

$$\frac{26}{9}$$



لے بی سی آرٹس بیورو آف سرکولیشن کی مصدقہ اشاعت

ماہنامہ

اکوڑہ خشک

الحق

جلد ۲۶

شمارہ ۹

ذیقعدہ فی الحج ۱۴۱۱ھ

جون ۱۹۹۱ء

مدیر

بیکار

حضرت مولانا سمیع الحق صاحب منظرہ

حضرت مولانا عبدالحق صاحب رحمۃ اللہ علیہ

ناظم : شفیق فاروقی

مدیر معاون : عبد القیوم حقانی



فون نمبر ڈائریکٹ ڈائلنگ سٹیم ۳۲۰ / ۳۲۱ / ۳۳۵ کوڈ نمبر ۰۵۲۲۹



اس شمارے کے مضامین

۲	ادارہ	نقش آغاز
		(ریخوف و ہراس کا تسلط کیوں؟)
۷	مولانا عبد القیوم حقانی	تہذیب مغرب اور لادین جمہوریت کے دو شاہکار
۱۱	جناب سید جلال الدین عمری	رسول اکرم (صلی اللہ علیہ وسلم) کے دعوتی مکاتیب
۳۱	مولانا شہاب الدین ندوی	نکاح کی اہمیت اور اس کا فلسفہ
۲۹	حافظ نذر احمد لاہور	پاکستان میں سیموں کی تبلیغی سرگرمیاں
۳۵	مولانا مفتی غلام الرحمن	اونٹ کی طرح سونا چاندی بھی اصل دیت ہے
۴۷	جناب سہیل نسیم احمد صاحب	لفظ "ادب" کی تاریخ کا تجزیہ
۵۵	جناب ابو القاسم انصاری	مسئلہ اہل بیتؑ
		(قرآن و سنت کے متبعین کے لیے لمحہ فکریہ)
۵۹	الحاج ابراہیم یوسف باوا درطانیہ	تمہاری تہذیب اپنے ہاتھوں آپ ہی خودکشی کرے گی
۶۱	مولانا حافظ محمد ابراہیم خانی	اے خطہ کشمیر (منظوم)
۶۳	مولانا عبد المعجود صاحب	تعارف و تبصرہ کتب



پاکستان میں سالانہ ۵۰/- روپے فی پرچہ ۵/- روپے بیرون ملک بھری ڈاک ۸۰/- روپے بیرون ملک ہوائی ڈاک ۱۲/- روپے
سمیع الحق اساتذہ دارالعلوم حقانیہ نے منظور جام پریس پشاور سے چھپوا کر دفتر ہائے الحق دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک سے شائع کیا

نقش آغاز

یہ خوف و ہراس کا تسلط کیوں ہے؟

مملکت عزیز پاکستان جس بے یقینی، بد امنی، فساد، ڈاکرزی، اغوا، خونریزی، حادثات، قدرتی آفات، سیلابوں اور ہلاکت نیز طوفانوں کے جن حالات سے دوچار ہے ان پر قرآن کریم کی بیان کردہ اس کیفیت کا پورا پورا اطلاق ہوتا ہے۔

ظَمِرًا لِّفَسَادٍ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ مَا كَسَبَتْ
أَيْدِي النَّاسِ لِيُنذِرَ بَعْضَهُ لِبَعْضٍ الَّذِي عَمِلُوا
لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝ (سورة الموم ۱۱۱)

فساد پھیل رہا ہے خشکی میں اور تری میں لوگوں کی اپنی
کرتوتوں سے اس غرض سے کہ اللہ پاک انہیں اپنے
بعض اعمال کا مزہ چکھادے تاکہ وہ لوگ باز آجائیں۔

جن بد اعمالیوں کو قرآن کریم نے وجہ فساد بتایا ہے تو ان کا سبب کیا ہے؟ سورہ بقرہ کی آیات ۸ تا ۲۱ میں اسکی تفصیل بیان کر دی گئی ہے۔ یعنی قرآن حکیم نے **فِي نَفْسِهِمْ مَّرَضٌ** سے نفاق اور منافقت کو ان کے دلوں کا روگ قرار دیا ہے۔ سورہ بقرہ کی ۸ تا ۲۱ آیات کے بغور مطالعہ کے بعد کسی بھی صاحب عقل و شعور کے لیے پاکستانی معاشرہ کی اصل صورتحال اور حقیقی تصویر کے سمجھنے میں کوئی مشکل باقی نہیں رہتی۔ جب اپنے ماحول و محلہ، قوم و وطن اور حکومت و رعایا کی اکثریت کا جائزہ لیا جائے تو یہی حقیقت سامنے آتی ہے کہ ایمان و یقین کے بڑے بڑے دعویٰ دار اپنے روز و شب کی عملی زندگی میں اپنے ہی دعویٰ کی نفی کر رہے ہیں۔ آج بھی اتحاد کے داعیوں، عصبیت کا پرچم بلند کرنے والوں، قوم و زبان، رنگ و نسل، قبیلے، علاقے، شہر و دیہات اور برادریوں میں تقسیم کرنے والوں، یہود و ہنود کی سازشوں کو پایہ تکمیل تک پہنچانے والوں کی طرف سے ان کو اپنی تخریبی سرگرمیوں پر ٹوکنے والوں کو یہی جواب ملتا ہے کہ: **إِنَّمَا عَجَزُ مَصْلِحُونَ**، کہ ہم ہی اصلاح کرنے والے ہیں، تم کون ہوتے ہو، ہمیں پوچھنے والے یا ہماری صلاح و فلاح کی فکر کرنے والے؟ اور جب انہیں سچے اسلام، کھری سلمانی، قول و عمل میں مطابقت اور ترک منافقت کی دعوت دی جاتی ہے تو آج بھی وہ پلٹ کر اپنے زعم و انشوری میں یہی کہتے ہیں کہ: **أَتُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ** کیا ہم بھی دوہرا دل کے بیوقوف مسلمانوں کی طرح ایمان لے آئیں؟

آج بھی ہماری نگاہیں دن رات یہ منظر دیکھ رہی ہیں کہ جب بھی ایکشن ہوتا ہے، اپنے سے کسی بڑی طاقت سے مقابلہ ہوتا ہے، دینی قوتوں سے اتحاد کا معاملہ آتا ہے، اہل اسلام سے ووٹ کی ضرورت ہوتی ہے یا استحکام اقتدار کی

بات ہوتی ہے یا کسی تحریک اور حصول اقتدار کا ایجنسی ٹیشن منظور ہوتا ہے تو یہ بھی اہل ایمان کے درمیان آجاتے ہیں اور زبان سے اللہ و رسول کا نام لیکر، مساجد میں مسلمانوں کے ساتھ نمازیں پڑھ کر، اسلامی منشور کا اعلان کر کے، نفاذ شریعت کے وعدے کر کے، ہاتھوں میں تسبیح نظام کر، سروں پر ٹوپیاں یا دوپٹے اوڑھ کر اور بعض اوقات نیارتوں اور مزاروں پر چادر پوشی اور عمرہ و حج کا اہتمام کر کے سادہ لوح مسلمانوں کو یقین دلاتے ہیں کہ ہم تو بچے مسلمان ہیں۔

وَإِذْ الْقَوَّالُ الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا — اور جب علیحدگی میں اپنے سر پرست شیطانوں (پیش، گویا پون، اوکلے، رفتیانی، نجیب، سولارز اور رشتدی وغیرہ) سے ملتے ہیں تو انہیں اطمینان دلاتے ہیں کہ اصل میں تو ہم تمہارے ساتھ ہیں اور ان لوگوں (سادہ لوح اہل ایمان) سے محض مذاق کرتے ہیں۔ وَإِذْ اتَّخَذُوا إِلَىٰ شَاطِئِنِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَمْعِنُونَ ہ تم ہماری مذہب پرستی کے مظاہرے سے کسی غلط فہمی میں مبتلا نہ ہونا، یہ تو ہماری مقامی سیاسی ضرورت ہے۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ ان لوگوں کو کتاب و سنت کی صورت میں ہدایت کی نعمت عطا کی گئی ہے لیکن یہ لوگ اس کے عوض اپنی خواہشات نفس سے مغلوب ہو کر گمراہی خرید رہے ہیں۔ ان کی مثال واقعی ایسی ہے کہ ان کے درمیان ایک شخص نے کتاب ہدایت کا نور پھیلا کر پورے ماحول کو منور کر دیا مگر ان کی سرکشی اور سزا کے طور پر اللہ تعالیٰ نے ان کا نور بصیرت سلب کر لیا۔ مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ہ ان کے ارد گرد قرآن حکیم کا نور پھیلا ہوا ہے، رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مطہرہ کا سراج منیر (چراغ) روشن ہے مگر آنکھیں اندھی ہیں اور وہ کفر و الحاد، ماقبت پرستی، ہوس اقتدار، لادین سیاست، شہرت اور جاہ و منصب، سیکولرزم، مغربی تہذیب کی اباحت پسندی اور ہوا ہوس کی تاریکیوں میں بھٹک رہے ہیں۔ یہ بہرے ہیں کہ حق کی آواز ان کے کانوں میں داخل ہی نہیں ہو پاتی، یہ گونگے ہیں کہ کلہر حق ان کی زبان سے ادا نہیں ہوتا، یہ اندھے ہیں کہ انہیں صراطِ مستقیم اور سوا السبیل سچائی نہیں دیتی۔ صَبْرًا بَلْمًا عَمِيٍّ فَهَمُّ لَا يَرْجِعُونَ ہ

آج ہمارے ملکی حالات، قومی سیاست، معاشی اہداف، معاشرتی اور پوری اجتماعی زندگی میں فتنہ و فساد، بد امنی و انتشار اور بگاڑ صرف ایک لفظ ”مناہفتت“ سے پوری طرح عیاں ہو جاتا ہے۔ نفاق، قول و عمل کے تضاد اور سیاسی و عملی منافقت کا انجام قرآن حکیم کی مندرجہ بالا آیت ظہر الفساد... الخ میں بحر و تبرکافساد اور آخری نتیجہ ”خوف کے زندگتے“ بتایا گیا ہے۔ موجودہ حالات تو بد سے بدتر ہوتے چلے جا رہے ہیں۔ یہاں روز اول سے بس یہی کیفیت رہی ہے۔ آج ملک کے چاروں صوبوں کے حالات پر نظر دوڑائیں، سندھ میں

میں ڈاکوؤں کا راج، قتل و غارتگری کا عروج پوری قوم کے لیے سوہانِ روح بنا ہوا تھا کہ اب پنجاب اور سرحد میں بھی یہ سلسلہ چل نکلا ہے، شاید ہی کوئی ضلع اور گاؤں ایسا ہو جہاں خوف و ہراس کا تسلط نہ ہو۔

آج آپ چاروں صوبوں اور صوبوں کے تمام اضلاع و اطراف اور دروازہ دیہاتوں میں رہنے والے باشندوں کے دل ٹٹول کر دیکھیں، ان کے شہ و روز کا مطالعہ کریں، ان کی قلبی کیفیات سے آگاہ ہوں تو خود اندازہ لگ سکے گا کہ یہاں دہشت گردی، بدامنی اور خوف و ہراس کا کیسا شدید تسلط ہے۔

سندھ کے حوالے سے قومی پریس میں حکمرانوں، ڈاکوؤں اور پولیس افسروں کے انٹرویوز اور بیانات سامنے آگئے ہیں جس سے یہ حقیقت ایک بار پھر اجاگر ہو گئی ہے کہ اب پولیس ہمارے ہاں قیام امن کا ادارہ نہیں رہی ہے بلکہ اسے فساد انگیز ادارے کی حیثیت حاصل ہو گئی ہے حکومت کے ذمہ دار افراد کے علاوہ قومی سیاست کے ہیروؤں کا بھی اس میں بنیادی اور کلیدی کردار ہے۔ جو رہبر محافظ اور نگران ہے وہی ڈاکو، قاتل اور رہزن بھی ہے، پھر جب پولیس ظالم، راشی اور بد عنوان بھی ہو تو وہ قیام امن کا ادارہ نہیں رہتی بلکہ ظلم کی چکی کا کردار اختیار کر لیتی ہے۔ سندھ کے حوالے سے ملک کی تاریخ کی بدترین خونریزی اور غارتگری کا بازار گرم ہے اور جس کا سلسلہ پوری شدت سے آگے بڑھ رہا ہے۔ حکومت کی صورتحال سے لاتعلقی اور سنگدلانہ بے نیازی کا ایک پہلو یہ بھی ہے کہ تاہنوز مناسب تحقیقات کا کوئی اہتمام نہیں ہوا ہے، اگر کچھ اقدام ہوئے بھی ہیں تو بڑا چور نہیں بکڑا گیا تمام بڑی مچھلیوں کو بھاگ نکلنے کا موقع فراہم کیا جاتا ہے، بعض اوقات مجرم آزاد اور بے گناہ پکڑے جاتے ہیں۔ قیام امن کی ہر کوشش ناکام اور ہر اقدام مزید بدامنی کا سبب بن رہا ہے۔

گلی کوچوں کا عام آدمی ہو یا کوئی بڑا تاجر اور صنعت کار، خود پولیس کے اعلیٰ حکام ہوں یا عدالتوں میں بیٹھے ہوئے جج، سیاستدان ہوں یا قانون دان، علماء اور راہتھیان قوم ہوں یا صحافی اور رپورٹرز، چیف آف آرمی سٹاف کی وردی میں ملبوس سپہ سالار ہو یا ایوان صدر میں تشریف فرما صدر مملکت، صوبائی وزرائے اعلیٰ ہوں یا ملک کا وزیر اعظم، سب خوف کی زنجیر میں جکڑے ہوئے ہیں۔ اور پھر خوف بھی ایسا کہ باہر والوں سے کم اور اندر والوں سے زیادہ! آخر اس کی وجہ کیا ہے؟ حقیقی سبب کی تلاش کیجئے تو بالآخر قرآن کریم کی بتائی ہوئی وہی شخص اور دلوں کا روگ کہ جسے اللہ پاک نے ”فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ“ سے تعبیر کیا ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے دوغلی پالیسی، دو رخا سلوک اور عملی رویہ اور نفاق و منافقت قرار دیا ہے۔

آخر پورے ملک میں جب چھوٹے بڑے تمام قومی راہتھاؤں، سیاسی زعماء اور حکمرانوں کے طرز عمل قومی حالات

اور سیاسی معاملات میں اخلاقی اقدار پامال کیے جا رہے ہوں، ملک دشمنی کے رجحانات پر صحیح مانتہ چشم پوشی پر خود اپنے ضمیر کی ملامت بھی ختم ہو چکی ہو، کٹر اصول پسندی کی جگہ مصلحت کو نشی اور مہذبیت اور مصالحت کی روش کو ترجیح حاصل ہو، قطعی نصوص اور واضح اسلامی ہدایات کے باوصف مغرب کی سیکورٹی سیاست پر دین کا ییل چڑھایا جا رہا ہو، قومی اتحاد اور یکجہتی پر اصرار کے باوجود افتراق و انتشار کی قوتوں کو فروغ اور تحفظ دیا جا رہا ہو، اسلام اور نظریہ پاکستان پر خوبصورت اور منصفی و مسیح تقاریر کے باوجود ان سب کی دھجیاں بکھیرنے والے افراد قومی ہیرو باور کرائے جاتے ہوں، تخریب کاری کی مسلسل اطلاعات، تخریب کاروں کے داخلے اور ڈاکوؤں کی منظم لوٹ مار سے گہری واقفیت کے باوصف ان کے مقامی سرپرستوں اور محافظوں کے ناموں کا انحصار اور رپورٹوں کی شکل میں رہزنی کرنے والوں کی مزید تقویت کی جاتی ہو۔۔۔۔۔ بھارت، روس، افغانستان، ایران، اسرائیل اور امریکہ سے بعض سیاسی راہنماؤں اور جماعتوں کے رابطوں کی تحقیق اور دستاویزی شہادتوں کے انبار، مگر ان سب پر کاروائی کا فقدان اور سردخانہ میں ان کی تدفین ہی کو اصل فریضہ منصیبی سمجھا جاتا ہو۔۔۔۔۔ ملک دشمنی کے واضح اور قطعی ثبوت مہیا ہونے کے باوجود ملک دشمن شخصیتوں اور ملکی سالمیت و نظریاتی اساس سے باغی جماعتوں کا حق سیاست اور حق حاکمیت محفوظ بنایا جاتا ہو، سیاسی زعماء کا ہر تقریر اور ہر بیان میں یہ امر کہ فوج کو سیاست میں حصہ نہیں لینا چاہیے کیونکہ وہ ہمارا مسلح بازو ہے، اسلحہ کا سیاست میں کیا کام؟ مگر عمل گاہر سیاسی جماعت کی اپنی پرائیویٹ آرمی ہے، کلائٹکوف سے لیکر راکٹ لانچر اور میزائل تک سب ہتھیار موجود ہیں، بیرونی تربیت یافتہ تخریب کاروں کی فوج ظفر موج اس پرستزاد ہے۔

اور اب تو پورے ملک میں یہ نقشہ بن چکا ہے کہ دل و دماغ کو مسخر کرنے والے استدلال، حقانیت اور صداقت پر مبنی اصولوں، ٹھوس واضح اور قومی خدمت کے بے غبار لائحہ عمل کے بجائے جسم کو ایک لمحہ جھلپتی کرنے والے اسلحہ سے کام لے کر اپنے کام کو مختصر کر دیا گیا ہے۔

یہی حال سرکاری محکموں، مختلف نجی شعبوں اور قومی اداروں کا ہے۔ ہر ایک پر خوف کا تسلط اور خود نظم مملکت و سیاست اور محافظین امن سے تحفظ کی توقع رکھنے والے عوام پر عالم بیچارگی و کمپرسی طاری ہے اور مستقبل کے بارے میں خوف اور اندیشے اپنا سایہ بڑھا رہے ہیں۔ غرض نفاق اور تضادات کا ایک سیلاب ہے جس نے ہمیں چاروں طرف سے گھیر لیا ہے۔

جب ریاست کی وہ مشینری جس کی ہیبت سے مجرموں کا پتہ پانی ہٹا کرتا تھا خود مجرموں کے سامنے لڑہ برانداز نظر آنے لگے، مجرموں کا ٹوٹا ہوا مال ریاست کے وسائل کو شکست دینے، ان کا جدید ترین اسلحہ اور نئے تخریب کار گروہ

کی تربیت و تنظیم محافظانِ عوام کی تربیت و تنظیم پر غالب آجانے کی صورت اختیار کرنے تو معاشرہ میں کیا اعلیٰ کیا ادنیٰ سب کی میراثِ خوف و ہراس کے سوا اور کیا ہوگی؟ اس کا علاج، اس کا ازالہ اور اس قدر پیچیدہ اور بنظر گنجلک مسئلے کا حل صرف ایک ہی ہے کہ اپنے رب سے رجوع کیا جائے جس نے کامیابی کی ایک شرط رکھی ہے اور اس شرط کی تکمیل پر ہی پروردگارِ عالم نے فوز و فلاح اور قطعی کامیابی کی ضمانت اور بشارت دی ہے۔

اور ہم تمہاری آزمائش کر کے رہیں گے کچھ خوف اور ڈھوک سے اور مال اور جان اور بچوں کے کچھ نقصان سے اور آپ صبر کرنے والوں کو خوشخبری سنا دیجئے وہ لوگ کہ جب ان پر کوئی مصیبت آ پڑتی ہے تو وہ کہتے ہیں کہ بیشک ہم اللہ ہی کیلئے ہیں اور بیشک ہم اسی کی طرف واپس آنے والے ہیں یہ لوگ وہ ہیں کہ ان پر نوازشیں ہونگی ان کے پروردگار کی طرف سے اور رحمت بھی اور یہی لوگ راہِ باب ہیں۔

وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَلَا يَشْعُرُ الصَّابِرِينَ ۚ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ ۚ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ۚ

دال بقرہ: ۱۵۵ تا ۱۵۷

اس وقت اپنی انفرادی اور اجتماعی بد اعمالیوں قومی خیانتوں، دینِ اسلام سے بغاوتوں، قرآن و سنت کے قطعی احکام سے استہزاء اور اس پر مجربانہ سکوت کی غفلتوں، حکمرانوں کی منافقت اور قومی راہنماؤں کی لادین سیاست کے سیاہ کرتوتوں اور عام افراد کی غفلت کیشیوں اور اپنے ہاتھوں کی عاصیائیاں کیوں سے پوری قوم خوف و خطر، فسادات و بد امنی، قتل و خونریزی، ڈاکہ زنی اور لوٹ مار، قدرتی آفات، پے پے سیلابوں، ناگہانی دھماکوں، جان و مال کے نقصانات اور آمدنیوں کے گھٹانے کے اندیشوں میں مبتلا ہے اور بیرونی آقا یاں ولی نعمت و غنوار سرپرستوں کی بھرپور مدد و حمایت سے داخلی تخریبی قوتوں نے بد امنی، دہشت و بربریت اور خوف و ہراس کے تسلط کو کئی گنا بڑھا دیا ہے اور عوام و خواص سب کو اسی میں جکڑ لیا ہے۔ قوم کے زیرک افراد اربابِ علم و بصیرت خوف کی فضا طاری کرنے، ڈاکوؤں، لٹیروں، قاتلوں اور دہزنوں کی سرپرستی کر کے ہر لمحہ ڈرانے دھمکانے اور خطرناک انقلاب کے ناپاک عزائم رکھنے والی قوتوں سے ناواقف نہیں ہیں جنہوں نے سیاست، اجتماعیت اور قوم و ملت کی پرسکون زندگی میں خوف و ہراس کی نفی کو بڑی چابکدستی سے استعمال کیا ہے اور کر رہے ہیں۔ قوم کا، قومی راہنماؤں کا، اربابِ حکومت و سیاست کا اور دینی و مذہبی قیاد کا اہل امتحان یہی ہے کہ وہ اس خوف و ہراس و دہشت و بربریت، فتنہ و فساد اور بد امنی و الحاد کی دیوار کو گرانے کیلئے ٹھوس اقدام یا مخصوص منافقت ترک کر کے قول و عمل کی یکتائی کا مظاہرہ کرتے ہیں یا پھر اس سے ہم ہم کہ خود بھی دم توڑ بیٹھتے ہیں اور پوری قوم کو بھی لے ڈوبتے ہیں۔ فی الحال پوری ملکی قیادت اس خوف و ہراس کی شدید گرفت میں ہے۔ ہماری دعا ہے اور عملی معاونت کے لیے ہر ممکن اقدام میں بھرپور تعاون کی پیشکش بھی! خدا تعالیٰ ہمت دے کہ وہ پوری قوم کو اس اذیت سے نجات دلا سکیں۔ (آمین)

عبد القیوم حقانی

تہذیب مغرب اور لادین جمہوریت کے دو شاہک

انسان کی ہار اور گتے کی جیت، امریکی قصبے کا میٹر گتا، اور دو آدمیوں کی آپس میں شادی
پاکستان میں سی این این نشریات کا سلسلہ بھی کہیں امریکی اہداف کی تکمیل کا حصہ تو نہیں؟

بات نہ خدا اور غصے کی ہے، نہ بے جا اصرار اور نہ ہی دلائل کی کھینچ تانی کی — مسئلہ سیدھا اور سادہ
ہے کہ سب "انسان" ابن آدم ہونے کی حیثیت سے مساوی حیثیت کے حامل ہیں، سبھی کا احترام، انسانی حقوق اور عزت و
رزق کے مواقع سب کے لیے یکساں فراہم ہونے چاہئیں، اور تمام انسانوں کو ایک دوسرے سے ہمدردی، خیر خواہی
محتاجی اور پریشانی میں باہمی تعاون و ایثار کا رویہ اختیار کرنا چاہیے۔

اسلام اس حد تک فراخ دلی ہی سے ان امور کا موید نہیں بلکہ وہ اس تصور کا علمبردار اور پاسبان بھی ہے،
اور یہ دین حق اپنے ماننے والوں کو اتہائی اہمیت کے ساتھ ان "انسانی حقوق" کے احترام کی تلقین ہی نہیں کرتا —
بلکہ حکم دیتا ہے اور اس حکم کی تعمیل پر ہی وہ "مجرم" اور "مفسد" کے مابین لکیر کھینچتا اور مرتبے اور حیثیت کا تعین کرتا ہے —
جبکہ اس کے برعکس بہت سے مذاہب محض خاندان، نسب و نسل، رنگ و علاقے کی بنا پر انسانوں کے مابین ایسی اونچ نیچ
کے علمبردار میں جو ایک انسان کو ہمیشہ کے لیے ذلیل، نجس، پلید اور دوسرے کو پوتر پاک و نیک اور بغیر کسی عمل کے بعض نسل
نسب کی بنا پر آقا، حکیمان اور پرستش کا مستحق قرار دیتے ہیں۔

لیکن اس "مساوات" کو عقل و دانش، تجربے اور مشاہدے ہر پہلو سے غلط اور انسانی شرافت کے منافی قرار

دیا ہے کہ۔

رالفا) ہر انسان کو ہر عمل، ہر کام، ہر منصب اور ہر ذمہ داری کا اہل قرار دیا جائے۔ اسلام اور عقل دونوں کا فیصلہ ہے کہ
انسانی جسم کے امراض کے علاج کا استحقاق طبیب اور ڈاکٹر کو دیا جائے گا اور غیر طبیب اور غیر ڈاکٹر کو "اس خدمت" اور
"کاروبار" کے لیے نااہل قرار دیا جائے گا۔ اسی طرح معلم و ہمارا، اکاؤنٹنٹ، ملازمت نچی، موہا سرکاری، ہر شعبے میں ملازمت
کا دروازہ اسی شخص کے لیے کھلا ہوگا جس نے تعلیم و تربیت کے ذریعے مطلوب دفتر کی کام کاج کی اہلیت حاصل کی ہوگی جس
کے لیے اس کی تقرری کی جا رہی ہے۔

(ج) خصوصی امور و معاملات میں مشورے اور رائے دینے کے لیے بھی یہی ضابطہ کار فرما ہوگا، نشستوں ناٹوں میں رائے ہی ان ہی افراد کی قابل اعتماد ہوگی جو اس نوع کے معاملات و مسائل پر سوچنے کی صلاحیت اور تجربے کی روایات اور شہادت کے حامل ہوں۔

علمی مباحث میں رائے کا حق اصحاب علم کو حاصل ہوگا جو علم کے اس شعبہ کے عالم ہوں جو زیر بحث ہے۔ اسی طرح فیصلہ انہی کا قابل اعتماد ہوگا جو مردم شناسی، اپنے ملکی اور ملی مسائل، موجودہ اور گذشتہ ادوار کے سیاسی اصحاب مناصب کی تاریخ اور اس میدان کے نشیب و فراز سے آگاہ ہوں۔

اور — یہ کوئی اچھے کی بات نہیں، اگر عدالت کے نتیجے کی تقرری مطلوب معیار قانونی تعلیم کے حصول پر مبنی ہے اور وکیل امور عدالت اور قانونی استغاثہ و شہادت کے بارے میں مدعی یا مدعا علیہ اور گواہ کی نمائندگی اس شرط سے مشروط ہے کہ وکیل نے "قانون" کی ڈگری حاصل کی ہو — تو کوئی وجہ نہیں کہ جو لوگ پورے ملک، ملک کے خارجہ پالیسی اور داخلی پالیسیوں اور عوام کے حقوق و مسائل کے مالک و مختار بننے والے ہوں نہ تو ان کے بارے میں اہلیت کا کوئی معیار مقرر ہو اور نہ ہی انہیں منتخب کرنے والوں کے لیے کوئی شرط رکھی جائے کہ وہ کس صلاحیت کی بنا پر ملکی قیادت نامزد کرنے کی انھارٹی قرار پائیں گے۔

یہ قطعی اصول، جیسا کہ ضمناً عرض کیا گیا، افراد اور اداروں دونوں میں تو تمام فیصلوں کی بنیاد ہے اور اس کی خلاف ورزی کو جہالت اور غیر انسانی عمل قرار دیا جاتا دنیا بھر میں معمول ہے — مگر جب سیاست کا موضوع سامنے آتا ہے تو اس بات کو تسلیم کرنے سے نہ صرف انکار کیا جاتا ہے بلکہ اسے "غیر ترقی یافتہ، مبنی بہ جہالت" اور ناقابل تسلیم قرار دے کر اس نظریہ ہی کو توہین و تذلیل کا ہدف بنایا جاتا ہے کہ سیاستدان کا کوئی علمی، عملی، تجرباتی، ذہنی یا کوئی اخلاقی و ایمانی معیار مقرر کیا جائے — اور اسی طرح "روشن ضمیری" کے اجارہ دار اسے سننا بھی گوارا نہیں کرتے کہ سیاسی قیادت اور ملک و ملت ہی نہیں، دین و شریعت کے لیے قائدین کا انتخاب کرنے والے ووٹر کے لیے بھی ایمان و اخلاق اور علم و تجربہ کی بنا پر معیار متعین کیا جائے۔

اللہ مالک الملک کی کتاب برحق اور ہادی ہر دو عالم سید الکنوین خاتم النبیین قداہ 'ابائنا و اہمنا صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات اس عنوان پر ہماری کیا راہنمائی فرماتے ہیں؟ اور انہوں نے قائدین اور قائدین بننے کے بارے میں کون سے قوانین وضع فرمائے؟ اس تفصیل کو تو ہم اس عنوان کے تحت ذکر کرنا مناسب نہیں سمجھتے — لیکن چونکہ تہذیب مغرب امریکی تمدن اور فحاشی کی علمبردار مغربی جمہوریت کا شور و غل اتنے زور سے ماحول پر طاری کیا جا رہا ہے کہ "اسلام" ایک ضمنی سا عنوان دکھائی اور سنائی دینے لگا ہے — اس لیے ہم ایک "تازہ ترین انکشاف" پر تاران مغرب، تھان جمہوریت تک پہنچا کر انہیں دعوت دیتے ہیں کہ وہ جس جمہوریت کو دین و ایمان، اخلاق و کردار اور علم نبوت سبھی پر

فائق تسلیم کرانے کے لیے اپنی صلاحیتوں کو ضائع کر رہے ہیں اور وہ دنیا و آخرت دونوں میں یقینی طور پر پیش آنے والی ہلاکتوں کے حوالے کرنے کو "سیاسی کارنامہ" قرار دے رہے ہیں، اس انکشاف کی روشنی میں اپنے موقف پر نظر ثانی کریں، اور اگر اللہ مصرف القلوب نے انہیں اپنی ذات کے صدقے اپنے واحد دین حق کی جانب رجوع کی توفیق عطا فرمائی تو یہ ان کی خوش نصیبی ہوگی۔

انکشاف پر مشتمل خبر کا متن یہ ہے:- امریکی ریاست جہاں کا میٹر ایک کتاب ہے۔

سُونول رجنک فارن ڈیسک (امریکہ کی ریاست کیلیفورنیا کے ایک قصبہ سونول کا میٹر ایک کتاب ہے جس کا نام "باس" ہے جو گذشتہ تین سال سے میٹر چلا آ رہا ہے، یہ قصبہ سان فرانسسکو کے مشرق میں واقع ہے۔ "ویلیج ٹائمز" کی رپورٹ کے مطابق مغربی ملکوں کی ایک روایت چلی آتی ہے کہ کسی ممتاز شہری کو شیروں یا میٹر منتخب کیا جاتا ہے، چنانچہ اس گتے کو جس کا نام "باس" ہے شہری میروں قرار دیا گیا، اور یہ میٹر جب سرعام بول و براز شروع کر دیتا ہے تو لوگ اپنا منہ دوسری طرف کر لیتے ہیں۔ سونول میں گذشتہ دنوں بلدیاتی انتخابات میں اس گتے کو ۲۰ ایس ۷، ووٹ ملے تھے، چنانچہ اسے اعزازی میٹر کا درجہ دیا گیا ہے۔ انتخابات میں اس گتے کے حریفوں میں ایک بار کا مالک بھی تھا اور دوسرا زرعی سامان فروخت کرتا ہے۔ مقامی اخبار "سونولیاں" کی نمائندہ نے خیال ظاہر کیا ہے کہ آئندہ بھی جب انتخابات ہوں گے تو اس گتے کی کامیابی کے امکانات ہیں۔"

دوسرے انکشاف پر مشتمل خبر کا متن یہ ہے:- مرد کی مرد سے شادی

"امریکہ میں دو نوجوان قانونی طور پر ایک دوسرے سے شادی کرنا چاہتے ہیں۔ یہ خبر امریکی اخبار "یو ایس اے ٹوڈے" میں ۲۷ نومبر ۱۹۹۰ء کو شائع ہوئی ہے۔ تفصیلات کے مطابق ۲۷ سالہ کریگ ڈین اور ۲۳ سالہ پیٹر گل نے ڈسٹرکٹ کولمبیا کی عدالت میں شادی کالائسنس حاصل کرنے کیلئے ایک درخواست داخل کی ہے، ایک ہفتہ قبل واشنگٹن شہر کے حکام نے انہیں شادی کالائسنس دینے سے انکار کر دیا تھا۔ ڈین نے جو وکیل سے کہا کہ ہم دونوں ایک دوسرے سے محبت کرتے ہیں اور ہم وہی حقوق اور تحفظ چاہتے ہیں جو ایک شادی شدہ جوڑے کو حاصل ہوتے ہیں۔ ڈین اور گل نے یہ موقف اختیار کیا ہے کہ واشنگٹن شہر کے حکام کالائسنس دینے سے انکار نہ صرف ان کے ساتھ امتیازی سلوک ہے

بلکہ اس سے انسانی حقوق کے قانون کی خلاف ورزی ہوتی ہے کیونکہ انسانی حقوق کا قانون جنسی بنیاد پر امتیازی سلوک کی اجازت نہیں دیتا۔ دونوں کا موافقت یہ ہے کہ شہری قانون ایک سے زیادہ شوہر رکھنے والوں اور بعض دوسرے افراد کو شادیوں سے روکتا ہے لیکن اس قانون میں ہم جنسی کا ذکر نہیں ہے، انہوں نے شادی کا لائسنس جاری نہ کرنے پر واشنگٹن شہر کے حکام کی خلاف ۱۰ لاکھ ۲۵ ہزار ملین ڈالر کے ہرجانہ کا دعویٰ کیا ہے۔

ڈین گل دو سال تک ایک ساتھ رہے اور اب وہ ایک دوسرے سے شادی کرنا چاہتے ہیں ڈین نے کہا کہ ہم شادی کے قانونی فوائد حاصل کرنا چاہتے ہیں جس میں ٹیکس کے مشترکہ گوشے داخل کرنے کا حق اور نشوونما کے فوائد شامل ہیں۔ واضح ہے کہ کسی بھی امریکی ریاست میں مرد سے مرد کی شادی کی اجازت نہیں ہے۔

اگر دیر عیرت و اہوجائے تو بالغ رٹے دہی کے ذریعہ کثرت رائے سے ہونے والے انتخابات کو واحد صحیح اور مستحق احترام و تسلیم ذریعہ تشکیل حکومت قرار دینے والے گروہ اور افراد اس ”جمہوریت“ کے اس فطری انجام کو بھی زیر نگاہ رکھیں۔ جو اقوام اس ”جمہوریت“ کی موجود ہیں جس طرح وہ اس ”نتیجے“ کو تسلیم کر رہی ہیں اور ان کے مبصرین سیاست ۲ برس سے اس کتے کو میٹر بلدیہ تسلیم کرنے کے بعد مستقیل کے بارے میں بھی یہ پیش گوئی کر رہے ہیں کہ ”آئندہ بھی جب انتخابات ہوں گے تو اس کتے کی کامیابی کے امکانات ہیں۔“ اگر مغربی تہذیب اور امریکی اشاعتی پروگرام CNN کو انسانیت کی تعمیر و تشکیل اور کامیابی کا ذریعہ بنا یا گیا تو وہ دن دور نہیں جب مردوں سے مردوں کی شادیاں ہونے لگیں گی۔

سچ فرمایا رب کائنات جل و اعل نے نسوا اللہ فانسائہم انفسہم؟ انسانوں نے اپنے مالک و حاکم حقیقی کو بھلا دیا اور اس کے نازل فرمودہ نظام زندگی کو پاؤں تلے روند کر اپنے جیسے انسانوں کے وضع کردہ نظام کو قبول کر لیا تو اللہ ذوالجلال نے انہیں یہ سزا دی کہ اپنے انسانی شرف ہی سے غالی الذہن ہو گئے۔

اور یوں انسان ووٹروں نے اپنے جیسے انسان کو ۱۲۰ برس سے ۵۰، اور کتے کو ۷۵ ووٹ دے کر انسانوں کو ہرا دیا اور کتے کو اپنا ”مٹیر“ حاکم بچن لیا۔ اور بالغ رائے دہی کے تحت اکثریت کے فیصلے کو برحق تسلیم کرنے کا ”جمہوری طریق انتخاب“ اپنی اصلی صورت میں سامنے آجاتا ہے۔

پی ٹی وی بالخصوص سی این این کی نشریات امریکی معاشرے کی عکاسی کرتے ہیں، یہ قوم و ملت کے خلاف ایسی خطرناک یلغار ہے کہ اگر اس یلغار کو روکنے کی کوشش نہ کی گئی تو ہماری بچی کھچی اسلامی ثقافت بھی ہم سے چھین جائے گی۔



سید جلال الدین عمری

رسول اکرم ﷺ کے دعوتی مکاتیب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مکاتیب اور فرماؤں کا ایک بڑا ذخیرہ حدیث اور سیرت کی کتابوں میں محفوظ ہے۔ یہ مکاتیب تین طرح کے ہیں۔ ایک تو وہ مکاتیب ہیں جن کے ذریعہ آپ نے سردارانِ قبائل اور سربراہانِ ممالک کو اسلام کی دعوت دی۔ دوسرے وہ مکاتیب ہیں جن میں آپ نے مسلمانوں کے لئے خاص خاص احکام شریعت کی تفصیل قلم بند کرائی ہے۔ تیسرے وہ مکاتیب ہیں جنہیں سیاسی نوعیت کے مکاتیب کہا جاسکتا ہے۔ ان کے ذریعہ آپ نے کسی کو پناہ دی ہے۔ کسی سے معاہدہ کیا ہے یا عطیات وغیرہ سے نوازا ہے۔ ان سب کی اہمیت ہے اور ان سے زندگی کے مختلف گوشوں میں ہدایت اور راہ نمائی ملتی ہے۔ لیکن اس وقت ہم صرف پہلی قسم کے مکاتیب کا ذکر کریں گے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تک مکہ میں تھے اسلام کی دعوت عام نہ ہو سکی۔ قریش کے ظلم و ستم نے اس کی راہ میں زبردستی رکاوٹیں کھڑی کر رکھی تھیں۔ مدینہ پہنچنے کے بعد قریش اور ان کے حلیف قبائل سے باقاعدہ جنگوں کا سلسلہ شروع ہو گیا اور اسلام کو جواز کے دور دراز علاقوں تک پہنچانے اور اس سے آگے دنیا کو اس کی طرف براہ راست دعوت دینے کے مواقع حاصل نہیں تھے۔ اس دوران میں حدیبیہ کی صلح ہوئی۔ یہ صلح اسلامی تاریخ میں سنگ میل کی حیثیت رکھتی ہے۔ اس نے حالات کا رخ یک لخت بدل دیا اس کے بڑے دور رس اثرات مرتب ہوئے اسی وجہ سے قرآن مجید نے اسے "فتح مبین" سے تعبیر کیا ہے۔

صلح حدیبیہ قریش کے ساتھ امن کا معاہدہ تھا اس سے حالت جنگ ختم ہوئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا موقع ملا کہ عرب کے دور و نزدیک کے قبائل اور دنیا کے سربراہانِ ممالک کو اسلام کی براہ راست دعوت دیں اس دعوت کے فحاش طبعین کو بھی اس کے بارے میں سوچنے اور فیصلہ کرنے کے لئے ٹھنڈا ماحول میسر آیا۔

۱۔ ان مکاتیب کی بڑی تعداد ابن سعد نے جمع کر دی ہے ملاحظہ ہو طبقات ابن سعد ۸/ ۲۵۸ - ۲۹۱

۲۔ حضرت ڈاکٹر حمید اللہ (مقیم پیرس) کی "الوثائق السياسية" اس موضوع پر سب سے جامع تالیف ہے جو ہدایت غمہ تحقیق کے ساتھ مرتب کی گئی ہے۔ ۳۔ سورۃ الفتح

یہ بات محدثین اور مورخین کے درمیان طے ہے کہ یہ مکاتیب صلح حدیبیہ کے بعد لکھے گئے۔ البتہ اس کے وقت کی ٹھیک ٹھیک تعیین میں تھوڑا سا اختلاف ہے۔ صلح حدیبیہ ذی قعدہ ۶ھ میں ہوئی۔ ابن سعد کہتے ہیں کہ ذی الحجہ میں حدیبیہ سے واپسی ہوئی اور محرم ۷ھ میں یہ مکاتیب سفیروں کے ذریعے بھیجے گئے۔ واقعہ کا بیان ہے کہ ذی الحجہ ۶ھ ہی میں سفراء ان خطوط لے کر روانہ ہوئے تھے۔ علامہ زرقانی کہتے ہیں کہ ذی الحجہ ۶ھ میں آپ نے بادشاہوں کو اسلام کی دعوت کے خطوط لکھنے اور سفیروں کے ذریعہ انہیں بھیجنے کا فیصلہ فرمایا اور محرم ۷ھ میں اس پر عمل درآمد ہوا۔ اس طرح زرقانی نے ان بیانات میں تطبیق دینے کی کوشش کی ہے۔

اسے ابن کثیر فرماتے ہیں کہ اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ یہ خطوط صلح حدیبیہ کے بعد اور فتح مکہ سے پہلے لکھے گئے۔ امام بخاری نے ان مکاتیب کا ذکر غزوة تبوک کے بعد کیا ہے۔ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ یہ مکاتیب ۹ھ میں لکھے گئے۔ ان دونوں بیانات میں تطبیق اہل مغازی کے اس بیان سے ہوتی ہے کہ تبوک سے بھی آپ نے بعض ممالک کو دوبارہ خطوط لکھے۔

غالباً اسی وجہ سے ابن الحق نے لکھا ہے کہ یہ مکاتیب صلح حدیبیہ سے لے کر وفات تک درمیانی مدت میں لکھے گئے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صلح حدیبیہ	کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ
اور اپنی وفات کے دوران میں اپنے اصحاب	وسلم قد فرق من جبالا من
میں سے بہت سے افراد کو اللہ تعالیٰ کی طرف	اصحابہ الی ملک العرب والجم دعاة
بلانے والوں کی حیثیت سے عرب و عجم کے بادشاہ	الی اللہ عزوجل فی ما بین الحدیبیة
کے پاس مختلف علاقوں میں روانہ فرمایا۔	وفاتہ ۹ھ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جن سرداروں اور سربراہوں کو مکاتیب کے ذریعہ اسلام قبول کرنے کی دعوت دی اور جن صحابہ کرام نے سفارت کے فرائض انجام دئے ان کے نام یہ ہیں:-

۱/ ۲۵۸ھ تاریخ الرسل والملوک ۲/ ۲۲۲- ابن کثیر: السیرة النبویة: ۱/ ۴۹۴ ۲/ ۴۹۴ ۳/ ۳۶۵ ۴/ ۳۶۵ ۵/ ۳۶۵ ۶/ ۳۶۵ ۷/ ۳۶۵ ۸/ ۳۶۵ ۹/ ۳۶۵ ۱۰/ ۳۶۵ ۱۱/ ۳۶۵ ۱۲/ ۳۶۵ ۱۳/ ۳۶۵ ۱۴/ ۳۶۵ ۱۵/ ۳۶۵ ۱۶/ ۳۶۵ ۱۷/ ۳۶۵ ۱۸/ ۳۶۵ ۱۹/ ۳۶۵ ۲۰/ ۳۶۵ ۲۱/ ۳۶۵ ۲۲/ ۳۶۵ ۲۳/ ۳۶۵ ۲۴/ ۳۶۵ ۲۵/ ۳۶۵ ۲۶/ ۳۶۵ ۲۷/ ۳۶۵ ۲۸/ ۳۶۵ ۲۹/ ۳۶۵ ۳۰/ ۳۶۵ ۳۱/ ۳۶۵ ۳۲/ ۳۶۵ ۳۳/ ۳۶۵ ۳۴/ ۳۶۵ ۳۵/ ۳۶۵ ۳۶/ ۳۶۵ ۳۷/ ۳۶۵ ۳۸/ ۳۶۵ ۳۹/ ۳۶۵ ۴۰/ ۳۶۵ ۴۱/ ۳۶۵ ۴۲/ ۳۶۵ ۴۳/ ۳۶۵ ۴۴/ ۳۶۵ ۴۵/ ۳۶۵ ۴۶/ ۳۶۵ ۴۷/ ۳۶۵ ۴۸/ ۳۶۵ ۴۹/ ۳۶۵ ۵۰/ ۳۶۵ ۵۱/ ۳۶۵ ۵۲/ ۳۶۵ ۵۳/ ۳۶۵ ۵۴/ ۳۶۵ ۵۵/ ۳۶۵ ۵۶/ ۳۶۵ ۵۷/ ۳۶۵ ۵۸/ ۳۶۵ ۵۹/ ۳۶۵ ۶۰/ ۳۶۵ ۶۱/ ۳۶۵ ۶۲/ ۳۶۵ ۶۳/ ۳۶۵ ۶۴/ ۳۶۵ ۶۵/ ۳۶۵ ۶۶/ ۳۶۵ ۶۷/ ۳۶۵ ۶۸/ ۳۶۵ ۶۹/ ۳۶۵ ۷۰/ ۳۶۵ ۷۱/ ۳۶۵ ۷۲/ ۳۶۵ ۷۳/ ۳۶۵ ۷۴/ ۳۶۵ ۷۵/ ۳۶۵ ۷۶/ ۳۶۵ ۷۷/ ۳۶۵ ۷۸/ ۳۶۵ ۷۹/ ۳۶۵ ۸۰/ ۳۶۵ ۸۱/ ۳۶۵ ۸۲/ ۳۶۵ ۸۳/ ۳۶۵ ۸۴/ ۳۶۵ ۸۵/ ۳۶۵ ۸۶/ ۳۶۵ ۸۷/ ۳۶۵ ۸۸/ ۳۶۵ ۸۹/ ۳۶۵ ۹۰/ ۳۶۵ ۹۱/ ۳۶۵ ۹۲/ ۳۶۵ ۹۳/ ۳۶۵ ۹۴/ ۳۶۵ ۹۵/ ۳۶۵ ۹۶/ ۳۶۵ ۹۷/ ۳۶۵ ۹۸/ ۳۶۵ ۹۹/ ۳۶۵ ۱۰۰/ ۳۶۵

مکتوب الیہ	سفیر
۱- ہرقل (قیصر روم)	دجیب بن خلیفہ کلبیؓ
۲- کسریٰ بن پرویز بن ہرمز (شاہ فارس)	عبداللہ بن حذافہ کسیمیؓ
۳- نجاشی (شاہ حبش)	عمرو بن امیہ ضمریؓ
۴- مقوقس (حاکم اسکندریہ مصر)	حاطب بن ابی بلتعہ مخمیؓ
۵- حارث بن ابی شمرا غسانی (والی دمشق)	شجاع بن وہب الماسدیؓ
۶- ہوزہ بن علی الحنفی (یمامہ)	سلیط بن عمرو العادیؓ
۷- جیضر اور عبد انبی بلندی (قبیلہ ازد کے سردار)	عمرو بن العاصؓ
۸- منذر بن ساوی عبیدی (ملک بحرین)	علاء بن حضرمیؓ
۹- ذوالکلاع بن ناکورہ - ذوعمرہ (حمیرین)	جریر بن عبداللہ البجلیؓ
۱۰- حارث بن عبد کلال الحمیری (عین)	ہباجہ بن امیہ محرومیؓ
۱۱- مسیلمہ کذاب	عمرو بن امیہ ضمرہؓ سائب بن عوامؓ
۱۲- فردہ بن عمرو الجذامی
۱۳- حارث مسروح نسیم بن عبد کلال حمیری	عیاش بن ابی ربیعہ محرومیؓ
۱۴- جبیلہ بن الایم

اس فہرست میں بعض سفراء کا ذکر نہیں ہے اور بعض کے بارے میں یہ صراحت نہیں ہے کہ ان کے ذریعہ مکاتیب بھیجے گئے۔ ممکن ہے زبانی آپ کا پیغام پہنچایا گیا ہو۔ اس پر ہم آگے بحث کریں گے۔

یہاں جن سلاطین اور امراء کا ذکر ہے ان میں سے پہلے چھ کے بارے میں ابن سعد نے صراحت کی ہے کہ محرم ۶ھ میں ان کے پاس سفراء ایک ہی دن میں بھیجے گئے۔ یہ علامہ ابن قیم نے بھی یہی بات لکھی ہے۔^۱ واقدی کا بیان ہے کہ سفراء ذی الحجہ ۶ھ میں بھیجے گئے۔ ان میں سترتین ایک ساتھ روانہ ہوئے۔ مقوقس کی طرف حاطب بن ابی بلتعہؓ، غسانی کی طرف شجاع بن وہبؓ اور قیصر کی طرف دجیب بن کلبیؓ تھے اس سے خیال ہوتا ہے

۱۔ ابن سعد ۱۲۰/۱ تہ زاد المعاد فی ہدی خیر العباد و تحقیق شعیب الارنؤوط۔ عبدالقادر الارنؤوط ۱۲۰/۱ مطبوعہ بیروت ۱۹۷۹ء اور جگہ لکھتے ہیں قیل حم الذین بعثہم رسول اللہ فی یوم واحد ۱۲۲/۱۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک یہ ایک کمر و قول ہے۔ طبری۔ تاریخ الرسل والملوک ۲/۶۴۴

کہ باقی سفر الگ الگ روانہ ہوئے۔ اس کا بھی امکان ہے کہ ان کی روانگی ذی الحجہ ہی کی مختلف تاریخوں میں ہوئی ہو۔

روایات میں آتا ہے کہ ان سفراء کو روانہ کرنے سے پہلے آپ نے صحابہ کے سامنے اس مہم کی اہمیت بیان فرمائی اور اس میں تعاون کرنے اور اسے کامیاب بنانے کی ترغیب دی۔

حضرت مسور بن محرزؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز صحابہ کے درمیان تشریف لائے اور فرمایا:-

ان الله بعثي رحمة للناس
كافة فادوا عني رحمتكم
الله ولا تختلفوا كما
اختلف الحواريون علي عيسى
اللہ تعالیٰ نے مجھے تمام انسانوں کے لئے
رحمت بنا کر بھیجا ہے لہذا میری طرف سے
اللہ کا دین دوسروں تک پہنچاؤ۔ اس معاملے
میں آپس میں اس طرح اختلاف میں نہ پڑ جاؤ
جس طرح کہ حضرت عیسیٰ کے حواری اختلاف
میں پڑ گئے تھے۔

صحابہ کرام نے دریافت کیا کہ ان کے اختلاف کی نوعیت کیا تھی؟ آپ نے فرمایا:-

حضرت عیسیٰ نے بھی اپنے حواریوں کو اسی طرح حکم دیا تھا جس طرح کا حکم میں تمہیں دے رہا ہوں لیکن جن حواریوں کو آں جناب نے قریب کے مقامات پر بھیجا انہوں نے بخوشی حکم کی تعمیل کی اور جنہیں دور دراز کے مقامات پر بھیجا انہوں نے ناگواری محسوس کی (تعمیر حکم سے پیچھے ہٹے اور کہا کہ ہم ان لوگوں کی زبان ہی نہیں جانتے جن کے پاس ہمیں بھیجا جا رہا ہے) حضرت عیسیٰ نے اللہ تعالیٰ سے اس کی شکایت کی تو اللہ تعالیٰ نے ان کی مدد فرمائی۔ جب صبح ہوئی تو ان میں ہر شخص ان لوگوں کی زبان بولنے لگا۔ جن کے پاس اسے بھیجا جا رہا تھا اس طرح ان کا عذر ختم ہو گیا۔ حضرت عیسیٰ نے فرمایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا فیصلہ ہے کہ تم یہ کام انجام دو۔

صحابہ کرام نے سن کر عرض کیا ہم آپ کا پیغام پہنچانے کے لئے تیار ہیں۔ آپ جہاں چاہیں ہمیں بھیج سکتے ہیں۔ اس کے بعد آپ نے مختلف سفراء (اس روایت میں سات سفیروں کا ذکر ہے) روانہ فرمائے یہ

لے رواہ الطبرانی (مجمع الزوائد ۵/۳۰۶، ۳۰۵) اس کے ایک راوی اسماعیل بن عیاش گو حدیث کے بہت بڑے عالم تھے لیکن روایت حدیث میں وہ عام طور پر ضعیف سمجھے جاتے ہیں۔ بعض محدثین نے انہیں ثقہ بھی قرار دیا ہے۔ امام احمد اور حافظ ابن معین وغیرہ نے کہا ہے کہ شاہدوں سے ان کی روایات قابل اعتماد ہیں۔ البتہ اہل حجاز سے وہ کمزور (باقی اگلے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیے)

ابن سعد کی روایت میں ہے کہ جب صبح ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سفر اران لوگوں کی زبان بولنے لگے۔ جن کی طرف انہیں بھیجا گیا۔ جب آپ کو اس کی اطلاع دی گئی تو آپ نے فرمایا۔

لہذا اعظم ما کان من حق اللہ اپنے بندوں کا یہ سب سے بڑا حق تھا
اللہ فی عبادہ تہ
جو پورا ہوا۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ معجزہ صبح گرام کے پیش آیا۔ اس پر ایک اعتراض ہوتا ہے وہ یہ کہ آپ کے سفیروں سے رٹان عجم نے اپنے ترجمانوں کے ذریعہ بات چیت کی تھی۔ اگر وہ ان کی زبان سے واقعہ ہوتے تو مترجم کی ضرورت پیش نہ آتی۔ اس کے جواب میں علامہ زرقانی کہتے ہیں کہ رٹان عجم کے تجلیر کا مظاہرہ بھی ہو سکتا ہے کہ انہوں نے براہ راست بات چیت پسندنے کی تھی۔

یہ معجزاتی واقعہ حضرت مسیح کے حواریوں کے ساتھ پیش آیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سفر اران کے ساتھ یا دونوں ہی کی اللہ تعالیٰ نے غیب سے اس سلسلہ میں مدد کی ہو۔ اس بات کی بڑی اہمیت ہے کہ کسی سے اس کی زبان میں خطاب کیا جائے۔ زبان کی اجنبیت بھی دعوت کی راہ میں ایک رکاوٹ ہے۔ یہ ایک واقعہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسری زبانیں سیکھنے کی ترغیب دی ہے اور صحابہ کرام نے یہ زبانیں سیکھی ہیں ان مکاتیب کو باقاعدہ سرکاری حیثیت حاصل تھی۔ اور وہ اسی حیثیت سے بھیجے بھی گئے۔ چنانچہ اس کے جو تقاضے تھے وہ پورے کئے گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ مشورہ آیا کہ یہ خطوط ممبر ہند ہونے چاہئیں ورنہ ان کے رٹان نشان اہمیت نہیں دی جائے گی۔ آپ نے اس مشورہ کو شرف قبولیت بخشا اور اس پر عمل فرمایا۔ حضرت انس کی روایت ہے۔

لما اراد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یکتب الی الروم و فی روایتہ ان یکتب الی العجم
جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رومیوں کو خط لکھنے کا ارادہ فرمایا۔ ایک روایت کے الفاظ ہیں جب آپ نے عجمیوں کو لکھنے کا ارادہ

۱۰ طبقات ۲۵۸/۱ سے حوالہ سابقہ ص ۲۶۴ سے المواہب اللدنیہ ۳/۳۶۵

بقیہ حاشیہ گذشتہ صفحہ :- روایات نقل کرتے ہیں ملاحظہ ہو تہذیب التہذیب ۱/۳۲۶-۳۲۱۔ حافظ ابن حجر نے یہ روایت نقل کی ہے لیکن اس کے ضعف کا ذکر نہیں کیا۔ فتح الباری ۸/۸۹ یہ روایت تھوڑے سے فرق کے ساتھ ابن ہشام (۲/۲۸) میں بھی ہے۔ نیز ملاحظہ ہو تاریخ طبری ۲/۶۴۵۔ اسی مفہوم کی روایت ابن سعد میں سندوں کے ساتھ آئی ہے جس سے اس کا ضعف دور ہو

سکتا ہے طبقات ۱/۳۶۴۔ مزید حوالوں کے لئے دیکھئے المواہب اللدنیہ : ۳/۳۶۵-۳۶۶

قيل له انهم لن يقرؤا
كتابك اذا لم يكن صخترماً
فاتخذ نجاتنا من فضة ولفشه
محمد رسول الله له

فرمایا تو آپ سے عرض کیا گیا کہ اگر آپ کا گرامی
نامہ مہربند نہ ہو تو وہ اسے ہرگز نہیں پڑھیں
گے۔ چنانچہ آپ نے (مہر کے لئے) انگوٹھی
جنوانی: سن لکھنؤ محمد رسول اللہ حقا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان مکاتیب میں اسلام کو اس حیثیت سے پیش فرمایا ہے کہ وہ ساری دنیا کے
لئے ہے۔ اور اس کا خطاب مشرق و مغرب اور عرب و عجم سب سے ہے۔ آپ نے سب برابری کے لئے دعوت دی کہ
وہ اسلام قبول کریں اور اس کی سعادتوں سے بہرہ مند ہوں۔ اگر وہ اس کا انکار کریں گے تو آخرت میں اپنی اور اپنے
ماتحت افراد کی گمراہی کا خمیازہ نہیں بھگتنا پڑے گا۔ اور دنیا میں بھی اس کے نتائج کے وہ ذمہ دار ہوں گے۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ مکاتیب جس مقصد کے لئے لکھے تھے اسے حضرت انس رضی اللہ عنہ ان الفاظ میں بیان فرماتے ہیں۔

ان الذبی صلی اللہ علیہ وسلم کتب
الی کسری والی قیصر والی النجاشی و
الی کل جبار یدعوهم الی الاسلام
ابن ہشام کہتے ہیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسری، قیصر،
نجاشی اور ہر سرکش (حکمران) کو خطوط
لکھے اور انہیں اسلام کی دعوت دی۔

بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
رسلاً من اصحابہ وکتب معہم
کتب الی الملوک یدعوہم فیہا
الی الاسلام

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب
میں سے قاصد بھیجے اور ان کے ذریعے بادشاہوں
کو خطوط روانہ فرمائے۔ ان خطوط میں آپ نے
ان کو اسلام کی دعوت دی تھی۔

یہ مکاتیب خالص دعوتی نوعیت کے تھے۔ ان میں اسلام کو قبول کرنے کی براہ راست دعوت دی گئی تھی۔ یہاں
ایک سوال پیدا ہوتا ہے وہ یہ کہ کیا ان مکاتیب سے اسلام ان کے مخالفین کے سامنے پوری وضاحت کے ساتھ

۱۔ بخاری، کتاب اللباس، باب اتخاذا لھا تم لیختم بہ اشیشی او یکتب الی اہل الکتاب وغیرہم مسلم کتاب اللباس باب تکویم فاتم الذی سب
علی الرعایا۔ اسنوی نے لکھا ہے کہ اس کی کتابت اس طرح کرائی گئی تھی کہ پہلی سطریں اللہ دوسری سطریں رسول اور تیسری میں محمد (رسول اللہ)
لیکن اس کی تائید روایات سے نہیں ہوتی۔ اسماعیلی کہتے ہیں کہ ایک سطر میں محمد دوسری میں رسول اور تیسری میں اللہ لکھوایا گیا تھا اس سے معلوم
ہوتا ہے کہ اس کی ترتیب بھی یہی تھی اس طرح رسول اللہ - زرقانی الموابہب ۳/۳۳۴ - مسلم، کتاب الجہاد، باب کتاب البنی ملوک الکفار
۲۔ ابن ہشام - سیرت ۲/۲۹۹

آجاتا تھا کہ وہ دلائل کی روشنی میں اس کے رد و قبول کا فیصلہ کر سکیں اور رد کریں تو یہ کہا جائے کہ انہوں نے اچھی طرح سمجھنے کے بعد اسے رد کیا ہے؟

اس کے جواب میں چند باتیں پیش نظر رکھنی ہوں گی۔

۱۔ یہ مکاتیب اپنے مخصوص پس منظر کی وجہ سے فیصلہ کن اہمیت رکھتے تھے یہ جس وقت لکھے گئے اسلام کی دعوت غیر معروف نہیں تھی کہ پوری تفصیل سے اسے سمجھانے کی ضرورت پیش آتی بلکہ اس کا حوالہ بھی کافی تھا اسلام کی دعوت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے مخالفین کے درمیان زبردست کش مکش برپا کر دی تھی اس کش مکش سے حجاز کے دور دراز کے قبائل بھی واقف تھے اس کش مکش نے باہر کی دنیا کے لئے بھی اس کے سمجھنے کے مواقع فراہم کر دیے تھے۔

۲۔ مدینہ میں اسلام عملاً قائم تھا اور اس کی بنیاد پر ایک ریاست وجود میں آچکی تھی۔ اس کے مخالفین اور دشمن بھی اسلام کو سمجھنا چاہیں تو وہ انہیں اس کے مواقع فراہم کرنے کے لئے تیار تھی۔ قرآن مجید کی ہدایت ہے

وان احد من المشركين

استجارك فاجره حتى يسمع

كلم الله ثم ابغاه ما

منه ذلك بانهم قوم لا

يعلمون (التوبہ - ۶)

جانتے۔

اس سے واضح ہے کہ غیر اسلامی ریاست کا کوئی فرد اسلام کو سمجھنا چاہے تو اسلامی ریاست کا موقع ضرور اسے فراہم کرے گی۔ اسلام کے سمجھنے کے لئے جس وقت تک قیام ضروری ہوگا وہ قیام کر سکے گا۔ اس کے بعد سے اسلام کو ماننے یا نہ ماننے کا کئی اختیار ہوگا۔ اگر وہ اسلام کو نہ مانے تو اسلامی ریاست کی ذمہ داری ہوگی کہ اسے جو قلعہ اس ملک میں پہنچا دے جس سے وہ تعلق رکھتا ہے۔ تاکہ وہ اپنے وطن اور اپنے ماحول میں آزادی کے ساتھ اسلام کے بارے میں فیصلہ کر سکے اس اہتمام کی وجہ یہ ہے کہ کوئی شخص محض ناواقفیت یا غلط فہمی کی بنا پر اسلام کی مخالفت نہ کرے بلکہ

۱۔ اسلامی ریاست اور غیر اسلامی ریاست کے درمیان باہم معاہدہ کے تحت سفارتی، تجارتی اور اسی نوعیت کے دوسرے تعلقات قائم ہو سکتے ہیں اسلامی ریاست میں غیر اسلامی ریاست کے افراد اس طرح کے جس مقصد کے تحت بھی قیام کریں گے اسلام کو سمجھنے میں انہیں مدد ملے گی اس کی اہمیت پر تفصیلی بحث کے لئے رشید رضا تفسیر المنار ۱/۱۰۷-۱۸۰

۳۔ یہ مکاتیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ریاست کے سربراہ کی حیثیت سے لکھے تھے اس لئے ان میں جن سربراہوں کو خطاب کیا گیا تھا وہ انہیں کسی عام فرد کا خطاب سمجھ کر نظر انداز نہیں کر سکتے تھے۔ ان کا فرض تھا کہ وہ ان پر غور کریں اور کسی نتیجہ تک پہنچیں۔ ان کو دوسروں کے مقابلہ میں اس کے بہتر مواقع بھی حاصل تھے۔

۴۔ یہ خطوط جن سفار کے ذریعہ بھیجے گئے وہ اسلام کے نمائندے تھے۔ وہ صرف نامہ بر نہیں تھے بلکہ اسلام کے ترجمان اور وقت اس کی ترجمانی کرتے تھے۔

ان وجوہ سے ان مکاتیب میں جن لوگوں کو خطاب کیا گیا تھا ان کے لئے اسلام سمجھنا آسان تھا۔ ان کی راہ میں کوئی ایسی رکاوٹ نہ تھی جو دور نہ ہو سکتی تھی۔ اس لئے ان مکاتیب کے ذریعہ اس بات کے مطالعہ کا آپ کو پورا حق حاصل تھا کہ وہ اسلام کو سمجھیں اور اسے قبول کریں۔

ان مکاتیب کے مطالعہ سے ضمنیاً یہ بات بھی نکلتی ہے کہ دعوت و تبلیغ کا ذریعہ تقریر ہی نہیں تحریر بھی ہے تحریر سے بھی مفیدین پرانام حجت ہو سکتی ہے۔ اس کے لئے ہر حال میں بالمشافہ بحث اور گفتگو ضروری نہیں ہے قیصر و کسریٰ کے نام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مکاتیب کے ذکر جس حدیث میں ہے اس کے ذیل میں حافظ ابن حجر فرماتے ہیں :-

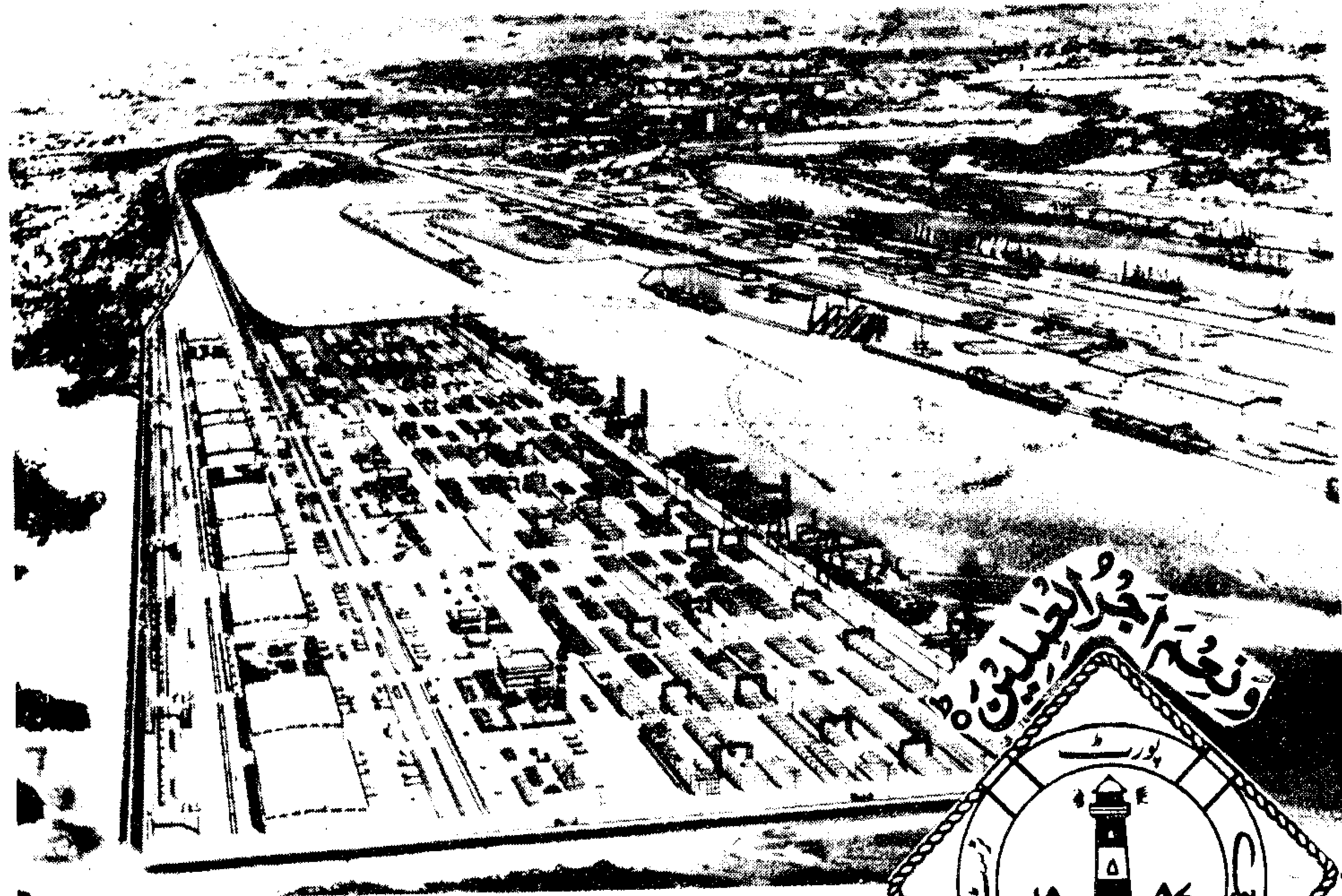
وفي الحديث الدعاء الى
الاسلام بالكلام و الكتابة
تقوم مقام النطق
حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام کی طرف
دعوت زبان سے بھی دی جاتی ہے اور تحریر
کے ذریعہ بھی۔ یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ تحریر زبان
کی جگہ لے سکتی ہے۔

موجودہ دور میں تحریر کی اہمیت بہت بڑھ گئی ہے اس کے ذریعہ زیادہ وسیع حلقہ تک اسلام کو پہنچایا
جاسکتا ہے اور مخاطب کو اس پر غور و فکر کا زیادہ موقع ملتا ہے۔

ان مکاتیب کے مضمون اور ان کے رد عمل پر انشاء اللہ آئندہ بحث ہوگی :



محفوظ و قابل اعتماد مستعد بندر گاہ بندر گاہ کراچی جہازوں کی جنت



بندر گاہ کی خدمات کے جدید انداز کے ساتھ
عالمی تجارت کے لئے پُرکشش
پاکستانی معیشت کی تعمیر کے لئے کوشاں

ہماری کامیابیوں کی بنیاد

- انجینئرنگ میں کمال فن
- مستعد خدمات
- جدید ٹیکنالوجی
- بیک فائٹ اخراجات
- مسلسل محنت

۲۱ ویں صدی کی جانب رواں بمب

جیڈیڈ ممبریٹو کمیٹی نے ٹرمینل
نئے میسرین پروڈکشن ٹرمینل
بندر گاہ کراچی شرقی کی جانب رواں



معیار میں بھی
اور مقدار میں بھی
سب سے بڑھ کر

رُوش افزا

اپنی خوشبو، ذائقے، رنگ اور تاثیر کی وجہ سے معیار میں بے مثال ہے اور اس کی ہر بوتل میں دوسرے شربتوں کے مقابلے میں ۲۵ سے ۷۰ ملی لیٹر شربت بھی زیادہ ہوتا ہے...
... عام شربت نہیں۔ "رُوش افزا" یہی نہیں، اپنے خالص اجزائی وجہ سے رُوش افزا شہد کی طرح کاڑھا ہے۔
زیادہ مقدار اور گاڑھے قوام کی وجہ سے آپ رُوش افزا کی ایک بوتل سے دوسرے شربتوں کے مقابلے میں رُوش افزا کے زیادہ گلاس تیار کرتے ہیں اور ہر گلاس میں خوبیاں یکساں...
رُوش افزا کی خوبیاں۔

ہر بوتل میں ۷۵۰ ملی لیٹر رُوش افزا

رنگ، خوشبو، ذائقے،
تاثیر اور معیار میں بے مثال
رُوش افزا
مشروب مشرق



نکاح کی اہمیت اور اس کا فلسفہ

اسلامی شریعت میں!

الولد من دیمان الجنة
 ریح الولد من دیم الجنة
 لڑکا جنت کا پھول ہوتا ہے۔
 بچے کی خوشبو جنت کی خوشبو ہوتی ہے۔
 اسی بنا پر بعض روایات میں آتا ہے کہ جس گھر میں بچے نہ ہوں اس میں شیرو برکت بھی نہیں ہوتی
 بیت لاصبیان فیہ لا برکت فیہ
 جس گھر میں بچے نہ ہوں اس میں برکت نہیں ہوتی
 ان تمام احادیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ نکاحی زندگی اختیار کرنے، پاکیزہ زندگی گزارنے اور بیوی بچوں کی صحیح
 دیکھ بھال اور ان کی صحیح تربیت پر اجماع کیا گیا ہے۔
 اسلام میں کثرت
 اولاد کی اہمیت
 بعض احادیث و روایات میں شادی بیاہ کرنے اور زیادہ سے زیادہ اولاد کی تحصیل
 پر اجماع کیا گیا ہے اور اس کی ایک دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ قیامت کے دن دیگر امتوں
 کے مقابلے میں امت اسلامیہ کی کثرت ثابت ہو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم آپس میں
 ایک دوسرے سے نکاح کرو تا کہ تمہاری کثرت
 ہو جائے۔ میں اس بنا پر قیامت کے دن دوسری
 امتوں پر فخر کروں گا۔

تناکحوا تکثروا، فانی اباہی بجم الامم یوم
 القیامہ۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نکاح کرنے کا حکم
 کرتے اور ہجر کی زندگی گزارنے کی سختی کے

کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یأمر
 بالبأءة ویبھی عن التبتل نہیاً

۱۰ کنز العمال ۲۴۳/۱۶ مطبوعہ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۲۰۰۳ء ایضاً

۱۱ مصنف عبدالرزاق ۱۰۳/۶ باب وجوب النکاح وفضلہ مجلس علمی جبراست

شديدًا، ويقول تزوجوا الودود الودود
فان مكافئها الانبياء بكم يوم
القيامة

انصحا امهات الاولاد، فاني ابا هي
بهم يوم القيامة.

ساتھ ممانعت کرتے ہوئے فرمایا کرتے تھے کہ تم زیادہ
محبت کرنے والی اور زیادہ بچے پیدا کرنے والی
عورت سے نکاح کرو کیونکہ میں قیامت کے
دن تمہارے ذریعہ دیگر انبیاء پر فخر کروں گا۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اولاد
والی ماؤں (یعنی زیادہ بچے جننے والیوں)
سے نکاح کرو تاکہ میں قیامت کے دن ان
کے ذریعہ فخر کر سکوں۔

تزوجوا فاني مكافئ بكم الامم
ولا تكونوا كرهباينة النصارى

اے مسلمانو! تم نکاح کرو تاکہ زیادہ بچے پیدا
ہوں، میں تمہارے ذریعہ دیگر امتوں پر فخر کروں
گا اور تم عیسائیوں کی طرح رہبانیت اختیار
مت کر لینا۔

اسلام میں کثرتِ اولاد کی اس قدر اہمیت ہے کہ ایک خوبصورت مگر بانجھ عورت کے مقابلہ میں زیادہ بچے پیدا
کرنے والی عورت کو بہتر قرار دیا گیا ہے اگرچہ وہ بذاتِ خود خوبصورت نہ ہو۔ چنانچہ احادیث میں مذکور ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص آکر عرض کرتا ہے کہ میں نے ایک اچھے خاندان کی اور خوبصورت عورت کو پایا
ہے مگر یہ کہ وہ بانجھ ہے۔ تو کیا میں اس سے بیاہ کر لوں؟

اس کے جواب میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:-

نہیں۔ پھر وہ دوبارہ آتا ہے تو آپ اسے دوبارہ منع فرماتے ہیں پھر وہ سہ بارہ آتا ہے تو آپ فرماتے ہیں انہ
تزوجوا الودود الودود، فاني مكافئ
بكم الامم

تم محبت کرنے اور زیادہ بچے پیدا کرنے والی
عورت سے بیاہ کرو۔ کیونکہ میں قیامت کے دن

یعنی ایسے خاندان میں نکاح کرو جس کی عورتیں زیادہ بچے جننے والی اور زیادہ محبت کرنے والی ہوں۔ سنن ابی سعید بن منصور

۱۳۲۔ سنن ابی یوسف ۸۱/۴، صحیح ابن حبان ۱۳۴/۴، مسند احمد ۵۸/۳، انبساط الرانی اوسط، بحوالہ مجمع الزوائد ۲/۲۵۲

۱۳۳۔ الصحیح برہانی در تہذیب مسند احمد (مرتبہ احمد عبدالرحمن البیہار ۱۶/۱۴۵، مطبوعہ دار الحدیث قاہرہ) سنن الکبریٰ، منقول

از کنز العمال ۶/۲۵۰

تمہارے ذریعہ دیگر امتوں پر فخر کروں گا۔
تم کسی بڑھیا یا بانجھ عورت سے نکاح نہ کرو۔
کیونکہ میں تمہارے ذریعہ دیگر امتوں پر فخر
کروں گا۔

لا تزوجوا عجمًا ولا عاقراً، فانی مکتوبات
بکلام الامم۔

ان احادیث کے ملاحظہ سے یہ حقیقت پوری طرح واضح ہو جاتی ہے کہ ازواجی اور خاندانی زندگی کی راہ
میں اسلامی شریعت کا مزاج کیا ہے۔ نیز ان روایات سے یہ حقیقت بھی اظہر من الشمس ہو جاتی ہے کہ اسلام کی
نظروں میں موجودہ دور کی خاندانی منصوبہ بندی یا برعکس کنٹرول ایک معیوب چیز ہے کیونکہ ہر شخص کا بندھا ہوا
رزق اللہ کی طرف سے برابر پہنچتا رہتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ تمام مخلوقات کا رب اور پروردگار ہے۔ رزق کی چاہیے
انسان کے ہاتھ میں نہیں بلکہ خالق ارض و سما کے دست قدرت میں ہیں۔ لہذا انسان کو اس بارے میں خواہ مخواہ
پریشان ہو کر اپنا وظیفہ حیات ترک نہیں کرنا چاہئے چونکہ حسب ذیل ارشادات باری اس سلسلے میں دلیل
براہ کی حیثیت رکھتے ہیں:-

اور روئے زمین پر جو بھی جاندار ہے اس کا
رزق اللہ ہی کے ذمہ ہے اور وہ اس کے
عارضی اور مستقل ٹھکانوں سے بخوبی واقف
ہے۔

وما من دابة فی الارض الا علی
اللہ رزقها ویعلم مستقرها
ومستودعها

(ہود ۶)

اور کتنے ہی جاندار ایسے ہیں جو اپنا رزق اٹھائے
نہیں پھرتے اللہ ہی انہیں اور تمہیں رزق
دیتا ہے۔

وکاین من دابة لاتحمل رزقها
اللہ یوزقها وایاکم

(عنکبوت ۶۰)

جو کوئی اللہ سے ڈرتا ہے تو وہ اس کے لئے
بچاؤ کی صورت نکال دیتا ہے اور اسے اس
طریقے سے رزق دیتا ہے جہاں تک اس کا
گمان بھی نہ جائے۔

ومن یتق اللہ یجعل له مخرجاً
ویرزقه من حیث لا یحتسب۔

(طلاق ۲-۳)

اللہ ہی ہے جسے چاہتا ہے اس کی روزی کشتہ
یا تنگ کر دیتا ہے۔

اللہ یبسط الرزق لمن یشاء ویقدر

(اعد ۲۶)

وفى السَّيِّئِ رِزْقٍ وَمَا تَوْعَدُونَ . تمہاری روزی (کا فیصلہ) آسمان میں ہے اور وہ

(ذاریات ۲۳)

چیز بھی جس کا تم سے وعدہ کیا جا رہا ہے۔

رزق کی کٹاؤگی | مذکورہ بالا تفصیلات کی رو سے بخوبی واضح ہو گیا کہ شادی بیاہ کرنا اسلام کی نظر میں کسی ازدواجی زندگی میں بھی طرح حقیر یا ادنیٰ درجے کا کام جانا۔ بلکہ یہ عمل بھی ایک عبادت اور اجر و ثواب کا باعث ہے کیونکہ اس کے ذریعہ بے شمار دینی و دنیوی فوائد حاصل ہوتے ہیں۔

بعض لوگ نکاح کرنے اور بیاہی زندگی گزارنے سے اپنی محتاجی یا غربت کی وجہ سے کتراتے ہیں۔ اس لئے اسلام نے ترغیب دی ہے کہ اپنی محتاجی کی وجہ سے شادی بیاہ سے کترانا اس مسئلہ کا صحیح حل نہیں ہے۔ بلکہ اس کا صحیح حل یہ ہے کہ نکاح کے ذریعہ رزق تلاش کیا جائے۔ یعنی جب تک بنده نکاح کر کے معاشی جدوجہد کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ ایسے شخص کا رزق کشادہ کر دیتا ہے۔ چنانچہ حضرت ابن عباسؓ کی ایک روایت کے مطابق رزق کو نکاح کے ذریعے دھونڈنے کی تاکید کی گئی ہے۔

التمسوا الرزق بالنکاح رزق نکاح کے ذریعہ تلاش کرو

مطلب یہ کہ رزق نکاح کے وسیلہ سے ملتا ہے لہذا محتاجی یا عیال داری کے خوف سے ازدواجی زندگی سے کنارہ کشی اختیار کرنے کی کوشش نہیں کرنی چاہئے۔

من ترك التزويج مخافة العيلة فليس جس نے محتاجی کے خوف سے نکاح نہیں کیا تو

متا۔

وہ ہمارا آدمی نہیں ہے بے

اسلام میں نکاح اور ازدواجی زندگی کی اس قدر اہمیت ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ کا قول ہے کہ انہیں اپنی زندگی کا ایک دن بھی بے نکاحی کی حالت میں مرنا پسند نہیں تھا۔

لو علمت انه لم يبق من اجلي الا عشر

اگر مجھے معلوم ہو جائے کہ میری زندگی کے اب

فيا ل لا حبيت ان لا يفارقني

صرف دس دن ہی باقی رہ گئے ہیں تو میں چاہوں

گا کہ ان دس دنوں مجھ سے کوئی عورت جدا نہ

ہو۔ بغیر بیوی کے میری موت نہ آنے پائے تھے

ایک دوسری روایت میں ہے کہ اگر مجھ کو یہ معلوم ہو جائے کہ ان دس دنوں میں سے آخری دن مراؤں گا تو فتنہ کے خوف سے میں ضرور نکاح کر لوں گا۔

۱/۱۲۳ - مصنف عبدالرزاق ۱۰/۶

۱/۲۴۶ - سنن سعید بن منصور

۲/۲۵۱ - مجمع الزوائد نور الدین، شنبی ۲/۲۵۱

نکاح کے غلط طریقے | نکاح کا اصل مقصد یہ ہے کہ اس بندھن کے ذریعہ مرد اور عورت دونوں ہمیشہ کے لئے ایک دوسرے کے ہوں۔ یہ نہیں کہ محض ذائقہ چکھنے کی غرض سے ایک دوسرے سے لطف اندوز ہوتے رہیں یا عارضی طور پر کسی قسم کا معاہدہ کر کے مرد عورت کو نقصان پہنچائے یا اسے کسی (رتڈی) بننے پر مجبور کرے۔ معاشرہ کی سلامتی صرف ازدواجی ضوابط کی پابندیوں میں ہے۔ لہذا دائمی معاہدہ نکاح کے علاوہ جتنے بھی دوسرے طریقے ہو سکتے ہیں وہ سب مفسد تمدن ہوں گے۔

اسلام سے پہلے اہل عرب میں نکاح کے چند طریقے رائج تھے جن کا تذکرہ حضرت عائشہ صدیقہؓ کی زبانی حدیث کی کتابوں میں اس طرح موجود ہے۔

۱۔ موجودہ طریقہ اسلامی طریقہ کے مطابق کوئی شخص کسی کی لڑکی کو نکاح کا پیغام بھیجتا اور پھر اس کا ہر ادا کر کے اس سے نکاح کر لیتا۔

۲۔ کوئی شخص اپنی بیوی سے کہتا (جب کہ وہ ماہواری سے فارغ ہو کر پاکی کی حالت میں ہوتی) کہ تو فلاں (بڑے آدمی کے پاس جا کر اس سے ہمبستر ہو جا۔ اس خیال سے کہ اس کے ذریعہ ایک اچھا لڑکا حاصل ہو جائے۔ اور اس دوران وہ اپنی بیوی سے الگ رہتا جب تک کہ اس کا حمل ظاہر نہ ہو جائے۔ پھر اس کے بعد اگر وہ چاہتا تو خود بھی اپنی بیوی سے جماعت کرتا۔

۳۔ دس سے کم آدمی ایک متعین عورت کے پاس جمع ہو جاتے اور اس سے (باری باری) جماعت کرتے جب اس عورت کے بچہ ہوتا تو وہ سارے مردوں کو بلوا بھیجتی اور ایسے موقع پر کسی کی مجال نہ ہوتی کہ وہ آنے سے رہ جائے جب سارے مرد اس کے جمع ہو جاتے تو وہ جس شخص کو پسند کرتی اس کا بچہ قرار دے دیتی اور وہ اسی کا مان لیا جاتا۔ کسی کی مجال نہ ہوتی کہ وہ اس سے انکار کرے۔

۴۔ بہت سے مرد کسی ایک عورت کے پاس آتے جاتے رہتے اور وہ کسی کو نہ روکتی۔ اور یہ فاحشہ عورتیں تھیں جو اپنے دروازوں پر چھنڈے نصب کیا کرتی تھیں جب ان میں سے کسی عورت کے بچہ ہوتا تو سارے مردوں کو جمع کیا جاتا اور پھر قیافہ شناسوں کو بلایا جاتا۔ جو قیافہ شناسی کے ذریعہ بچہ کو کسی ایک مرد کے مشابہ قرار دیتے اور وہ اسی کا تسلیم کر لیا جاتا۔

مگر اسلامی شریعت نے موجودہ طریقہ کے علاوہ بقیہ تمام طریقوں کو باطل قرار دیا ہے
حافظ ابن حجر اور علامہ بدر الدین عینی نے بعض علماء کے حوالے سے تحریر کیا ہے کہ ان کے علاوہ مزید تین طریقے

اہل عرب میں لائچ تھے جن کو اسلام نے حرام قرار دیا ہے۔

۵۔ نکاحِ خدان۔ (خفیہ دوستی) چنانچہ قرآن مجید کی اس آیت میں اسی کا تذکرہ ہے۔

ولا متخذات اخدان۔ اور وہ عورتیں خفیہ دوستی کرنے والی نہ ہوں۔

۶۔ نکاحِ مُتَعہ۔ عارضی طور پر کچھ مدت کی شرط کے ساتھ نکاح کرنا۔

۷۔ نکاحِ بدل۔ یعنی ایک دوسرے کی بیویوں کو بدل لینا یا

چنانچہ آج کل مغربی ممالک میں بطور فیشن ایک دوسرے کی بیویوں کو بدل لینے کا رواج چل پڑا ہے۔ کیونکہ وہ جو انسان یکسانیت سے اکتا کر اپنی زندگی میں کچھ "نیاپن" لانا چاہتا ہے۔ اور وہ نئے نئے طریقوں کی کھوج میں رہتا ہے چنانچہ دو دوست اپنی بیویوں کی رضامندی سے اس قسم کے جنسی تجربات کرنے میں مشغول رہتے ہیں۔ اور اس طریقہ کا اصطلاحی نام "اول بدل" یا SWIN GING ہے۔ اس طرح قدیم جاہلیت آج پھر سے زندہ ہو کر اپنے کوششے دکھا رہی ہے۔

موجودہ اباہیت پسندی | اسلام کی نظر میں سولے دائمی نکاح کے بقیہ تمام طریقے حرام اور ناجائز ہیں۔ مرد اور
اور سماجی جبرائٹ | عورت کے ملاپ کے ان تمام غلط طریقوں کو روکنے کا مقصد اسلام کی نظر میں فحش

کاری اور بے حیائی کا سدباب اور صحیح نسب کا اہتمام اور اس کی حفاظت ہے۔ ظاہر ہے کہ ایک مرد اور ایک عورت کے بندھن کے سوا بقیہ تمام طریقوں میں نسب مشتبہ ہو جاتا ہے۔ اور ان طریقوں کے ذریعہ پیدا ہونے والی اولاد کا الحاق کسی ایک شخص سے درست قرار دینا عقلی اعتبار سے ممکن نہیں ہو سکتا۔ اگرچہ کوئی شخص بعض سماجی رواجوں کی وجہ سے مجبوراً اس کو تسلیم بھی کرنے تو یہ بات واقعہ اور حقیقت کے لحاظ سے درست نہیں ہو سکتی۔ اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ ایسے کسی بھی "حرامی" بچہ کی اگلی نسل مشتبہ اور اغدار ہونے کی بنا پر معاشرہ میں کٹر اور حقیقہ قرار دی جائے گی اور اس طرح وہ تمام بچے جو اس فرد کی نسل سے تعلق رکھتے ہوں وہ ہمیشہ ذلت اور احساس کمتری سے دوچار ہوں گے۔ ظاہر ہے کہ یہ چیز معاشرتی و تمدنی نقطہ نظر سے سخت مضر اور فساد پرورد ہوگی۔ لہذا اسلام نے ان تمام طریقوں کو یک لخت ناجائز اور حرام قرار دیا ہے تاکہ انسانی معاشرہ تعمیر کی طرف آگے بڑھے اور اس میں تخریبی رجحانات پیدا نہ ہوں۔

واضح رہے آج کل مغربی ملکوں میں جنسی اباہیت پسندی PERMISSIVENESS کی وجہ سے ناجائز یا حرامی بچوں کی اتنی کثرت ہو گئی ہے کہ اس کی وجہ سے بہت سے پیچیدہ اور لائچل معاشرتی و تمدنی مسائل پیدا

ہو گئے ہیں۔ اور سماجی جرائم میں بھی آج کل یہی طریقہ زیادہ ملوث نظر آتا ہے۔ کیونکہ ان بچوں کی صحیح تعلیم و تربیت نہ ہونے کے باعث ان میں سماج سے باغیانہ اور مجرمانہ رجحانات پیدا ہوتے ہیں جو انہیں تخریب کاری کی طرف لے جاتے ہیں اور اس بنا پر وہاں کے عقلا اور دانشور حیران ہیں کہ ان مشکل ترین سماجی مسائل کا حل کس طرح نکالا جائے؟ لیکن اس کا حل صرف ایک ہی ہے وہ یہ کہ حرام کاری اور ابا جیت پسندی کی طرف لے جانے والے تمام دروازے بند کر دیے جائیں۔

اسلام کی حقیقت پسندی | خلاصہ بحث یہ کہ جب لڑکا یا لڑکی جوان ہو جائیں اور وہ نکاح کی بھی استطاعت

رکھتے ہوں تو ان کو پاک دامنی کی زندگی اختیار کرنے کی غرض سے نکاح ضرور کر لینا چاہئے۔ کیونکہ بے نکاحی یا تجرد کی زندگی کی وجہ سے بہت سی اخلاقی خرابیاں پیدا ہونے کا اندیشہ رہتا ہے، اسی طرح بیوہ اور مطلقہ (طلاق والی) عورتوں کے نکاح کی بھی اسلام میں بڑی تاکید آئی ہے۔ بلکہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیوہ اور مطلقہ عورتوں کی خبر گیری کے خیال سے بھی متعدد نکاح کر کے امت کے لئے ایک نمونہ پیش کیا ہے بلکہ اور نکاح کرنے والوں کے لئے اللہ کا وعدہ ہے کہ وہ ان کے رزق میں کشادگی عطا کرے گا۔ یعنی ایسے افراد کا رزق اللہ کے ذمہ ہوگا۔ نکاح کا ایک اہم ترین مقصد اولاد کا حصول ہے۔ جس کے کئی فوائد ہیں مثلاً

- ۱۔ تاکہ نسل انسانی کا تسلسل قائم رہے۔
- ۲۔ بڑے بچے میں وہ مال باپ کی دیکھ بھال کر سکے۔
- ۳۔ اپنے مال و املاک کا وارث بن سکے۔
- ۴۔ اس کا نام اور اس کے کارنامے زندہ رہ سکیں۔
- ۵۔ اولاد کی دعا اور نیکیوں کی وجہ سے اس کی نجات ہو سکے۔

اس کے علاوہ مال باپ کو اپنی اولاد سے جو لگاؤ ہوتا ہے اور انہیں دیکھ کر جو مسرت و شادمانی حاصل ہوتی ہے وہ بیان سے باہر ہے۔ دنیا میں کسی شخص کے لئے سے زیادہ عزیز چیرا اپنی اولاد ہی ہوتی ہے جس کا بدل دنیا کی دوسری کوئی بھی چیز نہیں بن سکتی۔ اسی وجہ سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی عورت سے نکاح کرنے سے منع فرمایا جو بانجھ ہو۔ اگرچہ وہ اچھے نسب اور منصب والی ہو۔

ان تمام وجوہات کی بنا پر ظاہر ہوا کہ نکاح اور خاندانی زندگی کا مقصد محض جنسی لطف اندوزی نہیں بلکہ اصلاً

۱۔ چنانچہ حضرت سودہ بنت زمعہؓ، حضرت حفصہ بنت عمرؓ، حضرت زینب بنت خزیمہؓ اور حضرت ام سلمیٰؓ اور حضرت ام حبیبہؓ بنت ابوسفیانؓ وغیرہ بیوہ تھیں اور حضرت زینب بنت جحشؓ مطلقہ تھیں جو آپ کے منہ بوئے بیٹے حضرت زید بن حارثہؓ کے نکاح میں تھیں۔

دینی و دنیوی فوائد کا حصول ہے۔ اگرچہ اس میں جنسی پہلو بھی بطور ایک عامل و سبب کے نمایاں طور پر ضرور موجود ہے اور اس میں نقاشی فطرت کی بہت بڑی حکمت و مصلحت نظر آتی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ انسان زندگی کی جدوجہد سے اکتانہ جائے بلکہ وہ اپنے فرائض و واجبات کو خوشی خوشی انجام دیتا رہے۔ لہذا خلاق عالم نے اس "کڑوی دوا" میں تھوڑی سی "شکر" کی بھی آمیزش کر دی ہے۔

اس سلسلے میں اسلام کا کارنامہ یہ ہے کہ وہ دیگر ادیان و مذاہب کے مقابلے میں حقیقت پسندی سے کام لیتے ہوئے نہ صرف اس پورے عمل کو بلکہ بجائے خود جنسی فعل کو بھی عبادت قرار دے دیا۔ جس کا کوئی ادنیٰ سا تصور بھی دیگر مذاہب میں موجود نہیں ہے۔ بلکہ اس کے برعکس بہت سے مذاہب میں تہجد و رہبانیت کی زندگی کو افضل قرار دیتے ہوئے ازدواجی زندگی کی مذمت کی گئی ہے اور جنگوں بیانون میں رہ کر نفس کشی کرنے اور رہبانہ زندگی گزارنے کو روحانیت کی معراج تصور کیا گیا ہے۔ مگر اس قسم کے تصورات چونکہ غیر فطری تھے جو انسانی فطرت سے میل نہیں کھاتے تھے۔ اس لئے انہیں دوام و ثبات حاصل نہیں ہو سکا۔

اور پھر جن مذاہب میں اس قسم کی ریاضت و رہبانیت کے تصورات کے بجائے ازدواجی زندگی کو بہتر قرار دیا گیا ہے۔ ان میں بھی مرد اور عورت کے تعلقات کی صحیح نوعیت واضح نہیں ہے جس طرح کہ اسلام میں ہر چیز کا واضح اور کافی و شافی بیان موجود ہے۔ اس تقابلی مطالعہ سے ادیان عالم میں اسلام کا تکمیلی پہلو واضح ہوتا ہے اور اس کا اصل کارنامہ سامنے آتا ہے۔

مذاق کا نکاح اور ازدواجی (کڑی) زندگی کی اس اہمیت و افادیت سے اسلامی شریعت کا مزاج مذاق کی طلاق اور اس کی ماہمیت بخوبی واضح ہو جاتی ہے کہ وہ قدم قدم پر انسانی فطرت کو ملحوظ رکھتے ہوئے حقیقت پسندی سے کام لیتی ہے اور ایسے تمام رجحانات پر ردگ لگاتی ہے جو انسانی فطرت اور ایک صالح تمدن کے خلاف ہوں۔

یہی وجہ ہے کہ اسلامی شریعت میں مذاق کا نکاح کرنا یا مذاق کے طور پر طلاق دینا نافذ قرار دیا گیا ہے یعنی اگر کوئی عاقل و بالغ شخص مذاق کے طور پر نکاح کرے یا طلاق دے دے تو وہ قانونی طور پر لاگو ہو جائے گا اور اس کا یہ عذر قابل سماعت نہ ہوگا کہ میں تو مذاق کر رہا تھا۔ جیسا کہ احادیث میں صراحت موجود ہے۔

ثَلَاثٌ جِدُّهُنَّ جِدٌّ وَهَرُّ لَهْرٍ
جِدٌّ - النِّكَاحُ وَالطَّلَاقُ وَ
الرَّجْعَةُ -
تین چیریں ایسی ہیں جن میں سنجیدگی بھی سنجیدگی
ہے اور مذاق بھی سنجیدگی۔ اور وہ ہیں نکاح
طلاق اور رجعت (یعنی طلاق رجعی کے بعد
عورت کو پھر سے جوی بنا لینا۔ ۳۳ پر)
(فقہیہ ص ۳۳ پر)

پاکستان میں مسیحیوں کی تبلیغی سرگرمیاں

ہمارے سامنے مسیحی تبلیغی سرگرمیوں کا پورا خاکہ مستحضر ہے۔ چند صفحات میں تمام تفصیلات پیش کرنا ممکن نہیں، اس لیے صرف اجمالی اشارات پر اکتفا کریں گے۔

پاکستان کے مسیحی تقسیم | پاکستان کی سرکاری، صوبائی اور اضلاعی تقسیم کے مقابل مسیحی مشنریوں نے اپنے تبلیغی مقاصد کے لیے پاکستان کو مندرجہ ذیل پانچ حصوں (منطقوں) میں تقسیم کیا ہوا ہے :-

(۱) کراچی ڈیویژن (۲) حیدرآباد ڈیویژن (۳) ملتان ڈیویژن (۴) لاہور ڈیویژن (۵) راولپنڈی ڈیویژن۔

ان منطقوں کو ڈیویژن یا کاٹی باؤنڈری کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے اور ہر منطقہ کو مختلف مسیحی فرقوں اور مشنوں نے اپنی تبلیغی مساعی کے لیے مخصوص کر لیا ہے۔

ہر مسلمان کے لیے خصوصاً ہمارے علمائے کرام کے لیے یہ لمحہ فکریہ ہونا چاہیے کہ اپنے شدید باہمی اختلافات کے باوجود کوئی مسیحی فرقہ دوسرے فرقہ کے مخصوص منطقہ میں دخل نہیں دیتا، اگر دوسرے ڈیویژن میں تبلیغی کام کرتا ہے تو اس کے مشن کے تحت رہ کر کام کرتا ہے۔ تفصیلات کے لیے ڈاکٹر نادر رضا صدیقی کی کتاب "پاکستان میں مسیحیت" (مطبوعہ اکادمی لاہور) صفحہ ۲۳۹ تا ۲۵۵ ملاحظہ فرمائیں۔

پاکستان میں غیر ملکی مشن | ہمارے سروے کے مطابق مقامی مشنوں کے علاوہ تین بیرون ملک مشن پاکستان میں سرگرم عمل ہیں جن کے مرکز اور مرکزی دفتر پاکستان سے باہر ہیں۔ ناموں کو حذف کرتے ہوئے ہم صرف ان کی تعداد بیان کرنے پر اکتفا کرتے ہیں :-

برطانوی (۹)، امریکن (۸)، سوٹزر لینڈ (۴)، جرمن (۴)، تیدر لینڈ (۲)، بلجیم (۱)، اٹلی (۱)، سکاٹ لینڈ (۱)۔
تبلیغ کا انداز کار | مسیحی مشنوں کی مساعی (ہمارے جمعہ کے خطبات اور مساجد کے وعظ کی طرح) اپنے رُجوں کے احاطوں تک محدود نہیں بلکہ وہ تبلیغ کے لیے ہر ممکن ذریعہ استعمال کر رہے ہیں۔ مثلاً :-

بائبل خط و کتابت سکولز | پاکستان کے چاروں صوبوں کے مختلف شہروں میں ہندو ہاؤس بائبل خط و کتابت سکول قائم ہیں جن کے ذریعہ بائبل کے اسباق اور دوسرا مسیحی لٹریچر کثیر تعداد میں منظم طور پر سائٹیفک انداز میں تقسیم کیا جا رہا ہے۔

ہماری علم کے مطابق اردو انگریزی کے ایک سو سے زائد کورس، دس سے پندرہ اسباق پر مشتمل ہمارے سکول کالجوں، دفینوں اور گھروں کے بچوں پر بھیجے جا رہے ہیں۔

مشن سکول کالج | پیپلز پارٹی کی حکومت نے تمام سکول، کالج قومی تحویل میں لیے، لیکن زیادہ فیس وصول کرنے والے اور انگلش میڈیم سکول مستثنیٰ قرار دے دیئے۔ نتیجہ یہ ہے کہ تمام انگلش میڈیم مشن سکول عروج پر ہیں۔ اس وقت کیفیت یہ ہے کہ چھوٹے چھوٹے گرتوں کے اندران کے سکول کھل گئے ہیں اور مسلمان بھد شوق بلکہ سفارشوں کے ذریعہ اپنے معصوم بچوں کو مشنریوں کی آغوشِ تربیت میں بھیج رہے ہیں۔ اتا
لہ و اتالیہ راجعون۔

دوسرے تعلیمی ادارے | پاکستان میں مندرجہ ذیل دوسرے مسیحی تعلیمی اور تربیتی ادارے موجود ہیں:-

۲۲	۳۱ — دیگر تعلیمی ادارے	پیشہ وارانہ تعلیم کے ادارے
۳۰	۳۲ — لڑکیوں کے ہوسٹل	لڑکوں کے ہوسٹل
۱۸	۳۵ — مسیحی نشر و اشاعت کے ادارے	یتیم خانے بچوں اور بچیوں کیلئے متعدد کتب خانے
۳۶	۱۸ — سماجی ادارے	مسیحی جرائد و رسائل
	۵۲	دوسری انجمنیں، کلب وغیرہ

ہسپتال اور کلینک وغیرہ | پاکستان میں سترہ بڑے مشن ہسپتال موجود ہیں۔ اسی قدر یعنی سترہ دوسرے صحت کے ادارے قائم ہیں، چھوٹے بڑے کلینک ان کے علاوہ ہیں، یہ تمام ادارے مشنری سرگرمیوں کے مرکز ہیں۔

کیا یہ سب کچھ ہمارے اطباء، ڈاکٹر صاحبان، متمول حضرات اور افرادِ ملت کیلئے تازیانہ عمل نہیں؟

سرکاری مراعات | حکومتِ پاکستان کی طرف سے مسیحی آبادی کو جو فیاضانہ مراعات دی جا رہی ہیں، اس پر کوئی اعتراض نہیں لیکن یہ کس قدر تم نظریاتی ہے کہ اکثر و بیشتر مشنری ادارے ٹیکس فری ہیں۔

حد یہ ہے کہ وہ مسیحی ہسپتال جو باقاعدہ مسلمان مریضوں سے بھاری فیسیں اور دواؤں کی قیمت وصول کرتے ہیں انہیں بجلی ارزا نرخ پر مہیا کی جاتی ہے، اور مسلمان پرائیویٹ سکولوں کالجوں کو اس سے بڑھ کر تجارتی نرخ کے مطابق بجلی مہیا کی جاتی ہے۔ فاعتبوا یا اولی الابصار۔

ہم اس اخباری اطلاع سے ورطہ ہجرت میں پڑ گئے کہ امسال وزیرِ خانہ پنجاب نے اپنے دستِ مبارک سے

ساولشن آرمی (ملتی فوج) کو گرانقدر امدادی رقم کا چیک پیش کیا۔

ریڈیو سینٹرز | سرحداتِ پاکستان کے قریب سینٹلز جزیرہ میں ایک نہایت طاقتور ریڈیو ٹرانسمیٹر قائم ہے، وہ روزانہ پانچ گھنٹے اردو، انگریزی، پنجابی، پشتو اور فارسی یعنی پاکستان کی پانچ زبانوں میں مسیحیت کی تبلیغ کر رہا ہے، وہ اپنے مقامی دفتر اسلام آباد سے اپنے ریڈیو پروگراموں کا خبرنامہ ہزاروں کی تعداد میں تقسیم کرتا ہے۔ اور ہمارا حال یہ ہے ”ٹنگ ٹنگ دیدم، دم نہ کشیدم“

مری مشن کییمپ | گذشتہ کئی برسوں سے ہر سال موسمِ گرما کے دوران مری میں بائبل سکولوں کے تحت ایک کییمپ قائم ہوتا ہے۔ اس میں مسیحی طلباء کے ساتھ مسلمان نوجوانوں کو بھی دعوت دی جاتی ہے کہ اپنی بائبل ساتھ لے کر آئیں اور بائبل کے مطابق عملی زندگی دیکھیں۔

مری میں ایک ہفتہ کی رہائش اور خوراک کے لیے برائے نام چند روپے وصول کیے جاتے ہیں۔ گذشتہ سال لڑکیوں کے لیے بھی کییمپ لگایا گیا۔ مری کے علاوہ کوئٹہ میں بھی کییمپ لگانے کا اعلان کیا گیا ہے۔

ایک اسلامی مملکت میں مسلمان بچوں اور بچیوں کے لیے ان انتظامات پر ہم کس کو مبارک باد دیں؟ اسلامی جمہوریہ پاکستان کو؟ اپنے علماء کرام اور دینی اداروں کو؟ یا مسیحی مشنریوں کو؟

پسے چہ باید کرد؟ | بندہ علی وجہ البصیرت کامل حزم و یقین کے ساتھ سمجھتا ہے کہ ان تمام حقائق کے باوصف ہمارے لیے مایوسی کا کوئی مقام نہیں۔ رہبر صادق محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے آخری رسول ہیں، اُن کا لایا ہوا دین آخری مذہب ہے، اس کا مستقبل یقیناً روشن ہے، یہ صدی اسلام کی صدی ہے، مشرق و مغرب سے اسلام کی تحریکیں اٹھ رہی ہیں، عالم اسلام بیدار ہو رہا ہے، اسلام انشاء اللہ غالب آکر رہے گا۔ لیکن یہ آسمان سے فرشتے اتر کر نہ کریں گے سب کچھ ہمیں ہی کرنا ہوگا۔

فکر کی بات یہ ہے کہ دعوتِ حق اور غلبہٴ اسلام کے لیے ہم کیا کر رہے ہیں؟ اس میں ہمارا حصہ کیا ہے؟ اگر ہم واقعی شہادتِ حق اور تبلیغی کام کے فریضہ سے یکسر غافل ہیں تو ان آیاتِ الہی کی وعید سے ڈرنا چاہیے:-

(۱) ”اگر تم نہ نکلو گے تو اللہ تمہیں دردناک عذاب میں مبتلا کر دے گا تمہاری جگہ اور قوم کھڑی کر دے گا، تم اس کا کچھ نہ بگاڑ سکو گے“ (سورۃ التوبہ ۹: ۲۹)

رس ”اگر تم منہ پھیرو گے تو تمہاری جگہ کوئی اور قوم بدل دے گا اور وہ تمہاری طرح کے نہ ہونگے“ (سورۃ محمد ۲۸: ۳۸)

حضرات علماء کرام!

سکہ مسیحیت سے عہدہ برآ ہونے کے لیے اپنے آپ کو تیار کریں۔

- باہم متحد و متفق ہو کر مسیحی اجتماعی قوتوں کا مقابلہ کریں، کہ یہ نہ انفرادی مسئلہ ہے نہ کسی خاص فقہی مسلک کی بات ہے۔
- اپنوں کے لیے منبر و محراب کی خدمات کے ساتھ دوسروں کو پیغامِ حق پہنچانے کے لیے اُن تک پہنچیں کہ وہ خود آپ کے پاس چل کر نہ آئیں گے۔
- محض نعروں اور جذباتی تقاریر سے بات نہ بنے گی، یہ مسئلہ پوری سوچ، بچار اور عٹوس منصوبہ بندی کا متقاضی ہے۔

مدارسِ عربیہ اور جامعات! | ملک کے طول و عرض میں عظیم الشان دارالعلوم، جامعات اور مدارس دینیہ قائم ہیں۔ ان کے اولوالعزم اربابِ بست و کشاد سے ہماری مخلصانہ گزارش ہے کہ اپنے اداروں کے نصابِ تعلیم میں تقابلِ ادیان بالخصوص مسیحیت و صیہونیت اور تحریکاتِ جدیدہ کا تعارف شامل کریں۔ بہتر تو یہ ہوگا کہ اس مقصد کے لیے مستقل تربیت گاہیں قائم کریں تاکہ ان کے عزیز طلبہ دورِ حاضر کے مسائل سے باخبر اور قصائے عالم میں اپنے تبلیغی فرائض کی بجا آوری کے لیے تیار ہو سکیں، یہ کام کسی اور کے بس کا نہیں۔

ڈاکٹر اور اطباء کرام! | مشن ہسپتالوں کے معالجین سے اپنے آپ کو بہتر ثابت کریں۔ آپ فتنی مہارت میں کسی سے کم نہیں، مشرق و مغرب آپ کی مسیحی نفسی کا قائل ہے۔ بس کچھ ایثار، خدمت اور اخلاقِ اسلامی کی طرف توجہ کی ضرورت ہے۔

اپنے ذاتی ہسپتال اور پرائیویٹ کلینک بخوشی بنائیں لیکن ان کے اندر ملت کے نادر طبقہ کے لیے بھی کچھ گنجائش رکھیں، اپنے فتنی اور قیمتی اوقات کا کچھ حصہ ناداروں کو بھی لوجہ اللہ دیں کہ یہ آپ کی روایات کا حصہ ہے۔

صاحبِ ثروتِ امراء! | آپ کی دولت و امارت آپ کو مبارک ہو، اللہ آپ کو زیادہ سے زیادہ اہلِ حلال عطا فرمائے۔ لیکن اس میں اللہ اور اس کے بندوں کا بھی کچھ حصہ ہے۔ خدمتِ خلق کے ادارے، تعلیمی ادارے، تبلیغی ادارے اگر قراردِ واقعی مالی اعانت سے محروم رہیں تو یہ فرض ناشناسی کی بات ہے۔

ہمارے تجار، زبندگان اور مل مالکان دوسروں سے سبق حاصل کریں۔ اگر وہ چاہیں تو باسانی اپنے وسائل سے ہسپتال، سکول اور اسلامی مشن قائم کر سکتے ہیں اور چلا سکتے ہیں۔

افرادِ ملت! | اپنے آپ کو بے اختیار کہہ کر ملی فرائض سے بری الذمہ قرار نہیں دے سکتے۔ رہبرِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشادِ گرامی ہے :-

”تم میں سے ہر کوئی نگران ہے اور تم میں سے ہر کسی سے اس کے زیر اثر لوگوں کے بارہ میں باز پرس ہوگی“

حکومت اور ارباب بست و کشاد! حکومت کی ذمہ داریاں سب سے بڑھ کر ہیں، ملک کی سالمیت کے ساتھ اسلام اور اس کی تعلیمات کا فروغ اور روایات اسلامی کا تحفظ حکومت کی ذمہ داری ہے۔

بحث کا ایک موزوں حصہ ان مذاات کے لیے مختص ہونا ضروری ہے۔ گمراہ کن نظریات، تحریب اخلاق تحریکات اور غیر اسلامی تہذیب و ثقافت کی بیخ کنی آپ کے فرائض کا حصہ۔

ترکی اور بھارت جیسی لادین حکومتوں نے اور سری لنکا جیسی چھوٹی سی ریاست نے اپنے ہاں غیر ملکی مشنریوں پر پابندی عائد کر دی ہے۔ اس راہ میں آپ کے لیے کیا رکاوٹ ہے؟ آپ کے علم میں ہے کہ باہر سے آنے والے تربیت یافتہ مشنری گرجوں سے وابستہ اداروں ہی میں نہیں، اساتذہ کے روپ میں تعلیمی اداروں کے اندر، اور ڈاکٹروں کے لبادہ میں ہسپتالوں کے اندر اور سوشل ورکر بن کر کیمپوں میں مسیحیت کے تبلیغی اور جاسوسی کے مرکز قائم کرتے ہیں۔

اقتصادی و سیاسی مسائل کے کمیشن اور کھیلوں کے فیڈریشن اور دیگر امور کے مرکوزوں کی طرح حکومت کی سرپرستی میں اس مسئلہ کے لیے معلوماتی مرکز اور مستقل سیل قائم کرنے کی اشد ضرورت ہے۔

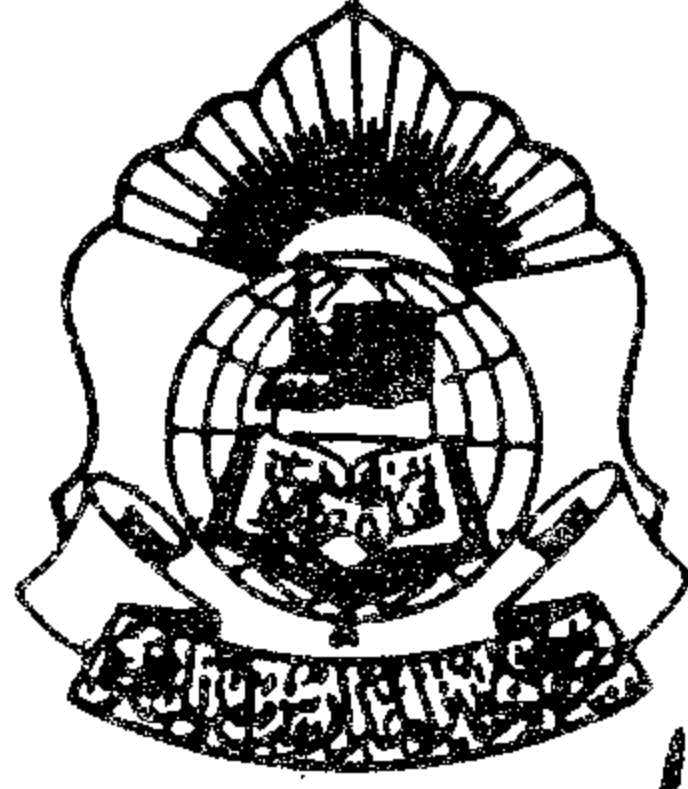
بقیہ صفحہ ۲۷: نکاح کے اہمیت

ظاہر ہے کہ اگر اس قسم کے سماجی و معاشرتی معاملات میں ہنسی مذاق کو جائز قرار دیا جاتے تو پھر احکام شریعت ایک کھیل تماشہ بن کر رہ جائیں گے اور خدائی احکام معطل ہو کر رہ جائیں گے اور اس سلسلے میں بعض علماء نے حسب ذیل آیات قرآنی سے بھی استدلال کیا ہے۔

وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا (بقرہ ۲۳۱) اور تم اللہ کے احکام کو مذاق نہ بناؤ۔

ارباب علم و کمال اور پیشہ رزق حلال | از مولانا عبدالقیوم حقانی — اپنے موضوع پر اردو زبان میں سب سے پہلے منفرد اور لاجواب شاہکار جو ماہنامہ اختر اور پاکستان کے دیگر بڑے علماء و مراکز علم و دارالعلوم دیوبند کے ماہنامہ دارالعلوم میں بھی بالاقساط شائع ہوتی رہی۔ مہجوں، کسانوں، پرواہوں، ممنوعہ کاروں، کاریگروں، تاجروں، درزیوں، دوسو بیوں، قصابوں، روغن سازوں، حلوائیوں، صیتل گروں، زینم سازوں، لوہاروں، بڑھیبوں، لکڑہاروں اور مزدوروں کے طبقہ اور پیشوں سے تعلق رکھنے والے علماء، فضلاء، محدثین، مفتخرین، شائخ اور علماء اسلام کا تذکرہ و تعارف مقبول مسیحی ڈائل وارجلد، صفحات ۲۲۲، قیمت: ۱۰ روپے

لے مانوڈ از شرح ابوداؤد از خطابی - دیکھتے ابوداؤد کتاب الطلاق ۲/۶۴۲، مطبوعہ حصص (شام)



جامعہ خیر المدارس ملتان کی طرف سے

خوشخبری

حضرات گرامی! اس پرفتن دور میں جبکہ ہر طرف کفر و ضلالت کے بادل محیط ہیں۔ غلط نظریات، غلط عقائد اور سبیل کو تباہ کر نیوالا لٹریچر ہمارے معاشرے کے لئے ناسور بن چکا ہے۔ ضرورت اس امر کی ہے کہ معاشرے کے ہر فرد اور ہر گھر کو شرور و فتنے سے بچانے کی ہر ممکن کوشش کی جائے۔ جامعہ خیر المدارس کی طرف سے **خیر الفتاویٰ** جلد دوم کی شاعت کی سلسلے کی ایک ہم کڑی ہے جس میں اسلامی عقائد و اہل ان، نکاح، طلاق وراثت، طہارت، نماز، زکوٰۃ، آداب طعام و لباس، احکام صوم و عیدین، مناسک حج، حقوق اللہ اور حقوق العباد کی تفصیل، غمی، شادی، اسلامی آداب، ایمان، غرض زندگی میں پیش آنیوالے تمام مسائل اور ان کا حل سوال جواب کے نہایت دلنشین انداز اور سلیس زبان میں پیش کیا گیا ہے۔

خصوصیات ● جید علماء کرام اور مفتیان عظام کی چالیس سالہ علمی تحقیق سے انتخاب
● اعراط و تصرفات میں راوااعت الی

- جس میں ہر مسئلہ قرآن و حدیث سے مدلل اور مہربان ● زندگی کے ہر شعبہ اور موڑ کے لئے ایک بہترین کتاب
- لوجوانوں، لڑکھوں، مرد و عورت کے لئے یکساں مفید اور ضروری ● بچوں کو جہیز میں دینے کیلئے ایک بہترین مکتبہ
- ۸۰۸ صفحات پر مشتمل عمدہ پرنٹنگ آفٹ پیپر ● خوبصورت ڈائی دار جلد سے مزین

فون نمبر،
۳۲۷۸۳
۳۳۳۳۰

مکتبہ الخیر جامعہ خیر المدارس ملتان

اونٹ کی طرح سونا چاندی بھی اصل دیت ہے

”الحق“ مارچ ۱۹۹۱ء موافق شعبان ۱۴۱۲ھ کے حوالہ سے حضرت مولانا سید تصدق بخاری صاحب زید مجدہم نے ”اصل دیت کیا ہے، سواونٹ یا ہزار درہم“ کے عنوان سے دیت کے بارے میں اپنا نقطہ نظر پیش کیا ہے۔ یہ احقر کے اس مقالہ کا مواخذہ تھا جو دسمبر ۱۹۹۰ء کے ”الحق“ میں ”اسلام کا نظام قصاص و دیت“ کے عنوان سے شائع ہوا تھا۔ اختلافی نقطہ نظر | موصوف کو احقر کے مقالہ میں جس بات سے قلق ہوا ہے وہ دیت کی تقرری میں دس ہزار درہم کے تعین کا مسئلہ ہے۔ آپ کی تحریر کا خلاصہ یہ ہے کہ دیت کے تعین کا دار و مدار اونٹوں پر ہے یعنی اصل دیت سواونٹ ہے۔ درہم، دنانیر یا دوسری چیزوں کا ذاتی طور پر کوئی اعتبار نہیں، جہاں کہیں دیت کے فیصلے ہوئے ہیں ان میں اونٹ کو بنیادی حیثیت حاصل رہی (حالانکہ ایسا نہیں) موصوف فرماتے ہیں:-

”اعادیت کے تتبع سے یہ بات اظہر من الشمس ہے کہ سونا چاندی و گولے اور کبریوں وغیرہ کی تعداد کے تعین میں خیر القرون میں کمی بیشی اس لیے ہوتی رہی ہے اور آئندہ بھی قیامت تک بوقت ضرورت ہوتی رہے گی۔ کیونکہ یہ چیزیں اصل دیت نہیں ہیں، اصل دیت سواونٹ ہی ہیں اس لیے ان کی تعداد میں کمی بیشی نہیں ہوئی“ (الحق ص ۱۲)

موصوف کے دلائل کا تجزیہ | موصوف نے گیارہ صفحات پر مشتمل مضمون میں جن روایات کا سہارا لیا ہے

یہ کل پانچ ہیں:-

(۱) پہلی روایت حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی ہے۔ موصوف نے یہ روایت تین دفعہ ذکر کی ہے۔ پہلی دفعہ سیران ہشام کے حوالہ سے الحق ص ۱۲، دوسری دفعہ معالم التنزیل کے حوالہ سے الحق ص ۱۵ پر اور تیسری دفعہ احکام القرآن کے حوالہ سے الحق ص ۲۱ پر ہے۔ اس روایت میں کسی درہم و دنانیر سے انکار نہیں، صرف یہ آیا ہے کہ قتل خطا کا خون بہا سواونٹ ہے جن میں سے چالیس اونٹیاں حاملہ ہوں گی۔

(۲) دوسری اہم روایت جس کے بارے میں مقالہ نگار اس خوش فہمی میں مبتلا ہیں کہ اس سے ان کا موقف صراحتاً ثابت ہے، یہ ”عمرو بن شعیب عن ربیع بن جعدہ“ کی سند کی روایت ہے۔ موصوف نے یہ روایت پہلی دفعہ بحوالہ ابو داؤد (الحق ص ۱۲) دوسری بار بحوالہ ابن ماجہ (الحق ص ۱۱) تیسری بار بحوالہ ترمذی (الحق ص ۱۸) ذکر کی ہے۔ اس روایت کا مفاد یہ ہے کہ

تقل خطا کی دیت سواونٹیاں ہیں جن میں تیس دوسرے سال والی تیس تیس سال والی تیس چوتھے سال والی اور دس اونٹ دوسرے سال والے ہیں۔ البتہ مؤخر الذکر روایت میں تیس اونٹیاں چوتھے سال والی تیس اونٹیاں پانچویں سال والی اور چالیس اونٹیاں حاملہ (گابھن) کی ادائیگی وارد ہے۔ مزید بلکہ درہم و دنانیر اور دوسری چیزوں کا انداز سے ادائیگی کا حکم بھی وارد ہے۔ ایسا ہی موصوف نے یہ روایت عبد اللہ بن عمرو (ابن العاص) کی دوسری سند سے مشکوٰۃ کے حوالے سے اختہ منہ پر نقل کی ہے جس سے سواونٹ کی ادائیگی کا ثبوت ملتا ہے۔

(۳) تیسری روایت حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کی ہے جو موصوف نے ترمذی کے حوالے سے اختہ منہ پر نقل کی ہے، اس روایت کے الفاظ یہ ہیں :-

<p>حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیت بارہ ہزار درہم مقرر فرمائی۔</p>	<p>عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه جعل الدیۃ اثنی عشر الف درہم۔</p>
---	---

اس روایت کی رو سے دیت میں اونٹ کی تقرری کا کوئی تذکرہ نہیں بلکہ اس سے موصوف کے عندیہ کی تردید ہو رہی ہے کیونکہ موصوف کے نزدیک اصل دیت سواونٹ ہیں جبکہ اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ کے اعتبار سے قطع نظر بارہ ہزار درہم مقرر فرمائے۔

یہ انگ بات ہے کہ احناف نے بارہ ہزار کی جگہ دس ہزار درہم کو اعتبار کیوں دیا؟ اس کی تحقیق کے لیے احناف کے فقہی ذخائر کی طرف مراجع کرنا ہو گا۔ تاہم درہم کی قیمت میں تفاوت کی وجہ سے بعض روایات سے دس ہزار اور بعض سے بارہ ہزار معلوم ہوتے ہیں۔ یہ کہنا روایات سے ناواقفیت کی دلیل ہے کہ یہ تفاوت اونٹ کی قیمت کے اعتبار پر مبنی ہے۔ درہم کا اعتبار صرف اس روایت سے نہیں بلکہ متعدد روایات سے ثابت ہے۔ رکما سیاتی انشاء اللہ لیکن موصوف کے موقف کی تردید کے لیے یہ ایک روایت ہی کافی ہے معلوم نہیں کہ آپ کو یہ روایت نقل کرنے کی ضرورت کیوں پیش آئی؟

(۴) چوتھی روایت حضرت جابر بن عبد اللہ کی ہے جو موصوف نے تفسیر مظہری کے حوالے سے اختہ منہ پر نقل کی ہے۔ اس روایت کی رو سے دیت میں اونٹ کے علاوہ گائیں والوں پر دو سو گائیں، بکریوں والوں پر دو ہزار بکریاں اور کپڑے والوں پر دو سو جوڑے کپڑوں کا ثبوت ملتا ہے۔

(۵) پانچویں روایت حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کی ہے جو موصوف نے ابن ماجہ کے حوالے سے اختہ منہ پر اور ابو داؤد کے حوالے سے اختہ منہ پر نقل کی ہے۔ اس روایت سے بھی اونٹ کی ادائیگی کا ثبوت ملتا ہے۔

ان روایات کے علاوہ حضرت طاؤسؓ کی مرسل روایت احکام القرآن کے حوالہ سے الحق سے لاپرواہی سے اونٹ کی نشاندہی ہوتی ہے۔

امام شافعیؒ، امام احمدؒ، طیبیؒ، امام اعظمؒ، ثوریؒ اور حسن بن صالحؒ کی طرف آپ نے منسوب اقوال پیش کیے ہیں۔

اونٹ کی اصالت کے باوجود مولانا موصوف کاغذیہ درج ذیل ہے :-

تمام روایات پر عمل ممکن نہیں۔

در حقیقت اصل دیت سواونٹ ہی ہیں، اس لیے دیت کے کے فیصلہ کے وقت سواونٹ کی جو قیمت ہو وہی اصل دیت ہے دوسری جو چیزیں بھی سہولتاً دیت میں دی جائیں گی وہ بحساب سواونٹوں کی مروجہ قیمت کے مساوی دی جائیں گی۔ (الحق ص ۱۲)

موصوف کے ارشاد کے مطابق اگر ہم سواونٹ دیت کے لیے اصل مان لیں تو پھر بھی تمام روایات پر عمل ممکن نہیں کیونکہ اونٹ کے بارے میں بھی دیگر حدیث کے ذخائر کی طرف مراجع سے قطع نظر صرف موصوف نے جو روایات

نقل کی ہیں ان میں اتنا اختلاف پایا جاتا ہے کہ کسی ایک نوع کے اختیار کرنے سے دوسری روایات چھوٹ جاتی ہیں۔ مثلاً حضرت ابن عمرؓ کی روایت کی رو سے جب سواونٹ دیئے جائیں گے تو ان میں چالیس اونٹنیاں حاملہ (رگابھن) ہوں گی، لیکن اس کے مقابلہ میں عمرو بن شعیب بن ربیعہ عن جدہ کی سند سے جو روایت موصوف نے نقل کی ہے

اس میں ابوداؤد کی روایت میں سواونٹ کی جگہ قیمت کی ادائیگی وارد ہے، لیکن ابن ماجہ کی روایت میں سواونٹ کی ادائیگی میں یہ صورت اختیار کی گئی ہے کہ ان میں تیس ایسی اونٹنیاں ہوں جو دوسرے سال میں داخل ہو چکی ہوں

تیس ایسی اونٹنیاں جو تیسرے سال میں جا رہی ہوں اور تیس ایسی اونٹنیاں جو چوتھے سال میں لگی ہوں اور دس ایسے ایسے اونٹ جو تیسرے برس میں داخل ہو چکے ہوں۔ گویا اس روایت میں سواونٹ میں چار قسم کا اعتبار ہے، لیکن

ترندی کی روایت میں سواونٹ میں تثلیث کا اعتبار ہے کہ تیس اونٹنیاں چار سال والی، تیس اونٹنیاں پانچ سال والی اور چالیس اونٹنیاں حاملہ رگابھن ہوں۔

اسی طرح حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت میں بحوالہ ابوداؤد سواونٹ کی تقسیم میں تینوں قسموں کا اعتبار دیا گیا ہے۔ بیس اونٹنیاں چوتھے سال والی، بیس اونٹنیاں پانچویں سال والی، بیس اونٹنیاں دو سال والی، بیس اونٹنیاں تین سال والی اور بیس اونٹ تین سال والے ہوں۔

صرف ان الفاظ کو دیکھ کر کسی ایک نوع کے نعتین سے دوسری روایات پر عمل ممکن نہیں، لہذا محض اونٹ کی اصالت پر قول کر کے روایات کو قابل عمل بنانے کی راہ کامیاب نظر نہیں آتی۔ ایسی صورت میں قتل کی قسموں کا اغتبا کر کے دیت مغلظہ اور دیت محفہ کی صورت نکالنی ہوگی۔

دراہم و دنانیر کو دیت کی | دیت کی حقیقت پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے معنی میں معاوضہ کی ماہیت
قیمت کہنا درست نہیں | چھپی ہوئی ہے، کیونکہ لغوی اعتبار سے دیت مالی معاوضہ کو کہا جاتا ہے۔ اور
از روئے شرع اس مال کو کہتے ہیں جو جان کو ختم کرنے یا کسی شخص کے جسمانی اعضاء کو ناقص کرنے کے بدلے میں
دیا جاتا ہے۔

گویا دیت حقیقت میں انسان کی قیمت ہے، کیونکہ انسان کی حقیقت میں حیوانیت بھی ایک جزو ہے۔ اور حیوان
جب ہلاک ہو جائے تو یہ مضمون باقیمت ہوتا ہے۔ قیمت کے تعین کے لیے ایسی چیز کی تقرری ضروری ہے جس میں
خود تعین ہو تفاوت نہ ہو، مزید برآں ممکن الوصول ہو۔ کسی حیوان کے عوض میں ایسی چیز کو واجب قرار دینا جو
متفاوت ہو، باہمی نزاع اور فتنہ و فساد کے لیے مواقع فراہم کرنے کے مترادف ہے جبکہ ممکن الوصول نہ ہونے
کی صورت میں تعجیز کے سوا اور کچھ بھی حاصل نہیں۔ اس وجہ سے عقلاً تو اونٹ کا اعتبار ذاتی طور پر دیت میں بالکل
نہیں ہونا چاہیے۔ کیونکہ اس کے باطنی معانی کی وجہ سے ان میں یکسانیت ممکن نہیں اور یہ بھی ضروری نہیں کہ ہر جگہ
اونٹ مل سکیں مثلاً ہمارے ملک میں اگر موصوف کے مشورہ سے اونٹ کو ہی اعتبار دیا جائے تو یہ اسلامی نظام
کے نفاذ کو مشکل سے مشکل تر بناتا ہے کیونکہ ملک میں ہر جگہ اونٹ کا ملنا مشکل ہے اور اگر مقتول کے ورثاء کو سوا
اونٹ دیئے جائیں تو یہ اس کو اٹا مشتقت میں ڈالتا ہے۔ یہ ضروری نہیں کہ مقتول کے ورثاء اونٹ اپنے پاس
رکھ سکیں اور اگر فروخت کریں تو ملکی رواج نہ ہونے کی وجہ سے ایسی حالت میں اس کو کم سے کم قیمت دی جائے گی۔
لیکن چونکہ حدیث میں سوا اونٹ کا حکم دیا گیا ہے لہذا عقلی وجوہات سے قطع نظر تثلیث، تزبیح یا تھیس کا اظہار کرتے
ہوئے ان کا دینا جائز ہے، پھر بھی اونٹ کی ادائیگی ایسے ملک میں ہونی چاہیے جہاں پراونٹوں کا رواج ہوتا ہے ان کو
(یعنی ورثاء کو) آسانی رہے۔ اس کے علاوہ دراہم و دنانیر اپنی جگہ بغیر کسی اونٹ کی قیمت کی نسبت نئے دیت
کی صلاحیت رکھتے ہیں۔ کیونکہ دراہم و دنانیر خلقی طور پر ثمنیت سے متصف ہیں، اس کی مقدار معلوم ہے اور ہر جگہ آسانی
سے پتھر ہیں، بلکہ دنیا کے ہر کونے میں ان کا اعتبار پایا جاتا ہے کیونکہ دنانیر سونے اور دراہم چاندی کے ہوتے ہیں
اور سونا چاندی بین الاقوامی لین دین کا ذریعہ ہے اس لیے دیت میں اس کی تقرری سے کوئی مشکلات پیدا نہیں ہوتی۔
دراہم کو دنانیر کو دیت کی قیمت کہنے میں ایک دوسری خرابی یہ بھی ہے کہ اگر ہم اصل دیت اونٹ مان کر دراہم و
دنانیر اس کا بدلہ تسلیم کریں تو ایسی حالت میں اونٹ یکثرت نہیں لیے جاتے، یہ قاتل کے ذمہ محض واجب الادا ہوتے
ہیں۔ اگر دراہم و دنانیر اس کا بدلہ ہو اور اس کے عوض میں دیئے جائیں تو دراہم و دنانیر کے بارے میں قاضی تین سال

کی مدت ادائیگی کے لیے مقرر کر سکتا ہے، لہذا پھر ایسی حالت میں یہ بھی قاتل کے ذمہ محض واجب الادا رہیں گے۔ تو یہ ”دینا بدین“ — ”نسیہ بنسیہ“ کی صورت لازم آئے گی جو شرعاً حرام اور ناجائز ہے۔

دیت کے تعین میں | یہاں تک موصوف کے مضمون کا اجمالی جائزہ تھا۔ ابھی ہم اس بات کا جائزہ لیتے ہیں کہ ائمہ مجتہدین کے مذاہب | دراہم و دنانیر کا تعین رقم الحروف کی کوئی خود ساختہ رائے نہیں بلکہ یہ محققین و مجتہدین کی تحقیقات کی روشنی میں مستقل مکاتب فکر کی مستند رائے ہے۔ بد قسمتی سے مولانا صاحب نے اپنے مقالہ میں سواونٹ کی اصالت ائمہ اربعہ میں سے کسی کے مذہب کی طرف منسوب کرنے کی زحمت نہیں کی موصوف نے انداز بیان ایسا اختیار کیا ہے کہ شاید اپنی صوابدید پر وہ احادیث سے بالذات مسائل مستنبط کر رہے ہیں۔ آپ نے الحق ص ۱۵ پر ”عنفاہیہ“ کے حوالہ سے امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کا قول ایسے پیرایہ میں نقل کیا ہے جیسا کہ ان حضرات کے اقوال آپ کی رائے کے لیے محض تائیدی حیثیت رکھتے ہوں، جبکہ بعض جگہ امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے اقوال سے غلط فائدہ لیا ہے ایسی توجیہ کی ہے جو جملایرضیٰ بہ قائلہ کے مترادف ہے۔

گانش! اگر موصوف ابتدلاً ہی سے اپنا مذہبی رشتہ ظاہر کرتے تو یہ حقیقت واضح ہو جاتی کہ آپ کس کی ترجمانی کا حق ادا کر رہے ہیں۔ اس لیے دیت کے بارے میں جملہ مذاہب نقل کرنے کے بعد شاید موصوف کے بارے میں یہ واضح ہو کہ وہ کس مسلک سے وابستہ ہیں، تاہم طوالت سے بچنے کی خاطر عربی عبارات کے بجائے یا حوالہ اردو ترجمہ پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

امام شافعیؒ کی رائے | امام شافعیؒ سے دیت کے بارے میں دو اقوال مروی ہیں۔ پہلے قول رحبس کی نسبت آپ کی طرف عراق کے حوالہ سے کی جاتی ہے (کی رُو سے چاندی والوں سے بارہ ہزار دراہم اور سونے والوں سے ایک ہزار دینار لیے جائیں گے جیسا کہ اونٹ والوں سے سواونٹ لیے جاتے ہیں۔ البتہ مصر میں آپ کا قول جدید یہ ہے کہ دراہم و دنانیر کے تعین کا کوئی اعتبار نہیں بلکہ اصل دیت سواونٹ ہے۔ جہاں کہیں دوسری چیزیں مثلاً سونا چاندی لیے جائیں گے تو اس میں اونٹوں کی قیمت کا اعتبار ہوگا۔ علامہ ابن رشدؒ فرماتے ہیں:۔

(توجہ) امام شافعیؒ کا قول مصر میں یہ ہے کہ سونا اور چاندی والوں سے سواونٹ

کی قیمت کے علاوہ کوئی چیز نہیں لی جائے گی خواہ قیمت کتنی ہی کیوں نہ ہو،

لیکن شوافع کے ہاں مفتی بہ قول مصر کا ہے، گویا ابھی شوافع کے ہاں دیت کی اصل سواونٹ ہے۔ سواونٹ

لے شمس الدین السرخسیؒ کتاب المبسوط، المطبعة السعاده مصر جلد ۲۶ ص ۷۵

لے بدایۃ المجتہد فی نہایتہ المقتصد، دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور جلد ۲ ص ۳۰۷

چاندی یعنی دراهم و دنانیر اگر دیئے جائیں تو اس میں سواونٹ کی قیمت کا اعتبار ہوگا بذات خود ان کا دیت سے کوئی تعلق جیسا کہ امام شافعیؒ فرماتے ہیں :-

(ترجمہ) ”آزاد مسلمان کی دیت سواونٹ ہے، اس کے سوا دوسری چیزیں

دیت نہیں دیتے۔“

امام مالکؒ کی رائے | امام مالکؒ کے نزدیک سواونٹ کے علاوہ دراهم و دنانیر کا بھی دیت میں بطور اصلت

اعتبار ہے۔۔۔ ابن رشدؒ فرماتے ہیں :-

(ترجمہ) ”امام مالک رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ سونے والوں پر (دیت)

ایک ہزار دینار اور چاندی والوں پر بارہ ہزار دراهم ہیں۔“

امام احمد بن حنبلؒ کی رائے | امام احمد بن حنبلؒ سے بھی دو روایات مروی ہیں۔ ایک روایت میں آپ بھی

امام شافعیؒ کی طرح صرف اونٹ کی اصلت کے قائل ہیں، اور دوسرے قول میں اونٹ کے علاوہ سونے اور

چاندی کے بھی قائل ہیں۔ محدث اعظم ملا علی قاریؒ فرماتے ہیں :-

(ترجمہ) ”جان لیں کہ دیت کی اصلت میں علماء کا اختلاف ہے، پس امام شافعیؒ

امام احمد بن حنبلؒ سے ایک روایت کی رو سے اور ابن المنذرؒ کے نزدیک صرف (سو)

اونٹ ہیں لہذا ان کی قیمت واجب ہوگی جتنی بھی ہو اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک

اونٹ کے علاوہ سونا اور چاندی بھی ہے۔ یہ امام احمد بن حنبلؒ کا قول اور امام شافعیؒ کی

قدیم رائے ہے۔“

ابن حزم ظاہریؒ کی رائے | دیت کے بارے میں سب سے سخت ترین ہجہ ابو محمد علی بن حزم ظاہریؒ کا ہے

جن سے دراهم اور دنانیر کے بارے میں کوئی قول منقول نہیں، جبکہ دوسرے ائمہ سے کسی نہ کسی وجہ میں دراهم اور

دنانیر کے بارے میں کچھ نہ کچھ مروی ہے لیکن آج دو لوگ فیصلہ کر کے فرماتے ہیں :-

(ترجمہ) ”ذوقل محمد اور خطا کی دیت سواونٹ ہے، اگر یہ نہ ہو تو پھر ان کی قیمت

واجب ہوگی۔“

۱۔ الام — دار المعرفۃ بیروت (۱۹۷۳ء) جلد ۶ ص ۱۵۱۔ ۲۔ بدایتہ المجتہد فی نہایتہ المقتصد جلد ۲ ص ۳۸

۳۔ مرقاة المصابیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، مکتبہ المدنیہ ملتان، جلد ۷ ص ۱۳

۴۔ ابو محمد علی بن الحزم، المحلی، مطبوعہ الامام مصر، جلد ۷ ص ۱۲

مزید لکھتے ہیں :-

(ترجمہ) ”ہماری طرح جن سے اونٹ کے علاوہ دوسرا کوئی قول نقل نہیں یہ ایک عظیم جماعت ہے جن میں زید بن ثابت، علی بن ابی طالب اور عبداللہ بن مسعود ہیں، ان تمام کی رائے ہے کہ دیت میں سوا اونٹ نہیں۔“

ان متعدد اقوال پر نظر ڈالتے ہوئے قاری آسانی سے فیصلہ کر سکتا ہے کہ موصوف مسک کے اعتبار سے کن کے قریب ہیں! اگرچہ آپ نے کسی جگہ اپنے مذہبی رشتہ کے اظہار کی جرات نہیں کی بلکہ مجتہدانہ انداز بیان اختیار کرنا اہادیت سے بالذات احکام ثابت کرنے کی کوشش کی۔

دیت کے بارے میں | احناف بھی دیگر فقہی مکاتب فکر کی طرح دیت میں اونٹ کی اصالت کے قائل احناف کفر ہم اللہ کا موقوف ہیں لیکن احناف نے اپنا زاویہ فکر صرف چند روایات تک محدود نہیں رکھا بلکہ پوری روایات کو مد نظر رکھتے ہوئے اونٹ کے علاوہ سونے (دینار) اور چاندی (درہم) کے تعین پر بھی قول کیا۔ گویا احناف کے نزدیک سوا اونٹ کی طرح ایک ہزار دینار یا دس ہزار درہم بھی دیت کے لیے اصل ہیں۔ اگر کسی علاقہ میں اونٹ ہوں تو وہاں پر دیت میں اونٹ وصول کیے جائیں گے اور اگر کہیں اونٹ نہ ہوں تو پھر علاقہ کی حالت اور عرف کو دیکھ کر سونے کے اعتبار سے ایک ہزار دینار اور چاندی کے اعتبار سے دس ہزار درہم وصول کیے جائیں گے۔

پاکستان میں اونٹ کا رواج بعض خاص علاقوں تک محدود ہے اس لیے میں نے اپنے مقالہ میں اونٹ کے علاوہ دوسری چیزوں کا حساب لگایا تھا، زکوٰۃ اور دوسرے نصابوں میں چاندی کا اعتبار زیادہ کرتے ہیں، اور عام عرف میں بھی درہم کا حساب آسان تھا اس لیے اھقر نے دس ہزار درہم کا حساب تولہ اور ماشہ میں بحساب ۱۳ ماشہ چاندی فی درہم کے حساب سے دو ہزار نو سو تولہ آٹھ ماشہ چاندی کی قیمت کا مشورہ دیا تھا، کیونکہ اس کی قیمت کے تعین میں کوئی اشتباہ نہیں رہتا، لیکن میں نے اس سے انکار کیا ہے کہ دیت میں اونٹ نہ دیئے جائیں؟ اور نہ اھقر اس کی جرات کر سکتا ہے، ہماری کتابوں میں ان تینوں چیزوں کے بارے میں صراحت لکھا ہے۔ علی بن ابی بکر المرغینانی فرماتے ہیں :-

(ترجمہ) ”قتل خطا میں دیت سوا اونٹ ہے۔۔۔۔۔ سونے کے اعتبار سے ایک ہزار دینار اور چاندی کے حساب سے دس ہزار درہم ہیں، امام ابوحنیفہ کے نزدیک ان تین

چیزوں کے علاوہ دوسری چیزوں سے دیت ثابت نہیں ہے۔

ہمیں اس پر فخر ہے کہ ہم سیدنا امام ابوحنیفہؒ کے مقلد ہیں اور مقلد ہونے کی حیثیت سے ہم یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ ہمارے مقتدا اور پیشوا سیدنا امام ابوحنیفہؒ نے جو فرمایا ہے وہ کسی نہ کسی حدیث سے لازماً ثابت ہے۔ ہم یہ تصور بھی نہیں کر سکتے کہ آپ نے کوئی بات اپنی طرف سے کہہ کر کسی حدیث کی مخالفت کی ہوگی اور نہ ہم بالذات کسی حدیث یا آیت سے مسائل کے استنباط کی قوت اور طاقت رکھتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ہمارے مقتدیان کرام فتوے دیتے وقت کسی حدیث یا آیت کے حوالہ کی جگہ کسی مستند فقہی کتاب کے حوالہ پر اکتفاء کرتے ہیں۔ ہمارے فقہاء نے درہم و دنیا نیر کی اصالت کے بارے میں دو ٹوک فیصلہ کر کے فرمایا ہے :-

ترجمہ "علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ درہم و دنیا نیر دیت میں بطور اصالت معتبر ہیں یا قیمت کے اعتبار سے، تو ہمارے نزدیک (اونٹ کی طرح) یہ دونوں (درہم و دنیا نیر بھی) دیت میں اصل ہیں"۔

بلکہ امام ابوحنیفہؒ کے اجل تلامذہ سیدنا امام ابو یوسفؒ اور سیدنا امام محمدؒ کے نزدیک ان تین احناف کے نزدیک حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے فیصلہ کی رو سے گائے، بکری اور کپڑوں سے بھی ثابت ہے۔ گویا صاحبینؒ کے نزدیک دیت کے اصول چھ رہے، جس علاقہ میں لوگوں کو اس میں سہولت ہو ان سے وہی وصول کیا جائے۔ چنانچہ بعض علماء کے نزدیک صاحبین کی یہ رائے امام ابوحنیفہؒ سے دوسری روایت ہے۔ فرماتے ہیں :-

ترجمہ "میرے نزدیک حق یہ ہے کہ امام ابوحنیفہؒ اور صاحبین کے درمیان اس مسئلہ

مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں بلکہ امام ابوحنیفہؒ کا ایک قول صاحبین کا مذہب ہے"۔

جبکہ عام کتابوں میں امام ابوحنیفہؒ کی طرف اول الذکر نین انواع کی نسبت ہوتی ہے اور مؤخر الذکر تینوں کا ثبوت صرف صاحبین کی رائے تک محدود ہے۔ پھر اونٹ کی دیت میں بسا اوقات سختی اور شدت بھی پائی جاتی ہے جبکہ درہم اور دنیا نیر میں خاص مقدار قرار ہونے کی وجہ سے سختی کا امکان نہیں۔ اس لیے جہاں کہیں قتل کی نوعیت سخت ہو تو دیت مغلظہ ادا کی جائے گی۔ پھر یہ شدت درہم اور دنیا نیر میں نہیں پائی جاتی ہے اس لیے اونٹ ہی سے ادا کی جائے گی۔

ترجمہ "اونٹ کے علاوہ کسی دوسری نوع میں تغلیظ ثابت نہیں کیونکہ شرع صرف اس

میں وارد ہے"۔

۱۔ ہدایہ، ایچ ایم سعید کراچی، جلد ۳ ص ۲۹۹ ۲۔ کتاب المبسوط للسخری جلد ۲ ص ۲۶ ۳۔ اعلیٰ السنن
شیخ ظفر احمد عثمانی جلد ۱ ص ۱۵۳ ادارۃ القرآن کراچی ۴۔ ہدایہ جلد ۲ ص ۲۹۹

لہذا امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جب دیت مغلظہ کی ادائیگی کی ضرورت پڑے تو اونٹ سے چار قسم ادا کیے جائیں گے۔ جن میں پچیس^{۲۵} بنت محاض (دوسرے سال والے) پچیس^{۲۵} بنت لبون (تیسرے سال والے) پچیس^{۲۵} سحہ (چوتھے سال والے) اور پچیس^{۲۵} جذعہ (پانچویں سال والے) شامل ہیں جبکہ دیت مخفہ دس ہزار درہم یا ایک ہزار دینار ہے، اور اگر اونٹوں سے ادا کرنا پڑے تو پھر پانچ قسموں سے ادا کی جائے گی جس میں قیمت کے اعتبار سے یقیناً آسانی رہے گی۔

درہم اور دنانیر کی | مقالہ نگار کا یہ تجزیہ بالکل غلط ہے کہ اونٹ کے علاوہ درہم اور دنانیر کا اعتبار اصالت حدیث کی رو سے بطور اصالت دیت میں ثابت نہیں۔ یہ روایات کے ذخیرہ سے ناواقفیت کی دلیل ہے۔ ہر وہ روایت جس سے بارہ ہزار یا دس درہم اور یا ایک ہزار دینار کا ثبوت ملتا ہو تو وہ آپ کی رائے کی تردید کے لیے کافی ہے کیونکہ درہم میں بارہ ہزار یا دس ہزار کا تفاوت مروجہ سکہ کی قیمت میں کمی و بیشی پر مبنی ہے۔ ذیل میں چند روایات اس کے بارے میں نقل کی جاتی ہیں:-

(۱) امام ترمذیؒ نے ”جمع بین البایین“ کی عادت اپناتے ہوئے پہلے جب ”باب مَا جَاءَ فِي الدِّيْتِ كَمْ هِيَ مِنْ الْبَيْتِ“ کا تذکرہ کیا تو اس سے فارغ ہو کر دوسرا باب ”مَا جَاءَ فِي الدِّيْتِ كَمْ هِيَ مِنْ الدَّرَاهِمِ“ لایا۔ آپ نے اس میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت دو سندوں سے لائی ہے کہ:-

عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم	حضرت ابن عباسؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
حییة وسحرانة جعل	سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے دیت
الدیة اثنتی عشرة	بارہ ہزار درہم مقرر کی

حضرت ماسی قاریؒ فرماتے ہیں کہ یہ روایت امام ترمذیؒ کے علاوہ امام ابو داؤد، سنن النسائی اور دارمی نے بھی نقل کی ہے۔ یہی وہ روایت ہے جو حضرت مولانا نے تحت ص ۱۰ پر نقل کی ہے۔ بعض روایات میں اضافہ بھی ہے کہ:-

(۲) انی رجل من بنی عدی قتل فجعل	بنی عدی کا ایک آدمی قتل ہو گیا تو رسول اللہ
النبي صلى الله عليه وسلم	صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی دیت بارہ ہزار
دیة اثني عشر الفاه	درہم مقرر کی یہ

۱۔ جامع ترمذی، محمد بن عیسیٰ الترمذی، ناشر قرآن محل کراچی جلد ۱ ص ۲۰

۲۔ مرقاة جلد ۱ ص ۸۳

(۲) حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے امام ابو حنیفہؒ کی سند سے روایت نقل کرتے ہوئے امام محمدؒ فرماتے ہیں:-

<p>امام ابو حنیفہؒ متصل سند کے ساتھ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں، آپ نے فرمایا کہ چاندی والوں پر دس ہزار درہم اور سونے والوں پر ایک ہزار دینار ہوں گے۔</p>	<p>اخبرنا ابو حنیفہ عن الہیثم عن عامر الشعبي عن عبیدہ السلمانی عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال علی اهل الورق من الذیة عشرة الاف درهم وعلی اهل الذهب الف دینار۔ الحدیث</p>
---	---

یہ روایت عبیدہ السلمانی سے اس طریقہ پر بھی مروی ہے کہ:-

”حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور میں جب نظام زندگی کیلئے ریسرٹ تیار ہوئے، تو آپ نے اونٹ،
والوں پر سوا اونٹ، سونے والوں پر ایک ہزار دینار اور چاندی والوں پر دس ہزار درہم مقرر کیے،“

ظاہر بات ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب نظام زندگی کا دستور مرتب فرما رہے تھے تو اس میں بڑے بڑے صحابہؓ
شریک تھے، آپ کے اس اقدام پر کسی صحابی کا اعتراض منقول نہیں معلوم ہوتا ہے کہ تمام صحابہؓ نے آپ کی اس رائے کی تصویب
کی، گویا اس پر صحابہؓ کا اجماع ہوا کہ سوا اونٹ کی طرح ہزار دینار اور دس ہزار درہم بھی دیت میں دیئے جاسکتے ہیں۔
ہمارے لیے یہی اجماع صحابہؓ بڑی سند ہے۔

(۳) حضرت عطاء رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ:-

”ترجمہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں پر ان کے اموال میں دیت مقرر فرمائی، پس
اونٹ والوں پر سوا اونٹ، بکریوں پر دو ہزار بکریاں، گلے والوں پر دو سو گائیں اور کپڑوں
والوں پر دو سو جوڑے،“

اس روایت میں اگرچہ درہم و دنانیر کا تذکرہ نہیں ہے لیکن اس روایت سے یہ ضرور ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ کے علاوہ دوسری چیزوں کو بغیر کسی اونٹ کی قیمت کی نسبت سے اعتبار دیا۔ جبکہ ہمارے
بعض ائمہ سے یہ دوسری چیزیں بھی مروی ہیں۔ اور بقول بعض امام ابو حنیفہؒ سے بھی درہم و دنانیر کے علاوہ دوسری
چیزوں کے بارے میں روایت آئی ہے۔

۱۔ امام محمدؒ، کتاب الآثار، الامام ابی حنیفہؒ، مکتبہ مجید یہ ملتان ص ۹۷ ۲۔ بسوط السنن جلد ۲ ص ۷۵
۳۔ قاضی ابویوسفؒ، کتاب الخراج، ولاق مصر ۲ ص ۱۳۰ ۴۔ ص ۱۶

(۴) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقولہ روایات سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ اونٹ کے علاوہ درہم و دنانیر کا بھی اعتبار ہے، آپ فرماتے ہیں :-

<p>رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے ہر دن و رات میں اپنی دیت کی طرح بارہ ہزار دفعہ تسبیحات پڑھیں گویا اس نے اسماعیل کی اولاد سے ایک غلام آزاد کیا۔</p>	<p>انہ النبی علیہ السلام قال من سبح فی کل یوم ولیلۃ مثل دیتۃ اثنی عشر الف تسبیحۃ فکانتما حرارۃ من ولد اسماعیل لہ</p>
---	--

حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ :-

”حضرت ابو ہریرہ رات و دن میں بارہ ہزار تسبیح پڑھتے اور فرماتے کہ میں اپنی دیت کے اندازہ سے تسبیحات پڑھتا ہوں“

جبکہ حضرت عکرمہ کے حوالہ سے دس ہزار درہم کے باسے ہیں بھی حضرت ابو ہریرہ سے ایک روایت مروی ہے یہ

(۵) عمرو بن حزم سے بھی ایک روایت ہے کہ :-

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم جعل الدیتۃ من الدرہم اثنی عشر الف لکم

(۶) حضرت سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ :-

ان نبی صلی اللہ علیہ وسلم قال دیتۃ کل ذی عمدۃ الف دینار

(۷) حضرت عثمان کے دور میں بھی ایک واقعہ پیش آیا تو آپ نے ایک ہزار دینار دیت مقرر فرمائی تھے

(۸) ایسے ہی حضرت عمر بن عبد العزیز سے بھی دس ہزار درہم کی دیت منقول ہے یہ

ان تمام روایات کو مد نظر رکھ کر ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ اونٹ کی طرح درہم اور دنانیر بھی دیت میں بطور اصالت ثابت

ہیں۔ لہذا دس ہزار درہم کے حساب سے چاندی کی مروجہ قیمت بطور دیت ادا کرنا روایات سے ذہول نہیں بلکہ روایات کے مطابق عمل کرنے کی ایک آسان صورت ہے۔



لہ البسوط للسرخی جلد ۲۶ ص ۷۷۷ دفعہ ابو ہریرہ ص ۳۸۷ اعلام السنن جلد ۱۸ ص ۱۵۸ لہ البسوط للسرخی جلد ۲۶ ص ۷۷۷

۷۷۷ ص ۷۷۷ لہ اعلام السنن جلد ۱۸ ص ۱۵۸ لہ البسوط للسرخی جلد ۲۶ ص ۷۷۷

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَقُوا اللَّهَ
حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ
إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ وَاعْتَصِمُوا
بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا

O ye who believe! Fear God as He should be feared, and die not except in a state of Islam. And hold fast, all together, by the Rope which God stretches out for you, and be not divided among yourselves.



PREMIER TOBACCO INDUSTRIES LIMITED

جناب سید نسیم احمد لیکچرر شعبہ عربی اسلامیہ کالج برائے طالبان سوپور

لفظ "ادب" کی تاریخ کا تجزیہ

لفظ "ادب" کی تاریخ "علم" اور "مذہب" کی طرح ارتقائی منازل طے کرتے کرتے ہم تک پہنچتی ہے۔ چنانچہ زمانہ جاہلیت سے بہت پہلے کی اور اب کی ادبی تاریخ سے یہی پتہ چلتا ہے کہ لفظ ادب کے قدیم ترین معنی وہی تھے۔ جو لفظ "سنت" کے ہیں یعنی عادت، طرز عمل یا وہ طریقہ جو آدمی وراثت میں پائے جس طرح اسلام میں سنت کے معنی اس طرز عمل کے ہیں جو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے مسلمانوں کو وراثت میں ملا ہے یہی معنی والرز اور نابلیسنو نے بھی روایت کئے ہیں۔ ان دونوں کے خیال میں لفظ "ادب" لفظ داب کا صیغہ جمع ہے اور داب کے معنی عادت یا طرز عمل ہیں اور یہ کہ "ادب" آداب کی ترقی پذیر شکل ہے۔ بہر حال یہ لفظ "ادب" کے قدیم ترین معنی ہیں۔

اس لفظ کے معنوی ارتقار کی وجہ سے عملی اور اخلاقی پہلوؤں میں اس کے معنی آسان اور نمایاں تر ہوتے گئے۔ مثال کے طور پر اس کے معنوی دائرے میں یہ چیزیں آتی ہیں۔ "عمدہ صوفیانہ عادات، عمدہ تربیت، اچھے اخلاق وغیرہ"

ظاہرات سے اس ارتقار میں اس تہذیب و تمدن کا بھی اثر تھا۔ جو اسلامی انقلاب اور پہلی اور دوسری صدی ہجری میں اسلام اور غیر ملکی روحانی اختلاط کا نتیجہ تھا۔ اس اعتبار سے عباسی دور کے اوائل میں لفظ ادب لاطینی لفظ "اور بنیاس" کا ہم معنی تھا۔ اور بنیاس کے معنی تھے شہری زندگی کی عمدگی، عشرت پسندی اور اخلاق اسلامی تہذیب کے پورے وسطی دور کے دوران لفظ ادب کے یہی معنی سمجھے جاتے۔ یہاں یہ بات قابل ذکر ہے کہ پہلی صدی ہجری زمانے سے ہی مذکورہ معنی کے ساتھ ساتھ یہ لفظ ایک اور معنی پر دلالت کرتا تھا لیکن رفتہ رفتہ اس معنی پر اس کی گرفت ڈھیلی پڑتی گئی۔

غیر ملکی تہذیبوں کے ساتھ مل جانے کے بعد اس لفظ کے معنی میں کافی وسعت پیدا ہو گئی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ یہ لفظ عربی ادب کے علاوہ ہندی، ایرانی اور رومی آداب پر بھی دلالت کرنے لگا۔ مثال کے طور پر تیسری صدی ہجری کا ادیب ابو عثمان عمرو بن بحر الجاحظ نہ صرف عربی شعر و نثر اور ایام و اخبار عرب کا عالم تھا۔ بلکہ وہ غیر اسلامی

اور غیر عربی روایات و علوم میں بھی ماہر تھا۔ اس کا مبلغ علم ایران کے قدح و مدح، قدیم ہندوستانی داستانوں اور یونانی فلسفیوں، اخلاقیات، اقتصادیات اور مذاہب تک پر مشتمل تھا۔ اس لفظ کی ارتقائی تاریخ میں ابن مقفع کا بڑا نام ہے۔ جنہوں نے غیر ملکی ادبی اور تاریخی سرمایہ کے تحریری مواد کو عربی شکل دے دی۔ انہوں نے اس ضمن میں "ادب الصغیر اور ادب الکبیر" تصنیف کیں۔ یہی ادبی تصانیف جو باسی دور کی تہذیبی اور تمدنی ترقی کا سبب ہیں۔ ایک اور زاویہ نگاہ سے دیکھا جائے تو اسی زمانے میں اس لفظ نے "عمدگی" کے وسیع معنی سے بھی آزادی حاصل کی۔ اب اس کے معنی میں چنداں فرق دکھائی دینے لگا۔ مثلاً ادب الکاتب اس ادب کو کہا گیا جس کا علم کسی سیکرٹری کے لئے ضروری تھا۔ اسی طرح سے ادب الوزراء اس ادب کا نام پڑ گیا جس کا جاننا وزیروں کے لئے ضروری تھا۔ صاف ظاہر ہے کہ عمدگی شرافت انسانی اخلاق اور دوسری اس قسم کی چیزیں جو خلافت راشدہ کے زمانے میں اس کے معنی میں شامل تھیں۔ اس سے یک دم منقطع ہو گئیں۔ اور اس کے معنی محدود دائرہ علم یعنی انشا پر دلالت کرنے لگے۔ یا ذرا وسعت کے ساتھ کہا جائے تو شاعری و معنی الفاظ، حکایات اور دوسری فنی تحریریں اس کے دائرہ معنی میں داخل ہو گئیں۔ قریب قریب دور جدید کی نشاۃ ادب تک اس کے معنی اسی طرح کی باتوں پر دلالت کرتے رہے۔

دور جدید میں ادب سے مراد ادبیات بھی لیا جاسکتا ہے۔ مثلاً تاریخ الآداب العربیہ سے مراد ہے عربی ادب کی تاریخ اور کلیتہاً الآداب سے مراد ہے فن اور ادب کا کالج۔ لیکن طہ حسین اور ان جیسے عالموں کی نظروں میں "ادب" اب بھی قدیم معنوی وسعت کا حامل ہو سکتا ہے۔

مصطفیٰ صادق الرافعی کہتے ہیں:-

"ادبی اعتبار سے یہ لفظ تین ادوار سے گزر چکا ہے اور یہ تینوں ادوار مجموعی زندگی سے متعلق ہیں۔ اور

فطری تاریخ کی پیداوار ہیں۔"

بہر کیف اگر فرض کیا جائے کہ لفظ ادب جاہلی دور میں بھی استعمال تھا تو یہ بات عیاں ہے کہ اس کے معنی وہی تھے جو اوپر مذکور ہیں۔ یعنی اچھے عادات اور اچھے اخلاق وغیرہ۔ یہ بھی ممکن ہے کہ اس لفظ کے زیادتی استعمال میں ایسی تبدیلیاں آتی رہی ہیں جن سے کسی لفظ کے لغوی معنی پر کوئی فرق نہیں پڑتا۔ چنانچہ اگر کسی کو فیاضیت کے بلا یا جانا تو یوں بھی کہتے "ادب القوم با دہم ادباً" اور چونکہ فیاضیت کی طرف بلانا ایک ایسا فعل ہے جو اپنے اندر عمدہ اخلاق اور نیکی کا جذبہ لئے ہوئے ہے۔ لہذا مطالب کے اعتبار سے یہ بات صحیح ہے۔ اب یہ بات ثابت ہو چکی کہ متذکرہ زمانے میں لفظ ادب کا اطلاق ہر اس بات پر ہوتا تھا جو اچھے اخلاق و عادات، شرافت، نزاکت اور عمدگی سے متعلق ہوتی۔

دور یعنی امیہ میں یہ لفظ زیادہ واضح معنی کے ساتھ سمجھا جانے لگا۔ اس دور میں اس تازہ کی ایک خاص جماعت "المؤدبون" کہلائی جانے لگی۔ اس جماعت کا تعلق علم و ادب سے تھا۔ لہذا اسی تعلق کی روشنی میں ابن کثیر نے نام دیا گیا۔ یوں لفظ ادب کے ادبی معنی میں ذرا سی وضاحت اور ہمواری آنے لگی۔ اب ادبی تعلیم کے دائرے میں اختیار و انساب عربی، شہازی اور خطوط نگاری کے فنون آتے تھے۔ اور لفظ ادب فقط انہی چار چیزوں پر دلالت کرتا ہے اور یہ اس لفظ کی تاریخ کا تیسرا دور ہے۔

"عقد الفرید" کے مصنف نے عبد اللہ بن عباسؓ کا یہ قول نقل کیا ہے۔

مذہب سے آپ کی ناواقفیت کا مبلغ آپ کی ناواقفیت کے مبلغ سے زیادہ ہونا چاہئے۔ اسی طرح ادب میں بھی۔ اس قول سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کے زمانہ میں لفظ ادب قرآنی اور مذہبی واسطوں سے وسیع ہو رہا تھا۔ اور مستعمل بھی۔ لیکن ابن عباسؓ کے اس مقولے کے ہوتے ہوئے بھی مورخین اس بات میں اختلاف کرتے ہیں کہ مذکورہ زمانے میں لفظ "ادب" معنوی اصطلاح کے ساتھ معرض وجود میں آچکا تھا۔ واضح رہے کہ ان کا سن وفات ۶۸ یا ۶۷ ہجری ہے بعد کے ادبی مورخ تحقیق کئے بغیر ہی مذکورہ مقولے کو نقل کرتے رہے۔ حالانکہ ان کے نزدیک بھی یہ بات مشکوک ہے۔ دراصل حقیقت یہ ہے اور جاہل نے بھی "البیان والتبیین" میں یہی رائے ظاہر کی ہے۔ کہ متذکرہ مقولہ محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباسؓ کا ہے۔ یہ "محمد" عباسی دور کے خلیفہ اول سفاح کے والد تھے اور ۱۲۵ یا ۱۲۶ھ میں وفات پائی۔

عمر بن دینار کہتے ہیں "میں نے ابن عباسؓ کی مجلس سے بڑھ کر کوئی اور فلاح کی مجلس نہیں دیکھی۔ اچھے برے سے متعلق معاملات اشعری تاریخ اور بہادری پر اس مجلس میں مباحثے ہوا کرتے، یہاں ایک بات قابل غور ہے اگر عمر بن دینار لفظ "ادب" سے منگارت ہوتے یا یہ لفظ اگر عرب عام میں ہوتا تو ابن دینار کو مجلس ابن عباسؓ کے مشتملات کا الگ الگ تذکرہ کرنے کی ضرورت نہیں پڑتی۔ حالانکہ جن مشتملات کا انہوں نے تذکرہ کیا وہ سب اصطلاح ادب کے معنوی دائرے میں آتے ہیں۔

ایک اور نقطہ نگاہ سے دیکھا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ پہلی صدی ہجری میں علم العرب کا اطلاق ان چیزوں پر ہوتا تھا جن پر آج کل ادب العرب کا اطلاق ہوتا ہے جیسا کہ المسعودی نے مروج الذهب میں ابن عباسؓ سے روایت کر کے نقل کیا ہے۔ کہ جب معصاب بن سوہان سے مؤخر الذکر نے اس کی قوم کے بارے میں پوچھا تھا تو ابن عباسؓ نے کہا تھا۔

"اے ابن سوہان تو علم العرب کا بہترین ماہر ہے؟"

اس سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ اس زمانے میں لفظ "ادب" مستعمل نہیں تھا چنانچہ بعد میں علم العرب کی

جگہ ادب التریب نے لے لی۔

دوسری صدی ہجری میں جب کہ ادب کے معنوی حدود کی نشاندہی کی جا چکی تھی۔ یہ لفظ لوگوں کے ایک خاص گروہ "مؤدبون" کے لئے استعمال کیا گیا۔ اور مؤدبون کے کام کو حرفۃ الادب کہلایا گیا۔ پہلا شخص جس نے یہ لفظ استعمال کیا خلیل بن احمد نقاش۔ جو علم القوافی والعروض کے لئے مشہور تھا اور ۱۵، ۱۶ھ میں وفات پائی اور یہی لفظ بعد میں ثعلبی نے اپنی کتاب "المصنف والمنسب" میں یوں استعمال کیا۔

"حرفۃ الادب آفة الابدان تیسری صدی ہجری میں جب شاعروں کی باہمی چشمک سیاسی رنگ حاصل کر چکی تھی تو شعرا کو بھی ادباء کا نام دیا جانے لگا۔ اس طرح لفظ ادب تمام علمی میدانوں میں متعارف ہو گیا۔ یہی رائے مصطفیٰ صادق الراضی نے بھی اس لفظ کی تاریخ کے بارے میں ظاہر کی ہے۔

دور جدید کے ایک مورخ اور ناقد ڈاکٹر شوقی ضیف لفظ ادب کی تاریخ کے سلسلہ میں یوں رقمطراز ہیں :- "لفظ ادب کی معنوی تاریخ عرب قومیت کے ارتقاء کے ساتھ مربوط و منسلک ہے۔ اس کے معنی میں عین اسی طرح ترقی ہوئی ہے جس طرح کوئی انسان تمدنی ترقی حاصل کرتا ہے۔ مختلف ادوار میں اس کے معنی بھی مختلف رہے آج اس لفظ کا اطلاق اس منظوم یا منثور شاعر کا رہتا ہے جو سامعین یا قارئین کے وجدان و جذبہ کو بہلائے اور متاثر کرے۔

مطالعہ کرنے اور غور و خوض کرنے کے بعد ہم جس نتیجے پر پہنچے ہیں اس پر دوبارہ مجموعی طور پر نظر کی جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ دور جاہلیت میں اس لفظ کا پتہ نہیں چلتا۔ صرف یہ لفظ ایک جگہ طرفہ بن العبد جو صاحب معلقہ بھی ہیں کی شاعری میں ملتا ہے لیکن وہاں اس کے معنی کھانے کے لئے بلانے (الداعی الی الطعام) کے ہیں۔

نحن فی المشتاة ندعوا الجفلی لاتوی الاداب قینا ینتقر

طرفہ کے اس شعر کے سوا یہ لفظ دور جاہلیت کے نظم و نثر میں کہیں اور نہیں ملتا۔ لیکن بعد میں پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ لفظ اس طرح استعمال کیا ہے۔

ادب نبی ربی فاحسن نادیبی

بعد ازاں ایک محضری شاعر مہم بن حنظلہ الغنوی نے اس لفظ کو یوں استعمال کیا۔

لہ دیوان طرفہ نظم ۵۵ رقم شعر ۴۶

لہ النہایۃ فی غریب الحدیث والاشراہ ابن اثیر، القاهرہ ج ۱ ص ۲۰۳

لا یمنع الناس منی ما اردت ولا اعطیهم ما ارادوا احسن ذالذی بارئہ
 اس دور میں اگر اس لفظ کو کہیں استعمال کیا بھی گیا ہو تو مذکورہ بالا معنی میں ہی کیا گیا۔ حالانکہ اس کے لئے بھی کوئی کھلی شہادت ہمارے پاس موجود نہیں۔ نالیئو کے خیال میں اس زمانے میں "داب" کے معنی عمر رسیدہ ہونا۔ گردش روزگار کے ساتھ بدلنا۔ اور آباؤ اجداد کی بہادری تھا۔ اگر "داب" ثلاثی مجرد مانا جائے تو وہ لوگ آداب کو اس کا صیغہ جمع سمجھتے ہوں گے۔ جس طرح برکی جمع آبار اور ای کی جمع آرا ہے۔ اب اگر عربوں کے نزدیک آداب کے معنی اچھے عادات و اخلاق رہے ہیں۔ تو اچھے عادات و اخلاق کی طرف بلانا یعنی دعوة الی المحامد و المکارم زیادہ مناسب ہے نہ کہ کھانے کے لئے بلانا۔

بنی امیہ کے دور میں اس لفظ نے ایک اور علمی معنی پائے تھے یہی وجہ ہے کہ علم کے ساتھ وابستگی رکھنے والوں کی جماعت کو مسودوں کا نام دیا گیا۔ یہ لوگ اس زمانے کے امیروں اور وزیروں کے بچوں کو عربوں کے تہذیب و تمدن کی ارتقائی تاریخ سکھاتے اور اس کے ساتھ ساتھ ان کو شاعری، فن خطابت اور ایام و انساب عرب کی تعلیم دیتے تھے۔ یہ سب اس لئے کیا جاتا تھا تاکہ مذکورہ بالا فتون کو علم کے ساتھ شامل کیا جائے چنانچہ اس وقت علم معنوی اعتبار سے مذہب اسلام، فقہ، تفسیر اور قرآنی واقفیت کا نام تھا۔ یہی وجہ ہے کہ عباسی دور میں ابن مقفع نے اپنی دو حکمت سیماہیت اور اخلاقیات پر مشتمل کتابوں کا نام ادب الصغیر اور ادب الکبیر رکھا۔ اسی معنی کی روشنی میں ابو تمام متوفی ۲۳۲ھ نے اپنے دیوان کے تیسرے باب کا نام باب الادب اور امام بخاری متوفی ۲۵۶ھ نے صحیح بخاری میں باب الادب کا عنوان شامل کر لیا۔

ابن معتر متوفی ۲۹۶ھ نے کتاب الادب لکھی۔ اسی زمانے یعنی دوسری اور تیسری صدی ہجری میں عربی شاعری اور اقوال کو ادب کا نام دیا گیا۔ کچھ مصنفوں نے ان ہی موضوعات پر کتابیں لکھیں اور ان کو کتب ادب کا نام ملا۔ مثلاً جاحظ کی کتاب "البیان والتبیین" جو مشہور اقوال، اشعار، انساب، خطبات اور دیگر نمونہ ہائے علوم پر مشتمل ہے۔ اسی طرح میرو متوفی ۲۸۵ھ کی کتاب "الکامل فی اللغۃ والادب" بھی ہے۔ حالانکہ اس میں "زبان" پر زیادہ بحث کی گئی ہے نہ کہ فصاحت و بلاغت اور تنقید پر جیسا کہ "البیان والتبیین" میں ہے۔ میرو نے اگلے زمانہ کے چند نثری نمونے بھی کتاب میں جمع کئے ہیں۔ چنانچہ وہ کتاب کی ابتداء میں لکھتے ہیں:-
 "یہ کتاب ہم نے اس لئے لکھی تاکہ نظم و نثر کے چند نمونے محفوظ رکھے جاسکیں۔ اور نصاب، چیدہ خطبات اور فصیح و بلیغ رسائل بھی!"

اسی معنی و فن کی روشنی میں اور کتابیں بھی لکھی گئیں۔ مثلاً ابن قتیبہ متوفی ۲۷۶ھ کی عیون الاخبار، ابن عبد ربہ متوفی ۳۲۸ھ کی عقد الفرید، المحصری متوفی ۴۵۷ھ کی زہر الادب، ابن قتیبہ کی ہی ادب الکاتب۔ کشاجم متوفی ۳۵۰ھ کی ادب النذیم اور اس کے علاوہ ادب القاضی اور ادب الوزير بھی تصنیف کی گئیں۔ اس کے علاوہ ادب الحدیث، ادب الطعام، ادب المعاشرہ، اور ادب السفر بھی اسی دور کی پیداوار ہیں۔

تو جہاں تک اس کے معنوی ارتقار کا تعلق ہے۔ یہ فرضیسی لفظ لٹریچر کے ہم معنی ہو گیا۔ جس کا اطلاق اس تحریر پر ہوتا ہے جو زبان کی حدود کے اندر فکر عمیق اور نگاہ حساس کے نتیجے میں قلم بند کی جاتی ہے۔ احمد الشاہ نے لفظ ادب کی تاریخ کے بارے میں یہ خیال ظاہر کیا ہے۔ کہ دور جاہلیت میں یہ لفظ نہیں پایا جاتا۔ لیکن یہ بات تسلیم کرنے میں ذرا تامل ہے۔ کیونکہ دور جاہلیت کی تمام تحریریں ہم تک نہیں پہنچ سکیں۔ اور اس سے پہلے ہی ضائع ہو چکی ہیں۔ سماجی، سیاسی اور مذہبی انقلابات کے طویل سلسلے کے بعد ہم تک جو اس زمانے کا علمی سرمایہ پہنچ سکا ہے۔ وہ تحریر ہی ہونے کے بجائے زبان ہے۔ اور ساتھ ساتھ دور جاہلیت کی ادبیات کی صحت میں شک کی گنجائش بھی موجود ہے۔ اور ایسا کیا بھی عملہ کیا ہے۔ طہ حسین کی کتاب فی الادب الجاہلی اسی تنقیدی سلسلے کی ایک کڑی ہے۔

یہ لفظ قرآن مجید میں کہیں نہیں ملتا حالانکہ قرآن مجید کی زبان سب سے فصیح و بلیغ ہے۔ اور خالصتہ قریشی بول چال کی عکاسی کرتی ہے لیکن اس بنیاد پر کہ لفظ ادب قرآن مجید میں نہیں ہے۔ ہم دور جاہلیت میں اس کے وجود سے انکار نہیں کر سکتے۔ کیونکہ قرآن مجید کے الفاظ بجائے خود تمام قریشی بول چال کے ذخیرے کا احاطہ نہیں کرتے لہذا ممکن ہے کہ قرآن مجید میں موجود نہ ہونے کے باوجود یہ لفظ قریشی یا غیر قریشی بول چال میں مستعمل رہا ہو کیونکہ قرآن مجید صرف چھ ہزار عربی الفاظ کی تکرار ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ ہمیں اس بات کو نظر انداز نہیں کرنا چاہیے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک مشہور حدیث میں مندرجہ ذیل لفظ موجود ہے۔

«ادبہ صبی فاحسن تادیبہ»

لفظ ادب کی تاریخ کے بارے میں جدید تاقیدین کی رائے جانتے سے پہلے یہ دیکھنا ضروری ہے کہ آیا یہ لفظ عربی الاصل ہے بھی کہ نہیں۔ تو اس کے عربی الاصل ہونے کے حقی میں ہمارے دو ثبوت موجود ہیں۔

ایک یہ کہ اس کے تینوں حروف یعنی ا، د، و اور ب عربی زبان میں ابتداء سے موجود تھے۔ مثلاً بداء، ادب اور ابدا۔ اور یہ تینوں الفاظ لفظ ادب سے قریبی علاقہ رکھتے ہیں۔ دوسرا ثبوت یہ ہے کہ لفظ عربی اور دوسری سامی زبانوں میں سومیری زبان کے ماں سے داخل ہوا ہے۔ سومیری میں اس کے معنی انسان ہیں۔ اور ممکن ہے کہ عربی میں آ کر انسان یعنی آدم نے ادب کی شکل اختیار کی ہو۔ دوم یہ کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے ساتھیوں نے

اس لفظ کو مختلف معانی میں سہی لیکن استعمال ضرور کیا ہے۔ یہ مشہور حدیث مختلف طریقوں سے مروی ہے مثلاً حضرت علیؓ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا "اے اللہ کے رسول! ہمارے آباؤ اجداد ایک ہی تو ہیں۔ مگر آپ جو تقریریں مختلف قبیلوں میں فرماتے ہیں وہ ہم نہیں سمجھ پاتے" اس کا جواب آپ نے ان الفاظ میں دیا۔ "اڈبئی ربی نا عسوں نا حیی ورس بیت فی بنی سعد" اس حدیث میں ادب سے مراد تعلیم ہے۔

اسی طرح عبد اللہ بن مسعودؓ سے آپ کی ایک اور حدیث مروی ہے۔

ان هذا القرآن ما دبتہ اللہ فی الارض فتعلموا من دابة

یہاں مادبتہ سے "خزانہ" ڈر لیا اور منبع مراد ہے۔ مطلب یہ ہے کہ قرآن ان تمام دروس کا منبع ہے جو انسان کو اچھے اخلاق و عادات سکھاتا ہے۔ اور قرآن اپنی چیزوں کی طرف دعوت ہے۔

اس طرح ہمارے پاس بیشتر ثبوت اس بات کے ضیق میں ہیں کہ لفظ "ادب" دور جاہلیت میں اور اسلام آنے کے بعد مستعمل تھا لیکن اس کے نجومی معنی اچھے اخلاق اور عہدہ عادات کے سوا کچھ نہ تھا۔ ایک اور ثبوت نعمان بن منذر کا وہ خط ہے جو اس نے کسریٰ کے نام لکھا تھا۔ اور نعمان یوں رقم طراز ہیں۔

وقد اوفدت ایہا الملک رهطاً من العرب لہم فضل فی احسابہم وانسابہم
وعقولہم وادابہم

یہ جملہ بھی ہماری بحث میں کافی مددگار ثابت ہو سکتا ہے۔

دور بنی امیہ کی طرف دوبارہ نظر کی جائے تو زیادہ بن ابیہ بحیثیت امیر اپنی پہلی تقریر میں کہتے ہیں۔

فادعوا اللہ باصلاح لائمتکم فانہم ساستکم الموذون لکم

یہاں زیر نظر لفظ سے مراد تہذیب ہے جو اچھے اخلاق و عادت سے قریبی علاقہ رکھتا ہے۔ اسی طرح

عبد الملک بن مروان نے اپنے بیٹے کے موذب سے کہا۔

"اس کو شعر سکھاؤ تاکہ کامیاب اور عظیم بن جائے"

یہاں لفظ تادیب سے مراد تہذیب و تمدن ہے چنانچہ یہ بات نمایاں ہے کہ موذون شاعری، انساب

ایام عرب، محاورے، بول چال، بزرگی، اخلاقیات، خوارق عادات، بہاوری وغیرہ سکھاتے تھے۔ اور ان کو ادیب

کہا جاتا تھا۔ لہذا ان تمام فنذکرہ چیزوں کا نام ادب تھا۔ ان میں سے میدان شعر کے ماہر کو شاعر اور میدان نثر کے

ماہر کو کاتب کہا جاتا تھا۔

ایگل

ایک عالمگیر
قسم

خوشخط
روای اور
دیرپا۔
اسٹیل
کے
سفید
ارڈیم پڈ
نب کے
ساتھ



آزاد فرینڈز
اینڈ کمپنی لیٹڈ

مار
جنگہ
دستیاب

کنول لٹن، اسم انیس
سہ مہر پاپین

بکشان پش

سٹم روسی
میان پاپین

کمان پاپین
پریڈ لٹ لٹ

جال... ۳۰ پاپین
جال... ۵۰ لٹ

ہول کارڈ
سٹاک

حسین کے پارچہ جات

حسین کے خوبصورت پارچہ جات
صرف آنکھوں کو ہی دیکھنے میں
بلکہ آپ کی شخصیت کو بھی
نکھارتے ہیں۔ غراہیں ہوں!

مزدوروں کے بیوسات کیلئے
موزوں۔ حسین کے پارچہ جات
شہر کی ہر بڑی دکان پر
دستیاب ہیں۔

خوش پوشی کے پیش رو

حسین ٹیکسٹائل مین
حسین انڈسٹریز لیمیٹڈ کراچی

کالیکٹوریٹ

قومی خدمت ایک عبادت ہے
اور

سروس انڈسٹریز اپنی صنعتی پیداوار کے ذریعے
سالہا سال سے اس خدمت میں مصروف ہے



Servis

قد قدم حسین قدم قدم

مسئلہ اہلبیت

قرآن و سنت کے متبعین کیلئے لمحہ فکریہ

ابھی حال ہی میں قرآن و سنت کے دو علمبردار اہل سنت حضرات جناب ضوان علی ندوی اور جناب شاہ بلخ الدین نے قرآن مجید کی نہایت واضح اصطلاح "اہل البیت" کو اپنے مختلف اختلافات کا نشانہ بنایا۔ جو نہایت تکلیف دہ اور افسوسناک ہے۔ ان دونوں حضرات نے ان اختلافات پر ہفت روزہ "تکبیر" میں درجنوں صفحات پر خامہ فرسائی فرمائی۔ یہاں تک کہ "اہل البیت" کے علاوہ دیگر مسائل اور معاملات پر بھی تنازعات کھڑے کر دیئے۔ یہ کام تو دراصل قرآن و سنت کے منخرقین یعنی منافقین کیا کرتے ہیں تاکہ اسلام کی اساس (قرآن و سنت) کو مختلف فیہ بنا دیا جائے۔ منافقین کی اولین سازش کا سرغنہ ایک یہودی ابن سبائہ تھا۔ جس نے حضرت عثمانؓ کے دورِ خلافت میں قرآن و سنت کے خلاف یہودی سازش کی ابتدا کی۔ قرآن مجید کے مطابق یہودیوں نے کوئی بھی پچھلا آسمانی صحیفہ ایسا نہ چھوڑا تھا جس میں تحریف نہ کی ہو۔ لہذا اللہ تعالیٰ نے نزول قرآن کے ساتھ اپنا یہ اعلان فرما دیا کہ وہ اپنی اس آخری کتاب قرآن کریم کی خود ہی تاقیامت حفاظت بھی فرمائے گا (سورۃ الحجر آیت ۹)

جب یہودیوں نے یہ دیکھا کہ ان کے لئے متن قرآن میں تحریف کا دروازہ بند ہو گیا ہے تو انہوں نے اپنی پرانی سازش کی حکمت عملی کو تبدیل کر کے اس آخری کتاب اللہ کے معنی، مطلب اور مفہوم کو بدلتا بنا یا۔ اور مختلف گھسے کرنے شروع کر دیئے۔ اسی کی ایک مثال قرآنی اصطلاح "اہل البیت" کے بارے میں ان کی شاطرانہ کارستانی ہے۔ "اہل البیت" کے معنی اور مفہوم نہایت واضح ہونے کے باوجود بھی یہودی سرغنہ ابن سبائہ منافق، اور اس کے ہم مذہب گروہ نے اسلام کے بارے میں اس کو بحث و مباحثہ کا موضوع بنا یا۔ اور اس کے وہ نادر مفہوم پیدا کئے جو قرآنی اصطلاح کے بین معنی سے قطعاً مطابقت نہ رکھتے تھے ایسی نام یہودی سازشوں کا اور اک قرونِ اولیٰ کے اہل اسلام کو تو مہو چکا تھا اور وہ ان پھندوں میں نہ بھینسے تھے۔ بلکہ تاریخ میں یہ بات ضرور درآئی کہ چند قرآنی الفاظ اور اصطلاحات کے معنی بھی فعوضاً باللہ اختلافی و نزاعی رہے ہیں۔

مختصر یہ کہ مذکورہ یہودی سازشوں کا تسلسل اس منافق ابن سبا سے شروع ہو کر آج تک چلا آ رہا ہے کہ جس کا تعلق ہرگز قرآن و سنت کے متبعین (اہل سنت) سے نہیں ہے۔ حیرت ہے کہ اس تاریخی حقیقت کے باوجود بھی دو حضرات (جناب رضوان علی ندوی اور جناب شاہ بلینخ الدین) مسئلہ اہل البیت میں آپس ہی میں الجھ پڑے۔ اور متعدد دیگر معاملات بھی بلاوجہ تنازع بنا دئے۔ ان کی اس مشقِ سخن سے آج کل تمام آلِ بیہود منافقین بہت خوش ہو رہے ہیں۔ کہ اب مشنِ تعاقب کو خود اہل اسلام (اہل سنت) ہی انجام دے رہے ہیں۔

مندرجہ بالا متعلق کی روشنی میں یہ ملاحظہ فرمائیے کہ قرآن حکیم میں اللہ تعالیٰ نے حضور اکرم کے "اہل البیت" کا اعزاز کن کے لئے مخصوص فرما دیا ہے۔

سورہ الاحزاب کی آیات ۳۰ تا ۳۴ میں اللہ نے براہ راست خطاب آل حضور کی ازواج مطہرات سے فرمایا ہے۔ اور اسی بلا واسطہ خطاب کی آیت ۳۳ میں ان کو "اہل البیت" صاف طور پر قرار دیا ہے فرمایا کہ:-

"اے نبی کی بیویو! اللہ تو بس یہ چاہتا ہے کہ تم اہل البیت سے آلودگی کو دور کرے اور تمہیں اچھی طرح پاک کر دے" (احزاب ۳۳)

اس سے پہلے سورہ ہود کی آیت ۷۳ میں بھی اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم کی ازواج کو ہی اہل البیت فرمایا ہے۔ اس طرح پورے قرآن مجید میں صرف ان دو مقامات پر "اہل البیت" کی خصوصی اصطلاح استعمال ہوئی ہے۔ البتہ ایک تیسری جگہ پر یعنی جب حضرت موسیٰ پیدا ہوئے اور شیر مادر اور پرورشِ مادر کے محتاج تھے۔ تو اس حالتِ طفولیت میں ان کی والدہ محترمہ کو ان کی عمومی اہل بیت سے تشبیہ دی گئی (سورہ القصص آیت ۱۲) مگر اس آیت میں وہ خصوصی اصطلاح "اہل البیت" استعمال نہیں کی گئی جیسا کہ پہلے بیان کیا گیا ہے۔ کہ خصوصی اصطلاح تو پورے قرآن پاک میں صرف دو مقامات پر موجود ہے۔ اور دونوں جگہ وہ صرف ازواجِ النبی کے لئے مختص ہے۔ لہذا فرمانِ الہی سے یہ نکتہ عیاں اور آشکارا ہو جاتا ہے۔ کہ حضور اکرم کے اہل البیت ہونے کا ثبوت صرف آپ کی ازواج مطہرات (امہات المؤمنین) کو حاصل ہے اور یوں سورہ احزاب کی پیش کردہ آیت ۳۳ نصِ قطعی کی حیثیت رکھتی ہے۔ غلامیہ کہ قرآن مجید کی اس صاف اور مزیح آیت سے امہات المؤمنین کے سوا کسی اور کو اہل البیت مراد لینے کی سرے سے کوئی گنجائش ہی نہیں ہے۔

اب اگر متقدمین میں سے کسی محترم مفسر یا محدث سے یہ بات کہیں منسوب ملتی ہے کہ اہل البیت میں

نبی کریمؐ کے نسبی و صلبی پشتہ وار بھی شامل ہیں تو اس کی وجہ یہ ہے کہ منافقین آل یہود نے ابتداء سے ہی اصل منقولہ باتوں میں تحریف کرنا شروع کر دیا تھا۔ چونکہ خود اللہ نے قرآن کو فرقان بھی کہا ہے۔ یعنی حق اور ناحق میں فرق کرنے والا۔ اس لئے نقل کردہ کسی بھی قول کو رد و قبول کی صرف اسی کسوٹی پر ہی پرکھنا چاہئے تاریخ گواہ ہے کہ ابن سبہا منافق کا آل یہود گروہ ہمیشہ سے غلط باتیں اکابرین اسلام کی جانب منسوب کرنے کی شیطانی مہارت کے لئے مشہور و معروف رہے۔ اگر قرآن و سنت کے پاسداروں اور پاسبانوں کو اہل سنت کی کڑی نظر منافقین کی تحریفات کے پس پر وہ اصل سازش پر رہے تو کبھی کوئی مسئلہ پیدا نہ ہو۔ عیارات آل یہود کی اصل سازش یہی تو تھی کہ دین اسلام اور اہل اسلام میں انتشار اور افتراق پیدا کر دیا جائے۔ چنانچہ انہوں نے اہل البیت کے معنی خاندان نبی کے نکالے۔ پھر افراد خاندان کو دیگر اصحاب النبیؐ سے ایک الگ طبقہ ظاہر کیا۔ اور پھر اس نام نہاد اور خوب خستہ طبقے کو صحابہ کرامؓ پر افضل ٹھہرایا۔ اس طرح اصحاب النبیؐ کو دو گروہوں میں بانٹ کر خلفائے ثلاثہ کے خلاف مہم چلائی۔ تاکہ ملت متحدہ میں دراڑیں پڑ جائیں۔

جہاں تک مسئلہ فضیلت و افضلیت کا تعلق ہے تو وہ صرف خلیفہ اول حضرت ابوبکر صدیقؓ کو حاصل تھی کہ جن کے متعلق افضل البشر بعد الانبیاء کہا گیا ہے۔ اور جن کو خود آنحضرتؐ نے اپنی زندگی میں ہی امامت مسجد نبویؐ سپرد کر کے اپنا جانشین اور امام امت مقرر فرما دیا تھا۔ صدیق اکبرؓ کی فضیلت کے بعد جو دوسرے افضل اصحاب الرسول تھے وہ بقیہ عشرہ مبشرہ کے افراد تھے۔ نہ کہ من گھڑت اہل البیت۔

مذکورہ بالا معروضات کے بعد اب آخر میں مسئلہ کا ایک اور قابل توجہ پہلو پیش خدمت ہے ابن سبہا کے آل یہود ٹولے نے نہ صرف یہ کہ قرآنی اصطلاح اہل البیت کی تعریف میں گھسلا کیا۔ انہیں ایک الگ طبقہ ٹھہرایا۔ اور ان کو دوسرے طبقہ صحابہ کرامؓ سے افضل ظاہر کیا۔ بلکہ رفتہ رفتہ تمام اصحاب الرسولؐ بشمول اہل البیت پر تبراً بھی کیا۔ آغا نہ کیا خلفائے ثلاثہ کو نشانہ بنا کر اور پھر چوتھے خلیفہ اور بعد والوں کو بھی زد میں لے آئے۔ غرضیکہ ان منافقین نے اپنے خود ساختہ دونوں طبقات اسلام میں سے کبھی ایک پر تبراً کیا اور سبائی کہلائے۔ کبھی دوسرے پر کیا اور ناہمی کہلائے اور کبھی دونوں پر کیا اور خارجی کہلائے ان سب کا مقصد ایک تھا اور وہ یہ کہ بالآخر تمام کے تمام اصحاب النبیؐ سے ملت اسلامیہ کی آنے والی نسلوں کا اعتماد اٹھ جائے۔ تاکہ اصحاب النبیؐ کا پہنچایا ہوا دین اسلام بھی مشکوک و مشتبہ اور ناقابل اعتبار بن جائے۔ یہی وجہ ہے کہ خاتم النبیین و خاتم المعصومین نے اپنی امت سے پیشگی فرما دیا تھا کہ

ربانی صلی علیہ وسلم

اپنی جہازوں کمپنی

پی این ایس سی

جہاز کے

بروقت - محفوظ - باکفایت



پی-این-ایس-سی بڑا عظیموں کو ملاتی ہے۔ عالمی منڈیوں کو آپ کے
قریب لے آتی ہے۔ آپ کے مال کی بروقت، محفوظ اور باکفایت ترسیل
برآمد کنندگان اور درآمد کنندگان دونوں کے لئے نئے مواقع فراہم کرتی ہے۔
پی-این-ایس-سی قومی پرچم بردار۔ پیشہ ورانہ مہارت کا حامل
جہازوں ادارہ کسٹومرز کے درمیان میں زواں دواں

قومی پرچم بردار جہازوں ادارے کے ذریعہ مال کی ترسیل کیجئے

پاکستان نیشنل
شپنگ کارپوریشن
قومی پرچم بردار جہازوں ادارہ



جناب الحاج ابراہیم یوسف باوارنگونی
مدیر ماہنامہ ”الاسلام“ (برطانیہ)

تمہاری تہذیب اپنے تختہ سے آپ ہی خود کشتی کرے گی

فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ

گذشتہ کل ۲۱ مئی ۱۹۹۱ء کے دن برطانوی پارلیمنٹ میں وزیر اعظم مسٹر جان میجر نے اعلان کیا کہ آج کی رات کے بارہ بجے کے بعد سے امریکی اور جاپانی گتے جو خطرناک اور لڑنے والے گتے (FIGHTING DOGS) ہوتے ہیں ان کی اس ملک میں درآمد پر مکمل پابندی لگائی جاتی ہے۔ یہی نہیں بلکہ ملک بھر میں تقریباً دس ہزار ایسے گتے جو موجود ہیں وہ بھی موت کے گھاٹ اتار دیئے جائیں گے۔ واضح رہے کہ ملک بھر میں جو لوگ گتے پالتے ہیں ان کی تعداد ۸۰ لاکھ کے قریب ہے۔ اس بارے میں چند باتوں کی طرف روشنی ڈالنا ضروری سمجھتا ہوں کہ ہمیں عبرت حاصل ہو۔

(۱) یہاں نصرانی اولاد ۱۶ سال کی عمر میں جب سکول سے فارغ ہوتی ہے تو نہ ماں کی ہوتی ہے نہ باپ کی، بلکہ ۱۶ سال تک پہنچنے سے پہلے ہی فرار ہو جاتی ہے۔ ان کے حالات کے متعلق اتنا کہہ دینا کافی ہے کہ یہاں کسی انسان کی عزت محفوظ نہیں، ہر طرح کے جرائم یہاں ہوتے ہیں، عورتوں کا حال جانوروں سے بدتر ہے، شاید ہی کوئی عورت ایسی ہوگی جو شادی سے پہلے پاکدامن ہو۔ وہ قوم جو اپنے آپ کو مہذب قوم (CIVILISED PEOPLE) کہلاتی ہے، ہر وہ کام کرتی ہے جو زمانہ جاہلیت میں کیا جاتا تھا۔ میں کہا کرتا ہوں کہ اگر گتے اور خنزیر جیسے ناپاک جانور کو بھی تھوڑا بہت شعور ہوتا تو وہ بھی ان کی زندگی سے نفرت کرتا اور کوسوں دور بھاگتا۔ زنا، برضا، تو عام ہو چکا ہے اس کا کیا ذکر کیا جائے؟، میٹھا ایسی عورتیں ہیں جو بے بیباہی ماں بن چکی ہیں۔ آج کی خیر کے مطابق ایک بارہ سال لڑکی باجمل ہو چکی ہے اور عدالت نے والدہ کی مرضی کے خلاف حمل ساقط کر دینے کا حکم جاری کر دیا ہے۔ اب جبکہ اولاد فرار ہو جاتی ہے، گھر پر کوئی رہتا نہیں، گھر میں میاں بیوی میں دن رات جھگڑے ہوتے ہیں، تقریباً ۷۰ فیصد طلاقیں واقع ہوتی ہیں، اس لیے یہاں کی قوم گھروں میں گتے پالتی ہے اور ان سے دل بہلاتی ہے۔ بعض تو گتوں سے اس قدر پیار کرتے ہیں کہ مرنے سے پہلے وصیت کر جاتے ہیں کہ ان کی دولت کا اکثر حصہ گتے کو پالنے اور راحت پہنچانے پر صرف کیا جائے۔

(۲) اس پابندی پر زور شور سے بحثیں ہو رہی ہیں خصوصاً دس ہزار خطرناک گتوں کو پالنے والوں پر یہ قانون

بہت ہی شاق گذرا اور وہ فیصلہ کر رہے ہیں کہ جلوس نکالا جائے تاکہ یہ پابندی اٹھالی جائے۔ بحث کرنے والوں میں سے ایک شخص کے پاس اس قسم کا ایک خطرناک کتاب ہے، جب اُس سے پوچھا گیا کہ: "اس قانون کے نافذ ہو جانے کے بعد آیا تم اپنے گتے کو مرکار کے حوالے کر دو گے تاکہ اسے ضائع کر دیا جائے یا یہ کہ تم اسے ملک سے باہر لے جاؤ گے یا بھیج دو گے؟" اُس شخص نے جو جواب دیا وہ قابلِ عبرت ہے، اُس نے کہا:-

"نہیں اپنے پیارے گتے کو مرکار کے حوالے کروں گا تاکہ وہ ضائع کر دیا جائے اور تمہیں اسے

ملک سے باہر بھیجوں گا بلکہ میں اس گتے سمیت ملک چھوڑ کر چلا جاؤں گا"

مجھے اس شخص کے جواب سے نہایت عبرت حاصل ہوئی۔ اس شخص کو اپنا کتاب اتنا پیارا ہے کہ وہ اُس کی خاطر اس ملک کی تمام تراحت و آرام اور عیش و عشرت کو قربان کرنے کے لیے تیار اور راضی ہے، حالانکہ اگر وہ چاہے تو غیر خطرناک کتاب بھی رکھ اور پال سکتے ہیں جس پر کوئی پابندی عائد نہیں۔

حال ہی میں اخبارات میں یہ تیرتہ سُرخی کے ساتھ چھپی ہے کہ میکسیکو میں غربت و استحصال زدہ اور بھوک کی ستانی ہوئی اور بیمار لاکھوں عورتیں آج بھی قرونِ وسطیٰ کے غلاموں جیسی کر بناک زندگی گزار رہی ہیں، صبح سویرے جب سورج کی نرم سنہری کرنیں پھولوں سے ہم آغوش ہوتی ہیں، پھٹے ہوئے غلیظ بستروں سے اٹھ کر ٹوٹے ہوئے جسموں اور نیند سے بھری ہوئی آنکھوں کے ساتھ یہ بدنصیب عورتیں امراء کے گھروں میں صفائی، خدمت اور برتن مانجنے کے لیے روانہ ہوتی ہیں، ان کے کام کا دورانیہ روزانہ ۱۲ تا ۱۶ گھنٹے ہوتا ہے۔ ان میں سے ایک لڑکی نے بتایا کہ "یہاں امراء کے گھر کے گتے ان سے اچھا کھانا کھاتے ہیں، کتاب جب بیمار پڑ جائے تو اس کی زیادہ شفقت سے تیمارداری کی جاتی ہے اور اسے فوراً طبی امداد مہیا کی جاتی ہے۔ مگر اس کے مقابلے میں انسانی اقدار اور حوا کی بیٹیوں کو بھوکوں مارا جا رہا ہے"

یہ ہے تہذیبِ مغرب کا طرہ امتیاز ہے

خود بخود گرنے کو ہے پکے ہوئے پھل کی طرح دیکھتے ہیں گم رہا ہے کس کی جھولی میں فرنگ

بقیہ صفحہ ۵۷ سے: مسئلہ اہل بیت

"خبردار، میرے صحابہ کو کبھی بھی بُرا مت کہنا! (بخاری مسلم)

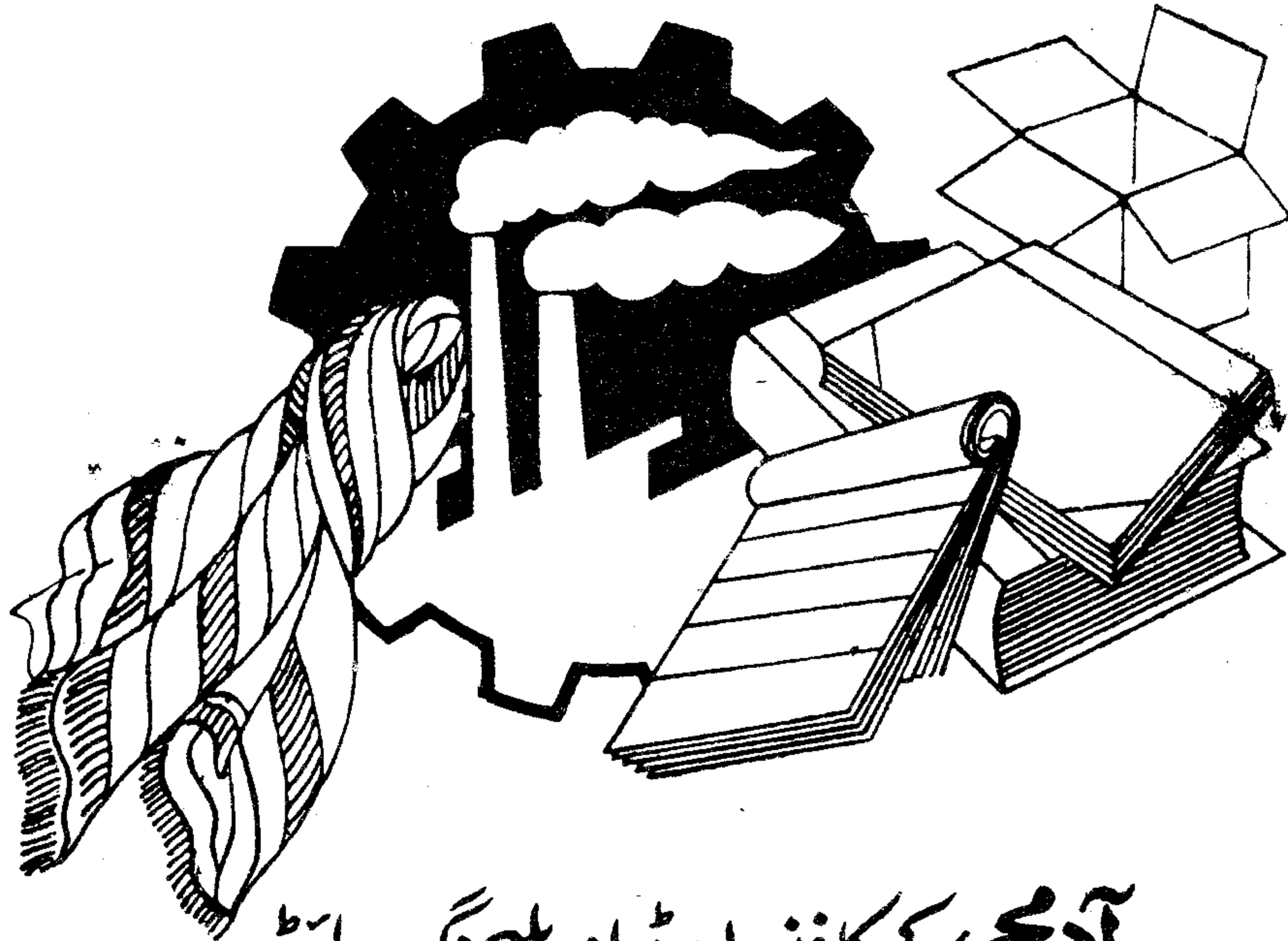
رسول اکرم کی اس کھلی تنبیہ کے باوجود قرآن و سنت کے حامل (اہل سنت) کے کچھ حضرات آلِ یہودیت کی پیداوار یعنی سبائیت، ناصبیت اور خارجیت کی تبرا بازیوں کو آج کل سمجھ نہیں پا رہے ہیں۔ اور غیر شعوری طور پر ان میں سے کسی نہ کسی میں تلوث ہو جاتے ہیں۔ یہ صورت حال بڑی خطرناک ہے۔ اور تمام اہلسنت کے لئے لمحہ فکریہ ہے۔ کاش! تمام اہل سنت یک جان ہو کر آلِ یہود کی سازشوں کا پردہ چاک کر دیں۔

اے خطہ کشمیر

وادی کشمیر میں نہتے مسلمان عورتوں بچوں بلورہوں اور جوانوں پر بھارتی افواج کے بربریت اور اقوام عالم کے غیر ماتہ خاموشی کے تناظر میں یہ نظم موزون ہوئی۔ (فانی)

تُو عکس دلاویزی و تُو حسن کی تصویر — اے خطہ کشمیر
 اللہ نے بخشی ہے تجھے عزت و تُو کبر — اے خطہ کشمیر
 تُو خطہ شاداب ہے فردوس بریں کا — مہتاب مبین کا
 تُو درہ زرخیز اسی پاک زمیں کا — اس ملک حسین کا
 تُو نعمت توحید ہے ارباب یقین کا — تُو فخر ہے دیں کا
 مردان شجاعت کے لیے معرہ تکبیر — اے خطہ کشمیر
 عشاق وطن کے لیے تو ماہ جبین ہے — محبوب حسین ہے
 تُو رشک قمر باعث صد ناز زمیں ہے — یہ مجھ کو یقین ہے
 تجھ سا نگاہ عشق میں کوئی نہ کہیں ہے — ممکن ہی نہیں ہے
 ایمان کی ضیاء ہے تری نازشِ تنویر — اے خطہ کشمیر
 دشمن تمہارے حسن مٹانے پہ تگلا ہوا ہے — اُف وقتِ نصاب ہے
 ہر ذرہ ترا آگ کے شعلوں میں گھرا ہے — اک شہرِ بپا ہے
 ماتھے پہ تے سُرخِ خونِ شہداء ہے — مظلومِ فضا ہے
 وابستہ مسلمان کی تے ساتھ ہے تقدیر — اے خطہ کشمیر
 لٹتی ہے یہاں عصمت و تقدیسِ حرم آج — ہے رب کی قسم آج
 کہتے ہیں تہتے ہمیں دیکھو یہ ستم آج — مجبور ہیں ہم آج
 رکھ لے مرے اسلام کا ایساں کا بھرم آج — والائے کرم آج
 حیران ہوں میں حالتِ سلم پہ ہوں دیکر — اے خطہ کشمیر
 ہاں سر ترے دشمن کا قلم ہو کے رہے گا — خم ہو کے رہے گا
 طوفانِ ستم خیز بھی خم ہو کے رہے گا — ختم ہو کے رہے گا
 اس ملک میں تُو رب کا کرم ہو کے رہے گا — صنم ہو کے رہے گا
 ہو فانی عاجز کی دعا میں یہی تاثیر — اے خطہ کشمیر

پاکستان کی اقتصادی ترقی میں قدم بہ قدم شریک



آدمجی کے کاغذ - بورڈ اور بلیچنگ پاؤڈر

adamjee

آدمجی پیپر اینڈ بورڈ ملز لمیٹڈ

آدمجی ہاؤس - پی۔ او۔ بکس ۴۳۳۲ - آئی۔ آئی۔ چندریگر روڈ - کراچی ۲

تعارف و تبصرہ کتب

تالیف: شیخ الحدیث مولانا عبد القدیر — صفحہ ۲۲۰ — طباعت عمدہ، جلد سنہری
تذقیق الکلام (جلد دوم) — قیمت: ۹ روپے — ناشر: کتب خانہ رشیدیہ، مدینہ مارکیٹ راجہ بازار راولپنڈی

مقتدی امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ پڑھے یا نہ پڑھے؟ یہ مسئلہ قرون اول سے مختلف چلا آرہا ہے۔ علماء احناف قرآن و حدیث کی تصریحات کے مطابق مقتدی کے قرأت نہ کرنے کے قائل ہیں۔ زیر تبصرہ کتاب میں مولانا ممدوح نے زور استدلال، منصفانہ تحقیق اور عادلانہ مدافعت سے زیر بحث مسئلہ کے تحقیقی اور لازمی دونوں پہلوؤں کو مضبوط اور مستحکم کرنے کا حق ادا کر دیا ہے، موصوف نے فریق مخالف کے دلائل کا علمی تجزیہ کر کے اس حقیقت کو واشگاف کر دیا ہے کہ مقتدی کا وظیفہ ترک القراءۃ ہی ہے اور کوئی صحیح صریح حدیث ایسی نہیں ہے کہ جس سے مقتدی کے لیے قراءۃ کا حکم ثابت ہو۔

مؤلف علام نے فریق مخالف کی روایات نقل کر کے ائمہ جرح و تعدیل اور جمہور محدثین کرام کے مسلک اور طے شدہ اصول و ضوابط کے مطابق متانت، سنجیدگی، تہذیب و شائستگی کے ساتھ محدثانہ طریق سے بحث کر کے ثابت کیا ہے کہ ان میں ضعیف، مجروح اور مشکوک فیہ راوی ہیں جن کے بل بوتے پر غیر مقلد حضرات لوگوں کی نمازوں کو باطل قرار دیتے ہیں اور سورۃ فاتحہ پڑھنا مقتدی کا فرض گردانتے ہیں، ان کی روایات قابل استناد ہی نہیں۔

فاضل مؤلف نے اپنے ہر دعویٰ کو دلائل سے مدلل کیا اور اپنے استدلال میں پیش کردہ احادیث و آثار کی اسانید نقل کر کے جملہ راویوں کی کتب اسماء الرجال سے توثیق پیش کی ہے، پھر دونوں فریق کے راویوں کا موازنہ کر کے بتایا ہے کہ خفیہ کے راوی ثقاہت اور علمی نشان کے اعتبار سے اعلیٰ اور اقویٰ ہیں۔ جبکہ دوسرے حضرات کی مابینا ز کتابوں خبر الکلام اور توضیح الکلام پر بھی محققانہ اور عادلانہ تنقید کر کے اصل حقائق کو واضح کر دیا ہے۔

کتاب منفرد حیثیت کی حامل ہے۔ علماء کرام، طلباء اور ہر پڑھے لکھے آدمی کے لیے بیش بہا علمی تحفہ اور قابل صد تبریک ہدیہ ہے۔ دعا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اسے مفید عام اور نافع تام بنائے اور مؤلف مرحوم و مغفور کو اجر بجزیل عطا فرمائے۔ (آئینہ)

Safety MILK
THE MILK THAT
ADDS TASTE TO
WHATEVER
WHEREVER
WHENEVER
YOU TAKE
YOUR SAFETY
IS OUR *Safety* MILK



