

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو تم کو دیں اُس کو لے لو اور جس سے منع کریں اُس سے باز رہو۔ (سورۃ النحر)

سِیرِ النَّسَاءِ شَرِيفِ

تصنیف

(امام ابو عبد الرحمن محمد بن سعید بن النسائی)

مع

شرح النسائی

اردو جلد دوم

ترجمہ و تشریح

مولانا خلیل الرحمن صاحب

صدر المرکز دار العلوم الاسلامیہ، سندھ و الدیار

رسول اللہ ﷺ جو تم کو دین اُس کو لے لو اور جس سے منع کریں اُس سے باز رہو۔ (سورۃ اشرا)

سُنَنِ النَّسَائِي

شَرِيف

تصنيف

إمام أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي

معها

شرح النسائي

جلد دوم

مولانا خلیل الرحمن صاحب

صدر المدرسين دار العلوم الاسلاميه، شندورالہمار، حیدرآباد، سندھ

ناشر

زمزم پبلشرز

نزد مقدس مسجد اذو بازار، کراچی

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

کتاب کا نام — سنن النسائي شريف جلد دوم

تاریخ اشاعت — دسمبر ۲۰۰۹

باہتمام — احباب زمزم پبلشرز

مطبع — احباب زمزم پبلشرز

ناشر — زمزم پبلشرز کراچی

شاہ زریب سینئرز و مقدس مسجد، اردو بازار کراچی

فون : 021-32760374

فیکس : 021-32725673

ای میل : zamzam01@cyber.net.pk

ویب سائٹ : <http://www.zamzampub.com>

ملنے پبلیشنگ ہاؤس

● **Madrasah Arabia Islamia**
1 Azaad Avenue P.O Box 9786-1750
Azaadville South Africa
Tel : 00(27)114132786

● **Azhar Academy Ltd.**
54-68 Little Ilford Lane
Manor Park London E12 5QA
Phone: 020-8911-9797

● **ISLAMIC BOOK CENTRE**
119-121 Halliwell Road, Bolton B11 3NE
U.S.A
Tel/Fax : 01204-389080

● مکتبہ بیت العلم، اردو بازار کراچی۔ فون : 32726509

● دارالاشاعت، اردو بازار کراچی

● قدیمی کتب خانہ بالمقابل آرام باغ کراچی

● مکتبہ رحمانیہ، اردو بازار لاہور

● مکتبہ رشیدیہ، سرکی روڈ کونینڈ

● مکتبہ علمیہ، علوم حقانیہ اکوڑہ خٹک

﴿ عرض مؤلف ﴾

واضح رہے کہ اس شرح النسائی کی دوسری جلد کو ایک مکتبہ کے مالک نے کافی عرصہ پہلے چھپوایا تھا جس کی کتابت ایک نالائق کاتب سے کرائی تھی اس کی تصحیح کرتے کرتے احقر کی طبیعت اکتا گئی اس لئے اس کی تصحیح اچھی طرح سے نہ ہو سکی علاوہ اس کے احقر سے بھی اس کے ترجمہ و تشریح میں کہیں کہیں غلطیاں ہوئی ہیں۔ بہر حال ان وجوہ کی بناء پر شرح النسائی کی دوسری جلد میں جو ایک مالک مکتبہ نے بہت زمانے پہلے چھپوائی تھی کافی غلطیاں نکلی ہیں اب کافی توجہ اور محنت کے ساتھ حتی المقدور ان کی اصلاح کر دی گئی ہے اور محترم دوست و خیر خواہ مالک زمزم پبلشرز مولانا محمد رفیق صاحب طبع کر رہے ہیں اللہ تعالیٰ ان کو سعادت دارین سے نوازے۔

قارئین حضرات احقر نے غلطیوں کی اصلاح میں بہت کوششیں کی ہیں پھر بھی اگر کہیں کوئی غلطی نظر آجائے تو احقر کو مطلع فرمائیں آئندہ طباعت میں اس کی اصلاح کر دی جائے گی ان شاء اللہ تعالیٰ۔

طالب دعاء
احقر خلیل الرحمن قطبی غفرلہ

فہرست مضامین

- ۲۵ من ادرك ركعة من الصلوة ”جس نے ایک رکعت پائی نماز سے اس کا کیا حکم ہے“
- ۲۷ الساعات التي نهى عن الصلوة فيها ”جن اوقات میں نماز سے منع کیا گیا ہے ان کا بیان“
- ۳۰ النهى عن الصلوة بعد الصبح ”صبح کے بعد نماز سے منع کرنے کا بیان“
- ۳۳ باب النهى عن الصلوة عند طلوع الشمس ”سورج طلوع ہوتے وقت نماز کی ممانعت کا بیان“
- ۳۴ النهى عن الصلوة نصف النهار ”ٹھیک دوپہر کے وقت نماز کی ممانعت کا بیان“
- ۳۵ النهى عن الصلوة بعد العصر ”عصر کے بعد نماز پڑھنے کی ممانعت کا بیان“
- ۳۹ الرخصة في الصلوة بعد العصر ”عصر کے بعد نماز کی اجازت ہے“
- الرخصة في الصلوة قبل غروب الشمس ”اس بات کے بیان میں کہ سورج غروب ہونے سے پہلے نماز کی اجازت ہے“
- ۴۵ الرخصة في الصلوة قبل المغرب ”نماز مغرب سے پہلے نماز کی اجازت کا بیان“
- ۴۶ الصلوة بعد طلوع الفجر ”طلوع فجر کے بعد نماز کا بیان“
- ۵۰ اباحة الصلوة التي ان يصلى الصبح ”صبح کی نماز پڑھنے تک نماز جائز ہونے کا بیان“
- ۵۱ اباحة الصلوة في الساعات كلها بمكة ”مکہ میں تمام اوقات میں نماز پڑھنا جائز ہے“
- ۵۲ الوقت الذي يجمع فيه المسافر بين الظهر والعصر ”اس وقت کا بیان جس میں مسافر ظہر اور عصر کی نماز اکٹھی پڑھے“
- ۵۵ بيان ذلك ”جمع بین الصلاتین کس حالت میں جائز ہے اس کی وضاحت“
- ۶۱ الوقت الذي يجمع فيه المقيم ”اس وقت کا بیان جس میں مقيم دو نمازیں اکٹھی پڑھے“
- ۶۳ الوقت الذي يجمع فيه المسافر بين المغرب والعشاء ”اس وقت کے بیان میں جس میں مسافر مغرب اور عشاء کے درمیان جمع کرے“
- ۶۸ الحال التي يجمع فيها بين الصلايين ”اس حال کا بیان جس میں دو نمازوں کے درمیان جمع کیا جاتا ہے“
- ۷۲ الجمع بين الصلاتين في الحضر ”حالت حضر میں دو نمازوں کے درمیان جمع کرنا“
- ۷۳ الجمع بين الظهر والعصر بعرفة ”عرفة میں ظہر اور عصر کے درمیان جمع کرنے کا بیان“
- ۷۶ الجمع بين المغرب والعشاء بالمزدلفة ”مزدلفہ میں مغرب اور عشاء میں جمع کرنے کا بیان“
- ۷۷ كيف الجمع ”جمع کی کیفیت کا بیان“
- ۷۹ فضل الصلاة لمواقعها ”نماز کو اس کے مقررہ اوقات میں پڑھنے کی فضیلت کا بیان“
- ۸۰ فيمن نسي صلاة ”جو شخص نماز کو بھول گیا اس کے لئے کیا حکم ہے“
- ۸۲

- ۸۳ فیمن نام عن صلاة "جو شخص نماز سے سو گیا اس کے لئے کیا حکم ہے"
- ۸۴ اعادة من نام عن الصلاة لوقتها من الغد "جو شخص نماز سے سو گیا ہو اس نماز کو اگلے روز اپنے وقت میں لوٹانے کا بیان"
- ۸۷ كيف يقضى الفائت من الصلاة "اس بیان میں کفوت شدہ نماز کی قضاء کس طرح کی جائے"
- ۹۵ **کتاب الاذان**
- ۹۵ بدء الاذان "اذان کی ابتداء"
- ۹۷ تشبیه الاذان "اذان کے الفاظ دو دو بار کہنے کا بیان"
- ۹۸ خفض الصوت فی التجميع فی الاذان "اذان کی ترجیح میں آواز کو پست کرنے کا بیان"
- ۱۰۱ کم الاذان من کلمة "اذان کے کتنے کلمات ہیں"
- ۱۰۲ كيف الاذان "کیفیت اذان کے بیان میں"
- ۱۰۵ الاذان فی السفر "سفر میں اذان دینے کا بیان"
- ۱۰۷ اذان المنفردین فی السفر "سفر میں دو منفرد شخص کی اذان کا بیان"
- ۱۰۸ اجتزاء المرء باذان غيره فی الحضر "حضر میں آدمی کا غیر کی اذان پر اکتفاء کرنا"
- ۱۰۹ المؤذن للمسجد الواحد "ایک مسجد کے واسطے دو مؤذن کا بیان"
- ۱۱۱ هل يؤذن جميعا او فرادی "کیا دونوں اکٹھے اذان کہیں گے یا الگ الگ"
- ۱۱۲ الاذان فی غیر وقت الصلوة "غیر وقت نماز میں اذان دینے کا بیان"
- ۱۱۳ وقت اذان الصبح "اذان صبح کا وقت"
- ۱۱۴ كيف يصنع المؤذن فی اذانه "مؤذن اپنی اذان میں کس طرح کرے"
- ۱۱۴ رفع الصوت بالاذان "بلند آواز کے ساتھ اذان دینے کا حکم دینا"
- ۱۱۶ التثویب فی اذان الفجر "فجر کی اذان میں تثویب کا بیان"
- ۱۱۷ آخر الاذان "اذان کے آخری کلمات کا بیان"
- الاذان فی التخلف عن شهود الجماعة فی الليلة المطيرة "بارش والی رات میں جماعت میں حاضر نہ ہونے کا اعلان کرنا"
- ۱۱۸ الاذان لمن يجمع بين الصلوتين فی وقت الاولى منهما "جو شخص دو نمازوں کے درمیان جمع کرے ان میں سے پہلی نماز کے وقت اذان دینے کا بیان"
- ۱۱۹ الاذان لمن جمع بين الصلاتين بعد ذهاب وقت الاولى منهما "اذان اس شخص کے لئے جو دو نمازوں کے درمیان جمع کرے ان میں سے پہلی نماز کا وقت ختم ہونے کے بعد"
- ۱۲۱ الاقامة لمن جمع بين الصلاتين "جو شخص دو نمازیں اکٹھی پڑھے اس کے لئے اقامت کا بیان"
- ۱۲۲ الاذان للفائت من الصلوات "نمازوں میں سے فوت شدہ نماز کے لئے اذان کا بیان"
- الاجتزاء لذلک کله باذان واحد والاقامة لكل واحد منهما "اگر ایک سے زیادہ نمازیں فوت ہوئی ہوں تو

- ۱۲۳ سب کے لئے ایک اذان پر اکتفاء اور باقی ہر ایک نماز کے لئے صرف اقامت پر بس کرنے کا بیان“
- ۱۲۴ الاکتفاء بالاقامة لكل صلاة ”ہر ایک نماز کے واسطے صرف اقامت کہنے کا بیان“
- ۱۲۴ الاقامة لمن نسي ركعة من صلاة ”جو شخص نماز سے ایک رکعت بھول گیا اس کے لئے اقامت کا بیان“
- ۱۲۵ اذان الراعي ”بکری چرانے والے کی اذان“
- ۱۲۵ الاذان لمن يصلي وحده ”اذان اس شخص کے واسطے جو اکیلا نماز پڑھے“
- ۱۲۶ الاقامة لمن يصلي وحده ”اقامت اس شخص کے لئے جو اکیلا نماز پڑھے“
- ۱۲۶ كيف الاقامة ”کیفیت اقامت کا بیان“
- ۱۲۸ اقامة كل واحد لنفسه ”ہر ایک کا اپنے لئے اقامت کہنے کا بیان“
- ۱۲۹ فضل التاذين ”اذان دینے کی فضیلت“
- ۱۳۰ الاستهتام على التاذين ”اذان دینے پر قرعہ ڈالنا“
- ۱۳۱ اتخاذ المؤذن الذي لا ياخذ على اذانه اجرا ”ایسے شخص کو مؤذن مقرر کرنا جو اپنی اذان پر اجرت نہ لے“
- ۱۳۳ القول مثل مايقول المؤذن ”اذان کے جو کلمات مؤذن کہتا ہے اسی طرح کہنے کا بیان“
- ۱۳۵ ثواب ذالك ”اذان کے جواب دینے کا بدلہ“
- ۱۳۶ القول مثل مايشهد المؤذن ”مؤذن جس طرح شہادت کا کلمہ پڑھتا ہے اسی طرح پڑھنا“
- القول اذا قال المؤذن حي على الصلاة حي على الفلاح ”جب مؤذن حی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح کہے تو اس کا جواب دینا“
- ۱۳۷ الصلوٰۃ على النبي صلى الله عليه وسلم بعد الاذان ”اذان کے بعد نبی کریم ﷺ پر درود پڑھنے کا بیان“
- ۱۳۹ الدعاء عند الاذان ”اذان کے وقت دعاء پڑھنے کا بیان“
- ۱۴۱ الصلوٰۃ بين الاذان والاقامة ”اذان اور اقامت کے درمیان نماز پڑھنے کا بیان“
- ۱۴۲ التشديد في الخروج من المسجد بعد الاذان ”اذان کے بعد مسجد سے نکلنے پر سخت وعید کا بیان“
- ۱۴۳ ايدان المؤذنين الائمة بالصلوة ”مؤذنون کا اماموں کو نماز کی اطلاع دینا“
- ۱۴۶ اقامة المؤذن عند خروج الامام ”امام کے نکلنے کے وقت مؤذن کا اقامت کہنا“
- ۱۴۸ **كتاب المساجد**
- ۱۴۸ الفضل في بناء المساجد ”تعمیر مساجد کی فضیلت“
- ۱۴۸ المباهات في المساجد ”مسجد کی تعمیر میں ایک دوسرے کے مقابلہ پر فخر کرنا“
- ۱۴۹ ذكر اى مسجد وضع اولاً ”سب سے پہلے کوئی مسجد بتائی گئی اس کا بیان“
- ۱۵۰ فضل الصلوٰۃ فى المسجد الحرام ”مسجد حرام میں نماز کی فضیلت“
- ۱۵۱ الصلوٰۃ فى الكعبة ”کعبہ میں نماز پڑھنے کا بیان“
- ۱۵۲ فضل المسجد الاقصى والصلوة فيه ”مسجد اقصیٰ اور اس میں نماز پڑھنے کی فضیلت کا بیان“

- ۱۵۲ فضل مسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم والصلوة فیہ ”مسجد نبوی اور اس میں نماز پڑھنے کی فضیلت کا بیان“
- ۱۵۳ ذکر المسجد الذی اسس علی التقوی ”اس مسجد کا بیان جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی“
- ۱۵۶ فضل مسجد قباء والصلوة فیہ ”مسجد قباء اور اس میں نماز پڑھنے کی فضیلت“
- ۱۵۶ ماتشد الرحال الیہ من المساجد ”جن مساجد کی طرف سفر کی اجازت ہے ان کا بیان“
- ۱۵۸ اتخاذ البیع مساجد ”عیسائیوں اور یہودیوں کے عبادت خانوں کو مساجد بنانے کا بیان“
- ۱۵۹ نبش القبور واتخاذ ارضها مسجداً ”قبروں کو کھود کر ان کی زمین کو مسجد بنانا“
- ۱۶۱ النهی عن اتخاذ القبور مساجد ”قبروں کو مساجد بنانے سے منع فرمایا“
- ۱۶۲ الفضل فی اتیان المساجد ”مسجدوں میں آنے کی فضیلت“
- ۱۶۲ النهی عن منع النساء من اتیانهن المساجد ”عورتوں کو مسجدوں میں جانے سے روکنے کی ممانعت کا بیان“
- ۱۶۳ من یمنع من المسجد ”مسجد سے کس کو روکا جائے اس کا بیان“
- ۱۶۴ من ینخرج من المسجد ”مسجد سے کس کو نکال دیا جائے اس کا بیان“
- ۱۶۵ ضرب الخباء فی المساجد ”مساجد میں خیمہ لگانے کا بیان“
- ۱۶۷ ادخال الصبیان المساجد ”بچوں کو مسجد میں داخل کرنا“
- ۱۶۸ ربط الاسیر بساریة المسجد ”قیدی کو مسجد کے ستون کے ساتھ باندھنا“
- ۱۶۸ ادخال البعیر المسجد ”اونٹ کو مسجد میں داخل کرنا“
- النهی عن البیع والشراء فی المسجد وعن التحلق قبل الصلوة الجمعة ”مسجد میں خرید و فروخت کرنے اور نماز جمعہ سے پہلے حلقہ بنا کر بیٹھنا منع ہے“
- ۱۶۹ اور نماز جمعہ سے پہلے حلقہ بنا کر بیٹھنا منع ہے“
- ۱۷۰ النهی عن تناشد الاشعار فی المسجد ”مسجد میں اشعار پڑھنے سے ممانعت کا بیان“
- ۱۷۰ الرخصة فی انشاد الشعر الحسن فی المسجد ”مسجد میں اچھے اشعار پڑھنے کی اجازت ہے“
- ۱۷۱ النهی عن انشاد الضالة فی المسجد ”مسجد میں گم شدہ چیز تلاش کرنے سے منع کرنا“
- ۱۷۱ اظهار السلاح فی المسجد ”مسجد میں ہتھیار ظاہر کرنا“
- ۱۷۲ تشبیک الاصابع فی المسجد ”مسجد میں تشبیک اصابع کرنا“
- ۱۷۳ الاستلقاء فی المسجد ”مسجد میں چت لیٹنے کا بیان“
- ۱۷۴ النوم فی المسجد ”مسجد میں سونے کا بیان“
- ۱۷۴ البصاق فی المسجد ”مسجد میں تھوکانا“
- ۱۷۵ النهی عن ان یتنخم الرجل فی قبلة المسجد ”مسجد کے سامنے کی دیوار میں کھنکھارنے سے منع کرنے کا بیان“
- ذکر نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن ان یبصق الرجل بین یدیه او عن یمینہ وهو فی صلاتہ
- ”اس بات کے بیان میں کہ نبی کریم ﷺ نے آدمی کو نماز کی حالت میں اپنے سامنے کی طرف یا دائیں طرف تھوکنے سے منع فرمایا“
- ۱۷۶ سے منع فرمایا“

- ۱۷۸ الرخصة للمصلي ان يصدق خلفه او تلقاء شماله "مصلی کے لئے اپنے پیچھے یا بائیں طرف تھوکنے کی اجازت ہے" ..
- ۱۷۹ باى الرجلين يدلك بصافه "اپنے تھوک کو کس پیر سے رگڑنا چاہئے" ..
- ۱۷۹ تخليق المساجد "مساجد کو خوشبودار بنانا" ..
- ۱۸۰ القول عند دخول المسجد وعند خروج منه "مسجد میں داخل ہونے اور مسجد سے نکلنے کے وقت دعاء پڑھنے کا بیان"
- ۱۸۱ الامر بالصلوة قبل الجلوس فيه "مسجد میں بیٹھنے سے پہلے نماز کا حکم دینا" ..
- ۱۸۱ الرخصة فى الجلوس فيه والخروج منه بغير صلاة "مسجد میں بیٹھنے اور بغیر نماز کے مسجد سے نکلنے کی اجازت ہے" ..
- ۱۸۲ صلاة الذی يمر على المسجد "نماز اس شخص کی جو مسجد کے پاس سے گزرتا ہے" ..
- ۱۸۳ الترغيب فى الجلوس فى المسجد وانتظار الصلوة "مسجد میں بیٹھنے اور انتظار نماز کی ترغیب کا بیان"
- ذکر نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن الصلوة فى اعطان الابل "اونٹ بندھنے کی جگہ میں نماز پڑھنے سے ..
- ۱۸۴ نبی کریم ﷺ نے منع فرمایا" ..
- ۱۸۴ الرخصة فى ذلك "اونٹوں کے بندھنے کی جگہوں میں نماز کی اجازت ہے" ..
- ۱۸۵ الصلوة على الحصى "چٹائی پر نماز پڑھنا" ..
- ۱۸۶ الصلاة على الخمرة "کھجور کی چھوٹی چٹائی پر نماز پڑھنا" ..
- ۱۸۶ الصلوة على المنبر "منبر پر نماز پڑھنا" ..
- ۱۸۸ الصلوة على الحمار "گدھے پر نماز پڑھنا" ..
- ۱۹۱ **كتاب القبلة** ..
- ۱۹۱ باب استقبال القبلة "قبلہ کی طرف منہ کرنے کا بیان"
- ۱۹۲ باب الحال التى يجوز عليها استقبال غير القبلة "اس حال کا بیان جس میں غیر قبلہ کی طرف رخ کرنا جائز ہے" ..
- ۱۹۳ باب استبانة الخطاء بعد الاجتهاد "اجتہاد کے بعد خطا ظاہر ہونے کا بیان"
- ۱۹۴ سترة المصلى "مصلی کے سترہ کا بیان"
- ۱۹۵ الامر بالدنومن السترة "سترہ کے قریب کھڑے ہونے کا حکم دینا" ..
- ۱۹۶ مقدار ذلك "مصلی کو سترہ سے کتنا قریب ہونا چاہئے اس کا بیان"
- ذکر ما يقطع الصلاة وما لا يقطع اذا لم يكن بين يدي المصلى سترة "بیان میں اس چیز کے جو نماز کو توڑ دیتی ہے ..
- ۱۹۷ اور جو نہیں توڑتی جبکہ نماز کی کے سامنے سترہ نہ ہو" ..
- ۲۰۲ التشديد فى المرور بين يدي المصلى وبين سترته "مصلی اور اس کے سترہ کے درمیان سے گزرنے پر وعید کا بیان"
- ۲۰۳ الرخصة فى ذلك "مصلی کے سامنے سے گزرنے کی اجازت کا بیان"
- ۲۰۵ الرخصة فى الصلاة خلف النائم "سوتے کے پیچھے نماز پڑھنے کی اجازت ہے"
- ۲۰۶ النهى عن الصلاة الى القبر "قبر کی طرف نماز پڑھنے سے منع کرنے کا بیان"
- ۲۰۶ الصلاة الى ثوب فيه تصاویر "ایسے کپڑے کی طرف نماز پڑھنا جس میں تصاویر ہوں"

۲۰۷ المصلیٰ یكون بينه وبين الامام مستره ”مصلیٰ اور امام کے درمیان سترہ کا بیان“
۲۰۸ الصلاة فی الثوب الواحد ”ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کا بیان“
۲۰۹ الصلاة فی قمیص واحد ”ایک قمیص میں نماز پڑھنے کا بیان“
۲۰۹ الصلاة فی الازار ”تہبند میں نماز پڑھنے کا بیان“
۲۱۰ صلاة الرجل فی ثوب بعضه علی امراته ”مرد کا ایسے کپڑے میں نماز پڑھنا جس کا کچھ حصہ اپنی بیوی کے بدن پر ہو“
 صلاة الرجل فی الثوب الواحد لیس علی عاتقہ منہ شیء ”آدمی کا ایک کپڑے میں نماز پڑھنا جبکہ اس کے
۲۱۱ کندھے پر اس کپڑے میں سے کچھ حصہ نہ ہو“
۲۱۲ الصلاة فی الحریر ”ریشمی کپڑے میں نماز پڑھنا“
۲۱۳ الرخصة فی الصلاة فی خمیصة لها اعلام ”نقش و نگار والی چادر میں نماز پڑھنے کی اجازت ہے“
۲۱۳ الصلاة فی الثیاب الحریر ”سرخ کپڑوں میں نماز پڑھنا“
۲۱۴ الصلاة فی الثعالب ”بدن سے متصل لباس میں نماز پڑھنے کا بیان“
۲۱۵ الصلاة فی الخفین ”موزے پہننے ہوئے نماز پڑھنا“
۲۱۵ الصلاة فی النعلین ”جوتے پہننے ہوئے نماز پڑھنا“
۲۱۶ ابن یضع الامام نعلیه اذا صلی بالناس ”جب امام لوگوں کے ساتھ نماز پڑھے تو اپنے جوتے کو کہاں رکھے“
۲۱۷ کتاب الامامة
۲۱۷ ذکر الامامة والجماعة
۲۱۷ امامة اهل العلم والفضل ”علم اور فضیلت والے کی امامت کا بیان“
۲۱۸ الصلوة مع ائمة الجور ”ظالم اماموں کے ساتھ نماز پڑھنا“
۲۲۰ من احق بالامامة ”کون شخص امامت کا زیادہ مستحق ہے“
۲۲۳ تقديم ذوی السن ”زیادہ عمر والے کو امامت کے لئے مقدم کرنے کا بیان“
۲۲۳ اجتماع القوم فی موضع هم فیہ سواء ”قوم کا جمع ہونا کسی جگہ میں جہاں سب برابر ہوں“
۲۲۳ اجتماع القوم وفیہم الوالی ”قوم کا جمع ہونا اور ان میں والی بھی موجود ہو تو کیا حکم ہے“
 اذا تقدم الرجل من الرعية ثم جاء الوالی هل يتاخر ”جب رعایا میں سے ایک آدمی امامت کے لئے آگے
۲۲۴ ہو جائے پھر والی آجائے تو کیا وہ آدمی پیچھے ہٹ جائے گا“
۲۲۶ صلوة الامام خلف رجل من رعيته ”امام کا اپنی رعایا میں سے کسی آدمی کے پیچھے نماز پڑھنا“
۲۲۷ امامة الزائر ”زیارت کرنے والے کی امامت کیسی ہے اس کا بیان“
۲۲۸ امامة الاعمی ”اندھے کی امامت کا کیا حکم ہے“
۲۲۹ امامة الغلام قبل ان يحتلم ”بلوغ سے پہلے لڑکے کی امامت کا بیان“
۲۳۰ قيام الناس اذا راوا الامام ”لوگوں کا کھڑا ہونا جب امام کو دیکھ لیں“

- ۲۳۲ الامام تعرض له الحاجة بعد الاقامة " اقامت کے بعد امام کو حاجت پیش آئے تو کیا حکم ہے ".....
- الامام یذکر بعد قیامہ فی مصلاہ انہ علی غیر طہارۃ " امام کو اپنے مصلی پر کھڑا ہونے کے بعد یاد آ جائے
- ۲۳۳ کہ وہ طہارت کی حالت میں نہیں ".....
- ۲۳۴ استخلاف الامام اذا غاب " جب امام راتب کہیں جائے تو کسی کو وظیفہ بنائے ".....
- ۲۳۵ الائتنام بالامام " امام کی اقتداء کرنے کا بیان ".....
- ۲۳۶ الائتنام بمن یاتم بالامام " اس شخص کی اقتداء کرنا جو امام کی اقتداء کرے ".....
- موقف الامام اذا کانوا ثلثۃ والاختلاف فی ذالک " جب تین آدمی ہوں تو امام کہاں کھڑا ہوا اور اس میں
- ۲۳۸ اختلاف کا بیان ".....
- ۲۳۹ اذا کانوا ثلثۃ وامرأة " جب مقتدی تین افراد ہوں اور ان میں ایک عورت ہو ".....
- ۲۴۱ اذا کانوا رجلین وامرأتین " جب مرد دو ہوں اور عورت بھی دو تو کس طرح کھڑا ہونا چاہئے ".....
- ۲۴۲ موقف الامام اذا کان معہ صبی وامرأة " امام کے کھڑے ہونے کی جگہ جبکہ اس کے ساتھ ایک بچہ اور ایک عورت ہو ".....
- ۲۴۳ موقف الامام والماموم صبی " امام کے کھڑے ہونے کی جگہ جبکہ مقتدی بچہ ہو ".....
- ۲۴۴ من یلی الامام ثم الذی یلیہ " جو لوگ امام سے قریب ہوں پھر جو ان سے قریب ہوں اس کا بیان ".....
- ۲۴۶ اقامة الصفوف قبل خروج الامام " امام کے نکلنے سے پہلے صفوں کا درست کر لینا ".....
- ۲۴۶ کیف یقوم الامام الصفوف " امام کس طرح صفوں کو برابر کرے ".....
- ۲۴۷ ما یقول الامام اذا تقدم فی تسوية الصفوف " جب امام آگے بڑھے تو صفیں برابر کرنے کے لئے کیا کہے ".....
- ۲۴۸ کم مرة یقول استتوا " امام لفظ استتوا کتنی دفعہ کہے ".....
- حث الامام علی رص الصفوف والمقاربة بینہا " صفوں میں مل کر کھڑے ہونے اور ایک صف کو دوسری صف
- ۲۴۸ کے قریب رکھنے پر امام کا لوگوں کو ترغیب دینا ".....
- ۲۵۰ فضل الصف الاول علی الثانی " پہلی صف کی دوسری صف پر فضیلت ہے ".....
- ۲۵۰ الصف المؤخر " پچھلی صف کی حیثیت ".....
- ۲۵۱ من وصل صفا " جو شخص صف کو ملاوے اس کی فضیلت ".....
- ۲۵۱ ذکر خیر صفوف النساء وشر صفوف الرجال " بہترین صفوں عورتوں کی اور بدترین صفوں مردوں کی کا بیان ".....
- ۲۵۲ الصف بین السواری " ستونوں کے درمیان صف باندھنے کا کیا حکم ہے ".....
- ۲۵۳ المكان الذی یتسحب من الصف " صف میں سے وہ جگہ جس کو پسند کیا جاتا تھا ".....
- ۲۵۴ ما علی الامام من التخفیف " امام کے ذمہ لازم ہے کہ ہلکی نماز پڑھاوے ".....
- ۲۵۵ الرخصة للامام فی التطویل " امام کے لئے تطویل کی اجازت ہے ".....
- ۲۵۶ ما یجوز للامام من العمل فی الصلوة " نماز میں جو عمل امام کے لئے جائز ہے اس کا بیان ".....
- ۲۵۶ مبادرة الامام " امام سے سبقت کرنا ".....

.....	خروج الرجل من صلوة الامام و فراغه من صلوته في ناحية المسجد "مصلی آدمی کا امام کی نماز سے
۲۶۰	نکل جانا اور مسجد کے کسی گوشہ میں اپنی نماز سے اس کا فارغ ہونا
۲۶۱	الاتمام بالامام یصلی قاعدا "اقتداء کرنا امام کی جبکہ وہ بیٹھ کر نماز پڑھے"
۲۶۷	اختلاف نية الامام والمأموم "امام اور مقتدیوں کی نیت میں اختلاف کا بیان"
۲۷۰	حضرت شیخ البندر رحمہ اللہ کا ارشاد
۲۷۲	فضل الجماعة "جماعت کی فضیلت کا بیان"
۲۷۳	الجماعة اذا كانوا ثلثة "جبکہ آدمی تین ہوں تو جماعت سے نماز پڑھ لیں"
.....	الجماعة اذا كانوا ثلثة رجل وصبی وامرأة "جب تین آدمی ہوں ایک مرد اور ایک لڑکا اور ایک عورت تو جماعت
۲۷۳	کی کیا کیفیت ہے"
.....	الجماعة اذا كانوا اثنين "جب آدمی دو ہوں تو جماعت سے نماز پڑھنے کی صورت میں مقتدی امام کے دائیں جانب
۲۷۳	کھڑا ہو"
۲۷۵	الجماعة للناقلة "نقل نماز کی جماعت"
۲۷۶	الجماعة للقات من الصلوة "تقاضا شدہ نماز کی جماعت کا بیان"
۲۷۷	التشديد في ترك الجماعة "ترک جماعت پر سخت وعید"
۲۷۸	التشديد في التخلف عن الجماعة "جماعت سے پیچھے رہ جانے پر سخت وعید کا بیان"
۲۸۰	المحافظة على الصلوات حيث ينادى بهن "تمام نمازوں کی محافظت کا حکم جب ان کی اذان دی جائے"
۲۸۳	العذر في ترك الجماعة "عذر کی وجہ سے ترک جماعت جائز ہے"
۲۸۳	حد ادراك الجماعة "جماعت کے ثواب پانے کا بیان"
.....	اعادة الصلوة مع الجماعة بعد صلوة الرجل لنفسه "اکیلے نماز پڑھنے کے بعد جماعت کے ساتھ اسی نماز کو
۲۸۶	لوثانے کا بیان"
۲۸۸	اعادة الفجر مع الجماعة لمن صلى وحده "جماعت کے ساتھ فجر کا اعادہ کرنا جس نے اسے تنہا پڑھ لیا ہو"
۲۹۰	اعادة الصلوة بعد ذهاب وقتها مع الجماعة "نماز کا وقت ختم ہونے کے بعد اس کو جماعت کے ساتھ لوثانے کا بیان"
.....	سقوط الصلوة عن صلی مع الامام في المسجد جماعة "جس نے امام کے ساتھ مسجد میں جماعت سے
۲۹۱	نماز پڑھی اس سے نماز ساقط ہونے کا بیان"
۲۹۲	السعی الى الصلوة "نماز کے لئے دوڑنا"
۲۹۳	الاسراع الى الصلوة من غير سعی "بدون دوڑنے کے نماز کے لئے جلدی چلنا جائز ہے"
۲۹۳	التهجیر الى الصلوة "نماز کے لئے سویرے جانے کی فضیلت"
۲۹۳	ما یکره من الصلوة عند الاقامة "اقامت کے وقت نماز مکروہ ہے"
.....	فیمن یصلی رکعتی الفجر والامام فی الصلاة "اس شخص کی نماز کا کیا حکم ہے جو فجر کی دو رکعت سنت ادا کرنے

۲۹۷ جبکہ امام فرض پڑھ رہا ہو“
۲۹۸ المنفرد خلف الصف ”صف کے پیچھے تہا نماز پڑھنے والے کا بیان“
۲۹۹ الركوع دون الصف ”صف میں پہنچنے سے پہلے رکوع کرنا“
۳۰۰ الصلاة بعد الظهر ”بعد ظہر نماز کا بیان“
..... الصلاة قبل العصر وذكر اختلاف الناقلين عن ابي اسحق في ذلك ”عصر سے پہلے نماز اور اس میں
۳۰۱ ابو اسحاق سے نقل کرنے والوں میں اختلاف کا ذکر“
۳۰۳
۳۰۳ کتاب الافتتاح
۳۰۳ باب العمل في افتتاح الصلاة ”افتتاح نماز کے طریقے کا بیان“
۳۰۸ حضرت براء بن عازب کی روایت
۳۱۲ جواب تلمیسی
۳۱۲ حنفیہ پر حدیث چھوڑنے کا اعتراض اور اس کا جواب“
۳۱۴ ترک رفع یدین کی رفع پر ترجیح“
۳۱۶ باب رفع الیدین قبل التکبیر ”تکبیر سے پہلے رفع یدین کا بیان“
۳۱۷ رفع الیدین حدو المنکبین ”دونوں کندھوں کے برابر رفع یدین کا بیان“
۳۱۸ رفع الیدین حیال الاذنین ”دونوں کانوں کے مقابل رفع یدین کا بیان“
۳۲۰ باب موضع الابهامین عند الرفع ”رفع یدین کے وقت دونوں انگوٹھوں کے مقام کا بیان“
۳۲۰ رفع الیدین مدا ”تکبیر کے وقت دونوں ہاتھوں کو خوب اچھی طرح اٹھانا“
۳۲۱ فرض التکبیرة الاولى ”تکبیر تحریر فرض ہونے کا بیان“
۳۲۳ القول الذي يفتح به الصلاة ”جس قول سے نماز کو شروع کیا جاتا ہے اس کا بیان“
۳۲۵ امام احمد کا ارشاد
۳۲۶ وضع اليمين على الشمال في الصلاة ”نماز میں دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھنے کا بیان“
..... في الامام اذا راى الرجل قد وضع شماله على يمينه ”امام جب ایک آدمی کو دیکھے اس نے نماز میں اپنا بائیں
۳۲۸ ہاتھ داہنے ہاتھ پر رکھا تو کیا کرنے“
۳۲۹ باب موضع اليمين من الشمال في الصلاة ”اس بیان میں کہ نماز میں داہنے ہاتھ کو بائیں ہاتھ کی کس جگہ پر رکھے“
۳۳۱ باب النهي عن التخصر في الصلاة ”نماز میں پہلو پر ہاتھ رکھنے کی ممانعت کا بیان“
۳۳۳ الصف بين القدمين في الصلوة ”نماز میں دونوں قدموں کو پیوست کرنے کا بیان“
۳۳۳ سكوت الامام بعد افتتاح الصلوة ”امام کا خاموش رہنا نماز شروع کرنے کے بعد“
۳۳۴ باب الدعاء بين التكبيرة والقراءة ”تکبیر اور قرأت کے درمیان دعاء پڑھنے کا بیان“
۳۳۴ نوع آخر من الدعاء بين التكبيرة والقراءة ”تکبیر اور قرأت کے درمیان ایک اور دعاء کا بیان“

- ۳۳۵ نوع آخر من الذکر والدعاء بین التکبیر والقراءة ”تکبیر اور قرآءة کے درمیان ایک اور ذکر اور دعاء کا بیان“
- ۳۳۷ نوع آخر من الذکر بین افتتاح الصلوة وبين القراءة ”افتتاح نماز اور قرأت کے درمیان ایک اور ذکر کا بیان“
- ۳۳۸ نوع آخر من الذکر بعد التکبیر ”بعد تکبیر کے ایک اور قسم کے ذکر کا بیان“
- ۳۳۹ باب البداء بفاتحة الكتاب قبل السورة ”سورة سے پہلے فاتحہ الكتاب کے ساتھ شروع کرنے کا بیان“
- ۳۴۰ قراء ة بسم الله الرحمن الرحيم ”بسم الله الرحمن الرحيم کی قرأت کا بیان“
- ۳۴۲ مسلک امام شافعی
- ۳۴۳ مسلک امام مالک
- ۳۴۴ ترک الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم ”بسم الله الرحمن الرحيم جہر سے نہ پڑھنے کا بیان“
- ۳۴۵ ترک قراء ة بسم الله الرحمن الرحيم في فاتحة الكتاب ”سورہ فاتحہ میں بسم اللہ کی قراء ة نہ کرنے کا بیان“
- ۳۴۸ ايجاب قراء ة فاتحة الكتاب في الصلاة ”نماز میں سورہ فاتحہ کی قرأت واجب ہونے کا بیان“
- ۳۵۱ فضل فاتحة الكتاب ”سورہ فاتحہ کی فضیلت کا بیان“
- تاويل قول الله عز وجل ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم ”حق تعالیٰ شانہ کے قول
- ۳۵۱ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي الخ کی تفسیر“
- ۳۵۴ ترک القراء ة خلف الامام فيما لم يجهر فيه ”غیر جہری نماز میں امام کے پیچھے ترک قرأت کا بیان“
- ۳۵۴ ترک القراء ة خلف الامام فيما جهر به ”جہری نماز میں امام کے پیچھے ترک قرأت کا بیان“
- ۳۵۵ قراء ة ام القرآن خلف الامام فيما جهر به الامام ”امام کے پیچھے سورہ فاتحہ کا پڑھنا جبکہ وہ جہری قرأت کرے“
- ۳۵۵ بحث قرأت فاتحہ خلف الامام
- ۳۵۷ قرأت خلف الامام کی ممانعت احادیث کی روشنی میں
- ۳۶۲ اعتراض اور اس کا جواب
- ۳۶۴ حضرت مولانا نانوتوی کا ارشاد
- ۳۶۵ مخالفین کے اعتراضات اور ان کے جوابات
- ۳۶۸ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے فتویٰ سے تائید
- ۳۶۹ آثار صحابہ سے تائید
- ۳۶۹ قائلین قرأت خلف الامام کے دلائل
- ۳۷۲ حضرت علامہ انور شاہ کشمیری کا ارشاد
- ۳۷۲ سند حدیث میں اضطراب
- تاويل قوله عز وجل واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون ”اللہ عز وجل کے قول
- ۳۷۶ واذا قرئ القرآن الخ کی تاویل وتوجیہ“
- ۳۷۸ اکتفاء المأموم بقراء ة الامام ”امام کی قرأت پر مقتدی کا اکتفاء کرنا“

- ۳۷۹ دارقطنی وغیرہ کے اعتراض کا جواب
 مایجزئ من القراءة لمن لا یحسن القرآن ”جو شخص قرآن نہیں پڑھ سکتا اس کے لئے کوئی چیز قرأت سے کفایت
 کرے گی“
 ۳۸۰
 ۳۸۱ جہر الامام بآمین ”امام کا جہر کے ساتھ آمین کہنا“
 ۳۸۵ باب الامر بالتأمین خلف الامام ”امام کے پیچھے آمین کہنے کا حکم دینا“
 ۳۸۶ فضل التأمین ”آمین کہنے کی فضیلت کا بیان“
 ۳۸۷ قول الماموم اذا عطس خلف الامام ”مقتدی کا کچھ پڑھنا جب وہ امام کے پیچھے چھینکے“
 ۳۸۸ جامع ماجاء فی القرآن ”ان روایات مشرقہ کے بیان میں جو قرآن کے بارے میں وارد ہوئی ہیں“
 ۳۹۵ وحی کے وقت ایک دوسری آواز کا بھی ذکر ہے
 ۳۹۶ وحی کے وقت ایک تیسری قسم کی آواز کا بھی ذکر ہے
 ۳۹۹ القراءة فی رکعتی الفجر ”فجر کی دونوں رکعتوں میں قرأت کا بیان“
 باب القراءة فی رکعتی الفجر بقل یا ایہا الکافرون وقل هو اللہ احد ”سنت فجر کی دو رکعتوں میں
 قل یا ایہا الکافرون وقل هو اللہ احد پڑھنے کا بیان“
 ۳۹۹
 ۴۰۰ تخفیف رکعتی الفجر ”فجر کی دونوں رکعتیں ہلکی پڑھنے کا بیان“
 ۴۰۰ القراءة فی الصبح بالروم ”صبح کی نماز میں سورہ روم کا پڑھنا“
 ۴۰۱ القراءة فی الصبح بالستین الی المائة ”صبح کی نماز میں ساٹھ سے سو آیات تک پڑھنے کا بیان“
 ۴۰۱ القراءة فی الصبح بقاف ”صبح کی نماز میں سورہ قاف پڑھنے کا بیان“
 ۴۰۲ القراءة فی الصبح باذا الشمس کورت ”صبح کی نماز میں اذا الشمس کورت پڑھنے کا بیان“
 ۴۰۲ القراءة فی الصبح بالمعوذتین ”صبح کی نماز میں معوذتین پڑھنے کا بیان“
 ۴۰۲ باب الفضل فی قراءة المعوذتین ”معوذتین پڑھنے کی فضیلت کا بیان“
 ۴۰۳ القراءة فی الصبح یوم الجمعة ”جمعہ کے روز صبح کی نماز میں قرأت کا بیان“
 ۴۰۵ **باب سجود القرآن** ”قرآن کے سجدوں کا بیان“
 ۴۰۵ السجود فی ص ”سورہ ص میں سجدہ کا بیان“
 ۴۰۶ السجود فی والنجم ”سورہ والنجم میں سجدہ تلاوت کا بیان“
 ۴۰۷ ترک السجود فی النجم ”سورہ النجم میں سجدہ نہ کرنے کا بیان“
 ۴۰۸ باب السجود فی اذا السماء انشقت ”اذا السماء انشقت میں سجدہ کا بیان“
 ۴۰۹ السجود فی اقرأ باسم ربک ”اقرأ باسم ربک میں سجدہ کرنے کا بیان“
 ۴۰۹ باب السجود فی الفریضة ”فرض نماز میں سجدہ کرنے کا بیان“
 ۴۱۰ باب قراءة النهار ”دن کی نماز میں قرأت کا بیان“

- ۴۱۱..... القراءۃ فی الظهر ”ظہر میں قرأت کا بیان“
- ۴۱۲..... تطویل القيام فی الركعة الاولى من صلاة الظهر ”نماز ظہر کی پہلی رکعت میں قیام کو طویل کرنا“
- ۴۱۳..... باب اسماع الامام الآیة فی الظهر ”ظہر کی نماز میں امام کا کوئی آیت سنا دینا“
- ۴۱۳..... تقصیر القيام فی الركعة الثانية من الظهر ”ظہر کی دوسری رکعت میں قیام کو مختصر کرنے کا بیان“
- ۴۱۴..... القراءۃ فی الركعتين الاوليين من صلاة الظهر ”نماز ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں قرأت کا بیان“
- ۴۱۴..... القراءۃ فی الركعتين الاوليين من صلاة العصر ”نماز عصر کی پہلی دو رکعتوں میں قرأت کا بیان“
- ۴۱۵..... تخفيف القيام والقراءۃ ”قیام اور قرأت کی تخفیف کا بیان“
- ۴۱۷..... باب القراءۃ فی المغرب بقصار المفصل ”مغرب میں قصار مفصل کی قرأت کا بیان“
- ۴۱۸..... القراءۃ فی المغرب بسبح اسم ربك الاعلی ”مغرب میں سبح اسم ربك الاعلی پڑھنے کا بیان“
- ۴۱۸..... القراءۃ فی المغرب بالمرسلات ”مغرب میں مرسلات پڑھنے کا بیان“
- ۴۱۹..... القراءۃ فی المغرب بالطور ”مغرب میں سورہ طور پڑھنے کا بیان“
- ۴۱۹..... القراءۃ فی المغرب بحم الدخان ”مغرب میں سورہ حم الدخان پڑھنے کا بیان“
- ۴۱۹..... القراءۃ فی المغرب بالتمص ”مغرب میں التمص یعنی سورہ الاعراف پڑھنے کا بیان“
- ۴۲۱..... القراءۃ فی الركعتين بعد المغرب ”بعد مغرب دو رکعتوں میں قرأت کا بیان“
- ۴۲۲..... الفضل فی قراءۃ قل هو الله احد ”قل هو الله احد کی قرأت کی فضیلت کا بیان“
- القراءۃ فی العشاء الآخرة بسبح اسم ربك الاعلی ”نماز عشاء میں سبح اسم ربك الاعلی کی قرأت کا بیان“
- ۴۲۵.....
- ۴۲۶..... القراءۃ فی العشاء الآخرة بالشمس وضحتها ”پچھلی عشاء میں والشمس وضحتها پڑھنے کا بیان“
- ۴۲۷..... القراءۃ فیها بالین والینون ”نماز عشاء میں سورہ الین والینون پڑھنے کا بیان“
- ۴۲۸..... القراءۃ فی الركعة الاولى من صلاة العشاء الآخرة ”عشاء آخرہ کی پہلی رکعت میں قرأت کا بیان“
- ۴۲۸..... الركود فی الركعتين الاوليين ”پہلی دونوں رکعتوں کو طویل کرنے کا بیان“
- ۴۲۹..... قراءۃ سورتين فی رکعة ”ایک رکعت میں دو سورتوں کا پڑھنا“
- ۴۳۱..... قراءۃ بعض السورة ”سورہ کا بعض حصہ پڑھنا“
- ۴۳۲..... تموذ القاری اذا مر بآیة عذاب ”قاری جب کسی آیت عذاب پر گزرے تو عذاب سے پناہ مانگنے کا بیان“
- ۴۳۳..... مسألة القاری اذا مر بآیة رحمة ”قاری کا سوال کرنا جبکہ آیت رحمت پر گزرے“
- ۴۳۳..... ترديد الآیة ”آیت کو بار بار پڑھنا“
- قوله عز وجل ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها ”الله عز وجل کا قول ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها
- ۴۳۴..... کے شان نزول کا بیان“
- ۴۳۵..... باب رفع الصوت بالقرآن ”قرآن اونچی آواز سے پڑھنے کا بیان“

۴۳۵	باب بمد الصوت بالقراءة "قرآن کی قرأت میں مدصوت کا بیان"
۴۳۵	تزیین القرآن بالصوت "قرآن کو خوبصورت آواز کے ساتھ پڑھنا"
۴۳۸	باب التکبیر للركوع "رکوع کے واسطے تکبیر کہنے کا بیان"
	رفع الیدین للركوع حذاء فروع الاذنین "رکوع کے واسطے دونوں ہاتھوں کو دونوں کانوں کے اوپر کے حصے
۴۳۸	کے برابر اٹھانا"
۴۳۹	باب رفع الیدین للركوع حذاء المنکبین "دونوں ہاتھوں کو رکوع کے واسطے دونوں کندھوں کے برابر اٹھانے کا بیان"
۴۳۹	ترک ذالک "ترک رفع یدین کا بیان"
۴۳۹	اقامة الصلب فی الركوع "رکوع میں پیٹھ سیدھی رکھنے کا بیان"
۴۴۱	الاعتدال فی الركوع "رکوع میں اعتدال کا بیان"
۴۴۱	باب التطبيق "تطبیق کا بیان"
۴۴۳	نسخ ذالک "تطبیق منسوخ ہو جانے کا بیان"
۴۴۴	الامساک بالركب فی الركوع "رکوع میں گھٹنوں کو مضبوط پکڑنے کا بیان"
۴۴۴	باب مواضع الراحتین فی الركوع "رکوع میں دونوں ہتھیلیاں کہاں رکھی جائیں اس کا بیان"
۴۴۵	باب مواضع اصابع الیدین فی الركوع "رکوع میں دونوں ہاتھوں کی انگلیاں کہاں رکھی جائیں اس کا بیان"
۴۴۵	باب النجافی فی الركوع "رکوع میں بازو کو پہلو سے دور رکھنے کا بیان"
۴۴۶	باب الاعتدال فی الركوع "رکوع میں اعتدال کا بیان"
۴۴۶	النهی عن القراءة فی الركوع "رکوع میں قرأت کی ممانعت کا بیان"
۴۴۸	تعظیم الرب فی الركوع "رکوع میں رب کی تعظیم کا بیان"
۴۵۰	باب الذکر فی الركوع "رکوع میں ذکر کا بیان"
۴۵۱	نوع آخر من الذکر فی الركوع "رکوع میں ایک اور قسم کے ذکر کا بیان"
۴۵۱	نوع آخر منه "اور ایک قسم کے ذکر کا بیان"
۴۵۱	نوع آخر من الذکر فی الركوع "رکوع میں ایک اور ذکر کا بیان"
۴۵۲	نوع آخر منه "رکوع میں ایک اور ذکر کا بیان"
۴۵۲	نوع آخر "ایک اور ذکر کا بیان"
۴۵۳	باب الرخصة فی ترک الذکر فی الركوع "رکوع میں ذکر چھوڑ دینے کی اجازت کا بیان"
۴۵۴	باب الامر باتمام الركوع "بیان میں اس امر کے ذکر رکوع پورا کیا کرو"
۴۵۵	باب رفع الیدین عند الرفع من الركوع "رکوع سے اٹھتے وقت دونوں ہاتھ اٹھانے کا بیان"
	باب رفع الیدین حذو فروع الاذنین عند الرفع من الركوع "رکوع سے اٹھتے وقت دونوں ہاتھوں کو دونوں
۴۵۵	کانوں کے اوپر والے حصے تک اٹھانے کا بیان"

باب رفع الیدین حذو المنکبین عند الرفع من الركوع "رکوع سے سر اٹھاتے وقت دونوں ہاتھوں کو کندھوں تک.....	۴۵۶
اٹھانے کا بیان".....	۴۵۷
الرخصة فی ترک ذالک "ترک رفع یدین کی رخصت کا بیان".....	۴۵۷
باب ما یقول الامام اذا رفع رأسه من الركوع "امام جب رکوع سے اپنا سر اٹھائے تو کیا کہے".....	۴۵۸
باب ما یقول المأموم "بیان میں اس بات کے کہ مقتدی کیا پڑھیں".....	۴۵۹
باب قوله ربنا ولك الحمد "ربنا ولك الحمد کہنے کی فضیلت کا بیان".....	۴۶۰
قدر القیام بین الرفع من الركوع والسجود "رکوع اور سجود سے اٹھنے کے درمیان کس قدر ٹھہرنا چاہئے اس کا بیان".....	۴۶۱
باب ما یقول فی قیامه ذالک "اپنے اس قیام میں کیا پڑھتے تھے اس کا بیان".....	۴۶۲
باب القنوت بعد الركوع "رکوع کے بعد قنوت کا بیان".....	۴۶۳
باب القنوت فی صلاة الصبح "صبح کی نماز میں قنوت کا بیان".....	۴۶۴
باب القنوت فی صلاة الظهر "ظہر کی نماز میں قنوت کا بیان".....	۴۶۴
باب القنوت فی صلاة المغرب "مغرب میں قنوت کا بیان".....	۴۶۵
باب اللعن فی القنوت "قنوت میں لعنت کا بیان".....	۴۶۵
باب لعن المنافقین فی القنوت "قنوت میں منافقین پر لعنت کرنے کا بیان".....	۴۶۶
ترک القنوت "قنوت چھوڑ دینے کا بیان".....	۴۶۷
علامہ سنہی کا ارشاد.....	۴۶۷
حضرت گنگوہی کا ارشاد.....	۴۶۹
باب تبرید الحصى للسجود علیہ "کنکریوں پر سجدہ کرنے کے واسطے ان کو ٹھنڈا کرنے کا بیان".....	۴۷۰
باب التکبیر للسجود "سجدہ کے واسطے تکبیر کا بیان".....	۴۷۱
باب کیف یختر للسجود "اس بات کے بیان میں کہ سجدے میں کس طرح جاوے".....	۴۷۱
باب رفع الیدین للسجود "سجدے کے واسطے دونوں ہاتھ اٹھانے کا بیان".....	۴۷۲
ترک رفع الیدین عند السجود "سجدے کے وقت دونوں ہاتھ نہ اٹھانے کا بیان".....	۴۷۳
باب اول ما یصل الی الارض من الانسان فی سجوده "اس بات کے بیان میں کہ آدمی سجدے کے وقت سب سے پہلے زمین پر کونسا عضو رکھے".....	۴۷۵
باب وضع الیدین مع الوجه فی السجود "دونوں ہاتھوں کو چہرہ کے ساتھ سجدہ میں رکھنے کا بیان".....	۴۷۶
باب علی کم السجود "سجدہ کتنے اعضاء پر کرنا چاہئے اس کا بیان".....	۴۷۶
تفسیر ذالک "جن سات اعضاء پر سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے ان کی تفصیل".....	۴۷۶
السجود علی الجبین "پیشانی پر سجدہ کرنے کا بیان".....	۴۷۸
السجود علی الانف "ناک پر سجدہ کرنے کا بیان".....	۴۷۸

۴۷۹ السجود علی الیدین ”دونوں ہاتھوں پر سجدہ کرنا“
۴۷۹ باب السجود علی الرکتین ”دونوں گھٹنوں پر سجدہ کرنے کا بیان“
۴۸۰ باب السجود علی القدمین ”دونوں قدموں پر سجدہ کرنے کا بیان“
۴۸۰ باب نصب القدمین فی السجود ”سجدہ میں دونوں قدم کھڑے رکھنے کا بیان“
 باب فتح اصابع الرجلین فی السجود ”سجدہ میں دونوں پیروں کی انگلیوں کے سروں کو ڈھیلا کر کے قبلہ کی طرف
۴۸۱ متوجہ کر دینے کا بیان“
۴۸۱ باب مکان الیدین من السجود ”سجدے میں دونوں ہاتھوں کو کس جگہ رکھا جائے اس کا بیان“
۴۸۳ باب النهی عن بساط الذراعین فی السجود ”سجدے میں دونوں ہاتھوں کو بچھانے سے منع کرنے کا بیان“
۴۸۳ باب صفة السجود ”سجدہ کس طرح سے کیا جائے اس کا بیان“
۴۸۵ باب التجافی فی السجود ”سجدہ کی حالت میں مجافات یدین کا بیان“
۴۸۵ باب الاعتدال فی السجود ”سجود میں اعتدال کا بیان“
۴۸۶ باب اقامة الصلب فی السجود ”سجدہ میں پیٹھ کو کھڑا رکھنے کا بیان“
۴۸۶ باب النهی عن نقرة الغراب ”نقرة الغراب سے ممانعت کا بیان“
۴۸۷ باب النهی عن كف الشعر فی السجود ”سجدے میں بالوں کے جمع کرنے کی ممانعت“
۴۸۸ باب مثل الذی یصلی ورأسه معقوف ”جو شخص سر کے بالوں کو گوند وغیرہ سے چمٹا کر نماز پڑھتا ہے اس کا بیان“
۴۸۹ باب النهی عن كف الثياب فی السجود ”سجدہ کے وقت کپڑے کو سینے سے منہ کیا گیا ہے“
۴۸۹ باب السجود علی الثياب ”کپڑوں پر سجدہ کرنے کا بیان“
۴۹۰ باب الامر باتمام السجود ”سجدہ نماز کا خوب اچھی طرح ادا کرنے کا حکم دینے کا بیان“
۴۹۱ باب النهی عن القراءة فی السجود ”سجدے میں قرأت کی ممانعت کا بیان“
۴۹۲ باب الامر بالاجتهاد فی الدعاء فی السجود ”اس امر کے بیان میں کہ سجدے کی حالت میں خوب دعا کیا کرو“
۴۹۳ باب الدعاء فی السجود ”سجدے میں دعاء کا بیان“
۴۹۳ نوع آخر ”سجدے کی حالت میں ایک اور قسم کی دعاء پڑھنے کا بیان“
۴۹۳ نوع آخر ”ایک اور قسم کی دعاء پڑھنے کا بیان“
۴۹۳ نوع آخر ”ایک اور قسم کی دعاء کا بیان“
۴۹۵ نوع آخر ”ایک اور قسم کی دعاء کا بیان“
۴۹۶ نوع آخر ”ایک اور قسم کی دعاء کا بیان“
۴۹۶ نوع آخر ”ایک اور قسم کی دعاء کا بیان“
۴۹۶ نوع آخر ”ایک اور قسم کی دعاء کا بیان“
۴۹۶ نوع آخر ”ایک اور قسم کی دعاء کا بیان“
۴۹۷ نوع آخر ”ایک اور قسم کی دعاء کا بیان“

۳۹۷	نوع آخر "ایک اور طرح کی دعاء کا بیان"
۳۹۸	نوع آخر "ایک اور طرح کی دعاء کا بیان"
۳۹۸	نوع آخر "ایک اور طرح کی دعاء کا بیان"
۳۹۹	نوع آخر "ایک اور قسم کی دعاء کا بیان"
۳۹۹	عدد التسیب فی السجود "سجدے میں تسبیح کی تعداد کا بیان"
۵۰۰	باب الرخصة فی ترک الذکر فی السجود "سجدے میں ترک ذکر کی رخصت کا بیان"
۵۰۲	اقرب ما یكون العبد من الله عزوجل "اس بات کے بیان میں کہ بندہ اللہ عزوجل سے کس وقت زیادہ قریب ہوتا ہے"
۵۰۳	فضل السجود "سجدے کی فضیلت کا بیان"
۵۰۴	باب ثواب من سجد لله عزوجل سجدة "جو شخص اللہ عزوجل کے واسطے ایک سجدہ کرے اس کے ثواب کا بیان"
۵۰۵	باب موضع السجود "موضع سجود کی فضیلت کا بیان"
.....	باب هل يجوز ان تكون سجدة اطول من سجدة "اس بات کے بیان میں کہ کیا ایک سجدہ کا دوسرے سجدے سے زیادہ طویل ہونا جائز ہے"
۵۰۵	باب التكبير عند الرفع من السجود "سجدے سے سر اٹھاتے وقت تکبیر کہنے کا بیان"
۵۰۶	باب رفع اليدين عند الرفع من السجدة الاولى "اول سجدہ سے سر اٹھاتے وقت دونوں ہاتھ اٹھانے کا بیان"
۵۰۷	ترك ذلك بين السجدين "دو سجدوں کے درمیان رفع یدین نہ کرنے کا بیان"
۵۰۷	باب الدعاء بين السجدين "دو سجدوں کے بیچ میں دعاء کا بیان"
۵۰۸	باب رفع اليدين بين السجدين لتقاء الوجه "دونوں سجدوں کے درمیان چہرہ کی جانب دونوں ہاتھ اٹھانے کا بیان"
۵۰۹	باب كيف الجلوس بين السجدين "دونوں سجدوں کے درمیان بیٹھنے کی کیفیت کا بیان"
۵۰۹	قدر الجلوس بين السجدين "دونوں سجدوں کے درمیان مقدر الجلوس کا بیان"
۵۰۹	باب التكبير للسجود "سجدے کے واسطے تکبیر کہنے کا بیان"
.....	باب الاستواء للجلوس عند الرفع من السجدين "جس وقت دونوں سجدوں سے سر اٹھائے تو سیدھا بیٹھ جائے کا بیان"
۵۱۱	باب الاعتماد على الارض عند النهوض "کھڑے ہوتے وقت زمین پر ٹیک لگانے کا بیان"
۵۱۳	باب رفع اليدين عن الارض قبل الركبتين "گھٹنوں سے پہلے زمین سے دونوں ہاتھوں کو اٹھانے کا بیان"
۵۱۳	باب التكبير للنهوض "اٹھنے کے وقت تکبیر کہنے کا بیان"
۵۱۵	باب كيف الجلوس للتشهد الاول "اول تشهد کے واسطے کس طرح بیٹھنا چاہئے اس کا بیان"
.....	باب الاستقبال باطراف اصابع القدم القبلية عند القعود للتشهد "تشہد کے واسطے بیٹھنے کے وقت قدم کے اطراف اصابع کو قبل کی طرف متوجہ کرنے کا بیان"
۵۱۵	باب موضع اليدين عند الجلوس للتشهد الاول "اول تشهد کے واسطے بیٹھنے کے وقت دونوں ہاتھوں کو کس جگہ

- ۵۱۶ پر رکھا جائے اس کا بیان“
- ۵۱۶ باب موضع البصر فی التشهد ”تشہد میں نگاہ کہاں رکھنی چاہئے اس کا بیان“
- ۵۱۷ باب الاشارة بالاصبع فی التشهد الاول ”اول تشہد میں انگلی کے ساتھ اشارہ کرنے کا بیان“
- ۵۱۸ کیف التشهد الاول ”تشہد اول کس طرح ہے“
- ۵۲۱ تشہد ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی وجوہ ترجیح
- ۵۲۳ ایک اعتراض اور اس کا جواب
- ۵۲۳ نوع آخر من التشهد ”تشہد کی ایک اور قسم کا بیان“
- ۵۲۵ نوع آخر من التشهد ”تشہد کی ایک اور قسم کا بیان“
- ۵۲۵ نوع آخر من التشهد ”تشہد کی ایک اور قسم کا بیان“
- ۵۲۵ نوع آخر من التشهد ”تشہد کی ایک اور قسم“
- ۵۲۶ باب التخفيف فی التشهد الاول ”اول تشہد میں تخفیف کا بیان“
- ۵۲۶ باب ترک التشهد الاول ”بھولے سے تشہد اول ترک کر دینے کا بیان“
- ۵۲۸ **کتاب السهو**
- ۵۲۸ التکبیر اذا قام من الرکعتين ”جب دو رکعتوں سے کھڑا ہو تکبیر کہنے کا بیان“
- ۵۲۸ باب رفع الیدین للقیام الی الرکعتين الاخریین ”آخری دو رکعتوں کی طرف قیام کے وقت رفع یدین کا بیان“
- باب رفع الیدین للقیام الی الرکعتين الاخریین حذو المنکبین ”آخری دو رکعتوں کی طرف قیام کے وقت
- ۵۲۹ دونوں ہاتھوں کو دونوں کندھوں کے برابر اٹھانے کا بیان“
- ۵۲۹ باب رفع الیدین وحمد الله وثناء علیه فی الصلاة ”نماز میں دونوں ہاتھوں کو اٹھا کر اللہ کی حمد و ثناء کرنے کا بیان“
- ۵۳۰ باب السلام بالایدی فی الصلوٰۃ ”نماز میں ہاتھوں سے سلام کرنے کا بیان“
- ۵۳۱ باب رد السلام بالاشارة فی الصلاة ”نماز میں اشارہ سے سلام کے جواب دینے کا بیان“
- ۵۳۳ النهی عن المسح الحصى فی الصلوٰۃ ”نماز میں کنگریوں کو مسح کرنے سے ممانعت کا بیان“
- ۵۳۳ باب الرخصة فیہ مرة ”ایک مرتبہ برابر کر دینا جائز ہے“
- ۵۳۳ النهی عن رفع البصر الی السماء ”نماز میں آسمان کی طرف نگاہ اٹھانے سے ممانعت کا بیان“
- ۵۳۵ باب التشدید فی الالتفات فی الصلاة ”نماز میں ادھر ادھر دیکھنے پر وعید کا بیان“
- ۵۳۶ باب الرخصة فی الالتفات فی الصلوٰۃ یمینا وشمالا ”نماز میں دائیں بائیں التفات جائز ہونے کا بیان“
- ۵۳۷ باب قتل الحیة والعقرب فی الصلاة ”نماز میں کچھو اور سانپ مار ڈالنے کا بیان“
- ۵۳۸ حمل الصبایا فی الصلاة ووضعهن فی الصلاة ”نماز میں پنی کو اٹھانا اور اس کو اتار دینا“
- ۵۳۹ باب المشی امام القبلة خطی بسیرة ”نماز میں قبلہ کے سامنے چند قدم چلنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی“
- ۵۴۰ باب التصفیق فی الصلاة ”نماز میں تالی بجانے کا بیان“

۵۳۰ باب التسيب في الصلوة "نماز میں سبحان اللہ کہنے کا بیان"
۵۳۱ التسنح في الصلاة "نماز میں کھٹکھارنا"
۵۳۲ باب البكاء في الصلاة "نماز میں رونے کا بیان"
۵۳۲ باب لعن ابليس والتعوذ بالله منه في الصلاة "نماز میں ابلیس پر لعنت کرنا اور اس سے اللہ کی پناہ چاہنے کا بیان"
۵۳۳ الكلام في الصلوة "نماز میں کلام کرنا کیسا ہے اس کا بیان"
۵۳۴ مايفعل من قام من الثنتين ناسيا ولم يتشهد "جو شخص بھولے سے دو رکعت کے بعد بغیر تشهد پڑھے کھڑا ہو جائے
۵۳۷ اسے کیا کرنا چاہئے"
۵۳۸ مايفعل من سلم من ركعتين ناسيا وتكلم "جو شخص بھولے سے دو رکعت کے بعد سلام پھیر دے اور کلام کرے تو
۵۳۸ ایسی صورت میں اسے کیا کرنا چاہئے"
۵۳۸ ذكر الاختلاف على ابي هريرة في السجدين "تصدی الیدین میں سہو کے دو بعدے کے بارے میں
۵۵۵ ابو ہریرہ <small>رضی اللہ عنہ</small> سے روایت کرنے والوں میں جو اختلاف ہے اس کا بیان"
۵۵۷ باب اتمام المصلي على ما ذكر اذا شك "جس وقت مصلی کو شک ہو تو اپنی یاد کے مطابق نماز تمام کرنے کا بیان"
۵۵۹ باب التحري "تحری یعنی ٹھیک بات معلوم کرنے کے لئے غور و خوض کرنے کا بیان"
۵۶۳ باب مايفعل من صلي خمسا "جو شخص پانچ رکعت پڑھے اس کو کیا کرنا چاہئے اس کا بیان"
۳۶۵ حدیث باب سے استدلال کا جواب
۵۶۶ باب مايفعل من نسي شيئا من صلاته "جو شخص اپنی نماز سے کچھ بھول جائے اسے کیا کرنا چاہئے"
۵۶۷ باب التكبير في سجدة السهو "سہو کے دو بعدوں میں تکبیر کہنے کا بیان"
۵۶۷ باب صفة الجلوس في الركعة التي تقضى فيها الصلاة "جس رکعت میں نماز پوری ہو جاتی ہے اس میں بیٹھنے
۵۶۷ کی کیفیت کا بیان"
۵۶۸ باب موضع الذراعين "دونوں ہاتھ کو کہاں رکھا جائے اس کا بیان"
۵۶۹ موضع المرفقين "دونوں کہنیوں کو کس جگہ رکھنا چاہئے اس کا بیان"
۵۶۹ باب موضع الكفين "دونوں ہتھیلیاں کس جگہ پر رکھی جائیں اس کا بیان"
۵۷۰ باب قبض الاصابع من اليد اليمنى دون السبابة "بیان میں اس بات کے کہ سبابہ کے علاوہ دائیں ہاتھ کی تمام
۵۷۰ انگلیوں کو بند کرنا"
۵۷۱ باب قبض الشتين من اصابع اليد اليمنى وعقد الوسطى والابهام منها "دائیں ہاتھ کی انگلیوں میں سے دو کو
۵۷۱ بند کرنے اور بیچ کی انگلی اور انگوٹھے سے حلقہ بنا لینے کا بیان"
۵۷۱ باب بسط اليسرى على الركبة "بائیں ہاتھ کو گھٹنے پر بند کر کے نہیں کھلا رکھنے کا بیان"
۵۷۲ باب الاشارة بالاصبع في التشهد "تشہد کے وقت انگلی سے اشارہ کرنے کا بیان"
۵۷۲ باب النهي عن الاشارة باصبعين وبأى اصبع يمشير "اس بات کے بیان میں کہ دو انگلیوں سے اشارہ کی ممانعت

- ۵۷۲ اور کس انگلی سے اشارہ کرنا چاہئے“
- ۵۷۳ باب احناء السبابة فى الاشارة ”اشارہ میں سبایہ کو جھکانے کا بیان“
- ۵۷۳ موضع البصر عند الاشارة وتحريك السبابة ”اشارہ کے وقت مقام نظر اور تحریک سبایہ کا بیان“
- ۵۷۳ باب النهى عن رفع البصر الى السماء عند الدعاء فى الصلاة ”نماز میں دعاء کے وقت آسمان کی طرف نظر اٹھانے کی ممانعت کا بیان“
- ۵۷۳ باب ايجاب التشهد ”اثبات تشهد کا بیان“
- ۵۷۵ تعليم التشهد كتعليم السورة من القرآن ”تشہد کا تعلیم دینا مثل تعلیم دینے سورۃ قرآن کے“
- ۵۷۵ باب كيف التشهد ”بیان میں اس بات کے کہ تشهد کس طرح ہے“
- ۵۷۶ نوع آخر من التشهد ”ایک اور قسم کا تشهد“
- ۵۷۷ نوع آخر ”ایک اور تشهد کا بیان“
- ۵۷۸ باب السلام على النبي صلى الله عليه وسلم ”نبی ﷺ پر سلام بھیجنے کا بیان“
- ۵۷۹ فضل التسليم على النبي صلى الله عليه وسلم ”نبی ﷺ پر صلوة و سلام پڑھنے کی فضیلت کا بیان“
- ۵۷۹ باب التمجيد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فى الصلاة ”بعد نماز کے دعاء سے پہلے اللہ کی تعریف اور حضور ﷺ پر درود پڑھنے کا بیان“
- ۵۸۰ باب الامر بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ”نبی ﷺ پر امر بالصلاۃ کا بیان“
- ۵۸۱ باب كيف الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم ”اس بات کے بیان میں کہ نبی ﷺ پر درود کس طرح بھیجا جائے“
- ۵۸۳ نوع آخر ”ایک اور درود کا بیان“
- ۵۸۵ نوع آخر ”ایک اور درود کا بیان“
- ۵۸۵ نوع آخر ”ایک اور درود کا بیان“
- ۵۸۶ نوع آخر ”ایک اور درود کا بیان“
- ۵۸۷ ایک اشکال اور اس کا جواب
- ۵۸۷ تشبیہ پر اشکال اور اس کا جواب
- ۵۸۸ باب الفضل فى الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ”نبی ﷺ پر درود بھیجنے کی فضیلت کا بیان“
- ۵۸۹ باب تخيير الدعاء بعد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ”نبی ﷺ پر درود کے بعد دعاء اختیار کرنے کا بیان“
- ۵۸۹ الذكر بعد التشهد ”تشہد کے بعد ذکر کا بیان“
- ۵۹۰ باب الدعاء بعد الذكر ”ذکر کے بعد دعاء کا بیان“
- ۵۹۱ نوع آخر من الدعاء ”ایک اور دعاء کا بیان“
- ۵۹۱ نوع آخر من الدعاء ”ایک اور دعاء کا بیان“
- ۵۹۲ نوع آخر من الدعاء ”ایک اور دعاء کا بیان“

۵۹۳ نوع آخر "ایک اور دعاء کا بیان"
۵۹۴ باب التعوذ فی الصلاة "نماز میں پناہ چاہنے کا بیان"
۵۹۵ نوع آخر "ایک اور دعاء کا بیان"
۵۹۶ نوع آخر من الذکر بعد التشہد "تشہد کے بعد ایک اور ذکر کا بیان"
۵۹۶ باب تطفیف الصلاة "تحقیف صلاة کا بیان"
۵۹۷ باب اقل ما یجزی من عمل الصلاة "کم سے کم جس عمل سے نماز جائز ہو جاتی ہے اس کا بیان"
۵۹۹ باب السلام "سلام کا بیان"
۶۰۰ باب موضع الیدین عند السلام "سلام کے وقت دونوں ہاتھوں کے مقام کا بیان"
۶۰۱ کیف السلام علی الیمین "اس بات کے بیان میں کہ دائیں طرف سلام کس طرح کرنا چاہئے"
۶۰۱ کیف السلام علی الشمال "بائیں طرف سلام کی کیفیت کا بیان"
۶۰۳ امام مالک کا مسلک
۶۰۳ علامہ عینی کا جواب
۶۰۴ باب السلام بالیدین "دونوں ہاتھ سے سلام کرنے کا بیان"
۶۰۵ تسلیم الماموم حین یسلم الامام "مقتدی کا سلام کرنا جس وقت امام سلام کرے"
۶۰۶ باب السجود بعد الفراغ من الصلوة "نماز سے فارغ ہونے کے بعد سجدہ کرنے کا بیان"
۶۰۶ باب سجدتی السہو بعد السلام والکلام "سلام اور کلام کے بعد سجدہ سہو کا بیان"
۶۰۷ السلام بعد سجدتی السہو "سہو کے دو سجدے کے بعد سلام کا بیان"
۶۰۸ مسلک امام شافعی وغیرہ
۶۰۹ جلوسۃ الامام بین التسلیم والانصراف "تسلیم اور انصراف کے درمیان امام کا بیٹھنا"
۶۱۰ باب الانحراف بعد التسلیم "سلام پھیرنے کے بعد قبلہ کی طرف سے مڑ جانے کا بیان"
۶۱۱ التکبیر بعد تسلیم الامام "امام کے سلام پھیرنے کے بعد اللہ اکبر کہنا"
۶۱۱ باب الامر بقراءة المعوذات بعد التسلیم من الصلاة "نماز سے سلام پھیرنے کے بعد معوذات پڑھنے کا حکم دینا"
۶۱۲ باب الاستغفار بعد التسلیم "سلام پھیرنے کے بعد استغفار کا بیان"
۶۱۲ الذکر بعد الاستغفار "استغفار کے بعد ذکر کا بیان"
۶۱۲ باب التہلیل بعد التسلیم "سلام پھیرنے کے بعد لا الہ الا اللہ پڑھنے کا بیان"
۶۱۳ عدد التہلیل والذکر بعد التسلیم "تسلیم کے بعد ذکر اور تہلیل کی تعداد کا بیان"
۶۱۳ نوع آخر من القول عند انقضاء الصلاة "نماز کے تمام ہونے کے وقت ایک اور دعاء پڑھنے کا بیان"
۶۱۳ کم مرة یقول ذالک "بیودعاء کتنی بار پڑھئے"
۶۱۳ نوع آخر من الذکر بعد التسلیم "سلام پھیرنے کے بعد ایک اور ذکر کا بیان"

- ۶۱۵ نوع آخر من الذکر والدعاء بعد التسليم "تسليم کے بعد ایک اور ذکر اور دعاء کا بیان"
- ۶۱۶ نوع آخر من الدعاء عند الانصراف من الصلاة "نماز سے فارغ ہونے کے بعد ایک اور دعاء پڑھنے کا بیان"
- ۶۱۶ باب التعود فی دبر الصلاة "نماز کے بعد پناہ چاہنے کا بیان"
- ۶۱۷ عدد التسيح بعد التسليم "سلام پھیرنے کے بعد تسبیح کی تعداد کا بیان"
- ۶۱۸ نوع آخر من عدد التسيح "ایک اور تسبیح کی تعداد کا بیان"
- ۶۱۸ نوع آخر من عدد التسيح "ایک اور عدد تسبیح کا بیان"
- ۶۱۹ نوع آخر من عدد التسيح "ایک اور طرح کی تسبیح کا بیان"
- ۶۲۰ نوع آخر "ایک اور تسبیح کا بیان"
- ۶۲۱ نوع آخر "ایک اور تسبیح کا بیان"
- ۶۲۱ باب عقد التسيح "انگلیوں پر تسبیح شمار کرنے کا بیان"
- ۶۲۱ باب ترک مسح الجبهة بعد التسليم "سلام پھیرنے کے بعد پیشانی صاف نہ کرنے کا بیان"
- ۶۲۲ باب قعود الامام فی مصلاه بعد التسليم "سلام پھیرنے کے بعد امام کا اپنے مصلے پر بیٹھ جانا"
- ۶۲۳ باب الانصراف من الصلاة "نماز سے پھر جانے کا بیان"
- ۶۲۵ باب الوقت الذی ينصرف فيه النساء من الصلاة "اس وقت کے بیان میں جس میں عورتیں نماز سے لوٹ جاتی ہیں"
- ۶۲۶ باب النهی عن مبادرة الامام بالانصراف من الصلاة "نماز سے پھرنے میں امام سے سبقت کی ممانعت کا بیان"
- باب ثواب من صلى مع الامام حتى ينصرف "اس بات کے بیان میں کہ جو شخص امام کے ساتھ نماز پڑھے حتیٰ کہ.....
- ۶۲۶ وہ نماز سے فارغ ہو جائے اس کو کتنا ثواب ملے گا"
- ۶۲۷ باب الرخصة للامام فی تخطی رقاب الناس "امام کے لئے لوگوں کی گردنوں پر سے گزر جانے کی اجازت کا بیان"
- باب اذا قيل للرجل هل صليت هل يقول لا "باب جب آدمی سے پوچھا جائے کیا تم نے نماز پڑھی تو کیا.....
- ۶۲۸ وہ لا کہہ سکتا ہے"



من ادرك ركعة من الصلوة

جس نے ایک رکعت پائی نماز سے اسکا کیا حکم ہے

اخبرنا قتيبة عن مالك عن ابن شهاب عن ابى سلمة عن ابى هريرة ان رسول الله عليه وسلم قال من ادرك من الصلوة ركعة فقد ادرك الصلوة.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے نماز سے ایک رکعت پائی تو اس نے نماز کو پایا۔

اخبرنا اسحق ابن ابراهيم قال حدثنا عبد الله بن ادريس قال حدثنا عبيد الله بن عمر عن الزهري عن ابى سلمة عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ادرك من الصلوة ركعة فقد ادركها.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے نماز سے ایک رکعت پائی تو اس نے نماز کو پایا۔

اخبرنى يزيد بن محمد بن عبد الصمد قال حدثنا هشام العطار قال حدثنا اسمعيل وهو ابن سماعة عن موسى بن اعين عن ابى عمرو والا وزاعى عن الزهري عن ابى سلمة عن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال من ادرك من الصلوة ركعة فقد ادرك الصلوة.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے نماز سے ایک رکعت پائی تو اس نے نماز کو پایا۔

اخبرنى شعيب بن شعيب بن اسحق قال حدثنا ابو المغيرة قال حدثنا الا وزاعى عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ادرك من الصلوة ركعة فقد ادركها.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس نے نماز سے ایک رکعت پائی تو اس نے نماز کو پایا۔

اخبرنى موسى بن سليمان بن اسمعيل بن القاسم قال حدثنا بقرية عن يونس قال حدثنى الزهري عن سالم عن ابىه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من ادرك ركعة من الجمعة او غيرها فقد تمت صلاته.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ جس نے جمعہ سے یا جمعہ کے علاوہ کسی اور نماز سے ایک رکعت پائی تو اس کی نماز پوری ہوگئی۔

اخبرنا محمد بن اسمعیل الترمذی قال حدثنا ایوب بن سلیمان قال حدثنا ابو بکر عن سلیمان بن بلال عن یونس عن ابن شہاب عن سالم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من ادرك ركعة من صلوة من الصلوات فقد ادرکها الا انه يقضى ما فاتة.

حضرت سالم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے نمازوں میں سے کسی نماز سے ایک رکعت پائی تو اس نے نماز کو پایا۔ مگر جو رکعتیں فوت ہو گئیں ان کو امام کے سلام کے پھیرنے کے بعد ادا کر لے۔

تشریح: عنوان کے تحت کی ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جس نے ایک رکعت پائی اس کی نماز پوری ہوگئی۔ حالانکہ یہ کسی امام کا قول نہیں لہذا بغیر تاویل کے کوئی مطلب نہیں بنے گا۔ علماء نے اس کے دو معنی بیان کئے ہیں ایک تو یہاں رکعت سے رکوع مراد ہے اور صلوة سے رکعت مراد ہے یعنی جس نے امام کو رکوع میں پایا تو اس رکعت کو پایا یہی مسلک جمہور علماء کا ہے، دوسرے یہ کہ جس نے امام کے ساتھ ایک رکعت پائی تو اس کو باجماعت نماز کی فضیلت اور اس کا ثواب مل گیا، مگر ہر صورت میں باقی ناقص نماز کو پورا کیا جائے چنانچہ گزری ہوئی رکعتوں کی تکمیل ضروری ہونے کو صراحت کے ساتھ آخری حدیث کے الفاظ ”الا انه يقضى ما فاتة“ نے بتا دیا ہے اور حدیث میں رکعت کی جو قید آئی ہے وہ احترازی نہیں کیونکہ بعض روایات میں آیا ہے ”من ادرك ركعة و ركعتين و سجدة“ تو اس روایت سے واضح ہو گیا کہ حدیث باب میں رکعت کی قید احترازی نہیں۔

علامہ عینی نے بعض شافعیہ سے نقل کیا ہے کہ ذکر رکعت سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد بعض صلوة ہے کیونکہ حضور سے ”من ادرك ركعة و ركعتين و سجدة“ بھی مروی ہے البتہ چونکہ غالباً ادراک کی معرفت اور اس کا تحقق ہونا کم از کم ایک رکعت سے ہو سکتا ہے اس لئے روایت میں لفظ رکعة کا ذکر فرمایا۔ (واللہ تعالیٰ اعلم)

بہر حال باب کی حدیث مسبوق کے حق میں وارد ہوئی ہے جس کا ثبوت مسلم کی روایت سے ہوتا ہے اس میں آیا ہے ”من ادرك ركعة من الصلوة مع الامام الخ“ یہ روایت واضح طور پر بتلا رہی ہے کہ مسبوق کے بارے میں وارد ہوئی ہے، لہذا باب کی حدیث بھی مسبوق کے حق میں وارد ہوئی ہے۔ (امانی الاحبار، مرقاة)

الساعات التي نهي عن الصلوة فيها

جن اوقات میں نماز سے منع کیا گیا ہے ان کا بیان

اخبرنا قتيبة عن مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله الصنابحي ان رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم قال الشمس تطلع و معها قرن الشيطان فاذا ارتفعت فارقتها فاذا استوت قارنها فاذا زالت فارقتها فاذا ادنت للغروب قارنها فاذا غربت فارقتها و نهی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الصلوة فی تلك الساعات .

حضرت عبداللہ صناحی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آفتاب طلوع ہوتا ہے اور شیطان اس کے سامنے کھڑا ہو جاتا ہے جب آفتاب بلند ہوتا ہے تو اس سے الگ ہو جاتا ہے پھر جب آفتاب عین سر پر ہوتا ہے تو اس کے سامنے کھڑا ہو جاتا ہے پھر جب ڈھلتا ہے تو اس سے جدا ہو جاتا ہے پھر جب غروب کے قریب ہوتا ہے تو شیطان آفتاب کے سامنے کھڑا ہوتا ہے پھر جب غروب ہوتا ہے تو اس سے جدا ہو جاتا ہے اور رسول اللہ ﷺ نے ان وقتوں میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا۔
 اخبرنا سوید بن نصر قال حدثنا عبد اللہ عن موسیٰ بن علی بن رباح قال سمعت عقبہ ابن عامر الجهنی یقول ثلاث ساعات کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینہا نا ان نصلی فیہن او نقبر فیہن موتانا حین طلع الشمس بازغة حتی ترتفع و حین یقوم قائم الظہیرة حتی تمیل و حین تصیف الشمس للغروب حتی تغرب .

حضرت عقبہ بن عامر جہنی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ تین اوقات ہیں ان میں ہمیں رسول اللہ ﷺ نماز پڑھنے اور مردوں کو دفن کرنے سے منع فرماتے تھے جس وقت آفتاب طلوع ہوتا ہے یہاں تک کہ بلند ہو جائے اور جس وقت ٹھیک دوپہر کو عین سر پر کھڑا ہوتا ہے یہاں تک ڈھل جائے اور جس وقت آفتاب ڈوبنے لگے یہاں تک کہ غروب ہو جاوے۔

تشریح: حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ حدیث باب میں جن تین اوقات میں نماز سے منع کیا گیا ہے، ان اوقات میں فراہض ہوں یا نوافل کوئی نماز جائز نہیں ہے۔

حدیث باب سے مسلک حنفیہ کی تائید ہوتی ہے اور چونکہ حدیث میں کسی مکان کی قید نہیں اس لئے نماز کی ممانعت ہر جگہ ہے خواہ مکہ میں ہو یا اور کہیں اس لئے حدیث باب امام شافعیؒ پر حجت ہے کیونکہ انہوں نے نوافل اور مکہ کی تخصیص کی ہے ان کا قول یہ ہے کہ حدیث میں جو ممانعت آئی ہے وہ قضاء شدہ نماز کے علاوہ اور نمازوں کے لئے ہے لہذا ان اوقات ثلاثہ میں قضاء نمازوں کا ادا کرنا منع نہیں ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ جو کوئی نماز سے سو گیا یا اس کو بھول گیا تو اس کو جس وقت یاد آ جائے پڑھ لے یہی اس کا وقت ہے۔ (رواہ البخاری و مسلم)

یہ حدیث عام ہے جو تمام اوقات کو شامل ہے لہذا اس سے معلوم ہوا کہ ان اوقات ثلاثہ میں قضاء نمازوں کا پڑھنا منع نہیں ہے اور مکہ کی تخصیص کی ہے اس لئے امام موصوف کہتے ہیں کہ سوائے مکہ کے ہر جگہ ان اوقات میں نوافل مکروہ ہیں مگر مکہ میں مکروہ نہیں اس کی دلیل میں ترمذی و ابوداؤد کی حدیث پیش کرتے ہیں جس کو حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا اے عبدمناف کی اولاد تم کسی کو جو خانہ کعبہ کا طواف کرے اور نماز پڑھے جس وقت چاہے دن میں یا

رات میں نہ منع کرو، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ خانہ کعبہ میں جب چاہے نوافل پڑھ سکتے ہیں کوئی ممانعت نہیں اس استدلال کا جواب ابن ہمام اور صاحب بحر نے یہ دیا ہے کہ حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ممانعت نماز کی عام ہدایت ملتی ہے کہ کوئی بھی نماز مذکورہ تین اوقات میں جائز نہیں ہے اس سے حدیث من نام عن صلوة الخ کی وجہ سے فوت شدہ فرائض کو خارج کر کے ان اوقات میں ادائیگی کو جائز کہنے کا حاصل یہ ہوگا کہ حدیث ”من نام عن صلوة الخ“ کو عموم ہی کے لئے مخصوص قرار دیا جائے جس کا دار مدار مقارنت پر ہے یعنی جب تک دونوں کا ایک وقت میں ہونا ظاہر نہ ہو جائے اس وقت تک عام کو مخصوص عنہ البعض نہیں قرار دیا جاسکتا اور چونکہ یہاں دونوں حدیثوں کا ایک زمانے میں واقع ہونا معلوم نہیں ہوا اس لئے ”من نام عن صلوة الخ“ کو عموم نہی کے لئے مخصوص نہیں قرار دیا جاسکتا اور بالفرض اگر دونوں حدیثوں کا زمانہ مقارن ہونا ضروری نہ بھی ہو تب بھی یہاں عموم نہی کے لئے مخصوص ہوگا جیسے امام شافعی اور ان کے موافقین کہتے ہیں تو حدیث ”من نام عن صلوة الخ“ نماز کے حق میں خاص اور اوقات کے حق میں عام ہے اب اگر اس حدیث کے ذریعہ حدیث عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کی تخصیص ہوئی ہے تو حدیث عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے اس کی تخصیص ہوگی کیونکہ حدیث ”من نام عن صلوة“ عام اوقات کو شامل ہے اور حدیث عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ تین اوقات کی تخصیص کرتی ہے، اب دونوں متعارض ہیں یعنی ایک دوسرے کے برخلاف ہیں اوقات مکروہہ میں فوت شدہ نماز کے بارے میں کیونکہ حدیث عقبہ بن عامر کی تخصیص تقاضا کرتی ہے کہ اوقات ثلاثہ میں فوت شدہ نماز جائز نہ ہو اور حدیث ”من نام عن صلوة الخ“ سے اس کی تخصیص عموم صلوة سے تقاضا کرتی ہے کہ ان اوقات میں فوت شدہ نماز جائز ہو تو اس صورت میں حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کی حدیث کو ترجیح دی جائے گی کیونکہ وہ محرم ہے۔

(فتح القدیر: ۱۶۳، بحر الرائق: ۲۶۳)

مصنف کو کب درئی نے یہ جواب دیا ہے کہ آپ جانتے ہیں کہ یہاں شوافع نے اپنے اصولی قول کو چھوڑ دیا ہے وہ کہتے ہیں کہ ایسا کوئی عام نہیں جس سے بعض کو خاص نہ کیا گیا ہو مگر یہاں اس پر عمل نہیں کیا بلکہ فوت شدہ نماز کی قضاء سے متعلق ارشاد ”فلیصلها اذا ذکرها“ کو اپنے عموم پر جاری رکھتے ہوئے کہتے ہیں کہ فوت شدہ نماز کو جب کبھی یاد آجائے خواہ مکروہہ وقت میں ہو یا غیر مکروہہ وقت میں ہر حالت میں پڑھ لینا چاہئے کیا آپ دیکھتے نہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا قول مذکور ادائے صلوة میں نص ہے اور بیان وقت میں ظاہر ہے اور حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ وغیرہ کی حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اوقات مکروہہ میں نماز سے منع فرمانا نص ہے بیان وقت میں ایسا وقت جس میں نماز سے اجتناب ضروری ہے لہذا تذکر فائتہ والی حدیث ممانعت والی حدیث کا کس طرح معارض ہو سکتی ہے اسی لئے ہم نے حدیث نہی کو حدیث امر پر ترجیح دی ایک اور جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ حدیث ”من نام عن صلوة الخ“ عام ہے اس سے وقت مکروہہ کو دوسری حدیث کی بناء پر خاص کر لیا گیا بعض شارحین نے یہ جواب دیا ہے کہ حدیث ”من نام عن صلوة“ سے استدلال کرتے ہوئے شوافع جو کہتے ہیں کہ جو شخص طلوع آفتاب کے وقت بیدار ہو اوہ اس حدیث کی دلالت سے اس وقت نماز پڑھ سکتا ہے ہم اس کو تسلیم نہیں کرتے کیونکہ بخاری و مسلم وغیرہ میں اس کے معارض حضرت ابن

عمر رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث موجود ہے کہ تم میں سے کوئی قصد کر کے یہ عمل نہ کرے کہ آفتاب طلوع ہوتے وقت یا غروب کے وقت نماز پڑھے تو ان روایات میں صراحت سے منع کر دیا گیا ہے اور یہ بات واضح ہے کہ جو شخص طلوع آفتاب کے وقت بیدار ہو اور اپنے قصد سے اس وقت نماز پڑھے گا جس کی ممانعت پر روایات مذکورہ دلالت کر رہی ہیں اب حنیفہ کے واسطے عنوان کے تحت کی حدیثیں بلا معارضہ باقی رہیں جن سے ثابت ہوا کہ تینوں اوقات مذکورہ میں کوئی نماز فرض ہو یا نفل ممنوع ہے۔ (واللہ تعالیٰ اعلم)

اب رہا حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ وغیرہ کی حدیث کا جواب جس سے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے خانہ کعبہ میں نوافل کے جواز پر استدلال کیا ہے ٹھیک ہے اس حدیث کو ترمذی نے صحیح کہا اور ان کے علاوہ ابن حبان وابن خزیمہ و نسائی وغیرہم نے بھی روایت کی تو حدیث کی صحت میں کوئی شبہ نہیں ہے لیکن یہ عام ہے اوقات میں بھی اور نماز میں بھی اور عنوان کے تحت کی حدیث عقبہ خاص ہے لہذا یہ شخص ہوگی کہ خصوصاً امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اصول پر اور اگر ہم مان بھی لیں کہ تخصیص نہ سہی تو ہم کہتے ہیں کہ حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اوقات مکروہہ میں جواز نوافل کو بھی شامل ہے اور حدیث باب سے صراحتہ معلوم ہوتا ہے کہ ان اوقات میں نماز منع ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ جب مباح کرنے والی نص اور صراحت سے حرام ثابت کرنے والی نص جمع ہوں تو حرام کرنے والی نص کو ترجیح دی جاتی ہے لہذا باب کے تحت کی حدیث مقدم ہوگی۔ (فتح القدر و بحر الرائق صفحہ مذکورہ)

اور حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ کی حدیث باب سے نماز جنازہ کی ممانعت بھی ثابت ہوتی ہے چنانچہ اس حدیث میں آیا ہے کہ ”او نقبر فیہن موتانا“ جس سے ان اوقات مکروہہ میں نماز جنازہ کی ممانعت معلوم ہوتی ہے لیکن علماء کی ایک جماعت نے حدیث کو اس کے ظاہر پر محمول کیا ہے اور انہوں نے کہا کہ ان اوقات میں دفن کرنا مکروہ ہے اور یہی قول بیہمی کا بھی ہے چنانچہ انہوں نے کہا کہ اس حدیث سے نماز جنازہ کی ممانعت ثابت نہیں ہوتی دفن کرنے کی ممانعت ثابت ہوتی ہے اور ابو داؤد نے بھی ایک باب قائم کیا ہے کہ طلوع وغروب کے وقت دفن کرنے میں جو حدیث آئی اس کا بیان پھر اس کے ماتحت حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ کی یہی حدیث بیان کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے یہاں بھی ”ان نقبر فیہن موتانا“ سے دفن کی ممانعت مراد ہے لیکن اکثر علماء نے کہا کہ ان اوقات میں نماز جنازہ بھی مکروہ ہے اور یہی قول ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے اور یہی قول عطاء و ثوری و نخعی و امام ابو حنیفہ اور احمد اور اسحاق رحمہم اللہ کا ہے اور ترمذی نے اسی پر حدیث کو محمول کر کے باب باندھا ہے کہ حواء آفتاب طلوع اور غروب کے وقت نماز جنازہ کی کراہت میں مروی ہے اور علامہ طیبی نے ابن مبارک سے نقل کیا ہے کہ ”ان نقبر فیہن موتانا“ سے مراد نماز جنازہ ہے اور اسی طرح ابن ملک نے بھی فرمایا ہے کیونکہ ان اوقات میں دفن مکروہ نہیں ہے اب رہا یہ سوال کہ کس دلیل سے تم نے نماز جنازہ پر محمول کیا ہے تو جواب یہ ہے کہ امام ابو حفص عمر بن شاہین نے کتاب الجنائز میں بواسطہ موسیٰ بن علی عن ابیہ حدیث عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ روایت کی ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو منع فرمایا کہ ہم اپنے مردوں پر نماز پڑھیں تین اوقات میں سورج طلوع ہونے کے وقت الی آخر الحدیث، اور بیہمی نے کتاب المعرفۃ میں فرمایا کہ اس حدیث کو روح بن قاسم نے بھی موسیٰ بن علی

عن ابیہ کے طریق سے روایت کیا ہے مگر اس میں اتنا زیادہ ہے کہ حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرنے والے علی نے ان سے پوچھا کہ اگر رات میں دفن کیا جائے تو کیا حکم ہے تو حضرت عقبہ نے جواب دیا کہ ہاں جائز ہے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ رات ہی میں دفن ہوئے تو اس حدیث کی بناء پر ”او نقبر فیہن موتانا“ سے نماز جنازہ مراد ہونی کو ترجیح دی جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم (حاشیہ شرح النقایہ: ۱/۵۶)

النہی عن الصلوٰۃ بعد الصبح

صبح کے بعد نماز سے منع کرنے کا بیان

اخبرنا قتیبۃ عن مالک عن محمد بن یحییٰ بن حبان عن الاعرج عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن الصلوٰۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس و عن الصلوٰۃ بعد الصبح حتی تطلع الشمس.

اعرج حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کے بعد نماز سے منع فرمایا یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو جائے اور فجر کے بعد بھی نماز سے منع فرمایا یہاں تک کہ آفتاب طلوع ہو جائے۔

اخبرنا احمد بن مینع قال حدثناہیشم قال انبانا منصور عن قتادۃ قال حدثنا ابو العالیۃ عن ابن عباس قال سمعت غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منہم عمر و کان من احبہم الی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن الصلوٰۃ بعد الفجر حتی تطلع الشمس و عن الصلوٰۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس.

ابوالعالیہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت سے اصحاب سے جن میں سے عمر رضی اللہ عنہ بھی ہیں اور وہ میرے نزدیک سب سے زیادہ محبوب تھے سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کے بعد نماز سے منع فرمایا یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جاوے اور عصر کے بعد بھی نماز سے منع فرمایا یہاں تک کہ سورج غروب ہو جاوے۔

تشریح: ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ ان اوقات مکروہہ مذکورہ کے علاوہ اور دو وقتوں میں بھی یعنی طلوع فجر اور عصر کے بعد نماز پڑھنے سے منع کیا گیا ہے حالانکہ اس عنوان کے تحت کی حدیث کے برعکس ایک اور روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ فجر کے بعد نماز درست ہے چنانچہ قیس بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف لائے اور نماز کی تکبیر کہی گئی اور میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صبح کی نماز پڑھی پھر جب آپ واپس تشریف لے جانے لگے تو مجھے نماز پڑھتے دیکھا آپ نے فرمایا بھلا اے قیس کیا دو نمازیں ساتھ ہی میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں نے فجر کی دو رکعتیں نہیں پڑھی تھیں ان کو ادا کر رہا ہوں آپ نے فرمایا کہ اب نہیں ابوداؤد کی روایت میں ہے ”فسکت رسول صلی اللہ علیہ وسلم“ اور ترمذی کی روایت میں ہے ”فلا

اذن “ارشاد فرمایا، اب اس کی مراد میں حنیفہ اور شافعیہ کے درمیان اختلاف ہوا حضرات شوافع اس کے معنی یہ بتاتے ہیں ”فلا باس اذن“ یعنی جبکہ یہ بات ہے جو تم نے بتائی تو اب کوئی حرج نہیں ہے جس سے معلوم ہوا کہ اگر فجر کی دو رکعت سنت نہ پڑھی ہو تو فرض کے بعد پڑھ لینے میں کوئی حرج نہیں ہے یہ امام شافعی کا قول جدید ہے انہوں نے اسی حدیث سے استدلال کیا ہے ان کا قول قدیم حنیفہ کے موافق ہے حنیفہ اور جمہور علماء کا قول یہ ہے کہ سنت فجر کو فرض کے بعد طلوع آفتاب سے پہلے پڑھنا درست نہیں ہے جمہور علماء کی دلیل اس عنوان کے تحت کی حدیث ہے جو حضرت ابو ہریرہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی گئی ہے یہ حدیث متواتر ہے اس کو صحابہ رضی اللہ عنہم کی ایک بڑی جماعت نے جن کی تعداد اکتیس (۳۱) تک پہنچ جاتی ہے روایت کیا ہے اور علامہ عینی نے ابن بطلان سے اس کے تواتر کو نقل کیا ہے اسی طرح امام طحاوی نے بھی اس کو متواتر قرار دیا ہے اس سے واضح طور پر فرض کے بعد طلوع آفتاب سے پہلے سنت فجر کی ممانعت ثابت ہوتی ہے نیز مسلک جمہور کی تائید اس حدیث قولی سے بھی ہوتی ہے جس کو امام ترمذی نے ”باب ماجاء فی اعادة تهما بعد طلوع شمس“ کے تحت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کیا ہے اس کے الفاظ یہ ہیں ”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يصل ركعتي الفجر فليصلهما بعد ما تطلع الشمس“ نیز مسلک جمہور کی تائید نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے بھی ہوتی ہے جس کو امام ابو داؤد نے ”باب المسح على الخفين“ کے تحت حضرت مغیرہ ابن شعبہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک سے واپسی کے وقت حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے پیچھے صبح کی نماز پڑھی یعنی دوسری رکعت میں ان کی اقتدا کی جب انہوں نے سلام پھیرا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور جو رکعت رہ گئی تھی صرف وہ ادا فرمائی جس سے معلوم ہوا کہ اس موقع پر اس رکعت کی تکمیل کے بعد سنت فجر نہیں پڑھی، یہ دلیل علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ کے حوالہ سے نقل کرنے کے بعد مصنف معارف السنن نے ۴/۹۷ میں لکھا ہے کہ حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے ہمارے شیخ کا یہ استدلال مضبوط استدلال ہے ان کے علاوہ کسی اور شارح کی توجہ اس استدلال کی طرف نہیں گئی۔

اب رہا یہ سوال کہ حضرت قیس بن عمرو رضی اللہ عنہ کی حدیث کا جواب کیا ہوگا تو جمہور علماء اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ اس حدیث سے استدلال صحیح نہیں کیونکہ اس حدیث کا لفظ ”فلا اذن“ سے صراحتہ مدعا ثابت نہیں ہو سکتا کیونکہ اس کے جو معنی امام شافعی نے اپنے قول کے ثبوت میں بیان کئے ہیں اس کے علاوہ اس کے اندر ایک اور احتمال یہ بھی ہے کہ اس سے انکار بھی مراد ہو سکتا ہے جس کا مطلب یہ ہوا ”لا صلوة اذن یا لا تصل اذن“ کہ ان دونوں رکعتوں کو اس وقت مت پڑھا کرو، اور اس کی نظیر موجود ہے کہ حدیث میں ”فلا اذن“ کا لفظ انکار کے لئے آیا ہے۔ چنانچہ صحیح مسلم ۲/۳۷ ”باب كراهة تفضيل بعض الا و لا في الهبة“ کے تحت حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں اس واقعہ کا ذکر آیا ہے وہ کہتے ہیں کہ میں اپنے والد کے ساتھ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا میرے والد نے عرض کیا کہ میں نے اپنے بیٹے نعمان کو ایک غلام بخش دیا حضور نے فرمایا کیا تم نے اسی طرح اپنے سب بیٹوں کو دیا میرے والد نے جواب دیا نہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم چاہتے ہو

کہ تمہارے سب بیٹے تم سے برابر سلوک کریں اور تمہاری اطاعت کریں میرے والد نے کہا جی ہاں اس پر حضور اکرم ﷺ نے فرمایا ”فلااذن“ یعنی اگر تم یہ چاہتے ہو تو اکیلے اس بیٹے کو غلام نہ دو سب بیٹوں کو برابر دو، اس سے معلوم ہوا کہ یہاں ”فلااذن“ اقرار کیلئے نہیں بلکہ انکار کیلئے ہے اسی طرح حدیث قیس بن عمرو رضی اللہ عنہ میں بھی ”فلااذن“ سے انکار مراد ہو سکتا ہے اور جب حضرت قیس بن عمرو رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ”فلااذن“ کا لفظ صریح طور پر اقرار اور اجازت پر دلالت نہیں کرتا بلکہ وہ دو معنوں کا احتمال رکھتا ہے تو اس حالت میں اس سے استدلال کیسے صحیح ہوگا ”اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال“ شوافع کی طرف سے اگر کوئی یہ کہے کہ مدار استدلال ”فسکت رسول اللہ ﷺ“ کے الفاظ ہیں یہی الفاظ ابوداؤد کی روایت میں آئے ہیں حضور اکرم ﷺ کے سکوت سے معلوم ہوا کہ صبح کے فرض کے بعد سنت فجر کی قضاء جائز ہے اس لئے ”فلااذن“ کا لفظ اقرار و اجازت کے لئے ہے نہ کہ انکار کے لئے اس کے جواب میں حنفیہ کہتے ہیں کہ اس میں شبہ نہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے قیس بن عمرو رضی اللہ عنہ کے اس قصہ میں صرف ”فلااذن“ کا لفظ فرمایا تھا اس کو روایت کرنے والے نے مختلف طریقوں سے بیان کیا ہے تو ہو سکتا ہے کہ راویوں نے لفظ ”فلااذن“ سے اقرار سمجھ لیا ہو اس لئے انہوں نے اپنی سمجھ کے مطابق روایت بالمعنی کے طور پر فسکت کا لفظ بیان کر دیا اس لئے ایسی روایت سے فریق مخالف کا فجر کے فرض کے بعد سنت فجر کے جواز پر استدلال صحیح نہیں ہے اس سے استدلال اس صورت میں صحیح ہوتا اگر وہ حضور اکرم ﷺ کا قول ہوتا جبکہ حضور کا فرمودہ قول صرف ”فلااذن“ ہے سوائے اس کے باقی الفاظ راویوں کی تعبیرات ہیں انہوں نے جیسا سمجھا ویسا ہی بیان کر دیا اور پیچھے گزر چکا ہے کہ ”فلااذن“ سے قطعی طور پر اقرار اور اجازت کا ثبوت نہیں ہوتا ہے بلکہ اس لفظ کے اندر اقرار و انکار دونوں کا احتمال موجود ہے اور حنفیہ نے ”فلااذن“ کا جو مفہوم بیان کیا ہے وہ امام شافعیؒ کے بیان کردہ مفہوم سے کمزور نہیں ہے بلکہ قواعد عربیت کے لحاظ سے دونوں برابر ہیں اس لئے اس سے استدلال کیسے صحیح ہوگا اور اگر ہم مان بھی لیں کہ استدلال کا مدار حضور ﷺ کا سکوت ہے جس پر ”فسکت“ کا لفظ دلالت کر رہا ہے تب بھی اس سے عموم حکم پر استدلال نہیں ہو سکتا اس لئے کہ حضرت قیس بن عمرو رضی اللہ عنہ نے حضور اکرم ﷺ کے ساتھ صبح کی نماز پڑھی پھر جب فرض کے بعد سنت فجر جو ان سے چھوٹ گئی تھی پڑھی تو ان سے حضور ﷺ نے فرمایا ”اصلا تان معاً“ قیس کیا دو نمازیں ساتھ ہی اس سے واضح طور پر معلوم ہوا کہ قیس بن عمرو رضی اللہ عنہ کے اس عمل پر سکوت نہیں فرمایا بلکہ اس پر حضور نے پہلے انکار فرمایا پھر جب قیس بن عمرو رضی اللہ عنہ نے اپنا عذر بیان کیا کہ میں فجر کی سنت پڑھ نہیں سکا اسے اب پڑھ لیا اور حضور نے سنت فجر کی محافظت پر ان کی رغبت اور حرص محسوس کی تو ان کے اپنے اجتہاد کے مطابق کئے ہوئے عمل پر ان کی حسن نیت اور شدت حرص کو محسوس کرتے ہوئے سکوت اختیار فرمایا، بہر حال حضرت قیس بن عمرو رضی اللہ عنہ کی حدیث کا تعلق ایک جزئی فعل کی حکایت سے ہے جس میں عموم ہوتا نہیں بلکہ وہ فعل ان کے ساتھ مخصوص مانا جائے گا کسی اور کو درست نہیں جیسا کہ اس جیسے واقعات کے بارے میں یہی کہا جاتا ہے کہ ”حکایة حال لا عموم لها“ تو یہاں بھی اس واقعہ کا ایسا ہی حال ہے اس تو جہہ مذکور سے حضرت قیس بن عمرو کے واقعہ والی حدیث کا ممانعت والی حدیث سے تعارض ختم ہو جاتا ہے

اور دونوں قسم کی روایات میں تطبیق ہو جاتی ہے۔ (والله اعلم بالصواب)

علاوہ اس کے حضرت قیس بن عمرو کی حدیث کا ایک اور جواب یہ ہے کہ اگرچہ اس حدیث کو ابن خزیمہ اور ابن حبان وغیرہا نے بطریق موصول نقل کیا ہے لیکن اکثر محدثین نے اس کو بطور مرسل نقل کیا ہے اور امام ابو داؤد نے مرسل ہونے کو ترجیح دی ہے اسی طرح امام ترمذی نے بھی مرسل ہونے کو ترجیح دی ہے انہوں نے فرمایا کہ اس حدیث کی سند متصل نہیں ہے اس لئے کہ قیس بن عمرو سے نقل کرنے والے محمد بن ابراہیم نے ان سے نہیں سنا بہر حال اس حدیث کی اسناد بلحاظ ارسال و اتصال مضطرب ہے اور اس کا لفظ بھی مضطرب ہے کسی روایت میں ”فلاذن“ اور کسی روایت میں ”فسکت رسول اللہ ﷺ“ کا لفظ آیا ہے اور اس کے معنی میں بھی اضطراب ہے، نیز حدیث قیس بن عمرو رضی اللہ عنہما بخاری و مسلم کی صحیح اور اجماعی روایت کے بھی خلاف ہے جس کو حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہما کی وساطت سے ان الفاظ کے ساتھ بیان کیا ہے ”لاصلوة بعد الصبح حتى تطلع الشمس الخ“ اسی طرح حضرت ابو ہریرہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کی احادیث نبی کے بھی خلاف ہے جن کو امام نسائی نے اس عنوان کے تحت بیان کیا ہے اور حدیث قیس بن عمرو ان قوی الاسناد قوی روایات کا مقابلہ نہیں کر سکتی اس لئے ان کو قیس بن عمرو کی حدیث پر ترجیح دی جائے گی جیسا کہ علماء حدیث کا یہی طریقہ ہے اور اگر ہم مان بھی لیں کہ اس جیسی حدیث مقابلہ کر سکتی ہے اس لئے حضرت قیس بن عمرو کی حدیث سے ممانعت کے حکم عام کو مخصوص کیا جائے گا تب بھی اس کو دلیل میں پیش کرنا صحیح نہیں اسلئے کہ ضابطہ یہ ہے کہ جب میخ اور محرم میں تعارض ہو تو ترجیح محرم کو ہوتی ہے اس لئے زیر بحث مسئلہ میں ممانعت والی احادیث کو حضرت قیس بن عمرو کی حدیث پر ترجیح دی جائے گی۔ (معارف السنن از: ۳/۸۹ تا ۹۸)

باب النہی عن الصلوٰۃ عند طلوع الشمس

سورج طلوع ہوتے وقت نماز کی ممانعت کا بیان

اخبرنا قتيبة بن سعيد عن مالك عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يتحراحدكم فيصلي عند طلوع الشمس و عند غروبها.
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص اس کا قصد نہ کرے کہ سورج نکلنے اور غروب کے وقت نماز پڑھے۔

اخبرنا اسمعيل بن مسعود انبانا خالد حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ان يصلي مع طلوع الشمس او غروبها.
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سورج طلوع ہونے اور غروب کے وقت نماز پڑھنے سے منع فرمایا۔

تشریح: اس حدیث کی بنا پر امام شافعیؒ نے فرمایا کہ تحیۃ المسجد اور قضاء کر کے ان وقتوں میں پڑھنا درست نہیں اور اگر اتفاقاً پڑھ لے تو جائز ہے حنفی علماء کہتے ہیں کہ مقصود اس حدیث سے ان وقتوں میں نماز پڑھنے سے منع کرنا ہے اس لئے کوئی نماز خواہ فرض ہو یا نفل طلوع اور غروب آفتاب کے وقت جائز نہیں ہے مگر اسی دن کی عصر اگر کسی نے نہیں پڑھی حتیٰ کہ غروب کا وقت ہو گیا تو وہ پڑھ لے۔ (مظاہر حق)

النهی عن الصلوة نصف النهار

ٹھیک دوپہر کے وقت نماز کی ممانعت کا بیان

اخبرنا حمید بن مسعدة قال حدثنا سفیان وهو ابن حبيب عن موسى بن علي عن ابيه قال سمعت عقبه بن عامر يقول ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهانا ان نصلی فیهن او نقبر فیهن موتانا حين تطلع الشمس بازغة حتى ترفع و حين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل و حين تضيف للغروب حتى تغرب.

حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ تین اوقات ایسے ہیں جن میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں نماز پڑھنے اور مردوں کو دفن کرنے سے منع فرماتے تھے جس وقت آفتاب طلوع ہو یہاں تک کہ بلند ہو جائے اور جس وقت آفتاب سر کی سیدھ پر آجائے یہاں تک کہ ڈھل جائے اور جس وقت غروب کے لئے مائل ہو جائے یہاں تک کہ غروب ہو جائے۔

تشریح: اس حدیث کی تشریح پیچھے عنوان ”الساعات التي نهى عن الصلوة فيها“ کے تحت گزر چکی ہے یہاں صرف اتنی بات عرض کرنی ہے کہ شریعت نے نصف النہار یعنی دوپہر کو نماز پڑھنے سے اس لئے منع کیا ہے تاکہ خدا پرستاروں کی عبادت آفتاب پرستاروں کی عبادت سے مشابہ نہ ہو جائے امام شافعیؒ نے فرمایا کہ جمعہ کے دن دوپہر کو نفل نماز پڑھنی درست ہے ان کی دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوپہر کے وقت نماز پڑھنے سے منع فرمایا ”الا يوم الجمعة“ مگر جمعہ کے دن یعنی ممانعت سے استثناء بتا رہا ہے کہ جمعہ کے دن دوپہر کو نفل پڑھنا جائز ہے اس مسئلہ میں امام ابو یوسفؒ نے امام شافعیؒ کی موافقت کی ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک درست نہیں اس لئے کہ ممانعت کی حدیثیں عام اور مشہور ہیں اور یہ حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی جس سے امام شافعیؒ نے استدلال کیا ہے امام اعظم کے نزدیک ضعیف ہے بلکہ شوافع کے نزدیک بھی ضعیف ہے چنانچہ حافظ ابن حجرؒ نے کہا کہ اس حدیث کو امام شافعیؒ وغیرہ نے روایت کیا ہے اس کی سند میں کلام ہے اس لئے یہ حدیث ان احادیث مشہورہ کا مقابلہ نہیں کر سکتی جن سے ممانعت ثابت ہوتی ہے اور اگر مان بھی لیا جائے کہ یہ حدیث ثابت ہے پھر بھی اس سے استدلال اس لئے صحیح نہیں کہ جب حدیث میح اور محرم میں تعارض ہو تو میح پر محرم کو ترجیح ہوتی ہے اس ضابطہ کے مطابق یہاں زیر بحث مسئلہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث پر ممانعت والی حدیثوں کو

النهی عن الصلوة بعد العصر

عصر کے بعد نماز پڑھنے کی ممانعت کا بیان

اخبرنا مجاهد بن موسیٰ قال حدثنا ابن عینیة عن ضمرة ابن سعید سمع ابا سعید الخدری یقول نهی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الصلوة بعد الصبح حتی الطلوع و عن صلوة بعد العصر حتی الغروب.

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے صبح کے بعد آفتاب طلوع ہونے تک نماز پڑھنے سے اور عصر کے بعد غروب آفتاب تک نماز پڑھنے سے منع فرمایا۔

حدثنا عبد الحمید بن محمد قال حدثنا مخلد بن یزید عن ابن جریج عن ابن شہاب عن عطاء بن یزید انه سمع ابا سعید الخدری یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا صلوة بعد الفجر حتی تبزغ الشمس ولا صلوة بعد العصر حتی تغرب الشمس.

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ فرماتے تھے کہ فجر کے بعد کوئی نماز نہیں یہاں تک کہ آفتاب نکلے اور عصر کے بعد کوئی نماز درست نہیں یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو۔

اخبرنی محمود بن غیلان حدثنا الولید قال اخبرنی عبد الرحمن بن نمر عن ابن شہاب عن عطاء بن یزید عن ابی سعید الخدری عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنحوہ.

عطاء بن یزید نے بھی مثل حدیث سابق کے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے روایت کی ہے۔

اخبرنا احمد بن حرب قال حدثنا سفیان عن ہشام بن حجیر عن طاؤس عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نهی عن الصلوة بعد العصر

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے عصر کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرمایا۔

اخبرنا محمد بن عبد اللہ بن المبارک المخزومی قال حدثنا الفضل بن عنبسہ قال حدثنا وہیب عن ابن طاؤس عن ابیہ قال قالت عائشہ رضی اللہ عنہا اوہم عمر رضی اللہ عنہ انما نهی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تتحروا بصلاتکم طلوع الشمس ولا غروبها فانها تطلع بین قرنی شیطان.

ابن طاؤس نے اپنے باپ سے روایت کی ہے انہوں نے کہا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا (کہ عمر اور فجر کے بعد

نماز کی ممانعت کے بارے میں جو حدیث وارد ہوئی ہے) اس کا مفہوم سمجھنے میں عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے غلطی ہو گئی سوائے اس کے اور کچھ نہیں کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا کہ تم طلوع آفتاب اور غروب کے وقت نماز کا قصد نہ کرو کیونکہ آفتاب شیطان کے سر کے دونوں جانبوں کے درمیان نکلتا ہے۔

اخبرنا عمرو بن علی قال حدثنا يحيى ابن سعيد قال حدثنا هشام بن عروة قال اخبرني ابي قال اخبرني ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طلع حاجب الشمس فاخروا الصلوة حتى تشرق واذا غاب حاجب الشمس فاخروا الصلوة حتى تغرب.

عروة کہتے ہیں مجھ سے ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب سورج کا کنارہ نکلے تو نماز کو مؤخر کر دو یہاں تک کہ طلوع ہو جائے اور جب سورج کا کنارہ غائب ہو تو نماز کو مؤخر کر دو یہاں تک کہ غروب ہو جاوے۔

اخبرنا عمرو بن منصور قال ابانا آدم ابن ابي اياد قال حدثنا الليث بن سعد قال حدثنا معاوية بن صالح قال اخبرني ابو يحيى سليم بن عامر و ضمرة بن حبيب و ابو طلحة نعيم بن زياد قالوا اسمعنا ابا امامة الباهلي يقول سمعت عمرو بن عتبة يقول قلت يا رسول الله هل من ساعة اقرب من الاخرى او هل من ساعة يتنقى ذكرها قال نعم ان اقرب ما يكون الرب عزوجل من العبد جوف الليل الاخر فان استطعت ان تكون ممن يذكر الله عزوجل في تلك الساعة فكن فان الصلوة محضورة مشهودة الى طلوع الشمس فانها تطلع بين قرني الشيطان وهي ساعة صلوة الكفار فدع الصلوة حتى ترتفع قيد رمح و يذهب شعاعها ثم الصلوة محضورة مشهودة حتى تعدل الشمس اعتدال الرمح بنصف النهار فانها ساعة تفتح فيها ابواب جهنم و تسجر فدع الصلاة حتى يفنى الفنى ثم صلوة محضورة مشهودة حتى تغيب الشمس فانها تغيب بين قرني شيطان وهي صلوة الكفار.

حضرت عمرو بن عتبہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں میں نے رسول اکرم ﷺ سے پوچھا یا رسول اللہ کیا کوئی ایسا وقت ہے جس میں اللہ تعالیٰ اپنے بندہ سے بہت قریب ہوتا ہے یا کوئی ایسا وقت ہے جس میں ذکر الہی کے ذریعے سے اللہ تعالیٰ کی رضامندی طلب کی جائے رسول اکرم ﷺ نے فرمایا جی ہاں بے شک بزرگ و برتر پروردگار اپنے بندے سے پچھلی رات کے حصے میں بہت قریب ہوتا ہے اگر تجھ سے ہو سکے کہ تو ان لوگوں میں سے ہو جو اس وقت میں اللہ عزوجل کو یاد کرتے ہیں تو ان میں سے ہونے کی کوشش کر اس لئے کہ اس وقت کی نماز میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں اور نمازی کے لئے گواہی دیتے ہیں سورج نکلنے تک کیونکہ سورج شیطان کے سر کے دونوں جانبوں کے درمیان طلوع ہوتا ہے اور طلوع آفتاب کا وقت کافروں کی عبادت کا وقت ہے اس لئے آفتاب بقدر فاصلہ نیزہ کے بلند ہونے تک نماز چھوڑ دے پھر نماز پڑھ یعنی اشراق کی اس وقت فرشتے حاضر ہوتے ہیں اور نمازی کے لئے گواہی دیتے ہیں یہاں تک کہ آفتاب سیدھا ہو جائے مثل سیدھا ہونے نیزے کے یعنی ٹھیک دوپہر ہو جاوے اس

لئے کہ اس وقت میں جہنم کے دروازے کھولے جاتے ہیں اور دوزخ گرم کی جاتی ہے اس وقت نماز چھوڑ دے یہاں تک کہ سایہ ایک طرف مائل ہو جائے پھر نماز پڑھ یعنی ظہر کی اسلئے فرشتے حاضر ہوتے ہیں اور گواہی دیتے ہیں یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو جائے اس لئے کہ وہ شیطان کے سر کے دونوں جانبوں کے درمیان غروب ہوتا ہے اور یہ وقت کافروں کی عبادت کا ہے۔

تشریح: ان حدیثوں سے عصر اور فجر کے بعد بغیر استثناء کے نماز سے ممانعت ثابت ہوتی ہے کون سی نماز سے ممانعت فرمائی گئی ہے حدیث میں اس کی کوئی تفصیل نہیں بظاہر اس کے عموم سے کوئی بھی نماز ہو صبح اور عصر کے بعد پڑھنے سے ممانعت معلوم ہوتی ہے لیکن فقہانے تفصیل کی ہے کہ فرائض کی قضاء عصر اور فجر کی نماز کے بعد جائز ہے اس بارے میں چاروں اماموں کا اتفاق ہے اور نوافل جائز ہیں یا نہیں اس میں امام ابوحنیفہ وغیرہ کا مسلک یہ ہے کہ عصر اور فجر کی نماز کے بعد نماز نفل پڑھنا جائز نہیں اس کی وجہ مصنف ہدایہ نے یہ بیان کی ہے کہ فجر اور عصر کے بعد نوافل کی ممانعت اس وجہ سے نہیں کہ ان دونوں وقتوں کے اندر کوئی کراہت ہے بلکہ اس وجہ سے کہ عصر اور فجر کے بعد کا تمام وقت گویا اپنے فرض وقتی میں مشغول ہو جاوے اس لئے اس کے ساتھ کوئی اور نماز ملانا مکروہ ہے لیکن یہ ممانعت اس معنی کے لحاظ سے نوافل کے حق میں ظاہر ہوگی اور ایسی نمازوں کو شامل نہ ہوگی جو فرائض ہیں اگرچہ قضاء ہیں یا واجب ذاتی ہیں واجب ذاتی سے مراد ہر وہ عمل ہے جو ابتداء میں واجب ہی مشروع ہوا نہ کہ وہ اصل میں نفل مشروع ہوئی تھی پھر کسی عارض کی وجہ سے واجب ہوگئی جیسے نماز جنازہ اور سجدہ تلاوت تو فقہاء کے نزدیک عصر اور فجر کی نماز کے بعد سجدہ تلاوت اور نماز جنازہ اور فرائض کی قضا میں کوئی حرج نہیں ہے ہاں نوافل سے روکتے ہیں حتیٰ کہ احتاف کے نزدیک طواف کے بعد کی دونوں رکعتوں کو بھی عصر اور فجر کے بعد ادا کرنا مکروہ ہے اس لئے کہ ان کا واجب ہونا واجب ذاتی کی وجہ سے نہیں بلکہ ختم طواف کی وجہ سے ہوا جو طواف کرنے والے کا فعل ہے، لہذا سجدہ تلاوت اور طواف کی دونوں رکعتوں کے درمیان واضح فرق معلوم ہو گیا کہ سجدہ تلاوت اور نماز جنازہ واجب لعینہ کی قسم سے ہے اور طواف کی دونوں رکعتوں کا واجب ہونا غیر کی جہت سے ہے اور وہ ختم طواف ہے جو طواف کرنے والے کا فعل ہے اور اس قول مذکور میں امام ابوحنیفہ منفرد نہیں بلکہ مجاہد وسعید بن جبیر وحسن بصری وسفیان ثوری وابو یوسف و محمد اور امام مالک رحمہم اللہ کا یہی قول ہے کہ عصر اور فجر کے بعد طواف کی دونوں رکعتیں مکروہ ہیں۔ (معارف السنن: ۲/۱۲۵ بحوالہ عمدة القاری)

امام ابوحنیفہ امام مالک وغیرہم کے اس قول کی دلیل آثار صحابہ ہیں صحابہ کے آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ فجر اور عصر کے بعد طواف کی رکعتیں ممنوع ہیں چنانچہ منقول ہے کہ حضرت عمرؓ نے فجر کی نماز کے بعد طواف کیا مگر نماز نہیں پڑھی حتیٰ کہ ذی طوی کے پاس پہنچے ذی طوی باب مکہ کے پاس ایک جگہ کا نام ہے پھر سورج بلند ہونے کے بعد طواف کی دو رکعتیں پڑھیں، شرح النقاۃ ۵۷۔ اور امام بخاریؒ نے بھی اس کو "باب الطواف بعد الصبح والعصر" کے تحت بطور تعلق روایت کیا ہے۔ (بخاری: ۱/۲۲۰)

نیز حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اثر سے بھی مسلک حنفیہ کی تائید ہوتی ہے اس اثر کو ابن ابی شیبہ نے محمد بن فضیل سے وہ

عبدالملک سے وہ عطاء سے وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب تم فجر اور عصر کی نماز کے بعد طواف کا ارادہ کرو تو طواف کر سکتے ہو مگر طواف کی دو رکعتیں مؤخر کر دو اور غروب آفتاب یا طلوع کے بعد پڑھ لیا کرو۔ (فتح الباری: ۳/۳۹۲)

حافظ ابن حجر نے فرمایا اس کی اسناد حسن ہے بہر حال ان آثار سے معلوم ہوتا ہے کہ فجر کی نماز کے بعد طواف کی دونوں رکعتیں ممنوع ہیں کیونکہ اگر نماز فجر کے بعد ان کا پڑھنا جائز ہوتا تو پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے طلوع آفتاب تک کیوں تاخیر فرمائی نیز حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عصر اور فجر کے بعد طواف کرنے والے کو طواف کی دو رکعتیں غروب آفتاب اور طلوع کے بعد پڑھنے کا کیوں حکم دیا ظاہر بات ہے کہ تاخیر نماز کی وجہ عصر اور فجر کی نماز کے بعد ممانعت عن الصلوٰۃ کے علاوہ اور کچھ نہیں ہے اب رہا فرائض کی قضاء کا جواز جس پر سب متفق ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس پر پوری امت کا اجماع ہے اس سے انکار نہیں ہو سکتا اس لئے عصر اور فجر کی نماز کے بعد فرائض کی قضاء جائز ہے۔ (واللہ تعالیٰ اعلم)

ترجمہ کے تحت پانچویں حدیث میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا قول ”اوہم عمر رضی اللہ عنہ الخ“ نقل کیا ہے اس کلام سے ان کی غرض کیا تھی اس کی وضاحت علامہ سندھی نے حاشیہ میں کی ہے جس کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ عصر اور فجر کے بعد مطلقاً نماز سے منع کرتے تھے اور جو شخص عصر کے بعد نماز پڑھتا اس کو مارتے تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اس بات سے کہ وہ عصر کے بعد نماز پڑھنے کو ناجائز سمجھتے تھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا متفق نہ تھیں اس لئے انہوں نے اپنے اس کلام سے بتلادیا کہ عصر اور فجر کے بعد نماز کی ممانعت کے بارے میں جو روایت آئی ہے اس کی مراد سمجھنے میں عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے غلطی ہو گئی ہے اس کی وہ مراد نہیں ہے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ سمجھ بیٹھے ہیں اس روایت کی صحیح مراد یہ ہے کہ تحری بالصلاۃ سے منع کیا گیا ہے اور تحری کا معنی ہے قصد کرنا اور زیادہ بہتر چیز کی طلب میں کوشش کرنا اور قول یا فعل سے تخصیص شی کا عزم کرنا تو درحقیقت اس ممانعت والی روایت میں عصر اور فجر کے بعد دونوں وقتوں کی تعظیم و تخصیص اور ان دونوں وقتوں کو عبادت کے لئے زیادہ بہتر اور مناسب اعتقاد کر کے مخصوص کر لینے سے منع کیا گیا۔ یا ہو سکتا ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مراد یہی ہو کہ عصر اور فجر کے بعد نماز سے مطلقاً منع نہیں کیا گیا البتہ ایک خاص وقت یعنی طلوع اور غروب آفتاب کے وقت نماز سے منع کیا گیا ہے بہر حال حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جو فرمایا وہ اپنے علم اور فہم کے مطابق فرمایا ہے کہ انہوں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد مبارک سے ایسا سمجھا اور نہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت کے اطلاق پر دوسرے صحابہ نے ان کی موافقت کی ہے اس بنا پر ان کی روایت صحیح ہے کہ عصر اور فجر کے بعد نماز سے ممانعت والی روایت میں اطلاق مراد ہے کہ تحری یعنی قصد عمدی ہو یا نہ ہو بہر صورت نماز کی ممانعت ہے اور بعض روایت میں جس قید تحری کا ذکر آیا ہے وہ نفی اطلاق پر دلالت نہیں کرتی ہے بلکہ شاید اس قید تحری کا ذکر ممانعت میں تاکید و تشدید کے پیش نظر کیا ہو۔

(حاشیہ النسائی: ۲۷۸)

امام بیہقی نے کہا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنا قول مذکور ”واللہ اعلم“ اس بناء پر فرمایا تھا کہ انہوں نے رسول

اللہ ﷺ کو ظہر کی دو رکعتیں پڑھتے دیکھا تھا اور عصر کے بعد ان دونوں رکعتوں کو بطور قضاء پڑھنا حضرت عائشہ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہما کی روایت سے ثابت ہے اور حضور ﷺ کی شان یہ تھی کہ جب کوئی عمل کرتے تو اس پر مداومت فرماتے تھے اب رہا حکم ممانعت کا بعد العصر تو وہ حضور اکرم ﷺ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ وغیرہ کی روایات سے ثابت ہے اس جواب کو امانی الاحبار میں نقل کیا ہے۔

ترجمہ کے ماتحت کی آخری حدیث جو حضرت عمرو بن عبسہ سلمی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اس سے مسلک حنفیہ کی تائید ہوتی ہے کیونکہ اس حدیث میں تین اوقات یعنی طلوع آفتاب کے وقت اور غروب آفتاب کے وقت اور دوپہر کے وقت بغیر استثناء کے نماز سے ممانعت مذکور ہے فرائض ہوں یا نوافل کوئی بھی نماز ان اوقات میں جائز نہیں ہے اور ہر جگہ ممانعت ہے خواہ مکہ میں ہو یا کہیں اور جگہ ہو یہی حنفیہ کا مسلک ہے تو اس حدیث سے ان کے مسلک کی تائید ہوتی ہے۔

الرخصة فی الصلوة بعد العصر

عصر کے بعد نماز کی اجازت ہے

اخبرنا اسحق بن ابراہیم قال حدثنا جریر عن منصور عن ہلال بن یساف عن وہب ابن الاجدع عن علی قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الصلوة بعد العصر الا ان تكون الشمس بیضاء نقیة مرتفعة.

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عصر کے بعد نماز سے منع فرمایا مگر یہ کہ آفتاب سفید اور بلندی پر

اخبرنا عبید اللہ بن سعید قال حدثنا یحییٰ عن ہشام قال اخبرنی ابی قال قالت عائشة ماترک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم السجدتین بعد العصر عندی قط.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ رسول اکرم ﷺ نے عصر کے بعد دو رکعتوں کو میرے پاس کبھی نہیں چھوڑا۔

اخبرنی محمد بن قدامہ قال حدثنا جریر عن مغیرة عن ابراہیم عن الاسود قال قالت عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا ما دخل علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد العصر الا صلاهما.

اسود سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ عصر کے بعد میرے پاس تشریف نہیں لاتے مگر دو رکعتیں پڑھتے۔

اخبرنا اسمعیل بن مسعود عن خالد بن الحارث عن شعبة عن ابی اسحق قال سمعت مسروقاً

والاسود قالاً نشهد علی عائشة انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان عندى بعد العصر صلاهما.

ابی اسحاق سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ میں نے مسروق اور اسود سے سنا کہ ان دونوں نے کہا کہ ہم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس بات پر گواہی دیتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عصر کے بعد میرے پاس ہوتے تو ان دونوں رکعتوں کو پڑھتے۔

اخبرنا علی بن حجر قال انبانا علی بن مسهر عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیہ عن عائشة قالت صلاتان مآثر کھما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی بیتی سرأ ولا علانية رکعتان قبل الفجر ورکعتان بعد العصر.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ دو نمازیں ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کو میرے گھر میں نہ پوشیدہ طور پر چھوڑتے اور نہ علانیہ طور پر دو رکعتیں فجر کی نماز سے پہلے اور دو رکعتیں عصر کے بعد۔

اخبرنا علی بن حجر قال حدثنا اسماعیل قال حدثنا محمد بن ابی حرملة عن ابی سلمة انه قال صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الفجر رکعتین اللتین کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلیہما بعد العصر فقالت انه کان یصلیہما قبل العصر ثم انه شغل عنہما او نسیہما فصلاهما بعد العصر و کان اذا صلی صلاة اثبتہا.

ابی سلمہ سے روایت ہے اس نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ان دونوں رکعتوں کے متعلق پوچھا جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عصر کے بعد پڑھا کرتے تھے تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کو عصر سے پہلے پڑھتے تھے پھر ایک مرتبہ آپ مشغول کر لئے گئے یا آپ بھول گئے (جس کی وجہ سے یہ دو رکعتیں فوت ہو گئیں) پھر انکو عصر کے بعد پڑھا اور آپ کی شان یہ تھی کہ جب کوئی نماز شروع کرتے تو اس پر دعا و امت فرماتے تھے۔

اخبرنی محمد بن عبد الی علی قال حدثنا المعتمر قال سمعت معمر عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة بن عبد الرحمن عن ام سلمة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی فی بیتہا بعد العصر رکعتین مرة واحدة وانہا ذکرت ذلک له فقال ہما رکعتان کنت اصیلہما بعد الظهر فاشغلت عنہما حتی صلیت العصر.

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ عصر کے بعد میرے گھر میں دو رکعتیں پڑھیں تو میں نے آپ سے اس کے متعلق دریافت کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ وہی دونوں رکعتیں ہیں جن کو میں ظہر کے بعد پڑھتا تھا پس میں وہ دو رکعتیں کام میں لگے رہنے کی وجہ سے نہ پڑھ سکا یہاں تک کہ میں نے عصر کی نماز پڑھی لی۔

اخبرنا اسحق بن ابراہیم قال انبانا وکیع قال حدثنا طلحة بن یحیی عن عبید اللہ بن عبد اللہ عن

عبدة عن ام سلمة قالت شغل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الركعتين قبل العصر فصلاهما بعد العصر.

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ مشغول کر لئے گئے عصر سے پہلے کی دو رکعت سے پھر ان کو عصر کے بعد پڑھا۔

تشریح: عصر کے بعد نوافل اور طواف کی دو رکعتوں کا پڑھنا جائز ہے یا نہیں اس بارے میں پچھلے عنوان کے تحت امام ابوحنیفہ و امام مالک اور اکثر علماء کا قول پوری تفصیل سے گزر چکا ہے، اب رہا امام شافعی کا مسلک تو اس سلسلہ میں ان کا مسلک یہ ہے کہ ایسے سنن اور نوافل جو ذوات الاسباب ہوں انہیں عصر اور فجر کے بعد پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ذات السبب سے مراد وہ نماز ہے جس کا سبب مقدم ہو مثال کے طور پر نذر کی نماز اور فوت شدہ نماز کی قضاء اگرچہ وہ نفل ہو اور تحیۃ الوضوء اور طواف کی دو رکعتیں وغیرہ اور نوافل مطلقہ جن کا کوئی سبب نہ ہو مکروہ ہیں مگر مکہ میں وہ بھی جائز ہیں تو ذات السبب اور غیر ذات السبب کی یہ تفصیل امام شافعی کے یہاں ہے، ان کے اس مسلک کی بنیاد حضرت کریب کی حدیث ہے جو حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے یہ حدیث صحیح مسلم اور بخاری میں ہے اسی سے امام شافعی نے اپنے مسلک پر استدلال کیا ہے اس حدیث میں پورا واقعہ بیان کیا گیا ہے اس میں ہے کہ کریب کہتے ہیں کہ میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے سنا کہ آپ نے بعد عصر کے نماز سے ممانعت فرمائی پھر میں نے دیکھا کہ آپ نے دو رکعتیں پڑھیں تو میں نے آپ سے اس کے متعلق دریافت کیا آپ نے جواب دیا میرے پاس عبد القیس کا وفد احکام دین سیکھنے کے لئے آیا تھا تو ظہر کے بعد کی دو رکعتوں کے پڑھنے سے مجھے مشغول کر لیا تو یہ وہی دونوں ہیں بعض روایات میں آیا ہے کہ صدقہ کا مال آیا تھا اس کو تقسیم کرنے میں ظہر کی رکعتیں قضا ہو گئیں تھیں ان کو ادا کیا ہے اس میں کوئی اشکال کی بات نہیں کیونکہ عبد القیس کے لوگ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تھے اہل بحرین کی طرف سے مال مصالحت بھی اپنے ساتھ لائے تھے بہر حال یہ نماز امام شافعی کے قول کے مطابق ذوات الاسباب میں سے تھی اس لئے عصر کے بعد ذات السبب والی نماز کا جواز اس حدیث سے ثابت ہوا اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس طرح فرائض کی قضاء کی جاتی ہے اسی طرح سنت کی قضاء بھی سنت ہے یہی قول امام شافعی کا ہے جیسا کہ ابن الملک نے اس کا ذکر کیا ہے۔ احناف نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ دراصل یہ دو رکعتیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کے بعد پڑھتے تھے ایک روز بحرین کے مال کے تقسیم کرنے میں ظہر کی یہ دو رکعتیں قضا ہو گئی تھیں آپ نے ان کو بطور تدارک عصر کے بعد پڑھا تو اس حدیث سے اتنا ہی ثابت ہے کہ آپ نے پڑھیں یہ ثابت نہیں ہوتا ہے کہ ہمیشہ پڑھتے تھے بلکہ نسائی وغیرہ میں ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت کے الفاظ ”مرّة واحدة“ اور دوسری روایت کے الفاظ ”فلم ارہ یصلیہما قبل ولا بعد“ سے واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ آپ نے یہ دو رکعتیں عصر کے بعد ایک مرتبہ پڑھی تھیں ہمیشہ نہیں پڑھتے تھے البتہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان دونوں رکعتوں پر مداومت فرماتے تھے لیکن ان سے کئی طرح

کی روایات آئی ہیں وہ اپنی بلا واسطہ روایت میں مداومت ثابت کر رہی ہیں لیکن ان کی روایات میں اضطراب معلوم ہوتا ہے چنانچہ حدیث کریم میں آیا ہے وہ کہتے ہیں کہ جب حضرت ابن عباس و مسور بن مخرمہ اور عبدالرحمن ازہر رضی اللہ عنہم نے مجھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس ان دو رکعتوں کی تحقیق کے لئے بھیجا جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عصر کے بعد پڑھتے تھے اور میں نے اس سلسلے میں دریافت کیا تو انہوں نے جواب دیا کہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کرو کیونکہ صاحب واقعہ وہی ہیں ایک روایت میں آیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ”لیس عندی صلاحاً ولكن حدثتني ام سلمة الخ“ ایک اور روایت میں آیا ہے ”لا ادری سلوا ام سلمة“ مجھے اس واقعہ کا علم نہیں ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عصر کے بعد دو رکعت پڑھتے تھے یا نہیں اس کے متعلق ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کرو تو ان روایات سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو ان دو رکعتوں کا علم نہ تھا پھر اس کے برخلاف خود ہی فرماتی ہیں کہ حضور نے ان دو رکعتوں پر مداومت فرمائی ہے چنانچہ وہ فرماتی ہیں کہ دو رکعتیں ہیں ان کو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نہ پوشیدہ اور نہ علانیہ کسی حالت میں نہیں چھوڑتے دو رکعتیں نماز صبح سے پہلے اور دو رکعتیں بعد عصر کے (رواہ البخاری و مسلم) یعنی ان دو رکعتوں پر مواظبت فرماتے تھے اور ان سے مواظبت نہ کرنیکی حدیث بھی مروی ہے چنانچہ وہ فرماتی ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دو رکعتیں قبل عصر کے فوت ہو گئیں، پھر جب واپس گھر تشریف لائے تو ان دو رکعتوں کو ادا کیا پھر اس کے بعد نہیں پڑھا۔ (رواہ الطبرانی فی الاوسط)

اور تمام روایات میں صحیح روایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عصر کے بعد ان کے گھر میں دو رکعت پڑھتے تھے اور ان دونوں رکعتوں پر مواظبت فرماتے تھے۔ اور مواظبت کا مطلب یہ ہے کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں تشریف لے جاتے تو ان دو رکعتوں کو پڑھتے اور اگر کسی دوسری بیوی کے یہاں تشریف لے جاتے یا سفر میں ہوتے تو ان کو نہیں پڑھتے اب یہ بات سمجھ سے باہر ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں ایک عمل شروع فرمایا پھر اس کو برقرار رکھنے کی غرض سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں تشریف رکھنے کی حالت میں اس پر مداومت فرماتے نہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں اس عمل کو ہمیشہ کرتے اور نہ ان کے علاوہ کسی اور بیوی کے گھر میں حالانکہ اوپر کی روایات میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان دونوں رکعتوں کے متعلق علم نہ ہونے کی یا اپنے گھر میں مداومت نہ کرنے کی خبر دی ہے تو اس تفصیل مذکور سے ثابت ہوا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایات مضطرب ہیں یعنی قابل وثوق نہیں اسی لئے امام ترمذی نے ”باب ما جاء فی الصلوة بعد العصر“ کے تحت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث پر ترجیح دی ہے اور فرمایا ”وقدر وی غیر واحد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه صلی بعد العصر رکعتین و حدیث ابن عباس اصح“ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ”ثم لم يعد هما“ کی زیادتی ہے جس سے واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ ان دو رکعتوں پر مداومت نہیں فرمائی صرف ایک مرتبہ عصر کے بعد پڑھی تھی بلکہ اس سے بھی واضح الفاظ ”مرة واحدة“ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے کہ ظہر کی دو رکعت سنت جو رہ گئی تھی اسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کے بعد صرف ایک مرتبہ پڑھا بہر حال حضرت

عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث الفاظ اور معنی کے لحاظ سے مضطرب ہونے کی وجہ سے قابل اعتماد نہیں رہی لیکن قابل وثوق والی حدیثیں جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا وغیرہم سے مروی ہیں ان سے ثابت ہوتا ہے کہ ظہر کی دو رکعتیں جو بوجہ گروہ عبدالقیس کے رہ گئی تھیں ان کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور تلافی عصر کے بعد ادا فرمایا حالانکہ یہ بظاہر حدیث ممانعت کے خلاف ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو نماز عصر کے بعد نماز پڑھنے سے منع فرماتے تھے یعنی نوافل سے خواہ سنت ہو یا اور کسی قسم کی نفل ہو جیسا کہ حضرت ابن عباس، حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہم کی متواتر حدیثوں میں اس ممانعت کا بیان آیا ہے اور ان حدیثوں کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ دونوں رکعتیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات سے تھیں امت کے لئے وہی ضابطہ ہے جو ممانعت والی حدیثوں میں بیان کیا گیا ہے اس پر دلیل یہ ہے کہ جب حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے دریافت کہ یا رسول اللہ اگر ظہر کی دو رکعتیں فوت ہو جائیں تو کیا ہم بھی اس کی قضاء کریں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں۔

(رواہ الطحاوی و احمد و ابن حبان)

اس حدیث کو اگرچہ بیہقی نے ضعیف کہا تو کوئی حرج نہیں علامہ سیوطی نے خصائص الکبریٰ میں اس کو صحیح قرار دیا ہے اور علامہ بیہقی نے کہا رجال احمد صحیح کے رجال ہیں نیز اس حدیث کے لئے شاہد موجود ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ دو رکعتیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات سے تھیں وہ شاہد حضرت عائشہ کی حدیث ہے جس کو ذکوان نے ان سے روایت کیا ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھتے تھے اور دوسروں کو ان سے منع کرتے اور آپ روزہ پے در پے رکھتے اور دوسروں کو اس سے منع فرماتے۔ (رواہ ابو داؤد)

بہر حال جب ان روایات سے ثابت ہوا کہ وہ دو رکعتیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات سے تھیں تو پھر حدیث کرب عن ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے عصر کے بعد ذات السبب والی نماز کی عدم کراہت پر استدلال کیسے صحیح ہوگا جیسا کہ امام شافعی اور ان کے تبعین نے اس حدیث سے عصر کے بعد ذات السبب والی نماز کے جواز پر استدلال کیا ہے جس کی تفصیل اوپر گذر چکی ہے امام شافعی کے تبعین کہتے ہیں کہ خصوصیت باعتبار مدامت کے ہے نہ کہ اصل قضاء کے اعتبار سے جیسے بیہقی وغیرہ کا خیال ہے اس کے جواب میں حنیفہ کہتے ہیں کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایات جو ہم نے بیان کی ہیں وہ نفس اختصاص پر دلالت کرتی ہیں اور خود راوی حدیث حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے بھی یہی سمجھا ہے کہ اصل قضاء صرف حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص تھی امت کے لوگ اس میں شریک نہ تھے اسی لئے تو جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے حوالہ سے یہ بات کہی ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلیہما بعد العصر“ تو حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر انکار کرتے ہوئے کہا ”یغفر اللہ لعائشۃ لقد وضعت امری علی غیر موضعه“ پھر اصل واقعہ اور جس سبب سے عصر کے بعد رکعتیں پڑھی تھیں اس کی وضاحت کی اور پورا واقعہ بیان کرنے کے بعد یہ بھی کہا ”ما رأیتہ صلاہما قبل ولا بعد“ کہ میں نے ان دو رکعتوں کو نہ آج کے دن سے پہلے پڑھتے دیکھا اور نہ آج کے دن کے بعد پورا واقعہ منداحمد: ۶/۲۲۹ پر مذکور ہے۔

غرض کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایات سے بیہقی وغیرہ کا دعویٰ مذکور بے وزن ثابت ہو گیا اور علامہ عینی نے لکھا ہے کہ صرف حنفیہ ہی نہیں بلکہ شوافع میں سے بہت سے لوگ جیسے علامہ خطابی اور ماوردی اور سیوطی وغیرہم نے بیہقی کے دعوے مذکور سے اتفاق نہیں کیا بلکہ انہوں نے کہا کہ ان دور کعتوں کی قضاء بعد عصر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے تھی علاوہ اس کے یہ بات بھی کہ حدیث مذکور میں عام فعل بیان نہیں کیا گیا بلکہ ایک خاص فعل کا بیان ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کے بعد ایک مرتبہ دو رکعتیں پڑھیں اور افعال جزئیہ کے اندر خصوصیت وغیرہ کے احتمالات ہوتے ہیں اس لئے وہ ان قواعد عامہ کا مقابلہ نہیں کر سکتے جو عصر کے بعد نماز کی ممانعت والی حدیثوں میں بیان کئے گئے ہیں اور وہ حدیثیں تو اتر کی حد تک پہنچ چکی ہیں ان سے ثابت ہوتا ہے کہ عصر کی نماز کے بعد نوافل کی ممانعت ہے اور وہ ممانعت بھی عام ہے لہذا ذات السبب اور غیر ذات السبب کا دعویٰ بلا دلیل ہے اور عام حکم ممانعت کے منافی ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک مرتبہ عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھنا وہ آپ کے لئے مخصوص تھا۔

واللہ تعالیٰ اعلم (فتح الملہم: ۲/۳۷۵، معارف السنن: ۲/۱۳۲، ۱۳۸)

امام نسائی نے ترجمہ کے تحت جو حدیث پیش کی ہے اگر اس سے ان کا مقصد امام شافعی کے مسلک کی تائید ہے تو اس حدیث سے اس کا ثبوت مشکل ہے کیونکہ اس حدیث میں کوئی صریح لفظ ایسا نہیں جو اس مسلک پر دلالت کرتا ہو بلکہ مصنف نے اس حدیث سے بعد عصر نماز کے جواز پر جملہ استثنائیہ سے استدلال کیا ہے جو اثبات دعویٰ کے لئے کافی نہیں چنانچہ علامہ سندھی نے اس حدیث سے استدلال کے جواب میں فرمایا کہ بظاہر اس جملہ استثنائیہ کے مفہوم سے عصر کے بعد جبکہ سورج صاف ستھرا ہو جواز صلوٰۃ معلوم ہوتا ہے لیکن وہ ایک قوم یعنی حنفیہ وغیرہ کے نزدیک معتبر نہیں ہے کیونکہ ان کے نزدیک دلالت اطلاق اس مقید بالاستثناء والی روایت سے زیادہ قوی ہے یعنی جن احادیث سابقہ سے عصر کے بعد مطلقاً نفل نماز کی ممانعت ثابت ہوتی ہے وہ زیادہ مضبوط ہیں اس استثناء والی روایت سے اس لئے حدیث باب سے عصر کے بعد جبکہ سورج صاف ستھرا ہو جواز صلوٰۃ پر استدلال جمہور علماء کے یہاں غیر معتبر ہے اب رہا یہ سوال کہ آپ کی اس تاویل سے تو استثناء کا ہی بے کار ہونا لازم آتا ہے تو ہم کہیں گے کہ صحت استثناء کے لئے بعض افراد صلوٰۃ کا جواز کافی ہے جیسے فرائض کی قضاء عصر کے بعد جائز ہے جبکہ سورج صاف ستھرا اور بلندی پر ہو غرض کہ عصر کے بعد مطلقاً ممانعت صلوٰۃ کے قائلین نے اس حدیث کو ترک نہیں کیا بلکہ اس کو بعض افراد صلوٰۃ پر محمول کیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (حاشیہ النسائی: ۱/۲۸۰)

علاوہ اس کے اگر مصنف کی مراد ذات السبب نماز کی ادائیگی کو جائز قرار دینا ہے تو پھر اس روایت کے اور ترجمہ کے درمیان کوئی مناسبت معلوم نہیں ہوتی ہے کیونکہ شوافع کے یہاں عصر کے بعد ذوات الاسباب نماز کی ادائیگی کے جواز میں "الا ان تکون الشمس الخ" کی کوئی قید نہیں ہے بلکہ ان کے نزدیک تو عصر کے بعد مطلقاً ذوات الاسباب نماز کی ادائیگی جائز ہے۔ (واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب)

بعض حضرات نے اس حدیث کی ایک اور اچھی توجیہ کی ہے اس توجیہ پر حدیث مذکور کا بعد عصر جواز نفل سے کوئی تعلق

نہیں ہے چنانچہ مصنف بذل المجہود نے ۲/۲۶۸ میں لکھا ہے کہ اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے عصر کے بعد نماز سے منع فرمایا لیکن اگر آفتاب صاف ستر اور بلندی پر ہو تب نماز کی اجازت ہے تو اس حدیث میں نماز سے مراد عصر کا فرض ہے اب اس حدیث کا ان حدیثوں سے تعارض نہ ہوگا جو حضرت علی رضی اللہ عنہ وغیرہ سے بعد عصر نماز کی ممانعت کے بارے میں روایت کی ہیں جیسے امام طحاوی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ ایک مرتبہ انہوں نے عصر کے بعد مکہ کے راستہ میں دو رکعتیں پڑھیں تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو بلایا اور عصر کے بعد دو رکعت پڑھنے پر ناراضگی کا اظہار فرمایا پھر فرمایا کہ خدا کی قسم تمہیں معلوم ہے کہ حضور اکرم ﷺ ہم کو عصر کے بعد دو رکعت پڑھنے سے منع فرماتے تھے نیز طحاوی نے ایک روایت میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا بیان نقل کیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ ہر نماز کے بعد دو رکعت پڑھتے تھے مگر فجر اور عصر کے بعد نہیں پڑھتے اس سے معلوم ہوا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اس حدیث باب کا محل و مصداق سوائے فرض عصر کے اور کچھ نہیں۔

حاصل بحث یہ ہے کہ علامہ رحمہ اللہ کے اس بیان سے معلوم ہوا کہ آپ نے حدیث باب کو عصر کے فرض پر محمول کیا ہے لیکن نسائی کے ترجمہ اور اس کے ماتحت کی روایات سے ظاہر ہوتا ہے کہ حدیث باب فرض عصر پر محمول نہیں ہے بلکہ قضائے فرض اور ایسے سنن و نوافل جو ذوات الاسباب ہوں ان پر محمول ہے۔ (واللہ اعلم بالصواب)

الرخصة فی الصلوة قبل غروب الشمس

اس بات کے بیان میں کہ سورج غروب ہونے سے پہلے نماز کی اجازت ہے

اخبرنا عثمان بن عبد اللہ قال حدثنا عبید اللہ بن معاذ قال ابانا ابی قال حدثنا عمران ابن حدیر قال سألت لا حقا عن الرکتین قبل غروب الشمس فقال کان عبد اللہ بن الزبیر یصلیہما فارسل الیہ معاویة ماہا تان الرکتان عند غروب الشمس فاضطر الحدیث الی ام سلمة فقالت ام سلمة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی رکتین قبل العصر فشغل عنہما فرکعہما حین غابت الشمس فلم ارہ یصلیہما قبل ولا بعد.

عمران بن حدیر کہتے ہیں کہ میں نے لاحق سے غروب آفتاب سے پہلے دو رکعت پڑھنے کو پوچھا اس نے جواب دیا کہ عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ عصر کے بعد دو رکعت پڑھا کرتے تھے پھر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ ان کے پاس کسی کو بھیج کر دو رکعتوں کا حال دریافت کیا کہ سورج غروب ہونے سے پہلے یہ دو رکعتیں کیسی ہیں جو تم پڑھتے ہو اس کے جواب میں عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے حوالہ سے حدیث پیش کی حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اکرم ﷺ عصر سے پہلے دو رکعتیں پڑھتے تھے ایک مرتبہ ایسا ہوا کہ آپ مشغول کر لیے گئے جس کی وجہ سے وہ دو رکعتیں رہ گئیں پھر آپ نے دو رکعتوں کو عصر کے بعد پڑھا اور میں نے نہ آج سے پہلے ان دو رکعتوں کو عصر کے بعد پڑھتے دیکھا اور نہ آج کے بعد۔

تشریح: پچھلے عنوان کے تحت گزر چکا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ایک مرتبہ عصر کے بعد حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں دو رکعتیں پڑھیں لہذا اس واقعہ کا مدار حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے علم پر ہے نہ کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور ابن الزبیر رضی اللہ عنہما کے اجتہاد پر اور یہ تسلیم شدہ بات ہے اور محاورہ میں بولا جاتا ہے کہ ”ان القول ما قالت حذام“ اسی لئے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے جس بات کی خبر دی ہے وہی یقینی خبر ہے اسی کا اعتبار ہوگا اور ان کے بیان سے نہ مداومت علی رکعتین بعد العصر ثابت ہوتی ہے اور نہ تشریح عام کیونکہ حدیث باب میں وہ واضح طور پر فرماتی ہیں ”فلم اره یصلیہما قبل ولا بعد“ اور یہ بھی فرماتی ہیں کہ دوسروں کو ان دو رکعتوں سے منع فرماتے تھے اب یہ اور بات ہے کہ حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما اپنے اجتہاد سے آنحضرت ﷺ کے عصر کے بعد دو رکعتیں پڑھنے کے عمل سے تشریح عام سمجھ کر خود بھی بعد العصر دو رکعتیں پڑھا کرتے تھے مگر ان کا یہ اجتہاد صحیح نہ تھا اگر ان کا اجتہاد صحیح ہوتا تو پھر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ وغیرہ ان کے قول پر کیوں انکار فرمایا چنانچہ مسند احمد: ۱/۶: ۳۱۱ میں آیا ہے کہ یزید بن ابی زیاد کے سوال پر حضرت عبداللہ بن حارث نے رکعتین بعد العصر کا واقعہ بیان کیا ہے اور اسی حدیث میں ہے کہ ابن الزبیر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ”الیس قد صلاہما لا ازال اصلیہما“ کیا نبی ﷺ نے عصر کے بعد دو رکعتیں نہیں پڑھیں میں تو انہیں ہمیشہ پڑھتا رہوں گا، اس پر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”انک لمنخالف لا تنزل تحب الخلاف ما بقیت“ دیکھو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے اس کلام سے نہایت تاکید کے ساتھ ابن الزبیر کے اس خیال کو مسترد فرمادیا جو انہوں نے اپنے اجتہاد سے قائم کیا تھا نیز مروان نے بھی حضرت ابن الزبیر کے اس اجتہادی قول و فعل پر انکار کیا تھا جو مسند احمد: ۱/۶: ۲۲۹ میں عبدالرحمن بن حارث بن ہشام کی روایت سے بیان کیا گیا ہے۔

احقر نے یہاں اجمالی طور پر یہ واقعہ بیان کیا ہے کسی کو مفصل واقعہ دیکھنا ہو تو وہاں ملاحظہ کرے، بہر حال ان روایات سے معلوم ہوا کہ حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہ نے اپنے اجتہاد سے جو رائے قائم کر لی تھی کہ رسول اکرم ﷺ کا عصر کے بعد حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں دو رکعتیں پڑھنے کا عمل عام شرعی احکام کی طرح ہے جس کی بنا پر انہوں نے کہا تھا ”الیس قد صلاہما لا ازال اصلیہما“ ان کا یہ خیال درست نہ تھا بلکہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے بیان سے جو ثابت ہو رہا ہے وہی صحیح ہے کہ وہ دو رکعتیں حضور اکرم ﷺ کی خصوصیات سے تھیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (معارف السنن: ۲/۱۳۵ تا ۱۳۷)

الرخصة فی الصلوة قبل المغرب

نماز مغرب سے پہلے نماز کی اجازت کا بیان

اخبرنا علی بن عثمان بن محمد بن سعید بن عبد اللہ بن نفیل قال حدثنا سعید بن عیسیٰ قال حدثنا عبد الرحمن بن القاسم قال حدثنا بکر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن یزید ابن ابی حبیب ان ابا الخیر حدثه ان ابا تمیم الجیشانی قام لیرکع رکعتین قبل المغرب فقلت لعقبة بن عامر انظر الی هذا

اُی صلوٰۃ یصلی فالتفت الیہ فرآہ فقال ہذہ صلوٰۃ کنا نصلیہا علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔
 راوی حدیث ابوالخیر نے یزید بن ابی حبیب سے بیان کیا کہ ابو تمیم جیشانی مغرب سے پہلے دو رکعتیں پڑھنے کے لئے
 کھڑے ہوئے تو میں نے عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے کہا دیکھو اس شخص کی طرف ایسے وقت میں کوئی نماز پڑھ رہا ہے عقبہ بن
 عامر رضی اللہ عنہ نے اس کی طرف دیکھا پھر کہا یہ وہی نماز ہے جو ہم رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں پڑھتے تھے۔

تشریح: مغرب کی اذان کے بعد اقامت شروع ہونے سے پہلے نفل پڑھی جائے یا نہیں اس مسئلہ میں اختلاف
 ہے زیادہ صحیح قول کے مطابق امام شافعی کے نزدیک دو رکعتیں مغرب کے فرض سے پہلے مستحب ہیں امام احمد کا قول المغنی: ۱/۷۰
 میں نقل کیا گیا ہے کہ ان کے یہاں جائز ہے لیکن امام ترمذی نے ”باب ماجاء فی الصلوٰۃ قبل المغرب“ کے تحت لکھا ہے
 کہ امام احمد اور اسحاق نے فرمایا ”ان صلاہما فحسن وھذا عند ہما علی الاستحباب“ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ
 ان کے نزدیک بھی مستحب ہے۔

اسی طرح حافظ ابن حجر نے بھی استحباب کا قول فتح الباری میں نقل کیا ہے اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ امام احمد کا قول بھی
 امام شافعی کے قول کی طرح ہے کہ مستحب ہے، امام ابو حنیفہ و امام مالک اور سلف میں سے بہت سے حضرات نے قول استحباب سے
 انکار کیا ہے اس کو ابن ہمام نے فتح القدیر: ۱/۳۱۷ میں نقل کیا ہے اور انہوں نے بڑی تفصیلی بحث سے عدم استحباب کو ثابت کیا ہے
 اور لکھا ہے کہ نہ مکروہ ہے اور نہ مندوب ہاں مباح ہے اگر کوئی پڑھے تو کوئی حرج نہیں اور نہ پڑھے تو کوئی حرج نہیں سرخصی وغیرہ
 نے مکروہ بتایا ہے بظاہر مکروہ تنزیہی ہوگی، فریق اول یعنی امام شافعی وغیرہ نے بخاری کی روایت سے استدلال کیا ہے کہ رسول
 اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”صلوا قبل المغرب الحدیث“ اور ابوداؤد کی روایت میں ہے ”صلوا قبل المغرب
 رکعتین“ تیسری مرتبہ فرمایا ”لمن شاء کراہیۃ ان یتخذھا الناس سنة“ کہ جو شخص پڑھنا چاہے وہ مغرب میں ادائے
 فرض سے پہلے دو رکعتیں پڑھ سکتا ہے یہ بات اس خوف کے پیش نظر فرمائی کہ کہیں لوگ ان دو رکعتوں کو سنت کا درجہ دینے نہ لگیں۔
 امام شافعی کے تبعین کہتے ہیں کہ ارشاد مذکور ”کراہیۃ ان یتخذھا الخ“ سے ان دو رکعتوں کے استحباب کی نفی مقصود
 نہیں ہے کیونکہ جو چیز مستحب نہیں ہوتی بصورت امر اس کا حکم دینا ممکن نہیں ہے بلکہ یہ حدیث دوسرے دلائل کے مقابلہ میں ان
 دونوں رکعتوں کے استحباب پر بہت مضبوط دلیل ہے اور یہاں سنت کا معنی ہے شریعت اور طریقہ لازمہ تو اس ارشاد مذکور سے
 حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصود یہ بتانا ہے کہ مغرب سے پہلے دو رکعتوں کا درجہ مکروہ سنتوں کے درجہ سے کم ہے استحباب کی نفی مقصود
 نہیں ہے اسی لئے بہت سے شوافع نے مغرب سے پہلے دو رکعتوں کو مکروہ سنتوں میں سے شمار نہیں کیا، امام شافعی وغیرہ کی ایک
 اور دلیل وہ حدیث بھی ہے جس کو حافظ محمد بن نصر نے قیام اللیل میں عبدالوارث بن عبدالصمد بن عبدالوارث بن سعید کی سند سے
 بیان کیا ہے اسی حدیث میں عبداللہ مزنی نے ابن بریدہ سے بیان کرتے ہوئے کہا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب سے پہلے دو
 رکعتیں پڑھیں پھر فرمایا ”صلوا قبل المغرب رکعتین“ پھر تیسری دفعہ فرمایا ”لمن شاء خاف ان یحسبھا الناس

سنہ“ اس حدیث کے متعلق علامہ احمد بن مقریزی نے اپنی مختصر میں فرمایا ”ہذا اسناد صحیح علی شرط مسلم“ اور ابن حبان کی ایک دوسری صحیح حدیث میں آیا ہے کہ نبی ﷺ نے مغرب سے پہلے دو رکعتیں پڑھیں۔

حاصل بحث کا یہ ہے کہ ان دلائل مذکورہ سے امام شافعی کے مسلک کی تائید ہوتی ہے کہ وہ اور ان کے ہم خیال حضرات کہتے ہیں کہ ان روایات مذکورہ سے مغرب سے پہلے دو رکعتوں کے استحباب کا ثبوت ہوتا ہے، امام ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ چونکہ منع کرتے ہیں جیسا کہ اوپر ہم ان کا قول نقل کر چکے ہیں اس لئے احناف میں سے بعض حضرات نے ان احادیث مذکورہ سے امام شافعی کے استدلال کا یہ جواب دیا ہے کہ ان احادیث مذکورہ سے مغرب سے پہلے دو رکعتوں کے استحباب پر استدلال کرنا ایک کمزور استدلال ہے کیونکہ ان احادیث مذکورہ اور حضرت ابن عمرؓ کی حدیث میں تعارض ہوتا ہے چنانچہ حضرت طاؤسؓ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ سے مغرب سے پہلے دو رکعتوں کے بارے میں سوال کیا گیا انہوں نے فرمایا ”ما رأیت احداً علی عهد رسول اللہ ﷺ یصلیہما ورخص فی الرکعتین بعد العصر“ اس حدیث کو ابوداؤد اور منذری نے اپنی مختصر میں نقل کرنے کے بعد سکوت اختیار کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث ان کے ہاں صحیح ہے اور امام نووی نے بھی خلاصہ میں فرمایا ”اسناد حسن کما فی تخریج الہدایۃ“۔

اب جب حضرت ابن عمرؓ کی حدیث صحیح ثابت ہوئی تو اس کا تعارض صحیح بخاری کی اس حدیث مذکور سے ہوا جس سے امام شافعی نے اپنے مسلک پر استدلال کیا ہے اور چونکہ اکابر صحابہ یعنی ابوبکر و عمر و عثمان و علیؓ اور ان کے علاوہ بھی صحابہؓ کی ایک جماعت کا عمل ابوداؤد کی حدیث مذکور کے مطابق ہے جیسا کہ امام نووی نے اس کی تصریح کی ہے، اور حافظ ابن حجر نے بھی اس کو محمد بن نصر وغیرہ سے نقل کیا ہے اس لئے ابوداؤد کی حدیث کو ترجیح دی جائے گی صحیح بخاری کی حدیث پر، کوئی کہہ سکتا ہے کہ صحیح بخاری کی حدیث قابل ترجیح ہے کیونکہ وہ زیادہ صحیح اسناد سے مروی ہے، یہ درست ہے لیکن یہاں اس وجہ مذکور کی بنا پر حدیث ابی داؤد کو ترجیح دی جائے گی۔

اس کے علاوہ حضرت ابراہیم نخعیؒ کی حدیث مرسل بھی مغرب سے پہلے دو رکعتوں کی ممانعت پر دلالت کرتی ہے اس میں آیا ہے کہ رسول اکرم ﷺ اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمرؓ مغرب سے پہلے دو رکعتیں نہیں پڑھتے تھے یہ حدیث اگرچہ مرسل ہے کوئی حرج نہیں کیونکہ حفاظ حدیث کی ایک جماعت نے ابراہیم نخعیؒ کے مراسیل کو صحیح قرار دیا ہے۔

(کما فی التہذیب)

اور امام احمد نے اس کے متعلق ”لابأس بہا“ فرمایا کہ اس کی توصیف و توثیق کی ہے بلکہ ابن معین نے ان کے مراسیل کو سعید بن مسیب کے مراسیل پر ترجیح دی ہے۔ (کما فی مقدمہ فتح الملہم)

غرض کہ ان روایات کے پیش نظر احناف میں سے بعض حضرات نے مغرب سے پہلے دو رکعتوں کے استحباب کے قول کو ناقابل قبول قرار دیا ہے، لیکن علامہ سندھیؒ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ جواب مذکور ضعیف ہے انہوں نے نسائی کے حاشیہ میں

لکھا ہے کہ ظاہر یہی ہے کہ نماز مغرب سے پہلے دو رکعتیں جائز ہیں بلکہ مندوب ہیں اور جو لوگ منع کرتے ہیں ان کے پاس کوئی شافی و کافی جواب نہیں ہے۔ ۲۸۳/۱

اور یہی بات علامہ شبیر احمد عثمانی کی تقریر سے بھی معلوم ہوتی ہے انہوں نے بعض حضرات کا جواب مذکور نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ جب یہ بات ثابت شدہ ہے کہ ہمارے علماء حنفیہ کے نزدیک مغرب سے پہلے دو رکعتیں مکروہ ہونے کی وجہ تاخیر مغرب ہے کہ دو رکعتیں پڑھنے سے فرض مغرب کی تاخیر لازم آتی ہے اور تاخیر مکروہ ہے مگر تھوڑی سی تاخیر ہو تو کوئی حرج نہیں کیونکہ اس کو عرف شرع میں تاخیر نہیں سمجھی جاتی جیسا کہ تاخیر قلیل مستثنیٰ ہونے کی بات در مختار وغیرہ کی عبارت سے بھی معلوم ہوتی ہے اور ان دونوں رکعتوں کو مختصر سورتوں سے ادا کرنے کی صورت میں محققین علماء کے یہاں کوئی کراہت لازم نہیں آتی ہے لہذا ان دونوں رکعتوں کی حیثیت اباحت کے درجہ میں ہے اور اگر احادیث سے استحباب بھی ثابت ہو جاوے تب بھی ہمارے مذہب کے خلاف نہیں ہے بشرطیکہ تخفیف رکعتیں کی رعایت کی جاوے، زیادہ سے زیادہ بات صرف اتنی ہے کہ ایک چیز جس سے فقہ خاموش ہے اس کو حدیث نے بتایا کیونکہ مغرب سے پہلے دو رکعت نفل کا پڑھنا نبی کریم ﷺ کے فعل سے ثابت ہے جیسے ابن حبان اور محمد بن نصر کی حدیث مذکور میں اس کا بیان ہے اور بخاری و مسلم کی قولی اور عام حدیث ”بین کل اذانین صلوة“ سے ثابت ہوتا ہے کہ اذان اور اقامت کے درمیان ہر ایک وقت میں نماز ہے اور خاص طور سے مغرب سے پہلے جیسے بخاری کی حدیث میں آیا ہے ”صلوا قبل المغرب ثلاثا“ مغرب سے پہلے نماز پڑھ لیا کرو یہ بات تین مرتبہ فرمائی اور نبی کریم ﷺ کی تقریر سے بھی دو رکعتیں قبل المغرب کا ثبوت ہوتا ہے جیسے صحیح مسلم وغیرہ کی حدیثوں میں آیا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ وغیرہ صحابہ کہتے ہیں ہم مغرب سے پہلے دو رکعتیں پڑھتے تھے اور حضور اکرم ﷺ دیکھتے تھے اور منع نہ فرماتے تو حضور کی تقریر سے ان دونوں رکعتوں کا جواز ثابت ہوا اور اگر کوئی ابن حبان کی حدیث فعلی کے متعلق یہ دعویٰ کرے کہ ہو سکتا ہے حضور اکرم ﷺ سے کوئی نماز فوت ہو گئی ہو آپ نے اس کو مغرب سے پہلے بطور قضاء پڑھ لیا ہو تو اس کے دعویٰ کو محمد بن نصر کی حدیث مسترد کر دیتی ہے کیونکہ اس میں آیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے مغرب سے پہلے دو رکعتیں پڑھیں پھر فرمایا ”صلوا قبل المغرب رکعتین الحدیث“

اور ابوداؤد میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت میں مغرب سے پہلے دو رکعتوں کے بارے میں ان کا جو قول نقل کیا ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کے زمانہ میں کسی کو مغرب سے پہلے ان دو رکعتوں کو پڑھتے نہیں دیکھا۔

واللہ اعلم شاید ان دونوں رکعتوں سے مراد وہی ظہر کی سنت دو رکعتیں ہوں جن کو رسول اکرم ﷺ عصر کے بعد غروب آفتاب سے پہلے پڑھتے تھے، اس میں کوئی اشکال کی بات نہیں جس طرح سنت ظہر کے متعلق ”انہا قبل العصر“ کہنا صحیح ہے اس طرح یہاں راوی حدیث نے بعد عصر کی نماز کو قبل المغرب سے تعبیر کیا ہے، تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس کلام مذکور سے بتلادیا کہ میں نے رسول اکرم ﷺ کے اصحاب میں سے کسی کو بعد عصر غروب آفتاب سے پہلے ان دونوں رکعتوں کو پڑھتے

ہوئے نہیں دیکھا۔

اور اگر یہ مطلب نہ ہو جو ہم نے بیان کیا تو پھر بقول بعض حضرات مانعین کے اگر فرض مغرب سے پہلے دو رکعتیں مراد لی جائیں جو بہت سے صحابہ رضی اللہ عنہم مسجد نبوی میں کھلم کھلا پڑھا کرتے تھے اس کا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جیسے جلیل القدر شخص سے پوشیدہ رہنا عقل سے بہت بعید اور محال بات ہے، اور ابراہیم نخعی سے جو مروی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما ان دونوں رکعتوں کو نہیں پڑھتے تھے شاید اس سے ان کی مراد ان دونوں رکعتوں کے اہتمام اور مواظبت کی نفی ہے جس طرح موکدہ سنتوں کا اہتمام اور ان پر مواظبت فرماتے تھے اس طرح کا اہتمام نہ فرماتے اور بخاری و مسلم کی وہ روایت جو اوپر آچکی ہے اس کو بزار اور بیہقی اور ابن حزم نے زحلی میں حیان بن عبید اللہ کے واسطے سے وہ ابن بريدة سے وہ اپنے والد سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے اس میں ”بین کل اذانین صلوة“ کے بعد ”الا المغرب“ اور ایک روایت میں ”ما خلا المغرب“ آیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ فرض مغرب سے پہلے دو رکعت پڑھنا جائز نہیں ہے۔

مگر حافظ ابن حجر نے فرمایا کہ اس استثناء کی زیادتی شاذ ہے کیونکہ حیان بن عبید اللہ اگرچہ بزار وغیرہ کے نزدیک صدوق ہے لیکن اس حدیث کی اسناد اور متن میں ان حفاظ حدیث کی مخالفت کی ہے جو عبد اللہ بن بريدة کے اصحاب میں سے ہیں اور اس حدیث کے متعدد طریقوں میں سے اسماعیلی نے جس طریق سے روایت کی ہے اس میں آیا ہے ”وکان بريدة یصلی رکعتین قبل صلوة المغرب“ اب اگر استثناء محفوظ ہوتا تو حضرت بريدة اپنی روایت کردہ حدیث کے خلاف نہ کرتے تو معلوم ہوا کہ ”الا المغرب یا ما خلا المغرب“ کی زیادتی شاذ ہے اس کی بنیاد پر استدلال درست نہیں۔

بعض محدثین نے اس زیادتی کو صحیح قرار دینے کے لئے یہ تاویل کی ہے کہ یہ زیادتی چونکہ ثقہ راوی کی طرف سے ہے اس لئے اس کو اس پر محمول کیا جائے گا کہ ابن بريدة کو یہ حدیث دو سندوں سے پہنچی ہے انہوں نے اس کو ابن مغفل سے بغیر زیادتی کے سنا اور اپنے والد سے زیادتی کے ساتھ اور ثقات کی زیادتی مقبول ہے، لیکن علامہ شبیر احمد عثمانی کا خیال ہے کہ حافظ ابن حجر نے جو کچھ فرمایا کہ یہ زیادتی شاذ ہے وہی درست ہے۔ (فتح الملہم: ۳۷۷، ۳۷۸)

الصلوة بعد طلوع الفجر

طلوع فجر کے بعد نماز کا بیان

اخبرنا احمد بن عبد اللہ بن الحکم قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن زيد بن محمد قال سمعت نافعاً يحدث عن ابن عمر عن حفصة انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طلع الفجر لا يصلی الا رکعتین خفيفتين.

زيد بن محمد کہتے ہیں کہ میں نے نافع سے سنا وہ حدیث بیان کرتے تھے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اور وہ حفصہ سے حضرت

حصہ ﷺ فرماتی ہیں جب فجر طلوع ہوتی تو رسول اکرم ﷺ فرض سے پہلے سوائے ہلکی دو رکعتوں کے اور کوئی نماز نہیں پڑھتے تھے۔

تشریح: دلائل شرعی سے معلوم ہوتا ہے کہ طلوع فجر کے بعد فرض سے پہلے سنت فجر کے علاوہ کسی اور نماز کی گنجائش نہیں ہے چنانچہ اس روایت میں حضرت حصہ ﷺ فرماتی ہیں کہ سب سے زیادہ عبادت کے ساتھ تعلق اور محبت رکھنے کے باوجود رسول اکرم ﷺ فرض فجر سے پہلے جب فجر طلوع ہوتی سوائے سنت فجر کے اور کوئی نماز نہیں پڑھتے تھے نیز اس حدیث سے بھی طلوع فجر کے بعد نماز فجر سے پہلے سنت فجر سے زیادہ نفل پڑھنے کی ممانعت ثابت ہوتی ہے جس کو امام احمد اور ابو داؤد نے ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے ”لا صلوة بعد الصبح الا رکعتین“۔

نیز طبرانی کی روایت میں آیا ہے ”اذا طلع الفجر فلا تصلوا الا رکعتین“ غرض ان حدیثوں سے واضح طور پر امر مذکور کی ممانعت ثابت ہوتی ہے، فقہاء میں سے بعض حضرات نے مثلاً صاحب بحر نے حکم ممانعت کے ساتھ قصداً کی قید لگائی ہے انہوں نے یہ قید ظہیر یہ کی عبارت کے پیش نظر لگائی ہے ظہیر یہ میں ہے اگر کسی شخص نے طلوع فجر سے پہلے آخرات میں نفل شروع کی پھر جب اس نے ایک رکعت پڑھی تو فجر طلوع ہوگئی اس صورت میں بعض علماء کہتے ہیں کہ نماز کو توڑ دے اور بعض کہتے ہیں کہ ایک رکعت ملا کر نماز کو تمام کر لے اور زیادہ صحیح یہی ہے کہ نماز کو نہ توڑے بلکہ تمام کر لے اور زیادہ صحیح قول کے مطابق یہ دو رکعتیں سنت فجر کے قائم مقام نہ ہوگی غرض کہ ”ومنع عن التنفل بعد طلوع الفجر قبل صلوة الفجر باكثر من سنة الفجر“ کے ساتھ قصداً کی قید لگا کر ظہیر یہ میں بیان کردہ صورت مذکورہ کے حکم سے احتراز کیا ہے کیونکہ یہ بلا قصد ہے (بحر الرائق) اسی لئے تو ایک رکعت ملا کر پورا کر لینا افضل ہے۔

اباحة الصلوة الي ان يصلی الصبح

صبح کی نماز پڑھنے تک نماز جائز ہونے کا بیان

اخبرنی الحسن بن اسماعیل بن سلیمان و ایوب بن محمد قالوا حدثنا حجاج بن محمد قال ایوب حدثنا وقال حسن اخبرنی شعبة عن یعلی بن عطاء عن یزید بن طلق عن عبد الرحمن بن البیلمانی عن عمرو بن عبسة قال اتیت رسول صلی الله علیه وسلم فقلت یا رسول الله من اسلم معک قال حرو عبد قلت هل من ساعة اقرب الی الله عزوجل من اخری قال نعم جوف اللیل الاخر فصل ما بدالك حتی تصلی الصبح ثم انته حتی تطلع الشمس وما دامت وقال ایوب فما دامت کانها حجة حتی تنتشر ثم صل ما بدالك حتی یقوم العمود علی ظلہ ثم انته حتی تزول الشمس فان جهنم تسجر نصف النهار ثم صل ما بدالك حتی تصلی العصر ثم انته حتی تغرب الشمس فانها تغرب بین قرنئین شیطان وتطلع بین

قرنی شیطان.

حضرت عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا پھر عرض کیا یا رسول اللہ کون لوگ آپ کے تابعدار ہوئے ہیں آپ نے جواب دیا آزاد اور غلام (آزاد سے مراد حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اور غلام سے مراد حضرت بلال رضی اللہ عنہ) میں نے عرض کیا کوئی ایسا وقت ہے جس میں بندہ اللہ بزرگ و برتر سے بہت قریب ہوتا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں رات کے آخری حصے میں لہذا اس مبارک وقت میں صبح کی نماز کا وقت آنے تک تم سے جتنی عبادت ہو سکے پڑھ لیا کرو پھر صبح کی نماز پڑھنے کے بعد رک جاؤ یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جائے اسی طرح نماز سے رک جاؤ یہاں تک کہ سورج اس حالت میں ہو گیا وہ چڑے کی ڈھال ہے (یعنی عدم حرارت کی وجہ سے اس کی طرف دیکھنا ممکن ہونے میں گویا وہ ڈھال کی طرح ہے) یہاں تک کہ اس کی شعاع پھیل جائے پھر نماز پڑھو جو کچھ تم سے ہو سکے پھر ٹھیک دوپہر کے وقت میں جب کہ آفتاب ڈھلا بھی نہیں ہے نماز سے باز رہو یہاں تک کہ آفتاب ڈھل جائے کیونکہ جہنم نصف نہار کے وقت گرم کی جاتی ہے پھر نماز پڑھو تم سے جتنی سہولت ہو سکے یہاں تک کہ تم عصر کی نماز پڑھ لو پھر آفتاب غروب ہونے تک نماز سے باز رہو کیونکہ آفتاب شیطان کے سر کے دونوں جانبوں کے درمیان غروب ہوتا ہے اور طلوع ہوتا ہے۔

تشریح: اللہ تعالیٰ ہر حالت میں بندے سے قریب ہے مگر حدیث کے الفاظ ”قال نعم جوف الليل الاخر“ جو حضرت عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ کے سوال کے جواب میں ارشاد فرمائے تھے سے معلوم ہوتا ہے کہ رات کے اس خاص وقت میں بہت زیادہ قریب ہوتا ہے یعنی بندے سے راضی ہوتا ہے اور دعا قبول کرتا ہے اسی لئے فرمایا فصل ما بدا لک، کہ تم جتنی نماز سہولت پڑھ سکتے ہو آخر شب میں پڑھو۔

رہا یہ سوال نماز شب کی اجازت کب تک ہے تو حدیث کے الفاظ ”حتی تصلی الصبح“ سے معلوم ہوتا ہے کہ فجر کی نماز کے وقت سے پہلے تک نماز شب جائز ہے طلوع فجر کے بعد نماز صبح سے پہلے سوائے دو رکعت سنت فجر کے اور کسی نماز نفل کی اجازت نہیں جس کی دلیل وہ احادیث ہیں جو عنوان سابق کے تحت گزر چکی ہیں، دوسری بات جو اس حدیث سے ثابت ہو رہی ہے کہ اس سے مسلک حنفیہ کی تائید ہوتی ہے کہ فرائض ہوں یا نوافل خواہ مکہ میں ہوں یا کسی دوسری جگہ میں ان تین اوقات میں جو حدیث میں مذکور ہوئے ہیں جائز نہیں ہیں۔

اباحة الصلوة فی الساعات کلھا بمکة

مکہ میں تمام اوقات میں نماز پڑھنا جائز ہے

اخبرنا محمد بن منصور قال حدثنا سفیان قال سمعت من ابی الزبیر قال سمعت عبد الله ابن باباه یحدث عن جبیر بن مطعم ان النبی صلی الله علیه وسلم قال یا بنی عبد مناف لاتمنعو احد اطاف بهذا

البيت وصلى آية ساعة شاء من ليل او نهار.

حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا اے عبدمناف کے بیٹو کسی کو مت منع کرو جو اس گھر یعنی خانہ کعبہ کا طواف کرے اور جس وقت چاہے نماز پڑھے رات میں یا دن میں۔

تشریح: اس حدیث کے صحیح ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے کیونکہ تمام راوی قابل اعتماد ہیں اور امام نسائی کے علاوہ ابن حبان اور ابن خریمہ وغیرہ نے بھی اس کو روایت کیا ہے اور امام ترمذی نے اس کو صحیح کہا، بظاہر اس حدیث سے امام شافعی کے مذہب کی تائید ہوتی ہے کیونکہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر ساعت میں خواہ طلوع کا وقت ہو یا ٹھیک دوپہر کا یا غروب کا یا ان کے علاوہ کوئی اور وقت ہو بہر صورت نماز جائز ہے اور یہی امام شافعی کا مسلک ہے ان کے یہاں اوقات مکروہہ میں بھی مکہ میں نوافل جائز ہیں، تو آپ نے حدیث کے عموم سے اپنے مسلک پر استدلال کیا ہے کیونکہ ”آیة ساعة شاء من ليل او نهار“ کے یہ الفاظ طلوع وغروب اور ٹھیک نصف نہار سب کو شامل ہیں۔

لیکن امام مالک اور امام ابوحنیفہ وغیرہم ان اوقات مذکورہ میں نوافل جائز نہ ہونے کے قائل ہیں خواہ مکہ میں ہو یا کہیں اور جگہ ہو، عدم جواز میں مکہ المکرمہ کا حکم بھی تمام شہروں کا سا ہے، امام ابوحنیفہ وغیرہ نے اپنے مسلک کے ثبوت میں حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کی حدیث پیش کی ہے اس حدیث کو سوائے امام بخاری کے سب حفاظ حدیث نے روایت کیا ہے اس میں آیا ہے کہ تین اوقات ہیں جن میں ہم کو نماز پڑھنے اور مردے کو دفن کرنے سے رسول اللہ ﷺ نے ممانعت فرمائی طلوع آفتاب کے وقت یہاں تک کہ بلند ہو جائے اور زوال آفتاب کے وقت یہاں تک ڈھل جاوے اور غروب آفتاب کے وقت یہاں تک غروب ہو جاوے۔

اس حدیث سے واضح طور پر بغیر کسی مکان کی قید کے ہر جگہ ان اوقات مذکورہ میں نوافل کی ممانعت ثابت ہوتی ہے، اور حنفیہ کے یہاں تو ان اوقات میں فرائض کی بھی ممانعت ہے دلیل یہی حدیث ہے نیز حضرت عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ کی حدیث جو پچھلے عنوان کے تحت گزر چکی ہے اس سے بھی مسلک حنفیہ کی تائید ہوتی ہے اس میں ان تینوں اوقات میں نماز کی ممانعت مذکور ہے علاوہ اس کے ان اوقات مذکورہ میں نماز کی ممانعت میں صحابہ رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت سے بخاری و مسلم وغیرہ میں احادیث مروی ہیں، اس حدیث باب کا جس سے امام شافعی نے استدلال کیا ہے جواب یہ ہے کہ ایک تو نماز و طواف کا حکم ہے اور ایک عبدمناف کے بیٹوں کو حکم ہے کیونکہ وہ محافظین تھے خانہ کعبہ کی خدمت اور ربانی ان کو حاصل تھی تو نمازیوں کے لئے یہ ضابطہ بتلادیا ہے کہ ان اوقات مکروہہ میں نماز ممنوع ہے اور محافظین کو یہ حکم دیا کہ تمہیں طواف کرنے والوں اور نمازیوں کو روکنے کا کوئی حق نہیں اور یہ ایسا ہے جیسا کہ زکوٰۃ وصول کرنے والوں کو حکم دیا ”فایاک و کوائم الاموال“ کہ چھانٹ کر ان کا اچھا مال نہ لیجئے اور آگے فرمایا: ”اتق دعوة المظلوم“ تو ایک طرف مصدقین کو یہ ہدایت فرمادی اور دوسرے فریق یعنی متصدقین سے فرمایا کہ مصدق کو راضی کر کے واپس کرو حتیٰ کہ سوال ہوا ”وان ظلمونا“ فرمایا ”وان ظلموکم“ تو کیا ظلم کی اجازت دیدی؟ نہیں

بلکہ دنیا کا دستور یونہی ہوتا ہے اگر زکوٰۃ دینے والوں کو اس کی ہدایت نہ فرماتے کہ زکوٰۃ کا مال عامل کے روبرو حاضر کر دو کوئی چیز درمیان میں مانع نہ رکھو اور پوری زکوٰۃ ادا کر کے زکوٰۃ لینے والوں کو راضی کر دو اگرچہ محبت مال کے سبب سے تمہارا یہ خیال ہو کہ زکوٰۃ لینے والوں نے ہمارا مال کم کر دیا تو ممکن تھا کہ زکوٰۃ دینے والے متوسط درجہ کا جانور بھی نہ دیتے اور اگر وصول کرنے والوں کو چھانٹ کر عمدہ مال لینے سے بچنے کی ہدایت نہ فرماتے تو ممکن تھا کہ وہ سب سے عمدہ مال لوٹ کھسوٹ کر لے آتے تو دونوں کو راہ اعتدال پر قائم رہنے کی ہدایت فرمادی اس طرح یہاں چونکہ خانہ کعبہ کی دربانی اور سقاہیہ وغیرہ امور عبدمناف کے بیٹوں کے ذمہ تھے اور وہ شاید گاہ بگاہ بعض لوگوں کو طواف سے روکتے ہوئے اس لئے ان کو سمجھا دیا کہ مت منع کرو کسی کو جو خانہ کعبہ کا طواف کرنا چاہے اور وہاں نماز پڑھنا چاہے جس وقت چاہے رات کو یا دن کو۔

دوسری طرف حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ وغیرہ کی حدیثوں میں ایک ضابطہ بیان فرما کر تنبیہ کر دی کہ کوئی شخص حدیث مذکور کے الفاظ ”وصلی اية ساعة شاء“ سے یہ نہ سمجھ بیٹھے کہ طلوع آفتاب اور غروب آفتاب اور ٹھیک دوپہر کی حالت میں بھی خانہ کعبہ کے اندر نماز جائز ہوگی بلکہ اس ضابطہ کا تقاضہ یہ ہے کہ خانہ کعبہ کے اندر نماز پڑھنے والے بھی اوقات مکروہہ میں نماز سے اجتناب کریں کیونکہ یہ اوقات کفار کی عبادت کے ہیں اور حدیث میں آیا ہے کہ آفتاب شیطان کے دو قرن کے درمیان طلوع ہوتا ہے اور غروب ہوتا ہے تو عموم علت کی وجہ سے کراہت میں مکہ اور دوسرے شہروں میں کوئی فرق نہیں ہے (واللہ تعالیٰ اعلم)

ابن ملک نے کہا کہ ظاہر یہ ہے کہ ارشاد مبارکہ ”وصلی اية ساعة شاء“ سے مراد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ تھی کہ اوقات غیر مکروہہ میں جس وقت چاہے نماز پڑھنے والوں کو مت منع کرو، اس تاویل سے روایات میں تطبیق ہو جاتی ہے۔ (مرواۃ: ۴۸/۳، شرح نقایہ: ۵۶/۱ مع زیادة من الجامع)

علامہ سندھی نے فرمایا کہ ارشاد مبارکہ ”اے ساعة شاء“ ظرف ہے ”لا تمنعوا کما“ ظاف اور صلی کا ظرف نہیں اب حدیث کا مطلب یہ ہوگا اے عبدمناف کے بیٹو جب کوئی شخص مسجد میں طواف اور نماز کے لئے داخل ہونا چاہے جس وقت میں بھی ہو تو تم اس کو مسجد حرام میں دخول کے وقت منع نہ کرو تو اس تو جہہ کے مطابق حدیث کا ترجمہ سے کوئی رابطہ نہیں ہے اس لئے مصنف کا اس حدیث سے اپنے دعویٰ پر استدلال اشکال سے خالی نہیں ہے، عجیب بات ہے کہ مصنف نے اس حدیث سے مکہ میں تمام اوقات میں جواز صلوٰۃ پر کیسے استدلال کیا حالانکہ یہ بات ظاہر ہے کہ جس وقت امام نماز جمعہ پڑھا رہا ہو یا جمعہ کے دن خطبہ پڑھا رہا ہو یا جس وقت پانچ نمازوں میں سے کوئی نماز پڑھا رہا ہو، ان حالات میں مردوں کے لئے طواف اور نماز کی اجازت نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (حاشیہ النسائی: ۲۸۴/۱)

الوقت الذي يجمع فيه المسافر بين الظهر والعصر

اس وقت کا بیان جس میں مسافر ظہر اور عصر کی نماز اکٹھی پڑھے!

اخبرنا قتيبة قال حدثنا مفضل عن عقيل عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ارتحل قبل ان تزيف الشمس اخر الظهر الى وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما فان زاغت الشمس قبل ان يرتحل صلى الظهر ثم ركب.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب رسول اکرم ﷺ آفتاب ڈھلنے سے پہلے کوچ کرتے تو ظہر کو عصر کے وقت تک موخر کرتے پھر سواری سے اترتے اور ظہر اور عصر کو ایک ساتھ پڑھتے اور اگر کوچ کرنے سے پہلے آفتاب ڈھل جاتا تو ظہر کی نماز پڑھتے پھر سوار ہوتے۔

اخبرنا محمد بن سلمة والحارث بن مسكين قراء عليه وانا اسمع واللفظ له عن ابن القاسم قال حدثني مالك عن ابى الزبير المكي عن ابى الطفيل عامر بن واثلة ان معاذ بن جبل اخبره انهم خرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام تبوك فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء فاخر الصلوة يوما ثم خرج فصلى الظهر والعصر جميعا ثم دخل ثم خرج فصلى المغرب والعشاء.

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے ابو الطفیل عامر بن واثلہ کو بتایا کہ ہم رسول اکرم ﷺ کے ساتھ غزوہ تبوک کے سال نکلے تو آپ ظہر و عصر کے درمیان اور مغرب و عشاء کے درمیان جمع کرتے پس ایک دن نماز کو موخر فرمایا پھر تشریف لائے پھر ظہر اور عصر کو ایک ساتھ ادا فرمایا پھر داخل ہوئے خیمہ کے اندر پھر تشریف لائے پھر مغرب اور عشاء اکٹھی پڑھی۔

تشریح: عنوان کے تحت کی روایات کے پیش نظر امام نسائی بتلا رہے ہیں کہ جمع بین الصلاتین یعنی ظہر اور عصر کا ایک ہی وقت میں جمع کرنا بوجہ عذر سفر کے مسافر کے لئے جائز ہے، آگے ایک اور عنوان مغرب اور عشاء اکٹھی پڑھنے کے سلسلہ میں قائم کریں گے ہمارے اور شوافع وغیرہم کے درمیان اس مسئلہ میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ اور آپ کے اصحاب کے یہاں دو فرضوں کا ایک ہی وقت میں جمع کر کے پڑھنا جائز نہیں ہے مگر موسم حج میں عرفہ میں ظہر اور عصر اور مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کا جمع کرنا جائز ہے ان دونوں جگہوں کے علاوہ کسی حالت میں بھی دو فرضوں کا حقیقتاً ایک ہی وقت میں جمع کرنا قرآن حکیم اور احادیث متواترہ کے خلاف ہے۔

احناف اپنے مسلک پر آیات قرآنی اور احادیث متواترہ سے استدلال کرتے ہیں قرآن پاک میں ہے 'ان الصلوة کانت علی المومنین کتابا موقوتاً' نماز مسلمانوں پر فرض کی گئی ہے اور وقت کے ساتھ محدود ہے دوسری دلیل ارشاد قرآنی ہے 'حافظوا

علی الصلوات ای ادوہافی اوقاتہا“ یعنی نمازوں کو ان کے اوقات مقررہ میں ادا کیا کرو، تیسری دلیل ارشاد باری تعالیٰ ہے ”فخلف من بعدہم خلف اضاعوا الصلوۃ الآیۃ“ یعنی پھر ان نیک لوگوں کے پیچھے ان کے جانشین ایسے نالائق ہوئے جنہوں نے نماز کو برباد کیا الخ، اکثر سلف کا یہ قول ہے کہ نماز میں تاخیر کر دی یہاں تک کہ دوسری نماز کا وقت آ گیا تو ان آیات سے معلوم ہوا کہ نماز کی حد بندی کر دی گئی اور اس کے لئے وقت مقرر ہے جس کو توڑنا ہرگز صحیح نہ ہوگا ان آیات کے تقاضے اس صورت میں پورے ہو سکتے ہیں جبکہ ہر نماز کو اس کے وقت مقررہ پر ادا کیا جائے نیز احادیث متواترہ سے ثابت ہے کہ تمام نمازوں کے لئے اوقات مقرر ہیں چنانچہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی نہیں دیکھا کہ آپ نے کسی نماز کو بے وقت پڑھا ہو سوائے مقام مزدلفہ کے وہاں مغرب اور عشاء کو ملا دیا اور صبح کی نماز دوسرے روز اس کے وقت سے پہلے یعنی غلَس میں پڑھی، مقام عرفہ کی جمع ظہر و عصر کو شہرت کی وجہ سے بیان نہیں کیا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ان دونوں مقامات کے علاوہ کسی اور حالت میں جمع حقیقی جائز نہیں ہے یہ حدیث بخاری و مسلم میں ہے، دوسری حدیث صحیح مسلم میں ”لیسۃ التعریس کسی“ نماز صبح قضاء ہو جانے اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے گھبرانے کا واقعہ مذکور ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سو جانے میں کچھ کوتاہی نہیں ہے اور ہماری ارواح تو اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہیں جب اس نے چاہا تو ان کو چھوڑا اور کوتاہی اور تقصیر تو جاننے میں ہے یوں کہ نماز کو تاخیر کرے حتیٰ کہ دوسری نماز کا وقت آ جاوے، یہ حدیث واضح طور پر بتلا رہی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار کی حالت میں بے وقت کبھی نماز نہیں پڑھی اور یہ کہ ایک نماز کو دوسرے وقت میں لے جانا تقصیر ہے، نیز حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ”من جمع بین الصلوتین فقد اتی باباً من الكبائر“ جس نے دو نمازوں کو جمع کیا وہ کبار کے ایک دروازہ میں گھس گیا، علامہ ابن کثیر نے اس کی اسناد کو جید قرار دیا۔

معلوم ہوا کہ دو فرضوں کا حقیقتاً ایک ہی وقت میں جمع کرنا کبار میں سے ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے عامل کو لکھا کہ تین چیزیں کبار میں سے ہیں ایک ”جمع بین الصلوتین“ دوسری ”فراد من الزحف“ یعنی جہاد میں کفار سے بھاگنا تیسری ”نہبی“ یعنی لوٹ مار، بقول زیلیعی حاکم نے اس کو بطور مسند ابو قتادہ عدوی سے بیان کیا ہے۔

غرض کہ ان آیات مبارکہ اور احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سوائے عرفات اور مزدلفہ کے دو فرضوں کا ایک ہی وقت کے اندر بوجہ عذر کے جمع کرنا خواہ عذر سفر کا ہو یا مرض وغیرہ کا احناف اور ان کے موافقین تمام اہل علم کے یہاں جائز نہیں یہاں پر ایک شبہ یہ کہ عرفات اور مزدلفہ میں جمع کرنا کیوں جائز ہے اس کا جواب یہ ہے کہ وہ بھی تو اتر کے ساتھ ثابت ہے مثل تو اتر قرآن کے، قرآن کو تو اس وجہ سے متواتر کہتے ہیں کہ متصل و متسق ہزاروں انسانوں سے ہم تک پہنچا اور وہ ہمیشہ پہنچاتے رہے لیکن اگر کوئی سند پوچھے تو ایک سند بھی متصل نہ ملے گی مگر اس کی قطعیت احادیث سے جو سند سے ٹٹی ہوں بہت بڑھی ہوئی ہے تو متواتر کے لئے سلسلہ اسناد ضروری نہیں لہذا جس طرح قرآن تو اتر کے ساتھ ثابت ہے اسی طرح جمع بین الصلوتین عرفات اور مزدلفہ میں بھی متواتر ثابت ہے کیونکہ ہر سال لاکھوں حاجی آتے ہیں اور اس پر عمل کرتے ہیں لہذا وہ مستثنیٰ ہے۔

بعض اہل علم کا قول ہے کہ سفر کی حالت میں ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کا دونوں میں سے کسی ایک وقت میں جمع کرنا جائز ہے امام شافعیؒ و امام احمدؒ و اسحاقؒ اور ابن قدامہ کے بیان کے مطابق امام مالکؒ کا بھی یہ قول آیا ہے اور مشہور قول امام مالکؒ کا یہ ہے کہ جمع بین الصلوٰتین کا جواز سفر میں تعجیل کے ساتھ مخصوص ہے، اس کو علامہ عینیؒ نے اپنے شیخ کے حوالہ سے بیان کیا ہے علاوہ اس کے اور احناف کے قول مذکور کے اور بھی چار اقوال اپنے شیخ کے حوالہ سے عمدۃ القاری میں نقل کئے ہیں وہاں دیکھ لیں۔

پھر امام شافعیؒ وغیرہ کے نزدیک جمع تقدیم کے لئے کچھ شرائط ہیں کہ اگلی نماز جیسے عصر کو مقدم کر کے ظہر کے ساتھ پڑھے تو اس کے لئے یہ شرائط ہیں کہ ظہر کو مقدم کرے اور ظہر کی نماز سے فارغ ہونے سے پہلے عصر کو اس کے ساتھ جمع کرنے کی نیت کرے اور دونوں میں اس قدر فصل نہ کرے جس کو لوگ عرف میں جدا کرنا سمجھتے ہیں اور ترتیب کی رعایت کرے اور جمع تاخیر کے لئے شرط یہ ہے کہ ظہر کا وقت خارج ہونے سے پہلے ظہر کو عصر کے ساتھ جمع کرنے کی نیت کرے، ان شرائط کا ذکر امام نوویؒ وغیرہ نے کیا ہے امام شافعیؒ وغیرہ اپنے مسلک پر ان احادیث سے استدلال کرتے ہیں جو جمع بین الصلا تین کے بارے میں آئی ہیں جیسے حدیث باب میں حضرت انس بن مالکؓ کا بیان ہے جب زوال آفتاب سے پہلے رسول اکرم ﷺ کوچ فرماتے تو ظہر کو وقت عصر تک موخر فرماتے پھر وقت عصر ہو جانے کے بعد سواری سے اترتے پھر ظہر اور عصر کی نماز اکٹھی ادا فرماتے اور اگر کوچ کرنے سے پہلے آفتاب ڈھل جاتا تو ظہر کی نماز پڑھتے پھر سوار ہوتے یعنی ظہر کے وقت میں ظہر اور عصر کے درمیان جمع نہ فرماتے بلکہ صرف ظہر کی نماز پڑھ کر روانہ ہو جاتے اس حدیث کے آخری الفاظ ”فان زاغت الشمس الخ“ سے واضح طور پر جمع تقدیم کی نفی ہو گئی ہے۔

لہذا اس سے امام ابوحنیفہؒ وغیرہ کے قول کی تائید ہوتی ہے کیونکہ ان کے یہاں جمع تقدیم کا کوئی ثبوت نہیں ہے بلکہ اس قول میں ابن حزمؒ بھی ہمارے موافق ہیں جیسا کہ علامہ عینیؒ نے لکھا ہے کہ ان کے نزدیک بھی جمع تقدیم درست نہیں اور امام بخاریؒ کے قائم کردہ ترجمہ ”باب تاخیر الظهر الی العصر“ سے اسی طرح ابواب السفر میں جو تراجم رکھے ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بھی جمع تقدیم کے قائل نہیں ہیں۔ (فتح الباری: ۲/۳۸۰. عمدۃ القاری: ۳/۵۷۳، ۵۷۴)

اب رہا جمع تاخیر تو بظاہر اس حدیث سے اس کا جواز معلوم ہو رہا ہے، دوسری حدیث اپنے مسلک کے ثبوت میں یہ پیش کی ہے جو عنوان کے تحت امام نسائیؒ نے حضرت معاذ بن جبلؓ کی روایت سے بیان کی ہے یہ حدیث انہی الفاظ کے ساتھ جو نسائیؒ کی روایت میں ہے امام ابو داؤد نے بھی حضرت معاذؓ کی روایت سے بیان کی ہے اس حدیث سے استدلال اس طرح کیا ہے کہ حدیث جمع تقدیم و جمع تاخیر دونوں کو شامل ہے اور واقعہ سفر کا ہے لہذا بحالت سفر جمع بین الصلا تین خواہ بطریق تقدیم ہو یا بطریق تاخیر درست ہے، اور تیسری دلیل ان کی (یعنی جمع الصلوٰتین فی السفر کے قائلین کی) وہ حدیث ہے جو ابو داؤد نے بسند مالک بن انس عن ابی الزبیر عن جابرؓ کی روایت کی ہے اور اس کو اسی سند سے امام نسائیؒ نے بھی آگے عنوان ”الوقت الذی یجمع فیہ المسافر بین المغرب والعشاء“ کے تحت روایت کیا ہے اس کے الفاظ یہ ہیں ”قال غابت الشمس و

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بمکہ فجمع بین الصلوٰتین بسرف“ چوتھی دلیل ان حضرات کی حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس کو امام ترمذی اور ابوداؤد وغیرہا نے روایت کیا ہے اسی حدیث میں جمع تقدیم اور جمع تاخیر دونوں کا بیان آیا ہے اس بناء پر وہ اس حدیث کو اپنے مسلک کے ثبوت میں پیش کرتے ہیں علاوہ اس کے ان حضرات نے جمع بین الصلوٰتین کے جواز پر قیاس سے استدلال کیا ہے، اور قیاس عرفہ اور مزدلفہ میں دو فرضوں کو ایک ساتھ پڑھنے پر کیا ہے کیونکہ حاجی لوگ اپنی عبادات میں مشغول رہتے ہیں اس لئے ان کی سہولت اور آسانی کے لئے عرفہ اور مزدلفہ میں دو نمازوں کو ایک وقت میں ایک ساتھ پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے تاکہ وقوف کے لئے اطمینان سے وقت مل جائے اور یہ سبب ہر سفر میں موجود ہے لہذا مسافر کے لئے بھی دو فرضوں کا ایک وقت میں جمع کرنا جائز ہوگا۔

ان دلائل مذکورہ کے جوابات امام ابوحنیفہ اور جمہور علماء کی طرف سے یہ ہیں کہ پہلی دلیل میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی جو حدیث پیش کی ہے اس کا جواب علامہ سندھی نے یہ دیا ہے کہ ”السی وقت العصر“ کا لفظ جو حدیث میں آیا ہے اس کے معنی ”السی قرب وقت العصر“ کے ہیں اور اس جمع بین الصلوٰتین کو جمع فعلی پر محمول کیا جائے نہ کہ جمع حقیقی وقتی پر، فعلی صوری جمع یوں ہوگی کہ ظہر کو اس کے آخر وقت میں اس طرح پڑھے کہ نماز سے فارغ ہونے کے ساتھ ہی ادھر ظہر کا وقت ختم ہو گیا ادھر عصر کا وقت داخل ہو گیا تو دونوں کے ڈانڈے مل گئے پھر عصر کی نماز اس کے اول وقت میں پڑھے۔ (واللہ تعالیٰ اعلم)

اس جواب کی تائید میں ہم اور کچھ تفصیل سے بحث کریں گے تاکہ انصاف پسند اور حقیقت شناس شخص کو تمام اقوال میں سے قول حنفیہ ہی اقرب الی الاعتدال اور ارجح ہونا معلوم ہو جائے، اس کی تفصیل یہ ہے کہ قرآن پاک کی آیات اور احادیث متواترہ جو ہم پیچھے احناف کے دلائل کے تحت نقل کر چکے ہیں ان سے اور اجماع سے ثابت ہے کہ نمازوں کے اوقات مقرر ہیں اور جو چیز کتاب اللہ اور احادیث متواترہ اور اجماع امت سے ثابت ہو اس کے خلاف ہرگز نہیں ہو سکتا، اب اگر حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں جمع بین الصلوٰتین کو جمع حقیقی وقتی پر حمل کریں تو اس سے آیات قرآنیہ قطعاً اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ وغیرہ کی صحیح اور متواتر حدیثوں کی مخالفت لازم آئے گی جو بالکل ناجائز ہے۔

لہذا عنوان کے تحت کی حدیث مذکور جس کے راوی حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہیں جمع فعلی صوری پر محمول ہے اس سے کتاب اللہ کی موافقت کے ساتھ ساتھ احادیث میں بھی توفیق و تطبیق حاصل ہو جاتی ہے، علاوہ اس کے جمع بین الصلوٰتین سے جمع حقیقی مراد ہے یا جمع فعلی صوری اس کو خود راوی حدیث زیادہ جانتے ہیں اور حدیث کے راوی حضرت انس رضی اللہ عنہ نے اس کی کیفیت بیان کر دی چنانچہ بزار نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت سے نقل کیا ہے کہ جب حضرت انس رضی اللہ عنہ سفر میں جمع بین الصلوٰتین کا ارادہ فرماتے تو ظہر کو اس کے آخر وقت تک مؤخر کر دیتے پھر ظہر پڑھتے اور عصر کو اس کے اول وقت میں پڑھتے اور مغرب کو اس کے آخر وقت میں پڑھتے اور عشاء کو اس کے اول وقت میں پڑھتے اور کہتے تھے ”ہکذا کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یجمع بین الصلاٰتین فی السفر“ اسی طرح رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں دو نمازوں کو جمع فرماتے تھے۔ (مجمع الزوائد)

اب قابل غور بات یہ ہے کہ جمع کی حدیث کے راوی حضرت انس رضی اللہ عنہ نے خود ہی صراحت کر دی کہ میں نے جمع بین الصلا تین کی جو حدیث بیان کی اس سے جمع فعلی مراد ہے اور انہوں نے اس کیفیت مذکورہ کے ساتھ پڑھنے کی نسبت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حدیث باب میں جمع بین الصلو تین جمع فعلی صوری پر محمول ہے اور یہی توجیہ زیادہ قابل ترجیح اور قابل قبول ہے۔

دوسری دلیل میں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی جو حدیث پیش کی ہے اس حدیث میں واضح طور پر جمع تقدیم کا کوئی ذکر نہیں بلکہ جمع تقدیم کے احتمال کے ساتھ اس کے غیر کا بھی احتمال ہے اور چونکہ یہاں کوئی ایسا قرینہ بھی نہیں جس کی بناء پر جمع تقدیم پر محمول کرنا صحیح ہو اس لئے حدیث کو جمع تقدیم پر محمول نہیں کر سکتے بلکہ ہمارے نزدیک جمع فعلی پر محمول ہے اس کی تعیین پر وہ حدیث دلالت کر رہی ہے جو طبرانی نے اوسط میں بطریق غصن بن اسماعیل حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے اس میں آیا ہے کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ تبوک کے سال نکلے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ظہر و عصر کے درمیان جمع کرتے ظہر کو آخر وقت میں اور عصر کو اول وقت میں پڑھتے پھر آگے چلتے اور مغرب کو اس کے آخر وقت میں پڑھتے یعنی مغرب کو شفق غائب ہونے سے پہلے پڑھ لیتے اور عشاء کو شفق غائب ہونے کے بعد اول وقت میں پڑھتے، یہ حدیث بتا رہی ہے کہ ابو الطفیل کی حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت میں ”جمع بین الظهر والعصر“ اور ”جمع بین المغرب والعشاء“ سے جمع فعلی صوری مراد ہے نہ کہ جمع حقیقی وقت۔

لیکن اشکال یہ ہے کہ ابو داؤد اور ترمذی کی ایک روایت سے جمع تقدیم کا جواز ثابت ہوتا ہے چنانچہ ابو داؤد اور ترمذی وغیرہا نے قتیبہ سے وہ لیث سے وہ یزید بن ابی حبیب سے وہ ابو طفیل سے وہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک کے سفر میں نماز اس طرح پڑھتے تھے کہ جب آپ زوال آفتاب سے پہلے روانہ ہو جاتے تو ظہر کو عصر تکبہ مؤخر کرتے پھر دونوں کو ایک ساتھ پڑھتے اور جب زوال آفتاب کے بعد کوچ کرتے تو ظہر و عصر کی نماز اکٹھی پڑھتے پھر روانہ ہوتے اور جب مغرب سے پہلے کوچ کرتے تو مغرب کو مؤخر کرتے یہاں تک کہ اس کو عشاء کے ساتھ پڑھتے اور جب مغرب کے بعد کوچ کرتے تو عشاء کو جلدی مغرب کے ساتھ پڑھتے۔ اس حدیث سے بظاہر جمع تقدیم کا جواز ثابت ہو رہا ہے، حنفیہ اور جہور کی طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کو اکثر محدثین نے معلول قرار دیا ہے اور ابو داؤد نے کہا کہ اس حدیث کو قتیبہ نے روایت کیا ہے کیونکہ لیث سے روایت کرنے والے ثقات حفاظ نے جمع تقدیم کا ذکر نہیں کیا، لہذا یہ حدیث شاذ ہے نیز ابو داؤد نے یہ بھی کہا کہ یہ حدیث منکر ہے اور جمع تقدیم کے ثبوت میں کوئی مضبوط حدیث نہیں تو ان کا یہ قول اس حدیث کے ضعیف ہونے پر دلیل ہے، اور امام ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث قتیبہ غریب ہے اہل علم کے نزدیک معروف حدیث وہ ہے جس کو امام مسلم نے ابو الزبیر عن ابی الطفیل عن معاذ کے طریق سے روایت کیا ہے اس میں جمع تقدیم کا ذکر ہی نہیں۔

اور حاکم نے علوم الحدیث میں ص ۱۲۰ امام بخاری سے نقل کیا ہے وہ کہتے تھے کہ میں نے قتیبہ بن سعید سے پوچھا کہ

آپ نے لیث بن سعد سے یزید بن ابی حبیب کی حدیث کو کس سے لکھا انہوں نے جواب دیا خالد مدائنی سے امام بخاری نے فرمایا ”وكان خالد المدائنی يدخل الاحادیث علی الشیوخ“ غرض کہ حاکم نے طویل کلام کے بعد کہا کہ ہم بہت غورو خوض کے بعد اس نتیجے پر پہنچے کہ حدیث موضوع ہے البتہ قتیبہ بن سعید ثقہ اور معتبر ہیں ان کے مستند اور قابل اعتماد ہونے میں کوئی شبہ نہیں، ابن حزم نے کہا کہ یہ حدیث جمع تقدیم کے باب میں بہت ہی کمزور قسم کی حدیث ہے جس کی چند وجہیں اپنی کتاب محلی میں لکھی ہیں پھر آگے چل کر لکھا ہے کہ اگر حدیث صحیح بھی ہو تب بھی اس میں ہمارے قول کے خلاف کوئی بات نہیں اس صورت میں وہ جمع فعلی صوری پر محمول ہے۔

تیسری حدیث جس سے جمع حقیقی کے قائلین نے اپنے مسلک پر استدلال کیا اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں جمع بین الصلاتین کی جو صورت بیان کی ہے یہ تو حضور اکرم ﷺ کی اس عادت معروفہ کے خلاف ہے جو سفر کی حالت میں تھی سفر میں آپ ﷺ نماز کس طرح پڑھتے تھے اس کو حضرت ابن عباس اور حضرت معاذ رضی اللہ عنہما وغیرہما نے اس طرح نقل کیا ہے کہ جب اپنی منزل میں مغرب کا وقت ہو جاتا تو آپ ﷺ مغرب اور عشاء کو ایک ساتھ پڑھتے اور اگر منزل میں مغرب کا وقت نہ ہوتا تو سوار ہو کر روانہ ہوتے یہاں تک کہ جب عشاء کا وقت ہوتا تو اترتے پھر مغرب اور عشاء ایک ساتھ پڑھتے، لہذا یہ بات عقل سے بہت ہی بعید ہے کہ مکہ میں مغرب کا وقت ہو جائے اس کے باوجود مغرب کی نماز پڑھے بغیر روانہ ہو جائیں پھر مقام سرف میں مغرب اور عشاء کو ایک ساتھ پڑھیں اس کو عقل بالکل تسلیم نہیں کرتی ظاہری یہی ہے کہ جب سورج چھنے کے قریب ہو تو غروب کا لفظ اس پر مبالغہ بولا گیا ہے، اس کی تائید ابن جریر کی روایت کے الفاظ سے ہوتی ہے کہ اس میں آیا ہے ”خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من مکہ عند غروب الشمس حتی اتی سرف۔ کنز العمال“ ۲۴۲/۴۔ تو دیکھئے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اکرم ﷺ مکہ سے غروب آفتاب سے کچھ پہلے نکل گئے تھے جب کہ آپ کی رفتار میں تیزی تھی کیونکہ حضور ادائے نماز کا بہت اہتمام فرماتے تھے، حتیٰ کہ آپ مغرب کے آخر وقت میں مقام سرف پہنچ گئے اور مغرب اس کے آخر وقت میں اور عشاء کی نماز اول وقت میں ادا فرمائی اور یہ حضور کے لئے ناممکن یا کوئی مشکل بات نہ تھی خصوصاً جب کہ سفر اپنی اونٹنی قسواء پر ہوتا تھا جس کی تیز رفتاری مشہور تھی۔ (واللہ تعالیٰ اعلم)

غرض کہ تیسری حدیث جو حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کی ہے اور جس سے امام شافعی وغیرہ نے جمع حقیقی کے جواز پر استدلال کیا ہے وہ درست نہیں کیونکہ اسے جمع حقیقی پر محمول کرنے سے اشکال وارد ہوتا ہے اور احادیث کے درمیان تعارض پیدا ہوتا ہے اور حنفیہ نے حدیث مذکور کی جو تفصیل اور توجیہ کی ہے اس سے تعارض ختم ہو جاتا ہے اور سب روایات پر عمل ہو جاتا ہے کیونکہ ان کے یہاں خواہ حدیث مذکور ہو یا جمع کی کوئی اور حدیث ہو جمع فعلی پر محمول ہے۔

اور چوتھی حدیث سے استدلال کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کے متعلق حاکم نے کہا کہ ابو طفیل کی حدیث موضوع ہے اس لئے امام طحاوی نے اس روایت کو ابو الطفیل سے نقل نہیں کیا مزید تفصیل اس حدیث کے ناقابل استدلال ہونے کی دوسری دلیل

کے تحت گزر چکی ہے، اب رہا امام شافعیؒ وغیرہ کے قیاس کا جواب انہوں نے سفر کی حالت میں جمع بین الصلا تین جائز ہونے کو عرفہ اور مزدلفہ میں ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو ایک ساتھ پڑھنے پر قیاس کیا ہے جس کا سبب انہوں نے یہ بتایا کہ حاجی لوگ مناسک حج میں مشغول رہتے ہیں اس لئے ضرورت کی بناء پر عرفہ اور مزدلفہ میں ان کے لئے جمع بین الصلا تین جائز رکھا گیا ہے اور یہ علت ہر سفر میں موجود ہے لہذا سفر میں بھی جمع جائز ہونا چاہئے، تو اس کا جواب امام طحاویؒ نے یہ دیا ہے کہ قیاس مذکور صحیح نہیں کیونکہ سب اس پر متفق ہیں اگر امام عرفہ میں ظہر اور عصر کو اپنے اپنے وقت مقررہ پر پڑھے اور اسی طرح مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کو اپنے اپنے مقررہ وقت میں ادا کرے تو جائز ہوگی لیکن ترک سنت کی وجہ سے گناہ گار ہوگا اور کوئی مقیم یا مسافر عرفہ اور مزدلفہ کے علاوہ کسی اور مقام میں ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو ان کے اوقات مقررہ میں پڑھے تو وہ گناہ گار نہیں ہوتا۔

اس سے ثابت ہوا کہ عرفہ اور مزدلفہ جمع کے حکم کے ساتھ مخصوص ہیں کہ صرف ان دونوں مقام میں جمع بین الصلا تین مشروع ہے ان کے علاوہ اور مقام میں جمع بین الصلا تین کا حکم نہیں ہے، اور امام شافعیؒ وغیرہ نے جو علت بیان کی ہے وہ قابل تسلیم نہیں بلکہ عرفہ اور مزدلفہ میں جمع بین الصلا تین کی علت ہمیں معلوم نہیں جس طرح دوسرے مناسک حج کی علت ہمیں معلوم نہیں ہے بلکہ یہ فرق مذکور اشارہ کرتا ہے کہ جمع کی علت وہ نہیں جو امام شافعیؒ نے بیان کی ہے اس کا ثبوت غیر معقول المعنی ہے اس کا ثبوت دلیل اجماع اور ایسی احادیث سے ہے جو تو اتر کی حد تک پہنچ چکی ہیں، شیخ محی الدین عربیؒ نے کہا کہ قول راجح میرے نزدیک یہ ہے کہ عرفہ اور مزدلفہ کے علاوہ کسی اور مقام میں جمع بین الصلا تین جائز نہیں ہے کیونکہ بغیر شک و شبہ اور اختلاف کے نص قرآنی قطعی سے نماز کے اوقات ثابت ہیں اور نماز کو اسکے وقت سے خارج کر دینا صحیح نہیں ہے اور ہر وہ حدیث جو جمع کے بارے میں وارد ہوئی ہے وہ محتمل ہے یا متکلم فیہ ہے یا صحیح ہے مگر صریح نص نہیں ہے لہذا ایسی حدیثوں کے ذریعہ سے نماز کو اس کے وقت مقررہ سے آگے پیچھے کرنا ہرگز صحیح نہیں ہے سوائے عرفہ اور مزدلفہ کے، جمع بین الصلا تین ہتھیثانا جائز ہونے میں احناف کا مسلک زیادہ راجح اور مضبوط ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (فتح الملہم، معارف السنن، امانی الاحبار)

بیان ذلک

جمع بین الصلا تین کس حالت میں جائز ہے اس کی وضاحت

اخبرنا محمد بن عبد اللہ بن بزیر قال حدثنا یزید بن زریع قال حدثنا کثیر بن قاروند اقال سألت سالم بن عبد اللہ عن صلاة ابيه في السفر و سألناه هل كان يجمع بين شي من صلاته في سفره فذكر ان صفة بنت ابي عبيد كانت تحته فكتبت اليه وهو في زراعة له اني في اخر يوم من ايام الدنيا و اول يوم من الآخرة فركب فاسرع السير اليها حتى اذا حانت صلاة الظهر قال له المؤذن الصلاة يا ابا عبد الرحمن فلم يلتفت حتى اذا كان بين الصلا تين نزل فقال أقم فاذا سلمت أقام فصلى ثم ركب حتى اذا

غابت الشمس قال له المؤذن الصلاة فقال كفعلك في صلاة الظهر والعصر ثم سارحتي اذا اشتبكت النجوم نزل ثم قال للمؤذن اقم فاذا سلمت فاقم فصلی ثم انصرف فالتفت الينا فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حضر احدكم الا امر الذي يخاف فوته فليصل هذه الصلوة.

کثیر بن قاروندا کہتے ہیں کہ میں نے سالم بن عبد اللہ سے سفر میں ان کے والد کی نماز کے متعلق دریافت کیا کہ سفر میں دو نمازوں کو جمع کر کے پڑھتے تھے یا نہیں تو سالم نے بیان کیا کہ ابو عبیدہ کی بیٹی صفیہ میرے والد کے نکاح میں تھی ایک مرتبہ عبد اللہ اپنی بھتیجی میں تھے صفیہ نے ان کے پاس تحریر لکھ کر بھیجی کہ اب میرا ایام دنیا میں سے آخری دن اور ایام آخرت میں سے اول روز ہے یہ اطلاع پاتے ہی حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سواری کے جانور پر سوار ہوئے اور سواری کی رفتار کو تیز کیا تاکہ صفیہ کے پاس جلدی پہنچ سکیں دوران سفر نماز ظہر کا وقت آ گیا مؤذن نے ان سے کہا کہ اے ابو عبد الرحمن نماز کا وقت ہو گیا اس پر انہوں نے کوئی توجہ نہیں دی یہاں تک کہ ظہر کو عصر تک مؤخر کر دیا پھر اترے اور مؤذن سے کہا تکبیر پڑھو اس نے تکبیر کہی تو حضرت عبد اللہ نے ظہر کی نماز پڑھی پھر تکبیر کہی تو عصر پڑھی اس طرح سے دونوں نمازوں کو جمع کر کے ایک ساتھ پڑھا پھر سوار ہوئے یہاں تک کہ سورج غروب ہو گیا مؤذن نے ان کو نماز مغرب کی اطلاع دی انہوں نے جواب دیا ظہر اور عصر کی نماز میں جس طرح کیا تھا ویسا کرنا پھر آگے چلتے رہے یہاں تک کہ جب ستارے گنجان چمکنے لگے تو سواری سے اترے پھر مؤذن سے کہا اقامت کہو اور جب میں سلام پھیر لوں تو پھر اقامت کہنا تو اس طرح سے مغرب اور عشاء دونوں کو ایک ساتھ ادا کیا پھر عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ہماری طرف التفات کیا اور کہا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کو کوئی اہم حاجت پیش آئے جس کے فوت ہونیکا اندیشہ رکھتا ہو تو وہ اس طرح سے دو نمازوں کو ایک ساتھ پڑھے۔

تشریح: پچھلے عنوان کے تحت کی حدیث سے ثابت کیا ہے کہ ظہر اور عصر کا جمع کرنا اور مغرب و عشاء کا جمع کرنا مسافر کے لئے جائز ہے اب یہ عنوان قائم کر کے اور اس کے ماتحت کی روایت میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا قصہ نقل کر کے بتانا چاہتے ہیں کہ مسافر کے لئے دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کر کے پڑھنے کی اجازت ہے وہ ہر حالت میں نہیں بلکہ خاص حالت میں ہے اور وہ خاص حالت یہ ہے کہ مسافر کو کوئی زیادہ اہم ضروری کام پیش آجائے جس کی وجہ سے اس کو رفتار میں جلدی ہو تو ایسی صورت میں دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کر کے پڑھنے کی اجازت ہے جس پر عنوان کے تحت کی روایت دلالت کر رہی ہے کیونکہ اس میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا جو سفر بیان کیا گیا ہے وہ خاص قسم کا سفر تھا وہ اپنی زمین پر گئے ہوئے تھے جو مکہ مدینہ کے بیچ میں تھی ادھر ان کی بیوی صفیہ جو ابو عبیدہ بن مسعود ثقفی کی بیٹی تھی سخت بیمار ہو گئی تھی کہ لب جان ہو گئی اس نے اپنی نازک حالت کی اطلاع بذریعہ تحریر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو دی آپ اس پریشان کن خبر پاتے ہی سوار ہو کر مدینہ کی طرف روانہ ہو گئے اور چونکہ ان کو رفتار میں جلدی تھی اس لئے اس سفر میں آپ نے جمع بین الصلا تین کیا تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جمع کی اجازت کے لئے خاص قسم کا سفر ہونا شرط ہے جس سے امام مالکؒ کے قول کی تائید ہوتی ہے انہوں نے فرمایا مسافر دو نمازوں کو

جمع کر کے ایک وقت میں نہیں پڑھ سکتا ”الآن یجدبہ السیر“ مگر سفر خاص کی صورت میں یعنی مسافر کو رفتار میں جلدی ہو تو جمع کر کے پڑھ سکتا ہے اس قول کو ابن قاسم نے امام مالک سے نقل کیا ہے جیسا کہ ابن رشد نے اس کا ذکر کیا ہے لیکن امام شافعی اور امام مالک کا بھی ایک قول یہ ہے کہ جمع بین الصلا تین کے جواز کے لئے خاص قسم کا سفر ہونے کی شرط نہیں ہے بلکہ کسی بھی نوعیت کا سفر ہو۔

بہر صورت مسافر کے لئے جمع بین الصلا تین جائز ہے امام شافعی کے قول کی تائید حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ہوتی ہے اور امام مالک کا قول اس سے رد ہو جاتا ہے، حضرت معاذ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک کے سفر میں نماز کو مؤخر فرمایا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم خیمہ سے باہر تشریف لائے اور ظہر و عصر کو ایک ساتھ پڑھا پھر خیمہ میں داخل ہوئے پھر باہر تشریف لائے اور مغرب و عشاء کو بھی ایک ساتھ ادا فرمایا یہ حدیث بغیر اسراع فی السیر کے جمع کے جواز پر دلالت کر رہی ہے اور امام شافعی نے الام میں لکھا ہے کہ حدیث کے الفاظ ”ثم دخل و خرج“ سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس منزل پر قیام کے بغیر دخول و خروج نہیں ہو سکتا لہذا مسافر کیلئے جمع بین الصلا تین ہر حالت میں جائز ہے خواہ کہیں بھی اس کا قیام ہو یا سفر جاری رکھنے والا ہو خاص قسم کے سفر کی شرط کے ساتھ مشروط کرنا صحیح نہیں۔

اور فتح الباری میں علامہ ابن عبد البر مالکی کا قول نقل کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث نے اشتباہ کو بالکل ختم کر دیا ہے اور اس سے ان حضرات کے قول کی خوب اچھی طرح تردید ہو رہی ہے جو یہ کہتے ہیں کہ مسافر کے لئے جمع بین الصلا تین جائز نہیں ہے مگر اس کے لئے جائز ہے جس کو رفتار میں جلدی ہو جیسا کہ امام مالک اس کے قائل ہوئے ہیں، غرض کہ جمع کے جواز کے لئے رفتار میں اسراع کی شرط و عدم شرط کا اختلاف امام شافعی اور امام مالک کے درمیان ہے ورنہ جواز جمع کے قائلین سب اس پر متفق ہیں کہ مشقت سفر کے سبب سے مسافر کے لئے جمع بین الصلا تین جائز ہے اور اس کے جواز کو ان احادیث سے ثابت کیا ہے جو سفر کے دوران وارد ہوئی ہیں اور ان میں سے ایک یہ حدیث بھی ہے جو عنوان کے تحت نقل کی گئی ہے اس میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا فعل نقل کیا ہے کہ انہوں نے ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو جمع کر کے پڑھا ہے امام شافعی اور امام احمد وغیرہ نے اس کو جمع حقیقی پر محمول کیا ہے، حضرات احناف اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ قصہ ایک ہی قصہ ہے اس کو مختلف راویوں نے نقل کیا ہے اور اس واقعہ کے باعث انہوں نے جو سفر کیا اس میں جمع بین الصلا تین کیا ہے مگر جمع حقیقی پر اس حدیث سے استدلال نہیں ہو سکتا کیونکہ حدیث کے الفاظ ”حتی اذا کان بین الصلو تین الخ“ واضح طور پر جمع حقیقی اختیار کرنے پر دلالت نہیں کرتے ممکن ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے ظہر کے آخری وقت میں بطور تقدیم کے ظہر اور عصر کو ایک ساتھ پڑھا ہو اور اس کا بھی امکان ہے کہ انہوں نے جمع فعلی صوری کی ہونے کا تاخیر کا یہاں پر کوئی امکان نہیں اس لئے کہ الفاظ حدیث اس کی موافقت میں نہیں ہیں۔

اب ان محتملات میں سے کسی ایک معنی کی یعنی جمع حقیقی کی تعیین بلا دلیل ہوگی جو درست نہیں ہے، نیز قطعی نص قرآنی ”ان

الصَّلوة کانت علی المومنین کتاباً موقوتاً“ اور سنت متواترہ کے خلاف ہے اس لئے جمع تقدیم حقیقی پر محمول نہیں کر سکتے اور اگر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے اس فعل مذکور کو جمع فعلی پر محمول کیا جائے تو کوئی اشکال نہیں کیونکہ جمع فعلی پر محمول کرنے سے نہ تو کتاب اللہ کی مخالفت لازم آتی ہے اور نہ سنت متواترہ کی، تو گویا کتاب اللہ کی آیات اور احادیث متواترہ اس کی تائید میں ہیں بلکہ خود حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنی بعض روایات میں اس کی صراحت کر دی دیکھو اس حدیث میں مغرب اور عشاء کو جمع کر کے پڑھنے کا بیان آیا ہے کس طرح جمع کیا اس کی کیفیت نافع اور عبد اللہ بن واقد نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت سے بیان کی ہے کہ مؤذن نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو وقت نماز کی اطلاع دی تو انہوں نے کہا کہ چلتے رہو چلتے رہو یہاں تک کہ شفق غائب ہونے سے پہلے اترے اور مغرب کی نماز پڑھی پھر انتظار کیا یہاں تک کہ شفق چھپ گیا اور عشاء کی نماز پڑھی پھر کہا بے شک رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کسی کام کے پیش نظر رفتار میں جلدی ہوتی تو اسی طرح کرتے جس طرح میں نے کیا ہے۔

اس حدیث کو ابو داؤد اور دارقطنی وغیرہ نے محمد بن فضیل کے طریق سے انہوں نے اپنے والد سے انہوں نے نافع اور عبد اللہ بن واقد سے روایت کیا ہے اور نیوی نے کہا کہ اس کی اسناد صحیح ہے اس روایت سے واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے مغرب اور عشاء میں جمع فعلی صوری کی تھی کہ مغرب کو اس کے آخری وقت میں اور عشاء کو اس کے اول وقت میں پڑھا کیونکہ راوی نے اس حدیث میں شفق غائب ہونے تک حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا انتظار کرنا صریح طور پر بیان کیا ہے اور جب یہاں جمع فعلی اختیار کی تو ظاہر بات ہے کہ ظہر اور عصر میں بھی جمع فعلی کی ہوگی کیونکہ واقعہ ایک ہے اسی کی وجہ سے سفر میں آیا ہے تو ایک ہی سفر میں مغرب اور عشاء میں جمع فعلی اور ظہر و عصر میں جمع حقیقی کیونکہ صحیح ہو سکتی ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ قول کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس طرح کرتے جس طرح میں نے کیا ہے کیسے صحیح ہو سکتا ہے۔

بہر حال ان قرآن و شواہد کی بناء پر ہم کہتے ہیں کہ اس عنوان کے تحت کی حدیث میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے جمع بین الصلاتین کو جمع فعلی صوری پر محمول کیا جائے گا اور جمع فعلی پر محمول ہونے کی صورت میں ان قواعد شرعیہ اور اصول واضحہ کی خلاف ورزی نہیں ہوتی جو آیت قرآنی ”ان الصلوة کانت علی المومنین کتاباً موقوتاً“ میں مذکور ہیں جس کا تقاضا ہے کہ ہر نماز کا جدا جدا وقت ہے جہاں تک ممکن ہو اس کے وقت سے نہ ٹالا جائے اور بخاری و مسلم میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث ”ما صلی رسول اللہ علیہ وسلم صلاة لغير ميقاتها الا صلاتين الخ“ میں بیان کئے گئے ہیں بلکہ تمام نصوص پر بدون تاویل کے عمل ہو جاتا ہے۔

الوقت الذی یجمع فیہ المقیم

اس وقت کا بیان جس میں مقیم دو نمازیں اکٹھی پڑھے

اخبرنا قتيبة قال حدثنا سفیان عن عمرو عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال صليت مع النبي صلى

اللہ علیہ وسلم بالمدينة ثمانياً جميعاً و سبعاً جميعاً اخر الظهر و عجل العصر و اخر المغرب و عجل العشاء.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ میں اکٹھی آٹھ رکعتیں پڑھیں اور اکٹھی سات رکعتیں پڑھیں ظہر کو آخری وقت میں پڑھتے اور عصر کو جلدی پڑھتے اور مغرب کو تاخیر کرتے اور عشاء کو جلدی پڑھتے۔

اخبرنا ابو عاصم خشيش بن اصرم قال حدثنا حبان ابن هلال حدثنا حبيب وهو ابن ابى حبيب عن عمرو بن هرم عن جابر بن زيد عن ابن عباس انه صلى بالبصرة الا ولى والعصر ليس بينهما شئى والمغرب والعشاء ليس بينهما شئى فعل ذلك من شغل وزعم ابن عباس انه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة الا ولى والعصر ثمان سجداً ليس بينهما شئى.

جابر بن زيد حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بصرہ میں ظہر و عصر کی نماز پڑھی دونوں کے درمیان کوئی چیز نہ تھی اور مغرب اور عشاء کی نماز پڑھی دونوں کے درمیان کوئی چیز نہ تھی انہوں نے ایسا دینی کام میں مشغول رہنے کی وجہ سے کیا اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ میں ظہر اور عصر کی آٹھ رکعتیں پڑھیں ان کے درمیان کوئی چیز نہ تھی۔

تشریح: احادیث میں جس طرح سفر میں دو نمازوں کو ایک ساتھ پڑھنے کا بیان آیا ہے اسی طرح حضر اور اقامت کی حالت میں بھی جمع بین الصلواتین کا بیان آیا ہے جیسا کہ عنوان کے تحت حدیث میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ میں ظہر کی چار رکعتیں اور عصر کی چار رکعتیں ایک ساتھ پڑھیں اور سات رکعتیں یعنی مغرب کی تین رکعتیں اور عشاء کی چار رکعتیں ایک ساتھ پڑھیں یہاں جمع حقیقی کا تصور تک نہیں ہو سکتا خود راوی ابن عباس رضی اللہ عنہما کی تفسیر سے جمع فعلی صوری متعین ہو گئی وہ فرماتے ہیں کہ ”اخر الظهر و عجل العصر الخ“ کہ ظہر کو اس کے آخری وقت میں اور عصر کو اس کے اول وقت میں ادا فرمایا اور مغرب کو اس کے آخری وقت میں اور عشاء کو اول وقت میں ادا فرمایا۔

اب کوئی ابہام نہیں رہا بالکل صراحت کر دی کہ جمع فعلی متعین ہے، اور اس کے شواہد ہیں چنانچہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی نہیں دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی نماز کو بے وقت پڑھا ہو (یعنی بحالت اختیاری) سوائے مقام مزدلفہ کے وہاں مغرب و عشاء کو ایک ساتھ پڑھا اور صبح کی نماز پڑھی دوسرے روز اس کے وقت سے پہلے یعنی غلَس میں (رواہ مالک فی الموطا و البخاری و غیرہما) تو دیکھو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے مطلق

جمع کی نفی کردی اور جمع کو مقام مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز اکھٹی پڑھنے پر منحصر کر دیا حالانکہ خود حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے حدیث الجمع بالمدينة روایت کی ہے جس سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ جمع بین الصلا تین جو مدینہ میں واقع ہوا تھا وہ فعلی اور صوری تھا نہ کہ جمع حقیقی اور اگر جمع حقیقی پر محمول کیا جائے تو ان کی روایت میں تعارض پیدا ہوگا اور اس تو جیبہ مذکور پر تعارض ختم ہو کر ان کی دونوں قسم کی روایات میں موافقت پیدا ہو جاتی ہے، نیز ابن جریر نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے انہوں نے کہا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے آپ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کو اس کے آخر وقت میں اور عصر کو اس کے اول وقت میں جمع کر کے پڑھتے اور مغرب کو اس کے آخر وقت میں اور عشاء کو اس کے اول وقت میں جمع کر کے پڑھتے یہی جمع صوری ہے اس میں کسی شبہ کی گنجائش نہیں اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما ان لوگوں میں سے ہیں جنہوں نے مدینہ میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جمع بین الصلا تین کو بیان کیا ہے اور جمع کی صورتوں میں سے کوئی صورت تھی اس کو حدیث نے متعین کر دیا ہے کہ جمع فعلی صوری تھی یعنی مدینہ میں ظہر کی نماز اس کے آخر وقت میں عصر کی نماز اول وقت میں پڑھی تو صورت میں جمع ہوئی لیکن درحقیقت دونوں نمازیں اپنے وقت میں پڑھیں۔

اسی طرح مغرب اور عشاء میں جمع فرمایا اس تو جیبہ کو حنفیہ اور بہت سے علماء تحقیقین مثلاً حافظ ابن حجر علامہ عینی اور شوکانی وغیرہم نے راجح اور مختار بتایا ہے جس سے انکار کرنا خلاف عدل ہے، تعجب ہے کہ امام نووی نے کہا کہ یہ تو جیبہ ضعیف ہے یا باطل کیونکہ ظاہر حدیث کے مخالف ہے، اس کے جواب میں حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ جس تو جیبہ کو نووی ضعیف قرار دے رہے ہیں یہ وہ تو جیبہ ہے جس کو بڑے بڑے محدثین قرطبی اور امام الحرمین وغیرہم نے راجح قرار دیا ہے۔

اور متقدمین میں سے ابن ماجہون اور طحاوی وغیرہما نے اس تو جیبہ کے حق ہونے پر اظہار یقین کیا ہے، حتیٰ کہ قاضی شوکانی گو ظاہر پر بہت جمود کرنے والوں میں ہیں وہ بھی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث مذکور کی شرح میں بول اٹھے کہ یہاں پر جمع فعلی صوری کے علاوہ اور کچھ نہیں بہر حال راوی حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی تشریح اور حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایات کے پیش نظر عنوان کے تحت نقل کردہ حدیث کی یہ تو جیبہ درست ہے کہ جمع سے مراد جمع فعلی صوری ہے اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے

اب رہی یہ بات کہ اس جمع سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد کیا تھا اس کے متعلق راوی حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سوال کیا گیا تو انہوں نے جواب دیا "ارادان لا یحرج امتہ" کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت سے حرج دور کرنے کے لئے جمع فرمایا معلوم ہوا کہ بغیر کسی عذر کے حضر میں جمع فرمایا اور مقصد جمع بین الصلا تین کا خود راوی حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کر دیا لہذا مدینہ میں جس جمع بین الصلا تین کا بیان ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں آیا ہے اس کا سبب مرض اور مطر یعنی بارش وغیرہ کو قرار دینا درست نہیں۔

چنانچہ امانی الاحبار میں الجوزہ النقی کے حوالہ سے ابن المذرک کا قول نقل کیا گیا ہے انہوں نے کہا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی

حدیث کو مرض اور مطر اور سفر وغیرہ اعذار میں سے کسی عذر پر محمول کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے خود ہی جمع کی علت بتادی کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت سے حرج کو دور کرنے کے لئے مدینے میں جمع بین الصلا تین فرمایا اور خود ابن عباس رضی اللہ عنہما کی تشریح سے متعین ہو گیا کہ نفل اور صورت میں جمع فرمایا، مگر حقیقت میں ہر ایک نماز اپنے وقت میں ادا ہوئی اس میں کیا اشکال ہے، شریعت میں اس کی نظیر موجود ہے، لہذا بعض متاخرین کا یہ قول کہ لسان شریعت میں اس کی کوئی نظیر نہیں غلط ہے کیونکہ شریعت میں اس کی نظیر موجود ہے جیسا کہ مستحاضہ عورت کے لئے فرمایا کہ ظہر اور عصر کو ایک غسل کے ساتھ جمع کر کے ظہر کو اس کے آخری وقت میں اور عصر کو اسکے اول وقت میں پڑھ لوائے ہی مغرب اور عشاء میں یہاں بالاتفاق جمع فعلی صوری مراد ہے تو معلوم ہوا کہ جمع لسان شریعت میں جمع صوری پر بھی بولا جاتا ہے۔ (فتح الملہم: ۲۶۶/۲۔ امانی الاحبار ۲/۳۱۶)

عنوان کے تحت دوسری حدیث میں آیا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بصرہ میں صلوٰۃ اولیٰ یعنی نماز ظہر اور عصر ایک ساتھ پڑھی دونوں کے درمیان کسی سنت وغیرہ کا فاصلہ نہ تھا، اولیٰ سے مراد ظہر کی نماز ہے اس کو اولیٰ سے اس لئے تعبیر کرتے ہیں کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے سب سے پہلے جس نماز کی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تعلیم دی تھی وہ نماز ظہر تھی اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے مغرب اور عشاء کی نماز بھی اکٹھی پڑھی، صحیح مسلم وغیرہ کی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بصرہ میں تقریر فرمائی تھی اور تقریر بہت طویل تھی جس کی وجہ سے تاخیر ہو گئی اور اوپر کی تفصیل مذکور سے معلوم ہو چکا ہے کہ وہ حضر میں جمع فعلی صوری کو جائز سمجھتے تھے۔

لہذا اس حدیث میں ان کے جمع بین الصلا تین کو بھی جمع فعلی صوری پر محمول کیا جائے گا کیونکہ اس حدیث میں جمع فعلی کے خلاف دلالت کرنے والی کوئی چیز موجود نہیں بلکہ ظاہر سیاق حدیث جمع فعلی پر دلالت کر رہا ہے کیونکہ اس موقع پر طویل خطبہ سے ابن عباس رضی اللہ عنہما کا مقصود بنی تمیم کے اس شخص کے خیال کو رد کرنا تھا جو الصلوٰۃ الصلوٰۃ کی آواز لگا رہا تھا اور وہ چاہتا تھا کہ نماز کے لئے تقریر کو بند کر دیا جائے، اور اس کے ساتھ ساتھ یہ بتادینا چاہتے تھے کہ تاخیر آخر وقت تک جائز ہے جبکہ مصالح دین میں سے کسی مصلحت کے پیش نظر ہو خاص طور سے تبلیغ علم اور عام لوگوں کی رہنمائی کی مصلحت پیش نظر ہو۔

(امانی الاحبار ۲/۳۱۶۔۳۱۷)

غرض کہ خطاب میں مشغول رہنے کی وجہ سے تاخیر ہو گئی اس لئے ظہر و عصر اور مغرب و عشاء میں جمع کیا تو صورت میں جمع ہوئیں اور درحقیقت دونوں نمازیں اپنے وقت میں ادا ہوئیں پھر ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ میں ظہر اور عصر کے آٹھ سجدات یعنی آٹھ رکعتیں پڑھیں یہاں اسم جزء کا استعمال کل پر کرنے کی وجہ سے سجدہ سے رکعت مراد لی گئی لہذا اثمان سجدات سے آٹھ رکعات مراد ہیں تو اس سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما یہ بتانا چاہتے ہیں کہ میں نے کوئی نئی چیز ایجاد نہیں کی بلکہ میرے اس عمل کی اصل موجود ہے اور وہ ”انہ صلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ“ ہے۔ (واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب)

الوقت الذی یجمع فیہ المسافر بین المغرب والعشاء

اس وقت کے بیان میں جس میں مسافر مغرب اور عشاء کے درمیان جمع کرے

اخبرنا اسحق بن ابراہیم قال ابانا سفیان عن ابی نجیع عن اسمعیل بن عبد الرحمن شیخ من قریش قال صحبت ابن عمر الی الحمی فلما غربت الشمس هبت ان اقول له الصلاة فسارحتی ذهب بیاض الافق و فحمة العشاء ثم نزل فصلى المغرب ثلاث رکعات ثم صلی رکعتین علی اثرها ثم قال هكذا رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم یفعل.

قریشی شیخ اسماعیل بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ہمراہ مقام حمی کی طرف چلتا رہا (حمی مدینہ کے قریب ایک جگہ کا نام ہے) جب سورج غروب ہو گیا تو میں اس بات کی اطلاع دینے سے ڈر گیا کہ جناب نماز مغرب کا وقت ہو گیا پس وہ چلتے رہے حتیٰ کہ آسمان کے کنارے کی سفیدی اور رات کی اول تار کی ختم ہونے کے قریب ہو گئی پھر سواری کے جانور سے اترے اور مغرب کی تین رکعات پڑھیں پھر اس کے بعد دو رکعتیں عشاء کی پڑھیں پھر فرمایا اس طرح میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو کرتے دیکھا۔

اخبرنی عمرو بن عثمان قال حدثنا بقیة عن ابی حمزة ح و ابانا احمد بن محمد بن المغيرة قال حدثنا عثمان واللفظ له عن شعيب عن الزهري قال اخبرنی سالم عن ابیه قال رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا عجله السير فی السفر یوخر صلاة المغرب حتی یجمع بینها و بین العشاء.

زہری کہتے ہیں مجھ سے سالم نے اپنے والد کی روایت سے بیان کیا ہے ان کے والد نے کہا کہ سفر کی حالت میں جب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو رفتار میں جلدی ہوتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز مغرب کو مؤخر فرماتے یہاں تک مغرب اور عشاء جمع کرتے۔

اخبرنا المؤمل بن اهاب قال حدثنی یحیی بن محمد الجاری قال حدثنا عبدالعزیز بن محمد عن مالک بن انس عن ابی الزبیر عن جابر قال غابت الشمس و رسول الله صلی الله علیه وسلم بمكة فجمع بین الصلوتین بسرف.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ آفتاب چمپ گیا در آنحالیکہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تھے پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام سرف میں مغرب اور عشاء کے درمیان جمع کیا۔

اخبرنی عمرو بن سواد بن الاسود بن عمرو قال ابانا ابن وهب قال حدثنا جابر بن اسمعیل عن عقیل عن ابن شهاب عن انس عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه كان اذا عجل به السير یوخر الظهر الی وقت العصر فیجمع بینهما و یوخر المغرب حتی یجمع بینها و بین العشاء حین یغیب الشفق.

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو رفتار میں جلدی ہوتی تو ظہر کو وقت عصر تک تاخیر کرتے پھر ظہر و عصر دونوں کو جمع کرتے اور مغرب کو تاخیر کرتے یہاں تک مغرب اور عشاء میں جمع کرتے جبکہ شفق چھپ جاتی۔

اخبرنا محمود بن خالد قال حدثنا الوليد حدثنا ابن جابر قال حدثني نافع قال خرجت مع عبد الله بن عمر في سفر يريد ارضا له فاتاه اب فقال ان صفية بنت ابى عبيد لما بها فانظر ان تدر كها فخرج مسرعا و معه رجل من قريش يسايره و غابت الشمس فلم يصل الصلاة و كان عهدي به و هو يحافظ على الصلوة فلما ابطأ قلت الصلاة يرحمك الله فالتفت الى و مضى حتى اذا كان في اخر الشفق نزل فصلى المغرب ثم اقام العشاء و قد توارى الشفق فصلى بنا ثم اقبل علينا فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا عجل به السير صنع هكذا.

ابن جابر نے نافع کی روایت سے بیان کیا کہ نافع نے کہا کہ میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے ہمراہ سفر میں نکلا ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنی زمین پر جا رہے تھے اچانک ان کے پاس ایک شخص آیا اور یہ پیغام پہنچایا کہ ابو عبیدہ کی بیٹی صفیہ مرض کی وجہ سے سخت تکلیف اور بے چینی کی حالت میں ہے اس کے پاس جلدی پہنچنے کی کوشش کیجئے یہ خبر سن کر ابن عمر رضی اللہ عنہما تیز رفتاری سے گھر کی طرف روانہ ہو گئے اور ان کے ساتھ ایک قریشی آدمی انکے ساتھ چلتا رہا اور سورج غروب ہو گیا مگر ابن عمر رضی اللہ عنہما نے مغرب کی نماز نہیں پڑھی اور میں ان کے تقویٰ کے متعلق جانتا ہوں کہ وہ نماز کا بہت اہتمام کرتے تھے اور جب نماز کو اس کے وقت سے تاخیر کر دی تو میں نے کہا آپ کیوں نماز نہیں پڑھتے ہو حالانکہ معمول کا وقت فوت ہو رہا ہے اللہ آپ پر رحم کرے پس میری طرف دیکھا مگر کوئی بات چیت نہیں کی اور حسب سابق چلتے رہے یہاں تک کہ شفق کے آخری وقت میں اترے پھر مغرب کی نماز پڑھی پھر جب شفق چھپ گیا تو ہمیں عشاء کی نماز پڑھانی پھر ہماری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ جب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو رفتار میں جلدی ہوتی تو اسی طرح کرتے۔

اخبرنا قتيبة بن سعيد حدثنا العطف عن نافع قال اقبلنا مع ابن عمر من مكة فلما كان تلك الليلة سارينا حتى امسينا فظننا انه نسي الصلاة فقلنا له الصلاة فسكت و سار حتى كاد الشفق ان يغيب ثم نزل فصلى و غاب الشفق فصلى العشاء ثم اقبل علينا فقال هكذا كنا نصنع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جد به السير.

نافع سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ ہم ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ مکہ سے روانہ ہو گئے جب وہ رات آگئی جس میں ان کی بیمار بیوی کے لئے مدد طلب کی گئی تھی تو ہم کو بھی اپنے ساتھ لے چلے یہاں تک کہ ہم شام تک چلتے رہے آفتاب غروب ہو گیا پس ہم نے گمان کیا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما مغرب کی نماز بھول گئے ہم نے ان سے کہا نماز پڑھ لیجئے وہ خاموش رہے اور آگے چلتے رہے یہاں تک کہ شفق چھپنے کے قریب ہوا پھر اترے اور نماز پڑھی اور شفق غائب ہو گیا پھر عشاء کی نماز پڑھی پھر ہماری طرف متوجہ

ہوئے اور فرمایا کہ ہم رسول اکرم ﷺ کے ساتھ اسی طرح کرتے تھے جب حضور کو رفتار میں جلدی ہوتی۔

اخبرنا عبدة بن عبد الرحيم قال حدثنا ابن شميل قال حدثنا كثير بن قاروندا قال سألنا سالم بن عبد الله عن الصلاة في السفر فقلنا اكان عبد الله يجمع بين شييء من الصلاة في السفر فقال لا الا بجمع ثم اتيه، فقال كانت عنده صفة فارسلت اليه اني في آخر يوم من الدنيا و اول يوم من الآخرة فركب وانا معه فاسرع السير حتى حانت الصلوة فقال له المؤذن الصلاة يا ابا عبد الرحمن فسار حتى اذا كان بين الصلاتين نزل فقال للمؤذن اقم فاذا سلمت من الظهر فاقم مكانك فاقام فصلى الظهر ركعتين ثم سلم ثم اقام مكانه فصلى العصر ركعتين ثم ركب فاسرع السير حتى غابت الشمس فقال له المؤذن الصلاة يا ابا عبد الرحمن فقال كفعلك الا اول فسار حتى اذا اشتبكت النجوم نزل فقال اقم فاذا سلمت فاقم فصلى المغرب ثلاثاً ثم اقام مكانه فصلى العشاء الاخرة ثم سلم واحداً تلقاء وجهه ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حضر احدكم امر يخشى فوته فليصل هذه الصلاة.

کثیر بن قاروندانے بروایت سالم بن عبد اللہ بیان کیا ہے کہ ہم نے سالم بن عبد اللہ سے سوال کیا کہ کیا عبد اللہ سفر میں نمازوں کو جمع کرتے تھے انہوں نے جواب دیا نہیں الا یہ کہ مزدلفہ میں جمع کرتے تھے پھر میں ان کے پاس گیا تب انہوں نے کہا کہ عبد اللہ کے نکاح میں صفیہ تھی اس نے عبد اللہ کے پاس پیغام بھیجا کہ بے شک میرا آخری دن ہے دنیا کی زندگی سے اول دن ہے آخرت کی نسبت سے پس عبد اللہ سوار ہوئے اور میں ان کے ساتھ تھا پس رفتار کو تیز کیا یہاں تک کہ نماز کا وقت آ گیا پس مؤذن نے ان سے کہا اے عبد الرحمن نماز کا وقت ہو گیا اطلاع کے باوجود نہیں رکے چلتے رہے یہاں تک کہ جب دو نمازوں کے درمیان کا وقت ہوا ترے اور مؤذن سے کہا اقامت کہو اور جب میں ظہر کا سلام پھیزوں تو اپنی جگہ قائم رہ کر دوبارہ اقامت کہنا مؤذن نے اقامت کہی تو عبد اللہ نے دو رکعتیں ظہر کی پڑھیں پھر سلام پھیرا پھر تکبیر کہی تو عصر کی دو رکعتیں پڑھیں پھر سوار ہوئے اور تیز رفتاری سے چلنے لگے پس مؤذن نے ان سے کہا اے ابو عبد الرحمن نماز کا وقت ہو گیا انہوں نے کہا جیسا پہلے کیا تھا ویسے ہی کرنا پس چلتے رہے یہاں تک ستارے گنجان چکنے لگے پھر سواری سے اترے اور کہا اقامت کہو جب میں سلام پھیزوں پھر اقامت کہنا مؤذن نے اقامت کہی تو مغرب کی تین رکعتیں پڑھیں پھر اقامت کہی تو عشاء کی نماز پڑھی پھر ایک ہی مرتبہ اپنے چہرے کے سامنے کی طرف سلام پھیرا پھر کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم سے کسی کو شدید معاملہ پیش آئے جس کے فوت ہونیکا اندیشہ رکھتا ہو تو اس طرح سے نماز پڑھ لیا کرے۔

تشریح:

عنوان کے تحت کی پہلی حدیث میں اسماعیل بن عبد الرحمن قریشی نے اس سفر کا ذکر کیا ہے جو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنی بیوی صفیہ بنت ابی عبید کی شدت مریض کی اطلاع ملنے کے بعد اپنی زمین سے شروع کیا تھا اسی سفر میں ابن عمر رضی اللہ عنہما نے مغرب اور عشاء کو جمع کیا یعنی فعل اور صورت میں جمع کیا جمع حقیقی مراد نہیں کیونکہ طحاوی کی روایت سے واضح طور پر

ثابت ہوتا ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ”فحمة العشاء“ ختم ہونے تک کی تاخیر کی ہے اور فحمة رات کی اول تاریکی کو کہتے ہیں اس کے ختم ہونے تک تاخیر کی ہے پھر جب آسمان کے کنارے پر سفیدی دیکھی تو سواری سے اترے اور مغرب کی نماز پڑھی سفیدی چھپ جانے سے پہلے تو طحاوی رضی اللہ عنہ کی اس روایت نے جس کے الفاظ ہیں (فسار حتی ذہبت فحمة العشاء ورائنا بیاض الافق الخ) نسائی کی روایت کے لفظ مذکور کی مراد واضح کر دیا کیونکہ نسائی کی روایت میں ”حتی ذہب بیاض الافق“ کے بعد ”وفحمة العشاء“ باعتبار جمع استعمال کیا گیا ہے یعنی جمع بین الصلواتین سفیدی ختم ہونے کے وقت واقع ہوا جبکہ عشاء کا وقت داخل ہوتا ہے اور مغرب کی نماز رات کی اول سیاہی ختم ہونے کے وقت جو مغرب کا آخری وقت ہے ادا کی اور یہاں پر اس تاویل کی اس لئے ضرورت پیش آئی کہ اگر یہ تاویل نہ کی جائے تو فحمة العشاء لفظ کی زیادتی کی کوئی حاجت نہیں کیونکہ اس کا ختم ہونا بیاض افق ختم ہونے کے وقت خود ہی حاصل ہے یعنی اول رات کی سیاہی آسمان کے کنارے کی سفیدی ختم ہونے کے ساتھ ساتھ ختم ہو جاتی ہے تو پھر ”حتی ذہب بیاض الافق“ کے بعد ”وفحمة العشاء“ کی زیادتی جو نسائی کی روایت میں آئی ہے اس کی کیا ضرورت ہے۔

بہر حال اس تاویل مذکور کے سوا کوئی چارہ نہیں پھر یہ کہ اس تاویل کے بغیر رفع تعارض کیونکر ہو سکتا ہے جبکہ بہت سی صحیح روایات مشہورہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے جمع فعلی صوری پر واضح طور پر دلالت کر رہی ہیں اور حدیث کی ہم نے جو توجیہ کی ہے اس میں تائیس پائی جاتی ہے تائیس اصطلاح علم معانی میں ایک ایسا لفظ لانا جو پہلے سے زیادہ معنی رکھتا ہے اور اس کے برعکس کی صورت میں یہی کہہ سکتے ہیں کہ ”وفحمة العشاء“ سابقہ جملہ کی تاکید کے لئے ہے اور تائیس بہتر ہے تاکید سے جیسا کہ یہ بات اپنی جگہ معلوم ہو چکی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (امانی الاحبار شرح معانی الآثار: ۳۱۸/۲)

عنوان کے تحت دوسری حدیث سے امام مالک رضی اللہ عنہ کے مسلک کی تائید ہوتی ہے ان کے ہاں جمع بین الصلواتین بطور حقیقی اس وقت جائز ہے جب کہ تعجیل سیر ہومزید تشریح پیچھے گزر چکی ہے اور حنفیہ کے یہاں دیگر دلائل وقرائن کی بناء پر جو ماقبل میں گزر چکے ہیں یہ حدیث جمع فعلی صوری پر محمول ہے۔

تیسری حدیث میں جو حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اس کی تشریح عنوان ”الوقت الذی یجمع فیہ المسافر بین الظهر والعصر“ کے تحت گزر چکی ہے۔

پانچویں حدیث میں ابن جابر یعنی عبدالرحمن بن یزید بن جابر از دی نے حضرت نافع کی روایت سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے اسی قصہ کو بیان کیا ہے جس کا بیان اس روایت کے علاوہ اور بھی مختلف روایات میں آیا ہے اس روایت کے الفاظ ”حتی اذا کان فی آخر الشفق نزل الخ“ واضح طور پر جمع فعلی صوری پر دلالت کر رہے ہیں جملہ وقد تواری الشفق میں واؤ حالیہ ہے مطلب حدیث کا یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما شفق کی آخری ساعت میں شفق غائب ہونے سے پہلے اترے پھر مغرب کی نماز پڑھی پھر عشاء کی نماز پڑھی اس حال میں کہ شفق چھپ گیا تھا۔

چھٹی روایت میں بھی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے اسی واقعہ کا بیان ہے جس کو عطف بن خالد مخزومی نے نافع کے واسطے سے بیان کیا ہے اس کے الفاظ ”حتی کساد الشفق ان یغیب الخ“ صریح طور پر جمع فعلی صوری پر دلالت کر رہے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے شفق غائب ہونے سے پہلے مغرب کی نماز پڑھی پھر جب شفق چھپ گیا تو عشاء کی نماز پڑھی تو گویا دونوں میں سے ہر ایک کو اپنے وقت میں ادا کیا مغرب کو اس کے آخری وقت میں اور عشاء کو اس کے اول وقت میں یہی مسلک حنفیہ اور ان کے موافقین کا ہے جس کا رائج ہونا تفصیلی دلائل کے ساتھ پیچھے گزر چکا ہے۔

ساتویں حدیث میں بھی کثیر بن قاروندانے سالم بن عبد اللہ کی روایت سے پورا قصہ بیان کیا ہے اس سلسلہ میں نسائی کی روایات کے علاوہ طحاوی وغیرہ کی روایات کو بھی سامنے رکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز کی اطلاع ابن عمر رضی اللہ عنہما کو نافع و سالم اور مؤذن تینوں نے دی تھی راویوں میں سے کسی نے سالم کا ذکر کیا اور کسی نے نافع کا اور کسی نے لفظ رجل سے مؤذن کا ذکر کیا ہے بہر حال روایت جمع فعلی پر محمول ہے۔ (امانی الاحبار: ۲/۳۲۱)

اس حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنے سامنے کی طرف ایک ہی سلام پھیرا، اس سے امام مالک کے مسلک کی تائید ہوتی ہے ان کے مذہب میں ایک ہی سلام ہے جمہور علماء دو سلاموں کے قائل ہیں، علامہ سندھی نے لکھا ہے کہ ایک سلام پر اکتفا کے بارے میں یہ حدیث وارد ہوئی ہے مگر اکثر حدیثوں میں دو سلام کا بیان آیا ہے اس لئے جمہور علماء نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

الحال التي يجمع فيها بين الصلاتين

اس حال کا بیان جس میں دو نمازوں کے درمیان جمع کیا جاتا ہے

اخبرنا قتيبة بن سعيد عن مالك عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا جد به السير جمع بين المغرب والعشاء.
 نافع ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رفتار میں جلدی ہوتی تو مغرب اور عشاء کے درمیان جمع کرتے۔

اخبرنا اسحاق بن ابراهيم قال انبانا عبد الرزاق قال حدثنا معمر عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جد به السير او حزه امر جمع بين المغرب والعشاء.

نافع ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو رفتار میں جلدی ہوتی یا آپ کو کسی اہم معاملہ کی

اطلاع ملتی تو مغرب اور عشاء میں جمع کرتے۔

اخبرنا محمد بن منصور قال ابانا سفیان قال سمعت الزهري قال اخبرني سالم عن ابيه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم اذا جد به السير جمع بين المغرب والعشاء.

سالم اپنے والد عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا جب آپ کو چلنے میں جلدی ہوتی تو مغرب اور عشاء میں جمع کرتے۔

تشریح: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی اس حدیث میں ”جد به السير ای اذا اهتم به واسرع في السير“ کے الفاظ آئے ہیں یعنی جب حضور اکرم ﷺ کو رفتار میں جلدی ہوتی تو جمع بین الصلاتین کرتے اسی سے استدلال کرتے ہوئے امام مالک نے فرمایا جیسا کہ ابن قاسم نے ان سے روایت کی ہے کہ جمع بین الصلاتین کے لئے خاص قسم کا سفر ہونا شرط ہے۔

لہذا جب تک اہتمام سفر اور اسراع فی السیر کی حالت درپیش نہ ہو مسافر جمع نہیں کر سکتا، امام شافعی اس کو شرط نہیں ٹھہراتے ان کے یہاں کسی طرح کا بھی سفر ہو ہر حالت میں مسافر کے لئے جمع بین الصلاتین جائز ہے، ایک روایت میں امام مالک کا بھی یہی قول آیا ہے، ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث سے امام مالک نے اپنے قول پر استدلال کیا ہے اس کو سفر تبوک والی حدیث جو حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے مروی ہے واضح طور پر رد کرتی ہے کیونکہ اس سفر میں نبی کریم ﷺ نے بغیر اسراع سیر کے جمع بین الصلاتین فرمایا جس کے متعلق کچھ تفصیل سے امام شافعی کے قول کے حوالہ سے پیچھے بیان کر چکے ہیں وہاں ملاحظہ ہو۔

بہر حال ان حضرات کے یہاں جمع حقیقی پر محمول ہے حنفیہ کا مسلک معلوم ہو چکا کہ سوائے عرفہ اور مزدلفہ کے جمع حقیقی کہیں جائز نہیں جتنی روایات میں دو نمازوں کے درمیان جمع کا بیان آیا ہے خواہ یہ روایت ہو یا دوسری روایات ہوں تمام کی تمام کتاب اللہ و سنت متواترہ اور اجماع کے دلائل سے جمع فعلی صوری پر محمول ہیں اور حنفیہ اتفاق سے جمع فعلی کو صحیح کہتے ہیں اس تو جیہہ سے کتاب اللہ کی موافقت اور تمام احادیث میں مطابقت ہو جاتی ہے بلکہ خود راوی حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنی بعض روایات میں صراحت کر دی کہ جمع سے مراد جمع صوری ہے اور ان کے قصہ مذکورہ کو بیان کرنے والی روایات بھی بتلا رہی ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس سفر کے دوران جمع فعلی صوری کے طور پر نمازیں ادا کیں پھر انہوں نے فرمایا کہ رسول اکرم ﷺ اسی طرح نماز پڑھتے جب آپ کو رفتار میں جلدی ہوتی لہذا عنوان کے تحت کی حدیث بھی جمع فعلی صوری پر محمول ہے۔

(بذل المجهود، وامانی الاحبار)

الجمع بين الصلاتين في الحضر

حالت حضر میں دو نمازوں کے درمیان جمع کرنا

اخبرنا قتيبة عن مالك عن ابى الزبير عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس قال صلى رسول الله صلى

اللہ علیہ وسلم الظهر والعصر جميعا والمغرب والعشاء من غير خوف ولا سفر.
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ نے ظہر اور عصر کی نماز اکٹھی پڑھی اور مغرب اور عشاء اکٹھی پڑھی بغیر خوف اور سفر کے۔

اخبرنا محمد بن عبد العزيز بن ابي رزمة واسمه غزوان قال حدثنا الفضل بن موسى عن الا
عمش عن حبيب بن ابي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي
بالمدينة يجمع بين الصلاتين بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء من غير خوف ولا مطر قيل له لم؟
قال لتلا يكون على امته حرج.

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ مدینہ میں دو نمازوں کے درمیان جمع کرتے ظہر و عصر میں اور
مغرب و عشاء میں بغیر خوف اور مطر (بارش) کے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا گیا کہ دو نمازوں کے درمیان جمع کرنے سے حضور کی
مراد کیا تھی تو جواب دیا کہ حضور ﷺ نے اپنی امت سے حرج دور کرنے کے لئے ایسا فرمایا۔

اخبرنا محمد بن عبد الا على قال حدثنا خالد قال حدثنا ابن جريح عن عمرو بن دينار عن ابي
الشنعاء عن ابن عباس قال صليت وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانيا جميعا و سبعا جميعا.
ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے آٹھ اور سات نمازیں ایک ساتھ
پڑھیں۔

تشریح: سعید بن جبیر نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے اس حدیث میں اتنا اور بھی نقل کیا ہے ”من
غیر خوف ولا سفر“ کہ رسول اکرم ﷺ نے مدینہ میں بغیر خوف اور سفر کے ظہر و عصر کی نماز اکٹھی پڑھی اور مغرب و عشاء کی
اکٹھی پڑھی معلوم ہوا کہ بغیر کسی عذر کے جمع فرمایا اسی لئے ابن المنذر نے کہا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس حدیث کو اعذار
میں سے کسی عذر پر حمل کرنا صحیح نہیں کیونکہ جب ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سوال کیا گیا کہ نبی کریم ﷺ نے دو نمازوں کے درمیان
کیوں جمع فرمایا اس سے حضور ﷺ کی کیا مراد تھی تو ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس کی وجہ یہ بتائی ”اراد ان لا يحوج امته“ اس سے
آپ کا مقصد یہ تھا کہ امت تنگی اور مشقت میں نہ پڑے۔ (الجواهر النقی: ۱۶۷/۳)

نسائی کی روایت میں جواب کے الفاظ یہ نقل کئے ہیں ”لتلا يكون على امته حرج“ علامہ سندھی نے اس کا یہ
مطلب بیان کیا ہے تاکہ حضور کی امت جمع بین الصلوٰتین کو گناہ نہ سمجھنے لگے ورنہ اگر ہم جمع کو جمع فعلی پر محمول کریں جیسا کہ ما قبل
میں گزر چکا تو تحدید اوقات کے مقتضی کے مطابق امت کے لئے جائز ہے کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک اس کے وقت کے اندر ادا
کی جاتی ہے البتہ پہلی نماز آخر وقت میں اور دوسری اول وقت میں، بہر حال روایات میں جمع بین الصلاٰتین کا ذکر آیا ہے ان میں
جمع سے جمع فعلی مراد ہونے کی اس حدیث سے تائید ہو رہی ہے ورنہ اکثر روایات کو نظر انداز کرنا لازم آئے گا خاص کر راوی

حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جمع صوری کی صراحت کر دی جیسا کہ اس کی تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔

اور ابن سید الناس نے کہا کہ جیسا کہ فتح الباری میں ہے کہ راوی حدیث مراد حدیث کو دوسرے سے زیادہ جانتا ہے لہذا جمع فعلی صوری پر محمول کرنے کے علاوہ اور کوئی طریقہ نہیں، غالباً اس بناء پر علامہ شوکانی "گو ظاہر پرست جمود کرنے والوں میں ہیں لیکن وہ بھی بول اٹھے کہ یہاں پر جمع صوری مراد ہے چنانچہ انہوں نے کہا کہ امام ترمذی نے اپنی سنن کے آخر میں کتاب العلل میں صراحت کی ہے کہ میری اس کتاب میں کوئی حدیث ایسی نہیں جس پر سلف میں سے کسی نے عمل نہ کیا ہو صرف دو حدیثیں ایسی ہیں جن پر کسی کا عمل نہیں ہو ایک تو یہی ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث کہ بدون عذر کے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں جمع بین الصلوٰتین کیا اور دوسری شارب خمر کے بارے میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی شراب پیوے تو اس کو کوڑے لگاؤ پس چوتھی بار میں اس کو قتل کر دو۔

قاضی شوکانی کہتے ہیں کہ آپ سے یہ بات پوشیدہ نہیں کہ حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما جمع بین الصلوٰتین والی صحیح ہے اس کے باوجود جمہور کے اس پر عمل نہ کرنے سے اس کی صحت پر کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا اور نہ اس سے استدلال ساقط ہو سکتا ہے حالانکہ بعض اہل علم نے اس پر عمل کیا ہے، اور اگرچہ ترمذی کے ظاہر کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ اس پر کسی نے عمل نہیں کیا لیکن ان کے غیر نے اس حدیث کو ثابت قرار دیا ہے اور مثبت مقدم ہے لہذا ابن عباس رضی اللہ عنہما نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا جو فعل نقل کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں بغیر خوف اور عذر سفر کے جمع کیا ہے اس سے جمع صوری مراد ہونے پر اعتماد کرنا بہتر ہے بلکہ ہماری تفصیلی بحث مذکور سے بغیر تردد کے واضح ہو گیا کہ یہاں پر یقینی طور سے جمع صوری مراد ہے جس کے خلاف ہونا ممکن نہیں۔ (اور ہم نے اس جمع بین الصلوٰتین کے مسئلہ کے بارے میں ایک مستقل رسالہ لکھا ہے جس کا نام تشدید السمع بابطال اولۃ الجمع رکھا ہے جس کو شوق ہو اس کا مطالعہ کرے)۔ (۳۲۹، ۳۳۰۔ امانی الاحبار: ۲)

تو گویا اس مسئلہ میں علامہ شوکانی نے مسلک حنیفہ کی ترجمانی کی ہے اور وہ خود بھی دو نمازوں کے درمیان جمع کے بارے میں مسلک حنیفہ کو رائج قرار دیتے ہیں اور امام ابو حنیفہ اور آپ کے موافقین کا مذہب معلوم ہو چکا ہے کہ جمع وقتی حقیقی خواہ سفر میں ہو یا حضر میں کسی حالت میں جائز نہیں البتہ سفر کی ضرورت سے مسافر کی سہولت کے لئے جمع فعلی صوری جائز ہے اور کبھی کبھی حضر میں بغیر عذر کے جائز کہتے ہیں لہذا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث مذکور کی مخالفت نہیں کی ہاں چونکہ یہ حدیث امام مالک اور امام شافعی وغیرہما کے خلاف ہے کیونکہ ان کے یہاں بغیر عذر کے حضر میں جمع جائز نہیں اس لئے انہوں نے اس حدیث میں تاویل شروع کر دی چنانچہ امام مالک کا قول ہے کہ بارش کی وجہ سے جمع کیا امام شافعی وغیرہ کا قول بھی یہی ہے لیکن یہ تاویل صحیح نہیں کیونکہ صحیح مسلم کی روایت کا لفظ "من غیر خوف ولا مطر" اس کو رد کرتا ہے اور امام احمد و اسحق وغیرہما نے مرض پر محمول کیا کہ مرض کے عذر سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں جمع بین الصلوٰتین کیا لیکن اس کو بھی ابن عباس رضی اللہ عنہما کی تعلیل رد کر دیتی ہے، اوپر گزر چکا ہے کہ جب ابن عباس رضی اللہ عنہما سے دریافت کیا گیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں کیوں جمع کیا تو انہوں نے

جواب دیا ”ارادان لا یحرج امتہ“ جمع اس لئے کیا تاکہ امت کو تنگی میں نہ ڈالیں۔

لہذا حدیث کو مرض پر محمول نہیں کر سکتے نیز امام ترمذی کے قول مذکور سے معلوم ہوا کہ ان کے خیال کے موافق اس حدیث پر کسی کا عمل نہیں ہوا لہذا مرض پر حمل نہیں کر سکتے اور صرف حنفیہ ہی نہیں بلکہ حافظ ابن حجر نے بھی کہا کہ حدیث کو مرض پر محمول کرنے کی صورت میں اشکال سے خالی نہیں کیونکہ ابن عباسؓ کی تصریح کے مطابق جمع بین الصلوٰتین نبی کریم ﷺ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ کیا اور یہ بلحاظ عقل بہت ہی بعید بات ہے کہ حضور اکرم ﷺ اور تمام صحابہ مرخص تھے، اور ابن حزم نے اسے محالات میں سے شمار کیا ہے، لہذا مرض پر محمول نہیں کیا جاسکتا۔

بہر حال حدیث ابن عباس کی تاویل میں اور اس کو جمع وقتی حقیقی پر محمول کرنے میں جو کچھ امام مالک وغیرہ کی طرف سے کہا گیا ہے وہ سب کا سب ناقابل قبول اور تکلف سے خالی نہیں، چنانچہ حافظ ابن حجر نے اس کا اعتراف کیا ہے۔

(فتح الباری: ۱۹/۲. معارف السنن: ۱۶۳/۲ ملخصاً)

زیلعی نے فرمایا کہ امام شافعیؒ بغیر عذر کے جمع حقیقی کو جائز نہیں سمجھتے لہذا وہ ابن عباس کی اس حدیث صحیح کا جو جواب دیں گے وہ ہماری طرف سے جواب ہے ان تمام حدیثوں کا جو جمع بین الصلوٰتین کے بارے میں وارد ہوئی ہیں اس بناء پر جمع حقیقی صحیح نہیں ہے۔

الجمع بین الظهر والعصر بعرفة

عرفہ میں ظہر اور عصر کے درمیان جمع کرنے کا بیان

اخبرنی ابراہیم بن ہارون قال حدثنا حاتم بن اسمعیل قال حدثنا جعفر بن محمد عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ قال سار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی اتی عرفة فوجد القبۃ قد ضربت له بنمرة فنزل بها حتی اذا زاغت الشمس امر بالقصواء فرحلت له حتی اذا انتھی الی بطن الوادی خطب الناس ثم اذن بلال ثم اقام فصلى الظهر ثم اقام فصلى العصر ولم یصل بينهما شیاً.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لے چلے یہاں تک کہ عرفہ میں پہنچے پس آپ نے دیکھا کہ خیمہ مقام نمرہ میں کھڑا کیا گیا ہے لہذا اس میں اترے یہاں تک کہ جب آفتاب ڈھل گیا تو قصواء نامی اونٹنی پر پالان ڈالنے کے لئے فرمایا پالان ڈالا گیا پھر سوار ہوئے یہاں تک لطن وادی میں پہنچے تو لوگوں کے روبرو خطبہ ارشاد فرمایا پھر بلال رضی اللہ عنہ نے اذان دی پھر تکبیر کہی ظہر کی نماز پڑھی پھر تکبیر کہی پھر عصر کی نماز پڑھی اور دونوں کے درمیان کچھ نہیں پڑھا یعنی نہ سنت پڑھی اور نہ نفل۔

تشریح: جس طرح قرآن کریم تو اتر سے ثابت ہے اس طرح حج کی عبادات میں عرفہ اور مزدلفہ میں حقیقی جمع بین

الصلا تین تو اتر سے ثابت ہے اور اس پر تمام امت کا اجماع ہے لہذا وہ قرآن کے ضابطہ ”ان الصلوة كانت على المومنین کتاباً موقوتاً“ یعنی اوقات نماز کی حد بندی کر دی گئی ہے سے مستثنیٰ ہے۔

صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ ”وقد ورد النقل المستفيض باتفاق الرواة بالجمع بين الصلاتين“ کہ راویوں کے اتفاق سے دونوں نمازیں جمع کرنے کی نقل شائع ہوئی ہے لہذا ایسی حدیث مشہور سے ہم نے قرآن کی آیت میں جو ضابطہ بیان کیا ہے اس میں تغیر کیا اور کہا کہ حج میں مقام عرفہ میں جمع تقدیم اور مزدلفہ میں جمع تاخیر جائز ہے اور ایسا ہی حضور اکرم ﷺ نے کیا، چنانچہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں انہوں نے فرمایا کہ جب آفتاب ڈھل گیا تو حضور اکرم ﷺ نمرہ سے طعن وادی میں تشریف لائے تو لوگوں کو خطبہ سنایا یعنی دو خطبے پڑھے اول خطبہ میں حج کے احکام بیان کئے اور عرفہ میں کثرت ذکر و دعا کی رغبت دلائی اور دوسرا خطبہ چھوٹا تھا اس میں صرف دعا تھی پھر حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اذان دی پھر اقامت کہی تو حضور ﷺ نے ظہر پڑھائی پھر اقامت کہی تو عصر پڑھائی یعنی جمع کیا نماز ظہر اور عصر کو ظہر کے وقت میں اس کو جمع تقدیم کہتے ہیں اور چونکہ یہ دونوں نمازیں ملا کر پڑھنا واجب ہے اس لئے ان کے درمیان میں سنتیں اور نوافل نہ پڑھے کیونکہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں تصریح ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ان کے درمیان میں نہ سنت پڑھی اور نہ نفل یہی مذہب ہے تمام اماموں کا، محیط اور ذخیرہ میں جو لکھا ہے کہ صرف ظہر کی سنت پڑھ لے وہ صحیح نہیں ہے، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ایک اذان اور دو اقامت کے ساتھ جمع کیا اس پر بھی سب کا اجماع ہے۔

الجمع بين المغرب والعشاء بالمزدلفة

مزدلفہ میں مغرب اور عشاء میں جمع کرنے کا بیان

اخبرنا قتيبة بن سعيد عن مالك عن يحيى بن سعيد عن عدی بن ثابت عن عبد الله بن يزيد ان ابا ايوب الانصاري اخبره انه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع المغرب والعشاء بالمزدلفة جميعاً.

عبد اللہ بن یزید سے روایت ہے کہ ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ نے ان کو خبر دی ہے کہ انہوں نے حجۃ الوداع میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ مزدلفہ میں مغرب و عشاء ایک ساتھ پڑھی۔

اخبرنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا هشيم عن اسمعيل بن ابي خالد قال حدثنا ابو اسحق عن سعيد بن جبیر قال كنت مع ابن عمر حيث افاض من عرفات فلما اتى جمعا جمع بين المغرب والعشاء فلما فرغ قال فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا المكان مثل هذا.

سعيد بن جبیر سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں ابن عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا جبکہ وہ عرفات سے چلے پس جب وہ

مزدلفہ میں پہنچے تو نماز مغرب اور عشاء کی نماز جمع کی یعنی عشاء کے وقت میں دونوں اکٹھی پڑھیں پھر جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس مکان میں ایسا ہی کیا۔

اخبرنا عبيد الله بن سعيد قال حدثنا عبد الرحمن عن مالك عن الزهري عن سالم عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى المغرب والعشاء بالمزدلفة.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نماز پڑھی۔

اخبرنا قتيبة قال حدثنا سفیان عن الاعمش عن عمارة عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله قال ما رايت النبي صلى الله عليه وسلم جمع بين صلاتين الا بجمع وصلى الصبح يومئذ قبل وقتها.

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو دو نمازوں کے درمیان جمع کرتے نہیں دیکھا مگر مزدلفہ میں اور اسی دن صبح کی نماز اس کے وقت سے پہلے پڑھی۔

تشریح: مزدلفہ عرفات اور منیٰ کے درمیان ایک جگہ کا نام ہے جب رسول اکرم ﷺ عرفات سے مزدلفہ تشریف لائے اور جبل قزح کے پاس اترے وہاں مغرب اور عشاء کی نماز اکٹھی پڑھائی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما باتناع رسول اللہ ﷺ ایسا ہی کرتے تھے اب رہی یہ بات کہ ان روایات میں نہ اذان کا ذکر ہے اور نہ اقامت کا تو اس کا جواب یہ ہے کہ صحیح بخاری کی حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما اور بخاری و مسلم کی حدیث اسامہ رضی اللہ عنہما میں واضح طور پر مذکور ہے کہ ایک اذان اور دو اقامت کے ساتھ جمع کیا اسی کو امام طحاوی نے اختیار کیا اور اسی کو شیخ ابن ہمام نے ترجیح دی اور یہی امام شافعی وغیرہم کا مذہب ہے اس کی مزید تفصیل کتاب الحج میں آئیگی انشاء اللہ تعالیٰ۔

عنوان کے تحت کی آخری حدیث میں آیا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو سوائے مزدلفہ کے جمع بین الصلواتین کرتے نہیں دیکھا یعنی سفر میں بھی اور حضر میں بھی دو نمازوں کو ایک ساتھ ایک ہی وقت میں پڑھتے نہیں دیکھا مگر مغرب اور عشاء کی دو نمازوں میں جکو مزدلفہ میں جمع فرمایا یہاں راوی حدیث نے اختصار کیا ہے صرف مزدلفہ میں جمع کا ذکر کیا ہے ورنہ احادیث میں عرفات میں ظہر اور عصر کی نماز کو بھی جمع فرمانا مروی ہے چنانچہ یہی حدیث امام نسائی آگے کتاب الحج میں روایت کریں گے اس میں صراحت سے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا یہ قول مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نمازوں کو ان کے اوقات مقررہ میں پڑھتے تھے مگر مزدلفہ اور عرفات میں یعنی مزدلفہ میں مغرب کو عشاء کے وقت میں اور عرفات میں عصر کو ظہر کے وقت میں ادا فرمایا اس حدیث میں پہلے تو حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے مطلق جمع کی نفی کی پھر حصر کے ساتھ فرمایا کہ صرف مغرب اور عشاء کی دو نمازوں کو رسول اکرم ﷺ نے مزدلفہ میں حقیقہ جمع فرمایا حالانکہ انہوں نے سفر میں جمع کی حدیث روایت کی ہے چنانچہ طحاوی میں ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ سفر میں جمع بین الصلواتین کرتے تھے اور قاضی

شوکانی نے یقین کے ساتھ کہا کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے حدیث الجمع بالمدينة روایت کی ہے لیکن انکی دونوں روایتیں اپنے مصداق و مجمل کے اعتبار سے درست ہیں کیونکہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اپنی اس حدیث باب سے اس حقیقت کا اظہار فرما رہے ہیں کہ موسم حج کے علاوہ سفر اور مدینہ میں بطریق جمع جو نمازیں پڑھی ہیں وہ جمع صوری و فعلی تھی نہ کہ حقیقی اور اگر جمع حقیقی مراد ہو تو پھر انکی دونوں روایات میں تعارض پیدا ہوتا ہے اور جب تک روایات میں جمع کرنا ممکن ہو تو اسی کی طرف رجوع کرنا ضروری ہے اور یہاں تطبیق ممکن ہے ہماری اس توجیہ سے دونوں قسم کی روایات میں تعارض نہیں رہتا تطبیق ہو جاتی ہے۔

واضح رہے کہ علامہ سندھی نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے قول الجمع کے ذیل میں حاشیہ پر لکھا ہے ”کسانہ رضی اللہ عنہ ما اطلع علی جمع عرفة ولا علی جمع السفر“ ان کا یہ قول درست نہیں عدم اطلاع کی نسبت حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی طرف کس طرح صحیح ہو سکتی ہے حالانکہ انہوں نے خود ہی عرفات میں جمع بین الظہر والعصر اور سفر میں جمع بین الصلاتین کی حدیث روایت کی ہے اصل توجیہ وہی ہے جس کی تفصیل اوپر گزر چکی ہے۔

کیف الجمع

جمع کی کیفیت کا بیان

اخبرنا الحسين بن حريث قال حدثنا سفيان عن ابراهيم بن عقبة و محمد بن ابى حرملة عن كريب عن ابن عباس عن اسامة بن زيد و كان النبي صلى الله عليه وسلم اردفه من عرفة فلما اتى الشعب نزل فبال ولم يقل اهراق الماء قال فصيت عليه من اداوة فتوضا وضوا خفيفا فقلت له الصلوة فقال الصلاة امامك فلما اتى المزدلفة صلى المغرب ثم نزعوا ر حالهم ثم صلى العشاء.

حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ سے چلتے وقت ان کو یعنی مجھ کو اپنے پیچھے بٹھالیا جب پہاڑی سڑک کے پاس پہنچے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اترے پھر پیشاب کیا اسامہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم وضو کرنے لگے تو میں نے ایک برتن سے آپ کے دست مبارک پر پانی ڈالا اور آپ نے وضوء خفیف کیا میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا نماز مغرب کا وقت ہو گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نماز تیرے آگے ہے یعنی مزدلفہ میں پھر مزدلفہ میں تشریف لائے تو مغرب کی نماز پڑھی پھر لوگوں نے اپنی سواری کے جانوروں کی پشت کے اوپر سے اسباب اتار لئے پھر عشاء کی نماز پڑھی۔

تشریح: اس روایت سے معلوم ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عرفہ سے مزدلفہ کی طرف روانگی کے وقت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کو اپنے پیچھے بٹھالیا جب شعب یعنی دو پہاڑوں کے درمیانی راستہ کے پاس پہنچے تو اپنی سواری سے اترے اور پیشاب کیا روایت میں بال کا لفظ آیا ہے راوی حدیث نے اسی کو برقرار رکھا اپنی طرف سے اس کی جگہ ”اهراق الماء“ وغیرہ کا لفظ

استعمال نہیں کیا اس سے بھی کنایہ کے طور پر پیشاب مراد ہوتا ہے تو اس سے راوی کا مقصد یہ بتانا ہے کہ میں نے اپنے استاد سے جو لفظ سنا ہے اسی کو یاد رکھا اور دوسروں تک پہنچانے میں اس کی رعایت کی ہے اور صحابہ کرام بول کی نسبت نبی کریم ﷺ کی طرف کرنے سے احتراز نہیں کرتے تھے بہر حال پیشاب سے فارغ ہونے کے بعد وضوء خفیف کیا ممکن ہے کہ باعتبار تعداد کے کم درجہ کا وضوء بعض روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے اس جگہ آب زمزم سے وضوء کیا اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ نے پانی ڈالا اور حضور نے وضوء کیا۔ (حاشیہ النسائی لعلامہ السندهی: ۱/ ۲۹۲)

بہر حال نبی کریم ﷺ کے وضوء فرمانے کے بعد حضرت اسامہؓ نے آپ سے کہا کہ مغرب کی نماز کا وقت ہو گیا ہے اس پر حضور ﷺ نے فرمایا ”الصلاة امامک“ یعنی نماز کا وقت تیرے آگے مزدلفہ میں ہے اس سے اشارہ فرمایا کہ تاخیر واجب ہے حتیٰ کہ اگر عشاء کا وقت ہونے سے پہلے مزدلفہ میں پہنچے تو بھی ادا نہ کرے یہاں تک عشاء کا وقت ہو جائے اور تاخیر اسی وجہ سے واجب ہوئی تاکہ مزدلفہ میں دو نمازیں جمع کرنا ممکن ہو پھر جب حضور اکرم ﷺ مزدلفہ میں پہنچے تو مغرب کی نماز پڑھائی عشاء کے وقت میں پھر صحابہ کرام نے اسباب اتارے پھر عشاء کی نماز پڑھائی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ معمولی فصل جمع بین الصلاتین میں نقصان دہ نہیں۔ (ہدایہ)

فضل الصلاة لمواقیتها

نماز کو اس کے مقررہ اوقات میں پڑھنے کی فضیلت کا بیان

اخبرنا عمرو بن علی قال حدثنا يحيى قال حدثنا شعبة قال اخبرني الوليد بن العيزار قال سمعت ابا عمرو الشيباني يقول حدثنا صاحب هذه الدار و اشار الى دار عبد الله قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم اى العمل احب الى الله تعالى قال الصلاة على وقتها و بر الوالدين و الجهاد فى السبيل الله عز و جل.

ابو عمرو شیبانی سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ ہم سے اس گھر والے نے حدیث بیان کی اور اشارہ کیا حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے گھر کی طرف حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کونسا عمل بہت اچھا ہے حضور نے فرمایا نماز کو اس کے وقت مستحب میں ادا کرنا اور ماں باپ کی اطاعت کرنا اور اللہ عز و جل کی راہ میں جہاد کرنا۔

اخبرنا عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن قال حدثنا سفيان قال حدثنا ابو معاوية النخعي سمعته من ابي عمرو عن عبد الله بن مسعود قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم اى العمل احب الى الله عز و جل قال اقام الصلاة لوقتها و بر الوالدين و الجهاد فى سبيل الله عز و جل.

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کون سا عمل اللہ بزرگ و برتر کے نزدیک سب سے زیادہ محبوب ہے حضور نے فرمایا پابندی کے ساتھ نماز کو اس کے وقت مستحب میں ادا کرنا اور والدین سے اچھا سلوک کرنا اور اللہ بزرگ و برتر کی راہ میں جہاد کرنا۔

اخبرنا یحییٰ بن حکیم و عمرو بن یزید قالوا حدثنا ابن ابی عدی عن شعبة عن ابراهیم بن محمد ابن المنتشر عن ابیہ انہ کان فی مسجد عمرو بن شرحبیل فاقیمت الصلاة فجعلوا ینتظرو نہ فقال انی کنت اوتر قال و سئل عبد اللہ هل بعد الاذان وتر قال نعم و بعد الاقامة و حدث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ نام عن الصلاة حتی طلعت الشمس ثم صلی و اللفظ لیحییٰ۔

ابراہیم اپنے والد محمد بن منتشر سے روایت کرتے ہیں کہ وہ یعنی محمد بن منتشر عمرو بن شرحبیل کی مسجد میں تھے پس نماز کے لئے اقامت کہی گئی اور نمازی عمرو بن شرحبیل کا انتظار کرتے رہے پس وہ آگے اور کہا کہ میں وتر پڑھ رہا تھا پھر کہا کہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا گیا کہ کیا اذان کے بعد وتر کی قضاء پڑھ سکتے ہیں آپ نے جواب دیا جی ہاں اور اقامت کے بعد بھی اور حدیث بیان کی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ نماز سے سو رہے یہاں تک کہ آفتاب طلوع ہو گیا پھر نماز پڑھی۔

تشریح: محمد بن منتشر کی روایت سے معلوم ہوا کہ اگر وتر فوت ہو جاوے تو اس کی قضاء مشروع ہے صحابہ کرام میں سے حضرت علی ابن طالب و سعد بن ابی وقاص اور عبداللہ بن مسعود وغیرہم رضی اللہ عنہم اور تابعین میں سے عمرو بن شرحبیل وغیرہ کا یہی قول ہے چنانچہ عمرو بن شرحبیل نے نماز صبح کی اقامت کے بعد جماعت سے پہلے وتر کی قضا پڑھی ایک مرتبہ ان سے وتر فوت ہو گیا تھا اور اس کا وقت ختم ہو گیا تھا کیونکہ اس کا وقت طلوع فجر تک ہے فجر ثانی طلوع ہونے کے بعد وتر کا وقت ختم ہو جاتا ہے تو ترتیب کی رعایت کرتے ہوئے انہوں نے نماز فجر سے پہلے وتر کی قضا پڑھی اور لوگوں سے جوان کے انتظار کر رہے تھے کچھ تاخیر سے آنے کی وجہ بتاتے ہوئے کہا کہ میں وتر کی قضا پڑھ رہا تھا اس لئے تاخیر ہو گئی اور کہا کہ وتر چھوٹ جانے کی صورت میں مسئلہ یہی ہے جو میں نے اختیار کیا اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا یہی فتویٰ ہے ان سے پوچھا گیا کہ کیا اذان فجر کے بعد وتر پڑھ سکتے ہیں آپ نے فرمایا جی ہاں بلکہ اقامت کے بعد بھی، پھر لیلۃ التعریس کے واقعہ کی طرف اشارہ کیا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ خیبر سے واپس تشریف لا رہے تھے نیند کا تقاضا ہوا ایک جگہ آخری شب کو آرام فرمانے کے لئے اترے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھ جتنے صحابہ تھے سب سو گئے گہری نیند سو جانے کی وجہ سے آنکھیں نہیں کھلیں حتیٰ کہ آفتاب طلوع ہو گیا سب سے پہلے حضور صلی اللہ علیہ وسلم بیدار ہوئے اور صحابہ سے فرمایا اس منزل سے چلو یہاں شیطان آ گیا پھر وہاں سے ہٹ کر وضو کیا اور دو رکعتیں سنت فجر کی پڑھیں پھر فرض پڑھا۔

بہر حال اس حدیث لیلۃ التعریس کے بیان سے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا مقصود یہ ہے کہ نماز کا وقت گزر جانے کی وجہ سے ساقط نہیں ہوتی ہے بلکہ اس کی قضاء ضروری ہے، پھر اگر یہ کہا جائے کہ قضاء تو مکتوبات یعنی فرائض کے ساتھ مخصوص ہے یعنی

اس حدیث سے صرف فرائض کی قضاء کا ثبوت ہوا ہے آپ اس سے قضائے وتر کیسے ثابت کر رہے ہیں تو ہم کہیں گے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے اپنے قول ”نعم وبعد الاقامة“ سے پھر حدیث کے حوالہ سے جواب دینے سے واضح ہو گیا کہ وتر ان کے نزدیک واجب ہے لہذا فوت ہونے کی صورت میں اس کی قضاء ضروری ہے مثل قضائے فرائض کے۔

(حاشیہ النسائی: ۱/۲۹۳)

بہر حال محمد بن منشر کی روایت سے معلوم ہوا کہ اگر وتر فوت ہو جائے تو اس کی قضاء فجر کی نماز سے پہلے کرے، امام ابو حنیفہ کا یہی مسلک ہے کہ اگر کسی نے رات کو وتر نہیں پڑھا اسکو فجر کی نماز سے پہلے یاد آیا کہ اس نے وتر نہیں پڑھا تو پہلے وتر کی قضاء پڑھے ورنہ صبح کی نماز نہیں ہوگی درالختار میں لکھا ہوا ہے کہ ”لم یجز فجر من تذکر انه لم یوتر لو جوہ عندہ الا اذا ضاق الوقت اونسی الفائتة اوفاتت ست اعتقادیة“۔ (بذل المجهود: ۲/۳۳۰ ملخصاً پوری بحث اپنے موقع پر آئے گی)

فیمن نسی صلاة

جو شخص نماز کو بھول گیا اس کے لئے کیا حکم ہے

اخبرنا قتیبہ قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من

نسی صلاة فليصلها اذا ذكرها

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص نماز کو بھول گیا تو اس کو پڑھ لے جس وقت اسکو

یاد آئے۔

تشریح: بظاہر اس حدیث کی دلالت سے اوقات مکروہہ میں بھی نماز کا جواز معلوم ہوتا ہے جس سے امام شافعی کے مذہب کی تائید ہوتی ہے ان کے مذہب میں طلوع وغروب اور زوال آفتاب کے وقت فرض نماز جو چھوٹ گئی ہو اس کی قضاء وہ ممنوع نہیں ہے وہ اپنے مسلک پر اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں کیونکہ اس حدیث کے الفاظ ”فليصلها اذا ذكرها“ تمام اوقات کو شامل ہیں لہذا ان تینوں اوقات میں فرائض کی ممانعت نہیں امام ابو حنیفہ وغیرہ کے نزدیک ان تینوں اوقات میں مطلقاً نماز جائز نہیں ہے ان کی دلیل حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے اس حدیث کو امام مسلم وغیرہم نے روایت کیا ہے حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم کو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تین اوقات میں نماز پڑھنے یا نماز جنازہ پڑھنے سے منع فرماتے آفتاب نکلنے کے وقت یہاں تک کہ بلند ہو جائے ٹھیک دوپہر کو یہاں تک کہ آفتاب ڈھل جائے غروب کے وقت یہاں تک کہ آفتاب ڈوب جائے۔

اس کے علاوہ عمر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ اور عبد اللہ صابغی رضی اللہ عنہ کی روایات سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ان اوقات مذکورہ میں کوئی

بھی نماز جائز نہیں ہے، عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ کی حدیث صحیح مسلم میں مذکور ہے اور حضرت عبداللہ صابغی کی حدیث امام مالک و احمد اور نسائی رحمہ اللہ نے روایت کی ہے، امام شافعی نے جس حدیث سے استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ انہوں نے حدیث ”من نام الخ“ سے استدلال کرتے ہوئے فرمایا کہ جو شخص طلوع آفتاب کے وقت بیدار ہو تو حدیث کی دلالت سے اس وقت نماز پڑھ سکتا ہے حالانکہ اس کے معارض حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما بخاری و مسلم میں اور حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا صحیح مسلم میں موجود ہے کہ تم میں سے کوئی قصد کر کے ایسا عمل نہ کرے کہ آفتاب نکلنے وقت، غروب ہوتے وقت نماز پڑھے تو اس حدیث میں واضح طور سے ممانعت فرمادی اور یہ بات واضح ہے کہ جو شخص طلوع آفتاب کے وقت بیدار ہو اوہ اپنے قصد اور ارادہ سے اس وقت نماز پڑھے گا ”اذا تعارضتا تساقطا“ پس اب ہمارے لئے حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کی حدیث بلا معارضہ کے باقی رہی جس سے ثابت ہوتا ہے کہ تینوں اوقات میں فرض ہو یا نفل ممنوع ہے۔ کذا فی بعض شروع الہدایۃ بعض شارحین نے ایک اور جواب یہ دیا ہے کہ ارشاد مبارک ”فلیصلہا اذا ذکرھا“ سے اوقات غیر مکروہ میں نماز پڑھنا مراد ہے تاکہ نصوص میں مطابقت پیدا ہو جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم، مزید تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔

فیمن نام عن صلاة

جو شخص نماز سے سو گیا اس کیلئے کیا حکم ہے

اخبرنا حمید بن مسعدة عن یزید قال حدثنا حجاج الاحول عن قتادة عن انس قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الرجل یوقد عن الصلاة او یغفل عنها قال کفارتها ان یصلیها اذا ذکرھا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس شخص کے متعلق دریافت کیا گیا جو نماز سے غافل ہو کر سو جاتا ہے یا اس سے لاپرواہی کرتا ہے حضور نے فرمایا اس کا کفارہ یہ ہے کہ نماز پڑھ لے جس وقت یاد آ جائے۔

اخبرنا قتیبة قال حدثنا حماد بن زید عن ثابت عن عبد اللہ بن رباح عن ابی قتادة قال ذکر والنبی صلی اللہ علیہ وسلم نومهم عن الصلاة فقال انه لیس فی النوم تفریط انما التفریط فی اليقظة فاذا نسی احدکم صلاة او نام عنها فلیصلها اذا ذکرھا۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے ان کے نماز سے سو جانے کے متعلق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غفلت اور کوتاہی سو جانے میں نہیں ہے بلاشبہ کوتاہی جاگنے میں ہے۔ جب تم میں سے کوئی اپنی نماز کو بھول جائے یا اس سے سوتارہ جاوے تو چاہئے کہ اس کو پڑھے جس وقت یاد آوے۔

اخبرنا سويد بن نصر قال انبانا عبد اللہ وهو ابن المبارک عن سليمان بن المغيرة عن ثابت عن عبد اللہ بن رباح عن ابی قتادة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس فی النوم تفریط انما

التفريط فيمن لم يصل الصلاة حتى يجنى وقت الصلاة الاخرى حين ينتبه لها.

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سونے میں کوتاہی نہیں ہے قصور تو بیداری میں نماز چھوڑنے پر ہے حتیٰ کہ جب اس فوت شدہ نماز کے لئے چوکنا ہوتا ہے تو اس وقت دوسری نماز کا وقت آجاتا ہے۔

تشریح: تمام عبادتوں میں نماز کی اہمیت اور عظمت ظاہر ہے اور احادیث میں اس کی پابندی کی بہت تاکید فرمائی ہے بغیر کسی عذر وغیرہ کے نماز کو اپنے وقت پر پڑھنا نہ جائے یہ گناہ کبیرہ ہے اگرچہ بالکل نہ پڑھنے کے برابر گناہ نہ ہو لیکن بے وقت پڑھنے کا بھی سخت گناہ ہے البتہ بیداری میں نماز فوت ہونے اور نیند میں فوت ہونے کا حکم ایک سا نہیں شارع صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تفصیل فرمائی چنانچہ بیداری میں ترک نماز پر عتاب کا لفظ ”انما التفريط النخ“ استعمال فرمایا کہ قصور تو بیداری میں نماز ترک کرنے پر ہے حتیٰ کہ نماز کا وقت ہی نکل جائے اور دوسری نماز کا وقت داخل ہو جائے اسی طرح سے دوسری نماز کا وقت نکل جائے تیسری نماز کا وقت داخل ہو جائے پھر ساری نمازیں اکٹھی پڑھ لی جائیں ایسی نماز بجائے اللہ سے قریب کرنے کے اس سے دوری پیدا کرتی ہے اسی کی حدیث شریف میں مذمت کی گئی ہے کیونکہ اس نے بیداری میں اپنے قصد اور اختیار سے کوتاہی کی ہے حتیٰ کہ خروج وقت تک تاخیر کر دی البتہ نیند میں کوئی قصور نہیں اگر کوئی شخص نماز سے سوتا رہ گیا ہے تو اس کا کفارہ یہ ہے کہ جب یاد آجائے فوت شدہ نماز پڑھے۔

یہاں نیند میں کوئی قصور نہیں کا مطلب یہ نہیں کہ فعل نوم اور اسباب نوم کے ارتکاب میں بالکل قصور نہیں ہے کیونکہ بعض اوقات اس میں بھی تفريط ہوتی ہے جبکہ ایسے وقت میں سو جائے کہ اس کی نیند نماز فوت ہو جانے کی نوبت تک پہنچا دیتی ہو جیسے عشاء سے پہلے سونا تو عشاء سے پہلے سونے اور بیداری کی حالت میں کوئی فرق نہیں ہر حالت میں کوتاہی اور نماز کے اہتمام نہ کرنے کی نسبت مکلف کی طرف کی جاتی ہے بلکہ ”لیس فی النوم تفريط“ کہ نیند میں کوئی تقصیر نہیں ہے کا مطلب یہ ہے کہ جو نماز نیند کی حالت میں فوت ہو جاتی ہے اس میں سونے والی کی طرف قصور کی نسبت نہیں کی جاتی کیونکہ وہ اس حالت میں مکلف نہیں بغیر اختیار کے اس سے نماز فوت ہوگئی تاہم نماز کا اہتمام نہ کرنے کی وجہ سے کچھ قصور اور گناہ سے خالی نہیں جس کی طرف حدیث کا لفظ ”کفار تھا“ اشارہ کر رہا ہے لیکن فوت شدہ نماز کی قضاء اس قصور کو مٹا دیتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(حاشیہ النسائی لعلامة السندي)

اعادة من نام عن الصلاة لوقتها من الغد

جو شخص نماز سے سو جائے اسی نماز کو اگلے روز اپنے وقت میں لوٹانے کا بیان

اخیر ناعمرو بن علی قال حدثنا ابو داؤد قال حدثنا شعبة عن ثابت البنانی عن عبد الله بن رباح عن ابي قتاده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ناموا عن الصلاة حتى طلعت الشمس قال رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم فلیصلها احدکم من الغد لوقتھا۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ صحابہ جب نماز سے سو گئے یہاں تک کہ آفتاب طلوع ہو گیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم سے ہر شخص اسی نماز کو اگلے روز اسی کے وقت میں پڑھ لے۔

اخبرنا عبد الاعلی بن واصل بن عبد الاعلی قال حدثنا یعلیٰ قال حدثنا محمد بن اسحاق عن الزہری عن سعید عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا نسیت الصلاة فصل اذا ذكرت فان اللہ تعالیٰ یقول اقم الصلاة لذکری قال عبد الاعلیٰ حدثنا بہ یعلیٰ مختصراً۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تو نماز کو بھول جائے تو نماز پڑھ لے جب یاد آجائے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ”اقم الصلاة لذکری“ نماز قائم کرو جب نماز یاد آجائے، عبد الاعلیٰ کہتے ہیں کہ ہم سے یہ حدیث یعلیٰ نے مختصراً بیان کی ہے۔

اخبرنا عمرو بن سواد بن الاسود بن عمرو قال انبانا ابن وهب قال انبانا یونس عن ابن شہاب عن سعید بن المسیب عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من نسی صلاة فلیصلها اذا ذکرھا فان اللہ تعالیٰ قال اقم الصلاة لذکری۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص کسی نماز کو بھول جائے تو اس کو پڑھ لے جب یاد آجائے کیونکہ اللہ نے فرمایا ”اقم الصلاة لذکری“۔

اخبرنا سوید بن نصر قال حدثنا عبد اللہ عن معمر عن الزہری عن سعید بن المسیب عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من نسی صلاة فلیصلها اذا ذکرھا فان اللہ تعالیٰ یقول اقم الصلاة لذکری قلت للزہری ہکذا قرأھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال نعم۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص کسی نماز کو بھول جائے تو جب یاد آجائے اسی وقت فوت شدہ نماز پڑھ لے کیونکہ اللہ نے فرمایا ”اقم الصلاة لذکری“ معمر کہتے ہیں میں نے زہری سے پوچھا اسی طرح رسول اللہ ﷺ نے اس کو پڑھا ہے زہری نے فرمایا جی ہاں۔

تشریح: جو شخص نماز بھول گیا یا اس سے سوتارہ گیا اس کے لئے حکم یہ ہے کہ جب یاد آجائے اسی وقت فوت شدہ نماز کو پڑھ لے دوسری روایت میں آیا ہے ”فان ذالک وقتھا“ کہ جس وقت یاد آجائے وہی اس وقت فوت شدہ نماز کا وقت ہے اور یہی بات قرآن حکیم سے ثابت ہوتی ہے چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص نماز بھول گیا تو جب فوت شدہ نماز یاد آجائے اسی وقت پڑھ لے یہ بیان کرنے کے بعد حضور نے آیت ”اقم الصلاة لذکری“ پیش کی کہ نماز پڑھا کرو جب نماز یاد آجائے۔

روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں دو قرأتیں ہیں، ایک تو ”لذکری“ ہے یاے متکلم کی طرف اضافت کے ساتھ یہ قرأت مشہورہ ہے لیکن ظاہر قرأت مقصود کے موافق نہیں کیونکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ میری ہی یاد کے لئے نماز پڑھا کرو یا نماز پڑھا کرو تا کہ میں تمہیں یاد کروں، تو شارحین کو اشکال پیش آیا ہے کہ آیت کا حضور اکرم ﷺ کے ارشاد مبارکہ سے کیا تعلق ہے بعض شارحین نے تاویل کی کہ اس جگہ ایک مضاف منزوف ہے یعنی ”وقت ذکر صلاحی“ اب مطلب یہ ہوگا کہ نماز قائم کرو جس وقت نماز یاد آجائے اب مقصود کے موافق ہو جائے گی۔ یا اس ذکر سے جو اللہ کی طرف مضاف ہے ذکر صلاۃ مراد ہے کیونکہ ذکر صلاۃ فعل صلاۃ کو مستلزم ہے اور وہ نماز میں اللہ تعالیٰ کے ذکر کو مستلزم ہے تو ذکر صلاۃ کا وقت گویا ذکر اللہ کا وقت ہے اب کوئی اشکال نہیں، دوسری قرأت ”لذکری“ ہے، لام جر پھر لام تعریف اور اخیر میں الف مقصورہ کے ساتھ یہ قرأت سبوح میں سے نہیں ہے لیکن مقصود کے زیادہ موافق ہے اس لئے کہ یہ مصدر ہے بمعنی تذکر کے اور تذکر کا معنی ہے یاد کرنا اب مطلب یہ ہوگا کہ نماز پڑھا کرو نماز یاد کر نیکی وقت۔ (حاشیہ النسائی لعلامة السندهی)

بہر حال قرآن اور حدیث سے معلوم ہوا کہ جو نبی یاد آجائے اسی وقت فوت شدہ نماز پڑھ لے اس فوت شدہ نماز جیسی نماز کا وقت آنے تک کا انتظار نہ کرے کیونکہ اس کا وقت متغیر ہو کر مستقبل کی طرف نہیں پلٹے گا بلکہ اس فوت شدہ نماز کا وقت جس حال پر تھا اسی حال پر ثابت رہے گا اور جب کل کا دن آئے گا تو صرف اس دن کی نماز اس کے وقت مقررہ میں پڑھ لے اس کی ہرگز اجازت نہیں دی گئی کہ جس وقت فوت شدہ نماز کی ایک مرتبہ قضا پڑھ لی پھر اس کو اس جیسی نماز کے وقت میں وقتی نماز کے ساتھ دوبارہ پڑھے، یہی مطلب ہے ارشاد مبارکہ ”فلیصلها احدکم من الغد لو قتها“ کا اس کا ہرگز یہ مطلب نہیں کہ فوت شدہ نماز کی قضاء دومرتبہ کرنے کا حکم دیا ہے کہ ایک مرتبہ فی الحال جب یاد آجائے اور دوسری مرتبہ غد یعنی کل کو وقیہ کے ساتھ، بہر حال حدیث کا صحیح مطلب یہی ہے جو بیان کیا گیا اسی کو محققین علماء نے اختیار کیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(کذا ذکرہ النووی فتح الملہم: ۲/۲۳۲)

امام نووی نے جو توضیح کی ہے اس کے قریب قریب علامہ سنہی نے بھی ارشاد مذکور کی توضیح کی ہے، آپ نے فرمایا کہ ارشاد مذکور ”فلیصلها احدکم الخ“ کا یہ مطلب نہیں کہ جب فوت شدہ نماز یاد آجائے پڑھ لے اس کے بعد آئندہ اس کے مثل والی نماز کے وقت میں دوبارہ پڑھ لے بلکہ اس کا یہ مطلب ہے کہ کل کی نماز کو اس کے وقت پر ادا کرے اب رہا ضمیر کا مرجع تو چونکہ کل کے وقت کی نماز ہو بہو آج کے دن کی فوت شدہ نماز جیسی ہے اس اعتبار سے کہ وہ بھی پانچ نمازوں میں سے ایک ہے جیسے فجر اور ظہر کل کی فجر بالکل آج کی فوت شدہ نماز فجر ہے اور کل کی ظہر یعنی آج کی فوت شدہ ظہر ہے اس لئے ضمیر کل کے وقیہ کی طرف لوٹ سکتی ہے، بہر حال ارشاد مذکور سے مقصود مستقبل کے وقت کی حفاظت اور اہتمام ہے کہ نماز کو اس کے وقت مقررہ سے ٹلا کر دوسرے وقت میں ادا کرنے کی اپنی عادت نہ بنالے، اور حدیث کا یہی مطلب حدیث عمر ان بن حصین رضی اللہ عنہما کے بالکل موافق ہے کہ جب رسول اکرم ﷺ نے صحابہ کو فوت شدہ نماز پڑھائی تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا ہم اس نماز

کو آئندہ کل کی اسی نماز کے وقت میں دوبارہ قضاء نہ کریں؟ حضور ﷺ نے فرمایا تمہارا رب تم کو ربا (زیادتی) سے روکتا ہے پھر کیا تم سے ربا کو قبول کرے گا۔ غرض کہ تکرار قضاء کا محققین علماء میں سے کوئی بھی قائل نہیں کیونکہ شریعت میں اس کی کوئی نظیر موجود نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (حاشیہ النسائی)

علاوہ اس کے قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے کہ فوت شدہ نماز کی قضاء ایک مرتبہ پڑھنے کے بعد پھر اس کا اعادہ نہ کیا جاوے کیونکہ فرض نمازیں تو پانچ ہیں اب جس نے فوت شدہ نماز کی یاد آتے ہی قضاء کی تو گویا اس نے مامور بہ (جس کا حکم کیا گیا) کے عد کو پورا کر دیا، نیز عدم اعادہ شارع ﷺ کے فرمان ”فلیصلها اذا ذكرها“ کے بالکل موافق ہے شارع ﷺ نے صرف یہ فرمایا کہ جو شخص کسی نماز کو بھول جائے یا سوتا رہ جائے تو جب فوت شدہ نماز یاد آجائے پڑھ لے اس کے سوا کسی زائد چیز کا ذکر نہیں فرمایا، نیز ”لا كفارة لها الا ذالك“ فرمایا تو اس حصر سے معلوم ہوتا ہے کہ اس فوت شدہ نماز کا کفارہ سوائے قضاء پڑھ لینے کے اور کچھ واجب نہیں، بہر حال تفصیل مذکور سے واضح ہو گیا کہ تکرار قضاء کا قول حدیث کے بھی خلاف ہے اور قیاس کے بھی۔

كيف يقضى الفائت من الصلاة

اس بیان میں کہ فوت شدہ نماز کی قضاء کس طرح کی جائے

اخبرنا هناد بن السرى عن ابى الاحوص عن عطاء بن السائب عن برید بن ابی مریم عن ابیہ قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فاسرنا ليلة فلما كان في وجه الصبح نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فنام ونام الناس فلم نستيقظ الا بالشمس قد طلعت علينا فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤذن فاذن ثم صلى الركعتين قبل الفجر ثم امره فاقام فصلى بالناس ثم حدثنا بما هو كائن حتى تقوم الساعة.

برید بن ابی مریم ﷺ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا کہ ایک سفر میں ہم رسول اکرم ﷺ کے ساتھ تھے ہم رات کو چلتے رہے پس آخری شب میں صبح سے کچھ پہلے رسول اکرم ﷺ نے آرام فرمانے کے لئے ایک منزل پر قیام کیا حضور ﷺ سو گئے اور لوگ بھی سو گئے ہم بیدار نہ ہو سکے مگر جب ہم پر آفتاب طلوع ہوا تو ہم بیدار ہوئے پس رسول اکرم ﷺ نے مؤذن کو حکم دیا مؤذن نے اذان دیدی پھر فرض سے پہلے دو رکعتیں پڑھیں پھر مؤذن کو تکبیر کا حکم دیا اس نے تکبیر پڑھی پھر لوگوں کو نماز پڑھائی پھر قیامت تک دین کے متعلق اہم امور جو واقع ہوئے تھے سب بتادیئے۔

اخبرنا سويد بن نصر قال حدثنا عبد الله عن هشام الدستواني عن ابى الزبير عن نافع بن جبیر بن مطعم عن ابی عبيدة بن عبد الله عن عبد الله بن مسعود قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فحسنا عن صلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء فاشتد ذالك على فقلت في نفسي نحن نحن مع رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفي سبيل الله فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلا لا فاقام فصلى بنا الظهر ثم اقام فصلى بنا العصر ثم اقام فصلى بنا المغرب ثم اقام فصلى بنا العشاء ثم طاف علينا فقال ما على الارض عصابة يذكرون الله عز وجل غيركم

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ہم حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے پس ہمیں ظہر وعصر ومغرب اور عشاء کی نمازوں سے باز رکھا گیا جس کی وجہ سے مجھے سخت صدمہ پہنچا میں نے اپنے دل میں کہا کہ ہم رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہیں اور اللہ کے راستے میں ہیں (باوجود اس کے ہم سے نمازیں فوت ہو گئیں) پس رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا اس نے اقامت کہی تو ہم کو ظہر کی نماز پڑھائی پھر اقامت کہی تو ہم کو عصر کی نماز پڑھائی پھر اقامت کہی تو ہم کو مغرب کی نماز پڑھائی پھر اقامت کہی تو ہم کو عشاء کی نماز پڑھائی پھر ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا اس روئے زمین پر تمہارے علاوہ کوئی ایسی جماعت نہیں جو اللہ بزرگ و برتر کا ذکر کرتی ہو۔

اخبرنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا يحيى بن يزيد بن كيسان قال حدثني ابو حازم عن ابي هريرة قال عرسنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم نستيقظ حتى طلعت الشمس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لياخذ كل رجل برأس راحلته فان هذا منزل حضرنا فيه الشيطان قال ففعلنا فدعا بالماء فتوضا ثم صلى سجدتين ثم اقيمت الصلاة فصلى الغداة

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ہم نے آخری شب میں آرام کرنے کے لئے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک مقام پر قیام کیا اور سب سو گئے ہم میں سے کسی کی آنکھ نہیں کھلی حتیٰ کہ آفتاب طلوع ہو گیا تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہاں سے کوچ کرو کیونکہ اس منزل میں ہمارے پاس شیطان آ گیا ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں ہم نے وہاں سے کوچ کیا پھر حضور نے پانی منگایا اور وضو فرمایا پھر دو رکعتیں سنت فجر کی پڑھیں پھر اقامت کہی گئی پھر فرض کی دو رکعتیں پڑھیں۔

اخبرنا ابو عاصم حشيش بن اصرم قال حدثنا يحيى بن حسان قال حدثنا حماد ابن سلمة عن عمرو بن دينار عن نافع بن جبیر عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في سفر له من يكلؤنا الليلة لا نرقد عن صلاة الصبح؟ قال بلال انا. فاستقبل مطلع الشمس فضرب على اذانهم حتى ايقظهم حر الشمس فقاموا فقالوا تووضوا ثم اذن بلال فصلى ركعتين وصلوا ركعتي الفجر ثم صلوا الفجر.

حضرت نافع اپنے والد جبیر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سفر میں جبیر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ آج کی رات ہماری کون نگرانی کرے گا تاکہ ہم صبح کی نماز سے سونہ جائیں بلال رضی اللہ عنہ نے کہا میں نگرانی کروں گا وہ آفتاب کے طلوع کی سمت منہ کر کے نگرانی کرتے رہے اور دوسرے حضرات سب سو گئے سب پر گہری نیند مسلط کر دی گئی حتیٰ کہ ان کو آفتاب کی گرمی نے جگا دیا اور سب اٹھ کھڑے ہو گئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وضو کر لو پھر بلال رضی اللہ عنہ نے اذان دی پھر دو رکعتیں پڑھیں

اور لوگوں نے بھی دور کعتیں پڑھیں پھر سب نے فجر پڑھی۔

اخیرنا ابو عاصم قال حدثنا حبان ابن ہلال حدثنا حبیب عن عمرو بن ہرم عن جابر بن زید عن ابن عباس قال ادلج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم عرس فلم يستيقظ حتى طلعت الشمس او بعضها فلم یصلی حتى ارتفعت الشمس فصلى وهي صلاة الوسطی.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام رات سفر کرتے رہے پھر رات کے آخری حصہ میں آرام کرنے کیلئے ایک مقام پر نزول فرمایا آرام کرنے لگے گہری نیند آنے کی وجہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم بیدار نہ ہو سکے یہاں تک کہ پورا آفتاب یا کچھ حصہ آفتاب کا طلوع ہو گیا اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی فوت شدہ نماز نہیں پڑھی حتیٰ کہ آفتاب بلند ہو گیا پھر نماز پڑھی اور یہی صبح کی نماز صلاة الوسطی ہے۔

تشریح: اس عنوان کے تحت "لیلة التعریس" کا واقعہ ابن مریم رضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کیا ہے پھر آگے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور حضرت جبیر رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی اسی واقعہ کو بیان کیا ہے، تعریس کا مطلب یہ ہے کہ آخر شب میں کسی مقام پر آرام کرنے کے لئے اترنا، اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو مع اصحاب کے ایک سفر میں ایسا واقعہ پیش آیا اور اکثر علماء کے نزدیک صرف ایک دفعہ ایسا واقعہ پیش آیا ہے اور علامہ ابن عبدالبر مالکی نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ یہ واقعہ خیبر سے واپسی میں پیش آیا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تمام رات سفر کرتے رہے آخر شب میں استراحت کا ارادہ فرمایا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے کہا کہ کوئی شخص ایسا ہے جو بروقت بیدار کر دے بلال رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ میں جگا دوں گا سب سو رہے جب صبح کا وقت قریب ہو گیا تو بلال رضی اللہ عنہ نے بھی کجاوے سے اپنی پیٹھ لگائی اور سو گئے جب آفتاب کی دھوپ پڑی تب جاگے، بہر حال بلال رضی اللہ عنہ نے عذر بیان کیا کہ مجھ پر نیند کا ایسا غلبہ ہوا کہ اس سے پہلے کبھی نہیں ہوا پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ملامت نہیں کی پھر صحابہ کو تسلی دی کہ نیند میں کوئی کوتاہی نہیں بلکہ وہ بیداری میں ہے اور اس جگہ سے جہاں ان کو شیطان کا دھوکہ پہنچا تھا کوچ کرنے کا حکم دیا اور آگے چل کر دوسرے مقام پر اترے اور بلال رضی اللہ عنہ کو اذان کا حکم دیا اور صحابہ نے سنتیں پڑھیں پھر اقامت کے ساتھ جماعت کی نماز پڑھائی۔

یہاں پر ایک اشکال یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم طلوع آفتاب تک کیسے سوتے رہے حتیٰ کہ فجر کی نماز قضاء ہوگئی جبکہ دوسری روایت میں آپ نے فرمایا "ان عینی تنامان ولا ینام قلبی" کہ میری آنکھیں سو جاتی ہیں قلب نہیں سوتا، دونوں میں تعارض معلوم ہوتا ہے امام نووی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ قلب صرف ان حیات کا ادارک کرتا ہے جو قلب سے متعلق ہیں جیسے حدث اور تکلیف وغیرہ لیکن طلوع فجر وغیرہ ایسے امور ہیں جن کا تعلق آنکھ سے ہے اور ان کا ادارک صرف آنکھ سے ہو سکتا ہے لیکن آنکھ اس وقت سوتی رہی گو قلب بیدار تھا اس لئے نماز قضاء ہوگئی، دوسرا جواب یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دو حالتیں تھیں ایک حالت تو یہ تھی جس میں قلب سوتا تھا اتفاق سے اس موقع پر یہی حالت پیش آگئی دوسری حالت قلب کی بیداری کی جو عام طور پر رہتی تھی، دونوں جواب نقل کرنے کے بعد امام نووی کہتے ہیں دوسرا جواب ضعیف ہے اول جواب صحیح اور قابل اعتماد

ہے، اب دونوں قسم کی روایات میں کوئی تعارض نہیں۔

ابن نمیر نے کہا کہ حضور ﷺ کو کبھی کبھی بیداری میں تشریح اور احکام سہو کے بیان کی مصلحت سے سہو واقع ہوتا تھا جیسا کہ نماز میں سہو کا واقعہ پیش آیا تو پھر نیند کی حالت میں تشریح اور احکام قضاء کی مصلحت سے ایسا واقعہ بطریق اولیٰ واقع ہو سکتا ہے اس میں کوئی اشکال کی بات نہیں، بہر حال اس واقعہ سے یہ معلوم نہیں ہوتا ہے کہ حضور ﷺ کا قلب اس وقت بیدار نہ تھا اور اگر قلب بیدار تھا لیکن احکام قضاء دکھا دینے کی مصلحت سے ایسا واقعہ پیش آنا ضروری تھا اس بناء پر پیش آ گیا۔

(فتح الملہم: ۲/۲۳۱)

اس حدیث باب سے معلوم ہوا کہ جو نماز چھوٹ گئی جب یاد آ جاوے بلا تاخیر اس کی قضاء پڑھے اور اس کے لئے اذان دے اور اقامت بھی کہے تاکہ قضاء ادا کے مطابق ہو جائے، کیونکہ حضور اکرم ﷺ نے لیلۃ التعلیس میں دن نکلنے پر آفتاب کے کچھ بلند ہونے کے بعد صبح کی نماز کو اذان اور اقامت کے ساتھ قضاء کیا، یہی مسلک حنفی حضرات کا ہے اور امام شافعی کا قول قدیم اور امام احمد و ابو ثور اور ابن المنذر کا یہی قول ہے۔ (فتح الملہم: ۲/۲۳۹ بحوالہ قول العینی)

یہاں پر ایک اور مسئلہ قابل غور ہے کہ اس حدیث لیلۃ التعلیس سے کس فریق کے مسلک کی تائید ہوتی ہے اس بارے میں عرض ہے کہ اس حدیث سے مسلک حنفیہ کی تائید ہوتی ہے حنفیہ کا مسلک پیچھے گزر چکا ہے کہ تین اوقات یعنی طلوع آفتاب اور غروب اور ٹھیک دوپہر کے وقت کوئی نماز خواہ فرض ہو یا نفل جائز نہیں تو اس حدیث سے علماء حنفیہ کی تائید ہوتی ہے، چنانچہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے بیدار ہونے کے بعد فوراً نماز نہیں پڑھی بلکہ حکم دیا ”لیاخذ کل رجل برأس راحلته“ اور صحیح مسلم کی روایت میں آیا ہے ”ارکبوا فرکبنا فسرنا حتی اذا ارتفعت الشمس نزل الخ“ کہ یہاں سے کوچ کرو پھر آگے بڑھ کر دوسرے مقام پر اذان اور اقامت کے ساتھ جماعت کی نماز پڑھائی تو تاخیر طلوع آفتاب کے وقت نماز جائز نہ ہونے کی وجہ سے فرمائی، اور شوافع کے نزدیک چونکہ طلوع آفتاب کے وقت فرض نماز منع نہیں ہے جس کی تفصیل گزر چکی ہے اور لیلۃ التعلیس والی حدیث ان کے مسلک کے خلاف ہے اس لئے انہوں نے اس کا جواب یہ دیا کہ وہاں ایک مصلحت تھی وہ یہ کہ حضور نے فرمایا کہ اس منزل میں ہمارے پاس شیطان آ گیا تو حضور نے وہاں شیطان کے اثر کا احساس کیا اس لئے اس جگہ سے بچتے ہوئے کوچ کرنے کا حکم دیا۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ ایک سبب یہ ہو گا مگر الفاظ حدیث ”فلیم یصل حتی ارتفعت الشمس“ بتلا رہے ہیں کہ صرف یہ علت کہ اس جگہ شیطان حاضر ہو گیا تھا نہیں ہے بلکہ دوسری وجہ یہ بھی تھی کہ آفتاب شیطان کے سر کی دونوں جانبوں کے درمیان نکلتا ہے آفتاب پرست طلوع کے وقت آفتاب کو سجدہ کرتے ہیں تو آفتاب پرستوں کی مشابہت سے پرہیز کرنے کے لئے اس جگہ نماز نہیں پڑھی تو گویا زمان اور مکان دونوں کی رعایت کی ورنہ راوی حدیث یہ کیوں کہتا ہے ”حتی اذا ارتفعت الشمس الخ“ تو جب مکان کو اس لئے چھوڑ رہے ہیں کہ وہاں شیطان حاضر ہو گیا تھا تو زمان کو اسی بنا پر چھوڑ رہے ہیں کہ جو نماز کا بل طور

سے واجب ہوئی اس کو ناقص طور سے ادا کرنا درست نہیں اور طلوع آفتاب کے وقت نماز کی ادائیگی کافروں کی عبادت سے مشابہت کے سبب سے جس طرح بھفت کمال واجب ہوئی تھی اسی طرح ادا نہ ہوگی لہذا اس مقام سے کوچ کرنے کا سبب وہاں پر صرف شیطان کی حاضری کو ٹھہرانا درست نہیں بلکہ حدیث کے الفاظ نیز قواعد کلیہ اور اصول بتلا رہے ہیں کہ ایک سبب یہ بھی تھا جو اوپر مذکور ہوا اس لئے مکان اور زمان دونوں کو چھوڑا پھر آگے چل کر نماز پڑھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

عنوان کے تحت دوسری حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ جو واقعہ نقل کر رہے ہیں کہ ہمیں کافروں نے چار نمازوں سے روک دیا تھا وہ غزوہ خندق میں پیش آیا جس کو یوم الاحزاب بھی کہتے ہیں جو ۴ھ چار ہجری سے پہلے ذی قعدہ میں واقع ہوا اس کو امام بخاری نے ترجیح دی لیکن بہت سے علماء کا قول یہ ہے کہ پانچ ہجری میں ہوا، اس کو غزوہ خندق اس لئے کہتے ہیں کہ مدینہ کے ارد گرد حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کے مشورے سے خندق کھودی گئی تھی اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی اس کھودنے میں شریک ہوئے تھے، اور یوم الاحزاب اس لئے کہتے ہیں کہ مسلمانوں کے مقابلہ میں مشرکین قریش اور غطفان اور یہود کے تین ہزار کی جماعت حملہ آور ہوئی تھی، اس غزوہ خندق کے روز مشرکین چار نمازوں سے مزاحم ہوئے جس کی وجہ سے وہ نمازیں فوت ہو گئیں صحابہ رضی اللہ عنہم کو نماز میں اس قدر لطف آتا تھا کہ وہ کسی حال میں تاخیر پسند نہ کرتے تھے تو یہاں چار نمازیں فوت ہو گئیں اس لئے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو بہت زیادہ صدمہ پہنچا تھا جس کا اندازہ ان کے قول سے لگایا جاسکتا ہے کہ وہ خود فرماتے ہیں "فاشتد ذالک علی الخ" یہ وہی حقیقت ہے جس کی طرف اہل معرفت نے اشارہ کیا ہے۔ گرز بارغ دل خلائے کم بود، بردل سالک ہزاراں غم بود۔

دراصل مشرکین نے تین نمازوں سے مشغول کر دیا لڑائی ایسی رہی کہ وقت سے تین نمازیں فوت ہو گئیں عشاء کا وقت باقی رہا مگر چونکہ ان تین نمازوں یعنی ظہر و عصر اور مغرب کی قضاء پڑھنے میں عشاء کی نماز بھی اپنے معمول کے وقت سے تاخیر ہو گئی تھی اس وجہ سے گویا مشرکین نے چار نمازوں سے باز رکھا، یہاں پر ایک اشکال یہ ہے کہ بخاری و مسلم کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف عصر کی نماز فوت ہوئی اور اس کی قضاء غروب آفتاب کے بعد کی پھر مغرب پڑھی لیکن حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ چند نمازیں چھوٹ گئیں۔

بظاہر تعارض، ہے اس تعارض کا جواب یہ ہے کہ ابن العربی نے بخاری و مسلم کی روایت کو ترجیح دی کہ صحیح قول یہی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام سے صرف عصر کی نماز فوت ہو گئی تھی انہوں نے بخاری و مسلم کی روایت کو اس لئے ترجیح دی کہ امام نسائی نے ابو عبیدہ کے واسطے سے ان کے والد عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی جو روایت بیان کی اس کی سند اگرچہ اچھی خاصی ہے مگر حدیث منقطع ہے، اور حافظ ابو الفتح ابن سید الناس وغیرہ نے دونوں قسم کی روایات میں مطابقت کی یہ صورت نکالی ہے کہ غزوہ خندق چند روز تک جاری رہا تو کسی دن تین نمازیں قضاء ہوئیں اور کسی دن ایک نماز یعنی عصر کی اب کوئی تعارض نہیں، ایک نماز قضاء ہونے کی روایت بھی صحیح ہے اور تین نمازیں قضاء ہونے کی روایت بھی صحیح ہے۔ (مرقاۃ: ۲ / ۱۴۷ . الکوکب

الدری: ۱۰۰. معارف السنن بحوالہ فتح الباری: ۵۷/۲)

یہاں پر ایک اور اشکال یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے صلوٰۃ خوف کیوں نہ پڑھی تاکہ یہ نمازیں قضا ہونے سے محفوظ رہ جائیں، اس کا جواب یہ ہے کہ غزوہ خندق کے وقت تک صلوٰۃ خوف کا ضابطہ مشروع نہیں ہوا تھا کیوں کہ غزوہ خندق کا واقعہ اس سے پہلے کا ہے اسی لئے صلوٰۃ خوف نہیں پڑھی۔ (بذل المجہود: ۲۳۹/۱)

بہر حال حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے فوت شدہ نمازوں کی قضاء کا طریقہ معلوم ہوا کہ اگر کسی شخص کی کئی نمازیں فوت ہو گئیں تو قضاء میں ان کو ترتیب وار پڑھے جیسے اصل میں واجب ہوئیں کیونکہ حضور اکرم ﷺ نے بھی جنگ خندق کے روز فوت شدہ مذکورہ نمازوں کو ترتیب سے ادا کیا، پھر حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی حدیث صحیح بخاری میں موجود ہے اس میں حضور اکرم ﷺ نے فرمایا ”صلوا کما رأیتمونی اصلی“ جیسے تم نے مجھے نماز پڑھتے دیکھا اسی طرح نماز پڑھا کرو، اب دونوں حدیثوں کے مجموعہ سے یعنی حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ترتیب وار قضاء کرنے کے فعل سے اور حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی حدیث میں اپنے فعل کے مطابق ادائے نماز کا حکم دینے سے ثابت ہو گیا کہ ترتیب کی رعایت ضروری ہے، نیز فوت شدہ نماز اور وقتی فرض کے درمیان بھی ترتیب واجب ہے اس کا ثبوت اس ارشاد مبارک سے ہوتا ہے کہ جو شخص کسی نماز کو بھول جائے پھر یاد ہی نہیں رہی اور اسی حالت میں امام کے ساتھ نیت باندھ لی تو امام کے ساتھ نماز کو پورا کر لے پھر نماز سے فارغ ہونے کے بعد اس نماز کو پڑھ لے جو بھول گیا تھا پھر امام کے ساتھ جو نماز پڑھی اس کو لوٹا لے۔

اس حدیث کو دارقطنی اور بیہقی نے اسماعیل بن ابراہیم الترمذی سے وہ سعید بن عبدالرحمن الجمحی سے وہ عبید اللہ سے وہ نافع سے اور نافع نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور اس حدیث کو امام مالک نے بھی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے بطور موقوف روایت کیا ہے اور دارقطنی اور ابو زرعد نے اس کو موافقاً صحیح کہا مگر سعید بن عبدالرحمن نے یا اسماعیل بن ابراہیم نے اس کو بطور مرفوع نقل کیا ہے اور اہل علم کے یہاں یہ بات پوشیدہ نہیں کہ رفع (بطور مرفوع روایت کرنا) زیادت ہے اور زیادتی معتبر اور قابل اعتماد راوی کی مقبول ہے اور یہ دونوں معتبر ہیں چنانچہ ابن معین اور ابوداؤد اور امام احمد رحمہم اللہ نے ترمذی کی ”لابأس بہ“ کے الفاظ کے ساتھ توثیق کی اور سعید بن عبدالرحمن الجمحی کی ابن معین اور نسائی نے توثیق کی، اور اگر مان بھی لیا جائے کہ حدیث موقوف ہے تب بھی مرفوع کے حکم میں ہے کیونکہ اس قسم کی حدیث اپنی رائے سے نہیں کہی جاسکتی بلکہ حضور اکرم ﷺ سے سن کر روایت کی ہے۔

غرض کہ ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ فوت شدہ نمازوں کی قضاء میں اور فوت شدہ نماز اور وقتی فرض کے درمیان ترتیب ضروری ہے۔ (شرح النقایہ: ۱۰۹/۱)

امام ابو حنیفہ و امام مالک اور امام احمد رحمہم اللہ کا یہی مذہب ہے لیکن امام شافعی اور ابو ثور وغیرہما کے یہاں ترتیب مستحب ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ ہر فرض بذات خود اصل ہے لہذا ایک فرض کا جواز دوسرے فرض کے جواز پر موقوف نہیں رہے گا اور نہ ہی فرض

وقتی درست ہونے کے لئے فوت شدہ نماز کی پہلے ادائیگی شرط ہوگی جیسے روزے اور زکوٰۃ کا یہی حکم ہے کیونکہ شرط اس کو کہتے ہیں جس پر کسی بات کا انحصار ہو اور جب وہ چیز ساقط ہو جاتی ہے تو شرط بھی ساقط ہو جاتی ہے اور اصلۃً تبعیت کے منافی ہے لہذا فرض وقتی صحیح ہونے کے لئے فوت شدہ نمازوں کا پہلے ادا کرنا شرط نہیں ہوگا البتہ اگر ایک چیز کے دوسری چیز کے لئے شرط ہونے پر دلیل موجود ہو تو اس صورت میں اسکو دوسری چیز کے لئے شرط قرار دیا جائے گا جیسے ایمان جو تمام عبادات کے لئے شرط ہے اور شرط ہونے پر نصوص دلالت کرتی ہیں اور روزہ اعتکاف واجب کے لئے شرط ہے جس پر ”لا اعتکاف الا بالصوم“ دلالت کرتا ہے۔

غرض کہ امام شافعیؒ وغیرہ کے قول کا خلاصہ یہ ہوا کہ جب کوئی چیز بذات خود مقصود ہو وہ دوسرے کے لئے شرط نہیں ہو سکتی جس کی وجہ اوپر بیان کی گئی تو زیر بحث مسئلہ مذکورہ کا حال اسی نوعیت کا ہے اور ایمان روزہ کا مسئلہ زیر بحث مسئلہ سے مختلف ہے۔ (حاشیہ شرح النقایہ بر صفحہ مذکورہ)

حنفیہ وغیرہ کہتے ہیں کہ زیر بحث مسئلہ کا حال ایمان اور روزہ جیسا ہے کیونکہ مذکورہ حدیث ابن عمر و جو ب ترتیب پر دلالت کرتی ہے۔ البتہ اگر کسی دلیل سے ثابت ہو جائے کہ فلانی چیز فلانی چیز کے لئے شرط ہے تو پہلی چیز کو دوسری کے لئے شرط قرار دیا جائے گا جیسے ایمان تمام عبادات کے لئے شرط ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”فمن يعمل من الصالحات وهو مومن“ یہ آیت واضح طور پر بتلا رہی ہے کہ عبادات کے لئے ایمان شرط ہے، اسی طرح اعتکاف کے لئے روزہ شرط ہے کیونکہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا ”لا اعتکاف الا بالصوم“ اعتکاف نہیں ہوتا مگر روزے کے ساتھ، تو یہ حدیث دلیل ہے اعتکاف میں روزے شرط ہونے کی حالانکہ روزہ ایک مستقل فرض ہے مگر اس کے باوجود یہاں اس کے اعتکاف کے لئے شرط ہونے پر اور تمام عبادات کے لئے ایمان شرط ہونے پر دلیل موجود ہے اس لئے ایمان کو جو اصل الفرائض ہے تمام عبادات کے لئے اور روزے کو اعتکاف کے لئے شرط قرار دیا گیا ہے ورنہ ہر فرض تو بذات خود اصل ہے وہ دوسرے کے لئے شرط نہ ہوگا۔

جو حضرات وجوب ترتیب کے قائل ہیں وہ کہتے ہیں کہ مذکورہ زیر بحث مسئلہ بھی اسی کے قبیل سے ہے (جو امام شافعیؒ کے قول کے حوالہ سے اوپر بیان کیا گیا ہے) کیونکہ حضرت ابن عمرؓ کی حدیث جو اوپر دارقطنی اور بیہقی کی روایت سے گزر چکی ہے وہ واضح طور سے وجوب ترتیب پر دلالت کرتی ہے اس بناء پر وہ کہتے ہیں کہ فوت شدہ نمازوں کی قضاء میں اور فوت شدہ نماز اور فرض وقتی میں ترتیب واجب ہے۔ (حاشیہ شرح النقایہ : ۱۰۹/۱)

علاوہ اس کے بعض شارحین ہدایہ نے ایک اور جواب یہ دیا ہے کہ ہم فرض وقتی صحیح ہونے کے لئے فوت شدہ نماز کی قضاء کو شرط نہیں کرتے ہیں بلکہ فوت شدہ نماز ہمارے نزدیک مقدم واجب ہے اور وقتیہ مؤخر واجب ہے حتیٰ کہ جب بوجہ تنگی وقت کے ترتیب کی رعایت ممکن نہ ہو تو وقتیہ مقدم ہو جائے گی کیونکہ فرض وقتی کو قصد وقت سے نہ ملادینا فرض قطعی ہے اور فوت شدہ نماز کو مقدم کرنا فرض عملی ہے اب جب وقت تنگ ہے تو قطعی مقدم ہوگی تاکہ فرض وقتی کا کھونا لازم نہ آوے۔ (واللہ تعالیٰ اعلم)

دوسرا مسئلہ حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث مذکور سے یہ معلوم ہوا کہ اگر ایک سے زیادہ نمازیں فوت ہوئی ہوں تو اول

نماز کے لئے اذان دے اور اقامت کہے اور باقی نمازوں کے حق میں اختیار دیا گیا ہے چاہے ہر ایک کے لئے اذان دے اور اقامت کہے تاکہ قضاء ادا کے موافق ہو اور چاہے تو صرف اقامت پر اکتفا کرے کیونکہ اذان تو حاضر کرنے کے لئے ہوتی ہے اور یہاں تو لوگ سب حاضر ہیں، اگر کوئی کہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے مسئلہ مذکورہ پر استدلال صحیح نہیں کیونکہ اس میں صرف اقامت کا بیان ہے اذان کا ذکر نہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ یہی حدیث جو نسائی نے روایت کی ہے اس کو ترمذی نے بھی ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کیا ہے اس میں ”فامر بلا لا فاذن ثم اقام فصلی الظهر ثم اقام فصلی العصر الخ“ کے الفاظ ہیں اور اسی طرح امام ابو یوسف نے بھی اپنی سند سے روایت کی ہے تو اگرچہ نسائی کی روایت میں راوی نے اذان کا ذکر نہیں کیا لیکن ترمذی کی روایت میں اس کا ذکر ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اول نماز یعنی ظہر کے واسطے اذان دی پھر اقامت کہی اور باقی نمازوں میں صرف اقامت کہی تو اس زیادتی پر عمل بہتر ہے۔

نیز نسائی کی مطلق روایت کو مقید روایت پر محمول کرینگے جو ترمذی کی روایت میں وارد ہوئی ہے، خصوصاً امام شافعی کے اصول پر اب مسئلہ واضح ہو گیا کہ پہلی نماز کے لئے اذان دے اور اقامت بھی کہے اس کے بعد باقی نمازوں کے لئے اقامت پر اکتفا کیا جائے گا، یہی قول امام محمد سے منقول ہے ان سے مصنف ہدایہ نے نقل کیا ہے اور شیخ ابوبکر رازی بھاص نے اس کو سب کا قول قرار دیا اور امام شافعی وغیرہ کا قول مختار بھی یہی ہے۔ (هدایہ، شرح النقایہ، بحر الرائق)

عنوان کے تحت کی آخری روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے یہ روایت بہت مختصر ہے اس روایت میں انہوں نے فرمایا کہ ”صلوة الوسطی“ سے مراد صبح کی نماز ہے، امام مالک و امام شافعی کا یہی قول ہے اس کے علاوہ اور بھی قول نقل کئے گئے ہیں چنانچہ حافظ ابو محمد عبد المومن بن خلف الدمیاطی نے اپنی کتاب ”کشف المغطی عن الصلاة الوسطی“ میں انیس اقوال نقل کئے ہیں، اور زرقانی نے شرح موطا میں مزید تین اقوال نقل کئے ہیں، تو مجموعہ صلاة الوسطی کی تفسیر میں بائیس اقوال ہیں۔

مگر اکثر صحابہ اور جمہور تابعین کا قول اور بعض احادیث کی دلیل سے یہ ہے کہ صلاة الوسطی یعنی درمیان والی نماز عصر ہے کیونکہ اس کے ایک طرف دن کی دو نمازیں ہیں فجر اور ظہر اور ایک طرف رات کی دو نمازیں ہیں مغرب و عشاء، یہی قول امام ابو حنیفہ و احمد و داؤد وغیرہم کا ہے، اسکو علامہ طیبی نے نقل کیا ہے اور امام نووی نے اسی کو قول مختار قرار دیا ہے، اور ماوردی نے کہا کہ امام شافعی نے واضح طور بیان کیا ہے کہ وہ صبح کی نماز ہے لیکن صحیح حدیثوں سے ثابت ہوا ہے کہ وہ عصر کی نماز ہے اس بناء پر مذہب امام شافعی بھی یہی ہوگا کیونکہ انہوں نے فرمایا کہ اگر کوئی حدیث صحیح میرے قول کے برخلاف پاؤ تو یقین جانو کہ میرا مذہب وہی ہے جس کے ساتھ حدیث وارد ہوئی ہے اور میرا قول دیوار پر مارو۔ اب رہا ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کا جواب تو انہوں نے یہ بات اپنے اجتہاد سے کہی یا بطور احتمال کے لہذا ان کی بات حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کے مقابلہ میں قابل حجت نہیں ہو سکتی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صلاة الوسطی یعنی درمیان والی نماز عصر ہے۔ (متفق علیہ عن علی رضی اللہ عنہ ورواہ الترمذی

عن ابن مسعود وسمرة بن جندب رضی اللہ عنہما: مرقاة ۲/۱۳۷، مظاهر حق ۱/۲۱۵)

کتاب الاذان

بدء الاذان

اذان کی ابتداء

اخبرنا محمد بن اسماعیل و ابراہیم بن الاحسن قال حدثنا حجاج قال قال ابن جریج اخبرنی نافع عن عبد اللہ بن عمر انه كان يقول كان المسلمون حين قدموا المدينة يجتمعون فيتحينون الصلاة وليس ينادى بها احد فتكلموا يو ما في ذلك فقال بعضهم اتخذوا ناقوسًا مثل ناقوس النصارى وقال بعضهم بل قرنا مثل قرن اليهود فقال عمر رضی اللہ عنہ اولا تبعتون رجلا ينادى بالصلاة فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يا بلال قم فناد بالصلاة.

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ مسلمان جب مدینہ طیبہ میں پہنچے تو اندازے سے نماز کے لئے اوقات صلاۃ متعین کر لیتے اور ان اوقات پر جمع ہو جاتے اور کوئی نماز کے لئے اعلان نہیں کرتا تھا تو مسلمانوں نے ایک دن اس بارے میں گفتگو کی کچھ لوگوں نے کہا کہ نصاریٰ کے ناقوس کی طرح ناقوس بناؤ اور کچھ لوگوں نے کہا یہود کے سینگ کی طرح سینگ بناؤ حضرت عمرؓ نے کہا کیوں ایک شخص کو نہیں بھیجتے ہو کہ وہ آواز لگا دے نماز کے لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے بلال رضی اللہ عنہ کھڑے ہو لوگوں کو نماز کے لئے بلاؤ۔

تشریح: لغت میں لفظ اذان کے معنی اعلام یعنی خبر دینے اور آگاہ کرنے کے ہیں، شریعت میں اوقات مخصوصہ میں الفاظ مخصوصہ کے ساتھ نماز کے واسطے بلانے کی صدا کو اذان کہتے ہیں، اذان کی ابتداء اس طرح ہوئی کہ ہجرت کے بعد مدینہ میں جب صلوات خمسہ کے لئے بلانے کی ضرورت محسوس ہوئی تو کوئی ایسی صورت نہ تھی جس سے وقت پر تمام لوگ جمع ہو جائیں اور اندازہ سے تعین وقت کی صورت میں فوت جماعت کا اندیشہ تھا اس لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام سے مشورہ فرمایا تو لوگوں نے دیگر اقوام پر نظر کی کچھ لوگوں نے ناقوس بجانے کی رائے ظاہر کی، ناقوس اس کو کہتے ہیں کہ ایک بڑی لکڑی کو چھوٹی لکڑی سے بجاتے ہیں اور کبھی گھنٹہ کے لئے ناقوس کا لفظ استعمال کرتے ہیں اس طریقہ سے اوقات نماز معلوم کرنے کا دستور نصاریٰ کے مذہب میں تھا، اور کچھ لوگوں نے بگل بجانے کی رائے دی تاکہ اس کی آواز سن کر سب لوگ جمع ہو جائیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سب کی تجویز کو ناپسند فرمایا اور فرمایا کہ ناقوس بجانا نصاریٰ کا اور بگل بجانا یہود کا طریقہ ہے ہمیں ان کی مخالفت کرنی

تا کہ وہ لوگوں کو نماز کی اطلاع دے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اس بات پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے بلال کھڑا ہونا نماز کے لئے آواز لگاؤ تو اس نداء صلوٰۃ سے کیا مراد ہے اس کی وضاحت ابن سعد کی روایت سے ہوتی ہے ابن سعد نے طبقات میں سعید بن مسیب کی مرسل روایت سے بیان کیا ہے کہ اس نداء صلوٰۃ سے مراد محض نماز کا وقت حاضر ہونے کا اعلان کرنا ہے اس سے اذان مشروع مراد نہیں بلکہ ویسی ہی آواز لگائے کہ الصلوٰۃ جامعة الصلوٰۃ جامعة، حافظ ابن حجر نے کہا کہ تمام احادیث پر نظر ڈالنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے جس خیال کا اظہار کیا تھا کہ کسی کو نماز کی اطلاع دینے کے لئے کیوں نہیں بھیجتے وہ مشاورت کے بعد تھا اور حضرت عبداللہ بن زید کے خواب دیکھنے کا واقعہ اس کے بعد پیش آیا تھا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اس توجیہ کو قاضی عیاض اور امام نووی وغیرہ نے معقول قرار دیا ہے، چنانچہ انہوں نے شرح مسلم میں لکھا ہے کہ اس توجیہ سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی اس حدیث اور حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی خواب والی روایت میں موافقت ہو جاتی ہے جس کی صورت یہ ہے کہ پہلے اعلام وقت نماز کا مشورہ پیش آیا پھر دوسری مجلس میں حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کے خواب کا واقعہ پیش آیا۔

حافظ ابن حجر نے کہا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی اس حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ اذان ہجرت کے بعد مشروع ہوئی کیوں کہ یہ حدیث ہجرت سے پہلے اذان کی بالکل نفی کر رہی ہے، کوئی کہہ سکتا ہے کہ ایسی احادیث بھی مروی ہیں جو مکہ میں اذان کی مشروعیت پر دلالت کرتی ہیں، اس کے جواب میں حافظ موصوف نے کہا کہ ان احادیث میں سے کوئی حدیث صحیح نہیں، اور ابن المذر نے یقین کے ساتھ کہا کہ جب مکہ میں نماز فرض ہوئی تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بغیر اذان کے نماز پڑھتے تھے حتیٰ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کی طرف ہجرت فرمائی اس کے بعد پانچوں نمازوں کے لئے بلانے کی ضرورت محسوس ہوئی لہذا اس بارے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ رضی اللہ عنہم سے مشورہ لیا جیسا کہ اس کا ذکر حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہما کی حدیث میں آیا ہے۔ (فتح الملہم: ۲/۲، مرقات: ۱۵۵/۲)

نیز قرینہ بھی بتلا رہا ہے کہ اذان مدینہ میں مشروع ہوئی کیوں کہ مکہ میں کافروں کا غلبہ تھا مسلمان بہت کم تھے اور جو تھے وہ خود حاضر رہتے تھے۔

تثنية الاذان

اذان کے الفاظ دو دو بار کہنے کا بیان

اخبرنا قتیبہ بن سعید قال حدثنا عبدالوہاب عن ایوب عن ابی قلابہ عن انس قال ان رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر بلالا ان یشفع الاذان وان یوتر الاقامة.

حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ اذان کے کلمات جفت کہیں اور تکبیر کے طاق یعنی ایک ایک بار۔

اخبرنا عمرو بن علی قال حدثنا يحيى قال حدثنا شعبة قال حدثني ابو جعفر عن ابى المثنى عن ابن عمر قال كان الاذان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مثنى مثنى والاقامة مرة مرة الا انك تقول قد قامت الصلوة قد قامت الصلوة .

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اذان کے کلمات دو دو بار تھے اور اقامت کے ایک ایک بار مگر یہ کہہ کر تو ”قد قامت الصلوة قد قامت الصلوة“ یعنی دو بار۔

تشریح: حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت میں آیا ہے کہ ”امر بلالا ان يشفع الاذان الخ“ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ اذان کے کلمات جفت کہیں، یہ تغلیب پر محمول ہے ورنہ کلمہ تو حید اذان کے آخر میں مفرد ہے یعنی ایک مرتبہ ہے اسی طرح ”وان يوتر الاقامة“ کا جملہ بھی تغلیب پر محمول ہے۔ (كذا قال علامة السندهی)

مالکیہ نے جملہ ”ان يشفع الاذان“ سے اذان کے شروع میں اللہ اکبر دو مرتبہ کہنے پر استدلال کیا ہے کیوں کہ وہ اذان کے شروع میں اللہ اکبر دو بار کہنے کے قائل ہیں اور امام ابو یوسف کا قول بھی اسی طرح نقل کیا گیا ہے ”كما فى البدائع“ ہم کہتے ہیں کہ یہاں ہمارے نزدیک ترجیح یعنی چار مرتبہ اللہ اکبر کہنا ثننیہ کے منزلہ میں ہے کیوں کہ اس کو دو سانس میں پڑھ لیا جائے نہ کہ چار سانس میں اس تاویل سے عنوان کے تحت کی حدیث اور حدیث ابی محذورہ میں تطبیق ہو جاتی ہے، حدیث ابی محذورہ رضی اللہ عنہ کو امام شافعی اور ابو داؤد اور نسائی وغیرہ نے روایت کیا ہے اس سے اللہ اکبر چار مرتبہ کہنے کا ثبوت ہوتا ہے نیز اس حدیث کے بعض طرق میں اذان کے کلمات انیس (۱۹) ہونے کا ذکر آیا ہے اب ظاہر بات ہے ترجیح اور ترجیح سے عدد مذکور پورا ہوگا، اسی طرح سے حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی صحیح حدیث میں ترجیح کا ذکر آیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اذان کے شروع میں اللہ اکبر چار مرتبہ کہنا بلا شک ثابت اور صحیح ہے، اور اگر روایات کے درمیان توفیق کا طریقہ اختیار نہ کیا جاوے تو پھر اذان کے باب میں ان روایات پر عمل کرنا متعین ہو جائے گا جو زیادہ واضح اور تاویل کا بالکل احتمال نہ رکھتی ہوں۔

(معارف السنن: ۱۸۵/۲)

اب رہا اقامت کا اختلاف تو اس کی تفصیل آگے آئے گی۔ (انشاء اللہ تعالیٰ)

خفض الصوت فى الترجيع فى الاذان

اذان کی ترجیع میں آواز کو پست کرنے کا بیان

اخبرنا بشر بن معاذ قال حدثني ابراهيم وهو ابن عبدالعزيز بن عبد الملك بن ابى محذورة قال

حدثنی ابی عبدالعزیز وجدی عبدالملک عن ابی محذوره ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اقعده فالقی علیہ الاذان حرفاً حرفاً قال ابراهیم هو مثل اذاننا هذا قلت له اعد علی قال اللہ اکبر اللہ اکبر اشهد ان لا اله الا اللہ مرتین اشهد ان محمد رسول اللہ مرتین ثم قال بصوت دون ذلك الصوت یسمع من حوله اشهد ان لا اله الا اللہ مرتین اشهد ان محمد رسول اللہ مرتین حی علی الصلوٰۃ مرتین حی علی الفلاح مرتین اللہ اکبر اللہ اکبر لا اله الا اللہ.

ابومحذوره رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اپنے سامنے بٹھایا پھر اس کو اذان ایک ایک لفظ کر کے سکھائی ابراہیم نے کہا کہ وہ ہماری اذان کی طرح ہے بشر بن معاذ نے کہا کہ میں نے ابراہیم سے عرض کیا ذرا اس کا اعادہ کیجئے ابراہیم نے کہا ”اللہ اکبر اللہ اکبر اشهد ان لا اله الا اللہ“ کو دو مرتبہ ”اشهد ان محمد رسول اللہ“ کو دو مرتبہ پھر پہلی مرتبہ کے مقابلے میں دوسری مرتبہ ”اشهد ان لا اله الا اللہ“ کو دو مرتبہ ”اشهد ان محمد رسول اللہ“ کو دو مرتبہ اس قدر بلند آواز سے کہا کہ ان کے آس پاس جو لوگ تھے انہوں نے سن لیا پھر ”حی علی الصلوٰۃ“ دو مرتبہ کہا اور ”حی علی الفلاح“ دو مرتبہ کہا پھر ”اللہ اکبر اللہ اکبر لا اله الا اللہ“ کہا۔

تشریح: ترجیح یہ ہے کہ اذان میں چار مرتبہ ”اللہ اکبر“ کے بعد دو مرتبہ ”اشهد ان لا اله الا اللہ“ اور دو مرتبہ ”اشهد ان محمد رسول اللہ“ پست آواز سے کہے پھر لوٹ کر ”اشهد ان لا اله الا اللہ“ دو بار بلند آواز سے اور ”اشهد ان محمد رسول اللہ“ دو بار بلند آواز سے کہے اس ترجیح کے مسئلہ میں ائمہ کا اختلاف ہے، امام ابوحنیفہ کے نزدیک اذان میں ترجیح نہیں ہے، امام احمد کے نزدیک ترجیح اور ترک ترجیح دونوں جائز ہیں مگر ترک ترجیح افضل ہے، چنانچہ ابن قدامہ نے لکھا ہے کہ امام احمد نے حضرت بلال اور عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہما کی اذان کو پسند کیا ہے ان کے اذان میں پندرہ کلمے ہیں اور ان کی اذان میں ترجیح نہیں ہے، ثوری اور اسحاق کا بھی یہی قول ہے۔ امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک ترجیح سنت ہے، امام ابوحنیفہ وغیرہم کے قول کا ثبوت ان حدیثوں سے ہوتا ہے اول اذان بلال رضی اللہ عنہ سے جو ترجیح سے خالی ہے اور ترجیح سے خالی ہونا صحیح سندوں سے ثابت ہے۔ دوم اس فرشتہ کی اذان سے جو آسمان سے نازل ہو کر عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کو کلمات اذان خواب میں بتلائے تھے اس کی اذان میں ترجیح نہیں ہے چنانچہ ابن الجوزی نے (التحقیق) میں کہا کہ حدیث عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ اذان کے امر میں اصل ہے اس میں ترجیح نہیں ہے جس سے معلوم ہوا کہ ترجیح غیر مسنون ہے۔ (حکاه الزیلعی: ۱/۲۶۲)

سوم ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث سے جو اوپر کے عنوان تسمیۃ الاذان کے تحت گزر چکی ہے وہ بھی ترجیح کے ذکر سے خالی ہے غرض کہ ان حدیثوں سے امام ابوحنیفہ کا مسلک ثابت ہوتا ہے کہ اذان میں ترجیح مسنون نہیں ہے۔

(الکوکب الدری: ۱۰۶، معارف السنن: ۱۷۴/۲)

امام شافعی امام مالک نے ابومحذوره کی اذان والی حدیث سے استدلال کیا ہے جس کو نسائی نے اس عنوان کے تحت اور

آگے آنے والے عنوان کے تحت روایت کیا ہے اس حدیث سے واضح طور پر ترجیح ثابت ہو رہی ہے۔ امام ابوحنیفہؒ اور آپ کے موافقین کی طرف سے حدیث ابی محذورہ کے چند جوابات دیئے گئے ہیں۔ (۱) امام طحاویؒ نے فرمایا کہ ابو محذورہ نے شہادتین کے ساتھ اس قدر آواز بلند نہیں کی جس قدر نبی کریم ﷺ نے چاہی تو حضور ﷺ نے فرمایا ”ارجع و امدد عن صوتک“ یعنی دوبارہ کہلوایا تاکہ بلند آواز سے کہے تو دہرانا شہادتین کی تعلیم کے لئے تھا اس کو ابو محذورہ نے ترجیح خیال کیا۔ اس کی مثال یوں سمجھ لیں جیسا کہ استاد نے کتاب کی عبارت دو تین مرتبہ پڑھوائی تو اس سے یہ مراد نہیں ہوتی کہ کتاب میں مضمون دو تین بار ہے بلکہ صرف تعلیم مقصود ہوتی ہے اسی طرح حضور ﷺ نے بطور تعلیم ایسا فرمایا اس کو ابو محذورہ ترجیح سمجھ گئے۔ (۲) ابن الجوزی نے تحقیق میں لکھا ہے کہ ابو محذورہ کو توحید کا یقین نہ تھا پھر جب وہ مسلمان ہوئے اور حضور اکرم ﷺ نے ان کو اذان کی تعلیم دی تو حضور ﷺ نے شہادت کے کلمات کو مکرر کیا تاکہ قلب میں راسخ اور جم جاوے کیوں کہ اسی پر اسلام کی بنیاد تھی اور توحید الہی اور شہادت رسالت پر یقین سے داخل جنت ہوتا ہے تو دل میں گڑ جانے کے لئے شہادتین کا اعادہ فرمایا لیکن ابو محذورہ نے خیال کیا کہ تکرار شہادتین اذان کے اجزاء میں سے ہے اس لئے کلمات اذان انیس شمار کئے۔ ابن الجوزی کا یہ جواب اور جوابات کی نسبت سے بہت اچھا ہے، بہر حال انصاف کی بات یہ ہے کہ ترجیح ثابت ہے مگر حنفیہ نے عدم ترجیح کو ترجیح دی کیوں کہ حضور اکرم ﷺ کی موجودگی میں حضرت بلال رضی اللہ عنہ ہمیشہ اذان دیتے رہے مگر ان کی اذان میں ترجیح نہیں ہے۔

(معارف السنن: ۱۸۰/۲)

پھر آگے چل کر ۱۸۲/۲ میں علامہ بنوریؒ نے زیلیعیؒ کے حوالہ سے اور انہوں نے تحقیق کے حوالہ سے ابن الجوزیؒ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اذان کے سلسلہ میں حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی حدیث بنیادی مقام رکھتی ہے اس میں ترجیح نہیں ہے جس سے معلوم ہوا کہ ترجیح مسنون نہیں ہے۔ نیز دوسری جگہ فرمایا کہ اہل مکہ کا عمل اذان ابی محذورہ پر تھا اور جو مذہب ہم نے اختیار کیا ہے اس پر اہل مدینہ کا عمل رہا اور ہے کہ ان کے یہاں اذان میں ترجیح نہ تھی اور وہ امور اذان سے متعلق پچھلا امر ہے لہذا اس پر عمل ہونا چاہئے۔ اس کو نقل کرنے کے بعد علامہ لکھتے ہیں کہ کلام کا حاصل یہ ہے کہ ابو محذورہ سمرۃ بن معمر کی اذان میں ترجیح تھی اب مسئلہ اختیار اور ترجیح کا ہے شوافع نے جن وجوہ کی بناء پر حدیث ابی محذورہ کو ترجیح دی ان کی امام نوویؒ کے حوالہ سے وضاحت کی چنانچہ انہوں نے فرمایا کہ حدیث ابی محذورہ چند وجوہ سے حدیث عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ پر مقدم ہے۔ اول وجہ یہ ہے کہ حدیث ابی محذورہ مؤخر ہے، دوسری اس میں زیادتی ہے اور معتبر راوی کی زیادت مقبول ہے، تیسری یہ کہ نبی کریم ﷺ نے ان کو اذان کی تلقین کی، چوتھی یہ کہ اہل حرمین کا عمل ترجیح پر رہا۔ (المجموع: ۹۳/۱)

حنفیہ اور حنابلہ کہتے ہیں عدم ترجیح مقدم ہے ترجیح پر جس کے متعدد وجوہ ہیں پہلی وجہ یہ ہے کہ اذان کے حکم میں حدیث عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ اصل ہے اور آسمان سے نازل ہونے والے فرشتے کی اذان میں ترجیح نہ تھی دوسری یہ کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی اذان میں ترجیح نہ تھی حالانکہ وہ سفر اور حضر میں حضور اکرم ﷺ کی وفات تک آپ ﷺ کے مؤذن رہے پھر وہ حضرت

ابوبکر رضی اللہ عنہ کے بھی ان کی وفات تک مؤذن رہے مگر کبھی ترجیع کی صورت اختیار نہیں کی کہ جیسا کہ یہ بات کسی شخص سے پوشیدہ نہیں ہے، تیسری یہ کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں ابو محذورہ کو اذان کی تعلیم دینے کے بعد مدینہ تشریف لائے تو حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی اذان کو برقرار رکھا اس لحاظ سے ان کی اذان مؤخر ہے، چوتھی یہ کہ اہل مدینہ کا تعامل زمانہ رسالت اور زمانہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ میں عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی حدیث پر رہا اب معلوم نہیں اہل مدینہ میں ترجیع کب سے واقع ہوئی ہے، پانچویں یہ کہ عدم ترجیع کی روایات زیادہ ہیں اور اسناد کے لحاظ سے زیادہ صحیح ہیں، چھٹی یہ کہ حدیث ابی محذورہ مختلف فیہ ہیں کسی نے ترجیع کے ساتھ روایت کی اور کسی نے نہیں کی، چنانچہ طبرانی کی روایت میں ترجیع کا ذکر نہیں ہے اس کے مقابلہ میں نہ حدیث بلال رضی اللہ عنہ میں کوئی اختلاف ہے اور نہ حدیث عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ میں، ساتویں یہ کہ با اتفاق علماء شہادتین کے ماسوا میں ترجیع نہیں ہے لیکن شہادتین میں ترجیع ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے لہذا کلمات متفقہ پر قیاس بہتر ہے آٹھویں یہ کہ شہادتین کی ترجیع میں مختلف احتمالات ہیں ترجیع بطور تلقین تھی یا بطور تشریح، وقتی چیز تھی یا دوامی غرض کہ جب اس کے اندر اتنے احتمالات ہیں تو حدیث ابی محذورہ سے استدلال استحباب ترجیع پر مضبوط استدلال نہیں ہو سکتا۔

ابن ہمام نے کہا کہ ابو محذورہ سے دوسری روایت بغیر ترجیع کے موجود ہے جو نسائی کی اس روایات کے معارض ہے چنانچہ طبرانی نے معجم اوسط میں روایت کی ہے کہ ہم سے احمد بن عبدالرحمن بن عبداللہ بغدادی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہم سے ابو جعفر النعمانی نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ ہم سے ابراہیم بن اسماعیل بن عبدالملک بن ابی محذورہ نے حدیث بیان کی انہوں نے کہا کہ میں نے اپنے دادا عبدالملک بن ابی محذورہ سے سنا کہ وہ فرماتے تھے "القسی علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الاذان حرفا حرفا اللہ اکبر اللہ اکبر الخ" اس روایت میں کچھ بھی ترجیع کا ذکر نہیں لہذا یہ روایت نسائی کی روایت کے معارض ہوئی لہذا دونوں ساقط ہو گئیں اب حنفیہ کی حجت حضرت عبداللہ بن زید اور ابن عمر رضی اللہ عنہما وغیر ہم کی احادیث بغیر معارضہ کے باقی رہیں ان میں ترجیع نہیں ہے۔

(فتح القدیر : ۱/۱۶۸)

کم الاذان من کلمة

اذان کے کتنے کلمات ہیں

اخبرنا سوید بن نصر قال انبانا عبد اللہ عن ہمام بن یحییٰ عن عامر بن عبد الواحد حدثنا مکحول عن عبد اللہ بن محیریز عن ابی محذورہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الاذان تسع عشرة کلمة والاقامة سبع عشرة کلمة ثم عدھا ابو محذورہ تسع عشرة کلمة وسبع عشرة .

ابو محذورہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اذان کے انیس کلمات ہیں اور اقامت کے سترہ کلمات

ہیں پھر ابو محذورہ رضی اللہ عنہ نے اذان کے انیس اور اقامت کے سترہ کلموں کو ترتیب وار جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمائی تھی اسی طرح شمار کیا۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو محذورہ کو ان کے قول کے مطابق اذان کے انیس اور اقامت کے سترہ کلمات کی تعلیم دی تو انیس کا عدد اس صورت میں صحیح ہو سکتا ہے جب اذان کے شروع میں تکبیر چار بار کہے اور شہادت کے چار کلمات میں ترجیع کرے اسی طرح اقامت کے سترہ کلمے دو دو مرتبہ کہنے کی صورت میں صحیح ہو سکتے ہیں کیوں کہ انیس میں سے چار کلمے ترجیع کے نکال دیئے گئے اور دو کلمے ”قد قامت الصلوٰۃ“ کے زیادہ ہوئے تو سترہ ہو گئے حالانکہ اس کے برخلاف ثابت ہو چکا ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی اذان میں ترجیع نہیں ہے اور ان کی حدیث میں اقامت کے کلموں کو ایک ایک بار پڑھنا مذکور ہے پس حاصل یہ نکلا کہ ان میں سے ہر ایک صورت جائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(كذا قال علامة السندهی فی حاشیة علی النسائی: ۲ / ۴)

علامہ موصوف کی تقریر سے معلوم ہوا کہ ترجیع اور افراد اقامت جائز ہیں افراد اقامت کے متعلق بحث آگے آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ ہاں ترجیع کے متعلق دوسرے علماء حنفی کی بھی یہی رائے ہے کہ جائز ہے مگر قول مختار حنفیہ کا یہی ہے کہ ترک کیا جائے کیوں کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی اذان میں ترجیع نہیں ہے، اگر مسئلہ بدل جاتا اور ابو محذورہ کی تعلیم کردہ صورت مسنون ہوتی تو پھر لگاتار مسجد نبوی شریف میں سنت کیوں کر متروک ہو سکتی تھی۔ یہ تو ناممکن باتوں میں سے ہے اسی بناء پر امام احمد نے فرمایا جیسا کہ شرح النقاہیہ: ص ۶۰ پر مذکور ہے کہ ترجیع اور ترک ترجیع دونوں میں سے آخری امر ترک ترجیع ہے۔ ان سے سوال کیا گیا کہ کیا ابو محذورہ کی اذان فتح مکہ کے بعد نہیں انہوں نے جواب دیا کہ کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم واپس مدینہ کی طرف نہیں لوٹے پس بلال رضی اللہ عنہ کو عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی اذان پر بحال رکھا تو معلوم ہوتا ہے کہ اگرچہ ترجیع جائز ہے مگر سنت ترک ترجیع ہے بہر حال کلمات اذان کی تعداد جو اس حدیث میں ابو محذورہ نے بیان کی اسی کو امام شافعی نے اختیار کیا ہے اور تکبیر کی جو تعدد ابیان کی وہ مذہب حنفی کے موافق ہے اسی سے استدلال کرتے ہوئے حنفیہ کہتے ہیں کہ کلمات تکبیر کے سترہ ہیں۔

کیف الاذان

کیفیت اذان کے بیان میں

اخبرنا اسحق بن ابراہیم قال انبانا معاذ بن هشام قال حدثني ابي عن عامر الاحول عن مكحول عن عبد الله بن معيرز عن ابي محذورة قال علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم الاذان فقال الله اكبر الله اكبر الله اكبر الله اكبر اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان محمد رسول الله اشهد ان محمد رسول الله ثم يعود فيقول اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان محمد رسول الله

حدیث ہے ان کی حدیث ان الفاظ کے ساتھ ”اتخذموذنا لیاخذ علی اذانه اجراً“ نسائی میں آگے آرہی ہے اور اعتبار بعد والی حدیث کا ہوتا ہے لہذا حدیث ابن محذورہ حدیث عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ کی ناسخ کیسے ہو سکتی ہے اس کے علاوہ یہ بات بھی ہے کہ حدیث ابو محذورہ کئی احتمالات کی حامل ہے چنانچہ ممکن ہے کہ چاندی کا وہ تھیلا بطور اجرت اذان دیا ہو یا ہو سکتا ہے کہ تالیف قلب یعنی ابو محذورہ کی دلجوئی اور ایمان کو مضبوط کرنے کے لئے دیا ہو جیسے تالیف قلوب کے لئے دوسروں کو دیتے تھے بلکہ احتمال ثانی اقرب الاحتمالات ہے الغرض ان احتمالات کے ہوتے ہوئے اس حدیث سے اجرت اذان کے جواز پر استدلال نہیں کیا جاسکتا۔ (شرح السیوطی وحاشیة السنیدی: ۷۶/۲)

بہر حال متقدمین حضرات کا یہی قول ہے کہ امامت اور اذان وغیرہ پر اجرت نہ ٹھہرائیں اور اگر لوگ اپنی مرضی سے بقدر ضرورت دیدیا کریں تو حلال ہوگی لیکن متاخرین علماء نے جواز کا فتویٰ دیا ہے لوگوں کی ضرورت اور امور دیدیہ میں کوتاہی اور بے پرواہی کے پیش نظر تعلیم قرآن اور امامت وغیرہ پر جواز اجرت کا فتویٰ دیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (شرح النقایة: ۶۳/۱)

الاذان فی السفر

سفر میں اذان دینے کا بیان

اخبرنا ابراهیم بن الحسن قال حدثنا حجاج عن ابن جریج عن عثمان بن السائب قال اخبرنی ابی وام عبدالملک بن ابی محذورة عن ابی محذورة قال لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من حنين خرجت عاشر عشرة من اهل مكة نطلبهم فسمعناهم يؤذنون بالصلوة فقمنا نؤذن تستهزي بهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سمعت في هؤلاء تأذين انسان حسن الصوت فارسل الينا فاذن رجل رجل وكنت آخرهم فقال حين اذنت تعال فاجلسني بين يديه فسمح علي ناصيتي وبرك علي ثلاث مرات ثم قال اذهب فاذن عند البيت الحرام قلت كيف يا رسول الله فعلمني كما تؤذنون الان بها الله اكبر الله اكبر الله اكبر الله اكبر اشهدان لا اله الا الله اشهدان محمد رسول الله اشهدان محمد رسول الله حي على الصلوة حي على الصلوة حي على الفلاح حي على الفلاح الصلوة خير من النوم الصلوة خير من النوم في الاولى من الصبح قال وعلمني الاقامة مرتين الله اكبر الله اكبر الله اكبر اشهدان لا اله الا الله اشهدان لا اله الا الله اشهدان محمد رسول الله اشهدان محمد رسول الله حي على الصلوة حي على الصلوة حي على الفلاح حي على الفلاح قد قامت الصلوة الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله قال ابن جریج اخبرنی عثمان هذا الخبر كله عن ابیه وعن ام عبدالملک بن ابی محذورة انهما سمعا ذلك من ابی محذورة.

”سبھا جا رہا ہے وہ اقامت کے دو کلمہ یعنی ”قد قامت الصلوٰۃ قد قامت الصلوٰۃ“ سے متعلق ہے نیز بیہتی کہتے ہیں کہ ابو محذورہ اور ان کی اولاد کا ترجیح اذان اور افراد اقامت پر دوام رہا یہاں تک کہ اہل مصر کے ایام میں تغیر واقع ہو گیا۔ واللہ اعلم تو ان کا ترجیح اذان اور افراد اقامت پر دوام ایسی چیز ہے جو اس راوی کی روایت کو کمزور ٹھہراتی ہے جس میں اذان و اقامت کے تشبیہ یعنی دو دو بار کہنے کا ذکر آیا ہے۔ اس تاویل کا جواب علامہ ابن الترمکائی نے یہ دیا ہے کہ یہ تاویل مذکور باطل ہے اس کے باطل ہونے پر ابو محذورہ کی وہ حدیث جو پیچھے گر چکی ہے دلالت کرتی ہے کیوں کہ اس حدیث میں وہ خود کہتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے اقامت کے سترہ کلمہ کی تعلیم دی اور انہوں نے سترہ کلمہ گن دیئے لہذا یہ تاویل صریح نص کے خلاف ہونے کی وجہ سے ناقابل اعتبار ہے۔ نیز روح بن عبادۃ کی ابن جریج سے روایت میں انہوں نے اقامت کے تمام کلمات کو دو دو مرتبہ بیان کیا ہے جیسا کہ یہ روایت بیہتی میں عنوان ”باب من قال بثنیۃ الاقامت وترجیع الاذان“ کے تحت مذکور ہے اسی طرح نسائی نے بھی بواسطہ حجاج ابن جریج کی روایت نقل کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابو محذورہ کو اقامت کے سترہ کلمہ کی تعلیم دی اور سترہ کلمات ہر کلمہ کو دو دو بار کہنے کی صورت میں درست ہو سکتے ہیں اس حدیث کو حازمی نے حسن قرار دیا ہے لہذا حیرت کی بات یہ ہے کہ اس صراحت کے باوجود اس کا قائل ہونا کہ تشبیہ یعنی دو بار کہنے کا حکم صرف اقامت کے دو کلمے یعنی ”قد قامت الصلوٰۃ قد قامت الصلوٰۃ“ کی طرف راجع ہے کیوں کر صحیح ہوگا۔

دوسرے استدلال کا جواب یہ ہے کہ پہلی بات تو یہ ہے کہ ابو محذورہ اور ان کی اولاد کا ترجیح اذان اور افراد اقامت پر دوام ناقابل قبول ہے اور اس پر دوام کو اگر تسلیم بھی کر لیا جائے تو بہت سے بہت اس کا تقاضہ یہ ہے کہ ترجیح اذان اور افراد اقامت کو ترجیح دی جائے جس کے بیہتی قائل ہیں اس سے تکرار اور تشبیہ کی روایات کا ضعیف ہونا ہرگز لازم نہیں آتا جیسے بیہتی کے قول سے معلوم ہو رہا ہے کیوں کہ حقیقت یہ ہے کہ زیادہ راجح حدیث موجود ہونے کی وجہ سے کسی دوسری حدیث پر ترک عمل اس کے ضعیف ہونے کو لازم نہیں کرتا دیکھئے احادیث منسوخہ کے ناقولین اگر عادل اور قابل اعتماد ہوں تو ہم نے ان کی صحت کا حکم لگایا ہے حالانکہ ناخ موجود ہونے کی وجہ سے ان پر عمل نہیں کیا جاتا لہذا بیہتی کا قول مذکور ناقابل قبول ہے۔

(الجوہر النقی: ۱/۴۱۹)

اذان المنفردین فی السفر

سفر میں دو منفرد شخص کی اذان کا بیان

اخبرنا حاجب بن سلیمان عن وکیع عن سفیان عن خالد الحذاء عن ابی قلابۃ عن مالک بن الحویرث قال اتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم انا و ابن عم لی وقال مرۃ اخری انا وصاحب لی فقال اذا سافرتما فأذنا واقیما ولینومكما اکبر کما۔

حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں اور میرے چچا کا بیٹا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم سفر کرو تو اذان کہو اور تکبیر کہو اور تم میں سے جو بڑا ہو وہ امامت کرے۔

تشریح: حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ اور ان کا ساتھی جو چچا زاد بھائی تھا دونوں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت سے واپس جانے لگے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم سفر کرو اور نماز کا وقت آوے تو اذان کہو اور اقامت کہو اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ دونوں الگ الگ اذان کہیں اور الگ الگ اقامت کہیں بلکہ دونوں کو خطاب کیا اور مراد یہ کہ تم دونوں اذان کے ساتھ اور اقامت کے ساتھ نماز پڑھو اور اذان و اقامت تم میں سے ہر ایک کے لئے جائز ہے جو بھی اذان اور اقامت کہے گا وہ دونوں کے لئے کافی ہے اس میں امامت کی طرح بڑے کو چھوٹے پر ترجیح نہیں دی جائے گی اور دوسری بات یہ کہ دونوں کا ساتھ سفر کرنا کوئی ضروری تو نہ تھا لہذا ہر ایک کو حکم دیا گیا کہ جب بھی تم سفر کرے اذان و اقامت کہے اسی لئے امامت کے امر میں تشبیہ کا لفظ نہیں فرمایا بہر حال حدیث سے معلوم ہوا کہ مسافر اذان و اقامت دونوں کہے افضل یہی ہے کہ دونوں کہے اور اگر دونوں کو چھوڑ دیا تو مکروہ ہے کیوں کہ دونوں کا چھوڑ دینا حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی حدیث میں بیان کردہ حکم کے مخالف ہے اور صرف اقامت پر اکتفاء کیا تو جائز ہے اور جواز کا ثبوت اثر ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ہوتا ہے جس کو نافع نے روایت کیا ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سفر میں صرف اقامت پر اکتفاء کرتے سوائے فجر کی نماز کے کہ اس میں دونوں کہتے تھے اور یوں فرماتے کہ اذان تو اس امام کے لئے ہے جس کی طرف لوگ جمع ہو جائیں۔

(رواہ مالک، فتح القدیر: ۱/۸۷، عین الہدایہ: ۳۰۹، ۳۱۰، ملخصاً)

اور شاید یہ دونوں علم اور قرأت میں برابر تھے کیوں کہ دونوں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک ساتھ آئے تھے اور ایک ساتھ واپس لوٹے تھے اس لئے عمر میں بڑے کو امامت کے لئے فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ امامت کے لئے افضل شخص کو مقدم کرنا بہتر ہے۔

اجتزاء المرء باذان غیرہ فی الحضر

حضر میں آدمی کا غیر کی اذان پر اکتفاء کرنا

اخبرنی زیاد بن ایوب قال حدثنا اسماعیل قال حدثنا ایوب عن ابی قلابہ عن مالک ابن الحویرث قال اتینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ونحن شبہة متقاربون فاقمنا عنده عشرين لیلة وكان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رحيما رفيقا فظن ان قد اشتقنا الى اهلنا فسالنا عنم تر كناه من اهلنا فاخبرناه فقال ارجعوا النی اهلکم فأقیموا عندهم وعلوهم و مروهم واذا حضرت الصلوة فلیؤذن لکم احدکم ولیؤمکم اکبرکم.

حضرت مالک بن حورث رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہم جوان مساوی عمر کے تھے ہم حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیس رات ٹھہرے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بہت مہربان اور نرم سلوک کرنے والے تھے اس بناء پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خیال کیا کہ ہم اپنے گھر والوں سے ملنے کے خواہشمند ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے گھر والوں کے بارے میں جو ہم چھوڑ کر آئے ہیں دریافت فرمایا ہم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بتا دیا پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اپنے گھر والوں کے پاس لوٹ جاؤ اور ان کے یہاں سکونت اختیار کرو اور دین کی تعلیم دو اور امر بالمعروف کرو اور جب نماز کا وقت آجائے تو تم میں سے کوئی ایک اذان دے اور امامت وہ شخص کرے جو تم میں سے بڑا ہو۔

اخبرنی ابراہیم بن یعقوب قال حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن ابى قلابة عن عمرو بن سلمة فقال لى ابو قلابة هو حى افلا تلقاه قال ايوب فلقيته فسالته فقال لما كان وقعة الفتح بادر كل قوم باسلامهم فذهب ابى باسلام اهل حواننا فلما قدم استقبلنا ه فقال جنتكم والله من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حقا فقال صلوا صلاة كذا فى حين كذا وصلاة كذا فى حين كذا فاذا حضرت الصلوة فليؤذن لكم احدكم وليؤمكم اكثركم قرانا.

ایوب نے ابی قلابہ سے انہوں نے عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے ایوب کہتے ہیں کہ مجھ سے ابی قلابہ نے کہا کہ عمرو بن سلمہ زندہ ہیں کیا تم ان سے ملاقات نہیں کرتے، ایوب کہتے ہیں میں نے ان سے ملاقات کی تو عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جب فتح مکہ کا واقعہ ہوا تو ہر ایک قوم ایک دوسرے سے پہلے مسلمان ہونے کے لئے سبقت کرنے لگی اور ہمارے لوگ بھی میرے والد کی قیادت میں مسلمان ہونے کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے میرے والد جب واپس آئے تو ہم نے ان کا استقبال کیا میرے والد نے کہا خدا کی قسم میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے تمہارے لئے امر حق لے کر آیا ہوں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فلائی نماز فلاں وقت میں اس طرح پڑھو اور فلائی نماز فلاں وقت میں اس طرح پڑھو اور جب نماز کا وقت ہو جائے تو چاہئے کہ تم میں سے کوئی ایک شخص اذان کہے اور امامت وہ شخص کرے جو تم میں سے قرآن بہت زیادہ پڑھا ہو اور ہو۔

المؤذنان للمسجد الواحد

ایک مسجد کے واسطے دو مؤذن کا بیان

اخبرنا قتيبة عن مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان بلالا ومؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى ينادى ابن ام مكتوم .

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک بلال رضی اللہ عنہ رات سے اذان دیتا ہے تم کھاؤ اور پیو یہاں تک کہ ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ اذان دے۔

اخبرنا قتيبة قال حدثنا الليث عن ابن شهاب عن سالم عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى تسمعوا تاذين ابن ام مكتوم.

سالم اپنے والد ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک بلال رضی اللہ عنہ رات سے اذان دیتا ہے تم کھاؤ اور پیو یہاں تک کہ ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کی اذان سنو۔

تشریح: حضرت بلال اور ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہما جن کا نام عبد اللہ بن قیس اور بقول اکثر علماء کے عمرو بن قیس تھا دونوں مسجد نبوی کے مؤذن تھے اور ام مکتوم کا نام عاتکہ بنت عبد اللہ بن عکثہ تھا اور مخزومیہ تھی مکتوم کے معنی ہیں چھپا ہوا دونوں آنکھ کی روشنی ختم ہو گئی تھی اس لئے مکتوم نام رکھا گیا ان کو تیرہ مرتبہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد کے لئے تشریف لے جاتے وقت مدینہ پر خلیفہ مقرر کیا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں قادیسیہ کی لڑائی میں شہید ہوئے۔ (کما فی العینی)

وقت سے پہلے اذان جائز نہیں اس پر سب کا اتفاق ہے مگر صبح کی اذان کے وقت میں اختلاف ہے امام یوسف اور امام شافعی رحمہما اللہ فجر کے واسطے اخیر آدھی رات میں اذان کو جائز کہتے ہیں اور یہی قول امام مالک و امام احمد رحمہما اللہ کا ہے ان کا استدلال حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی اس حدیث سے ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ رات سے اذان دیتا ہے تم کھاؤ پیو یہاں تک کہ ابن ام مکتوم اذان دے۔ امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک وقت سے پہلے اذان جائز نہیں ہے ان دونوں حضرات کے مسلک کی تائید بیہی کی روایت سے ہوتی ہے اس میں آیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے بلال! اذان مت دے یہاں تک کہ فجر طلوع ہو جائے۔ شیخ تقی الدین نے کتاب امام میں لکھا ہے کہ اس حدیث کی اسناد کے تمام راوی معتبر ہیں نیز حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے بھی مسلک حنفی کی تائید ہوتی ہے وہ فرماتی ہیں کہ جب مؤذن فجر کی اذان دیتا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر دو رکعت سنت فجر پڑھتے پھر مسجد کو جاتے اور یہ وقت کھانا پینا حرام ہونے کا تھا اور مؤذن اذان نہیں دیتا حتیٰ کہ صبح ہو جائے۔ (رواہ الطحاوی)

نیز ابن ابی شیبہ نے مصنف میں جریر سے وہ منصور وہ ابی اسحاق سے وہ اسود سے وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ مؤذن اذان نہیں دیتا یہاں تک کہ فجر روشن ہو جائے اس کی اسناد صحیح ہے۔

نیز حافظ ابن عبد البر نے التمهید میں ابراہیم تاجی سے روایت کی ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی یہ شان تھی کہ جب کوئی مؤذن رات میں اذان دے دیتا تو اس سے کہتے اللہ تعالیٰ سے ڈرا اور اپنی اذان کا اعادہ کر۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ بات صحابہ رضی اللہ عنہم کے دور میں ظاہر تھی کہ وقت سے پہلے اذان پر انکار کرتے تھے۔ نیز ابوداؤد نے حماد بن سلمہ سے وہ ایوب سے وہ نافع سے وہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ بلال رضی اللہ عنہ نے فجر طلوع ہونے سے پہلے اذان دیدی تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حکم دیا کہ تین دفعہ اعلان کرے اے لوگوں خبردار ہو جاؤ کہ یہ بندہ سو گیا تھا۔ غرض کہ ان روایات سے بھی امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے قول کی تائید ہوتی ہے کہ وقت سے پہلے اذان دینے کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔

اب رہا اس حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما کا جواب جس سے امام ابو یوسف اور امام شافعی وغیرہ نے اپنے مسلک مذکور پر استدلال کیا تو اس کا جواب ملا علی قاری نے مرقات: ۲/۵۷ پر ابن دقیق العید کے حوالہ سے اور دوسرے شارحین نے ابن قطان کے حوالہ سے یہ نقل کیا ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں جو ارشاد فرمایا کہ بلال رضی اللہ عنہ رات سے اذان دیتا ہے اس سے اذان فجر مراد نہیں بلکہ اذان تسخیر یعنی سحری کی اذان جو رمضان کے لئے تھی وہ مراد ہے دلیل اس کی اگلا جملہ ”کلوا واشربوا“ ہے کہ کھاؤ پیو یہاں تک کہ ابن مکتوم اذان دے اور دوسری حدیث میں ہے کہ اذان بلال تم کو تمہاری سحری سے مانع نہ ہو کھاتے پیتے رہو کیوں کہ بلال رات سے اذان دیتا ہے یہاں تک کہ ابن ام مکتوم اذان دے تب سحری سے باز رہو۔

حضرت علامہ انور شاہ کشمیری نے بھی حدیث ابن عمر کا وہی جواب دیا ہے جو ابن دقیق العید وغیرہ نے دیا ہے اس کو آپ نے امام شیبانی کی کتاب الحج سے نقل کیا ہے اور فرمایا کہ اس جواب کو مبسوط اور بدائع وغیرہما میں بھی نقل کیا ہے کہ فجر سے پہلے اذان اول تسخیر کے لئے تھی۔ (معارف السنن: ۲/۲۱۶ ملخصاً)

اس جواب کو ابن ہمام اور ابن نجیم نے بھی نقل کیا ہے مزید برآں انہوں نے فرمایا یہ کہ اذان بلال کو تذکیر اور تنبیہ پر محمول کریں گے جس کی تفصیل یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کے دو گروہ تھے ایک تو اول نصف شب میں تہجد پڑھتے اور دوسرے آخری شب میں اور دونوں میں فصل کر دینے والی اذان بلال تھی اس پر بخاری و مسلم کی حدیث دلالت کر رہی ہے کہ بلال رضی اللہ عنہ کی اذان سے تم دھوکے میں نہ پڑو کہ وہ رات سے اذان دیتا ہے تاکہ تمہارے قائم کو لوٹا دے اور نائم کو جگادے یعنی جو لوگ نماز میں مشغول تھے وہ تھوڑی دیر آرام کر لیں اور جو سوتے تھے وہ بیدار ہو کر تہجد پڑھ لیں۔

(فتح القدیر: ۱/۱۴۴، بحر الرائق: ۱/۲۴۴)

هل يؤذن جميعا او فرادی

کیا دونوں اکٹھے اذان کہیں گے یا الگ الگ

اخبرنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا حفص عن عبد الله عن القاسم عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اذن بلال فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن ام مكتوم قالت ولم يكن بينهما الا ان ينزل هذا ويصعد هذا.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب بلال اذان دے تو تم کھاتے پیتے رہو یہاں تک کہ ابن ام مکتوم اذان دے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ دونوں کی اذان میں صرف اس قدر فاصلہ ہوتا کہ یہ اترتے اور وہ چڑھ جاتے۔

اخبرنا يعقوب بن ابراهيم عن هشيم قال انبانا منصور عن خبيب بن عبد الرحمن عن عمته انيسة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اذن ابن ام مكتوم فكلوا واشربوا واذا اذن بلال فلاتاكلوا

ولا تشریوا.

حضرت امیہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب ابن ام مکتوم اذان دے تو تم کھاؤ اور پیو اور جب بلال اذان دے تو مت کھاؤ اور مت پیو۔

تشریح: عنوان کے تحت کی حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت بلال اور ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہما دونوں اکٹھے اذان نہیں دیتے تھے بلکہ علیحدہ علیحدہ اذان دیتے تھے اور دونوں کی اذان کے درمیان عروج و نزول کی مقدار کا فاصلہ ہوتا تھا اس سے تحدید مراد نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ دونوں اذان کے درمیان تھوڑے وقت کا فاصلہ ہوتا تھا یہی توضیح علامہ سندھی نے فرمائی۔ دوسری حدیث پہلی حدیث کے برعکس ہے کیوں کہ پہلی حدیث میں آیا ہے کہ جب بلال رضی اللہ عنہ اذان دے تو تم کھانا پینا بند نہ کرو کھاتے پیتے رہو یہاں تک کہ ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ اذان دے اور دوسری حدیث میں آیا کہ جب ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ اذان دے تو تم کھاؤ پیو اور جب بلال رضی اللہ عنہ اذان دے تو مت کھاؤ اور مت پیو بظاہر تعارض ہے اس کا جواب علماء نے یہ دیا ہے کہ دونوں واقعات کا تعلق دو مختلف زمانوں سے ہے کہ اس رمضان میں رات والی اذان کی باری بلال رضی اللہ عنہ کی تھی اور اذان صبح کی باری ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کی تھی دوسرے رمضان میں اس کے برعکس واقعہ ہوا تو حدیث امیہ رضی اللہ عنہا میں دوسرے رمضان کے واقعہ کا بیان ہے کہ اس میں رات کی باری ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کی تھی اس تاویل سے موافقت ہو جاتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

بہر حال عنوان کے تحت کی حدیثوں سے دو اذانوں کا ثبوت تو ہو رہا ہے مگر اس سے وقت سے پہلے اذان کے جواز پر استدلال صحیح نہیں کیوں کہ ایک ہی اذان پر اکتفاء نہیں کیا گیا اور اگر ایک اذان کافی ہوتی تو پھر دوسری اذان کیوں دیدی گئی لہذا سوائے اس کے اور کوئی صورت نہیں کہ اذان اول تسخیر اور تنبیہ کے لئے تھی۔ تعجب ہے امام شافعیؒ اور امام ابو یوسفؒ وغیرہما پر کہ اتنے بڑے جلیل القدر ائمہ ہونے کے باوجود ایک ایسے مسئلے پر یعنی وقت سے پہلے اذان فجر کے جواز پر جس کا ماخذ ہی واضح نہیں کیسے اتفاق کر لیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (معارف السنن: ۲/۲۲۱)

الاذان فی غیر وقت الصلوٰۃ

غیر وقت نماز میں اذان دینے کا بیان

اخبرنا اسحق بن ابراہیم قال انبانا المعتمر بن سلیمان عن ابیہ عن ابی عثمان عن ابن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان بلااً یؤذن بلیل لیوقظ نائمکم ولیرجع قائمکم ولیس ان یقول ہلکذا یعنی فی الصبح.

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیشک بلال رات سے اذان دیتا ہے تاکہ سونے والوں کو جگا دے اور تہجد پڑھنے والوں کو رجوع کرادے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی اذان نماز کے لئے نہ تھی ورنہ اسی اذان پر اکتفاء کیا جاتا اور حضرت ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ اذان نہ کہتے اور اس بات کی از خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رہنمائی فرمائی کیوں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بلال رات سے اذان دیتا ہے تاکہ سونے والوں کو جگادے اور تہجد پڑھنے والوں کو بستر استراحت کی طرف لوٹادے تو بظاہر اس حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اذان بلال تذکیر اور تنبیہ کے لئے تھی جس کی تفصیل ماسبق گذر چکی ہے اس پر حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ ”لایمنعن احدکم من سحورکم اذان بلال فانہ یؤذن لیوقظ الخ“ دلالت کر رہی ہے کیوں کہ ارشاد مبارک ”لایمنع احدکم من سحورکم الخ“ سے معلوم ہوا کہ اذان بلال سحری سے مانع نہیں تھی تو اس سے واضح ہو گیا کہ بلال کی اذان نماز فجر کے لئے نہ تھی نیز حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ میں اذان ثانی کا ذکر نہیں لیکن حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں تعدد اذان کا ذکر ہے لہذا اس کو بھی تعدد پر محمول کریں گے۔

خلاصہ یہ کہ اذان بلال اذان تسخیر پر محمول کریں جیسا کہ ابن دقیق العید اور ابن القطان کا قول ہے کہ اذان بلال رمضان میں سحری کے لئے ہوتی تھی یا یہ کہ تذکیر تنبیہ پر محمول کریں بہر صورت ہم اس کے مسنون ہونے کے قائل نہیں نہ سحری کے لئے اور نہ تہجد کے لئے کیوں کہ خلفاء راشدین کے زمانہ میں اس پر عمل چھوڑ دیا گیا وہ اذان قبل الفجر عارضی اور اتفاقیہ تھی اس پر طحاوی کی روایت دلالت کر رہی ہے امام طحاوی نے ابراہیم سے روایت کی کہ ابراہیم نے کہا کہ ہم نے علقمہ کو رخصت کیا جبکہ وہ مکہ جا رہے تھے وہ رات کو نکلے تو کسی مؤذن کی آواز سنی جو رات کو اذان دے رہا تھا علقمہ نے کہا کہ بلاشبہ اس شخص نے اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کی مخالفت کی اگر سو یا رہتا پھر طلوع فجر کے بعد اذان دیتا تو اس کے لئے بہت اچھا ہوتا اس کو نقل کرنے کے بعد امام طحاوی فرماتے ہیں کہ علقمہ نے بتلادیا کہ طلوع فجر سے پہلے اذان دینا اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے خلاف ہے۔

(لامع الدراری: ۱/۲۴۱)

وقت اذان الصبح

اذان صبح کا وقت

اخیرنا اسحق بن ابراہیم قال حدثنا یزید قال حدثنا حمید عن انس ان سائلا سال رسول الله صلی الله علیہ وسلم عن وقت الصبح فامر رسول الله صلی الله علیہ وسلم بلالا فاذن حين طلع الفجر فلما كان من الغدا خر الفجر حتی اسفر ثم امره فاقام فصلى ثم قال هذا وقت الصلوة.

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک سائل نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز صبح کا وقت پوچھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال کو حکم دیا بلال رضی اللہ عنہ نے اذان دی جبکہ فجر طلوع ہوئی پھر جب دوسرا دن ہوا تو اسفار تک فجر کو مؤخر کیا پھر بلال کو حکم دیا بلال رضی اللہ عنہ نے اقامت کہی پھر نماز پڑھی پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ نماز کا وقت ہے۔

کیف یصنع المؤذن فی اذانه

مؤذن اپنی اذان میں کس طرح کرے

اخبرنا محمود بن غیلان قال حدثنا وکیع قال حدثنا سفیان عن عون بن ابی جحيفة عن ابیه قال اتیت النبی صلی الله علیه وسلم فخرج بلال فأذن فجعل یقول فی اذانه هکذا ینحرف یمینا وشمالاً . حضرت ابی جحیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا حضرت بلال رضی اللہ عنہ نکلے پس اذان دیدی وہ اپنی اذان میں اس طرح دائیں اور بائیں طرف چہرہ پھیرتے تھے۔

تشریح: قول کا اطلاق فعل پر ہونا واضح بات ہے یہاں قول کا اطلاق فعل پر کیا گیا ہے لہذا ”فجعل یقول“ کے معنی کے ”فجعل یفعل“ کے ہیں اور جملہ ”ینحرف یمینا وشمالاً“ سابقہ جملہ ”فجعل یقول“ کا بیان ہے کہ جب حضرت بلال رضی اللہ عنہ ”حی علی الصلوٰۃ“ اور ”حی علی الفلاح“ پر پہنچے تو ان دونوں کے کہنے کو اپنا چہرہ دائیں اور بائیں طرف پھیرتے تاکہ دونوں طرف والوں کو آواز پہنچے۔ (ہامش النسائی للعلامة السندهی: ۱۲/۲)

بہر حال ”حی علی الصلوٰۃ“ اور ”حی علی الفلاح“ کے وقت دائیں اور بائیں طرف چہرہ کا پھیرنا سنت اذان ہے لہذا اتہانماز پڑھے یا جماعت کے ساتھ اس سنت کو نہ چھوڑے یہی صحیح ہے حتیٰ کہ مشائخ نے لکھا ہے کہ جو شخص پیدا شدہ بچہ کے کان میں اذان دے وہ بھی ان دونوں کلمات پر اپنا چہرہ پھیرے مگر دونوں قدم اپنی جگہ جمے رہیں کیوں کہ دارقطنی نے بواسطہ سوید بن غفله حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہمیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ جب ہم اذان اور اقامت کہیں تو دونوں قدم کو ان کی جگہ سے نہ ہٹائیں۔ (بحر الرائق: ۱/۲۷۲)

اب رہا یہ سوال کہ اقامت میں بھی ”حی علی الصلوٰۃ“ اور ”حی علی الفلاح“ کے وقت میں دائیں اور بائیں چہرہ پھیرے یا نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ اقامت تعداد کلمات اور ترتیب کلمات اور فرائض کے لئے سنت ہونے میں مثل اذان کے ہے مگر چند چیزوں میں اذان جیسی نہیں جیسے اذان میں مستحب یہ ہے کہ اپنی دونوں انگلیاں کانوں کے اندر رکھے اور اقامت میں قول مختار کے مطابق ایسا کرنے کا حکم نہیں ہے اسی طرح اقامت میں تحویل نہیں ہے اسی طرح اقامت میں ”الصلوٰۃ خیر من النوم“ کے اضافہ کی اجازت نہیں ہے۔ (کذا قال العلامة محمد اعزاز علی رحمہ اللہ تعالیٰ، شرح النقایة: ۱/۶۱)

رفع الصوت بالاذان

بلند آواز کے ساتھ اذان دینے کا حکم دینا

اخبرنا محمد بن سلمة قال انبانا ابن القاسم عن مالک قال حدثنی عبدالرحمن بن عبداللہ ابن

عبدالرحمن بن ابی صعصعة الانصاری المازنی عن ابیہ انه اخبرہ ان ابوسعید الخدری قال له انی اراک تحب الغنم والبادیة فاذا کنت فی غنمک اوبادیتک فاذنت بالصلوة فارفع صوتک انه لا یسمع مدی صوت المؤذن جن ولا انس ولا شیئی الا شهد له یوم القیامة قال ابوسعید سمته من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم .

عبدالرحمن اپنے والد عبداللہ سے روایت کرتے ہیں کہ عبداللہ نے عبدالرحمن کو اس بات کی خبر دی کہ ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے عبداللہ سے کہا کہ بیشک میں تمہیں دیکھتا ہوں کہ بکری اور جنگل میں رہنے کو پسند کرتے ہو جب تم اپنی بکری کے ساتھ جنگل میں رہو اور نماز کے واسطے اذان دو تو اپنی آواز بلند کرو کیوں کہ مؤذن کی انتہائے آواز نہیں سنتے جن اور نہ آدمی اور نہ کوئی چیز مگر قیامت کے دن اس کے واسطے گواہی دیں گے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا۔

اخبرنا اسماعیل بن مسعود و محمد بن عبدالاعلیٰ قالا حدثنا یزید یعنی ابن زریع قال حدثنا شعبة عن موسی بن ابی عثمان عن ابی یحییٰ عن ابی ہریرة سمعه من فم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول المؤذن یغفر له بمد صوتہ ویشهد له کل رطب ویابس .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منہ (زبان مبارک) سے فرماتے ہوئے سنا کہ مؤذن کی مغفرت بقدر اس کی آواز کے کی جاتی ہے اور ہر تر اور خشک چیزیں اس کے لئے گواہی دیتی ہیں۔

اخبرنا محمد بن المثنیٰ قال حدثنا معاذ بن ہشام قال حدثنی ابی عن قتادہ عن ابی اسحق الکوفی عن البراء بن عازب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ وملائکتہ یصلون علی الصنف المقدم والمؤذن یغفر له بمد صوتہ ویصدقہ من سمعه من رطب ویابس وله مثل اجر من صلی معہ .

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ اور اس کے فرشتے اگلی صف پر رحمت بھیجتے ہیں اور مؤذن کی بقدر آواز اس کے مغفرت کی جاتی ہے اور اس کی تصدیق کرتی ہیں تر اور خشک اور جو بھی چیز اس کی آواز سنتی ہیں اور جتنے لوگ اس کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں ان کے برابر ثواب ملتا ہے۔

تشریح: اذان کا مقصود اعلام ہے آواز جتنی زیادہ بلند ہوگی اعلام بھی اتنا بلند ہوگا اور انعام بھی اس کے مطابق ملے گا انعام کیا ملے گا اس کے متعلق حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ارشاد مبارک ”لا یسمع مدی صوت المؤذن الخ“ سنا پہلے تو ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے عبداللہ بن عبدالرحمن کو خوب بلند آواز کے ساتھ اذان دینے کی ترغیب دی پھر اس پر جو انعام مرتب ہوگا اس کو ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالہ سے بیان کیا۔ لفظ مدی میم کے زبر کے ساتھ ہے جس کا معنی انتہاء یہاں مؤذن کی آواز کی آخری حد مراد ہے۔ اگلی روایت میں ”بمد صوتہ“ کا لفظ آیا ہے جس کا معنی ہے منہجائے آواز تو ارشاد مذکور کا مطلب یہ ہے کہ جنات و انسان اور جو بھی چیز مؤذن کی انتہائے آواز کو سنے وہ قیامت کے دن مؤذن کے

واسطے گواہی دیں گے تو لفظ مدی کے ذکر سے یہ بات معلوم ہوئی کہ مؤذن کی انتہائے آواز جس کی حیثیت بھنک سے زیادہ نہیں جب وہ کان میں پہنچے تو جنات اور انسان وغیرہ گواہی دیں گے تو جو اذان کی صاف آواز قریب سے سنیں گے وہ بدرجہ اولیٰ گواہی دیں گے اس میں ترغیب دی ہے مؤذن کو آواز بلند کرنے پر تاکہ اس کے گواہ بہت سے ہوں اور حدیث میں بیان کردہ شہادت مؤذن کی عظمت و شرافت اور بلندی درجہ کے اظہار کے واسطے ہے ورنہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کا علم رکھنے والا ہے۔ دوسری اور تیسری حدیث میں آیا ہے کہ بقدر مدصوت یعنی آواز کو بقدر طاقت بلند کرنے اور پھیلانے کے مؤذن کی مغفرت کی جاتی ہے اور ہر رب و اور یابس، رب و چیز جس میں بڑھنے کی قوت ہو جیسے آدمی نباتات وغیرہ اور یابس سے مراد وہ چیز جس میں بڑھنے کی قوت نہ ہو جیسے پتھر اور پہاڑ وغیرہ غرض کہ ہر تر اور خشک چیز مؤذن کے لئے گواہی دیتی ہے اور اس کی تصدیق کرتی ہے اب مؤذن جس قدر آواز بلند کرتا ہے مغفرت بھی اسی قدر ہوتی ہے اگر اپنی بھر پور طاقت سے آواز انتہائی مسافت کو پہنچاتا ہے تو مغفرت بھی مکمل پاتا ہے اور اگر آواز اس کی تھوڑی مسافت تک پہنچتی ہے تو موافق اس کے مغفرت ہوتی ہے بعض حضرات نے کہا کہ اگر گناہ کا جسم فرض کیا جاوے اور اتنے ہوں کہ مقام اذان اور جہاں تک اذان کی آواز پہنچتی ہے کے درمیانی خلاء کو بھر دیں تو سب بخشے جاتے ہیں بہر حال بقدر مدصوت مغفرت کئے جانے کے یہی دو معنی شارحین نے بیان کئے ہیں۔

(کذا فی حاشیة النسائی: ۲/۱۲، ۱۳. مظاہر حق)

التثویب فی اذان الفجر

فجر کی اذان میں تثویب کا بیان

اخبرنا سوید بن نصر قال انبانا عبد الله عن سفیان عن ابی جعفر عن ابی سلمان عن ابی محذورة قال كنت اؤذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكنت اقول في اذان الفجر الاول حي على الفلاح الصلاة خير من النوم الصلاة خير من النوم الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله.

حضرت ابو محذوره رضي الله عنه سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے واسطے اذان دیتا تھا اور میں فجر کی اذان میں کہتا تھا ”حي على الفلاح الصلاة خير من النوم الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله“۔

اخبرنا عمرو بن علي قال حدثنا يحيى وعبد الرحمن قالوا حدثنا سفیان بهذا الاسناد نحوه قال ابو عبد الرحمن وليس بابي جعفر القراء.

عمرو بن علی کہتے ہیں کہ ہم سے یحییٰ اور عبد الرحمن نے حدیث بیان کی وہ دونوں کہتے ہیں کہ ہم سے بھی سفیان نے اسی اسناد کے ساتھ مثل اس حدیث کے بیان کیا۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ابو محذوره رضي الله عنه نبی کریم ﷺ کے واسطے اذان کہتے تھے اذان کب کہتے

تھے اس کا حدیث میں کوئی ذکر نہیں علامہ سندھی نے لکھا ہے کہ شاید نبی کریم ﷺ کے لئے جیزہ الوداع کے دنوں میں اذان کہی ہو گی یا کسی اور وقت میں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

تشویب کے معنی یہ ہیں کہ خبردار کرنے کے بعد پھر خبردار کرنے کی طرف عود کرنا اور مؤذن کا قول ”الصلوة خیر من النوم“ کہ نماز نیند سے بہتر ہے اس مفہوم سے خالی نہیں اس لئے اس کو تشویب سے تعبیر کیا گیا۔ (ہامش النسائی: ۱۳/۲)

در اصل تشویب کا لفظ اقامت پر بھی بولا جاتا ہے اور فجر کی اذان میں مؤذن کے قول ”الصلوة خیر من النوم“ پر بھی بولا جاتا ہے اور ان دونوں میں سے ہر ایک کو تشویب قدیم کہتے ہیں جو نبی کریم ﷺ کے وقت سے اب تک ثابت ہے اور زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ فجر کی اذان میں ”الصلوة خیر من النوم“ کی زیادتی داخل اذان تھی اور حدیث کا لفظ بھی ”اجعله فی اذانک“ اس کو اپنی اذان میں شامل کر دے داخل اذان ہونے پر دلیل ہے۔

بہر حال جب وہ حضور ﷺ کے حکم سے داخل کیا گیا تو یہی بات نہیں جو دین کے خلاف ہو بلکہ مشروع ہے اور ہمارے نزدیک فجر کی اذان میں اس کی زیادتی سنت ہے، اور امام طحاوی نے واضح کیا ہے کہ یہ تشویب مذکور ہمارے ائمہ ثلاثہ کا مسلک ہے اور امام مالک و شافعی اور امام احمد رحمہم اللہ وغیر ہم کا بھی یہی مذہب ہے اور سنت ہونے پر حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث دلالت کر رہی ہے اس میں آیا ہے ”من السنة اذا قال المؤذن فی اذان الفجر حی الفلاح قال الصلوة خیر من النوم“ کہ فجر کی اذان میں حی علی الفلاح کے بعد الصلوة خیر من النوم کہنا سنت ہے۔ اس کو ابن خزیمہ و دارقطنی اور بیہقی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے اور ابن السکن نے اس کو صحیح کہا ”کما فی التلخیص: ۷۵) مزید تفصیلات شروحات ہدایہ اور معارف السنن لعلا مۃ النورؒ میں ۳۰۳/۲ سے تا آخر دیکھ لیجئے۔

قال ابو عبد الرحمن و لیس بانی جعفر الفراء امام نسائی کہتے ہیں کہ اس حدیث باب کاراوی ابو جعفر جس سے سفیان نے روایت کی وہ ابو جعفر الفراء نہیں بلکہ وہ ابو جعفر محمد بن ابراہیم بن مسلم بن مہران بن الحثلی ہیں جو مسجد العریان کے مؤذن تھے ابن معین وغیرہ نے ان کی توثیق کی ہے۔

آخر الاذان

اذان کے آخری کلمات کا بیان

اخبرنا محمد بن معدان بن عیسیٰ قال حدثنا الحسن بن اعین قال حدثنا زهير قال حدثنا الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن بلال قال آخر الاذان الله اكبر لا اله الا الله.

اسود نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا آخری کلمات اذان کے ”الله اكبر الله اكبر“ اللہ سب سے بڑا ہے اللہ سب سے بڑا ہے ”لا اله الا الله“ (اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں) ہے۔

اخبرنا سويد قال ابانا عبد الله عن سفیان عن منصور عن ابراهيم عن الاسود قال كان آخر اذان بلال الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله.
ابراهيم اسود سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا کہ بلال کی اذان کے آخری کلمات ”اللہ اکبر اللہ اکبر لا اله الا اللہ“ ہیں۔

اخبرنا سويد قال ابانا عبد الله عن سفیان عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود مثل ذلك.
اعمش نے بھی بواضع ابراہیم اسود مثل حدیث منصور کے روایت کی ہے۔

اخبرنا سويد قال حدثنا عبد الله عن يونس بن ابى اسحق عن محارب بن دثار قال حدثنى الاسود ابن يزيد عن ابى محذورة ان آخر الأذان لا اله الا الله.
محارب بن دثار کہتے ہیں کہ مجھ سے اسود بن یزید نے ابی محذورہ کے واسطے سے حدیث بیان کی کہ اذان کا آخری کلمہ لا اله الا اللہ ہے۔

تشریح: حضرات محدثین نے اذان کے آخری کلموں کو نہایت اہتمام کے ساتھ قلم بند کیا ہے تاکہ شروع اذان پر قیاس کر کے آخر میں بھی تکبیر چار بار مسنون ہونے کا وہم پیدا نہ ہو یا اذان کے اکثر کلمات پر قیاس کر کے توحید کے کلمہ یعنی لا اله الا اللہ کو دو بار کہنے کا وہم پیدا نہ ہو اور شاید معنی توحید کی موافقت کے لئے اذان میں کلمہ توحید کو ایک بار کہنے کی تعلیم دی گئی ہے۔
(کذا فى هامش النسائى لعلامة السندهى: ۱۵/۲)

الاذان فى التخلف عن شهود الجماعة فى الليلة المطيرة

بارش والی رات میں جماعت میں حاضر نہ ہونے کا اعلان کرنا

اخبرنا قتيبة قال حدثنا سفیان عن عمرو بن دينار عن عمرو بن اوس يقول ابانا رجل من ثقف انه سمع منادى النبى صلى الله عليه وسلم يعنى فى ليلة مطيرة فى السفر يقول حى على الصلوة حى على الفلاح صلوا فى رحالكم.

عمرو بن دينار نے عمرو بن اوس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ عمرو بن اوس کہتے ہیں کہ ہم سے ایک ثقفی شخص نے بیان کیا ہے کہ انہوں نے سفر میں بارش والی رات میں نبی کریم ﷺ کے منادی سے یہ اعلان کرتے سنا ”حی علی الصلوة حی علی الفلاح“ تم اپنی منزلوں میں نماز پڑھو۔

اخبرنا قتيبة عن مالك عن نافع ان ابن عمر اذن بالصلوة فى ليلة ذات برد وريح فقال الاصلوا فى الرحال فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر المؤذن اذا كانت ليلة باردة ذات مطر يقول الاصلوا

فی الرحال.

نافع سے روایت ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے سردی اور ہوا کی رات میں اذان دی اس کے بعد کہا خبردار اپنے ٹھکانوں میں نماز پڑھو اس لئے بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مؤذن کو حکم دیتے تھے جبکہ رات ٹھنڈی اور بارش والی ہوتی کہ یوں اعلان کرے کہ خبردار اپنی منزلوں میں نماز پڑھو۔

تشریح: جو لوگ بلا حرج مسجد میں آسکتے ہیں ان پر جماعت واجب ہے لیکن اگر تیز و تند ہوا ہو یا بارش وغیرہ کا عذر ہو تو جماعت کا وجوب نہیں رہتا بلکہ ایسے حالات میں شریعت نے اپنے اپنے گھروں میں نماز پڑھنے کی اجازت دی ہے چنانچہ اس حدیث میں آیا ہے کہ سفر میں ایک رات کو بارش ہو رہی تھی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے لوگوں کو آگاہ کرنے کے لئے اذان کے بعد پھر ”حسی علی الصلوة“ نماز کو آؤ ”حسی علی الفلاح“ کامیابی کی طرف توجہ کرو ”صلوا فی رحالکم“ اپنی منزلوں میں نماز پڑھو کی آواز لگائی دونوں اعلان میں کوئی تضاد نہیں۔

پہلے ”حسی علی الصلوة“ و ”حسی علی الفلاح“ کے اعلان میں بتلا دیا کہ نماز باجماعت عزیمت ہے اور اس میں ثواب کثیر ہے تاکہ جو لوگ جماعت میں شریک ہونا چاہیں وہ اس سے باز نہ رہیں۔ پھر دوسرے اعلان ”صلوا فی رحالکم“ سے عذر کی حالت میں ترک جماعت کی اجازت بتلا دی گئی۔

دوسری حدیث میں آیا ہے کہ تیز ہوا اور سردی کی رات میں ابن عمر رضی اللہ عنہما نے آواز لگائی ”الاصلوا فی الرحال“ خبردار اپنے گھروں میں نماز پڑھو کیوں کہ ایسے عذر سے اپنے ٹھکانوں میں نماز پڑھنے کی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دی ہے ظاہر تو یہی ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے پہلے اذان دی اور اذان سے فارغ ہونے کے بعد اعلان کیا ”الاصلوا فی الرحال“ بہر حال ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ تیز تند ہوا اور سخت بارش وغیرہ کے عذر سے اگر مسجد میں پہنچ نہ سکے تو کوئی حرج نہیں ایسی صورت میں ترک جماعت کی اجازت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (کذا فی هامش النسائی لعلامة السندهی: ۱۵/۲)

اور حدیث میں سفر کی قید اترازی نہیں واقعی ہے۔

الاذان لمن یجمع بین الصلوتین فی وقت الاولیٰ منہما

جو شخص دو نمازوں کے درمیان جمع کرے ان میں سے پہلی نماز کے وقت اذان دینے کا بیان

اخبرنا ابراہیم بن ہارون قال حدثنا حاتم بن اسماعیل قال انابنا جعفر بن محمد عن ابیہ ان جابر بن عبد اللہ قال سار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی اتی عرفۃ فوجد القبة قد ضربت له بنمرة فنزل بها حتی اذا زاغت الشمس امر بالقصواء فرحلت له حتی اذا انتھی الی بطن الوادی خطب الناس ثم اذن بلال ثم اقام فصلى الظهر ثم اقام العصر ولم یصل بینہما شیئاً.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منیٰ سے عرفات کی طرف چلے یہاں تک کہ میدان عرفات پہنچے وہاں خیمہ کو مقام نمرہ میں کھڑا کیا گیا پایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس میں اترے جب آفتاب ڈھل گیا تو قسواء نامی اونٹنی کا کجاوہ کسے کا حکم دیا پس کسا گیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس پر سوار ہو کر وطن وادی میں پہنچے وہاں لوگوں کو خطبہ سنایا پھر بلال رضی اللہ عنہ نے اذان دی پھر اقامت کہی پھر ظہر کی نماز پڑھی پھر اقامت کہی پھر عصر پڑھی اور دونوں کے درمیان کوئی نماز یعنی نفل نہیں پڑھی۔

تشریح: اس حدیث میں جمع تقدیم کا بیان ہے اس کا ثبوت حدیث مشہور سے ہے اور اس کے جواز پر مقام عرفہ میں تمام امت کا اجماع ہے جس کا طریقہ یہ ہے کہ امام ظہر اور عصر کو وقت ظہر میں ایک اذان اور دو اقامت کے ساتھ پڑھائے ظہر کے لئے اذان دے اور اقامت بھی کہے پھر عصر کی اقامت کہے اذان نہ دے کیوں کہ عصر حفاظت جماعت کے لئے یا امتداد وقوف کے لئے اپنے وقت معہود سے پہلے ظہر کے وقت ادا کی جاتی ہے لہذا لوگوں کو اطلاع دینے کے لئے صرف تکبیر کافی ہے۔ (ہدایہ) باقی تفصیل کتاب الحج میں آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ۔

الاذان لمن جمع بين الصلاتين بعد ذهاب وقت الاولى منهما

اذان اس شخص کے لئے جو دو نمازوں کے درمیان جمع کرے ان میں سے پہلی نماز کا وقت ختم

ہونے کے بعد

اخبرنى ابراهيم بن هارون قال حدثنا جعفر بن محمد عن ابیه ان جابر بن عبد الله قال دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتهى الى المزدلفة فصلى بها المغرب والعشاء باذان واقامتين ولم يصل بينهما.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عرفہ سے چلے یہاں تک کہ مزدلفہ میں پہنچے وہاں مغرب و عشاء کی نماز ایک اذان اور دو اقامت کے ساتھ ادا فرمائی اور دونوں کے درمیان کوئی نماز نہیں پڑھی یعنی نہ سنت پڑھی اور نہ کوئی نفل۔

اخبرنا علي بن حجر قال انبانا شريك عن سلمة بن كهيل عن سعيد بن جبیر عن ابن عمر قال كنا معه بجمع فاذن ثم اقام فصلى بنا المغرب ثم قال الصلوة فصلی بنا العشاء ركعتين فقلت ماهذه الصلوة قال هكذا صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا المكان.

سعيد بن جبیر ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ہم ابن عمر کے ساتھ مزدلفہ میں تھے اذان دی پھر اقامت کہی پھر ہمیں مغرب کی نماز پڑھائی اس کے بعد عشاء کی دو رکعتیں پڑھائیں میں نے کہا یہ کیسی نماز ہے ابن عمر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا اسی طرح میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی اسی جگہ میں۔

تشریح: اس حدیث کے متعلق کچھ بحث کتاب الحج میں آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ یہاں ان روایات کا ذکر مسئلہ حج کی مناسبت سے نہیں بلکہ کتاب الاذان کی مناسبت سے انہیں بیان کر دیا کیونکہ عرفات میں دو نمازوں کے لئے ایک ہی اذان اور مزدلفہ میں بھی دو نمازوں کے لئے ایک ہی اذان کا ذکر روایات میں آیا ہے مزدلفہ میں جمع تاخیر یعنی مغرب کو عشاء کے وقت میں ایک ساتھ حقیقتاً جمع کے جواز پر تمام امت کا اتفاق ہے۔

الإقامة لمن جمع بين الصلاتين

جو شخص دو نمازیں اکٹھی پڑھے اس کے لئے اقامت کا بیان

اخبرنا محمد بن المثنى قال حدثنا عبد الرحمن قال حدثنا شعبة عن الحكم وسلمة بن كهيل عن سعيد بن جبيرة انه صلى المغرب والعشاء بجمع باقامة واحدة ثم حدث عن ابن عمر انه صنع مثل ذلك وحدث ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم صنع مثل ذلك .

سلمہ بن کھیل سعید بن جبیر سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے مغرب و عشاء کی نماز مزدلفہ میں ایک اقامت سے پڑھی پھر انہوں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بیان کیا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بھی ایسا ہی کیا اور ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے بھی مزدلفہ میں اسی طرح سے نماز پڑھی۔

اخبرنا عمرو بن علي قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا اسماعيل وهو ابن ابي خالد قال حدثني ابو اسحق عن سعيد بن جبيرة عن ابن عمر انه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بجمع باقامة واحدة .

سعید بن جبیر ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ ابن عمر نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مزدلفہ میں ایک اقامت سے نماز پڑھی۔

اخبرنا اسحق بن ابراهيم عن وكيع قال حدثنا ابن ابي ذئب عن الزهري عن سالم عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بينهما بالمزدلفة صلى كل واحدة منهما باقامة ولم يتطوع قبل واحدة منهما ولا بعد .

سالم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مغرب اور عشاء دونوں مزدلفہ میں اکٹھی پڑھیں ان دونوں میں سے ہر ایک اقامت کے ساتھ پڑھی اور ان دونوں میں سے کوئی ایک نماز سے پہلے نفل نہیں پڑھی اور نہ بعد میں۔

تشریح: عنوان کے تحت کی آخری حدیث کے الفاظ ”صلى كل واحدة منهما باقامة“ سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ مزدلفہ میں مغرب و عشاء کی نماز دو اقامت کے ساتھ پڑھی لیکن اس سے ما قبل کی حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ دونوں

نمازیں ایک اقامت کے ساتھ پڑھیں لہذا ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث ایک طرح کے اضطراب سے خالی نہیں۔

(قاله علامة السندی)

امام نووی نے کہا کہ ابن عمر کی جس حدیث میں باقائتہ واحدة کا بیان ہے کہ مزدلفہ میں مغرب وعشاء دونوں ایک اقامت سے پڑھیں اس کی تاویل یہ ہے کہ ہر ایک کیلئے ایک ایک اقامت کہی اس تاویل کی ضرورت اس لئے پڑی تاکہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی پہلی روایت اور دوسری روایت کے درمیان تعارض نہ ہو۔ نیز صحیح مسلم کی حدیث جابر رضی اللہ عنہ اور بخاری و مسلم کی حدیث اسامہ رضی اللہ عنہ اور حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما میں جمع کیلئے اس تاویل کی ضرورت ہے کیونکہ ان حضرات کی حدیث میں دو اقامت کی صراحت ہے اس کو امام طحاوی نے اختیار کیا اور اس کو ابن ہمام نے ترجیح دی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

الاذان للفائت من الصلوات

نمازوں میں سے فوت شدہ نماز کیلئے اذان کا بیان

اخبرنا عمرو بن علی قال حدثنا يحيى قال حدثنا ابن ابى ذئب قال حدثنا سعيد بن ابى سعيد عن عبد الرحمن بن ابى سعيد عن ابىه قال شغلنا المشركون يوم الخندق عن صلاة الظهر حتى غربت الشمس وذلك قبل ان ينزل فى القتال ما نزل فانزل الله عز وجل وكفى المؤمنين القتال فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلالا فاقام لصلاة الظهر فصلاها كما كان يصلها لوقتها ثم اقام للعصر فصلاها كما كان يصلها فى وقتها ثم اذن للمغرب فصلاها كما كان يصلها فى وقتها .

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ جنگ خندق کے دن مشرکوں نے ہمیں ظہر کی نماز سے باز رکھا تھا یہاں تک کہ آفتاب غروب ہو گیا اور خندق کا واقعہ جنگ کے دوران صلاۃ خوف کا حکم نازل ہونے سے پہلے کا ہے پس اللہ بزرگ و برتر نے "و کفی اللہ المؤمنین القتال" کہ اللہ نے مؤمنین کی جنگ میں پوری پوری مدد کی نازل فرمایا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا بلال رضی اللہ عنہ نے نماز ظہر کیلئے اقامت کہی پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ظہر کو جس طرح اس کے وقت میں ادا فرماتے تھے اسی طرح ادا فرمایا پھر عصر کے لئے اقامت کہی تو اس کو جس طرح اس کے وقت میں ادا فرماتے تھے اسی طرح ادا فرمایا پھر مغرب کیلئے اذان کہی تو اس کو اسی طرح ادا کیا جس طرح اس کے وقت میں ادا فرماتے تھے۔

تشریح: اس حدیث میں بدون ذکر اذان کے ظہر اور عصر کے لئے اقامت کا ذکر ہے دراصل غزوہ خندق میں جو نمازیں قضاء ہو گئیں تھیں انہیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کس طرح ادا فرمایا اس بارے میں روایات مختلف ہیں بعض روایات میں آیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا انہوں نے ہر نماز کیلئے اذان اور اقامت کہی اور بعض میں آیا ہے کہ اول نماز کے لئے اذان دی اور باقی نمازوں میں صرف اقامت پر اکتفاء کیا پس زیادت پر عمل بہتر ہے خصوصاً عبادات کے معاملہ میں یہی وجہ ہے کہ ظاہر روایت میں ہر نماز کیلئے اذان اور اقامت بہتر ہے تاکہ قضاء بطریق ادا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(لامع الدراری)

الاجتزاء لذلك كله باذان واحد والاقامة لكل واحدة منهما

اگر ایک سے زیادہ نمازیں فوت ہوئی ہوں تو سب کیلئے ایک اذان پر اکتفاء اور باقی ہر ایک نماز کیلئے صرف اقامت پر بس کرنے کا بیان

اخبرنا هناد عن هشيم عن ابى الزبير عن نافع بن جبير عن ابى عبيدة قال قال عبد الله ان المشركين شغلوا النبي صلى الله عليه وسلم عن اربع صلوات يوم الخندق فامر بلالا فأذن ثم اقام فصلى الظهر ثم اقام فصلى العصر ثم اقام فصلى المغرب ثم اقام فصلى العشاء .

ابوعبیدہ سے روایت ہے کہ عبد اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مشرکین نے غزوہ خندق کے دن نبی کریم ﷺ کو چار نمازوں سے باز رکھا حضور ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا بلال رضی اللہ عنہ نے اذان دی پھر اقامت کہی حضور ﷺ نے ظہر کی نماز پڑھی پھر اقامت کہی عصر کی نماز پڑھی پھر اقامت کہی مغرب کی نماز پڑھی پھر اقامت کہی عشاء پڑھی۔

تشریح: ابوعبیدہ رضی اللہ عنہ کی اس روایت کو بیہقی اور حافظ ابن حجر نے التہذیب میں اگرچہ مرسل قرار دیا ہے کیونکہ ان کا سماع اپنے والد سے ثابت نہیں مگر بیہقی نے اس کو نہایت عمدہ مرسل قرار دیا ہے چنانچہ انہوں نے کہا ”وہو مرسل جید“ پھر ابوعبیدہ رضی اللہ عنہ کی یہی روایت بیان کی اور لکھا ہے کہ اسی طرح اس کو محدثین کی ایک جماعت نے ہشیم بن بشیر سے انہوں نے ابوالزبیر سے روایت کیا ہے اور اس کو ہشام الدستوائی نے بھی ابوالزبیر سے روایت کیا ہے اور ابوالزبیر سے روایت کرنے والوں میں بعضوں نے اذان کو یاد رکھا اور بعضوں نے یاد نہیں رکھا اور اس کو اوزاعی نے بھی ابوالزبیر سے روایت کیا ہے پھر کہا کہ اقامت میں بعض روایت بعض کی موافقت کرتی ہے۔ (۴۰۳۱)

اس سے معلوم ہوا کہ اقامت میں کوئی اختلاف نہیں غزوہ خندق میں فوت شدہ ہر ایک نماز کے واسطے اقامت کہی گئی یہ بات حدیث باب سے بھی معلوم ہو رہی ہے۔ دوسرا مسئلہ یہ معلوم ہوا کہ فوت شدہ نماز کے واسطے اذان مشروع ہے، اب رہا یہ سوال کہ ہر نماز کے واسطے مشروع ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پہلی نماز یعنی ظہر کے لئے اذان اور اقامت کہی اور باقی نمازوں میں صرف اقامت کہی لیکن بعض روایات میں آیا ہے کہ فوت شدہ نمازوں کو حضور اکرم ﷺ نے اذان اور اقامت سے ادا کیا اس اختلاف کی وجہ سے علماء نے کہا کہ یا تو احتیاط کر کے جس میں باقی نمازوں کی اقامت مذکور ہے اس کو مع اذان پر محمول کرو یا سہولت کے لئے جس روایت میں اذان و اقامت مذکور ہے اس کی تفسیر دوسری حدیث سے قرار دو کہ اول نماز کے لئے اذان کہی اور باقی نمازوں کے واسطے صرف اقامت پر اکتفاء کیا یہی وجہ ہے کہ شیخ ابوبکر رازی بھاص نے کہا یہی سب کا قول ہے اور صاحب ہدایہ نے بھی اسی کی طرف اشارہ کیا اور یہی قول مختار شوافع کا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ کچھ اور تفصیل اس حدیث کے متعلق پیچھے گزر چکی ہے۔

الاكتفاء بالاقامة لكل صلاة

ہر ایک نماز کے واسطے صرف اقامت کہنے کا بیان

اخبرنا القاسم بن زكريا بن دينار قال حدثنا حسين بن علي عن زائدة قال حدثنا سعيد ابن ابى عروة قال حدثنا هشام ان ابا الزبير المكي حدثهم عن نافع بن جبيران ابا عبيدة ابن عبد الله بن مسعود حدثهم ان عبد الله بن مسعود قال كنا في غزوة فحبسنا المشركون عن صلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء فلما انصرف المشركون امر رسول الله صلى الله عليه وسلم مناديا فاقام لصلاة الظهر فصلينا واقام لصلاة العصر فصلينا واقام لصلاة المغرب فصلينا واقام لصلاة العشاء فصلينا ثم طاف علينا فقال ما على الارض عصابة يذكر الله عز وجل غيركم .

ابو عبیدہ بن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنے شاگردوں نافع بن جبیر وغیرہ سے حدیث بیان کی کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہم غزوہ خندق میں مشغول تھے مشرکوں نے ہم کو نماز ظہر و عصر و مغرب اور عشاء سے باز رکھا پھر جب مشرکین واپس لوٹ گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منادی کو حکم دیا منادی نے نماز ظہر کے لئے اقامت کہی ہم نے ظہر پڑھی پھر نماز عصر کے لئے اقامت کہی ہم نے عصر پڑھی پھر نماز مغرب کے لئے اقامت کہی ہم نے مغرب کی نماز پڑھی پھر نماز عشاء کے لئے اقامت کہی ہم نے عشاء کی نماز پڑھی پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا اس روئے زمین پر تمہارے سوا کوئی ایسی جماعت نہیں جو اللہ بزرگ و برتر کی عبادت کرتی ہو۔

الاقامة لمن نسي ركعة من صلاة

جو شخص نماز سے ایک رکعت بھول گیا اس کیلئے اقامت کا بیان

اخبرنا قتيبة قال حدثنا الليث عن يزيد بن ابى حبيب ان سويد بن قيس حدثه عن معاوية بن حديج ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى يوما فسلم وقد بقيت من الصلاة ركعة فادره رجل فقال نسيت من الصلاة ركعة فدخل المسجد وامر بلالا فاقام الصلوة فصلى للناس ركعة فاخبرت بذلك الناس قالوا لي اتعرف الرجل قلت لا الا ان اراه فمر بي فقلت هذا هو قالوا هذا طلحة بن عبيد الله .

حضرت معاویہ بن حدیج رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن نماز پڑھی پس سلام پھیرا حالانکہ نماز سے ایک رکعت باقی تھی ایک آدمی نے عرض کیا کہ آپ نماز سے ایک رکعت بھول گئے پھر مسجد میں داخل ہوئے اور بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا بلال رضی اللہ عنہ نے نماز کیلئے اقامت کہی پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو ایک رکعت پڑھائی زاوی حدیث معاویہ کہتے ہیں میں

نے لوگوں کو اس کی اطلاع دی لوگوں نے مجھ سے کہا تم اس بتانے والے آدمی کو جانتے ہو میں نے کہا نہیں لیکن اگر اسکو دیکھ لوں تو پہچان لوں گا پھر وہ میرے سامنے سے گزرنے لگا میں نے کہا وہ آدمی یہی ہے لوگوں نے کہا یہ طلحہ بن عبید اللہ ہیں۔

تشریح: اس حدیث میں معاویہ بن حدتج رضی اللہ عنہ نے جو واقعہ بیان کیا اس کے متعلق علامہ سندھی نے لکھا ہے کہ شاید اس زمانہ کا واقعہ ہوگا جبکہ نماز میں سلام کا جواب دینے اور کلام وغیرہ سے نماز نہیں ٹوٹتی تھی بلکہ کلام وغیرہ کی اجازت تھی واللہ تعالیٰ اعلم۔ (حاشیة النسائی: ۱۸ / ۲)

اذان الراعی

بکری چرانے والے کی اذان

اخبرنا اسحق بن منصور قال انبانا عبد الرحمن عن شعبة عن الحكم عن ابن ابی لیلی عن عبد الله بن ربيعة انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فسمع صوت رجل يؤذن فقال مثل قوله ثم قال ان هذا الراعی غنم او عازب عن اهله فنظروا فاذا هو راعی غنم.

عبداللہ بن ربیعہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ وہ ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کی آواز سنی جو اذان دے رہا تھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مثل اس کے کلمہ کے جواب دیا پھر فرمایا بے شک یہ بکری کا چرواہا ہے یا اپنے گھر والوں سے دور ہونے والا ہے پھر لوگوں نے دیکھا تو معلوم ہوا کہ وہ بکری کا چرواہا تھا۔

تشریح: اس کی تاؤین یعنی اذان دینے میں چند فائدے ہیں ایک تو اس کی توحید پر چیزوں کی شہادۃ دوسرے اس کی سنت کی پیروی تیسرے جماعت مسلمین کے ساتھ تشبیہ اور بعضوں نے کہا کہ جب اذان اور اقامت کہتا ہے تو فرشتے اس راعی کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں اور اس کو جماعت کا ثواب حاصل ہوتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (مرقاۃ: ۱۶۷ / ۲)

بہر حال جب کوئی آدمی میدان اور جنگل میں اکیلا ہو تو اس کے لئے بھی افضل ہے کہ اذان اور تکبیر سے نماز پڑھے۔

تسبیح وغیرہ میں اس کی تصریح کی ہے۔

الاذان لمن یصلی وحده

اذان اس شخص کے واسطے جو اکیلا نماز پڑھے

اخبرنا محمد بن سلمة قال حدثنا ابن وهب عن عمرو بن الحارث ان ابا عشانة المعافری حدثه عن عقبه بن عامر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يعجب ربك من راعی غنم في رأس شظية الجبل يؤذن بالصلاة ويصلی فيقول الله عز وجل انظروا الى عبدی هذا يؤذن ويقيم الصلاة

بخاف منی قد غفرت لعبدی وأدخلته الجنة .

عقبة بن عامر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا تیرا رب راضی ہوتا ہے بکریوں کے چرواہے سے جو پہاڑ کی چوٹی پر نماز کے واسطے اذان دیتا ہے اور نماز پڑھتا ہے اللہ بزرگ و برتر فرشتوں کو فرماتا ہے میرے اس بندے کی طرف دیکھو نماز کیلئے اذان دیتا ہے پابندی سے نماز پڑھتا ہے مجھ سے ڈرتا ہے بیشک میں نے اپنے بندے کو بخش دیا اور اسکو جنت میں داخل کروں گا۔

تشریح: ابن الملک نے لکھا ہے کہ اس حدیث میں اس بات پر دلیل ہے کہ منفرد کے لئے اذان اور اقامت جائز ہے لیکن ملا علی قاری نے کہا کہ اولیٰ یہ ہے کہ اس حدیث کے پیش نظر اکیلے کے واسطے اذان اور اقامت کو مستحب کہا جائے حدیث میں اقامت کا ذکر نہیں حالانکہ دونوں کا جمع کرنا افضل ہے لہذا بہتر یہی ہے کہ اذان سے اعلام عام مراد ہے یعنی اذان اور تکبیر، اور اللہ تعالیٰ کا اس چرواہے کو لفظ عبیدی سے نام لینا اور اسکی اپنے نفس کی طرف اضافت بتلا رہی ہے کہ اس چرواہے کی شان اللہ تعالیٰ کے یہاں بہت بڑی ہے واللہ تعالیٰ اعلم (مرقات: ۱۶۷/۲)

الإقامة لمن يصلي وحده

اقامت اس شخص کیلئے جو اکیلا نماز پڑھے

اخبرنا علی بن حجر قال انبانا اسماعیل قال حدثنا یحیی بن علی بن یحیی بن خلاد بن رفاعہ بن رافع الزرقی عن ابیہ عن جدہ عن رفاعہ بن رافع ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بینا ہو جالس فی صف الصلاة الحدیث .

رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز کی صف میں بیٹھے ہوئے تھے۔ الحدیث

تشریح: الحدیث کے لفظ سے اشارہ کیا ہے کہ میں پوری حدیث بیان کروں گا یہاں روایت نہیں کی لیکن ابواب الصلاة میں متفرق طور پر اس کو بیان کرینگے غالباً اس سے حدیث اعرابی کی طرف اشارہ کیا ہے جس نے ناقص نماز پڑھی کیونکہ اس حدیث کے بعض طرق میں اتم کا لفظ بھی آیا ہے جس کے معنی ہیں اقامت کہہ جس سے ثابت ہوا کہ اکیلے نماز پڑھنے والا بھی اقامت کہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (حاشیة النسائی)

كيف الإقامة

کیفیت اقامت کا بیان

اخبرنا عبد الله بن محمد بن تمیم قال حدثنا حجاج عن شعبة قال سمعت ابا جعفر مؤذن مسجد العربیان عن ابی المثنی مؤذن مسجد الجامع قال سألت ابن عمر عن الاذان فقال كان الاذان علی عهد

رسول الله صلى الله عليه وسلم مشنى مشنى والاقامة مرة مرة الا انك اذا قلت قد قامت الصلاة قالها مرتين فاذا سمعنا قد قامت الصلاة توضحاً نائم خرجنا لى الصلاة .

شعبہ سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے مسجد عریان کے موزن ابو جعفر سے سنا وہ مسجد الجامع کے موزن ابو المثنیٰ سے روایت کرتے ہیں وہ کہتے ہیں میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اذان کے بارے میں سوال کیا تو ابن عمر رضی اللہ عنہما نے جواب دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اذان کے کلمات دو دو بار اور اقامت کے ایک ایک بار تھے مگر جب ”قد قامت الصلاة“ کہو تو اسے دو بار کہنا اور جب ہم ”قد قامت الصلاة“ سنتے تو وضو کرتے پھر نماز کی طرف نکلتے۔

تشریح: اس حدیث سے امام شافعی کے مسلک کی تائید ہوتی ہے ان کے نزدیک اقامت کا کلمہ سوائے ”قد قامت الصلاة“ کے ایک ایک مرتبہ ہے صحیح بخاری وغیرہ کی ایک روایت میں ”قد قامت الصلاة“ کا بھی استثناء نہیں ہے اسی سے امام مالک نے فرمایا کہ ”قد قامت الصلاة“ بھی ایک بار ہے۔ مسلک حنفی بیان کرتے ہوئے صاحب ہدایہ رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ اقامت مثل اذان کے ہے مگر اتنا فرق ہے کہ تکبیر میں ”حی علی الفلاح“ کے بعد و مرتبہ ”قد قامت الصلاة“ بڑھاوے تو اذان میں پندرہ کلمہ اور تکبیر میں سترہ ہیں۔ صاحب ہدایہ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں اس بات کا بیان ہے کہ جو فرشتہ آسمان سے نازل ہوا تھا اس نے اذان دو دو مرتبہ اور اقامت دو دو بار کہی اور یہی مشہور ہے۔ اس حدیث کو ابن ابی شیبہ نے کعب سے وہ عمرو بن مرة سے وہ عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ سے روایت کیا ہے عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ کہتے ہیں کہ ہم سے اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کیا کہ عبداللہ بن زید انصاری رضی اللہ عنہ نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ میں نے خواب میں دیکھا گویا ایک شخص جس پر دو سبز چادر ہیں ایک دیوار پر کھڑا ہو کر اس نے اذان دو دو بار اور اقامت کے کلمات دو دو بار کہے۔ کتاب امام میں لکھا ہے کہ اس حدیث کے تمام راوی بخاری و مسلم کے راوی ہیں نیز پیچھے عنوان ”کسم الأذان من کلمة“ کے تحت ابو محذورہ رضی اللہ عنہ کی قولی حدیث گذر چکی ہے جس میں آیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اقامت کے کلمات سترہ بتلائے۔ اور یہی تعداد تکبیر کی ترمذی کی روایت میں بھی آئی ہے نیز ابن ماجہ نے حدیث ابی محذورہ رضی اللہ عنہ روایت کی اس میں ہے کہ تکبیر کے کلمات سترہ سکھلائے۔

غرض کہ ان روایات سے مسلک حنفی کی تائید ہوتی ہے کہ اقامت کے کلمات سترہ ہیں اس حدیث باب کا لفظ ”والاقامة مرة مرة“ سے شواہد نے افراد اقامت پر جو استدلال کیا ہے اس کا جواب شیخ ابن ہمام نے یہ دیا ہے کہ ایثار سے ایثار الفاظ مراد ہے یعنی اقامت کے ہر کلمہ کو ایک ایک مرتبہ کہنا یا ایثار صوت مراد ہے یعنی سرعت کے ساتھ کہنا اور اقامت میں کلموں کو جلدی کہنا متواتر ہے یعنی سلف سے ہم کو حاصل ہوا ہے تو اسی احتمال ثانی پر محمول کرنا چاہئے تاکہ اس نص غیر محتمل کے موافق ہو جائے جو ہم نے عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ کے واسطے سے روایت کی۔ (فتح القدیر: ۱/۱۶۹)

ابن ہمام کی یہ تاویل اطمینان بخش نہیں کیوں کہ حدیث میں ”الا انک اذا قلت قد قامت الصلاة قالها مرتين“ آیا ہے کہ جب تم ”قد قامت الصلاة“ کہو تو اسے دو بار کہو اس میں یہ تاویل نہیں چلے گی کیوں کہ ایثار اقامت سے اس کی آواز

میں ایثار مراد ہو یعنی سرعت کے ساتھ ”اللہ اکبر“ کے چاروں کلمہ کو ایک سانس میں کہے اسی طرح دوسرے کلمات کو تو پھر استثناء اقامت کے یہ معنی ہوئے کہ سوائے ”قد قامت الصلاة قد قامت الصلاة“ کے کہ اس کو جلدی مت کہو حالانکہ یہ کسی کا قول نہیں ہے بہر حال ابن ہمام کی توجیہ مذکور معقول نہیں انصاف کی بات یہ ہے کہ افراد اقامت کی حدیث صحیح ہے اور متعدد طریقوں سے مروی ہے لہذا افراد اقامت کے امر سے انکار صحیح نہیں لیکن وہ باب اختصار سے ہے کہ بعض احوال میں مثلاً سفر وغیرہ کے احوال میں جواز کی تعلیم کے لئے اس کا حکم دیا تو اس سے مواظبت ثابت نہیں ہوتی اور سنت تو وہ ہے جس پر مواظبت ہو اور یہ جو ہم نے کہا کہ ایثار اقامت باب اختصار سے ہے بعض احوال میں تعلیم اللہ جو از اس کا حکم دیا اس پر دلیل یہ ہے کہ امام طحاوی نے کہا کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے متواتر آثار نقل کئے گئے کہ وہ اقامت کو دو مرتبہ کہتے تھے یہاں تک کہ انتقال کیا اور ابراہیم نخعی سے منقول ہے کہ اقامت مثل اذان کے تھی حتیٰ کہ بنو امیہ کی حکومت آئی تو ان کے بادشاہوں نے اقامت کو ایک ایک مرتبہ کر دیا تاکہ جلدی سے نکل سکیں اس کو ابن الجوزی نے تحقیق میں نقل کیا ہے کہ اذان اور اقامت کے کلمات دو دو مرتبہ تھے بعد ازاں جب بنو امیہ کا دور اقتدار آیا تو ان کے امراء نے اقامت کو ایک ایک مرتبہ کر دیا ورنہ احادیث متواترہ اور اقوال تابعین جو امام طحاوی نے نقل کئے ہیں ان سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ اقامت کا کلمہ دو دو بار کہنا مسنون طریقہ ہے اور حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما اسی طرح حدیث بلال رضی اللہ عنہ جس میں اقامت کا کلمہ ایک ایک مرتبہ کہنا مذکور ہے وہ باب اختصار سے ہے کہ بعض احوال میں جواز کی تعلیم دینے کے لئے اس کا حکم دیا ہے اس سے دوام ثابت نہیں ہوتا زیادہ سے زیادہ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ افراد کی صورت بھی جائز ہے مگر ہماری بحث سنت میں ہے کہ جس پر ہمیشہ سے عملدرآمد ہوتا رہا اور وہ شیئی یعنی اقامت کا کلمہ مثل اذان کے دو دو مرتبہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (شرح النقایہ: ۱/۶۱، فتح القدیر: ۱/۱۶۹)

حدیث باب میں آیا ”فاذا سمعنا الخ“ کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ جب ہم ”قد قامت الصلاة“ کی آواز سنتے تو وضو کرتے پھر نماز کے لئے نکلتے اس کی توجیہ میں علامہ سندھی نے لکھا ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی یہ بات عمومی نہیں شاید ان کی مراد یہ ہو کہ بعض صحابہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی لمبی قرأت پر اعتماد کر کے کبھی کبھی خروج الی الصلاة کو اقامت تک مؤخر کر دیتے تھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اقامة كل واحد لنفسه

ہر ایک کا اپنے لئے اقامت کہنے کا بیان

اخبرنا علی بن حجر قال انبانا اسماعیل عن خالد الحذاء عن ابی قلابہ عن مالک بن الحویرث قال قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولصاحب لی اذا حضرت الصلاة فأذنا ثم اقیما ثم لیامکما اکبر کما۔

حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے اور میرے ایک ساتھی سے فرمایا کہ جب

نماز کا وقت آجائے تو اذان کہو پھر اقامت کہو پھر تم میں سے جو بڑا ہو وہ اقامت کرے۔

تشریح: حدیث باب کی مراد یہ ہے کہ تم دونوں میں سے کسی ایک کی اقامت کافی ہے اسی پر علماء کا اجماع ہے تعجب ہے کہ امام نسائی نے اس حدیث پر ”اقامة كل واحد لنفسه“ کا عنوان قائم کیا ہے کہ ہر ایک اپنے لئے اقامت کہے اس سے تو لازم آتا ہے کہ اذان کا معاملہ بھی اس طرح ہو کیونکہ اس میں اذان کا ذکر بھی ہے حالانکہ یہ خلاف ضابطہ ہے کہ ہر شخص کا الگ الگ اپنے لئے اقامت کہنا کسی کا مذہب نہیں لہذا امام نسائی کے کلام کی تاویل کی ضرورت ہے یعنی غرض ان کی یہ ہے کہ بلا تعین ان دونوں میں سے کسی ایک کی اقامت کافی ہے۔

فضل التاذین

اذان دینے کی فضیلت

اخبرنا قتيبة عن مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا نودى للصلاة ادبر الشيطان وله ضراط حتى لا يسمع التاذين فاذا قضى النداء اقبل حتى اذا ثوب بالصلاة ادبر حتى اذا قضى التثويب اقبل حتى يخطر بين المرء و نفسه يقول اذكر كذا اذكر كذا لئلا يذکر حتى يظلل المرء ان يدرى كم صلى .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے بیشک رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب نماز کیلئے اذان دی جاتی ہے تو شیطان گوز مارتا ہوا پیٹھ دیکر بھاگتا ہے تاکہ اذان نہ سنے پس جب اذان ہو چکتی ہے وہ آتا ہے یہاں تک کہ جب نماز کیلئے تکبیر کہی جاتی ہے تو وہ پیٹھ دیکر بھاگتا ہے جب تکبیر ہو چکتی ہے وہ آتا ہے تاکہ نمازی کے دل میں ادھر ادھر کے خیالات ڈالے کہتا ہے کہ یاد کر فلانی چیز یاد کر فلانی چیز یاد دلاتا ہے اس چیز کو جو یاد نہ رکھتا تھا یہاں تک نمازی آدمی ایسی حالت میں مبتلا ہو جاتا ہے کہ وہ نہیں جانتا کہ کتنی نماز پڑھی۔

تشریح: یہ جو حدیث میں بیان کیا گیا کہ جب اذان دی جاتی ہے شیطان گوز مارتا ہوا پیٹھ دیکر بھاگتا ہے اس بارے میں بعض حضرات کہتے ہیں یہ حقیقت پر محمول ہے کیونکہ شیاطین کھاتے پیتے ہیں جیسا کہ اخبار میں آیا ہے لہذا ذکر اللہ کے خوف سے شیطان کا گوز مارنا اور اسی حالت میں بھاگانا ناممکن بات نہیں۔ یا اس کا یہ مطلب ہے کہ بد بخت منحوس شیطان ذکر اللہ کو حقیر جانتا ہے اس لئے اس سے نفرت کرتا ہوا پیٹھ دیکر بھاگتا ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے شرط بہ فلاں جبکہ اس کو ذلیل اور حقیر جانے یہ مطلب ابن الملک نے بیان کیا ہے۔ اگر کوئی کہے اس کا کیا سبب ہے کہ شیطان قرآن اور نماز سے نہیں بھاگتا اذان اور اقامت سے بھاگتا ہے اس کے کئی جوابات شارحین نے دیئے ہیں۔ ایک جواب یہ دیا ہے کہ حدیث میں آتا ہے کہ جنات اور انسان وغیرہ میں سے کوئی بھی مؤذن کی اذان نہیں سنتا مگر وہ قیامت کے دن مؤذن کے لئے گواہی دے گا تو شیطان اذان سے اس لئے بھاگتا ہے تاکہ مؤذن کے لئے قیامت کے دن گواہی دینی نہ پڑے۔

دوسرا یہ کہ تمام مؤذن متفق ہو کر ایک ساتھ شہادۃ حق کا اعلان کرتے ہیں اس سے شیطان از حد نفرت اور حقارت رکھتا ہے اس لئے بھاگتا ہے۔ ابن الجوزی نے یہ جواب دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اذان میں ایک ایسی ہیبت رکھی ہے کہ وہ شیطان کا پاؤں اکھاڑ دیتی ہے اور ان کو بیقراری میں ڈالتی ہے اس لئے وہ بھاگتے ہیں بخلاف نماز کے اس کے اندر اس طرح کی ہیبت نہیں رکھی اسی لئے تو شیطان وسوسہ اور نفس کی باتوں کے ذریعہ سے نماز میں گڑ بڑ پیدا کر نیکی بہت کوشش کرتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

اسی حدیث میں فرمایا کہ جب تکبیر ہو چکتی ہے تو نمازی کے دل میں طرح طرح کے خیالات ڈالنے کے لئے آتا ہے الفاظ حدیث یہ ہیں ”حتی یخطر بین المرء ونفسه الخ“ یعنی شیطان قلب کے وسوسہ اور نفس کی باتوں کے ساتھ نمازی اور اس کے قلب کے درمیان آڑ بن جاتا ہے اس لئے وہ حضور قلب کے ساتھ نماز نہیں پڑھ سکتا۔ قاضی عیاض نے کہا کہ اس حدیث میں آڑ بننے کی نسبت شیطان کی طرف کی گئی ہے کہ وہ آدمی اور اس کے قلب کے درمیان آڑ بنتا ہے لیکن قرآن پاک میں حائل بننے کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کی ہے فرمایا ”واعلموا ان الله یحول بین المرء وقلبه“ کہ اللہ تعالیٰ آدمی اور اس کے قلب کے درمیان آڑ بن جاتا ہے دونوں میں کوئی منافات نہیں کیونکہ یہ اسناد اللہ تعالیٰ کی طرف اہل سنت کے یہاں باعتبار حقیقت کی گئی اور حدیث میں حائل بننے کی نسبت شیطان کی طرف بطور مجاز ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اس بات پر با اختیار بنایا ہے کہ نمازی اور اس کے قلب کے درمیان آڑ بن کر وساوس اور طرح طرح کے خیالات ڈالے جس سے مقصد بندہ کی خوب اچھی طرح آزمائش ہے کہ کون اس کی وسوسہ اندازی پر عمل کرتا ہے کون باز رہتا ہے جو شخص ان وساوس کی طرف متوجہ ہوتا ہے وہ شک میں پڑ جاتا ہے حتیٰ کہ یہ نوبت آجاتی ہے کہ نمازی کو پتا ہی نہیں لگتا کہ کتنی رکعت پڑھی اور کتنی باقی ہے۔ (مصرقات: ۲/ ۱۵۹۔ زہر الربی لعلا مة السیوطی: ۲/ ۲۲)

الاستہام علی التاذین

اذان دینے پر قرعہ ڈالنا

اخبرنا قتیبہ عن مالک عن سمی عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ علیہ وسلم قال لو یعلم الناس ما فی النداء والصف الاول ثم لم یجدوا الا ان یتہموا علیہ لاستہموا علیہ ولو یعلمون ما فی التہجیر لاستبقوا الیہ ولو علموا ما فی العتمة والصبح لا توہما ولو حیوا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر لوگ جانتے کہ اذان دینے میں اور کھڑے ہونے پہلی صف میں کیا ثواب ہے پھر کوئی وجہ ترجیح نہ پاتے مگر یہ کہ قرعہ ڈالیں تو البتہ اس پر قرعہ ڈالتے اور اگر لوگ جانتے کہ نماز ظہر کے واسطے سویرے جانے میں کیا کچھ ثواب ہے البتہ سب سے پہلے بیچتے اور اگر لوگ جانتے عشاء اور صبح کی نماز میں کیا ثواب اور فضیلت ہے تو ضرور ان نمازوں میں حاضر ہوتے اگرچہ سرین کے بل گھٹ کر کیوں نہ ہو۔

تشریح: اس حدیث میں فرمایا کہ اگر لوگ اذان اور اقامت کہنے اور پہلی صف میں کھڑے ہونے کی فضیلت اور ثواب کی

مقدار کو جانتے تو پھر اذان دینے اور صف اول میں کھڑے ہونے پر آپس میں جھگڑا کرتے پھر اس کو دور کرنے اور کسی کو ایک دوسرے پر ترجیح دینے کے لئے قرعہ اندازی کی ضرورت پڑتی تاکہ جس کے نام پر قرعہ نکلے وہ صف اول میں کھڑے ہو اور وہ اذان اور اقامت کہے لیکن اس فضیلت اور ثواب کی مقدار کو کھل کر بیان نہیں کیا بلکہ مبہم طور سے یوں بیان فرمایا ”لو يعلم الناس ما فی النداء والصف الاول السخ“ جس سے مقصود اذان اور صف اول میں کھڑے ہونے کی فضیلت اور ثواب کی عظمت کا اظہار ہے کہ ان دونوں عمل کی فضیلت اور ثواب اس قدر عظیم الشان ہے کہ اس کی تعبیر سے الفاظ قاصر ہیں تو یہ کلام گویا ایسا ہے جیسے قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”فغشیہم من الیم ما غشیہم“ کہ فرعون اور اس کے لشکر پر دریا جیسا ملنے کو تھا آملایا یہاں لفظ ما کا ابہام موجود کی عظمت پر دلالت کر رہا ہے یعنی ایسی موجیں اوپر سے آئیں جن کی مقدار اور حقیقت سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا ایسا ہی اذان اور اقامت کہنے اور پہلی صف میں کھڑے ہونے کی فضیلت اور ثواب کی مقدار و حقیقت سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا۔

بہر حال حدیث سے یہ حقیقت واضح ہوگئی کہ اذان اور اول صف میں کھڑے ہونے کی فضیلت اور ثواب نہایت عظیم الشان ہے لہذا اس سے غافل نہ ہونا چاہئے۔ اسی حدیث میں یہ بھی فرمایا کہ اگر لوگ جانتے کہ تجیر میں کیا فضیلت اور ثواب ہے تو اس کی طرف جلدی کرتے علماء نے تجیر کے چند معنی لکھے ہیں ایک تو یہ کہ عبادت کی طرف جلدی کرنا، دوسرے یہ کہ نماز ظہر کے واسطے سویرے جانا، تیسرے یہ کہ نماز جمعہ کے لئے دو پہر کو جانا اور بعضوں نے کہا کہ جمعہ کے لئے جلدی جانا اور اول وقت پہنچنا مراد ہے اس پر دلیل یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص نماز جمعہ کے لئے اول وقت جائے تو فضیلت اور ثواب میں اس کی مثال ایسی ہے جیسے ایک آدمی اونٹ قربانی کے لئے مکہ میں بھیجتا ہے۔ بہر حال مطلب حدیث یہ ہے کہ اگر لوگ جانتے عبادت کی طرف جلدی جانے میں کیا فضیلت اور کرامت ہے تو تمام دنیوی تعلقات کو چھوڑ کر اس کی طلب میں لگ جاتے اور اس کی طرف سبقت کرتے۔

تیسری بات اس حدیث میں یہ فرمائی کہ اگر لوگ جانتے کہ عشاء اور صبح کی نماز میں کیا کچھ فضیلت اور ثواب ہے تو ان دونوں میں ضرور حاضر ہوتے اگرچہ سرین کے بل چل کر کیوں نہ آنا پڑے خاص طور سے ان دونوں نمازوں کا ذکر اس لئے فرمایا کہ یہ دونوں وقت نیند اور غفلت اور سستی کے ہیں اس لئے طبیعت کے تمام تقاضوں کو چھوڑ کر جماعت میں حاضر ہونے کی ترغیب اور سخت تاکید فرمائی۔ واللہ تعالیٰ اعلم (مروقات: ۱۳۴/۲)

اتخاذ المؤذن الذی لا یأخذ علی اذانه اجرا

ایسے شخص کو مؤذن مقرر کرنا جو اپنی اذان پر اجرت نہ لے

اخبرنا احمد بن سلیمان قال حدثنا عفان قال حدثنا حماد بن سلمة قال حدثنا سعید الجریری عن ابی العلاء عن مطرف عن عثمان بن ابی العاص قال قلت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجعلنی امام قومی فقال انت امامہم و اقتد بأضعفہم و اتخذ مؤذنا لا یأخذ علی اذانه اجرا.

حضرت عثمان بن ابوالعاص رضی اللہ عنہ کی روایت ہے وہ کہتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھ کو اپنی قوم کا امام مقرر کر دیجئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم ان کے امام ہو اپنی قوم کے ضعیف لوگوں کی پیروی کرو اور ایسے شخص کو مؤذن مقرر کر جو اذان پر مزدوری طلب نہ کرے۔

تشریح: ارشاد مبارکہ ”واقند باضعفہم“ کا عطف مقدر پر ہے یعنی ”فامہم واقند باضعفہم“ کہ تو اپنی قوم کی امامت کرو اور ان کے ضعیف لوگوں کی پیروی کر یعنی کمزور مقتدیوں کی رعایت کر۔ علامہ طیبی نے کہا کہ اقتد جملہ انشائیہ ہے جس کا عطف ہے ”انت امہم“ پر کیوں کہ وہ بھی بتاویل المہم جملہ انشائیہ ہے لہذا جملہ انشائیہ کا عطف جملہ انشائیہ پر ہونے میں کوئی اشکال نہیں لیکن چونکہ جملہ اسمیہ ثبوت اور دوام پر دلالت کرتا ہے اس لئے جملہ اسمیہ استعمال فرمایا تو ارشاد مذکور کا مطلب یہ ہوا کہ جس طرح ضعیف لوگ تمہاری نماز کی پیروی کرتے ہیں اسی طرح تم بھی ان کی کمزوری کی پیروی کرو اور ان کی خاطر سے قرأت اور قیام وغیرہ میں تخفیف کرو غرض کہ امام پر اپنے مقتدیوں کی رعایت ضروری ہے امام مقتدیوں کے ساتھ نماز کو خلاف سنت طویل نہ کرے اس طرح کہ قرأت مسنونہ سے زیادہ پڑھے حتیٰ کہ مقتدی خاص طور سے ضعیف لوگ تنگ ہوں اور جماعت چھوڑ دیں یہ طریقہ بیشک ارشاد مبارکہ کے خلاف ہے لیکن اگر امام نے بقدر مسنون قرأت پڑھی تو وہ تطویل میں داخل نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

حدیث کے آخری جملے سے معلوم ہوا کہ اذان پر مزدوری لینا درست نہیں چنانچہ ابن ہمام نے لکھا ہے کہ ابوداؤد نے ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”ولیؤذن لکم خیبارکم ولیومکم قرأؤکم“ کہ تمہارے لئے وہ شخص اذان دے جو زیادہ اچھا ہو اور امامت وہ شخص کرے جو تم میں سے زیادہ اچھا پڑھنے والا ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ مؤذن کا عالم اور عامل ہونا مستحب ہے کیوں کہ عالم فاسق بہترین لوگوں میں سے نہیں کیوں کہ صحیح حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ دو قول میں سے ایک قول کے مطابق عالم فاسق کو جاہل فاسق سے زیادہ سخت عذاب دیا جائے گا اور خیبار کے مصداق میں سے یہ بھی ہے کہ اجرت نہ لیں اس لئے مؤذن اور امام کے لئے اجرت جائز نہیں البتہ علماء نے لکھا ہے کہ اگر امام اور مؤذن مزدوری ٹھہرانہ لیں اور لوگ بذات خود روٹی کپڑے وغیرہ کا خرچ بقدر ضرورت ان کے لئے بروقت بھیج دیا کریں تو ان کے واسطے حلال ہوگا لہذا قوم کے ذمہ ضروری ہے کہ وہ خود ہی امام اور مؤذن کے اخراجات کا انتظام کریں لیکن علامہ طیبی اوپر کے قول مذکور سے متفق نہیں انہوں نے کہا کہ جو علماء اذان پر اجرت لینے کو ناجائز کہتے ہیں انہوں نے اس حدیث باب سے استدلال کیا ہے حالانکہ اس حدیث میں اس پر کوئی دلیل نہیں کیوں کہ ہو سکتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عثمان بن ابوالعاص رضی اللہ عنہ کو افضل طریقہ پر عمل کرنے کا حکم دیا ہو کیوں کہ افضل طریقہ یہ ہے کہ ایسا مؤذن مقرر کیا جائے جو اپنی اذان پر مزدوری نہ مانگے۔

(مرقات: ۲/۱۷۰)

شرح النقایہ میں لکھا ہے کہ ہمارے زمانہ میں لوگوں کی حاجت اور دین کے کاموں سے از حد بیگانگی و بے رغبتی کے پیش

نظر فقہاء متاخرین نے تعلیم اور امامت وغیرہ پر اجرت لینے کو جائز قرار دیا ہے اور اسی پر فتویٰ دیا گیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (۶۳/۱)
 اور علامہ سندھی نے فرمایا کہ ”واتخذ مؤذنا الخ“ میں ”اتخذ امر“ کا صیغہ اکثر علماء کے نزدیک ندب پر محمول ہے
 اس بناء پر انہوں نے اذان پر اجرت لینے کو جائز قرار دیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

القول مثل مايقول المؤذن

اذان کے جو کلمات مؤذن کہتا ہے اسی طرح کہنے کا بیان

اخبرنا قتيبة عن مالك عن الزهري عن عطاء بن زيد عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم النداء فقولوا مثل المؤذن .

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت ہے بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم مؤذن کی اذان سنو جس طرح مؤذن کہتا ہے اسی طرح جواب دو۔

تشریح: علامہ بنوری نے حافظ ابن حجر کے قول کے حوالہ سے لکھا ہے کہ ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اذان کے تمام کلمات کا جواب بغیر کمی بیشی کے اسی طرح دینا چاہئے جس طرح مؤذن کہتا ہے لہذا ”حسی علی الصلوة“ اور ”حسی علی الفلاح“ کا جواب بھی بعینہ ”حسی علی الصلوة“ اور ”حسی الفلاح“ کے ساتھ دینا چاہئے لیکن صحیح بخاری میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی روایت اسی طرح صحیح مسلم میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت مفسرہ (کھول کر بیان کرنے والی) سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں کلمات مذکورہ ارشاد نبوی ”فقولوا مثل مايقول المؤذن“ سے مستثنیٰ ہیں ان دونوں کلمات یعنی ”حسی علی الصلوة“ اور ”حسی علی الفلاح“ کے جواب میں ”لا حول ولا قوة الا بالله“ پڑھے جس کے معنی یہ ہیں گناہ سے پھرنا نہیں ہو سکتا ہے مگر اللہ کے بچانے سے اور عبادت پر قوت نہیں مگر اللہ کی توفیق سے۔ نیز طبرانی وغیرہ نے حارث بن نوفل رضی اللہ عنہ اور ابی رافع رضی اللہ عنہ کی روایت سے اور بزار وغیرہ نے انس رضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ اذان سننے والے ”حسی علی الصلوة“ اور ”حسی علی الفلاح“ کے جواب میں ”لا حول ولا قوة الا بالله“ پڑھے۔ (معارف

السنن: ۲/۲۳۵، ۲۳۶ بحوالہ فتح الباری: ۲/۷۷ و زوائد الهيتمي: ۱/۲۳۱)

اور حافظ ابن حجر نے اس کو جمہور ائمہ کا مذہب بتایا ہے اور مشہور قول راجح چاروں اماموں کا یہی ہے معارف السنن کے اسی صفحہ مذکورہ میں مذاہب علماء نقل کئے ہیں عمدۃ القاری کے حوالہ سے ہم نے بغرض اختصار یہاں نقل نہیں کئے پھر آگے چل کر لکھا ہے کہ کچھ علماء کہتے ہیں کہ ”حسی علی الصلوة“ اور ”حسی علی الفلاح“ بھی پڑھے اور ”لا حول ولا قوة الا بالله“ بھی پڑھے تو انہوں نے دونوں میں جمع کا قول اختیار کیا اور اسی کو شیخ ابن ہمام نے اختیار کیا ہے چنانچہ انہوں نے (فتح القدیر: ۱/۷۴) میں لکھا ہے کہ ہم نے مشائخ سلوک کو دیکھا ہے کہ وہ دونوں کو جمع کرتے تھے تاکہ دونوں حدیثوں پر عمل

ہو جائے ایک تو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث مذکور ہے دوسری حدیث ابی امامہ رضی اللہ عنہ جس کو ابن ہمام نے مسند ابی یعلیٰ کے حوالہ سے نقل کیا ہے اس میں آیا کہ جب مؤذن ”حسی علی الصلوٰۃ“ کہتے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ”حسی علی الصلوٰۃ“ کہتے اور جب ”حسی علی الفلاح“ کہتے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم ”حسی علی الفلاح“ کہتے اٹخ اور یہی مذہب شیخ اکبرؒ کا ہے جیسا کہ ابن عابدینؒ نے اس کی صراحت کی ہے۔ حضرت علامہ انور شاہ کشمیریؒ نے فرمایا کہ شارع صلی اللہ علیہ وسلم کی غرض دونوں میں سے کسی ایک کو اختیار کرنا ہے نہ کہ دونوں کا جمع کرنا تو کبھی اس کے جواب میں ”لاحول ولا قوۃ الا باللہ“ پڑھے کبھی ”حسی علی الصلوٰۃ“ اور ”حسی علی الفلاح“ پڑھے۔ علامہ بنوریؒ کہتے ہیں کہ میں نے شیخ رحمہ اللہ سے فرماتے سنا کہ میں نے تقریباً پندرہ سال تک جمع بین الکلمتین پر عمل کیا پھر میرے واسطے ظاہر ہوا کہ شارع صلی اللہ علیہ وسلم کی غرض دو کلموں میں سے کسی ایک کو اختیار کرنا ہے نہ کہ دونوں کو یعنی ”حسی علی الصلوٰۃ“ اور ”حسی علی الفلاح“ اور ”لاحول ولا قوۃ الا باللہ“ کے درمیان جمع کرنا لہذا میں نے جمع کو چھوڑ دیا۔ (معارف السنن: ۲/۲۳۷)

اب رہا یہ مسئلہ کہ جواب دینا اذان کا کیسا ہے واجب ہے یا مستحب اس بارے میں ابن ہمامؒ نے فتح القدر: ۱/۷۳ میں لکھا ہے کہ ظاہر حدیث ”اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن“ سے معلوم ہوتا ہے کہ اذان کا جواب دینا واجب ہے اور کوئی قرینہ نہیں جو وجوب سے روک دے اور لکھا ہے کہ ظاہر خلاصہ و فتاویٰ اور تحفہ یہی ہے کہ اذان کا جواب دینا واجب ہے۔ اور حلوانیؒ نے کہا کہ مؤذن کی اجابت قدم سے ہے نہ کہ زبان سے اگر زبان سے جواب دیا اور قدم سے نہ چلا تو جواب دینے والا نہ ہوگا اور اگر مسجد میں موجود ہو تو اس پر زبان سے جواب دینا واجب نہیں بہر حال شمس الائمہ حلوانی کے قول کے مطابق اذان کا جواب زبان سے دینا واجب نہیں البتہ اجابت بقدم یعنی قدم سے چل کر جماعت میں شریک ہونا واجب ہے اور فقہاء کی ایک جماعت نے اسی کی صراحت کی ہے کہ انہوں نے کہا کہ زبان سے اذان کا جواب دینا مستحب ہے اگر جواب دے گا تو ثواب کا مستحق ہوگا ورنہ ثواب نہیں پاویگا اور نہ گناہ گار ہوگا۔ علاوہ ابن ہمامؒ کے حنفیہ میں سے صاحب محیطؒ اور مالکیہ میں سے ابن وہبؒ جیسا کہ قسطلانیؒ میں ہے اور اہل ظاہر کما قال الشوکانیؒ جواب اذان کے وجوب کے قائل ہیں اور علامہ عینیؒ نے قول وجوب کو شرح بخاری میں ترجیح دی ہے مگر امام نوویؒ نے لکھا ہے کہ صحیح قول یہ ہے کہ اذان کا جواب مستحب ہے یہی قول جمہور علماء کا ہے اور امام طحاویؒ کے نزدیک قول جمہور راجح ہے اس لئے آپ نے اس کی تائید و تقویت میں تفصیلی بحث کی ہے اور دلیل سے ثابت کیا ہے کہ اذان کا جواب دینا مستحب ہے چنانچہ آپ نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم ایک سفر میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مؤذن کو جب اس نے ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ کہا تو فرمایا علی الفطرۃ یعنی وہ مذہب اسلام پر ہے کیوں کہ اذان شعار اسلام میں سے ہے پھر اس مؤذن نے ”اشہد ان لا الہ الا اللہ“ کہا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”خرج من النار“ کہ وہ آگ سے نکل گیا یعنی توحید و صحت ایمان کی برکت سے وہ آگ سے نکل گیا الی آخر الحدیث اب طحاویؒ فرماتے ہیں کہ دیکھو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ہی مؤذن سے اذان کا

کلمہ سنا مگر جواب دوسرا دیا تو واضح ہو گیا کہ مؤذن کی اذان کا جواب دینا بطور استحباب ہے تاکہ فضیلت حاصل کرے تو گویا اذان کا جواب دینا ایسا ہے جیسا کہ نبی کریم ﷺ نے لوگوں کو دعا کی تعلیم دی جس کو نمازوں کے بعد پڑھنے کا ان کو حکم دیا گیا ہے اور مثل اس کے ایسی دعاؤں کی بھی تعلیم دی ہے جن کو صبح و شام کے وقت پڑھا کریں تو جس طرح ان اذعیہ کا نمازوں کے بعد پڑھنا یا صبح و شام کے وقت پڑھنا واجب نہیں اسی طرح اذان کا جواب دینا بھی واجب نہیں ہاں مستحب ہے۔ (شرح معانی الآثار)

علامہ ابن عابدینؒ نے امام طحاویؒ کا قول نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ یہ ایسا قرینہ ہے کہ ”فقو لوا“ صیغہ امر کو جو ابوسعید خدریؒ کی حدیث باب میں وارد ہوا ہے اس کے وجوب سے پھیر دینے والا ہے اور اس سے ہمارے اصحاب میں سے اس جماعت کے قول کی تائید ہوتی ہے جو یہ کہتی ہے کہ اذان کا جواب زبان سے واجب دینا نہیں بلکہ مستحب ہے۔

(امانی الاحبار: ۲/۲۶۳)

اسی صفحہ میں ابن عابدینؒ کے حوالہ سے اور کچھ باتیں نقل کی ہیں جو چاہے وہاں دیکھ لے۔ پیچھے ہم نقل کر چکے ہیں کہ علامہ عینیؒ بھی ان حضرات کے ساتھ ہیں جو زبانی جواب اذان کو واجب کہتے ہیں اس لئے انہوں نے امام طحاویؒ کے اس استدلال مذکور کا یہ جواب دیا ہے کہ ممکن ہے کہ راوی نے اجابت اذان کا ذکر ابن مسعودؒ کی حدیث مذکور میں چھوڑ دیا ہو یا اجابت اذان کا حکم اس واقعہ کے بعد ہوا ہوگا لہذا حدیث ابن مسعودؒ مخالف نہیں ابوسعید خدریؒ کی حدیث باب کے اتھی، اور حافظ ابن حجرؒ نے بعض سے نقل کرتے ہوئے فرمایا کہ ہو سکتا ہے کہ اس شخص نے اذان صلوٰۃ کا قصد نہ کیا ہو علماء حنفیہ کی طرف سے اس کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ احتمال اول پر کوئی دلیل نہیں اسی طرح احتمال ثانی پر بھی کوئی دلیل نہیں اب رہا احتمال ثالث جو حافظ ابن حجرؒ نے بعض شارحین سے نقل کیا ہے تو اس کو ابن مسعودؒ کی روایت کا لفظ ”ادركته الصلوة“ اور معاذ بن جبلؒ کی روایت کا لفظ ”وحضرته الصلوة“ مسترد کر دیتا ہے ابن مسعودؒ کی روایت مسند احمد و ابی یعلیٰ اور طبرانی کی الکبیر میں ہے اور معاذ بن جبلؒ کی روایت مسند احمد اور طبرانی کی الکبیر میں ہے۔ علامہ بیہقیؒ نے کہا کہ رجال احمد صحیح کے رجال ہیں۔ بہر حال ان روایات سے معلوم ہوا کہ اس اذان دینے والے آدمی نے بقصد نماز اذان دی تھی۔ (امانی الاحبار: ۲/۲۶۳)

یہاں اور ایک بات قابل ذکر ہے کہ یہ جو بعض کتب فقہ میں لکھا ہے کہ ”حسی علی الصلوة“ اور ”حسی علی الفلاح“ کے جواب میں ”ماشاء اللہ کان وما لم یشالم یکن“ کہے اس کی کوئی اصل نہیں پائی جاتی۔

ثواب ذاک

اذان کے جواب دینے کا بدلہ

اخبرنا محمد بن سلمة قال حدثنا ابن وهب عن عمرو بن الحارث ان بكير بن الاشج حدثه ان علي بن خالد الزرقى حدثه ان النصر بن سفیان حدثه انه سمع ابا هريرة يقول كنا مع رسول الله صلى الله

علیه وسلم فقام بلال ینادی فلما سکت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قال مثل هذا یقینا دخل الجنة.

نصر بن سفیان نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے ابو ہریرہ سے سنا وہ فرماتے تھے کہ ہم رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے پس بلال کھڑے ہو کر اذان کہنے لگے پس جب خاموش رہے تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص خلوص دل سے مثل اس کے جواب دے وہ جنت میں داخل ہوگا۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو شخص اذان کے کلمات اسی طرح کہے جس طرح مؤذن کہتا ہے خواہ اذان کے جواب دینے میں کہے یا اذان دینے میں بشرطیکہ صدق دل سے کہے تو اس کا ثواب یہ ہے کہ وہ دخول جنت کا مستحق ہوگا یا نجات پانے والوں کے ساتھ جنت میں داخل ہوگا۔

القول مثل ما یتشهد المؤذن

مؤذن جس طرح شہادت کا کلمہ پڑھتا ہے اسی طرح پڑھنا

اخبرنا سوید بن نصر انبانا عبد اللہ بن المبارک عن مجمع بن یحییٰ الانصاری قال کنت جالسا عند ابی امامة بن سهل بن حنیف فأذن المؤذن فقال الله اکبر الله اکبر فکبر اثنتین فقال اشهد ان لا اله الا الله فتشهد اثنتین فقال اشهد ان محمداً رسول الله فتشهد اثنتین تم قال حدثنی هکذا معاویة بن ابی سفیان عن قول رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم .

مجمع بن یحییٰ انصاری سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں ابو امامہ بن سهل بن حنیف کے پاس بیٹھا ہوا تھا جب مؤذن اذان کہنے لگا اور اللہ اکبر اللہ اکبر، کہا تو ابو امامہ نے کہا ”اللہ اکبر اللہ اکبر“ دو بار پھر مؤذن نے ”اشهد ان لا اله الا الله“ کہا تو ابو امامہ نے دو مرتبہ ”اشهد ان لا اله الا الله“ کہا پھر مؤذن نے ”اشهد ان محمداً رسول الله“ کہا تو ابو امامہ نے دو بار ”اشهد ان محمداً رسول الله“ کہا پھر ابو امامہ نے کہا اسی طرح مجھ سے بیان کیا معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے۔

اخبرنا محمد بن قدامة حدثنا جریر عن مسعر عن مجمع عن ابی امامة بن سهل قال سمعت معاویة رضی اللہ عنہ یقول سمعت من رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم وسمع المؤذن فقال مثل ما قال: مجمع نے ابو امامہ بن سهل کی روایت سے بیان کیا ہے ابو امامہ کہتے ہیں کہ میں نے معاویہ رضی اللہ عنہ سے سنا وہ فرماتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مؤذن کے کلمات کا جواب ویسا دیتے تھے جس طرح مؤذن کہتا تھا۔

تشریح: علامہ سندھی نے لکھا ہے کہ ”فکبر اثنتین“ کا یہ مطلب نہیں کہ لفظ اللہ اکبر کو دو بار کہا بلکہ مراد یہ ہے کہ

اس کو پہلی بار دومرتبہ کہا پھر دوسری بار دومرتبہ کہا اس تاویل سے اذان کی روایات میں موافقت ہو جاتی ہے کیوں کہ روایات صحیحہ و مشہورہ میں یہ کلمہ اللہ اکبر کا اذان کے شروع میں چار دفعہ کہنے کا بیان آیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (حاشیۃ النسائی: ۲/۲۳)

اس حدیث میں ابو امامہ بن سہل بن حنیف نے پوری اذان کے جواب دینے کے بعد کہا کہ میں نے اذان کا جیسا جواب دیا ویسا ہی معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ سے جواب دیتے سنا اور معاویہ رضی اللہ عنہ نے اذان کے جواب سے فارغ ہونے کے بعد کہا کہ میں نے جس طرح اذان کا جواب دیا ویسا ہی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے جواب دیتے سنا۔

القول اذا قال المؤذن حی علی الصلاة حی علی الفلاح

جب مؤذن حی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح کہے تو اس کا جواب دینا

اخبرنا مجاهد بن موسیٰ و ابراهیم الحسن المقسمی قالا حدثنا حجاج قال ابن جریح اخبرنی عمرو بن یحییٰ ان عیسیٰ بن عمر اخبره عن عبد اللہ بن علقمة بن وقاص عن علقمة ابن وقاص قال انی عند معاویة اذ اذن مؤذنه فقال معاویة کما قال المؤذن حتی اذا قال حی علی الصلوٰۃ قال لاحول ولا قوة الا باللہ فلما قال حی علی الفلاح قال لاحول ولا قوة الا باللہ وقال بعد ذلك ما قال المؤذن ثم قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول مثل ذلك.

علقمہ بن وقاص کی روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھا ہوا تھا اس وقت ان کے مؤذن اذان دینے لگا تو معاویہ رضی اللہ عنہ نے اذان کا جواب دیا جس طرح مؤذن نے کہا یہاں تک کہ جب مؤذن نے ”حی علی الصلوٰۃ“ کہا تو معاویہ رضی اللہ عنہ نے ”لاحول ولا قوة الا باللہ“ کہا پھر جب مؤذن نے ”حی علی الفلاح“ کہا تو معاویہ رضی اللہ عنہ نے ”لاحول ولا قوة الا باللہ“ کہا اور اس کے بعد مؤذن نے جیسا کہا معاویہ رضی اللہ عنہ نے ویسا ہی کہا پھر معاویہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طرح کہتے سنا۔

الصلوٰۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد الاذان

اذان کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنے کا بیان

اخبرنا سويد قال انبانا عبد الله عن حيوة بن شريح ان كعب بن علقمة سمع عبد الرحمن ابن جبير مولى نافع بن عمرو القرشي يحدث انه سمع عبد الله بن عمرو يقول سمعت رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول وصلوا علی فانہ من صلی علی صلاۃ صلی اللہ علیہ عشر اثم سلوا اللہ لی الوسيلة فانها منزلة فی الجنة لا تنبغی الا لعبد من عباد اللہ ارجو ان اکون انا هو فمن

سأل لی الوسيلة حلت له الشفاعة.

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کی روایت ہے وہ کہتے ہیں میں نے رسول اکرم ﷺ سے سنا کہ آپ فرماتے تھے جب تم مؤذن کی اذان سنو تو جواب دو مثل اس کے جو مؤذن کہتا ہے اور پھر مجھ پر درود بھیجو پس جس نے مجھ پر ایک بار درود بھیجا اللہ اس پر دس رحمتیں بھیجتا ہے پھر اللہ سے میرے واسطے وسیلہ طلب کرو بیشک وہ وسیلہ ایک اعلیٰ درجہ ہے جنت میں جس سے اونچا کوئی درجہ نہیں اور جس کے اللہ کے بندوں میں سے سوائے ایک بندہ کے کوئی اور مستحق نہیں اور میں امید رکھتا ہوں کہ وہ بندہ میں ہی ہوں پس جس نے میرے لئے وسیلہ طلب کیا اس کے لئے میری سفارش واجب ہوگی۔

تشریح: اس حدیث پاک سے معلوم ہوا کہ جو شخص اذان کے جواب دینے کے بعد ایک بار درود پڑھے گا اللہ اس پر دس رحمتیں بھیجتا ہے کیوں کہ قرآن پاک کا ارشاد ہے کہ جو شخص نیک کام کرے گا اس کو اس جیسے دس نیک کاموں کا ثواب ملے گا یعنی ایسا سمجھا جائے گا کہ وہ تکی دس بار کی اور ایک نیکی پر جس قدر ثواب ملتا ہے اب ویسی دس نیکیوں کا ثواب ملے گا پھر درود سے فارغ ہونے کے بعد بحسب ارشاد نبوی حضور ﷺ کے واسطے اللہ سے وسیلہ مانگو وسیلہ لغت میں ذریعہ اور واسطہ کو کہتے ہیں یہاں حدیث میں وسیلہ سے مراد تقرب الہی ہے اور بعض نے کہا کہ قیامت کے دن شفاعت مراد ہے اور بعض نے کہا منازل جنت میں سے ایک منزل مراد ہے جس کی وضاحت خود حدیث کے اندر موجود ہے۔ (قالہ ابن الاثیر)

قاضی شوکانی نے کہا کہ اس حدیث میں وسیلہ کی جو تفسیر مذکور ہے کہ وہ جنت میں ایک اعلیٰ درجہ ہے وہی متعین ہے اسی کو اختیار کرنا چاہئے۔ حافظ نے کہا کہ وسیلہ کو معنی اول کی طرف راجع کرنا ممکن ہے اس لئے کہ اس منزل میں پہنچے والا اللہ تعالیٰ کے قریب ہوتا ہے لہذا وہ مثل اس چیز کے ہے جس کی وساطت سے ایک چیز کی طرف پہنچے اور اس کے ذریعہ سے قرب حاصل کرے اور وسیلہ طلب کرنے کا طریقہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اذان سنے اور اس کا جواب دے پھر جواب اذان سے فارغ ہونے کے بعد یہ دعا پڑھے ”اللهم رب هذه الدعوة التامة الخ“ تو اس کے لئے میری شفاعت واجب ہوگی۔ (رواہ البخاری وغیرہم)

یہاں ایک شبہ ہے کہ جس وسیلہ کا ذکر حدیث میں آیا ہے کہ وہ ایک خاص درجہ ہے جنت میں اس سے اونچا کوئی درجہ نہیں اس کا حضور اکرم ﷺ کو ملنا یقینی بات ہے تو پھر حضور ﷺ نے رجاہ (امید) سے کیوں تعبیر فرمائی چنانچہ فرمایا ”وارجوان اکون انا هو“ کہ تم میرے لئے اللہ سے وسیلہ ملنے کی دعا کرو کہ وہ اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے صرف ایک بندہ کو ملے گا اور مجھے امید ہے کہ وہ میں ہی ہوں اس کا جواب عزیزی نے قرطبی سے نقل کر کے یہ دیا ہے کہ یہ رجاہ یعنی امید والی بات جو حدیث سے معلوم ہو رہی ہے وہ اس بات کی وحی آنے سے پہلے کی ہے کہ بے شک براہ راست وسیلہ پر پہنچنا حضور ﷺ کے لئے مخصوص ہے پھر حضور ﷺ کو اس کی اطلاع دیدی لیکن اس کے باوجود اللہ تعالیٰ سے وسیلہ کی دعا مانگنی چاہئے کیوں کہ امت کی کثرت دعا سے اللہ تعالیٰ حضور ﷺ کی رفعت اور بلندی میں ترقی عطا فرماتا ہے جیسا کہ امت کے درود سے حضور ﷺ کی رفعت میں ترقی

عطا فرماتا ہے پھر اس کا فائدہ اپنے کو ملتا ہے کیوں کہ وسیلہ کی دعا مانگنے سے اجر و ثواب پاتا ہے اور اپنا حصہ شفاعت کا حاصل کرتا ہے۔ خفائی نے کہا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مفضل کی دعا فاضل کے لئے جائز ہے تاکہ مفضل ثواب کے ساتھ کامیاب ہو جائے۔ اور علامہ عینی نے کہا کہ اس حدیث سے امت کے لئے نیک کار ہو یا بدکار شفاعت ثابت ہوتی ہے کیوں کہ لفظ من عام ہے جو سب کو شامل ہے لہذا یہ حدیث معتزلہ پر حجت ہے کیوں کہ انہوں نے شفاعت کو صرف مطیع (فرمان بردار) کے ساتھ بوجہ زیادت درجات کے مخصوص کیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (امانی الاحبار: ۲/۲۵۱، ۲۵۲)

ابن ملک نے کہا کہ حضور اکرم ﷺ نے ارشاد مذکورہ ”وارجو ان اکون انا هو“ ازراہ ادب اور تواضع کے فرمایا کیوں کہ حضور ﷺ افضل المخلوقات ہیں اور سوائے حضور ﷺ کے اس درجہ کو براہ راست کون پہنچ سکتا ہے۔ (مراقات: ۱۶۲/۲)

الدعاء عند الاذان

اذان کے وقت دعا پڑھنے کا بیان

اخبرنا قتيبة عن الليث عن الحكيم بن عبد الله عن عامر بن سعد بن ابى وقاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يسمع المؤذن وانا اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله رضيت بالله ربا وبمحمد رسولا وبالا سلام ديننا غفر له ذنبه.

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص یہ کلمات پڑھے جبکہ مؤذن کی اذان سے ”وانا اشهد ان لا اله الا الله وحده الخ“ تو اس کے گناہ بخشے جاتے ہیں۔

اخبرنا عمرو بن منصور قال حدثنا علي بن عياش قال حدثنا شعيب عن محمد بن المنكدر عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلوة القائمة آت محمد التوسيلة والفضيلة وابعثه مقام محمود الذي وعدته الا حلت له شفاعتي يوم القيامة.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اذان سن کر یہ دعا پڑھے ”اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلوة القائمة“ آخر تک اس کے لئے میری شفاعت واجب ہو جاتی ہے قیامت کے دن۔

تشریح: پہلی حدیث میں آیا کہ جس وقت مؤذن اپنی اذان میں ”اشهد ان لا اله الا الله“ اور ”اشهد ان محمدا رسول الله“ کہے تو سننے والے ”وانا اشهد ان لا اله الا الله وحده“ آخر تک پڑھے یا اذان ختم ہونے کے بعد پڑھے زیادہ مناسب یہی دوسرا قول ہے کہ اذان کا جواب دے کر اس کے بعد پڑھے تاکہ کلمات اذان کا جواب فوت نہ ہو۔ غرض کہ جو کوئی اذان کا جواب دے کر اس دعا کو پڑھے اس کے گناہ بخشے جاتے ہیں۔ (مراقات. مظاہر حق)

پیچھے گزر چکا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ”ثم سلوا الله لي الوسيلة“ کا ارشاد آیا ہے تو یہ ارشاد بتلا رہا ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث ”من قال حين يسمع النداء الخ“ میں لفظ ”حين“ سے مابعد الاذان کا وقت مراد ہے اب مطلب یہ ہوگا کہ جو شخص اذان کے کلموں کے جواب دینے کے بعد یہ دعا پڑھے ”اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلوة القائمة“ تا آخر تو اس کا ثواب یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت اس شخص کے لئے واجب ہوتی ہے یہ ایک جامع دعا ہے اذان کے کلمات کو دعوت اس لئے فرمایا کہ ان کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کی طرف لوگوں کو بلایا جاتا ہے لہذا وہ دعوت توحید ہے اور تامہ اس لحاظ سے فرمایا کہ شرکت نقصان ہے تو مطلب یہ ہے کہ ایسی دعوت تامہ و کاملہ ہے جس میں شرکت کا بالکل شائبہ نہیں یا ایسی تامہ اور کاملہ ہے کہ اس میں بگاڑ داخل نہیں ہو سکتا بلکہ وہ دعوت قیامت تک باقی رہنے والی ہے یا وہ دعوت ہی صفت تمام اور کمال کی مستحق ہے اس کے ماسوائے دنیا کی چیزوں کے ساتھ نقصان اور فساد عارض ہوتا رہتا ہے جیسا کہ صحیح روایات اس پر دلالت کرتی ہیں۔ ابن التین نے کہا کہ لفظ ”الدعوة“ کو ”التامة“ کے ساتھ اس لئے موصوف کیا گیا کہ اس میں انتہائی تام اور کامل قول ہے اور وہ ”لا اله الا الله“ ہے دوسرا کلمہ ”والصلوة القائمة“ فرمایا اس میں اشارہ نماز کی طرف ہے جو غیر منسوخ ہے اور ہمیشہ باقی رہنے والی ہے۔ علامہ طیبی نے کہا کہ اول سے محمد رسول اللہ تک دعوت تامہ ہے اور ”حی علی الصلوة“ اور ”حی علی الفلاح“ صلوة قائمہ ہے ”آت محمد الوسيلة والفضيلة“ وسیلہ کی تفسیر پیچھے حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کی حدیث میں گزر چکی ہے حافظ ابن حجر نے کہا کہ فضیلت سے مراد تمام مخلوقات پر مرتبہ زائدہ ہے اور ممکن ہے کوئی دوسری منزلت مراد ہو یا وسیلہ کی تفسیر ہو ”وابعدہ المقام المحمود الذی وعدتہ“ الہی عطا کر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو خوبیوں کا سب سے اعلیٰ درجہ جس کا تو نے وعدہ کیا ہے۔

ترمذی وغیرہ کی روایت میں نکرہ کے ساتھ مقام محمود وارد ہوا ہے، اور نسائی و طحاوی و ابن خزیمہ و ابن حبان، طبرانی اور بیہقی رحمہم اللہ کی روایات میں معرفہ کے ساتھ آیا ہے لہذا امام نووی کا قول کہ روایت نکرہ کے ساتھ ثابت ہے ناقابل اعتبار ہے۔ ابن الجوزی نے کہا کہ مقام محمود یعنی ایسا مقام جس کی اگلے پچھلے سب ہی لوگ تعریف کریں گے اس سے مراد شفاعت کبریٰ ہے۔ (قالہ الحافظ)

یہی قول اکثر علماء کا ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وغیرہ سے یہی منقول ہے علماء نے اور اقوال بھی نقل کئے ہیں مگر وہ کمزور ہیں ”الذی وعدتہ“ صفت ہے المقام کی علامہ طیبی نے کہا کہ اس وعدہ سے مراد وہی وعدہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں کیا ہے ”عسلی ان یبعثک ربک مقاماً محموداً“ کہ امید ہے یعنی امید رکھو کہ تمہارا رب تم کو مقام محمود میں جگہ دے گا۔ لفظ عسلی آیت میں تحقیق کے لئے ہے لہذا وعدہ کا جو اطلاق اس پر کیا گیا وہ درست ہے۔ پھر بیہقی وغیرہ کی روایات میں ”الذی وعدتہ“ کے بعد ”انک لاتخلف الميعاد“ کا لفظ زیادہ ہے لیکن یہ جو عرف میں ”والدرجة الرفیعة“ بڑھایا جاتا ہے اس کے بارہ میں علامہ سخاوی نے مقاصد الحسنہ میں لکھا ہے کہ جیسا کہ خفاجی نے نقل کیا ہے کہ اس لفظ کی کوئی اصل نہیں

کیوں کہ اذان کے بعد کی دعا میں اس لفظ کا حدیث میں کوئی ذکر نہیں۔ اسی طرح ”یا ارحم الراحمین“ کی زیادتی حدیث کی کتابوں میں موجود نہیں جیسا کہ ملا علی قاریؒ نے لکھا ہے۔ (مرقات: ۲/۱۶۳۔ امانی الاحبار: ۲/۲۶۱)

الصلوة بين الاذان والاقامة

اذان اور اقامت کے درمیان نماز پڑھنے کا بیان

اخبرنا عبيد الله بن سعيد عن يحيى عن كهمس قال حدثنا عبد الله بن بريدة عن عبد الله بن مغفل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بين كل اذانين صلاة بين كل اذانين صلاة لمن شاء.

حضرت عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر دو اذانوں کے درمیان نماز ہے ہر دو اذانوں کے درمیان نماز ہے اور ہر دو اذانوں کے درمیان نماز ہے اس شخص کے واسطے جو پڑھنا چاہے۔

اخبرنا اسحق بن ابراهيم قال انبانا ابو عامر حدثنا شعبة عن عمرو بن عامر الانصاري عن انس بن مالك قال كان المؤذن اذا اذن قام ناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيبتدرون السواري يصلون حتى يخرج النبي صلى الله عليه وسلم وهم كذلك ويصلون قبل المغرب ولم يكن بين الاذان والاقامة شئ.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ جب مؤذن اذان دیتا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے کچھ لوگ کھڑے ہوتے پھر ستونوں کی طرف جلدی کرتے اور نماز پڑھتے یہاں تک کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نکلتے در آنحالیکہ وہ لوگ نماز میں ہوتے اور لوگ مغرب سے سے پہلے نماز پڑھتے حالانکہ اذان اور اقامت کے درمیان زیادہ وقت کا فاصلہ نہیں گزرتا۔

تشریح: علامہ سندھیؒ نے لکھا ہے کہ اذانین سے مراد اذان اور اقامت ہے جیسا کہ مصنف نے ترجمہ میں اس کی طرف اشارہ کیا ہے اس حدیث اور اس جیسی دوسری حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ مغرب کی نماز سے پہلے دو رکعت پڑھنے کی ممانعت نہیں بلکہ دو رکعتوں کا پڑھنا مستحب ہے واجب نہیں کیوں کہ تیسری مرتبہ فرمایا ”لمن شاء“ یعنی جو شخص اذان اور اقامت کے درمیان دو رکعت پڑھنا چاہے وہ پڑھ لے اس سے واضح ہوتا ہے کہ یہ دو رکعتیں جن کے اذان اور اقامت کے درمیان پڑھنے کا ذکر حدیث میں آیا ہے واجب نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

یہی مضمون دوسری حدیث میں بھی آیا ہے چنانچہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ستونوں کی آڑ میں نماز پڑھنے کی غرض سے سبقت کرتے تھے اور نماز مغرب سے پہلے مختصر دو رکعتیں پڑھتے تھے تاکہ نماز مغرب میں تاخیر نہ ہو پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حجرہ سے نکلتے اور صحابہ کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھتے اور ان کے اس عمل پر انکار نہیں فرماتے بلکہ انہیں نماز کی حالت پر

قائم رکھتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ابن الملک نے کہا کہ ارشاد مبارکہ ہر دو اذانوں کے درمیان نماز ہے کہ اذان اور اقامت کے درمیان نفل پڑھنے پر رغبت دلانے کے لئے بطور تاکید کئی مرتبہ فرمایا تیسری مرتبہ میں فرمایا ”لمن شاء“ یہ اس لئے فرمایا تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ نماز مؤذن کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ عام ہے۔ لیکن ملا علی قاریؒ کہتے ہیں زیادہ ظاہر یہی ہے کہ جملہ مذکورہ اس لئے فرمایا تاکہ معلوم ہو جائے یہ نماز مستحب ہے واجب نہیں۔ بہر حال ان روایات سے امام شافعیؒ وغیرہ کے قول کی تائید ہوتی ہے کہ ان کے ہاں مغرب میں بھی اذان کے بعد اقامت سے پہلے دو رکعت نماز مستحب ہے۔ امام ابوحنیفہؒ نماز مغرب سے پہلے نفل نماز کو مکروہ کہتے ہیں آپ کے اس قول کی تائید حضرت بریدہ اسلمیؒ کی حدیث سے ہوتی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ہر دو اذانوں کے درمیان دو رکعتیں ہیں ”خلاصۃ المغرب“ یعنی سوائے نماز مغرب کے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (مروقات: ۱۶۵ مزید تفصیل پیچھے گزر چکی ہے)

التشديد في الخروج من المسجد بعد الاذان

اذان کے بعد مسجد سے نکلنے پر سخت وعید کا بیان

اخبرنا محمد بن منصور عن سفيان عن عمرو بن سعيد عن اشعث بن ابي الشعثاء عن ابيه قال رأيت ابا هريرة و مر رجل في المسجد بعد النداء حتى قطعه فقال ابو هريرة اما هذا فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم .

ابو الشعثاء یعنی سلیم بن اسود سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے ابو ہریرہؓ کو دیکھا کہ ایک شخص اذان کے بعد مسجد سے نکل گیا تو حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ اس آدمی نے ابو القاسمؓ کی نافرمانی کی۔

اخبرنا احمد بن عثمان بن حكيم قال حدثنا جعفر بن عون عن ابي عميس قال اخبرنا ابو صخره عن ابي الشعثاء قال تخرج رجل من المسجد بعد ما نودي بالصلوة فقال ابو هريرة اما هذا فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم .

حضرت ابو الشعثاء کہتے ہیں ایک آدمی مسجد سے نکل گیا بعد اس کے کہ اس میں نماز کے لئے اذان پڑھی گئی تو حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا اس شخص نے ابو القاسمؓ کی نافرمانی کی۔

تشریح: مسجد کے باہر جو لوگ ہوتے ہیں ان کے لئے بھی اجابت اذان کا حکم ہے مگر چونکہ وہ آدمی مسجد میں تھا اور شاید یہ واقعہ مسجد نبوی میں پیش ہوا ہو اس لئے اس مسجد کا حق قائم ہو گیا اور جب اس مسجد کا حق وابستہ ہو گیا تو اذان کے بعد اس سے نکل جانا علامت نفاق ہے اس لئے اس سے منع کیا گیا اور جو شخص اذان کے بعد مسجد سے نکل گیا درحقیقت اس نے حضور اکرم ﷺ کی ممانعت کی خلاف ورزی کی اسی لئے حضرت ابو ہریرہؓ نے اس شخص کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ اس

شخص نے ابو القاسم رضی اللہ عنہ کی نافرمانی کی (ابو القاسم حضور ﷺ کی کنیت ہے یعنی وہ نام جو آپ کے بیٹے قاسم کے تعلق سے بولا جائے) ملا علی قاری نے کہا کہ مسند احمد کی روایت میں اتنا زائد ہے کہ پھر ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہمیں رسول ﷺ نے حکم دیا کہ جب تم مسجد میں ہو اور اس وقت نماز کے لئے اذان دی جائے تو تم میں سے کوئی مسجد سے نہ نکلے یہاں تک کہ نماز پڑھ لے۔ لیکن ابن ہمام وغیرہ نے کہا کہ یہ وعید جو حدیث میں آئی ہے اس شخص کے لئے ہے جو کسی دوسری مسجد کی جماعت کا منتظم نہ ہو یعنی اگر کسی دوسری مسجد کا امام اذان کے بعد چلا جائے تو اس کے لئے یہ وعید نہیں۔

امام ترمذی نے فرمایا کہ ابراہیم نخعی سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب تک مؤذن اقامت شروع نہ کرے مسجد سے نکل سکتا ہے۔ شاید اس کلام سے ان کی مراد یہ ہو کہ اگر کوئی ضرورت پیش آجائے تو اقامت شروع ہونے سے پہلے چلا جا سکتا ہے۔ اس پر سعید بن مسیب کی حدیث مرسل دلالت کرتی ہے اس کو ابو داؤد نے مراسیل میں نقل کیا ہے اس میں آیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا اذان کے بعد سوائے منافق کے کوئی شخص مسجد سے نہیں نکلتا مگر جس کو اس کی حاجت نے نکال دیا اور وہ واپس آنے کا ارادہ رکھتا ہو تو ایسی صورت میں کوئی حرج نہیں۔ اسی طرح اگر نماز پڑھ چکا ہے تو ظہر اور عشاء میں مسجد سے نکل جانے میں کوئی قباحت نہیں کیوں کہ وہ اللہ کے داعی یعنی مؤذن کا ایک مرتبہ جو اب دے چکا ہے مگر جب مؤذن اقامت شروع کر دے تو ظہر اور عشاء میں شریک ہونا چاہئے تاکہ ترک جماعت کی تہمت سے بچ جائے اور فجر و مغرب اور عصر میں حنفیہ کے قول کے موافق نکل جائے کیوں کہ ان نمازوں کے بعد ان کے یہاں نفل مکروہ ہے۔ فجر اور مغرب کو اکیلے پڑھ لینے کے بعد دوبارہ جماعت میں داخل ہونے کی ممانعت حدیث سے ثابت ہے چنانچہ دارقطنی نے ایک حدیث صحیح ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت سے بیان کی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جب تم اپنے گھر میں نماز پڑھ لو پھر جماعت کی نماز پالو تو پڑھ لو مگر فجر میں شریک مت ہو۔ علماء حنفی نے لکھا ہے کہ عصر بھی فجر اور مغرب کے حکم میں داخل ہے۔ (بذل المجہود: ۳۰۶/۱: لمعات: ۱/۳۹۹)

امام مالک فجر اور مغرب میں حنفیہ کے موافق ہیں امام شافعی کے نزدیک مطلقاً جائز ہے کہ سب نمازوں میں شریک ہو جائے۔ (اشعة اللمعات: ۱/۵۳۳)

اب رہی یہ بات کہ حدیث باب میں جس آدمی کے اذان کے بعد نکل جانے کا ذکر آیا ہے وہ کسی ضرورت سے نکل گیا تھا یا بلا ضرورت اس کے متعلق علامہ سندھی نے لکھا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو معلوم ہو گیا تھا کہ اس آدمی کا نکل جانا کسی ایسی ضرورت کی وجہ سے نہ تھا جو اس کے واسطے خروج کو جائز کر دیتی ہو جیسے وضو وغیرہ کی حاجت اسی لئے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اس شخص نے ابو القاسم رضی اللہ عنہ کے حکم کی مخالفت کی ہے اور یہ قول ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا مرفوع کے حکم میں ہے کیوں کہ اس جیسی وعید کی بات صرف حضور اکرم ﷺ کی طرف سے جانی پہچانی جاسکتی ہے۔ (حاشیة النسائی: ۱۲۹)

اور علامہ سیوطی نے بھی قرطبی کے حوالہ سے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے اس کلام کو حدیث مرفوع پر محمول کیا ہے کہ درحقیقت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اذان کے بعد مسجد سے نکلنے کی تحریم کو نبی کریم ﷺ سے سنا اس لئے "اما هذا فقد عصى

ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ استعمال کئے۔

ایذان المؤذنین الأئمة بالصلوة

مؤذنون کا اماموں کو نماز کی اطلاع دینا

اخبرنا احمد بن عمرو بن السرح قال انبانا ابن وهب قال اخبرني ابن ابي ذئب ويونس وعمرو بن الحرث ان ابن شهاب اخبرهم عن عروة عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي فيما بين ان يفرغ من صلوة العشاء الى الفجر احدى عشرة ركعة يسلم بين كل ركعتين ويوتر بواحدة ويسجد سجدة قدر ما يقرأ احدكم خمسين آية ثم يرفع رأسه فاذا سكت المؤذن من صلوة الفجر وتبين له الفجر ركع ركعتين خفيفتين ثم اضطجع على شقه الايمن حتى يأتيه المؤذن بالاقامة فيخرج معه وبعضهم يزيد على بعض في الحديث.

عروہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی وہ فرماتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عشاء کی نماز سے فارغ ہونے کے بعد سے فجر تک کے درمیانی وقت میں گیارہ رکعتیں پڑھتے ہر رکعت پر سلام پھیرتے اور ایک رکعت کے ساتھ وتر پڑھتے اس رکعت میں یا ان رکعات کے سجدوں میں سے ہر ایک سجدہ ٹم میں سے ایک شخص کے پچاس آیتیں پڑھنے کے برابر طویل ہوتا تھا پھر اپنا سراٹھاتے پھر جب مؤذن نماز فجر کی اذان سے چپ ہوتا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے فجر ظاہر ہوتی تو ہلکی دو رکعتیں یعنی سنت فجر پڑھتے پھر دائی کروٹ پر لیٹ جاتے یہاں تک کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مؤذن آتا اطلاع دینے کے واسطے پھر اس کے ساتھ نماز کے لئے نکلتے اس حدیث کو بعض راویوں نے اختصار کے ساتھ اور بعض نے تفصیل کے ساتھ بیان کیا۔

اخبرنا محمد بن عبد الله بن عبد الحکم عن شعيب عن الليث قال حدثنا خالد عن ابن ابي هلال عن مخرمة بن سليمان ان كريباً مولی ابن عباس اخبره قال سألت ابن عباس قلت كيف كانت صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل فوصف انه صلى احدى عشرة ركعة بالوتر ثم نام حتى استقل فرأيته ينفخ واتاه بلال فقال الصلوة يا رسول الله فقام فصلى ركعتين بالناس ولم يتوضأ.

مخرمہ بن سلیمان سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کا آزاد کردہ غلام کرب نے مجھ سے بیان کیا کہ میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سوال کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رات کی نماز کس طرح تھی ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر سمیت گیارہ رکعتیں پڑھیں پھر سو گئے حتی کہ غلبہ نیند کی وجہ سے گہری نیند آگئی میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو خزانے لیتے دیکھا اور بلال رضی اللہ عنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا پھر عرض کیا ”الصلوة يا رسول الله“ یا رسول اللہ جماعت تیار ہے پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور دو رکعتیں سنت فجر کی پڑھیں اور لوگوں کو نماز پڑھادی اور وضو نہیں کیا۔

تشریح: ان روایات سے مصنف نے اس مسئلہ کو ثابت کیا ہے کہ اگر مؤذن خصوصیت کے ساتھ امام کو نماز کی اطلاع دے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں بلکہ جائز ہے۔ بخاری و مسلم کی روایت میں آیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سخت بیمار ہوئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بلال رضی اللہ عنہ نماز کی اطلاع دینے کے لئے آیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابو بکر رضی اللہ عنہ سے کہہ دو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھا دے۔ اس سے بھی معلوم ہوا کہ اگر مؤذن اپنے امام کو نماز کی اطلاع دے تو اس میں کوئی حرج کی بات نہیں۔ یہ صورت حنفیہ اور شافعیہ دونوں کے یہاں جائز ہے چنانچہ شرح المہذب میں ہے کہ امراء اور حکام کو نماز کے لئے بلانا جائز ہے۔ (۲۴/۳)

اور حنفیہ کے یہاں امام ابو یوسف وغیرہ نے اس کو جائز قرار دیا ہے چنانچہ صاحب ہدایہ رحمہ اللہ نے امام ابو یوسف کا قول نقل کیا ہے انہوں نے کہا کہ میں اس میں کوئی حرج نہیں دیکھتا کہ مؤذن سب نمازوں میں مسلمانوں کے امیر اور حاکم کو یوں کہے "السلام علیکم ایہا الامیر ورحمة اللہ وبرکاتہ حی علی الصلوٰۃ وحی علی الفلاح الصلوٰۃ یرحمک اللہ" امام ابو یوسف نے امراء کو اس اعلام کے ساتھ اس لئے خاص کیا کہ مسلمانوں کے امور میں ان کو زیادہ اشتغال ہوتا ہے لہذا ان کو اس طرح سے خاص اطلاع دیدی جائے تاکہ ان کی جماعت فوت نہ ہو جائے لہذا یہ اعلام گویا تعاون علی البر والتقویٰ کے باب سے ہے۔

صاحب ہدایہ نے اس کے ساتھ اور جزئیات ملائے چنانچہ فرمایا "وعلیٰ ہذا القاضی والمفتی" اسی حکم پر ہیں قاضی اور مفتی کیوں کہ وہ بھی مسلمانوں کے کاموں میں زیادہ مشغول رہتے ہیں۔ بہر حال صاحب ہدایہ اور قاضی خان وغیرہ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے امام ابو یوسف کا قول اختیار کیا لیکن امام محمد نے اس اطلاع خاص کو دراز قیاس سمجھا ہے کیوں کہ جماعت کے معاملہ میں سب لوگ خواہ امیر ہو یا رعایا ہوں برابر ہیں پھر امیر اور حاکم کی کیا خصوصیت ہے۔ (ہدایہ)

صاحب بحر نے ابن الملک کے حوالہ سے لکھا ہے کہ امام ابو حنیفہ امام محمد کے ساتھ ہیں اور امام محمد نے امام ابو یوسف پر تنقید کرتے ہوئے کہا کہ مجھے امام ابو یوسف پر تعجب ہے کہ انہوں نے خاص طور سے امراء کو اطلاع دینے کا قول اختیار کیا ہے اور ان کی طرف مائل ہو گئے آگے چل کر صاحب بحر نے السراج الوہاب وغیرہ کے حوالہ سے لکھا ہے لیکن امام ابو یوسف کا یہ قول اپنے زمانہ کے امراء کے حق میں تھا کیوں کہ وہ رعایا کے امور میں مشغول رہتے تھے لیکن اگر ظلم اور فسق و فجور میں مشغول رہیں تو مؤذن کے لئے ان کے دروازے پر جانا جائز نہیں اور نہ ان کو اطلاع دی جائے گی البتہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے لئے جانے میں کوئی حرج نہیں۔ (بحر الرائق: ۱/۲۷۵)

اس حدیث باب سے دوسرا مسئلہ یہ معلوم ہوا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم رات کی نماز یعنی تہجد میں دو دو رکعت میں سلام پھیرتے اس کی تائید دوسری روایت سے ہوتی ہے چنانچہ فرمایا "صلاة اللیل منی منی" کہ رات کی نماز دو رکعت دو رکعت ہیں اور ایک رکعت کے ساتھ وتر کرتے جیسا کہ اس حدیث میں آیا ہے کہ "ویوتر بواحدہ" حافظ ابن حجر نے کہا کہ اسی سے معلوم

ہوتا ہے کہ اقل وتر الگ ایک رکعت ہے یہی قول ائمہ ثلاثہ کا ہے۔ علامہ سندھی محقق عالم ہونے کے ساتھ ساتھ وسیع الظرف ہیں چنانچہ انہوں نے حنفی ہونے کے باوجود بات انصاف کی کہی لکھا ہے کہ ”ویسلم بین کل رکعتین الخ“ سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ وتر ایک رکعت کے ساتھ جائز ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ فجر کی دو رکعت سنت کے بعد لیٹنا نہ صرف جائز ہے بلکہ مستحب ہے۔ (حاشیة النسائی: ۳۰/۲)

مزید بحث وتر کے متعلق آگے اپنی جگہ پر آئے گی ابن الملک وغیرہ نے کہا کہ فجر کی دو رکعت سنت کے بعد دہنی کروٹ پر شب بیداری کی تھکن سے راحت لینے کے لئے لیٹتے تھے تاکہ طبیعت کی نشاط کے ساتھ فرض پڑھ سکیں لہذا قول مختار یہ ہے کہ لیٹنا مستحب ہے اور امام نووی نے بھی فجر کی دو رکعت کے بعد لیٹنے کو مستحب کہا۔ ملا علی قاری کہتے ہیں کہ بعض لوگوں کا یہ قول کہ فرض اور سنت کے درمیان فصل کے لئے لیٹتے تھے درست نہیں کیوں کہ حضور اکرم ﷺ سنت گھر میں پڑھتے تھے اور فرض مسجد میں۔

(مرقات: ۱۲۱/۲)

عنوان کے تحت کی دوسری روایت میں آیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نیند سے جاگنے کے بعد دو رکعت یعنی سنت فجر پڑھی پھر لوگوں کو فرض پڑھا دیا اور وضو نہیں کیا علامہ سندھی نے اس کی توضیح میں لکھا ہے کہ حضور اکرم ﷺ کا سونا ناقص وضو اور حدیث نہیں تھا کیوں کہ حضور ﷺ کا قلب نہیں سوتا تھا۔ اس کی تائید روایت سے ہوتی ہے فرمایا ”تنام عینای ولا ینام قلبی“ کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ میری آنکھیں سوتی ہیں اور میرا قلب نہیں سوتا۔ امام نووی وغیرہ نے کہا کہ یہ حضور اکرم ﷺ کی خصوصیات میں سے تھا کہ حضور ﷺ کا وضو نیند سے نہیں ٹوٹتا تھا اس میں احادیث صحیحہ وارد ہوئی ہیں۔

(بذل المجہود: ۱۲۵/۱ ملخصاً)

اقامة المؤذن عند خروج الامام

امام کے نکلنے کے وقت مؤذن کا اقامت کہنا

اخبرنا الحسين بن حريث قال حدثنا الفضل بن موسى عن معمر بن يحيى بن ابى كثير عن عبد الله بن ابى قتادة عن ابىه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قيمت الصلوة فلاتقوموا حتى ترونى خرجت.

عبد اللہ بن ابی قتادہ نے اپنے والد سے روایت کی ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب نماز کے واسطے تکبیر کہی جائے تو تم مت کھڑے ہو یہاں تک کہ تم مجھے دیکھ لو کہ حجرے سے نکل رہا ہوں۔

تشریح: علامہ سندھی نے لکھا ہے کہ ”فلا تقوموا الخ“ ارشاد میں شاید اس قیام سے ممانعت فرمائی ہو جس میں کھڑے کھڑے امام کا انتظار کیا جائے لیکن صفیں وغیرہ درست کرنے کے لئے کھڑا ہونا منع نہیں ہے بہر حال یہ حدیث امام کو

دیکھنے سے پہلے جواز اقامت پر دلالت کر رہی ہے لہذا اس روایت پر جو ترجمہ رکھا ہے اس کے اور حدیث کے درمیان مناسبت نہیں۔ فلیتامل واللہ تعالیٰ اعلم

مظاہر حق میں ہے کہ فقہاء نے لکھا ہے کہ جب تکبیر کہنے والا ”حی علی الصلوٰۃ“ کہے اس وقت مقتدی کھڑے ہوں شاید کہ باہر تشریف لانا حجرے سے حضور ﷺ کا اسی وقت ہوتا ہوگا۔



کتاب المساجد

الفضل فی بناء المساجد

تعمیر مساجد کی فضیلت

اخبرنا عمرو بن عثمان قال حدثنا بقية عن بحير عن خالد بن معدان عن كثير بن مرة عن عمرو بن عبسة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من بنى مسجداً يذكر الله عز وجل فيه بنى الله له بيتاً في الجنة.

عمرو بن عبسة رضي الله عنه روایت کرتے ہیں بیشک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اس غرض سے مسجد بناوے کہ اس میں اللہ بزرگ و برتر کا ذکر کیا جاوے تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے بہشت میں گھر بناتا ہے۔

تشریح: بخاری کی روایت میں اتنا زیادہ ہے ”یتغى فيه وجه الله“ یعنی خالص اللہ تعالیٰ کی رضامندی کے واسطے مسجد بناوے نہ کہ لوگوں کو دکھانے کے واسطے۔ اسی لئے علامہ ابن الجوزی نے کہا کہ جو شخص اپنا نام مسجد کے درود یوار پر لکھے جس کی وہ تعمیر کر رہا ہے اس کا یہ فعل اس کے عدم اخلاص پر دلیل ہے اور بنی اللہ میں بناء کی اسناد اللہ تعالیٰ کی طرف بطور مجاز ہے۔

(کذا قال علامہ السیوطی)

بہر حال حدیث سے معلوم ہوا کہ جو شخص خلوص دل سے محض اللہ کی رضا کے لئے مسجد بناوے وہ اس فضیلت کا مستحق ہوگا جو حدیث میں بیان فرمائی کہ اللہ تعالیٰ اس کے لئے بہشت میں عالی شان گھر بناتا ہے لیکن اگر نام و نمود اور دکھاوا کی غرض سے بناوے تو وہ شخص اس فضیلت کا مستحق نہیں ہو سکتا۔

المباحاة فی المساجد

مسجد کی تعمیر میں ایک دوسرے کے مقابلہ پر فخر کرنا

اخبرنا سويند بن نصر قال انبانا عبد الله بن المبارك عن حماد بن سلمة عن ايوب عن ابي قلابة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اشراط الساعة ان يتباهى الناس في المساجد.

حضرت انس رضي الله عنه کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کی علامتوں میں سے یہ بھی ہے کہ لوگ تعمیر مساجد میں ایک دوسرے مقابلہ پر فخر کریں گے۔

تشریح: مطلب حدیث یہ ہے کہ بطور فخر نام و نمود اور دکھاوا کے ایک دوسرے سے بڑھ کر بڑی بڑی شاندار

مسجدیں بنائیں گے اور سادگی سے ہٹ کر ان کی خوب سجاوٹ کریں گے تاکہ لوگ ان کی تعریف کریں ایسی تعمیر مسجد کا عمل اللہ تعالیٰ کی نظر میں پسندیدہ نہیں اس کو حدیث میں قیامت کی علامتوں میں سے شمار کیا گیا ہے۔ (مرقات، مظاہر حق)

علامہ سندھی نے لکھا ہے کہ ایسی مسجدوں کا وجود اور ظہور اس حدیث کی صداقت پر شہادت دے رہا ہے لہذا یہ آنحضرت ﷺ کے معجزات میں سے ایک عظیم الشان معجزہ ہے۔ علامہ سندھی نے بالکل درست فرمایا اس میں کوئی شبہ نہیں کہ حدیث حضور ﷺ کے معجزہ کی نشاندہی کر رہی ہے کیوں کہ اس حدیث میں حضور ﷺ نے اپنے بعد آئندہ واقعہ کی خبر دی جس کی اس دور میں تعمیر مساجد نے تصدیق کر دی کہ امیر اور بااثر لوگ زور زبردستی لوگوں سے چندے وصول کرتے ہیں اس سے عجب و غریب اور حیرت انگیز شکل پر تعمیر کرتے ہیں اور از حد ان کی سجاوٹ کرتے ہیں اور اس کے ساتھ ایک دوسرے کے مقابلہ پر فخر کرتے ہیں اسی لئے اس نوعیت کی مسجدوں کا وجود قیامت کی نشانیوں میں سے ایک نشانی ہے اور حضور اکرم ﷺ کے معجزات میں سے ایک روشن معجزہ ہے۔

ذکر ای مسجد وضع اولاً

سب سے پہلے کونسی مسجد بنائی گئی اس کا بیان

اخبرنا علی بن حجر قال حدثنا علی بن مسهر عن الاعمش عن ابراهيم قال كنت اقرأ علی ابی القرآن فی السکة فاذا قرأت السجدة سجدت فقلت یا أبت أتسجد فی الطريق فقال انی سمعت ابا ذر یقول سألت رسول الله صلی الله علیه وسلم ای مسجد وضع اولاً قال المسجد الحرام قلت ثم ای قال المسجد الاقصی قلت وکم بینهما قال اربعون عاما والارض لک مسجد فحیثما ادرکت الصلوة فصل.

اعمش نے ابراہیم سے روایت کی وہ کہتے ہیں کہ میں اپنے والد کے رو برو راستہ میں قرآن پڑھتا جب میں آیت سجدہ تلاوت کرتا تو میرے والد سجدہ کرتے میں نے کہا اباجی آپ رانستے میں سجدہ کرتے ہیں تو انہوں نے فرمایا بیشک میں نے ابو ذر رضی اللہ عنہ سے سنا وہ کہتے تھے میں نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا سب سے پہلے کونسی مسجد بنائی گئی حضور ﷺ نے فرمایا مسجد حرام میں نے عرض کیا پھر کونسی حضور ﷺ نے فرمایا مسجد اقصیٰ میں نے عرض کیا ان دونوں کے درمیان کتنی مدت کا فاصلہ ہے حضور ﷺ نے فرمایا چالیس سال کا اور ساری زمین تیرے لئے مسجد ہے پس جہاں کہیں تجھ کو نماز کا وقت پالے وہاں نماز پڑھ لے۔

تشریح: یہاں اشکال یہ ہے کہ کعبہ کے بانی حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ ہیں اور مسجد اقصیٰ کے بانی حضرت سلیمان رضی اللہ عنہ ہیں اور ان دونوں میں ہزار برس سے بھی زیادہ مدت کا فاصلہ ہے چالیس برس کا فاصلہ کیوں فرمایا اس کا جواب ابن الجوزی نے یہ

دیا ہے کہ اس حدیث میں اول بناء اور مسجد کی بنیاد رکھنے پر اشارہ ہے اور پہلے کعبہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے نہیں بنایا اور نہ پہلے حضرت سلیمان علیہ السلام نے بیت المقدس بنایا کیوں کہ منقول ہے کہ اول شخص جس نے کعبہ بنایا وہ حضرت آدم علیہ السلام تھے اس کے بعد ان کی اولاد زمین میں پھیلی تو ہو سکتا ہے کہ ان کی اولاد میں سے کسی نے بیت المقدس بنایا ہو اور اس میں چالیس برس کا فرق ہو اس کے بعد دوبارہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کعبہ بنایا اور حضرت سلیمان علیہ السلام نے بیت المقدس۔

علامہ ابن حجر نے کہا کہ تاریخ سے بے خبر ہونے کی وجہ سے لوگوں کو اشکال پیش آیا کیوں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام نے بیت المقدس کی تجدید کی تھی تاسیس نہیں کی اس کی بنیاد حضرت یعقوب علیہ السلام نے رکھی ان کے دادا حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تعمیر کعبہ کے بعد تو ہو سکتا ہے اس میں چالیس برس کا فرق ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (مرقات: ۲/۲۹۹، مظاہر حق: ۲۵۴)

اسی حدیث میں یہ بھی فرمایا کہ ساری زمین تیرے لئے عبادت کی جگہ ہے جہاں نماز کا وقت ہو جائے وہاں نماز پڑھ لو۔ گذشتہ امتوں کو ان کی عبادت گاہوں میں عبادت کا پابند بنایا گیا تھا تمہارے لئے ایسی کوئی پابندی نہیں تمہارے لئے یہی حکم ہے کہ جہاں نماز کا وقت ہو جائے نماز پڑھ لو بشرطیکہ زمین جس حالت میں بنائی گئی اسی حالت اصلیه پر قائم رہے اور زمین کی حالت اصلیه پاک صاف ہے غرض کہ بس نماز کی جگہ کا پاک ہونا شرط ہے اور اگر ناپاک ہو جائے تو ایسی زمین پر نماز جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (حاشیۃ النسائی)

فضل الصلوة فی المسجد الحرام

مسجد حرام میں نماز کی فضیلت

اخبرنا قتیبة قال حدثنا الليث عن نافع عن ابراهيم بن عبد الله بن معبد بن عباس أن ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت من صلى في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الصلوة فيه افضل من الف صلوة فيما سواه الا مسجد الكعبة.

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ محترمہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں نماز پڑھے (اس کی بڑی فضیلت ہے) کیوں کہ بیشک میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے سنا کہ نماز مسجد نبوی میں افضل ہے ہزار نماز سے بہ نسبت اور مسجدوں کے سوائے مسجد کعبہ کے۔

تشریح: اس حدیث میں مسجد کعبہ کو مستثنیٰ کیا ہے اس استثناء کے معنی میں اختلاف ہوا بعض حضرات کہتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ مسجد نبوی میں نماز افضل ہے مسجد حرام میں نماز کے مقابلہ میں بدون الف صلوة کے یعنی مسجد نبوی میں نماز بہ نسبت اور مسجدوں کے ہزار نماز سے افضل ہے مگر بہ نسبت مسجد حرام کے بغیر الف صلوة کی قید کے مطلقاً افضل ہے۔ اور ابن عبد الرحمن نے اہل حدیث کی ایک جماعت سے نقل کیا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ نماز مسجد حرام میں افضل ہے اس نماز سے جو

مدینہ کی مسجد میں پڑھی جائے پھر اس کی تائید میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث مرفوعہ پیش کی کہ نماز میری اس مسجد میں یعنی مسجد نبوی میں افضل ہے ہزار نماز سے بہ نسبت اور مسجدوں کے سوائے مسجد حرام کے کیوں کہ مسجد حرام مسجد نبوی سے افضل ہے اس میں ایک نماز لاکھ نمازوں کے برابر ہے۔ (ذکرہ السیوطی فی حاشیۃ الترمذی)

الصلوة فی الکعبۃ

کعبہ میں نماز پڑھنے کا بیان

اخبرنا قتیبۃ قال حدثنا الليث عن ابن شهاب عن سالم عن ابيه قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت هو واسامة بن زيد وبلال وعثمان بن طلحة فأغلقوا عليهم فلما فتحها رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت أول من ولج فلقيت بلالاً فسألته هل صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم صلى بين العمودين اليمانيين.

سالم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے والد حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اسامہ بن زید اور بلال اور عثمان بن طلحہ رضی اللہ عنہم کعبہ میں داخل ہوئے پھر اس کا دروازہ بند کر دیا پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا دروازہ کھولا تو سب سے پہلے میں داخل ہوا تو بلال رضی اللہ عنہ سے میری ملاقات ہو گئی میں نے ان سے دریافت کیا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ میں نماز پڑھی بلال رضی اللہ عنہ نے جواب دیا جی ہاں دو یمانی ستونوں کے درمیان نماز پڑھی۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کعبہ کے اندر نماز جائز ہے اس سے حنفیہ اور ان کے موافقین کے مسلک کی تائید ہوتی ہے دروازہ اس واسطے بند کیا تا کہ کامل خشوع اور سکون قلب کے ساتھ نماز وغیرہ کے افعال ادا کر سکیں یا شاید لوگوں کی بھیڑ کے اندیشہ سے بند کیا ہو۔ یہ واقعہ فتح مکہ کے سال کا ہے جیسا کہ بخاری کی روایت میں واضح طور پر اس کا بیان آیا ہے۔ (کتاب الجہاد میں ملاحظہ کیجئے)

بہر حال اس حدیث سے ثابت ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ کے اندر نماز پڑھی لیکن امام بخاری وغیرہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے جو حدیث بیان کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ کے اندر نماز نہیں پڑھی بظاہر تعارض ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی حدیث مثبت ہے یعنی نماز کے عمل کو ثابت کرتی ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث اس کے ثبوت سے انکار کرتی ہے لہذا حدیث بلال رضی اللہ عنہ کو حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما پر ترجیح دی جائے گی۔ (بذل المجہود: ۳/۱۹۹، ۲۰۰)

اور بعض حضرات نے ایک اور جواب یہ دیا ہے کہ کعبہ کے اندر داخل ہوئے مگر نماز نہیں پڑھی پھر اگلے دن داخل ہوئے اور نماز پڑھی جیسا کہ دارقطنی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بیت اللہ کے اندر داخل

ہوئے پھر باہر تشریف لائے اور بلال رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کے پیچھے تھے میں نے بلال رضی اللہ عنہ سے پوچھا کیا حضور ﷺ نے نماز پڑھی بلال رضی اللہ عنہ نے کہا نہیں پھر اگلے دن داخل ہوئے تو میں نے سوال کیا بلال رضی اللہ عنہ سے، کیا حضور ﷺ نے نماز پڑھی تو جواب دیا جی ہاں دو رکعتیں پڑھیں۔ (یہ جواب شرح النقایہ : ۱/۱۴۳ سے نقل کیا گیا ہے) واللہ تعالیٰ اعلم

فضل المسجد الاقصى والصلوة فیہ

مسجد اقصیٰ اور اس میں نماز پڑھنے کی فضیلت کا بیان

اخبرنا عمرو بن منصور قال حدثنا ابو مسهر قال حدثنا سعید بن عبدالعزیز عن ربیعۃ بن یزید عن ابی ادریس الخولانی عن ابن الدیلمی عن عبداللہ بن عمرو عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سلیمان بن داؤد علیہ السلام لما بنی بیت المقدس سأل اللہ عزوجل خلالاً ثلاثة سأل اللہ عزوجل حکماً یصادف حکمہ فاوتیہ وسأل اللہ عزوجل ملکاً لا ینبغی لأحد من بعدہ فاوتیہ وسأل اللہ عزوجل حین فرغ من بناء المسجد ان لا یتیہ احد لا ینھزه الا الصلوۃ فیہ ان ینخرجہ من خطیئۃ کیوم ولدتہ امہ.

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں جب سلیمان ابن داؤد رضی اللہ عنہ نے بیت المقدس کی تعمیر کی تو اللہ عزوجل سے تین چیزوں کی درخواست کی اللہ عزوجل سے مقدمات کے ایسے فیصلے کی درخواست کی جو اس کے حکم کے مطابق ہوں وہ مانگی ہوئی چیز ان کو عطا کی گئی اور اللہ عزوجل سے درخواست کی ایسی حکومت کی جو ان کے بعد کسی کو میسر نہ ہو وہ درخواست قبول کی گئی اور اللہ عزوجل سے سوال کیا جبکہ مسجد کی تعمیر سے فارغ ہوئے کہ جو شخص اس مسجد میں صرف نماز پڑھنے کے ارادہ سے سفر کر کے آوے اس کو گناہ سے اس طرح پاک و صاف کر دے جیسے اپنی ماں سے پیدا ہونے کے دن ہوتا ہے۔

تشریح: ارشاد نبوی ﷺ سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد اقصیٰ میں نماز کے ارادہ سے سفر کی اجازت ہے چنانچہ ابوداؤد کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ کی خادمہ میمونہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اس سفر کا کیا حکم ہے جو بیت المقدس میں نماز کی غرض سے کیا جائے حضور ﷺ نے فرمایا جاؤ اور اس میں نماز پڑھو۔ ایک روایت میں آیا ہے کہ مسجد اقصیٰ میں نماز مثل ہزاروں نمازوں کے ہے پھر فرمایا اگر تم سفر کر کے وہاں جانے پر اور اس مسجد میں نماز پڑھنے پر قادر نہ ہو تو روغن زیتون بھیج دو جس سے مسجد کی قدیلوں کو روشن کیا جاتا ہے کیوں کہ جو شخص اس مسجد میں روغن زیتون بھیج دے گا وہ مثل اس شخص کے ہے جس نے اس میں نماز پڑھی۔

فضل مسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم والصلوة فیہ

مسجد نبوی اور اس میں نماز پڑھنے کی فضیلت کا بیان

اخبرنا کثیر بن عبید قال حدثنا محمد بن حرب عن الزبیدی عن الزہری عن ابی سلمۃ بن

عبدالرحمن و ابی عبداللہ الاغر مولی الجہنین و کانا من اصحاب ابی ہریرۃ انہما سمعا اباہریرۃ یقول صلوة فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل من الف صلوة فیما سواہ من المساجد الا المسجد الحرام فان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آخر الانبیاء و مسجده آخر المساجد قال ابوسلمۃ و ابو عبداللہ لم نشک ان اباہریرۃ کان یقول عن خدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فمنعنا ان نستثبت اباہریرۃ فی ذلك الحدیث حتی اذا توفی ابوہریرۃ ذکرنا ذلك و تلاومنا ان لاتكون کلمنا اباہریرۃ فی ذلك حتی یسنده الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کان سمعہ منہ فیینا نحن علی ذلك جالسنا عبداللہ بن ابراہیم بن قارظ فذکرنا ذلك الحدیث و الذی فرطنا فیہ من نص ابی ہریرۃ فقال لنا عبداللہ بن ابراہیم اشہد انی سمعت اباہریرۃ یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانی آخر الانبیاء و انه آخر المساجد.

حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمن اور ابو عبداللہ الاغر جو مولی ہیں جہنین کے اور یہ دونوں حضرات ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے شاگردوں میں سے ہیں ان دونوں نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا کہ مسجد نبوی میں ایک نماز پڑھنا دوسری مسجد میں ہزار نمازیں پڑھنے سے بہتر ہے مگر مسجد حرام کیوں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم آخری نبی ہیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد آخری مسجد ہے، ابوسلمہ اور ابو عبداللہ فرماتے ہیں کہ ہم کو اس بارے میں کوئی شک نہیں تھا کہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سے بیان کرتے ہیں اسی وجہ سے ہم نے اس حدیث کے متعلق ابوہریرہ سے وضاحت نہیں چاہی تھی کہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ وفات پا گئے تو ہم نے اس کا ذکر کیا اور اپنی غفلت اور کوتاہی پر ایک دوسرے کو ملامت کی کہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہم نے اس حدیث کے متعلق کیوں تحقیق نہیں کی تاکہ وہ اس حدیث کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک سند بیان کر دیتے اگر انہوں نے اس کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہو پس اس پر ہمیں بہت افسوس ہوا ہم اسی حالت میں عبداللہ بن ابراہیم قارظ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے ان سے ہم نے اس حدیث کے متعلق ذکر کیا اور اپنے اس قصور کو بھی جو ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا وہ کہتے تھے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک میں آخری نبی ہوں اور میری مسجد آخری مسجد ہے۔

اخبرنا قتیبة عن مالک عن عبد اللہ بن ابی بکر عن عباد بن تمیم عن عبد اللہ بن زید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما بین بیتی و منبری روضة من ریاض الجنة.

حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے گھر اور میرے منبر کے درمیان ایک باغ ہے بہشت کے باغوں میں سے۔

اخبرنا قتیبة قال حدثنا سفیان عن عمار الدہنی عن ابی سلمة عن ام سلمة ان النبی صلی اللہ علیہ

وسلم قال ان قوائم منبرى هذا رواتب الجنة.

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ بیشک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے اس منبر کے پائے جنت میں نصب کئے ہوئے ہیں۔

تشریح: ارشاد مبارک ”ما بین بیتى ومنبرى الخ“ میں بیت سے مرا سکونت کی جگہ ہے اور بعض نے کہا قبر مراد ہے کیوں کہ دوسری حدیث میں آیا ہے ”ما بین قبرى ومنبرى“ اور دونوں میں کوئی تعارض نہیں کیوں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر آپ کے گھر میں ہے اور بعض نے کہا کہ حضور کی مراد ”ما بین بیتى ومنبرى“ سے محراب ہے کیوں کہ محراب منبر اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر کے درمیان ہے کیوں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حجرہ کا دروازہ مسجد کی طرف کھلا ہوا تھا۔ اور طبرانی کی روایت میں آیا ہے ”ما بین حجرتى ومصلى“

بہر حال حدیث اپنے ظاہر پر محمول ہے یہی قول امام مالک کا ہے اور انہوں نے فرمایا کہ روضہ بمعنی ٹکڑے کے ہے یعنی جو جگہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر اور منبر کے درمیان ہے ایک ٹکڑا ہے جو جنت سے نقل کیا گیا ہے پھر وہیں لوٹ جائے گا اور وہ مثل اور زمین کے فنا نہیں ہوگا اسی کو حافظ ابن حجر نے اکثر علماء کا قول بتایا ہے اور بعضوں نے اس کی یہ تاویل کی ہے کہ بیت اور منبر کے درمیان جو جگہ ہے اس میں جو شخص نماز اور ذکر اللہ ادا کرے گا اس کی بدولت بہشت کے باغوں میں سے ایک باغ میں داخل ہوگا جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے ”الجنة تحت اقدام الامهات“ یعنی جو شخص اپنی والدہ کی خدمت اور اس سے اچھا برتاؤ کرے گا اس کا یہ عمل دخول جنت کا سبب بنے گا ایسا ہی اس خاص جگہ میں جو منبر رسول اور حجرہ کے درمیان ہے عبادت کا عمل دخول جنت کا باعث ہوگا۔

علامہ تورپشٹی نے کہا کہ اس مبارک قطعہ کا نام روضہ اس لئے رکھا گیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر زیارت کی کرنے والے اور وہاں کے رہنے والے فرشتے اور جن اور انسان ہمیشہ اس میں عبادت اور ذکر اللہ میں مشغول رہتے ہیں جب ایک جماعت جاتی ہے دوسری جماعت آتی ہے جیسے ذکر کے حلقوں کو ریاض جنت فرمایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

عنوان کے تحت کی تیسری حدیث جو حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے اس میں رواتب جمع ہے راتبہ کی رتب سے ماخوذ ہے جس کے معنی کھڑے رہنے کے ہیں تو مطلب حدیث کا یہ ہوا کہ وہ منبر جس جگہ پر کھڑا ہے وہ جنت سے ہے گویا اس کے پائے جنت میں ثابت ہیں۔

ذکر المسجد الذی اسس علی التقوی

اس مسجد کا بیان جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی

اخبرنا قتیبہ قال حدثنا الليث عن عمران بن ابى انس عن ابن ابى سعيد الخدرى عن ابىه قال تمارى رجلاں فى المسجد الذی اسس علی التقوی من اول یوم فقال رجل هو مسجد قباء وقال الآخر

هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو مسجدى هذا.
حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ دو آدمی آپس میں اس مسجد کے بارہ میں جھگڑنے لگے جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی
گئی ایک آدمی نے کہا کہ وہ مسجد قباء ہے اور دوسرے نے کہا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی مسجد ہے پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وہ
میری مسجد ہے۔

تشریح: پہلے دن سے مراد تعمیر و تاسیس کا پہلا دن، یا ہجرت کے بعد حضور ﷺ کے مدینہ میں فروکش ہونے کا
پہلا دن ہے۔ (کذا قال السہلی)

علامہ سیوطی نے امام نووی کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ یہ حدیث واضح طور پر بتا رہی ہے کہ قرآن پاک کی آیت
”لمسجد اسس علی التقویٰ الخ“ جس مسجد کا ذکر کیا گیا ہے اس سے مراد مسجد نبوی ہے اور بعض مفسرین کے اس قول کو
مسترد کر دیتی ہے جو کہتے ہیں کہ اس سے مراد مسجد قباء ہے اور علامہ عراقی نے شرح ترمذی میں لکھا ہے کہ بلاشبہ ایسی احادیث بھی
وارد ہوئی ہیں جو بتاتی ہیں کہ اس سے مراد مسجد قباء ہے لیکن حضرت ابوسعید خدری کی یہ حدیث زیادہ راجح زیادہ صحیح اور زیادہ صریح
ہے کہ مسجد نبوی مراد ہے۔ ابن عطیہ نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ قصہ کی مناسبت سے مسجد قباء مراد ہے مگر حدیث کی موجودگی میں
اس کا اعتبار نہیں ہوگا اور حدیث نے صراحت کر دی کہ مراد اس سے مسجد نبوی ہے۔ (زہر المرئی: ۲/۳۷)

یہاں ایک علمی شبہ ہے کہ حدیثوں میں وضاحت کے ساتھ آیا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضور اکرم ﷺ مسجد قباء
میں تشریف لے گئے اور اہل قباء سے پوچھا تم لوگ طہارت کیسے کرتے ہو تمہاری تعریف کی گئی۔ انہوں نے کہا کہ ہم پتھروں سے
استنجاء کر کے پانی بھی لیتے ہیں حضور ﷺ نے فرمایا وہ یہی ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے اسی سبب سے تمہاری تعریف کی ہے تم ایسا ضرور
کیا کرو اس سے اور نیز سیاق آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ ”لمسجد اسس علی التقویٰ“ سے مراد مسجد قباء ہے کیوں کہ مسجد
ضرار کی تعمیر مسجد قباء کو نقصان پہنچانے کے لئے ہی کی گئی تھی، پھر اس حدیث باب کے کیا معنی کہ دو صحابیوں کی اس میں گفتگو ہوئی
اور حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس سے مراد میری یہ مسجد ہے یعنی مسجد نبوی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کا یہ مطلب
نہیں جو بظاہر متبادر ہوتا ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ مسجد نبوی بھی ہے اور مقصود اس جواب سے دعویٰ اختصاص بمسجد قباء کو رد کرنا ہے
اب رہا یہ کہ سیاق آیت اس سے انکار کرتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ مدلول بعبارة النص تو مسجد قباء ہی ہے مگر مدلول بدلالة النص
مسجد نبوی بھی ہے کیوں کہ جب صحابہ رضی اللہ عنہم کے بانی ہونے سے وہ ان اوصاف کی مصداق بن گئی تو جس مسجد کے حضور اکرم ﷺ
بانی ہوں وہ ظاہر ہے کہ بدرجہ اولیٰ اس کی مصداق ہوگی اور نفی کرنا مسجد قباء کی حضور ﷺ کا مقصود نہیں خوب سمجھ لو۔ واللہ
اعلم (بیان القرآن: ۱۴۳)

فضل مسجد قباء والصلاة فيه

مسجد قباء اور اس میں نماز پڑھنے کی فضیلت

اخبرنا قتيبة عن مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي قباء راكباً وماشيئاً.

حضرت ابن عمر رضي الله عنهما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مسجد قباء میں سوار ہو کر اور پیدل بھی تشریف لے جاتے تھے۔

اخبرنا قتيبة قال حدثنا مجمع بن يعقوب بن محمد بن سليمان الكرماني قال سمعت ابا امامة بن سهل بن حنيف قال قال ابي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خرج حتى يأتي هذا المسجد مسجد قباء فصلى فيه كان له عدل عمرة.

حضرت ابو امامہ کہتے ہیں کہ میرے والد سہل بن حنیف رضي الله عنه نے کہا کہ رسول ﷺ نے فرمایا جو شخص اپنے گھر سے نکلتا ہے حتیٰ کہ مسجد قباء میں آتا ہے پھر اس میں نماز پڑھتا ہے تو اس کو ایک عمرہ کے برابر ثواب ملتا ہے۔

تشریح: قباء ایک جگہ کا نام ہے مدینہ سے تیل میل پر حضور اکرم ﷺ ہفتے کو اس میں تشریف لے جا کر دو رکعت تحیۃ المسجد یا اور کوئی نماز کہ تحیۃ المسجد کے قائم مقام ہو پڑھتے تھے۔ کیوں کہ بخاری و مسلم کی روایت میں ”یأتی قباء کل سبت“ اور ”راکباً وماشيئاً“ کے بعد ”فیصلى فيه ركعتين“ کا لفظ آیا ہے۔ علامہ طیبی نے کہا کہ اس سے معلوم ہوا کہ مساجد اور مواضع صلحاء کے ساتھ تقرب مستحب ہے اور زیارت ہفتے کے دن سنت ہے۔ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ مسجد قباء میں نماز پڑھنا مثل عمرے کے ہے۔ اور ایک روایت میں آیا ہے کہ جو شخص خوب اچھی طرح وضو کر کے مسجد قباء میں جاوے پھر اس میں دو رکعت نماز پڑھے اس کے واسطے عمرے کا ثواب ہے۔ اور ایک حدیث صحیح میں آیا ہے کہ جو شخص اچھی طرح وضو کر کے مسجد قباء میں داخل ہو پھر اس میں چار رکعت نماز پڑھے تو اسکو عمرے کے برابر ثواب ملتا ہے۔ بظاہر تعارض ہے اس کا جواب حافظ ابن حجر نے یہ دیا ہے کہ دونوں قسم کی روایت میں اس طرح جمع کی جاسکتی ہے کہ ممکن ہے کہ پہلے چار رکعت پر عمرے کے ثواب کی بشارت سنائی ہو پھر اللہ نے اپنے بندوں پر آسان کیا اور ان پر فضل فرمایا کہ دو رکعت پر عمرے کا ثواب عطا کرنے کا وعدہ فرمایا۔

(مرقات: ۲/۱۹۲)

ما تشد الرحال اليه من المساجد

جن مساجد کی طرف سفر کی اجازت ہے ان کا بیان

اخبرنا محمد بن منصور قال حدثنا سفيان عن الزهري عن سعيد عن ابي هريرة عن رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تشد الرحال الا الی ثلاثة مساجد مسجد الحرام و مسجدی هذا و مسجد الاقصیٰ.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کجاؤں کو نہ باندھو یعنی سفر نہ کرو مگر تین مسجدوں کی طرف مسجد حرام اور میری یہ مسجد اور مسجد اقصیٰ یعنی بیت المقدس کی طرف۔

تشریح: علامہ سیوطی نے حافظ ابن حجر کے حوالہ سے لکھا ہے کہ ”لا تشد“ نفی ہے جو نبی کے معنی میں ہے۔ ”رحال“ جمع ہے رحل کی جس کے معنی ہیں کجاوہ اور سفری سامان تو شد رحال سے سفر کی طرف اشارہ کیا ہے اور مراد یہ ہے کہ سوائے تین مساجد کے یعنی مسجد حرام اور مسجد نبوی اور مسجد اقصیٰ کے کسی اور مسجد کی طرف سفر نہ کرو معلوم ہوا کہ ان تینوں مساجد کی طرف سفر بطور تقرب اور عبادت کے جائز ہے کیوں کہ ان کو بوجہ زیادتی مرتبہ اور فضیلت کے امتیازی شان حاصل ہے۔

مسجد حرام سے صحیح قول کے مطابق تمام حرم شریف مراد ہے اور مسجد نبوی سے مراد خاص طور سے مقام حدود مسجد ہے پورا حرم مراد نہیں اور مسجد اقصیٰ سے مراد بیت المقدس ہے مسافت میں مسجد حرام سے دور ہونے کی وجہ سے اقصیٰ کہتے ہیں۔ شیخ تفتی الدین نے کہا کہ سوائے ان جگہوں کے زمین کی سطح پر کوئی ایسا ٹکڑا نہیں جس کو اپنی اصلیت کے لحاظ سے کوئی امتیازی فضیلت حاصل ہوتا کہ اس کی طرف اس فضیلت کی وجہ سے سفر کو جائز قرار دیا جاسکے۔ البتہ ان تینوں جگہوں کے علاوہ اور جگہ کی طرف اس کی حقیقی اور اصلی فضیلت کے لحاظ سے نہیں بلکہ زیارت یا جہاد یا تحصیل علم وغیرہ کے لئے سفر کی اجازت ہے۔

(زہر الریبی: ۳۸/۲)

علامہ سندھی کی تقریر بھی تقریباً اس جیسی ہے انہوں نے فرمایا کہ شد رحال سے سفر کی طرف اشارہ کیا ہے تو ارشاد مبارک کا مطلب یہ ہے کہ ان تین مسجدوں کے علاوہ مساجد میں سے کسی اور مسجد کی طرف سفر کرنا مناسب نہیں لیکن تحصیل علم اور علماء اور صالحین کی زیارت اور تجارت وغیرہ کے لئے سفر کرنا ممانعت کے تحت داخل نہیں اسی طرح بغیر سفر کے دوسری مسجدوں کی زیارت مثلاً اہل مدینہ کے لئے مسجد قباء کی زیارت ممانعت کے تحت داخل نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(حاشیۃ النسائی: ۳۸/۲)

مظاہر حق میں اس حدیث کے معنی کے بیان میں حضرت شاہ ولی اللہ کا قول نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں کہتا ہوں اہل جاہلیت مکانات معظمہ کا قصد کرتے تھے کہ اپنے خیال میں ان مکانات کو بزرگ جانتے تھے اور زیارت کرتے تھے اور برکت حاصل کرتے تھے اور اس طرح کے قصد کرنے میں اور بزرگی جاننے میں تحریف اور فساد اس قدر ہے جو پوشیدہ نہیں اسی لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فتنہ اور فساد کا دروازہ بند کیا تا کہ غیر دین کی نشانیاں دین کی نشانیوں کے ساتھ نہ مل جائیں اور غیر اللہ کی عبادت کے واسطے وسیلہ نہ ہو جائے اور میرے نزدیک حق یہ ہے کہ قبر اور اولیاء میں سے کسی ولی کی بندگی کرنے کی جگہ اور کوہ طور ممانعت میں سب برابر ہیں یعنی ان چیزوں کی طرف سفر نہ کرے۔ (مظاہر حق: ۱/۲۳۵)

اتخاذ البیع مساجد

عیسائیوں اور یہود کے عبادت خانوں کو مساجد بنانے کا بیان

اخبرنا هناد بن السرى عن ملازم قال حدثني عبدالله بن بدر عن قيس بن طلق عن ابيه طلق بن علي قال خرجنا وفداً الى النبي صلى الله عليه وسلم فبايعناه وصلينا معه واخبرناه انا بأرضنا بيعة لنا فاستروا هبنا من فضل طهوره فدعا بماء فتوضأ وتمضمض ثم صب في اداوة وامرنا فقال اخرجوا فاذا اتيتم ارضكم فاكسروا بيعتكم وانضحوا مكانها بهذا الماء واتخذوها مسجدا قلنا ان البلد بعيد والحر شديد والماء ينشف فقال مدوه من الماء فانه لا يزيد الا طيبا فخرجنا حتى قدمنا بلدنا فكسرتنا بيعتنا ثم نضحنا مكانها واتخذناها مسجدا فانا ديننا فيه بالاذان قال والراهب رجل من طي فلما سمع الاذان قال دعوة حق ثم استقبال تلة من تلاعنا فلم نره بعد.

حضرت طلق بن علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ ہم وفد کی شکل میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ہم نے آپ ﷺ سے بیعت کی اور آپ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی اور ہم نے آپ ﷺ کو اس بات کی خبر دی کہ ہماری زمین میں ایک عبادت گاہ ہے پس ہم نے حضور ﷺ سے آپ کے وضو کا پچا ہوا پانی مانگا حضور ﷺ نے پانی منگوایا پھر وضو کیا اور کھلی کی پھر اس کو برتن میں ڈالا اور ہم سے فرمایا اب جاؤ جب تم اپنی زمین میں پہنچو تو رڈ الو اپنے عبادت خانہ کو اور اس پانی کو اس جگہ چھڑک دو اور اس کو مسجد بناؤ ہم نے کہا کہ شہر دور ہے اور گرمی سخت ہے پانی خشک ہو جائے گا حضور ﷺ نے فرمایا اس کے ساتھ اور پانی ملا کر بڑھالیا کرو بیشک یہ پانی زائد پانی کو بھی پاکیزہ اور برکت والا بنا دے گا پھر ہم نکلے یہاں تک کہ ہم اپنے شہر میں پہنچے ہم نے گرجا توڑ دیا پھر اس جگہ پر پانی چھڑک دیا اور اس کو مسجد بنا لیا پھر ہم نے اس مسجد میں اذان دی طلق بن علی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہمارے پاس جو راہب تھا وہ آدمی قبیلہ طی سے تھا جب اس نے اذان سنی تو یہ بات کہی کہ یہ اذان حق کی دعوت ہے پھر وہ ہمارے ٹیلوں میں سے ایک ٹیلہ کی طرف رخ کیا اس کے بعد ہم نے اس کو نہیں دیکھا۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گرجا توڑ کر اس جگہ مسجد کی تعمیر جائز ہے چنانچہ حضرت طلق بن علی رضی اللہ عنہ حنفی بیانی جو قوم نصاریٰ سے تھے مع وفد کے ہجرت کے پہلے سال میں نبی کریم ﷺ کی خدمت مبارکہ میں حاضر ہوئے پھر آپ ﷺ سے بیعت اسلام کی تو انہوں نے چاہا کہ اپنی زمین میں جو ان کا گرجا تھا اس کو توڑ کر اس جگہ مسجد بنا لیں اس بارے میں حضور اکرم ﷺ سے عرض کیا حضور ﷺ نے ان کو اس جگہ پر مسجد بنانے کی اجازت دیدی اور عبادت گاہ توڑ کر اس پر تبرکات پانی چھڑکنے کے لئے حضور ﷺ سے وضو کا پچا ہوا پانی مانگا حضور ﷺ نے پانی منگوایا پھر وضو کیا اور جو پانی وضو میں استعمال کیا اس کو ایک چھوٹی مشک میں ڈالا اور فرمایا کہ اس پانی کو اس جگہ پر چھڑک دو حضرت طلق بن علی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم نے گرجا کو توڑ

کر پھر اس جگہ پر وہ پانی چھڑک دیا اور اس جگہ پر مسجد تعمیر کی اور ہم نے اذان دی جب ہماری اذان اس راہب نے سنی جو قبیلہ طی سے تھا تو اس نے کہا یہ اذان دعوت حق ہے پھر وہ ایسا غائب ہو گیا کہ ہم نے اس کو کبھی نہیں دیکھا۔

علامہ سندھی نے لکھا ہے کہ راہب کی یہ بات کہ یہ اذان دعوت حق ہے اس کی تصدیق اور اس کے ایمان پر دلالت کرتی ہے اور جب وہ پہلی دفعہ دعوت حق سن کر مشرف بایمان ہوا تو ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو نبی رجال کے ساتھ لاحق کر دیا ہو۔

(حاشیة النسائی)

ملا علی قاری نے حافظ ابن حجر کے حوالہ سے لکھا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی کریم ﷺ کے وضو کے بچے ہوئے پانی کے ساتھ برکت حاصل کرنا اور اس کو اپنے شہر میں لے جانا درست ہے ویسا ہی آب زمزم کا حکم ہے اس کو بطور تبرک اور شہروں میں لے جانا جائز ہے کیوں کہ حضور اکرم ﷺ امیر مکہ سے آب زمزم منگواتے تھے تاکہ اس سے اہل مدینہ برکت حاصل کریں اور اسی پر قیاس کیا جاتا ہے حضور اکرم ﷺ کے وارث علماء اور صالحین کی چیزوں کے استعمال کو کہ ان سے بھی تبرک جائز ہے بشرطیکہ حد سے تجاوز نہ کرے۔ (مرقات: ۲/۲۰۴)

نبش القبور واتخاذ أرضها مسجداً

قبروں کو کھود کر ان کی زمین کو مسجد بنانا

اخبرنا عمران بن موسى قال حدثنا عبدالوارث عن ابي التياح عن انس بن مالك قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل في عرض المدينة في حي يقال لهم بنو عمرو بن عوف فأقام فيهم اربع عشرة ليلة ثم ارسل الى ملائم بنى النجار فجاؤا متقلدى سيوفهم كأنى انظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته وابوبكر رديفه وملائم بنى النجار حوله حتى ألقى بفناء ابي ايوب وكان يصلى حيث ادر كته الصلوة فيصلى في مراض الغنم ثم امر بالمسجد فارسل الى ملائم بنى النجار فجاؤا فقال يا بنى النجار ثامنوني بحائطكم هذا قالوا والله لانطلب ثمنه الا الى الله عز وجل قال انس وكانت فيه قبور المشركين وكانت فيه خرب وكان فيه نخل فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقبور المشركين فنبشت وبالنخل فقطعت وبالخرب فسويت فصفوا النخل قبلة المسجد وجعلوا عضاديته الحجارة وجعلوا ينقلون الصخر وهم يرتجزون ورسول الله صلى الله عليه وسلم معهم وهم يقولون.

اللهم لا خير الا خيرا الاخرة فانصر الانصار والمهاجر.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ میں تشریف لائے تو مدینہ کے ایک کنارے

میں بنو عمرو بن عوف کے محلہ میں چودہ روز قیام فرمایا پھر بنی نجار کے سرداروں کے پاس پیغام بھیجا وہ لوگ تلواریں اٹھائے حاضر ہوئے حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ گویا میں دیکھ رہا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کہ اپنی اونٹنی پر تھے اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پیچھے بیٹھے ہوئے تھے اور بنی نجار کے سردار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارد گرد تھے یہاں تک کہ ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کے احاطہ مکان میں فروکش ہوئے اور تعمیر مسجد سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول یہ تھا کہ جہاں نماز کا وقت ہوتا وہاں نماز پڑھتے تھے چنانچہ بکریوں کے باندھنے کی جگہ میں نماز پڑھتے تھے پھر لوگوں کو تعمیر مسجد کا حکم دیا پس کسی قاصد کو بنی نجار کے سرداروں کے پاس بھیجا وہ حاضر خدمت ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے بنی نجار تمہارے اس باغ کو قیمت کے عوض دیدو انہوں نے کہا واللہ ہم اس کی قیمت طلب نہیں کریں گے مگر اللہ بزرگ و برتر کے پاس یعنی آخرت میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں اس باغ میں مشرکین کی قبریں تھیں اور اس میں ٹوٹے ہوئے مکانات کے نشانات تھے اور اس میں کھجور کے درخت تھے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ مشرکین کی قبروں کو اکھیڑ دیا جائے پس کھود کر ہڈی وغیرہ کو نکال دیا گیا اور کھجور کے درختوں کو کاٹ دیا گیا اور کھنڈرات کو برابر کیا گیا پھر کھجور کے درخت کو مسجد کے سامنے کی سمت برابر کر کے کھڑا کیا اور اس کے دونو بازو میں پتھر رکھ دیئے اور صحابہ رضی اللہ عنہم چٹان اٹھا اٹھا کر لاتے تھے اور وہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ان کے ساتھ یہ شعر پڑھتے تھے ”اللهم لا خیر الا خیر الاخرة۔ فانصر الانصار والمہاجر“ یا الہی آخرت کی خیر کے علاوہ اور کوئی خیر اور بھلائی نہیں پس انصار اور مہاجرین کی مدد فرما۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس زمین کے اندر مشرکین کی قبریں ہوں انہیں کھود کر ہڈی وغیرہ نکال دینے سے وہ زمین پاک ہو جاتی ہے پھر اس پر مسجد کی تعمیر جائز ہے جس جگہ پر مسجد نبوی تعمیر کی گئی وہ جگہ بھی ایسی تھی کہ اس میں مشرکین کی قبریں تھیں انہیں کھود کر ہڈی وغیرہ کو نکال دیا گیا پھر اس جگہ پر مسجد بنائی گئی ستون اس کے درخت کھجور کے تھے اور چھت کھجور کی ٹہنیوں کی یہ جگہ کس کی ملکیت تھی اہل سیر اور بخاری کی روایت سے معلوم ہوتا ہے دو یتیم بچوں کی تھی جن کا نام ہبل اور سہیل تھا دونوں اسعد بن زراہ کی پرورش میں تھے اور ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے قیمت نہیں لی لیکن بخاری کی روایت میں آیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس باغ کو ان دونوں سے بطور ہبہ قبول کرنے سے انکار فرمادیا یہاں تک کہ اس کو ان دونوں سے خرید لیا۔ دونوں روایات میں کوئی مخالفت نہیں کیوں کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں یتیم بچوں سے بطور ہبہ قبول نہیں کیا تو انہوں نے اس باغ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے فروخت کر دیا اور حافظ ابن حجر نے ابن سعد کے حوالہ سے لکھا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ ان دونوں کو قیمت ادا کر دے اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ان کو دس دینار دیدیئے۔

(بذل المجہود: ۲/۲۶۲)

النہی عن اتخاذ القبور مساجد

قبروں کو مساجد بنانے سے منع فرمایا

اخبرنا سويد بن نصر قال انبانا عبد الله بن المبارك عن معمر ويونس قال قال الزهري اخبرني عبيد الله بن عبد الله عن عائشة وابن عباس قال لا لمانزل برسول الله صلى الله عليه وسلم فطفق يطرح خميصة وجهه فاذا اغتم كشفها عن وجهه قال وهو كذلك لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور ابن عباس رضی اللہ عنہما دونوں کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر مرض الموت نازل کیا گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم چہرہ پر چادر ڈالتے پس جب سانس حلق میں انگ جاتا تو چادر چہرے سے ہٹا لیتے اسی حالت میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہود اور نصاریٰ پر اللہ کی لعنت ہو انہوں نے انبیاء کی قبروں کو مساجد بنا لیا۔

اخبرنا يعقوب ابن ابراهيم قال حدثنا يحيى قال حدثنا هشام بن عروة قال حدثني ابي عن عائشة ان ام حبيبة وام سلمة ذكرتا كنيسة رأتها بالحجبة فيها تصاوير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اولئك اذا كان فيهم الرجل الصالح فمات بنوا على قبره مسجداً وصوروا تلك الصور اولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا اور ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے کنیہ یعنی یہود و نصاریٰ کے عبادت خانہ کا ذکر کیا جو ان دونوں نے حبشہ میں دیکھا تھا اس میں تصویریں تھیں پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بلاشبہ وہ لوگ جب ان میں کوئی نیک آدمی مرتا تو اس کی قبر پر مسجد بناتے اور اس مسجد میں (صلحاء) کی تصویریں بناتے، وہ لوگ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے نزدیک بدترین مخلوق ہیں۔

تشریح: ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ قبروں کو سجدہ گاہ بنانا حرام ہے اس ناساختہ فعل پر پہلی روایت میں لعنت کی وعید فرمائی اور دوسری روایت میں بروز قیامت اللہ کے نزدیک بدترین مخلوق ہونے کی وعید آئی ہے۔ وعید کی یہ بات موت کی بیماری کے وقت کیوں فرمائی، اس بارے میں علامہ طیبی نے لکھا ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا علم ہو گیا کہ موت نزدیک پہنچی اور امت کی طرف سے خطرہ محسوس کیا کہ خدا نخواستہ قبر شریف کو سجدہ کریں جیسے یہود و نصاریٰ انبیاء کی قبروں کو سجدہ کرتے ہیں اس لئے اس کے منع ہونے پر تنبیہ فرمائی تاکہ یہود و نصاریٰ کی مشابہت سے پرہیز کریں اور سجدہ گاہ بنانا جو سبب لعنت ہے وہ دو طرح پر ہوتا ہے ایک یہ کہ یہود و نصاریٰ انبیاء کی قبروں کو ان کی تعظیم کے لئے سجدہ کرتے تھے یہ تو شرک جلی ہے جیسے بت پرستی اور دوسرے یہ کہ وہ انبیاء کے دفن کی جگہوں میں نماز اور سجدہ اللہ کے لئے کرتے تھے لیکن یہ اعتقاد کرتے تھے کہ نماز میں ان کی

قبروں کی طرف متوجہ ہونا اللہ کی عبادت ہے اور اس کی رضا اور قرب کا ذریعہ ہے یہ شرک خفی ہے یعنی پوشیدہ شرک اس لئے کہ عبادت کا یہ طریقہ تعظیم مخلوق کو متضمن ہے جس کی اجازت نہیں دی گئی اس لئے حضور اکرم ﷺ نے اپنی امت کو اس سے منع فرمایا۔

غرض کہ اس ارشاد مبارکہ مذکورہ سے حضور اکرم ﷺ نے اپنی امت کو اس باعث لعنت فعل سے ڈراتے تھے جس کے یہود و نصاریٰ مرتکب ہوئے۔ (مرفعات: ۲۰۲)

یہاں پر اشکال یہ ہے کہ اس حدیث میں نصاریٰ کا کیوں ذکر فرمایا حالانکہ ان کے نبی حضرت عیسیٰ ﷺ کی اب تک وفات ہی نہیں ہوئی اور جب ان کی وفات ہی نہیں ہوئی تو ارشاد مبارکہ ”لعن الله اليهود والنصارى الخ“ کے تحت نصاریٰ کو کیسے داخل فرمایا۔ اس کا جواب علامہ سندھی نے یہ دیا ہے کہ نصاریٰ میں انبیاء غیر مرسلین جیسے ایک قول کے مطابق حضرت مزیم علیہما السلام اور حواریین تھے ان کی قبروں کو نصاریٰ نے سجدہ گاہ بنا لیا تھا۔ یا حدیث میں انبیاء سے مراد انبیاء اور ان کے بزرگ تابعدار ہیں اس پر صحیح مسلم کی روایت کے الفاظ ”قبور انبیائہم و صالحیہم مساجد“ دلالت کرتے ہیں کہ یہود و نصاریٰ نے اپنے پیغمبروں اور نیک بخت لوگوں کی قبروں کو سجدہ گاہ بنا لیا۔ یا حدیث میں ”اتخذوا“ کا لفظ آیا ہے اس سے اتحاذا عام مراد ہے خواہ ایجاد کرنے کے طور پر ہو یا اتباع کے طور پر تو یہود نے نئی رسم غیر اللہ کی عبادت کی ایجاد کی اور نصاریٰ نے ان کی پیروی کی اور اس بات میں کوئی شبہ نہیں کہ نصاریٰ پیغمبروں کی ایک جماعت کی قبروں کی تعظیم کرتے تھے جن کی یہود تعظیم کرتے تھے اب حدیث میں ذکر نصاریٰ پر کوئی اشکال نہیں۔ (حاشیة النسائی: ۴۱/۲۔ زہر الربی ۴۱/۲)

الفضل فی اتیان المساجد

مسجدوں میں آنے کی فضیلت

اخبرنا عمرو بن علی قال حدثنا ابن ابی ذئب قال حدثنا الاسود بن العلاء بن جارية الثقفی عن ابی سلمة هو ابن عبدالرحمن عن ابی هريرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال حین یخرج الرجل من بیتہ الی مسجد فرجل تکتب حسنة ورجل تمحو سینة.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا جس وقت آدمی اپنے گھر سے مسجد کی طرف نکلتا ہے تو ہر ایک قدم پر ایک نیکی لکھی جاتی ہے اور دوسرے قدم پر ایک گناہ مٹا دیا جاتا ہے۔

النہی عن منع النساء من اتیان المساجد

عورتوں کو مسجدوں میں جانے سے روکنے کی ممانعت کا بیان

حدثنا اسحق بن ابراهيم قال انبانا سفيان عن الزهري عن سالم عن ابيه قال قال رسول الله صلی

اللہ علیہ وسلم اذا استأذنت امرأة أحدكم الى المسجد فلا يمنعها.

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کسی کی عورت مسجد میں جانے کی اجازت طلب کرے تو اس کو نہ روکے۔

تشریح: امام نوویؒ نے شرح مسلم میں لکھا ہے کہ ”فلا يمنعها“ نہی کر اہت تنزیہی پر محمول ہے اور یہی نے کہا کہ یہی قول اکثر علماء کا ہے مگر حافظ ابن حجرؒ نے کہا کہ عورتوں کے مسجد کی طرف نکلنے میں مردوں کے ساتھ مسجد یا راستہ میں اختلاط ضرور ہوگا یا زیب و زینت اور سنوار کر نکلنے میں فساد کا بہت اندیشہ ہے لہذا عورتوں کے لئے نکلنا حرام ہے اور شوہران کو نکلنے کی اجازت نہ دے اور امام یا نائب امام پر ان عورتوں کو باز رکھنا واجب ہے۔ مظہر اور ابن الملک نے کہا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز کے لئے عورتوں کا مسجد کی طرف نکلنا جائز ہے لیکن ہمارے زمانے میں مکروہ ہے۔ ملا علی قاریؒ کہتے ہیں اس کی تائید بخاری و مسلم کی حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہوتی ہے کہ اگر رسول اکرم ﷺ اس بے اعتدالی کو دیکھتے جو عورتوں نے پیدا کی ہے تو ضرور ان کو منع کرتے جیسے نبی اسرائیل کی عورتوں کو منع کیا گیا تھا۔ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث سے بھی تائید ہوتی ہے کہ عورتوں کو نکلنے سے منع کیا گیا ہے مگر بوڑھیوں کو میلے پرانے کپڑوں میں۔ (رواہ البیہقی)

یہ حدیث صحابی سے مروی ہے جو مرفوع کے حکم میں ہے لہذا اس حدیث سے حدیث باب کے عموم نفی کو مخصوص کیا جائے گا اسی طرح حدیث صحیح مسلم تم اللہ تعالیٰ کی باندیوں کو اللہ تعالیٰ کی مسجدوں سے مت منع کرو۔ اس کے عموم نفی کو بھی اس حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مخصوص کیا جائے گا یعنی صرف بوڑھی عورتوں کو اجازت دینے کے ساتھ عموم نفی مراد نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(مرقات: ۵۶/۳)

فقہاء میں سے امام ابوحنیفہؒ کا یہی قول ہے کہ ان کے نزدیک بوڑھی عورتیں تین اوقات یعنی فجر و مغرب اور عشاء میں نماز کے لئے نکل سکتی ہیں اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک تمام نمازوں میں بوڑھی عورتیں نکل سکتی ہیں ان تینوں حضرات کے اقوال صاحب ہدایہ نے دلائل عقلیہ کے ساتھ نقل کئے ہیں وہاں ملاحظہ کیجئے۔

لیکن الکافی وغیرہ کے حوالہ سے شارحین نے متاخرین مشائخ کا یہ فتویٰ نقل کیا ہے کہ بوڑھی عورتوں کو بھی تمام اوقات میں منع کیا جائے گا کیوں کہ فساد کھلا ہوا ظاہر ہے اب یہ فتویٰ تینوں اماموں کے قول کے مخالف ہے۔ صاحب بحر نے اوپر کی بات نقل کرنے کے بعد لکھا ہے ”فلا اعتماد علی مذہب الامام“ کہ اعتماد امام ابوحنیفہؒ کے مذہب پر کریں گے۔ (۳۸۰/۱)

بعض شارحین ہدایہ نے لکھا ہے کہ جو قول مذکور صاحب ہدایہ نے دلیل کے ساتھ نقل کیا ہے وہ امام ابوحنیفہؒ کے زمانہ میں رواج ہوگا اور اب وہ امن کی حالت روزانہ کے اوقات میں نہیں رہی لہذا بقول متاخرین علماء سب کے لئے نکلنا منع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

من يمنع من المسجد

مسجد سے کس کو روکا جائے اس کا بیان

اخبرنا اسحاق بن منصور قال حدثنا يحيى عن ابن جريح قال حدثنا عطاء عن جابر قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكل من هذه الشجرة قال اول يوم الثوم ثم قال الثوم والبصل والكراث فلا يقربنا في مساجدنا فان الملائكة تناذى مما يتأذى منه الانس .

حضرت جابر رضي الله عنه سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اس درخت سے کھاوے پہلے روز فرمایا لہسن کھاوے پھر فرمایا جو شخص لہسن اور پیاز اور گندنا کھاوے وہ ہماری مسجدوں میں مسلمانوں کے قریب نہ ہو کیوں کہ فرشتے اس سے تکلیف پاتے ہیں جس سے آدمی تکلیف پاتے ہیں۔

تشریح: اس حدیث میں لہسن اور پیاز پر شجر کا لفظ استعمال ہوا ہے حالانکہ تمام اہل لغت کے ہاں مشہور بات یہ ہے کہ تندہ در درخت کو شجر اور بے تندہ دار پودے کو نغم کہتے ہیں۔ (کذا قال الخطابی)

اور ابن عباس رضي الله عنه وغیرہ نے آیت قرآنی ”والنجم والشجر يسجدان“ کی تفسیر میں نجم اور شجر کی یہی تفسیر کی ہے لہذا اس حدیث میں ثوم (لہسن) وغیرہ پر شجرۃ کا استعمال بطور مجاز ہوا ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کچا لہسن پیاز گندنا اور اس کے مثل کچی مولیٰ وغیرہ بد بودار چیز کھا کر مسجد میں جانا منع ہے جس کی وجہ حضور اکرم ﷺ نے یہ بتائی کہ کچی پیاز وغیرہ کھا کر مسجد میں جانے سے فرشتوں کو بھی تکلیف پہنچتی ہے اور نمازیوں کو بھی۔ اور مسجد میں جانے کی ممانعت کا یہ حکم صرف مسجد نبوی کے ساتھ مخصوص نہیں جیسا کہ بعض لوگوں کا خیال ہے بلکہ تمام مسجدوں کا یہی حکم ہے اس کی تائید ابن جریج کی اس روایت سے ہوتی ہے جس کو مصنف عبدالرزاق میں نقل کیا ہے ابن جریج کہتے ہیں کہ میں نے عطاء سے سوال کیا کہ کیا ممانعت مسجد حرام کے لئے مخصوص ہے یا حکم ممانعت تمام مساجد کے لئے ہے انہوں نے فرمایا تمام مساجد کے لئے ہے۔ علامہ سندھی نے لکھا ہے کہ ”فی مساجدنا“ کی قید لگانے سے معلوم ہوتا ہے کہ جو لوگ لہسن پیاز وغیرہ کھاتے ہیں ان کو بازاروں میں لوگوں کے قریب ہونے سے نہیں روکا گیا اس کی تائید شارح رحمہم اللہ کی بیان کردہ علت سے ہوتی ہے جو ”فلا يقربنا في مساجدنا“ کے بعد خود حدیث کے اندر مذکور ہے کیوں کہ مساجد فرشتوں کے اجتماع کی جگہ ہیں نہ کہ بازار تو گویا اس ممانعت مذکورہ سے مقصود مساجد میں عبادت کے لئے حاضر ہونے والے فرشتوں کی رعایت ہے ورنہ انسان تو فرشتہ کی صحبت سے کبھی خالی نہیں ہوتا ہے لہذا اس علت کے پیش نظر کچی پیاز اور لہسن وغیرہ کا بالکل چھوڑ دینا انسان کے لئے مناسب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(فتح المهلم: ۲/۱۵۰. حاشیة النسائی: ۲/۴۳)

من يخرج من المسجد

مسجد سے کس کو نکال دیا جائے اس کا بیان

اخبرنا محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا هشام قال حدثنا قتادة عن سالم بن ابى الجعد عن معدان بن ابى طلحة ان عمر بن الخطاب قال انكم ايها الناس تاكلون من شجرتين ما

أراهما إلا خبيثين هذا البصل والثوم ولقد رأيت نبي الله صلى الله عليه وسلم إذا وجد ريحهما من الرجل أمر به فأخرج إلى البقيع فمن أكلهما فليمتهما طبعًا.

حضرت معدان بن ابی طلحہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا اے لوگو تم ان دونوں درختوں سے کھاتے ہو یعنی اس پیاز اور لہسن کو میں ان کو دو خبیث چیز دیکھتا ہوں اور بلاشبہ میں نے اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کسی شخص سے ان دونوں کی بد بو پاتے تو اس کو مسجد سے نکال دینے کا حکم فرماتے پس اس کو بقیع کی طرف نکال دیا جاتا پھر جو شخص ان کو کھانا چاہے تو پکا کر ان کی بد بو کو مار دے۔

تشریح: خبیث کلام عرب میں مکروہ چیز کو کہتے ہیں خواہ قول ہو یا فعل اور مال ہو یا طعام اور شراب ہو یا آدمی ہو سب کو شامل ہے۔ اس روایت میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے پیاز اور لہسن کو دو خبیث ان کی بونا پسند اور نامرغوب ہونے کی وجہ سے فرمایا پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے خطاب میں اس تا دہی سز کا ذکر فرمایا جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے دی جاتی تھی کہ جو کچی پیاز اور لہسن کھا کر مسجد میں جاتا اس کو بقیع کی طرف جو مدینہ میں ایک جگہ کا نام ہے نکال دیا جاتا، علامہ سندھی نے لکھا ہے کہ بقیع کی طرف نکال دینا بطور تادیب تھا جو شخص قابل نفرت بد بو دار پیاز اور لہسن کھا کر مسجد میں داخل ہوتا اس کو تادیباً بقیع کی طرف نکال دیا جاتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

بہر حال اس حدیث سے ثابت ہوا کہ جس آدمی کے منہ سے پیاز اور لہسن وغیرہ کی بد بو محسوس ہو اس کو مسجد سے نکال دیا جائے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جس شخص کے لئے خلاف شرع چیز کو ہاتھ سے بند کرنا ممکن ہو اس کو ہاتھ سے بند کر دے۔ اب رہی یہ بات کہ پکی ہوئی پیاز اور لہسن کا کھانا کیسا ہے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کے آخر میں بتا دیا کہ جو شخص پیاز اور لہسن کو کھانا ہی چاہے تو پکا کر ان کی بد بو دور کرے پکنے سے بد بو جاتی رہتی ہے لہذا اس کے کھانے میں کوئی کراہت نہیں۔ (فتح الملہم)

ضرب الخباء فی المساجد

مساجد میں خیمہ لگانے کا بیان

اخبرنا ابو داؤد قال حدثنا يعلى قال حدثنا يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يعتكف صلى الصبح ثم دخل في المكان الذي يريد ان يعتكف فيه فاراد ان يعتكف العشر الاواخر من رمضان فامر فضرب له خباء وامرت حفصة فضرب لها خباء فلما رأت زينب خباءها امرت فضرب لها خباء فلما رأى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البرتردن فلم يعتكف في رمضان واعتكف عشر امن شوال.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتکاف کا ارادہ فرماتے تو صبح کی نماز پڑھتے

پھر اس مکان میں داخل ہوتے جس میں اعتکاف کا ارادہ رکھتے جب رمضان کے آخری عشرہ کے اعتکاف کا ارادہ کیا تو خیمہ لگانے کا حکم دیا آپ ﷺ کے لئے خیمہ لگایا گیا اور حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے حکم دیا ان کے لئے بھی خیمہ کھڑا کیا گیا پھر جب حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے حفصہ رضی اللہ عنہا کے خیمہ کو دیکھا تو انہوں نے حکم دیا تو ان کے لئے بھی خیمہ کھڑا کیا گیا جب رسول اللہ ﷺ نے اس کو دیکھا تو فرمایا تم عبادت کا ارادہ نہیں رکھتی ہو بلکہ مقتضائے غیرت کو پورا کرنا چاہتی ہو پھر حضور ﷺ نے اس رمضان میں اعتکاف نہیں کیا اور شوال کے مہینہ میں دس دن اعتکاف کیا۔

اخبرنا عبيد الله بن سعيد قال حدثنا عبد الله بن نمير قال حدثنا هشام بن عروة عن ابية عن عائشة قالت اصيب سعد يوم الخندق رماه رجل من قريش رمية في الاكحل فضرب عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم خيمة في المسجد ليعوده من قريب.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ سعد رضی اللہ عنہ جنگ خندق میں زخمی ہو گئے قریش کے ایک آدمی نے ان کے بازو کی رگ پر تیر مارا تھا پس رسول اللہ ﷺ نے ان کے لئے مسجد میں خیمہ نصب کیا تاکہ قریب سے ان کی عبادت کر سکیں۔

تشریح: بظاہر اس حدیث کے الفاظ "اذا اراد ان يعتكف صلى الصبح الخ" سے معلوم ہوتا ہے کہ معتكف صبح کی نماز کے بعد اعتکاف میں بیٹھے گا چنانچہ بعض لوگوں نے ظاہر حدیث پر عمل کیا ہے مگر انہوں نے اس حدیث کو اکیسویں کی صبح سے اعتکاف شروع کرنے پر محمول کیا ہے جمہور علماء کا یہ مذہب نہیں ان کا مذہب یہ ہے کہ اعتکاف کی ابتداء اکیسویں رات کے شروع سے ہوگی کیوں کہ اصل یہ ہے کہ رات اپنے بعد والے دن کے تابع ہوتی ہے۔ اور جمہور علماء نے اس استدلال کا یہ جواب دیا ہے کہ بات بالکل واضح ہے کہ رسول اکرم ﷺ رمضان کے آخری عشرہ میں اعتکاف کرتے تھے اور اپنے اصحاب کو اس کی ترغیب دیتے تھے اور دس کا عدد بغیر راتوں کے ملائے بالکل پورا نہیں ہو سکتا لہذا آخر کے دس دنوں میں پہلی رات (اکیسویں شب) داخل ہوگی۔ نیز اعتکاف کا اہم مقصد شب قدر کی طلب ہے اور شب قدر کبھی اکیسویں شب کو ہوتی ہے جیسے حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آیا ہے لہذا معتكف کے لئے مناسب ہے کہ اعتکاف کی ابتداء اکیسویں شب سے کرے نہ کہ اس کے بعد سے۔ (حاشیة النسائی لعلامة السندی: ۲/۴۴)

امام نووی نے اس کلام مذکور کا جمہور علماء کی طرف سے جواب دیتے ہوئے یہ توجیہ کی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نیت اعتکاف کے ساتھ مغرب سے پہلے مسجد میں آتے تھے اور رات کو وہاں رہتے جب صبح کی نماز پڑھتے تو اس کے بعد اعتکاف کی جگہ میں داخل ہوتے تاکہ لوگوں سے الگ رہیں یہ مطلب نہیں کہ ابتدائے اعتکاف صبح کی نماز کے بعد سے ہوتی۔ امام نووی کی یہ تاویل اقرب الی الصواب ہے، لہذا بعض شارحین کا یہ اعتراض کہ امام نووی کی تاویل مخالف حدیث ہے بے وزن ہے۔ بہر حال حدیث سے ثابت ہوا کہ معتكف کے لئے مسجد میں خیمہ یا چادر وغیرہ نصب کرنا جائز ہے۔

ادخال الصبيان المساجد

بچوں کو مسجد میں داخل کرنا

اخبرنا قتيبة قال حدثنا الليث عن سعيد بن ابى سعيد عن عمرو بن سليم الزرقى انه سمع اباقتادة يقول بينما نحن جلوس فى المسجد اذخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يحمل امامة بنت ابى العاص بن الربيع وأمه زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى صببية يحملها فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى على عاتقه يضعها اذا ركع ويعيدها اذا قام حتى قضى صلاته يفعل ذلك بها.

عمرو بن سليم رزقی کہتے ہیں میں نے ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے کہتے سنا کہ جب ہم مسجد میں بیٹھے تھے اچانک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو العاص بن ربیع کی بیٹی امامہ کو اٹھائے ہوئے تشریف لائے اور امامہ کی ماں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی زینب رضی اللہ عنہا تھیں پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز شروع کی اور وہ بچی آپ کے کندھے پر تھی جب رکوع کرتے اس کو بٹھا دیتے جب سجدے سے اٹھتے تو اس کو کندھے پر اٹھا لیتے حتیٰ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نماز پوری کی اس بچی کے ساتھ اس طرح کرتے رہے۔

تشریح: علامہ سندھی نے لکھا ہے کہ فصلی کا عطف خرج پر ہے اور نماز باجماعت تھی جیسے بخاری و مسلم کی روایت میں صراحة "يوم الناس" آیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز جماعت کے ساتھ تھی اس سے معلوم ہوا کہ یہ فعل جو حدیث میں بیان کیا ہے فرض میں جائز ہے اسی کے جمہور ائمہ قائل ہیں لیکن بغیر ضرورت کراہت سے خالی نہیں اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل ضرورت کی وجہ سے تھا کیوں کہ اس بچی کی حفاظت کرنے والا کوئی نہ تھا اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی ضرورت پیش آئی یا بیان جواز کے لئے تھا کہ شریعت میں اس طرح کا فعل موجب فساد صلوٰۃ نہیں لیکن مالکیہ سے فرائض میں عدم جواز نقل کیا گیا ہے۔ امام نووی نے کہا کہ بعض مالکیہ کا قول ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہے اور بعض نے کہا ہے کہ اس حدیث میں جو فعل مذکور ہے وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص میں سے ہے اور بعض نے کہا کہ وہ ضرورت کی بناء پر تھا۔ یہ تمام اقوال باطل ہیں جن پر کوئی دلیل نہیں۔ کیا دیکھتے نہیں کہ حدیث میں قواعد شرع کے خلاف کوئی بات نہیں ہے کیوں کہ آدمی پاک ہے اور جو کچھ اس کے پیٹ کے اندر ہے اس کو درگزر کر دیا گیا ہے اور بچوں کے پڑے اور ان کے بدن جب تک کہ ناپاک ہونے کا یقین نہ ہو پاک و صاف ہیں اور نماز کی حالت میں کوئی معمولی کام کرنے سے نماز باطل نہیں ہوتی ہے یا بدون پے در پے کے متفرق طور پر عمل کثیر سے بھی نماز باطل نہیں ہوتی ہے دلائل شرعی سے اس کی تائید ہوتی ہے اب اس میں کوئی شبہ نہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فعل مذکور بیان جواز کے لئے تھا۔ (زهر الربی وحاشیة النسائی لعلامة السندهی: ۲۶/۲)

ربط الاسیر بساریة المسجد

قیدی کو مسجد کے ستون کے ساتھ باندھنا

اخبرنا قتیبة حدثنا الليث عن سعید بن ابی سعید انه سمع ابا هريرة يقول بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خيلا قبل نجد فجاءت برجل من بنى حنيفة يقال له ثمامة ابن أثال سيد اهل اليمامة فربط بسارية من سواری المسجد مختصر.

سعید بن ابی سعید کہتے ہیں کہ میں نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا وہ کہتے تھے رسول اللہ ﷺ نے گھوڑسوار کو نجد کی طرف بھیجا پس لشکر کے لوگ ایک آدمی کو بنی حنیفہ میں سے پکڑ لائے اس کو ثمامہ بن اثال اور اہل یمامہ کا سردار کہا جاتا تھا پھر اس کو مسجد کے ایک ستون سے باندھ دیا گیا۔ اس حدیث کو نسائی نے مختصر بیان کیا پوری حدیث صحیح مسلم میں ہے۔
ترجمہ کے تحت مفصل حدیث میں سے جتنا حصہ بیان کیا ہے اس کی مناسبت ترجمہ سے واضح ہے، یہی ثمامہ حضور اکرم ﷺ کے اخلاق سے متاثر ہو کر مسلمان ہو گئے تھے جن کا قصہ اسی حدیث مسلم میں مذکور ہے۔

ادخال البعیر المسجد

اونٹ کو مسجد میں داخل کرنا

اخبرنا سليمان بن داؤد عن ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن عبد الله بن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف في حجة الوداع على بعير يستلم الركن بمحجن.

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع میں اونٹ پر طواف کیا آپ ﷺ حجر اسود کو لٹھی کے ساتھ بوسہ دیتے تھے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اکرم ﷺ نے اونٹ پر سوار ہو کر طواف کیا اونٹ پر سوار ہو کر طواف مرض کی وجہ سے کیا جیسے امام محمد نے کتاب آثار میں روایت کیا ہے یا هجوم کی وجہ سے کیا بعض حضرات نے کہا کہ حضور ﷺ نے اونٹ پر سوار ہو کر جو طواف کیا یہ آپ کی خصوصیات میں سے تھا کیوں کہ ممکن ہے کہ حضور ﷺ کی سواری کو بوجہ آپ ﷺ کی کرامت کے طواف کی جگہ ملوث کرنے سے محفوظ رکھا گیا ہو لہذا حضور ﷺ پر دوسرے کو قیاس نہیں کیا جاسکتا ارشاد قرآنی ”ولیطوفوا“ سے انسان کا طواف مایور بہ ہونا ثابت ہوتا ہے لہذا جانور کا طواف اس کے قائم مقام نہ ہوگا۔

(حاشیة النسائی: ۲/۴۷)

بہر حال زیادہ طواف کرنا واجب ہے بشرطیکہ کوئی مجبوری اور عذر مانع نہ ہو اس حدیث میں آیا ہے کہ حجج کے ساتھ حجر اسود کو بوسہ دیا تھا حجج اس چھڑی کو کہتے ہیں جس کا سر خمدار ہو تو بوجہ ازدحام کے چھڑی سے حجر اسود کو چھو کر اسی کو بوسہ دیتے تھے۔ مزید بحث کتاب الحج میں آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ۔

النہی عن البیع والشراء فی المسجد وعن التحلق قبل صلوة الجمعة

مسجد میں خرید و فروخت کرنے اور نماز جمعہ سے پہلے حلقہ بنا کر بیٹھنا منع ہے

اخبرنا اسحق بن ابراہیم قال اخبرني يحيى بن سعيد عن ابن عجلان عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن التحلق يوم الجمعة قبل الصلوة وعن الشراء والبيع في المسجد.

عمرو بن شعيب کے دادا حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے جمعہ کے دن نماز جمعہ سے پہلے حلقہ بنا کر بیٹھنے سے منع کیا اور مسجد میں خرید و فروخت کرنے سے بھی منع کیا۔

تشریح: جمعہ کے دن نماز جمعہ سے پہلے مسجد میں حلقہ بنا کر بیٹھنے سے جو منع فرمایا اس کا سبب کیا ہے علماء نے اس کی مختلف وجوہ بیان کی ہیں ایک وجہ یہ ہے کہ اگر لوگ نماز جمعہ سے پہلے حلقہ بنا کر بیٹھیں گے تو غالباً بات چیت کریں گے اور آواز بلند ہوگی تو ایسی حالت میں خطبہ نہیں سن سکیں گے حالانکہ ان کو خطبہ سننے کا حکم دیا گیا ہے اس کو ملا علی قاری نے بعض علماء کے حوالہ سے نقل کیا ہے۔ اور تو رپشتی نے کہا کہ دو وجہ سے منع کیا ہے اول یہ کہ حلقہ بنا کر بیٹھنا نمازیوں کی ہیئت اجتماعی کے مخالف ہے دوسرے یہ کہ نماز جمعہ کے لئے جمع ہونا بڑا عمل ہے جب تک اس سے فارغ نہ ہوں دوسرے کام میں مشغول نہ ہونا چاہئے اور نماز جمعہ سے پہلے لوگوں کا حلقہ بنا کر بیٹھنا اس اہم عمل سے غفلت کا باعث ہوتا ہے جس کی طرف ان کو بلایا گیا ہے۔

شرح السنہ میں ہے کہ اس حدیث سے جمعہ کے دن نماز جمعہ سے پہلے علم یا کسی معاملہ پر گفتگو کرنے کے لئے حلقہ بنا کر بیٹھنے کی کراہت کا ثبوت ہوتا ہے لہذا اس سے پرہیز کرنا چاہئے بلکہ یہ وقت نماز اور ذکر میں مشغول رہنے اور خطبہ سننے کے لئے خاموش رہنے کا وقت ہے لیکن نماز جمعہ کے بعد حلقہ بنا کر بیٹھنا منع نہیں ہے۔ ملا علی قاری نے علامہ خطابی کے حوالہ سے ایک عجیب و غریب بات لکھی ہے کہ کوئی صاحب ”نہی عن التحلق قبل الصلوة يوم الجمعة“ میں لفظ التحلق کے لام کو سکون سے روایت کرتا تھا اور مجھے بتایا گیا کہ وہ چالیس سال تک اپنے سر کو نماز جمعہ سے پہلے نہیں مونڈتا تھا علامہ موصوف کہتے ہیں کہ میں نے کہا کہ وہ حلق لام کے زبر کے ساتھ حلقہ کی جمع ہے۔ (مرفقات: ۲/۲۱۶)

علامہ سندھی نے کہا کہ نماز جمعہ سے پہلے حلقہ بنا کر بیٹھنے سے اس لئے منع کیا گیا کہ اس سے قطع صفوف ہوتی ہے حالانکہ لوگوں کو صفیں بنانے اور جوڑنے کا حکم دیا گیا ہے اور حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ جس کو ترمذی نے روایت کیا ہے کہ جب رسول

اکرم ﷺ منبر پر بیٹھے تو ہم اپنے منہ کو آپ ﷺ کے سامنے کرتے۔ اس سے منبر کے ارد گرد حلقہ بنا کر بیٹھنے کا جواز ثابت نہیں ہوتا بلکہ اس کا مفہوم یہ ہے کہ صفوں میں بیٹھ کر خطبہ سننے کے لئے حضور ﷺ کی طرف متوجہ ہوتے اور یہ جو حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ ایک دن منبر پر بیٹھے اور ہم حضور ﷺ کے ارد گرد بیٹھ گئے۔ (رواہ البخاری) اس میں یوم الجمعة کا ذکر کہاں ممکن ہے کہ جمعہ کے علاوہ کسی اور دن بیٹھے ہوں۔ (حاشیة النسائی: ۲/۴۷، ۴۸)

النہی عن تناشد الاشعار فی المسجد

مسجد میں اشعار پڑھنے سے ممانعت کا بیان

اخبرنا قتیبہ قال حدثنا الليث بن سعد عن ابن عجلان عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن تناشد الاشعار في المسجد.
عمرو بن شعيب کے دادا حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بیشک نبی کریم ﷺ نے مسجد میں اشعار پڑھنے سے منع فرمایا۔

تشریح: امام نسائی نے اس عنوان کے ساتھ ہی دوسرا عنوان ”الرخصة الخ“ قائم کیا ہے جس سے بتانا چاہتے ہیں کہ مساجد میں اشعار کا پڑھنا ہر حالت میں منع نہیں ہے بلکہ پیغمبر ﷺ نے ایسے اشعار کے پڑھنے سے منع فرمایا کہ جن کا مضمون برا ہے لیکن جو اشعار اچھے ہیں جیسے ان میں توحید باری تعالیٰ ہو اور نعت رسول اکرم ﷺ ہو یا ان میں نصیحت کی باتیں ہوں ان کا پڑھنا مسجد میں منع نہیں ہے، چنانچہ امام بخاری نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ حضرت حسان رضی اللہ عنہ کے واسطے مسجد میں منبر رکھتے حضرت حسان رضی اللہ عنہ اس پر کھڑے ہوتے اور حضور ﷺ کی طرف سے مقابلہ کرتے کہ حضور ﷺ کی تعریف کرتے اور مشرکین کی ہجو کرتے تھے اور حضور ﷺ فرماتے کہ اللہ تعالیٰ جبریل رضی اللہ عنہ کے ساتھ حسان رضی اللہ عنہ کی تائید کرتا ہے جب تک وہ حضور اکرم ﷺ کی طرف سے مقابلہ کرتا ہے۔ بہر حال دونوں قسم کی روایات پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ غرض صحیح سے متعلق اشعار کا مساجد میں پڑھنا جائز ہے اور ایسے اشعار جن سے دین اور شعائر اسلام کی توہین ہوتی ہے اسی طرح عاشقانہ مضامین والے اشعار کا پڑھنا جائز نہیں ہے۔ بعض علماء نے کہا کہ نبی تزیہہ پر محمول ہے اور عدم ممانعت بیان جواز پر محمول ہے۔ (مرفقات. مظاہر حق)

الرخصة في انشاد الشعر الحسن في المسجد

مسجد میں اچھے اشعار پڑھنے کی اجازت ہے

اخبرنا قتیبہ قال حدثنا سفیان عن الزهري عن سعيد بن المسيب قال مر عمر بحسان بن ثابت

وهو ينشد في المسجد فلحظ اليه فقال قد انشدت وفيه من هو خير منك ثم التفت الى ابي هريرة فقال اسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اجب عنى اللهم ايده بروح القدس قال اللهم نعم.

سعید بن مسیبؓ کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ حسان بن ثابتؓ پر گزرے اور وہ مسجد میں شعر پڑھ رہے تھے حضرت عمرؓ ان کو گھورنے لگے حسان بن ثابتؓ نے کہا بیشک میں نے اس مسجد میں اس شخص کو شعر سنایا جو آپ سے بہتر تھے پھر حضرت ابو ہریرہؓ کی طرف دیکھا اور پوچھا کیا آپ نے رسول ﷺ سے یہ فرماتے سنا اے حسان میری طرف سے مشرکین کی ہجوم کا جواب دے یا الہی جبرائیل کے ساتھ حسان کی تائید فرما ابو ہریرہؓ نے جواب دیا اے خدا ہاں۔

اس حدیث سے واضح ہو گیا کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے حضرت حسانؓ کی تصدیق کی کہ میں نے رسول اکرم ﷺ سے یہ ارشاد فرماتے سنا اے حسان میری طرف سے مشرکین کی ہجوم کا جواب دے الخ اس سے معلوم ہوا کہ مسجد میں اچھے اشعار کا پڑھنا منع نہیں ہے۔

النہی عن انشاد الضالة فی المسجد

مسجد میں گم شدہ چیز تلاش کرنے سے منع کرنا

اخبرنا محمد بن وهب قال حدثنا محمد بن سلمة عن ابي عبد الرحيم قال حدثني زيد بن ابي انيسة عن ابي الزبير عن جابر قال جاء رجل ينشد ضالة في المسجد فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لا وجدت.

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص آیا وہ اپنی گم شدہ چیز کو مسجد میں تلاش کرنے لگا رسول اکرم ﷺ نے اس کے واسطے فرمایا تجھ کو اپنی چیز نہ ملے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ گم شدہ چیز مسجد میں تلاش نہ کی جائے رسول اکرم ﷺ نے گم شدہ چیز مسجد میں تلاش کرنے والے پر واضح لفظ ”لا وجدت“ کے ساتھ بددعا فرمائی کہ تجھے تیری چیز نہ ملے۔ بعض حضرات نے اس لفظ سے نہی یعنی مت تلاش کر اور دعاء یعنی تجھے اپنی چیز مل جائے گی دوتوں چیزیں مراد لی ہیں جو تکلف سے خالی نہیں۔

اظهار السلاح فی المسجد

مسجد میں ہتھیار ظاہر کرنا

اخبرنا عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن المسور الزهري مصري ومحمد بن منصور قال حدثنا سفیان قال قلت لعمر وأسمعت جابرا يقول مر رجل بسهام في المسجد فقال له رسول الله صلى الله

علیه وسلم خذ بنصالها قال نعم.

سفیان کہتے ہیں میں نے عمرو بن دینار سے پوچھا کہ کیا آپ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے یہ کہتے سنا کہ ایک آدمی تیر کے ساتھ مسجد میں گزرنے لگا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا اس کی بھال پکڑ لے عمرو بن دینار نے کہا جی ہاں۔

تشریح: علامہ سندھی نے لکھا ہے کہ صحیح مسلم کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ آدمی تیر کو صدقہ کرنا چاہتا تھا مگر مسجد میں کھلا لے کر چلے گا جس سے کسی کے زخمی ہونے کا امکان تھا اس لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیر کی بھال کو پکڑ لے تاکہ کسی آدمی کو زخمی نہ کر دے اسی طرح بازو وغیرہ کا حکم ہے جیسا کہ اس کا بیان اور حدیث میں آیا ہے۔ (حاشیة النسائی: ۴۹/۱)

تشبیک الاصابع فی المسجد

مسجد میں تشبیک اصابع کرنا

اخبرنا اسحق بن ابراهیم قال انبانا عیسیٰ بن یونس قال حدثنا الاعمش عن ابراهیم عن الأسود قال دخلت انا وعلقمة علی عبد اللہ بن مسعود فقال لنا اصلی هؤلاء قلنا لا قال قوموا فصلوا فذهبنا لنقوم خلفه فجعل احدنا عن یمنه والاخر عن شماله فیصلی بغیر اذان ولا اقامة فجعل اذا ركع شبک بین اصابعه وجعلها بین رکتیه وقال هكذا رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعل.

اسود سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں اور علقمہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس گئے انہوں نے ہم سے کہا کیا انہوں نے نماز پڑھی ہم نے کہا نہیں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا اٹھو نماز پڑھ لو اسود کہتے ہیں کہ میں اور علقمہ ان کے پیچھے کھڑے ہو گئے تو ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے ہم میں سے ایک کو دائیں طرف کھڑا کیا اور دوسرے کو بائیں طرف پھر بغیر اذان اور اقامت کے نماز پڑھائی جب وہ رکوع کرتے تو دونوں ہاتھ کی انگلیاں ملا کر دونوں گھٹنوں کے درمیان رکھتے اور فرمایا کہ اسی طرح میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کرتے دیکھا۔

اخبرنا اسحق بن ابراهیم قال انبانا النضر قال انبانا شعبة عن سلیمان قال سمعت ابراهیم عن علقمة والأسود عن عبد اللہ فذکر نحوه.

اس حدیث کو شعبہ نے بھی سلیمان اعمش سے مثل حدیث عیسیٰ بن یونس کے بیان کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں آیا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے علقمہ اور اسود کو نماز پڑھائی بغیر اذان اور بغیر اقامت کے نماز اپنے گھر میں پڑھائی تھی اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول یہ ہے ”اذان الحی یکفینا“ کہ ہمارے لئے محلہ کی مسجد کی اذان کافی ہے اس کو اثرم نے روایت کیا ہے۔ اور ایک روایت میں آیا ہے ”اقامة المصر تکفینا“ کہ اگر کوئی شہر کے اندر اپنے گھر میں نماز پڑھے تو اس کے لئے وہی اقامت کافی ہے جو شہر کی مسجد میں کہی جاتی ہے۔ بہر حال شہر کے اندر اپنے گھر میں

نماز پڑھنے کی صورت میں اذان اور اقامت افضل ہے لیکن اگر دونوں کو چھوڑ دیا تو بدلیل قول ابن مسعود رضی اللہ عنہ جائز ہے اسی لئے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے بغیر اذان و اقامت کے نماز پڑھائی۔ (شرح النقایہ: ۶۳/۱، ہدایہ: ۹۲/۱)

دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ حضرت علقمہ اور اسود حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے پیچھے کھڑے ہوئے تو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے ایک کو دائیں طرف اور دوسرے کو بائیں طرف کھڑا کیا اور خود درمیان میں کھڑے ہو گئے حالانکہ حکم یہ ہے کہ اگر مقتدی ایک ہو تو امام کے دائیں طرف کھڑا ہو اور اگر ایک سے زیادہ ہوں تو امام کے پیچھے کھڑے ہوں اور امام آگے کھڑا ہونہ کہ درمیان میں، تو اس کے بارے میں علامہ سندھی نے لکھا ہے کہ اگر مقتدی دو ہوں تو درمیان میں کھڑے ہونے کا حکم پہلے تھا بعد میں منسوخ ہو گیا مگر ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو منسوخ ہونے کی خبر نہیں پہنچی۔ تیسری بات جو اس حدیث سے معلوم ہوئی وہ یہ ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے رکوع میں تشبیک کی رکوع میں دونوں ہاتھ کی انگلیاں ملا کر دونوں گھنٹوں کے درمیان رکھنے کو تشبیک کہتے ہیں اور جمہور ائمہ کے نزدیک یہ کسی وقت کا فعل تھا پھر منسوخ ہو گیا جس کی دلیل یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کو فرمایا جب تو رکوع کرے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو دونوں گھنٹوں پر رکھ اور اپنی انگلیوں کو کشادہ رکھ اور اپنے ہاتھوں کو اپنے دونوں پہلو سے اٹھالے۔ (رواہ الطبرانی مطولا)

اور بخاری و مسلم میں ہے کہ مصعب بن سعد رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے اپنے دونوں ہاتھوں کو دونوں گھنٹوں کے درمیان رکھا تو مجھے میرے والد سعد بن ابی وقاص نے منع کیا اور کہا کہ ہم لوگ ایسا کرتے تھے پھر ہم کو اس سے منع کر دیا گیا کہ اپنے ہاتھوں کو رکوع کی حالت میں گھنٹوں پر رکھا کریں۔ غرض کہ ان روایات سے واضح ہو گیا کہ تشبیک کا فعل ابتدائے اسلام میں تھا پھر منسوخ ہو گیا شاید حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو نسخ کی خبر نہیں پہنچی ہوگی اس لئے فعل سابق کے مطابق رکوع میں تشبیک کی۔ لیکن یہاں پر اشکال یہ ہے کہ اس حدیث میں مصنف نے مسجد میں جواز تشبیک پر کیسے استدلال کیا جبکہ اس کا منسوخ ہونا روایات سے ثابت ہے۔ اس کا جواب علامہ سندھی نے یہ دیا ہے کہ تشبیک کا فعل سنت رکوع ہونے کی حیثیت سے منسوخ سے یہ بات لازم نہیں آتی مسجد میں فعل تشبیک کا جواز منسوخ ہو جائے جس سے ثابت ہوا کہ مسجد میں فعل تشبیک جائز ہے اور جس فعل کا جواز ثابت ہو اس کا جواز ناخ جواز ظاہر ہونے تک باقی رہتا ہے "فلینامل"۔ (حاشیۃ النسائی)

الاستلقاء فی المسجد

مسجد میں چت لیٹنے کا بیان

اخبرنا قتيبة عن مالك عن ابن شهاب عن عباد بن تميم عن عمه انه راى رسول الله صلى الله عليه وسلم مستقليا في المسجد واضعا احدى رجله على الأخرى.

عباد بن تميم اپنے چچا سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد میں ایک پاؤں کو دوسرے پاؤں پر رکھ کر

چت لیٹے ہوئے دیکھا۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسجد میں اس طرح کا لیٹنا جائز ہے اور حضور ﷺ کا اس طرح لیٹنا کبھی کبھی بیان جواز کے لئے تھا لیکن بعض روایات میں اس طرح لیٹنے سے منع فرمایا۔ مطابقت کی صورت یہ ہے کہ جواز اور منع کا مدار ستر کے کھلنے اور نہ کھلنے پر ہے اگر ایک پاؤں دوسرے پاؤں پر رکھ کر چت لیٹنے کی حالت میں ستر کھل جانے کا خطرہ نہ ہو تو اس طرح لیٹنا جائز ہے اور اگر ستر کھل جانے کا خطرہ ہو تو جائز نہیں۔ (حاشیة النسائی لعلامة السندھی)

النوم فی المسجد

مسجد میں سونے کا بیان

اخبرنا عبيد الله بن سعيد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال اخبرني نافع عن ابن عمر انه كان ينام وهو شاب عزب لا اهل له على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم. نافع نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما جو ان آدمی اور غیر شادی شدہ تھے وہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں نبی کریم ﷺ کی مسجد میں سوتے تھے۔

تشریح: اس حدیث سے مسجد میں سونے کا جواز معلوم ہوا جمہور کے یہاں مسجد میں سونا مطلقاً جائز ہے امام مالک کہتے ہیں کہ جس کے واسطے سکونت کی جگہ ہے اس کے لئے سونا مکروہ ہے اور جس کے لئے کوئی جگہ نہیں اس کے لئے مسجد میں سونا جائز ہے اور حافظ ابن حجر نے نوم شب اور دن کے قیلولہ میں فرق کیا ہے حالانکہ یہ حدیث عموم کو مقتضی ہے۔

(کذا فی حاشیة النسائی)

البصاق فی المسجد

مسجد میں تھوکنے کا بیان

اخبرنا قتيبة قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البصاق في المسجد خطيئة وكفارتها دفنها. حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مسجد میں تھوکنے کا گناہ ہے اور اس کا کفارہ اس تھوک کا دفن کر دینا۔

تشریح: مسجد کی زمین اور دیوار پر تھوکے نہیں کیوں کہ ایسی حرکت تعظیم مسجد کے خلاف ہے اگر کوئی اتفاقاً ایسی حرکت کرے تو اس کا گناہ دفع کرنے کی تدبیر یہ ہے کہ اس تھوک کو مسجد کی مٹی یا ریت یا کنکر میں چھپا دے۔ اور روایاتی نے کہا کہ

ذفن سے مراد اس تھوک کو بالکل مسجد سے نکال دینا ہے اور علامہ سیوطیؒ نے حافظ ابن حجرؒ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ ”فی المسجد فعل بصاق“ کا ظرف ہے اور فاعل کا مسجد میں ہونا شرط نہیں حتیٰ کہ اگر کوئی خارج مسجد سے مسجد کے اندر تھوکے تو اس صورت کو بھی ممانعت شامل کر یگی اور قاضی عیاضؒ نے کہا کہ مسجد میں تھوکنا اس وقت گناہ ہوگا جب اس کو ذفن نہیں کیا لیکن جو شخص ذفن کے ارادہ سے تھوکے تو اس صورت میں تھوکنا گناہ نہیں اس قول کو امام نوویؒ نے مسترد کر دیا ہے اور انہوں نے کہا کہ یہ تو صریح حدیث کے خلاف ہے۔ (شرح السیوطیؒ)

بہر حال امام نوویؒ کی نظر میں یہ حدیث عام ہے جو سب صورتوں کو شامل ہے ذفن کر دینے کا ارادہ کرے یا نہ کرے بہر صورت مسجد میں تھوکنا گناہ ہے جس کا کفارہ وہ ہے جو حدیث میں بیان کیا گیا کہ اس تھوک کو مسجد کی مٹی میں چھپا دے تعظیم مسجد کی رعایت سے ایسا کرنا کوئی گناہ نہیں اور الریاض میں امام نوویؒ نے لکھا ہے کہ مٹی میں ذفن کرنے کا حکم اس صورت میں ہے جبکہ مسجد کا فرش مٹی والا یا ریت والا ہو اور اگر پکے فرش پر کسی نے تھوکا یا بلغم تھوکا تو اس کو کسی چیز سے رگڑنے سے وہ ذفن نہ ہوگا بلکہ فرش اور زیادہ گندا ہوگا اس کو فتح الملہم میں نقل کرنے کے بعد علامہ عثمانیؒ لکھتے ہیں لیکن جب تھوک کا نشان بالکل زائل ہو جائے تو پکے فرش پر سے تھوک کو رگڑ کر دور کرنے میں کوئی حرج نہیں اور حدیث عبد اللہ بن ثخیرؒ ”دلکھ بنعلہ“ اسی طرح حدیث طارقؒ ”وبزق تحت رجلہ و دلک“ کو اسی پر محمول کیا جائے گا یعنی اگر کوئی چٹائی یا داری یا پکے فرش پر مجبوری کی وجہ سے تھوکے پھر اس تھوک کو جو تے یا پاؤں سے رگڑ کر صاف کر دے حتیٰ کہ اس کا نشان بالکل باقی نہ رہے تو اس میں کوئی قباحت نہیں کیوں کہ اس صورت میں زیادہ گندا نہ ہوگا جیسے امام نوویؒ نے کہا۔ (فتح الملہم)

النہی عن ان یتنخم الرجل فی قبالۃ المسجد

مسجد کے سامنے کی دیوار میں کھنکھارنے سے منع کرنے کا بیان

اخبرنا قتیبة عن مالک عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى بصاقا فى جدار القبلة فحكته ثم اقبل على الناس فقال اذا كان احدكم يصلى فلا يبصقن قبل وجهه فان الله عز وجل قبل وجهه اذا صلى .

حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قبلہ کی جانب دیوار میں تھوک دیکھا آپ ﷺ نے اس کو کھرچا پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھے تو اپنے سامنے کی طرف نہ تھوکے کیوں کہ جب کوئی بندہ نماز پڑھتا ہے تو اللہ بزرگ و برتر اس کے سامنے ہوتا ہے۔

تشریح: آداب اور احترام مسجد کی رعایت ضروری ہے مسجد میں کوئی ایسی حرکت نہ کرے جو تعظیم مسجد کے خلاف ہو اگر مسجد میں کوئی کراہت والی چیز مثلاً تھوک اور بلغم وغیرہ پر نظر پڑے تو اس کو دور کر دے خاص طور سے امام مسجد کے احوال کی دیکھ

بہال رکھے چنانچہ اس حدیث میں آیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سمت قبلہ کی دیوار پر تھوک دیکھا آپ ﷺ نے اس کو کھرچ کر صاف کر دیا اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے زعفران منگوائی پھر اسے اس جگہ پر رگڑ دیا پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر یہ ارشاد فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص الخ بعض روایات میں آیا ہے ”ان ربه بينه وبين القبلة“ کہ بے شک اس کا رب مصلیٰ اور قبلہ کے درمیان ہوتا ہے۔

علامہ عینیؒ نے کہا کہ اس کلام کو اس کے ظاہر پر محمول کرنا درست نہیں کیوں کہ اللہ تعالیٰ مکان میں حلول سے پاک ہے لہذا یہ کلام تشبیہ کے طور پر فرمایا یعنی گویا اللہ تعالیٰ مصلیٰ اور قبلہ کے درمیان ہے، بعض علماء نے کہا کہ یہاں مضاف محذوف ہے ”ای عظمة الله او ثواب الله“ یعنی مصلیٰ اور جانب قبلہ کے درمیان اللہ کی عظمت یا اللہ کا ثواب ہوتا ہے اور جانب قبلہ کی طرف تھوکنے کا استحقاق ہے لہذا سمت قبلہ کی طرف نہ تھو کے۔ علامہ سندھیؒ نے کہا کہ ارشاد مذکور ”فان الله عز وجل الخ“ کا مطلب یہ ہے کہ بندہ جب نماز پڑھتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ سے سرگوشی کرتا ہے اور دعا عرض والتجا کرتا ہے اور قبلہ کی جانب میں اللہ تعالیٰ بندہ کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور اس پر خصوصی توجہ فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس حیثیت سے گویا اس جانب میں ہے لہذا قبلہ کی طرف تھوکنے کا مناسب نہیں بہر حال تعلیل مذکور یعنی ”فان الله عز وجل قبل وجهه اذا صلى“ سے واضح طور پر معلوم ہوا کہ قبلہ کی طرف تھوکنے حرام ہے خواہ مسجد میں ہو یا خارج مسجد میں خاص طور سے نماز کی حالت میں مصلیٰ کا قبلہ کی جانب تھوکنے انتہائی ناپسندیدہ حرکت ہے جس کے حرام ہونے میں کوئی اختلاف نہیں۔ (فتح الملہم: ۱۴۳/۲۔ حاشیة النسائی: ۵۱/۲)

ذکر نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن ان یبصق الرجل

بین یدیه او عن یمینہ وهو فی صلاتہ

اس بات کے بیان میں کہ نبی کریم ﷺ نے آدمی کو نماز کی حالت میں اپنے سامنے کی طرف یا دائیں طرف تھوکنے سے منع فرمایا

اخبرنا قتيبة قال حدثنا سفيان عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن ابى سعيد الخدرى ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رأى نخامة فی قبلة المسجد فحکها بحصاة ونهى ان يبصق الرجل بین یدیه او عن یمینہ وقال يبصق عن يساره او تحت قدمه اليسرى.

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مسجد کے سامنے کی دیوار میں بلغم دیکھا آپ ﷺ نے اس کو نکر سے کھرچا اور آدمی کو اپنے سامنے کی طرف یا دائیں طرف تھوکنے سے منع فرمایا اور فرمایا اپنے بائیں طرف یا بائیں قدم کے نیچے تھو کے۔

تشریح: علامہ سندھی نے ”وقال یبصق عن یساره“ کے تحت لکھا ہے کہ یہ کلام مطلق ہے یعنی بغیر قید کے وارد ہوا بظاہر اس سے حکم عمومی ثابت ہوتا ہے جو مسجد کو بھی شامل ہے اور غیر مسجد کو بھی کہ مسجد میں ہو یا خارج مسجد میں بائیں طرف تھوکے البتہ یہ واقعہ مسجد کا تھا جیسے حدیث سے معلوم ہوتا ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ تعظیم مسجد کی وجہ سے اپنے سامنے کی طرف یا دائیں طرف تھوکنے سے منع نہیں فرمایا ورنہ دائیں اور بائیں طرف میں کوئی فرق نہ ہوتا دونوں برابر ہوتے بلکہ بندہ نماز میں اپنے پروردگار کے سامنے مناجات کی حالت میں ہوتا ہے تو اس کی تعظیم کے لئے سامنے کی طرف تھوکنے سے منع فرمایا اور دائیں طرف تھوکنے سے اس طرف کے فرشتے کے اکرام کے لئے منع فرمایا جیسے احادیث سے سمجھا جاتا ہے۔ (حاشیۃ النسائی: ۵۲/۲)

امام نووی نے دو ٹوک بات کہی کہ اس حدیث میں دائیں طرف تھوکنے سے جو ممانعت فرمائی وہ داخل نماز اور خارج نماز چاہے مسجد کے اندر ہو یا خارج مسجد میں ہوسب حالت کو شامل ہے۔ اور امام مالک سے نقل کیا گیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ دائیں طرف تھوکنے میں جبکہ خارج صلاۃ کی حالت میں ہو کوئی حرج نہیں یہ دونوں قول شارحین نے نقل کئے ہیں اب دیکھنا یہ ہے کہ روایات سے کس قول کی تائید ہوتی ہے اس بارے میں عرض ہے کہ یہاں قول ممانعت کے لئے شاہد ہے چنانچہ عبدالرزاق وغیرہ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ وہ دائیں طرف تھوکنے کو مکروہ سمجھتے تھے حالانکہ وہ نماز میں نہیں ہوتے اور حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ جب سے میں مسلمان ہوا دائیں طرف نہیں تھوکا اور حضرت عمر بن عبدالعزیز سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنے بیٹے کو ہر حالت میں دائیں طرف تھوکنے سے منع فرمایا۔

غرض کہ ان روایات سے امام نووی وغیرہ کے قول کی تائید ہوتی ہے۔ اور جن علماء نے حکم ممانعت کو حالت نماز کے ساتھ مخصوص کیا ہے غالباً اس کے اس علت نہی کی بناء پر قائل ہوئے ہیں جو ہمام کی ابو ہریرہ سے روایت میں مذکور ہے کیونکہ اس میں آیا ہے ”فان عن یمینہ ملکاً“ کیوں کہ مصلی کے دائیں طرف فرشتہ ہوتا ہے اور علامہ طیبی نے کہا کہ ہو سکتا ہے اس فرشتے سے محافظ اور کاتب حسنات فرشتے کے علاوہ دوسرا فرشتہ مراد ہو جو نماز کے وقت الہام اور مصلی کی دعا پر آمین کے لئے حاضر ہوتا ہو اور اس کا درجہ ایک زیارت کرنے والے مہمان کا درجہ جیسا ہوتا ہے لہذا اس کا اعزاز و اکرام کرنا کاتبین یعنی انسان کے اعمال لکھنے والے دو فرشتوں سے زیادہ ہونا چاہئے اس لئے دائیں طرف تھوکنے سے منع فرمایا اور اگر غیر کاتب فرشتہ مراد نہ ہو تو اشکال پیش آئے گا کیوں کہ بائیں طرف بھی تو فرشتہ ہوتا ہے تو پھر ممانعت میں دائیں طرف کی کیا خصوصیت ہے کہ اس طرف تھوکنے سے منع کیا گیا ہے۔

متقدمین کی ایک جماعت نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ شاید دائیں طرف والے فرشتے کی تعظیم کے لئے خاص طور سے اس طرف تھوکنے سے منع فرمایا اور بعض متأخرین نے یہ جواب دیا ہے کہ بدنی نیکیوں میں نماز اصل ہے لہذا کاتب سیات فرشتے کا اس میں کوئی دخل نہیں اور اس کے لئے وہ حدیث شاہد ہے جس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اس میں آیا ہے ”فان عن یمینہ کاتب الحسنات“۔ واللہ تعالیٰ اعلم

امام نوویؒ نے کہا کہ بائیں طرف اور قدم کے نیچے تھوکنے کا حکم اس صورت میں ہے جبکہ خارج مسجد ہو اور اگر مسجد کے اندر ہو تو کپڑے میں تھوکے پھر بعض کپڑے کو بعض پر ملے جیسا کہ نبی کریم ﷺ نے خود ہی اس طریقہ کی تعلیم دی۔

(مرقات: ۲/۲۲۳)

قاضی عیاضؒ نے کہا کہ نماز کی حالت میں دائیں طرف تھوکنے کی ممانعت اس وقت ہے جب اس کے علاوہ کوئی اور طریقہ ممکن ہو اور اگر کسی اور طریقہ پر عمل مشکل ہو تو دائیں طرف تھوکنے میں کوئی حرج نہیں قاضی عیاضؒ کا یہ قول غیر معقول ہے کیوں کہ پہننے ہوئے لباس کی موجودگی میں مجبوری کس طرح پیش آسکتی ہے جب پیغمبر ﷺ نے اسی پہننے ہوئے کپڑے میں تھوکنے کی ہدایت فرمائی۔

بہر حال حدیث باب میں قبلہ اور دائیں طرف تھوکنے سے منع فرمایا اور اس بات کی اجازت دیدی گئی کہ بائیں طرف یا بائیں قدم کے نیچے تھوکے پھر اس تھوک کو دفن کر دے جیسا کہ بعض روایات میں ”فید فنھا“ کی زیادتی مذکور ہے۔ اب رہا یہ سوال کہ بائیں طرف کوئی آدمی ہو تب بھی اجازت ہے اس بارے میں علامہ خطابیؒ نے کہا کہ اگر بائیں طرف کوئی نمازی ہو تو اس طرف بھی نہ تھوکے بلکہ قدم کے نیچے تھوکے یا کپڑے میں تھوکے پھر بعض کپڑے کو بعض پر ملے جیسا کہ اس طرح کر کے نبی کریم ﷺ نے دکھا دیا۔ علامہ خطابیؒ کی تو جیبہ مذکور معقول ہے کیوں کہ اگلے عنوان کے تحت کی حدیث طارق بن عبد اللہ محاربیؒ اسی کی طرف اشارہ کر رہی ہے اس میں آیا ہے ”او تلقاء شمالک ان کان فارغاً الخ“ اور عبدالرزاق نے بھی بواسطہ عطاء حضرت ابو ہریرہؓ سے مثل اس کے روایت کی ہے۔ (فتح الملہم: ۲/۱۳۵. مرقات: ۲/۲۰۱)

الرخصة للمصلي ان يبصق خلفه او تلقاء شماله

مصلي کے لئے اپنے پیچھے یا بائیں طرف تھوکنے کی اجازت ہے

اخبرنا عبید اللہ بن سعید قال حدثنا يحيى عن سفيان قال حدثني منصور عن ربعي عن طارق بن عبد اللہ المحاربي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كنت تصلي فلا تبرقن بين يديك ولا عن يمينك و ابصق خلفك او تلقاء شمالك ان كان فارغاً والا فهكذا و بزق تحت رجله و دلکھ.

حضرت طارق بن عبد اللہ المحاربیؒ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تو نماز پڑھے اپنے سامنے کی طرف مت تھوک اور نہ دائیں طرف اور اپنے پیچھے یا بائیں طرف تھوک اگر خالی ہو ورنہ اس طرح کر پس نبی کریم ﷺ نے اپنے پاؤں کے نیچے تھوکا اور اس کو پاؤں سے رگڑ دیا۔

تشریح: اس حدیث میں بائیں طرف تھوکنے کی اجازت اس قید کے ساتھ دیدی کہ اس جانب میں لوگ نہ ہوں اور اگر بائیں جانب میں کوئی ہو تو اس طرف تھوکنے کا جاز نہیں کیوں کہ اس کو تکلیف پہنچے گی اور کسی مسلمان کو تکلیف دینا حرام ہے

ایسی حالت میں اپنے پاؤں کے نیچے چٹائی وغیرہ میں تھوک کر اس کو پاؤں سے رگڑ لیا کرے جیسا کہ اس حدیث میں اس کی طرف اشارہ فرمایا جاتی تشریح سابق عنوان کے تحت گزر چکی ہے۔

بای الرجلین یدلک بصاقه

اپنے تھوک کو کس پیر سے رگڑنا چاہئے

اخبرنا سويد بن نصر قال ابانا عبد الله عن سعيد الجريري عن ابى العلاء بن الشيخير عن ابیه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم تنخع فدلکھ برجله اليسرى.

ابوالعلاء بن شخیر اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ کھنکارے پھر اس کو اپنے بائیں پاؤں سے رگڑ دیا۔

تشریح: ابوالعلاء کا نام یزید بن عبد اللہ بن شخیر عامری بصری ہے امام نسائی وغیرہ نے ان کی توثیق کی ہے یہ حدیث انہوں نے اپنے والد عبد اللہ بن شخیر سے روایت کی ہے اس سے معلوم ہوا کہ اگر نماز کی حالت میں اتفاقاً تھوک کا غلبہ ہو تو بائیں پاؤں کے نیچے چٹائی وغیرہ میں تھوکے پھر اس کو بائیں پاؤں سے مل دیا کرے لیکن بہتر طریقہ یہی ہے کہ اپنے کپڑے میں تھوک کر پھر مل لیا کرے۔

تخلیق المساجد

مساجد کو خوشبودار بنانا

اخبرنا اسحق بن ابراهيم قال حدثنا عائذ بن حبيب قال حدثنا حميد الطويل عن انس بن مالك قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم نخامة فى قبلة المسجد فغضب حتى احمر وجهه فقامت امرأة من الانصار فحككتها وجعلت مكانها خلوقا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما احسن هذا.

حضرت انس بن مالک ﷺ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مسجد کی دیوار میں جو قبلہ کی جانب میں ہے بلغم یا رینٹ دیکھی پس آپ ﷺ ناراض ہوئے حتی کہ چہرہ مبارک سرخ ہو گیا ایک انصاری عورت کھڑی ہوئی اس نے ریشم کو کھرچ کر دوڑ کر دیا اور اس جگہ میں خوشبودار گادی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ کیسا ہی اچھا عمل ہے۔

تشریح: خلوق کا لفظ جو اس حدیث میں آیا ہے وہ ایک مرکب خوشبو جس کا بڑا جزء زعفران ہے، انصاری عورت کا یہ عمل قابل تعریف ہے پہلے تو اس نے اکرام مسجد کی نیت سے بلغم کو کھرچ کر صاف کر دیا پھر اس جگہ خوشبودار گادی جس سے ملا نلکہ اور ہر مصلی خوش ہوتے ہیں حضور اکرم ﷺ نے اس کے عمل کو بہت پسند فرمایا چنانچہ حضور ﷺ نے فرمایا ”ما احسن هذا“ یہ

کیسا ہی اچھا فعل ہے۔ کیوں کہ گندی چیز سے دیوار مسجد پاک صاف ہوگئی جو بحالت نماز خشوع و خضوع میں خلل انداز ہو سکتی تھی پھر اس جگہ خوشبو لگا دی گویا سونے پر سہاگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ملا علی قاریؒ نے لکھا ہے کہ بعض سلف نے زعفران اور خوشبو سے مسجد کو خوشبودار کرنے کو مستحب کہا ہے کیوں کہ تخلیق مسجد کا فعل حضور اکرم ﷺ سے نقل کیا گیا ہے اور شععیؒ نے کہا کہ تخلیق مسجد سنت ہے۔ اور ابن ابی شیبہؒ نے روایت کی جب حضرت ابن الزبیرؓ نے کعبہ کی تعمیر کی تو اس کی دیواروں پر مشک لگائی۔ اور حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جھاڑو سے کوڑے کرکٹ کو مسجد سے نکال دینا اور مسجد کی صفائی کا خیال رکھنا مستحب ہے۔ چنانچہ ابن ابی شیبہؒ نے روایت کی کہ حضور اکرم ﷺ کجھور کی شاخ سے مسجد میں گرد و غبار کو تلاش کرتے تھے۔ (مرقات: ۲/۲۰۵)

القول عند دخول المسجد وعند خروج منه

مسجد میں داخل ہونے اور مسجد سے نکلنے کے وقت دعا پڑھنے کا بیان

اخبرنا سليمان بن عبيد الله الغيلاني بصري قال حدثنا ابو عامر قال حدثنا سليمان عن ربيعة عن عبد الملك بن سعيد قال سمعت ابا حميد و ابا أسيد يقولان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل احدكم المسجد فليقل اللهم افتح لي ابواب رحمتك واذا اخرج فليقل اللهم انى اسالك من فضلك.

حضرت ابو حمید اور ابو اسید رضی اللہ عنہما دونوں کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں داخل ہو تو چاہئے کہ یہ دعا پڑھے ”اللهم افتح لي ابواب رحمتك“ یا الہی میرے لئے رحمت کے دروازے کھول دے اور جب نکلے تو چاہئے کہ یہ دعا پڑھے ”اللهم انى اسالك من فضلك“ یا الہی میں تجھ سے تیرا فضل مانگتا ہوں۔

تشریح: علامہ طیبیؒ نے کہا کہ دخول مسجد کے ساتھ تخصیص رحمت اور خروج کے ساتھ تخصیص فضل میں شاید یہی حکمت ہو کہ جو شخص مسجد میں داخل ہوتا ہے وہ ایسے امور میں مشغول ہوتا ہے جو اس کو ثواب اور جنت کے قریب کر دیتے ہیں لہذا رحمت کی طلب مناسب ہے اور مسجد سے نکلنے کے بعد رزق حلال کی طلب میں مشغول ہوتا ہے لہذا نکلنے کے وقت فضل کا سوال مناسب ہے۔ فضل سے مراد رزق حلال ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا پھر جب جمعہ کی نماز پوری ہو چکے تو تم زمین پر پھیل جاؤ ”وابتغوا من فضل الله“ اور اللہ کی روزی تلاش کرو۔ اس آیت میں فضل سے مراد رزق ہے اسی طرح دعا مذکورہ میں فضل سے مراد رزق ہے۔ (مرقات: ۲/۱۹۸)

یابہ کہ مسجد میں داخل ہونے کا مقصد رحمت اور مغفرت کی تحصیل ہے لہذا دخول کے ساتھ رحمت کا ذکر مناسب ہے اور مسجد کے باہر طلب رزق کا موقع محل ہے لہذا خروج کے ساتھ فضل کا ذکر مناسب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (حاشیة النسائی: ۲/۵۳)

الامر بالصلوة قبل الجلوس فيه

مسجد میں بیٹھنے سے پہلے نماز کا حکم دینا

اخبرنا قتبية قال حدثنا مالك عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن عمرو بن سليم عن ابي قتادة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل احدكم المسجد فليركع ركعتين قبل ان يجلس . حضرت ابو قتاده رضي الله عنه روایت کرتے ہیں بیشک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص مسجد میں داخل ہو تو بیٹھنے سے پہلے دو رکعت نماز پڑھے۔

تشریح: علامہ سندھی نے لکھا ہے کہ اطلاق حدیث اوقات مکروہہ اور غیر مکروہہ سب کو شامل ہے جس سے معلوم ہوا کہ تحیۃ المسجد کی دو رکعتیں طلوع آفتاب اور دوپہر اور غروب کے اوقات میں بھی جائز ہیں یہی مذہب امام شافعی کا ہے اور امام ابوحنیفہ کے یہاں ان اوقات میں کوئی نماز جائز نہیں لہذا اس حدیث کو غیر اوقات مکروہہ کے ساتھ خاص کرتے ہیں۔ اور حدیث میں امر کا لفظ استحباب کے لئے ہے جیسے آگے آنے والا ترجمہ اس پر دلالت کر رہا ہے اور نماز فرض کے ضمن میں بھی یہ دو رکعت تحیۃ المسجد کی ادا ہوں گی۔

الرخصة في الجلوس فيه والخروج منه بغير صلاة

مسجد میں بیٹھنے اور بغیر نماز کے مسجد سے نکلنے کی اجازت ہے

اخبرنا سليمان بن داؤد قال حدثنا ابن وهب عن يونس قال ابن شهاب و اخبرني عبدالرحمن بن كعب بن مالك ان عبد الله بن كعب قال سمعت كعب بن مالك يحدث حديثه حين تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك قال و صبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قادمًا و كان اذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين ثم جلس للناس فلما فعل ذلك جاءه المخلفون فطفقوا يعتذرون اليه ويحلفون له وكانوا بضعا وثمانين رجلا فقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم علانيتهم و بايعهم و استغفر لهم و وكل سرائرهم الى الله عز و جل حتى جئت فلما سلمت تبسم تبسم المغضب ثم قال تعال فجئت حتى جلست بين يديه فقال لي ما خلفك الم تكن ابتعت ظهر ك فقلت يا رسول الله انى والله لو جلست عند غيرك من اهل الدنيا لرأيت انى سأخرج من سخطه و لقد اعطيت جدلا و لكن والله لقد علمت لئن حدثتك اليوم حديث كذب لترضى به عنى ليو شك ان الله عز و جل يسخطك على و لئن حدثتك حديث صدق تجد على فيه انى لأرجو فيه عفو الله و الله ما كنت قط اقوى و لا ايسر

منی حین تخلفت عنک فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اما هذا فقد صدق فقم حتی یقضی اللہ فیک ففمت فمضیت مختصر .

عبداللہ بن کعب کہتے ہیں کہ میں نے کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے سنا کہ وہ اپنا واقعہ بیان کرتے تھے جبکہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ تبوک میں شریک نہیں ہوئے تھے وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کو مدینہ میں تشریف لائے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر سے تشریف لاتے تو سب سے پہلے مسجد میں تشریف لے جاتے پھر دو رکعت نماز پڑھتے پھر لوگوں کے معاملات سننے کے لئے بیٹھ جاتے پس جب حسب معمول حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا تو اب تبوک کی شرکت سے پیچھے رہنے والے لوگ آنے لگے اور عذر پیش کرنے اور قسمیں کھانے لگے اور یہ سب لوگ کچھ اور اسی (۸۰) تھے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ظاہری عذر کو قبول کر لیا اور ان سے عہد و پیمانہ لیا اور ان کے لئے دعاء مغفرت کی اور ان کے باطن کو اللہ کے سپرد کر دیا جب میں خدمت مبارکہ میں حاضر ہوا اور سلام کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسکرا دیئے مسکراہٹ غصہ آلودہ تھی پھر فرمایا آ جاؤ میں چلتا چلتا سامنے پہنچ کر بیٹھ گیا پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کس بات نے تم کو ساتھ جانے سے پیچھے چھوڑ دیا کیا تم نے سواری نہیں خرید لی تھی میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اگر میں کسی اور دنیا دار کے پاس اس وقت بیٹھا ہوتا تو خدا کی قسم کوئی عذر معذرت کر کے اس کی ناراضگی سے بچ جاتا کیوں کہ مجھ میں قوت گھنگلو اور دلیل کی طاقت موجود ہے لیکن خدا کی قسم مجھے معلوم ہے اگر آج آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جھوٹ بنا بھی دوں گا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم راضی بھی ہو جائیں گے تب بھی عنقریب اللہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو مجھ سے ناراض کر دے گا اور اگر سچ سچ کہہ دوں گا تو اگر چہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہو جائیں گے مگر امید ہے کہ اللہ مجھے معاف کر دے گا خدا کی قسم مجھے کوئی عذر نہ تھا نہ اس سے پہلے میں اتنا طاقتور اور خوشحال کبھی ہوا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس نے سچی بات کہہ دی اب تم اٹھ جاؤ یہاں تک کہ اللہ جو کچھ چاہے گا تمہارے متعلق فیصلہ کر دے گا پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سے اٹھا اور چلا گیا۔

یہ حدیث مختصر ہے پوری حدیث یہاں بیان نہیں کی۔ حدیث کی دلالت مقصد باب پر ظاہر ہے کہ مصنف نے اس ترجمہ کو جملہ ”حتی جنت“ سے اور ”فمضیت“ سے نکالا ہے کہ حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ مسجد میں داخل ہوئے اور بغیر نماز کے بیٹھ گئے پھر بغیر نماز کے چلے گئے جس سے معلوم ہوا کہ مسجد میں داخل ہونے کے بعد دو رکعت تحیۃ المسجد کا پڑھنا مستحب ہے واجب نہیں۔ (کذا فی الحاشیة)

صلاة الذی یمر علی المسجد

نماز اس شخص کی جو مسجد کے پاس سے گزرتا ہے

اخبرنا محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم بن اعین قال حدثنا شعيب حدثنا الليث قال حدثنا خالد عن ابن ابي هلال قال اخبرني مروان بن عثمان ان عبيد بن حنين اخبره عن ابي سعيد بن المعلى قال كنا

نغدوا الى السوق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فتمر على المسجد فنصلي فيه.
حضرت ابوسعید بن معلی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں صبح کو بازار کی طرف جاتے اور مسجد کے قریب سے گزرتے تو مسجد میں نماز پڑھتے تھے۔

تشریح: علامہ سندھی نے لکھا ہے کہ قصد نماز سے مسجد کی طرف جانا صحت نماز کے لئے شرط نہیں ہاں اس سے ثواب میں فرق ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

الترغيب في الجلوس في المسجد وانتظار الصلوة

مسجد میں بیٹھنے اور انتظار نماز کی ترغیب کا بیان

اخبرنا قتيبة عن مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الملائكة تصلى على احدكم مادام في مصلاه الذي صلى فيه ما لم يحدث اللهم اغفر له اللهم ارحمه.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا فرشتے تم میں سے ہر اس شخص کے لئے دعا کرتے ہیں جب تک وہ اپنی نماز کی جگہ میں نماز کے انتظار میں بیٹھا رہتا ہے جب تک وضو نہ ٹوٹے یا الہی اس کے گناہ کو بخش دے یا الہی اس پر رحم فرما۔

اخبرنا قتيبة قال حدثنا بكر بن مضر عن عياش بن عتبة ان يحيى بن ميمون قال سمعت سهلا الساعدي رضى الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان في المسجد ينتظر الصلاة فهو في الصلوة.

حضرت اہل ساعدی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ ﷺ فرماتے تھے جو شخص مسجد میں نماز کا انتظار کرتا ہے وہ نماز کے حکم میں ہے۔

تشریح: علامہ سندھی نے لکھا ہے کہ حدیث کا لفظ ”مادام فی مصلاہ“ عام ہے جو مسجد اور غیر مسجد سب کو شامل ہے یعنی مصلیٰ نماز پڑھ کر وہیں بیٹھا رہے جہاں نماز پڑھی یا اور جگہ میں جا بیٹھے نماز کے انتظار میں تو فرشتے اس کے لئے دعائے مغفرت اور رحمت کی کرتے ہیں بشرطیکہ وضو نہ ٹوٹے اور بعض روایات میں آیا ہے کہ جب تک کسی مسلمان کو زبان سے یا ہاتھ سے تکلیف نہ دے اور جب تک حدیث لائق نہ ہو لیکن مصنف نے عنوان کے تحت کی دوسری روایت کے پیش نظر پہلی روایت کے لفظ مذکور سے صرف مسجد مراد لی ہے کیوں کہ دوسری روایت میں فی المسجد کا لفظ آیا ہے جو بتلا رہا ہے کہ لفظ فی مصلاہ سے معنی خاص یعنی مسجد مراد ہے۔ بہر حال ”فی مصلاہ“ لفظ سے وہ جگہ مراد ہے جہاں نماز پڑھی وہیں بیٹھا رہے یا تمام مسجد مراد ہے اور معنی اول

مراد لینا زیادہ ظاہر ہے معنی ثانی کا بھی احتمال رکھتا ہے۔ (حاشیۃ النسائی: ۵۵/۲)

ابن الملک نے نقل کیا ہے کہ جب حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اپنی حدیث بیان کی تو حضرموت کے ایک شخص نے ان سے پوچھا کہ اے ابو ہریرہ حدیث کیا ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے جواب دیا فساء او ضراط کہ پھسکی یا ریح کا آواز سے خارج کرنا۔ ابن مہلب نے کہا کہ مسجد میں حدیث کرنا گناہ ہے جس کی وجہ سے حدیث کرنے والا آدمی فرشتوں کے استغفار اور دعاء سے محروم ہو جاتا ہے جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا۔ (مرقات)

ذکر نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الصلوة فی اعطان الابل

اونٹ بندھنے کی جگہ میں نماز پڑھنے سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا

اخبرنا عمرو بن علی قال حدثنا یحییٰ عن اشعث عن الحسن عن عبد اللہ بن مغفل ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن الصلوة فی اعطان الابل.
حضرت عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹوں کے بندھنے کی جگہوں میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا۔

تشریح: لفظ اعطان جمع ہے عطن کی جس کے معنی پانی کے نزدیک اونٹوں کے بیٹھنے کی جگہ کے ہیں۔ نہایہ میں لکھا ہے کہ اونٹوں کے آرام کی جگہ میں نماز پڑھنے سے نجاست کی وجہ سے منع نہیں فرمایا کیوں کہ نجاست تو بکریوں کے بندھنے کی جگہ میں بھی ہوتی ہے حالانکہ حدیث شریف میں بکریوں کے آرام کی جگہ میں نماز کی اجازت دیدی گئی ہے بلکہ اونٹوں کے بیٹھنے کی جگہ میں نماز سے ان کی لوگوں سے شدت نفرت اور غیر مانوس ہونے کی وجہ سے منع فرمایا ہے کیوں کہ ان کے کھل جانے سے ضرر پہنچانے کا خوف ہوتا ہے لہذا خشوع و خضوع سے نماز نہیں ہو سکتی یا ان کے پیشاب کی چھینٹوں سے مصلی کے کپڑے ناپاک ہو جائیں گے۔ (زہر الربی: ۵۶/۲ و حاشیۃ النسائی: ۵۶/۲)

الرخصة فی ذالک

اونٹوں کے بندھنے کی جگہوں میں نماز کی اجازت ہے

اخبرنا الحسن بن اسماعیل بن سلیمان قال حدثنا ہشیم قال حدثنا سیار عن یزید الفقیر عن جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جعلت لی الارض مسجداً وطهوراً اینما ادرک رجل من امتی الصلوة صلی.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے لئے زمین مسجد اور پاک کرنے

والی بنا دی گئی جہاں کہیں میری امت میں سے کوئی آدمی نماز کو پالے وہیں نماز پڑھ لے۔

تشریح: علامہ سندھی نے لکھا ہے کہ امام نسائی نے اس حدیث کو عموم پر محمول کیا ہے جس کی تفصیل یہ ہے کہ اس حدیث میں زمین کو مسجد بنا دینے کا ذکر آیا ہے۔ اور زمین ایک عام لفظ ہے جو اونٹوں کے بندھنے کی جگہ کو بھی شامل ہے لہذا وہاں نماز جائز ہوگی لیکن دوسری جن احادیث میں اونٹوں کے آرام کی جگہ میں نماز پڑھنے سے منع کیا گیا ہے ان کا مقتضی ہے کہ اس حدیث کے عموم کو مخصوص کیا جائے یعنی غیر معائن اہل کے ساتھ مخصوص مانا جائے لہذا مصنف کا اس حدیث سے معائن اہل یعنی اونٹوں کے آرام کی جگہ میں جواز صلوٰۃ پر استدلال اشکال سے خالی نہیں۔ (حاشیۃ النسائی: ۵۶/۲)

احقر کی سمجھ میں یہ بات آئی ہے کہ مصنف کے اس استدلال پر کوئی اشکال نہیں کیوں کہ اس حدیث میں حضور اکرم ﷺ کا ارشاد نقل کیا ہے کہ زمین میرے لئے مسجد اور پانی نہ ملنے کی صورت میں پاک کرنے والی بنا دی گئی اور فرمایا جہاں کہیں نماز کا وقت ہو جائے تم نماز پڑھ لیا کرو۔ تو اس حدیث کی بناء پر ممانعت والی حدیث کو نہی تنزیہی پر محمول کریں گے جبکہ اونٹوں کے بندھنے کی جگہ ناپاک نہ ہو جیسے جمہور علماء کا قول ہے اور ممکن ہے کہ مصنف کی بھی یہی رائے ہو لہذا استدلال مذکور پر کوئی اعتراض نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم الصواب

الصلوة علی الحصیر

چٹائی پر نماز پڑھنا

اخبرنا سعید بن یحییٰ بن سعید الاموی قال حدثنا ابی قال حدثنا یحییٰ بن سعید عن اسحق بن عبد اللہ بن ابی طلحة عن انس بن مالک ان ام سلیم سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یأتیہا فیصلی فی بیتہا فتتخذہ مصلی فاتاہا فعمدت الی حصیر فنضحته بماء فصلى علیہ وصلوا معہ.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ام سلیم رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ ﷺ سے درخواست کی کہ آپ میرے یہاں تشریف لائیں اور میرے گھر میں نماز پڑھیں پھر ہم آپ کی جائے نماز کو نماز کی جگہ بنا لیں گے پس حضور ﷺ ان کے گھر تشریف لے گئے اور ایک چٹائی جو گھر میں بچھی ہوئی تھی ام سلیم رضی اللہ عنہا نے اس چٹائی کو پانی سے دھویا پھر حضور ﷺ نے اس پر نماز پڑھی اور ام سلیم رضی اللہ عنہا وغیرہ نے بھی حضور اکرم ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چٹائی پر نماز جائز ہے چنانچہ اس حدیث میں آیا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی والدہ ام سلیم رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ ﷺ سے درخواست کی کہ آپ ہمارے گھر تشریف لا کر گھر کے کسی حصہ میں نماز پڑھیں ہم اس کو برکت کے طور پر جائے نماز بنا لیں گے غرض کہ حضور ﷺ ان کے گھر تشریف لے گئے گھر میں ایک چٹائی بچھی ہوئی تھی اس پر نماز پڑھنے کا ارادہ فرمایا تو حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا نے اس پر پانی چھڑک دیا یہاں لفظ نضح کے معنی چھڑکنے کے ہیں چٹائی کو نرم

کرنے کے لئے اس پر چھڑکاؤ کیا یا میل کچیل کو دور کرنے کے لئے اس پر پانی چھڑک دیا کیوں کہ وہ کثرت استعمال کی وجہ سے کالی ہو گئی تھی اور بعض نے کہا کہ تطہیر کے لئے اس پر پانی چھڑک دیا لیکن یہ قول درست نہیں کیوں تطہیر کے لئے خاص طور سے چٹائی اور اس جیسی چیز پر نضح یعنی پانی کا چھڑکنا کافی نہیں جیسا کہ جمہور کا یہی مذہب ہے۔

البتہ امام مالک کے یہاں شک اور احتمال نجاست کو دور کرنے کے لئے پانی کا چھڑکنا کافی ہے۔ یہ اقوال نقل کرنے کے بعد علامہ بنوری لکھتے ہیں اور ممکن ہے نضح بمعنی غسل ہو کہ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا نے چٹائی کو دھولیا ہو غسل سے جتنی صاف ستھری ہوتی ہے چھڑکنے سے اتنی نہیں ہو سکتی کیوں کہ پانی چھڑکنے سے چٹائی اور زیادہ میلی ہو جاتی ہے اور اس سے کپڑے اور زیادہ خراب ہو جاتے ہیں ہاں اگر چٹائی کو نرم کرنا تھا تو اس کے لئے پانی چھڑکنا کافی ہے جیسا کہ مشاہدہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(معارف السنن : ۲/۳۲۱)

بہر حال حضور اکرم ﷺ نے اس چٹائی پر نماز پڑھی حضرت انس رضی اللہ عنہ اور اس کے ساتھ ضمیرہ حضور ﷺ کے پیچھے کھڑے ہوئے اور ان کی والدہ ان دونوں کے پیچھے کھڑی ہوئیں اس طریقہ سے حضور ﷺ کی اقتداء میں نماز نقل پڑھی۔

الصلاة على الخمرة

کھجور کی چھوٹی چٹائی پر نماز پڑھنا

اخبرنا اسماعيل بن مسعود قال حدثنا خالد عن شعبة عن سليمان يعني الشيباني عن عبد الله بن شداد عن ميمونة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي على الخمرة.

حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کھجور کی چھوٹی چٹائی پر نماز پڑھتے تھے۔

تشریح: اوپر کی حدیث اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ چٹائی بڑی ہو یا چھوٹی سب پر نماز جائز ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ زمین اور مصلی کے درمیان چٹائی وغیرہ کے حائل ہونے سے نماز میں کوئی نقصان نہیں آتا۔

الصلاة على المنبر

منبر پر نماز پڑھنا

اخبرنا قتيبة قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن قال حدثني ابو حازم بن دينار ان رجلا أتوا سهل بن سعد الساعدي وقد امثروا في المنبر مم عوده فسأله عن ذلك فقال والله اني لأعرف مم هو ولقد رأيتہ اول يوم وضع واول يوم جلس عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى فلانة امرأة قد سماها سهل ان مري غلامك النجار ان يعمل لي اعدااً اجلس عليهن اذا

كلمت الناس فامرته فعملها من طرفاء الغابة ثم جاء بها فارسلت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر بها فوضعت ههنا ثم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم رقي نصلی علیها وکبر وهو علیها ثم رکع وهو علیها ثم رکع وهو علیها ثم نزل الفهقري فسجد فی اصل لمنبر ثم عاد فلما فرغ اقبل علی الناس فقال يا ايها الناس انما صنعت هذا لئلا تموا بي ولتعلموا صلاتي.

يعقوب بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ ابو حازم بن دینار نے مجھ کو حدیث بیان کی کہ کچھ لوگ سہل بن سعد رضی اللہ عنہ ساعدی کے پاس آئے اور منبر کے بارے میں جھگڑنے لگے کہ وہ کس درخت سے بنایا گیا تو انہوں نے منبر کے بارے میں حضرت سہل بن سعد ساعدی رضی اللہ عنہ سے پوچھا انہوں نے کہا خدا کی قسم بلاشبہ میں خوب جانتا ہوں کہ وہ کس درخت سے بنایا گیا ہے اور بیشک میں نے پہلا دن جبکہ اسے رکھا گیا دیکھا اور جب اول روز اس پر رسول اللہ ﷺ بیٹھے تھے اس دن کو بھی جانتا ہوں رسول اللہ ﷺ نے فلانی عورت کی طرف یہ پیغام بھیجا سہل بن سعد رضی اللہ عنہ نے اس عورت کا نام لیا تھا کہ تم اپنے غلام کو جو بڑھتی ہے حکم دو کہ میرے لئے لکڑیاں جمع کر کے ترتیب سے ایک منبر بنائے تاکہ اس پر جب لوگوں سے بات کروں بیٹھوں تو اس عورت نے اپنے غلام کو حکم دیا غلام نے مقام غابہ کے درخت جھاؤ سے منبر ل بنایا پھر اس کو لایا اپنی مالکہ کے پاس تو اس نے رسول اللہ ﷺ کے پاس بھیج دیا آپ ﷺ کے حکم سے اس کو اس جگہ رکھا گیا جہاں اب ہے پھر میں نے دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ اس پر چڑھے اور اس پر نماز پڑھی اور تکبیر کہی منبر پر اور رکوع کیا منبر پر پھر منبر سے اتر کر پیچھے بنے اور منبر کی جڑ میں سجدہ کیا پھر دوبارہ منبر کی سیڑھیوں پر چڑھے اور اسی کیفیت سے دوسری رکعت پڑھی جب نماز سے فارغ ہوئے تو لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا اے لوگوں میں نے یہ عمل اس لئے کیا تاکہ تم میری اقتداء کرو اور تاکہ تم میری نماز کو سیکھ لو۔

تشریح: منبر بننے سے پہلے جب حضور اکرم ﷺ خطبہ پڑھتے تو مسجد کے ستون سے درخت کھجور کے تنہ پر تکیہ لگاتے پھر جب غابہ کے درخت جھاؤ سے منبر بنایا گیا (غابہ مدینہ کے قریب ایک جگہ کا نام ہے اور جس انصاری عورت کے غلام نے منبر کو بنایا تھا اس کا نام میمون تھا اسی کو حافظ ابن حجر نے قول راجح قرار دیا ہے) اور حضور ﷺ کے حکم سے اس کو مسجد نبوی میں رکھا گیا تو حضور ﷺ اس پر نماز پڑھنے کو چڑھے۔ فتح الباری میں لکھا ہے کہ حضور ﷺ نے منبر کے اوپر کے درجہ پر تکبیر کہی اور رکوع کیا مگر سجدہ کے وقت اٹنے قدم چل کر منبر سے فرش پر اترے پھر اس کیفیت سے سجدہ کیا کہ آپ ﷺ کا سر مبارک سجدہ کے وقت اصل منبر سے لگا ہوا تھا اٹنے قدم چل کر منبر سے اس لئے اترے تاکہ استقبال قبلہ کی حفاظت برقرار رہے اور منبر پر اس لئے نماز پڑھی تاکہ سب لوگ حضور ﷺ کے افعال کو دیکھ سکیں بخلاف اس کے اگر زمین پر پڑھتے تو بعض لوگ دیکھتے اور بعض نہ دیکھتے۔

اب رہا یہ سوال کہ کیا یہ عمل کثیر نہیں؟ اس کا جواب علامہ سندھی نے یہ دیا ہے کہ منبر پر نماز کے دوران حضور ﷺ کا جو عمل اس حدیث میں مذکور ہے وہ عمل قلیل ہے اس سے نماز باطل نہیں ہوتی حضور اکرم ﷺ نے اس عمل کو نماز کی کیفیت اور اس عمل

کے جواز کو بیان کرنے کی غرض سے کیا ہے لہذا کوئی اشکال نہیں۔ اور حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مقتدی کی نظر اپنے امام کی طرف جائز ہے۔ (فتح الباری وحاشیة النسائی: ۵۹/۲)

مرتب کہتا ہے کہ بلا ضرورت افعال جس سے نماز کے علاوہ دوسرے کام میں داخل ہونا ثابت ہو مفسد نماز ہے ورنہ نہیں اب حدیث میں حضور ﷺ کا جو عمل مذکور ہے کہ حضور ﷺ نے منبر پر قرأت اور رکوع کیا اور منبر سے نیچے اتر کر سجدہ کیا تو یہ افعال نماز ہی کی تکمیل کے واسطے کئے اور نماز ہی کے کام میں رہے لہذا نماز فاسد نہیں ہوئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اور حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا اگر کوئی شخص عادت کے خلاف کوئی کام کرے تو وہ اپنے اصحاب اور معتقدین کو اس کام کی حکمت بتا دے تاکہ وہ مغالط میں نہ پڑیں، چنانچہ یہاں حضور اکرم ﷺ نے اپنے اس فعل کی حکمت ”انما صنعت هذا الخ“ سے بتادی اور حافظ ابن حجر نے کہا کہ ہر جدید چیز حاصل ہونے کے بعد بطور شکر یا بطور تبرک افتتاح بالصلوة کا استحباب اس حدیث سے معلوم ہوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (فتح الملہم: ۱۴۳/۲)

الصلوة علی الحمار

گدھے پر نماز پڑھنا

اخبرنا قتیبہ بن سعید عن مالک عن عمرو بن يحيى عن سعيد بن يسار عن ابن عمر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على حمار وهو متوجه الى خيبر.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو گدھے پر نماز پڑھتے دیکھا در آنحالیکہ آپ ﷺ خيبر کی طرف تشریف لے جا رہے تھے۔

اخبرنا محمد بن منصور قال حدثنا اسماعيل بن عمر قال حدثنا داؤد بن قيس عن محمد بن عجلان عن يحيى بن سعيد عن انس بن مالك انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على حمار وهو راكب الى خيبر والقبلة خلفه قال ابو عبد الرحمن لا نعلم احدا تابع عمرو ابن يحيى على قوله يصلي على حمار وحديث يحيى بن سعيد عن انس الصواب موقوف والله سبحانه وتعالى اعلم.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو گدھے پر نماز پڑھتے دیکھا در آنحالیکہ آپ ﷺ خيبر کی طرف سفر کرنے والے تھے اور قبلہ آپ ﷺ کے پیچھے کی طرف تھا۔ امام نسائی کہتے ہیں کہ مجھے معلوم نہیں کہ کسی نے عمرو بن يحيى کی ان کے قول ”يُصلي على حمار“ پر متابعت کی ہو اور يحيى بن سعيد نے جو حدیث حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی اس کو حدیث موقوف کہنا ہی صحیح ہے۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور اکرم ﷺ سفر میں سواری کے جانور پر نفل پڑھتے اور اس میں قبلہ کی

طرف منہ رکھنا شرط نہیں سواری جس طرف متوجہ ہوتی اسی طرف نماز نفل پڑھتے جیسا کہ ان حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کیوں کہ خیبر مدینہ سے جانب شمال میں ہے اور مدینہ مکہ اور خیبر کے درمیان واقع ہے اب ظاہر بات ہے کہ جب حضور اکرم ﷺ نے خیبر کی طرف روانگی کے وقت اپنی سواری پر نفل نماز پڑھی تو حضور ﷺ کی پیٹھ کعبہ کی طرف تھی لہذا معلوم ہوا کہ سواری پر نفل پڑھنے میں استقبال قبلہ شرط نہیں البتہ تکبیر تحریمہ کے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنا شرط ہے یا نہیں اس میں کچھ اختلاف ہے۔

امام شافعیؒ کے نزدیک تکبیر تحریمہ کی ابتداء میں قبلہ کی طرف متوجہ ہونا واجب ہے پھر جس طرف چاہے متوجہ ہو جائے ہمارے نزدیک نہ تکبیر تحریمہ کی ابتداء میں قبلہ کی طرف متوجہ ہونا ضروری ہے اور نہ بعد میں کیوں کہ جب سمت قبلہ کے غیر کی طرف نماز جائز ہے تو غیر سمت قبلہ کی طرف شروع کرنا بھی جائز ہے۔ امام شافعیؒ نے اپنے قول کی دلیل میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث پیش کی حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جب رسول اکرم ﷺ سفر کرتے اور نفل پڑھنے کا ارادہ کرتے تو اپنی اونٹنی کو قبلہ کے سامنے کرتے (تا کہ نماز شروع کرتے وقت منہ قبلہ کی طرف ہو) پھر تکبیر کہتے پھر نماز پڑھتے جس طرف حضور ﷺ کو آپ ﷺ کی سواری متوجہ کرتی۔ (رواہ ابو داؤد)

حنفیہ کی طرف سے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ حدیث سواری کے جانور پر تکبیر تحریمہ کے وقت استقبال قبلہ واجب ہونے پر دلیل نہیں بن سکتی بلکہ ہو سکتا ہے کہ حضور ﷺ کا فعل مذکور اولویت پر محمول ہو۔ (بذل المجہود: ۵/۲، ۲۳۱، ۲۳۲)

اور ہم افضلیت کے قائل ہیں اور امام احمد اور ابو ثور کا قول فتح الملہم: ۲/۲۵۸ میں نقل کیا ہے کہ ان کے یہاں بھی تکبیر تحریمہ کے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنا شرط نہیں وہ استقبال قبلہ کو سواری پر نفل شروع کرتے وقت حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث مذکور کی بناء پر مستحب کہتے ہیں۔ بہر حال اس اختلاف سے قطع نظر سواری پر نفل نماز جائز ہونے میں تمام اماموں کا اتفاق ہے خارج شہر میں اور امام ابو یوسفؒ وغیرہ کے نزدیک شہر کے اندر بھی سواری پر نفل پڑھنا جائز ہے اور نماز سواری پر اشارے سے پڑھے یعنی رکوع اور سجدہ اشارے سے کرے مگر سجدہ کے لئے زیادہ جھکے اور رکوع کے لئے کم جھکے یہی معمول حضور اکرم ﷺ کا تھا جیسا کہ ابن حبان نے اپنی صحیح میں بواسطہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت کی ہے کہ میں نے حضور اکرم ﷺ کو اپنی سواری کے جانور پر ہر جانب اشارے سے نوافل پڑھتے دیکھا لیکن دونوں سجدوں کے لئے زیادہ جھکتے اور رکوع کے لئے کم جھکتے۔

اب رہی یہ بات کہ فرض نماز سواری پر جائز ہے یا نہیں اس کے متعلق فقہاء نے فرمایا کہ فرض نماز سواری پر درست نہیں البتہ عذر کی صورت میں جائز ہے جیسے زیادہ مرض کا خوف ہو یا درندے یا دشمن کا اپنی جان یا مال پر خوف ہو یا سواری کا جانور سرکش ہوا ترنے کے بعد اس پر سوار نہ ہو سکے یا ایسی مٹی اور کچھ ہو جس پر سجدہ کرنا ممکن نہ ہو تو ان صورتوں میں جائز ہے اور علماء نے اس کی بھی وضاحت کی ہے کہ سواری کے جانور پر نماز اس وقت جائز ہے جب جانور بذات خود چلتا ہو اور اگر اس کے مالک کے چلانے سے چلتا ہو تو پھر اس پر فرض نماز جائز نہیں جیسے نفل جائز نہیں اور وتر بھی سواری پر جائز نہیں اور جس نفل کو فاسد کر دیا اس کی قضاء اور نماز جنازہ اور آیت سجدہ جو زمین پر تلاوت کی گئی اس کا سجدہ سواری پر درست نہیں۔ (شرح النقایہ: ۱/۱۰۳)

”قال ابو عبد الرحمن الخ“ امام نسائی کہتے ہیں کہ عمرو بن یحییٰ نے بواسطہ سعید بن یسار حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے جو روایت بیان کی اس کے اس جملہ پر یعنی ”یصلی علی حمار“ پر کسی نے عمرو بن یحییٰ کی موافقت نہیں کی صرف انہوں نے اس جملہ کو بیان کیا ہے جو جمہور کی روایات کے خلاف ہے لہذا قابل اعتماد نہیں۔ اور دارقطنی وغیرہ نے عمرو بن یحییٰ کے قول ”یصلی علی حمار“ کو غلط بتایا ہے کہ انہوں نے اپنی غلطی سے اس کو حدیث کے اندر درج کر دیا حالانکہ معروف و مشہور لفظ جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سواری پر نماز پڑھنے کے بارے میں وارد ہوا ہے وہ ”علی راحلته یا علی البعیر“ کا لفظ ہے اور صحیح یہی ہے کہ ”صلاة علی الحمار“ حضرت انس رضی اللہ عنہ کے خود کا فعل ہے جیسا کہ امام مسلم نے صحیح مسلم میں اس کو بیان لیا ہے اسی لئے امام بخاری نے عمرو بن یحییٰ کی حدیث کو بیان نہیں کیا یہ ہے دارقطنی وغیرہ کا قول اس کو امام نووی نقل کرنے کے بعد کہتے ہیں کہ عمرو بن یحییٰ کی روایت کو غلط بتا کر نظر انداز کر دینا مناسب نہیں کیوں کہ وہ معتبر اور مستند راوی ہیں انہوں نے ایک محتمل چیز کو نقل کیا ہے تو شاید حمار پر ایک بار نماز پڑھی ہوگی اور اونٹ پر ایک مرتبہ یا متعدد بار نماز پڑھی ہوگی؛ زیادہ سے زیادہ اس کو شاذ کہا جاسکتا ہے کیوں کہ ان کی روایت جمہور محدثین کی روایات کے مخالف ہے جمہور کی روایات میں البعیر اور الراحلة کا لفظ آیا ہے اور شاذ مردود یعنی ناقابل قبول ہے۔ (۲۴۲/۲)

اور شاذ اس کو کہتے ہیں کہ ثقہ راویوں میں سے ثقات نے ایک طرح روایت کی اور ایک نے ان کے خلاف روایت کی تو ثقات کی روایت کو ترجیح اور وہ محفوظ کہلاتی ہے اور فرد کی روایت مرجوح شاذ ہے۔ واللہ اعلم
(حاشیة النسائی: ۶۰/۲. بذل المجہود: ۲۴۲/۲)



کتاب القبلة

باب استقبال القبلة

قبلة کی طرف منہ کرنے کا بیان

اخبرنا محمد بن اسماعیل بن ابراہیم قال حدثنا اسحاق بن یونس الازرق عن زکریا بن ابی زائدة عن ابی اسحاق عن البراء بن عازب قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فصلى نحو بيت المقدس ستة عشر شهراً ثم وجه الى الكعبة فمر رجل قد كان صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم على قوم من الانصار فقال اشهد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد وجه الى الكعبة فانحرفوا الى الكعبة.

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب ہجرت کر کے مدینہ تشریف لائے تو بیت المقدس کی طرف سولہ مہینہ نماز پڑھی پھر کعبہ کی طرف متوجہ کر دیا گیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھنے والوں میں سے ایک شخص باہر گیا تو اس کا گزر انصار میں سے ایک قوم پر ہوا تو اس نے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ بلاشبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کعبہ کی طرف متوجہ کر دیا گیا ہے پس وہ لوگ کعبہ کی طرف پھر گئے۔

تشریح: کعبہ کی طرف پھرنے کا حکم حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ظہر یا عصر میں نازل ہوا اور اہل قباء کو خبر نہ ہوئی حتیٰ کہ ایک شخص نے ان کو صبح کی نماز میں شہادت دی جب اہل قباء نے بیت المقدس سے خانہ کعبہ کی طرف قبلہ بدلنے کا حکم سنا اس وقت وہ رکوع میں تھے اسی حالت میں کعبہ کی جانب گھوم گئے۔ ابن الجوزی نے کہا کہ ہجرت کے دوسرے سال میں قبلہ بدلنے کا حکم نازل ہوا اور محمد بن حبیب البہاشمی نے کہا کہ تحویل قبلہ کا حکم ظہر کی نماز میں منگل کے روز نصف شعبان میں نازل ہوا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم قبیلہ بنی سلمہ میں بشر بن براء بن معرور کی والدہ کی زیارت کے لئے تشریف لے گئے وہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب نے کھانا کھایا اور ظہر کا وقت ہو گیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب کے ساتھ اس کے محلہ کی مسجد میں ظہر کی دو رکعتیں شام بیت المقدس کی طرف ادا کیں پھر خانہ کعبہ کی طرف رخ کرنے کا حکم آیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تیسری رکعت کے رکوع میں تھے تو فوراً کعبہ کی طرف پھر گئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے جتنے لوگ تھے وہ بھی پھر گئے پھر نماز کو تمام کیا اسی لئے اس مسجد کو مسجد قبلتین کہتے ہیں۔ (شرح النقاہہ: ۱/۶۶)

واحدی نے کہا کہ ہمارے نزدیک یہ قصہ نہایت قوی سند سے ثابت ہے اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ ایک ثقہ متصف بعد الت کی خبر قبول کرنا چاہئے یعنی دیانات میں نہ کہ معاملات میں اور یہ کہ جب تک معلوم نہ ہو تب تک عمل فرض نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

باب الحال التي يجوز عليها استقبال غير القبلة

اس حال کا بیان جس میں غیر قبلہ کی طرف رخ کرنا جائز ہے

اخبرنا قتيبة عن مالك بن انس عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى راحلته في السفر حيثما توجهت قال مالك قال عبد الله بن دينار وكان ابن عمر يفعل ذلك.

حضرت ابن عمر رضي الله عنهما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلى الله عليه وسلم سفر میں سواری کا جانور جس طرف روانہ ہوتا اسی طرف اپنی سواری پر نماز پڑھتے مالک بن انس کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن دینار نے کہا کہ ابن عمر رضي الله عنهما بھی اسی طرح کرتے تھے۔
 اخبرنا عيسى بن حماد قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب عن سالم عن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى على الراحلة قبل اى وجه توجه به ويوتر عليها غير انه لا يصلى عليها المكتوبة.

حضرت عبد اللہ بن عمر رضي الله عنهما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلى الله عليه وسلم اپنی سواری پر وہ آپ کو جس طرف متوجہ کرتی اسی طرف نفل نماز پڑھتے اور اس پر وتر بھی پڑھتے مگر فرض نماز سواری پر نہیں پڑھتے۔

تشریح: حضرت ابن عمر رضي الله عنهما کی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور اکرم صلى الله عليه وسلم وتر سواری پر پڑھتے اسی سے استدلال کرتے ہوئے عطاء بن ابی رباح اور حسن بصری وغیرہ نے کہا کہ مسافر کے لئے سواری کے جانور پر وتر پڑھنا جائز ہے، یہی قول حضرت علی اور ابن عباس رضي الله عنهما سے بھی منقول ہے۔ امام مالک کہتے ہیں کہ جس سفر میں قصر نماز لازم ہے اس میں سواری پر وتر پڑھنا جائز ہے ورنہ جائز نہیں، اوزاعی اور امام شافعی کہتے ہیں کہ سفر چھوٹا ہو یا طویل کوئی فرق نہیں سواری پر وتر پڑھ سکتا ہے، اور عروہ و ابراہیم نخعی و امام ابو حنیفہ و ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا قول ہے فرائض کی طرح وتر بھی سواری پر جائز نہیں زمین پر پڑھے ان حضرات نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے جس کو امام طحاوی نے یزید بن سنان کی روایت سے بیان کیا ہے اس میں آیا ہے کہ حضرت ابن عمر رضي الله عنهما اپنی سواری پر نفل پڑھتے اور وتر زمین پر پڑھتے اور کہتے تھے کہ رسول اکرم صلى الله عليه وسلم اسی طرح کرتے تھے اس حدیث کی اسناد صحیح ہے اور یہ حدیث اس حدیث کے خلاف ہے جو باب کے تحت روایت کی گئی ہے۔ نیز امام طحاوی نے اپنی سند سے بواسطہ مجاہد روایت کی کہ ابن عمر رضي الله عنهما سفر میں اپنے اونٹ پر وہ جس طرف متوجہ ہوتا نماز پڑھتے اور جب صبح صادق کا وقت قریب ہوتا تو سواری سے اترتے پھر وتر پڑھتے، اب حنظلہ بن ابی سفیان کی حدیث مذکور جس کو امام طحاوی نے یزید بن سنان کی روایت سے بیان کیا ہے دو چیز پر دلالت کرتی ہے ایک ابن عمر رضي الله عنهما کے خود کے فعل پر کہ وہ وتر زمین پر پڑھتے تھے اور دوسرا یہ کہ انہوں نے نبی کریم صلى الله عليه وسلم سے نقل کیا کہ آپ صلى الله عليه وسلم اسی طرح کرتے تھے۔

اور باب کی حدیث بھی انہی سے مروی ہے لہذا دونوں فریقوں کے لئے ان دونوں قسم کی حدیثوں سے استدلال کارآمد نہیں لیکن فریق ثانی یعنی عروہ اور ابراہیم وغیرہ یہ جواب دے سکتے ہیں کہ شاید ابن عمر رضی اللہ عنہما وتر کو واجب نہ سمجھتے ہوں اور وتر ان کے یہاں دیگر نوافل کی طرح ہو لہذا ان کا وتر پڑھنا سواری پر اور زمین پر جائز ہے کیوں کہ ان کے زمین پر وتر پڑھنے سے سواری پر وتر پڑھنے کی نفی نہیں ہوتی۔

اب رہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا سواری پر وتر پڑھنا تو شاید پہلے حکم کرنے اور تاکید کرنے کے پڑھتے ہوں گے پھر جب اس کے بعد تاکید کی اور اس کے ترک کی اجازت نہیں دی تو وتر واجبات کے ساتھ لاحق ہو گیا ان احادیث کی بناء پر جن کو ہم نے صحابہ رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت سے باب سابق میں نقل کیا ہے۔ اس نقلی دلیل کے بعد امام طحاوی نے عقلی دلیل سے بھی سواری پر وتر جائز نہ ہونے کو ثابت کیا ہے چنانچہ فرماتے ہیں کہ سب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ایک آدمی کھڑے ہونے پر قدرت رکھتا ہے اس کے لئے زمین پر بیٹھ کر وتر پڑھنا درست نہیں تو اس پر قیاس کر کے ہم کہتے ہیں کہ جو شخص اترنے کی طاقت رکھتا ہو اس کے لئے سواری پر وتر پڑھنا جائز نہیں ہے اس کے بعد امام طحاوی کہتے ہیں کہ ان قرآن و شواہد سے ثابت ہوا کہ میرے نزدیک سواری کے جانور پر وتر کا پڑھنا منسوخ ہو چکا ہے۔ (بذل المجہود: ۵: ۲۴۱ بحوالہ العینی)

باب استبانة الخطاء بعد الاجتهاد

اجتہاد کے بعد خطا ظاہر ہونے کا بیان

اخبرنا قتيبة عن مالك بن انس عن عبدالله بن دينار عن ابن عمر قال بينما الناس بقاء في صلاة الصبح جاءهم آت فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد انزل عليه الليلة قرآن وقد امر ان يستقبل القبلة فاستقبلوها وكانت وجوههم الى الشام فاستداروا الى الكعبة.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں جب لوگ مسجد قباء میں صبح کی نماز پڑھ رہے تھے ان کے پاس ایک شخص نے آکر کہا کہ بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر آج کی شب قرآن نازل کیا گیا ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو قبلہ کی طرف متوجہ ہونے کا حکم دیا گیا ہے تم قبلہ کی طرف متوجہ ہو جاؤ اور ان کے منہ شام کی طرف تھے پس وہ لوگ کعبہ کی طرف پھر گئے۔

تشریح: شاید اس ترجمہ سے مصنف کی غرض دو باتوں میں سے ایک کو ترجیح دینا چاہتے ہوں کہ بیت المقدس کا قبلہ ہونا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد سے تھا یا وحی کے ذریعے سے مصنف کا میلان و رجحان جیسا کہ ترجمہ سے ظاہر ہوتا ہے یہ ہے کہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے اجتہاد سے تھا یا یہ مقصود ہو کہ اجتہاد سے اہل مسجد قباء کا اجتہاد مراد ہو قباء والے استقبال بیت المقدس کی منسوخی کے بعد بھی استصحاب حال یعنی حکم سابق پر عمل کرتے ہوئے بیت المقدس کی طرف نماز پڑھتے رہے حتیٰ کہ ان کو تحویل قبلہ کی خبر اگلے روز فجر کی نماز میں ہوئی اس لحاظ سے ان کے اجتہاد میں خطا ظاہر ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

حافظ ابن حجر نے کہا کہ مجتہد فی القبلہ کے مسئلہ میں اصل یہ ہے کہ اگر کسی نے اپنے اجتہاد سے قبلہ کی سمت متعین کر کے اسی کی طرف نماز پڑھی پھر ظاہر ہوا کہ وہ سمت قبلہ ٹھیک نہ تھی تو ایسی صورت میں نماز کا اعادہ نہیں یہی قول ابن مسیب و عطاء اور شعبی وغیرہم سے منقول ہے اور یہی قول اہل کوفہ کا ہے اور زہری اور امام مالک وغیرہما سے مروی ہے کہ وقت کے اندر اعادہ واجب ہے نہ کہ وقت کے بعد اور امام شافعی سے مروی ہے کہ مطلقاً اعادہ واجب ہے جب خطا کا یقین ہو جائے۔ مگر نووی نے مذہب امام شافعی اس کے خلاف نقل کیا ہے چنانچہ شرح مسلم میں فرمایا اس حدیث باب سے ایک ہی نماز کو دو سمت کی طرف پڑھنے کا جواز ثابت ہوتا ہے یہی ہمارے اصحاب کے یہاں صحیح ہے اس کے بارہ میں جو اجتہاد سے کسی ایک سمت نماز پڑھے اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر متحری کو سمت قبلہ میں خطا ہونا نماز کے اندر معلوم ہوا تو قبلہ کے رخ پھر جاوے کیوں کہ اہل قباء بیت المقدس کی طرف نماز پڑھ رہے تھے جب انہوں نے خانہ کعبہ کی سمت قبلہ بدلنے کا حکم سنا تو نماز ہی میں جس ہیئت پر تھے یعنی رکوع میں جانب قبلہ گھوم گئے اور حضور اکرم ﷺ نے اس فعل کو برقرار رکھا یعنی انکار نہیں فرمایا جیسا کہ حدیث باب اس پر دلالت کرتی ہے۔

سترة المصلی

مصلی کے سترہ کا بیان

اخبرنا العباس بن محمد الدوري قال حدثنا عبد الله بن يزيد قال حدثنا حيوة بن شريح عن ابي الاسود عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك عن سترة المصلی فقال مثل مؤخرة الرجل.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ غزوة تبوک میں رسول اللہ ﷺ سے مصلی کے سترہ کے بارے میں دریافت کیا گیا آپ ﷺ نے فرمایا کجاوہ کی پچھلی لکڑی کے برابر ہو۔

اخبرنا عبيد الله بن سعيد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال انبانا نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان يركز الحربة ثم يصلی اليها.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ برجھی گاڑ دیتے پھر اس کی طرف نماز پڑھتے۔

تشریح: لفظ مؤخرہ میم کے پیش اور خاء کی زیر اور ہمزہ ساکنہ کے ساتھ ہے وہ لکڑی جو کجاوہ کے پیچھے بیٹھنے والے

کے سر کے برابر ہوتی ہے مطلب یہ کہ میدان وغیرہ میں جہاں غالب گمان سے کسی کے گزرنے کا خطرہ ہو تو اپنے سامنے سترہ کر لینے کے متعلق رسول اکرم ﷺ سے دریافت کیا گیا حضور ﷺ نے فرمایا جب تو نے اپنے سامنے مثل مؤخرہ الرجل کر لیا تو پھر تجھے کوئی مضرت نہیں جو تیرے سامنے سے گذر جاوے اور سترہ کی مقدار کم سے کم ایک ذراع ہو اور اگر اس سے زیادہ ہو تو کوئی

حرج نہیں جیسے اس حدیث میں مثل مؤخرۃ الرجل اس قدر اونچی چیز ہوتی ہے جو کجاوہ میں بیٹھنے والے کے سر کے برابر ہو اور یہ ایک ذراع سے زیادہ ہے۔ اور دوسری روایت سے معلوم ہوا کہ مصلی اپنے آگے سترہ کوزمین کے اندر گاڑ کر کھڑا کر لے زمین پر ڈال دینے کا اعتبار نہیں کیوں کہ اسی روایت میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نیزہ کو گاڑ دیتے پھر اسی کی طرف نماز پڑھتے جس سے معلوم ہوا کہ گاڑ دینے کا اعتبار ہے اسی کو سنت قرار دیا گیا ہے لہذا اسی کا اتباع کرنا بہتر ہے سترہ کوزمین پر مصلی کے سامنے ڈال کر رکھنے یا مصلی کے سامنے خط کھینچنے کا اعتبار نہیں کیوں کہ اس سے مقصود حاصل نہ ہوگا اور مقصود یہ کہ دیکھنے والا سترہ کو دیکھ کر اس کے باہر سے گزرے تاکہ نماز کی توجہ میں انتشار پیدا نہ ہو اسی قول کو صاحب ہدایہ اور اکثر مشائخ رحمہم اللہ نے صحیح کہا اور اسی کو لیا ہے۔ (کذا فی الہدایہ و شروحہا)

لیکن ابو داؤد کی ایک روایت میں آیا ہے کہ جب تم میں سے کوئی شخص نماز پڑھے تو عصا وغیرہ کو اپنے آگے کھڑا کر لے اور اگر اپنے ساتھ عصا وغیرہ نہ ہو تو خط کھینچ لینا چاہئے پھر جو چیز اس خط کے پرے سے گزرے گی نماز کو ضرر نہیں کرے گی۔ (رواہ ابو ہریرۃ) اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ خط کھینچنے کا اعتبار ہے اس کا جواب یہ ہے کہ بسذل المجہود ۱: ۳۲ بر قاضی شوکانی کی کتاب نیل الأوطار کے حوالہ سے لکھا ہے کہ اس حدیث میں محدثین نے کلام کیا ہے کہ ابن حبان وغیرہ نے اس کو صحیح کہا اور سفیان بن عیینہ اور امام شافعی وغیرہم نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے تفصیل وہاں ملاحظہ کیجئے آگے لکھتے ہیں کہ امام مالک اور اکثر فقہاء خط کھینچنے کا اعتبار نہیں کرتے اور اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ یہ حدیث ضعیف اور مضطرب ہے لہذا اس سے استدلال درست نہیں۔ اب رہا حنفیہ کا قول تو البدائع میں لکھا ہے کہ ابو عصمہ نے امام محمد سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ مصلی اپنے سامنے خط نہ کھینچے کیوں کہ خط اور ترک خط میں کوئی فرق نہیں اس لئے کہ وہ دور سے دیکھنے والے کی نظر میں نہیں آتا لہذا مقصود حاصل نہ ہوگا اور مقصود سترہ سے یہ ہے کہ گزرنے والا اس کو دیکھ کر اس کے پرے سے گزرے۔

الامر بالنوم من السترة

سترہ کے قریب کھڑے ہونے کا حکم دینا

اخبرنا علی بن حجر واسحق بن منصور قالوا حدثنا سفیان عن صفوان بن سلیم عن نافع بن جبیر عن سهل بن ابی حثمة قال قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم اذا صلی احدکم الی سترة فلیدن منها لا یقطع الشیطان علیہ صلاتہ.

حضرت سهل بن ابی حثمة رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی سترہ کی طرف نماز پڑھے تو اس کے قریب کھڑا ہو جائے تاکہ شیطان اس کی نماز نہ توڑ سکے۔

تشریح: ابن الملک نے نقل کیا ہے کہ امام شافعی اور امام احمد کا قول یہ ہے کہ نماز بقدر تین ذراع یا اس سے کم

سترہ کے قریب کھڑا ہو کیوں کہ جب حضور اکرم ﷺ نے کعبہ میں نماز پڑھی تو آپ ﷺ نے اپنے اور دیوار کعبہ کے درمیان تقریباً تین ذراع کی مقدار رکھی تھی لہذا مصلی بقدر تین ذراع سترہ کے قریب کھڑا ہو۔ اور سترہ کے قریب رہنے کا حکم اس لئے دیا گیا ہے کہ تاکہ شیطان اس کی نماز کو نہ توڑے اس سے معلوم ہوا کہ سترہ مصلی پر غلبہ شیطان اور اس کو مصلی کے قلب میں وسوسہ ڈالنے سے مانع ہوتا ہے اور اگر مصلی کے آگے سترہ نہ ہو تو شیطان اپنی وسوسہ اندازی سے مصلی کو اس کے خشوع اور خضوع اور قرأت وغیرہ کو تدبر کے ساتھ پڑھنے سے پھسلانے پر قادر ہوتا ہے۔ (قالہ الحافظ ابن حجر)

اس کو نقل کرنے کے بعد ملا علی قاریؒ لکھتے ہیں کہ اتباع سنت اور اس پر مرتب ہونے والے فوائد پر نظر رکھی جائے یعنی سترہ کے معاملہ میں (مرقات: ۲/۲۳۷) علامہ سندھیؒ نے لکھا ہے کہ ارشاد مبارک ”لا یقطع الشیطان علیہ صلواتہ“ مستانفہ ہے جو تعلیل کے منزلہ میں ہے اب اس کا مطلب یہ ہوگا کہ مصلی سترہ کے قریب رہے تاکہ شیطان اپنی حرکت سے نماز کو توڑنے والی چیز کو مصلی کے سامنے سے گزرنے پر اکسا کر اس کی نماز نہ توڑے جیسے عورت یا گدھ یا سیاہ کتا گزرنے سے بعض علماء کے نزدیک واقعی نماز ٹوٹ جاتی ہے اور جمہور کے نزدیک مصلی کا خشوع و خضوع ختم ہو جاتا ہے اور ہو سکتا ہے کہ شیطان سے مراد کتا ہو کیوں کہ حدیث میں اس کو شیطان کہا گیا ہے۔ (حاشیۃ النسائی: ۶۲/۲)

مقدار ذلک

مصلی کو سترہ سے کتنا قریب رہنا چاہئے اس کا بیان

اخبرنا محمد بن سلمة والحارث بن مسكين قراءة عليه وانا اسمع عن ابن القاسم قال حدثني مالك عن نافع عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة هو واسامة بن زيد وبلال وعثمان بن طلحة الحنظلي فاغلقها عليه قال عبد الله بن عمر فسألت بلالا حين خرج ماذا صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جعل عمودا عن يساره وعمودين عن يمينه وثلاثة اعمدة وراءه وكان البيت يومئذ على ستة اعمدة ثم صلى وجعل بينه وبين الجدار نحواً من ثلاثة اذرع.

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ ﷺ اور اسامہ بن زید اور بلال بن رباح اور عثمان بن طلحہؓ کعبہ میں داخل ہوئے پھر کعبہ کا دروازہ بند کیا عبد اللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ میں نے بلالؓ سے پوچھا جس وقت کعبہ سے نکلے کہ رسول اللہ ﷺ نے کعبہ میں کیا کیا بلالؓ نے کہا کہ ایک ستون بائیں جانب کیا اور دو ستون دائیں جانب کئے اور تین ستون اپنے پیچھے کئے اور اس وقت خانہ کعبہ چھ ستونوں پر تھا پھر حضور ﷺ نے نماز پڑھی اور اپنے اور دیوار کعبہ کے درمیان تقریباً تین ذراع کا فاصلہ تھا۔

تشریح: لفظ جمی حاء اور جیم دونوں کے زبر کے ساتھ ہے عثمان بن طلحہؓ حاجب کعبہ یعنی دربان کعبہ تھے اس

لئے تجھی کہا جاتا تھا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مصلی اپنے اور سترہ کے درمیان زیادہ فاصلہ نہ چھوڑے بہتر یہ ہے کہ بقدر تین ذراع کے سترہ کے قریب رہے۔ (حاشیة النسائی: ۶۳/۲)

ذکر ما یقطع الصلاة وما لا یقطع اذا لم یکن بین یدی المصلی سترہ

بیان میں اس چیز کے جو نماز کو توڑ دیتی ہے اور جو نہیں توڑتی جبکہ نمازی کے سامنے سترہ نہ ہو

اخبرنا عمرو بن علی قال انبانا یزید قال حدثنا یونس عن حمید بن ہلال عن عبد اللہ بن الصامت عن ابی ذر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان احدکم قائما یصلی فانه یسترہ اذا کان بین یدیہ مثل آخرۃ الرحل فان لم یکن بین یدیہ مثل آخرۃ الرحل فانه یقطع صلاحہ المرأة والحمار والکلب الأسود قلت ما بال الأسود من الأصفر من الأحمر فقال سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما سألتنی فقال الکل الأسود شیطان.

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص کھڑے ہو کر نماز پڑھے وہ اپنی نماز ٹوٹنے سے بچا لیتا ہے جب اس کے سامنے کجاوہ کی کچھلی لکڑی کے مثل کوئی چیز ہو اور اگر اس کے سامنے کجاوہ کی کچھلی لکڑی جیسی کوئی چیز نہ ہو تو اس کی نماز کو عورت اور گدھا اور سیاہ کتا توڑ دیتا ہے، عبد اللہ بن صامت کہتے ہیں میں نے ابو ذر رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ سیاہ کتے کا کیا حال ہے کہ وہ زرد رنگ اور سرخ رنگ کے کتوں کی طرح نہیں ابو ذر رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تھا جیسا کہ تم نے مجھ سے پوچھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سیاہ کتا شیطان ہے۔

اخبرنا عمرو بن علی قال حدثنا یحییٰ بن سعید قال حدثنی شعبۃ و ہشام عن قتادۃ قال قلت لجابر بن زید ما یقطع الصلاة قال کان ابن عباس یقول المرأة الحائض والکلب قال یحییٰ رفعہ شعبۃ. حضرت قتادہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے جابر بن زید رضی اللہ عنہ سے پوچھا کونسی چیز نماز کو توڑ دیتی ہے انہوں نے جواب دیا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ حیض والی عورت اور کتا نمازی کے سامنے سے گزرنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے یحییٰ بن سعید کہتے ہیں شعبہ نے اس حدیث کو بطور مرفوع بیان کیا ہے۔

اخبرنا محمد بن منصور عن سفیان قال حدثنا الزہری قال اخبرنی عبید اللہ عن ابن عباس قال جئت انا والفضل علی اتان لنا و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی بالناس بعرفۃ ثم ذکر کلمۃ معناها فمررنا علی بعض الصف فنزلنا وترکنا ہا ترتع فلم یقل لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شیئاً.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حجۃ الوداع میں میں اور فضل گدھی پر سوار ہو کر پہنچے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے ساتھ عرفہ میں نماز پڑھ رہے تھے پس ہم کچھ صف کے آگے سے گزرے پھر اترے اور ہم نے گدھی کو چھوڑ دیا تاکہ گھاس

چرے پس رسول اللہ ﷺ نے ہم سے کچھ نہیں فرمایا۔

اخبرنا عبدالرحمن بن خالد قال حدثنا حجاج قال قال ابن جريج اخبرني محمد بن عمر بن علي عن عباس بن عبيد الله بن عباس عن الفضل بن العباس قال زار رسول الله صلى الله عليه وسلم عباسا في بادية لنا ولنا كلبية وحمارة ترعى فصلى النبي صلى الله عليه وسلم العصر وهما بين يديه فلم يزجرا اولم يؤخرا.

حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں ہم جنگل میں رہتے تھے رسول اللہ ﷺ عباس کی زیارت کے لئے تشریف لائے پس نبی کریم ﷺ نے عصر کی نماز پڑھی اور ہماری کتیا اور گدھی حضور ﷺ کے سامنے کھیلتی چرتی تھی پس ان کو نہ روکا گیا اور نہ پیچھے کر دیا گیا۔

اخبرنا ابو الاشعث قال حدثنا خالد قال حدثنا شعبة ان الحكم اخبره قال سمعت يحيى بن الجزار يحدث عن صهيب قال سمعت ابن عباس يحدث انه مر بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم هو و غلام من بنى هاشم على حمار بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلى فنزلوا ودخلوا معه فصلوا ولم ينصرف فجاءت جاريتان تسعيان من بنى عبدالمطلب فأخذتا بر كتيه ففرع بينهما ولم ينصرف.

صہیب کہتے ہیں میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سنا وہ یہ واقعہ بیان کرتے تھے کہ میں اور بنی ہاشم کا ایک لڑکا گدھی پر سوار ہو کر رسول اللہ ﷺ کے سامنے سے گزرے اور حضور ﷺ نماز پڑھ رہے تھے پس وہ اپنی سواری سے اترے اور حضور ﷺ کے ساتھ نماز میں شامل ہو گئے حضور ﷺ نماز سے فارغ نہیں ہوئے دو لڑکیاں بنی مطلب کی دوڑتی ہوئی آئیں اور حضور ﷺ کے دونوں گھٹنوں کو پکڑ لیا حضور ﷺ نے ان دونوں کو ہٹا دیا حالانکہ آپ ﷺ نماز سے فارغ نہیں ہوئے۔

اخبرنا اسماعيل بن مسعود قال حدثنا خالد قال حدثنا شعبة عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت كنت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلى فاذا اردت ان اقوم كرهت ان اقوم فامر بين يديه انسللت انسللاً.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے سامنے ہوتی اور حضور ﷺ نماز پڑھتے تھے پس جب میں اٹھنے کا ارادہ کرتی تو میں اس بات کو پسند نہیں کرتی کہ میں انھوں پھر حضور ﷺ کے سامنے سے گذر جاؤں اس لئے میں کھسک کر نکل جاتی۔

تشریح: ترجمہ کے دو جز ہیں اول جز تو یہ ہے کہ جس چیز سے نماز ٹوٹ جاتی ہے جبکہ مصلی کے سامنے سترہ نہ ہو

اس کے اثبات میں حضرت ابو ذر اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث پیش کی ہے اور دوسرا جزء یہ ہے کہ جو چیز نماز کو نہیں توڑتی اس کے اثبات میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث پیش کی ہے بظاہر حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جس وقت مصلی کے آگے سترہ نہ ہو تو عورت اور گدھا اور سیاہ کتا اس کے سامنے سے گزرنے سے نماز باطل ہوتی ہے اہل ظاہر اسی کے قائل ہیں انہوں نے اسی حدیث سے اپنے قول پر استدلال کیا ہے امام احمد کہتے ہیں کہ کلب اسود گزرنے سے تو نماز باطل ہو جاتی ہے کیوں کہ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کے مقابلہ میں کوئی اور حدیث وارد نہیں ہوئی جس میں سیاہ کتا کے متعلق اس بات کا ذکر آیا ہو کہ اس کے گزرنے سے نماز نہیں ٹوٹتی ہے لیکن عورت اور گدھا کے مرور سے فساد نماز کے بارے میں میرے دل میں تردد ہے کیوں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث جو آگے آرہی ہے اور صحیح مسلم میں باب سترہ المصلی کے تحت ان کی جو حدیث مذکور ہے وہ اس حدیث ابو ذر رضی اللہ عنہ کے معارض ہے کیوں کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مصلی کے سامنے سے عورت کے گزرنے سے نماز باطل نہیں ہوتی ہے اسی طرح سے گدھے کے بارے میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث جو آگے آرہی ہے وہ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی حدیث کے معارض ہے اس بناء پر امام احمد کہتے ہیں کہ عورت اور گدھا گزرنے سے نماز باطل ہوگی یا نہیں مجھے اس میں تردد ہے۔

امام مالک و امام ابو حنیفہ و امام شافعی رحمہم اللہ اور جمہور علماء سلف و خلف کہتے ہیں کہ نہ عورت اور گدھا اور سیاہ کتا گزرنے سے نماز باطل ہوتی ہے نہ ان کے علاوہ کوئی اور چیز گزرنے سے نماز باطل ہوتی ہے مسلک جمہور کی تائید حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس حدیث سے ہوتی ہے جس کو امام نسائی نے ترجمہ کے جزو ثانی کے تحت روایت کیا ہے اس کے بعد حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث روایت کی ہے جس سے مسلک جمہور کی تائید ہوتی ہے یہاں پر یہ بات یاد رہے کہ نسائی کی روایت میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے عرفہ کا لفظ منقول ہے اور امام مسلم نے بھی سفیان بن عیینہ کی روایت سے عرفہ کا لفظ نقل کیا ہے حالانکہ امام ترمذی اور ابو داؤد نے اس حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما کے الفاظ "یصلی بالناس بمنی" نقل کئے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میں فضل بن عباس رضی اللہ عنہما کے پیچھے ایک گدھی پر سوار تھا ہم دونوں سواری کی حالت میں منی پہنچے اس وقت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے تو ہم چند قدم صف کے آگے سے گزرے پھر اترے سواری سے اور گدھی کو چھوڑ دیا تاکہ گھاس کھائے اور ہم صف میں داخل ہوئے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے اس فعل پر انکار نہیں فرمایا غرض ابن عباس رضی اللہ عنہما کی یہ ہے کہ گدھی گزرنے سے نماز نہیں ٹوٹتی تو امام ترمذی وغیرہ کی روایت سے معلوم ہوا کہ یہ واقعہ منی کا ہے نہ عرفہ کا امام نووی کہتے ہیں اس کو دو واقعات پر محمول کیا جائے گا یعنی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے جو واقعہ بیان کیا ہے وہ منی میں بھی پیش آیا ہے اور عرفہ میں بھی مگر یہ قول غیر معقول ہے اس پر شارحین نے گرفت کی ہے درحقیقت واقعہ ایک ہی ہے خصوصاً جب مخرج حدیث ایک ہی ہے تو تعدد واقعہ کا قول کیسے درست ہوگا۔

لہذا صحیح بات یہی ہے کہ سفیان بن عیینہ کا قول بعرفہ شاذ ہے تمام ثقات نے منی کا لفظ روایت کیا ہے اسی کا اعتبار ہوگا علاوہ

ان حدیثوں کے جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما وغیرہ سے مروی ہیں اور حدیثیں بھی ہیں جن سے مسلک جمہور کی تائید ہوتی ہے چنانچہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو نماز پڑھائی ان کے سامنے سے گدھا گزرا تو عیاش بن ابی ربیعہ نے کہا ”سبحان اللہ سبحان اللہ سبحان اللہ“ پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام پھیرا تو دریافت فرمایا ابھی کس نے سبحان اللہ پڑھا حضرت عیاش رضی اللہ عنہ نے کہا یا رسول اللہ میں نے پڑھا بلاشبہ میں نے سنا ہے کہ گدھا گزرنے سے نماز ٹوٹ جاتی ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی چیز نماز کو نہیں توڑتی۔ (رواہ الدارقطنی)

ابن حجر نے الدر ایہ میں لکھا ہے کہ اس حدیث کی اسناد حسن ہے۔ اور حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”لا یقطع الصلاة شئی“ نماز کو کوئی چیز باطل نہیں کرتی۔

(رواہ الطبرانی فی الکبیر و اسنادہ حسن)

مطلب یہ ہے کہ نمازی کے آگے سے عورت اور گدھا اور کتا گزرنے سے نماز نہیں توڑتی اور اکابر صحابہ کے فتویٰ سے بھی مسلک جمہور کی تائید ہوتی ہے چنانچہ امام طحاوی نے اسناد صحیح سے نقل کیا ہے کہ حضرت علی اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ مسلمان کی نماز کوئی چیز نہیں توڑتی جب تک ہو سکے تم آگے سے گزروالی چیز کو دفع کرو۔ اور امام مالک نے صحیح سند کے ساتھ نقل کیا ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے تھے کہ مصلی کے آگے کوئی چیز گزرنے سے اس کی نماز کو نہیں توڑتی۔

(کذا فی آثار السنن)

بہر حال مرفوع اور موقوف حدیثوں سے ثابت ہوا کہ کوئی بھی چیز نمازی کے آگے سے گزرنے سے نماز نہیں توڑتی اب رہا یہ سوال کہ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث کا کیا جواب ہوگا جس سے اہل ظاہر نے نماز باطل ہونے پر استدلال کیا ہے تو اس کا جمہور علماء کی طرف سے یہ جواب ہے کہ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی حدیث باب میں ”فانہ یقطع صلاتہ الخ“ مبالغہ اور تاکید پر محمول ہے اور مراد یہ ہے کہ مصلی کے دل ان چیزوں (یعنی عورت اور گدھا اور سیاہ کتا) میں مشغول ہونے کے سبب سے حالت اس حد تک پہنچ جاتی ہے کہ فساد نماز کا خوف ہوتا ہے کیوں کہ عورت مصلی کو فتنہ میں مبتلا کر دیتی ہے جبکہ وہ نمازی کے آگے سے گزرے اور گدھا ریٹکتا ہے اور کتا کی عادت ہے بھونکنا جس سے وہ آدمی کو ڈراتا ہے خاص طور سے سیاہ کتا بہت شریر ہوتا ہے اس لئے حدیث میں اس کو شیطان کہا گیا ہے تو ان چیزوں کا تصور تشویش میں ڈالتا ہے حتیٰ کہ مصلی اس نوبت کو پہنچ جاتا ہے کہ اس کی نماز ٹوٹ جاتی ہے غرض کہ یہ چیزیں انجام کے اعتبار سے قطع نماز تک پہنچا دیتی ہیں اس لئے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے ان چیزوں کو قطع صلاۃ فرمایا جیسا کہ ایک حدیث میں آیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے دو آدمی بیٹھے تھے ایک نے دوسرے کی بڑھا چڑھا کر تعریف کی اسی وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تعریف کرنے والے کو مخاطب کر کے فرمایا ”ویسک قطععت عنق اخیک“ تجھ پر افسوس کہ تو نے تیرے بھائی کی گردن کاٹ دی یہ جملہ تین مرتبہ فرمایا کیوں کہ ممکن ہے تیری تعریف سے اس کو عجب اور غرور پیدا ہو جس کے سبب وہ شخص ہلاکت میں مبتلا ہونے کا سخت اندیشہ ہے تو جس طرح یہاں مادی

کے حق میں بطور مبالغہ ”قطععت عنق اخیک الخ“ فرمایا اسی طرح سے حدیث باب میں بطور مبالغہ اور تاکید کے فرمایا اگر مصلی کے سامنے سترہ نہ ہو تو اس کے آگے سے عورت اور گدھا اور کتا گزرنے سے اس کی نماز ٹوٹ جاتی ہے یا قطع صلاۃ سے مراد یہ ہے کہ مذکورہ چیزیں مصلی کے آگے سے گزرنے سے اس کے خشوع و خضوع کو قطع کر دیتی ہیں۔

(فتح الملہم: ۲/۱۰ بحوالہ الاکمال)

علامہ شعرانی نے کہا کہ مشائخ نے لکھا ہے کہ عورت اور گدھا اور سیاہ کتا گزرنے سے قطع صلاۃ کی حکمت یہ ہے کہ شیطان ان چیزوں سے جدا نہیں ہوتا ہے جیسا کہ اہل کشف اس کا مشاہدہ کرتے ہیں اور شیطان امت میں سے جس کے پاس سے گزرتا ہے اس کے دل میں وسوسہ ڈالتا ہے جو مشاہدۃ الہی کو قطع کر دیتا ہے اور جب مشاہدۃ الہی کو قطع کر دیا تو گویا اس کی نماز قطع کر دی پس حدیث باب میں قطع صلاۃ سے مراد یہ ہے کہ بندہ اور اللہ تعالیٰ کے درمیان جو ربط اور تعلق ہے وہ ان چیزوں کے گزرنے سے ٹوٹ جاتا ہے اس سے اصل صلاۃ کا ابطال مراد نہیں۔

حافظ ابن حجر نے کہا کہ اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ اس حدیث کے راوی صحابی نے کلب کو اسود کے ساتھ مقید کرنے کی حکمت دریافت کی تو جواب دیا گیا کہ وہ شیطان ہے اور یہ بات پوشیدہ نہیں کہ اگر شیطان مصلی کے سامنے سے گزرے تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوتی ہے جیسا کہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ جب نماز کے لئے اذان کہی جاتی ہے تو شیطان پیٹھ دیکر بھاگتا ہے پھر جب اذان ہو چکی ہے تو شیطان مصلی کے سامنے کی طرف سے آتا ہے اور اس کے دل میں وساوس ڈالتا ہے۔ (الحديث)

بہر حال اس سے معلوم ہوا کہ شیطان کے گزرنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی ہے البتہ نماز کی حالت میں نمازی اور اللہ تعالیٰ کے درمیان تعلق کا جو سلسلہ ہوتا ہے اس کو توڑ دیتا ہے۔ امام نووی نے کہا کہ محدثین میں سے بعض حضرات نے نسخ کا دعویٰ کیا ہے کہ حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی حدیث باب اس حدیث سے منسوخ ہو چکی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”لا یقطع صلوة المرء شئی“ کہ آدمی کی نماز کوئی چیز باطل نہیں کرتی اس کو نقل کرنے کے بعد امام نووی کہتے ہیں کہ نسخ کا دعویٰ صحیح نہیں کیونکہ منسوخی کا دعویٰ اس صورت میں درست ہو سکتا ہے جبکہ احادیث میں مطابقت اور تاویل مشکل ہو اور ہمیں تاریخ کا علم بھی ہو اور یہاں زیر بحث مسئلہ میں تاریخ کا علم نہیں اور جمع بین الاحادیث اور تاویل کوئی مشکل نہیں بلکہ وہی تاویل کی جائے گی جو ہم نقل کر چکے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (فتح الملہم: ۲/۱۱۰)

اور متاخرین میں سے حضرت علامہ انور شاہ کشمیری کا بھی یہی قول ہے کہ حدیث باب میں قطع صلاۃ سے مراد قطع وصلہ ہے یعنی تعلق کا سلسلہ جو اللہ تعالیٰ اور مصلی کے درمیان ہے وہ ٹوٹ جاتا ہے جس کی شارح رحمۃ اللہ علیہ نے خبر دی اور وہ تعلق ہم سے غائب ہے اور شارح رحمۃ اللہ علیہ کے منصب سے ہے غائب کی چیزوں کی خبر دینا جن سے انسان کی عقل و سمجھ بالکل قاصر ہے۔

(معارف السنن: ۳/۳۶۰)

التشديد في المرور بين يدي المصلي وبين سترته

مصلي اور اس کے سترہ کے درمیان سے گزرنے پر وعید کا بیان

اخبرنا قتيبة عن مالك عن ابى النضر عن بسر بن سعيد ان زيد بن خالد ارسله الى ابى جهيم يساله ماذا سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى المارين يدي المصلي فقال ابو جهيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو يعلم المار بين يدي المصلي ماذا عليه لكان ان يقف اربعين خيرا له من ان يمر بين يديه.

حضرت زيد بن خالد جہمی نے بسر بن سعید کو حضرت ابو جہیم رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجا زيد بن خالد بواسطہ بسر ابو جہیم سے پوچھتے تھے کہ مصلي کے آگے سے گزرنے والے کے بارے میں رسول اللہ ﷺ سے کیا فرماتے سنا حضرت ابو جہیم رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر نمازی کے آگے سے گزرنے والا جانتا کہ سامنے سے گزرنے پر کتنا بڑا گناہ ہے تو البتہ اس کے لئے مصلي کے آگے سے گزرنے سے چالیس تک کھڑا رہنا اپنی جگہ پر بہتر ہوتا۔

اخبرنا قتيبة عن مالك عن زيد بن اسلم عن عبدالرحمن بن ابى سعيد عن ابى سعيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان احدكم يصلى فلا يدع احداً ان يمر بين يديه فان ابى فليقاتله. حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی نماز پڑھے تو اپنے آگے سے گزرنے والے کو نہ چھوڑے پھر اگر وہ نہ مانے تو اس کو سختی سے دفع کرے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نمازی کے سامنے سے گزرنے پر سخت وعید آئی ہے مصلي کے سامنے سے گزرنے کا فعل کس قدر سنگین ہے اگر گزرنے والا اس کے گناہ اور عذاب کی مقدار کو جانتا تو اس سے بچنے کے لئے مدد مذکورہ یعنی چالیس سال تک اپنی جگہ پر کھڑے رہنے کو ترجیح دیتا اس میں نکتہ یہ ہے کہ نماز اللہ تعالیٰ کے فرائض اور عبادات میں سے عظیم الشان عبادت ہے اور چونکہ نماز میں اس امر کو ملحوظ رکھا گیا ہے کہ جس طرح غلام اپنے مالک کے سامنے نہایت مؤدبانہ ہیئت سے کھڑا رہتا ہے ایسا ہی مصلي بھی اپنے مالک حقیقی اللہ تعالیٰ کے سامنے کھڑا ہوتا ہے لہذا نماز کی تعظیم واجب ہے اور نماز کی تعظیم کا مقتضی یہ ہے کہ مصلي کے سامنے سے کوئی گزرنے والا نہ گزرے کیونکہ آقا اور اس کی خدمت میں کھڑے غلام کے درمیان سے گزرنے کا گستاخی ہے ایسا ہی نماز کی شان ہے چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی آدمی نماز میں کھڑا ہوتا ہے تو اپنے پروردگار سے سرگوشی کرتا ہے اور اس کا پروردگار اس کے اور قبلہ کے درمیان ہوتا ہے۔ (الحدیث)

اور مزید برآں بسا اوقات مصلي کے آگے سے گزرنے سے اس کے دل میں تشویش پیدا ہوتی ہے اسی لئے اس کے واسطے گزرنے والا کو روکنے کا حق ہے۔ (کذا فی حجة اللہ بالغة)

اس حدیث میں مصلیٰ کے آگے سے گزرنے سے چالیس تک کھڑا رہنا گزرنے والے کے واسطے بہتر ہوتا کارشاد فرمایا تیز کا ذکر نہیں کیا چالیس دن فرمائے یا چالیس ماہ یا چالیس سال لیکن مسند بزار کی روایت میں ابن عیینہ کے طریق سے چالیس خریف مذکور ہے اور اس کو بیٹھی نے زوائد میں اس لفظ کے ساتھ روایت کیا ہے ”لان یقف یوم اربعین خریفاً“ اور کہا کہ اس کو بزر نے روایت کیا ہے اور رجال اس کے صحیح کے رجال ہیں اب تیز کے بعد شک دور ہو گیا اور ایک روایت میں ماہ عام کا لفظ آیا ہے کہ اگر نمازی کے سامنے سے گزرنے والا اس کے گزرنے پر کتنا بڑا گناہ اور عذاب ہے اس کو جانتا تو سو برس تک اپنی جگہ پر کھڑا رہتا جیسا کہ امام ترمذی نے اس روایت کی طرف اشارہ کیا ہے اور اس کو ابن ماجہ اور ابن حبان نے روایت کیا ہے المعصر میں لکھا ہے کہ یہ روایت بعد کی ہے کیوں کہ اس میں زیادت و وعید ہے اور اس آخری ارشاد میں گناہ گار کے ساتھ مہربانی اور احسان کا راز مضمر ہے تاکہ وہ سبب و وعید کے قریب جانے سے باز رہے۔

(معارف السنن: ۳/۵۷۳ بحوالہ فتح الباری وعمدہ القاری)

عنوان کے تحت کی دوسری حدیث میں آیا ہے کہ جب تم میں سے کوئی نماز پڑھے تو اپنے سامنے سے کسی گزرنے والا کونہ چھوڑے بلکہ اس کو حتی الامکان ہٹا دے پھر اگر وہ نہ مانے تو اس سے قتال کرے کیونکہ وہ شیطان ہے۔ یہ حدیث عام ہے اس میں سترہ کا کوئی ذکر نہیں لیکن حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی دوسری حدیث میں سترہ کا ذکر آیا ہے چنانچہ انہوں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا ہے ”اذا صلی احدکم الی شئی یسترہ الخ“ لہذا یہ حدیث باب کے اطلاق کو مقید کرتی ہے اب بات واضح ہو گئی کہ جو شخص مصلیٰ اور سترہ کے درمیان سے گزرے تو مصلیٰ حتی الامکان اس کو دفع کرے قرطبی نے لکھا ہے کہ اشارہ سے دفع کرے اور صاحب ہدایہ نے کہا کہ اشارہ سے یا تسبیح سبحان اللہ پڑھنے کے ساتھ دفع کرے تاکہ گزرنے والا ہوشیار ہو جائے کہ نماز ی کے سامنے نہ آوے لیکن اشارہ اور تسبیح دونوں کو ساتھ جمع کرنا مکروہ ہے کیوں کہ کسی ایک کے ذریعہ سے دفع کرنا کافی ہے۔

اب رہا یہ سوال کہ مصلیٰ کے آگے سے گزرنے والے کو دفع کرنا کیا مصلیٰ پر ضروری ہے اس کے بارے میں امام نووی کہتے ہیں کہ مجھے معلوم نہیں فقہاء میں سے کسی نے بھی گزرنے والے کو دفع کرنا مصلیٰ کے ذمہ واجب کہا ہو بلکہ ہمارے علماء نے واضح طور پر لکھا ہے کہ گزرنے والے کو دفع کرنا مستحب ہے۔

شیخ ابو منصور نے امام ابو حنیفہ سے نقل کیا ہے کہ افضل یہ ہے کہ دفع کرنے کو چھوڑ دے اور حدیث میں گزرنے والے کو ہٹانے کا جو حکم آیا ہے وہ بیان رخصت کے لئے ہے جیسا کہ حدیث میں اسودین یعنی سانپ اور بچھو کے قتل کا امر بیان رخصت کے لئے ہے بہر حال اگر مصلیٰ اس کے اور سترہ کے درمیان سے گزرنے والے کو ہٹا دے اور وہ نہ مانے تو اس حدیث باب میں آیا ہے کہ اس گزرنے والے سے قتال کرے اس کے یہ معنی نہیں کہ گزرنے والے کا قتل جائز ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ بزور اس کو ہٹا دے اس طور سے نماز فاسد نہ ہو چنانچہ قاضی عیاض اور قرطبی نے لکھا ہے کہ تمام اماموں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ گزرنے والے سے ہتھیار کے ساتھ مقابلہ کرنا مصلیٰ پر لازم نہیں کیوں کہ یہ صورت توجہ علی الصلاۃ اور نماز میں قرآن پڑھنے اور تسبیح وغیرہ

سے مانع ہے جس سے معلوم ہوا کہ دفع ہتھیار کے ساتھ جائز نہیں۔

اور قاضی عیاضؒ اور ابن بطلانؒ نے نقل کیا ہے کہ سب کا اس پر اجماع ہے کہ گزرنے والے کو دفع کرنے کی غرض سے مصلیٰ کا نہ اپنی جگہ سے چلنا جائز ہے اور نہ اس کی مدافعت میں عمل کثیر جائز ہے کیوں کہ گزرنے والے کو روکنے کے لئے اپنی نماز کی جگہ سے چلنا اور اس کو عمل کثیر یعنی ہتھیار سے قتال وجدال کے ذریعہ ہٹانا ایسا فعل ہے جو گزرنے والے کے مرور سے بھی بدتر ہے لہذا اس بات کی ہرگز اجازت نہیں کہ مصلیٰ اپنے آگے سے گزرنے والے کا ہتھیار کے ساتھ مقابلہ کرے یہی قول علماء حنفی کا بھی ہے چنانچہ بدائع میں لکھا ہے کہ ہمارا مسلک یہ ہے کہ نماز کی حالت میں قتال جائز نہیں کیوں کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا ”ان فسی الصلاة لشغلاً“ یعنی نماز میں قرأت قرآن اور تسبیح وغیرہ اعمال صلاۃ کا شغل ہے اور قتال اعمال صلاۃ میں سے نہیں لہذا قتال میں مشغول ہونا جائز نہیں اور حضرت ابوسعید خدریؓ کی حدیث کا یہ جواب دیتے ہیں کہ اس حدیث میں ابتداء کا واقعہ بیان کیا ہے جبکہ نماز میں عمل کثیر کی اجازت تھی اب اس کی اجازت نہیں۔ (بذل المجہود ۵ : ۱ / ۳۶۹)

بحث کا حاصل یہ ہوا کہ اگر مصلیٰ کے سجدہ کی جگہ سے یا اس کے اور سترہ کے درمیان سے کوئی آدمی گزرے اور مصلیٰ اس کو اشارہ یا تسبیح کے ذریعے سے دفع کرے اور گزرنے والا نہ مانے تو سختی سے اس کو ہٹادے جیسے ہاتھ سے ہٹادینا نہ ہتھیار سے دفع کرے اور نہ ہٹانے کی غرض سے اس کی طرف چل کر جائے اس سے نماز فاسد ہو جائے گی کیوں کہ گزرنے والے کو روکنے کے لئے ہتھیار سے مقابلہ کرنا یا اس کی طرف چل کر جانا عمل کثیر میں داخل ہے اور عمل کثیر سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔

ردالمحتار میں لکھا ہے کہ جب ہتھیار سے قتال کرنے کی ہمارے یہاں اجازت نہیں ہے تو مصلیٰ کا کسی گزرنے والے کو ہتھیار سے قتل کر دینا جنایت میں داخل ہے لہذا اس پر موجب جنایت یعنی دیت یا قصاص لازم ہوگا اور مرقات ۲/ ۲۴۳ میں قاضی عیاضؒ کا قول نقل کیا ہے اگر مصلیٰ گزرنے والے کو ایسی چیز سے دفع کرے جس کے ساتھ دفع کرنا جائز ہے اور وہ مرجائے تو اس پر با اتفاق علماء قصاص نہیں اور دیت واجب ہونے میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں واجب ہوتی ہے اور بعض کہتے ہیں واجب نہیں اور یہی دونوں قول مذہب امام مالکؒ میں ہیں۔ (نقلہ الطیبیؒ) واللہ اعلم

الرخصة فی ذلک

مصلیٰ کے سامنے سے گزرنے کی اجازت کا بیان

اخبرنا اسحق بن ابراہیم قال انبانا عیسیٰ بن یونس قال حدثنا عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج عن کثیر بن کثیر عن ابیہ عن جلمہ قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طاف بالبیت سبعا ثم صلی رکعتین بحذائہ فی حاشیة المقام ولیس بینہ وبين الطواف احد.

کثیر بن مطلب نے کثیر کے داد مطلب بن ابی وداع سے روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ ﷺ کو

دیکھا کہ آپ ﷺ نے بیت اللہ کا طواف کیا پھر اس کے سامنے مقام ابراہیم کے گوشہ میں دو رکعت نماز پڑھی درآمخالیکہ آپ ﷺ اور طواف کرنے والوں کے درمیان کوئی نہیں تھا۔

تشریح: حنفیہ کے یہاں مسئلہ یہ ہے کہ مسجد حرام میں اگر طواف کرنے والے مصلیٰ کے سامنے سے گزریں تو جائز ہے اور یہ بضرورت مستثنیٰ ہے وجہ استثناء یہ ہے کہ طواف نماز کے حکم میں ہے تو یہ ایسا ہے جیسا کہ کسی نمازی کے سامنے مصلیوں کی صفیں ہوتی ہیں لہذا مرد سے کوئی نقصان نہیں اس پر خارج کعبہ میں نماز پڑھنے کے مسئلہ کو قیاس کرنا درست نہیں۔ علامہ سندھیؒ نے کہا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور اکرم ﷺ نے مقام ابراہیم کے نزدیک نماز پڑھی پس مقام ابراہیم سترہ کے لئے کافی ہے اس بناء پر یہ حدیث ان لوگوں کی دلیل نہیں بن سکتی جو کہتے ہیں کہ مکہ میں سترہ کی حاجت نہیں فلیتأمل۔

(حاشیة النسائی: ۶۷/۲)

الرخصة في الصلاة خلف النائم

سوتے کے پیچھے نماز پڑھنے کی اجازت ہے

اخبرنا عبید اللہ بن سعید قال حدثنا يحيى عن هشام قال حدثنا ابي عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى من الليل وانا راقدة معترضة بينه وبين القبلة على فراشه فاذا اراد ان يوتر ايقظني فاوترت.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رات کو نماز پڑھا کرتے تھے اور میں آپ ﷺ کے اور قبلہ کے درمیان آپ کے فرش پر عرض میں لیٹی ہوتی اور سوتی رہتی پھر جب وتر پڑھنے کا ارادہ فرماتے تو مجھ کو جگاتے پس میں وتر پڑھتی۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی آدمی سو رہا ہو تو اس کے پیچھے نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں قاضی شوکانی نے نیل الاوطار میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث کے تحت لکھا ہے کہ یہ حدیث بتا رہی ہے کہ اگر کوئی سونے والے کی طرف نماز پڑھے تو بلا کراہت جائز ہے مگر حضرت مجاہدؒ و طاووسؒ و امام مالکؒ اور ہادویہ کے نزدیک سونے والے کی طرف نماز پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ اس بات کا خوف ہے کہ سونے والے سے کوئی ایسی چیز ظاہر ہو جائے جو مصلیٰ کو اس کی نماز سے غافل کر دیتی ہوں انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث ”لا تتصلوا خلف النائم ولا المتحدث“ جو ابوداؤد نے روایت کی ہے اس سے استدلال کیا ہے حالانکہ امام ابوداؤد کہتے ہیں کہ یہ حدیث صحت کو نہیں پہنچی یہ حدیث جتنے طریقوں سے مروی ہے سب کمزور ہیں اور امام نوویؒ نے کہا یہ حدیث تمام حفاظ حدیث کے نزدیک ضعیف ہے لہذا اس سے استدلال درست نہیں۔

(بذل المعهود: ۳۶۸ بحوالہ نیل الاوطار)

النهی عن الصلاة الى القبر

قبر کی طرف نماز پڑھنے سے منع کرنے کا بیان

اخبرنا علی بن حجر قال حدثنا الوليد عن ابن جابر عن بسر بن عبيد الله عن وائلة ابن الاسقع عن ابي مرثد الغنوی قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاتصلوا الى القبور ولا تجلسوا عليها.
حضرت ابی مرثد الغنوی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم قبروں کی طرف نماز مت پڑھو اور قبروں پر مت بیٹھو۔

تشریح: اس حدیث میں قبر کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے سے عبادت قبر کا شبہ پیدا ہوتا ہے۔ (قاله علامة السندهی^۲)

علاوہ اس کے ملا علی قاری^۳ نے لکھا ہے کہ اگر قبر یا قبر والے کی تعظیم کے قصد سے قبر کی طرف رخ کر کے نماز پڑھے تو صریح کفر ہے ورنہ مکروہ تحریمی ہے اور یہی حکم ہے جنازہ کا اگر سامنے رکھا ہو بلکہ کراہت اس میں زیادہ ہے اور اس میں اہل مکہ بھی مبتلا ہو رہے ہیں کہ قطار باندھ کر جنازے کعبہ کے پاس رکھ دیتے ہیں اور پھر ان کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے ہیں۔ (مروقات)
اس حدیث میں دوسری بات یہ فرمائی کہ قبروں پر مت بیٹھو جس سے معلوم ہوا کہ قبر پر بیٹھنا منع ہے اور بعض نے کہا کہ قبر پر بیٹھنے سے مراد جلوس متعاف نہیں بلکہ اشارۃً قضاے حاجت مراد ہے یعنی قبر پر یا اس کے آس پاس پاخانہ اور پیشاب کرنے سے منع فرمایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (قاله علامة السندهی^۲)

بہر حال جلوس سے جو بھی معنی مراد لئے جائیں ارشاد مبارکہ سے معلوم ہوا کہ قبر پر بیٹھنا یا اس کے آس پاس پاخانہ و پیشاب کرنا اکرام مؤمن کے منافی ہونے کی وجہ سے منع ہے بلکہ قبر کے آس پاس استنجاء کرنے کی کراہت اس پر بیٹھنے سے بھی زیادہ سخت ہے۔

الصلاة الى ثوب فيه تصاویر

ایسے کپڑے کی طرف نماز پڑھنا جس میں تصویریں ہوں

اخبرنا محمد بن عبد الاعلی الصنعانی قال حدثنا خالد قال حدثنا شعبة عن عبد الرحمن بن القاسم قال سمعت القاسم يحدث عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقى الله يومئذ ثوباً فيه تصاویر فجعلتها الى سهوة في البيت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي اليه ثم قال يا عائشة أخريه عني فنزعتها فجعلتها وسائد
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ میرے گھر میں ایک کپڑا تھا جس میں تصویریں تھیں میں نے اس سے

اپنے گھر کے طاقچے کو ڈھانک رکھا تھا رسول اللہ ﷺ جب نماز پڑھتے وہ آپ کے سامنے ہوتا تھا آپ ﷺ نے فرمایا اے عائشہ ﷺ اس کپڑے کو یہاں سے ہٹا دے حضرت عائشہ ﷺ فرماتی ہیں میں نے اس کو اتار لیا پھر اس کے تکیے بنائے۔

تشریح: ظاہر یہی ہے کہ وہ تصویر والا پردہ جس سے الماری کو ڈھانک دیا تھا اس وقت تک حضرت عائشہ ﷺ کو ممانعت کی حدیث نہ پہنچی ہوگی جب حضور اکرم ﷺ نے منع فرمایا تو اتار لیا۔ میرے ناقص خیال میں یہ تعلیم اور تنبیہ ہے امت کو تاکہ ایسی چیزوں کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنے سے احتیاط کریں جو نماز میں حضور قلب اور دھیان کو بنادیں خواہ وہ تصویر والا پردہ ہو یا کوئی اور چیز ہو۔ واللہ اعلم بالصواب

اور شاید اسی حدیث کی بناء پر علماء کہتے ہیں کہ سب سے بڑھ کر کراہت یہ کہ تصویر مصلیٰ کے سامنے ہو جو بے تکلف نظر آوے کیوں کہ یہ تصویر کی تعظیم ہے جبکہ ہمیں حکم دیا گیا ہے کہ تصویروں کے ساتھ تحقیر و توہین کا برتاؤ کریں۔

المصلیٰ یكون بينه وبين الامام ستره

مصلیٰ اور امام کے درمیان سترہ کا بیان

اخبرنا قتبية قال حدثنا الليث عن ابن عجلان عن سعيد المقبري عن ابى سلمة عن عائشة قالت كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم حصيرة يبسطها بالنهار ويحتجرها بالليل فيصلی فیها ففطن له الناس فصلوا بصلاته وبينه وبينهم الحصيرة فقال اكلفوا من العمل ماتطبقون فان الله عزوجل لا يمل حتى تملوا وان احب الاعمال الى الله عزوجل ادومه وان قل ثم ترك مصلاه ذلك فما عادله حتى قبضه الله عزوجل وكان اذا عمل عملا اثبته.

حضرت عائشہ ﷺ سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے واسطے ایک چٹائی تھی جس کو دن میں بچھاتے اور رات کو اسے حجرہ کی طرح بنا لیتے (تاکہ کوئی گزرنے والا سامنے سے نہ گزرے) اور اس میں نماز پڑھتے لوگوں کو اس کا علم ہو گیا تو انہوں نے حضور ﷺ کی اقتداء میں نماز پڑھی اور حضور ﷺ اور لوگوں کے درمیان چٹائی کا سترہ تھا حضور ﷺ نے فرمایا عمل اس قدر کرو جس کی تم طاقت رکھو یعنی ہمیشہ کرنے کی اس لئے کہ بلاشبہ اللہ عزوجل تنگ نہیں ہوتا یہاں تک کہ تم تنگ ہو جاؤ گے اور بلاشبہ عملوں میں وہ عمل اللہ عزوجل کے نزدیک بہت زیادہ محبوب ہے جو ہمیشہ کیا جاوے اگرچہ تھوڑا ہو پھر حضور اکرم ﷺ نے اپنے اس مصلیٰ کو چھوڑ دیا پھر دوبارہ وہاں نماز نہیں پڑھی یہاں تک کہ اللہ بزرگ و برتر نے حضور ﷺ کو اٹھالیا اور جب حضور ﷺ کوئی عمل شروع فرماتے تو اس کو مسلسل فرماتے تھے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اعمال دین سے کوئی بھی عمل ہو وہ عمل اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت زیادہ محبوب ہے جو ہمیشہ کیا جاوے اگرچہ تھوڑا ہو وہ عمل جو کبھی کیا جاوے اور کبھی چھوڑ دیا جاوے اللہ تعالیٰ کے یہاں پسندیدہ نہیں اور اس بات

کی تعلیم دی کہ اپنے نفس پر بہت زیادہ عمل کا بوجھ نہ ڈالو جس کی ہمیشہ کرنے کی طاقت نہ رکھو بلکہ عملوں سے اسی قدر اختیار کرو کہ اس کو ہمیشہ کر سکو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ عبادت کا ثواب دینا ترک نہیں کرتا حتیٰ کہ تم تھک کر چھوڑ دو گے تو اللہ تعالیٰ بھی ثواب دینا چھوڑ دے گا پس عمل متوسط درجہ کا کرو تا کہ ہمیشہ نبھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں یہ ہدایت فرمانے کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مصلیٰ کو جہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم صلاۃ اللیل پڑھتے تھے چھوڑ دیا اس کی تشریح میں علامہ سندھی نے لکھا ہے کہ اس جانماز کو اس خوف کے سبب چھوڑ دیا کہ ابتداء میں لوگوں نے جس قدر رغبت و شوق اور اہتمام کے ساتھ صلاۃ اللیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں شروع کی تھی آخر کار اسے نبھانا نہ سکتے تھے بلکہ اس سے عاجز ہو جاتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

الصلاة فی الثوب الواحد

ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کا بیان

اخبرنا قتيبة بن سعيد عن مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان سائلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة في الثوب الواحد فقال او لكلكم ثوبان. حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک سائل نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے متعلق سوال کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم میں سے ہر ایک کے پاس دو کپڑے ہوتے ہیں۔

اخبرنا قتيبة بن مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عمرو بن ابي سلمة انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في ثوب واحد في بيت ام سلمة واضعاً طرفيه على عاتقيه. حضرت عمرو بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں ایک کپڑے میں اس کی دونوں طرف کو اپنے دونوں مونڈھوں پر رکھے ہوئے نماز پڑھتے دیکھا۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی آدمی ایک کپڑے میں نماز پڑھے بشرطیکہ اس کا ستر ڈھکا ہو اور ستر کھل جانے کا خوف نہ ہو اور دوسرا کپڑا اس کے پاس موجود نہ ہو تو تمام اماموں کے نزدیک اس کی نماز جائز ہے لیکن جس کے پاس دو کپڑے ہوں تو اس کے لئے دو کپڑوں میں نماز پڑھنا افضل ہے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ایک کپڑے میں نماز پڑھی ہے تو بھی بوجہ نہ ہونے دوسرے کپڑے کے پڑھی اور کبھی بیان جواز کے لئے جیسا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کے اعتراض کا جواب دیتے ہوئے کہا ”انما صنعت ذلك ليراني احمق مثلك الخ“ کہ میں نے ایک کپڑے میں اس لئے نماز پڑھی تاکہ مجھے کوئی جاہل مثل تیرے دیکھے اور جانے کہ نماز ایک کپڑے میں جائز ہے اور سنت کے خلاف نہیں ایک آدمی نے ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کو برا سمجھ کر حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ کپڑوں کے ہوتے ہوئے تم ایک کپڑے میں نماز پڑھتے ہو تو اس وقت حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے یہ کلام مذکور کہا۔ (بذل المجهود: ۱/۳۲۹)

الصلاة في قميص واحد

ایک قمیص میں نماز پڑھنے کا بیان

اخبرنا قتيبة قال حدثنا العطف عن موسى بن ابراهيم عن سلمة بن الأكوع قال قلت يا رسول الله انى لاكون في الصيد وليس على الا القميص افاصلى فيه قال وزره عليك ولوشوكة.

حضرت سلمہ بن اکوع سے روایت ہے انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں شکار کرتا ہوں اور میرے پاس صرف ایک کرتا ہوتا ہے کیا میں ایک کرتے میں نماز پڑھ سکتا ہوں حضور اکرم ﷺ نے فرمایا ہاں اور بٹن لگائے قمیص کا اگر چہ کانٹے کے ساتھ ہو۔

تشریح: علامہ طیبیؒ نے لکھا ہے کہ اس حدیث سے قمیص میں بٹن لگانے کا حکم ثابت ہو رہا ہے یہ اس صورت میں ہے جبکہ اس کا گریبان کشادہ ہو کر اس میں سے رکوع اور سجدہ کے وقت ستر ظاہر ہونے کا اندیشہ ہو تو بٹن سے بند کر لیا کرے تاکہ ستر ظاہر نہ ہو اور شرح شریعت الاسلام میں لکھا ہے کہ آداب نماز سے یہ بات بھی ہے کہ کرتے کا بٹن بند کر لیا جائے شرائط نماز سے نہیں یعنی نماز کی درستگی کے لئے بٹن بند کر لینا ضروری نہیں بلکہ صحیح یہ ہے کہ اپنے نفس سے اپنا ستر چھپانا ضروری نہیں اس لئے اگر قمیص کا گریبان کھلا ہوا ہو اور گریبان کے اندر سے اپنے ستر پر نظر پڑ جائے تو اپنی نماز کا اعادہ نہ کرے۔ (کذا فی التبيين)

اور شرح المہدیہ میں ہے کہ بعض مشائخ نے فتویٰ دیا ہے کہ جب کوئی اپنے ستر کو دیکھے تو اس کی نماز فاسد ہو جائے گی اور یہی بات ظاہر حدیث سے بھی معلوم ہو رہی ہے۔ (مرفقات: ۲/۲۳۴)

الصلاة في الازار

تہبند میں نماز پڑھنے کا بیان

اخبرنا عبید اللہ بن سعید قال حدثنا يحيى عن سفيان قال حدثني ابو حازم عن سهل بن سعد قال كان رجال يصلون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عاقدين ازهم كهينة الصبيان فقليل للنساء لاترفعن رؤسكن حتى يستوى الرجال جلوسًا.

حضرت اہل بن سعد رضی اللہ عنہم سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ کچھ لوگ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اپنے تہبندوں کو بچوں کی طرح گردن میں گرہ لگا کر نماز پڑھتے تھے پس عورتوں کو حکم دیا گیا کہ تم اپنے سروں کو مت اٹھاؤ جب تک کہ مرد سیدھے ہو کر نہ بیٹھ جائیں۔

اخبرنا شعيب بن يوسف قال حدثنا يزيد بن هارون قال انابانا عاصم عن عمرو بن سلمة قال لما رجع قومي من عند النبي صلى الله عليه وسلم قالوا انه قال ليؤمكم اكثركم قراءة للقران قال فدعوني فاعلموني الركوع والسجود فكننت اصلى بهم وكانت على بردة مفتوحة فكانوا يقولون لأبى الاتغطي عنا

است ابنک .

حضرت عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ جب میری قوم نبی کریم ﷺ کے پاس سے واپس لوٹی تو انہوں نے کہا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا تمہاری امامت وہ شخص کرے جو تم میں سب سے زیادہ قرآن اچھا پڑھتا ہو عمرو بن سلمہ کہتے ہیں کہ میری قوم کے لوگوں نے مجھ کو بلایا اور انہوں نے مجھ کو رکوع اور سجدہ کرنے کی کیفیت سکھلا دی پس میں ان کو نماز پڑھاتا تھا اور نماز پڑھانے کے دوران میرے بدن پر ایک پھٹی ہوئی چادر ہوتی تھی تو لوگ میرے والد سے کہتے تھے کیا تم اپنے بیٹے کا ستر ہم سے نہیں چھپاتے۔

تشریح: پہلی حدیث میں آیا ہے کہ کچھ لوگ یعنی اصحاب صفہ جن کی حالت یہ تھی کہ ان میں سے کسی کے پاس ایک کپڑے سے زیادہ نہ تھا یا تہبند تھا یا کملی تھی وہ بھی پورے جسم کو نہیں ڈھانکتی بعض آدھی پنڈلیوں تک اور بعض دونوں ٹخنوں تک ڈھانکتی تھی جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں اس کا بیان آیا ہے جب نماز کا وقت ہوتا تو اپنے تہبندوں کو بچوں کی طرح گدی پر گرہ لگا کر باندھتے اور حضور اکرم ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے تھے اور چونکہ بعض حضرات کا تہبند تنگ ہونے کی وجہ سے آدھی پنڈلی تک ہوتا تھا جس کی وجہ سے سجدہ میں ستر ظاہر ہونے کا خدشہ تھا ایسی حالت میں اگر عورتیں جو مردوں کے پیچھے کھڑی ہوتی تھیں وہ مردوں سے پہلے سر اٹھا لیتیں تو ان کے ستر پر نظر پڑتی اس لئے عورتوں کو حکم دیا گیا کہ تم مردوں سے پہلے سجدوں سے اپنے سر کو مت اٹھاؤ جب تک وہ سیدھے ہو کر نہ بیٹھ جائیں بہر حال اگر ایک ہی کپڑے میں تمام بدن ڈھانک کر نماز پڑھے تو بغیر کراہت کے جائز ہے اور خالی تہبند میں جبکہ دوسرا کپڑا ہونا نماز جائز ہے مگر مکروہ تنزیہی ہے۔ (کذا فی الخلاصۃ. مظاهر حق. حاشیۃ النسائی)

دوسری حدیث میں جو عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے خود ان کی امامت کا ذکر ہے وہ اپنی قوم میں سب سے زیادہ قرأت قرآن میں ماہر تھے اور ان کی قوم کو حضور اکرم ﷺ نے اس بات کی ہدایت فرمائی تھی کہ تمہاری امامت وہ شخص کرے جو تم میں سب سے زیادہ قرآن جانتا ہو اس لئے عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ سے ان کی قوم نے امامت کی گزارش کی پس وہ اپنی قوم کو نماز پڑھایا کرتے تھے اور جس چادر کو اوڑھ کر نماز پڑھاتے تھے وہ پھٹی ہوئی تھی جس کی وجہ سے چوڑا کھل جاتا اس لئے لوگ ان کے والد سے کہتے کیا تم اپنے بیٹے کی شرم گاہ کو ہم سے نہیں ڈھانکتے عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ کی مفصل روایت میں آیا ہے کہ قوم نے کپڑا خرید کیا پھر ان کے لئے کرتا بنایا وہ کہتے ہیں ”فما فرحت بشئ فرحی بذلک القمیص“ کہ میں کسی چیز کے ساتھ اس قدر خوش نہیں ہوا جتنی خوشی اس قمیص سے ہوئی۔ (رواہ البخاری)

صلاة الرجل فی ثوب بعضہ علی امرأته

مرد کا ایسے کپڑے میں نماز پڑھنا جس کا کچھ حصہ اپنی بیوی کے بدن پر ہو

اخبرنا اسحق بن ابراهیم قال انبانا و کعب قال حدثنا طلحة بن یحییٰ عن عبيد الله بن عبد الله عن

عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى بالليل وانا الى جنبه وانا حائض وعلى مرط بعضه على رسول الله صلى الله عليه وسلم .

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو نماز پڑھتے تھے اور میں حائضہ ہونے کی حالت میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو میں چادر اوڑھی ہوئی سوتی جس کا کچھ حصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بدن پر ہوتا۔

تشریح: ظاہر تو یہی ہے کہ سرودی کے زمانے کا واقعہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے ہوئے نماز پڑھتے تھے تو کپڑے کا کچھ حصہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بدن پر اور کچھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بدن پر ہوتا اور ممکن ہے کہ کپڑا بڑا ہوا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر نماز پڑھتے ہوں پس کچھ حصہ اس کا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بدن پر ڈال لیتے اور کچھ حصہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بدن پر ہوتا۔

(بذل المنجھود: ۱/۳۵۰)

صلاة الرجل في الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شيء

آدمی کا ایک کپڑے میں نماز پڑھنا جبکہ اس کے کندھے پر اس کپڑے میں سے کچھ حصہ نہ ہو

اخبرنا محمد بن منصور قال حدثنا سفیان قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلين أحدكم في الثوب الواحد ليس على عاتقه منه شيء .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص ایک کپڑے میں نماز نہ پڑھے جبکہ اس کے کندھے پر اس کپڑے میں سے کچھ حصہ نہ ہو۔

تشریح: حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ مراد حدیث یہ ہے کہ ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کی صورت میں اس کے دونوں کنارے کو کمر پر نہ باندھے بلکہ دونوں کنارے کو بغل کے نیچے سے نکال کر اپنے دونوں کندھوں پر ڈالے تاکہ بدن کا بالائی حصہ گو وہ ستر میں داخل نہیں ڈھک جائے یا اس کپڑے میں سے کچھ حصہ کندھوں پر ڈالنے سے ستر عورت کی اچھی طرح رعایت ہوگی اور کھل جانے کا خوف نہ ہوگا اور جمہور علماء نے اس نہی کو نہی تنزیہ پر محمول کیا ہے اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ اس شخص کی نماز صحیح نہیں ہوگی جو اس کپڑے میں سے کچھ حصہ کندھوں پر ڈالنے کی قدرت رکھتا ہو اس کے باوجود اس نے توشیح کو چھوڑ دیا بہر حال امام احمد نے ظاہر حدیث کے پیش نظر اس کپڑے میں سے کچھ حصہ دونوں کندھوں پر ڈالنے کو شرائط نماز میں سے قرار دیا ہے اور ان سے اور ایک قول یہ بھی منقول ہے کہ نماز درست ہو جائے گی مگر گناہ گار ہوگا۔

امام طحاوی نے فرمایا کہ اگر کپڑا وسیع ہو تو شرعی ضابطہ یہ ہے کہ بطور اشتمال یعنی کپڑے کے دونوں کنارے اپنے کندھوں پر ڈالے ہوئے نماز پڑے اور اگر تنگ چھوٹا ہو تو تہ بند کے طور پر باندھے اس توجیہ سے زیر بحث مسئلہ میں وارد شدہ تمام احادیث میں تطبیق ہو جاتی ہے اتنی ملخصاً۔ (بذل المنجھود: ۱/۳۴۹، ۳۵۰)

امام طحاویؒ کی اس توجیہ و تاویل کی تائید حضرت جابرؓ کی تفصیلی روایت سے ہوتی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ان سے فرمایا جب تو نماز پڑھے اور تیرے پاس ایک کپڑا ہو ”فان کان واسعاً فالنصف بہ وان کان ضیقاً فاترہ بہ“ پس اگر کپڑا وسیع ہو تو اس سے پورا بدن ڈھانک لینا اور اگر چھوٹا ہو تو تہ بند کی طرح باندھ لینا۔ (رواہ الشیخان) اور صحیح مسلم کا لفظ یہ ہے ”فان کان واسعاً فخالف بین طرفیہ وان کان ضیقاً فاشدده علی حقویک“ پس اگر کپڑا وسیع ہو تو اس کا جو کنارہ داہنے کندھے پر ڈالا ہے اس کو بائیں ہاتھ کے نیچے سے لیوے اور اس کا جو کنارہ بائیں کندھے پر ڈالا ہے اس کو دائیں ہاتھ کے نیچے سے لیوے پھر سینہ پر گرہ لگا دے تاکہ سدل نہ ہو اگر کپڑا تنگ ہو اس کو اپنی کمر پر باندھ لیا کرو۔

الصلاة فی الحریر

ریشمی کپڑے میں نماز پڑھنا

اخبرنا قتیبہ و عیسیٰ بن حماد زغبة عن اللیث عن یزید بن ابی حبیب عن ابی الخیر عن عقبہ بن عامر قال اهدی لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فروج حریر فلبسه ثم صلی فیہ ثم انصرف فنزعه نزحاً شدیداً کالکارہ له ثم قال لا ینبغی هذا للمتقین۔

حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے انہوں نے کہا رسول اللہ ﷺ کے واسطے ریشمی قباہ تحفہ میں بھیجی گئی آپ ﷺ نے اس کو پہنا پھر اس میں نماز پڑھی پھر جب نماز سے فارغ ہوئے تو اسی وقت اس طرح زور سے کھینچ کر اس کو اتار لیا گویا آپ ﷺ اس سے نفرت ظاہر فرما رہے ہیں پھر فرمایا کہ یہ ریشمی قباہ متقی لوگوں کے واسطے مناسب نہیں۔

تشریح: فروج اس قباہ کو کہتے ہیں جس کو پیچھے سے چیرا گیا ہو وہ قباہ ریشمی تھی اسکندر یہ کے بادشاہ یا دومہ کے بادشاہ یا کسی اور نے حضور اکرم ﷺ کو بطور تحفہ کے بھیجی تھی حضور ﷺ نے اس کو پہن کر نماز پڑھی حالانکہ وہ ریشمی تھی اس کے جواب میں بعض علماء نے کہا کہ بعثت سے پہلے کا واقعہ ہے اور بعضوں نے کہا کہ بعثت کے بعد ریشمی کپڑے کے استعمال کی تحریم سے پہلے پہنی تھی کیوں کہ دوسری روایت میں آیا ہے کہ حضور ﷺ نے ریشمی قباہ میں نماز پڑھی پھر اس کو اتار لیا اور فرمایا کہ جبریل ﷺ نے مجھے اس کے استعمال سے منع فرمایا اب نفرت ظاہر کرتے ہوئے اس کو اتار لینے کا سبب یہ تھا کہ وہ ریشمی قباہ نماز کے خشوع و خضوع اور تعلق مع اللہ میں خلل انداز تھی جیسے ایک اور حدیث میں آیا ہے کہ ایک خط دار چادر پہن کر نماز پڑھی جس کی وجہ سے حضور قلب میں کچھ فرق آیا اس لئے نماز سے فارغ ہونے کے فوراً بعد اس کو اتار لیا پھر کبھی استعمال نہیں کیا یا اس سبب سے اس کو فوراً اتار دیا کہ حضور ﷺ کے پاس ممانعت کی وحی آچکی تھی اور جب ریشمی کپڑے کا پہننا حرام ہوا تو شرک سے بچنے والے یعنی مسلمان کو اس کا پہننا جائز نہیں چنانچہ فرمایا ”لا ینبغی هذا للمتقین“۔

(مرقات: ۲/۲۳۳. مظاہر حق: ۱/۲۵۶)

الرخصة في الصلاة في خميصة لها اعلام

نقش ونگار والی چادر میں نماز پڑھنے کی اجازت ہے

اخبرنا اسحق بن ابراهيم وقتيبة بن سعيد واللفظ له عن سفیان عن الزهري عن عروة بن الزبير عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في خميصة لها اعلام ثم قال شغلتنى اعلام هذه اذهبوا بها الى ابى جهم وانتونى بانبجانية.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بیل بوٹے والی چادر میں نماز پڑھی پھر فرمایا کہ اس چادر کے نقش ونگار نے مجھے حضور قلب سے باز رکھا اس کو ابو جہم کے پاس لے جاؤ اور لے آؤ میرے پاس انبجانی کملی۔

تشریح: علامہ سندھی نے لکھا ہے کہ اس حدیث کے جملہ ”شغلتنی اعلام هذه“ سے معلوم ہوا کہ ظاہری نقش ونگار پاک نفسوں اور صاف دل والوں پر بھی اثر انداز ہوتا ہے اور یہ بوجہ انتہائی صفائی اور لطافت قلب کے ہوتا ہے جیسے سفید کپڑے میں اگر سیاہ نقطہ پڑ جائے تو ظاہر ہوتا ہے اور جتنا زیادہ سفید ہوگا ظاہر بھی زیادہ ہوگا اور گناہوں کی آلائش میں پھنسا ہوا تیرہ باطن کو اس بات کی خبر بھی نہیں ہوتی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

بہر حال حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز سے فارغ ہونے کے بعد صحابہ کو فرمایا یہ چادر ابو جہم کو واپس کر دو کیوں کہ چادر ان کی تھی وہ بطور تحفہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بھیجی تھی پھر جب اس کے واپس لوٹا دینے میں خیال ہوا کہ وہ شکستہ دل ہوگا اسی لئے فرمایا کہ اس بیل بوٹے والی چادر کے بدلے اس سے انبجانیہ لے آؤ وہ غیر منقش سادی موٹی چادر کو کہتے ہیں اور بعض حضرات نے کہا کہ انبجان ایک جگہ کا نام ہے وہاں بغیر نقش ونگار کے اون کی کملی بنی جاتی تھی اس کو انبجانیہ کہتے ہیں۔

(زهر الربی. حاشیة النسائی.)

مظاہر حق میں لکھا ہے کہ میرے نزدیک یہ امت کو تعلیم و تنبیہ ہے تاکہ وہ احتیاط کریں ایسی چیزوں سے کہ جو نماز میں توجہ اور حضور قلب کو بنادیں۔ (۲۵۵/۱)

الصلاة في الثياب الحمر

سرخ کپڑوں میں نماز پڑھنا

اخبرنا محمد بن بشار قال حدثنا عبدالرحمن قال حدثنا سفیان عن عون بن ابى جحيفة عن ابى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج في حلة حمراء فركز عنزة فصلى اليها يمر من ورائها الكلب والمرأة والحمار.

حضرت ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سرخ جوڑے میں نکلے پس برچھی بطور سترہ گاڑ دی اور اس طرف نماز پڑھی اس برچھی کے پرے سے کتے اور عورت اور گدھے گزرتے تھے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سرخ حلقہ میں نماز جائز ہے حلقہ دو کپڑوں کو کہتے ہیں ایک تہبند اور ایک چادر لیکن وہ جوڑا خالص سرخ نہ تھا کیوں کہ خالص سرخ کپڑے کا استعمال کرنا مردوں کو مکروہ تحریمی ہے چنانچہ ابن الملک نے کہا کہ جس سرخ جوڑے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی اس کی تاویل علماء نے یہ کی ہے کہ وہ پورا جوڑا خالص سرخ نہ تھا بلکہ اس میں سرخ خطوط تھے کیوں کہ سرخ کپڑا جبکہ اس میں دوسرا رنگ نہ ہو مردوں کے لئے بوجہ مشابہت ہونے عورتوں کے مکروہ ہے اور وہ جوڑا کپڑے کا جس کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے استعمال کیا خالص سرخ نہ تھا بلکہ اس میں جو لکیریں تھیں وہ سرخ رنگ کی تھیں باقی کپڑے کا رنگ دوسری قسم کا تھا اب کوئی اشکال نہیں۔ (مرقات: ۲/۲۳۱)

الصلاة فی الشعر

بدن سے متصل لباس میں نماز پڑھنے کا بیان

اخبرنا عمرو بن منصور قال حدثنا هشام بن عبد الملك قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا جابر بن صبح قال سمعت خلاص بن عمرو يقول سمعت عائشة تقول كنت انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم ابو القاسم في الشعر الواحد وانا حائض طامث فان اصابه منى شتى غسل ما اصابه لم يعده الى غيره و صلى فيه ثم يعود معي فان اصابه منى شتى فعل مثل ذلك لم يعده الى غيره .

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں اور ابو القاسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک کپڑے اوڑھے ہوئے ہوتے حالانکہ میں حائضہ ہوتی پھر اگر مجھ سے اس کپڑے کو حیض کا خون لگ جاتا تو صرف اسی جگہ کو دھوتے جہاں ناپاک لگ جاتی اس سے زیادہ جگہ نہ دھوتے اور اس کپڑے میں نماز پڑھتے پھر واپس لوٹ کر آتے اور میرے ساتھ ایک ہی کپڑے میں لیٹ جاتے پھر اگر اس کپڑے کو مجھ سے کچھ حیض کا خون لگ جاتا تو پہلی دفعہ کی طرف صرف اسی ناپاک جگہ کو دھوتے اس سے زیادہ نہیں دھوتے۔

تشریح: شعاروہ کپڑا جو کبیل یا لحاف وغیرہ کے نیچے بدن سے لگا رہتا ہے اور شعار یعنی چادر میں نماز تہجد کی پڑھتے تھے اس کپڑے کا کچھ حصہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بدن پر پڑا رہتا اور کچھ حصہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اوڑھے کر نماز پڑھتے اس سے معلوم ہوا کہ حائضہ کے تمام اعضاء سوائے فرج کے پاک ہیں ورنہ نماز اس کپڑے میں کہ بعض اس کا نجاست پر پڑا ہو اور بعض اس کا نمازی کے بدن پر جائز نہ ہوتی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

الصلاة في الخفين

موزے پہنے ہوئے نماز پڑھنا

اخبرنا محمد بن عبد الاعلی قال حدثنا خالد قال حدثنا شعبة عن سليمان عن ابراهيم عن همام قال رأيت جريرا بال ثم دعا بماء فتوضأ ومسح على خفيه ثم قام فصلى فسئل عن ذلك فقال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم صنع مثل هذا.

ہمام سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے جریر رضی اللہ عنہ کو دیکھا پیشاب کیا پھر پانی منگایا اور وضو کیا اور دونوں موزوں پر مسح کیا پھر کھڑے ہوئے اور نماز پڑھی ان سے اس کے متعلق پوچھا گیا تو انہوں نے جواب دیا میں نے نبی کریم ﷺ کو اسی طرح کرتے دیکھا۔

حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ موزہ پہن کر نماز پڑھنے میں کوئی قباحت نہیں اگر کوئی قباحت ہوتی تو حضور ﷺ موزہ پہن کر کیوں نماز پڑھتے۔

الصلاة في النعلين

جوتے پہنے ہوئے نماز پڑھنا

اخبرنا عمرو بن علي عن يزيد بن زريع وغسان بن مضر قالوا حدثنا ابو مسلمة واسمه سعيد بن يزيد بصرى ثقة قال سألت انس بن مالك أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى في النعلين قال نعم. ابو مسلمہ جن کا نام سعید بن یزید بصری ہے اور ثقہ ہیں کہتے ہیں کہ میں نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا کیا رسول اللہ ﷺ جوتے سمیت نماز پڑھتے تھے انہوں نے جواب دیا ہاں۔

تشریح: ابن الملک نے کہا کہ اس حدیث سے جوتوں سمیت نماز کا جواز ثابت ہوتا ہے جبکہ وہ پاک ہوں اور علامہ خطابی نے کہا کہ پاک بھی ہوں اور اس کا امکان ہو کہ دونوں پیروں کی انگلیاں زمین پر لگا کر سجدہ کر سکتا ہو تب جوتے کے ساتھ نماز پڑھنے کی اجازت ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی نے فرمایا کہ یہود کا تصور یہ تھا کہ جوتے اور موزے پہنے ہوئے حالت میں نماز پڑھنا خلاف تعظیم ہے اس لئے وہ جوتے اور موزے میں نماز پڑھنے کو مکروہ خیال کرتے تھے کیوں کہ لوگ مقامات مقدسہ اور بلند درجہ والوں کے دربار میں جوتے اتار کر جاتے ہیں جس کو قرآن پاک کی اس آیت میں بیان کیا گیا ہے ”فاخلع نعليك انك بالوادى المقدس طوى“ مگر یہاں ایک اور چیز وہ یہ ہے کہ موزہ اور جوتا آدمی کے پورے لباس میں داخل ہے جو اس کو زیب و زینت دیتا ہے اس لئے نبی کریم ﷺ نے قیاس اول کو چھوڑ دیا اور یہود کی مخالفت کے قصد سے قیاس ثانی کی تائید

فرمائی چنانچہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ تم یہود کی مخالفت کرو کیونکہ وہ جو توں اور موزوں میں نماز نہیں پڑھتے۔

(رواہ ابو داؤد والحاکم)

لہذا صحیح بات یہ ہے کہ نماز جوتے پہنے ہوئے اور ننگے پاؤں کی حالت میں برابر ہے اور قاضی شوکانی نے بھی صلاۃ فی النعال کی حدیثوں کو استحباب پر محمول کیا ہے اور انہوں نے کہا کہ استحباب پر محمول کرنا میرے نزدیک تمام مذہب میں زیادہ مضبوط اور مقبول ہے غرض کہ یہود کی مخالفت کے قصد سے پاک جوتے اور موزوں میں نماز پڑھنا افضل ہے جیسا کہ تفصیل مذکور سے اس کا ثبوت ہوتا ہے لیکن علامہ سہارنپوری نے بذل الجہود میں لکھا ہے کہ مسلمانوں کو جوتوں میں نماز پڑھنے کا حکم یہود کی مخالفت کے سبب سے دیا گیا تھا مگر ہمارے زمانہ میں نصاریٰ کی مخالفت کے قصد سے ننگے پاؤں نماز پڑھنا افضل ہونا چاہئے کیوں کہ نصاریٰ اپنے پیروں سے جوتوں کو نہیں اتارتے وہ جوتے پہن کر نماز پڑھتے ہیں۔ (فتح الملہم ۱۴۷/۲)

این یضع الامام نعلیه اذا صلی بالناس

جب امام لوگوں کے ساتھ نماز پڑھے تو اپنے جوتے کو کہاں رکھے

اخبرنا عبید اللہ بن سعید وشعیب بن یوسف عن یحییٰ عن ابن جریج قال اخبرنی محمد بن عبید اللہ بن سفیان عن عبداللہ بن السائب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی یوم الفتح فوضع نعلیه عن یسارہ۔

حضرت عبداللہ بن سائب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے بیشک رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن نماز پڑھی پس آپ ﷺ نے اپنے جوتے کو بائیں جانب رکھا۔

تشریح: حضور اکرم ﷺ نے فتح مکہ کے روز لوگوں کو نماز پڑھائی اس وقت حضور ﷺ نے اپنے جوتے کو بائیں جانب رکھا کیوں کہ حضور ﷺ کے بائیں جانب کوئی شخص نہ تھا تو اس عمل سے امت کو تعلیم دی کہ جب کوئی نماز پڑھے تو اپنے جوتے کو بائیں طرف رکھے جبکہ بائیں طرف کوئی نمازی نہ ہو اور اگر اس طرف کوئی نمازی ہو تو جوتے رکھنے کی ممانعت فرمادی چنانچہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے ”ولا عن یسارہ“ کہ بائیں طرف نمازی ہونے کی صورت میں اس طرف جوتے نہ رکھے۔

(رواہ ابو داؤد)

پوری حدیث وہاں دیکھ لیں کیوں کہ جب نمازی کے بائیں جانب کوئی شخص کھڑا ہوگا اور وہ بائیں جانب جوتارکھے گا تو اس کے دائیں طرف پڑے گا جو اس کی نظر میں قابل احترام ہے لہذا بائیں طرف رکھنے سے اپنے نمازی بھائی کو تکلیف پہنچنے گی اور کسی مسلمان بھائی کو تکلیف دینا حرام ہے بلکہ ایسی صورت میں اپنے آگے پاؤں کے قریب رکھنے کا حکم دیا گیا ہے۔

(مظاہر حق . بذل المجہود)

کتاب الامامة

ذکر الامامة والجماعة

امامة اهل العلم والفضل

علم اور فضیلت والے کی امامت کا بیان

اخبرنا اسحق بن ابراهيم وهناد بن السرى عن حسين بن على عن زائدة عن عاصم عن زر عن عبد الله قال لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت الانصار منا امير ومنكم امير فاتاهم عمر فقال أستم تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد امر ابا بكر ان يصلى بالناس فايكم تطيب نفسه ان يتقدم ابا بكر قالوا نعوذ بالله ان نتقدم ابا بكر.

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کی وفات ہوئی تو انصار نے کہا ایک امیر ہم میں سے ہونا چاہئے اور ایک امیر تم سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ انصار کے پاس گئے اور فرمایا کیا تم نہیں جانتے ہو کہ بیشک رسول اللہ ﷺ نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو حکم دیا تھا کہ لوگوں کو نماز پڑھائیں تم میں سے کس کا دل گوارہ کرتا ہے کہ وہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے مقدم ہو انصار نے کہا ہم اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہتے ہیں کہ ہم ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے مقدم ہوں۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو شخص جماعت والوں میں سے فقہ اور احکام شرعیہ کا زیادہ عالم ہو اور اس کے ساتھ ساتھ اچھی طرح اس قدر قرأت پڑھ سکتا ہو جس سے نماز جائز ہوتی ہے تو وہی شخص امامت کا زیادہ مستحق ہے اسی کو جمہور علماء نے اختیار کیا ہے یہی وجہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے مرض وفات کے زمانے میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو نماز پڑھانے کا حکم دیا کیوں کہ وہ تمام صحابہ سے احکام شریعت کے علم اور فضیلت میں مقدم تھے چنانچہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کا قول ”کان ابو بکر اعلمنا“ کہ حضرت ابو بکر ہم سب سے زیادہ جاننے والے تھے اس کا واضح شاہد ہے حالانکہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے بہتر قاری موجود تھے چنانچہ فرمایا تم سب میں بہتر قاری ابی بن کعب رضی اللہ عنہ ہے لیکن چونکہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سنت یعنی فقہ اور احکام شرعیہ سب سے زیادہ جاننے والے تھے اسی لئے حضور اکرم ﷺ نے فرمایا ”مروا ابا بکر فليصل بالناس“۔ واللہ تعالیٰ اعلم

علامہ سندھی نے لکھا ہے کہ ”وقد امر ابا بکر يصلى بالناس“ سے معلوم ہوا کہ امامت صغریٰ (جماعت مسلمین کو نماز پڑھانے کا کام) اور امامت کبریٰ (خلافت) دونوں کے لئے اہل فضل و علم ہی کو مقدم کرنا بہتر ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اس

وضاحت کے بعد کہ رسول اکرم ﷺ نے اپنی بیماری کے ایام میں حضرت ابو بکر ﷺ کو نماز پڑھانے کا حکم دیا اسی سے حضرات انصار سمجھ گئے کہ جب امامت صغریٰ کے لئے حضرت ابو بکر ﷺ کو مقدم کرنا ثابت ہو تو امامت کبریٰ کے لئے مستحق ہونا بھی ثابت ہوا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس بیان سے کوئی یہ خیال نہ کرے کہ انہوں نے امامت کبریٰ کو امامت صغریٰ پر قیاس کیا ہے اس لئے یہ قیاس باطل ہے بلکہ اصل بات یہ ہے کہ اس زمانہ میں امامت صغریٰ امام کبیر کے وظائف اور فرائض میں داخل تھی اب حضور ﷺ کے وصال کے وقت آپ ﷺ کا ایک شخص کو امامت صغریٰ کے قابل قرار دینا گویا اس کے امامت کبریٰ کے لئے حق دار ہونے کی طرف اشارہ ہے فلینا اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ قوم کی امامت کے لئے فقہ اور احکام شریعت کے زیادہ جاننے والے کو زیادہ ماہر قاری پر ترجیح دی جائے گی کیوں کہ حضور اکرم ﷺ نے حضرت ابو بکر ﷺ کو مقدم فرمایا نہ کہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کو حالانکہ ان کے حق میں فرمایا "اقروکم ابی" کہ تم میں سب سے بہتر قاری ابی بن کعب ہے۔

(حاشیة النسائی: ۱۲۶/۱)

الصلوة مع ائمة الجور

ظالم اماموں کے ساتھ نماز پڑھنا

اخبرنا زياد بن ايوب قال حدثنا اسمعيل بن علي قال حدثنا ايوب عن ابى العالية البراء قال اخبرني زياد الصلوة فاتاني ابن صامت فالقيت له كرسيا فجلس عليه فذكرت له صنع زياد فعرض علي شفثيه وضرب علي فخذي وقال اني سألت اباذر كما سألتني ففرض فخذي كما ضربت فخذك وقال اني سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما سألتني ففرض فخذي كما ضربت فخذك فقال عليه الصلوة والسلام صل الصلوة لوقتها فان ادرت معهم فصل ولا تغل اني صليت فلا اصل.

حضرت ابو العالیہ سے روایت ہے کہ گور زیاد نے نماز کو تاخیر سے پڑھا پس میرے پاس حضرت عبداللہ بن صامت آئے میں نے ان کے لئے کرسی رکھ دی وہ اس پر بیٹھ گئے پھر میں نے ان سے زیاد کے عمل کا ذکر کیا تو وہ اپنے ہونٹ دانت سے کاٹنے لگے اور میری ران پر ہاتھ مارا اور کہا بیشک میں نے ابوذر رضی اللہ عنہ سے پوچھا جیسا کہ تم نے مجھ سے پوچھا تو ابوذر رضی اللہ عنہ نے میری ران پر ہاتھ مارا جیسا کہ میں نے تمہاری ران پر ہاتھ مارا پھر ابوذر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا جس طرح تم نے مجھ سے پوچھا پس حضور ﷺ نے میری ران پر ہاتھ مارا جس طرح میں نے تمہاری ران پر ہاتھ مارا پھر حضور ﷺ نے فرمایا اے ابوذر نماز کو اس کے وقت پر ادا کرو پھر اگر تم اس نماز کو ان امراء کے ساتھ پالو تو ان کے ساتھ پڑھ لیا کرو اور یہ بات مت کہو کہ میں نے نماز پڑھ لی اس لئے دوبارہ نہیں پڑھوں گا۔

اخبرنا عبید اللہ بن سعید قال حدثنا ابو بکر بن عیاش عن عاصم عن زر عن عبد اللہ قال قال رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعلکم ستدر کون اقوا ما یصلون الصلوٰۃ لغير وقتها فان ادرکنموہم فصلوا الصلوٰۃ لوقتہا وصلوا معہم واجعلواہا سُبْحَہ.

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شاید تم عنقریب ایسے حکام کو پاؤ گے کہ وہ نماز کو اس کے وقت سے ٹال کر غیر وقت پر پڑھیں گے پس اگر تم ان کو پا لو تو نماز کو اس کے وقت پر ادا کیا کرو اور ان حکام کے ساتھ بھی نماز پڑھا کرو اور اس نماز کو نفل بنا لیا کرو۔

تشریح: پہلی حدیث ابوالعالیہ براء سے مروی ہے لفظ براء تشدید راء اور مد کے ساتھ ہے وہ تیر تراشتے تھے اس لئے براء کہتے ہیں اصل نام ان کا زیاد بن فیروز ہے اور بعضوں نے کہا کہ کلثوم ہے۔ (قالہ العلامة السیوطی)

جب ابوالعالیہ نے امیر زیاد کی نماز کا حال عبداللہ بن صامت سے ذکر کیا کہ زیاد نماز کو اس کے وقت مستحب سے ٹال کر پڑھاتا ہے تو حضرت عبداللہ بن صامت دانت سے ہونٹ چبانے لگے جس سے مقصد زیاد کے اس فعل سے کراہت اور غصہ کا اظہار تھا اس کے بعد عبداللہ بن صامت نے ابوالعالیہ کی ران پر ہاتھ مارا تا کہ وہ متنبہ ہو جائے اور پوری توجہ سے حدیث سنے جو اس سے بیان کرنا چاہتے تھے ایسا ہی حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نے بھی عبداللہ کو تنبیہ اور متوجہ کرنے کے لئے ان کی ران پر ہاتھ مارا اسی طرح حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی ران پر ہاتھ مار کر پہلے ان کو اپنی طرف متوجہ کیا پھر جب حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ پوری طرح متوجہ ہوئے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”صل الصلوٰۃ لوقتہا الخ“ تو گویا اسی کے اتباع میں حضرت عبداللہ بن صامت نے ابوالعالیہ کی ران پر اپنا ہاتھ مارا بہر حال حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جس وقت تم پر ظالم امراء مسلط ہوں گے اور وہ نماز کو اس کے وقت مستحب سے تاخیر کر کے پڑھیں گے تو تم نماز کو اس کے مستحب وقت پر پڑھ لیا کرو تا کہ اول وقت کی فضیلت فوت نہ ہو پھر ان امراء کے ساتھ بھی پڑھو اور یہ بات مت کہو کہ میں نے نماز پڑھ لی کیوں کہ اس سے انتشار اور فساد اٹھنے کا خطرہ ہے تو اس ارشاد مذکور سے غیر معصیت میں امراء کی موافقت پر ترغیب و تاکید فرمائی تاکہ بدانتظامی اور فتنہ واقع نہ ہو یہی وجہ ہے کہ حضرت ابن عمر اور انس وغیرہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے حجاج ثقفی کے پیچھے نماز پڑھی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے ولید بن عقبہ کی اقتداء میں نماز پڑھی بعض روایات میں آیا ہے کہ ان ظالم حکام اور امراء کے ساتھ نماز پڑھنے میں تمہارا فائدہ ہے کیوں کہ اگر تم نے نماز کو اس کے وقت مستحب پر پڑھ لیا پھر ان حکام کے ساتھ بھی تو تم دو فضیلتیں پاؤ گے ایک تو اول وقت پر نماز ادا کرنے کی اور دوسری جماعت کے ساتھ پڑھنے کی بہر حال تم ان کے ساتھ نماز پڑھو جب تک کہ وہ قبلہ کی طرف نماز پڑھیں اور ان کے پیچھے جو نماز پڑھوں گے اس کو نفل بنا لیا کرو یعنی یہ نماز تمہارے واسطے نفل ہوگی کیوں کہ فرض نماز تو ایک ہی وقت میں دو مرتبہ نہیں پڑھی جاتی اس حدیث باب میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے غیب کی جو خبر دی تھی وہ بنی امیہ کے زمانہ میں واقع ہوئی لہذا اس پیش گوئی کا حرف بحرف واقع ہونا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ تھا۔

(مرقات: ۲/۱۳۴، ۱۴۱)

من احق بالامامة کون شخص امامت کا زیادہ مستحق ہے

اخبرنا قتيبة قال حدثنا فضيل بن عياض عن الاعمش عن اسماعيل بن رجاء عن اوس بن ضممعج عن ابي مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم القوم اقرأهم لكتاب الله فان كانوا في القراءة سواء فاقدّمهم في الهجرة فان كانوا في الهجرة سواء فاعلمهم بالسنة فان كانوا في السنة سواء فاقدّمهم سنا ولا يؤم الرجل في سلطانه ولا تقعد على تكرمته الا ان يأذن لك.

حضرت ابو مسعود رضي الله عنه سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا قوم کی امامت وہ شخص کرے جو ان میں کتاب اللہ کو اچھا پڑھتا ہو پھر اگر سب قرأت میں برابر ہوں تو وہ شخص امامت کرے جو سب سے پہلے ہجرت کر کے مدینہ میں آیا ہو پھر اگر سب لوگ ہجرت میں برابر ہوں تو وہ شخص امامت کا زیادہ مستحق ہے جو ان میں سنت کو زیادہ جاننے والا ہو پھر اگر سب برابر ہوں سنت کے علم میں تو جو ان کا عمر میں بڑا ہو وہ امامت کرے اور مت امامت کر کسی کے محل ولایت و امامت میں اور مت بیٹھ کسی آدمی کی مسند و مخصوص جگہ پر مگر یہ کہ تم کو اس پر بیٹھنے کی اجازت دیدے۔

تشریح: اس حدیث میں امامت کے مراتب بیان کئے گئے حدیث میں اس شخص کو مقدم فرمایا جو کتاب اللہ کو بہت اچھا پڑھتا ہو اسی سے استدلال کرتے ہوئے امام احمد اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کہتے ہیں کہ جماعت والوں میں سے جو شخص بہتر قرأت پڑھنے والا ہو اور بقدر ضرورت نماز کے مسائل کا علم رکھتا ہو وہ امامت میں علم پر مقدم ہے، امام ابو حنیفہ و امام محمد اور امام شافعی رحمہم اللہ تعالیٰ نے علم اور افتخار کو اقرآن پر ترجیح دی یعنی امامت کے لئے وہ شخص زیادہ قابل ہے جو فقہ اور احکام شریعت کی زیادہ معلومات رکھتا ہو اور اچھی طرح اس قدر قرأت پڑھ سکتا ہو جس سے نماز جائز ہو جائے اس کو علامہ عینی نے عمدۃ القاری میں نقل کیا ہے تفصیل وہاں دیکھ لیجئے۔

ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے مرض وفات شریف میں حکم فرمایا اے لوگو! تم ابو بکر کو پیغام دو کہ لوگوں کو نماز پڑھاوے حالانکہ حضرت ابو بکر رضي الله عنه سے ابی بن کعب رضي الله عنه بہتر قاری موجود تھے اور یہ حضور ﷺ کی طرف سے آخری حکم تھا اور اعتبار آخری حکم کا ہوتا ہے لہذا اس سے وہ احادیث منسوخ ہو چکی ہیں جن میں اقرآن کی تقدیم کا بیان ہے اس دلیل کو نقل کرنے کے بعد ملا علی قاری لکھتے ہیں کہ علاوہ اس کے حضرت ابو بکر رضي الله عنه کے اندر یہ خوبیاں بھی تھیں کہ وہ سب سے پہلے مسلمان ہو چکے ہیں اور سب سے پہلے ہجرت کر چکے ہیں اور عمر میں بھی سب سے بڑے ہیں تو ان اوصاف کی بناء پر ان کو امامت کے لئے مقدم فرمایا۔ (مرفقات: ۳/۸۱، ۸۲)

نیز حضور اکرم ﷺ کے قول مذکور ”اقرأهم لكتاب الله“ میں یہ بھی احتمال ہے کہ ممکن ہے کہ اقرأہم سے صرف تجوید

سے پڑھنے میں اقرار ہونا مراد نہ ہو بلکہ وجوہ قرأت اور تاویلات آیات اور ان کے معنی سمجھنے میں علم ہونا مراد ہو اور ان امور میں بہت ماہر شخص کو کتاب اللہ کے مسائل کا علم ضرور ہوگا۔ پھر اگر اس میں سب برابر ہوں تو امامت میں علم بالسنۃ افضل ہے یعنی جو شخص سوائے مسائل نماز کے حلال و حرام کا علم سب سے زیادہ رکھتا ہو کیوں کہ حلال و حرام کی زیادہ تفصیل سنت سے ملتی ہے کتاب اللہ میں تو اجمالی احکام ہوتے ہیں اس تو صحیح پر حدیث باب مسلک جمہور کے خلاف نہ ہوگی لہذا جس حدیث میں اقرار کی تقدیم کا ذکر ہے اسے منسوخ ماننے کی ضرورت نہیں اور معنی مذکور مراد ہونے کی دلیل یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ہماری قرأت کی طرح محض الفاظ پر کفایت نہیں کرتے بلکہ ان کی قرأت فہم معانی اور مسائل کے ساتھ ہوتی تھی رہا ترتیل و تجوید کا معاملہ تو جتنی مقدار کی ترتیل و تجوید سے قرأت پڑھنے اور نماز کی صحت اس اس طرز سے پڑھنے پر موقوف ہے اس میں تمام صحابہ رضی اللہ عنہم مساوی تھے اور ان میں کوئی بھی ایسا نہ تھا جو قرآن پڑھنے پر قادر نہ ہو۔ (کو کب دری: ۱۲۰)

پھر اگر کتاب اللہ کی قرأت میں سب اہل جماعت برابر ہوں تو نسائی کی روایت میں آیا ہے کہ جس نے مکہ سے مدینہ کی طرف سب سے پہلے ہجرت کی وہ قوم کی امامت کرے اس کی تشریح میں علامہ سندھی نے کہا کہ ہجرت میں مقدم ہونے کی وجہ سے اس کو دوسروں کے مقابلے میں شرف و کمال حاصل ہے اس لئے اس کو امامت میں مقدم فرمایا جس نے سب سے پہلے ہجرت کی غالباً وہ بعد میں ہجرت کرنے والوں کی نسبت سے کثرت علم سے مالا مال ہوتا تھا اس لئے اس کو مقدم کیا گیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (حاشیۃ النسائی: ۷۶/۲)

ابن الملک نے کہا کہ اب ہجرت منقطع ہو چکی ہے لہذا اس زمانے میں ہجرت معنویہ کا اعتبار ہوگا یعنی گناہوں کو چھوڑ دینا ہجرت کے قائم مقام ہوگا ترک معاصی میں جو سب سے مقدم ہوگا اسی کو فقہاء نے علم اور قرأت میں مساوات کے بعد امامت کے لئے زیادہ مستحق قرار دیا ہے۔ (مرفقات: ۸۱/۳)

یہاں پر ایک شبہ ہے کہ نسائی کی اس روایت میں ہجرت کو پہلے بیان کیا ہے حالانکہ صحاح ستہ کی مشہور و معروف روایت میں علم بالسنۃ کو مقدم رکھا ہے اس تعارض کا جواب یہ ہے کہ صحاح کی حدیث کو غیر صحاح یعنی نسائی وغیرہ کی حدیث پر ترجیح دی جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

لہذا مراتب امامت کے بیان میں ہجرت میں سب سے مقدم والے کا اعتبار علم بالسنۃ کے بعد ہی ہوگا غرض کہ اگر قرآن پاک کی یاد میں اس کی قرأت اور اس کے احکام کے علم میں سب جماعت والے برابر ہوں تو قوم کی امامت وہ شخص کرے جو سنت کے بارے میں زیادہ عالم ہو حاکم کی صحیح اسناد والی روایت میں بجائے ”فاعلم بالسنۃ“ کے ”فاقفہم فقہا“ آیا ہے یعنی فقہ کا علم سب سے زیادہ رکھنے والا ہو، علامہ طبری نے کہا کہ سنت سے مراد حدیثیں ہیں تو صحابہ کے دور میں جو زیادہ حدیثیں جانتا تھا وہ بڑا فقیہ ہوتا تھا۔ (مرفقات: ۸۱/۳)

اب دونوں قسم کی روایات میں کوئی تعارض نہیں بہر حال اگر سب لوگ جماعت والے کتاب اللہ کو تجوید کے ساتھ پڑھنے

اور اس کے احکام کی معلومات میں برابر ہوں تو ان میں سے وہ شخص امامت کے لئے بہتر ہے جو سنت یعنی فقہ اور احکام نماز کے متعلق زیادہ علم رکھتا ہو پھر اگر سب سنت کے علم میں برابر ہوں تو جوان میں بلحاظ عمر کے بڑا ہو وہ امامت کے لئے بہتر ہے بڑا ان کا امامت کے لئے اسی وجہ سے زیادہ حق دار بتایا کہ اس کو مقدم کرنے میں جماعت کی زیادتی ہے۔

(کذا قال صاحب الهدایہ وابن الملک . ہدایہ . مرقات : ۳ / ۸۱)

جامع کہتا ہے کہ جماعت کی زیادتی اللہ تعالیٰ کے نزدیک محبوب ہے جیسا کہ اس کا بیان حدیث میں آیا ہے نیز حدیث میں ہے کہ جو ہمارے بزرگ کی عزت نہ کرے وہ ہم میں سے نہیں تو جب زیادہ عمر والے کو اپنا امام بنا لیا تو گویا اس کی تعظیم کی بہر حال اس حدیث باب میں امامت کے لئے اتنے ہی مراتب مذکور ہوئے لیکن شیخ ابن ہمام اور ملا علی قاری وغیرہ نے کچھ اور مراتب بھی بیان کئے ہیں مثلاً اگر عمر میں بھی برابر ہوں تو ان میں بہتر اخلاق والا امامت کرے وغیرہ وغیرہ جس کا جی چاہے فتح القدیر اور مرقات میں دیکھ لے۔

اسی حدیث باب میں یہ ارشاد بھی فرمایا کہ ”ولا يؤم الرجل فی سلطانه الخ“ اس حدیث میں ہر اس شخص کو خطاب فرمایا جو اس کی صلاحیت رکھتا ہو اور سلطان سے مراد محل ولایت ہے اور وہ اس جگہ کو کہتے ہیں کہ جس کا آدمی مالک ہو یا اس کے واسطے اس جگہ کے استعمال پر اختیار حاصل ہو یا اس جگہ کا انتظام اس آدمی کے ماتحت ہو جیسا کہ صاحب خانہ اور صاحب مجلس اور امام مسجد وغیرہ تو ارشاد مذکور کا مطلب یہ ہوا کہ کوئی آدمی امامت میں حاکم یا نائب پر پہل نہ کرے خاص طور سے عید کی اور جمعہ کی نمازوں میں اور محلہ کے امام پر اور صاحب خانہ پر پہل نہ کرے اگرچہ وہ آدمی جو امام محلہ کے ساتھ مسجد میں داخل ہو، امام محلہ سے بہتر ہو اور مالک مکان سے بہتر ہو البتہ ان کی اجازت سے وہ دوسرے آدمی نماز پڑھا سکتا ہے اور دوسرے کی حکومت اور عملداری کی جگہ میں امامت سے حدیث مذکور میں اسی لئے منع کیا گیا ہے کہ کسی کی ولایت کی جگہ میں دوسرے کی امامت کا اقدام منصب ولایت کی توہین اور عہد اطاعت کو توڑ دینے کا باعث ہوتا ہے اسی طرح کسی کے حلقہ امامت میں دوسرے کی امامت باعث ہوتی ہے آپس کے بغض اور ترک تعلق اور ظہور اختلاف کا حالانکہ جماعت کا مشروع ہونا ان چیزوں کے دفع کے واسطے ہے اسی لئے تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما باوجود شرف و کمال کے جہاں ثقفی کے پیچھے نماز پڑھتے تھے اور ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ بھی منقول ہے کہ امام مسجد غیر سلطان پر مقدم ہے۔

(قاله الطیبی . مرقات : ۳ / ۸۲ . حاشیة النسائی : ۲ / ۷۶)

اسی حدیث میں یہ بھی ارشاد فرمایا کہ تم کسی کی مسند و مخصوص جگہ پر بدون اس کی اجازت کے نہ بیٹھو حدیث میں مکرمتہ کا لفظ آیا ہے مگر یہ خاص جگہ کو کہتے ہیں جو آدمی کے بیٹھنے کے لئے ہوتی ہے خواہ فرش ہو یا تخت جس کو گھر میں اس کے اکرام کی خاطر سے اس کے لئے تیار کیا جاتا ہے تو ایسی جگہ پر اس کی اجازت کے بغیر نہیں بیٹھنا چاہئے۔

(حاشیة النسائی)

تقدیم ذوی السن

زیادہ عمر والے کو امامت کے لئے مقدم کرنے کا بیان

اخبرنا حاجب بن سلیمان المنجی عن وکیع عن سفیان عن خالد الحذاء عن ابی قلابہ عن مالک بن الحویرث قال اتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا وابن عم لی وقال مرة انا وصاحب لی فقال اذا سافرتما فاذا نوا قیما ولیؤمکما اکبر کما .

حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں اور میرے چچا کا بیٹا اور ایک باریوں کہا کہ میں اور میرا ساتھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم سفر کرو تو اذان کہو اور تکبیر کہو اور امامت وہ کرے جو تم میں سے بڑا ہو۔ جو شخص عمر میں بڑا ہو وہ امامت کے لئے افضل ہونے کے متعلق تفصیل پیچھے ”فاقدمهم الخ“ کے تحت گزر چکی ہے۔

اجتماع القوم فی موضع ہم فیہ سوا

قوم کا جمع ہونا کسی جگہ میں جہاں سب برابر ہوں

اخبرنا عبید اللہ ابن سعید عن یحییٰ عن هشام قال حدثنا قتادة عن ابی نصرۃ عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا كانوا ثلثة فلیؤمهم احدہم واحقہم بالامامة اقرہم . حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبکہ تین آدمی ہوں تو ان میں سے ایک ان کی امامت کرے اور بہت حق داران کا امامت میں جوان میں سے کتاب الہی کو خوب اچھا پڑھتا ہو۔

تشریح: اس حدیث میں تین آدمیوں کی قید اتفاق ہے اس سے کم اور زیادہ کا بھی یہی حکم ہے جو حدیث میں بیان کیا گیا ہے ”فلیؤمهم احدہم“ کہ ان میں سے ایک شخص ان کا امام ہو سے اس بات کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ مفضول کی امامت جائز ہے پھر آگے ”واحقہم بالامامة اقرہم“ میں کس کی امامت افضل ہے اسی کے متعلق ارشاد فرمایا۔ علامہ طبری نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اکثر صحابہ بڑی عمر میں مسلمان ہوئے وہ قرآن پڑھنے سے پہلے علم دین سیکھتے تھے اور جوان کے بعد ہوئے وہ پہلے علم سیکھنے دین کے چھوٹی عمر میں قرآن سیکھتے تھے لہذا صحابہ میں جو قاری ہوتا وہ فقیہ بھی ہوتا تھا بہر حال اعتبار اسی فقہ کا ہے جو امر صلا سے متعلق ہو معاملات کا بڑا علم رکھنے والا اچھے قاری سے امامت کے لئے افضل نہیں ہے۔ (مرقات: ۸۲/۳)

اجتماع القوم وفیہم الوالی

قوم کا جمع ہونا اور ان میں والی بھی موجود ہو تو کیا حکم ہے

اخبرنا ابراہیم بن محمد التیمی قال حدثنا یحییٰ بن سعید عن شعبۃ عن اسماعیل بن رجاء عن

اوس بن ضمّج عن ابی مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤم الرجل في سلطانه ولا يجلس على تكرمته الا بأذنه.

حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نہ امامت کی جائے کسی آدمی کے محل ولایت میں اور نہ بیٹھا جائے اس کی مخصوص جگہ پر مگر اس کی اجازت سے۔
اس کی تشریح و تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔

اذا تقدم الرجل من الرعية ثم جاء الوالى هل يتاخر

جب رعایا میں سے ایک آدمی امامت کے لئے آگے ہو جائے پھر والی آجائے تو کیا وہ آدمی پیچھے ہٹ جائے گا

اخبرنا قتيبة قال حدثنا يعقوب وهو ابن عبد الرحمن عن ابى حازم عن سهل بن سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه ان بنى عمرو بن عوف كان بينهم شئ فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلح بينهم في اناس معه فحبس رسول الله صلى الله عليه وسلم فحانت الاولى فجاء بلال الى ابى بكر فقال يا ابا بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حبس وقد حانت الصلوة فهل لك ان تؤم الناس قال نعم ان شئت فاقام بلال وتقدم ابوبكر فكبر بالناس وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشى في الصفوف حتى قام في الصف واخذ الناس في التصفيق وكان ابوبكر لا يلتفت في صلاته فلما اكثر الناس التفت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشار اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمره ان يصلى فرفع ابوبكر يديه فحمد الله عز وجل ورجع القهقري وراءه حتى قام في الصف فتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بالناس فلما فرغ اقبل على الناس فقال يا ايها الناس مالكم حين نابكم شئ في الصلوة اخذتم في التصفيق انما التصفيق للنساء من نابه شئ في صلاته فليقل سبحان الله فانه لا يسمعه احد حين يقول سبحان الله الا التفت اليه يا ابا بكر ما منعك ان تصلى للناس حين اشرت اليك قال ابوبكر ما كان ينبغي لابن ابى قحافة ان يصلى بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم.

حضرت سهل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بلاشبہ رسول اللہ ﷺ کو اس بات کی اطلاع پہنچی کہ قبیلہ بنی عمرو بن عوف میں باہم کچھ جھگڑا ہوا رسول اللہ ﷺ کچھ لوگوں کے ہمراہ ان کے پاس تشریف لے گئے تاکہ ان کے درمیان صلح کرادیں مصالحت میں مصروف رہنے کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ کے تشریف لانے میں تاخیر ہوئی اور ادھر نماز عصر کا وقت ہو گیا تو بلال رضی اللہ عنہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس گئے اور عرض کیا اے ابوبکر بیشک رسول اللہ ﷺ اپنی مشغولی کی وجہ سے تشریف نہیں لاسکے اور نماز کا وقت ہو گیا تو کیا آپ لوگوں کی امامت کریں گے، ابوبکر رضی اللہ عنہ نے کہا ہاں اگر تم چاہئے ہو پھر بلال رضی اللہ عنہ نے اقامت

کہی اور ابو بکر رضی اللہ عنہ مصلیٰ کی طرف بڑھے اور اللہ اکبر کہہ کر نیت باندھ لی اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے آپ صلی اللہ علیہ وسلم صفوں کے درمیان سے چلتے ہوئے صف اول میں کھڑے ہو گئے اور لوگ تالیاں بجانے لگے اور ابو بکر رضی اللہ عنہ نماز کی حالت میں بالکل ادھر ادھر التفات نہیں کرتے تھے پھر جب لوگ زیادہ تالیاں بجانے لگے تو التفات کیا جب ہی دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے ان کو اشارہ فرمایا گویا ان کو حکم دے رہے تھے کہ نماز پڑھائیں ابو بکر رضی اللہ عنہ نے دونوں ہاتھ اٹھائے اور اللہ عزوجل کی تعریف کی اور ابو بکر رضی اللہ عنہ پیچھے ہٹ گئے یہاں تک کہ صف میں کھڑے ہو گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آگے بڑھے اور لوگوں کو نماز پڑھائی جب نماز سے فارغ ہوئے تو لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے پھر فرمایا اے لوگو! تمہیں کیا ہو گیا جب تمہیں نماز میں کچھ پیش آجائے تو تالیاں بجانے لگتے ہو تالیاں بجانا عورتوں کے لئے جس کو نماز میں کچھ پیش آجائے تو چاہئے کہ سبحان اللہ کہے اس لئے جب وہ سبحان اللہ کہے گا تو جو اس کو سنے گا وہ اس کی طرف التفات کرے گا اور اے ابو بکر جب میں نے تم کو اشارہ سے بتا دیا تو پھر لوگوں کو نماز پڑھانے سے کس چیز نے تم کو باز رکھا ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ابن قافہ کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں نماز پڑھانا مناسب نہیں۔

تشریح: ابوداؤد کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بنی عمرو بن عوف کے درمیان صلح کرانے کی غرض سے ان کے قبیلہ میں تشریف لے جانے کا ارادہ فرمایا تو اسی وقت حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا تھا کہ اگر نماز عصر کا وقت ہو جائے اور میں بروقت حاضر نہ ہو سکوں تو ابو بکر رضی اللہ عنہ سے کہہ دینا کہ لوگوں کو نماز پڑھا دیں جب عصر کا وقت ہو گیا تو حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے نماز پڑھانے کو کہا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نماز پڑھانے لگے پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے مسند احمد کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد ہوئی اس وقت حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نماز کی اول رکعت میں تھے مسند احمد کی روایت کے الفاظ یہ ہیں ”ثم اقام فامر ابابکر فتقدم وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم“ اور ایک روایت میں آیا ہے ”وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما دخل ابو بكر في الصلاة“ بہر حال حضور صلی اللہ علیہ وسلم صفوں سے گزرتے ہوئے اول صف تک پہنچ گئے اور پہلی صف میں کھڑے ہو گئے شاید حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اول صف میں خالی جگہ پر نظر پڑی ہوگی اس لئے صفوں سے گزرتے ہوئے اول صف میں اسی جگہ پر کھڑے ہو گئے بعض نے کہا ہے یہ فعل امام کے لئے جائز ہے اور غیر امام کے لئے مکروہ ہے بہر حال جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اول صف کی طرف تشریف لے جا رہے تھے تو لوگ تالیاں بجانے لگے لیکن حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نماز میں مستغرق ہونے کی وجہ سے التفات ہی نہیں کیا پھر جب کثرت سے تالیاں بجانے لگے تو قوم کی طرف التفات کرتے ہی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اول صف میں دیکھ لیا لہذا وہ پیچھے کی طرف ہٹنے لگے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ہاتھ کے اشارے سے مصلیٰ پر ثابت رہنے اور نماز پڑھانے کا حکم دیا چونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس امر سے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر رضی اللہ عنہ کو امامت کے قابل سمجھ کر نماز پڑھانے کا حکم دیا ان کو عظیم مرتبہ حاصل ہوا اس لئے اس پر دونوں ہاتھ اٹھا کر ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اللہ تعالیٰ کی تعریف کی اور شکر یہ ادا کیا پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ پاس ادب کو ترجیح دیتے ہوئے

پیچھے ہٹ کر صف میں کھڑے ہو گئے اور حضور اکرم ﷺ نے ان کے عذر کو قبول فرمایا کیوں کہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد حضور اکرم ﷺ نے اپنے امر کی مخالفت پر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہما کو سرزنش نہیں فرمائی اور نہ ناراضگی کا اظہار فرمایا غرض کہ حضور اکرم ﷺ آگے بڑھے اور لوگوں کو نماز پڑھائی۔

امام نوویؒ نے کہا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو شخص قوم کو نماز پڑھا رہا ہو اس کے لئے کسی عذر کی بناء پر مقتدیوں میں سے کسی ایک کو خلیفہ بنانا جائز ہے تاکہ وہ قوم کی نماز کو پورا کرے یہی صحیح قول ہے ہمارے مذہب میں اور درالختار میں لکھا ہے کہ اسی طرح اگر امام اس قدر قرأت سے عاجز ہو گیا ہو جس کے ساتھ نماز جائز ہوتی ہے تو اس کے لئے کسی کو خلیفہ بنانا جائز ہے جس کی دلیل یہی حدیث ہے کیوں کہ جب حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہما کو حضور اکرم ﷺ کے تشریف لانے کا احساس ہوا تو قرأت روک گئی اس لئے پیچھے ہٹ گئے اور حضور اکرم ﷺ مقدم ہوئے اور نماز کو پورا کیا۔ (بذل المجہود: ۲/۱۰۶، ۱۰۷)

علامہ سندھیؒ نے فرمایا کہ امام مصنفؒ نے اس حدیث سے یہ مسئلہ نکالا ہے کہ نائب امام نماز میں داخل ہونے کے بعد اگر امام راتب حاضر ہو جائے تو اس کو اختیار ہے کہ خواہ نائب امام کی اقتداء میں نماز پڑھے یا وہ خود نماز پڑھائے اور نائب بغیر توڑے نماز کے مقتدی بن جائے اور اس فعل سے مقتدیوں میں سے کسی کی نماز باطل نہ ہوگی اور اصل تو عدم خصوصیت ہے مگر مالکیہ کہتے ہیں کہ یہ بات جو حدیث میں بیان کی گئی حضور اکرم ﷺ کے ساتھ مخصوص تھی۔ (حاشیة النسائی)

صلوة الامام خلف رجل من رعیتہ

امام کا اپنی رعایا میں سے کسی آدمی کے پیچھے نماز پڑھنا

اخبرنا علی بن حجر قال حدثنا اسماعیل قال حدثنا حمید عن انس قال آخر صلوة صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم مع القوم صلى في ثوب واحد متوشحا خلف ابى بكر. حضرت انس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آخری نماز جو رسول اللہ ﷺ نے قوم کے ساتھ ابوبکر رضی اللہ عنہما کے پیچھے ادا فرمائی اسے بدھی کے طور پر ایک ہی کپڑے کو پورے بدن پر لپیٹے ہوئے ادا فرمایا۔

اخبرنا محمد بن المثنى قال حدثنا بكر بن عيسى صاحب البصرى قال سمعت شعبة يذكر عن نعيم بن ابى هند عن ابى وائل عن مسروق عن عائشة ان ابابكر صلى للناس ورسول الله صلى الله عليه وسلم فى الصف.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ بیشک ابوبکر رضی اللہ عنہما نے لوگوں کی امامت کی اور رسول اللہ ﷺ صف اول میں تھے۔
تشریح: قائم کردہ ترجمہ سے حدیث کی مطابقت ظاہر ہے کہ مرض وفات میں آخری نماز حضور اکرم ﷺ نے ایک رجل یعنی حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہما کے پیچھے پڑھی تو رجل سے مراد حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہما ہیں ایسی ہی حدیث امام ترمذیؒ نے بھی حضرت

عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے جس میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جس مرض میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوئی اس میں آپ نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پیچھے بیٹھے ہوئے نماز ادا فرمائی امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن اور صحیح بتایا لیکن صحیح بخاری اور مسلم کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس نماز میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہی امام تھے نہ کہ مقتدی لہذا روایات میں سخت اختلاف ہے جس کے متعلق بحث اپنی جگہ آئے گی۔ ان شاء اللہ

امامة الزائر

زیارت کرنے والے کی امامت کیسی ہے اس کا بیان

اخبرنا سويد بن نصر قال حدثنا عبد الله عن ابان بن يزيد قال حدثنا بدیل بن میسرۃ قال حدثنا ابو عطیة مولی لنا عن مالک بن الحویرث قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا زار احدکم قوما فلا یصلین بہم۔

حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جب تم میں سے کوئی کسی قوم سے ملاقات کے لئے جائے تو ہرگز ان کو نماز نہ پڑھاوے۔

تشریح: حدیث باب سے مقصد اس ادب کا بیان کرنا ہے جس کی پاس داری کسی قوم کی زیارت کرنے والے کے لئے ضروری ہے اس ادب کے اختیار کرنے سے انسانی معاشرہ میں ناخوشگواری پیدا نہیں ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ جب کوئی کسی سے ملنے کے لئے جائے تو مہمان صاحب خانہ کے حق کی رعایت کرے اگر گھر میں مہمان صاحب خانہ کے ساتھ ہو یا مسجد میں امام کے ساتھ ہو تو وہ ملاقاتی صاحب خانہ اور امام مسجد کے تسلط اور ولایت کی جگہ میں امامت نہ کرے اگرچہ وہ صاحب خانہ اور امام مسجد سے زیادہ علم رکھتا ہو بلکہ صاحب خانہ اور امام مسجد ہی امامت کا حقدار ہیں البتہ اگر صاحب خانہ یا امام مسجد اس کو اجازت دیدے تو اس ملاقاتی کی امامت درست ہے۔

اس میں چاروں اماموں کے یہاں کوئی اختلاف نہیں سب کا اس پر اتفاق ہے کہ جس سے واضح ہو گیا کہ ان حضرات کے نزدیک دونوں حدیثوں میں سے کوئی حدیث اپنے عموم پر باقی نہیں رہی ایک تو حدیث باب ہے اور دوسری ”یوم القوم اقروہم لکتاب اللہ الخ“ جو پیچھے گزر چکی ہے بلکہ حدیث باب اس دوسری حدیث کے لئے تخصّص ہوگی یعنی حدیث باب ”اذا زار احدکم قوما الخ“ کے ذریعہ سے حدیث ثانی ”یوم القوم الخ“ کو ایسے خاص موقع محل پر محمول کرتے ہیں جہاں کچھ لوگ جمع ہو گئے ہوں اور ان میں سے کسی کو بھی خاص فضیلت و ولایت فی البیت کی حیثیت سے حاصل نہ ہو تو ایسی صورت میں شریعت نے استحقاق امامت کے مراتب بیان کئے کہ سب سے زیادہ مستحق امامت کے لئے وہی شخص ہے جو لوگوں میں سے کتاب الہی کی قرأت و تجوید میں ماہر ہو اور اس کو قرآن زیادہ یاد ہو پھر فلاں شخص فلاں شخص جس کی تفصیل پیچھے گزر چکی ہے اور

اگر کسی کو صاحب خانہ ہونے کی حیثیت سے خاص برتری حاصل ہو تو اگرچہ اس کا غیر اپنے سے قرأت اور علم میں زیادہ ماہر ہو تب بھی صاحب خانہ امامت کا زیادہ حق دار ہے۔

اسی طرح حدیث ”ولا یؤم الرجل فی سلطانه الا باذنه“، تخصّص ہوگی حدیث باب کے لئے یعنی اس حدیث کے ذریعہ سے حدیث باب کا حکم عدم اجازت کے ساتھ مخصوص رہے گا اور اگر صاحب خانہ یا امام مسجد کی طرف سے اجازت دیدی جائے تو کسی قوم کی زیارت کو جانے والے آدمی کی امامت کے جواز میں جمہور علماء کے نزدیک کوئی اختلاف نہیں۔

اب رہا یہ سوال کہ حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ نے باوجود اجازت کے امامت سے کیوں انکار کیا تو اس کا جواب یہ ہے کہ شاید انہوں نے حدیث کو عموم پر محمول کیا ہو اس لئے ظاہر حدیث پر عمل کرتے ہوئے امامت سے انکار کیا یا انہوں نے اولویت اور افضلیت کا لحاظ کیا ہو گا اجازت کی صورت میں امامت جائز ہے۔ امام نسائی نے اس حدیث کو بطور اختصار نقل کیا ہے یعنی صرف حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لفظ ”اذا زار احدکم الخ“ کی روایت پر بس کیا ہے واقعہ کو نقل نہیں کیا لیکن امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کے مسجد میں آنے کا قصہ اور امامت سے انکار کرنا سب کا ذکر کیا ہے۔

(معارف السنن: ۳/۳۰۳. مرقات: ۳/۸۳)

امامة الاعمى

اندھے کی امامت کا کیا حکم ہے

اخبرنا هارون بن عبد الله قال ثنا معن حدثنا مالك ح قال وحدثنا الحارث بن مسكين قراءة عليه وانا اسمع واللفظ له عن ابن القاسم قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن محمود بن الربيع ان عتبان بن مالك كان يؤم قومه وهو اعمى وانه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انها تكون الظلمة والمطر والسييل وانا رجل ضيرير البصر فصل يا رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي مكانا اتخذه مصلى فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن تحب ان اصلى فاشار الى مكان من البيت فصلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم.

حضرت محمود بن ربیع سے روایت ہے کہ عتبان بن مالک رضی اللہ عنہ اپنی قوم کی امامت کرتے تھے حالانکہ وہ اندھے تھے انہوں نے ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ اندھیری اور بارش اور سیلاب ہوتا ہے اور میں نابینا آدمی ہوں یا رسول اللہ! آپ صلی اللہ علیہ وسلم میرے گھر کے کسی حصہ میں نماز پڑھیں میں اس جگہ کو نماز کی جگہ بنا لوں گا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا تیرے لئے کہاں نماز پڑھنے کو پسند کرتے ہو حضرت عتبان بن مالک رضی اللہ عنہ نے گھر کے ایک مکان کی طرف اشارہ کیا پھر اس جگہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی۔

تشریح: اس حدیث سے اندھے کی امامت کا جواز معلوم ہوتا ہے خاص طور پر جبکہ وہ طہارت و صفائی کا اہتمام رکھتا ہو اور سب قوم سے قرأت اور علم میں ماہر ہو وہی امامت کے لئے افضل ہے ابن الملک نے کہا کہ اندھے کی امامت اس صورت میں مکروہ ہے جبکہ جماعت والے تندرست ہوں اور اندھے سے زیادہ علم رکھتے ہوں یا علم میں اس کے برابر ہوں اور حافظ ابن حجر نے کہا کہ اندھے کی امامت کے جواز میں کوئی اختلاف نہیں حدیث سے اس کا جواز ثابت ہوتا ہے البتہ اختلاف اسی میں ہے کہ امامت کے لئے اندھا بہتر ہے دیکھنے والے سے یا اس کے برعکس۔ (ملاقات: ۸۴/۳)

غرض کہ اگر دیکھنے والوں میں سے کوئی بھی نابینا سے افضل نہ ہو تو اس صورت میں نابینا کی امامت اولیٰ ہے جبکہ وہ طہارت بدون کپڑے کا خیال اور نجاست سے احتیاط کرتا ہو۔

امامة الغلام قبل ان يحتلم

بلوغ سے پہلے لڑکے کی امامت کا بیان

اخبرنا موسى بن عبد الرحمن المسروقي قال حدثنا حسين بن علي عن زائدة عن سفيان عن ايوب قال حدثني عمرو بن سلمة الجرمي قال كان يمر علينا الركب ان فتعلم منهم القران فاتى ابي النبي صلى الله عليه وسلم فقال ليؤمكم اكثركم قرانا فجاء ابي فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليؤمكم اكثركم قرانا فنظروا فكننت اكثرهم قرانا فكننت اؤمهم وانا ابن ثمان سنين.

ايوب نے عمرو بن سلمة الجرمي کی روایت سے بیان کیا ہے عمرو بن سلمہ کہتے ہیں کہ ہم پر قافلے گزرتے تھے ہم ان سے قرآن سیکھتے تھے میرے والد نبی کریم ﷺ کے پاس گئے اور آپ ﷺ نے فرمایا تم میں سے وہ شخص امامت کرے جو سب سے زیادہ قرآن کو جاننے والا ہو میرے والد واپس آگئے اور انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ امامت تم میں سے وہ شخص کرے جس کو سب سے زیادہ قرآن یاد ہو پس لوگوں نے میری طرف دیکھا میں ان میں سب سے زیادہ قرآن کا حافظ تھا اس لئے میں ان کی امامت کرتا تھا حالانکہ میں آٹھ برس کا تھا۔

تشریح: حدیث بیان کرنے والے عمرو بن سلمہ کے والد صحابی تھے لیکن وہ خود صحابی تھے یا نہیں اس بارے میں اختلاف ہے علامہ عسقلانی وغیرہ کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ صحابی نہ تھے اور التہذیب میں لکھا ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کو نہیں دیکھا اور بعض نے کہا دیکھا ہے جو درست نہیں اور ابن مندہ وغیرہ نے ان کو صحابہ میں سے شمار کیا ہے۔

اسی حدیث سے امام شافعیؒ نے لڑکے کی امامت جائز ہونے پر استدلال کیا ہے کیوں کہ عمرو بن سلمہ خود کہتے ہیں کہ جب میں اپنی قوم کی امامت کرتا تھا اس وقت میں آٹھ سال کا تھا امام مالک، امام احمد اور امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک نابالغ کی امامت جائز نہیں عدم جواز کے دلائل زیلعیؒ نے شرح کنز میں نقل کئے ہیں ایک دلیل تو یہ ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا

”لایؤم الغلام الذی لایجب علیہ الحدود“ کہ وہ لڑکا امامت نہ کرے جس پر حدود جاری کرنا واجب نہیں دوسری دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے ”لایؤم الغلام حتی یحتلم“ لڑکا جب تک بالغ نہ ہو امامت نہ کرے علاوہ اس کے لڑکے کی نماز نفل ہوتی ہے کیوں کہ بچپن کی وجہ سے اس پر نماز فرض نہیں تو اس کا پڑھنا نفل ہے اور مرد بالغ کی نماز فرض ہے لہذا اس کے پیچھے فرض پڑھنے والے کا اقتداء کرنا جائز نہیں ہے اور جواب حدیث باب کا یہ ہے کہ عمرو بن سلمہ کی امامت سے حضور اکرم ﷺ کو مطلع نہیں کیا گیا لہذا ان کی امامت حضور اکرم ﷺ کے حکم اور بیان سے نہیں تھی بلکہ لوگوں نے اپنے اجتہاد سے ان کو امام مقرر کیا تھا کیوں کہ قوم نے حضور اکرم ﷺ کے ارشاد تم میں سے وہ شخص امام ہو جو قرآن کو زیادہ جانتے والا ہے سے خطاب عام سمجھا اس بناء پر اپنے اجتہاد سے ان کو امام بنا لیا۔

لہذا اس حدیث سے نابالغ کی امامت پر استدلال درست نہیں تعجب ہے شافعیہ سے کہ اکابر صحابہ حتیٰ کہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما وغیرہم کے قول کو نظر انداز کرتے ہیں اور ان کے قول کو حجت قرار نہیں دیتے اور ایک چھ یا سات برس والے لڑکے کے فعل سے استدلال کرتے ہیں علاوہ اس کے علامہ خطابی نے کہا کہ حسن بصری عمرو بن سلمہ کی حدیث کو ضعیف قرار دیتے اور ایک مرتبہ کہا اس کو چھوڑ دو یہ کوئی واضح اور قطعی چیز نہیں ہے۔

اور ابو داؤد نے کہا کہ امام احمد سے اس حدیث کے متعلق سوال کیا گیا تو فرمایا کہ میں نہیں جانتا یہ کیا ہے شاید عمرو بن سلمہ کے فعل کی حضور ﷺ کو خبر نہیں پہنچی ہو اور فرمایا اکابر صحابہ نے اس کی مخالفت فرمائی ہے۔ اب رہا نفل میں نابالغ لڑکے کی امامت جائز ہے یا نہیں اس میں علماء حنفیہ کے اقوال مختلف ہیں مشائخ بلخ نے جائز رکھی ہے مشائخ بخارا اور ماوراء النہر نے اس کو ناجائز فرمایا۔ (مروقات : ۸۶/۳، ۸۹، بذل المجہود : ۱/۳۲۷ ملخصاً)

قیام الناس اذرا والامام

لوگوں کا کھڑا ہونا جب امام کو دیکھ لیں

اخبرنا علی بن حجر قال حدثنا هشیم عن هشام ابن ابی عبد اللہ و حجاج بن ابی عثمان عن یحییٰ بن ابی کثیر عن عبد اللہ بن ابی قتادة عن ابیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا نودی للصلوة فلاتقوموا حتی ترونی۔

عبد اللہ بن ابی قتادہ رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں ان کے والد ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب نماز کے لئے تکبیر کہی جائے تو تم مت کھڑے ہو جب تک کہ تم مجھ کو نہ دیکھ لو۔

تشریح: علامہ سندھی نے لکھا ہے کہ علماء نے سب ممانعت یہ بتایا ہے کہ مقتدیوں پر قیام طویل نہ ہو نیز حضور اکرم ﷺ کو بعض اوقات عذر پیش آ جاتا جس کی وجہ سے تاخیر ہوتی اس لئے فرمایا جب تک تم مجھے نہ دیکھ لو کھڑے مت

ہو۔ (حاشیۃ النسائی: ۱۲۸/۱)

حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں قرطبی سے نقل کیا ہے کہ ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم ﷺ کے اپنے گھر سے نکلنے سے پہلے نماز کے لئے اقامت کہی جاتی تھی جو حضرت جابر بن سمیرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کے خلاف ہے اس میں آیا ہے ”ان بلا لاکان لایقیم حتی یخرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ اخرجه مسلم۔“ دونوں میں یوں تطبیق دی کہ حضور اکرم ﷺ کے نکلنے کا حضرت بلال رضی اللہ عنہ انتظار کرتے تھے پھر جب وہ لوگوں سے پہلے حضور ﷺ کو دیکھ لیتے تو اسی وقت تکبیر شروع کرتے اس کے بعد جب اور لوگ آپ ﷺ کو دیکھ لیتے تو سب کھڑے ہو جاتے تاہم حضور ﷺ مصلیٰ پر کھڑے نہ ہوتے جب تک لوگ اپنی صفیں درست نہ کر لیتے اس کی تائید دوسری حدیث سے ہوتی ہے جس کو عبدالرزاق نے بواسطہ ابن جریج ابن شہاب سے روایت کیا ہے اس کا مضمون یہ ہے کہ جب مؤذن اللہ اکبر کہتے تو لوگ بلا تاخیر نماز کی طرف متوجہ ہو جاتے اور نبی کریم ﷺ اپنے مقام پر تشریف نہیں لاتے جب تک کہ صفیں برابر نہ ہوتیں۔

بہر حال اس تطبیق مذکور سے اشکال دور ہو گیا لیکن یہاں پر ایک اور اشکال ہے کہ اس حدیث باب سے معارض ہے وہ حدیث جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جس کے الفاظ مستخرج البونعم میں یہ نقل کئے ہیں ”فصف الناس صفوفہم ثم خرج علینا“ کہ لوگوں نے صفیں باندھ لیں پھر حضور اکرم ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اور مسلم کی روایت میں ان الفاظ کے ساتھ وارد ہوئی ہے ”اقیمت الصلوۃ فقمنا فعدلنا الصفوف قبل ان ینخرج الینا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاتی فقام مقامہ الخ“ اور ابوداؤد نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کیا ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ حضور ﷺ کی آمد کے وقت نماز کے تکبیر کہی جاتی پھر حضور ﷺ کے تشریف لانے سے پہلے لوگ صفوں میں اپنے مقام پر کھڑے ہو جاتے تو دونوں میں تعارض ہے اب حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث اور حدیث باب میں اس طرح تطبیق دی جاسکتی ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں جس کا ذکر آیا ہے وہ بعض اوقات بیان جواز کے لئے تھا یا یہ جواب ہے کہ لوگوں کے جس عمل کا بیان حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آیا ہے وہی سبب ممانعت تھا جس سے حضرت ابوقادہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں روکا گیا ہے کہ وہ لوگ اسی وقت کھڑے ہوتے تھے جبکہ اقامت کہی جاتی تھی اگرچہ حضور اکرم ﷺ اپنے حجرے سے نہ نکلتے لہذا ان کو اس سے منع فرمایا حضرت ابوقادہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں کیوں کہ ہو سکتا ہے حضور اکرم ﷺ کے واسطے کوئی کام واقع ہو جس کی وجہ سے گھر سے نکلنے میں تاخیر ہو جس سے لوگوں کو حضور اکرم ﷺ کے انتظار کی تکلیف پہنچتی اس لئے حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جب نماز کے لئے تکبیر کہی جائے تو کھڑے مت ہو اور کھڑے کھڑے جماعت کے لئے انتظار نہ کرو یہاں تک کہ تم مجھے دیکھ لو کہ میں اپنے گھر سے نکلا ہوں تب کھڑے ہونے میں کوئی حرج نہیں۔

علامہ عینی نے شرح بخاری میں لکھا ہے کہ لوگ نماز کے لئے کس وقت کھڑے ہوں اس مسئلہ میں اختلاف ہے امام مالک اور جمہور علماء کا قول ہے کہ لوگوں کے قیام کے لئے کوئی حد نہیں لیکن جب مؤذن اقامت شروع کرے تو اس وقت کھڑے ہونے

کو اکثر علماء نے مستحب قرار دیا ہے اور اس کے بعد اور اقوال بھی نقل کئے ہیں ان کو جامع نے اختصار کے پیش نظر چھوڑ دیا، آگے لکھتے ہیں شافعیہ اور ایک جماعت کا قول ہے کہ جب تک مؤذن اقامت سے فارغ نہ ہو اس وقت تک کھڑا نہ ہونا مستحب ہے یہی قول امام ابو یوسف کا ہے اور امام مالک سے منقول ہے کہ اقامت اور صفوں کی درستگی کے بعد ہی نماز کا شروع کرنا سنت ہے، امام احمد نے فرمایا جب مؤذن قدامت الصلوٰۃ کہے تو کھڑے ہو جائیں امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ نے فرمایا کہ جب حی علی الصلوٰۃ کہے تو لوگ صفوں میں کھڑے ہو جائیں اور جب قدامت الصلوٰۃ کہے تو امام تکبیر کہے کیوں کہ امام کو بلحاظ شریعت دیانت دار ہونا چاہئے اور اس کو اس جملہ کے ذریعہ قیام نماز کی خبر دی گئی لہذا اس کی تصدیق واجب ہے اس بناء پر جب قدامت الصلوٰۃ کہے تو امام تکبیر کہہ کر نیت باندھ لے اور اگر مسجد میں نہ ہو باہر ہو تو جمہور علماء کا قول ہے کہ جب تک امام کو نہ دیکھیں کھڑے نہ ہوں اور جیسے امام کو مسجد میں داخل ہوتے دیکھیں سب کھڑے ہو جائیں۔

(بذل المجہود: ۱/۳۰۷. فتح الملہم: ۲/۱۸۳، ۱۸۵ بحوالہ فتح الباری وعمدة القاری)

الامام تعرض له الحاجة بعد الاقامة

اقامت کے بعد امام کو حاجت پیش آئے تو کیا حکم ہے

اخبرنا زیاد بن ايوب قال حدثنا اسماعيل قال حدثنا عبدالعزيز عن انس قال اقيمت الصلوة ورسول الله صلى الله عليه وسلم نجى لرجل فما قام الى الصلاة حتى نام القوم. حضرت انس رضي الله عنه سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ نماز کے لئے اقامت کہی گئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک آدمی سے راز داری کی باتیں کرتے رہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے لئے کھڑے نہیں ہوئے حتیٰ کہ لوگ سو گئے۔

تشریح: اس حدیث میں آیا ہے کہ مؤذن نے نماز کے لئے اقامت کہی تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اقامت ختم ہونے کے ساتھ ہی نماز شروع نہیں فرمائی بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مسجد کی ایک جانب میں جیسا کہ ابوداؤد کی روایت میں ”فی جانب المسجد“ کا لفظ آیا ہے ایک آدمی سے کچھ دیر تک خلوت میں پوشیدہ باتیں کرتے رہے حتیٰ کہ کچھ لوگ بیٹھے بیٹھے سو گئے جس سے معلوم ہوا کہ اقامت کے بعد کسی اہم امر کے متعلق گفتگو جائز ہے لیکن اگر نہایت ضروری قسم کا معاملہ نہ ہو اس کے متعلق اقامت کے بعد گفتگو مکروہ ہے اب رہا یہ سوال کہ اقامت لوٹائی گئی یا نہیں ظاہر تو یہی ہے کہ نہیں لوٹائی گئی اور اگر لوٹائی گئی ہوتی تو ضرور نقل کی جاتی۔

(بذل المجہود: ۱/۳۰۹)

علامہ سندھی نے کہا کہ شاید وہ معاملہ جس کے متعلق حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آدمی سے سرگوشی کی ضروری معاملہ ہو یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص سے گفتگو اقامت کے بعد بیان جواز کی غرض سے فرمائی جس سے یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ اقامت اور شروع صلاۃ کے درمیان فاصلہ نماز کو نقصان نہیں پہنچاتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (حاشیۃ النسائی: ۱/۱۲۸)

الامام يذكر بعد قيامه في مصلاه انه على غير طهارة

امام کو اپنے مصلی پر کھڑا ہونے کے بعد یاد آ جائے کہ وہ طہارت کی حالت میں نہیں

اخبرنا عمر بن عثمان بن سعید بن کثیر حدثنا محمد بن حرب عن الزبيدي عن الزهري والوليد عن الاوزاعي عن الزهري عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال اقيمت الصلوة فصف الناس صفوفهم وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا قام في مصلاه ذكر انه لم يغتسل فقال للناس مكانكم ثم رجع الى بيته فخرج علينا ينطف رأسه فاعتسل ونحن صفوف.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نماز کے لئے اقامت کہی گئی اور لوگوں نے صفیں بنا لیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے یہاں تک کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم مصلی پر کھڑے ہوئے تو یاد آ گیا کہ آپ نے غسل نہیں کیا لوگوں سے فرمایا تم اپنے مقام پر قائم رہو پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر کی طرف واپس لوٹ گئے پھر تشریف لائے ہمارے پاس آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر سے پانی ٹپک رہا تھا اس لئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کیا اس وقت ہم صفیں باندھے ہوئے کی حالت میں تھے۔

تشریح: نسائی کی روایت میں ”حتی اذا قام في مصلاه“ تک ہے صحیح مسلم کی روایت میں اس کے بعد ”قبل ان یکبر“ کا لفظ ہے جس سے معلوم ہوا کہ جس غسل جنابت کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھول گئے تھے وہ نماز میں داخل ہونے سے پہلے یاد آ گیا پھر بلاتا خیر غسل کے لئے واپس لوٹ گئے دارقطنی کی روایت میں اتنا زیادہ ہے ”فقال انسى كنت جنبا فنسيت ان اغتسل“ کہ میں جنبی تھا اور غسل کرنا بھول گیا۔

بہر حال غسل کر کے واپس تشریف لائے حالانکہ صحابہ رضی اللہ عنہم ارشاد نبوی مکاتم یعنی تم اپنی جگہوں پر ثابت رہو کی اطاعت میں اسی قیام کی کیفیت پر تھے جس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم چھوڑ گئے تھے پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو عبادت اور افعال کے معاملہ میں بغرض تشریح سہو اور نسیان ہوتا تھا تاکہ لوگ اس کے مسائل سیکھیں اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اقامت اور نماز کے درمیان فصل جائز ہے کیوں کہ حدیث کے لفظ فصلی بنا سے ظاہر ہوتا ہے کہ دوبارہ اقامت نہیں لوٹائی گئی اور ظاہر یہی ہے کہ اقامت اور نماز کے درمیان فصل کا جواز ضرورت اور خروج وقت کا اندیشہ نہ ہونے کے ساتھ مقید ہے۔

امام مالک سے منقول ہے کہ جب اقامت اور تکبیر تحریمہ کے درمیان زیادہ فاصلہ ہو جائے تو اقامت کو لوٹانا چاہئے لیکن مناسب ہے کہ اس کو عدم عذر کی صورت پر محمول کیا جائے اور حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ امر دین میں حیاء مناسب نہیں اور یہ بھی معلوم ہوا کہ مقتدیوں کا بحالت قیام امام کی آمد کا انتظار کرنا ضرورت کے وقت جائز ہے اور یہ اس قیام کے برعکس ہے جس سے حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں منع کیا گیا ہے۔ (کذا فی الفتح)

یہاں پر ایک اشکال یہ ہے کہ حدیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں داخل ہونے سے پہلے لوٹ

گئے جب کہ دوسری روایات سے اس کے برخلاف معلوم ہوتا ہے چنانچہ ابوداؤد اور ابن حبان نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز میں داخل ہوئے چنانچہ ان کی روایت میں قلمبر کا لفظ آیا ہے پس تکبیر کہی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ تکبیر تحریر کے ساتھ نماز میں داخل ہوئے پھر لوگوں کی طرف اشارہ کیا نیز امام مالک نے بطور مرسل عطاء بن یسار کے طریق سے نقل کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نمازوں میں ایک نماز میں تکبیر کہی پھر اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا کہ تم کھڑے رہو اب بظاہر روایات میں تعارض ہے اس کا جواب حافظ ابن حجر نے دیا ہے انہوں نے کہا کہ دونوں قسم کی روایات میں اس طرح تطبیق دی جاسکتی ہے کہ قلمبر کو "اراد ان یکبر" پر محمول کیا جائے یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر نہیں کہی تکبیر کہنے کا ارادہ فرمایا تھا یا یہ دو واقعات ہیں جیسا کہ قاضی عیاض اور قرطبی رحمہما اللہ نے کہا کہ ممکن ہے دو واقعات ہوں اور امام نووی نے اسی کو زیادہ راجح قرار دیا ہے اور ابن حبان نے یقین کے ساتھ دو واقعات ہونے کا ذکر کیا ہے۔

بہر حال اگر دو واقعات کا ثبوت ہو جائے تو اچھی بات ہے ورنہ صحیح مسلم کی روایت میں بیان کردہ واقعہ صحیح ہے۔

(قالہ الحافظ فی الفتح اور فتح الملہم: ۱۸۵/۲ پر اس کو نقل کیا ہے)

استخلاف الامام اذا غاب

جب امام راتب کہیں جائے تو کسی کو خلیفہ بنائے

اخبرنا احمد بن عبدة عن حماد بن زيد ثم ذكر كلمة معناها قال حدثنا ابو حازم قال سهل بن سعد كان قتال بين بنى عمرو بن عوف فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فصلى الظهر ثم اتاهم ليصلح بينهم ثم قال لبلال يا بلال اذا حضر العصر ولم آت فمر ابا بكر فليصل بالناس فلما حضرت اذن بلال ثم اقام فقال لابي بكر رضی اللہ عنہ عند تقدم فتقدم ابوبكر فدخل في الصلوة ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يشق الناس حتى قام خلف ابي بكر وصفح القوم وكان ابوبكر اذا دخل في الصلوة لم يلتفت فلما راى ابوبكر التصفيح لايمسك عنه التفت فاوما اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده فحمد الله عز وجل على قول رسول الله صلى الله عليه وسلم له امضه ثم مشى ابوبكر القهقري على عقبيه فتأخر فلما راى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم تقدم فصلى بالناس فلما قضى صلاته قال يا ابا بكر ما منعك اذا ومات اليك ان لا تكون مضيت فقال لم يكن لا بن ابي قحافة ان يؤم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال للناس اذا نابكم شئ فليصح الرجال وليصفح النساء.

حضرت سهل بن سعد رضی اللہ عنہ کہتے ہیں قبیلہ بنی عمرو بن عوف میں لڑائی ہوئی اس کی اطلاع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی نماز پڑھی پھر ان کے درمیان صلح کر دینے کے لئے ان کے پاس تشریف لے گئے اور بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا

اے بلال جب عصر کا وقت ہو جائے اور میں نہ پہنچ سکوں تو ابو بکر سے کہہ دیجئے کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں تو جب نماز عصر کا وقت ہو گیا بلال رضی اللہ عنہ نے اذان دی پھر اقامت کہی پھر ابو بکر سے کہا آگے بڑھ کر امامت کیجئے وہ آگے بڑھ کر نماز میں داخل ہو گئے پھر رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور لوگوں کی صفیں چرتے ہوئے اگلی صف میں ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پیچھے کھڑے ہو گئے اور لوگ تالیاں بجانے لگے اور ابو بکر جب نماز میں داخل ہوتے تو کسی طرف التفات نہ کرتے پھر جب ابو بکر نے مسلسل تالیاں بجانے کی آواز سنی تو التفات کیا تو اسی وقت رسول اللہ ﷺ نے اپنے ہاتھ سے ان کی طرف اشارہ کیا تو ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اللہ عزوجل کی تعریف کی اس بات پر جو حضور ﷺ نے اشارہ سے ابو بکر رضی اللہ عنہ کو فرمائی تھی کہ ابو بکر پیچھے مت ہو نماز کو پورا کرو پھر ابو بکر اپنے پاؤں چل کر پیچھے ہٹ گئے پھر جب رسول اللہ ﷺ نے اس کو دیکھا تو آپ ﷺ آگے بڑھے اور لوگوں کو نماز پڑھائی پھر جب نماز پوری کی فرمایا اے ابو بکر کس بات نے تمہیں نماز پوری کرنے سے روکا جبکہ میں نے اشارہ سے نماز کو پورا کرنے کا حکم دیا ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ابن ابی قحافہ کے لئے رسول اللہ ﷺ کا امام بننا مناسب نہیں اور حضور ﷺ نے لوگوں سے فرمایا کہ جب تمہیں نماز میں کوئی چیز پیش آجائے تو چاہئے کہ مرد سبحان اللہ کہے اور عورت تالی بجا دے۔

تشریح: اس عنوان کے تحت بیان کردہ حدیث پیچھے عنوان ”اذا تقدم الرجل من الرعية الخ“ کے تحت گزر چکی ہے مگر عنوان بدل دیا وہاں حدیث سے مسئلہ مذکورہ ثابت کیا اور یہاں استخلاف کا مسئلہ ثابت کیا باقی تشریح وہاں ملاحظہ کیجئے ہاں ایک بات رہ گئی جو یہاں بیان کی جا رہی ہے کہ جب نماز میں کوئی بات پیش آئے تو شریعت میں مردوں کے واسطے سبحان اللہ کہنے کا حکم ہے اور عورتوں کے واسطے دستک بجانے کا، مثال کے طور پر ایک آدمی نماز پڑھ رہا ہو اس کو کسی نے پکارا یا اس سے گھر میں آنے کی اجازت طلب کی اور وہ نہیں جانتا کہ یہ نماز میں ہے تو اس صورت میں مرد تالی نہ بجائے بلکہ سبحان اللہ کہہ کر آگاہ کر دے اور عورت تصفیق یعنی دستک بجا دے۔

ابن الملک نے کہا کہ تصفیق کا معنی ہے دونوں ہاتھوں میں سے ایک کو دوسرے پر مارنا تو عورت کو اگر نماز میں کوئی امر پیش آئے تو تالی بجا دے، سبحان اللہ نہ کہے کیوں کہ اس کی آواز عورت ہے جس کا پردہ ضروری ہے، علامہ طیبی نے کہا دائیں ہاتھ کی ہتھیلی کو بائیں ہاتھ کے پشت پر مارے۔ تاج المصادر میں لکھا ہے کہ تصفیق کا لفظ حدیث میں ”صفق احدی الیدین علی الآخر“ سے ماخوذ ہے مگر مارنے کی کیفیت بطون یدین سے نہیں بلکہ دائیں ہاتھ کی انگلیوں کے پشت کو بائیں ہاتھ کی ہتھیلی پر مارنے کو تصفیق کہتے ہیں۔ (مرفعات: ۱۰/۳)

الانتقام بالامام

امام کی اقتداء کرنے کا بیان

اخبرنا هناد بن السرى عن ابن عيينة عن الزهري عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سقط

من فرس علی شقه الایمن فدخلوا علیه یعودونه فحضرت الصلوة فلما قضی الصلوة قال انما جعل الامام لیؤتم به فاذا رکع فارکعوا واذا رفع فارفعوا واذا سجد فاسجدوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لک الحمد.

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دہنی کروٹ پر گھوڑے سے گر گئے، صحابہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے تاکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عیادت کریں، نماز کا وقت ہو گیا پھر جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا سوائے اس کے اور کچھ نہیں کہ امام اس لئے مقرر کیا گیا ہے تاکہ اس کی اقتداء کی جائے پس وہ جب رکوع کرے تو تم بھی رکوع کرو اور جب رکوع سے اٹھے تو تم بھی اٹھو اور جب سجدہ کرے تو تم بھی سجدہ کرو اور جب ”سمع الله لمن حمده“ کہے تو تم ”ربنا لک الحمد“ کہو۔

اس حدیث سے واضح طور پر معلوم ہوا کہ رکوع وغیرہ ارکان فعلیہ میں امام کی متابعت واجب ہے مخالفت جائز نہیں۔

الانتمام بمن یاتم بالامام

اس شخص کی اقتداء کرنا جو امام کی اقتداء کرے

اخبرنا سوید بن نصر اخبرنا عبد الله بن المبارك عن جعفر بن حیان عن ابی نصره عن ابی سعید الخدری ان النبی صلی الله علیه وسلم رای فی اصحابه تاخرا فقال تقدموا فاتموا بی ولیاتم بکم من بعدکم ولا یزال قوم یتأخرون حتی یوخرهم الله عزوجل.

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو صفوں سے پیچھے بٹتے دیکھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صف اول کی طرف بڑھو اور میری اقتداء کرو اور جو لوگ تمہارے پیچھے ہیں ان کو چاہئے کہ وہ تمہاری اقتداء کریں اور ایک قوم ہمیشہ پیچھے بٹتی رہے گی یہاں تک کہ اللہ عزوجل ان کو اپنی رحمت سے یا جنت سے پیچھے ڈال دیں گے۔

اخبرنا سوید بن نصر اخبرنا عبد الله عن الجریری عن ابی نصره نحوه قال حدثنی ابو داؤد اخبرنا شعبه عن موسی بن ابی عائشة قال سمعت عیبد الله بن عبد الله یحدث عن عائشة رضی الله عنها ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امر ابابکر ان یصلی بالناس قالت وكان النبی صلی الله علیه وسلم بین یدی ابی بکر فصلی قاعدا و ابو بکر یصلی بالناس والناس خلف ابی بکر.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر رضی اللہ عنہ کو لوگوں کو نماز پڑھانے کا حکم دیا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر کے آگے تھے آپ نے بیٹھ کر نماز پڑھی اور ابو بکر لوگوں کو نماز پڑھاتے اور لوگ ابو بکر کے پیچھے تھے۔

اخبرنا عبيدالله بن فضالة بن ابراهيم قال حدثنا يحيى يعني ابن يحيى قال حدثنا حميد بن عبد الرحمن بن حميد الرواسي عن ابيه عن ابي الزبير عن جابر قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر و ابوبكر خلفه فاذا كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر ابوبكر يسمعنا .

حضرت جابر رضي الله عنه سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو ظہر کی نماز پڑھائی اور ابوبکر رضي الله عنه حضور ﷺ کے پیچھے تھے جب رسول اللہ ﷺ تکبیر کہتے تو ابوبکر ہم کو تکبیر سنا تے تھے۔

تشریح: حضرت ابوسعید خدری رضي الله عنه کہتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے صحابہ میں ایک مرتبہ تاخیر یعنی ڈھیل دیکھی ڈھیل کس امر میں دیکھی اس کے بارہ میں علامہ طیبی رحمته الله کہتے ہیں کہ پہلی صف سے پیچھے ہونے کو دیکھا یا علم سے بے توجہی کو دیکھا اول صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ عقلمند اور علماء آگے بڑھیں اور صف اول میں کھڑے ہوں تاکہ میرے افعال دیکھیں اور ان سے کم درجہ کے جو لوگ ہیں وہ دوسری صف میں کھڑے ہوں اس لئے کہ دوسرے صف والے اگلے صف والے کی اقتداء کرتے ہیں یعنی ان کے افعال دیکھتے ہیں اور اسی طرح وہ بھی کرتے ہیں تو یہ اقتداء باعتبار ظاہر کے ہے نہ کہ باعتبار حکم کیوں کہ درحقیقت سب امام ہی کے تابع ہیں اور دوسری صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ تم میں سے ہر شخص احکام شریعت سیکھے اور تابعین تم سے سیکھے اسی طرح جو تابعین سے متصل ہیں وہ تابعین سے سیکھے اسی طرح سے سیکھتے سکھاتے رہیں بہر حال تقدم کے ارشاد کے بعد اس کی ضد تاخیر یعنی بے توجہی اور لا پرواہی پر تنبیہ فرمائی کہ ایک قوم ہمیشہ پیچھے ہتی رہے گی صف اول سے یا خیرات سے یا علم سے یا فضائل کی طلب اور برے کاموں سے پرہیز کرنے سے جس کا انجام یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ان کو اپنی رحمت اور عظیم فضل اور بلند مرتبہ اور علم وغیرہ سے پیچھے ڈال دیں گے یعنی محروم کر دیں گے۔ (مرفقات: ۲۰/۳)

دوسری حدیث حضرت عائشہ رضي الله عنها سے مروی ہے امام نسائی نے اس حدیث کو یہاں بطور اختصار بیان کیا ہے آگے ”الانتمام بالامام يصلى قاعداً“ کے تحت تفصیل سے بیان کریں گے اور تشریح بھی وہاں آئے گی البتہ اس حدیث میں ”و ابوبكر يصلى بالناس“ سے کوئی یہ بات نہ سمجھ بیٹھے کہ امام حضرت ابوبکر رضي الله عنه تھے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ امام حقیقت میں حضور ﷺ تھے آپ ﷺ بیٹھ کر نماز پڑھا رہے تھے اور حضرت ابوبکر رضي الله عنه حضور ﷺ کے پیچھے کھڑے تھے اور حضور اکرم ﷺ جو کرتے تھے حضرت ابوبکر رضي الله عنه بھی اسی طرح کرتے تھے اور جو افعال ابوبکر رضي الله عنه کرتے تھے ان کو دیکھ کر اور لوگ بھی اسی طرح کرتے تھے اس توجیہ کی ضرورت اس لئے ہے کہ اقتداء امام کی ہوتی ہے نہ کہ مقتدی کی۔ حضرت ابوبکر رضي الله عنه مقتدی تھے اور یہ طریقہ ظہر کی نماز میں اختیار کیا گیا تھا جیسا کہ تیسری حدیث جو حضرت جابر رضي الله عنه سے مروی ہے کہ اس میں ظہر کی تصریح ہے اس حدیث کے الفاظ ”كبر ابوبكر يسمعنا“ سے اس بات کا جواز ثابت ہوتا ہے کہ اگر امام کی آواز دور والے مقتدیوں تک نہ پہنچے تو مقتدیوں میں سے کوئی مکہم بن جائے اور تکبیریں انقالات کی بلند آواز سے کہے تاکہ جو لوگ امام سے دور ہوں وہ بھی سہیں۔

موقف الامام اذا كانوا ثلاثة والاختلاف في ذلك

جب تین آدمی ہوں تو امام کہاں کھڑا ہو اور اس میں اختلاف کا بیان

اخبرنا محمد بن عبيد الكوفي عن محمد بن فضيل عن هارون بن عنتره عن عبد الرحمن بن الاسود عن الاسود وعلقمة قال دخلنا على عبد الله نصف النهار فقال انه سيكون امراء يشتغلون عن وقت الصلوة فصلوا الوقتها ثم قال فصلى بينى وبينه فقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل.

حضرت اسود اور علقمہ کہتے ہیں کہ ہم دو پہر کو عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس گئے انہوں نے فرمایا بیشک عنقریب ایسے امراء ہوں گے جو نماز کو اس وقت مستحب سے ٹال کر پڑھیں گے تم وقت مستحب پر نماز پڑھ لیا کرو پھر وہ کھڑے ہو گئے اور نماز پڑھی میرے اور میرے ساتھی کے درمیان پھر کہا میں نے اس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کرتے دیکھا۔

اخبرنا عبدة بن عبد الله قال حدثنا زيد بن الحباب قال حدثنا الفلح بن سعيد قال حدثنا بريدة بن سفيان بن فروة الاسلمى عن غلام لجدده يقال له مسعود فقال مرى رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر فقال لى ابوبكر يا مسعود ايت اباتميم يعنى مولاة فقل له يحملنا على بيعير ويبعث الينا بزاز ودليل يدلنا فجننت الى مولاي فاخبرته فبعث معى بيعير ووطب من لبن فجعلت اخذبهم فى اخفاء الطريق وحضرت الصلوة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى وقام ابوبكر عن يمينه وقد عرفت الاسلام وانا معهما فجننت ففقت خلفهما فدفع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى صدر ابى بكر فقمنا خلفه قال ابو عبد الرحمن بريدة هذا ليس بالقوى فى الحديث.

حضرت بریدہ بن سفیان بن فروة الاسلمی اپنے دادا کے غلام مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ مسعود کہتے ہیں کہ مجھ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکر رضی اللہ عنہ گزرے ابوبکر نے مجھ سے کہا اے مسعود تم اپنے آقا ابوتیمم کے پاس جاؤ اور اس سے کہو کہ ہمیں سواری کا اونٹ دیدے اور ہمارے پاس کھانے پینے کا توشہ اور رہبر جو ہم کو راستہ بتادے بھیج دے پس میں اپنے مالک کے پاس گیا اور ابوبکر رضی اللہ عنہ نے جن چیزوں کی فرمائش کی اس کی خریدی پس اس نے میرے ساتھ اونٹ اور دودھ کی مشک بھیج دی میں ان چیزوں کو لے کر پوشیدہ راستہ سے چلنے لگا اور جب نماز کا وقت ہو گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے واسطے کھڑے ہو گئے اور ابوبکر رضی اللہ عنہ آپ کے دائیں طرف کھڑے ہو گئے اور میں اسلام کا اقرار کر چکا ہوں اور میں بھی ان کے ساتھ تھا میں ان دونوں کے پیچھے کھڑا ہو گیا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکر کے سینہ پر ہاتھ رکھ کر پیچھے کھڑا کر دیا پھر ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے کھڑے ہو گئے، امام نسائی کہتے ہیں کہ یہ بریدہ بن سفیان روایت حدیث میں مضبوط نہیں۔

تشریح: بذل الحجو میں بدائع کے حوالے سے لکھا ہے کہ جب امام کے علاوہ دو آدمی ہوں تو ظاہر روایت کے مطابق امام دونوں پر مقدم ہوگا اور امام ابو یوسفؒ سے منقول ہے کہ امام دونوں کے بیچ میں ہو جائے کیوں کہ حضرت ابن مسعودؓ نے ایسا ہی کیا تھا جیسا کہ حدیث باب میں اس کا بیان ہے کہ انہوں نے اسود اور علقمہ رحمہما اللہ کو نماز پڑھائی اور خود دونوں کے بیچ میں کھڑے ہو گئے اور فرمایا اسی طرح میں نے رسول اللہ ﷺ کو کرتے دیکھا۔

ہماری ایک دلیل باب کے تحت کی دوسری حدیث ہے دوسری یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے انس بن مالکؓ اور یتیم یعنی ضمیرہ بن سعد کے ساتھ نماز پڑھی حضور اکرم ﷺ آگے کھڑے ہوئے تھے اور ان دونوں کو پیچھے کھڑا کیا اور یہی مذہب حضرت علیؓ اور ابن عمرؓ کا ہے اور حدیث ابن مسعودؓ کا جواب یہ ہے کہ ان کا قول ”ہکذا رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ فعل کی زیادتی عام روایات میں نقل نہیں کی گئی لہذا وہ ثابت نہیں اب صرف انہیں کا فعل معلوم ہوتا ہے جس کا جواب یہ ہے کہ وہ مکان کی تنگی پر محمول ہے یعنی ممکن ہے کہ انہوں نے تنگ جگہ میں نماز پڑھی ہو جیسا کہ ابراہیم نخعی نے کہا اور ابراہیم نخعی حضرت ابن مسعودؓ کے احوال اور مذہب سے خوب اچھی طرح واقف تھے اور بالفرض اگر وہ زائد کلام ثابت بھی ہو تو وہ بھی اس حالت پر محمول ہے یعنی شاید جگہ تنگ ہونے کی وجہ سے حضور اکرم ﷺ اس طریقہ مذکورہ سے نماز پڑھی ہو لیکن اس صورت میں اگر امام دونوں کے بیچ میں کھڑا ہو تو نماز مکروہ نہ ہوگی کیوں کہ حدیث موجود ہے اور تاویل باب اجتہاد سے ہے اتنی ملخصاً۔

اور ملا علی قاریؒ نے کہا کہ اگر حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث کا مرفوع ہونا صحیح ہو تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ مکان کی تنگی کی وجہ سے بیچ میں کھڑے ہوئے تھے یا یہ کہ وہ حدیث منسوخ ہے جیسا کہ حازمیؒ نے اس کا یہی جواب دیا ہے کیوں کہ ہمیں معلوم ہے کہ یہ نماز مکہ میں پڑھی تھی جبکہ نماز میں تطبیق یعنی رکوع میں دونوں ہاتھ بجائے گھٹنے پر رکھنے کے درمیان میں رکھنے اور دوسرے احکام کی اجازت تھی اب وہ ترک کر دیئے گئے اور حدیث ابن مسعودؓ میں جو حکم بیان کیا گیا ہے وہ بھی احکام متروکہ میں سے ہے جب حضور ﷺ مدینہ میں تشریف لے گئے تو اس کو چھوڑ دیا گیا جس کی دلیل حضرت جابرؓ کی حدیث ہے وہ غزوہ بدر کے بعد تمام جہادوں میں شریک رہے۔

ابن ہمام نے کہا کہ حضرت جابرؓ کی حدیث سے حدیث ابن مسعودؓ کا منسوخ ہونا قرین قیاس ہے ہاں زیادہ سے زیادہ اتنی بات ہے کہ اس کی منسوخی کا علم شاید حضرت ابن مسعودؓ کو نہ ہوا ہو اور یہ کوئی ناممکن بات نہیں کیوں کہ حضور اکرم ﷺ کا معمول بڑی جماعت کی امامت کا تھا نہ کہ دو آدمی کی امامت کا ہاں اتفاقاً اور بات ہے جیسا کہ یہ قصہ جو ابن مسعودؓ بیان کر رہے ہیں اور حدیث یتیم جس سے مقتدی دوہونے کی صورت میں تقدم امام کا حکم ثابت ہوتا ہے ایک عورت کے داخل مکان کا واقعہ ہے لہذا ممکن ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ اس واقعہ سے واقف نہ ہوں اس تفصیل مذکور کو نقل کرنے کے بعد حضرت مولانا خلیل احمد صاحبؒ لکھتے ہیں کہ احتمال نسخ مشکل ہے کیوں کہ آپ ﷺ کے دونوں فعلوں میں سے کونسا فعل مقدم ہے اور کونسا مؤخر معلوم نہیں بلکہ ظاہر یہی ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ ان دونوں کے بیچ میں بدون مکان کی تنگی کے کھڑے

ہوئے تھے جس کا منشاء یہ ہے کہ ان کے نزدیک دونوں فعل جائز ہیں چاہے امام بیچ میں کھڑا ہو یا دونوں پر مقدم ہو۔

(بذل المجہود: ۱/۳۴۴)

عنوان کے تحت کی دوسری حدیث پہلی حدیث کے خلاف ہے کیوں کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر مقتدی دو ہوں تو امام کے پیچھے کھڑے ہوں اور امام دونوں پر مقدم ہو اسی پر اہل علم کا عمل ہے اور اس حدیث سے بھی زیادہ مضبوط احادیث ہیں جن سے یہ مسئلہ ثابت ہوتا ہے اور حدیث سابق کو جس میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی امامت کا طریقہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالہ سے بیان کیا گیا ہے جبکہ مقتدی دو ہوں اہل علم نے اس پر محمول کیا ہے کہ صورت مذکورہ میں شاید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکان کی تنگی کی وجہ سے کبھی کبھی بیچ میں کھڑے ہوئے ہوں یا وہ فعل منسوخ ہو چکا ہے۔ (حاشیۃ النسائی)

اذا كانوا ثلثة وامرأة

جب مقتدی تین افراد ہوں اور ان میں ایک عورت ہو

اخبرنا قبيبة بن سعيد عن مالك عن اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك ان جدته مليكة دعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام قد صنعت له فاكل منه ثم قال قوموا فلا صلى لكم قال انس فقمتم الى حصير لنا قد اسود من طول ما لبس فنضحته فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم و صفت انا واليتيم خلفه والعجوز من ورائنا فصلى لنا ركعتين ثم انصرف.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اسحاق بن عبد اللہ کی دادی ملیکہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے کھانا تیار کیا آپ کو کھانے کی دعوت کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانا کھایا پھر فرمایا اٹھو تاکہ میں تمہاری خاطر سے نماز پڑھوں حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں اٹھ کر چٹائی کے پاس گیا جس کا رنگ زیادہ مدت تک استعمال کی وجہ سے متغیر ہو گیا میں نے اس پر پانی چھڑک دیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور میں اور یتیم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے اور بڑھیا ہمارے پیچھے کھڑی ہو گئی پھر ہماری خاطر دو رکعت نماز پڑھی پھر نماز سے فارغ ہو کر اپنے گھر کی طرف چلے گئے۔

تشریح: مرقات میں لکھا ہے کہ بعضوں نے کہا یتیم حضرت انس رضی اللہ عنہ کے بھائی کا نام تھا اور میرک نے اپنے شیخ سے نقل کیا ہے کہ یتیم کا نام ضمیرہ تھا اور وہ دادا تھا حسین بن عبد اللہ بن ضمیرہ کا اور ابن الخداء نے کہا کہ یہی نام عبد الملک بن حبیب نے بتایا ہے ان کے علاوہ کسی اور نے ذکر نہیں کیا اور میرے خیال میں انہوں نے اس نام کو حسین بن عبد اللہ یا ان کے علاوہ اہل مدینہ میں سے کسی سے سنا ہوگا اور کہا کہ ضمیرہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا آزاد کیا ہوا غلام ابی ضمیرہ کا بیٹا ہے اور ابی ضمیرہ کا نام بعضوں نے روح بتایا اور بعضوں نے اور نام بتایا۔ ابن ہمام نے کہا کہ وہ یتیم ضمیرہ بن سعد الحمیری ہی کو کہتے ہیں۔ (قالہ النووی)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں عورتوں کا مقام مؤخر ہے مردوں کی صف عورتوں کی صف سے آگے ہوا ان میں سے ہر

ایک اپنے فرض مقام سے تجاوز نہ کرے۔ (مروقات: ۷۵/۳)

مسئلہ مجازاۃ کی تفصیل ہدایہ وغیرہ میں دیکھ لے۔ واضح رہے کہ اس حدیث میں جدتہ کی ضمیر اسحاق کی طرف راجع ہے اسی کو ابن عبدالبر اور عبدالحق اور قاضی عیاض رحمہم اللہ نے امر یقینی بتایا ہے اور امام نووی نے اسی کو صحیح کہا لیکن ابن سعد وغیرہ نے کہا کہ یہ بات یہ ہے کہ ملیکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی جدتہ یعنی نانی اور ان کی والدہ ام سلیم کی ماں ہے اور ابن عبدالبر وغیرہ کے قول کے مطابق خود ام سلیم کا نام ملیکہ ہے اور اسحق کی جدتہ یعنی دادی ہے ہر فریق کے قول کی تائید میں بذل الجہود میں فتح الباری کے حوالہ سے روایات بیان کی ہیں وہاں دیکھ سکتے ہیں اس کے بعد مصنف کہتے ہیں کہ قول اول کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جس کو امام نسائی نے یحییٰ بن سعید سے انہوں نے اسحق بن عبداللہ بن ابی طلحہ سے انہوں نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ آپ ہمارے گھر میں تشریف لائیں اور وہاں نماز پڑھیں تاکہ ہم اس جگہ کو نماز کی جگہ بنا لیں "فاتاھا فعمدت الی حصیر فنضحته بماء فصلى عليه فصلوا معه" تو یہ حدیث تائید کرتی ہے کہ جدتہ کی ضمیر راجع ہے اسحاق کی طرف نہ حضرت انس کی طرف۔

اذا كانوا رجلين وامراتين

جب مرد دو ہوں اور عورت بھی دو تو کس طرح کھڑا ہونا چاہئے

اخبرنا سوید بن نصر حدثنا عبد اللہ بن المبارک عن سلیمان بن المغیرة عن ثابت عن انس قال دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما هو الا انا وامى واليتيم وام حرام خالتي فقال قوموا فإصلى بكم قال فى غير وقت صلوة قال فصلى بنا.

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے گھر میں تشریف لائے گھر میں میں اور میری ماں اور یتیم اور میری خالہ ام حرام کے علاوہ اور کوئی نہ تھا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اٹھو تاکہ میں تم کو نماز پڑھاؤں انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے گھر میں داخل ہوئے وہ وقت پنجگانہ نماز کا وقت نہ تھا انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو نماز پڑھائی۔

اخبرنا محمد بن بشار حدثنا محمد حدثنا شعبة قال سمعت عبد الله بن مختار يحدث عن موسى بن انس عن انس انه كان هو ورسول الله صلى الله عليه وسلم وامه وخالته فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل انسا عن يمينه وامه وخالته خلفهما.

موسیٰ بن انس حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور انس کی ماں اور انس کی خالہ یہ سب حضرات گھر میں تھے پس رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی انس رضی اللہ عنہ کو اپنے دائیں طرف کھڑا کیا اور ان کی ماں اور خالہ دونوں

پیچھے کھڑی ہوں۔

تشریح: اس حدیث باب سے معلوم ہوا کہ اگر مرد مقتدی ایک ہو تو امام اس کو اپنے دائیں جانب کھڑا کر لے اور عورت مرد سے پیچھے کھڑی ہو یہی سنت ہے اس کے خلاف کی صورت میں نماز جائز ہوگی مگر مکروہ ہے چنانچہ صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ اگر ایک مقتدی نے امام کے پیچھے یا بائیں جانب نماز پڑھی تو جائز ہے مگر سنت کے خلاف ہونے کی وجہ سے نماز کے اندر کراہت آجائے گی اگر کہا جائے کہ یہ تو نفل نماز کی جماعت ہے جیسا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ خود کہتے ہیں ”فسی غیر وقت الصلاة“ کہ پانچ نماز کے اوقات میں سے کسی نماز کا وقت نہ تھا جس سے معلوم ہوا کہ نفل جماعت تھی تو کیا نفل جماعت کے ساتھ پڑھنا جائز ہے اس کا جواب یہ ہے کہ بلا اذان و اقامت کے نفل نماز جماعت کے ساتھ حنفیہ کے یہاں جائز ہے جبکہ اقتداء کرنے والے تین سے زیادہ نہ ہوں تین سے زیادہ کی صورت میں جیسا کہ چار آدمی نے امام کے پیچھے اقتداء کی مکروہ ہے کیوں کہ یہ صورت تداعی میں داخل ہوتی ہے اور علماء نے لکھا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلیم کے گھر میں نماز ادخال برکت کے ارادہ سے پڑھی تھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم (بذل المجہود)

موقف الامام اذا كان معه صبی وامرأة

امام کے کھڑے ہونے کی جگہ جبکہ اس کے ساتھ ایک بچہ اور ایک عورت ہو

اخبرنا محمد بن اسماعیل بن ابراہیم حدثنا حجاج قال قال ابن جریج اخبرنا زیادان قرعة مولیٰ لعبد قیس اخبره سمع عكرمة مولیٰ ابن عباس قال قال ابن عباس صلیت الی جنب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعائشة خلفنا تصلی معنا وانا الی جنب النبی صلی اللہ علیہ وسلم اصلی معہ.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا آزاد کردہ غلام عکرمہ کہتے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دائیں جانب نماز پڑھی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہمارے پیچھے تھیں اور ہمارے ساتھ نماز پڑھتی تھیں اور میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دائیں جانب تھا نماز پڑھتا تھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ۔

اخبرنا عمرو بن علی قال حدثنا یحییٰ قال حدثنا شعبہ عن عبد اللہ بن المختار عن موسیٰ بن انس عن انس قال صلی بی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وبامرأة من اہلی فاقامنی عن یمینہ والمرأة خلفنا. حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اور میرے زشتہ دار میں سے ایک عورت کو نماز پڑھائی مجھے اپنے دائیں جانب کھڑا کیا اور اس عورت کو ہمارے پیچھے کھڑا کیا، تو اس طریقہ سے ہم کو نماز پڑھائی۔

موقف الامام والمأموم صبی

امام کے کھڑے ہونے کی جگہ جبکہ مقتدی بچہ ہو

اخبرنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابن عليه عن ايوب عن عبد الله بن سعيد بن جبير عن ابيه عن ابن عباس قال بت عند خالتي ميمونة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل فقامت عن شماله فقال بي هكذا فاخذ برأسي فاقامني عن يمينه.

حضرت ابن عباس رضي الله عنه کہتے ہیں کہ میں اپنی خالہ ام المؤمنین ميمونة رضي الله عنها کے یہاں رات کو سویا رسول اللہ صلى الله عليه وسلم رات کو اٹھے تاکہ رات کی نماز پڑھیں میں بھی اٹھ کر آپ کے بائیں جانب کھڑا ہو گیا تو آپ نے اس طرح کیا کہ میرا سر پکڑ کر پیچھے سے گھما کر دائیں جانب کھڑا کیا۔

تشریح: یہ روایت مختصر ہے مفصل روایت میں آیا ہے کہ رات کو تہجد کی نماز کے لئے اٹھے پھر مشگیزہ سے وضو کیا اور نماز کے لئے کھڑے ہوئے ابن عباس رضي الله عنه کہتے ہیں کہ میں نے اٹھ کر اسی طرح وضو کیا پھر حضور اکرم صلى الله عليه وسلم کے بائیں جانب کھڑا ہو گیا الخ معلوم ہوا کہ جو شخص ایک مرد مقتدی کے ساتھ نماز پڑھے اگرچہ وہ چھوٹا بچہ ہو مگر ایسا ہو جو عقل و تیز رکھتا ہو اس کو اپنے دائیں کھڑا کر لے۔

من يلي الامام ثم الذي يليه

جو لوگ امام سے قریب ہوں پھر جو ان سے قریب ہوں اس کا بیان

اخبرنا هناد بن السرى عن ابى معاوية عن الاعمش عن عمارة بن عمير عن ابى معمر عن ابى مسعود قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح منا كبتنا فى الصلوة ويقول لا تختلفوا فتختلف قلوبكم ليليني منكم اولوا الاحلام والنهى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم قال ابو مسعود فانتم اليوم اشد اختلافًا قال ابو عبد الرحمن ابو معمر اسمه عبد الله بن سخبيره.

حضرت ابی مسعود انصاری رضي الله عنه سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلى الله عليه وسلم نماز میں ہمارے کندھوں پر ہاتھ پھیرتے اور فرماتے آگے پیچھے کھڑے مت ہو اس لئے کہ تمہارے دلوں میں اختلاف پیدا ہوگا تم میں سے بالغ اور عقل والے میرے قریب کھڑے ہوں پھر وہ لوگ جو ایسے لوگوں سے قریب ہوں پھر وہ لوگ جو ان لوگوں سے قریب ہوں ابو مسعود رضي الله عنه کہتے ہیں کہ تم آج کے دور میں بہت اختلاف کرتے ہو۔ امام نسائی کہتے ہیں کہ ابو معمر کا نام عبد اللہ بن سخبیرہ ہے۔

اخبرنا محمد بن عمر بن على بن مقدم حدثنا يوسف بن يعقوب قال اخبرني التيمي عن ابى مجلز

عن قیس بن عباد قال بینا انا فی المسجد فی الصف المقدم فجدنی رجل من خلفی جذة فحنانی وقام مقامی فوالله ما عقلت صلاتی فلما انصرف فاذا هو ابی بن کعب فقال یافتی لایسؤک الله ان هذا عهد من النبی صلی الله علیه وسلم الینا ان نلیه ثم استقبل القبلة فقال هلک اهل العقد ورب الکعبة ثلاثا ثم قال والله ما علیهم اسی ولكن اسی علی من اضلوا قلت یا ابا یعقوب ماتعنی باهل العقد قال الامراء.

حضرت قیس بن عباد سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ جب میں مسجد میں پہلی صف میں کھڑا ہوا تو مجھ کو ایک شخص نے میرے پیچھے سے کھینچنا پھر مجھ کو ایک طرف کیا اور خود میری جگہ کھڑا ہوا پس قسم ہے اللہ کی کہ مجھے غصہ کی وجہ سے اپنی نماز کی خبر نہ تھی پھر جب وہ شخص نماز سے فارغ ہوا تو معلوم ہوا کہ وہ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ تھے انہوں نے کہا اے جو ان اللہ تعالیٰ تجھ کو غم میں نہ ڈالے بیشک یہ حکم ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم طرف سے جو آپ نے ہم کو فرمایا کہ ہم قریب کھڑے ہوں آپ کے پھر قبلہ رخ ہو کر کہا سردار ہلاک ہو جائے قسم ہے رب کعب کی تین مرتبہ کہا پھر کہا قسم ہے اللہ کی میں سرداروں پر افسوس نہیں کرتا لیکن ان لوگوں پر افسوس کرتا ہوں جن کو سردار گمراہ کرتے ہیں قیس بن عباد کہتے ہیں کہ میں نے ابی بن کعب سے پوچھا اے ابا یعقوب اہل عقد سے آپ کی کیا مراد ہے انہوں نے جواب دیا امراء۔

تشریح: جو بھی کام دین کا ہو یا دنیا کا جب وہ بے ترتیب ہوگا تو اس کا انجام اچھا نہیں ہوتا اگر اس کو ترتیب سے کریں گے تو اس کا اچھا نتیجہ نکلے گا نماز کا عمل افضل ترین عمل ہے اور اس کی مشروعیت کا مقصد ہی یہی ہے کہ جماعت سے پڑھی جائے اور ترتیب کے بغیر نماز باجماعت کا مقصد ہی حاصل نہ ہوگا اس بناء پر حدیث میں ترتیب صفوف کی رعایت کا حکم دیا گیا ہے چنانچہ اس حدیث میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے قریب پہلی صف میں صاحبانِ حلم و عقل کو کھڑے ہونے کا حکم دیا احلام جمع ہے علم بالکسر کی جس کے معنی ہیں برداشت و عقل و صبر یہاں اس سے مراد عقل ہے کیوں کہ برداشت اور صبر وغیرہ مقتضائے عقل اور شعاع عقلاء سے ہیں اور بعض نے کہا کہ احلام جمع ہے حلم بضم حاء کی وہ چیز جو سونے والا دیکھتا ہے اس کو حلم کہتے ہیں لیکن غالب استعمال اس کا بلوغ کے معنی میں ہوتا ہے لہذا اولوالاحلام سے بالغ لوگ مراد ہیں اور نہی جمع ہے نہیہ کی نون کے پیش اور یاء کے زبر کے ساتھ جس کے معنی عقل کے ہیں اب ارشاد مذکور کا مطلب یہ ہوگا کہ مردوں میں سے جو زیادہ عقلمند اور سنجیدہ ہیں وہ پہلی صف میں مجھ سے بالکل قریب کھڑے ہوں تاکہ نماز کی کیفیت اور اس کے احکام یاد کریں اور امت کو پہنچادیں پھر ان سے کم درجہ والے پھر ان کے بعد وہ لڑکے کھڑے ہوں جو قریب بلوغ کے ہیں پھر تیسری صف میں سمجھ دار بچے کھڑے ہوں ان کے بعد عورتوں کی صف کھڑی ہو اور دوسری بات اس حدیث میں صفوں کو برابر رکھنے کی تاکید فرمائی چنانچہ فرمایا تم صفوں میں آگے پیچھے مت ہو برابر رکھو ورنہ تمہارے دلوں میں پھوٹ پڑ جائے گی۔

اس سے یہ حقیقت واضح ہوگئی کہ قلب اعضاء کے تابع ہے تو جب اعضاء مختلف ہوں گے یعنی بحالت نماز مصلی کے ظاہری اعضاء آگے پیچھے ہونے کی وجہ سے صف سیدھی نہ ہو تو اس کا اثر قلب پر پڑتا ہے جس کی وجہ سے اس کے ارادے

بگڑ جاتے ہیں اور اس کے ساتھ ساتھ ظاہری اعضاء بھی بگڑ جاتے ہیں کیوں کہ قلب اعضاء انسانی کے سردار اور مرکز ہے۔

(قاله الطیبی)

آگے ملا علی قاریؒ کہتے ہیں کہ قلب مثل بادشاہ اور سردار کے ہے جس کے نوم تابعدار ہوتی ہے اگر بادشاہ سیدھی راہ پر چلے تو قوم بھی سیدھی راہ چلتی ہے اسی طرح سارے اعضاء انسان کے قلب کے تابع ہیں قلب بادشاہ ہے جس کا پتہ حدیث مشہور سے چلتا ہے چنانچہ حدیث میں آیا ہے ”الا ان فی الجسد مضغۃ الخ“ خبردار ہو انسان کے جسم میں گوشت کا ایک ٹکڑا ہے جب وہ درست ہوتا ہے تو پورا جسم درست ہوتا ہے اور جب وہ فاسد ہوتا ہے تو پورا جسم فاسد ہو جاتا ہے سن لو وہ دل ہے۔

بہر حال قلب اور اعضاء کے درمیان عجیب تعلق ہے کہ ہر ایک کی مخالفت دوسرے کی طرف سرایت کرتی ہے کیا تم دیکھتے نہیں کہ ظاہر کی ٹھنڈک باطن میں تاثیر کرتی ہے اسی طرح باطن کی ظاہر میں اس حقیقت پر حضرت ابی مسعودؓ کو مکمل یقین تھا چنانچہ ان کے زمانہ میں جو لوگ اختلاف و فساد کھڑا کرتے تھے ان کو خطاب کر کے فرمایا آج کل تم بہت اختلاف کرتے ہو مردان کی یہ ہے کہ اس باہمی اختلاف اور فتنوں کا سبب یہی ہے کہ تم اپنی صفیں برابر نہیں کرتے ہو۔ (مروقات: ۳/۲۹)

عنوان کے تحت دوسری حدیث میں قیس بن عباد تابعی نے اپنا قصہ بیان کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نماز میں پہلی صف میں کھڑا ہوا مگر ابی بن کعبؓ نے میرے ساتھ یہ برتاؤ کیا کہ مجھے اپنی جگہ سے ہٹا دیا اور خود میری جگہ میں کھڑا ہو گیا مجھے اتنا غصہ آیا کہ ہوش اڑ گیا جس کی وجہ سے نماز میں بالکل دھیان ہی نہ تھا تم ہے خدا کی مجھے تو اتنا بھی شعور نہ تھا کہ میں کس طرح نماز پڑھ رہا ہوں اور کتنی رکعتیں پڑھی ہیں جس کا سبب ابی بن کعبؓ کا مجھے صف اول سے ہٹا دینا تھا حالانکہ میں صف اول میں پہلے ہی پہنچ چکا تھا لہذا میں ہی کھڑا ہونے کا زیادہ مستحق تھا مگر صاحب حق سے اس کا حق سلب کر لیا بہر حال قیس بن عباد کو حضرت ابی بن کعبؓ کے اس سلوک سے صف اول میں نماز پڑھنے کی فضیلت سے محروم رہ جانے پر اذیت اور دکھ پہنچا جس کو حضرت ابی بن کعبؓ نے اسی وقت بھانپ لیا اس لئے نماز سے فارغ ہونے کے بعد قیس بن عباد کی طرف متوجہ ہوئے اور اس سے فرمایا کہ اے جوان میں نے تمہارے ساتھ جو کچھ کیا ہے شاید اس سے تم کو دکھ پہنچا ہو گا اللہ تعالیٰ تم کو اس سے محفوظ رکھے اس کا باعث یہ امر تھا کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا تم میں سے جو بالغ اور زیادہ سمجھ والے ہیں وہ میرے پیچھے مجھ سے قریب کھڑے ہوں جس سے معلوم ہوا کہ اس شان و صفت کے لوگ صف اول میں امام کے قریب کھڑے ہوں اور حضرت ابن بن کعبؓ نے قیس بن عباد کو ایسا نہ پایا اس لئے ان کو وہاں سے ہٹا دیا پھر ترتیب صفوف صلاۃ وغیرہ کے معاملہ میں طریق اعتدال کو ترک کر دینے پر رنج و غم کا اظہار کرتے ہوئے قبلہ کی طرف رخ کر کے تین بار رب کعبہ کی قسم کھا کر کہا کہ میں ان مرء پر غم نہیں کرتا بلکہ ان لوگوں پر غم کرتا ہوں جن کو امراء گمراہ کرتے ہیں یعنی ریاعا پر افسوس کرتا ہوں کہ غیر منصف امراء کی تابعداری کرتی ہیں شاید حضرت ابی بن کعبؓ نے یہ بات اپنے زمانے کے امیروں کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہی کہ وہ جماعت اور ترتیب صفوف کا انتظام اچھی طرح نہیں کرتے تھے تو لیت کے منصب پر فائز ہونے کے وقت چونکہ عقد ولایت حاصل ہو جاتا ہے اس

لئے لوگ خاص طور سے اہل شہر امراء کو اہل عقد کہتے ہیں لہذا اہل عقد سے امراء مراد ہیں۔

(مرقات: ۸۰/۳. مظاہر حق: ۱/۳۶۹)

اقامة الصفوف قبل خروج الامام

امام کے نکلنے سے پہلے صفوں کا درست کر لینا

اخبرنا محمد بن سلمة حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال اخبرني ابو سلمة بن عبدالرحمن انه سمع ابا هريرة يقول اقيمت الصلوة فقمنا فعدلت الصفوف قبل ان يخرج الينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا قام في مصلاه قبل ان يكبر فانصرف فقال لنا مكانكم فلم نزل قياما ننتظره حتى خرج الينا قد اغتسل ينطف رأسه ماءً فكبر وصلى.

ابوسلمہ بن عبدالرحمن نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہتے سنا کہ نماز کے لئے اقامت کہی گئی ہم کھڑے ہوئے صفیں درست کی گئیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمارے پاس تشریف لانے سے پہلے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمارے پاس تشریف لائے یہاں تک کہ جب تکبیر تحریمہ سے پہلے اپنے مصلى پر کھڑے ہوئے تو واپس لوٹ گئے اور ہم سے فرمایا تم اپنے مقام پر قائم رہو ہم کچھ دیر قیام کی حالت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے انتظار کرتے رہے حتیٰ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم غسل کر کے تشریف لائے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر سے پانی ٹپک رہا تھا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر کہی اور نماز پڑھادی۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہی حدیث پیچھے الامام یذکر الخ عنوان کے تحت گزر چکی ہے تشریح وہاں دیکھ لیجئے۔

كيف يقوم الامام الصفوف

امام کس طرح صفوں کو برابر کرے

اخبرنا قتيبة بن سعيد اخبرنا ابو الاحوص عن سماك عن النعمان ابن بشير قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم الصفوف كما تقوم القداح فابصر رجلا خارجا صدره من الصف فلقد رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لتقيم الصفوف كما اولي خالفن الله بين وجوهكم.

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صفوں کو برابر کرتے جیسے تیروں کو برابر کیا جاتا ہے ایک آدمی کا سینہ صف سے باہر نکلا ہوادیکھا تو اسی وقت میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے دیکھا البتہ تم اپنی صفوں کو برابر کرو ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں میں مخالفت ڈال دے گا۔

اخبرنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ابو الاحوص عن منصور عن طلحة بن مصرف عن عبدالرحمن بن

عوسجة عن البراء بن عازب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخلل الصفوف من ناحية الى ناحية يمسح منا كبنا وصدورنا ويقول لا تختلفوا فتختلف قلوبكم وكان يقول ان الله وملائكته يصلون على الصفوف المتقدمة.

حضرت براء بن عازب رضي الله عنه کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ صفوں کے بیچ میں داخل ہو کر ایک جانب سے دوسری جانب تک پہنچتے ہمارے کندھوں اور سینوں پر ہاتھ رکھ کر دیکھتے کہ صفیں برابر ہوں یا نہیں اور فرماتے تم آگے پیچھے مت ہو اگر آگے پیچھے ہوئے تو اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں میں اختلاف پیدا کر دے گا اور فرماتے تھے بیشک اللہ اور اس کے فرشتے اگلے صف والوں پر رحمت بھیجتے ہیں۔

تشریح: ارشاد قرآنی ”ويقيمون الصلاة“ قائم رکھتے ہیں نماز کو اس کے مفہوم میں یہ بھی داخل ہے کہ نماز کی صفوں کو برابر کیا جائے صفوں کو برابر کرنے کی حدیث شریف میں بھی بہت زیادہ تاکید کی گئی اس سلسلہ میں نعمان بن بشیر رضي الله عنه اور حضرت براء بن عازب رضي الله عنه کی حدیث پر نظر ڈالئے جس سے آپ کو تعدیل صفوف کی اہمیت کا بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے اور صفوں کو برابر نہ کرنے کی صورت میں سخت وعید وارد ہوئی ہے جیسا کہ فرمایا اگر تم صفوں کو درست نہیں کرو گے تو اللہ تعالیٰ تمہارے قلوب میں مخالفت ڈال دے گا۔

بہر حال دو چیزوں میں سے ایک قطعاً ہے یا تو تمہاری صفوں کا سیدھا ہونا تمہاری صفیں سیدھی ہونے کی حالت میں وعید یعنی اختلاف قلوب سے بچ جاؤ گے یا اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمہارے قلوب میں مخالفت کا پیدا ہونا جبکہ صفوں کو درست نہیں کرو گے جس سے دوستی محبت کم ہو جائے گی اور باہمی دشمنی میں زیادتی ہوگی اور حدیث مذکور میں لفظ وجہ سے مراد قلوب ہیں جیسا کہ اس کی تائید ابوداؤد کی روایت سے ہوتی ہے اس میں ”ليخالفن الله بين قلوبكم“ آیا ہے کیوں کہ نماز کی صفیں ٹیڑھی ہونے کے باعث قلوب کی سلاست و سلامت برقرار نہیں رہتی اسی سے اختلاف فی الوجوہ پیدا ہوتا ہے کہ ہر شخص اپنے ساتھی سے پیٹھ پھیرتا ہے غرض اس وعید مذکور سے محفوظ رہنے کی یہی صورت ہے کہ نماز کی نیت باندھنے سے پہلے ہم اپنی صفیں سیدھی کر لیں اس میں غفلت اور بے توجہی نہ ہونی چاہئے بلکہ اس کا بہت اہتمام کرنا چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (حاشیۃ النسائی)

مايقول الامام اذا تقدم في تسوية الصفوف

جب امام آگے بڑھے تو صفیں برابر کرنے کے لئے کیا کہے

اخبرنا بشر بن خالد العسكري قال حدثنا غندر عن شعبة عن سليمان عن عمارة بن عمير عن ابي معمر عن ابي مسعود قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح عواتقنا ويقول استروا ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم وليليني منكم اولو الاحلام والنهي ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم.

حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے کندھوں پر ہاتھ پھیرتے اور فرماتے برابر ہو جاؤ اور میزھے مت ہو تمہارے قلوب میڑھے ہوں گے اور جو لوگ تم سے بالغ اور عقل والے ہیں وہ مجھ سے قریب کھڑے ہوں پھر ایسے لوگ جو ان سے ملتے ہوں پھر ایسے لوگ جو ان سے ملتے ہوں۔
یہ حدیث پیچھے آچکی ہے اور تشریح بھی وہاں آچکی ہے۔

کم مرة يقول استووا

امام لفظ استووا کتنی دفعہ کہے

اخبرنا ابو بکر بن نافع حدثنا بهز بن اسد قال حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول استووا استووا استووا فوالذي نفسي بيده اني لاراكم من خلفي كما اراكم من بين يدي.

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ ﷺ فرماتے تھے استووا استووا استووا کہ برابر ہو جاؤ برابر ہو جاؤ برابر ہو جاؤ اس خدا کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے بلاشبہ میں تم کو پیچھے سے دیکھتا ہوں جیسے تم کو سامنے سے دیکھتا ہوں۔

تشریح: اس لفظ کو تاکید کے لئے تین مرتبہ فرماتے یا ممکن ہے امر اول بطور اجمال فرماتے ہوں اور امر ثانی دائیں طرف والوں کے لئے اور امر ثالث بائیں طرف والوں کے لئے پھر فرمایا ”انسی اراکم من خلفی الخ“ کہ جس طرح میں تم کو سامنے سے دیکھتا ہوں اسی طرح پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں۔ ملا علی قاری نے لکھا ہے کہ بحالت نماز پیچھے کی طرف سے حضور اکرم ﷺ کا دیکھنا یا تو مشاہدہ کے ساتھ تھا یا مکاشفہ کے ساتھ۔ (مرفعات: ۷۲/۳)

بہر حال حضور اکرم ﷺ کا یہ کلام ظاہر پر محمول ہے کہ بلاشبہ حضور ﷺ خرق عادت کے طور پر پیچھے کی طرف سے بھی مقتدیوں کے احوال و اعمال کو دیکھتے اسی کو علماء محققین نے قول حق اور قول راجح کہا جیسا کہ اس کو علامہ سیوطی نے اپنی شرح میں اور علامہ سندھی نے اپنے حاشیہ میں نقل کیا ہے اور حکمت اس کلام کے بتانے میں یہ ہے کہ کمزور لوگ یا بعض منافقین جو اقامت صفوف کا اہتمام نہیں کرتے تھے وہ اقامت صفوف کے معاملہ میں بے اعتدالی کو چھوڑ دیں اور امر کے ساتھ ساتھ صفیں درست کر لیا کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

حث الامام على رص الصفوف والمقاربة بينها

صفوف میں ٹل کر کھڑے ہونے اور ایک صف کو دوسری صف کے قریب رکھنے پر امام کا لوگوں کو ترغیب دینا
اخبرنا علی بن حجر حدثنا اسماعیل عن حمید عن انس رضی اللہ عنہ قال اقبل علينا رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم بوجہ حين قام الى الصلوة قبل ان يكبر فقال اقيموا صفوفكم وتراصوا فاني اراكم من وراء ظهري.

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نماز کے ارادہ سے کھڑے ہوتے تو تکبیر سے پہلے ہماری طرف متوجہ ہوتے پھر فرماتے تم اپنی صفوں کو سیدھا کرو اور ایک دوسرے سے مل کر کھڑے ہو جاؤ کیوں کہ میں تم کو پیچھے کی جانب سے دیکھتا ہوں۔

اخبرنا محمد بن عبد الله بن المبارك المخرمي حدثنا ابو هشام قال حدثنا ابان حدثنا قتادة حدثنا انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال راصوا صفوفكم وقاربوا بينها وحاذوا بالاعناق فولدني نفس محمد بيده اني لارى الشياطين تدخل من خلل الصف كانها الحذف.

حضرت قتادہ کہتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ہم سے حدیث بیان کی کہ نبی کریم ﷺ فرماتے صفوں میں ایک دوسرے سے خوب مل کر کھڑے ہو جاؤ اور صفوں کے درمیان زیادہ فاصلہ نہ چھوڑو اور گردنیں ایک دوسرے کے مقابل رکھو پس قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں محمد کی جان ہے بیشک میں دیکھتا ہوں شیاطین کو گویا وہ بکری کے سیاہ بچے ہیں جو صف کے شاگفوں سے داخل ہوتے ہیں۔

اخبرنا قتيبة حدثنا الفضيل بن عياض عن الاعمش عن المسيب بن رافع عن تميم بن طرفة عن جابر بن سمرة قال خرج الينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الاتصفون كما تصف الملائكة عند ربهم قالوا وكيف تصف الملائكة عند ربهم قال يتمون الصف الاول ثم يتراصون في الصف.

حضرت جابر بن سمیرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے پھر فرمایا کیا تم صف نہیں باندھتے ہو جیسے فرشتے اپنے پروردگار کے پاس صف باندھتے ہیں (جبکہ عبادت کے لئے کھڑے ہوتے ہیں) لوگوں نے عرض کیا فرشتے اپنے رب کے پاس کس طرح صف باندھتے ہیں حضور اکرم ﷺ نے فرمایا وہ پہلی صف کو پورا کرتے ہیں اور صف میں مل کر کھڑے ہوتے ہیں۔

تشریح: حدیث باب سے معلوم ہوا کہ جب نماز کے لئے تکبیر کہی جائے تو امام لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر انہیں صفیں برابر کرنے کا حکم دے جبکہ وہ صف میں نقصان دیکھے اور اگر صف سیدھی ہو تو پھر امر کی ضرورت نہیں۔

(قاله الطيبي مرقات: ۶۸/۳)

دوسری چیز جو حدیث میں بیان کی گئی ہے کہ قیام کی کیفیت کیسی ہونی چاہئے اس کے متعلق پہلی حدیث میں ”تراصوا“ کا لفظ ارشاد فرمایا اور دوسری حدیث میں ”راصوا“ اور ابوداؤد کی روایت میں ”رصوا“ کا لفظ آیا ہے اور لفظ ”رص“ کے معنی ہے ایک چیز کو دوسری سے جڑنا اور اس کے اجزاء کا باہم اتنا پوستہ ہو جانا کہ خلا بالکل نہ رہے جیسا کہ دیوار کی اینٹیں ہوتی ہیں تو

مطلب حدیث کا یہ ہوا کہ تم صف میں اس طرح مل کر کھڑے ہو جاؤ کہ دو آدمی کے بیچ میں خلاء بالکل نہ رہے کیوں کہ بیچ میں خالی جگہ چھوڑنے سے شیاطین کو مداخلت کا راستہ ملے گا اور اپنی وسوسہ اندازی سے نماز کے دوران تم کو پریشان کریں گے۔

تیسری بات ”مقارۃ بین الصفوف“ کے بارہ میں فرمائی جس کا بیان حضرت انس رضی اللہ عنہ کی دوسری حدیث میں ہے یعنی ہر دو صفوں کے درمیان اتنا فرق نہ رہے کہ بیچ میں ایک صف کی جگہ چھوڑ دی جائے بلکہ فاصلہ تھوڑا رہے کہ پچھلی صف والے اگلی صف والے کے قریب کھڑے ہوں چوتھی بات یہ فرمائی کہ تم نماز کی صفیں اس طرح باندھو کہ تمہاری گردنیں برابر رہیں اس کی تشریح میں قاضی عیاض نے کہا کہ تم میں سے کوئی دوسرے کی جگہ سے اونچی جگہ پر کھڑا نہ ہوتا کہ گردنیں برابر ہو جائیں۔ علامہ طیبی نے کہا کہ محض گردنوں کا اعتبار نہیں کیوں کہ آدمی لمبے قد کا ہوتا ہے اور چھوٹے قد کا بھی اور لمبے قد والے کو اس کا مکلف ہی نہیں بنایا گیا کہ وہ اپنے کندھے کو چھوڑے قد والے کے کندھے کے برابر رکھے غرض کہ اعتبار اسی کا ہے جو قاضی عیاض وغیرہ نے کہا کہ محض اعناق کا شریعت میں اعتبار نہیں محاذ اہ کا اعتبار ہے یعنی مصلی اپنے کندھے کو دوسرے کے مقابل رکھے۔

(مرقات: ۱/۳ . مظاہر حق)

فضل الصف الاول علی الثانی

پہلی صف کی دوسری صف پر فضیلت ہے

اخبرنا یحییٰ بن عثمان الحمصی حدثنا بقیة عن بحیر بن سعد عن خالد بن معدان عن جبیر بن نفسیر عن العرباض بن ساریة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصلی علی الصف الاول ثلثا وعلی الثانی واحدة.

حضرت عرباض بن ساریہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم صف اول والوں کے لئے تین مرتبہ رحمت اور استغفار کی دعا کرتے تھے اور صف ثانی والوں کے لئے ایک مرتبہ۔ جیسے حج کے موقع پر سرمنڈانے والوں کے لئے تین مرتبہ دعا و رحمت کی فرمائی اور ایک مرتبہ کترنے والوں کے لئے ایسا ہی یہاں تین مرتبہ دعا و رحمت کی ان لوگوں کے لئے فرمائی جو صف اول میں کھڑے ہوتے ہیں اور دوسری صف والوں کے لئے ایک مرتبہ اس سے معلوم ہوا کہ دوسری صف کا درجہ اول صف سے کم ہے۔ (حاشیة النسائی)

الصف المؤخر

پچھلی صف کی حیثیت

اخبرنا اسماعیل بن مسعود عن خالد حدثنا شعبة عن قتادة عن انس ان رسول الله صلی الله علیه

وسلم قال اتموا الصف الاول ثم الذى يليه فان كان نقص فليكن فى الصف المؤخر .
حضرت انس رضي الله عنه سے روایت ہے کہ بلاشبہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم پہلی صف کو پورا کرو پھر اس صف کو جو صف اول سے متصل ہے اور اگر نقصان ہو تو پچھلی صف میں ہو یعنی لوگوں کی کمی کی وجہ سے جو نقصان ہو وہ آخری صف میں ہو اس میں کوئی قباحت نہیں۔

لیکن اپنی کوتاہی اور لا پرواہی سے اگلی صفوں کو پورا نہ کرنا خالی جگہ چھوڑ دینا ارشاد مبارک کے خلاف ہے جس کا ضرر و نقصان ظاہر ہے کہ وہ اس بشارت عظیمہ سے محروم رہے گا جس کا بیان اگلے عنوان کے ماتحت کی حدیث میں ہے۔

من وصل صفا

جو شخص صف کو ملاوے اس کی فضیلت

اخبرنا عيسى بن ابراهيم بن مشرود حدثنا عبد الله بن وهب عن معاوية بن صالح عن ابى الزاهرية عن كثير بن مرة عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من وصل صفا وصله الله ومن قطع صفا قطعه الله عز وجل .

حضرت عبد اللہ بن عمر رضي الله عنه سے روایت ہے کہ بلاشبہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے صف کو ملایا اللہ بھی اس کو ملاوے گا اور جس نے صف کو توڑا اللہ عزوجل اس کو توڑے گا۔

تشریح: اگر صف میں جگہ خالی رہ گئی ہو اس کو پر کرنا چاہئے اس خلاء کو پر کرنے پر حدیث شریف میں بڑی بشارت وارد ہوئی کہ اللہ تعالیٰ اس شخص پر اپنی رحمت اور فضل کے ساتھ متوجہ ہوتے ہیں جو صف کو ملاوے یعنی صف میں جو جگہ خالی رہ گئی ہو اس میں جا کر کھڑا ہو جس سے وہ خلاء پر ہو گیا اور جو شخص صف کو توڑے گا مثال کے طور پر صفوں کے درمیان بغیر نماز کے بیٹھا رہایا خالی جگہ میں کسی کھڑے ہونے والے کو کھڑے ہونے سے روک دیا تو اس کا یہ عمل اللہ تعالیٰ کو بہت ہی ناپسند ہے اس پر سخت وعید آئی ہے کہ ایسا شخص اللہ تعالیٰ کی رحمت سے فیض یاب نہیں ہو سکتا کیوں کہ اللہ تعالیٰ اپنی خاص توجہ اور رحمت اس سے منقطع کر لیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (حاشیة النسائی: ۹۳/۲)

ذكر خير صفوف النساء وشر صفوف الرجال

بہترین صفوں عورتوں کی اور بدترین صفوں مردوں کی کا بیان

اخبرنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا جرير عن سهيل عن ابية عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير صفوف الرجال اولها وشرها آخرها وخير صفوف النساء آخرها وشرها اولها .

سہیل اپنے والد ابوصالح ذکوان سے وہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہترین صفوں مردوں کی پہلی صف ہے اور بدترین صفوں ان کی پچھلی صف اور بہترین صفوں عورتوں کی پچھلی صف ہے اور بدترین صفوں ان کی اول صف ہے۔

تشریح: شریعت نے مردوں اور عورتوں کے لئے مقام مفروض بیان کر دیا لہذا ہر ایک پر لازم ہے کہ اپنے مقام کو نہ چھوڑے مردوں کا مقام مفروض صف اول ہے اور عورتوں کا مقام مفروض آخری صف ہے اس ترتیب کی رعایت کی صورت میں اجر ثواب کے لحاظ سے نماز کی صفوں میں مردوں کی صف سب سے افضل ہے ایسا ہی عورتوں کی صف افضل ہے اور اس ضابطہ مذکورہ کے برعکس کی صورت میں بدترین صف ہے مردوں کی بھی اور عورتوں کی بھی وجہ اس کی علامہ طیبی نے یہ بیان کی کہ حدیث شریف میں مردوں کو مقدم ہونے کا حکم دیا گیا ہے کہ مرد لوگ اول صف میں کھڑے ہوں تو جو شخص اس کی تعمیل میں سبقت کرے گا درحقیقت اس نے امر شرع کی بہت زیادہ تعظیم کی اس لئے اس کو جنتی فضیلت حاصل ہوگی دوسرے کو اتنی حاصل نہ ہوگی اور عورتوں کو پردہ میں رہنے کا حکم دیا گیا ہے (اسی کے پیش نظر ان کے لئے پچھلی صف بہتر ہے)۔

ملا علی قاری کہتے ہیں بلکہ ایک حدیث مشہور میں عورتوں کو پیچھے کر دینے کا حکم دیا گیا ہے فرمایا ”اخر وھن کما اخرھن اللہ“ کہ عورتوں کو پیچھے کر دو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو پیچھے کر دیا اگرچہ اس حدیث کو محدثین نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول قرار دیا نہ کہ حدیث مرفوع تاہم ازراہ حکم کے حدیث مرفوع کے درجہ میں ہے بناء بریں عورتوں کی اول صف صفوں میں بدترین صف ہے ان عورتوں کی نسبت سے جو پچھلی صف میں کھڑی ہوں اور ظاہر یہی ہے کہ صف اول اسی کو کہتے ہیں جو دوسری صف کی نسبت سے مسبوق نہ ہو۔ (مرفعات: ۷۰/۳)

الصف بین السواری

ستونوں کے درمیان صف باندھنے کا کیا حکم ہے

اخبرنا عمرو بن منصور حدثنا ابو نعیم عن سفیان عن یحییٰ بن ہانی عن عبد الحمید بن محمود قال کنا مع انس فصلینا مع امیر من الامراء فدففوننا حتی قمنا واصلینا بین الساریتین فجعل انس یتاخر وقال قد کنا نتقی هذا علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم .

عبد الحمید بن محمود سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ ہم حضرت انس رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے پس ہم نے امراء میں سے ایک امیر کے ساتھ نماز پڑھنے کا ارادہ کیا تو لوگوں نے بھیڑ کی وجہ سے ہم کو اپنی جگہ سے ہٹا دیا یہاں تک کہ ہم دو ستونوں کے درمیان کھڑے ہوئے اور نماز پڑھی حضرت انس رضی اللہ عنہ پیچھے ہٹنے لگے اور کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اس سے بچتے تھے۔

تشریح: ستونوں کے بیچ میں صف باندھنے کے مسئلہ میں مشائخ کے خیالات مختلف ہیں کچھ حضرات ستونوں کے

بیچ میں صف بندی کو مکروہ کہتے ہیں مگر جمہور علماء کے نزدیک جائز ہے عبد الحمید بن محمود کی اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے بین الساربتین نماز پڑھی جس سے مسلک جمہور کی تائید ہوتی ہے خاص طور سے تنگی مقام کے وقت تو کوئی اختلاف ہی نہیں چنانچہ ابن العربی نے شرح ترمذی میں لکھا ہے ”ولا خلاف فی جوازہ عند الضیق الخ“ کہ تنگی مقام کے وقت ستونوں کے بیچ میں نماز کے جواز میں کوئی اختلاف نہیں اور شمس الائمہ سرخسی نے مبسوط میں صراحت کے ساتھ لکھا ہے کہ ”الصف بین الاسطوانتین غیر مکروہ لانه صف فی حق کل فریق وان لم یکن طویلا وتخلل الاسطوانة بین الصف کتخلل متاع موضوع او کفرجة بین الرجلین وذاک لا یمنع صحة الاقتداء ولا یوجب الکراهة“ اس سے واضح ہو گیا کہ دو ستونوں کے بیچ میں صف بندی بلا کراہت جائز ہے کیوں کہ قول مشہور کے مطابق جس انقطاع صفوف کو سبب کراہت بتایا گیا وہ کوئی معقول وجہ نہیں کیوں کہ ضرورت کے وقت بین الساربتین صف باندھنے میں کوئی حرج نہیں جبکہ صفیں ٹیڑھی نہ ہوں اور صف میں ستون حائل ہونے کا یوں حکم ہے جیسے کسی نے صف میں سامان رکھا تو سامان کے حائل ہونے سے صحت اقتداء میں کوئی فرق نہیں آتا اور نہ نماز کے اندر کوئی کراہت آتی ہے ایسے ہی صف میں ستون حائل ہونے کی وجہ سے صحت اقتداء میں کوئی حرج واقع نہیں ہوتا بلا کراہت اقتداء درست ہے اب رہا حضرت انس رضی اللہ عنہ کے قول کا جواب وہ کہتے ہیں کہ ہم رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں دو ستونوں کے بیچ میں صف باندھ کر نماز پڑنے سے احتیاط کرتے تھے اس کا معقول سبب یہ ہے کہ اس زمانہ میں مسجد نبوی کے ستون برابر نہ تھے جیسے ہمارے زمانہ میں ہم ان کو برابر دیکھتے ہیں اس لئے بین الساربتین صفیں برابر نہیں ہو سکتی تھی اس لئے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم مسجد نبوی میں بین الساربتین صف نہیں باندھتے تھے اور اب چونکہ برابر ہیں اس لئے دو ستونوں کے درمیان نماز صحیح ہے بعض نے وجہ کراہت یہ بیان کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ستونوں کے درمیان قیام کو جنات کے لئے مقرر فرمایا تھا کیوں کہ وہ بھی نماز میں شریک ہوتے تھے اس لئے حضرت انس رضی اللہ عنہ کے قول کے مطابق صحابہ کرام رضی اللہ عنہم وہاں صف نہیں باندھتے تھے لیکن اب تو مابین السواری کو خالی چھوڑنے کی کوئی حاجت نہیں کیوں کہ ہم جانتے ہی نہیں کہ جن ہمارے ساتھ شریک نماز ہوتے ہیں یا نہیں اگر شریک ہوتے ہیں تو انسان کی صورت میں ہوتے ہیں یا نہیں اس کا بھی ہمیں کچھ پتہ نہیں لہذا ہمارے حق میں قیام بین السواری مکروہ ہونے کی کوئی معقول وجہ ہے نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(بذل لمجهود. الكوكب الدری)

المكان الذي يستحب من الصف

صف میں سے وہ جگہ جس کو پسند کیا جاتا تھا

اخبرنا سويد بن نصر اخبرنا عبد الله عن مسعر عن ثابت بن عبيد عن ابن البراء عن البراء قال كنا اذا صلينا خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم احببت ان اكون عن يمينه.

براء بن عازب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے براء بن عازب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھتے تھے تو ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دائیں طرف کھڑے ہونے کو پسند کرتے تھے۔
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہونے کے بعد اکثر دائیں طرف سے پھرتے تھے اس لئے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس طرف کھڑے ہونے کو پسند کرتے تھے۔

ماعلی الامام من التخفيف

امام کے ذمہ لازم ہے کہ ہلکی نماز پڑھاوے

اخبرنا قتیبہ عن مالک عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا صلی احدکم بالناس فلیخفف فان فیہم السقیم والضعیف والکبیر واذا صلی احدکم لنفسہ فلیطول ماشاء.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی لوگوں کو نماز پڑھاوے تو ہلکی نماز پڑھاوے کیوں کہ ان میں بیمار آدمی ہوتا ہے اور ضعیف بھی اور بوڑھا بھی اور جب تم میں سے کوئی اپنے واسطے یعنی اکیلا نماز پڑھے تو جس قدر چاہے طویل کرے۔

اخبرنا قتیبہ اخبرنا ابو عوانۃ عن قتادۃ عن انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اخف الناس صلوة فی تمام.

حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں بلاشبہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز ہلکی معلوم ہوتی تھی اور لوگوں کی نماز سے باوجود اس کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمام ارکان خوب اچھی طرح ادا کرتے تھے۔

اخبرنا سوسید بن نصر اخبرنا عبد اللہ عن الازواعی قال حدثنی یحییٰ ابن ابی کثیر عن عبد اللہ بن ابی قتادۃ عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال انی لاقوم فی الصلوة فاسمع بکاء الصبی فاوجز فی صلاتی کراہیۃ ان اشق علی امہ.

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک میں نماز میں داخل ہوتا ہوں پھر میں بچے کا رونا سنتا ہوں لہذا اپنی نماز مختصر کرتا ہوں کیوں کہ اچھا معلوم نہیں ہوتا کہ (لمبی نماز سے) اس کی ماں کو مشقت میں ڈالوں۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب کوئی اکیلا نماز پڑھے اس کے لئے تطویل افضل ہے وہ جس قدر طویل نماز پڑھنا چاہے پڑھ سکتا ہے لیکن امام کا معاملہ اس سے مختلف ہے امام کے ذمہ اپنے مقتدیوں کی رعایت ضروری ہے اس کو تخفیف نماز کا شریعت کی طرف سے حکم دیا گیا ہے کیوں کہ مقتدیوں میں بیمار شخص ہوتا ہے اور ضعیف بھی پیدا ہونے لگتا ہے اور بیمار

سے ضعیف ہو یا غفلت کی وجہ سے عبادت میں کمزور ہو اور بوڑھا بھی ہوتا ہے ایسے لوگ لمبی نماز سے تنگ ہو جائیں گے اور جماعت چھوڑ دیں گے اس لئے ان کی مصلحت سے امام کو تخفیف صلاۃ کا حکم دیا ہے لیکن امام کو یہ بھی مناسب نہیں کہ مقتدیوں کے اکتا جانے کے خوف سے قرأت اور تسبیح وغیرہ میں مقدار سنت سے کمی کرے قدر مسنون کی رعایت قرأت اور تسبیح میں تطویل نہیں ہے بہر حال امام کو مناسب نہیں کہ بقدر سنت ادا کرنے کے بعد قرأت اور تسبیح وغیرہ کو اس طرح طویل کرے جس کی وجہ سے لوگ تنگ ہو جائیں اس لئے کہ بلا وجہ نماز کو طویل کرنا لوگوں کو نماز سے نفرت دلانے کا باعث ہوتا ہے اور یہ طریقہ مکروہ ہے اور اگر لوگ قرأت مسنونہ سے زیادہ قرأت کے ساتھ راضی ہوں تو مکروہ نہیں۔

حضور اکرم ﷺ کے زمانے میں عورتیں بھی جماعت میں شریک ہوتی تھیں بعضوں کے ساتھ چھوٹے بچے ہوتے جب اس کے رونے کی آواز حضور ﷺ سنتے تو نماز ہلکی کرتے اس خوف سے کہ بوجہ رونے بچے کے اس کی ماں کا قلب تشویش میں پڑتا اور ذوق و شوق اور حضور قلب نماز کی حالت میں نہ ہوتا اسی واقعہ کا ذکر تیسری حدیث میں آیا ہے۔ اسی واقعہ سے استنباط کرتے ہوئے علامہ خطابؒ نے کہا کہ جب کسی انسان کی رعایت سے تخفیف نماز جائز ہے ایسے ہی تطویل بھی جائز ہوگی مثال کے طور پر جب امام کسی شخص کی آہٹ پاوے کہ وہ نماز میں شامل ہونے کا ارادہ رکھتا ہے اور امام رکوع میں ہو تو اس کو جائز ہے کہ رکوع میں اس شخص کا انتظار کرے تاکہ وہ رکعت پالے اور علامہ سندھیؒ نے بھی اس حدیث کی تشریح کے تحت حاشیہ میں اس صورت مذکورہ میں تطویل رکوع کو جائز کہا تاکہ وہ شخص رکعت پالے آگے لکھتے ہیں کہ اس کو ریا نہیں کہیں گے بلکہ یہ صورت اعانۃ علی الخیر اور تخلیص عن الشر کے باب سے ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

بعض علماء نے اس صورت کو مکروہ کہا اور کہا کہ مجھے اس کا خطرہ ہے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ وہ فعل شرک ہو جائے یہی امام مالکؒ کا مذہب ہے اور حنفیہ کا مذہب یہ ہے کہ امام کے رکوع کو طویل کرنے کی دو حیثیت ہے ایک تو اس غرض سے رکوع کو طویل کرے تاکہ آنے والے رکوع کو پالے تو یہ مکروہ تحریمی ہے جس سے بڑا گناہ کا اندیشہ ہے لیکن اس کے سبب سے کافر نہیں ہوتا اس لئے کہ امام نے اس کے ساتھ غیر اللہ کی عبادت کی نیت نہیں کی اور اگر امام نے رکوع کو اس غرض سے طویل کیا تاکہ اس کے ذریعہ قرب الہی حاصل کر لے اس حالت میں کوئی شخص مسجد میں داخل ہوا اور رکوع میں شریک ہو گیا تو اس میں کوئی قباحت نہیں لیکن اس میں شک نہیں کہ اس جیسی حالت کبھی کبھی ہوتی ہے اور اس مسئلہ مذکورہ کا لقب مسئلۃ الریاء رکھا گیا ہے اس لئے احتراز اور احتیاط اس سے اولیٰ ہے۔ کذا فی شرح المنیۃ ملخصاً (مرقات: ۹۰/۳، حاشیۃ النسائی: ۱۳۲/۱)

الرخصة للإمام في التطويل

امام کے لئے تطویل کی اجازت ہے

اخبرنا اسماعيل بن مسعود حدثنا خالد بن الحارث عن ابن ابي ذئب قال اخبرنا الحارث بن

عبدالرحمن عن سالم بن عبدالله عن عبدالله بن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بالتحفيف ويأمننا بالصفات.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہلکی نماز پڑھانے کا حکم فرماتے تھے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہماری امامت کرتے سورہ صافات کے ساتھ۔

تشریح: ان دونوں باتوں میں جو ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کی ہیں منافات ہے اس کا ایک جواب علامہ طیبی نے دیا ہے جس کو ملا علی قاری نے نقل کیا ہے کہ منافاة اس وقت پیدا ہوتی جبکہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے امتیازی فضیلت نہ ہوتی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت میں تو بڑی خوبی یہ تھی کہ بہت سی آیتیں تھوڑے وقت میں پڑھ لیتے تھے اور بعضوں نے کہا کہ کسی وقت بیان جواز کے لئے یہ عمل کیا تھا۔ (مرقات: ۳/۹۳)

علامہ سندھی نے یہ جواب دیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت اگرچہ طویل ہوتی تھی پھر بھی لوگوں کو ہلکی معلوم ہوتی کیوں کہ مقتدی ذوق و شوق اور رغبت سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت سنتے اور طویل قرأت سننے کی طاقت رکھتے اس لحاظ سے ان کے حق میں ہلکی قرأت معلوم ہوتی تو حاصل اس خبر کا وہی ہے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام کو مناسب ہے کہ اپنے مقتدیوں کے احوال کی رعایت کرتے ہوئے ہلکی نماز پڑھائے اب دونوں میں کوئی منافات نہیں۔

مايجوز للامام من العمل في الصلوة

نماز میں جو عمل امام کے لئے جائز ہے اس کا بیان

اخبرنا قتيبة حدثنا سفيان عن عثمان بن ابي سليمان عن عامر بن عبدالله بن الزبير عن عمرو بن سليم الزرقى عن ابي قتادة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤم الناس وهو حامل امامة بنت ابي العاص على عاتقه فاذا ركع وضعها واذا رفع من سجوده اعادها.

حضرت ابی قتادہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کی امامت کر رہے تھے اسی حالت میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم ابو العاص کی بیٹی امامہ کو اپنے مونڈھے پر اٹھائے ہوئے تھے جب رکوع کرتے تو زمین پر رکھ دیتے اور جب سجدہ سے اٹھتے تو اس کو اٹھا لیتے۔

حدیث مع ترجمہ و تشریح پیچھے گزر چکی ہے۔

مبادرة الامام

امام سے سبقت کرنا

اخبرنا قتيبة حدثنا حماد عن محمد بن زياد عن ابي هريرة قال قال محمد رسول الله صلى الله عليه

وسلم الايخشى الذى يرفع رأسه قبل الامام ان يحول الله رأسه رأس حمار.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ محمد ﷺ نے فرمایا کیا وہ شخص جو اپنا سر امام سے پہلے اٹھاتا ہے اس بات سے نہیں ڈرتا کہ اللہ تعالیٰ اس کا سر مخ کر دے حتیٰ کہ گدھے کا سر جیسا بنا دے۔

اخبرنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابن عليه اخبرنا شعبة عن ابى اسحق قال سمعت عبد الله بن يزيد يخطب قال حدثنا البراء وكان غير كذوب انهم كانوا اذا صلوا مع رسول الله فرفع رأسه من الركوع قاموا قياما حتى يروه ساجدا ثم سجدوا.

ابو اسحاق عمرو بن عبد اللہ السیمی کہتے ہیں میں نے عبد اللہ بن یزید رضی اللہ عنہ سے سنا کہ انہوں نے لوگوں سے خطاب کرتے ہوئے کہا کہ ہم سے براء بن عازب رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی اور وہ جھوٹے نہ تھے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم جب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے اور اپنا سر رکوع سے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اٹھاتے تو وہ کھڑے رہتے یہاں تک کہ جب رسول اللہ ﷺ کو دیکھتے کہ آپ ﷺ اپنی پیشانی زمین پر رکھنے والے ہیں پھر صحابہ سجدے میں چلے جاتے۔

اخبرنا مؤمل بن هشام حدثنا اسماعيل بن عليه عن سعيد عن قتادة عن يونس بن جبیر عن حطان بن عبد الله قال صلى بنا ابو موسى فلما كان في القعدة دخل رجل من القوم فقال أقرت الصلوة بالبر والذکوة فلما سلم ابو موسى اقبل على القوم فقال ايكم القائل هذه الكلمة فارم القوم قال يا حطان لعلك قلتها قال لا وقد خشيت ان تبكعني بها فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلمنا صلاتنا وسنتنا فقال انما الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا واذا قال غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا امين يجبكم الله واذا ركع فاركعوا واذا رفع فقال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك الحمد يسمع الله لكم واذا سجد فاسجدوا واذا رفع فارفعوا فان الامام يسجد قبلكم ويرفع قبلكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلك بتلك .

حطان بن عبد اللہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ ہم کو نماز پڑھائی جب وہ قعدہ میں تھے تو قوم میں سے ایک آدمی نماز میں داخل ہوا اور کہا: "أقرت الصلاة بالبر والذکوة" نمازیں اور زکوٰۃ کے ساتھ ملا کر بیان کی گئی پھر جب ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے سلام پھیرا قوم کی طرف متوجہ ہوا پھر فرمایا تم میں سے کس نے یہ کلمہ کہا لوگ خاموش رہے حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا اے حطان شاید تم نے کہا ہو انہوں نے کہا نہیں اور میں ڈر گیا کہ آپ کہیں اس کلمہ کی وجہ سے مجھے نہ ڈانٹنے لگے پھر حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا بلاشبہ رسول اللہ ﷺ ہمیں ہماری نماز اور سنت کی تعلیم دیتے تھے حضور ﷺ نے فرمایا امام تو اسی لئے ہوتا ہے کہ بس اس کی پیروی کی جائے اور جب امام اللہ اکبر کہے تو تم بھی اللہ اکبر کہو اور جب "غير المغضوب عليهم ولا الضالين" کہے تو تم آمین کہو اللہ تعالیٰ تمہاری دعا قبول کریں گے اور جب امام رکوع کرے تو تم بھی رکوع کرو اور جب سر اٹھا کر سمع اللہ لمن حمدہ کہے

تو تم ربنا لک الحمد کہو اللہ تعالیٰ تمہاری دعا قبول کریں گے اور جب وہ سجدہ کرے تو تم بھی سجدہ کرو اور جب سجدہ سے سر اٹھائے تم بھی سجدہ سے سر اٹھاؤ امام تم سے پہلے سجدہ کرتا ہے اور تم سے پہلے سر اٹھاتا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ اس کے بدلہ میں ہے۔

تشریح: مقتدی کو بحالت نماز اپنے امام کی متابعت کرنا چاہئے نہ کہ مخالفت اس پر حدیث باب میں سخت وعید آئی ہے چنانچہ فرمایا جو شخص امام سے پہلے سر اٹھاتا ہے سجدہ سے یارکوع سے کیا وہ اس بات سے نہیں ڈرتا کہ اس کے اس نامناسب فعل کی پاداش میں اللہ تعالیٰ اس کے سر کو گدھے کا سر جیسا بنا دے اس حدیث میں امام سے پہلے سجدہ یارکوع میں جانے کا حکم نہیں بتلایا اس لئے کہ اکثر واقع یہی ہوتا ہے اور اس میں بے احتیاطی کرتے ہیں کہ لوگ امام سے پہلے سجدہ یارکوع سے سر اٹھالیتے ہیں اس لئے حدیث میں اس کا حکم بتلادیا ورنہ امام سے پہلے سجدہ یارکوع میں جانے پر بھی وعید ہے جس کا ذکر بزار کی روایت میں آیا ہے بزار نے بواسطہ طلح بن عبد اللہ السعدی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بطور مرفوع یہ الفاظ نقل کئے ہیں ”الذی یخفص ویرفع قبل الامام انما ناصيته بيد الشيطان“ جو شخص امام سے پہلے سر جھکائے اور اٹھائے اس کے ماتھے کے بال شیطان کے ہاتھ میں ہوتے ہیں لہذا وعید مذکور دونوں فعل پر ہے اس وعید کے معنی میں علماء کے اقوال مختلف ہیں بعض نے کہا مجازاً مسخ معنوی مراد ہے یعنی کیا وہ شخص اس سزا سے نہیں ڈرتا جو اپنا سر رکوع یا سجدہ سے امام کے پہلے اٹھاتا ہے یہ کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کو گدھے کی طرح بے وقوف کر دے ابن بزیڑ نے کہا کہ شاید تحویل رأس سے مسخ مراد ہو یعنی اللہ تعالیٰ اس شخص کی صورت گدھے کی سی کر دے یا خوبصورتی کی تبدیلی مراد ہو یا تحویل معنوی مراد ہو یا ظاہری خوبصورتی اور معنوی کمال دونوں کی تحویل مراد ہو لیکن مجازاً مسخ معنوی مراد لینا موزوں و مناسب نہیں کیوں کہ جو شخص ایسی حرکت کرتا ہے وہ تو پہلے ہی سے بے وقوف ہے کیوں کہ امام سے سبقت کر کے نماز سے نکل سکتا نہیں پھر سبقت سے کیا فائدہ البتہ یہ کہا جائے کہ اس میں بیوقوفی تو پہلے سے تھی اب اس کی حماقت میں زیادتی کر دے اور بالکل گدھے کی طرح پورا احق بنا دے تو پھر مسخ معنوی مجازی مراد لینے میں کوئی اشکال نہیں لیکن علماء کی ایک جماعت نے اس کو ظاہر پر محمول کیا ہے اور کہا کہ تحویل سے مسخ حقیقی مراد ہے یہی قول زیادہ راجح اور زیادہ صحیح ہے اس لئے کہ اس امت میں مسخ خاص جائز ہے البتہ ممنوع مسخ عام ہے۔ مسخ خاص کے وقوع کے جواز پر دلیل موجود ہے جیسے حضرت ابی مالک اشعری رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آیا ہے ”ویمسح آخربین قرودۃ وخنزیر الی یوم القیامۃ“ کہ ایک قوم کی شکل بصورت بندر اور سور ہو جائے گی روز قیامت تک۔ (فتح الباری ملخصاً)

بہر حال صحیح حدیثوں سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ مسخ اس امت میں بھی جائز ہے لہذا حدیث میں نازیبا فعل مذکور پر جس تحویل رأس کی وعید کا ذکر آیا ہے اس کو حقیقت پر حمل کرنا جائز ہے اس کی تائید و تصدیق ایک محدث کی نقل سے ہوتی ہے کہ انہوں نے طلب حدیث کی غرض سے دمشق کی طرف سفر کیا وہاں ایک مشہور شیخ تھا اس سے سب کچھ پڑھا لیکن وہ شیخ اپنے اور اس کے درمیان پردہ ڈالے رکھا تھا جس کی وجہ سے اس کا چہرہ معلوم نہیں ہوتا تھا جب وہ ایک طویل مدت تک اس کی خدمت میں رہا اور

اس نے حدیث پر اس کی حرص دیکھی تو کھول دیا اس کے لئے پردہ تو اس کا منہ گدھے کا سادیکھا پھر اس شیخ نے کہا اے میرے بیٹے امام سے سبقت کرنے سے بچنا جبکہ میں نے یہ حدیث سنی تو میں نے اس کا واقع ہونا بعید جانا میں نے امام سے سبقت کی تو میرا منہ ویسا ہو گیا جیسے گدھے کا جیسا کہ تو دیکھ رہا ہے۔

ملا علی قاری کہتے ہیں کہ شاید مسخ کی وجہ یہی ہو کہ شیخ موصوف نے اس کے وقوع کو بعید سمجھا تھا اس لئے اس کا منہ گدھے کا سا ہو گیا ورنہ معاملہ اس کے برعکس ہے کہ لوگ اپنے امام سے سبقت کرتے ہیں لیکن ان کے ساتھ یہی معاملہ نہیں ہوتا ہے معلوم ہوا کہ استبعاد کی وجہ سے شیخ کو ابتلاء میں ڈالا گیا ہے اور زیادہ ظاہر یہی ہے کہ یہ تہدید شدید اور سخت وعید پر محمول ہے یا یہ ہوگا عالم برزخ میں یا دوزخ میں۔ (مرقات: ۳/۹۸)

اگر کسی کو شبہ ہو کہ ہم تو کسی کو ایسا نہیں دیکھتے کہ مسخ چہرہ ہو گیا ہے تو اس کا یہ شبہ درست نہیں کیوں کہ حدیث شریف میں ”الا یخشى“ فرمایا یعنی یہ نازیبا فعل اس قابل ہے کہ اس کی یہ سزا ہو آئندہ کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے اللہ کا کرم و عفو ہے کہ سزا نہیں دیتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

بہر حال اس تفصیل سے واضح ہو گیا کہ امام سے پہلے سجدہ یا رکوع کرنا جائز نہیں ہے اس پر حدیث میں سخت وعید آئی ہے بلکہ مقارنتہ کا طریقہ اختیار کرے یعنی امام کے ساتھ تکبیر تحریمہ باندھے اور امام کے رکوع کے ساتھ رکوع کرے اور سجدہ کے ساتھ سجدہ کرے اور مقارنتہ میں بھی اس قدر احتیاط کی جائے کہ تقدم کا امکان نہ رہے تو کوئی مضائقہ نہیں عنوان کے تحت کی دوسری حدیث میں ابواسحاق کہتے ہیں کہ جب عبد اللہ بن یزید رضی اللہ عنہ کوفہ کے والی تھے حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ کی طرف سے انہوں نے لوگوں سے خطاب کرتے ہوئے کہا کہ ہم سے براء بن عازب انصاری رضی اللہ عنہ نے نہایت پختہ حدیث بیان کی جس کے الفاظ یہ ہیں ”انہم ای الصحابة رضی اللہ عنہم کانوا اذا صلوا الخ“ یہ حدیث اس قدر پختہ ہے کہ گھڑی ہوئی ہونے کا تصور تک نہیں ہو سکتا تو کان غیر کذب سے حدیث کی توثیق و تقویت مقصود ہے براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے تہمت کذب کی نفی مقصود نہیں کیوں کہ وہ تو بڑے درجے والے صحابی ہیں ان پر جھوٹ بولنے کا الزام درست نہیں اور صیغہ مبالغہ کذب سے جو شبہ پیدا ہوتا ہے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کچھ کذب ہوگا کیوں کہ نفی مبالغہ نفی اصل کو مستلزم نہیں لہذا صادق یا غیر کاذب کہنا چاہئے تھا اس کا جواب یہ دیا ہے کہ مبالغہ کا صیغہ نفس فعل کے معنی میں ہے یعنی کاذب کے معنی میں ہے جیسا کہ قول باری تعالیٰ ”لیس بظلام للعبید“ میں ظلام مبالغہ کا صیغہ نفس فعل کے معنی میں ہے حاصل کلام کا یہ ہے کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو مبارکہ یعنی امام سے آگے رکوع اور سجدہ میں جانے سے منع فرمایا اور اس پر سخت وعید سنائی تو صحابہ رکوع سے سر اٹھانے کے بعد کھڑے رہتے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہی اس بات کے خوف سے سجدہ نہیں کرتے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ وہ سجدہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سبقت کر جائیں اس لئے وہ بحالت قیام حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سجدہ کا انتظار کرتے اور جب دیکھتے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرنے والے ہیں تو صحابہ سجدہ کرنے کے لئے جھکتے۔ (بذل المجہود: ۱/۳۲۷)

اس سے معلوم ہوا کہ اس قدر معاقبت اپنے امام کے فعل سے کہ سبقت کا امکان نہ رہے متابعت کے خلاف نہیں ہے صیغہ مبالغہ کذب سے جو شبہ پیدا ہوتا ہے اس کا ایک جواب تو اوپر دیا گیا ہے، دوسرا جواب یہ ہے کہ مفسرین نے ”و ما ربک بظلام للعبید“ کے تحت فرمایا ہے کیا نعوذ باللہ اللہ تعالیٰ عالم متصور ہو سکتا ہے جس کا شبہ صیغہ مبالغہ سے پیدا ہوتا ہے حالانکہ خود فرمایا ”ان اللہ لا یظلم الایة“ تو اس کا بہترین جواب یہ ہے کہ وہ ایسا کامل اور ایسا پاک ہے کہ اگر بفرض محال اس کے ہاں سے ظلم ہونے لگے تو پھر ادنیٰ سے ادنیٰ ظلم بھی بہت عظیم ترین ظلم ہوگا معمولی شخص کی معمولی حرکت کی کوئی پرواہ نہیں کرتا لیکن اگر کوئی بڑا آدمی یہ حرکت کرے تو بہت برا سمجھا جاتا ہے تو ایسے ہی براء بن عازب رضی اللہ عنہ جیسا بڑا صحابی اگر احکام شریعیہ کی تبلیغ میں معمولی جھوٹ بھی بولیں تو کاذب نہیں بلکہ کذب ہیں کیوں کہ بڑے آدمی کی معمولی بات بھی بڑی ہوتی ہے تو درحقیقت ”وکان غیر کذب“ لفظ سے عبد اللہ بن یزید نے اس خیال کی پر زور تردید کی ہے کہ شاید حدیث گھڑی ہو جیسا کہ اس آیت میں لفظ ظلام سے زور دار طریقہ سے اللہ تعالیٰ سے مطلقاً ظلم کی نفی کی گئی ہے اس لئے کہ اس کے کسی فعل میں ظلم کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا غالباً عبد اللہ بن یزید کی امارۃ کے زمانہ میں وہاں کے لوگ امام سے سبقت کرتے ہوں گے یا مقارنہ کرتے ہوں گے اس لئے صیغہ مبالغہ استعمال کر کے مضمون حدیث زور دار طریقہ سے بیان کیا تا کہ لوگ اس کا اہتمام کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

خروج الرجل من صلوة الامام و فراغه من صلوته فی ناحية المسجد

مصلی آدمی کا امام کی نماز سے نکل جانا اور مسجد کے کسی گوشہ میں اپنی نماز سے اس کا فارغ ہونا

اخبرنا واصل بن عبد الاعلیٰ حدثنا ابن فضیل عن الاعمش عن محارب بن دثار و ابی صالح عن جابر قال جاء رجل من الانصار قد اقيمت الصلوة فدخل المسجد فصلى خلف معاذ فطول بهم فانصرف الرجل وصلى في ناحية المسجد ثم انطلق فلما قضى معاذ الصلوة قيل له ان فلانا فعل كذا وكذا فقال لعن اصبحت لاذكرن ذلك لرسول الله فاتي معاذ النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه فقال ما حملك على الذي صنعت فقال يا رسول الله عملت على ناضحي من النهار فجئت وقد اقيمت الصلوة فدخلت المسجد فدخلت معه في الصلوة فقرأ سورة كذا وكذا فطول فانصرفت فصليت في ناحية المسجد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم افتان يا معاذ افتان يا معاذ.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ایک انصاری آدمی آیا جبکہ نماز کے لئے اقامت کہی گئی وہ مسجد میں داخل ہوا اور معاذ رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز کی نیت باندھ لی معاذ نے لمبی قرأت شروع کی وہ آدمی نماز کی صف سے خارج ہو گیا اور مسجد کے ایک گوشہ میں اکیلے نماز پڑھی پھر چلا گیا جب معاذ رضی اللہ عنہ نے نماز پوری کی ان سے عرض کیا گیا کہ بیشک فلاں شخص نے ایسا اور ایسا کیا

ہے معاذ رضی اللہ عنہ نے کہا میں اس کا ذکر صبح کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کروں گا صبح کو معاذ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس واقعہ کا ذکر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو بلوایا اور فرمایا تو نے ایسا عمل کیوں کیا اس نے عرض کیا یا رسول اللہ میں کھیت میں پانی ڈالنے کے لئے دن کو اپنے اونٹ پر پانی لا کر تھکا ہوا تھا پس میں آیا جبکہ نماز شروع ہو گئی میں مسجد میں داخل ہوا پھر معاذ کے ساتھ نماز میں داخل ہوا معاذ نے فلانی فلانی لمبی سورت شروع کی میں نماز سے علیحدہ ہو گیا پھر مسجد کے گوشہ میں نماز پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے معاذ! کیا تو فتنے میں ڈالنے والا ہے، اے معاذ کیا تو فتنے میں ڈالنے والا ہے، اے معاذ! کیا تو فتنے میں ڈالنے والا ہے، اے معاذ! کیا تو فتنے میں ڈالنے والا ہے، یعنی لوگوں سے جماعت چھڑوا کر دین میں فتنہ اور بد نظمی ڈلوانا چاہتا ہے ایسا مت کر۔ حدیث کی دلالت ترجمہ پر ظاہر ہے یہ حدیث آگے دوسرے عنوان کے تحت لائیں گے اس کی مناسبت سے وہاں کچھ بحث کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ۔

الانتہام بالامام یصلی قاعدا

اقتداء کرنا امام کی جبکہ وہ بیٹھ کر نماز پڑھے

اخبرنا قتيبة عن مالك عن ابن شهاب عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ركع فرسا فصرع عنه فجحش شقه الايمن فصلى صلوة من الصلوات وهو قاعد فصلينا وراءه قعودا فلما انصرف قال انما جعل الامام ليؤتم به فاذا صلى قائما فصلوا قياما واذا ركع فاركعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك الحمد واذا صلى جالسا فصلوا جلوسا اجمعون.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھوڑے پر سوار ہوئے اتفاق ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم گھوڑے پر سے گر پڑے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی داہنی کروٹ چھل گئی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نمازوں میں سے ایک نماز بیٹھ کر پڑھی ہم نے بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے بیٹھ کر نماز پڑھی پھر جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا سوائے اس کے اور کچھ کہ امام اسی لئے مقرر کیا گیا ہے تاکہ اس کی اقتداء کی جائے جب امام کھڑے ہو کر نماز پڑھے تو تم بھی کھڑے ہو کر نماز پڑھو اور جب رکوع کرے تو تم بھی رکوع کرو اور جب ”سمع الله لمن حمده“ کہے تو تم ”ربنا لك الحمد“ کہو اور جب امام بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم بیٹھ کر نماز پڑھو۔

اخبرنا محمد بن المعلاء قال حدثنا ابو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت لما نفل رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بلال يؤذنه بالصلوة فقال مروا ابا بكر فليصل بالناس قالت قلت يا رسول الله ان ابا بكر رجل اسيف وانه متى يقوم في مقامك لا يسمع الناس فلو امرت عمر فقال مروا ابا بكر فليصل بالناس فقلت لحفصة قولي له فقالت له فقال انكن لانتن صواحيبات يوسف مروا

ابابکر فلیصل بالناس قالت فامروا ابابکر فلما دخل فی الصلوة وجد رسول الله صلی الله علیه وسلم من نفسه خفة قالت فقام یهادی بین رجلین ورجلاه تخطان فی الارض فاذا دخل المسجد سمع ابوبکر حسه فذهب لیتاخر فاوما الیه رسول الله صلی الله علیه وسلم ان قم كما انت قالت فجاء رسول الله صلی الله علیه وسلم حتی قام عن یسار ابی بکر جالسا فكان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی بالناس جالسا و ابوبکر قائما یقتدی ابوبکر برسول الله صلی الله علیه وسلم والناس یقتدون بصلوة ابی بکر رضی الله عنه.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سخت بیمار ہوئے حضرت بلال رضی اللہ عنہ نماز کی اطلاع دینے کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابوبکر رضی اللہ عنہ کو بولو لوگوں کو نماز پڑھائیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں میں نے کہا اے اللہ کے رسول بیشک ابوبکر غمگین ہیں جب وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی جگہ پر کھڑے ہوں گے تو لوگوں کو قرأت نہیں سنا سکیں گے کاش کہ آپ عمر رضی اللہ عنہ کو حکم فرماتے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابوبکر رضی اللہ عنہ سے کہہ دو کہ لوگوں کو نماز پڑھائیں حضرت عائشہ فرماتی ہیں میں نے حصہ رضی اللہ عنہ سے کہا تم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بولو حضرت حصہ رضی اللہ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک تم یوسف علیہ السلام کی صواحبات کی طرح ہو ابوبکر رضی اللہ عنہ کو حکم کرو لوگوں کو نماز پڑھائیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کے مطابق لوگوں نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو نماز پڑھادینے کا حکم کیا جب ابوبکر رضی اللہ عنہ نماز میں داخل ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی طبیعت میں کچھ تخفیف پائی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم دو آدمیوں کے درمیان سہارا لیتے ہوئے جبکہ آپ کے دونوں پاؤں زمین پر لکیر کھینچ رہے تھے مسجد میں تشریف لے گئے جب مسجد میں داخل ہوئے اور ابوبکر رضی اللہ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آہٹ سنی تو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ پیچھے کی طرف ہٹنے لگے ان کی طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ کیا یعنی اشارہ سے بتا دیا کہ اپنی جگہ کھڑے رہو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے حتی کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے بائیں طرف بیٹھ گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے ہوئے لوگوں کو نماز پڑھاتے تھے اور ابوبکر رضی اللہ عنہ کھڑے ہو کر اقتداء کرتے تھے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اور لوگ اقتداء کرتے تھے ابوبکر رضی اللہ عنہ کی نماز کی۔

اخبرنا العباس بن عبدالعظیم العنبری حدثنا عبدالرحمن بن مہدی حدثنا زائدة عن موسی بن ابی عائشة عن عیب اللہ بن عبد اللہ قال دخلت علی عائشة فقللت الاتحدثینی عن مرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قالت لما ثقل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال اصلی الناس قلنا لا وہم ینتظرونک یا رسول اللہ فقال ضعوا لی ماء فی المخبض ففعلنا فاغتسل ثم ذهب لینوء فاغمی علیہ ثم افاق فقال اصلی الناس قلنا لا ہم ینتظرونک یا رسول اللہ فقال ضعوا لی ماء فی المخبض ففعلنا فاغتسل ثم ذهب

لينوء ثم اغمى عليه ثم قال في الثالثة مثل قوله قالت والناس عكوف في المسجد ينتظرون رسول الله صلى الله عليه وسلم لصلوة العشاء فارسل رسول الله الى ابي بكر ان صل بالناس فجاءه الرسول قال ان رسول الله يأمرك ان تصلى بالناس وكان ابو بكر رجلا رقيقا فقال يا عمر صل بالناس فقال انت احق بذلك فصلى بهم ابو بكر تلك الايام ثم ان رسول الله وجد من نفسه خفة فجاء يهادى بين رجلين احدهما العباس لصلوة الظهر فلما رآه ابو بكر ذهب ليتاخر فاروما اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا يتاخر و امرهما فأجلساه الى جنبه فجعل ابو بكر يصلى قائما والناس يصلون بصلوة ابي بكر ورسول الله يصلى قاعدا فدخلت على ابن عباس فقلت الاعرض عليك ما حدثتني عائشة عن مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم فحدثته فما انكر منه شيئا غير انه قال اسمت لك الرجل الذي كان مع العباس قلت لا قال هو على كرم الله وجهه.

عبداللہ بن عبد اللہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا اور کہا کیا آپ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری کا حال نہیں بتاتیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سخت بیمار ہوئے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی ہم نے کہا نہیں وہ آپ کا انتظار کر رہے ہیں یا رسول اللہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے لئے برتن میں پانی ڈالو ہم نے پانی ڈالا پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نہائے پھر ارادہ کیا کہ کھڑے ہوں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر غشی طاری ہوئی پھر ہوش میں آگئے تو فرمایا کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی ہے ہم نے کہا نہیں وہ آپ کا انتظار کر رہے ہیں یا رسول اللہ، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے لئے برتن میں پانی رکھو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں ہم نے پانی رکھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نہائے پھر ارادہ کیا کہ کھڑے ہوں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر غشی طاری ہوئی پھر ہوش میں آگئے پھر تیسری مرتبہ بھی مثل کلام سابق کے فرمایا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ لوگ مسجد میں ٹھہرے ہوئے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا انتظار کر رہے تھے نماز عشاء کے لئے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو اس پیغام کے ساتھ ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجا کہ لوگوں کو نماز پڑھاویں ان کے پاس پیغام پہنچانے والا یعنی حضرت بلال رضی اللہ عنہ حاضر ہوئے بلال نے کہا بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو فرماتے ہیں کہ لوگوں کو نماز پڑھائیں اور ابو بکر نرم دل آدمی تھے تو ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا اے عمر رضی اللہ عنہ (لوگوں کو نماز پڑھاؤ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا آپ ہی زیادہ لائق ہو اس کے ساتھ تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے ان ایام میں یعنی ایام مرض میں لوگوں کو نماز پڑھائی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مزاج میں تخفیف محسوس کی تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دو آدمی کے کندھے پر سہارا لگاتے ہوئے نماز ظہر کے لئے نکلے ایک ان دونوں میں سے حضرت عباس رضی اللہ عنہ تھے جب ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو ارادہ کیا کہ پیچھے ہٹ جائیں ان کو اشارہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتا دیا کہ نہ ہٹو پھر ان دونوں شخصوں کو فرمایا کہ مجھ کو بٹھا دو تو بٹھا دیا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پہلو میں پس ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کھڑے ہو کر نماز پڑھتے تھے اور لوگ ابو بکر رضی اللہ عنہ کی نماز کی اقتداء کرتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے نماز پڑھتے تھے اس حدیث کا راوی

عبداللہ نے کہا میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس گیا اور عرض کیا کہ کیا وہ حدیث آپ کے سامنے بیان نہ کروں جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیماری سے متعلق مجھ سے بیان کی ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا ہاں بیان کر پس میں نے وہ حدیث ان کے سامنے بیان کی ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس میں سے کچھ انکار نہیں کیا سوائے اس کے کہ انہوں نے کہا کیا نام بتایا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے تم کو اس شخص کا جو عباس رضی اللہ عنہما کے ساتھ تھے میں نے کہا نہیں ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا وہ علی کرم واللہ وجہ تھے۔

تشریح: عنوان کے تحت کی پہلی حدیث میں گھوڑے پر سے سقوط کے واقعہ کا بیان ہے اور دوسری حدیث میں مرض کے واقعہ کا بیان ہے ابن حبان نے کہا کہ سقوط عن الفرس کا واقعہ ۵۰ ہذی الحجہ میں واقع ہوا بعض روایات میں آیا ہے "انفکت قدمہ" کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاؤں میں موج آگئی تھی تو دونوں میں کوئی تعارض نہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا داہنا پہلو چھل گیا گھوڑے سے گرنے کے سبب سے اور پاؤں میں موج بھی آگئی تھی جس کی وجہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے نماز پڑھنے پر قادر نہ تھے اس لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نمازوں میں سے ایک نماز بیٹھے پڑھی یہ نماز فرض تھی یا نفل زیادہ ظاہر یہی ہے کہ وہ فرض نماز تھی حدیث باب میں "فصلی صلاة من الصلوات" کے الفاظ آئے ہیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نمازوں میں ایک فرض نماز بیٹھے ادا فرمائی بعض علماء نے اس کو نفل کہہ دیا ان کی یہ بات صحیح نہیں صحابہ کہتے ہیں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عیادت کے لئے گئے تھے ہم نے بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں بیٹھے نماز پڑھی پھر نماز سے فارغ ہونے کے بعد ارشاد فرمایا کہ جب امام بیٹھے نماز پڑھے تو تم بھی بیٹھے نماز پڑھو اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اپنی حدیث میں فرماتی ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض وفات کے زمانہ میں ایک نماز بیٹھے پڑھی شارجین نے لکھا ہے کہ آخری نماز ظہر کو اتوار کے روز بیٹھے پڑھا اور قوم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے کھڑی تھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بیٹھنے کا حکم نہیں کیا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے بائیں جانب بیٹھے لوگوں کو نماز ظہر پڑھائی اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء کی اور باقی لوگوں نے کھڑے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی اقتداء کی یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم جو کرتے تھے حضرت ابوبکر بھی اسی طرح کرتے تھے اور حضرت ابوبکر جس طرح افعال نماز ادا کرتے تھے ان کو دیکھ کر باقی لوگ بھی اسی طرح ادا کرتے تھے اس لئے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دائیں پہلو میں کھڑے تھے اور کھڑے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں نماز پڑھ رہے تھے یہی معنی حدیث باب کے الفاظ "یقتمدی ابوبکر برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم" آخر تک کے ہیں نہ یہ کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ لوگوں کے امام تھے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ابوبکر رضی اللہ عنہ کے امام اس لئے کہ علماء نے لکھا ہے کہ اقتداء تو امام کی ہوتی ہے مقتدی کی اقتداء کرنا جائز نہیں ہے دراصل اس نماز میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ مقتدی تھے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم امام تھے اور لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں نماز پڑھتے تھے تو حدیث کے الفاظ مذکورہ کی بناء پر بعض لوگوں کا یہ قول واضح طور پر غلط ثابت ہوتا ہے جو کہتے ہیں کہ امام ابوبکر رضی اللہ عنہ تھے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مقتدی تھے۔ (قالہ الحافظ ابن حجر رحمہ اللہ)

البتہ پیر کے روز کی نماز فجر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پیچھے پڑھی ہے جیسا کہ اس کو بیہی نے صریح

طور پر بیان کیا ہے غرض کہ اوپر کے بیان سے ثابت ہوا کہ اتوار کے روز ظہر کی نماز حضور اکرم ﷺ نے پڑھائی امام حضور ﷺ تھے ابو بکر رضی اللہ عنہما اور لوگ حضور ﷺ کی اقتداء میں کھڑے نماز پڑھی اب حدیث انس رضی اللہ عنہما اور حدیث عائشہ رضی اللہ عنہما میں تعارض ہے اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ امام بخاری نے اپنے شیخ حمیدی سے نقل کیا ہے کہ ”اذا صلی جالساً فصلوا جلوساً“ منسوخ ہے یہ بات حضور ﷺ نے پہلے مرض میں فرمائی تھی پھر اس کے بعد مرض وقات میں انتقال کے ایک دن پہلے حضور اکرم ﷺ نے بیٹھ کر نماز پڑھی اور لوگوں نے حضور ﷺ کے پیچھے کھڑے ہو کر پڑھی اور صابطہ کی بات یہ ہے کہ پچھلا فعل پہلے فعل کا ناخ ہوتا ہے، لہذا حضور اکرم ﷺ کا یہ ارشاد کہ جب امام کسی عذر سے بیٹھے نماز پڑھے تو تم بھی بیٹھے پڑھو حضور ﷺ کے اس آخری فعل سے منسوخ ہو گیا اب اگر امام کسی عذر کی وجہ سے بیٹھ کر پڑھے تو مقتدی کھڑے ہو کر امام کی اقتداء کریں ان کا بیٹھے پڑھنا صحیح نہیں۔

نیز ابن الملک کی شرح المصاحیح میں ہے ”فصلوا جلوساً“ منسوخ ہے کیوں کہ آخری فعل وہ تھا جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنی حدیث میں ان الفاظ سے بیان کیا ”فکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی بالناس جالساً و ابو بکر قائم الخ“ نیز حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ کا قول کہ جب امام بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم بھی بیٹھ کر نماز پڑھو اس دلیل سے منسوخ ہو چکا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے آخری عمر میں بیٹھ کر نماز پڑھائی اور لوگ حضور ﷺ کے پیچھے کھڑے تھے اور اس نسخ میں حکمت یہ ہے کہ امام کا جلوس اور قوم کا قیام عجمی کے فعل کے مشابہ ہے جب ان کا کوئی سردار دربار میں آتا تو سب لوگ اس کی تعظیم کے لئے کھڑے رہتے جیسا کہ بعض روایات میں اس کا بیان آیا ہے تو یہاں نماز کے معاملہ میں امام کا جلوس اور مقتدیوں کا قیام حد سے زیادہ تعظیم میں گویا فعل عجمی کا مشابہ ہے اس لئے فرمایا ”اذا صلی قاعداً فصلوا قعوداً“ تاکہ ان کی مشابہت نہ ہو پھر جب اصول اسلامی مستحکم اور راسخ ہو گئے اور بہت سے امور شرعیہ میں عجمی کے ساتھ مخالفت اور نفرت ظاہر ہو گئی تب امر ثانی کو ترجیح دی گئی اور وہ یہ ہے کہ قیام نماز کارکن ہے لہذا بغیر عذر کے اس کا چھوڑ دینا درست نہیں اور مقتدی کے لئے کوئی عذر نہیں تھا۔

علامہ نور شاہ کشمیری نے فرمایا کہ حدیث انس رضی اللہ عنہما کا قصہ غالباً نفل کا واقعہ ہے یعنی مقتدیوں کے لئے نفل کا واقعہ ہے پھر میں نے دیکھا کہ قاضی عیاض نے ابن القاسم سے نقل کیا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہما کی حدیث میں جس نماز کا ذکر آیا ہے وہ قوم کے حق میں نفل تھی۔ (کما فی الفتح وعمدة القاری)

اور حضور ﷺ کی نماز ظہر تھی اس کی تصریح طحاوی کی روایت میں ہے لوگوں نے بیٹھ نفل ظہر کا اعادہ کیا اور حضور اکرم ﷺ کے ساتھ شریک ہو گئے یہ صورت اقرب الی الصواب ہے اور نفل میں قیام واجب نہیں جب امام بیٹھا ہو نماز پڑھ رہا ہو تو مقتدی کے لئے قعود اس صورت مذکور میں جائز ہے تو ضابطہ اقتداء کے مطابق افعال نماز میں امام کی مشاکلتہ کو مقتدی نہ چھوڑے امام اور مقتدی کے درمیان موافقت و مشاکلتہ فی افعال الصلوٰۃ مطلوب شریعت ہے جیسے قاضی خان نے اپنے فتاویٰ

میں ذکر کیا ہے کہ امام تراویح کی نماز کسی عذر کی وجہ سے یا بغیر کسی عذر کے بیٹھ کر پڑھے اور کچھ لوگوں نے کھڑے اس کی اقتداء کی تو بعضوں نے کہا کہ سب کے نزدیک درست ہے اور یہی صحیح ہے کھڑے کی اقتداء تراویح میں بیٹھے کے پیچھے صحیح ہے مگر صورتہ کے لحاظ سے مخالفت معلوم ہوتی ہے لہذا بعضوں نے کہا صورتہ کے اعتبار سے مخالفت سے بچنے کے لئے مقتدیوں کا بیٹھ جانا مستحب ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ شریعت کی نظر میں امام اور مقتدیوں کے درمیان مشاکلتہ پسندیدہ چیز ہے۔

اور زیر بحث مسئلہ مذکورہ میں حضور اکرم ﷺ نے اکیلے اپنے گھر میں نماز شروع فرمائی تھی پھر صحابہ رضی اللہ عنہم عیادت کے لئے آئے اور انہوں نے حضور اکرم ﷺ کی اقتداء کی اور ظاہر یہی ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم مسجد میں فرض نماز ادا کر چکے تھے کیونکہ اس کے لئے اذان کہی جاتی تھی اور کسی سے یہ بات منقول نہیں کہ جب سقوط عن الفرس کے واقعہ کے بعد حضور ﷺ کچھ ایام بالا خانہ میں مقیم رہے ان ایام میں مسجد نبوی معطل رہی ہو اور نماز باجماعت چھوڑ دی گئی ہو اس لئے ظاہر یہی ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم مسجد میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کے بعد حضور اکرم ﷺ کی عیادت کے لئے حاضر خدمت ہوئے تھے اور جب حضور اکرم ﷺ کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو آپ ﷺ کی اقتداء کی فضیلت حاصل کرنے کے ارادہ سے بیت نفل آپ ﷺ کے ساتھ شریک ہو گئے اب حدیث باب ”اذا صلی جالساً فاصلو جالساً“ کی مراد یہ ہے کہ جب امام بیٹھے نماز پڑھے تو مقتدی بھی بیٹھے نماز پڑھے جبکہ مقتدی کے لئے بیٹھ کر پڑھنا جائز ہو اور جب امام کھڑے نماز پڑھے تو مقتدی کے لئے قیام واجب ہے غرض جب امام کے جلوس کے وقت قوم سے بھی جلوس طلب کیا گیا اور قیام امام کے وقت قوم سے بھی قیام طلب کیا گیا لیکن کس صورت میں قیام واجب ہے اور کس صورت میں قوم کے لئے جلوس جائز ہے اس کی تفصیل مقصد حدیث سے خارج ہے جو اس کی تفصیل جانا چاہئے وہ خارجی دلائل کی طرف رجوع کرے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ حدیث باب جو حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اس میں صرف طلب مشاکلتہ اور مسئلہ اقتداء کا بیان ہے نہ کہ وجوب قیام کے مسئلہ کا اس میں بیان ہے اور نہ جواز قعود کے مسئلہ کا دونوں کے درمیان اجتماع بھی ہو سکتا ہے اور افتراق بھی اتنی۔

اب رہا اختلاف ائمہ کا اس مسئلہ میں تو اس مسئلہ مذکورہ کے بارہ میں یعنی اگر امام عذر کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھ رہا ہو تو قوم اس کی اقتداء میں نماز پڑھ سکتی ہے یا نہیں اس بارے میں اماموں کے اقوال مختلف ہیں امام احمد و ائحق بن راہویہ اور اوزاعی وغیرہم کہتے ہیں حدیث باب میں جو حکم بیان کیا گیا ہے وہ ثابت ہے لہذا ان کے نزدیک اگر امام عذر کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھے تو مقتدیوں کے لئے اگرچہ وہ معذور نہ ہوں امام کی موافقت ضروری ہے کہ وہ بھی بیٹھ کر نماز پڑھیں امام مالک اور ان کے اصحاب کی ایک جماعت کا مشہور قول یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ کے بعد امام قاعد کی اقتداء کسی حال میں درست نہیں اس کو قاضی عیاض نے نقل کیا ہے یہی قول امام محمد کی طرف بھی منسوب ہے جیسا کہ ہدایہ میں ہے ”و یصلی القائم خلف القاعد خلافاً لمحمد الخ“ اور قاعد کی اقتداء کھڑے کے پیچھے سب کے نزدیک جائز ہے، امام محمد نے فرمایا کہ تندرست کے لئے مریض کی اقتداء جائز

نہیں ہے جو ریض بیٹھ کر نماز پڑھ رہا ہو اگر چہ وہ رکوع اور سجدہ بھی کرتا ہو اور کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے مرض کی حالت میں بیٹھ کر جو نماز پڑھائی وہ حضور ﷺ کے لئے مخصوص تھا کیا تم دیکھتے نہیں کہ کچھ نماز تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پیچھے پڑھی گئی اور کچھ نماز حضور اکرم ﷺ کے پیچھے اور یہ صورت آج کل مسلمانوں میں سے کسی کے نزدیک جائز نہیں۔

(کذا ذکرہ الطحاوی رحمہ اللہ)

بہر حال امام مالک اور امام محمد رحمہما اللہ مرض وقات میں بیٹھ کر نماز پڑھانے کے واقعہ کو حضور ﷺ کے ساتھ مخصوص مانتے ہیں امام ابو حنیفہ اور امام شافعی اور امام ابو یوسف رحمہم اللہ وغیرہم کے نزدیک امام قاعد کے پیچھے نماز درست ہے لیکن مقتدیوں کو کھڑے ہو کر اقتداء کرنا ضروری ہے بیٹھ کر جائز نہیں اس کو حازمی نے اکثر اہل علم کا قول بتایا ہے چنانچہ الاعتبار میں لکھا ہے ”وقال اکثر اهل العلم يصلون قيامًا ولا يتابعون الامام في الجلوس“۔

(فتح الملہم: ۲/۵۳، ۵۵۔ مرقات: ۳/۹۵، ۹۷، ۹۸)

اختلاف نية الامام والمأموم

امام اور مقتدیوں کی نیت میں اختلاف کا بیان

اخبرنا محمد بن منصور حدثنا سفیان عن عمرو قال سمعت جابر بن عبد الله يقول كان معاذ يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم رجع الى قوم يؤمهم فاخر ذات ليلة الصلوة وصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم رجع الى قومه يؤمهم فقرا سورة البقرة فلما سمع رجل من القوم تاخر فصلي ثم خرج فقالوا نافقت يا فلان فقال والله ما نافقت ولاتين النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره فاتي النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان معاذ يصلي معك ثم ياتينا فيؤمنا انك اخرت الصلوة البازحة فصلي معك ثم رجع فامنا فاستفتح بسورة البقرة فلما سمعت ذلك تاخرت فصليت وانما نحن اصحاب نواضح نعمل بايدينا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا معاذ افتان انت اقرأ بسورة كذا وسورة كذا.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ معاذ رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے پھر اپنی قوم کے پاس جاتے ان کی امامت کرتے ایک رات حضور ﷺ نے عشاء کی نماز تاخیر سے ادا فرمائی اور معاذ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی پھر اپنی قوم کے پاس پہنچے ان کی امامت کی اور اس میں سورہ بقرہ شروع کی جب قوم میں سے ایک آدمی نے سورہ بقرہ کی قرأت سنی تو وہ نماز سے پیچھے سرک گیا پھر اکیلے نماز پڑھی پھر نکل گیا لوگوں نے کہا اے فلاں تو منافق ہو گیا اس نے کہا تم ہے اللہ کی میں منافق نہیں ہوں میں ضرور نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوں گا اور آپ ﷺ کو اصل واقعہ کی خبر دوں گا پس وہ شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا پھر عرض کیا یا رسول اللہ بیشک معاذ رضی اللہ عنہ آپ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں پھر

ہمارے پاس آتے ہیں اور ہماری امامت کرتے ہیں اور آپ ﷺ نے گزشتہ رات عشاء کی نماز تاخیر سے پڑھی اور معاذ رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی پھر وہ لوٹے اور ہماری امامت کی پس سورہ بقرہ شروع کی جب میں نے اس کی قرأت سنی تو پیچھے ہٹ گیا اور اکیلے نماز پڑھی ہم اونٹ والے ہیں اپنے ہاتھوں سے کھیتی باڑی کے کام کرتے ہیں (یعنی مجھے دن کو محنت و مشقت کے کام کرنے کی وجہ سے تھکاؤ تھی اتنی لمبی نماز کی مشقت کیسے برداشت کروں) پھر نبی کریم ﷺ نے معاذ سے فرمایا اے معاذ کیا تو فتنے میں ڈالنے والا ہے پڑھو فلائی سورۃ اور فلائی سورۃ۔

اخبرنا عمرو بن علی حدثنا يحيى عن اشعث عن الحسن عن ابى بكره عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه صلی صلوٰۃ الخوف صلی بالذین خلفه رکعتین وبالذین جاؤا رکعتین فكانت للنبی صلی اللہ علیہ وسلم اربعاً ولهؤلاء رکعتین رکعتین۔

حضرت ابی بکر رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے نماز خوف اس طرح ادا فرمائی کہ جو لوگ حضور ﷺ کے پیچھے تھے ان کے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں اور جو لوگ بعد میں آئے ان کے ساتھ دو رکعتیں تو نبی کریم ﷺ کی چار رکعتیں ہوئیں اور لوگوں کی دو دو رکعتیں۔

تشریح: حدیث باب میں اس شخص کا تعین نہیں کیا گیا جس نے نماز قطع کیا اور مسجد کے گوشہ میں اکیلے پڑھ کر چلا گیا ہاں ملا علی قاریؒ نے لکھا ہے کہ وہ حزام بن ابی کعب رضی اللہ عنہ تھے یہ دن کو کام کرنے کی وجہ سے تھکے ہوئے تھے عشاء کی نماز میں شریک ہو گئے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سورۃ بقرہ کی شروع کی شاید اس خیال سے شروع کی ہو کہ کچھ آیات پڑھ کر رکوع کریں گے مگر حزام نے خیال کیا کہ معاذ رضی اللہ عنہ پہلی رکعت میں سورۃ بقرہ پوری پڑھیں گے اس لئے نماز کو قطع کر کے علیحدہ پڑھی اور چونکہ قطع صلاۃ پھر علیحدہ پڑھنے کا معاملہ سورہ بقرہ کی افتتاح سے واقع ہوا اس لئے حضور اکرم ﷺ نے معاذ رضی اللہ عنہ کو ان کے اس وہم میں ڈالنے والے فعل کی وجہ سے سرزنش کی کیوں کہ ابتلائے وہم کے باعث وہ شخص نماز سے علیحدہ ہو گیا، چنانچہ تمبیہ کرتے ہوئے فرمایا ”یا معاذ افتنان انت“ اے معاذ کیا تم ایسا طریقہ اختیار کر کے لوگوں سے جماعت چھڑوا کر دین میں انتشار پیدا کرنا چاہتے ہو اس سے آئندہ احتیاط کرو جس کی صورت یہ ہے کہ فلائی سورۃ اور فلائی سورۃ پڑھا کرو۔

جن سورتوں کا حکم دیا ہے نسائی کی روایت میں مبہم طریقہ سے راوی نے ان کا ذکر کر دیا ہے بخاری و مسلم کی روایت میں واضح طور پر اوساط مفصل میں سے درمیانی سورتیں یعنی ”والشمس وضحہا“ اور ”واللیل اذا یغشی“ اور ”سبح اسم ربک الاعلیٰ“ پڑھنے کا عشاء کی نماز میں حکم دیا ہے لہذا نسائی کی روایت میں یہی سورتیں مراد ہیں غرض کہ تمثیلاً چند سورتیں بیان فرما کر امام کو تخفیف نماز کی تاکید فرمائی کہ امام بے قاعدہ جس قدر چاہے نماز کو طویل نہ کرے بلکہ مقتدیوں کی رعایت کرتے ہوئے ہلکی نماز پڑھاوے یہاں پر اس حدیث سے متعلق دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ فرض پڑھنے والے کی اقتداء نقل پڑھنے والے کے پیچھے درست ہے یا نہیں۔

امام شافعیؒ کے نزدیک درست ہے ان کا استدلال اس حدیث سے ہے کہ معاذؓ نماز عشاء کو حضور اکرم ﷺ کے ساتھ پڑھ کر اپنی قوم کے پاس جاتے اور ان کو عشاء کی نماز پڑھاتے بخاری کا لفظ یہ کہ واپس جا کر قوم کو نماز فریضہ پڑھاتے تو ظاہر بات ہے کہ خود حضور ﷺ کے ساتھ عشاء پڑھ کر جب قوم کے پاس جا کر امامت کرتے تو وہ نفل پڑھنے والے ہوتے اور قوم فرض پڑھنے والی ہوتی تھی معلوم ہوا کہ فرض نماز پڑھنے والے کی اقتداء نفل پڑھنے والے کے پیچھے جائز ہے حنفیہ کے نزدیک مفترض نفل پڑھنے والے کے پیچھے نماز نہ پڑھے یہی قول امام مالکؒ کا ہے اور ایک روایت میں امام احمدؒ کا بھی یہی قول ہے ابن قدامہ نے کہا کہ اس روایت کو ہمارے اکثر اصحاب نے اختیار کیا ہے اور یہی قول زہری و حسن بصری و سعید بن مسیب اور نخعی وغیرہم کا ہے رحمہم اللہ حدیث باب سے شافعیہ کے استدلال کا جواب ابن الملک نے یہ دیا ہے کہ نیت ایک باطنی چیز ہے حضرت معاذؓ نبی کریم ﷺ کے پیچھے عشاء کی نماز بیت فرض پڑھتے تھے یا بیت نفل اس کا علم جب تک نیت کرنے والا نہ بتا دے نہیں ہو سکتا تو شاید معاذؓ نبی کریم ﷺ کے ساتھ بیت نفل پڑھتے ہوں گے تاکہ حضور ﷺ سے نماز کا طریقہ دیکھے اور برکت حضور ﷺ کے پیچھے نماز پڑھنے کی حاصل کرے اور تہمت نفاق سے اپنے نفس کو محفوظ رکھے پھر اپنی قوم کے پاس واپس جا کر ان کو فرض پڑھاتے تاکہ دونوں طرح کی فضیلتیں حاصل ہو جائیں اور اصح قول کے مطابق تاخیر عشاء افضل ہے اور حدیث کو اسی صورت پر حمل کرنا بہتر ہے کیوں کہ متفق کی اقتداء مفترض کے پیچھے بلا اختلاف سب کے نزدیک جائز ہے۔

لہذا حدیث باب کو اسی پر محمول کرنا موزوں و مناسب ہے بخلاف صورتہ سابقہ کے جو مختلف فیہ ہے (مرقات) شوافع ہمارے خلاف کہتے ہیں کہ حضرت معاذؓ حضور اکرم ﷺ کے ساتھ فرض پڑھتے تھے اس کی دلیل اس حدیث باب میں جو ایک زائد جملہ آیا ہے وہ پیش کیا ہے جس کو عبدالرزاق اور امام شافعی اور طحاوی وغیرہم نے نقل کیا کہ اسی حدیث میں ہے ”ہی لہ تطوع ولہم فریضة“ کہ عشاء کی نماز معاذؓ کے لئے نفل ہے اور قوم کے لئے فرض اس سے واضح طور پر مسلک شوافع کی تائید ہوتی ہے حنفیہ کہتے ہیں کہ اس زائد جملہ سے ان کے مسلک کا اثبات نہیں ہو سکتا کیوں کہ علامہ عینیؒ نے کہا کہ امام احمدؒ نے اس زیادہ کو ضعیف قرار دیا ہے اور کہا کہ میرے خیال میں وہ زیادہ غیر محفوظ ہے اور ابن الجوزیؒ نے کہا کہ یہ زیادہ صحیح نہیں اور شیخ نیویؒ نے آثار السنن میں خوب بحث کر کے ثابت کیا ہے کہ عمرو بن دینار کے اصحاب میں سے سوائے ابن جریج کے اور کوئی اس زیادہ کو بیان نہیں کرتا اس زائد جملہ مذکورہ کو صرف ابن جریج نے ہی روایت کیا ہے کسی اور راوی نے ان کی متابعت نہیں کی اسی طرح حضرت جابرؓ کے شاگردوں میں سے کسی معتبر اور مستند شاگرد نے اس زائد جملہ کو نقل نہیں کیا جس کی وجہ سے اس کے اندر شبہ پیدا ہو گیا اور جب شبہ پیدا ہو گیا تو اس کو حدیث کا حصہ کس طرح قرار دیا جاسکتا ہے لہذا اس کو مدرج کہا جائے کسی راوی نے اپنی فہم سے اسے حدیث کے ساتھ ملا دیا اور بالفرض ہم اس زیادہ کو تسلیم بھی کر لیں کہ یہ زیادہ صحیح ہے ضعیف نہیں ہے تو اب شوافع سے پوچھتے ہیں کہ کیا معاذؓ حضور اکرم ﷺ کی دانست میں ایسا کیا کرتے تھے کہ حضور ﷺ کے پیچھے نیت فرض کی اور قوم کی امامت میں نفل کی کرتے تھے یا حضور ﷺ کو معلوم نہ تھا اگر حضور ﷺ کو معلوم تھا تو کیا آپ ﷺ نے تقریر فرمائی

تھی یا نہیں کیوں کہ کسی امر پر حضور ﷺ کا سکوت اس وقت معتبر ہے جبکہ آپ ﷺ کو اس کی اطلاع ہو لیکن جس کی اطلاع نہ ہو اس پر سکوت معتبر نہیں اور یہاں جب ایک شخص کی شکایت سے معاذ رضی اللہ عنہ کے فعل کی حضور اکرم ﷺ کو اطلاع ہو گئی تو اس پر انکار کیا ہے یا خاموش رہے امام طحاویؒ نے کہا کہ حضور ﷺ نے معاذ رضی اللہ عنہ کے اس فعل پر انکار کیا ہے چنانچہ جب حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کا قصہ پہنچا تو حضور ﷺ نے اس پر ناراضگی کا اظہار فرمایا ”لا تسکن فئسانا اما ان تصلى معي واما ان تخفف على قومك“۔ (رواه احمد في مسنده)

حضور ﷺ کے اس قول کا مطلب امام طحاویؒ اور علامہ عینی وغیرہم نے یہ بیان کیا ہے کہ یہ مانعہ الجمع ہے یعنی میرے ساتھ نماز پڑھنے کے بعد واپس جا کر قوم کو نماز پڑھانا دونوں چیزیں جمع نہ ہوں گی اے معاذ دونوں میں سے کوئی ایک کر سکتے ہو تو دیکھو اگر دونوں باتیں جائز ہوتیں تو تردید کیوں فرماتے تو اس سے انکار ثابت ہوا کہ جمع مت کرو یا تو میرے ساتھ ہی پڑھو امامت چھوڑ دو یا امامت اختیار کرو اور قوم کے ساتھ تخفیف کرو یہ معنی حقیقی ہیں اس کلام کے۔ (فتح الملہم مختصراً)

حضرت شیخ الہند کا ارشاد

آپ فرماتے تھے کہ اقتداء خلف المتفعل کا مبنی کیا ہے یہی ہے مسئلہ اقتداء پر امام ابو حنیفہؒ نے پہلے ایک اصل قائم کی ہے کہ نماز امام و مقتدی کی متحد ہے اور مقتدی کی نماز امام کی نماز کے ضمن میں داخل ہے اور امام کو امام نہیں کہا جاسکتا جب تک کہ مقتدی اپنی نماز کو امام کی نماز کے ساتھ نہ باندھ دے اس بات کا ثبوت حدیث پاک ”انما جعل الامام ليوتم به“ سے ہوتا ہے غرض اقتداء کی حقیقت یہ ہے کہ مقتدی اپنے فرض کو امام کے فرض میں اقتداء کے طور پر مبنی کرے اب نفل ضعیف ہے فرض قوی لہذا فرض پڑھنے والے کی اقتداء نفل پڑھنے والے کے پیچھے درست نہیں کیوں کہ متبوع کو قوی ہونا چاہئے دوسری چیز یہ کہ مقتدیوں کو ہدایت فرمادی ”لا تختلفوا عليه“ کہ اختلاف نہ کرو جس سے معلوم ہوا کہ مقتدی افعال ظاہرہ اور افعال باطنہ میں امام کی مخالفت نہ کرے بلکہ مقتدی کو نفل اور نیت کے لحاظ سے امام کا تابع ہونا چاہئے اب ظاہر ہے کہ مفترض کے لئے اپنے متفعل امام کی نماز میں اس کی نماز کی نیت سے داخل ہونا ممکن نہیں اس لئے ابتداء ہی سے مفترض مقتدی کی نماز کا ارتباط متفعل امام کی نماز کے ساتھ قائم نہیں ہو سکتا اس لئے مفترض کی اقتداء متفعل کے ساتھ حقیقت اقتداء کے بالکل منافی ہے اور مقتدی کو اپنے امام کی جس مخالفت سے منع کیا گیا ہے اس کے مقتضی کے خلاف ہے دیکھو اس سے بڑھ کر اور کیا اختلاف ہوگا کہ مقتدی کی نیت فرض کی ہو اور امام کی نیت نفل کی اس بناء پر حضرت شیخ الہند فرماتے تھے کہ نماز کی تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام کے شروع زمانہ میں نماز باجماعت میں امام اور مقتدی کے درمیان ایسا کامل رابطہ نہیں تھا جس کی بناء پر دونوں کی نماز کو متحد کہہ دیں چنانچہ ابوداؤد نے ابن ابی لیلیٰ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ابتدائے اسلام میں جب کوئی مسبوق آتا تو وہ نمازی سے پوچھتا وہ بتا دیتا کہ اتنی رکعت گزر چکی ہے تو مسبوق ان کو جلدی سے جلدی پڑھ کر امام کے ساتھ شریک ہو جاتا ایک دن حضرت معاذ رضی اللہ عنہ آئے انہوں نے کہا کہ میں بعد کو قضاء کروں گا تو حضور اکرم ﷺ نے فرمایا ”ان معاذ اقدس لكم سنة كذا لک فافعلوا“ اس کے بعد

حکم ہوا کہ مسبوق امام کے ساتھ شریک ہو جائے گزری ہوئی رکعت بعد کو قضاء کرتے تو یہ واقعہ بتلا رہا ہے کہ ابتداءً اسلام میں امام اور مقتدی کے درمیان رابطہ کامل اور قوی نہیں تھا اس کی تکمیل بتدریج ہوئی حتیٰ کہ شریعت نے مقتدی کے افعال کو امام کے افعال کے ساتھ اس طرح مربوط کیا ہے کہ دونوں کی نماز کو ایک ہی نماز اور امام کی قرأت کو مقتدی کی قرأت قرار دیا گیا تو ممکن ہے کہ اقتداء مفترض خلف متفعل اس وقت کا واقعہ ہو جبکہ رابطہ واتحاد کامل اور قوی نہیں تھا لیکن جب ٹھوس رابطہ واتحاد امام اور مقتدی کے درمیان ہو گیا تو وہ صورت جو درحقیقت مقتضائے اقتداء کے خلاف ہے منسوخ ہو گئی ہاں اگر امر اقتداء کے استحکام کے بعد اقتداء خلف متفعل کا واقعہ پیش ہوا تو بیشک حجت بن سके کا ”ولم یثبت مثل هذا الدلیل فی حدیث باب“۔ واللہ تعالیٰ اعلم (فتح الملہم)

امام نسائی چونکہ اس مسئلہ میں یعنی مفترض کی اقتداء متفعل کے پیچھے جائز ہے امام شافعی کے ساتھ ہیں اس لئے اس کی تائید میں حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث پیش کی جس میں صلاۃ الخوف کا ذکر ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے لشکر کے ایک گروہ کو دو رکعت نماز خوف پڑھائی پھر دوسری جماعت کو دو رکعت تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی چار ہوئیں اور ہر ایک گروہ کی دو دو رکعتیں ہوئیں اور مسافر کی نماز حنیفہ کے یہاں دو ہی رکعت ہیں تو دوسرے گروہ کی اقتداء خلف المتفعل ہوئی اس کا جواب ابن ہمام نے یہ دیا ہے کہ فرض مسافر دو رکعت ہونا اور آخری دو رکعت کا نفل ہونا ہمارے نزدیک ہے کیوں کہ امام شافعی کے یہاں کل رکعات فرض ہیں لہذا ان کے مذہب پر اپنے دعویٰ کے ثبوت میں اس حدیث کو پیش کرنا بے فائدہ ہے کیوں کہ ان کے یہاں مفترض کی اقتداء خلف متفعل کہاں ہوئی بلکہ مفترض کی اقتداء خلف مفترض ہوئی یہ الزامی جواب ہے فقہ بر۔

امام طحاوی نے صلاۃ خوف والی حدیث اور حدیث معاذ رضی اللہ عنہ کا یہ جواب دیا ہے کہ جو واقعہ حدیث میں بیان کیا گیا ہے وہ اس وقت تھا جبکہ فریضہ دو مرتبہ پڑھنا جائز تھا پھر اس کو اسناد کے ساتھ روایت کیا بواسطہ عمرو بن شعیب عن خالد بن ایمن المعافری وہ کہتے ہیں کہ اہل عوالی اپنے گھروں میں نماز پڑھتے تھے پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جماعت میں شامل ہو جاتے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم تکرار فریضہ سے ان کو منع فرمایا اور ظاہر ہے کہ ممانعت ہوتی ہے اباحت کے بعد لہذا اب فرض نماز ایک دن میں دو مرتبہ پڑھنا منسوخ ہے جس پر حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما دلالت کر رہی ہے ”نہی ان نصلی فریضۃ فی یوم مرتین“ اور جب ایک واقعہ میں نسخ واقع ہو جائے اور کوئی واقعہ خلاف نسخ واقع ہو اور تاریخ معلوم نہ ہو تو اس کو قبل از نسخ پر حمل کر لیں گے ہاں اگر تاریخ معلوم ہو تو پھر غور کریں گے اور مسئلہ مذکورہ متنازعہ میں تاریخ نامعلوم لہذا نسخ سے قبل پر حمل کریں گے۔

ابن ہمام کہتے ہیں کہ امام طحاوی نے جو کچھ فرمایا کہ انہوں نے حدیث کو نسخ پر حمل کیا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ صلاۃ الخوف ابتداءً میں اسی طرح پڑھی جاتی تھی جس کا ذکر ابو بکرہ رضی اللہ عنہ نے اپنی حدیث میں کیا ہے یعنی یہ بھی اس وقت کا واقعہ ہے جبکہ تکرار فریضہ جائز تھا گویا ان دو رکعتوں میں سے ہر دو رکعتیں فرض تھیں اور یہ بات صحیح نصوص سے ثابت ہے کہ ہجرت کے چند سال بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو صلاۃ خوف ایک ہی رکعت کر کے پڑھائی باوجود اس کے درمیان میں ہر گروہ کو نماز کے منافی افعال کرنے پڑے تو اگر مفترض کی اقتداء متفعل کے پیچھے جائز ہوتی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر جماعت کو پوری نماز پڑھا دیتے اس سے

معلوم ہوا کہ فرض پڑھنے والے کی اقتداء نفل پڑھنے والے کے پیچھے جائز نہیں۔ (فتح الملہم: ۸۲/۲، ۸۳)

فضل الجماعة

جماعت کی فضیلت کا بیان

اخبرنا قتيبة عن مالك عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلوة الجماعة تفضل على صلوة الفرد بسبع وعشرين درجة.

حضرت ابن عمر رضي الله عنهما سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جماعت کی نماز ثواب میں اکیلے آدمی کی نماز سے ستائیس درجہ زیادہ ہوتی ہے۔

اخبرنا قتيبة عن مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلوة الجماعة افضل من صلوة احدكم وحده خمسا وعشرين جزءا.

حضرت ابو ہریرہ رضي الله عنه سے روایت ہے بیشک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جماعت کی نماز تم میں سے کسی اکیلے آدمی کی نماز سے پچیس درجہ افضل ہے۔

اخبرنا عبيد الله بن سعيد حدثنا يحيى بن سعيد عن عبدالرحمن بن عمار قال حدثني القاسم بن محمد عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلوة الجماعة يزيد على صلوة الفرد خمسا وعشرين درجة.

حضرت عائشہ رضي الله عنها روایت کرتی ہیں نبی کریم ﷺ سے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا جماعت کی نماز اکیلے کی نماز سے پچیس درجہ زیادہ ہوتی ہے۔

تشریح: اکثر روایات میں پچیس ہی درجہ آیا ہے مگر ابن عمر رضي الله عنهما کی حدیث میں ستائیس درجہ آیا ہے تو جمع کا طریقہ یہ ہے کہ تفاوت فضیلت کے بیان سے ہم سمجھ گئے کہ زیادت فضیلت متاخر ہے فضیلت ناقصہ سے کیوں کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے ثواب و انعام کو بڑھادیتے ہیں وعدہ کئے ہوئے ثواب سے بالکل کم نہیں کرتے تو حضور اکرم ﷺ نے پہلے مسلمانوں کو پچیس درجہ کی بشارت سنائی کہ جماعت سے نماز پڑھنے والے کو اکیلے کی نماز سے پچیس درجہ زیادہ ثواب ملتا ہے پھر اس کے بعد حضور اکرم ﷺ کو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے ازراہ احسان اپنے بندوں کا ثواب اور انعام بڑھادیا تو حضور اکرم ﷺ نے ستائیس درجہ کی بشارت سنائی۔ (قاله التوربشتي)

یا تو یہ تفاوت اس اعتبار سے ہے کہ نماز اور مصلی کے احوال مختلف ہوتے ہیں تو بعض کے لئے پچیس درجہ ہے اور بعض کے لئے ستائیس درجہ بلحاظ کمال صلاۃ اور محافظت صلاۃ اور خشوع کے نمازیوں میں سے بعض کے لئے ستائیس درجہ کی بشارت

ہے یا تفاوت اوقات کے اعتبار سے ہے اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جماعت صحت صلاۃ کے لئے شرط نہیں اور نہ فرض عین ہے۔ (کما قال الامام احمد)

کیوں کہ اگر جماعت صحت نماز کے لئے شرط ہوتی تو پھر منفرد کے لئے کوئی درجہ نہ ہوتا۔

(کذا قال العلماء مرقات: ۵۱/۳)

بعض حضرات نے کہا کہ ستائیس درجہ کا اضافہ صلاۃ جہرہ میں اور پچیس درجہ کا سریہ میں ہوتا ہے اس قول کو حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں راجح قرار دیا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

الجماعة اذا كانوا ثلثة

جبکہ آدمی تین ہوں تو جماعت سے نماز پڑھ لیں

اخبرنا قتيبة قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن ابى نصره عن ابى سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كانوا ثلثة فليؤمهم احدهم واحقهم بالامامه اقرأهم.

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تین آدمی ہوں تو ان میں سے ایک شخص ان کا امام ہو اور ان میں سے زیادہ حق دار امامت کا وہ شخص ہے جو قرآن پاک کو خوب اچھی طرح پڑھتا ہو۔

تشریح: اس حدیث میں تین آدمی کی جو قید آئی ہے وہ اتفاقی ہے اور اس سے کم اور زیادہ کا بھی یہی حکم ہے کہ ایک امام ہو اور باقی لوگ مقتدی ہوں مگر ان میں امامت کے لئے وہ شخص افضل ہے جس کا بیان اس حدیث میں ہے کہ وہ قرآن کو سب سے بہتر پڑھتا ہو۔

الجماعة اذا كانوا ثلثة رجل وصبى وامرأة

جب تین آدمی ہوں ایک مرد اور ایک لڑکا اور ایک عورت تو جماعت کی کیا کیفیت ہے

اخبرنا محمد بن اسماعيل بن ابراهيم حدثنا حجاج قال ابن جريج اخبرني زيادان قرعة مولى لعبد القيس اخبره انه سمع عكرمة قال قال ابن عباس صليت الى جنب النبي صلى الله عليه وسلم وعائشة خلفنا تصلى معنا وانا الى جنب النبي صلى الله عليه وسلم.

ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو میں کھڑا ہو گیا اور عائشہ رضی اللہ عنہا ہمارے پیچھے وہ ہمارے ساتھ نماز پڑھتی تھیں اور میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دائیں جانب کھڑا ہو کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتا تھا۔

اس سے معلوم ہوا کہ عورت مرد کے ساتھ کھڑی نہ ہو اگر اس کے ساتھ کوئی دوسری عورت نہ بھی ہو تب بھی وہ اکیلی پیچھے کھڑی ہو۔

الجماعة اذا كانوا اثنين

جب آدمی دو ہوں تو جماعت سے نماز پڑھنے کی صورت میں مقتدی امام کے دائیں جانب کھڑا ہو

اخبرنا سوید بن نصر حدثنا عبد الله عن عبد الملك بن ابی سليمان عن عطاء عن ابن عباس قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقامت عن يساره فاخذني بيده اليسرى فاقامني عن يمينه.

ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی میں حضور اکرم ﷺ کے بائیں جانب کھڑا ہوا حضور اکرم ﷺ نے اپنے بائیں ہاتھ سے مجھ کو پکڑ کر اپنے دائیں طرف کھڑا کیا۔

اخبرنا اسماعيل بن مسعود حدثنا خالد بن الحارث عن شعبة عن ابی اسحق انه اخبرهم عن عبد الله بن ابی بصير عن ابیه قال شعبة وقال ابو اسحق وقد سمعته منه ومن ابیه قال سمعت ابی بن كعب يقول صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما صلوة الصبح فقال اشهد فلان الصلوة قالوا لا قال فلان قالوا لا قال ان هاتين الصلاتين من اثقل الصلوة على المنافقين ولو يعلمون ما فيهما لانوهمما ولو حبوا والصف الاول على مثل صف الملائكة ولو تعلمون فضيلته لا بتدرتموه و صلوة الرجل مع الرجل ازكى من صلته وحده و صلوة الرجل مع الرجلين ازكى من صلته مع الرجل وما كانوا اكثر فهو احب الى الله عز وجل.

ابو بصیر کہتے ہیں کہ میں ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے سناؤ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دن صبح کی نماز پڑھی پھر فرمایا کیا فلاں شخص ہماری اس نماز میں حاضر ہے صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض نہیں پھر فرمایا کیا فلاں حاضر ہے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا نہیں فرمایا بیشک یہ دونوں نمازیں یعنی عشاء اور فجر کی منافقوں پر بہت بھاری ہوتی ہیں اگر وہ لوگ جانتے کہ ان دونوں نمازوں کا کتنا بڑا اجر اور ثواب ہے تو وہ ان دونوں نمازوں کو ضرور حاضر ہوتے اگرچہ سرین کے بل گھسٹ کر اور صرف اول ثواب اور فضیلت میں مثل صف فرشتوں کے ہے اگر تم اس کی فضیلت کو جانتے تو اس میں کھڑے ہونے کے لئے جلدی کرتے اور آدمی کی نماز ایک شخص کے ساتھ زیادہ ثواب رکھتی ہے منفرد کی نماز سے اور آدمی کی نماز دو شخصوں کے ساتھ زیادہ ثواب رکھتی ہے اس کی نماز سے ایک شخص کے ساتھ اور جس قدر آدمی زیادہ ہوں وہ نماز اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ محبوب ہے۔

تشریح: اس حدیث میں فرمایا کہ عشاء اور صبح کی دونوں نمازوں میں منافقوں پر بہت گراں ہوتی ہیں کیوں کہ ان میں غفلت اور سستی بہت ہوتی ہے اور ان نمازوں میں حاضر ہونے سے دکھاوٹ حاصل نہیں ہو سکتی کیوں کہ وہ تو مسلمانوں کو دکھانے کے لئے نماز پڑھتے تھے تو ان وجوہ کی بناء پر یہ دونوں نمازیں منافقین پر بہت بھاری ہوتی ہیں آگے فرمایا اگر ان کو ان دونوں نمازوں کی اہمیت اور قدر معلوم ہوتی تو وہ گھٹنوں کے بل چل کر آتے پہلے جماعت کی فضیلت کا ذکر فرمایا پھر صرف اول کی فضیلت کا ذکر

فرمایا کہ تمہاری صف اول مثل صف فرشتوں کے ہے صف اول کو فرشتوں کی صف کے ساتھ اس بات میں تشبیہ دی کہ جس طرح فرشتے اللہ تعالیٰ سے قریب ہوتے ہیں اسی طرح صف اول میں کھڑے ہونے والے امام سے قریب ہوتے ہیں۔

(قالہ الطیبی)

نیز فرشتوں کی صفوف میں چند صفات ہیں اول تسویہ دوم تراص ایک دوسرے سے مل کر کھڑے ہونا سوم اتمام یعنی پہلے ایک صف پوری کر لی جاتی ہے پھر دوسری صف چہارم تقارب بین الصفین تو اس امت کی صفوف فرشتوں کی صفوف پر ہیں جس طرح وہاں صفوف میں مراتب اور یہ صفات ہیں اسی طرح امت کی صفوں میں بھی ہیں بہر حال حدیث سے صف اول کی زیادہ فضیلت معلوم ہوئی تیسری چیز اس حدیث میں کثرت جماعت کی فضیلت بیان فرمائی ”وصلوة الرجل مع الرجل الخ“ اس سے معلوم ہوا کہ مساجد میں سے ہر وہ موضع جس میں مصلیٰ زیادہ ہوں وہی افضل ہے اسی لئے ہمارے علماء نے کہا کہ نماز مسجد جامع میں افضل ہے پھر محلہ کی مسجد میں اس کی تائید حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ہوتی ہے اس میں آیا ہے ”من سرہ ان یلقى اللہ مسلماً فلیحافظ علی هذه الصلوات حیث ینادی بہن“۔ (مرقات: ۵۸/۳، ۵۹)

الجماعة للنافلة

نفل نماز کی جماعت

اخبرنا نصر بن علی قال حدثنا عبد الاعلیٰ حدثنا معمر عن الزهری عن محمود عن عتبان بن مالک انه قال یارسول اللہ ان السیول لتحول بینی و بین مسجد قومی فاحب ان تاتینی فتصلی فی مکان من بیتی اتخذہ مسجدا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سنفعل فلما دخل رسول اللہ قال این ترید فاشرت الی ناحیة من البیت فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فصفنا خلفہ فصلی بنا رکعتین۔

عتبان بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ بلاشبہ سیلاب میرے اور میری قوم کی مسجد کے درمیان مانع ہوتا ہے لہذا میں چاہتا ہوں کہ آپ میرے یہاں تشریف لائیں اور میرے گھر کے کسی حصہ میں نماز پڑھیں میں اس کو مسجد بنالوں گا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اچھا میں عن قریب ایسا کروں گا پھر جب رسول اللہ ﷺ ان کے گھر میں داخل ہوئے تو فرمایا کہاں نماز کی خواہش رکھتے ہو حضرت عتبان رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے گھر کے ایک حصہ کی طرف اشارہ کیا رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے ہم آپ ﷺ کے پیچھے صف باندھ کر کھڑے ہوئے پھر آپ نے ہمارے ساتھ دو رکعت پڑھیں۔

تشریح: اس حدیث سے نفل کی جماعت جائز معلوم ہوتی ہے امام نوویؒ اسی حدیث کی بناء پر جائز کہتے ہیں احناف کا مسلک یہ ہے کہ بغیر تداعی اور مواظبت کے اگر اتفاقاً ایک دو آدمی نے نفل نماز جماعت پڑھ لی تو بلا کراہت جائز ہے اور اگر تین آدمی نے ایک کے پیچھے اقتداء کی تو اس میں اختلاف ہے بعض جائز کہتے ہیں اور بعض مکروہ کہتے ہیں تداعی کا مطلب

یہ ہے کہ بعض بلائیں بعض کو کافی المغرب اب در مختار کی عبارت ”ولا یصلی الوتر ولا التطوع بجماعة خارج رمضان ای یکره ذالک لو علی سبیل التداعی“ سے اشکال وارد نہ ہوگا اور اگر نفل کی جماعت بطور مواظبت ہو تو حنفیہ کے نزدیک بدعت اور مکروہ ہے کیوں کہ یہ طریقہ خلاف متواتر ہے اسی پر صاحب قدوری کا قول ”ولا یجوز“ کو حمل کیا جائے گا اور غیر مختصر القدوری میں جواز کا جو قول نقل کیا گیا ہے وہ اول صورت پر محمول ہے لہذا کوئی تعارض نہیں اس کی وضاحت ابن عابدین نے کی ہے اس کی تائید صاحب بدائع کے قول سے ہوتی ہے وہ کہتے ہیں کہ ”ان الجماعة فی التطوع لیست بسنة الافی قیام رمضان“ تو نفلی سنت کراہت کو مستلزم نہیں ہاں اگر مع المواظبت ہو تو صلاۃ نافلہ کی جماعت بدعت ہے اس لئے مکروہ ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

الجماعة للفائت من الصلوة

قضا شدہ نماز کی جماعت کا بیان

اخبرنا علی بن حجر قال اخبرنا اسماعیل عن حمید عن انس قال اقبل علينا رسول الله بوجهه حين قام الى الصلوة قبل ان يكبر فقال اقيموا صفوفكم وتراصوا فاني اراكم من وراء ظهري.

حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز کے لئے کھڑے ہوئے تو تکبیر تحریرہ کہنے سے پہلے ہماری طرف متوجہ ہوئے پھر فرمایا تم اپنی صفوں کو درست کرو اور مل کر کھڑے ہو جاؤ کیوں کہ تم کو اپنے پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں۔

اخبرنا هناد بن السرى حدثنا ابو زيد واسمه عشر بن القاسم عن حصين عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قال بعض القوم لو عرست بنا يارسول الله قال انى اخاف ان تناموا عن الصلوة قال بلال انا احفظكم فاضطجعوا فناموا واسند بلال ظهره الى راحلته فاستيقظ رسول الله وقد طلع حاجب الشمس فقال يا بلال اين ما قلت قال ما قلت على نومة مثلها قط قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل قبض ارواحكم حين شاء فردها حين شاء قم يا بلال فاذا الناس بالصلوة فقام بلال فاذا فتوضوا يعنى حين ارتفعت الشمس ثم قام فصلى بهم.

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے قوم میں سے کچھ لوگوں نے کہا یا رسول اللہ آپ اگر آخری شب کو ہمارے ساتھ آرام کے لئے اترتے تو اچھا ہوتا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے خطرہ ہے کہ تم نماز سے سو جاؤ گے بلال رضی اللہ عنہ نے کہا میں نگاہ بانی کروں گا پھر لوگ لیٹ گئے اور سو گئے بلال رضی اللہ عنہ بھی اپنی سواری کے کجاوہ سے پیٹھ لگا کر سو گئے سب سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جاگے جبکہ آفتاب طلوع ہو چکا تھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے بلال تو نے جو کہا تھا وہ کہاں گیا بلال رضی اللہ عنہ نے عرض کیا آج کی رات والی جیسی نیند مجھ پر کبھی غالب نہیں ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک اللہ عزوجل تمہاری

روحین قبض کر لیتا ہے جبکہ وہ چاہتا ہے کہ پھر انہیں واپس کر دیتا ہے جس وقت چاہتا ہے اے بلال اٹھو لوگوں کو نماز کی اطلاع دو بلال ﷺ کھڑے ہوئے اذان دی پھر لوگوں نے وضو کیا جبکہ آفتاب بلند ہو گیا پھر حضور اکرم ﷺ کھڑے ہوئے اور لوگوں کو نماز پڑھائی۔

تشریح: بلیۃ التعلیٰ کا واقعہ جو حضور اکرم ﷺ کو مع اصحاب ﷺ کے پیش آیا تھا اس کا ذکر اس حدیث میں ہے اس سے معلوم ہوا کہ قضاء نماز کو بطریق ادا اذان اور اقامت کے ساتھ جماعت سے پڑھنا شریعت کے خلاف نہیں راوی نے اس حدیث میں اقامت کا ذکر نہیں کیا لیکن مصنف نے پیچھے باب ”کیف یقضی الفائت من الصلاة“ کے تحت اس کو دوسرے طریق سے بیان کیا ہے وہاں ”فاقام“ کا لفظ نقل کیا ہے جس سے معلوم ہوا کہ حضرت بلال ﷺ نے اقامت بھی کہی تھی مزید تشریح وہاں ملاحظہ کیجئے۔

التشديد فی ترک الجماعة

ترک جماعت پر سخت وعید

اخبرنا سوید بن نصر اخبرنا عبد اللہ بن المبارک عن زائدة بن قدامة قال حدثنا السائب بن حبیش الکلاعی عن معدان بن ابی طلحة الیعمری قال قال لی ابو الدرداء ابن مسکنک قلت فی قرية دوین حمص فقال ابو الدرداء سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما من ثلثة فی قرية ولا بد ولا تقام فیهم الصلوة الا قد استحوذ علیهم الشیطان فعلیکم بالجماعة فانما یاکل الذئب القاصیة قال السائب یعنی بالجماعة الجماعة فی الصلوة.

معدان بن ابی طلحة الیعمری سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ مجھ سے ابو الدرداء ﷺ نے پوچھا تمہارا مکان کہاں ہے میں نے کہا تمہارے قریب ایک گاؤں میں ہے ابو الدرداء ﷺ نے کہا میں نے رسول اللہ ﷺ سے فرماتے سنا کہ تین آدمی جو کسی دیہات یا جنگل میں رہتے ہوں اور ان میں باجماعت نماز ادا نہ کی جائے تو ایسی حالت میں ان پر شیطان غالب ہوتا ہے پس جماعت سے نماز پڑھنے کو اپنے پر لازم کر لو اس لئے کہ بھیڑ یا اس بکری کو کھا جاتا ہے جو ریوڑ سے دور ہو۔

تشریح: ابن سعد اور عیسیٰ اور ابن حبان رحمہم اللہ نے معدان بن ابی طلحة الیعمری کو ثقہ کہا ہے بصری کی طرف جو ایک حصہ ہے کنانہ کا۔ حضرت ابو الدرداء جن کا نام عومیر ہے ان کے متعلق رسول کریم ﷺ نے غزوة احد کے دن فرمایا ”نعم الفارس عومیر“ نیز فرمایا ”هو حکیم امتی“ ان کے فضائل بہت ہیں وہ اس حدیث کے راوی ہیں۔ لفظ ثلاثہ سے رجال مراد ہیں کیوں کہ عورتوں کی جماعت مکروہ ہے جماعت کا تحقق اگرچہ دو آدمی سے ہو سکتا ہے لیکن چونکہ افضل صورت تین آدمی کی ہے اس لئے اس کا ذکر فرمایا اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جب کسی بستی میں رہنے والے تین آدمی کی نماز باجماعت کی

برکت سے شیطان کا غلبہ ان پر نہیں ہو سکتا تو تین سے زیادہ آدمی باجماعت نماز پڑھنے کی صورت میں بطریق اولیٰ شیطان کا غلبہ نہیں ہو سکے گا اور الفاظ حدیث چونکہ مطلق ہیں اس سے ہمارے مسلک کی تائید ہوتی ہے کہ جماعت مسافروں کے لئے بھی سنت ہے لیکن ان کے نزول کی حالت میں سنت ہے بحال سیر سنت نہیں کیوں کہ سیر کی حالت میں سنت قرار دینے سے حرج واقع ہوگا راوی حدیث سائب کہتے ہیں کہ یعنی ”بالجماعة الجماعة في الصلاة“ یعنی لفظاً بالجماعة سے نبی کریم ﷺ کی مراد نماز باجماعت تھی اس کا قرینہ ”لائتقام فيهم الصلاة“ کیوں کہ اقامت صلاۃ سے جماعت کے ساتھ نماز قائم کرنا مراد ہے جو شخص اکیلے نماز پڑھنے کا عادی ہو جماعت کے ساتھ نماز نہیں پڑھتا اس پر شیطان مسلط ہو جاتا ہے جیسا کہ وہ بکری جو ریوڑ سے دور ہو اس پر بھیڑیا مسلط ہوتا ہے اس کو کھا جاتا ہے۔ (مرقات: ۵۹/۳، بذل ل المجہود: ۳/۱۰۳)

التشديد في التخلف عن الجماعة

جماعت سے پیچھے رہ جانے پر سخت وعید کا بیان

اخبرنا قتيبة عن مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذى نفسى بيده لقد هممت ان امر بحطب فيحطب ثم امر بالصلوة فيؤذن لها ثم امر رجلا فيؤم الناس ثم اخالف الى رجال فاحرق عليهم بيوتهم والذى نفسى بيده لويعلم احدهم انه يجد عظما سمينا او مرما تين حسنتين لشهد العشاء.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے البتہ میں نے اس بات کا قصد کیا تھا کہ کسی خادم کو لکڑیوں کے جمع کرنے کا حکم دوں پھر جب لکڑیاں جمع کی جاویں تو نماز کے لئے اذان کا حکم کروں (تا کہ معلوم ہو جائے کہ کون حاضر ہوتا ہے اور کون حاضر نہیں ہوتا) اور جب نماز کے لئے اذان دی جائے تو پھر ایک آدمی کو حکم کروں کہ وہ لوگوں کی امامت کرے پھر میں ان لوگوں کے پاس جاؤں جو نماز باجماعت کے لئے (بغیر عذر) کے حاضر نہیں ہوتے پھر ان پر ان کے گھروں کو جلا دوں اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اگر ان میں سے کسی کو معلوم ہوتا کہ اس کو مسجد میں گوشت والی موٹی ہڈی ملے گی یا دو کھر گائے یا بکری کے اچھے تو ضرور حاضر ہوتا نماز عشاء میں۔

تشریح: بغیر عذر کے تخلف عن الجماعت پر اس حدیث میں جو سخت وعید وارد ہوئی ہے وہ کس قوم کے بارے میں ہے اس کے مصداق میں مختلف اقوال ہیں بعض کہتے ہیں کہ احتمال ہے کہ یہ وعید تحریق بیوت کی مسلمان اور منافق سب کو شامل ہو کیوں کہ اس روایت میں رجال اور ابوداؤد کی روایت میں قوم کا لفظ فرمایا ہے جو ایک عام لفظ ہے اور بعض حضرات کہتے ہیں قوم سے مراد منافقین ہیں جو حضور اکرم ﷺ کے زمانے میں تھے نقلہ ابن الملک، اس کو نقل کرنے کے بعد ملا علی قاری کہتے ہیں ظاہر دوسرا قول ہے کیوں کہ حضور اکرم ﷺ کے زمانے میں کوئی بھی مخلص شخص جماعت سے روگردانی نہیں کرتا تھا مگر منافقین جن کا

نفاق کھلا ہوا تھا یا وہ شخص جو اپنے دین میں شک کرتا تھا ایسے لوگوں کو جماعت میں شریک نہیں ہوتے تھے اس کا قرینہ یہ ہے کہ آگے اسی حدیث میں فرماتے ہیں ”لو يعلم احدہم الخ“ کہ اگر ان میں سے کسی کو معلوم ہو جائے کہ مسجد میں موٹی گوشت والی ہڈی تقسیم ہو رہی ہے یا دو عمدہ کھریا تیر (اہل لغت نے مرماۃ کے دونوں معنی لکھے ہیں اس کا شنیہ مرما تین ہے) تو وہ بھاگ دوڑ کر مسجد میں چلے آتے حالانکہ یہ چیزیں متاع دنیا میں سے نہایت حقیر ہیں وجہ اس کی یہ ہے کہ وہ لوگ دنیا کو ترجیح دیتے تھے اس ثواب عظیم پر جو اللہ تعالیٰ نے حضور نماز باجماعت پر رکھا ہے یہ شان منافقین کی تھی نیز بعض روایات میں آیا ہے ”لیس صلاۃ اثقل علی المنافقین من العشاء والفجر“ نیز حدیث ابن مسعود میں آیا ہے ”لقد رأینا وما یتخلف عن الجماعۃ الا منافق“ تو ان قرآن و شواہد کی بناء پر اب کوئی شبہ نہیں رہا کہ بدون عذر کے منافقین ہی شرکت جماعت سے پیچھے رہ جاتے تھے اس لئے یہ سخت وعید ان کے حق میں ہے اور پرکی سطور میں ابن الملک کے حوالہ سے جو قول ثانی نقل کیا گیا ہے یہی حافظ ابن حجر وغیرہ کا بھی قول ہے انہوں نے فتح الباری میں مفصل بحث کی ہے اور اس کو فتح الملہم میں نقل کیا۔

اب رہا یہ سوال کہ محض تخلف عن الجماعۃ پر وعید ہے یا تخلف عن الجماعۃ مع النفاق پر اس کے بارہ میں علامہ شبیر احمد عثمانی نے فرمایا کہ میرے خیال میں وعید محض تخلف عن الجماعۃ پر ہے نفاق کو اس میں دخل نہیں لیکن اتفاق سے منافقین کے حق میں متحقق ہوئی کیوں کہ اس وقت بدون عذر کے سوائے منافقین کے کوئی ترک جماعت نہیں کرتا تھا اور چونکہ مصداق منافقین تھے اس لئے طرز کلام میں سختی بھی ہے چنانچہ ”فاحرق علیہم بیوتہم“ فرمایا کہ میں تارکین جماعت کے گھروں کا جلا دوں بہر حال سیاق حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ کی نظر میں کوئی خاص جماعت آپ ﷺ کے زمانہ میں تھی جو تارک نماز باجماعت تھی اور وہ جماعت منافقین کی ہے اس لئے ایسی وعید ان کے لئے مناسب ہے اس وعید کا جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم میں کسی کی طرف راجع ہونا ذوق کے خلاف ہے صحابہ رضی اللہ عنہم کی وہ شان تھی جس کو ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ البتہ آدمی کو اس طرح لایا جاتا کہ دو آدمیوں کے کندھوں پر ہاتھ دھرے ہوتا اور لا کر جماعت کی صف میں کھڑا کیا جاتا تھا۔

تو اس سے واضح طور پر معلوم ہوا کہ کوئی بھی جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے تارک نماز باجماعت نہ تھا لہذا وعید مذکور منافقین کے حق میں تھی یہاں پر اشکال یہ ہے کہ گھروں میں آگ لگانے کا قصہ تو بظاہر ارشاد نبوی ”ان النار لا یعذب بها الا اللہ“ کے خلاف ہے حضور اکرم ﷺ نے کیسے فرمایا ”فاحرق علیہم بیوتہم بالنار“ اس کا جواب علامہ باجی وغیرہ نے یہ دیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے آگ نہیں لگائی یہ بات بطور تہدید اور زجر فرمائی جیسے کوئی کہے کہ جی میں آتا ہے کہ تجھے چپاڑالوں تو اصل میں یہ غیظ و غضب جو قلب کے اندر تھا اس کو ایسے الفاظ سے تعبیر فرمایا اس کی حقیقت مراد نہیں ایسا ہی ارشاد مذکور میں سمجھ لیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اب رہا یہ مسئلہ کہ نماز باجماعت کا کیا حکم ہے کیوں کہ اس سے تخلف پر اس قدر سخت وعید ہے اس کا معاملہ بہت اہم معلوم ہوتا ہے اس بارے میں امام احمد اور داؤد ظاہری وغیرہم کہتے ہیں کہ جماعت فرض عین ہے یعنی ہر شخص پر فرض ہے مگر صحت صلاۃ

کے لئے شرط نہیں انہوں نے حدیث باب سے استدلال کیا ہے مگر حافظ ابن حجرؒ نے کہا کہ اس حدیث سے فرض عین ہونے پر استدلال صحیح نہیں کیونکہ حدیث باب قوم منافقین کے حق میں وارد ہوئی۔ ابن ہمام نے کہا کہ اس حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے جو عنوان کے تحت نقل کی فرضیت کا ثبوت نہیں ہو سکتا کیوں کہ وہ خبر واحد ہے البتہ وجوب کا ثبوت ہو سکتا ہے الغایہ میں ہے کہ اکثر مشائخ حنفیہ کا قول ہے کہ جماعت واجب ہے اور المفید میں ہے کہ ثبوت اس کا سنت سے ہوا ہے اس لئے واجب کو سنت سے تعبیر کرتے ہیں ان حضرات کی دلیل یہی حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ ہے اور شرح المنیۃ للحملی میں ہے کہ بدون عذر تارک جماعت کو سخت سزا دی جاتی تھی اور اس کی شہادت مسترد کر دی جاتی تھی اور اس پر باز پرس نہ کرنے پر حملہ والے گناہ گار ہوتے ہیں تو یہ سارے احکام بتلا رہے ہیں کہ نماز باجماعت واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اور کرنی اور طحاویؒ اور اکثر اصحاب شافعی کا قول یہ ہے کہ جماعت فرض کفایہ ہے انہوں نے بھی اسی حدیث باب سے استدلال کیا ہے جس سے فرض عین ہونے پر استدلال کیا گیا ہے مگر یہ حضرات کہتے ہیں کہ فرض کفایہ سے مقصود شعائر اسلام کا اظہار ہے اور وہ کچھ لوگوں کے فعل سے حاصل ہو جاتا ہے ان حضرات کا قول ضعیف ہے کیوں کہ اس بات میں کوئی شک نہیں کہ حضور اکرم ﷺ کے زمانے میں مسجد نبوی میں نماز جماعت کے ساتھ ادا کی جاتی تھی اور جماعت میں شریک نہ ہونے والوں کے حق میں حضور ﷺ نے عتاب کے الفاظ فرمائے اور ان کے گھر کو جلادینے کا قصد فرمایا لیکن فرض کفایہ سے پیچھے رہ جانے والوں کے حق میں اس طرح کی وعید شدید حضور ﷺ کی زبان مبارک سے صادر نہیں ہوئی غرض کہ نماز باجماعت نہ فرض عین ہے نہ فرض کفایہ اور نہ صحت صلاۃ کے لئے شرط ہے بلکہ واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (فتح الملہم: ۲/۲۱۸، ۲۱۷ بحوالہ فتح الباری و شرح المنیۃ وغیرہما ملخصاً. مرقات: ۵۲/۳)

المحافظة على الصلوات حيث ينادى بهن

تمام نمازوں کی محافظت کا حکم جب ان کی اذان دی جائے

اخبرنا سويد بن نصر قال اخبرنا عبد الله بن المبارك عن المسعودي عن علي ابن الاقمر عن ابى الاحوص عن عبد الله انه كان يقول من سره ان يلقي الله عز وجل غدا مسلما فليحافظ على هؤلاء الصلوات الخمس حيث ينادى بهن فان الله عز وجل شرع لنبىه صلى الله عليه وسلم سنن الهدى فانهن من سنن الهدى وانى لا احسب منكم احدا الا له مسجد يصلى فيه فى بيته فلو صليتم فى بيوتكم وتركنتم مساجدكم لتركتم سنة نبىكم ولو تركتم سنة نبىكم لضللتهم ومانن عبد مسلم يتوضأ فيحسن الوضوء ثم يمشى الى الصلوة الا كتب الله عز وجل له بكل خطوة يخطوها حسنة او يرفع له بهادرجة او يكفر عنه بها خطيئته ولقد رايتنا نقارب بين الخطا ولقد رايتنا وما يتخلف عنها الا منافق معلوم نفاقه ولقد رايت

الرجل يهادى بين الرجلين حتى يقام فى الصف.

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے تھے کہ جس شخص کی یہ خواہش ہو کہ اللہ تعالیٰ سے کل کو کامل مسلمان ہونے کی حالت میں ملاقات کرے تو وہ ان پانچوں نمازوں کی محافظت کرے جب ان کی اذان دی جائے یعنی جماعت سے نماز پڑھے بیشک اللہ عزوجل نے اپنے نبی کے واسطے ہدایت کے طریقے مقرر کئے اور بیشک یہ نمازیں جماعت سے پڑھنی ہدایت کے طریقوں سے ہے اور میرے خیال میں تم میں سے ہر شخص کے واسطے اپنے گھر میں ایک مسجد ہے جس میں وہ نماز پڑھتا ہے پس اگر تم اپنے گھروں میں فرض نماز (اکیلے اکیلے) پڑھو اور اپنی مسجدوں کو چھوڑ بیٹھو تو بیشک تم نے اپنی نبی ﷺ کی سنت چھوڑ دی اور اگر تم نے اپنے نبی ﷺ کی سنت چھوڑ دی تو البتہ تم گمراہ ہو جاؤ گے اور جب کوئی مسلمان بندہ اچھی طرح وضو کرے پھر نماز باجماعت کے ارادہ سے مسجد کی طرف چلے تو اللہ عزوجل اس کے ہر قدم کے بدلے ایک نیکی لکھتا ہے اور بوجہ اس قدم کے ایک درجہ بلند کرتا ہے اور اس سے اس کی ایک برائی مٹا دیتا ہے اور بلاشبہ میں نے صحابہ کو دیکھا کہ وہ اپنے قدموں کو قریب قریب رکھتے تھے اور بلاشبہ میں جانتا ہوں کہ جماعت صحابہ میں سے کوئی بھی نماز باجماعت سے پیچھے نہیں رہتا تھا مگر منافق جس کا نفاق کھلا ہوا تھا اور بیشک میں نے دیکھا کہ آدمی کو اس طرح لایا جاتا کہ دو آدمیوں کے کندھوں پر ہاتھ دھرے ہوتا یہاں تک کہ اس کو لا کر جماعت کی صف میں کھڑا کیا جاتا۔

اخبرنا اسحق بن ابراہیم حدثنا مروان بن معاوية حدثنا عبید اللہ بن عبداللہ بن الاصم عن عمه یزید بن الاصم عن ابی ہریرة قال جاء اعمى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انه ليس لى قائد يقودنى الى الصلوة فسأله ان يرخص له ان يصلى فى بيته فاذن له فلما ولى دعاه قال له اتسمع الكداء بالصلوة قال نعم قال فاجب.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک اندھا شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا پھر عرض کیا میرے لئے کوئی ایسا آدمی نہیں ہے جو مجھے کھینچ کر نماز کے لئے لے جائے پس اس نے حضور ﷺ سے اپنے گھر میں نماز پڑھنے کی اجازت طلب کی حضور ﷺ نے اس کو اجازت دی جب وہ واپس جانے لگے اس کو بلایا اور فرمایا کیا تو نماز کی اذان سنتا ہے اس نے کہا ہاں پس حضور ﷺ نے فرمایا اذان کا جواب دیا کرو یعنی مسجد میں حاضر ہو کر جماعت کے ساتھ نماز پڑھا کرو۔

اخبرنا ہارون بن یزید بن ابی الزرقاء حدثنا ابی حدثنا سفیان ح و اخبرنى عبداللہ بن محمد بن اسحق حدثنا قاسم بن یزید حدثنا سفیان عن عبدالرحمن بن عباس عن عبدالرحمن بن ابی لیلی عن ابن ام مکتوم انه قال یارسول الله ان المدينة كثيرة الهوام والسباع قال هل تسمع حى على الصلوة حى على الفلاح قال نعم قال فحى هلاولم يرخص له.

ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اس نے عرض کیا کہ اے اللہ کے رسول بیشک مدینہ میں موذی جانور اور درندے

بہت ہیں حضور ﷺ نے فرمایا کیا تو حی الصلاۃ اور حی علی الفلاح کی آواز سنتا ہے اس نے کہا ہاں حضور ﷺ نے فرمایا تم نماز کے لئے مسجد میں آیا کرو اور اس کو جماعت چھوڑنے کی اجازت نہیں دی۔

تشریح: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ جو شخص کل روز قیامت کو اللہ تعالیٰ سے کامل مسلمان ہونے کی حالت میں ملاقات کی خواہش رکھتا ہو وہ پانچون نمازوں کو مسنون طریقہ پر ادا کرنے کا پابند ہو جائے مسنون طریقہ پر ادا کرنے کی صورت یہ ہے کہ محلہ کی مسجد میں جب ان نمازوں کی اذان دی جائے تو انہیں ان کے شرائط اور ارکان کے ساتھ مساجد میں جماعت سے پابندی سے ہمیشہ پڑھ لیا کرے اس طریقہ مسنونہ کی خلاف ورزی بلاشبہ منافقین ہی کرتے تھے جس کی وجہ سے ان کا انجام گمراہی کی صورت میں ظاہر ہوا جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کوئی بھی ترک نماز نہیں کرتا تھا اور نہ مسجد میں جماعت سے نماز پڑھنے کی خلاف ورزی کرتا تھا کیوں کہ حضور اکرم ﷺ فرماتے تھے کہ میں نے اپنے گھر میں نہیں پڑھتے مسجد میں پڑھتے تھے البتہ عذر کی صورت مستثنیٰ ہے بصورت عذر گھر میں پڑھ لینے میں کوئی حرج نہیں غرض حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما نے اپنی حدیث میں جو کچھ بیان کیا ہے اس سے ان کا مقصد نماز باجماعت کی تاکید ہے جس سے معلوم ہوا کہ جماعت کا معاملہ بہت ہی اہم ہے تو درحقیقت نماز وہی ہے جو جماعت سے ادا کی جائے نماز بلاجماعت غیر کامل اور ناقص ہے دیکھو قرآن میں کہیں صلوات نہیں کہا بلکہ ”اقیموا الصلاۃ“ کہا ہے تو قرآن وحدیث کامل اور مطلوب چیز کو لیتے ہیں یہی وجہ ہے کہ مؤمن عاصی کا ذکر قرآن میں کم ہے زیادہ تر قرآن میں کفر وایمان کا ذکر ہے معلوم ہوا کہ قرآن ہمیشہ کامل چیز کو لیتا ہے لہذا جو نماز باجماعت ہو وہی کامل ہے اور اسی کامل صورت نماز کو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما نے اپنی حدیث میں بیان کیا ہے چنانچہ وہ کہتے ہیں ”حافظوا علی ہؤلاء الصلوات الخمس الخ“ واللہ تعالیٰ اعلم (بذل المجہود: ۱/۳۱۱ مع زیادۃ من الجامع)

عنوان کے تحت کی دوسری اور تیسری حدیث میں حضرت عبداللہ بن ام مکتوم رضی اللہ عنہما کے واقعہ کا ذکر ہے نابینا ہونے کی وجہ سے وہ معذور تھے مسجد میں لے جانے والا کوئی خادم نہ تھا اس لئے حضور اکرم ﷺ سے ترک جماعت کی اور اپنے گھر میں نماز پڑھنے کی اجازت طلب کی حضور اکرم ﷺ نے پہلے ان کو اجازت دی پھر جب وہ چلنے لگے تو بلایا اور دریافت فرمایا کیا تم اذان سنتے ہو ابن ام مکتوم نے کہا ہاں پہلی روایت میں ”اتسمع النداء بالصلاۃ“ اور دوسری میں ”هل تسمع حی علی الصلوۃ حی علی الفلاح“ کا کلمہ نقل کیا ہے تو لفظ نداء سے بھی اذان مراد ہے اور حی علی الصلاۃ حی علی الفلاح سے بھی اذان مراد ہے خاص طور سے ان دونوں لفظوں کا اس لئے ذکر کیا کہ ان دونوں میں طلب کا معنی ہے غرض کہ جب حضور اکرم ﷺ نے عبداللہ بن ام مکتوم سے پوچھا کیا تم اذان سنتے ہو انہوں نے کہا ہاں تو حضور اکرم ﷺ نے فرمایا جب یعنی زبان سے اذان کا جواب دو پھر قدم سے چل کر جماعت سے نماز پڑھنے کے لئے مسجد میں حاضر ہو کرو پہلے تو ابن ام مکتوم کو اپنے گھر میں نماز پڑھنے کی مطلقاً اجازت دے دی پھر اس کو عدم سماع اذان کی قید کے ساتھ مقید فرمایا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر نابینا اذان سننے تو اس کو جماعت چھوڑنے کی اجازت نہیں دی۔

بہر حال پہلے ترک جماعت کی اجازت دی پھر بوجہ وحی جدید کے جو اسی وقت نازل ہوئی تھی یا بوجہ بدلے اجتہاد کے اجازت نہیں دی بشرطیکہ انبیاء کے اجتہاد کو جائز مانا جائے جیسا کہ اکثر علماء کا قول ہے کہ انبیاء کے لئے اجتہاد جائز ہے لیکن اس پر اشکال یہ ہے کہ بخاری و مسلم کی روایت میں آیا ہے کہ عقبان بن مالک نے اپنی بیٹائی کی شکایت کی تو حضور اکرم ﷺ نے ان کو اپنے گھر میں نماز پڑھنے کی اجازت دی اس سے معلوم ہوا کہ جماعت سے نماز پڑھنے کے لئے مسجد میں حاضر ہونا اندھے پر واجب نہیں اس کو ترک جماعت کی اجازت ہے مگر اس موقع پر ابن ام مکتوم کو اجازت نہیں دی اس کا سبب کیا ہے حالانکہ وہ معذور تھے ان کو پکڑ کر مسجد میں لے جانے کے لئے کوئی فرمان بردار قاند نہ تھا اور تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ عذر کی وجہ سے جماعت ساقط ہو جاتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ پہلے ان کو ترک جماعت فی المسجد کی اجازت دی ہو کہ عذر کی وجہ سے مسجد میں حاضر ہونا تم پر واجب نہیں پھر ان کو حکم دیا بطور استجاب جماعت میں حاضر ہونے کا یا یہ کہ ابن ام مکتوم بغیر قاند کے چل پھر سکتے ہوں تو جو نابینا بدون قاند کے باز اور غیرہ جاسکتا ہو اس کو مسجد میں حاضر ہونا چاہئے یا یہ کہ حکم اجابت ان کے لئے مخصوص ہو کیوں کہ یہ ایک جزئی واقعہ ہے جس میں عموم نہیں ہوتا یا یہ کہ ترک جماعت کی اجازت نہ دینے کا امر ابتدائے اسلام میں ہو پھر جب یہ آیت نازل ہوئی ”لیس علی الاعمیٰ حرج“ اور ”وما جعل علیکم فی الدین من حرج“ تو وہ امر سابق منسوخ ہو گیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (مرقات: ۳/۵۳، ۶۴. بذل المجہود: ۱/۳۱۲)

العذر فی ترک الجماعة

عذر کی وجہ سے ترک جماعت جائز ہے

اخبرنا قتيبة عن مالك عن هشام بن عروة عن ابيه ان عبد الله بن ارقم كان يوم اصحابه فحضرت الصلوة يوما فذهب لحاجته ثم رجع فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا وجد احدكم الغائط فليدأ به قبل الصلوة.

ہشام اپنے والد عروہ سے روایت کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن ارقم اپنے اصحاب کی امامت کرتے تھے ایک دن نماز کا وقت ہو گیا وہ قضاے حاجت کے لئے چلے گئے پھر جب لوٹے تو انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ جب تم میں سے کوئی پاخانہ و پیشاب کی حاجت محسوس کرے تو نماز سے پہلے اپنی حاجت سے فارغ ہو جائے۔

اخبرنا محمد بن منصور حدثنا سفيان عن الزهري عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حضر العشاء واقمت الصلوة فابدؤا بالعشاء.

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب کھانا حاضر ہو جائے اور نماز کے لئے تکبیر کہی جائے تو پہلے کھانا کھا لو۔

اخبرنا محمد بن المشي حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن قتادة عن ابي المليح عن ابيه قال

کننا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بحنين فأصابنا مطر فنأدى منأدى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان صلوا في رحالكم.

ابی ایلخ اپنے والد اسامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے والد نے کہا ہم مقام حنین میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اتفاق سے بارش برسی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی نے آواز لگائی یہ کہ تم اپنے ڈیروں میں نماز پڑھو۔

تشریح: ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ عذر کی وجہ سے ترک جماعت جائز ہے عذر مختلف ہو سکتا ہے جیسے استنجہ کی حاجت ہو اور کھانا موجود ہو اور بارش ہو علاوہ اس کے اور عذر بھی ہو سکتے ہیں پاخانہ پیشاب کے عذر سے ترک جماعت جائز ہونا خود عبد اللہ بن ارقم رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے وہ اپنے متعلقین کی امامت کرتے تھے ایک دن یہ واقعہ پیش آیا کہ نماز کا وقت ہو گیا ان کو قضائے حاجت کا تقاضا ہوا کسی کو امامت کا حکم دے کر فراغت کے لئے چلے گئے بعد فراغت واپس ہو کر حدیث پاک ”سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ“ کے حوالہ سے اپنے عذر کا اظہار کیا لوگوں سے جس سے معلوم ہوا کہ اگر بول و برازی کی حاجت ہو اور دوسری طرف جماعت کھڑی ہو تو شریعت کا حکم ہے کہ پہلے پاخانہ پیشاب سے فارغ ہو جائے اس عذر کی وجہ سے ترک جماعت میں کوئی حرج نہیں۔

اور دوسری حدیث سے معلوم ہوا کہ عذر عشاء سے بھی ترک جماعت جائز ہے عشاء عین کے زبر کے ساتھ ہے اس کھانے کو کہتے ہیں جو رات کو کھایا جاتا ہے اور بعض نے کہا کہ اس کو کہتے ہیں جو زوال کے بعد کھایا جاتا ہے علامہ ابن حجر نے کہا کہ ”اذا حضر العشاء“ بطور مثال فرمایا اس سے مراد طعام ہے جس کی نفس خواہش رکھتا ہو اگرچہ بعد زوال کا کھانا نہ ہو خواہ رات کا کھانا سامنے آجائے یا کسی اور وقت کا سامنے آجائے بہر حال حکم یہ ہے کہ پہلے کھانا کھالے پھر نماز پڑھے لیکن یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب کہ نماز پڑھنے والا بھوکا ہو اور وہ کھانے کی خواہش رکھتا ہو اگر کھانا چھوڑ دیا تو اس کا قلب کھانے ہی میں مشغول رہے گا اور وقت میں وسعت ہو تو ایسی حالت میں شریعت کا حکم ہے کہ پہلے کھانا کھالے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے خوب عمدہ بات فرمائی ”ان یکون اکلکلی کله صلاة احب من ان تکون بصلاتی کلھا اکلا“ میرا پورا کھانا نماز بن جانا بہتر ہے میری پوری نماز کھانا ہو جانے سے اور اگر نماز کا وقت بالکل تنگ ہو تو بہر حال پہلے نماز پڑھ لے اسی طرح اگر کھانے کی خواہش نہ رکھتا ہو اور قلب مشغول نہ ہو تو کھانا چھوڑ دے پہلے نماز پڑھ لے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(مرقات: ۵۵/۳ و حاشیة النسائی: ۱/۱۳۷)

حد ادرك الجماعة

جماعت کے ثواب پانے کا بیان

اخبرنا اسحق بن ابراهيم حدثنا عبد العزيز بن محمد عن ابن طحلاء عن محسن بن علي الفهري

عن عوف بن الحارث عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من توضأ فأحسن الوضوء ثم خرج عامداً الى المسجد فوجد الناس قد صلوا كتب الله له اجر من حضرها ولا ينقص ذلك من اجورهم شيئاً.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں رسول اللہ ﷺ سے آپ ﷺ نے فرمایا جس نے اچھی طرح وضو کیا (یعنی وضو کے شرائط اور آداب کی رعایت کے ساتھ وضو کیا) پھر جماعت کے قصد سے مسجد کی طرف متوجہ ہوا اور پایا لوگوں کے نماز پڑھ چکے ہیں تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے ثواب لکھتا ہے ان کے برابر جو مسجد میں حاضر ہوئے اور جماعت سے نماز پڑھی اس کا یہ ثواب نمازیوں کے ثواب سے کچھ کم نہیں کرتا۔

اخبرنا سليمان بن داؤد عن ابن وهب قال اخبرني عمرو بن الحارث ان الحكيم بن عبد الله القرشي حدثه ان نافع بن جبير وعبد الله بن ابي سلمة حدثاه ان معاذ بن عبد الرحمن حدثهما عن حمران مولى عثمان بن عفان عن عثمان بن عفان قال سمعت رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يقول من توضأ للصلوة فاسبغ الوضوء ثم مشى الى الصلوة المكتوبة فصلها مع الناس او مع الجماعة او في المسجد غفر الله له ذنوبه.

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کہتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ سے فرماتے سنا جس نے نماز کے لئے کامل وضو کیا پھر فرض نماز کے لئے مسجد کی طرف متوجہ ہوا اور فرض نماز لوگوں کے ساتھ یا جماعت کے ساتھ یا مسجد میں پڑھی تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں کو بخش دیتا ہے۔

تشریح: اس حدیث میں بیان کردہ عمل پر وہ شخص اس قدر ثواب کا مستحق ہوتا ہے جتنا ثواب پوری نماز باجماعت پڑھنے والوں کو ملتا ہے اور نمازیوں کے ثواب میں سے کم کر کے نہیں بلکہ انہوں نے تو اپنے اپنے عمل کا مکمل ثواب پایا کیوں کہ انہوں نے جماعت سے نماز ادا کی اور اس شخص نے نماز باجماعت کی تحصیل میں اپنی کوشش اور محنت کے باعث ثواب پایا۔

علامہ سندھی نے کہا کہ ظاہر حدیث ”کتب الله له الخ“ سے معلوم ہوتا ہے کہ جماعت کی فضیلت اس پر موقوف ہے کہ اس شخص نے جماعت کے لئے کوشش کی ہو اور اس میں سستی اور کوتاہی نہ کی ہو خواہ جماعت ملے یا نہ ملے تو جس کو جماعت میں سے کچھ حصہ مل گیا اگرچہ تشہد میں شامل ہو گیا ہو اس کو نماز باجماعت کا ثواب حاصل ہوا اور فضیلت اور ثواب ایسے امور میں سے نہیں جس کو اپنے اجتہاد سے معلوم کیا جاسکتا ہو لہذا اس باب میں جس قول کا حدیث کے مخالف ہے اس کے قول کا کوئی اعتبار نہیں۔ (حاشیۃ النسائی: ۱/۱۳۷)

اعادة الصلوة مع الجماعة بعد صلوة الرجل لنفسه

اکیلے نماز پڑھنے کے بعد جماعت کے ساتھ اسی نماز کو لوٹانے کا بیان

اخبرنا قتيبة عن مالك عن زيد بن اسلم عن رجل من بني الدليل يقال له بسر بن محجن عن محجن انه كان في مجلس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذن بالصلوة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رجع ومحجن في مجلسه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم مامنك ان تصلي الست برجل مسلم قال بلى ولكني كنت قد صليت في اهلي فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جئت فصل مع الناس وان كنت قد صليت.

بسر بن محجن اپنے والد محجن سے روایت کرتے ہیں کہ محجن ایک مجلس میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے نماز کے لئے اذان دی گئی رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے اور نماز پڑھی پھر لوٹے اور محجن اپنی جگہ بیٹھے ہوئے تھے رسول اللہ ﷺ نے اس سے فرمایا تم نے لوگوں کے ساتھ کیوں نماز نہیں پڑھی کیا تم مسلمان نہیں ہو، انہوں نے کہا ہاں مسلمان ہوں لیکن میں نے اپنے اہل خانہ میں نماز پڑھی تھی رسول اللہ ﷺ نے اس سے فرمایا جب تم مسجد میں آؤ لوگوں کے ساتھ نماز پڑھو اگرچہ نماز پڑھ چکے ہو۔

تشریح: ”فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رجع“ کے تحت علامہ سندھی نے لکھا ہے کہ بظاہر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ مجلس جس میں محجن حضور اکرم ﷺ کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے مسجد میں سے نہ تھی خارج مسجد میں تھی اس بناء پر اگر کوئی اذان سے تو نماز کو لوٹنا ناچاہئے لیکن اقرب الی الصواب یہی ہے کہ وہ مجلس مسجد کے اندر تھی مگر مقام نماز کے علاوہ تھی اور یہی احتمال زیادہ ظاہر اور زیادہ موافق ہے روایات کے ساتھ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(حاشیة النسائی: ۱۱۲/۲)

ظاہر الفاظ حدیث ”اذا جئت فصلی مع الناس الخ“ سے عام حکم معلوم ہوتا ہے کہ کوئی بھی فرض نماز اگر تہا پڑھ کر مسجد میں آیا ہو اور دیکھے کہ جماعت کھڑی ہوئی تو اس میں شامل ہو جائے لہذا اس سے امام شافعی وغیرہ کے مسلک کی تائید ہوتی ہے ان کے نزدیک اس صورت مذکورہ میں اعادہ سب نمازوں کا جائز ہے اور یہ کہ نماز جو امام کے ساتھ پڑھی نفل ہوگی امام مالکؒ حدیث ابن عمرؓ کی بناء پر مغرب اور فجر کو مستثنیٰ قرار دیتے ہیں کہ اگر کسی نے صبح اور مغرب کی نماز پڑھ لی تو دوبارہ جب اس کی جماعت ہو رہی ہو اس میں شامل نہ ہو۔

ابن عمرؓ کہتے تھے کہ جس نے مغرب کی نماز پڑھی یا صبح کی پھر ان دونوں کو امام کے ساتھ پایا تو ان کو نہ پڑھے۔

(رواہ مالک)

امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کا بھی ایک قول اسی طرح آیا ہے امام ابوحنیفہؒ اور آپ کے موافقین کے نزدیک عصر کا بھی یہی حکم ہے کہ اگر عصر پڑھ چکا ہو تو اس کا اعادہ جماعت کے ساتھ جائز نہیں کیوں کہ صحیح احادیث اور بقول علامہ عینیؒ متواتر ہیں وہ فجر اور عصر کے بعد نفل نماز سے ممانعت پر دلالت کرتی ہیں اور مغرب کا مستثنیٰ ہونا اوپر کی حدیث سے معلوم ہو چکا ہے کیوں کہ تین رکعتوں کا نفل پڑھنا خلاف شرع ہے نیز دارقطنی میں حضرت ابن عمرؓ کی حدیث مرفوع ہے جو بتا رہی ہے کہ مغرب اور فجر جماعت کے ساتھ دوبارہ پڑھنا منع ہے اس کے الفاظ یہ ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”اذا صلیت فی اہلک ثم ادرکت فصلها الا الفجر والمغرب“ عبدالحق نے کہا کہ اس کو بطور مرفوع صرف سہل بن صالح انطاکی نے روایت کی ہے اور وہ ثقہ راوی تھے اور ثقہ کی زیادتی مقبول ہے کہ ضابطہ سے ان کی روایت قابل اعتبار ہے لہذا اس کو جن لوگوں نے بطور موقوف روایت کیا ہے وہ ضرر رساں نہیں ہو سکتی اب یہ بات قابل غور ہے کہ اس حدیث مرفوع نے فجر کو حکم سابق یعنی اعادہ صلاۃ کے حکم سے خارج کر دیا اس کی علت کیا ہے فقہاء کہتے ہیں کہ فجر کے بعد کراہت نفل حق فرض کے سبب سے ہے تاکہ تمام وقت فجر کا اسی وقت کے فرض میں مشغول ہو جاوے اور یہی علت عصر میں بھی تو موجود ہے تو چونکہ علت منع دونوں میں مشترک ہے اور احادیث متواترہ فجر اور عصر کے بعد نفل کی ممانعت پر دلالت کرتی ہیں اس بناء پر امام ابوحنیفہؒ نے ان روایات سے حدیث باب میں تخصیص فرمائی کہ اگر ایسا موقع پیش آجائے تو ظہر اور عشاء دوبارہ پڑھ لے باقی تین نمازوں کا اعادہ نہ کرے اس تخصیص میں حنفیہ پر کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا کیوں کہ شوافع نے بھی تخصیص کی ہے کیا تم دیکھتے نہیں کہ انہوں نے مغرب کو ایک رکعت کی زیادہ کے ساتھ عموم حدیث سے خاص کر لیا ہے چنانچہ ابن قدامہ نے کہا کہ جب مغرب کا اعادہ کرے تو تین رکعتوں کے ساتھ ایک رکعت اور ملا کر شفع بنا لے اور امام احمدؒ نے اس کی صراحت کی ہے اور یہی قول اسود بن بزید وزہری و امام شافعی اور اسحاق رحمہم اللہ تعالیٰ کا ہے کیوں کہ یہ نماز جو امام کے ساتھ پڑھی نفل ہے اور تین رکعتوں کے ساتھ نفل پڑھنے کی شریعت میں کوئی نظیر نہیں اب ہم ان سے پوچھتے ہیں کہ آپ نے کس قرینہ سے مغرب کو خاص کیا ہے حالانکہ الفاظ حدیث ”فصل مع الناس وان کنت قد صلیت“ عام ہیں کیا حضور اکرم ﷺ نے شوافع کو مغرب کے اعادہ میں ایک رکعت ملا کر شفع بنانے کا حکم دیا تھا ہرگز نہیں تو وہ جواب میں سوائے اس کے اور کیا کہیں گے کہ ہم ایک رکعت ملانے کے اس لئے قائل ہوئے کہ حضور اکرم ﷺ نے بتیرا یعنی تنہا ایک رکعت سے منع فرمایا کہ سوائے وتر کے طاق رکعت کے ساتھ نفل کی اجازت نہیں جس سے واضح ہو گیا کہ انہوں نے حدیث بتیرا کی بناء پر مغرب کو عموم حکم حدیث سے خاص کر لیا اب حنفیہ کہتے ہیں کہ تم نے حدیث بتیرا کے پیش نظر مغرب کو ایک رکعت کی زیادتی کے ساتھ شفع بنا لینے کا قول اختیار کر کے گویا حدیث باب کے حکم عام سے مغرب کو خاص کر لیا ایسا ہی اگر حنفیہ دوسری ممانعت والی احادیث کے پیش نظر فجر اور عصر کو بھی خاص کر لیں تو اس میں ان پر کیا اعتراض ہے پھر بھی اگر کوئی اعتراض کرے فما ہو جوابہ و هو جو ابنا۔

(الکوکب الدری و ہامشہ : ۱/۱۱۶)

اعادة الفجر مع الجماعة لمن صلى وحده

جماعت کے ساتھ فجر کا اعادہ کرنا جس نے اسے تنہا پڑھ لیا ہو

اخبرنا زياد بن ايوب حدثنا هشيم حدثنا يعلى بن عطاء اخبرنا جابر بن يزيد بن الاسود العامري عن ابيه قال شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الفجر في مسجد الخيف فلما قضى صلاته اذا هو برجلين في آخر القوم لم يصليا معه قال عليُّ بهما فاتى بهما ترعد فرائصهما فقال مامنكما ان تصليا معنا قالوا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم انا قد صلينا في رحالنا قال فلا تفعلوا اذا صليتما في رحالكم ثم اتيتما مسجد جماعة فصليا معهم فانها لكم نافلة.

جابر بن يزيد بن اسود عامری اپنے والد یزید بن اسود عامری رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں ان کے والد کہتے ہیں کہ مسجد خیف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ میں بھی نماز فجر میں شریک تھا جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نماز سے فارغ ہوئے اچانک آپ نے سب لوگوں کے پیچھے دو آدمیوں کو بیٹھے ہوئے دیکھا انہوں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز نہیں پڑھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کو میرے پاس لے آؤ وہ دونوں لائے گئے ان کے مونڈھوں کا گوشت کانپ رہا تھا یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہیبت سے گھبرا گئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کس بات نے تم کو ہمارے ساتھ نماز پڑھنے سے باز رکھا، انہوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ہم نے اپنے مکانوں میں نماز پڑھ لی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایسا تم کرو جب تم اپنے مکانوں میں نماز پڑھ چکو پھر مسجد میں آؤ کہ اس میں جماعت ہو رہی ہو تو لوگوں کے ساتھ نماز پڑھ لیا کرو پس یہ تمہارے لئے نفل ہوگی۔

تشریح: ملا علی قاری نے ابن ہمام کے حوالہ سے لکھا ہے کہ اس حدیث میں لفظ امر فصلیا وجوب کے لئے نہیں اس کا قرینہ ”فانها لكم نافلة“ ہے کہ یہ نماز جو تم جماعت کے ساتھ پڑھو گے نفل ہوگی۔ یہ حدیث معارض ہے اس حدیث سے جو عصر اور فجر کے بعد نفل کی ممانعت پر دلالت کرتی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث نبی کو اپنی زیادہ قوت کی وجہ سے حدیث باب پر ترجیح ہوگی نیز تعارض کے وقت تحریم والی حدیث کو ترجیح دی جاتی ہے اباحت والی حدیث پر اس ضابطہ کے تحت یہاں حدیث نبی کو ترجیح ہوگی حدیث باب پر جس سے جماعت کے ساتھ اعادہ فجر کا جواز ثابت ہوتا ہے یا اس حدیث کو اوقات معلومہ میں نماز کی ممانعت سے ماقبل کی حالت پر حمل کیا جائے تاکہ دونوں قسم کی حدیثوں میں تعارض نہ رہے جمع حاصل ہو جائے اور ماقبل نبی پر حمل کرنے کے علاوہ اور کوئی طریقہ نہیں ہے کیوں کہ دارقطنی میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث مرفوع ہے جو واضح طور پر بتا رہی ہے کہ فجر اور مغرب کی نماز اکیلے پڑھنے کے بعد اس کو دوبارہ جماعت کے ساتھ نہ پڑھے اور عصر کی نماز کو فجر پر قیاس کر کے ہم یہی کہیں گے کہ عصر کا اعادہ بھی جائز نہیں کیوں کہ علت ممانعت دونوں میں مشترک ہے جس کی وضاحت اوپر کے عنوان کے تحت کر دی گئی اور وہاں اس حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قابل اعتماد ہونے کی بھی وضاحت ہو چکی ہے وہاں دیکھ لیجئے۔ (مرقات: ۱۰۵/۳)

اس مضمون کو بذل المنجھو ۵: ۱/۳۲۳ پر نقل کرنے کے بعد مصنف لکھتے ہیں کہ بعض لوگوں نے حدیث باب کوناخ مان کر اس سے بعد عصر اور صبح نماز کی ممانعت پر دلالت کرنے والی حدیث منسوخ ہونے کا دعویٰ کیا ہے ان کا کہنا ہے کہ جابر بن یزید کی یہ حدیث متاخر ہے کیوں کہ حجۃ الوداع میں مسجد خیف یعنی مسجد منیٰ میں بعد نماز فجر وارد ہوئی ہے لہذا اس سے نبی عن الصلاۃ بعد عصر اور فجر والی حدیث منسوخ ہو چکی ہے مگر ان کا یہ قول درست نہیں کیوں کہ بلحاظ وقوع حدیث جابر بن یزید متاخر ہونے کو ہم تسلیم نہیں کرتے اور نہ اس پر کوئی دلیل موجود ہے اور حجۃ الوداع میں واقع ہونے سے اس کا متاخر ہونا ثابت نہیں ہوتا علاوہ اس کے حضور اکرم ﷺ کے بعد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے حدیث نبی پر عمل کیا ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ثابت ہے کہ آپ عصر کے بعد نماز پڑھنے پر مارتے تھے۔

ابن ہمام نے کہا کہ ان کے مارنے کا واقعہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی موجودگی میں تھا کسی نے اس پر انکار نہیں کیا اس بناء پر وہ امر جماعی ہو گیا لہذا شیخ کا دعویٰ کیسے ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اگر کوئی پوچھے کہ امر کا لفظ ”فصلیا معہم“ نماز فجر کے بارہ میں فرمایا لہذا اس سے امام شافعیؒ کے قول کی تائید ہوتی ہے اس اشکال کا جواب حضرت شیخ الہند نے یہ دیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ کے دریافت کرنے کے بعد کہ تم نے ہمارے ساتھ کیوں نماز نہیں پڑھی ان دونوں شخصوں نے جواب دیا ”انا قد صلینا فی رحالنا“ کہ ہم نے اپنی منزل میں نماز پڑھ لی اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کے خیال میں شرکت جماعت سے مانع سوائے اس کے اور کوئی چیز نہ تھی کہ وہ اپنی منزل میں نماز پڑھ چکے تھے اسی لئے عذر کے بیان میں اسی پر اکتفاء کیا گیا ہے لیکن چونکہ ان کا یہ خیال کہ جس نے ایک مرتبہ اکیلے نماز پڑھ لی اس کے لئے قوم کے ساتھ اسی نماز کو دوبارہ پڑھنا مطلقاً جائز نہیں درست نہ تھا اس بناء پر حضور اکرم ﷺ نے اپنے ارشاد ”اذا صلیت ما فی رحالکم الخ“ سے ان دونوں کے غلط تصور کی اصلاح فرمائی اور ان کو اپنے خود ساختہ ضابطہ پر عمل کرنے سے اپنے ارشاد ”فلا تفعلا“ سے منع فرمایا باقی تفصیل اوقات اور تخصیص اعادہ کس وقت کے ساتھ ہے اور کس کے ساتھ نہیں اس کو دوسری حدیث میں بیان کیا گیا ہے چنانچہ عصر اور فجر کے بعد نماز کی ممانعت وارد ہوئی ہے اس لئے یہ دونوں نمازیں امر بالصلاۃ سے مستثنیٰ ہیں تو گویا یہ مسئلہ ایسا ہے جیسے امام ترمذی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ سجدہ میں سو گئے حتیٰ کہ خراٹے لینے لگے پھر کھڑے ہو کر نماز پڑھی میں نے کہا ”یا رسول اللہ انک قد نمت“ کہ آپ تو سو گئے تھے اس لئے وضو ٹوٹ گیا پھر بلا وضو کیوں کر نماز پڑھ رہے ہیں تو ابن عباس رضی اللہ عنہما کا سوال بتا رہا ہے کہ وہ بزعم خود نوم کو مطلقاً ناقض وضو سمجھتے اس لئے ان کے خیال فاسد کی اصلاح کی ضرورت محسوس کی اس لئے بجائے یوں جواب دینے کے کہ انبیاء کی خصوصیات میں یہ چیز بھی ہے کہ ان کی نیند ناقض نہیں ہوتی ایسی طرز سے سوال کا جواب دیا جو ضابطہ کی حیثیت رکھتا ہے اور اس سے ابن عباس رضی اللہ عنہما کے خود ساختہ ضابطہ کی جس کی بناء پر انہوں نے سوال مذکور کیا تھا تردید ہو جاتی ہے چنانچہ فرمایا ”انما الوضوء علی من مضطجعاً الحدیث واللہ تعالیٰ اعلم“ اس جواب کو فتح المہلم میں نقل کیا ہے۔

علامہ ابن ہمام نے یزید بن اسود کی حدیث باب اور احادیث نبی میں تعارض ثابت کر کے اپنی طرز کے مطابق محرم کو میح پرتیح دی ”کما هو دابہ فی امثال هذا الموضع“۔

لو کب درری کے حاشیہ پر محشی نے لکھا ہے کہ حدیث باب میں جو واقعہ بیان کیا گیا ہے وہ نماز فجر کا ہے یا اور نماز کا اس میں روایات مختلف ہیں اس حدیث میں فجر کا واقعہ بیان کیا گیا ہے لیکن صاحب بدائع نے یقین کے ساتھ اس کو نماز ظہر کا واقعہ قرار دیا ہے اس کی تائید مسند ابی حنیفہ کی روایت کرتی ہے اس میں اس جینا قصہ ان الفاظ کے ساتھ بیان کیا گیا ہے ”ان رجلین صلیا الظهر فی بیوتہما الحدیث“ اور مثل اس کے امام محمد نے کتاب الآثار میں بیان کیا ہے بہر حال جب حنفیہ کے یہاں نماز ظہر کا واقعہ ہونا ثابت ہے تو اب حدیث باب کا جواب دینے کی ضرورت نہیں۔

اعادة الصلوة بعد ذهاب وقتها مع الجماعة

نماز کا وقت ختم ہونے کے بعد اس کو جماعت کے ساتھ لوٹانے کا بیان

اخبرنا محمد بن عبد الاعلیٰ و محمد بن ابراہیم بن صدر ان واللفظ له عن خالد بن الحارث حدثنا شعبة عن بدیل قال سمعت ابا العالیة يحدث عن عبد الله بن الصامت عن ابي ذر قال قال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم وضرب فخذی کیف انت اذا بقیت فی قوم یؤخرون الصلوة عن وقتها قال ماتامر قال صل الصلوة لو وقتها ثم اذهب لحاجتک فان اقیمت الصلوة وانت فی المسجد فصل.

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری ران پر ہاتھ مار کر مجھ سے فرمایا تیرا کیا حال ہوگا جبکہ تجھے ایسی قوم کے ساتھ رہنے کا اتفاق پڑ جائے جو نماز کو اس کے وقت سے تاخیر کریں گے ابو ذر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا آپ کیا فرماتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نماز کو اس کے وقت مستحب پر پڑھ لیا کرو پھر اپنے کام میں مشغول ہو جاؤ پھر اگر جماعت کے ساتھ نماز ہو رہی ہو اور تم مسجد میں ہو تو جماعت کے ساتھ نماز پڑھ لو۔

تشریح: اس حدیث میں جن امراء بدین کے متعلق خبر دی تھی وہ بنی امیہ کے اقتدار کے زمانہ میں واقع ہوئی کسی واقعہ کی قبل از وقت اطلاع اور مستقبل میں حرف بحرف اس کا واقعہ ہونا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ تھا جس کی ان امراء کے عمل نے تصدیق کر دی کہ وہ نماز کا اہتمام نہیں کرتے تھے تاخیر سے پڑھتے تھے کس حد تک تاخیر کرتے تھے اس میں علماء کے اقوال مختلف ہیں امام نووی نے کہا کہ تاخیر صلاۃ اس کے وقت مستحب سے کرتے تھے نہ کہ اس کے پورے وقت سے لہذا الفاظ حدیث ”یؤخرون الصلوة عن وقتها“ کو اسی پر حمل کرنا چاہئے مگر اس قول کو حافظ ابن حجر نے غیر صحیح قرار دیا ان کا قول ہے کہ آثار صحابہ و تابعین شاہد ہیں کہ ان امراء بنی امیہ کی عادت تھی کہ وہ نماز کو اس کے پورے وقت سے ٹال کر پڑھتے تھے جیسے عطاء و ابو نعیم اور ابن عمر وغیرہم کے آثار فتح الباری میں نقل کئے ہیں اور ہاں سے فتح الملہم میں نقل کئے ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ حجاج اور

اس کے امیر ولید وغیرہا نماز کو اس کے وقت جواز سے ٹال کر پڑھتے تھے لہذا اس حدیث باب میں تاخیر صلاۃ وقت جواز سے تاخیر پر محمول ہے۔

امام نسائی نے بھی حدیث کو اسی پر حمل کیا ہے چنانچہ علامہ سندھی نے حاشیہ میں اس کی تصریح کی ہے بہر حال ایسے ناذک وقت میں جبکہ حکام نماز کو اس کے وقت سے تاخیر کر دیں لوگوں کو کیا کرنا چاہئے کیا ان کے ساتھ نماز پڑھنے کا انتظار کریں یا جماعت کو چھوڑ دیں اور نماز کو اس کے اول وقت میں ادا کریں اسی کے متعلق نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”صل الصلوۃ لوقتھا الحدیث“ ابو ذر (رضی اللہ عنہ) ایسی حالت میں تم نماز کو اس کے وقت مستحب پر اکیلے پڑھ لیا کرو اس کے بعد اگر جماعت کھڑی ہوگئی ہو اور اس وقت تم مسجد میں ہو تو جماعت کے ساتھ بھی پڑھ لیا کرو۔

ملا علی قارئی نے لکھا ہے کہ یہ حکم ہمارے نزدیک بلکہ بعض شافعیہ کے یہاں بھی ظہر اور عشاء میں ہے اس لئے کہ فجر اور عصر کے بعد نوافل مکروہ ہیں اور مغرب کی تین رکعت ہوتی ہیں اور نفل تین رکعت کی شریعت سے ثابت نہیں اور تین رکعت کے ساتھ ایک اور رکعت ملا کر چار کر لینے میں امام کی مخالفت ہے جو درست نہیں امراء جاز سے متعلق اس حدیث میں جو حکم بیان کیا گیا ہے وہ ظاہر حدیث سے عام معلوم ہوتا ہے لیکن ضرورت کی وجہ سے کراہیت دور ہو جائے گی کیوں کہ ان امراء کے ساتھ نماز نہ پڑھنے میں فتنہ کھڑا ہوتا اور کراہت کا مرتکب ہونا فتنہ اٹھانے سے آسان ہے ایسی ضرورت میں مکروہات مباح ہو جاتے ہیں ضابطہ ہے ”الضرورة تبیح المحظورات“۔ (مرقات: ۱۳۳/۲)

سقوط الصلوۃ عن صلی مع الامام فی المسجد جماعة

جس نے امام کے ساتھ مسجد میں جماعت سے نماز پڑھی اس سے نماز ساقط ہونے کا بیان

اخبرنا ابراہیم بن محمد التیمی حدثنا یحییٰ بن سعید عن حسین المعلم عن عمرو بن شعيب عن سليمان مولى ميمونة قال رأيت ابن عمر جالسا على البلاط والناس يصلون قلت يا ابا عبد الرحمن مالك لا تصلى قال انى قد صليت انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تعاد الصلوۃ فى يوم مرتين . سليمان مولى ميمونة رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ بلاط میں بیٹھے ہوئے تھے اور لوگ نماز پڑھ رہے تھے میں نے کہا اے ابو عبد الرحمن کیا تم لوگوں کے ساتھ نماز نہیں پڑھتے انہوں نے کہا میں نماز پڑھ چکا ہوں بیشک میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے نہ لوٹائی جائے نماز ایک دن میں یعنی ایک وقت میں دوبار۔

تشریح: بلاط ایک قسم کا پتھر ہے جن سے زمین کی فرش بندی کی جاتی ہے پھر بطور مجاز اسی مکان کو بلاط کہا جانے لگا جو مسجد نبوی اور بازار کے درمیان ایک مشہور جگہ ہے۔ (قالہ الطیبی)

اس ترجمہ سے امام نسائی یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ جو شخص امام کے ساتھ نماز پڑھ چکا ہو پھر دوبارہ نہیں پڑھنی چاہئے اس پر

سلیمان کی اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ کچھ لوگ بلاط میں نماز پڑھ رہے تھے نہ کہ مسجد میں اور ابن عمر رضی اللہ عنہما مسجد میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھ چکے تھے اس لئے اس کا اعادہ نہیں کیا یعنی لوگوں کے ساتھ دوبارہ نہیں پڑھی کیوں کہ ایسی صورت میں اعادہ ارشاد نبوی ﷺ کے خلاف ہے چنانچہ انہوں نے ارشاد نبوی ﷺ کے حوالہ سے فرمایا ”لا تعاد الصلوٰۃ فی یوم مرتین“ اور ابوداؤد میں ہے ”لا تصلوا صلاۃ فی یوم مرتین“ یعنی ایک ہی نماز کو بطریق فرضیت ایک ہی وقت میں جماعت سے یا غیر جماعت سے دوبارہ مت پڑھو البتہ اگر پہلی نماز میں نقصان واقع ہو تو اس کے اعادہ میں کوئی حرج نہیں۔

بہر حال اس توجیہ مذکور سے ما قبل کی حدیثوں اور اس حدیث میں مطابقت ہو جاتی ہے ما قبل کی حدیث جو دوبارہ پڑھنے پر دلالت کرتی ہے اس شخص کے حق میں ہے جس نے تنہا نماز پڑھی ہو اور یہ حدیث اس کے حق میں ہے جو امام کے ساتھ جماعت سے نماز پڑھ چکا ہو۔

قاضی شوکانی نے کہا کہ صیدلانی اور غزالی اور صاحب مرشد کا قول ہے کہ جو شخص جماعت سے نماز پڑھ چکا ہو پھر اس نے جماعت پالی تو وہ لوگوں کے ساتھ دوبارہ نماز نہ پڑھے کیوں کہ اعادہ فضیلت جماعت حاصل کرنے کی غرض سے ہے وہ حاصل ہو چکی ہے انہوں نے اسی حدیث سے استدلال کیا ہے اور استد کار میں لکھا ہے کہ امام احمد بن حنبل اور اسحق راہویہ رحمہما اللہ اس پر متفق ہیں کہ ارشاد مبارکہ ”لا تصلوا صلاۃ فی یوم مرتین“ کا مطلب یہ ہے کہ فرض نماز پڑھنے کے بعد دوبارہ بیت فرض پڑھے اسی کی ممانعت اس ارشاد میں فرمائی لیکن حضور اکرم ﷺ کے امر کی اقتداء میں جس نے بیت نفل دوسری نماز جماعت سے پڑھی تو اس کو ایک وقت میں دو مرتبہ اعادہ صلاۃ نہیں کہا جاسکتا کیوں کہ پہلی نماز فریضہ ہے اور دوسری نافلہ ہے اس لئے اعادہ کا بطریق فرضیت تحقق نہیں ہوا۔ (بذل المجہود ۵: ۱/۳۲۵)

السعی الی الصلوٰۃ

نماز کے لئے دوڑنا

اخبرنا عبد اللہ بن محمد بن عبد الرحمن حدثنا سفیان حدثنا الزہری عن سعید عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اتیتم الصلوٰۃ فلا تأتوها وانتم تسعون واتوها تمشون وعلیکم السکینۃ فما ادرکم فصلوا وما فاتکم فاقضوا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم نماز کو آؤ تو دوڑتے ہوئے مت آؤ سکون اور وقار سے چلتے ہوئے آؤ پس جو امام کے ساتھ پاؤ اس کو ادا کرو اور جو فوت ہو گیا اس کو پورا کرو یعنی امام کے فارغ ہونے کے بعد اٹھ کر بقیہ نماز کو ادا کرو۔

تشریح: اس حدیث میں حضور اکرم ﷺ نے نماز کی طرف سعی کرنے سے جو منع فرمایا ہے اس سے مراد ہے دوڑنا

تو مطلب ارشاد مبارکہ کا یہ ہوا کہ جب تم نماز کی غرض سے نکلو مسجد میں دوڑتے ہوئے مت آؤ اس سے مصلیٰ کا دل پراگندہ ہوتا ہے اور اطمینان زائل ہو جاتا ہے بلکہ سکون اور باوقار طریقہ سے چل کر آؤ تو پہلی صورت مکروہ ہے اور دوسری صورت یعنی ”وأتوہا تمشون علیکم السکینۃ“ محمود ہے لفظ مشی گوسعی کو بھی شامل ہے لیکن ”وعلیکم السکینۃ“ کے ساتھ مقید کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے مراد وقار اور اطمینان سے چل کر مسجد کی طرف جانا غرض کہ جب نماز کے لئے نکلے تو اپنے قدموں سے لپکنے کی ممانعت حدیث سے معلوم ہوئی سکون و اطمینان سے مسجد کی طرف جانے کا حکم ہے۔

الاسراع الی الصلوٰۃ من غیر سعی

بدون دوڑنے کے نماز کے لئے جلدی چلنا جائز ہے

اخبرنا عمرو بن سواد بن الاسود بن عمرو اخبرنا ابن ابی وہب حدثنا ابن جریج عن منبوذ عن الفضل بن عبید اللہ عن ابی رافع قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی العصر ذهب الی بنی عبد الاشہل فیتحدث عندهم حتی ینحدر للمغرب قال ابورافع فیینا النبی صلی اللہ علیہ وسلم یسرع الی المغرب مررنا بالقیع فقال اف لک اف لک قال فکبر ذلک فی ذرعی فاستاخرت وظننت انه یریدنی فقال مالک امش فقلت احدث حدث قال ماذاک قلت اففت بی قال لاولکن هذا فلان بعنتہ ساعیا علی بنی فلان فغل نمرۃ فدرع الآن مثلها من نار.

اخبرنا ہارون بن عبد اللہ قال حدثنا معاویۃ بن عمرو قال حدثنا ابواسحق عن ابن جریج قال اخبرنی منبوذ رجل من ال ابی رافع عن الفضل بن عبید اللہ بن ابی رافع عن ابی رافع نحوہ.

ابورافع رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جب حضور اکرم ﷺ عصر کی نماز سے فارغ ہوتے تو بنی عبد الاشہل کی طرف تشریف لے جاتے اور ان کے ساتھ بات چیت کرتے پھر نماز مغرب کے لئے اترتے ابورافع کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ مغرب کے لئے جلدی چل رہے تھے ہم بقیع سے گزرے تو آپ ﷺ نے فرمایا افسوس تیرے لئے افسوس تیرے لئے ابورافع کہتے ہیں یہ بات مجھ پر گراں ہوئی (کیوں کہ انہوں نے سمجھا اس کلمہ کا مخاطب میں ہوں) پس میں پیچھے ہٹ گیا اور میں نے خیال کیا کہ حضور اکرم ﷺ نے یہ بات مجھ سے فرمائی حضور اکرم ﷺ نے فرمایا تجھے کیا ہو گیا چلو میں نے کہا کیا مجھ سے کوئی واقعہ سرزد ہوا۔ حضور اکرم ﷺ نے پوچھا کیا بات ہے میں نے عرض کیا کہ میرے حق میں اف لک اف لک فرمایا حضور ﷺ نے فرمایا نہیں دراصل بات یہ ہے کہ میں نے فلاں شخص کو بنی فلان پر عامل بنا کر بھیجا تھا اس نے ایک دھاری دار چادر خیانت کی اس کے بدلہ میں مثل اس کے اس کو آگ کا کرتا پہنایا گیا ہے (معلوم ہوا کہ خطاب عامل سے کیا تھا اس کی موت کے بعد جب حضور اکرم ﷺ اس کی قبر سے گزرے تو اس کی صورت خیال میں دکھائی دی اسی وقت اس سے خطاب کر کے کلمہ مذکورہ فرمایا یہ کہ شاید اسی وقت

قبر کھل گئی ہو اور حضور ﷺ نے اس کا حال دیکھا اور اس سے یہی خطاب فرمایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم
امام نسائی نے ترجمہ میں اشارہ کر دیا کہ حدیث میں جو یسرع الی المغرب آیا ہے اس میں اسراع مادون السعی پر محمول ہے
جس سے معلوم ہوا کہ اگر وقار کے ساتھ نماز کے لئے مسجد کی طرف جلدی چلے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

(حاشیة النسائی: ۱/۱۳۸)

التہجیر الی الصلوٰۃ

نماز کے لئے سویرے جانے کی فضیلت

اخبرنا احمد بن محمد بن المغيرة حدثنا عثمان بن شعيب عن الزهري قال اخبرني ابو سلمة بن
عبدالرحمن وابو عبد الله الاغراني اباهريرة حدثهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما مثل
المهجر الى الصلوة كمثل الذي يهدى البدنة ثم الذي على اثره كالذي يهدى البقرة ثم الذي على اثره
كالذي يهدى الكباش ثم الذي على اثره كالذي يهدى الدجاجة ثم الذي على اثره كالذي يهدى البيضة.
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص سب سے پہلے اول وقت نماز کے لئے
آتا ہے اس کو اتنا ثواب ملتا ہے جتنا اللہ کے واسطے اونٹ صدقہ کرنے والے کو ملتا ہے جو شخص اس کے بعد آتا ہے اس کو اس قدر
ثواب ملتا ہے جتنا گائے صدقہ کرنے والے کو ملتا ہے پھر جو اس کے بعد آتا ہے اس کو اس قدر ثواب ملتا ہے جتنا دنبہ صدقہ کرنے
والے کو ملتا ہے پھر اس کے بعد جو آتا ہے اس کو اتنا ثواب ملتا ہے جتنا مرغی صدقہ کرنے والے کو ملتا ہے پھر اس کے بعد جو آتا ہے
اس کو اتنا ثواب ملتا ہے جتنا اڑے صدقہ کرنے والے کو ملتا ہے۔

بعض لوگوں نے ”کمثل الذي يهدى البدنة“ کا یہ ترجمہ کیا ہے کہ نماز کے لئے سب سے پہلے جلدی جانے والے
کو اس شخص کے برابر ثواب ملتا ہے جو مکہ میں اونٹ قربانی کے لئے بھیجتا ہے لیکن یہ ترجمہ بنظر لفظ دجاجة اور بیضہ کے مناسب نہیں
کیوں کہ ان دونوں کو مکہ میں قربانی کے لئے بھیجنادرست نہیں بلکہ ان دونوں کی قربانی ہو ہی نہیں سکتی۔ (قاله علامة السندھی)

ما یکرہ من الصلوٰۃ عند الاقامة

اقامت کے وقت نماز مکروہ ہے

اخبرنا سويد بن نصر قال انبانا عبد الله بن المبارك عن زكريا قال حدثني عمرو بن دينار قال
سمعت عطاء بن يسار يحدث عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقيمت الصلاة
فلا صلاة الا المكتوبة.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب نماز کھڑی ہو جائے یعنی فرضوں کی تکبیر ہو رہی ہو تو سوائے فرض کے کوئی نماز نہیں۔

اخیرنا احمد بن عبد اللہ بن الحکم و محمد بن بشار قالوا حدثنا محمد عن شعبة عن ورقاء بن عمر عن عمرو بن دينار عن عطاء بن یسار عن ابی ہریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا اقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں نبی کریم ﷺ سے آپ ﷺ نے فرمایا جب نماز کے لئے تکبیر کہی جائے تو کوئی نماز نہیں سوائے فرض کے۔

اخیرنا قیبة قال حدثنا ابو عوانة عن سعد بن ابراهيم عن حفص بن عاصم عن ابن بھينة قال اقيمت صلاة الصبح فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يصلي والمؤذن يقيم فقال اتصلى الصبح اربعا. ابن بھينه رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نماز صبح کی اقامت شروع کی گئی تو رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی کو نماز پڑھتے ہوئے دیکھا جبکہ مؤذن اقامت کہہ رہا تھا تو حضور ﷺ نے فرمایا کیا تو صبح کی چار رکعتیں پڑھ رہا ہے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب نماز کی اقامت کہی جائے اور جماعت کھڑی ہو جائے تو سوائے فرض نماز کے جس کے لئے اقامت کہی گئی اور نماز جائز نہیں لیکن نفی صلاۃ سے نفی عام مراد نہیں کہ کسی بھی مکان میں جائز نہ ہو بلکہ مراد یہ ہے کہ مسجد میں یا صف کے قریب جائز نہیں لیکن اگر خارج مسجد میں یا مسجد کے پاس کسی مکان میں نماز پڑھے جائز ہوگی۔

دوسری بات یہ ہے کہ اگر مسجد کے ستونوں میں سے کسی ستون کی آڑ میں نماز پڑھے تو نماز جائز ہوگی۔ تیسری بات یہ ہے کہ نفی صلاۃ سے یا بالکل نفی مراد ہوگی یعنی نماز جائز ہی نہ ہوگی اہل ظاہر اسی کے قائل ہیں یا نفی کمال مراد ہوگی یہی جمہور کا قول ہے۔

قاضی شوکانی نے کہا کہ اہل ظاہر اس مسئلہ میں حد سے تجاوز کر گئے ان کا قول یہ ہے کہ اگر کسی نے سنت فجر کی یا اس کے علاوہ نوافل کی نیت باندھی اور نماز پوری پڑھ لی سوائے سلام کے اس کے ذمہ کچھ باقی نہیں رہا پھر جماعت کھڑی ہو گئی تو دونوں رکعتیں باطل ہو گئیں اب سلام پھیرنے سے اس کے لئے کوئی فائدہ نہیں بلکہ فرض نماز میں شامل ہو جائے فرض کو پورا کرنے کے بعد اگر چاہے تو ان دونوں رکعتوں کو پڑھ لیا کرے قاضی شوکانی کہتے ہیں کہ اس صورت میں جبکہ سوائے سلام کے اس کے ذمہ کچھ باقی نہ رہا تو پھر اہل ظاہر نے اس کی سنت کو کیوں کر باطل کہہ دیا کاش کہ مجھے علم ہوتا کہ سلام پھیرنے میں کون سی نیت طویلہ کی ضرورت ہے جس کی وجہ سے رکعت فوت ہونے کا اندیشہ ہو حالانکہ اس صورت میں اس کی سنت فجر سب کے نزدیک جائز ہے ان کا یہ قول طریق اعتدال سے خارج ہے اہل ظاہر کے قول سمیت علامہ شوکانی کے حوالہ سے بذل المجہود ۲/۲۶۳ پر نوافل نقل کئے ہیں جو چاہے وہاں دیکھ لے بطور اختصار کچھ اقوال نقل کر رہے ہیں کہ فجر کے علاوہ چاروں نمازوں میں سب کا اتفاق ہے کہ جماعت شروع ہونے کے بعد سنت پڑھنا جائز نہیں امام کی موافقت کرنی چاہئے البتہ سنت فجر کے بارے میں اختلاف ہے امام

شافعی اور احمد اور اسحاق وغیر ہم کہتے ہیں کہ فجر میں بھی یہی حکم ہے کہ فرض کی اقامت کے بعد سنت میں مشغول ہونا جائز نہیں ہے، انہوں نے حدیث باب کے عموم سے اپنے قول پر استدلال کیا ہے امام مالکؒ داخل مسجد اور خارج مسجد میں فرق کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جب مصلیٰ مسجد میں داخل ہوا اور جماعت کھڑی ہوگئی تو فجر کی دو رکعت سنت نہ پڑھے امام کے ساتھ نماز میں داخل ہو جائے اور اگر مسجد میں داخل نہیں ہوا اس صورت میں امام کے ساتھ پہلی رکعت فوت ہونے کا اندیشہ نہ تو خارج مسجد میں سنت فجر پڑھے اور اگر پہلی رکعت فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو امام کے ساتھ شامل ہو جائے پھر آفتاب نکلنے کے بعد سنت پڑھے۔

امام ابوحنیفہؒ اور آپ کے اصحاب داخل مسجد اور خارج مسجد کے فرق میں امام مالک کی موافقت کی ہے مگر اس مقدار میں جس کے سبب سے جماعت کی فضیلت فوت ہو جاتی ہے کچھ اختلاف ہے کہ امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں اگر دونوں رکعتوں کے فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو امام کے ساتھ نماز میں داخل ہو جائے اور اگر غالب گمان ہو امام کے ساتھ صبح کی ایک رکعت مل جائے گی تو خارج مسجد میں سنت پڑھے لے پھر امام کے ساتھ شامل ہو جائے۔

حنفی اور مالکی حضرات اس حدیث کے متعلق کہتے ہیں کہ ”فلا صلاة الخ“ میں نفی کو اپنے عموم پر حمل کرنا درست نہیں ہے کیوں کہ اگر مؤذن اقامت شروع کر دے تو کیا ہر مسجد یا روئے زمین پر کسی بھی جگہ میں نماز ممنوع ہو جائے گی ظاہر ہے کہ ہرگز یہ مطلب نہیں اور چونکہ ظاہر اطلاق پر حمل کرنے کی صورت میں اشکال سے خالی نہیں اس لئے حدیث میں کوئی نہ کوئی قید لگانا پڑے گی تاکہ داخل مسجد میں فجر کی سنتوں کے پڑھنے اور خارج مسجد میں پڑھنے کے حکم میں فرق واضح ہو جائے اب کیا قید مناسب ہے تو اس بارے میں حنفیہ اور مالکیہ رحمہما اللہ کہتے ہیں کہ حدیث باب کے حکم کو داخل مسجد کی حد تک محدود رکھنا پڑے گا، اب مراد حدیث کی تعیین ہوگئی کہ جس مسجد میں اقامت ہوگئی اور جماعت کھڑی ہوگئی وہاں سنت فجر سے منع کیا گیا ہے اس کی تائید حضرت انسؓ کی حدیث سے ہوتی ہے اس کو علامہ عینیؒ نے بحوالہ صحیح ابن خزیمہ شرح بخاری میں نقل کیا ہے کہ حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نکلے اس وقت نماز کی اقامت کہی گئی حضور اکرم ﷺ نے لوگوں کو دیکھا کہ جلدی سے دو رکعت پڑھ رہے ہیں اس وقت حضور اکرم ﷺ نے فرمایا ”اصلا تمان معا“ کیا ایک ساتھ دو نمازیں ہیں ”فنهی ان تصليا في المسجد اذا اقيمت الصلاة“ یہاں فی المسجد کی قید لگی ہوئی ہے جب تک اس کے خلاف نہ دکھلایا جائے نقل عینی معتبر ہے۔

نیز ابن عمرؓ اگر کسی کو مسجد کے اندر سنت فجر پڑھتے ہوئے دیکھتے اقامت شروع ہونے کے بعد تو اس کو کنکریاں مارتے حالانکہ صحیح روایت میں ان کا یہ عمل منقول ہے کہ جب وہ مسجد کی طرف متوجہ ہوتے اور اقامت سنتے تو دو رکعت سنت فجر حضرت حفصہؓ کے گھر میں پڑھتے پھر مسجد میں داخل ہوتے اور جماعت میں شامل ہو جاتے۔ (كذا في الفتح)

اس سے معلوم ہوا کہ حنفیہ اور مالکیہ کا قول بے اصل نہیں اس کے علاوہ امام طحاویؒ اور ابن ابی شیبہؒ وغیر ہمانے بہت سے آثار صحابہ و تابعین نقل کئے ہیں ان میں سے اکثر خارج مسجد سنت فجر کی دو رکعت کے جواز پر دلالت کرتے ہیں نیز حدیث باب کا ایک اور جواب یہ بھی دیا جاسکتا ہے کہ کبھی کسی فعل کی نفی یا اس سے نفی کی جاتی ہے لیکن اس سے مقصود یہ ہوتا ہے کہ اس کے اسباب

سے روک دیا جائے تو یہاں حدیث باب میں ”فلاصلاۃ“ کا ارشاد اقامت کے وقت فعل غیر مکتوبہ سے منع کے لئے نہیں بلکہ مقصود ایسے اسباب میں مشغول ہونے سے روک دینا ہے جو فرض کی اقامت کے وقت سوائے فرض کے فعل غیر فرض کی نوبت تک پہنچانے والے ہوں۔

اب رہا یہ سوال اگر ایسی نوبت ہو جائے تو کیا کرے حدیث باب اس سے ساکت ہے اس کا حکم دوسرے آثار و قرآن سے معلوم کیا جائے گا تو حدیث باب سے اس بات پر تنبیہ و ترغیب مقصود ہے کہ فرض کی اقامت سے پہلے جلدی سے جلدی سنتیں پڑھ کر فرض کے لئے فارغ ہو جائے اسی غرض کی طرف وہ حدیث اشارہ کر رہی ہے جس کو طبرانی نے الکبیر میں سند جید کے ساتھ حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ایک شخص کو فجر کی دو رکعت سنت پڑھتے دیکھا جبکہ مؤذن نے اقامت شروع کی تو حضور ﷺ نے ان کے موٹھے کو ٹھونکر فرمایا ”الا کان هذا قبل هذا“ کہ سنت فجر تکبیر شروع ہونے سے پہلے کیوں نہیں پڑھی اب پڑھ رہے ہو اور یہی مفہوم حدیث کا جو ہم نے بیان کیا ہے اور جس پر حدیث کو حمل کیا ہے اس کی نظیر موجود ہے چنانچہ قاضی عیاض نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث ”بئس مسالا حدان یقول نیست آية کیت و کیت بل نسی“ کے تحت فرمایا کہ اس حدیث کی بہتر تاویل و توجیہ یہ ہے کہ اس میں اس قول کے استعمال کی مذمت نہیں فرمائی بلکہ قاری کے حال کی مذمت کی کہ قرآن کی خبر گیری نہیں کی بوجہ غفلت اور بے پروائی کے اس حد تک نوبت آگئی کہ قرآن بھول گیا اسی طرح سے حافظ ابن حجر نے بعض تراجم بخاری کی شرح میں فرمایا کہ ”نسیت آية کذا و کذا“ کہنے سے ممانعت کا مقصد اس لفظ کے استعمال سے منع کرنا نہیں بلکہ مقصد ان اسباب کے اختیار کرنے سے منع کرنا ہے جو مفہمی الی النسیان ہوں حتیٰ کہ اس لفظ مذکور کے استعمال کی نوبت آجائے تو ایسا ہی اس حدیث باب میں سمجھ لیں کہ شارع ﷺ کا مقصود ”فلاصلاۃ“ سے نفی صلاۃ نہیں بلکہ ایسے اسباب سے منع کیا گیا ہے جن سے یہ نوبت پہنچے کہ اقامت کے وقت سنتیں پڑھنے لگے اس وقت تو مکتوبہ ہی پڑھنا چاہئے یہ توجیہ مذکور امام طحاوی نے کی ہے جو نہایت لطیف ہے اور محاورات کے عین موافق ہے۔

(فتح الملہم: ۲/۲۷۱، ۲۷۲)

یاد رہے کہ یہ تفصیل مذکور فجر کی سنت کے بارہ میں ہے نہ کہ سنت ظہر کے بارہ میں ظہر کی چار رکعت سنت دونوں حالتوں میں خواہ امید ہو کہ رکعات ملیں گی یا نہ ہو بہر حال چھوڑ دے اور جماعت میں شامل ہو جائے کیوں کہ چار رکعت کا ادا کرنا فرض کے بعد وقت کے اندر ممکن ہے یہی صحیح ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں۔ (ہدایہ)

فیمن یصلی رکعتی الفجر والامام فی الصلاۃ

اس شخص کی نماز کا کیا حکم ہے جو فجر کی دو رکعت سنت ادا کرے جبکہ امام فرض پڑھ رہا ہو

اخبرنا یحییٰ بن حبیب بن عربی قال حدثنا حماد قال حدثنا عاصم عن عبد الله بن سرجس قال

جاء رجل ورسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة الصبح فركع الركعتين ثم دخل فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته قال يا فلان ايهما صلاحك التي صليت معنا او التي صليت لنفسك.

حضرت عبداللہ بن سرجس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک شخص مسجد میں داخل ہوا جبکہ رسول اللہ ﷺ فجر کی نماز میں تھے اس شخص نے دو رکعتیں پڑھیں پھر نماز میں شامل ہو گیا جب رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے فرمایا اے فلا نے تو نے کس کو فرض شمار کیا اپنی اس نماز کو جو تو نے ہمارے ساتھ پڑھی یا اپنی تنہا نماز کو۔

تشریح: ”ایہما صلاحک“ اے فلاں تو نے کس کو فرض شمار کیا سے مقصود اس شخص کے فعل پر زجر اور انکار ہے کہ جس نماز کے قصد سے تم مسجد میں آئے ہو اگر وہ نماز یہی فرض ہے تو کیا کوئی تکلمند شخص جب اپنے مقصود کو پالے وہ اپنے مقصود پر غیر مقصود کو مقدم کر سکتا ہے اگر وہ نماز سنت ہے تو خلاف معقول ہے کیوں کہ سنت ادا کرنے کے لئے مسجد سے گھر بہتر ہے مگر متاخرین فقہاء نے اس میں توسیع کی ہے کہ داخل مسجد میں بھی کسی گوشہ میں سنت فجر پڑھنے میں کوئی حرج نہیں اور اس کو بعض علماء نے امام ابوحنیفہ کی طرف منسوب کر دیا مگر واضح رہے کہ یہ آپ کا اصل مذہب نہیں بلکہ اصحاب کی تحریجات میں سے ہے آپ کا اصل مذہب وہی ہے جو عنوان سابق کے تحت گزر چکا ہے کہ سنت فجر کی ادائیگی میں دو شرطیں ہیں ایک تو یہ کہ فرض کی ایک رکعت مل جائے دوم یہ کہ خارج مسجد میں ادا کرے۔

المنفرد خلف الصف

صف کے پیچھے تنہا نماز پڑھنے والے کا بیان

اخبرنا عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن قال حدثنا سفيان قال حدثني اسحق بن عبد الله قال سمعت انساً رضى الله عنه قال اتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتنا فصليت انا وبيتم لنا خلفه وصلت ام سليم خلفنا.

اسحاق بن عبداللہ کہتے ہیں کہ میں نے انس رضی اللہ عنہ سے سنا انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے گھر تشریف لائے پس میں اور ہمارے یتیم نے حضور ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی اور ام سلیم نے ہمارے پیچھے نماز پڑھی۔

اخبرنا قتيبة قال حدثنا نوح يعني ابن قيس عن ابن مالك وهو عمرو عن عن ابى الجوزاء عن ابن عباس قال كانت امرأة تصلى خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم حسناء من احسن الناس قال فكان بعض القوم يتقدم في الصف الأول لتلايرها ويستأخر بعضهم حتى يكون في الصف المؤخر فاذا ركع نظر من تحت ابطه فانزل الله عز وجل ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک عورت جو بہت خوبصورت تھی رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھتی ابن

عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کچھ لوگ پہلی صف کی طرف بڑھتے تاکہ اس عورت پر نظر نہ پڑے اور کچھ لوگ پیچھے کی طرف ہٹتے یہاں تک کہ پچھلی صف میں کھڑے ہوتے جب رکوع کرتے تو اپنی بغل کے نیچے سے اس عورت پر نظر ڈالتے اسی کے متعلق اللہ عزوجل نے یہ کلام نازل فرمایا ”ولقد علمنا المتقدمین منکم ولقد علمنا المستأخرین“ اور ہم جانتے ہیں تم میں سے آگے بڑھنے والوں کو بھی اور ہم جانتے ہیں پچھلی صف کی طرف ہٹنے والوں کو بھی۔

علامہ سندھی نے کہا کہ پچھلی صف کی طرف ہٹنے والے شاید منافقین ہوں یا جاہل بد لوگ۔ واللہ تعالیٰ اعلم اور حدیث ثانی کی دلالت ان بعض لوگوں کے اکیلے پیچھے کھڑے ہونے پر غیر ظاہر ہے لہذا اس حدیث کا ترجمہ سے کوئی ربط نہیں۔

الركوع دون الصف

صف میں پہنچنے سے پہلے رکوع کرنا

اخبرنا حميد بن مسعدة عن يزيد بن زريع قال حدثنا سعيد عن زياد الاعلم قال حدثنا الحسن ان ابابكرة حدثه انه دخل المسجد والنبي صلى الله عليه وسلم راکع فرکع دون الصف فقال النبي صلى الله عليه وسلم زادك الله حرصاً ولا تعد.

زیاد اعلم کہتے ہیں کہ ہم سے حسن بصری نے حدیث بیان کی اور ان سے ابو بکرہ رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث بیان کی کہ میں مسجد میں داخل ہوا اس وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم رکوع میں تھے پس میں نے صف کے پیچھے رکوع کیا (اور اسی حالت میں صف میں شامل ہو گیا) نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ عبادت پر تیری حرص کو بڑھادے اور آئندہ دوبارہ ایسا فعل مت کر۔

اخبرنا محمد بن عبد الله بن المبارك قال حدثني ابواسامة قال حدثني الوليد بن كثير عن سعيد بن ابی سعيد عن ابیه عن ابی هريرة قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً ثم انصرف فقال يا فلان الا تحسن صلاتك الا ينظر المصلي كيف يصلي لنفسه اني ابصر من ورائي كما ابصر بين يدي.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن نماز پڑھی پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور ایک شخص سے مخاطب ہو کر فرمایا اے فلاں کیا تو اچھی نماز نہیں پڑھ سکتا کیا نمازی دیکھتا نہیں کس طرح نماز پڑھتا ہے اپنے لئے بیشک میں اپنے پیچھے سے بھی دیکھتا ہوں جس طرح اپنے آگے سے دیکھتا ہوں۔

تشریح: پہلی حدیث کا راوی زیاد بن حسان زیاد اعلم سے مشہور تھے علم کے معنی ہیں پھٹے ہوئے ہونٹ والا ان کے اوپر کا ہونٹ پھٹا ہوا تھا اس لئے زیاد اعلم سے معروف تھے امام احمد اور ابن معین وغیرہما اللہ تعالیٰ نے ان کی توثیق کی ہے

انہوں نے حسن بصریؒ کے واسطے سے حضرت ابو بکرؓ کا واقعہ بیان کیا ہے ان کا اصل نام نافع بن حارث ثقفی ہے جب وہ مسجد میں داخل ہوئے ابھی صف میں نہ پہنچے تھے صف کے پیچھے نیت باندھ کر رکوع میں شریک ہو گئے تاکہ رکعت ہاتھ سے نہ جائے پھر ایک دو قدم کے ساتھ صف کی طرف چلے اور صف میں شامل ہو گئے جب حضور اکرم ﷺ نماز سے فارغ ہوئے آپ ﷺ سے اس واقعہ کا ذکر کیا گیا آپ ﷺ نے فرمایا ”زادک اللہ حرصاً ولا تعد“ یعنی ان کے لئے دعا فرمائی کہ اللہ تعالیٰ تیری حرص علی العبادۃ کو زیادہ کرے کیوں کہ تیرے اس فعل کا سبب عبادت کی حرص اور جماعت کی فضیلت حاصل کرنا ہے اور عبادت کی حرص مطلوب و محمود ہے لیکن آئندہ ایسا طریقہ اختیار نہ کرنا کیوں کہ کسی نیک کام کی حرص اور رغبت جب ہی محمود ہو سکتی ہے کہ وہ شریعت کے موافق ہو اور جو حرص علی العبادۃ طریقہ مشروعہ کے خلاف ہو وہ مذموم ہے اسی لئے فرمایا ”ولا تعد“ کہ آئندہ اس طریقہ سے جو تم نے اختیار کیا ہے احتیاط کرنا۔

ظاہر یہی ہے کہ ”ولا تعد“ عود سے ہے تو مطلب یہ ہے کہ صف کے پیچھے رکوع کرنا پھر رکوع ہی کی حالت میں ایک دو قدم چل کر صف میں شامل ہونے کا عمل گونفسد نماز نہیں لیکن اس سے احتراز اولیٰ ہے اس لئے دوبارہ ایسا طریقہ اختیار مت کرو بلکہ صف میں کھڑے ہو جاؤ پھر نیت باندھ کر رکوع میں شریک ہو جاؤ اس کی تائید طحاویؒ کی روایت سے ہوتی ہے انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے بطور مرفوع حضور اکرم ﷺ کا یہ ارشاد نقل فرمایا ”اذا اتنا احدکم الصلاة فلا یرکع دون الصف حتی یأخذ مکانہ من الصف“ کہ جب تم میں سے کوئی نماز کے لئے حاضر ہو جائے تو صف کے پیچھے رکوع نہ کرے یہاں تک کہ صف میں پہنچ جائے اور بعضوں نے کہا کہ لفظ ”لا تعد“ عین کے سکون اور وال کے پیش کے ساتھ عود سے ہے جس کے معنی ہیں دوڑنا اس احتمال پر مطلب یہ ہوگا کہ تم نماز کے لئے دوڑتے ہوئے مت آؤ اس طور سے کہ بے اطمینانی کی کیفیت پیدا ہو جائے سکون سے آؤ اور صبر کرو یہاں تک کہ صف میں پہنچ جاؤ پھر نماز میں شامل ہو جاؤ مگر مقام کی مناسبت سے معنی اول زیادہ صحیح ہیں اور اسی کو حافظ ابن حجر عسقلانیؒ نے زیادہ راجح فرمایا چنانچہ وہ فرماتے ہیں ہم نے لاتعد کو تمام روایات میں تاء کے زبر اور عین کے پیش کے ساتھ عود سے ضبط کیا ہے۔

دوسری حدیث حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ اس میں بھی غالباً اسی کا واقعہ ذکر ہے فرمایا ”الات حسن صلاتک الحدیث“ اور ”انی ابصر من ورائی الخ“ کی تشریح ما قبل میں گزر چکی ہے۔

(بذل المجہود: ۱/۳۶۶ و حاشیة النسائی: ۱/۱۳۹)

الصلاة بعد الظهر

بعد ظہر نماز کا بیان

اخبرنا قتيبة بن سعيد عن مالك عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان

یصلی قبل الظهر رکعتین وبعدها رکعتین وکان یصلی بعد المغرب رکعتین فی بیتہ وبعد العشاء رکعتین وکان لا یصلی بعد الجمعة حتی ینصرف فیصلی رکعتین.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر سے پہلے دو رکعت پڑھتے تھے اور اس کے بعد دو رکعت پڑھتے اور مغرب کے بعد اپنے گھر میں دو رکعت پڑھتے تھے اور عشاء کے بعد دو رکعت پڑھتے اور جمعہ کے بعد نماز نہیں پڑھتے تھے یہاں تک کہ اپنے گھر میں تشریف لے جاتے پھر دو رکعت پڑھتے۔

تشریح: علامہ سندھی نے لکھا ہے کہ اس حدیث میں قبل ظہر دو رکعت کا ذکر ہے اور دوسری روایت میں چار رکعت کا ذکر آیا ہے ان میں کوئی اختلاف نہیں کیوں کہ ممکن ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی دو رکعت پڑھتے ہوں اور کبھی چار رکعت البتہ حدیث قوی تائید کرتی ہے چار والی حدیث کی اس لئے اس کو ترجیح دی جائے گی اور حدیث قوی یہ ہے کہ ”من شابر علی اثنتی عشرة رکعة الخ“ جو شخص دن و رات میں بارہ رکعتیں ہمیشہ پڑھے اس کے لئے بہشت میں گھر بنایا جاتا ہے اسی حدیث میں ظہر کے پہلے چار رکعت کا ذکر آیا ہے اسی لئے ہمارے علماء چار رکعت کے قائل ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (۱۲۰/۲)

الصلاة قبل العصر وذكر اختلاف الناقليين عن ابي اسحق في ذلك

عصر سے پہلے نماز اور اس میں ابو اسحق سے نقل کرنے والوں میں اختلاف کا ذکر

اخبرنا اسماعيل بن مسعود قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا شعبة عن ابي اسحق عن عاصم بن ضمرة قال سألنا علياً عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايكم يطيق ذلك قلنا ان لم نطقه سمعنا قال كان اذا كانت الشمس من ههنا كهيأتها من ههنا عند العصر صلى ركعتين فاذا كانت من ههنا كهيأتها من ههنا عند الظهر صلى اربعاً وبعدها اثنتين ويصلی قبل العصر اربعاً ويفصل بين كل ركعتين بتسليم على الملائكة المقربين والنبیین ومن تبعهم من المؤمنین والمسلمین.

عاصم بن ضمرة کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے متعلق دریافت کیا علی رضی اللہ عنہ نے کہا تم میں سے کون اس کی طاقت رکھتا ہے ہم نے کہا اگرچہ ہم اس کی طاقت نہیں رکھتے پھر بھی سنا چاہتے ہیں علی رضی اللہ عنہ نے کہا جب آفتاب مشرق کی جانب اتنا اونچا ہوتا ہے جیسے عصر کے وقت مغرب کی جانب ہوتا ہے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دو رکعت پڑھتے اور جب آفتاب مشرق کی جانب ایسا ہوتا ہے جیسے ظہر کے وقت مغرب کی جانب ہوتا ہے تو چار رکعت پڑھتے اور ظہر سے پہلے چار رکعت پڑھتے اور اس کے بعد دو رکعت پڑھتے اور عصر سے پہلے چار رکعتیں پڑھتے ہر دو رکعت کے درمیان فرق کرتے سلام کرنے کے ساتھ مقررین فرشتوں پر اور انبیاء پر اور ایمان والوں اور مسلمانوں میں سے جو ان

کے تابع ہیں ان پر۔

اخبرنا محمد بن المشنى قال حدثنا محمد بن عبدالرحمن قال حدثنا حصين بن عبدالرحمن عن ابى اسحاق عن عاصم بن ضمره قال سألت على بن ابى طالب عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النهار قبل المكتوبة قال من يطيق ذلك ثم اخبرنا قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى حين تزيغ الشمس ركعتين وقبل نصف النهار أربع ركعات يجعل التسليم فى آخره.

عاصم بن ضمرہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس نماز کے متعلق پوچھا جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم دن میں مکتوبہ سے پہلے پڑھتے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کون اس کی طاقت رکھتا ہے پھر ہمیں بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو رکعت پڑھتے تھے جبکہ آفتاب بلند ہوتا اور نصف نہار سے پہلے چار رکعت پڑھتے اور ان رکعتوں کے آخر میں سلام پھیرتے۔

تشریح: علامہ سندھی نے لکھا ہے کہ ”اذا كانت الشمس من ههنا الخ“ سے مراد چاشت کا وقت ہے یعنی چاشت کے وقت دو رکعت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے اور زوال آفتاب سے کچھ پہلے چار رکعت پڑھتے اس نماز کو صلاة الاوائین کہا جاتا ہے اور تسلیم علی الملائكة کے ساتھ ہر دو رکعت کے درمیان فصل کرتے یعنی تشهد پڑھتے جیسا کہ امام ترمذی نے اسحاق بن ابراہیم کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ تسلیم علی الملائكة سے مراد تشهد ہے اس کو تسلیم سے اس لئے تعبیر کیا گیا ہے کہ اس میں ”السلام“

علینا وعلی عباد الله الصالحین“ ہے اور یہی تو جیہرہ ظاہر ہے اس کی تائید دوسری روایت کرتی ہے اس میں ”یجعل التسليم فى آخره“ آیا ہے اس کو تسلیم خروج پر یعنی سلام کے ساتھ نماز سے فارغ ہونے پر حمل کیا جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم



کتاب الافتاح

باب العمل فی افتاح الصلاة

افتتاح نماز کے طریقے کا بیان

اخبرنا عمرو بن منصور قال حدثنا علي بن عياش قال حدثنا شعيب عن الزهري قال حدثني سالم ح واخبرني احمد بن محمد بن المغيرة قال حدثنا عثمان هو ابن سعيد عن شعيب عن محمد وهو الزهري قال اخبرني سالم بن عبدالله بن عمر عن ابن عمر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتتح التكبير في الصلاة رفع يديه حين يكبر حتى يجعلهما حذو منكبيه واذا كبر للركوع فعل مثل ذلك ثم اذا قال سمع الله لمن حمده فعل مثل ذلك وقال ربنا ولك الحمد ولا يفعل ذلك حين يسجد ولا حين يرفع رأسه من السجود.

حضرت ابن عمر رضي الله عنهما روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا جب آپ ﷺ تکبیر کے ساتھ نماز شروع کرتے تو جس وقت تکبیر کہتے دونوں ہاتھ اپنے کندھوں کے برابر اٹھاتے اور جب رکوع کے واسطے تکبیر کہتے تو اسی طرح کرتے پھر جب ”سمع الله لمن حمده“ کہتے تو اسی طرح کرتے اور کہتے ”ربنا ولك الحمد“ اور جب سجدہ کرتے تو دونوں ہاتھ کندھوں تک نہیں اٹھاتے اور نہ اس وقت اٹھاتے جب اپنا سر سجدہ سے اٹھاتے۔

اس حدیث میں تین مواضع رفع یدین کے بیان کئے ہیں ایک تکبیر تحریرہ کے وقت دوسرا رکوع کے وقت تیسرا رکوع سے سر اٹھانے کے وقت، تکبیر تحریرہ بالاتفاق فرض ہے اس وقت رفع یدین پر سب کا اجماع ہے سوائے اس کے ہاتھوں کا اٹھانا مختلف فیہ ہے جس کی تفصیل یہ ہے کہ امام شافعی اور امام احمد وغیرہما رحمہم اللہ کہتے ہیں کہ رکوع میں جانے اور رکوع سے سر اٹھانے کے وقت رفع یدین مستحب ہے اسی کے مطابق امام مالک سے بھی ایک روایت ہے امام شافعی کا اور ایک قول یہ ہے کہ جب تشهد اول سے کھڑا ہو تو رفع یدین مستحب ہے۔ (قالہ النووی)

امام ابو حنیفہ اور آپ کے اصحاب اور اہل کوفہ کی ایک جماعت کا قول یہ ہے کہ سوائے تکبیر تحریرہ کے دوسرے مواقع پر رفع یدین مستحب نہیں یہی امام مالک کی مشہور روایت ہے امام مالک کے شاگرد صاحب المدونہ ابن القاسم امام مالک سے یہی قول نقل کرتے ہیں اور ابن رشد مالکی نے بدایۃ المجتہد میں نقل کیا ہے کہ امام مالک نے اہل مدینہ کے عمل کی موافقت میں ترک رفع یدین کو ترجیح دی۔

امام ترمذی نے کہا کہ نبی کریم ﷺ کے صحابہ اور تابعین سے اکثر اہل علم کا قول ترک رفع یدین ہے یہاں یہ بات ذہن

میں رکھیں کہ حنفی اور شافعی کے درمیان رفع یدین اور عدم رفع یدین کے ساتھ جواز صلاۃ میں کوئی اختلاف نہیں چنانچہ اگر مصلیٰ نے سوائے تکبیر افتتاح کے دوسرے مواقع پر رفع یدین نہیں کیا تو امام شافعیؒ اس کی نماز کو فاسد نہیں کہتے اور اگر کسی نے رکوع میں جاتے وقت بلکہ سجدہ کرتے وقت بھی دونوں ہاتھ اٹھائے تو امام ابوحنیفہؒ یہ نہیں کہتے ہیں کہ اس کی نماز فاسد ہوگی بلکہ دونوں فریقوں کے درمیان اختلاف اولویت کا ہے آیا عدم رفع افضل ہے یا رفع یدین افضل ہے حنفی حضرات نے اول کو اختیار کیا اور شافعی حضرات نے ثانی کو اختیار کیا اور یہ اختلاف صرف رکوع سے پہلے اور رکوع کے بعد رفع یدین میں ہے امام شافعیؒ وغیرہم کے مسلک کی بناء حدیث باب اور دیگر ان احادیث مرفوعہ پر ہے جو قبل رکوع اور بعد رکوع رفع یدین پر دلالت کرتی ہیں اور امام ابوحنیفہؒ وغیرہم کے قول کی بناء حضرت ابن مسعود و جابر بن سمرہ و براء بن عازب وغیرہم رضی اللہ عنہم کی احادیث مرفوعہ پر ہے جن سے ترک رفع یدین ثابت ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث کا مضمون یہ ہے کہ علقمہ کہتے ہیں کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے ہم سے کہا کیا میں تمہارے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جیسی نماز نہ پڑھو پھر ہم کو نماز پڑھائی اور دونوں ہاتھ نہیں اٹھائے مگر اول ہی بار تکبیر تحریرہ میں اس کو امام ترمذی و ابوداؤد اور نسائی رحمہم اللہ تعالیٰ نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اس حدیث کو حسن کہا یہ حدیث بتا رہی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز بغیر رفع یدین ہوتی تھی چونکہ یہ حدیث مخالفین کے مسلک کے خلاف ہے اس لئے انہوں نے اس پر چند اعتراضات کئے ہیں اول یہ کہ امام ترمذی نے عبد اللہ بن مبارک سے روایت کی انہوں نے کہا کہ حدیث ابن مسعود ثابت نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث دو مضمون کے ساتھ مروی ہے ایک میں ترک رفع یدین کو بیان کیا ہے جس کا مضمون ابھی اوپر گزرا ہے دوسری میں رفع قوی کا بیان ہے جس کے الفاظ یہ ہیں "ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یرفع یدیه فی اول تکبیرۃ ثم لا یعود"۔ (اخرجه الطحاوی وغیرہم)

اور ظاہر یہی ہے کہ عبد اللہ بن مبارک کا قول مذکور مضمون ثانی یعنی رفع قوی کے بارے میں ہے نہ کہ ترک رفع فعلی کے بارے میں جس کی دلیل یہ ہے کہ سنن نسائی میں آگے عنوان "تسوک ذالک" کے تحت یہی ترک رفع فعلی والی حدیث جو ابھی اوپر نقل کی گئی ہے خود حضرت عبد اللہ بن مبارک نے بروایت سفیان روایت کی ہے وہاں تو ابن مبارک نے یہ نہیں کہا "لم یثبت حدیث من لم یرفع ای حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہم" جس سے ثابت ہوا کہ ابن مبارک کا قول مذکور جو امام ترمذی نے نقل کیا ہے وہ رفع قوی سے متعلق ہے لہذا مخالفین کے لئے مناسب نہیں ان کے اس قول کو رفع فعلی والی روایت پر چسپاں کریں بصیرۃ و بصارت سے کام لینا چاہئے یہ جواب علامہ ظہیر احسن نیوی نے اپنی کتاب آثار السنن میں دیا ہے اور اس کو فتح الملہم میں بھی نقل کیا ہے۔ (۱۲/۲)

حضرت عبد اللہ بن مبارک کے اس قول مذکور "لم یثبت حدیث ابن مسعود ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یرفع الا فی اول مرة" کا ایک جواب علامہ ابن دقیق العید نے اپنی کتاب الامام میں یہ دیا ہے کہ ابن مبارک کے نزدیک حدیث ثابت نہ ہونے سے ان کے غیر کے نزدیک بھی ثابت نہ ہونے کو لازم نہیں کرتا یہ کس طرح ہو سکتا ہے حالانکہ اسی حدیث کا

مدار عاصم بن کلیب پر ہے اور وہ ثقہ مسلم کے راویوں میں سے ہیں اور ابن قنطان مغربی اور ابن حزم اندلسی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ اور اسی جواب سے ملتا جلتا جواب کو کب درمی: ۳۱۱ پر بھی نقل کیا ہے کہ ابن مبارک کا یہ کہنا حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ ثابت نہیں ایک بے دلیل تخمینی بات ہے کیوں کہ آپ کو معلوم ہے کہ ابن مبارک نے اس حدیث پر جو جرح کی ہے وہ مبہم ہے اور جرح مبہم مقبول نہیں جس کی طرف امام ترمذی کا قول اشارہ کر رہا ہے کہ انہوں نے حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو حسن قرار دیا ہے اور حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے رجال تمام کے تمام صحیح کے رجال ہیں مگر عاصم بن کلیب پر بعض نے کلام کیا ہے لیکن اکثر محدثین نے اس کو مستند اور معتبر راویوں میں شمار کیا ہے نیز امام بخاری نے جزء القرآۃ میں ان سے روایت کی ہے بلکہ صحیح بخاری میں بھی ان سے بطور تعلیق روایت کی ہے اور امام مسلم نے ان سے روایت کی ہے اور چاروں اصحاب سنن نے ان سے روایت کی ہے لہذا ان کو ضعیف کہنا کیوں کر صحیح ہوگا۔

دوسرا اعتراض یہ کیا ہے کہ عبدالرحمن جو علقمہ سے روایت کرتے ہیں انہوں نے علقمہ سے نہیں سنا اس کا ہم یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ اعتراض ہی بیکار ہے کیوں کہ خطیب وغیرہ نے سماع کی تصریح کی ہے اور ابراہیم نخعی اور عبدالرحمن رحمہما اللہ دونوں ہم عصر ہیں اور بالاتفاق ابراہیم نے علقمہ سے سنا تو عبدالرحمن کے نہ سننے کی وجہ کیا ہے۔

تیسرا اعتراض حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ پر امام بخاری نے جزء رفع یدین میں کیا ہے کہ انہوں نے اس کو معلول قرار دیا ہے جس کی وجہ یہ بتاتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں ”ثم لم يعد“ یا ”ثم لا يعود“ کا جملہ سفیان نے اپنی طرف سے بڑھایا ہے اس جملہ کی زیادتی عاصم بن کلیب کے شاگردوں میں سے صرف سفیان ثوری نقل کرتے ہیں اور عاصم بن کلیب کے ایک دوسرے شاگرد عبداللہ بن ادریس کی کتاب میں اس جملہ کی زیادتی موجود نہیں اسی طرح امام احمد بن حنبل اپنے استاد یحییٰ بن آدم سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ میں نے عبداللہ بن ادریس عن عاصم بن کلیب کی کتاب میں دیکھا کہ اس میں ثم لم يعد موجود نہیں لہذا عبداللہ بن ادریس کی روایت زیادہ صحیح ہے کیوں کہ اہل علم کے یہاں تسلیم شدہ بات ہے کہ قلم بند کی ہوئی حدیث زیادہ محفوظ ہوتی ہے کیوں کہ آدمی کوئی چیز بیان کرتا ہے تو وہ اس وقت صحیح ہو سکتی ہے جب کتاب کے مطابق ہو اس بناء پر اہل علم کے یہاں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی یہی حدیث محفوظ ہے۔

حدثنا الحسن بن الربیع حدثنا ابن ادریس عن عاصم بن کلیب عن عبدالرحمن بن الاسود حدثنا علقمة ان عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال علمنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الصلاة فقام فکبر ورفع یدیه ثم رکع فطبق یدیه فجعلهما بین رکبتيه فبلغ ذالک سعدا فقال صدق اخي قد كنا فعلنا ذلک فی اول الاسلام ثم امرنا بهذا ای ترک التطبيق.

امام بخاری کہتے ہیں کہ اہل نظر کے نزدیک یہی حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ محفوظ ہے اس اعتراض کے کئی جوابات دیئے گئے ہیں پہلا جواب تو یہ ہے کہ جو حدیث عبداللہ بن ادریس نے روایت کی ہے وہ دوسری حدیث ہے اس پر سفیان ثوری اور

عبداللہ بن ادریس کے مضمون حدیث کا اختلاف واضح طور پر دلالت کر رہا ہے دونوں کو ایک ہی حدیث بتانا قرین قیاس نہیں۔
دوسرا جواب یہ ہے کہ بالفرض ہم دونوں کے سیاق کلام کو حدیث واحد تسلیم بھی کر لیں لیکن محفوظ وہی حدیث ہے جو سفیان ثوری نے روایت کی ہے کیوں کہ وہ ابن ادریس سے احفظ ہیں چنانچہ حافظ ابن حجر نے تقریب میں سفیان ثوری کے متعلق فرمایا ثقہ حافظ امام حجتہ اور جو حدیث ابن ادریس نے روایت کی ہے وہ شاذ ہے کیوں کہ وہ مرتبہ میں سفیان ثوری سے کم ہیں نیز عبداللہ بن ادریس اعلیٰ مرتبہ پر بھی ہوں تب بھی ان کی مخالفت سفیان ثوری کی روایت کو کوئی ضرر نہیں پہنچا سکتی اس لئے کہ سفیان ثوری ثقہ و حافظ و امام اور حجت ہیں۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ یہ زیادتی معتبر اور معتمد راوی یعنی سفیان ثوری کی ہے اور معتبر و حافظ اور متقن کی زیادہ مقبول ہے اب رہا امام بخاری وغیرہم کا یہ کہنا کہ کتاب یعنی لکھا ہوا اہل علم کے یہاں احفظ یعنی زیادہ محفوظ ہے تو یہ قول ضابطہ کلیہ نہیں کیوں کہ بعض اوقات سہو اور غلطی کتابت میں بھی ہوتی ہے پھر اس کی تصحیح اور اصلاح عالم اپنی یادداشت سے کرتا ہے اس لئے ممکن ہے کہ لفظ ”ثم لا یعود“ کاتب کی غلطی سے عبداللہ بن ادریس کی کتاب سے ساقط ہو گیا ہو۔

چوتھا جواب علامہ زبیلی نے نصب الراہیہ میں یہ دیا ہے کہ امام بخاری اور ابو حاتم نے کہا کہ لفظ ”ثم لا یعود“ کی روایت میں سفیان ثوری سے وہم ہو گیا اور ابن قطان وغیرہ نے کہا کہ اس لفظ کے بیان میں خطا و کتب سے واقع ہوئی یہ ایسا اختلاف ہے جس سے دونوں قول بے وزن اور غیر مؤثر ہو جاتے ہیں بس صحت حدیث کی طرف رجوع کے علاوہ کوئی اور طریقہ نہیں کیوں کہ وہ لفظ ثقات نے روایت کیا ہے۔

پانچواں جواب یہ کہ لفظ ”لا یعود“ یا ”فلم یعد“ کو معلول قرار دینے سے امام بخاری وغیرہ کو کیا فائدہ پہنچے گا جبکہ معنی و حکم اس لفظ کے مساوی لفظ کا ثبوت ہے چنانچہ امام احمد نے اپنی مسند میں متعدد مواضع میں ”فلم یرفع یدہ الامرة“ کے الفاظ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی اسی حدیث میں روایت کئے ہیں اور امام احمد نے اپنی کتاب مسند کو اس کے اندر روایت کردہ تمام احادیث ان کے نزدیک ثابت ہونے کی بناء پر اصل قرار دیا ہے غرض کہ امام بخاری وغیرہم حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ”ثم لا یعود“ جملہ کو معلول قرار دیں تب بھی کوئی حرج نہیں کیوں کہ اس کے بغیر بھی حنفیہ وغیرہم کا استدلال پورا ہو سکتا ہے کیوں کہ امام احمد اور ابن شیبہ رحمہما اللہ نے اس کے ہم معنی لفظ ”فلم یرفع یدہ الامرة“ روایت کیا ہے جس سے مسلک حنفیہ کی واضح تائید ہوتی ہے اس لئے حق بات یہ ہے کہ اس لفظ مذکور کی زیادتی ثابت ہے اس کو معلول یا شاذ کہہ دینا سراسر انصاف کے خلاف ہے جس کی تفصیل ہم اوپر عرض کر چکے ہیں۔

چوتھا اعتراض حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث پر یہ کیا جاتا ہے کہ شاید ابن مسعود رضی اللہ عنہ سوائے رفع یدین تکبیر تحریر کے دوسرے مواقع پر رفع یدین کو بھول گئے ہوں جیسے رکوع میں وضع یدین علی الرکب کے حکم کو بھول گئے اس لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی تطبیق کرتے رہے حالانکہ جمہور صحابہ اس کو منسوخ کہتے ہیں ناخ حضرت سعد بن ابی وقاص کی

حدیث ہے وہ کہتے ہیں کہ پہلے ہم مامور بالتطبیق تھے بعد کو حضور ﷺ نے امر بالربک فرمایا یعنی رکوع میں دونوں ہاتھ گھٹنوں پر رکھنے کا حکم فرمایا تو جس طرح ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے محفوظ نہیں رکھ سکے ایسے ہی یہاں رفع یدین میں سب سے پہلے یہ غیر معقول اعتراض ابو بکر بن اسحاق نے کیا ہے اس کے اس قول کو بیہوشی نے اپنی سنن میں نقل کیا ہے اس گستاخانہ قول کی سخافت اتنی ظاہر ہے کہ وہ قابل ذکر ہی نہیں تو پھر اس کی طرف کیا التفات کیا جائے اور اس کا کیا جواب دیا جائے ”لا یقولہ الا سخیف“ اس لئے کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہما پر نسیان کا الزام محض دعویٰ ہے جس پر کوئی دلیل نہیں بلکہ عقل بھی اس بات کو باور نہیں کرتی کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کو رفع یدین کی حدیث معلوم نہ تھی اسے بھول گئے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما صف اول کے صحابہ میں سے تھے طویل مدت تک حضور اکرم ﷺ کی صحبت میں رہے اور حضور ﷺ کا خادم رہے سفر اور حضر میں سالہا سال تک حضور اکرم ﷺ کی اقتداء میں شب و روز نماز پڑھتے رہے اور جن کی شان میں حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہما نے فرمایا ”کسان اقرب الناس ہدیا ودلاً (اچھی خصلت و دلیری میں) و سمتا (راہ راست پر چلنے میں) برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابن مسعود رضی اللہ عنہما عنہ“ یہ بات حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہما نے اس وقت فرمائی جبکہ لوگوں نے ان سے سوال کیا کہ ہمیں ایسے شخص کی طرف رہنمائی کیجئے جو تمام لوگوں میں حضور اکرم ﷺ سے راہ روش میں بہت زیادہ قریب تھے تاکہ ہم ان سے حدیثیں سیکھیں اور سنیں اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ ان کا اس قدر عمیق تعلق اور تقرب تھا کہ وہ بے تکلف کثرت سے حضور اکرم ﷺ کے گھر میں آمد و رفت رکھتے تھے حتیٰ کہ اجنبی لوگ ان کو اہل بیت سے سمجھتے نیز دوسرے حضرات صحابہ رضی اللہ عنہما حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کی نقاہت اور زیادہ علم بالسنہ سے واقف ہونے کی شہادت دیتے چنانچہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے ان کو امور دینی کی تعلیم دینے کے لئے اہل کوفہ کی طرف بھیجا تو ان سے فرمایا ”انی واللہ الذی لا الہ الاہو آثر تکم بہ علی نفسی فخذوا منہ کما فی طبقات ابن سعد“ اور حضرت علی رضی اللہ عنہما نے فرمایا ”فقیہ فی الدین عالم بالسنة کما فی الطبقات“ نیز فرمایا ”اما ابن مسعود فقرأ القرآن و علم السنة و کفی بذلك کما فی الاستیعاب لابن عبد البر“ تو جن کی یہی شان ہو وہ جب کہیں کہ حضور اکرم ﷺ اول تکبیر تحریرہ میں ہاتھ اٹھایا کرتے پھر ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے تو کیا انہوں نے حدیث رفع یدین محفوظ نہ رکھ سکنے کی وجہ سے ایسی بات کہہ دی جیسا کہ بعض مخالفین کا خیال ہے ہرگز نہیں جس شخص نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما پر بلا وجہ بدگمانی کرتے ہوئے غلط الزام عدم علم اور نسیان کا لگایا ہے اس کو قیامت کے دن جواب دہی کے لئے تیار رہنا چاہئے افسوس ہے ان معترضین پر کہ انہوں نے بغیر تحقیق اور دلیل کے کیوں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کی طرف عدم علم اور نسیان کی نسبت کر دی جبکہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما رفع یدین بھی روایت کرتے ہیں چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ جھکاؤ اور اٹھاؤ میں رفع یدین کرتے تھے۔ (رواہ الطحاوی وغیرہم) ”اور پھر فرماتے ہیں ”ان النسبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یرفع الا فی اول مرة“ تو معلوم ہوا کہ حدیث رفع یدین کی متروک ہو گئی جب ہی تو انہوں نے ترک کر دی ورنہ ترک سنت کا ان سے تصور تک نہیں کیا جاسکتا اس اعتراض مذکور کا خوب تفصیلی جواب علامہ مارڈینی نے الجوہر النقی

میں دیا ہے جس کو شوق ہو وہاں دیکھ لے۔

اب رہا تطبیق کا مسئلہ تو اس کا سبب عدم علم اور نسیان نہیں جیسے مخالفین کا خیال ہے ان کے پاس اپنے اس قول کی کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ حدیث نسخ تطبیق محفوظ نہ رکھ سکے بھول گئے کیا دلیل ہے صرف فعل تطبیق سے ان کی طرف عدم حفظ اور نسیان کی نسبت سراسر غلط بات ہے بلکہ ہو سکتا ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان جواز کی غرض سے تطبیق کی ہوتا کہ لوگ اس کو حرام نہ سمجھ لیں باوجود اس کے رفع یدین کی روایت کو نسخ تطبیق پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے یعنی ایک چیز کا دوسری چیز پر ان میں مناسبت اور مشابہت کے بغیر قیاس کرنا کیوں کہ رفع یدین میں تو دلیل نسخ واضح ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ رفع یدین بھی روایت کرتے ہیں اور عدم رفع یدین بھی پھر ان کا معمول عدم رفع رہا تو معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک حدیث رفع یدین متروک ہو گئی بدون ترک رفع کی وجہ کے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ رفع یدین کی سنت کو کیسے ترک کر سکتے ہیں بخلاف تطبیق کے اس کا حال مثل رفع یدین کے واضح نہیں ”کما لا یخفی علی غیر المتعصب والمعاند“ اس لئے قیاس مذکور درست نہیں اچھا ہم ان معترضین سے پوچھتے ہیں کہ اگر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو نسیان ہو گیا تو کیا حضرت عمر اور حضرت علی اور اصحاب علی اور اصحاب ابن مسعود رضی اللہ عنہ سب کو نسیان ہو گیا ہے آثار صحیحہ سے ثابت ہے کہ یہ سب حضرات تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین کرتے اس کے بعد نہیں کرتے تھے اور کوئی شک نہیں کہ حضرت علی اور ابن مسعود وغیر ہم رضی اللہ عنہم اکابر صحابہ ایسے نہ تھے کہ ایک سنت ثابتہ کو بدون دلیل ترک رفع یدین کے مع سینکڑوں اصحاب کے ترک کر دیں ”لا یقولہ الا احمق“ غرض کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث پر جتنے اعتراضات کئے ہیں بنظر تحقیق وہ سب غلط ہیں یہی وجہ ہے کہ اس حدیث کو امام ترمذی و حافظ ابن عبد البر و علامہ ابن حزم اور حافظ ابن حجر وغیرہ بہت سے محدثین رحمہم اللہ نے حسن بلکہ صحیح قرار دیا ہے لہذا اس حدیث کے قابل حجت ہونے میں کوئی اشکال نہیں۔

حضرت براء بن عازب کی روایت

امام ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ اور آپ کے موافقین کی دوسری دلیل حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے وہ کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر افتتاح کے وقت رفع یدین کرتے حتیٰ کہ دونوں کان کی لو کے قریب اٹھاتے پھر دوبارہ نہیں اٹھاتے تھے رواہ ابوداؤد و ابن ابی شیبہ اور طحاوی رحمہم اللہ نے اس کو تین طریق اسناد سے روایت کیا اس حدیث سے واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سوائے تکبیر تحریمہ کے رفع یدین نہیں کرتے تھے اس حدیث پر محدثین کی طرف سے کچھ اعتراضات کئے گئے ہیں۔

ایک یہ کہ امام ابوداؤد رحمہم اللہ نے اس حدیث کو شاذ قرار دیا ہے کیوں کہ اس حدیث میں ”ثم لا یعود“ کا جملہ صرف شریک نے روایت کیا ہے دوسرے مستدر راویوں کی روایت میں یہ جملہ نہیں ہے چنانچہ روایت حدیث کے بعد امام ابوداؤد فرماتے ہیں ”روی هذا الحدیث ہشیم و خالد و ابن ادیس عن یزید بن ابی زیاد لم یذکر و اثم لا یعود“ اور

یہی اعتراض علامہ خطابؒ نے بھی کیا ہے انہوں نے کہا کہ اس جملہ کی روایت میں شریک منفرد ہے ثقاة یعنی ہشیم اور خالد وغیرہما نے اس کو یزید بن ابی زیاد سے نقل نہیں کیا لہذا فرد کی روایت مرجوح اور شاذ ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اعتراض مذکور صحیح نہیں بلکہ شریک کے اس جملہ کی روایت میں یزید بن ابی زیاد سے متابعت کثیرہ موجود ہیں ان کا ذکر علامہ مارذیؒ نے الجور النقی میں کیا ہے کہ ابن عدی نے کامل میں کہا کہ ہشیم اور شریک اور ان کے ساتھ ایک جماعت نے اس حدیث کو یزید بن ابی زیاد سے روایت کیا ہے اور سب نے اس حدیث میں ثم لم یعود کی زیادتی روایت کی ہے اس سے ابوداؤد کا قول مذکور غیر معقول ثابت ہوتا ہے۔

نیز دارقطنی میں اسماعیل بن زکریا نے شریک کی متابعت کی ہے اور معجم طبرانی اوسط میں حمزہ الزیات نے شریک کی متابعت کی ہے اور طحاوی میں سفیان ثوری نے شریک کی متابعت کی ہے اور اسرائیل بن یونس نے بھی اس حدیث کو ثم لم یعود کی زیادتی کے ساتھ یزید بن ابی زیاد سے روایت کیا ہے (کما اخرجہ البیهقی فی الخلافیات) لہذا شریک کے تفرّد کا قول صحیح نہیں۔

دوسرا اعتراض اس حدیث پر امام بیہقی رحمہ اللہ وغیرہ نے یہ کیا ہے کہ ثم لا یعود حدیث کا لفظ نہیں بلکہ یزید بن ابی زیاد کا قول ہے جو حدیث میں داخل کر دیا گیا ہے کیوں کہ وہ ایک عرصہ تک مکہ مکرمہ میں حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث ثم لا یعود کی زیادہ کے بغیر روایت کرتے تھے پھر جب کوفہ میں آئے تو وہاں انہوں نے اہل کوفہ کی تلقین سے ثم لا یعود روایت کرنا شروع کر دیا امام بیہقی کہتے ہیں کہ ثم لا یعود کی زیادتی حدیث سے نہ ہونے پر خود سفیان بن عیینہ کا قول دلالت کر رہا ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں ”ثم قدمت الکوفة فسمعتہ یحدث بهذا وزاد فیہ ثم لا یعود فظننت انہم لقنوه“ کہ میرے شیخ یزید بن ابی زیاد ایک عرصہ تک حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث ثم لا یعود جملہ کے بغیر روایت کرتے تھے پھر کوفہ میں حاضر خدمت ہونے کے بعد میں نے ان سے سنا کہ وہ اس جملہ کی زیادتی کے ساتھ حدیث بیان کرتے تھے اور یہی اعتراض امام ابوداؤد نے بھی کیا ہے چنانچہ سفیان بن عیینہ کے طریق سے روایت حدیث کے بعد فرماتے ہیں ”قال سفیان قال لنا بالکوفة بعد ثم لا یعود“ یعنی سفیان کہتے ہیں کہ حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث یزید بن ابی زیاد پہلے ہم سے بغیر ثم لا یعود کے روایت کرتے تھے پھر جب کوفہ میں داخل ہوئے تو یہی حدیث اس لفظ کی زیادتی کے ساتھ روایت کی تو میرا خیال کہتا ہے کہ انہوں نے اہل کوفہ کی تلقین سے اس زائد لفظ کی روایت شروع کر دی لہذا وہ لفظ صحیح نہیں۔

اس کا جواب علامہ مارذیؒ نے یہ دیا ہے کہ بیہقی نے کہا حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث عیسیٰ بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ اور حکم بن عتیبہ نے بھی عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ کے واسطے سے روایت کی ہے اس میں ثم لا یعود کا لفظ ہے اور امام ابوداؤد نے عیسیٰ بن عبد الرحمن اور حکم کے طریق سے روایت کی ہے اور عیسیٰ بن عبد الرحمن بلاشبہ یزید بن ابی زیاد سے زیادہ قوی ہیں نیز امام طحاوی نے عیسیٰ اور حکم کی روایت سے ثم لا یعود کی زیادتی کے ساتھ بیان کی ہے اب جبکہ عیسیٰ بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ اور حکم بن عتیبہ دونوں عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ کے واسطے سے حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ثم لا یعود کا جملہ روایت کیا ہے اور دونوں ثقہ ہیں تو اس سے بیہقی وغیرہ کا اعتراض مذکور کہ یہ جملہ یزید بن ابی زیاد کا قول ہے باطل ہو گیا لیکن اس پر بیہقی نے یہ

اعتراض کیا ہے کہ اس حدیث کی سند میں محمد بن عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ ہیں کہ انہوں نے یہ حدیث اپنے بھائی عیسیٰ بن عبدالرحمن ابن ابی لیلیٰ اور حکم بن عتیبہ سے روایت کی ہے اور وہ یعنی محمد بن عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ اہل حدیث کے یہاں ضعیف ہیں لہذا ان کی حدیث سے استدلال درست نہیں اور غالباً یہی وجہ ہوگی کہ امام ابوداؤد نے بھی اس حدیث کے متعلق فرمایا ”هذا الحدیث لیس بصحیح“ کہ یہ حدیث صحیح نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ حافظ ابن حجر تہذیب التہذیب میں محمد بن عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ کی تضعیف نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ ابو حاتم نے احمد بن یونس سے نقل کرتے ہوئے کہا کہ زائدۃ نے ان کو ان الفاظ کے ساتھ ذکر کیا ہے ”کان اقلہ اهل الدنيا“ اور بخاری نے کہا کہ ”محمد بن عبدالرحمن کان فقیہا صاحب سنة صدوقاً جائزاً الحدیث وکان عالماً بالقرآن وکان من احسن الناس وکان جمیلاً نبیلاً“ اور یعقوب بن سفیان نے کہا کہ وہ ثقہ و عادل تھے اس کی حدیث میں کچھ کلام کیا گیا ہے تو اگرچہ یہی وغیرہ نے محمد بن عبدالرحمن کو ضعیف قرار دیا ہے لیکن ان کو دوسرے حفاظ حدیث نے مستند قرار دیا ہے اب عیسیٰ اور حکم کی حدیث سے یزید بن ابی زیاد کی حدیث مذکور میں قوت پیدا ہوگئی اور محمد بن عبدالرحمن کی حدیث میں قوت آگئی اس حدیث سے جس کو محدثین کی ایک جماعت نے یزید بن ابی زیاد سے پیدا کیا ہے ہم اس جماعت محدثین کا ذکر اوپر کر چکے ہیں جنہوں نے یزید بن ابی زیاد سے حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی حدیث شم لایعود کی زیادتی کے ساتھ روایت کی ہے اب محمد بن عبدالرحمن کی حدیث قابل استدلال ہو سکتی ہے اب رہا سفیان بن عیینہ کا یہ قول ”ثم قدمت بالكوفة فلقیت یزید فسمعتہ یحدث بهذا الخ کما مر سابقاً“ تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ایک سفیان کا محض اپنا گمان ہے کوئی معقول وجہ عدم صحت کی بیان ہونا چاہئے محض گمان کی بنیاد پر ان کا یہ کہنا کہ اہل کوفہ نے تلقین کے ذریعہ یزید بن ابی زیاد کو شم لایعود کے روایت کرنے پر مجبور کر دیا تھا غیر مسلم ہے بلکہ یہ ممکن ہے کہ حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی حدیث بطور اختصار اور تفصیل دونوں طرح مروی ہو کہ یزید بن ابی زیاد اس کو بعض اوقات بقدر ضرورت مختصراً روایت کرتے تھے اور بعض اوقات شم لایعود کی زیادتی کے ساتھ پوری حدیث روایت کرتے تھے اس کی مثالیں حدیث کی کتابوں میں بہت ملتی ہیں اس لئے اس کو اضطراب یا تلقین و تلقن کے باب سے قرار دینا بالکل درست نہیں علاوہ اس کے جب ان کی حدیث دوسری حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے موید ہوگئی تو اب کسی طرح درجہ حسن سے کم نہیں خصوصاً جبکہ متابعت موجود ہے جس کا بیان اوپر ہو چکا ہے۔

حنفیہ کی تیسری دلیل حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے وہ کہتے ہیں ”خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالي اراكم رافعي ايدكم كانها اذنا ب خيل شمس اسكنوا في الصلاة“ (رواه مسلم)

شمس جمع ہے شمس کی سرکش گھوڑے کو کہتے ہیں جو بار بار دم ہلاتا ہے حنفیہ کہتے ہیں کہ دیکھئے کہ اس حدیث میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سوائے تکبیر تحریمہ کے بار بار ہاتھ اٹھانے پر ”هالی اراکم الخ“ کلام سے انکار فرمایا اس کو تیز اور سرکش خیل (گھوڑا) سے تشبیہ دی جو بار بار دم ہلاتا ہے کہ تم بھی ایسے کرتے ہو (یعنی بار بار ہاتھ اٹھاتے ہو) جو سکون فی الصلاة کے

منافی ہے اس لئے انکار کے بعد سکون فی الصلاة کا حکم دیا چنانچہ فرمایا ”اسکنوا فی الصلاة“ کہ نماز میں اس طرح کی حرکت نہ کرو سکون اختیار کرو۔

اس استدلال پر امام بخاریؒ نے اعتراض کیا ہے انہوں نے کہا جو لوگ حدیث جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے عند الركوع رفع یدین کی ممانعت پر استدلال کرتے ہیں وہ علم سے بے بہرہ ہیں غضب ہے جس مسئلہ کا اس حدیث سے کوئی تعلق نہیں اس سے استدلال کیا جاتا ہے اس لئے کہ یہ حدیث تشہد میں عند السلام سے متعلق ہے کہ سلام کے وقت دائیں بائیں ہاتھ سے اشارہ کرتے تھے تو چونکہ رفع یدین تشہد میں تسلیم کے وقت کرتے تھے اس لئے اس پر انکار فرمایا مابنی اراکم رافعی الخ کلام سے نہ اس رفع یدین پر جو سنت ہے جس کی دلیل عبید اللہ بن القبطیہ کی حدیث ہے کہ ایسی ہی حدیث حضرت جابر بن سمرہ کی صحیح مسلم میں عبید اللہ بن القبطیہ کے طریق سے مروی ہے اس میں صراحت ہے کہ تسلیم کے وقت دائیں بائیں ہاتھ سے اشارہ کرتے تھے اس پر انکار کرتے ہوئے حضور اکرم ﷺ نے فرمایا ”علام تو مون باید کم کانہا اذنا ب خیل شمس الخ“ اس صراحت کے بعد حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے استدلال اس رفع یدین کی ممانعت پر جو سنت ہے ان لوگوں کا طریقہ ہے جو علم سے عاری ہیں یہ ہے امام بخاریؒ کے اعتراض کا حاصل اس کا جواب علامہ زیلعیؒ نے نصب الرایہ میں دیا ہے اور یہ مسلم ہے کہ علامہ موصوف خفی ہونے کے باوجود حمایت مذہب نہیں کرتے نہایت بے تعصب آدمی ہیں وہ فرماتے ہیں ظاہر یہی ہے کہ یہ دونوں حدیثیں علیحدہ علیحدہ ہیں ایک کی تفسیر دوسری حدیث سے صحیح نہیں تو راوی نے اس کو ایک وقت میں جیسا مشاہدہ کیا ویسا ہی روایت کر دیا اور دوسری حدیث کو دوسرے وقت میں جیسا مشاہدہ کیا ویسا ہی روایت کر دیا اس میں کوئی اشکال نہیں۔ واللہ اعلم

آگے بات کو کھولا نہیں فتح الملہم وغیرہ میں کھولا ہے کہ ان دونوں حدیثوں میں بہت فرق ہے خود الفاظ حدیث شاہد ہیں اول یہ کہ حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرنے والے تمیم بن طرفہ کے طریق میں ہے ”خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالي اراكم رافعي ايدكم الخ“ اور عبید اللہ بن القبطیہ کے طریق میں ہے ”قال كنا اذا صلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا السلام عليكم ورحمة الله الحديث“ پہلی حدیث اس بات پر دلالت کر رہی ہے کہ جب صحابہ رضی اللہ عنہم اپنی نمازیں پڑھ رہے تھے نہ کہ حضور اکرم ﷺ کے ساتھ اس وقت حضور ﷺ مسجد میں داخل ہوئے اور صحابہ کو دیکھا کہ نماز کے دوران بار بار اپنے ہاتھوں کو اٹھا رہے تھے جیسے سرکش گھوڑا بار بار دم کو ہلاتا ہے اسی وقت حضور اکرم ﷺ نے کلام مذکور یعنی ”مالي اراكم رافعي ايدكم الخ“ کہا اور صحابہ نے اس میں حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب ہم نبی کریم ﷺ کے پیچھے یا آپ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے تو کہتے ”السلام عليكم ورحمة الله السلام عليكم ورحمة الله“ و اشارہ نبیہ الی الجنین فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم علام تو مون باید کم کانہا اذنا ب خیل شمس انما يكفي احدكم ان يضع يده على فخذه ثم يسلم على اخيه من على يمينه وشماله“ اس میں ”اسکنوا

فی الصلاة“ نہیں تو دونوں حدیثوں میں سوائے تشبیہ کے کوئی اتحاد نہیں تشبیہ جو دی ہے وہ دونوں جگہ یکساں ہے لیکن یہاں سیاق حدیث شاہد ہے کہ واقعات الگ الگ ہیں دوسری چیز یہ کہ جو شخص تسلیم کے وقت رفع یدین کرتا ہو اس سے اسکن فی الصلاة نہیں کہا جاتا جیسا کہ اس شخص کے حق میں جو سلام پھیرنے کے وقت میں دائیں اور بائیں اپنے چہرہ کو پھیرتا ہے یہ نہیں کہا جاتا ”انہ التفت الی الیمین والشمال فی الصلاة“ کیوں کہ نماز میں دائیں بائیں کی طرف التفات ممنوع ہے اور تشہد کے بعد جو عمل کیا جائے وہ تو خروج من الصلاة کا عمل ہے اس کو فی الصلاة نہیں کہا جاسکتا اسی لئے حضور اکرم ﷺ نے عند السلام رفع یدی کی حدیث میں اسکنوا فی الصلاة نہیں فرمایا بلکہ اسکن فی الصلاة اس شخص سے کہا جاتا ہے جو نماز کے دوران رکوع و سجود وغیرہ کی حالت میں رفع یدین کرتا ہو اس بناء پر اسکنوا فی الصلاة کا جملہ بتلاتا ہے کہ رفع یدی تشہد میں نہ تھا بلکہ نماز کے اندر تھا الغرض اس تشریح و توضیح مذکور سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں حدیثوں کا مقتضاء علیحدہ علیحدہ ہے صرف یہ اشتراک ہے کہ دونوں کے راوی حضرت جابر بن سرہ ﷺ ہیں تو کیا اس سے دونوں کا متحد ہونا لازم آتا ہے جیسا کہ امام بخاریؒ اور ان کے ساتھ جو لوگ ہیں وہ اس اشتراک سے اتحاد سمجھ کر دونوں حدیثوں کو تشہد کی حالت پر محمول کرتے ہیں حالانکہ اہل علم میں سے کسی نے بھی اتحاد راوی سے اتحاد مرویات پر استدلال نہیں کیا اس لئے دونوں کو عند السلام پر محمول نہیں کیا جاسکتا کیوں کہ یہ ظاہر حدیث کے خلاف ہے ظاہر حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ دونوں کی مراد الگ الگ ہے جیسا کہ ہم نے اوپر قرآن تو یہ کی روشنی میں اس بات کو ثابت کیا ہے اس لئے حضرت جابر بن سرہ ﷺ کی حدیث جو تمیم بن طرفہ کے طریق سے مروی ہے اس سے ترک رفع یدین کی افضلیت پر حنفیہ کا استدلال مذکور بالکل صحیح ہے اس پر امام بخاریؒ کا اعتراض مذکور بے معقول ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

جواب تسلیمی

اچھا ہم تسلیم کرتے ہیں کہ واقعہ ایک ہے اور عند السلام سے متعلق ہے مگر کیا خصوص مورد مستلزم ہے خصوص حکم کو ہرگز نہیں چنانچہ ملا علی قاریؒ وغیرہ کہتے ہیں کہ اعتبار عموم لفظ کا ہے اور وہ قول نبوی اسکنوا فی الصلاة ہے خصوص سبب کا اعتبار نہیں اور وہ بحالت سلام اشارہ بالا یدی ہے تو اسکنوا فی الصلاة سے نبی کریم ﷺ نے اس بات پر تشبیہ فرمائی ہے کہ مقصود اصلی نماز میں سکون ہے نہ کہ حرکت لیکن جن حرکات کے بغیر نماز ہی نہیں ہوتی وہ مستثنیٰ ہیں انہیں چھوڑ کر باقی اجزاء صلاة میں سکون مطلوب شریعت ہے اس پر قرآن اور حدیث دلالت کرتی ہے تو انکار عند السلام ہاتھ اٹھانے پر اس لئے کیا ہے کہ بار بار ہاتھ اٹھانا مطلوب نہیں بلکہ سکون مقصود ہے اس لئے یہ مسئلہ بھی یعنی دوران صلاة رفع یدین کا اس کے تحت میں آجائے گا علاوہ ان دلائل مذکورہ کے اور بھی دلائل ہیں جن سے مسلک حنفیہ کی تائید ہوتی ہے ہم نے اختصار کی غرض سے صرف ان دلائل مذکورہ پر اکتفاء کیا ہے۔

حنفیہ پر حدیث چھوڑنے کا اعتراض اور اس کا جواب

رفع یدین کرنے والے حضرات اس حدیث باب سے استدلال کرتے ہوئے حنفیہ پر اعتراض کرتے ہیں کہ تم نے اس حدیث پر عمل نہیں کیا جبکہ یہ حدیث رفع یدین کے باب میں سب سے زیادہ صحیح ہے ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں صحیح بخاری

میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی اس حدیث میں ان سے ”واذا قام من الركعتین“ کی زیادتی مروی ہے کہ جب پہلے قعدہ سے اٹھتے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دونوں ہاتھ اٹھاتے اور یہ زیادہ مقبول ہے حالانکہ امام شافعیؒ اس کے قائل نہیں اس لئے شافعیہ کی طرف سے حنفیہ پر جو اعتراض کیا جاتا ہے (کہ دیکھو حنفیہ رکوع اور اس سے اٹھتے وقت رفع یدین سے انکار کرتے ہیں حالانکہ اسی حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما سے سوائے تکبیر افتتاح کے رکوع اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین کا ثبوت ہوتا ہے) ویسے ہی اعتراض شافعیہ پر بھی وارد ہوتا ہے کہ اسی حدیث مذکور میں دو رکعت سے اٹھنے کے بعد رفع کی زیادتی کا ذکر ہے اور ان کے یہاں بھی ثقات کی زیادتی مقبول ہے مگر وہ عند القیام من الركعتین رفع یدین کے قائل نہیں ان کے پاس اس کا کیا جواب ہے ”فما هو جوابکم فہو جوابنا“ تو اگر عمل کرتے ہو تو سب پر عمل کرو اور اگر چھوڑتے ہو تو سوائے تکبیر تحریمہ کے باقی مواقع پر رفع یدین چھوڑ دو آدھا تیر آدھا تیر سے کیا فائدہ شافعیہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث دیگر احادیث کے مقابلہ میں اصح ہے لہذا ہم اس پر عمل کریں گے حنفیہ کہتے ہیں کہ ہم اس کے منکر نہیں بلاشبہ اصح ہے اور نہ رفع یدین کا انکار کرتے ہیں جو اس حدیث سے ثابت ہو رہا ہے بلاشبہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے رفع یدین کرنا اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے مگر یہ نہیں معلوم ہوتا کہ وہ ابتداء میں تھا یا آخر تک بھی معمول رہا ہے تو کلام بقاء رفع اور ترک رفع میں ہے اب حق واللہ اعلم یہی ہے کہ رفع یدین متروک ہے کیوں کہ حنفیہ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ وغیرہم کی حدیثوں سے رفع الرفع کو ثابت کیا ہے اور جب رفع الرفع کو ثابت کیا ہے (یعنی سوائے تکبیر تحریمہ کے دیگر مواقع پر ترک رفع یدین کو ثابت کیا ہے) تو اصل پر ایک اور امر زائد کو ثابت کیا ہے لہذا حنفیہ کے قول کو قبول کر لینا چاہئے جیسا کہ اس ضابطہ پر عمل خود شافعیہ کے یہاں مسلم ہے اور قبول سے کیسے انکار ہو سکتا ہے حالانکہ اسی حکم کی جنس یعنی رفع بین السجدتین وغیرہ میں حنفیہ اور شافعیہ سب کا ترک رفع پر اتفاق ہے تو پھر کیا وجہ ہے کہ رکوع اور قومہ کا رفع یدین متروک ہونے سے انکار کیا جائے حالانکہ عندا رکوع اور قومہ کا رفع یدین کا متروک ہونا حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اور براء ابن عازب رضی اللہ عنہما کی حدیث سے ثابت ہوتا ہے اس پر بعض شوافع کہتے ہیں کہ رفع یدین کا طریقہ آخر تک رہا ہے متروک نہیں ہوا چنانچہ اس کی دلیل میں سنن بیہقی کی ایک روایت پیش کرتے ہیں جو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اس طرح نقل کی ہے کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نماز شروع فرماتے تو رفع یدین کرتے اور جب رکوع کرتے اور رکوع سے سر اٹھاتے تو رفع کرتے اور سجود میں رفع نہیں کرتے اس کے آخر میں ہے ”فما زالت تلک صلاحہ حتی لقی اللہ تعالیٰ“ تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا آخر تک معمول رفع یدین کا تھا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ اس زیادہ کے ساتھ حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما غلط ہے چنانچہ علامہ نیوی نے آثار السنن میں فرمایا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے بلکہ موضوع ہے تعجب ہے امام بیہقی اور حافظ ابن حجر وغیرہ پر کہ انہوں نے اس حدیث کو اپنی تصانیف میں کیسے ذکر کیا اور اس سے کیسے خاموش رہے حالانکہ بعض رجال پر وضع حدیث کا الزام ہے چنانچہ علامہ ذہبی نے میزان میں لکھا ہے کہ اس حدیث کی سند میں عبد الرحمن بن قریش بن خزیمہ ہروی ہے جس کو سلیمانی نے جھوٹی حدیثیں بنانے والا کہا ہے اور دوسرا راوی اس کی سند میں عصمتہ بن محمد انصاری ہے جس کے متعلق ابو حاتم نے کہا لیس بالقوی ”کہ وہ ضعیف ہے اور یحییٰ نے کہا کہ وہ

کذاب ہے وضع حدیث کرتا تھا اور عقیلی نے کہا کہ یہ ثقات کی طرف نسبت کر کے موضوع احادیث نقل کرتا تھا اور دارقطنی وغیرہ نے کہا کہ محدثین نے اس کو ترک کر دیا ہے لہذا اس حدیث سے استدلال صحیح نہیں اور اس روایت کا اعتبار کیسے ہو سکتا ہے جبکہ حضور اکرم ﷺ کے بعد خود راوی حدیث حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے رفع یدین ترک کر دیا ہے چنانچہ طحاوی اور ابن ابی شیبہ اور بیہقی نے معرفتہ میں سند صحیح کے ساتھ مجاہد سے روایت کی ہے "قال صلیت خلف ابن عمر فلم یرفع یدیه الا فی التکبیرۃ الاولیٰ من الصلوٰۃ" یعنی مجاہد کہتے ہیں کہ میں نے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پیچھے نماز پڑھی تو ابن عمر رضی اللہ عنہما ہاتھ نہیں اٹھاتے مگر پہلی تکبیر تحریمہ میں۔

اور مؤطا محمد میں اس کا متابع موجود ہے کہ عبدالعزیز بن حکیم نے مجاہد کی موافقت کی ہے لہذا اسناد میں کلام درست نہیں ہاں شوافع میں سے کوئی کہہ سکتا ہے کہ طاؤس نے مجاہد کے خلاف حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث مرفوع کے مطابق ان کا عمل رفع یدین بھی روایت کیا ہے لیکن ہم کہتے ہیں کہ یہ ہمارے مضمر نہیں ہم تو کہتے ہیں کہ انہوں نے اپنی حدیث مرفوع کے خلاف ترک رفع کیوں کیا رفع کرنا ہی چاہئے تھا کیوں کہ وہ ان کی حدیث تھی رفع یدین ایک سنت کو ترک کر دیں بدون اس کے کہ اس کے ترک کی کوئی وجہ موجود نہ ہو کیوں کہ ہو سکتا ہے تو اس سے صاف واضح ہے کہ ان کے پاس ضرور کوئی ثبوت ہوگا چنانچہ امام طحاوی کہتے ہیں کہ طاؤس نے جو رفع یدین کا عمل نقل کیا ہے ممکن ہے نسخ رفع کی دلیل ثابت ہونے سے پہلے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اپنی روایت مرفوعہ کے موافق عمل کرتے ہوں گے پھر جب ان کے نزدیک نسخ رفع کی دلیل ثابت ہوئی تو انہوں نے چھوڑ دیا اور اسی طرح کرتے جو مجاہد نے بیان کیا ہے یہ نہیں کہہ سکتے کہ پہلے ترک ہوگا بعد میں رفع کیوں کہ یہ خود اس کے راوی ہیں کہ رفع یدین ہوا الاحوالہ ترک کو متاخر کہنا پڑے گا۔

بعض شارحین نے کہا ہے کہ نسخ کے بغیر بھی توفیق ممکن ہے وہ اس طرح کہ رفع یدین سنت عزیمہ میں سے نہیں تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کبھی کیا اور کبھی چھوڑ دیا بہر صورت اس تفصیل مذکور سے واضح ہو گیا کہ رفع یدین حضور اکرم ﷺ کا آخری فعل نہ تھا اور اگر آخری فعل ہوتا تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جیسے عاشق رسول اور کامل متبع سنت اس کو ہرگز ترک نہ کرتے۔

شافعیہ حدیث باب کے علاوہ اپنے مسلک کے اثبات پر اور بھی متعدد روایات پیش کرتے ہیں جن میں حضرت مالک بن الحویرث و حضرت وائل بن حجر و حضرت ابوجمید ساعدی اور حضرت علی رضی اللہ عنہما کی احادیث خاص طور پر قابل ذکر ہیں لیکن ان کی اسانید میں کلام ہے ہم نے اس بحث کو طوالت کے خوف سے چھوڑ دیا ہے جو چاہے الجوہر النقی اور بذل الحجو وغیرہ میں دیکھ لے اور اگر یہ روایات صحیح بھی ثابت ہو جائیں تب بھی ہمیں مضمر نہیں کیوں کہ ہم ثبوت رفع یدین کا انکار نہیں کرتے بلکہ ہم تو کہتے ہیں کہ رفع یدین اور ترک رفع دونوں ثابت ہیں البتہ چونکہ اقرب الی السکون ترک رفع یدین میں ہے اس لئے ہم نے اس کو ترجیح دی ہے۔

ترک رفع یدین کی رفع پر ترجیح

ہم شروع میں عرض کر چکے ہیں کہ عدم رفع یدین اور رفع یدین دونوں ثابت اور جائز ہیں لیکن اختلاف افضلیت میں ہے حنفیہ نے عدم رفع یدین کو ترجیح دی ہے اور امام شافعی نے رفع کو امام شافعی نے صرف حدیث باب میں بیان کردہ طریقہ کو اختیار کیا

ہے حالانکہ علاوہ ان مواقع کے جو حدیث میں بیان کئے ہیں خود ابن عمر رضی اللہ عنہما سے رکعتین کے بعد قیام کے وقت اور سجدہ میں جانے کے وقت رفع یدین کے متعلق روایت مرفوعہ آئی ہے اور ان کی ایک اور حدیث مرفوعہ میں ہر جھکاؤ اور اٹھاؤ کے وقت اور رکوع و سجود قیام اور دونوں سجدوں کے درمیان رفع یدین کا ذکر آیا ہے اس کو امام طحاوی نے مشکل الآثار میں نقل کیا ہے۔

اور حافظ ابن حجر نے بھی اس کو فتح الباری میں نقل کیا ہے اور ان کی ایک اور حدیث مرفوعہ المدونۃ الکبریٰ میں اس طرح روایت کی ہے کہ اس میں صرف تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین کا ذکر ہے اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو یہی نے خلائیات میں نقل کی ہے اس میں ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کھل کر فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر تحریمہ کے وقت جب نماز شروع فرماتے رفع یدین کرتے پھر نہیں کرتے۔ (کذا فی نصب الرایہ)

اور یہ روایات بھی صحیح ہیں باوجود اس کے امام شافعی نے ان سب کو چھوڑ دیا ہے صرف حدیث باب میں روایت کردہ طریقہ کو اختیار کیا ہے لہذا اگر حنفیہ نے اس آخری روایت کے پیش نظر صرف تکبیر تحریمہ کے وقت رفع یدین کو اختیار کیا ہے تو ان پر اعتراض کا کیا معنی جبکہ ان کے پاس اس کی مقول وجہ بھی موجود ہے وہ یہ کہ تمام مسلمانوں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ نماز میں مقصود اصلی خشوع ہے چنانچہ قرآن حکیم میں ہے ”قد افلح المؤمنون الذین ہم فی صلاتہم خاشعون“ تو اس میں شبہ کی کوئی گنجائش نہیں کہ جو خشوع نماز میں مقصود ہے یہ وہی سکون ہے جس کا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ارشاد مبارک ”اسکنوا فی الصلوٰۃ“ میں حکم دیا ہے۔

حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ خشوع کبھی فعل قلب سے ہوتا ہے جیسا کہ خشیت ہے اور کبھی فعل بدن سے ہوتا ہے جیسا کہ سکون ہے اب کوئی کہتا ہے کہ دونوں کا اعتبار ہے اسی کو امام رازی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے اور کوئی کہتا ہے کہ خشوع کا تعلق قلب سے ہے اور جب قلب خاشع ہے تو اس کا اثر اطراف اعضاء میں بھی ظاہر ہوگا اور خشوع عمل قلب ہونے پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث دلالت کرتی ہے فرمایا ”الخشوع فی القلب“۔ (رواہ الحاکم)

مجاہد کا بیان ہے کہ حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نماز میں کھڑے ہوتے تو ایسا معلوم ہوتا تھا کہ لکڑی کا ستون اپنی جگہ کھڑا ہے اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی بھی یہی حالت تھی اور اسی کو خشوع فی الصلوٰۃ کہتے ہیں حتیٰ کہ نماز میں سکون یہاں تک مطلوب ہے کہ دائیں بائیں نظر نہ گھمائے، بار بار کھجائے نہیں، بال گریں تو اٹھائے نہیں، کنکر یوں کو جو زمین پر پڑی ہوں ان کو الٹ پلٹ نہ کرے کیوں کہ یہ حرکات ہیں اور سکون مطلوب ہے اس لئے حنفیہ کہتے ہیں کہ جب دونوں امر یعنی رفع یدین اور ترک رفع یدین نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اور صحابہ و تابعین اور تبع تابعین سے ثابت ہیں تو ترجیح کس کو ہوگی تو ضابطہ یہ ہے کہ جو سکون سے اقرب ہے وہی راجح ہوگا اور سوائے تکبیر تحریمہ کے ترک رفع یدین اقرب ہے خشوع اور سکون سے جو زینت ہے نماز کی اور روح ہے نماز کی نہ کہ رفع یدین اسی لئے امام ابو حنیفہ نے ترک رفع یدین کو ترجیح دی ہے اور اسی کو افضل قرار دیا نیز امام ابو حنیفہ نے راویوں کی افضلیت سے ترک رفع کو ترجیح دی جیسا کہ امام ابو حنیفہ نے امام اوزاعی کو یہی جواب دیا جبکہ دونوں کے درمیان رفع

یدین کے مسئلہ میں مناظرہ پیش آیا جس کی تفصیل یہ ہے کہ ایک مرتبہ امام ابوحنیفہؒ اور امام اوزاعیؒ مکہ مکرمہ میں دارالحناطین میں جمع ہوئے کماحکی ابن عیینہ اوزاعی نے کہا یہ کیا بات ہے تم عند الرکوع اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین نہیں کرتے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے کہا اس لئے نہیں کرتے کہ ”لم یصح عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہ شئی ای لم یصح سالما عن المعارض“ یعنی حدیث تو موجود ہے لیکن اس کے مقابلے میں دوسری قسم کی حدیث بھی ہے اس لئے احادیث سالم عن المعارض نہیں یہی مراد ہے امام اعظمؒ کی یہ مطلب نہیں کہ حدیث صحیح نہیں امام اوزاعیؒ نے کہا ”کیف لم یصح وقد حدثنی الزہری عن سالم عن ابیہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یرفع یدیہ اذا افتتح الصلوٰۃ وعند الرکوع وعند الرفع منه“ تو اس پر امام اعظمؒ نے فرمایا ”حدثنا حماد عن ابراہیم عن علقمة والاسود عن عبد اللہ بن مسعود ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یرفع یدیہ الا عند افتتاح الصلوٰۃ ثم لا یعود لثنی من ذلك“ کہ سوائے تکبیر تحریر کے کہیں رفع یدین نہیں کرتے تھے یہ سن کر اوزاعیؒ نے کہا میں نے زہری عن سالم عن ابیہ کی سند سے حدیث بیان کی جس کو سلسلہ الذہب کہا گیا ہے اور تم ان کا نام لیتے ہو ان کے مقابلہ میں اس پر امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا کہ حماد زہری سے افقہ ہے اور ابراہیم افقہ ہے سالم سے اور علقمہ فقہ میں ابن عمرؓ سے کم نہیں اگرچہ حضرت ابن عمرؓ کو شرف صحابیت حاصل ہے لیکن فقہ میں یہ کم نہیں اور ابن مسعودؓ کا مقام فقہت میں اظہر من الشمس ہے تو امام ابوحنیفہؒ نے فقہت رواۃ کی بناء پر ترجیح دی جیسا کہ امام اوزاعیؒ نے علو اسناد کی بناء پر ترجیح دی۔

مناقب الشافعی للامام الرازی میں نقل مناظرہ کر کے اعتراض کر گئے کہ اس میں تفقہ کو کیا دخل ہے یہ تو حسی واقعہ ہے واقعہ کا انکار تو کر نہیں سکے اس لئے یہ اعتراض کیا مگر احناف جو اب میں کہتے ہیں کہ اصول میں لکھا ہے کہ جب درواوی ثقہ متدین جمع ہوں اور متعارض ہوں تو وجہ ترجیح تفقہ ہے یہ اصول صرف امام ابوحنیفہؒ کا نہیں دوسرے محدثین بھی اس کو تسلیم کرتے ہیں۔

(کما فی معارفہ علوم الحدیث للحاکم)

بہر حال ایک وجہ ترجیح یہ بھی ہے اس لئے امام ابوحنیفہؒ نے رفع یدین پر ترک رفع کو ترجیح دی علاوہ ازیں امام ابوحنیفہؒ کے مسلک میں احتیاط ہے کیوں کہ رفع یدین اس کے منسوخ ہونے کی تقدیر پر عمل بالمسنوخ ہوگا اور عدم رفع سے استحباب رفع کی تقدیر پر بہت سے بہت ایک امر مستحب کا چھوڑنا لازم آتا ہے اور احداث بدعت بدترین چیز ہے ترک ادب سے ”وفی ذلک کفایہ لمن سلک الاعتدال واللہ تعالیٰ اعلم بحقیقۃ الحال“۔ (نصب الرایہ . الجوہر النقی . بذل المجہود . فتح الملہم)

باب رفع الیدین قبل التکبیر

تکبیر سے پہلے رفع یدین کا بیان

اخبرنا سوید بن نصر قال انبانا عبد اللہ بن المبارک عن یونس عن الزہری قال اخبرنی سالم عن

ابن عمر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلاة رفع يديه حتى تكونا حذو منكبيه ثم يكبر قال وكان يفعل ذلك حين يكبر للركوع ويفعل ذلك حين يرفع رأسه من الركوع ويقول سمع الله لمن حمده ولا يفعل ذلك في السجود.

حضرت ابن عمر رضي الله عنهما کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا جب آپ ﷺ نماز کے لئے کھڑے ہوتے دونوں ہاتھ اٹھاتے یہاں تک کہ دونوں ہاتھ اپنے مونڈھوں کے برابر ہوتے تھے پھر تکبیر تحریر کہتے ابن عمر رضي الله عنهما کہتے ہیں اور اسی طرح دونوں ہاتھ اٹھاتے تھے جب رکوع کے لئے تکبیر کہتے اور اسی طرح کرتے جب رکوع سے سر مبارک اٹھاتے اور سمع اللہ لمن حمده کہتے اور سجدوں میں رفع یدین نہیں کرتے تھے یعنی سجدہ میں جاتے اور سر اٹھاتے وقت رفع یدین نہیں کرتے تھے۔ اس حدیث سے واضح طور پر معلوم ہوا کہ دونوں ہاتھ تکبیر تحریر سے پہلے اٹھائے پھر تکبیر کہے ایسا نہ کرے کہ پہلے تکبیر کہے پھر ہاتھ اٹھائے یہ خلاف سنت ہے رفع یدین کی پوری بحث اوپر کے عنوان کے تحت گزر چکی ہے۔

رفع الیدین حذو المنکبین

دونوں کندھوں کے برابر رفع یدین کا بیان

اخبرنا قتيبة عن مالك عن ابن شهاب عن سالم عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا افتتح الصلاة رفع يديه حذو منكبيه واذار كع واذار رفع رأسه من الركوع رفعهما كذا قال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد وكان لا يفعل ذلك في السجود.

حضرت عبد اللہ بن عمر رضي الله عنهما سے روایت ہے بیشک رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع فرماتے تو دونوں ہاتھ اپنے کندھوں کے برابر اٹھاتے اور جب رکوع کرتے اور اس سے سر اٹھاتے تو اس طرح دونوں ہاتھ اٹھاتے اور سمع اللہ لمن حمده ربنا ولك الحمد کہتے اور سجدوں میں رفع یدین نہیں کرتے تھے۔

تشریح: اس حدیث کے لفظ ”وقال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد“ سے استدلال کرتے ہوئے امام شافعی نے فرمایا کہ سنت یہی ہے کہ ہر نماز پڑھنے والا سمع اللہ اور ربنا دونوں کہے اور امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ امام صرف سمع اللہ لمن حمده کہے دلیل ان کی حدیث قولی ہے چنانچہ سوائے ابن ماجہ کے جماعت محدثین نے حضرت ابو ہریرہ رضي الله عنه سے روایت کی ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے فرمایا جب امام سمع اللہ لمن حمده کہے تو تم ربنا لک الحمد کہو (الحدیث) تو دیکھئے اس حدیث میں حضور اکرم ﷺ نے ذکر کو امام اور مقتدی کے درمیان تقسیم فرمادیا اور تقسیم منافی شرکت ہے لہذا امام کو اس میں شرکت نہ ہوگی اب رہا یہ سوال کہ حدیث میں آتا ہے کہ جب امام ولا الضالین کہے تو تم آمین کہو اس میں بھی تقسیم ہے لہذا امام آمین نہ کہے اس کا جواب یہ ہے کہ دوسری دلیل سے معلوم ہوا کہ امام بھی کہے گا۔

چنانچہ ابن ہمام نے کہا کہ جب فعلی اور قولی دونوں قسم کی روایات موجود ہیں اس حالت میں اگر ہم معارضہ کے طریقہ پر چلیں تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی قولی روایت حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی فعلی روایت کے مقابلہ میں راجح ہوگی کیوں کہ تعارض کے وقت قولی روایت کو فعلی روایت پر ترجیح ہوتی ہے کیوں کہ قول خصوصیت کا احتمال نہیں رکھتا وہ ضابطہ کلیہ ہوتا ہے بخلاف فعل کے اس میں خصوصیت کا بھی احتمال ہوتا ہے اور اگر ہم دفع تعارض کے لئے جمع کے طریقہ پر چلیں تو ابن عمر رضی اللہ عنہما نے جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جمع کرنے کو روایت کیا ہے یہ انفرادی حالت پر محمول ہے کہ منفرد دونوں کو جمع کرے۔

اس کے بعد واضح رہے کہ صحیح حدیث میں ”ربنا لک الحمد“ اور ”اللہم ربنا ولک الحمد“ اور ”ربنا ولک الحمد“ تینوں وارد ہیں لیکن چونکہ دوسرے اور تیسرے کو بیان کرنے والی حدیث اصح ہے اور اکثر راویوں نے نقل کیا ہے اس لئے اخیر کے دونوں کلمات افضل ہیں نیز اس وجہ سے بھی افضل ہیں کہ واو عاطفہ کی بناء پر یہ دونوں کلمات دو چیزوں کو یعنی دعا اور اعتراف کو جامع ہیں مطلب اس کا یہ ہے کہ ”یاربنا تقبل منا ولک الحمد علی ہدایتک ایانا لما یرضیک عنا“ اے ہمارے رب ہم سے قبول کیجئے اور تیرے لئے حمد ہے اس امر کی ہدایت پر جس کی بدولت تو ہم سے راضی ہو جائے۔

(قالہ ابن حجر مرقاۃ: ۲/۲۵۶)

رفع الیدین حیال الاذنین

دونوں کانوں کے مقابل رفع یدین کا بیان

اخبرنا قتیبہ قال حدثنا ابو الاحوص عن ابی اسحاق عن عبدالجبار بن وائل عن ابیہ قال صلیت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما افتتح الصلاة کبر ورفع یدیه حتی حادثا اذنیہ ثم یقرأ بفتاحۃ الكتاب فلما فرغ منها قال آمین یرفع بها صوتہ۔

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز شروع فرماتے تو تکبیر کہتے اور دونوں ہاتھ اپنے دونوں کانوں کے برابر اٹھاتے پھر سورہ فاتحہ پڑھتے پھر جب اس سے فارغ ہوتے آمین کہتے بلند آواز کے ساتھ۔

اخبرنا محمد بن عبدالاعلیٰ قال حدثنا خالد قال حدثنا شعبۃ عن قتادة قال سمعت نصر بن عاصم عن مالک بن الحویرث وکان من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا صلی رفع یدیه حین یکبر حیال اذنیہ واذا اراد ان یرکع واذا رفع رأسہ من الرکوع۔

حضرت مالک بن الحویرث رضی اللہ عنہ جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے تھے ان سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز کا ارادہ فرماتے تو اپنے دونوں ہاتھ جس وقت تکبیر کہتے کانوں کے برابر اٹھاتے اور جب رکوع کا ارادہ فرماتے

اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو رفع یدین کرتے۔

اخبرنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابن عليه عن ابن ابي عروبة عن قتادة عن نصر بن عاصم عن مالك بن الحويرث قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل في الصلاة رفع يديه وحين ركع وحين رفع رأسه من الركوع حتى حادثنا فروع اذنيه.

حضرت مالک بن الحویرث رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا جب آپ ﷺ نماز میں داخل ہونے کا ارادہ فرماتے تو دونوں ہاتھ اٹھاتے اور جس وقت رکوع کرتے اور جس وقت رکوع سے سر اٹھاتے یہاں تک کہ دونوں ہاتھ اپنے کانوں کے اوپر کی جانب کے برابر ہوتے۔

تشریح: قاضی عیاض نے کہا تمام امت کا اس پر اتفاق ہے کہ تکبیر تحریمیہ کے وقت رفع یدین مستنون ہے لیکن کیفیت رفع یدین میں اختلاف ہے امام مالک و امام شافعی اور ایک روایت میں امام احمد رحمہم اللہ کہتے ہیں کہ دونوں ہاتھ کندھوں کے برابر اٹھائے ان حضرات کی دلیل حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے جو عنوان سابق کے تحت مذکور ہے حنفیہ کہتے ہیں کہ دونوں ہاتھ تکبیر کے وقت کانوں کے برابر اٹھائے امام احمد کا بھی یہی قول ہے ان حضرات کی دلیل دوسرے عنوان کے تحت کی روایات ہیں جو حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ اور حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ سے مروی ہیں ان میں ”حیال اذنیہ“ کا لفظ آیا ہے کہ دونوں ہاتھ کانوں کے برابر اٹھاتے مگر حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی ایک اور روایت میں آیا ہے ”حتی حادثنا فروع اذنیہ“ کہ دونوں ہاتھوں کو اٹھاتے یہاں تک کہ دونوں ہاتھ کانوں کے اوپر کے حصہ کے برابر ہوتے تو امام ابوحنیفہ نے متوسط کو اختیار کیا اگر کوئی کہے کہ پہلی حدیث کی سند میں جمہور محدثین کے قول کے مطابق عبد الجبار کا سماع اپنے والد وائل بن حجر سے ثابت نہیں ہاں اپنے بھائی علقمہ سے سماع حدیث کا ثبوت ہے چنانچہ امام ترمذی نے کہا کہ میں نے محمد بن اسماعیل بخاری سے سنا کہ وہ فرماتے تھے کہ عبد الجبار نے اپنے والد کو نہ پایا اور نہ ان سے کچھ سنا وہ اپنے والد کے انتقال کے چھ ماہ بعد پیدا ہوا۔

(كذا في التخریج)

تو حدیث مرسل ہوئی لیکن کوئی حرج نہیں حدیث مرسل جمہور علماء کے یہاں قابل استدلال ہے نیز طحاوی اور دارقطنی اور اسحاق بن راہویہ نے یزید بن ابی زیاد سے انہوں نے عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ سے انہوں نے براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے ”قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى رفع يديه كان ابها ما حذاء اذنيه“ دارقطنی کی روایت میں اتنا زائد ہے ثم لم يعد کہ پھر دوبارہ رفع یدین نہیں کرتے۔

نیز بیہقی نے سنن کبریٰ میں حدیث انس رضی اللہ عنہ روایت کی جس کا مفہوم یہ ہے کہ جب حضور اکرم ﷺ نماز کا افتتاح کرتے تو تکبیر کہتے اور دونوں ہاتھوں کو بلند کرتے یہاں تک کہ دونوں انگوٹھے مقابل کرتے دونوں کانوں کے ابن الجوزی نے کہا کہ اس کی اسناد کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

بہر حال ان روایات سے امام ابوحنیفہ کے مسلک کا ثبوت ہوتا ہے اور درحقیقت ان روایات میں کوئی تعارض نہیں اس لئے کہ علامہ طیبی نے بیان کیا ہے کہ امام شافعی جب مصر میں تشریف لے گئے تو ان سے تکبیر کے وقت رفع یدین کی کیفیت کے بارے میں سوال کیا گیا تو انہوں نے جواب دیا کہ مصلیٰ اس طور سے ہاتھ اٹھائے کہ دونوں ہتھیلیاں مقابل کندھے کے رہیں اور انگوٹھے کان کی لو کے برابر اور باقی انگلیوں کے سرکان کے اوپر کی جانب کے مقابل رکھے تو اس توجیہ سے تینوں قسم کی روایت میں تطبیق ہو جاتی ہے اور سب پر عمل ہو جاتا ہے۔

ملا علی قاریؒ اس کو نقل کرنے کے بعد کہتے ہیں ”ہو جمع حسن اختارہ بعض مشائخنا“ کہ یہ عمدہ جمع ہے اس کو ہمارے بعض مشائخ نے اختیار کیا اور ہو سکتا ہے کہ کبھی دونوں کانوں تک اٹھائے ہوں اور کبھی دونوں کندھوں تک اور کبھی فروغ اذنین تک ہر راوی نے جو دیکھا اسی کو نقل کر دیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (شرح النقایہ: ۱/۱۔ مرقات: ۲/۲۵۳)

باب موضع الابهامین عند الرفع

رفع یدین کے وقت دونوں انگوٹھوں کے مقام کا بیان

اخبرنا محمد بن رافع قال حدثنا محمد بن بشر قال حدثنا فطر بن خليفة عن عبد الجبار بن وائل عن ابيه انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلاة رفع يديه حتى تكاد ابهاماه تحاذى شحمة اذنيه. حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز شروع فرماتے تو دونوں ہاتھ اٹھاتے یہاں تک کہ دونوں انگوٹھے دونوں کانوں کی لو کے مقابل ہو جاتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ محاذی اپنے معنی پر ہے کہ دونوں انگوٹھوں کو دونوں کانوں کی لو کے محاذی کرتے اور چھونا مراد لینا غیر موجب ہے۔

رفع الیدین مدا

تکبیر کے وقت دونوں ہاتھوں کو خوب اچھی طرح اٹھانا

اخبرنا عمرو بن علی قال حدثنا يحيى قال حدثنا ابن ابي ذئب حدثنا سعيد بن سمعان قال جاء ابو هريرة الى المسجد بنى زريق فقال ثلاث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعمل بهن تر كهن الناس كان يرفع يديه في الصلاة مدا ويسكت هنيهة ويكبر اذا سجد واذا رفع.

سعيد بن سمعان کہتے ہیں کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ مسجد بنی زریق میں آئے پھر کہاتین چیزیں ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو کرتے تھے اور لوگوں نے ان کو چھوڑ دیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں دونوں ہاتھوں کو خوب اچھی طرح اٹھاتے اور تھوڑا سا سکوت کرتے

اور جب سجدہ کرتے اور سجدہ سے سر اٹھاتے تکبیر کہتے۔

تشریح: ”کان یرفع یدیه فی الصلوٰۃ مدا“ میں لفظ مداحال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے ”ای یرفع یدیه فی حال کونہ ماد الہما الی رأسہ“ یا فعل مقدر کی وجہ سے منصوب ہے ”ای یمدھما“ اور مد کا اصل معنی ہے جری یعنی کھینچنا قالہ الراغب اور بمعنی ارتفاع کے بھی ہے جو ہری نے کہا مد النہار ارتفاع کذا فی النیل اب حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں جس مذکر آیا ہے اس کی توجیہ و تاویل میں اختلاف ہے چنانچہ علامہ عینی نے شرح بخاری میں لکھا ہے کہ ابن حبیب مالکی نے کہا کہ دونوں ہاتھ کانوں کے برابر اٹھاتے دوسرا قول ان کا یہ ہے کہ دونوں ہاتھ اپنے سر سے اوپر اٹھاتے تھے اور ابن عبدالبر مالکی نے کہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ دونوں ہاتھ دونوں کندھوں کے برابر اٹھاتے اور یہ بھی مروی ہے کہ اپنے سینہ تک اٹھاتے اور یہ بھی مروی ہے کہ دونوں ہاتھ کانوں کے برابر اٹھاتے اور اس حدیث باب میں مروی ہے کہ رفع یدین میں مد یعنی رفع بلوغ کرتے اور یہ آثار سب کے سب محفوظ اور مشہور ہیں جو توسع پر دلالت کرتے ہیں اور ابن طاووس سے نقل کیا ہے کہ وہ دونوں ہاتھ اٹھاتے یہاں تک کہ اپنے سر سے تجاوز کر جاتے اور کہتے تھے ”رأیت ابن عباس رضی اللہ عنہما یصنعه“ کہ میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کو اسی طرح کرتے دیکھا اور طاووس کہتے ہیں ”ولا اعلم الا انہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصنعه“ اس کو ابن قطان نے اپنی کتاب الوہم والایہام میں صحیح قرار دیا ہے بہر حال انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے مذکور کو رفع بلوغ یعنی دونوں ہاتھوں کو مع الرأس دونوں کانوں سے اوپر اٹھانے پر محمول کیا ہے اور اسی طرح علامہ ابن عبدالبر نے مذکور فی الحدیث کی تفسیر کی ہے۔ (کما فی النیل)

اور جمہور نے اس مذکور فی الحدیث کو مد صانع پر محمول کیا ہے جو اس نشر کے مطابق ہے جس کا ذکر دوسری روایت میں آیا ہے چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب تکبیر کہتے تو انگلیاں کشادہ رکھتے تھے۔

(رواہ الترمذی وابن خزیمہ فی صحیحہ)

مطلب یہ کہ تکبیر تحریمہ کے وقت انگلیاں نہ ملائے بلکہ اپنے حال پر کھلی چھوڑ دے اور اسی حدیث باب میں آیا ہے ”ویسکت ہنیہۃ“ خفیف سکوت فرماتے بعد ”ولا الضالین“ کے شاید وہ سکتہ تائین کے لئے ہوتا تھا یعنی آمین کہنے کے لئے ذرا سکوت فرماتے۔

فرض التکبیرۃ الاولیٰ

تکبیر تحریمہ فرض ہونے کا بیان

اخبرنا محمد بن المثنیٰ قال حدثنا یحییٰ قال حدثنا عبید اللہ بن عمر قال حدثنی سعید بن ابی سعید عن ابیہ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دخل المسجد فدخل رجل فصلی ثم جاء

فسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ارجع فصل فانك لم تصل فرجع فصلى كما صلى ثم جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليك السلام ارجع فصل فانك لم تصل فعل ذلك ثلاث مرات فقال الرجل والذي بعثك بالحق ما احسن غير هذا فعلمني قال اذا قمت الى الصلاة فكبر ثم اقرأ ماتيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راکعاً ثم ارفع حتى تعتدل قائماً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ثم ارفع حتى تطمئن جالساً ثم افعل ذلك في صلاتك كلها.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے بیشک رسول اللہ ﷺ مسجد میں داخل ہوئے پھر ایک آدمی داخل ہوا اور اس نے نماز پڑھی پھر رسول اللہ ﷺ کے پاس آکر آپ ﷺ کو سلام کیا آپ ﷺ نے سلام کا جواب دیا اور فرمایا واپس جا کر نماز پڑھ کیوں کہ تو نے نماز نہیں پڑھی پھر وہ شخص واپس جا کر نماز پڑھی جیسی پہلے پڑھی تھی پھر آکر نبی کریم ﷺ کو سلام کیا آپ ﷺ نے اس کے جواب میں وعلیک السلام کہا پھر فرمایا واپس جا کر نماز پڑھ تو نے نماز نہیں پڑھی اس شخص نے تین مرتبہ ایسا ہی کیا پھر اس نے کہا قسم اس ذات پاک کی جس نے آپ ﷺ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے کہ میں اس سے بہتر نماز نہیں پڑھ سکتا آپ مجھے سکھلا دیں پس حضور اکرم ﷺ نے اس سے فرمایا جب تو نماز کو کھڑا ہو تو تکبیر کہہ پھر قرآن سے پڑھ جو تجھے آسان ہو پھر رکوع کر یہاں تک کہ مطمئن ہو جاؤ بحالت رکوع پھر سر اٹھایا یہاں تک کہ سیدھا ہو جاوے بحالت قیام پھر سجدہ کر یہاں تک کہ تو مطمئن ہو جائے بحالت سجود پھر سر اٹھایا یہاں تک کہ مطمئن ہو جائے بیٹھنے کی حالت میں پھر ایسا ہی اپنی تمام نماز میں کر۔

تشریح: امام نسائی نے اس حدیث سے تکبیر افتتاح کے فرض ہونے پر استدلال کیا ہے یہی قول امام مالک و ثوری و امام شافعی و امام ابو حنیفہ اور امام احمد رحمہم اللہ اور جمہور صحابہ اور تابعین کا ہے اور تکبیر افتتاح کو تکبیر تحریمہ اس لئے کہتے ہیں کہ جتنی چیزیں تکبیر تحریمہ سے پہلے جائز تھیں وہ ساری چیزیں تکبیر تحریمہ کی وجہ سے حرام ہو جاتی ہیں اور تکبیر تحریمہ حنیفہ کے یہاں شرط ہے اور امام مالک و امام شافعی اور امام احمد رحمہم اللہ کے نزدیک رکن ہے اور امام طحاوی نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے دلیل ان کی صحیح مسلم کی حدیث ہے جو حضرت معاویہ بن حکم سے مروی ہے اس میں حضور اکرم ﷺ نے فرمایا ”ان هذه الصلوة لاتصلح فيها شئ من كلام الناس انما هي التمسيح والتكبير وقرأة القرآن“ اور دلیل عقلی یہ ہے کہ تکبیر تحریمہ کے لئے ہر وہ چیز ضروری ہے جو نماز کے لئے ضروری ہے جیسے استقبال قبلہ و طہارۃ اور ستر عورت اور یہ اس کے رکن ہونے کی علامت ہے۔

حنفیہ کی دلیل یہ کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ”وذكر اسم ربه فصلی“ یہاں ذرا اسم ربہ سے تکبیر تحریمہ مراد ہے جو شرط صلاۃ ہے نہ کہ رکن کیوں کہ فصلی میں فاء عطف کے لئے ہے کہ تکبیر مذکور پر نماز کا عطف کیا گیا ہے جس کا تقاضا ہے کہ معطوف اور معطوف علیہ جدا جدا ہوں کیوں کہ ایک ہی چیز کا عطف بے فائدہ ہے مثلاً زید اور زید آیا تو زید اول معطوف علیہ اور زید دوم معطوف ہے مگر بے فائدہ کلام ہے بلکہ دونوں الگ الگ ہونے چاہئے اس لئے تکبیر تحریمہ جزء صلاۃ نہیں تکبیر الگ اور نماز الگ

ہے مگر شرط ہے اور جس حدیث سے استدلال کیا گیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ نماز تسبیح اور تکبیر اور قرآءة کی جنس سے ہے فرائض صلوٰۃ کا بیان مراد نہیں ورنہ تسبیح بھی فرض ہوگی اور ہم اس دلیل عقلی کو کہ تکبیر تحریمہ کے لئے طہارۃ و استقبال قبلہ اور ستر عورت شرط ہے تسلیم نہیں کرتے کیوں کہ حنفیہ کا قول ہے کہ نماز کی تمام خارجی شرائط کی نگہداشت صرف اس کے واسطے جو تکبیر سے متصل ہے یعنی قیام نماز بذات خود یہ شرائط تکبیر تحریمہ کے واسطے نہیں ہیں اسی لئے اگر واجب ستر حصہ بدن کا کھلا ہوا ہو جو بعد فراغت تکبیر کے خفیف عمل سے ڈھانک لیا یا قبلہ کی طرف منہ نہ ہو اور تکبیر تحریمہ سے فارغ ہوتے ہی قبلہ رخ ہو گیا تو نماز درست ہو جاتی ہے کیوں کہ قیام صلوٰۃ کے ساتھ جس جزء تحریمہ کا اتصال ہے وہ صحیح شرط کے ساتھ اور صحیح رخ پر ہوا ہمارے اور امام شافعی وغیرہ کے درمیان اختلاف کا ثمرہ فرض کی تحریمہ پر بناء نفل کے جواز کی صورت میں ظاہر ہوگا حنفیہ کے نزدیک اگر کوئی فرض کا تحریمہ باندھے تو اس کو جائز ہے کہ اس تحریمہ سے نفل ادا کرے اگرچہ فرض سے اس طرح خارج ہونا مکروہ ہے تو اگر تحریمہ رکن ہوتا تو فرض کی تحریمہ سے نفل کا ادا کرنا جائز نہ ہوتا تو معلوم ہوا کہ تحریمہ رکن داخل نہیں ہے اور امام شافعی وغیرہ کے نزدیک رکن ہونے کی وجہ سے بناء نفل علی تحریمۃ الفرض جائز نہیں ہے پھر تکبیر تحریمہ کے فرض ہونے کی دلیل خواہ شرط ہو یا رکن ارشاد باری تعالیٰ ”وربک فکبر“ ہے اس میں مراد تکبیر سے باجماع اہل تفسیر تکبیر افتتاح یعنی نماز شروع کرنے کی تکبیر ہے نیز دلیل اس کی وہ حدیث ہے جس کو ابوداؤد و ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کیا ہے امام نووی نے کہا کہ اس کی اسناد اچھی ہے الفاظ اس کے یہ ہیں ”مفتاح الصلوٰۃ الطہور و تحريمها التکبیر و تحلیلها التسلیم“ کہ نماز کی کنجی طہور ہے اور تحریم اس کی تکبیر ہے اور تحلیل اس کی تسلیم ہے لہذا تکبیر تحریمہ شرط نماز مفروض ہے ہر نمازی پر جبکہ اس پر قدرت ہو۔

اور ارشاد مبارکہ ”ثم اقرأ ماتیسر معک من القرآن“ سے اس پر استدلال کیا گیا ہے کہ سورۃ فاتحہ رکن نماز نہیں اور اگر رکن ہوتی تو حضور اکرم ﷺ اس شخص کو ضرور حکم دیتے کیوں کہ مقام تعلیم ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

القول الذی یفتح بہ الصلاة

جس قول سے نماز کو شروع کیا جاتا ہے اس کا بیان

اخبرنی محمد بن وهب قال حدثنا محمد سلمة عن ابی عبدالرحیم قال حدثنی زید هو ابن ابی انيسة عن عمرو بن مرة عن عون بن عبدالله عن عبدالله بن عمر قال قام رجل خلف نبی الله صلی الله علیه وسلم فقال الله اکبر کبیراً والحمد لله کثیراً وسبحان الله بکرة واصیلاً فقال نبی الله صلی الله علیه وسلم من صاحب الکلمة فقال رجل انا یا نبی الله فقال لقد ابتدرها اثنا عشر ملکاً.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص نبی کریم ﷺ کے پیچھے کھڑا ہوا پھر اس نے کہا اللہ اکبر کبیراً (اللہ بہت بڑا ہے بڑا ہے) والحمد للہ کثیر (اور تعریف اللہ کے واسطے ہے بہت) وسبحان اللہ بکرة واصیلاً (پاک کی بیان کرتا ہوں اللہ کی

صبح اور شام) نبی کریم ﷺ نے فرمایا کون ہے ان کلموں کو کہنے والا ایک آدمی نے کہا میں ہوں اے اللہ کے نبی! حضور اکرم ﷺ نے فرمایا بارہ فرشتے جلدی کرتے تھے ان میں سے کون ان کلموں کو اللہ تعالیٰ کے حضور میں لے جاوے۔

اخبرنا محمد بن شجاع المروزی قال حدثنا اسماعیل عن حجاج عن ابی الزبیر عن عون بن عبد اللہ عن ابن عمر قال بينما نحن نصلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال رجل من القوم اللہ اکبر کبیراً والحمد للہ کثیراً وسبحان اللہ بکرة واصیلاً فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من القائل کلمة کذا وکذا فقال رجل من القوم انا یا رسول اللہ قال عجت لها و ذکر کلمة معناها فتحت لها ابواب السماء قال ابن عمر ماترکتہ منذ سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقولہ۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ ہم نماز پڑھ رہے تھے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ قوم میں سے ایک آدمی نے کہا اللہ اکبر کبیراً والحمد للہ کثیراً وسبحان اللہ بکرة واصیلاً رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کون ہے ان کلمات کو پڑھنے والا قوم میں سے ایک آدمی نے کہا اے اللہ کے رسول میں ہوں حضور ﷺ نے فرمایا میں متعجب ہوں ان کلمات سے ان کے واسطے آسمان کے دروازے کھول دیئے گئے ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں میں نے ان کلمات کو نہیں چھوڑا جب سے رسول اللہ ﷺ کو یہ ارشاد فرماتے سنا۔

تشریح: ابن قدامہ نے لکھا ہے کہ تکبیر تحریمہ کے بعد استفتاح بالذکر اکثر اہل علم کے یہاں سنن صلاۃ میں سے ہے امام مالک کے نزدیک تکبیر تحریمہ کے بعد کوئی ذکر مسنون نہیں بلکہ تکبیر کے بعد نماز کی ابتداء سورۃ فاتحہ سے ہوتی ہے ان کا استدلال اپنے قول پر حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہما اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما الحمد للہ رب العالمین کے ساتھ نماز شروع کرتے۔ (رواہ مسلم)

اور ہماری دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے فرماتی ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ نماز شروع کرتے تو پڑھتے سبحانک اللہم وبحمدک وتبارک اسمک الخ۔ (رواہ الترمذی و ابوداؤد)

اور مثل اس کے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے (رواہ النسائی و الترمذی) اور اس کو حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بھی روایت کیا ہے ان کی حدیث کے تمام رجال ثقاة ہیں۔ (رواہ دارقطنی)

اور اس پر صحابہ نے عمل کیا ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ تکبیر تحریمہ کے بعد اسی ذکر کے ساتھ نماز شروع کرتے اور کبھی لوگوں کو سنانے کی غرض سے ”سبحانک اللہم وبحمدک الخ“ کو بلند آواز سے پڑھتے اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اسی ذکر کے ساتھ نماز کو شروع کرتے۔

امام مالک نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی جس حدیث سے استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ حضور اکرم ﷺ اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہما ”یفتتحون قرأۃ الصلوۃ بالحمد للہ رب العالمین“ یعنی قرأۃ نماز کو الحمد للہ رب العالمین کے ساتھ شروع کرتے اس حدیث سے ذکر مسنون کی نفی نہیں ہوتی اور اس توجیہ سے تمام روایات میں تطبیق ہو جاتی ہے۔

امام احمد کا ارشاد

امام احمدؒ نے ”سبحانک اللہم الخ“ کے ساتھ نماز شروع کرنے کو اختیار کیا ہے اور فرمایا کہ جو اذکار نبی کریم ﷺ سے منقول ہیں ان میں سے کسی بھی ذکر کے ساتھ اگر کوئی شخص نماز شروع کرے تو جائز ہے یہی قول اکثر اہل علم کا ہے جن میں سے سفیان ثوری اور اسحاق بھی ہیں مگر افضل ثناء یہ ہے۔

امام شافعیؒ کا مسلک یہ ہے کہ تکبیر تحریمہ کے بعد اس دعاء کا پڑھنا افضل ہے جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ رسول اکرم ﷺ جب نماز کے قصد سے کھڑے ہوتے تو اللہ اکبر کہتے پھر پڑھتے ”انسی وجہت وجہی للذی فطر السموت والارض حنیفا الخ“ انتہی۔ (بحوالہ حاشیہ کوکب دری: ۱۲۴)

اس تفصیل سے واضح ہو گیا کہ حنابلہ اور شوافع کے یہاں افتتاح بالذکر سنن صلوٰۃ میں سے ہے کہ امام شافعیؒ نے دعاء توجیہ کے ساتھ افتتاح (شروع کرنے کو) کو اختیار کیا ہے اور امام احمدؒ نے ثناء کے ساتھ افتتاح کو اختیار کیا مگر امام مالکؒ اس کے قائل نہ تھے امام مالکؒ وغیرہ کہتے ہیں کہ قیام محل قرآۃ ہے اور رکوع محل تسبیح ہے اور سجود محل دعاء ہے اور افضل ذکر قرآۃ ہے لہذا نماز کا افتتاح اسی کے ساتھ ہونا چاہئے مگر امام ابن العربی مالکیؒ نے اپنی شرح ترمذی میں لکھا ہے کہ امام مالکؒ سے مختصر میں وہ بات نقل کی گئی ہے جو مختصر میں نہیں امام مالکؒ تکبیر تحریمہ کے بعد حضرت عمرؓ کے کلمات پڑھتے تھے یعنی ”سبحانک اللہم الخ“۔ (۴۳/۱)

اب رہا حنفیہ کا مسلک تو امام ابوحنیفہؒ وغیرہم کا قول مختار وہی ہے جو امام احمد بن حنبلؒ کا ہے کہ تکبیر تحریمہ کے بعد قرأت سے پہلے صرف ثناء پڑھے اور امام ابوحنیفہؒ نے اس ثناء کو دوسرے اذکار ماثورہ پر اس لئے ترجیح دی کہ اس کو حضرت عمرؓ ہمیشہ پڑھتے تھے اور کبھی تعلیم کے قصد سے جہر سے پڑھتے تھے چنانچہ صحیح مسلم میں عبدہ ابن ابی لبابہ کہتے ہیں ”ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کان یجہر بہؤلاء الکلمات یقول سبحانک اللہم وبحمدک الخ“ اور مسلک حنفیہ کی تائید ابن تیمیہ کے قول سے ہوتی ہے انہوں نے المستنقی میں حضرت ابو بکر و عمر و عثمان اور ابن مسعودؓ کے آثار بیان کرنے کے بعد فرمایا کہ ان حضرات کا اس افتتاح یعنی سبحانک الخ کو اختیار کرنا اور صحابہ کی موجودگی میں حضرت عمرؓ کا اس کو احیاناً جہر سے پڑھنا باوجود اس کے سنت اس کا اخفاء کرنا ہے اس بات کی دلیل ہے کہ یہی افضل ہے اور نبی کریم ﷺ غالباً اسی کے ساتھ افتتاح پر مداومت فرماتے اور اگر کوئی اس دعا کے ساتھ افتتاح کرے جو حضرت علیؓ سے مروی ہے یعنی انی وجہت وجہی الخ تو اچھا ہے کیوں کہ اس کا ثبوت بھی صحیح روایت سے ہے مگر افضل یہی ہے کہ اسی ثناء کے ساتھ افتتاح کیا جاوے۔

امام ابو یوسفؒ اور شافعیہ میں سے ابو اسحاق مروزی اور ابو حامدؒ کا مسلک یہ ہے کہ دونوں میں جمع کرے یعنی تکبیر تحریمہ کے بعد اسی ثناء کے ساتھ توجیہ یعنی انی وجہت وجہی آخر تک ملاوے اس کا جواب صاحب ہدایہ نے یہ دیا ہے کہ ومارواہ محمول علی التجد یعنی جو امام ابو یوسفؒ نے روایت کیا ہے وہ تہجد پر محمول ہے یعنی نفل میں دعاء توجیہ پڑھتے تھے نہ فرض باجماعت میں کیوں

کہ جماعت میں تخفیف قرأۃ کرنا صحیح حدیثوں سے ثبوت ہوا ہے تو جب قرأۃ میں تخفیف کا حکم ہے تو پھر ذکر میں تطویل خلاف سنت ہے اور مکروہ ہوگا لیکن بعض صحیح احادیث میں حضور ﷺ کا دعا توجیہ پڑھنا فرض میں بھی ثبوت ہوا ہے جس سے معلوم ہوا کہ کبھی کبھی نماز باجماعت میں پڑھ لینا حرج نہیں ہے لیکن سبحانک الخ کے ساتھ جمع کرنے کا کسی صحیح روایت سے ثبوت نہیں البتہ اگر کوئی نوافل میں جمع کرے تو کچھ بھی قباحت نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ہدایہ: ۱۰۲/۱، فتح القدیر وعین الہدایہ)

وضع الیمین علی الشمال فی الصلاة

نماز میں دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھنے کا بیان

اخبرنا سويد بن نصر قال حدثنا عبد الله عن موسى بن عمير العنبري وقيس بن سليم العنبري قال حدثنا علقمة بن وائل عن ابيه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان قائما في الصلاة قبض يمينه على شماله.

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ جب حضور ﷺ نماز میں قیام کی حالت میں ہوتے تو دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ کو پکڑتے۔

تشریح: جمہور علماء کا قول یہ ہے کہ نماز میں دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر باندھ لینا سنت ہے امام مالک کا مشہور مذہب یہ ہے کہ ہاتھ چھوڑ دے اس کو ابن القاسم نے نقل کیا ہے اور امام مالک کے اکثر اصحاب نے اسی کو اختیار کیا ہے تو معلوم ہوا کہ ان کا قول مختار یہ ہے کہ ہاتھ چھوڑ دے دوسری روایت ان کی یہ ہے کہ فرض میں ہاتھ چھوڑ دینا مسنون ہے اور نوافل میں باندھ لے حدیث باب اور صحیح مسلم کی روایت کا لفظ ”ثم وضع يده اليميني على اليسرى“ امام مالک پر حجت ہے۔

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ محل وضع کیا ہے یعنی ہاتھ کس جگہ باندھا جائے حدیث باب اس سے ساکت ہے لیکن دوسرے محدثین نے حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی اسی روایت میں محل وضع کا ذکر کیا ہے چنانچہ صحیح ابن خزیمہ میں حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے ”انه وضعهما على صدره“ کا لفظ مروی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ سینہ پر ہاتھ باندھتے اور مسند بزار میں ”عند صدره“ اور مصنف ابن ابی شیبہ میں انہی سے تحت السرة کا لفظ مروی ہے تو حدیث ایک ہے الفاظ مختلف ہیں اسی سبب سے اماموں کے اقوال بھی مختلف ہو گئے چنانچہ امام شافعی کے نزدیک تحت الصدر ہاتھ باندھے کمافی الوسيط اور اکثر کتب شافعیہ اور الامم میں یہی مذکور ہے اور ان کے اصحاب کے نزدیک معمول و مختار اور امام مالک سے بھی ایک روایت اسی طرح منقول ہے کہ سینہ پر ہاتھ باندھے۔ (کما فی معارف السنن: ۲/۳۳۶ بحوالہ الحاوی)

امام ابو حنیفہ و سفیان ثوری و اسحاق بن راہویہ رحمہم اللہ تعالیٰ اور شافعیہ میں ابو اسحاق مروزی کے نزدیک ناف کے نیچے ہاتھ باندھے اور امام احمد سے تین روایات منقول ہیں۔

ایک امام شافعی کے مطابق دوسرا امام ابوحنیفہ کے قول کے مطابق تیسری یہ کہ مصعبی دونوں طریقوں میں سے جو چاہے اختیار کر سکتا ہے اور ابن ہبیرہ نے کہا کہ امام احمد کی روایت مشہورہ امام ابوحنیفہ کے مذہب کے مطابق ہے اس کو معارف السنن صفحہ مذکورہ پر اپنے شیخ کے حوالہ سے نقل کیا ہے اور فرمایا میزان میں اسی طرح ہے اور فرمایا کہ اسی کو خرقی نے اختیار کیا ہے۔

امام شافعی کا استدلال صحیح ابن خزیمہ اور مسند بزار کی روایت سے ہے حالانکہ یہ زیادتی مذکورہ بقواعد محدثین صحیح نہیں اور عدم صحت کا قول صرف حنفیہ کا ہی نہیں بلکہ امام نووی اور حافظ ابن حجر نے بھی اس زائد لفظ مذکور پر اعتماد نہیں کیا جب ہی تو اپنے مسلک کے اثبات میں ایسے الفاظ کی سخت حاجت ہونے کے باوجود انہوں نے ان الفاظ کو اپنی کتاب شرح مسلم وغیرہ میں اور فتح الباری اور التلخیص وغیرہ میں نقل نہیں کیا۔ علامہ ابن القیم نے کہا کہ علی صدرہ کا لفظ سوائے مولیٰ بن اسماعیل کے حفاظ حدیث میں سے کسی اور نے نقل نہیں کیا اور مولیٰ ضعیف ہیں بہت سے محدثین نے ان کو کمزور شمار کیا ہے علامہ ذہبی نے میزان میں لکھا ہے کہ مولیٰ کے بارے میں ابو حاتم کہتے تھے کہ بہت راست گو تھے مگر غلطیاں بہت کرتے تھے اور امام بخاری نے فرمایا مولیٰ منکر الحدیث ہیں اور ابو زرہ نے کہا ”فی حدیثہ خطاء کثیر“ مولیٰ کی حدیث میں غلطیاں بہت ہیں۔

علاوہ ان حضرات کے دارقطنی وغیرہ نے بھی مولیٰ کو ضعیف قرار دیا ہے پھر قابل غور بات یہ ہے کہ علی صدرہ کی زیادتی جو مولیٰ بن اسماعیل نے اپنے استاد سفیان ثوری سے روایت کی ہے خود ان کے استاد کا مذہب وضع الیدین تحت السرة ہے جس سے معلوم ہوا کہ یہ زیادہ غلط ہے۔ (کما فی الشرح المنتقى: ۷۸/۲)

اس لئے ایسی حدیث سے اپنے مسلک پر استدلال کافی نہیں مقام نزاع میں مضبوط دلیل لائے بغیر استدلال بے معقول ہے اب رہی مسند بزار کی روایت جس میں عند صدرہ کے الفاظ آئے ہیں تو یہ روایت بھی قابل حجت نہیں کیوں کہ اس کا مدرا محمد بن حجر پر ہے جن کے بارے میں امام بخاری نے کہا فیہ بعض النظر یعنی ضعیف ہیں اور علامہ ذہبی نے کہا لہ منا کیر کہ محمد بن حجر کی بہت سی احادیث منکر ہیں غرض کہ محل نزاع میں ایسی حدیث سے استدلال نا کافی ہے۔ (معارف السنن: ۴۳۹/۲)

حنفیہ کا استدلال ابن ابی شیبہ کی روایت سے ہے اس میں حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں ”رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یضع یمینہ علی شمالہ تحت السرة“ لیکن تحت السرة کی زیادہ کے بارے میں محدثین کے اختلاف نے اس کو مشکوک بنا دیا ہے جیسا کہ علامہ بخاری نے معارف السنن ۴۳۱/۲ پر اپنے شیخ رحمہ اللہ کے حوالہ سے فرمایا کہ میں نے مصنف ابن ابی شیبہ کے دونوں نسخوں کا مطالعہ کیا ان میں تحت السرة کے الفاظ مجھے نہیں ملے اسی طرح شیخ حیاة سندھی نے اپنے رسالہ فتح الغفور میں لکھا ہے جیسا کہ علامہ نیوی نے اس کو نقل کیا ہے کہ میں نے مصنف ابن ابی شیبہ کے صحیح نسخہ کا مطالعہ کیا وہاں مجھے یہ الفاظ نہیں ملے لیکن شیخ ابوالحسن محمد قائم سندھی نے اپنے رسالہ فوز الکرام میں لکھا ہے جیسا کہ شیخ نیوی نے اس کو نقل کیا ہے کہ اس زیادہ کو غلط بتانا باوجود اس کے کہ شیخ حافظ قاسم ابن قطلوبغا نے اس زیادہ کو مصنف کی طرف منسوب کیا ہے اور میں نے شیخ عبدالقادر مفتی کے کتب خانہ میں پچشم خود ایک نسخہ میں اس زیادہ کے موجود ہونے کا مشاہدہ کیا بالکل خلاف انصاف ہے۔

بہر حال سب سے پہلے علامہ قاسم بن قطلوبغا نے اس زیادہ کے متعلق کہا کہ وہ مصنف ابن ابی شیبہ میں موجود ہے اور چونکہ علامہ موصوف حفاظ حدیث میں سے ہیں اس لئے ان کے اس قول سے کہ یہ زیادہ تحت السرة کی مصنف میں موجود ہے انکار نہیں ہو سکتا مگر پھر بھی بعض نسخوں میں موجود ہونے اور بعض میں نہ ہونے سے خلجان ضرور باقی رہتا ہے نیز حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی روایت کے متن میں اضطراب ہے بعض میں علی صدرہ اور بعض میں عند صدرہ اور بعض میں تحت السرة کے الفاظ آئے ہیں اور ایسی حدیث سے جس میں اس قدر اضطراب ہو استدلال بے موزوں ہے البتہ حضرت علی رضی اللہ عنہ وغیرہ کے آثار سے اس کی تائید ہوتی ہے اس بناء پر حنفیہ تحت السرة کی زیادہ کو ترجیح دیتے ہیں جیسے شافعیہ ابن خزیمہ کی زیادہ مذکورہ کو صلب الطائی اور مرسل طاؤس کی روایت کے ذریعہ سے ترجیح دیتے ہیں حالانکہ محدثین نے دونوں کو ضعیف قرار دیا ہے صلب الطائی کی روایت مسند احمد میں ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”یضع هذه على صدره“ اور مرسل طاؤس مر اسیل ابوداؤد اسی طرح اپنی سنن میں ابن الاعرابی کے نسخہ میں ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”ثم يشد هما على صدره“ اور سبب ضعف کی تفصیل معارف السنن ۲/۲۴۰ پر مذکور ہے یہاں پر صرف یہ بتانا ہے کہ جیسے شافعیہ نے ان دونوں روایات کی بناء پر ابن خزیمہ کی زیادہ کو ترجیح دی تو اسی طرح خصم یعنی حنفیہ نے تحت السرة کی زیادہ کو حضرت علی اور ابی مجلز اور انس اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم کے آثار کی بناء پر ترجیح دی تو حنفیہ پر کیا اعتراض ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اثر ان الفاظ کے ساتھ ”من السنة وضع الكف على الكف في صلاة تحت السرة“ ابوداؤد میں ہے اور حضرت ابی مجلز رضی اللہ عنہ وغیرہ کے آثار الجوهرائی میں لائے ہیں علاوہ اس کے اگر ہم تسلیم کر لیں کہ دونوں زیادتیں یعنی علی صدرہ اور تحت السرة ایک ہی ساتھ ساقط ہیں تو پھر شارح النقایہ کے قول کی طرف رجوع کرنا چاہئے کہ وضع الیسین علی الیسری بلاشبہ ثابت ہے لیکن ہاتھ ناف کے نیچے باندھے یا سینہ پر اس بارے میں کوئی حدیث صحیح نہیں لہذا قیام میں تعظیم کے قصد کی حالت میں وضع یدین کا جو معروف دستور ہے اسی کو اختیار کیا جانا چاہئے اور معبود و معروف طریقہ جس کا مشاہدہ کیا جاتا ہے وہ وضع یدین تحت السرة ہے۔ (۷۳/۱)

فی الامام اذا رأى الرجل قد وضع شماله على يمينه

امام جب ایک آدمی کو دیکھے اس نے نماز میں اپنا بائیں ہاتھ دائیں ہاتھ پر رکھا تو کیا کرے

اخبرنا عمرو بن علی قال حدثنا عبدالرحمن قال حدثنا هشيم عن الحجاج بن ابی زینب قال سمعت ابا عثمان يحدث عن ابن مسعود قال رأی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد وضعت شمالی علی یمینی فی الصلاة فأخذ یمینی فوضعتها علی شمالی

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو دیکھا کہ میں نماز میں اپنا بائیں ہاتھ دائیں ہاتھ پر رکھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے دائیں ہاتھ کو پکڑ کر میرے بائیں ہاتھ پر رکھا۔

اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں بائیں ہاتھ کو دائیں ہاتھ پر باندھنا خلاف سنت ہے اگر کوئی خلاف سنت ہاتھ باندھے تو اس کی اصلاح امام کے ذمہ ضروری ہے۔

باب موضع اليمين من الشمال في الصلاة

اس بیان میں کہ نماز میں داہنے ہاتھ کو بائیں ہاتھ کی کس جگہ پر رکھے

اخبرنا سويد بن نصر قال انبانا عبد الله بن المبارك عن زائدة قال حدثنا عاصم بن كليب قال حدثني ابي ان وائل بن حجر اخبره قال قلت لانظرن الي صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يصلي فنظرت اليه فقام فكبر ورفع يديه حتى حاذتا باذنيه ثم وضع يده اليمنى على كفه اليسرى والرسغ والساعد فلما اراد ان يركع رفع يديه مثلها قال ووضع يديه على ركبتيه ثم لما رفع رأسه رفع يديه مثلها ثم سجد فجعل كفيه بحذاء أذنيه ثم قعد وافترش رجله اليسرى ووضع كفه اليسرى على فخذه وركبته اليسرى وجعل حد مرفقه الايمن على فخذه اليمنى ثم قبض اثنتين من اصابعه وحلق حلقة ثم رفع اصبعه فرأيت يده يحررها يدعوبها.

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے اپنے دل میں کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کس طرح نماز پڑھتے ہیں میں ضرور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کو دیکھوں گا پس میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دیکھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے پھر تکبیر کہی اور دونوں ہاتھ اٹھائے یہاں تک کہ دونوں کانوں کے برابر ہو گئے پھر اپنے داہنے ہاتھ کو بائیں ہاتھ کی کلائی اور بازو پر رکھا پھر جب رکوع کا ارادہ کیا تو دونوں ہاتھ اٹھائے اور رکوع میں دونوں ہاتھ گھٹنوں پر رکھے پھر جب سر اٹھایا رکوع سے تو دونوں ہاتھ اٹھائے پھر سجدہ کیا سجدے میں دونوں ہتھیلیاں دونوں کانوں کے مقابل رکھیں پھر بیٹھے اور اپنا بائیں پاؤں چھایا اور بائیں ہتھیلی کو اپنی بائیں ران اور گھٹنے پر رکھا اور اپنا داہنا ہاتھ دائیں ران پر رکھا پھر اپنی انگلیوں میں سے دو انگلیاں بند کیں اور حلقہ کیا پھر اٹھائی انگلی (یعنی شہادت کی انگلی کو) تو میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ اس انگلی کو ہلاتے تھے جبکہ اس کے ساتھ اشارہ کرتے۔

تشریح: اس حدیث کے آخری جملہ ”ثم قبض اثنتين الخ“ سے تشہد میں اشارہ بالسبابہ کا مسنون ہونا ثابت ہوتا ہے نیز تشہد میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اشارہ کرنا حضرت ابن عمر و ابن الزبیر اور ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہم کی حدیثوں میں اور علاوہ ان کے اور بھی بہت سی احادیث و آثار میں نقل کیا گیا ہے اور جب صحیح روایات سے اشارہ بالسبابہ ثابت ہے تو اس کی مسنونیت میں کوئی شبہ نہیں اس ہی لئے اس کی مسنونیت پر تمام اماموں کا اتفاق ہے چنانچہ علامہ عینی نے شرح ہدایہ میں لکھا ہے کہ ائمہ ثلاثہ اور ان کے متبعین تشہد میں شہادۃ کی انگلی سے اشارہ کی مسنونیت پر متفق ہیں اور اسی طرح ہمارے ائمہ ثلاثہ اور ان کے پیروکاروں میں سے متقدمین علماء اشارہ بالسبابہ کے مسنون ہونے پر متفق ہیں۔

ملا علی قاری نے ترمین العبارة میں لکھا ہے کہ تشہد میں اشارہ کا ثبوت قرآن سے بھی ملتا ہے حق تعالیٰ نے فرمایا ”مَا اَتٰكُمْ الرَّسُوْلُ فَخُذُوْهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوْا“ نیز فرمایا ”مَنْ يُطِيعِ الرَّسُوْلَ فَقَدْ اَطَاعَ اللّٰهَ“ اور احادیث تو بہت ہیں جن سے اشارہ کا ثبوت ملتا ہے اور دلیل اجماع سے بھی کیوں کہ اشارہ کے مسئلہ میں نہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کسی نے خلاف کیا اور نہ علماء سلف میں سے کسی نے خلاف کیا بلکہ ہمارے امام اعظم اور ان کے دونوں شاگرد اور امام مالک و امام شافعی رحمہم اللہ اور دیگر تمام علماء سلف تشہد میں اشارہ بالساباہ کے قائل ہیں امام محمد نے مؤطا میں بیان کیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اشارہ کرتے تھے ”وَنَحْسَنُ نَصْنَعُ بِصَنْعِهِ قَالَ وَهُوَ قَوْلُ اَبِي حَنِيفَةَ“ ہاں بعض متاخرین نے اسے خلاف سنت کہہ دیا بلکہ سب سے زیادہ کیدانی نے نہایت تشدد سے کام لیا ہے کیوں کہ انہوں نے کہا کہ دسویں چیز محرمات میں سے اشارہ بالساباہ ہے جیسے اہل حدیث کرتے ہیں لیکن بعض متاخرین کے قول کا کوئی اعتبار نہیں کیوں کہ ان کی بات روایت اور درایت دونوں کے خلاف ہے اور کیدانی کا قول بالکل بے سرو پا ہے جس کا منشاء قواعد اصول اور مراتب فروع سے نادانستگی ہے کیا کسی مؤمن کی شان ہے ایسی چیز کو حرام بتائے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے ثابت ہے اور اس کی روایات حدیثہ کو پہنچ چکی ہیں کیدانی نے سخت غلط بات کہی جس کی وجہ سے وہ جرم عظیم کے مرتکب ہوئے اگر یہ نہ ہوتا کہ ہم اس کے متعلق نیک گمان کریں اور اس لحاظ سے اس کے کلام کی تاویل کریں یعنی اس نے حدیث سے انکار نہیں کیا ہے بلکہ نادانی سے غلطی کی ہے تو بیشک اس کو کفر صریح کا مرتکب قرار دیا جاتا۔

بہر حال تفصیل مذکور سے واضح طور سے ثابت ہو گیا کہ اشارہ بالساباہ سنت ہے اور جن بعض متاخرین نے بدون دلیل اور بیان علت کے اشارہ کو خلاف سنت کہہ دیا ان کے قول کا کوئی اعتبار نہیں کیوں کہ اگر ترک اشارہ افضل ہوتا جیسا کہ ان متاخرین کہتے ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہرگز اشارہ بالساباہ نہ فرماتے جبکہ روایات شاہد ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشہد میں اشارہ بالسمیہ فرماتے تھے۔ (بذل المجہود: ۲/۱۲۶)

اب رہی یہ بات کہ اشارہ کی کیا کیفیت تھی اس کی صورت خود راوی حدیث حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ نے حدیث باب میں بیان کی کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے چھوٹی دونوں انگلیوں کو بند کیا پھر انگوٹھے اور درمیانی انگلی سے حلقہ بنا کر شہادۃ کی انگلی سے اشارہ کیا اور یہ بھی کہتے ہیں کہ میں نے بذات خود مشاہدہ کیا کہ جس انگلی سے تشہد میں اشارہ کیا تھا اس کو حرکت دیتے تھے بظاہر اس سے امام مالک کے مسلک کی تائید ہوتی ہے ان کے یہاں جب انگلی اٹھاوے تو اس کو حرکت دینا مستحب ہے لیکن حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ کی حدیث جس کو ابوداؤد اور نسائی وغیرہما نے روایت کیا ہے اس میں ”وَلَا يَحْرُكُهَا“ آیا ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی انگلی کے ساتھ اشارہ کرتے تو اس کو نہ ہلاتے اس حدیث باب کے مخالف ہے اور اکثر روایات تحریک سے خالی ہیں اس لئے جمہور علماء نے عدم تحریک کو اختیار کیا ہے۔ (کذا قال علامة السندهی فی هامشہ النسائی)

قاضی شوکانی نے امام بیہقی کے حوالہ سے کہا کہ ممکن ہے اس حدیث میں حرکت دینے سے مراد انگلی سے اشارہ کرنا مراد ہو کیوں کہ اشارہ میں حرکت لازم ہے نہ کہ تکرار تحریک انگلی اس تو جیہہ سے تعارض ختم ہو کر روایات میں تطبیق ہو جاتی ہے اور یہی

توجیہ حدیث کی ملا علی قاریؒ نے بھی مرقات: ۲/۳۳۴ پر کی ہے اور آگے چل کر لکھا ہے کہ ابن الملکؒ نے کہا کہ ابوداؤد وغیرہ کی روایت کا لفظ ولا سحر کہا سے معلوم ہوتا ہے کہ جب اشارہ کے لئے انگلی اٹھاوے تو حرکت نہ دے یہی مسلک امام ابوحنیفہؒ کا ہے اور یہی مسلک شافعیہ کا بھی ہے چنانچہ بذل الجہود: ۲/۱۲۷ پر مولانا عبدالحی صاحب لکھنویؒ کا قول نقل کیا ہے کہ انہوں نے السعایہ میں لکھا ہے کہ علامہ سیوطیؒ نے جامع الصغیر میں حدیث تحریک بروایت ابن عمرؓ بیہقی کے حوالہ سے نقل کی جس کے الفاظ یہ ہیں "تحریک الاصبغ فی الصلوۃ مذعورۃ للشیطان" اس کی شرح میں عزیز میؒ نے کہا کہ اس کی سند ضعیف ہے اور مفتی بہ قول شافعیہ کے یہاں بدون تحریک کے انگلی کا اٹھانا مستحب ہے اور خود بیہقیؒ نے حضرت وائل بن حجرؓ کی روایت کے الفاظ سحر کھا کی توجیہ مذکور کے بعد بواسطہ تالیف حضرت ابن عمرؓ کی یہی حدیث تحریک بروایت کی پھر اس کو ضعیف قرار دیا ہے جس کی وجہ یہ بتائی کہ اس حدیث کو صرف محمد بن عمرو الواقدی نے بیان کیا ہے اور وہ قوی نہیں اس لئے اس سے تحریک انگلی پر استدلال درست نہیں۔ (بذل المجہود بر صفحہ مذکورہ)

شمس الاممہ حلوانیؒ نے کہا کہ نفی یعنی لا الہ کے وقت شہادت کی انگلی اٹھاوے اور لا الہ کے وقت جھکاوے تاکہ رفع اشارہ ہونی کی طرف اور وضع اشارہ ہواثبات کی طرف۔

باب النہی عن التخصر فی الصلاة

نماز میں پہلو پر ہاتھ رکھنے کی ممانعت کا بیان

اخبرنا اسحاق بن ابراہیم قال ابانا جریر عن هشام ح و اخبرنا سويد بن نصر قال ابانا عبد الله بن المبارك واللفظ له عن هشام عن ابن سيرين عن ابی هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يصلی الرجل متخصرا.

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اس سے منع فرمایا کہ آدمی اس حالت میں نماز پڑھے جبکہ اس کے دونوں ہاتھ کوکھ پر ہوں۔

اخبرنا حميد بن مسعدة عن سفيان بن حبيب عن سعيد بن زياد عن زياد بن صبيح قال صليت الي جنب ابن عمر فوضعت يدي على خصرى فقال لي هكذا ضربة بيده فلما صليت قلت لرجل من هذا قال عبد الله بن عمر قلت يا ابا عبد الرحمن ما ابك مني قال ان هذا الصلب وان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا عنه.

زیاد بن صبیح کہتے ہیں کہ میں ابن عمرؓ کے پہلو میں اپنے دونوں ہاتھ کوکھ پر رکھ کر نماز پڑھنے لگا ابن عمرؓ نے ہاتھ کے اشارہ سے مجھ سے کہا اس طرح سے کر رہا تھو رکھ نماز پڑھتے ہو جب میں نماز سے فارغ ہوا تو ایک آدمی سے پوچھا یہ

کون ہے اس نے کہا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما میں نے کہا اے ابو عبد الرحمن کس چیز نے آپ کو مجھ سے ناراض کر دیا ابو عبد الرحمن نے کہا تمہارے اس فعل کی وجہ سے جو سولی کے مشابہ ہے اور بیشک رسول اللہ ﷺ نے ہمیں اس سے منع فرمایا۔

تشریح: نسائی کی روایت میں مختصر کا لفظ آیا ہے اور صحیح مسلم کی روایت میں مختصر امروی ہے مختصر ماخوذ ہے مختصر سے اور مختصر اختصار سے اختصار کی مختلف تفسیریں بیان کی گئی ہیں امام ترمذی نے اختصار کی یہ تفسیر کی ہے کہ آدمی اپنا ہاتھ نماز کی حالت میں اپنے پہلو پر رکھے اور امام ترمذی نے جو تفسیر کی ہے یہی تفسیر راوی حدیث محمد بن سیرین نے کی ہے یہ حدیث ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں عن اسامۃ عن ہشام کے طریق سے روایت کی ہے اس میں محمد ابن سیرین نے اختصار کی یہ تفسیر کی ہے ”وہو ان یضع یدہ علی خاصرہ وہو یصلی“ علامہ خطابی وغیرہ نے کہا کہ اختصار سے عصا کا سہارا لینا مراد ہے ابن العربی نے کہا جس نے اختصار سے صلاۃ علی الخصرۃ یعنی چھڑی وغیرہ پر ٹیک لگا کر نماز پڑھنا مراد لیا وہ غیر معقول ہے گو ہمارے علماء کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ جو شخص قیام سے عاجز ہو کیا وہ بیٹھ کر نماز پڑھے گا یا عصا پر ٹیک لگا کر۔

ہروی اور ابن الاثیر نے کہا اختصار سے سورہ کا مختصر کرنا مراد ہے کہ سورہ کے آخر سے ایک آیت یا دو آیت پڑھے علاوہ اس کے اور معنی بھی بیان کئے گئے ہیں مگر زیادہ صحیح اور راجح قول اول ہے جمہور علماء نے اسی کو اختیار کیا ہے اس کی تائید حدیث باب سے ہوتی ہے جس میں زیاد بن صبیح حنفی کے واقعہ کا ذکر ہے کہ وہ دونوں ہاتھ کوکھ پر رکھ کر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قریب نماز پڑھ رہے تھے ان کی خلاف سنت ہیئت فی الصلوٰۃ کو دیکھ کر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اظہار انکار کرتے ہوئے فرمایا ”ہذا الصلب فی الصلوٰۃ الخ“ ان کا قول ہذا الصلب سے ان کی مراد یہ ہے کہ تمہاری یہ ہیئت فی الصلوٰۃ صلب کی مشابہت ہے کیوں کہ مصلوب سولی پر اپنے بازو کو پھیلا دیتا ہے اور صلب کی ہیئت نماز میں یہ ہے کہ قیام میں اپنے دونوں بازو کو دونوں پہلو سے دور رکھ کر اپنے دونوں ہاتھوں کو دونوں پہلو پر رکھنا اسی سے ہمیں حضور ﷺ نے منع فرمایا اب اختصار سے نبی کی متعدد وجوہ بیان کی گئی ہیں ابن ابی شیبہ نے حمید بن ہلال کے طریق سے موقوفاروایت کی ہے کہ ابلیس ملعون ہونے کے بعد زمین پر اسی ہیئت اختصار کے ساتھ اتر تھا اس لئے ایسی ہیئت نماز میں مکروہ ہے بعض نے اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ یہود اس فعل کو کثرت سے کرتے تھے اس لئے اس سے بوجہ تشبہ بالیہود کے منع کیا گیا ہے چنانچہ امام بخاری نے اس کو بنی اسرائیل کے ذکر میں ابوالفتح کی روایت سے وہ مسروق سے وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بیان کیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کوکھ پر ہاتھ رکھنے کو ناپسند کرتی تھیں اور فرماتی تھیں کہ یہود اسی طرح کرتے تھے ابن ابی شیبہ کی ایک روایت میں فی الصلوٰۃ کا لفظ آیا ہے اور دوسری روایت میں ”لا تشبہوا بالیہود“ اس لئے تشبہ بالیہود مکروہ ہونے کی وجہ سے اس ہیئت سے منع کیا گیا ہے اور بعض نے اس کی وجہ یہ بیان کی ہے یہ ہیئت مذکورہ اہل دوزخ کی ہیئت استراحت ہوگی جیسا کہ ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں مجاہد سے نقل کیا ہے مجاہد کہتے ہیں ”وضع الیدین علی الحقو استراحة اهل النار“ اب رہا اختصار فی الصلوٰۃ کا حکم تو اس کو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وغیرہم نے مکروہ فرمایا اور یہی قول امام ابو حنیفہ اور امام مالک و امام شافعی اور اوزاعی کا ہے اور اہل ظاہر

اختصار فی الصلوٰۃ کو ظاہر حدیث پر عمل کرتے ہوئے حرام کہتے ہیں۔ (کذا فی فتح الملہم: ۱۴۳/۲ . بحوالہ عمدۃ القاری)

الصف بین القدمین فی الصلوٰۃ

نماز میں دونوں قدموں کو پیوست کرنے کا بیان

اخبرنا عمرو بن علی قال حدثنا یحییٰ عن سفیان بن سعید الثوری عن میسرۃ عن المنہال بن عمرو عن ابی عبیدۃ ان عبد اللہ رأى رجلاً یصلی قد صف بین قدمیه فقال خالف السنۃ ولو راوح بینہما کان أفضل .
ابی عبیدہ سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے ایک آدمی کو نماز پڑھتے دیکھا کہ وہ نماز میں دونوں قدموں کو ملا کر کھڑا ہوا تھا حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس شخص نے سنت کی مخالفت کی اگر باری باری دونوں پاؤں پر کھڑا ہو کر نماز پڑھتا تو افضل ہوتا۔

اخبرنا اسماعیل بن مسعود قال حدثنا خالد عن شعبۃ قال اخبرنی میسرۃ بن حبیب قال سمعت المنہال بن عمرو یحدث عن ابی عبیدۃ عن عبد اللہ انه رأى رجلاً یصلی قد صف بین قدمیه فقال اخطأ السنۃ ولو راوح بینہما کان اعجب الی .

ابی عبیدہ حضرت عبد اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے ایک آدمی کو دونوں قدموں کو ملا کر نماز پڑھتے دیکھا تو حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا یہ شخص سنت سے تجاوز کر گیا ہے اگر باری باری دونوں قدموں پر کھڑا ہو کر نماز پڑھتا تو اس کے لئے بہتر ہوتا یہی صورت میرے نزدیک پسندیدہ ہے۔

تشریح: مراد سے معنی ہیں کہ باری باری ہر ایک قدم پر کھڑا ہونا تاکہ ہر ایک قدم کو راحت پہنچے نساہی کی اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ قیام کی حالت میں دونوں قدموں کو ملانا خلاف سنت ہے جب ہی تو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس شخص کے فعل کو خلاف سنت قرار دیا ہے معلوم ہوا کہ بحالت قیام دونوں قدموں کے درمیان فاصلہ رکھنا سنت ہے ملا کر کھڑا ہونا خلاف سنت ہے اب رہا مراد سے کا حکم تو شرح التقایہ میں لکھا ہے ”ویسکرہ التراوح بین القدمین فی الصلوٰۃ الا بعدر“ معلوم ہوا کہ عذر کی صورت میں کوئی کراہت نہیں۔

سکوت الامام بعد افتتاح الصلوٰۃ

امام کا خاموش رہنا نماز شروع کرنے کے بعد

اخبرنا محمود بن غیلان قال حدثنا وکیع قال حدثنا سفیان عن عمارۃ بن القعقاع عن ابی زرۃ بن عمرو بن جریر عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کانت له سکتۃ اذا افتتح الصلوٰۃ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز شروع فرماتے تو تکبیر تحریر کے بعد کچھ دیر خاموش رہتے۔ یہ روایت بہت مختصر ہے خاموشی کے دوران کیا پڑھتے اس کا کوئی ذکر نہیں اگلے عنوان کے تحت کی روایت میں اس کا ذکر ہے۔

باب الدعاء بین التکبیرة والقراءة

تکبیر اور قرآءة کے درمیان دعاء پڑھنے کا بیان

اخبرنا علی بن حجر قال انبانا جریر عن عمارة بن القعقاع عن ابی زرعة بن عمرو بن جریر عن ابی هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلاة سكت هنيهة فقلت بأبي انت وأمي يا رسول الله ماتقول في سكوتك بين التكبیر والقراءة قال اقول اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم نقني من خطاياي كما ينقى الثوب الابيض من الدنس اللهم اغسلني من خطاياي بالماء والثلج والبرد.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز شروع فرماتے تو کچھ دیر خاموش رہتے میں نے کہا کہ اے اللہ کے رسول میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں آپ تکبیر اور قرآءة کے درمیان سکوت میں کیا پڑھتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ دعاء پڑھتا ہوں ”اللهم باعد بيني وبين خطاياي الخ“ یا الہی میرے گناہوں اور میرے درمیان اتنا فاصلہ پیدا کر دیجئے جتنا کہ مشرق اور مغرب کے درمیان تو نے فاصلہ پیدا کر دیا اے اللہ مجھ کو گناہوں سے پاک صاف کیجئے جیسا کہ سفید کپڑے کو میل سے پاک صاف کیا جاتا ہے یا الہی میرے گناہوں کو دھو ڈالنے برف سے اور پانی سے اور اولوں سے۔

صحیح حدیثوں سے متعدد اذکار معلوم ہوئے ان میں سے ایک یہ دعاء ہے اس کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کے بعد قرآءة سے پہلے پڑھتے اس سے معلوم ہوا کہ کبھی کبھی جماعت میں پڑھ لینا حرج نہیں ہے ہاں دوام اور التزام کو حنفیہ خلاف سنت کہتے ہیں باقی تشریح پیچھے گزر چکی ہے۔

نوع آخر من الدعاء بین التکبیر والقراءة

تکبیر اور قرآءة کے درمیان ایک اور دعا کا بیان

اخبرنا عمرو بن عثمان بن سعید قال حدثنا شريح بن يزيد الحضرمي قال اخبرني شعيب بن ابي حمزة قال اخبرني محمد بن المكندر عن جابر بن عبد الله قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا استفتح الصلوة كبر ثم قال ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك امرت وانا من المسلمين اللهم اهدني لأحسن الأعمال واحسن الاخلاق لا يهدى لأحسنها الا انت وفتني سي

الاعمال وسیئ الاخلاق لایقی سینہا الا انت .

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز شروع فرماتے تو اللہ اکبر کہتے پھر یہ دعا پڑھتے ”ان صلاتی ونسکی“ تا آخر بیشک میری نماز اور میری عبادت اور میری حیات اور میری موت رب العالمین کے واسطے ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور اسی کے ساتھ میں حکم کیا گیا ہوں اور میں مسلمانوں میں سے ہوں یا الہی مجھ کو بہترین اعمال اور بہترین اخلاق کے واسطے ہدایت فرما بہترین اعمال اور بہترین اخلاق کے واسطے تیرے سوا کوئی ہدایت نہیں کر سکتا اور مجھ کو برے اعمال اور برے اخلاق سے بچا برے اعمال اور برے اخلاق سے تیرے سوا کوئی نہیں بچا سکتا۔

تشریح: علامہ سندھی نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم گاہ بگاہ وانا من المسلمین پڑھتے جیسا کہ اس روایت میں آیا ہے جس کا مقصد امت کی رہنمائی تھا تا کہ امت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کریں ورنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کے لائق اور مناسب لفظ ”وانا اول المسلمین“ ہے جیسا کہ اکثر روایات میں وارد ہوا ہے۔

نوع آخر من الذكر والدعاء بين التكبير والقراءة

تکبیر اور قرآءة کے درمیان ایک اور ذکر اور دعاء کا بیان

اخبرنا عمرو بن علی قال حدثنا عبدالرحمن بن مهدی قال حدثنا عبدالعزیز بن ابی سلمة قال حدثنی عمی الماجشون بن ابی سلمة عن عبدالرحمن الاعرج عن عبید اللہ ابن ابی رافع عن علی رضی اللہ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا استفتح الصلوة کبر ثم قال وجهت وجهی للذی فطر السموات والارض حنیفا وما انا من المشرکین ان صلاتی ونسکی ومحیای ومماتی لله رب العالمین لا شریک له وبذلک امرت وانا من المسلمین ، اللهم انت الملک لا اله الا انت انا عبدک ظلمت نفسی واعترفت بذنبی فاغفر لی ذنوبی جمیعاً لا یغفر الذنوب الا انت واهدنی لأحسن الأخلاق لا یتهدى لأحسنها الا انت واصرف عنی سینہا لا یصرف عنی سینہا الا انت لیبک وسعدیک والخیر کلہ فی یدیک والشر لیس الیک انا بک والیک تبارکت وتعالیت استغفرک واتوب الیک .

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز شروع فرماتے تو اللہ اکبر کہتے پھر یہ دعا پڑھتے ”وجهت وجهی“ تا آخر میں نے متوجہ کیا اپنا منہ اس کے واسطے جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا اس حال میں کہ متوجہ ہونے والا ہوں باطل سے بیزار ہو کر حق کی طرف اور میں مشرکوں میں سے نہیں ہوں بیشک میری نماز اور میری عبادت اور میرا زندہ رہنا اور میرا مرنا عالموں کے رب کے واسطے ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور اسی توحید کے ساتھ میں حکم کیا گیا ہوں اور میں مسلمانوں میں سے ہوں یا الہی تو بادشاہ ہے کوئی معبود نہیں مگر تو ہی ہے میں تیرا بندہ ہوں میں نے اپنے نفس پر ظلم کیا اور میں اقرار

کرتا ہوں اپنے گناہ کا تو میرے سارے گناہوں کو بخش دے تیرے سوا کوئی گناہوں کو معاف نہیں کر سکتا مجھ کو بہترین اخلاق کی ہدایت کرتیرے سوا کوئی بہترین اخلاق کی ہدایت نہیں کر سکتا اور مجھ کو دور رکھ برے اخلاق سے تیرے سوا کوئی مجھ کو برے اخلاق سے دور رکھ نہیں سکتا حاضر ہوں تیری خدمت میں اور تیرے حکم بجالانے میں اور تمام خیر تیرے ہاتھ میں ہے اور برائی تیری طرف نسبت نہیں کی جاتی (یا برائی کے ذریعے سے تیرا قرب ہرگز حاصل نہیں ہو سکتا یا برائی تیری طرف نہیں چڑھتی یا مقبول نہیں ہوتی) میں تیرے ساتھ قائم ہوں اور تیری طرف رجوع رکھتا ہوں تو بابرکت ہے اور بلند شان والا ہے تجھ سے معافی مانگتا ہوں اور گناہ چھوڑ کر تیری طرف متوجہ ہوتا ہوں۔

اخبرنا یحییٰ بن عثمان الحمصی قال حدثنا ابن حمیر قال حدثنا شعیب بن ابی حمزۃ عن محمد بن المکندر و ذکر آخر قبلہ عن عبدالرحمن بن ہرمز الاعرج عن محمد بن مسلمۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا قام یصلی تطوعاً قال اللہ اکبر و جہت و جہی للذی فطر السموات و الارض حنیفاً مسلماً و انا من المشرکین ان صلاتی و نسکی و معیای و مماتی للہ رب العالمین لا شریک لہ و بذلک امرت و انا اول المسلمین اللہم انت الملک لا الہ الا انت سبحانک و بحمدک ثم یقرأ۔

حضرت محمد مسلمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نفل نماز پڑھنے کو کھڑے ہوتے تو اللہ اکبر کہتے پھر ”وجہت و جہی“ تا آخر پڑھتے میں نے اپنا منہ اس ذات پاک کی طرف متوجہ کیا جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا درآنحالیکہ دین میں سچا ہوں اور مذہب اسلام کا پیرو ہوں اور میں مشرکوں میں سے نہیں ہوں بیشک میری نماز اور میری عبادت اور میرا زندہ رہنا اور میرا مرنا اللہ ہی کے واسطے ہے جو پروردگار ہے عالموں کا اس کا کوئی شریک نہیں اور اسی کے ساتھ حکم کیا گیا ہوں اور میں اول ہوں مسلمانوں کا یا الہی تو بادشاہ ہے تیرے سوا کوئی معبود نہیں میں تیری پاکیزگی بیان کرتا ہوں تیری حمد کے ساتھ پھر قرآء پڑھتے۔

تشریح: حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ کی حدیث باب سے امام ابوحنیفہ کے مسلک کی تائید ہوتی ہے کہ جو طویل دعائیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کے بعد قرآء سے پہلے پڑھتے تھے جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ وغیرہ کی روایات میں ان کا ذکر آیا ہے ان کو نوافل میں پڑھنے کا معمول تھا کیوں کہ اس روایت میں تصریح ہے ”اذا قام یصلی تطوعاً“ جس سے معلوم ہوا کہ نوافل میں پڑھتے تھے لیکن اگر کوئی آدمی فرض نماز میں پڑھے تو بلا کراہت اس کی نماز درست ہوگی لہذا بعضوں کے اس قول کا کوئی اعتبار نہیں جو کہتے ہیں کہ فرض میں ان اذکار طویلہ میں سے کوئی ذکر بعد تکبیر قرآء سے پہلے پڑھنے سے بوجہ دراز ہونے قیام کے سجدہ سہولاً لازم ہوگا اس مسئلہ کے متعلق مزید تشریح پیچھے گزر چکی ہے۔

یہاں اور ایک قابل ذکر بات یہ ہے کہ حضرت محمد مسلمہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ”وانا اول المسلمین“ ہے اور ما قبل میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ”وانا من المسلمین“ وارد ہوا ہے دونوں صحیح ہیں کوئی اشکال نہیں جس کی وضاحت

ملا علی قاری نے علامہ طیبی کے حوالہ سے یہ کی ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کہا تھا میں اول ہوں مسلمانوں کا جیسا کہ قرآن حکیم میں اس کا بیان ہے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکایت کے طور پر کہا ”وانا اول المسلمین“ کیوں کہ ہر نبی اسلام میں اپنی امت پر سابق ہوتا ہے اور قرآن میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم ہوا ہے کہ آپ یوں کہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا ”قل ان صلاتی ونسکی الآیة“ لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کبھی ”وانا اول المسلمین“ کہتے تھے اور کبھی بطور تواضع کے ”وانا من المسلمین“ کہتے گویا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود کو مسلمانوں میں سے ایک فرد شمار کیا ہے جیسا کہ فرمایا بطور تواضع کے ”واحشرنی فی زمرة المساکین“ کہ میرا حشر مسکینوں کی جماعت میں فرما۔

اور از ہار میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ”وانا اول المسلمین“ کہ میں اول ہوں مسلمانوں کا صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص ہے جس کی توجیہ اوپر بیان ہو چکی ہے اور سوائے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی اور پر یہ بات درست نہیں آتی جھوٹ لازم آتا ہے لہذا اسی طرح نہ کہے بلکہ ”وانا من المسلمین“ کہے۔ (ذکرہ الابہری)

ابن ہمام نے کہا کہ اگر کوئی ”وانا اول المسلمین“ کہے تو بعضوں نے کہا اس سے نماز فاسد ہو جائے گی لیکن صحیح یہ ہے کہ اگر قصد تلاوت قرآنی کا کرے نہ اپنی حالت سے خبر دینے کا تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔ (مرقات: ۲/۲۸۱)

نوع آخر من الذکر بین افتتاح الصلوة وبين القراءة

افتتاح نماز اور قرآءة کے درمیان ایک اور ذکر کا بیان

اخبرنا عبيد الله بن فضالة بن ابراهيم قال ابانا عبدالرزاق قال ابانا جعفر بن سليمان عن علي بن علي عن ابي المتوكل عن ابي سعيد ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا افتتح الصلوة قال سبحانك اللهم وبحمدك تبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك.

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے بیشک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز شروع فرماتے تو یہ ذکر پڑھتے ”سبحانک اللهم وبحمدک الخ“ پاک ہے تو یا الہی اور پاک کی بیان کرتے ہیں ہم تیری حمد کے ساتھ اور تیرا نام بابرکت ہے اور بلند ہے تیری بزرگی اور تیرے سوا کوئی معبود نہیں۔

اخبرنا حمد بن سليمان قال حدثنا زيد بن الحباب قال حدثني جعفر بن سليمان عن علي بن علي عن ابي المتوكل عن ابي سعيد قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلوة قال سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك.

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز شروع فرماتے تو پڑھتے ”سبحانک اللهم وبحمدک“ تا آخر۔

تشریح: امام ترمذی نے اس حدیث کو جس سے ثناء کا ثبوت ہوتا ہے ضعیف قرار دیا ہے انہوں نے کہا کہ ہم اس حدیث کو نہیں جانتے مگر حارثہ ابن ابی الرجال کی روایت سے اور حارثہ میں بوجہ حفظ کے کلام کیا گیا ہے امام ترمذی کی اس تنقیص کا جواب علامہ تورشمسی حنفی نے یہ دیا ہے کہ یہ حدیث حسن اور مشہور ہے اور خلفاء راشدین میں سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس ثناء کو اختیار کیا ہے اور صحیح مسلم میں مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس ثناء کو جہر سے پڑھتے تھے اور فقہاء صحابہ میں سے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ وغیرہ نے اسی پر عمل کیا ہے اور تابعین میں سے بہت سے علماء نے اس کو اختیار کیا ہے اور امام ابو حنیفہ وغیرہ نے اس کو اختیار کیا ہے اور علماء حدیث میں سے سفیان ثوری و امام احمد بن حنبل اور اسحاق بن راہویہ جیسے جلیل القدر حفاظ حدیث رحمہم اللہ نے اس پر اعتماد کیا ہے تو پھر اس حدیث کو کیوں کر ضعیف قرار دیا جاسکتا ہے۔

امام ترمذی نے اس حدیث میں جو کلام کیا ہے وہ صرف اس حدیث کی اسناد میں ہے جس کا انہوں نے ذکر کیا ہے کیوں کہ انہوں نے یہ تو نہیں فرمایا کہ یہ ثناء جتنے طرق سے مروی ہے سب کمزور ہیں باوجود اس کے کہ کسی راوی پر جرح یا اس کی تعدیل میں سب کی ایک ہی رائے نہیں ہوتی بعض اوقات میں ایک راوی کو حدیث کے اماموں میں سے کسی نے ضعیف قرار دیا اور دوسرے نے اس کو ثقہ قرار دیا اور اسی حدیث باب کو بڑے بڑے ائمہ حدیث نے روایت کیا ہے اور اس پر عمل کیا ہے اور اس حدیث کو ابوداؤد نے بھی اپنی جامع میں ایسی اسناد کے ساتھ روایت کیا ہے جس کے تمام رجال مقبول ہیں بہر حال اس سے واضح ہو گیا کہ امام ترمذی نے اس اسناد میں کلام کیا ہے جس کا انہوں نے ذکر کیا ہے۔ (کذا فی شرح الطیبی، مرقاۃ: ۲/۲۷۸)

اور علامہ انور شاہ کشمیری کے قول سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث درجہ حسن سے گری ہوئی نہیں چنانچہ معارف السنن ۲/۳۵۹ پر ان کا یہ قول نقل کیا ہے ”یمکن تحسین حدیثہ ہذا فان النسائی ۱/۱۲۳ اخرجه“ اس کی علامہ بخاری نے یوں وضاحت کی کہ شیخ رحمہ اللہ کی مراد یہ ہے کہ نسائی کی شرط تمام اصحاب سنن کی شرط کے مقابلہ میں بہت سخت ہے بلکہ امام نسائی نے اپنی اس کتاب میں ایسی حدیث کی تخریج کا التزام کیا ہے جو ان کے نزدیک صحیح ہو لہذا حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث صحیح ہے نسائی کی شرط کے مطابق اور ان کے غیر کے نزدیک اس جیسی حدیث درجہ حسن سے گری ہوئی نہیں خصوصاً جبکہ اس حدیث کے لئے حضرت انس رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث شاہد ہے تو پھر حدیث حسن ہونے میں کوئی شبہ نہیں اور ایسی ہی حدیث حسن جمہور علماء کے یہاں حجت ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث کو دارقطنی اور طبرانی نے اسناد جید کے ساتھ روایت کیا ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کو حاکم نے ابوداؤد اور ترمذی دونوں کی اسناد کے ساتھ روایت کیا ہے اور حاکم نے کہا صحیح الاسناد کہ اس حدیث کی اسناد صحیح ہے۔

نوع آخر من الذکر بعد التکبیر

بعد تکبیر کے ایک اور قسم کے ذکر کا بیان

اخبرنا محمد بن المثنی قال حدثنا حجاج قال حدثنا حماد عن ثابت وقتادة وحميد عن انس انه

قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقى بنا اذ جاء رجل فدخل المسجد وقد حفزه النفس فقال الله اكبر الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته قال ايكم الذى تكلم بكلمات فارم القوم قال انه لم يقل بأساً قال انا يا رسول الله جنت وقد حفزنى النفس فقلتها قال النبى صلى الله عليه وسلم لقد رأيت اثنى عشر ملكاً يتدرونها ايهم يرفعها.

حضرت انس رضي الله عنه کہتے ہیں رسول اللہ ﷺ ہمارے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے اچانک ایک آدمی آیا اور مسجد میں داخل ہوا اور اس وقت اس کا دم چڑھا ہوا تھا اس نے پڑھا ”اللہ اکبر الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه“ پھر جب رسول اللہ ﷺ نے اپنی نماز پوری کی تو فرمایا تم میں سے کس نے ان کلموں کو پڑھا تو ہم خاموش رہی حضور ﷺ نے فرمایا اس نے کوئی برا کلمہ نہیں پڑھا اس آدمی نے کہا اے اللہ کے رسول میں نے پڑھا میں آیا اور بیشک میرا دم چڑھا ہوا تھا اور میں نے یہ کلمات پڑھے نبی کریم ﷺ نے فرمایا میں نے بارہ فرشتے دیکھے کہ جلدی کرتے تھے ان میں سے کون ان کلمات کو اٹھا کر اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں لے جاوے۔

مظاہر حق میں لکھا ہے کہ اس شخص نے دم چڑھنے کا جو امر ذکر کیا وہ بیان واقع تھا ورنہ ان کلموں کو کہنے اور عذر کرنے میں اس سے دخل نہیں رکھتا۔

باب البداءة بفاتحة الكتاب قبل السورة

سورة سے پہلے فاتحة الكتاب کے ساتھ شروع کرنے کا بیان

اخبرنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس قال كان النبى صلى الله عليه وسلم و ابو بكر وعمر رضى الله عنهما يستفتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين.

حضرت انس رضي الله عنه کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ اور ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما قراءۃ ”الحمد لله رب العالمين“ کے ساتھ شروع کرتے تھے۔

اخبرنا عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن الزهرى قال حدثنا سفيان عن ايوب عن قتادة عن انس قال صليت مع النبى صلى الله عليه وسلم ومع ابى بكر وعمر رضى الله عنهما فافتحوا بالحمد لله رب العالمين.

حضرت انس رضي الله عنه کہتے ہیں میں نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ اور ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ نماز پڑھی آپ حضرات نماز کو ”الحمد لله رب العالمين“ کے ساتھ شروع کرتے تھے۔

تشریح: ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ سورۃ فاتحہ کے پہلے بسم اللہ نہ پڑھتے تھے لیکن دوسری روایات سے اس کا پڑھنا ثابت ہے اس میں کسی کو اختلاف نہیں خواہ بسم اللہ کو سورۃ فاتحہ کا جزء کہیں جیسا کہ امام شافعی کہتے ہیں یا

جزء نہ کہیں جیسے حنفیہ کہتے ہیں تو حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ یہ حضرات تسمیہ کو پوشیدہ پڑھتے جیسے تعوذ کو پوشیدہ پڑھتے پھر بلند آواز سے سورۃ فاتحہ پڑھتے تھے تو حضرت انس رضی اللہ عنہ نے جبر کے ساتھ تسمیہ کی نفی کی مطلق نہیں کی اور شرح السنہ میں ہے کہ امام شافعی نے اس حدیث کی یہ تاویل کی ہے کہ یہ حضرات سورۃ سے پہلے قرۃ فاتحہ کے ساتھ نماز شروع کرتے اس کا مطلب یہ نہیں کہ یہ حضرات بسم اللہ الرحمن الرحیم نہیں پڑھتے تھے جیسا کہ کہتے ہیں قرأت البقرۃ کہ میں نے سورۃ البقرۃ پڑھی اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ تسمیہ نہیں پڑھا اب رہا جہر و اخفاء کا اختلاف وہ آگے آ رہا ہے۔

قراءة بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم کی قرآۃ کا بیان

اخبرنا علی بن حجر قال حدثنا علی بن مسهر عن المختار بن فلفل عن انس بن مالك قال بينما ذات يوم بين اظهرنا يريد النبي صلى الله عليه وسلم اذ اغفى اغفاء ثم رفع راسه متبسماً فقلنا له ما اضحكك يا رسول الله قال نزلت على آنفا سورة بسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيناك الكوثر فصل لربك وانحر ان شانك هو الا بتر ثم قال هل تدرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله اعلم قال فانه نهر وعنديه ربي في الجنة آنيته اكثر من عدد الكواكب ترده على امتي فيختلج العبد منهم فاقول يارب انه من امتي فيقول لي انك لا تدري ما احدث بعدك.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں ایک روز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان تشریف فرما تھے اچانک آپ پر اونگھ طاری ہوگئی پھر مسکراتے ہوئے سر اٹھایا ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ کے مسکرانے کا کیا سبب ہے فرمایا ابھی مجھ پر ایک سورۃ اتری ہے پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھا ”بسم اللہ الرحمن الرحیم انا اعطيناک الکوثر فصل لربک وانحر ان شانک هو الا بتر“ فرمایا کیا تم کو معلوم ہے کہ کوثر کیا چیز ہے ہم نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول ہی بخوبی واقف ہیں فرمایا یہ ایک نہر ہے جس کو جنت میں عطا کرنے کا وعدہ مجھ سے میرے رب نے کیا ہے اس کے ظروف ستاروں کی تعداد سے زیادہ ہوں گے اس نہر پر میری امت حاضر ہوگی ایک بندہ کو حوض پر آنے والوں میں سے کھینچ کر الگ کر دیا جائے گا میں عرض کروں گا پروردگار یہ تو میری امت میں سے ہے حکم ہوگا تم واقف نہیں ہو تمہارے بعد اس نے (دین میں) کیا کیا نئی چیزیں نکالی تھیں۔

اخبرنا محمد بن عبد الله بن الحكم عن شعيب حدثنا الليث حدثنا خالد عن ابى هلال عن نعيم المجرم قال صليت وراء ابى هريرة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ثم قرأ بأم القرآن حتى اذا بلغ غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقال آمين فقال الناس آمين ويقول كلما سجد الله اكبر و اذا قام من الجلوس فى الاثنتين قال الله اكبر و اذا سلم قال والذى نفسى بيده انى لأشبهكم صلاة برسول الله صلى

اللہ علیہ وسلم .

نعیم الحمر کہتے ہیں کہ میں نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ”بسم الرحمن الرحیم“ پڑھی پھر ام القرآن یعنی سورۃ فاتحہ پڑھی حتیٰ کہ ”والا الضالین“ پر پہنچے تو آمین کہی پھر لوگوں نے بھی آمین کہی اور جب سجدے کرتے تو اللہ اکبر کہتے اور جب جلوس سے کھڑے ہوئے دو رکعت کے بعد تو اللہ اکبر کہا اور جب سلام پھیرا تو کہا اس کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ میری یہ نماز تمہاری نمازوں کے مقابلہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے ساتھ زیادہ مشابہ ہے۔

تشریح: اہم بحث و مباحثہ والے مسائل میں سے جہر بالتسمیہ کا مسئلہ بھی ہے اس موضوع پر دارقطنیؒ اور خطیبؒ بغدادی وغیرہ نے رسائل لکھے ہیں خطیب بغدادی کی عظمت اور شان علمی اپنی اس کتاب کی وجہ سے گھٹ گئی جس میں انہوں نے اپنے مطلب کو ثابت کرنے کی خاطر سے جہر بالتسمیہ پر دلالت کرنے والی احادیث معلولہ کو جمع کیا ہے اور ان احادیث کو محدثین نے جن علتوں کی بناء پر مسترد کر دیا ہے انہیں کھولنے کے بجائے پردہ ڈال دیا۔

علامہ زیلعیؒ نے نصب الرایہ میں تیرہ ورثوں میں خوب جوش و خروش سے بحث کر کے ثابت کیا ہے کہ کوئی حدیث جہر بالتسمیہ کی صحیح نہیں اور دارقطنیؒ نے بھی جہر بسملہ کے بارہ میں بعض کی درخواست پر ایک رسالہ تصنیف کیا بعض مالکیہ ان کے پاس گئے اور قسم دلائی کہ اس میں سے حدیث صحیح بتلا دیجئے تو انہوں نے کہا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے جہر بالتسمیہ میں کوئی حدیث صحیح نہیں ہے لیکن صحابہ سے بعض آثار صحیح اور بعض ضعیف مروی ہیں۔ (حکاکہ ابن تیمیہ فی الفتاویٰ: ۱/۱۷۰ و الزیلعی فی نصب الرایہ) اور ابن العربی مالکیؒ نے کہا کہ خطیب بغدادی اور دارقطنیؒ نے جہر بالتسمیہ کو صحیح ثابت کرنے کی کوشش میں ایسی احادیث اپنی کتاب میں بھردی ہیں جو اوپر کہیں نہیں پائی جاتی ہیں ایسی احادیث سے انہوں نے اس مسئلہ کو ثابت کیا ہے جو قابل سماع نہیں اس بارے میں امام مالک کا طریقہ مشغل راہ ہے کیوں کہ اہل مدینہ کی نقل متواتر سے یہ ثابت ہے کہ امام مالکؒ کے زمانہ تک مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم جہر بالتسمیہ سے خالی تھی لہذا متواتر کے بعد ان پچھلے علماء کی اخبار احاد کا کوئی اعتبار نہیں جن کو اگلے محدثین نے ان کی علتیں اور باطنی خرابیاں دیکھ کر مسترد کر دیا تھا۔ (ذکرہ فی شرحہ الترمذی)

اس مسئلہ میں مذاہب کی تفصیل یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ اور آپ کے اصحاب اور امام احمد بن حنبل اور اسحاق اور ابو عبید اور ابن المبارک اور ثوری اور ابن ابی لیلیٰ اور حسن بن حمی رحمہم اللہ کہتے ہیں کہ بسم اللہ سورۃ فاتحہ کے شروع میں پڑھے اور سنت یہ ہے کہ آہستہ پڑھے اور امام ترمذی وغیرہ نے کہا کہ تسمیہ کا آہستہ پڑھنا خلفاء راشدین کا معمول تھا اور یہی مذاہب صحابہ میں سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ وغیرہم کا اور تابعین کا تھا ان حضرات کے دلائل یہ ہیں ان کی صحت میں کوئی شک نہیں ہے کیوں کہ اسانید سے مروی ہیں پہلی دلیل صحیح مسلم میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت ہے ”صلیت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وخلف ابی بکر وعمر وعثمان فلم اسمع احدا منهم یقرأ بسم اللہ الرحمن الرحیم“ یہاں حضرت انس رضی اللہ عنہ مطلق قرآۃ تسمیہ کی نفی نہیں کی بلکہ جہر کی نفی کی ہے کیوں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت سے یہ لفظ بھی مروی ہے

”فكانوا لا يجهرون بسم الله الرحمن الرحيم“ نیز یہی روایت نسائی میں اگلے عنوان کے تحت ان الفاظ کے ساتھ آئی ہے ”عن انس قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ“ جس سے واضح ہو گیا کہ صحیح مسلم کی روایت میں اپنے قول ”فلم اسمع“ سے نفی قرآنہ مراد نہیں بلکہ بسم اللہ آہستہ پڑھنے کی وجہ سے سنی نہ جاتی تھی اسی سماع کی نفی کی ہے دوسری دلیل حضرت عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے یہ حدیث امام نسائی نے اگلے عنوان کے تحت روایت کی ہے اور امام ترمذی نے بھی اس کو کچھ تفصیل سے روایت کیا ہے اور بتلادیا کہ یہ حدیث حسن ہے اور ترمذی کی اسی روایت میں مذکور ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ کے لڑکے نے نماز میں جہر کے ساتھ بسم اللہ پڑھی تھی تو اپنے لڑکے سے فرمایا ”ای بنی محدث ایاک والحديث الخ“ بیٹا سملہ کا جہر کے ساتھ پڑھنا بدعت ہے اس سے بچو نیز طحاوی نے نخعی کی روایت سے بیان کیا ہے کہ سملہ کا جہر کرنا بدعت ہے تو ان روایات سے واضح ہو گیا کہ سورہ فاتحہ کے شروع میں سملہ کا آہستہ پڑھنا سنت ہے شافعیہ کی طرف سے حضرت عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ کی حدیث پر یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ اس حدیث کا مدار ابن عبد اللہ بن مغفل پر ہے اور وہ مجہول ہیں معلوم نہیں کون ہے لہذا اس حدیث کو حسن قرار دے کر اس سے استدلال کیوں کر صحیح ہوگا اس کا جواب علامہ زبیلی نے نصب الرایہ میں یہ دیا ہے کہ ابن عبد اللہ بن مغفل سے مندا احمد میں ابو انعامہ قیس بن عباہ نے روایت کی ہے اور طبرانی میں عبد اللہ بن بریدہ نے روایت کی ہے اور ابوسفیان طریف السعدی نے بھی روایت کی ہے عند الطبرانی ابو انعامہ ثقہ ہیں اور عبد اللہ بن بریدہ کی شان تو اظہر من الشمس ہے اور ابوسفیان کی حدیث معتبر ہے جبکہ دوسرے راوی نے بھی اسی کے موافق روایت کی ہو اب ان تینوں کی روایت سے ابن عبد اللہ بن مغفل کی جہالت دور ہوگی غرض کہ یہ حدیث عدم جہر تسمیہ کے بارے میں صریح ہے اور یہ حدیث اگرچہ اقسام صحیح سے نہیں ہے لیکن درجہ حسن سے گری ہوئی نہیں یہی وجہ ہے کہ امام ترمذی نے اس کو حسن قرار دیا ہے اور حدیث حسن سے استدلال درست ہے خصوصاً جبکہ کثرت سے اس کے شواہد اور متابعات موجود ہوں اور اس حدیث کے متابعات اور شواہد موجود ہیں۔

تیسری دلیل طبرانی کی روایت ہے انہوں نے کہا ”حدثنا عبد الله بن وهيب حدثنا محمد بن ابي السري حدثنا معتمر بن سليمان عن ابيه عن الحسن عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسر بسم الله الرحمن الرحيم و ابا بكر وعمر و عثمان و علي رضي الله عنهم“ یہ اسناد جید ہے بہر حال یہ تمام روایات صحیح اور صریح ہیں جن کی بناء پر تسمیہ کا عدم جہر اور انحاء کی مسنونیت واضح اور قطعی طور سے ثابت ہوتی ہے۔

مسلك امام شافعی

امام شافعی کے نزدیک بسم اللہ کو سورہ فاتحہ کے ساتھ جہر سے پڑھنا مستحب ہے جبکہ قرآنہ کو جہر کے ساتھ پڑھے ان کے مسلك کے ثبوت میں متعدد روایات پیش کی جاتی ہیں منجملہ ان کے عنوان کے تحت کی دونوں روایات بھی ہیں پہلی حدیث سے استدلال اس طرح کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جب فرمایا کہ مجھ پر ابھی ایک سورہ اتری ہے پھر حضور ﷺ نے اس کو اپنے

قول سے یوں بیان کیا ”بسم الله الرحمن الرحيم انا اعطينك الكوثر“ تا آخر تو اس سے معلوم ہوا کہ تسمیہ سورۃ کا جزء ہے کیوں کہ سورۃ کا اطلاق تسمیہ اور اس کے مابعد کے پورے کلام پر کیا ہے اور جب ثابت ہوا کہ تسمیہ سورۃ کا جزء ہے تو اس سے اس بات پر استدلال کیا جاسکتا ہے کہ جس نماز میں جہر کے ساتھ قرآۃ پڑھی جاتی ہے اس میں تسمیہ کا بھی جہر ہوگا کیوں کہ اس کے کچھ معنی نہیں کہ تمام سورہ کا جہر کرے سوائے ایک جزء کے حنفیہ اس کا جواب دیتے ہیں کہ آپ کا یہ استدلال صحیح نہیں کیوں کہ اس میں ایک احتمال یہ بھی ہے کہ بسم اللہ سورہ سے خارج ہو اور تہر کا تسمیہ کے ساتھ سورہ کو شروع فرمایا ہو بہر حال سورہ کو بسم اللہ کے ساتھ شروع کرنا چاہئے لیکن اس سے نماز میں جہر بالتسمیہ ثابت نہیں ہوتا اس کے لئے صریح روایت کی ضرورت ہے اور یہ روایت غیر صریح اور محتمل ہے۔

دوسرا استدلال نعیم الحمر کی روایت سے ہے کہ اس سے شافعیہ نے جہر بالتسمیہ پر استدلال کیا ہے اس کی علامہ زیلعی نے نصب الرایہ میں خوب بسط و تفصیل سے تردید کی ہے احقر بطور خلاصہ نقل کرتا ہے کہ نعیم الحمر کی روایت مرجوح شاذ ہے کیوں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے قریب آٹھ سو ساگر دوں میں سے صرف نعیم الحمر نے قرآۃ بسم اللہ کا جملہ اس حدیث میں روایت کیا ہے نیز حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں ذکر بسم اللہ پر امام بخاری و مسلم نے اعتراض کیا ہے اور بالفرض قرآۃ تسمیہ کے جملہ کو صحیح مان بھی لیا جائے تب بھی صراحتاً اس روایت میں جہر بالتسمیہ کے قائلین کی کوئی حجت نہیں کیوں کہ نعیم الحمر نے ”فقرأ بسم الرحمن الرحيم“ کہا اور یہ اونچی آواز سے پڑھنے اور آہستہ پڑھنے دونوں کو شامل ہے لہذا شافعیہ کے لئے اس حدیث سے استدلال مفید نہیں البتہ یہ حدیث ان لوگوں پر حجت ہو سکتی ہے جو قرآۃ تسمیہ کے قائل نہیں غرض کہ ایسی خبر مجمل جو مختلف محامل کا احتمال رکھتی ہے وہ کس طرح ان صریح اور صحیح حدیثوں کا مقابلہ کر سکتی ہے جو انخفاء تسمیہ کے بارے میں وارد ہوئی ہیں مزید بحث نصب الرایہ میں ہے جو معلوم کرنا چاہے ۱/ ۳۳۵، ۳۴۱ پر دیکھ لے علاوہ ان دونوں حدیث باب کے شافعیہ دیگر مختلف روایات سے بھی استدلال کرتے ہیں جن میں کوئی حدیث صحیح نہیں اسناد اور متن کے اعتبار سے بہت ضعیف ہیں اس کو ہم شروع میں دارقطنی وغیرہ کے حوالہ سے نقل کر چکے ہیں۔

مسلك امام مالک

امام مالک اور ان کے اصحاب کہتے ہیں کہ فرض نمازوں میں سورہ فاتحہ کے شروع میں تسمیہ نہ پڑھے نہ آہستہ اور نہ جہر سے البتہ نفل نماز میں اول فاتحہ میں اور قرآن حکیم کی تمام سورتوں کے شروع میں تہجد پڑھنے والوں کے لئے قرآۃ تسمیہ کو جائز قرار دیتے ہیں اس کی ابن عبد البر مالکی نے تصریح کی ہے امام مالک کا استدلال حضرت انس رضی اللہ عنہ کے قول سے ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نماز ”الحمد لله رب العالمين“ کے ساتھ شروع کرتے تھے جس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ تکبیر کے بعد ثناء اور تعوذ اور تسمیہ نہیں پڑھتے تھے جمہور ائمہ اس کا جواب دیتے ہیں کہ بقرینہ دوسری احادیث کے یہ حدیث افتتاح قرآۃ پر محمول ہے۔ (کما فی البرهان والمعارف السنن)

ترك الجهر ببسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم جهر سے نہ پڑھنے کا بیان

اخبرنا محمد بن علي بن الحسن بن شقيق قال سمعت ابي يقول ابانا ابو حمزة عن منصور بن زاذان عن انس بن مالك قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يسمعنا قراءة بسم الله الرحمن الرحيم وصلى بنا ابو بكر وعمر فلم نسمعها منهما.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں ہم رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھتے پس آپ ﷺ نے ہمیں بسم اللہ الرحمن الرحیم کی قرآنہ نہیں سائی اور ہم ابو بکر رضی اللہ عنہ اور عمر رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھتے ان میں سے کسی کو بسم اللہ الرحمن الرحیم جهر کے ساتھ پڑھتے نہیں سنا۔

اخبرنا عبد الله بن سعيد ابو سعيد الأشج قال حدثني عقبه بن خالد قال حدثنا شعبة وابن ابي عروبة عن قتادة عن انس قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان رضی الله عنهم فلم اسمع احدا منهم يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم.

حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر اور عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم کے پیچھے نماز پڑھی ان میں سے کسی کو میں نے بسم اللہ الرحمن الرحیم جهر سے پڑھتے نہیں سنا۔

اخبرنا اسماعيل بن مسعود قال حدثنا خالد قال حدثنا عثمان بن غياث قال اخبرني ابو نعامه الحنفی قال حدثنا ابن عبد الله بن مغفل قال كان عبد الله بن مغفل اذا سمع احدا يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم يقول صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلف ابي بكر وخلف عمر رضی الله عنهما فما سمعت احدا منهم قرأ بسم الرحمن الرحيم.

حضرت ابن عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ کہتے ہیں جب عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ ہم میں سے کسی کو سنتے کہ وہ جهر سے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھتا ہے تو فرماتے میں نے رسول اللہ ﷺ اور ابو بکر رضی اللہ عنہ اور عمر رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی ان میں سے کسی کو میں نے جهر کے ساتھ بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھتے نہیں سنا۔

تشریح: امام نسائی ترجمہ سے اشارہ کر دیا کہ ان روایات میں نفس قرآنہ تسمیہ کی نفی نہیں کی بلکہ جهر سے پڑھنے کی نفی

کی ہے اس سے بھی زیادہ صریح حسن کی روایت ہے انہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ان الفاظ کے ساتھ روایت کی ہے ”کانوا یسرون بسم الرحمن الرحیم“۔ (رواہ ابن خزیمہ)

اس میں خوب صراحت کے ساتھ نفی سماع کی علت بتلا دی کہ بسم اللہ آہستہ پڑھتے تھے اس لئے ہم نہ سنتے تھے۔ تیسری

حدیث کے متعلق امام نوویؒ نے خلاصہ میں لکھا ہے کہ ابن خزیمہؒ اور ابن عبدالبر اور خطیبؒ نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے اس کا سبب یہ بتاتے ہیں کہ اس کا مدار ابن عبداللہ بن مغفل پر ہے اور وہ مجہول ہیں اس اعتراض کا جواب اوپر کے عنوان کے تحت ملاحظہ کیجئے نیز امام ترمذیؒ نے اس حدیث کو حسن قرار دیا ہے نیز امام نسائی کی شرط دیگر ائمہ حدیث کے مقابلہ میں بہت زیادہ سخت ہے اور انہوں نے اس حدیث کو اسی سند سے روایت کیا ہے لہذا کم از کم درجہ حسن سے گری ہوئی نہیں اور حدیث حسن سے استدلال صحیح ہے خصوصاً جبکہ اس کے شواہد اور متابعات بہت ہیں تو پھر قابل حجت ہونے میں کیا شبہ ہے حیرت کی بات ہے کہ جن لوگوں نے اس حدیث پر اعتراض کیا ہے اور ابن عبداللہ بن مغفل کو مجہول راوی قرار دے کر اس سے استدلال چھوڑ دیا ہے انہوں نے ہجر بالتسمیہ کے اثبات میں اس سے بھی زیادہ ضعیف حدیث سے استدلال کیا ہے بلکہ خطیب بغدادیؒ نے بعض حدیث موضوع سے بھی استدلال کیا ہے مگر خود انہوں نے اس حدیث پر اعتراض کیا ہے جو غیر معقول ہے بہر حال ان احادیث سے مسلک حنفیہ کی تائید ہوتی ہے کہ نماز میں سورہ فاتحہ سے پہلے تسمیہ آہستہ پڑھا جائے یہی سنت ہے۔

ترک قراءۃ بسم اللہ الرحمن الرحیم فی فاتحۃ الكتاب

سورہ فاتحہ میں بسم اللہ کی قراءۃ ترک کر دینا

اخبرنا قتیبة عن مالک عن العلاء بن عبد الرحمن انه سمع ابا السائب مولى هشام بن زهرة يقول سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة لم يقرأ فيها بام القرآن فهي خداج هي خداج هي خداج "غير تمام" فقلت يا ابا هريرة اني احياناً اكون وراء الامام فغمز ذراعى وقال اقرأ بها يا فارسي في نفسك فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقول الله عز وجل قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين ف نصفها لى ونصفها لعبدى ولعبدى ما سأل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأوا يقول العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله عز وجل حمدنى عبدى يقول العبد الرحمن الرحيم يقول الله عز وجل انى على عبدى يقول العبد مالك يوم الدين يقول الله عز وجل مجدنى عبدى يقول العبد اياك نعبد و اياك نستعين فهذه الاية بينى وبين عبدى ولعبدى ما سأل يقول العبد اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين فهؤلاء لعبدى ولعبدى ما سأل.

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص نماز پڑھے اور اس میں ام القرآن یعنی سورہ فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز ناقص ہے اس کی نماز ناقص ہے پوری نہیں ہوتی ابوالسائب کہتے ہیں میں نے ابو ہریرہؓ سے پوچھا کہ میں تو کبھی کبھی امام کے پیچھے ہوتا ہوں یعنی اس حالت میں بھی پڑھوں تو ابو ہریرہؓ نے میرے

بازو کو دبایا اور فرمایا اے فارسی سورہ فاتحہ کو اپنے نفس میں پڑھ بیشک میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ ﷺ فرماتے تھے کہ اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ میں نے نماز یعنی سورہ فاتحہ اپنے اور میرے بندہ کے درمیان آدھوں آدھ تقسیم کر دی نصف اس کا میرا اور نصف میرے بندہ کا ہے اور میرے بندہ کے لئے وہ چیز ہے جو اس نے مانگی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سورہ فاتحہ پڑھو بندہ کہتا ہے ”الحمد لله رب العالمين“ اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ میرے بندہ نے میری حمد کی بندہ کہتا ہے ”الرحمن الرحيم“ اللہ عزوجل فرماتا ہے بندہ نے میری ثناء کی بندہ کہتا ہے ”مالک يوم الدين“ اللہ عزوجل فرماتا ہے میرے بندہ نے میری تعظیم کی بندہ کہتا ہے ”ایاک نعبد وایاک نستعین“ اللہ عزوجل فرماتا ہے یہ آیت میرے اور میرے بندہ کے درمیان ہے اور میرے بندہ کے لئے وہ ہے جو اس نے مانگا ہے بندہ کہتا ہے ”اهدنا الصراط المستقیم صراط الذی انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین“ تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یہ آیات میرے بندہ کے واسطے ہیں اور میرے بندہ کے لئے وہ ہے جو اس نے مانگا۔

تشریح: ابانی الاحبار ۱۱۶/۳ پر او جز المسالک کے حوالہ سے حاجی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ ابوالسائب انصاری نے اپنے زمانہ میں خلف الامام ترک قرآۃ کا مشاہدہ کیا کہ لوگ امام کے پیچھے قرآۃ نہ کرتے تھے اس لئے اپنے قول ”یا اباہریرۃ انی اکون احیانا وراء الامام“ سے ”من صلی صلاة الخ“ کو عموم پر رکھنے پر اعتراض کیا ہے اس کے جواب میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا اے فارسی یعنی عجمی اپنے دل میں پڑھ اس طور سے کہ اپنے کان سے شاید ان کی اصل فارس سے تھی اور فارس شیراز اور اس کے ماحول کو کہتے ہیں۔ (کذا فی حاشیۃ الطحاوی عن کشف المغطا)

پھر حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے وہ حدیث قدسی بیان کی جس میں سورہ فاتحہ کی ہر ایک آیت کی فضیلت بتائی گئی ہے مگر اس میں بسم اللہ کا ذکر نہیں ہے اور جن لوگوں نے اس حدیث میں تسمیہ کی زیادتی کی ہے اس کے جھوٹ ہونے پر تمام اہل علم کا اتفاق ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ بسم اللہ سورہ فاتحہ کا جز نہیں ہے اس مسئلہ کی تفصیل یہ ہے کہ اس بات پر سب علماء کا اتفاق ہے کہ سورہ فاتحہ کی سات آیات ہیں مگر اس میں اختلاف ہے کہ آیا بسم اللہ بھی ان میں داخل ہے کہ مجموعہ کا نام سورہ فاتحہ رکھا جاوے یا بسم اللہ کو جو بلاشبہ کلام الہی ہے اور قرآن میں سے ہے اس سورہ کے اول بلکہ تمام سورتوں کے اول میں اس لئے لکھ دیا ہے تاکہ اس سے پہلی سورہ اور دوسری سورہ میں فرق ہو جائے اور اس سے سورہ کا بندا کرنا باعث تبرک اعتقاد کیا جاوے تو اس بارے میں مدینہ اور بصرہ اور شام کے قاریوں اور فقہاء کا یہی قول ہے اور امام ابوحنفیہ کا بھی یہی مسلک ہے کہ تسمیہ نہ سورہ فاتحہ کا جز ہے اور نہ کسی دوسری کا محض فصل اور تبرک کے لئے سورتوں کے شروع میں لکھی گئی ہے ان حضرات کے مسلک کی تائید بخاری و مسلم کی روایت سے ہوتی ہے کہ نبی کریم ﷺ ابو بکر رضی اللہ عنہ اور عمر رضی اللہ عنہ نماز کو ”الحمد لله رب العالمين“ سے شروع کرتے تھے نیز طبرانی اور ابن خزیمہ اور ابوداؤد وغیرہم کی روایات سے ثابت ہے کہ حضور ﷺ نماز میں بسم کو آہستہ پڑھتے تھے اور ”الحمد لله رب العالمين“ کو پکار کر تو معلوم ہوا کہ بسم اللہ الحمد کا جز نہیں ہے کیوں کہ سورہ میں سے ایک جز کا پوشیدہ پڑھنا کوئی معنی نہیں

رکھتا اگر بسم اللہ سورہ فاتحہ کا جزء ہوتی تو اس کو بھی جہر سے پڑھتے اور مکہ اور کوفہ کے قاری اس کو الحمد کا جزء سمجھتے ہیں اور امام شافعیؒ اور عبد اللہ بن مبارکؒ کا بھی یہی مذہب ہے اور اسی لئے ان کے یہاں بسم اللہ کو نماز میں پکار کر پڑھتے ہیں ان کے پاس بھی دلائل ہیں منجملہ ان کے اوپر کے عنوان ”قرآءة بسم الرحمن الرحيم“ کے تحت کی دونوں روایات ہیں امام شافعیؒ کہتے ہیں کہ بسم اللہ اگر سورہ فاتحہ کا جزء نہ ہوتی تو جہر سے پڑھنا مشروع نہ ہوتا اور دوسری حدیث کا راوی نعیم الجمر خود کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے بسم اللہ جہر سے پڑھی ان دونوں روایات کا جواب وہاں دیا جا چکا ہے نیز عنوان کے تحت کی حدیث میں جو تقسیم کی گئی ہے اس سے بالکل صراحت کے ساتھ ثابت ہوتا ہے کہ بسم اللہ سورہ فاتحہ کا جزء نہیں ہے کیوں کہ اس حدیث قدسی میں حضور ﷺ نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو بیان فرمایا ہے اس میں تسمیہ کا ذکر نہیں ہے دیکھئے کہ تقسیم الحمد سے شروع ہوئی نہ بسم اللہ سے اور نصف کو ایک نعبہ پر رکھا تو تین آیات اللہ تعالیٰ کی ثناء کی ہوئیں اور درمیان میں ایک آیت مشترک ہوئی اور آخر کی تین آیات بندے کی ہوئیں اور دلیل اس پر اللہ تعالیٰ کا قول ”هٰنؤلاء لعبدی“ یعنی یہ سب آیات میرے بندے کے لئے ہیں اس میں امام شافعیؒ کی تقسیم جاری نہیں ہو سکتی ان کے مسلک کا بیان آگے آ رہا ہے کیوں کہ اگر انعت علیہم پر ایک آیت شمار نہ کریں تو بندہ کے واسطے صرف دو اور باقی اللہ تعالیٰ کے واسطے ہوں گی اور اگر انعت علیہم پر آیت شمار کریں تو کل آیات آٹھ ہو جاوے گی بہر حال حدیث میں نصفاً نصف کی تصریح ہے اور یہ سب اس کے خلاف صورتیں ہیں غرض کہ اس حدیث نے کھل کر بتا دیا ہے کہ بسم اللہ سورہ فاتحہ کا جزء نہیں ہے اسی بناء پر ابن عبد البر مالکیؒ نے کہا کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی اس حدیث نے ثابت کر دیا کہ بسم اللہ سورہ فاتحہ کا جزء نہیں بلکہ خارج ہے اور یہ صریح نص ہے جو تاویل کا بالکل احتمال نہیں رکھتی اور مجھے تسمیہ کے سورہ فاتحہ سے خارج ہونے میں اس سے زیادہ واضح نص معلوم نہیں ہے۔

اور بئذ الجہود ۲/۳۷ پر امام مالکؒ کا مذہب المدونہ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ امام مالکؒ کہتے ہیں فرض نماز میں بسم اللہ نہ پڑھے نہ چپکے سے اور نہ جہر سے اور نہ امام پڑھے اور نہ غیر امام نوافل میں اگر چاہے تو پڑھے اور اگر چاہے ترک کر دے اختیار ہے اس سے معلوم ہوا کہ ان کے یہاں بسم اللہ قرآن میں سے نہیں دوسرے اذکار کی طرح ایک ذکر ہے البتہ سورہ نمل میں بسم اللہ وہ بلاشبہ قرآن کا جزء ہے امام لکھتے ہیں انہیں دلائل سے استدلال کرتے ہیں جن سے حنفیہ استدلال کرتے ہیں جیسے حدیث باب اسی طرح حضرت انسؓ کی روایت ”ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم و ابابکر و عمر کانوا یفتتحون الصلوٰۃ بالحمد للہ رب العالمین“ وغیرہ احادیث سے استدلال کرتے ہیں مگر حنفیہ جس حیثیت سے استدلال کرتے ہیں مالکیہ اسی حیثیت سے نہیں بلکہ دوسری حیثیت سے جس کا ذکر اوپر کی سطور میں ہو چکا ہے اور حنفیہ اس قول امام مالکؒ کا یہ جواب دیتے ہیں کہ نقل متواتر سے ہم تک یہ امر پہنچا کہ ”جمیع مافی المصحف“ قرآن ہے بقلم وحی قرآن میں بسم اللہ لکھی گئی ہے سورتوں کے شروع میں جس سے ثابت ہوتا ہے کہ تسمیہ قرآن میں سے ہے ہاں سورتوں میں سے نہیں کیوں کہ ممکن ہے کہ بسم اللہ سورتوں کے درمیان فصل کے لئے لکھ دی گئی ہو تا کہ اختتام سورۃ کا پتہ لگ جائے اسی کی طرف حضرت ابن عباسؓ کی روایت ”کان

النبي صلى الله عليه وسلم لا يعرف فصل السورة حتى ينزل عليه بسم الله الرحمن الرحيم "أشاره کر رہی ہے۔ (رواه ابو داؤد واخرجه ايضا الحاكم كما نقل الزيلعي وقال انه صحيح على شرط الشيخين)

ایجاب قراءۃ فاتحۃ الكتاب فی الصلاة

نماز میں سورۃ فاتحہ کی قراءۃ واجب ہونے کا بیان

اخبرنا محمد بن منصور عن سفیان عن الزهری عن محمود بن الربیع عن عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب.

حضرت عباده بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں حضور ﷺ نے فرمایا نماز نہیں ہوتی اس شخص کی جس نے فاتحۃ الكتاب یعنی سورہ فاتحہ نہیں پڑھی۔

اخبرنا سويد بن نصر قال انبانا عبد الله عن معمر عن الزهری عن محمود بن الربیع عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب فصاعداً.

حضرت عباده بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اس شخص کی نماز نہیں ہوتی جس نے سورہ فاتحہ نہیں پڑھی اس کے ساتھ اور کچھ۔

تشریح: قراءۃ خلف امام کی بحث الگ ہے یہاں امام نسائی اس کو ثابت نہیں کر رہے ہیں بلکہ نماز میں سورہ فاتحہ کی قراءۃ ضروری ہونے کو ثابت کر رہے ہیں اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ امام مالک و امام شافعی اور امام احمد نماز میں سورہ فاتحہ پڑھنے کو فرض اور رکن کہتے ہیں اس کے ترک سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اور اس کے ساتھ کسی سورہ کو ملانا ان کے نزدیک سنت ہے ان کا استدلال حضرت عباده بن صامت رضی اللہ عنہ کی حدیث باب سے ہے اس حدیث کو بخاری و مسلم نے بھی روایت کیا ہے نیز دار قطنی نے کہا کہ اس کی سند صحیح ہے۔ (شرح النقایہ: ۱/۶۹)

امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں مطلق قراءۃ فرض ہے یعنی جتنی قراءۃ رکن نماز ہے اور جس کے بغیر نماز ہوتی ہی نہیں وہ کم سے کم اتنا حصہ ہے جس پر قرآن کا اطلاق کیا جاسکتا ہو اس بارے میں امام اعظم سے تین روایات منقول ہیں ظاہر روایات میں مقدار مفروض کم از کم پوری ایک آیت ہے خواہ طویل ہو یا چھوٹی ہو اس سے کم پڑھنے سے نماز نہیں ہوتی دوسری روایت میں یہ منقول ہے کہ خاص کوئی مقدار مفروض متعین نہیں البتہ کم سے کم اتنا حصہ ہونا ضروری ہے جس پر قرآن کا اطلاق ہو سکتا ہو خواہ ایک آیت ہو یا اس سے کم بشرطیکہ اس کو قراءۃ کے قصد سے پڑھے تیسری روایت یہ ہے کہ مقدار مفروض بڑی ایک آیت ہے جیسے آیۃ الکرسی اور آیت دین یا چھوٹی تین آیات اتنی قراءۃ کے بغیر نماز نہیں ہوتی یہی قول امام ابو یوسف اور امام محمد کا بھی ہے اس تفصیل کو صاحب المانی الاجبار نے بدائع کے حوالہ سے ۵۸/۳ پر نقل کیا ہے اور یہ سب حضرات سورہ فاتحہ کی قراءۃ اور اس کے ساتھ کوئی سورہ ملانے کو

واجب کہتے ہیں ان میں سے کسی ایک کے چھوڑ دینے سے فرض تو ساقط ہو جاتا ہے مگر نماز کو دہرانا واجب ہے امام ابو حنیفہؒ کا استدلال قرآن پاک کی آیت ”فاقرؤا ما تیسر من القرآن“ سے ہے اس آیت میں مطلقاً ”ما تیسر من القرآن“ کی قرآۃ کا حکم دیا گیا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ ”ما تیسر من القرآن“ رکن صلاۃ ہے کیوں کہ اس کا ثبوت کتاب اللہ سے ہے خاص سورہ فاتحہ رکن صلاۃ نہیں کیوں کہ رکن صلاۃ ہونے کا ثبوت کتاب الہی سے نہیں ہوتا بلکہ خاص سورہ فاتحہ اور اس کے ساتھ کوئی اور سورہ ملانی واجب ہے ان دونوں کو واجب احادیث کی بناء پر کہتے ہیں تو اس طرح سے قرآن اور حدیث دونوں پر حنفیہ عمل کرتے ہیں خصم کی طرح کتاب اللہ کو چھوڑ کر صرف سنت پر عمل نہیں کرتے نیز حنفیہ نے سورہ فاتحہ رکن صلاۃ نہ ہونے پر حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث مرفوع سے استدلال کیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا جس نے نماز پڑھی اس میں سورہ فاتحہ نہیں پڑھی ”فہی خداج غیر تمام“ تو اس شخص کی یہ نماز ناقص ہے پوری نہیں ہوئی۔ (رواہ مسلم و ابو داؤد و غیر ہما)

لفظ خداج لغت اور عرف کی دلالت سے بمعنی ناقص ہے نہ کہ بمعنی فاسد اور اس کے مقابلہ میں تمام کا لفظ آیا ہے جیسا کہ خود لفظ حدیث اس پر دلالت کر رہا ہے اور نقصان ذات کے ساتھ متعلق نہیں ہوتا ہے بلکہ صفات کے ساتھ متعلق ہوتا ہے اور فساد اور بطلان ذات اور حقیقت شئی کے ساتھ متعلق ہوتا ہے اس بناء پر واجبات میں سے کوئی واجب ترک کر دینے سے نماز میں نقصان آتا ہے اور فرائض میں سے کوئی فرض چھوڑ دینے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اس لئے جو نماز سورہ فاتحہ سے خالی ہو وہ ترک واجب کی وجہ سے ناقص رہتی ہے یعنی تمام صلوٰۃ کے درجہ تک پہنچنے سے قاصر رہتی ہے لیکن اصل صلوٰۃ معدوم نہیں ہوتی بلکہ ترک واجب کی صورت میں بھی گونہ ناقص کے ضمن میں کیوں نہ ہو اصل صلوٰۃ باقی رہتی ہے جیسا کہ اس حدیث کا لفظ خداج اسی کی طرف اشارہ کر رہا ہے اور عجیب بات ہے کہ شافعیہ وغیرہ نماز میں سورہ فاتحہ کو تو فرض کہتے ہیں مگر اس کے ساتھ سورہ ملائے کو واجب نہیں کہتے حالانکہ اسی حدیث باب میں مسلم اور نسائی اور ابو داؤد وغیرہم کی روایت میں بدون شد و ذور علت کے فصاعداً کی زیادت ہے جو سوائے سورہ فاتحہ کے ضم سورہ کے وجوب پر دلالت کرتی ہے تو عجیب بات ہے کہ فصاعداً کے مصداق کو نہ فرض کہتے ہیں اور نہ واجب اس زائد لفظ فصاعداً کی روایت میں معمر کی اور حفاظ حدیث نے بھی متابعت کی ہے جیسے سفیان بن عیینہ کی متابعت ابو داؤد میں مذکور ہے اور عبد الرحمن بن اسحاق کی متابعت امام بخاری کی جزء القراءۃ میں مذکور ہے اور یہ عبد الرحمن بن اسحاق مدنی ہیں جو رجال مسلم سے ہیں عبد الرحمن واسطی جو ضعیف ہیں وہ مراد نہیں اور اوزاعی اور شعیب بن ابی حمزہ نے بھی لفظ فصاعداً کو روایت کیا ہے۔ (عند البیہقی)

لہذا اس لفظ فصاعداً کی صحت میں بالکل شبہ نہیں اس حدیث باب کا جواب صاحب ہدایہ نے یہ دیا ہے کہ یہ حدیث خبر واحد ہے حدیث مشہور نہیں ہے اس خبر واحد سے مطلق قرآۃ کے حکم کو جو ارشاد قرآنی ”فاقرؤا ما تیسر من القرآن“ سے مستفاد ہوتا ہے سورہ فاتحہ کے ساتھ مقید کرنا مطلق نص پر زیادتی ہے اور یہ جائز نہیں کیوں کہ اس سے قرآن کا حکم متغیر ہو جاتا ہے لیکن حدیث نے عمل کو واجب کیا اس لئے ہم نے کہا کہ پوری سورہ فاتحہ اور اس کے ساتھ کوئی سورہ پڑھنا واجب ہے۔ (ہدایہ: ۱۰۴/۱)

صاحب بحر الرائق کی تحقیق و توضیح اور حنفیہ کی طرف سے جو جواب دیا ہے وہ بھی اسی کے قریب قریب ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ ہماری دلیل ایک تو ارشاد قرآنی ہے جو اوپر ذکر کیا گیا ہے دوسرے بخاری و مسلم کی روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ”اذا قمت الى الصلوة فاسع الوضوء ثم استقبل القبلة ثم اقرأ ماتيسر معك من القرآن“ تو دیکھئے اللہ اور اس کے رسول ﷺ نے مطلقاً قرآن کا حکم دیا ہے اور نص سننہ نص کتاب قطعی کے بالکل موافق ہے اس لئے تینوں اماموں نے اپنے استدلال میں جو حدیث ”لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب“ پیش کی ہے باوجود اس کے وہ ظنی الثبوت اور ظنی الدلالة ہے یا صرف ظنی الثبوت ہے اس کے ذریعہ سے کتاب قطعی کی نص کو مقید کرنا درست نہیں کیوں کہ نص قرآنی کے مطلق حکم کو خبر واحد سے مقید کرنا گویا اس کے قطعی حکم مطلق کو منسوخ کرنا ہے اور خبر واحد قطعی کی ناخ نہیں ہو سکتی بلکہ خبر واحد پر عمل واجب ہے نیز نبی کریم ﷺ سے نماز میں سورہ فاتحہ کی قرآن پر مواظبت ثابت ہے اور کوئی ایسی دلیل قطعی نہیں جو سورہ فاتحہ رکن صلاۃ ہونے کو متعین کر دیتی ہو اب بغیر ترک کے محض مواظبت سے وجوب کا ثبوت ہوتا ہے لہذا جان بوجہ کرنا بھولے سے سورہ فاتحہ چھوڑ دینے سے نماز فاسد نہیں ہوتی ہے بلکہ سہو کی صورت میں نقصان کو پورا کرنے کے لئے نمازی پر سجدہ سہو واجب ہے اور عمداً چھوڑنے اسی طرح سہو کی صورت میں جبکہ سجدہ نہ کیا ہو نماز کا اعادہ واجب ہے۔

(بحر الرائق: ۱/۳۱۲)

بعض حنفیہ نے حدیث باب کا یہ جواب دیا ہے کہ لا صلوة میں لافنی کمال کے لئے ہے نہ کہ نفی اصل کے لئے مگر علامہ انور شاہ کشمیری وغیرہ نے اس جواب کو پسند نہیں کیا چنانچہ معارف السنن: ۳۸۵ میں علامہ موصوف کا یہ قول نقل کیا ہے کہ میرے نزدیک یہ جواب کمزور اور بے وزن ہے کیوں کہ سورہ فاتحہ اگرچہ رکن نماز نہیں ہمارے یہاں واجب تو ہے اور اس کے ترک سے گناہ ہوتا ہے تو اگر حدیث کی یہ تاویل درست ہو تو حدیث وجوب کا فائدہ نہیں دے گی کیوں کہ ظنی الدلالة اور ثبوت ایک ساتھ مفید وجوب نہیں ہو سکتے حدیث خبر واحد ہونے کی وجہ سے ظنی الثبوت ہے پھر جب اس میں تاویل کریں گے تو ظنی الدلالة بھی ہوگی لہذا وجوب فوت ہو جائے گا۔ (کما صرح به علماء الاصول)

بہر حال صحیح یہ ہے کہ مدار بحث ظنی الثبوت ہونے کو قرار دیا جائے نہ کہ ظنی الدلالة کو تاکہ وجوب فاتحہ فوت نہ ہو اور شاید یہی وجہ ہوگی کہ صاحب ہدایہ نے اپنی کتاب میں اس حدیث کو امام شافعی کی دلیل بتانے کے بعد اس طرح کی تاویل کے ذریعہ اس کو ظنی الدلالة قرار دینے کی کوئی بات نہیں کی بلکہ انہوں نے فرمایا ”فقراء الفاتحة لاتتعين ركناً عندنا“ کہ ہمارے یہاں قرآن فاتحہ رکن ہونے کو متعین نہیں ہے پھر آگے چل کر مطلق قرآن کی فرضیت اور سورہ فاتحہ کو رکیتہ کے درجہ سے اتار کر وجوب کے درجہ میں رکھنے پر دلیل پیش کی ہے اس کی تفصیل پیچھے گزر چکی ہے غرض کہ یہ تاویل مذکور جو بعض حنفیہ نے کی صاحب ہدایہ کی نظر میں غیر معقول ہے اسی لئے تو اس کا اپنی کتاب میں ذکر ہی نہیں کیا مزید بحث حضرت شاہ صاحب کی تقریر کی معارف السنن جلد ثانی میں ہے جو چاہے وہاں دیکھ لے۔

فضل فاتحة الكتاب

سورہ فاتحہ کی فضیلت کا بیان

اخبرنا محمد بن عبد اللہ بن المبارک المخرمی قال حدثنا يحيى بن آدم حدثنا ابو الاحوص عن عمار بن رزيق عن عبد الله بن عيسى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده جبريل عليه السلام اذ سمع نقيضاً فوقه فرفع جبريل عليه السلام بصره الى السماء فقال هذا باب قد فتح من السماء ما فتح قط قال فنزل منه ملك فاتي النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابشر بنورين اوتيتهما لم يوتيهما نبي قبلك فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة لم تقرأ حرفاً منهما الا اعطيته.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرماتے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جبریل علیہ السلام بیٹھے ہوئے تھے اچانک اوپر سے دروازہ کھلنے کی سی آواز آئی جبریل علیہ السلام نے آسمان کی طرف آنکھ اٹھا کر دیکھا اور فرمایا یہ دروازہ آسمان کا جو اس وقت کھلا ہے اس سے پہلے کبھی نہیں کھلا راوی کہتے ہیں کہ اتنے میں ایک فرشتہ آسمان سے اتر اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کرنے لگا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسے دونوں کی بشارت ہو جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے کسی نبی کو نہیں دیئے گئے ایک فاتحہ الكتاب دوسری سورہ بقرہ کی خاتمہ والی آیات ان دونوں میں سے اگر آپ ایک حرف بھی پڑھیں گے تو آپ کو وہ چیز عطا کی جائے گی جس کو وہ حرف اپنے ضمن میں لیا ہوا ہے۔

اس حدیث سے سورہ فاتحہ کی فضیلت ثابت ہوتی ہے حدیث میں حرف سے مراد پورا جملہ ہے یعنی جو جملہ ان میں سے آپ پڑھیں گے آپ کی درخواست کردہ چیز عطا کی جائے گی یعنی ایک تو اللہ تعالیٰ کی تعلیم سے جو "اهدنا الصراط المستقیم الخ" پڑھنے کا حکم ہوا ہے اس کو اگر پڑھا جائے گا تو ضرور سیدھا راستہ کی اللہ ہدایت کرے گا اور دوسرے سورہ بقرہ کی آخری آیات "ربنا لاتواخذنا ان نسينا" سے آخر سورہ تک اگر پڑھا جائے گا تو اللہ قبول فرما کر حسب دعا عطاء کر دے گا بہر حال یہ دونوں نور صرف حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی عطا کئے گئے ہیں اسی لئے آپ کے بعد بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت بلحاظ مجموعی قیامت تک راہ راست سے گمراہ نہ ہوگی۔

تاويل قول الله عزوجل ولقد آتيناك سبعا من المثاني

والقرآن العظيم

حق تعالیٰ شانہ کے قول "وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي الخ" کی تفسیر میں

اخبرنا اسماعيل بن مسعود قال حدثنا خالد قال حدثنا شعبة عن خبيب بن عبد الرحمن قال

سمعت حفص بن عاصم يحدث عن ابي سعيد بن المعلى ان النبي صلى الله عليه وسلم مر به وهو يصلي فدعاه قال فصليت ثم اتيته فقال مامنك ان تجيئني قال كنت اصلي قال الم يقل الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم الا اعلمكم اعظم سورة قبل ان اخرج من المسجد قال فذهب ليخرج قلت يا رسول الله قولك قال الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني الذي اوتيت والقرآن العظيم.

حضرت ابی سعید بن المعلیؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کا ان کی طرف سے گزر ہوا جبکہ وہ نماز پڑھ رہے تھے حضور ﷺ نے ان کو پکارا ابو سعید کہتے ہیں میں نے نماز پوری کی پھر حاضر خدمت ہوا حضور ﷺ نے فرمایا جب میں نے تم کو پکارا تھا تم نے فوراً کیوں جواب نہیں دیا اور حاضر نہیں ہوئے ابو سعیدؓ نے عرض کیا میں نماز پڑھ رہا تھا حضور ﷺ نے فرمایا کیا اللہ عزوجل نے نہیں فرمایا اے ایمان والو اللہ اور اس کے رسول ﷺ کے کہنے کو بجالایا کرو جبکہ تم کو تمہاری زندگی بخش چیز کی طرف بلاتے ہوں پھر فرمایا دیکھ میں تجھ کو مسجد سے باہر جانے سے پہلے قرآن میں جو بڑی سورۃ ہے اس کی تعلیم کروں گا ابو سعید کہتے ہیں جب مسجد سے باہر جانے لگے میں نے یاد دلایا پھر حضور ﷺ نے فرمایا کہ وہ سورۃ ” الحمد لله رب العالمين “ ہے جس کی سات آیات ہیں ہر نماز میں دہرائی جاتی ہیں اور وہ قرآن عظیم ہے جو مجھ کو عطاء ہوا ہے۔

اخبرنا الحسين بن حريث قال حدثنا الفضل بن موسى عن عبد الحميد بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة عن ابي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما انزل الله عز وجل في التوراة ولا في الانجيل مثل ام القرآن وهي السبع المثاني وهي مقسومة بيني وبين عبدى ولعبدى ما سأل .

حضرت ابی بن کعبؓ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ام القرآن یعنی سورہ فاتحہ جیسی سورۃ اللہ عزوجل نے نہ توریت میں نازل کی اور نہ انجیل میں اور یہ وہی سبع مثانی ہے اور وہ میرے اور بندہ کے درمیان تقسیم کی گئی ہے اور میرے بندے کے لئے وہ چیز ہے جس کی اس نے درخواست کی۔

اخبرنا محمد بن قدامة قال حدثنا جرير عن الاعمش عن مسلم عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس قال اوتى النبي صلى الله عليه وسلم سبعا من المثاني السبع الطول .

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں نبی کریم ﷺ کو سات سورتیں یعنی مثانی عطاء کی گئیں اور وہ سبع طویل ہیں۔

اخبرنا علي بن حجر قال حدثنا شريك عن ابي اسحق عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس في قوله عز وجل سبعا من المثاني قال السبع الطول .

سعيد بن جبیر نے ابن عباسؓ سے اللہ عزوجل کے قول سبعا من المثاني کی تفسیر میں ان کا یہ قول نقل کیا ہے کہ سبعا

سے مراد سبع طوال ہیں یعنی سات طویل سورتیں۔

تشریح: عنوان کے تحت کی اول حدیث میں کہ حضور اکرم ﷺ نے ابو سعید بن المعلیٰ کو پکارا جبکہ وہ نماز میں تھے تو ان کے اس عذر پر کہ میں نماز پڑھ رہا تھا اس لئے جواب نہیں دیا حضور ﷺ نے ان کو یہ آیت یاد دلائی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ”استجبوا“ اپنے عموم سے اس صورت کو بھی شامل ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کسی کو پکاریں تو نماز ہی میں جواب دینا واجب ہے رہی یہ بات کہ وہ نماز باقی رہے گی یا فاسد ہو جائے گی اور اس کا اعادہ کرنا پڑے گا یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اب اس میں بحث کرنے کا کوئی ثمرہ نہیں۔ (بیان القرآن)

ملا علی قاریؒ نے مرقات: ۳۰/۴ پر اسی حدیث کے تحت علامہ طیبیؒ سے نقل کیا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں حضور ﷺ کی دعوت پر جواب دینے سے نماز نہیں ٹوٹی تھی جیسے آپ ﷺ کو السلام علیک ایہا النبی کے ساتھ خطاب کرنے سے نماز نہیں ٹوٹی پھر قاضی بیضاویؒ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ یہ مختلف فیہ مسئلہ ہے بعض نے کہا کہ اجابۃ رسول نماز کو باطل نہیں کرتی کیوں کہ نماز بھی اجابۃ ہے اور بعض نے کہا اگر کسی فوری کام کے لئے حضور اکرم ﷺ نے پکارا ہو تو اس کی تعمیل کے لئے نماز توڑ دینا واجب ہے اور ظاہر حدیث سے قول اول معقول معلوم ہوتا ہے پھر ملا علی قاریؒ کہتے ہیں زیادہ قوی بات حدیث سے یہی معلوم ہوتی ہے کہ حضور ﷺ کے حق میں اجابۃ مطلقاً واجب ہے فوری امر یا غیر فوری کی کوئی قید نہیں جیسے آیت مبارکہ کے عموم سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے اب رہی یہ بات کہ نماز کا کیا حال ہوگا تو یہ حدیث نہ بطلان پر دلالت کرتی ہے اور نہ عدم بطلان پر ہاں دوسرے دلائل چونکہ مطلق ہیں اس لئے نماز باطل ہو جاتی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

المثنائی جمع ہے مثناء کی اور اسم ظرف ہے یا مثنیۃ کی جمع ہے اور وہ اسم فاعل ہے بہر تقدیر المثنائی صفت اور اس کا موصوف محذوف ہے یعنی آیات یا سورت بہر حال اس حدیث مرفوع سے معلوم ہوتا ہے کہ سبع مثنائی سے سورہ فاتحہ مراد ہے جس کی سات آیات ہیں اور نماز کی ہر رکعت میں مکرر پڑھی جاتی ہے اس لئے اس سورہ کو مثنائی کہا گیا ہے اور چونکہ اس کی بڑی قدر اور عظمت اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہے اور الفاظ کے اختصار ہونے کے باوجود اس کے فوائد اور معانی بہت ہیں چنانچہ منقول ہے کہ تمام مقاصد دینی اور دنیوی ”ایساک نعبد وایساک نستعین“ کے تحت داخل ہیں اس لئے اس سورہ کو قرآن عظیم فرمایا اور حضرت عمر اور حضرت علی اور حضرت ابن مسعود اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم وغیرہم کا یہی قول ہے کہ سبع مثنائی سے سورہ فاتحہ مراد ہے۔

(تفسیر مظہری)

سعید بن جبیرؒ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول سبع مثنائی کی تفسیر میں یہ نقل کیا ہے کہ اس سے مراد سبع طوال ہیں یعنی سات بڑی سورتیں جن میں سب سے اول سورہ بقرہ ہے اور انفال و توبہ کا مجموعہ ہے یہ دونوں سورتیں ایک سورہ کے حکم میں ہیں اسی لئے دونوں کے درمیان بسم اللہ لکھی نہیں جاتی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے مثنائی کہنے کی یہ وجہ بیان کی کہ ان سورتوں میں فرائض وحدود و امثال اور عبرت انگیز مواضع اور قصوں کا بار بار تذکرہ کیا گیا ہے اور دوسری حدیث میں حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے

مردی ہے سورہ فاتحہ کو ام القرآن فرمایا کیوں کہ یہ تمام قرآن کی اصل ہے اور سب علوم اس میں جمع ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ترک القراءة خلف الامام فيما لم يجهر فيه

غیر جہری نماز میں امام کے پیچھے ترک قرآۃ کا بیان

اخبرنا محمد بن المشنى قال حدثنا يحيى قال حدثنا شعبة عن قتادة عن زرارة عن عمران بن حصين قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم الظهر فقرأ رجل خلفه سبح اسم ربك الاعلى فلما صلى قال من قرأ سبح اسم ربك الاعلى قال رجل انا قال قد علمت ان بعضكم قد خالجنها.

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر کی نماز پڑھی ایک آدمی نے آپ ﷺ کے پیچھے ”سبح اسم ربك الاعلى“ پڑھی جب حضور ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کس نے ”سبح اسم ربك الاعلى“ پڑھی اس آدمی نے کہا میں نے حضور ﷺ نے فرمایا مجھے یوں محسوس ہوا کہ بعض لوگ تم میں سے قرآۃ قرآن میں مجھ سے چھینا چھپی کرتے ہیں۔

اخبرنا قتيبة قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن زرارة بن اوفى عن عمران بن حصين ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الظهر او العصر ورجل يقرأ خلفه فلما انصرف قال ايكم قرأ بسبح اسم ربك الاعلى فقال رجل من القوم انا ولم أرد بها الا الخير فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد عرفت ان بعضكم قد خالجنها.

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ظہر یا عصر کی نماز پڑھی اور ایک آدمی آپ ﷺ کے پیچھے قرآۃ کرنے لگے پھر جب نماز پوری کی تو فرمایا تم میں سے کس نے ”سبح اسم ربك الاعلى“ پڑھی قوم میں سے ایک آدمی نے کہا میں نے اور میں نے اس سے خیر کا ارادہ کیا تھا نبی کریم ﷺ نے فرمایا مجھے یوں محسوس ہو رہا تھا کہ تم میں سے بعض لوگ میری قرآۃ میں مزاحم ہوتے ہیں۔

الفاظ حدیث ”قد عرفت ان بعضكم قد خالجنها“ سے مقصد قرآۃ خلف الامام کی ممانعت ہے جس سے معلوم ہوا کہ صلوة سریہ میں امام کے پیچھے قرآۃ قرآن منع ہے۔

ترک القراءة خلف الامام فيما جهر به

جہری نماز میں امام کے پیچھے ترک قرآۃ کا بیان

اخبرنا قتيبة عن مالك عن ابن شهاب عن ابن اكيمة الليثي عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله

عليه وسلم انصرف من صلاة جهر فيها بالقراءة فقال هل قرأ معي احد منكم انفا قال رجل نعم يا رسول الله قال انى اقول ما لى انازع القرآن قال فانتهى الناس عن القراءة فيما جهر فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقراءة من الصلاة حين سمعوا ذلك.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ ﷺ اس نماز سے فارغ ہوئے جس میں آپ ﷺ نے قرآن جہر سے پڑھی پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر پوچھا کیا تم میں سے کسی نے میرے ساتھ ابھی کچھ پڑھا ہے ایک آدمی نے عرض کیا ہاں اے اللہ کے رسول آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں بھی کہتا تھا کہ مجھ سے قرآن پڑھنے میں کون جھگڑ رہا ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں جب لوگوں نے یہ سنا تو جن نمازوں میں رسول اللہ ﷺ جہر سے قرآن پڑھتے تھے ان میں لوگ قرآن سے رک گئے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جہری نمازوں میں امام کے پیچھے مقتدی قرآن نہ کرے۔

قراءة ام القرآن خلف الامام فيما جهر به الامام

امام کے پیچھے سورہ فاتحہ کا پڑھنا جبکہ وہ جہری قرآن کرے

اخبرنا هشام بن عمار عن صدقة عن زيد بن واقد عن حرام بن حكيم عن نافع بن محمود بن ربيعة عن عبادة بن الصامت قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض الصلوات التي يجهر فيها بالقراءة فقال لا يقرآن احد منكم اذا جهرت بالقراءة الا بام القرآن.

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہم کو ایک نماز پڑھائی جس میں آپ ﷺ قرآن جہر سے پڑھتے تھے پھر فرمایا تم میں سے کوئی شخص ہرگز قرآن نہ پڑھے جبکہ میں جہر سے قرأت پڑھوں مگر ام القرآن یعنی سورہ فاتحہ۔

تشریح: امام کے پیچھے سورہ فاتحہ کے علاوہ کوئی اور سورہ کی قرآن کے عدم جواز میں کوئی اختلاف نہیں اس مسئلہ کو مصنف نے اوپر کے عنوان کے تحت کی روایت سے بتلادیا کہ جہری نماز ہو یا سری بہر صورت امام کے پیچھے قرآن ممنوع ہے اب اس عنوان کے تحت کی روایت سے بتانا چاہتے ہیں کہ امام کے پیچھے قرآن ممنوع نہیں ہے کیوں کہ اس حدیث میں ام القرآن کو مستثنیٰ فرمایا ہے جس سے معلوم ہوا کہ سورہ فاتحہ کا پڑھنا ممنوع نہیں تو خلف الامام قرآن ممنوع کے مسئلہ میں مصنف نے امام شافعی کی موافقت کی ہے۔

بحث قرآن فاتحہ خلف الامام

اگر نماز جماعت سے ہو تو مقتدی کو بھی سورہ فاتحہ پڑھنا چاہئے یا صرف امام کا پڑھنا سب مقتدیوں کی طرف سے کافی ہے اس مسئلہ میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ اور آپ کے اصحاب کا قول یہ ہے کہ نماز باجماعت میں خواہ جہری ہو یا سری مقتدی سورہ

فاتحہ نہ پڑھے یہی قول ایک جماعت اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم کا ہے اور تابعین میں سے رئیس التابعین سعید بن المسیب کا اور عروہ بن زبیر اور سعید بن جبیر وزہری و شعبی و اسود رحمہم اللہ کا ہے۔

امام شافعیؒ کے نزدیک جہری اور سری دونوں نمازوں میں مقتدی پر قرآۃ سورہ فاتحہ واجب ہے امام مالکؒ کہتے ہیں کہ جہری نمازوں میں مقتدی سورہ فاتحہ نہ پڑھے صرف صلوٰۃ سریہ میں پڑھے اور صلوٰۃ سریہ میں بھی واجب نہیں کہتے گو بعض مالکیہ کے کلام سے وجوب معلوم ہوتا ہے بلکہ امام مالکؒ کا مذہب راجح اور المسالک میں یہ نقل کیا ہے کہ جہری اور سری دونوں نمازوں میں سورہ فاتحہ کی قرآۃ واجب نہیں ہے البتہ سری نماز میں مستحب اور جہری میں مکروہ کہتے ہیں امام احمدؒ کا قول بھی سری نماز میں مثل امام مالکؒ کے ہے اور جہری میں بھی اس وقت مستحب ہے جبکہ امام سے بہت دور کھڑے ہونے کی وجہ سے اس کی قرآۃ سننے میں نہ آتی ہو اور اگر امام کی قرآۃ نہ سنے تو مقتدی قرآۃ نہ کرے اس سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ صرف امام شافعیؒ کے نزدیک ان کے قول جدید کے مطابق جہری اور سری دونوں نمازوں میں مقتدی پر امام کے پیچھے سورہ فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے ورنہ قول قدیم میں صرف سری نماز میں وجوب فاتحہ کے قائل ہیں اب دلائل کی طرف چلتے ہیں امام ابوحنیفہؒ وغیرہم کا استدلال آیت قرآنی اور احادیث سے ہے قرآن حکیم میں ہے ”وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ“ اور جب قرآن پڑھا جاوے تو اس کی طرف کان لگا دیا کرو اور خاموش رہا کرو امید ہے کہ تم پر رحمت ہو۔

یہی نے لکھا ہے کہ امام احمدؒ نے فرمایا تمام لوگوں کا اتفاق ہے کہ یہ آیت نماز کے بارہ میں نازل ہوئی ہکذا قال ابن ہمام بعض لوگ کہتے ہیں کہ خطبہ کے بارہ میں نازل ہوئی یعنی خطبہ کے وقت خاموش رہنا مراد ہے مگر یہ قول قرین قیاس نہیں کیوں کہ یہ آیت مکی ہے کہ اس کا نزول مکہ میں ہوا اور خطبہ مدینہ میں جب جمعہ مشروع ہوا تب مقرر ہوا چنانچہ اکثر مفسرین بالخصوص امام بغوی شافعیؒ نے اپنی تفسیر معالم التنزیل میں لکھا ہے کہ حسن بصری وزہری ونحوی رحمہم اللہ کا قول یہی ہے کہ اس آیت کا نزول امام کے پیچھے قرآۃ پڑھنے کے سلسلہ میں ہوا جو لوگ کہتے ہیں کہ آیت کا نزول خطبہ جمعہ کے متعلق ہوا ان کے قول سے حسن بصری وغیرہم کا قول زیادہ راجح ہے کیوں کہ آیت مکی ہے اور نماز جمعہ کا وجوب مدینہ میں ہوا تھا اور بالفرض تسلیم بھی کر لیا جائے کہ آیت خطبہ کے بارہ میں نازل ہوئی تب بھی کوئی اشکال نہیں اس لئے کہ اعتبار عموم لفظ کا ہوتا ہے نہ کہ خصوص سبب کا جیسے آیت سرقہ اور آیت لعان اور دیگر آیات خاص اشخاص کے معاملوں میں نازل ہوئی ہیں مگر ان کی عبارت پر لحاظ کر کے عام حکم جاری کیا جاتا ہے۔ (تفسیر مظہری۔ تفسیر فتح المنان)

اسی طرح بقول بعض خطبہ کے متعلق نزول کو مان بھی لیا جائے تب بھی نماز میں استماع و انصات کا وجوب ثابت ہوتا ہے کیوں کہ جب خارج صلوٰۃ خطبہ کے دوران استماع و انصات کا حکم ہے تو داخل صلوٰۃ میں بطریق اولیٰ ہونا چاہئے کیوں کہ مقتدی تابع محض ہے اور خارج صلوٰۃ میں تابع محض نہیں ہے بہر حال خلاصہ اس آیت سے استدلال کا یہ ہے کہ آیت مطلق ہے جو اپنے عموم پر ہے اصول کے مطابق مطلق اپنے اطلاق پر اور مقید اپنی تقید پر قائم رہتا ہے اس لئے ارشاد باری تعالیٰ ”وَإِذَا قُرِئَ“

القرآن“ میں قرآۃ مطلق ہے جو جہر یہ اور سریہ دونوں کو شامل ہے اسی طرح انصت یعنی خاموش رہنا قرآۃ جہر یہ کے ساتھ خاص نہیں غیر جہر یہ کو بھی شامل ہے البتہ استماع جہر یہ کے ساتھ مختص ہے وہ اپنے خصوص پر مستعمل رہے گا تو تقدیر کلام اس طرح ہوگی ”واذا قرئ القرآن جهر او سرا فاستمعوا له عند الجهر وانصتوا له مطلقاً“ غرض کہ اس آیت میں استماع اور انصت دونوں کا حکم ہے چپکے قرآۃ کی صورت میں اگرچہ استماع ممکن نہیں انصت تو ممکن ہے لہذا ظاہر نص کے مطابق واجب ہے امام بیہقی کہتے ہیں کہ اس آیت میں مقتدیوں کو خلف الامام دنیوی باتیں کرنے یا جہر کے ساتھ قرآۃ پڑھنے سے منع کیا گیا ہے سورہ فاتحہ آہستہ پڑھنے سے منع نہیں کیا گیا اس کے جواب میں حنفیہ کہتے ہیں کہ بیہقی کا قول درست نہیں نص اور اجماع کے خلاف ہے کیوں کہ آیت کے الفاظ مطلق اور عام ہیں سورہ فاتحہ وغیرہ سے بھی خاموش رہنے کو مقتضی ہے پھر ہم پوچھتے ہیں کیا امام بیہقی خطبہ کی حالت میں چپکے چپکے ذکر اللہ اور تسبیح وغیرہ پڑھنے کی اجازت دیدیں گے اگر نہیں تو وہاں اس آیت سے مطلقاً خاموشی واجب ہونے پر استدلال کیوں کر صحیح ہو گیا اگر اجازت دیں گے تو ان کے مذہب کے بھی خلاف ہوگا اور اجماع کے بھی خلاف ہے خطبہ جمعہ میں کسی کے بھی نزدیک خطبہ سننے والے کو ذکر اللہ اور تسبیح وغیرہ پڑھنا درست نہیں نہ آہستہ اور نہ بلند آواز سے پس حیرت ہے کہ خطبہ میں تو مطلقاً ذکر و تلاوت وغیرہ کو منع کیا جائے آہستہ سے بھی اور بلند آواز سے بھی اور نماز میں قرآۃ سریہ کو درست کہا جائے حالانکہ اس پر اجماع ہے کہ آیت مذکورہ کا نزول قرآۃ خلف الامام کے بارے میں ہوا ہے اگر یہ کہا جائے کہ خطبہ کے لئے احادیث میں انصت کی تاکید ہے تو ہم کہیں گے کہ نماز کے اندر مقتدی کو انصت کی تاکید قرآن میں ہی ہے اور احادیث میں بھی جن کو ہم نقل کریں گے۔

قرأت خلف الامام کی ممانعت احادیث کی روشنی میں

قرأت خلف الامام کے عدم جواز پر احادیث بھی دلالت کرتی ہیں اس سلسلہ کی احادیث تو بہت ہیں طوالت کا خوف مانع ہے اس لئے بطور نمونہ کے چند احادیث نقل کر رہے ہیں جن سے امام ابوحنیفہؒ وغیرہم اپنے مسلک پر استدلال کرتے ہیں پہلی دلیل حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی حدیث ہے ان کی ایک طویل حدیث میں جس کو امام مسلم نے روایت کیا ہے یہ جملہ آیا ہے ”واذا قرأ ای الامام فانصتوا“ حضور ﷺ نے فرمایا جب امام قرأت پڑھے تو خاموش رہو یہ ارشاد جماعت کے بارے میں فرمایا مگر قابل غور بات یہ ہے کہ یہاں مثل آیت قرآنی کے نہیں فرمایا بلکہ صرف ”فانصتوا“ فرمایا فرق یہ ہے کہ آیت بھی نماز کے بارے میں ہے اور حدیث بھی لیکن آیت میں الفاظ عام ہیں کہ ہر حال میں یہ حکم ہے جو اس میں بیان کیا گیا ہے اور یہاں حدیث میں مسئلہ امام اور مقتدی کا ہے اور امر دائر ہے اقتداء کے مسئلہ پر اس لئے فرمایا ”فانصتوا“ کہ سنو یا نہ سنو امام کی آواز پہنچے یا نہ پہنچے سکوت اس غرض سے ہے کہ امام ہمارا مدعا دربار الہی میں پیش کر رہا ہے تو سب کا بولنا بے فائدہ ہے بہر حال مدار انصت کے دو ہیں اول یہ کہ سکوت سننے کے لئے دوم یہ کہ انصت اس وقت ہوتا ہے کہ دوسرا ہمارا وکیل اور ترجمان ہے وہ بولنے کے لئے کافی ہے ہمیں بولنے کی ضرورت نہیں جیسا کہ دس (۱۰) بیس (۲۰) آدمی ایک درخواست لے کر حاکم کے پاس

جائیں اور سب بولنے لگیں اور حاکم کہہ دے کہ ایک کو بولنے دو ایک کا کہنا سب کا کہنا ہے تو کیا یہ مقصود ہے کہ اگر چاہو تو بول سکتے ہو ہاں ایک کافی ہے یہ مقصود حاکم نہیں بلکہ روکنا مقصود ہے کہ سب مت بولو سب کی طرف سے ایک کا بولنا کافی ہے بلا ضرورت حاکم کے سامنے بولنا خلاف ادب ہے یہی معنی ارشاد مبارکہ ”فانصتوا“ میں ہوں گے چند علماء نے اس مسئلہ میں امام ابوحنیفہؒ سے مناظرہ کرنا چاہا امام اعظمؒ نے فرمایا کہ سب کا بولنا بے کار ہے لہذا ایک کو اپنا وکیل بنا دو جس کا بولنا تمہارا بولنا ہوا نہوں نے کہا اچھی بات ہے یہ شخص سب سے اعلم ہے یہ گفتگو کریں گے امام اعظمؒ نے کہا مسئلہ کا حل ہو گیا کیوں صاحب مناظرہ میں تو ایک کافی ہو جائے دربار الہی میں جہاں سب مقتدی امام کو جو اپنے مقتدیوں کی طرف سے ان کا ذمہ دار ہے پیش کر کے حمد و ثناء اور مناجات کرنے حاضر ہوئے ہیں وہاں سب کی طرف سے ایک شخص یعنی امام کا بولنا کافی نہ ہو یہ تو بالکل بے اصولی بات ہے اس ہی لئے کتاب اللہ اور حدیث میں انصت یعنی خاموش رہنے کا حکم مقتدیوں کو دیا گیا ہے آیت ”واذا قرئ القرآن الخ“ میں یہ احتمال تھا کہ جہری نماز کے ساتھ مخصوص ہو لیکن عجیب بات ہے کہ حضرت ابو موسیٰؓ کی حدیث میں مثل قرآن نہیں فرمایا بلکہ فرمایا ”اذا قرأ فانصتوا“ یہ جہریہ اور سریہ دونوں کو شامل ہے کیوں کہ جہریہ اور سریہ کی کوئی قید نہیں مطلقاً خاموش رہنے کا وجوب اس سے ثابت ہوتا ہے خواہ سورہ فاتحہ ہو یا کوئی اور سورہ ہو سب سے چپ کرنا چاہئے شوافع کی طرف سے یہاں یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ اس حدیث میں ”اذا قرأ فانصتوا“ کو صرف سلیمان تیمیؒ نے زیادہ روایت کیا ہے اور کسی نے روایت نہیں کیا اور یہ محفوظ نہیں ہے لہذا اس سے استدلال صحیح نہیں اس کا جواب حنفیہ یہ دیتے ہیں کہ سب سے پہلے امام احمد بن حنبلؒ نے اس زیادہ کو صحیح کہا ہے جیسا کہ ابن عبدالبرؒ نے تمہید میں بیان کیا ہے پھر ابو بکر بن اثرؒ نے جو امام احمدؒ کے شاگرد ہیں پھر امام مسلمؒ نے پھر امام نسائیؒ نے بخاری میں اس کو جگہ دی ہے اور اس میں صحیح حدیث درج کرنے کا وعدہ کیا ہے پھر ابن جریر طبریؒ نے اپنی تفسیر میں اس زیادہ کو صحیح فرمایا ہے پھر حافظ ابو عمرو بن حزم اندلسیؒ نے پھر زکی الدین منذریؒ نے اپنی کتاب الترغیب والترہیب میں پھر ابن تیمیہؒ اور ابن کثیرؒ نے پھر حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری میں اس زائد جملہ کی تصحیح کی ہے تو تعجب ہے کہ شوافع اسے گرانے کی کوشش کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قنادہ کے شاگردوں میں سے صرف سلیمان تیمیؒ نے حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی حدیث میں ”اذا قرأ الامام فانصتوا“ زیادہ کیا ہے اور کسی نے اس جملہ کو نقل نہیں کیا شوافع کا یہ قول غلط ہے سلیمان تیمیؒ اس زیادتی کے نقل کرنے میں متفرد نہیں بلکہ مستند حفاظ حدیث نے سلیمان تیمیؒ کی متابعت کی ہے چنانچہ عمرو بن عامر اور سعید بن ابی عمرو نے قنادہ سے مثل سلیمان تیمیؒ کے روایت کی ہے جیسا کہ بزار و ابن عدی اور ابن خزیمہ نے نقل کی ہے اور ابو عبیدہ نے بھی اس زیادتی کے نقل کرنے میں سلیمان تیمیؒ کی متابعت کی ہے اس کا ذکر علامہ نیویؒ نے تعلیق میں فرمایا ہے نیز اس زائد جملہ کے نقل کرنے میں اگر سلیمان تیمیؒ متفرد بھی ہوں تب بھی ان کا تفرّد مضرت نہیں کیوں کہ وہ کامل الحفظ اور تام الضبط ہے خود امام مسلمؒ نے جو ایک بلند شان امام اور حافظ ہیں اس زیادتی کو صحیح قرار دیا ہے اور اپنی صحیح میں حضرت ابو موسیٰؓ سے بواسطہ سلیمان تیمیؒ اس جملہ کو بیان کیا ہے ان سے جب ان کے شاگرد ابو بکر بن اخت ابی النضر نے سوال کیا کہ اس حدیث میں ”اذا قرأ فانصتوا“ صحیح ہے تو امام مسلم

نے جواب دیا ”تربید احفظ من سلیمان“ کیا تم سلیمان سے بڑھ کر حافظ الحدیث تلاش کرتے ہو یعنی کامل الحفظ والضبیط ہے ان کا تفر و مضمر نہیں ثقہ راوی کی زیادہ قبول ہوتی ہے اگرچہ منفر دہو۔

دوسری دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا امام اسی لئے بنایا گیا ہے کہ اس کی اتباع کی جائے جب وہ اللہ اکبر کہے تو تم بھی اللہ اکبر کہو اور جب وہ قرآءہ کرے تو خاموش رہو اور ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہے تو ”اللہم ربنا لک الحمد“ کہو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اسی حدیث میں بھی ”واذا قرأ (ای الامام) فانصتوا“ کا جملہ آیا ہے یہ حدیث امام مسلم کے نزدیک صحیح ہے گو انہوں نے اپنی صحیح میں روایت نہیں کی صحیح مسلم میں ہے کہ ان سے جب شاگرد نے اس حدیث کے متعلق پوچھا تو جواب دیا یہ بھی صحیح ہے میرے نزدیک پھر شاگرد نے پوچھا آپ نے اس کو اپنی کتاب میں کیوں درج نہیں کیا امام مسلم نے جواب دیا ”لیس کل شئی عندی صحیح وضعته ہنا انما وضعت ہنا ما اجمعوا علیہ“ یعنی حدیث ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ اجماعی ہے اس لئے اس کو کتاب میں داخل کیا اور حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ صحیح علیہ نہ تھی اس لئے درج نہیں کیا اجماع سے کیا مراد ہے اجماع خاص لوگوں کا یا اجماع عام یہاں اس سے بحث نہیں ہمیں صرف اتنا کہنا ہے کہ اس حدیث کو امام مسلم نے صحیح کہا ہے اور امام احمد بن حنبل اور ابن حزم نے بھی اس کو صحیح کہا ہے۔

(جوہر النقی)

اب تعصب کو بالائے طاق رکھ کر سوچنا چاہئے کہ اس حدیث میں اتباع کا جو ارشاد فرمایا ہے اس کے معنی متعین کریں حافظ ابن حجر کہتے ہیں ”لینوتم بہ“ بمعنی ”لیتبع بہ“ کے ہے (فتح الباری) یعنی امام صرف اسی لئے مقرر کیا گیا ہے کہ اس کی اتباع کی جائے معلوم ہوا کہ امام اور مقتدی کا رابطہ یہ ہے کہ مقتدی کو تبع ہونا چاہئے اب ہمیں غور و خوض کرنا چاہئے کہ اتباع کن چیزوں میں ہے تو غور و فکر کے بعد ہم نے نصوص شارح رضی اللہ عنہ میں اتباع کی یہ صورت پائی کہ حضور ﷺ نے فرمایا جب امام تکبیر کہے تو تم بھی کہو اسی طرح سے رکوع کی اور سجود کی اور جلوس کی اتباع بتلاوی لیکن ”سمع اللہ لمن حمدہ“ میں فرمایا کہ تم ”ربنا ولک الحمد“ کہو اس کا اتباع بھی معلوم ہو گیا پھر ہم نے غور و خوض کیا کتاب اللہ یا حدیث میں کوئی ایسی چیز ہے جو قرآءہ قرآن کی حالت میں صورتہ اتباع کی تعین بتلاوی ہو کیا اتباع قرآءہ ہے یا خاموش رہنا تو جستجو کے بعد قرآءہ کا اتباع کیا ہے وہ ہمیں معلوم ہو گیا دیکھئے وحی قرآن حاصل کرنے کی کیفیت کے بیان میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جب جبرئیل رضی اللہ عنہ وحی لے کر آتے تھے تو رسول اللہ ﷺ آیات وحی کو یاد رکھنے کے لئے (جبرئیل رضی اللہ عنہ کی قرآءہ کے وقت میں ہی) اپنی زبان اور لبوں کو (چپکے چپکے) حرکت دیتے تھے اور یہ عمل حضور ﷺ پر سخت گزرتا تھا جس کے آثار نمایاں ہوتے تھے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ”لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه فاذا قرآنه فاتبع قرآنه“ ابن عباس رضی اللہ عنہما اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں ”فاستمع له وانصت كما فی البخاری“ تو اللہ تعالیٰ کی اپنے نبی کریم ﷺ کو جبرئیل کے ساتھ قرآءہ کرنے کی ممانعت سے اور آپ کو اتباع قرآءہ کا حکم دینے سے معلوم ہوا کہ قرآن پڑھنے والے کا اتباع یہی

ہے کہ خاموشی کے ساتھ اس کو سنا جائے تو اب متعین ہو گیا کہ لسان شریعت میں اتباع قرآۃ یہی ہے کہ استماع وانصات ہو کوئی دکھلا دے کہ ساتھ ساتھ پڑھنے پر اتباع بولا گیا ہو ہرگز نہیں دکھا سکتا کوئی کہہ سکتا ہے کہ امام کی سکتا میں پڑھیں گے اس کا دعویٰ بھی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس حدیث سے باطل ہو جاتا ہے کیوں کہ اسی حدیث میں ہے ”فکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد ذلک اذا اتاه جبریل استمع فاذا انطلق جبریل قرأہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم کما قرأ“۔ (اخرجه الشیخان)

اس آیت کے نزول کے بعد تو حضور ﷺ حکم الہی سے یہی سمجھے کہ جبریل ﷺ کی قرآۃ کے دوران خاموشی کے ساتھ اس کو سنا چاہئے اسی لئے آپ ﷺ قرآۃ کی طرف کان لگا دیتے اور خاموش رہتے پھر جبریل ﷺ کی قرآۃ کے بعد حضور ﷺ اسی طرح پڑھتے تھے جس طرح جبریل ﷺ پڑھتے تھے تو اس سے معلوم ہوا کہ قرآن پڑھنے والے کا اتباع یہی ہے کہ خاموشی کے ساتھ اس کو سنا جائے نہ کہ ساتھ ساتھ پڑھنا اور نہ سکتا میں اب نبی کریم ﷺ کا ارشاد ”انما جعل الامام لیؤتم بہ“ (امام اسی لئے مقرر کیا گیا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے) نہایت مضبوط دلیل ہے اس زیادۃ کے مضمون کی صحت پر جو حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں دونوں فرماتے ہیں ”واذا قرأ (ای الامام) فانصتوا“ کیوں کہ اتباع کا مفہوم حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی تفسیر سے ثابت ہے اسی مفہوم کو ان دونوں حضرات کی حدیثوں میں واضح کیا گیا ہے اب جو احادیث نص قرآن کے موافق نہ ہوں ایسی احادیث میں تاویل ضروری ہے اگر سند صحیح ہو اور نہ ترک کر دیا جائے گا اگر سند ضعیف ہو علامہ ابن تیمیہ اس زیادۃ یعنی ”واذا قرأ فانصتوا“ کے بارے میں فرماتے ہیں ”وہی زیادة من الثقة لاتخالف المزید بل توافق معناه فان الانصات الی قرآۃ القاری من تمام الانتمام بہ کما فی فتاویٰ ابن تیمیہ“ علامہ موصوف کے اس قول سے ہماری تقریر مذکور کی بڑی تائید ہوتی ہے غرض تفصیل مذکور کا حاصل یہ نکلا کہ مخالفین اگر اس زیادۃ یعنی ”واذا قرأ فانصتوا“ کی صحت کو مان لیں پھر تو کوئی جھگڑا ہی نہیں اور اگر انکار کریں تو چلو بقول تمہارے اس کو صحیح مت کہو لیکن اس حدیث کا ابتدائی حصہ ”انما جعل الامام لیؤتم بہ“ کے بارے میں کیا کہو گے یہ تو صحیح ہے اس سے مسلک حنفیہ کا ثبوت تفصیل مذکور کی روشنی میں بلاشبہ ہوتا ہے۔

تیسری دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ اس نماز سے فارغ ہوئے جس میں آپ ﷺ نے قرآۃ پکار کر پڑھی تھی پھر فرمایا کیا تم میں سے کسی نے میرے ساتھ ابھی کچھ پڑھا ہے ایک شخص نے عرض کیا جی ہاں اے اللہ کے رسول میں نے قرأت کی ہے حضور ﷺ نے فرمایا میں کہہ رہا تھا کوئی شخص قرآن میں مجھ سے منازعت کر رہا ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں جب لوگوں نے یہ سنا اس کے بعد لوگ جن نمازوں میں قرآن پکار کر پڑھا جاتا ہے ان میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ قرآن پڑھنے سے رک گئے اس حدیث کو امام مالک و امام احمد اور ابوداؤد وغیرہم نے روایت کیا ہے۔

اس حدیث سے امام ابو حنفیہ وغیرہم کے مسلک کی پوری تائید ہوتی ہے کہ مقتدی کی قرآۃ امام کے پیچھے مطلقاً جائز نہیں

ہے کیوں کہ حدیث کے الفاظ ”فانتھی الناس عن القراءة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما جهز فيه بالقراءة الخ“ میں فاتحہ یا غیر فاتحہ کا کوئی ذکر نہیں بلکہ مطلقاً قرأت سے رک جانا مفہوم ہو رہا ہے اور حدیث سے یہ بھی مفہوم ہو رہا ہے کہ ایک شخص کا نعم کہنا حضور ﷺ کے دریافت فرمانے پر اس کی واضح دلیل ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے نزدیک مطلقاً قرأت کا نہ پڑھنا عام تھا کہ سب نہ پڑھتے تھے کیوں کہ حضور ﷺ کے دریافت کرنے پر صرف ایک شخص نے جواب دیا کہ میں نے قرأت کی ہے اور اگر سب پڑھتے تھے تو پھر اس طرز سے ”هل قرأ منكم معي احد انفاً“ کیا تم میں سے کسی نے اس وقت میری قرأت کے ساتھ قرأت کی ہے سوال کی کوئی حاجت نہ تھی نیز سوال کا عنوان صاف بتلا رہا ہے اس شخص نے قرأت جہر کے ساتھ نہیں کی تھی اگر جہر کے ساتھ پڑھتا تو حضور ﷺ اس طرح فرماتے ”من قرأ معي“ یعنی میرے ساتھ ساتھ کس نے قرأت کی ہے نیز اس شخص کا حضور ﷺ کے پیچھے قرأت کرنا حضور ﷺ کے امر سے نہ تھا ورنہ حضور ﷺ کو اس سوال کی ضرورت نہ ہوتی کہ کیا کسی نے اس وقت میرے پیچھے قرأت کی ہے اور حضور ﷺ کا صحابہ رضی اللہ عنہم سے یہ سوال کرنا کیا تم میں سے کسی نے میرے ساتھ ساتھ کچھ پڑھا ہے خود بتلا رہا ہے کہ امام کے ساتھ مقتدی کا پڑھنا حضور ﷺ کو پسند خاطر نہ تھا جبھی تو صرف ایک شخص کی قرأت پر بھی حضور ﷺ نے فرمایا ”مألسی انازع القرآن“ یہ کون مجھ سے قرأت کو چھین رہا ہے اور چونکہ قرأت خلف الامام کو حضور ﷺ نے منازعت اور مجازتہ القرآن فرمایا اس لئے غیر مقلدین کی یہ تاویل بھی نہیں چل سکتی کہ اس حدیث میں سوال قرأت فاتحہ سے نہ تھا بلکہ سورہ فاتحہ سے زیادہ قرأت کے متعلق تھا کیوں کہ کراہت و ممانعت کی علت منازعتہ القرآن ہے اور یہ علت بلا تفاوت جس طرح قرأت سورہ میں پائی جاتی ہے اسی طرح سورہ فاتحہ کی قرأت میں بھی پائی جاتی ہے لہذا ان کے عام ہونا ظاہر ہے بلکہ اگر سر یہ میں بھی منازعت ہونے لگے تو قرأت کی ممانعت ہوگی چونکہ یہ واقعہ جہر کا تھا اس لئے اس کا ذکر آگیا اب رہا یہ سوال کہ وجہ منازعت کیا تھی عام طور پر شارحین تصادم آواز کو وجہ منازعت بتلاتے ہیں اگر یہ وجہ منازعت تھی تو اس حدیث میں باوجود جہر بالقرآن کے ایک شخص کے آہستہ پڑھنے سے منازعت ہوئی تو سری نماز میں یہ وجہ بطریق اولیٰ موجود ہے کیوں کہ جہری نماز میں امام کی آواز غالب رہتی ہے اور سری میں چند مقتدی کے پڑھنے سے امام کی آواز پر مقتدیوں کا غلبہ ہو جائے گا اور جہری میں ایک شخص کے آہستہ پڑھنے سے باوجود آواز حضور ﷺ کی غالب و قاہر ہونے کے منازعت ہوئی تو سری نماز میں بطریق اولیٰ منازعت ہوگی۔

علامہ زرقانی نے شرح مؤطا میں لکھا ہے کہ منازعت کے معنی کشمکش کے ہیں یعنی امام کو تنہا قرأت پڑھنے نہ دینا امام کے ساتھ مقتدی کا بھی پڑھنا یہی معنی مقتدی پر سری نماز میں بھی صادق آتا ہے کیوں کہ مقتدی امام کو تنہا قرأت کرنے نہیں دیتا بلکہ خود بھی امام کے ساتھ ساتھ پڑھتا رہتا ہے معلوم ہوا کہ نماز میں قرأت خالص امام کا حق ہے اسے مقتدی ناحق پڑھ کر امام سے چھیننا چاہتا ہے یہ معنی بھی جہریہ اور سریہ دونوں کو عام ہے لہذا قرأت خلف امام مطلقاً منع ہے یہ اقوال فتح الملہم میں نقل کرنے کے

بعد علامہ عثمانی فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک سبب منازعت میں تصادم آواز کو دخل نہیں بلکہ سبب منازعت عدم انصات و استماع ہے مگر پہلے یہ سمجھ لیں کہ لفظ یہاں چار آئے ہیں اول منازعت کا لفظ جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں آیا ہے اور سنن میں حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث میں لفظ منازعت اور دوسری میں لفظ التباس آیا ہے اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث میں لفظ خلط آیا ہے اور حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کی حدیث میں منخالجہ کا لفظ آیا ہے یہ تمام الفاظ متقارب المراد ہیں یعنی سب کا قریب قریب ایک ہی مفہوم ہے اور میرے خیال میں جب مقتدی کا وظیفہ انصات و استماع ہے کیوں کہ اس کو آیت سورہ اعراف کے ذریعہ جس میں انصات و استماع کا حکم ہے قرأت کی ممانعت کر دی گئی اور حدیث انصات جو نص کتاب کے لئے مثل مبین کے ہے اس کے ذریعہ قرأت کی ممانعت کر دی گئی پھر باوجود ممانعت کے بعض قوم نے خصوصاً جہری نماز میں منہی عنہ کا ارتکاب کیا اور حضور ﷺ کے پیچھے عین نماز میں قرأت کی جیسا کہ اس کا ذکر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آیا ہے تو امر منہی عنہ کا ارتکاب حضور ﷺ کی قرأت میں منازعہ قرآن و مخالجہ و التباس اور تخلیط کا باعث ہوا اس کی نظیر موجود ہے چنانچہ امام نسائی نے شیبہ بن ابی روح کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضور ﷺ نے صبح کی نماز میں سورہ روم تلاوت فرمائی تو حضور ﷺ پر شبہ پڑ گیا آپ ﷺ نے سلام پھیر کر فرمایا ”ما بال اقوام یصلون معنا لا یحسنون الطهور و انما یلبس علینا القرآن اولئک“ تو دیکھیے کہ اس موقع پر وضو ایک خارجی چیز کا اثر حضور ﷺ کے قلب پر پڑ رہا ہے کہ قوم میں سے کسی نے اچھا وضو نہیں کیا اس سے وضو کی کوئی سنت یا اس کے آداب رہ گئے ہوں گے اس کا یہ فعل تاثیر باطنی کے اعتبار سے التباس قرآن کا باعث ہوا اسی طرح عدم انصات اور عدم استماع نماز میں بطریق اولی سبب منازعت ہوگا کیوں کہ مقتدی کا وظیفہ انصات و استماع تھا اس نے اپنے وظیفہ کو چھوڑ کر منہی عنہ کا ارتکاب کیا اور قرأت کی تو اس مقتدی کا فعل قرأت جو منہی عنہ تھا باعث منازعت ہوا تو اب جہاں جہاں وجہ منازعت ہوگی خواہ جہریہ میں ہو یا سریہ میں مطلقاً قرأت خلف الامام کی ممانعت ثابت ہوگی۔

اعتراض اور اس کا جواب

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث پر شواہح کی طرف سے ایک اعتراض یہ کیا جاتا ہے کہ اس حدیث کا مدار ابن اکیمہ اللیثی یعنی ابوالولید عمارہ پر ہے جو مجہول ہے لہذا اس سے استدلال درست نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ ابن اکیمہ اللیثی معتبر اور مستند راوی ہیں ان کی توثیق بہت سے محدثین نے کی ہے چنانچہ ابوجاتم نے ان کی شان میں کہا ”صالح الحدیث مقبول“ اور دوری نے یحییٰ بن سعید کے حوالہ سے کہا کہ عمارہ بن اکیمہ ثقہ ہیں اور یعقوب بن سفیان نے کہا ابن اکیمہ مدینہ کے مشہور تابعین سے ہیں اور ابن حبان نے ان کو ثقافت میں سے شمار کیا ہے اور التمہید میں ابن عبدالبر مالکی نے کہا ابن اکیمہ حدیث بیان کرتے تھے سعید بن مسیب کی مجلس میں ان کی حدیث کو ابن المسیب غور سے سنتے تھے اور یحییٰ بن معین نے فرمایا تمہیں زہری کا یہ قول ”سمعت ابن اکیمہ یحدث سعید بن المسیب“ کافی ہے ابن المسیب کا ان کی حدیث کو توجہ سے سننا اور ابن

شہاب زہری کا ان سے روایت کرنا اس کی واضح دلیل ہے کہ ابن اکیمہ اللیشی محدثین کی نظر میں عظیم القدر اور ثقہ ہیں علاوہ ان حضرات کے دیگر محدثین نے بھی ان کی توثیق کی ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ اگر کسی راوی حدیث کی محدثین توثیق و تصدیق کریں ایسے راوی کو مجہول شمار نہیں کیا جاسکتا لہذا حدیث قابل حجت ہونے میں کوئی شبہ نہیں ہے۔

دوسرا اعتراض اس حدیث پر شافعیہ نے یہ کیا ہے کہ ”فانتھی الناس الی آخرہ“ زہری کا قول ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول نہیں لہذا یہ مرسل ہو جواب اس کا یہ ہے کہ حق یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول ہے کیوں کہ تمام روایات میں اسی سطر سے یہ قول موجود ہے ورنہ راویان حدیث اس پر متنبہ کرتے سیاق امام مالک و سیاق امام محمد رضی اللہ عنہما موطاہ اور سیاق امام نسائی صراحت سے بتلا رہا ہے کہ یہ کلام حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا ہے نہ کہ زہری کا شوافع نے اس کو کلام زہری ثابت کرنے کی جو کوشش کی ہے وہ ایک بے فائدہ کوشش ہے اس کا منشا یہ ہے کہ جب زہری نے اپنے حلقہ درس میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث روایت کی اور ”مالی انازع القرآن“ کے بعد جملہ ”فانتھی الناس الخ“ روایت کیا تو اس وقت کچھ آواز میں پستی تھی جس کی وجہ سے بعض تلامذہ کو آواز نہ پہنچی تو ایک نے دوسرے سے پوچھا کہ زہری نے کیا کہا اس نے جواب میں کہا ”قال الزہری فانتھی الناس الخ“ اس سے محدثین نے خیال کیا کہ یہ زہری کا قول ہے ان کا یہ گمان درست نہیں کیا ایک دوسرے سے سوال کا یہ مطلب ہے کہ زہری اپنی طرف سے کیا کہہ رہے ہیں ہرگز نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ زہری نے روایت میں کیا کہا تو معمر نے جواب دیا کہ زہری نے یہ کہا ”فانتھی الناس الخ“ اس کی دلیل ابوداؤد میں ابن السرح کی روایت ہے ابن السرح اپنی حدیث میں کہتے ہیں ”قال معمر عن الزہری قال ابو ہریرہ فانتھی الناس الخ“ یہ روایت ہر قسم کی تاویل کو مسترد کر رہی ہے اور واضح طور سے بتلا رہی ہے کہ یہ جملہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا لہذا حدیث سے خارج نہیں داخل حدیث ہے اور علامہ ابن تیمیہ نے فرمایا جیسا کہ ان کا قول فتح الملہم میں نقل کیا ہے کہ اگر زہری ہی کا قول تسلیم کر لیا جائے کہ وہ فرما رہے ہیں ”فانتھی الناس“ تمام صحابہ قرآءہ سے رک گئے تو زہری جو اپنے زمانہ میں یکتا تھے اور سنت اور اخبار زمانہ رسالت اور صحابہ کے مذہب کا علم رکھنے والا ان سے زیادہ کوئی نہ تھا اور جہری قرآءہ کا مسئلہ وہ ہے جو ہر روز تین بار پیش آتا ہے ایسے مسئلہ میں زہری کہتے ہیں کہ صحابہ رضی اللہ عنہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے قرآءہ نہ پڑھتے تھے تو زہری کا یہ قول قرآءہ خلف الامام کی ممانعت کے دلائل میں سے ایک مضبوط ترین دلیل ہے اس بات کی کہ صحابہ کرام جہری نماز میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ قرآءہ نہ کرتے تھے اس سے یقیناً معلوم ہو گیا کہ اس واقعہ مذکورہ کے بعد تمام صحابہ رضی اللہ عنہم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے جہری نماز میں قرآءہ پڑھنا چھوڑ دیا تھا۔

علاوہ اس تفصیل مذکورہ کے حدیث کا آخری جملہ ”فانتھی الناس عن القرآءہ الخ“ خواہ ابن شہاب زہری کا قول ہو یا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا حنفیہ کا استدلال اس پر موقوف نہیں بلکہ حنفیہ کا استدلال ارشاد مبارکہ ”مالی انازع القرآن“ سے ہے اس سے بلاشبہ مطلقاً قرآءہ خلف الامام کی ممانعت ثابت ہوتی ہے۔

چوتھی دلیل حنفیہ کی حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص امام کے پیچھے نماز

پڑھے امام کی قرآۃ اس کے لئے قرآۃ ہے الفاظ حدیث یہ ہیں ”من كان له امام فقرأه الامام له قرآۃ“ اس حدیث صحیح میں ایک ضابطہ کلیہ بتلادیا گیا ہے کہ جہری اور سری دونوں نمازوں میں بحالت اقتداء اپنے امام کی قرآۃ گویا مقتدی کی قرآۃ ہوگئی یعنی حسی قرآۃ نہیں بلکہ بحکم شرعی امام کی قرآۃ مقتدی کے لئے قرأت ہے لہذا مقتدی کو مطلقاً قرآۃ کی اجازت نہیں اگر وہ خود بھی قرأت کرے گا تو اس کی دو قرأتیں ایک نماز میں ہو جائیں گی یہ مشروع نہیں ہے کیوں کہ بمطابق مدلول حدیث جب امام کی قرآۃ سے مقتدی کی قرآۃ ادا ہو رہی ہے تو پھر مقتدی کی قرآۃ کی ضرورت نہیں اس کا وظیفہ خاموشی اور استماع ہے۔

حضرت مولانا نانوتوی کا ارشاد

آپ کا ارشاد حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی نے نقل کیا ہے کہ آپ فرماتے تھے امام واسطہ فی العروض ہے جیسے کوئی کہے واسطہ فی العروض میں کہ ایک ہی وصف میں واسطہ اور ذی الواسطہ دونوں متصف ہیں فلاں آدمی دہلی کو چلا جا رہا ہے تو حرکت تو آدمی کو نہیں ریل کو ہے لیکن فعل ایک ہونے کے باوجود مرکب وراکب دونوں کی طرف نسبت ہے ایسے ہی امام واسطہ فی العروض ہے کہ ھقیقۃً متصف بالقرآۃ تو امام ہے اور بالعرض مقتدی بھی تو چونکہ مقتدی حکماً قاری ہے لہذا مقتدی کا پڑھنا کوئی ضروری نہیں بلکہ جائز نہیں بلکہ شرع جدید نکالنا ہے اس کی نظیر حدیث سترہ ہے کہ امام کا سترہ سب مقتدیوں کے لئے کافی ہے تو کیا پچاس ہزار نمازی کے لئے پچاس ہزار سترہ کی ضرورت ہے کہ سب کے سامنے الگ الگ سترہ ہوں نہیں بلکہ امام کا سترہ سب کے لئے کافی ہے ٹھیک اسی طرح یہاں امام کی قرآۃ مقتدی کی قرآۃ کے لئے کافی ہے نیز اگر امام کو سہو ہو تو صرف امام کے ذمہ ہونا چاہئے کیوں کہ امام سے ہے نہ کہ مقتدی سے مگر کہتے ہیں کہ امام کا سہو مقتدی کا سہو ہے اس کے برعکس نہیں کہتے نیز اگر صلاۃ سر یہ میں آیت سجدہ پڑھے تو پھر کیا مقتدی سجدہ تلاوت نہ کریں گے کہتے ہیں کہ کریں گے حالانکہ اس نے آیت سجدہ کو نہ پڑھا اور نہ سنا تو یہاں بھی وہی راز ہے کہ مقتدی اپنے امام کی قرآۃ کے ساتھ حکماً قاری ہے اسی لئے کسی روایت میں یہ نہیں ہے ”واذا قرأ الامام فاقراوا“ کہ جب امام قرآۃ کرے تو تم بھی قرآۃ پڑھو اگر مقتدی کے ذمہ امام کی قرآۃ کے ساتھ قرآۃ فرض یا واجب ہوتی تو اس کا بیان حدیث میں ضرور آتا جس میں امام اور مقتدی کے فرائض بیان کئے گئے ہیں جس حدیث صحیح میں دونوں کے فرائض کا ذکر فرمایا ہے اس میں مقتدی کو ان امور میں امام کی اتباع کا حکم دیا گیا ہے کہ امام جب تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو جب رکوع کرے تو تم بھی رکوع کرو جب ”سمع الله لمن حمدہ“ کہے ”اللهم ربنا لک الحمد“ کہو اور جب سجدہ کرے تو سجدہ کروا لیں قرآۃ امام کے وقت یہ نہیں فرمایا کہ جب امام قرأت کرے تو تم بھی قرأت کرو بلکہ یہ ارشاد فرمایا ”واذا قرأ فانصتوا“ کہ جب امام قرأت کرے تم خاموش رہو اس سے صاف معلوم ہوا کہ مقتدی کو قرأت حسیہ کی اجازت نہیں بالکل خاموش رہنے کا حکم ہے اس کی قرأت امام کی قرأت سے ادا ہو رہی ہے خواہ سورہ فاتحہ کی قرأت ہو یا اور سورۃ کی قرأت کیوں کہ حدیث مذکور جو حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اس میں مطلق قرآۃ کا حکم بیان کیا گیا ہے کہ جو شخص کسی امام کے پیچھے نماز پڑھے امام کی قرآۃ مقتدی کے لئے قرأت ہے لہذا قرأت فاتحہ اور قرآۃ سورۃ دونوں میں مقتدی کی قرأت مکروہ تحریمی ہے۔ (کما یغیدہ قول صاحب الہدایۃ)

مخالفین کے اعتراضات اور ان کے جوابات

اس حدیث جابر رضی اللہ عنہ پر دارقطنی اور بیہقی وغیرہا نے یہ اعتراض کیا ہے کہ اس حدیث کو صرف ابو حنیفہ نے بطور موصول روایت کیا ہے دیگر ثقافت نے جیسے سفیان ثوری و شعبہ و شریک اور ابو خالد دالانی وغیرہم نے اس کو موسیٰ بن ابی عائشہ عن عبد اللہ بن شداد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی بدون ذکر جابر رضی اللہ عنہ کے مرسل روایت کیا ہے اور مرسل ہی صحیح ہے اسی طرح حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ یہ حدیث حفاظ کے یہاں ضعیف ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کو حافظ احمد بن منیع نے اپنی مسند میں اسحاق ازرق سے وہ سفیان ثوری اور شریک سے وہ موسیٰ بن ابی عائشہ سے وہ عبد اللہ بن شداد سے وہ جابر رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے اس کی سند بقول شیخ ابن ہمام وغیرہ کے امام مسلم کی شرط پر صحیح ہے اور برہان میں لکھا ہے کہ اس کی اسناد علی شرط الشيخین صحیح ہے نیز احمد بن منیع نے اس کو عن ابی نعیم عن الحسن بن صالح عن ابی الزبیر عن جابر رضی اللہ عنہ کے طریق سے بھی روایت کیا ہے ”کما فی البرہان وقال علی شرط مسلم“ اور اسی اسناد کے ساتھ عبد بن حمید نے بھی اس حدیث کو مرفوعاً روایت کیا ہے۔ (فتح القدیر)

اور حافظ ابن کثیر نے کہا کہ حدیث ”من کان له امام فقراءه له قرأه“ کو امام احمد نے بھی اپنی مسند میں اسود بن عامر سے انہوں نے حسن بن صالح سے انہوں نے ابی الزبیر سے انہوں نے جابر رضی اللہ عنہ سے انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے اس کے متعلق شیخ ابن قدامہ نے کہا ”وہذا اسناد صحیح متصل رجالہ کلہم ثقافت“ اس کی اسناد صحیح اور متصل ہے اور تمام رجال اس کے ثقافت ہیں اسود بن عامر بخاری کے راویوں میں سے ہیں اور حسن بن صالح کی پیدائش ابی الزبیر کی وفات سے بیس سال بلکہ اس سے کچھ زیادہ عرصہ پہلے ہوئی لہذا انہوں نے ابی الزبیر کو پایا ہے ابن قدامہ کہتے ہیں کہ اس طریق کے علاوہ یہ حدیث اور بھی پانچ طریقوں سے مروی ہے ”کذا فی الشرح الکبیر کما فی التعلیق الصبیح“ اور اس کے حوالہ سے صاحب المانی الاخبار نے نقل کیا ہے علاوہ اس کے ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں اس حدیث کو مالک بن اسماعیل سے انہوں نے حسن بن صالح سے انہوں نے ابی الزبیر سے انہوں نے جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”کل من کان له امام فقراءه له قرأه“ اس کی سند صحیح ہے ”کما قال العلامة ابن الترمذی“ اور ابی الزبیر کی وفات ۱۲۸ھ میں ہوئی اور حسن بن صالح کی پیدائش ۱۰۰ھ میں اور وفات ۱۶۷ھ میں ہوئی تو شرط مسلم کے موافق معاصرت کافی ہے لہذا حسن بن صالح کا سماع ابی الزبیر سے ممکن ہے اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ اگر ایک کی دوسرے سے ملاقات ممکن ہو اور وہ اس سے روایت کرے تو اس کی روایت اتصال پر محمول ہے لہذا حسن بن صالح کی اس روایت کے متعلق یہی کہیں گے کہ انہوں نے اس کو ابی الزبیر سے بلا واسطہ سنا ہے لہذا دارقطنی وغیرہ کا اعتراض مذکور غلط ہے کیوں کہ تفصیل مذکور سے ثابت ہو گیا کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کو سفیان ثوری اور شریک بن عبد اللہ نخعی اور ابی الزبیر نے صحیح طریقوں سے امام ابو حنیفہ کی طرح بطور موصول روایت کیا ہے لہذا تین ثقہ راویوں کی متابعت کے بعد معترضین کا یہ کہنا کہ یہ حدیث مرفوعاً

صحیح نہیں اصول کے خلاف ہے پھر اگر کوئی ثقہ راوی ایک زائد چیز کے نقل کرنے میں متفرد بھی ہو اس کا قبول کرنا واجب ہوتا ہے کیوں کہ رفع (مرفوع روایت کرنا) زیادہ ہے و زیادۃ الثقة مقبولہ اس ضابطہ کے مطابق اگر امام ابوحنیفہؒ نے بھی کسی حدیث کو بطور مرفوع روایت کریں تو حجت ہے کیوں کہ ثقہ فی الحدیث اور علوم شریعت میں ان کا جو مقام اہل علم میں ہے کسی سے پوشیدہ نہیں بشرطیکہ انصاف پسند غیر متعصب ہو باوجود اس کے یہاں امام ابوحنیفہؒ مرفوع کرنے میں متفرد نہیں ایک جماعت ثقافت جیسے سفیان ثوریؒ وغیرہ نے مرفوع کیا ہے تو پھر حضرت جابرؓ کی یہ حدیث کیوں کر مقبول اور حجت نہ ہوگی۔

شیخ ابن ہمامؒ نے کہا کہ مرفوعاً حدیث جابرؓ کو ضعیف کہنے والوں نے اعتراف کر لیا کہ مرسل ہی صحیح ہے کیوں کہ بقول ان کے حفاظ حدیث نے اس کو بدون ذکر جابرؓ کے موسیٰ بن ابی عائشہ سے انہوں نے عبد اللہ بن شداد سے انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے تو اب ہم کہتے ہیں کہ مرسل اکثر اہل علم کے نزدیک حجت ہے اور مرسل بھی عبد اللہ بن شداد کا جو کبار تابعین سے ہیں اور تابعی اس اعتبار سے کہ سماع حدیث حضور ﷺ سے ثابت نہیں ورنہ زمانہ نبوی میں موجود تھے مگر حافظ ابن حجرؒ نے فتح الباری میں تصریح کی ہے کہ عبد اللہ بن شداد اصغار صحابہ سے ہیں اس بناء پر مرسل صحابی ہوگا ایسے مرسل کو تو امام شافعیؒ تسلیم کرتے ہیں چنانچہ امام نوویؒ نے صحیح مسلم کے مقدمہ میں لکھا ہے ”واما مرسل الصحابی وهو روايته مالک بدرکہ فمذهب الشافعی والجمہیر انہ یحتج بہ“ تو معلوم ہوا اس پر ائمہ اربعہ وغیرہم کا اجماع ہے کہ ایسے مرسل سے استدلال ہو سکتا ہے ”انتهی قول ابن ہمام مع زیادۃ من الجامع“۔

علامہ ابن تیمیہؒ نے فرمایا کہ یہ مرسل عبد اللہ بن شداد کا ہے اس کی تائید ظاہر قرآن اور سنت سے ہوتی ہے اور صحابہ و تابعین میں سے جمہور اہل علم اسکے قائل ہیں اور اس کا راوی اکابر تابعین سے ہے لہذا ایسے مرسل کے قابل استدلال ہونے پر ائمہ اربعہ وغیرہم کا اتفاق ہے۔

دوسرا اعتراض دارقطنی اور بیہقی نے حضرت جابرؓ کی حدیث مذکور پر یہ کیا ہے کہ اس حدیث کو امام ابوحنیفہؒ نے بواسطہ موسیٰ بن ابی عائشہ جس راوی سے یعنی عبد اللہ بن شداد سے روایت کیا ہے انہوں نے براہ راست یہ حدیث حضرت جابرؓ سے نہیں سنی بلکہ درمیان میں ابوالولید کا واسطہ ہے اور وہ مجہول ہے لہذا یہ حدیث قابل استدلال نہیں دراصل بیہقی وغیرہ کے اس اعتراض کی بنیاد امام ابو یوسفؒ کی ایک مفصل روایت ہے جس کو انہوں نے کتاب الاثار میں امام ابوحنیفہؒ سے آپ نے موسیٰ بن ابی عائشہ سے آپ نے عبد اللہ بن شداد سے آپ نے ابوالولید سے آپ نے حضرت جابرؓ سے بایں الفاظ بیان کیا ہے ”ان رجلاً قرأ خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الظهر والعصر الخ“ پورا قصہ نقل کرنے کے بعد حضور ﷺ کا یہ ارشاد روایت کیا ہے ”من صلی خلف الامام فان قراءۃ الامام له قراءۃ“ تو اس روایت میں ابوالولید کا واسطہ ہے حالانکہ یہ روایت ایک جماعت کثیرہ کی روایات کے خلاف ہے ایک بڑی جماعت نے محدثین کی امام ابو یوسفؒ سے بلا واسطہ ابوالولید کے اس کو روایت کیا ہے ان تمام روایات کو امامانی الاحبار ۲/۱۳۹، ۱۴۰ میں نقل کیا ہے اور خود بیہقی نے بھی کتاب القراءۃ

میں اور دارقطنی نے دونوں طرح کی روایات نقل کی ہیں دیگر روایات سے صرف نظر کر کے اس حدیث کو گرانے کی کوشش کی ہے اور اس پر اعتراض کر دیا کہ اس میں عبد اللہ بن شداد اور جابر رضی اللہ عنہما کے درمیان میں ابوالولید کا واسطہ ہے اور وہ مجہول ہے لہذا "من صلی خلف الامام الخ" حدیث ناقابل حجت ہے ہم اس اعتراض کا جواب حاکم کے حوالہ سے دیتے ہیں حاکم نے اس حدیث کو ابو یوسف عن ابی حنیفہ کے طریق سے بواسطہ ابوالولید روایت کرنے کے بعد فرمایا عبد اللہ بن شداد یعنی ابوالولید ہیں اس بات کو علی بن المدینی نے بیان کیا ہے اور حاکم نے کہا کہ جو شخص معرفۃ اسامی کی تحقیق نہیں کرے گا اور اس معاملہ میں غفلت اور سستی کرے گا وہ اس طرح کے وہم میں مبتلا ہوگا۔ (کما فی شرح النخبة للفقاری)

اس بناء پر ہم کہہ سکتے ہیں کہ درحقیقت روایت یوں تھی عن عبد اللہ بن شداد بن الہاد ابی الولید عن جابر رضی اللہ عنہما ناخین کی غلطی سے ابوالولید سے پہلے عن کالفظ بڑھا دیا امام ابو یوسف سے نیچے کے راویوں میں سے کسی راوی نے وہم کیا کہ اپنے وہم کی بناء پر اس طرح بدل دیا کہ اس کا تلفظ ہی مختلف ہو جائے، واللہ اعلم۔ غرض حاکم کی اس تحقیق کی روشنی میں عبد اللہ بن شداد اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما کے درمیان کوئی واسطہ نہیں۔

تیسرا اعتراض حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس حدیث پر امام بخاری نے رسالہ القرآۃ خلف الامام میں یہ کیا ہے کہ یہ حدیث بوجہ مرسل اور منقطع ہونے کے اہل حجاز اور اہل عراق کے علماء کے نزدیک ثابت نہیں مرسل تو اس وجہ سے ہے کہ اس کو عبد اللہ بن شداد نے بدون ذکر جابر رضی اللہ عنہ کے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے اور انقطاع اس وجہ سے ہے کہ اس حدیث میں حسن بن صالح اور ابی الزبیر کے درمیان ایک راوی چھوٹ گیا ہے اور وہ جابر جعفی ہے اور یہ بھی معلوم نہیں کہ حسن بن صالح کا سماع ابی الزبیر سے ہے یا نہیں اس قول کا منشاء یہ ہے کہ امام بخاری نے یہاں شرط یہ ہے کہ حدیث کا سننا یا صراحت کے ساتھ ملاقات کا بیان ہو اس کا جواب یہ ہے کہ شیخ ابن ہمام نے لکھا ہے کہ یہ حدیث حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے متعدد اسانید صحیحہ کے ساتھ بطور مرفوع روایت ہے ہم نے ان روایات مرفوعہ کو مسند احمد بن منیع (جو ترمذی وغیرہ کے شیوخ میں سے ہیں ثقہ اور کامل الضبط ہیں) اور مسند احمد اور مصنف ابن ابی شیبہ کے حوالہ سے پیچھے اعتراض اول جو دارقطنی اور بیہقی نے کیا ہے اس کے جواب کے ذیل میں نقل کیا ہے وہاں ملاحظہ کیجئے لہذا مرسل کا دعویٰ کر کے مرفوع کا انکار کرنا باطل ہوا۔

دوسرے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ حدیث جابر رضی اللہ عنہ کو حفاظ حدیث نے بلا واسطہ جابر جعفی روایت کیا ہے ہم نے ان حفاظ کی روایات کو مسند احمد بن منیع اور مسند احمد اور مصنف ابن ابی شیبہ کی روایات کے حوالہ سے پیچھے اعتراض اول اور اس کے جواب کے تحت نقل کیا ہے ان میں حسن بن صالح نے براہ راست ابوالزبیر سے روایت کی ہے اسی طرح ابو نعیم نے بدون ذکر جابر جعفی کے بطریق حسن بن صالح عن ابی الزبیر روایت کیا ہے۔ (کذا فی اطراف المزی)

اور ہم پیچھے ابن قدامہ وغیرہ کے حوالہ سے یہ بھی ثابت کر چکے ہیں کہ حسن بن صالح اور ابوالزبیر دونوں میں معاشرت ثابت ہے اور شرط امام مسلم کے موافق معاشرت کافی ہے ملاقات ممکن ہے جو امام مسلم کے یہاں حدیث صحیح ہونے کے لئے کافی

ہے اور جمہور کا مذہب یہ ہے کہ اگر ملاقات ممکن ہو ایک شخص کی دوسرے سے اور وہی شخص اس دوسرے سے روایت کرے تو اس کی روایت اتصال پر محمول ہے لہذا شبہ انقطاع کا نہیں رہا البتہ ابن ماجہ کے طریق میں حسن بن صالح اور ابوالزبیر کے درمیان جابر جعفی کا واسطہ ہے اور وہ ضعیف ہے اسے دیکھ کر حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث کو منقطع نہیں کہہ سکتے جیسا کہ امام بخاری نے منقطع فرما کر اسے ضعیف قرار دیا کیوں کہ حنفیہ وغیرہم کا اعتماد مسند احمد بن منیع اور مسند احمد وغیرہما کے طرق پر ہے جن میں کسی میں بھی جابر جعفی کا واسطہ نہیں ہے لہذا جابر جعفی کے واسطہ کو جو ابن ماجہ کے طریق میں ہے المزیذی متصل الاسانید سے شمار کریں گے تو اب کہیں گے کہ دو طرح سے حسن بن صالح راوی ہیں کہ انہوں نے بلا واسطہ ابوالزبیر سے سنا اور کبھی بواسطہ جابر جعفی اور لیث کے سنا لہذا دونوں طرح سے روایت کرتے ہیں بہر حال اعتماد اول طریق پر ہے اور جابر جعفی اگرچہ ضعیف ہے لیکن متابعت میں کوئی حرج نہیں مزید برآں حنفیہ کے پاس اس حدیث کے ایسے طرق بھی ہیں جن میں کوئی ضعیف راوی نہیں ہے چنانچہ مؤطا میں امام محمد نے ابوحنیفہ سے ابوالحسن موسیٰ بن ابی عائشہ سے عبداللہ بن شداد سے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”من صلی خلف الامام فان قرأه الامام له قرأه“ اور امام طحاوی نے احمد بن عبدالرحمن سے انہوں نے اپنے چچا عبداللہ بن وہب سے انہوں نے لیث بن سعد سے انہوں نے یعقوب بن ابراہیم انصاری امام ابو یوسف القاضی سے انہوں نے نعمان بن ثابت امام ابوحنیفہ سے انہوں نے موسیٰ بن ابی عائشہ سے انہوں نے عبداللہ بن شداد سے انہوں نے جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”من كان له امام فقرأ الامام له قرأه“ اس حدیث کے تمام راوی ثقہ اور مستند ہیں اور یہی حدیث ہے جس کے بارہ میں یہی نے جزء القراءۃ میں لکھا ہے ”ارجوان یكون صحیحاً“ پھر صحیح مان کر بے کار تاویل کی ہے جس کا مضمون حدیث سے بالکل تعلق نہیں اچھا ہمیں یہاں اسناد سے مطلب ہے کہ انہوں نے اس حدیث کی صحت کو مان لیا ہے حاصل کلام کا یہ ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث طرق متعدد سے مروی ہے بعض طرق بلاشبہ صحیح ہیں اور بعض حسن ہیں اور بعض طرق مرسل صحیح ہیں اگرچہ مسند صحیح نہ ہوں اور مراسیل مقبول ہیں اور بعض طرق ضعیف ہیں مگر بعض کو بعض کے ساتھ ملانے سے اس کے اندر قوت پیدا ہوگئی اور ضعف دور ہو گیا لہذا اس حدیث پر وارد کئے جانے والے تمام اعتراضات بے معقول ہیں۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے فتویٰ سے تائید

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا فتویٰ قرینہ ہے اس بات کا کہ ان سے عبداللہ بن شداد کی روایت بطور مسند صحیح ہے کہ خود راوی حدیث حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کے مطابق فتویٰ دیا ہے جو صحیح سند سے ثابت ہے چنانچہ امام مالک نے اسناد صحیح کے ساتھ وہب بن کیسان سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے فرماتے سنا ”من صلی رکعة لم یقرأ بام القرآن فلم یصل الا وراء الامام“ نیز عبید اللہ بن مقسم سے مروی ہے انہوں نے عبداللہ بن عمر اور زید بن ثابت اور جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے سوال کیا کہ ظہر اور عصر کی نماز میں قرأت کی جائے یا نہیں سب نے جواب دیا ”لا تقرؤا خلف الامام شنی

من الصلوات“۔ (رواہ الطحاوی و اسنادہ صحیح) وافتاء جابر رضی اللہ عنہ بمقتضی الحدیث بقوی الظن بصحة رواية عبد الله بن شداد مسنداً عنه وهو المطلوب.

آثار صحابہ سے تائید

مسک حنفیہ کی تائید آثار صحابہ سے بھی ہوتی ہے چھ اکابر صحابہ جیسے حضرت علی بن ابی طالب و عبد اللہ بن مسعود و عبد اللہ بن عمر و زید بن ثابت و جابر بن عبد اللہ اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم کے حوالہ سے امام طحاوی نے آثار نقل کئے ہیں جن سے ترک القرأت خلف الامام کا ثبوت ہوتا ہے جو دیکھنا چاہے طحاوی میں باب القرأة خلف الامام کے تحت دیکھ لے علاوہ ان کے حضرت ابو بکر و عمر و عثمان و سعد بن ابی وقاص اور ابی الدرداء رضی اللہ عنہم بھی قرأت خلف الامام سے سختی سے منع کرتے تھے بلکہ علامہ عینی نے شرح بخاری میں لکھا ہے کہ قرأة خلف الامام کی ممانعت اسی (۸۰) کبار صحابہ سے مروی ہے جن میں حضرت علی رضی اللہ عنہ اور عبدالہ ثلاثہ بھی ہیں تو ان سب حضرات کا اتفاق بمنزلہ اجماع کے ہے اس بناء پر صاحب ہدایہ نے فرمایا ”و علی ترک القرأة خلف الامام اجماع الصحابة“ باعتبار متفق ہونے اکثر کے قرأة خلف الامام کی ممانعت پر اس کو اجماع فرمایا ”ومثل هذا يسمى اجماع عندنا“ یعنی جب جمہور صحابہ رضی اللہ عنہم سے ممانعت ثابت ہوئی تو یہ گویا بمنزلہ اجماع کے ہے بہر حال قرآن و سنت کی نصوص و آثار صحابہ اور عقل و داریہ کے اعتبار سے واضح ہوتا ہے کہ مقتدی کا وظیفہ صرف خاموش رہنا ہے اور باوجود ساکت رہنے کے شارع رضی اللہ عنہ نے مقتدی کو اپنے امام کی قرأة سے قاری ہونے کا اعتبار کیا ہے یعنی بلحاظ حسی مقتدی ساکت ہے لیکن حکماً قاری ہے جیسا کہ ہم نے تفصیلی بحث اور دلائل سے اس کو ثابت کیا ہے۔

قائلین قرأة خلف الامام کے دلائل

چھ شواہد کا مسلک بیان کر چکے ہیں کہ وہ قرأة فاتحہ خلف الامام کے قائل ہیں ان کی سب سے مضبوط دلیل حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب“ اس شخص کی نماز نہیں جو سورہ فاتحہ نہ پڑھے وجہ استدلال یہ ہے کہ لفظ صلوة اور لفظ من عام ہے ہر نماز اور ہر مصلی کو لہذا قرأة فاتحہ امام و مقتدی اور منفرد سب پر واجب ہے اس کے جواب میں علامہ نیوی کہتے ہیں کہ اس حدیث سے استدلال اشکال سے خالی نہیں دیکھو امام ترمذی کہتے ہیں کہ امام احمد بن حنبل نے فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ”لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب“ کا مطلب یہ ہے کہ جب تمہا نماز پڑھے تو سورہ فاتحہ کے بغیر نماز نہ ہوگی اور امام ابو داؤد کہتے ہیں کہ سفیان نے اس حدیث کے بعد کہا ”لمن یصلی وحده“ کہ یہ حکم اس کے لئے ہے جو تمہا نماز پڑھتا ہو یہ دونوں فقہ اور حدیث کے امام ہیں ان دونوں کی وضاحت سے بات صاف ہوگئی کہ یہ حدیث مقتدی کے بارے میں نہیں علامہ نیوی کہتے ہیں کہ بجائے ”لمن یصلی وحده“ کے یوں فرماتے ”ان هذا الحكم لمن كان ضامناً للصلوة و متکفلاً لها اماماً کان او منفرداً“ تو بہتر ہوتا کیوں کہ امام احمد اور سفیان کی تفسیر سے شبہ ہوتا تھا کہ کہیں امام بھی نہ نکل جائے اور حکم صرف منفرد کے

ساتھ مخصوص ہو بہر حال دونوں فقیہ اور حافظ الحدیث نے اس ارشاد کو امام یا منفرد پر محمول کیا ہے اس تخصیص کی تائید لفظ فصاعدا سے ہوتی ہے جس کو امام مسلم وغیرہ نے اس حدیث کے آخر میں بطریق معززہری سے روایت کیا ہے۔ (انتہی کلام النیموی)

اب اگر لفظ من میں تخصیص نہ کریں بلکہ بقول شوافع عام رکھیں تو ان کو اس کا قائل ہونا چاہئے کہ امام کے ساتھ مقتدی کے ذمہ سورہ فاتحہ اور اس کے علاوہ ایک سورۃ یا دو تین آیتیں پڑھنا بھی واجب ہے حالانکہ وہ اس کے قائل نہیں اس لئے حدیث سے شوافع وغیرہم کا استدلال اشکال سے خالی نہیں کیوں کہ حدیث اگر صحیح ہے لیکن مقتدی کے حق میں غیر صریح ہے دوسرا ارشاد مبارک فصاعدا میں جو حکم بیان کیا گیا ہے وہ حضرات اس کے قائل نہیں حالانکہ قرآن و شواہد سے اس زیادت کی صحت ثابت ہے جس کی تفصیل پیچھے گزر چکی ہے اس جواب کو نقل کرنے کے بعد فتح الملہم میں علامہ عثمانی نے ایک اور جواب یہ دیا ہے کہ نصوص انصاف اور حضور ﷺ کا ارشاد "من کان له امام فقرأ الامام له قرأه" دونوں قرآء کے حق میں عام ہیں خواہ سورہ فاتحہ ہو یا غیر فاتحہ اور مقتدی کے حق میں خاص ہیں اور حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ کی حدیث اس کے برعکس ہے یعنی عام ہے جو مقتدی کو بھی شامل ہے اب یا تو حدیث عبادہ رضی اللہ عنہ کو حدیث انصاف وغیرہ کے ذریعہ سے ایسے شخص کے ساتھ خاص کر لیں گے جو نماز کا ضامن ہو اور وہ امام یا منفرد ہے کوئی کہہ سکتا ہے کہ اس حدیث عبادہ میں خلف الامام کی زیادہ ہے جیسا کہ بیہقی نے کتاب القرآء میں یہ زیادہ بواسطہ عثمان بن عمرو یونس سے وہ زہری سے روایت کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم مقتدی کو بھی شامل ہے اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ یہ زیادہ شاذ ہے اس کی کوئی متابعت موجود نہیں اور اس پر وہ حدیث دلالت کر رہی ہے جس کو امام بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے کہ ان دونوں حضرات کی روایت میں خلف الامام کا ذکر نہیں ہے اور اسی طرح حدیث عبادہ رضی اللہ عنہ کے اور جتنے طرق ہیں کسی میں بھی اس زیادتی کا ذکر نہیں ہے پھر علامہ عثمانی نے حضرت علامہ انور شاہ کشمیری کی کتاب فصل الخطاب کے حوالہ سے ان کا قول نقل کیا ہے کہ خلف الامام کی زیادہ مدرج ہے کہ کسی راوی نے حدیث کے ساتھ اپنا کلام ایسی طرح بول دیا کہ خلط ملط ہو گیا اور اگر کوئی شخص اس کے متعلق قسم کھا کر بولے کہ یہ مدرج من الراوی ہے تو وہ اپنی قسم میں صادق ہوگا حانث نہ ہوگا بہر حال اس زیادہ کی تعلیل میں حضرت شاہ صاحب نے فصل الخطاب میں مفصل بحث کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اس زیادہ کی تصحیح بیہقی کی طرف سے بلحاظ اصول محدثین انتہائی تعجب انگیز ہے شاید یہ زیادتی خلف الامام کی محمد بن یحییٰ الصفاری کی طرف سے ہے جو اپنی سمجھ کے مطابق عموم سے نکالی ہے۔

یہاں حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں قرآء کو عام رکھیں گے اور اس قرآء سے وہ قرآء مراد لیں گے جس کے قرآء ہونے کا شریعت نے اعتبار کیا ہے قرآء حسیہ ہو یا حکمیہ تو ہم بھی کہتے ہیں کہ اس شخص کی نماز نہیں جس نے سورہ فاتحہ نہیں پڑھی لیکن مقتدی تارک قرآء نہیں بلکہ وہ بھی اپنے امام کی قرآء کی وجہ سے بمنزلہ قاری ہے لہذا مقتدی کی نماز قرآء شرعیہ سے خالی نہیں گو قرآء حسیہ سے خالی ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

تیسرا جواب یہ ہے کہ قرآن کا حکم انصاف و استماع ہے یعنی جب قرآن پڑھا جائے تو تم اے مقتدی لوگ کان دھر کر سنو

اور خاموش رہو تو واضح ہو گیا کہ حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث جس سے شوافع نے استدلال کیا ہے وہ مقتدی کو عام نہیں کیوں کہ اگر مقتدی کو عام ہو تو یہ معنی ہوں گے کہ اے مقتدی لوگ تم پڑھو خاموش مت رہو اور نہ سنو تو یہ آیت سے معارضہ ہے شوافع نے کہا کہ ہم مقتدی پر صرف قرآۃ فاتحہ واجب کرتے ہیں تو آیت کے معنی میں یہ تاویل کر دو کہ جب قرآن پڑھا جاوے تو سوائے سورہ فاتحہ کے سنو اور خاموش رہو جواب یہ ہے کہ آپ حدیث ہی کے معنی میں تاویل کریں اس طرح کہ ”لا صلوة الخ“ ہر ایسے شخص کے واسطے ہے جس پر قرآۃ لازم ہے بدون خاموشی سے سننے کے کیوں کہ جس پر خاموشی اور سننا واجب ہے وہ کیسے پڑھ سکتا ہے تو معلوم ہو گیا کہ حدیث عبادہ رضی اللہ عنہ میں مراد امام یا منفرد ہے نہ مقتدی تو آپ نے جو حدیث کو عام سمجھا تھا کہ وہ مقتدی کو بھی شامل ہے وہ نص قرآنی کی وجہ سے معلوم ہو گیا کہ عام نہیں ہے اور حدیث میں اسی لحاظ سے کوئی قید نہیں لگائی کہ قرآن تو عام ظاہر ہے علاوہ اس کے اگر خالی لفظ میں قید نہ ہونے سے عام ہو تو دوسری حدیث میں ہے ”امرنا ان نقرا بفاتحة الكتاب وماتيسر“ یہ بھی صحیح ہے اور اس میں کوئی قید نہیں امام کی تو یہ بھی عام ہوگی لیکن اس میں فاتحہ مع سورۃ ہے تو اس سے لازم آیا کہ مقتدی پر فاتحہ پڑھنا مع سورۃ واجب ہے حالانکہ شوافع اور غیر مقلدین اس کے قائل نہیں تو یہ کہاں کا انصاف ہے کہ مقتدی پر سورہ فاتحہ کی قرآۃ کو واجب کہتے ہیں اور قرآن سے جو سورہ آسان ہو اس کی قرآۃ کو واجب نہیں کہتے دوسرا استدلال شوافع کا امام ترمذی وغیرہ کی روایت سے ہے اور وہ بھی حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ ہی کی حدیث ہے جو صریح ہے لیکن صحیح نہیں تفصیل آگے آرہی ہے وہ حدیث یہ ہے کہ حضرت عبادہ کہتے ہیں ہم فجر کی نماز میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے تھے ”فقرا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنقلت عليه القراءة فلما فرغ قال لعلكم تقرأون خلف امامكم قلنا نعم هذا يا رسول الله قال لا تفعلوا الا بفاتحة الكتاب فانه لا صلوة لمن لم يقرأ بها“ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث اگرچہ شوافع کے مسلک پر صریح ہے لیکن محدثین کے نزدیک صحیح نہیں علامہ ابن تیمیہ وغیرہ نے اس کو امام احمد بن حنبل وغیرہ ائمہ حدیث کے حوالہ سے معلول قرار دیا ہے ان کا مقام علم اسناد اور حدیث میں جتنا بلند ہے شوافع وغیرہم اس کا انکار نہیں کر سکتے علامہ موصوف نے اپنے فتاویٰ میں وجہ اعلال کی نشاندہی کر کے اس حدیث کا ضعیف ہونا ثابت کیا ہے چنانچہ امام احمد وغیرہ کے حوالہ سے اس حدیث کی تضعیف نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں ”ان الحديث الصحيح قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلوة الا بام القرآن فهذا هو الذي اخرجاه اى البخارى ومسلم فى الصحيح رواه الزهري عن محمود بن الربيع عن عبادة واما الحديث اى الترمذى وغيره فغلط فيه بعض الشاميين واصله ان عبادة كان يوماً فى بيت المقدس فقال هذا فاشتبه عليهم المرفوع بالموقوف على عبادة والله اعلم“ (كما فى فتح الملهم)

ان کے کلام کا حاصل یہ ہے کہ حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کا قصہ ان کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے بعد پیش آیا ہے کہ حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ نے خود ہی امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنی شروع کر دی نماز سے فارغ ہونے کے بعد جب ان سے سوال کیا گیا کہ آپ کو سورہ فاتحہ پڑھتے ہوئے سنا حالانکہ امام جہر سے قرآۃ کر رہے تھے تو حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ نے کہا ہاں ”کنا

خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلوة الفجر الخ -

حضرت علامہ انور شاہ کا ارشاد

حضرت شاہ صاحب نے ضعف حدیث کی جو علت بیان کی ہے وہ ابن تیمیہ کے بیان کردہ سبب سے زیادہ واضح ہے آپ نے وجہ اعلال کی تشریح یہ کی ہے کہ حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ سے تین امور منقول ہیں ایک تو ان کا اپنا قصہ ہے جس میں آیا ہے کہ وہ بیت المقدس میں نماز پڑھ رہے تھے صبح کی نماز میں قرآنہ خلف الامام کی تو نافع بن محمود نے پوچھا کہ آپ نے امام کے پیچھے کیوں قرآنہ پڑھی تو حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کے قول ”لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب“ کے عموم سے اپنے واقعہ پر استدلال کیا ہے قصہ سے استدلال نہیں کیا اور نہ اس میں اس قصہ کا ذکر ہے جو حضور ﷺ کے زمانے میں واقع ہوا تھا یہ سند کے اعتبار سے قوی ہے اور دوسرا ترمذی کی حدیث ہے جو ہمارے سامنے ہے اور اس میں اختلاط کا قصہ ہے حضور ﷺ کے زمانے کا اور تیسرا حدیث قولی ہے جو بدون واقعہ کے ہے یعنی ”لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب“ اور یہ بھی بلاشبہ صحیح ہے اب حدیث اول کا راوی نافع بن محمود ہے اور حدیث ثالث محمود بن ربیع کے طریق سے ہے اور مکحول کے پاس نافع اور محمود دونوں کی روایات تھیں تو انہوں نے اپنی غلطی سے دونوں کو ملا کر ایک کر دیا اور اس حدیث میں قصہ اور حدیث قولی کو ایک ہی ساتھ بیان کر دیا اور مکحول ذکر قصہ اور حدیث قولی میں متفرد ہیں پس یہی علت ہے اس حدیث کے معلول ہونے کی۔

سند حدیث میں اضطراب

حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کی سند میں بہت اضطراب ہے علامہ ابن الترمذی اور علامہ نیوی نے اس کی وضاحت کی ہے چنانچہ اس کو مکحول نے کبھی حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ سے مرسل روایت کیا ہے یعنی سند منقطع ہے مکحول اور حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ کے درمیان واسطہ حذف ہے اور کبھی روایت کرتے ہیں نافع بن محمود عن عبادہ کے طریق سے اور کبھی عن محمود عن عبادہ سے اور کبھی محمود سے ابو نعیم سے حضرت عبادہ سے روایت کرتے ہیں محمود اور حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ کے درمیان ایک اور شخص یعنی ابو نعیم کو داخل کر دیا نیز حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرنے میں محمود بن ربیع کا ذکر مکحول کے طریق میں صرف محمد بن اسحاق کرتے ہیں وہ محمود بن ربیع کے ذکر میں متفرد ہیں مکحول کے شاگردوں میں سے زید بن واقد نے ان کی مخالفت کی ہے چنانچہ ابو داؤد اور دارقطنی اور عند البخاری جزء القرآۃ میں زید بن واقد نے اس کو مکحول سے انہوں نے نافع سے انہوں نے حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے غرض کہ زید بن واقد نے مکحول سے نافع بن محمود سے عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے نہ کہ مکحول سے محمود سے عبادہ رضی اللہ عنہ سے اور یہ جو حافظ ابن حجر نے تلخیص میں فرمایا و تابعہ زید بن واقد وغیرہ عن مکحول کہ زید بن واقد وغیرہ نے محمد بن اسحاق کی مکحول سے روایت کرنے میں متابعت کی ہے اس سے یہ مراد نہیں کہ اسناد میں متابعت کی بلکہ یہ مراد ہے کہ حدیث عبادہ رضی اللہ عنہ مکحول سے روایت کرنے میں محمد بن اسحاق کی متابعت کی ہے اسی لئے حافظ ابن حجر نے صرف اپنے قول عن مکحول پر اقتصار کیا ہے اور عن مکحول عن محمود عن عبادہ نہیں کہا پس جب ذکر اسناد میں ابن اسحاق کی عدم متابعت ثابت ہوئی اور اس

میں زید بن واقد نے ان کی مخالفت کی اور زید بن واقد ابن اسحاق سے زیادہ معتبر ہیں اس لئے ابن اسحاق کا طریق شاذ غیر محفوظ ہے چنانچہ ابن الصلاح نے اپنے مقدمہ میں لکھا ہے کہ ”اذا انفرد الراوی بشئ نظر فیہ فان كان ما انفرد به مخالفاً لما رواه من هو اولیٰ منه بالحفظ لذلك واضبط كان ماتفرد به شاذاً او مردوداً“ اگر راوی تنہا کوئی چیز بیان کرے تو اس پر غور و خوض کرنا چاہئے پس جس چیز کو راوی تنہا بیان کرتا ہے اس سے زیادہ مضبوط راوی اس کی مخالفت کرے تو اس صورت میں وہ روایت جس کے بیان میں راوی منفرد ہو شاذ کہلاتی ہے تو جس حدیث کی سند میں اتنے اختلافات ہوں اس کے اضطراب میں کس کو کلام ہو سکتا ہے اگر حنفیہ میں سے کوئی شخص ایسی مضطرب حدیث کو اپنی دلیل میں پیش کرتا تو شوافع اور غیر مقلدین آسمان سر پر اٹھا لیتے کہ حنفیہ کو علم اسناد و علل کی خبر ہی نہیں کہ ایسی حدیث سے استدلال کرتے ہیں بہر حال علامہ نیوٹیٰ مذکورہ علتیں بیان کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی اسناد میں بہت اضطراب ہے اور اضطراب موجب ضعف ہے اس بناء پر ناقابل استدلال ہے مزید تفصیل ان کی کتاب آثار السنن میں ملاحظہ ہو۔

نیز اس حدیث کے متن میں بھی اضطراب ہے جس کا ذکر علامہ انور شاہ صاحب کشمیری نے بطور اختصار تعلیقات آثار السنن میں اور صاحب معارف السنن نے ۳/۲۰۳، ۲۰۴ پر تفصیل سے کیا ہے نیز حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ سے سائل کون تھا کیا وہ محمود تھے یا نافع اس میں بھی اضطراب ہے بعض روایت میں سوال کی نسبت محمود کی طرف کی گئی ہے۔

(کما فی مصنف ابن ابی شیبہ واحکام القرآن للطحاوی)

اور ابوداؤد کی روایت میں نافع کی طرف حالانکہ واقعہ ایک ہے سوال دونوں میں سے کسی ایک نے کیا ہے تو اختلاف الفاظ اس قدر ہے پھر اختلاف سائل اور اختلاف سند یہ سب ایسے امور ہیں جن کی وجہ سے حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث پر جو ترمذی وغیرہ میں ہے کوئی اطمینان نہیں ہو سکتا پھر کیوں کر ایسی حدیث سے قرآۃ خلف الامام کے واجب ہونے پر استدلال صحیح ہو سکتا ہے اور بالفرض اگر اس حدیث کو صحیح بھی مان لیا جائے تو پھر ہم کہتے ہیں کہ یہ حدیث مقتدیوں کے ذمہ قرآۃ فاتحہ کے وجوب پر دلالت کر رہی ہے اگرچہ امام جہر کے ساتھ قرآۃ کرے کیوں کہ واقعہ صبح کی نماز کا ہے اسی طرح اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ امام کی قرآۃ کے ساتھ مقتدیوں کے قرآۃ پڑھنے میں اور قرآۃ فاتحہ کے وقت منازعت قرآن میں کوئی حرج نہیں تو اس صورت میں حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث ارشاد باری تعالیٰ ”واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا“ کے معارض ہوگی اور امام مسلم وغیرہ کی حدیث ”واذا قرأ فانصتوا“ کے معارض ہوگی اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث منازعت کے معارض ہوگی پس تعارض کے وقت ایسی حدیث کے مقابلہ میں نص قرآن اور ان احادیث صحیحہ کو جو اس باب میں وارد ہوئی ہیں ترجیح دی جائے گی۔ اور اگر قرآۃ خلف الامام کے قائلین میں سے کوئی کہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کئی سکتے ثابت ہیں اگر مقتدی سکتا امام کے وقت سورہ فاتحہ پڑھ لے تو آیت ”واذا قرئ القرآن“ کا مخالف نہ ہوگا اور نہ منازعت قرآن ہوگی اس کا جواب یہ ہے کہ امام کے ذمہ کسی دلیل سے سکتہ کا وجوب ثابت نہیں باوجود اس کے سیاق حدیث عبادہ رضی اللہ عنہ اس طریقہ کے خلاف ہے بڑی مشکل سے

مستدرک حاکم کی ایک روایت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی نکالی ہے الفاظ اس کے یہ ہیں ”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة مكتوبة مع الامام فليقرأ بفاتحة الكتاب في سكتاته“ اس کے متعلق علامہ نیوی کہتے ہیں اس کی سند میں محمد بن عبد اللہ بن عبید بن عمیر لیشی قوی نہیں ہے اس کو ابن معین اور دارقطنی نے ضعیف قرار دیا ہے اور امام بخاری نے منکر الحدیث اور امام نسائی نے متروک قرار دیا ہے اور علاوہ اس کے اس کی اسناد میں اختلاف ہے کبھی تو وہ عطاء سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں ”کما هو عند الحاكم“ اور کبھی عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ کے طریق سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں ”کما هو عند الدار قطنی“ پس ایسی حدیث سے استدلال صحیح نہیں اب رہے وہ دو سکتے جو حضرت سرہ بن جندب رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کما رواہ ابوداؤد وغیر ہم ایک سکتہ تکبیر تحریمہ کے بعد ثناء کے لئے ہے اور دوسرا ولا الضالین کے بعد لیکن وہ اس قدر چھوٹا تھا کہ حضرت سرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں اور دوسرے صحابی حضرت عمر ابن حصین رضی اللہ عنہ رو کر رہے ہیں کہ سکتہ نہیں ہوا جب مدینہ منورہ میں حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کے پاس اطلاع پہنچی تو انہوں نے حضرت سرہ رضی اللہ عنہ کی تصدیق کی لیکن اس قدر مختصر تھا کہ بعض صحابہ کو پتہ بھی نہ چلا درحقیقت یہ سکتہ سانس درست کرنے کے لئے تھا نہ قرآۃ فاتحہ کے لئے کسی حدیث میں کہیں منقول نہیں کہ سکتہ طویلہ ہوا ہو یا سکتہ طویلہ میں قرآۃ فاتحہ ہوئی ہو صرف امام شافعی کا قول ہے کہ مقتدی کو امام کے سکتات میں فاتحہ پڑھنا ضروری ہے ان کے نزدیک امام کو سورہ فاتحہ کے بعد اتنا طویل سکتہ کرنا چاہئے کہ مقتدی سورہ فاتحہ پڑھ لیں امام ابو حنیفہ اور امام مالک وغیرہ فرماتے ہیں کہ امام کے ذمہ کسی دلیل سے اس سکتہ کا وجوب ثابت نہیں اور نہ سکتات امام میں قرآۃ فاتحہ کسی حدیث صحیح سے ثابت ہے چنانچہ حافظ ابن تیمیہ فرماتے ہیں ”کما فی فتح الملہم“ اگر جہری قرآۃ میں مقتدی پر قرآۃ واجب ہو تو دو صورتوں میں سے ایک صورت ہوگی کہ امام کے ساتھ پڑھیں یا یہ کہ مقتدی کی رعایت سے امام پر سکوت واجب ہوتا کہ مقتدی قرآۃ پڑھ لیں اور ہم اس مسئلہ میں علماء کا کوئی اختلاف نہیں جانتے کہ مقتدی کی قرآۃ کے لئے امام پر سکوت واجب نہیں مقتدی کو امام کے ساتھ قرآۃ کرنے سے کتاب اللہ اور سنت کے ذریعہ سے منع کر دیا گیا ہے اس بناء پر مقتدی کے ذمہ امام کے ساتھ قرأت کا واجب نہ ہونا ثابت ہوا بلکہ ہم کہتے ہیں کہ اگر جہری قرآۃ کی حالت میں مقتدی کی قرآۃ مستحب ہوتی تو امام کے لئے سکوت مستحب ہوتا تاکہ مقتدی قرآۃ پڑھ لیں اور جمہور علماء کے نزدیک امام کے لئے سکوت مستحب نہیں یہی مذہب امام مالک و امام ابو حنیفہ اور امام احمد بن حنبل کا ہے اس بارے میں ان کی دلیل یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ مقتدی کی قرأت کے لئے سکوت نہ فرماتے اور نہ اس کو کسی صحابی نے حضور ﷺ سے نقل کیا ہے بلکہ بخاری و مسلم کی روایت میں ایک سکتہ کا ذکر آیا ہے کہ حضور ﷺ تکبیر تحریمہ کے بعد سکوت فرماتے اور سنن کی روایات میں دو سکتے کا ذکر آیا ہے ایک سکتہ تکبیر کے بعد قرآۃ شروع کرنے سے پہلے اور دوسرا سکتہ قرأت فاتحہ کے بعد ہوتا تھا لیکن اس قدر مختصر تھا کہ اس میں قرآۃ فاتحہ کی کوئی گنجائش نہ تھی اور علماء میں سے کوئی بھی اس کا قائل نہیں کہ نبی کریم ﷺ تین سکتات فرماتے تھے یا چار سکتات جو شخص حضور ﷺ سے تین یا چار سکتات نقل کرتا ہے تو بلاشبہ اس نے تمام مسلمانوں کے خلاف ایک بے اصل بات کہی اور جو سکتہ ولا

الضالین کے وقت ہوتا ہے وہ ان سکتات کی جنس سے ہے جو آیات کے ختم پر ہوتے ہیں اور وہ بہت ہی معمولی ہوتا ہے تو اس طرح کے سکتے کو سکوت نہیں کہا جاسکتا اور علماء میں سے کوئی اس کا قائل نہیں کہ اس قدر معمولی سکتے میں مقتدی کے لئے قرآۃ فاتحہ ممکن ہو پوری تفصیل علامہ ابن تیمیہ کے ارشاد کی فتح الملہم ۲/۲۷ پر مذکور ہے طویل بحث کے بعد فرماتے ہیں نیز اگر تمام صحابہ رضی اللہ عنہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے قرأت کرتے تو دو حال سے خالی نہیں پہلے سکتے میں قرأت فاتحہ کرتے یا دوسرے سکتے میں بہر صورت ان کا یہ عمل ہم سے چھپا نہ رہتا بلکہ اہتمام اور توازن کے ساتھ ہم تک پہنچ جاتا لیکن اس کا کہیں ثبوت نہیں اور صحابہ میں سے کوئی بھی کسی سے اس کو نقل نہیں کرتا کہ وہ دوسرے سکتے میں سورہ فاتحہ پڑھتے تھے نیز اگر دوسرے سکتے میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا شروع ہوتا تو صحابہ رضی اللہ عنہم کو اس کا علم تمام لوگوں سے زیادہ ہوتا تو معلوم ہو گیا کہ یہ طریقہ بدعت ہے نیز جہری قرأت سے مقصود مقتدیوں کا استماع ہے اسی لئے وہ جہری قرأت میں نہ کہ سریہ میں امام کی قرأت پر آمین کہتے ہیں اب جب مقتدی قرأت میں مشغول ہو کر امام کی قرأت کے استماع سے اعراض کریں گے تو امام کو ایسی قوم کے روبرو قرأت پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے جو امام کی قرأت کو نہیں سنتی یہ تو گویا ایسا ہے جیسا کہ ایک شخص کچھ لوگوں سے گفتگو کر رہا ہو مگر وہ لوگ نہ اس کی بات سنتے ہوں اور نہ اس کے خطاب کو ”وہذا سفہ تنزه عنہ الشریعة انتھی“ مزید برآں سکتات امام کے وقت قرآۃ فاتحہ کی تردید امام رازی نے بھی خوب اچھی طرح سے اپنی تفسیر میں کی ہے پوری عبارت اس کی امانی الاحبار ۳/۱۳۸ پر نقل کی ہے پھر اسی صفحہ پر ابن العربی کا قول نقل کیا ہے جس سے قرآۃ فاتحہ خلف امام کی بھرپور تردید ہوتی ہے ابن العربی فرماتے ہیں ”ویقال للشافعی عجا لک کیف یقدر الماموم فی الجہر علی القراءۃ اینازع القرآن الامام ام یعرض عن استماعہ ام یقرأ اذا سکت فان قال یقرأ اذا سکت قیل له فان لم یسکت الامام وقد اجمعت الامۃ علی ان سکوت الامام غیر واجب متی یقرأ خلف الامام ویقال له الیس فی استماعہ لقراءۃ الامام قراءۃ منہ وهذا کاف لمن انصفہ وفہمہ وقد کان ابن عمر لا یقرأ خلف الامام وکان اعظم الناس اقتداء برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ تیسرا استدلال قرآۃ مقتدی کو واجب کہنے والوں کا اس حدیث سے ہے جس کو امام بخاری نے جزء القراءۃ میں ابو فلاہ سے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی نماز سے فارغ ہونے کے بعد صحابہ رضی اللہ عنہم کی طرف متوجہ ہو کر دریافت فرمایا کیا تم نماز میں امام کی قرأت کے ساتھ قرأت کرتے ہو سب خاموش رہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تین مرتبہ سوال کیا صحابہ رضی اللہ عنہم نے کہا بیشک ہم پڑھتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”فلا تفعلوا ولیقرأ احدکم بفاتحة الكتاب فی نفسه“ اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کو بیہمی نے معلول قرار دیا ہے کہ یہ طریق غیر محفوظ ہے اور محمد بن ابی عائشہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں سے ایک شخص سے روایت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اتقرأون والامام یقرأ اوقال تقرأون خلف الامام والامام یقرأ قالوا نعم قال فلا تفعلوا الا ان یقرأ احدکم فاتحة الكتاب فی نفسه“ اس کو امام احمد نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے اور اس کو خالد الخذاء کے سواء کوئی روایت نہیں کرتا وہ اس میں متفرد ہے اس کی ایوب سختیانی

نے مخالفت کی ہے ایوب سختیائی نے اس کو ابو قلابہ سے نبی کریم ﷺ سے مرسل روایت کیا ہے اور خالد الخذاء نے بھی اس کو ابو بکر بن ابی شیبہ کی روایت میں بطور مرسل روایت کیا ہے دارقطنی نے کتاب العلیل میں کہا کہ مرسل ہی صحیح ہے بہر حال یہ احادیث اپنی صحت اور قوت اسناد کے اعتبار سے نصوص قرآن و سنت کا مقابلہ نہیں کر سکتیں جو انصاف اور امام و مقتدی کی قرأت متحد ہونے پر وارد ہوئی ہیں اور بالفرض اگر ان احادیث کو جو حضرت انس رضی اللہ عنہ اور رجل من الصحابہ سے مروی ہیں صحیح مان بھی لیا جائے تب بھی ان سے قرأت خلف الامام کے قائلین کا مدعا ثابت نہیں ہو سکتا کیوں کہ ان احادیث مذکورہ میں لفظ فی نفسہ کا مفہوم جو شوافع وغیرہ بیان کرتے ہیں وہ اس مفہوم میں صریح نہیں بلکہ اس کے معنی تنہا کے بھی آتے ہیں جیسے روح المعانی وغیرہ میں دیکھ سکتے ہیں کہ قول باری تعالیٰ ”وقل لهم فی انفسهم“ اس کی یہی تفسیر کی ہے ”ای قل لهم خالیاً لیس معهم احد“ اسی طرح حدیث قدسی میں آیا ہے ”من ذکرنی فی نفسہ ذکرته فی نفسی ومن ذکرنی فی ملاء ذکرته فی ملاء خیر من ملاء“ اس حدیث میں ”ذکر فی نفسہ“ کے مقابلہ میں ”ذکر فی الملاء“ کے بیان سے صاف معلوم ہوا کہ فی نفسہ کے معنی تنہا کے ہیں پس حضرت انس رضی اللہ عنہ وغیرہ کی احادیث کا بھی یہ مطلب ہو سکتا ہے کہ تم امام کے پیچھے قرأت نہ کیا کرو ہاں جب تم میں سے کوئی اکیلا نماز پڑھتا ہو تو ضرور سورہ فاتحہ پڑھ لیا کرے تو ان حدیثوں میں مقتدی کا حکم بیان کرنے کے بعد منفرد کا حکم بیان فرمایا اور یہ بات بالکل حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ارشاد کے مطابق ہے فرمایا ”اذا صلی احدکم خلف الامام فحسبہ قرأۃ الامام و اذا صلی وحده فلیقرأ رواہ مالک فی الموطا“ شوافع کے اور بھی دلائل ہیں مگر وہ ان دلائل سابقہ کے مقابلہ میں جو ہم نے امام ابوحنیفہ کے مسلک کی تائید و تقویت میں بیان کئے ہیں کچھ وقعت نہیں رکھتے اس لئے ان کا بیان کرنا مناسب نہیں سمجھا خلاصہ کلام کا یہ ہے کہ قرأت خلف الامام کے مسئلہ میں یہ اختلاف مذکور اجتہادیات و انظار کا اختلاف ہے لیکن یہ واضح ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے جو مقام فہم حقائق کا امام ابوحنیفہ کو عطا فرمایا ہے وہ بہت کم ائمہ کو ملا ہے نصوص و قیاس سب کے موافق امام اعظم کا مسلک ہے اس مسئلہ کی جو حقیقت امام اعظم نے پائی وہ کسی نے نہیں پائی۔ (اس مسئلہ کا اکثر مضمون فتح الملہم سے لیا گیا ہے تھوڑا بہت فتح القدیر و امالی الاحبار و معارف السنن سے)

تاویل قوله عزوجل واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا

لعلکم ترحمون

اللہ عزوجل کے قول ”واذا قرئ القرآن الخ“ کی تاویل و توجیہ

اخبرنا الجارود بن معاذ الترمذی قال حدثنا ابو خالد الاحمر عن محمد بن عجلان عن زید بن اسلم عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما جعل الامام لیوتم بہ فاذا کبر فکبروا واذا قرأ فانصتوا واذا قال سمع اللہ لمن حمدہ فقولوا اللهم ربنا لک الحمد.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا امام اس لئے مقرر کیا گیا ہے کہ اس کی پیروی کی جائے جب وہ تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب قرأت کرے خاموش رہو اور جب ”سمع الله لمن حمد“ کہے تو ”اللهم ربنا لك الحمد“ کہو۔

اخبرنا محمد بن عبد الله بن المبارك قال حدثنا محمد بن سعد الانصاري قال حدثني محمد بن عجلان عن زيد بن اسلم عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا واذا قرأ فانصتوا قال ابو عبد الرحمن كان المخرمي يقول هو ثقة يعني محمد بن سعد الانصاري.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا امام اس لئے مقرر کیا گیا ہے کہ اس کی اتباع کیا جائے تو جب وہ تکبیر کہے تم بھی تکبیر کہو اور جب قرأت کرے تو خاموش رہو ابو عبد الرحمن یعنی امام نسائی کہتے ہیں کہ اس حدیث کے راوی محمد بن سعد انصاری کو مخرمی ثقہ کہتے تھے۔

تشریح: علامہ سندھی نے جملہ ”واذا قرأ فانصتوا“ کے تحت لکھا ہے کہ جب امام قرأت کر رہا ہو تو شریعت نے خاموش رہنے کا حکم اس کی قرأت سننے کے لئے دیا ہے اور یہ استماع صرف جہری قرأت کی حالت میں ہو سکتا ہے اور اس حدیث کو امام مسلم نے صحیح قرار دیا ہے پس جن محدثین نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے ان کے قول کا کوئی اعتبار نہیں اور امام نسائی نے ترجمہ کے ماتحت کی حدیث سے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث آیت کی تفسیر ہے لہذا ”واذا قرأ القرآن“ سے جو عموم مستفاد ہو رہا ہے اس کو خاص قرأت امام کی حالت پر محمول کیا جاوے گا۔ (حاشیہ النسائی: ۱۳۲/۲)

اس حدیث کو جب امام مسلم نے صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ علامہ سندھی نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے تو پھر اس پر بعض محدثین کے اعتراض کا کوئی وزن نہیں جیسے امام ابو داؤد نے کہا کہ اس حدیث میں ”واذا قرأ فانصتوا“ کی زیادہ محفوظ نہیں ہمارے نزدیک ابو خالد نے وہم کیا ہے اور بیہقی نے کہا غلطی محمد بن عجلان سے ہوئی کہ اس نے اس جملہ کا اضافہ کیا ہے پھر بواسطہ ابن ابی حاتم ان کا یہ قول نقل کیا ہے کہ یہ کلمہ محفوظ نہیں ابن عجلان نے اپنے خیال کے موافق حدیث سے ملا دیا بہر حال اس قسم کے اعتراضات میں کوئی وزن نہیں ہے کیوں کہ ابو خالد احمر جس کا نام سلیمان بن حیان ہے ان ثقات میں سے ہیں جن کی روایات سے امام بخاری و مسلم نے احتجاج کیا ہے اور باوجود اس کے وہ اس زیادہ میں متفرق بھی نہیں بلکہ ان کی متابعت موجود ہے چنانچہ محمد بن سعد انصاری نے بھی محمد بن عجلان سے اس حدیث کو ابو خالد احمر کی طرح ”واذا قرأ فانصتوا“ کے ساتھ روایت کیا ہے اور امام نسائی اور ابن معین وغیر ہمانے محمد بن سعد انصاری کی توثیق کی ہے نیز ابو خالد احمر کی متابعت اسماعیل بن ابان نے بھی کی ہے۔ (کما اخرجه البيهقي)

اس سے واضح ہو گیا کہ ابو خالد احمر نے کوئی وہم نہیں کیا جیسا کہ ابو داؤد کا خیال ہے اور امام مسلم نے ”واذا قرأ“

فانصتوا“ کی زیادہ کو نہ صرف صحیح قرار دیا ہے بلکہ اس کو اپنی صحیح میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی حدیث میں سلیمان تمیمی سے قتادہ سے روایت کی ہے اور اس پر ابوداؤد وغیرہ نے جو کلام کیا ہے اس کے جواب کی پوری تفصیل عنوان سابق کے تحت گذر چکی ہے اور حدیث باب پر امام ابوداؤد کے اعتراض کا یہ جواب جو ہم نے نقل کیا ہے حافظ منذری نے اپنی کتاب مختصر میں دیا ہے۔ (کما فی نصب الرایہ)

اسی کے حوالہ سے صاحب امانی الاحبار نے ۳/۱۳۶ پر اس کو نقل کیا ہے اور محمد بن عجلان پر بیہنی وغیرہ کی تنقید کا جواب علامہ ابن الترمکائی نے یہ دیا ہے کہ ابن عجلان کی عجبی نے توثیق کی ہے اور الکمال عبدالغنی میں ہے ثقہ کثیر الحدیث کہ ابن عجلان معتبر اور بکثرت حدیث روایت کرنے والے ہیں اور دارقطنی نے کہا کہ امام مسلم نے اپنی صحیح میں ابن عجلان کی حدیث روایت کی ہے پس یہ ثقہ کی زیادہ ہے اور ان کی متابعت خارجہ بن مصعب اور یحییٰ بن العلاء نے بھی کی ہے۔ (کما ذکرہ البیہقی)

اور ابن حزم نے حدیث ابن عجلان کو صحیح قرار دیا ہے اور علامہ ابن عبدالبر نے اتمہید میں اپنی سند سے ابن حنبل سے نقل کیا ہے کہ امام احمد بن حنبل ”دونوں حدیثوں کو صحیح فرماتے تھے یعنی حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کی حدیث کو بھی جو عنوان سابق کے تحت مذکور ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کو بھی اب جس حدیث کو امام احمد بن حنبل اور امام مسلم وغیرہما صحیح قرار دے رہے ہیں اس سے اعراض کرنا انصاف سے بعید ہے۔ (امانی الاحبار بر صفحہ مذکورہ)

بہر حال یہ حدیث بتلار ہی ہے کہ مقتدی پر امام کے پیچھے قرأت کرنا مطلقاً واجب نہیں لہذا اس سے مسلک حنفیہ کی تائید ہوتی ہے اور امام شافعی پر تمام نمازوں میں اور امام مالک پر ظہر و عصر میں حجت ہے۔ (کذا فی نخب الافکار)

امام ابوبکر جصاص نے احکام القرآن میں لکھا ہے کہ یہ حدیث قرأت امام کے وقت انصاف کو ثابت کر رہی ہے اور بتلار ہی ہے کہ امام کی قرأت کے لئے مقتدی کا خاموش رہنا اتباع امام ہے جس کی حدیث باب میں تاکید فرمائی اور اس بات پر دلالت کر رہی ہے کہ قرأت مقتدی کے لئے امام کا خاموش رہنا جائز نہیں کیوں کہ اگر مقتدی کی خاطر امام خاموش رہنے کا مامور ہوتا تو اس کا پابند ہونا پڑتا کہ مقتدی اپنی قرأت سے فارغ ہونے تک اس کی پیروی کرے پس ایک ہی حالت میں امام مقتدی اور مقتدی امام بن جاوے گا اور یہ غلط طریقہ ہے۔

اکتفاء الماموم بقراءة الامام

امام کی قرأت پر مقتدی کا اکتفاء کرنا

اخبرنی ہارون بن عبد اللہ قال حدثنا زید بن الحباب قال حدثنا معاوية بن صالح قال حدثني ابو الزاهرية قال حدثني كثير بن مرة الحضرمي عن ابي الدرداء سمعته يقول سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم افي كل صلاة قراءة قال نعم قال رجل من الانصار وجبت هذه فالتفت الي و كنت اقرب القوم منه

فقال ماأرى الامام اذا أم القوم الا قد كفاهم قال ابو عبد الرحمن هذا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطأ انما هو قول أبي الدرداء ولم يقرأ هذا مع الكتاب.

کثیر بن مرہ الحضری حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں انہوں نے حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے یہ فرماتے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کیا ہر نماز میں قرأت ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جی ہاں پس ایک انصاری شخص نے کہا کہ یہ قراءۃ ہر نماز میں واجب ہوگی پھر ابوالدرداء رضی اللہ عنہ نے میری طرف التفات کیا اور میں یہ نسبت اور لوگوں کے ان سے بہت قریب تھا آپ نے فرمایا نہیں میرے نزدیک امام جب قوم کی امامت کرے تو اس کی قرأت سب کے لئے کافی ہے۔ ابو عبد الرحمن یعنی امام نسائی کہتے ہیں کہ یہ حدیث رسول اللہ سے مرفوعاً درست نہیں بلکہ یہ ابوالدرداء کا قول ہے یعنی حدیث موقوف ہے مرفوعاً نہیں۔

تشریح: امام نسائی کہتے ہیں یہ کلام یعنی ”ماأرى الامام الخ“ حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ کا قول ہے یعنی حدیث موقوف ہے مرفوعاً درست نہیں اور دارقطنی نے کہا کہ اس حدیث کو زید بن حباب نے معاویہ بن صالح سے مرفوعاً روایت کیا ہے یعنی انہوں نے جملہ ”ماأرى الامام اذا أم القوم الا قد كفاهم“ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا ہے اس میں زید بن حباب سے خطا ہوگی صواب یہ ہے کہ ابوالدرداء رضی اللہ عنہ کا قول ہے اور بیہقی نے کہا کہ اس حدیث کو ابوصالح کاتب الیث نے مرفوعاً روایت کیا ہے یہ اس کی غلطی ہے صواب یہ ہے کہ ابوالدرداء رضی اللہ عنہ نے ”ماأرى الامام الخ“ کثیر بن مرہ سے کہا تھا لیکن اس کے برعکس طبرانی نے الکبیر میں اس کو حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے بطریق مرفوعاً روایت کیا ہے الفاظ یہ ہیں ”فقال النسائي صلى الله عليه وسلم ماأرى الامام اذا قرأ الا كان كافياً“ علامہ بیہقی نے کہا ”واسنادہ حسن“۔

دارقطنی وغیرہ کے اعتراض کا جواب

دارقطنی وغیرہ کے اس کلام کا جواب علامہ ظفر احمد عثمانی نے فاتحہ الکلام میں اور صاحب المانی الاحبار نے یہ دیا ہے کہ حدیث مرفوعاً کا مدار زید بن حباب پر ہے جو صحیح مسلم اور سنن اربعہ کے رجال میں سے ہیں اور علی بن المدینی وعلی ودارقطنی و ابن حبان اور ابن عدی وغیرہم نے ثقہ کہا ہے اور یہاں بطور مرفوعاً معاویہ بن صالح سے روایت کی ہے جو قاضی الاندلس اور صحیح مسلم اور سنن اربعہ کے راویوں میں سے ہیں پس ان کی حدیث مرفوعاً معتبر ہوگی اور زید بن حباب کی متابعت ابوصالح عبد اللہ بن صالح المصری کاتب الیث نے کی ہے ابوصالح کاتب الیث سے امام بخاری نے اپنی صحیح میں تعلقاً روایت کی ہے ابو حاتم نے اس کو ثقہ مامون کہا اور ابن القطان نے اس کی اس لفظ سے تعریف کی ہے ”هو صدوق ولم يثبت عليه ما يسقط له حديثه الا انه مختلف فيه فحديثه حسن كما في تهذيب التهذيب“ تو جس حدیث کو ایسے ثقہ راوی مرفوعاً کریں جبکہ وہ اس میں متفرق بھی نہیں بلکہ دوسرے ثقہ راوی یعنی ابوصالح کاتب الیث نے زید بن حباب کی متابعت کی ہے محققین کے یہاں اس کو مرفوعاً ہی کہا جائے گا اور بالفرض موقوف کہیں تو کوئی حرج نہیں ہمارے نزدیک حدیث موقوف بھی حجت ہے۔

اس کا ایک اور جواب شیخ ابن ہمام نے دیا ہے انہوں نے کہا کہ اگر یہ کلام ”مااری الامام الخ“ نبی کریم ﷺ کا ارشاد نہ ہو بلکہ حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ کا قول ہو تب بھی مرفوع کے حکم میں ہے کیوں کہ مسئلہ قیاسی نہیں انہوں نے نبی کریم ﷺ سے آپ کا ارشاد ”فی کل صلاة قراءة“ روایت کیا پھر اس کے خلاف حضور ﷺ سے بغیر کیوں کر یہ بیان کر سکتے ہیں کہ امام کی قرأت مقتدی کے لئے کافی ہے جو ارشاد سابق کے سراسر مخالف ہے معلوم ہوا کہ انہوں نے اس خاص صورت کے متعلق ”مااری الامام الخ“ کلام اپنی طرف سے نہیں کہا بلکہ حضور ﷺ سے سن کر روایت کیا ہے غرض کہ حدیث موقوف ہو یا مرفوع اس سے مسلک حنفیہ کی تائید ہوتی ہے کہ مقتدی کو امام کے پیچھے قرأت نہ کرنا چاہئے اور حدیث میں امامت مطلقہ کا ذکر فرمایا جو سریہ اور جہریہ دونوں کو شامل ہے۔

مايجزئ من القراءة لمن لا يحسن القرآن

جو شخص قرآن نہیں پڑھ سکتا اس کے لئے کوئی چیز قرأت سے کفایت کرے گی

اخبرنا يوسف بن عيسى ومحمود بن غيلان عن الفضل بن موسى قال حدثنا مسعر عن ابراهيم السكسكي عن ابن ابي اوفى قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني لا أستطيع ان اخذ شيئاً من القرآن فعلمني شيئاً يجزئ من القرآن فقال قل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله.

حضرت عبداللہ بن ابی اونی رضی اللہ عنہما کہتے ہیں ایک شخص نبی کریم ﷺ کے پاس آیا پھر عرض کیا بیشک میں قرآن میں سے کچھ بھی نہیں پڑھ سکتا آپ مجھے کچھ سکھلا دیجئے جو قرآن سے کفایت کرے حضور ﷺ نے فرمایا پڑھو ”سبحان الله والحمد لله الخ“۔

تشریح: مفروضہ تو نماز میں قرأت قرآن ہے حتیٰ کہ نہ ہو تو نماز باطل ہے صاحبین کے یہاں ادنیٰ مقدار جواز کا تین آیات چھوٹی یا ایک آیت بڑی ہے یہی امام ابوحنیفہؒ سے بھی ظاہر روایت ہے لیکن اس حدیث میں اس شخص کی تعلیم میں جو تسبیح حضور ﷺ نے بتلائی اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ وہ کفایت کرے گی قرأت سے جبکہ کوئی شخص قرأت قرآن سے عاجز ہو اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ یہ ایک جزوی واقعہ ہے اس میں بیان کردہ حکم اس شخص کے لئے ہے جو طلب و کوشش کے باوجود قرأت مفروضہ پر قادر نہ ہو یا مسلمان ہونے کے بعد اس کو بقدر قرأت مفروضہ سیکھنے کا موقع نہ ملا ہو اسی وقت جبکہ مسلمان ہو نماز کا وقت آ گیا ہو تو ایسی حالت میں اس کی آسانی کے لئے یہ کلمات بتلا دیئے گئے پھر جب وہ نماز سے فارغ ہو جائے تو اس کے ذمہ قرأت مفروضہ کا سیکھنا لازم ہے اس تاویل کو بواسطہ صاحب عون المجدو شارح المصابیح سے بذل الجہود میں نقل کیا ہے۔

علامہ طیبی نے کہا کہ یہ قصہ نماز کے بارے میں نہیں بظاہر اس شخص کی غرض یہی تھی کہ میں قرآن سے کچھ یاد کرنے اور اس کو ورد (وہ عمل جو روز بلاناغہ کیا جائے) کے طور پر پڑھنے کی طاقت نہیں رکھتا اس لئے اے اللہ کے رسول آپ مجھے کوئی ایسا وظیفہ

بتلا دیتے تھے جس کو میں اپنا معمول بنا لوں اور شب و روز کے اوقات میں بلا ناغہ اس کو پڑھتا رہوں اس بات کی تائید خود اس شخص کے قبض بالیدین سے ہوتا ہے جس کا ذکر اسی قصہ میں ابوداؤد کی روایت میں آیا ہے کہ اس نے دونوں ہاتھوں کو بند کیا یعنی اس نے اشارہ کیا کہ یاد رکھا میں نے جو کچھ آپ نے فرمایا اور میں اس کو جب تک زندہ رہوں نہیں چھوڑوں گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(مرقات: ۲/۳۰۴)

جہر الامام بآمین

امام کا جہر کے ساتھ آمین کہنا

اخبرنا عمرو بن عثمان قال حدثنا بقية عن الزبيدي قال اخبرني الزهري عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا امن القارئ فامنوا فان الملائكة تؤمن فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر الله ماتقدم من ذنبه.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب قاری آمین کہے تم بھی آمین کہو کیوں کہ فرشتے آمین کہتے ہیں پس جس شخص کا آمین کہنا فرشتوں کے آمین کہنے سے موافق پڑ جاتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے پچھلے گناہ بخش دیتا ہے۔

اخبرنا محمد بن منصور قال حدثنا سفيان عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال اذا امن القارئ فامنوا فان الملائكة تؤمن فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ماتقدم من ذنبه.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں نبی کریم ﷺ سے آپ ﷺ نے فرمایا جب قاری آمین کہے تم بھی آمین کہو کیوں کہ بے شک فرشتے آمین کہتے ہیں پس جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہو جائے اس کے پچھلے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔

اخبرنا اسماعيل بن مسعود قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثني معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال الامام غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين فان الملائكة تقول آمين وان الامام يقول آمين فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ماتقدم من ذنبه.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب امام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہے تو تم آمین کہو کیوں کہ فرشتے آمین کہتے ہیں اور بے شک امام آمین کہتا ہے پس جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق ہو جائے اس کے پچھلے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔

اخبرنا قتيبة عن مالك عن ابن شهاب عن سعيد و ابى سلمة انهما اخبرا عن ابى هريرة ان رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا امن الامام فامنوا فانه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ماتقدم من ذنبه.
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے بیشک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو اس لئے کہ جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے موافق پڑ جائے گی اس کے پچھلے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔

تشریح: امام نسائی نے آمین بالجہر کو لفظ حدیث ”اذا آمن القاری“ سے نکالا ہے کہ جب امام آمین کہے یہ اسی وقت معلوم ہوگا جب امام زور سے آمین کہے کیوں کہ اگر امام آمین آہستہ کہے تو مقتدی کو امام کے آمین کہنے کی خبر نہیں ہوگی لہذا تا میں امام کے وقت مقتدی کو آمین کہنے کا حکم دینا درست نہ ہوگا حالانکہ حضور ﷺ نے فرمایا جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو غرض اس استنباط دقیق سے مصنف نے جہر بآمین کو ثابت کیا ہے۔ (کذا قال علامة السندھی فی حاشیئہ علی النسائی)
حنفی حضرات کہتے ہیں کہ اس حدیث سے امام کا آمین بالجہر کہنا ثابت نہیں ہوتا بلکہ آمین کا آہستہ کہنا ثابت ہوتا ہے وہ اس دلیل سے کہ آگے حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ بطریق زہری عن سعید بن مسیب مروی ہے اس سے معلوم ہوا کہ امام ”ولا الضالین“ تک جہر سے پڑھے گا اور بعد ہی آمین آہستہ کہے گا تو جب وہ ”ولا الضالین“ کہے تو پھر تم آمین کہو اور بتلا دیا کہ امام بھی آمین کہے گا اور چونکہ امام کا آمین کہنا حنفی تھا تو دوسری روایت میں تصریح ہے کہ وقت اس کا وہ ہے کہ جب ”ولا الضالین“ پورا کر لے۔

غرض کہ مقتدیوں کا آمین کہنا اس وقت پر رکھا جب امام سے ”ولا الضالین“ سن لیں تو اس صورت میں امام کا آمین کہنا اور مقتدیوں کا موافق پڑ جائے گا کہ وہ آمین آہستہ کہے گا اور یہی مراد روایت سابقہ کی ہے یعنی ”اذا آمن القاری“ کی پس معلوم ہوا کہ اس کی یہ مراد نہیں کہ امام زور سے آمین کہے گا تو تم بھی سن کر آمین کہو بلکہ یہ مراد ہے کہ امام کے آمین کہنے سے موافقت کرو جس وقت وہ کہے اسی وقت تم بھی کہو لیکن چونکہ وہ چپکے سے کہے گا تو پھر کیوں کر معلوم ہوگا اس لئے بتلا دیا کہ جب وہ ”ولا الضالین“ کہے اگر یہ مراد نہ ہو تو دونوں حدیثیں باہم ایک دوسرے سے مخالف ہو جائیں گی اس طرح کہ ”اذا آمن الامام“ سے یہ نکلے گا کہ جب اس کی تائین آواز سے سن لو تب آمین کہو اور ”ولا الضالین“ سے یہ نکلے گا کہ جب ”ولا الضالین“ سن لو تو آمین کہو اور ان دونوں پر عمل ایک آمین میں معذور ہے تو اس بیان مذکور سے یہ حجت ساقط ہوگئی کہ اس حدیث سے آمین بالجہر کہنا امام کا صریح ثابت ہے نیز ”وان الامام یقول آمین“ سے اس پر تنبیہ فرمادی کہ امام کی خاموشی نہیں بلکہ وہ آہستہ آمین کہتا ہے ورنہ جہر سے ہوتا تو اس کی تائین بیان کرنے کی کچھ حاجت نہ تھی صرف فرشتوں کا آمین کہنا بیان فرماتے بہر حال حدیث باب کا لفظ ”اذا آمن القاری فامنوا“ امام کے آمین بالجہر پر نص نہیں کیوں کہ مقتدی کو آمین کا معلوم ہونا امام کے جہر پر موقوف نہیں بلکہ امام کے ”ولا الضالین“ سے مقتدی کو معلوم ہو جاتا ہے لہذا اس حدیث سے امام کے آمین بالجہر کا مسئلہ نکالنا کافی نہیں اور یہ قول کہ اگر امام جہر سے آمین نہ کہے گا تو ہمیں علم کیوں کر ہوگا غیر معقول ہے کیوں کہ ہم اوپر بتلا چکے ہیں کہ ”ولا الضالین“ جب امام کہے گا تو معلوم ہو جائے گا بہر حال یہ جواب امام نسائی کے اس استدلال کا ہے جو انہوں نے حدیث باب سے امام کے آمین بالجہر پر کیا ہے اس کے بعد عرض ہے کہ یہ مسئلہ آمین بالجہر کا کوئی معرکہ الاراء نہیں مگر چونکہ

اختلاف ہو گیا ہے اس لئے بڑا بن گیا ہے واضح ہو کہ آمین کہنے میں کوئی اختلاف نہیں بلکہ اگر تعلیم مقصود ہو تو جہر کے جواز میں بھی اختلاف نہیں تو اختلاف صرف اس صورت میں ہے کہ بغیر قصد تعلیم وغیرہ کے آیا جہر افضل ہے یا اخفاء تو امام ابوحنیفہؒ و امام مالکؒ و سفیان ثوریؒ وغیرہم اکابر علماء تابعین فرماتے ہیں کہ امام اور مقتدی دونوں آمین کو آہستہ کہیں لیکن امام مالکؒ کا دوسرا قول جو ابن القاسم نے نقل کیا ہے وہ یہ ہے کہ آمین صرف مقتدی کہے نہ کہ امام، امام شافعیؒ کے دو قول ہیں قول قدیم میں وہی شافعیہ کا مذہب ہے کہ امام اور مقتدی سب آمین کو جہر سے کہیں وہ اسی کو افضل کہتے ہیں یہی قول امام احمدؒ کا ہے اور قول جدید میں یہ ہے کہ امام آمین کا جہر کرے اور مقتدی آہستہ کہے۔

حافظ ابن حجرؒ نے لکھا ہے کہ فتویٰ قول قدیم پر ہے اب اس کے بعد دلائل کی طرف چلتے ہیں امام ابوحنیفہؒ وغیرہم کے مسلک کی تائید قرآن اور احادیث سے ہوتی ہے قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”ادعوا ربکم تضرعاً وخفیةً انه لا یحب المعتدین“ یہ آیت واضح طور سے بتلا رہی ہے کہ اصل الاصول دعاء میں تضرع و زاری ہے جو آہستگی میں خوب پائی جاتی ہے اور آمین دعاء ہے جس کے معنی ”اسمع واستجب“ کے ہیں یعنی اے خدا ہماری دعاء سن لیجئے اور قبول کر لیجئے یہی معنی امام بغویؒ نے بحوالہ حضرت ابن عباسؓ بیان کئے ہیں ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں اور بیہقی نے دلائل میں حضرت ابو میسرہؓ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ حضرت جبرئیلؑ نے نبی کریم ﷺ کو سورہ فاتحہ پڑھائی اور ”ولا الضالین“ پر پہنچ کر فرمایا آمین کہیں اور لفظ آمین دعاء ہونے کی دلیل یہ ہے کہ قرآن میں ”فقد اجیت دعوتکما“ فرمایا گیا ہے حالانکہ داعی حضرت موسیٰؑ تھے اور حضرت ہارونؑ صرف آمین کہتے تھے غرض جب قرآن پاک سے تائین کا دعاء ہونا ثابت ہے اور بنائے دعاء تضرع و خفیہ پر ہے لہذا لفظ آمین کو آہستہ کہنا چاہئے اور جن احادیث سے آمین آہستہ کہنے کی تائید ہوتی ہے ان میں سے ایک تو حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب امام ”غیر المغضوب علیہم ولا الضالین“ کہے ”فقلوا آمین فانہ من وافق قولہ الملائکة غفرلہ ما تقدم من ذنبہ“ یہ حدیث صحیح ہے اس کو بخاری و مسلم اور جماعت نے روایت کیا ہے یہ حدیث اخفاء پر دلالت کر رہی ہے کیوں کہ اگر امام پکار کر آمین کہتا تو مقتدیوں کو معلوم ہوتا پھر ”غیر المغضوب علیہم ولا الضالین“ سے آمین کہنے کا موقعہ بتا دینا اور فرشتوں کے ساتھ موافقت بتلانا کچھ مفید نہیں۔

حدیث دوم یہ حدیث بھی حضرت ابو ہریرہؓ کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”اذا قال الامام ولا الضالین فقلوا آمین فان الامام یقولہا الحدیث“ اس کو امام احمدؒ اور امام نسائیؒ نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے اس حدیث سے امام کا آمین باخفاء کہنا صراحتاً ثابت ہے ورنہ ”فان الامام یقولہا“ کہنے کی کوئی حاجت نہ تھی۔

حدیث سوم ابو داؤد اور ترمذی وغیرہ نے حضرت سرہ بن جندبؓ سے روایت کی ہے کہ نبی کریم ﷺ دو سکتہ کرتے تھے ایک سکتہ تکبیر کے بعد (اس میں ثناء و تعویذ پڑھتے تھے) اور ایک سکتہ جب ”غیر المغضوب علیہم ولا الضالین“ سے فارغ ہوتے تھے (اس میں آمین کہتے تھے) چنانچہ علامہ نیوئیؒ کہتے ہیں کہ اول سکتہ میں آہستہ ثناء پڑھتے تھے

اور دوسرے سکتے ہیں آہستہ آہستہ کہتے تھے اور اگر دوسرے سکتے کو بعض علماء کے قول کے مطابق سانس درست کرنے کے لئے سکتے فرماتے پر محمول کیا جائے تو اس سے مقتدی کی تائین پہلے ہوتی نبی کریم ﷺ کی تائین سے حالانکہ حضور ﷺ نے مقتدی کو امام سے سبقت کرنے سے منع فرمادیا غرض آیت شریفہ اور قولی اور فعلی حدیثوں سے واضح ہو گیا کہ آئین آہستہ کہے یہی سنت ہے اور امام شافعی وغیرہ کا استدلال حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہما کی حدیث سے ہے جو امام ترمذی اور ابوداؤد وغیرہما نے روایت کی ہے حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو ”غیر المغضوب علیہم ولا الضالین“ پڑھ کر آئین کہتے سنا اور اپنی آواز کو بلند کیا اور اسی طرح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آئین سے مسجد گونج جاتی تھی۔

(رواہ ابن ماجہ)

ان روایات سے آئین بالجبر کا ثبوت ہوتا ہے اس قسم کی احادیث کا حنفیہ یہ جواب دیتے ہیں کہ یہ ایسی احادیث ہیں جن میں محدثین کو کلام ہے حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہما کی حدیث چارہ وجوہ سے مضطرب ہے جن کی تفصیل نصب الراہیہ اور آثار السنن اور معارف السنن میں مذکور ہے اور ابن ماجہ کی روایت جس میں ”فیرتج بہا المسجد“ کا لفظ آیا ہے اور ابوداؤد کی روایت میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جب ”غیر المغضوب علیہم ولا الضالین“ کو تلاوت کیا تو کہا آئین اس کے آخر میں ہے ”حتی یسمع من یلیہ من الصف الاول“ ان دونوں کو بشر بن رافع کے طریق سے امام ابوداؤد اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اس کے بارے میں علامہ زلیعی کہتے ہیں کہ بشر بن رافع کو امام بخاری و ترمذی و نسائی و احمد و ابن معین اور ابن حبان رحمہم اللہ نے ضعیف قرار دیا ہے اور ابن القطان نے کہا ”ضعیف و یروی ہذا الحدیث عن ابی عبد اللہ ابن عم ابی ہریرہ و ابو عبد اللہ هذا لا یعرف له حال ولا روى عنه غیر بشر و الحدیث لا یصح من اجلہ“ پس ایسی مضطرب اور ضعیف حدیث پہلی حدیثوں کا مقابلہ نہیں کر سکتی کیوں کہ آئین بالاخفاء کے ثبوت میں قرآن پاک کی آیت اور صحیح احادیث ہیں اور ادھر صرف ایسی احادیث ہیں جن کو حفاظ حدیث ضعیف قرار دے رہے ہیں اور اسی لئے امام بخاری نے باوجودیکہ آئین بالجبر کا باب باندھا مگر ان حدیثوں میں سے کسی کو بھی باب کے تحت درج نہیں کیا کیوں کہ ان کے نزدیک ان کی صحت پر وثوق نہ تھا صرف تو لو آئین کو روایت کر کے بس کر گئے اور اس سے کسی طرح جہر ثابت نہیں ہوتا ورنہ ”قولوا التحیات للہ الخ“ اور ”قولوا ربنا لک الحمد“ اور ”قولوا مثل ما یقول المؤمن“ میں بھی جہر کا قائل ہونا پڑے گا ”ولم یقل بہ احد من العلماء“ نیز حدیث وائل بن حجر رضی اللہ عنہما کی وجوہ تضعیف سے قطع نظر کرتے ہوئے اگر اس کو ثابت بھی مانا جائے تب بھی صرف ایک جزئی واقعہ ہے ابوداؤد کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ صرف دو بار خدمت نبوی میں حاضر ہوئے قیام کی مدت نامعلوم ہے تو یہ واقعہ جزئی ہے جو دوام اور استمرار پر دال نہیں ہو سکتا اس کی یہ توجیہ ہو سکتی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے کبھی کبھار تعلیم کے قصد سے آئین کو آواز سے کہہ دیا ہو گا تاکہ لوگوں کو حضور ﷺ کا آئین کہنا معلوم ہو جائے جیسا کہ بخاری و مسلم نے حضرت قتادہ رضی اللہ عنہما سے نماز ظہر سے متعلق یہ روایت کی ہے کہ ”یسعنا الایۃ احيانا الحدیث“

حالانکہ ظہر کی نماز میں چپکے پڑھنا سب کا قول ہے تو صرف تعلیم کے لئے کہ ظہر میں فلاں سورہ پڑھتا ہوں بعض آیات کو سنا دیتے تھے اسی طرح آمین میں ہو تو کوئی بعید نہیں اگر حضور اکرم ﷺ نماز میں آخر حیاة مبارکہ تک آمین جہر کے ساتھ کہتے تو یہ فعل ایسا نہ تھا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما جیسے جلیل القدر صحابہ پر مخفی رہتا حالانکہ وہ اس کا انکار کرتے ہیں معلوم ہوا کہ آمین بالجہر پر حضور اکرم ﷺ کا دوام واستمرار نہ تھا اور قولی حدیث تو آمین بالجہر کے بارے میں ایک بھی نہیں چنانچہ علامہ انور شاہ کشمیری صاحب نے فرماتے ہیں کہ ذخیرہ حدیث خالی ہے کہ حضور ﷺ نے مقتدیوں کے لئے امر بالجہر فرمایا ہو۔ آج کل تعصب اور حمیت مذہب کی وجہ سے بعض لوگوں نے ایسے خفیف مسائل میں غلو کر کے مسلمانوں میں تفرقہ ڈال دیا اور باہمی نفاق و کینہ کو بجائے مردہ سنت کے جلادیا نعوذ باللہ من شرور انفسنا۔ (تفسیر فتح المنان جلد دوم، معارف السنن ملخصاً جلد دوم)

باب الامر بالتامین خلف الامام

امام کے پیچھے آمین کہنے کا حکم دینا

اخبرنا قتيبة عن مالك عن سمى عن ابى صالح عن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الامام غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين فانه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ماتقدم من ذنبه.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب امام "غیر المغضوب علیہم ولا الضالین" کہے تو تم آمین کہو اس لئے کہ جس شخص کا قول فرشتوں کے قول کے موافق پڑ جائے گا اس کے گزشتہ گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔

تشریح: منجملہ دلائل عدم قرأت خلف الامام کے ایک یہ دلیل بھی ہے چنانچہ حافظ ابن عبدالبر مالکی نے اسی حدیث سے قرأت فاتحہ خلف الامام کے عدم جواز پر استدلال کیا ہے جبکہ امام جہر کے ساتھ قرأت کرے مقتدی نہ سورہ فاتحہ پڑھے اور نہ اس کے علاوہ کوئی اور سورہ کیوں کہ اگر مقتدی پر قرأت فاتحہ واجب ہوتی تو حضور ﷺ مقتدیوں کو حکم دیتے کہ تم میں سے ہر شخص قرأت فاتحہ سے فارغ ہونے کے بعد آمین کہے کیوں کہ سورہ فاتحہ سے فارغ ہونے کے وقت آمین کہنا سنت ہے اور یہ بات واضح ہے کہ جب مقتدی قرأت خلف الامام میں مشغول ہوں گے تو اس حالت میں مقتدی اپنے امام کی قرأت فاتحہ سے فراغت کو سن نہیں پائیں گے اور جب یہی صورت حال ہے تو پھر مقتدی امام کے "ولا الضالین" کے وقت مامور بالتامین کیوں کر ہو سکتے ہیں پس معلوم ہوا کہ قرأت خلف الامام جائز نہیں اور تمام علماء کا اس مسئلہ پر اتفاق ہے کہ مقتدی امام کے ساتھ جہری نماز میں غیر فاتحہ کی قرأت نہ کرے تو اسی پر قیاس کر کے سورہ فاتحہ کا پڑھنا بھی جائز نہ ہونا چاہئے کیوں کہ مقتدیوں کا وظیفہ آمین کہنا ہے جبکہ ان کا امام قرأت فاتحہ سے فارغ ہو جائے پس مقتدیوں کو استماع قرآن کے علاوہ کسی اور چیز میں مشغول نہ ہو چاہئے۔

فضل التأمین

آمین کہنے کی فضیلت کا بیان

اخبرنا قتيبة عن مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال احدكم آمين وقالت الملائكة فى السماء آمين فوافقت احدهما الاخرى غفر له ماتقدم من ذنبه.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی آمین کہتا ہے اور فرشتے آسمان پر آمین کہتے ہیں تو دونوں میں سے ایک کا آمین دوسرے کے آمین کہنے سے موافق پڑ جائے گا پھر اس شخص کے گزشتہ گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔

تشریح: امام نسائی بتانا چاہتے ہیں کہ اس حدیث کا تعلق فضل تأمین سے ہے نہ کہ جہر سے یا اخفاء سے اب تأمین کی فضیلت اس وقت ہو سکتی ہے کہ تین موافقات ہوں تأمین امام و تأمین مقتدی و تأمین ملائکہ اور حدیث میں موافقت سے مراد موافقت فی القول و الزمان ہے پھر ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ملائکہ سے تمام فرشتے مراد ہوں اسی کو ابن بزیہ نے اختیار کیا ہے اور بعضوں نے کہا ان میں سے حفاظت کرنے والے فرشتے مراد ہیں اور بعضوں نے کہا کہ ملائکہ متعاقبہ مراد ہیں مگر حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ قول راجح یہ ہے کہ ملائکہ سے وہ فرشتے مراد ہیں جو اس نماز میں آسمان یا زمین کے فرشتوں میں سے حاضر ہوتے ہیں کیوں کہ اعرج کی روایت جو عنوان کے تحت ہے اس میں ”وقالت الملائكة فى السماء آمين“ آیا ہے اور محمد بن عمرو کی روایت میں ”فوافق ذلك قول اهل السماء“ آیا ہے اور عبدالرزاق نے عکرمہ سے یہ الفاظ روایت کئے ہیں ”صفوف اهل الارض على صفوف اهل السماء فاذا وافق آمين فى الارض آمين فى السماء غفر للعبد“ اور ایسی بات اپنی رائے سے کہی نہیں جاسکتی لہذا یہی آخری قول زیادہ قابل اعتماد ہے۔

(معارف السنن: ۲/۲۸ بحوالہ فتح الباری)

بہر حال روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آمین ملائکہ کی جنس سے ہے نہ انسان کی جنس سے کہیں یہ نہیں کہا گیا کہ ملائکہ تمہاری موافقت کرتے ہیں بلکہ یوں فرمایا ”فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ماتقدم من ذنبه“ معلوم ہوا کہ تأمین ملائکہ کی جنس سے ہے اور ظاہر یہی ہے کہ فرشتوں کی تأمین مصلیٰ کے قول ”اهدنا الصراط المستقيم الخ“ پر ہوتی ہے پس جو لوگ بغیر عجب اور نام و نمود اور دریا کے خالص لوجہ اللہ تعالیٰ مثل ملائکہ کے آمین کہیں گے تب ان کے گزشتہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

قول الماموم اذا عطس خلف الامام

مقتدی کا کچھ پڑھنا جب وہ امام کے پیچھے چھینکے

اخبرنا قتيبة حدثنا رفاع بن يحيى بن عبد الله بن رفاع بن رفاع عن عم ابيه معاذ بن رفاع بن رافع عن ابيه قال صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم فعطست فقلت الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه مباركاً عليه كما يحب ربنا ويرضى فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف فقال من المتكلم في الصلاة فلم يكلمه احد ثم قالها الثانية من المتكلم في الصلاة فقال رفاع بن رافع بن عفرأنا يا رسول الله قال كيف قلت قال قلت الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه مباركاً عليه كما يحب ربنا ويرضى فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لقد ابتدرها بضعة وثلاثون ملكاً ايهم يصعد بها.

حضرت رفاع بن رافع رضي الله عنه سے روایت ہے وہ کہتے ہیں میں نے نبی کریم ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی میں نے چھینکا پھر الحمد للہ حمداً کثیراً آخر تک پڑھا جب رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ چکے تو لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر دریافت فرمایا کون ہے نماز میں کلام کرنے والا کسی نے کوئی جواب نہیں دیا پھر یہ بات دوسری بار فرمائی کون ہے نماز میں کلام کرنے والا پس رفاع بن رافع بن عفرأ نے کہا میں ہوں اے اللہ کے رسول حضور ﷺ نے فرمایا کس طرح پڑھا تو نے رفاع رضي الله عنه نے کہا میں نے یہ الفاظ پڑھے ”الحمد لله حمداً كثيراً“ تا آخر نبی ﷺ نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے البتہ میں سے کچھ زیادہ فرشتے ان کلمات کے لے جانے کے لئے سبقت کرتے تھے کہ کونسا ان میں سے ان کلمات کو لے جاوے۔

اخبرنا عبد الحميد بن محمد قال حدثنا مخلد قال حدثنا يونس بن ابى اسحاق عن ابيه عن عبد الجبار بن وائل عن ابيه قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما كبر رفع يديه اسفل من اذنيه فلما قرأ غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال آمين فسمعتة وانا خلفه قال فسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً يقول الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه فلم سلم النبي صلى الله عليه وسلم من صلاته قال من صاحب الكلمة في الصلاة فقال الرجل انا يا رسول الله وما أردت بها بأساً قال النبي صلى الله عليه وسلم لقد ابتدرها اثنا عشر ملكاً فما نهنها شنى دون العرش.

حضرت وائل بن حجر رضي الله عنه کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی جب آپ نے تکبیر کہی تو دونوں ہاتھ اپنے دونوں کانوں کی لوٹک اٹھائے پھر جب ”غیر المغضوب علیہم ولا الضالین“ پڑھا تو آمین کہی پس اس کو میں نے سن لیا اور میں آپ ﷺ کے پیچھے تھا وائل بن حجر رضي الله عنه کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی سے ”الحمد لله حمداً

کثیراً طیباً مبارکاً فیہ“ سنا جب نبی کریم ﷺ نے سلام پھیرا فرمایا نماز میں اس کلمہ کا پڑھنے والا کون ہے اس آدمی نے کہا میں ہوں اے اللہ کے رسول اور میں نے اس کلمہ سے کسی شرکار ارادہ کا نہیں کیا نبی ﷺ نے فرمایا البتہ بارہ فرشتے جلدی کرتے تھے کہ ان میں سے کونسا ان کلموں کو اٹھا کر لے جاوے پس کوئی چیز ان کلموں کو عرش تک پہنچنے سے مانع نہیں ہوئی۔

تشریح: اگر کسی کو نماز میں چھینک آئی پھر اس نے الحمد للہ پڑھا تو شریعت کے لحاظ سے کیا حکم ہے کو کب درمی ۷: ۷ پر لکھا ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کا مذہب یہ ہے کہ چونکہ امام مامور بالتخفیف ہے اس لئے چھینک پر وہ الحمد للہ الخ کو چھوڑ دے اور باوجود اس کے اگر پڑھ لے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور حاشیہ پر لکھتے ہیں کہ حدیث باب میں جو امر مذکور ہے اس پر سلف میں سے کسی نے عمل نہیں کیا اور کوئی بھی اس کے استجاب کا قائل نہیں لہذا حدیث باب کو بیان جواز پر حمل کیا جائے گا اور پڑھ لینے کی صورت میں فساد نماز نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ الحمد للہ کہنا جواب متعارف نہیں ہے بلکہ اللہ جل شانہ کی حمد ہے لیکن اگر چھینکنے والے کے جواب میں یرحمک اللہ کہا تو بلاشبہ نماز فاسد ہو جائے گی کیوں کہ یہ خطاب ہے اس میں خطاب کا کاف موجود ہے اور لوگوں میں یہ گفتگو جاری بھی ہے تو ان کے کلام سے ٹھہرا اس لئے نماز فاسد ہو جائے گی ”صرح بہ فی الدر المختار و فصلہ ابن عابدین“ بہر حال حدیث باب جس واقعہ کو بیان کر رہی ہے وہ ایک واقعہ جزئیہ ہے اس سے استدلال کرتے ہوئے یہ کہنا درست نہیں کہ بحالت نماز چھینک پر الحمد للہ کہنا مستحب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

جامع ماجاء فی القرآن

ان روایات متفرقہ کے بیان میں جو قرآن کے بارے میں وارد ہوئی ہیں

اخبرنا اسحاق بن ابراہیم قال انبانا سفیان عن هشام بن عروة عن ابیہ عن عائشة قالت سألت الخثر بن هشام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیف یأتیک الوحی قال فی مثل صلصلة الجرس فیفصم عنی وقد وعیت عنہ وهو أشدہ علیّ واحیاناً یأتینی فی مثل صورة الفتی فیبذہ الیّ.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حارث بن ہشام رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا آپ کو وحی کس طرح آتی ہے حضور ﷺ نے فرمایا کبھی کبھی میرے پاس وحی آتی ہے مثل آواز جرس کے اور یہ قسم وحی کی مجھ پر بہت زیادہ سخت ہوتی ہے پس وحی موقوف ہوتی ہے اس حال میں کہ میں اس سے یاد کر چکا ہوتا ہوں اور کبھی کبھی فرشتہ ایک جوان آدمی کی شکل میں آتا ہے پس وہ وحی کو میرے قلب میں اتار دیتا ہے۔

اخبرنا محمد بن سلمة والحثر بن مسکین قرأہ علیہ وأنا اسمع واللفظ لہ عن ابن القاسم قال حدثنی مالک عن هشام بن عروة عن ابیہ عن عائشة ان الخثر بن هشام سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیف یأتیک الوحی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احیاناً یأتینی فی مثل صلصلة الجرس

وهو اشدہ علی فیفصم عنی وقد وعیت ما قال واحیاناً يتمثل لی الملك رجلاً فی کل منی فاعی ما یقول
قالت عائشة ولقد رأیتہ ینزل علیہ فی الیوم الشدید البرد فیفصم عنہ وان جبینہ لیتفصد عرقاً

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حارث بن ہشام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ آپ کو وحی کیوں کر آتی ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کبھی کبھی جس کی آواز کی طرح آتی ہے اور یہ قسم وحی کی مجھ پر نہایت شاق گزرتی ہے پھر وحی منقطع ہو جاتی ہے اس حال میں کہ اس نے جو کچھ بتلایا اس کو یاد کر چکا ہوتا ہوں اور کبھی فرشتہ آدمی کی صورت میں آ کر مجھ سے کلام کرتا ہے تو میں اس کی بات یاد کر لیتا ہوں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں البتہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر نہایت سردی کے موسم میں وحی اترتی تھی جب وحی آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقطع ہوتی تو بیشک آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی مبارک سے پسینہ بہتا تھا۔

اخبرنا قتیبہ قال حدثنا ابو عوانة عن موسى بن ابی عائشة عن سعید بن جبیر عن ابن عباس فی قوله عز وجل لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرانه قال كان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعالج من التنزیل شدة وكان یحرك شفثیه قال اللہ عز وجل لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرانه قال جمعه فی صدرک ثم تقرأه فاذا قرأناه فاتبع قرانه قال فاستمع له وانصت فكان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اتاه جبریل استمع فاذا انطلق قرأه كما قرأه

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اللہ عز وجل کے قول ”لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرانه“ کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم آیات وحی کو یاد رکھنے کے لئے (جبریل علیہ السلام کی قرأت کے وقت میں) اپنی زبان اور لبوں کو حرکت دیتے تھے اور یہ عمل حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر سخت گزرتا تھا جس کے آثار نمایاں ہوتے تھے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ”لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرانه“ ابن عباس رضی اللہ عنہما اس کی تفسیر میں کہتے ہیں قرآن کو تمہارے سینہ میں جمع کر دینا ہمارے ذمہ ہے پھر قرآن کو تمہاری زبان سے جاری کرنا بھی ہمارے ذمہ ہے ”فاذا قرأناه فاتبع قرآنہ“ کی تفسیر میں فرماتے ہیں قرآن کو کان لگا کر سنو اور خاموش رہو ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں اس کے نزول کے بعد جب جبریل علیہ السلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آتے تو غور سے سنتے جبریل علیہ السلام کی قرأت کو پھر جب جبریل علیہ السلام چلے جاتے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کو بالکل اسی طرح پڑھتے تھے جس طرح جبریل علیہ السلام نے پڑھایا۔

اخبرنا نصر بن علی قال انبانا عبد الاعلی قال حدثنا معمر عن الزهري عن عروة عن ابن مخرمة ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال سمعت هشام بن حکیم بن حزام یقرأ سورة الفرقان فقرأ فیها حروفا لم یکن نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أقرأنیها قلت من أقرأک هذه السورة قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قلت کذبت ما هکذا اقرأک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فأخذت بیده اقوده الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت یارسول اللہ انک اقرأنی سورة الفرقان وانی سمعت هذا یقرأ فیها حروفاً

لم تكن أقرأ أنها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ يا هشام فقرأ كما كان يقرأ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا انزلت ثم قال اقرأ يا عمر فقرأت فقال هكذا انزلت ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان القرآن انزل على سبعة احرف.

حضرت عمر بن خطاب رضي الله عنه کہتے ہیں کہ میں نے ہشام بن حکیم بن حزام سے سورۃ الفرقان پڑھتے سنا وہ یہ سورۃ کئی طرح سے پڑھتے تھے برخلاف اس کے جو نبی ﷺ نے مجھ کو پڑھائی تھی میں نے پوچھا یہ سورۃ آپ کو کس نے پڑھائی انہوں نے جواب دیا رسول اللہ ﷺ نے میں نے کہا جھوٹ بولتے ہو اس طرح رسول اللہ ﷺ نے تم کو نہیں پڑھائی پھر میں نے اس کو ہاتھ سے پکڑ کر کھینچتا ہوا رسول اللہ ﷺ کے پاس لایا اور میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ نے مجھے سورۃ فرقان پڑھائی اور بیشک میں نے اس سے سنا کہ سورۃ فرقان چند طریقوں سے پڑھتا ہے آپ نے مجھے اتنے طریقوں سے نہیں پڑھائی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے ہشام پڑھ پس ہشام نے پڑھی جس طرح وہ پڑھتا تھا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اسی طرح اتاری گئی پھر حضور ﷺ نے فرمایا پڑھا اے عمر پس پڑھی میں نے پھر فرمایا اسی طرح اتاری گئی پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بیشک قرآن سات طرح پراتا را گیا ہے۔

اخبرنا محمد بن سلمة والحارث بن مسكين قراءة عليه وانا اسمع واللفظ له عن ابن القاسم قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عبدالرحمن بن عبدالقارى قال سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول سمعت هشام بن حكيم يقرأ سورة الفرقان على غير ماقرأها عليه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأ نبيها فكادت ان اعجل عليه ثم امهلته حتى انصرف ثم لبته بردائه فجئت به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله انى سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على غير ما أقرأ نبيها فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ فقرأ القراءة التي سمعته يقرأ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا انزلت ثم قال لى اقرأ فقرأت فقال هكذا انزلت ان هذا القرآن أنزل على سبعة احرف فاقرأ ما تيسر منه.

حضرت عمر بن خطاب رضي الله عنه فرماتے تھے کہ سورۃ الفرقان جس طرح سے میں پڑھتا تھا اس کے برعکس ہشام بن حکیم سے پڑھتے ہوئے سنا اور سورۃ فرقان مجھ کو رسول اللہ ﷺ نے پڑھائی پس میں قریب تھا کہ قرأت تمام کرنے سے پہلے اس پر جلدی کروں یعنی اس کو کھینچ کر لے جاؤں پھر میں نے اس کو مہلت دی یہاں تک کہ پڑھنے سے فارغ ہوا پھر میں اس کی گردن میں چادر ڈال کر کھینچنے لگا اور کھینچتا ہوا اس کو رسول اللہ ﷺ کے پاس لایا پھر میں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ بیشک میں نے اس سے سنا ہے کہ سورۃ فرقان اس کے خلاف پڑھتا ہے جس طرح پر آپ ﷺ نے مجھ کو پڑھائی رسول اللہ ﷺ نے ہشام سے فرمایا پڑھ پس ہشام نے اسی طرح پڑھا جو میں نے اس کو پڑھتے سنا پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اسی طرح اتاری گئی پھر فرمایا مجھ سے

پڑھ تو میں نے پڑھی پھر فرمایا اسی طرح اتاری گئی بیشک یہ قرآن سات طرح پراتا را گیا گیا ہے پس پڑھو جو اس میں سے تم کو آسان ہو۔

اخبرنا یونس بن عبدالاعلی قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني یونس عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير ان المسور بن مخرمة و عبدالرحمن بن عبد القاری اخبراه انهما سمعا عمر بن الخطاب يقول سمعت هشام بن حکيم يقرأ سورة الفرقان في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستمعت لقرأته فاذا هو يقرأها على حروف كثيرة لم يقرئها رسول الله صلى الله عليه وسلم فكذت أساوره في الصلاة فتصبرت حتى سلم فلما سلم لبته بردائه فقلت من اقرأك هذه السورة التي سمعتك تقرأها فقال أقرأنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت كذبت فوالله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو أقراني هذه السورة التي سمعتك تقرأها فانطلقت به اقوده الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على حروف لم تقرئها وانت أقرأني سورة الفرقان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسله يا عمر اقرأ يا هشام فقرأ عليه القراءة التي سمعته يقرأها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا انزلت ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ يا عمر فقرأت القراءة التي أقرأني قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا انزلت ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذا القرآن انزل على سبعة احرف فاقرأوا ما تيسر منه.

مسور بن مخرمة اور عبد الرحمن بن عبد القاری دونوں نے عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کو اس واقعہ کی اطلاع دی کہ ہم نے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے سنا کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیاة مبارکہ میں ہشام بن حکیم سے سورة الفرقان پڑھتے سنا میں نے اس کی قرأت کو غور سے سنا تو وہ اس سورة کو مختلف طریقوں سے پڑھتا تھا اتنے طریقوں سے مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سورة کی تعلیم نہیں دی پس مجھے اتنا غصہ آیا کہ میں اس پر نماز کی حالت میں حملہ کر دوں پھر میں نے تکلف اپنے نفس کو قابو میں رکھا اس کے سلام پھیرنے تک پھر جب اس نے سلام پھیرا تو میں نے اس کی گردن میں چادر ڈال کر اس کو کھینچا پھر میں نے کہا یہ سورة جس کو میں نے تم سے پڑھتے سنا ہے تمہیں کس نے پڑھائی ہشام نے کہا یہ سورة مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھائی میں نے کہا تم جھوٹ بولتے ہو اللہ کی قسم بیشک یہ سورة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو پڑھائی پھر میں اس کو کھینچ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا اور عرض کیا یا رسول اللہ بیشک میں نے اس سے سورة الفرقان کوئی لغات پر پڑھتے سنا ہے حالانکہ آپ ہی نے مجھ کو سورة الفرقان پڑھائی مگر اتنے لغات پر نہیں پڑھائی پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عمر اس کو چھوڑ دے اے ہشام پڑھ پس ہشام نے اس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس طرح سے پڑھا جو میں نے اس کو پڑھتے سنا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسی طرح اتاری گئی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عمر پڑھ پس میں نے اسی طرح پڑھی جس طرح سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو پڑھائی رسول

اللہ ﷺ نے فرمایا اسی طرح اتاری گئی پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بیشک یہ قرآن سات لغات پر نازل کیا گیا ہے پس پڑھو اس میں سے جو تم کو آسان ہو۔

اخبرنا محمد بن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر غندر قال حدثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد عن ابن ابی لیلی عن ابی بن کعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عند اصابة بنی غفار فاتاه جبرئیل علیه السلام فقال ان الله عزوجل يأمرک ان تقرئ امتک القرآن علی حرف قال أسأل الله معافاته ومغفرته وان امتی لاتطیق ذلك ثم أتاه الثانية فقال ان الله عزوجل يأمرک ان تقرئ امتک القرآن علی حرفین قال أسأل الله معافاته ومغفرته وان امتی لاتطیق ذلك ثم جاءه الثالثة فقال ان الله عزوجل يأمرک ان تقرئ امتک القرآن علی ثلاثة احرف فقال أسأل الله معافاته ومغفرته وان امتی لاتطیق ذلك ثم جاءه الرابعة فقال ان الله عزوجل يأمرک ان تقرئ امتک القرآن علی سبعة احرف فايما حرف قرؤا علیه فقد أصابوا قال ابو عبد الرحمن هذا الحديث خولف فيه الحكم خالفه منصور بن المعتمر رواه عن مجاهد عن عبيد بن عمير مرسلًا.

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ بنی غفار کے غدیر کے پاس تشریف فرماتے آپ ﷺ کے پاس جبرئیل رضی اللہ عنہ تشریف لائے پھر عرض کیا بیشک اللہ عزوجل آپ کو حکم دیتا ہے کہ آپ اپنی امت کو ایک ہی لغت میں قرآن پڑھائیں حضور ﷺ نے فرمایا میں اللہ تعالیٰ سے اس کی فیاضی اور مغفرت کی درخواست کروں گا اور بیشک میری امت اس کی طاقت نہیں رکھ سکتی پھر جبرئیل رضی اللہ عنہ دوسری بار حضور ﷺ کے پاس آئے اور عرض کیا بیشک اللہ عزوجل آپ کو حکم دیتا ہے کہ آپ اپنی امت کو دو لغت پر قرآن پڑھائیں حضور ﷺ نے فرمایا میں اللہ تعالیٰ سے اس کی فیاضی اور مغفرت کی درخواست کروں گا بیشک میری امت اس کی طاقت نہیں رکھ سکتی پھر جبرئیل رضی اللہ عنہ تیسری بار حضور ﷺ کے پاس آئے اور عرض کیا کہ اللہ عزوجل آپ کو حکم فرماتا ہے کہ آپ اپنی امت کو تین لغات پر قرآن پڑھائیں حضور ﷺ نے فرمایا میں اللہ تعالیٰ سے اس کی فیاضی اور مغفرت کی درخواست کروں گا بیشک میری امت اس کی طاقت نہیں رکھ سکتی پھر جبرئیل رضی اللہ عنہ چوتھی بار حضور ﷺ کے پاس آئے پھر عرض کیا کہ اللہ عزوجل آپ کو حکم فرماتا ہے کہ آپ اپنی امت کو سات لغات پر قرآن پڑھائیں آپ کی امت جس لغت پر بھی پڑھے گی ان کی قرأت درست ہوگی۔

ابو عبد الرحمن کہتے ہیں کہ اس حدیث میں حکم کی مخالفت کی گئی ہے اس کی مخالفت منصور بن معتمر نے کی ہے انہوں نے اس کو مجاہد سے عبيد بن عمير سے بطور مرسل بیان کیا ہے۔

اخبرني عمرو بن منصور قال حدثنا ابو جعفر بن نفيل قال قرأت علی معقل بن عبيد الله عن عكرمة بن خالد عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس عن ابی بن کعب قال اقرأنی رسول الله صلى الله عليه وسلم

فبینا انا فی المسجد جالس اذ سمعت رجلا یقرؤها یخالف قرأتی فقلت له من علمک هذه السورة فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم فقلت لا تفارقنی حتی نأتی رسول الله صلی الله علیه وسلم فأتیته فقلت یارسول الله ان هذا خالف قراءتی فی السورة التي علمتني فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اقرأ یا ابي فقرأتها فقال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم احسنت ثم قال للرجل اقرأ فقرا فخالف قراءتی فقال له رسول الله صلی الله علیه وسلم احسنت ثم قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یا ابي انه انزل القرآن علی سبعة احرف کلهن شاف کاف قال ابو عبدالرحمن معقل بن عبيد الله ليس بذلك القرى.

حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ کو ایک سورۃ پڑھائی اس کے بعد جب میں مسجد میں بیٹھا ہوا تھا اتفاق سے اسی سورۃ کو ایک آدمی سے پڑھتے سنا وہ میری قرأت کے خلاف پڑھتا تھا میں نے اس سے پوچھا تم کو یہ سورۃ کس نے سکھائی اس نے کہا رسول اللہ ﷺ نے میں نے کہا تم مجھ سے جدا نہیں ہو سکتے جب تک کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے پاس نہ جائیں تو میں نے اس کو حضور ﷺ کے پاس لایا پھر عرض کیا یا رسول اللہ آپ نے جو سورۃ مجھ کو سکھائی تھی اس شخص نے اس کو میری قرأت کے خلاف پڑھا پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے ابی پڑھ پس میں نے وہ سورۃ پڑھی رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا تو نے اچھا پڑھا پھر اس آدمی سے فرمایا پڑھ اس آدمی نے میری قرأت کے خلاف پڑھی رسول اللہ ﷺ نے اس سے فرمایا تو نے اچھا پڑھا پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے ابی بیشک قرآن سات لغات پر اتارا گیا ہے پس ہر لغت ان میں سے شانی و کافی ہے۔

اخبرنی یعقوب ابن ابراهيم قال حدثنا يحيى عن حميد عن انس عن ابي قال ما حاك في صدري منذ اسلمت الا انى قرأت آية وقرأها آخر غير قراءتی فقلت أقرأنيها رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال الآخر أقرأنيها رسول الله صلی الله علیه وسلم فأتيت النبي صلی الله علیه وسلم فقلت يا نبي الله أقرأتني آية كذا وكذا قال نعم وقال الآخر ألم تقرني آية كذا وكذا قال نعم ان جبرئيل وميكائيل عليهما السلام أتيا نى فقعد جبرئيل عن يمينى وميكائيل عن يسارى فقال جبرئيل عليه السلام أقرأ القرآن على حرف قال ميكائيل استزده استزده حتى بلغ سبعة احرف فكل حرف شاف کاف.

حضرت ابی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں جب سے میں مسلمان ہوا میرے دل میں کوئی کھٹکا نہیں گذرا مگر یہ کہ ایک آیت میں نے پڑھی اور دوسرے نے اس کو میری قرأت کے خلاف پڑھا میں نے کہا یہ آیت مجھے رسول اللہ ﷺ نے پڑھائی اور دوسرے نے کہا کہ یہ آیت مجھے رسول اللہ ﷺ نے پڑھائی میں نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا پھر عرض کیا اے اللہ کے نبی آپ نے مجھے فلائی آیت اس طرح اس طرح پڑھائی حضور ﷺ نے فرمایا ہاں اور دوسرے نے کہا کہ کیا آپ نے مجھے فلائی آیت اس طرح اس طرح نہیں پڑھائی حضور ﷺ نے فرمایا ہاں بیشک جبرئیل رضی اللہ عنہ اور میکائیل رضی اللہ عنہ دونوں میرے

پاس آئے پس جبرئیل ﷺ میرے دائیں جانب بیٹھے اور میکائیل ﷺ بائیں جانب جبرئیل ﷺ نے کہا قرآن کو ایک لغت پر پڑھا کیجئے میکائیل ﷺ نے کہا اللہ تعالیٰ سے زیادتی کی درخواست کیجئے اللہ تعالیٰ سے زیادتی طلب کیجئے حتیٰ کہ سات لغات پر پہنچا پس ان میں سے ہر لغت کا فی و شافی ہے۔

اخبرنا قتیبہ عن مالک عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مثل صاحب القرآن كمثل صاحب الابل المعلقة اذا عاهد عليها أمسكها وان اطلقها ذهبت.
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا صاحب قرآن کا حال اس اونٹ والے کے حال کی مانند ہے جس نے اپنا اونٹ رسی سے باندھ رکھا ہے اگر اس کی دیکھ بھال کرے تو وہ اس کے قابو میں رہتا ہے اور اگر اس کو چھوڑ دے تو بھاگتا ہے۔

اخبرنا عمران بن موسى قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا شعبة عن منصور عن ابى وائل عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بنسما لأحدهم ان يقول نسيت آية كيت وكيت بل هو نسي استذكرو القرآن فانه اسرع تفصيا من صدور الرجال من النعم من عقله.

حضرت عبد اللہ ﷺ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا لوگوں میں سے کسی کے واسطے ایسا کہنا اچھا نہیں کہ میں فلانی اور فلانی آیت بھول گیا بلکہ یوں کہے کہ بھلا دیا گیا قرآن کو یاد کرتے رہو اس لئے کہ قرآن لوگوں کے سینوں سے بہت جلد نکلنے والا ہے بہ نسبت چار پائیوں کے اپنی رسیوں سے۔

تشریح: عنوان کے تحت کی پہلی روایت میں حارث بن ہشام نے نبی کریم ﷺ سے وحی کے متعلق سوال کیا آپ ﷺ کے پاس وحی کس طرح آتی ہے اس کے جواب میں حضور ﷺ نے دو صورتیں ارشاد فرمائیں کبھی تو یہ صورت ہوتی ہے کہ مجھے ایک آواز گھنٹی کی طرح سنائی دیتی ہے اس آواز جرسی کی اصل حقیقت حضور اکرم ﷺ سے منقول نہیں لیکن شارحین نے اپنی رائے سے اس کی کئی وجہ بیان کی ہیں بعض کہتے ہیں کہ ملائکہ کے پروں کی آواز تھی بعض کہتے ہیں کہ تنبیہ کرنے کے لئے پہلے آواز آتی تھی بعض کہتے ہیں کہ یہ خود اس وحی کی آواز ہوتی ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وحی کے وقت ملکیتہ کا زور اور بشریت کا تنزل ہوتا ہے جس میں باہم ایک منازعت سی پیدا ہونے سے جسم میں ایک عظیم انقلاب پیدا ہوتا ہے جس سے یہ جھنجنہٹ کی سی آواز بھی کان میں آتی ہے اور پسینہ بھی آجاتا ہے بظاہر بیہوشی کی سی حالت بھی ہو جاتی۔ واللہ اعلم عند اللہ

حضور ﷺ فرماتے ہیں یہ قسم وحی کی مجھ پر سب سے دشوار ہوتی ہے اس کے بعد جب وہ کیفیت دور ہو جاتی ہے تو جو وحی میں ارشاد ہوا تھا وہ مجھ کو محفوظ ہو جاتا ہے اور کبھی یوں ہوتا ہے کہ فرشتہ کسی آدمی کی صورت میں میرے سامنے آجاتا ہے اور مجھ سے کلام کرتا ہے پھر جو کچھ وہ کہتا ہے میں اس کو یاد کر لیتا ہوں۔

وحی کے وقت ایک دوسری آواز کا بھی ذکر ہے

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ وحی کی کسی قسم میں کبھی اس آواز کے خلاف بھی ہوتی تھی جو حدیث باب میں بیان فرمائی ہے چنانچہ امام احمد اور ترمذی وغیرہما نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی روایت سے سورۃ المؤمنین کی تفسیر میں بیان کیا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی آتی تو اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے مبارک کے پاس شہد کی مکھیوں کی جھنڈناہٹ کی طرح کچھ جھنڈناہٹ سنی جاتی تھی ایک روز ایسا ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل ہونے لگی تو ہم تھوڑی دیر کے لئے خاموش ہو گئے جب وحی کی کیفیت ختم ہو گئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قبلہ کی طرف منہ کیا اور دونوں ہاتھ اٹھا کر دعاء کی اے اللہ ہم کو مزید عطا فرما کی نہ کر ہم کو عزت عطا فرما اور ذلیل نہ کر ہم کو اور زیادہ دے اور محروم نہ رکھ ہم کو دوسروں پر ترجیح دے اور دوسروں کو ہم پر برتری نہ دے اور ہم کو اپنے سے راضی رہنے کی توفیق بخش اور تو ہم سے راضی ہو جا اس کے بعد فرمایا مجھ پر دس آیات اتری ہیں جو شخص ان پر پورا پورا عمل کرے گا وہ ضرور جنت میں داخل ہوگا پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ”قد افلح المؤمنون“ سے دس آیات تلاوت فرمائیں۔

امام نسائی نے اس حدیث کو منکر کہا ہے لیکن حاکم نے صحیح قرار دیا ہے اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ وحی میں کبھی ایسی آواز بھی ہوتی تھی جس کو کبھی بلند فطرت صحابی بھی سن لیا کرتا تھا لیکن پھر بھی اس کا ادراک صرف ایک غیبی صوت کے سوا کچھ نہ ہوتا نہ تو اس کے حروف سنے جاتے نہ معنی مفہوم ہوتے بلکہ صرف ایک بسیط آواز ہوتی عجیب بات ہے کہ حدیث باب میں جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اس آواز کو تشبیہ دی تو گھنٹی کی آواز سے تشبیہ دی اور یہاں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس آواز کو دوی نخل یعنی شہد کی مکھی کی آواز سے تشبیہ دی ہے علماء نے لکھا ہے کہ گھنٹی کی آواز گولجاظ شریعت ناپسندیدہ ہے لیکن وحی کو اس کے ساتھ اس لحاظ سے تشبیہ دی گئی ہے کہ وہ بھی ایک بسیط آواز ہوتی ہے اور بے جہت سنائی دیتی ہے مکھیوں کی سلسلہ وار جھنڈناہٹ سے بھی اسی طرح کی آواز پیدا ہوتی ہے یعنی اس کا شروع اور خاتمہ الگ الگ ممتاز محسوس نہیں ہوتا صرف گھنٹی کی طرح ایک بسیط آواز معلوم ہوتی ہے ان دونوں تشبیہوں پر اگر آپ غور کریں تو واضح ہوگا کہ وہ ایک ہی حقیقت کی ترجمانی کر رہی ہیں فرق ہو تو شاید صرف اتنا ہی ہو کہ صاحب وحی کو وہ آواز کچھ زیادہ تیز محسوس ہوتی ہو اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو صلصلة الجرس یعنی گھنٹی کی آواز سے تشبیہ دی اور سامعین میں جس کو اس غیبی صوت کا سننا نصیب ہوتا ہو اس کو خفیف اور ہلکی محسوس ہوتی ہو اس سے یہ بات بالکل واضح ہوتی ہے کہ وحی کی حقیقت خواب و خیال سے یقیناً بالاتر ہے عالم خواب کا سارا تماشا صرف سونے والے کے سامنے ہوتا ہے اور یہاں آثار وحی سامعین پر بھی درجہ بدرجہ نمودار ہوتے تھے حتیٰ کہ بعض اوقات وحی کی بے کیف آواز کا ادراک بھی ہوتا تھا دیکھئے کہ نزول وحی کے وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو متاثر ہوتے ہی تھے لیکن اس حالت میں اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم اطہر کسی دوسرے کے جسم کے ساتھ متصل ہو جاتا تو وہ بھی وحی کی عظمت سے پس پس جاتا تھا اب مختلف صحابہ رضی اللہ عنہم کے ان مختلف احساسات کے بعد بھی کیا وحی کو محض ایک دماغی تخیل کہا جاسکتا ہے۔ والعیاذ باللہ

وحی کے وقت ایک تیسری قسم کی آواز کا بھی ذکر ہے

چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بطور مرفوع روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جب آسمان پر کسی بات کا فیصلہ فرماتے ہیں تو فرشتے اس فرمان کی عظمت اور دہشت سے اپنے پر اس طرح مارتے ہیں جیسے پتھر پر زنجیر لگتی ہے اور اس سے ایک آواز پیدا ہوتی ہے یہاں بعض راویوں نے اتنا اور اضافہ کیا ہے کہ وہ آواز ان کے آر پار ہو جاتی ہے جب خوف اور دہشت کی یہ کیفیت ان کے قلوب سے دور ہو جاتی ہے تو ایک دوسرے سے دریافت کرتے ہیں پروردگار نے کیا حکم دیا تو جو ان میں مقرب ہیں وہ جواب دیتے ہیں وہی حکم دیا جو درست و مناسب تھا اور وہ بڑا علیشان اور سب سے بڑا ہے۔ (رواہ البخاری)

اس حدیث میں وحی کے وقت ایک تیسری قسم کی آواز کا بھی ذکر ہے لیکن ان تینوں پر اگر آپ غور کریں گے تو معلوم ہوگا کہ اصل غرض سب جگہ ایک ہی ہے پتھر پر زنجیر کی آواز بھی گھنٹی کی آواز کی طرح ایک گونج رکھتی ہے اس میں بھی سننے والے کو کسی خاص جہت کا ادراک نہیں ہوتا بلکہ ایک بسیط اور مسلسل آواز محسوس ہوتی ہے اور بس۔

ہم اس قسم کی بحثوں کا فیصلہ کرنا غیر ضروری سمجھتے ہیں اور غیر مفید بھی فلاسفہ قدیم کو عام انسانی آواز کی سماع کی حقیقت میں اختلاف رہا ہے پھر ہمارا کیا حوصلہ ہے کہ ہم وحی کی آواز کی حقیقت میں لب کشائی کر سکیں عالم غیب کے امور کے متعلق سب سے معتدل اور آسان راستہ یہی ہے کہ ان پر یقین رکھا جائے اور اس کا اعتراف کر لیا جائے اور بس۔

اگر وہ ہمارے دائرہ ادراک کی چیز ہوتی تو پھر اس کو عالم غیب کہنا ہی کیوں کر درست ہوتا عالم غیب ہے وہی جو ہمارے حواس و ادراکات کے دسترس سے باہر ہو اس لئے اس کی اطلاع کے لئے انبیاء علیہم السلام مبعوث ہوئے ہیں اور ان ہی کے اعتماد پر اس پر یقین کرنے کے لئے ہم مکلف بنائے گئے ہیں لیکن صرف ایک نظیر کے طور پر ٹیلیگراف یعنی تار کو اپنے سامنے رکھنا چاہئے یہاں بھی عام سامعین کو صرف ایک کھٹکے کی بے معنی آواز آتی ہے لیکن جو اس کا رمز شناس ہوتا ہے وہ اس آواز کو اسی طرح سمجھ لیتا ہے جس طرح کہ آپ عام بات چیت کو سمجھ لیتے ہیں اسی طرح حضور ﷺ بھی وحی کی آواز سلسلہ الجرس کی طرح سنتے اور اس کا مطلب پورا پورا سمجھ لیتے یا دوسری شکل ٹیلیفون کی ہے جس میں خود متکلم باتیں کرتا ہے مگر یہاں بھی مخاطب کے سوا کوئی اور دوسرا شخص اس آواز کو نہیں سنتا لیکن جو نہیں سنتا وہ سننے والے کے اعتماد پر ٹیلیفون کی تمام خبروں کا پورا یقین کر لیتا ہے اور اپنے دل میں دروغ بیانی یا اس کے وہم و خیال ہونے کا کوئی احتمال بھی نہیں لاتا فرق ہے تو بس اتنا ہے کہ یہاں اس کو یہ اعتماد حاصل ہوتا ہے کہ اس آواز کو ہر انسان سن سکتا ہے اور اگر چاہے تو وہ خود بھی سمجھ سکتا ہے مگر وحی نہ ہر انسان پر آتی ہے اور نہ ہر انسان اس کی آواز سن سکتا ہے مگر کسی بات پر یقین کرنے کے لئے کیا یہ بھی کوئی اصول ہے کہ جب تک خود اس بات کو بلا واسطہ معلوم نہ کر لیا جائے اس کا یقین نہ کیا جائے پھر کیا بنی اسرائیل کی ضدی قوم نے حضرت موسیٰ ﷺ سے یہی فرمائش نہیں کی تھی کہ جب ہم رب العزت کا کلام خود بلا واسطہ نہ سن لیں اس وقت تک محض آپ کے بیان پر یقین نہیں لاسکتے حضرت موسیٰ ﷺ کی خاطر آخر ان کی یہ ہٹ بھی پوری کی گئی لیکن جن کو نہیں ماننا تھا وہ اس پر بھی نہ مانے اور یہ حیلہ اور انکار کھڑا کیا کہ جب تک متکلم خود ہمارے سامنے آکر

بالمشافہ آمنے سامنے گفتگو نہ کرے ہمیں اس پر وہ گفتگو پر کوئی اعتماد نہیں ہو سکتا گویا اس قوم کا مطالبہ یہ تھا کہ جو بات خود ان کے نبی کے لئے ممکن نہ تھی وہ ان کے لئے ممکن ہو جائے اور اگر بالفرض یہ بھی ہو جاتا تو یقیناً وہ کوئی اور تیسرا بہانہ نکال لیتے۔

پس نبوت اور وحی اور عالم غیب کے ہر ہر جزئی کے لئے علیحدہ علیحدہ دلائل کی فکر میں نہ پڑیے اور انبیاء علیہم السلام پر ایمان لے آنے کے بعد جو بات وہ کہتے ہیں ان کے اعتماد پر آپ اس کو مان ہی لیجئے جب ہی راہ راست سے بھٹکے ہوئے انسان کو ہدایت نصیب ہو جاتی ہے پھر جب وحی کی حقیقت ہی ایک غیبی حقیقت ہے تو اس کے اقسام میں بھی یقیناً یہی صفت ہونی چاہئے اس لئے ہم اس پر بھی کچھ زیادہ کلام کرنا نہیں چاہتے جتنا قرآن پاک کے ظاہر الفاظ سے معلوم ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ وحی کی ایک صورت تو یہ ہے کہ حق تعالیٰ خود نبی کے باطن میں کوئی بات القاء فرمادے نہ کوئی آواز سموع ہو اور نہ فرشتے کا واسطہ ہو دوسری صورت یہ ہے کہ اللہ جل شانہ اپنے نبی پر کچھ القاء فرمائے مگر پس پردہ جیسا حضرت موسیٰ ﷺ پر کوہ طور پر تیسری صورت یہ ہے کہ فرشتہ آئے اور اس کے ذریعہ سے وحی نازل ہو اس کی پھر دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ فرشتہ انسانی صورت میں متشکل ہو کر آئے دوم یہ کہ نبی کے باطن میں تصرف کر کے اس کو ملکوتیہ کے قریب کر دیا جائے اس دوسری صورت میں چونکہ خود آپ کی ذات قدسی صفات میں تصرف کیا جاتا تھا اس لئے اس وحی کی یہ قسم آپ پر شدید ہوتی تھی یوں تو وحی کی جو قسم بھی تھی وہ شدید ہی تھی مگر اس قسم میں اس تصرف کی وجہ سے اس کی شدت میں اضافہ ہو جاتا تھا اس کے علاوہ وحی کی جتنی قسمیں ہیں وہ سب ان ہی میں سے کسی نہ کسی قسم میں داخل ہیں قرآن کریم میں ارشاد خداوندی ہے ”ماکان لبشر ان یکلمہ اللہ الا وحیا او من وراء حجاب او يرسل رسولا فیوحی باذنہ ما یشاء“ اور کسی آدمی کی طاقت نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس سے باتیں کرے مگر اشارہ سے یا پردہ کے پیچھے سے یا کوئی پیغام لانے والا فرشتہ بھیجے پھر پہنچادے اس کے حکم سے جو وہ چاہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں جو اس باب میں سب سے پہلے روایت کی گئی ہے تیسری قسم کا ذکر ہے دوسری قسم کا ذکر اس لئے نہیں کیا گیا کہ اس کا وجود ہی نادر تھا وحی کی یہ صورت یا حضرت موسیٰ ﷺ کے ساتھ کوہ طور پر پیش آئی تھی یا آنحضرت ﷺ کے ساتھ شب معراج میں پیش آئی اس کی تفصیلی بحث کے بعد صاحب ترجمان السنہ فرماتے ہیں کہ حضرت استاذ مولانا محمد انور شاہ کشمیری قدس سرہ کا مختار یہ تھا کہ شب معراج میں نوازش کی ابتداء مکالمہ اور وحی سے شروع ہوئی تھی اور روایت پر جا کر منٹھی ہو گئی تھی یعنی شروع میں مکالمہ ہوتا رہا مگر اس وقت تک روایت نہ ہوئی اور جب مکالمہ ختم ہو گیا تو اب رب السموات والارضین نے اپنے دیدار سے آپ کو مشرف فرمایا۔

(ترجمان السنہ: جلد ۳)

حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ کی روایت جو عنوان کے تحت مذکور ہے اس میں آیا ہے ”ان القرآن انزل علی سبعة احرف“ یہ ارشاد حضور ﷺ نے اس وقت فرمایا جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ہشام بن حکیم رضی اللہ عنہ کی قرأت پر سخت غصہ آیا ہشام بن حکیم سورۃ الفرقان کی طرح سے پڑھ رہے تھے اس کو سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو غصہ آ گیا اور حضرت ہشام رضی اللہ عنہ کو گلے کے کپڑے سے پکڑ کر کھینچتے ہوئے حضور ﷺ کی خدمت مبارکہ میں لے گئے حضور ﷺ نے دونوں کی قرأت سنی اور دونوں کی

قرأت کو درست فرمایا پھر ارشاد مذکور فرمایا اس حدیث کی صحت میں کسی کو کلام نہیں مگر حرف کے معنی میں علماء کا بہت کچھ اختلاف ہے چنانچہ تفسیر اتقان میں چالیس قول نقل کئے ہیں مگر مصنف تفسیر حقانی نے لکھا ہے کہ میں نے جہاں تک علماء محققین کے اقوال اور احادیث صحیحہ میں نظر کی اور مختلف عنوان میں اس حدیث کے مطلب پر غور کیا تو یہ معلوم ہوا کہ سات حرف سے قبل عرب یا خاص قبائل قریش کے وہ مختلف محاورات مراد ہیں کہ جن سے مطلب میں کچھ تغیر نہ آئے اور ہر ایک کو ادا کرنے میں آسانی ہو جائے چنانچہ حضور اکرم ﷺ کی استدعاء کے موافق اس امر کی اللہ تعالیٰ نے اجازت دیدی تھی مگر حضور ﷺ لوگوں کو قرآن اسی طرز پر یاد کراتے اور کاتبوں سے اسی طریق پر لکھواتے تھے جو خاص آپ کی زبان تھی پس جب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے عہد میں قرآن جمع کیا گیا تو خاص اسی طرز پر جمع کیا گیا اور باقی وجوہ کہ جن کی ایک عارضی طور سے اجازت تھی رفع اختلاف کے لئے کتابت میں نہ آئیں اس وقت وہ سب سبہ احرف باقی نہ رہے گواپنے طور پر کوئی پڑھا کرے مگر اس مصحف میں درج نہ کئے گئے پھر جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے عہد میں اس نسخہ سے پانچ یا سات نسخے انہیں بچے حافظوں کے اہتمام سے نقل کرا کے اطراف و جوانب میں بھیجے ان میں بھی وہ سب سبہ احرف چھوڑ دیئے گئے کیوں کہ یہ نسخے تو خاص اسی نسخے سے نقل ہوئے تھے جو خاص آنحضرت ﷺ کی زبان کے موافق لکھا گیا تھا الغرض قرآن جب لکھا گیا تو خط کوئی میں خاص اسی طرز پر لکھا گیا تھا کہ جو حضور ﷺ نے اپنی حیاۃ میں حفاظ کو یاد کرایا اور کاتبوں سے لکھوایا تھا باقی وہ جو کچھ بطریق تفسیر تھا اور بعض لوگوں نے اس کو اپنے مصاحف میں متبرک سمجھ کر لکھ لیا تھا کہ جس کو منسوخ التلاوہ کہتے ہیں اور ان عام محاورات کو کہ جن کی بضرورت اجازت تھی چھوڑ دیا کیوں کہ وہ درحقیقت قرآن نہ تھی پھر جن کو اس رسم الخط میں تردد ہوتا تھا تو اس کو صحابہ پھر تابعین وغیرہم علماء اپنی یاد سے دور کر دیتے تھے بعد ازاں جب یہ دیکھا کہ مصاحف کثرت سے پھیل گئے اور اسلام سینکڑوں بلکہ ہزاروں کوس اور مختلف قوموں میں پہنچ گیا کہ جن کی عربی زبان نہیں ہے تو عام سہولت کے لئے قرآن پر تابعین ہی کے زمانہ میں اعراب زبر و یر و مد و جزم لگائے گئے اور آیات اور اوقاف کے نشان دیئے گئے کہ جس سے ہر شخص بلا کم و کاست اور بلا تغیر بخوبی قرآن حکیم پڑھ سکتا ہے اور ہر طرح کی غلطی سے محفوظ رہ سکتا ہے اللہ تعالیٰ متقدمین کو جزاء خیر عطاء فرمائے کہ ان کی کوشش اور محنت کا یہ نتیجہ ہے کہ نزول کے زمانہ سے آج تک ہر ملک اور ہر قوم میں ایک ہی قرآن ہے کسی جگہ بھی حروف یا شوشہ یا نقطہ کا فرق نہیں واللہ الحمد۔

(تفسیر حقانی)

باب کے ذیل کی حدیث جو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ آدمی اگر جانور کی نگرانی نہ کرے اور وہ رسی سے کھل جائے تو بھاگ جائے گا اسی طرح قرآن پاک کی اگر حفاظت نہ کی جائے تو وہ سینے سے نکل جاتا ہے اور بھول جاتا ہے۔

آخری حدیث حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اس میں یہ ارشاد فرمایا "بنسما لاحدہم ان یقول الخ" "بنسما نکرہ موصوفہ ہے اور ان یقول مخصوص بالذم ہے" ای بنس شینا کائنا للرجل قولہ نسیت آیة" مطلب اس کا یہ ہے کہ بھول گیا کہنا اس لئے منع ہے کہ وہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ میں بوجہ بے پروائی کے فلانی فلانی آیت کو چھوڑ دیا اور بھول گیا

بلکہ یوں کہے بھلا دیا گیا اس کے کہنے میں حسرت اور غم کا ظاہر کرنا ہے اپنی اس غفلت اور کوتاہی پر جو اس سعادت اور نعمت کی حفاظت میں کی ہے۔ (کذا فی اللمعات)

القراءة فی رکعتی الفجر

فجر کی دونوں رکعتوں میں قرأت کا بیان

اخبرنی عمران بن یزید قال حدثنا مروان بن معاوية الفزاري قال حدثنا عثمان بن حكيم قال اخبرني سعيد بن يسار ان ابن عباس اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في ركعتي الفجر في الأولى منهما الآية التي في البقرة قولوا امنا بالله وما انزل الينا الى آخر الاية وفي الاخرى امنا بالله واشهد باننا مسلمون. حضرت ابن عباس رضي الله عنه کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سنت فجر کی پہلی رکعت میں وہ آیت پڑھتے تھے جو سورۃ بقرہ میں ہے یعنی ”قولوا امنا بالله وما انزل الينا“ آخر تک اور دوسری رکعت میں ”امنا بالله واشهد باننا مسلمون“۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سورۃ کا بعض حصہ پڑھنا خاص طور سے سورۃ کے درمیان میں سے مکروہ نہیں چنانچہ سنت فجر کی دو رکعت میں پہلی رکعت میں حضور ﷺ سورۃ بقرہ میں سے ”قولوا امنا بالله الخ“ پڑھتے اور دوسری رکعت میں سورۃ آل عمران میں سے ”امنا بالله واشهد باننا مسلمون“ پڑھتے اور یہ دونوں آیتیں حضور ﷺ سورہ فاتحہ کے بعد پڑھتے تھے چونکہ سورہ فاتحہ کا پڑھنا ایک واضح امر ہے اس کی قرأت کی بہت سی حدیثوں میں تاکید فرمائی ہے اس لئے راوی نے اس کا ذکر چھوڑ دیا ہے۔ (کذا قال علامۃ السندهی فی هامشه علی النسائی: ۱۱۰/۱)

باب القراءة فی رکعتی الفجر بقل یا ایہا الکافرون وقل هو اللہ أحد

سنت فجر کی دو رکعتوں میں ”قل یا ایہا الکافرون وقل هو اللہ أحد“ پڑھنے کا بیان

اخبرنا عبدالرحمن بن ابراهيم دحيم قال حدثنا مروان قال حدثنا يزيد بن كيسان عن ابي حازم عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ في ركعتي الفجر قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد. حضرت ابو ہریرہ رضي الله عنه سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ فجر کی دو رکعتوں میں ”قل یا ایہا الکافرون اور قل هو اللہ احد“ پڑھتے تھے۔

تشریح: کبھی کبھی سنت فجر کی دو رکعتوں میں سورۃ الکافرون پہلی رکعت میں اور دوسری رکعت میں سورۃ الاخلاص پڑھتے تھے یعنی سورہ فاتحہ کے بعد جیسا کہ اس روایت سے معلوم ہوتا ہے اور ان دونوں سورتوں کی قرأت سے معلوم ہوا کہ سورہ فاتحہ کے ساتھ کوئی اور سورہ یا اس کے قائم مقام چیز کاملانا واجب ہے مثلاً چھوٹی تین آیتیں ہوں یا بڑی ایک آیت ہو۔ (مرقات: ۲/۲۹۵)

تخفیف رکعتی الفجر

فجر کی دونوں رکعتیں ہلکی پڑھنے کا بیان

اخبرنا اسحق بن ابراهيم قال انبأنا جرير عن يحيى بن سعيد عن محمد بن عبد الرحمن عن عمرة عن عائشة قالت ان كنت لأرى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتي الفجر فيخففهما حتى اقول اقرأ فيهما بام الكتاب.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں بیشک مجھے بخوبی معلوم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی سنت دو رکعتیں پڑھتے تھے اور اس قدر ہلکی پڑھتے تھے حتیٰ کہ میں کہتی کہ آپ نے ان دونوں رکعتوں میں سورہ فاتحہ پڑھی کہ نہیں۔
 ”حتی اقول الخ“ کلام سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا ہرگز یہ مقصد نہیں کہ مجھے سورہ فاتحہ کی قرأت میں شک ہوتا تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ فاتحہ پڑھی یا نہیں اور نہ اس طرح کے کلام سے اس کا قصد کیا جاتا ہے بلکہ مقصد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا مبالغہ فی التخفیف ہے یعنی یہ دونوں رکعتیں بہت ہی ہلکی ہوتی تھیں۔

القراءة في الصبح بالروم

صبح کی نماز میں سورہ روم کا پڑھنا

اخبرنا محمد بن بشار قال حدثنا عبد الرحمن قال انبأنا سيفان عن عبد الملك بن عمير عن شبيب ابى روح عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى صلاة الصبح فقرأ الروم فالتبس عليه فلما صلى قال ما بال اقوام يصلون معنا لا يحسنون الطهور فانما يلبس علينا القرآن اولئك.

شبيب ابی روح نبی کریم کے اصحاب میں سے ایک آدمی سے اور وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز میں سورہ روم تلاوت فرمائی پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر قرأت مشتبه ہو گئی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام پھیر کر فرمایا لوگوں کو کیا ہو گیا ہمارے ساتھ نماز پڑھتے ہیں مگر وہ اچھی طرح وضو نہیں کرتے پس یہی لوگ ہم پر قرأت قرآن میں گڑبڑ دیتے ہیں۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ التباس قرأت کا باعث وضو ناقص ہے کہ قوم میں سے کسی نے اچھی طرح وضو نہیں کیا کہ کوئی سنت یا آداب اس سے رہ گئے ہوں گے پس وضو کامل نہیں ہوا اس کا اثر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب پر پڑا جس کے باعث قرأت میں اشتباہ پیدا ہو گیا ملا علی قاری نے مرقات: ۱/۳۳۰ پر علامہ طیبی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ اس حدیث میں ان لوگوں کے لئے باعث عبرت ہے جو تاثیر صحبت سے بے خبر ہیں کیا وہ لوگ غور نہیں کرتے کہ بعض امتی کے عدم احسان فی الطہور سے سید

المسئلین ﷺ کے قلب پر اثر پڑا کہ قرآن کی قرأت میں خلط ملط ہونے لگا تو ان لوگوں کا کیا حال ہوگا جو شب و روز اہل فسق اور اہل بدعت کی مصاحبت میں گرفتار ہیں ”العیاذ باللہ منہ“۔

القراءة فی الصبح بالستین الی المائة

صبح کی نماز میں ساٹھ سے سو آیات تک پڑھنے کا بیان

اخبرنا محمد بن اسماعیل بن ابراہیم قال حدثنا یزید قال انبانا سلیمان التیمی عن سیار یعنی ابن سلامة عن ابی برزہ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة الغداة بالستين الی المائة. حضرت ابی برزہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ صبح کی نماز میں ساٹھ سے سو آیات تک پڑھتے تھے۔

القراءة فی الصبح بقاف

صبح کی نماز میں سورہ قاف پڑھنے کا بیان

اخبرنا عمران بن یزید قال حدثنا بن ابی الرجال عن یحییٰ بن سعید عن عمرة عن ام هشام بنت حارثة بن النعمان قالت ما أخذت ق والقرآن المجید الا من وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم كان یصلی بها فی الصبح.

حضرت ام ہشام بنت حارثہ بن نعمان رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ کہتی ہیں کہ میں نے سورہ ق والقرآن المجید نہیں دیکھی مگر رسول اللہ ﷺ کے پیچھے اقتداء کی حالت میں آپ ﷺ صبح کی نماز میں یہ سورہ پڑھتے تھے۔

اخبرنا اسماعیل بن مسعود و محمد بن عبد الاعلی واللفظ له قال حدثنا خالد عن شعبة عن زیاد بن علقمة قال سمعت عمی یقول صلیت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح فقرأ فی احدی الرکعتین والنخل باسقات لها طلع نضید قال شعبة فلقیته فی السوق فی الزحام فقال ق.

حضرت زیاد بن علاقہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں میں نے اپنے چچا سے سنا وہ کہتے تھے میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ صبح کی نماز پڑھی آپ ﷺ نے دونوں رکعتوں میں سے ایک رکعت میں ”والنخل باسقات لها طلع نضید“ اور لمبے لمبے کھجور کے درخت جو گچھے سے خوب گوندھے ہوئے ہوتے ہیں پڑھا شعبہ کہتے ہیں میں نے بازار میں ایک بڑے مجمع میں زیاد بن علاقہ سے ملاقات کی تو انہوں نے کہا سورہ ق پڑھی تھی۔

تشریح: والنخل باسقات سے وہ سورہ مراد ہے جو اس آیت پر مشتمل ہے جزء بول کر راوی نے پوری سورہ ق والقرآن المجید مراد لی ہے۔

القراءة في الصبح باذا الشمس كورت

صبح کی نماز میں ”اذا الشمس كورت“ پڑھنے کا بیان

اخبرنا محمد بن ابان البلخی قال حدثنا وكيع بن الجراح عن مسعر والمسعودی عن الوليد بن سريع عن عمرو بن حريث قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر اذا الشمس كورت .
حضرت عمرو بن حريث رضي الله عنه کہتے ہیں میں نے نبی کریم ﷺ کو فجر کی نماز میں ”اذا الشمس كورت“ پڑھتے سنا۔

القراءة في الصبح بالمعوذتين

صبح کی نماز میں معوذتین پڑھنے کا بیان

اخبرنا موسى بن حزام الترمذی و هرون بن عبد الله واللفظ له قال حدثنا ابو اسامة قال اخبرني سفيان عن معاوية بن صالح عن عبد الرحمن بن جبیر بن نفيير عن ابيه عن عقبة بن عامر انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن المعوذتين قال عقبة فأمننا بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة الفجر .
حضرت عقبة بن عامر رضي الله عنه سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے معوذتین کے بارے میں سوال کیا عقبة بن عامر رضي الله عنه کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان دونوں سورتوں کے ساتھ فجر کی نماز میں ہماری امامت فرمائی۔

تشریح: حضرت عقبة رضي الله عنه نے حضور اکرم ﷺ سے معوذتین یعنی ”قل اعوذ برب الفلق“ اور ”قل اعوذ برب الناس“ کی فضیلت کے بارے میں سوال کیا تھا کیوں کہ حضور ﷺ نے ان کو ان دونوں کے پڑھنے کا حکم دیا تھا جبکہ انہوں نے حضور ﷺ سے سوال کیا اے اللہ کے رسول کیا میں دفع شر کے لئے سورہ ہود اور سورہ یوسف پڑھوں جیسا کہ اگلے عنوان کے تحت اس کا ذکر آ رہا ہے عقبة بن عامر رضي الله عنه کے قول کے مطابق حضور ﷺ نے ان دونوں سورتوں کے ساتھ امامت اس لئے کی تا کہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ یہ دونوں سورتیں عظیم الشان ہیں جو دو بڑی سورتوں کے قائم مقام ہیں ورنہ حضور ﷺ کی عادت مبارکہ یہی تھی کہ آپ فجر کی نماز میں بڑی سورتیں پڑھتے تھے۔

(كذا قال علامة السندھی فی هامشه علی النسائی : ۱/۱۱۱)

باب الفضل في قراءة المعوذتين

معوذتین پڑھنے کی فضیلت کا بیان

اخبرنا قتيبة قال حدثنا الليث عن يزيد بن ابی حبيب عن ابی عمران اسلم عن عقبة بن عامر قال اتبعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو راكب فوضعت يدي على قدمه فقلت اقرنني يا رسول الله

سورة هود وسورة يوسف فقال لن تقرأ شيئا ابلغ عند الله من قل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس .
حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ جا رہا تھا پس میں اپنا ہاتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم پر رکھا اور عرض کیا اے اللہ کے رسول مجھے سورة ہود اور سورة یوسف پڑھا دیجئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”قل اعوذ برب الفلق“ اور ”قل اعوذ برب الناس“ سے بڑھ کر (باب استعاذہ) میں اور کوئی سورہ پڑھنے کے لئے نہیں پاؤ گے۔

اخبرنى محمد بن قدامة قال حدثنا جرير عن بيان عن قيس عن عقبه بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم آيات أنزلت على الليلة لم ير مثلهن قط قل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس .
حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آج کی رات مجھ پر ایسی آیتیں اتاری گئیں کہ مثل ان کے کبھی نہیں دیکھی گئیں یعنی ”قل اعوذ برب الفلق“ اور ”قل اعوذ برب الناس“۔

تشریح: استعاذہ کے معاملہ میں یہ دونوں سورتیں سب سے افضل ہیں کہ اس میں ہر مخلوق کی برائی سے پناہ مانگی ہے علامہ طیبی نے کہا کہ ارشاد مبارکہ ”لن تقرأ شيئا الخ“ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد یہ ہے کہ استعاذہ کے معاملہ میں ان دونوں سورتوں کے برابر کوئی اور سورہ کامل تر نہیں اور ابن الملک نے کہا کہ مراد رغبت دلانی ہے ان دونوں سورتوں کے ساتھ پناہ طلب کرنے پر۔

بہر حال باب استعاذہ میں جب کہ وہ وقت استعاذہ کا ہو تو یہ دونوں سورتیں ہر مصیبت والی چیز سے بچاؤ کے لئے سب سے زیادہ کامل اور نافع ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (مرقات و مظاہر حق)

القراءة في الصبح يوم الجمعة

جمعہ کے روز صبح کی نماز میں قرآۃ کا بیان

اخبرنا محمد بن بشار قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا سفیان ح وانابنا عمرو بن علی قال حدثنا عبدالرحمن قال حدثنا سفیان واللفظ له عن سعد بن ابراهيم عن عبدالرحمن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة الصبح يوم الجمعة ألم تنزِيل و هل اتى .
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن صبح کی نماز میں ”آلم تنزیل“ اور ”هل اتى“ پڑھتے تھے۔

اخبرنا قتيبة قال حدثنا ابو عوانة ح و اخبرنا علي بن حجر قال انابنا شريك واللفظ له عن المنحول بن راشد عن مسلم عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة الصبح يوم الجمعة تنزِيل السجدة و هل اتى على الانسان .

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے بیشک نبی صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن صبح کی نماز میں ”تنزیل السجدة“ اور ”ہل اتی علی الانسان“ پڑھتے۔

تشریح: اس سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے دن حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی پہلی رکعت میں ”آلَمَ تَنْزِيلِ“ یعنی ”سورة السجدة“ اور دوسری رکعت میں ”ہل اتی علی الانسان“ یعنی ”سورة الدهر“ پڑھا کرتے تھے اب اگر کوئی شخص ان سورتوں کو جمعہ کے دن صبح کی نماز میں تبرک کے طور پر پڑھے تو کراہت نہ ہوگی مگر شرط یہ ہے کہ کبھی کبھی ان کے علاوہ دوسری سورہ بھی پڑھ لے تاکہ عوام جاہلوں کو یہ گمان نہ جم جائے کہ اس نماز کے لئے یہی سورہ مقرر ہے دوسری جائز نہیں ہے پس احناف کے یہاں قول مختار یہ ہے کہ کسی نماز کے لئے کوئی سورہ یا آیت ہمیشہ کے لئے مقرر کرنا مطلقاً مکروہ ہے خواہ اس کو ضروری سمجھے یا نہ سمجھے اس کی تفصیل ہدایہ اور شروحات ہدایہ میں مذکور ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ نے حجۃ اللہ البالغہ میں لکھا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض نمازوں میں کچھ مصالح اور فوائد کے پیش نظر بعض خاص سورتیں پڑھنا پسند فرمائیں لیکن حتی طور پر نہ ان کا تعین فرمایا اور نہ دوسروں کو تاکید فرمائی کہ وہ ایسا ہی کریں پس اس بارے میں اگر کوئی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع کرے اور ان نمازوں میں وہی سورتیں اکثر پڑھے تو بہتر ہے اور جو ایسا نہ کرے تو اس کے لئے بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ (معارف الحدیث)



باب سجود القرآن

قرآن کے سجدوں کا بیان

السجود فی ص

سورۃ ص میں سجدہ کا بیان

اخبرنی ابراہیم بن الحسن المقسمی قال حدثنا حجاج بن محمد عن عمرو بن ذر عن ابيه عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سجد فی ص وقال سجدها داؤد توبۃ ونسجدها شکراً.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ ص میں سجدہ کیا اور فرمایا داؤد علیہ السلام نے سجدہ توبہ کیا تھا اور ہم سجدہ شکر کرتے ہیں۔

تشریح: حافظ ابن حجر نے کہا کہ ابن السکن نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے بلکہ ابن کثیر نے کہا کہ اس حدیث کے رجال شرط امام بخاری کے مطابق ہیں۔ (کذا فی المرقات)

حضرت داؤد علیہ السلام نے ایک قضیہ میں جو سورہ ص میں مذکور ہے سجدہ توبہ کے واسطے کیا تھا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں ان کی توبہ قبول ہونے پر ہم شکر گزاری کے واسطے سجدہ کرتے ہیں اب اس میں توضیح مسئلہ یہ ہے کہ سورہ ص کی یہ آیت ”فاستغفر ربہ وخر راکعاً واناب“ پڑھنے سے امام ابوحنیفہ کے نزدیک سجدہ تلاوت واجب ہو جاتا ہے اور امام مالک ہر سجدہ تلاوت کو سنت کہتے ہیں اس لئے ان کے نزدیک اس جگہ بھی سجدہ تلاوت مسنون ہے امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک بھی سجدہ تلاوت سنت ہے مگر امام شافعی اور امام احمد کے مشہور قول میں یہ سجدہ سورۃ ص کا سجدہ شکر ہے جو عزائم سجود میں سے نہیں اس لئے نماز کے اندر ناجائز ہے اور نماز سے باہر مستحب ہے اس کا جواب شیخ ابن ہمام نے یہ دیا ہے کہ اس حدیث سے زائد سے زائد یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت داؤد علیہ السلام کے حق میں اس سجدہ کا سبب بیان کر دیا ہے اور ہمارے لئے اس کا سبب بیان کر دیا لیکن بطور شکر اس سجدہ کا مامور ہونا اس کے واجب ہونے سے تو نہیں روکتا دیکھئے تمام فرائض اور واجبات کا وجوب اللہ تعالیٰ کے لگاتار اور مسلسل نعمتوں کا شکر ادا کرنے کے لئے ہی تو ہوا ہے اور اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو اس قدر نماز پڑھتے تھے یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں قدم سوچ جاتے کسی نے عرض کیا آپ اتنی عبادت کس واسطے کرتے ہیں حالانکہ آپ کے گلے اور پچھلے گناہ بخشے گئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”افلا اکون عبداً شکوراً“ کیا میں شکر کرنے والا بندہ نہ

ہوں۔ (مرقات : ۳۰/۳)

تفسیر مظہری میں حضرت مجاہدؒ کی روایت کے حوالہ سے بیان کیا ہے کہ انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے پوچھا کیا میں سورۃ ص میں سجدہ کروں ابن عباسؓ نے پڑھا ”ومن ذریئہ داؤد وسلیمان“ سے ”فبہد اہم اقتدہ“ تک اور فرمایا تمہارے نبی کو حکم دیا گیا ہے کہ دوسرے انبیاء کی اقتداء کریں حضرت ابن عباسؓ کا یہ جواب بتلا رہا ہے کہ آپ کے نزدیک بھی اس جگہ سجدہ تلاوت ہے یہ روایت حنفیہ کے لئے حجت اور ہمارے قول کی دلیل ہے رہا ابن عباسؓ کا یہ قول کہ یہ واجب سجدوں میں سے نہیں ہے تو یہ روایت موقوف ہے اس کے مقابلہ میں حضرت ابن عباسؓ کا پچھلا قول کہ میں نے حضور ﷺ کو سورۃ ص میں سجدہ کرتے دیکھا مرفوع ہے لہذا حضور ﷺ کے سجدہ کرنے سے یا حضرت داؤدؑ کے سجدہ کرنے سے سورۃ ص کا سجدہ واجب ہونا ثابت ہوتا ہے۔ انتہی مختصراً

نیز مسند احمد میں ہے کہ حضرت ابوسعید خدریؓ کہتے ہیں میں نے ایک خواب دیکھا کہ میں سورۃ ص لکھ رہا ہوں جب آیت سجدہ پر پہنچا تو دیکھا کہ دواۃ قلم اور شجر و حجر سب نے سجدہ کیا حضرت ابوسعیدؓ کہتے ہیں کہ میں نے یہ واقعہ حضور ﷺ کے سامنے ذکر کیا پھر تو آپ ہمیشہ سورۃ ص میں سجدہ کرتے تھے الفاظ اس کے یہ ہیں ”فلم یزل یسجد بہا: ۸۴/۴“ اور تفسیر ابن کثیر میں بواسطہ یزید بن زریع عن حمید عن بکر بن عبداللہ مزینی یہ الفاظ ہیں ”فلم یزل یسجد بہا بعد: ۲۹۲/۲“ کہ اس واقعہ کے بعد حضور ﷺ ہمیشہ جب سورۃ ص تلاوت فرماتے آیت سجدہ پر سجدہ کرتے تھے۔

شیخ ابن ہمامؒ کہتے ہیں کہ مواظبت سے اب سورہ ص کا سجدہ واجب ہونا ثابت ہوتا ہے اور حضرت ابن عباسؓ کے قول ”سجدة ص لیس من عزائم السجود“ سے۔

اسی طرح حضرت ابوسعید خدریؓ کی دوسری روایت جو سند صحیح سے ابو داؤد نے ان الفاظ کے ساتھ بیان کی ہے ”قرأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو علی المنبر ص الحدیث“ سے بظاہر جو عدم وجوب ثابت ہو رہا ہے وہ اس قصہ خواب سے پہلے کا امر ہے اس واقعہ کے بعد یہ سجدہ عزائم سے ہو گیا۔ (فتح الملہم : ۱۶۴/۲)

السجود فی والنجم

سورۃ والنجم میں سجدہ تلاوت کا بیان

اخیرنا عبد الملک بن عبد الحمید بن میمون بن مهران قال حدثنا ابن حنبل قال حدثنا ابراہیم بن خالد قال حدثنا رباح عن معمر عن ابن طاؤس عن عکرمۃ بن خالد عن جعفر بن المطلب بن ابی وداعۃ عن ابیہ قال قرأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بمکة سورۃ النجم فسجد وسجد من عنده فرفعت رأسی وابت ان اسجد ولم یکن یومئذ اسلم المطلب.

جعفر بن مطلب بن ابی وداعة اپنے والد سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ مکہ میں سورۃ النجم پڑھی پھر آپ ﷺ نے سجدہ کیا اور موٹن و مشرک جو آپ ﷺ کے پاس تھے سب نے سجدہ کیا مگر میں نے سجدہ نہیں کیا اور بات یہ ہے کہ اس وقت تک مطلب بن ابی وداعة مسلمان نہیں ہوا۔

اخبرنا اسماعیل بن مسعود قال حدثنا خالد قال حدثنا شعبة عن ابی اسحق عن الاسود عن عبد اللہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرأ النجم فسجد فیہا۔

حضرت عبد اللہ ﷺ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سورۃ النجم پڑھی پھر سجدہ کیا۔

ترک السجود فی النجم

سورۃ النجم میں سجدہ نہ کرنے کا بیان

اخبرنا علی بن حجر قال انبانا اسماعیل وهو ابن جعفر عن یزید بن خصیفة عن یزید بن عبد اللہ بن قسیط عن عطاء بن یسار انه اخبره انه سأل زید بن ثابت عن القراءة مع الامام فقال لا قراءة مع الامام فی شیء وزعم انه قرأ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والنجم اذا هوی فلم یسجد۔

یزید بن عبد اللہ بن قسیط روایت کرتے ہیں عطاء بن یسار سے کہ عطاء نے زید بن ثابت ﷺ سے امام کے ساتھ قرأت کے بارے میں سوال کیا تو زید بن ثابت ﷺ نے جواب دیا کسی نماز میں امام کے ساتھ کچھ بھی قرأت جائز نہیں ہے اور انہوں نے یہ بھی کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے سورۃ النجم پڑھی آپ ﷺ نے اس میں سجدہ نہیں کیا۔

تشریح: اوپر کے عنوان کے تحت کی روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے سورۃ النجم میں سجدہ کیا اور حضور ﷺ کے پاس اسی مجلس میں جتنے مسلمان اور مشرک تھے سب نے سجدہ کیا مسلمانوں نے حضور ﷺ کی متابعت میں سجدہ کیا اور مشرکوں نے اس لئے سجدہ کیا کہ اپنے بتوں کے یعنی لات اور عزی اور منات کے نام سنے اور علامہ طبری نے کہا کہ اس موقع پر جتنے مشرکین نے سجدہ کیا تھا وہ بعد کو سب مسلمان ہو گئے دوسرے عنوان کے تحت کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے سجدہ نہیں کیا اس کی کیا وجہ تھی اس کی وجہ امام شافعی نے یہ بتائی ہے کہ بیان جواز کے لئے سجدہ نہیں کیا امام مالک کہتے ہیں مفصل میں سجدہ تلاوت نہیں اس لئے سجدہ نہیں کیا مفصل چھوٹی سورتوں کو کہتے ہیں کہ سورہ حجرات سے آخر قرآن تک ہیں اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک سجدہ تلاوت و النجم میں واجب ہے۔

آپ کی دلیل مطلب بن وداعة کی حدیث ہے جو اوپر کے عنوان کے تحت مذکور ہے دوسری دلیل حضرت ابوالدرداء ﷺ کی حدیث ہے اس کو امام طحاوی نے شرح معانی الآثار میں نقل کیا ہے حضرت ابوالدرداء ﷺ کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ گیارہ سجدے کئے ان میں سے سورۃ النجم کا سجدہ بھی تھا نیز بزار اور دارقطنی نے بطریق ہشام بن حسان عن

ابن سیرین عن ابی ہریرۃ روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ نے سورۃ النجم میں سجدہ کیا اور ہم نے بھی آپ ﷺ کے ساتھ سجدہ کیا الحدیث اس کے تمام رجال ثقہ ہیں ان روایات سے امام ابو حنیفہ کے مسلک کی تائید ہوتی ہے اور اس حدیث باب کا یہ جواب دیتے ہیں کہ اس حدیث سے سجدہ کا واجب نہ ہونا ثابت نہیں ہوتا کیوں کہ یہ ایک جزئی واقعہ کا بیان ہے پس ممکن ہے کہ اس وقت جبکہ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے سورۃ النجم پڑھی حضور ﷺ کا وضوء نہ ہو (اس لئے سننے کے باوجود سجدہ نہیں کیا) یا ترک سجدہ اس وجہ سے ہوا کہ قرأت وقت مکروہ میں کی گئی ہو یا یہ بتانا مقصود ہو کہ سجدہ تلاوت علی الفور واجب نہیں حدیث سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ حضور ﷺ نے بعد میں بھی کبھی یہ سجدہ نہیں کیا۔ (فتح الملہم: ۲/۱۶۴ بحوالہ شیخ ابن ہمام. مرقات: ۳/۳۴)

باب السجود فی اذا السماء انشقت

”اذا السماء انشقت“ میں سجدہ کا بیان

اخبرنا قتیبة عن مالک عن عبد اللہ بن یزید عن ابی سلمة بن عبد الرحمن ان ابی ہریرۃ قرأ بہم اذا السماء انشقت فسجد فیہا فلما انصرف اخبرہم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجد فیہا.

حضرت ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بعض صحابہ کے ساتھ سورہ ”اذا السماء انشقت“ پڑھی پھر اس میں سجدہ کیا جب سجدہ سے فارغ ہوئے تو اپنے ساتھیوں کو بتایا کہ بیشک رسول اللہ ﷺ نے اس میں سجدہ کیا۔

اخبرنا محمد بن رافع قال حدثنا ابن ابی فدیك قال انبانا ابن ابی ذئب عن عبد العزیز بن عیاش عن ابن قیس وهو محمد عن عمر بن عبد العزیز عن ابی سلمة عن ابی ہریرۃ قال سجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی اذا السماء انشقت.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ”اذا السماء انشقت“ میں سجدہ کیا۔

اخبرنا محمد بن منصور قال حدثنا سفیان عن یحییٰ بن سعید عن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عمر بن عبد العزیز عن ابی بکر بن عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام عن ابی ہریرۃ قال سجدنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی اذا السماء انشقت وقرأ باسم ربک.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں ہم نے نبی ﷺ کے ساتھ ”اذا السماء انشقت“ اور ”اقرأ باسم ربک“ میں سجدہ کیا۔

اخبرنا قتیبة قال حدثنا سفیان عن یحییٰ بن سعید عن ابی بکر بن محمد عن عمر بن عبد العزیز عن ابی بکر بن عبد الرحمن بن الحارث بن ہشام عن ابی ہریرۃ مثله.

تھیہ نے بھی اس حدیث کو مثل محمد بن منصور کے روایت کیا ہے۔

اخبرنا عمرو بن علی قال حدثنا یحییٰ قال حدثنا قرۃ بن خالد عن محمد بن سیرین عن ابی ہریرۃ

قال سجد ابو بكر وعمر رضی اللہ عنہما فی اذا السماء انشقت ومن هو خیر منهما.
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہتے ہیں کہ ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما نے اور وہ شخص جو ان دونوں سے بہتر ہیں یعنی نبی کریم ﷺ نے ”اذا السماء انشقت“ میں سجدہ کیا۔

تشریح: یہ روایات امام مالکؒ پر حجت ہیں کہ وہ کہتے ہیں مفصل میں سجدہ نہیں یہ دونوں سورتیں مفصلات میں سے ہیں ان میں نبی کریم ﷺ اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر اور خود راوی حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے سجدہ کیا۔

السجود فی اقرأ باسم ربك

اقرأ باسم ربك میں سجدہ کرنے کا بیان

اخبرنا اسحق بن ابراهيم قال انابنا المعتمر عن قرّة عن ابن سيرين عن ابى هريرة قال سجد ابو بكر وعمر رضی اللہ عنہما ومن هو خیر منهما صلی اللہ علیہ وسلم فی اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربك.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما نے اور ان دونوں سے بہتر شخصیت یعنی نبی کریم ﷺ نے ”اذا السماء انشقت“ اور ”اقرأ باسم ربك“ میں سجدہ کیا۔

اخبرنا اسحق بن ابراهيم قال انابنا سفيان عن ايوب بن موسى عن عطاء بن ميناء عن ابى هريرة وو كيع عن سفيان عن ايوب بن موسى عن عطاء بن ميناء عن ابى هريرة قال سجدت مع رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فی اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربك.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ”اذا السماء انشقت“ اور ”اقرأ باسم ربك“ میں سجدہ کیا۔

یہ روایات بھی امام مالکؒ پر حجت ہیں کیوں کہ ان سے ثابت ہوتا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ”اذا السماء انشقت“ اور ”اقرأ باسم ربك“ میں سجدہ کیا ہے حالانکہ یہ دونوں سورتیں مفصلات میں سے ہیں۔

باب السجود فی الفريضة

فرض نماز میں سجدہ کرنے کا بیان

اخبرنا حميد بن مسعدة عن سليم وهو ابن اخضر عن التيمي قال حدثني بكر بن عبد الله المزني عن ابى رافع قال صليت خلف ابى هريرة صلاة العشاء يعنى العتمة فقرأ سورة اذا السماء انشقت

فسجد فيها فلما فرغ قلت يا ابا هريرة هذه تعني سجدة ما كنا نسجدها قال سجد بها ابو القاسم صلى الله عليه وسلم وانا خلفه فلا ازال اسجد بها حتى ألقى أبا القاسم صلى الله عليه وسلم .

ابو رافع کہتے ہیں کہ میں نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پیچھے عشاء کی نماز پڑھی آپ نے سورۃ ”اذا السماء انشقت“ پڑھی اور سجدہ کیا جب نماز سے فارغ ہوئے تو میں نے کہا اے ابو ہریرہ یہ کیا کیا ہم تو اس سورہ میں سجدہ نہیں کرتے تھے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا ابو القاسم رضی اللہ عنہ نے اس سورہ میں سجدہ کیا اور میں نے بھی آپ رضی اللہ عنہ کے پیچھے سجدہ کیا لہذا مرتے دم تک اس سورہ میں سجدہ کرتا رہوں گا یہاں تک کہ ابو القاسم رضی اللہ عنہ سے ملوں۔

تشریح: چونکہ لفظ عشاء کا اطلاق نماز مغرب پر کبھی کبھی کیا جاتا ہے اس لئے راوی نے یعنی العتمة سے وضاحت کر دی کہ یہاں نماز عشاء مراد ہے۔ (کذا قال علامة السندھی)

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فرض نماز میں سجدہ والی سورہ کا پڑھنا مکروہ نہیں مگر امام مالک مکروہ کہتے ہیں المدونہ میں ہے کہ ہم نے امام مالک سے پوچھا امام کا صبح کی نماز میں سجدہ والی سورہ کا پڑھنا کیسا ہے آپ نے فرمایا امام کے لئے صبح کی نماز میں ایسی سورہ کا پڑھنا جس میں سجدہ ہو مکروہ سمجھتا ہوں کیوں کہ اس صورت میں وہ لوگوں کی نماز کو ان پر خلط ملط کر دے گا پھر بھی اگر امام نے صبح کی نماز میں کوئی سجدہ والی سورہ پڑھ لی تو سجدہ کرے البتہ حنفیہ کے نزدیک جن نمازوں میں قرأت چپکے پڑھی جاتی ہے اور جمعہ اور عید کی نماز میں امام کے لئے آیت سجدہ کا پڑھنا مکروہ ہے چنانچہ در المختار میں ہے ”ویکفرہ للامام ان یقرأ ہافی مسخافتہ ونحو عید وجمعة الا ان تكون بحیث تو دی برکوع الصلوٰۃ او سجودھا“ وجہ کراہت علامہ شامی نے یہ بیان کی ہے کہ اگر امام سجدہ کرنا چھوڑ دے تو اس نے درحقیقت واجب کو چھوڑ دیا اور اگر سجدہ کرے تو امام اچانک سجدہ میں جائے گا تو مقتدی متحیر ہوں گے اور شک و شبہ میں پڑ جائیں گے کہ امام بجائے رکوع کے سجدے میں کیوں چلا گیا کیوں کہ آیت سجدہ پڑھنا ان کو معلوم نہیں ہے بہر حال حنفیہ کے نزدیک صرف سری نماز میں آیت سجدہ کا پڑھنا مکروہ ہے جس کی وجہ ہم نے علامہ شامی کے حوالہ سے بیان کر دی اور چونکہ یہ کراہت خارجی مصلحت کی وجہ سے ہے اس لئے حدیث باب سے حنفیہ پر اعتراض وار نہیں ہو سکتا۔ (بذل المجہود: ۲/۳۱۸)

باب قراءة النهار

دن کی نماز میں قرأت کا بیان

اخبرنا محمد بن قدامة قال حدثنا جرير عن رقية عن عطاء قال قال ابو هريرة كل صلاة يقرأ فيها

فما اسمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أسمعنا كم وما اخفاها اخفيانا منكم.

حضرت عطاء کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے تھے قرأت ہر نماز میں پڑھی جاتی ہے پس جو قرأت ہم کو رسول

اللہ ﷺ سنا تے تھے ہم بھی تم کو سنا تے ہیں اور جو ہم سے اخفاء کرتے تھے ہم بھی تم سے اخفاء کرتے ہیں۔

اخبرنا محمد بن عبدالاعلیٰ قال ابانا خالد قال حدثنا ابن جریج عن عطاء عن ابی ہریرۃ قال فی کل صلاة قرأہ فما اسمعنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسمعناکم وما اخفاها اخفینا منکم۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں ہر نماز میں قرأت ہوتی ہے پس جن نمازوں میں رسول اللہ ﷺ ہم کو قرأت سنا تے تھے ہم بھی تم کو سنا تے ہیں اور جن نمازوں میں آہستہ قرأت کرتے تھے ہم بھی آہستہ قرأت کرتے ہیں۔

تشریح: صاحب ہدایہ نے جہری اور سری قرأت کی تفصیل کے بعد فرمایا ”ہذا هو المتوارث“ یعنی ہم نے اپنے متصل طبقہ والوں سے باجماعت نماز ادا کرنے کا عمل یونہی پایا اور اس طبقہ نے اپنے اوپر کے طبقہ سے اسی طرح تابعین تک اور تابعین نے صحابہ رضی اللہ عنہم سے یوں ہی پایا اور صحابہ نے بلاشبہ حضور ﷺ سے یوں ہی لیا ہے اور جو عمل اس متوارث طریقہ سے ثابت ہوا اس کے لئے کسی معین نص نقل کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ (فتح القدیر)

القراءة فی الظهر

ظہر میں قرأت کا بیان

اخبرنا محمد بن ابراہیم بن صدران قال حدثنا سلم بن قتیبة قال حدثنا ہاشم بن البرید عن ابی اسحق عن البراء قال کنا نصلی خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم الظهر فنسمع منه الآیة بعد الایات من سورۃ قلمان والذاریات۔

حضرت براء رضی اللہ عنہ کہتے ہیں ہم نبی ﷺ کے پیچھے ظہر کی نماز پڑھتے تھے پس ہم آپ ﷺ سے سورۃ لقمان اور سورۃ والذاریات کی آیات میں سے بعض آیت سنتے تھے۔

اخبرنا محمد بن شجاع المروری قال حدثنا ابو عبیدہ عن عبد اللہ بن عبید قال سمعت ابا بکر بن النضر قال کنا بالطف عند انس فصلى بهم الظهر فلما فرغ قال انی صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلاة الظهر قرأنا بہاتین السورتین فی الرکعتین بسبح اسم ربک الاعلیٰ وهل أتاک حدیث الغاشیة۔

ابو عبیدہ نے عبد اللہ بن عبید کی روایت سے بیان کیا کہ عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے ابو بکر بن نضر سے کہتے سنا کہ ہم کربلا میں انس رضی اللہ عنہ کے پاس تھے انہوں نے لوگوں کو ظہر کی نماز پڑھائی جب نماز سے فارغ ہوئے کہنے لگے میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ظہر کی نماز پڑھی آپ ﷺ نے دونوں رکعتوں میں یہ دونوں سورتیں پڑھیں ”سبح اسم ربک الاعلیٰ“ اور ”هل أتاک حدیث الغاشیة“۔

تشریح: حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ سری نماز میں بعض آیات جہر کے

ساتھ پڑھ کر سنا دینے سے قرأت جبری نہ ہو جائے گی اور بعض اوقات جہر قلیل سے نماز میں کوئی نقصان نہیں آتا۔ علامہ طیبی نے کہا کہ فاتحہ اور سورۃ سے بعض کلمات کو بلند آواز کے ساتھ پڑھتے تاکہ لوگ معلوم کر لیں کہ فاتحہ کے بعد سورۃ پڑھتے ہیں یا فلائی سورۃ پڑھتے ہیں۔

حافظ ابن حجرؒ نے کہا کہ بعض آیات کا سری نماز میں جہر کے ساتھ پڑھنا غلبہ استغراق پر محمول ہے تدبر قرآن میں غلبہ استغراق کی وجہ سے بعض آیات کو حضور ﷺ بلا قصد جہر کے ساتھ پڑھتے یا بیان جواز کے لئے پڑھتے یا اس لئے بعض آیات کو جہر کے ساتھ پڑھتے تاکہ لوگ جان لیں کہ حضور ﷺ فاتحہ کے بعد سورۃ پڑھتے ہیں یا فلائی سورت پڑھتے ہیں تاکہ لوگ حضور ﷺ کی اقتداء کریں ملا علی قاریؒ کہتے ہیں ہمارے نزدیک بیان جواز کے لئے امام کا جہر کے ساتھ قرأت کرنا سری نماز میں جائز نہیں کیوں کہ جہر اور انشاء دونوں امام پر واجب ہیں البتہ بیان جواز کے قول سے اگر حافظ ابن حجرؒ یہ مراد لیتے ہیں کہ ایک یا دو آیت سنا دینے سے قرأت سریہ سے خارج ہو کر جہریہ میں داخل نہ ہو جائے گی تو پھر ہمارے خلاف نہیں۔

تطویل القیام فی الرکعة الاولى من صلاة الظهر

نماز ظہر کی پہلی رکعت میں قیام کو تطویل کرنا

اخبرنا عمرو بن عثمان قال حدثنا الوليد عن سعيد بن عبدالعزيز عن عطية بن قيس عن قزعة عن ابي سعيد الخدري قال لقد كانت صلاة الظهر تقام فيذهب الذاهب الى البقيع فيقضى حاجته ثم يتوضأ ثم يجيء ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الركعة الاولى يطولها.

حضرت ابوسعید خدریؓ کہتے ہیں ظہر کی نماز ادا کی جاتی پس جانے والا بقیع تک چلا جاتا اور اپنی حاجت سے فارغ ہو کر واپس آتا پھر وضو کرتا پھر نماز میں شامل ہو جاتا اور رسول اللہ ﷺ پہلی رکعت میں ہوتے آپ ﷺ پہلی رکعت کو لمبا کرتے تھے۔

اخبرني يحيى بن درست قال حدثنا ابو اسماعيل وهو القناد قال حدثنا خالد قال حدثنا يحيى بن ابي كثير ان عبد الله بن ابي قتادة حدثه عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان يصلي بنا الظهر فيقرأ في الركعتين الاوليين يسمعا الاية كذلك وكان يطيل الركعة في صلاة الظهر والركعة الاولى يعني في صلاة الصبح.

حضرت ابو قتادہؓ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ ہمارے ساتھ ظہر کی نماز پڑھتے تھے پس پہلی دونوں رکعتوں میں قرأت پڑھتے ہم کو کبھی کوئی آیت سنا دیتے اور ظہر کی نماز میں رکعت لمبی کرتے تھے اور صبح کی نماز میں پہلی رکعت کو تطویل کرتے تھے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی کریم ﷺ ظہر کی پہلی رکعت کو تطویل کرتے اس کے تحت علامہ سنہدیؒ

لکھتے ہیں کہ پہلی رکعت کو اس لئے طویل کرتے کہ حضور ﷺ کو معلوم تھا کہ مقتدی طویل قرأت کی رغبت رکھتے ہیں تو ایسے وقت میں پہلی رکعت کو دوسری رکعت سے طویل کرنے میں کوئی حرج کی بات نہیں ہے ورنہ امام کے لئے تخفیف مطلوب ہے۔

(فی هامشہ علی النسائی: ۱/۱۱۲)

اور نظر اس فائدہ کے کہ لوگ اول رکعت سمیت پوری جماعت پاویں فجر کی نماز میں پہلی رکعت کو طویل فرماتے جیسا کہ اس کا ذکر باب کے تحت کی دوسری حدیث میں آیا ہے، صاحب ہدایہ نے امام محمد کا قول نقل کیا ہے انہوں نے فرمایا کہ میرے نزدیک زیادہ محبوب ہے یعنی مستحب ہے کہ امام تمام نمازوں میں پہلی رکعت کو دوسری رکعت پر طویل کرے کیوں کہ مردی ہے کہ حضور ﷺ پہلی رکعت کو اس کے ماسوائے پر تمام نمازوں میں طویل کرتے تھے۔

اس سے صاحب ہدایہ نے حضرت ابوقادہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کی طرف اشارہ کیا ہے جو آگے عنوان ”تقصیر القيام الخ“ کے تحت آرہی ہے اور اس حدیث کو امام بخاری و مسلم نے بھی روایت کیا ہے اور علامہ عینی نے ذکر کیا ہے کہ عشاء میں بھی یونہی کرتے۔ (ابوداؤد)

اور اسی قول کو امام نووی نے اختیار کیا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ (الزاهدی و معراج الدراییہ)

باب اسماء الامام الآیة فی الظهر

ظہر کی نماز میں امام کا کوئی آیت سنادینا

اخبرنا عمران بن یزید بن خالد بن مسلم يعرف بابن ابی جمیل الدمشقی قال حدثنا اسماعیل بن عبد اللہ بن سماعة قال حدثنا الأوزاعی عن یحیی بن ابی کثیر قال حدثنی عبد اللہ بن ابی قتادة قال حدثنا ابی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقرأ بام القرآن وسورتین فی الرکعتین الاولیین من صلاة الظهر وصلاة العصر ویسمعننا الآیة احياناً وکان یطیل الرکعة الاولى.

حضرت عبد اللہ بن ابی قتادہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں میرے والد نے مجھ سے یہ حدیث بیان کی کہ بیشک رسول اللہ ﷺ ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں ام القرآن یعنی سورہ فاتحہ اور دو سورتیں پڑھتے تھے اور ہم کو کبھی کوئی آیت سنادیتے اور پہلی رکعت کو طویل کرتے تھے۔

تشریح اوپر کی روایت کے تحت گزر چکی ہے۔

تقصیر القيام فی الرکعة الثانية من الظهر

ظہر کی دوسری رکعت میں قیام کو مختصر کرنے کا بیان

اخبرنا عبید اللہ بن سعید قال حدثنا معاذ بن هشام قال حدثنی ابی عن یحیی بن ابی کثیر قال

حدثني عبد الله بن ابي قتاده ان اباہ اخبرہ قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بنا في الركعتين الاوليين من صلاة الظهر ويسمعا الآية احياناً ويطول في الاولى ويقصر في الثانية وكان يفعل ذلك في صلاة الصبح يطول في الاولى ويقصر في الثانية وكان يقرأ بنا في الركعتين الاوليين من صلاة العصر يطول الاولى ويقصر الثانية.

حضرت یحییٰ بن ابی کثیر کہتے ہیں مجھے سے عبد اللہ بن ابی قتادہ رضی اللہ عنہ نے اپنے والد کے حوالہ سے حدیث بیان کی ان کے والد ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں قرأت کرتے تھے اور ہم کو بعض اوقات کوئی آیت سنا دیتے اور پہلی رکعت کو طویل کرتے اور دوسری رکعت کو مختصر کرتے تھے اور اسی طرح نماز صبح میں کرتے تھے پہلی رکعت میں لمبی قرأت کرتے اور دوسری رکعت میں چھوٹی قرأت اور ہمارے ساتھ نماز عصر کی پہلی دو رکعتوں میں قرأت کرتے تھے پہلی رکعت کو طویل کرتے تھے اور دوسری رکعت کو مختصر کرتے۔

اسی حدیث کی بناء پر امام محمد نے فرمایا ”احب الی ان یطیل الركعة الاولى علی الثانية فی الصلوة کلها“ کہ مجھے زیادہ محبوب ہے یعنی مستحب ہے کہ پہلی رکعت کو دوسری رکعت پر تمام نمازوں میں طویل کرے مزید تفصیل کتب فقہ میں دیکھ لیجئے۔

القراءة فی الركعتین الاولیین من صلاة الظهر

نماز ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں قرأت کا بیان

اخبرنا محمد بن المثنی قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدی قال حدثنا ابان بن یزید عن یحییٰ بن ابی کثیر عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر والعصر في الركعتين الاوليين بام القرآن وسورتين وفي الاخرين بام القرآن وكان يسمعا الآية احياناً وكان يطيل اول ركعة من صلاة الظهر.

عبد اللہ بن ابی قتادہ رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں اُمّ القرآن یعنی فاتحہ اور دوسو تیس پڑھتے تھے اور آخری دو رکعتوں میں ام القرآن یعنی سورہ فاتحہ پڑھتے تھے اور کبھی ہمیں کوئی آیت سنا دیتے اور نماز ظہر کی اول رکعت کو طویل کرتے تھے۔

القراءة فی الركعتین الاولیین من صلاة العصر

نماز عصر کی پہلی دو رکعتوں میں قرأت کا بیان

اخبرنا قتيبة قال حدثنا ابن ابي عدی عن حجاج الصواف عن یحییٰ بن ابی کثیر عن عبد الله بن

ابی قتادة عن ابیه وعن ابی سلمة عن ابی قتادة قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ فی الظهر والعصر فی الرکعتین الاولیین بفاتحة الكتاب وسورتین ویسمعنا الآیة احياناً وکان یطیل الرکعة الاولى فی الظهر ویقصر فی الثانية وكذلك فی الصبح.

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور دوسو تیس پڑھتے تھے اور کبھی ہمیں کوئی آیت سنا دیتے اور ظہر کی پہلی رکعت کو طویل کرتے تھے اور دوسری رکعت کو مختصر کرتے اسی طرح فجر کی نماز میں۔

اخبرنا عمرو بن علی قال حدثنا عبدالرحمن قال حدثنا حماد بن سلمة عن سماک عن جابر بن سمرة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یقرأ فی الظهر والعصر بالسماء ذات البروج والسماء والطارق ونحوهما.

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بیشک نبی صلی اللہ علیہ وسلم ظہر اور عصر کی نماز میں ”والسماء ذات البروج“ اور ”والسماء والطارق“ اور ان جیسی دونوں سورتیں پڑھتے تھے۔

اخبرنا اسحق بن منصور قال حدثنا عبدالرحمن عن شعبة عن سماک عن جابر بن سمرة قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یقرأ فی الظهر واللیل اذا یغشی وفي العصر نحو ذلك وفي الصبح باطول من ذلك.

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ظہر میں ”واللیل اذا یغشی“ پڑھتے اور عصر میں مثل اس کے اور صبح کی نماز میں اس سے زیادہ طویل پڑھتے تھے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت کے بارے میں روایات متعددہ آئی ہیں وہ اختلاف اوقات اور احوال پر محمول ہیں لہذا احادیث قرأت میں کوئی تعارض نہیں۔ (کذا قال علامة السندی)

تخفيف القيام والقراءة

قیام اور قرأت کی تخفیف کا بیان

اخبرنا قتیبة قال حدثنا العطف بن خالد عن زید بن اسلم قال دخلنا علی انس بن مالک فقال صلیتم قلنا نعم قال یا جارية هلمی لی وضوءاً ماصلیت وراء امام اشبه صلاة برسول الله صلی الله علیه وسلم من امامکم هذا قال زید وکان عمر بن عبدالعزیز یتیم الرکوع والسجود ویخفف القيام والقعود. زید بن اسلم کہتے ہیں ہم انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے پاس گئے تو انہوں نے پوچھا تم نے نماز پڑھی ہم نے کہا جی ہاں پھر

انہوں نے اپنی خادمہ سے کہا میرے لئے وضو کا پانی لاؤ حضرت انس کہتے تھے میں نے کسی امام کے پیچھے ایسی نماز نہیں پڑھی جس کی نماز رسول اللہ ﷺ کی نماز کے ساتھ بہت مشابہ ہو تمہارے اس امام کی نماز سے زید بن اسلم کہتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیز رکوع اور سجدہ کو خوب اچھی طرح کرتے تھے اور قیام اور قعود کو مختصر کرتے۔

اخبرنا ہارون بن عبد اللہ قال حدثنا ابن ابی فدیك عن الضحاک بن عثمان عن بکیر بن عبد اللہ عن سلیمان بن یسار عن ابی ہریرة قال ماصليت وراء احد اشبه صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم من فلان قال سليمان كان يطيل الركعتين الاوليين من الظهر ويخفف الاخرين ويخفف العصر ويقرأ في المغرب بقصار المفصل ويقرأ في العشاء بوسط المفصل ويقرأ في الصبح بطول المفصل.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں میں نے کسی کے پیچھے ایسی نماز نہیں پڑھی جو بہت زیادہ رسول اللہ ﷺ کی نماز کے مانند ہو فلاں شخص کی نماز سے سلیمان بن یسار کہتے ہیں کہ وہ ظہر کی پہلی دو رکعتیں لمبی کرتے تھے اور پچھلی دو رکعتیں ہلکی کرتے اور نماز عصر کو ہلکی کرتے تھے اور مغرب میں مفصل کی چھوٹی سورتیں پڑھتے اور عشاء میں مفصل کی درمیانی سورتیں پڑھتے تھے اور صبح میں مفصل کی لمبی سورتیں پڑھتے تھے۔

تشریح: پہلی حدیث میں ”من امامکم هذا“ کا لفظ اور دوسری میں ”من فلان“ آیا ہے اس سے کون مراد ہے شارحین نے لکھا ہے کہ ”من امامکم“ سے مراد حضرت عمر بن عبدالعزیز ہیں اور یہ قول درست ہے کیوں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کا انتقال اکانوے ہجری میں ہوا۔ (ذکرہ الطیبی)

اور عمر بن عبدالعزیز اکسٹھ ۶۱ ہجری میں پیدا ہوئے اور ”من فلان“ سے کون مراد ہے بعضوں نے کہا اس سے مراد حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں اس کو ابن الملک نے نقل کیا ہے اور بعضوں نے کہا عمرو بن سلمہ بن نفع ہیں اور بعضوں نے کہا اس سے بھی عمر بن عبدالعزیز مراد ہیں مگر اس قول کو علامہ تورنیشی نے ناقابل اعتماد قرار دیا ہے کیوں کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز اکسٹھ ۶۱ ہجری میں پیدا ہوئے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا انتقال ستاون ۷۵ ہجری میں ہوا اور بعضوں نے کہا کہ اٹھاون اور بعضوں نے کہا اٹھانٹھ ہجری میں ہوا لہذا ”من فلان“ سے عمر بن عبدالعزیز مراد ہونے کی روایت درست نہیں اور بعضوں نے کہا اس سے مراد کوئی اور شخص ہے جو مدینہ کا امیر تھا اسی کو علامہ طیبی نے قول مختار قرار دیا ہے اس حدیث میں ظہر اور عصر کا ذکر نہیں کیا ملا علی قاری نے کہا ہمارے مذہب میں وہ عشاء کے ساتھ ملحق ہیں بہر حال اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اس شخص کی نماز حضور ﷺ کی نماز سے بہت ملتی جلتی تھی جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ خود فرما رہے ہیں تو جو کچھ وہ اپنے مشاہدہ سے بیان کر رہے ہیں اس لحاظ سے اس فلاں کی نماز رکوع و سجود اور قرأت وغیرہ کے اعتبار سے بہت زیادہ حضور ﷺ کی نماز کے مشابہ تھی اور اس سے قرأت کی جو ترتیب ثابت ہوتی ہے الفاظ حدیث مذکورہ ترتیب قرأت کی موافقت پر دلالت کر رہے ہیں اور اس کی تائید حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس فرمان سے ہوتی ہے جو حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجا تھا اس کو امام ترمذی

نے اپنی جامع میں بطور تعلیق اور بیہمی اور ابن ابی شیبہ اور طاووسی نے بطور مسند نقل کیا ہے اس فرمان میں لکھا ہوا تھا کہ مغرب میں قصار مفصل اور عشاء میں اوساط مفصل اور فجر میں طوال مفصل پڑھا کرو اور ترمذی نے فرمان کے حوالہ سے ظہر میں اوساط مفصل کا ذکر کیا ہے ابن ہمام نے فتح القدر میں نقل کیا ہے اب تمام فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ مغرب میں قصار مفصل پڑھے اور عشاء اور عصر میں اوساط مفصل پڑھے اور فجر میں طوال مفصل پڑھے رہا ظہر کا معاملہ تو صاحب ہدایہ کی روایت کے مطابق ظہر میں بھی مثل فجر کے طوال مفصل ہیں اور ابن شاہین کی روایت میں اوساط مفصل ہیں ابن ہمام نے کہا کہ ظہر میں طوال مفصل کی روایت میں نے نہیں دیکھی بلکہ ترمذی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس فرمان کے حوالہ سے بتایا کہ آپ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ ظہر میں اوساط مفصل پڑھا کرو ہاں صحیح مسلم میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں سے ہر ایک رکعت میں بقدرتیں (۳۰) آیت کے پڑھتے تھے تو یہ مقدار البتہ طوال مفصل کے برابر ہے واضح رہے کہ مفصلات آخر قرآن کی سورتیں ہیں مفصل ان کو اس لئے کہتے ہیں کہ فصل کے معنی ہیں جدا ہونا تو یہاں سے سورتیں چھوٹی چھوٹی ہوتی ہیں اور بوجہ درمیان میں ہونے بسم اللہ کے ایک دوسرے سے جدا ہیں ان میں طوال مفصل اور اوساط مفصل اور قصار ہیں اور طوال کی ابتداء میں اختلاف ہے چنانچہ ابن ہمام کہتے ہیں کہ ہمارے اصحاب میں سے حلوانی وغیرہ نے کہا کہ اس کی ابتداء سورہ حجرات سے ہوتی ہے تو سورہ حجرات سے سورہ بروج تک جو سورتیں ہیں ان کو طوال مفصل کہتے ہیں اور بعضوں نے کہا سورہ ق سے لے کر سورہ بروج تک اور سورہ بروج سے لم یکن تک اوسط مفصل ہیں اور باقی کو قصار مفصل کہتے ہیں اور بعضوں نے کہا کہ طوال مفصل سورہ حجرات سے سورہ عبس تک ہیں اور اوساط سورہ عبس سے سورہ النضحیٰ تک اور باقی قصار مفصل ہیں۔ (مرقات وفتح القدير)

باب القراءة فی المغرب بقصار المفصل

مغرب میں قصار مفصل کی قرأت کا بیان

اخبرنا عبيد الله بن سعيد قال حدثنا عبد الله بن الحارث عن الضحاک بن عثمان عن بکیر بن عبد الله بن الأشج عن سليمان بن يسار عن ابی هريرة قال ماصليت وراء احد اشبه صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم من فلان فصلينا وراء ذلك الانسان وكان يطيل الأولين من الظهر ويخفف في الأخرين ويخفف في العصر ويقرأ في المغرب بقصار المفصل ويقرأ في العشاء بالشمس وضخها واشباهها ويقرأ في الصبح بسورتين طويلتين.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے کسی کے پیچھے ایسی نماز نہیں پڑھی جو بہت زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے مشابہ ہو فلانے کی نماز سے ہم نے اس شخص کے پیچھے نماز پڑھی وہ ظہر کی پہلی دو رکعتوں کو طویل کرتے اور آخری دونوں

رکعتوں کو مختصر کرتے تھے اور عصر میں ہلکی سورتیں پڑھتے اور مغرب میں مفصل کی چھوٹی سورتیں پڑھتے اور عشاء میں ”والشمس وضحاها“ اور اس جیسی سورتیں پڑھتے اور فجر میں دو لمبی سورتیں پڑھتے تھے۔

القراءة في المغرب بسبح اسم ربك الاعلى

مغرب میں ”سبح اسم ربك الاعلى“ پڑھنے کا بیان

اخبرنا محمد بن بشار قال حدثنا عبدالرحمن قال حدثنا سفیان عن محارب بن دثار عن جابر قال مر رجل من الانصار بناضحین علی معاذ وهو یصلی المغرب فافتتح بسورة البقرة فصلی الرجل ثم ذهب فبلغ ذلك النبی صلی الله علیه وسلم فقال افتنان یا معاذ افتنان یا معاذ الا قرأت بسبح اسم ربك الاعلى والشمس وضحاها ونحوهما.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں ایک انصاری آدمی کا دو پانی لادنے والے اونٹ کے ساتھ معاذ رضی اللہ عنہ کی طرف سے گزر ہوا اور معاذ رضی اللہ عنہ مغرب کی نماز پڑھ رہے تھے انہوں نے سورۃ بقرۃ کی قرأت شروع کی تو اس شخص نے اپنی الگ نماز پڑھ لی پھر چلا گیا اس کی اطلاع نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے معاذ کیا تو قننہ میں ڈالنے والا ہے اے معاذ کیا تو لوگوں کو قننہ میں ڈالنے والا ہے تو نے ”سبح اسم ربك الاعلى، والشمس وضحاها“ اور مثل ان دونوں کے سورۃ کیوں نہیں پڑھی۔

تشریح: اس حدیث میں نماز مغرب کا ذکر آیا ہے حالانکہ صحیح روایت میں نماز عشاء کا واقعہ ہونے کا ذکر ہے اور نماز عشاء ہی کا واقعہ ہونا صحیح ہے اور تعدد واقعہ پر محمول کرنا درست نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (قاله علامة السندھی)

القراءة في المغرب بالمرسلات

مغرب میں مرسلات پڑھنے کا بیان

اخبرنا عمرو بن منصور قال حدثنا موسى بن داود قال حدثنا عبدالعزیز بن ابی سلمة الماحشون عن حمید عن انس عن ام الفضل بنت الحارث قالت صلی بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فی بیتہ المغرب فقرأ المرسلات ماصلی بعدها صلاة حتى قبض صلی الله علیه وسلم.

حضرت ام الفضل بنت حارث رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ کہتی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو اپنے گھر میں مغرب کی نماز پڑھائی اس میں سورۃ المرسلات پڑھی اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کے ساتھ نماز نہیں پڑھی یہاں تک آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہوگئی۔

بیان جواز کے لئے کبھی مغرب میں سورۃ المرسلات پڑھی تاکہ معلوم ہو جائے کہ یوں بھی جائز ہے اس پر مداومت نہیں فرمائی۔

اخبرنا قتیبہ قال حدثنا سفیان عن الزهري عن عبيدالله عن ابن عباس عن امه انها سمعت النبی

صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی المغرب بالمرسلات.
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اپنی والدہ ام الفضل سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مغرب میں سورہ
مرسلات پڑھتے سنا۔

القراءة فی المغرب بالطور

مغرب میں سورہ طور پڑھنے کا بیان

اخبرنا قتیبہ عن مالک عن الزهري عن محمد بن جبیر بن مطعم عن ابيه قال سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور .

حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مغرب میں سورہ طور پڑھتے سنا۔

القراءة فی المغرب بحم الدخان

مغرب میں سورہ حم الدخان پڑھنے کا بیان

اخبرنا محمد بن عبدالله بن يزيد المقرئ قال حدثنا ابي قال حدثنا حيوة وذكر آخر قال حدثنا
جعفر بن ربيعة ان عبد الرحمن بن هرمرز حدثه ان معاوية بن عبدالله بن جعفر حدثه ان عبدالله بن عتبة بن
مسعود حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ في صلاة المغرب بحم الدخان .

حضرت عبداللہ بن عتبہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے معاویہ بن عبداللہ سے حدیث بیان کی کہ بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب
کی نماز میں حم الدخان پڑھی۔

تشریح: اس حدیث کا راوی عبداللہ بن عتبہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ہے جتجا ہے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا وہ کوفہ میں
قیام پذیر تھے اور کبار تابعین میں سے تھے انہوں نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ وغیرہ سے حدیث سنی اور چونکہ اسناد حدیث میں
ان کے بعد صحابی کا واسطہ ساقط ہے اس لئے حدیث مرسل ہے امام نسائی نے اس کو بطریق ارسال روایت کیا ہے مغرب کی
دونوں رکعتوں میں سورہ الدخان پوری پڑھی یا کچھ حصہ اس کا۔ (مرفقات: ۳۰۸/۲)

القراءة فی المغرب بالّمصّ

مغرب میں الّمصّ یعنی سورہ الاعراف پڑھنے کا بیان

اخبرنا محمد بن سلمة قال حدثنا ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن ابي الاسود انه سمع عروة
بن الزبير يحدث عن زيد بن ثابت انه قال لمروان يا ابا عبد الملك اتقرأ في المغرب بقل هو الله احد وانا

اعطيناک الکوثر قال نعم قال فمحلوفه لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ فيها باطول الطولين المصّ.

حضرت عروہ بن الزبیر حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے حوالہ سے حدیث بیان کرتے تھے کہ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے مروان سے کہا اے ابو عبد الملک کیا تم مغرب میں ”قل هو الله احد“ اور ”انا اعطيناک الکوثر“ پڑھتے ہو مروان نے جواب دیا ہاں حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے کہا قسم اللہ کی البتہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مغرب میں دو طویل سورتوں میں سے زیادہ لمبی سورۃ المصّ پڑھتے تھے۔

اخبرنا محمد بن عبد الاعلی قال حدثنا خالد قال حدثنا ابن جریج عن ابن ابی ملیکۃ اخبرنی عروہ بن الزبیر ان مروان بن الحكم اخبره ان زید بن ثابت قال مالی اراک تقرأ فی المغرب بقصار السور وقد رأیت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ فيها باطول الطولين قلت يا ابا عبد الله ما أطول الطولين قال الأعراف.

مروان بن حکم نے عروہ بن زبیر کو بتایا کہ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ مجھ سے کہتے ہیں کیا بات ہے میں تم کو مغرب میں چھوٹی سورتیں پڑھتے دیکھتا ہوں حالانکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مغرب میں دو طویل سورتوں میں سے زیادہ لمبی سورۃ پڑھتے دیکھا ہوں ابن ابی ملیکہ کہتے ہیں میں نے عروہ سے پوچھا اے ابو عبد اللہ دو لمبی سورتوں میں سے زیادہ لمبی سورۃ کونسی ہے انہوں نے کہا سورۃ الاعراف۔

اخبرنا عمرو بن عثمان قال حدثنا بقیة وابو حیوة عن ابن ابی حمزة قال حدثنا هشام بن عروہ عن ابیه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ فی صلاة المغرب بسورة الاعراف فرقها فی رکعتین. حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب کی نماز میں سورۃ الاعراف پڑھی اس کو مغرب کی دونوں رکعتوں میں متفرق طور سے پڑھا۔

تشریح: بظاہر یوں معلوم ہوتا ہے کہ مروان بن حکم مغرب کی نماز میں ہمیشہ سورۃ الاخلاص اور سورۃ الکوثر پڑھتے تھے حالانکہ قرآن میں سے کسی نماز کے واسطے کوئی سورہ یا آیت معین کر لینا اور ہمیشہ اسی کا پڑھنا ضروری سمجھنا اس طرح کہ سوائے اس کے جائز نہیں ہے شریعت کی نظر میں ناپسندیدہ ہے کیوں کہ اس سے اس خاص نماز میں بقیہ قرآن کا چھوڑنا لازم آتا ہے گویا اس نماز کو بقیہ قرآن سے حصہ ہی نہیں ہے پس مروان کی اس مداومت اور التزام پر انکار کرتے ہوئے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”اتقرأ فی المغرب الخ“ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام کے لئے مناسب ہے کہ وہ کبھی کبھی تبرک کے طور پر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کو زندہ رکھنے کی غرض سے ان سورتوں کو بھی پڑھے جن کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھا۔

(کذا فی هامش النسائی لعلامة السندی: ۱/۱۱۲)

یہاں پر ایک یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ اوپر کی احادیث مذکورہ میں آیا ہے کہ حضور ﷺ نماز مغرب میں سورہ مرسلات اور سورہ الطور اور سورہ الدخان اور سورہ الاعراف پڑھتے یہ سورہ زیادہ طویل ہے سورہ النعام سے لیکن باب ماقبل کی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ مغرب میں قصار مفصل پڑھتے تھے اور ہم پیچھے عرض کر چکے ہیں کہ اس کی تائید حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس فرمان سے ہوتی ہے جو حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجا تھا (نیز امام بخاری نے باب المواعیت) میں حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی روایت کے حوالہ سے بیان کیا ہے وہ کہتے ہیں ہم نماز مغرب حضور ﷺ کے ساتھ پڑھتے پھر اپنی بستی کی طرف لوٹنے کے بعد اگر کوئی تیر پھینکتا تو دیکھتا کہاں گرا ہے پس یہ احادیث مغرب میں تخفیف قرأت پر دلالت کر رہی ہیں اور یہی قول کہ مغرب میں قصار مفصل ہیں امام طحاوی کی روایت کے مطابق احناف اور امام مالک اور امام شافعی اور جمہور کا ہے چنانچہ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ حضرت رافع بن خدیج کے بیان کے مطابق جب ایسے وقت میں حضور ﷺ نماز مغرب سے فارغ ہوتے تو پھر اس میں ناممکن ہے کہ حضور ﷺ نماز مغرب میں پورا سورہ اعراف یا اس کا نصف پڑھ لیا ہو علاوہ اس کے جب حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے عشاء کی نماز میں سورہ بقرہ پڑھی باوجود اس کے عشاء کا وقت وسیع ہے اس میں سورہ بقرہ کی گنجائش ہے اس وقت اس پر حضور ﷺ نے انکار فرمایا اس تعارض کا جواب حافظ ابن حجر نے دیا ہے جس سے احادیث میں مطابقت ہو جاتی ہے آپ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ بعض اوقات یا تو بیان جواز کے لئے مغرب میں لمبی قرأت کرتے یا مقتدیوں کی عدم مشقت اور ان کی رغبت دیکھ کر طویل سورہ پڑھتے اور حضرت ام الفضل اور جبیر بن مطعم وغیرہما کی حدیثوں میں یہ منصوص نہیں کہ ان سورتوں پر مداومت فرمائی اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے بطور انکار والی مدینہ مردان بن حکم سے جو کچھ کہا تھا اس سے ان کی مراد سورہ الاعراف کی قرأت پر مواظبت نہ تھی بلکہ یہ مراد تھی کہ اس سورہ کا بھی خیال رکھنا چاہئے میں نے اس کو مغرب میں حضور ﷺ سے پڑھتے سنا۔ (فتح الملہم: ۸۱/۲)

مزید تفصیل وہاں مذکور ہے خلاصہ یہ ہے کہ مغرب میں قصار مفصل مستحب ہیں کیوں کہ حضور ﷺ کا معمول اکثر اوقات میں اسی طرح پر تھا اس باب میں اخبار و آثار بکثرت ہیں اسی پر اکثر فقہاء کا عمل ہے اور احناف و امام مالک و امام شافعی اور جمہور علماء اسی کے قائل ہیں باقی خاص سورتیں جو مغرب میں پڑھنے کے بارے میں احادیث مذکورہ میں وارد ہیں اس کی وہی توجیہ ہے جو ہم نے حافظ ابن حجر اور علامہ سندھی کے حوالہ سے اوپر نقل کی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

القراءة فی الرکتین بعد المغرب

بعد مغرب دو رکعتوں میں قرأت کا بیان

اخبرنا الفضل بن سهل قال حدثني ابو الجواب قال حدثنا عمار بن زريق عن ابى اسحق عن ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد عن ابن عمر قال رمقت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرين مرة يقرأ

فی الرکعتین بعد المغرب وفي الرکعتین قبل الفجر قل یا ایها الکافرون وقل هو الله احد۔
 حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بیسوں (۲۰) مرتبہ دیکھا کہ آپ مغرب کے بعد
 دو رکعتوں میں اور فجر سے پہلے دو رکعتوں میں ”قل یا ایها الکافرون“ اور ”قل هو الله احد“ پڑھتے تھے۔ مطلب حدیث کا
 یہ ہے کہ میں نے اکثر مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ دونوں پڑھتے دیکھا متحد یہ مراد نہیں۔

الفضل فی قراءة قل هو الله احد

”قل هو الله احد“ کی قرأت کی فضیلت کا بیان

اخبرنا سليمان بن داؤد عن ابن وهب قال حدثنا عمرو بن الحارث عن سعيد بن ابی هلال ان ابا
 الرجال محمد بن عبدالرحمن حدثه عن امه عمرة عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم بعث
 رجلا علی سرية فكان یقرأ لاصحابه فی صلاتهم فیختم بقل هو الله احد فلما رجعوا ذکروا ذلك
 لرسول الله صلی الله علیه وسلم فقال سلوه لای شی فعل ذلك فسألوه فقال لانها صفة الرحمن
 عز وجل فانا أحب ان اقرأها قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اخبروه ان الله عز وجل یحبه۔
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو لشکر کی ایک جماعت پر امیر بنا کر بھیجا اور وہ
 اپنے ساتھیوں کی امامت کرتا اور اپنی قرأت ”قل هو الله احد“ کے ساتھ ختم کرتا جب لوگ لوٹے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو
 اس کا ذکر کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس سے پوچھو اس طرح کس واسطے کرتا ہے اس سے پوچھا تو اس نے کہا ایسا اس لئے کرتا ہوں
 بیشک اس میں رحمن عزوجل کی صفت ہے اس لئے میں پسند کرتا ہوں یہ کہ اس کو پڑھوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو بتادو کہ
 اللہ اس سے محبت کرتا ہے۔

اخبرنا قتیبة عن مالک عن عبيد الله بن عبدالرحمن عن عبيد بن حنين مولى آل زيد بن الخطاب
 قال سمعت ابا هريرة يقول اقبلت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فسمع رجلا یقرأ قل هو الله احد الله
 الصمد لم یلد ولم یولد ولم یکن له کفواً احد فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم وجبت فسألته ماذا
 یارسول الله قال الجنة۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جا رہا تھا آپ نے ایک آدمی سے سنا کہ وہ ”قل هو
 الله احد الله الصمد لم یلد ولم یولد ولم یکن له کفواً“ پڑھ رہا تھا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا واجب ہوئی یعنی اس
 کے لئے میں نے پوچھا اے اللہ کے رسول کیا واجب ہوئی فرمایا بہشت۔

اخبرنا قتیبة عن مالک عن عبدالرحمن بن عبد الله بن عبدالرحمن بن ابی صعصعة عن ابیہ عن ابی

سعید الخدری ان رجلا سمع رجلا یقرأ قل هو الله احد یردد ها فلما اصبح جاء الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذکر ذلک له فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفسی بیدہ انها لتعدل ثلث القرآن.

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے اور ایک آدمی سے سنا کہ وہ ”قل هو الله احد“ کو بار بار پڑھ رہا تھا پھر صبح ہوئی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے روبرو اس کا ذکر کیا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات پاک کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے بیشک یہ سورہ تہائی قرآن کے برابر ہے۔

اخبرنا محمد بن بشار قال حدثنا عبدالرحمن قال حدثنا زائدة عن منصور عن هلال بن يساف عن ربيع ابن خثيم عن عمرو بن ميمون عن ابن ابی لیلی عن امرأة عن ابی ایوب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال قل هو الله احد ثلث القرآن قال ابو عبدالرحمن ما عرف اسناداً أطول من هذا.

حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”قل هو الله احد“ تہائی قرآن ہے۔

تشریح: پہلی حدیث جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے اس میں آیا ہے کہ جس آدمی کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے شکر پر امیر بنایا تھا وہی امامت بھی کرتا تھا وہ اپنی قرأت سورۃ الاخلاص کے ساتھ ختم کرتا اس کا ایک مطلب ملا علی قاری نے بیان کیا ہے کہ ہر نماز کی آخری رکعت میں بعد سورہ فاتحہ کے سورۃ الاخلاص پڑھتا اور حافظ ابن حجر نے کہا کہ ہر رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد یا فاتحہ اور سورہ کے بعد سورۃ اخلاص پڑھتا ملا علی قاری کہتے ہیں کہ معنی اول جو ہم نے بتائے ہیں وہ بہتر ہیں کیوں کہ اس صورت میں سب کے نزدیک نماز بلا کراہت ہوتی ہے بہر حال جب لشکر کے لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت مبارکہ میں حاضر ہوئے تو انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس امیر کے عمل کا ذکر کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس سے دریافت کرو کیوں ایسا کرتا تھا لوگوں نے اس امیر سے پوچھا تو اس نے عرض کیا کہ یہ بلاشبہ رحمن کے اوصاف ہیں جو اس سورۃ میں بیان کئے گئے ہیں اس لئے میں اس کو پڑھنا پسند کرتا ہوں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو بشارت دو کہ بیشک اللہ تعالیٰ بھی اس سے محبت رکھتا ہے یہاں پر یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حق میں تو محبت کا استعمال محال ہے چنانچہ علامہ طیبی کہتے ہیں کہ مرغوب اور لذت والی چیزوں کی طرف نفس کی خواہش اور میلان کو محبت کہتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے حق میں محال ہے اس لئے ارشاد مذکور کو یا تو ارادہ اثابت پر محمول کیا جائے یا نفس اثابت اور انعام پر یعنی اللہ تعالیٰ کے تعلق اور محبت رکھنے کا حاصل یہ ہے کہ اپنے بندے کو ثواب اور انعام دیتا ہے اور بندوں کا اللہ تعالیٰ سے محبت رکھنے کا مطلب یہ ہے کہ بندے اللہ تعالیٰ اور اس کی صفات کی طرف متوجہ اور مائل رہیں کیوں کہ صرف اللہ تعالیٰ ہی ہر لحاظ سے تمام صفات کاملہ کے مستحق ہیں۔ (مرقات: ۳/۳۴۹، ۳۵۰)

دوسری حدیث میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو سورۃ اخلاص پڑھتے سنا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”وجبت“ یعنی بمقتضائے وعدہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فضل کے اس شخص کے واسطے بہشت واجب ہوگئی علامہ سندھی کہتے ہیں بلحاظ ظاہر وجوب جنت اس شخص کی قرأت کا بدلہ ہے لہذا ظاہر یہی ہے کہ یہ جزاء ہر عامل کے لئے ہے جو

اس پر عمل کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

تیسری حدیث میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے دوسرے آدمی کو سورہٴ اخلاص پڑھتے سنا وہ آدمی کون تھا اس کے متعلق محشی نے حافظ ابن حجر کے حوالہ سے لکھا ہے کہ وہ حضرت قتادہ بن نعمان تھے اس پر امام احمد کی روایت بطریق ابوالہیثم عن ابی سعید دلالت کر رہی ہے اس روایت میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں بات قتادہ بن نعمان رضی اللہ عنہ "یقرأ من اللیل کلہ قل هو اللہ هو احد لایزید علیہا الحدیث" اور جس نے سنا شاید وہ خود راوی حدیث حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ ہوں کیوں کہ یہ حضرت قتادہ کے ماں شریک بھائی تھے اور دونوں باہم پڑوسی تھے اور ابن عبدالبر مالکی نے یقین کے ساتھ کہا کہ یہی دونوں تھے تو گویا اس حدیث میں خود کو اور اپنے بھائی کو غیر واضح طور پر بیان کیا ہے بہر حال اسی رات سورہٴ اخلاص بار بار پڑھتے رہے امام بخاری کی روایت میں یہ لفظ آیا ہے "وکان الرجل یتقاہا" کہ وہ شخص اس سورہ کو معمولی سمجھتا تھا صبح ہوئی تو حضور ﷺ کی خدمت مبارکہ میں حاضر ہو کر اس کا ذکر کیا تو حضور ﷺ نے نہایت تاکید کے ساتھ اس سورہ کی عظمت و فضیلت بیان فرمائی کہ سورہٴ اخلاص کو ثلث القرآن فرمایا یعنی سورہٴ اخلاص تہائی قرآن کے مساوی ہے تہائی قرآن کے برابر اس لئے ہے کہ قرآن میں تین علوم کا بیان ہے علم توحید اور علم شراعیہ اور تہذیب اخلاق و تزکیہ نفس کا علم ان تینوں میں اہم ترین اور بنیادی حیثیت رکھنے والا علم توحید ہے اسی کا بیان سورہٴ الاخلاص میں ہے۔

علامہ طبری نے کہا کہ تہائی قرآن ہونے کا مطلب یہ ہے کہ قرآن میں تین امور مذکور ہیں قصے و احکام اور صفات الہی تو سورہٴ اخلاص میں خالص صفات کا بیان ہے لہذا وہ ثلث القرآن ہے اور بعضوں نے کہا کہ سورہٴ اخلاص ثواب میں تہائی قرآن کے برابر ہے یعنی ایک مرتبہ سورہٴ اخلاص پڑھنے سے تہائی قرآن پڑھنے کا ثواب ملتا ہے اور بعضوں نے کہا کہ بغیر تضعیف کے تہائی قرآن پڑھنے کا ثواب ملتا ہے مگر اس قول کے متعلق علامہ قرطبی نے کہا کہ یہ ایک بلا دلیل دعویٰ ہے جو اشکال سے خالی نہیں جب اس کو ثلاخیہ پر باعتبار حصول ثواب حمل کیا جائے تو کیا وہ تہائی قرآن کی متعین ہے کونسی تہائی قرآن کی فرض کی گئی اس سے تو لازم آتا ہے کہ تین بار سورہٴ اخلاص پڑھنے سے پورا قرآن حکیم ختم کرنے کا ثواب حاصل ہو جائے گا بہر حال بقول علامہ قرطبی کے ان لوگوں کا دعویٰ بے دلیل ہے اور بعض نے کہا کہ اس ارشاد مبارکہ سے مراد یہ ہے کہ یہ سورہٴ اخلاص جس اخلاص اور توحید پر مشتمل ہے اس پر جو شخص عمل کرے گا اس کو تہائی قرآن کے پڑھنے والے کے برابر ثواب ملے گا۔

حافظ ابن عبدالبر نے کہا کہ جس نے اس حدیث میں کوئی تاویل نہیں کی اس نے خود کو ان لوگوں سے بچالیا جنہوں نے اپنی رائے سے اس حدیث کا جواب دیا چنانچہ امام احمد اور اسحاق بن راہویہ نے اور لوگوں کی طرح کوئی تاویل نہیں کی انہوں نے مطلب حدیث کا یہ بیان کیا ہے کہ ثواب کے اعتبار سے اس سورہ کی فضیلت ہے پس اسی کے پیش نظر اس کی تعلیم و تعلم کی ترغیب دی اس کا یہ مطلب نہیں کہ اس کو تین بار پڑھنے سے ختم قرآن کا ثواب ملے گا یہ مطلب حدیث سے نکالنا صحیح نہیں اگرچہ سورہٴ اخلاص کو دو مرتبہ پڑھے تب بھی درست نہیں۔ (مروقات: ۳۲۹/۴)

القراءة في العشاء الآخرة بسبح اسم ربك الاعلى

نماز عشاء میں ”سبح اسم ربك الاعلى“ کی قرأت کا بیان

اخبرنا محمد بن قدامة قال حدثنا جرير عن الاعمش عن محارب بن دثار عن جابر قال قام معاذ فصلي العشاء الاخرة فطول فقال النبي صلى الله عليه وسلم أفنان يامعاذ أفنان يامعاذ اين كنت عن سبح اسم ربك الاعلى والضحي واذا السماء انفطرت.

حضرت جابر رضي الله عنه سے روایت ہے کہ معاذ رضي الله عنه کھڑے ہوئے اور عشاء کی نماز پڑھائی اور طویل قرأت پڑھی پس نبی ﷺ نے فرمایا اے معاذ کیا تو دین سے نفرت دلانے والا ہے اے معاذ کیا تو دین سے نفرت دلانے والا ہے کیوں بے خبر تھا ان سورتوں سے ”سبح اسم ربك الاعلى“ اور ”الضحى“ اور ”اذا السماء انفطرت“ سے یعنی یہ سورتیں پڑھا کرو۔

تشریح: علامہ سندھی کہتے ہیں کہ بظاہر طرز مصنف سے یوں معلوم ہوتا ہے کہ وہ دونوں قسم کی روایات میں تطبیق دینا چاہتے ہیں ایک روایت تو پیچھے نماز مغرب کے متعلق گزر چکی ہے اور دوسری روایت یہ ہے جو نماز عشاء کے بارے میں ہے تو دونوں کو دو قصوں پر محمول کیا ہے اس لئے دونوں روایات سے استدلال کیا ہے اس کے بعد علامہ سندھی کہتے ہیں کہ اس واقعہ کا دو بار پیش آنا بعید ہے ہاں اگر یہ کہا جائے کہ ہو سکتا ہے حضرت معاذ رضي الله عنه سے یہ واقعہ دو مرتبہ پیش آیا ہو پھر دونوں واقعات کا ذکر نبی کریم ﷺ سے ایک ہی دفعہ کیا گیا ہو تب بات بن سکتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (فی هامشہ علی النسائی: ۱/۱۱۳)

اسی طرح سے ابن حبان نے بھی دونوں طرح کی روایات میں تعدد قصہ پر محمول کر کے تطبیق دیدی اور حافظ ابن حجر کا میلان بھی اسی کی طرف معلوم ہوتا ہے۔ (کما فی التلخیص)

اور فتح الباری میں لکھا ہے کہ اگر تعدد قصہ پر حمل کیا جائے یا بطور مجاز مغرب سے عشاء مراد لی جائے تب تعارض ختم ہو جاتا ہے ورنہ صحیح بخاری کی روایت زیادہ صحیح ہے اس سے نماز عشاء کا قصہ ثابت ہوتا ہے مگر حافظ ابن حجر کے اس آخری قول پر علامہ عینی نے شرح بخاری میں اعتراض کیا ہے کہ قصہ مغرب کے ثبوت میں امام طحاوی نے ایسی روایت پیش کی ہے جس کے رجال صحیح بخاری کے رجال ہیں تو پھر روایت عشاء کو اصح کہنا کیسے درست ہوگا احمیت کا قول غیر معقول ہے اس سے علامہ عینی کا میلان بھی تعدد قصہ کی طرف معلوم ہوتا ہے غرض کہ تمام روایات پر نظر ڈالنے سے دو واقعات کا ہونا زیادہ راجح اور ظاہر معلوم ہوتا ہے پھر تطبیق کی وہی صورت ہے جو اوپر بیان کی گئی ہے۔

القراءة في العشاء الآخرة بالشمس وضحاها

چھلی عشاء میں ”والشمس وضحاها“ پڑھنے کا بیان

اخبرنا قتيبة قال حدثنا الليث عن ابي الزبير عن جابر قال صلى معاذ بن جبل لأصحابه العشاء فطول عليهم فانصرف رجل منا فاخبر معاذ عنه فقال انه منافق فلما بلغ ذلك الرجل دخل النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بما قال معاذ فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اتريد ان تكون فتاناً يا معاذ اذا أمتت الناس فاقراً بالشمس وضحاها وسبح اسم ربك الاعلى والليل اذا يغشى وقرأ باسم ربك.

حضرت جابر رضي الله عنه کہتے ہیں کہ معاذ بن جبل رضي الله عنه اپنے ساتھیوں کو عشاء کی نماز پڑھانے لگے انہوں نے لمبی قرأت شروع کی تو ہم میں سے ایک آدمی علیحدہ نماز پڑھ کر نکل گیا اس کی اطلاع معاذ رضي الله عنه کو دیدی گئی انہوں نے کہا بیشک وہ منافق ہے پھر جب اس شخص کو اس بات کی خبر پہنچی تو وہ نبی کریم صلى الله عليه وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور حضور صلى الله عليه وسلم کو معاذ رضي الله عنه کے اس قول کی اطلاع دی تو نبی کریم صلى الله عليه وسلم نے معاذ رضي الله عنه سے فرمایا اے معاذ کیا تو لوگوں کو فتنہ میں ڈالنا چاہتا ہے اور ان کو دین سے روکنا چاہتا ہے جب تو لوگوں کی امامت کرے تو پڑھ ”والشمس وضحاها“ اور ”سبح اسم ربك الاعلى“ اور ”والليل اذا يغشى“ اور ”اقرأ باسم ربك“۔

اخبرنا محمد بن علي بن الحسن بن شقيق قال حدثنا ابي قال الحسين بن واقد عن عبد الله بن بريدة عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة العشاء الآخرة بالشمس وضحاها واشباها من السور.

حضرت بریدہ رضي الله عنه سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلى الله عليه وسلم عشاء کی نماز میں ”والشمس وضحاها“ اور اس کی مثل جو سورتیں ہیں انہیں پڑھتے تھے۔

تشریح: یہاں پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضرت معاذ رضي الله عنه نے اس شخص کو منافق کیوں کہا حالانکہ وہ منافق نہ تھا اس کا جواب علامہ عراقی نے یہ دیا ہے کہ جس عذر کی وجہ سے اس شخص نے یہ فعل کیا ہے حضرت معاذ رضي الله عنه کو اس شخص کے عذر کا علم نہ تھا اور اس دور میں عشاء کی جماعت میں شریک نہ ہونا صحابہ کرام رضي الله عنهم کے نزدیک علامات نفاق سے سمجھا تا تھا اس لئے بلحاظ علامت نفاق اس کو منافق کہہ دیا پھر جب اس صحابی نے اپنا عذر نبی کریم صلى الله عليه وسلم سے بیان کیا تو اس وقت معلوم ہو گیا کہ وہ شخص منافق نہ تھا سنن بیہقی کی روایت میں آیا ہے کہ اس آدمی نے کہا ”ولكن سيعلم معاذ اذا قدم القوم“ اور اس کے آخر میں ہے کہ نبی کریم صلى الله عليه وسلم نے غزوہ احد کے بعد حضرت معاذ رضي الله عنه سے دریافت فرمایا ”ما فعل خصمي وخصمك“ انہوں

نے عرض کیا یا رسول اللہ "صدق الله و كذبت استشهد" کہ وہ اللہ کے راستے میں شہید ہو گیا یعنی غزوہ احد میں اس سے معلوم ہوا کہ وہ مؤمن صادق تھے دن بھر محنت و مشقت کے کام و کاج سے تھکے ہوئے تھے جس کی وجہ سے لمبی نماز پڑھنے کی ہمت اور طاقت نہ تھی اس عذر کی بناء پر نماز توڑ دی پھر علیحدہ پڑھ کر چلے گئے پھر اس نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے قول مذکور کہ وہ منافق ہے کی اطلاع حضور ﷺ کو دی تو حضور ﷺ نے بطور تنبیہ اور زجر کے معاذ رضی اللہ عنہ سے فرمایا "افتان یا معاذ" اور مسلم کی روایت میں "یا معاذ افتان انت" اور نسائی کی اس روایت میں "اتسريد ان تكون فتانا یا معاذ" کے الفاظ روایت کئے ہیں لفظ فتان اور ان مبالغہ سے ہے اور فتنہ کا معنی ہے لوگوں کو دین سے روکنا اور ان کو گمراہی پر آمادہ کرنا حق تعالیٰ نے فرمایا "ما انتم عليه بفاتنين ای بمضلين"۔ (شرح السنہ)

حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ یہاں فتنہ سے مراد ہے کہ تطویل قرأت چونکہ سبب ہوتی ہے کہ لوگ اس کی وجہ سے نماز چھوڑ کر بھاگ جاتے ہیں اور باجماعت نماز سے ناپسندیدگی ظاہر کرتے ہیں اس لئے اسے فتنہ کہا گیا اور کلام مذکور دو بار اور بعض روایات میں آیا ہے کہ تین بار فرمایا بہر حال حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کی اس بے احتیاطی پر ان کو زجر و تنبیہ فرمائی پھر آئندہ احتیاط کرنے اور نماز میں تخفیف کرنے اور اپنے مقتدیوں کی رعایت کی ہدایت فرمائی اور اس سلسلہ میں چند سورتوں یعنی "والشمس وضحاها" وغیرہ کی طرف اشارہ فرمایا کہ یہ سورتیں پڑھا کرو ان جیسی سورتوں کے ساتھ نماز مقتدیوں پر گراں نہیں ہوتی۔

دوسری حدیث حضرت بریدہ بن حبیب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اس میں العشاء کے بعد لفظ الأخرۃ بڑھا دیا اس کی کیا وجہ ہے اس کی وجہ علامہ عراقی نے شرح التقریب میں یہ بتائی ہے کہ اعراب یعنی بدو لوگ مغرب کو عشاء کہتے تھے اور حدیث شریف میں مسلمانوں کو اس سے منع کیا گیا ہے کہ تم مغرب کو عشاء نہ کہا کرو جیسا کہ امام بخاری نے بواسطہ عبد اللہ بن مغفل مزنی روایت کی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا "لا تغلبنکم الاعراب علی اسم صلوتکم المغرب قال و تقول الاعراب ہی العشاء" اور اس روایت میں "واشباہها من السور" سے کوئی سورتیں مراد ہیں اس کی راوی حدیث نے وضاحت نہیں کی ہاں دوسری روایت نے اس کی وضاحت کر دی چنانچہ علامہ عراقی کہتے ہیں اس سے مراد یہ سورتیں ہیں "واللیل اذا یغشی" اور "سبح اسم ربک الاعلیٰ" اور "والضحیٰ" اور "ماذا السماء انفطرت" اور علاوہ ان کے ان جیسی دوسری سورتوں کی طرف اشارہ فرمایا اور یہ سورتیں اوساط مفصل سے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ نماز عشاء میں اوساط مفصل کی قرأت مستحب ہے۔ (امانی الاحبار: جلد ۳)

القراءة فیہا بالتین والزیتون

نماز عشاء میں سورۃ التین پڑھنے کا بیان

اخبرنا قتیبة عن مالک عن یحییٰ بن سعید عن عدی بن ثابت عن البراء بن عازب قال صلیت مع

رسول الله صلى الله عليه وسلم العتمة فقراً فيها بالتين والزيتون.

حضرت براء بن عازب رضي الله عنه کہتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ عشاء آخرہ کی نماز پڑھی آپ ﷺ نے اس میں سورۃ التین پڑھی۔

تشریح: یہ واقعہ سفر کا ہے کہ حضور ﷺ نے بحالت سفر عشاء کی پہلی رکعت میں سورۃ التین پڑھی جیسا کہ اس پر متصل عنوان کے ماتحت کی روایت دلالت کر رہی ہے سفر کا ایک اثر ہے آدمی نماز ساقط کرنے میں لہذا قرأت کی تخفیف میں اس کا مؤثر ہونا بدرجہ اولیٰ ہے۔

القراءة في الركعة الاولى من صلاة العشاء الاخرة

عشاء آخرہ کی پہلی رکعت میں قرأت کا بیان

اخبرنا اسماعيل بن مسعود قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا شعبة عن عدی بن ثابت عن البراء بن عازب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فقراً في العشاء في الركعة الاولى بالتين والزيتون.

حضرت براء بن عازب رضي الله عنه سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سفر میں تھے آپ ﷺ نے عشاء کی پہلی رکعت میں سورۃ التین پڑھی۔

الركود في الركعتين الاوليين

پہلی دونوں رکعتوں کو طویل کرنے کا بیان

اخبرنا عمرو بن علي قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا شعبة قال حدثني ابو عون قال سمعت جابر بن سمرة يقول قال عمر (رضي الله عنه) لسعد قد شكاك الناس في كل شيء حتى في الصلاة فقال سعد أتند في الاوليين واحذف في الاخرين وما آلو ما اقتديت به من صلا فلا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذاك الظن بك.

ابوعون کہتے ہیں کہ میں نے جابر بن سمرة رضي الله عنه سے سنا وہ کہتے تھے کہ حضرت عمر رضي الله عنه نے سعد بن ابی وقاص رضي الله عنه سے کہا لوگوں نے ہر چیز میں تمہاری شکایت کی حتیٰ کہ نماز کے متعلق بھی سعد رضي الله عنه نے کہا میں پہلی دونوں رکعتوں کو طویل کرتا ہوں اور آخری دونوں رکعتوں کو مختصر کرتا ہوں اور میں نماز کو اسی طرح پڑھانے میں کوئی کوتاہی اور سستی نہیں کرتا جیسی نماز میں نے رسول اللہ ﷺ کی اقتداء میں آپ کے ساتھ پڑھی حضرت عمر رضي الله عنه نے کہا میرا گمان بھی ایسا ہی ہے جیسا کہ تم کہتے ہو۔

اخبرنا حماد بن اسماعیل بن ابراهیم بن علیہ ابو الحسن قال حدثنا ابی عن داؤد الطائی عن بد الملك بن عمیر عن جابر بن سمرة قال وقع ناس من اهل الكوفة فی سعد عند عمر فقالوا والله یا یحسن الصلاة فقال اما انا فأصلى بهم صلاة رسول الله صلى الله علیه وسلم لا أخرج منها اركد فی اولین واحذف فی الاخرین قال ذاك الظن بك .

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ اہل کوفہ کے کچھ لوگوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی کایت کی انہوں نے کہا اللہ کی قسم سعد اچھی طرح نماز نہیں پڑھتے سعد رضی اللہ عنہ نے کہا میں ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جیسی نماز پڑھاتا ہوں میں اس میں ذرا کوتاہی اور کمی نہیں کرتا پہلی دو رکعتوں میں لمبی قرأت کرتا ہوں اور آخری دو رکعتوں میں تخفیف کرتا ہوں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا میرا گمان بھی تمہارے بارے میں ایسا ہی ہے جیسا کہ تم کہتے ہو۔

تشریح: حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں اہل کوفہ کے حاکم حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ تھے ان ایام میں بنو سعد حضرت سعد رضی اللہ عنہ کے متعلق شکایت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجتے تھے حتیٰ کہ انہوں نے اس بات کی بھی شکایت کی تھی کہ سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ اچھی نماز نہیں پڑھتے اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو تنبیہ کی تو انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے حقیقت ال ظاہر کی کہ میں تو ان کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی طرح نماز پڑھاتا ہوں پہلی دو رکعتوں میں قرأت کو طویل کرتا ہوں اور اخیر کی دو رکعتوں میں ہلکی کرتا ہوں تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کی تصدیق کی اور اہل کوفہ کی باتوں کو بے اصل دیکھ کر مسترد کر دیا یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ بیان واقعی کے ساتھ اپنی مصلحت کے واسطے اور دفع کرنے عار اور نقصان کے اپنے کمال کا ظاہر کرنا دین میں اترے۔

قراءة سورتين في ركعة

ایک رکعت میں دو سورتوں کا پڑھنا

اخبرنا اسحق بن ابراهیم قال ابانا عیسیٰ بن یونس عن الاعمش عن شقیق عن عبد الله قال انی اعرف النظائر التي كان یقرأ بهن رسول الله صلى الله علیه وسلم عشرين سورة فی عشر ركعات ثم أخذ مد علقمة فدخل ثم خرج الینا علقمة فسألناه فأخبرنا بهن .

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں بیشک ان نظائر کو جانتا ہوں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے دس رکعات میں ہیں (۲۰) سورتیں ہیں پھر عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے علقمہ کا ہاتھ پکڑا اور اندر گئے پھر نکلے علقمہ ہم نے ان سے پوچھا تو علقمہ نے ان نظائر کی ہمیں تفصیل بتائی۔

اخبرنا اسماعیل بن مسعود قال حدثنا خالد قال حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت ابا وائل

يقول قال رجل عند عبد الله قرأت المفصل في ركعة قال هذا كهذا الشعر لقد عرفت النظائر التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرن بينهما فذكر عشرين سورة من المفصل سورتين في ركعة. حضرت عمرو بن مرة کہتے ہیں میں نے ابو اہل کو کہتے سنا کہ ایک آدمی نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی مجلس میں کہا میں مفصل کی تمام سورتیں ایک رکعت میں پڑھ لیتا ہوں حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا تم اشعار کی طرح جلدی جلدی پڑھتے ہوں گے البتہ میں ان نظائر کو جانتا ہوں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ملا کر پڑھتے تھے پھر مفصل کی بیس سورتیں بیان کیں ہر رکعت میں دو دو سورتیں پڑھتے۔

اخبرنا عمرو بن منصور قال حدثنا عبد الله بن رجاء قال انبانا اسرائيل عن ابى حصين عن يحيى بن وثاب عن مسروق عن عبد الله وانه رجل فقال اني قرأت الليلة المفصل في ركعة فقال هذا كهذا الشعر لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ النظائر عشرين سورة من المفصل من آل حم. حضرت مسروق سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کیا کہ ایک آدمی ان کے پاس آیا اور عرض کیا کہ میں آج کی رات مفصل کی سورتیں ایک رکعت میں پڑھیں پس ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا شاید تم اشعار کی طرح تیز پڑھتے ہوں گے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مفصل سے بیس سورتیں تم والی پڑھتے تھے جو آپس میں ایک دوسرے کی مانند ہیں۔

تشریح: ان بیس سورتوں کی تفصیل ابوداؤد میں ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے بیان کے مطابق وہ اس طرح سے ہے کہ ایک رکعت میں سورہ نجم اور سورہ الرحمن اور ایک رکعت میں اقتربت اور الحاقہ ایک رکعت میں والطور اور الذاریات ایک رکعت میں واذا وقعت الواقعة اور سورہ نون ایک رکعت میں سال سائل اور والنازعات ایک رکعت میں ویل للمطففين اور عبس ایک رکعت میں مدثر اور مزمل ایک رکعت میں هل اتی اور لا اقسام بیوم القيامة ایک رکعت میں عم يتساء لون اور مرسلات ایک رکعت میں سورہ الدخان اور اذا الشمس كورت ابوداؤد کہتے ہیں ”وہذا تالیف ابن مسعود“ یعنی حدیث میں ان مذکورہ سورتوں کی ترتیب بمطابق جمع کرنے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ہے کہ انہوں نے اسی ترتیب سے اپنے مصحف میں جمع کی تھیں۔

حافظ ابن حجر کہتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے مصحف کی تالیف برعکس ہے تالیف عثمانی کے تالیف عثمانی میں ترتیب یوں تھی کہ پہلے سورہ فاتحہ پھر بقرہ پھر نساء پھر آل عمران اور یہ تالیف ترتیب نزول کے مطابق نہ تھی اور کہتے ہیں کہ حضرت علی کا مصحف ترتیب نزول کے مطابق تھا اس میں سب سے پہلے سورہ اقرآن لکھی ہوئی تھی پھر مدثر پھر ان والقلم پھر مزمل پھر تبت پھر التکویر پھر سج اسم اور اسی طرح سے آخری کی سورہ تک پھر مدنی سورتیں لکھی ہوئی تھیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم قاضی ابوبکر باقلانی نے کہا کہ اب جس ترتیب پر قرآن ہے ہو سکتا ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے امر سے اسی ترتیب سے لکھا گیا ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ موجودہ ترتیب سورتوں کی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اجتہاد سے ہوئی ہو لیکن حضرت اوس بن ابی اوس

حدیث النقیی ﷺ کی حدیث سے احتمال اول ہی راجح ہونا معلوم ہوتا ہے کہ سورتوں کی ترتیب بھی حضور ﷺ کے عہد میں ہو چکی تھی اسی ترتیب سے جواب موجود ہے اس حدیث کو امام احمد اور ابوداؤد وغیرہا نے روایت کیا ہے بہر حال جس طرح تمام محققین کے نزدیک آیات کی ترتیب تو قیفی ہے یعنی جس طرح حضرت جبرئیل ﷺ نے حضور ﷺ سے کہا آپ ﷺ نے اسی کے موافق آیات قرآن کو مرتب کیا اور ہر سورۃ کی آیات کو ان کے موقعہ پر لکھوادیا اسی طرح ان سورتوں کی ترتیب تو قیفی ہے۔

(بذل المجہود: ۵/۲: ۳۱۲)

حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ نظائر ان سورتوں کو کہتے ہیں جو معانی میں مثلاً مواعظ میں یا احکام میں یا قصص میں آپس میں ایک دوسرے کے متماثل ہیں نہ کہ عدد آیات میں اور جو آدمی حضرت ابن مسعود ﷺ کے پاس آیا تھا اس کا نام نہیک بن سنان ہے اس کی تصریح صحیح مسلم کی روایت میں ہے جب اس نے اپنی کثرت حفظ اور زبانی یاد کی پختگی کا اظہار اپنی اس بات سے کیا کہ میں ایک رکعت میں مفصل کی تمام سورتیں پڑھ لیتا ہوں تو حضرت ابن مسعود ﷺ نے اس کے اس عمل کو پسند نہیں کیا اس پر انکار کرتے ہوئے فرمایا ”ہذا کھذا لشعر“ یعنی تم قرآن کو اشعار کے طرز پر بلا تامل و تدبر از حد جلدی جلدی پڑھتے ہوں گے تو انکار اس بناء پر نہیں کیا کہ ایک رکعت میں مفصل کی قرأت جائز نہیں بلکہ ہڈ یعنی سرعت افراط سے منع کیا ہے اور ترتیل و تدبر کے ساتھ قرأت کرنے کی ترغیب دی اسی کے جمہور علماء قائل ہیں۔

مرقات شرح مشکاة میں ہے کہ علماء کا اس پر اجماع ہے کہ تالیف ابن مسعود ﷺ کے طرز پر کلام اللہ نہ پڑھا جائے اسی طرز پر پڑھا جاوے جس طرح اب مرتب ہے البتہ چھوٹے بچوں کو درست ہے کہ ضرورت تعلیم کے واسطے نیچے کی طرف سے پڑھیں اور اگر نماز میں غیر مرتب پڑھے تو خلاف اولیٰ ہے اور بعضوں نے کہا مکروہ ہے یہی مذہب امام احمد کا ہے اور اگر پہلی رکعت میں سورۃ الناس پڑھے تو دوسری رکعت میں کیا پڑھے امام ابوحنیفہ نے فرمایا وہی پڑھے اور امام شافعی نے فرمایا شروع کرے اول بقرہ سے مفلحون تک یہی ایک روایت میں امام ابوحنیفہ سے بھی منقول ہے اور اظہر یہی ہے کیوں کہ افادہ اولیٰ ہے اعادہ سے اور قاضی عیاض نے کہا کہ حدیث باب حضرت عائشہ ﷺ کی روایت کے موافق ہے کہ رات کو حضور ﷺ گیا رہ رکعتیں پڑھتے۔

(مرقات: ۱۲۸/۳)

قراءة بعض السورة

سورة کا بعض حصہ پڑھنا

اخبرنا محمد بن علی قال حدثنا خالد قال حدثنا ابن جریج قال اخبرني محمد بن عباد حدثنا رفعه الى ابن سفيان عن عبد الله بن السائب قال حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فصلى في قبل الكعبة فخلع نعليه فوضعهما عن يساره فافتتح بسورة المؤمنين فلما جاء ذكر موسى او عيسى

عليهما السلام اخذته سعة فر كع:

حضرت عبداللہ بن سائب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں فتح مکہ کے روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں جوتے اتار لئے پھر ان کو اپنے بائیں طرف رکھا پھر کعبہ کے سامنے نماز پڑھی نماز میں سورۃ المؤمنین شروع کی جب حضرت موسیٰ اور عیسیٰ علیہما السلام کا ذکر آیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کھانسی آگئی پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے رکوع کیا۔

تشریح: فتح مکہ کے دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو کعبہ کے سامنے فجر کی نماز پڑھائی اس میں سورۃ المؤمنین یعنی قد اٰلح المؤمنون شروع کی یہاں تک کہ ان آیات پر پہنچے جن میں حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کی والدہ کا ذکر ہے تو ان قصوں پر تدبر کے وقت روئے حتیٰ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کھانسی آگئی پس سورہ تمام نہ کر سکے رکوع میں چلے گئے۔ (قالہ الطیبی فی المرقات)

اس کے بعد واضح رہے کہ اس موقع پر بعض سورۃ پر اقتصار ضرورۃ اور عذر کی وجہ سے تھا لہذا اس حدیث سے بلا ضرورت بعض سورۃ کی قرأت پر اکتفاء کرنے پر استدلال نا تمام ہے پس اس سلسلہ میں اس حدیث سے استدلال بہتر ہے جس میں آیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب میں سورۃ الاعراف کو تھوڑا تھوڑا کر کے دونوں رکعتوں میں پڑھا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (فی هامش النسائی لعلامة السندهی: ۱/۱۱۵)

تعوذ القاری اذا مرّ بآية عذاب

قاری جب کسی آیت عذاب پر گزرے تو عذاب سے پناہ مانگنے کا بیان

اخبرنا محمد بن بشار حدثنا يحيى و عبد الرحمن و ابن ابى عدى عن شعبة عن سليمان عن سعد بن عبيدة عن المستورد بن الأحنف عن صلة بن زفر عن حذيفة انه صلى الى جنب النبى صلى الله عليه وسلم ليلة فقرا فكان اذا مرّ بآية عذاب وقف وتعوذ واذا مرّ بآية رحمة وقف فدعا وكان يقول فى ركوعه سبحان ربى العظيم وفى سجوده سبحان ربى الاعلى.

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے ایک رات کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو میں نماز پڑھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرأت کی پس جب کسی آیت عذاب پر گزرتے تو ٹھہر کر عذاب سے پناہ مانگتے اور جب کسی آیت رحمت پر گزرتے تو ٹھہر کر دعائیں مانگتے اور رکوع میں ”سبحان ربی العظیم“ اور سجدہ میں ”سبحان ربی الاعلیٰ“ کہتے تھے۔

تشریح: اس حدیث کے لفظ لیلۃ نے واضح کر دیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح کی استدعارات کی نماز میں فرمائی تھی ابن ہمام نے کہا کہ یہ حدیث تو دلیل ہے اس بات کی کہ نوافل میں امام کو بھی ایسا کرنا جو حدیث میں مذکور ہے جائز ہے حالانکہ فقہاء نے منع کی تصریح کی ہے لیکن اس کا سبب یہ بیان کیا ہے کہ مقتدی پر تطویل گراں ہوگی اور اگر مقتدی پر گراں نہ ہو تو

امام نوافل میں ایسا کر سکتا ہے۔ (فتح القدیر: ۱/۳۴۱)

مسألة القاری اذا مربأية رحمة

قاری کا سوال کرنا جبکہ آیت رحمت پر گزرے

اخبرنا محمد بن آدم عن حفص بن غياث عن العلاء بن المسيب عن عمرو بن مرة عن طلحة بن يزيد عن حذيفة والاعمش عن سعد بن عبيدة عن المستورد بن الاحنف عن صلة بن زفر عن حذيفة ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ البقرة وآل عمران والنساء في ركعة لا يمر بأية رحمة الاسأل ولا بأية عذاب الاستجار.

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ البقرہ اور آل عمران اور النساء ایک رکعت میں پڑھیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی آیت رحمت پر گزر نہ ہوا مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے رحمت کی درخواست کی اور کسی آیت عذاب پر گزر نہ ہوا مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عذاب سے پناہ مانگی۔

ترديد الآیة

آیت کو بار بار پڑھنا

اخبرنا نوح بن حبيب قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان قال حدثنا قدامة بن عبد الله قال حدثني جسرۃ بنت دجاجة قالت سمعت اباذر يقول قام النبي صلى الله عليه وسلم حتى اذا أصبح بأية والآية ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم.

حضرت جسرۃ بنت دجاجة کہتی ہیں میں نے ابوذر رضی اللہ عنہ سے سنا وہ کہتے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک رات کو کھڑے ہوئے اور قرآن کی ایک آیت کو بار بار صبح تک پڑھتے رہے اور آیت یہ تھی ”ان تعذبهم فانهم عبادك“ تا آخر اگر تو ان کو عذاب دے (تو بیچا نہیں) وہ تیرے بندے ہیں اور اگر تو ان کو معاف کر دے گا تو بیشک تو ہی غالب اور حکمت والا ہے۔

تشریح: علامہ طیبی نے کہا چونکہ آیت شریفہ کی تلاوت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بڑی حلاوت اور لذت حاصل ہو رہی تھی اس لئے بار بار صبح تک پڑھتے رہے اور حافظ ابن حجر نے اس کو شرح الشماکل میں خارج صلوٰۃ کا واقعہ بتایا اور ابن الملک نے نماز کے اندر پڑھنے کا واقعہ بتایا کہ رات کی نماز میں قیام کی حالت میں اور رکوع و سجدے میں اس آیت کو تکرار فرماتے رہے غالباً حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اس آیت کو بار بار پڑھتے رہنا اللہ رب العزت کی دو صفت عدل اور مغفرت کے متحضر ہونے کی وجہ سے تھا روز حشر کا سارا معاملہ انہی دو صفتوں کا مظہر ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

قوله عزوجل ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها

اللہ عزوجل کا قول ”ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها“ کے شان نزول کا بیان

اخبرنا احمد بن منيع ويعقوب بن ابراهيم الدورقي قال حدثنا هشيم قال حدثنا ابو بشر جعفر بن ابى وحشية وهو ابن اياس عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس في قوله عزوجل ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قال نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم مختلف بمكة فكان اذا صلى باصحابه رفع صوته وقال ابن منيع يجهر بالقرآن وكان المشركون اذا سمعوا صوته سبوا القرآن ومن انزله ومن جاء به فقال الله عزوجل لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا تجهر بصلاتك اي بقراءتك فيسمع المشركون فيسبوا القرآن ولا تخافت بها عن اصحابك فلا يسمعون وابتغ بين ذلك سبيلا.

سعيد بن جبیر اللہ عزوجل کے قول ”ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها“ کے متعلق حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ بیان نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جس زمانہ میں مکہ میں چھپے ہوئے تھے اس دور میں جب صحابہ نماز کو پڑھتے تھے تو قرأت اونچی آواز سے کرتے تھے جب مشرک لوگ قرآن کو سنتے تو قرآن کو اور قرآن اتارنے والے کو اور جس پر اتارا گیا تھا اس کو سب کو برا کہتے تھے اس پر یہ آیت نازل ہوئی پس اللہ بزرگ و برتر نے اپنے نبی ﷺ سے فرمایا ”ولا تجهر بصلاتك“ یعنی قرأت بلند آواز سے نہ کرو کہ مشرک سن کر قرآن کو گالیاں دینے لگیں ”ولا تخافت بها“ اور نہ اتنی پست آواز سے پڑھو کہ ساتھی بھی نہ سن پائیں ”وابتغ بين ذلك سبيلا“ اور درمیانی راستہ اختیار کرو کہ صحابہ سن لیں اور مشرکوں تک قرأت کی آواز نہ پہنچے۔

اخبرنا محمد بن قدامة قال حدثنا جرير عن الاعمش عن جعفر بن اياس عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يرفع صوته بالقرآن وكان المشركون اذا سمعوا صوته سبوا القرآن ومن جاء به فكان النبي صلى الله عليه وسلم يخفض صوته بالقرآن ما كان يسمعه اصحابه فانزل الله عزوجل ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا.

سعيد بن جبیر نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے بیان کیا کہ نبی ﷺ قرآن بلند آواز سے پڑھتے تھے اور مشرکین جب حضور ﷺ کی قرأت کو سنتے تو قرآن کو اور قرآن لانے والے کو سب و شتم کرتے تھے پس نبی ﷺ قرآن کو اتنی پست آواز سے پڑھتے تھے کہ آپ ﷺ کے اصحاب بھی نہ سن پائیں پس اللہ عزوجل نے نازل فرمایا ”ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلا“۔

باب رفع الصوت بالقرآن

قرآن اونچی آواز سے پڑھنے کا بیان

اخبرنا يعقوب بن ابراهيم الدورقي عن وكيع قال حدثنا مسعر عن ابى العلاء عن يحيى بن جعدة عن ام هانئ قالت كنت اسمع قراءة النبی صلی اللہ علیہ وسلم وانا على عريشى.

حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ کہتی ہیں میں اپنے بالاخانہ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت سنا کرتی تھی۔

تشریح: اس سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم خوب صاف صاف اور بلند آواز سے قرآن پڑھتے تھے اور قرآن مسجد حرام میں پڑھتے تھے حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا کا مکان مسجد کے قریب تھا وہ اپنے گھر کی چھت کے اوپر سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قرآن پاک پڑھنے کی آواز سن لیتی تھیں۔

باب مد الصوت بالقراءة

قرآن کی قرأت میں مد صوت کا بیان

اخبرنا عمرو بن على قال حدثنا عبدالرحمن قال حدثنا جرير بن حازم عن قتادة قال سألت انسا كيف كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان يمد صوته مداً.

حضرت قتادہ کہتے ہیں میں نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت کی بابت دریافت کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت کس طرح تھی انہوں نے جواب دیا قرأت میں اپنی آواز کو کھینچتے تھے یعنی جو حروف قابل مد ہیں ان کو کھینچ کر پڑھتے تھے۔

تزيين القرآن بالصوت

قرآن کو خوبصورت آواز کے ساتھ پڑھنا

اخبرنا على بن حجر قال حدثنا جرير عن الاعمش عن طلحة بن مصرف عن عبدالرحمن بن عوسجة عن البراء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم زينوا القرآن باصواتكم.

حضرت براء رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم قرآن کو اپنی آوازوں کے ساتھ زینت دو (یعنی خوبصورت آواز سے قرآن پڑھو)۔

اخبرنا عمرو بن على قال حدثنا يحيى قال حدثنا شعبة قال حدثني طلحة عن عبدالرحمن بن عوسجة عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم زينوا القرآن باصواتكم قال ابن عوسجة كنت نسيت هذه زينوا القرآن حتى ذكرني الضحاك بن مزاحم.

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ خوش آوازی سے زینت قرآن کو ظاہر کروا بن عوجبہ کہتے ہیں اس کلام کو یعنی زینو القرآن کو میں بھول گیا تھا حتیٰ کہ مجھے ضحاک بن مزاحم نے یاد دلایا۔

اخبرنا محمد بن زنبور المکی قال حدثنا ابن ابی حازم عن یزید بن عبد اللہ عن محمد بن ابراہیم عن ابی سلمة عن ابی ہریرة انه سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما اذن اللہ لشیء ما اذن لنبی حسن الصوت یتغنی بالقرآن یجہر بہ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے فرماتے سنا کہ اللہ تعالیٰ اتنا کسی چیز کی طرف توجہ نہیں فرماتے جتنا اس نبی کی آواز کو توجہ سے سنتے ہیں جو خوش آوازی سے قرآن پڑھتا ہو۔

اخبرنا قتیبہ قال حدثنا سفیان عن الزہری عن ابی سلمة عن ابی ہریرة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما اذن اللہ عزوجل لشیء یعنی اذنه لنبی یتغنی بالقرآن .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بیشک نبی ﷺ نے فرمایا کہ اللہ عزوجل اتنا کسی چیز کی طرف توجہ نہیں فرماتے جتنا کہ اس نبی کی آواز کو توجہ سے سنتے ہیں جو خوش الحانی سے قرآن پڑھتا ہو۔

اخبرنا سلیمان بن داؤد عن ابن وہب قال اخبرنی عمرو بن الحارث ان ابن شہاب اخبرہ ان ابا سلمة اخبرہ ان ابا ہریرة حدثہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سمع قراءة ابی موسیٰ فقال لقد اوتی مزماراً من مزامیر آل داؤد علیہ السلام .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کی قرأت سنی تو آپ ﷺ نے فرمایا ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کو خوش آوازی دی گئی جیسے داؤد رضی اللہ عنہ کو خوش آوازی دی گئی تھی۔

اخبرنا عبد الجبار بن العلاء بن عبد الجبار عن سفیان عن الزہری عن عروة عن عائشة قالت سمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم قراءة ابی موسیٰ فقال لقد اوتی هذا من مزامیر آل داؤد علیہ السلام .

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی ﷺ نے ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کی قرأت سنی تو آپ ﷺ نے فرمایا البتہ اس کو داؤد رضی اللہ عنہ کی سی خوش آوازی دی گئی۔

اخبرنا اسحق ابن ابراہیم قال حدثنا عبدالرزاق قال حدثنا معمر عن الزہری عن عروة عن عائشة قالت سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قراءة ابی موسیٰ فقال لقد اوتی هذا مزماراً من مزامیر آل داؤد علیہ السلام .

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں رسول اللہ ﷺ نے ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کی قرأت سنی تو حضور ﷺ نے فرمایا داؤد رضی اللہ عنہ کی سی خوش آوازی ابو موسیٰ کو خوش آوازی عطا کی گئی۔

اخبرنا قتیبہ قال حدثنا الليث بن سعد عن عبد الله بن عبيد الله بن ابي مليكة عن يعلى بن مملك انه سأل ام سلمة عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلاته قالت مالكم وصلاته ثم نعتت قراءته فاذا هي نعت قراءة مفسرة حرفاً حرفاً.

یعلیٰ بن مملک نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت اور نماز کا حال پوچھا حضرت ام سلمہ نے کہا تمہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے کیا غرض (یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز اور قرأت نرالی تھی) پھر ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت کی کیفیت خود پڑھ کر بتائی پس ایک ایک لفظ کھول کھول کر پڑھ کر بتایا۔

تشریح: عنوان کے ماتحت کی پہلی حدیث کا مطلب یہ ہے کہ تم اپنی آواز سے زینت قرآن کو ظاہر کرو تجربہ شاہد ہے کہ جو لوگ ترتیل و تجوید (قرآن کو سنوار کر بخارج سے پڑھنے کا فن) کی رعایت کر کے قرآن پڑھنے کے عادی ہیں اگر کسی وقت ان میں سے کوئی خوش الحان قاری مل جائے تو ذرا اس سے قرآن سن کر دیکھ لو اور ایسے قاری سے بھی جو غیر خوش الحان ہو تو دونوں کی قرأت میں بڑا فرق ہو جاتا ہے کہ خوش الحان قاری کی تلاوت اس قدر مؤثر ہوتی ہے اور اس سے دل و دماغ کو ایسی فرحت حاصل ہوتی ہے اور ایسا عجیب و غریب لطف اور مزہ محسوس ہوتا ہے جس کی کوئی نظیر موجود نہیں لیکن غیر خوش الحان قاری کی تلاوت میں یہ باتیں نہیں ہو سکتیں بہر حال اس ارشاد مبارک سے معلوم ہوا کہ ترتیل و تجوید کی رعایت کرتے ہوئے خوش آوازی سے الفاظ قرآن کی تلاوت میں کوئی حرج نہیں بلکہ حق تعالیٰ کو بہت محبوب ہے لیکن تکلف کے ساتھ راگ اور نغمہ کے طرز و طریقہ پر قرآن کو اس طرح پڑھنا کہ حروف اور حرکات میں زیادتی اور نقصان ہو حرام ہے اس طرح کا پڑھنے والا فاسق ہوتا ہے اور سننے والا گناہ گار اس کو ایسی حرکت سے روک دینا چاہئے کیوں کہ وہ بہت بری بدعت ہے۔

(مرقات: ۸/۵، مظاہر حق: ۲/۲۳۶)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اپنی حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جو ارشاد ”ما اذن الله لشئى الخ“ روایت کیا ہے اس کی وجہ ظاہر ہے کہ ایک تو انبیاء علیہم السلام آداب تلاوت کا حقد ادا کرتے دوسرے اس کے ساتھ خوش آوازی مل جاتی تھی اس لئے ان کی قرأت کو حق تعالیٰ جل شانہ نہایت توجہ سے سنتے ہیں اور انبیاء کے بعد حسب درجات پڑھنے والوں کی طرف توجہ فرماتے ہیں یہاں سے ان لوگوں کے خیالات کا باطل ہونا ثابت ہوتا ہے جو کہتے ہیں کہ الفاظ کی تلاوت بدون فہم معانی کے بے کار ہیں بلکہ اس حدیث سے الفاظ بھی مقصود ہونا بالکل واضح ہے کیوں کہ قرأت اور استماع الفاظ ہی سے متعلق ہے نہ کہ معانی سے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی دوسری حدیث میں آل داؤد رضی اللہ عنہم سے مراد خود حضرت داؤد رضی اللہ عنہ ہیں بعض اوقات آل فلاں کہتے ہیں مگر مراد خود ہوتے ہیں اس لئے کہ خوش آوازی میں مشہور تو حضرت داؤد رضی اللہ عنہ ہیں نہ کہ آل داؤد اور حدیث میں حضرت داؤد رضی اللہ عنہ کی خوش آواز اور خوش لحن کو مزار کی آواز کے مثل ٹھہرایا وہ واقعی انتہائی خوش آواز تھے جس وقت زبور خوش آوازی سے پڑھتے جنازہ کے جنازہ ان کی مجلس سے نکلتے اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کو بھی نہایت خوش

آوازی سے قرآن پڑھنے کی صلاحیت عطا فرمائی اس شان میں وہ سب سے زیادہ ماہر اور فائق تھے کیوں کہ جس بلخ انداز سے ان کی قرأت کی تعریف فرمائی ویسے الفاظ ان کے علاوہ کسی اور صحابی کی قرأت کے حق میں استعمال نہیں فرمائے۔ حضرت یعلیٰ بن مملک کی روایت میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت کی جو کیفیت بیان کی اس سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی قرأت کے وقت حرفوں کا گننا چاہتا تو گن سکتا تھا تو مراد یہ ہے کہ تجوید کے طرز پر خوب ترتیل اور خوش الحانی سے پڑھتے تھے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میرا پڑھنا ایک سورۃ کو ترتیل سے میرے نزدیک زیادہ محبوب ہے بغیر ترتیل کے سارے قرآن کو پڑھنے سے۔ (مرفقات: ۱۱/۵)

باب التکبیر للركوع

ركوع کے واسطے تکبیر کہنے کا بیان

اخبرنا سويد بن نصر قال انبانا عبد الله بن المبارك عن يونس عن الزهري عن ابى سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة حين استخلفه مروان على المدينة كان اذا قام الى الصلاة المكتوبة كبر ثم يكبر حين يركع فاذا رفع رأسه من الركعة قال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ثم يكبر حين يهوى ساجداً ثم يكبر حين يقوم من الثنتين بعد التشهد يفعل مثل ذلك حتى يقضى صلاته فاذا قضى صلاته وسلم اقبل على اهل المسجد فقال والذي نفسي بيده انى لاشبهكم صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم.

حضرت ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ جب مروان نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو مدینہ کا والی بنایا تو جب وہ فرض نماز شروع کرتے تو تکبیر کہتے پھر تکبیر کہتے جب رکوع کرتے پھر جب رکوع سے سر اٹھاتے تو ”سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد“ کہتے پھر تکبیر کہتے جب سجدہ کرتے پھر تکبیر کہتے جب دو رکعت سے تشهد کے بعد اٹھتے اسی طرح کرتے یہاں تک کہ اپنی نماز کو تمام کرتے پھر جب اپنی نماز کو پورا کرتے اور سلام پھیرتے تو اہل مسجد کی طرف متوجہ ہوتے پھر کہتے اس خدا کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے بیشک میں نے تم کو جو نماز پڑھائی وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے بہت زیادہ مشابہ ہے۔

رفع اليدين للركوع حذاء فروع الاذنين

ركوع کے واسطے دونوں ہاتھوں کو دونوں کانوں کے اوپر کے حصے کے برابر اٹھانا

اخبرنا علي بن حجر قال انبانا اسماعيل عن سعيد عن قتادة عن نصر بن عاصم الليثي عن مالك بن الحويرث قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع يديه اذا كبر واذا ركع واذا رفع رأسه من

الركوع حتى بلغنا فروع اذنيه.

حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دونوں ہاتھ اٹھاتے دیکھا جب کہ تکبیر کہتے اور جب رکوع کرتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے یہاں تک کہ دونوں ہاتھ اپنے کانوں کے اوپر کے حصہ کے برابر پہنچتے۔

باب رفع اليدين للركوع حذاء المنكبين

دونوں ہاتھوں کو رکوع کے واسطے دونوں کندھوں کے برابر اٹھانے کا بیان

اخبرنا قتيبة قال حدثنا سفيان عن الزهري عن سالم عن ابيه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فتحت الصلاة يرفع يديه حتى يحاذي منكبيه واذا ركع واذا رفع رأسه من الركوع.

حضرت سالم نے اپنے والد کی روایت سے بیان کیا ان کے والد کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ نماز شروع کرتے تو دونوں ہاتھ اٹھاتے یہاں تک کہ دونوں کندھوں کے برابر کرتے اور جب رکوع کرتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے (تو اسی طرح رفع یدین کرتے)۔

ترك ذالك

ترك رفع يدين كا بيان

اخبرنا سويد بن نصر قال انبانا عبد الله بن المبارك عن سفيان عن عاصم بن كليب عن عبد الرحمن بن الاسود عن علقمة عن عبد الله قال الاخبركم بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فقام فرفع يديه اول مرة ثم لم يعد.

حضرت عبد اللہ ﷺ کہتے ہیں کیا میں تم کو رسول اللہ ﷺ کی نماز کی اطلاع نہ دوں چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کھڑے ہوئے پس دونوں ہاتھ اٹھائے پہلی دفعہ پھر دوبارہ نہیں اٹھائے۔

رفع یدین کے متعلق تفصیلی بحث اور دونوں ہاتھوں کو کہاں تک اٹھانا چاہئے اس کی پوری تفصیل پیچھے گزر چکی ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے مسلک احناف کی تائید ہوتی ہے کہ حدیث رفع یدین منسوخ ہوگئی۔

اقامة الصلب في الركوع

رکوع میں پیٹھ سیدھی رکھنے کا بیان

اخبرنا قتيبة قال حدثنا الفضيل عن الاعمش عن عمارة بن عمير عن ابي معمر عن ابي مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاتجزئ صلاة لا يقيم الرجل فيها صلبه في الركوع والسجود.

حضرت ابی مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کوئی نماز ادا نہیں ہوتی کہ جس میں آدمی اپنی پیٹھ کو رکوع اور سجود میں درست نہ کرے۔

تشریح: رکوع و سجود میں اقامت صلب سے تعدیل و طمانینت کی طرف اشارہ کیا ہے یعنی ارکان نماز کا آہستہ آہستہ ٹھیک طور سے ادا کرنا اسی حدیث کی بناء پر امام ابو یوسف اور امام شافعی وغیرہما کہتے ہیں کہ رکوع اور سجود میں طمانینت فرض ہے یعنی فعل رکوع اور سجود کو تھوڑی دیر تک کئے رہنا طمانینت ہے اس کے ترک سے نماز ادا نہیں ہوتی کیوں کہ اس حدیث میں ”لا تجزئ صلوة“ فرمایا جو صریح دلالت کر رہا ہے کہ تعدیل و طمانینت ضروری ہے اس کی رعایت نہ کرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک تعدیل و طمانینت رکوع اور سجود میں فرض تو نہیں لیکن اصح قول کے مطابق واجب ہے اگر کوئی شخص چھوڑ دے تو ایسی نماز کا اعادہ واجب ہے اور اس حدیث کا جواب دیتے ہیں کہ یہ حدیث خبر واحد ہے اس سے تعدیل و طمانینت کی فرضیت ثابت نہیں ہو سکتی کیوں کہ قرآن پاک کی آیت ”واركعوا واسجدوا“ میں جس جزء صلوة کا مطالبہ کیا گیا ہے وہ رکوع اور سجود ہے اور لغت میں رکوع جھک جانے کو اور سجود سر کو زمین پر رکھنے کو کہتے ہیں جس سے معنی رکوع و سجود کے تحقق ہو جائیں گے اب رہی طمانینت رکوع یا سجود میں تو وہ خود رکوع یا سجود نہیں ہے بلکہ اس فعل کو کچھ دیر تک کئے رہنا طمانینت ہے تو معلوم ہوا کہ فعل رکوع و سجود بدون تعدیل کے بھی حاصل ہے اور وہی رکن مفروض ہے جس کا آیت میں مطالبہ کیا گیا ہے اور تعدیل اس پر زائد ہے لہذا سقوط فرض طمانینت پر موقوف نہ ہوگا اور اگر اس حدیث کی بناء پر یہ کہا جائے کہ نماز کی صحت تعدیل و طمانینت پر موقوف ہے جیسا کہ ظاہر حدیث سے مفہوم ہو رہا ہے تو اس سے کتاب اللہ کا تغیر لازم آئے گا اور تغیر کے لئے خبر واحد کافی نہیں کیوں کہ آیت قطعی ہے اور خبر واحد ظنی ہے دونوں برابر نہیں تو اطلاق نص سے جس قدر ثابت ہے وہ فرض ہے باقی حدیث سے جس تعدیل و طمانینت کا ثبوت ہو رہا ہے وہ وجوب کے درجہ میں ہے اور ترک واجب سے نماز کا اعادہ واجب ہوتا ہے ہم بھی اس کے قائل ہیں لیکن یہ کہنا کہ ترک واجب سے فرض بھی ساقط نہ ہوگا اور بالکل نماز ہی نہ ہوگی اس کو ہم تسلیم نہیں کرتے علاوہ اس کے ایک اور جواب یہ بھی دیا جاسکتا ہے کہ حدیث باب سے امام ابو یوسف وغیرہ کا قول مذکور صراحت کے ساتھ ثابت نہیں ہوتا بلکہ اس حدیث میں جس اجزاء کی نفی کی گئی ہے اس کے انواع و اقسام ہیں کہ ایک قسم اجزاء کی وہ ہے جو فریضہ صلوة کا ساقط ہو جانے اور ذمہ سے فارغ ہو جانے میں کافی ہوتا ہے اور دوسری قسم وہ ہے جو گناہ ہوں کے معاف ہو جانے اور تحصیل درجات میں کافی ہوتا ہے اب بلحاظ ظاہر نفی اگرچہ تمام مراتب کی نفی ہو رہی ہے لیکن آیت مذکورہ کی ہم نے جو توضیح و تشریح کی ہے اس کی بناء پر نفی دوسری قسم کے ساتھ خاص ہو جاتی ہے بہر حال جس حدیث باب سے امام شافعی وغیرہ نے تعدیل اور طمانینت کی فرضیت پر استدلال کیا ہے اسی سے حنفیہ وجوب تعدیل ارکان پر استدلال کرتے ہیں کیوں کہ یہ خبر واحد ہے پس حنفیہ کے دلائل ان کے مخالفین پر حجت ہیں مگر مخالفین کے دلائل حنفیہ پر حجت نہیں بن سکتے کیوں کہ وہ اخبار احاد میں سے ہے اور آیات رکوع و سجود مجمل نہیں ہیں۔ (ہدایہ وعین الہدایہ و کوکب دری)

الاعتدال في الركوع

ركوع میں اعتدال کا بیان

اخبرنا سويد بن نصر قال انبانا عبد الله بن المبارك عن سعيد بن ابى عروبة وحماد بن سلمة عن قتادة عن انس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اعتدلوا في الركوع والسجود ولا يبسط احدكم ذراعيه كالكلب.

حضرت انس رضي الله عنه روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلى الله عليه وسلم سے آپ صلى الله عليه وسلم نے فرمایا تم رکوع اور سجود میں اعتدال کرو اور تم میں سے کوئی شخص اپنے دونوں ہاتھ نہ بچھاوے مثل کتے کے۔

تشریح: رکوع اور سجود میں اعتدال کی تعلیم دی اس سے کیا مراد ہے اس میں دو قول ہیں بعض حضرات کہتے ہیں کہ رکوع میں اعتدال یہ ہے کہ سر کو نہ اونچا رکھے اور نہ جھکاوے بلکہ پیٹھ کی سطح سرین سے برابر ہموار رکھے حتیٰ کہ اگر مصلیٰ کی پیٹھ پر پانی بھرا پیالہ رکھیں تو ٹھہرا رہے حضرت وابصہ بن معبد کی حدیث میں ہے ”سوی ظهره حتى لو صب عليه الماء لاستقر“ یعنی اپنی پیٹھ کو رکوع میں برابر کرتے حتیٰ کہ اگر اس پر پانی ڈال دیا جاتا تو ٹھہر جاتا۔ (رواہ ابن ماجہ)

اور اسی طرح طبرانی نے بھی حضرت ابن عباس رضي الله عنه اور ابو بزرہ اسلمی رضي الله عنه کی روایت سے حدیث وابصہ بن معبد رضي الله عنه نقل کی ہے اور سجدے میں اعتدال یہ ہے کہ سرین کو اونچا رکھے اور دونوں ہاتھ زمین پر رکھے اور دونوں کہنیاں زمین سے اٹھائے رکھے اور پیٹ کو دونوں رانوں سے الگ رکھے۔ (ذکرہ الطیسی، فتح القدیر، مرقات)

اور بعض نے کہا کہ رکوع وجود میں اعتدال سے مراد یہ ہے کہ طمینان اور تسلی سے رکوع اور سجدے کرے یہاں تک کہ بدن کے جوڑ اپنی اپنی جگہ ٹھہر جائیں لیکن سیاق و سباق سے معنی اول ہی راجح ہونا معلوم ہوتا ہے۔ اور سجدے میں طریقہ مسنونہ کے مطابق اپنے باہوں کو زمین سے الگ رکھے مثل کتے کے بچھانے سے ممانعت فرمائی چنانچہ حدیث میں فرمایا ”ولا يبسط احدكم ذراعيه كالكلب“ ابن دقیق العید نے کہا کہ اس ارشاد مبارکہ میں حالت سجدہ میں جس فعل سے منع کیا گیا ہے ساتھ ہی اس کی علت بتلا دی کہ دونوں ذراعین کا زمین پر بچھائے رکھنا گویا ایک رذیل اور ادنیٰ چیز یعنی کتے کی ہیئت سے مشابہت ہے جب کتا بیٹھتا ہے دونوں باہوں کو بچھا کر بیٹھتا ہے تو اشیاء رذیلہ کے ساتھ تشبیہ کا تقاضی یہ ہے کہ نماز میں اس طرح کی ہیئت سے اجتناب کرے کیوں کہ ایسی حرکت خلاف سنت ہونے کی وجہ سے شریعت کی نظر میں بلکہ عقل سلیم کی نظر میں بھی ناپسندیدہ ہے۔ (مرقات)

باب التطبيق

تطبيق کا بیان

اخبرنا اسماعيل بن مسعود قال حدثنا خالد بن الحارث عن شعبة عن سليمان قال سمعت

ابراہیم یحدث عن علقمة والاسود انهما كانا مع عبد الله في بيته فقال اصلى هؤلاء قلنا نعم فامهما وقام بينهما بغير اذان ولا اقامة قال اذا كنتم ثلاثة فاصنعوا هكذا واذا كنتم اكثر من ذلك فليؤمكم احدكم ويلفرش كفيه على فخذه فكانما انظر الى اختلاف اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم.

حضرت علقمة اور اسود دونوں حضرت عبد اللہ ﷺ کے ساتھ ان کے گھر میں تھے حضرت ابن مسعود ﷺ نے دریافت کیا کیا یہ لوگ نماز پڑھنے کا ارادہ رکھتے ہیں ہم نے کہا جی ہاں پس ابن مسعود ﷺ نے دونوں کی امامت کی اور دونوں کے درمیان میں کھڑے ہو گئے نہ اذان کہی اور نہ اقامت کہنے لگے جب تم تین آدمی ہوں تو اسی طرح کیا کرو اور جب اس سے زیادہ ہوں تو اس صورت میں تم میں سے ایک آدمی آگے بڑھ کر امام کی جگہ کھڑا ہو اور دونوں ہتھیلیوں کو دونوں رانوں پر رکھے حضرت ابن مسعود ﷺ کہتے ہیں گویا میں رسول اللہ ﷺ کی تطبیق اصابع کو دیکھ رہا ہوں۔

اخبرنى احمد بن سعيد الرباطى قال حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله قال انبانا عمرو وهو ابن ابى قيس عن الزبير بن عدى عن ابراهيم عن الاسود وعلقمة قالوا صلينا مع عبد الله بن مسعود فى بيته فقام بيننا فوضعنا ايدينا على ركبنا فنزعها فخالف بين اصابعنا وقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل.

حضرت اسود اور علقمة کہتے ہیں کہ ہم نے حضرت عبد اللہ بن مسعود ﷺ کے ساتھ ان کے گھر میں نماز پڑھی وہ ہم دونوں کے بیچ میں کھڑے ہوئے ہم نے اپنے ہاتھوں کو اپنے گھٹنوں پر رکھا یعنی رکوع میں تو انہوں نے ہاتھوں کو کھینچ لیا پھر بعض انگلیوں کو بعض میں داخل کر کے گھٹنوں کے درمیان رکھا اور کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح کرتے دیکھا۔

اخبرنا نوح بن حبيب قال انبانا ابن ادریس عن عاصم بن كليب عن عبد الرحمن بن الاسود عن علقمة عن عبد الله قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة فقام فكبر فلما اراد ان يركع طبق يديه بين ركبتيه وركع فبلغ ذلك سعداً فقال صدق اخى قد كنا نفعل هذا ثم امرنا بهذا يعنى الامساك بالركب.

حضرت عبد اللہ ﷺ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں نماز سکھائی حضور ﷺ کھڑے ہوئے پھر تکبیر کہی اور جب رکوع کا ارادہ فرمایا تو رکوع کیا اور دونوں ہاتھوں کو ملا کر اپنے دونوں گھٹنوں کے درمیان رکھا پھر اس کی اطلاع حضرت سعد ﷺ کو ملی تو انہوں نے کہا کہ میرے بھائی نے سچ بولا ہم لوگ ایسا کرتے تھے پھر ہم کو حکم دیا گیا کہ ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھا کریں۔

تشریح: تطبیق کے معنی رکوع میں دونوں ہاتھ ملا کر دونوں گھٹنوں کے درمیان رکھنے کے ہیں جمہور علماء کے نزدیک یہ کسی وقت کا فعل تھا پھر منسوخ ہو گیا اس کی تائید حضرت ابن عمر ﷺ کی حدیث سے ہوتی ہے جس کو ابن المنذر نے سند قوی سے نقل کیا ہے حضرت ابن عمر ﷺ کہتے ہیں کہ تطبیق کا فعل حضور ﷺ نے کسی وقت کیا تھا اس سے وقتی فعل ہونا

دوای نہ ہونا واضح ہوتا ہے نیز اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے کہ حضرت مصعب بن سعد نے کہا کہ میں نے اپنے دونوں ہاتھ کو دونوں گھٹنوں کے درمیان رکھا تو مجھے میرے والد سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے منع کیا اور کہا کہ ہم لوگ اس طرح کرتے تھے پھر ہم کو اس سے منع کر دیا گیا اور حکم دیا گیا کہ اپنے ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھا کریں۔ (رواہ البخاری و مسلم) اب رہا ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا فعل جیسا کہ حدیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے دونوں ہاتھ ملا کر دونوں گھٹنوں کے درمیان رکھے تو شاید ان کو نسخ کی اطلاع نہ پہنچی ہوگی۔ (بذل المجہود: ۷۸/۲)

اور فتح الملہم میں بحوالہ اکمال یہ سب بیان کیا ہے کہ شاید حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ تطبیق کو عزیمت سمجھتے ہوں گے کیوں کہ تطبیق کی صفت پر روع کرنے سے نہایت عاجزی اور ذلت کا اظہار ہوتا ہے اسی واسطے تطبیق کرتے ہوں گے اور ہتھیلیوں کو گھٹنوں پر رکھنے کا جو طریقہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب سے ثابت ہے اس کو شاید حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اباحت اور جواز پر حمل کرتے ہوں گے اور ان کو نسخ قولی نہ پہنچا ہوگا۔ واللہ اعلم

اسی حدیث باب سے دوسرا مسئلہ یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ امامت کے وقت حضرت علقمہ اور اسود کے بیچ میں کھڑے ہوئے یہ بھی ان کا مسلک ہے دوسرے حضرات کا یہ مسلک نہیں دوسرے تمام صحابہ وغیر ہم کا مذہب یہ ہے کہ جب امام کے ساتھ دو آدمی ہوں تو امام مقدم ہو اور دونوں مقتدی پیچھے کھڑے ہوں اس مسئلہ کا ثبوت حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ہوتا ہے جو صحیح مسلم میں موجود ہے علاوہ اس کے اور بھی روایات مرفوعہ ہیں جن سے مسلک جمہور کی تائید ہوتی ہے اور چاروں اماموں کا بھی یہی مسلک ہے۔ (فتح الملہم: ۱۲۳/۲)

تیسری بات یہ بتائی کہ تشہد میں تطبیق مت کرو چنانچہ فرمایا ”وليفرش كفيه على فخذيه“ کہ تشہد میں دونوں ہاتھوں کو دونوں راتوں پر رکھے اور ان کا قول ”فكانما انظر الخ“ تطبیق کے ساتھ متعلق ہے تقدیر کلام یہ ہے ”رايتہ صلى الله عليه وسلم طبق فكانما انظر الخ“۔

نسخ ذلک

تطبیق منسوخ ہو جانے کا بیان

اخبرنا قتیبہ قال حدثنا ابو عوانة عن ابی يعفور عن مصعب بن سعد قال صليت الى جنب ابی وجعلت یدی بین رکبتی فقال لی اضرب بکفیک علی رکبتیک قال ثم فعلت ذلک مرة اخرى فضرب یدی وقال انا قد نهینا عن هذا وامرنا ان نضرب بالاکف علی الرکب.

حضرت مصعب بن سعد کہتے ہیں کہ میں نے اپنے والد کے پہلو میں نماز پڑھی اور میں نے اپنے دونوں ہاتھوں کو دونوں گھٹنوں کے درمیان رکھا تو میرے والد نے مجھ سے کہا کہ اپنی دونوں ہتھیلیوں کو دونوں گھٹنوں پر رکھو مصعب بن سعد رضی اللہ عنہ کہتے

ہیں پھر میں نے دوسری بار ایسا ہی کیا پس میرے والد نے میرے ہاتھ پر مارا اور کہا کہ ہمیں اس سے منع کر دیا گیا ہے اور اس کا حکم دیا گیا ہے کہ ہم ہتھیلیوں کو گھٹنوں پر رکھا کریں۔

اخبرنا عمرو بن علی قال حدثنا يحيى بن سعيد عن اسماعيل بن ابي خالد عن الزبير بن عدی عن مصعب بن سعد قال ركعت فطبقت فقال ابي ان هذا شيء كنا نفعله ثم ارتفعنا الى الركب .
حضرت مصعب بن سعد کہتے ہیں کہ میں نے رکوع کیا اور تطبیق کی پس میرے والد نے کہا کہ یہ ایک چیز تھی جو ہم کیا کرتے تھے پھر ہمیں حکم دیا گیا کہ اس کو ترک کر دیں اور دونوں ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھا کریں۔
ان روایات سے واضح ہوتا ہے کہ تطبیق کا فعل منسوخ ہو گیا اس پر ائمہ اربعہ وغیرہم کا اتفاق ہے۔

الامساك بالركب في الركوع

رکوع میں گھٹنوں کو مضبوط پکڑنے کا بیان

اخبرنا محمد بن بشار قال حدثني ابو داؤد قال حدثنا شعبة عن الاعمش عن ابراهيم عن ابي عبد الرحمن عن عمر قال سنت لكم الركب فامسكوا بالركب .
حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں تمہارے لئے یہی سنت ہے کہ رکوع میں دونوں گھٹنوں کو دونوں ہاتھوں کے ساتھ خوب اچھی طرح پکڑ لیا کرو۔

اخبرنا سويد بن نصر قال ابانا عبد الله عن سفیان عن ابي حصين عن ابي عبد الرحمن السلمی قال قال عمر انما السنة الاخذ بالركب .
ابو عبد الرحمن سلمی کہتے ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ بلاشبہ سنت تو یہی ہے کہ رکوع میں گھٹنوں کو مضبوط پکڑ لیا کرو۔

باب مواضع الراحيتين في الركوع

رکوع میں دونوں ہتھیلیاں کہاں رکھی جائیں اس کا بیان

اخبرنا هناد بن السرى في حديثه عن ابي الاحوص عن عطاء بن السائب عن سالم قال اتينا ابا مسعود فقلنا له حدثنا عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام بين ايدينا وكبر فلما ركع وضع راحتيه على ركبتيه وجعل اصابعه اسفل من ذلك وجافي بمر فقيه حتى استوى كل شيء منه ثم قال سمع الله لمن حمده فقام حتى استوى كل شيء منه .

حضرت سالم سے روایت ہے وہ کہتے ہیں ہم ابو مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس گئے اور ان سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کس

طرح پڑھتے تھے ہمیں اس کے متعلق بتائیے پس وہ ہمارے سامنے کھڑے ہوئے اور تکبیر کہی (یعنی تکبیر کے ساتھ نماز شروع کی) پھر جب تکبیر کہہ کر رکوع میں گئے تو اپنی دونوں ہتھیلیاں دونوں گھٹنوں پر رکھیں اور اپنی انگلیاں گھٹنوں سے نیچے رکھیں اور اپنی دونوں کہنیاں دونوں پہلو سے جدا رکھیں یہاں تک کہ ہر چیز یعنی ہر عضو ابو مسعود کے اپنی جگہ ٹھہر گئے پھر مع اللہ لمن حمدہ کہا اور کھڑے ہوئے یہاں تک کہ ابو مسعود رضی اللہ عنہ کے بدن کے ہر جوڑا اپنی اپنی جگہ ٹھہر گئے۔

تشریح: نسائی کی روایت مختصر ہے ابوداؤد میں سالم البراد کی روایت سے مفصلاً موجود ہے وہاں آیا ہے کہ حضرت ابو مسعود نے پہلی رکعت کی طرح اس کے ساتھ اور تین رکعتیں پڑھیں چار رکعتیں پڑھنے کے بعد کہا ”ہکذا راينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي“ اسی طرح ہم نے رسول اللہ ﷺ کو نماز پڑھتے دیکھا۔

باب مواضع اصابع اليدين في الركوع

رکوع میں دونوں ہاتھوں کی انگلیاں کہاں رکھی جائیں اس کا بیان

اخبرنا احمد بن سليمان الرهاوى قال حدثنا حسين عن زائدة عن عطاء عن سالم ابى عبد الله عن عقبة بن عمرو قال الاصلى لكم كما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فقلنا بلى فقام فلما ركع وضع راحتيه على ركبتيه وجعل اصابعه من وراء ركبتيه وجافى ابطيه حتى استقر كل شئ منه ثم رفع رأسه فقام حتى استوى كل شئ منه ثم سجد فجافى ابطيه حتى استقر كل شئ منه ثم قعد حتى استقر كل شئ منه ثم سجد حتى استقر كل شئ منه ثم صنع كذلك اربع ركعات ثم قال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وهكذا كان يصلي بنا.

حضرت عقبہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کیا میں تمہارے واسطے ویسی نماز نہ پڑھوں جیسی میں نے رسول اللہ ﷺ کو پڑھتے دیکھا ہم نے کہا ہاں پڑھ کر دکھا دیجئے پس کھڑے ہوئے جب رکوع کیا تو دونوں ہتھیلیاں دونوں گھٹنوں پر رکھیں اور انگلیوں کو دونوں گھٹنوں کے نیچے رکھا اور دونوں بغل کو پہلو سے جدا رکھا حتیٰ کہ ہر چیز (عضو) ان کی اپنی اپنی جگہ ٹھہر گئی پھر اپنا سر اٹھایا اور کھڑے ہوئے حتیٰ کہ ہر چیز (جوڑا) ان کی اپنی اپنی جگہ ٹھہر گئی پھر سجدہ کیا اور دونوں بغلوں کو پہلو سے جدا رکھا یہاں تک کہ ہر چیز ان کی اپنی اپنی جگہ ٹھہر گئی پھر بیٹھے یہاں تک کہ ہر چیز ان کی اپنی اپنی جگہ ٹھہر گئی پھر اسی طرح دوسری رکعتوں میں بھی کیا اور اس طرح سے چار رکعتیں ادا کیں پھر کہا اسی طرح میں نے رسول اللہ ﷺ کو نماز پڑھتے دیکھا اور اسی طرح سے ہم کو نماز پڑھاتے تھے۔

باب التجافى في الركوع

رکوع میں بازو کو پہلو سے دور رکھنے کا بیان

اخبرنا يعقوب بن ابراهيم عن ابن علية عن عطاء بن السائب عن سالم البراد قال قال ابو مسعود

الا اریکم کیف کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی قلنا بلی فقام فکبر فلما رکع جافی بین ابطیہ حتی لما استقر کل شئی منه رفع رأسه فصلی اربع رکعات هنکذا وقال هنکذا رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی.

سالم البراد سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ ابو مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کیا میں تم کو نہ دکھلا دوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کس طرح نماز پڑھتے تھے ہم نے کہا ضرور پس کھڑے ہوئے پھر تکبیر تحریر سے نماز شروع کی جب رکوع کیا تو بازو کو پہلو سے الگ رکھا یہاں تک کہ جب ہر چیز ان کی اپنی اپنی جگہ ٹھہر گئی تو سر اٹھایا پس اسی طریقے سے چار رکعتیں پڑھیں اور کہا اسی طریقے سے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتے دیکھا۔

تشریح: ان روایات مذکورہ میں حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ اور حضرت عقبہ بن عمرو رضی اللہ عنہ نے رکوع کی حالت میں جس کیفیت سے دونوں ہتھیلیاں رکھنے اور دونوں ہاتھوں کی انگلیاں رکھنے اور بائیں پہلو سے جدا رکھنے کے افعال بیان کئے ہیں یہ ساری چیزیں سنت ہیں ان امور کی رعایت کرتے ہوئے رکوع کرنا چاہئے ورنہ نماز خلاف سنت ہوگی۔

باب الاعتدال فی الركوع

رکوع میں اعتدال کا بیان

اخبرنا محمد بن بشار قال حدثنا يحيى قال حدثنا عبد الحميد بن جعفر قال حدثني محمد بن عمرو بن عطاء عن ابي حميد الساعدي قال كان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا رکع اعتدل فلم ی نصب رأسه ولم یقنعه ووضع یدیه علی رکتیه.

حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب رکوع کرتے تو پیٹھ اور سر برابر رکھتے نہ اپنا سر جھکاتے اور نہ اونچا کرتے اور اپنے دونوں ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھتے۔

تشریح: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ رکوع میں اعتدال کی رعایت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے ثابت ہے اور یہی سنت ہے اعتدال کی تفسیر خود ہی راوی حدیث نے کر دی چنانچہ حضرت ابو حمید کہتے ہیں ”فلم ی نصب رأسه ولم یقنعه“ کہ رکوع میں نہ اپنا سر نیچے کی طرف جھکاتے اور نہ اونچا کرتے بلکہ پیٹھ اور سر دونوں برابر رکھتے۔

النهی عن القراءة فی الركوع

رکوع میں قرأت کی ممانعت کا بیان

اخبرنا عبید اللہ بن سعید قال حدثنا حماد بن مسعدة عن اشعث عن محمد عن عبیدة عن علی قال

نہانی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن القسی والحریبر وخاتم الذهب وان اقرأ وانا راکع وقال مرة اخرى وان اقرأ راکعاً.

حضرت علی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو مصری کپڑے اور ریشمی کپڑے پہننے سے منع فرمایا اور سونے کی انگوٹھی پہننے سے بھی اور جب میں رکوع کروں اس حالت میں قرأت پڑھنے سے بھی۔

اخبرنا عبید اللہ بن سعید قال حدثنا یحییٰ بن سعید عن ابن عجلان عن ابراهیم بن عبد اللہ بن حنین عن ابیہ عن ابن عباس عن علی قال نہانی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن خاتم الذهب وعن القراءة راکعاً وعن القسی والمعصفر.

حضرت علی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو سونے کی انگشتری سے اور رکوع کی حالت میں قرأت کرنے سے اور قسی کپڑے اور کسم سے رنگے ہوئے کپڑے سے منع فرمایا۔

اخبرنا الحسن بن داؤد المنکدری قال حدثنا ابن ابی فدیک عن الضحاک بن عثمان عن ابراهیم بن حنین عن ابیہ عن عبد اللہ بن عباس عن علی قال نہانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا اقول نہاکم عن تختم الذهب وعن لبس القسی وعن لبس المفدم والمعصفر وعن القراءة فی الركوع. حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو سونے کی انگوٹھی اور مصری کپڑے اور گہرے سرخ رنگ والے کپڑے اور کسم سے رنگے ہوئے کپڑے استعمال کرنے سے اور رکوع میں قرأت کرنے سے منع فرمایا اور میں یہ نہیں کہتا کہ تم کو منع فرمایا ہے۔

اخبرنا عیسیٰ بن حماد زغبة عن اللیث عن یزید بن ابی حبیب ان ابراهیم بن عبد اللہ بن حنین حدثه ان اباہ حدثه انه سمع علیاً یقول نہانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن خاتم الذهب وعن لبس القسی والمعصفر وقراءة القرآن وانا راکع.

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو سونے کی انگوٹھی سے اور مصری کپڑے سے اور کسم سے رنگے ہوئے کپڑے سے اور رکوع میں قرأت قرآن سے منع فرمایا ہے۔

اخبرنا قتیبہ عن مالک عن نافع عن ابراهیم بن عبد اللہ بن حنین عن ابیہ عن علی قال نہانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن لبس القسی والمعصفر وعن تختم الذهب وعن القراءة فی الركوع.

حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے اس کپڑے کے استعمال سے جس میں ریشمی خطوط ہوتے ہیں اور کسم سے رنگے ہوئے کپڑے سے اور سونے کی انگشتری سے اور رکوع میں قرأت کرنے سے۔

تشریح: ان احادیث میں رکوع میں قرأت قرآن سے منع فرمایا اسی طرح سونے کی انگوٹھی وغیرہ کے استعمال سے

بھی منع فرمایا اور حکم ممانعت حضرت علی رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں مگر وہ کہتے ہیں ”ولا اقول نہاکم“ یہ کلام ان کا حدیث باب میں راوی نے ذکر کیا ہے تو کیا اس کلام سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی یہی مراد ہے کہ جن چیزوں سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ ممانعت میرے ساتھ مخصوص ہے تمہارے واسطے نہیں یہ مطلب اس کلام کا ہرگز نہیں ہو سکتا کیوں کہ ضابطہ کی بات یہ ہے کہ امور تشریحی سب کو شامل ہیں کسی ایک فرد کے ساتھ بالکل خاص نہیں ہوتے بلکہ اس کلام سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا مقصد یہی بتانا ہے کہ ایک موقع پر صرف مجھ ہی کو مخاطب کر کے ان چیزوں سے احتیاط کی ہدایت فرمائی خطاب عام کے انداز سے نہیں جس میں کوئی بات تمام اہل مجلس کو مخاطب کر کے بولی جاتی ہے ہاں دوسروں کے واسطے حکم ممانعت عموم تشریح سے ثابت ہے۔ (ذکرہ السنندی فی ہامشہ)

بہر حال اس حدیث سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ رکوع اسی طرح سجدے میں قرأت قرآن منع ہے ممانعت کی علماء نے مختلف وجوہ بیان کی ہیں سب کا حاصل قریب قریب ایک ہے ابن الملک نے کہا کہ ارکان نماز میں سے افضل رکن قیام ہے اور افضل الاذکار قرآن ہے اس لحاظ سے افضل کو افضل کے واسطے مقرر کیا گیا ہے اور غیر افضل یعنی رکوع اور سجود کی حالت میں افضل چیز کی قرأت سے منع کیا گیا تاکہ افضل الاذکار یعنی قرآن دوسرے اذکار کے برابر ہونے کا خیال پیدا نہ ہو۔ کوکب دربی میں لکھا ہے کہ رکوع اسی طرح سجود کی حالت انحطاط اور پستی کی حالت ہے اور عاجزی و انکساری اور عبودیت ظاہر کرنے کی حالت ہے اس لحاظ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رکوع کی حالت میں قرأت قرآن سے منع فرمایا کیوں کہ قرأت قرآن اگرچہ ذکر ہے مگر اللہ تعالیٰ کا کلام اور اس کی صفت ہونے کی وجہ سے اس کی شان نہایت بلند ہے لہذا رکوع کی حالت جو نماز میں آدمی کے مراتب کے احوال میں سے ادنیٰ مرتبہ کی حالت ہے قرأت قرآن کے لئے موزوں و مناسب نہیں بلکہ بمقتضائے حالت رکوع کے تسبیح مناسب ہے اسی لئے رکوع کا وظیفہ تسبیح مقرر کیا گیا ہے اور قیام کا وظیفہ قرأت قرآن جو درحقیقت اللہ رب العزت کے ساتھ ایک قسم کا مکالمہ ہے اور اس کے لئے حالت قیام ہی مناسب ہے اسی لئے فقہاء کہتے ہیں کہ طول قیام کثرتہ سجود سے افضل اور بہتر ہے اس حدیث باب میں کچھ اور چیزوں سے بھی منع کیا گیا ہے جیسا کہ قس سے منع کیا گیا ہے لفظ قس قاف کے زبر اور تشدید سین مکسورہ کے ساتھ ہے قس کی طرف نسبت ہے ایک شہر کا نام ہے مصر کے شہروں سے اسی کی طرف ثیاب قسیہ کو منسوب کیا جاتا ہے وہ ایک قسم کپڑے کی ہے کہ اس میں خطوط ریشمی ہوتے ہیں۔ (کذا فی ہامش النسائی لعلامة السندهی)

اور علامہ طیبی نے کہا کہ وہ کتان کا کپڑا ہوتا ہے جس کے ساتھ شیم بھی ملا ہوتا ہے بہر حال نبی تنزیہی پر محمول ہے اور اگر وہ کپڑا کل ریشمی ہو یا باناس کا ریشمی ہو تو نبی تحریم کے لئے ہوگی۔ (قالہ ابن الملک) باقی امور ممنوعہ کا مفہوم ترجمہ سے واضح ہے۔

تعظیم الرب فی الركوع

رکوع میں رب کی تعظیم کا بیان

اخبرنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا سفیان عن سليمان بن سحيم عن ابراهيم بن عبد الله بن معبد بن

عباس عن ابیه عن ابن عباس قال كشف النبی صلی اللہ علیہ وسلم الستارة والناس صفوف خلف ابی بکر رضی اللہ عنہ فقال ایہا الناس انہ لم یبق من مبشرات النبوة الا الرؤیا الصالحة یراہا المسلم وترى له ثم قال الا انی نهیت ان اقرأ راکعاً او ساجداً فاما الركوع فعظمو فیہ الرب واما السجود فاجتهدوا فی الدعاء فمن ان یتستجاب لکم۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ نبی ﷺ نے پردہ (دروازہ کا) کھولا اور لوگ ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پیچھے صفیں باندھے ہوئے کھڑے ہیں پس حضور ﷺ نے فرمایا اے لوگوں! آثار نبوت سے کچھ باقی نہیں رہا مگر موافق و مناسب خوشخبری دینے والے خواب جس کو مسلمان خود دیکھتا ہے یا اس کے واسطے دکھلایا جاتا ہے پھر فرمایا سن لو بیشک میں منع کیا گیا ہوں یہ کہ رکوع یا سجدہ کی حالت میں قرآن پڑھوں پس رکوع میں رب کی بڑائی بیان کرو اور سجدہ میں خوب دعاء مانگا کرو پس سجدہ کی حالت اس قابل ہے کہ اس میں تمہارے واسطے دعاء قبول کی جاوے۔

تشریح: پردہ کھولنے کا ذکر جو اس حدیث میں آیا ہے وہ مرض و وفات کے آخری ایام کی بات ہے اور پیر کے روز کا واقعہ ہے جیسا کہ صحیح مسلم میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے اور اس کے بعض طرق میں آیا ہے کہ پھر حضور ﷺ نے پردہ ڈال دیا "فلم یقدر علیہ حتی مات" اس سے معلوم ہوتا ہے کہ پردہ ڈالنے کے بعد حضور ﷺ اپنے گھر سے باہر تشریف نہیں لاسکے۔ واللہ اعلم

بہر حال اس مرض و وفات کے آخری دن میں لوگوں سے یہ ارشاد فرمایا کہ میری موت کے سبب سے وحی منقطع ہو جائے گی وحی کی روشنی میں کوئی چیز جانی پہچانی نہیں جاسکتی مگر ایک چیز ہے جو باقی رہے گی اور وہ نبوت کی مبشرات سے ہے لفظ مبشرات جمع ہے بشارت کی خوش کرنے والی خبر کو کہتے ہیں رسول اللہ ﷺ کی وفات کے بعد دنیوی بشارت وہ ہوتی ہے جو اللہ تعالیٰ اپنے اولیاء اور صلحاء کو خواب یا بیداری کی حالت میں عالم مثال کا انکشاف کر کے دیتا ہے رویائے صالحہ (اچھے خواب) سے یہی عالم مثال کا انکشاف مراد ہے غرض کہ اس ارشاد مبارک میں اس حقیقت کو واضح فرما دیا کہ میرے بعد لوگوں کو سوائے بشارتوں کے اللہ کے کسی قول کی اطلاع براہ راست یا ملائکہ کی معرفت آئندہ نہ ہوگی نبوت کا دروازہ بند ہو گیا بعض روایات میں آیا ہے کہ صحابہ نے عرض کیا مبشرات کیا ہیں فرمایا وہ رویائے صالحہ ہے یعنی موافق و مناسب خواب اس کے ذریعہ سے کچھ چیزیں معلوم ہوا کریں گی مگر واضح رہے کہ رویت کا مدلول ظنی ہے اور مبشرات النبوة یقینی ہیں کیوں کہ انبیاء علیہم السلام کا خواب بھی وحی ہوتا ہے اس پر نص قطعی دلالت کرتی ہے لیکن خواب خواہ اولیاء اور صلحاء کا ہومفید یقین نہیں اس پر شبہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بشارت مفید یقین ہونا چاہئے اس کا جواب یہ ہے کہ خواب سے یقین نہیں تو غالب گمان ضرور حاصل ہوتا ہے اور بشارت کے لئے گمان غالب ہی کافی ہے اور چونکہ خواب کی صداقت میں مسلمان کے حال کو نبی ﷺ کے حال سے مناسبت ہے اس لئے حدیث باب میں بتلادیا کہ اچھا خواب دیکھنا مسلمان ہی کے ساتھ مخصوص ہے یا تو وہ اپنے لئے دیکھتا ہے یا اس کو اپنے کسی مسلمان بھائی کے لئے دکھایا

جاتا ہے اس کی مثالیں مشکاۃ شریف کی کتاب الروایا میں مذکور ہیں۔ (کذا فی الاکمال)

قاضی شوکانی نے کہا کہ مبشرات النبوة ماخوذ ہے تا شیراٰج الصبح سے اور وہ صبح کی پہلی شعاعوں کو کہتے ہیں یہاں مبشرات النبوة سے وہ واقعات مراد ہیں جو ابتدائے نبوت میں سچے خوابوں کی شکل میں چھ ماہ تک قائم رہے حضور ﷺ جو خواب دیکھتے تھے وہ صبح کی طرح بغیر آمیزش ابہام اور اشتباہ کے بعینہ ظاہر ہو جاتا تھا چھ ماہ تک یہی کیفیت رہی اس کے بعد وحی کی آمد کا سلسلہ شروع ہوا چنانچہ اسی کا ذکر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اپنی حدیث میں ان الفاظ سے فرماتی ہیں ”اول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة في النوم الحديث“۔ (فتح الملهم)

بہر حال اس حقیقت پر تنبیہ ضروری سمجھی گئی اس لئے اپنی وفات سے کچھ پہلے وضاحت کے ساتھ اس کی اطلاع دی۔ دوسری بات یہ ارشاد فرمائی کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے رکوع اور سجدہ کی حالت میں قرآن پڑھنے سے منع فرمایا پس رکوع میں سبحان ربی العظیم پڑھو اور سجدہ میں خوب دعا مانگو سجدہ کی حالت قبولت دعا کے لئے موزوں و مناسب ہے سجدہ میں جو دعاء کرنے کو فرمایا دعاء دو قسم کی ہوتی ہے ایک تو یہ کہ اللہ تعالیٰ سے اپنا مطلب مانگے اور دوسرے یہ کہ اس کی ثناء اور حمد کرے یعنی سبحان ربی الاعلیٰ کہے کریم ہستی کی تعریف وغیرہ کرنی بھی حقیقت میں دعاء ہی ہوتی ہے پس دونوں قسموں کو شامل ہے۔

علامہ طیبیؒ وغیرہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کا نبی کریم ﷺ کو رکوع میں رب کی تعظیم کا اور سجدے میں دعاء کا حکم دینا اس بات پر دلالت کر رہا ہے کہ رکوع اور سجدہ میں قرأت کی ممانعت حضور ﷺ کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ امت بھی آپ ﷺ کے ساتھ اس ممانعت میں داخل ہیں۔ (مروقات: ۳۱۲/۲)

قاضی عیاضؒ نے کہا کہ جمہور فقہاء کا قول یہ ہے کہ رکوع اور سجدہ میں قرأت قرآن منع ہے ان کی حجت یہ احادیث ہیں جن میں ممانعت فرمائی گئی ابن قدامہؒ نے المغنی میں لکھا ہے کہ رکوع اور سجدہ میں قرأت قرآن مکروہ ہے انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث مذکور فی الباب السابق سے استدلال کیا ہے اور تحفۃ الفقہاء میں ہے ”ویکفره ان یقرأ فی غیر حالۃ القیام لان الركوع والسجود محل الثناء والتسبیح دون القراءة“ امام مالکؒ اس حدیث سے استدلال کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ رکوع میں دعا مکروہ ہے اور سجدہ میں تسبیح پر ادعیہ ماثورہ کا اضافہ کرنا جائز ہے اور حنفیہ کہتے ہیں کہ قرآن میں خواہ امام ہو یا مقتدی یا منفرد رکوع اور سجدے میں تسبیح پر اکتفاء کرے اور نوافل میں اگر تسبیح کے ساتھ ادعیہ ماثورہ بھی ملا لیا جاوے تو کوئی قباحت نہیں۔ (امانی الاحبار بحوالہ النخب لعلامہ العینی)

باب الذکر فی الركوع

رکوع میں ذکر کا بیان

اخبرنا اسحق بن ابراهیم قال انابنا ابو معاوية عن الاعمش عن سعد بن عبيدة عن المستورد بن

الاحنف عن صلة بن زفر عن حذيفة قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فركع فقال في ركوعه سبحان ربى العظيم وفى سجوده سبحان ربى الاعلى.

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے رکوع کیا پھر رکوع میں ”سبحان ربی العظیم“ اور سجدے میں ”سبحان ربی الاعلیٰ“ کہا۔

نوع آخر من الذكر فى الركوع

رکوع میں ایک اور قسم کے ذکر کا بیان

اخبرنا اسماعيل بن مسعود قال حدثنا خالد ويزيد قالالا حدثنا شعبة عن منصور عن ابى الضحى عن مسروق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثران يقول فى ركوعه وسجوده سبحانك ربنا وبحمدك اللهم اغفرلى.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکوع اور سجدے میں یہ ذکر کثرت سے پڑھتے تھے ”سبحانک ربنا وبحمدک اللہم اغفر لی“۔

نوع آخر منه

اور ایک قسم کے ذکر کا بیان

اخبرنا محمد بن عبد الاعلى قال حدثنا خالد قال حدثنا شعبة قال انبانی قتادة عن مطرف عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى ركوعه سبحان قدوس رب الملائكة والروح.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکوع میں پڑھتے تھے ”سبحان قدوس رب الملائکة والروح“ کہ اللہ بہت شان و شوکت والا ہے بہت پاک ہے پروردگار ہے فرشتوں کا اور جبرائیل کا۔

نوع آخر من الذكر فى الركوع

رکوع میں ایک اور ذکر کا بیان

اخبرنا عمرو بن منصور يعنى النسائى قال حدثنا آدم بن ابى اياس قال حدثنا الليث عن معاوية يعنى ابن صالح عن ابى قيس الكندى وهو عمرو بن قيس قال سمعت عاصم بن حميد قال سمعت عوف بن مالك يقول قمت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فلما ركع مكث قدسورة البقرة يقول فى ركوعه سبحان ذى الجبروت والملکوت والكبرياء والعظمة.

حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں ایک رات کو (نماز پڑھنے کے لئے) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھڑا ہوا جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے رکوع کیا رکوع میں بقدر سورۃ بقرہ (پڑھنے) کے ٹھہرے رکوع میں کہتے رہے ”سبحان ذی الجبروت والملکوت والکبریاء والعظمة“ پاک ہے قدرت اور سلطنت والا اور شان و شوکت اور عظمت والا۔ حدیث میں جس نماز کا ذکر ہے وہ نماز تہجد کی تھی۔

نوع آخر منہ

رکوع میں ایک اور ذکر کا بیان

اخبرنا عمرو بن علی قال حدثنا عبدالرحمن بن مهدی قال حدثنا عبدالعزيز بن ابی سلمة قال حدثنا عمی الماجشون بن ابی سلمة عن عبدالرحمن الاعرج عن عبیداللہ بن ابی رافع عن علی بن ابی طالب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا رکع قال اللهم لک رکعت ولک اسلمت وبک آمنت خشع لک سمعی وبصری وعظامی ومخی وعصبی۔
حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب رکوع کرتے تو یہ ذکر پڑھتے ”اللهم لک رکعت الخ“ یا الہی میں نے تیرے واسطے رکوع کیا اور تیرے واسطے تابعدار سوا اور میں نے تیرے تمام احکام مان لئے تابعدار ہوا تیرے واسطے میرے کان اور میری آنکھ اور میری ہڈیاں اور میرا دماغ اور میرے پٹھے۔

نوع آخر

ایک اور ذکر کا بیان

اخبرنا یحییٰ بن عثمان الحمصی قال حدثنا ابو حیوة قال حدثنا شعیب عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا رکع قال اللهم لک رکعت وبک آمنت ولک اسلمت وعلیک توکلت انت ربی خشع سمعی وبصری ودمی ولحمی وعظمی وعصبی للہ رب العالمین۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بنی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم رکوع کرتے تو یہ کلمات پڑھتے ”اللهم لک رکعت الخ“ اے اللہ میں نے تیرے واسطے رکوع کیا اور تمام احکام قبول کئے اور تیرے واسطے تابعدار ہوا اور تیرے اوپر توکل کیا تو میرا رب ہے عاجزی کو ظاہر کیا میرے کان اور میری آنکھ اور میرے خون اور میرے گوشت اور میری ہڈی اور میرے پٹھے نے اللہ رب العالمین کے واسطے۔

اخبرنا يحيى بن عثمان قال حدثنا ابن حمير قال حدثنا شعيب عن محمد بن المنكدر وذكر آخر قبله عن عبدالرحمن الاعرج عن محمد مسلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قام يصلى تطوعا يقول اذا ركع اللهم لك ركعت وبك امنت ولك اسلمت وعليك توكلت انت ربى خشع سمعى وبصرى ولحمى ودمى ومنخى وعصى لله رب العالمين.

حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جس وقت نفل نماز پڑھتے تو رکوع میں یہ دعاء پڑھتے۔
”اللهم لك ركعت وبك امنت“ تا آخر۔

باب الرخصة في ترك الذكر في الركوع

رکوع میں ذکر چھوڑ دینے کی اجازت کا بیان

اخبرنا قتيبة قال حدثنا بكر بن مضر عن ابن عجلان عن علي بن يحيى الزرقى عن ابيه عن عمه رفاعه بن رافع وكان بدريا قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ دخل رجل في المسجد فصلى ورسول الله صلى الله عليه وسلم يرمقه ولا يشعر ثم انصرف فاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم عليه فرد عليه السلام ثم قال ارجع فصل فانك لم تصل قال لا ادرى فى الثانية اوفى الثالثة قال والذى انزل عليك الكتاب لقد جهدت فعلمنى وارنى قال اذا اردت الصلاة فتوضأ فاحسن الوضوء ثم قم فاستقبل القبلة ثم كبر ثم اقرأ ثم اركع حتى تطمئن راكعاً ثم ارفع حتى تعتدل قائماً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ثم ارفع رأسك حتى تطمئن قاعداً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً فاذا صنعت ذلك فقد قضيت صلاحك وما انتقصت من ذلك فانما تنقصه من صلاحك.

حضرت رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور وہ بدری تھے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے اتفاق سے ایک آدمی مسجد میں داخل ہوا پھر اس نے نماز پڑھی اور رسول اللہ ﷺ اس کی طرف دیکھ رہے تھے اور وہ شخص نہ جانتا تھا کہ حضور ﷺ اس کی طرف دیکھ رہے تھے پھر نماز سے فارغ ہو کر رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور سلام کیا حضور ﷺ نے اس کے سلام کا جواب دیا پھر فرمایا نماز کا اعادہ کر کیونکہ تو نے نماز نہیں پڑھی اس شخص نے دوسری یا تیسری باری میں کہا اس خدا کی قسم جس نے آپ ﷺ پر کتاب نازل کی میں نے تو نے بہت کوشش کی اس سے بہتر نماز میں نہیں جانتا آپ مجھے سکھلا دیں حضور ﷺ نے فرمایا جب تو نماز کا ارادہ کرے تو خوب اچھی طرح وضو کر پھر قبلہ رو ہو کر کھڑا ہو پھر تکبیر تحریمہ کہہ پھر قرأت کر پھر تو اطمینان سے رکوع کر پھر رکوع سے سر اٹھا یہاں تک کہ تو سیدھا کھڑا ہو جا پھر اطمینان سے سجدہ کر پھر سجدہ سے سر اٹھا یہاں تک کہ اطمینان سے بیٹھ جا پھر اطمینان سے دوسرا سجدہ کر پس اگر تو نے اپنی نماز کو اس طرح سے ادا کیا تو تیری نماز پوری ہو گئی اور جو کچھ تو نے اس سے کم کیا تو اتنا ہی

اپنی نماز میں سے ناقص کر ڈالا۔

تشریح: امام نسائی نے اس حدیث سے اپنے قول پر استدلال اس طرح سے کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اس شخص کو اطمینان سے رکوع کرنے کا حکم دیا مگر رکوع میں تسبیح کا حکم نہیں دیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ رکوع میں تسبیح ضروری نہیں اس کے چھوڑ دینے سے نماز باطل نہیں ہوتی یہی قول جمہور علماء کا ہے چنانچہ امام ابوہریرہ نے کہا کہ رکوع اور سجدے میں تسبیح سنت ہے واجب نہیں یہی مذہب امام مالکؒ و امام ابوحنیفہؒ و امام شافعیؒ اور جمہور علماء رحمہم اللہ کا ہے مگر امام احمدؒ اور ائمہ حدیث میں سے ایک فریق کا قول ہے کہ رکوع اور سجود میں تسبیح واجب ہے ان حضرات نے حدیث ”فعظموا فیہ الرب“ سے استدلال کیا ہے یہ حدیث پیچھے عنوان کے تحت گزر چکی ہے اس میں بصورت امر رکوع میں تسبیح کا حکم دیا گیا ہے نیز ارشاد نبوی ”صلوا کما رأیتمونی اصلی“ سے استدلال کیا ہے اس کا جواب جمہور یہ دیتے ہیں کہ امر کا لفظ استحباب پر محمول ہے اور جمہور عدم و وجوب پر حدیث باب سے استدلال کرتے ہیں کیوں کہ نبی کریم ﷺ نے جب اس شخص کو کیفیت نماز کی تعلیم دی تو آپ ﷺ نے اس کو تسبیح کا حکم نہیں دیا اور اگر تسبیح واجب ہوتی تو ضرور اس کو تسبیح کا حکم بھی فرماتے۔ (امانی الاحبار: ۳/۲۶۱)

یاد رہے کہ حدیث باب میں جس شخص کے بے اعتمادی اور لاپرواہی سے نماز پڑھنے کا ذکر آیا ہے اس کا نام شارحین نے خلاد بن رافع بتایا ہے جو راوی حدیث علی بن یحییٰ کا دادا ہے اور اس کا ذکر صراحت کے ساتھ ابن ابی شیبہ کی روایت میں آیا ہے انہوں نے بروایت عباد بن العوام از محمد بن عمرو از علی بن یحییٰ از رفاعہ اس طرح بیان کیا ہے ”ان خلاد ادخل المسجد الحدیث“۔

باب الامر باتمام الركوع

بیان میں اس امر کے کہ رکوع پورا کیا کرو

اخبرنا محمد بن عبد الاعلی قال حدثنا خالد قال حدثنا شعبة عن فتادة قال سمعت انسا یحدث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اتموا الركوع والسجود اذا رکعتم وسجدتم۔

حضرت قتادہ کہتے ہیں کہ میں نے انس بن مالک رضی اللہ عنہما کو نبی ﷺ سے یہ حدیث بیان کرتے ہوئے سنا کہ آپ ﷺ نے فرمایا اے لوگوں جب تم رکوع اور سجدہ کرو تو پورا رکوع اور سجدہ کیا کرو۔

تشریح: تمام رکوع اس صورت میں ہوگا جبکہ رکوع میں تین مرتبہ ”سبحان ربی العظیم“ کہے اس کا بیان حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کی حدیث مرفوعہ میں آیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی رکوع کرے تو اپنے رکوع میں تین بار ”سبحان ربی العظیم“ کہے تو بیشک اس کا رکوع پورا ہو، وذلک ادناہ (یعنی کمال سنت کا ادنیٰ درجہ تین بار ہے) اور جب سجدہ کرے تو تین بار سبحان ربی الاعلیٰ کہے وذلک ادناہ۔ بعض شارحین ہدایہ نے کہا کہ وذلک ادناہ کی ضمیر کا مرجع رکوع یا

جود ہے یعنی تین مرتبہ تسبیح کے برابر رکوع یہ ادنیٰ مرتبہ ہے ہاں اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اس قدر اعتدال رکوع میں واجب ہے اور یہ جو منقول ہے کہ ادنیٰ مقدار اعتدال کی ایک تسبیح ہے تو یہ ماسوائے رکوع اور جود کے ہے کیوں کہ ہر دو سجدہ کے درمیان مثلاً کوئی رکن مفروض نہیں رکھا گیا جیسے رکوع اور سجدہ رکن مفروض ہے بلکہ یہ جلسہ دونوں سجدے کے تحقق ہونے کے لئے ہے یہ اس صورت میں ہوگا جب ایک سجدے سے اٹھا کر اتنا اطمینان اور اعتدال کر لے اور تسبیحات سنت ہیں اور تین تسبیحات کہنا اندازہ ہے تاکہ اس سنت سے فرض رکوع کی مقدار کامل ہو جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی اس حدیث مذکور کو ابو داؤد اور ترمذی وغیرہما نے روایت کیا ہے۔

باب رفع الیدین عند الرفع من الركوع

رکوع سے اٹھتے وقت دونوں ہاتھ اٹھانے کا بیان

اخبرنا سويد بن نصر قال ابانا عبد الله بن المبارك عن قيس بن سليم العنبري قال حدثني علقمة بن وائل قال حدثني ابي قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأيت يرفع يديه اذا افتتح الصلاة واذا ركع واذا قال سمع الله لمن حمده هكذا و اشار قيس الي نحو الاذنين.

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی پس میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس عمل کو دیکھا کہ دونوں ہاتھ اٹھاتے جبکہ نماز کو شروع فرماتے اور جب رکوع کرتے اور جب سمع اللہ لمن حمدہ کہتے تو اسی طرح دونوں ہاتھ اٹھاتے اور راوی حدیث قیس نے اشارہ سے بتایا کہ دونوں کانوں (کی لو) کے قریب تک اٹھاتے تھے۔

تشریح: رفع یدین کے متعلق تفصیلی بحث پیچھے اپنی جگہ پر گزر چکی ہے امام طحاوی نے اپنی سند سے مغیرہ بن مقسم کی روایت سے بیان کیا ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم نخعی سے وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی حدیث کے حوالہ سے عرض کیا کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو رفع یدین کرتے دیکھا جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز شروع کرتے اور جبکہ رکوع کرتے اور جبکہ رکوع سے اٹھاتے تو حضرت ابراہیم نے جواب دیا اگر وائل بن حجر رضی اللہ عنہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے اٹھاتے وقت ایک مرتبہ رفع یدین کرتے دیکھا ہے تو بلاشبہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے پچاس مرتبہ دیکھا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم رکوع کے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت دونوں ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے اس کی سند صحیح ہے۔

باب رفع الیدین حد وفروع الاذنین عند الرفع من الركوع

رکوع سے اٹھتے وقت دونوں ہاتھوں کو دونوں کانوں کے اوپر والے حصے تک اٹھانے کا بیان

اخبرنا اسماعيل بن مسعود قال حدثنا يزيد وهو بن زريع قال حدثنا سعيد عن قتادة عن نصر بن

عاصم انه حدثهم عن مالك بن الحويرث انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع يديه اذا ركع واذ رفع رأسه من الركوع حتى يحاذى بهما فروع اذنيه.

حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب رکوع کرتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اٹھاتے تھے یہاں تک کہ انہیں دونوں کانوں کے فروع سے برابر کرتے۔

باب رفع اليدين حذو المنكبين عند الرفع من الركوع

رکوع سے سر اٹھاتے وقت دونوں ہاتھوں کو کندھوں تک اٹھانے کا بیان

اخبرنا عمرو بن علي قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا مالك بن انس عن الزهري عن سالم عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه اذا دخل في الصلاة حذو منكبيه واذ رفع رأسه من الركوع فعل مثل ذلك واذ قال سمع الله لمن حمده قال ربنا لك الحمد وكان لا يرفع يديه بين السجدين.

حضرت سالم اپنے والد حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز میں داخل ہوتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو کندھوں تک اٹھاتے تھے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو اسی طرح کرتے اور جب سمع اللہ لمن حمدہ کہتے تو ربنا لک الحمد کہتے اور دونوں سجدوں کے درمیان اپنے ہاتھوں کو نہیں اٹھاتے تھے۔

تشریح: رفع یدین کی کیفیت کے بیان میں روایات مختلف ہیں حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ دونوں کانوں سے اوپر تک ہاتھ اٹھانے کو بیان کرتے ہیں اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کندھوں تک اٹھانے کو اور حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی روایت میں تکبیر تحریرہ کے وقت دونوں انگوٹھے کانوں کی لوتک اٹھانے کا ذکر ہے اور ایک روایت میں سینہ تک اٹھانے کا ذکر ہے اور آثار صحابہ و تابعین بھی ہر ایک طور پر محفوظ و مشہور ہیں تو معلوم ہوا کہ ان میں سے ہر طریق کی گنجائش ہے لیکن ان طریقوں میں افضل کون طریقہ ہے تو حنیفہ کے نزدیک وہی صورت اولیٰ ہے جو حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی حدیث میں بیان کی ہے کہ دونوں انگوٹھوں کو دونوں کانوں کی لوتک اٹھائے کیوں کہ یہ ایسی صورت ہے کہ سب صورتیں اس میں داخل ہو جاتی ہیں۔

قاضی عیاض نے کہا کہ امام طحاوی اس طرف گئے ہیں کہ اختلاف آثار اختلاف حالات کے سبب سے ہے چنانچہ سینہ اور کندھوں کے مقابل تک ہاتھ اٹھانے پر بس کرنا سردی کے ایام میں تھا جبکہ ان کے ہاتھ چادروں کے اندر ہوتے تھے تو اس عذر کے سبب سے لوگ چادروں کے اندر ہی سے سینہ اور کندھوں تک ہاتھ اٹھاتے تھے اور کانوں تک اور کانوں سے اوپر تک اٹھاتے تھے جبکہ چادریں پہنے ہوئے نہ ہوتے اور ہاتھ باہر ہوتے تھے۔

علامہ خطابی نے کہا کہ ہم سے ابو ثور کے حوالہ سے بیان کیا گیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ امام شافعی فرماتے تھے کہ راویوں کی

وجہ سے محل رفع یدین کے متعلق حدیثیں مختلف وارد ہوئی ہیں کہ جب حضور ﷺ دونوں ہاتھ اٹھا کر اپنی ہتھیلی کی پشت کندھوں کے مقابل رکھی اور انگلیوں کے سروں کو کانوں کے برابر رکھا اور ید یعنی ہاتھ دونوں کے مجموعہ کو کہتے ہیں تو بغیر تفصیل کے بعض راویوں نے اول چیز کو روایت کر دیا اور بعض نے دوسری کو تو دراصل دونوں حدیثوں میں کوئی اختلاف نہیں۔

ابن العربی نے کہا کہ مقابل صدر تک ہاتھ اٹھانے کا جس روایت میں ذکر آیا ہے اس کا کوئی اعتبار نہیں اب رہا کندھے اور کان تک ہاتھ اٹھانے کا امر تو اسے صحیح بخاری و مسلم کی روایات میں نقل کیا گیا ہے اس لئے وہی قابل اعتماد ہے اور دونوں میں جمع کی صورت یہ ہے کہ انگلیوں کے سروں کو کانوں سے محاذی کرے اور ہتھیلی کے حصے کو کندھوں سے محاذی کرے اس طرح سے دونوں قسم کی روایات میں تطبیق دی جاسکتی ہے۔ (امانی الاحبار: جلد ۳)

اور تکبیر تحریر کے علاوہ باقی جگہوں میں رفع یدین کا کیا حکم ہے اس کی پوری وضاحت پیچھے گزر چکی ہے۔

الرخصة فی ترک ذلک

ترک رفع یدین کی رخصت کا بیان

اخبرنا محمود بن غیلان المرورزی قال حدثنا وكيع قال حدثنا سفيان عن عاصم بن كليب عن عبدالرحمن بن الاسود عن علقمة عن عبدالله انه قال الاصلی بكم صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلی فلم يرفع يديه الامرة واحدة.

حضرت علقمہ روایت کرتے ہیں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ آپ نے کہا کیا میں تمہیں رسول اللہ ﷺ کی نماز کی طرح نماز نہ پڑھاؤں پس انہوں نے نماز پڑھائی اور دونوں ہاتھ نہیں اٹھائے مگر ایک بار۔

تشریح: اس حدیث کو امام ترمذی نے حسن قرار دیا ہے اور ابن حزم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اس سے مسلک حنفیہ کی تائید ہوتی ہے کہ رفع یدین تکبیر افتتاح کے وقت کے علاوہ باقی جگہوں میں ترک کر دیا گیا ہے جب ہی تو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ صرف ایک بار تکبیر تحریر کے وقت ہاتھ اٹھائے پھر نہیں اٹھائے لیکن بعض محدثین نے اس حدیث پر اعتراض کیا ہے اعتراض اور اس کا جواب پیچھے عنوان ”باب العمل فی افتتاح الصلوة“ کے تحت دیا گیا ہے۔

باب مايقول الامام اذا رفع رأسه من الركوع

امام جب رکوع سے اپنا سر اٹھائے تو کیا کہے

اخبرنا سويد بن نصر قال ابانا عبدالله عن مالك عن ابن شهاب عن سالم عن ابن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا افتتح الصلاة رفع يديه حذو منكبيه واذا كبر للركوع واذا رفع رأسه من

الركوع رفعهما كذلك ايضا وقال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد وكان لا يفعل ذلك في السجود.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع فرماتے تو دونوں ہاتھ کندھوں کے مقابل اٹھاتے اور جب رکوع کے لئے تکبیر کہتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے اسی طرح دونوں ہاتھ اٹھاتے اور ”سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد“ کہتے اور سجود میں دونوں ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے۔

اخبرنا اسحق بن ابراهيم قال حدثنا عبدالرزاق قال حدثنا معمر عن الزهري عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع قال اللهم ربنا ولك الحمد. حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ جب رکوع سے سر اٹھاتے تو ”اللهم ربنا ولك الحمد“ کہتے۔

تشریح: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس روایت میں ”سمع الله لمن حمده“ کہنے کو نقل نہیں کیا ان کی روایت بخاری و مسلم میں موجود ہے کہ اس میں دونوں ذکر تسمیح و تمجید کہنے کو روایت کیا ہے کہ حضور ﷺ دونوں ذکر کو جمع کرتے تھے کیوں کہ ”سمع الله لمن حمد“ امام کے وظائف میں سے ہونے پر سب کا اتفاق ہے اس میں کوئی اختلاف نہیں تو مسئلہ ”سمع الله لمن حمده“ کا چونکہ بالکل ظاہر ہے اس لئے راوی حدیث نے اس کو چھوڑ دیا البتہ امام ”سمع الله لمن حمده“ کے ساتھ ”ربنا ولك الحمد“ بھی کہے گا یا نہیں اس میں کچھ اختلاف ہے جس کی تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔

باب مايقول المأموم

بیان میں اس بات کے کہ مقتدی کیا پڑھیں

اخبرنا هناد بن السرى عن ابن عيينه عن الزهري عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم سقط من فرس على شقه الايمن فدخلوا عليه يعودونه فحضرت الصلاة فلما قضى الصلاة قال انما جعل الامام ليؤتم به فاذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد. حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ گھوڑے سے داہنی کروٹ پر گر پڑے پس صحابہ حضور ﷺ کی حال پرسی کے لئے گئے وہاں نماز کا وقت ہو گیا جب نماز پوری کر چکے فرمایا امام صرف اس لئے مقرر کیا گیا ہے کہ اس کی پیروی کی جاوے جب وہ رکوع کرے تم بھی رکوع کرو اور جب وہ اٹھے تم بھی اٹھو اور جب ”سمع الله لمن حمده“ کہے تو تم ”ربنا ولك الحمد“ کہو۔

اخبرنا محمد بن سلمة قال انبانا بن القاسم عن مالك قال حدثني نعيم بن عبد الله عن علي بن يحيى الزرقى عن رفاعة بن رافع قال كنا يومنا نصلى وراء رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رفع رأسه

من الركعة قال سمع الله لمن حمده قال رجل وراءه ربنا ولك الحمد حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من المتكلم آنفا فقال الرجل انا يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد رأيت بضعة وثلاثين ملكاً يبتدرونها ايهم يكتبها اولاً.

حضرت رفاع بن رافع رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم ایک دن رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے جب آپ ﷺ نے رکوع سے سر اٹھایا ”سمع الله لمن حمده“ کہا اسی وقت ایک آدمی نے آپ کے پیچھے کہا ”ربنا ولك الحمد حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه“ جب رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا ابھی ان کلمات کا پڑھنے والا کون تھا اس شخص نے کہا یا رسول اللہ میں تھا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بیشک میں نے تیس سے زیادہ فرشتے دیکھے کہ جلدی کرتے تھے ان میں سے کون ان کلموں کا ثواب سب سے پہلے لکھے۔

باب قوله ربنا ولك الحمد

”ربنا ولك الحمد“ کہنے کی فضیلت کا بیان

اخبرنا قتبية عن مالك عن سمى عن ابى صالح عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد فان من وافق قوله قول الملائكة غفر له ماتقدم من ذنبه.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب امام ”سمع الله لمن حمده“ کہتا ہے تو تم ”ربنا ولك الحمد“ کہو بات یہ ہے کہ جس کا کہنا فرشتوں کے کہنے سے موافق پڑا تو اس کے اگلے گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔

اخبرنا اسماعيل بن مسعود قال حدثنا خالد قال حدثنا سعيد عن قتادة عن يونس بن جبير عن حطان بن عبد الله انه حدثه انه سمع ابا موسى قال ان نبى الله صلى الله عليه وسلم خطبنا وبين لنا سنتنا وعلمتنا صلاحتنا فقال اذا صليتم فاقموا صفوفكم ثم ليؤمكم احدكم فاذا كبر الامام فكبروا واذا قرأ غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين يجبكم الله واذا كبر واركع فكبروا واركعوا فان الامام يركع قبلكم ويرفع قال نبى الله صلى الله عليه وسلم فتلك بتلك واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا ولك الحمد يسمع الله لكم فان الله قال على لسان نبىه صلى الله عليه وسلم سمع الله لمن حمده فاذا كبر وسجد فكبروا واسجدوا فان الامام يسجد قبلكم ويرفع قبلكم قال نبى الله صلى الله عليه وسلم فتلك بتلك فاذا كان عند القعدة فليكن من اول قول احدكم التحيات الطيبات الصلوات لله سلام

علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ سلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین اشہد ان لا الہ الا اللہ و اشہد ان محمداً عبده ورسوله سبع کلمات وہی تحیة الصلاة.

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ اللہ کے نبی ﷺ نے ہمیں وعظ فرمایا اور ہمارے واسطے سنتیں بیان کیں اور ہماری نماز کی تعلیم دی فرمایا جب تم نماز پڑھنے لگو تو اپنی صفوں کو درست کرو پھر تم میں سے ایک شخص امام ہو جب امام تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب ”غیر المغضوب علیہم ولا الضالین“ پڑھے تم آمین کہو اللہ تمہاری دعا قبول کرے گا اور جب اللہ اکبر کہے اور رکوع کرے تو تم بھی اللہ اکبر کہو اور رکوع کرو امام تم سے پہلے رکوع کرتا ہے اور تم سے پہلے اٹھتا ہے اللہ کے نبی ﷺ نے فرمایا یہ اس کے مقابلہ میں ہے اور جب ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہے تو ”اللہم ربنا ولك الحمد“ کہو اللہ تمہاری دعا قبول کرے گا بیشک اللہ نے اپنے نبی ﷺ کی زبانی فرمایا ”سمع اللہ لمن حمدہ“ قبول کی اللہ نے واسطے اس شخص کے جس نے اس کی تعریف کی پھر جب اللہ اکبر کہے اور سجدہ کرے تم بھی اللہ اکبر کہو اور سجدہ کرو امام پہلے سجدہ کرتا ہے اور پہلے اٹھتا ہے اللہ کے نبی ﷺ نے فرمایا یہ اس کے مقابلہ میں ہے اور جب تم قعدہ کی حالت میں ہو تو ہر شخص کا اول قول یہ ہونا چاہئے کہ ”التحیات الطیبات الصلوٰت للہ“ تا آخر سات کلمات ہیں اور یہ نماز کا تیمہ ہے۔

قدر القیام بین الرفع من الركوع والسجود

رکوع اور سجود سے اٹھنے کے درمیان کس قدر ٹھہرنا چاہئے اس کا بیان

اخبرنا یعقوب بن ابراہیم قال حدثنا علیة قال انبانا شعبة عن الحكم عن عبد الرحمن ابن ابی لیلی عن البراء بن عازب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان رکوعه واذارفع رأسه من الركوع وسجوده ومابین السجودین قریباً من السواء.

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا رکوع اور جب رکوع سے سر اٹھاتے اور آپ ﷺ کا سجدہ اور آپ ﷺ کا دو سجدوں کے درمیان بیٹھنا یہ سب تقریباً برابر ہوتے تھے۔

تشریح: ”قریباً من السواء“ کا مطلب یہ ہے کہ رکوع اور سجدہ اور قومہ اور جلسہ سب مقدار وقت میں قریب قریب برابر ہوتے تھے۔ (قالہ علامۃ الطیبی)

بعض حضرات نے کہا کہ حضرت براء رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ”قریباً من السواء“ کی یہ مراد نہیں کہ حضور ﷺ بقدر قیام رکوع کرتے اور اسی طرح سجود اور اعتدال کرتے تھے بلکہ یہ مراد ہے کہ حضور ﷺ کی نماز متقارب اور متناسب ہوتی تھی پس جس وقت حضور ﷺ قرأت کو طویل کرتے تو باقی ارکان کو طویل کرتے اور جس وقت قرأت ہلکی کرتے تو باقی ارکان کو بھی مختصر کرتے چنانچہ صحیح روایت سے ثابت ہے کہ حضور ﷺ نے فجر کی نماز میں سورۃ صافات پڑھی اور سنن کی کتابوں میں حضرت

انس ﷺ کی روایت سے ثابت ہے کہ حضور ﷺ کے سجدے کا اندازہ صحابہ نے بقدر دس تسبیحات کے کیا یعنی جتنی دیر میں سجدہ کرتے صحابہ کہتے ہیں ہم اتنی دیر میں دس تسبیحات پڑھ لیتے اور دس تسبیحات سے کم کو اس صورت پر محمول کیا جائے جبکہ سورہ صافات کے علاوہ کوئی اور مختصر سورہ پڑھتے جیسا کہ سنن کی روایات میں تین مرتبہ تسبیح کا ذکر آیا ہے اور بعض حضرات نے کہا کہ حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کے قول ”قرباً من السواء“ کا مطلب یہ ہے کہ ہر رکن تقریباً برابر ہوتا تھا چنانچہ پہلی رکعت کا قیام تقریباً دوسری رکعت کے رکوع برابر ہوتا تھا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (فتح الملہم: ۸۷/۲۔ بذل المجہود)

باب ما یقول فی قیامہ ذلک

اپنے اس قیام میں کیا پڑھتے تھے اس کا بیان

اخبرنا ابو داؤد سلیمان بن سیف الحرانی قال حدثنا سعید بن عامر قال حدثنا هشام بن حسان عن قیس بن سعد عن عطاء عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا قال سمع اللہ لمن حمدہ قال اللهم ربنا لک الحمد ملء السموات وملء الارض وملء ما شئت من شئی بعد.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی ﷺ جس وقت ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہتے تو یہ دعا پڑھتے ”اللهم ربنا لک الحمد الخ“ یا الہی پروردگار ہمارے آسمانوں اور زمین بھر دینے کے بقدر تعریف تیرے واسطے ہے اور بقدر بھرنے اس چیز کے کہ تو چاہے کسی چیز سے بعد آسمانوں اور زمین کے یعنی بقدر بھرنے عرش اور کرسی کے تعریف تیرے واسطے ہے۔

اخبرنی محمد بن اسماعیل بن ابراہیم قال حدثنا یحییٰ بن ابی بکیر قال حدثنا ابراہیم بن نافع عن وہب بن میناس العدنی عن سعید بن جبیر عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا اراد السجود بعد الركعة یقول اللهم ربنا لک الحمد ملء السموات وملء الارض وملء ما شئت من شئی بعد.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی ﷺ جب رکوع کے بعد سجدہ کا ارادہ فرماتے تو یہ دعا پڑھتے ”اللهم ربنا لک الحمد الخ“۔

اخبرنی عمرو بن ہشام ابو امیۃ الحرانی قال حدثنا مخلد عن سعید بن عبد العزیز عن عطیۃ بن قیس عن قزعة بن یحییٰ عن ابی سعید ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول حین یقول سمع اللہ لمن حمدہ ربنا لک الحمد ملء السموات وملء الارض وملء ما شئت من شئی بعد اهل الشاء والمجد خیر ما قال العبد وکلنا لک عبد لا مانع لما اعطیت ولا ینفع ذا الجدمنک الجدم.

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جس وقت ”سمع اللہ لمن حمدہ“ کہتے تو پڑھتے ”ربنا لک

الحمد الخ“ اے ہمارے رب آسمانوں اور زمین بھری ہوئی تعریف تیرے واسطے ہے اور عرش و کرسی بھری ہوئی تعریف آسمانوں اور زمین کے بعد اے تعریف اور عظمت کے لائق خدا بندے نے جو کچھ کہا تو اس سے زیادہ لائق ہے اور ہم سب تیرے بندے ہیں اس چیز کو کوئی روکنے والا نہیں جو تو نے عطا کی اور دولت مند کو تیرے عذاب سے اس کی دولت مندی فائدہ نہیں دے سکتی۔

اخبرنا حمید بن مسعدة قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن ابى حمزة عن رجل من بنى عبس عن حذيفة انه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فسمعه حين كبر قال الله اكبر ذا الجبروت والملكوت والكبرياء والعظمة وكان يقول فى ركوعه سبحان ربى العظيم واذا رفع رأسه من الركوع قال لربى الحمد لربى الحمد وفى سجوده سبحان ربى الاعلى وبين السجدين رب اغفر لى رب اغفر لى وكان قيامه وركوعه واذا رفع رأسه من الركوع وسجوده وما بين السجدين قريبا من السواء .

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک رات کو نماز پڑھی جس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر کہی میں نے آپ سے یہ پڑھتے سنا ”اللہ اکبر ذا الجبروت والملکوت والكبرياء والعظمة“ اور رکوع میں کہتے تھے ”سبحان ربی العظيم“ اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو کہتے ”لربى الحمد لربى الحمد“ اور سجدہ میں کہتے ”سبحان ربى الاعلى“ اور دونوں سجدوں کے درمیان ”رب اغفر لى رب اغفر لى“ کہتے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام اور رکوع اور جب رکوع سے سر اٹھاتے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سجدہ اور دو سجدوں کے درمیان کا جلسہ سب قریب قریب برابر ہوتے تھے۔

باب القنوت بعد الركوع

رکوع کے بعد قنوت کا بیان

اخبرنا اسحق بن ابراهيم قال حدثنا جرير عن سليمان التيمي عن ابى مجلز عن انس بن مالك قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهراً بعد الركوع يدغو على رعل وذكوان وعصية عصت الله ورسوله .

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رکوع کے بعد ایک مہینہ قنوت پڑھی بددعا کرتے تھے چند قبیلوں یعنی رعل اور ذکوان اور عصیہ پر انہوں نے اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی تھی۔

تشریح: قنوت کا لفظ مختلف معانی پر مستعمل ہوتا ہے جیسے دعاء و عبادۃ و خشوع و قیام و طول قیام و سکوت و طاعت و صلوة ان میں سے جس معنی کا لفظ حدیث احتمال رکھتا ہو وہی معنی مراد ہوگا یہاں دعا کے معنی میں ہے پھر قنوت کی دو قسمیں ہیں قنوت نازلہ اور قنوت وتر امام نسائی ”یہاں قنوت نازلہ کا حکم بیان کر رہے ہیں اور قنوت وتر کا بیان آگے آئے گا نازلہ میں حنفیہ کے یہاں بھی

قنوت بعد الركوع ہے اس قنوت نازل کا قصہ مشہور ہے کہ ستر (۷۰) آدمی تبلیغ کے لئے روانہ فرمائے تھے اور رعل و ذکوان جو معاہد تھے انہوں نے عہد توڑ دیا وجہ یہ تھی کہ انہوں نے سمجھا کہ ہم پر چڑھائی کرنے آئے ہیں مسلمانوں کے امیر نے کہا کہ ہم تم سے نہیں لڑیں گے بلکہ آگے جائیں گے مگر وہ لوگ نہ مانے اور تمام صحابہ کو سوائے ایک کے شہید کر دیا ان کی موت پر حضور اکرم ﷺ بہت غمگین ہوئے حضرت انس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں ان قبیلوں والوں پر مہینے بھر تک حضور ﷺ بددعا فرماتے رہے۔

باب القنوت فی صلاة الصبح

صبح کی نماز میں قنوت کا بیان

اخبرنا قتيبة قال حدثنا حماد عن ايوب عن ابن سيرين ان انس بن مالك سئل هل قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة الصبح قال نعم فقليل له قبل الركوع او بعده قال بعد الركوع.
حضرت ابن سيرين کہتے ہیں کہ انس بن مالک رضی اللہ عنہما سے پوچھا گیا کیا رسول اللہ ﷺ نے صبح کی نماز میں قنوت پڑھی تھی حضرت انس رضی اللہ عنہما نے جواب دیا جی ہاں پھر ان سے پوچھا گیا رکوع سے پہلے یا رکوع کے بعد انہوں نے کہا رکوع کے بعد۔
اخبرنا اسماعيل بن مسعود قال حدثنا بشر بن المفضل عن يونس عن ابن سيرين قال حدثني بعض من صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح فلما قال سمع الله لمن حمدته في الركعة الثانية قام هنيهة.

ابن سيرين کہتے ہیں کہ جن لوگوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ صبح کی نماز پڑھی ان میں سے بعض نے مجھ سے بیان کیا کہ جب دوسری رکعت میں حضور ﷺ نے ”سمع الله لمن حمدته“ کہا تو تھوڑی دیر کھڑے رہے۔
اخبرنا محمد بن منصور قال حدثنا سفیان قال حفظناه من الزهري عن سعيد عن ابى هريرة قال لما رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه من الركعة الثانية من صلاة الصبح قال اللهم انج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن ابى ربيعة والمستضعفين بمكة اللهم اشد وطاكتك على مصر واجعلها عليهم سنين كسنى يوسف.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ صبح کی نماز میں دوسری رکعت کے رکوع سے سراٹھایا تو فرمایا اے اللہ نجات دے ولید بن ولید کو اور سلمہ بن ہشام کو اور عیاش بن ابی ربیعہ کو اور مکہ کے کمزور مسلمانوں کو اے اللہ قوم مصر پر سخت عذاب نازل کر اور اپنا عذاب ان پر اس طرح اتار کہ ان پر سات برس کا بڑا قحط مسلط کر جیسا کہ یوسف علیہ السلام کے وقت میں اہل مصر پر واقع ہوا تھا۔

اخبرنا عمرو بن عثمان قال حدثنا بقية عن ابن ابى حمزة قال حدثني محمد قال حدثني سعيد بن

المسیب وابوسلمة بن عبدالرحمن ان ابهريرة كان يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو في الصلاة حين يقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ثم يقول وهو قائم قبل ان يسجد اللهم انج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن ابي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم كسنى يوسف ثم يقول الله اكبر فيسجد وضاحية مضر يومئذ مخالفون لرسول الله صلى الله عليه وسلم.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حدیث بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں دعاء کرتے تھے جس وقت آپ ”سمع اللہ لمن حمده ربنا ولك الحمد“ کہتے پھر سجدہ کرنے سے پہلے قیام کی حالت میں کہتے یا الہی ولید بن ولید اور سلمہ بن ہشام اور عیاش بن ابی ربیعہ کو نجات دے اور مومنوں میں جو لوگ کمزور ہیں ان کو بھی نجات دے یا الہی قوم مضر کو سخت عذاب میں مبتلا کیجئے اور یوسف علیہ السلام کے وقت میں جس طرح اہل مصر قحط کے سات سالوں میں مبتلا ہو گئے تھے اسی طرح قوم مضر پر قحط سالی مسلط فرمادیجئے پھر کہتے اللہ اکبر پھر سجدہ کرتے اور اس زمانے میں قوم مضر میں سے دیہاتی لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مخالف تھے۔

باب القنوت فی صلاة الظهر

ظہر کی نماز میں قنوت کا بیان

اخبرنا سليمان بن سلم البلخي قال حدثنا النضر قال انبانا هشام عن يحيى عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال لاقربن لكم صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فكان ابو هريرة يقنت في الركعة الآخرة من صلاة الظهر وصلاة العشاء الآخرة وصلاة الصبح بعد ما يقول سمع الله لمن حمده فيدعو للمؤمنين ويلعن الكفرة.

ابوسلمہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا البتہ میں تم کو ایسی نماز پڑھا کر دکھاؤں جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے ابوسلمہ کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ظہر کی آخری رکعت میں اور عشاء کی آخری رکعت میں اور فجر کی نماز میں ”سمع اللہ لمن حمده“ کہنے کے بعد قنوت پڑھتے تھے مومنوں کے واسطے دعاء کرتے اور کافروں پر بددعا کرتے تھے۔

باب القنوت فی صلاة المغرب

نماز مغرب میں قنوت کا بیان

اخبرنا عبيد الله بن سعيد عن عبدالرحمن عن سفيان وشعبة عن عمرو بن مرة ح و اخبرنا عمرو بن

علی قال حدثنا يحيى عن شعبة وسفيان قالوا حدثنا عمرو بن مرة عن ابن لیلی عن البراء بن عازب ان النبی صلی الله علیه وسلم كان یقت فی الصبح والمغرب وقال عبیدالله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم .

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم صبح اور مغرب کی نماز میں قنوت پڑھتے تھے۔

باب اللعن فی القنوت

قنوت میں لعنت کا بیان

اخبرنا محمد بن المثنی قال حدثنا ابو داؤد قال حدثنا شعبة عن قتادة عن انس وهشام عن قتادة عن انس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قنت شهرا قال شعبة لعن رجلا وقال هشام يدعو علی احياء من احياء العرب ثم تركه بعد الركوع هذا قول هشام وقال شعبة عن قتادة عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم قنت شهرا يلعن رعلا وذکوان ولحيان .

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مہینہ رکوع کے بعد قنوت پڑھی شعبہ کہتے ہیں کہ اس قنوت میں کچھ لوگوں پر لعنت فرماتے تھے اور هشام کہتے ہیں کہ عرب کے چند قبیلوں پر بدعاء فرماتے رہے پھر اس کو چھوڑ دیا یہ هشام کا قول ہے اور شعبہ نے قتادہ سے اور انہوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے یہ الفاظ نقل کئے ہیں ”ان النبی صلی الله علیه وسلم قنت شهراً الخ“ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مہینہ قنوت پڑھی رعل و ذکوان اور لحيان پر بدعاء کرتے تھے۔

باب لعن المنافقین فی القنوت

قنوت میں منافقین پر لعنت کرنے کا بیان

اخبرنا اسحق بن ابراهيم قال ابانا عبدالرزاق قال حدثنا معمر عن الزهري عن سالم عن ابيه انه سمع النبی صلی الله علیه وسلم حين رفع رأسه من صلاة الصبح من الركعة الاخرة قال اللهم العن فلانا وفلانا يدعو علی اناس من المنافقین فانزل الله عز وجل ليس لك من الامر شی اوتوب علیهم اوبعدبهم فانهم ظالمون .

حضرت سالم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں ان کے والد حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ جس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی دوسری رکعت کے رکوع سے سر اٹھائے تو اس طرح کی بدعاء فرمائی یا الہی فلاں اور فلاں پر لعنت کر بدعاء کرتے تھے کچھ لوگوں پر منافقین میں سے پس اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری ”ليس لك من الامر شی اوتوب علیهم اوبعدبهم فانهم ظالمون“ آپ

کو (کسی کے مسلمان ہونے یا کافر رہنے کے متعلق خود) کوئی دخل نہیں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان پر یا تو (رحمت سے) متوجہ ہو جائیں یا ان کو (دنیا ہی میں) کوئی سزا دیدیں کیوں کہ وہ ظلم بھی بڑا کر رہے ہیں۔

ترک القنوت

قنوت چھوڑ دینے کا بیان

اخبرنا اسحق بن ابراہیم قال انبانا معاذ بن هشام قال حدثني ابي عن قتادة عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت شهراً يدعو على حي من احياء العرب ثم تركه.
حضرت انس رضي الله عنه سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ ﷺ نے ایک مہینہ تک قنوت پڑھی عرب کے کچھ قبائل پر بدعاء فرماتے تھے پھر اس کو چھوڑ دیا۔

اخبرنا قتيبة عن خلف وهو ابن خليفة عن ابي مالك الاشجعي عن ابيه قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقنت وصليت خلف ابي بكر فلم يقنت وصليت خلف عمر فلم يقنت وصليت خلف عثمان فلم يقنت وصليت خلف علي فلم يقنت ثم قال يا بني انها بدعة.

ابو مالک اشجعی اپنے والد طارق بن اشیم سے روایت کرتے ہیں ان کے والد نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی آپ ﷺ نے قنوت نہیں پڑھی اور ابو بکر رضي الله عنه کے پیچھے نماز پڑھی انہوں نے قنوت نہیں پڑھی اور عمر رضي الله عنه کے پیچھے نماز پڑھی انہوں نے قنوت نہیں پڑھی اور عثمان رضي الله عنه کے پیچھے نماز پڑھی انہوں نے قنوت نہیں پڑھی اور علی رضي الله عنه کے پیچھے نماز پڑھی انہوں نے قنوت نہیں پڑھی پھر فرمایا اے میرے بیٹے قنوت بدعت ہے۔

تشریح: اوپر کے ابواب کے تحت کی روایات سے چار نمازوں یعنی فجر و ظہر و مغرب و عشاء میں قنوت پڑھنے کا ثبوت ہوتا ہے بلکہ ابوداؤد میں حضرت ابن عباس رضي الله عنه کی روایت سے عصر میں بھی قنوت کا ثبوت ہوتا ہے اب ان روایات کے مطابق قنوت پڑھی جائے گی یا نہیں اس مسئلہ میں اختلاف ہے امام نووی نے شافعیہ کا صحیح مشہور مذہب یہ نقل کیا ہے کہ اگر کوئی حادثہ پیش آوے جیسے دشمن کا غلبہ ہو یا قحط اور وبا وغیرہ کا حادثہ پیش آئے جس سے مسلمانوں کو ضرر پہنچتا ہو تو پانچوں نمازوں میں قنوت نازل پڑھے اور اگر ایسا کوئی حادثہ واقع نہ ہو تو پھر نہ پڑھے اور یہی قول شافعیہ کا قاضی عیاض نے بھی نقل کیا ہے چنانچہ انہوں نے کہا کہ بعض علماء نے تمام نمازوں میں قنوت کو جائز قرار دیا ہے اس میں اہل اسلام کے لئے دعاء کرے اور کفار پر بدعاء کرنے امام شافعی اور طبری کا یہی قول ہے اور حنفیہ اور حنابلہ کہتے ہیں کہ قنوت نازلہ فجر کے ساتھ خاص ہے اسی طرح ابن قدامہ نے المغنی میں لکھا ہے کہ اگر مسلمانوں پر کوئی حادثہ نازل ہو تو امام فجر کی نماز میں قنوت نازلہ پڑھے اس کی امام احمد نے تصریح کی ہے اور امام ابوحنیفہ اور سفیان ثوری اسی کے قائل ہیں اور صبح کے علاوہ دوسرے فرائض میں قنوت نہ پڑھے اس کی تائید شرح المبدیۃ

کے مضمون سے ہوتی ہے وہاں اس مسئلہ پر بحث کے بعد لکھا ہے کہ حادثہ کے وقت قنوت کی مشروعیت برابر باقی ہے اور صحابہ میں سے جن حضرات نے حضور ﷺ کی وفات کے بعد قنوت پڑھی اس کا یہی محمل ہے کہ انہوں نے حوادث کے وقت پڑھی یہی مذہب ہمارا اور جمہور کا ہے اور حافظ ابو جعفر الطحاوی نے فرمایا کہ بدون حادثہ اور بلاء کے ہمارے نزدیک صبح کی نماز میں قنوت نہ پڑھے البتہ اگر فتنہ یا کوئی بلاء واقع ہو تو قنوت پڑھنے میں کوئی حرج نہیں کیوں کہ حضور ﷺ نے قنوت پڑھی لیکن حوادث کے وقت تمام نمازوں میں قنوت کا قائل فقہاء میں سے سوائے امام شافعی کے کوئی نہیں تو حنفیہ نسائی اور صحیح مسلم کی روایات کو جن سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے ظہر اور عشاء میں قنوت پڑھی نیز مغرب میں قنوت پڑھنے کے متعلق روایت صحیح بخاری میں موجود ہے ان کو منسوخ مانتے ہیں کیوں کہ ان نمازوں میں مواظبت اور تکرار کے ساتھ قنوت نازل نہیں پڑھی گئی جیسے فجر کی نماز میں حضور ﷺ نے مواظبت اور تکرار کے ساتھ مسلسل ایک مہینہ تک قنوت پڑھی اس سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ قنوت نازلہ نماز فجر کے ساتھ مخصوص ہے اب رہا یہ سوال کہ حنفیہ تو کہتے ہیں قنوت نازلہ کا عمل فجر میں منسوخ ہو گیا تو پھر تخصیص بالفجر کے قول کا کیا معنی اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں دو باتیں ہیں ایک تو عموم حکم کا منسوخ ہونا دوسرے اصل حکم کا تو حنفیہ کے قول کے مطابق مطلب یہ ہے کہ عموم حکم منسوخ ہے نہ کہ اصل حکم۔ کمانہ علیہ نوح آفندی۔ (امانی الاحبار)

بہر حال اس تفصیل مذکور سے واضح ہو گیا کہ کوئی سخت حادثہ واقع ہونے کی صورت میں قنوت فجر حنفیہ کے نزدیک باقی ہے وہ منسوخ نہیں ہوا ہاں دوام قنوت فجر کا انکار کرتے ہیں کیوں کہ کسی صحیح روایت میں دوام واستمرار کی کوئی تصریح نہیں لیکن اس مسئلہ میں شافعیہ اور مالکیہ کا مسلک ہمارے خلاف ہے چنانچہ ابن رشد نے البدایہ میں لکھا ہے کہ امام مالک کے نزدیک فجر کی نماز میں بطور دوام قنوت پڑھنا مستحب ہے اور امام شافعی کے نزدیک سنت ہے اور احناف اور حنابلہ کے مسلک کی تفصیل پیچھے ابھی گزر چکی ہے حنفیہ اور حنابلہ کے دلائل میں سے مضبوط ترین دلیل حضرت ابو مالک اشجعی رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس کو امام نسائی نے آخری عنوان کے تحت نقل کیا ہے دیکھئے کہ حضرت ابو مالک رضی اللہ عنہ نے صبح کی نماز میں قنوت کو بدعت قرار دیا ہے یعنی اس پر مواظبت کو بدعت قرار دیا ہے کیوں کہ اس رسم کو تابعین نے نکلا ہے اس کا وجود نہ تو حضور ﷺ کے دور میں تھا اور نہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے دور میں۔

علامہ سندھی کا ارشاد

جملہ ”یابسی انہا بدعة“ کی تشریح میں لکھا ہے کہ اس سے واضح ہو گیا کہ کچھ ایام تک فجر کی نماز میں قنوت تھی پھر وہ منسوخ ہو گیا یا قنوت ایام حوادث و مصائب کے ساتھ مخصوص تھی یہی قول ثانی دوسری احادیث قنوت کے پیش نظر زیادہ مناسب اور راجح ہے۔

حضرت گنگوہی کا ارشاد

آپ کی تقریر جو کوکب درمی: ۷۷ پر نقل کی گئی ہے اس سے بھی حادثہ کے وقت صبح کی نماز میں قنوت نازلہ کا جواز ثابت ہوتا ہے فرماتے ہیں یہ جو ہمارے بعض علماء حنفیہ کہتے ہیں کہ قنوت فجر منسوخ ہے اس لئے کہ جب آیت ”لیس لک من الامر

شعی الخ“ نازل ہوئی تو پھر حضور ﷺ نے اس کو نہ پڑھا بعد ازاں ترک فرمادیا انکا یہ قول ناقابل اعتبار ہے کیوں کہ اس آیت میں قنوت فی الفجر سے منع نہیں کیا گیا البتہ مشرکین پر لعنت سے ممانعت کی گئی کیوں کہ حضور ﷺ رحمۃ للعالمین ہیں اور بددعا کرنا مشرکوں پر حالانکہ ان میں سے اکثر لوگوں کے مقدر میں اسلام تھا بظاہر قانون رحمت کے خلاف ہے اس بناء پر اللہ جل شانہ نے اس آیت میں مشرکوں پر بددعا کرنے سے منع فرمایا فجر میں ترک قنوت کے لئے یہ آیت نازل نہیں ہوئی اور ان بعض علماء کا قول کیوں کر معقول ہو سکتا ہے اگر ان کے قول کو صحیح قرار دیا جائے تو پھر ہمارے نزدیک حادثہ کے وقت بھی قنوت نازلہ درست نہ ہونا چاہئے حالانکہ امام ابوحنیفہؒ کا مذہب اس کے خلاف ہے کہ حادثہ کے وقت قنوت نازلہ پڑھنا جائز ہے۔

حنفیہ کی دوسری دلیل حضرت ابن مسعودؓ کی روایت ہے جو ان الفاظ کے ساتھ مروی ہے ”لم یقنت النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا شہر الم یقنت قبلہ ولا بعدہ“ چونکہ یہ حدیث دوام قنوت کے قائلین کے خلاف ہے اس لئے انہوں نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ اس حدیث کی سند میں ابو حمزہ قصاب راوی کی قوت یادداشت بگڑ گئی تھی اس لئے اس کی حدیث ضعیف ہے جو قابل استدلال نہیں اس کا جواب حنفیہ وغیرہ نے یہ دیا ہے کہ حدیث ہمارے پاس ایک صاف ستھری سند سے پہنچی ہے چنانچہ اس حدیث کو امام ابوحنیفہؒ نے حمادؒ سے انہوں نے ابراہیمؒ سے انہوں نے علقمہؒ سے انہوں نے ابن مسعودؓ سے ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے ”ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یقنت فی الفجر قط الا شہرا واحدا لم یری قبل ذلک ولا بعدہ یدعوا علی ناس من المشرکین“ (مسند امام اعظم)

اسی طرح ابو محمد بخاری نے امام ابوحنیفہ کے طریق سے اس کو روایت کیا ہے اور اس میں اتنا زیادہ بیان کیا ہے ”وانما قنت فی ذلک الشہر یدعوا الخ“ اور قاضی عمر الاشاشانی اور ابن خسرو نے اپنی مسند میں امام ابوحنیفہ کے طریق سے اس کو روایت کیا ہے۔ (کما فی جامع المسانید)

شیخ ابن ہمامؒ اور شارح الہدیہ حلبی نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے کیوں کہ اس کی سند بے غبار ہے اور اس حدیث کی تائید حضرت ابن مسعودؓ کے ترک قنوت پر عمل سے ہوتی ہے حالانکہ انہوں نے حدیث قنوت روایت کی اور اس کی تائید حضرت انسؓ کی حدیث سے بھی ہوتی ہے جس کو امام مسلمؒ اور نسائی وغیرہ نے ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قنت شہرا یدعوا علی احياء من احياء العرب ثم ترکہ“ یہ حدیث بلا شک صحیح ہے جو تمام نمازوں کو شامل ہے پس ان روایات سے واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ عام حالات میں بطور دوام فجر کی نماز میں قنوت نازلہ پڑھنا نہ مسنون ہے اور نہ مستحب بلکہ بدعت ہے جیسا کہ اس پر حضرت ابو مالک اشجعیؓ کی حدیث مذکور دلالت کر رہی ہے البتہ اگر مسلمانوں پر کوئی سخت حادثہ نازل ہو گیا ہو اس زمانہ میں صبح کی نماز میں قنوت نازلہ پڑھنے کو بدعت نہیں فرمایا اور ہم بتا چکے ہیں کہ حنفیہ اور حنابلہ خاص حالت میں قنوت خاص کے قائل ہیں۔ شوافع وغیرہ اپنے مسلک کے اثبات میں ایک روایت تو حضرت براء بن عازبؓ کی پیش کرتے ہیں ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقنت فی الصبح

والمغرب“ دوسری روایت حضرت انس رضی اللہ عنہ کی پیش کرتے ہیں ان سے کہا گیا ”انما قنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شهرا فقال مازال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقنت فی صلوة الغداة حتی فارق الدنیا“ دلیل اول کے جواب میں حنفیہ وغیرہ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قنوت پڑھنے میں کوئی نزاع نہیں اختلاف ہمارے اور تمہارے درمیان دوام اور استمرار قنوت میں ہے اگر آپ کہتے ہیں لفظ کان دوام واستمرار پر دلالت کرتا ہے لہذا قنوت فجر باقی ہے تو حنفیہ کہتے ہیں کہ علامہ نووی نے جمہور محققین کے حوالہ سے لکھا ہے کہ لفظ کان دوام واستمرار پر دلالت نہیں کرتا اچھا تسلیم کرتے ہیں آپ کی بات لیکن محض استمرار دوام بالآخر ترک کے منافی نہیں علاوہ ازیں اس حدیث میں مغرب کا بھی ذکر ہے تو کیا وجہ ہے فجر کی نماز میں شوافع دوام قنوت کو مسنون کہتے ہیں مغرب میں اس کا قائل نہیں اس کا جواب جو شوافع دیں گے وہی جواب فجر کے متعلق حنفیہ وغیرہ دین گے نیز حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث متفق علیہ میں آیا ہے ”انہ کان یقنت فی الركعة الآخرة من صلوة الظهر والعشاء الآخرة و صلوة الصبح“ دیکھئے اس حدیث میں بھی لفظ کان ہے یہاں کان یقنت کے متعلق شوافع کا کیا خیال ہے اگر وہ کہیں کہ کان یفعل استمرار مشروعیت پر دلالت کرتا ہے تو جو جواب اس حدیث کا شوافع دیں گے وہی جواب حنفیہ و متبادلہ قنوت بالفجر میں دیں گے یہ جواب مذکور علامہ شوکانی نے دیا ہے اور صاحب امانی الاحبار نے اس کو نقل کیا ہے۔

دوسری روایت سے استدلال کا جواب یہ ہے کہ اگر یہ حدیث مازال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقنت فی صلوة الغداة الخ“ صحیح ہوتی تو پھر جھگڑا کا ہے کو لیکن یہ حدیث ابو جعفر الرازی کے طریق سے مروی ہے اور وہ حفاظ حدیث کے یہاں ایک متکلم فیہ راوی ہے لہذا ایسی حدیث ضعیف سے استدلال صحیح نہیں۔ (قالہ الشوکانی)

علاوہ اس کے یہ حدیث صحیح تسلیم کر لینے کے بعد بھی حجت نہیں بن سکتی کیوں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث معارض ہے خود کی حدیث کے کیوں کہ ان کی وہ حدیث جو بخاری و مسلم میں ہے ایک مہینہ کے ساتھ مقید ہے اور صاحب تنقیح نے کہا کہ شوافع کے پیش کردہ دلائل میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث سب سے زیادہ قوی ہے پس اگر یہ صحیح ہو تو اس پر محمول ہے کہ آنحضرت نوازل میں برابر قنوت پڑھتے تھے یا اس حدیث میں قنوت سے مراد طول قیام ہے نہ کہ قنوت خاص اور قنوت بمعنی قیام بھی آیا ہے چنانچہ ایک حدیث میں آیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ کوئی نماز افضل ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”طول القنوت“ یہاں طول قنوت سے مراد محدثین کے نزدیک طول قیام ہے اسی طرح حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت میں بھی طول قیام مراد ہے اب مطلب یہ ہوگا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ صبح کی نماز میں قیام کو دراز کرتے تھے یہاں تک کہ دینا کو چھوڑ دیا۔ (امانی الاحبار)

باب تبرید الحصى للسجود علیہ

کنکریوں پر سجدہ کرنے کے واسطے ان کو ٹھنڈا کرنے کا بیان

اخبرنا قتيبة قال حدثنا عباد عن محمد بن عمرو عن سعيد بن الحارث عن جابر بن عبد الله قال

کننا نصلی مع رسول الله صلی الله علیه وسلم الظهر فأخذ قبضة من حصی فی کفی ابرده ثم احوله فی کفی الآخر فاذا سجدت وضعته لجهتی .

حضرت جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ کے ساتھ ظہر کی نماز پڑھتے تھے میں مٹھی بھر کنکر اپنی ہتھیلی میں لیتا اور پھر ان کو دوسرے ہاتھ میں الٹ پلٹ کر کے ٹھنڈا کرتا پھر جب سجد کرنے کا ارادہ کرتا تو ان کو سجدہ کی جگہ رکھتا پھر اپنی پیشانی سمیت ان پر سجد کرتا۔

تشریح: معلوم ہوتا ہے کہ کنکریاں سخت گرم ہونے کی وجہ سے ان پر سجد کرنا ممکن نہ تھا اس لئے تحویل کے طریقہ سے انہیں ٹھنڈا کرتے پھر ان پر سجدہ کرتے اتنا فعل عمل کثیر میں داخل نہیں چنانچہ علامہ سندھی لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں عمل قلیل جائز ہے بشرطیکہ اس میں غرض صحیح ہو اور عبث نہ ہو۔

باب التکبیر للسجود

سجدہ کے واسطے تکبیر کا بیان

اخبرنا یحییٰ بن حبیب بن عربی قال حدثنا حماد عن غیلان بن جریر عن مطرف قال صلیت انا وعمران بن حصین خلف علی بن ابی طالب فکان اذا سجد کبر واذا رفع رأسه من السجود کبر واذا نهض من الرکعتین کبر فلما قضی صلاته اخذ عمران بیدی فقال لقد ذکرنی هذا قال کلمة یعنی صلاة محمد صلی الله علیه وسلم .

حضرت مطرف کہتے ہیں کہ میں اور عمران بن حصین رضی اللہ عنہ نے علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی جب وہ سجدہ کرتے اللہ اکبر کہتے اور جب سجدہ سے سر اٹھاتے اللہ اکبر کہتے اور جب دو رکعت سے اٹھتے اللہ اکبر کہتے جب نماز پوری کر چکے تو عمران نے میرا ہاتھ پکڑ کر کہا بیشک انہوں نے مجھے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز یاد دلائی۔

اخبرنا عمرو بن علی قال حدثنا معاذ و یحییٰ قالا حدثنا زهیر قال حدثنی ابو اسحق عن عبدالرحمن بن الاسود عن علقمة والاسود عن عبدالله بن مسعود قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یکبر فی کل خفص ورفع ویسلم عن یمینه وعن یساره وکان ابو بکر وعمر رضی الله عنهما یفعلانه .

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کہتے تھے ہر خفص اور رفع میں سلام پھیرتے تھے دائیں طرف اور بائیں طرف کو اور ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما بھی اسی طرح کرتے تھے۔

تشریح: ایک زمانہ میں خفص یعنی جھکاؤ میں تکبیر متروک ہو گئی تھی جو خلاف سنت ہے کثرت سے احادیث صحیحہ بتلاتی

ہیں کہ رفع اور خفض میں تکبیرات سنت ہیں البتہ رکوع سے اٹھتے وقت سمع اللہ لمن حمدہ ہے تکبیر نہیں ہے اس پر امت کا اجماع ہے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس سنت متروکہ کو زندہ کیا اور آج تک اس پر عمل ہے چونکہ خلفاء بنو امیہ انکحاض حرکات میں تکبیرات چھوڑ دی تھیں اور اسے سنت بنا لیا تھا اس لئے مصنف نے باب باندھ کر اور اس کے تحت یہ حدیث لا کر بتلا دیا کہ تکبیر ہر رفع اور خفض میں سنت ہے۔

باب کیف یخړ للسجود

اس بات کے بیان میں کہ سجدے میں کس طرح جاوے

اخبرنا اسماعیل بن مسعود قال حدثنا خالد عن شعبة عن ابی بشر قال سمعت یوسف وهو ابن ماہک یحدث عن حکیم قال بایعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لا اخر الا قائما۔
حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات پر بیعت کی ہے کہ میں سجدہ نہ کروں مگر رکوع سے سیدھا کھڑا ہونے کے بعد۔

تشریح: اس جملہ کا مطلب بعضوں نے یہ بیان کیا ہے کہ میں نہ مروں گا مگر اسلام پر ثابت اور قائم رہنے کی حالت میں تو اس معنی کے لحاظ سے یہ حدیث گویا آیت قرآنی ”ولا تموتن الا وانتم مسلمون“ کے مثل ہو جائے گی اور بعضوں نے اس کے کچھ اور معنی بیان کئے ہیں مگر امام نسائی نے حدیث کا جو مطلب سمجھا ہے اور جس کے پیش نظر یہ باب باندھا ہے دیگر معنوں کے مقابلہ میں بہت عمدہ ہے پس مطلب حدیث کا یہ ہے ”لا اسقط الی السجود الا قائما ای ارجع من الرکوع الی الی القیام ثم اخر منه الی السجود ولا اخر من الرکوع الیہ“ یہ وہی مفہوم ہے حدیث کا جو مصنف نے سمجھا۔
(کذا قال علامة السنہی)

باب رفع الیدین للسجود

سجدے کے واسطے دونوں ہاتھ اٹھانے کا بیان

اخبرنا محمد بن المثنی قال حدثنا ابن عدی عن شعبة عن قتادة عن نصر بن عاصم عن مالک بن الحویرث انه رأى النبی صلی اللہ علیہ وسلم رفع یدیه فی صلاته واذار کع واذار رفع رأسه من الرکوع واذا سجد واذار رفع رأسه من السجود حتی یحاذی بهما فروع اذنیہ۔
حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز میں دونوں ہاتھ اٹھاتے دیکھا جبکہ رکوع کرتے اور جبکہ رکوع سے سر اٹھاتے اور جبکہ سجدہ کرتے اور جبکہ سجدے سے سر اٹھاتے حتی کہ دونوں ہاتھوں کو دونوں کانوں کے اوپر والے حصہ کے مقابل کرتے۔

اخبرنا محمد بن المثنی قال حدثنا عبد الاعلی قال حدثنا سعید عن قتادة عن نصر بن عاصم عن مالک بن الحویرث انه رأى النبی صلی الله علیه وسلم رفع یدیه فذکر مثله.
حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز میں دونوں ہاتھ اٹھاتے دیکھا بعد ازاں پوری حدیث مثل حدیث سابق کے بیان کی۔

اخبرنا محمد بن المثنی قال حدثنا معاذ بن هشام قال حدثنی ابی عن قتادة عن نصر بن عاصم عن مالک بن الحویرث ان نبی الله صلی الله علیه وسلم کان اذا دخل فی الصلاة فذکر نحوه وزاد فیہ واذا رکع فعل مثل ذلك واذا رفع رأسه من الركوع فعل مثل ذلك واذا رفع رأسه من السجود فعل مثل ذلك.

حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں داخل ہونے کا ارادہ فرماتے ہیں بواسطہ ان کے راوی نے مانند حدیث سابق کے بیان کیا اور اس میں اتنا اور زائد بیان کیا ہے اور جب رکوع کرتے تو مثل اسی کے کرتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو مثل اسی کے کرتے اور جب سجدے سے سر اٹھاتے تو مثل اسی کے کرتے۔

ترک رفع الیدین عند السجود

سجدے کے وقت دونوں ہاتھ نہ اٹھانے کا بیان

اخبرنا محمد بن عبید الکوفی المحاربی قال حدثنا ابن المبارک عن معمر عن الزهری عن سالم عن ابن عمر قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یرفع یدیه اذا افتتح الصلاة واذا رکع واذا رفع وکان لا یفعل ذلك فی السجود.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز شروع فرماتے تو دونوں ہاتھ اٹھاتے تھے اور جب رکوع کرتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے (تو دونوں ہاتھ اٹھاتے) اور سجدے میں دونوں ہاتھ نہ اٹھاتے۔

تشریح: شافعیہ وغیرہ اس حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما کی بناء پر کہتے ہیں کہ دونوں سجدوں کے بیچ کا رفع یدین بھی منسوخ ہو گیا اب صرف تکبیر تحریمہ کے علاوہ اور دو مقام میں یعنی رکوع میں جانے اور رکوع سے سر اٹھانے کے وقت رفع یدین کرے حنفیہ کہتے ہیں کہ دلیل قوی سے ثابت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا فعل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اس روایت کے خلاف تھا کہ سوائے تکبیر تحریمہ کے انہوں نے رفع یدین نہیں کیا جس سے واضح ہوتا ہے کہ ضرور ان کے پاس کوئی ماخذ ہوگا کیوں کہ ہم ہرگز ایک جلیل الفکر صحابی پر یہ گمان نہیں کر سکتے کہ ایک سنت ترک کر دیں بدون اس کے ترک کی وجہ موجود نہ ہو۔ مزید بحث پیچھے

باب اول ما یصل الی الارض من الانسان فی سجوده

اس بات کے بیان میں کہ آدمی سجدے کے وقت سب سے پہلے زمین پر کونسا عضو رکھے

اخبرنا الحسين بن عیسی القومسی البسطامی قال حدثنا یزید وهو ابن ہارون قال انبانا شریک عن عاصم بن کلیب عن ابیہ عن وائل بن حجر قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سجد وضع رکتیہ قبل یدیہ واذا نهض رفع یدیہ قبل رکتیہ.

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب سجدہ کرنے کا ارادہ کرتے تو اپنے دونوں گھٹنے اپنے ہاتھ سے پہلے رکھتے اور جس وقت اٹھتے تو دونوں ہاتھوں کو دونوں گھٹنوں سے پہلے اٹھاتے۔

اخبرنا قتیبہ قال حدثنا عبد اللہ بن نافع عن محمد بن عبد اللہ بن حسن عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعمد احدکم فی صلاتہ فیبرک کما یرک الجمیل.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم میں سے کوئی اپنی نماز میں اس کا قصد کرتا ہے کہ وہ بیٹھے جس طرح اونٹ بیٹھتا ہے (یعنی اونٹ کے بیٹھنے کی طرح سجدے میں جائے)۔

اخبرنا ہارون بن محمد بن بکار بن بلال من کتابہ قال حدثنا مروان بن محمد قال حدثنا عبد العزیز بن محمد قال حدثنا محمد بن عبد اللہ بن الحسن عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سجد احدکم فلیضع یدیہ قبل رکتیہ ولا یرک بروک البعیر.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی سجد کرنے کا ارادہ کرے تو اپنے گھٹنوں سے پہلے دونوں ہاتھوں کو رکھے اور نہ بیٹھے جس طرح اونٹ بیٹھتا ہے۔

تشریح: امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کا مسلک حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی حدیث کے مطابق ہے کہ سجدہ میں جاتے وقت سنت یہ ہے کہ گھٹنوں کو پہلے زمین پر رکھا جائے پھر ہاتھوں کو بلکہ ملا علی قاری نے مرقات میں علامہ طبری کے حوالہ سے لکھا ہے کہ یہی مسلک اکثر اہل علم کا ہے اور ضابطہ کا مقتضی بھی یہی ہے کہ جو عضو زمین سے قریب تر ہو جیسا کہ گھٹنا وہ زمین پر پہلے رکھا جائے ”ثم الاقرب فالاقرب“ یعنی پھر ہاتھ پھر ناک پھر پیشانی اور قیام کے وقت اس کے برعکس امام ترمذی نے فرمایا کہ اکثر اہل علم کا عمل اسی پر ہے لیکن واضح رہے کہ امام شافعی حدیث کے اول حصہ میں ہمارے موافق ہیں نہ کہ دوسرے میں یعنی

”واذا نهض رفع يديه قبل ركبتيه“ میں ان کا مسلک ہمارے خلاف ہے اس کی تصریح علامہ نووی نے کی ہے وہ کہتے ہیں کہ ہمارے مذہب میں سنت یہ ہے کہ جس وقت کھڑا ہو تو دونوں ہاتھوں کی انگلیاں زمین پر بچھا کر دونوں ہتھیلیوں کے پیٹ پر ٹیک دے کر کھڑا ہو جائے اور حنفیہ کے نزدیک سنت یہ ہے کہ بدون ٹیک لگائے زمین پر سیدھا پنجوں کے بل کھڑا ہو جاوے علامہ نووی کا استدلال بخاری میں حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہے اور حدیث باب کے جزء ثانی کو انہوں نے ضعیف قرار دیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کی تائید دوسری روایات سے ہوتی ہے چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں ”كان ينهض في الصلوة على صدور قدميه“ نیز حضرت علی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں ”من السنة ان لا يعتمد بيديه الا الشيخ العاجز الذي لا يستطيع“ نیز عطیہ عونی کہتے ہیں کہ میں نے جماعت صحابہ کو دیکھا ”يقومون على صدور اقدامهم في الصلوة“ کہ نماز میں اپنے پنجوں کے بل کھڑے ہو جاتے تھے اب جب کہ ان روایات سے حدیث باب کی تائید ہوتی ہے تو وہ قابل حجت بن سکتی ہے کوئی کہہ سکتا ہے کہ ان تمام روایات کو علامہ نووی نے ضعیف قرار دیا ہے اس کا جواب ملا علی قاری نے یہ دیا ہے کہ اس بات میں کوئی شک نہیں کہ روایات جب کہ زیادہ ہوں تو ضعف سے قوت کے درجہ میں آجاتی ہے مزید برآں حدیث باب کو امام ترمذی نے حسن قرار دیا اور حاکم اور ابن حبان نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور اس باب میں کوئی شک نہیں کہ امام ترمذی وغیرہ علامہ نووی سے بہت بڑے ہیں لہذا حدیث باب کے جزء ثانی کو ضعیف قرار دینا ”کما ضعفه النووي“ کیوں کہ قابل اعتماد ہوگا۔ (مرقات: ۲/۳۲۳)

اور امام مالک اور امام اوزاعی کہتے ہیں کہ پہلے زمین پر ہاتھوں کو رکھا جائے اور گھٹنوں کو بعد میں ان کی دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جو باب کے تحت حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی حدیث کے بعد مذکور ہے پہلی حدیث میں ”يُعمد احدكم“ سے پہلے ہمزہ استفہام انکاری محذوف ہے ”ای یعمد احدكم الخ“ تو مطلب یہ ہے کہ تم اپنی نماز میں سجدہ میں جاتے وقت اس طرح سے مت جاؤ جیسے اونٹ بیٹھتا ہے اس حدیث سے استدلال اپنے قول پر یوں کیا ہے کہ اس حدیث سے نماز میں تشبہ بالجمل کی ممانعت ثابت ہوتی ہے کیوں کہ اونٹ جب بیٹھتا ہے پہلے گھٹنے زمین پر رکھتا ہے لہذا سجدہ میں جاتے وقت گھٹنوں کو پہلے زمین پر رکھنا فعل بعیر کے مشابہ ہونے کی وجہ سے مکروہ ہو جب ہی تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی دونوں حدیثوں میں اس سے منع کیا گیا ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں ہاتھوں کو پہلے زمین پر رکھنے کا حکم دیا ہے اس کا جواب ابو سلیمان خطابی وغیرہ نے یہ دیا ہے کہ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی حدیث محدثین کے نزدیک زیادہ مضبوط ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے اس کی وجہ حافظ ابن حجر نے یہ بیان کی ہے کہ حفاظ حدیث کی ایک جماعت نے حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔

اب رہا یہ سوال کہ اس کی سند میں شریک قاضی ہیں جو مضبوط راوی نہیں اس اعتراض کا جواب علامہ ابن حجر نے یہ دیا ہے کہ سند میں شریک قاضی کی وجہ سے اس کو ضعیف قرار نہیں دیا جاسکتا کیوں کہ امام مسلم نے ان سے روایت کی ہے لہذا یہ حدیث

امام مسلم کی شرط پر صحیح ہے علاوہ اس کے یہ حدیث اور دو طریقوں سے مروی ہے لہذا ان دونوں طریقوں سے نقصان کا تدارک ہو گیا لہذا حدیث وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کو حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ پر ترجیح دی جائے گی اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ منسوخ ہو گئی ناسخ حدیث مصعب بن سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ ہے وہ کہتے ہیں کہ ہم اپنے ہاتھوں کو گھٹنوں سے پہلے رکھتے تھے، پھر ہمیں ہاتھوں سے پہلے زمین پر گھٹنوں کو رکھنے کا حکم دیا گیا۔ (رواہ ابن خزیمہ)

تو اس باب میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث حضرت مصعب بن سعد رضی اللہ عنہ کی حدیث سے پہلے وارد ہوئی اور اگر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث مقدم نہ ہو بلکہ اس کے برعکس ہو تو نسخ کا دو مرتبہ ہونا لازم آوے گا اور یہ خلاف دلیل ہے۔

(مرقات : ۲/۳۲۵)

علامہ ابن القیم نے زاد المعاد میں دس وجوہ سے حدیث وائل بن حجر رضی اللہ عنہ زیادہ قوی ہونا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ثابت کیا ہے اور ان کو صاحب امانی الاحبار نے ۶۶/۴ پر نقل کیا ہے ہم یہاں پر ایک دو نقل کرتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث متن کے لحاظ سے مضطرب ہے اس کی روایت میں کوئی راوی کہتا ہے ”ولیضع یدیدہ قبل رکبتیہ“ اور کوئی اس کے برعکس کہتا ہے اور کوئی کہتا ہے ”ولیضع یدیدہ علی رکبتیہ“ اور بعض ناقلین اس جملہ کو بالکل حذف کر دیتے ہیں مگر حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی حدیث روایت کرنے والوں میں کوئی اختلاف نہیں سب ایک ہی متن نقل کرتے ہیں تو چونکہ اتفاق اسباب ترجیح سے ہے اس لئے حدیث وائل بن حجر رضی اللہ عنہ زیادہ راجح اور قوی ہے حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کے مقابلہ میں نجلہ ان کے ایک وجہ ترجیح یہ ہے کہ حدیث وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کے لئے شواہد ہیں جیسے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث اور حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے لئے کوئی شواہد نہیں پس دونوں کے معارضہ کی صورت میں حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی حدیث کو اپنے شواہد کی وجہ سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث پر ترجیح دی جائے گی۔

باب وضع الیدين مع الوجه فی السجود

دونوں ہاتھوں کو چہرہ کے ساتھ سجدہ میں رکھنے کا بیان

اخبرنا زیاد بن ایوب دلویة قال حدثنا ابن علیة قال حدثنا ایوب عن نافع عن ابن عمر رفعه قال ان الیدين تسجد ان کما یسجد الوجه فاذا وضع احدکم وجهه فلیضع یدیدہ واذ رفع فلیرفعهما۔
 نافع حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں انہوں نے اس حدیث کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچایا فرمایا کہ بیشک دونوں ہاتھ سجدہ کرتے ہیں جیسا کہ چہرہ سجدہ کرتا ہے پس جب تم میں سے کوئی اپنا چہرہ رکھے تو دونوں ہاتھ بھی رکھے اور جب اپنا چہرہ اٹھائے تو دونوں ہاتھوں کو اٹھاوے۔

”کما یسجد الوجه“ سے مراد کہ پیشانی اور ناک دونوں سجدہ کرتے ہیں۔

باب علی کم السجود

سجدہ کتنے اعضاء پر کرنا چاہئے اس کا بیان

اخبرنا قتيبة قال حدثنا حماد عن عمرو عن طاؤس عن ابن عباس قال امر النبي صلى الله عليه وسلم ان يسجد على سبعة اعضاء ولا يكف شعره ولا ثيابه .

حضرت ابن عباس رضي الله عنه کہتے ہیں کہ نبی ﷺ کو سات اعضاء پر سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور یہ کہ جمع نہ کریں اپنے بالوں اور کپڑے کو۔

تشریح: حافظ ابن حجر نے فرمایا کہ نماز میں ضم شعر و ثياب مکروہ تزیہی ہونے پر سوائے امام مالک کے تمام علماء کا اتفاق ہے۔ (مرقات)

تفسیر ذلک

جن سات اعضاء پر سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے ان کی تفصیل

اخبرنا قتيبة قال حدثنا بكر عن ابن الهاد عن محمد بن ابراهيم عن عامر بن سعد عن العباس بن عبدالمطلب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا سجد العبد سجد منه سبعة آراب وجهه وكفاه وركبته وقدامه

حضرت عباس بن عبدالمطلب رضي الله عنه سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے فرماتے سنا کہ جب بندہ سجدہ کرتا ہے تو اس کے سات اعضاء سجدہ کرتے ہیں اس کا چہرہ اس کی دونوں ہتھیلیاں اس کے دونوں گھٹنے اور اس کے دونوں قدم۔

السجود على الجبين

پیشانی پر سجدہ کرنے کا بیان

اخبرنا محمد بن سلمة والحارث بن مسكين قراءة عليه وانا اسمع واللفظ له عن ابن القاسم قال حدثني مالك عن يزيد بن عبد الله بن الهاد عن محمد بن ابراهيم بن الحارث عن ابي سلمة عن ابي سعيد الخدري قال بصرت عيناى رسول الله صلى الله عليه وسلم على جبينه وانفه اثر الماء والطين من صبح ليلة احدى وعشرين مختصر .

حضرت ابو سعید خدری رضي الله عنه کہتے ہیں کہ اکیسویں شب کی صبح کو میری دونوں آنکھیں رسول اللہ ﷺ پر پڑیں تو میں نے دیکھا کہ حضور اکرم ﷺ کی پیشانی اور ناک پر پانی اور کچھ کاشان تھا۔ یہ حدیث مختصر ہے کہ پوری حدیث بیان نہیں کی اس کا

کچھ حصہ بیان کیا ہے۔

تشریح: رمضان کی اکیسویں شب کی صبح کو حضور ﷺ کی پیشانی اور ناک پر پانی اور کچھ کا نشان موجود تھا رات کو بارش ہوئی مسجد چھپر کی تھی اس لئے ٹپکنے لگی تو معلوم ہوا کہ رات کی عبادت میں سجدہ میں زمین پر پیشانی اور ناک دونوں رکھتے تھے جب ہی تو حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہما پیشانی اور ناک دونوں پر پانی اور کچھ کا نشان دیکھا تو اس روایت نے واضح کر دیا کہ اوپر کی حدیث میں بیان کردہ اعضاء سجدہ میں وجہ سے مراد پیشانی اور ناک دونوں مراد ہیں کہ سجدہ دونوں پر کرے بہر حال جس نے پیشانی اور ناک پر سجدہ کیا بلاشبہ اس نے وجہ پر سجدہ کیا جس کا بیان اوپر کے عنوان کے تحت کی حدیث "اذا سجد العبد سجد منه سبعة ارباب وجهه الخ" میں آیا ہے اور اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے اختلاف اس میں ہے کہ اگر کسی نے دونوں میں سے کوئی ایک پر سجدہ کیا تو کیا حکم ہے سجدہ ہوگا یا نہیں اس سلسلہ میں صاحب امانی الاحبار نے نیل الاوطار کے حوالہ سے لکھا ہے کہ ابن رشد نے کہا کہ امام اوزاعی و امام احمد و اسحاق اور ابن حبیب مالکی رحمہم اللہ کے نزدیک پیشانی اور ناک دونوں پر سجدہ کرنا واجب ہے اور یہی قول امام شافعی کا ہے اور جمہور کے یہاں سجدہ کی حالت میں پیشانی کا زمین پر ٹیکنا واجب ہے صرف ناک پر سجدہ کرنے کا کوئی اعتبار نہیں اور علامہ نووی نے کہا کہ سجدہ میں پیشانی کا زمین پر رکھنا واجب ہے اور پوری پیشانی کا رکھنا ضروری نہیں بلکہ بعض کا رکھنا کافی ہے اور ناک کا زمین پر ٹیکنا مستحب ہے لہذا اگر کوئی ناک زمین پر نہ رکھے تو سجدہ ادا ہوگا اور اگر صرف ناک پر اکتفاء کرے اور پیشانی کو زمین پر نہ ٹیکے تو سجدہ صحیح نہ ہوگا یہی مذہب امام شافعی و امام مالک اور اکثر علماء کا ہے۔

امانی الاحبار: ۶۸، ۶۷، ۴/۳ پر نخب الافکار اور المغنی وغیرہما کے حوالہ سے مزید تفصیلی بحث نقل کی ہے اور صاحب ہدایہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ حنفیہ میں سے صاحبین کے نزدیک بھی سجدہ میں ناک پر اکتفاء کرنا جائز نہیں البتہ عذر کی صورت میں مثلاً پیشانی میں زخم ہے تو ناک پر اکتفاء کرنا جائز ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک صرف ناک پر یا صرف پیشانی پر اکتفاء کرنا جائز ہے بہر حال اگر پیشانی پر اکتفاء کیا تو بالاتفاق حنفیہ کے نزدیک جائز ہے اور اگر ناک پر اکتفاء کیا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک سجدہ مع کراہت جائز ہے اور صاحبین کے نزدیک بغیر عذر کے ناک پر اکتفاء جائز ہی نہیں اور یہی امام ابوحنیفہ سے بھی ایک روایت ہے اس کو اسد بن عمرو نے امام اعظم سے نقل کیا ہے امام ابو یوسف اور امام محمد وغیرہما کی دلیل وہ حدیث ہے جو صحاح ستہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "امرت ان اسجد علی سبعة اعظم علی الجیہۃ الخ" کہ مجھے حکم دیا گیا ہے کہ سات ہڈیوں پر سجدہ کروں اور ان میں سے پیشانی کو شمار کیا ہے یعنی ان اعضاء سببہ میں پیشانی شمار ہے اور ناک شمار نہیں لہذا صرف ناک پر اکتفاء کرنا جائز نہیں ہے اور امام ابوحنیفہ کی دلیل کی تقریر یہ ہے کہ جس سجدہ کا حکم قرآن پاک میں دیا گیا ہے اس کے معنی چہرہ کا کچھ حصہ بیت تعظیم کے ساتھ زمین پر رکھ دینے کے ہیں کیوں کہ کل چہرہ کا رکھنا ممکن ہی نہیں اور جب تمام چہرہ کا رکھنا مستحضر ہے تو ظاہر ہے کہ مامور بہ بعض وجہ ہوگا لیکن رخسار اور ٹھوڑی بالا جماع مامور بہ میں داخل نہیں یعنی نص قرآنی میں جس سجود کا حکم دیا گیا ہے اس آیت میں باجماع امت یہ دونوں مراد نہیں ہیں کیوں کہ ان دونوں میں سے کسی ایک پر

سجدہ بیعت تعظیم کے ساتھ نہیں ہو سکتا ٹھوڑی پر سجدہ کی صورت میں بد اسلوب اور بیعت حقارت ظاہر ہوتی ہے اور رخسار پر سجدہ کرنے سے انحراف عن القبلة لازم آتا ہے اب ناک اور پیشانی باقی رہ گئے اور پیشانی اس قابل ہے کہ سجود کے واسطے محل بن سکے تو اسی طرح ناک بھی محل بن سکتی ہے کیوں کہ ناک میں دو صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ وہ فرض کے لئے محل بن سکتی ہے دوسرے یہ کہ محل نہیں بن سکتی صورت ثانیہ کی کوئی گنجائش نہیں کیوں کہ عذر کی صورت میں باتفاق علماء فرض ناک کی طرف منتقل ہو جاتا ہے کہ سب کہتے ہیں کہ عذر کی صورت میں سجدہ میں ناک پر اکتفاء کرنا جائز ہے اگر ناک اس قابل نہ ہوتی کہ فرض کے لئے محل بن سکے تو پھر عذر کی حالت میں مثل ٹھوڑی کے اس کی طرف فرض منتقل نہ ہوتا بلکہ فرض ایما کی طرف منتقل ہوتا جیسا کہ پیشانی اور ناک دونوں میں زخم ہونے کی صورت میں فرض ایما کی طرف منتقل ہوتا ہے غرض کہ پہلی صورت متعین ہو گئی لہذا ناک پر سجدہ کرنے سے سجدہ ادا ہو جائے گا جس طرح پیشانی پر سجدہ کرنے سے ادا ہو جاتا ہے بہر حال اس تفصیل مذکور سے واضح ہو گیا کہ سجدہ میں صرف ناک زمین پر رکھنے سے صاحبین وغیرہما کے نزدیک سجدہ جائز نہ ہوگا اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مع الکراہت سجدہ ادا ہو جاتا ہے لیکن لکھا ہے کہ یہ قول امام اعظم کا قول قدیم ہے بعد میں آپ نے قول صاحبین کی طرف رجوع کیا ہے یہی صحیح اور اسی پر فتویٰ ہے مشائخ نے صاحبین کے قول پر فتویٰ دیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب (فتح القدیر: ۱/۲۱۳ ودر المختار)

السجود علی الانف

ناک پر سجدہ کرنے کا بیان

اخبرنا احمد بن عمرو بن السرح و یونس بن عبدالاعلیٰ والحارث بن مسکین قرأ علیہ وانا اسمع واللفظ له عن ابن وهب عن ابن جریج عن عبد اللہ بن طاؤس عن ابیہ عن ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال امرت ان اسجد علی سبعة لا اکف الشعر ولا الثیاب الجبهة والانف والیدین والرکتین والقدمین.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں سات اعضاء پر سجدہ کروں نہ بالوں کو جمع کروں اور نہ کپڑے کو پیشانی پر اور ناک پر اور دونوں ہاتھوں پر اور دونوں گھٹنوں پر اور دونوں قدموں پر۔

تشریح: اس حدیث میں پیشانی اور ناک عضو واحد کے حکم میں ہے اس لئے کہ روایت میں سبعة آراب اور بعض روایات میں سبعة اعظم آیا ہے پس اگر جہہ اور انف کو دو عضو شمار کیا جائے تو پھر اعضاء سجود آٹھ ہو جائیں گے حالانکہ حدیث میں سات اعضاء بتائے گئے ہیں لیکن ناک کا ذکر استحباباً فرمایا ہے اور وہ تابع ہے پیشانی کے اس کی تائید اصحاب التشریح کے قول سے ہوتی ہے وہ کہتے ہیں کہ ناک کی دونوں کی ہڈیاں قرن حاجب سے شروع ہو کر ثایا اور رباعیات کے اوپر والی جگہ پر ختم ہو جاتی ہیں لہذا ناک اور پیشانی جو اوپر والی حد ہے ایک ہی عضو کے حکم میں ہے اس تشریح کے مطابق لفظ انف کے ذکر سے کوئی اشکال

لازم نہیں آتا۔ (امانی الاحبار: ۶۸/۳)

السجود على اليدين

دونوں ہاتھوں پر سجدہ کرنا

اخبرنا عمرو بن منصور النسائی قال حدثنا المعلى بن اسد قال حدثنا وهيب عن عبد الله بن طاؤس عن ابيه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال امرت ان اسجد على سبعة اعظم على الجبهة و اشار بيده على الانف واليدين والركبتين واطراف القدمين.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں سات ہڈیوں پر سجدہ کروں پیشانی پر اور اشارہ کیا اپنے ہاتھ سے ناک کی طرف اور دونوں ہاتھوں پر اور دونوں گھٹنوں پر اور دونوں قدموں کے کناروں پر۔

تشریح: زبان مبارک سے جہر فرمایا اور ہاتھ سے اشارہ انف کی طرف کیا تو اس سے مقصود یہ نہ تھا کہ ناک پر اقتصار جائز ہے بلکہ مقصود یہ تھا کہ ناک اور پیشانی جو ناک سے متصل ہے عضو واحد کے حکم میں ہیں جب پوری پیشانی زمین پر رکھی جائے گی تو ناک خود بخود زمین سے لگ جائے گی نیز اعضاء جمود سات ہونے پر امت کا اجماع ہے اور سات اس صورت میں ہوگی جبکہ پیشانی اور ناک عضو واحد ہوں۔ (كذا في النخب لعلامة العيني)

باب السجود على الركبتين

دونوں گھٹنوں پر سجدہ کرنے کا بیان

اخبرنا محمد بن منصور المكي وعبد الله بن محمد بن عبد الرحمن الزهري قالوا حدثنا سفيان عن ابن طاؤس عن ابيه عن ابن عباس امر النبي صلى الله عليه وسلم ان يسجد على سبع ونهى ان يكف الشعر والشياب على يديه وركبتيه واطراف اصابعه قال سفيان قال لنا ابن طاؤس ووضع يديه على جبهته وامرها على انفه قال هذا واحد واللفظ لمحمد.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سات اعضاء پر سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور منع کیا گیا ہے بالوں اور کپڑوں کو جمع کرنے سے (جن سات اعضاء پر سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے) وہ یہ ہیں کہ دونوں ہاتھوں پر اور دونوں گھٹنوں پر اور دونوں پیروں کی انگلیوں کے سروں پر سفیان کہتے ہیں کہ ہم سے ابن طاؤس نے کہا کہ طاؤس نے اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنی پیشانی پر رکھا اور پیشانی کے اوپر سے ناک پر گزارا پھر کہا کہ یہ عضو واحد ہے۔

الفاظ حدیث جو امام نسائی نے نقل کئے ہیں محمد بن منصور المکی کے ہیں۔

باب السجود علی القدمین

دونوں قدموں پر سجدہ کرنے کا بیان

اخبرنا محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم عن شعيب عن الليث قال انبانا ابن الهاد عن محمد بن ابراهيم بن الحارث عن عامر بن سعد بن ابی وقاص عن عباس بن عبد المطلب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا سجد العبد سجد معه سبعة آراب وجهه وكفاه ور كبتاه وقدماه.

حضرت عباس بن المطلب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے سنا کہ جب بندہ سجدہ کرتا ہے تو اس کے ساتھ اعضاء سجدہ کرتے ہیں اس کا چہرہ اور دونوں ہتھیلیاں اور دونوں گھٹنے اور دونوں قدم۔

باب نصب القدمین فی السجود

سجدہ میں دونوں قدم کھڑے رکھنے کا بیان

اخبرنا اسحاق بن ابراهيم قال انبانا عبدة قال حدثنا عبيد الله بن عمر عن محمد بن يحيى بن حبان عن الاعرج عن ابی هريرة عن عائشة قالت فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فانتهيت اليه وهو ساجد وقد ماہ منصوبتان وهو يقول اللهم انى اعوذ برضاك من سخطك وبمعا فانك من عقوبتك وبك منك لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے ایک رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو (اپنے لحاف میں نہ پایا) پس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت سجدہ میں تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں قدم (زمین پر) کھڑے تھے اور یہ دعاء پڑھ رہے تھے ”اللهم انى اعوذ بك برضاك من سخطك الخ“ اے اللہ آپ کی رضا کے وسیلہ سے آپ کی ناراضگی سے اور آپ کی معافی کے وسیلہ سے آپ کی سزا سے میں پناہ چاہتا ہوں اور آپ کی بھیجی ہوئی مصیبتوں اور عذابوں سے آپ کی پناہ چاہتا ہوں اور آپ کی ایسی تعریف نہیں کر سکتا جیسی خود آپ نے اپنی تعریف فرمائی۔

تشریح: کرنی اور بھاس نے مختصرات میں ذکر کیا ہے کہ اگر دونوں پاؤں کی انگلیاں سجدہ میں اٹھالیں تو سجدہ درست نہ ہوگا جیسا کہ اس حدیث میں آیا ہے کہ سجدہ کی حالت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں قدم زمین پر نکلے ہوئے تھے تو سجود علی القدمین سے مراد یہی ہے کہ سجدہ میں دونوں قدموں کا زمین پر ٹیکنا ضروری ہے۔

باب فتح اصابع الرجلین فی السجود

سجدہ میں دونوں پیروں کی انگلیوں کے سروں کو ڈھیلا کر کے قبلہ کی طرف متوجہ کر دینے کا بیان

اخبرنا محمد بن بشار قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا عبد الحميد بن جعفر قال حدثني محمد بن عطاء عن ابي حميد الساعدي قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا هوى الى الارض ساجدا جافى عضديه ابطيه وفتح اصابع رجليه مختصر.

حضرت ابی حمید ساعدی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ جب سجدے کے لئے زمین کی طرف جھکتے تو دونوں بازو کو دونوں بغلوں سے دور رکھتے اور (سجدے میں) دونوں پاؤں کی انگلیوں کو موڑ کر قبلہ کی طرف متوجہ کر دیتے۔ (یہ کیفیت جو بیان کی ہے کہ سجدے میں پیروں کی انگلیاں ڈھیلی کر کے ان کے سروں کو قبلہ کی طرف موڑ دیتے مستحبات صلوٰۃ میں سے ہے)۔ یہ حدیث مختصر ہے مفصل حدیث حضرت ابو حمیر رضی اللہ عنہ کی جس میں حضور اکرم ﷺ کی نماز کی پوری کیفیت بیان کی ہے وہ ابوداؤد اور ترمذی میں موجود ہے۔

باب مکان الیدین من السجود

سجدے میں دونوں ہاتھوں کو کس جگہ رکھا جائے اس کا بیان

اخبرنا احمد بن ناصح قال حدثنا ابن ادریس قال سمعت عاصم بن کلیب یذکر عن ابیہ عن وائل بن حجر قال قدمت المدینة فقلت لا نظرن الی صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكبر ورفع يديه حتى رأيت ابهاميه قريبا من اذنيه فلما اراد ان يركع كبر ورفع يديه ثم رفع رأسه فقال سمع الله لمن حمده ثم كبر وسجد فكانت يداه من اذنيه على الموضع الذي استقبل بهما الصلاة.

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں مدینہ پہنچا پھر میں نے کہا کہ ضرور رسول اللہ ﷺ کی نماز کی طرف دیکھوں گا پس حضور ﷺ نے تکبیر کہی اور دونوں ہاتھ اٹھائے یہاں تک کہ میں نے دیکھا کہ دونوں انگوٹھے دونوں کانوں کے قریب کئے پھر جب رکوع کا ارادہ کیا تکبیر کہی اور دونوں ہاتھ اٹھائے پھر رکوع سے اٹھے تو سمع اللہ لمن حمده کہا پھر تکبیر کہی اور سجدہ کیا پس سجدے میں حضور ﷺ کے دونوں ہاتھ دونوں کانوں کی اس جگہ کے مقابل تھے جبکہ نماز شروع کرتے وقت اٹھائے تھے۔

تشریح: مطلب حدیث کا یہ ہے کہ نماز شروع کرتے وقت دونوں ہاتھ کانوں تک اٹھائے تو سجدے میں بھی اسی کیفیت کے مطابق دونوں ہاتھوں کو کانوں کے مقابل رکھنا کہ کندھوں کے مقابل یہی مسلک عطاء بن ابی رباح و ابراہیم نخعی و وہب ابن منبہ اور احناف میں سے ائمہ ثلاثہ اور ابن حبیب مالکی کا ہے اور امام احمد کی ایک روایت بھی اسی کے مطابق ہے۔

(رحمهم الله تعالى نقله صاحب امانی الاحبار بحوالہ النخب لعلامة العيني: ۷۵/۴)

ان حضرات کی ایک دلیل تو یہ حدیث باب ہے اور دوسری حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس کا راوی ابو اسحق ہیں وہ کہتے ہیں کہ میں نے براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تو اپنی پیشانی کہاں رکھتے تھے تو انہوں نے جواب دیا ”بین کفیه“ دونوں ہتھیلیوں کے درمیان۔ (رواہ الطحاوی)

اور امام شافعی وغیرہ کے نزدیک مستحب یہ ہے کہ سجدہ میں دونوں ہاتھوں کو کندھوں کے مقابل رکھے ان کی دلیل حدیث ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ ہے۔ (کما فی ابی داؤد و الترمذی وغیرہما)

اس کا جواب امام طحاوی نے یہ دیا ہے کہ حضرت ابو حمید ساعدی نے جو عمل نقل کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ میں دونوں ہاتھوں کو کندھوں کے مقابل رکھا وہ حالت عذر پر محمول ہے کہ سردی کے ایام میں کبھل جبہ اور کوٹ زیب تن کئے ہوئے تھے لہذا دونوں ہاتھوں کو کانوں کے مقابل رکھنے میں دشواری پیش آتی۔

اور معانی الاحبار: ۷۵/۴ پر السعایة کے حوالہ سے ایک اور جواب صاحب غایۃ البیان کا نقل کیا ہے کہ حضرت ابو حمید ساعدی کی حدیث حالت کبر یعنی پڑھاپے کی حالت پر محمول ہے بہر حال امام طحاوی نے حالت عذر پر محمول کیا ہے اور صاحب غایۃ البیان نے حالت کبر پر۔

تیسرا جواب علامہ ابن ہمام نے دیا ہے مگر انہوں نے دوسرے پیرایہ سے اس مسئلہ کو سلجھایا ہے چنانچہ انہوں نے صاحب ہدایۃ کی عبارت ”ووضع وجهه بین کفیه الخ“ کے تحت فرمایا کہ صحیح مسلم میں حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ”فلما سجد سجد بین کفیه“ کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں ہتھیلیوں کے درمیان سجدہ کیا اس سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ جو شخص اس طرح سے سجدہ کرے گا اس کے دونوں ہاتھ کانوں کے مقابل ہوں گے اور بعض روایات میں صریح لفظ ”حذاء الاذنین“ کا آیا ہے چنانچہ اسحق بن راہویہ نے اپنی مسند میں بروایت ثوری عن عاصم بن کلیب عن ابیہ عن وائل بن حجر ان الفاظ کے ساتھ روایت کی ہے ”قال رمقت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلما سجد وضع یدیه حذاء اذنیہ“ نیز حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے جب ابو اسحق نے سوال کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں اپنی پیشانی کہاں رکھتے تو حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ نے جواب دیا ”بین کفیه“ کہ دونوں ہتھیلیوں کے درمیان رکھتے تھے۔ (رواہ الطحاوی)

لیکن ترمذی و ابوداؤد وغیرہما میں حضرت ابو حمید کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ میں دونوں ہتھیلیاں کندھوں کے مقابل رکھتے اب روایت میں تعارض ہو گیا تو اس کے جواب میں ابن ہمام کہتے ہیں کہ ترمذی وغیرہ کی روایت میں ایک راوی فلیح بن سلیمان ہے اور اگرچہ راجح یہی ہے کہ فلیح قابل اعتماد ہے لیکن امام نسائی و ابن معین و ابو حاتم و ابوداؤد و یحیی القطان اور ساجی رحمہم اللہ نے اس کو ضعیف قرار دیا ہے اسی وجہ سے حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی حدیث کو جو صحیح مسلم میں ہے ترجیح دی گئی ہے لیکن یہاں پر کوئی کہنے والا کہہ سکتا ہے کہ جب تک کوئی نقل ایک وضع کے دوام پر ظاہر نہ ہو صرف ایک ہی وضع پر

کیوں حصر کیا جائے کیوں کہ جائز ہے کہ حضور ﷺ نے دونوں طرح کیا ہو کبھی ہتھیلیاں کندھوں کے مقابل اور کبھی کانوں کے مقابل رکھی ہوں اسی لئے جواب اول نقل کرنے کے بعد ابن ہمام کہتے ہیں کہ بہتر یہ ہے کہ یوں کہا جائے کہ سنت یہ ہے کہ دونوں میں جو ممکن اور آسان ہو وہ کرے تاکہ مرویات میں تطبیق ہو جائے اس بناء پر کہ حضور ﷺ کبھی یہ کرتے اور کبھی وہ کرتے تھے مگر بات یہ ہے کہ ہاتھوں کا پہلو سے جدا رکھنا جو مسنون ہے وہ اپنے دونوں ہاتھوں کو کانوں کے مقابل رکھنے میں خوب ممکن ہے کندھوں کے مقابل رکھنے کی صورت میں ممکن نہیں اس لئے افضل یہ ہے کہ سجدہ میں وجہ دونوں ہتھیلیوں کے درمیان رکھے اور دونوں ہاتھوں کو کانوں کے مقابل رکھے۔ (فتح القدیر: ۲۱۲/۱)

باب النہی عن بساط الذراعین فی السجود

سجدے میں دونوں ہاتھوں کو بچھانے سے منع کرنے کا بیان

اخبرنا اسحاق بن ابراہیم قال حدثنا یزید وهو ابن ہارون قال حدثنا ابو العلاء واسمہ ایوب بن ابی مسکین عن قتادة عن انس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يفتersh احدكم ذراعيه في السجود افتراش الكلب.

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص سجدہ کی حالت میں اپنے دونوں ہاتھ نہ بچھائے مانند بچھانے کے۔

تشریح: نماز میں حیوانات کی بیعت اختیار نہ کرے اس کو شریعت ناپسند کرتی ہے اور احادیث مختلفہ شبہ بالحوانات کی ممانعت دلالت کرتی ہیں چنانچہ حضور ﷺ نے نماز میں سجدے میں جاتے وقت اونٹ کی بیعت اختیار کرنے سے منع فرمایا اور التفات سے مثل التفات ثعلب کے اور نقرۃ سے مثل نقرۃ الغراب کے اور اتقاء کلب سے ممانعت فرمائی اور حدیث باب میں کتے کی طرح سجدے میں دونوں ہاتھوں کو زمین پر بچھانے سے منع فرمایا جس سے یہ طریقہ خلاف سنت ہونا واضح ہوتا ہے اور سنت یہ ہے کہ سجدے کی حالت میں دونوں ہاتھ زمین سے بلند اور الگ رکھے اس کے خلاف کرنے سے نماز مکروہ ہوگی۔ (مرفعات)

باب صفة السجود

سجدہ کس طرح سے کیا جائے اس کا بیان

اخبرنا علی بن حجر المروزی قال ابانا شریک عن ابی اسحاق قال وصف لنا البراء السجود فوضع يديه بالارض ورفع عجزته وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل.

ابو اسحاق سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ سجدہ کس کیفیت سے کرنا چاہئے اسے براء بن عازب رضی اللہ عنہ نے ہمارے واسطے یوں بیان کیا کہ انہوں نے سجدہ کیا اور دونوں ہاتھوں کو زمین پر ٹیک دیا اور سرین کو اونچا رکھا اور کہا کہ اسی طرح میں نے رسول

اللہ ﷺ کو سجدہ کرتے دیکھا۔

اخبرنا عبدة بن عبد الرحيم المروزي قال انبانا ابن شميل هو النضر قال انبانا يونس بن ابى اسحاق عن ابى اسحاق عن البراء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى جحى.
حضرت براء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز پڑھتے تو سجدے میں اپنے دونوں بازو کو دونوں پہلوؤں سے دوڑرکتے۔

اخبرنا قتيبة قال حدثنا بكر عن جعفر بن ربيعة عن الاعرج عن عبد الله بن مالك ابن بحينة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى فرج بين يديه حتى يبدو بياض ابطيه.
حضرت عبد اللہ بن مالک ابن بحینہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جس وقت نماز پڑھتے یعنی سجدہ کرتے تو دونوں ہاتھوں کے درمیان کشادگی رکھتے حتیٰ کہ دونوں بغلوں کی سفیدی ظاہر ہوتی۔

اخبرنا محمد بن عبد الله بن بزيق قال حدثنا معتمر بن سليمان بن عمران عن ابى مجلز عن بشير بن نهيك عن ابى هريرة قال لو كنت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم لابصرت ابطيه قال ابو مجلز كانه قال ذلك لانه في صلاة.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ اگر میں رسول اللہ ﷺ کے سامنے ہوتا تو آپ ﷺ کی بغلوں کو دیکھتا ابو مجلز کہتے ہیں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ چونکہ حضور ﷺ کے پیچھے نماز میں تھے اس وجہ سے یہ بات کہی۔

اخبرنا على بن حجر قال انبانا اسماعيل قال حدثنا داود بن قيس عن عبيد الله بن عبد الله بن اقرم عن ابيه قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكنت أرى عفرة ابطيه اذا سجد.
عبد اللہ بن عبد اللہ بن اقرم سے روایت ہے ان کے والد کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی جب حضور ﷺ سجدہ کرتے تو میں آپ کی بغلوں کی سفیدی دیکھتا۔

تشریح: ان احادیث میں حضور اکرم ﷺ کے جوہد کی جو ہیئت بیان کی گئی اسی کے مطابق سجدہ کرنا مسنون ہے مرد اس ہیئت مسنونہ کے مطابق سجدہ کرے اس پر تمام امت کا اتفاق ہے حضرت براء رضی اللہ عنہ وغیرہ بیان کرتے ہیں کہ حضور ﷺ جب سجدہ کرتے تو اپنے دونوں بازو کو دونوں پہلو سے دوڑرکتے اور دونوں ہاتھوں کو کشادہ رکھتے اور زمین پر نہ بچھاتے بلکہ زمین سے اونچا رکھتے ورنہ راوی حدیث کا قول ”حتی یدو بياض ابطيه“ درست نہ ہوگا کیوں کہ سجدہ میں جب تک خوب اچھی طرح مجافات نہ ہو (اور مجافات ان امور مذکورہ کے ساتھ تحقق ہو سکتی ہے) تو بغل کی سفیدی ظاہر نہیں ہو سکتی واضح رہے کہ حدیث باب میں سجدہ کے وقت بغل کی جس سفیدی کا راوی ذکر کر رہے ہیں بلکہ عبد اللہ بن اقرم رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جب حضور ﷺ سجدہ کرتے تو میں بغل کی سفیدی کو دیکھتا حالانکہ بغل محل سواد ہے کیوں کہ وہاں بال آگتے ہیں اور حضور ﷺ کی بغلوں میں بھی

بال اگتے تھے تو اس کا جواب یہ ہے وہ سفیدی حضور ﷺ کی خصوصیات میں سے تھی لیکن وہ بیاض بغل کی بالکل خالص سفید بھی نہ تھی بلکہ لفظ عفرۃ سے واضح ہوتا ہے کہ سطح ارض کی طرح سفید تھی اور واقعہ بغل کی سفیدی ظاہر ہونے کا حالت احرام کا معلوم ہوتا ہے چونکہ حضور ﷺ احرام کی چادر پہنے ہوئے تھے جب سجدہ کرتے تو بغل کی سفیدی ظاہر ہوتی تھی اور صحابی کہتے ہیں کہ میں اس کو سجدہ کے وقت دیکھتا۔ (کو کب دری: ۱۳۶)

اور علامہ بنوری نے بھی معارف السنن ۳/۳۳ پر اسی حدیث عبداللہ بن اقرم رضی اللہ عنہ کی تشریح کے تحت لکھا ہے ”والظاهر انه كان ذلك في حالة الاحرام“ ظاہر یہی ہے کہ سجدہ کے وقت دونوں بغلوں کی سفیدی کے ظاہر ہونے اور دیکھنے کا واقعہ حالت احرام کا تھا جبکہ حضور ﷺ قمیص زیب تن کئے ہوئے نہ تھے یہاں پر ایک شبہ یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن اقرم حضور ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے وقت بغل کی سفیدی دیکھتے لیکن حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نہیں دیکھتے چنانچہ وہ خود کہتے ہیں ”لو كنت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم لابصرت ابطيه“ اس کا جواب علامہ سندھی نے یہ دیا ہے کہ یہ کوئی ضروری نہیں کہ ہر شخص اس کو دیکھے نماز میں لوگوں کے احوال مختلف ہوتے ہیں اس لحاظ سے مشاہدہ بیاض بغل کا مختلف ہونا بعید نہیں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی نظر بوجہ خشوع و خضوع اور انہماک فی الصلوٰۃ کے بغل پر نہ پڑھی ہوگی اس لئے باوجود حضور ﷺ کے پیچھے نماز پڑھنے کے وہ سفیدی بغل کی ان کو نظر نہ آتی۔

باب التجافی فی السجود

سجدہ کی حالت میں مجافات یدین کا بیان

اخبرنا قتيبة قال حدثنا سفيان عن عبيد الله وهو ابن عبد الله بن الاصم عن عمه يزيد وهو ابن الاصم عن ميمونة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد جافي يديه حتى لو ان بهمة ارادت ان تمر تحت يديه مرت.

حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی ﷺ جب سجدہ کرتے تو دونوں ہاتھوں کو دور رکھتے یعنی دونوں بازو کو پہلو سے اور ان کو پیٹ سے حتیٰ کہ اگر کوئی بکری کا بچہ حضور ﷺ کے دونوں ہاتھوں کے نیچے سے گزرنا چاہتا تو گزر سکتا۔

باب الاعتدال فی السجود

سجود میں اعتدال کا بیان

اخبرنا اسحاق بن ابراهيم قال ابانا عبدة قال حدثنا سعيد عن قتادة عن انس ح و اخبرنا اسماعيل بن مسعود عن خالد عن شعبة عن قتادة قال سمعت انسا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اعتدلوا

فی السجود ولا یسط احدکم ذراعیہ انبساط الکلب اللفظ لاسحق.

حضرت قتادہ کہتے ہیں کہ میں نے انس رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث بیان کرتے سنا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم سجدہ میں اعتدال کرو اور تم میں سے کوئی شخص اپنے ہاتھوں کو نہ بچائے جس طرح کتابچھاتا ہے۔

تشریح: علامہ سندھی نے اس کی تشریح کے تحت لکھا ہے کہ سجدہ میں جس اعتدال کا حکم دیا گیا ہے اس کی صورت یہ ہے کہ سجدہ میں نہ افترش ہو اور نہ قبض بلکہ درمیانی طریقہ اختیار کرے یعنی دونوں ہتھیلیاں زمین پر رکھے اور کہنیاں زمین سے اونچی رکھے اور پیٹ کو ران سے دور رکھے یہ ہیئت تواضع سے قریب تر ہے اور اس سے پیشانی کو زمین پر خوب اچھی طرح ٹیکنا آسان ہوتا ہے اور غفلت اور کسالت پیدا نہیں ہوتی۔ (فی ہامشہ علی النسائی: ۱۲۴/۱)

باب اقامة الصلب فی السجود

سجدہ میں پیٹھ کو کھڑا رکھنے کا بیان

اخبرنا علی بن خشرم المرورزی قال ابانا عیسیٰ وهو بن یونس عن الاعمش عن عمارة عن ابی معمر عن ابی مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لاتجزئ صلاة لایقیم الرجل فیها صلبه فی الركوع والسجود.

حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی نماز درست نہیں ہوتی جس میں آدمی رکوع اور سجدہ میں اپنی پیٹھ کو درست نہ کرے۔

تشریح: اقامت صلب سے رکوع اور سجود دونوں میں تعدیل و طمانینت کی طرف اشارہ کیا ہے کیوں کہ اقامت حسی جو رکوع میں مطلوب ہے وہ سجدہ میں ممکن نہیں کیوں کہ رکوع میں پیٹھ اور گردن کو برابر کرنا مطلوب ہے اور سجدہ میں نیچے کا حصہ یعنی سرین کو اوپر کے حصہ سے اونچا رکھنا مطلوب ہے بہر حال یہ حدیث قرار و طمانینت کے وجوب پر دلالت کر رہی ہے اور اس جیسی حدیث سے وجوب ہی ثابت ہو سکتا ہے نہ کہ فرضیت۔ واللہ تعالیٰ اعلم (اس حدیث کی مزید تشریح پیچھے گزر چکی ہے)

باب النهی عن نقرۃ الغراب

نقرۃ الغراب سے ممانعت کا بیان

اخبرنا محمد بن عبد الله بن عبد الحکم عن شعيب عن الليث قال حدثنا خالد عن ابن ابی هلال عن جعفر بن عبد الله ان تمیم بن محمود اخبره ان عبد الرحمن بن شبل اخبره ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهی عن ثلاث عن نقرۃ الغراب وافتراش السبع وان یوطن الرجل المقام للصلاة كما یوطن البعیر.

حضرت عبدالرحمن بن شبل رضی اللہ عنہ نے تمیم بن محمود کو اس حدیث کے متعلق خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ نے تین چیزوں سے منع فرمایا کوئے کی طرح ٹھونگ مارنے سے اور درندے کی طرح بچھانے سے اور یہ کہ آدمی مسجد میں نماز کے لئے کوئی خاص جگہ مقرر کر لے جیسا کہ اونٹ مقرر کر لیتا ہے۔

تشریح: نقرۃ الغراب سے منع فرمایا نقرۃ الغراب کوئے کے دانہ چگنے کو کہتے ہیں جب کوادانہ چگتا ہے اس وقت یہی کیفیت ہوتی ہے کہ جلدی جلدی اپنی چونچ زمین پر مارتا ہے اور بدون قرار و اطمینان کے جلدی جلدی اٹھالیتا ہے تو ارشاد مبارکہ میں ایسی ہیئت اور حرکت نماز میں اختیار کرنے سے منع فرمایا جو سر اس روح صلوٰۃ کے منافی ہے بلکہ خاطر جمع سے سجدہ کرے حتیٰ کہ بدن کے تمام جوڑ اپنی اپنی جگہ ٹھہر جائیں اور افتراش سبع سے منع فرمایا یعنی سجدہ کے وقت دونوں ہاتھوں کو زمین پر بچھانا جیسا کہ درندے ہاتھ بچھا کر بیٹھتے ہیں اس سے منع فرمایا اور مسجد میں نماز کے لئے ایک خاص جگہ مقرر کرنے سے منع فرمایا جیسے اونٹ آرام کی جگہ میں سے اپنے لئے ایک نرم ہموار جگہ بیٹھنے کی مقرر کر لیتا ہے علامہ ابن حجر نے کہا کہ اس کی ممانعت میں حکمت یہ ہے کہ مکان مخصوص کا انتخاب شہرۃ دریا و نام و نمود اور عادات کی پابندی اور حفظ و نفسانی اور شہوات کی طرف لے جاتا ہے اور یہ ساری چیزیں آفات ہیں لہذا حتی الامکان ان آفات مہلکہ میں مبتلا کرنے والے طریقہ سے اجتناب کرنا چاہئے۔

ابن ہمام نے نہایہ میں حلوانی سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ انہوں نے صوم کی بحث میں ہمارے اصحاب سے نقل کیا ہے کہ مسجد میں کوئی خاص مکان نماز کے لئے بنا لینا مکروہ ہے اس لئے کہ اس میں عبادت عادت ہو جاتی ہے اور اس جگہ کے علاوہ دوسری جگہ میں عبادت بھاری ہوتی ہے اور عبادت جب عادت ہو تو اس کا علاج یہ ہے کہ اس کو ترک کر دے اسی لئے صوم الابد یعنی ہمیشہ کاروزہ مکروہ ہے پس کیا حال ہے اس شخص کا جو غرض فاسد کے واسطے مسجد میں کوئی جگہ مقرر کر لے۔ (مرقات: ۲/۳۲۶)

بہر حال حدیث باب میں ان وجوہ مذکورہ کی بناء پر مسجد میں سے کوئی خاص جگہ کا انتخاب کرنے کی ممانعت فرمائی گئی لہذا مصلیٰ کو اس سے بچنا چاہئے مگر واضح رہے کہ یہ ممانعت مذکورہ اس صورت میں ہے جبکہ اسی مخصوص جگہ پر ہمیشہ نماز پڑھنے کا التزام کر لے اور جب کوئی دوسرا شخص اس جگہ پر پہلے پہنچ جائے اور بیٹھنے کا ارادہ کرے تو اس سے مزاحمت کرے اور اس کو اس کے حق سے محروم کر کے خود بیٹھ جائے ورنہ جو شخص مسجد میں پہلے آجائے اور حصول فضیلت کی غرض سے مثلاً امام کے پیچھے بالکل امام کے قریب کھڑے ہونے کے لئے ہمیشہ اسی جگہ کا انتخاب کر لے اور اتفاق سے اگر قوم میں سے کوئی اور آدمی اس مخصوص جگہ پر پہلے پہنچ جائے تو اس سے نہ مزاحمت کرتا ہے اور نہ اس کو اسی جگہ سے اٹھا دیتا ہے تو اس صورت میں مسجد کی جگہوں میں سے کسی ایک جگہ کا نماز کے لئے مقرر کر لینا اس ممانعت میں داخل نہ ہوگا۔ (بذل المجہود)

باب النهی عن کف الشعر فی السجود

سجدے میں بالوں کے جمع کرنے کی ممانعت

اخبرنا حمید بن مسعدة البصری عن یزید وهو ابن زریع قال حدثنا شعبة وروح یعنی ابن القاسم

عن عمرو بن دينار عن طاؤس عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال امرت ان اسجد على سبعة ولا اكف شعراً ولا ثوباً.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں سات اعضاء پر سجدہ کروں اور یہ کہ نہ بالوں کو جمع کروں اور نہ کپڑے کو سمیٹوں۔

تشریح: حدیث باب کے اول حصہ کی تشریح ہو چکی ہے اب رہانماز میں جمع شعر کا مسئلہ کہ بالوں کو پٹری کے نیچے چپکا دینا یا بالوں کو جمع کر کے ڈورے سے باندھ دینا یا گوند سے جمادینا تو حدیث میں اس سے منع کیا گیا ہے چنانچہ اسی حدیث کی بناء پر فقہاء کف شعر کو مکروہ فرماتے ہیں بلکہ بال کھلے چھوڑے دے تاکہ اعضاء کے ساتھ بال بھی سجدہ کریں ابن رسلان نے کہا کہ ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کف شعر نماز کی حالت میں ممنوع ہے اسی کے داودی قائل ہیں مگر قاضی عیاض نے اس کو مسترد کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ قول مسلک جمہور کے خلاف ہے کیوں کہ جمہور علماء ہر صورت میں کف شعر کو مصلی کے لئے مکروہ فرماتے ہیں خواہ نماز کی حالت میں ہو یا نماز میں داخل ہونے سے پہلے ہو اور ممانعت کف شعر کی وجہ یہ ہے کہ نماز میں کف شعر کا فعل عبادت کے معاملہ میں ایک طرح کے تکبر پر دلالت کرتا ہے علاوہ اس کے کف شعر سے اس لئے منع کیا گیا ہے تاکہ اصل متبوع کے ساتھ یعنی سر کے ساتھ تابع یعنی بالوں کے بھی سجدہ کرنے پر جو اجر و ثواب مرتب ہوتا ہے اس میں سے نماز کا ثواب کم نہ ہو معلوم ہوا کہ جمع شعر کے فعل سے بقدر اس کے ثواب کم ہو جائے گا لیکن بہر صورت نماز نہ فاسد ہونے پر حافظ ابن حجر کے قول کے مطابق تمام فقہاء کا اتفاق ہے البتہ حسن بصری سے نقل کیا گیا ہے کہ کف شعر سے نماز فاسد ہو جاتی ہے لہذا نماز کو لوٹا کر پڑھنا واجب ہے۔ (کو کب دری: ۱۳۵/۱)

باب مثل الذی یصلی ورأسه معقوص

جو شخص سر کے بالوں کو گوند وغیرہ سے چمٹا کر نماز پڑھتا ہے اس کی مثال کا بیان

اخبرنا عمرو بن سواد بن الاسود بن عمرو السرحی من ولد عبد الله بن سعد بن ابی سرح قال اباننا ابن وهب قال اباننا عمرو بن الحارث ان بكیراً حدثه ان كریبا مولی ابن عباس حدثه عن عبد الله بن عباس انه رأى عبد الله بن الحارث یصلی ورأسه معقوص من ورانہ فقام فجعل یحله فلما انصرف اقبل الی ابن عباس فقال مالک ورأسی قال انی سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم یقول انما مثل هذا مثل الذی یصلی وهو مكتوف.

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے عبد اللہ بن حارث کو اس حال میں نماز پڑھتے دیکھا کہ پیچھے کی طرف سے ان کے سر کے بال گوندھے ہوئے تھے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کھڑے ہوئے پھر بالوں کو کھولنے لگے جب

عبداللہ بن حارث نماز سے فارغ ہوئے تو ابن عباس رضی اللہ عنہما کی طرف متوجہ ہو کر کہنے لگے آپ کو میرے سر سے کیا دشمنی ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا بیشک میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ اس کی مثال ایسی ہے جیسے ایک شخص پیٹھ کے پیچھے دونوں ہاتھ بندھے ہوئے نماز پڑھ رہا ہو۔

تشریح: ارشاد مبارکہ ”انما مثل هذا الخ“ کے تحت علامہ سندھی نے لکھا ہے کہ اس کلام سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصود یہ تھا کہ جس کے بال کھلے ہوئے ہوں سجدہ کے وقت اس کے بال بھی زمین پر ہوتے ہیں گویا بالوں نے بھی سجدہ کیا لہذا اس فعل پر اس کو ثواب ملے گا اور مقصود کے بال زمین پر نہیں ہوتے لہذا وہ شخص مکتوف کے مشابہ ہے مکتوف وہ شخص ہے جس کے دونوں ہاتھ پیٹھ کے پیچھے بندھے ہوئے ہوں ایسی حالت میں اس کے ہاتھ سجدے میں زمین سے نہیں لگ سکتے ایسا ہی مقصود کا حال ہے۔ (فی ہامشہ علی النسائی: ۱/۱۲۵)

باب النهی عن كف الثياب في السجود

سجدہ کے وقت کپڑے کو سمیٹنے سے منع کیا گیا ہے

اخبرنا محمد بن منصور المکی عن سفیان عن عمرو عن طاؤس عن ابن عباس قال امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یسجد علی سبعة اعظم ونهی ان یکف الشعر والثياب.
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سات ہڈیوں پر سجدہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا بالوں کو جمع کرنے سے اور کپڑے کو سمیٹنے سے۔

تشریح: سجدے میں جاتے وقت کپڑے کو سمیٹ لینا تا کہ غبار آلودہ نہ ہوں اس سے بھی منع فرمایا اسی حدیث کی بناء پر فقہاء کف ثياب کو مکروہ فرماتے ہیں وجہ ممانعت یہی ہے کہ اس طرح کے فعل سے تکبر کا اظہار ہوتا ہے جو شان عبادت کے خلاف ہے اور خشوع و خضوع کے منافی ہے اس غیر مناسب فعل سے مصلی کے اجر معبود سے ثواب کم ہو جائے گا لہذا کپڑوں کو اپنے حال پر چھوڑ دیں تا کہ اصل متبوع کے ساتھ کپڑوں کے سجدہ کرنے پر بھی جس قدر ثواب ہوتا ہے اس میں سے کم نہ ہو جائے کیوں کہ لفظ حدیث سے جو کامل اجر و ثواب نماز کا مفہوم ہوتا ہے وہ اعضاء سبعہ مع تابع کے سجدہ کرنے پر موقوف ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

باب السجود علی الثياب

کپڑوں پر سجدہ کرنے کا بیان

اخبرنا سويد بن نصر قال انبانا عبد الله بن المبارك عن خالد بن عبد الرحمن هو السلمي قال حدثني غالب القطان عن بكر بن عبد الله المزني عن انس قال كنا اذا صلينا خلف رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم بالظہائر سجدنا علی ثيابنا اتقاء الحر.

حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے جب دوپہر کو نماز پڑھتے تو گرمی سے بچنے کے لئے ہم اپنے کپڑوں پر سجدہ کرتے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر مسجد کا فرش گرم ہو جس کی وجہ سے مصلی زمین پر پیشانی ٹیک نہیں سکتا اس لئے زمین کی حرارت سے پیشانی بچانے کو اپنے پہنے ہوئے کپڑے کے فاضل یعنی زائد کپڑے پر سجدہ کرے تو اس کے جواز میں کوئی اختلاف نہیں یہی قول جمہور علماء کا ہے کیوں کہ سب کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حائل بالکل مانع نہیں سمجھو۔

(کذا فی هامش النسائی وفتح القدير)

باب الامر باتمام السجود

سجدہ نماز کا خوب اچھی طرح ادا کرنے کا حکم دینے کا بیان

اخبرنا اسحق بن ابرہیم قال انبانا عبدة عن سعيد عن قتادة عن انس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتموا الركوع والسجود فوالله اني لاراكم من خلف ظهري في ركوعكم وسجودكم.

حضرت انس رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نماز کا رکوع اور سجدہ پورا کیا کرو پس اللہ کی قسم بیشک میں تم کو تمہارے رکوع اور سجدے میں اپنی پشت کی طرف سے دیکھتا ہوں۔

تشریح: اس حدیث میں جس اتمام رکوع و سجدہ کا حکم دیا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ تعدیل و طمانینت کے ساتھ رکوع اور سجدہ کرے حتیٰ کہ بدن کے تمام جوڑ اپنی جگہ قرار پکڑ جائیں پھر اقامت رکوع و سجدہ اور تقصیر سے باز رہنے کی ترغیب فرمائی اور عدم اہتمام پر تنبیہ فرمائی کیوں کہ نماز میں لوگوں کی کوتاہی اور بے پرواہی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مخفی نہ رہتی چنانچہ فرمایا ”انسی لا راکم من خلف ظهري الخ“ اس ارشاد مبارکہ کے تحت ترجمان السنہ: ۱/۳۳۶ پر تفصیل سے بحث کی احقر بطور اختصار کچھ نقل کرتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی مادیت اس قدر مصفی اور مرکزی ہوتی ہے کہ فرشتوں کا تجرد (غیر جسمانی وجود) ان کے سامنے شرماتا ہے یہ روایت جس کی اطلاع دی ہے اس عالم کی روایت ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی چشم دور بین اس عالم سے گزر کر کبھی جنت و دوزخ کا بھی مشاہدہ کر لیتی تھی حضور تو حضور ہی ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ تک جنگ کے موقع پر کبھی کبھی ملائکہ کو دیکھ لیا کرتے تھے کسی صحابی کو خدا کا فرشتہ سلام کرتا اور وہ اس کی آواز سن لیتا تھا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ مقام نہاوند کی جنگ مدینہ میں بیٹھ کر دیکھتے تھے اور آپ کی یا ساریہ الجبل کی آواز آپ کا جرنیل نہاوند میں سن لیتا تھا اس دور میں تو ریڈیو کی ایجاد نے صوت یعنی آواز کا مسئلہ تو حل کر دیا ہے اگر ذرا سی وسعت دے کر بصر کے متعلق بھی سائنس کے دعویٰ دار اس حقیقت کو تسلیم کر لیں تو پھر جھگڑا ہی ختم اب بھی خورد بین اور دوربین کے ذریعہ سے ہم جن چیزوں کا مشاہدہ کر لیتے ہیں عام آنکھیں ان کا مشاہدہ نہیں کر سکتیں خورد بین سے

بیماریوں کے جراثیم چلتے پھرتے نظر آتے ہیں دور بین کے ذریعہ سینکڑوں میل کا فاصلہ کس طرح کف دست معلوم ہونے لگتا ہے اب اگر انبیاء علیہم السلام اپنی ایسی حدت نظر سے جو ان کو من جانب اللہ مرحمت ہوتی ہے کسی بلند عالم کا مشاہدہ کرتے ہیں تو ہمیں اس کا بھی انکار نہیں کرنا چاہئے اور یہ سمجھنا چاہئے کہ بیماری کے باریک جراثیم کی طرح ان کے دیکھنے کا ہمارے پاس کوئی آلہ نہیں ہے اگر فرض کر لو کہ وہ حدت نظر ہمیں بھی عطاء ہو جاتی تو ہم بھی خوردبین کے بغیر ان جراثیم کا مشاہدہ کر سکتے یہاں انکار یا تاویل کرنا دونوں طریقے غلط ہیں انکار تو اس لئے جو خود دیکھتا ہے نہ دیکھنے والے کو اس کے مشاہدہ کے رد کرنے کا کوئی حق حاصل نہیں اسے اپنی تصور نظر کا اعتراف کرنا چاہئے نہ کہ ایک طاقتور نظر والے کی رویت کا انکار اسی لئے ایک حدیث میں ہے کہ ایک مرتبہ حضرت جبرئیل علیہ السلام نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اپنا سلام کہلوا یا تو آپ نے جواب دے کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا "نوری مالا نوری" یعنی آپ تو ان کو دیکھ رہے ہیں ہم نہیں دیکھتے گویا اپنی تصور نظر کا اعتراف کیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مشاہدہ کی تصدیق کی بہر حال جب عام طور پر نظروں میں قوت بصر کے لحاظ سے تفاوت ہوتا ہے تو اگر انبیاء علیہم السلام کی نظر عام نظروں سے کچھ اور تیز مان لی جائے تو اس کے انکار کی کیا وجہ ہو سکتی ہے اور تاویل کرنا اس لئے غلط ہے جو شخص خود دیکھتا ہے اور وہی الفاظ استعمال کرتا ہے جو صرف دیکھنے کے لئے مستعمل ہیں اور اس کے خلاف کوئی ادنیٰ اشارہ تک نہیں کرتا اور نہ صرف وہ خود دیکھتا ہے بلکہ اپنے متعلق یہی عقیدہ رکھتا ہے اور دوسروں کو باور کرانا چاہتا ہے کہ وہ درحقیقت دیکھتا ہے تو ان کو کشف والہام پر محمول کرنا یقیناً غلط ہے بلکہ ایک واقعہ کا انکار ہے اسی مخالف میں بعض لوگوں نے حدیث باب میں بیان کردہ واقعہ کو صرف کشف کہہ دیا ہے جو خلاف حقیقت ہے اس تفصیل مذکور کی تائید علامہ عسقلانی کے قول سے ہوتی ہے علامہ موصوف کہتے ہیں کہ اس حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جس مشاہدہ کی اطلاع دی اسی کے متعلق قول صحیح اور راجح یہی ہے کہ وہ اپنے ظاہر پر محمول ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ مشاہدہ حاسہ بصر کے ذریعہ سے حقیقی مشاہدہ تھا جو فرخ عادی کے طور پر آپ کے ساتھ مخصوص تھا لہذا حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی پشت کی طرف سے مقتدیوں کے حالات کو حاسہ بصر کے ذریعہ سے بغیر مقابلہ اور قرب کے دیکھتے تھے۔ (مرفقات: ۳۰۹/۲)

باب النہی عن القراءة فی السجود

سجدے میں قرأت کی ممانعت کا بیان

اخبرنا ابو داؤد سلیمان بن سیف قال حدثنا ابو علی الحنفی و عثمان بن عمر قال ابو علی حدثنا وقال عثمان ابانا داؤد بن قیس عن ابراهيم بن عبدالله بن حنین عن ابیہ عن ابن عباس عن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ قال نہانی حی صلی اللہ علیہ وسلم عن ثلاث لا اقول نہی الناس نہانی عن تختم الذهب وعن لبس القسی وعن المعصفر المقدمة ولا اقرأ ساجداً ولا راکعاً.

حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میرے دوست (حضور) صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے تین چیزوں سے

منع فرمایا اور میں یہ نہیں کہتا ہوں کہ لوگوں کو ان سے منع فرمایا مجھے حضور ﷺ نے سونے کی انگوٹھی استعمال کرنے سے اور یثیمی میل بوٹے والے کپڑے پہننے سے اور کسم سے رنگے ہوئے گہرے سرخ کپڑے پہننے سے منع فرمایا اور اس سے بھی منع فرمایا کہ میں بحالت سجود اور رکوع قرأت کروں۔

اخبرنا احمد بن عمرو بن السرح قال ابانا ابن وهب عن يونس ح والحارث بن مسكين قراءة عليه وانا اسمع عن ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال اخبرني ابراهيم بن عبدالله ان اباہ حدثه انه سمع عليا قال نهاني رسول الله صلى الله عليه وسل ان اقرأ راكعاً او ساجداً.

ابراہیم کے والد عبد اللہ نے ابراہیم سے بروایت حضرت علی رضی اللہ عنہ یہ حدیث بیان کی کہ انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سنا وہ فرماتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے اس بات سے منع فرمایا کہ میں بحالت رکوع و سجود قرأت پڑھوں۔ یہ حدیث باب اور اس کی تشریح پیچھے گزر چکی ہے۔

باب الامر بالاجتهاد في الدعاء في السجود

اس امر کے بیان میں کہ سجدے کی حالت میں خوب دعا کیا کرو

اخبرنا علي بن حجر المروزي قال ابانا اسماعيل هو ابن جعفر قال حدثنا سليمان بن سحيم عن ابراهيم بن عبدالله بن معبد بن عباس عن ابيه عن عبدالله بن عباس قال كشف رسول الله صلى الله عليه وسلم الستر ورأسه معصوب في مرضه الذي مات فيه فقال اللهم قد بلغت ثلاث مرات انه لم يبق من مبشرات النبوة الا الرؤيا الصالحة يراها العبد او تری له الا واني قد نهيت عن القراءة في الركوع والسجود فاذا ركعتم فاعظمو اربكم واذا سجدتم فاجتهدوا في الدعاء فانه قمن ان يستجاب لكم .

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اس مرض کی حالت میں جس میں آپ کی وفات ہو گئی پردہ کھولا اس حال میں کہ آپ کے سر مبارک پر (درد کی وجہ سے) پٹی بندھی ہوئی تھی پس آپ ﷺ نے تین مرتبہ ارشاد فرمایا اے اللہ بیشک میں نے دین کے احکام کو پہنچا دیا اب نبوة کی مبشرات میں سے کوئی چیز باقی نہیں رہی مگر روایئے صالحہ جس کو بندہ دیکھتا ہے یا اس کے واسطے دکھلایا جاتا ہے سن لو بیشک مجھے رکوع و سجود کی حالت میں قرأت قرآن سے منع کیا گیا ہے پس جب تم رکوع کرو تو اپنے رب کی عظمت و بزرگی بیان کرو اور جب سجدہ کرو تو خوب دعا کرو کیوں کہ سجدہ کی حالت اس قابل ہے کہ تمہارے واسطے دعاء قبول کی جائے۔

تشریح: یہ حدیث مع ترجمہ و تشریح کے پیچھے عنوان تعظیم الرب فی الركوع کے ذیل میں گزر چکی ہے البتہ یہاں ایک اہم بات یہ عرض کرنی ہے کہ روایاً صالحہ نبوة کے حقیقی لحاظ سے اجزاء نہیں ہیں کیوں کہ نبوت کسی ایسی حقیقت مرکبہ کا نام نہیں

جس کا تجزیہ و تحلیل ممکن ہو وہ ایک منصب ہے جو صرف خدائی اصطفا اور اجتباء پر موقوف ہے ہاں اس کے کچھ لوازم اور خصائص ہیں جو اس کی ماہیت کا جزء نہیں ان خصائص کو مجازاً اجزاء کہہ دیا جاتا ہے اس بناء پر سچا پکا خواب دیکھنے کی وجہ سے کسی کو ہرگز ہرگز نبی نہیں کہا جاسکتا۔

باب الدعاء فی السجود

سجدے میں دعاء کا بیان

اخبرنا هناد بن السرى عن ابى الاحوص عن سعيد بن مسروق عن سلمة بن كهيل عن ابى رشدين وهو كريب عن ابن عباس قال بت عند خالتي ميمونة بنت الحارث وبات رسول الله صلى الله عليه وسلم عندها فرايته قام لحاجته فاتى القرية فحل شناقها ثم توضع وضوء بين الوضوءين ثم اتى فراشه فنام ثم قام قومة اخرى فاتى القرية فحل شناقها ثم توضع وضوء هو الوضوء ثم قام يصلى وكان يقول فى سجوده اللهم اجعل فى قلبى نورا واجعل فى سمعى نورا واجعل فى بصرى نورا واجعل من تحتى نورا واجعل من فوقى نورا وعن يمينى نورا وعن يسارى نورا واجعل امامى نورا واجعل خلفى نورا واعظم لى نورا ثم نام حتى نفخ فاتاه بلال فايقظ للصلاة.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میں نے اپنی خالہ میمونہ بنت حارث رضی اللہ عنہا کے پاس رات گزاری اور اسی رات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (ان کی نوبت میں) ان کے پاس تھے پس میں نے دیکھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ اپنی حاجت کے لئے کھڑے ہوئے پھر مشک کے پاس تشریف لے گئے اور اس کا تمہ کھولا پھر وضوء کیا دو وضوؤں کے بیچ کے درجہ کا پھر اپنے بستر پر تشریف لائے اور سو گئے پھر کھڑے ہوئے دوسری مرتبہ اور مشک کے پاس تشریف لے گئے اور اس کی ڈوری کھولی پھر اسی طریقہ سے وضو کیا جیسا کہ پہلی مرتبہ کیا تھا پھر کھڑے ہوئے اور نماز پڑھی اور اپنے سجدے میں پڑھتے تھے ”اللهم اجعل فى قلبى نورا“ تا آخر یا الہی میرے قلب میں نور پیدا فرمادے اور میرے کانوں میں نور پیدا فرمادے اور میری آنکھوں میں نور پیدا فرمادے اور میرے نیچے نور پیدا فرمادے اور میرے اوپر نور پیدا فرمادے اور میرے دائیں نور پیدا فرمادے اور میرے بائیں نور پیدا فرمادے اور میرے سامنے نور پیدا فرمادے اور میرے پیچھے نور پیدا فرمادے اور میرا نور بڑا کر دے پھر سو گئے حتیٰ کہ خزانے لینے لگے پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حضرت بلال رضی اللہ عنہ آگئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز کے لئے جگایا۔

تشریح: اسی رات حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو وضو کیا اس کے متعلق ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں ”ثم توضع وضوء بين الوضوءين“ یعنی نہ پانی بہت استعمال کیا کہ حد اسراف کو پہنچے اور نہ کم ڈالا کہ اعضاء تر نہ ہوں بلکہ وضو معتدل کیا جو بہتر وضوء ہے اور بعضوں نے کہا کہ اس وضوء میں اعضاء وضو کو دو مرتبہ دھویا اسی کو راوی نے بیچ کے درجہ کا وضوء کہہ دیا پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے

تہجد کی نماز پڑھی اور سجدے کی حالت میں یہی دعاء پڑھتے تھے جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے نقل کی پس امت کو تعلیم دینے کی غرض سے حضور ﷺ نے دعاء مذکور اسی رات سجدے کی حالت میں پڑھی۔

نوع آخر

سجدے کی حالت میں ایک اور قسم کی دعاء پڑھنے کا بیان

اخبرنا سوید بن نصر قال انبانا عبد الله عن سفیان عن منصور عن ابی الضحی عن مسروق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنے رکوع اور سجود کی حالت میں یہ دعاء پڑھتے ’سبحانک اللهم ربنا وبحمدک اللهم اغفر لی‘ قرآن کے مطابق اس کو پڑھتے تھے۔

تشریح: اس دعاء کو قرآن پاک کا مصداق بتلاتے تھے ’یتأول القرآن‘ کا یہی مفہوم ہے قرآن پاک میں ہے ’اذا جاء نصر الله والفتح الخ‘ تو اس سورۃ میں تین چیزوں کا حکم ہے تسبیح و تمجید اور استغفار وہی تین چیزیں اس دعاء کے اندر ہیں تو بمقتضی آیت کے اس دعاء کو رکوع اور سجود میں پڑھتے تھے۔

نوع آخر

ایک اور قسم کی دعاء پڑھنے کا بیان

اخبرنا محمود بن غیلان حدثننا وکیع عن سفیان عن منصور عن ابی الضحی عن مسروق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنے رکوع اور سجود میں پڑھتے ’سبحانک اللهم ربنا الخ‘ اس کو قرآن پاک کی آیت ’فسبح بحمد ربک واستغفره‘ کا مصداق بتلاتے تھے۔

آیت میں استغفار سے پہلے حمد اور حمد سے پہلے تسبیح کو ذکر کیا کیوں کہ طریقہ نزول یہی ہونا چاہئے (اول عالی شان ذات خدا کی تسبیح اس کے بعد نعمت کا شکر پھر اپنی لغزشوں کے لئے استغفار) دعاء کا یہی مسنون طریقہ ہے لیکن امت کے لئے استغفار سے پہلے درود ضروری ہے تاکہ دعائے مغفرت قبول ہو جائے۔

نوح آخر

ایک اور قسم کی دعاء کا بیان

اخبرنا محمد بن قدامة قال حدثننا جریر عن منصور عن هلال بن يساف قال قالت عائشة رضی

اللہ عنہا فقدت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من مضجعه فجعلت التمسہ وظننت انه اتی بعض جواریہ فوقعت یدی علیہ وهو ساجد وهو یقول اللهم اغفر لی ما اسررت وما اعلنت.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک رات میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے کچھونے پر نہ پایا پس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ٹولنے لگی اور میں نے گمان کیا کہ شاید آپ کسی بیوی کے پاس گئے ہوں پس میرا ہاتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بدن پر پڑا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سجدے میں یہ دعاء پڑھ رہے تھے ”اللهم اغفر لی ما اسررت وما اعلنت“ یا الہی مغفرت فرما میرے وہ گناہ جو میں نے پوشیدہ کئے اور وہ گناہ جو میں نے علانیہ کئے۔

اخبرنا محمد بن المثنی قال حدثنا محمد قال حدثنا شعبة عن منصور عن هلال بن يساف عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت فقدت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فظننت انه اتی بعض جواریہ فطلبتہ فاذا هو ساجد یقول رب اغفر لی ما اسررت وما اعلنت.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو میں نے اپنے بستر پر نہ پایا پس میں نے گمان کیا کہ آپ کسی بیوی کے پاس گئے ہوں گے پس میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو (مسجد میں) تلاش کیا تو اس حالت میں دیکھا کہ آپ سجدے میں یہ دعاء پڑھ رہے تھے ”اللهم اغفر لی الخ“۔

نوع آخر

ایک اور قسم کی دعاء کا بیان

اخبرنا عمرو بن علی قال حدثنا عبدالرحمن هو ابن مهدی قال حدثنا عبدالعزیز بن ابی سلمة قال حدثنی عمی الماجشون بن ابی سلمة عن عبدالرحمن الاعرج عن عبید اللہ بن ابی رافع عن علی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا سجد یقول اللهم لک سجدت ولک اسلمت وبک آمنت سجد وجهی للذی خلقہ وصورہ فاحسن صورته وشق سمعہ وبصرہ تبارک اللہ احسن الخالقین.

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سجدہ کرتے تو یہ دعاء پڑھتے ”اللهم لک سجدت الخ“ یا الہی میں نے تیرے ہی لئے سجدہ کیا اور تیرے ہی لئے فرمان بردار ہوا اور تیرے ساتھ ایمان لایا سجدہ کیا میرے چہرے نے اس ذات کے واسطے جس نے اس کو پیدا کیا اور اس کی بہت اچھی صورت بنائی اور اس کے کان کھولے اور اس کی آنکھیں کھولیں اللہ بہت بابرکت ہے اور بہتر پیدا کرنے والا ہے۔

نوع آخر

ایک اور قسم کی دعاء کا بیان

اخبرنا يحيى بن عثمان قال انبانا ابو حيوية قال حدثنا شعيب بن ابي حمزة عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في سجوده اللهم لك سجدت وبك آمنت ولك اسلمت وانت ربي سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره تبارك الله احسن الخالقين.

حضرت جابر بن عبد اللہ ﷺ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ سجدے میں کہتے تھے ”اللہم لك سجدت الخ“ یا الہی میں نے تیرے ہی واسطے سجدہ کیا اور تجھ ہی پر ایمان لایا اور تیرے ہی لئے تابعدار ہوا اور تو میرا رب ہے سجدہ کیا میرے چہرہ نے اس ذات کے واسطے جس نے اس کو پیدا کیا اور اس کی صورت بنائی اور اس کے کان اور اس کی آنکھیں کھولیں اللہ بہت بابرکت ہے اور سب سے بہتر پیدا کرنے والا ہے۔

نوع آخر

ایک اور قسم کی دعاء کا بیان

اخبرنا يحيى بن عثمان قال انبانا ابن حمير قال حدثنا شعيب بن ابي حمزة عن محمد بن المنكدر وذكر آخر قبله عن عبدالرحمن بن هرمز الاعرج عن محمد بن سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قام من الليل يصلي تطوعا قال اذا سجد اللهم لك سجدت وبك آمنت ولك اسلمت اللهم انت ربي سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره تبارك الله احسن الخالقين.

حضرت محمد بن مسلمہ ﷺ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب رات کو نوافل پڑھتے تو سجدے میں یہ دعاء پڑھتے ”اللہم لك سجدت الخ“۔

نوع آخر

ایک اور قسم کی دعاء کا بیان

اخبرنا سوار بن عبد الله بن سوار القاضي ومحمد بن بشار عن عبد الوهاب قال حدثنا خالد عن ابي العالية عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في سجود القرآن بالليل سجد وجهي للذي خلقه وشق سمعه وبصره بحوله وقوته.

• حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم رات کو سجدہ قرآن میں پڑھتے تھے ”سجد و جہی للذی خلقہ الخ“ سجدہ کیا میرے چہرہ نے اس ذات کے واسطے جس نے اس کو پیدا کیا اور اس کے کان بنائے اور اس کی آنکھیں اپنی قوت اور قدرت کے ساتھ۔ چونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ دعا حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے رات کو سنی تھی اس لئے بیان میں رات کی طرف منسوب کیا ورنہ پڑھنا اس دعا کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مطلق سجدہ تلاوت میں بدون قیدرات کے بھی ثابت ہے۔

نوع آخر

ایک اور قسم کی دعا کا بیان

اخبرنا اسحق بن ابراہیم قال ابانا جریر بن یحیی بن سعید عن محمد بن ابراہیم عن عائشة قالت فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فوجدته وهو ساجد وصدور قدميه نحو القبلة فسمعتة يقول اعوذ برضاك من سخطك واعوذ بمعافاتك من عقوبتك واعوذ بك منك لا احصي ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک رات میں نے اپنے بستر پر نہ پایا پس میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو (مسجد میں) سجدے کی حالت میں پایا آپ کے دونوں قدموں کی انگلیاں قبلہ کی طرف تھیں پس میں نے سنا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سجدے میں یہ دعا پڑھ رہے تھے ”اعوذ برضاک من سخطک الخ“ میں پناہ چاہتا ہوں آپ کی رضا کے ذریعہ آپ کی ناراضگی سے اور آپ کے غنودرگز کے ذریعہ آپ کے عذاب سے پناہ چاہتا ہوں اور آپ کی پناہ چاہتا ہوں آپ ہی سے میں آپ کی شایان شان تعریف نہیں کر سکتا آپ ویسے ہی ہیں جیسے آپ نے خود اپنی تعریف فرمائی۔

نوع آخر

ایک اور طرح کی دعا کا بیان

اخبرنا ابراہیم بن الحسن المصیصی المقسمی قال حدثنا حجاج عن ابن جریج عن عطاء قال اخبرني ابن ابی ملیکة عن عائشة قالت فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فظننت انه ذهب الى بعض نساته فتحسسته فاذا هو راکع او ساجد يقول سبحانک اللهم وبحمدک لا اله الا انت فقالت بابی انت وامی انی لفی شان وانک لفی آخر.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک رات میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ پایا پس مجھے خیال ہوا کہ کہیں آپ کسی بیوی کے پاس تو چلے نہیں گئے پس میں ٹٹولنے لگی تو اس حالت میں پایا کہ آپ رکوع میں تھے یا سجدہ میں اور یہ دعا پڑھ رہے تھے

”سبحانک اللہم وبحمدک لا الہ الا انت“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میرے ماں باپ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر قربان ہوں بے شک میں اپنے انداز و خیال میں تھی اور آپ دوسری شان میں۔

نوع آخر

ایک اور طرح کی دعاء کا بیان

اخبرنا ہارون بن عبد اللہ قال حدثنا الحسن بن سوار قال حدثنا لیث بن سعد عن معاویة بن صالح عن عمرو بن قیس الکندی انه سمع عاصم بن حمید يقول سمعت عوف بن مالک يقول قمت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فبدأ فاستاک وتوضاً ثم قام فصلى فبدأ فاستفتح من البقرة لایمر بأية رحمة الا وقف وسأل ولا یمر بأية عذاب الا وقف یتعود ثم رکع فمکث راکعاً بقدر قیامه یقول فی رکوعه سبحان ذی الجبروت والملکوت والکبرياء والعظمة ثم سجد بقدر رکوعه یقول فی سجوده سبحان ذی الجبروت والملکوت والکبرياء والعظمة ثم قرأ آل عمران ثم سورة ثم سورة فعل مثل ذلك.

حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھڑا ہوا پہلے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سواک کی اور وضو کیا پھر نماز پڑھنے کے لئے کھڑے ہو گئے (تہجد کی نماز) اور قرأت سورۃ بقرہ سے شروع کی نہیں گزرتے کسی آیت رحمت پر مگر وہاں ٹھہر جاتے پھر سوال کرتے اور نہیں گزرتے آیت عذاب پر مگر اس کے پاس ٹھہر جاتے پھر پناہ مانگتے رکوع کرتے اور قریب قیام کے رکوع میں ٹھہرتے اور رکوع میں یہ دعا پڑھتے ”سبحان ذی الجبروت والملکوت والکبرياء والعظمة“ پھر سجدہ کرتے بقدر رکوع کے اور سجدے میں پڑھتے ”سبحان ذی الجبروت الخ“ پھر دوسری رکعت میں سورۃ آل عمران پڑھی پھر آخری دونوں رکعتوں میں سے ہر ایک رکعت میں ایک ایک سورۃ پڑھی اسی طرح کرتے جیسے پہلی رکعتوں میں کئے ہیں۔

نوع آخر

ایک اور طرح کی دعاء کا بیان

اخبرنا اسحق بن ابراهیم قال انبانا جریر عن الاعمش عن سعد بن عبيدة عن المستورد بن الاحنف عن صلة بن زفر عن حذيفة قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فاستفتح بسورة البقرة فقرأ بمائة آية لم ير كع فمضى قلت يختمها في الركعتين فمضى قلت يختمها ثم ير كع فمضى حتى قرأ سورة النساء ثم قرأ سورة آل عمران ثم ركع نحو من قیامه یقول فی رکوعه سبحان ربی العظیم سبحان ربی العظیم سبحان ربی العظیم ثم رفع رأسه فقال سمع الله لمن حمده ربنا لک

الحمد وأطال القيام ثم سجد فأطال السجود يقول في سجوده سبحان ربى الاعلى سبحان ربى الاعلى
سبحان ربى الاعلى لا يمر بآية تخويف او تعظيم لله عزوجل الا ذكره.

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک رات کو نماز پڑھی اسی نماز میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ البقرۃ شروع کی اس میں سے سو آیات پڑھیں رکوع نہیں کیا قرأت جاری رکھی میں نے کہا اس کو دو رکعتوں میں ختم کریں گے پس قرأت کرتے رہے میں نے کہا اس کو ختم کر کے پھر رکوع کریں گے پس آگے سے پڑھتے رہے حتیٰ کہ سورۃ النساء پڑھ لی پھر سورۃ آل عمران پھر رکوع کیا بقدر اپنے قیام کے پڑھتے رہے رکوع میں ”سبحان ربى العظيم سبحان ربى العظيم سبحان ربى العظيم“ پھر اپنا سر اٹھایا ”سمع الله لمن حمده“ کہہ کر اور ”ربنا لك الحمد“ کہا اور طویل قیام کیا پھر سجدہ کیا اور طویل سجدہ کیا سجدہ میں پڑھتے رہے ”سبحان ربى الاعلى سبحان ربى الاعلى سبحان ربى الاعلى“ جب کسی آیت تخويف پر یا ایسی آیت پر جو اللہ عزوجل کی تعظیم پر دلالت کرتی ہے گزرتے تو اس کا ذکر فرماتے آیت تخويف پر اللہ کی پناہ مانگتے اور آیت تعظیم پر اس کی عظمت کو بیان کرتے۔

نوع آخر

ایک اور قسم کی دعاء کا بیان

اخبرنا بندار محمد بن بشار قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان وابن ابى عدى عن شعبة قال احدثنا
سعيد عن قتادة عن مطرف عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى ركوعه
وسجوده سبح قدوس رب الملائكة والروح.
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکوع میں اور سجود میں ”سبح قدوس رب الملائكة
والروح“ پڑھتے تھے بہت شان و شوکت والا ہے بہت پاک ہے پروردگار ہے فرشتوں کا اور روح کا یعنی جبرئیل علیہ السلام کا۔

عدد التسبیح فى السجود

سجدے میں تسبیح کی تعداد کا بیان

اخبرنا محمد بن رافع قال حدثنا عبد الله بن ابراهيم بن عمر بن كيسان قال حدثنى ابى عن وهب
بن مانوس قال سمعت سعيد بن جبیر قال سمعت انس بن مالك يقول ما رأيت احداً أشبه صلاة بصلاة
رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا الفتى يعنى عمر بن عبد العزيز فحزر نافی ركوعه عشر تسبيحات
وفى سجوده عشر تسبيحات.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے کسی کو ایسی نماز پڑھتے نہیں دیکھا کہ اس کی نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے بہت زیادہ ملتی جلتی ہو سوائے اس جوان یعنی عمر بن عبدالعزیز کے پس ہم نے اندازہ کیا کہ وہ اپنے رکوع میں تسبیحات دس مرتبہ کہتے ہوں گے اور سجدے میں دس مرتبہ۔

تشریح: اسی حدیث میں تسبیح سے مراد تسبیح معروف یعنی ”سبحان ربی العظیم“ اور ”سبحان ربی الاعلیٰ“ ہے مظاہر حق میں لکھا ہے کہ جتنی دیر میں حضرت عمر بن عبدالعزیز رکوع یا سجدہ کرتے اتنی دیر میں ہم (حضرت انس رضی اللہ عنہ وغیرہ) دس تسبیحات پڑھ لیتے تھے تو ممکن ہے وہ بھی دس مرتبہ پڑھتے ہوں گے یا کم یا زیادہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

باب الرخصة فی ترک الذکر فی السجود

سجدے میں ترک ذکر کی رخصت کا بیان

اخبرنا محمد بن عبد اللہ بن یزید المقرئ ابو یحییٰ بمکة وهو بصری قال حدثنا ابی قال حدثنا ہمام قال حدثنا اسحق بن عبد اللہ بن ابی طلحة ان علی بن یحییٰ بن خالد بن مالک بن رافع بن مالک حدثہ عن ابیہ عن عمہ رفاعۃ بن رافع قال بینما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جالس ونحن حوله اذ دخل رجل فاتی القبلة فصلى فلما قضی صلاتہ جاء فسلم علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعلی القوم فقال له رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعلیک اذهب فصل فانک لم تصل فذهب فصلی فجعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرمق صلاتہ ولا یدری ما یعیب منها فلما قضی صلاتہ جاء فسلم علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعلی القوم فقال له رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعلیک اذهب فصل فانک لم تصل فاعادها مرتین او ثلاثا فقال الرجل یا رسول اللہ ما عبت من صلاتی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انها لم تتم صلاة احدکم حتی یسبغ الوضوء کما امرہ اللہ عزوجل فیغسل وجهہ ویدبہ الی المرفقین ویمسح برأسہ ورجلیہ الی الکعبین ثم یکبر اللہ عزوجل ویحمدہ ویمجده قال ہمام وسمعتہ یقول ویحمد اللہ ویمجده ویکبرہ قال فکلاهما قد سمعتہ یقول قال ویقرأ ماتیسر من القرآن سماعلمہ اللہ واذن له فیہ ثم یکبر ویرکع حتی تطمئن مفاصلہ وتسترخی ثم یقول سمع اللہ لمن حمدہ ثم یتسوی قائما حتی یقیم صلبہ ثم یکبر ویسجد حتی یمکن وجهہ وقد سمعتہ یقول جبهته حتى تطمئن مفاصلہ وتسترخی ویکبر فیرفع حتی یتسوی قاعدا علی مقعدتہ ویقیم صلبہ ثم یکبر فیسجد حتی یمکن وجهہ ویسترخی فاذا لم یفعل ہکذا لم تتم صلاتہ۔

حضرت رفاع بن رافع رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے ہوئے تھے اور ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھے اچانک ایک

آدمی داخل ہوا اور قبلہ کے سامنے کھڑا ہوا پھر نماز پڑھی اور جب نماز سے فارغ ہوا تو حضور ﷺ کے پاس آیا پھر رسول اللہ ﷺ اور قوم کو سلام کیا تو اس کے جواب میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا وعلیک اور تجھ پر سلام ہے واپس جاؤ پھر نماز پڑھو کیوں کہ تم نے نماز نہیں پڑھی پھر وہ گیا اور نماز پڑھی رسول اللہ ﷺ اس کی نماز کی طرف دیکھتے رہے اور وہ شخص اس نقصان کو نہ جانتا تھا جو اس کی نماز کو عیب دار بنا رہا ہے پھر جب اپنی نماز پوری کی تو حضور ﷺ کے پاس آیا اور آپ ﷺ پر سلام عرض کیا اور قوم پر بھی تو رسول اللہ ﷺ نے اس کے جواب میں فرمایا وعلیک اور تجھ پر سلام ہے جاؤ دوبارہ نماز پڑھو کیوں کہ تم نے نماز نہیں پڑھی پس حضور ﷺ نے نماز کو دو مرتبہ یا تین مرتبہ لوٹا کر پڑھنے کو فرمایا تو اس آدمی نے عرض کیا اے اللہ کے رسول آپ نے میری نماز میں کونسا عیب دیکھا ہے اس کے سوال پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا درحقیقت بات یہ ہے کہ تم میں سے کسی کی نماز مکمل نماز نہ ہوگی جب تک کہ کامل وضو نہ کرے جیسا کہ اللہ عزوجل نے حکم فرمایا ہے پس اپنے چہرے کو دھو لے اور دونوں ہاتھوں کو کہنیوں تک اور اپنے سر کا مسح کرے اور دونوں پیروں کو ٹخنوں تک دھو لے پھر تکبیر کہے کہ اللہ عزوجل کی بڑائی بیان کرے اور اس کی تعریف کرے اور اس کی شان و شوکت بیان کرے (ہام کہتے ہیں اور میں نے اسحاق بن عبد اللہ سے سنا وہ کہتے تھے ”و بحمد اللہ و بمجدہ و یکبرہ“ ہام کہتے ہیں کہ میں نے دونوں طرح کے الفاظ اسحاق سے کہتے ہوئے سنے) پھر قرأت کرے قرآن سے جو اس کو آسان ہو پھر تکبیر کہے پھر رکوع کرے حتیٰ کہ اس کے تمام جوڑ مطمئن ہو جائیں پھر کہے ”سمع اللہ لمن حمدہ“ پھر سیدھا کھڑا ہو جائے یہاں تک کہ اپنی پیٹھ کو کھڑا کرے پھر تکبیر کہے اور سجدہ کرے یہاں تک کہ اپنے چہرہ کو زمین پر ٹھہرائے اور ہام کہتے ہیں کہ میں نے اسحاق بن عبد اللہ کو کہتے ہوئے سنا کہ اپنی پیشانی کو ٹکائے حتیٰ کہ اس کے تمام جوڑ اپنی جگہ پر قرار پکڑ جائیں پس اگر اپنی تمام نماز میں ایسا ہی نہ کیا تو اس کی نماز کامل نہ ہوگی۔

تشریح: اس حدیث سے امام نسائی جو مسئلہ ثابت کر رہے ہیں یعنی سجدے کی حالت میں ترک تسبیح کا جواز اس پر حدیث باب صراحت کے ساتھ دلالت کر رہی ہے کیوں کہ اگر سجدے میں تسبیحات ضرورت کے درجہ کی ہوتیں تو ان کی تعلیم پر بھی توجہ فرماتے جیسے رکوع و سجود میں تعدیل و طمانینت کی تعلیم دی اس لئے کہ وہ ضروری چیز ہے حتیٰ کہ اس کے ترک سے اعادہ صلوٰۃ واجب ہے تو اس سے معلوم ہو گیا کہ بقدر تسبیح کے سجدے میں اعتدال و اطمینان کر لینا واجب ہے لیکن تسبیحات واجب نہیں ہاں سنت ہیں لہذا اگر بقدر تین مرتبہ تسبیح کے سجدے میں ٹھہرا مگر زبان سے تسبیح نہیں کہی تو ترک سنت سے کراہت ہوگی مگر اعادہ صلوٰۃ واجب نہ ہوگا باقی تشریح پیچھے گزر چکی ہے دوسرا مسئلہ جو اب سلام کے متعلق راوی نے یوں بیان کیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے اس آدمی کے سلام کے جواب میں صرف وعلیک فرمایا یعنی تجھ پر سلام ہے حالانکہ بعض روایات میں وعلیک السلام آیا ہے تو یہاں بعض راویوں نے اختصار سے کام لیا ہے کہ صرف وعلیک پر اکتفاء کیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اقرب ما یكون العبد من الله عزوجل

اس بات کے بیان میں کہ بندہ اللہ عزوجل سے کس وقت زیادہ قریب ہوتا ہے

اخبرنا محمد بن سلمة قال حدثنا ابن وهب عن عمرو یعنی ابن الحارث عن عمارة بن غزیه عن سمی انه سمع اباصالح عن ابی هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقرب ما يكون العبد من ربه عزوجل وهو ساجدا فاكثرو الدعاء.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بندہ سجدے کی حالت میں اپنے پروردگار عزوجل سے بہت ہی مقام قرب حاصل کر لیتا ہے تم اس حالت میں خوب دعا مانگا کرو۔

تشریح: ترکیب کے لحاظ سے اقرب ما یكون مبتداء ہے اور چونکہ حال یعنی وہو ساجد خبر کے قائم مقام ہے اس لئے اس کو عبارت سے گرا دیا گیا اب یہ کلام اہل محاورہ کے قول احب ما یكون الامیر وهو قائم کی طرح ہو گیا اور اس سے ان لوگوں کا قول غلط ہونا واضح ہو گیا جو وہو ساجد میں واو کو زائد مان کر ساجد کو اقرب کی خبر قرار دیتے ہیں اور پوری تحقیق کلام کی یہ ہے کہ ما یكون میں ما مصدر یہ اور اس کے بعد جو فعل یكون ہے وہ مصدر کے معنی میں ہے اور مصدر بمعنی جمع ہے اب تقدیر کلام یہ ہوگی اقرب اکوان العبد من ربه حاصل اذا کان وهو ساجد پھر خبر کو یعنی حاصل کو گرا دیا گیا کیونکہ متعلقات ظروف کا حذف مشہور بات ہے پھر ظرف یعنی اذا کان کو حذف کر دیا گیا کیوں کہ اس پر حال دلالت کر رہا ہے کیوں کہ حال وقت اور زمان پر دلالت کرتا ہے پس حال ظرف پر دلالت کر رہا ہے اور ظرف خبر پر لہذا حال خبر پر دلالت کر رہا ہے کیوں کہ ضابطہ ہے ان الدال علی الدال علی الشئی دال علی ذلک الشئی علاوہ اس کے لوگوں نے کلام کی ترکیب اور طرح سے بھی بیان کی مگر ہم نے بخوف طوالت اسے ترک کر دیا اب رہا یہ سوال کہ سجدے کی حالت میں بندہ اپنے رب سے بہت زیادہ قریب کیوں ہوتا ہے اس کی وجہ علامہ عینی نے یہ بیان کی ہے کہ سجدے کی حالت انتہائی تذلل اور اپنی عبودیت کے اعتراف اور اپنے رب کی ربوبیت کے اعتراف پر دلالت کرتی ہے اس لئے اس حالت میں اجابت دعا کی بہت زیادہ امید ہوتی ہے۔ (امانی الاحبار: ۳/۲۷۰ بحوالہ نخب الافکار لعلامة العینی)

قاضی عیاض نے کہا کہ اپنے رب کی رحمت اور اس کے فضل کی لحاظ سے بہت زیادہ قریب ہوتا ہے۔ علامہ شوکانی نے نیل الاوطار میں لکھا ہے کہ نماز کے احوال یا نماز کے علاوہ دوسرے احوال کی بہ نسبت سجدے میں اقرب اس وجہ سے ہوتا ہے کہ بندہ بقدر دور رہنے اپنے نفس سے اپنے رب سے قرب حاصل کر لیتا ہے اور سجدے کی حالت از حد تواضع اور ترک تکبر اور کسر نفس کی حالت ہے کیوں کہ نفس آدمی کو ذلت و خواری پر آمادہ نہیں کرتا اور نہ عاجزی و انکساری و تواضع سے راضی ہوتا ہے بلکہ ان چیزوں کے برخلاف امور سے راضی ہوتا ہے پس جب بندہ سجدہ کرتا ہے تو درحقیقت اپنے نفس کی مخالفت کی اور اس کے تقاضوں سے پرہیز کیا اور جب اپنے نفس سے کنارہ کشی اختیار کی تو اپنے رب سے قریب ہو گیا۔

اور علامہ سندھی نے نسائی کے حاشیہ پر لکھا ہے کہ بعض علماء نے وجہ اقربت یہ بیان کی ہے کہ بندہ سجدے میں دعا کرنے والا ہے کیوں کہ اس کو دعاء کا حکم دیا گیا ہے اور اللہ جل شانہ قریب ہے سوال کرنے والوں سے چنانچہ اس کا ارشاد ہے ”واذا سألک عبادی عنی الخ“ اور جب آپ سے میرے بندے میرے متعلق دریافت کریں تو میں قریب ہی ہوں منظور کر لیتا ہوں عرضی درخواست کرنے والے کی جبکہ میرے حضور میں درخواست کرے نیز جو اول عبادۃ ہے کہ اللہ جل شانہ نے حضرت آدم ﷺ کی پیدائش کے بعد اس کا حکم دیا ہے لہذا اس کے ساتھ تقرب حاصل کرنے والا اقرب ہوتا ہے نیز سب سے پہلا گناہ جس کے ساتھ ابلیس نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی تھی وہ انکار سجدہ ہے لہذا سجدہ میں ابلیس کی پرزور مخالفت ہوتی ہے اس واسطے اقرب ہوتا ہے۔

علامہ قرطبی نے کہا کہ بندہ سجدہ میں بلحاظ رتبہ و کرامت اللہ رب العزت سے اقرب ہوتا ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ مکان اور زمان سے منزہ ہے بہر حال حدیث باب کی یہ تمام توجیہات جو شرح حدیث نے اپنی اپنی فراست اور بصیرت کی روشنی میں کی ہیں ان کو صاحب الامانی الاحبار نے نقل کیا ہے وہاں اور بھی کچھ اقوال ابن العربی وغیرہ کے نقل کئے ہیں۔ (۳/۲۰۷)

فضل السجود

سجدے کی فضیلت کا بیان

اخبرنا هشام بن عمار عن هقیل بن زیاد الدمشقی قال حدثنا الاوزاعی قال حدثنا یحییٰ بن ابی کثیر عن ابی سلمة بن عبدالرحمن قال حدثنی ربیعہ بن کعب الاسلمی قال کنت اتی رسول الله صلی الله علیه وسلم بوضوئه وبحاجته فقال سلنی قلت مرافقتک فی الجنة قال او غیر ذلک قلت هو ذاک قال فاعنی علی نفسک بکثرة السجود.

حضرت ربیعہ بن کعب ؓ کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں وضو کا پانی اور مسواک وغیرہ پیش کرتا تھا آپ ﷺ نے فرمایا مانگ مجھ سے (یعنی دنیا و آخرت کی خیر میں سے جو چاہو مانگو) میں نے عرض کیا بہشت میں آپ کے ساتھ رہنا چاہتا ہوں حضور ﷺ نے فرمایا اسی کی طلب ہے یا اس کے علاوہ کی میں نے عرض کیا میرا مطلب وہی ہے اس کے علاوہ اور کچھ نہیں حضور ﷺ نے فرمایا کہ تم اس مقصد کی تحصیل میں کثرت سجدہ کے ساتھ میری مدد کرو۔

تشریح: حضور اکرم ﷺ حضرت ربیعہ ؓ کی خدمت سے خوش ہو کر فرمایا کہ مانگ جو کچھ مانگنا چاہتے ہو حضرت ربیعہ کے بلند حوصلہ اور ہمت کو شاباش ہوا انہوں نے جو سوال کیا ہے اس قدر عالی شان سوال غالی ہمت ہی کر سکتا ہے عرض کیا کہ بہشت میں آپ کی رفاقت کا خواستگار ہوں تاکہ آپ کے دیدار سے لطف اندوز ہو سکوں حضور ﷺ نے بطور امتحان آیا اپنے عظیم الشان مطلوب پر ثابت اور اس میں مخلص ہیں یا نہیں ان سے فرمایا ”او غیر ذلک“ واوکوز بر کے ساتھ بھی پڑھ سکتے

ہیں اور سکون کے ساتھ بھی کیا اسی کے ساتھ اس کے غیر کی بھی درخواست کرتے ہو یا فقط اسی کا سوال کرتے ہو سکون کے ساتھ پڑھنے کی صورت میں یہ مطلب ہوگا کہ رفاقت کا سوال کرتے ہو یا علاوہ اس کے کسی اور چیز کا سبحان اللہ خود ان کا قول عزم مصمم کا پتادے رہا ہے عرض کیا ”ہو ذاک“ یعنی میرا مسئول بس رفاقت فی الجتہ ہے اور کچھ نہیں معلوم ہوا کہ وہ طالب صادق اور مخلص ہیں پھر حضور ﷺ نے ان سے فرمایا کہ اس میں کثرتہ سجود کے ذریعہ میرے ساتھ تعاون کرو اس ارشاد مبارکہ سے اس بات کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ اے ربیعہ تو نے جو سوال کیا وہ سب سے بڑا دشمن اپنے نفس کی سرکوبی کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا لہذا کثرتہ سجود کے عمل کی بدولت اپنے نفس کی اصلاح اور سرکوبی سے اپنے آپ کو اس مطلوب کا قابل بناؤ اور میں بھی دعا کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے تجھے اپنے مطلوب کو پہنچادے۔ (مہرقات: ۲/۳۲۳)

باب ثواب من سجد لله عزوجل سجدة

جو شخص اللہ عزوجل کے واسطے ایک سجده کرے اس کے ثواب کا بیان

اخبرنا ابو عمار الحسين بن حريث قال انبانا الوليد بن مسلم قال حدثنا الازاعي قال حدثني الوليد بن هشام المعيطي قال حدثني معدان بن طلحة اليعمرى قال لقيت ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت دلتني على عمل ينفعني او يدخلني الجنة فسكت عني مليا ثم التفت الي فقال عليك بالسجود فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد يسجد لله سجدة الا رفعه الله عزوجل بها درجة وحط عنه بها خطيئة قال معدان ثم لقيت ابا الدرداء فسألته عما سألت عنه ثوبان فقال لي عليك بالسجود فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد يسجد لله سجدة الا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها خطيئة.

حضرت معدان بن طلحة یحمری کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے آزاد کردہ غلام ثوبان سے ملاقات کی پھر عرض کیا کہ مجھے کوئی ایسا عمل بتلا دو جو فائدہ پہنچائے یا مجھے جنت میں داخل کرے وہ کچھ دیر خاموش رہے پھر میری طرف التفات کیا اور کہنے لگے کثرتہ سجود کا پابند ہو جا کیوں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جب کوئی بندہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ایک سجده کرتا ہے تو اللہ عزوجل اس سجده کی بدولت ایک درجہ بلند کرتا ہے اور ایک گناہ مٹا دیتا ہے معدان کہتے ہیں پھر نے ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے ملاقات کی اور ان سے بھی اسی عمل کے متعلق پوچھا جو ثوبان سے معلوم کیا تھا تو انہوں نے بھی مجھ سے فرمایا کہ کثرتہ سجود کو اپنے ذمہ لازم پکڑ اس لئے کہ بیشک میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا کہ جب کوئی بندہ اللہ کے واسطے ایک سجده کرتا ہے تو اس کی بدولت اللہ تعالیٰ ایک درجہ بلند کرتا ہے اور ایک گناہ مٹا دیتا ہے۔

باب موضع السجود

موضع سجود کی فضیلت کا بیان

اخبرنا محمد بن سلمان لوین بالمصيصة عن حماد بن زيد عن معمر والنعمان بن راشد عن الزهري عن عطاء بن يزيد قال كنت جالسا الى ابي هريرة و ابي سعيد فحدث احدهما حديث الشفاعة والآخر منعت قال فتأتى الملائكة فتشفع وتشفع الرسل وذكر الصراط قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكون اول من يجيز فاذا فرغ الله عزوجل من القضاء بين خلقه واخرج من النار من يريد ان يخرج امر الله الملائكة والرسل ان تشفع فيعرفون بعلامتهم ان النار تاكل كل شئ من ابن آدم الاموضع السجود فيصب عليهم من ماء الجنة فينبتون كما تنبت الحبة في حميل السيل.

حضرت عطاء بن يزيد سے روایت ہے کہتے ہیں کہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کی مجلس میں بیٹھا ہوا تھا ان میں سے ایک نے حدیث شفاعت بیان کی اور دوسرے خاموش سنتے رہے کہتے ہیں فرشتے (در بار الہی میں) آویں گے اور سفارش کریں گے اور پیغمبر سفارش کریں گے اور پل صراط ذکر کیا کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب سے پہلے میں پل صراط سے پار ہو جاؤں گا پس جب اللہ عزوجل اپنی مخلوق کے فیصلے سے فارغ ہو جائیں گے اور جن لوگوں کو آگ سے نکالنا چاہیں گے نکالیں گے تو اللہ تعالیٰ فرشتوں اور پیغمبروں کو فرمائیں گے تم سفارش کرو تو وہ ان لوگوں کی علامتوں سے پہچان لیں گے کہ آگ اولاد آدم کی ہر چیز کو کھا جائے گی مگر موضع سجود کو پھر ان پر آب حیات ڈالا جاوے گا پس وہ سر سبز و شاداب ہوں گے جیسا کہ سیلاب کے کوڑے کرکٹ میں گھاس کا دانہ اگتا ہے۔

امام نووی نے کہا کہ اس حدیث سے واضح ہو گیا کہ آگ دوزخ کی ان تمام اعضاء کو نہیں کھا سکے گی جن سے سجدہ کرتے ہیں کہ وہ سات ہیں ان کا بیان پیچھے گزر چکا ہے۔

باب هل يجوز ان تكون سجدة اطول من سجدة

اس بات کے بیان میں کہ کیا ایک سجدہ کا دوسرے سجدے سے زیادہ طویل ہونا جائز ہے

اخبرنا عبدالرحمن بن محمد بن سلام قال حدثنا يزيد بن هارون قال ابانا جرير بن حازم قال حدثنا محمد بن ابي يعقوب البصري عن عبد الله بن شداد عن ابيه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في احدى صلاتي العشاء وهو حامل حسنا او حسينا فتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعه ثم كبر للصلاة فصلى فسجد بين ظهراني صلاته سجدة اطالها قال ابي فرغت رأسي واذا الصبي

علیٰ ظهر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو ساجد فرجعت الی سجودی فلما قضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الصلاة قال الناس یرسول اللہ انک سجدت بین ظہرائی صلاحک سجدة اطلتها حتی ظننا انه قد حدث أمر او انه یوحی الیک قال کل ذالک لم یکن ولكن ابنی ارتحلنی فکرت ان اعجله حتی یقضى حاجته.

حضرت شداد رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رات کی دو نمازوں میں سے ایک نماز میں تشریف لائے اور اس حالت میں تشریف لائے کہ حسن رضی اللہ عنہ یا حسین رضی اللہ عنہ کو اٹھائے ہوئے تھے نبی ﷺ مصلیٰ کی طرف بڑھے تو حسن یا حسین رضی اللہ عنہ کو اتار دیا پھر نماز کے لئے تکبیر کہی اور نماز شروع کی تو اس نماز کے دوران ایک طویل سجدہ کیا عبد اللہ کہتے ہیں کہ میرے والد نے مجھ سے بیان کیا کہ میں نے اپنا سراٹھایا تو دیکھا کہ وہ بچہ رسول اللہ ﷺ کی پیٹھ پر بیٹھا ہوا تھا جبکہ آپ ﷺ سجدے میں تھے پھر میں اپنے سجدے کی طرف لوٹ گیا پھر جب رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہو گئے تو لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ نے دوران صلوٰۃ ایک سجدہ اتنا طویل کیا حتیٰ کہ ہمیں خیال ہوا کہ کوئی حادثہ (موت یا مرض) پیش آیا ہو گا یا آپ ﷺ پر وحی نازل ہو رہی ہو گی آپ ﷺ نے فرمایا تم نے جو خیال کیا واقعی ایسی کوئی بات نہیں دراصل بات یہ ہے کہ میرا یہ بیٹا مجھے مثل سواری کے بنا لیا ہے اس لئے میں نے اچھا نہیں سمجھا کہ اس کو جلدی اتار دوں حتیٰ کہ وہ اپنی آرزو پوری کر لے۔

اس حدیث سے واضح ہو گیا کہ ایک سجدے کا دوسرے کے مقابلہ میں طویل ہونا کوئی حرج نہیں۔

باب التکبیر عند الرفع من السجود

سجدے سے سراٹھاتے وقت تکبیر کہنے کا بیان

اخبرنا اسحق بن ابراهیم قال انبانا الفضل بن دکین و یحییٰ بن آدم قال حدثنا زهیر عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه و علقمة عن عبد اللہ قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکبر فی کل خفض و رفع و قیام و قعود و یسلم عن یمینہ و عن شمالہ السلام علیکم ورحمة اللہ حتی یری بیاض خده قال و رأیت ابابکر و عمر رضی اللہ عنہما یفعلان ذالک.

حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ ہر جھکاؤ اور اٹھاؤ اور قیام اور قعود میں تکبیر کہتے تھے اور دائیں اور بائیں سلام پھیرتے وقت السلام علیکم ورحمة اللہ کہتے تھے حتیٰ کہ آپ ﷺ کے رخسارہ کی سفیدی دیکھی جاتی تھی حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں اور میں نے دیکھا کہ ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما بھی اسی طرح کرتے تھے۔

باب رفع الیدين عند الرفع من السجدة الاولى

اول سجده سے سر اٹھاتے وقت دونوں ہاتھ اٹھانے کا بیان

اخبرنا محمد بن المثنی قال حدثنا معاذ بن هشام قال حدثني ابي عن قتادة عن نصر بن عاصم عن مالك بن حويرث ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل في الصلاة رفع يديه واذا ركع فعل مثل ذلك واذا رفع رأسه من الركوع فعل مثل ذلك واذا رفع رأسه من السجود فعل مثل ذلك كله يعني رفع يديه.

حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بیشک نبی ﷺ جب نماز میں داخل ہوتے تو دونوں ہاتھ اٹھاتے تھے یعنی تکبیر تحریمہ کے وقت اور جب رکوع کرتے تو اسی طرح کرتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے تو اسی طرح کرتے اور جب سجده سے سر اٹھاتے تو اسی طرح کرتے یعنی دونوں ہاتھ اٹھاتے۔

ترك ذالك بين السجدين

دو سجدوں کے درمیان رفع یدین نہ کرنے کا بیان

اخبرنا اسحق بن ابراهيم عن سفيان عن الزهري عن سالم عن ابيه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلاة كبر ورفع يديه واذا ركع وبعد الركوع ولا يرفع بين السجدين.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ نبی ﷺ جب نماز شروع فرماتے تو اللہ اکبر کہتے اور دونوں ہاتھ اٹھاتے اور جب رکوع کرتے اور رکوع کے بعد اور دونوں سجدوں کے درمیان رفع یدین نہ کرتے۔

رفع یدین کے متعلق مفصل بحث پیچھے گزر چکی ہے وہاں ملاحظہ کیجئے۔

باب الدعاء بين السجدين

دو سجدوں کے بیچ میں دعاء کا بیان

اخبرنا محمد بن عبد الاعلى قال حدثنا خالد حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن ابي حمزة سمعه يحدث عن رجل من عبس عن حذيفة انه انتهى الى النبي صلى الله عليه وسلم فقام الى جنبه فقال الله اكبر ذوالملكوت والجبروت والكبرياء والعظمة ثم قرأ بالبقرة ثم ركع فكان ركوعه نحواً من قيامه فقال في ركوعه سبحان ربى العظيم سبحان ربى العظيم وقال حين رفع رأسه لربى الحمد لربى الحمد وكان يقول فى سجوده سبحان ربى الاعلى سبحان ربى الاعلى وكان يقول بين السجدين رب اغفر لى

رب اغفر لی۔

حضرت خذیفہ رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو میں کھڑے ہو گئے (رات کی نماز میں) تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے (بعد نیت کے) پڑھا ”اللہ اکبر ذو الملکوت والجبروت والکبریا والعظمة“ پھر سورۃ بقرہ پڑھی پھر رکوع کیا آپ کا رکوع قریب قریب قیام کے تھا رکوع میں ”سبحان ربی العظیم سبحان ربی العظیم“ پڑھا اور جس وقت سر اٹھایا تو ”لربی الحمد لربی الحمد“ پڑھا سب تعریف میرے رب ہی کے لئے ہے اور اپنے سجدے میں کہتے تھے ”سبحان ربی الاعلیٰ سبحان ربی الاعلیٰ“ اور دونوں سجدوں کے درمیان پڑھتے تھے یعنی جلسہ میں ”رب اغفر لی رب اغفر لی“ اے رب مجھے بخش دے اے رب مجھے بخش دے۔

باب رفع الیدین بین السجدتین تلقاء الوجه

دونوں سجدوں کے درمیان چہرہ کی جانب دونوں ہاتھ اٹھانے کا بیان

اخبرنا موسیٰ بن عبد اللہ بن موسیٰ البصری قال حدثنا النضر بن کثیر ابو سهل الازدی قال صلی الی جنبی عبد اللہ بن طاؤس بمنیٰ فی مسجد الخیف فکان اذا سجد السجدة الاولى فرفع رأسه منها رفع یدیه تلقاء وجهه فانکرت انا ذالک فقلت لو هیب بن خالد ان هذا یصنع شینا لم ارا احدا یصنعه فقالہ وهیب تصنع شینا لم تراحد ایصنعه فقال عبد اللہ بن طاؤس رأیت ابی یصنعه وقال ابی رأیت ابن عباس یصنعه وقال عبد اللہ بن عباس رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصنعه۔

نضر بن کثیر ابو سهل ازدی کہتے ہیں کہ منیٰ کی مسجد خیف میں عبد اللہ بن طاؤس نے میرے پہلو میں نماز پڑھی جب وہ پہلا سجدہ کرتے اور سجدہ سے اپنا سر اٹھاتے تو اپنے چہرہ کی جانب دونوں ہاتھ اٹھاتے پس میں نے اس کا انکار کیا پھر میں نے وہیب بن خالد سے کہا کہ یہ شخص نماز میں ایسا کام کرتا ہے جو ہم نے کسی کو کرتے نہیں دیکھا تو وہیب نے عبد اللہ سے کہا تم ایسا کام کرتے ہو یعنی پہلے سجدے سے سر اٹھانے کے بعد رفع یدین کرتے ہو جو میں نے کسی کو کرتے نہیں دیکھا پس عبد اللہ بن طاؤس نے کہا کہ میں نے اپنے باپ کو اسی طرح کرتے دیکھا اور میرے باپ نے کہا کہ میں نے ابن عباس رضی اللہ عنہ کو اسی طرح کرتے دیکھا اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح کرتے دیکھا۔

تشریح: اس حدیث کا مدار نضر بن کثیر پر ہے اور وہ ضعیف ہے۔ (کما فی التقریب) اور میزان میں ابن حبان نے فرمایا کہ وہ ثقافت کی طرف نسبت کر کے موضوع احادیث نقل کرتا تھا لہذا اس کی حدیث سے بین السجدتین چہرہ کی جانب رفع یدین پر استدلال نہیں ہو سکتا۔

باب کیف الجلوس بین السجدتین

دونوں سجدوں کے درمیان بیٹھنے کی کیفیت کا بیان

اخبرنا عبدالرحمن بن ابراہیم دحیم قال حدثنا مروان بن معاوية قال حدثنا عبید اللہ بن عبد اللہ بن الاصم قال حدثنی یزید بن الاصم عن میمونۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سجد خوی بیدہ حتی یری وضح ابطیہ من ورائہ واذا قعد اطمأن علی فخذہ الیسری.

حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سجدہ کرتے تو دونوں ہاتھوں کو زمین سے اور دونوں بازو کو اپنے پہلو سے دور رکھتے تھے کہ دونوں بغل کی سفیدی دیکھی جاتی تھی آپ کے پیچھے سے اور جب بیٹھتے تو بائیں ران پر اطمینان سے بیٹھتے۔

قدر الجلوس بین السجدتین

دونوں سجدوں کے درمیان مقدار جلوس کا بیان

اخبرنا عبید اللہ بن سعید ابو قدامة قال حدثنا یحیی عن شعبۃ قال حدثنی الحکم عن ابن ابی لیلی عن البراء قال کان صلاۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکوعہ وسجودہ وقیامہ بعد ما یرفع رأسہ من الركوع و بین السجدتین قریبا من السواء.

حضرت براء رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا رکوع اور سجدہ اور رکوع سے سر اٹھانے کے بعد قیام اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا دو سجدوں کے درمیان بیٹھنا یہ ساری چیزیں تقریباً برابر ہوتی تھیں۔ حدیث کی تشریح پیچھے گزر چکی ہے۔

باب التکبیر للسجود

سجدے کے واسطے تکبیر کہنے کا بیان

اخبرنا قتیبة قال حدثنا ابو الاحوص عن ابی اسحق عن عبدالرحمن بن الاسود عن الاسود وعلقمة عن عبد اللہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکبر فی کل رفع ووضع وقیام وعود و ابوبکر وعمر وعثمان رضی اللہ عنہم.

حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کہتے تھے ہر اٹھاؤ اور جھکاؤ میں اور قیام اور قعود میں اور حضرت ابوبکر اور حضرت عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم بھی تکبیر کہتے تھے۔

اخبرنا محمد بن رافع قال حدثنا حجین وهو ابن المثنی قال حدثنا لیث عن عقیل عن ابن شہاب

قال اخبرني ابو بكر بن عبدالرحمن بن الحارث بن هشام انه سمع ابا هريرة يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلاة يكبر حين يقوم ثم يكبر حين يركع ثم يقول سمع الله لمن حمده حين يرفع صلبه من الركعة ثم يقول وهو قائم ربنا لك الحمد ثم يكبر حين يهوى ساجدا ثم يكبر حين يرفع رأسه ثم يكبر حين يسجد ثم يكبر حين يرفع رأسه ثم يفعل ذلك في الصلاة كلها حتى يقضيها ويكبر حين يقوم من الشنيتين بعد الجلوس.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت نماز کے ارادہ سے کھڑے ہوتے تو تکبیر تحریمہ کہتے پھر تکبیر کہتے جس وقت رکوع کرتے پھر جس وقت رکوع سے اٹھتے تو کہتے ”سمع الله لمن حمده“ پھر کہتے کھڑے کی حالت میں ”ربنا لك الحمد“ پھر تکبیر کہتے جس وقت جھکتے سجدے کے واسطے پھر تکبیر کہتے جس وقت اپنا سر اٹھاتے پھر تکبیر کہتے جب سجدہ کرتے پھر تکبیر کہتے جب اپنا سر اٹھاتے پھر تمام نماز میں اسی طرح کرتے تھے حتیٰ کہ نماز کو پورا کرتے اور تکبیر کہتے جس وقت دو رکعت پر جلوس کے بعد تیسری رکعت کے لئے کھڑے ہوتے۔

تشریح: ابن قدامہ نے المغنی میں لکھا ہے کہ اکثر اہل علم کا مسلک یہ ہے کہ تکبیر کہتے ہوئے رکوع میں جاوے اور ہر خفض اور رفع میں تکبیر کہے ان اہل علم میں سے حضرت ابن مسعود و ابن عمر و جابر و ابو ہریرہ اور قیس بن عباد وغیرہم کا یہی مسلک ہے رضی اللہ عنہم۔ قاضی عیاض نے کہا کہ یہ امر یعنی ہر خفض اور رفع میں تکبیرات ثابت ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے اور اس کی سنیت پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے اسی طرح علامہ نووی اور امام بغوی وغیرہا نے بھی تکبیرات انتقالیہ کی سنیت پر امت کا اجماع نقل کیا ہے البتہ سلف میں سے کچھ حضرات کا مسلک یہی تھا کہ وہ نماز میں رفع کے وقت تکبیر کہتے مگر خفض کے وقت تکبیر نہ کہتے تھے ان کے مسلک کی بناء حضرت عبدالرحمن بن ابزی کی حدیث ہے جو طحاوی وغیرہ میں موجود ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی ”فکان لا یتم التکبیر“ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جھکتے وقت تکبیر نہ کہتے تھے یہی مطلب امام طحاوی کے طرز عنوان اور اس کے تحت اسی حدیث کو پیش کرنے سے واضح ہوتا ہے چنانچہ علامہ عینی کہتے ہیں کہ امام طحاوی کے قائم کردہ باب اور اس کے ماتحت اس حدیث عبدالرحمن بن ابزی کو لانے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کلام مذکور کا معنی یہ ہے ”کان لا یکبر اذا خفض کما هو مصرح فی روایة ابن عبد البر“ بہر حال اس حدیث کی بناء پر علامہ عینی کی تصریح کے مطابق حضرت عمر بن عبدالعزیز اور محمد بن سیرین وغیرہا اسی طرح امراء بنی امیہ نماز میں خفض کی حالت میں تکبیر نہ کہتے تھے اس کا جواب جمہور علماء کی طرف سے یہ دیا جاتا ہے کہ احادیث کثیرہ جو طرق متواترہ سے مروی ہیں اور زیادہ ظاہر ہیں عبدالرحمن بن ابزی کی حدیث سے ان سے ثابت ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر خفض اور رفع کے وقت تکبیر کہتے تھے۔ علامہ شوکانی نے نیل الاوطار میں لکھا ہے کہ خفض اور رفع کے وقت تکبیر کے بارے میں احادیث کثیرہ مروی ہیں اور وہ سب صحیح ہیں دوسرے یہ کہ وہ احادیث عندالرفع والخفض تکبیر کو ثابت کرنے والی ہیں اور زیادہ پر مشتمل ہیں لہذا ان کا مقابلہ عبدالرحمن بن ابزی کی حدیث نہیں کر سکتی۔

علاوہ اس کے ایک اور جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ عبدالرحمن ابن زبیر کی حدیث ضعیف ہے اور بالفرض اگر صحیح بھی قرار دیا جائے تو جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے حضور ﷺ نے تکبیر کہی ہو مگر عبدالرحمن ابن زبیر نے نہ سنی ہو اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کبھی بیان جواز کے لئے چھوڑ دی ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

باب الاستواء للجلوس عند الرفع من السجدين

جس وقت دونوں سجدوں سے سر اٹھائے تو سیدھا بیٹھ جانے کا بیان

اخبرنا زياد بن ايوب قال حدثنا اسماعيل قال حدثنا ايوب عن ابي قلابة قال جاءنا ابو سليمان مالک بن الحويرث الى مسجدنا فقال اريد ان اريكم كيف رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي قال فقعده في الركعة الاولى حين رفع رأسه من السجدة الاخرة.

حضرت ابو قلابہ کہتے ہیں کہ ابو سلیمان مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ ہمارے مسجد میں آئے اور کہنے لگے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو کس طرح نماز پڑھتے دیکھا وہ تم کو دکھلانا چاہتا ہوں ابو قلابہ کہتے ہیں کہ حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ پہلی رکعت میں بیٹھ گئے جس وقت دوسرے سجدے سے اپنا سر اٹھایا۔

اخبرنا علي بن حجر قال انبانا هشيم عن خالد عن ابي قلابة عن مالک ابن الحويرث قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فاذا كان في وتر من صلاته لم ينهض حتى يستوي جالسا.

حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو نماز پڑھتے دیکھا جب آپ ﷺ طاق رکعت میں ہوتے تو کھڑے نہ ہوتے یہاں تک کہ سیدھے بیٹھ جاتے۔

تشریح: اس باب سے امام نسائی کا مقصد جلسہ استراحت کو ثابت کرنا ہے باب کے تحت کی حدیث سے اس کا ثبوت ہوتا ہے کہ پہلی اور تیسری رکعت میں دوسرے سجدے سے سر اٹھانے کے بعد حضور ﷺ بیٹھتے پھر کھڑے ہوتے تھے اس کو شافعیہ جلسہ استراحت کا کہتے ہیں چنانچہ امام شافعیؒ اس حدیث سے استدلال کر کے جلسہ استراحت کو مستحب کہتے ہیں اس کے برعکس امام مالک و داؤد اعمی و ثوری اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ جلسہ استراحت نہ کرے بلکہ سیدھا کھڑا ہونا افضل ہے اور امام احمدؒ بھی قول مشہور کے مطابق ان حضرات کے ساتھ ہیں ان ائمہ کا استدلال حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ہے اس میں آیا ہے "ان النسبی صلی اللہ علیہ وسلم کان ینهض فی الصلوة علی صدور قدمیه" کہ حضور ﷺ نماز میں پنجوں کے بل کھڑے ہو جاتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ سیدھے کھڑے ہو جاتے تھے جلسہ استراحت کا نہ کرتے تھے لیکن اس پر یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ اس کی سند میں خالد بن ایاس راوی کے بارے میں کلام ہے کہ آخر عمر میں ان کے حفظ میں تغیر آ گیا تھا چنانچہ امام ترمذی روایت حدیث کے بعد فرماتے ہیں کہ وہ محدثین کے یہاں ضعیف ہے اس کا جواب یہ اعتراض نقل کرنے کے

بعد شیخ ابن ہمام نے یہ دیا ہے کہ امام ترمذی نے روایت حدیث کے بعد فرمایا کہ اہل علم کا اسی پر عمل ہے یعنی جلسہ استراحت کا نہ کرے تو ان کے اس قول سے معلوم ہوتا ہے کہ اگرچہ خاص اسی طریق کو ضعیف قرار دیا ہے اس کے باوجود حدیث صحیح الاصل ہے نیز جمہور صحابہ رضی اللہ عنہم کے تعامل سے اس حدیث کی تائید ہوتی ہے چنانچہ ابن ابی شیبہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ نماز میں اپنے قدموں کے پنچوں کے بل کھڑے ہو جاتے تھے اور بالکل نہیں بیٹھتے اور اسی طرح کا معمول حضرت علی رضی اللہ عنہ و ابن عمر و ابن الزبیر اور عمر رضی اللہ عنہ کا بھی تھا چنانچہ شعبی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ و علی رضی اللہ عنہ اور اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں اپنے پنچوں کے بل کھڑے ہو جاتے تھے اور نعمان بن ابی عیاش رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے بہت سارے اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پایا کہ جب پہلی رکعت یا تیسری رکعت کے دوسرے سجدے سے ان میں سے کوئی سر اٹھاتا تو سیدھا کھڑا ہو جاتا بالکل نہیں بیٹھتا اور عبدالرزاق نے بھی اس کو حضرت ابن مسعود و ابن عباس اور ابن عمر رضی اللہ عنہم سے روایت کی ہے اور بیہقی نے عبدالرحمن بن یزید سے روایت کی ہے کہ میں نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وہ بغیر بیٹھے اپنے پنچوں کے بل کھڑے ہو جاتے تھے۔

پس ان روایات سے واضح ہو گیا کہ اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم جو حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کے بہ نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زیادہ مقرب اور ملازم صحبت تھے وہ سب اسی کے خلاف پر متفق ہیں جو حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے لہذا جمہور صحابہ جس چیز پر متفق ہیں اسی کو تقدیم و ترجیح ہوگی اور اسی وجہ سے تمام اہل علم کا عمل اسی پر رہا ہے جیسا کہ امام ترمذی نے اس کی تصریح کی ہے اب رہا حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی حدیث باب کا جواب تو جمہور کی طرف سے اس کا یہ جواب دیا جاتا ہے وہ حالت کبر یعنی بڑھاپا اور ضرورت پر محمول ہے اسی لئے ایک حدیث میں حضور کا یہ ارشاد نقل کیا گیا ہے ”لا تبادرونی فی رکوع ولا سجود الخ (رواہ ابو داؤد)“ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آخری عمر میں تہن (جسم کا بھاری ہونا) عارض ہوا تھا تو ہو سکتا ہے حدیث باب میں نقل کردہ واقعہ اسی زمانہ کا ہو ورنہ اگر یہ جلسہ خفیف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دائمی فعل ہوتا تو صحابہ کرام میں سے جن حضرات نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کا پورا نقشہ بیان کیا ان میں سے ہر ایک ناقل اس کو بھی ضرور بیان کرتا اور ہرگز صحابہ کرام اسے نہ چھوڑتے یا بیان جواز پر محمول ہے بہر حال اس تاویل و توجیہ سے دونوں طرح کی روایات میں تطبیق ہو جاتی ہے چنانچہ ابن قدامہ حدیث باب کو عذر پر محمول کرنے کے بعد فرماتے ہیں ”وہذا فیہ جمع بین الاخبار و توسط بین القولین“۔ (فتح القدیر: ۱/۲۱۷ و معارف السنن)

باب الاعتماد علی الارض عند النهوض

کھڑے ہوتے وقت زمین پر ٹیک لگانے کا بیان

اخبرنا محمد بن بشار قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا خالد عن ابی قلابہ قال کان ما مک بن

الحویرث یاتینا فیقول الا حدیثکم عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فیصلی فی غیر وقت الصلاة فاذا رفع رأسه من السجدة الثانية فی اول الركعة استوی قاعدا ثم قام فاعتمد علی الارض.

حضرت ابو قلابہ کہتے ہیں کہ مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ، رے پاس آتے تھے اور ہم سے کہتے کیا میں تمہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی کیفیت نہ بتلا دوں پھر نماز کے غیر وقت میں نماز شروع کرتے جب پہلی رکعت میں دوسرے سجدے سے سر اٹھاتے تو سیدھے بیٹھ جاتے پھر زمین پر ٹیک دے کر کھڑے ہو جاتے۔

تشریح: اس حدیث سے جلسہ استراحت کے بعد زمین پر ٹیک دے کر کھڑے ہونے کا ثبوت ہوتا ہے شافعیہ اس کے قائل ہیں استدلال اسی حدیث سے کرتے ہیں لیکن ابو داؤد میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں اس کی ممانعت فرمائی ”انہ نہی صلی اللہ علیہ وسلم ان يعتمد الرجل علی یدیه اذا نهض فی الصلاة“ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات سے منع فرمایا کہ آدمی ٹیک لگائے دونوں ہاتھوں پر جبکہ نماز میں اٹھے نیز حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے ”انہ نہی صلی اللہ علیہ وسلم اذا نهض اعتمد علی فخذیه“ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب اٹھتے تو دونوں ران پر ٹیک لگا کر کھڑے ہوتے اب ان روایات میں تطبیق دینا ضروری ہے کہ جلسہ استراحت کا اور اعتماد علی الارض جو حدیث باب میں بیان کیا گیا ہے وہ حالت عذر پر محمول ہے اس لئے یہ سنن مقصودہ میں سے نہیں ”والسنة ما فعله قصد الا ما فعله بسبب آخر“ سنت یہ ہے کہ سجدے سے سر اٹھا کر ہاتھ گھٹنوں پر رکھے اور پتھوں کے بل سیدھا کھڑا ہو جاوے یہی جمہور علماء کا مسلک ہے۔ (فتح القدیر)

باب رفع الیدین عن الارض قبل الرکتین

گھٹنوں سے پہلے زمین سے دونوں ہاتھوں کو اٹھانے کا بیان

اخبرنا اسحق بن منصور قال انبانا یزید بن ہارون قال انبانا شریک عن عاصم بن کلیب عن ابیہ عن وائل بن حجر قال رأیت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد وضع رکتیه قبل یدیه واذا نهض رفع یدیه قبل رکتیه قال ابو عبد الرحمن لم یقل هذا عن شریک غیر یزید بن ہارون والله تعالی اعلم۔ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا جب آپ سجدہ کرتے گھٹنوں کو دونوں ہاتھوں سے پہلے رکھتے اور جب اٹھتے تو دونوں ہاتھوں کو گھٹنوں سے پہلے اٹھاتے۔ ابو عبد الرحمن یعنی امام نسائی کہتے ہیں کہ اس حدیث کو شریک سے سوائے یزید بن ہارون کے اور کسی نے روایت نہیں کیا۔

تشریح: اس حدیث سے مسلک حنفیہ کی پوری تائید ہوتی ہے حنفیہ کا مسلک یہی ہے جو اس حدیث میں راوی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سجدے کی کیفیت بیان کی ہے لیکن اس حدیث پر یہ اعتراض کیا جاتا ہے کہ اس کی سند میں شریک القاضی ہیں اور وہ قوی نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ امام مسلم نے ان کی روایت کو اپنی کتاب میں درج کیا ہے لہذا یہ حدیث شرط امام مسلم کے

مطابق صحیح ہے علاوہ اس کے اس حدیث کے دو طریق اور بھی ہیں ان دونوں سے اس کا تدارک ہو جاتا ہے یہ دو طریق علامہ بخاری نے معارف السنن: ۳/۲۷ پر نقل کئے ہیں ایک تو ہام کی روایت ہے عاصم بن کلیب سے جیسا کہ امام ترمذی نے اپنے کلام وروی ہمام عن عاصم هذا مرسلا ولم يذكر فيه وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے اس کی طرف اشارہ کیا ہے اور حدیث مرسل ہمارے اور جمہور کے نزدیک حجت ہے تو اگرچہ شافعیہ کے لئے مفید نہیں حنفیہ کے لئے ہر حال میں مفید ہے دوسرے ہام کی روایت ہے محمد بن مجاہد سے وہ عبد الجبار بن وائل سے وہ اپنے والد سے موصولاً یعنی عبد الجبار نے بطور موصول اپنے والد سے اس حدیث کو روایت کیا ہے حالانکہ ان کا سماع اپنے والد سے نہیں لہذا حدیث منقطع ہے لیکن انقطاع اس لئے مضرب نہیں کہ اس مرسل سے اس کو تقویت مل رہی ہے علاوہ اس کے عبد الجبار کی روایت اپنے والد سے بظاہر اپنے بھائی علقمہ کے واسطے سے ہے جیسا کہ ابوداؤد کی روایت جو رفع یدین کے بارے میں ہے اس پر دلالت کرتی ہے لہذا اس جیسی حدیث منقطع حدیث متصل کے حکم میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

باب التكبير للنهوض

اٹھنے کے وقت تکبیر کہنے کا بیان

اخبرنا قتيبة بن سعيد عن مالك عن ابن شهاب عن ابي سلمة ان ابا هريرة كان يصلي بهم فيكبر كلما خفض ورفع فاذا انصرف قال والله اني لاشبهكم صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم .
ابوسلمہ سے روایت ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ان کے ساتھ نماز پڑھتے تھے پس تکبیر کہتے تھے جب کہ جھکتے اور اٹھتے پھر جب نماز سے فارغ ہو جاتے تو فرماتے اللہ کی قسم بے شک میں بنسبت تمہارے نماز پڑھنے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بہت مشابہ ہوں۔

اخبرنا نصر بن علي وسوار بن عبد الله سوار قال حدثنا عبد الاعلى عن معمر عن الزهري عن ابي بكر بن عبد الرحمن وعن ابي سلمة بن عبد الرحمن انهما صليا خلف ابي هريرة رضي الله عنه فلما ركع كبر فلما رفع رأسه قال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ثم سجد وكبر ورفع رأسه وكبر ثم كبر حين قام من الركعة ثم قال والذي نفسي بيده اني لاقربكم شهاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زالت هذه صلته حتى فارق الدنيا واللفظ لسوار .

ابوبکر بن عبد الرحمن اور ابوسلمہ بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ ان دونوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی جب رکوع کیا تکبیر کہی جب اپنا سر اٹھایا ”سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد“ کہا پھر سجدہ کیا اور تکبیر کہی اور سجدے سے سر اٹھایا تو تکبیر کہی پھر تکبیر کہی جس وقت کھڑے ہوئے رکعت سے پھر فرمایا اس خدا کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے

پیشک میں تمہارے مقابلہ میں رسول اللہ ﷺ کی نماز کے طرز پر نماز پڑھنے میں آپ ﷺ سے بہت قریب ہوں آپ ﷺ ہمیشہ اسی انداز سے نماز پڑھتے تھے یہاں تک کہ دنیا سے رخصت ہو گئے۔

اس سے واضح ہو گیا کہ حضور ﷺ نماز کی ہر رکعت میں تکبیرات انتقالیہ ترک نہ فرماتے تھے۔

باب کیف الجلوس للتشهد الاول

اول تشهد کے واسطے کس طرح بیٹھنا چاہئے اس کا بیان

اخبرنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث عن يحيى عن القاسم بن محمد عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن ابيه انه قال ان من سنة الصلاة ان تضع رجلك اليسرى وتنصب اليمنى.

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ پیشک سنت صلوٰۃ سے ہے یہ کہ بچھائے تو اپنا بائیں پاؤں اور کھڑا رکھے دایاں

پاؤں۔

تشریح: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ لفظ ”ان من سنة الصلوة الخ“ مرفوع کے حکم میں ہے اور حدیث میں تعدہ اولیٰ اور تعدہ اخیرہ کی کوئی قید نہیں لہذا دونوں تعدوں کو شامل ہے اور یہ حدیث مجمل ہے اس میں صرف اتنا ہے کہ بائیں پیر کو بچھائے اور دائیں کو کھڑا کر لے اس کے بعد کیا کرے کیا بائیں پاؤں پر بیٹھے یا کولے پر اس کا کوئی بیان نہیں لیکن اس باب کے ساتھ ہی متصل باب کے تحت کی روایت نے واضح کر دیا کہ بائیں پاؤں پر بیٹھے بہر حال حضرت عبد اللہ بن عمر کی اس حدیث قولی سے ثابت ہوتا ہے کہ تشهد میں سنت یہی ہے کہ دائیں پاؤں کو کھڑا کر لے اور بائیں پاؤں کو بچھا کر اس پر بیٹھ جائے یہی حنفیہ کا مسلک ہے اور امام مالک کے نزدیک دونوں تعدوں میں تورک سنت ہے اور تورک یہ ہے کہ دائیں پاؤں کو کھڑا کر لے اور بائیں پاؤں کو دائیں جانب نکال دے پھر بائیں چوڑے پر بیٹھ جائے اور امام شافعی کے نزدیک جس تشهد کے بعد سلام ہو اس میں کولے پر بیٹھنا اور جس تشهد کے بعد سلام نہ ہو اس میں افتراش سنت ہے اور حنابلہ کے نزدیک کمانی المغنی ونبیل المآرب جس نماز میں دو تشهد ہوں اس میں صرف تعدہ اخیرہ میں تورک سنت ہے ورنہ افتراش سنت ہے۔

باب الاستقبال باطراف اصابع القدم القبلة عند القعود للتشهد

تشہد کے واسطے بیٹھنے کے وقت قدم کے اطراف اصابع کو قبلہ کی طرف متوجہ کرنے کا بیان

اخبرنا الربيع بن سليمان بن داؤد قال حدثنا اسحق بن بكر بن مضر قال حدثني ابي عن عمرو بن الحارث عن يحيى ان القاسم حدثه عن عبد الله وهو ابن عبد الله بن عمر عن ابيه قال من سنة الصلاة ان تنصب القدم اليمنى واستقباله باصابعها القبلة والجلوس على اليسرى.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ سنت سے ہے دائیں قدم کو کھڑا کر لینا اور اس کو اپنی انگلیوں کے ساتھ قبلہ کی طرف متوجہ کرنا اور بائیں پاؤں پر بیٹھنا۔

باب موضع الیدین عند الجلوس للتشهد الاول

اول تشهد کے واسطے بیٹھنے کے وقت دونوں ہاتھوں کو کس جگہ پر رکھا جائے اس کا بیان

اخبرنا محمد بن عبدالله بن یزید المقرئ قال حدثنا سفیان قال حدثنا عاصم بن کلیب عن ابیہ عن وائل بن حجر قال اتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرأیتہ یرفع یدیه اذا افتتح الصلاة حتی یحاذی منکبیه واذا اراد ان یرکع واذا جلس فی الرکعتین اضجع الیسری ونصب الیمنی ووضع یدہ الیمنی علی فخذہ الیمنی ونصب اصبعہ للدعاء ووضع یدہ الیسری علی فخذہ الیسری قال ثم اتیتہم من قابل فرأیتہم یرفعون ایدیہم فی البرانس۔

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا پس میں نے دیکھا کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز شروع فرماتے تو دونوں ہاتھوں کو کندھوں کے برابر اٹھاتے اور جب رکوع کا ارادہ فرماتے اور جب دو رکعت میں بیٹھتے بائیں پاؤں کو بچھاتے اور دائیں پاؤں کو کھڑا رکھتے اور دائیں ہاتھ کو دائیں ران پر رکھتے اور اشارہ کے وقت اپنی انگلی کو اٹھاتے اور بائیں ہاتھ کو بائیں ران پر رکھتے وہ کہتے ہیں پھر میں ان کے پاس آئندہ سال (سردی کے موسم میں) حاضر ہوا تو دیکھا صحابہ کرام اپنے کپڑوں کے اندر سے اپنے ہاتھوں کو اٹھا رہے ہیں۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب تشهد کے واسطے بیٹھتے تو دونوں ہاتھوں کو دونوں رانوں پر رکھنا یعنی تقسیم کے طور پر مستحب ہے ہاتھوں سے گھٹنے نہ پکڑے یہی اصح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

باب موضع البصر فی التشهد

تشہد میں نگاہ کہاں رکھنی چاہئے اس کا بیان

اخبرنا علی بن حجر قال حدثنا اسماعیل وهو ابن جعفر عن مسلم بن ابی مریم عن علی بن عبدالرحمن المعافری عن عبداللہ بن عمر انه رأى رجلا یحرک الحصى بیدہ وهو فی الصلاة فلما انصرف قال له عبداللہ لا تحرک الحصى وانت فی الصلاة فان ذالک من الشیطان ولكن اصنع کما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصنع قال وکیف کان یصنع قال فوضع یدہ الیمنی علی فخذہ الیمنی و اشار باصبعہ الی تلی الابهام فی القبلة ورمى ببصرہ الیہا او نحوها ثم قال هکذا رأیت رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصنع.

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک آدمی کو دیکھا کہ وہ نماز میں اپنے ہاتھ سے کنکری کو ہلا رہا ہے پھر جب وہ نماز سے فارغ ہو گیا تو اس سے حضرت عبداللہ نے فرمایا کنکری کو مت ہلاؤ جب کہ تم نماز میں ہو کیوں کہ یہ فعل شیطان کی طرف سے ہے لیکن وہی کر جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کرتے تھے اس آدمی نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کس طرح کرتے تھے راوی کہتے ہیں حضرت عبداللہ نے اپنے دائیں ہاتھ کو دائیں ران پر رکھا اور اپنی انگلی سے اشارہ کیا جو انگوٹھے سے متصل ہے اور اپنی نظر اسی انگلی پر رکھی پھر فرمایا اسی طرح میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کرتے دیکھا۔

باب الإشارة بالاصبع فی التشہد الاول

اول تشہد میں انگلی کے ساتھ اشارہ کرنے کا بیان

اخبرنا زکریا بن یحیی السجزی يعرف بخياط السنة نزل بدمشق احد الثقات قال حدثنا الحسن بن عيسى قال انبانا ابن المبارک قال حدثنا مخرمة بن بکیر قال انبانا عامر بن عبداللہ بن الزبیر عن ابیه قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا جلس فی الثنتين اوفی الاربع يضع یدیه علی رکتیه ثم اشار باصبعه.

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو یا چار رکعت میں بیٹھتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو دونوں گھٹنوں پر رکھتے پھر اپنی انگلی سے اشارہ کرتے۔

تشریح: تشہد میں اشارہ بالاسبابہ کرنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں اور حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما اور حدیث وائل بن حجر رضی اللہ عنہ اور بہت سی صحیح احادیث میں مروی ہے جن کی بناء پر جمہور محدثین اور فقہاء کا اتفاق ہے کہ انگوٹھے سے متصل جو انگلی ہے اس سے اشارہ کرنا سنت ہے اور امام نووی رحمہ اللہ وابن رشد اور ابن قدامہ کے قول کے مطابق ائمہ ثلاثہ اشارہ بالیسیمہ کے استحباب پر متفق ہیں اور ہمارے ائمہ ثلاثہ سے بھی یہی منقول ہے چنانچہ امام محمد رحمہ اللہ نے مؤطا میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے "قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا جلس فی الصلوة وضع کفہ الیمنی علی فخذہ الیمنی وقبض اصابعہ کلہا و اشار باصبعہ الی تلی الابهام ووضع کفہ الیسری علی فخذہ الیسری ثم قال وبصنع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نأخذ وهو قول ابی حنیفة" نیز امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب المسبحة میں فرمایا "کما فی البدائع وغیرہ حدثنا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه کان یشیر باصبعہ فیفعل مثل ما فعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویصنع ما صنعہ وهو قول ابی حنیفة وقولنا وبه قال ابو یوسف ذکرہ فی الاملاء کما فی النخب وغیرہ" اس تصریح کے بعد کسی قسم کے تردد کی گنجائش نہیں رہی ہمارے ائمہ ثلاثہ بھی کہتے

ہیں کہ اشارہ بالسبابہ سنت ہے البتہ بعض متاخرین اس مسئلہ میں حد اعتدال سے گزر گئے وہ کہتے ہیں ہم نے اشارہ کو اس لئے چھوڑ دیا ہے کہ وہ رافضیوں کے شعائر میں سے ہے ان کے اس کلام کو مشائخ کرام نے بالکل کمزور قرار دیا ہے کیوں کہ جب احادیث صحیحہ سے اشارہ کی مسنونیت ثابت ہوتی ہے تو پھر اس طرح کے حیلہ و بہانہ سے تارکین سنت کا کیا علاج ہے بہت سی سنتیں رافضی کرتے ہیں تو کیا ان کو بھی اس حیلہ و بہانہ سے چھوڑ دیں گے اشارہ بالسبابہ کو رافضیوں کے شعائر میں سے قرار دینا بالکل بے اصل اور روایت و درایت دونوں کے خلاف ہے۔ (امانی الاخبار: ۸۵/۴)

کیف التشهد الاول

تشہد اول کس طرح ہے

اخبرنا يعقوب بن ابراهيم الدورقي عن الاشجعي عن سفیان عن ابی اسحق عن الاسود عن عبد الله قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نقول اذا جلسنا في الركعتين التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله.

حضرت عبد اللہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں تعلیم فرمائی کہ جب ہم دو رکعت پڑھیں تو یہ تشہد پڑھیں "التحيات لله والصلوات" آخر تک۔

اخبرنا محمد بن المثنى قال حدثنا محمد قال حدثنا شعبة قال سمعت ابا اسحق يحدث عن ابی الاحوص عن عبد الله قال كنا لاندرى ما نقول في كل ركعتين غير ان نسيح ونكبر ونحمد ربنا وان محمدا صلى الله عليه وسلم علم فواتح الخبير وخواتمه فقال اذا قعدتم في كل ركعتين فقولوا التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله وليتخير احدكم من الدعاء اعجبه اليه فليدع الله عز وجل.

حضرت عبد اللہ ﷺ کہتے ہیں کہ ہم نہیں جانتے تھے ہر دو رکعت پڑھیں بجز اس کے ہم "سبحان الله" کہتے تھے اور "الله اكبر" کہتے تھے اور ہمارے رب کی حمد کرتے تھے اور بے شک محمد ﷺ کو خیر و برکت والے بہترین جامع کلمات سکھائے گئے پس آپ نے فرمایا جب تم ہر دو رکعت پڑھو تو پڑھا کرو "التحيات لله والصلوات" (اس میں تعلیم تشہد کے بعد) حضور ﷺ کا یہ ارشاد بھی مروی ہے "وليتخير احدكم الخ" یعنی تشہد اور درود کے بعد ہر شخص تم میں سے ایسی دعا اختیار کرے جو اس کو پسند ہو پس اس سے دعا کرے۔

اخبرنا قتيبة قال حدثنا عبيد بن الاعمش عن ابى اسحق عن ابى الاحوص عن عبد الله قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد فى الصلاة والتشهد فى الحاجة فاما التشهد فى الصلاة التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله الى آخر التشهد .

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ہمیں تشہد صلوٰۃ اور تشہد حاجت کی تعلیم فرمائی تشہد صلوٰۃ یہ ہے ”التحیات لله والصلوات الخ“۔

اخبرنا اسحق بن ابراهيم قال حدثنا يحيى وهو ابن آدم قال سمعت سفیان يتشهد بهذا فى المكتوبة والتطوع ويقول حدثنا ابو اسحق عن ابى الاحوص عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثنا منصور وحماد عن ابى وائل عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم .

یحییٰ بن آدم کہتے ہیں کہ میں نے سفیان سے سنا کہ وہ فریض اور نوافل میں اسی تشہد کو پڑھتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم سے بیان کیا ابو اسحق نے وہ ابو الاحوص سے وہ عبداللہ رضی اللہ عنہ سے وہ نبی ﷺ سے کہ آپ ﷺ نے ہمیں تعلیم فرمائی کہ ہم ان الفاظ میں تشہد پڑھیں۔

اخبرنا احمد بن عمرو بن السرح قال حدثنا ابن وهب قال اخبرنى عمرو بن الحارث ان زيد ابن ابى انيسة الجزرى حدثه ان ابا اسحق حدثه عن الاسود وعلقمه عن عبد الله بن مسعود قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لانعلم شيئا فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقولوا فى كل جلسة التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله .

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے ہم کچھ نہیں جانتے تھے پس ہم سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا پڑھا کرو ہر جلسہ میں ”التحیات لله والصلوات والطيبات“ تا آخر۔

اخبرنى محمد بن جبلة الرافقى قال حدثنا العلاء بن هلال قال حدثنا عبيد الله وهو ابن عمرو عن زيد بن ابى انيسة عن حماد عن ابراهيم عن علقمة بن قيس عن عبد الله قال كنا لاندري ما نقول اذا صلينا فعلمنا نبى الله صلى الله عليه وسلم جوامع الكلم فقال لنا فقولوا التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله قال عبيد الله قال زيد عن حماد عن ابراهيم عن علقمة قال لقد رأيت ابن مسعود يعلمنا هؤلاء الكلمات كما يعلمنا القرآن .

حضرت عبداللہ سے روایت ہے کہتے ہیں جب ہم نماز پڑھتے تو نہیں جانتے تھے ہم کیا پڑھیں تو اللہ کے نبی ﷺ نے ہمیں جوامع الکلمات سکھلائے ہم سے فرمایا پڑھا کرو ”التحیات لله والصلوات“ آخر تک راوی حدیث عبید اللہ بواسطہ زید عن حماد عن ابراہیم عن علقمہ کہتے ہیں کہ میں نے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ وہ ہمیں ان کلمات کو سکھلاتے تھے جیسے ہمیں قرآن سکھلاتے تھے۔

اخبرنی عبدالرحمن بن خالد الرقی قال حدثنا حارث بن عطية وكان من زهاد الناس عن هشام عن حماد عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود قال كنا اذا صلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نقول السلام على الله السلام على جبريل عليه السلام على ميكائيل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا السلام على فان الله هو السلام ولكن قولوا التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله.

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کہتے ہیں جب ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے تو ہم کہتے یعنی پہلے مشروع ہونے تشہد کے ”السلام علی اللہ“ آخر تک سلام ہے اللہ پر سلام ہے جبریل علیہ السلام ہے میکائیل علیہ السلام پر پس رسول اللہ نے فرمایا نہ کہو السلام علی اللہ اس لئے کہ اللہ خود ہی سلام ہے (یعنی سلامتی بذات خود اس کے لئے ثابت ہے اور اسی سے ہے اور دعا کرنی سلامتی کے ساتھ اس کے لئے مناسب ہے جس کو احتیاج ہو اور اندیشہ ہو نقصان کا) لیکن تم پڑھا کرو ”التحیات لله“ آخر تک۔

اخبرنا اسماعيل بن مسعود قال حدثنا خالد قال حدثنا هشام هو الدستوائي عن حماد عن ابي وائل عن ابن مسعود قال كنا نصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فنقول السلام على الله السلام على جبريل السلام على ميكائيل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا السلام على الله فان الله هو السلام ولكن قولوا التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمته الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله.

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کہتے ہیں ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے اور کہتے تھے ”السلام علی اللہ السلام علی جبریل السلام علی میکائیل“ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا نہ کہو ”السلام علی اللہ“ اس لئے کہ اللہ بذات خود سلام ہے (اس کے اسماء میں سے ایک اسم ہے) لیکن تم پڑھا کرو ”التحیات لله“ آخر تک۔

اخبرنا بشر بن خالد العسكري قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن سليمان ومنصور وحماد ومغيرة وابي هاشم عن ابي وائل عن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في التشهد التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله

الصالحین اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمداً عبده ورسوله قال ابو عبد الرحمن ابو هاشم غریب .
حضرت عبد اللہ روایت کرتے ہیں نبی ﷺ سے آپ ﷺ نے تشہد کی تعلیم دیتے ہوئے فرمایا ”التحیات لله
والصلوات والطیبات السلام علیک ایہا النبی ورحمة الله وبرکاتہ السلام علینا وعلی عباد الله
الصالحین اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمد عبده ورسوله“۔

اخبرنا اسحق بن ابراہیم قال ابنانا الفضل بن دکین قال حدثنا سیف المکی قال سمعت مجاہدا
يقول حدثنی ابو معمر قال سمعت عبد الله يقول علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد كما يعلمنا
السورة من القرآن وكفه بين يديه التحيات لله والصلوات والطیبات السلام علیک ایہا النبی ورحمة الله
وبرکاتہ السلام علینا وعلی عباد الله الصالحین اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمداً عبده ورسوله .

حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہما فرماتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں تشہد کی تعلیم اس طرح فرمائی جیسے ہمیں قرآن
کی سورۃ سکھلاتے تھے یعنی حرف بحرف صحیح کے ساتھ بدون کمی بیشی کے اس طریقہ سے تعلیم فرمائی کہ میری ہتھیلی آپ ﷺ کے
دونوں مبارک ہاتھوں کے درمیان تھی اور وہ یہ ہے ”التحیات لله والصلوات الخ“۔

تشریح: یہ تشہد حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کا ہے اور تشہد ابن مسعود رضی اللہ عنہما کے نام سے معروف ہے اور میں (۲۰)
سے زائد طریقوں سے نقل کیا گیا ہے اور خود امام نسائی نے اس کو دس طریقوں سے بیان کیا ہے اور علاوہ اس تشہد ابن مسعود رضی اللہ عنہما
کے تشہد کے اور کلمات بھی صحابہ کرام کی ایک جماعت نے جیسے حضرت عمر و ابن عباس و جابر اور ابی موسیٰ رضی اللہ عنہم وغیرہم نے رسول
اللہ ﷺ سے روایت کئے ہیں ان میں سے جو تشہد بھی پڑھ لیا جائے درست ہے حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ نے فرمایا کہ کلمات
تشہد مختلف آئے ہیں ان میں سب سے زیادہ صحیح حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کا تشہد ہے پھر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت
عمر رضی اللہ عنہما کا تشہد یہ الفاظ تشہد حروف قرآن کی طرح ہیں ”کلھا شاف کاف“ کہ قعدہ میں جو بھی پڑھ لیا جائے کافی و شافی ہے
البتہ افضلیت میں اختلاف ہے چنانچہ ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں ”والظاہر ان الخلاف فی الافضل والجواز
بالکل“ (مرقات: ۲/۳۳۲)

لیکن حنفیہ اور حنابلہ نے کما فی المغنی ۱/۵۷۷ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کے تشہد کو ترجیح دی ہے امام مالکؒ نے حضرت
عمر فاروق رضی اللہ عنہما کے تشہد کو ترجیح دی ہے وہ یہ ہے ”التحیات لله الزاکیات لله الطیبات الصلوات لله الخ“ باقی حصہ مثل تشہد
ابن مسعود رضی اللہ عنہما کے ہے امام شافعیؒ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے تشہد کو ترجیح دی ہے جو اگل عنوان کے ذیل میں مذکور ہے۔

تشہد ابن مسعود رضی اللہ عنہما کی وجوہ ترجیح

ایک تو اس وجہ سے کہ باتفاق محدثین یہ حدیث اس باب میں سب سے زیادہ صحیح ہے چنانچہ امام ترمذیؒ فرماتے ہیں ”وہو
اصح حدیث النبی صلی الله عليه وسلم فی التشهد الخ“ حتی کہ بزارؒ نے فرمایا کہ تشہد کے سلسلہ میں حدیث ابن

مسعود رضی اللہ عنہ صحیح الاسانید ہے اور رجال کے اعتبار سے اس کے رجال سب سے زیادہ مشہور ہیں اس بناء پر اس سے زیادہ مضبوط حدیث کا مجھے علم نہیں علاوہ اس کے زہری وابن المدینی وابن المنذر اور خطابی وغیرہم نے اس کی تصریح کی ہے کہ ائمہ صحاح ستہ سب اس تشہد کی روایت میں لفظاً و معنی متفق ہیں اور یہ بہت نادر بات ہے اور اعلیٰ درجہ کی صحیح وہ حدیث ہے جس پر امام بخاری و مسلم متفق ہوں اگرچہ اصل معنی میں اتفاق ہونہ لفظ میں تو پھر یہ درجہ کس قدر اعلیٰ ہو گیا کہ اس کے لفظ پر دونوں امام متفق ہیں بلکہ سب متفق ہیں اور تشہد ابن عباس رضی اللہ عنہ امام مسلم کے افراد میں شمار کیا گیا ہے تیسری اس وجہ سے کہ اس تشہد کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ”اخذ بالید“ کر کے جو قرینہ ہے غایت اہتمام اور تاکید کا سکھلایا ہے اور اسی طرح صورت تعلیم کو تبرکاً باقی رکھتے ہوئے اخذ بالید کے ساتھ امام ابوحنیفہ تک پہنچا ہے چوتھی اس وجہ سے کہ اس تشہد میں صیغہ امر وارد ہوا ہے یعنی ”فقولوا یا فلیقل یا قولوا“ اور کم تر مرتبہ صیغہ امر کا استحباب ہے یعنی صیغہ امر سے وجوب ثابت ہوتا ہے اور وجوب نہیں تو یہاں ادنیٰ درجہ مستحب ہے وہ ضرور ثابت ہوگا اور ابن عباس رضی اللہ عنہ کی تشہد میں امر مذکور نہیں ہے تو جس میں حکم ہے وہی اختیار کرنا افضل ہوگا پانچویں اس وجہ سے کہ اس میں الف و لام ہے یعنی تمام روایات میں السلام ہے جو استغراق کے واسطے ہے اور اس میں واؤ کی زیادتی ہے یعنی الصلوات اور الطہیات میں اور وہ تجدید کلام کے لئے آتا ہے لہذا ہر ایک کلمہ علیحدہ علیحدہ ثناء پر دلالت کر رہا ہے جیسے قسم میں کہا واللہ الرحمن الرحیم تو یہ ایک قسم ہے اور اگر کہا واللہ والرحمن والرحیم تو یہ تین قسم ہوئیں چھٹی وجہ ترجیح یہ ہے کہ اس تشہد پر اکثر صحابہ و تابعین و محدثین نے عمل کیا ہے چنانچہ امام ترمذی نے فرمایا ”والعمل علیہ عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدهم من التابعین الخ“ بہر حال تشہد ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی وجوہ ترجیح میں سے چند وجوہ ہدایہ و فتح القدر اور معارف السنن سے یہاں نقل کی ہیں علاوہ ان کے اور بھی وجوہ ترجیح معارف السنن میں نقل کی ہیں اور علامہ عینی نے دس سے زائد بیان کی ہیں جس کا شوق ہو وہاں دیکھ لے۔

حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی فرماتے ہیں کہ استاد فرماتے تھے کہ ایسی چیزیں جو تعامل کی ہیں اور جانین میں روایات ہوں تو وجہ افضلیت کے لئے صرف یہ کافی ہے کہ جس مجتہد کا سلسلہ فقہ جس صحابی تک پہنچتا ہے اسی کو اختیار کرنا چاہئے شاگرد جس استاد کے ساتھ زیادہ ملازمت رکھتا ہے اسی کا طور و طریق حاصل کرتا ہے امام اعظم کی فقہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف منتہی ہوتی ہے عراق میں چھ سو صحابہ داخل ہوئے ہیں اور زیادہ مدار فقہ انہی دونوں حضرات پر ہے لہذا تشہد ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو اختیار کیا اور امام شافعی کی فقہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ پر منتہی ہوتی ہے لہذا تشہد ابن عباس رضی اللہ عنہ کو اختیار کیا۔

یہاں دودوسری بحث یہ ہے کہ تشہد ابن مسعود رضی اللہ عنہ میں خطاب کا لفظ ہے یعنی ”السلام علیک ایہا النبی“ حالانکہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث کے بعض طرق میں آیا ہے کہ حضور کے زمانے میں صحابہ کرام اور خود ابن مسعود رضی اللہ عنہ لفظ خطاب کے ساتھ پڑھتے تھے اور بعد وفات کے لفظ غائب کے ساتھ یعنی ”السلام علی النبی“ پڑھتے تھے۔

(کما فی فتح الباری بسند قوی)

اس لئے بعض علماء اہل سنت نے کہا کہ بعد وفات کے خطاب نہیں ہو سکتا کیوں کہ حضور حاضر و ناظر نہیں لیکن یہ ضابطہ غلط

ہے کیوں کہ لسان عرب میں تصور مخاطب کے وقت الفاظ خطاب کا استعمال ہوتا ہے جیسا کہ میت کے لئے واجبلاہ ویا زیادہ کہا جاتا ہے اس بناء پر خطاب کا دارمدار صرف حیات پر نہ ہوگا اب یہاں اول تو حضور ﷺ بعد وفات بھی زندہ ہیں خطاب کے لئے صرف حضور ﷺ کا تصور اور اس کا یقین کرنا کہ صلوٰۃ و سلام بواسطہ یا بلا واسطہ پہنچتا ہے کافی ہے جیسے ہم کسی کو خط لکھتے ہیں تو خطاب اس طرح کرتے ہیں جیسے سامنے کرتے ہیں صرف اس خیال سے کہ خط ضرور وہاں تک پہنچ جائے گا اسی طرح یہاں بعد وفات لفظ خطاب کے استعمال کے متعلق سمجھ لیں۔

دوم یہ کہ حضور ﷺ کی حیات میں بھی تشہد جبراً نہ تھا بلکہ سرأتھانیز جو لوگ حضور ﷺ سے اور آپ ﷺ کی مسجد سے دور تھے اور دوسری مسجد میں نماز پڑھتے تھے وہ لوگ خطاب کا لفظ استعمال کرتے تھے تو سامنے ہونا نہ ہونا اور قبل وفات اور بعد وفات دونوں برابر ہیں لہذا بعض علماء کے قول مذکور کی بناء غلط ہے البتہ یہ سمجھ میں آتا ہے کہ شاید صاحب نظر صحابہ رضی اللہ عنہم نے اپنی فراست سے یہ سمجھا ہو کہ آگے چل کر فساد پھیلنے والا ہے ممکن ہے کوئی احمق اس سے حجت پکڑنے لگے کہ آنحضرت ﷺ دور سے سلام کو سنتے ہیں اور مسلم علیہ وفات کے بعد اپنے مبارک اور مقدس وجود کے ساتھ حاضر ہوتے ہیں جیسا کہ ہمارے اس دور میں بہت سے اہل بدعت کا خیال ہے اس لئے اس کا سدباب کرنے کے لئے بعض صحابہ نے حضور ﷺ کی وفات کے بعد غائب کا لفظ اختیار کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

حضرت علامہ انور شاہ صاحب نے فرمایا کہ یہ تفریق جو بعض روایات سے معلوم ہوتی ہے کہ زمانہ رسالت میں ”السلام علیک ایہا النبی“ اور بعد وفات ”السلام علی النبی“ کہتے تھے صحابہ کرام میں عام نہ تھی اس کی دلیل یہ ہے کہ عمل و توارث اس پر جاری نہیں ہوا یہی وجہ ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اور ان کے اصحاب نے حضور ﷺ کی وفات کے بعد لوگوں کو تشہد کی تعلیم لفظ خطاب کے ساتھ دی اور امیر المؤمنین عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے منبر پر صحابہ اور تابعین کے مجمع میں لوگوں کو تشہد کی تعلیم دی اور اس میں خطاب کا صیغہ تھا اور توارث اس جیسے امور میں قوی حجت ہے اس بات پر کہ خطاب کا لفظ صحابہ و تابعین میں معروف اور مشہور معمول بہ تھا۔ (فتح الملہم)

التحیات عبادات قولیہ اور الصلوٰات عبادات بدنیہ اور الطیبات عبادات مالیہ کو کہتے ہیں درحقیقت مصلی باری تعالیٰ کی بارگاہ میں نذر پیش کر رہا ہے اور نذر وہاں کی عبادات رب العزت ہیں اور عبادات منحصر ہیں تین میں لہذا انہیں بیان فرمایا۔

ایک اعتراض اور اس کا جواب

”السلام علیک ایہا النبی“ پر غیر مسلم نے اعتراض کیا ہے کہ نماز تو اللہ کی ہے اور سلام علی النبی تو حید کے منافی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ عین تو حید ہے کیوں کہ صورت خبر کی ہے لیکن معنی انشاء کے ہیں گویا کہ ہم محسن اعظم کا شکر یہ ادا کرتے ہیں کہ اس نے ہمیں یہاں تک پہنچایا ہے مگر بظاہر وہم تھا اس لئے فوراً شہدائے اللہ سے تو حید لگا دی اور آگے عبدہ و رسولہ سے بتلادیا کہ وہ عبد ہیں معبود نہیں۔

علامہ سہیلی نے روض الانف میں ذکر کیا ہے نیز ملا علی قاری نے بھی مرقات میں بحوالہ ابن الملک نقل کیا ہے کہ واقعہ معراج میں باری تعالیٰ سے جب قرب حاصل ہوا تو حضور ﷺ نے عرض کیا ”التحيات لله والصلوات والطيبات“ ادھر سے ارشاد ہوا ”السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته“ اس کے جواب میں حضور ﷺ نے فرمایا ”السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين“ تو اسی موقع پر جبریل ﷺ نے پڑھا ”اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمداً عبده ورسوله“ علامہ شبیر احمد عثمانی اس واقعہ کو بیان کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ اس کی سند نظر سے نہیں گزری لیکن موضوع بھی نہیں کہہ سکتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

نوع آخر من التشهد

تشہد کی ایک اور قسم کا بیان

اخبرنا عبيد الله بن سعيد ابو قدامة السرخسي قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا هشام قال حدثني قتادة عن يونس بن جبير عن حطان بن عبد الله ان الاشعري قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبنا فعلمنا سنتنا وبين لنا صلاتنا فقال اقيموا صفوفكم ثم ليؤمكم احدكم فاذا كبر فكبروا واذا قال ولا الضالين فقولوا آمين يجبكم الله واذا كبر الامام ورکع فكبروا وارکعوا فان الامام يرکع قبلکم ويرفع قبلکم قال نبي الله صلى الله عليه وسلم فتلك بتلك واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك الحمد يسمع الله لكم فان الله عز وجل قال على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم سمع الله لمن حمده ثم اذا كبر الامام وسجد فكبروا واسجدوا فان الامام يسجد قبلکم ويرفع قبلکم قال نبي الله صلى الله عليه وسلم فتلك بتلك فاذا كان عند القعدة فليكن من اول قول احدكم ان يقول التحيات الطيبات الصلوات لله السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمداً عبده ورسوله .

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں وعظ و نصیحت کی باتیں فرمائیں اور ہمیں سنت کی تعلیم فرمائی اور نماز کا بیان تفصیل سے فرمایا کہ تم اپنی صفوں کو درست کیا کرو پھر چاہئے کہ تم میں سے ایک آدمی امامت کرے جب وہ تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب ”ولا الضالین“ کہے تم آمین کہو اللہ تمہاری دعا قبول کرے گا اور جب امام تکبیر کہے اور رکوع کرے تو تم بھی تکبیر کہو اور رکوع کرو امام تم سے پہلے رکوع کرتا ہے اور تم سے پہلے اٹھتا ہے اللہ کے نبی ﷺ نے فرمایا امام کا وہ لحظہ تمہارے اس لحظہ کے بدلہ میں ہے اور جب امام سمع اللہ لمن حمده کہے تم ربنا لك الحمد کہو اللہ تمہاری حمد سنتا ہے اس لئے کہ اللہ عزوجل نے اپنے نبی ﷺ کی زبانی فرمایا سمع اللہ لمن حمده پھر جس وقت امام اللہ اکبر کہے اور سجدہ کرے تم بھی اللہ اکبر کہو اور سجدہ کرو امام تم

سے پہلے سجدہ کرتا ہے اور تم سے پہلے اٹھتا ہے اللہ کے نبی ﷺ نے فرمایا امام کی سبقت کا وہ عمل تمہارے اس کے بعد اٹھنے کے بدلہ میں ہے اور قعدہ میں تم میں سے ہر شخص کا اول قول یہ ہونا چاہئے ”التحيات الطيبات الصلوات لله الخ“۔

نوع آخر من التشهد

تشہد کی ایک اور قسم کا بیان

اخبرنا ابو الاشعث احمد بن المقدم العجلي البصرى قال حدثنا المعتمر قال سمعت ابي يحدث عن قتادة عن ابي غلاب وهو يونس بن جبير عن حطان بن عبد الله انهم صلوا مع ابي موسى فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان عند القعدة فليكن من اول قول احدكم التحيات لله الطيبات الصلوات لله السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمداً عبده ورسوله.

حطان بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ انہوں نے نماز پڑھی حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے ساتھ تو حضرت ابو موسیٰؓ نے فرمایا بیشک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس وقت تشہد پڑھئے کہ بیٹھے تو تم میں سے ہر آدمی کو یہ تشہد پڑھنا چاہئے ”التحيات لله الطيبات الصلوات لله“ آخر تک۔

نوع آخر من التشهد

تشہد کی ایک اور قسم کا بیان

اخبرنا قتيبة قال حدثنا الليث بن سعد عن ابي الزبير عن سعيد بن جبير و طاؤس عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا القرآن وكان يقول التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله سلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته سلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمداً عبده ورسوله.

حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں تشہد سکھلاتے جیسے ہمیں قرآن سکھلاتے تھے اور آپ ﷺ پڑھتے تھے ”التحيات المباركات“ آخر تک۔

نوع آخر من التشهد

تشہد کی ایک اور قسم

اخبرنا محمد بن عبد الاعلى قال حدثنا المعتمر قال سمعت ايمن وهو ابن نابل يقول حدثني

ابو الزبير عن جابر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن بسم الله وبالله التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين: اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمداً عبده ورسوله اسأل الله الجنة واعوذ بالله من النار.

حضرت جابر رضي الله عنه کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں تشہد سکھلاتے جیسے ہمیں قرآن کی سورۃ سکھلاتے تھے یعنی ”بسم اللہ وبالله التحیات للہ“ آخر تک۔

باب التخفيف في التشهد الاول

اول تشہد میں تخفیف کا بیان

اخبرنا الهيثم بن ايوب الطالقاني قال حدثنا ابراهيم بن سعيد بن عبد الرحمن بن عوف قال حدثنا ابي عن ابي عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن ابيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركعتين كانه على الرضف قلت حتى يقوم قال ذالك يريد.

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضي الله عنه کہتے ہیں کہ نبی ﷺ پہلی دو رکعتوں میں یعنی پہلے قعدے میں گویا گرم پتھر کے اوپر بیٹھے ہوں بیٹھ بن ایوب کہتے ہیں کہ میں نے اپنے استاد ابراہیم سے پوچھا کہ اسی لئے حضور ﷺ جلد کھڑے ہو جاتے تھے انہوں نے جواب دیا کہ اپنے اس کلام سے ابن مسعود رضي الله عنه کی یہی مراد تھی۔

تشریح: غلامہ سندھی کہتے ہیں کہ ”حتی يقوم“ میں حتی بقرینہ جواب ”ذالک يريد“ تعلیل کے لئے ہے اگر حتی کو غایت کے لئے کہا جائے تو سوال کے جواب میں ”ذالک يريد“ کہنا مناسب نہ ہوگا ”کانہ علی الرضف“ سے حضرت ابن مسعود رضي الله عنه کا اشارہ تخفیف تشہد کی طرف تھا لہذا یہ حدیث واضح طور پر بتلا رہی ہے کہ حضور ﷺ چار رکعت اور تین رکعت والی نماز میں پہلے قعدہ میں زیادہ دیر تک نہ بیٹھے درود اور دعائے پڑھتے تشہد پڑھتے ہی کھڑے ہو جاتے تھے جیسے کوئی رضف یعنی گرم پتھر پر زیادہ دیر بیٹھ نہیں سکتا جلد اٹھ کھڑا ہو جاتا ہے۔ (حاشیۃ السندهی علی النسائی ومظاہر حق)

باب ترک التشهد الاول

بھولے سے تشہد اول ترک کر دینے کا بیان

اخبرني يحيى بن حبيب بن عربي البصري قال حدثنا حماد بن زيد عن يحيى بن عبد الرحمن الاعرج عن ابن بحينة ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى فقام في الشفع الذي كان يريد ان يجلس فيه

فمضى فى صلاته حتى اذا كان فى آخر صلاته سجد سجدتين قبل ان يسلم ثم سلم.
حضرت ابن بھینہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس شفع میں کھڑے ہو گئے جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھنے کا ارادہ رکھتے اپنی نماز کو جاری رکھا حتیٰ کہ جب آخری صلوٰۃ میں بیٹھے تو سلام پھیرنے سے پہلے دو سجدے کئے پھر سلام پھیرا۔

اخبرنا ابو داؤد سليمان بن سيف قال حدثنا وهب بن جرير قال حدثنا شعبة عن يحيى بن سعيد
عن عبدالرحمن الاعرج عن ابن بھینہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی فقام فی الرکعتین فسبحوا
فمضى فلما فرغ من صلاته سجد سجدتين ثم سلم.
ابن بھینہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی دو رکعتوں میں کھڑے ہو گئے لوگوں نے ”سبحان اللہ“
کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کو پورا کیا جب نماز سے فارغ ہوئے تو دو سجدے کئے پھر سلام پھیرا۔
سجدہ سہو کا کیا حکم ہے بعد سلام ہے یا قبل سلام اس کی بحث آگے آرہی ہے ترک تشہد کا یہ واقعہ ظہر کی نماز میں پیش آیا تھا
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اول تشہد ترک ہو جانے سے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے۔



کتاب السهو

التکبیر اذا قام من الرکتین

جب دو رکعتوں سے کھڑا ہو تکبیر کہنے کا بیان

اخبرنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ابو عوانة عن عبد الرحمن بن الاصم قال سئل انس بن مالك عن التكبير في الصلاة فقال يكبر اذا ركع واذا سجد واذا رفع رأسه من السجود واذا قام من الرکتين فقال حطيم عن من تحفظ هذا فقال عن النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر رضی الله عنهما ثم سكت فقال له حطيم وعثمان قال وعثمان.

عبد الرحمن بن اصم سے روایت ہے کہتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے تکبیر فی الصلوٰۃ کے بارے میں سوال کیا گیا آپ نے جواب دیا تکبیر کہے جب رکوع کرے اور سجدہ کرے اور جب سر اٹھائے سجدے سے اور جب کھڑا ہو دو رکعتوں سے حطیم نے عرض کیا یہ حدیث آپ کس سے محفوظ رکھتے ہیں فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما سے بھی پھر خاموش رہے پس حطیم نے ان سے پوچھا اور عثمان سے بھی انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے بھی۔

اخبرنا عمرو بن علي قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا حماد بن زيد قال حدثنا غيلان بن جوير عن مطرف بن عبد الله قال صلى على بن ابي طالب فكان يكبر في كل خفض ورفع يتم التكبير فقال عمر ان بن حصين لقد ذكرني هذا صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم.

مطرف بن عبد اللہ سے روایت ہے کہتے ہیں کہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے نماز پڑھی آپ ہر جھکاؤ اور اٹھاؤ میں تکبیر کہتے تھے اور تکبیر پوری کہتے تھے حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ نے فرمایا بیشک انہوں نے مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز یاد دلائی۔

تشریح: بنو امیہ کے حکام نے خفض میں تکبیرات کو چھوڑ دیا تھا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کا مقصود اس سنت کا احیاء ہوگا اتمام تکبیر کی صورت یہ ہے کہ تکبیر قیام سے شروع کرے اور جب تک رکوع اور سجود میں پہنچے اس پورے انتقال میں تکبیر کہتا رہے دوم یہ کہ تکبیر پوری کہے اسے کاٹے نہیں کہے اور کچھ چھوڑ دے۔

باب رفع اليدين للقيام الى الرکتين الاخيرين

آخری دو رکعتوں کی طرف قیام کے وقت رفع یدین کا بیان

اخبرنا يعقوب بن ابراهيم الدورقي ومحمد بن بشار واللفظ له قالا حدثنا يحيى بن سعيد قال

حدثنا عبدالحميد بن جعفر قال حدثني محمد بن عمرو بن عطاء عن ابي حميد الساعدي قال سمعته يحدث قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قام من السجدة كبر ورفع يديه حتى يحاذي بهما منكبيه كما صنع حين افتتح الصلاة.

حضرت ابو حميد رضي الله عنه کہتے ہیں کہ نبی ﷺ جس وقت آخری دو رکعتوں سے اٹھتے تو تکبیر کہتے اور دونوں ہاتھ اٹھاتے حتیٰ کہ دونوں کندھوں کے برابر کرتے جیسا کہ نماز شروع کرتے وقت اٹھاتے۔

باب رفع اليدين للقيام الى الركعتين الاخيرين حذو المنكبين

آخرى دور كعتوں کی طرف قیام کے وقت دونوں ہاتھوں کو دونوں کندھوں کے برابر اٹھانے کا بیان
اخبرنا محمد بن عبدالاعلی الصنعانی قال حدثنا المعتمر قال سمعت عبيد الله وهو ابن عمر عن ابن شهاب عن سالم عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يرفع يديه اذا دخل في الصلاة واذا اراد ان يركع واذا رفع رأسه من الركوع واذا قام من الركعتين يرفع يديه كذلك حذو المنكبين.
حضرت ابن عمر رضي الله عنهما بنی رضي الله عنهما سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ جب نماز میں داخل ہونے کا ارادہ کرتے تو دونوں ہاتھوں کو اٹھاتے تھے اور جب رکوع کرتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے اور جب دو رکعتوں سے کھڑے ہوتے تو اسی طرح دونوں کندھوں کے برابر دونوں ہاتھوں کو اٹھاتے۔

باب رفع اليدين وحمد الله والثناء عليه في الصلاة

نماز میں دونوں ہاتھوں کو اٹھا کر اللہ کی حمد و ثناء کرنے کا بیان

اخبرنا محمد بن عبد الله بن بزيع قال حدثنا عبد الاعلى بن عبد الاعلى قال حدثنا عبيد الله وهو ابن عمر عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلح بين بني عمرو بن عوف فحضرت الصلاة فجاء المؤذن الى ابي بكر فامرته ان يجمع الناس ويؤمهم فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرق الصفوف حتى قام في الصف المقدم وصفح الناس بابي بكر ليؤذنه برسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ابو بكر لا يلتفت في الصلاة فلما اكثر واعلم انه قد نا بهم شئ في صلاتهم فالتفت فاذا هو برسول الله صلى الله عليه وسلم فأومأ اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم اي كما انت فرجع ابو بكر يديه فحمد الله واثنى عليه لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رجع القهقري وتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى فلما انصرف قال لابي بكر ما منعك اذا ومأت اليك ان تصلي

فقال ابو بكر رضى الله عنه ما كان ينبغي لابن ابي قحافة ان يؤم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال للناس ما بالكم صفحتكم انما التصفيح للنساء ثم قال اذا نابكم شئى فى صلاحكم فسبحوا.

حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ بنی عمرو بن عوف کے پاس تشریف لیے گئے تاکہ ان میں صلح کرادیں ادھر مسجد نبوی میں نماز کا وقت ہو گیا مؤذن حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور ان سے فرمایا کہ آپ لوگوں کو جمع کر کے ان کی امامت فرمائیں پھر رسول اللہ ﷺ تشریف لائے آپ صفوں سے عبور کرتے ہوئے اگلی صف میں کھڑے ہو گئے لوگوں نے تالیاں بجا کر ابو بکر رضی اللہ عنہ کو رسول اللہ ﷺ کے تشریف لانے کی اطلاع دی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نماز میں ادھر ادھر التفات نہ فرماتے جب لوگوں نے بہت زیادہ تالیاں بجا کیں تو سمجھ گئے کہ نماز میں ضرور کوئی چیز پیش آگئی پھر التفات کیا تو دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ تشریف فرما ہیں رسول اللہ ﷺ نے اشارہ سے ان کو بتلادیا کہ اپنی جگہ پر قائم رہو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ دونوں ہاتھ اٹھائے اور رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد پر اللہ کی حمد و ثناء کی پھر پیچھے کی طرف ہٹ گئے اور آگے بڑھے رسول اللہ ﷺ پھر نماز پڑھائی جب نماز سے فارغ ہوئے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے فرمایا جب میں نے تمہاری طرف اشارہ کیا تو پھر کون عذر نماز پڑھانے سے مانع تھا حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا ابن ابی قحافہ کے واسطے مناسب نہیں کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی امامت کرنے پھر حضور ﷺ نے فرمایا لوگوں سے کیا بات ہے کہ تم تالیاں بجاتے ہو تالی بجانا عورتوں کے واسطے ہے پھر فرمایا جب تمہیں نماز میں کوئی بات پیش آوے تو ”سبحان اللہ“ کہا کرو۔

امام نسائی نے ترجمہ میں ”و حمد الله والثناء عليه“ کا لفظ بڑھا کر اس بات کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ اس موقع پر رفع یدین سے ہر جھکاؤ اور اٹھاؤ کا رفع یدین مراد نہیں جس کا ذکر روایات سابقہ میں آیا ہے بلکہ نبی کریم ﷺ کے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو امامت کا حکم دینے سے ان کو جو امتیازی مقام اور شرف حاصل ہوا اس کا شکریہ ادا کرنے کے واسطے دونوں ہاتھ اٹھائے اور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی۔

باب السلام بالایدی فی الصلوة

نماز میں ہاتھوں سے سلام کرنے کا بیان

اخبرنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا عشر عن الاعمش عن المسيب بن رافع عن تميم بن طرفة عن جابر بن سمرة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن رافعوا یدینا فی الصلاة فقال ما بالهم رافعین ایدیهم فی الصلاة كانها اذنان الخيل الشمس اسكنوا فی الصلاة.

حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس تشریف لائے اس حال میں ہم اپنے ہاتھوں کو نماز میں سلام کے ساتھ اٹھانے والے ہیں یعنی دائیں و بائیں سلام کے وقت اپنے ہاتھوں سے اشارہ کر رہے تھے حضور ﷺ نے

فرمایا ان لوگوں کا کیا حال ہے جو نماز میں اپنے ہاتھوں کو تیز گھوڑوں کے دموں کی طرح اٹھاتے ہیں نماز میں سکون اختیار کرو۔

اخبرنا احمد بن سليمان قال حدثنا يحيى بن آدم عن مسعر عن عبيد الله بن القبطية عن جابر بن سمرة قال كنا نصلى خلف النبي صلى الله عليه وسلم فنسلم بايدينا فقال ما بال هؤلاء يسلمون بايديهم كأنها اذنان خيل شمس اما يكفي احدهم ان يضع يده على فخذه ثم يقول السلام عليكم السلام عليكم.

حضرت جابر بن سمرة رضي الله عنه سے روایت ہے کہتے ہیں ہم رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھتے تھے پس ہم اپنے ہاتھوں سے سلام کرتے تھے حضور ﷺ نے فرمایا ان لوگوں کا کیا حال ہے اپنے ہاتھوں سے سلام کرتے ہیں گویا ان کے ہاتھ سرکش گھوڑے کی دم کی طرح ہیں کیا ان کے لئے یہ کافی نہیں کہ اپنے ہاتھ کو ران پر رکھے پھر السلام علیکم السلام علیکم کہے۔

تشریح: علامہ ابن ہمام کہتے ہیں کہ عموم لفظ کا اعتبار ہے خصوص مورد کا اعتبار نہیں تو انکار بار بار ہاتھ اٹھانے کا ہے اس لئے ترک رفع یدین کا مسئلہ بھی اس حدیث کے تحت میں آجائے گا مزید بحث اس حدیث کے متعلق پیچھے رفع یدین کے باب میں دلائل حنفیہ کے بیان کے تحت گزر چکی ہے۔

باب رد السلام بالاشارة فى الصلاة

نماز میں اشارہ سے سلام کے جواب دینے کا بیان

اخبرنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث عن بكير عن نابل صاحب العباء عن ابن عمر عن صهيب صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مررت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلى فسلمت عليه فرد على اشارة ولا اعلم الا انه قال باصبعة.

حضرت صہیب رضي الله عنه جو رسول اللہ ﷺ کے مشہور صحابی ہیں وہ کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کی طرف سے گزرا اس وقت آپ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے میں نے آپ ﷺ کو سلام کیا آپ ﷺ نے اشارہ سے جواب دیا لیٹ کہتے ہیں کہ مجھے یہی یاد پڑتا ہے کہ میرے شیخ بکیر نے لفظ ”باصبعة“ کہا یعنی انگلی کے اشارہ سے جواب دیا۔

اخبرنا محمد بن منصور المكي قال حدثنا سفیان عن زيد بن اسلم قال قال ابن عمر دخل النبي صلى الله عليه وسلم مسجد قباء ليصلى فيه فدخل عليه رجال يسلمون عليه فسالت صهيبا وكان معه كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم يصنع اذا سلم عليه قال كان يشير بيده.

حضرت ابن عمر رضي الله عنه کہتے ہیں کہ نبی ﷺ مسجد قباء میں نماز پڑھنے کی غرض سے داخل ہوئے تو چند آدمی حضور ﷺ کی

خدمت میں حاضر ہوئے اور حضور ﷺ کو سلام کرنے لگے میں نے صہیب سے پوچھا اور صہیب رضی اللہ عنہما حضور ﷺ کے ساتھ تھے نبی ﷺ کس طرح جواب دیتے تھے جبکہ آپ ﷺ کو سلام کیا گیا تھا صہیب رضی اللہ عنہما نے کہا اپنے ہاتھ سے اشارہ کرتے (یعنی ہاتھ کے اشارہ سے جواب دیا)۔

اخبرنا محمد بن بشار قال حدثنا وهب يعني ابن جرير قال حدثنا ابي عن قيس بن سعد عن عطاء عن محمد بن علي عن عمار بن ياسر انه سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فرد عليه.
حضرت عمار بن ياسر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو سلام کیا جب کہ حضور ﷺ نماز پڑھ رہے تھے تو حضور ﷺ نے سلام کا جواب دیا۔

اخبرنا قتيبة قال حدثنا الليث عن ابي الزبير عن جابر قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجة ثم ادر كتته وهو يصلي فسلمت عليه فاشار الي فلما فرغ دعاني فقال انك سلمت علي آفا وانا اصلي وانما هو موجه يومئذ الي المشرق.

حضرت جابر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے کسی ضروری کام کے لئے بھیجا پھر میں نے آپ ﷺ کو اس حالت میں پایا کہ آپ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے میں نے آپ ﷺ کو سلام کیا تو آپ ﷺ نے اشارہ سے جواب دیا پھر جب نماز سے فارغ ہوئے تو مجھ کو بلایا اور فرمایا بیشک تم نے ابھی مجھ کو سلام کیا حالانکہ میں نماز پڑھ رہا تھا حضرت جابر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ اس روز جب حضور ﷺ نماز پڑھ رہے تھے آپ ﷺ کا چہرہ مبارک مشرق کی طرف تھا (معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ سواری کے جانور پر سوار تھے)۔

اخبرنا محمد بن هاشم البعلبكي قال حدثنا محمد بن شعيب بن شابور عن عمرو بن الحارث قال اخبرني ابو الزبير عن جابر قال بعثني النبي صلى الله عليه وسلم فاتيته وهو يسير مشرقا او مغربا فسلمت عليه فاشار بيده ثم سلمت عليه فاشار بيده فانصرفت فناداني يا جابر فناداني الناس يا جابر فاتيته فقلت يا رسول الله اني سلمت عليك فلم ترد علي قال اني كنت اصلي.

حضرت جابر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہتے ہیں کہ مجھ کو نبی ﷺ نے کسی کام کے واسطے بھیجا پس میں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا جبکہ حضور ﷺ جانب مشرق یا جانب مغرب تشریف لے جا رہے تھے میں نے حضور ﷺ کو سلام کیا حضور ﷺ نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا پھر سلام کیا تو حضور ﷺ نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا پس میں واپس ہونے لگا تو حضور ﷺ نے مجھے بلایا اے جابر ادھر آؤ اور لوگوں نے بھی بلایا میں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا اے اللہ کے رسول میں نے آپ ﷺ کو سلام کیا آپ نے جواب نہیں دیا یعنی لفظ کے ساتھ حضور ﷺ نے فرمایا بیشک میں نماز پڑھ رہا تھا۔

تشریح: ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز میں اشارہ سے سلام کے جواب دینے سے نماز فاسد نہیں ہوتی اس

پر چاروں اماموں کا اتفاق ہے ہاں امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک کراہت کے ساتھ جائز ہے دوسرے ائمہ کے نزدیک نماز میں اشارہ سے سلام کا جواب دینا بدون کراہت کے جائز ہے لیکن زبان سے سلام کا جواب نہ دے کیوں کہ یہ کلام ہے اس سے نماز فاسد ہو جائے گی۔

کو کب دری: ۱۶۶ پر باب ماجاء فی الاشارة فی الصلوة کے تحت فرمایا کہ نماز میں اشارہ سے سلام کے جواب دینے سے نہ فرض باطل ہوگا اور نہ نفل لیکن فرض میں مکروہ ہے نفل میں مکروہ نہیں اور نبی کریم ﷺ کا اشارہ سے جواب دینا جیسا کہ حدیث باب سے ثابت ہوتا ہے جواز کی تعلیم دینے کے لئے تھا اور آخر عمر تک اس پر دوام فرمایا تا کہ منسوخ ہونے کا گمان پیدا نہ ہو۔

النهی عن المسح الحصى فی الصلوة

نماز میں کنکریوں کو مسح کرنے سے ممانعت کا بیان

اخبرنا قتيبة بن سعيد والحسين بن حريث واللفظ له عن سفیان عن الزهري عن ابی الاحوص عن ابی ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام احدكم في الصلاة فلا يمسح الحصى فان الرحمة تواجبه.

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص نماز میں داخل ہو جائے تو کنکری کو برابر نہ کرے اس لئے کہ رحمت اس کے سامنے ہوتی ہے۔

تشریح: مطلب حدیث کا یہ ہے کہ جب آدمی نماز شروع کرتا ہے تو اس پر رحمت نازل ہوتی ہے اور رحمت اس کی طرف متوجہ ہوتی ہے لہذا ایسے مبارک وقت میں خشوع و خضوع کے منافی فعل کنکری کو برابر کرنے یا صاف کرنے میں مشغول ہو کر خود کو اس نعمت اور رحمت سے محروم رکھنا کسی عقلمند کے لئے بالکل موزوں و مناسب نہیں لیکن ضرورت کی صورت میں مثلاً جبکہ مصلیٰ کو سجدہ کرنا ممکن نہ ہو یعنی کنکریوں پر سجدہ کرنے سے تکلیف ہو تو ایک مرتبہ برابر کر سکتا ہے بعض روایات میں آیا ہے کہ مت مسح کنکری کو جبکہ تو نماز میں ہو پھر اگر ضرور کرنے ہی والا ہے تو ایک بار۔ (رواہ البخاری و مسلم وغیرہما) معلوم ہوا کہ مجبوری اور ضرورت کی حالت میں ایک دفعہ کنکریوں کو برابر کرنا جائز ہے ورنہ مکروہ ہے۔

باب الرخصة فيه مرة

ایک مرتبہ برابر کر دینا جائز ہے

اخبرنا سويد بن نصر قال ابانا عبد الله بن المبارك عن الاوزاعي عن يحيى بن ابی كثير قال حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن قال حدثني معيقب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان كنت

لابد فاعلا فمرة.

ابوسلمہ بن عبدالرحمن کہتے ہیں مجھ سے معقیب بن ابی فاطمہ رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی کہ بیشک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر تو ضرور کرنے ہی والا ہے تو ایک مرتبہ یعنی ایک مرتبہ کنکریوں کو برابر کرنے کی اجازت ہے۔

تشریح: علامہ سندھی نے لکھا ہے کہ ”ان كنت الخ“ اول حدیث کا نکلنا ہے اور متعلق ہے مسح صحنی کے ساتھ ورنہ صرف اتنا حصہ حدیث کا جو باب کے تحت نقل کیا گیا ہے تعین فعل پر دلالت نہیں کرتا۔ اول حصہ حدیث کا امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے ان کے الفاظ یہ ہیں ”عن معقیب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تمسح وانت تصلی فان كنت لابد فاعلا فمرة واحدة“ اس سے واضح ہو گیا کہ ”ان كنت الخ“ کا تعلق مسح صحنی کے ساتھ ہے۔

(کما قال علامة السندهی)

اور مسح صحنی سے مراد تسویۃ الھصی ہے یعنی محل تجود کو درست کرنے کے لئے کنکریوں کو برابر کرنا بہر حال حدیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کنکریوں پر سجدہ کرنا ممکن نہ ہو تو قابل سجدہ بنانے کے لئے مسح صحنی بلا کراہت جائز ہے اور بدون ضرورت کے مکروہ ہے کو کب درمی میں ہے کہ بعض روایات میں مرتین کا لفظ آیا ہے بہر حال لفظ خواہ مفرد کا ہو یا تثنیہ کا عدد مقصود نہیں اور نہ اس پر رخصت موقوف ہے بلکہ رخصت کا دار و مدار ضرورت پر ہے اگر ایک بار کے مسح سے محل سجدہ کی اصلاح ہوگئی تو دوسری بار سے احتیاط کرے ورنہ دوسری بار کی اجازت ہے۔

النہی عن رفع البصر الی السماء فی الصلاة

نماز میں آسمان کی طرف نگاہ اٹھانے کی ممانعت کا بیان

اخبرنا عبید اللہ بن سعید وشعیب بن یوسف عن یحییٰ وهو ابن سعید القطان عن ابی عروبۃ عن قتادة عن انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ما بال اقوام یرفعون ابصارهم الی السماء فی صلاتهم فاشتد قوله فی ذالک حتی قال لینتھن عن ذالک اولتخطفن ابصارهم.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے بیشک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لوگوں کو کیا ہو گیا کہ وہ نماز میں آسمان کی طرف اپنی نگاہیں اٹھاتے ہیں اس پر آپ ﷺ نے سخت وعید سنائی حتیٰ کہ فرمایا لوگ اپنی نگاہیں اٹھانے سے باز رہیں ورنہ ان کی نگاہیں چھین لی جائیں گی۔

اخبرنا سوید بن نصر قال انبانا عبد اللہ عن یونس عن ابن شہاب عن عبید اللہ بن عبد اللہ ان رجلا من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدثہ انه سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا کان احدکم فی الصلاة فلا یرفع بصرہ الی السماء ان یلمع بصرہ.

حضرت عبید اللہ بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے نبی ﷺ کے اصحاب میں سے مجھ سے بیان کیا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے فرماتے ہوئے سنا کہ جب تم میں سے کوئی آدمی نماز میں ہو تو اپنی نگاہ آسمان کی طرف نہ اٹھائے تاکہ اس کی آنکھ اچکی نہ جائے۔

تشریح: ان روایات سے نماز کی حالت میں آسمان کی طرف رفع بصر کی ممانعت ثابت ہوتی ہے قاضی عیاضؒ نے کہا کہ نماز میں آسمان کی طرف نگاہ اٹھانے سے قبلہ سے ایک طرح کا اعراض اور ہیئت صلوٰۃ سے خروج لازم آتا ہے لہذا مکروہ ہے ابن بطلانؒ نے کہا کہ نماز میں رفع بصر کی کراہت پر سب علماء کا اتفاق ہے اور خارج نماز میں دعا کے وقت آسمان کی طرف نگاہ اٹھانے میں اختلاف ہے قاضی شریح وغیرہ اس کو بھی مکروہ کہتے ہیں اور اکثر علماء اس کو جائز کہتے ہیں کیوں کہ آسمان دعا کا قبلہ ہے جیسے کعبہ نماز کا قبلہ ہے۔ (فتح الملہم)

باب التشدید فی الالتفات فی الصلاة

نماز میں ادھر ادھر دیکھنے پر وعید کا بیان

اخبرنا سويد بن نصر قال انبانا عبد الله بن المبارك عن يونس عن الزهري قال سمعت ابا الاحوص يحدثنا في مجلس سعيد بن المسيب وابن المسيب جالس انه سمع ابا ذر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال الله عز وجل مقبلا على العبد في صلاته ما لم يلتفت فاذا صرف وجهه انصرف عنه.

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہما کہتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بندہ جب نماز کی حالت میں ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس پر برابر متوجہ رہتا ہے جب تک کہ ادھر ادھر نہیں دیکھتا اور جب اپنے چہرہ کو ادھر ادھر پھیر لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اپنی توجہ اس سے پھیر لیتا ہے۔

اخبرنا عمرو بن علي قال حدثنا عبد الرحمن قال حدثنا زائدة عن اشعث بن ابي الشعثاء عن ابيه عن مسروق عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الالتفات في الصلاة فقال اختلاس يختلسه الشيطان من الصلاة.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے التفات فی الصلوٰۃ کو پوچھا آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ اچک لینا ہے شیطان اس کو بندے کی نماز میں سے اچک لیتا ہے۔

یعنی شیطان اس فعل التفات پر آمادہ کرتا ہے تو التفات کرنے سے شیطان بندے کی نماز سے اس کا کمال اچک لیتا ہے اس حدیث کو ابوالاحوص نے بھی مثل زائدہ کے روایت کیا ہے۔

اخبرنا عمرو بن علی قال حدثنا عبدالرحمن قال حدثنا ابو الاحوص عن اشعث عن ابيه عن مسروق عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله.
ابو الاحوص نے بھی اشعث سے وہ اپنے والد سے وہ مسروق سے وہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث زائدہ کی طرح روایت کی ہے۔

اخبرنا عمرو بن علی قال حدثنا عبدالرحمن قال حدثنا اسرائیل عن اشعث بن ابی الشعثاء عن ابی عطیة عن مسروق عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله.
اسرائیل نے بھی اس حدیث مذکور کو اشعث بن ابی الشعثاء سے وہ ابی عطیہ سے وہ مسروق سے وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مثل ابو الاحوص کے روایت کی ہے۔

اخبرنا هلال بن العلاء بن هلال قال حدثنا المعافى بن سليمان قال حدثنا القاسم وهو ابن معن عن الاعمش عن عمارة عن ابی عطیة قال قالت عائشة ان الالتفات في الصلاة اختلاس يختلسه الشيطان من الصلاة.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ بیشک نماز میں التفات چھینا مار کر چھین لے جانا ہے شیطان اس کو بندے کی نماز سے چھین لیتا ہے۔

تشریح: حدیث باب سے معلوم ہوا کہ جب تک آدمی نماز میں ہے وہ اپنے رب سے مناجات کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ برابر رحمت اور توجہ کے ساتھ اس پر متوجہ رہتا ہے بشرطیکہ ادھر ادھر مڑ کر نہ دیکھے اور جب مصلی بے اعتنائی کرتے ہوئے ادھر ادھر التفات کرتا ہے تو اللہ جل شانہ اپنی خصوصی توجہ اس سے پھیر لیتا ہے التفات فی الصلوٰۃ کی تین قسمیں ہیں اور ہر ایک کا حکم الگ الگ ہے ایک تو چہرہ موڑ کر ادھر ادھر دیکھنا یہ تو بالاتفاق اہل علم مکروہ ہے جس پر حدیث باب میں وعید آئی ہے کہ اللہ جل شانہ اپنی خصوصی توجہ پھیر لیتا ہے دوسری قسم آنکھوں کے گوشہ سے دائیں بائیں دیکھنا اس میں کوئی قباحت نہیں کیوں کہ ابن ماجہ و ابن حبان وغیرہما کی روایات میں آیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں اپنے اصحاب کو گوشہ چشم سے ملاحظہ فرمایا کرتے تھے۔ تیسری التفات اس طرح کرنا کہ سیدہ قبلہ رخ سے پھر گیا تو اس کی نماز بالاتفاق باطل ہو گئی۔

باب الرخصة في الالتفات في الصلوة يمينا وشمالا

نماز میں دائیں بائیں التفات جائز ہونے کا بیان

اخبرنا قتبية قال حدثنا الليث عن ابی الزبير عن جابر انه قال اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلينا وراءه وهو قاعدا و ابو بكر يكبر يسمع الناس تكبيره فالتفت الينا فرآنا قياما فاشار الينا

فقعدنا فصلينا بصلاته قعودا فلما سلم قال ان كنتم انفاً تفعلون فعل فارس والروم يقومون على ملوكهم وهم قعود فلا تفعلوا انتموا بائمتكم ان صلي قائما فصلوا قياما وان صلي قاعدا فصلوا قعوداً.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہوئے ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی حالانکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے ہوئے تھے اور ابو بکر رضی اللہ عنہ تکبیر کہتے سنا تے تھے لوگوں کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تکبیر پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہماری طرف التفات کیا تو ہم کو کھڑا دیکھا پس ہماری طرف اشارہ کیا تو ہم بیٹھے گئے پھر ہم بیٹھے کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے ساتھ نماز پڑھی جب سلام پھیرا تو فرمایا تم ابھی وہ فعل کر رہے ہو جو فارس اور روم والے کرتے ہیں یہ لوگ اپنے بادشاہوں کے روبرو کھڑے رہتے ہیں جبکہ وہ بیٹھے ہوئے ہوتے ہیں تم ایسا نہ کرو تم اپنے اماموں کی اقتداء کرو اگر وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھیں تم بھی کھڑے ہو کر نماز پڑھو اور اگر بیٹھے کر نماز پڑھیں تم بھی بیٹھے کر نماز پڑھو۔

اخبرنا ابو عمار الحسين بن حريث قال حدثنا الفضل بن موسى عن عبد الله بن سعيد عن ابي هند عن ثور بن زيد عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يلتفت في صلاته يمينا وشمالا ولا يلوي عنقه خلف ظهره.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نماز میں دائیں بائیں التفات کرتے تھے مگر گردن موڑ کر اپنی پشت کی طرف نہ دیکھتے۔

تشریح: حدیث پاک کے الفاظ ”فالتفت الينا“ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کے الفاظ سے بدون موڑنے گردن کے التفات کا جواز ثابت ہوتا ہے کہ اگر مصلیٰ نے اپنی آنکھوں کے گوشہ سے دائیں بائیں نظر کی بغیر اپنی گردن پھیرنے کے تو اس میں کوئی حرج نہیں بہر حال احادیث سابقہ میں چونکہ التفات سے منع کیا گیا ہے اور اس پر وعید آئی ہے اس لئے اس باب کے تحت یہ حدیث لا کر امام نسائی نے بتلادیا ہے کہ ایک التفات وہ ہے جس کے جواز میں کوئی کلام نہیں کیوں کہ اس کا جواز حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے ثابت ہو رہا ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ التفات و ملاحظہ بیان جواز کے لئے تھا اور اس پر آپ کو واجب کا ثواب ملتا تھا۔ (قالہ ابن حجر) کیوں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ذمہ حد جواز کے درجہ کی چیزوں کا بیان واجب تھا خاص طور سے اطلاق نبی کے بعد۔ واللہ تعالیٰ اعلم

باب قتل الحية والعقرب في الصلاة

نماز میں بچھو اور سانپ مار ڈالنے کا بیان

اخبرنا قتيبة بن سعيد عن سفیان ويزيد وهو ابن زريع عن معمر بن يحيى بن ابي كثير عن ضمضم هو ابن جوس عن ابي هريرة قال قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الاسودين في الصلاة.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز میں سانپ اور بچھو کو مار ڈالنے کا حکم فرمایا۔

اخبرنا محمد بن رافع قال حدثنا سليمان بن داؤد ابو داؤد قال حدثنا هشام وهو ابن ابى عبد الله عن معمر عن يحيى عن ضمضم عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بقتل الاسودين فى الصلاة.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے بیشک رسول اللہ ﷺ نے نماز میں اسودین یعنی سانپ اور بچھو کو مار دینے کا حکم فرمایا۔

تشریح: لفظ اسود ہر اس چیز کو بولا جاتا ہے جس میں سواد ہو وہ چیز کسی بھی جنس سے ہو پھر اس سانپ کو اسود کہا جانے لگا جس پر سیاہی کا غلبہ ہو لہذا جب لفظ اسود مطلق بولا جائے اور سانپ کو مقید نہ کیا جائے تو اس سے سیاہ رنگ کا سانپ سمجھا جاتا ہے اور حدیث میں سانپ اور بچھو کو اسودین بطور تغلیب فرمایا کیوں کہ سواد عقرب کی صفات سے نہیں اور نہ اسود عقرب کے اسماء سے ہے سیاہ سانپ کو عقرب پر غلبہ دیکر اسودین فرمایا اس حدیث کی بناء پر جمہور علماء کہتے ہیں کہ نماز میں سانپ بچھو کا قتل جائز ہے اب رہی یہ بات کہ نماز فاسد ہوگی یا نہیں اس میں کچھ تفصیل ہے چنانچہ بدائع میں ہے کہ نماز میں سانپ اور بچھو کو مار ڈالنے سے نماز فاسد نہ ہوگی اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا "اقتلوا الاسودین الخ" کہ مار دو سانپ بچھو کو نماز میں نیز ایک اور حدیث میں آیا ہے کہ ایک بچھو نے نبی کریم ﷺ کو ڈسا تھا حضور ﷺ نے اپنے جوتے سے اس کو مار دیا جس سے واضح ہوتا ہے کہ اس طرح کا فعل نماز میں مکروہ نہیں کیوں کہ اگر مکروہ ہوتا تو حضور ﷺ ہرگز ایسا فعل نہ کرتے خاص طور سے نماز میں نیز اس وجہ سے بھی مارنا جائز ہے کہ نمازی ایسی صورت میں دفع اذیت کے لئے اس کے قتل پر مجبور ہے لیکن فقہاء کہتے ہیں کہ قتل کی اجازت اس صورت میں ہے جبکہ ایک ہی چوٹ سے مارنا ممکن ہو جیسا کہ حدیث مذکور میں آیا ہے کہ جس بچھو نے حضور ﷺ کو ڈسا تھا آپ ﷺ نے اس کو ایک ہی ضرب سے مار دیا تھا لیکن اگر زیادہ ضربات سے مارے یا اس کو قتل کرنے کے لئے چل کر گیا تو اس سے نماز فاسد ہو جائے گی اس لئے کہ یہ عمل کثیر ہے جو اعمال صلوٰۃ میں سے نہیں بہر حال جمہور علماء ان میں سے حنفیہ اور شافعیہ بھی ہیں سانپ بچھو کے قتل کو عمل قلیل کے ساتھ مقید کرتے ہیں کہ ایک دو ضرب سے ان کا مارنا جائز ہے اور ابن العربی نے کہا کہ سانپ بچھو کو مار ڈالنا جائز ہے جبکہ ان سے اپنے نفس پر خوف ہو یا وہ مصلی کے قریب آرہے ہوں اور مار دینا بدون عمل کثیر کے ممکن ہو پس اگر ان سے خوف ہو اور وہ دور ہوں اور عمل کثیر سے ان کو مار دیا تو نماز فاسد ہو جائے گی از سر نو ادا کرے۔

(کو کب درى: ۱۷۱، ۱۷۲)

حمل الصبايا فى الصلاة ووضعهن فى الصلاة

نماز میں بچی کو اٹھانا اور اس کو اتار دینا

اخبرنا قتيبة قال حدثنا مالك عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن عمرو بن سليم عن ابى قتادة ان

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی وهو حامل امامة فاذا سجد وضعها واذا قام رفعها۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بے شک رسول اللہ ﷺ نماز پڑھتے تھے حالانکہ امامہ بنت ابوالعاص رضی اللہ عنہا کو کندھے پر اٹھائے رکھتے جب سجدہ کرتے اس کو زمین پر رکھ دیتے اور جب اٹھتے تو اس کو اٹھا لیتے۔

اخبرنا قتيبة قال حدثنا سفيان عن عثمان بن ابي سلمان عن عامر بن عبدالله بن الزبير عن عمرو بن سليم عن ابي قتادة قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يؤم الناس وهو حامل امامة بنت ابي العاص على عاتقه فاذا ركع وضعها فاذا فرغ من سجوده اعادها۔

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ لوگوں کی امامت کرتے حالانکہ امامہ بنت ابی العاص کو اپنے کندھے پر اٹھائے ہوئے تھے جب رکوع کرتے اس کو رکھ دیتے اور جب سجدے سے فارغ ہوتے تو اس کو اٹھا لیتے۔

تشریح: یہاں پر شبہ یہ ہے کہ اس طرح کا اٹھانا اور اتارنا فعل کثیر ہو اور اگر قلیل بھی ہو مکروہ ضرور ہوگا اس کے جواب میں علامہ خطابی کہتے ہیں کہ اعادہ اور رفع کی نسبت حضور ﷺ کی طرف مجاز ہے کیوں کہ حضور ﷺ کا امامہ کو اٹھانا قصداً نہ تھا بلکہ نہایت الفت کی وجہ سے اپنی عادت کے مطابق خود ہی نماز میں بھی آن کر حضور ﷺ سے چٹ جاتی تھی اور حضور ﷺ کے کندھے پر بیٹھ جاتی تھی اور حضور ﷺ اس کو نہیں روکتے تھے لہذا یہاں پر بظاہر جوشبہ پیدا ہو رہا ہے کہ حضور ﷺ نے نماز کی حالت میں عمل کثیر کیا ہے وہ درست نہیں۔ (مرقات: ۳/۸ مختصراً)

اور اکثر اہل علم نے حدیث باب کو اس پر محمول کیا ہے کہ امامہ بنت ابی العاص رضی اللہ عنہا کو اٹھانے اور اتارنے کا عمل مسلسل اور متصل نہ تھا کیوں کہ حضور ﷺ کی نماز کے ارکان میں طہانیت موجود تھی لہذا اس رفع اور وضع کو فعل کثیر نہیں کہا جاسکتا عمل کثیر وہ ہے جو مسلسل ہو اور یہ فعل ایسا نہ تھا بعض مالکیہ نے کہا کہ یہ حدیث منسوخ ہے اور بعضوں نے کہا کہ شاید یہ چیز حضور ﷺ کے ساتھ مخصوص ہو مگر علامہ نووی نے ان اقوال کو غیر صحیح اور باطل قرار دیا ہے اور ثابت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے یہ فعل بیان جواز کے لئے کیا تھا جس کی تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔

باب المشی امام القبلة خطی یسیرة

نماز میں قبلہ کے سامنے چند قدم چلنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی

اخبرنا اسحق بن ابراهيم قال حدثنا حاتم بن وردان قال حدثنا برد بن سنان ابو العلاء عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت استفتحت الباب ورسول الله صلى الله عليه وسلم يصلی تطوعا والباب على القبلة فمشى عن يمينه او عن يساره ففتح الباب ثم رجع الى مصلاه۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہتی ہیں کہ میں نے دروازہ کھٹکایا دروازہ بند تھا اس وقت رسول اللہ ﷺ نفل نماز میں مشغول تھے اور دروازہ قبلہ کی جانب تھا تو حضور ﷺ نے دائیں طرف سے یا بائیں طرف سے چل کر دروازہ کھول دیا پھر واپس اپنے مصلیٰ پر کھڑے ہو گئے۔

تشریح: یہ ایک واقعہ جزئیہ ہے کہ حضور ﷺ تہجد پڑھ رہے تھے حجرہ کا دروازہ بند تھا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے آنے پر دروازہ کھول دیا پھر اٹھے پاؤں چل کر اپنی جائے نماز پر کھڑے ہو گئے تاکہ استقبال قبلہ برقرار رہے اس سے معلوم ہوا کہ ضرورت کی وجہ سے مشی قلیل سے نماز فاسد نہیں ہوتی (علماء نے لکھا ہے کہ حجرہ تنگ تھا دروازہ تک ایک دو قدم سے زیادہ چلنا نہ پڑتا) کیوں کہ نظر کرنے والا بناء کی صورت ملاحظہ کر کے قطعی یقین نہیں کر سکتا یہ شخص نماز میں نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بعض سلف کہتے ہیں کہ یہ روایت اور اس قسم کی دوسری روایت جیسے اوپر والی روایت اس زمانہ کی ہے جب کہ نماز میں بات چیت اور اس قسم کے حرکات ممنوع قرار نہیں پائے تھے۔

باب التصفيق في الصلاة

نماز میں تالی بجانے کا بیان

اخبرنا قتيبة ومحمد بن المنثي واللفظ له قال حدثنا سفیان عن الزهري عن ابی سلمة عن ابی هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال التسبيح للرجال والتصفيق للنساء زاد ابن المنثي في الصلاة. حضرت ابو هريره رضی اللہ عنہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا تسبیح یعنی سبحان اللہ کہنا مردوں کے واسطے ہے اور تالی بجانا عورتوں کے واسطے ہے ابن المنثی کی روایت میں فی الصلوة کی زیادتی ہے یعنی نماز میں۔

اخبرنا محمد بن سلمة قال حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال اخبرني سعيد بن المسيب وابوسلمة بن عبد الرحمن انهما سمعا ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التسبيح للرجال والتصفيق للنساء.

حضرت ابو هريره رضی اللہ عنہ کہتے تھے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سبحان اللہ کہنا مردوں کے واسطے ہے اور تالی بجانا عورتوں کے واسطے ہے۔

اس کی تشریح پیچھے گزر چکی ہے۔

باب التسبيح في الصلوة

نماز میں سبحان اللہ کہنے کا بیان

اخبرنا قتيبة قال حدثنا الفضيل بن عياض عن الاعمش ح وانابانا سويد بن نصر قال انابانا عبد الله

عن سليمان عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التسبيح للرجال والتصفيق للنساء.

حضرت ابو هريره رضي الله عنه کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز میں سبحان اللہ کہنا مردوں کے واسطے ہے اور تالی بجانا عورتوں کے واسطے ہے۔

اخبرنا عبيد الله بن سعيد حدثنا يحيى بن سعيد عن عوف قال حدثني محمد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال التسبيح للرجال والتصفيق للنساء.

حضرت ابو هريره رضي الله عنه نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ تسبیح مردوں کے واسطے ہے اور تالی بجانا عورتوں کے واسطے ہے۔

التنحیح فی الصلاة

نماز میں کھنکھارنا

اخبرنا محمد بن قدامة قال حدثنا جرير عن المغيرة عن الحارث العكلي عن ابي زرعة بن عمرو بن جرير قال حدثنا عبد الله بن نجی عن علي قال كان لي من رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة آتية فيها فاذا آتيته استاذنت ان وجدته يصلي فتنحح دخلت وان وجدته فارغاً اذن لي.

حضرت علی رضي الله عنه کہتے ہیں کہ میرے واسطے رسول اللہ ﷺ کی طرف سے ایک خاص وقت تھا میں اس وقت آپ کی خدمت میں حاضر ہوتا تو جب آپ کی خدمت میں حاضر ہوتا اجازت مانگتا اگر آپ ﷺ کو نماز پڑھتے ہوئے پاتا پس آپ کھنکھارتے تو میں داخل ہوتا اور اگر میں آپ ﷺ کو فارغ پاتا تو مجھے گھر کے اندر آنے کی اجازت دیدیتے۔

اخبرني محمد بن عبيد قال حدثنا ابن عباس عن مغيرة عن الحارث العكلي عن ابن نجبي قال قال علي كان لي من رسول الله صلى الله عليه وسلم مدخلان مدخل بالليل ومدخل بالنهار فكنت اذا دخلت بالليل تنحح لي.

حضرت علی رضي الله عنه کہتے ہیں کہ میرے واسطے رسول اللہ ﷺ کی طرف سے ملاقات کے دو وقت تھے ایک تو رات کو ملنے کا دوسرا دن میں ملنے کا جب میں رات کو اندر داخل ہونے کا ارادہ کرتا تو آپ میرے واسطے کھنکھارتے۔

اخبرنا القاسم بن زكريا بن دينار قال حدثنا ابو اسامة قال حدثني شرحبيل يعني ابن مدرک قال حدثني عبد الله بن نجی عن ابيه قال قال لي علي كانت لي منزلة من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تكن لاحد من الخلائق فكنت آتية كل سحر فاقول السلام عليك يا نبي الله فان تنحح انصرفت الي اهلي والا دخلت عليه.

حضرت علیؓ کہتے ہیں کہ میرے واسطے رسول اللہ ﷺ کی طرف سے وہ مقام تھا جو مخلوق میں سے کسی کے واسطے نہ تھا پس میں آپ ﷺ کی خدمت میں ہر صبح کو حاضر ہوتا پھر کہتا ”السلام علیک یا نبی اللہ“ پس اگر کھنکھارتے تو میں اپنے گھر والے کی طرف لوٹ جاتا ورنہ آپ کے پاس چلا جاتا۔

تشریح: بلاغرض صبح نماز میں کھنکھارنا مکروہ ہے اور ضرورت کے وقت کوئی حرج نہیں حدیث باب کا تعلق اس صورت ثانیہ سے ہے یہاں حدیث میں تعارض ہے پہلی روایت ”اذن فی الدخول“ پر دلالت کر رہی ہے اور آخری روایت عدم اذن پر اس کا کیا جواب ہے اس اشکال کے جواب میں علامہ سندھیؒ کہتے ہیں کہ بعض نسخوں میں بجائے ”تسحیح“ کے ”سبح“ ہے اور یہی لفظ مابعد کی روایت کے قرینہ سے زیادہ صحیح معلوم ہوتا ہے کیوں کہ مابعد کی روایت ”فان تسحیح انصرف الخ“ کھنکھارنا عدم اذن کی علامت بتلا رہی ہے اس وجہ سے صحیح والی روایت قابل ترجیح ہے نیز ممکن ہے کہ کھنکھارنے کے دو طریقے ہوں ایک اجازت پر دلالت کرتا ہو دوسرا عدم اجازت پر۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(فی هامشہ علی النسائی: ۱/۱۳۵)

باب البكاء فی الصلاة

نماز میں رونے کا بیان

اخبرنا سويد بن نصر قال انبانا عبد الله عن حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن مطرف عن ابيه قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي ولجوفه ازير كازير المرحل يعني يبكي.
مطرف اپنے والد سے بیان کرتے ہیں ان کے والد عبد اللہ بن شعیبؒ کہتے ہیں کہ میں نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اس حالت میں آپ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے تو حضور ﷺ کے سینہ مبارک سے گریہ وزاری کی وجہ سے آواز اس طرح گونج رہی تھی جیسا کہ دیگ کے اندر سے جوش مارنے کے وقت آواز پیدا ہوتی ہے۔

تشریح: یہ واقعہ رونے کا نفل نماز میں پیش آیا تھا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر رونے میں بغیر آواز کے آنسو جاری ہو جائے تو فقہاء کہتے ہیں مفسد صلوٰۃ نہیں واضح رہے کہ جن قلوب پر خوف الہی کا یہ عالم ہو تو کیسے ممکن ہے کہ ان سے کسی چھوٹی سی معصیت کا صدور بھی ہو جائے۔

باب لعن ابليس والتعود بالله منه فی الصلاة

نماز میں ابلیس پر لعنت کرنا اور اس سے اللہ کی پناہ چاہنے کا بیان

اخبرنا محمد بن سلمة عن ابن وهب عن معاوية بن صالح قال حدثني ربعة بن يزيد عن ابي

ادریس الخولانی عن ابی الدرداء قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى فسمعناه يقول اعوذ بالله منك ثم قال العنك بلعنة الله ثلاثا وبسط يده كأنه يتناول شيئا فلما فرغ من الصلاة قلنا يا رسول الله قد سمعناك تقول فى الصلاة شيئا لم نسمعك تقوله قبل ذالك ورأيناك بسطت يدك قال ان عدو الله ابليس جاء بشهاب من نار ليجعله فى وجهى فقلت اعوذ بالله منك ثلاث مرات ثم قلت العنك بلعنة الله فلم يستأخر ثلاث مرات ثم اردت ان آخذه والله لولا دعوة اخينا سليمان لا أصبح موثقا بها يلعب به ولدان اهل المدينة.

حضرت ابو الدرداء رضي الله عنه کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے پس میں نے آپ ﷺ سے یہ کہتے سنا اللہ کی پناہ چاہتا ہوں تجھ سے پھر فرمایا تجھ پر اللہ کی لعنت ہو تین بار فرمایا اور اپنے ہاتھ کو بڑھایا گویا کسی چیز کو پکڑ رہے ہیں جب نماز سے فارغ ہوئے ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم نے نماز میں آپ سے ایک کلمہ کہتے سنا جو اس سے پہلے کبھی نہیں سنا اور ہم نے دیکھا کہ آپ اپنا ہاتھ بڑھا رہے تھے فرمایا بیشک اللہ کا دشمن ابلیس آگ کا شعلہ لایا تا کہ اس کو میرے چہرے پر ڈالے پس میں نے کہا تین بار پناہ مانگتا ہوں اللہ کی تجھ سے پھر میں نے تین مرتبہ کہا لعنت کرتا ہوں تجھ پر اللہ کی لعنت کے ساتھ پھر بھی وہ نہ ہٹا پھر میں نے ارادہ کیا اس کو پکڑ لوں قسم ہے اللہ کی اگر ہمارے بھائی سلیمان عليه السلام کی دعائے ہوتی تو البتہ شیطان صبح کرتا بندھا ہوا یعنی ستون مسجد سے بندھا ہوا صبح کرتا اس کے ساتھ اہل مدینہ کے لڑکے کھیلتے۔

تشریح: علامہ نووی نے کہا کہ ہمارے اصحاب کہتے ہیں کہ صیغہ خطاب کے ساتھ اپنے غیر کے لئے دعاء کرنے سے نماز باطل ہو جاتی ہے جیسے کسی چھینکنے والے سے رحم اللہ یا رحم اللہ کہا یا کسی نمازی کو سلام کیا اس کے جواب میں وعلیک السلام کہا تو نماز باطل ہو جاتی ہے لہذا یہ حدیث جس میں ابلیس پر صیغہ خطاب کے ساتھ بددعائے کرنے کا ذکر ہے تحریم کلام سے قبل پر محمول ہے یا یوں کہا جائے کہ دلیل جواز نبی ﷺ کا عمل ہے جو اس حدیث میں مذکور ہے اور دلیل ممانعت حضور ﷺ کا قول ہے چنانچہ فرمایا ”ان هذه الصلوة لا يصلح فيها شئ من كلام الناس الخ“ اور تعارض کے وقت دلیل قوی زیادہ قوی ہوتی ہے عملی سے کما ہو مقرر فی الاصول اور بعضوں نے کہا کہ یہ چیز حضور ﷺ کی خصوصیات میں سے تھی حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ تین مرتبہ ”العنك بلعنة الله“ میں اللہ تعالیٰ سے تجھ پر ایسی لعنت مسلط کر دینے کا سوال کرتا ہوں کہ جس سے بڑھ کر کوئی لعنت نہ ہو تو میرے سامنے سے دور ہو جا بوجہ دور کر دینے تجھ کو اللہ تعالیٰ کے کہنے کے باوجود ابلیس نہ ہٹا پھر میں نے ارادہ کیا کہ ابلیس کو پکڑ لوں اور مسجد کے ستونوں میں سے کسی ستون سے باندھ دوں مگر ایک خاص بات مانع تھی اس لئے ارادہ ترک کر دیا اور وہ حضرت سلیمان عليه السلام کی یہ دعائی ”رب هب لى ملكا لا يبنى لاحد من بعدى“ اس سے واضح ہو گیا کہ انبیاء علیہم السلام میں وہ اخوة نبوت ہوتی ہے کہ ان میں ہر ایک دوسرے کے لئے ہمہ تن قابل احترام ہوتا ہے اس لئے کوئی نبی دوسرے نبی کے احترام کے خلاف ایک قدم بھی اٹھانا برداشت نہیں کر سکتا۔

الكلام فى الصلوة

نماز میں کلام کرنا کیسا ہے اس کا بیان

اخبرنا كثير بن عبيد قال حدثنا محمد بن حرب عن الزبيدي عن الزهري عن ابى سلمة ان ابا هريرة قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الصلاة وقمنا معه فقال اعرابى وهو فى الصلاة اللهم ارحمنى ومحمداً ولا تحرم معنا احدًا فلما سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للاعرابى لقد تحجرت واسعا يريد رحمة الله عز وجل.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے لئے کھڑے ہوئے اور ہم بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھڑے ہو گئے ایک اعرابی نے کہا اس وقت وہ نماز میں تھے یا الہی رحم کر مجھ پر اور محمد پر صلی اللہ علیہ وسلم اور ہمارے ساتھ کسی اور پر رحم مت کر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سلام پھیر کر نماز سے فارغ ہوئے اس اعرابی سے فرمایا تو نے اللہ عزوجل کی وسیع رحمت کو تنگ کر دیا۔

اخبرنا عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن الزهري قال حدثنا سفيان قال احفظه من الزهري قال اخبرنى سعيد عن ابى هريرة ان اعرابياً دخل المسجد فصلى ركعتين ثم قال اللهم ارحمنى ومحمداً ولا تحرم معنا احدًا فقال رسول الله صل الله عليه وسلم لقد تحجرت واسعا.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک بدو مسجد میں داخل ہوا پس دو رکعتیں پڑھیں پھر کہا یا الہی مجھ پر رحم کر اور محمد پر صلی اللہ علیہ وسلم اور ہمارے ساتھ کسی اور پر رحم مت کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک تو نے وسیع رحمت کو تنگ کر دیا۔

اخبرنا اسحق بن منصور قال حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا الاوزعى قال حدثنى يحيى بن ابى كثير عن هلال بن ابى ميمونة قال حدثنى عطاء بن يسار عن معاوية بن الحكم السلمي قال قلت يا رسول الله انا حديث عهد بجاهلية فجاء الله بالاسلام وان رجالا منا يتطيرون قال ذالك شئى يجدونه فى صدورهم فلا يصدنهم ورجال منا ياتون الكهان قال فلا تاتوهم قال يا رسول الله ورجال منا يخطون قال كان نبى من الانبياء يخط فممن وافق خطه فذاك قال وبيننا انا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الصلاة اذا عطس رجل من القوم فقلت یرحمک الله فحدثنى القوم بابصارهم فقلت واثكل امياہ مالکم تنظرون الى قال فضرب القوم بايديهم على افخاذهم فلما رأيتهم يسكتونى لکنى سکت فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم دعانى بابى وامى هو ماضربنى ولا کھرنى ولا سبنى مارايت معلما قبله ولا بعده احسن تعلیما منه قال ان صلاتنا هذا لا یصلح فیها شئى من کلام الناس انما هو التسبیح والتکبیر وتلاوة القرآن قال ثم اطلعت الى غنیمة لى ترعاها جارئة لى فى قبل احد والجوانية وانى اطلعت فوجدت الذئب قد ذهب منها بشاة وانا رجل من بنى آدم اسف كما یأسفون فصککتها صکة ثم

انصرف الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرته فعظم ذالک علی فقلت یا رسول اللہ افلا اعتقها قال ادعها فقال لها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم این اللہ عزوجل قالت فی السماء قال فمن انا قالت انت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انها مؤمنة فاعتقها.

حضرت معاویہ بن حکم سلمیؓ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ بیشک میں نو مسلم ہوں اللہ نے ہم کو اسلام عطاء فرمایا اور بیشک ہم میں سے کچھ لوگ فال بد لیتے ہیں حضور ﷺ نے فرمایا یہ ایک چیز ہے جو اپنے دلوں میں بلا اختیار پاتے ہیں یعنی وہ ہم ہے پس نہ باز رکھے ان کو یعنی کام سے باز نہ رہیں اس وہم کا شکار ہو کر اور کچھ لوگ ہم میں سے کاہنوں کے پاس جاتے ہیں حضور ﷺ نے فرمایا ان کے پاس مت جاؤ حضرت معاویہؓ نے کہا یا رسول اللہ ہم میں سے کچھ لوگ خط کھینچتے ہیں حضور ﷺ نے فرمایا انبیاء میں سے ایک نبی تھے وہ خط کھینچتے تھے پس جس کا خط اس نبی کے خط کے مطابق ہو تو درست ہوگا (مگر یہ خبر کیسے ہو) حضرت معاویہؓ نے کہا جبکہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز میں تھا اچانک قوم میں سے ایک شخص نے چھینکا میں نے کہا یرحمک اللہ پس لوگ مجھے گھورنے لگے میں نے کہا یعنی دل میں افسوس تمہیں کیا ہو گیا کہ مجھے گھور گھور سے دیکھتے ہو حضرت معاویہؓ نے کہا پس لوگ اپنے ہاتھوں کو اپنی رانوں پر مارنے لگے جب میں نے ان کو دیکھا کہ وہ مجھ کو چپ کرانا چاہتے ہیں (تو میں ان سے لڑنے کا ارادہ کر لیا بوجہ نہ معلوم ہونے برائی اس فعل کے جو میں نے کیا) لیکن میں چپ ہو گیا جب رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ چکے تو مجھے بلایا قربان ہو میرا باپ اور میری ماں ان پر نہ مارا مجھ کو نہ ڈانٹا اور نہ برا بھلا کہا میں نے حضور ﷺ سے پہلے اور نہ حضور ﷺ کے بعد کسی ایسے سکھلانے والے کو نہیں دیکھا جو حضور ﷺ سے بہت اچھا ہو تعلیم دینے میں حضور ﷺ نے فرمایا بیشک ہماری اس نماز میں سوائے تسبیح اور تکبیر اور تلاوت قرآن کے لوگوں کی باتوں سے کوئی چیز درست نہیں حضرت معاویہ بن حکم کہتے ہیں کہ میری ایک لونڈی میری کچھ بکریاں جبل احد اور جوانیہ کے آس پاس چراتی تھی (جوانیہ جبل احد کے قریب ایک جگہ کا نام ہے) میں نے ان کی طرف دیکھا تو رپوڑ میں سے ایک بکری کو بھیڑیالے جاتے ہوئے دیکھا اور میں بھی آدم کی اولاد میں سے ایک انسان غم و غصہ کرتا ہوں جیسا اور لوگ کرتے ہیں پس میں نے اس لونڈی کو طمانچہ مار دیا پھر رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس واقعہ کی خبر دی حضور ﷺ نے فرمایا کہ تو نے بڑا گناہ کیا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ تو پھر کیا اس کو آزاد نہ کر دوں حضور ﷺ نے فرمایا اس کو بلاؤ پس رسول اللہ ﷺ نے اس لونڈی سے دریافت فرمایا اللہ عزوجل کہا ہے اس نے جواب دیا آسمان پر پھر فرمایا میں کون ہوں اس نے کہا آپ رسول اللہ ﷺ ہیں حضور ﷺ نے فرمایا بیشک یہ لونڈی ایمان والی ہے اس کو آزاد کر دو۔

اخبرنا اسماعیل بن مسعود قال حدثنا یحیی بن سعید قال حدثنا اسماعیل بن ابی خالد قال حدثنی الحارث بن شبیل عن ابی عمرو الشیبانی عن زید بن ارقم قال کان الرجل یکلم صاحبه فی الصلاة فی الحاجة علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی نزلت هذه الایت حافظوا علی

الصلوات والصلوة الوسطی وقوموا لله قانتین فامرنا بالسکوت.

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم میں سے بعض آدمی اپنے ساتھی سے نماز میں ضرورت کے وقت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بات چیت کرتا تھا یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوگئی ”حافظوا علی الصلوات“ آخر تک پس ہمیں خاموش رہنے کا حکم دیا گیا ہے۔

اخبرنا محمد بن عبد اللہ بن عمار قال حدثنا ابن ابی غنیة واسمه یحیی بن عبد الملک والقاسم بن یزید الجریمی عن سفیان عن الزبیر بن عدی عن کلثوم عن عبد اللہ بن مسعود و هذا حدیث القاسم قال كنت اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو یصلی فاسلم علیہ فیرد علی فاتیتہ فسلمت علیہ وهو یصلی فلم یرد علی فلما سلم اشار الی القوم فقال ان اللہ عزوجل یعنی احدث فی الصلوة ان لا تکلموا الا بذكر الله وما ینبغی لکم وان تقوموا لله قانتین.

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتا تھا اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں ہوتے تھے پس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام کرتا آپ صلی اللہ علیہ وسلم سلام کا جواب دیتے پھر میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے تو اس مرتبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے سلام کا جواب نہیں دیا پھر جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام پھیرا قوم کی طرف اشارہ فرمایا پھر فرمایا بیشک اللہ عزوجل نے نماز کے بارہ میں تازہ حکم نازل کیا ہے کہ تم نماز میں بات چیت مت کرو سوائے ذکر اللہ کے اور سوائے ذکر خدا کے کوئی اور کلام تمہارے لئے بالکل مناسب نہیں اور یہ کہ اللہ کے سامنے مؤدب کھڑے رہا کرو۔

اخبرنا الحسن بن حریث قال حدثنا سفیان عن عاصم عن ابی وائل عن ابن مسعود قال کنا نسلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیرد علینا السلام حتی قدمنا من ارض الحبشة فسلمت علیہ فلم یرد علی فاخذنی ما قرب وما بعد فجلست حتی اذا قضی الصلوة قال ان اللہ عزوجل یحدث من امرہ ما یشاء وانه قد احدث من امرہ ان لا یتکلم فی الصلوة.

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام کرتے تھے اور آپ ہمارے سلام کا جواب دیتے تھے یہاں تک کہ ہم حبشہ کی سرزمین سے آگے میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب نہیں دیا پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب سلام نہ دینے کی وجہ سے مجھے سابقہ پریشانیوں اور اس نئی پریشانی نے گھیر لیا میں بیٹھ گیا یہاں تک کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ چکے فرمایا بیشک اللہ تعالیٰ اپنے حکم میں سے جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور اللہ نے ایک نئی چیز کا حکم دیا کہ نماز میں بات چیت نہ کی جائے۔

تشریح: شروع اسلام میں نماز میں کلام کرنا جائز تھا بعض آدمی اپنے پاس والے سے بات چیت کر لیتا تھا اور بعض

آدی اپنے بھائی کو کسی ضروری کام کے لئے کہہ دیتا تھا یہاں تک کہ آیت کریمہ ”وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ“ نازل ہوئی اور کھڑے ہوا کرو اللہ کے سامنے عاجز بنے ہوئے اور قانتین کی تفسیر حدیث میں خاموشی کے ساتھ آئی ہے اس آیت سے نماز میں ہر طرح کی باتیں کرنے کی ممانعت ہوئی چنانچہ عنوان کے تحت میں حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کی حدیث جس کو ائمہ ستہ وغیرہم نے روایت کیا ہے اس سے نماز میں ہر قسم کا کلام حرام ہونا ثابت ہوتا ہے حتیٰ کہ نماز کی حالت میں کسی چھینکنے والے کو یرجمک اللہ کہنا اور سلام کا جواب زبان سے دینا کلام الناس سے شمار کیا گیا ہے اس پر حضرت معاویہ بن حکم سلمی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث دلالت کر رہی ہے لہذا اس سے نماز فاسد ہو جائے گی البتہ عنوان کے ذیل میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس بدوی کا جو کلام نقل کیا ہے یعنی ”اللہم ارحمنا و محمدنا ولا ترحم معنا احداً“ وہ کلام الناس سے نہیں ہاں دعا ہے لیکن چونکہ ایسی دعا نامناسب تھی اس لئے مصنف نے اس کو بھی عنوان کے تحت بیان کر دیا۔ (كذا قال علامة السندھی)

سوال یہ ہے کہ اس بدوی نے دعا میں تنگ حوصلہ سے کیوں کام لیا دراصل بات یہ ہے کہ وہ شخص ایک ان پڑھ نو مسلم تھا بھلا اس کی سمجھ میں رحمت خداوندی کی وسعت کا تصور کہاں آسکتا تھا یہی اس کے بڑے خلوص کی بات تھی کہ اس نے رحمت میں حضور ﷺ کی شرکت گوارہ کر لی مگر اس سے زیادہ شرکت وہ برداشت نہ کر سکا کہ اس بیچارہ کے گمان کے مطابق شرکاء کی تعداد جتنی بڑھتی جائیگی اس کا حصہ اتنا ہی گھٹتا جائے گا حضور ﷺ نے فرمایا گھبرامت رحمت خداوندی تو اس قدر وسیع ہے کہ ساری خلقت پر چھا جائے پھر بھی تنگ نہ ہو تو ہی اسے تنگ سمجھ رہا ہے ان الفاظ میں قرآنی لفظ وسعت رحمتی کی طرف اشارہ تھا۔

(ترجمان السنة)

مايفعل من قام من اثنتين ناسيا ولم يتشهد

جو شخص بھولے سے دو رکعت کے بعد بغیر تشهد پڑھے کھڑا ہو جائے اسے کیا کرنا چاہئے

اخبرنا قتيبة بن سعيد عن مالك عن ابن شهاب عن عبد الرحمن الاعرج عن عبد الله بن بحينة قال صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ثم قام فلم يجلس فقام الناس معه فلما قضى صلاته ونظرنا تسليمه كبر فسجد سجدتين وهو جالس قبل التسليم ثم سلم.

حضرت عبد اللہ بن بحینہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں دو رکعتیں پڑھائیں پھر آپ نہیں بیٹھے کھڑے ہو گئے اور لوگ بھی آپ کے ساتھ کھڑے ہو گئے پھر جب نماز پڑھ چکے اور ہم آپ کے سلام پھیرنے کے منتظر تھے تو آپ ﷺ جلوس کی حالت میں سلام پھیرنے سے پہلے تکبیر کہی پھر دو سجده کئے پھر آپ نے سلام پھیرا۔

اخبرنا قتيبة قال حدثنا الليث عن يحيى بن سعيد عن عبد الرحمن بن هرم عن عبد الله بن بحينة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قام في الصلاة وعليه جلوس فسجد سجدتين وهو جالس قبل

التسليم .

حضرت عبداللہ بن بحینہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں کھڑے ہو گئے جبکہ آپ کو بیٹھنا چاہئے تھا یعنی تعدہ اولیٰ میں نہیں بیٹھے کھڑے ہو گئے پھر قعود کی حالت میں سالم پھیرنے سے پہلے دو سجدے کئے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں ہو و نسیان حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ہوتا تھا تا کہ لوگ مسائل اس کے سیکھیں چنانچہ اگر کسی کو نماز میں یہی صورت پیش آگئی ہو جو حدیث میں بیان کی گئی تو سجدے سہو کے کرے امام شافعیؒ کے نزدیک سلام سے پہلے کرے حدیث باب سے ان کے مسلک کی تائید ہوتی ہے حنفیہ کا مسلک اس کے برعکس ہے تفصیل اسکی آگے آرہی ہے۔

ما یفعل من سلم من رکعتین ناسیا وتکلم

جو شخص بھولے سے دو رکعت کے بعد سلام پھیر دے اور کلام کرے تو ایسی صورت میں اسے کیا کرنا چاہئے

اخبرنا حمید بن مسعدة قال حدثنا يزيد وهو ابن زريع قال حدثنا ابن عون عن محمد بن سيرين قال قال ابو هريرة صلی بنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم احدی صلاتی العشی قال قال ابو هريرة ولكنی نسیت قال فصلی بنار کعتین ثم سلم فانطلق الی خشبة معروضة فی المسجد فقال بیده علیہا کانه غضبان وخرجت السرعان من ابواب المسجد فقالوا قصرت الصلاة وفي القوم ابوبکر وعمر رضی اللہ عنہما فہاباہ ان یکلماہ وفي القوم رجل فی یدہ طول قال کان یسمى ذالیدین فقال یارسول اللہ انسیت ام قصرت الصلاة قال لم انس ولم تقصر الصلاة قال وقال اکما قال ذوالیدین قالوا نعم فجاء فصلی مثل سجوده او اطول ثم رفع رأسه وکبر ثم کبر سجد مثل سجوده او اطول ثم رفع رأسه ثم کبر۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو نماز پڑھائی بعد زوال کے دو نمازوں میں سے ایک نماز یعنی ظہر یا عصر ابن سیرین کہتے ہیں کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس نماز کی تصریح کی تھی لیکن میں بھول گیا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے ساتھ دو رکعتیں پڑھیں پھر سلام پھیرا (یعنی تیسری رکعت کے لئے نہ اٹھے) پھر اس لکڑی کے پاس تشریف لے گئے جو مسجد میں پڑی ہوئی تھی پھر اس پر سہارا لگائے ہوئے بیٹھ گئے گویا غصے میں تھے اور جلد باز لوگ مسجد کے دروازوں میں سے نکل گئے صحابہ نے عرض کیا کیا نماز میں کمی آگئی یعنی چار سے دو ہی ہو گئیں اور قوم میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اور عمر رضی اللہ عنہ بھی تھے دونوں اس کے متعلق حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے گفتگو کرنے سے ڈر گئے اور قوم میں ایک شخص تھا اس کے دونوں ہاتھ طویل تھے اس لئے اس کو ذوالیدین کہا جاتا تھا اس نے کہا یا رسول اللہ کیا آپ بھول گئے یا نماز کم ہوگئی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ بھولا اور نہ کم ہوئی نماز پھر فرمایا کیا ذوالیدین جیسا کہتا ہے ایسا ہی واقع ہوا صحابہ کرام نے عرض کیا جی ہاں پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم آگے

بڑھے اور نماز پڑھی جو چھوڑ دی تھی پھر سلام پھیرا پھر تکبیر کہی اور سجدہ کیا مثل پہلے سجدوں کے یا اس سے زیادہ دراز پھر اپنا سر اٹھایا اور تکبیر کہی پھر تکبیر کہی پھر سجدہ کیا مثل پہلے سجدوں کے یا اس سے زیادہ طویل پھر اپنا سر اٹھایا پھر تکبیر کہی۔

اخبرنا محمد بن سلمة قال حدثنا ابن القاسم عن مالك قال حدثني ايوب عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من اثنتين فقال له ذوالبيدين اقصرت الصلاة ام نسيت يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصدق ذوالبيدين فقال الناس نعم فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى اثنتين ثم سلم ثم كبر فسجد مثل سجوده او اطول ثم رفع رأسه ثم سجد مثل سجوده او اطول ثم رفع.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دو رکعت پر سلام پھیر دیا تو ذوالبیدين نے آپ ﷺ سے عرض کیا اے اللہ کے رسول کیا آپ بھول گئے یا نماز میں کمی آگئی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا ذوالبیدين سچ کہتا ہے لوگوں نے کہا جی ہاں پھر رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے اور دو رکعتیں پڑھیں پھر سلام پھیرا پھر تکبیر کہی پھر سجدہ کیا مثل پہلے سجدوں کے یعنی اس سجدے میں بھی اتنی دیر ٹھہرے جتنی دیر فرض کے سجدے میں ٹھہرے تھے یا اس سے زیادہ طویل پھر اپنا سر اٹھایا پھر سجدہ کیا مثل پہلے سجدوں کے یا اس سے زیادہ طویل پھر اپنا سر اٹھایا۔

اخبرنا قتيبة عن مالك عن داؤد بن الحصين عن ابي سفيان مولى ابن ابي احمد انه قال سمعت ابا هريرة يقول صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العصر فسلم في ركعتين فقام ذوالبيدين فقال اقصرت الصلاة يا رسول الله ام نسيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ذلك لم يكن فقال قد كان بعض ذلك يا رسول الله فاقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الناس فقال اصدق ذوالبيدين فقالوا نعم فاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بقى من الصلاة ثم سجد سجدتين وهو جالس بعد التسليم.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے ہمیں عصر کی نماز پڑھائی تو آپ ﷺ نے دو رکعت پر سلام پھیر دیا تو ذوالبیدين کھڑے ہو کر کہنے لگا یا رسول اللہ کیا نماز کم ہوگئی یا آپ بھول گئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ان میں سے کچھ بھی نہیں ہوا ذوالبیدين نے کہا یا رسول اللہ کچھ تو ہوا ہے پھر رسول اللہ ﷺ لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کیا ذوالبیدين سچ کہتا ہے لوگوں نے کہا جی ہاں پھر رسول اللہ ﷺ نے بقیہ نماز پوری کی پھر دو سجدے کئے سلام پھیرنے کے بعد۔

اخبرنا سليمان بن عبد الله قال حدثني بهز بن اسد قال حدثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم انه سمع ابا سلمة يحدث عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الظهر ركعتين ثم سلم فقالوا اقصرت الصلاة فقام وصلى ركعتين ثم سلم ثم سجد سجدتين.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر کی دو رکعتیں پڑھیں پھر آپ ﷺ نے سلام پھیر دیا لوگوں نے کہا کیا نماز کم کر دی گئی پھر کھڑے ہوئے اور دو رکعتیں پڑھیں پھر سلام پھیرا پھر دو سجود کئے۔

اخبرنا عیسیٰ بن حماد قال حدثنا اللیث عن یزید بن ابی حبیب عن عمران بن ابی انس عن ابی سلمة عن ابی ہریرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی یوما فسلم فی رکعتین ثم انصرف فادركه ذوالشمالین فقال یارسول اللہ انقصت الصلاة ام نسیت فقال لم تنقص الصلاة ولم انس قال بلی والذی بعثک بالحق قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اصدق ذوالیئین قالوا نعم فصلی بالناس رکعتین.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دن نماز پڑھی آپ ﷺ نے دو رکعت پر سلام پھیرا پھر جانے لگے تو ذوالشمالین آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہا یا رسول اللہ کیا نماز کم کر دی گئی یا آپ بھول گئے حضور ﷺ نے فرمایا نہ کم کی گئی اور نہ میں بھولا ہوں ذوالشمالین نے کہا کیوں نہیں اس معبود کی قسم جس نے آپ ﷺ کو نبی برحق بنا کر بھیجا ہے کچھ تو ضرور ہوا ہوگا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا ذوالیئین سچ کہتا ہے لوگوں نے کہا جی ہاں پھر حضور ﷺ نے لوگوں کو دو رکعتیں پڑھائیں۔

اخبرنا ہارون بن موسیٰ الفروی قال حدثنی ابو ضمرة عن یونس عن ابن شہاب قال اخبرنی ابو سلمة عن ابی ہریرة قال نسی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فسلم فی سجدتین فقال له ذوالشمالین اقصرت الصلاة ام نسیت یارسول اللہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اصدق ذوالیئین قالوا نعم فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاتم الصلاة.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ بھول گئے آپ ﷺ نے دو رکعت پر سلام پھیر دیا تو ذوالشمالین نے آپ ﷺ سے کہا یا رسول اللہ کیا نماز کم کر دی گئی یا آپ بھول گئے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا ذوالیئین سچ کہتا ہے لوگوں نے کہا جی ہاں پھر رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے اور نماز کو پورا کیا۔

اخبرنا محمد بن رافع قال حدثنا عبدالرزاق قال انبانا معمر عن الزہری عن ابی سلمة بن عبدالرحمن وابی بکر بن سلیمان بن ابی حثمة عن ابی ہریرة قال صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الظهر او العصر فسلم فی رکعتین وانصرف فقال له ذوالشمالین بن عمر وانقصت الصلاة ام نسیت قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما یقول ذوالیئین فقالوا صدق یا بنی اللہ فاتم بهم الرکعتین اللتین نقص.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر یا عصر کی نماز پڑھی آپ ﷺ نے دو رکعت پر سلام پھیر دیا اور جانے لگے تو آپ ﷺ سے ذوالشمالین نے کہا کیا نماز کم کر دی گئی یا آپ بھول گئے نبی ﷺ نے فرمایا کیا کہتا ہے ذوالیئین لوگوں نے عرض کیا وہ سچ کہتا ہے اے اللہ کے نبی پھر آپ نے لوگوں کے ساتھ وہ چھوڑی ہوئی دو رکعتیں پوری کیں۔

اخبرنا ابو داؤد قال حدثنا يعقوب قال حدثنا ابي عن صالح عن ابن شهاب ان ابا بكر بن سليمان بن ابي حثمة اخبره انه بلغه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين فقال له ذو الشمالين نحوه قال ابن شهاب اخبرني هذا الخبر سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال واخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن و ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث وعبيد الله بن عبد الله .

ابن شہاب زہری کہتے ہیں کہ مجھ سے ابو بکر بن سلیمان بن ابی حثمہ نے بیان کیا کہ ان کو یعنی ابو بکر کو اس واقعہ کی اطلاع پہنچی ہے کہ بیشک رسول اللہ ﷺ نے دو رکعتیں پڑھیں پھر آپ سے ذو الشمالین نے عرض کیا انا راوی حدیث نے مانند حدیث معمر کے واقعہ بیان کیا۔

تشریح: عنوان کے تحت روایت کردہ حدیثوں میں کلام فی الصلوٰۃ کا ذکر آیا ہے اس لئے کہ ذوالیدین اور حضور ﷺ کے درمیان جو کلام ہوا وہ نماز کے دوران ہوا اس کے باوجود حضور ﷺ نے نماز از سر نو نہیں پڑھائی بلکہ سابقہ رکعتوں پر بناء فرمائی اس لئے یہ ایک اختلافی مسئلہ بن گیا کہ نماز میں اگر بات چیت کرے تو اس کا کیا حکم شرعی ہے یہاں اس کی وضاحت ضروری ہے امام شافعیؒ نے کلام خطا و نسیان کو مستثنیٰ کیا ہے یعنی اگر ایک شخص خطا سے یہ سمجھے کہ نماز پوری کر چکا ہوں اور واقع میں نماز باقی ہے اور یہ سمجھ کر کلام کیا تو یہ کلام ان کے نزدیک مفسد صلاۃ نہیں امام مالکؒ اور امام احمدؒ بھی اسی کے قائل ہیں۔

(کما صرح به النووي)

ہاں امام شافعیؒ وغیرہ کے یہاں عمداً کلام سے نماز فاسد ہو جاتی ہے امام اوزاعیؒ کا قول یہ ہے کہ خاطی یا ناسی سے بحث نہیں جو کلام اصلاح صلوٰۃ کے لئے ہو وہ جائز ہے اگرچہ عمداً کیا جائے امام مالکؒ سے ایک روایت مثل قول امام اوزاعیؒ کے ہے امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ نماز میں بولنے سے خواہ عمداً ہو یا نسیان سے یا سہو سے خواہ اصلاح صلوٰۃ کی غرض سے ہو یا اصلاح کی غرض سے نہ ہو خواہ کلام تھوڑا ہو یا بہت بہر صورت نماز فاسد ہو جاتی ہے اور ایک روایت میں امام احمدؒ کا بھی یہی قول ہے۔

امام شافعیؒ وغیرہ اپنے مسلک پر حضرت ذوالیدین کی اس روایت سے استدلال کرتے ہیں جو باب کے تحت مذکور ہے امام شافعیؒ فرماتے ہیں یہاں نماز کے درمیان میں کلام ہوا اور یہ قصہ نماز میں کلام منسوخ ہونے کے بعد ہوا ہے اور یہاں کلام نسیان سے ہوا یعنی حضور ﷺ نے یہ سمجھ کر گفتگو کی تھی کہ نماز پوری کر چکا ہوں اور واقع میں نماز باقی ہے اور حضرت ذوالیدین خطا سے یہ سمجھے دو رکعتیں منسوخ ہو چکی ہیں اب ہم نماز میں نہیں نماز سے فارغ ہو چکے ہیں اس لئے کلام کیا لہذا نماز فاسد نہیں ہوئی۔ اور امام اوزاعیؒ بھی اسی حدیث کو اپنے قول کی دلیل میں پیش کرتے ہیں کہ یہاں جو کلام ہوا خواہ ذوالیدین نے کیا یا حضور ﷺ نے یا قوم نے وہ سب اصلاح صلوٰۃ کے لئے تھا لہذا نماز فاسد نہیں ہوئی۔ امام ابو حنیفہؒ وغیرہ انہی احادیث سے استدلال کرتے ہیں جو اوپر کے عنوان الکلام فی الصلوٰۃ کے ذیل میں حضرت معاویہ بن حکم سلمیٰ اور حضرت زید بن ارقم اور حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے ان روایات سے کلام کسی قسم کا ہو خطا سے ہو یا نسیان سے ہو یا عمداً ہو اصلاح صلوٰۃ کی

غرض سے ہو یا کسی اور کے لئے بلاشبہ مفسد نماز ہونا ثابت ہوتا ہے اب سب کلام جو واقع ہوئے نوح سے پہلے کے ہیں کیوں کہ تاریخ معلوم نہیں اور اصول ہے کہ جب ایک مسئلے میں نسخ واقع ہو چکا ہو تو جتنے جزئی واقعات اس نسخ کے خلاف ہوں گے ان کو قبل پر رکھیں گے جبکہ تاریخ غیر معلوم ہو اور یہاں ایسا ہی ہے اس پر شافعیہ کہتے ہیں کہ ناقل واقعہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ خود حضرت ذوالیدین کے واقعہ میں موجود تھے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ہاں میں اسلام لائے لہذا یہ واقعہ صحیح ہے کہ بعد ہی کا ہو سکتا ہے اس سے پہلے کا نہیں ہو سکتا کیوں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں ”صلی بنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم“ اور بعض طرق میں ”صلی لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ کے الفاظ مروی ہیں تو اس سے ظاہر ہوا کہ یہ نسخ کلام کے بہت مدت بعد کا قصہ ہے کیوں کہ کلام شروع ہجرت میں قبل واقعہ بدر منسوخ ہو چکا ہے لہذا حضرت معاویہ بن حکم سلمی رضی اللہ عنہ وغیرہ کی احادیث اس واقعہ ذوالیدین کے لئے ناخوش نہیں ہو سکتیں حنفیہ اس واقعہ کو قبل واقعہ بدر کا کہتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ ذوالیدین غزوہ بدر میں شہید ہو چکے شافعیہ نے کہا کہ پھر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ”صلی بنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ“ کیسے کہہ رہے ہیں تو معلوم ہوا کہ ذوالیدین شہید نہیں ہوئے بلکہ شہید ذوالشمالین ہوئے حنفیہ کہتے ہیں کہ یہ دونوں ایک ہیں اور جب ایک ہی ہیں تو ضرور شہید ہو چکے اس کے لئے قرینہ یہ ہے کہ نسائی شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں زہری نے دونوں لقب جمع کر دیئے ہیں (عنوان کے تحت کی ساتویں حدیث اور چھٹی میں) اور ذوالشمالین کے بیان کے ساتھ ہی ان کو ابن عمر و بھی کہا گیا ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ذوالیدین وہی ذوالشمالین دونوں ایک ہی ہیں اس پر بعض شافعیہ نے یہ اشکال کیا ہے کہ امام زہری ذوالشمالین کے ذکر میں متفرد ہیں لیکن درحقیقت یہ اعتراض غیر معقول ہے کیوں کہ خود نسائی میں ہے عمران بن انس نے امام زہری کی متابعت کی ہے چنانچہ عنوان کے تحت میں پانچویں حدیث جو عیسیٰ بن حماد کے طریق سے مروی ہے اس میں عمران بن ابی انس نے امام زہری کے موافق روایت کی اس کی سند کے بارے میں علامہ ابن الترمکائی نے الجوہر النقی میں لکھا ہے ”ہذا سند صحیح علی شرط مسلم“ کہ اس حدیث کی سند شرط امام مسلم کے مطابق صحیح ہے نیز اس متابعت کو امام طحاوی نے معانی الآثار میں ربیع المؤمن کے طریق سے روایت کیا ہے اس کی سند بھی صحیح ہے اس سے واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ ذوالیدین اور ذوالشمالین ایک ہی شخص کے دو لقب ہیں اور یہ غزوہ بدر میں شہید ہو چکے تھے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اس قصہ بہو میں حاضر نہ تھے اب رہی یہ بات کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ یہ جو ”صلی بنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم“ کہہ رہے ہیں جس سے بظاہر ان کا اس واقعہ میں موجود ہونا معلوم ہوتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ جو بات اپنے ہم جنس کے ساتھ واقع ہوتی ہے اس کو اپنی طرف منسوب کرنا زبان کا محاورہ ہے تو یہاں بھی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اسی کے موافق کہا ہو تو ان کی مراد یہ ہے کہ ہم یعنی اصحاب رسول ﷺ تو باعتبار جماعت مسلمین کے یہ کلام استعمال کیا جیسے حدیث زوال بن سبرہ میں ہے ”قال لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانا وایاکم کنا ندعی بنی عبد مناف الخ“ دیکھئے حضرت زوال نے کہا کہ ہم کو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا حالانکہ زوال نے تو حضور ﷺ کو دیکھا بھی نہیں پس مراد یہ کہ ہماری قوم کو کہا اسی طرح طاؤس کا قول

ہے کہ ”قدم علینا معاذ بن جبل فلم يأخذ من الخضر وات شینا“ اس کلام سے ان کی مراد یہ ہے کہ ہمارے ملک پر امیر ہو کر آئے تو ساگ ترکاریوں سے کچھ زکوٰۃ نہیں لی اس لئے کہ طاؤس تو پیدا ابھی نہ ہوئے ہوں گے جب حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو آنحضرت ﷺ نے یمن پر بھیجا تھا۔ اور بھی ایسی بہت سی مثالیں صاحب معارف السنن نے پیش کی ہیں جن میں روایت کرنے والے خود قصہ کے وقت حاضر نہ تھے مگر وہ جمع مشکلم کا صیغہ استعمال کرتے ہیں جس سے مراد جماعت مسلمین ہوتی ہے یہی صورت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ذوالیدین والی روایت میں بھی ہوئی ہے لہذا حضرت معاویہ بن حکم سلمی رضی اللہ عنہ اور حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ وغیرہما کی احادیث مذکورہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کے لئے جس میں ذوالیدین کا قصہ مذکور ہے ناخ بن سکتی ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

بعض حضرات نے اس حدیث کے جواب میں دوسرا استدعا اختیار کیا ہے جیسے شیخ ابو بکر جصاص نے جو بہت بڑے محدث و مفسر و امام ہیں احکام القرآن میں آیت مبارکہ ”وقوموا للہ قانتین“ کے تحت میں ایک دوسرا طریقہ اختیار کیا ہے اس کو علامہ شبیر احمد عثمانی نے نقل کیا ہے اور خوب عمدہ طرز سے نقل کیا ہے جس نے شیخ موصوف کا استدلال مزید طاقتور بنا دیا علامہ عثمانی کہتے ہیں کہ شیخ موصوف کی تقریر سے پہلے یہ مقدمہ سمجھ لیں کہ حدیث ذوالیدین میں جو کلام ہوا یہاں کئی جگہ کلام ہوا اول ذوالیدین نے کہا یا رسول اللہ ”اللہ اقصر الصلوٰۃ ام نسیت“ یہ کیا سمجھ کر کہا تو شوافع کہتے ہیں کہ یہ سمجھ کر کہا کہ دو رکعت کا نسخ ہو چکا ہے اور سمجھے کہ ہم نماز سے فارغ ہو چکے ہیں اس لئے کلام کیا چنانچہ یہی تقریر کتاب الام میں کی گئی ہے لیکن یہ سوال اقصر الصلوٰۃ بتلاتا ہے کہ ذوالیدین کو تردد ہے ورنہ سوال کیسا تو مترددا کر کلام کرے تو امام شافعی کے نزدیک بھی یہ کلام خاطی کا نہیں ہے اور اگر تسلیم کر لیں کہ اس کو یقین تھا قصر کا تو آگے حضور ﷺ فرماتے ہیں ”لم تقصر ولم انس“ تو حضور ﷺ کا کلام بیشک خاطی کا ہے اس کے بعد ذوالیدین کہتے ہیں ”بلی قد نسیت یا رسول اللہ“ یہ کلام خاطی کا ہے یا ناسی کا یا عامد کا حافظ ابن حجر وغیرہ نے بہت کوشش کی کہ اس کا جواب دیں مگر ”بلی قد نسیت یا رسول اللہ“ کا جواب نہ دے سکے کیوں کہ یہ کلام عامد کا ہے اس کے بعد حضور ﷺ نے پوچھا ”اصدق ذوالیدین قالوا نعم“ تو اب کلام صحابہ بلا احتمال عامد کا کلام ہے کیوں کہ حضور ﷺ نے جب فرمایا ”لم تقصر“ تو سب نے سمجھ لیا کہ قصر تو ہے نہیں ہاں اب نسیان متعین ہے اس کا کچھ جواب دیا ہے کہ ابو داؤد میں روایت ہے ”فاوموا ای نعم“ اس سے معلوم ہوا کہ جیسا کہ شافعیہ کہتے ہیں کہ اشارہ سے بتایا زبان سے کچھ نہیں بولے مگر ایک روایت میں آیا ہے ”فقالوا نعم“ اور ایک اور روایت میں آیا ہے ”فقالوا صدق یا نبی اللہ“ تو ”قالوا نعم“ کو چھوڑ کر ”فاوموا“ کو لے لیا کیوں صاحب یہ کیوں نہیں ہو سکتا کہ قول بھی ہوا ہوا اور اشارہ بھی تو جب ایک روایت میں اشارہ ہے اور سب میں قول تو قول کو کیوں نہیں لیتے اچھا بقول آپ کے صحابہ کا کلام اشارہ سے تھا مگر ذوالیدین کے کلام کا جواب اب تک کسی کتاب میں نہیں دیکھا تو اس تفصیل کے بعد علامہ شبیر احمد عثمانی کہتے ہیں کہ میرے نزدیک یہ واقعہ دونوں مسلکوں میں سے (ایک امام شافعی کا مسلک دوسرے امام اوزاعی کا) امام اوزاعی کے مسلک پر درست ہو سکتا ہے اور یہی متعین ہے امام شافعی

کے مسلک کے لئے کوئی صورت نہیں اب مسلک امام اوزاعی کے مطابق یہ کلام فی الصلوٰۃ بعد شخ کلام کے ہے اور اصلاح صلوٰۃ کے لئے اس وقت تک کلام جائز رہا لیکن کیا یہ حصہ ہمیشہ باقی رہا یا یہ بھی منسوخ ہو گیا اس کے لئے امام ابو بکر رازی حنفی کی تقریر نقل کرتا ہوں امام موصوف کہتے ہیں حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ”من نابہ فی صلوٰتہ شنی فلیقل سبحان اللہ انما التصفیق للنساء والتسییح للرجال“ نیز سفیان نے زہری سے وہ ابو سلمہ سے وہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے وہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا ”التسییح للرجال والتصفیق للنساء“ یعنی اگر نماز میں کوئی بات پیش آوے تو مرد سبحان اللہ کہہ دے اور عورت دائیں ہاتھ کو بائیں کی پشت پر مارے تاکہ امام متنبہ ہو جائے تو ان روایات میں جبکہ نماز میں کوئی واقعہ پیش آئے لوگوں کو نماز میں کلام کرنے سے حضور ﷺ نے منع فرمایا اور تسبیح کا حکم دیا اب جس وقت ذوالیدین کا قصہ پیش آیا تھا اس وقت یہ حکم ہو چکا تھا یا نہیں اگر ہو چکا تھا تو کیا سارے صحابہ کرام تارک عمل تھے کہ کسی نے بھی بذریعہ تسبیح مطلع نہیں کیا اور نہ حضور ﷺ نے صحابہ کے ترک تسبیح پر کوئی انکار کیا اس کی کیا وجہ ہے معلوم ہوا کہ پہلے حکم نہیں ہوا ذوالیدین کا قصہ صحابہ کو تسبیح کی تعلیم دینے سے پہلے کا قصہ ہے کیوں کہ اگر اس واقعہ سے پہلے تسبیح کا ضابطہ مشروع ہو چکا تھا تو صحابہ ضرور تسبیح کے ذریعہ حضور ﷺ کو مطلع کرتے حضور ﷺ کی ہدایت کی مخالفت کر کے دوسری چیز ہرگز اختیار نہ کرتے اور اگر اس حال میں صحابہ کرام نے تسبیح مامور بہ کو ترک کر کے کلام ممنوع کو اختیار کیا تھا تو اس پر حضور ﷺ ضرور انکار فرماتے لیکن اس موقع پر صحابہ کی بات چیت پر کوئی انکار نہیں فرمایا لہذا یقینی طور پر قلب گواہی دیتا ہے کہ ذوالیدین کا قصہ کلام ممنوع ہونے سے پہلے کا تھا اس وقت تک ”من نابہ فی صلوٰتہ شنی الخ“ میں جس حکم کی تعلیم دی وہ مشروع نہیں ہوا تھا پس چونکہ اس وقت تک صحابہ کرام کو اطلاع کا طریقہ معلوم نہ تھا اس لئے مضطرب تھے کہ جب سلام پھیریں تو عرض کریں کہ یا قصر ہے یا نسیان تو کلام اصلاح صلوٰۃ کے لئے ہے لیکن بقاء کہاں رہا جب کہ حضور ﷺ نے تدبیر بتلادی اس ارشاد مبارکہ میں جو اوپر مذکور ہوا تو اب اصلاح صلوٰۃ کے لئے کلام کی طرف کیا احتیاج رہی لیکن کوئی کہنے والا یہ کہہ سکتا ہے کہ تسبیح کا حکم قصہ ذی الیدین سے پہلے ہو چکا تھا لیکن اس کے باوجود ممکن ہے کہ تسبیح کے ذریعہ حضور ﷺ کو اس لئے مطلع نہ کیا ہو کہ صحابہ کرام سمجھے ہوں کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے حضور ﷺ پر فرائض نازل ہوتے رہتے ہیں ایک فرض کے بعد دوسرا فرض دوسرے کے بعد تیسرا اسی طرح نازل ہوتے رہتے ہیں جو فرض نہ تھا وہ آپ پر فرض کر دیتے ہیں اور تخفیف کر دیتے ہیں بعض فرض کو کبھی کبھی نماز کے دوران نسخ ہوتا تھا جیسے تحویل قبلہ نماز کے دوران واقع ہوئی اس لئے حدیث میں جو حضور ﷺ نے فرمایا ”من نابہ فی صلوٰتہ شنی الخ“ وہ حکم حضور ﷺ کے لئے نہیں دیگر اماموں کے لئے ہے اس لئے بے ادبی سمجھے کہ ذوالیدین کے قصہ میں تسبیح کے ذریعہ حضور ﷺ کو تنبیہ کریں اس لئے سکوت کیا کہیں ایسا نہ ہو ہم تو یہ سمجھیں کہ حضور ﷺ کو سہو ہوا اور وہاں حکم ہی بدل چکا ہو بہر حال یہاں یہ شبہ بیشک موجود ہے لہذا جب تک ایسی چیز سامنے نہ آجائے کہ حضور ﷺ بھی اسی میں شامل رہیں اس وقت تک امام بھاص کی تقریر مذکور درست نہ ہوگی تو اس بارے میں علامہ عثمانی کہتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ

جب یہ تمام واقعہ ہو چکا تو حضور ﷺ نے بعد نماز فرمایا ”لو حدث فی الصلوة شئی انبأتکم به ولكن انا بشر انسی كما تنسون فاذا نسیت فذکرونی الحدیث رواہ الشیخان“ نیز ایک حدیث مصنف عبدالرزاق کی ہے جو کنز العمال میں ان الفاظ کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ”خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوما الی المسجد فقال ابن الفتی الدوسی فقیل هو ذاک یارسول اللہ یوعک فی آخر المسجد فاتانی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فمسح علی رأسی وقال لی معروفا ثم اقبل علی الناس فقال ان انا سهوت فی صلوة فلیسح الرجال ولتصفق النساء“ تو ان روایات میں حضور ﷺ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو سمجھا دیا کہ تم اپنی طرف سے احتمال شریعت مت نکالو اور اس کا خیال مت کرو کہ تغیر حکم ہوا اسے تو میں خود بیان کر دوں گا بلکہ جب میں بھول جاؤ تو تم تسبیح کے ذریعہ تذکیر و تنبیہ کرو کیوں کہ میں بھی بشر ہوں جیسے تم بھولتے ہو میں بھی بھولتا ہوں تو اس حدیث میں عام ضابطہ بیان فرمادیا کہ مثل دیگر ائمہ کے مجھے بھی تذکیر کرو جب کہ میں بھول جاؤں تو اس ارشاد کے بعد صحابہ کرام کو معلوم ہو گیا کہ حضور ﷺ اس حکم سے جو حدیث ”من نابہ فی صلواتہ شئ الخ“ میں بیان فرمایا مستثنیٰ نہیں اب میرا سوال یہ ہے کہ ذوالیدین کا قصہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث مذکور سے پہلے کا ہے یا بعد کا اگر پہلے کا ہے تو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیثوں سے اس کا نسخ ہو گیا اور اگر یہ حدیثیں پہلے کی ہیں اور ذوالیدین کا قصہ بعد کا ہے تو پھر تمام صحابہ پر الزام ہے کہ حضور ﷺ کے اس حکم کے بعد تمام صحابہ خاموش ہیں اور کوئی تسبیح اور تصفیق نہیں کرتے حضور ﷺ اپنے لئے حکم دیں کہ اگر میں بھول جاؤں تو تم مجھے یاد کرادیا کرو اور صحابہ تنبیہ و تذکیر نہیں کرتے تو خلاف حکم نبوی ہے جس کا صحابہ کرام سے تصور تک نہیں ہو سکتا یہ تقریر سوائے امام ہصاص کے اور کسی حنفی نے پیش نہیں کی شاید اسی شبہ کی وجہ سے چھوڑا ہو لیکن علامہ عثمانی نے شیخ ہصاص کی تقریر کو جس عمدہ انداز سے جہان کیا ہے اس سے ان شبہات کا قلع قمع ہو گیا۔

جامع کہتا ہے کہ حضرت ذوالیدین کے اس واقعہ کے جواب میں سب سے بہتر تقریر یہی ہے جو علامہ عثمانی نے شیخ ابو بکر ہصاص کے حوالہ سے مع اپنی طرف سے اضافہ کے نفیس انداز سے بیان کی ہے۔

ذکر الاختلاف علی ابی ہریرۃ فی السجدتین

قصہ ذی الیدین میں سہو کے دو سجدے کے بارے میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرنے والوں

میں جو اختلاف ہے اس کا بیان

اخبرنا محمد بن عبد اللہ بن عبد الحکم قال حدثنا شعيب قال ابانا الليث عن عقيل قال حدثني ابن شهاب عن سعيد وابي سلمة وابي بكر بن عبد الرحمن وابن ابي حثمة عن ابی ہریرۃ انه قال لم یسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یومئذ قبل السلام ولا بعده.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قصہ ذوالیہدین کے وقت نہ سلام سے پہلے سجدے کئے اور نہ سلام کے بعد۔

اخبرنا عمرو بن سواد بن الاسود بن عمرو قال حدثنا عبد الله بن وهب قال انبانا الليث بن سعد عن يزيد بن ابي حبيب عن جعفر بن ربيعة عن عراك بن مالك عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد يوم ذى الیہدین سجدتین بعد السلام .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ ﷺ نے قصہ ذی الیہدین کے وقت سلام کے بعد دو سجدے کئے۔

اخبرنا عمرو بن سواد بن الاسود قال اخبرنا ابن وهب قال انبانا عمرو بن الحارث قال حدثنا قتادة عن محمد سيرين عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله .

محمد بن سيرين نے بھی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے وہ رسول اللہ ﷺ سے مثل حدیث عراک بن مالک کے روایت کی ہے۔
اخبرنا عمرو بن عثمان بن سعید بن کثیر بن دینار قال حدثنا بقية قال حدثنا شعبة قال وحدثني ابن عون وخالد الحذاء عن ابن سيرين عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم سجد في وهمه بعد التسليم .

حضرت ابن سيرين حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کرتے ہیں کہ بیشک نبی ﷺ نے اپنے سہو میں سلام کے بعد سجدے کئے۔

اخبرنا محمد بن يحيى بن عبد الله النيسابوري قال حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري قال اخبرني اشعث عن محمد بن سيرين عن خالد الحذاء عن ابي قلابة عن ابي المهلب عن عمران بن حصين ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى بهم فسها فسجد سجدتين ثم سلم .

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بیشک نبی ﷺ نے لوگوں کو نماز پڑھائی آپ بھول گئے پس دو سجدے کئے پھر آپ ﷺ نے سلام پھیرا۔

اخبرنا ابو الاشعث عن يزيد بن زريع قال حدثنا خالد الحذاء عن ابي قلابة عن ابي المهلب عن عمران بن حصين قال سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاث ركعات من العصر فدخل منزله فقام اليه رجل يقال له الخرباق فقال يعنى نقصت الصلاة يا رسول الله فخرج مغضبا يجر رداءه فقال اصدق قالوا نعم فقال فصلى تلك الركعة ثم سلم ثم سجد سجدتها ثم سلم .

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے عصر کی تین رکعتوں میں سلام پھیرا پھر اپنے گھر میں داخل

ہوئے ایک آدمی آپ ﷺ کے پاس گیا اسے خراباق کہا جاتا تھا اس نے کہا یا رسول اللہ کیا نماز کم ہوگئی پھر آپ ﷺ غصے میں اپنی چادر گھسٹتے ہوئے نکلے اور لوگوں سے پوچھا کیا یہ سچ کہتا ہے لوگوں نے کہا ہاں پھر آپ ﷺ کھڑے ہوئے اور وہ رکعت پڑھی پھر سلام پھیرا پھر دو سجدے کئے سہو کے پھر سلام پھیرا۔

تشریح: اس واقعہ ذی الیدین کے وقت بقیہ نماز تمام کرنے کے بعد حضور ﷺ نے سجدہ سہو کیا یا نہیں اس میں اختلاف ہے ابن شہاب زہری نے بواسطہ سعیدؓ و ابی سلمہؓ و ابی بکر بن عبد الرحمنؓ و ابن ابی حمزہؓ حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کیا ہے کہ حضور ﷺ نے سجدہ نہیں کیا اس کے برخلاف عراق بن مالکؓ اور محمد بن سیرینؓ وغیرہما حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اس واقعہ میں سہو کے دو سجدے کئے نیز ابوالمہلبؓ نے حضرت عمران بن حصینؓ کی روایت سے بیان کیا کہ حضور ﷺ نے سجدہ سہو فرمایا اب تعارض ہو گیا اس کا جواب علامہ سندھی نے یہ دیا ہے کہ چونکہ عنوان کے تحت صحیح روایت میں آیا ہے کہ حضور ﷺ نے سجدہ سہو کیا لہذا ابن شہاب زہری کی یہ روایت اس سلام پر محمول ہے جو حضور ﷺ نے نسیان سے وسط صلوٰۃ میں پھیر دیا تھا اسی سلام سے پہلے اور بعد اس سلام کے سجدہ نہیں کیا اس طرح سے روایات میں تطبیق دی جاسکتی ہے یہ اس صورت میں ہے کہ جبکہ ابن شہاب زہری کی روایت کو درست مان لیا جائے بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ روایت صحیح نہیں چنانچہ علامہ ابن عبد البر مالکیؒ فرماتے ہیں کہ مجھے تو معلوم نہیں کہ اہل علم میں سے کسی نے امام ابن شہاب زہری کی روایت پر اعتماد کیا ہو جو انہوں نے حدیث ذی الیدین کے قصہ میں بیان کیا ہے کہ ”لم یسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یومئذ قبل السلام ولا بعده“ کیوں کہ ان سے خاص اس روایت سے متعلق ایسا اضطراب واقع ہوا ہے کہ اس کی وجہ سے اہل علم نے اس کو چھوڑ دیا ابن شہاب زہری اگرچہ حدیث میں امام عظیم ہیں لیکن غلطی سے کوئی انسان پاک نہیں ”وکل احد یؤخذ من قوله ویترک الا النبی صلی اللہ علیہ وسلم“۔ (کذا فی الحاشیة)

باب اتمام المصلی علی ما ذکر اذا شک

جس وقت مصلی کو شک ہو تو اپنی یاد کے مطابق نماز تمام کرنے کا بیان

اخبرنا یحیی بن حبیب عن عربی قال حدثنا خالد عن ابن عجلان عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا شک احدکم فی صلاته فلیبلغ الشک ولین علی الیقین فاذا استیقن بالتمام فلیسجد سجدةً و هو قاعد فان کان صلی خمساً شفعتها له صلاته وان

صلی اربعاً کانتا ترغیماً للشیطان.

حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس وقت تم میں سے کوئی شخص اپنی نماز میں شک کرے تو شک کو دور کرے اور یقین پر بناء کرے پھر جب یقین ہو تمام ہونے کا تو بیٹھے کی حالت میں دو سجدے کرے پھر اگر اس نے پانچ رکعتیں پڑھیں تو یہ دونوں سجدے اس کی نماز کو جفت کر دیں گے اور اگر چار رکعتیں پڑھیں تو یہ دونوں سجدے شیطان کے واسطے باعث ذلت ہوں گے۔

اخبرنا محمد بن رافع قال حدثنا حجین بن المثنی قال حدثنا عبدالعزیز وهو ابن ابی سلمة عن زید ابن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابی سعید الخدری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا لم یدر احدکم صلی ثلاثا او اربعاً فلیصل رکعة ثم یسجد بعد ذالک سجدتین وهو جالس فان کان صلی خمسا شفعتا له صلاحته وان صلی اربعاً کانتا ترغیماً للشیطان.

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی آدمی نہ جانے کہ اس نے تین رکعتیں پڑھی یا چار رکعتیں تو ایک رکعت اور پڑھ لیا کرے پھر بحالت قعود دو سجدے کرے پس اگر اس نے پانچ رکعتیں پڑھیں تو یہ دونوں سجدے اس کی نماز کی جفت کر دیں گے اور اگر چار پڑھیں تو یہ دونوں سجدے شیطان کے واسطے باعث ذلت ہوں گے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کسی کو نماز میں شک پیدا ہو جائے تو یقین پر بناء کرے مثلاً شک ہو کہ تین رکعت پڑھی یا چار تو تین ٹھہراوے اور اس پر بناء کرے پھر سہو کے دو سجدے کر لے اس کے بعد ”فان کان صلی خمسا الخ“ میں سہو کے دونوں سجدوں کا فائدہ بیان فرمایا کہ اگر اس نے نماز پڑھی پانچ رکعت یعنی شک ہوا کہ تین پڑھی یا چار اور بناء رکھے تین پر اور واقع میں چار پڑھی تھیں تو جب کہ ایک رکعت اور پڑھی تو پانچ رکعت ہوئیں اب یہ دو سجدے سہو کے جو گویا ایک رکعت کے ہیں اس کی نماز کو شفع بنا دیں گے یعنی چھ رکعتوں کے حکم میں کر دیں گے اور اگر اس نے پوری چار رکعتیں پڑھیں بغیر نقصان اور زیادة کے جیسا کہ واقع میں تین رکعتیں تھیں تو بناء تین پر رکھ کر ایک رکعت اور پڑھی تو چار رکعتیں تمام ہوئیں تو یہ دو سجدے سہو کے شیطان کے لئے باعث ذلت و خواری ہوں گے یعنی اگر چہ اس صورت میں سجدہ سہو کی ضرورت نہیں ہے جیسے پہلی صورت میں تھی لیکن سہو کے دو سجدوں کا فائدہ اور اس کی علت ترغیم شیطان ہے یعنی شیطان کو غصہ دلانا اور ذلیل کرنا ہے کیوں کہ اس ملعون نے سجدہ کرنے سے انکار کیا تھا بہر حال ظاہر حدیث اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ شک کی صورت میں بناء یقین یعنی اقل پر کرے نماز کا اعادہ نہ کرے اور نہ تخری کے ساتھ عمل کرے یہی قول ائمہ ثلاثہ کا ہے انہوں نے حدیث باب سے استدلال کیا ہے اور کہتے ہیں کہ ہر اس رکعت پر تشہد پڑھے جس کے بارے میں یہ خیال ہو کہ اس میں قعدہ اخیرہ ہو سکتا ہے۔ (معارف السنن بحوالہ عمدة القاری. ومظاہر حق) حنفیہ کے یہاں اس مسئلہ میں کچھ تفصیل ہے جو اگلے عنوان کے تحت آرہی ہے۔

باب التحری

تحری یعنی ٹھیک بات معلوم کرنے کے لئے غور و خوض کرنے کا بیان

اخبرنا محمد بن رافع قال حدثنا يحيى بن آدم قال حدثنا مفضل وهو ابن مهلهل عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله يرفع الى النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا شك احدكم في صلاته فليتحر الذي يرى انه الصواب فيتمه ثم يعني يسجد سجدين ولم افهم بعض حروفه كما اردت .

حضرت عبد اللہ ﷺ سے روایت ہے اور بقول علقمہ وہ اس حدیث کو نبی ﷺ تک پہنچاتے تھے (یعنی حدیث مرفوع ہے) آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی آدمی اپنی نماز میں شک کرے تو وہ ٹھیک بات کے لئے تحری کرے پھر اسی پر بقیہ نماز کو پورا کرے اس کے بعد دو سجدے کرے۔

اخبرنا محمد بن عبد الله بن المبارك المخرومي قال حدثنا وكيع عن مسعر عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا شك احدكم في صلاته فليتحر ويسجد سجدين بعد ما يفرغ .

حضرت عبد اللہ ﷺ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص اپنی نماز میں شک کرے تو تحری کرے اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد سو کے دو سجدے کرے۔

اخبرنا سويد بن نصر قال ابانا عبد الله عن مسعر عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزاد او نقص فلما سلم قلنا يا رسول الله هل حدث في الصلاة شئى قال لو حدث في الصلاة شئى انباتكموه ولكنى انما انا بشر انسى كما تنسون فايكم ماشك في صلاته فليظن احرى ذالك الى الصواب فليتم عليه ثم ليسلم وليسجد سجدين .

حضرت عبد اللہ ﷺ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھی پس زیادہ پڑھی یا کم پڑھی جب آپ سلام پھیرے تو ہم نے پوچھا یا رسول اللہ کیا نماز میں کوئی نئی بات پیش آگئی آپ ﷺ نے فرمایا کہ اگر نماز میں کوئی نئی بات پیش آتی تو میں اس سے تم کو مطلع کرتا لیکن بات یہ ہے کہ میں بھی بشر ہوں جیسے تم بھولتے ہو میں بھی بھولتا ہوں جس وقت تم میں سے کوئی شخص اپنی نماز میں شک کرے تو وہ ٹھیک بات کے لئے غور و فکر کرے پھر اسی پر بقیہ نماز کو تمام کرے پھر سلام پھیرے اور دو سجدے کرے۔

اخبرنا الحسن بن اسماعيل بن سليمان المجالدي قال حدثنا الفضيل يعني ابن عياض عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة فراد فيها او نقص فلما سلم قلنا يانبي الله هل حدث في الصلاة شئى قال وما ذاك فذكرنا له الذى فعل فثنى رجله فاستقبل القبلة

فسجد سجدة السهو ثم اقبل علينا بوجهه فقال لو حدث في الصلاة شئى لانبأتكم به ثم قال انما انا بشر انسى كما تنسون فايكم شك في صلاته شيئا فليتحذر الذي يرى انه صواب ثم يسلم ثم يسجد سجدة السهو.

حضرت عبداللہ ﷺ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھی پس اس میں زیادتی یا کمی کی جب سلام پھیرا ہم نے عرض کیا اے اللہ کے نبی کیا نماز میں کوئی نئی بات پیدا ہوگئی حضور ﷺ نے فرمایا کیا بات ہے ہم نے آپ ﷺ سے وہ بات ذکر کی جو آپ ﷺ نے کی پس آپ ﷺ نے فوراً اپنے دونوں پیروں کو موڑا یعنی بیٹھے جس طرح تشہد کے لئے بیٹھا جاتا ہے اور قبلہ کی طرف منہ کیا پھر سہو کے دو سجدے کئے پھر ہماری طرف متوجہ ہوئے پھر فرمایا اگر نماز میں کوئی نئی بات پیدا ہوتی تو میں تمہیں بتلا دیتا پھر فرمایا کہ میں بھی بشر ہوں بھولتا ہوں جیسے تم بھولتے ہو پس جو کوئی تم میں سے اپنی نماز میں شک کرے تو وہ ٹھیک بات کے لئے تحری کرے پھر سلام پھیرے پھر سہو کے دو سجدے کرے۔

اخبرنا اسماعيل بن مسعود قال حدثنا خالد بن الحارث عن شعبة قال كتب الى منصور وقرأته عليه وسمعتة يحدث رجلا عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الظهر ثم اقبل عليهم بوجهه فقالوا احداث في الصلاة حدث قال وما ذاك فاخبروه بصنيعه فثنى رجله واستقل القبلة فسجد سجدة ثم سلم ثم اقبل عليهم بوجهه فقال انما انا بشر انسى كما تنسون فاذا نسيت فذكروني وقال لو كان حدث في الصلاة حدث انبأتكم به وقال اذا اوهم احدكم في صلاته فليتحذر اقرب ذالك من الصواب ثم ليم عليه ثم يسجد سجدة.

حضرت عبداللہ ﷺ سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ ﷺ نے ظہر کی نماز پڑھی پھر ہماری طرف متوجہ ہوئے لوگوں نے عرض کیا کہ کیا نماز میں کوئی نئی چیز پیش آگئی حضور ﷺ نے فرمایا وہ کیا چیز ہے لوگوں نے آپ ﷺ کو اس عمل کی اطلاع دی جو آپ ﷺ نے نماز میں کیا پھر آپ ﷺ اپنے پاؤں کو موڑ کر قبلہ رخ ہوئے پھر دو سجدے کئے پھر سلام پھیرا پھر لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ میں بھی بشر ہوں بھولتا ہوں جیسے تم بھولتے ہو جب میں بھول جاؤں تو تم مجھے یاد دلایا کرو اور فرمایا کہ اگر نماز میں کوئی نئی چیز پیش آتی تو میں اس کے متعلق تمہیں بتلا دیتا اور فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز میں تردد ہو تو ٹھیک بات معلوم کرنے کے لئے تحری کرے پھر اسی پر نماز کو تمام کرے پھر دو سجدے کرے۔

اخبرنا سويد بن نصر قال انبانا عبد الله عن شعبة عن الحكم قال سمعت ابائنا يقول قال عبد الله من اوهم في صلاته فليتحذر الصواب ثم يسجد سجدة بعد ما يفرغ وهو جالس.

حضرت عبداللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اپنی نماز کو بھول جائے تو ٹھیک بات کے لئے تحری کرے پھر نماز سے فارغ ہونے کے بعد جلوس کی حالت میں دو سجدے کرے۔

اخبرنا سويد بن نصر قال ابانا عبد الله عن مسعر عن الحكم عن ابى وائل عن عبد الله قال من شك او اوهم فليتحر الصواب ثم ليسجد سجدتين.

حضرت عبد اللہ ﷺ سے روایت ہے کہتے ہیں کہ جو شخص اپنی نماز میں شک کرے تو وہ ٹھیک بات کے لئے تحری کرے پھر دو سجدے ہو کے کرے۔

اخبرنا سويد بن نصر قال ابانا عبد الله عن ابن عون عن ابراهيم قال كانوا يقولون اذا اوهم يتحرى الصواب ثم يسجد سجدتين .

حضرت ابراہیمؒ سے روایت ہے کہتے ہیں کہ صحابہ کرام کہتے تھے جس وقت شک میں ڈال دیا جائے تو ٹھیک بات کے لئے تحری کرے پھر دو سجدے کرے۔

اخبرنا سويد بن نصر قال ابانا عبد الله عن ابن جريج قال قال عبد الله بن مسافع عن عقبه بن محمد بن الحارث عن عبد الله بن جعفر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من شك في صلاته فليسجد سجدتين بعد ما يسلم.

حضرت عبد اللہ بن جعفرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اپنی نماز میں شک کرے تو وہ سلام پھیرنے کے بعد دو سجدے کرے۔

اخبرنا محمد بن هاشم ابانا الوليد ابانا ابن جريج عن عبد الله بن مسافع عن عقبه بن محمد بن الحارث عن عبد الله بن جعفر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من شك في صلاته فليسجد سجدتين بعد التسليم.

حضرت عبد اللہ بن جعفرؓ سے روایت ہے کہ بیشک نبی ﷺ نے فرمایا جو شخص اپنی نماز میں شک کرے تو چاہئے کہ وہ سلام پھیرنے کے بعد دو سجدے کرے۔

اخبرنا محمد بن اسماعيل بن ابراهيم قال حدثنا حجاج قال ابن جريج اخبرني عبد الله بن مسافع ان مصعب بن شيبة اخبره عن عقبه بن محمد بن الحارث عن عبد الله بن جعفر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من شك في صلاته فليسجد سجدتين بعد ما يسلم.

حضرت عبد اللہ بن جعفرؓ سے روایت ہے کہ بیشک نبی کریم ﷺ نے فرمایا جو شخص اپنی نماز میں شک کرے وہ دو سجدے کرے سلام پھیرنے کے بعد۔

اخبرنا هارون بن عبد الله قال حدثنا حجاج وروح هو ابن عباد عن ابن جريج قال اخبرني عبد الله بن مسافع ان مصعب بن شيبة اخبره عن عقبه بن محمد بن الحارث عن عبد الله بن جعفر ان رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم قال من شک فی صلاتہ فلیسجد سجدتین قال حجاج بعد ما یسلم وقال روح وهو جالس.

حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اپنی نماز میں شک کرے وہ دو سجدے کرے حدیث کا راوی حجاج کہتے ہیں کہ سلام پھیرنے کے بعد اور راوی حدیث روح کہتے ہیں بحالت قعود۔
اخبرنا قتیبہ عن مالک عن ابن شہاب عن ابی سلمة عن ابی ہریرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان احدکم اذا قام یصلی جاءہ الشیطان فلیس علیہ صلاتہ حتی لا یدری کم صلی فاذا وجد احدکم ذالک فلیسجد سجدتین وهو جالس.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کوئی شخص جب نماز کے ارادہ سے کھڑا ہوتا ہے تو اس کے پاس شیطان آتا ہے پس وہ اس کی نماز میں گڑبڑ کر دیتا ہے حتیٰ کہ وہ نہیں جانتا کہ کتنی نماز پڑھی تو جس وقت تم میں سے کوئی اس کو پاوے تو دو سجدے کرے اس حالت میں کہ وہ بیٹھا ہو۔

اخبرنا بشر بن ہلال قال حدثنا عبد الوارث عن ہشام الدستوائی عن یحییٰ بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن ابی ہریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا نودی للصلاة ادبر الشیطان له ضراط فاذا قضی الثویب اقبل حتی یخطر بین المرء وقلبه حتی لا یدری کم صلی فاذا رای احدکم ذالک فلیسجد سجدتین.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب کہ نماز کے واسطے اذان دی جاتی ہے تو شیطان گوز مارتا ہوا پیٹھ دے کر بھاگتا ہے پھر جب تکبیر ہو چکتی ہے تو وہ آتا ہے اور آدمی اور اس کے دل کے درمیان وسوسے ڈالتا ہے حتیٰ کہ نمازی نہیں جانتا کہ کتنی نماز پڑھی پس جس وقت تم میں سے کوئی اس میں مبتلا ہو تو دو سجدے کرے۔

تشریح: نماز میں شک کی صورت میں امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک تفصیل یہ ہے کہ اگر یہ شک نمازی کو پہلی دفعہ میں پیش آیا ہے تو اس صورت میں حکم یہ ہے کہ وہ نئے سرے سے نماز پڑھے اس قول کی دلیل میں صاحب ہدایہؒ نے یہ حدیث مرفوعہ پیش کی ہے "اذا شک احدکم فی صلاتہ انہ کم صلی فلیستقبل الصلوة" کہ جب تم میں کوئی اپنی نماز میں یہ شک کرے کہ اس نے کتنی نماز پڑھی تو نماز کو از سر نو پڑھے۔ اس حدیث کے متعلق علامہ زبیلیؒ نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے یعنی کتب حدیث میں نہیں پائی جاتی تو اگرچہ اس لفظ کے ساتھ حدیث غریب ہے لیکن معنی اس کے ثابت ہیں چنانچہ مصنف ابن ابی شیبہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ایسے شخص کے حق میں جو نہ جانے کہ تین رکعتیں پڑھیں یا چار کہتے تھے کہ وہ نماز کا اعادہ کرے اگر ٹھیک یاد نہ ہو نیز ابن سیرینؒ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب میں شک کرتا ہوں کہ میں نے کتنی نماز پڑھی تو اعادہ کر لیتا ہوں اور مثل اس کے آثار سعید بن جبیرؒ اور ابن الحنفیہؒ اور شریح

وغیر ہم سے مروی ہیں تو ان آثار سے اس حدیث کے مضمون کو تائید و تقویت ملتی ہے اور اگر مصلیٰ کو یہ شک اکثر پیش آتا ہو تو اس صورت میں تحری یعنی غور و فکر کرے اور تحری میں جس طرف غلبہ ظن ہو جائے اسی پر عمل کرے مثلاً تین چار رکعت میں شک ہو اور تحری سے تین معلوم ہوئیں تو ایک رکعت پڑھ کر قعدہ اخیرہ کرے گویا وہ بغیر شک کے پڑھتا ہے اس قول کی دلیل میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث پیش کی جاتی ہے اس حدیث کے الفاظ ”فلیتححر الذی یری انه الصواب فیہ“ اور ”فلینظر احری ذالک الی الصواب“ میں تحری کا حکم صریح ہے اور اگر تحری میں کس طرف غلبہ ظن نہ ہو اور تحری کرنے سے اس کا دل کسی بات پر قائم نہ ہو تو اقل پر بناء کرے اور ہر اس رکعت پر قعدہ کرے جس کے بارے میں یہ خیال ہو کہ یہ آخری رکعت ہے تاکہ فرض قعدہ اخیرہ کا چھوڑنے والا نہ ہو اور سہو کے دو سجدے کرے (یہ تیسری صورت ہے) اس قول کی دلیل حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جو عنوان سابق کے تحت مذکور ہے غرض کہ بحث کا حاصل یہ ہے کہ اس طرح سے امام ابوحنیفہ نے تینوں قسم کی روایات پر عمل کیا ہے اور ہر حدیث کو ایک مخصوص حالت پر محمول کیا ہے اس طرح سے تمام احادیث میں مطابقت ہو جاتی ہے بخلاف مسلک امام شافعی وغیرہ کے جس کے بیان پچھلے عنوان کے تحت ہو چکا ہے اس باب میں انہوں نے صرف اقل پر بناء والی حدیث کو جو حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اختیار کر لیا باقی حدیثوں کو ترک کر دیا۔

(ہدایہ وفتح القدیر و مظاهر حق)

باب ما یفعل من صلی خمساً

جو شخص پانچ رکعت پڑھے اس کو کیا کرنا چاہئے اس کا بیان

اخبرنا محمد بن المثنیٰ ومحمد بن بشار واللفظ لابن المثنیٰ قال حدثنا یحییٰ عن شعبۃ عن الحكم عن ابراهیم عن علقمة عن عبد اللہ قال صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم الظهر خمساً فقیل له ازید فی الصلاة قال وما ذاک قالوا صلیت خمساً فثنی رجلہ وسجد سجدة تین.

حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی پانچ رکعت پڑھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کیا نماز میں زیادتی کی گئی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیوں صحابہ کرام نے عرض کیا آپ نے پانچ رکعت پڑھی پھر شہد کی ہیئت پر بیٹھے اور سہو کے دو سجدے کئے۔

اخبرنا عبدة بن عبد الرحیم قال ابانا ابن شمیث قال ابانا شعبۃ عن الحكم ومغیرة عن ابراهیم عن علقمة عن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه صلی بهم الظهر خمساً فقالوا انک صلیت خمساً فسجد سجدة تین بعد ما سلم وهو جالس.

حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر کی پانچ رکعت پڑھی صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض

کیا کہ آپ نے پانچ رکعت پڑھی پھر حضور ﷺ نے بیٹھے کی حالت میں سلام پھیرنے کے بعد سہو کے دو سجدے کئے۔

اخبرنا محمد بن رافع قال حدثني يحيى بن آدم قال حدثنا مفضل بن مهلهل عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم بن سويد قال صلى علقمة خمسا فقل له فقال ما فعلت قلت برأسي بلى قال وانت يا عور فقلت نعم فسجد سجدتين ثم حدثنا عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى خمسا فوشوش القوم بعضهم الى بعض فقالوا له ازيد في الصلاة قال لا فاخبروه فثنى رجله فسجد سجدتين ثم قال انا بشر انسى كما تنسون.

حضرت ابراہیم بن سويد کہتے ہیں کہ علقمہ نے پانچ رکعت پڑھی ان سے کہا گیا کہ آپ نے پانچ رکعت پڑھی انہوں نے اپنے گمان کے موافق کہا نہیں ابراہیم کہتے ہیں میں نے اپنے سر کے اشارہ سے کہا پانچ رکعت پڑھی علقمہ نے کہا اے عور کیا تو گواہی دیتا ہے اس پر میں نے کہا جی ہاں پھر حضرت علقمہ نے دو سجدے کئے پھر ہم سے حضرت عبد اللہ ﷺ کی روایت سے یہ واقعہ بیان کیا کہ نبی ﷺ نے پانچ رکعت پڑھی پس لوگوں نے ایک دوسرے سے کانا پھوسی کی پھر حضور ﷺ سے پوچھا کیا نماز میں زیادتی کی گئی حضور ﷺ نے فرمایا نہیں پھر لوگوں نے اس کی خبر دی پھر حضور ﷺ نے اپنے پاؤں کو موڑ کر بیٹھے اور دو سجدے کئے پھر فرمایا بجز اس کے اور کچھ نہیں کہ میں بھی بشر ہوں بھولتا ہوں جیسے تم بھولتے ہو۔

اخبرنا سويد ابن نصر قال انبانا عبد الله عن مالك بن مغول قال سمعت الشعبي يقول سها علقمة بن قيس في صلاته فذكروا له بعد ما تكلم فقال اكدلك يا عور قال نعم فحل حيوته ثم سجد سجدتي السهو وقال هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وسمعت الحكم يقول كان علقمة صلى خمسا.

مالک بن مغول کہتے ہیں کہ میں نے شععی کو کہتے ہوئے سنا کہ علقمہ بن قیس اپنی نماز کو بھول گیا لوگوں نے ان سے اس کا ذکر بعد ان کے کلام کرنے کے کیا تو انہوں نے کہا اے عور کیا ایسا ہے عور نے کہا جی ہاں پھر سہو کے دو سجدے کئے اور کہا اسی طرح رسول اللہ ﷺ نے کیا مالک بن مغول کہتے ہیں اور میں نے حکم بن عتیہ کو کہتے سنا کہ علقمہ نے پانچ رکعتیں پڑھی تھیں۔

اخبرنا سويد بن نصر قال انبانا عبد الله عن سفیان عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم ان علقمة صلى خمسا فلما سلم قال ابراهيم بن سويد يا ابا شبل صليت خمسا فقال اكدالك يا عور فسجد سجدتي السهو ثم قال هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم.

حضرت ابراہیم سے روایت ہے کہ بیشک علقمہ نے پانچ رکعتیں پڑھی تھیں جب سلام پھیرا تو ابراہیم بن سويد نے کہا اے ابو شبل (یہ کنیت ہے علقمہ کی) آپ نے پانچ رکعتیں پڑھیں علقمہ نے کہا اے عور کیا ایسا ہے پھر سہو کے دو سجدے کئے پھر کہا اسی طرح رسول اللہ ﷺ نے کیا۔

اخبرنا سوید بن نصر قال انبانا عبد الله عن ابى بكر النهشلى عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه عن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى احدى صلاتى العشى خمسا فقیل له ازيد فى الصلاة قال وماذاک قالوا صلیت خمسا قال انما انا بشر انسى کما تنسون واذکر کما تذكرون فسجد سجدتين ثم انفتل.

حضرت عبد اللہ ﷺ سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ ﷺ نے بعد زوال آفتاب کی دو نمازوں میں سے ایک نماز میں پانچ رکعتیں پڑھیں حضور ﷺ سے پوچھا گیا کیا نماز میں زیادتی کی گئی حضور ﷺ نے فرمایا کیا بات ہے لوگوں نے عرض کیا آپ نے پانچ رکعتیں پڑھیں حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں بھی بشر ہوں بھولتا ہوں جیسے تم بھولتے ہو اور یاد رکھتا ہوں جیسے تم یاد رکھتے ہو پھر دو سجدے کئے پھر واپس تشریف لے گئے۔

تشریح: مسئلہ کلام فی الصلوٰۃ کی تحقیق پیچھے گزر چکی ہے یہاں دوسرا مسئلہ بیان کر رہے ہیں کہ اگر کسی نے سہو سے نماز پانچ رکعتیں پڑھیں اور چوتھی رکعت پر قعدہ اخیرہ نہ کیا ہو تو اس میں اختلاف ہے علامہ نوویؒ کی تصریح کے مطابق امام مالکؒ و امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک اس صورت میں فاسد نہ ہوگی سجدہ سہو کافی ہے ان حضرات کا استدلال ظاہر حدیث باب سے ہے۔ (کما قالہ النووی)

چنانچہ اس حدیث میں آیا ہے کہ حضور ﷺ نے ظہر کی پانچ رکعت پڑھی اور سجدہ سہو پراکتفاء فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ اس صورت میں سجدہ سہو کرنے سے فرض باطل نہ ہوگا ادا ہو جائے گا۔ حنفیہ کے نزدیک اس صورت مذکورہ میں تفصیل یہ ہے کہ اگر قعدہ اخیرہ سے سہو کیا اور پانچویں رکعت کو سیدھا کھڑا ہو گیا تو جب تک پانچویں رکعت کا سجدہ نہ کیا ہو قعدہ کی طرف پھر آوے کیوں کہ قعدہ کی طرف پھرنے میں اس کی نماز کی اصلاح ہے اور اصلاح اس سے ممکن ہے اس لئے کہ پوری رکعت سے کم تو چھوڑنے کا محل ہے اور سہو کا سجدہ کرے اور اگر اس نے پانچویں رکعت کا سجدہ کیا تو اس کا فرض باطل ہو گیا اور اس کی نماز بدل کر نفل ہو گئی اب اس کے لئے مناسب ہے کہ ان پانچویں رکعت کے ساتھ چھٹی رکعت ملاوے تاکہ چھ رکعتیں نفل کی ہو جائیں واضح رہے کہ یہ نفل ہو جانا امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ہے اور اگر چوتھی رکعت پر قعدہ کر لیا پھر پانچویں رکعت کو سلام سے پہلے کھڑا ہو گیا تو قعدہ کی طرف رجوع کرے جب تک کہ پانچویں رکعت کا سجدہ نہیں کیا ہو اور سلام پھیرے اور سجدہ سہو کرے اور اگر اس نے پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا تو پھر پانچویں رکعت کے ساتھ ایک رکعت اور ملائے اس صورت میں اس کا فرض پورا ہو چکا کیوں کہ باقی تو صرف لفظ سلام تھا جو کہ واجب ہے بہر حال کوئی رکن اور فرض نہیں چھوٹا لہذا نماز فرض تمام ہو گئی صرف ایک واجب باقی رہا جس کا تکملہ سجدہ سہو ہے۔ (ہدایہ: جلد ۱)

حدیث باب سے استدلال کا جواب

امام شافعیؒ وغیرہ نے اس حدیث ابن مسعودؓ سے جو استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث اس شخص کی نماز

فاسد نہ ہونے پر دلالت نہیں کرتی جس نے بھولے سے پانچ رکعت پڑھی اور چار رکعت کے بعد قعدہ نہیں کیا سیدھا پانچویں رکعت کو کھڑا ہو گیا کیوں کہ حدیث چوتھی رکعت کے بعد حضور ﷺ کے قعود سے ساکت ہے تو حدیث میں اس کا عدم ذکر عدم فساد پر دلالت نہیں کرتا بلکہ حضور ﷺ کے فعل کو اس پر حمل کرنا زیادہ مناسب ہے جو اقرب الی الصواب اور متفق علیہ ہے کہ حضور ﷺ چوتھی رکعت پر بقدر تشہد بیٹھے تھے دلیل اس کی راوی کا یہ قول ہے ”صلی الظهر خمساً“ کہ حضور ﷺ نے ظہر کی پانچ رکعت پڑھی اور ظہر تمام ارکان صلوٰۃ کے مجموعہ کو کہتے ہیں اور ارکان صلوٰۃ میں سے قعدہ اخیرہ بھی ہے اس کے ترک کی صورت میں ”صلی الظهر خمساً“ کہنا کیسے صحیح ہوگا معلوم ہوا کہ حضور ﷺ بقدر تشہد قعدہ فرمایا تھا پھر اس گمان سے پانچویں رکعت کو کھڑے ہو گئے کہ شاید یہ تیسری رکعت ہو۔ (فتح القدیر . بذل المجہود)

نیز حدیث باب میں آیا ہے کہ حضور ﷺ نے سہو کے دو سجدے کئے اور سجدہ سہو اس نقصان کو پورا کرنے کے لئے مشروع ہے جو واجبات میں واقع ہوتا ہے اس بات پر حنفیہ اور شافعیہ سب متفق ہیں اس بناء پر اگر ارکان صلوٰۃ کے اندر نقصان داخل ہو گیا تو سجدہ سہو سے جبر نقصان نہیں ہو سکتا اسی لئے حضور ﷺ نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی اس حدیث میں جو پیچھے گزر چکی ہے شک کی صورت میں کہ تین پڑھیں یا چار اقل پر بناء کرنے کا حکم دیا ہے تاکہ ارکان صلوٰۃ میں نقصان واقع نہ ہو کیوں کہ اگر ارکان کے اندر نقصان ہو جائے تو اس کا تدارک سہو کے دو سجدے سے نہیں ہو سکتا اس بناء پر چوتھی رکعت قعدہ کرنے اور نہ کرنے کے درمیان فرق ضروری ہے۔ (کو کب دری : ۱۷۳)

لیکن اس تاویل مذکور پر کہ حضور ﷺ چوتھی رکعت پر بقدر تشہد بیٹھے تھے یہ اعتراض ہوتا ہے کہ طبرانی کا لفظ اس تاویل کو مسترد کر دیتا ہے اس لفظ کو صاحب معارف السنن نے بحوالہ عمدۃ القاری: ۳/۳۹۴ پر نقل کیا ہے الفاظ اس کے یہ ہیں ”فانقص فی الرابعة ولم یجلس حتی صلی الخامسة“ اس سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ چوتھی رکعت پر بیٹھے نہ تھے اس کا جواب علامہ بخاری نے اپنے شیخ کے حوالہ سے یہ دیا ہے کہ طبرانی کے اس لفظ کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حضور ﷺ سلام کے لئے نہ بیٹھے تھے بلکہ بقدر تشہد قعدہ فرما کر پانچویں رکعت کے لئے کھڑے ہو گئے اور کبھی کبھار تغیر بیت پر نقص کا اطلاق ہوتا ہے جیسا کہ یہاں ہوا۔

باب ما یفعل من نسی شیئاً من صلاته

جو شخص اپنی نماز سے کچھ بھول جائے اسے کیا کرنا چاہئے

اخبرنا الربیع بن سلیمان قال حدثنا شعيب بن الليث قال حدثنا الليث عن محمد بن عجلان عن محمد بن يوسف بن عثمان عن ابیه يوسف ان معاوية صلی امامهم فقام فی الصلاة وعلیه جلوس فسیح الناس فتم علی قیامه ثم سجد سجدتین وهو جالس بعد ان اتم الصلاة ثم قعد علی المنبر فقال انی

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من نسى شيئا من صلاته فليسجد مثل هاتين السجدةتين .
حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے وہ نماز میں کھڑے ہو گئے حالانکہ ان پر بیٹھنا ضرور تھا لوگوں نے تسبیح
کہی پھر بھی وہ سیدھے کھڑے ہو گئے پھر نماز کو تمام کرنے کے بعد بحالت قعود سہو کے دو سجدے کئے پھر منبر پر بیٹھے اور فرمایا کہ
بیشک میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جو شخص اپنی نماز میں سے کچھ بھول جائے تو وہ سجدہ سہو کرے مثل ان دو سجدوں
کے۔

تشریح: ارشاد نبوی "من نسى شيئا في صلاته الخ" کے تحت علامہ سندھی نے لکھا ہے کہ بظاہر اس سے عام
بات ثابت ہوتی ہے مگر اس کا عموم غیر ارکان کے ساتھ مخصوص ہے کیوں کہ علماء کے نزدیک سجدہ سہو رکن صلوٰۃ سے کافی نہیں ہوتا
ہے اور اس حدیث سے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا استدلال یا تو اس بناء پر ہے کہ ان کو معلوم تھا کہ جلوس اول رکن نہیں یا اس بناء پر
ہے کہ انہوں نے ظاہر عموم پر اعتماد کیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

باب التكبير في سجدة السهو

سہو کے دو سجدوں میں تکبیر کہنے کا بیان

اخبرنا احمد بن عمرو بن السرح قال ابانا ابن وهب قال اخبرني عمرو بن يونس والليث ان ابن
شهاب اخبرهم عن عبد الرحمن الاعرج ان عبد الله بن بحينه حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام
في الثلثين من الظهر فلم يجلس فلما قضى صلاته سجد سجدة كبر في كل سجدة وهو جالس قبل ان
يسلم وسجد هما الناس معه مكان مانسي من الجلوس .

حضرت عبداللہ بن بھینہ رضی اللہ عنہ نے عبدالرحمن اعرج سے یہ حدیث بیان کی کہ بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی دو رکعت پر
کھڑے ہو گئے نہیں بیٹھے یعنی قعدہ اولیٰ کے لئے پھر جب نماز پوری کر چکے تو اس جلوس کے بدلہ میں جو بھول گئے تھے سلام
پھیرنے سے پہلے بحالت جلوس دو سجدے کئے ہر سجدے میں تکبیر کہی اور لوگوں نے بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دو سجدے کئے۔

باب صفة الجلوس في الركعة التي تقضى فيها الصلاة

جس رکعت میں نماز پوری ہو جاتی ہے اس میں بیٹھنے کی کیفیت کا بیان

اخبرنا يعقوب بن ابراهيم الدورقي ومحمد بن بشار بن دار واللفظ له قال حدثنا يحيى بن سعيد
قال حدثنا عبد الحميد بن جعفر قال حدثني محمد بن عمرو بن عطاء عن ابي حميد الساعدي قال كان
النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان في الركعتين اللتين تنقضى فيهما الصلاة آخر رجله اليسرى وقعد

علی شقہ متور کا ثم سلم.

حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہتے ہیں کہ جس وقت نبی ﷺ ان دور کعتوں پر ہوتے جن کے بعد نماز تمام ہو جاتی ہے تو اپنا بایاں پاؤں نکال دیتے اور بائیں جانب کے کولہے پر بیٹھتے پھر سلام پھیرتے۔

اخبرنا قتیبة قال حدثني سفیان عن عاصم بن کلیب عن ابیہ عن وائل بن حجر قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یرفع یدیه اذا افتتح الصلاة واذا رکع واذا رفع رأسه من الركوع واذا جلس اضجع اليسرى ونصب الیمنى ووضع یده اليسرى علی فخذه اليسرى ویده الیمنى علی فخذه الیمنى وعقد ثنین الوسطی والابهام و اشار.

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا جس وقت آپ نماز شروع فرماتے دونوں ہاتھ اٹھاتے اور جب رکوع کرتے اور جب رکوع سے سر اٹھاتے (دونوں ہاتھ اٹھاتے) اور جب بیٹھتے تو بایاں پاؤں بچھاتے اور دایاں پاؤں کھڑا رکھتے اور اپنا بایاں ہاتھ بائیں ران پر اور دایاں ہاتھ دائیں ران پر رکھتے اور درمیانی انگلی اور انگوٹھے کا حلقہ کرتے اور اشارہ کرتے یعنی شہادت کی انگلی سے۔

تشریح: جلوس کی دو کیفیتیں ثابت ہیں ایک افتراش یعنی بایاں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھ جانا اور دایاں پاؤں کھڑا کر لینا دوسرے تورک یعنی قعدہ میں بائیں کولہے پر بیٹھ جانا اور اپنے دونوں پاؤں دائیں جانب نکال دینا ان دونوں صورتوں میں سے امام ابو حنیفہ کے نزدیک قعدہ اولیٰ اور اخیرہ میں افتراش افضل ہے آپ کا استدلال حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے ہے جو باب کے تحت روایت کی ہے امام شافعی کے نزدیک جس تشہد کے بعد سلام ہو اس میں تورک افضل ہے اور جس تشہد کے بعد سلام نہ ہو اس میں افتراش افضل ہے ان کا استدلال اسی حدیث سے ہے جو باب کے تحت حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے امام مالک کے نزدیک قعدہ اولیٰ اور قعدہ اخیرہ دونوں میں تورک افضل ہے امام احمد کے نزدیک دونوں قعدوں میں سے صرف قعدہ اخیرہ میں تورک افضل ہے حنفیہ تورک والی حدیث کا یہ جواب دیتے ہیں کہ وہ عذر پر محمول ہے یا بیان جواز پر۔

(مرفقات و کوکب دری)

باب موضع الذراعین

دونوں ہاتھ کو کہاں رکھا جائے اس کا بیان

اخبرنا محمد بن علی بن میمون الرقی قال حدثنا محمد وهو ابن یوسف الفریابی قال حدثنا سفیان عن عاصم بن کلیب عن ابیہ عن وائل بن حجر انه رأى النبی صلی الله علیه وسلم جلس فی الصلاة فافتش رجله اليسرى ووضع ذراعیہ علی فخذه و اشار بالسبابة یدعو بها.

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ کو نماز میں اس ہیئت پر بیٹھے ہوئے دیکھا کہ اپنے بائیں پاؤں کو بچھایا اور دونوں ہاتھوں کو دونوں رانوں پر رکھا اور سببہ سے اشارہ کیا یعنی مکہ شہادت پڑھتے وقت شہادۃ کی انگلی سے وحدانیت حق کی طرف اشارہ کیا۔
اشارہ بالاسبابہ کی تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔

موضع المرفقین

دونوں کہنیوں کو کس جگہ رکھنا چاہئے اس کا بیان

اخبرنا اسماعیل بن مسعود قال انبانا بشر بن المفضل قال حدثنا عاصم بن کلیب عن ابیہ عن وائل بن حجر قال قلت لاناظرن الی صلاة رسول الله صلی الله علیه وسلم کیف یصلی فقام رسول الله صلی الله علیه وسلم فاستقبل القبلة فرفع یدیه حتی حاذتا اذنیہ ثم اخذ شمالہ بيمينه فلما اراد ان یرکع رفعهما مثل ذالک ووضع یدیه علی رکتیه فلما رفع رأسه من الرکوع رفعهما مثل ذالک فلما سجد وضع رأسه بذالک المنزل من یدیه ثم جلس فافتش رجله اليسرى ووضع یدہ اليسرى علی فخذه اليسرى وحد مرفقه الایمن علی فخذ الیمنى وقبض ثنتین وحلق ورأیته یقول هکذا و اشار بشر بالاسبابہ من الیمنى وحلق الابهام والوسطی.

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے اپنے دل ہی دل میں کہا کہ رسول اللہ ﷺ کس طرح نماز پڑھتے ہیں اس کو میں ضرور دیکھتا ہوں گا آپ قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑے ہوئے دونوں ہاتھ کانوں کے برابر اٹھائے پھر بائیں ہاتھ کو دائیں ہاتھ سے پکڑ لیا جس وقت رکوع کا ارادہ فرمایا تو دونوں ہاتھ دونوں کانوں کے برابر اٹھائے اور دونوں ہاتھ دونوں گھٹنوں پر رکھے پھر جب رکوع سے سر اٹھایا تو دونوں ہاتھ دونوں کانوں کے برابر اٹھائے اور جس وقت سجدہ کیا تو اپنا سر دونوں ہاتھوں کے درمیان رکھا پھر اپنا بائیں پاؤں بچھا کر اس پر بیٹھے اور اپنا بائیں ہاتھ بائیں ران پر رکھا اور دائیں ہاتھ کو دائیں ران پر اور دونوں چھوٹی انگلیاں بند کیں اور درمیانی انگلی اور انگوٹھے سے حلقہ کیا اور میں نے حضور ﷺ کو اس طرح اشارہ کرتے دیکھا راوی حدیث بشر بن مفضل نے بیچ کی انگلی اور انگوٹھے سے حلقہ بنا کر دائیں ہاتھ کی سببہ سے اشارہ کر کے دکھایا۔

باب موضع الکفین

دونوں ہتھیلیاں کس جگہ پر رکھی جائیں اس کا بیان

اخبرنا محمد بن منصور قال حدثنا سفیان قال حدثنا یحیی بن سعید عن مسلم بن ابی مریم شیخ

من اهل المدينة ثم لقيت الشيخ فقال سمعت علي بن عبد الرحمن يقول صليت الى جنب ابن عمر فقلبت الحصى فقال لي ابن عمر لا تقلب الحصى فان تقلب الحصى من الشيطان وافعل كما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل قلت وكيف رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل قال هكذا ونصب اليمنى واضجع اليسرى ووضع يده اليمنى على فخذه اليمنى ويده اليسرى على فخذه اليسرى و اشار بالسبابة.

حضرت مسلم بن ابی مریم کہتے ہیں میں نے علی بن عبد الرحمن سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پہلو میں نماز پڑھی تو میں کنکریوں کو پلٹا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے مجھ سے کہا کنکریوں کو الٹ پلٹ مت کر کیوں کہ کنکریوں کا الٹ پلٹ کرنا شیطان کی طرف سے ہے ویسا ہی کر جیسا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کرتے دیکھا میں نے عرض کیا آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کس طرح کرتے دیکھا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ اس طرح کہ دائیں پاؤں کو کھڑا کیا اور بائیں پاؤں کو بچھایا اور دائیں ہاتھ کو دائیں ران پر اور بائیں ہاتھ کو بائیں پر رکھا اور سبابہ سے اشارہ کیا۔

باب قبض الاصابع من اليد اليمنى دون السبابة

بیان میں اس بات کے کہ سبابہ کے علاوہ دائیں ہاتھ کی تمام انگلیوں کو بند کرنا

اخبرنا قتيبة بن سعيد عن مالك عن مسلم بن ابى مریم عن على بن عبد الرحمن قال رأني ابن عمرو انا اعثت بالحصى فى الصلاة فلما انصرف نهاني وقال اصنع كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع قلت وكيف كان يصنع قال كان اذا جلس فى الصلاة وضع كفه اليمنى على فخذه وقبض يعنى اصابعه كلها و اشار باصبعه التى تلى الابهام ووضع كفه اليسرى على فخذه اليسرى.

حضرت علی بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ مجھے ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس حالت میں دیکھ لیا جب کہ میں نماز میں کنکریوں سے کھیل رہا تھا جب نماز سے فارغ ہوئے تو مجھے منع کیا اور فرمایا ویسا ہی کرنا جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کرتے تھے میں نے پوچھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کس طرح کرتے تھے انہوں نے جواب دیا جب نماز میں بیٹھے تو دائیں ہتھیلی کو ران پر رکھتے اور سب انگلیوں کو بند کر لیتے اور انگوٹھے سے جو انگلی ملی ہوئی ہے اس سے اشارہ کرتے اور بائیں ہتھیلی کو بائیں ران پر رکھتے۔

تشریح: دائیں ہتھیلی کا ران پر رکھنا انگلیاں قبض کرنے یعنی مٹھی باندھنے کے ساتھ تحقق نہیں ہو سکتا تو مراد اللہ تعالیٰ اعلم یہ ہوگی کہ پہلے کھلی انگلیاں رکھتے پھر اشارہ کے وقت بند کر لیتے اور یہی امام محمد نے امام ابو حنیفہ سے نقل کیا۔

باب قبض الثنتين من اصابع اليد اليمنى وعقد الوسطى والابهام منها

دائیں ہاتھ کی انگلیوں میں سے دو کو بند کرنے اور بیچ کی انگلی اور انگوٹھے سے حلقہ بنا لینے کا بیان

اخبرنا سويد بن نصر قال انبانا عبد الله بن المبارك عن زائدة قال حدثنا عاصم بن كليب قال حدثني ابي ان وائل بن حجر قال قلت لانظرن الى صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يصلي فنظرت اليه فوصف قال ثم قعد وافترش رجله اليسرى ووضع كفه اليسرى على فخذه وركبته اليسرى وجعل حذمرفقه الايمن على فخذه اليمنى ثم قبض اثنتين من اصابعه وحلق حلقة ثم رفع اصبعه فرأيتنه يحر كها يدعو بها مختصر.

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے اپنے دل میں کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کس طرح نماز پڑھتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کو ضرور دیکھوں گا پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتا گیا کلب کہتے ہیں وائل بن حجر رضی اللہ عنہ نے کیفیت نماز بیان کی وہ کہتے ہیں پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے اپنے بائیں پاؤں کو بچھایا اور بائیں ہتھیلی کو اپنی بائیں ران اور گھٹنے پر رکھا اور دائیں کہنی کے آخری حصہ کو اپنی دائیں ران پر رکھا پھر اپنی انگلیوں میں سے دو انگلیاں بند کیں اور حلقہ بنا لیا یعنی درمیانی انگلی اور انگوٹھے سے پھر اپنی انگلی اٹھائی یعنی شہادۃ کی انگلی سے اشارہ فرمایا میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ اس انگلی کو حرکت دیتے تھے۔

”مختصر ای هذا الحديث مختصر“ یعنی یہ حدیث مختصر ہے اس میں پوری کیفیت صلوة کا بیان نہیں حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی مفصل حدیث میں انہوں نے پوری صفت صلوة بیان کی ہے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اشارہ کے وقت کلمہ کی انگلی اٹھانے کے بعد اسے حرکت دیتے تھے لیکن حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آیا ہے ”ولا يحر كها“ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم انگلی کو حرکت نہ دیتے تھے دونوں میں جمع کی صورت یہ ہے کہ کبھی حرکت دیتے اور کبھی نہ دیتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
ایک اور جواب اس کا پیچھے دیا جا چکا ہے وہاں ملاحظہ کیجئے۔

باب بسط اليسرى على الركبة

بائیں ہاتھ کو گھٹنے پر بند کر کے نہیں کھلا رکھنے کا بیان

اخبرنا محمد بن رافع قال حدثنا عبد الرزاق قال حدثنا معمر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا جلس في الصلاة وضع يديه على ركبتيه ورفع اصبعه التي تلي

الابہام فدعا بها ويده اليسرى على ركبته باسطها عليها.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ ﷺ جس وقت نماز میں بیٹھتے تو دونوں ہاتھوں کو دونوں گھٹنوں پر رکھتے اور اشارہ کے وقت اپنی اس انگلی کو اٹھاتے جو انگوٹھے سے ملی ہوئی ہے اور بائیں ہاتھ کو اپنے گھٹنے پر کھلا ہوا رکھتے۔

اخبرنا ايوب بن محمد الوزان قال حدثنا حجاج قال ابن جريج اخبرني زياد عن محمد بن عجلان عن عامر بن عبدالله بن الزبير عن عبدالله بن الزبير ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يشير باصبعه اذا دعا ولا يحرر كها قال ابن جريج وزاد عمرو قال اخبرني عامر بن عبدالله بن الزبير عن ابيه انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يدعو كذا لك ويتحامل بيده اليسرى على رجله اليسرى.

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ ﷺ اپنی انگلی سے اشارہ کرتے تھے جس وقت قعدہ میں کلمہ شہادت پڑھتے اور انگلی کو حرکت نہ دیتے تھے۔ ابن جریج کہتے ہیں کہ عمر و یعنی عمرو بن دینار نے عامر بن عبداللہ بن الزبیر عن ابیہ کی روایت سے اتنا حصہ زیادہ بیان کیا ہے کہ حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ نے نبی ﷺ کو اسی طرح بغیر تحریک کے اشارہ کرتے دیکھا اور رکھتے اپنے بائیں ہاتھ کو بائیں ران پر کھلا ہوا۔

باب الاشارة بالاصبع في التشهد

تشہد کے وقت انگلی سے اشارہ کرنے کا بیان

اخبرني محمد بن عبد الله بن عمار الموصلي عن المعافي عن عصام بن قدامة عن مالك وهو ابن نمير الخزاعي عن ابيه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واضعا يده اليمنى على فخذه اليمنى في الصلاة ويشير باصبعه.

حضرت نمیر الخزاعی رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نماز میں اپنا دایاں ہاتھ دائیں ران پر رکھے ہوئے تھے اور اپنی انگلی سے اشارہ کرتے۔

باب النهي عن الاشارة باصبعين وبأى اصبع يشير

اس بات کے بیان میں کہ دو انگلیوں سے اشارہ کی ممانعت اور کس انگلی سے اشارہ کرنا چاہئے

اخبرنا محمد بن بشار قال حدثنا صفوان عن عيسى قال حدثنا ابن عجلان عن القعقاع عن ابى صالح عن ابى هريرة ان رجلا كان يدعو باصبعيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ائخذ احد.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص دو انگلیوں سے اشارہ کرتا تھا پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ایک انگلی

سے اشارہ کر ایک انگلی سے اشارہ کر۔

اخبرنا محمد بن عبد الله بن المبارك المخرمی قال حدثنا ابو معاوية قال حدثنا الاعمش عن ابی صالح عن سعد قال مر علی رسول الله صلی الله علیه وسلم وانا ادعو باصابعی فقال احد احدوا اشار بالسبابة.

حضرت سعد رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میری طرف سے رسول اللہ ﷺ گزرے جبکہ میں اپنی انگلیوں سے اشارہ کر رہا تھا آپ ﷺ نے فرمایا اشارہ ایک انگلی سے کر اشارہ ایک انگلی سے کر اور اس ارشاد کے وقت سببہ کے ساتھ اشارہ فرمایا۔

تشریح: اس رجل سے مراد حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ صحابی ہیں جیسا کہ اس عنوان کے ذیل میں دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ شہادۃ کی دونوں انگلیوں سے تشہد پڑھنے کے وقت اشارہ کر رہے تھے اسے حضور ﷺ نے دیکھ لیا اسی وقت ہدایت فرمادی کہ اشارہ ایک انگلی کے ساتھ کر اشارہ ایک انگلی کے ساتھ کر کیوں کہ تم اپنے فعل اشارہ سے جس کی وحدانیت کا اقرار کرتے ہو وہ تو بس ایک ہی ہستی ہے۔

باب احناء السبابة فی الاشارة

اشارہ میں سببہ کو جھکانے کا بیان

اخبرنی احمد بن یحیی الصوفی قال حدثنا ابو نعیم قال حدثنا عصام بن قدامة الجدلی قال حدثنی مالک بن نمیر الخزاعی من اهل البصرة ان اباه حدثه انه رأى رسول الله صلی الله علیه وسلم قاعدا فی الصلاة واضعا ذراعه الیمنى علی فخذه الیمنى رافعا اصبعه السبابة قد احناها شیئا وهو یدعو.

عصام بن قدامة الجدی کہتے ہیں کہ مجھ سے مالک بن نمیر الخزاعی نے جو اہل بصرہ میں سے تھے بیان کیا اور ان سے ان کے والد نے یہ حدیث بیان کی کہ انہوں نے یعنی حضرت نمیر الخزاعی رضی اللہ عنہ نے رسول ﷺ کو نماز میں بیٹھے ہوئے دیکھا کہ آپ دایاں ہاتھ دائیں ران پر رکھا اس حالت میں شہادت کی انگلی کو اٹھا کر اور تھوڑا سا جھکائے رکھ کر اس سے اشارہ کر رہے تھے۔

تشریح: فقہانے لکھا ہے کہ نفی یعنی لا الہ پر شہادۃ کی انگلی کھڑی کرنے اور اثبات یعنی الا اللہ کے وقت جھکاوے تاکہ اٹھانائی کے لئے اور جھکانا اثبات کے لئے ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

موضع البصر عند الاشارة وتحريك السبابة

اشارہ کے وقت مقام نظر اور تحریک سببہ کا بیان

اخبرنا یعقوب بن ابراہیم قال حدثنا یحیی عن ابن عجلان عن عامر بن عبد الله بن الزبیر عن ابیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم كان اذا قعد فی التشهد وضع کفه الیسری علی فخذه الیسری و اشار

بالسبابة لايجاوز بصره اشارته.

عمر بن عبد اللہ بن الزبیرؓ اپنے والد حضرت عبد اللہ بن الزبیرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ بیشک رسول اللہ ﷺ جب تشہد میں بیٹھتے تو اپنی بائیں ہتھیلی کو بائیں ران پر رکھتے اور سببہ سے اشارہ کرتے اس حال میں آپ کی نظر اشارہ سے تجاوز نہ کرتی یعنی جس انگلی سے اشارہ کرتے نظر اس انگلی ہی پر رکھتے اور طرف نہ دیکھتے (تا کہ توحید کا مضمون دل میں حاضر رہے اور خضوع و خشوع قائم رہے)۔ (مظاہر حق)

باب النهی عن رفع البصر الى السماء عند الدعاء في الصلاة

نماز میں دعاء کے وقت آسمان کی طرف نظر اٹھانے کی ممانعت کا بیان

اخبرنا احمد بن عمرو بن السرح عن ابن وهب قال اخبرني الليث عن جعفر بن ربيعة عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لينتهين اقوام عن رفع ابصارهم عند الدعاء في الصلاة الى السماء اولتخطفن ابصارهم.

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ لوگ نماز میں دعاء کے وقت آسمان کی طرف اپنی نگاہیں اٹھانے سے باز رہیں ورنہ ان کی نگاہیں سلب کر لی جائیں گی یعنی اللہ تعالیٰ ان کی آنکھیں سلب کر لیں گے۔

تشریح: حافظ ابن حجرؒ نے فرمایا کہ امام بخاریؒ نے روایت کی ہے ”ما بال اقوام يرفعون ابصارهم الى السماء في صلاحهم“ لوگوں کو کیا ہو گیا کہ وہ نماز میں اپنی نگاہ آسمان کی طرف اٹھاتے ہیں پھر اس پر حضور ﷺ نے وعید کے سخت الفاظ فرمائے حتیٰ کہ فرمایا ”لينتهين عن ذلك اولتخطفن ابصارهم“ اور بعض روایات میں آیا ہے کہ حضور ﷺ اپنی نظر آسمان کی طرف اٹھاتے جب یہ آیت نازل ہوئی ”والذين هم في صلاحهم خاشعون“ تو حضور ﷺ نے اپنا سر مبارک پست کر لیا پھر نہ اٹھاتے اور دعاء کے وقت رفع البصر الى السماء سے ممانعت کا سبب یہ ہے کہ اس فعل سے یہ تصور پیدا ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے اوپر مکان معین ہے حالانکہ وہ مکانیت سے پاک ہے۔ (مرقات ۷/۳)

باب ايجاب التشهد

اثبات تشہد کا بیان

اخبرنا سعيد بن عبد الرحمن ابو عبيد الله المخزومي قال حدثنا سفيان عن الاعمش ومنصور عن شقيق بن سلمة عن ابن مسعود قال كنا نقول في الصلاة قبل ان يفرض التشهد السلام على الله السلام على جبريل وميكائيل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاتقولوا هكذا فان الله عزوجل هو السلام

ولكن قولوا التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهدان لا اله الا الله واشهد ان محمداً عبده ورسوله.

حضرت ابن مسعود رضي الله عنه کہتے ہیں کہ تشہد شروع ہونے سے پہلے ہم نماز میں کہتے تھے ”السلام علی اللہ السلام علی جبرئیل ومکائیل“ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس طرح مت کہو کیوں کہ بیشک اللہ عزوجل خود ہی سلام ہے (یعنی السلام اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ایک اسم ہے جس کے معنی ہیں کہ وہ تمام نقائص یا شریک سے سالم اور پاک ہے تو سلامتی اس کے لئے بذات خود ثابت ہے اور اسی سے ہے) لیکن کہو ”التحیات لله“ الی آخر۔

تعلیم التشهد كتعلیم السورة من القرآن

تشہد کا تعلیم دینا مثل تعلیم دینے سورۃ قرآن کے

اخبرنا احمد بن سليمان قال حدثنا يحيى بن آدم قال حدثنا عبدالرحمن بن حميد قال حدثنا ابو الزبير عن طاوس عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن.

حضرت ابن عباس رضي الله عنه کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں تشہد کی تعلیم اس طرح دیتے تھے جیسے ہمیں قرآن کی سورۃ کی تعلیم دیتے تھے۔ چونکہ نماز بلحاظ اجر یا بلحاظ کمال تشہد پر موقوف ہے اس لئے کمال اہتمام کے ساتھ مثل سورۃ قرآن کے تشہد کی تعلیم دیتے تھے۔

باب كيف التشهد

بیان میں اس بات کے کہ تشہد کس طرح ہے

اخبرنا قتيبة قال حدثنا الفضيل وهو ابن عياض عن الاعمش عن شقيق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عزوجل هو السلام فاذا قعد احدكم فليقل التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهدان لا اله الا الله واشهد ان محمداً عبده ورسوله ثم ليتخير بعد ذلك من الكلام ماشاء.

حضرت عبد اللہ رضي الله عنه کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ عزوجل خود سلام ہے جب تم میں سے کوئی بیٹھے تو یہ کلمات پڑھے ”التحیات لله والصلوات“ سے ”عبده ورسوله“ تک پھر اس کے بعد کلام ماثور میں سے جو چاہے اختیار کر لے یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے جو دعائیں منقول ہیں ان میں سے کوئی دعاء پڑھ لے۔

نوع آخر من التشهد

ایک اور قسم کا تشہد

اخبرنا محمد بن بشار قال حدثنا يحيى بن سعيد عن هشام عن قتادة ح وانا بن محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى قال حدثنا هشام قال حدثنا قتادة عن يونس بن جبير عن حطان بن عبد الله ان الاشعري قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبنا فعلمنا سنتنا وبين لنا صلاتنا فقال اذا قمتم الى الصلاة فاقيموا صفوفكم ثم ليؤمكم احدكم فاذا كبر فكبروا واذا قال ولا الضالين فقولوا آمين يعجبكم الله ثم اذا كبر وركع فكبروا واركعوا فان الامام يركع قبلكم ويرفع قبلكم قال نبى الله صلى الله عليه وسلم فتلك بتلك واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد فان الله عز وجل قال على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم سمع الله لمن حمده ثم اذا كبر وسجد فكبروا واسجدوا فان الامام يسجد قبلكم ويرفع قبلكم قال نبى الله صلى الله عليه وسلم فتلك بتلك واذا كان عند القعدة فليكن من قول احدكم ان يقول التحيات الطيبات الصلوات لله السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهدان لا اله الا الله واشهدان محمداً عبده ورسوله .

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ بیشک رسول اللہ ﷺ نے ہم سے خطاب فرمایا اور ہمیں سنت یعنی احکام شریعت اور نماز کی تعلیم فرمائی پس حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب تم نماز کے لئے کھڑے ہو جاؤ تو صفیں سیدھی کر لیا کرو پھر تم میں سے ایک آدمی امام بن جائے وہ جب تکبر کہے تم بھی تکبیر کہو اور جب وہ ”ولا الضالین“ کہے تم آمین کہو تمہاری دعا اللہ تعالیٰ قبول کریں گے پھر جب وہ تکبیر کہے اور رکوع کرے تم بھی تکبیر کہو اور رکوع کرو امام تم سے پہلے رکوع کرتا ہے اور تم سے پہلے رکوع سے سراٹھاتا ہے اللہ کے نبی ﷺ نے فرمایا یہ اس کے بدلہ میں ہے (یعنی امام کا وہ لحظہ جس میں وہ تم سے پہلے رکوع میں جاتا ہے اس کا تدارک تمہارے اس لحظہ سے ہو جاتا ہے جس میں تم اس کے بعد رکوع سے اٹھتے ہو) اور جب امام ”سمع الله لمن حمده“ کہے تم ”اللهم ربنا لك الحمد“ کہو بیشک اللہ عزوجل نے اپنے نبی ﷺ کی زبانی فرمایا ”سمع الله لمن حمده“ کہ اللہ نے اس شخص کی تعریف سن لی جس نے اس کی تعریف کی پھر جب تکبیر کہے اور سجدہ کرے تم بھی تکبیر کہو اور سجدہ کرو امام تم سے پہلے سجدہ کرتا ہے اور تم سے پہلے سراٹھاتا ہے اللہ کے نبی ﷺ نے فرمایا کہ یہ اس کے بدلہ میں ہے (اس ارشاد کا مفہوم وہی ہے جو اوپر بتایا) اور جب تشہد کے لئے بیٹھے تو یہ کلمات پڑھے ”التحیات الطيبات الخ“

نوع آخر

ایک اور تشہد کا بیان

اخبرنا عمرو بن علی قال حدثنا ابو عاصم قال حدثنا ايمن بن نابل قال حدثنا ابو الزبير عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن بسم الله وبالله التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمداً عبده ورسوله وأسأل الله الجنة واعوذ به من النار قال ابو عبد الرحمن لانعلم احداً تابع ايمن بن نابل على هذه الرواية وايمن عندنا لا بأس به والحديث خطأ وبالله التوفيق.

حضرت جابر بن عبد اللہ ﷺ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمیں تشہد سکھاتے جیسے ہمیں قرآن کی سورۃ سکھاتے تھے چنانچہ اس تشہد کی تعلیم فرمائی ”بسم اللہ وبالله التحیات الخ“۔

تشریح: ”قال ابو عبد الرحمن لانعلم احدا الخ“ اس حدیث کے بارے میں امام نسائی کہتے ہیں کہ ہم نہیں جانتے اس روایت میں ایمن بن نابل کی کسی نے متابعت کی ہو اور ہمارے نزدیک ایمن بن نابل میں کوئی برائی نہیں البتہ ان کی یہ حدیث صحیح نہیں۔ (وبالله التوفیق)

امام نسائی نے راوی حدیث ایمن بن نابل کی جس غلطی کی طرف اشارہ کیا ہے اس کی شارحین حدیث کے کلام سے دو وجہ معلوم ہوتی ہیں ایک تو یہ ہے کہ ”بسم اللہ وبالله“ کی زیادتی کو خطا قرار دے رہے ہیں جو صرف ایمن بن نابل نے اس تشہد کے شروع میں بیان کی ہے اس پر کسی محدث نے اس کی متابعت نہیں کی اور جتنے تشہدات احادیث صحیحہ و مرفوعہ سے ثابت ہیں ان میں سے کسی کے شروع میں اس زیادتی کا ذکر نہیں لہذا یہ زیادہ جو اس تشہد کے شروع میں نقل کی ہے درست نہیں اور اس کے عدم اعتبار پر حضرت ابو موسیٰ ﷺ کی حدیث مرفوعہ جو تشہد کے بارے میں آئی ہے دلالت کر رہی ہے چنانچہ ان کی حدیث مرفوعہ میں آیا ہے ”فاذا قلنا الحمد فليكن اول قوله التحيات لله الحديث“ یہ حدیث اوپر کے عنوان کے تحت مذکور ہے جس سے واضح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ تشہد کے شروع میں تسمیہ کی زیادہ صحیح نہیں اس کی تائید حضرت ابن مسعود ﷺ اور حضرت ابن عباس ﷺ وغیرہما کے انکار سے ہوتی ہے کہ جو شخص ”التحیات لله“ پر زیادتی کرتا اس پر حضرت ابن مسعود ﷺ اور حضرت ابن عباس ﷺ وغیرہما انکار فرماتے تھے بہر حال جمہور علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ اول تشہد میں تسمیہ سنت تشہد میں سے نہیں چنانچہ علامہ نووی نے الاذکار میں لکھا ہے کہ ائمہ حدیث میں سے امام بخاری اور نسائی وغیرہما نے فرمایا کہ تشہد کے شروع میں زیادہ تسمیہ رسول اللہ ﷺ سے ثابت نہیں لہذا ہمارے جمہور اصحاب کہتے ہیں کہ اول تشہد میں تسمیہ مستحب نہیں ہے دوسرے یہ کہ

ایمن بن نابل نے اسناد میں بھی خطا کی ہے کہ صرف انہوں نے حدیث کو بواسطہ ابی الزبیر حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے حالانکہ بواسطہ ابی الزبیر حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کرنا صحیح نہیں یہی وجہ ہے کہ امام بخاری وغیرہ حفاظ حدیث نے فرمایا ”انہ اخطأ فی اسناده وان الصواب رواة ابی الزبیر عن طاؤس وغیرہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قالہ الحافظ فی الفتح“ اور حافظ ابن حجر نے التلخیص میں لکھا ہے کہ اس حدیث کے رجال ثقاہت ہیں مگر ایمن بن نابل نے اس کی اسناد میں خطا کی ہے جس کی دلیل یہ ہے کہ لیث نے اس کی مخالفت کی ہے اور لیث ابوالزبیر سے روایت کرنے والوں میں سب سے زیادہ ثقہ ہیں اور وہ عن جابر نہیں کہتے بلکہ کہتے ہیں ”عن ابی الزبیر عن طاؤس وسعید عن ابن عباس“ اور بیہوشی کہتے ہیں کہ ”عن ابی الزبیر عن جابر“ میں ایمن بن نابل منفرد ہیں اور صحیح اسناد وہ ہے جو لیث نے ”عن ابی الزبیر عن سعید بن جبیر و طاؤس عن ابن عباس“ نقل کی ہے اور اسی طرح اس کو عبد الرحمن بن حمید الرواسی نے ابوالزبیر سے مثل لیث کے نقل کیا ہے۔

باب السلام علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم

نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام بھیجنے کا بیان

اخبرنا عبد الوہاب بن عبد الحکم الوراق قال حدثنا معاذ بن معاذ عن سفیان بن سعید ح و اخبرنا محمود بن غیلان قال حدثنا وکیع و عبد الرزاق عن سفیان عن عبد اللہ بن السائب عن زاذان عن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لله ملائكة سياحين في الارض يبلغوني من امتي السلام.

حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے کچھ فرشتے ایسے ہیں جو زمین میں گشت کرتے رہتے ہیں وہ میری امت کی طرف سے مجھ کو سلام پہنچاتے ہیں۔

تشریح: اس حدیث میں فرمایا کہ فرشتے امت کی طرف سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو صلاۃ و سلام پہنچاتے ہیں یہ ان لوگوں کے لئے مخصوص ہے جو روضہ اطہر سے دور ہیں لیکن جو شخص روضہ اطہر کے پاس جا کر صلوٰۃ و سلام بھیجتا ہے اس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم بلا واسطہ سنتے ہیں اس سے پتہ چلتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے اجسام غضری کو قبر کے اندر ایک امتیازی شرف و خصوصیت حاصل ہے وہ زمین کے تخریبی اثرات سے بالکل محفوظ رہتے ہیں لہذا ان کی موت کو بالکل عام انسانوں جیسی موت سمجھنا محدثین علماء کے خلاف ہے کیوں کہ حدیث میں ان کے غسل ان کے دفن ان کی نماز ان کے ترکہ اور ان کی بیویوں سے حرمت نکاح کے مسائل صاف صاف موجود ہیں تو ان کے حق میں بالکل عام موت کا عقیدہ رکھنا کیسے صحیح ہو سکتا ہے وہ عام انسانوں کی بہ نسبت مرنے کے بعد بھی ایک ممتاز برزخی حیات کے ساتھ زندہ ہیں یہی اہلسنت و الجماعت کا عقیدہ ہے۔

فضل التسليم على النبي صلى الله عليه وسلم

نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام پڑھنے کی فضیلت کا بیان

اخبرنا اسحق بن منصور الكوسج قال انبانا عفان قال حدثنا حماد قال حدثنا ثابت قال قدم علينا سليمان مولى الحسن بن علي زمن الحجاج فحدثنا عن عبد الله بن ابي طلحة عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم والبشر في وجهه فقلنا انا لنرى البشر في وجهك فقال انه اتانى الملك فقال يا محمد ان ربك يقول اما يرضيك انه لا يصلى عليك احد الا صليت عليه عشرا ولا يسلم عليك احد الا سلمت عليه عشرا.

حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز تشریف لائے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک پر خوشی محسوس ہوتی تھی ہم نے عرض کیا کہ ہم آپ کے چہرہ مبارک پر خوشی دیکھ رہے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک میرے پاس ایک فرشتہ آیا اور کہا اے محمد بیشک آپ کا پروردگار فرماتا ہے کہ کیا تم اس بات پر خوش نہ ہو گے کہ جو کوئی آپ پر درود بھیجے اس پر دس رحمت بھیجوں اور جو کوئی آپ پر سلام بھیجے اس پر دس بار سلامتی بھیجوں۔

تشریح: درحقیقت اس بشارت سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خوش ہونا اپنی امت کو ثواب حاصل ہونے کی وجہ سے تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نہایت غرض اور خواہش امت کے واسطے طلب خیر کی تھی اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ حضرت جبرئیل رضی اللہ عنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تشریف لائے اور عرض کیا ”بشر امتک انہ من صلی علیک صلاۃ الخ“ اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کو بشارت دیجئے کہ جو شخص آپ پر ایک بار درود پڑھے گا اللہ تعالیٰ اس کے لئے دس نیکیاں لکھے گا اور دس گناہیں بخش دے گا اور اس کے واسطے دس درجات بلند کرے گا۔ (مرقات: ۲/۳۲۳)

باب التمجيد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة

نماز میں دعاء سے پہلے اللہ کی تعریف اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنے کا بیان

اخبرنا محمد بن سلمة قال حدثنا ابن وهب عن ابي هانئ ان ابا علي الجنبی حدثه انه سمع فضالة بن عبيد يقول سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يدعوفى صلاته لم يمجد الله ولم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عجلت ايها المصلى ثم علمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يصلى فمجد الله وحمده وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادع تعجب وسل تعط.

حضرت فضالہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک آدمی سے نماز میں دعا کرتے سنا مگر اس نے نہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کی اور نہ رسول اللہ ﷺ پر درود پڑھا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے مصلیٰ تو نے دعا مانگنے میں جلد بازی کی پھر اس کو اور دوسرے لوگوں کو رسول اللہ ﷺ نے دعا کا ادب سکھایا راوی کا بیان ہے کہ پھر رسول اللہ ﷺ نے ایک اور آدمی سے دعا کرتے سنا کہ اس نے نماز پڑھی اس کے بعد اللہ کی حمد و ثناء کی اور نبی ﷺ پر درود بھیجا پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے مصلیٰ اب دعا کرتیری دعا قبول ہوگی اور سوال کرتیری مانگی ہوئی چیز تجھے دیدی جائے گی۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آداب دعا کی رعایت کے ساتھ جو دعا مانگی جاتی ہے وہ قبول ہوتی ہے آداب دعا یہ ہے کہ دعا سے پہلے قعدہ میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کرے اور حضور ﷺ پر درود بھیجے اس اول شخص نے بدون آداب کی رعایت کے دعا مانگی اس کے اس عمل کو حضور ﷺ نے پسند نہیں فرمایا اس لئے حضور ﷺ نے اس سے فرمایا ”عجالت“ کہ تو نے ترتیب دعا کو ترک کر دیا اور وسیلہ سے پہلے سوال پیش کیا بعد ازاں اس کو آداب دعا کی تعلیم دی راوی کہتا ہے کہ ایک اور شخص آیا اس نے نماز پڑھی پھر قعدہ میں اللہ کی حمد و ثناء کی اور نبی ﷺ پر درود بھیجا اس کے عمل کو حضور ﷺ نے پسند فرمایا کیوں کہ دعا میں اس نے جلد بازی سے کام نہیں لیا پھر حضور ﷺ نے اس سے فرمایا اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجت مانگو عطاء کی جائے گی۔

باب الامر بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم

نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر امر بالصلاة کا بیان

اخبرنا محمد بن سلمة والحارث بن مسكين قراءة عليه وانا اسمع واللفظ له عن ابن القاسم قال حدثني مالك عن نعيم بن عبد الله المجرم ان محمد بن عبد الله بن زيد الانصاري وعبد الله بن زيد الذي ارى النداء بالصلاة اخبره عن ابي مسعود الانصاري انه قال اتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس سعد بن عبادة فقال له بشير بن سعد امرنا الله عز وجل ان نصلی عليك يا رسول الله فكيف نصلی عليك فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تمنينا انه لم يسأله ثم قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد والسلام كما علمتم.

حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کی مجلس میں تشریف لائے آپ سے بشیر بن سعد رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ہمیں اللہ نے آپ ﷺ پر درود پڑھنے کا حکم دیا ہم آپ ﷺ پر درود کس طرح پڑھیں پس رسول اللہ ﷺ خاموش رہے حتیٰ کہ ہم نے کہا کاش یہ بات آپ ﷺ سے دریافت نہ کرتے تو اچھا ہوتا

پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”اللهم صل علی محمد الخ“ اور سلام کا طریقہ وہ ہے جو تم کو معلوم ہو چکا ہے یعنی تشہد میں۔

تشریح: حضرت بشیر بن سعد رضی اللہ عنہ نے جو عرض کیا کہ اللہ نے ہمیں آپ ﷺ پر درود پڑھنے کا حکم دیا ہے ہم کس طرح درود پڑھیں درود پڑھنے کا یہ حکم اس آیت میں دیا گیا ہے ”یا ایہا الذی امنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما“ اس سوال کا جواب فوراً نہ دینے بلکہ حضور ﷺ کے سکوت پر حضرت بشیر بن سعد رضی اللہ عنہ خود اپنے سوال پر نادم ہو کر کہنے لگے کاش ہم دریافت نہ کرتے غالباً انہوں نے یہی سمجھا ہو کہ حضور ﷺ کا سکوت جواب سے اعراض ہے یا شاید جواب مشکل ہو یا مصلحت کے خلاف ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (قالہ علامۃ السنہ ہی)

بہر حال کچھ دیر سکوت کے بعد حضور ﷺ نے فرمایا پڑھا کرو ”اللهم صلی علی محمد الخ“۔

باب کیف الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم

اس بات کے بیان میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود کس طرح بھیجا جائے

اخبرنا زیاد بن یحییٰ قال حدثنا عبدالوہاب بن عبدالمجید قال حدثنا ہشام بن حسان عن محمد عن عبدالرحمن بن بشر عن ابی مسعود الانصاری قال قیل للنبی صلی اللہ علیہ وسلم امرنا ان نصلی علیک ونسلم اما السلام فقد عرفناہ فکیف نصلی علیک قال قولوا اللهم صلی علی محمد کما صلیت علی آل ابراہیم اللهم بارک علی محمد کما بارکت علی آل ابراہیم۔

حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی ﷺ سے دریافت کیا گیا یا رسول اللہ ﷺ ہمیں حکم دیا گیا ہے کہ ہم آپ ﷺ پر درود اور سلام بھیجیں سلام کا طریقہ تو ہم کو معلوم ہے (کہ التحیات میں ”السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ“ پڑھا ہی جاتا ہے) مگر ہم آپ ﷺ پر درود کس طرح پڑھیں حضور ﷺ نے فرمایا پڑھا کرو ”اللهم صلی علی محمد الخ“۔

تشریح: نماز کے اندر تشہد کے بعد درود پڑھنے پر تمام امت مسلمہ کا اتفاق ہے البتہ واجب اور سنت ہونے میں اختلاف ہے اکثر علماء کا قول ہے کہ درود پڑھنا سنت ہے اور حنفیہ کا بھی یہی قول ہے ان کا استدلال حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی اس حدیث سے ہے ”اذقلت هذا او فعلت فقد تمت صلاحک ان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد“ یہ جملہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول بھی ہو سکتا ہے اور قول مرفوع بھی ہو سکتا ہے اکثر محدثین نے مثلاً علامہ زین الدین عراقی اور ابن ہمام وغیرہما نے موقوف ہونے کو ترجیح دی اور بعض محدثین نے حدیث مرفوع ہونے کو ترجیح دی بہر حال حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے قول کی تقدیر پر بھی وہ مرفوع کے حکم میں ہے اب اس حدیث میں حضور ﷺ کے ارشاد ”قولوا التحیات للہ الخ“ یعنی پڑھا کرو ”التحیات للہ“ سے ”عبدہ ورسولہ“ تک کے بعد فرمایا کہ جب تو نے اس کو پڑھا یا یہ کیا

یعنی بقدر قراءۃ تشهد قعدہ کیا تو تیری نماز پوری ہوگئی تو اس حدیث میں تمام صلوٰۃ کو دو چیزوں میں سے ایک کے ساتھ مربوط فرمایا ہے اب اگر کسی نے ان دونوں کے علاوہ تیسری چیز یعنی درود کے ساتھ تمام صلوٰۃ کو معلق کیا تو اس نے نص کی مخالفت کی بہر حال اس سے معلوم ہوا کہ تشهد کے بعد درود واجب نہیں ورنہ قیام کی اجازت نہ ہوتی حالانکہ الفاظ حدیث ”ان شئت ان تقوم فقم“ سے قیام کی اجازت ثابت ہو رہی ہے امام شافعیؒ کے نزدیک تشهد اور درود دونوں فرض ہیں انہوں نے حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”کننا نقول قبل ان يفرض علينا التشهد السلام على الله السلام على جبريل وميكائيل فقال النبي صلى الله عليه وسلم قولوا التحيات الخ“ اور اسی حدیث میں یہ جملہ بھی فرمایا ”اذا قلت هذا او فعلت هذا فقد تمت صلاتك الخ“۔ (رواہ ابو داؤد وغیرہم)

تو امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں فرض کا اطلاق تشهد پر کیا گیا ہے اور حضور ﷺ نے حضرت ابن مسعودؓ سے فرمایا ”قل التحيات لله الخ“ اور امر و وجوب کے لئے ہے اور تمام صلوٰۃ کو تشهد کے ساتھ معلق فرمایا ہے لہذا بدون اس کے نماز پوری نہ ہوگی اور درود کا فرض ہونا تو اس پر استدلال اللہ تعالیٰ کے قول صلوٰۃ اعلیٰہ سے کیا ہے صیغہ امر ہے اور امر و وجوب کے لئے ہے اور اس آیت میں جس درود کا حکم دیا گیا ہے اس سے مراد نماز کے اندر درود پڑھنا ہے نہ کہ خارج صلوٰۃ میں لہذا تشهد کے بعد نماز کے اندر درود واجب ہے امام شافعیؒ کے اس استدلال کا جواب حنفیہ یہ دیتے ہیں کہ حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث میں تمام صلوٰۃ کو دو چیزوں میں سے ایک کے ساتھ مقید کیا گیا ہے اور سب کا اس پر اتفاق ہے کہ تمام صلوٰۃ قعدہ پر موقوف ہے اگر اس کو ترک کر دے تو نماز درست نہ ہوگی لہذا دوسری چیز یعنی قراءۃ تشهد پر موقوف نہ ہوگا تا کہ حدیث میں جو اختیار کیا گیا ہے وہ ثابت رہے کیوں کہ دو چیزوں میں اختیار دینے کا حاصل یہ ہے کہ دونوں میں سے کوئی ایک بجلا وے اب اگر تمام صلوٰۃ کو قعدہ اور قراءۃ تشهد دونوں پر موقوف رکھا جائے تو پھر اختیار کہا باقی رہا دونوں پر موقوف ٹھہرانا اس اختیار کی مخالفت ہے جو حدیث سے معلوم ہوتا ہے علاوہ اس کے خبر واحد سے قطعی فرض ثابت نہیں ہو سکتا مگر واجب تو حنفیہ وجوب تشهد کے قائل ہیں اور حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث کے لفظ ”ان يفرض الخ“ سے استدلال کا جواب یہ ہے کہ یہاں فرض کے معنی تقدیر کے ہیں تو مطلب یہ ہوگا کہ تشهد مقرر اور مقرر ہونے سے پہلے ہم ”السلام على الله الخ“ کہتے تھے اور حدیث میں امر کا صیغہ جو وارد ہوا یعنی ”قل التحيات لله“ میں وہ علی سبیل التعليم وارد ہوا ہے لہذا وہ فرضیت کا فائدہ نہیں دیتا اور اس سے فرضیت پر استدلال نہیں ہو سکتا اب رہا درود کا مسئلہ قرآن پاک کی آیت ”صلوا عليه وسلموا عليه تسليماً“ سے استدلال کرتے ہوئے امام شافعیؒ کا یہ فرمانا کہ اس آیت میں جس درود کا حکم دیا گیا ہے اس سے مراد نماز کے اندر درود پڑھنا ہے اور امر کا مقتضی وجوب ہے لہذا تشهد کے بعد درود پڑھنا واجب قرار پایا نماز سے باہر نہیں اس کو حنفیہ تسلیم نہیں کرتے کیوں کہ درود پڑھنا حضور ﷺ پر نماز سے باہر واجب ہے یا تو تمام عمر میں ایک بار واجب ہے جیسا کہ کرخیؒ نے کہا یا ہر بار واجب ہے جبکہ حضور ﷺ کا ذکر کیا جائے جیسا کہ امام طحاویؒ نے اختیار کیا ہے غرض کہ آیت کے امر سے درود ایک بار پڑھنے سے حکم فرض ادا ہو جاتا ہے نماز کے اندر پڑھے

یا نماز سے باہر کیوں کہ امر تکرار کو نہیں چاہتا اور آیت مذکورہ یقینی طور پر درود کا نماز ہی کے اندر ہونے پر دلالت نہیں کرتی امام شافعیؒ التحیات کے بعد درود واجب ہونے پر حضرت ابن مسعودؓ اور ابن ماجہ کی حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں حدیث ابن مسعودؓ کے یہ الفاظ ہیں ”من صلی صلاة لم یصل علی فیہا وعلی اهل بیتی لم تقبل منه“ ابن ماجہ کے الفاظ یہ ہیں ”لا صلاة لمن لا وضوء له ولا وضوء لمن لم یذکر اسم الله علیہ ولا صلاة لمن لم یصل علی النبی صلی الله علیہ وسلم ولا صلاة لمن لم یحب الانصار“ جمہور ائمہ اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث کا مدار جابر جعفی پر ہے اور وہ ضعیف ہیں علاوہ اس کے اس حدیث کے راویوں میں اختلاف پایا جاتا ہے بعض نے اس کو بطور مرفوع اور بعض نے بطور موقوف روایت کیا ہے لہذا اس حدیث سے استدلال صحیح نہیں اور ابن ماجہ کی روایت کو تمام محدثین نے ضعیف بتایا ہے ابن حبان کہتے ہیں کہ اس حدیث سے استدلال درست نہیں اور بالفرض اس کو صحیح مان بھی لیا جائے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ جس نے نماز کے اندر تشہد کے بعد درود نہیں پڑھا اس کی نماز کامل نماز نہ ہوگی یا جس نے تمام عمر میں نبی کریم ﷺ پر ایک مرتبہ بھی درود نہیں پڑھا ایسے شخص کی نماز نہ ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

بہر حال اس مسئلہ میں امام شافعیؒ کا مسلک جمہور علماء کے برعکس ہے اسی وجہ سے قاضی عیاض نے کہا کہ امام شافعیؒ اپنے اس قول میں کہ نماز میں تشہد کے بعد درود فرض ہے جس نے درود نہ پڑھا اس کی نماز فاسد ہے متفرد ہیں ان سے پہلے کوئی اس کا قائل نہیں تھا اور نہ اس میں کوئی ایسی حدیث ہے جس کی اتباع واجب ہو اور اس قول پر ایک جماعت نے حرف گیری کی جن میں طبریؒ اور قشیریؒ ہیں اور علامہ خطابیؒ علماء شافعیہ سے خود مخالف ہیں چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں امام شافعیؒ کا کوئی مقتدا مجھے نہیں معلوم ہوا اور جو تشہدات حضرت ابن مسعودؓ و ابن عباسؓ و ابو ہریرہؓ و جابرؓ و ابو سعیدؓ و ابو موسیٰؓ اور ابن الزبیرؓ سے مروی ہیں کسی میں درود کا فرض ہونا مذکور نہیں۔ (فتح القدیر: ۱/۲۲۳)

نوع آخر

ایک اور درود کا بیان

اخبرنا القاسم بن زکریا بن دینار من کتابہ قال حدثنا حسین بن علی عن زائدة عن سلیمان عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن کعب بن عجرة قال قلنا یا رسول الله السلام علیک قد عرفناه فکیف الصلاة قال قولوا اللهم صل علی محمد وعلی آل محمد كما صلیت علی آل ابراهیم انک حمید مجید اللهم بارک علی محمد وعلی آل محمد كما بارکت علی آل ابراهیم انک حمید مجید قال ابن ابی لیلی ونحن نقول وعلینا معهم قال ابو عبد الرحمن حدثنا به من کتابہ وهذا خطأ حضرت کعب بن عجرةؓ کہتے ہیں کہ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ ﷺ پر سلام بھیجنے کا طریقہ ہم کو معلوم

ہو چکا ہے مگر درود کس طرح بھیجیں حضور ﷺ نے فرمایا پڑھا کرو ”اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد الخ“۔
عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ کہتے ہیں کہ ہم ”وعلینا معهم“ بھی کہتے تھے۔ ”قال ابو عبد الرحمن الخ“ امام نسائی کہتے ہیں کہ
ہمارے شیخ قاسم نے اپنی کتاب سے یہی حدیث سند مذکور سے ہم سے بیان کی اور یہ سند مذکور خطا ہے۔ (وجہ خطا آگے بیان
کریں گے)

اخبرنا القاسم بن زکریا قال حدثنا حسين عن زائدة عن سليمان عن الحكم عن عبد الرحمن بن
ابی لیلی عن كعب بن عجرة قال قلنا يا رسول الله السلام عليك قد عرفناه فكيف الصلاة عليك قال
قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد
مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد
مجيد. قال عبد الرحمن ونحن نقول وعلينا معهم. قال ابو عبد الرحمن وهذا اولی بالصواب من الذي
قبله ولا نعلم احدا قال فيه عمرو بن مرة غير هذا والله تعالى اعلم.

حضرت کعب بن عجرہ ؓ کہتے ہیں ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ ﷺ پر سلام کا طریقہ تو ہم کو معلوم ہے پس
آپ ﷺ پر درود بھیجنے کا کیا طریقہ ہے آپ ﷺ نے فرمایا پڑھا کرو ”اللہم صل علی محمد الخ“ عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ
کہتے ہیں اور ہم یہ لفظ بھی کہتے تھے ”وعلینا معهم“۔

”قال ابو عبد الرحمن الخ“ یعنی امام نسائی کہتے ہیں سند سابق کے مقابلہ میں یہی صحیح ہے جس میں حکم عن
عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ ہے اور ہم کس کو نہیں جانتے کہ اس نے اس حدیث کی سند میں عمرو بن مرة عن عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ کہا ہو
سوائے قاسم کے انہوں نے اول سند میں عمرو بن مرة کا ذکر کیا ہے اور سند ثانی میں حکم کا اور صحیح حکم ہی ہے جیسا کہ اگلی حدیث میں
سوید بن نصر نے حکم عن ابن ابی لیلیٰ کے طریق سے روایت کیا ہے۔

اخبرنا سوید بن نصر قال حدثنا عبد الله عن شعبة عن الحكم عن ابن ابی لیلی قال قال لی كعب
بن عجرة الا اهدی لك هدية قلنا يا رسول الله قد عرفنا كيف السلام عليك فكيف نصلي عليك قال
قولوا اللهم صل على محمد وعلی آل محمد كما صليت على آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم
بارك على محمد و آل محمد كما باركت على آل ابراهيم انك حميد مجيد.

حضرت ابن ابی لیلیٰ کہتے ہیں کہ کعب بن عجرہ ؓ نے مجھ سے کہا کیا میں تمہیں ایک تحفہ نہ دوں ہم نے عرض کیا یا رسول
اللہ آپ ﷺ پر سلام کا طریقہ تو معلوم ہے مگر ہم آپ ﷺ پر درود کس طرح بھیجیں آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”اللہم صل علی
محمد وعلی آل محمد الخ“۔

نوع آخر

ایک اور درود کا بیان

اخبرنا اسحاق بن ابراهیم قال انبانا محمد بن بشر قال حدثنا مجمع بن یحیی عن عثمان بن موهب عن موسی بن طلحة عن ابيه قال قلنا يا رسول الله كيف الصلاة عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم انك حميد مجيد.

حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ ﷺ پر درود بھیجنے کا کیا طریقہ ہے حضور ﷺ نے فرمایا پڑھا کرو ”اللهم صل على محمد الخ“۔

اخبرنا عبید اللہ بن سعد بن ابراهیم بن سعد قال حدثنا عمی قال حدثنا شریک عن عثمان بن موهب عن موسی بن طلحة عن ابيه ان رجلا اتى نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال کیف نصلى عليك يا نبی اللہ قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد.

حضرت موسیٰ نے اپنے والد حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ایک آدمی نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا اے اللہ کے نبی ہم آپ ﷺ پر درود کس طرح بھیجیں حضور ﷺ نے فرمایا پڑھا کرو ”اللهم صل على محمد الخ“۔

اخبرنا سعید بن یحیی بن سعید الاموی فی حدیثہ عن ابيه عن عثمان بن حکیم عن خالد بن سلمة عن موسی بن طلحة قال سألت زید بن خارجه قال انا سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال صلوا على واجتهدوا فی الدعاء وقولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد.

موسیٰ بن طلحہ کہتے ہیں کہ میں نے زید بن خارجه رضی اللہ عنہ سے پوچھا حضرت زید بن خارجه رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا آپ ﷺ نے فرمایا درود پڑھو مجھ پر پھر اچھی طرح سے دعاء مانگو اور پڑھا کرو ”اللهم صل على محمد وعلى آل محمد“۔

نوع آخر

ایک اور درود کا بیان

اخبرنا قتیبة قال حدثنا بكر وهو ابن مضر عن ابن الهاد عن عبد الله بن خباب عن ابی سعید

الخدری قال قلنا یا رسول الله هذا التسليم عليك قد عرفناه فكيف الصلاة عليك قال قولوا اللهم صل على محمد عبدك ورسولك كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على ابراهيم.

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ ﷺ پر سلام بھیجنے کا طریقہ تو ہم کو معلوم ہے مگر آپ ﷺ پر درود بھیجنے کا کیا طریقہ ہے حضور ﷺ نے فرمایا پڑھا کرو ”اللهم صلی علی محمد عبدک ورسولک الخ“۔

نوع آخر

ایک اور درود کا بیان

اخبرنا قتيبة بن سعيد عن مالك والحارث بن مسكين قراءة عليه وانا اسمع عن ابن القاسم قال حدثني مالك عن عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه عن عمرو بن سليم الزرقى قال اخبرني ابو حميد الساعدي انهم قالوا يا رسول الله كيف نصلى عليك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وازواجه وذرياته و في حديث الحارث كما صليت على آل ابراهيم وبارك على محمد وازواجه وذرياته قالوا جميعا كما باركت على آل ابراهيم انك حميد مجيد . قال ابو عبد الرحمن انبانا قتيبة بهذا الحديث مرتين ولعله ان يكون قد سقط عليه منه سطر .

عمرو بن سليم زرقی کہتے ہیں کہ حضرت ابو حمید الساعدی رضی اللہ عنہ نے مجھ سے یہ حدیث بیان کی کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم آپ ﷺ پر درود کس طرح بھیجیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا پڑھا کرو ”اللهم صل علی محمد وازواجه وذریاتہ“ اور حارث بن مسکین کی حدیث میں یہ الفاظ بھی ہیں ”کما صلیت علی آل ابراهیم الخ“ پھر دونوں کہتے ہیں (یعنی قتیبہ اور حارث) ”کما بارکت علی آل ابراهیم انک حمید مجید“۔

”قال ابو عبد الرحمن الخ“ یعنی امام نسائی کہتے ہیں کہ قتیبہ نے ہم سے یہ حدیث دوم تہ بیان کی اور شاید اس کی کتابت کے وقت میں ان سے ایک سطر سہواً ساقط ہو گئی ہو کیوں کہ انہوں نے کما صلیت سے و ذریاتہ تک بیان نہیں کیا مگر اس کو حارث بن مسکین نے بیان کیا ہے۔

تشریح: جب دوسرے سال ہجرت کے ماہ شعبان میں آیت مبارکہ ”ن الله وملائكته يصلون الخ“ نازل ہوئی تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے حضور ﷺ سے درود بھیجنے کی کیفیت معلوم کی سلام بھیجنے کی کیفیت اس لئے دریافت نہیں کی کہ ان کو سلام بھیجنے کا طریقہ معلوم تھا کیوں کہ التحیات میں پہلے سکھایا جا چکا تھا کہ ”السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته

”کہا جائے مگر ان کو صلاۃ یعنی درود بھیجنے کا طریقہ معلوم نہ تھا اس لئے اس کی کیفیت کے بارے میں سوال کیا تو حضور ﷺ نے اس کی تعلیم فرمائی کہ پڑھا کرو ”اللھم صل علی محمد وعلی آل محمد الخ“ اور یہ درود نماز میں التحیات کے بعد جمہور علماء کے نزدیک سنت ہے جس کی تفصیل پیچھے گزر چکی ہے ان روایات مذکورہ میں درود کے متعدد الفاظ آئے ہیں ہر ایک جائز ہے اور ہر اس صیغہ سے صلاۃ و سلام کے حکم کی تکمیل ہو سکتی ہے جس میں صلاۃ و سلام کے الفاظ ہوں اور یہ بھی ضروری نہیں کہ وہ الفاظ حضور ﷺ سے بعینہ منقول بھی ہوں بلکہ جس عبارت سے بھی صلاۃ و سلام کے الفاظ ادا کئے جائیں اس حکم کی تکمیل اور درود شریف کا ثواب حاصل ہو جاتا ہے مگر یہ ظاہر ہے کہ جو الفاظ خود حضور ﷺ سے منقول ہیں وہ زیادہ بابرکت اور زیادہ ثواب کے موجب ہیں۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

آیت مبارکہ میں بندوں کو حکم دیا گیا ہے کہ وہ خود نبی ﷺ پر صلاۃ بھیجیں یعنی سب بندے حضور ﷺ کے لئے رحمت خاصہ کی دعا کریں جس کو ہمارے محاررے میں درود کہتے ہیں مگر طریقہ یہ بتلایا کہ ”اللھم صل علی محمد الخ“ یا الہی محمد (ﷺ) پر رحمت بھیج تو بندے خود صلاۃ بھیجنے کے بجائے اللہ تعالیٰ سے اس کا سوال کرتے ہیں حالانکہ مامور بالصلوۃ بندے ہی ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ حضور ﷺ کا حق عظمت جو امت کے ذمہ ہے اس کا حضور ﷺ کی شانِ عالی کے مطابق پورا پورا ادا کرنا کسی کے بس میں نہیں اس لئے امت پر یہ لازم کیا گیا کہ اللہ جل شانہ سے دعا کریں تو درحقیقت صلاۃ بھیجنے والے اللہ تعالیٰ ہیں اور اس کی نسبت بندے کی طرف بطور مجاز ہے۔ (بحر الرائق: ۱/۳۲۸)

تشبیہ پر اشکال اور اس کا جواب

یہاں درود کی تعلیم میں تشبیہ مذکور سے (کما صلیت میں کاف تشبیہ کے لئے ہے) یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام شرف و کمال میں حضور ﷺ سے افضل ہیں کیوں کہ یہ ثابت شدہ بات ہے کہ مشبہ بہ افضل و اکمل ہوتا ہے اور مشبہ کا درجہ کم ہوتا ہے حالانکہ واقعہ اس کے برعکس ہے کیوں کہ حضور ﷺ تنہا حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ان کے آل سے افضل ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ کما صلیت سے مقصود اصل صلاۃ میں تشبیہ دینا ہے نہ کہ قدر صلاۃ میں مماثل کرنا مقصود ہے جیسا کہ باری تعالیٰ کے قول ”کتب علیکم الصیام کما کتب الخ“ میں کما کتب سے نفس و جوب میں تشبیہ دینا مراد ہے اور کیفیت اور تعداد ایام وغیرہ کے اندر مماثل کرنا مقصود نہیں یا یہ کہ کما صلیت میں تشبیہ آل محمد کی طرف راجع ہے پس ”اللھم صل علی محمد“ کا تشبیہ سے کوئی تعلق نہیں یا یہ کہ اس تشبیہ سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا حضور ﷺ سے افضل ہونا لازم نہیں آتا بلکہ تشبیہ کبھی مثل اور اس سے بھی اونچی چیز کے ساتھ دی جاتی ہے جیسا کہ قرآن پاک میں ہے ”مثل نورہ کمشکاة الایۃ“ حالانکہ چراغوں کے نور کو اللہ جل شانہ کے نور کے ساتھ کیا مناسبت اسی طرح یہاں زیر بحث مسئلہ میں سمجھ لیں۔ قاضی عیاض نے کہا تمام اقوال میں زیادہ ظاہر یہ قول ہے کہ ہمارے نبی ﷺ نے اللہ تعالیٰ سے اس صلاۃ کا سوال اپنے لئے اور اپنے اہل بیت

کے لئے اس لئے فرمایا تھا کہ سب پر نعمت کی تکمیل ہو جائے جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اور ان کے اہل بیت پر اللہ تعالیٰ نے اپنی نعمت کی تکمیل فرمائی۔ واللہ تعالیٰ اعلم (مرقات و بحر الرائق)

باب الفضل فی الصلاة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم

نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنے کی فضیلت کا بیان

اخبرنا سويد بن نصر قال حدثنا عبد الله يعني ابن المبارك قال ابانا حماد بن سلمة عن ثابت عن سليمان مولى الحسن بن علي عن عبد الله بن ابي طلحة عن ابيه ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم جاء ذات يوم والبشریری فی وجهه فقال انه جاء نبي جبريل صلی اللہ علیہ وسلم فقال اما يرضيك يا محمد ان لا يصلي عليك احد من امتك الا صليت عليه عشرين او لا يسلم عليك احد من امتك الا سلمت عليه عشرين.

حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن تشریف لائے اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ پر خوشی کے آثار نمایاں تھے فرمایا کہ میرے پاس جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور عرض کیا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کیا تم اس بات پر خوش نہ ہو گے کہ تمہاری امت میں سے جو کوئی تم پر درود بھیجے گا میں اس پر دس رحمتیں نازل کروں گا اور تمہاری امت میں سے جو کوئی آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام بھیجے گا میں اس پر دس سلامتی نازل کروں گا۔

اخبرنا علي بن حجر قال حدثنا اسماعيل بن جعفر عن العلاء عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال من صلی علی واحد صلی علیہ عشرين.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص مجھ پر ایک بار درود پڑھے گا اللہ اس پر دس رحمتیں نازل فرمائے گا۔

اخبرنا اسحق بن منصور قال حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا يونس بن ابي اسحق عن بريد بن ابي مريم قال حدثنا انس بن مالك قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی صلاة واحدة صلی اللہ علیہ عشرين صلوات وحطت عنه عشر خطيئات ورفعت له عشر درجات.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مجھ پر ایک بار درود پڑھے گا اللہ اس پر دس رحمتیں نازل فرمائے گا اور دس خطائیں معاف کر دے گا اور دس درجات اس کے لئے بلند کرے گا۔

تشریح: درود پڑھنے والے کو نفع اس وجہ سے ملتا ہے کہ اس نے امتثال امر الہی کا کیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حق تعظیم ادا کیا جس کا بیان ان روایات میں آیا ہے علاوہ ان روایات کے اور بھی بہت سی احادیث ہیں جو اس پر شاہد ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنے کے فوائد اور ثمرات بیشمار ہیں دنیا اور آخرت میں۔

باب تخییر الدعاء بعد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم

نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود کے بعد دعاء اختیار کرنے کا بیان

اخبرنا يعقوب بن ابراهيم الدورقي وعمرو بن علي واللفظ له قال حدثنا يحيى قال حدثنا سليمان الاعمش قال حدثني شقيق عن عبد الله قال كنا اذا جلسنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة قلنا السلام على الله من عباده السلام على فلان وفلان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقولوا السلام على الله فان الله هو السلام ولكن اذا جلس احدكم فليقل التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فانكم اذا قلتم ذلك اصابك كل عبد صالح في السماء والارض اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمد عبده ورسوله ثم ليتخير من الدعاء بعد اعجبه اليه يدعوه.

حضرت عبد اللہ ﷺ کہتے ہیں کہ جب ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز میں بیٹھے تو ہم یہ الفاظ کہتے ”السلام على الله عن عباد الله السلام على فلان وفلان“ پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مت کہو ”السلام على الله“ کیوں کہ اللہ بذات خود سلام ہے لیکن جب تم میں سے کوئی بیٹھے تو یہ کلمات پڑھے ”التحيات لله والصلوات والطيبات الخ“ پس جب تم اس کو پڑھو گے تو اس کا ثواب یا اس کی برکت ہر نیک بندے کو پہنچتی ہے جو آسمان اور زمین میں ہیں پھر اختیار کرے مصلی دعاء میں سے جو اس کو زیادہ پسند ہو اور اس کے ساتھ دعاء مانگے۔

تشریح: یعنی ادعیہ ماثورہ میں سے کوئی دعاء درود کے بعد پڑھے دعائیں تو حدیث اور آثار میں بہت آئی ہیں مختلف الفاظ کے ساتھ ان میں سے ایک دعاء یہ ہے جو حضور ﷺ نے حضرت ابو بکر ﷺ کو تعلیم فرمائی ”اللهم انى ظلمت نفسى ظلما كثيرا“ آخر تک اس کا پڑھنا درود کے بعد افضل ہے اور حضرت ابن مسعود ﷺ کی یہ دعاء ہے ”اللهم انى اسالك من الخير كله ما علمت منه وما لم اعلم واعوذ بك من الشر كله ما علمت منه وما لم اعلم“ غرض کہ ادعیہ ماثورہ میں جو دعاء پسند ہو اسے پڑھ لیا کرے مگر افضل وہ دعاء ہے جو حضرت ابو بکر صدیق ﷺ کو تعلیم فرمائی۔

الذکر بعد التشهد

تشہد کے بعد ذکر کا بیان

اخبرنا عبيد بن وكيع بن الجراح اخو سفیان بن وكيع قال حدثنا ابي عن عكرمة بن عمار عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك قال جاءت ام سليم الى النبي صلى الله عليه وسلم

فقالت يا رسول الله علمني كلمات ادعوبهن في صلاتي قال سبحي الله عشرا واحمديه عشرا وكبريه عشرا ثم سلبه حاجتك يقل نعم نعم.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا یا رسول اللہ مجھے کچھ کلمات بتلا دیجئے کہ ان کے ذریعہ سے میں اپنی نماز میں دعاء کروں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دس بار سبحان اللہ پڑھا اور دس بار الحمد للہ اور دس بار اللہ اکبر پھر اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجت مانگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کی طلب کے جواب میں فرما رہے تھے ہاں ہاں یعنی میں نے تیرا مطلوب تجھ کو دیدیا اور وہ یہی کلمات ہیں ان کو پڑھا کرو۔

باب الدعاء بعد الذكر

ذکر کے بعد دعاء کا بیان

اخبرنا قتبية قال حدثنا خلف بن خليفة عن حفص بن اخي انس عن انس بن مالك قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا يعني ورجل قائم يصلي فلما ركع وسجد وتشهد دعا فقال في دعائه اللهم اني اسالك بان لك الحمد لا اله الا انت المنان بديع السماوات والارض يا ذا الجلال والاكرام يا حي يا قيوم اني اسالك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا صحابه تدرؤن بم دعا قالوا الله ورسوله اعلم قال والذي نفسي بيده لقد دعا الله باسمه العظيم الذي اذا دعى به اجاب واذا سئل به اعطى.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا اور ایک آدمی کھڑا ہو کر نماز پڑھ رہا تھا اس نے رکوع کیا اور سجدہ کیا اور تشہد پڑھا پھر دعا مانگی پس اپنی دعا میں کہا ”اللهم اني اسئلك الخ“ یا الہی بیشک میں تجھ سے سوال کرتا ہوں بوسیلہ اس کے کہ تمام حمد و ثناء تیرے ہی لئے ہے تیرے سوا کوئی معبود نہیں احسان کرنے والا آسمانوں اور زمین کا خالق ہے اے عظمت اور بخشش والا اے زندہ اے ہمیشہ قائم رہنے والا بیشک میں تم سے سوال کرتا ہوں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب سے فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ اس نے کس کے ساتھ دعاء کی صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا اللہ اور اس کے رسول کو معلوم ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے البتہ اس نے اللہ تعالیٰ کے عظیم نام کے ساتھ دعاء مانگی ایسا نام جب اس کے ساتھ مانگا جائے تو اللہ تعالیٰ اس کی دعاء قبول کرتا ہے اور جب اس کے ساتھ سوال کیا جائے تو عطا فرماتا ہے۔

اس شخص نے اپنی دعاء میں مسئول کا ذکر نہیں کیا صرف ان اوصاف کا ذکر کیا ہے جن کی بدولت اللہ تعالیٰ سے دعاء مانگی

تھی کہ اللہ تعالیٰ محمود ہے سوائے اس کے کوئی معبود نہیں وغیرہ وغیرہ۔

اخبرنا عمرو بن يزيد ابو بريد البصرى عن عبد الصمد بن عبد الوارث قال حدثنا ابي قال حدثنا حسين المعلم عن ابن بريدة قال حدثني حنظلة بن علي ان محجن بن الادرع حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد اذا رجل قد قضى صلاته وهو يتشهد فقال اللهم انى اسألك يا الله بانك الواحد الاحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً احد ان تغفر لى ذنوبى انك انت الغفور الرحيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد غفر له ثلاثاً.

حضرت محجن بن ادراع نے حنظله بن علی سے یہ حدیث بیان کی کہ بیشک رسول اللہ ﷺ مسجد میں داخل ہوئے اس وقت ایک آدمی نے اپنی نماز کو پورا کیا اور وہ تشہد پڑھ رہا تھا اس کے بعد یہ دعا پڑھی ”اللهم انى اسألك الخ“ یا الہی میں تجھ سے مانگتا ہوں اے اللہ تو میرے گناہوں کو معاف کرنے کے لیے اس کے کہ تو ہے بے مثل اکیلا بے نیاز جو کہ نہ جنا اور نہ جنا گیا اور ہے ہی نہیں اس کا کوئی ہمسر اگر تو میرے گناہوں کو درگزر کر دے (محض تیری مہربانی) بے شک تو مغفرت کرنے والا ہے اور مہربانی کرنے والا ہے نبی ﷺ نے فرمایا اس کی مغفرت کی گئی یہ بات تین بار فرمائی۔

نوع آخر من الدعاء

ایک اور دعاء کا بیان

اخبرنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الخير عن عبد الله بن عمرو عن ابي بكر الصديق رضى الله عنهما انه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم علمنى دعاء ادعوه فى صلاتى قال قل اللهم انى ظلمت نفسى ظلماً كثيراً ولا يغفر الذنوب الا انت فاغفر لى مغفرة من عندك وارحمنى انك انت الغفور الرحيم.

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آپ نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا مجھے کوئی ایسی دعاء سکھا دیجئے کہ میں اس کے ساتھ اپنی نماز میں دعا کروں یعنی بعد تشہد اور درود کے حضور ﷺ نے فرمایا پڑھا کرو ”اللهم انى ظلمت نفسى الخ“ اے اللہ میں نے اپنے نفس پر بہت ظلم کیا اور اس میں شک نہیں کہ تیرے سوا گناہوں کو کوئی بخش نہیں سکتا پس تو اپنے فضل سے مجھ کو بخش دے اور مجھ پر رحم فرما بیشک تو ہی بخشنے والا نہایت رحم والا ہے۔

نوع آخر من الدعاء

ایک اور دعاء کا بیان

اخبرنا يونس بن عبد الاعلى قال حدثنا ابن وهب قال سمعت حيوه يحدث عن عقبه بن مسلم عن

ابی عبدالرحمن الحبلی عن الصنابحی عن معاذ بن جبل قال اخذ بیدی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال انی لاحبک یا معاذ فقلت وانا احبک یا رسول الله فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم فلا تدع ان تقول فی کل صلاة رب اعنی علی ذکرک وشکرک وحسن عبادتک.

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے میرا ہاتھ پکڑ کر مجھ سے فرمایا اے معاذ مجھے تجھ سے محبت ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھے بھی آپ سے محبت ہے پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر نماز کے بعد اللہ تعالیٰ سے یہ دعاء کیا کرو اور کبھی اسے نہ چھوڑو ”رب اعنی علی ذکرک الخ“ اے میرے رب میری مدد فرما اور مجھے توفیق دے اپنے ذکر کی اور اپنے شکر کی اور اپنی اچھی عبادت کی۔

نوع آخر من الدعاء

ایک اور دعاء کا بیان

اسبرنا ابو داؤد قال حدثنا سلیمان بن حرب قال حدثنا حماد بن سلمة عن سعید الجریری عن ابی العلاء عن شداد بن اوس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یقول فی صلاته اللهم انی اسئلك الثبات فی الامر والعزيمة فی الرشد وأسألك شکر نعمتک وحسن عبادتک وأسألك قلباً سلیماً ولساناً صادقاً وأسألك من خیر ماتعلم واعوبک من شر ما تعلم واستغفرک لما تعلم.

حضرت شداد بن اوس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ ﷺ اپنی نماز میں کہتے تھے ”اللهم انی اسألك الثبات فی الامر الخ“ یا الہی میں تجھ سے دین کے معاملہ میں ثابت قدمی اور ہدایت پر پختگی مانگتا ہوں اور تجھ سے مانگتا ہوں تیری نعمت کا شکر اور تیری اچھی عبادت (یعنی تجھ سے اس کی توفیق مانگتا ہوں کہ تیری نعمت کو اطاعت میں صرف کروں اور تیری عبادت کو اس کے ارکان و شرائط کے ساتھ ادا کروں) اور تجھ سے قلب سلیم مانگتا ہوں (یعنی ایسا قلب جو برے عقیدوں سے پاک ہو اور ماسوی اللہ سے خالی ہو) اور سچی زبان مانگتا ہوں (یعنی ایسی زبان جو حق بات بولتی ہو) اور تجھ سے ہر وہ اچھی چیز مانگتا ہوں جس کو تو جانتا ہے اور تیری پناہ چاہتا ہوں ہر اس برائی سے جس کو تو جانتا ہے اور تجھ سے بخشش مانگتا ہوں ان گناہوں کے واسطے جن کو تو جانتا ہے۔

یہ دعاء حضور ﷺ نے تعلیم امت کے لئے کی ہے کہ تم یوں دعاء کیا کرو ورنہ حضور ﷺ کو تمام کمالات حاصل تھے اور ہر طرح کی برائیوں سے محفوظ تھے۔

نوع آخر

ایک اور دعاء کا بیان

اخبرنا يحيى بن حبيب بن عربى قال حدثنا حماد قال حدثنا عطاء بن السائب عن ابيه قال صلى بنا عمار بن ياسر صلاة فاوز فيها فقال له بعض القوم لقد خفت او اوجزت الصلاة فقال اما على ذلك فقد دعوت فيها بدعوات سمعتهن من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قام تبعه رجل من القوم هو ابي غير انه كنى عن نفسه فسأله عن الدعاء ثم جاء فاخبر به القوم اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق احيني ما علمت الحياة خيرا الى وتوفنى اذا علمت الوفاة خيرا الى اللهم وأسالك خشيتك فى الغيب والشهادة وأسالك كلمة الحق فى الرضا والغضب وأسالك القصد فى الفقر والغنى وأسالك نعيما لا ينفد وأسالك قرة عين لا تنقطع وأسالك الرضاء بعد القضاء وأسالك برد العيش بعد الموت وأسالك لذة النظر الى وجهك والشوق الى لقائك فى غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة اللهم زينا بزينة الايمان واجعلنا هداة مهتدين.

عطاء بن سائب نے اپنے والد کی روایت سے بیان کیا ہے ان کے والد کہتے ہیں کہ ہم کو عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے ایک نماز پڑھائی اس نماز میں قرأت وغیرہ لمبی نہ پڑھیں مختصر پڑھیں قوم میں سے کسی نے کہا آپ نے ہلکی اور مختصر نماز پڑھی حضرت عمار نے کہا ہاں باوجود اس کے میں نے اس نماز میں وہ دعائیں پڑھیں (یعنی قعدے اور سجدے میں) جن کو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا اس کے بعد جب کھڑے ہوئے تو قوم میں سے ایک آدمی حضرت عمار رضی اللہ عنہ کے ساتھ چلنے لگا (یہ آدمی کون تھا) اس کے متعلق عطاء کہتے ہیں کہ وہ شخص میرا باپ سائب تھا مگر اس نے یوں نہ کہا کہ میں عمار رضی اللہ عنہ کے ساتھ گیا بلکہ کہا کہ قوم میں سے ایک شخص عمار رضی اللہ عنہ کے ساتھ چل پڑا تو گویا سائب نے مجھ سے اپنے نفس کی طرف اشارہ کیا ہے پس اس نے یعنی سائب نے پوچھا حضرت عمار رضی اللہ عنہ سے دعا کے متعلق تو حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے دعا بتادی وہ شخص آیا اور قوم کو اس کی خبر دی ”اللہم بعلمک الغیب الخ“ یا الہی تیرے علم غیب اور تیری مخلوق پر قدرت کی بدولت زندہ رکھ مجھ کو جب تک کہ آپ کے علم میں زندگانی میرے لئے بہتر ہو اور موت دے مجھ کو جبکہ آپ کے علم میں موت میرے لئے بہتر ہو یا الہی اور مانگتا ہوں تجھ سے ظاہر و باطن میں تیرا خوف اور تجھ سے مانگتا ہوں خوشی میں اور تنگی میں کلمہ حق کہنا اور تجھ سے مانگتا ہوں حالت محتاجی اور تو انگری میں میانہ روی اور تجھ سے مانگتا ہوں ایسی نعمت جو ختم نہ ہو یعنی نعمتیں جنت کی اور تجھ سے مانگتا ہوں آنکھ کی ٹھنڈک جو نہ منقطع ہو (یعنی جن چیزوں سے کامل لذت پاتا ہے اور قلوب کو سکون ہوتا ہے طاعات و عبادات ان کی توفیق مانگتا ہوں) اور تجھ سے مانگتا ہوں رضا بعد قضاء کے اور تجھ سے مانگتا ہوں ٹھنڈک زندگی کی بعد موت کے (یعنی راحت ہمیشہ کی عالم برزخ اور قیامت میں) اور تجھ

سے مانگتا ہوں تیرے دیدار کی لذت یعنی آخرت میں اور تجھ سے ملنے کا ایسا شوق مانگتا ہوں جو راہ ادب اور رعایت احکام پر میری استقامت میں نقصان نہ کرے اور نہ گمراہ کرنے والی آزمائش میں ڈالے یا الہی ہم کو زینت ایمان کے ساتھ زینت دے اور ہم کو راہ راست دکھانے والے اور راہ راست پر چلنے والے بنا دے۔

اخبرنا عبید اللہ بن سعد بن ابراہیم بن سعد قال حدثني عمي قال حدثنا شريك عن ابي هاشم الواسطي عن ابي مجلز عن قيس بن عباد قال صلى عمار بن ياسر بالقوم صلاة اخفها فكانهم انكروها فقال الم اتم الركوع والسجود قالوا بلى قال اما انى دعوت فيها بدعاء كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعوه اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق احيني ما علمت الحياة خيرا لى وتوفنى اذا علمت الوفاة خيرا لى وأسالك خشيتك فى الغيب والشهادة وكلمة الاخلاص فى الرضا والغضب وأسالك نعيما لا ينفد وقرّة عين لا تنقطع وأسالك الرضاء بالقضاء وبرد العيش بعد الموت ولذة النظر الى وجهك والشوق الى لقائك واعدوك من ضراء مضرة وفتنة مضلة اللهم زينا بزينة الايمان واجعلنا هداة مهتدين .

قیس بن عباد کہتے ہیں کہ عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے قوم کو ایک نماز پڑھائی اور مختصر نماز پڑھائی لوگوں نے اس نماز کو پسند نہیں کیا عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے کہا کیا میں نے رکوع اور سجدہ پورا نہیں کیا لوگوں نے کہا ہاں حضرت عمار نے کہا سن لو بیشک میں نے نماز میں ایسے کلمات کے ساتھ دعاء کی جن کے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دعا فرماتے تھے وہ کلمات یہ ہیں ”اللہم بعلمک الغیب الخ“۔

باب التعوذ فى الصلاة

نماز میں پناہ چاہنے کا بیان

اخبرنا اسحق بن ابراہیم قال حدثنا جرير عن منصور عن هلال بن يساف عن فروة بن نوفل قال قلت لعائشة حديثي بشنى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم انى اعوذ بك من شر ما عملت ومن شر ما لم اعمل .
فروة بن نوفل کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے عرض کیا کہ آپ مجھے کوئی ایسی چیز بتائیں جس کے ساتھ نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعا فرماتے تھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے ”اللہم انى اعوذ بك الخ“ یا الہی میں تیری پناہ چاہتا ہوں اس کام کی برائی سے جو میں نے کیا (یعنی ان پر عذاب نہ ہو اور بخشے جائیں) اور اس کام کی برائی سے جو میں نے نہیں کیا، یعنی بوجھ چھوڑ دینے برے کاموں کے عجب نہ کروں بلکہ محض تیرے فضل سے جانوں۔

نوع آخر

ایک اور دعاء کا بیان

اخبرنا محمد بن بشار عن محمد قال حدثنا شعبة عن اشعث عن ابيه عن مسروق عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن عذاب القبر فقال نعم عذاب القبر حق قالت عائشة فما رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی صلاة بعد الا تعوذ من عذاب القبر . حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عذاب قبر کے متعلق دریافت کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں عذاب قبر حق ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ اس سوال کے بعد میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معمول دیکھا کہ جب آپ کوئی نماز پڑھتے تو اس کے اندر عذاب قبر سے پناہ مانگتے۔

اخبرنا عمرو بن عثمان قال حدثنا ابی عن شعيب عن الزهري قال اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة اخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو في الصلاة اللهم اني اعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من فتنة المسيح الدجال واعوذ بك من فتنة المحيا والممات اللهم اني اعوذ بك من المائم والمغرم فقال له قائل ما اكثر ما تستعيذ من المغرم فقال ان الرجل اذا غرم حدث فكذب ووعد فأخلف .

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث بیان کی کہ بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں یہ دعاء مانگتے تھے (یعنی آخر میں سلام سے پہلے) ”اللهم اني اعوذ بك الخ“ یا الہی میں آپ کے ساتھ عذاب قبر سے پناہ چاہتا ہوں اور مسیح دجال کے فتنہ سے پناہ چاہتا ہوں اور حیات اور موت کے فتنہ سے پناہ چاہتا ہوں اے اللہ میں آپ کی پناہ چاہتا ہوں گناہ سے اور (بلا وجہ) تاوان بھگتے سے پس کسی کہنے والا نے بطور تعجب آپ سے کہا (وہ خود حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہیں) آپ کس قدر قرض سے پناہ مانگتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب آدمی قرض دار ہوتا ہے اور وہ بات کرتا ہے تو جھوٹ بولتا ہے اور وعدہ کرتا ہے تو خلاف وعدہ کرتا ہے۔

اخبرني محمد بن عبد الله بن عمار الموصلي عن المعافي عن الاوزاعي ح وانابنا علي بن خشرم عن عيسى بن يونس واللفظ له عن الاوزاعي عن حسان بن عطية عن محمد بن ابى عائشة قال سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا تشهد احدكم فليتعوذ بالله من اربع من عذاب جهنم وعذاب القبر وفتنة المحيا والممات ومن شر المسيح الدجال ثم يدعو لنفسه بما بداله .

محمد بن ابی عائشہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے فرماتے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس وقت تم

میں سے کوئی تشہد سے فارغ ہو تو اللہ کے ساتھ چار چیزوں سے پناہ پکڑے عذاب دوزخ اور عذاب قبر سے اور حیات اور موت کے فتنہ سے اور مسج و جال کی برائی سے پھر اپنے واسطے جو کچھ مانگنا چاہے مانگے۔

تشریح: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جو فرما رہی ہیں کہ جس روز میں نے عذاب قبر کا حال پوچھا اس کے بعد سے حضور ﷺ کا یہی معمول رہا کہ ہر نماز کے اندر عذاب قبر سے پناہ مانگتے ممکن ہے اسی روز حضور ﷺ کے پاس وحی آئی ہو اس میں عذاب قبر کی خبر دی گئی ہو اور اس دن سے عذاب قبر سے پناہ مانگنے کو اپنا معمول بنا لیا یا حضور ﷺ کو پہلے ہی سے معلوم ہو اور چپکے پناہ بھی چاہتے ہوں مگر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو خبر نہ ہو اور بعد سوال کے کبھی کبھار جہر سے مانگتے ہوں تنبیہ کے لئے۔
واللہ تعالیٰ اعلم (مظاہر حق وحاشیۃ النسائی)

نوع آخر من الذکر بعد التشہد

تشہد کے بعد ایک اور ذکر کا بیان

اخبرنا عمرو بن علی قال حدثنا یحیی عن جعفر بن محمد عن ابیہ عن جابر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول فی صلاتہ بعد التشہد احسن الکلام کلام اللہ واحسن الہدی ہدی محمد صلی اللہ علیہ وسلم.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بیشک رسول اللہ ﷺ اپنی نماز میں تشہد کے بعد کہتے ”احسن الکلام الخ“ بہترین کلاموں کا کلام اللہ کا ہے اور بہترین طریقوں کا طریقہ محمد ﷺ کا ہے۔

باب تطہیف الصلاة

تخفیف صلاة کا بیان

اخبرنا احمد بن سلیمان قال حدثنا یحیی بن آدم قال حدثنا مالک وهو ابن مغول عن طلحة بن مصرف عن زید بن وہب عن حذیفہ انه رای رجلا یصلی فطفف فقال له حذیفہ منذ کم تصلی هذه الصلاة قال منذ اربعین عاما قال ما صلیت منذ اربعین سنة ولو مت وانت تصلی هذه الصلاة لمت علی غیر فطرة محمد صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال ان الرجل لیخفف ویتم ویحسن.

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے ایک آدمی کو نماز پڑھتے دیکھا اس نے نماز میں کوتاہی کی یعنی رکوع اور سجدہ اچھی طرح ادا نہیں کیا حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے اس سے پوچھا کب سے تم ایسی نماز پڑھ رہے ہو اس نے کہا چالیس سال سے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے کہا چالیس سال سے تم نے نماز نہیں پڑھی یعنی کامل نماز نہیں پڑھی اور اگر تم ایسی ہی نماز پڑھتے رہو

گے اور اس حالت میں مرد گے تو تم محمد ﷺ کے طریقہ کے سوا کسی اور طریقہ پر مرد گے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ اس کے بعد وہ آدمی مختصر قرأت کے ساتھ ہلکی نماز پڑھتا تھا اور تعدیل ارکان کے ساتھ نماز کو پورا کرتا تھا اور سنن و آداب کی رعایت کے ساتھ اچھی نماز پڑھتا تھا۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز میں تعدیل ارکان بہت ضروری چیز ہے قرآن پاک میں ہے ”واقیموا الصلاة“ تو لفظ اقامت میں تمام اشیاء کی رعایت ناخوہ ہے اور تعدیل و طہائیت کا کوئی درجہ نہ ہو تو پھر اقامت کیسی جب طہائیت نہیں ہوئی تو وہاں اقامت صلوة نہیں بولتے حدیث باب میں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ جس شخص کا حال بیان کر رہے ہیں وہ نماز کے اندر کوتاہی کرتا تھا تعدیل و طہائیت کے ساتھ رکوع و سجدہ نہ کرتا تھا اس بناء پر حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ”ماصلیت منذ اربعین سنة ای صلاة کامله“ کہ تو نے چالیس سال سے کامل نماز نہیں پڑھی اگر تو اسی حالت میں مرے تو غیر فطرہ پر مرے گا فطرہ بمعنی سنت ہے اور اگر فطرہ کو اپنے ہی معنی میں رکھیں تو بھی فطرہ صحیحہ اس کی مقتضی ہے کہ اللہ کے دربار میں طہائیت ہونی چاہئے۔ علامہ خطابؒ نے کہا کہ اس کلام سے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کا مقصد یہ نہیں کہ تو دین سے خارج ہو گیا تیری موت غیر دین پر ہوگی بلکہ مقصد ان کا ”ولو مت وانت تصلى الخ“ کلام سے اس شخص کی بے احتیاطی اور فعل ناساۃ پر اس کو زجر و توبیح کرنا تھا تا کہ وہ مستقبل میں اس طرح کی حرکت سے باز رہے اور علامہ تیمیؒ نے کہا کہ یہاں نماز کو فطرہ سے تعبیر کیا گیا ہے کیوں کہ نماز ایمان کے حلقوں میں سب سے زیادہ مضبوط حلقہ ہے اس تاویل پر مطلب یہ ہوگا کہ اگر تجھے ایسی نماز پڑھتے رہنے کی حالت میں موت آجائے تو غیر صلوة کی حالت پر مرے گا۔

باب اقل ما یجزی من عمل الصلاة

کم سے کم جس عمل سے نماز جائز ہو جاتی ہے اس کا بیان

اخبرنا قتيبة قال حدثنا الليث عن ابن عجلان عن علي وهو ابن يحيى عن ابيه عن عم له بدرى انه حدثه ان رجلا دخل المسجد فصلى ورسول الله صلى الله عليه وسلم يرمقه ونحن لانشعر فلما فرغ اقبل فسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ارجع فصل فانك لم تصل فرجع فصلى ثم اقبل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ارجع فصل فانك لم تصل مرتين او ثلاثا فقال له الرجل والذي اكرمك يا رسول الله لقد جهدت فعلمني فقال اذا قمت تريد الصلاة فتوضأ فاحسن وضوءك ثم استقبل القبلة فكبر ثم اقرأ ثم اركع فاطمئن راكعاً ثم ارفع حتى تعتدل قائماً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ثم ارفع حتى تطمئن قاعداً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ثم ارفع ثم افعل كذا لك حتى تفرغ من صلاتك.

حضرت رفاع بن رافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی مسجد میں داخل ہو کر نماز پڑھی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی نماز کو دیکھتے جاتے تھے اور ہم اس کو نہ جانتے تھے جب وہ نماز سے فارغ ہوا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پھر جا کر نماز پڑھ کیوں کہ تو نے نماز نہیں پڑھی پس اس نے پھر نماز پڑھی پھر آ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پھر جا کر نماز پڑھ تو نے نماز نہیں پڑھی یہ ارشاد دو بار یا تین بار فرمایا اس شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ اس خدا کی قسم جس نے آپ کو عظمت و بزرگی عطا فرمائی البتہ میں نے بہت کوشش و محنت کی آپ مجھے سکھلا دیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تو نماز کا ارادہ کرے تو خوب اچھی طرح وضو کر پھر قبلہ رخ کھڑا ہو پھر تکبیر کہہ پھر قرأت پڑھ پھر رکوع کر یہاں تک کہ بحالت رکوع مطمئن ہو پھر سر اٹھا یہاں تک کہ بحالت قیام مطمئن ہو پھر سجدہ کر یہاں تک کہ بحالت سجدہ مطمئن ہو پھر سر اٹھا حتیٰ کہ بحالت قعدہ مطمئن ہو پھر سجدہ کرتی کہ بحالت سجدہ مطمئن ہو پھر سجدہ سے سر اٹھا پھر ایسا ہی اپنی تمام نماز میں کر یہاں تک کہ تو اپنی نماز سے فارغ ہو جائے۔

اخبرنا سوید بن نصر قال انبانا عبد الله بن المبارك عن داؤد بن قيس قال حدثني علي بن يحيى بن خلاد بن رافع بن مالك الانصاري قال حدثني ابي عن عم له بدرى قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا في المسجد فدخل رجل فصلى ركعتين ثم جاء فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يرمقه في صلته فرد عليه السلام ثم قال له ارجع فصل فانك لم تصل فرجع فصلى ثم جاء فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فرد عليه السلام ثم قال ارجع فصل فانك لم تصل حتى كان عند الثالثة او الرابعة فقال والذي انزل عليك الكتاب لقد جهدت وحرصت فارنى وعلمنى قال اذا اردت ان تصلى فتوضأ فاحسن وضوءك ثم استقبال القبلة فكبر ثم اقرأ ثم اركع حتى تطمئن راكعاً ثم ارفع حتى تعتدل قائماً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ثم ارفع حتى تطمئن قاعداً ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ثم ارفع فاذا اتممت صلاتك على هذا فقد تمت وما انتقصت من هذا فانما تنقصه من صلاتك.

حضرت رفاع بن رافع رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مسجد میں بیٹھا ہوا تھا ایک آدمی مسجد میں داخل ہو کر دو رکعت نماز پڑھی پھر آ کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس شخص کو اس کی نماز کی حالت میں دیکھتے جاتے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو سلام کا جواب دیا پھر فرمایا واپس جا کر نماز پڑھ تو نے نماز نہیں پڑھی اس نے دوبارہ نماز پڑھی پھر حاضر خدمت ہو کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کا جواب دیا پھر اس کو فرمایا واپس جا کر نماز پڑھ تو نے نماز نہیں پڑھی یہاں تک کہ تیسری یا چوتھی بار میں اس نے عرض کیا اس خدا کی قسم جس نے آپ پر کتاب نازل کی البتہ میں نے بڑی کوشش اور محنت اور حرص کی آپ مجھے نماز سکھلا دیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تو نماز پڑھنے کا ارادہ کرے تو خوب اچھی طرح وضو کر پھر قبلہ

کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو پھر تکبیر کہہ پھر قرأت پڑھ پھر رکوع کر یہاں تک کہ تورکوع کی حالت میں مطمئن ہو پھر سر اٹھایاں تک کہ تو سیدھا کھڑا ہو پھر سجدہ کرتی کہ سجدہ کی حالت میں تو مطمئن ہو پھر سر اٹھاتی کہ بیٹھنے میں تو مطمئن ہو پھر سجدہ کرتی کہ سجدہ کی حالت میں تو مطمئن ہو پھر سر اٹھاپس جب تونے اس طریقہ کے مطابق اپنی نماز پوری کی تو تیری نماز پوری ہوگئی اور جو کچھ تونے اس سے کم کیا اس حد تک تو اپنی نماز میں سے کم کرتا ہے۔

اخبرنا محمد بن بشار قال حدثنا يحيى عن سعيد عن قتادة عن زرارة بن اوفى عن سعد بن هشام قال قلت يا ام المؤمنين انبئني عن وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان عدله سواكه وطهوره فيبعثه الله لما شاء ان يبعثه من الليل فيتسوك ويتوضأ ويصلي ثمان ركعات لا يجلس فيهن الا عند الثامنة فيجلس فيذكر الله عز وجل ويدعو ثم يسلم تسليما يسمعا.

سعد بن هشام کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا اے مسلمانوں کی ماں مجھے رسول اللہ ﷺ کے وتر سے خبر دیجئے (یعنی وقت اور کیفیت اور عدد رکعات سے) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا میں تیار رکھتی حضور ﷺ کے واسطے آپ ﷺ کی مسواک اور پانی وضوء کا پس رات کو جس وقت اللہ حضور ﷺ کو اٹھانا چاہتا اس وقت حضور ﷺ کو اٹھاتا پس مسواک کرتے اور وضو کرتے اور آٹھ رکعتیں پڑھتے ان میں نہ بیٹھتے مگر آٹھویں رکعت میں بیٹھتے پس اللہ عزوجل کو یاد کرتے اور دعا مانگتے یعنی التحیات پڑھتے پھر سلام پھیرتے کہ ہم کو سنا تے یعنی بڑی آواز کے ساتھ سلام پھیرتے جو ہم سن لیتے۔

باب السلام

سلام کا بیان

اخبرنا محمد بن اسماعيل بن ابراهيم قال حدثنا سليمان يعني ابن داؤد الهاشمي قال حدثنا ابراهيم وهو ابن سعد قال حدثني عبد الله بن جعفر وهو ابن المسور المخرمي عن اسماعيل بن محمد قال حدثني عامر بن سعد عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسلم عن يمينه وعن يساره. اسماعيل بن محمد کہتے ہیں کہ عامر بن سعد نے بواسطہ اپنے والد سعد رضی اللہ عنہ کے ہم سے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ دائیں اور بائیں جانب سلام پھیرتے تھے۔

اخبرنا اسحق بن ابراهيم قال انبانا ابو عامر العقدي قال حدثنا عبد الله بن جعفر المخرمي عن اسماعيل بن محمد بن سعد بن عامر بن سعد عن سعد قال كنت اري رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم عن يمينه وعن يساره حتى يري بياض خده قال ابو عبد الرحمن عبد الله بن جعفر هذا ليس به بأس وعبد الله بن جعفر بن نجيع والدعلي بن المديني متروك الحديث.

حضرت سعد رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں دیکھتا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دائیں اور بائیں جانب سلام پھیرتے تھے یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے رخسار مبارک کی سفیدی دکھائی دیتی۔

”قال ابو عبد الرحمن“ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند میں جو عبد اللہ بن جعفر الخرمی ہے اس کے اندر کوئی خرابی نہیں یعنی معتبر ہے اور عبد اللہ بن جعفر بن حجاج جو والد ہے علی بن الندیجی کا وہ متردک الحدیث ہے۔

باب موضع الیدین عند السلام

سلام کے وقت دونوں ہاتھوں کے مقام کا بیان

اخبرنا عمرو بن علی قال حدثنا ابو نعیم عن مسعر عن عبيد الله بن القبطية قال سمعت جابر بن سمرة يقول كنا اذا صلينا خلف النبي صلى الله عليه وسلم قلنا السلام عليكم السلام واشار مسعر بيده عن يمينه وعن شماله فقال ما بال هؤلاء الذين يرمون بايديهم كانوا اذنا ب الخيل الشمس اما يكفى ان يضع يده على فخذه ثم يسلم على اخيه عن يمينه وعن شماله.

عبيد اللہ بن قبطیہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے جابر بن سمیرہ رضی اللہ عنہ سے سنا کہ جب ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھتے تو ہم یوں کہتے ”السلام علیکم السلام علیکم“ اور راوی حدیث مسعر نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کر کے دکھایا دائیں جانب اور بائیں جانب پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے (نماز سے فارغ ہونے کے بعد) فرمایا ان لوگوں کو کیا ہو گیا سلام پھیرتے وقت اپنے ہاتھوں سے اشارہ کرتے ہیں جیسے سرکش گھوڑے بار بار اپنے دموں کو حرکت دیتے ہیں کیا یہ عمل کافی نہیں کہ اپنے ہاتھ کو اپنی ران پر رکھے پھر دائیں اور بائیں اپنے بھائی پر سلام کرے۔

تشریح: عبيد اللہ بن قبطیہ گوئی صحیح مسلم و ابوداؤد اور نسائی کے راویوں میں سے ہیں اور تابعی ہیں ان کو ابن معین اور عجلّی وغیرہا نے ثقات میں سے شمار کیا ہے وہ بواسطہ حضرت جابر بن سمیرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھتے تو تسلیم کے وقت دائیں اور بائیں اپنے ہاتھوں سے اشارہ کرتے تو چونکہ سلام پھیرتے وقت دائیں بائیں بار بار ہاتھ اٹھانا مطلوب نہیں بلکہ سکون مطلوب ہے اس لئے اس پر انکار کرتے ہوئے فرمایا ”ما بال هؤلاء الذين السخ“ تو تشبیہ تیز طرار گھوڑے سے اس میں دی کہ جس طرح تیز گھوڑا بار بار دم ہلاتا ہے تم بھی تسلیم کے وقت ایسے ہی کرتے ہو اس کے بعد طریقہ مسنون کی تعلیم دی کہ تم میں سے ہر شخص سلام پھیرتے وقت اپنے ہاتھ کو ران پر رکھے پھر دائیں بائیں اپنے بھائی پر سلام کرے یعنی سلام پھیرنے میں نماز کے آپس میں ایک دوسرے کی نیت کریں دائیں طرف میں دائیں والوں کی اور بائیں طرف میں بائیں والوں کی نیت کرے اس حدیث سے مسلک جمہور کی تائید ہوتی ہے کہ جس طرح امام پر دو سلام واجب ہیں ایک دائیں طرف دوسرا بائیں طرف اسی طرح مقتدی پر بھی دو سلام واجب ہیں۔

کیف السلام علی الیمین

اس بات کے بیان میں کہ دائیں طرف سلام کس طرح کرنا چاہئے

اخبرنا محمد بن المثنی قال حدثنا معاذ بن معاذ قال حدثنا زهير عن ابی اسحق عن عبدالرحمن بن الاسود عن الاسود وعلقمة عن عبدالله قال رأیت رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر في كل خفض وزفع وقيام وقعود ويسلم عن يمينه وعن شماله السلام عليكم ورحمة الله السلام عليكم ورحمة الله حتى يرى بياض خده ورأيت ابا بكر وعمر رضی الله عنهما يفعلان ذلك.

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ہر جھکاؤ اور اٹھاؤ اور قیام اور قعود میں تکبیر کہتے دیکھا اور دائیں اور بائیں اس طرح سے سلام پھیرتے دیکھا "السلام علیکم ورحمة الله السلام علیکم ورحمة الله" حتی کہ آپ کے رخسارہ مبارک کی سفیدی دیکھی جاتی اور میں نے ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو بھی اسی طرح کرتے دیکھا۔

اخبرنا الحسن بن محمد الزعفرانی عن حجاج قال قال ابن جریج انبأنا عمرو بن یحیی عن محمد بن یحیی بن حبان عن عمه واسع بن حبان انه سأل عبدالله بن عمر عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كان يقول الله اكبر كلما وضع الله اكبر كلما رفع ثم يقول السلام عليكم ورحمة الله عن يمينه السلام عليكم ورحمة الله عن يساره.

حضرت واسع بن حبان نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے رسول اللہ ﷺ کی نماز کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے جواب دیا کہ جس وقت حضور ﷺ جھکتے "اللہ اکبر" کہتے اور جس وقت اٹھتے اللہ اکبر کہتے پھر دائیں طرف السلام علیکم ورحمة الله کہتے اور بائیں طرف السلام علیکم ورحمة الله کہتے۔

کیف السلام علی الشمال

بائیں طرف سلام کی کیفیت کا بیان

اخبرنا قتیبہ قال حدثنا عبدالعزيز یعنی الدر اور دی عن عمرو بن یحیی عن محمد بن یحیی بن حبان عن عمه واسع بن حبان قال قلت لابن عمر اخبرنی عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف كانت قال فذكر التكبير قال یعنی وذكر كلمة معناها وذكر السلام عليكم ورحمة الله عن يمينه السلام عليكم عن يساره.

واسع بن حبان کہتے ہیں کہ میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہا آپ مجھے رسول اللہ ﷺ کی نماز کے بارے میں بتائیں کہ

تشریح: امام ابوحنیفہؒ و امام احمدؒ و امام شافعیؒ اور جمہور علماء و مسلمانوں کے قائل ہیں ایک دائیں جانب دوسرا بائیں جانب ان کا استدلال حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابن مسعودؓ کی اس حدیث سے ہے حدیث باب واضح طور پر بتا رہی ہے کہ جب نبی کریم ﷺ سلام پھیرتے تو دائیں اور بائیں جانب سلام پھیرتے تھے نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ دونوں تسلیم میں چہرے کو خوب اچھی طرح پھیرتے چنانچہ حضرت ابن مسعودؓ سلام پھیرنے کی کیفیت بتاتے ہیں کہ جس وقت حضور ﷺ دائیں جانب سلام پھیرتے تو آپ ﷺ کے رخسارہ کی سفیدی معلوم ہوتی تھی اور جس وقت بائیں جانب سلام پھیرتے تو آپ ﷺ کے رخسارہ مبارک کی سفیدی معلوم ہوتی تھی تو ظاہر بات ہے کہ رخسارہ کی سفیدی کا دیکھا جانا اس صورت میں ممکن ہے جبکہ حضور ﷺ تسلیم کے وقت چہرے کو خوب اچھی طرح پھیرتے ہوں ہمارے اس قول کی تائید البدائع کی عبارت سے ہوتی ہے اس میں ہے ”ومن سنن التسليم ان يباليغ في تحويل الوجه في التسليمين الخ“ کہ دونوں سلام میں چہرے کو خوب اچھی طرح پھیرنا سنت سلام سے ہے۔

امام مالکؒ کا مسلک

امام مالکؒ اور کچھ لوگ کہتے ہیں کہ ایک ہی سلام ہے جس کی کیفیت یہ ہے کہ امام صرف ایک دفعہ اپنے سامنے کی طرف منہ اٹھا کر سلام کرے اس کے بعد تھوڑا سا دائیں طرف مائل کرے امام مالکؒ نے حضرت عائشہؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے جس کو امام ترمذیؒ نے ان الفاظ سے روایت کیا ہے ”ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسلم تسليمة واحدة تلقاء وجهه يميل الى الشق الايمن شيئاً“ کہ رسول اللہ ﷺ سامنے کی طرف ایک ہی سلام پھیرتے تھے اس حال میں تھوڑا سا دائیں طرف کو پھیر لیتے تو اس حدیث سے ایک ہی سلام کا ثبوت ہوتا ہے جمہور علماء اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ اس حدیث کی اسناد میں زہیر بن محمد ہے ان کے بارے میں امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ ان سے اہل شام منکر احادیث نقل کرتے ہیں اور یہ حدیث بھی ان سے اہل شام ہی نے روایت کی ہے یعنی ان سے عمرو بن ابی سلمہ نے روایت کی ہے اور وہ اہل شام سے کیوں کہ وہ دمشق ہے لہذا اس سے استدلال درست نہیں اور صاحب الاسد کار نے کہا کہ لوگوں نے اس حدیث کے بارے میں ابن معینؒ سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ عمرو بن ابی سلمہ اور زہیر بن محمد دونوں ضعیف ہیں لہذا ان کی حدیث ناقابل حجت ہے۔ (الجوهر النقي)

اور علامہ نوویؒ نے خلاصہ میں لکھا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور حاکم کا صحیح کہنا قبول نہیں اور ایک ہی سلام کے بارے میں حضور ﷺ سے کچھ ثابت نہیں۔ (کما فی نصب الرایہ)

علامہ عینیؒ کا جواب

علامہ موصوف نے اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ حضرت عائشہؓ پیچھے عورتوں کی صف میں کھڑی ہوتی تھیں تو ہو سکتا ہے کہ انہوں نے حضور ﷺ سے ایک ہی سلام سنا ہو اور دوسرا نہ سنا ہو اور مردوں کو حال زیادہ معلوم اسی لئے حضرت ابن

مسعود رضی اللہ عنہ وغیرہ اکابر صحابہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دو سلام نقل کئے ہیں غالباً پچیس (۲۵) صحابہ کرام نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دو سلام نقل کئے ہیں لہذا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث پر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ وغیرہ کی حدیث کو ترجیح دی جائے گی۔

امام مالک رضی اللہ عنہ کی دوسری لیل جواد کے مقابلہ میں مضبوط ہے سنن نسائی میں سعد بن ہشام کی روایت ہے جو اوپر کے عنوان کے تحت گزر چکی ہے اس حدیث میں سعد بن ہشام نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے یہ الفاظ نقل کئے ہیں ”ثم یسلم تسلیمًا یسمعنا“ اور بعینہ یہی الفاظ امام مسلم نے اپنی صحیح میں باب الصلوٰۃ لللیل کے ذیل میں پوری حدیث بیان کرنے کے بعد نقل کئے ہیں اور امام احمد کی روایت میں ”ثم یسلم تسلیمًا واحداً السلام علیکم یرفع بہا صوتہ حتی یوقظنا“ کے الفاظ آئے ہیں۔ (کما فی المنتقی)

اسی طرح امام ابوداؤد نے بھی سعید بن جبیر کے طریق سے ”ویسلم تسلیمًا یسمعنا“ کے الفاظ روایت کئے ہیں اور بہز بن حکیم عن زرارة کے طریق سے اسی صلوٰۃ لللیل کے قصہ میں بروایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا یہ الفاظ روایت کئے ہیں ”ویسلم تسلیمًا واحداً شديدة یکاد یوقظ اهل البيت من شدة التسلیمة“ تو بظاہر ان روایات سے امام مالک کے مسلک کی تائید ہوتی ہے اس کے جواب میں جمہور علماء کہتے ہیں کہ امام احمد نے حدیث کے یہ معنی بیان کئے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اہل بیت کو ایک سلام سناتے تھے تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث میں دوسرے سلام کے ترک پر کوئی دلیل نہیں اور جن راویوں نے ”ثم یسلم تسلیمًا یسمعنا“ روایت کیا ہے اس میں مالکیہ کے لئے کوئی حجت نہیں کیوں کہ وہ ایک سلام پر بھی واقع ہوتا ہے اور دو سلام پر بھی اور السعایہ میں لکھا ہے کہ اس حدیث کا جواب مواہب وغیرہ کے مطابق یہ دیا گیا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث ان احادیث متواترہ کے مخالف ہے جو دو سلام پر دلالت کرتی ہیں اور جن لوگوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے دو سلام نقل کئے ہیں انہوں نے فرض کا بھی مشاہدہ کیا ہے اور نقل کا بھی اور یہ حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی نماز تہجد کے بارے میں ہے باوجود اس کے یہ حدیث ایک ہی سلام پر بس کرنے کے ثبوت میں صریح بھی نہیں بلکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے صرف اس بات کی خبر دی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک سلام اس انداز سے فرماتے کہ اس کے ذریعہ اہل بیت کو جگادیتے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے دوسرے سلام کی نفی نہیں کی اور ان کی خاموشی ایک بڑی جماعت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی زبانی یاد پر کہ جس جماعت نے دوسرے سلام کو محفوظ رکھا ہے مقدم نہیں ہو سکتی۔ واللہ تعالیٰ اعلم (امانی الاحبار: ۱۵۴/۴، ۱۵۵)

باب السلام بالیدین

دونوں ہاتھ سے سلام کرنے کا بیان

اخبرنا احمد بن سلیمان قال حدثنا عبید اللہ بن موسیٰ قال حدثنا اسرائیل عن فرات القزاز عن عبید اللہ وهو ابن القبطیة عن جابر بن سمرة قال صلیت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکنا اذا سلمنا

قلنا بایدینا السلام علیکم السلام علیکم قال فنظر الینا رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال ماشأنکم تشیرون بایدیکم کانها اذنا بخیل شمس اذا سلم احدکم فلیلتفت الی صاحبه ولا یومنی بیده۔
حضرت جابر بن سرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی پس جب ہم سلام پھیرتے یعنی نماز سے فارغ ہونے کے وقت تو ہم اپنے ہاتھوں سے اشارہ کرتے السلام علیکم السلام علیکم کے ساتھ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہماری طرف دیکھا پھر فرمایا تمہارا کیا حال ہے کہ تم اپنے ہاتھوں سے اشارہ کرتے ہو گویا وہ تیز اور سرکش گھوڑے کی دم ہیں جب تم میں سے کوئی سلام کرے تو (چہرے کو دائیں بائیں پھیر کر) اپنے ساتھی کی طرف التفات کرے اور اپنے ہاتھ سے اشارہ نہ کرے۔

تسليم الماموم حين يسلم الامام

مقتدی کا سلام کرنا جس وقت امام سلام کرے

اخبرنا سويد بن نصر قال انبانا عبد الله بن المبارك عن معمر عن الزهري اخبره قال اخبرني محمود بن الربيع قال سمعت عتبان بن مالك يقول كنت اصلى بقومي بني سالم فاتي رسول الله صلی الله علیه وسلم فقلت انى قد انكرت بصرى وان السيول تحول بينى وبين مسجد قومي فلو ددت انك جئت فصليت فى بيتى مكانا اتخذه مسجدا قال النبى صلی الله علیه وسلم سافعل ان شاء الله فغدا على رسول الله صلی الله علیه وسلم وابوبكر رضى الله عنه معه بعد ما اشتد النهار فاستأذن النبى صلی الله علیه وسلم فأذنت له فلم يجلس حتى قال اين تحب ان اصلى من بيتك فاشرت له الى المكان الذى احب ان يصلى فيه فقام رسول الله صلی الله علیه وسلم وصفنا خلفه ثم سلم وسلمنا حين سلم۔

حضرت عتبان بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں محلہ بنی سالم میں اپنی قوم کو نماز پڑھاتا تھا ایک روز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت مبارکہ میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میری نظر کمزور ہوگئی میرے اور قوم کی مسجد کے درمیان سیلاب (بارش کے ایام میں) مانع ہوتا ہے لہذا میری خواہش یہ ہے کہ آپ میرے گھر میں تشریف لائیں اور ایک جگہ پر نماز پڑھیں میں اس جگہ کو جائے نماز بنا لوں گا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان شاء اللہ عنقریب کروں گا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکر رضی اللہ عنہما بھی آپ کے ہمراہ بعد بلند ہونے سورج کے میرے گھر تشریف لائے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت طلب کی میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اجازت دی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں بیٹھے کھڑے کھڑے فرمایا تیرے گھر میں کس جگہ پر نماز پڑھنے کو تو پسند کرتا ہے میں نے اس جگہ کی طرف اشارہ کیا جہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کو پسند کرتا ہوں پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور ہم بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے صف باندھ کر کھڑے ہوئے پھر سلام پھیرا اور ہم نے بھی سلام پھیرا جس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام پھیرا۔

باب السجود بعد الفراغ من الصلوة

نماز سے فارغ ہونے کے بعد سجدہ کرنے کا بیان

اخبرنا سليمان بن داؤد بن حماد بن سعد عن ابن وهب قال اخبرني ابن ابي ذئب وعمرو بن الحارث ويونس بن يزيد ان ابن شهاب اخبرهم عن عروة قالت عاتشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فيما بين ان يفرغ من صلاة العشاء الى الفجر احدى عشرة ركعة ويوتر بواحدة ويسجد سجدة قدر ما يقرأ أحدكم خمسين آية قبل ان يرفع رأسه وبعضهم يزيد على بعض في الحديث مختصر. عروة سے روایت ہے کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز عشاء سے فارغ ہونے اور فجر تک کے درمیان گیارہ رکعتیں پڑھتے اور وتر کرتے ایک رکعت کے ساتھ اور طویل سجدہ کرتے بقدر اس کے کہ تم میں سے کوئی پچاس آیات پڑھ سکتا قبل اس کے کہ آپ اپنا سر سجدہ سے اٹھائیں سلیمان بن داؤد کہتے ہیں کہ بعض راویوں نے بعض سے زیادہ بیان کیا ہے یعنی حدیث کو کسی نے پورا بیان کیا ہے اور کسی نے اختصار کے ساتھ اور یہ حدیث بھی مختصر ہے مصنف نے یہاں پوری حدیث نقل نہیں کی۔

تشریح: مصنف نے جو باب قائم کیا ہے اور اس کے لئے جو روایت پیش کی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک ”ویسجد سجدة“ میں سجدہ سے مراد سجدہ صلوٰۃ نہیں بلکہ تمام نماز سے فارغ ہونے کے بعد ایک سجدہ کرتے جو بہت طویل ہوتا اور وہ مصنف کے خیال کے مطابق سجدہ شکر لیکن زیادہ ظاہر اور راجح یہی ہے کہ اس سے مراد سجدہ صلاۃ ہے کہ ان رکعات کے سجدوں میں سے ہر سجدہ اس قدر طویل ہوتا کہ اس دوران میں بقول حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ایک آدمی پچاس آیتیں پڑھ سکتا تھا بہر حال مقصود حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا یہ ہے کہ ان رکعات کے سجدوں میں سے ہر سجدہ بہت طویل ہوتا تھا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (کذا فی هامش النسائي لعلامة السندي)

باب سجدتی السهو بعد السلام والكلام

سلام اور کلام کے بعد سجدہ سہو کا بیان

اخبرنا محمد بن آدم عن حفص عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم سلم سلم ثم تكلم ثم سجد سجدتي السهو. حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام پھیرا پھر بات چیت کی پھر سہو کے دو سجدے کئے۔

السلام بعد سجدتی السهو

سہو کے دو سجدے کے بعد سلام کا بیان

اخبرنا سويد بن نصر عن عبد الله بن المبارك عن عكرمة بن عمار قال حدثنا ضمضم بن جوس عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سلم ثم سجد سجدتي السهو وهو جالس ثم سلم قال ذكره في حديث ذى اليمين.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سلام پھیرا پھر سہو کے دو سجدے کئے قعدہ کی حالت میں پھر سلام پھیرا۔

راوی حدیث ضمضم بن جوس کہتے ہیں کہ اس کو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حدیث ذی الیمین میں بیان کیا ہے۔

اخبرنا يحيى بن حبيب بن عربي قال حدثنا حماد قال حدثنا خالد عن ابي قلابة عن ابي المهلب عن عمران بن حصين ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى ثلاثا ثم سلم فقال الخرباق انك صليت ثلاثا فصلى بهم الركعة الباقية ثم سلم ثم سجد سجدتي السهو ثم سلم.

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے نماز تین رکعت پڑھی پھر سلام پھیرا پھر پانچ خرباق نے کہا بے شک آپ نے تین رکعات پڑھی پھر حضور ﷺ نے لوگوں کو باقی رکعت پڑھائی پھر سلام پھیرا پھر سہو کے دو سجدے کئے پھر سلام پھیرا۔

تشریح: عمدة القاری میں جمہور ائمہ کا یہ مسلک بیان کیا ہے کہ سجدہ سہو کے بعد تشہد بھی پڑھنا چاہئے اور سلام بھی پھیرنا چاہئے مگر حضرت انس رضی اللہ عنہ و حسن بصری و عطاء اور طاؤس کا قول یہ ہے کہ سجدہ سہو کے بعد تشہد پڑھا جائے گا اور نہ سلام جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک سجدہ سہو کے بعد نماز خود بخود تمام ہو جائے گی لیکن امام مصنف کے قائم کردہ عنوان اور اس کے تحت جو روایات لائے ہیں اس سے واضح ہوتا ہے کہ انہوں نے اس مسئلہ میں جمہور علماء کی موافقت کی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

دوسرا مسئلہ حدیث باب سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ سلام کر کے سجدہ سہو کرے حدیث باب کے علاوہ اور حدیث بھی ہے چنانچہ ترمذی میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ حضور ﷺ نے ظہر کی نماز پانچ رکعت پڑھی کسی نے عرض کیا کیا نماز میں زیادتی کی گئی حضور ﷺ نے فرمایا کیا سب صحابہ کرام نے عرض کیا آپ نے نماز پانچ رکعت پڑھی اسی روایت میں ہے "فسجد سجدتین بعد ما یسلم" کہ حضور ﷺ نے سلام کے بعد دو سجدے کئے نیز صحیح مسلم و ابوداؤد و نسائی بلکہ صحاح ستہ کی تمام کتابوں میں حدیث ذوالیمری رضی اللہ عنہ مروی ہے اس میں آیا ہے کہ حضور ﷺ نے دونوں رکعتیں

پڑھیں پھر سلام کیا پھر تکبیر کہی پھر سجدہ سہو کیا نیز حدیث قولی میں حضور ﷺ کا ارشاد ہے "لکل سہو مسجدتان بعد السلام" کہ ہر سہو کے لئے دو سجدے بعد سلام کے ہیں بہر حال ان روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ سجدہ سہو سلام کے بعد کرنا چاہئے تو ان احادیث سے مسلک حنفیہ کی تائید ہوتی ہے کیوں کہ حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ زیادتی و نقصان ہر صورت میں سلام کر کے سجدہ سہو کرے۔

مسلک امام شافعیؒ وغیرہ

امام شافعیؒ کے نزدیک ہر صورت میں سجدہ سہو پہلے سلام کے کرے اور امام مالکؒ کے نزدیک نقصان کی صورت میں سجدہ سہو قبل سلام کرے اور زیادتی کا سہو ہو تو بعد سلام کرے اور امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ جن صورتوں میں حضور ﷺ نے سجدہ سہو سلام کے پہلے کیا ہے وہاں پہلے سلام کرے اور جن صورتوں میں بعد سلام کے کیا ہے وہاں بعد سلام کرے امام شافعیؒ وغیرہ نے اپنے مسلک پر حضرت عبداللہ ابن بھینہؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں آیا ہے کہ حضور ﷺ نے ظہر کی نماز پڑھائی آپ پہلی دو رکعتوں میں کھڑے ہو گئے یعنی قعدہ اولیٰ کے لئے نہیں بیٹھے لوگ بھی کھڑے ہو گئے حتیٰ کہ جب نماز پڑھ چکے اور لوگ اخیر قعدہ میں منتظر سلام تھے کہ آپ ﷺ نے تکبیر کہی پھر سلام پھیرنے سے پہلے دو سجدے کئے پھر سلام پھیرا۔

حنفیہ اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ اس حدیث میں قبل سلام سجدہ سہو کرنے کے سلسلہ میں جو فعل نقل کیا گیا ہے وہ بیان جواز پر محمول ہے ہم اس کا انکار نہیں کرتے لیکن اولیٰ یہ ہے کہ سجدہ سہو سلام کے بعد ہو وجہ اولویت یہ ہے کہ حضور ﷺ کے فعل کی دونوں روایتیں متعارض ہیں اب حضور ﷺ کے قول سے استدلال بلا معارضہ رہے گا کیوں کہ اس کا کوئی معارضہ نہیں وہ معارضہ سے سالم ہے اور حضور ﷺ کا وہ قول بروایت حضرت ثوبانؓ مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا "لکل سہو مسجدتان بعد السلام" ہر سہو کے لئے دو سجدے بعد سلام ہیں۔ (رواہ ابو داؤد وابن ماجہ)

تو جس طرح دونوں کتاب میں تعارض کی صورت میں سنت کی طرف اور سنت میں معارضہ کے وقت قیاس کی طرف رجوع کیا جاتا ہے اسی طرح یہاں فعلی احادیث میں تعارض کی وجہ سے حنفیہ نے مابعد متعارضین یعنی حدیث قولی کی طرف رجوع کیا ہے اور اسی بناء پر حضور ﷺ کے دو فعلوں میں سے ایک فعل کو یعنی سجدہ سہو بعد سلام ہونے کو ترجیح دی اور اسی کو افضل قرار دیا جو جائز دونوں ہیں مگر اس تقریر مذکور کی بناء پر بعد سلام افضل ہے اس سے احادیث فعلیہ اور قولی میں تطبیق ہو جاتی ہے بخلاف اس مسلک کے جس کو امام شافعیؒ وغیرہ نے اختیار کیا ہے ان کے پاس صرف فعلی حدیث ہے اور وہ بھی بہت کم اتنی نہیں جتنی بعد سلام سجدہ سہو کے بارے میں وارد ہوئی ہیں اور حدیث قولی تو ان کے پاس ہے نہیں لہذا حنفیہ کی دلیل ہی ثبوت کے لحاظ سے زیادہ راجح ہے اگر کوئی کہے کہ جس طرح فعل کی دونوں روایتیں متعارض ہیں اسی طرح قولی روایات بھی متعارض ہیں کیوں کہ صحیح میں حضرت ابوسعید خدریؓ سے مرفوع روایت ہے "اذا شک احدکم فی صلاحہ فلم یدر کم صلی ثلاثا واربعاً الخ" اس کے آخر میں ہے پھر قبل سلام کے دو سجدے کرے تو اس کا جواب یہ ہے کہ کلام تو علی الاطلاق سجدہ سہو میں ہے

جس میں کوئی دلیل قوی حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ کی حدیث سے معارض نہیں اور یہ حدیث حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی یا اس جیسی دوسری روایات قولیہ خاص طور سے شک کے بارے میں وارد ہوئی ہیں اس وقت ہماری بحث اس کے بارے میں نہیں بلکہ زیر بحث مسئلہ کے بارے میں ہے علاوہ اس کے شک کی صورت میں بھی احادیث قولیہ متعارض ہیں چنانچہ معارض اس کی حدیث مرفوعہ عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ کی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا جو نماز میں شک کرے وہ بعد سلام کے دو سجدے کرے۔ (رواہ ابو داؤد والنسائی وغیرہما)

اور بخاری میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث مرفوعہ ہے جس کے آخر میں حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب میں بھول جاؤں تو تم مجھے یاد دلایا کرو اور جب کوئی تم میں سے اپنی نماز میں شک کرے تو ٹھیک بات کے لئے تحری کرے پھر اسی پر نماز تمام کرے پھر سلام پھیر کر دو سجدے کرے۔

ابن ہمام نے کہا کہ قولی معارضہ ان احادیث شک میں ہے اور سہو کی حدیث ثوبان رضی اللہ عنہ بلا معارضہ ثابت ہے لہذا اسی کی بناء پر افضل یہ کہ سجدہ سہو بعد سلام ہو اس حدیث پر بیہتی نے یہ اعتراض کیا ہے کہ اس حدیث کا مدار اسماعیل بن عیاش پر ہے وہ ضعیف ہے اس اعتراض کا ابن ہمام نے یہ جواب دیا ہے کہ ہم اس کو مطلقاً تسلیم نہیں کرتے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ائمہ جرح و تعدیل نے ان کی توثیق کی ہے چنانچہ ابن معین نے ثقہ قرار دیا ہے اور ابو زرہ نے کہا کہ شام میں اوزاعی اور سعید بن عبدالعزیز کے بعد اسماعیل بن عیاش سے بڑھ کر کوئی حافظ نہ تھا اور ابن معین کے قول ”عن الشامیین حدیثہ صحیح الخ“ سے واضح ہوتا ہے کہ ابن عیاش کی روایات اہل شام سے صحیح ہیں اور یہ حدیث ثوبان رضی اللہ عنہ اہل شام سے روایت کی ہے انہوں نے اس کو عبید اللہ بن عبید الکلاعی سے روایت کیا ہے جو اہل شام سے ہیں وجم اور ابن معین نے اس کی توثیق کی ہے لہذا یہ حدیث مقبول ہے۔ (ہدایہ وفتح القدیر)

علاوہ اس کے حدیث ثوبان رضی اللہ عنہ کا اعتبار ابو داؤد کے سکوت سے ہوتا ہے چنانچہ علامہ ابن الترمکائی فرماتے ہیں کہ اس حدیث ثوبان رضی اللہ عنہ کو امام ابو داؤد نے روایت کرنے کے بعد سکوت کیا ہے جس سے واضح ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک یہ حدیث کم از کم درجہ حسن میں ہوگی حیرت کی بات ہے کہ بیہتی نے باب ترک الوضوء من الدم کے تحت لکھا ہے وماروی ابن عیاش عن الشامیین صحیح کہ ابن عیاش نے اہل شام سے جو حدیث روایت کی ہے وہ صحیح ہے تو پھر خبر نہیں اس حدیث کی اسناد میں ضعف کہاں سے آگیا کہ وہ اس حدیث کو ضعیف قرار دے رہے ہیں۔ (الجوہر النقی)

جلسة الامام بین التسليم والانصراف

تسليم اور انصراف کے درمیان امام کا بیٹھنا

اخبرنا احمد بن سليمان قال حدثنا عمرو بن عون قال حدثنا ابو عوانة عن هلال عن عبد الرحمن

بن ابی لیلیٰ عن البراء بن عازب قال رمقت رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاته فوجدت قيامه وركعته واعتداله بعد الركعة فسجدت فجلسته بين السجدين فسجدته فجلسته بين التسليم والانصراف قريبا من السواء.

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھتے دیکھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام اور رکوع اور بعد رکوع آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اعتدال اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سجدہ اور دو سجدوں کے درمیان آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا جلسہ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا سجدہ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا جلسہ درمیان تسلیم اور انصراف کے یہ سب امور تقریباً برابر ہوتے تھے۔

اخبرنا محمد بن سلمة قال حدثنا ابن وهب عن يونس قال ابن شهاب اخبرني هند بنت الحارث الفراسية ان ام سلمة اخبرتها ان النساء في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كن اذا سلمن من الصلاة قمن وثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن صلى من الرجال ماشاء الله فاذا قام رسول الله صلى الله عليه وسلم قام الرجال.

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے ہند بنت حارث فراسیہ کو اس بات کی اطلاع دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں جب عورتیں نماز سے سلام پھیرتیں تو اپنے گھروں کی طرف چلی جاتیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور جو لوگ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتے سب اپنی اپنی جگہوں پر جھٹی دیر تک اللہ کو منظور ہوتا اتنی دیر تک بیٹھے رہتے پھر جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوتے تو لوگ بھی کھڑے ہوتے۔

تشریح: حضور صلی اللہ علیہ وسلم سلام پھیرنے کے بعد مقتدیوں کی طرف متوجہ ہو کر کچھ دیر اس لئے بیٹھ جاتے تاکہ عورتیں مسجد سے نکلنے وقت اور راستے میں مردوں کی مزاحمت سے محفوظ رہیں نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ امام کے لئے مناسب ہے کہ مقتدیوں کے احوال کی رعایت کرے اور مقتدی کے لئے مناسب ہے کہ امام کے کھڑے ہونے سے پہلے خود کھڑے نہ ہو جائیں نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ راستے میں مردوں اور عورتوں کا ساتھ چلنا منع ہے کیوں کہ اس سے فتنے کا اندیشہ ہے۔

(كذا في المجمع وبذل الجمهود)

باب الانحراف بعد التسليم

سلام پھیرنے کے بعد قبلہ کی طرف سے مڑ جانے کا بیان

اخبرنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا يحيى عن سفیان قال حدثني يعلى بن عطاء عن جابر بن يزيد بن الاسود عن ابيه انه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح فلما صلى انحرف. جابر بن يزيد بن اسود اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صبح کی نماز پڑھی جب

حضور ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو جانب قبلہ سے پھر گئے (اور قوم کی طرف متوجہ ہو کر بیٹھ گئے)۔
یعنی سلام پھیرنے کے بعد جانب قبلہ سے مڑ کر قوم کی طرف متوجہ ہو گئے یا انحراف سے مراد یہ ہے کہ اپنے گھر کی طرف
چلے گئے لیکن قول اول زیادہ راجح ہے۔ (کذا قال علامة السندی)

التکبیر بعد تسلیم الامام

امام کے سلام پھیرنے کے بعد اللہ اکبر کہنا

اخبرنا بشر بن خالد العسکری قال حدثنا يحيى بن آدم عن سفیان بن عیینہ عن عمرو بن دینار
عن ابی معبد عن ابن عباس قال انما كنت اعلم انقضاء صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتكبير.
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کی نماز کا ختم ہونا اللہ اکبر کہنے کے ساتھ پہنچاتا تھا۔

تشریح: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اس قول کی مراد بیان کرنے میں شارحین کے اقوال مختلف ہیں حافظ ابن حجر
نے فرمایا کہ یہاں مراد تکبیر سے مطلق ذکر ہے جیسا کہ بخاری و مسلم میں خود ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے
زمانے میں رفع صوت بالذکر تھا جس وقت لوگ فرض نماز سے فارغ ہو جاتے تو معلوم ہوا کہ اس حدیث میں ابن عباس رضی اللہ عنہما کی
مراد تکبیر سے مطلق ذکر ہے اور حضور ﷺ کا بلند آواز کے ساتھ پڑھنا جیسا کہ حدیث باب سے معلوم ہوتا ہے وہ تعلیم کی غرض
سے تھا چنانچہ امام شافعی نے اسی پر حمل کیا ہے کہ آپ ﷺ کا جہر سے پڑھنا مقتدیوں کے تعلیم کی خاطر سے تھا۔ واللہ تعالیٰ اعلم
علامہ طیبی نے کہا شاید ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اپنے اس قول سے ان کی مراد یہی ہو کہ جو تکبیر میں رسول اللہ ﷺ سے سنتا تھا
اس کے ذریعہ سے آپ کی نماز کی ہر ہیئت تمام ہونے کو پہچان لیتا تھا لیکن یہ تاویل دوسری روایت کے پیش نظر غیر موزوں
و مناسب ہے سید جمال الدین نے فرمایا کہ اس حدیث میں ابن عباس رضی اللہ عنہما جو کچھ فرما رہے ہیں کہ میں تکبیر سے حضور ﷺ کی
نماز تمام ہونے کو پہچان لیتا تھا اس سے شاید ان کا یہ مطلب ہو کہ تکبیر آگے ہے اس کے ذریعہ سے نماز کے اندر افعال امام کی
شناخت ہوتی ہے لہذا اسی کے ذریعہ سے امام کے نماز سے فارغ ہونے کی شناخت بھی ہو سکتی ہے اور بعضوں نے کہا کہ تکبیر سے
مراد وہ تکبیر ہے جو حضور ﷺ کے زمانے میں بعد نماز ایک بار یا تین بار اللہ اکبر کہتے تھے۔ (مرقات: ۲/۳۵۷)

وہاں کچھ اور اقوال بھی نقل کئے ہیں جس کا جی چاہے دیکھ لے۔

باب الامر بقراءة المعوذات بعد التسليم من الصلاة

نماز سے سلام پھیرنے کے بعد معوذات پڑھنے کا حکم دینا

اخبرنا محمد بن سلمة قال حدثنا ابن وهب عن الليث عن حنين بن ابی حکیم عن علی بن رباح

عن عقبہ بن عامر قال امرنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اقرأ المعوذات فی دبر کل صلاة۔
 حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھ کو رسول اللہ ﷺ نے حکم فرمایا کہ پڑھوں میں معوذات کو ہر نماز کے بعد۔
تشریح: معوذات وہ سورتیں ہیں جن کے سرے پر اعوذ کا لفظ ہے یعنی ”قل اعوذ برب الناس“ اور ”قل اعوذ برب الفلق“ اور جمع کا لفظ اس لئے لائے کہ اقل جمع دو ہیں اور بعضوں نے کہا کہ سورۃ الاخلاص اور سورۃ الکافرون بھی معوذات میں داخل ہیں تغلیباً یعنی سورۃ الفلق اور سورۃ الناس کو غلبہ دے کر کل کو معوذات سے تعبیر کیا ہے اگرچہ ان دونوں میں اعوذ کا لفظ نہیں ہے تو اس قول پر یہ چار سورتیں ہر نماز کے بعد پڑھنے کو فرمایا۔ (مرقات و مظاہر حق)

باب الاستغفار بعد التسليم

سلام پھیرنے کے بعد استغفار کا بیان

اخبرنا محمود بن خالد قال حدثنا الوليد عن ابی عمرو الازاعی قال حدثنی شداد ابو عمار ان ابا اسماء الرحبی حدثه انه سمع ثوبان مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحدث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا انصرف من صلاته استغفر ثلاثا وقال اللهم انت السلام ومنک السلام تبارکت یا ذا لجلال والاکرام۔

رسول اللہ ﷺ کے آزاد کردہ غلام حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جس وقت اپنی نماز سے سلام پھیرتے تو تین مرتبہ استغفار کرتے یعنی تین بار استغفر اللہ کہتے اور کہتے ”اللهم انت السلام الخ“ یا الہی تو ہے سلام یعنی ہر طرح کے عیب سے سالم اور پاک صاف اور تجھی سے ہے سلامتی تو بابرکت ہے اے بزرگی اور بخشش والے۔

الذکر بعد الاستغفار

استغفار کے بعد ذکر کا بیان

اخبرنا محمد بن عبد الاعلیٰ ومحمد بن ابراہیم بن صدران عن خالد قال حدثنا شعبۃ عن عاصم عن عبد اللہ بن الحارث عن عائشة رضی اللہ عنہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا سلم قال اللهم انت السلام ومنک السلام تبارکت یا ذا لجلال والاکرام۔
 حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب سلام پھیرتے تو اس کے بعد کہتے ”اللهم انت السلام الخ“۔

باب التہلیل بعد التسليم

سلام پھیرنے کے بعد ”لا الہ الا اللہ“ پڑھنے کا بیان

اخبرنا محمد بن شجاع المروزی قال حدثنا اسماعیل بن علیہ عن الحجاج بن ابی عثمان قال

حدثنی ابو الزبیر قال سمعت عبد الله بن الزبیر يحدث على هذا المنبر وهو يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير لا حول ولا قوة الا بالله لا اله الا الله لا نعبد الا اياه اهل النعمة والفضل والثناء الحسن لا اله الا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون.

ابو الزبیر کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ سے اسی منبر پر بیان کرتے سنا کہ جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سلام پھیرتے تو اس کے بعد کہتے ”لا اله الا الله وحده الخ“۔

عدد التهليل والذكر بعد التسليم

تسليم کے بعد ذکر اور تہلیل کی تعداد کا بیان

اخبرنا اسحق بن ابراهيم قال حدثنا عبدة قال حدثنا هشام بن عروة عن ابى الزبير قال قال عبد الله بن الزبير يهلل في دبر الصلاة يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير لا اله الا الله ولا نعبد الا اياه له النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن لا اله الا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون ثم يقول ابن الزبير كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهلل بهن في دبر الصلاة.

ابو الزبیر کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ نماز کے بعد ”لا اله الا الله وحده لا شريك له الخ“ پڑھتے تھے پھر ابن الزبیر کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کلمات کو نماز کے بعد پڑھتے تھے۔

نوع آخر من القول عند انتهاء الصلاة

نماز کے تمام ہونے کے وقت ایک اور دعاء پڑھنے کا بیان

اخبرنا محمد بن منصور عن سفيان قال سمعته من عبدة بن ابى لبابة وسمعته من عبد الملك بن اعين كلاهما سمعه من وراذ كاتب المغيرة بن شعبة قال كتب معاوية الى المغيرة بن شعبة اخبرني بشئ سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قضى الصلاة قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير اللهم لا مانع لما اعطيت ولا معطى لمانعت ولا ينفع ذا الجند منك الجد.

حضرت مغیر بن شعبہ رضی اللہ عنہ کے کاتب وراذ کہتے ہیں کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ مجھے کوئی

ایسی چیز بتاؤ جو تم نے رسول اللہ ﷺ سے سنی ہے حضرت مغیرہ نے اس کے جواب میں کہا کہ رسول اللہ ﷺ جس وقت نماز سے فارغ ہو جاتے تو یہ دعا پڑھتے ”لا الہ الا اللہ وحده لا شریک له“ تا آخر۔

اخبرنی محمد بن قدامة قال حدثنا جریر عن منصور عن المسيب ابی العلاء عن وراذ قال كتب المغيرة بن شعبة الى معاوية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول دبر الصلاة اذا سلم لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير اللهم لا مانع لما اعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجدم منك الجدم.

وراد سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس لکھا کہ رسول اللہ ﷺ نماز کے بعد جس وقت سلام پھیرتے یہ دعا پڑھتے ”لا الہ الا اللہ وحده لا شریک له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير اللهم لا مانع لما اعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجدم منك الجدم“۔

کم مرة يقول ذالك

یہ دعاء کتنی بار پڑھتے

اخبرنا الحسن بن اسماعيل المجالدي قال ابانا هشيم قال ابانا المغيرة وذكر آخر ح وانابنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا هشيم قال ابانا غير واحد منهم المغيرة عن الشعبي عن وراذ كاتب المغيرة ان معاوية كتب الى المغيرة ان اكتب الي بحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب اليه المغيرة اني سمعته يقول عند انصرافه من الصلاة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير ثلاث مرات.

حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ کے کاتب وراذ سے روایت ہے کہ معاویہ رضی اللہ عنہ نے مغیرہ رضی اللہ عنہ کے پاس لکھا کہ میرے پاس کوئی ایسی حدیث لکھ کر بھیج دو جو تم نے رسول اللہ ﷺ سے سنی ہے پس مغیرہ رضی اللہ عنہ نے معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس لکھا بیشک میں نے حضور ﷺ سے پڑھتے سنا جبکہ آپ ﷺ سلام پھیر کر نماز سے فارغ ہوتے ”لا الہ الا اللہ وحده لا شریک له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير“ اس کو تین بار پڑھتے۔

نوع آخر من الذكر بعد التسليم

سلام پھیرنے کے بعد ایک اور ذکر پڑھنے کا بیان

اخبرنا محمد بن اسحق الصاغانی قال حدثنا ابو سلمة الخزاعي منصور بن سلمة قال حدثنا خلاد

بن سلیمان قال ابوسلمة وكان من الخائفين عن خالد بن ابى عمران عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا جلس مجلسا او صلى تكلم بكلمات فسألته عائشة عن الكلمات فقال ان تكلم بخير كان طابعا عليهن الى يوم القيامة وان تكلم بغير ذلك كان كفارة له سبحانك اللهم وبحمدك استغفرک واتوب اليک.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی جگہ بیٹھتے یا نماز پڑھتے تو کچھ کلمات پڑھتے (یعنی مجلس سے اٹھنے کے وقت اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد) پس میں نے ان کلمات کے بارے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یعنی فائدہ ان کا پوچھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر اچھی بات بولی جائے (یعنی پہلے ان کلمات کے) تو یہ کلمات قیامت تک اس پر مہر ہوں گے (یعنی قیامت تک وہ کلام نیک محفوظ رہے گا ثواب اس کا ضائع نہ ہوگا) اور اگر اس مجلس میں کوئی فضول اور بری بات کہی جائے تو یہ کلمات اس کے لئے باعث مغفرت ہوں گے وہ کلمات یہ ہیں ”سبحانک اللهم وبحمدک“ آخر تک اے اللہ میں تیری حمد کے ساتھ تیری پاکی بیان کرتا ہوں کوئی معبود نہیں سوائے تیرے میں اپنے گناہوں کی تجھ سے بخشش چاہتا ہوں اور تیرے حضور میں توبہ کرتا ہوں۔

نوع آخر من الذكر والدعاء بعد التسليم

تسلیم کے بعد ایک اور ذکر اور دعاء کا بیان

اخبرنا احمد بن سليمان قال حدثنا يعلى قال حدثنا قدامة عن جسرَةَ قالت حدثتني عائشة رضي الله عنها قالت دخلت على امرأة من اليهود فقالت ان عذاب القبر من البول فقلت كذبت فقالت بلى انا لنقرض منه الجلد والثوب فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الصلاة وقد ارتفعت اصواتنا فقال ما هذا فاخبرته بما قالت فقال صدقت فما صلى بعد يومئذ صلاة الا قال في دبر الصلاة رب جبريل وميكائيل واسرافيل اعذني من حر النار وعذاب القبر.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک یہودیہ عورت میرے پاس آئی اس نے کہا بیشک عذاب قبر پیشاب کی وجہ سے ہوتا ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا تو جھوٹ بولتی ہے اس عورت نے کہا ہاں ہم پیشاب لگنے سے اپنے چمڑے اور کپڑے کو کاٹ دیتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے لئے تشریف لے گئے یا ایک ہماری گریہ وزاری کی آواز بلند ہوگئی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا بات ہے میں نے اس یہودیہ عورت کی بات عرض کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس نے سچ کہا پس اس دن کے بعد سے جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تو ہر فرض نماز کے بعد یہ دعا پڑھتے ”رب جبریل ومیکائیل واسرافیل اعذنی من حر النار وعذاب القبر“۔

نوع آخر من الدعاء عند الانصراف من الصلاة

نماز سے فارغ ہونے کے بعد ایک اور دعاء پڑھنے کا بیان

اخبرنا عمرو بن سواد بن الاسود بن عمرو قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني حفص بن ميسرة عن موسى بن عقبة عن عطاء بن ابي مروان عن ابيه ان كعبا حلف له بالله الذي فلق البحر لموسى انا لنجد في التوراة ان داود نبى الله صلى الله عليه وسلم كان اذا انصرف من صلاته قال اللهم اصلح لى دينى الذى جعلته لى عصمة واصلح لى دنياى التى جعلت فيها معاشى اللهم انى اعوذ برك من سخطك واعوذ بعفوك من نقتك واعوذ بك منك لا مانع لما اعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجدمنك الجدمن قال وحدثنى كعب ان صهيبا حدثه ان محمداً صلى الله عليه وسلم كان يقولهن عند انصرافه من صلاته.

حضرت کعب احبار نے ابی مروان سے اس طرح کی قسم کھا کر کہ اس خدا کی قسم جس نے موسیٰ ﷺ کے لئے دریا کو پھاڑا عرض کیا کہ بیشک ہم توراة میں پاتے ہیں کہ اللہ کے نبی داؤد ﷺ جس وقت اپنی نماز سے فارغ ہو جاتے تو یہ دعا پڑھتے ”اللهم اصلح لى دينى“ آخر تک یا الہی میرے دین کی اصلاح فرما جس دین کو تو نے میرے لئے دنیا و آخرت کی آفتوں اور پریشانیوں سے حفاظت کا ذریعہ بنایا ہے اور میرے واسطے میری دنیا کی اصلاح فرما جس کو تو نے میری زندگی گزارنے کا ذریعہ بنایا یا الہی میں تیری رضا کے ذریعہ تیری ناراضگی سے پناہ چاہتا ہوں اور تیرے غمخوار گزر کے ذریعہ تیرے عذاب سے پناہ چاہتا ہوں اور تیرے ساتھ پناہ چاہتا ہوں تیرے عذاب سے جو کچھ تو دے اس کا کوئی روکنے والا نہیں اور جو کچھ تو روکے اس کا کوئی دینے والا نہیں اور کسی مال دار کو تیرے عذاب سے اس کی مال داری نہیں بچا سکتی۔

ابی مروان کہتے ہیں اور مجھ سے کعب احبار نے بیان کیا کہ صہیب رضی اللہ عنہ نے مجھ سے بیان کیا کہ محمد ﷺ ان کلمات کو اپنی نماز سے فارغ ہونے کے بعد پڑھتے تھے (حضرت کعب احبار بڑے عقلمند اور علماء یہود میں سے تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے زمانہ میں ایمان لائے انہوں نے اس طرح کی قسم کھا کر دعاء مذکور ابی مروان سے بیان کی)۔

باب التعوذ فى دبر الصلاة

نماز کے بعد پناہ چاہنے کا بیان

اخبرنا عمرو بن على قال حدثنا يحيى عن عثمان الشحام عن مسلم بن ابي بكر قال كان ابي يقول فى دبر الصلاة اللهم انى اعوذ بك من الكفر والفقر وعذاب القبر فكننت اقولهن فقال ابي اى بنى

عمن اخذت هذا قلت عنك قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقولهن في دبر الصلاة.
 مسلم کہتے ہیں کہ میرے والد ابو بکر رضی اللہ عنہ ہر نماز کے بعد یہ دعا پڑھتے ”اللهم انى اعوذ بك من الكفر والفقير
 وعذاب القبر“ پس میں بھی اس کو پڑھا کرتا تھا میرے والد نے پوچھا اے بیٹا تو نے یہ ذکر کس سے سیکھا میں نے عرض کیا
 آپ سے فرمایا بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کلمات کو نماز کے بعد پڑھتے تھے۔

عدد التسبیح بعد التسليم

سلام پھیرنے کے بعد تسبیح کی تعداد کا بیان

اخبرنا يحيى بن حبيب بن عربى قال حدثنا حماد عن عطاء بن السائب عن ابىه عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلتان لا يحصيها رجل مسلم الا دخل الجنة وهما يسير ومن يعمل بهما قليل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات الخمس يسبح احدكم في دبر كل صلاة عشرا ويحمد عشرا ويكبر عشرا فهي خمسون ومائة في اللسان والالف وخمسمائة في الميزان وأنا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يعقد هن بيده واذا أوى احدكم الى فراشه او مضجعه سبح ثلاثا وثلاثين وحمد ثلاثا وثلاثين وكبر اربعا وثلاثين فهي مائة على اللسان والالف في الميزان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فايكم يعمل في كل يوم وليلة الفين وخمسمائة سينة قيل يا رسول الله وكيف لا يحصيها فقال ان الشيطان ياتي احدكم وهو في صلاته فيقول اذكر كذا اذكر كذا وياتيه عند منامه فينميه.

حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو چیزیں ایسی ہیں کہ نہیں مداومت کرتا ان پر کوئی مسلمان مرد مگر بہشت میں داخل ہوتا ہے اور وہ دونوں چیزیں آسان ہیں مگر ان پر عمل کرنے والے یعنی مداومت کرنے والے کم ہیں حضرت عبد اللہ بن عمرو کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فرض نمازیں پانچ ہیں ہر فرض نماز کے بعد سبحان اللہ دس بار پڑھے اور الحمد للہ دس بار اور اللہ اکبر دس بار پڑھے پس یہ زبان پر ڈیڑھ سو ہیں اور میزان اعمال میں ڈیڑھ ہزار ہیں (بحسب حساب جزاء حسنة عشرة امثالها کے) حضرت عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ ان تسبیحات کو اپنے ہاتھ سے گنتے تے یعنی انگلیوں پر دوسری چیز یہ ہے کہ جب تم میں سے کوئی آدمی اپنے بستر یا خواہ گاہ پر لیٹنے کو جاوے تو تینتیس (۳۳) بار سبحان اللہ اور الحمد للہ تینتیس (۳۳) بار اور اللہ اکبر چونتیس (۳۴) بار پڑھے پس یہ سو بار ہیں زبان پر اور میزان اعمال میں ہزار ہیں حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے کون شب و روز میں اڑھائی ہزار برائیاں کرتا ہوگا صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ کیوں بندہ مسلم ان دونوں چیزوں کا اہتمام اور ان پر مداومت نہ کرے گا جبکہ اتنا ثواب

ہوتا ہے حضور ﷺ نے فرمایا کہ شیطان اس حال میں تمہارے پاس آتا ہے کہ تم اپنی نماز میں ہوتے ہو پھر شیطان کہتا ہے یاد کر فلانی چیز یاد کر فلانی چیز (حتیٰ کہ شیطان نماز کے بعد اس ذکر سے غافل کر دیتا ہے تو شاید بندہ مسلم سے ان کلمات پر مداومت نہ ہو) اور شیطان اسکی خوابگاہ میں آتا ہے اس کو سلا دیتا ہے (یعنی امور دنیا کی سوچ اور تشویش میں ڈال کر اس طرح سلاتا ہے حتیٰ کہ اس ذکر کی طرف توجہ تک نہیں جاتی اس سے غافل ہو کر سو جاتا ہے)۔

نوع آخر من عدد التسبیح

ایک اور تسبیح کی تعداد کا بیان

اخبرنا محمد بن اسماعیل بن سمرة عن اسباط قال حدثنا عمرو بن قيس عن الحكم عن عبدالرحمن بن ابی لیلی عن كعب بن عجرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم معقبات لا يخيب قائلهن يسبح الله في دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين ويحمده ثلاثا وثلاثين ويكبره اربعا وثلاثين.

حضرت كعب بن عجرة رضی اللہ عنہ کہتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کتنے الفاظ ہیں انہیں ہر فرض نماز کے بعد پڑھنے والا ثواب سے محروم نہیں جاتا تینتیس (۳۳) بار سبحان اللہ تینتیس (۳۳) بار الحمد للہ اور چونتیس (۳۴) بار اللہ اکبر۔

بعض محدثین نے اس حدیث کو موقوف قرار دیا ہے مگر علامہ نووی کہتے ہیں کہ ان کا یہ قول صحیح نہیں بلکہ مرفوع ہونا ہی صحیح ہے امام بخاری وغیرہ حفاظ حدیث کے قول کے مطابق رفع مقدم ہے وقف پر اگرچہ موقوف راویت کرنے والوں کی تعداد زیادہ ہو کیوں کہ رفع زیادہ ثقہ راوی کی ہے لہذا اس کا قبول کرنا واجب ہے۔

نوع آخر من عدد التسبیح

ایک اور عدد تسبیح کا بیان

اخبرنا موسى بن حزام الترمذی قال حدثنا يحيى بن آدم عن ابن ادریس عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن كثير بن افلح عن زيد بن ثابت قال امروا ان يسبحوا دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين ويحمدوا ثلاثا وثلاثين ويكبروا اربعا وثلاثين فاتى رجل من الانصار فى منامه فقيل له امركم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تسبحوا دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وتحمدوا ثلاثا وثلاثين وتكبروا اربعا وثلاثين قال نعم قال فاجعلوا خمسا وعشرين واجعلوا فيها التهليل فلما اصبح اتى النبى صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال اجعلوها كذلك.

حضرت زيد بن ثابت رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ لوگوں کو حکم دیا گیا ہے کہ ہر نماز کے بعد تینتیس (۳۳) بار سبحان اللہ اور تینتیس

(۳۳) بار الحمد للہ اور چونتیس (۳۴) بار اللہ اکبر پڑھا کریں پس ایک انصاری شخص نے خواب میں دیکھا کوئی کہنے والا اس سے کہتا ہے کہ تعلیم دی ہے تم کو رسول اللہ ﷺ نے یہ کہ ہر نماز کے پیچھے پڑھا کرو تینتیس (۳۳) بار سبحان اللہ تینتیس (۳۳) بار الحمد للہ اور چونتیس (۳۴) بار اللہ اکبر اس انصاری نے کہا ہاں اس کہنے والا نے یعنی فرشتے نے کہا کہ ہر ایک کلمہ کو پچیس بار کر لو اور اس میں پچیس بار ”لا الہ الا اللہ“ کا اضافہ کر لو (تا کہ گنتی سو کی پوری ہو جائے) جب صبح ہوئی وہ انصاری شخص نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا پھر حضور ﷺ سے اس کا ذکر کیا حضور ﷺ نے فرمایا اسی طرح کر لو۔

اخبرنا عبید اللہ بن عبد الکریم ابو زرعة الرازی حدثنا احمد بن عبد اللہ بن یونس قال حدثنی علی بن الفضیل بن عیاض عن عبد العزیز ابن ابی رواد عن نافع عن ابن عمران رجلا رأى فیما یرى النائم قیل له باى شئى امرکم نبیکم صلی اللہ علیہ وسلم قال امرنا ان نسبح ثلاثا وثلاثین ونحمد ثلاثا وثلاثین ونکبر اربعا وثلاثین فتلک مائة قال سبحوا خمسا وعشرین واحمدوا خمسا وعشرین وکبروا خمسا وعشرین وهللوا خمسا وعشرین فتلک مائة فلما اصبح ذکر ذالک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افعلوا کما قال الانصاری۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص نے خواب دیکھا کوئی کہنے والا اس سے کہتا ہے کہ تمہارے نبی ﷺ نے تم کو کس چیز کی تعلیم دی اس شخص نے کہا ہمیں اس بات کی تعلیم دی کہ ہم پڑھا کریں تینتیس بار سبحان اللہ اور تینتیس بار الحمد للہ اور چونتیس بار اللہ اکبر یہ سب مل کر سو ہیں اس کہنے والے نے کہا سبحان اللہ پچیس بار پڑھا کرو الحمد للہ پچیس بار پڑھا کرو اور اللہ اکبر پچیس بار پڑھا کرو اور لا الہ الا اللہ پچیس بار پڑھا لیا کرو یہ سب مل کر سو ہیں جب صبح ہوئی تو اس شخص نے اس کا ذکر نبی ﷺ سے کیا پس رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اسی طرح کر لیا کرو جیسا کہ انصاری کہتا ہے۔

تشریح: غیر نبی کا خواب حجت نہیں ہوتا لیکن اس واقعہ مذکورہ میں جب اس انصاری شخص نے خواب بیان کیا تو حضور ﷺ نے اس سے انکار نہیں فرمایا بلکہ اس کی تقریر فرمائی اور اس طرح سے پڑھنے کی اجازت دی تو گویا حضور ﷺ کی تقریر اور اجازت سے اس طریقہ مذکورہ کے مطابق پڑھنے کا جواز بھی ثابت ہوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

نوع آخر من عدد التسبیح

ایک اور طرح کی تسبیح کا بیان

اخبرنا محمد بن بشار قال حدثنا محمد قال حدثنا شعبة عن محمد بن عبد الرحمن مولى آل طلحة قال سمعت کریبا عن ابن عباس عن جویریة بنت الحارث ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مر علیها وهی فی المسجد تدعو ثم مر بها قریبا من نصف النهار فقال لها ما زلت علی حالک قالت نعم قال الا

اعلمک یعنی کلمات تقولینهن سبحان الله عدد خلقه سبحان الله عدد خلقه سبحان الله عدد خلقه سبحان الله رضا نفسه سبحان الله رضا نفسه سبحان الله زنة عرشه سبحان الله زنة عرشه سبحان الله مداد كلماته سبحان الله مداد كلماته .

حضرت جویریہ بنت حارث رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس سے گزرے (صبح کی نماز کے وقت) اس وقت وہ مسجد میں دعا میں مشغول تھیں پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس سے قریب وقت دوپہر کے گزرے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا اب تک تم اس حالت پر ہو انہوں نے کہا جی ہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا میں تم کو چند ایسے کلمات نہ سکھلا دوں (جو اس سب سے افضل ہیں جو تم نے صبح سے پڑھا ہے) ان کلمات کو تم پڑھا کرو 'سبحان الله عدد خلقه سبحان الله عدد خلقه سبحان الله عدد خلقه' آخر تک پاکی بیان کرتی ہوں اللہ کی بقدر اس کی مخلوقات کے پاکی بیان کرتی ہوں اللہ کی بقدر اس کی مخلوقات کے پاکی بیان کرتی ہوں اللہ کی بقدر اس کی مرضی اور خوشنودی کے پاکی بیان کرتی ہوں اللہ کی بقدر روزن اس کے عرش کے پاکی بیان کرتی ہوں اللہ کی اس کے کلمات کی تعداد کے مطابق۔

ان کلمات کے ساتھ تسبیح افضل ہونے کا سبب یہ ہے کہ اس میں اللہ جل شانہ کی حمد و ثناء کے شمار سے عجز کا اظہار ہے جو کمال ہے عبدیت کا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

نوع آخر

ایک اور تسبیح کا بیان

اخبرنا علی بن حجر قال حدثنا عتاب هو ابن بشير عن خصيف عن عكرمة ومجاهد عن ابن عباس قال جاء الفقراء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الاغنياء يصلون كما نصلی ویصومون كما نصوم ولهم اموال يتصدقون بها ويعتقون فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذا صليتم فقولوا سبحان الله ثلاثا وثلاثين والحمد لله ثلاثا وثلاثين والله اكبر ثلاثا وثلاثين ولا اله الا الله عشر افا انكم تدر کون بذالك من سبقکم وتسبقون من بعدکم .

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ محتاج لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت مبارکہ میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ مالدار لوگ نماز پڑھتے ہیں جیسے ہم نماز پڑھتے ہیں اور وہ روزہ رکھتے ہیں جیسے ہم روزہ رکھتے ہیں اور ان کے پاس اموال ہیں صدقہ دیتے ہیں اور غلام آزاد کرتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت تم نماز سے فارغ ہو جاؤ تو پڑھا کرو سبحان الله تسینیس (۳۳) بار اور الحمد لله تسینیس (۳۳) بار اور الله اکبر تسینیس (۳۳) بار اور لا اله الا الله دس بار پس تم اس کی بدولت ان لوگوں کے درجات کو پہنچ جاؤ گے جو تم سے بڑھ گئے ہیں (یعنی پہلے تمہارے اسلام لائے ہیں) اور بڑھ جاؤ گے تم ان لوگوں پر کہ

پیچھے تمہارے ہیں (یعنی ایمان میں)۔

نوع آخر ایک اور تسبیح کا بیان

اخبرنا احمد بن حفص بن عبد اللہ النیسابوری قال حدثنی ابی قال حدثنی ابراهیم یعنی ابن طهمان عن الحجاج بن الحجاج عن ابی الزبیر عن ابی علقمة عن ابی ہریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من سبح فی ذبر صلاة الغداة مائة تسبیحة وهلل مائة تهلیلة غفرت له ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر.

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص صبح کی نماز کے بعد سو بار سبحان اللہ پڑھے اور سو بار لا الہ الا اللہ پڑھے اس کے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں اگر چہ وہ گناہ دریا کی جھاگ کے برابر ہوں۔

باب عقد التسبیح

انگلیوں پر تسبیح شمار کرنے کا بیان

اخبرنا محمد بن عبد الاعلی الصنعانی والحسین بن محمد الزارع واللفظ له قال حدثنا عثمان بن علی قال حدثنا الاعمش عن عطاء بن السائب عن ابیہ عن عبد اللہ بن عمرو قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعقد التسبیح.

حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو انگلیوں پر تسبیح پڑھتے دیکھا۔ تسبیح کو انگلیوں پر ہی پڑھنا افضل ہے اور گٹھلیوں وغیرہ پر بھی جائز ہے کیوں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے کھجور کی گٹھلیوں پر بھی پڑھنا ثابت ہوا ہے لہذا جو لوگ اس کو بدعت کہتے ہیں ان کا قول غیر معقول ہے۔

باب ترک مسح الجبهة بعد التسليم

سلام پھیرنے کے بعد پیشانی صاف نہ کرنے کا بیان

اخبرنا قتیبہ بن سعید قال حدثنا بکر وهو ابن مضر عن ابن الہاد عن محمد بن ابراهیم عن ابی سلمة بن عبد الرحمن عن ابی سعید الخدری قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یجاور فی العشر الذی فی وسط الشهر فاذا کان من حین یمضی عشرون لیلة ویستقبل احدی وعشرین یرجع الی مسکنه یرجع من کان یجاور معه ثم انه اقام فی شهر جاور فیہ تلک اللیلة التی کان یرجع فیہا فخطب الناس

فأمرهم بما شاء الله ثم قال انى كنت اجاور هذه العشر ثم بدالى ان اجاور هذه العشر الا و اخر فمن كان اعتكف معى فليثبت فى معتكفه وقد رأيت هذه الليلة فأنسيتها فالتمسوها فى العشر الا و اخر فى كل وتر وقد رأيتنى اسجد فى ماء وطین قال ابو سعید مطرنا ليلة احدى وعشرين فوقف المسجد فى مصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظرت اليه وقد انصرف من صلاة الصبح ووجهه مبتل طینا و ماء.

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماہ رمضان کے درمیانی عشرہ میں اعتکاف کرتے تھے پھر اس وقت اپنے گھر کی طرف تشریف لے جاتے جب کہ بیسویں رات گزر جاتی اور اکیسویں شب آتی اور وہ لوگ بھی واپس ہو جاتے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اعتکاف کرتے تھے پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس رات میں ٹھہر گئے جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم واپس گھر کی طرف تشریف لے جاتے تھے جبکہ آئندہ سال آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعتکاف فرمایا پھر لوگوں سے خطاب فرمایا اور لوگوں کو احکام دین کی تعلیم فرمائی جو کچھ اللہ کو منظور ہوا پھر فرمایا کہ میں اس درمیانی عشرہ کا اعتکاف کرتا تھا پھر میرے واسطے ظاہر ہوا کہ میں اخیر عشرہ کا اعتکاف کروں جو لوگ میرے ساتھ اعتکاف کر رہے ہیں ان کو اپنے اعتکاف کی جگہ میں ثابت رہنا چاہئے اور بیشک یہ رات (یعنی شب قدر) مجھے دکھلا دی گئی تھی پھر بھلا دی گئی پس تم اس رات کو عشرہ اخیرہ کی طاق راتوں میں تلاش کرو اور میں نے اپنے آپ کو دیکھا (یعنی خواب میں) کہ سجدہ کر رہا ہوں پانی اور کچھڑ میں حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ اکیسویں شب کو بارش ہوئی پس مسجد کی چھت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مصلى پر ٹپکی جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز سے فارغ ہوئے تو میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرے یعنی پیشانی اور ناک پر کچھڑ کا اثر دیکھا۔

تشریح: ”فمطرنا ليلة احدى وعشرين“ پر علامہ سندھی نے لکھا ہے کہ اس سال شب قدر اکیسویں شب تھی کیوں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ارشاد ”وقد رأيتنى اسجد فى ماء وطین“ میں شب قدر کی جو علامت بیان فرمائی وہ بالکل سچ تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خواب میں دیکھا تھا کہ میں کچھڑ اور پانی میں سجدہ کر رہا ہوں شب قدر کی صبح کو تو اس خواب والی رات بارش ہوئی مسجد چھپر کی تھی وہ ٹپکی اور حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے صبح کی نماز کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیشانی پر اکیس کی صبح کو کچھڑ کا اثر دیکھا تو اس علامت سے معلوم ہوا کہ اس سال شب قدر اکیسویں شب تھی اور چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھڑ کا اثر سلام پھیرنے کے بعد اپنی پیشانی سے صاف نہیں کیا اس لئے وہ پیشانی پر باقی رہا اسی کے اثبات کے لئے امام نسائی نے یہ عنوان قائم کیا پھر اس کے تحت یہ حدیث پیش کی۔

باب تَعُودُ الْإِمَامِ فِي مَصَلَاةٍ بَعْدَ التَّسْلِيمِ

سلام پھیرنے کے بعد امام کا اپنے مصلى پر بیٹھ جانا

اخبرنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ابو الاحوص عن سماك عن جابر بن سمرة قال قال رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی الفجر قعد فی مصلاہ حتی تطلع الشمس .
حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت فجر کی نماز سے فارغ ہو جاتے تو اپنے مصلے پر آفتاب طلوع ہونے تک بیٹھے رہتے۔

اخبرنا احمد بن سلیمان قال حدثنا یحییٰ بن آدم قال حدثنا زھیر و ذکر آخر عن سماک بن حرب قال قلت لجابر بن سمرۃ کنت تجالس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال نعم کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی الفجر جلس فی مصلاہ حتی تطلع الشمس فیتحدث اصحابہ یدکرون حدیث الجاہلیۃ وینشدون و یضحکون و یتبسم صلی اللہ علیہ وسلم .

سماک بن حرب کہتے ہیں کہ میں نے جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیٹھتے تھے تو انہوں نے کہا جی ہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت فجر کی نماز سے فارغ ہو جاتے تو آفتاب طلوع ہونے تک مصلیٰ پر بیٹھے رہتے پس اپنے اصحاب سے بات چیت فرماتے صحابہ کرام دور جاہلیت کے واقعات بیان کرتے اور شعر پڑھتے اور سنتے تھے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم مسکراتے تھے۔

تشریح: اس حدیث باب کے برخلاف حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سلام پھیرنے کے بعد نہیں بیٹھتے مگر اتنا کہ جس میں ”اللھم انت السلام ومنک السلام تبارکت یا ذا الجلال والاکرام“ پڑھ لیتے تو بظاہر تضاد ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کو اس پر حمل کیا جائے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم استقبال قبلہ کی بیت پر نہیں بیٹھتے مگر اس قدر کہ جس میں یہ دعاء مذکور پڑھ لیتے یا اس پر حمل کیا جائے کہ جن نمازوں کے بعد سنتیں ہیں ان میں سلام کے بعد نہیں بیٹھتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (کذا فی هامش النسائی لعلامة السندھی: ۱/۱۵۲)

بہر حال جن نمازوں کے بعد سنتیں نہیں مثلاً صبح اور عصر کے بعد اس دعاء کے پڑھنے کی مقدار سے زیادہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بیٹھنا حدیث سے ثابت ہے اور صبح اور عصر کی نماز کے بعد طلوع اور غروب آفتاب تک ذکر کے استحباب اور اس کی فضیلت پر حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث جو ابوداؤد میں موجود ہے واضح طور پر دلالت کرتی ہے اس حدیث کے ابتدائی الفاظ یہ ہیں ”لان اقدم مع قوم یدکرون اللہ الخ“ ایک اور مسئلہ حدیث باب سے معلوم ہوا جو اشعار جہاد کے باب سے ہوں ہزلیات نہ ہوں نیز آواز بہت بلند نہ کرے تو ایسے اشعار کا مسجد میں پڑھنا جائز ہے کیوں کہ ایسے اشعار ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق کفار کے قلوب میں تیر سے زیادہ زخم کرنے والے ہیں اس لئے یہ عبادت ہے صحابہ رضی اللہ عنہم ایسے اشعار مسجد میں پڑھتے تھے۔

باب الانصراف من الصلاة

نماز سے پھر جانے کا بیان

اخبرنا قتیبۃ بن سعید قال حدثنا ابو عوانۃ عن السدی قال سألت انس بن مالک کیف انصرف اذا

صلیت عن یمینی او عن یساری قال اما انا فاكثر ما رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم ینصرف عن یمینه.

سدی سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا جس وقت میں نماز سے فارغ ہو جاؤں تو کس طرح پھروں اپنی دائیں طرف سے یا بائیں طرف سے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے جواب دیا میں نے بسا اوقات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی دائیں طرف سے پھرتے دیکھا۔

اخبرنا ابو حفص عمرو بن علی قال حدثنا یحییٰ قال حدثنا الاعمش عن عمارة عن الاسود قال قال عبد الله لا یجعلن احدکم للشیطان من نفسه جزء ابری ان حتما علیه ان لا ینصرف الا عن یمینه لقد رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم اکثر انصرافه عن یساره.

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ تم میں سے کوئی شخص اپنی نماز میں سے شیطان کے واسطے حصہ نہ مقرر کرے اس طرح سے کہ ہمیشہ دائیں طرف سے پھرنے کو اپنے اوپر لازم کر لے البتہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ اکثر اپنے بائیں طرف سے پھرتے تھے۔

اخبرنا اسحق بن ابراهیم قال انبانا بقیة قال حدثنا الزبیدی ان مکحولاً حدثه ان مسروق بن الاعدع حدثه عن عائشة قالت رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یشرب قائما وقاعدا ویصلی حافیا ومنتعلا وینصرف عن یمینه وعن شماله.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پانی پیتے تھے کھڑے بھی اور بیٹھے بھی اور نماز پڑھتے تھے ننگے پاؤں اور جوتے سمیت بھی اور پھرتے تھے (نماز سے) اپنی دائیں طرف سے بھی اور بائیں طرف سے بھی۔

تشریح: حضرت انس رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث میں کوئی تعارض نہیں حاصل دونوں کا یہ ہے کہ کبھی کبھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہونے کے بعد دائیں طرف سے پھرتے تھے اور کبھی کبھی بائیں طرف سے جس سے معلوم ہوا کہ دونوں فعل جائز ہیں البتہ دائیں طرف سے پھرنا افضل ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنی حدیث میں اس امر کو غلط اور مقصد شریعت کے خلاف قرار دیا ہے کہ دائیں طرف سے پھرنے کو واجب اعتقاد کیا جائے اور ہمیشہ ادھر سے پھرنا اختیار کرے اس سے معلوم ہوا کہ غیر لازم اشیاء جن کا شارع صلی اللہ علیہ وسلم نے التزام نہیں فرمایا التزام کرنا بدعت مذمومہ اور ناپسندیدہ ہے بہر حال امام کو جس طرف حاجت ہو اس طرف سے چلا جائے اور ظاہر یہی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حاجت غالباً دخول فی البیت تھی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا حجرہ شریف بائیں طرف تھا اس لئے کہ اکثر بائیں طرف سے پھرتے تھے تاکہ گھر میں داخل ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم اگر ٹھہرنا ہے تو دو صورتیں ہیں قوم سے اگر خطاب ہے تو مواجہۃ یعنی مقتدیوں کی طرف منہ کر کے بیٹھے عموماً حضور صلی اللہ علیہ وسلم

سے یہی منقول ہے لیکن اگر اذکار کے لئے ہے تو ہر طرح بیٹھ سکتا ہے خواہ دائیں طرف منہ کر کے بیٹھے یا بائیں طرف یا قوم کی طرف متوجہ ہو کر بیٹھ سکتا ہے۔

باب الوقت الذی ینصرف فیہ النساء من الصلاة

اس وقت کے بیان میں جس میں عورتیں نماز سے لوٹ جاتی ہیں

اخبرنا علی بن خشرم قال انبانا عیسیٰ بن یونس عن الازاعمی عن الزهری عن عروة عن عائشة قالت كان النساء یصلین مع رسول الله صلی الله علیه وسلم الفجر فكان اذا سلم انصرفن متلفعات بمروطهن فلا یعرفن من الغلس.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ عورتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ فجر کی نماز پڑھتیں جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم سلام پھیرتے تو اپنی چادروں میں لپٹی ہوئی لوٹ جاتیں اور بوجہ اندھیرے کے وہ پہچانی نہ جاتی تھیں۔

تشریح: جن عورتوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں نماز پڑھی تھی وہ نماز سے فارغ ہو کر جب واپس ہوتیں تو اندھیرے کی وجہ سے انہیں پہچانا نہ جاتا تھا معلوم ہوا کہ فجر کی نماز غلس میں پڑھی جاتی تھی یہی مسلک امام شافعی وغیرہ کا ہے ان کے نزدیک غلس میں افضل ہے اور استدلال اسی حدیث سے کرتے ہیں اور حنفیہ کے نزدیک اسفار میں افضل ہے حنفیہ کا استدلال قولی حدیث سے ہے الفاظ اس کے یہ ہیں ”اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر“ اس میں اسفار فجر کا حکم دیا مع بیان اس کے کہ اس میں ثواب زیادہ ہے یہ حدیث ایک جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم سے الفاظ مختلفہ کے ساتھ مروی ہے اور امام ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے لہذا اس حدیث کی صحت پر کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا تو اس سے بلاشبہ اسفار کا ثبوت ہوتا ہے بلکہ اس پر اجماع صحابہ کا پتہ چلتا ہے چنانچہ حضرت ابراہیم رضی اللہ عنہ ثعلبی کہتے ہیں ”ما اجتمع اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم علی شیء ما اجتمعوا علی التئیر“ یعنی اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس طرح تنویر یعنی اسفار بالفجر پر متفق ہوئے اسی طرح کسی چیز پر متفق نہیں ہوئے۔

اس کی اسناد صحیح ہے اس کو ابن ابی شیبہ اور طحاوی نے روایت کیا ہے غرض کہ قولی حدیث سے اسفار کا حکم اور اس پر اثر ابراہیم رضی اللہ عنہ ثعلبی سے اجماع صحابہ کا پتہ چلتا ہے اس بناء پر حنفیہ اسفار کو افضل کہتے ہیں اس حدیث باب سے استدلال کا جواب یہ ہے کہ ”من الغلس“ کا لفظ مدرج ہے حدیث کا لفظ نہیں لہذا اس پر مدار استدلال نہیں ہو سکتا اس بات کی طرف ابن ماجہ کی روایت اشارہ کر رہی ہے ابن ماجہ میں ہے ”وما یعرفن احدت عنی من الغلس وهذا اللفظ یشیر الی الادراج“ مزید تفصیل عنوان ”التغلیس فی الحضر“ کے تحت گزر چکی ہے۔

باب النهی عن مبادرة الامام بالانصراف من الصلاة

نماز سے پھرنے میں امام سے سبقت کی ممانعت کا بیان

اخبرنا علی بن حجر قال حدثنا علی بن مسهر عن المختار بن فلفل عن انس بن مالک قال صلی بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم ذات یوم ثم اقبل علينا بوجهه فقال انی امامکم فلا تبادرونی بالركوع ولا بالسجود ولا بالقیام ولا بالانصراف فانی اراکم من امامی ومن خلفی ثم قال والذی نفسی بیده لورایت ما رایت لضحکتکم قلیلاً ولبکیتم کثیراً قلنا ما رایت یارسول الله قال رأیت الجنة والنار.

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں نماز پڑھائی پھر ہماری طرف متوجہ ہوئے پھر فرمایا میں تمہارا امام ہوں تم مجھ سے سبقت نہ کرو رکوع میں اور نہ سجدے میں اور نہ قیام میں اور نہ پھرنے میں یعنی نماز سے فارغ ہونے میں کیوں کہ میں تم کو آگے سے اور پیچھے سے دیکھتا ہوں اس کے بعد فرمایا اس خدا کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اگر تم دیکھتے اس چیز کو جو میں دیکھتا ہوں تو تم کم ہنتے اور زیادہ روتے ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ کیا دیکھتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت اور دوزخ۔

”انصراف من الصلوة“ میں مبادرة سے مراد یہ ہے کہ امام کے خروج اور سلام سے پہلے مقتدی نماز سے نکل جاویں اور سلام پھیر لیں حدیث باب میں اسی سے منع کیا گیا ہے اور یہی توجیہ حدیث کی بہ نسبت اور تاویل کے سیاق و سباق کے لحاظ سے اوفق بلفظ حدیث ہے۔ (بذل المجہود)

ملا علی قاری کہتے ہیں کہ اس کے یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ امام کے سلام سے پہلے مسبوق اٹھ کھڑے ہو جائے اور یہ ہمارے نزدیک حرام ہے اس کو نقل کرنے کے بعد صاحب بذل فرماتے ہیں ”وهذا ایضاً بعید عن اللفظ“ کہ یہ تاویل بھی مقتضائے حدیث کے خلاف ہونے کی وجہ سے موزوں و مناسب نہیں۔

باب ثواب من صلی مع الامام حتی ینصرف

اس بات کے بیان میں کہ جو شخص امام کے ساتھ نماز پڑھے حتیٰ کہ وہ نماز سے فارغ ہو جائے اس کو کتنا ثواب ملے گا

اخبرنا اسماعیل بن مسعود قال حدثنا بشر وهو ابن المفضل قال حدثنا داؤد بن ابی ہند عن الولید بن عبدالرحمن عن جبیر بن نفیر عن ابی ذر قال صمنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم رمضان فلم یقم بنا النبی صلی الله علیه وسلم حتی بقی سبع من الشهر فقام بنا حتی ذهب نحو من ثلث اللیل ثم كانت سادسة فلم یقم بنا فلما كانت الخامسة قام بنا حتی ذهب نحو من شطر اللیل قلنا یارسول الله

لونفلتنا قیام هذه الليلة قال ان الرجل اذا صلى مع الامام حتى ينصرف حسب له قیام ليلة قال ثم كانت الرابعة فلم یقم بنا فلما بقى ثلث من الشهر ارسل الى بناته ونسائه وحشد الناس بمقام بنا حتى خشينا ان یفوتنا الفلاح ثم لم یقم بنا شینا من الشهر قال داؤد قلت ما الفلاح قال السحور.

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رمضان کے روزے رکھے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے ساتھ قیام نہیں کیا (یعنی رمضان کی راتوں میں سوائے فرض کے کوئی نماز نہیں پڑھی) یہاں تک کہ مہینے کی سات راتیں باقی رہیں پس ہمارے ساتھ قیام کیا (یعنی تیسویں رات میں) یہاں تک کہ تقریباً تہائی رات گزر گئی پھر جبکہ باقی رہیں چھ راتیں (یعنی چوبیسویں رات ہوئی) تو ہمارے ساتھ قیام نہ کیا پھر جب پانچ راتیں رہیں تو ہمارے ساتھ قیام کیا یہاں تک کہ آدھی رات گزر گئی ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ کاش اس رات کا قیام ہماری رعایت سے زیادہ کرتے (یعنی تمام رات قیام کرتے تو بہتر ہوتا) حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آدمی جس وقت امام کے ساتھ نماز پڑھتا ہے یعنی فرض یہاں تک کہ امام فارغ ہوتا ہے تو اس کے لئے قیام رات کا گنا جاتا ہے (یعنی اس کے لئے قیام رات کا ثواب بوجہ پڑھنے عشاء اور فجر کے جماعت سے حاصل ہوتا ہے) پھر جبکہ چار راتیں رہیں تو ہمارے ساتھ قیام نہ کیا پھر جبکہ مہینے کی تین راتیں باقی رہیں (یعنی ستائیسویں رات ہوئی) تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیٹیوں اور عورتوں اور لوگوں کو جمع فرمایا پھر ہمارے ساتھ قیام کیا یہاں تک کہ ہم کو اندیشہ ہو گیا کہ کہیں ہم سے فلاح فوت نہ ہو جائے پھر ہمارے ساتھ قیام نہیں کیا باقی مہینے میں راوی حدیث داؤد کہتے ہیں کہ میں نے پوچھا فلاح کیا ہے تو ولید بن عبد الرحمن نے جواب دیا سحری کے وقت کھانا پینا۔

تشریح: ملا علی قاری کہتے ہیں کہ ظاہر یہی ہے کہ جو شخص عشاء اور صبح کا فرض امام کے ساتھ پڑھے گا اس کے لئے قیام رات کا ثواب حاصل ہوتا ہے کیوں کہ اس صورت میں یہی فضیلت حاصل ہونے کے بارے میں حدیث وارد ہوئی ہے اور حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ تفاوت قیام کا ان راتوں میں باعتبار فضیلت کے یعنی بعض راتوں کی فضیلت کم تھی کم قیام کیا اور بعض کی فضیلت زیادہ تھی اس میں قیام زیادہ کیا حتیٰ کہ ستائیسویں شب تمام رات قیام کیا کیوں کہ اکثر علماء کے نزدیک شب قدر وہی ہے اسی لئے اس رات میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اہل و عیال اور لوگوں کو جمع فرمایا۔ (مرفقات و مظاہر حق)

باب الرخصة للامام في تخطي رقاب الناس

امام کے لئے لوگوں کی گردنوں پر سے گزر جانے کی اجازت کا بیان

اخبرنا احمد بن بكار الحراني قال حدثنا بشر بن السري عن عمرو بن سعيد بن ابي حسين النوفلي عن ابن ابي مليكة عن عقبة بن الحارث قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم العصر بالمدينة ثم انصرف يتخطى رقاب الناس سرىعا حتى تعجب الناس لسرعته فتبعه بعض اصحابه فدخل على بعض

ازواجه ثم خرج فقال انى ذكرت وانا فى العصر شيئا من تبركان عندنا فكرهت ان يبيت عندنا فامرت بقسمته.

حضرت عقبہ بن حارث رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ میں عصر کی نماز پڑھی پھر آپ سلام پھیر کر لوگوں کی گردنوں پر سے گزرتے ہوئے جلدی جلدی (حجرہ کی طرف) تشریف لے گئے حتیٰ کہ لوگوں کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس تیز رفتاری سے تعجب ہوا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ساتھ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے کچھ لوگ گئے پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کسی بیوی کے حجرہ میں داخل ہوئے پھر باہر تشریف لائے اور فرمایا ہمارے گھر میں سونے کی ایک ڈلی رکھی ہوئی تھی وہ مجھے یاد آگئی جبکہ میں عصر کی نماز میں تھا اس لئے میں نے اس کو پسند نہیں کیا کہ وہ سونا بدون تقسیم کے ہمارے پاس رات گزرنے تک پڑا رہے اس لئے میں اس کو تقسیم کر دینے کا حکم دے کر آیا ہوں۔

تشریح: تخطی رقاب یعنی لوگوں کی گردنوں پر سے گزرنا ممنوع ہے مگر حدیث باب سے معلوم ہوتا ہے کہ امام کے لئے اجازت ہے اور امام نسائی کا میلان ورجحان یہی معلوم ہوتا ہے تو مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے ذیل میں حضرت عقبہ بن حارث رضی اللہ عنہ کی حدیث لا کر یہ بتانا چاہتے ہیں کہ غیر جمعہ میں تخطی ضرورۃ کی وجہ سے امام کے لئے جائز ہے کما یدل علیہ حدیث الباب لہذا یہ حدیث اس حدیث سے معارض نہ ہوگی جو صلاۃ جمعہ میں تخطی رقات کی کراہت پر دلالت کرتی ہے۔ علامہ سندھی فرماتے ہیں کہ نماز سے غیر متعلقہ چیز نماز میں یاد آنے سے نماز باطل نہیں ہوتی اور نہ خشوع صلاۃ کے منافی ہے۔

باب اذا قيل للرجل هل صليت هل يقول لا

باب جب آدمی سے پوچھا جائے کیا تم نے نماز پڑھی تو کیا وہ لا کہہ سکتا ہے

اخبرنا اسماعيل بن مسعود ومحمد بن عبد الاعلى قال حدثنا خالد وهو ابن الحارث عن هشام عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله ان عمر ابن الخطاب يوم الخندق بعد ما غربت الشمس جعل يسب كفار قريش وقال يا رسول الله ما كدت ان اصلى حتى كادت الشمس تغرب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فوالله ما صليتها فنزلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بطحان فتوضأ للصلاة وتوضأنا لها فصلى العصر بعد ما غربت الشمس ثم صلى بعدها المغرب.

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ غزوہ خندق کے روز آفتاب غروب ہونے کے بعد کفار قریش کو برا بھلا کہنے لگے اور عرض کیا یا رسول اللہ لگتا ہے تھا کہ میں عصر کی نماز پڑھ سکوں حتیٰ کہ آفتاب غروب ہونے لگا (تب عصر کی نماز پڑھی) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی قسم میں نے عصر کی نماز نہیں پڑھی پس ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ

بطحان میں اترے (بطحان مدینہ میں ایک وادی کا نام ہے) پھر حضور ﷺ نے نماز کے لئے وضوء کیا اور ہم نے بھی وضوء کیا پھر حضور ﷺ نے آفتاب غروب ہونے کے بعد عصر کی نماز پڑھی پھر اس کے بعد مغرب کی نماز پڑھی۔

تشریح: بصری نے کہا کہ لفظ ”کاد“ افعال مقاربتہ سے ہے چنانچہ اگر کوئی بولے ”کاد زید یقوم“ تو اس سے یہی سمجھا جاتا ہے کہ زید قریب قیام ہے مگر قیام اب تک وجود میں نہ آیا اور جب یہ بات ہے کہ لفظ کاد مقاربتہ پر دلا کرتا ہے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول ”ما کدت ان نصلی الخ“ کا مطلب یہ ہوگا کہ انہوں نے عصر کی نماز قریب غروب آفتاب پڑھ لی کیوں کہ لفظ کاد اگر نفی میں آئے تو اثبات کا فائدہ دیتا ہے اور اگر اثبات میں آئے تو نفی کا فائدہ دے گا لہذا نفی صلاۃ اثبات صلاۃ کو چاہتی ہے اور اثبات غروب نفی غروب کو چاہتا ہے تو حاصل اس کا یہ نکلا کہ غروب ثابت نہیں ہوا بلکہ اس سے پہلے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قریب غروب نماز پڑھ لی اس سے عصر ایوم کے مسئلہ کے لئے ماخذ مل گیا اور مسلک حنفیہ کی اس سے تائید ہوتی ہے حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر کسی نے عصر نہیں پڑھی یہاں تک کہ غروب کا وقت ہو گیا تو اسی روز کی عصر وہ پڑھے۔

یہاں پر ایک اشکال ہے اس کو حافظ ابن حجرؒ نے نقل کیا ہے فرماتے ہیں اگر کوئی یہ کہے کہ ظاہر تو یہی ہے کہ غزوہ خندق کے موقع پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کے ساتھ تھے لہذا یہ کس طرح ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نماز پڑھ لی اور حضور ﷺ اور بقیہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے نہ پڑھی اس کا جواب حافظ ابن حجرؒ نے یہ دیا ہے کہ ممکن ہے کہ مشرکوں کے ساتھ جنگ غروب آفتاب کے قریب واقع ہوئی ہو اور اس وقت حضرت عمر رضی اللہ عنہ با وضوء ہوں اس لئے فوراً نماز پڑھ لی پھر حضور ﷺ کی خدمت مبارکہ میں حاضر ہو کر اپنے اس فعل کی اطلاع دی جب کہ نبی کریم ﷺ نماز کی تیاری فرما رہے تھے لہذا خبر دینے کے ساتھ ہی حضور ﷺ اور آپ ﷺ کے اصحاب رضی اللہ عنہم وضوء کے لئے کھڑے ہو گئے پھر نماز ادا فرمائی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اب رہی یہ بات کہ حضور ﷺ نے قسم کے ساتھ کیوں فرمایا کہ میں نے عصر کی نماز نہیں پڑھی اس کا جواب یہ ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے کلام سے محسوس فرمایا کہ تاخیر عصر غروب آفتاب تک ان پر نہایت گراں ہوئی اس لئے ان کے قلب کو مطمئن اور تسلی دینے کے لئے قسم کھا کر فرمایا ”فواللہ ما صلیتہا“ کہ اللہ کی قسم مجھے تو عصر پڑھنے کا اب تک موقع نہیں ملا بہر حال اس سے معلوم ہوا کہ بغیر استخلاف یعنی قسم دینے کے قسم کھانا جائز ہے بلکہ مستحب ہے جبکہ اس حلف میں تاکید امر زیادہ طمانینت وغیرہ کی مصلحت مد نظر ہو۔ (فتح الملہم: ۲/۲۰۵)

آخر کتاب التہجد والسلام والسہو

تم المجلد الثانی بعون اللہ تعالیٰ ویتلوہ المجلد الثالث ان شاء اللہ تعالیٰ

www.KitaboSunnat.com

قَدْ أَفْلَحَ مَنْ بَرِحَ

تسہیل تَرْبِيَةِ السَّالِكِ

شیخ و مُرید کے آداب، آداب
اصطلاحاً تصوف کے معانی کے
حال و مقام، صحو و سکر فنا و بقا، عز و ذل
طریقت، نسبت و ولایت کے ذکر کے انوار و امثال
حصول کا طریقہ اور علامات، اشاریہ کے ساتھ
ذکر و اشغال کے طریقے، اوقات قبض و بسط کی کیفیات
کی ضرورت و افادیت۔ مختلف تجلیات کی تحقیق۔

سائل کیلئے اس کتاب کا مطالعہ بہت ضروری ہے
راؤ سوک میں سائل کو پیش آنے والے احوال کی حضرت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کے
قلم سے گراں قدر تحقیقات کا مجموعہ

تالیف:

حکیم الامت مجدد الملت حضرت مولانا اشرف علی صاحبہا رحمۃ اللہ علیہ

ناشر
مکرم پبلشرز
نزد مقدس مسجد اُردو بازار کراچی

صاحب تسہیل
حضرت مولانا ارشاد احمد رونی
استاذ مدرسہ باب الاسلام مسجد برنس روڈ کراچی

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:
مَنْ تَرَى اللَّهَ بِهَا خَيْرًا يَفْقَهُهَا فِي الدِّينِ يَتَفَقَّحُ عَلَيْهِ

هَدَايَةُ السَّارِي

إِلَى

رَأْسِ الْبَخَارِيِّ

مُقَدِّمَةٌ سَرِعَ صَمِيحُ الْبَخَارِيِّ

الْجُزْءُ الْأَوَّلُ وَالثَّانِي

لِلْعَلَّامَةِ الْمُحَقِّقِ الْمُحَرِّثِ تَوْلَانِ الْمَدْرَدِ الْأَوْحَى

السَّاهِتِي . الْبَنْغَلَادِي شِي

زَمْزَمَ پبلیشرز

اَشْمَارُ الْهَدَايَةِ

عَلَى الْهَدَايَةِ

۱۱۵۱ - ۱۱۵۳ھ

أَحَادِيثُ كَاعْظِمِ دَخِيرِهِ

شاح

مولانا تميم الدین قادری صاحب مدظلہ العالی

ہدایہ اولین کی مکمل شرح پانچ جلدوں میں

جس میں ہر مسئلے کو انتہائی آسان انداز میں کئی طریقوں سے سمجھایا گیا ہے،
اور تمام مسائل و احادیث کی مکمل تحقیق کی گئی ہے۔ ایسی کامل شرح جس کے
بعد مزید کسی شرح کی تشنگی باقی نہیں رہتی۔

ناشر

زمزم پبلشرز