

نظر ثانی و اضافہ شدہ ایڈیشن

# کتاب و مسائل

عقد نکاح، رشتہ ناطہ، کفایت، مصاہرت، رضاعت  
محرمات اور مہر وغیرہ کے ضروری مسائل



جلد چہارم



مرتب:

مفتی محمد سلمان منصور پوری

جامعہ قاسمیہ مدرسہ اعلیٰ براد آباد

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

# کتاب المسائل

(جلد چہارم)

عقد نکاح، رشتہ ناطہ، کفایت، مصاہرت، رضاعت،  
محرمات اور مہر وغیرہ کے ضروری مسائل

مرتب:

مفتی محمد سلمان منصور پوری

جامعہ قاسمیہ مدرسہ شاہی مراد آباد

ناشر

المركز العلمی للنشر والتحقق مراد آباد

تقسیم کار:

فرید بک ڈپو (پرائیویٹ) لمٹیڈ



□ اس کتاب کی اشاعت کی عام اجازت ہے؛ لیکن بہتر ہے کہ طباعت سے قبل مرتب کو مطلع کریں؛ تاکہ اگر کوئی تبدیلی ناگزیر ہو تو اُس سے آگاہ کر دیا جائے۔ [ مرتب ]



کتاب المسائل (۴)	← نام کتاب:
مفتی محمد سلمان منصور پوری	← مرتب:
محمد اسجد قاسمی مظفر نگری	← کتابت و تزئین:
۳۲۸	← صفحات:
	← قیمت:
رجب المرجب ۱۴۳۹ھ مطابق اپریل ۲۰۱۸ء	← اشاعتِ اول:
المركز العلمی للنشر والتحقیق لال باغ مراد آباد	← ناشر:
09412635154 - 09058602750	←
فرید بک ڈپو (پرائیویٹ لمیٹڈ) دریا گنج دہلی	← تقسیم کار:
011-23289786 - 23289159	←





## خیر کثیر

يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ۝

(البقرة: ۲۷۹)

اللہ تعالیٰ جس کو چاہتے ہیں سمجھ عنایت فرمادیتے ہیں اور جس کو سمجھ ملی اس کو بڑی خوبی ملی۔



مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ .

(صحيح البخاري ۱۶۱۱، مختصر بيان العلم ۳۳)

جس شخص کے ساتھ اللہ تعالیٰ خیر کا ارادہ فرماتے ہیں اس کو دین کی سمجھ عطا فرمادیتے ہیں۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

# عرض مرتب

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم! اما بعد :

احقر کا دل جذبات شکر سے معمور ہے کہ اللہ رب العزت نے محض اپنے فضل و کرم سے ”نکاح“ اور اُس سے متعلق ابواب کے ضروری مسائل و مضامین آسان انداز میں جمع کرنے کی توفیق عطا فرمائی، جن کو ”کتاب المسائل“ کی چوتھی جلد کے طور پر قارئین کی خدمت میں پیش کرنے کی سعادت حاصل ہو رہی ہے۔ فالحمد والشکر کلہ للہ۔

یہ سب مسائل ماہنامہ ”ندائے شاہی“ میں قسط وار شائع ہو کر عوام و خواص کی نظر سے گذر چکے ہیں۔ نیز اشاعت سے قبل پورے مسودے پر محقق العصر حضرت مولانا مفتی شبیر احمد صاحب مد ظاہم مفتی و محدث جامعہ قاسمیہ مدرسہ شاہی مراد آباد نے نظر ڈالی، اور مفید مشوروں سے نوازا، جس پر احقر بے حد مشکور ہے۔

علاوہ ازیں حضرت الاستاذ مولانا مفتی حبیب الرحمن صاحب خیر آبادی دامت برکاتہم صدر مفتی دارالعلوم دیوبند نے بھی مشغولیت کے باوجود آراہ شفقت چوتھی اور پانچویں جلد کے مسودہ کو ملاحظہ فرما کر حوصلہ افزاء کلمات سے سرفراز فرمایا۔ نیز مخدوم معظم والد محترم، امیر الہند حضرت الاستاذ مولانا قاری سید محمد عثمان صاحب منصور پوری دامت برکاتہم اُستاذ حدیث دارالعلوم دیوبند و صدر جمعیت علماء ہند نے بھی مسودہ پر نظر ڈال کر دعاؤں سے نوازا، جو اس ناکارہ کے لئے بڑا سرمایہ ہے۔ فجزاہم اللہ تعالیٰ احسن الجزاء۔

اس کتاب میں مسائل کے انتخاب اور حوالوں کی مراجعت کے سلسلہ میں بہت سے باصلاحیت افراد کی محنتیں شامل رہی ہیں، جن میں گذشتہ سالوں میں مدرسہ شاہی کے شعبہ افتاء کے متعدد فضلاء؛ بالخصوص عزیزم مولوی مفتی محمد سہیل بڑودوی سلمہ فاضل افتاء مدرسہ شاہی مراد آباد (۱۴۳۸ھ) قابل ذکر ہیں، اللہ تعالیٰ ان سب کو علم و عمل کی برکتوں سے مالا مال فرمائیں، آمین۔

کمپیوٹر کتابت اور تزئین و تہذیب میں عزیزم مولوی محمد اسجد قاسمی مظفرنگر سلمہ نے ان تھک محنت کی، جس پر وہ بھی شکریہ کے مستحق ہیں۔

اخیر میں قارئین سے درخواست ہے کہ دورانِ مطالعہ کوئی لفظی یا معنوی غلطی نظر پڑے تو ضرور مطلع فرمائیں؛ تاکہ آئندہ اس کی تصحیح کی جاسکے۔

اللہ تعالیٰ اس حقیر محنت کو قبول فرمائیں، اور اُمت کے لئے نافع اور مرتب اور اُس کے والدین و اَساتذہ کرام کے لئے صدقہ جاریہ بنائیں، آمین۔

فقط واللہ الموفق

احقر محمد سلمان منصور پوری غفرلہ

خادم فقہ و حدیث جامعہ قاسمیہ مدرسہ شاہی مراد آباد

۳ رجب المرجب ۱۴۳۹ھ

۲۲ اپریل ۲۰۱۸ء بروز جمعرات



## دعاۓ کلمات:

مخدوم مکرم حضرت الاستاذ

مولانا مفتی حبیب الرحمن صاحب خیر آبادی دامت برکاتہم

صدر مفتی دارالعلوم دیوبند

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله رب العالمین، والصلاة والسلام علی سید الأنبیاء

والمرسلین، وعلی آلہ وصحبہ أجمعین، أما بعد!

علم فقہ بہت بڑی نعمت اور بیش بہا دولت ہے، جس کو اللہ تعالیٰ نے اس دولت سے نوازا  
اُس کو فقیہ بنا دیا، اور عزت کے اعلیٰ مقام پر پہنچا دیا۔ کسی شاعر نے کہا ہے:

إِذَا مَا اعْتَزَّ ذُو عِلْمٍ بِعِلْمٍ

فَعِلْمُ الْفِقْهِ أَوْلَىٰ بِاعْتِزَازٍ

خلاصہ یہ کہ جب کوئی علم دین حاصل کرنا چاہے تو اُسے چاہئے کہ علم فقہ میں مہارت اور  
فقاہت حاصل کرے؛ کیوں کہ اس سے بڑھ کر آدمی کو عزت کے مقام پر پہنچانے والا اور کوئی علم نہیں؛  
اس لئے کہ اسی علم سے حلال و حرام، جائز و ناجائز، ظلم و انصاف، اخلاق و بد اخلاقی کا پتہ چلتا ہے۔  
دنیا میں بڑے بڑے فقہاء پیدا ہوئے، اور انہوں نے فقہی مسائل اور دینی احکام پر بے  
شمار کتابیں لکھ کر امت مسلمہ کی رہنمائی کی ہے، اور یہ سلسلہ اب تک چلا آ رہا ہے، اور ان شاء اللہ  
قیامت تک جاری رہے گا۔

اسی سلسلہ کی ایک کڑی ”کتاب المسائل“ بھی ہے، جس میں عزیز محترم مولانا مفتی سید  
محمد سلمان صاحب منصور پوری سلمہ نے بڑی محنت اور عرق ریزی کے ساتھ امت کے کام آنے

والے مسائل کو یکجا کیا ہے، اور ہر مسئلہ کو فقہی کتابوں کے حوالوں سے مدلل کر کے اس کتاب میں جان پیدا کر دی ہے، اس میں نئے مسائل بھی ہیں اور پرانے مسائل بھی ہیں، اس میں کچھ مشکل مسائل بھی ہیں، جن کو بڑی خوبصورتی کے ساتھ سلیس اور آسان زبان میں حل کیا گیا ہے، اور قارئین کی سہولت کے لئے ہر مسئلہ کا عنوان بھی لکھ دیا ہے۔

اس سے قبل طہارت، نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج کے مسائل تین جلدوں میں آچکے ہیں، اب آگے ”نکاح اور طلاق“ کے متعلق مسائل زیر اشاعت ہیں۔

جب میں دارالعلوم دیوبند میں آیا، تو حضرت مولانا وحید الزماں صاحب کیرانوی رحمۃ اللہ علیہ اُستاذ ادب و معاون مہتمم دارالعلوم دیوبند نے مجھ سے فرمایا تھا کہ ”مفتی صاحب! آپ فقہی مسائل کو سلیس اور زبان میں عنوانات اور مسائل کے حوالوں کے ساتھ کتابی شکل میں مرتب فرمادیں؛ تاکہ اُمت کے ہاتھ میں مستند اور معتمد کتاب آجائے، اور پورے وثوق کے ساتھ پڑھ کر اس پر عمل کرے“؛ لیکن یہ سعادت میرے حصہ میں تو نہ آسکی، مگر الحمد للہ عزیزم مفتی محمد سلمان صاحب سلمہ کے حصہ میں آئی۔

اللہ تعالیٰ اس کتاب میں برکت عطا فرمائیں، اور شرفِ قبولیت سے نوازیں، اور مؤلف کے لئے ذخیرہ آخرت بنائیں، آمین۔

احقر حبیب الرحمن خیر آبادی غفرلہ

مفتی دارالعلوم دیوبند

۲۵ جمادی الثانیہ ۱۴۳۹ھ

مطابق ۱۴ مارچ ۲۰۱۸ء بروز بدھ





رائے عالی:

مخدوم محترم، حضرت اقدس

مولانا مفتی احمد صاحب خان پوری مدظلہ العالی

مفتی اعظم گجرات و شیخ الحدیث جامعہ تعلیم الدین ڈابھیل

بسم اللہ الرحمن الرحیم

علوم اسلامیہ دینیہ شرعیہ میں جو مقام و مرتبہ فقہ کو حاصل ہے، وہ کسی علم کو حاصل نہیں، فقہ درحقیقت قرآن و حدیث کا نچوڑ ہے، جس کا تعلق انسان کی اُس زندگی سے ہے جس کے ذریعہ نجات کی توقع ہوتی ہے، اور اللہ تعالیٰ تک پہنچنے کا بہترین ذریعہ ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے جن بندوں کے ساتھ خصوصی اور عظیم بھلائی کا ارادہ فرماتے ہیں اُن کو اس نعمت سے نوازتے ہیں، جیسا کہ ارشاد نبوی ہے: ”مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ“۔ (صحیح البخاری ۱۶/۱ رقم: ۷۲)

اور حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے لئے خصوصی دعا مانگی: ”اللَّهُمَّ فَقِّهْهُ فِي الدِّينِ“۔ (اے اللہ! آپ اُس کو دینی فقہت نصیب فرمائیے)

ہر دور میں اللہ تعالیٰ کے ایسے بندے موجود ہوتے ہیں جو کتاب و سنت اور سلف صالحین کے اقوال کو سمجھ کر مسائل شرعیہ کی توضیح و تشریح اور دین کی صحیح رہنمائی کا فریضہ انجام دیتے ہیں۔

حضرت مولانا مفتی سید محمد سلمان صاحب منصور پوری زید مجدہم اُستاذ الحدیث و مفتی جامعہ قاسمیہ مدرسہ شاہی مراد آباد بھی اللہ تعالیٰ کے اُن چندہ بندوں میں سے ہیں جو حدیث و فقہ کی مقبول خدمات انجام دے رہے ہیں۔

آپ کی مرتبہ ”کتاب المسائل“ میں مسائل شرعیہ کو سلیس اور مدلل طریقہ سے عام فہم انداز میں پیش کیا گیا ہے، جس سے تمام طبقات کے لوگ بہ سہولت رہنمائی حاصل کر رہے ہیں۔

اللہ تعالیٰ اس کتاب کے فیض کو عام و تمام فرمائیں، اور مؤلف کتاب کے حق میں صدقہ جاریہ بنائیں، آمین۔

کتبہ: احمد خانپوری عفی عنہ

۳ ربیع الاول ۱۴۳۹ھ

نوٹ:- حضرت والا کی یہ تحریر ”کتاب المسائل“ کے گجراتی ترجمہ کے پیش لفظ سے ماخوذ ہے (یہ ترجمہ محبت مکرم جناب مولانا خلیل احمد صاحب بلساڑوی زید کریمہم اُستاد دارالعلوم امان الاسلام دمن نے کرایا ہے، جو زیر اشاعت ہے)



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

# حسن ترتیب

- عرض مرتب: ..... ۴
- دعائیہ کلمات: حضرت الاستاذ مولانا مفتی حبیب الرحمن صاحب مفتی دارالعلوم دیوبند --- ۶
- رائے عالی: حضرت مولانا مفتی احمد صاحب خان پوری جامعہ تعلیم الدین ڈابھیل گجرات --- ۸

۳۳

## کتاب النکاح

- نکاح کے اہم مسائل ..... ۳۴
- نکاح؛ فطری ضرورت ..... ۳۴
- قرآن کریم میں نکاح کی ترغیبات ..... ۳۴
- نکاح نصف ایمان ہے ..... ۳۵
- نوجوانوں کو نکاح کی ترغیب ..... ۳۶
- نکاح کرنے والے کے ساتھ اللہ کی مدد ..... ۳۶
- اسلام میں رہبانیت پسندیدہ نہیں ..... ۳۷
- نکاح کا پاکیزہ مقصد ..... ۳۷
- قدرت کے باوجود نکاح نہ کرنے پر تنبیہ ..... ۳۸
- نکاح؛ سب سے لمبی عبادت ..... ۳۸
- نکاح سلف صالحین کی نظر میں ..... ۳۸
- کس شخص پر نکاح کرنا فرض ہے؟ ..... ۴۱
- کس شخص پر نکاح واجب ہے؟ ..... ۴۲
- کس شخص کے حق میں نکاح سنت مؤکدہ ہے؟ ..... ۴۲

- کس صورت میں نکاح کرنا مکروہ ہے؟ ..... ۴۳
- کس صورت میں نکاح کا اقدام حرام ہے؟ ..... ۴۴
- نکاح کے لئے قرض لینا ..... ۴۴
- طبیعت میں نکاح کا تقاضا ہو مگر اسباب نہ ہوں؟ ..... ۴۵
- نکاح میں اشتعال محض نفلی عبادت میں مشغولی سے افضل ہے ..... ۴۶
- پہلے شادی کرے یا حج؟ ..... ۴۶
- مرد کا مرد سے نکاح؟ ..... ۴۷
- عورت کا عورت سے نکاح؟ ..... ۴۷
- انسانوں کی جنات سے مناکحت؟ ..... ۴۸
- انسان نما سمندری جانور کا آدمی سے نکاح؟ ..... ۴۸
- خشتی مشکل سے نکاح حلال نہیں ..... ۴۹

## رشتہ ناطہ کے مسائل

- رشتہ کرتے وقت عورت میں کیا باتیں ملحوظ رہیں؟ ..... ۵۰
- کنواری لڑکی سے نکاح بہتر ہے ..... ۵۰
- غلط چال چلن والی لڑکی سے نکاح نہ کیا جائے ..... ۵۱
- لڑکی کے لئے کیسا شوہر پسند کیا جائے؟ ..... ۵۱
- فاسق شخص سے رشتہ بہتر نہیں ہے ..... ۵۱
- جوان لڑکی کا بڑی عمر کے شخص سے نکاح؟ ..... ۵۱
- مناسب رشتہ آنے پر ٹال مٹول نہ کی جائے ..... ۵۲
- رشتہ پر رشتہ بھیجنا؟ ..... ۵۲
- رشتہ کے لئے مخطوبہ لڑکی پر نظر ڈالنا ..... ۵۳
- اپنی بیٹی یا بہن کا خود رشتہ پیش کرنا ..... ۵۳

- رشتہ کے لئے استخارہ کرنا ..... ۵۴
- کسی عارض کی وجہ سے رشتہ توڑ دینا ..... ۵۴
- نکاح سے قبل منگیتر سے بے تکلفی جائز نہیں ..... ۵۵

## کفایت کے مسائل

- نکاح میں کفایت کا لحاظ رکھنے کی مصلحت ..... ۵۶
- کفایت کن باتوں میں معتبر ہے؟ ..... ۵۷
- کفایت کا اعتبار صرف عقد کے وقت ہے ..... ۵۸
- کفایت نسبی صرف عربی النسل خاندانوں تک خاص ہے ..... ۵۸
- مجہول النسب شخص معروف النسب عورت کا کفو نہیں ..... ۶۰
- سید اور شیخ باہم کفو ہیں یا نہیں؟ ..... ۶۰
- عجمی برادریوں میں کفایت ..... ۶۰
- مالی کفایت کا مطلب ..... ۶۱
- کفایتِ مالی میں نفقہ پر قدرت کب ضروری ہے؟ ..... ۶۲
- پیشہ ور برادریوں میں کفایت ..... ۶۲
- جدید الاسلام اور قدیم الاسلام میں کفایت ..... ۶۳
- قدیم الاسلام اور جدید الاسلام کا معیار ..... ۶۳
- حسن و جمال اور عقل میں کفایت معتبر نہیں ..... ۶۳
- دیہاتی اور شہری میں کفایت ..... ۶۴
- مسلکی اختلاف مانع کفایت نہیں ..... ۶۴
- کفایت صرف مرد کی جانب سے معتبر ہے ..... ۶۵
- کفایت عورت کا حق ہے یا اولیاء کا؟ ..... ۶۵
- لڑکے نے دھوکہ سے اپنے کو کفو ظاہر کیا بعد میں اُس کے خلاف نکلا؟ ..... ۶۶

- غیر کفو میں نکاح کی خبر سن کر ولی کا خاموش رہنا ----- ۶۷
- بعض اولیاء کی رضامندی کا حکم ----- ۶۷
- شوہر کے کفو ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں اولیاء کے درمیان اختلاف ----- ۶۸
- غائب ولی کو اعتراض کا حق ----- ۶۸
- جس بالغہ عورت کا کوئی ولی نہ ہو اُس کا غیر کفو میں نکاح کرنا ----- ۶۹
- جس نابالغہ کا ولی نہ ہو اُس کا غیر کفو میں نکاح درست نہیں ----- ۶۹
- مرد نے غیر کفو عورت سے نکاح کر لیا؟ ----- ۶۹
- عالم دین لڑکا ہر خاندان کی لڑکی کا کفو بن سکتا ہے ----- ۷۰
- فاسق اور بددین شخص نیک عورت کا کفو نہیں ہے ----- ۷۰
- شادی کے بعد معلوم ہوا کہ لڑکا شرابی ہے ----- ۷۱
- ولد الزنا شریف عورت کا کفو نہیں ہو سکتا ----- ۷۱
- بالغہ عورت نے کفو یا کفو سے اوپر درجہ میں نکاح کر لیا؟ ----- ۷۲
- بالغہ عورت کا گھر والوں کی مرضی کے بغیر غیر کفو میں نکاح کرنا ----- ۷۲
- عورت نے غیر کفو میں نکاح کیا پھر ولی نے مہر وصول کر لیا؟ ----- ۷۳
- مہر مثل میں کمی پر ولی کو اعتراض کا حق ہے ----- ۷۴
- ولی کے اعتراض پر اگر تفریق کر دی گئی تو مہر کا کیا حکم ہے؟ ----- ۷۴
- منکوحہ کا حمل ظاہر ہونے کے بعد ولی کو اعتراض کا حق نہیں رہتا ----- ۷۵
- ولی نے خود غیر کفو میں نکاح کر دیا ----- ۷۵
- عورت پر دباؤ ڈال کر غیر کفو میں نکاح کرانا ----- ۷۶
- دباؤ ڈال کر مہر مثل کے بدلے کفو میں نکاح کرانا ----- ۷۷

## عقدِ نکاح سے متعلق مسائل

- نکاح کی تقریب ----- ۷۸

- خطبہ مسنونہ ..... ۸۰
- خطبہ بزکاح کھڑے ہو کر پڑھیں یا بیٹھ کر؟ ..... ۸۲
- کئی نکاحوں کے لئے ایک خطبہ ..... ۸۳
- نکاح کس سے پڑھوائیں؟ ..... ۸۳
- نکاح کے بعد چھوہارے تقسیم کرنا ..... ۸۳
- نکاح کے بعد زوجین کو مبارک باد دینا ..... ۸۴
- نکاح کی اصطلاحی تعریف ..... ۸۵
- عقد نکاح کے ارکان ..... ۸۵
- ایجاب کی تعریف ..... ۸۵
- قبول کی تعریف ..... ۸۶
- ایجاب و قبول کن الفاظ سے درست ہے؟ ..... ۸۶
- ایجاب و قبول کن الفاظ سے درست نہیں؟ ..... ۸۷
- ایجاب و قبول کے صیغے ..... ۸۷
- ”خود کو تمہارے نکاح میں دیتی ہوں“ کہنے سے نکاح ..... ۸۸
- ”میں اپنے نفس کو تمہیں دیتی ہوں“ کہنے سے نکاح ..... ۸۸
- صرف تحریری ایجاب و قبول معتبر نہیں ..... ۸۹
- تحریری ایجاب معتبر ہونے کی شرط ..... ۸۹
- گونگا شخص ایجاب و قبول کیسے کرے؟ ..... ۸۹
- ایجاب و قبول ایک مجلس میں ہونا شرط ہے ..... ۹۰
- راستہ چلتے ہوئے ایجاب و قبول ..... ۹۰
- چلتی ہوئی موٹر سائیکل پر ایجاب و قبول ..... ۹۱
- کشتی میں ایجاب و قبول ..... ۹۱

- چلتی ہوئی ٹرین میں ایجاب و قبول ..... ۹۱
- ہوائی جہاز میں ایجاب و قبول ..... ۹۱
- کاریابس میں ایجاب و قبول ..... ۹۲
- ایجاب و قبول میں موافقت شرط ہے ..... ۹۲
- مجلس عقد میں قبول شرط ہے ..... ۹۲
- عاقدین کا ایک دوسرے سے ایجاب یا قبول سننا ..... ۹۳
- ایجاب و قبول گواہوں کی موجودگی میں ہی معتبر ہے ..... ۹۳
- کیا تین مرتبہ قبول کرنا ضروری ہے؟ ..... ۹۳
- کیا نکاح کا اندراج رجسٹر میں ضروری ہے؟ ..... ۹۴
- کیا عقد نکاح کے وقت شوہر کو کلمہ پڑھانا ضروری ہے؟ ..... ۹۴
- ٹیلی فون یا انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح ..... ۹۴
- کورٹ میرج کا حکم ..... ۹۵
- خفیہ نکاح کے بعد عمومی مجلس میں تجدید نکاح ..... ۹۶
- مذاق میں ایجاب و قبول کرنا ..... ۹۷
- جھوٹے اقرار سے نکاح؟ ..... ۹۷
- ”ان شاء اللہ“ کے ساتھ انعقاد نکاح کا حکم ..... ۹۸
- ہندوستان میں رائج مجالس نکاح کی صورت ..... ۹۸
- لڑکی سے اجازت لینے کون جائے؟ ..... ۹۹
- کیا لڑکی سے اجازت لیتے وقت گواہوں کی موجودگی شرط ہے؟ ..... ۹۹
- بالغہ لڑکی کی طرف سے ماں کا اجازت دینا اور سہیلی کا انگوٹھا لگانا ..... ۱۰۰
- کنواری لڑکی کا اجازت کے وقت خاموش رہنا ..... ۱۰۱
- اجازت کے وقت لڑکی کا مسکرانا ..... ۱۰۱



- اجازت کے وقت کنواری لڑکی کا سسک سسک کر رونا ----- ۱۰۱
- اجازت کے وقت لڑکی کا چیخ پکار مچانا ----- ۱۰۲
- نکاح کے رجسٹر پر دستخط اجازت کی دلیل ہے ----- ۱۰۲
- بیوہ یا مطلقہ کے نکاح میں صراحۃً اجازت لازم ہے ----- ۱۰۳
- نکاح کے وقت لڑکی کے والد کا نام لینا ----- ۱۰۳
- نکاح پڑھاتے وقت غلطی سے لڑکی کے باپ کا نام بدل گیا ----- ۱۰۳
- جو لڑکی دوناموں سے مشہور ہو تو نکاح کے وقت کونسا نام لیا جائے؟ ----- ۱۰۴
- بالغہ لڑکی کا نام اَدل بدل ہو گیا ----- ۱۰۵
- مجلس نکاح میں برقعہ پوش عورت کا نکاح ----- ۱۰۶
- عورت کا تہامکان کے اندر سے گواہوں کے سامنے ایجاب کرنا ----- ۱۰۶
- نابالغ بچے یا بچی کا نکاح ----- ۱۰۷
- شرط محتمل پر نکاح کی تعلیق؟ ----- ۱۰۸
- یقینی شرط پر نکاح کا حکم ----- ۱۰۸
- شرط فاسد کے ساتھ نکاح ----- ۱۰۹
- لڑکی کا اجازت کے بعد انکار کرنا ----- ۱۰۹
- ولی کا چند رشتے پیش کرنے پر لڑکی کا خاموش رہنا ----- ۱۱۰
- چند اولیاء کا الگ الگ رشتے پیش کرنے پر لڑکی کا خاموش رہنا ----- ۱۱۰
- کنواری بالغہ لڑکی کا مجلس میں ولی کے نکاح کرانے پر خاموش رہنا ----- ۱۱۰
- اجنبی یا ولی ابعَد کی طرف سے اجازت لیتے وقت کنواری لڑکی کا سکوت رضامندی کی دلیل نہیں - ۱۱۱
- ثیبہ عورت کا نکاح کے وقت خاموش رہنا ----- ۱۱۱
- عوارض کی بنا پر جس عورت کا پردہ بکارت زائل ہو جائے وہ باکرہ کہلائے گی ----- ۱۱۲
- زنا کی وجہ سے پردہ بکارت زائل ہو جائے ----- ۱۱۲

## نکاح میں گواہی کے مسائل

- نکاح میں کون کون لوگ گواہ بن سکتے ہیں؟ ..... ۱۱۳
- نکاح میں گواہوں کے لئے ایک اہم ضابطہ ..... ۱۱۳
- نکاح میں عورتوں کی گواہی؟ ..... ۱۱۴
- کیا نکاح کے گواہوں کا ثقہ ہونا ضروری ہے؟ ..... ۱۱۴
- گواہوں کا ناحِ مَنکوحہ کو جاننا شرط ہے ..... ۱۱۵
- بغیر گواہوں کے نکاح ..... ۱۱۵
- خدا اور رسول کو گواہ بنا کر نکاح کرنا ..... ۱۱۶
- نکاح میں ایک گواہ نابالغ ہو ..... ۱۱۶
- نکاح میں فاسق اور نابینا کی شہادت ..... ۱۱۷
- دو گواہوں میں سے ایک بہرا ہو ..... ۱۱۷
- گونگوں کے نکاح میں بہروں کی گواہی ..... ۱۱۸
- باکرہ بالغہ کا نکاح باپ اور ایک گواہ کی موجودگی میں ..... ۱۱۸
- نکاح میں مخنث کی گواہی؟ ..... ۱۱۸
- نکاح میں محدود فی القذف اور محدود فی الزنا کی شہادت کا حکم ..... ۱۱۹
- ذمیوں کی شہادت سے نکاح کا حکم ..... ۱۱۹
- کافروں کے نکاح میں گواہوں کا مسلمان ہونا شرط نہیں ..... ۱۲۰
- گواہوں کا الگ الگ وقت میں ایجاب و قبول سننا ..... ۱۲۰
- نکاح میں بیٹوں کا گواہ بننا ..... ۱۲۱

## ولایتِ نکاح کے مسائل

- نکاح میں ولی کے واسطے کی ضرورت ..... ۱۲۲
- اولیاء کی مرضی کے بغیر نکاح کے نقصانات ..... ۱۲۳

- اولیاء کا فرض ----- ۱۲۴
- ولایتِ اجبار ----- ۱۲۴
- ولایتِ اجبار کے ثبوت کے چار اسباب ہیں ----- ۱۲۵
- تحققِ ولایت کے لئے کن شرطوں کا پایا جانا ضروری ہے ----- ۱۲۵
- نکاح میں اولیاءِ قرابت کی ترتیب ----- ۱۲۶
- ولی اقرب، ولی البعد ----- ۱۲۷
- اگر ولی عصبہ موجود نہ ہو؟ ----- ۱۲۷
- اگر ولی فاسق مگر باوقار ہو تو کیا کریں؟ ----- ۱۲۸
- بے غیرت ولی کا حکم ----- ۱۲۸
- کئی اولیاء ہوں تو فسخِ نکاح کے بارے میں بڑے ولی کی رائے کا اعتبار ہوگا ----- ۱۲۹
- مجنونہ (پاگل) عورت پر کس کو ولایت حاصل ہوگی؟ ----- ۱۲۹
- صغیر اور جنون کے ختم ہونے سے حق ولایت ختم ہو جاتا ہے ----- ۱۳۰
- نانا اور بہن میں ولایت کا حق دار کون ہوگا؟ ----- ۱۳۰
- اگر ولی اقرب نابالغ کا نکاح کرنے سے انکار کر دے؟ ----- ۱۳۱
- ولی اقرب کی موجودگی میں ولی البعد کے نکاح کرانے کا حکم ----- ۱۳۱
- ولی قریب کی غیر موجودگی میں ولی بعید کا نکاح کرانا ----- ۱۳۲
- باپ سے زبردستی نابالغ بیٹی کے نکاح کی اجازت لینا ----- ۱۳۲
- بلوغ کے وقت سکوت سے خیارِ بلوغ باطل ہو جاتا ہے ----- ۱۳۳
- ولی نے نشہ کی حالت میں غیر کفو سے نکاح کر دیا ----- ۱۳۳
- کیا بچہ نکاح میں ولی بن سکتا ہے؟ ----- ۱۳۴
- مجنون ولی نکاح کرائے تو کیا حکم ہے؟ ----- ۱۳۴
- باپ دادا کے علاوہ اولیاء کا غیر کفو میں نکاح کرانا ----- ۱۳۴
- یکساں درجہ کے دو اولیاء نے نابالغہ کا الگ الگ جگہ نکاح کر دیا ----- ۱۳۵

- ولی اور بالغ لڑکی کے الگ الگ جگہ نکاح کرنے کا حکم ----- ۱۳۵
- بالغ مسلمان لڑکی کے نکاح پر اُس کے کافر اولیاء کو حق اعتراض حاصل نہیں ----- ۱۳۶
- ولایتِ استنبابی ----- ۱۳۶
- آزاد بالغ عورت کا ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کرنا ----- ۱۳۶
- بالغ عورت کو اُس کی اجازت کے بغیر نکاح پر مجبور نہیں کیا جاسکتا ----- ۱۳۷
- نابالغ لڑکی کا ولی کی اجازت کے بغیر خود نکاح کرنا ----- ۱۳۸
- جس لڑکی کا باپ غیر مسلم ہو اُس کا ولی کون ہوگا؟ ----- ۱۳۸

## وکالتِ نکاح کے مسائل

- وکالتِ نکاح ----- ۱۳۹
- نکاح کے وکیل کا دوسرے کو وکیل بنانا ----- ۱۳۹
- نکاح غائب میں توکیل کی صورت ----- ۱۴۰
- عورت کو نکاح میں وکیل بنانا ----- ۱۴۱
- ایک شخص کا زوجین کی طرف سے وکیل یا ولی بننا ----- ۱۴۲
- لڑکی کے وکیل نے ایجاب کیا اور لڑکے کے وکیل نے قبول کیا؟ ----- ۱۴۳
- عورت کا وکیل کو اپنے نکاح کا اختیار دینا ----- ۱۴۳
- وکیل کا اپنی طرف سے مہر میں اضافہ کرنا ----- ۱۴۴
- وکیل نے مؤکل کی مرضی کے خلاف نکاح کر دیا ----- ۱۴۴
- وکیل نے معتدۃ الغیر سے شادی کرادی ----- ۱۴۴
- وکیل نے دوسرے خاندان میں شادی کرادی ----- ۱۴۵
- وکیل کا ایک کے بجائے دو سے نکاح کرنا ----- ۱۴۵
- نکاح میں وکالت کے لئے گواہی ضروری نہیں ----- ۱۴۶
- قاصد کے ذریعہ نکاح ----- ۱۴۶

## فضولی کا نکاح

- فضولی کی تعریف ..... ۱۴۷
- فضولی کا نکاح ..... ۱۴۷
- شوہر کی موجودگی میں عورت کی طرف سے فضولی کا نکاح کرنا ..... ۱۴۸
- ولی کی اجازت کے بغیر فضولی کا نکاح ..... ۱۴۸
- عورت کی طرف سے فضولی کا قبول کرنا ..... ۱۴۹
- فضولی کے مرنے کے بعد اُس کے کئے ہوئے نکاح کو نافذ کرنا ..... ۱۴۹
- اجازت سے پہلے فضولی کا از خود نکاح فسخ کرنا ..... ۱۵۰
- قسم کھائی کہ ”جس عورت سے بھی نکاح کروں گا اُسے طلاق“ پھر فضولی نے نکاح کر دیا -- ۱۵۰
- فضولی کی دی ہوئی طلاق کو منظور کرنا ..... ۱۵۱
- غیر ولی کے نکاح کرنے پر ولی کا سکوت اجازت ہے یا نہیں؟ ..... ۱۵۱

## محرماتِ نکاح (کن عورتوں سے نکاح حرام ہے؟)

- رشتوں کی اہمیت ..... ۱۵۳
- قرآن کریم میں محرماتِ نکاح کی تفصیل ..... ۱۵۴
- محارم سے نکاح حرام ہونے کی حکمت ..... ۱۵۵
- اسبابِ حرمت ..... ۱۵۷
- قرابتِ نسبی کی بنیاد پر حرام عورتیں ..... ۱۵۸
- لے پالک بیٹی یا بیٹا حرام نہیں ..... ۱۶۱
- منہ بولے بھائی بہن آپس میں حرام نہیں ..... ۱۶۱

## حرمتِ مصاہرت کے مسائل

- حرمتِ مصاہرت ..... ۱۶۲

- حرمتِ مصاہرت کا ثبوت ----- ۱۶۲
- حرمتِ مصاہرت کی علت ----- ۱۶۳
- حرمتِ مصاہرت کے اسباب ----- ۱۶۵
- لمس و نظر میں حرمتِ مصاہرت کے ثبوت کی شرائط ----- ۱۶۷
- شہوت کی علامت ----- ۱۶۹
- نابالغ مراہق بچے کا حکم ----- ۱۶۹
- مصاہرت کی بنیاد پر حرام عورتیں ----- ۱۷۰
- رخصتی سے قبل جس منکوحہ سے جدائی ہو جائے اُس کی بیٹی سے نکاح جائز ہے ----- ۱۷۲
- شوہر کی ربیبہ کا اس کی پہلی بیوی کے لڑکے سے نکاح ----- ۱۷۳
- سدھن سے نکاح کی صورت ----- ۱۷۳
- بیٹی کو شہوت سے ہاتھ لگایا تو بیوی (بیٹی کی ماں) حرام ہو جائے گی ----- ۱۷۴
- نشہ کی حالت میں بیٹی کا بوسہ لیا تو بھی بیوی حرام ہو جائے گی ----- ۱۷۴
- ساس سے چھیڑ چھاڑ کی تو بیوی حرام ہو جائے گی ----- ۱۷۵
- بہو سے چھیڑ چھاڑ کی تو وہ بہو بیٹے پر حرام ہو جائے گی ----- ۱۷۵
- حرمتِ مصاہرت کے ثبوت کے بعد کب تک عورت دوسری جگہ نکاح نہیں کر سکتی؟ -- ۱۷۶
- لے پالک بیٹے کی بیوی حرام نہیں ----- ۱۷۶
- اقرار سے حرمتِ مصاہرت کا ثبوت ----- ۱۷۷
- باریک کپڑے کے اوپر سے چھونے سے حرمت کا ثبوت ----- ۱۷۷
- بوڑھی عورت کو چھونے سے حرمت کا ثبوت ----- ۱۷۸
- بال پکڑنے سے حرمت کا ثبوت ----- ۱۷۸
- عورت نے مرد کی شرم گاہ کو دیکھا یا چھوا تو حرمت ثابت ہو جائے گی ----- ۱۷۹
- عورت کا مرد کو شہوت کے ساتھ بوسہ لینا؟ ----- ۱۷۹

- نکاحِ فاسد میں وطی کر لی تو حرمت ثابت ہو جائے گی ----- ۱۸۰
- صغیرہ سے جماع کرنے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی ----- ۱۸۱
- دبر میں وطی کرنے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی ----- ۱۸۱
- سوتیلے ماموں سے نکاح ----- ۱۸۱
- ماں کے ماموں سے نکاح ----- ۱۸۲
- مزنیۃ الجبد سے نکاح حرام ہے ----- ۱۸۲
- اگر رات میں غلطی سے ماں بہن کو چھو دیا تو بیوی حرام نہ ہوگی ----- ۱۸۲
- کس عضو کو دیکھنے سے حرمت ثابت ہوتی ہے؟ ----- ۱۸۳
- محض بری نیت اور فعلِ بد کی خواہش سے حرمت ثابت نہیں ہوتی ----- ۱۸۳
- ربیبہ سے نکاح حرام ہے ----- ۱۸۳
- بھائی کو شوہر سمجھ کر ہاتھ لگانے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی ----- ۱۸۴
- زنا سے پیدا شدہ لڑکے لڑکی کا آپس میں نکاح ----- ۱۸۵
- حاملہ بالزنا سے غیر زانی کا نکاح ----- ۱۸۵
- زانیہ حاملہ کا نکاح زانی سے ----- ۱۸۵
- زانیہ سے غیر زانی کا نکاح ----- ۱۸۶
- حدِ بلوغ کیا ہے؟ ----- ۱۸۶
- چھونے اور دیکھنے کے وقت شہوت کا ہونا ضروری ہے ----- ۱۸۷
- مزنیۃ کی بہن سے نکاح؟ ----- ۱۸۷
- مردہ عورت سے حرمت ثابت نہ ہوگی ----- ۱۸۸
- مفصاة عورت سے وطی موجب حرمت نہیں ----- ۱۸۸

## حرمتِ رضاعت کے مسائل

- حرمتِ رضاعت کا ماخذ ----- ۱۸۹

- حرمتِ رضاعت کی علت ..... ۱۹۰
- بچہ کو عقل عورتوں کا دودھ نہ پلایا جائے ..... ۱۹۱
- شوہر کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے کے بچہ کو دودھ پلانا مکروہ ہے ..... ۱۹۱
- رضاعت کی شرعی تعریف ..... ۱۹۲
- مدتِ رضاعت ..... ۱۹۲
- مدتِ رضاعت کے بعد دودھ پینا موجبِ حرمت نہیں ..... ۱۹۲
- بیوی کو دو سال سے پہلے بچہ کا دودھ چھڑانے پر مجبور کرنا ..... ۱۹۲
- مطلقہ ماں کو دودھ پلانے کی اجرت کب تک دی جائے گی؟ ..... ۱۹۵
- رضاعت کا ثبوت ..... ۱۹۵
- تنہا عورت کے اقرار سے ثبوتِ رضاعت کا حکم ..... ۱۹۶
- رضاعت کے تحقق کے لئے مرضعہ میں دو شرطیں ضروری ہیں ..... ۱۹۷
- ایامِ رضاعت میں معمولی سا دودھ بھی پیٹ میں چلا جانا موجبِ حرمت ہے ..... ۱۹۸
- اگر عورت یہ دعویٰ کرے کہ پستان میں دودھ نہیں تھا تو کیا حکم ہے؟ ..... ۱۹۸
- رضیع کے حلق میں دودھ جانے اور نہ جانے میں شک ہو گیا ..... ۱۹۹
- دھوکہ سے کسی دوسرے کے بچہ کو دودھ پلا دیا ..... ۱۹۹
- رضاعت کی بنیاد پر حرام عورتیں ..... ۲۰۰
- رضاعت کی وجہ سے جو عورتیں حرام نہیں ہیں ..... ۲۰۲
- بن بیاہی عورت کا دودھ بھی موجبِ حرمت ہے ..... ۲۰۳
- بڑھیا عورت کا دودھ ..... ۲۰۳
- مردہ عورت کے دودھ کا حکم ..... ۲۰۴
- منکوحہ عورت کا ولادت کے بغیر کسی بچہ کو دودھ پلانا؟ ..... ۲۰۴
- موطوءہ بالثبہ کے دودھ کا حکم ..... ۲۰۵



- مزنیہ کا دودھ پینے سے زانی اور اُس کے اُصول و فروع سے نکاح جائز نہ ہوگا۔----- ۲۰۵
- عورت کا دودھ برتن میں نکال کر بچہ کو پلانے سے حرمت کا ثبوت۔----- ۲۰۶
- نلکی کے ذریعہ بچہ کی ناک میں دودھ چڑھانے سے حرمت کا ثبوت۔----- ۲۰۷
- پانی یا دوا کے ساتھ ملا کر دودھ پلانا۔----- ۲۰۷
- عورت کا دودھ کھانے کے ساتھ ملا کر دینا۔----- ۲۰۸
- عورت کے دودھ میں روٹی کا ملیدہ بنانا۔----- ۲۰۹
- عورت کے دودھ میں ستو گھول کر پلانا۔----- ۲۰۹
- عورت کا دودھ جانور کے دودھ کے ساتھ ملا کر پلانا۔----- ۲۱۰
- عورت کے دودھ کا دہی یا پنیر بنا دیا۔----- ۲۱۰
- دو عورتوں کا دودھ ایک ساتھ ملا کر پلانا۔----- ۲۱۱
- ایک بچی نے بستی کی بہت سی عورتوں کا دودھ پیا۔----- ۲۱۱
- عورتوں کے دودھ کا بینک قائم کرنا۔----- ۲۱۲
- بلا ضرورت غیر کے بچوں کو دودھ نہ پلائیں۔----- ۲۱۳
- رضاعی باپ۔----- ۲۱۳
- رضاعی باپ کی موطوءہ حرام ہے یا حلال؟----- ۲۱۴
- رضاعی بھائی بہن کا آپس میں نکاح حرام ہے۔----- ۲۱۴
- باپ شریک رضاعی بہن سے نکاح۔----- ۲۱۵
- دودھ پلانے والی عورت کی سب اولادیں رضیعہ پر حرام ہیں۔----- ۲۱۶
- رضاعی پھوپھیاں بھی حرام ہیں۔----- ۲۱۶
- رضاعی بھائی کی نسبی یا رضاعی بہن سے نکاح۔----- ۲۱۶
- نانی کا دودھ پی کر خالہ کی لڑکی سے نکاح۔----- ۲۱۷
- دادی کا دودھ پی کر چچا کی لڑکی سے نکاح۔----- ۲۱۷

- بڑی بہن نے چھوٹی بہن کو دودھ پلایا ..... ۲۱۸
- مرضعہ کے شوہر نے رضیعہ سے جماع کیا تو مرضعہ اس پر حرام ہو جائے گی ..... ۲۱۸
- شوہر نے بیوی کا دودھ پی لیا؟ ..... ۲۱۸
- مرد کا دودھ پینے سے حرمتِ رضاعت ثابت نہیں ہوتی ..... ۲۱۹
- مخنث کے دودھ کا حکم ..... ۲۱۹
- بچہ کے کان میں دودھ ٹپکانے سے حرمت ثابت نہ ہوگی ..... ۲۲۰
- حرمتِ رضاعت کے ثبوت کے بعد عورت کب تک دوسری جگہ نکاح نہیں کر سکتی؟ ..... ۲۲۰
- جانور کے دودھ سے رضاعت کا حکم متعلق نہیں ..... ۲۲۱

## محرمات بوجہ جمع

- حرمتِ جمع کا ثبوت ..... ۲۲۲
- محارم کے درمیان جمع کی ممانعت کی علت ..... ۲۲۳
- دو بہنوں کو ایک نکاح میں جمع کرنا ..... ۲۲۳
- ایک ساتھ دو بہنوں سے نکاح؟ ..... ۲۲۴
- پے در پے دو سگی بہنوں سے نکاح ..... ۲۲۴
- ایک بہن کی عدت کے اندر دوسری بہن سے نکاح ..... ۲۲۵
- ایک بہن کی وفات ہوتے ہی دوسری بہن سے نکاح ..... ۲۲۵
- دو محرم عورتوں کو ایک نکاح میں جمع کرنا ..... ۲۲۶
- ایک محرم کی عدت میں دوسری محرم سے نکاح ..... ۲۲۶
- ماں بیٹی کو ایک نکاح میں جمع کرنے کی ممانعت ..... ۲۲۶
- سگی بہن یا محارم باندیوں سے بیک وقت انتفاع ..... ۲۲۷
- عورت اور اُس کے شوہر کی بیٹی کو ایک نکاح میں جمع کرنا ..... ۲۲۸

- عورت اور اُس کی مطلقہ بہو کو ایک نکاح میں رکھنا ----- ۲۲۸
- سالی سے جماع کیا تو بیوی حرام نہ ہوگی ----- ۲۲۸
- جو شخص دو بہنوں کو ساتھ رکھے اُس کے ساتھ کیا معاملہ کیا جائے؟ ----- ۲۲۹
- پے در پے نکاح کی صورت میں یہ یاد نہ رہا کہ پہلے نکاح کس سے ہوا؟ ----- ۲۳۰
- حرام و حلال عورتوں سے ایک ساتھ نکاح ----- ۲۳۰

## محرماتِ ملک

- اسلام میں غلام باندی کا تصور ----- ۲۳۱
- باندیوں سے جنسی انتفاع ----- ۲۳۲
- مالکہ عورت کے لئے مملوک غلام سے جنسی تعلق جائز نہیں ----- ۲۳۲
- موجودہ دور میں غلام باندیوں کا وجود کیوں نہیں؟ ----- ۲۳۵
- ملازموں کے ساتھ غلام باندیوں جیسا معاملہ جائز نہیں ----- ۲۳۶
- غلام باندی سے حرمتِ نکاح کی علت ----- ۲۳۷
- مالک اپنی مملوکہ باندی سے نکاح نہیں کر سکتا ----- ۲۳۸
- غلام کے لئے اپنی مالکہ عورت سے نکاح حلال نہیں ----- ۲۳۸
- ناکح نے منکوحہ کو خرید لیا تو نکاح ختم ہو جائے گا ----- ۲۳۸
- منکوحہ نے ناکح کو خرید لیا ----- ۲۳۹
- ماذون و مدبر یا مکاتب غلاموں کا اپنی بیویوں کو خریدنا؟ ----- ۲۳۹
- آقا کا اپنی باندی سے احتیاطاً نکاح کرنا ----- ۲۴۰
- غلام کا اپنے آقا کی بیٹی سے نکاح کرنا ----- ۲۴۱
- غلام کا آقا کی باندی سے نکاح کرنا ----- ۲۴۱
- دوسرے شخص کی باندی سے نکاح ----- ۲۴۲
- آزاد عورت کا دوسرے شخص کے غلام سے نکاح کرنا ----- ۲۴۲

- باپ کا اپنے بیٹے کی باندی سے نکاح کرنا ..... ۲۴۳
- لڑکے کا اپنے باپ کی باندی سے نکاح کرنا ..... ۲۴۳

## محرماتِ کفر و شرک

- مشرکین سے ازدواجی و جنسی تعلق حرام ہے ..... ۲۴۴
- مشرک سے کون مراد ہے؟ ..... ۲۴۵
- پاک دامن اہل کتاب عورتوں سے نکاح کی اجازت ..... ۲۴۵
- اہل کتاب سے کون لوگ مراد ہیں؟ ..... ۲۴۵
- کیا اہل کتاب سے نکاح کی اجازت مطلق ہے؟ ..... ۲۴۶
- اہل کتاب عورتوں سے نکاح پر امیر المؤمنین سیدنا حضرت عمرؓ کی ناگواری ..... ۲۴۷
- اندیشوں کے باوجود اہل کتاب عورتوں سے نکاح کی اجازت کیوں دی گئی؟ ..... ۲۴۷
- موجودہ دور کے یہودیوں اور عیسائیوں کا حکم ..... ۲۴۸
- ہندو عورت سے نکاح حرام ہے ..... ۲۴۹
- اسلامی ملک میں رہنے والی کتابیہ عورت سے نکاح ..... ۲۴۹
- غیر اسلامی ممالک میں رہنے والی یہودی یا عیسائی عورتوں سے نکاح ..... ۲۵۰
- یہودی یا عیسائی لڑکے سے نکاح حلال نہیں؟ ..... ۲۵۱
- اباحت کا عقیدہ رکھنے والوں سے مناکحت ..... ۲۵۳
- زندقہ عورت سے نکاح ..... ۲۵۳
- قادیانیوں سے نکاح حرام ہے ..... ۲۵۳
- نو مسلمہ عورت سے نکاح ..... ۲۵۴
- گمراہ فرقوں سے نکاح ..... ۲۵۵
- حالتِ کفر کا نکاح ..... ۲۵۶
- کفر کی حالت میں محارم سے نکاح ..... ۲۵۷



- نکاحِ ثانی کے عمل کو معیوب اور ناجائز سمجھنا غلط ہے۔----- ۲۷۲
- کیا نکاحِ ثانی کے لئے بیوی سے اجازت لینی ضروری ہے؟----- ۲۷۳
- عورت کے لئے تعددِ نکاح کی اجازت کیوں نہیں؟----- ۲۷۳
- مرد کے لئے صرف چار ہی عورتوں سے نکاح کی اجازت کیوں؟----- ۲۷۵
- نبی اکرم کے لئے تعددِ نکاح میں تحدید کیوں نہیں؟----- ۲۷۶
- آزاد مرد کے لئے بیک وقت چار بیویوں سے زیادہ نکاح میں رکھنا جائز نہیں۔----- ۲۷۸
- پے در پے چار سے زیادہ عورتوں سے نکاح----- ۲۷۸
- ایک مجلس میں چار سے زائد عورتوں سے نکاح----- ۲۷۹
- کافر اس حالت میں اسلام لایا کہ اس کے نکاح میں چار سے زائد بیویاں تھیں۔----- ۲۷۹
- ایک مجلس میں ایک بیوی سے اور دوسری مجلس میں چار بیویوں سے نکاح کیا۔----- ۲۸۰
- چوتھی بیوی کی عدت میں پانچواں نکاح----- ۲۸۰

## حرمتِ نکاح بسببِ حقِ غیر

- دوسرے کی منکوحہ سے نکاح جائز نہیں۔----- ۲۸۱
- منکوحہ الغیر سے پیدا ہونے والے بچے کا نسب----- ۲۸۱
- معتذہ الغیر سے نکاح کیا پھر اصل شوہر نے طلاق دے دی۔----- ۲۸۲
- عدت میں انجانے میں نکاح کرنے سے اولاد ثابت النسب ہوگی۔----- ۲۸۳

## مہر سے متعلق مسائل

- مہر کی تعریف۔----- ۲۸۴
- شریعت کی نظر میں مہر کی اہمیت۔----- ۲۸۴
- نکاح میں مہر کی حکمت و مصلحت۔----- ۲۸۵
- مہر ضرور ادا کرنا چاہئے۔----- ۲۸۷

- مہر ادا نہ کرنے پر سخت وعید ----- ۲۸۷
- مہر کتنا مقرر کیا جائے؟ ----- ۲۸۸
- ناموری کے لئے زیادہ مہر مقرر کرنا پسندیدہ نہیں ----- ۲۸۹
- مہر کی ادائیگی کی ایک آسان شکل ----- ۲۹۰
- مہر کی کم سے کم مقدار ----- ۲۹۰
- مہر فاطمی اور اُس کی مقدار ----- ۲۹۱
- مہر شرع محمدی یا شرع پیغمبری ----- ۲۹۲
- مہر کا مال کے قبیل سے ہونا ضروری ہے ----- ۲۹۲
- مہر میں آزاد شوہر پر بیوی کی خدمت مقرر کرنا ----- ۲۹۳
- متعینہ مدت تک منفعت کو مہر بنانا ----- ۲۹۳
- جنس کی تعیین کے بغیر مہر مقرر کرنا ----- ۲۹۴
- صفت کی تعیین کے بغیر مہر مقرر کرنا ----- ۲۹۴
- بغیر مہر کے نکاح کر لیا ----- ۲۹۵
- نکاح کے بعد زوجین کا باہمی رضامندی سے مہر طے کرنا ----- ۲۹۵
- مہر مثل کی تعریف ----- ۲۹۵
- مہر مثل کن صورتوں میں واجب ہوتا ہے؟ ----- ۲۹۶
- مہر مثل کی تعیین میں زوجین کے درمیان اختلاف ----- ۲۹۷
- اگر باپ کے خاندان میں کوئی ہم مثل عورت نہ ہو؟ ----- ۲۹۷
- مہر کب مؤکد ہوتا ہے؟ ----- ۲۹۸
- خلوت صحیحہ / فاسدہ کی تعریف ----- ۲۹۸
- اگر رخصتی اور دخول سے قبل طلاق ہو جائے ----- ۳۰۰
- مہر معجل اور مؤجل ----- ۳۰۰

- چٹا پٹی کے نکاح میں مہر کا حکم ..... ۳۰۱
- بیوی کے مرنے کے بعد مہر کا مالک کون؟ ..... ۳۰۲
- مہر کے بدلے جائیداد یا مکان دینا ..... ۳۰۲
- جب مہر میں معجل یا مؤجل کی قید نہ ہو تو کیا حکم ہے؟ ..... ۳۰۲
- مرض الموت میں مہر معاف کرانے سے معاف نہیں ہوتا ..... ۳۰۳
- نکاح کے بعد مہر میں کمی زیادتی کرنا ..... ۳۰۳
- دین مہر کے بدلہ زیورات دینا ..... ۳۰۴
- نکاح کے وقت مقدار مہر میں زوجین کا اختلاف ..... ۳۰۴
- زبردستی مہر ہبہ کرانے کا حکم ..... ۳۰۵

## چند رسومات و منکراتِ نکاح

- ”شادی“ کو ”سادی“ بنائیے! ..... ۳۰۶
- اللہ رسول بھی راضی ہیں یا نہیں؟ ..... ۳۰۷
- منکرات و رسومات والی شادی میں علماء اور مقتداء لوگوں کا شریک ہونا ..... ۳۰۷
- نکاح میں فضول خرچی ..... ۳۰۸
- منگنی کی باقاعدہ تقریب ..... ۳۰۹
- مہندی کی رسم ..... ۳۰۹
- سندور لگانا ..... ۳۱۰
- اُٹھن کی رسم ..... ۳۱۰
- محرم میں شادی کو منحوس سمجھنا ..... ۳۱۱
- شادی کے لئے بعض تاریخوں کو متعین منحوس سمجھنا؟ ..... ۳۱۱
- سہرا باندھنا ..... ۳۱۲





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# کتاب النکاح

□ نکاح کے منتخب ضروری مسائل

# نکاح کے اہم مسائل

## نکاح؛ فطری ضرورت

دنیا کو آباد رکھنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے مرد و عورت کے درمیان فطری طور پر کشش رکھی ہے، اب اس کشش کے تقاضوں پر مطلقاً بند لگا دینا، جس طرح خلاف فطرت اور ناقابل عمل ہے، اسی طرح اس عمل کو بے لگام کر دینا بھی سخت فتنہ اور فساد کا سبب ہے؛ کیوں کہ اگر صرف شہوت رانی کو مقصود بنایا جائے گا اور کسی ذمہ داری کے بغیر موجِ مستی کی اجازت دی جائے گی تو انسان اور جانور میں کوئی فرق نہ رہے گا، اور نسل انسانی کی نگہداشت اور تربیت کی نازک ذمہ داری کوئی شخص اٹھانے کو تیار نہ ہوگا، اور مغربی تصور کے مطابق صنفِ نازک ”استعمال کرو اور پھینک دو“ کے مقولہ کا مصداق بن جائے گی، جیسا کہ آج یورپ کا حال ہے کہ وہاں ناجائز رشتوں سے پیدا ہونے والوں کی کثرت نے انسانی معاشرہ سے سکون چھین لیا ہے اور انسانیت کو سخت ضیق اور تنگی میں مبتلا کر دیا ہے؛ لہذا معتدل اور قابل عمل راستہ یہی ہے کہ انسان کے فطری جنسی تقاضوں کا رخ پاکیزہ راستوں کی طرف موڑ دیا جائے، اور ناپاک ذرائع پر پابندی لگادی جائے۔ اسی بنا پر اسلام میں خصوصیت کے ساتھ نکاح کی تاکید کی گئی ہے، اور تجربہ سے یہ بات صادق آتی ہے کہ ”نکاح“ عفت و پاکیزگی کا سب سے بڑا ذریعہ اور وساوسِ شیطانیہ کو دفع کرنے میں سب سے زیادہ مؤثر ہے۔ اسی کے ساتھ دنیا کی آبادی اور ”عالمی امن“ کی برقراری کا سبب اور انسان کی اہم ترین فطری ضرورت بھی ہے، اور اباحت و رہبانیت کے بجائے نکاح کا حکم دے کر اسلام نے اپنے دینِ فطرت ہونے کا مکمل ثبوت فراہم کر دیا ہے۔

## قرآن کریم میں نکاح کی ترغیبات

قرآن کریم میں جا بجا نکاح کا حکم دیا گیا ہے، ارشادِ خداوندی ہے:

تو نکاح کر لو جو عورتیں تم کو اچھی لگیں دو دو، تین

تین، چار چار۔

اور حلال ہیں تم کو سب عورتیں ان کے سوا، بشرطیکہ

(۱) فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِّنَ

النِّسَاءِ مَثْنً وَّثَلَاثًا وَرُبْعًا. (النساء: ۳)

(۲) وَاحِلَ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَٰلِكُمْ اِنْ

طلب کرو ان کو اپنے مال کے بدلے قید میں لانے کو، نہ مستی نکالنے کو۔

اور جو کوئی تم میں سے مسلمان بیویوں کو نکاح میں لانے کی استطاعت نہ رکھے، تو نکاح کر لے ان سے، جو تمہارے ہاتھ کے مال ہیں، (باندیاں) جو کہ تمہارے آپس کی مسلمان باندیاں ہیں۔

اور نکاح کر دو بیواؤں کا اپنے اندر اور جو نیک ہوں تمہارے غلام اور باندیاں۔ (النور: ۳۲)

یہ آیات واضح طور پر دلالت کر رہی ہیں کہ عفت و پاک دامنی حاصل کرنے اور توالد و تناسل کے مقاصد سے نکاح کرنا اللہ تعالیٰ کی نظر میں نہایت مہتمم بالشان معاملہ ہے۔

## نکاح نصف ایمان ہے

ایک حدیث میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

جب کسی شخص نے نکاح کر لیا تو اس نے اپنا آدھا دین مکمل کر لیا، اب وہ (آگے) آدھے باقی ماندہ دین میں اپنے پروردگار سے ڈرتا رہے۔

تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ. (النساء: ۲۳)

(۳) وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصِنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ قَبْلِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ. (النساء: ۲۵)

(۴) وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَأَمَانِكُمْ. (النور: ۳۲)

یہ آیات واضح طور پر دلالت کر رہی ہیں کہ عفت و پاک دامنی حاصل کرنے اور توالد و تناسل کے مقاصد سے نکاح کرنا اللہ تعالیٰ کی نظر میں نہایت مہتمم بالشان معاملہ ہے۔

## نکاح نصف ایمان ہے

ایک حدیث میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

جب کسی شخص نے نکاح کر لیا تو اس نے اپنا آدھا دین مکمل کر لیا، اب وہ (آگے) آدھے باقی ماندہ دین میں اپنے پروردگار سے ڈرتا رہے۔

مَنْ تَزَوَّجَ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ نِصْفَ الْإِيمَانِ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ فِي النِّصْفِ الْبَاقِي. (مشكاة المصابيح ۲/۶۸۱، المعجم الأوسط للطبراني ۳۷۲/۵ رقم: ۷۶۴۷)

نکاح کو نصف دین قرار دینے کی وجہ یہ ہے کہ گناہوں کا زیادہ تر صدور انسان کے منہ اور شرم گاہ سے ہوتا ہے، اگر وہ نکاح کر کے شرم گاہ کو گناہوں سے بچالے، تو گویا اس نے معاصی کے آدھے راستے کو بند کر دیا اور دینی خرابی سے بچا لیا؛ لیکن یہ مقصد اسی وقت کامل طور پر حاصل ہوگا جب کہ بیوی نیک اور دین دار ہو، چنانچہ اس کی وضاحت دوسری حدیث میں اس طرح فرمائی گئی:

جس شخص کو اللہ تعالیٰ نیک بیوی عطا فرمائیں تو اس کے آدھے دین پر استقامت میں مدد فرماتے ہیں، پس اسے مابقیہ آدھے دین کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے ڈرنا چاہئے۔

مَنْ رَزَقَهُ اللَّهُ امْرَأَةً صَالِحَةً فَقَدْ أَعَانَهُ عَلَى شَطْرِ دِينِهِ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ فِي الشَّطْرِ الْبَاقِي. (المعجم الأوسط للطبراني ۲۷۹/۲ رقم: ۹۷۲، الترغيب والترهيب: ۲۹۸۲، شعب الإيمان للبيهقي ۳۸۳/۴ رقم: ۵۴۸۷)

بریں بنارشتہ ناطہ میں دین داری کو خاص طور پر ملحوظ رکھنا چاہئے۔

## نوجوانوں کو نکاح کی ترغیب

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اُمت کے نوجوانوں سے خطاب کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:

اے نوجوانوں کی جماعت! جو تم میں سے نکاح کی قدرت رکھتا ہو، اُسے چاہئے کہ وہ نکاح کر لے؛ اس لئے کہ وہ نگاہ کو بہت زیادہ نیچا رکھنے اور شرم گاہ کی بہت زیادہ حفاظت کا ذریعہ ہے۔

يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ! مَنِ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ؛ فَإِنَّهُ أَغْضُ لِلْبَصَرِ وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ الْخ.

(صحیح البخاری ۷۵۸/۲ رقم: ۴۸۷۵،

سنن أبي داؤد ۲۷۹/۱، صحیح مسلم

۴۴۹/۱، سنن ابن ماجہ ۱۳۲، مشکاة

المصابیح ۲۶۷/۲، السنن الكبرى

للبیہقی ۱۳۱/۷ رقم: ۱۳۴۴۶، المعجم

الأوسط للطبرانی ۳۴۶/۳ رقم: ۴۷۹۹)

یعنی یہ نکاح عفت و عصمت کی حفاظت کا سب سے مامون و محفوظ راستہ ہے، ہر صاحبِ قدرت مسلمان کو اس پر عمل کرنا چاہئے۔

## نکاح کرنے والے کے ساتھ اللہ کی مدد

ایک حدیث میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تین شخصوں کی مدد کرنا اللہ تعالیٰ

نے خود اپنے ذمہ میں لازم کر رکھا ہے:

(۱) اللہ کے راستہ میں جہاد کرنے والا۔

(۱) الْمُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

(۲) وہ غلام جو اپنی آزادی کے لئے قیمت ادا کرنا

(۲) وَالْمُكَاتَبُ الَّذِي يُرِيدُ الْإِدَاءَ

چاہتا ہو۔

(۳) وہ نکاح کرنے والا جو پاک دامنی چاہتا ہو۔

(۳) وَالنَّائِكُ الَّذِي يُرِيدُ الْعُقَافَ.

(سنن الترمذی ۲۹۵/۱ رقم: ۱۶۵۵،

السنن الكبرى للبیہقی ۱۳۴/۷ رقم:

۱۳۴۵۶، سنن النسائی ۵۸/۲، الترغیب

والترہیب ۲۵۷/۲ رقم: ۱۹۶۷)

اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ عفت و عصمت کے تحفظ کے لئے جو شخص نکاح کا ارادہ

کرے گا، اللہ کی مدد اس کے شامل حال ہوگی، انشاء اللہ تعالیٰ۔

## اسلام میں رہبانیت پسندیدہ نہیں

اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی طرف سے ”ترک لذات“ کے ارادہ کا علم ہونے پر ارشاد فرمایا:

أَمَا وَاللَّهِ إِنِّي أَخْشَاكُمْ لِلَّهِ  
وَأَتَقَاكُمْ لَهُ؛ لَكِنِّي أَصُومُ وَأَفْطِرُ  
وَأُصَلِّي وَأَرْقُدُ وَأَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ،  
فَمَنْ رَغِبَ عَن سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي.

(صحیح البخاری ۷۵۷۱۲، صحیح ابن

حبان ۲۶۸/۱ رقم: ۳۱۷)

خبردار ہو جاؤ! قسم بخدا میں تم میں سب سے زیادہ اللہ سے ڈرنے والا اور تم میں سب سے بڑا متقی ہوں؛ لیکن میں روزہ رکھتا ہوں اور بلا روزہ بھی رہتا ہوں، اور رات میں نماز بھی پڑھتا ہوں اور آرام بھی کرتا ہوں، اور عورتوں سے نکاح بھی کرتا ہوں، پس جو شخص میری سنت اور طریقہ سے اعراض کرے، وہ مجھ میں سے نہیں ہے۔

اس حدیث سے پتہ چلا کہ مذہب اسلام میں یہ بات پسندیدہ نہیں ہے کہ آدمی گھریلو ذمہ داریوں سے بچ کر رہبانیت اختیار کر لے، اور دنیا سے قطع تعلق کر کے بس عبادت میں لگ جائے؛ بلکہ حقیقی دین یہ ہے کہ آدمی حسن نیت اور صحت عمل کے ذریعہ اپنی ہر مصروفیت کو دین بنائے، اسی اعتبار سے نکاح کو سنت نبوی ﷺ ہونے کی بنا پر ایک اہم عبادت قرار دیا گیا ہے۔

## نکاح کا پاکیزہ مقصد

اور ایک موقع پر نکاح کی ترغیب دیتے ہوئے آپ ﷺ نے یہ خطاب فرمایا:

ٹوٹ کر محبت کرنے والی اور زیادہ بچے جننے والی عورت سے نکاح کرو؛ کیوں کہ میں تمہارے ذریعہ سے قیامت کے دن (دیگر امتوں پر) کثرت کرنے والا ہوں گا۔

تَزَوَّجُوا الْوُدُودَ الْوَلُودَ فَإِنِّي  
مُكَاثِرٌ بِكُمْ الْأُمَّمَ. (سنن ابی داؤد  
۲۸۰/۱، السنن الکبریٰ للنسائی  
۲۷۱/۳ رقم: ۵۳۴۲، السنن الکبریٰ

للبيهقي ۱۴۰/۷ رقم: ۱۳۴۷۵)

معلوم ہوا کہ نکاح کے اہم ترین مقاصد دو ہیں: اول زوجین میں محبت کی فراوانی، جو خاندانوں میں جوڑ کا بڑا سبب ہے۔ اور دوم طلب اولاد، جس پر دنیا کی آبادی کا مدار ہے؛ لہذا نکاح کو محض شہوت رانی اور موجِ مستی کا ذریعہ نہیں بنانا چاہئے۔

## قدرت کے باوجود نکاح نہ کرنے پر تنبیہ

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

جو شخص نکاح کرنے کی مالی وسعت رکھنے کے باوجود نکاح نہ کرے اس کا مجھ سے کوئی تعلق نہیں۔

مَنْ كَانَ مُوسِرًا لِأَنْ يَنْكِحَ، ثُمَّ لَمْ يَنْكِحْ فَلَيْسَ مِنِّي. (مراسیل اُبی داؤد

۱۱، السنن الکبریٰ للبیہقی ۱۳۴/۷ رقم:

۱۳۴۵۵، الترغیب ۶۶۳/۲ رقم: ۲۸۶۸،

شعب الإیمان للبیہقی ۳۸۲/۴ رقم:

۵۴۸۱، المصنف لابن اُبی شیبہ

رقم: ۴۳۹/۳ (۱۸۹۸)

ان روایتوں سے اسلام کی نظر میں نکاح کی اہمیت کا اندازہ باسانی لگایا جاسکتا ہے۔ فقہ حنفی کی ایک اہم کتاب در مختار میں لکھا ہے کہ: ”صرف دو عبادتیں ایسی ہیں جو حضرت آدم علی نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ سے لے کر قیامت تک یکساں طور پر مشروع ہیں، ان میں ایک ایمان ہے دوسرے نکاح، اور یہ دونوں عبادتیں جنت میں بھی جاری رہیں گی۔“ (الدر المختار ۴/۲۵۷ زکریا)

## نکاح؛ سب سے لمبی عبادت

خلاصہ یہ کہ نکاح کا شمار حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی خاص سنتوں میں ہوتا ہے۔ (زاو

المعاد ۲۵۲/۲، مجمع الزوائد ونبی الفوائد کتاب النکاح ۴/۲۵۳ دارالکتب العلمیۃ بیروت)

بعض بزرگوں کے افادات میں احقر نے پڑھا کہ دنیا میں سب سے لمبی عبادت ”نکاح“ ہے؛ اس لئے کہ نماز، روزہ اور حج وغیرہ سب کے اوقات منٹوں، گھنٹوں اور دنوں میں محدود ہیں؛ لیکن نکاح اگر عبادت اور سنت کی نیت سے کیا جائے، تو اس کا سلسلہ سالوں تک بلا توقف جاری رہتا ہے۔ مثلاً ۲۰ سال کی عمر میں نکاح ہوا، اور ۸۰ سال کی عمر پائی، تو مسلسل ۶۰ سال لگاتار آدمی نکاح کی عبادت میں مشغول قرار پائے گا؛ اس لئے ہمیشہ نکاح کو ایک اہم ترین عبادت سمجھ کر ہی انجام دینا چاہئے، اور اسے محض دنیا داری کی رسم نہ سمجھنا چاہئے۔

## نکاح سلف صالحین کی نظر میں

حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم، تابعین اور سلف صالحین نے بھی نکاح کا نہ صرف معمول رکھا؛ بلکہ

اس کی برابر رغبت دلاتے رہے۔ احیاء العلوم میں حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل فرمایا ہے کہ:

(۱) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے تھے:

مَا يَمْنَعُكَ مِنَ النَّكَاحِ إِلَّا عَجْزٌ أَوْ  
فُجُورٌ. (المصنف لابن أبي شيبة ۳۰/۱۹  
رقم: ۱۶۱۵۸ بیروت، المصنف لبعبد  
الرزاق ۱۷۰/۱۶ رقم: ۱۰۳۸۴)

(۲) حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کا مقولہ ہے کہ:  
لَا يَتِمُّ نُسُكُ النَّاسِكِ حَتَّى يَتَزَوَّجَ.  
(احیاء العلوم عربی ۱۱/۲ نول کشور،  
المصنف لابن أبي شيبة ۳۰/۱۹ رقم: ۱۶۱۵۹)

(وجہ یہ ہے کہ شادی شدہ شخص کے مقابلہ میں غیر شادی شدہ شخص عموماً فراغت قلب کے  
ساتھ ارکان ادا نہیں کر پاتا)

(۳) سیدنا حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ: ”اگر میری عمر کے کل دس  
دن ہی رہ جائیں، تو بھی میری خواہش ہوگی کہ میں نکاح کر لوں؛ تاکہ اللہ تعالیٰ کے سامنے ”بلا زوجہ“  
والا ہونے کی حالت میں پیش نہ ہوں۔“ (مشکوٰۃ فی مجمع الزوائد ۲۵۱/۴)

(۴) سیدنا حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی دو بیویاں طاعون کی وبا میں انتقال فرما  
گئیں، آپ خود بھی طاعون میں مبتلا تھے، مگر پھر بھی آپ نے لوگوں سے کہا کہ: ”میری شادی کرادو؛  
کیونکہ مجھے یہ بات ناپسند ہے کہ میں اللہ تعالیٰ سے ”بے بیوی والا“ ہونے کی صورت میں ملاقات  
کروں۔“ (مصنف ابن ابی شیبہ ۳۳۹/۳)

(۵) امیر المؤمنین سیدنا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ بہت نکاح کرنے والے تھے اور  
فرماتے تھے کہ: ”میں صرف اولاد طلب کرنے کے لئے نکاح کرتا ہوں۔“ مَا أَتَزَوَّجُ إِلَّا لِأَجْلِ  
الْوَلَدِ. (احیاء العلوم عربی ۱۱/۲ نول کشور)

(۶) کچھیلی اُمتوں میں ایک عابد کثرتِ عبادت کی وجہ سے اہل زمانہ پر فائق ہو گیا، اس کا  
ذکر جب اس زمانہ کے نبی کے سامنے ہوا، تو انہوں نے فرمایا کہ: ”وہ اچھا آدمی ہے بشرطیکہ وہ ایک  
سنت کو نہ چھوڑے۔“ جب نبی کا یہ قول اس عابد کو معلوم ہوا، تو وہ بہت مغموم ہوا اور اس نے آن کر نبی علیہ  
السلام سے اس بارے میں دریافت کیا، تو انہوں نے جواب دیا کہ: ”تم نے نکاح کی سنت چھوڑ رکھی



ہے۔“ تو عابد نے جواب دیا کہ میں اسے حرام نہیں سمجھتا، مگر بات یہ ہے کہ میں فقیر ہوں اور لوگوں پر بوجھ ہوں (اس لئے نکاح نہیں کرتا) اس پر نبی وقت نے کہا کہ میں اپنی بیٹی تمہارے نکاح میں دیتا ہوں، اور اس کا نکاح اپنی بیٹی سے کر دیا۔

وحكى أن بعض العباد في الأمم السابقة فاق أهل زمانه في العبادة، فذكر لنبى زمانه حسن عبادته، فقال: نعم الرجل هو لولا أنه تارك لشيء من السنة، فاعتم العابد لما سمع ذلك، فسأل النبى عن ذلك، فقال: أنت تارك للتزوج، فقال: لست أحرمه، ولكنى فقير، وأنا عيال على الناس، قال: أنا أزوجك ابنتى، فوجه النبى عليه السلام ابنته. (إحياء العلوم عربى ۱۱۱۲ نول كشور)

(۷) بشر بن الحارث کہتے ہیں کہ: احمد بن حنبل مجھ پر تین وجوہات سے بڑھے ہوئے ہیں: ایک تو وہ خود اپنے لئے اور ساتھ میں غیروں (اہل و عیال) کے لئے کماتے ہیں، اور میں صرف اپنے لئے ہی کماتا ہوں۔ دوسرے وہ نکاح کرنے میں بڑے وسیع الظرف واقع ہوئے ہیں، اور میں اس معاملہ میں تنگ ہوں۔ تیسرے یہ کہ وہ امام کے درجہ پر فائز کئے گئے ہیں۔

فضل علي أحمد بن حنبل بثلاث، بطلب الحلال لنفسه ولغيره، وأنا أطلبه لنفسى فقط، ولا تساعه في النكاح وضيقي عنه، ولأنه نصب إماماً للعامة. (إحياء العلوم عربى ۱۱۱۲ نول كشور)

(۸) منقول ہے کہ حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے صاحبزادے عبداللہ کی والدہ کی وفات کے اگلے ہی دن دوسرا نکاح کر لیا اور فرمایا کہ: ”میں بے بیوی والا بن کر رات گزارنا پسند نہیں کرتا۔“

ويقال: إن أحمد بن حنبل رحمه الله تزوج في اليوم الثاني من وفاة أم ولده عبد الله، وقال: أكره أن أبيت عزباً. (إحياء العلوم عربى ۱۱۱۲ نول كشور)

(۹) بشر بن الحارث کا جب انتقال ہوا تو بعض لوگوں نے انہیں خواب میں دیکھا اور حالات پوچھے، انہوں نے جواب دیا کہ: ”اللہ تعالیٰ نے جنت میں میرے اتنے درجے بلند فرمائے کہ میں حضرات انبیاء علیہم السلام کے مقامات دیکھ سکتا ہوں؛ تاہم میں اہل و عیال والے خوش نصیبوں کے درجہ تک نہ پہنچ سکا۔“

وروي أنه (بشر بن الحارث) رأى في المنام، فقيل له: ما فعل بك؟ فقال:

رفعت منازل في الجنة (وَأَشْرَفَ بِي عَلَى مَقَامَاتِ الْأَنْبِيَاءِ، وَلَمْ أْبْلُغْ مَنَازِلَ مُتَأَهِّلِينَ.

(إحياء العلوم عربي ۱۲/۲ نول کشور)

(۱۰) انہی بشر بن الحارث سے خواب میں پوچھا گیا کہ حضرت ابونصر تمار کے ساتھ کیا معاملہ ہوا؟ بشر نے کہا کہ انھیں مجھ سے ستر درجہ اوپر رکھا گیا ہے۔ لوگوں نے کہا کہ دنیا میں تو ہم انھیں آپ سے اونچا نہ سمجھتے تھے، تو بشر نے جواب دیا کہ یہ درجہ انہیں اپنے بچوں اور اہل و عیال کی تکلیفوں پر صبر کی وجہ سے حاصل ہوا ہے۔

قال: فقلنا له (بشر بن الحارث): ما فعل أبو النصر التمار؟ فقال: رفع فوقي بسبعين درجة، فقلنا: بماذا؟ فقد كنا نراك فوّه، قال: بصبره على بنياته و العيال.

(إحياء العلوم عربي ۱۲/۲ نول کشور)

(۱۱) بعض لوگوں کا مقولہ ہے کہ شادی شدہ آدمی سے غیر شادی شدہ شخص ایسے ہی افضل ہے، جیسے بیٹھے رہنے والے کے مقابلہ میں جہاد کرنے والا افضل ہوتا ہے۔ اور شادی شدہ شخص کی ایک رکعت غیر شادی شدہ کی ستر رکعت نماز سے افضل ہے۔

وقد قيل: فضل المتأهلين على العزب كفضل المجاهد على القاعد، وركعة

من المتأهلين أفضل من سبعين ركعة من العزب. (إحياء العلوم عربي ۱۲/۲ نول کشور)

بات اصل میں یہ ہے کہ ہمارا دین ہمیں رہبانیت کی تعلیم نہیں دیتا کہ آدمی الگ تھلگ رہ کر تجربہ کی زندگی گزارے یا پہاڑوں اور غاروں میں رہنے لگے؛ بلکہ فضیلت کا مستحق اسلام کی نظر میں وہ شخص ہے جو سنتوں پر عامل ہو، لوگوں سے مل جل کر رہے، اور اہل خانہ اور رشتہ داروں کے حقوق ادا کرے۔ اور ظاہر ہے کہ ان حقوق کی ادائیگی میں آدمی کو جن مراحل سے گذرنا پڑتا ہے، ان کو حسن و خوبی سے برداشت کرنا آدمی کے درجات میں ترقی کا سبب بن جاتا ہے، یہ درجات دوسرے لوگوں کو حاصل ہونے مشکل ہوتے ہیں۔

اب ذیل میں نکاح کے متعلق اہم مسائل ذکر کئے جائیں گے، ان شاء اللہ تعالیٰ۔

## کس شخص پر نکاح کرنا فرض ہے؟

جو شخص مہر اور بیوی کے نان و نفقہ کی ادائیگی پر قادر ہو اور اسے اطمینان ہو کہ وہ بیوی پر کسی طرح کا ظلم نہ کرے گا، اور طبعیت میں نکاح کا ایسا تقاضا ہو کہ نکاح کے بغیر زنا سے بچنا ممکن نہ ہو تو ایسے شخص پر نکاح کرنا فرض ہے۔

فإن تيقن الزنا إلا به فرض (الدر المختار) أي بأن كان لا يمكنه الاحتراز عن الزنا إلا به؛ لأن ما لا يتوصل إلى ترك الحرام إلا به يكون فرضاً.

(شامي ۶۳/۴ زكريا، البحر الرائق ۱۴۰/۳ زكريا، فتح القدير ۱۷۸/۳ زكريا)

وهذا إن ملك المهر والنفقة هذا الشرط راجع إلى القسمين أعني الواجب والفرض، وزاد في البحر شرطاً آخر فيهما وهو عدم خوف الجور.

(شامي ۶۴/۴ زكريا، الفتاوى التاتارخانية ۴/۴، حاشية الطحطاوي ۴/۲)

## کس شخص پر نکاح واجب ہے؟

جو شخص نان نفقہ، مہر اور بیوی کے جملہ حقوق ادا کرنے پر قادر ہو اور اسے خطرہ ہو کہ اگر نکاح نہ کیا تو بتلائے معصیت (مثلاً بد نظری یا مشیت زنی) ہو جائے گا، تو اس پر نکاح کرنا واجب ہے۔

ویكون واجباً عند التوقان (تنوير الأبصار) أي بحيث يخاف الوقوع في الزنا لو لم يتزوج إذ لا يلزم من الاشتياق إلى الجماع الخوف المذكور. قلت: وكذا فيما يظهر لو كان لا يمكنه منع نفسه عن النظر المحرم أو عن الاستملاء بالكف فيجب التزوج وإن لم يخف الوقوع في الزنا. (شامي ۶۳/۴ زكريا، البحر الرائق ۱۴۰/۳ زكريا، الفتاوى الهندية ۲۶۷/۱ زكريا)

وعند شدة الاشتياق واجب ليمنه التحرز عن الوقوع في الزنا؛ لأن ترك الزنا واجب، وما لا يتوصل إلى الواجب إلا به يكون واجباً. (تبيين الحقائق ۴۴۶/۲، النهر الفائق ۱۷۵/۲، حاشية الطحطاوي ۴/۲)

## کس شخص کے حق میں نکاح سنتِ مؤکدہ ہے؟

جو شخص اعتدال کی حالت میں ہو یعنی نان نفقہ پر قادر ہو اور بیوی کے جملہ حقوق ادا کر سکتا ہو؛ لیکن اس کے دل میں ایسا تقاضا نہ ہو کہ نکاح کے بغیر معصیت میں مبتلا ہونے کا یقین یا

اندیشہ ہو تو اس شخص کے لئے نکاح کر کے باعصمت زندگی گزارنا سنت مؤکدہ ہے، اگر یہ شخص قدرت کے باوجود نکاح نہ کرے گا تو تارک سنت ہونے کی بنا پر گنہگار ہوگا۔

ویکون سنة مؤکدة في الأصح فيأثم بترکه الخ، حال الاعتدال الخ، للمواظبة عليه والإنکار علی من رغب عنه. (الدر المختار) قال في البحر: والمراد حالة القدرة علی الوطاء والمهر والنفقة مع عدم الخوف من الزنا، والجور وترك الفرائض والسنن، فلو لم يقدر علی واحد من الثلاثة أو خاف واحداً من الثلاثة أي الأخيرة فليس معتدلاً فلا يكون سنة في حقه، كما أفاده في البدائع. (شامی ۶۵/۴ زکریا)

وهو سنة مؤکدة علی الأصح یعنی حالة الاعتدال بدلیل جعل التوقان مقابلاً، وهو القدرة علی المهر والنفقة والوطء مع عدم الخوف من الزنا والجور وترك الفرائض والسنن. (النهر الفائق ۱۷۵/۲)

ویسن مؤکدة حالة الاعتدال وهو الأصح. (مجمع الأنهر ۱/۶۷۱)

وعند عدم التوقان سنة. فی حاشیة التبیین قیل: سنة مؤکدة وهو

الأصح. (حاشیة الطحطاوی ۴/۲، فتح القدیر ۱۷۸/۳-۱۷۹، تبیین الحقائق ۲/۴۴۶)

## کس صورت میں نکاح کرنا مکروہ ہے؟

اگر انسان کو اس بات کا اندیشہ ہو کہ وہ نکاح کر کے بیوی کے حقوق ادا نہ کر سکے گا (مثلاً وہ نان نفقہ کا بوجھ اٹھانے پر قادر نہیں ہے، یا بیوی کے لئے جنسی تسکین حاصل کرانے میں شبہ ہے) تو ایسے شخص کے لئے نکاح کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

ومکروهاً لخوف الجور. (تنویر الأبصار مع الدر المختار ۴/۶۶ زکریا)

وأما الخماس فبأن يخاف لا بالحیثیة المذكورة وهي كراهة تحريم.

وینبغي تفصیل خوف الجور کتفصیل خوف الزنا، فإن بلغ مبلغ ما افترض فيه النكاح حرم، وإلا كره كراهة تحريم. (فتح القدیر ۱۷۸/۳)

## کس صورت میں نکاح کا اقدام حرام ہے؟

اگر انسان کو یقین ہو کہ وہ بیوی کا مالی و جنسی حق ادا کرنے پر قطعاً قادر نہیں ہے تو اس کے لئے نکاح کا اقدام کرنا حرام ہے، اگر ایسا عاجز شخص نکاح کرے گا تو سخت گنہگار ہوگا۔

فإن تیقنه أي تیقن الجور حرم؛ لأن النكاح إنما شرع لمصلحة تحصين النفس وتحصيل الثواب، وبالجور یأثم ویرتكب المحرمات، فتتعدم المصالح لرجحان هذه المفاسد. (شامی ۶۶/۴ زکریا، ۷/۳ کراچی، البحر الرائق ۱۴۰/۳، حاشیة الطحطاوی ۴/۲) ویحرم عند تیقنه. (سکب الأنهر ۴۶۷/۱)

فإن بلغ مبلغ ما افترض فيه النكاح حرم. (فتح القدیر ۱۷۸/۳)

**نوٹ:** - پس معلوم ہوا کہ جو شخص عنین (نامرد) ہو یا ایسا فقیر ہو، جس کے پاس گزارے کا سامان نہ ہو، تو اسے نکاح کر کے بیوی پر ہرگز ظلم نہیں کرنا چاہئے۔

## نکاح کے لئے قرض لینا

جس شخص کو نکاح کا شدید تقاضا ہو اور سر دست اس کے پاس مالی وسعت نہ ہو تو بہتر ہے کہ قرض لے کر نکاح کا انتظام کرے، اور وسعت ہونے پر قرض ادا کرے، اور جو شخص ادائیگی کی نیت سے اور پاک دامنی کے مقصد سے قرض لے کر نکاح کرے گا تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی مدد ہوگی، انشاء اللہ تعالیٰ۔

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ثلاثة حق على الله عونهم: المجاهد في سبيل الله، والمكاتب الذي يريد الأداء، والناكح الذي يريد العفاف. (سنن الترمذی، أبواب النكاح / باب ما جاء في المجاهد

والمکاتب والناکح وعون اللہ یاہم (۲۹۵/۱)

لکن یأتی أنه یندب الاستدانة له، قال فی البحر: فإن اللہ ضامن له الأداء فلا یخاف الفقر إذا کان من نیته التحصین والتعفف. (شامی ۶۴/۴ زکریا)

وفي فتاوی العلاتی: من أراد أن یتزوج ندب له أن یتستدین له؛ فإن اللہ ضامن له الأداء فلا یخاف الفقر إذا کان من نیته التحصین والتعفف. (البحر الرائق / کتاب النکاح ۸۰/۱۳ کوئٹہ، ۱۴۳/۴ زکریا)

یندب تقدیم خطبہ قبل عقد النکاح ..... وأن یتستدین له. (النہر الفائق /

کتاب النکاح ۱۷۶/۲)

## طبعیت میں نکاح کا تقاضا ہو مگر اسباب نہ ہوں؟

اگر کسی شخص کو نکاح کا شدید تقاضا ہو؛ لیکن اس کے پاس نکاح کے اسباب مہیا نہ ہوں اور قرض وغیرہ بھی مہیا نہ ہو تو اسے چاہئے کہ مسلسل روزے رکھے؛ تا آن کہ اسباب مہیا ہو جائیں، یہ روزوں کا تسلسل اُس کے نفسانی تقاضے کو ان شاء اللہ ختم کر دے گا۔

عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: یا معشر الشباب! من استطاع منکم الباءة فلیتزوج؛ فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج، ومن لم یستطع فعلیہ بالصوم، فإنه له وجاء. (صحیح البخاری / باب من لم یستطع الباءة فلیصم ۷۵۸/۲، رقم: ۵۰۶۶، صحیح مسلم رقم: ۱۴۰۰، سنن أبی داؤد رقم: ۲۰۴۶، سنن الترمذی رقم: ۱۰۸۱، مشکاة المصابیح ۲۶۷/۲، الترغیب والترہیب مکمل ص: ۴۳۱ رقم: ۲۹۷۲ بیت الأُنکار الدولیة)

ومن تزوج امرأة بواہا منزلاً، وفيہ حذف مضاف أي مؤنة الباءة من المهر والنفقة ..... لا یقال للعاجز هذا، وإنما یتستقیم إذا قیل أیہا القادر المتمکن من الشهوة إن حصلت لك مؤن النکاح تزوج وإلا فصم. (مرقاة

## نکاح میں اشتغال محض نقلی عبادت میں مشغولی سے افضل ہے

نکاح کے مشاغل (بیوی بچوں کی ضروریات پوری کرنا وغیرہ) میں لگنا محض نقلی عبادت انجام دینے سے افضل ہے؛ کیوں کہ یہ مشاغل بہت سے دینی و دنیوی مصالح پر مشتمل ہیں۔

إن الاشتغال به أفضل من التخلي لنوافل العبادات أي الاشتغال به، وما يشتمل عليه من القيام بمصالحه وإعفاف النفس عن الحرام وتربية الولد ونحو ذلك. (شامی ۵۷/۴ زکریا)

وعند عدم التوقان سنة حتى كان الاشتغال به أفضل من التخلي لعبادة النفل عندنا. (تبیین الحقائق / کتاب النکاح ۴۴۶/۲ زکریا)

من تأمل ما يشتمل عليه النكاح من تهذيب الأخلاق وتربية الولد والقيام بمصالح المسلم العاجز عن القيام بها، وإعفاف الحرم ونفسه ..... فإن هذه الفرائض كثيرة لم يكدر يقف عن الجزم بأنه أفضل من التخلي. (فتح القدير / کتاب النکاح ۱۸۰/۳ زکریا)

## پہلے شادی کرے یا حج؟

اگر کسی کے پاس حج کے سفر کے بقدر مال جمع ہو جائے اور اُسے نکاح کی بھی ضرورت ہو تو اُسے اولاً حج کرنا چاہئے یا نکاح؟ تو اس بارے میں یہ تفصیل ہے کہ اگر ابھی حج کے سفر میں دیر ہو (مثلاً شعبان کے مہینہ میں مال حاصل ہو اور حج کے لئے لوگ ذی قعدہ میں جاتے ہیں) تو پہلے نکاح کرنے کی اجازت ہے، اور حج کا وقت بالکل قریب ہو تو نکاح کو مؤخر کرے گا، اور پہلے حج کی ادائیگی کرے گا، بشرطیکہ نکاح کو مؤخر کرنے میں گناہ میں مبتلا ہونے کا یقین نہ ہو، اگر ایسی کیفیت ہو تو بہر حال نکاح کو مقدم رکھا جائے گا۔ (کتاب المسائل ۸۶/۳)

معه ألف وخاف العزوبة إن كان قبل خروج أهل بلده، فله التزوج ولو

وقتہ لزمہ الحج (الدر المختار) وفي الشامی: ومقتضاه تقديم الحج على التزوج وإن كان واجباً عند التوقان وهو صريح ما في العناية مع أنه حينئذ من الحوائج الأصلية..... ولذا اعترضه ابن كمال باشا في شرحه على الهداية بأنه حال التوقان مقدم على الحج اتفاقاً؛ لأن في تركه أمرين: ترك الفرض والوقوع في الزنا وجواب أبي حنيفة في غير حال التوقان. (الدر المختار مع الشامی / كتاب الحج ۴۶۱/۳ زكريا) أو خاف العزوبة فأراد أن يتزوج ويصرف الدراهم إلى ذلك إن كان قبل خروج أهل بلده إلى الحج يجوز، لأنه لم يجب الأداء بعد، وإن كان وقت الخروج فليس له ذلك؛ لأنه قد وجب عليه. (فتح القدير / كتاب الحج ۴۱۸/۲ زكريا)

## مرد کا مرد سے نکاح؟

شریعت میں مرد کا مرد سے نکاح جائز نہیں۔ (اور ہم جنسی یعنی جنس کا جنس سے خواہشات پوری کرنا قطعاً حرام ہے)

قال الله تعالى: ﴿آتَاتُونَ الدُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ. وَتَدْرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ﴾ [الشعراء: ۱۶۵-۱۶۶]

فخرج الذكر للذكر والخنثى مطلقاً الخ. (البحر الرائق / كتاب النكاح ۱۳۸/۳ زكريا، النهر الفائق ۱۷۵/۲ زكريا)

## عورت کا عورت سے نکاح؟

عورت کا عورت سے نکاح شرعاً حلال نہیں، اور ہم جنسی اسلام میں قطعاً منظور نہیں ہے؛ بلکہ بدترین گناہ ہے۔

قال الله تعالى: ﴿فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ [النساء، جزء آیت: ۳]

وهو الأنثى من بنات آدم، فلا يثبت حل غيرها بلا دليل. (الفقه الإسلامي



## انسانوں کی جنات سے مناکحت؟

کسی انسان مرد کا جنات عورت سے یا کسی جنات مرد کا انسان عورت سے نکاح حلال نہیں ہے؛ کیوں کہ دونوں کی جنس الگ الگ ہے۔

لا تجوز المناکحة بين بني آدم والجن وإنسان الماء لاختلاف الجنس، ومفاد المفاعلة أنه لا يجوز للجن أن يتزوج إنسية أيضاً. (شامی ۶۱/۴ زکریا)  
قلت: وبقي من المحرمات ..... والجنية ..... أنه لا يصح نكاح آدمي جنية كعكسه لاختلاف الجنس، فكانوا كبقية الحيوانات. (سكب الأنهر علی مجمع الأنهر / باب المحرمات ۴۷۶/۱ مكتبة فقيه الأمة ديوبند)

وفي القنية: لا يجوز التزويج بجنية. (البحر الرائق ۱۳۸/۳ زکریا)  
والجنية وإنسان الماء لاختلاف الجنس - إلى قوله - ﴿فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ وهو الأنثى من بنات آدم، فلا يثبت حل غيرها بلا دليل. (الفقه الإسلامي وأدلته ۴/۱۷)

## انسان نما سمندری جانور کا آدمی سے نکاح؟

سمندر میں پائے جانے والے انسان کے مشابہ جانور سے آدمیوں کی مناکحت حلال نہیں ہے؛ اس لئے کہ دونوں کی جنس الگ ہے۔

لا تجوز المناکحة بين بني آدم والجن وإنسان الماء لاختلاف الجنس. (شامی / کتاب النکاح ۶۱/۴ زکریا)

قلت: وبقي من المحرمات ..... وإنسان الماء لاختلاف الجنس. (سكب الأنهر علی مجمع الأنهر / باب المحرمات ۴۷۶/۱ مكتبة فقيه الأمة ديوبند)

والجنية وإنسان الماء لاختلاف الجنس. (حاشية الطحطاوي علی الدر المختار ۳/۲، الفقه الإسلامي وأدلته ۴/۱۷)

## خنثی مشکل سے نکاح حلال نہیں

جس شخص کے بارے میں یہ پتہ نہ چل پاتا ہو کہ یہ مرد ہے یا عورت، تو اُس کا نکاح کسی طرح حلال نہ ہوگا، نہ مرد کی حیثیت سے اور نہ ہی عورت کی حیثیت سے۔

فخرج الذکر والخنثی المشکل لجواز ذکوریتہ (الدر المختار) فلو قال الشارح والخنثی المشکل مطلقاً لشمّل الصور الثلاث. (شامی ۶۱/۴ زکریا) قلت: وبقي من المحرمات الخنثی المشکل لجواز ذکوریتہ. (سکب الأنهر علی مجمع الأنهر / باب المحرمات ۴۷۶/۱ مکتبة فقیہ الأمة دیوبند)

فخرج الذکر للذکر والخنثی مطلقاً الخ. (البحر الرائق ۱۳۸/۳ زکریا، النهر الفائق ۱۷۵/۲ زکریا)

وإن زوجه أبوه أو مولاہ امرأة أو رجلاً لا يحکم بصحته حتی یتبین حاله أنه رجل أو امرأة. (تبيين الحقائق / کتاب الخنثی ۴۴۶/۷ زکریا، النهر الفائق ۱۷۵/۲ زکریا)



# رشتہ ناطہ کے مسائل

## رشتہ کرتے وقت عورت میں کیا باتیں ملحوظ رہیں؟

بہتر ہے کہ ایسی لڑکی سے رشتہ کیا جائے جو عمر، خاندان، دنیوی عزت اور مال داری میں لڑکے سے کم ہو، اور اخلاق، ادب، دین داری اور حسن و جمال میں لڑکے سے بڑھی ہوئی ہو (کیوں کہ اس صورت میں وہ شوہر کے حقوق زیادہ اچھی طرح ادا کرنے والی ہوگی)

ویندب الخ، وكونها دونه سنا وحسباً وعزاً ومالاً، و فوqe خلقاً وأدباً وورعاً وجمالاً. (الدر المختار مع الشامی ۶۶۴-۶۷ زکریا)

ويتزوج من هي فوqe في الخلق والأدب والورع والجمال ودونه في العز والحرفة والحسب والمال والسن والقامة، فإن ذلك أيسر من الحقرة والفتنة. (البحر الرائق ۱۴۳/۳ زکریا، النهر الفائق ۱۷۶/۲، حاشية الطحطاوي على الدر ۵/۲)

## کنواری لڑکی سے نکاح بہتر ہے

اگر کوئی خاص مصلحت نہ ہو تو بہتر یہ ہے کہ کنواری لڑکی کو رشتہ کے لئے منتخب کیا جائے۔

وفي رواية مسلم: ألا تزوجك يا عبد الرحمن جارية بكرة يرجع إليك من نفسك ما كنت تعهد. (صحيح مسلم ۴۴۹/۱)

وقال النووي: فيه استحباب لنكاح الشابة؛ لأنها المحصلة لمقاصد النكاح؛ فإنها ألد استمتاعاً وأطيب نكهة. (شرح النووي على مسلم ۴۴۹/۱)

ونكاح البكر أحسن للحديث، عليكم بالأبكار فإنهم أعذب أفواهاً وأنقى أرحاماً وأرضى باليسير. (البحر الرائق ۱۴۳/۳، الدر المختار مع الشامی ۶۸/۴ زکریا، طحطاوي على الدر ۵/۲، سنن ابن ماجه ۱۳۴)

ونکاح البکر حسن . (النہر الفائق ۱۷۶/۲)

**نوٹ:** اور کسی خاص مصلحت سے بیوہ یا مطلقہ سے نکاح کرنے میں بھی حرج نہیں؛ بلکہ اولیٰ ہے۔

## غلط چال چلن والی لڑکی سے نکاح نہ کیا جائے

جس لڑکی کا چال چلن صحیح نہ ہو بہتر ہے کہ اُس سے رشتہ نہ کیا جائے۔

ولا زانیة . (الدر المختار مع الشامی ۶۸/۴ زکریا)

ولا سیئة الخلق ..... ولا زانیة . (البحر الرائق ۱۴۳/۳ زکریا، النہر الفائق ۱۷۶/۲،

طحطاوی علی الدر ۵/۲)

## لڑکی کے لئے کیسا شوہر پسند کیا جائے؟

بہتر ہے کہ لڑکی کے لئے دین دار، خوش اخلاق، سخی اور مالی وسعت والا شوہر تلاش کیا جائے؛ (تا کہ وہ بیوی کے حقوق بحسن و خوبی ادا کر سکے)

والمرأة تختار الزوج الدین الحسن الخلق والجواد والموسر . (الدر

المختار مع الشامی ۶۸/۴ زکریا)

وینبغی للمرأة أن تختار الزوج الدین الحسن الخلق الجواد الموسر ،

واللہ المیسر . (النہر الفائق ۱۷۶/۲)

## فاسق شخص سے رشتہ بہتر نہیں ہے

جس شخص کا فاسق ہونا معلوم ہو، بہتر ہے کہ اُس سے لڑکی کا رشتہ نہ جائے۔

ولا تنزوج فاسقاً . (الدر المختار مع الشامی ۶۸/۴ زکریا، حاشیة الطحطاوی علی الدر

۵/۲، البحر الرائق ۱۴۳/۳ زکریا)

## جو ان لڑکی کا بڑی عمر کے شخص سے نکاح؟

میاں بیوی کی عمروں میں یکسانیت ہونی بہتر ہے؛ لیکن اگر کسی مصلحت سے آپسی رضامندی

سے نکاح ہو جائے تو اُس میں حرج نہیں۔

ولا يزوج ابنته الشابة شيخاً كبيراً. (الدر المختار مع الشامی ۶۸/۴ زکریا، البحر

الرائق ۱۴۳/۳ زکریا، حاشیة الطحطاوي على الدر ۵/۲)

## مناسب رشتہ آنے پر ٹال مٹول نہ کی جائے

جب لڑکے یا لڑکی کا مناسب رشتہ پیش ہو جس میں دین داری اور اخلاق کے اعتبار سے خرابی نہ ہو تو ایسے رشتہ کو قبول کرنے میں تاخیر نہ کی جائے۔ (اور بلاوجہ ٹال مٹول نہ کی جائے، ورنہ بڑے فتنہ کا اندیشہ ہے)

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا خطب إليكم من ترصون دينه وخلقه فزوجوه. إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد عريض. (سنن الترمذي ۲۰۷/۱، المعجم الأوسط للطبراني ۲۰۲/۵ رقم: ۷۰۷۴، المعجم الكبير ۳۰۰/۲۲ رقم: ۸۶۳)

فإن خطبها الكفو لا يؤخرها وهو كل مسلم تقى. (شامی ۶۸/۴ زکریا، البحر الرائق ۱۴۳/۳، حاشیة الطحطاوي على الدر ۵/۲)

**نوٹ:-** بعض والدین اس بارے میں بہت کوتاہی کرتے ہیں اور محض خاندانی بندشوں وغیرہ کی وجہ سے اچھے رشتوں کو ٹھکرا دیتے ہیں، جس کا خمیازہ بعد میں بھگتنا پڑتا ہے۔

## رشتہ پر رشتہ بھیجنا؟

اگر کسی لڑکی کے لئے کہیں سے رشتہ بھیجا گیا ہو اور لڑکی والوں کا اُس رشتہ کے قبول کرنے کا رجحان معلوم ہو جائے تو دوسرے شخص کے لئے وہاں رشتہ بھیجنا جائز نہیں ہے؛ (کیوں کہ یہ عمل دوسروں کی دل آزاری اور فتنہ کا سبب ہے) اور اگر رجحان معلوم نہ ہو یا پہلے رشتہ والا خود ہی اجازت دیدے، تو رشتہ بھیجنے میں حرج نہیں ہے۔ (کتاب الفتاویٰ ۲۹۴/۴)

في حديث أبي هريرة: ولا يخطب الرجل على خطبة أخيه حتى يترك

الخاطب قبله أو يأذن له الخاطب. (صحيح البخاري ۷۷۲/۲ رقم: ۴۹۴۹، صحيح مسلم ۳/۲، سنن ابن ماجه ۱۳۴)

ولا يخطب مخطوبة غير ۵؛ لأنه جفاء وخيانة. (الدر المختار مع الشامي ۶۸/۴ زكريا، البحر الرائق ۱۴۴/۳، حاشية الطحطاوي على الدر ۵۱۲)

## رشتہ کے لئے مخطوبہ لڑکی پر نظر ڈالنا

جس لڑکی سے نکاح کا ارادہ ہو تو اگر لڑکا اُس کی صورت کسی بہانہ سے پہلے دیکھ لے، تو شریعت میں اس کی گنجائش ہے (اور بہتر یہ ہے کہ گھر کی عورتوں کو دیکھنے کے لئے بھیجے؛ تاکہ کوئی ناگواری کی صورت پیش نہ آئے) (فتاویٰ محمودیہ ۲۳/۱۶ میرٹھ)

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: إني تزوجت المرأة من الأنصار، قال: فانظر إليها؛ فإن من أعين الأنصار شيئاً. (صحيح مسلم / كتاب النكاح ۴۵۶/۱، مشكاة المصابيح مع مرقة المفاتيح ۱۹۴/۶) قال القاري: وإذا لم يمكنه النظر استحب أن يبعث امرأة تصفها له. (مرقة المفاتيح ۱۹۵/۶)

عن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه أنه خطب امرأة، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: انظر إليها؛ فإنه أحرى أن يؤدم بينكما. (سنن الترمذي، كتاب النكاح / باب ما جاء في النظر إلى المخطوبة ۲۰۷/۱)

ويندب الخ، والنظر إليها قبله. (الدر المختار مع الشامي ۶۷/۴ زكريا، ۸/۳ كراچی) ولو أراد أن يتزوج امرأة فلا بأس أن ينظر إليها، وإن خاف أن يشتهيها. (شامي / كتاب الحظر والإباحة ۵۳۲/۹ زكريا، ۳۷۰/۶ كراچی، وكذا في الفتاوى الهندية ۳۳۰/۵ زكريا، الموسوعة الفقهية ۱۹۷/۱۹ كويت، تبين الحقائق ۴۰/۷ زكريا، بدائع الصنائع ۲۹۴/۴)

## اپنی بیٹی یا بہن کا خود رشتہ پیش کرنا

شرعاً اس بات میں بھی کوئی حرج نہیں ہے کہ کوئی باپ اپنی بیٹی کا یا کوئی بھائی اپنی بہن کا

رشتہ خود کسی شخص کے سامنے پیش کرے۔

في صحيح البخاري: باب عرض الإنسان ابنته أو أخته على أهل الخير  
- وذكر فيه حديث عمر رضي الله عنه أنه عرض حفصة على سيدنا عثمان  
وسيدنا أبي بكر رضي الله عنه. (انظر: صحيح البخاري ۲/۶۷۷-۶۷۸)

يجوز عرض الإنسان بنته وغيرها من مولاته على من يعتقد خيره  
وصلاحه لما فيه من النفع العائد على المعروضة عليه ولو كان متزوجًا.  
(الموسوعة الفقهية ۳۰/۵۰، فتح الباري ۹/۱۷۸)

**نوٹ :-** آج کل ہمارے معاشرے میں لڑکی والوں کی طرف سے رشتہ کا اقدام بہت  
معیوب سمجھا جاتا ہے، حالانکہ شرعاً یہ بات بے اصل ہے، اور بلا تفصیل دونوں طرف سے رشتہ  
کی پیش قدمی میں کوئی حرج نہیں ہے۔

## رشتہ کے لئے استخارہ کرنا

بہتر ہے کہ رشتہ کرنے سے قبل استخارہ کر لیا جائے اور جس جانب دل کارہ جمان ہو اُس پر  
عمل کیا جائے، انشاء اللہ اس میں بہتری ہوگی۔

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: كان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يعلمنا الإستخارة كما يعلمنا السورة من القرآن، يقول لنا: إذا همَّ  
أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة. (سنن أبي داود، كتاب الصلاة / باب  
الاستخارة ۲۱۵/۱، سنن الترمذي ۱/۱۰۹)

في الحديث: يا أنس! غذا هممت بأمر فاستخر ربك فيه سبع مرات ثم  
انظر إلى الذي سبق إلى قلبك فإن الخير فيه. (الدر المختار مع الشامى ۲/۴۷۰-۴۷۱  
زكريا، ۲۷/۲ كراچی)

## کسی عارض کی وجہ سے رشتہ توڑ دینا

اگر رشتہ بچتے ہونے کے بعد ایسے حالات پیش آجائیں کہ خطرہ ہو کہ نکاح کے بعد نبھائو

مشکل ہوگا تو رشتہ منقطع کرنے کی شرعاً اجازت ہے۔ (مستفاد: فتاویٰ محمودیہ ۱۶/۵۷ میرٹھ)

عن زید بن أرقم رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إذا وعد الرجل أخاه، ومن نيته أن يفِي فلم يفِ، ولم يحج للميعاد فلا إثم عليه.

(سنن أبي داؤد، كتاب الأدب / باب في العدة ۶۸۲/۲، سنن الترمذي / أبواب الأيمان ۹۱۲-۹۲)

والثاني على ما إذا نوى الوفاء وعرض مانع. (حاشية الحوي على الأشباه

والنظائر، كتاب الحظر والإباحة / الفن الثاني ۱۱۰/۲ إدارة القرآن کراچی)

إذا وعد الرجل أخاه ومن نيته أن يفِي فلم يفِ فلا إثم عليه. (حاشية الحوي

على الأشباه والنظائر، كتاب الحظر والإباحة / الفن الثاني ۱۱۰/۲ إدارة القرآن کراچی)

## نکاح سے قبل منگیتر سے بے تکلفی جائز نہیں

محض رشتہ ہونے سے نکاح منعقد نہیں ہوتا، اس لئے جب تک باقاعدہ نکاح نہ ہو جائے، لڑکا لڑکی آپس میں نامحرم ہیں، اُن کا آپس میں بے تکلفی کے ساتھ رہنا، یا گھومنا پھرنا یا ٹیلی فون پر بات چیت کرنا کچھ جائز نہیں ہے، اور جو گناہ اجنبی مرد و عورت کے درمیان بے تکلفی کا ہے وہی گناہ منگیتر سے تعلق کا بھی ہے، اس لئے اس بارے میں سخت احتیاط لازم ہے۔

عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: لا يخلون رجل بامرأة إلا مع ذي محرم. (صحيح البخاري / كتاب النكاح ۷۸۷/۲ رقم:

۵۲۳۳، صحيح مسلم رقم: ۱۳۴۱، الترغيب والترهيب مكمل رقم: ۲۹۶۹ بيت الأفكار الدولية)

عن الحارث بن هشام قال: كل شيء من المرأة عورة حتى ظفرها.

(المصنف لابن أبي شيبة / كتاب النكاح ۵۰۲/۹ رقم: ۱۸۰۰۸)

الخلوة بالأجنبية حرام - إلى ما قال - ولا يكلم الأجنبية إلا عجزاً.

(الدر المختار مع الشامي ۵۲۹/۹-۵۳۰ زكريا، ۳۶۸/۶-۳۶۹ کراچی)





# کفایت کے مسائل

## نکاح میں کفایت کا لحاظ رکھنے کی مصلحت

اسلام کی نظر میں نکاح ایک پائیدار عقد ہے، جس سے نہ صرف زوجین؛ بلکہ اُن سے پیدا ہونے والی نسلوں اور دونوں کے خاندانوں کے مصالح و ابستہ ہوتے ہیں، یہ تمام مصلحتیں حسن و خوبی کے ساتھ اُسی وقت سامنے آسکتی ہیں جب کہ میاں بیوی میں ہم فکری، ہم مزاجی، اور اخلاقی طور پر یکسانیت پائی جائے، اور تجربہ یہ بتاتا ہے کہ یہ یکسانیت عام طور پر ہم مرتبہ زوجین میں نسبتاً زیادہ پائی جاتی ہے؛ کیوں کہ عرف کی رو سے میاں بیوی کے خاندانوں اور معاشرت میں بہت زیادہ تفاوت اور فرق عموماً آپسی کشیدگی کا سبب ہوتا ہے، اور گھر کا ماحول تنگ ہو کر وبالِ جان بن جاتا ہے۔ (مستفاد: بدائع الصنائع/ کتاب النکاح ۶۲۴/۲ زکریا)

اس لئے اسلام کی نظر میں اگرچہ تمام مسلمان برابر ہیں، اور اُن میں فضیلت صرف تقویٰ اور دین داری کے اعتبار سے ہے؛ لیکن نکاح کے معاملہ میں انتظامی مصالح کو سامنے رکھتے ہوئے میاں بیوی میں برابری کا لحاظ رکھنے کی تاکید کی گئی ہے، چنانچہ اُم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

انکحوا الی الکفایہ وانکحوہم  
واختاروا لنطفکم۔ (سنن الدار قطنی  
اپنے برابر کے لوگوں میں شادی بیاہ کیا کرو، اور  
اپنے نطفوں کو انہیں میں رکھو۔

/ کتاب النکاح ۲۰۷/۳ رقم: ۳۷۴۵،

السنن الکبریٰ للبیہقی ۲۲۷/۷ رقم: ۱۳۷۶۲)

امیر المؤمنین سیدنا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مقولہ مشہور ہے کہ آپ فرمایا کرتے تھے:

لَا مَنَعَنَّ تَزْوُجَ دَوَاتِ الْأَحْسَابِ  
إِلَّا مِّنَ الْأَكْفَاءِ۔ (سنن الدار قطنی  
میں حسب و نسب والی عورتوں کو اُن کے ہم مرتبہ  
لوگوں میں کے علاوہ نکاح کرنے سے ضرور منع

کروں گا۔

(۲۰۶/۳ رقم: ۳۷۴۳)

سیدنا حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی کہ مجھ سے سیدنا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

يَا عَلِيُّ! ثَلَاثَةٌ لَا تُؤَخَّرُهَا: الصَّلَاةُ  
إِذَا أَنْتَ، وَالْجَنَازَةُ إِذَا حَضَرْتَ، وَالْأَيِّمُ  
إِذَا وَجَدْتَ كُفُوًا ۱. (السنن الكبرى  
للبيهقي ۲۲۵۰۷ رقم: ۱۳۵۵۷ القاهرة)

اے علی! تین چیزوں کو مؤخر مت کرنا: (۱) نماز کا  
جب وقت آجائے۔ (۲) جنازہ جب حاضر  
ہو جائے۔ (۳) اور بے نکاحی عورت کا جب کفو  
(مناسب رشتہ) مل جائے۔

نیز حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:  
لَا تَنْكِحُوا النِّسَاءَ إِلَّا الْأَكْفَاءَ  
الخ. (السنن الكبرى للبيهقي ۲۲۶۱۷ رقم: ۱۳۷۶۰ القاهرة)

تم کو اپنی عورتوں کا نکاح صرف کفو (ہم مزاج  
لوگوں) میں ہی کرنا چاہئے۔

اس طرح کی متعدد روایات کو سامنے رکھ کر فقہاء نے نکاح میں زوجین میں کفایت کا خیال رکھنے کے متعلق مسائل بیان فرمائے ہیں؛ لیکن برصغیر میں کفایت کے موضوع کو لے کر جو تشدد آمیز رویہ اختیار کیا جانے لگا ہے اور برادری کی جھوٹی عزتوں کی خاطر غیر برادریوں کے رشتہ کے لئے جو بے پلک انداز اپنایا جاتا ہے، جس کی وجہ سے گھروں اور خاندانوں میں سخت ناگوار رسواکن حالات پیش آتے ہیں، یہ سب باتیں اسلامی روح کے خلاف ہیں، کفایت ایک حکم انتظامی ہے، اس کو اسی حد تک رکھنا ضروری ہے، اس کی بنیاد پر مسلم برادریوں کے درمیان تحقیق و تنقیص یا ترفع و تعلق کا سلسلہ بالکل بند ہونا چاہئے، اور معاشرہ کے بااثر افراد کو آگے بڑھ کر اس بارے میں پیدا شدہ بے اعتدالیوں پر روک لگانی چاہئے۔  
ذیل میں کفایت سے متعلق چند اہم مسائل درج کئے جا رہے ہیں:

## کفایت کن باتوں میں معتبر ہے؟

فقہاء نے لکھا ہے کہ درج ذیل باتوں میں مرد کا عورت کے برابر یا اس سے برتر ہونا ملحوظ رکھا جائے گا: (۱) نسب (صرف عربی النسل خاندانوں میں) (۲) آزادی (۳) اسلام لانے میں قدامت (۴) دین داری (۵) مال داری (۶) پیشہ (حرف و صنعت)۔

وتعتبر الكفاءة للزوم النكاح الخ، نسباً الخ، وحرية وإسلاماً الخ، وديانة الخ، ومالاً الخ، وحرفة الخ. (الدر المختار ۱۵۰/۴-۱۵۵ کراچی، ۲۰۹/۴-۲۱۵ زکریا)

ما تعتبر فيه الكفاءة أشياء: منها: النسب ..... والحرية ..... والمال .....  
والدين ..... (بدائع الصنائع / كتاب النكاح ۶۲۷/۳-۶۲۸)

ثم الكفاءة تعتبر في النسب ..... والحرية ..... والدين ..... والمال .....  
والصنائع ..... (الهداية، كتاب النكاح / باب في الأولياء والأكفاء ۴۱۲-۴۲)

## کفایت کا اعتبار صرف عقد کے وقت ہے

زوجین میں کفایت کا لحاظ صرف عقد نکاح کے وقت رکھا جائے، پس اگر بعد میں شوہر کسی وجہ سے کفو نہ رہے (مثلاً پہلے دیندار تھا پھر فاسق ہو گیا) تو اب عورت کو فسخ کا اختیار نہ ہوگا۔  
والکفاءة اعتبارها عند ابتداء العقد فلا يضر زوالها بعده، فلو كان وقته كفوءاً  
، ثم فجر لم يفسخ (الدر المختار) الأولی أن يقول: ثم زالت كفاءة ته. (الدر  
المختار مع الشامي / كتاب النكاح ۹۱۳-۹۲ دار الفكر بيروت، الفتاوى الهندية ۲۹۱/۱ زكريا، تبیین  
الحقائق ۵۱۹/۲ زكريا)

قوله: في ابتداء النكاح؛ فإذا كان كفوءاً وقت النكاح، ثم زالت الكفاءة  
بأن صار بعده فاسقاً مثلاً لا يفسخ، كذا في القهستاني. (طحطاوي على الدر ۴۱۲  
المكتبة الأشرفية ديوبند)

ولو تزوجها وهو كف في الديانة ثم صار داعراً لا يفسخ النكاح؛ لأن  
اعتبار الكفاءة وقت النكاح. (فتح القدير ۲۸۹/۳ المكتبة الأشرفية ديوبند)

## کفایت نسبی صرف عربی النسل خاندانوں تک خاص ہے

عرب کے لوگ چونکہ اپنے نسب کی حفاظت کرنے میں امتیاز رکھتے ہیں، اس لئے کفایت  
نسبی کو صرف اہل عرب میں ملحوظ رکھا جائے گا، اور عرب میں دو طبقے ہیں:

(۱) خاندان قریش (جس کی نسبت نضر بن کنانہ کی طرف ہے، جو نبی اکرم علیہ الصلوٰۃ  
والسلام کے بارہویں پشت کے مورثِ اعلیٰ ہیں، اور خلفاء راشدین اور ان کی نسلیں بھی اسی  
خاندان میں داخل ہیں) بریں بنا سادات (نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نسل جو سیدہ حضرت

فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور سیدنا حضرت حسن اور سیدنا حضرت حسین رضی اللہ عنہما وارضاهما کے واسطے سے چلی ہے) اور وہ شیوخ جو خلفاء راشدین کی نسل سے ہیں، مثلاً صدیقی، فاروقی، عثمانی اور علوی، یہ سب آپس میں کفو اور ہم رتبہ قرار پائیں گے۔

(۲) قریش کے علاوہ بقیہ عرب (نضر بن کنانہ سے اوپر کسی مورثِ اعلیٰ کی نسل کے لوگ): پھر ان دیگر اہل عرب کی دو قسمیں ہیں:

**الف:-** عرب عاربة: یہ قحطان کی اولاد ہیں۔

**ب:-** عرب مستعربة: یہ حضرت اسماعیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اولاد ہیں۔

اور یہ اہل عرب آپس میں ایک دوسرے کے کفو ہیں؛ البتہ خاندان قریش کے کفو نہیں ہیں (لہذا اگر کوئی خاندان قریش کی لڑکی غیر قریشی لڑکے سے اولیاء کی اجازت کے بغیر نکاح کر لے تو اولیاء کو حق فسخ حاصل ہوگا)

عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: العرب بعضها أكفاء لبعض، قبيلة بقبيلة، ورجل برجل الخ. (السنن الكبرى للبيهقي ۲۲۹/۷ رقم: ۱۳۷۶۹ القاهرة)

فقريش بعضهم أكفاء بعض، وبقية العرب بعضهم أكفاء بعض. (الدر المختار) القرشيان: من جمعهما أب هو النضر بن كنانة فمن دونه ومن لم ينتسب إلا لأب فوفه فهو عربي غير قرشي. والنضر هو الجد الثاني عشر للنبي صلی اللہ علیہ وسلم. (الدر المختار مع الشامي ۱۵۰/۴ بيروت، ۲۰۹/۴ زكريا، ۸۶/۳ كراچی، الهداية / كتاب النكاح ۳۴۱/۲ المكتبة النعمية ديوبند)

العرب صنفان: عرب عاربة: وهم أولاد قحطان، ومستعربة: وهم أولاد إسماعيل. (شامي ۱۵۱/۴ بيروت، ۲۱۰/۴ زكريا، ۸۶/۳ كراچی)

قريش بعضهم أكفاء لبعض ..... والعرب بعضهم أكفاء لبعض قبيلة بقبيلة.

(تبين الحقائق / كتاب النكاح ۵۱۹/۲ زكريا، المحيط البرهاني / كتاب النكاح ۲۷/۴ رقم: ۳۵۳۴ بيروت)

## مجہول النسب شخص معروف النسب عورت کا کفو نہیں

جس شخص کے خاندان وغیرہ کا کچھ اتہ پتہ نہ ہو وہ معروف النسب لڑکی کا کفو نہیں ہے۔

سئل شیخ الإسلام عن مجہول النسب هل هو کفوًا لامرأة معروفة

النسب؟ قال: لا. (المحیط البرہانی ۳۵۱۴ رقم: ۳۵۵۹، الفتاویٰ التاتاریخانیہ ۱۳۶/۴ رقم: ۵۷۴۶

زکریا، الفتاویٰ الہندیہ ۲۹۳/۱ زکریا)

## سید اور شیخ باہم کفو ہیں یا نہیں؟

سید اور شیخ باہم ایک دوسرے کے کفو ہیں، جیسا کہ کتب فقہ میں اس کی تصریح ہے کہ قریش باہم کفو ہیں، اور سید اور شیوخ خواہ صدیقی ہوں یا فاروقی یا عثمانی سب قریشی ہیں؛ لہذا اگر سیدہ بالغہ عورت اپنی رضا و رغبت سے شیخ خاندان کے لڑکے سے نکاح کرنا چاہے تو کر سکتی ہے، ولی اس نکاح کو ختم نہیں کر سکتا۔ (مستفاد: فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۲۱۷/۸)

نقد نکاح حرة مکلفة بلا رضا ولي. (شامی ۱۵۵/۴ زکریا)

فقیریش بعضهم أكفاء لبعض..... والعرب بعضهم أكفاء لبعض، الأنصاري

والمهاجري فيه سواء، كذا في قاضي خان. (الفتاویٰ الہندیہ ۲۹۰/۱ قدیم زکریا، الفتاویٰ

التاتاریخانیہ ۱۳۱/۴ رقم: ۵۷۳۳ زکریا)

## عجمی برادر یوں میں کفایت

عجمی (غیر عربی النسل) خاندانوں اور برادر یوں میں کفایت کے مسئلہ کا مدار لوگوں کے عرف پر ہے، پس جن برادر یوں کو آپس میں عام طور پر ایک دوسرے کا کفو سمجھا جاتا ہے انہیں کفو سمجھا جائے گا، اور جن برادر یوں میں آپس میں رشتہ داریاں معیوب سمجھی جاتی ہیں، انہیں غیر کفو قرار دیا جائے گا، اور اس بارے میں علاقوں کے اعتبار سے عرف الگ الگ ہوتا ہے، کہیں کوئی برادری برتر سمجھی جاتی ہے اور وہی برادری دوسرے علاقہ میں اس معیار پر پوری نہیں

ارتقی، اس لئے کسی خاص برادری کی تعیین کئے بغیر عجمی خاندانوں میں سارا مدار لوگوں کے عرف پر رکھا جائے گا۔

وفي الفتح: إن الموجب هو استنفاص أهل العرف فيدور معه. (شامي

۱۵۵/۴ بیروت، ۲۱۵/۴ زکریا، فتح القدير ۲۹۱/۳ المكتبة الأشرفية ديوبند)

## مالی کفایت کا مطلب

لڑکے کا مالی اعتبار سے لڑکی کے کفو ہونے کا مطلب یہ ہے کہ وہ اتنی قدرت رکھتا ہو کہ لڑکی کا مقدمہ اور ضروری نان نفقہ کا انتظام کر سکے، یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ لڑکی والوں کے برابر سرمایہ دار ہو۔

ومالاً بأن يقدر على المعجل ونفقة شهر لو غير محترف، وإلا فإن كان يكتسب كل يوم كفايتها. (الدر المختار) فلا تشترط القدرة على الكل ولا أن

يساويها في الغني في ظاهر الرواية. (الدر المختار مع الشامي، كتاب النكاح / باب الكفاءة ۲۱۴/۴-۲۱۵ زکریا، ۱۵۴/۴-۱۵۵ بیروت)

وفي المجتبى: الصحيح أنه إذا كان قادراً على النفقة عن طريق الكسب كان كفواً. (فتح القدير ۲۹۰/۳ المكتبة الأشرفية ديوبند، البحر الرائق ۱۳۳/۳ كوئته،

النهر الفائق ۲۳۳/۲ زکریا)

والمعتبر فيه: القدرة على المهر والنفقة، ولا تعتبر الزيادة على ذلك حتى أن من كان قادراً على المهر والنفقة كان كفواً لها، وإن كانت صاحبة

أموال كثيرة هو الصحيح من المذهب. (الفتاوى التاتارخانية ۱۳۳/۴ رقم: ۵۷۳۶ زکریا، الفتاوى الهندية ۲۹۱/۱ زکریا)

ومالاً أي تعتبر الكفاءة في المال أيضاً ..... وهو أن يكون مالاً للمهر والنفقة، والمراد بالمهر؛ المهر المعجل، وهو ما تعارفوا تعجيله ..... ولا يعتبر

أن يكون مساوياً لها في الغنى. (تبيين الحقائق ۵۲۱/۲)

## کفایتِ مالی میں نفقہ پر قدرت کب ضروری ہے؟

مالی کفایت میں لڑکے کا بیوی کے لئے خرچہ و نان و نفقہ کا مکلف ہونا اور اُس پر قادر ہونا اُس وقت ضروری ہے جب لڑکی کبیرہ اور قابلِ جماع ہو، اگر صغیرہ یا ناقابلِ جماع ہوگی تو اُس کا نکاح ایسے شخص سے بھی ہو سکتا ہے جو روزانہ کے نفقہ دینے پر قادر نہ ہو؛ بلکہ صرف اداء مہر پر قدرت رکھتا ہو، اور وہ اُس کا کفو بن سکتا ہے۔

ثم إنما تعتبر القدرة على النفقة إذا كانت المرأة كبيرة أو صغيرة تصلح للجماع، أما إذا كانت صغيرة لا تصلح للجماع فلا تعتبر القدرة على النفقة؛ لأنه لا نفقة لها في هذه الصورة ويكتفي بالقدرة على المهر. (الفتاوى الهندية ۲۹۱/۱)

ثم هذا إذا كانت تطيق النكاح، فإن كانت صغيرة لا تطيقه فهو كفؤ، وإن لم يقدر على النفقة؛ لأنه لا نفقة لها. (فتح القدير ۲۹۰/۱۳ المكتبة الأشرفية ديوبند، البحر الرائق ۱۳۳/۳ كوثه، خلاصة الفتاوى ۱۳/۲ المكتبة الأشرفية ديوبند، تبیین الحقائق ۵۲۱/۲ زكريا، شامي ۲۱۵/۴ زكريا، الفتاوى التاتارخانية ۱۳۴/۴ رقم: ۵۷۴۱ زكريا)

## پیشہ ور برادریوں میں کفایت

در اصل شریعت میں پیشہ کے اعتبار سے چھوٹے بڑے ہونے کا کوئی تصور نہیں ہے؛ لیکن کفایت چوں کہ ایک امر انتظامی ہے، اور ایک پیشہ سے وابستہ لڑکی کا دوسرے پیشہ وروں میں جا کر سکون سے رہنا مشکل ہوتا ہے، اس لئے عرف پر مدار رکھتے ہوئے پیشہ اور صنعت و حرفت کی بنیاد پر بنی ہوئی برادریوں میں بھی کفو کا خیال رکھا گیا ہے، پس جن برادریوں میں رشتے ناطے معیوب نہیں ہیں، وہ آپس میں ایک دوسرے کے کفو ہیں اور جہاں رشتے عرفاً معیوب سمجھے جاتے ہوں وہ آپس میں کفو نہیں ہیں۔

وفي الفتح: إن الموجب هو استنقاص أهل العرف فيدور معه. (شامي

## جدید الاسلام اور قدیم الاسلام میں کفایت

نو مسلم شخص پہلے سے آبائی مسلمان لڑکی کا کفو نہیں ہے؛ (لیکن اگر گھر والوں کی رضامندی سے ایسا نکاح ہو جائے تو اس میں کچھ حرج نہیں ہے)

من أسلم بنفسه لا يكون كفوءاً لامرأة لها أب في الإسلام. (المحيط

البرهاني بيروت ۲۹/۴ رقم: ۳۵۴۱، الفتاوى التاتارخانية ۱۳۷/۴ رقم: ۵۷۴۹ زکریا)

ومن أسلم بنفسه لا يكون كفوءاً لمن له أب واحد في الإسلام؛ لأن

التفاخر فيما بين الموالی بالإسلام. (فتح القدير ۲۸۹/۳ المكتبة الأشرفية ديوبند، الفتاوى

الهندية ۲۹۰/۱ زکریا، البحر الرائق ۱۳۱/۳ کوئٹہ، تبیین الحقائق ۵۲۰/۲ زکریا، البنایة شرح الهدایة

۱۱۳/۵ مکتبہ اشرفیہ دیوبند، المبسوط للسرخسی ۲۴/۵ بیروت)

## قدیم الاسلام اور جدید الاسلام کا معیار

جس شخص کی دو پشتیں یعنی باپ اور دادا اگر مسلمان ہوں تو ایسا شخص قدیم الاسلام کہلائے گا، اور یہ شخص ایسی عورت کا کفو ہوگا جس کے اوپر کئی پشتوں میں باپ، دادا، پردادا وغیرہ مسلمان رہے ہوں۔ اور جس شخص کا صرف باپ مسلمان ہو، دادا غیر مسلم ہو، تو ایسا شخص جدید الاسلام شمار ہوگا، اور یہ شخص آبائی مسلم عورت کا کفو نہیں بنے گا۔

وأبوان فيهما كالأباء لتمام النسب بالجد. وتحتة في الشامية: أي فمن

له أب وجد في الإسلام أو الحرية كفء لمن له آباء. (الدر المختار مع الشامي، كتاب

النكاح / باب الكفاءة ۲۱۱/۴ زکریا)

## حسن و جمال اور عقل میں کفایت معتبر نہیں

حسن و جمال اور عقل میں شرعاً کفایت کے اعتبار کرنے کا حکم نہیں ہے؛ تاہم لڑکے اور



لڑکی کے درمیان خوب صورتی اور حسن کی رعایت رکھنا رشتہ ازدواج کے استحکام اور مضبوطی کے لئے بہت مناسب ہے۔

والجمال لا يعد في الكفاءة كذا في فتاوى قاضي خان. قال صاحب الكتاب: النصيحة أن يراعي الأولياء المجانسة في الحسن والجمال، واختلفوا في العقل، قال بعضهم: لا يعتبر، كذا في فتاوى قاضي خان. (الفتاوى الهندية ۲۹۲/۱، شامي ۲۱۹/۴ زكريا)

والجمال لا يعد في الكفاءة وفي الحجة قال صاحب الكتاب: والنصيحة أن يراعى الأولياء المجانسة في الحسن والجمال؛ لأنه أدوم للعقد وأطيب للقلب. (الفتاوى التاتارخانية ۱۳۹/۴ رقم: ۵۷۵۷ زكريا)

فلا عبرة بالجمال كما في الخانية، ولا يعتبر فيها العقل، فالمجنون كفاء للعاقلة. (البحر الرائق ۱۳۴/۳ كوئته)

## ديہاتی اور شہری میں کفایت

کفایت میں دیہاتی اور شہری ہونے کا کوئی اعتبار نہیں؛ لہذا اگر کوئی اور مانع نہ ہو، اور کوئی دیہاتی شخص کسی ایسی عورت سے نکاح کرے جو شہر کی رہنے والی ہو، تو اولیاء کو شوہر کے محض دیہاتی ہونے کی بنیاد پر اعتراض کا حق حاصل نہ ہوگا۔

القروي كفاء للمدني، فلا عبرة بالبلد. وتحتة في الشامية: قال في البحر: فالناجر في القرى كفاء لبننت الناجر في المصر للتقارب. (الدر المختار ص ۲۱۹/۴ زكريا)

## مسلكی اختلاف مانع کفایت نہیں

اگر کوئی اور وجہ خلاف کفو نہ پائی جائے، اور بالغہ عورت غیر مسلک کے شخص سے نکاح کر لے،

تویہ نکاح نافذ ہوگا، اور محض مسلکی اختلاف کی وجہ سے اولیاء کو حق اعتراض حاصل نہ ہوگا۔

والحنفي كفاء لبنت الشافعي . وتحتہ في الشامية: لو تزوج حنفي بنت شافعي نحكم بصحة العقد. .... قال في البرازية: وسئل: أي شيخ الإسلام عن بكر بالغة شافعية زوّجت نفسها من حنفي أو شافعي بلا رضا الأب، هل يصح؟ أجاب نعم. (الدر المختار مع الشامي، كتاب النكاح / باب الكفاءة ۲۱۹/۴ زكريا)

## کفایت صرف مرد کی جانب سے معتبر ہے

کفایت صرف مرد کی جانب سے معتبر ہے، یعنی شوہر کو عورت کے ہم رتبہ ہونا چاہئے، عورت کی جانب سے معتبر نہیں؛ لہذا اگر مرد برتر ہو اور عورت کم رتبہ ہو تو اُس میں شرعاً کسی کو اعتراض کا موقع نہیں ہے۔

الكفاءة معتبرة الخ، من جانبه أي الرجل؛ لأن الشريفة تأبى أن تكون فرأشاً للذني، ولذا لا تعتبر من جانبها. (الدر المختار مع الشامي ۲۰۶-۲۰۷ زكريا، ۸۴/۳ كراچي) كون المرأة أدنى وهي معتبرة في النكاح ..... لأن الشريفة تأبى أن تكون مستفرشة للخسيس بخلاف جانبها؛ لأن الزوج مستفرش فلا يغيظه دناءة الفراش. (البحر الرائق، كتاب النكاح / فصل في الكفاءة ۲۲۵/۳ زكريا، تبين الحقائق ۵۱۷/۲ زكريا، الهداية، كتاب النكاح / فصل في الكفاءة ۳۱۹/۲-۳۲۰)

## کفایت عورت کا حق ہے یا اولیاء کا؟

کفایت لڑکی اور اس کے اولیاء دونوں کا حق ہے؛ لیکن اگر کسی غیر کفو سے بالغ لڑکی خود اپنی مرضی سے نکاح کر لے تو لڑکی کا حق ساقط ہو جاتا ہے؛ البتہ اُس کے اولیاء کو حق اعتراض حاصل رہتا ہے۔

والكفاءة هي حق الولي لا حقها (الدر المختار) وقال الشامي بحثاً:

وقد يجب أن الكلام كما مر فيما إذا زوجت نفسها بلا إذن الولي وحينئذ لم يبق لها حق في الكفاءة لرضاها بإسقاطها بقبي الحق للولي فقط فله الفسخ.

(الدر المختار مع الشامى ۲۰۷/۴-۲۰۸ زكريا، ۸۵/۳ كراچى)

وهو حق الولي لا حقها، فلذا ذكر الولو الجي في فتاواہ: امرأة تزوجت نفسها من رجل ولم تعلم أنه حر أو عبد؛ فإذا هو عبد مأذون في النكاح: فليس لها الخيار وللأولياء الخيار. (البحر الرائق، كتاب النكاح / فصل في الكفاءة ۲۲۵/۳ زكريا) وهي شرط لصحة النكاح حيث لا رضا، وهي من حق المرأة والولي معاً، فإذا لم يرضيا والزوج الذي لم تعتبر فيه الكفاءة على الوجه المتقدم لا يصح العقد. (الفقه على المذاهب الأربعة، كتاب النكاح / مبحث الكفاءة في الزوج ۶۰/۴ بيروت، مجمع الأنهر ۵۰۰/۱ مكتبة فقيه الأمة ديوبند)

## لڑکے نے دھوکہ سے اپنے کو کفو ظاہر کیا بعد میں

### اُس کے خلاف نکلا؟

اگر لڑکے نے اپنے کو لڑکی کا کفو ظاہر کیا، بعد میں پتہ چلا کہ وہ لڑکی کا کفو نہ تھا، تو اب لڑکی کو بھی حق فسخ ملے گا، اور اگر لڑکی اپنا حق چھوڑ دے اور اسی غیر کفو لڑکے کے ساتھ رہنے پر راضی ہو تو لڑکی کے اولیاء کو حق اعتراض ہوگا۔

إذا سمى رجل لامرأة بغير اسمه وانتسب لها إلى غير نسبه الخ، إذا لم يكن مع هذا النسب المكتوم كفوًا لها، بأن تزوج قرشية على أنه قرشي، فإذا تبين أنه عربي أو من الموالى، وفي هذا القسم لها الخيار ولو رضيت به كان للأولياء حق المخاصمة وهذا ظاهر. (المحيط البرهاني ۳۴/۴، الفتاوى التاتارخانية

انتسب إلى غير نسبة لامرأة فتزوجته ثم ظهر خلاف ذلك؛ فإن لم يكافئها به كقرشية انتسب لها إلى قریش ثم ظهر أنه عربي غير قرشي، فلها الخيار، ولو رضيت كان للأولياء التفريق. (فتح القدير ۲۸۵/۳ المكتبة الأشرفية ديوبند، الفتاوى الهندية ۲۹۳/۱ زكريا، طحطاوي على الدر ۴۲/۲)

إذا سمى رجلاً لامرأة بغير اسمه وانتسب لها إلى غير نسبته، فلما تزوجت علمت بذلك، فالمسألة على ثلاثة أوجه: ..... الثالث: أن لا يكون كفواً لها في هذا الوجه لها الخيار لما قلنا، فإن رضيت كان للأولياء خيار. (الفتاوى الولوالجية ۳۲۴/۱ دار الكتب العلمية بيروت)

## غیر کفو میں نکاح کی خبر سن کر ولی کا خاموش رہنا

اگر ولی کو غیر کفو میں اپنی نابالغہ بچی کے نکاح کی خبر ملی اور وہ سن کر خاموش رہا، تو اس طویل خاموشی سے اس کا حق ولایت ختم نہیں ہوگا؛ بلکہ اس کو برابر اس بات کا اختیار رہے گا کہ وہ اگر نکاح فسخ کرنا چاہے تو کر سکتا ہے۔

وسكوت الولي عن المطالبة بالتفريق لا يبطل حقه في الفسخ وإن طال الزمان. (الفتاوى الهندية ۲۹۲/۱)

أما سكوت الولي عن المطالبة بالتفريق لا يكون رضاً، وإن طال ذلك. (خلاصة الفتاوى ۱۴۱۲، الفتاوى التاتارخانية ۱۴۱/۴ رقم: ۵۷۶۶ زكريا، الفتاوى الولوالجية ۳۲۳/۱ تبیین الحقائق ۵۱۸/۲ زكريا، البحر الرائق ۱۲۹/۳-۱۳۰ کوئٹہ)

## بعض اولیاء کی رضامندی کا حکم

بالغہ عورت کے غیر کفو میں نکاح کرنے سے پہلے یا نکاح کرنے کے بعد بعض اولیاء نے اس عقد پر رضامندی ظاہر کی، تو یہ رضامندی تمام اولیاء کی جانب سے سمجھی جائے گی، اور کسی کو

اعتراض کا حق نہ ہوگا؛ لیکن یہ حکم اُس وقت ہے جب کہ تمام اولیاء یکساں درجہ کے ہوں، اور اگر اولیاء کے درجات میں تفاوت ہو، تو اُقرَب ولی کی رضامندی کا اعتبار ہوگا۔

فرضاً البعض من الأولیاء قبل العقد أو بعده كالكل لثبوتہ لكل كماً  
كولاية أمان وقود ..... لو استنوا في الدرجة، وإلا فلأقرب منهم حق الفسخ.  
وفي الشامية: قوله: ولا الخ، أي وإن لم يستنوا في الدرجة، وقد رضي الأبعد  
فلأقرب الاعتراض. (الدر المختار مع الشامي، كتاب النكاح / باب الولي ۱۵۸۱۴ زكريا)

شوہر کے کفو ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں اولیاء کے

## درمیان اختلاف

اگر بالغ لڑکی نے اپنی مرضی سے (اولیاء سے مشورہ کے بغیر) کسی لڑکے سے نکاح کیا، اور پھر اولیاء کے مابین لڑکے کے کفو ہونے اور نہ ہونے میں اختلاف ہو گیا، بعض نے کفو ہونے کی تصدیق کی اور بعض نے انکار کیا، تو تصدیق کرنے والوں کی وجہ سے منکرین کا حق اعتراض ساقط نہ ہوگا۔ اور منکرین کو یہ حق حاصل ہوگا کہ لڑکے کا غیر کفو ہونا ثابت کر کے فسخ نکاح کا مطالبہ کریں۔

وأما تصديقه بأنه كفاء، فلا يسقط حق الباقيين. وتحتة في الشامية: قال في  
المبسوط: لو ادعى أحد الأولیاء أن الزوج كفاء وأثبت الآخر أنه ليس بكفاء  
يكون له أن يطالبه بالتفريق؛ لأن المصدق ينكر سبب الوجوب، وإنكار سبب  
الشيء لا يكون إسقاطاً له أهـ. (الدر المختار مع الشامي، كتاب النكاح / الولي ۱۵۹۱۴ زكريا)

## غائب ولی کو اعتراض کا حق

اگر ولی کی غیر موجودگی میں بالغ لڑکی نے خود اپنا نکاح غیر کفو میں کر لیا، تو بھی ولی کو حسب ضابطہ اعتراض کا حق حاصل رہے گا، اور غائب ہونے کی وجہ سے اُس کی ولایت پر کوئی اثر نہ پڑے گا۔

وَأَمَّا لَوْ كَانَ لَهَا عَصَبَةٌ غَائِبَةٌ فَهِيَ كَالْحَاضِرَةِ؛ لِأَنَّ وَلَا يَتَّهَمُ لَا تَنْقَطِعُ. (الدر

المختار مع الشامي، كتاب النكاح / باب الولي ١٥٨١٤ زكريا)

## جس بالغہ عورت کا کوئی ولی نہ ہو اُس کا غیر کفو میں نکاح کرنا

ایسی بالغ لڑکی جس کا کوئی ولی نہ ہو، وہ اگر غیر کفو میں نکاح کرے تو اُس کا نکاح درست اور نافذ مانا جائے گا، اور کسی کو اعتراض یا نکاح فسخ کرانے کا حق حاصل نہ ہوگا۔ اسی طرح جس بالغ لڑکی کا ولی چھوٹا اور نابالغ ہو، وہ بھی ولی نہ ہونے کے درجہ میں ہے۔

وإن لم يكن لها ولي فهو أي العقد صحيح نافذاً مطلقاً اتفاقاً. وتحتة في الشامية: قوله: مطلقاً أي سواء نكحت كفواً أو غيره. وقال الشامي تحت قوله: وإن لم يكن لها ولي ..... والظاهر أنه لو كان لها عصبه صغير فهو بمنزلة من لا ولي لها؛ لأنه لا ولاية له. (الدر المختار مع الشامي، كتاب النكاح / باب الولي ١٥٨١٤ زكريا)

## جس نابالغہ کا ولی نہ ہو اُس کا غیر کفو میں نکاح درست نہیں

جس نابالغ لڑکی کا کوئی ولی نہ ہو، اور اُس کا نکاح کوئی اور شخص غیر کفو میں کرادے، یا وہ خود غیر کفو میں نکاح کر لے، تو یہ نکاح منعقد نہ ہوگا؛ کیوں کہ نابالغ رہتے ہوئے اُس لڑکی کو اپنا حق کفو ساقط کرنے کا اختیار نہیں ہے۔

أما الصغيرة فلا يصح؛ لأنها لم ترض بإسقاط حقها؛ ألا ترى أنها لو كان لها عصبه فروجها غير كفء لم يصح، فكذا إذا لم يكن لها عصبه. (الدر المختار مع الشامي، كتاب النكاح / باب الولي ١٥٨١٤ زكريا)

## مرد نے غیر کفو عورت سے نکاح کر لیا؟

اگر کوئی مرد اپنے رتبہ سے نیچے کی عورت سے نکاح کر لے (مثلاً سید لڑکا کسی عام عرب خاندان کی لڑکی سے نکاح کر لے) تو کسی کو حق اعتراض حاصل نہیں ہے۔

لأن الزوج مستفرض فلا تغيظه دناءة الفراش . (الدر المختار ۲۰۷/۴ زكريا،

۸۵/۳ كراچى، مجمع الأنهر ۵۰۰/۱ مكتبة فقيه الأمة ديوبند، تبیین الحقائق ۵۱۷/۲ زكريا، فتح القدیر

۲۸۳/۳ المكتبة الأشرفية ديوبند، الهداية ۳۴۱/۲)

## عالم دین لڑکا ہر خاندان کی لڑکی کا کفو بن سکتا ہے

جو شخص علم دین حاصل کر لے تو اُس کا تعلق خواہ کسی خاندان سے ہو، وہ ہر طبقہ کی لڑکی کے لئے کفو قرار پائے گا؛ کیوں کہ علم دین کی شرافت تمام شرافتوں سے بڑھ کر ہے۔

العالم يكون كفوءاً للعلوية؛ لأن شرف الحسب أقوى من شرف

النسب . (شامي، كتاب النكاح / باب الكفاءة ۱۵۷/۴ بيروت، ۲۱۸/۴ زكريا، المحيط البرهاني

۲۷/۴ رقم: ۳۵۳۴، الفتاوى الهندية ۲۹۰/۱)

فالعالم العجمي يكون كفوءاً للجاهل العربي والعلوية؛ لأن شرف

العلم يعلو شرف النسب والحسب . (فتح القدیر ۲۸۷/۳ المكتبة الأشرفية ديوبند، البحر

الرائق ۱۳۰/۳ كونه، الفتاوى التاتارخانية ۱۳۷/۴ رقم: ۵۷۵۲ زكريا)

وفي الينابيع: والعالم كفوء للعربية والعلوية . (الفتاوى التاتارخانية ۱۳۷/۴ رقم:

۵۷۵۲، وكذا في البناية ۱۱۴/۵)

## فاسق اور بددین شخص نیک عورت کا کفو نہیں ہے

جو شخص برسر عام فاسق اور بددین یا بدعتی ہو وہ نیک اور پرہیزگار اور متبع سنت عورت کا کفو

نہیں ہے؛ لہذا لڑکی والوں کو یہ نکاح منسوخ کرانے کا حق ہے۔

فليس فاسق كفوءاً للصالحة . (الدر المختار ۱۵۳/۴ بيروت، ۲۱۳/۴ زكريا، البحر

الرائق / كتاب النكاح ۱۳۲/۳ كونه)

ومنها الديانة، فلا يكون الفاسق كفوءاً للصالحة، كذا في المجمع .

(الفتاوى الهندية ۱۹۱/۱ زكريا)

الخامس: التقوى والحسب، حتى لا يكون الفاسق كفواً للعدل عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى. (الفتاوى التاتارخانية ۱۳۷/۴ رقم: ۵۷۵۳ زكريا)

وذكر شمس الأئمة السرخسي عن محمد أن الذي يسكر ويخرج ويستهزء منه الصبيان لا يكون كفواً لإمرأة سالحة. (الفتاوى التاتارخانية ۱۳۸/۴ رقم: ۵۷۵۴ زكريا)

وأما التقوى روي عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أنها معتبرة، حتى لا يكون الفاسق كفواً للعدل. (الفتاوى الولوالجية ۳۲۲/۱ بيروت)

## شادی کے بعد معلوم ہوا کہ لڑکا شرابی ہے

ایک دین دار شخص نے اپنی نابالغ بیٹی کا نکاح ایسے شخص سے کیا جو بظاہر نیک صالح خیال کیا جاتا تھا، پھر شادی کے بعد معلوم ہوا کہ لڑکا شراب پیتا ہے، جب کہ اُس کے گھر والے بددینی میں معروف نہیں ہیں، اور لڑکی بڑے ہونے کے بعد اُس کے ساتھ رہنے سے انکار کر دے، تو بالاتفاق یہ نکاح باطل ہو جائے گا۔

قال في البزازیة: رجلٌ زوّج بنته من رجلٍ ظنه مصلحاً لا يشرب مسكراً فإذا هو مُدمنٌ، فقالت: بعد الكبر لا أرضى بالنكاح إن لم يكن أبوها يشرب المسكر ولا عُرف به، وغلبة أهل بيتها مصلحون فالنكاح باطلٌ بالاتفاق. (شامي، كتاب النكاح / باب الكفاءة ۲۱۴/۴ زكريا، الفتاوى الهندية / الباب الخامس في الأكفاء ۲۹۱/۱، البحر الرائق ۱۳۵/۳ كوثنه، خلاصة الفتاوى ۱۳/۲ المكتبة الأشرفية ديوبند، الفتاوى التاتارخانية ۱۴۲/۴ رقم: ۵۷۶۸ زكريا، خانية على الفتاوى الهندية ۳۵۲/۱)

## ولد الزنا شریف عورت کا کفو نہیں ہو سکتا

اگر باپ دادا کے علاوہ کسی اور شخص نے نابالغ بچی کا نکاح کسی لڑکے کے ساتھ کر دیا، پھر نکاح کے بعد معلوم ہوا کہ لڑکا ولد الزنا (حرامی) ہے، تو یہ نکاح جائز نہ ہوگا؛ بلکہ کالعدم اور غیر



منعقد قرار دیا جائے گا۔

وإذا كان المزوج غيرهما أي غير الأب وأبيه لا يصح النكاح من غير

الكفاءة. (الدر المختار مع الشامی / باب الولی ۱۷۳/۴ زکریا)

سئل شیخ الإسلام عن مجهول النسب هل يكون كفوًا لامرأة معروفة

النسب؟ قال: لا. (الفتاویٰ التاتاریخانیة ۱۳۶/۴ رقم: ۵۷۴۶ زکریا، المحيط البرهانی ۲۸/۳ الشاملة)

## بالغہ عورت نے کفو یا کفو سے اوپر درجہ میں نکاح کر لیا؟

اگر بالغہ عورت نے گھر والوں کی اجازت کے بغیر اپنی مرضی سے کسی ہم کفو لڑکے سے یا اپنے سے برتر خاندان میں نکاح کر لیا تو اگرچہ لڑکی کے لئے ایسا کرنا مناسب نہیں ہے؛ لیکن پھر بھی یہ نکاح حسب شرائط منعقد ہو جاتا ہے، اور لڑکی یا اُس کے گھر والوں کو بعد میں حق اعتراض حاصل نہیں رہتا۔

إن المرأة إذا زوجت نفسها من كفوء لزم على الأولياء. (شامی ۲۰۷/۴)

زکریا، ۸۴/۳ کراچی)

فإذا تزوجت المرأة رجلاً خيراً منها فليس للولي أن يفرق بينهما؛ فإن

الولي لا يتعير بأن يكون تحت الرجل من لا يكافؤه، كذا في المبسوط للإمام

السرخسي. (الفتاویٰ الہندیة / الباب الخامس في الكفاءة ۲۹۰/۱، المبسوط للسرخسي ۲۹/۵ بیروت)

## بالغہ عورت کا گھر والوں کی مرضی کے بغیر غیر کفو میں نکاح کرنا

اگر کوئی لڑکی گھر والوں کی مرضی کے بغیر غیر کفو میں نکاح کر لے تو ایسا کرنا بالاتفاق پسندیدہ نہیں ہے، اور اُسے اولیاء کی رضا مندی کے ساتھ ہی نکاح کرنا چاہئے؛ لیکن اگر اس طرح نکاح ہو جائے تو حنفیہ کی ظاہر الروایت یہ ہے کہ نکاح تو منعقد ہو جاتا ہے؛ لیکن اولیاء کو شرعی عدالت میں حق اعتراض حاصل ہوتا ہے، اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی ایک روایت حسن بن زیاد رحمۃ اللہ علیہ

سے مروی ہے جس میں اس طرح کے نکاح کو سرے سے غیر منعقد مانا گیا ہے، اور بہت سے متاخرین نے اسی روایت پر فتویٰ دیا ہے۔

**نوٹ :-** تاہم موجودہ زمانہ میں مخلوط تعلیم وغیرہ کی بنا پر لڑکے لڑکیوں کا عام طور پر میل جول بڑھتا جا رہا ہے، اور اس معاشرہ میں کفایت کا اعتبار بھی باقی نہیں رہا؛ اس لئے عمومی حالات میں مناسب یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس مسئلہ میں ظاہر الروایت پر فتویٰ دیتے ہوئے نکاح کے انعقاد کا حکم دیا جائے؛ البتہ اولیاء کو حق اعتراض حاصل ہو؛ تاکہ دونوں پہلوؤں کی رعایت رکھی جاسکے۔ (مرتب) (مستفاد: کفایۃ المفتی / کتاب النکاح ۱۹۷۵ء دارالاشاعت کراچی)

وهذا بناء على ظاهر الرواية من أن العقد صحيح، وللولي الاعتراض، أما على رواية الحسن المختارة للفتوى من أنه لا يصح، فالمعنى معتبرة في الصحة. (شامی ۲۰۶/۴ زکریا، ۸۴/۳ کراچی)

ورواية الحسن بأن الحرة العاقلة لو زوجت نفسها من غير كفوء لا يصح. (شرح عقود رسم المفتی ۹۶ سطر: ۱۳، البحر الرائق / کتاب النکاح ۲۲۶/۳ زکریا، الفتاویٰ الہندیہ ۲۹۲/۱ زکریا، المحيط البرہانی ۶۱/۴ رقم: ۳۶۳۰ بیروت)

## عورت نے غیر کفو میں نکاح کیا پھر ولی نے مہر وصول کر لیا؟

اگر لڑکی نے اپنی مرضی سے گھر والوں کی اجازت کے بغیر نکاح کیا، پھر گھر والوں نے شوہر سے لڑکی کا مہر وصول کر لیا، یا مہر کی تعداد کے بارے میں بات چیت کی، تو یہ ان کی طرف سے اس نکاح پر رضامندی کی دلیل سمجھی جائے گی، اور انہیں بعد میں اعتراض کا حق نہ ہوگا۔

وإذا زوجت المرأة نفسها من غير كفوء بغير رضا الولي، فقبض الولي مهرها وجہزها فهذا منه رضاً وتسليمًا. (المحيط البرہانی ۳۳/۴ رقم: ۳۵۵۲ بیروت،

الفتاویٰ التاتاریخانیہ ۱۴۲/۴-۱۴۳ رقم: ۵۷۷۱ زکریا، الفتاویٰ الہندیہ ۲۹۲/۱ زکریا، تبیین الحقائق

وإذا زوجت المرأة نفسها من غير كفاء فلأولياء أن يفرقوا بينهما .....  
 ما لو يجيء من الولي دلالة الرضا كقبضه المهر أو النفقة أو المخاصمة في  
 أحدهما، وإن لم يقبض وكالتجهيز ونحوه. (فتح القدير، كتاب النكاح / فصل في الكفاءة  
 ۲۸۴/۳ المكتبة الأشرفية ديوبند)

## مہر مثل میں کمی پر ولی کو اعتراض کا حق ہے

اگر عاقلہ بالغہ عورت نے ولی کی اجازت کے بعد غیر کفو میں مہر مثل سے کم پر نکاح کر لیا،  
 تو ولی کو اُس نکاح پر اعتراض کا حق حاصل ہوگا، یا تو شوہر پورا مہر ادا کرے یا پھر عدالت سے اُن  
 کے درمیان تفریق کرادے۔

ولو تزوجت المرأة ونقصت من مهر مثلها، فللولي الاعتراض عليها،  
 حتى يتم لها مهرها أو يفارقها. (الفتاوى الهندية ۲۹۳/۱، تبیین الحقائق ۵۲۲/۲ زکریا، الدر  
 المختار مع رد المحتار ۲۲۱/۴ زکریا، فتح القدير ۲۹۱/۳ زکریا، البحر الرائق ۱۳۴/۳ کوئٹہ)

## ولی کے اعتراض پر اگر تفریق کر دی گئی تو مہر کا کیا حکم ہے؟

عاقلہ بالغہ کے مہر مثل سے کم پر غیر کفو میں نکاح کرنے کی وجہ سے اگر ولی کے اعتراض  
 پر تفریق کر دی گئی تو دیکھا جائے گا کہ صحبت کرنے سے پہلے میاں بیوی کے درمیان تفریق ہوئی  
 ہے یا بعد میں، اگر صحبت کرنے سے پہلے تفریق واقع ہوئی ہے تو عورت کو کچھ بھی مہر نہ ملے گا،  
 اور اگر صحبت کرنے کے بعد تفریق ہوئی ہے تو جو مہر متعین ہوا تھا وہ ملے گا۔

وإذا فارقها قبل الدخول فلا مهر لها، وإن فارقها بعده فلها المسمى.  
 (الفتاوى الهندية ۲۹۴/۱، تبیین الحقائق ۵۲۲/۲ زکریا، الدر المختار مع رد المحتار ۱۲۲/۴ زکریا)

وإذا فرق القاضی بينهما؛ فإن كان بعد الدخول فلها المسمى .....  
 والخلوة الصحيحة كالدخول وإن كان قبلها فلا مهر لها. (البحر الرائق ۱۲۹/۳ کوئٹہ)

## منکوحہ کا حمل ظاہر ہونے کے بعد ولی کو اعتراض کا حق نہیں رہتا

اگر کوئی عورت گھر والوں کی مرضی کے بغیر غیر کفو میں نکاح کر لے اور پھر وہ اُس نکاح کی بنا پر حاملہ ہو جائے اور اُس کا حمل ظاہر ہو جائے، تو اب اولیاء کو اس نکاح کے فسخ کا اختیار نہ رہے گا؛ کیوں کہ نکاح فسخ کرنے سے بچہ کی پرورش وغیرہ میں دشواری پیش آنے کا اندیشہ ہے، اس لئے اس خاص صورت میں اولیاء کے مقابلہ میں بچہ کے حق کو ترجیح دی جائے گی، اور سابقہ نکاح کو بہر حال منعقد مان لیا جائے گا۔

وله أي للولي الخ، الاعتراض في غير الكفوء ما لم يسكت حتى تلد منه  
لثلا يضيع الولد، وينبغي إلحاق الحبل الظاهر به. (الدر المختار ۱۵۵/۴-۱۵۶ زکریا)  
ثم المرأة إذا زوجت نفسها من غير كفو صح النكاح في ظاهر الرواية  
عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى '..... ولكن للأولياء حق الاعتراض ..... أما إذا  
ولدت منه فليس للأولياء حق الفسخ. (الفتاوى الهندية ۲۹۳/۱ زکریا، وكذا في الفتاوى  
التاتارخانية ۱۳۹/۴-۱۴۰ رقم: ۵۷۵۹ زکریا، المحيط البرهاني ۳۱/۴ رقم: ۳۵۴۶)

ولا يكون سكوت الولي رضا إلا إن سكت إلى أن ولدت فليس له  
حينئذ التفريق. (فتح القدير ۲۸۴/۲ المكتبة الأشرفية ديوبند)

## ولی نے خود غیر کفو میں نکاح کر دیا

اگر ولی اقرب (باپ دادا) خود نابالغ لڑکی کا نکاح اُس کی اجازت کے بغیر، یا بالغ لڑکی کا نکاح اُس کی اجازت سے غیر کفو میں کر دے تو یہ نکاح لازم اور نافذ ہو جاتا ہے، بعد میں کسی کو حق اعتراض نہیں رہتا۔

ولو كان التزويج برضاهم يلزم حتى لا يكون لهم حق الاعتراض. (بدائع

وأما إنكاح الأب والجد الصغير والصغيرة فالكفاءة فيه ليس بشرط للزومه عند أبي حنيفة. (بدائع الصنائع ۶۲۵/۲ زكريا، الفتاوى التاتارخانية ۱۴۱/۴ رقم: ۵۷۶۶ زكريا، الفتاوى الهندية ۲۹۴/۱ زكريا، البحر الرائق ۱۳۴/۳ كوثنه، تبیین الحقائق ۵۲۳/۲، النهر الفائق ۲۲۴/۲ زكريا) وإنما الخلاف بين أبي حنيفة وصاحبيه - رحمهم الله - فيما إذا زوجها من رجل عرفه غير كفء، فعند أبي حنيفة يجوز؛ لأن الأب كامل الشفقة وافر الرأي، فالظاهر أنه تأمل غاية التأمل ووجد غير الكفاء أصلح من الكفاء. (الفتاوى الهندية ۲۹۱/۱)

لو زوج ولده الصغير غير كفء بأن زوج ابنه أمة أو زوج بنته عبداً ..... جاز، وهذا عند أبي حنيفة .....، ولأبي حنيفة أن الحكم يدار على دليل النظر وهو قرب القرابة، وفي النكاح مقاصد تربوا على ذلك. (تبیین الحقائق، كتاب النكاح / باب الأولياء والأكفاء ۵۲۴/۲ زكريا)

ولو زوج طفله غير كفء صح ..... يعني لو زوج الأب الصاحي ولده الصغير أمة أو بنته الصغيرة عبداً ..... فهو صحيح من الأب والجد دون غيرهما عند أبي حنيفة، ولم يصح العقد عندهما على الأصح؛ لأن الولاية مقيدة بشرط النظر، فعند فواته يبطل العقد، وله: أن الحكم يدار على دليل النظر وهو قرب القرابة، وفي النكاح مقاصد تربوا على المهر والكفاءة. (البحر الرائق، كتاب النكاح / باب الأولياء والأكفاء ۱۳۴/۳ كوثنه)

## عورت پر دباؤ ڈال کر غیر کفو میں نکاح کرانا

اگر دباؤ ڈال کر کسی بالغ لڑکی کا نکاح غیر کفو میں کر دیا جائے، تو دباؤ اور اکراہ ختم ہو جانے کے بعد اس کو نکاح کا اختیار باقی رہے گا۔

وأما إذا أكرهت على أن تزوج نفسها غير الكفوء ثم زال الإكراه فلها

الخيار . (الفتاوى الهندية ۲۹۴۱، المحيط البرهاني ۳۳/۴ رقم: ۳۵۵۱)

وتفسيره في مسألة ذكرها في كتاب الإكراه: أن ولي المرأة والمولى عليها إذا أكرها على النكاح، ثم زال الإكراه بعد العقد، فإن كان الزوج غير كفوء والمهر وافرًا، كان للولي أن يرد النكاح، وكذا لها أن ترد النكاح. (الجامع الصغير وشرحه النافع الكبير ۱۸۱۱ المكتبة الشاملة)

## دباؤ ڈال کر مہر مثل کے بدلے کفو میں نکاح کرانا

اگر کسی عورت پر دباؤ ڈال کر کفو میں مہر مثل کے بدلے اُس کا نکاح کر دیا گیا، تو اُس کا یہ نکاح لازم اور تام ہو جائے گا، اور زور دباؤ ختم ہو جانے کے بعد اُس کو اس بات کا اختیار نہیں رہے گا کہ وہ اس نکاح کو فسخ کر سکے۔

وإذا أكرهت المرأة على أن تزوج نفسها من كفءٍ بمهر المثل، ثم زال الإكراه فلا خيار لها. (الفتاوى الهندية ۲۹۴۱، الفتاوى التاتارخانية ۱۴۲/۴ رقم: ۵۷۷۰ زكريا، المحيط البرهاني ۳۳/۴ رقم: ۳۵۵۱)



# عقدِ نکاح سے متعلق مسائل

## نکاح کی تقریب

تقریبِ نکاح کا انعقاد شریعت کے بتائے ہوئے طریقوں کے مطابق ہونا چاہئے؛ تاکہ دینی و دنیوی برکتوں سے سرفراز ہوا جاسکے۔ اس بارے میں درج ذیل ہدایتوں کو خاص طور پر سامنے رکھا جائے:

(۱) ایک عمومی ضابطہ تو یہ ہے کہ پوری تقریب میں اسراف بے جا اور فضول خرچیوں سے ہر ممکن احتراز کیا جائے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے:

إِنَّ أَعْظَمَ النِّكَاحِ بَرَكَهٌ أَيْسُرُهُ  
سب سے بابرکت نکاح وہ ہے جس میں کم سے کم  
مؤنۃ. (مشکاۃ المصابیح ۲/۲۶۸، المسند مشقت ہو۔

للإمام أحمد بن حنبل رقم: ۲۴۵۲۹ عن عائشہؓ

آج کل عام طور پر محض نام وری یا اپنی خاندانی روایات برقرار رکھنے کے لئے تقریبات میں بے حد فضول خرچی کی جاتی ہے، اور بسا اوقات وسعت نہ ہونے کے باوجود قرض وغیرہ لے کر اپنی آنائیت کو تسکین دی جاتی ہے، یہ طریقہ نہایت قابلِ مذمت اور قابلِ ترک ہے۔

(۲) نکاح کی مجلس برسر عام منعقد کی جائے۔ ارشاد نبوی ﷺ ہے: **أَعْلِنُوا هَذَا النِّكَاحَ.**

”اس نکاح کا اعلان کرو“۔ (ترمذی شریف ۲۰۷۱، مشکوٰۃ شریف ۲/۲۷۲ عن عائشہؓ)

جس نکاح کا عام اعلان نہ ہو وہ اگر شرائط کے مطابق ہو تو اگرچہ منعقد ہو جاتا ہے؛ لیکن اس طرح کے نکاحوں میں بہت سے مفسد ہیں جن سے اجتناب کرنا چاہئے۔ (اصلاح انقلاب امت ۵۲۲)

ویندب إعلانہ. (شامی ۶۶۱/۴ زکریا)

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: فصل ما بین الحلال والحرام الدف

والصوت. (سنن الترمذی ۲۰۷۱، المصنف لابن أبي شيبة ۱۴۴/۹ رقم: ۱۶۶۶۳ بیروت)

(۳) نکاح مسجد میں کیا جائے۔ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

وَأَجْعَلُوهُ فِي الْمَسَاجِدِ. (سنن نکاح مساجد میں کیا کرو۔

الترمذي ۲۰۷/۱، مشکاة المصابيح ۲۷۲/۲)

حقیقت یہ ہے کہ مسجد میں نکاح بہت سی خرابیوں کو روکنے کا سبب ہے اور عبادت ہونے کی بنا پر اس کا مسجد میں ہی انجام پانا زیادہ مناسب ہے۔

مباشرة عقد النکاح في المساجد مستحب. (الفتاوى الهندية ۳۲۱/۵، الدر المختار ۶۶/۴ زکریا، مجمع الأنهر ۴۶۸/۱)

(۴) بہتر ہے کہ اس مبارک تقریب کا انعقاد جمعہ کے دن کیا جائے۔ (خواہ جمعہ کی نماز کے بعد ہو یا عصر کے بعد)

وكونه في جمعة. (الدر المختار / كتاب النکاح ۸/۳ کراچی، مجمع الأنهر ۴۶۸/۱، الفقه الإسلامي ۱۲۹/۳)

(۵) دولہا کے گلے میں پھولوں اور نوٹوں کا ہار ڈالنا اور سہرا باندھنا یہ سب ہندوئی رسمیں ہیں، ان سے احتراز کیا جائے۔

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من تشبه بقوم فهو منهم. (سنن أبي داود، كتاب اللباس / باب في لبس الشهرة ۵۵۹/۲ رقم: ۴۰۳۱ دار الفكر بيروت، مشکاة المصابيح، كتاب اللباس / الفصل الثاني ۳۷۵/۲)

قال العلامة المناوي رحمه الله تعالى 'تحتة: أي تزيًا في ظاهره بزيتهم، وفي تعرفه بعرفهم، وفي تخلقه بخلقهم وسار بسيرتهم وهديهم في ملبسهم وبعض أفعالهم. (فيض القدير ۱۲۸/۶ دار الفكر بيروت، ۵۷۴/۱۱ رياض)

(۶) تقریب نکاح کے دوران خاص طور پر اس کا خیال رکھا جائے کہ کوئی خلاف شرع رسم و رواج اور گناہ کا کام نہ ہو، مثلاً ناچ گانا، بیڈ باجا، فوٹو کھینچنا، ویڈیو فلم بنانا وغیرہ؛ کیوں کہ یہ سب امور نکاح کی برکت کو مٹانے والے ہیں۔

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان. (صحيح مسلم، كتاب الإيمان / باب بيان كون النهي عن المنكر من الإيمان، وأن الإيمان يزيد وينقص الخ ۵۱/۱ هند نسخة، ۵۲/۱ رقم: ۴۹ بيت الأفكار الدولية، مشکاة المصابيح / باب الأمر بالمعروف، الفصل الأول ۴۳۶/۲)



قوله: ”فبلسانہ“ أي فليغيره بالقول وتلاوة ما أنزل الله من الوعيد عليه وذكر الوعظ والتخويف والنصيحة ..... ثم اعلم أنه إذا كان المنكر حراماً وجب الزجر عنه، وإذا كان مكروهاً ندب، وشرطهما أن لا يؤدي إلى الفتنة. (مرقاة المفاتيح ۸۶۱/۸-۸۶۲)

الملاهي كلها حراماً حتى التغني بضرب القصب. (البحر الرائق ۱۸۸/۸ كوئٹہ)  
(۷) رسم ورواج کے مطابق لمبی لمبی بارا تیں لے جانا بھی شرعاً مذموم ہے، اس طریقہ کو ترک کیا جائے؛ البتہ ضرورت کے بقدر کچھ لوگ ساتھ جائیں تو حرج نہیں۔

مستفاد: عن نافع قال: قال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من دُعي فلم يجب فقد عصى الله ورسوله، ومن دخل على غير دعوةٍ دخل سارقاً وخرج مغيراً. (سنن أبي داؤد ۵۲۵/۲)  
وليسمة العرس سنة وفيها مشوبة عظيمة، وهي إذا بنى الرجل بامرأته ينبغي أن يدعو الحيران والأقرباء والأصدقاء. (الفتاوى الهندية ۳/۵)

## خطبہ مسنونہ

نکاح کے عقد سے پہلے ”خطبہ مسنونہ“ پڑھنا مسنون و مستحب ہے۔  
وتقديم خطبة. (الدر المختار ۶۶/۴ زکریا، ۸/۳ کراچی)  
فأفاد أنها لا تتعين بالفاظ مخصوصة وإن خطب بما ورد فهو أحسن. (شامي / كتاب النكاح ۶۶/۴ زکریا)

سیدنا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ: ”جس نکاح میں تشہد (خطبہ نکاح) نہ ہو وہ کوڑھی (جذامی) ہاتھ کی طرح (بے برکت) ہے۔“  
(مشکوٰۃ شریف ۲۷۲)

یہ خطبہ حمد و صلوة اور مناسب آیات و احادیث پر مشتمل ہونا چاہئے۔  
سیدنا حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ نکاح وغیرہ کے موقع پر نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم درج ذیل خطبہ ارشاد فرمایا کرتے تھے:

الْحَمْدُ [نَحْمَدُهُ] لِلَّهِ وَنَسْتَعِينُهُ  
ہر طرح کی تعریف صرف اللہ تعالیٰ ہی کے شایان  
وَنَسْتَغْفِرُهُ وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ  
شان ہے، ہم اس کی حمد و ثنا کرتے ہیں اور اسی

سے مدد کے طالب ہیں، اور اس سے اپنی خطاؤں کی مغفرت چاہتے ہیں، اور ہم اللہ تعالیٰ سے اپنے نفسانی شرور اور اپنے برے اعمال سے پناہ مانگتے ہیں، جس کو اللہ تعالیٰ ہدایت سے نوازیں اسے کوئی گمراہ نہیں کر سکتا، اور اللہ تعالیٰ جسے گمراہ کر دیں اسے کوئی ہدایت نہیں دے سکتا۔ اور میں اس بات کی شہادت دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں، اور اس بات کی بھی گواہی دیتا ہوں کہ حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ اللہ کے بندے اور اس کے سچے رسول ہیں۔

اس کے بعد درج ذیل تین آیات تلاوت فرماتے تھے:

(۱) اے ایمان والو! اللہ سے ایسے ڈرو جیسے اس سے ڈرنے کا حق ہے اور تمہاری موت صرف مسلمان ہونے کی حالت میں ہی آنی چاہئے۔

(۲) اے انسانو! اپنے اس رب سے ڈرو جس نے تم کو ایک جان سے پیدا کیا، اور پھر اسی جان سے اس کے جوڑے کو بنایا، اور ان دونوں کے ذریعہ بہت سے مردوں اور بہت سی عورتوں کو پھیلا دیا، اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو جس کے ذریعہ سے تم ایک دوسرے سے سوال کرتے ہو، اور رشتہ داری (قطع کرنے) سے ڈرو، بے شک اللہ تعالیٰ تمہاری نگہبانی فرمانے والے ہیں۔

(۳) اے ایمان والو! اللہ سے ڈرتے رہو اور سیدھی بات کہا کرو، تو اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کی درنگی فرما دیں گے اور تمہارے گناہ بخش دیں گے، اور جس نے اللہ اور اس کے رسول کا کہا مانا تو وہ زبردست کامیابی سے ہم کنار ہو گیا۔

أَنْفُسِنَا [وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا] مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يُضِلَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ. (سنن الترمذی ۲۱۰۱،

سنن ابن ماجہ، مشکاة المصابیح ۲۷۲/۲، الفقه الإسلامي وأدلته ۱۲۷/۷)

(۱) ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾. [ال عمران: ۱۰۲]

(۲) يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَسَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً، وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا. [النساء: ۱]

(۳) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿[الأحزاب: ۷۱]

خطبہ نکاح کے موقع پر ان تینوں آیات کا انتخاب خصوصی اہمیت کا حامل ہے اور خاص توجہ کا طالب ہے، جسے ازدواجی زندگی میں بالخصوص پیش نظر رکھنے کی ضرورت ہے، مثلاً:

**الف:** تینوں آیتوں میں قدر مشترک کے طور پر تقویٰ کا حکم دیا گیا، جس سے معلوم ہوا کہ نکاح کا ایک اہم مقصد پاک دامنی اور پاک بازی ہے، یہ ایک محض دنیوی رسم نہیں؛ بلکہ تقویٰ اور پرہیزگاری کے حصول کا ایک اہم ذریعہ ہے۔

**ب:** پہلی آیت (آل عمران: ۱۰۴) میں تقویٰ کا حق ادا کرنے کو یاد دلا کر تاکید کی گئی کہ زوجین آپس میں نفسانی یا مادی اعتبار سے کسی خیانت کے ہرگز مرتکب نہ ہوں اور اس بارے میں اللہ تعالیٰ سے ہر جگہ اور ہر وقت ڈرتے رہیں۔

**ج:** سورہ نساء کی آیت میں تو والد و تناسل کے بارے میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کا ملہ اور عظیم الشان نظام کو یاد دلا کر بتایا گیا کہ نکاح کا ایک اہم ترین مقصد تو والد و تناسل اور تعمیر انسانیت ہے۔

**د:** اسی آیت میں آگے رشتہ داروں کے حقوق ادا کرنے کی رہنمائی گئی جن کا سارا دار و مدار رشتہ نکاح پر ہے، اسی رشتہ سے آگے رشتے استوار ہوتے ہیں اور سب کے حقوق کی رعایت کرنے میں ہی دنیا میں امن کی بقا کا مدار ہے۔

**ه:** اور تیسری آیت (سورہ احزاب: ۱۷) میں تقویٰ کے ساتھ زبان کی درستگی کا ذکر ہے؛ کیوں کہ نکاح کے فوائد و برکات حاصل کرنے یا بگاڑنے میں سب سے بڑا دخل زبان کو ہوتا ہے، اگر یہ قابو میں رہے تو بگڑے ہوئے حالات سدھر جاتے ہیں اور اگر یہ زبان بے قابو ہو جائے تو پرسکون حالات میں بگاڑ آ جاتا ہے۔

**و:** اور پھر آیت کا اختتام اس یاد دہانی پر کیا گیا کہ اصل کامیابی اللہ اور اُس کے رسول کی اطاعت کرنے میں ہے، دنیوی رسومات یا جھوٹی عزتوں میں کچھ نہیں رکھا۔

یہ تو چند اشارات ہیں ورنہ یہ پورا خطبہ پرسکون ازدواجی زندگی کے لئے سنہرے منشور کی حیثیت رکھتا ہے، اس کا بار بار استحضار کرتے رہنے کی ضرورت ہے۔

**نوٹ:** نیز ان آیات کے ساتھ موضوع کی مناسبت سے احادیث شریفہ بھی پڑھی جاسکتی ہیں، اس موقع پر احادیث پڑھنے کی ممانعت کہیں نظر سے نہیں گزری، اور موقع ہو تو مجلس نکاح میں مختصر انداز میں کچھ اصلاحی گفتگو مقامی زبان میں کر دینی چاہئے۔

## خطبہ نکاح کھڑے ہو کر پڑھیں یا بیٹھ کر؟

نکاح کا خطبہ بیٹھ کر پڑھنے میں بھی کوئی حرج نہیں، اور کھڑے ہو کر پڑھنا بھی درست ہے، اور

کرتی پر بیٹھ کر بھی پڑھا جاسکتا ہے۔ نبی اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام سے جمعہ وعیدین کے خطبہ کے علاوہ دیگر خطبات بیٹھ کر پڑھنا بھی ثابت ہے۔ (فتاویٰ محمودیہ ۱۹۳/۱۶ میرٹھ)

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر وجلسنا حوله، فقال: إن مما أخاف عليكم بعدي ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا وزينتها. (صحيح مسلم ۳۳۶/۱، صحيح البخاري / كتاب الزكاة ۱۹۷/۱)

## کئی نکاحوں کے لئے ایک خطبہ

اگر متعدد نکاح مجلس میں کرنے کا پروگرام ہو تو ان سب کے لئے ایک ہی خطبہ کافی ہے، ہر نکاح کے لئے الگ خطبہ پڑھنے کی ضرورت نہیں۔ (فتاویٰ محمودیہ ۱۹۲/۱۶ میرٹھ)

المستفاد: والمستحب خطبة واحدة لما تقدم، لا خطبتان اثنتان: إحداهما من العاقد والأخرى من الزوج قبل قبوله؛ لأن المنقول عنه عليه الصلاة والسلام وعن السلف خطبة واحدة وهو أولى ما اتبع. (الفقه الإسلامي وأدلته ۱۲۸/۷)

## نکاح کس سے پڑھوائیں؟

نکاح کوئی بھی شخص پڑھا سکتا ہے، اُس کے لئے متعینہ امام یا قاضی ہونا کوئی ضروری نہیں ہے؛ تاہم بہتر یہ ہے کہ سمجھدار اور متقی شخص سے نکاح پڑھوایا جائے۔ (فتاویٰ محمودیہ ۱۹۰/۱۶ میرٹھ)

النكاح ينعقد بالإيجاب والقبول. (الهداية ۳۰۵/۲، شامي / كتاب النكاح ۹/۳ کراچی، البحر الرائق ۱۴۴/۳)

قوله: بعاقدر رشيد: فلا ينبغي أن يعقد مع المرأة بلا أحد من عصبته، ولا مع عصبه فاسق، ولا عند شهود غير عدول. (شامي / أول كتاب النكاح ۶۷/۴ زكريا، ۸/۳ کراچی) وأن يتولى عقده ولي رشيد. (البحر الرائق ۱۴۴/۳)

## نکاح کے بعد چھوہارے تقسیم کرنا

نکاح کے بعد چھوہارے وغیرہ تقسیم کرنا شرعاً لازم نہیں ہے؛ تاہم ایک ضعیف روایت میں وارد ہے کہ ایک نکاح کی مجلس میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں کھجوریں اور بادام وغیرہ اچھالے گئے اور پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اجازت سے حاضرین مجلس صحابہ رضی اللہ عنہم نے انہیں لپک کر لے لیا۔ (کذافی تلخیص الحبر، اعلیٰ السنن ۱۱/۱ بیروت)

عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج بعض نساءه فَنُثِرَ عليه التمر، وفي رواية عنها قالت: كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا زوج أو تزوج نثر تمرًا. (السنن الكبرى للبيهقي، كتاب الصداق، جامع أبواب الوليمة / باب ما جاء في النثار في الفرج ۵۰۳/۷ رقم: ۱۴۶۸۲-۱۴۶۸۳ دار الحديث القاهرة)

عن معاذ بن جبل رضي الله عنه بسند ضعيف وانقطاع أن النبي صلى الله عليه وسلم حضر في إملاك (أي نكاح) فأتى بطباق عليها جوز ولوز وتمر، فنثرت، فقبضنا أيدينا، فقال: ما بالكم لا تأخذون؟ فقالوا: لأنك نهيت عن النهي، فقال: فما نهيتكم عن نهْي العساكر، خذوا على اسم الله فجاذبنا وجاذبناه، ويلتحق به ما تعارفه المسلمون من نثر التمر ونحوه في مجلس النكاح. (إعلاء السنن ۱۱/۱۱ كراچی، السنن الكبرى للبيهقي ۱۲۰/۱۱ رقم: ۱۵۰۴۸ دار الفكر بيروت)

غالباً اسی روایت کی بنا پر نکاح کے بعد ہمارے علاقہ میں نکاح کے بعد چھوہارے تقسیم کرنے کا رواج بنا ہوا ہے؛ لیکن یہ خیال رہنا چاہئے کہ اگر نکاح مسجد میں ہو رہا ہو اور چھوہارے اچھالنے میں چھینا چھٹی کی وجہ سے مسجد کی بے حرمتی کا اندیشہ ہو تو انہیں اچھالا نہ جائے؛ بلکہ ویسے ہی سنجیدگی سے تقسیم کر دیا جائے، یا مسجد کے باہر تقسیم کا نظم بنایا جائے، اچھالنا کوئی ضروری نہیں ہے، اس سے زیادہ احترام مسجد ضروری ہے۔ (فتاویٰ محمودیہ ۱۵۱/۱۶ میرٹھ)

## نکاح کے بعد زوجین کو مبارک باد دینا

نکاح کے بعد دولہا یا دولہن کو مبارک باد اور دعائیں دینا حدیث سے ثابت ہے، اس وقت درج ذیل جیسے الفاظ سے مبارک باد دی جاسکتی ہے: بَارَكَ اللهُ لَكَ وَبَارَكَ اللهُ عَلَيْكَ وَجَمَعَ بَيْنَكُمَا فِي خَيْرٍ. (سنن أبي داؤد ۲۹۰۱۱، فتاویٰ محمودیہ ۳۹/۱۶ میرٹھ) یعنی اللہ تعالیٰ تمہیں ہر حالت میں برکتوں سے نوازیں اور تم دونوں میں خیر کے ساتھ اجتماعی زندگی گزارنے کی توفیق عطا فرمائیں۔

عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى علياً عبد الرحمن بن عوف أثر صفرة، فقال: ما هذا؟ فقال: إني تزوجت امرأة علياً وزن نواة من ذهب، فقال: بارك الله لك، أولم ولو بشاة. (سنن الترمذي ۲۰۸/۱)

ذیل میں عقد نکاح سے متعلق چند اہم مسائل بیان کئے جاتے ہیں:

## نکاح کی اصطلاحی تعریف

نکاح ایسا عقد ہے جس سے نامحرم عورت سے جسمانی نفع اٹھانے کی اجازت حاصل ہو جاتی ہے۔

هو عقد يفيد ملك المتعة أي حل استمتاع الرجل من امرأة لم يمنع من نكاحها مانع شرعي. (الدر المختار ۵۱۴-۵۳، در مختار مع الشامی زکریا ۵۹۱۴ بیروت، مجمع الأنهر ۴۶۷/۱، الفتاوی التاتارخانیة ۳/۴ رقم: ۵۳۶۱ زکریا)

و الزواج شرعاً: عقد يتضمن إباحة الاستمتاع بالمرأة بالوطء والمباشرة وغير ذلك. (الفقه الإسلامي وأدلته ۴۳/۷)

## عقد نکاح کے ارکان

نکاح کے ارکان دو ہیں: (۱) ایجاب (۲) قبول۔

وأما ركن النكاح فهو الإيجاب والقبول. (بدائع الصنائع ۴۸۵/۲ نعیمیہ دیوبند،

الفتاوی التاتارخانیة ۳/۴ رقم: ۵۳۶۱ زکریا، مجمع الأنهر ۴۶۸/۱، شامی ۶۸۱/۴ زکریا)

## ایجاب کی تعریف

مجلس عقد میں جو کلام میں پہل کرے اُس کے قول کو ایجاب کہا جاتا ہے، خواہ یہ ابتداء شوہر کی طرف سے ہو یا بیوی کی طرف سے (مثلاً شوہر کہے کہ میں نے تجھ سے نکاح کیا، یا عورت کہے کہ میں نے اپنے کو تیرے نکاح میں دیا، یا لڑکی کی طرف سے قاضی کہے کہ میں نے مسماة فلاں بنت فلاں سے تمہارا نکاح کر دیا (جیسا کہ ہمارے علاقہ میں دستور ہے) تو یہ قول ایجاب کہلائے گا)

أشار إلى أن المتقدم من كلام العاقدین إيجاب، سواء كان المتقدم

كلام الزوج أو كلام الزوجة. (شامی ۶۰/۳ بیروت، زکریا ۶۹/۴)

والإيجاب شرعاً لفظ صدر عن أحد المتعاقدين أو لراً رجلاً أو امرأة.

(مجمع الأنهر ۴/۶۸۱، الفتاوى التاتارخانية ۳/۴ رقم: ۵۳۶۱ زكريا، البحر الرائق ۱۴۴/۳ دار الكتاب)

## قبول کی تعریف

ایجاب کے جواب میں اس کے موافق جو کلام کیا جائے گا اسے قبول کہتے ہیں۔

والمتاخر قبول الخ، فلا يتصور تقديم القبول. (شامي / كتاب النكاح ۶۹/۴

زكريا، ۶۰/۳ بیروت)

والقبول اللفظ الصادر ثانياً من أحدهما الصالح لذلك مطلقاً. (البحر الرائق

۸/۳، مجمع الأنهر ۴/۶۸۱)

## ایجاب و قبول کن الفاظ سے درست ہے؟

جس طرح ایجاب و قبول میں لفظ نکاح و زواج کا استعمال درست ہے، اسی طرح ہر ایسے

لفظ سے ایجاب و قبول معتبر ہے جس سے فی الفور ملکیت کا مفہوم واضح ہوتا ہو، مثلاً: (۱) عورت یہ کہے کہ میں نے اپنے کوفلاں کو ہبہ کر دیا (۲) یا شوہر یہ کہے کہ میں فلاں عورت کا مالک بن گیا (۳) یا عورت اس طرح ایجاب کرے کہ میں نے اپنے کوفلاں کے ہاتھ بیچ دیا (۴) یا شوہر یہ کہے کہ میں نے فلاں عورت کو خرید لیا (۵) یا عورت یہ کہے کہ میں نے اپنے کوفلاں کو صدقہ کر دیا وغیرہ۔

لا خلاف أن النكاح ينعقد بلفظ الإنكاح والتزويج، وهل ينعقد بلفظ

البيع والهبة والصدقة والتملك، قال أصحابنا رحمهم الله تعالى ينعقد. (بدائع

الصنائع ۴۸۵/۲ المكتبة النعمية ديوبند)

والثاني نحو بعث نفسي منك بكذا أو ابنتي أو اشتريتك بكذا فقالت

نعم. (شامي ۶۷/۴ بیروت، ۷۸/۴ زكريا)

وإنما يصح بلفظ نكاح وتزويج وما وضع لتمليك العين في الحال كبيع

وشراء وهبة وصدق. (مجمع الأنهر ۴/۷۰۱، الفتاوى التاتارخانية ۹/۴ رقم: ۵۳۶۸ زكريا)

وإنما يصح بلفظ النكاح والتزويج وما وضع لتمليك العين في الحال.

(البحر الرائق ۱۵۱/۳، الهداية ۳۲۵/۲ المكتبة النعمية ديوبند)

## ایجاب و قبول کن الفاظ سے درست نہیں؟

اگر ایجاب و قبول میں ایسے الفاظ بولے جن سے فوری ملکیت ثابت نہیں ہوتی، تو اُن سے نکاح منعقد نہ ہوگا، مثلاً عورت نے کہا کہ میں اپنے کو تجھے کرایہ پر دیتی ہوں، یا عاریت پر دیتی ہوں، یا شوہر نے ایجاب کیا کہ میں تجھ کو کرایہ پر لیتا ہوں، یا عاریت پر لیتا ہوں، تو اُس سے نکاح درست نہ ہوگا۔

ولا ينعقد النكاح بلفظ الإجارة عند عامة مشائخنا. (بدائع الصنائع ۴۸۶/۲

المكتبة النعمية ديوبند)

لا يصح بلفظ إجارة وإعارة ووصية الخ. (الدر المختار ۶۹/۴ بیروت، ۸۳/۴ زکریا،

الفتاویٰ التاتاریخانیة ۱۰/۴ رقم: ۵۳۷۰ زکریا)

وقيد بتمليك العين احترازاً عما يفيد ملك المنفعة فقط، كالعارية فلا

ينعقد بها على الصحيح. (البحر الرائق ۱۵۲/۳)

ولا ينعقد بلفظ الإجارة في الصحيح، والإعارة والإباحة والإحلال

والتمتع والإجازة والرضا ونحوها. (الفتاویٰ الہندیة ۲۷۲/۱ زکریا، الهداية ۳۲۵/۲)

## ایجاب و قبول کے صیغے

ایجاب و قبول میں اصل یہ ہے کہ ماضی کا صیغہ استعمال کیا جائے، مثلاً یہ کہے کہ میں نے نکاح کر لیا، یا میں نے اُس کو قبول کیا؛ لیکن اگر ایک جانب حال یا امر کا اور دوسری جانب ماضی کا صیغہ ہو، تو بھی نکاح درست ہو جاتا ہے، مثلاً ایجاب کرنے والے نے کہا کہ: ”تو اپنے سے میرا نکاح کر لے“ اور قابل نے جواب دیا کہ: ”میں نے قبول کر لیا“ یا ”مجھے قبول ہے“ وغیرہ، تو



نکاح درست ہو جائے گا۔

النكاح ینعقد بالإيجاب والقبول بلفظین یعبر بهما عن الماضي الخ،  
وینعقد بلفظین یعبر بأحدهما عن الماضي وبالآخر عن المستقبل، مثلاً أن  
يقول: زوجني فيقول: زوجتك. (الهداية ۳۲۵/۲ المكتبة النعمية ديوبند، الفتاوى التاتارخانية  
/ كتاب النكاح ۵/۴ رقم: ۵۱۴۶۳ زكريا، المحيط البرهاني ۵/۴ رقم: ۳۴۷۳، البحر الرائق ۱۴۵/۳  
زكريا، الفتاوى الهندية ۲۷۰/۱ قديم زكريا)

## ”خود کو تمہارے نکاح میں دیتی ہوں“ کہنے سے نکاح

اگر لڑکی دو گواہوں کے سامنے لڑکے سے یہ کہے کہ ”میں خود کو تمہارے نکاح میں دیتی  
ہوں“ اور لڑکا اُسے قبول کر لے تو یہ شرعی ایجاب و قبول کہلائے گا، اور اس سے نکاح منعقد  
ہو جائے گا۔ (مستفاد: فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۵۶/۷)

وینعقد (أي النكاح) بإيجاب من أحدهما وقبول من الآخر، كزوجت  
نفسی منك، ویقول الآخر: تزوجت. (الدر المختار مع الشامی / كتاب النكاح ۳۶۱/۲  
کراچی، ۶۸/۴ زكريا، الفتاوى الهندية ۲۶۷/۱ زكريا)

## ”میں اپنے نفس کو تمہیں دیتی ہوں“ کہنے سے نکاح

لڑکی نے دو گواہوں کے سامنے لڑکے کو مخاطب بناتے ہوئے یہ کہا کہ ”میں اپنے نفس کو تمہیں  
دیتی ہوں“، اور وہ لڑکا اُسی مجلس میں اُس کو قبول کر لے تو اس سے نکاح منعقد ہو جائے گا؛ اس لئے  
کہ ارکانِ نکاح ایجاب و قبول دو گواہوں کے سامنے پائے گئے ہیں۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۵۷/۷)  
وشرط حضور شاهدين أي يشهدان على العقد. (الدر المختار مع الشامی / كتاب  
النكاح ۳۷۳/۲ کراچی)

وینعقد ملتبساً بإيجاب من أحدهما وقبول من الآخر. (شامی / كتاب النكاح

امراة قالت لرجل: "زوجت نفسي منك" فقال الرجل: بخداوند گاری

پزیر فتم، "يصح النكاح. (الفتاوى التاتارخانية ۸/۴ رقم: ۵۳۶۵ زکریا)

## صرف تحریری ایجاب و قبول معتبر نہیں

اگر لڑکا لڑکی نے گواہوں کے سامنے صرف تحریری ایجاب و قبول کیا، زبان سے کچھ نہیں

کہا تو اُس سے نکاح منعقد نہ ہوگا۔

فلو كتب زوجتك فكتبت قبلت لم ينعقد. (شامی ۶۳/۴ بیروت، ۷۳ زکریا،

الفتاوى الهندية ۲۶۹/۱ زکریا، فتح القدیر ۱۸۲/۳ المكتبة الأشرفية دیوبند)

## تحریری ایجاب معتبر ہونے کی شرط

اگر کسی شخص نے تحریری طور پر ایجاب کیا، مثلاً لڑکی کے نام خط لکھا کہ میں نے اپنا نکاح

تیرے ساتھ کیا، تو اس ایجاب کے معتبر ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ تحریر دو گواہوں کے

سامنے مجلس نکاح میں پڑھ کر سنائی جائے، اور پھر اُسی مجلس میں لڑکی (یا اُس کا وکیل) اُس تحریری

ایجاب نکاح کو زبانی قبول کر لے، اگر مضمون نہیں سنایا گیا تو یہ قبول درست نہ ہوگا۔

فأما الكتاب فقائم في مجلسٍ آخر وقراءته بمنزلة خطاب الحاضر

فاتصل الإيجاب والقبول فصح، ومقتضاه أن قراءة الكتاب في مجلس الآخر

لا بد منها ليحصل الاتصال بين الإيجاب والقبول، وحينئذ فاتحاد المجلس

شرط في الكتاب أيضاً. (شامی ۳۶۶/۲ بیروت، ۷۶/۴ زکریا، الفقه الإسلامي وأدلته ۶۳/۷،

بدائع الصنائع ۴۹۰/۲ زکریا، فتح القدیر ۱۸۹/۳ المكتبة الأشرفية دیوبند)

## گوونگا شخص ایجاب و قبول کیسے کرے؟

جو گوونگا شخص لکھنا پڑھنا جانتا ہو وہ تحریر کے ذریعہ ایجاب یا قبول کرے گا، اور جو لکھنے

پڑھنے سے واقف نہ ہو تو اگر وہ کوئی نکاح کے لئے اشارہ سمجھتا ہو تو وہی اشارہ اُس کی طرف سے

ایجاب یا قبول سمجھا جائے گا۔ (فتاویٰ محمودیہ ۷۹/۱۶-۸۰ میرٹھ)

ففي كافي الحاكم الشهيد ما نصه: فإن كان الأخرس لا يكتب، وكان له إشارة تعرف في طلاقه ونكاحه وشرائه وبيعه فهو جائز، وإن كان لم يعرف ذلك منه أو شك فهو باطل، فقد رتب جواز الإشارة على عجزه عن الكتابة، فيفيد أنه إن كان يحسن الكتابة لا تجوز إشارته. (شامي / كتاب النكاح ۸۹/۴ زكريا، ۵۸۴/۲ بيروت، ۲۱/۳-۲۲ كراچی)

ينعقد بالإشارة من الأخرس إذا كانت إشارته معلومة. (بدائع الصنائع ۴۸۸/۲ زكريا، فتح القدير ۱۹۰/۳ المكتبة الأشرفية ديوبند، الفقه الإسلامي والقضايا معاصرة ۹۹/۸)

## ایجاب و قبول ایک مجلس میں ہونا شرط ہے

نکاح کی صحت کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ ایجاب و قبول دونوں ایک ہی مجلس میں واقع ہوں، اگر مجلس بدل جائے گی تو وہ ایجاب و قبول معتبر نہ ہوں گے (مثلاً گھر میں ایجاب ہو گیا اور مسجد میں جا کر قبول کیا، یا ایجاب کر کے ایک فریق مجلس سے اٹھ کر چلا گیا، پھر دوسرے نے قبول کیا تو یہ عقد صحیح نہ ہوا)

ومن شرائط الإيجاب والقبول اتحاد المجلس لو حاضرین وإن طال. (الدر المختار ۷۶/۴ زكريا، الفقه الإسلامي وأدلته ۶۲/۷، البحر الرائق ۱۴۸/۳، بدائع الصنائع ۴۹۰/۲) فلو اختلف المجلس لم ينعقد، فلو أوجب أحدهما فقام الآخر أو اشتغل بعمل بطل الإيجاب. (شامي ۶۵/۴ بيروت، ۷۶/۴ زكريا، الفتاوى الهندية ۲۶۹/۱)

## راستہ چلتے ہوئے ایجاب و قبول

اگر راستہ میں چلتے ہوئے ایجاب و قبول کیا جائے، تو یہ ایجاب و قبول غیر معتبر ہوگا، اور نکاح منعقد نہ ہوگا۔ (کیوں کہ یہاں اتحاد مکان کی شرط مفقود ہے)

ولو عقدا وهما یمشیان أو یسیران علی الدابة لا یجوز. (الدر المختار مع

الشمی / کتاب النکاح ۷۶۱۴ زکریا)

## چلتی ہوئی موٹر سائیکل پر ایجاب و قبول

اگر چلتی ہوئی موٹر سائیکل پر ایجاب و قبول کیا جائے تو وہ معتبر نہ ہوگا۔ (کیوں کہ یہ سواری حکماً چوپایہ کی سواری کے درجہ میں ہے، اور فقہاء نے چلتے ہوئے چوپائے پر ایجاب و قبول کرنے کو غیر معتبر مانا ہے)

ولو عقدا وهما یمشیان أو یسیران علی الدابة لا یجوز. (الدر المختار مع

الشمی / کتاب النکاح ۷۶۱۴ زکریا)

## کشتی میں ایجاب و قبول

چلتی ہوئی کشتی میں ایجاب و قبول کیا جائے تو نکاح منعقد ہو جائے گا۔ (کیوں کہ کشتی مکان واحد کے درجہ میں ہے)

وإن كان علی سفینة سائرة جازأه، أي لأن السفینة فی حکم مکان

واحد. (الدر المختار مع الشمی / کتاب النکاح ۷۶۱۴ زکریا)

## چلتی ہوئی ٹرین میں ایجاب و قبول

چلتی ہوئی ٹرین میں ایجاب و قبول شرعاً معتبر ہے، اس کا حکم بھی چلتی ہوئی کشتی کے مانند ہے۔  
وإن كان علی سفینة سائرة جازأه، أي لأن السفینة فی حکم مکان

واحد. (الدر المختار مع الشمی / کتاب النکاح ۷۶۱۴ زکریا)

## ہوائی جہاز میں ایجاب و قبول

ہوائی جہاز میں اگر مجلس نکاح منعقد کی جائے، اور گواہوں کے سامنے ایجاب و قبول پایا جائے، تو بلاشبہ نکاح منعقد ہو جائے گا۔ (کیوں کہ ہوائی جہاز مکان واحد کے درجہ میں ہے)

وإن كان على سفينة سائرة جازأه، أي لأن السفينة في حكم مكان

واحد. (الدر المختار مع الشامی / کتاب النکاح ۷۶/۴ زکریا)

## کار یا بس میں ایجاب و قبول

اگر چلتی ہوئی کار یا بس میں اس طرح ایجاب و قبول کیا کہ گواہوں نے پوری طرح اُسے سن لیا اور کوئی شبہ نہ رہا، تو یہ ایجاب و قبول بھی معتبر ہو جائے گا، اور نکاح کو منعقد مانا جائے گا۔

وإن كان على سفينة سائرة جازأه، أي لأن السفينة في حكم مكان

واحد. (الدر المختار مع الشامی / کتاب النکاح ۷۶/۴ زکریا)

## ایجاب و قبول میں موافقت شرط ہے

یہ بھی شرط ہے کہ قبول کے الفاظ ایجاب کے موافق ہوں، یعنی ایجاب میں جس کے ساتھ اور جتنے مہر پر نکاح کی بات ہے، قبول کرتے ہوئے اُسی کو منظور کیا جائے، اُس میں ایسی مخالفت نہ ہو کہ ایجاب کا منشاء فوت ہو جائے۔

وأن لا يخالف الإيجاب القبول كقبلت النكاح لا المهر. (الدر المختار

۷۶/۴ زکریا، البحر الرائق ۱۵۲/۳ زکریا، الفتاویٰ الہندیہ ۲۶۹/۱ زکریا)

## مجلس عقد میں قبول شرط ہے

ایجاب کے بعد جب تک مجلس برقرار ہے، اُس وقت تک فریق ثانی کو اُسے قبول کرنے کا اختیار باقی رہتا ہے؛ لیکن مجلس سے کسی ایک کے اٹھتے ہی ایجاب باطل ہو جائے گا، اب قبول کرنے سے نکاح منعقد نہ ہوگا۔

وأما الفور فليس من شرائط الانعقاد عندنا. (بدائع الصنائع ۴۹۰/۲، الفتاویٰ

ومن شرائط الإيجاب والقبول: اتحاد المجلس لو حاضرین وإن طال.  
(الدر المختار) وتحتہ فی الشامیة: فلو اختلف المجلس لم ینعقد، فلو أوجب  
أحدهما فقال الآخر أو اشتغل بعمل آخر بطل الإيجاب. (الدر المختار مع الشامي /  
کتاب النکاح ۷۶/۴ زکریا)

## عاقدين کا ایک دوسرے سے ایجاب یا قبول سننا

ایجاب و قبول کا عاقدين کو ایک دوسرے سے سننا شرط ہے، اگر سماع کے بغیر قبول ہو تو  
عقد معتبر نہ ہوگا۔

و شرط سماع کل من العاقدين لفظ الآخر لیتحقق رضاهما. (الدر المختار  
۷۲/۳ بیروت، ۸۶/۴ زکریا، الفتاویٰ الہندیة ۲۶۷/۱ زکریا، فتح القدیر ۱۸۲/۳ المکتبۃ الأشرفیة  
دیوبند، الفتاویٰ التاتاریخانیة ۳۸/۴ رقم: ۵۴۵۷ زکریا)

## ایجاب و قبول گواہوں کی موجودگی میں ہی معتبر ہے

ایجاب و قبول صحیح ہونے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ وہ کم از کم دو گواہوں کے سامنے کیا  
جائے، جو دونوں بیک وقت بیک مجلس ایک ساتھ ایجاب و قبول کو سننے والے ہوں۔

و شرط حضور شاہدین الخ، سامعین قولہما معاً علی الأصح. (الدر  
المختار ۷۵/۳ بیروت، ۸۷/۴ زکریا، الفتاویٰ الہندیة ۲۶۸/۱ زکریا، بدائع الصنائع ۵۲۷/۲ زکریا، فتح  
القدیر ۱۹۰/۳ المکتبۃ الأشرفیة دیوبند، الفتاویٰ التاتاریخانیة ۳۷/۴-۳۸ رقم: ۵۴۵۵ زکریا)

## کیا تین مرتبہ قبول کرنا ضروری ہے؟

نکاح منعقد ہونے کے لئے ایک مرتبہ قبول کرنا کافی ہے، تین مرتبہ کا التزام کہیں ثابت  
نہیں۔ (فتاویٰ جمودیہ ۱۶۹/۱۶ میرٹھ)

و ینعقد ملتبساً بإيجاب من أحدهما و قبول من الآخر. (الدر المختار ۵۹/۴-

۶۰ بیروت، ۶۸/۴-۶۹ زکریا)

ینعقد بإيجاب وقبول. (البحر الرائق ۱۴۵/۳ زکریا، الفتاویٰ الہندیہ ۲۷۰/۱ زکریا، شامی

۶۸/۴-۶۹ زکریا، ۹/۳، موسوعة الفقه الإسلامي والقضايا معاصرة ۶۲/۸، الفتاویٰ التاتارخانية ۵۸۰/۲)

## کیا نکاح کا اندراج رجسٹر میں ضروری ہے؟

نکاح شرعاً دو گواہوں کے سامنے ایجاب وقبول سے منعقد ہو جاتا ہے، اس کی تفصیلات رجسٹر میں درج کرنا نکاح کی صحت کے لئے لازم نہیں؛ البتہ ریکارڈ کی خاطر یا آئندہ کی ضرورتوں کو پیش نظر رکھ کر اگر رجسٹر بھریا جائے اور دستخط کرائے جائیں تو شرعاً منع بھی نہیں ہے، مگر اسے لازم نہ سمجھا جائے۔ (فتاویٰ محمودیہ ۱۵۲/۱۶-۱۵۳ میرٹھ)

وینعقد النکاح بإيجاب وقبول و شرط حضور شاهدين حرین..... الخ، مسلمین لنکاح مسلمة. (شامی ۶۸/۴-۹۲ زکریا، ۹/۳-۲۳ کراچی، مجمع الأنهر ۴۶۷/۱-۴۷۲) وینعقد بإيجاب وقبول وضعاً للمضي أو أحدهما عند حرین أو حر و حرتین عاقلین بالغین مسلمین. (البحر الرائق ۸۱/۳-۸۷ کوئٹہ)

## کیا عقدِ نکاح کے وقت شوہر کو کلمہ پڑھانا ضروری ہے؟

بعض علاقوں میں رواج ہے کہ نکاح سے پہلے شوہر سے کلمہ پڑھواتے ہیں، تو شرعاً اس کی کوئی اصل نہیں ہے، جو شخص پہلے سے مسلمان ہو اُس کے نکاح کے صحیح ہونے کے لئے کلمہ پڑھانا کوئی شرط نہیں ہے۔ (مستفاد: فتاویٰ محمودیہ ۸۳/۱۶ میرٹھ)

ینعقد بإيجاب وقبول. (البحر الرائق ۱۴۵/۳ زکریا، الفتاویٰ الہندیہ ۲۷۰/۱ زکریا، شامی

۶۸/۴-۶۹ زکریا، ۹/۳، موسوعة الفقه الإسلامي والقضايا معاصرة ۶۲/۸، الفتاویٰ التاتارخانية ۵۸۰/۲)

## ٹیلی فون یا انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح

ٹیلی فون یا انٹرنیٹ کے ذریعہ براہ راست نکاح درست نہیں ہے، اگرچہ دونوں کی

تصویریں آمنے سامنے نظر آرہی ہوں، اور دونوں طرف گواہ موجود ہوں، پھر بھی یہ نکاح درست نہ ہوگا؛ اس لئے کہ ایجاب و قبول اور گواہوں کے ایک مجلس میں حقیقی طور پر پائے جانے کی شرط مفقود ہے۔ (کتاب الفتاویٰ ۳۰۶/۲)

و شرط حضور شاہدین الخ، سامعین قولہما معاً علی الأصح. (الدر

المختار ۷۵/۳ بیروت، ۸۷/۴-۹۱ زکریا، ۲۱/۳-۲۲ کراچی)

الشہادة وهي حضور الشہود ..... ومنہا: سماع الشاہدین کلام

المتعاقدین. (بدائع الصنائع ۵۲۲/۲-۵۲۷ زکریا، الفتاویٰ التاتاریخانیہ ۳۷/۴ رقم: ۵۴۵۵، المحيط

البرہانی ۳۶/۴ رقم: ۵۳۶۰)

**متبادل صورت :-** ٹیلی فون یا انٹرنیٹ کے نکاح کے بجائے متبادل آسان شکل یہ ہے کہ زوجین میں سے کوئی ایک دوسرے کو اپنے نکاح کا وکیل بنا دے، اور وکیل بنانے کے لئے ٹیلی فون سے بات کرنا بھی کافی ہے، اس کے لئے گواہی شرط نہیں، پھر وہ لڑکایا لڑکی اسی مجلس میں دو گواہوں کے سامنے یہ کہہ دے کہ میں نے فلاں سے اپنا نکاح کر لیا، تو یہ نکاح منعقد ہو جائے گا، بشرطیکہ گواہ یہ جانتے ہوں کہ کس سے نکاح ہو رہا ہے؟ نیز یہ صورت بھی اپنائی جاسکتی ہے کہ لڑکایا لڑکی کے علاوہ مجلس میں موجود کسی اور شخص کو نکاح کا وکیل بنا دیا جائے اور وہ مجلس میں دو گواہوں کے سامنے ایجاب کرے اور پھر لڑکایا لڑکی اسے قبول کرے، تو بھی نکاح درست ہو جائے گا۔

(مستفاد: فتاویٰ محمودیہ ۲۲۵/۱۶ میرٹھ، مسائل بہشتی زیور، خلاصۃ الفتاویٰ ۱۵/۲، حاشیہ محقق و مدلل جدید مسائل ۴۸۳)

امرأة و کلت رجلاً لیزوجها من نفسه، فقال الوکیل: بحضرة الشہود

تزوجت فلانة ولم يعرف الشہود فلانة لا يجوز النکاح ما لم يذكر اسمها أو

اسم أبيها. (الفتاویٰ الہندیہ ۲۶۸/۱، الفتاویٰ التاتاریخانیہ / کتاب النکاح ۳۲/۴ رقم: ۵۴۳۹ زکریا،

المحیط البرہانی ۲۴/۴ رقم: ۳۵۲۴)

## کورٹ میرج کا حکم

سرکاری عدالت میں غیر مسلم لوگوں کے سامنے جو نکاح کی کاغذی کارروائی کی جاتی ہے



وہ شرعاً معتبر نہیں ہے، جب تک کہ دو مسلمان گواہوں کے سامنے زبانی ایجاب و قبول نہیں پایا جائے گا، کورٹ میرج کا کوئی اعتبار نہ ہوگا۔

و شرط حضور شاہدین حرین الخ، مسلمین لنکاح مسلمة۔ (الدر المختار

۸۷/۴-۹۲ زکریا، ۲۱/۳-۲۳ کراچی، ۷۵-۷۳/۴ بیروت، الفتاویٰ التاتارخانیة ۳۶/۴-۳۷ رقم:

۵۴۵۴ زکریا، بدائع الصنائع ۵۲۲/۲-۵۲۴ زکریا)

## خفیہ نکاح کے بعد عمومی مجلس میں تجدید نکاح

گھر والوں کو اعتماد میں لئے بغیر عاقل بالغ زوجین نے دو گواہوں کے سامنے خاموشی سے نکاح کر لیا، بعد میں گھر والوں کو راضی کر کے باقاعدہ عمومی مجلس میں دستور کے موافق نکاح کرنا چاہتے ہیں، تو شرعاً ایسا کرنا منع نہیں ہے۔

لیکن اصل نکاح پہلا ہی کہلائے گا، دوسرا نکاح محض رسمی کارروائی سمجھی جائے گی، اور مہر کے بارے میں یہ تفصیل ہوگی کہ اگر پہلی ہی مہر پر نکاح ہوا ہے تو (رائج قول کے مطابق) ایک ہی مہر واجب رہے گی، اور اگر پہلے مہر سے بڑھا کر دوسرا نکاح ہوا ہے تو اضافہ شدہ رقم بھی اصل مہر میں شامل ہو کر واجب ہوگی، یہی قول ظاہر ہے۔

وفي الكافي: جدد النکاح بزيادة ألف لزمه ألفان علی الظاهر (الدر

المختار) وفي الشامي: حاصل عبارة الكافي: تزوجها في السر بألف ثم في العلانية بألفين ظاهر المنصوص في الأصل أنه يلزم عنده الألفان، ويكون زيادة في المهر، وعند أبي يوسف المهر هو الأول؛ لأن العقد الثاني لغو فيلغو ما فيه، وعند الإمام أن الثاني وإن لغا لا يلغو ما فيه من الزيادة الخ. أقول: بقي ما إذا جدد بمثل المهر الأول ومقتضى ما مر من القول باعتبار تغيير الأول إلى الثاني أنه لا يجب بالثاني شيء هنا، إذ لا زيادة فيه وعلى القول الثاني يجب المهران. تنبيهه: في القنية: جدد للحلال نكاحًا بمهر يلزم إن جدد له لأجل

الزيادة لا احتياطاً أي لو جددہ لأجل الاحتياط لا تلزمه الزيادة بلا نزاع. (الدر المختار مع الشامی ۲۴۷/۴-۲۴۸- زکریا، ۱۱۲/۳-۱۱۳- کراچی، البحر الرائق ۱۴۹/۳ کوئٹہ)

## مذاق میں ایجاب و قبول کرنا

اگر زوجین نے مذاق میں گواہوں کے سامنے ایجاب و قبول کر لیا، تو بھی یہ نکاح منعقد ہو جائے گا؛ اس لئے کہ نکاح میں مذاق اور سنجیدگی کا حکم یکساں ہے۔

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ثلاث جدھن جد وهزلھن جد: النكاح والطلاق والرجعة. (سنن الترمذی، أبواب الطلاق / باب ما جاء في الجد والهزل في الطلاق ۲۲۵/۱ حدیث: ۱۱۸۴، سنن أبي داؤد ۲۹۸/۱ حدیث: ۲۱۹۴ المكتبة الأشرفية ديوبند، سنن ابن ماجه ص: ۱۴۷ حدیث: ۲۰۳۹ المكتبة الأشرفية ديوبند)

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه قال: إن النكاح جدہ ولعبه سواء. (إعلاء السنن ۱۳۳/۱۱ کراچی، ۱۵۳/۱۱ بیروت، فیض القدير ۲۷۸۰/۱۶ رقم: ۳۴۵۱ نزار مصطفى الباز مكة المكرمة)

قال محمد: قال أبو حنيفة في نكاح اللعب والهزل: أنه جائز كما يجوز نكاح الجد. (إعلاء السنن ۱۳۳/۱۱ کراچی، ۱۵۲/۱۱ بیروت، وأخرج محمد في الحج: ۲۸۷)

ينعقد النكاح من الهازل. (فتح القدير ۱۹۰/۱۳ زکریا)

**نوٹ:** - اسی طرح اگر کسی ڈرامے وغیرہ میں غیر شادی شدہ عورت نے فرضی طور پر منکوحہ بن کر نکاح کو قبول کر لیا تو یہ نکاح بھی شرعاً منعقد ہو جائے گا، جب کہ کوئی اور مانع موجود نہ ہو۔ (مرتب)

## جھوٹے اقرار سے نکاح؟

اگر کسی مرد و عورت کے درمیان باقاعدہ نکاح نہیں ہوا تھا؛ لیکن بعد میں ان دونوں نے

ایک دوسرے کے میاں بیوی ہونے کا جھوٹا اقرار کر لیا، تو محض اس اقرار سے نکاح منعقد نہ ہوگا؛ (البتہ اگر عقد نکاح کے لئے مجلس منعقد ہو، اور گواہوں کے سامنے شوہر یہ کہے کہ ”میں اس کا شوہر ہوں اور یہ میری بیوی ہے“۔ اور بیوی یہ کہے کہ ”میں اس کی بیوی ہوں اور یہ میرا شوہر ہے“، تو ان دونوں کے اقرار کو انشاء کے درجہ میں رکھ کر نکاح کے انعقاد کا حکم دیا جائے گا)

ولا بالإقرار على المختار، خلاصة، كقوله: هي امرأتي؛ لأن الإقرار إظهار لما هو ثابت وليس بانشاء. وقيل: إن كان بمحضر من الشهود صح، كما يصح بلفظ الجعل، وجعل الإقرار إنشاءً وهو الأصح، ذخيرة. (الدر المختار) قال في الفتح: قال قاضي خان: وينبغي أن يكون الجواب على التفصيل، إن أقرًا بعقد ماضٍ ولم يكن بينهما عقد لا يكون نكاحًا. وإن أقر الرجل أنه زوجها، وهي أنها زوجته يكون إنكاحًا، ويتضمن إقرارهما الإنشاء، بخلاف إقرارهما بماضٍ؛ لأنه كذب. (رد المحتار مع الدر / كتاب النكاح ۷۴۱/۴-۷۵ زکریا)

### ”ان شاء اللہ“ کے ساتھ انعقادِ نکاح کا حکم

ایک شخص نے مجلس نکاح میں یہ کہا کہ ”میں نے اپنی بیٹی کو ان شاء اللہ فلاں کے نکاح میں دیا“ اور لڑکے نے اسی مجلس میں کہا ”ان شاء اللہ میں نے قبول کیا“ تو اس طرح ان شاء اللہ کے ساتھ ایجاب و قبول کرنے سے نکاح منعقد نہیں ہوتا؛ اس لئے کہ ان شاء اللہ کے لفظ کے ساتھ عقد کا تحقق نہیں ہوتا ہے۔ (مستفاد: فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۶۲)

وينعقد بإيجاب وقبول وضعا للمضي؛ لأن الماضي دل على التحقيق. (الدر المختار) وقوله على التحقيق: أي تحقيق وقوع الحديث، وظاهره أن لا تحقيق مع الاستثناء. (شامی ۶۱۱/۲)

كل ما يختص باللسان يبطله الاستثناء. (شامی ۶۲۳/۴ زکریا)

### ہندوستان میں رائج مجالسِ نکاح کی صورت

برصغیر (ہندوپاک) میں نکاح کا جو طریقہ رائج ہے اُس میں شوہر مجلس نکاح میں بذات

خود حاضر ہوتا ہے، اور لڑکی کی طرف سے وکیل موجود ہوتا ہے، اور قاضی دراصل لڑکی کا وکیل ہوتا ہے، چنانچہ وہ لڑکی کی طرف سے ایجاب کرتے ہوئے لڑکے سے کہتا ہے کہ ”میں نے فلاں لڑکی بنت فلاں کا نکاح تمہارے ساتھ اتنے مہر کے عوض کر دیا“ جسے لڑکا قبول کرتا ہے، پس اس طریقہ میں لڑکی کی طرف سے وکالت اور لڑکے کی طرف سے اصالت نکاح منعقد ہو جاتا ہے، اور یہ نکاح کا بہتر اور متداول طریقہ ہے۔ (فتاویٰ محمودیہ ۴۱/۱۶ میرٹھ)

فإن استأذنها هو أي الولي وهو السنة (الدر المختار) بأن يقول لها قبل النكاح فلان يخطبك أو يذكرك فسكت. (شامي ۱۵۹/۴ زكريا، مجمع الأنهر ۴۹۰/۱)

## لڑکی سے اجازت لینے کون جائے؟

نکاح میں لڑکی سے اجازت لینے انہیں رشتہ داروں کو جانا چاہئے جو لڑکی کے محرم ہوں، نامحرم رشتہ داروں کے لئے اجازت کے لئے جانا صحیح نہیں ہے؛ کیوں کہ اس سے بے پردگی ہوتی ہے۔ (گوکہ اجازت و وکالت درست ہو جاتی ہے) (مستفاد: فتاویٰ محمودیہ ۴۱/۱۶ میرٹھ، کتاب الفتاویٰ ۲/۲۹۹)

وتمنع المرأة الشاب من كشف الوجه بين الرجال؛ لا لأنه عورة؛ بل لخوف الفتنة. (شامي ۷۹/۲ زكريا)

إن وجه الحرة عندنا ليس بعورة، فلا يجب ستره، ويجوز النظر من الأجنبي إليه إن أمن الشهوة مطلقاً، وإلا فيحرم وقال القهستاني: منع النظر من الشابة في زماننا ولو لا شهوة. (روح المعاني ۱۲۸/۲۲ زكريا)

**ضروری نوٹ :-** بعض خاندانوں میں دیکھا گیا ہے کہ پوری برادری کا ایک ہی وکیل ہوتا ہے، وہی ہر نکاح میں لڑکی سے اجازت لے کر آتا ہے، خواہ لڑکی اُس کی محرم ہو یا نہ ہو، تو یہ طریقہ اسلامی غیرت کے خلاف اور قابل ترک ہے۔

کیا لڑکی سے اجازت لیتے وقت گواہوں کی موجودگی شرط ہے؟  
جس وقت وکیل لڑکی سے اجازت لینے جائے تو اُس کے ساتھ گواہوں کو جانا ضروری

نہیں ہے، یعنی وکالت کی درستگی کے لئے گواہوں کی موجودگی شرط نہیں (لیکن اگر احتیاطاً ساتھ لے جائیں تو منع بھی نہیں، مگر یہ سب لوگ لڑکی کے محرم ہونے چاہئیں)۔

أما الشهادة على التوكيل بالنكاح فليست بشرط لصحته، كما قدمناه عن البحر. وإنما فائدتها الإثبات عند جحود التوكيل. (شامي ۷۳/۴ بیروت، ۲۲۱/۴-۲۲۲ زکریا، الفقه الإسلامي وأدلته ۲۱۹/۷، البحر الرائق ۱۴۶/۳ زکریا، فتح القدير ۳۰۱/۳) يصح التوكيل بالنكاح وإن لم يحضره الشهود. (الفتاوى الهندية ۲۹۴/۱ زکریا، الفتاوى التاتارخانية، كتاب النكاح / الفصل السادس عشر في الوكالة بالنكاح ۱۴۶/۴ رقم: ۵۷۸۰ زکریا)

**بالغہ لڑکی کی طرف سے ماں کا اجازت دینا اور سہیلی کا انگوٹھا لگانا**  
 اگر کنواری لڑکی کے سامنے وکیل نے نکاح کا تذکرہ کیا، اور وہ خاموش رہی، پھر اُس کی طرف سے کسی سہیلی نے رجسٹر پر انگوٹھا لگا دیا، یا ماں نے اجازت دے دی، تو یہ اجازت کافی ہے، اور اِس کی بنیاد پر نکاح درست اور منعقد ہو جائے گا۔ اور اگر اجازت سے قبل ہی لڑکی کا عقد کر دیا گیا تو اگر بعد میں اُس نے اُس نکاح پر قولاً یا فعلاً رضامندی ظاہر کر دی تو نکاح نافذ ہو جائے گا، اور اگر اُس سے بالکل اجازت ہی نہیں لی گئی، یا اُس نے بعد میں رضامندی اور قبولیت کا اظہار نہ کیا، تو محض سہیلی کے انگوٹھا لگانے اور ماں کی اجازت دینے سے اُس کا نکاح درست نہ ہوگا۔

ومنها رضا المرأة إذا كانت بالغة بكرة كانت أو ثيباً. (الفتاوى الهندية ۲۶۹/۱) وثبتت الإجازة بنكاح الفضولي بالقول والفعل. كذا في البحر الرائق.

(الفتاوى الهندية ۲۹۹/۱، شامي ۱۴/۳، کراچی، الهدایة ۲۱۳/۲ ملتان)

لا يجوز نكاح أحد على بالغه صحيحه العقل من أب أو سلطان بغير إذنها بكرة كانت أو ثيباً، فإن فعل ذلك فالنكاح موقوف على إجازتها، فإن إجازته جاز وإن ردت بطل. (الفتاوى الهندية ۲۸۷/۱ زکریا)

قوله: يستحق رضاها أي يصدر ما من شأنه أن يدل على الرضاء، إذ حقيقة الرضاء غير مشروط في النكاح لصحته مع الإكراه والهزل. (شامی ۲۱۳/۳ کراچی)

## کنواری لڑکی کا اجازت کے وقت خاموش رہنا

اگر ولی بالغ لڑکی سے نکاح کی اجازت لینے جائے اور لڑکی خاموش رہے تو اُس کا خاموش رہنا ہی اجازت سمجھا جائے گا۔

فإن استأذنها هو الولي وهو السنة أو وكيله أو رسوله أو زوجها وليها وأخبرها رسوله أو فضولي عدل فسكتت الخ، فهو إذن. (الدر المختار ۱۵۹/۴ - ۱۶۰ زكريا، البحر الرائق ۱۱۱/۳ كوئته، مجمع الأنهر ۴۹۰/۱، الفتاوى الهندية ۲۸۷/۱)

وإن استأذنها الولي فسكتت أو ضحكت أو زوجها فبلغها الخبر فسكتت فهو إذن. (البحر الرائق ۱۱۱/۳ كوئته)

فإن استأذن الولي البكر البالغة فسكتت أي البكر البالغة أو ضحكت بلا استهزاء، فلو ضحكت مستهزئة لم يكن إذنًا. (مجمع الأنهر ۴۹۰/۱)

لو ضحكت البكر عند الاستئمار أو بعدما بلغها الخبر فهو رضا. (الفتاوى الهندية / كتاب النكاح ۲۸۷/۱ قديم زكريا)

## اجازت کے وقت لڑکی کا مسکرانا

اگر اجازت کے وقت لڑکی مسکرائی تو یہ مسکراہٹ بھی اجازت کی دلیل سمجھی جائے گی۔

أو ضحكت غير مستهزئة أو تبسمت الخ، فهو إذن. (الدر المختار ۱۶۰/۴ زكريا، الفتاوى الهندية ۲۸۷/۱، الفتاوى التاتارخانية ۱۲۰/۴ رقم: ۵۶۹۸ زكريا، مجمع الأنهر ۴۹۱/۱، البحر الرائق ۱۱۲/۳ كوئته)

## اجازت کے وقت کنواری لڑکی کا سسک سسک کر رونا

اگر ولی کے اجازت لیتے وقت بلا آواز کے سسک سسک کر روئے تو یہ بھی اجازت سمجھی

جائے گی (اور یہ رونارخصتی کے غم کی بنا پر محمول ہوگا)

أو بکت بلا صوت الخ، فهو إذن. (الدر المختار ۱۶۰/۴-۱۶۱ زکریا، مجمع

الأنهر ۴۹۰/۱، البحر الرائق ۱۱۳/۳ کوئٹہ)

الصحيح أن البكاء إذا كان بخروج الدمع من غير صوت يكون رضا.

(الفتاوى الهندية ۲۸۷/۱، الفتاوى التاتارخانية ۱۲۰/۴ رقم: ۵۶۹۹ زکریا)

## اجازت کے وقت لڑکی کا چیخ پکار مچانا

اگر اجازت لیتے وقت لڑکی زور زور سے روتے ہوئے چیخنے لگے، تو اسے اجازت پر محمول نہ کیا جائے گا، بلکہ یہ موقوف رہے گا، جب تک کہ وہ صراحتاً اجازت نہ دے یا رد نہ کر دے، یا رجسٹر پر دستخط نہ کر دے، اس وقت تک کوئی فیصلہ نہیں کیا جائے گا۔

فلو بصوت لم يكن إذناً ولا ردّاً حتى لو رضيت بعده انعقد. (الدر المختار

۱۶۰/۴ زکریا، الفتاوى الهندية ۲۸۷/۱، الدر المنقذ ۴۹۱/۱)

وإن كان بصوت فليس بإذن؛ لأنه دليل السخط والكرهية غالباً؛ لكن

في المعراج البكاء، وإن كان دليل السخط؛ لكنه ليس برد حتى لو رضيت

بعده فينفذ الفقه. (البحر الرائق ۱۱۳/۳ کوئٹہ، مجمع الأنهر ۴۹۱/۱)

## نکاح کے رجسٹر پر دستخط اجازت کی دلیل ہے

نکاح کے رجسٹر پر لڑکی کا دستخط کر دینا صراحتاً اجازت کی دلیل ہے۔ (فتاویٰ محمودیہ ۵۳۳/۱؛ بحیل)

ينعقد النكاح بالكتاب كما ينعقد بالخطاب. (شامي زکریا ۷۳/۴، کراچی

۱۲/۳، الموسوعة الفقهية ۳۲/۳ کویت، فتح القدير ۱۸۹/۳، المحيط البرهاني ۸۳/۴)

ويصح النكاح بالوكالة والرسالة والكتابة؛ لأنه عقد ينعقد بالرضا.

(الفتاوى التاتارخانية ۱۲۶/۴ رقم: ۵۷۲۲ زکریا)

## بیوہ یا مطلقہ کے نکاح میں صراحتہً اجازت لازم ہے

اگر کسی بیوہ یا مطلقہ کا نکاح کیا جا رہا ہے تو بہر صورت اجازت لیتے وقت اُس کی طرف سے صراحتہً رضامندی لازم ہے، اُس کی خاموشی کو رضامندی نہیں سمجھا جائے گا۔

بل لا بد من القول كالثيب البالغة. (تنوير الأبصار ۱۶۴/۴ زکریا، الدر المنتقى

۴۹۲/۱، البحر الرائق ۱۱۵/۳ کوئٹہ، بدائع الصنائع ۵۰۶/۲)

## نکاح کے وقت لڑکی کے والد کا نام لینا

نکاح کے وقت لڑکی کے ساتھ اُس کے والد کا نام لینا بہتر ہے؛ تاکہ گواہوں کے سامنے لڑکی کا اچھی طرح تعارف ہو جائے؛ لیکن اگر گواہ لڑکی کو پہچانتے ہوں تو باپ کا نام لئے بغیر بھی نکاح درست ہو جائے گا۔ (فتاویٰ محمودیہ ۵۰۳/۱ اشرفی، فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۱۲۱/۷)

الحاصل أن الغائبة لا بد من ذكر اسمها واسم أبيها وجدها، وإن كانت معروفة عند الشهود على قول ابن الفضل وعلى قول غيره، يكفي ذكر اسمها إن كانت معروفة عندهم وإلا فلا، وبه جزم صاحب الهداية في التجنيس، وقال: لأن المقصود من التسمية التعريف وقد حصل. (شامی / کتاب النکاح ۹۰/۴ زکریا، الفتاویٰ الهندیہ ۲۶۸/۱، الفتاویٰ الساتراخانیا ۶۰۵/۲ کراچی، ۳۲/۴ رقم: ۵۴۳۸ زکریا، البحر الرائق ۱۰۰/۳)

زکریا، قاضی خان علی الہندیہ ۳۲۴/۱)

## نکاح پڑھاتے وقت غلطی سے لڑکی کے باپ کا نام بدل گیا

مجلس نکاح میں لڑکی حاضر نہ تھی اور وکیل یا قاضی نے لڑکی کے باپ کے نام میں غلطی کر کے ایجاب کیا (مثلاً لڑکی سعیدہ کے باپ کا نام عبد اللہ تھا؛ لیکن وکیل یا قاضی نے سعیدہ بنت عبد الرحمن کہہ دیا) پھر اُسی پر شوہر نے قبول کر لیا، تو یہ نکاح منعقد نہیں ہوا؛ کیوں کہ باپ کے نام میں غلطی کی وجہ سے لڑکی مجہول ہو گئی۔ (مستفاد: فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۱۱۶/۷، فتاویٰ محمودیہ ۵۰۸/۱ ڈیجیٹل)



غلط و کیلہا فی اسم ابیہا بغير حضورہا، لم یصح للجهالة. (الدر المختار مع الشامی ۲۶/۳ کراچی، ۹۶/۴ زکریا، البحر الرائق ۱۵۰/۳ کوئٹہ، الدر المنقی علی ہامش المجمع الأنہر ۳۲۲/۱ دار الکتب العلمیہ بیروت)

والظاهر أن في مسألتنا لا یصح عند الكل؛ لأن ذکر الإسم وحده لا یصرفها عن المراد إلى غیره، بخلاف ذکر الإسم منسوباً إلى أب آخر؛ فإن فاطمة بنت أحمد لا تصدق علی فاطمة بنت محمد، تأمل. (شامی ۹۷/۴ زکریا، البحر الرائق ۱۵۰/۳ زکریا، قاضی خان علی الہندیہ ۳۲۴/۱)

**نوٹ:** - لیکن اگر لڑکی بذات خود مجلس نکاح میں موجود ہو اور قاضی اُس کی طرف اشارہ کر کے ایجاب کرے، تو اگر اُس وقت لڑکی کے نام میں یا اُس کے باپ کے نام میں غلطی بھی ہو جائے، پھر بھی نکاح منعقد ہو جاتا ہے۔ (فتاویٰ محمودیہ ۲۶۳/۱۶ میرٹھ)

و کذا لو غلط فی اسم بنتہ إلا إذا كانت حاضرة، وأشار إليها فیصح. (الدر المختار ۹۷/۴ زکریا، ۲۶/۳ کراچی)

**جو لڑکی دوناموں سے مشہور ہو تو نکاح کے وقت کونسا نام لیا جائے؟**  
اگر کوئی لڑکی دوناموں سے موسوم و معروف ہو، تو بہتر ہے کہ نکاح کے وقت اس کے دونوں نام ذکر کئے جائیں، اور اگر صرف وہ نام ذکر کیا جس سے وہ زیادہ معروف ہو تو بھی نکاح درست ہو جائے گا۔

جارية سمیت فی صغرها باسم فلما کبرت سمیتہ باسم آخر، قال: تزوج باسمها الآخر، إذا صارت معروفة باسمها الآخر، والأصح عندي: أن یجمع بین الإسمین. (الفتاویٰ الہندیہ ۲۶۹/۱)

جارية لها اسم سمیت به فی صغرها فلما کبرت سمیت باسم آخر، تزوج باسمها الآخر إن صارت معروفة بهذا الإسم. وفي الظهيرية: قال رضي الله عنه: والأصح عندي یجمع بین الاسمین. (الفتاویٰ التاتاریخانیہ ۳۳/۴ رقم: ۵۴۴۳ زکریا)

ولو كان للمرأة إسمان تزوج لما عرفت به، وفي الظهيرية: والأصح

عندى بين الإسمين. (البحر الرائق ۱۵۰/۳ زكريا)

## بالغہ لڑکی کا نام ادل بدل ہو گیا

اگر دو بہنیں بالغہ تھیں اور ان کا نکاح دو الگ الگ لڑکوں سے طے شدہ تھا، پھر ہر ایک بہن سے اُس کے طے شدہ رشتہ کے موافق نکاح کی اجازت لی گئی؛ لیکن مجلس نکاح میں قاضی نے غلطی سے نام ادل بدل کر دیا تو یہ نکاح نافذ نہیں ہوا؛ بلکہ نکاح فضولی کے درجہ میں ہو کر موقوف ہو گیا؛ اس لئے کہ لڑکی نے جس لڑکے سے نکاح کی اجازت دی تھی، اُس سے نکاح نہیں کرایا گیا؛ بلکہ دوسرے سے کرایا گیا، جس کی اجازت نہیں دی گئی تھی۔ تو اب درج ذیل صورتیں پیش آسکتی ہیں، ہر ایک صورت کی تفصیل اور حکم ذیل میں تحریر ہے:

**الف:-** اگر رخصتی سے قبل اس غلطی کا علم ہو گیا تو دونوں لڑکیوں سے اس نکاح کو

صراحتاً رد کر دیا جائے، اور اُس کے بعد از سر نو صحیح رشتوں کے موافق نکاح پڑھا دیا جائے۔

**ب:-** اگر ایجاب و قبول کے وقت لئے گئے ناموں کے اعتبار سے رخصتی ہوئی ہے، تو یہ

لڑکی کی طرف سے نکاح سابق پر عملاً رضامندی کی دلیل ہوگا اور نکاح نافذ ہو جائے گا۔

**ج:-** اگر رخصتی ایجاب و قبول کے موافق نہیں؛ بلکہ پہلے سے طے شدہ رشتہ کے موافق

ہوئی تو یہ رخصتی درست نہیں ہوئی، اس لئے لازم ہے کہ دونوں میں فوراً تفریق کرائی جائے اور

پھر از سر نو نکاح کرایا جائے، اُس کے بعد ہی رخصتی اور خلوت ہو، اور بہر حال اُن پر توبہ واستغفار

لازم ہے۔ (فتاویٰ محمودیہ ۲۶۳/۱۶-۲۶۳/۱۷ میرٹھ)

و كذلك (يجوز موقوفاً) لو زوج رجل امرأة بغير رضاها أو رجلاً بغير

رضاه وهذا عندنا، فإن كل عقد صدر من الفضولي وله مجيزٌ انعقد موقوفاً

على الإجازة. (الهداية ۳۲۲/۲، الفتاوى الهندية ۲۹۹/۱)

وتحتہ فی فتح القدیر: فإذا أجاز من له الإجازة ثبت حكمه مستنداً إلى

العقد فسر المجيز في النهاية بقابل يقبل الإيجاب، سواء كان فضولياً أو وكياً  
أو أصيلاً. (فتح القدير، كتاب النكاح / فصل في الوكالة بالنكاح ۲۹۷/۳ زکریا)

## مجلس نکاح میں برقعہ پوش عورت کا نکاح

اگر مجلس نکاح میں عورت برقعہ پہن کر اور چہرہ چھپا کر حاضر ہو اور قاضی اُس عورت کی  
طرف اشارہ کر کے نکاح پڑھائے، تو یہ نکاح منعقد ہو جائے گا، بشرطیکہ گواہ اُس عورت کو اچھی  
طرح جانتے پہچانتے ہوں۔ (مستفاد: فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۶/۲۶)

**نوٹ :-** تاہم احتیاط اس میں ہے کہ یا تو نکاح کے وقت عورت کا چہرہ کھلا رہے، یا  
اُس کے باپ یا دادا کا نام لیا جائے؛ تاکہ کوئی اشتباہ نہ رہے۔

ولا بد من تمييز المنكوحه عند الشاهدين لتنتفي الجهالة، فإن كانت  
حاضرة منتقبة كفى الإشارة إليها، والاحتياط كشف وجهها. (شامي ۳۷۴/۲، البحر  
الرائق ۱۵۸/۳ زکریا)

وإن كانت المرأة حاضرة إلا أنها منتقبة لا يعرفها الشهود، فقال  
الزوج: ”تزوجت هذه المرأة“ وقالت المرأة: ”تزوجت“ جاز، وهو المختار  
خلافًا لما يقول نصير، والاحتياط أن ينكشف وجهها أو يذكر أبوها وجدها.  
(الفتاوى التارخانية ۳۳/۴ رقم: ۵۴۴۲ زکریا)

وإن كانت حاضرة منتقبة ولا يعرفها الشهود فقال: ”اشهدوا إني  
تزوجت هذه المرأة“ فقالت المرأة: ”زوجت نفسي منه“ جاز، وهو المختار  
.....، فإذا أرادوا الاحتياط يكشف وجهها. (البحر الرائق ۲۴۱/۳ زکریا)

## عورت کا تنہا مکان کے اندر سے گواہوں کے سامنے ایجاب کرنا

کوئی عورت کسی کمرے میں تنہا موجود ہو، وہ وہیں سے با آواز بلند ایجاب کرے اور لڑکا

دو گواہوں کے سامنے کمرے سے باہر رہ کر قبول کر لے، تو یہ نکاح منعقد ہو جائے گا، بشرطیکہ گواہوں نے آواز سے عورت کو پہچان لیا ہو اور ایجاب و قبول کے الفاظ اُسی مجلس میں سن لئے ہوں۔ (مستفاد: فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۶۶/۷)

ولا بد من تمييز المنكوحة عند الشاهدين لتنتفي الجهالة، فإن كانت حاضرة منتقبة كفى الإشارة إليها، والاحتياط كشف وجهها فإن لم يروا شخصها وسمعوا كلامها من البيت إن كانت وحدها فيه جاز، ولو معها أخرى فلا؛ لعدم زوال الجهالة. (شامي ۳۷۴/۲، البحر الرائق ۱۰۷/۳ زکریا)

رجل قال لقوم "اشهدوا إني قد تزوجت هذه المرأة التي في هذا البيت" فقالت المرأة "قبلت" فسمع الشهود مقالتهما ولم يروا شخصها فإن كانت في البيت وحدها جاز النكاح وإن كانت وحدها في البيت امرأة أخرى لا يجوز. (الفتاوى التاتارخانية ۳۹/۴ رقم: ۵۴۶۱ زکریا)

## نابالغ بچے یا بچی کا نکاح

اگر لڑکی یا لڑکے کا نکاح نابالغی کی حالت میں کیا جائے، تو اُن کے نکاح کا طریقہ یہ ہے کہ ولی اُن کی طرف سے ایجاب و قبول کرے۔ نیز اگر باشعور نابالغ لڑکا یا لڑکی اپنے اولیاء کی اجازت سے یا اُن کی موجودگی میں از خود ایجاب و قبول کر لیں، تو یہ بھی جائز ہے۔

وللولي إنكاح الصغير والصغيرة جبراً. (الدر المختار مع الشامي ۱۷۰/۴ زکریا،

البحر الرائق ۱۱۸/۳، النهر الفائق ۲۰۸/۲ بیروت)

لو كان لها أب وجد وزوجت نفسها كذلك توقف؛ لأن له مجيزاً وقت العقد؛ لأن الأب والجد يملكان العقد بذلك. (شامي ۱۹۸/۴ زکریا، فتح القدير ۳۰۹/۳

بیروت، البحر الرائق ۱۱۰/۳ کوئٹہ)

صغيرة زوجت نفسها ولا ولي ولا حاكم ثمه توقف، ونفذ بإجازتها بعد

بلوغها؛ لأنه له مجيز وهو السلطان. (شامي ۱۹۸/۴ زکریا)

فالمراد أن للولي إنکاح غير المكلفة جبراً. (البحر الرائق ۱۱۸/۳ کوئٹہ)

## شرط محتمل پر نکاح کی تعلیق؟

نکاح میں تعلیق بالشرط جائز نہیں؛ لہذا اگر عاقدین میں سے کسی نے نکاح کو شرط محتمل (یعنی ایسی شرط جو فی الحال معدوم ہو اور مستقبل میں اُس کے وقوع کا احتمال ہو) پر معلق کیا۔ (مثلاً یوں کہا کہ اگر فلاں راضی ہوگا تو میں نے اپنی لڑکی کا نکاح تم سے کر دیا) اور اُس کے جواب میں مخاطب نے قبول کیا، تو تعلیق محتمل کی بنا پر یہ نکاح باطل شمار ہوگا۔

والنکاح لا یصح لتعلیقه بالشرط، کترو جتک إن رضی أبی لم ینعقد النکاح لتعلیقه بالخطر کما فی العمدادیة وغیرها. وفي الشامیة: قوله: لتعلیقه بالخطر: ما یکون معدوماً یتوقع وجوده. (الدر المختار مع الشامی / کتاب النکاح ۱۵۱/۴ زکریا)

## یقینی شرط پر نکاح کا حکم

اور اگر عاقدین میں سے کسی نے نکاح کو ایسی شرط پر معلق کیا جس کا وجود یقینی ہو، یا مجلس عقد ہی میں وہ شرط پائی جائے، تو ایسی شرط کی وجہ سے نکاح باطل نہ ہوگا۔ مثلاً لڑکی کے ولی نے کہا کہ اگر میں نے اپنی بیٹی کا نکاح کسی اور سے نہ کیا ہو تو تم سے کر دیا، اور مخاطب نے قبول کیا، اور واقع میں لڑکی کا نکاح کسی اور سے نہیں ہوا ہے، تو یہ نکاح درست ہوگا؛ اس لئے کہ اس صورت میں شرط یقینی طور پر پائی جا رہی ہے۔ اسی طرح لڑکی نے اپنے باپ کی موجودگی میں کہا کہ اگر میرے والد راضی ہوں گے تو میں نے اپنی ذات تمہارے نکاح میں دی، اور لڑکے نے قبول کیا، اور لڑکی کے باپ نے اُسی مجلس میں رضامندی ظاہر کر دی، تو یہ نکاح صحیح اور درست ہوگا۔

إلا أن یعلقه بشرط ماض کائن لا محالة فیکون تحقیقاً فینعقد فی الحال، کأن خطب بنتاً لابنه فقال أبوها: زوجتها قبلك من فلان فکذبه فقال:

إن لم أكن زوجتها لفلان فقد زوجتها لابنك فقبل، ثم علم كذبه انعقد لتعليقه  
بموجود، وكذا إذا وجد المعلق عليه في المجلس، كذا ذكره خواهر زاده  
وعممه المصنف بحثاً لكن في النهر قبيل كتاب الصرف في مسألة التعليق  
برضا الأب، والحق الإطلاق فليتأمل المفتي. وفي الشامية: قوله: وكذا الخ،  
ولو قال تزوجتك بألف درهم إن رضي فلان اليوم، فإن كان فلان حاضراً فقال  
رضيت جاز النكاح استحساناً، وإن كان غير حاضر لم يجز. (الدر المختار مع  
الشامي / كتاب النكاح ۱۰۱۴-۱۰۲ زكريا)

## شرط فاسد کے ساتھ نکاح

عاقدين میں سے کسی کی جانب سے اگر شرط فاسد لگا دی جائے، مثلاً شوہریوں کہے کہ میں  
نے تم سے اس شرط پر نکاح کیا کہ مہر نہیں دوں گا، اور عورت نے قبول کر لیا، تو اس صورت میں شرط  
خود فاسد ہو جائے گی، یعنی اُس کا اعتبار نہ ہوگا، اور نکاح درست ہو کر شوہر پر مہر مثل لازم ہوگا۔  
لا يبطل النكاح بالشرط الفاسد، وإنما يبطل الشرط دونه يعني لو عقد  
مع شرط فاسد لم يبطل النكاح الخ. وفي الشامي: قوله: مع شرط فاسد كما  
إذا قال تزوجتك على أن لا يكون لك مهر فيصح النكاح ويفسد الشرط  
ويجب مهر المثل. (الدر المختار مع الشامي / كتاب النكاح ۱۰۲۱۴ زكريا)

## لڑکی کا اجازت کے بعد انکار کرنا

اگر ولی نے لڑکی سے نکاح کی اجازت طلب کی، اور لڑکی نے اجازت دے دی، پھر  
اُس نے اجازت سے رجوع کر لیا، اور رشتہ سے انکار کر دیا، تو اگر ولی کو نکاح کرانے سے پہلے  
ہی اُس کے انکار کا علم ہو جائے تو اب نکاح منعقد نہ ہوگا؛ لیکن اگر نکاح کرانے کے بعد انکار کا  
علم ہوا تو اب نکاح درست ہو جائے گا؛ اس لئے کہ وکیل کے افعال مؤکل کے حق میں اُس  
وقت تک نافذ مانے جاتے ہیں، جب تک کہ وکیل کو معزولی کا علم نہ ہو جائے۔

المستفاد: فإن استأذنها هو أي الولي فسكتت فهو إذن أي توکیل فی الأول. (الدر المختار) وفي الشامي: أي فيما إذا استأذنها قبل العقد حتى لو قالت بعد ذلك لا أَرْضَى ولم يعلم به الولي فزوجها صح كما في الظهيرية؛ لأن الوکیل لا ینعزل حتى یتعلم. (الدر المختار مع الشامي، کتاب النکاح / باب الولي ۱۵۹/۴-۱۶۱ زکریا)

## ولی کا چندرشتے پیش کرنے پر لڑکی کا خاموش رہنا

اگر ولی نے لڑکی کے سامنے چندرشتے پیش کر کے اجازت طلب کی اور لڑکی خاموش رہی، تو یہ خاموشی (سب پیش کردہ رشتوں کے لئے فی الجملہ) رضامندی کی دلیل ہوگی۔ اور ولی کے لئے اس بات کی اجازت ہوگی کہ اُن میں سے جس سے چاہے اُس کا نکاح کر دے۔  
و کذا لو سئى لها فلائنا أو فلائنا فسکتت، فله أن يزوجه من أيهما شاء.  
(شامي، کتاب النکاح / باب الولي ۱۶۳/۴ زکریا)

## چند اولیاء کا الگ الگ رشتے پیش کرنے پر لڑکی کا خاموش رہنا

اگر یکے بعد دیگرے چند اولیاء نے لڑکی سے الگ الگ فرد کے متعلق نکاح کی اجازت طلب کی، اور لڑکی ہر دفعہ پر خاموش رہی، تو صرف جس ولی نے سب سے پہلے اجازت طلب کی، اُس کے حق میں خاموشی رضامندی کی دلیل ہوگی، بقیہ کے حق میں نہیں۔  
لو استأذناها على التعاقب يصح السابق منهما. (تقريرات الرافي ۱۸۶/۴ زکریا)

## کنواری بالغ لڑکی کا مجلس میں ولی کے نکاح کرانے پر خاموش رہنا

جس طرح ولی کی جانب سے اجازت لئے جانے کے وقت کنواری لڑکی کی خاموشی رضامندی کی دلیل ہے، اسی طرح لڑکی کی موجودگی میں اُس سے اجازت لئے بغیر اگر ولی اُس کا نکاح کر دے، اور لڑکی اُس نکاح پر خاموش رہے، تو یہ خاموشی بھی رضامندی کی دلیل ہوگی،

اور الگ سے اجازت لینا ضروری نہ ہوگا۔

و كذا إذا زوجها الولي عندها أي بحضرتها فسكتت صح في الأصح إن

علمته كما مر . (الدر المختار مع الشامي، كتاب النكاح / باب الولي ۱۶۴/۴ زكريا)

## اجنبی یا ولی ابعدا کی طرف سے اجازت لیتے وقت کنواری

### لڑکی کا سکوت رضامندی کی دلیل نہیں

اجازت کے وقت کنواری لڑکی کا خاموش رہنا رضامندی کی دلیل اُس وقت ہوگا،

جب کہ اجازت لینے والا لڑکی کا ولی اُقرب ہو؛ لہذا اگر ولی ابعدا یا اجنبی اجازت لے، تو لڑکی

کا خاموش رہنا رضامندی کی دلیل نہ ہوگا؛ بلکہ صراحةً یا دلالتاً رضامندی کا اظہار ضروری

ہوگا۔ جیسے: لڑکی کہے کہ میں اس نکاح پر راضی ہوں، یا کہ وہ مہر قبول کر لے، یا وطمی پر قدرت

دیدے، وغیرہ۔

فإن استأذنها غير الأقرب كالأجنبي أو ولي بعيد فلا عبرة لسكوتها؛ بل

لا بد من القول كالثيب البالغة ..... أو ما هو في معناه من فعل يدل على الرضا

كطلب مهرها ونفقتها وتمكينها من الوطاء الخ. (الدر المختار مع الشامي، كتاب النكاح

/ باب الولي ۱۶۴/۴-۱۶۵ زكريا)

## ثیبہ عورت کا نکاح کے وقت خاموش رہنا

اگر ولی ثیبہ عورت سے نکاح کی اجازت طلب کرے اور وہ خاموش رہے، تو اُس کا

خاموش رہنا رضامندی نہیں سمجھا جائے گا؛ بلکہ اُس کی جانب سے صراحةً یا دلالتاً رضامندی کا پایا

جانا ضروری ہوگا۔

بل لا بد من القول كالثيب البالغة. (الدر المختار مع الشامي، كتاب النكاح / باب

الولي ۱۶۴/۴ زكريا)



## عوارض کی بنا پر جس عورت کا پردہ بکارت زائل ہو جائے وہ باکرہ کہلائے گی

اگر کسی بے نکاحی عورت کا پردہ بکارت کودنے یا حیض جاری ہونے یا درازی عمر یا دیگر عوارض کی وجہ سے زائل ہو جائے، تو ایسی عورت باکرہ ہی کہلائے گی، اور اُس کا سکوت بھی رضامندی کی دلیل ہوگا۔

من زالت بکارتها بوثبة أي نطة أو درور حیض أو حصول جراحة أو تعیس  
أي کبر بکر حقیقة. (الدر المختار مع الشامی، کتاب النکاح / باب الولی ۱۶۶/۴ زکریا)

## زنا کی وجہ سے پردہ بکارت زائل ہو جائے

ایسی عورت جس کا پردہ بکارت زنا کی وجہ سے زائل ہو جائے، اور اُس کا زنا حد جاری ہونے کی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے مشہور نہ ہوا ہو، تو ایسی عورت بھی حکماً باکرہ کہلائے گی اور اُس کا سکوت رضامندی کی دلیل ہوگا۔

**نوٹ:** - زنا یا کوئی اور برافعل اگر صادر ہو جائے، تو اُس کو لوگوں کے سامنے ظاہر کرنا شرعاً غیر پسندیدہ عمل ہے، اور اُس کا اخفاء مندوب ہے، اس لحاظ سے زانیہ عورت شرعاً بھی باکرہ کہلائے گی۔

من زالت بکارتها ..... أو زنی بکر حکماً إن لم یتکرر ولم تحدّ به، وإلا فثیب. وتحتہ فی الشامیة: هذا معنی قولهم: إن لم یشتهر زناها یکتفی بسکوتها؛ لأن الناس عرفوها بکراً، فیعیونها بالنطق، فیکتفی بسکوتها کی لا تتعطل علیها مصالحها، وقد ندب الشارع إلى ستر الزنی فکانت بکراً شرعاً، بخلاف ما إذا اشتھر زناها. (الدر المختار مع الشامی، کتاب النکاح / باب الولی ۱۶۶/۴-۱۶۷ زکریا)



# نکاح میں گواہی کے مسائل

## نکاح میں کون کون لوگ گواہ بن سکتے ہیں؟

نکاح میں کوئی بھی آزاد عاقل بالغ مکلف مسلمان گواہ بن سکتا ہے، خواہ وہ رشتہ دار ہو یا غیر رشتہ دار (اور لڑکی سے اجازت لیتے وقت جو گواہ وکیل کے ساتھ جاتے ہیں وہ صرف اجازت کے گواہ ہوتے ہیں، اور گوکہ عرف میں انہی کا نام نکاح کی گواہی میں رجسٹر میں درج کیا جاتا ہے؛ لیکن شرعاً انہی گواہوں کا مجلس نکاح میں گواہ بننا ضروری نہیں؛ بلکہ مجلس نکاح کے وہ سبھی حاضرین خود بخود نکاح کے گواہ بن جاتے ہیں، جنہوں نے ایجاب و قبول اپنے کانوں سے سنا ہو)

شاہدین حرین الخ، مکلفین الخ، مسلمین لنکاح مسلمة. (الدر المختار ۷۳/۳)

۷۵- بیروت، ۹۱/۴ زکریاء البحر الرائق ۱۵۵/۳ زکریاء الفتاوی التاتارخانیة ۳۷/۴ رقم: ۵۴۵۴ زکریاء

أما سائر القربات كالأخ والعم والخال ونحوهم، فتقبل شهادة بعضهم

لبعض. (بدائع الصنائع ۳۵/۹ دار الکتب العلمیة بیروت، البحر الرائق ۱۵۶/۷، خلاصة الفتاوی ۵۹/۴ لاہور)

عند حرین أو حر وحرین عاقلین بالغین مسلمین وفاسقین أو محدودین

(کنز الدقائق) وتحتہ فی البحر: وشرط فی الشہود أربعة: الحرية والعقل والبلوغ

والإسلام. (البحر الرائق ۱۵۵/۳-۱۵۸ زکریاء کذا فی الهدایة ۳۰۶/۴ المكتبة التهانویة دیوبند)

## نکاح میں گواہوں کے لئے ایک اہم ضابطہ

نکاح میں گواہ بننے کے لئے ضابطہ یہ ہے کہ جس شخص کو اپنے اوپر ولایت تامہ حاصل ہو

اور وہ اپنے نکاح میں ولی بن سکتا ہو، تو ایسے شخص کے لئے دوسرے کے نکاح میں گواہ بننا بھی

جائز ہے، ورنہ نہیں۔

والأصل في هذا الباب أن كل من يصلح أن يكون ولياً في النكاح بولاية نفسه صلح أن يكون شاهداً، ومن لا فلا، كذا في الخلاصة. (الفتاوى الهندية ۲۶۷/۱)

وفي الظهيرية: الأصل فيه إن كل من يصلح ولياً أو مزوجاً نفسه بنفسه يصلح شاهداً في النكاح. (الفتاوى التاتارخانية ۳۶/۴ رقم: ۵۴۵۳ زكريا)

والأصل إن كل من صلح أن يكون ولياً فيه بولاية نفسه صلح أن يكون شاهداً فيه.....، فإن الأب يصلح شاهداً. (شامي / كتاب النكاح ۹۵-۹۴/۴ زكريا)

**نوٹ:** - اس ضابطہ سے معلوم ہوا کہ نابالغ بچہ، غلام اور دیوانہ شخص نکاح میں گواہ نہیں بن سکتے؛ کیوں کہ انہیں اپنے اوپر ولایت حاصل نہیں ہے۔

## نکاح میں عورتوں کی گواہی؟

نکاح میں صرف عورتوں کی گواہی کافی نہیں؛ بلکہ دو عورتوں کے ساتھ کم از کم ایک مرد گواہ ہونا ضروری ہے۔

ولا ينعقد نكاح المسلمين إلا بحضور شاهدين حرين عاقلين بالغين مسلمين رجلين أو رجل وامرأتين. (الهداية / كتاب النكاح ۳۲۶/۲ المكتبة النعمية ديوبند، البحر الرائق ۱۵۵/۳ زكريا)

وفي الخانية: ولا ينعقد بشهادة امرأتين بغير رجل. (الفتاوى التاتارخانية

رقم: ۵۴۵۴ زكريا، الفتاوى الهندية ۲۶۷/۱-۲۶۸ زكريا)

## کیا نکاح کے گواہوں کا ثقہ ہونا ضروری ہے؟

بہتر تو یہی ہے کہ نکاح کے گواہ ثقہ اور عادل ہوں؛ لیکن اگر غیر عادل شخص کو نکاح میں گواہ بنا لیا گیا پھر بھی وہ نکاح درست ہو جائے گا۔

فلا ينبغي أن يعقد مع المرأة بلا أحد من عصبته ولا مع عصابة فاسقٍ ولا عند شهودٍ غير عدولٍ خروجاً من خلاف الإمام الشافعي. (شامي ۵۸۱/۴ بیروت، ۶۷/۴ زکریا) و شرط حضور شاهدين الخ ولو فاسقين الخ. (الدر المختار ۷۳/۴-۷۵ بیروت، ۸۷/۴-۹۲ زکریا، البحر الرائق ۱۵۵/۳ زکریا)

إن كل من يصلح ولياً أو مزوجاً لنفسه بنفسه يصلح شاهداً في النكاح ..... وفي الخانية: والفاسقين. (الفتاوى التاتارخانية ۳۶/۴ رقم: ۵۴۵۳ زکریا) و أما عدالة الشاهد فليست بشرطٍ لانعقاد النكاح عندنا، فينعقد بحضور الفاسقين. (بدائع الصنائع ۵۲۷/۲ زکریا)

## گواہوں کا نکاح منکوحہ کو جاننا شرط ہے

نکاح کی صحت کے لئے شرط ہے کہ گواہ جانتے ہوں کہ یہ نکاح کی مجلس ہے اور فلاں کا فلانی کے ساتھ نکاح ہو رہا ہے۔

ولا بد من تمييز المنكوحة عند الشاهدين لتنتفي الجهالة الخ. والظاهر أن المراد بالمعرفة أن يعرف أن المعقود عليها هي فلانة بنت فلان الفلاني لا معرفة شخصها، وأن ذكر الاسم غير شرط الخ. (شامي ۷۴-۷۳/۴ بیروت، البحر الرائق ۱۵۰/۳ زکریا) قال الرملي: إطلاقه دال على عدم الصحة، ولو جرت مقدمات الخطبة على واحدة فهما بعينها لتمييز المنكوحة عند الشهود؛ فإنه لا بد منه. (منحة الخالق حاشية البحر الرائق ۱۵۰/۳)

## بغیر گواہوں کے نکاح

شریعت اسلامیہ میں دو گواہوں کی موجودگی کے بغیر نکاح کا قطعاً کوئی اعتبار نہیں، نیز گواہوں کے نکاح کے ذریعہ ازدواجی تعلق ہرگز قائم نہیں ہو سکتا۔

عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه مرفوعاً: لا نكاح إلا بولي

و شہدین. (رواہ الطبرانی فی الکبیر کذا فی الجامع الصغیر ۱۸۶/۲، بحوالہ إعلاء السنن ۲۷/۱۱ بیروت)

و شرط حضور شہدین. (الدر المختار مع الشامی ۸۷/۴ زکریا، مجمع الأنهر ۳۲۰/۱

الفتاویٰ الہندیۃ ۲۶۷/۱ زکریا، الفتاویٰ التاتاریخانیۃ ۳۶/۴ رقم: ۵۴۵۴ زکریا)

الشہادۃ: وہی حضور الشہود.....، ومنہا سماع الشہدین کلام

المتعاقدين جميعاً. (بدائع الصنائع ۵۲۲/۲-۵۲۷ زکریا)

و شرط سماع کل من العاقدین لفظ الآخر لیتحقق رضاها، و شرط

حضور شہدین حرین. (تبیین الحقائق ۲۱/۳)

## خدا اور رسول کو گواہ بنا کر نکاح کرنا

اگر مرد و عورت نے تنہائی میں محض اللہ و رسول کو گواہ بنا کر ایجاب و قبول کیا، تو یہ نکاح منعقد نہ ہوگا؛ (اس لئے کہ نکاح میں گواہی کا مقصد تشہیر و اعلان کے ساتھ ساتھ بوقت ضرورت اُس کے ثبوت کی دلیل فراہم کرنا ہے، اور یہ مقصد تنہائی میں اللہ اور رسول کو گواہ بنا کر نکاح سے حاصل نہیں ہو سکتا)

زوج امرأة بشهادة الله ورسوله لا ینعقد. (خلاصۃ الفتاویٰ ۱۵/۲، الدر المختار

مع الشامی ۹۹/۴ زکریا، الفتاویٰ التاتاریخانیۃ ۳۸/۴ رقم: ۵۴۶۰ زکریا)

تزوج امرأة بشهادة الله ورسوله لم یجز؛ بل قیل یکفر..... (شامی / کتاب

النکاح ۸۷/۴ زکریا، المحیط البرہانی ۳۷/۴ رقم: ۳۵۶۳)

## نکاح میں ایک گواہ نابالغ ہو

نکاح کے درست ہونے کے لئے عاقل بالغ آزاد و گواہوں کا ہونا شرط ہے، اگر دونوں

گواہوں میں سے ایک بھی نابالغ ہوگا تو گواہی تام نہ ہوگی، اور نکاح درست نہ ہوگا۔

ولا ینعقد نکاح المسلمین إلا بحضور شہدین حرین بالغین. (المختصر

ويشترط العدد فلا ينعقد النكاح بشاهد واحد. (الفتاوى الهندية / كتاب

النكاح ۳۶۷/۱ قديم زكريا)

ولا ينعقد نكاح المسلمين إلا بحضور شاهدين حرين عاقلين بالغين

مسلمين. (فتح القدير ۱۹۰/۳ زكريا، الجوهرة النيرة ۵/۳ المكتبة التهانوية ديوبند)

## نکاح میں فاسق اور نابینا کی شہادت

اگر نکاح کے گواہوں میں دونوں فاسق یا نابینا ہوں یا ایک فاسق اور ایک نابینا ہو، تو اُن گواہوں کی موجودگی میں نکاح شرعاً منعقد ہو جائے گا۔

ويصح بشهادة الفاسقين والأعميين، كذا في فتاوى قاضي خان.

(الفتاوى الهندية ۲۶۷/۱، فتح القدير ۱۹۳/۳ زكريا، بدائع الصنائع ۲۸/۹ بيروت)

فلذا انعقد بحضور الفاسقين والأعميين. (البحر الرائق ۸۹/۳ كوثنه)

وينعقد النكاح بشهادة الأعمى. (الفتاوى التاتارخانية ۴۰/۴ رقم: ۵۴۶۷ زكريا)

## دو گواہوں میں سے ایک بہرا ہو

نکاح میں گواہوں کے لئے عاقدین کے ایجاب و قبول کو ایک ساتھ سننا شرط ہے؛ لہذا اگر ایک گواہ نے سنا اور دوسرے نے نہیں سنا، یا ایک گواہ بہرا (سماعت سے محروم) ہو، اور وہ از خود عاقدین کے کلام کو نہ سن سکے؛ بلکہ کوئی دوسرا اُس کے کان میں زور سے بول کر بتائے تو اُس کی گواہی کا اعتبار نہ ہوگا۔

ولو كان بحضرة الرجلين، وأحدهما أصم فسمع السميع دون الأصم،

فصاح السميع أو رجل آخر في أذن الأصم لا يجوز، حتى لا يكون سماعهما

معاً، هكذا في فتاوى قاضي خان. (الفتاوى الهندية ۲۶۸/۱، الفتاوى التاتارخانية ۳۸/۴ رقم:

## گولنگوں کے نکاح میں بہروں کی گواہی

اگر دونوں عاقدین قوتِ گویائی سے محروم ہوں، اور اشارہ معہودہ سے ایجاب و قبول کریں، تو چوں کہ یہاں سننے سنانے کا امکان ہی نہیں؛ لہذا ایسے گولنگے عاقدین کے نکاح میں بہرے حضرات کا گواہ بننا بھی درست ہوگا، بشرطیکہ وہ نکاح کا اشارہ اچھی طرح سمجھتے ہوں۔

وينبغي أن لا يختلف في انعقاده الأصمين إذا كان كل من الزوج والزوجة أحرس؛ لأن نكاحه كما قالوا ينعقد بالإشارة حيث كانت معلومة.  
(الدر المختار مع الشامي / كتاب النكاح ۹۱۴ زکریا)

## باکرہ بالغہ کا نکاح باپ اور ایک گواہ کی موجودگی میں

اگر باپ نے اپنی باکرہ بالغہ کی نکاح ایک گواہ کی موجودگی میں کیا اور لڑکی خود مجلس نکاح میں موجود ہو تو یہ نکاح صحیح ہو جائے گا، اور باپ اور دوسرا شخص دو گواہ ہوں گے، اور بالغہ لڑکی خود اپنا عقد کرنے والی قرار دی جائے گی، اور اگر بالغہ لڑکی مجلس نکاح میں موجود نہ ہو تو پھر باپ اُس کی طرف سے ولی ہوگا اور نصابِ شہادت (دو گواہ) نہ پائے جانے کی وجہ سے نکاح نہ ہوگا۔ ولو زوج بنته البالغة العاقلة بمحضر شاهد واحد جاز، إن كانت ابنته حاضرة؛ لأنها تجعل عاقدة وإلا لا، أي لم تكن حاضرة لا يكون العقد نافذاً.

(الدر المختار مع الشامي / كتاب النكاح ۹۵۴ زکریا)

قالوا: إذا زوج ابنته البالغة بأمرها وبحضرتها ومع الأب شاهد آخر صح النكاح، وإن كانت غائبة لا يصح، كذا في محيط السرخسي. (الفتاوى الهندية ۲۶۸/۱، فتح القدير ۱۹۸/۳ زکریا)

## نکاح میں مخنت کی گواہی؟

نکاح میں تہاد و مخنتوں کی گواہی معتبر نہیں، جب تک کہ اُن کے ساتھ کوئی کامل مرد نہ ہو۔

و كذا الخنثيين إذا لم يكن معهما رجل، كذا في فتاوى قاضي خان.

(الفتاوى الهندية ۲۶۸/۱)

ولا ينعقد بشهادة امرأتين بغير رجل والخنثيين إذا لم يكن معهما رجل.

(الفتاوى التاتارخانية ۳۷/۴ رقم: ۵۴۵۴ زكريا)

## نکاح میں محدود فی القذف اور محدود فی الزنا کی شہادت کا حکم

اگر کسی مسلمان شخص پر زنا کی تہمت لگانے یا زنا کرنے کی وجہ سے اسلامی حکومت میں حد اور سزا جاری ہوئی ہو، تو ایسا شخص بھی نکاح میں گواہ بن سکتا ہے۔ (تاہم بہتر یہی ہے کہ ثقہ اور معتبر لوگوں کو ہی گواہ بنایا جائے)

و كذا بشهادة المحدودين في القذف، وإن لم يتوبا، كذا في البحر الرائق.

و كذا يصح بشهادة المحدود في الزنا، كذا في الخلاصة. (الفتاوى الهندية / كتاب

النكاح ۲۶۷/۱ قديم زكريا)

قال المحقق العثماني: وأما الشهود فنقول به لكن لا تشتترط عدالتهم

في شهادة النكاح، فإن شرط العدالة مذکور في بعض الأحاديث، وفي بعضها

لم يذكر وأطلق، فأبقينا المطلق على إطلاقه، و حملنا المقيد على المستحب

الأحسن. (إعلاء السنن ۲۶۷/۱-۲۷ بیروت)

فلذا انعقد بحضور الفاسقين والأعميين والمحدودين في قذف. (البحر

الرائق ۸۹/۳ كونه، الفتاوى التاتارخانية ۴۰/۴ رقم: ۵۴۶۷ زكريا)

## ذمیوں کی شہادت سے نکاح کا حکم

اگر شوہر مسلمان ہو اور عورت ذمیہ (کتابیہ) ہو تو ان دونوں کا نکاح دوزمی کافروں کی

شہادت سے صحیح ہو جائے گا؛ لیکن اگر دونوں میاں بیوی مسلمان ہوں تو پھر ذمیوں کی شہادت ان



کے حق میں معتبر نہیں۔

ولو كان الزوج مسلماً والمرأة ذمية، فالنكاح ينعقد بشهادة الذميين، سواء كانا موافقين لها أو مخالفين في الملة، كذا في السراج الوهاج. (الفتاوى الهندية ۲۶۷/۱، مجمع الأنهر ۴۷۴/۱)

وإذا تزوج المسلم الذمية بشهادة الذميين جاز في قول أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله تعالى. (المحيط البرهاني ۳۸۱/۴، رقم: ۳۵۶۷، بناء ۱۷۱/۵)

## کافروں کے نکاح میں گواہوں کا مسلمان ہونا شرط نہیں

کافروں کے آپسی نکاح میں گواہوں کا مسلمان ہونا شرط نہیں ہے؛ بلکہ کافروں کا نکاح دو کافر گواہوں کی شہادت سے درست ہو جاتا ہے، خواہ وہ دونوں گواہ اُن کے ہم مذہب موافق ہوں یا مخالف۔  
وإسلام الشاهدين ليس بشرط في نكاح الكافرين، فينعقد نكاح الزوجين الكافرين بشهادة الكافرين، سواء كانا موافقين لهما في الملة أو مخالفين، كذا في البدائع. (الفتاوى الهندية ۲۶۷/۱)

## گواہوں کا الگ الگ وقت میں ایجاب و قبول سننا

نکاح میں گواہوں کا ایک ساتھ ایجاب و قبول سننا شرط ہے؛ لہذا اگر ایک گواہ کی موجودگی میں عقد کیا گیا، پھر وہ مجلس سے چلا گیا، اُس کے بعد دوسرے گواہ کے سامنے دوبارہ ایجاب و قبول کیا گیا، یا مثلاً ایک گواہ نے صرف ایجاب سنا اور دوسرے نے صرف قبول سنا، پھر دوبارہ عقد کیا گیا، تو پہلے نے صرف قبول سنا اور دوسرے نے صرف ایجاب سنا، تو چوں کہ درج بالا صورتوں میں ایک ساتھ ایجاب و قبول سننا نہیں پایا گیا؛ لہذا نکاح منعقد نہ ہوگا۔

سامعين قولهما معاً. وتحتته في الشامية: وخرج بقوله معاً ما لو سمعا متفرقين بأن حضر أحدهما العقد ثم غاب وأعيد بحضرة الآخر، أو سمع

أحدهما فقط العقد فأعيد فسمعه الآخر دون الأول، أو سمع أحدهما الإيجاب والآخر القبول، ثم أعيد فسمع كل وحده ما لم يسمعه أولاً؛ لأن في هذه الصورة وجد عقدان لم يحضر كل واحد منهما شاهدان. (الدر المختار مع

الشامي / كتاب النكاح ۹۱/۴-۹۲ زكريا)

## نکاح میں بیٹوں کا گواہ بننا

اگر نکاح میں عاقدین کے بیٹے (جو پہلے شوہر یا بیوی سے ہوں) گواہ بنیں، تو اس سے بھی نکاح منعقد ہو جاتا ہے۔

أو ابني الزوجين أو ابني أحدهما وإن لم يثبت النكاح بهما. (الدر المختار

مع الشامي / كتاب النكاح ۹۳/۴ زكريا)



# ولایت نکاح کے مسائل

## نکاح میں ولی کے واسطہ کی ضرورت

نکاح ایک ایسا وسیع اور درپارشتہ ہے جس سے بہت سی سماجی اور معاشرتی مصالح وابستہ ہوتی ہیں، اُسے محض میاں بیوی کی جنسی تسکین کا ذریعہ نہ سمجھا جائے؛ بلکہ یہ تعمیر انسانیت کی ایک مضبوط کڑی اور زنجیر کی حیثیت رکھتا ہے، اس لئے رشتہ ناطہ کرتے وقت بہت سوچ سمجھ کر اقدام کرنے کی ضرورت ہے، وقتی جذبات کے تحت اور عارضی تقاضوں کو مد نظر رکھ کر جلد بازی میں یا آپسی اظہار تعلق کے جنون میں جو اقدام کیا جاتا ہے وہ انجام کے اعتبار سے بہتر ثابت نہیں ہوتا، اس لئے اسلامی شریعت اس بات پر بہت زور دیتی ہے کہ عقد نکاح میں محض زوجین کی رائے کو حتمی نہیں سمجھنا چاہئے؛ بلکہ دونوں کے گھر والے اولیاء کو سامنے آ کر اس مقدس رشتہ کو جوڑنے میں اپنا مثبت کردار ادا کرنا چاہئے، اسی لئے بعض احادیث میں ولی کے بغیر نکاح کرنے پر سخت تنبیہات وارد ہوئی ہیں۔ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ:

لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيِّي. (سنن أبي داؤد)

۲۸۴/۱، سنن الترمذی ۲۰۸/۱، سنن

ابن ماجہ ۱۳۵، مشکاة المصابیح ۲۷۰/۲

اُم المؤمنین سیدتنا حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ:

جو عورت اپنے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کرے تو اس کا نکاح باطل ہے، باطل ہے، باطل ہے۔

أَيُّمَا امْرَأَةٍ نَكَحْتِ نَفْسَهَا بغيرِ إِذْنِ وِليِّهَا فَنِكَاحُهَا باطلٌ، فَنِكَاحُهَا باطلٌ، فَنِكَاحُهَا باطلٌ، فَنِكَاحُهَا باطلٌ. (سنن الترمذی)

۲۰۸/۱، سنن أبي داؤد ۲۸۴/۱، سنن ابن

ماجہ ۱۳۵، مشکاة المصابیح ۲۷۰/۲

اس طرح کی روایات سے ولی کے واسطہ کے بغیر عورت کے نکاح کرنے کی ناپسندیدگی واضح طور پر معلوم ہوتی ہے، اور حنفیہ کے نزدیک اُن روایات کا محمل یہ ہے کہ ولی کے بغیر نکاح گو کہ شرائط کے مطابق نافذ تو ہو جاتا ہے؛ لیکن عام دستور کے موافق نہ ہونے کی وجہ سے مکروہ ضرور ہے، اور فی نفسہ ایسے نکاح کے نفاذ کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ:

بے نکاحی (بالغہ) عورت اپنے ولی کے مقابلہ میں خود اپنا نکاح کرنے کی زیادہ حق دار ہے۔

الْأَيُّمُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا.  
(صحیح مسلم ۴۵۵۱، صحیح

البخاری ۷۷۱۲، سنن أبي داؤد ۲۸۶۱، سنن الترمذی ۲۱۰۱، سنن ابن ماجہ

۱۳۴، مشكاة المصابيح ۲۷۰۱۲)

اس سے معلوم ہوا کہ بالغہ لڑکی پر نکاح کے معاملہ میں زبردستی نہیں کی جاسکتی؛ تاہم بہتر یہی ہے کہ بہر حال لڑکی اپنے نکاح میں خود اقدام کرنے کے بجائے اپنے ولی کو واسطہ بنائے؛ کیوں کہ ولی خاندانی مصالح کو اُس سے بہتر طور پر جان سکتا ہے۔

## اولیاء کی مرضی کے بغیر نکاح کے نقصانات

جو مرد و عورت جذبات کی زد میں بہہ کر گھر والوں کی سرپرستی کے بغیر نکاح کر لیتے ہیں، انہیں بعد میں اُس فعل پر خود بچھتاوا ہوتا ہے، اور سماجی طور پر انہیں قدم قدم پر مشکلات پیش آتی ہیں، اور خاندانی سرپرستی کی محرومی کی وجہ سے وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ خود اُن کا وجود اُن کے لئے بوجھ بن جاتا ہے، اور وہ اپنے کو ہر مرحلہ میں تنہا پا کر مایوسی کا شکار ہو جاتے ہیں، اور ذہنی سکون سے محروم رہتے ہیں، مثلاً:

**الف:-** ایسے خود سر جوڑوں کو عموماً کوئی رشتہ دار اپنے گھر میں پناہ نہیں دیتا اور وہ دردِ درہکتے

پھرتے ہیں۔

**ب:-** جب اُن کے یہاں بچوں کی پیدائش کا سلسلہ ہوتا ہے تو خاندان والے تیمارداری کرتے ہوئے بھی جھکتے ہیں۔

**ج:-** معاشرہ کی نظر میں اکثر یہ لوگ بے وقعت رہتے ہیں۔

**د:-** اگر اُن پر کوئی ناگہانی آفت یا مصیبت آتی ہے تو خاندان والے اُن کی مدد اور حمایت

کرنے سے کتراتے ہیں۔

ذ:- اس بے سکونی اور کشیدگی کے ماحول میں جو بچے پرورش پاتے ہیں، اُن کی نشوونما صحیح طور پر نہیں ہو پاتی۔

۵:- جب بچے بڑے ہو جاتے ہیں، تو اُن کے لئے رشتے ناطوں میں بھی مشکلات اور رکاوٹیں پیش آتی ہیں، وغیرہ۔

یہ ایسے حالات ہیں جن کا تجربہ بار بار ہوتا رہتا ہے، اس لئے شریعتِ اسلامی نے انسانی فطرت اور سماجی تقاضوں کو ملحوظ رکھتے ہوئے نکاح میں اولیاء کی شرکت اور رضامندی کو بہت اہمیت دی ہے۔

## اولیاء کا فرض

بدلے ہوئے حالات میں اولیاء کا بھی یہ فرض بنتا ہے کہ وہ بچوں کے رجحان اور طبعی میلان کو نظر انداز کر کے رشتوں کے بارے میں کوئی فیصلہ نہ کریں؛ بلکہ جو بھی فیصلہ ہو وہ بچوں کو اعتماد میں لے کر ہونا چاہئے، اور اگر بچوں کی طرف سے کوئی رائے سامنے آئے اور اُس رائے کو قبول کرنے میں بظاہر کوئی بڑا نقصان نہ ہو تو اُن کی خواہش کا خیال کر کے ہی رشتوں کے سلسلہ میں پیش قدمی کرنی چاہئے، اور بے جا ضد اور زور زبردستی کا راستہ نہیں اپنانا چاہئے، اور نہ ایسا ماحول بنانا چاہئے کہ بچے خود سر ہو کر کوئی ناگوار اقدام کرنے پر مجبور ہو جائیں؛ بلکہ بچوں کے پرسکون مستقبل کو دیکھتے ہوئے مثبت رویہ اپنانا چاہئے۔

خلاصہ یہ ہے کہ جس طرح بچوں کو اپنے اولیاء کی رعایت کرنی ضروری ہے، اسی طرح اولیاء کو بھی بچوں کے جذبات کی رعایت لازم ہے، اگر دونوں ایک دوسرے کے حقوق کا خیال رکھیں گے تو ان شاء اللہ یہ رشتہ پائیدار ہوگا اور خیر کا باعث بنے گا، شریعت میں اولیاء کے اختیارات اور تصرفات وغیرہ کو تفصیل سے بیان کیا گیا ہے، جن سے متعلق چند ضروری مسائل ذیل میں درج کئے جا رہے ہیں:

## ولایتِ اجبار

نابالغ یا پاگل بچہ یا بچی پر قریب ترین عزیز ولی کو ولایتِ اجبار حاصل ہوتی ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ اُن کی مرضی کے بغیر بھی ولی اُن کا نکاح جہاں کر دے وہ نافذ ہو جائے گا۔

ولایۃ إجبار علی الصغیرۃ ولو ثیباً ومعتوہۃ. (الدر المختار ۱۵۴/۴ زکریا، مجمع

وتثبت ولاية الإجمار بهذا المعنى عند الحنفية على الصغيرة، ولو كانت  
ثيباً وعلى المعتوه الخ. (الفقه الإسلامي وأدلته ۱۹۱/۷)

ويزوج الولي الصغير والمجانين والمعتوهين بالاتفاق بالولاية عن  
الشارع. (الفقه الإسلامي وأدلته ۱۹۵/۷)

## ولایتِ اجمار کے ثبوت کے چار اسباب ہیں

ایک شخص کو دوسرے پر چار نسبتوں میں سے کسی ایک کے پائے جانے کی وجہ سے ولایت  
حاصل ہوتی ہے:

(۱) قرابت (رشتہ داری) کی وجہ سے۔

(۲) ولاء (آپس میں ولاء کا معاہدہ) کی وجہ سے۔

(۳) امامت (امیر المؤمنین ہونے) کی وجہ سے۔

(۴) ملکیت (ایک شخص دوسرے کا مالک ہونے) کی وجہ سے۔

لہذا جہاں ان چاروں اسباب میں سے کوئی ایک بھی پایا جائے گا، وہاں حسب شرائط  
ولایت ثابت ہوگی۔

وتثبت الولاية بأسباب أربعة: بالقرابة والملك والولاء والإمامة. (البحر  
الرائق ۱۰۹/۳، الفتاوى الهندية / كتاب النكاح ۲۸۳/۱، الدر المختار مع الشامی / كتاب النكاح

۱۵۴/۴ زکریا، بدائع الصنائع ۴۹۷/۲)

ولاية الإجمار: هي تنفيذ القول على الغير، وهي بمعنى العام تثبت  
بأربعة أسباب: القرابة، والملك، والولاء، والإمامة. (الفقه الإسلامي وأدلته ۱۹۱/۷)

## تحقق ولایت کے لئے کن شرطوں کا پایا جانا ضروری ہے

ولایت کے تحقق کے لئے بنیادی طور پر تین شرطوں کا پایا جانا ضروری ہے:

(۱) آزاد ہونا: - لہذا غلام کو ولایت حاصل نہ ہوگی۔

(۲) مکلف ہونا:۔ لہذا نابالغ اور مجنون کو ولایت حاصل نہ ہوگی۔

(۳) مسلمان ہونا:۔ لہذا کافر کو مسلمان پر ولایت حاصل نہ ہوگی۔ (البتہ کافر

دوسرے کافر کا ولی بن سکتا ہے)

بشرط حرية وتكليف وإسلام في حق مسلمة تريد الزوج وولد مسلم لعدم الولاية. وفي الشامية: قوله: بشرط حرية: واحترز بالحرية عن العبد فلا ولاية له على ولده..... وبالتكليف عن الصغيرة والمجنونة. قوله: لعدم الولاية: يعني أن الكافر لا يلي على المسلمة وولد المسلم لقوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ [النساء: ۱۴۱] (الدر المختار مع الشامی، کتاب النکاح / باب الولی ۱۹۲/۴-۱۹۳ زکریا)

## نکاح میں اولیاء قرابت کی ترتیب

نکاح میں ولایت قرابت کا حق بالترتیب ان لوگوں کو حاصل ہے جو وراثت میں عصبہ بنفسہ بنتے ہیں، یعنی: (۱) لڑکا، پوتا، پڑپوتا، وغیرہ (۲) باپ، دادا، وغیرہ (۳) بھائی، بھتیجہ، الی آخرہ (۴) چچا اور اُس کی اولاد۔

الولي في النكاح ..... العصبه بنفسه الخ، بلا توسط أنثى على ترتيب الإرث والحجب فيقدم ابن المجنونة على أبيها. (الدر المختار مع الشامی ۱۹۱-۱۹۰/۴ زکریا، الفتاوی التاتاریخانیة ۸۶/۴ رقم: ۵۶۰۳-۵۶۰۴ زکریا، مجمع الأنهر ۱/۴۹۶، الموسوعة الفقهية ۲۷۵/۴۱ کویت، الفتاوی الهندیة ۲۸۳/۱)

”الولي“ من كان من أهل الميراث وهو عاقل بالغ ..... وفي جامع الجوامع كل قريب يرث منها له أن يزوجه إذا لم يكن أقرب منه عنده ..... فنقول أقرب الأولياء إلى المرأة: الابن ثم ابن الابن وإن سفل، ثم الأب ثم الجد أب الأب، وإن علا الخ. (الفتاوی التاتاریخانیة ۸۶/۴ رقم: ۵۶۰۳-۵۶۰۴ زکریا)

وأقرب الأولياء إلى المرأة الابن ثم ابن الابن وإن سفل، ثم الأب ثم الجد  
 أب الأب، وإن علا كذا في المحيط. (الفتاوى الهندية / الباب الرابع في الأولياء ۲۸۳/۱ زکریا)  
 قال الحنفية: الولاية هي ولاية الإيجاب فقط، وثبتت للأقارب العصبات  
 الأقرب فالأقرب؛ لأن النكاح إلى العصبات، كما روي عن علي رضي الله عنه وذلك  
 على الترتيب الآتي: البنوة ثم الأبوة ثم الإخوة ثم العمومة. (الفقه الإسلامي وأدلته ۲۰۰۷)

## ولی اقرب، ولی البعد

قریبی عصبہ کی موجودگی میں دور کے عصبہ کو نکاح کی ولایت حاصل نہیں ہوتی، مثلاً اگر  
 عورت کا بیٹا موجود ہے تو باپ کو ولایت حاصل نہ ہوگی، وغیرہ۔ (البتہ افضل یہی ہے کہ بیٹا باپ  
 کو اپنا حق ولایت منتقل کر دے)

ويقدم ابن المجنونة على أبيها. (الدر المختار ۱۹۱/۴ زکریا، الفتاوى التاتارخانية  
 ۸۹/۴ رقم: ۵۶۱۲ زکریا، مجمع الأنهر ۴۹۶/۱، الفتاوى الهندية ۲۸۳/۱)

والولي هو العصبه نسباً أو سبباً على ترتيب الإرث وابن المجنونة مقدم  
 على أبيها. (مجمع الأنهر / باب الأولياء والأكفاء ۴۹۶/۱-۴۹۷ مکتبہ فقیہ الأئمۃ دیوبند)

فإذا كان للمجنونة أب وابن أو جد وابن، فالولاية للابن عندهما.  
 (الفتاوى الهندية ۲۸۳/۱ زکریا)

وإذا اجتمع في المجنونة أبوها وابنها، فالولي في نكاحها ابنها في قول  
 أبي حنيفة وأبي يوسف، لأن الابن هو المقدم في العصبية. (الفقه الإسلامي وأدلته ۲۰۲/۷)

## اگر ولی عصبہ موجود نہ ہو؟

اگر لڑکی کا کوئی عصبہ رشتہ دار موجود نہ ہو تو نکاح کی ولایت اُس کی ماں کو حاصل ہوگی،  
 ماں نہ ہو تو دادی کو اور دادی بھی نہ ہو تو نانی کو ولایت حاصل ہوگی الی آخرہ۔



فإن لم يكن عصبه فالولاية للأُم ثم لأُم الأب (الدر المختار) فتحصل بعد الأُم أم الأب ثم أم الأُم. (الدر المختار مع الشامی ۱۹۵/۴ زکریا، الفقه الإسلامی وأدلته ۲۰۱/۷، مجمع الأنهر ۴۹۷/۱ مكتبة فقيه الأمة ديوبند، البحر الرائق ۱۲۴/۳)

## اگر ولی فاسق مگر باوقار ہو تو کیا کریں؟

اگر ولی فاسق ہے؛ لیکن باوقار اور صحیح الاختیار ہے، تو اُس کی ولایت برقرار رہے گی، یہ فسق اُس کے لئے ولایت سے محرومی کا سبب نہ ہوگا۔

والولي شرعاً: البالغ العاقل الوارث ولو فاسقاً على المذهب ما لم يكن متهتكا. (الدر المختار ۱۵۳/۴ زکریا، الدر المنتقى ۴۹۷/۱، البحر الرائق ۱۲۴/۳)

والفسق لا يمنع الولاية، كذا في فتاوى قاضي خان. (الفتاوى الهندية / كتاب النكاح ۲۸۴/۱ قديم زکریا)

وذهب الحنفية والمالكية إلى أن العدالة ليست شرعاً في ثبوت الولاية، فللولي عدلاً كان أو فاسقاً تزويج ابنته أو ابنة أخيه مثلاً. (الفقه الإسلامی وأدلته ۱۹۹/۷)

والفاسق يلي تزويج الصغير والصغيرة عندنا. (الفتاوى التاتارخانية / كتاب النكاح ۹۰/۴ رقم: ۵۶۱۶ زکریا)

## بے غیرت ولی کا حکم

جو ولی بے حیا اور بے غیرت ہو، مثلاً اُسے اپنی بے عزتی کا احساس نہ ہو، اور فحش گفتگو کرتا ہو اور نکاح کے مصاح کو سمجھنے سے قاصر ہو تو اُس کی طرف سے کیا گیا غیر کفو میں یا مہر مثل کے بغیر نکاح نافذ نہ ہوگا؛ البتہ اگر وہ مہر مثل کے ساتھ کفو میں نکاح کرے تو اُس کا نکاح نافذ ہو جائے گا۔

في القاموس: رجل منهتك ومتهتك مستهتك لا يبالي أن يهتك ستره

الخ، وهو بمعنى سيء الاختيار لا تسقط ولايته مطلقاً؛ لأنه لو زوج من كفاء بمهر المثل صح كما سيأتي بيانه. (شامي ۱۵۳/۴ زكريا)

## کئی اولیاء ہوں تو فسخ نکاح کے بارے میں بڑے ولی کی رائے کا اعتبار ہوگا

اگر کسی عاقلہ بالغہ لڑکی نے اپنی مرضی سے غیر کفو میں نکاح کر لیا، تو اگر اُس کے متعدد اولیاء ہوں تو سب سے اُقرب ولی کی رائے کا اعتبار کرتے ہوئے اُس نکاح کے نفاذ اور فسخ کا حکم لگایا جائے گا، اگر اُقرب ولی اُس نکاح کو نافذ کرنا چاہے گا تو دیگر اولیاء کو فسخ کرنے کا حق نہ ہوگا، اور اگر وہ فسخ کرنا چاہے گا تو کسی اور ولی کی رضامندی سے وہ نکاح نافذ نہ ہوگا۔

وإذا تزوجت المرأة بغير كفاء فرضي به أحد الأولياء جاز ذلك ولم يكن لمن هو مثله في الولاية أو أبعد منها أن ينقضه، فإن كان لها ولي أقرب منه كان له المطالبة بالتفريق. (الفتاوى الولوالحية ۳۲۳/۱، ومثله في الفتاوى الهندية ۲۹۳/۱ قدیم زكريا، تبیین الحقائق ۵۱۸/۲ زكريا)

## مجنونہ (پاگل) عورت پر کس کو ولایت حاصل ہوگی؟

ایسی عورت جو مجنونہ یعنی پاگل ہو اور اُس کے اُقرب میں باپ، بیٹا یا اُس کا دادا اور بیٹا زندہ ہوں، تو اُس کے نکاح کی ولایت حضرت امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک بیٹے کو حاصل ہوگی۔

فإذا كان للمجنونة أب وابن أو جد وابن، فالولاية للإبن عندهما، وعند محمد للأب. (الفتاوى الهندية / كتاب النكاح ۲۸۳/۱ قدیم زكريا، الفتاوى التاتارية، كتاب النكاح / الفصل الحادي عشر بمعرفة الأولياء ۸۹/۴ رقم: ۵۶۱۲ زكريا، الهداية مع فتح القدير ۲۷۹/۳،

صغر اور جنون کے ختم ہونے سے حق ولایت ختم ہو جاتا ہے جب تک بچہ اور بچی نابالغ رہتے ہیں تو ان کے اوپر اُس کے اولیاء کو ہر طرح کی ولایت اور کلی اختیار حاصل ہوتا ہے۔ اسی طرح وہ بچہ اور بچی جو مجنون ہو تو اُس کے مجنون رہنے تک ولی کو اُس پر حق ولایت باقی رہتا ہے؛ لیکن جب بچہ/بچی بالغ ہو جائیں یا مجنون (پاگل) صحت یاب ہو جائے، تو اُس کے اوپر سے حق ولایت بھی ختم ہو جاتا ہے، اب اُس کے تصرفات اولیاء کے بغیر بھی نافذ مانے جائیں گے۔

ثم إنما يحتاج إلى الولي في الصغير والصغيرة والمجنونة، وإذا زال الصغر والجنون زال الولاية عندنا. (الفتاوى التاتارخانية / كتاب النكاح ۸۷/۴ زكريا، المحيط البرهاني ۵۵/۴ رقم: ۳۶۰۹)

لا يجوز نكاح أحد على بالغة صحيحة العقل من أب أو سلطان بغير إذنها بكرة كانت أو ثيباً، فإن فعل ذلك فالنكاح موقوف على إجازتها، فإن أجازته جاز، وإن ردته بطل. (الفتاوى الهندية ۲۸۷/۱)

ويتفق الحنفية مع المالكية والحنابلة في ثبوت الولاية على الصغير والمجنون الكبير والمجنونة الكبيرة، سواء أكانت الصغير بكرة أم ثيباً، فلا تثبت هذه الولاية على البالغ العاقل ولا على العاقلة البالغة؛ لأن علة ولاية الإجماع عندهم هي الصغر وما في معناه، وهذه العلة متحققة في الصغار والمجانين دون غيرهم. (موسوعة الفقه الإسلامي والقضايا المعاصرة ۲۰۹/۸)

## نانا اور بہن میں ولایت کا حق دار کون ہوگا؟

اگر کسی کے اولیاء اور اقرباء میں صرف نانا اور اُس کی بہن ہوں اور کوئی نہ ہو تو اُس کا حق ولایت اُس کے نانا کو حاصل ہوگا۔

وإذا اجتمع الجد الفاسد والأخت فعند أبي حنيفة رحمه الله تعالى الولاية

للجد. (الفتاویٰ التاتاریخانیة ۸۷/۴ زکریا، الفتاویٰ الہندیة ۲۸۴/۱، فتح القدیر ۲۷۵/۳، الدر المختار مع الشامی ۱۹۵/۴ زکریا، البحر الرائق ۲۱۹/۳ دار الکتب دیوبند)

## اگر ولی اقرب نابالغ کا نکاح کرنے سے انکار کر دے؟

اگر ولی اقرب نابالغ کا نکاح کرنے سے انکار کر دے، تو ولی ابعد کی طرف ولایت منتقل نہ ہوگی؛ بلکہ اگر نکاح کی ضرورت ہو تو مسلمان با اختیار حاکم کے یہاں درخواست دی جائے اور وہ حاکم اُس لڑکی کا نکاح اپنی طرف سے کر دے۔

إذا كان للصغيرة أب امتنع عن تزويجها لا تنتقل الولاية إلى الجد؛ بل يزوجه القاضي.....، وأما ما في الخلاصة والبرازية: من أنها تنتقل إلى الأب بعد بعض الأقرب إجماعاً، فالمراد بالأبعد القاضي؛ لأنه آخر الأولياء. (شامی، کتاب النکاح / آخر باب الولی ۲۰۱/۴ زکریا، ۸۲/۳ کراچی)

غاب الولي أو عضل، أو كان الأب أو الجد فاسقاً، فللقاضي أن يزوجه من كفاء. (الفتاویٰ الہندیة ۲۸۵/۱، كذا في البحر الرائق ۲۲۳/۳، مجمع الأنهر ۲۹۹/۱ بیروت، الفتاویٰ السراجیة ص: ۱۹۷، موسوعة الفقه الإسلامي والقضايا المعاصرة ۲۱۷/۸) وقالوا: إذا خطبها كفاء وعضلها الولي تثبت الولاية للقاضي نيابة عن العاضل، فله التزويج وإن لم يكن في منشوره. (البحر الرائق ۲۲۳/۳)

## ولی اقرب کی موجودگی میں ولی ابعد کے نکاح کرانے کا حکم

اگر ولی اقرب کے رہتے ہوئے دور کے ولی نے نکاح کرادیا، مثلاً باپ کی موجودگی میں چچا نے اُس کی صراحتاً یا دلالتاً اجازت کے بغیر نابالغہ کا نکاح کرادیا، تو یہ نکاح ولی اقرب (مثلاً باپ) کی اجازت پر موقوف رہے گا۔ اگر وہ اجازت دیدے تو نافذ ہوگا ورنہ نہیں۔

فلو زوج الأب بعد حال قيام الأقرب توقف على إجازته. وتحتہ في الشامية: والظاهر أن سكوتہ هنا كذلك فلا يكون سكوتہ إجازة لنكاح الأب بعد

وإن كان حاضراً في مجلس العقد ما لم يرض صريحاً أو دلالة. (الدر المختار مع

الشمي، كتاب النكاح / باب الولي ۱۹۹/۴ زكريا)

## ولی قریب کی غیر موجودگی میں ولی بعید کا نکاح کرانا

اگر قریبی ولی کہیں سفر میں گیا ہوا ہو اور اُس سے رابطہ ممکن نہ ہو اور اُس کی واپسی کے انتظار میں اچھا رشتہ ٹوٹ جانے کا اندیشہ ہو، تو ولی بعید کے لئے نکاح کرانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور اُس کا کرایا ہو نکاح نافذ ہو جائے گا، اور اگر ایسی بات نہیں ہے؛ بلکہ ولی اقرب قریب ہی کہیں گیا ہے یا آج کل کے دور میں ٹیلی فون وغیرہ کے ذریعہ اُس سے رابطہ ممکن ہے تو اُس کی اجازت کے بغیر ولی بعد کا نکاح کرانا درست نہ ہوگا۔

وللولي الأبعد التزويج بغيبة الأقرب. (تنوير الأبصار ۱۹۹/۴)

وعن الشيخ أبي بكر الفضلي البخاري أنه قال: إن كان الأقرب في موضع يفوت كفوء الخاطب باستقلال رأيه، فهو غيبة منقطعة، وإن كان لا يفوت فليست منقطعة، وهذا أقرب إلى الفقه. (مجمع الأنهر مع ملتقى الأبحر ۴۹۹/۱،

الدر المنتقى ۴۹۹/۱، البحر الرائق ۱۲۶/۳، كونه، الفتاوى التاتارخانية ۹۱/۴ رقم: ۵۶۱۹ زكريا)

(فزوجها الأبعد حال قيام الأقرب حتى توقف على إجازة الأقرب، ثم غاب الأقرب وتحولت الولاية إلى الأبعد) لا يجوز ذلك النكاح الذي باشره الأبعد إلا بإجازة منه بعد تحول الولاية إليه. (الفتاوى التاتارخانية / كتاب النكاح ۹۳/۴ رقم: ۵۶۲۲ زكريا)

## باپ سے زبردستی نابالغ بیٹی کے نکاح کی اجازت لینا

اگر کسی نے زبردستی دباؤ ڈال کر نابالغ بیٹی کے ولی سے اُس کے نکاح کی اجازت لی اور اُس کا نکاح کر دیا، تو یہ نکاح شرعاً نافذ ہو جائے گا؛ اس لئے کہ حالتِ اکراه میں بھی اولیاء کی ولایت نافذ ہو جاتی ہے۔

زوجها أو ليائها وهم كارهون جاز النكاح. (بدائع الصنائع / كتاب الإكراه  
 ۱۲۳/۱۰ بیروت، شامی / كتاب النكاح ۸۷/۴ زکریا، ۲۱/۳ کراچی، الفتاویٰ التاتاریخانیة ۲۲۳/۱۶  
 رقم: ۲۴۷۱۲ زکریا، الفتاویٰ الہندیة ۴۵/۵)

## بلوغ کے وقت سکوت سے خیارِ بلوغ باطل ہو جاتا ہے

اگر نابالغ لڑکی کا نکاح باپ دادا کے علاوہ ولی نے کیا تھا، پھر بالغ ہونے کے بعد وہ  
 خاموش رہی، تو اس سکوت سے اُس کا خیارِ بلوغ باطل ہو جائے گا، اب اگر وہ بعد میں نکاح کو فسخ  
 کرنا چاہے تو نہیں کر سکتی۔

وبطل خيار البكر بالسكوت ولا يمتد إلى آخر المجلس. (الدر المختار)  
 وتحتہ فی الشامیة: بطل خيار البكر أي من بلغت وهي بكر. قوله: ولا يمتد إلى  
 آخر المجلس أي مجلس بلوغها أو علمها بالنكاح ..... فلو سكنت ولو قليلاً  
 بطل خيارها. (الدر المختار مع الشامی، كتاب النكاح / باب الولي ۱۸۷/۴)

وإن كان المزوج غيرهما فلها الخيار إذا بلغا أو علما بالنكاح بعد البلوغ  
 خلافاً لأبي يوسف، وسكوت البكر وهي لا يمتد خيارها إلى آخر المجلس.  
 (ملتنقی الأبحر مع مجمع الأنهر ۴۹۴/۱-۴۹۵، الفتاویٰ الہندیة ۲۸۶/۱، الفتاویٰ التاتاریخانیة ۹۵/۴  
 رقم: ۵۶۲۷ زکریا، الهدایة ۳۱۸/۲ مکتبہ یاسر ندیم)

## ولی نے نشر کی حالت میں غیر کفو سے نکاح کرادیا

اگر ولی نے نشر کی حالت میں لڑکی کا نکاح غیر کفو میں کر دیا تو یہ نکاح نافذ نہ ہوگا۔  
 وکذا لو كان سكران فزوجها من فاسق أو من شریر، وفي الشامی:  
 حتی لو زوجها من فقیر أو ذي حرفة دنیة ولم یکن کفوئاً لها لم یصح. (شامی  
 ۱۷۲/۴ زکریا، الدر المتقی ۴۹۴/۱، الفتاویٰ الہندیة ۲۹۴/۱، الفقه الإسلامی وأدلته ۱۹۷/۷)

## کیا بچہ نکاح میں ولی بن سکتا ہے؟

نابالغ شخص نکاح میں ولی نہیں بن سکتا، یہی حکم مجنون اور پاگل کا بھی ہے۔

وخرج نحو صبي أي كمجنون ومعتوه. (شامی ۱۵۳/۴ زکریا، المحيط البرہانی

۵۵/۴، الفتاویٰ التاتاریخانیة ۸۶/۴ رقم: ۵۶۰۳ زکریا، مجمع الأنهر ۴۹۷/۱)

ولا ولاية لصغير ولا مجنون ولا لكافر علی مسلم ومسلّة، كذا في

الحاوي. (الفتاویٰ الهندیة ۲۸۴/۱ زکریا، البحر الرائق ۱۲۳/۳ کوئٹہ، تبیین الحقائق ۵۱۱/۲)

## مجنون ولی نکاح کرائے تو کیا حکم ہے؟

اگر ولی جنون (پاگل پن) کا مریض ہو، تو بحالت جنون اُس کا کرایا ہوا نکاح مطلقاً غیر معتبر ہوگا؛ البتہ اگر مرض میں افاقہ ہو جائے، اور بحالت ہوش و حواس نکاح کرائے، تو یہ نکاح مطلقاً درست ہوگا۔

**نوٹ :-** اگر ولی ایسا پاگل ہو جائے کہ اُس کے افاقہ کی اُمید نہ ہو (جسے جنون مطبق کہتے ہیں) تو اُس کی ولایت فوراً ختم ہو جاتی ہے۔ اور دوسرا ولی بلا تاخیر لڑکی کا نکاح کرا سکتا ہے؛ لیکن اگر ایسا جنون ہو، جس کے افاقہ کی اُمید ہو، تو اُس سے ولی کی ولایت ختم نہ ہوگی، پس نکاح کے لئے اُس کے افاقہ کا انتظار کیا جائے گا۔

فلا يزوج في حال جنونه مطبقاً أو غير مطبق، ويزوج حال إفاقته عن  
المجنون بقسميه، لكن إن كان مطبقاً تسلب ولايته فلا تنتظر إفاقته، وغير  
المطبق الولاية ثابتة له فنتظر إفاقته كالنائم. (الدر المختار مع الشامی، كتاب النكاح /  
باب الولي ۱۹۲/۴ زکریا)

## باپ دادا کے علاوہ اولیاء کا غیر کفو میں نکاح کرانا

اگر باپ دادا کے علاوہ کسی اور ولی نے چھوٹی بچی کا نکاح غیر کفو میں کرا دیا تو بچی کو بالغ

ہونے کے بعد خیارِ بلوغ حاصل ہوگا، یعنی وہ چاہے تو محکمہ شرعیہ میں درخواست دے کر اُس نکاح کو فسخ کرا سکتی ہے (لیکن اگر باپ دادا نے غیر کفو میں نکاح کرایا ہے تو لڑکی کو خیارِ بلوغ نہیں ملتا) و إن كان المزوج غیرهما أي غیر الأب وأبیه لا یصح النکاح من غیر کفوء أو بغین فاحش أصلاً النخ، ولكن لهما أي لصغیر وصغیرة خيار الفسخ ولا بعد الدخول بالبلوغ. (الدر المختار ۱۷۳/۴-۱۷۵ زکریا، البحر الرائق ۱۲۰/۳ کوئٹہ، الهدایة ۳۱۷/۲، مجمع الأنهر ۴۹۴/۱)

وإذا زوج الصغیر أو الصغیرة غیر الأب والجد، ثم بلغا فلهما الخيار عند أبي حنیفة ومحمد رحمهما الله. (الفتاوی التاتاریخیة ۹۴/۴ رقم: ۵۶۲۶ زکریا)

یکساں درجہ کے دو اولیاء نے نابالغہ کا الگ الگ جگہ نکاح کر دیا اگر یکساں درجہ کے دو اولیاء نے نابالغہ لڑکی کا نکاح الگ الگ جگہ کر دیا، تو جس ولی نے پہلے نکاح کیا وہ نکاح نافذ ہوگا، اور اگر دونوں نکاح بالکل ایک وقت میں ہوئے، یا یہ پتہ چل نہیں پایا کہ کس نے پہلے نکاح کیا، تو یہ دونوں نکاح باطل قرار پائیں گے۔ (اب جس کے ساتھ رہنا ہو اُس سے اُسز نو نکاح کرا دیا جائے)

ولو زوجها و لیان مستویان قدم السابق، فإن لم یدر أو وقعا معاً بطلا.

(الدر المختار مع الشامی، کتاب النکاح / باب الولی ۱۹۹/۴ زکریا)

## ولی اور بالغہ لڑکی کے الگ الگ جگہ نکاح کرنے کا حکم

اگر ولی نے بالغہ لڑکی کی اجازت سے کسی جگہ اُس کا نکاح کیا، اور بالغہ لڑکی نے بھی اپنا نکاح کسی اور جگہ کر لیا، تو جو نکاح پہلے ہوا وہی معتبر ہوگا، اور دوسرا نکاح باطل ہوگا۔ اور پہلے نکاح کی تعیین میں عورت کا اقرار معتبر ہوگا، بشرطیکہ کوئی اور دلیل اُس کے معارض نہ ہو۔

المستفاد: ولو زوجها أبوها وهي بكر بالغة بأمرها وزوجت هي نفسها



من آخر فأيهما قالت: هو الأول، فالقول لها وهو الزوج؛ لأنها أقرت بملك النكاح له على نفسها، وإقرارها حجة تامة عليها..... الخ. (الدر المختار مع الشامي، كتاب النكاح / باب الولي ۱۹۹/۴ زكريا)

بالغہ مسلمان لڑکی کے نکاح پر اُس کے کافر اولیاء کو حق اعتراض حاصل نہیں  
بالغہ مسلمان لڑکی اگر از خود کسی جگہ کفو یا غیر کفو میں نکاح کر لے، تو اُس کے کافر اولیاء کو  
کسی قسم کے اعتراض کا حق نہ ہوگا۔

فإذا زوجت المسلمة نفسها و كان لها أخ أو عم كافر، فليس له حق الاعتراض؛ لأنه لا ولاية له. (الدر المختار مع الشامي، كتاب النكاح / باب الولي ۱۹۳/۴ زكريا)

## ولایتِ استجابی

مستحب ہے کہ بالغ لڑکی کا نکاح بھی ولی کے واسطے سے کیا جائے، ولی کے بغیر بالغ لڑکی کا نکاح پسندیدہ نہیں ہے، اس ولایت کو ولایتِ استجابی یا ولایتِ ندب کہتے ہیں۔

ولاية ندب على المكلفة ولو بكرًا (الدر المختار) وفي الشامي: أي يستحب للمرأة تفويض أمرها إلى وليها. كي لا تنسب إلى الوقاحة. (شامي ۱۵۴/۴ زكريا، بدائع الصنائع ۵۱۶/۲ زكريا، البحر الرائق ۱۰۹/۳ کوئٹہ)

الولاية في النكاح نوعان: ولاية ندب استجاب، وهي الولاية على العاقلة البالغة بكرًا أو كانت ثيبًا. (البحر الرائق ۱۰۹/۳)

وأما ولاية الاختيار فهي حق الولي في تزويج المولى عليه بناءً على اختياره ورضاه، ويقال لصاحبها ولي مخير، وهي مستحبة عند أبي حنيفة وزفر في تزويج المرأة الحرة البالغة العاقلة، سواء كانت بكرًا أم ثيبًا. (الفقه الإسلامي وأدلته ۱۹۲/۷)

## آزاد بالغہ عورت کا ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کرنا

کوئی آزاد بالغہ عورت اگر ولی کی اجازت کے بغیر شرائط کے مطابق کفو میں اپنا نکاح

کر لے تو یہ نکاح نافذ ہو جاتا ہے (تاہم اگر غیر کفو میں کیا ہے تو ولی کو اعتراض کا حق حاصل ہوتا ہے جیسا کہ پہلے کفایت کی بحث میں گذر چکا ہے)

فنفذ نکاح حرة مكلفة بلا رضا ولي النخ، وله أي للولي النخ، الاعتراض

في غير الكفو. (الدر المختار مع الشامي ۱۵۵/۴-۱۵۶ زكريا، الفتاوى التاتارخانية ۱۰۰/۴

زكريا، المحيط البرهاني ۶۱/۴، ملقى الأبحر ۴۸۸/۱)

بالغة عورت کو اُس کی اجازت کے بغیر نکاح پر مجبور نہیں کیا جاسکتا

بالغہ عورت کی اجازت کے بغیر ولی اُسے نکاح پر مجبور نہیں کر سکتا، ایسا زبردستی کا نکاح

جس میں بالغہ لڑکی کی صراحتاً یا دلالتاً اجازت شامل نہ ہو وہ شرعاً نافذ نہیں ہوگا؛ بلکہ لڑکی کی

اجازت پر موقوف رہے گا۔

ولا تجبر البالغة على النكاح لانقطاع الولاية بالبلوغ (الدر المختار)

وفي الشامي: وإن زوجها بغير استثمار فقد أخطأ السنة وتوقف على رضاها.

(الدر المختار مع الشامي ۱۵۹/۴ زكريا، البحر الرائق ۱۱۰/۳ کوئٹہ، الدر الممتقى ۴۹۰/۱، بدائع

الصنائع ۵۰۴/۲ زكريا)

ولا تجبر بكر بالغة على النكاح أي لا ينفذ عقد الولي عليها بغير رضاها

عندنا. (البحر الرائق ۱۱۰/۳ کوئٹہ)

وأما ولاية الحتم والإيجاب والاستبداد ..... فلا تثبت هذه الولاية على

البالغ العاقل ولا على العاقلة البالغة. (بدائع الصنائع ۵۰۴/۲)

ولا يجوز نكاح أحد على بالغة صحيحة العقل من أب أو سلطان بغير

إذنها. (الفتاوى الهندية ۲۸۷/۱ زكريا)

ولا يجوز البكر البالغة أبوها على كره منها. (الفتاوى التاتارخانية / كتاب

النكاح ۹۱/۴ رقم: ۵۶۱۸ زكريا)

## نابالغ لڑکی کا ولی کی اجازت کے بغیر خود نکاح کرنا

اگر نابالغہ باشعور لڑکی نے ولی کی اجازت کے بغیر خود ہی اپنا نکاح دوگواہوں کے سامنے کر لیا تو یہ نکاح موقوف رہے گا، یا تو ولی اُس نکاح کی اجازت دے اور یا یہ نابالغ لڑکی بالغ ہو کر اُس نکاح کو منظور کرے، تب اُس نکاح کا نفاذ ہوگا۔

صغيرة زوجت نفسها ولا ولي ولا حاكم ثمه، توقف و نفذ بإجازتها بعد بلوغها. (الدر المختار / كتاب النكاح ۱۹۸/۴ زكريا، الدر المنتقى ۴/۱، الفتاوى التاتارخانية ۸۲/۴ زكريا، البحر الرائق ۱۲۵/۳ كوئته)

إذا تزوج الصغير أو الصغيرة بغير إذن الولي فبلغا لم يجز نكاحهما حتى يجيزا بعد البلوغ. (الفتاوى التاتارخانية ۸۲/۴ رقم: ۵۵۸۷ زكريا)

## جس لڑکی کا باپ غیر مسلم ہو اُس کا ولی کون ہوگا؟

جو لڑکی مسلمان ہو اور اُس کا باپ غیر مسلم ہو تو وہ غیر مسلم باپ اُس کا ولی نہیں بن سکتا، اب اگر کوئی قریبی رشتہ دار مسلمان موجود ہو تو وہ ولی بن جائے گا، یا پھر اسلامی حکومت میں حاکم شرعی اُس کا ولی ہوگا۔ اور ہندوستان جیسے ممالک میں محکمہ شرعیہ یا معتبر ملی تنظیم اس معاملہ میں حاکم شرعی کے قائم مقام ہوگی۔

أن الكافر لا يلي على المسلمة وولده المسلم لقوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ (شامي ۱۹۳/۴ زكريا، مجمع الأنهر ۱/۴۹۷، الفتاوى الهندية ۲۸۴/۱، بدائع الصنائع ۵۰۰/۲، البحر الرائق ۱۲۳/۳ کراچی، تبیین الحقائق ۱/۲۵۱)

فلا ولاية لغير المسلم على المسلم ولا للمسلم على غير المسلم.

(الفقه الإسلامي وأدلته ۱۹۸/۷، الفتاوى التاتارخانية ۸۶/۴ رقم: ۵۶۰۳ زكريا)



# وکالتِ نکاح کے مسائل

## وکالتِ نکاح

جس طرح زوجین کو خود مجلس نکاح میں حاضر ہو کر نکاح کرنا اِصالۃً درست ہے، اسی طرح وکالتِ بھی نکاح درست ہو جاتا ہے (مثلاً لڑکا یا لڑکی کی طرف سے کوئی شخص وکیل بن کر مجلس نکاح میں حاضر ہو اور وہ اپنے مَوکَل یا مَوکَلہ کی طرف سے دو گواہوں کے سامنے ایجاب یا قبول کرے، تو یہ نکاح بھی درست ہے)

واعلم أنه لا يشترط الشهادة على الوكالة بالنكاح؛ بل على عقد الوكيل، وإنما ينبغي أن يشهد على الوكالة، إذا خيف جحود الوكيل إياها. (فتح القدیر ۳۰/۱۳ زکریا، شامی ۲۲۱/۴-۲۲۲ زکریا، ۹۵/۳ کراچی)

يصح التوكيل بالنكاح وإن لم يحضره الشهود. (الفتاوى الهندية ۲۹۴/۱،

الفتاوى التاتارخانية ۱۴۶/۴ زکریا)

## نکاح کے وکیل کا دوسرے کو وکیل بنانا

نکاح کا وکیل اپنی جگہ دوسرے کو وکیل نہیں بنا سکتا؛ لیکن اگر وکیل بنا دیا اور دوسرے نے اصل وکیل کی موجودگی میں نکاح پڑھایا، تو یہ نکاح وکالتِ منعقد ہو جائے گا، اور اُس میں کوئی خرابی نہیں رہے گی۔ (جیسا کہ ہمارے عرف میں وکیل کی اجازت سے قاضی کے نکاح پڑھانے کا معمول ہے)

البتہ اگر وکیل اپنی جگہ دوسرے کو وکیل بنا کر خود مجلس سے غیر حاضر رہا اور اُس کی غیر موجودگی میں نکاح پڑھایا گیا، تو یہ نکاح وکالتِ منعقد نہیں ہوگا؛ بلکہ فضولی کے طور پر منعقد ہوگا،

اب بعد میں اگر لڑکی اُس نکاح پر کسی بھی طرح رضامندی ظاہر کر دے یا بخوشی رخصت ہو کر شوہر کے گھر چلی جائے، تو انجام کار یہ نکاح نافذ ہو جائے گا۔

الوکیل بالتزویج لیس له أن یوکل غیره، فإن فعل فزوج الثاني بحضرة الأول جاز. (الفتاویٰ الہندیة / الباب السادس فی الوکالة بالنکاح وغیرها، مطلب لیس للوکیل بالنکاح أن یوکل بلا إذن ۳۶۴/۱ جدید زکریا، ۲۹۸/۱ قدیم زکریا)

کل عقد صدر من الفضولي وله قابل یقبل، سواء کان ذلك القابل فضولياً آخر أو وکیلاً أو أصیلاً انعقد موقوفاً، هکذا فی النهایة. (الفتاویٰ الہندیة / الباب السادس فی الوکالة بالنکاح وغیرها ۳۶۵/۱ جدید زکریا، ۲۹۹/۱ قدیم زکریا)

وتثبت الإجازة لنکاح الفضولي بالقول والفعل کذا فی البحر الرائق.

(الفتاویٰ الہندیة ۳۶۵/۱ جدید زکریا، ۲۹۹/۱ قدیم زکریا)

## نکاح غائب میں توکیل کی صورت

اگر لڑکا اور لڑکی الگ الگ ملکوں میں رہتے ہوں، اور وہ آپس میں نکاح کرنا چاہیں، تو اس کی شکل یہ ہے کہ لڑکا زبانی یا تحریری طور پر کسی کو اپنا وکیل بنا دے کہ وہ لڑکی کو اس کے لئے قبول کر لے، پھر ایک مجلس منعقد کی جائے جس میں لڑکی کا ولی یا وکیل ایجاب کرے، اور لڑکے کا وکیل قبول کرے، اور وکیلوں کے ایجاب و قبول پر حاضرین مجلس گواہ ہوں، تو اس طرح غائب کا نکاح درست ہو جائے گا۔ (مستفاد: فتاویٰ محمودیہ ۵۴۰/۱ ڈبھیل)

قال الشامي: ینعقد النکاح بالکتاب کما ینعقد بالخطاب. و صورته: أن یکتب إليها یخطبها. فإذا بلغها الكتاب، أحضرت الشهود وقرأته علیهم، وقالت: زوجت نفسي منه. أما لو لم تقل بحضرتهم سوى زوجت نفسي من فلان لا ینعقد. (شامی، کتاب النکاح / مطلب: التزوج بإرسال الكتاب ۷۳/۴ زکریا، ۱۲/۳ کراچی، قاضی

ثم النکاح كما یعتقد بهذه الألفاظ بطریق الإصالة یعتقد بها بطریق النیابة بالوكالة والرسالة؛ لأن تصرف الوکیل یتصرف المؤکل. وکلام الرسول کلام المرسل، والأصل فی جواز الوكالة فی باب النکاح ما روی: أن النجاشی زوج رسول الله صلی الله علیه وسلم أم حبیبة رضی الله عنها. (بدائع الصنائع / فصل فی رکن النکاح ۳۲۲/۳ دار الکتب العلمیة بیروت، الفتاوی التاتاریخانیة ۱۲۶/۴ رقم: ۵۷۲۲ زکریا)

ولو قرأت الكتاب علی الشهود، وقالت: إن فلاناً کتب إليّ یخطبني، فاشهدوا أني قد تزوجت منه، صح النکاح. (الفتاوی التاتاریخانیة، کتاب النکاح / الفصل الرابع عشر فی النکاح بالکتاب والرسالة الخ ۱۲۷/۴ تحت رقم: ۵۷۲۳ زکریا)

أما کتابة غائب عن المجلس فیعتقد بها النکاح بشروط وکیفیة خاصة. (الموسوعة الفقهیة ۲۰۹/۳ الکویت)

## عمورت کو نکاح میں وکیل بنانا

جس طرح مرد کے لئے نکاح میں وکیل بننا جائز ہے، اسی طرح عورت کا بھی دوسرے کے نکاح کا وکیل بننا جائز ہے؛ البتہ اگر عورت کو کسی مرد نے اپنے نکاح کا وکیل بنایا تو وہ عورت اس وکالت کی بنیاد پر اُس مرد سے خود نکاح نہیں کر سکتی (پس وہ اگر خود نکاح کرنا چاہے تو اُسے دوبارہ مرد سے صراحتاً اجازت لیننی ہوگی) (مستفاد: فتاوی دارالعلوم دیوبند ۹۸/۷)

رجل وکل امرأة أن تزوجه فزوجت نفسها منه لا یجوز. (الفتاوی الہندیة / کتاب النکاح ۲۹۵/۱ قدیم زکریا)

لو وکل رجل امرأة لتزوجه امرأة فزوجت نفسها منه لا یجوز. (الفتاوی التاتاریخانیة ۱۵۰/۴ رقم: ۵۷۹۳ زکریا)

إذا وکل الرجل امرأة إن تزوجه فزوجته من نفسها لم ینفذ العقد علیہ إلا بإجازتہ. (الفقه الإسلامی وأدلته ۲۲۳/۷)

## ایک شخص کا زوجین کی طرف سے وکیل یا ولی بننا

نکاح میں اس کی بھی گنجائش ہے کہ ایک ہی شخص دونوں جانب سے ذمہ دار بن کر عقد کرادے، اور اس کی کئی شکلیں ہو سکتی ہیں:

- (۱) دونوں کی طرف سے ولی ہونا:۔ مثلاً دادا (جب کہ وہی دونوں جانب سے ولی اقرب ہو) اپنے ایک بیٹے کے نابالغ لڑکے کا نکاح دوسرے بیٹے کی نابالغ لڑکی سے دوگواہوں کی موجودگی میں یہ کہہ کر کرادے کہ میں نے اپنے فلاں پوتے کا نکاح فلاں پوتی سے کیا۔
- (۲) دونوں کی طرف سے وکیل ہونا:۔ مثلاً ایک شخص کو کسی لڑکے نے اپنے نکاح کا وکیل بنایا، اور اسی شخص کو کسی عورت نے نکاح کرانے کا اختیار دیا، پھر اس مشترکہ وکیل نے دوگواہوں کی موجودگی میں یہ کہہ کر نکاح کرایا کہ میں نے اپنی فلاں مؤکلہ کا نکاح فلاں مؤکل سے کر دیا۔
- (۳) ایک جانب سے اصیل ہو اور دوسرے کی طرف سے ولی ہو:۔ مثلاً کوئی شخص اپنی نابالغ چچا زاد بہن کا (جس کا وہ ولی اقرب بھی ہے) نکاح دوگواہوں کے سامنے یہ کہہ کر کرے کہ میں نے اپنی چچا زاد بہن کا نکاح خود اپنے سے کر لیا۔
- (۴) ایک جانب سے ولی ہو اور دوسرے کی طرف سے وکیل ہو:۔ مثلاً کسی شخص کو کسی مرد نے نکاح کا وکیل بنایا، اور اس شخص نے اپنی نابالغ بیٹی کا نکاح دوگواہوں کے سامنے یہ کہہ کر کر دیا کہ میں نے اپنی فلاں بیٹی کا نکاح اپنے فلاں مؤکل سے کر دیا۔
- (۵) ایک جانب سے اصیل ہو اور دوسرے کی طرف سے وکیل ہو:۔ مثلاً لڑکی نے لڑکے کو اس بات کا وکیل بنایا کہ وہ خود اپنے سے اس کا نکاح کر لے، پھر لڑکے نے دوگواہوں کے سامنے یہ کہہ دیا کہ میں نے اپنی فلاں مؤکلہ کا نکاح اپنے سے کر لیا ہے، تو ان سب شکلوں میں نکاح درست ہو جاتا ہے۔ (مسائل بہشتی زیورے ۴۴)

مثل أن يقول: زوّجني، فيقول: زوّجتك؛ لأن هذا توکیل بالنکاح،

والواحد يتولى طرفي النکاح. (الهدایة، کتاب النکاح ۱۴۳ مکتبۃ البشریٰ کراچی)

ولنا أن الوكيل في النكاح معبرٌ وسفيرٌ، والتمانع في الحقوق دون التعبير، ولا ترجع الحقوق إليه، بخلاف البيع الخ. وإذا تولى طرفه فقوله: زوجتُ يتضمن الشطرين ولا يحتاج إلى القبول الخ. ولو جرى العقد بين الفضوليين أو بين الفضولي والأصيلِ جاز بالإجماع. (الهداية، كتاب النكاح / فصل في الوكالة وغيرها ۴۹/۳-۵۱ مكتبة البشري كراچی)

**لڑکی کے وکیل نے ایجاب کیا اور لڑکے کے وکیل نے قبول کیا؟**  
مجلس نکاح میں گواہوں کے سامنے ایک طرف سے لڑکی کے وکیل نے ایجاب کیا، اور دوسری طرف سے لڑکے کے وکیل نے قبول کیا، تو اس طرح ایجاب و قبول سے نکاح منعقد ہو جائے گا۔

يصح التوكيل بعقد الزواج من الرجل والمرأة إذا كان كل منهما كامل الأهلية أي بالغاً عاقلاً حراً. (الفقه الإسلامي وأدلته ۲۱۹/۷)

## عورت کا وکیل کو اپنے نکاح کا اختیار دینا

ایک عورت نے کسی مرد کو اپنے نکاح کا وکیل بناتے ہوئے کہا کہ جس سے چاہے میری شادی کرادے، تو وکیل کے لئے اس مؤکلہ عورت سے خود اپنے آپ سے نکاح کرانا جائز نہ ہوگا؛ الایہ کہ عورت اس کی صراحتاً اجازت دیدے۔

امرأة قالت لرجل: زوجني بمن شئت، لا يملك أن يزوجه من نفسه. (الفتاوى الهندية ۲۸۴/۱ قدیم زکریا)

وكذلك لو قالت: "زوجني ممن شئت"، فزوجه من نفسه لا يجوز. (الفتاوى التاتارخانية ۱۵۰/۴ رقم: ۵۷۹۳ زکریا)

وفي الولوالجية: لو قالت المرأة: "زوج نفسي ممن شئت" لا يملك أن يزوجه من نفسه. (البحر الرائق ۲۴۰/۳ زکریا)



## وکیل کا اپنی طرف سے مہر میں اضافہ کرنا

ایک شخص کو وکیل بنایا کہ فلاں عورت سے اتنے روپے پر میرا نکاح کرادے، وکیل نے مؤکل کے متعین کردہ مہر میں اپنی طرف سے اضافہ کر کے اُس عورت سے مؤکل کا نکاح کرادیا، تو یہ اضافہ شدہ مہر نافذ نہ ہوگا؛ لیکن اگر خلوت اور بیوی سے صحبت کرنے کے بعد مہر میں اضافہ کا علم ہوا، تو اب مؤکل کو اختیار ہے چاہے تو اس اضافہ شدہ مہر کے ساتھ ہی نکاح کو قبول کر لے اور چاہے فسخ کر دے۔

وكله بأن يزوجه فلانة بكذا، فزاد الوكيل في المهر لم ينفذ، فلو لم يعلم حتى دخل بقي الخيار بين إجازته وفسخه. (شامي ۸۰/۴ بيروت)

ولو وگل رجلاً بأن يزوجه فلانة بألف درهم، فزوجها إياه بألفين إن أجاز الزوج جاز، وإن رد بطل، وإن لم يعلم الزوج بذلك حتى دخل به فالخيار باق.

(الفتاوى الهندية ۲۹۶/۱، الفتاوى التاتارخانية / كتاب النكاح ۱۴۸/۴ رقم: ۵۷۸۸ زكريا، كذا في المبسوط السرخسي ۲۱/۵ المكتبة الشاملة)

## وکیل نے مؤکل کی مرضی کے خلاف نکاح کر دیا

ایک شخص نے نکاح پر کسی دوسرے کو وکیل بنایا اور عورت کی صفات بیان کر دیں کہ فلاں فلاں صفت کی عورت سے میرا نکاح کرانا، اب وکیل نے ایسی عورت سے نکاح کرادیا، جس میں وہ صفات نہیں پائی جاتیں، تو یہ نکاح شرعاً نافذ نہیں ہوگا۔

أمره أن يزوجه بيضاء فزوجه سوداء لا يصح. (الفتاوى الهندية ۲۹۵/۱)

وكله أن يزوجه امرأة سوداء فزوج امرأة بيضاء أو على العكس لا يجوز.

(الفتاوى التاتارخانية ۱۴۷/۴ رقم: ۵۷۸۵ زكريا)

## وکیل نے معتد الغیر سے شادی کرادی

وکیل نے اگر اپنے مؤکل کی شادی معتد الغیر سے کرادی، پھر مؤکل نے انجانے میں

اُس عورت سے صحبت کر لی، بعد میں معلوم ہوا کہ یہ معتدہ الغیر ہے، تو فوراً اُن دونوں کے درمیان تفریق کرادی جائے گی، اور مؤکل شوہر پر لازم ہوگا کہ وہ مہر مثل اور متعین کردہ مہر میں سے جو کم ہوگا، وہ عورت کو ادا کر دے۔

ولو زوجہ الوکیل امرأة هي في نكاح الغير أو في عدة الغير، وهو يعلم بذلك أو لم يعلم، فدخل المؤكل بها ولم يعلم بذلك، فرق بينهما، وعليه الأقل من المسمى ومن مهر المثل. (الفتاوى الهندية ۲۹۵/۱، فتاوى قاضي خان ۲۱۰/۱ مكتبة الاتحاد ديوبند) لا يجوز للرجل أن يتزوج زوجة غيره، وكذلك المعتدة. (الفتاوى الهندية

۲۹۰/۱، الفتاوى التاتارخانية ۱۴۸/۴ رقم: ۵۷۸۹ زكريا، المحيط البرهاني ۴۷/۴ رقم: ۳۵۸۶)

## وکیل نے دوسرے خاندان میں شادی کرادی

وکیل نے اگر متعینہ خاندان اور قبیلہ کے علاوہ کسی دوسرے خاندان اور برادری میں مؤکل کی شادی کرادی، تو یہ نکاح جائز نہ ہوگا۔

وكله أن يزوجه من قبيلة فزوجه من قبيلة أخرى لم يجز. (الفتاوى الهندية ۲۹۶/۱، المحيط البرهاني ۴۳/۴ رقم: ۳۵۷۸ زكريا، مجمع الأنهر ۵۰۷/۱ مكتبة فقيه الأمة ديوبند، الفتاوى التاتارخانية ۱۴۷/۴ رقم: ۵۷۸۵ زكريا، النهر الفائق ۲۲۸/۲ زكريا)

## وکیل کا ایک کے بجائے دو سے نکاح کرنا

اگر کسی شخص نے دوسرے کو ایک عورت کے ساتھ نکاح کرانے کا وکیل بنایا، پھر وکیل نے اُس کا دو عورتوں سے نکاح کرادیا، تو اگر مختلف عقد میں نکاح کرایا ہو تو پہلا عقد نافذ مانا جائے گا، اور دوسرا عقد مؤکل کی اجازت پر موقوف ہوگا۔ اور اگر ایک ہی عقد میں نکاح کرایا ہو تو یہ عقد موقوف رہے گا۔ اور مؤکل کے لئے اختیار ہوگا کہ یا تو دونوں نکاح کو نافذ کرے یا ایک کو کرے یا کسی کو نہ کرے۔

ولو زوجہ المأمور بنكاح امرأة امرأتين في عقد واحد لا ينفذ للمخالفة،

وله أن يجيزهما أو إحداهما ولو في عقدين لزم الأول وتوقف الثاني. وفي الشامية: قوله: ولو أن يجيزهما أو إحداهما اعترض الزيلعي بهذا على قول الهداية فتعين التفريق، وأجاب في البحر بأن مراده عند عدم الإجازة، فإن أجاز نكاحهما أو إحداهما نفذ. (الدر المختار مع الشامي، كتاب النكاح / باب الكفاة ۲۲۳/۴ زكريا)

## نکاح میں وکالت کے لئے گواہی ضروری نہیں

نکاح کا وکیل بنتے وقت گواہ بنانا ضروری نہیں ہے، ہاں البتہ اگر موکل کے انکار کا اندیشہ ہو، تو گواہ بنالینا مناسب ہے۔

لا تشترط الشهادة على الوكالة بالنكاح؛ بل على عقد الوكيل، وإنما ينبغي أن يشهد على الوكالة إذا خيف جحد الموكل إيها. (الدر المختار مع الشامي، كتاب النكاح / باب الكفاة ۲۲۱/۴-۲۲۲ زكريا)

## قاصد کے ذریعہ نکاح

اگر کسی شخص نے بذریعہ قاصد کسی عورت کے پاس نکاح کا پیغام بھیجا کہ فلاں شخص آپ سے نکاح کرنا چاہتا ہے، اُس کے جواب میں عورت نے قبول کر لیا، اور اس گفتگو کے وقت دو گواہ موجود تھے، تو یہ نکاح درست ہو جائے گا۔ (گویا کہ نکاح میں قاصد کا حکم بھی وکیل کے مانند ہے) وحکم رسول کو کیل. وتحتہ فی الشامیة: إذا أرسل إلى المرأة رسولاً حراً أو عبداً صغيراً أو كبيراً فقال: إن فلاناً يسألك أن تزوجيه نفسك، فأشهدت أنها زوجته وسمع الشهود كلامهما: أي كلامها وكلام الرسول، فإن ذلك جائز - إلى قوله - ولا يخفى أن مثل هذا بعينه في الوكيل. (الدر المختار مع الشامي، كتاب النكاح / باب الكفاة ۲۲۹/۴ زكريا)



# فضولی کا نکاح

## فضولی کی تعریف

اصطلاح شرع میں فضولی اُس شخص کو کہتے ہیں جو ولایت اور وکالت کے بغیر دوسرے کا کام کرے۔

الفضولي من يتصرف لغيره بغير ولاية ولا وكالة أو لنفسه. (شامی / کتاب

النکاح ۲۲۵/۴ زکریا، لغة الفقهاء ص: ۳۴۱، البحر الرائق ۱۳۷/۳ کوئٹہ)

وفي اصطلاح الفقهاء: يطلق الفضولي على من يتصرف في حق الغير بلا

إذن شرعي. (الموسوعة الفقهية ۱۷۱/۳۲ الكويت)

## فضولی کا نکاح

فضولی کا کرایا ہوا نکاح زوجین یا اولیاء کی رضامندی پر موقوف ہوتا ہے، اگر بعد میں زوجین یا اُن کے اولیاء نے اُس نکاح کو نافذ کر دیا تو وہ منعقد ہو جائے گا، ورنہ وہ عقد نکاح باطل اور کالعدم قرار پائے گا۔

ونکاح عبد وأمة بغير إذن السيد موقوف على الإجازة كنكاح الفضولي،

توقف عقودہ کلہا إن لها مجیز حالة العقد وإلا تبطل. (الدر المختار مع الشامی، کتاب

النکاح / مطلب في الوكيل والفضولي في النکاح ۲۲۵/۴ زکریا، ۱۶۳/۴-۱۶۴ دار إحياء التراث

العربی بیروت، البحر الرائق / کتاب النکاح ۱۳۷/۳ کوئٹہ، تبیین الحقائق / کتاب النکاح ۵۲۶/۲

زکریا، النهر الفائق ۲۲۶/۲ زکریا)

شوہر کی موجودگی میں عورت کی طرف سے فضولی کا نکاح کرنا ایک شخص نے دو گواہوں کے سامنے یہ کہا کہ میں نے فلاں بنت فلاں کا نکاح اس شخص مثلاً زید کے ساتھ کر دیا ہے، اور شوہر اسی مجلس میں قبول کرے تو یہ نکاح نافذ نہ ہوگا، جب تک لڑکی اس کی خبر سن کر اس پر رضامندی کا اظہار نہ کر دے۔

کنکاح الفضولي أي الذي باشره مع آخر أصيل أو ولي أو وكيل توقف عقوده كلها إن لها مجيز حالة العقد وإلا تبطل. (الدر المختار مع الشامي ۲۲۵/۴ زكريا، فتح القدير ۲۹۷/۳ زكريا، النهر الفائق ۲۳۶/۲ زكريا)

## ولی کی اجازت کے بغیر فضولی کا نکاح

اگر کسی نابالغ لڑکی کا اُس کی اجازت کے بغیر فضولی نے نکاح کر دیا تو یہ نکاح یا تو ولی کی اجازت پر موقوف ہوگا، یا اگر ولی نہ ہو تو بالغ ہونے کے بعد خود اُس لڑکی کی اجازت پر موقوف ہوگا، اگر لڑکی نے بالغ ہونے کے بعد اس نکاح سے انکار کر دیا تو یہ نکاح باطل ہو جائے گا۔

وإن زوج الصغير أو الصغيرة أبعد الأولياء، فإن كان الأقرب حاضراً وهو من أهل الولاية توقف نكاح الأبعد على إجازته. (الفتاوى الهندية / كتاب النكاح ۲۸۵/۱، شامي، كتاب النكاح / باب الولي ۷۸/۳ کراچی)

ثم إذا اختارت وأشهدت ولم تتقدم إلى القاضي ..... فهي على خيارها. (البحر الرائق ۲۱۴/۳ زكريا، الهداية ۳۱۷/۲ المكتبة الأشرفية ديوبند، فتح القدير ۲۷۷/۳)

ولها خيار الفسخ بالبلوغ في غير الأب والجد بشرط قضاء القاضي أي للصغير والصغيرة إذا بلغا، وقد زوجا أن يفسخا عقد النكاح الصادر من ولي غير الأب والجد بشرط قضاء القاضي. (البحر الرائق ۲۱۱/۳ زكريا)

إن كان المزوج غيرهما فلكل واحد منهما خيار الفسخ، سواء كانا عالمين قبل البلوغ بالعقد أو علما بعد البلوغ. (مجمع الأنهر ۴۹۵/۱ مكتبة فقيه الأمة)

دیوبند، الفتاویٰ التاتارخانیة / کتاب النکاح ۹۴/۴ رقم: ۵۶۲۶ زکریا

## عورت کی طرف سے فضولی کا قبول کرنا

ایک شخص نے مجلس نکاح میں گواہوں کے سامنے یہ کہا کہ میں نے اپنا نکاح فلاں لڑکی سے کیا، اس پر مجمع میں سے ایک دوسرے شخص نے کھڑے ہو کر لڑکی کی طرف سے قبول کر لیا، تو یہ فضولی کا لڑکی کی طرف سے قبول کرنا بالاتفاق لڑکی کی اجازت پر موقوف ہوگا، اگر لڑکی نے معلوم ہونے پر اُس سے رضامندی ظاہر کی یا صراحةً قبول کر لیا تو یہ نکاح نافذ ہو جائے گا، ورنہ نہیں۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۱۸۵/۷)

فإن كل عقد صدر من الفضولي وله مجيز انعقد موقوفاً على الإجازة. فإذا أجاز من له الإجازة ثبت حكمه مستنداً إلى العقد. (فتح القدير ۲۹۷/۳ المكبة الأشرية)

## فضولی کے مرنے کے بعد اُس کے کئے ہوئے نکاح کو نافذ کرنا

ایک شخص نے اولیاء کی اجازت کے بغیر کسی نابالغ بچی کا نکاح کیا، پھر اس کا انتقال ہو گیا، بعد میں اولیاء نے یا نابالغ ہونے کے بعد اس لڑکی نے خود اس نکاح کو قبول کر لیا اور اُس کی اجازت دے دی، تو بھی یہ نکاح نافذ ہو جائے گا۔

ولو أجاز من له الإجازة نكاح الفضولي بعد موته صح؛ لأن الشرط قيام المعقود له وأحد العاقدین لنفسه فقط. (الدر المختار مع الشامی ۲۲۹/۴ زکریا)

قوله: وأحد العاقدین لنفسه الخ، عبارة البحر: وأحد العاقدین لنفسه، وقال في حاشيته: في العبارة تسامح، والأولى: "وأحد العاقدین" وهو العاقد لنفسه، ونسخ الخط من الدرّ ليس فيها زيادة. قوله: لنفسه، وحينئذٍ يظهر قول المحشي: هو العاقد لنفسه. الذي يظهر أن العقد لا يبطل بموت الوكيل أو الولي، وعليه يكون المراد بالعاقد لنفسه ما يشمل العاقد لنفسه حقيقةً وهو الأصيل، أو حكماً وهو

المؤکل، والصغير ونحوهما فإنهم باعتبار قيام الغير عنهم صاروا كأنهم عاقدون لأنفسهم. (تقريرات الرافي، كتاب النكاح / قبيل باب المهر ۲۵۸/۳ دار الكتب العلمية بيروت)

وقال في فصل بيع الفضولي من النهاية: الأصل عندنا أن العقود تتوقف على الإجازة إذا كان لها مجيزاً حالة العقد جازت، وإن لم يكن تبطل. (فتح القدير ۲۹۷/۳ المكتبة الأشرفية ديوبند)

## اجازت سے پہلے فضولی کا از خود نکاح فسخ کرنا

اگر فضولی نے کسی لڑکے کا نکاح اُس کی اجازت کے بغیر کسی لڑکی سے کرادیا ہے، تو اس کے لئے اس بات کی اجازت نہیں کہ وہ زوجین یا اولیاء کی اجازت سے پہلے خود ہی اُس نکاح کو فسخ کر دے؛ اس لئے کہ عاقد فضولی کو فسخ نکاح کا قولاً یا فعلاً شرعاً کسی طرح کا بھی اختیار نہیں ہے۔ الفضولي قبل الإجازة لا يملك نقض النكاح (الدر المختار) وتحتته في الشامية: العاقدون في الفسخ أربعة: عاقد لا يملك الفسخ قولاً وفعلاً وهو الفضولي، حتى لو زوج رجلاً امرأةً بلا إذنه، ثم قال قبل إجازته فسخت لا يفسخ. (الدر المختار مع الشامي / كتاب النكاح ۲۲۹/۴ زكريا)

للفضولي في النكاح أن يفسخه قبل الإجازة عند أبي يوسف حتى لو أجاز من له الإجازة بعد ذلك لا ينفذ في قول أبي يوسف الآخر، قاسه على البيع، وليس له ذلك عند محمد. (فتح القدير ۳۰/۱۳ المكتبة الأشرفية ديوبند)

قسم کھائی کہ ”جس عورت سے بھی نکاح کروں گا اُسے طلاق“

## پھر فضولی نے نکاح کرادیا

ایک شخص نے قسم کھائی کہ ”جب بھی میں کسی عورت سے نکاح کروں اُسے طلاق“، تو ایجاب و قبول کرتے ہی فوراً اُس کی منکوحہ پر طلاق واقع ہو جائے گی؛ البتہ اُس طلاق سے بچنے کا

حیلہ یہ ہے کہ کوئی فضولی اُس کی اجازت کے بغیر اُس کا نکاح کر دے اور یہ خاموش رہے، زبان سے قبول نہ کرے؛ بلکہ فعل سے اجازت دیدے۔ (مثلاً: فضولی شخص گواہوں کے سامنے عورت سے ایجاب و قبول کرنے کے بعد قسم کھانے والے سے کہے کہ میں نے فلاں عورت کے ساتھ اتنے مہر پر تمہارا نکاح کر دیا ہے، اتنی رقم مجھے دو؛ تاکہ میں تمہاری بیوی کو دے دوں، پھر وہ خاموشی سے متعینہ مہر نکال کر دیدے، بس یہ مہر نکال کر دینا اُس کی طرف سے رضامندی اور اجازت سمجھا جائے گا، اس طرح اُس کا نکاح درست رہے گا، اور طلاق واقع نہ ہوگی)

حلف لا یتزوج فزوجہ فضولی، فأجاز بالقول حنث، وبالفعل لا یحنث.

(الدر المختار مع الشامی ۸۴۶/۳ کراچی، الفتاویٰ الہندیہ ۴۱۹/۱ قدیم زکریا)

إذا قال کل امرأة أتزوجها فہی طالق، فزوجہ فضولی وأجاز بالفعل بأن

ساق المہر ونحوہ لا تطلق. (الفتاویٰ الہندیہ ۴۱۹/۱ قدیم زکریا)

## فضولی کی دی ہوئی طلاق کو منظور کرنا

اگر مثلاً زید عمر کی بیوی کے بارے میں کہے کہ ”عمر کی بیوی کو طلاق“ اور عمر اس کو منظور کر کے اس پر رضامندی کا اظہار کر دے، تو اس (عمر) کی بیوی پر طلاق واقع ہو جائے گی۔

ولو قال: امرأة زید طالق، فقال زید: أجزت أو رضیت، أو ألزمتہ نفسی

لزمہ الطلاق، كذا فی المحيط فی الفصل الثامن. (الفتاویٰ الہندیہ ۳۹۴/۱، الفتاویٰ

التاتاریخانیہ ۵۳۷/۴ رقم: ۶۸۶۱-۶۸۶۲ زکریا)

## غیر ولی کے نکاح کرنے پر ولی کا سکوت اجازت ہے یا نہیں؟

اگر ولی کی غیر موجودگی میں غیر ولی نے نابالغ کا نکاح کر دیا، پھر ولی اُس نکاح کی اطلاع ملنے پر خاموش رہا، تو یہ سکوت اُس کی رضامندی کی دلیل نہیں ہوگا، جب تک کہ وہ صراحتاً یا دلالتاً اجازت نہ دیدے۔



فلو زوج الأبعد حال قيام الأقرب توقف على إجازته (الدر المختار) وفي الشامية: فلم يجعلوا سكوته إجازة، والظاهر أن سكوته ههنا كذلك فلا يكون سكوته إجازة لنكاح الأبعد، وإن كان كافرًا في مجلس العقد ما لم يرض صريحًا أو دلالةً. (الدر المختار مع الشامي، كتاب النكاح / باب الولي ۱۹۹/۴ زكريا، موسوعة الفقه الإسلامي والقضايا المعاصرة ۲۰۱۸)

وإن زوج الصغير أو الصغيرة أبعده الأولياء، فإن كان الأقرب حاضرًا أو هو من أهل الولاية توقف نكاح الأبعد على إجازته. (المحيط البرهاني ۵۶/۴ رقم: ۳۶۱۳، الفتاوى التاتارخانية ۹۱/۴ رقم: ۵۶۱۹ زكريا، الفتاوى الهندية ۲۸۵/۱ قديم زكريا)



# محرماتِ نکاح

(کن عورتوں سے نکاح حرام ہے؟)

## رشتوں کی اہمیت

اسلام دینِ فطرت ہے، اس نے انسانوں کو نکاح کی تو اجازت دی ہے؛ لیکن اس میں بھی فطری شرائط و حدود کا پابند کیا ہے، یہ نہیں کہتے بلیوں کی طرح انسان جہاں چاہیں شہوت رانی کرتے پھریں؛ بلکہ اسلام نے مقدس انسانی رشتوں کو وہ عظمت عطا کی ہے جسے سوچا بھی نہیں جاسکتا۔ اسلام میں اباحت کی ہرگز اجازت نہیں ہے؛ کیوں کہ اباحت کا صاف مطلب ہی یہ ہے کہ انسان انسان نہ رہے؛ بلکہ بدترین جانوروں کی صف میں کھڑا کر دیا جائے، اسلام اسے ہرگز قبول نہیں کر سکتا؛ کیوں کہ اسلام انسانیت کی فلاح و بہبود کے بارے میں صحیح رہنمائی کرنے والا واحد راستہ ہے، اسی راستہ پر چل کر انسان، انسانیت کا بامِ عروج حاصل کر سکتا ہے، اس کے بغیر انسانیت کا تصور ہی فضول ہے۔

اللہ تعالیٰ نے دنیا کی آبادی اور انسانی ضرورتوں کو مد نظر رکھ کر انسانوں میں نسبی اور صہری (سسرالی) رشتے جاری فرمائے ہیں، جو انسان کو دوسرے حیوانات سے ممتاز کرتے ہیں؛ کیوں کہ دیگر جانوروں میں رشتوں کا کوئی تصور نہیں ہے، وہاں ضرورت اور احتیاج اصل ہے، جانور کا بچہ جب تک محتاج رہتا ہے تو ماں اُس کی ضرورت پوری کرتی ہے، اور جب احتیاج ختم ہو جاتی ہے تو رشتہ کا اثر ختم ہو جاتا ہے، اس کے برخلاف انسانوں کی بقا کے لئے ان رشتوں کی بقا لازم ہے۔ اسی کو قرآن کریم میں بیان فرمایا گیا:

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا  
فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ  
قَدِيرًا. (الفرقان: ۸۴)

اور وہی ہے جس نے پانی (نطفہ) سے انسان کو وجود بخشا، پھر اسے نسبی اور سسرالی رشتے عطا فرمائے اور تیرا رب ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے۔

دیکھا جائے تو یہ آیت انسانوں اور جانوروں میں خط امتیاز کھینچ دینے والی آیت ہے۔

## قرآن کریم میں محرمات نکاح کی تفصیل

اللہ تعالیٰ کی نظر میں یہ موضوع اس قدر اہم ہے کہ اس سلسلہ کی بنیادی باتیں واضح طور پر تفصیل کے ساتھ قرآن کریم میں بیان کر دی گئیں؛ تاکہ کسی قسم کا اشتباہ باقی نہ رہے۔ تمام فقہاء کرام نے انہی آیات کو سامنے رکھ کر مسائل بیان فرمائے ہیں، اور انہی آیات سے اصول وضع کر کے اس کے جزئیات امت کے سامنے پیش کی ہیں۔ وہ آیات درج ذیل ہیں:

اور نکاح مت کرو ان عورتوں سے جن سے تمہارے باپ دادا نے نکاح کیا ہو مگر وہ جو پہلے ہو چکا، یقیناً یہ بے حیائی ہے اور اللہ کی نفرت کا موجب ہے، اور برا راستہ ہے۔ تم پر حرام کی گئیں تمہاری مائیں اور تمہاری بیٹیاں اور تمہاری بہنیں اور تمہاری پھوپھیاں اور تمہاری خالائیں اور بھائی کی بیٹیاں اور بہن کی بیٹیاں اور تمہاری وہ مائیں جنہوں نے تمہیں دودھ پلایا اور تمہاری رضاعی بہنیں اور تمہاری بیویوں کی مائیں اور تمہاری ریبہ اولاد، جو تمہاری پرورش میں ہیں، تمہاری ان بیویوں سے جن سے تم نے دخول کیا (صحبت کی) پھر اگر تم نے ان سے دخول نہ کیا ہو تو تم پر کوئی گناہ نہیں ہے، اور حرام کی گئیں تمہارے ان بیٹوں کی بہنیں جو تمہاری پشتوں سے ہیں، اور حرام کیا گیا یہ کہ تم جمع کرو دو بہنوں کو مگر وہ جو پہلے ہو چکا، یقیناً اللہ بخشنے والے، نہایت رحم والے ہیں۔ اور حرام کی گئیں عورتوں میں سے شوہر والی عورتیں مگر تمہاری باندیاں، یہ تم پر اللہ کی طرف سے لکھا ہوا (فرض کیا ہوا) ہے، اور تمہارے لئے اس کے علاوہ (عورتیں) حلال ہیں، اس طرح کہ طلب کرو اپنے مال کے ذریعہ اس حال میں کہ تم نکاح کرنے والے ہو، زنا کرنے والے نہ ہو۔

وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِّنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ، إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا. حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِكُمُ اللَّائِي فِي حُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ اللَّائِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ، وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا. وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ، كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَإِجْلَ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْلِفِينَ. (النساء: ۲۲-۲۳ وجزء:

مذکورہ آیات کی پرداز بتا رہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نکاح محض کھیل تماشا اور موج مستی نہیں؛ بلکہ اس کے پیچھے انسانیت کی تعمیر کا جذبہ ہونا چاہئے، اور یہ جیسی ہو سکتا ہے جب کہ مقدس رشتوں کو پامال نہ ہونے دیا جائے۔

## محرم سے نکاح حرام ہونے کی حکمت

حکیم الاسلام حضرت مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے نکاح محرم کے حرام ہونے کی حکمت بہت عمدہ انداز میں بیان فرمائی ہے۔ اس کی تشریح فرماتے ہوئے شارح علوم ولی اللہی حضرت الاستاذ مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری دامت برکاتہم صدر المدرسین و شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند تحریر فرماتے ہیں کہ:

”مذکورہ رشتوں کی حرمت دو وجہ سے ہے:

**پہلی وجہ:** مفاسد کا سدباب مقصود ہے۔ قریبی رشتہ داروں میں رفاقت اور ہر وقت کا ساتھ ہوتا ہے، جس کی وجہ سے پردہ کا التزام ممکن نہیں، اور جانین سے فطری اور واقعی حاجتیں ہے، مصنوعی اور بناوٹی نہیں، پس اگر ایسے مردوں اور عورتوں میں لالچ منقطع نہیں کی جائے گی اور (نکاح کی) رغبت ختم نہیں کی جائے گی تو مفاسد کا سیلاب امنڈ آئے گا۔ کیا آپ نے نہیں دیکھا کہ ایک شخص کی اجنبی عورت کے محاسن پر نظر پڑتی ہے تو وہ اس پر فریفتہ ہو جاتا ہے؟ اور اس کی خاطر جان جو کھوں میں ڈال دیتا ہے، پس جن کے ساتھ تنہائی ہوتی ہے اور وہ ایک دوسرے کی خوبیوں کو شب و روز دیکھتے ہیں، کیا وہاں مفاسد پیدا نہیں ہوں گے؟ اسی فساد کو روکنے کے لئے قرابت قریبہ میں نکاح حرام کیا گیا ہے؛ کیوں کہ سلیم المزاج لوگوں کی رغبت حرام کی طرف نہیں ہوتی۔

**دوسری وجہ:** عورتوں کو ضرر عظیم سے بچانا مقصود ہے۔۔۔ اگر محرمات میں رغبت کا دروازہ کھولا جائے گا، اور امید کا دروازہ بند نہیں کیا جائے گا، اور اس سلسلہ میں بے راہی اختیار کرنے والوں پر سخت تکلیف نہیں کی جائے گی تو دو طرح سے عورتوں کو ضرر عظیم پہنچے گا:

(۱) عورت جس مرد سے نکاح کرنا چاہے گی، اولیاء نہیں کرنے دیں گے، خود نکاح کرنا چاہیں گے؛ کیوں کہ ان عورتوں کا معاملہ اولیاء کے ہاتھ میں ہے، وہی ان کا نکاح کرانے کے ذمہ دار ہیں، پس عورت کے جذبات پامال ہوں گے، اور اس کو بھاری نقصان پہنچے گا۔

(۲) اگر شوہر عورت کے حقوق ادا نہیں کرتا تو عورت کی طرف سے اولیاء حقوق زوجیت کا مطالبہ کرتے ہیں؛ کیوں کہ عورت کمزور ہے، وہ اپنے حق کے لئے نہیں لڑ سکتی، پس اگر ولی خود شوہر بن

جائے گا اور عورت کی حق تلفی کرے گا تو عورت کی طرف سے حقوق زوجیت کا مطالبہ کرنے والا کوئی نہیں ہوگا، اس طرح عورت کو ضرر عظیم پہنچے گا۔

اور اس کی نظیر یتیم لڑکیوں سے نکاح کی ممانعت ہے، بخاری شریف حدیث: ۳۵۷۳ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ ایک شخص کی ولایت میں ایک یتیم لڑکی تھی، اور اس کا ایک باغ تھا، جس میں یہ لڑکی بھی شریک تھی، اس شخص نے خود ہی اس لڑکی سے نکاح کر لیا، اور اس کا باغ کا حصہ ہتھیالیا، اس پر سورۃ النساء کی تین آیات نازل ہوئی کہ اگر تمہیں اندیشہ ہو کہ تم یتیم لڑکیوں سے نکاح کر کے انصاف پر قائم نہیں رہ سکو گے تو تمہارے لئے دوسری عورتیں بہت ہیں، ان میں جو تمہیں پسند ہوں ان سے نکاح کر لو، یعنی یتیم لڑکیوں سے نکاح مت کرو، یہ ممانعت ان لڑکیوں کو ضرر سے بچانے کے لئے ہے۔ (رحمۃ اللہ الواسعۃ: ۸۶/۵)

حرم تزوج أمه و بنته و إن بعدتا، وأخته و بنتها و بنت أخیه و عمتہ و خالته و أم امرأته و بنتها إن دخل بها، و امرأة أبيه و ابنه و إن بعدا، و الكل رضاعاً و الجمع بین الأختین. (البحر الرائق ۹۲/۳-۹۵-۹۵ زکریا، بدائع الصنائع ۵۲۹/۲-۵۳۷ زکریا)

و الأصل في التحريم أمور: منها: جريان العادة بالاصطحاب و الارتباط و عدم إمكان لزوم الاستر فيما بينهم، و ارتباط الحاجات من الجانبين على الوجه الطبيعي دون الصناعي؛ فإنه لو لم تجر السنة يقطع الطمع عنهن، و الإعراض عن الرغبة فيهن لهاجت مفسد لا تحصي، و أنت ترى الرجل يقع بصره على محاسن امرأة أجنبية فيتوله بها و يقتحم في المهالك لأجلها، فما ظنك فيمن يخلو معها و ينظر إلى محاسنها ليلاً و نهاراً.

و أيضاً لو فتح باب الرغبة فيهن و لم يسد و لم تقم الأئمة عليهم فيه أفضى ذلك إلى ضرر عظيم عليهم؛ فإنه سبب عضلهم إياهن عن يرغبن فيه لأنفسهم؛ فإنه بيدهم أمرهن و إليهم إنكاحهن و أن لا يكون لهن إن نكحوهن من يطالبهن عنهن حقوق الزوجية مع شلدة احتياجهن إلى من يخاصم عنهن. و نظيره: ما وقع في اليتامي كان الأولياء يرغبون في مالهن و جمالهن و لا يوقعون حقوق الزوجية، و لهذا الارتباط على الوجه الطبيعي واقع بين الرجال و الأمهات و البنات و الأخوات و العمات و الخالات و بنات الأخ و بنات الأخت. (حجة الله البالغة ۳۴۲/۲ مكتبة حجاز ديوبند، فقه السنة ۷۷/۲-۸۱)

اس مختصر تمہید کے بعد ذیل میں اس سلسلہ کے ضروری مسائل درج کئے جا رہے ہیں:

## أسبابِ حرمت

نکاح میں حرمت کے اسباب درج ذیل ہیں:

- (۱) نسبی قرابت (۲) مصاہرت، یعنی رشتہ نکاح (یا اس کے قائم مقام: زنا، نظریا لمس وغیرہ) سے وجود میں آنے والی قرابتیں (۳) رضاعت، یعنی بچپن میں دودھ پلانے کی وجہ سے پیدا شدہ قرابت (۴) جمع: یعنی ایک نکاح میں دو ایسی عورتوں کو جمع کرنا جن میں سے اگر ایک کو مرد فرض کیا جائے تو وہ دوسرے کے لئے حلال نہ ہو یا ایک نکاح میں چار سے زیادہ عورتوں کو جمع کرنا (۵) ملک: یعنی عورت کا مملوکہ ہونا (۶) شرک: یعنی زوجین میں سے کسی ایک کا مشرک ہونا (۷) آزاد عورت کے نکاح میں رہتے ہوئے باندی سے نکاح کرنا (۸) عورت کا تین طلاق سے مطلقہ ہونا (۹) عورت کا دوسرے مرد کے نکاح میں یا عدت میں ہونا۔

أسباب التحريم أنواع: قرابة، مصاهرة، رضاع، جمع، ملك، شرك، إدخال أمة على حرة. فهي سبعة ذكرها المصنف بهذا الترتيب، وبقي التطبيق ثلاثاً، وتعلق حق الغير بنكاح أو عدة. (شامي / كتاب النكاح ۹۹/۴ - ۱۰۰ زكريا، مجمع الأنهر ۴۷۵/۱ فقيه الأمة ديوبند)

**نوٹ:-** (الف) درج بالا اسباب میں سے ابتدائی تین اسباب (قرابت، مصاہرہ اور رضاعت) میں حرمتِ ابدی ہے، یعنی ایسی عورت کبھی حلال نہیں ہو سکتی، جب کہ بقیہ اسباب میں حرمت عارضی ہے، مثلاً دو محرم عورتوں کو اگر الگ الگ زمانہ میں نکاح میں رکھے کہ پہلے ایک بہن سے نکاح کیا، پھر اُس کی وفات کے بعد دوسری بہن سے نکاح کر لیا، اسی طرح تین طلاق والی عورت سے حلالہ کے بعد دوبارہ نکاح کر لیا وغیرہ، تو اس میں حرمت مرتفع ہو جاتی ہے۔

وانتفاء محلية المرأة للنكاح شرعاً بأسباب تسعة: الأول: المحرمات بالنسب، وهن فروع وأصوله وفروع أبويه وإن نزلوا، وفروع أجداده وجداته إذا انفصلوا ببطن واحد، الثاني: المحرمات بالمصاهرة وهن فروع نسائه

المدخول بهن وأصولهن كالنسب. والرابع: حرمة الجمع بين المحارم، وحرمة الجمع بين الأجنبيات كالجمع بين الخمس. والخامس: حرمة التقديم وهو تقديم الحرة على الأمة ..... والسادس: المحرمة لحق الغير كمنكوحه الغير ومعتدته، والحامل بثابت النسب. والسابع: المحرمة لعدم دين سماوي كالمجوسية والمشرقة. والثامن: المحرمة للتنافي كنكاح السيدة مملوكها. والتاسع: لم يذكره الزيلعی و كثير وهو المحرمة بالطلقات الثلاث. (البحر الرائق ۹۲/۳ كراچی، النهر الفائق ۱۸۵/۲ زكريا)

(ب) یہاں دو اور صورتیں ہیں: ایک یہ کہ خنثی مشکل (جس کا مرد یا عورت ہونا پتہ نہ چل پائے) اُس سے نکاح حلال نہیں؛ کیوں کہ اُس کے مرد یا عورت ہونے کا پتہ نہیں۔ دوسرے جنی عورت یا پانی کے انسان سے نکاح حلال نہیں؛ کیوں کہ جنس الگ الگ ہے۔

قلت: وبقي من المحرمات الخنثى المشكل لجواز ذكوريته، والجنية وإنسان الماء لاختلاف الجنس. (شامي / كتاب النكاح ۱۰۰/۴ زكريا، مجمع الأنهر ۴۷۵/۱-۴۷۶-۴۷۷ مكتبة فقيه الأمة ديوبند)

## قربت نسبی کی بنیاد پر حرام عورتیں

نسبی قربت کی بنیاد پر درج ذیل عورتیں حرام قرار پاتی ہیں:

(۱) ماں، دادی، نانی (اوپر تک)

فالأمهات أم الرجل وجداته من قبل أبيه وأمه وإن علون. (الفتاوى الهندية / كتاب

النكاح ۲۷۳/۱ قديم زكريا)

أسباب التحريم أنواع: قرابة كفر وعه ..... وأصوله وهم أمهاته وأمهات

أمهاته، وآبائه وإن علون. (شامي ۹۹/۴ زكريا، الفتاوى التاتارخانية ۴۷/۴ رقم: ۵۴۸۵ زكريا)

حرمة القرابة ..... أصول الإنسان وإن علون، وهي الأم، والجددة، أم

الأم، وأم الأب. (موسوعة الفقه الإسلامي والقضايا المعاصرة ۱۳۵۸)

(۲) لڑکی، پوتی، نواسی (نیچے تک)

أسباب التحريم أنواع: قرابة كفر وعه، وهم بناته وبنات أولاده وإن

سفلن. (شامي ۹۹/۴ زكريا، الفتاوى التاتارخانية ۴۷/۴ رقم: ۵۴۸۵ زكريا)

وأما البنات فبنته الصليبية وبنات ابنه وبنته وإن سفلن. (الفتاوى الهندية / كتاب

النكاح ۲۷۳/۱ قديم زكريا)

حرمة القرابة ..... فروع الإنسان وإن نزلن، وهي البنت، وبنات البنت،

وبنت الابن وإن نزلن. (موسوعة الفقه الإسلامي والقضايا المعاصرة ۱۳۵۸)

(۳) بہن، خواہ حقیقی ہو یا علانی (باپ شریک) ہو یا خیانی (ماں شریک)

وأما الأخوات فالأخت لأب وأم والأخت لأب والأخت لأم. (الفتاوى

الهندية ۲۷۳/۱، مجمع الأنهر ۴۷۶/۱ مكتبة فقيه الأمة ديوبند)

والأخت حرام، وهي على ثلاثة أصناف: أختك لأبيك وأمك، وأختك

لأبيك، وأختك لأمك. (الفتاوى التاتارخانية ۴۷/۴ رقم: ۵۴۸۵ زكريا)

حرمة القرابة ..... فروع الأبوين أو أحدهما وإن بعدت درجاتهن، وهي

الأخوات الشقيقات أو لأب أو لأم. (موسوعة الفقه الإسلامي والقضايا المعاصرة ۱۳۵۸-۱۳۶)

(۴) بہتی، بھانجی (نیچے تک)

فمحرم بنات الأخوة والأخوات وبنات أولاد الأخوة والأخوات وإن

نزلن. (شامي ۹۹/۴ زكريا، بدائع الصنائع ۵۳۰/۲ زكريا)

ويحرم أخته لأب وأم ..... وبنتها لقوله تعالى: ﴿بَنَاتُ الْأَخْتِ﴾ وابنة

أخيه لأب وأم أو لأحدهما لقوله تعالى: ﴿وَبَنَاتُ الْأَخِ﴾ وإن سفلنا لعموم

المجاز أو دلالة النص أو الإجماع. (مجمع الأنهر ۴۷۶/۱ مكتبة فقيه الأمة ديوبند)



حرمة القرابة ..... فروع الأبوين أو أحدهما وإن بعدت درجتہن، وهي الأخوات الشقيقات أو لأب أو لأم وبناتہن وبنات أولاد الإخوة والأخوات وإن نزلن، لقوله تعالى: ﴿وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ﴾ (الفقه الإسلامي وأدلته ۱۳۶۱/۷)

(۵) پھوپھی اور خالہ اور اپنے ماں باپ کی پھوپھی اور خالہ خواہ حقیقی ہوں یا علاتی یا اخیانی، اسی طرح دادا اور دادیوں کی اولادیں۔ (اوپر تک)

وأما العمات الخ، وكذا عمات أبيه وعمات أجداده وعمات أمه وعمات جداته وإن علون الخ. وأما الخالات الخ. (الفتاوى الهندية ۲۷۳/۱)

وتدخل في العمات والخالات أولاد الأجداد والجدات وإن علو. (مجمع الأنهر ۳۲۳/۱)

وحرمة القرابة ..... الطبقة الأولى أو المباشرة من فروع الأجداد والجدات وهي العمات والخالات، سواء كن عمات الشخص نفسه وخالات له، أم كن عمات وخالات لأبيه أو أمه، أو أحد أجداده وجداته، لقوله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ﴾ (الفقه الإسلامي وأدلته ۱۳۶۱/۷، بدائع الصنائع ۵۳۰/۲ زكريا، مجمع الأنهر ۴۷۶/۱-۴۷۷-۴۷۷-۴۷۷) مكتبة فقيه الأمة ديوبند)

**نوٹ:** - البتہ پھوپھی اور خالہ کی لڑکی سے نکاح درست ہے، گویا یہ حرمت صرف پھوپھی، خالہ اور ان سے اوپر تک محدود ہے، ان کے نیچے کی نسل میں جاری نہیں ہے۔

وتحل بنات العمات والأعمام والخالات والأخوال. (شامی ۹۹/۴ زكريا، بدائع الصنائع ۵۳۱/۲ زكريا، سكب الأنهر ۴۷۷/۱)

**تنبیہ:** - جس طرح مذکورہ عورتیں مرد پر حرام ہیں، اسی طرح عورت پر مذکورہ بالا رشتہ والے مرد حرام ہیں، مثلاً عورت کے لئے اپنے والد یا بیٹے یا بھائی یا بھتیجے یا چچا یا ماموں سے نکاح قطعاً حرام ہے۔

فالمراد هنا أن الرجل كما يحرم عليه تزوج أصله أو فرعه كذلك يحرم على المرأة تزوج أصلها وفرعها وكما يحرم عليه تزوج بنت أخيه يحرم عليها تزوج ابن أخيها وهكذا فيؤخذ من جانب المرأة نظير ما يؤخذ في جانب الرجل لا عينه. (شامی ۱۰۰/۴-۱۰۱ زکریا، البحر الرائق ۱۶۵/۳ دار الكتاب دیوبند)

## لے پالک بیٹی یا بیٹا حرام نہیں

اگر کسی شخص نے نامحرم لڑکی کو بیٹی بنا کر پالا ہے یا عورت نے نامحرم لڑکے کو بیٹا بنا کر پالا ہے تو اس سے کوئی حرمت لازم نہیں آتی۔ (مسائل بہشتی زیور ۲۵۹)

قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَ كُمْ أَبْنَاءَ كُمْ ذَلِكَ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ﴾ [الاحزاب، جزء آیت: ۳]

﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَ كُمْ أَبْنَاءَ كُمْ﴾ فلا يثبت بالتبني شيء من أحكام البنو من الإرث وحرمة النكاح وغير ذلك. (تفسير مظہری ۲۹۲/۷)

قوله تعالیٰ: ﴿الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾ تخصيص ليخرج عنه كل من كانت العرب تتبناه ممن ليس للصلب. (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ۱۰۲/۳ دار الفكر بيروت)

## منہ بولے بھائی بہن آپس میں حرام نہیں

اگر کسی مرد نے کسی عورت کو منہ زبانی اپنی بہن بنا لیا یا عورت نے کسی مرد کو منہ بولا بھائی بنا لیا تو اس سے حرمت نہیں آتی، نکاح میں ایسے رشتوں کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ (مسائل بہشتی زیور ۳۶۰)

المستفاد: ﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَ كُمْ أَبْنَاءَ كُمْ﴾ فلا يثبت بالتبني شيء من أحكام البنو من الإرث وحرمة النكاح وغير ذلك. (تفسير مظہری ۲۹۲/۷)



# حرمتِ مصاہرت کے مسائل

## حرمتِ مصاہرت

مصاہرت کے معنی ”سرالی رشتہ داری“ کے آتے ہیں، خواہ شوہر کی طرف سے ہوں یا بیوی کی طرف سے۔

المصاهرة في اللغة: مصدر صاهر، يقال: صاهرت القوم إذا تزوجت منهم الخ. وقال ابن السكيت: كل من كان من قبل الزوج من أبيه أو أخيه أو عمه فهم الأحماء. ومن كان من قبل المرأة فهم الأختان، ويجمع الصنفين الأصهار. وفي الاصطلاح: هي حرمة الختونة. (الموسوعة الفقهية / مادة مصاهرة ۳۶۷/۳۷ الكويت)

## حرمتِ مصاہرت کا ثبوت

حرمتِ مصاہرت کا ثبوت درج ذیل نصوص و آثار سے ہوتا ہے:

قال الله تعالى: ﴿وَأُمَّهَاتُ نِسَاءِكُمْ﴾ [النساء، جزء آیت: ۲۳]

عن ابن عباس رضي الله عنهما: حرم من النسب سبع ومن الصهر سبع، ثم قرأ: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ ..... وقال عكرمة عن ابن عباس: إذا زنى بأخت امرأته لم تحرم عليه امرأته. ثم قرأ: ﴿وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾ حتى بلغ ﴿أَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ﴾ وقرأ: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاءُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ فقال: لهذا الصهر. (فتح الباري ۱۵۴/۱۹-۱۵۵-رقم: ۵۱۵۰)

عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: إذا نكح الرجل امرأته ..... ليس له أن يتزوج الأم. وفي رواية عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيما رجل تزوج امرأة ..... فلا يحل له أن يتزوج أمها. (السنن الكبرى للبيهقي / باب قوله تعالى: ﴿وَأُمَّهَاتُ نِسَاءِكُمْ﴾ ۱۶۰/۷)

عن عمران بن حصین رضی اللہ عنہ فی الرجل یقع علیٰ أم امرأته، قال: تحرم علیہ امرأته. (المصنف لابن أبی شیبہ ۴۶۹/۳ رقم: ۱۶۲۲۶ بیروت)

عن أبی ہانی رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: من نظر إلیٰ فرج امرأة لم تحل له أمها ولا ابنتها. (المصنف لابن أبی شیبہ ۴۶۹/۳ رقم: ۱۶۲۲۹ بیروت)

عن شعبہ رضی اللہ عنہ قال: سألت الحکم وحماداً عن رجل زنیٰ بأم امرأته قالاً: أحب أن یفارقها. (المصنف لابن أبی شیبہ ۴۶۹/۳ رقم: ۱۶۲۳۳ بیروت)

عن یزید بن البراء عن أبیہ قال: لقیتم عمی ومعہ رأیة فقلتم معہ: أين ترید؟ قال: بعثنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم إلیٰ رجل نکح امرأة أبیہ فأمرنی أن أضرب عنقه وأخذ ماله. (سنن أبی داؤد، أول کتاب الحدود / باب فی الرجل یزنی بحریمتہ رقم: ۳۹۰/۴ ۴۴۵۷ بیروت، ۶۱۲/۲ النسخة الهندیة)

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: حرم علیکم سبعاً نسباً، وسبعاً صہراً. ﴿حُرِّمَتْ عَلَیْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ﴾ إلیٰ آخر الآیة. (السنن الکبریٰ للبیہقی ۲۵۶/۷ رقم: ۱۳۸۹۹)

## حُرمتِ مصاہرت کی علت

فقہاء احناف کے نزدیک حُرمتِ مصاہرت کی اصل علت جزئیت وبعضیت ہے، پس جس طرح مدتِ رضاعت میں کوئی عورت بچہ کو دودھ پلاتی ہے، اور وہ دودھ بچہ کا جزو بن کر اس کی نشوونما کا ذریعہ بنتا ہے، اور اس جزئیت کی بنیاد پر مرضعہ کے اصول و فروع دودھ پینے والے بچہ پر حرام ہو جاتے ہیں، اسی طرح جب کسی مرد و عورت میں جنسی اختلاط ہوتا ہے، تو استقرار حمل کی شکل میں جنین کے اندر دونوں کی جزئیت ثابت ہو جاتی ہے؛ البتہ یہ جزئیت بظاہر ہر حال میں ثابت کرنا دشوار ہے۔

بریں بنا جو ذریعہ جزئیت ہے یعنی جماع یا دعائی جماع، اُن کو ہی اصل علت کے قائم مقام رکھ دیا گیا ہے، خواہ یہ جماع حلال طریقہ پر ہو یا حرام طریقہ پر۔ یہی فقہاء احناف کے نظریہ کا خلاصہ ہے۔

لنا قولہ تعالیٰ: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاءُكُمْ﴾ والنکاح هو الوطی حقیقۃً؛ ولہذا حرم علی الابن وما وطی أبوہ بملك الیمین - إلیٰ قولہ - وقال علیہ السلام: من نظر إلیٰ فرج امرأة لم تحل له أمها ولا ابنتها. وقال علیہ السلام: من مس امرأة بشهوة حُرمت علیہ أمها وابنتها، وهو مذهب عمر وعمران بن الحصین وجابر بن عبد اللہ وأبی بن کعب وعائشة وابن مسعود وابن عباس وجمهور التابعین - إلیٰ

قولہ - وثبتت به حرمة المصاهرة والوطئ إنما صار محرماً من حيث أنه سبب للجزئية بواسطة ولد يضاف إلى كل واحدٍ منهما كمالاً - إلى قولہ - والقياس أن تحرم الموطوءة لأنها جزئته بواسطة الولد لكن أبيحت للضرورة لأنها لو حرمت عليه لأدى إلى فناء الأموال أو ترك الزواج - إلى قولہ - والمس بشهوة كالجماع لما روينا ولأنه يفضي إلى الجماع فأقيم مقامه. (تبيين الحقائق ۴۶۹/۲-۴۷۲)

ومن زنى بامرأة حرمت عليها أمها وبناتها - إلى قولہ - ولنا أن الوطئ سبب الجزئية بواسطة الولد حتى يضاف إلى كل واحدٍ منهما كمالاً فيصير أصولها وفروعها كأصوله وفروعه، كذلك على العكس، والاستمتاع بالجزء حرام إلا في موضع الضرورة وهي الموطوءة. والوطئ محرّم من حيث أنه سبب للولد - إلى قولہ - ومن مسته امرأة بشهوة حرمت عليه أمها وبناتها - إلى قولہ - ولنا أن المس والنظر سبب داخ إلى الوطئ فيقام مقامه في موضع الاحتياط. (الهداية ۳۲۹/۲، ۳۰۹/۲ دار الكتاب)

تقريره الولد جزء من هو من مائه والاستمتاع بالجزء حرام. والجواب أن العلة هو الوطئ، السبب للولد وثبوت الحرمة بالمس ليس إلا لكونه سبباً لهذا الوطئ ..... وقولنا قول عمر وابن مسعود وابن عباس في الأصح وعمران بن الحصين وجابر وأبي وعائشة وجمهور التابعين، كالبصري والشعبي والنخعي والأوزاعي وطائوس وعطاء ومجاهد وسعيد بن المسيب وسليمان بن يسار والثوري وإسحاق بن راهويه ..... وقد بينا فيه إلغاء وصف زائد على كونه وطئاً، وظهر أن حديث الجزئية وإضافة الولد إلى كل منهما كمالاً لا يحتاج إليه في تمام الدليل إلا أن الشيخ ذكره بيانا لحكمة العلة يعني أن الحكمة في ثبوت الحرمة بهذا الوطئ كونه سبباً للجزئية بواسطة الولد المضاف إلى كل منهما كمالاً، وهو إن انفصل فلا بد من اختلاط ماء، ولا يخفى أن الاختلاط لا يحتاج تحققه إلى الولد وإلا لم تثبت الحرمة بوطئ غير معلق، والواقع خلافه فتضمنت جزؤه ..... ومن مسته امرأة بشهوة ..... ثم رأيت عن أبي يوسف أنه ذكر في الأمالي ما يفيد ذلك، قال امرأة قبلت ابن زوجها، وقالت: كانت عن شهوة إن كذبها الزوج لا يفرق بينهما، ولو صدقها وقعت الفرقة. (فتح القدير ۲۱۳/۳)

وعندنا كما ثبت بالنكاح بالزنا ودواعيه من القبلة واللمس والنظر إلى الفرج الداخِل بشهوة، وذلك لأن دواعي الزنا مفضية إلى الزنا، والزنا مفض إلى الولد، والولد هو الأصل في استحقاق الحرمان أي يحرم على الولد أو لأب الواطي وابنه إذا كانت أنثى وأم الموطوءة وبناتها بينهما إذا كان ذكراً ثم تتعدى من الولد إلى طرفيه فتحرم قبيلة المرأة على الزوج وقبيلة الزوج على المرأة؛ لأن الولد أنشأ جزئية واتحاداً بينهما. (نور الأنوار ۶۶)

## حرم مصاہرت کے اسباب

حرم مصاہرت (یعنی عورت سے رشتہ نکاح یا وطی یا دواعی وطی کی بنیاد پر پیدا ہونے والی حرم) کے اسباب درج ذیل ہیں:

(۱) نکاح صحیح مطلقاً (مثلاً نکاح صحیح ہوتے ہی منکوحہ کی ماں اور نانی دادی کا حرام ہو جانا)

و نکاح البنات يحرم الأمهات. (الدر المختار ۸۴/۴ بیروت، ۱۰۴/۴ زکریا)

(۲) منکوحہ سے وطی، اگرچہ نکاح فاسد ہی کیوں نہ ہو (مثلاً بیوی سے وطی کرتے ہی اُس کی

بٹی یا پوتی وغیرہ کا حرام ہو جانا)

لما تقرر أن وطء الأمهات يحرم البنات. (الدر المختار مع الشامی ۱۰۴/۴ زکریا،

۸۴/۴ بیروت)

فالفساد لا يحرم إلا بمس بشهوة ونحوه. (شامی ۱۰۴/۴ زکریا، ۸۴/۴ بیروت)

(۳) اپنی مملوکہ باندی سے جماع۔

سواءً كان بنكاح أو ملك. (الفتاویٰ الہندیہ ۲۷۴/۱)

(۴) شہر کی وطی (مثلاً اجنبی عورت کو اپنی بیوی سمجھ کر وطی کر لی)

وتثبت بالوطء حلالاً كان أو عن شبهة أو زنا. (الفتاویٰ الہندیہ ۲۷۴/۱)

(۵) زنا (یعنی بلا کسی شہر کے اجنبی عورت سے جماع کرنا)

ولو من زنى. (الدر المختار مع الشامی ۱۰۱/۴ زکریا، ۸۱/۴ بیروت)

لأن الزنا وطء مكلف في فرج مشتبهة ولو ماضياً خالٍ عن الملك وشبهته.

(شامی ۱۰۷/۴ زکریا، ۸۶/۴ بیروت)

والزنا يوجب حرمة المصاهرة. (مجمع الأنهر ۴۸۰/۱)

وتثبت بالوطء حلالاً كان أو عن شبهة أو زنا. (الفتاوى الهندية ۲۷۴/۱، الفقه الإسلامي وأدلته ۱۳۹/۷)

(۶) کسی مرد کا عورت سے بوس و کنار کرنا یا عورت کا مرد کا شہوت سے بوسہ لینا۔

تثبت بالمس والتقبيل. (الفتاوى الهندية ۲۷۴/۱)

وفي التقبيل والمعانقة حرمت ما لم يظهر عدم الشهوة كما في حالة الخصومة. (مجمع الأنهر ۴۸۱/۱)

إذا قبل أم امرأته أو امرأة أجنبية نفتي بالحرمة ما لم يتبين أنه قبل بغير شهوة. (الفتاوى اللولوالحجية ۳۵۸/۱)

(۷) بلا کسی حائل کے پستان یا پوشیدہ اعضاء کو چھونا۔

وعلى هذا ينبغي أن يكون مس الفرج كذلك؛ بل أولى؛ لأن تأثير المس فوق تأثير النظر. (شامي ۱۰۹/۴ زكريا، ۸۷/۴ بيروت، سكب الأنهر ۴۸۲/۱)

لو مس أو قبل، وقال: لم اشته صدق إلا إذا كان اللمس على الفرج. (البحر الرائق ۱۰۰/۳ کراچی)

(۸) شہوت کے ساتھ بدن کے کسی حصہ کو چھونا۔

وأصل ممسوسته بشهوة الخ. (الدر المختار مع الشامي ۱۰۸/۴ زكريا، ۸۶/۴ بيروت، مجمع الأنهر ۴۸۱/۱، البحر الرائق ۱۷۱/۳)

وتثبت الحرمة بالتقبيل والمس والنظر إلى الفرج بشهوة. (الفتاوى التاتارخانية ۵۳/۴ زكريا)

(۹) شہوت کے ساتھ ایک دوسرے کے پوشیدہ اعضاء کو دیکھ لینا۔

لأن المس والنظر سببٌ داعٍ إلى الوطء فيقام مقامه في موضع الاحتياط. (شامي ۱۰۷/۴ زكريا، ۸۶/۴ بيروت، الفقه الإسلامي وأدلته ۱۳۹/۷)

وكما ثبتت هذه الحرمة بالوطء تثبت بالمس والتقبيل والنظر إلى الفرج بشهوة. (الفتاوى الهندية ۲۷۴/۱، الفتاوى التاتارخانية ۵۰/۴ رقم: ۵۴۹۳ زكريا)

**نوٹ:** - اگر مرد و عورت کے پوشیدہ اعضاء فوٹو یا آئینہ کے عکس میں دیکھے گئے تو اُس سے حرمت مصاہرت ثابت نہ ہوگی۔

ولو نظر في امرأة ورأى فيها فرج امرأة، فنظر عن شهوة لا تحرم عليه أمها  
وابنتها؛ لأنه لم ير فرجها وإنما رأى عكس فرجها. (الفتاوى الهندية ۲۷۴/۱، شامي /  
كتاب النكاح ۱۱۰/۴ زكريا)

## مس و نظر میں حرمتِ مصاہرت کے ثبوت کی شرائط

مس و نظر کے ذریعہ حرمتِ مصاہرت اُسی وقت ثابت ہوگی جب کہ درج ذیل شرائط پائی جائیں:  
(۱) چھونے اور دیکھنے والے مرد و عورت اتنی عمر کے ہوں کہ اُن میں شہوت پائے جانے کا  
امکان ہو، پس چھوٹی بچی یا چھوٹے بچے کے چھونے اور دیکھنے سے حرمتِ مصاہرت ثابت نہ ہوگی۔  
ویشترط أن تكون المرأة مشتہاة الخ، وكذا تشترط الشهوة في الذكر.  
(الفتاوى الهندية ۲۷۵/۱، شامي ۱۰۴/۴ زكريا)

ووطء الصغيرة التي لا تشتهي لا يوجب حرمة المصاهرة في قول أبي حنيفة  
ومحمد. (فتاوى قاضي خان ۳۶۰/۱)

(۲) مس و نظر کے دوران انزال نہ ہوا ہو، اگر اس دوران انزال ہو گیا تو حرمت کا ثبوت نہ ہوگا۔  
هذا إذا لم ينزل فلو أنزل مع مس أو نظر فلا حرمة به يفتى. (شامي ۱۰۹/۴  
زكريا، ۸۸/۴ بیروت، الفتاوى الهندية ۲۷۵/۱)

شرطه أن لا ينزل حتى لو أنزل عند المس أو النظر لم تثبت حرمة المصاهرة.  
(الفتاوى الهندية / كتاب النكاح ۲۷۵/۱ قدیم زكريا)

والصحيح أنه لا يوجبها؛ لأنه بالإنزال تبين أنه غير مفض إلى الوطء. (البحر  
الرائق / كتاب النكاح ۴۱۹/۳)

(۳) چھونا اس طرح ہو کہ بدن کی حرارت ایک دوسرے کو محسوس ہو؛ لہذا اگر ایسا موٹا کپڑا  
وغیرہ درمیان میں حائل رہا کہ حرارت محسوس نہ ہوئی تو حرمت ثابت نہ ہوگی۔

بحائل لا يمنع الحرارة ..... فلو كان مانعاً لا تثبت الحرمة. (شامي / كتاب  
النكاح ۱۰۸/۴ زكريا، ۸۶/۴ بیروت)

ثم المس إنما يوجب حرمة المصاهرة إذا لم يكن بينهما ثوب، فإن كان صفيقاً  
لا يجد الماس حرارة الممسوس لا تثبت حرمة المصاهرة. (الفتاوى الهندية ۲۷۴/۱)  
وأما إذا كان بحائل فإن وصلت حرارة البدن إلى يده تثبت الحرمة وإلا فلا.



(البحر الرائق / کتاب النکاح ۱۷۷/۳)

(۴) نظر کی صورت میں دیکھنے والے میں شہوت ہو اور لمس (چھونے) کی صورت میں کسی ایک جانب شہوت پائی جائے۔

وتكفى الشهوة من أحدهما هذا إنما يظهر في المس، أما في النظر فتعتبر الشهوة من الناظر سواء وجدت من الآخر أم لا. (شامی ۱۱۳/۴ زکریا، ۹۱/۴ بیروت، وکذا فی الفتاوی التاتاریخانیة ۵۲/۴ رقم: ۵۴۹۷ زکریا)

**تنبیہ (۱):**۔ چوں کہ عام حالات میں آجانب کے ساتھ پٹنا چٹنا، رخسار پر بوسہ لینا یا پستان یا اعضاء مخصوصہ کو چھونا بلا شہوت نہیں ہوتا؛ اس لئے اس صورت میں مطلقاً حرمت کا حکم ہوگا۔

في التقبيل يفتى بشبوت الحرمة ما لم يتبين أنه قبل بغير شهوة الخ، ولو أخذ ثديها وقال ما كان عن شهوة لا يصدق؛ لأن الغالب خلافه. (الفتاوى الهندية ۲۷۶/۱) والمباشرة عن شهوة بمنزلة القبلة وكذا المعانقة. (الفتاوى الهندية ۲۷۴/۱) إلا أن يقوم إليها منتشراً آلتها فيعانقها لقرينة كذبه أو يأخذ ثديها أو يركب معها أو يمسها على الفرج أو يقبلها على الفم. (الدر المختار مع الشامي ۱۱۵/۴ زکریا، ۹۲/۴ بیروت، دیکھئے: مجموعہ قوانین اسلامی ۲۰۵)

لو مس أو قبل، وقال: لم أشته صدق إلا إذا كان اللمس على الفرج. (البحر الرائق ۱۰۰/۳ کراچی)

فقد ذكر الصدر الشهيد أن في القبلة يفتى بشبوت الحرمة ما لم يتبين أنه قبل بغير شهوة..... لأن الأصل في التقبيل الشهوة، بخلاف المس والنظر..... ولو كانت مباشرة، وقال: لم يكن عن شهوة لم يصدق. (الفتاوى التاتاریخانیة ۵۵/۴ رقم: ۵۵۱۱ زکریا)

**تنبیہ (۲):**۔ اگر ماں فرط محبت میں جوان بیٹے کا چہرہ چوم لے، یا باپ بیٹی کو پیار کرے اور شہوت کا کوئی قرینہ نہ ہو، تو اس سے حرمت مصاہرت ثابت نہ ہوگی، پھر بھی یہ عمل احتیاط کے خلاف ہے۔

عن عائشة رضي الله عنها أم المؤمنين قالت: ما رأيت أحداً أشبه سمناً ودلاً وهدياً برسول الله صلى الله عليه وسلم في قيامها وقعودها من فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت: وكانت إذا دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم قام إليها فقبلها وأجلسها في مجلسه، وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا دخل عليها قامت من مجلسها فقبلته وأجلسته في مجلسها الخ. (سنن الترمذي ۲۲۶/۲)

لو مس أو قبل، وقال: لم أشتهه صدق إلا إذا كان اللمس على الفرج. (البحر

الرائق ۱۰۰/۳ کراچی)

فقد ذكر الصدر الشهيد أن في القبلة يفتى بثبوت الحرمة ما لم يتبين أنه قبل

بغير شهوة. (الفتاوى التاتارخانية ۵۵/۴ رقم: ۵۵۱۱ زکریا)

**تنبیہ (۳):** - جن صورتوں میں حرمتِ مصاہرت ثابت ہوتی ہے، ان میں قصداً ہو یا بھول

کر، خوشی سے ہو یا جبر سے ہو۔ الغرض بالارادہ ہو یا بلا ارادہ بہر صورت حرمت ثابت ہو جائے گی۔

ثم لا فرق في ثبوت الحرمة باللمس بين كونه عامداً أو ناسياً أو مكرهاً أو

مخطئاً. (الفتاوى الهندية ۲۷۴/۱۱ قديم زکریا، شامي ۱۱۲/۴ زکریا، ۹۰/۴ بیروت، البحر الرائق

۱۷۶/۳، مجمع الأنهر ۴۸۱/۱)

## شہوت کی علامت

شہوت ایک معنوی چیز ہے، جو نظر نہیں آتی؛ البتہ اُس کے وجود کا اندازہ علامت سے لگایا

جاسکتا ہے۔ نوجوان مرد میں شہوت کی علامت یہ ہے کہ آلہ تناسل منتشر ہو جائے، اور اگر آلہ پہلے سے

منتشر ہو، تو انتشار میں زیادتی ہو جائے۔ اور بوڑھے شخص اور عورت میں شہوت کی علامت یہ ہے کہ دل

میں اضطرابی کیفیت پیدا ہو، اور اگر پہلے سے موجود ہو تو اُس میں اضافہ ہو جائے۔

وحدھا فيهما تحرك آلتہ أو زيادته، به يفتى. وفي امرأة ونحو شيخ كبير

تحرك قلبه أو زيادته. (الدر المختار مع الشامی / کتاب النکاح ۱۰۸/۴-۱۰۹ زکریا)

ذیل میں حرمتِ مصاہرت سے متعلق مزید ضروری مسائل درج کئے جا رہے ہیں:

## نابالغ مراہق بچے کا حکم

وہ بچہ جو ابھی بالغ نہ ہوا ہو؛ لیکن اس عمر کو پہنچ چکا ہو کہ اُس سے جماع کا صدور ممکن ہو، تو

اس کا حکم بالغوں کے مانند ہے، یعنی اُس کے افعال سے اسی طرح حرمتِ مصاہرت ثابت ہوگی

جیسے بالغ کے فعل سے ثابت ہوتی ہے۔

ووطء الصبي الذي يجمع مثله بمنزلة ووطء البالغ في ذلك. (الفتاوى

المراهق كالبالغ، حتى لو جامع امرأته أو لمس بشهوة تثبت حرمة

المصاهرة. (شامي ۱۱۱/۴ زکریا، ۹۰/۴ بیروت، البحر الرائق ۱۷۷/۳)

## مصاہرت کی بنیاد پر حرام عورتیں

مصاہرت کی بنیاد پر درج ذیل عورتوں سے نکاح حرام ہوتا ہے:

(۱) منکوحہ عورت کی ماں، دادی، نانی (اوپر تک) خواہ اُس منکوحہ سے وطی کی نوبت آئی

ہو یا نہ آئی ہو۔

وأمهات الزوجات وجداتهن بعقد صحيح وإن علون، وإن لم يدخل

بالزوجات. (شامي ۹۹/۴ زکریا، ۸۱/۴ بیروت، الفتاویٰ الہندیة ۲۷۴/۱ زکریا)

حرم تزوج أم امرأته، لقوله تعالى: ﴿وَأُمَّهَاتُ نِسَاءِكُمْ﴾ [النساء: ۲۳]

أطلقه فلا فرق بين كون امرأته مدخولاً بها أولاً، وهو مجمع عليه عند الأئمة الأربعة، وتوضيحه في الكشاف: ويدخل في لفظ الأمهات جداتها من قبل أبيها

وأما وإن علون. (البحر الرائق ۹۳/۳ کراچی، مجمع الأنهر ۴۷۷/۱ مکتبۃ فقیہ الأئمۃ دیوبند)

أما المحرمات بالعقد، وأم المرأة وجدتها القربى والبعدى دخل بالمرأة

أو لم يدخل. (خانية على الفتاویٰ الہندیة ۳۶۰/۱ زکریا، الفتاویٰ الولوالجیة ۳۵۹/۱)

أم الزوجة وجداتها من قبل أبيها وأما وإن علون. (بدائع الصنائع ۵۳۱/۲ زکریا)

(۲) منکوحہ عورتوں کی بیٹیاں، پوتیاں، نواسیاں (نیچے تک) بشرطیکہ ان منکوحہ عورتوں

سے تہنائی ہو چکی ہو۔

كفروع نسائه المدخول بهن وإن نزلن. (شامي ۹۹/۴ زکریا، ۸۱/۴ بیروت)

فبنت الزوجة وبناتها وبينها وإن سفن، إذا كان دخل بزوجته. (بدائع

الصنائع ۵۳۴/۲ زکریا، الفتاویٰ الہندیة ۲۷۴/۱ زکریا)

الثاني: المحرمات بالمصاهرة وهن فروع نسائه المدخول بهن. (البحر

الرائق، کتاب النکاح / باب المحرمات ۹۲/۳ کراچی)

وبنت امرأة دخل بها ..... وتدخل في الريبة بناتها وبنات أبنائها وإن

سفلن. (مجمع الأنهر ۴۷۷/۱ مکتبہ فقیہ الأئمہ دیوبند)

(۳) اپنے باپ، دادا یا نانا کی منکوحہ عورتیں خواہ وہ اس وقت نکاح میں ہوں یا نہ ہوں۔

وتحرم موطئات آبائہ وأجداده وإن علوا. (شامی ۹۹/۴ زکریا، ۸۱/۴ بیروت)

أما الفرقة الرابعة فمنكوحه الأب وأجداده من قبل أبيه وإن علوا، أما

منكوحه الأب فتحرم بالنص ..... وأما منكوحه أجداده فتحرم بالإجماع. (بدائع

الصنائع ۵۳۵/۲ زکریا، الفتاویٰ الہندیہ ۲۷۴/۱ زکریا، خانیا علی الفتاویٰ الہندیہ ۳۶۰/۱ زکریا)

(۴) اپنے بیٹے، پوتے یا نواسے کی منکوحہ عورتیں، خواہ وہ اس وقت نکاح میں ہوں یا نہ ہوں۔

وموطئات أبنائہ وأبناء أولاده وإن سفلوا. (شامی ۱۰۰/۴ زکریا، ۸۱/۴ بیروت،

الفتاویٰ الہندیہ ۲۷۴/۱ زکریا، خانیا علی الفتاویٰ الہندیہ ۳۶۰/۱ زکریا)

وأما الفرقة الثالثة: فحليلة الابن من الصلب وابن الإبن وابن البنت وإن

سفل. (بدائع الصنائع ۵۳۴/۲ زکریا، وكذا في الفتاویٰ الولولوحیة ۳۵۹/۱)

(۵) جو حکم منکوحہ عورتوں کا ہے وہی حکم مزنیہ عورتوں کا بھی ہے، یعنی جس عورت سے زنا

کر لیا تو دونوں پر ایک دوسرے کے اصول و فروع حرام ہو جاتے ہیں۔

فمن زنى بامرأة حرمت عليه أمها وإن علت، وابنتها وإن سفلت، وكذا

تحرم المزني بها على آباء الزاني وأجداده وإن علوا، وأبنائهم وإن سفلوا.

(الفتاویٰ الہندیہ ۲۷۴/۱)

وحرم أيضاً بالصهرية أصل مزنيته ..... وفروعهن مطلقاً (الدر المختار)

وفي الشامية: حرمة المرأة على أصول الزاني وفروعه نسباً ورضاعاً وحرمة

أصولها وفروعها على الزاني نسباً ورضاعاً، كما في الوطاء الحلال. (الدر المختار

مع الشامی ۱۰۷/۴ زکریا، البحر الرائق ۱۷۹/۳ زکریا، مجمع الأنهر ۱۴۸/۱ مکتبہ فقیہ الأئمہ دیوبند)

ومن زنا بامرأة حرمت عليه أمها أي وإن علت ..... وابتنتها وإن سفلت، وكذا تحرم المزنى بها على آباء الزانى وأجداده وإن علوا، وأبنائه وإن سفلوا.

(فتح القدیر ۲۱۰/۳ المکتبۃ الأشرفیۃ دیوبند، وكذا في حاشية جلی علی تبیین الحقائق ۴۷۱/۲ زکریا)

(۶) اسی طرح جس عورت کو شہوت کے ساتھ چھولیا یا اُس کے پوشیدہ اعضاء کو براہِ راست دیکھ لیا، تو اُس کے اُصول و فروع بھی چھونے اور دیکھنے والے پر حرام ہو جاتے ہیں۔

وكذا المقبلات أو الملموسات بشهوة لأصوله أو فروعه أو من قبل أو لمس أصولهن أو فروعهن. (شامی، کتاب النکاح / فصل فی المحرمات ۱۰۰/۴ زکریا،

۸۱/۴ بیروت، فتح القدیر ۲۱۵/۳ المکتبۃ الأشرفیۃ دیوبند)

ويرى الحنفية أن من زنى بامرأة أو لمسها أو قبلها بشهوة أو نظر إلى فرجها بشهوة، حرم عليه أصولها وفروعها لقوله صلى الله عليه وسلم: من نظر إلى فرج امرأة لم يحل له أمها ولا بنتها، وتحرم المرأة على أصوله وفروعه.

(الموسوعة الفقهية ۲۱۴/۳۶ الكويت، حانية على الفتاوى الهندية ۳۶۱/۱ زکریا)

رخصتی سے قبل جس منکوحہ سے جدائی ہو جائے اُس کی بیٹی سے

## نکاح جائز ہے

اگر کسی عورت سے نکاح کیا تھا؛ لیکن ابھی رخصتی اور تنہائی نہیں ہوئی تھی کہ اُس کا انتقال ہو گیا یا اُس سے طلاق دے دی، تو اُس عورت کی سابقہ شوہر سے پیدا شدہ بیٹی سے اُس شخص کا نکاح درست ہے۔ (مسائل بہشتی زیور ۴۶۰)

واحترز بالموطوءة عن غيرها فلا تحرم بنتها بمجرد العقد. (شامی

۱۰۴/۴ زکریا، ۸۳/۴ بیروت)

وبنت امرأة دخل بها؛ فإن لم يدخل حتى حرمت عليه حل له تزوج

الربيب. (مجمع الأنهر ۴۷۷/۱)

من تزوج امرأة ولم يدخل بها حتى طلقها أو بانت، ثم أراد أن يتزوج

بابنتها جاز. (الفتاوى التاتارخانية ۴۸/۴ رقم: ۵۴۸۷ زکریا)

وإذا لم يدخل فلا تحرم عليه فروعها بمجرد العقد، فلو طلقها أو ماتت

عنه قبل الدخول بها، فله أن يتزوج بنتها. (الموسوعة الفقهية ۲۱۵/۳۶ کویت، الفقه

الإسلامي وأدلته ۱۳۸/۷)

## شوہر کی ریبہ کا اس کی پہلی بیوی کے لڑکے سے نکاح

اگر کسی شخص نے ایسی عورت سے نکاح کیا جس کی مثلاً پہلے شوہر سے ایک لڑکی تھی، جب کہ اُس شخص کا پہلی بیوی سے ایک لڑکا تھا تو اُس لڑکے کا نکاح مذکورہ عورت کی مذکورہ لڑکی سے حلال ہے؛ کیوں کہ اُن کے درمیان آپس میں کوئی حرمت نہیں پائی جا رہی ہے۔

وأما بنت زوجة أبيه أو ابنة فحلال. (الدر المختار مع الشامي ۱۰۵/۴ زکریا، ۸۴/۴ بیروت)

لا بأس بأن يتزوج الرجل امرأة ويتزوج ابنة ابنتها وأمها، كذا في محيط

السرخسي. (الفتاوى الهندية ۲۷۷/۱ زکریا)

قالوا: لا بأس أن يتزوج الرجل امرأة، ويتزوج ابنة أمها أو بنتها؛ لأنه لا

مانع، وقد تزوج محمد بن الحنفية امرأة وزوج ابنة بنتها. (البحر الرائق ۱۷۳/۳ زکریا)

والمحرم بهذه الآية هو زوجة الأب فقط، أما بنتها أو أمها فلا تحرم

على الابن، فيجوز أن يتزوج الرجل امرأة، ويتزوج ابنة بنتها أو أمها. (الفقه

الإسلامي وأدلته ۱۳۷/۷، مجمع الأنهر ۴۸۱/۱ مکتبۃ فقیہ الأئمۃ دیوبند، وکذا فی فتح القدير ۲۰۱/۳)

## سمدھن سے نکاح کی صورت

اگر سمدھن (بیٹی یا بیٹی کی ساس) خالی ہو، یعنی اس کا شوہر انتقال کر چکا ہو، یا اسے طلاق

ہوگئی ہو، تو اُس کے سمدھی (بیٹی یا بیٹی کے سر) کے لئے اس سے نکاح شرعاً حلال ہے۔

ولا تحرم ..... ولا أم زوجة ابنه. (شامی ۱۰۵/۴ زکریا، ۸۵/۴ بیروت)

لا بأس بأن يتزوج الرجل امرأة ويتزوج ابنه ابنتها أو أمها. (الفتاوى الهندية

۲۷۷/۱، البحر الرائق ۱۷۳/۳ زکریا)

أما أصول زوجة الفرع وفروعها فغير محرمات على الأصل، فله أن

يتزوج بأم زوجة الفرع أو بنتها. (الموسوعة الفقهية ۲۱۶/۳۶ کویت)

والمحرم بهذه الآية هو زوجة الأب فقط، أما بنتها أو أمها فلا تحرم

على الابن، فيجوز أن يتزوج الرجل امرأة، ويتزوج ابنه بنتها أو أمها. (الفقه

الإسلامي وأدلته ۱۳۷/۷، مجمع الأنهر ۴۸۱/۱ مكتبة فقيه الأمة ديوبند، وكذا في فتح القدير ۲۰۱/۳)

## بیٹی کو شہوت سے ہاتھ لگایا تو بیوی (بیٹی کی ماں) حرام ہو جائے گی

اگر کسی شخص نے اپنی (قابل شہوت) بیٹی کو شہوت کے ساتھ بلا حائل ہاتھ لگایا تو اُس بیٹی

کی ماں یعنی اُس شخص کی بیوی اُس پر ہمیشہ کے لئے حرام ہو جائے گی۔

فلو أيقظ زوجته أو أيقظته هي لجماعها فمست يده بنتها المشتهاة أو

يدها ابنه حرمت الأم أبداً. (الدر المختار ۱۱۲/۴ زکریا، ۹۰/۴ بیروت، فتح القدير ۲۱۳/۳

المكتبة الأشرفية ديوبند، البحر الرائق ۱۷۶/۳ زکریا، النهر الفائق ۱۹۲/۲ زکریا، بزازية ۱۱۲/۴ زکریا،

خانية على الفتاوى الهندية ۲۶۲/۱ زکریا، المحيط البرهاني ۹۱/۴ رقم: ۳۷۲۲، الفتاوى التاتارخانية

۵۷/۴ رقم: ۵۵۱۷ زکریا، الفتاوى الهندية ۲۷۴/۱ زکریا، الموسوعة الفقهية ۲۱۵/۳۶ کویت)

## نشہ کی حالت میں بیٹی کا بوسہ لیا تو بھی بیوی حرام ہو جائے گی

اگر کسی شرابی نے شراب کے نشہ میں شہوت کے ساتھ اپنی مشتہاتہ (قابل شہوت) بیٹی کا

بوسہ لے لیا، تو اُس پر اُس کی بیوی (بیٹی کی ماں) حرام ہو جائے گی۔

قبل السكران بنته تحرم الأم (الدر المختار) وفي الشامي عن القنية:

قبل المجنون أم امرأته بشهوة أو السكران بنته تحرم أي تحرم امرأته. (الدر المختار مع الشامی، کتاب النکاح / فصل فی المحرمات ۱۱۴/۴ زکریا، ۹۱/۴ بیروت)

سئل القاضي علی السعدي عن سكران باشر ابنته وقبلها، وقصد أن يجامعها، فقالت الابنة: أنا ابنتك فتركها، هل تحرم أمها؟ قال: نعم. (الفتاوى الهندية ۲۷۶/۱ زکریا، الفتاوى التاتارخانية ۵۹/۵۸/۴ رقم: ۵۵۲۶ زکریا)

## ساس سے چھیڑ چھاڑ کی تو بیوی حرام ہو جائے گی

اگر داماد نے شہوت سے ساس کا بوسہ لیا یا اسے چھو دیا، تو داماد پر اس کی بیوی (ساس کی بیٹی) ہمیشہ کے لئے حرام ہو جائے گی۔

قبل أم امرأته الخ، حرمت عليه امرأته. (الدر المختار ۱۱۲/۴ زکریا، ۹۰/۴ بیروت، سكب الأنهر في شرح ملتقى الأبحر ۴۸۳/۱ مکتبۃ فقیہ الأئمۃ دیوبند، الفتاوى البزازية ۱۱۲/۴ زکریا، البحر الرائق ۱۷۸/۳ زکریا، فتاوى قاضي خان ۳۶/۱، الفتاوى التاتارخانية ۵۵/۴ رقم: ۵۵۱۱ زکریا)

من قبل أم امرأته بشهوة حرمت عليه امرأته. (الموسوعة الفقهية ۱۳۹/۱۳ کویت)

## بہو سے چھیڑ چھاڑ کی تو وہ بہو بیٹے پر حرام ہو جائے گی

اگر کسی بدنیت خسر نے اپنی بہو (بیٹے کی بیوی) کے ساتھ غلط حرکت کی، یا بری نیت سے بلا حائل ہاتھ لگایا، تو وہ بہو اس کے بیٹے کے لئے حرام ہو جائے گی۔ (بشرطیکہ بیٹا اس واقعہ کی تصدیق کرے، اور جب تک وہ تصدیق نہیں کرے گا یا گواہی سے اس کا ثبوت نہ ہوگا، تو حرمت کا حکم نہیں دیا جائے گا)

رجل قبل امرأة أبيه بشهوة أو قبل الأب امرأة ابنه بشهوة، وهي مكرهة، وأنكر الزوج أن يكون بشهوة، فالقول قول الزوج وإن صدقه الزوج وقعت الفرقة. (الفتاوى الهندية ۲۷۶/۱، المحيط البرهاني ۹۲/۴ رقم: ۳۷۲۶، الفتاوى التاتارخانية ۵۸/۴



## حرمتِ مصاہرت کے ثبوت کے بعد کب تک عورت دوسری جگہ نکاح نہیں کر سکتی؟

اگر کسی عورت کے ساتھ حرمتِ مصاہرت کا واقعہ پیش آجائے (مثلاً خسر بہو کے ساتھ غلط حرکت کرے یا شوہر بیٹی کو ہاتھ لگا دے وغیرہ) تو یہ عورت اگرچہ شوہر پر ابدی طور پر حرام ہو جاتی ہے، اور میاں بیوی میں ازدواجی تعلق قائم کرنا حلال نہیں رہتا؛ لیکن یہ عورت اس واقعہ کے بعد اس وقت تک دوسری جگہ نکاح نہیں کر سکتی جب تک کہ درج ذیل دو باتوں میں سے کوئی ایک بات نہ پائی جائے:

**الف:-** شوہر اپنی زبان سے کہہ دے کہ: ”میں نے تجھے چھوڑ دیا“ پھر عدت (تین ماہ واری) گزر جائے تو اب وہ دوسری جگہ نکاح کی مجاز ہوگی۔

**ب:-** اگر شوہر نہ چھوڑے؛ لیکن عورت محکمہ شرعیہ میں مقدمہ دائر کرے اور گواہوں کے ذریعہ واقعہ کے ثبوت پر محکمہ شرعیہ ان میں تفریق کا فیصلہ کر دے تو اس کی عدت کے بعد وہ عورت دوسری جگہ نکاح کر سکتی ہے۔ اس کارروائی کے بغیر اس عورت کے لئے دوسرا نکاح کبھی بھی حلال نہ ہوگا۔

وبحرمة المصاهرة لا يرتفع النكاح حتى لا يحل لها التزوج بالآخر إلا بعد المتاركة وانقضاء العدة الخ. (الدر المختار) وفي الشامي: وإن مضى عليها سنون كما في البزاية، وعبارة الحاوي إلا بعد تفریق القاضي أو بعد المتاركة. (الدر المختار مع الشامي ۱۱۴/۴ زکریا، ۹۱/۴-۹۲ بیروت)

## لے پالک بیٹے کی بیوی حرام نہیں

لے پالک بیٹے کی بیوی اسے گود لینے والے شخص پر حرام نہیں ہے۔ (یعنی لے پالک بیٹا اگر کسی عورت سے نکاح کر کے طلاق دیدے یا لے پالک کا انتقال ہو جائے تو عدت کے بعد اس کی بیوی کا نکاح لے پالک کو گود لینے والے شخص سے درست ہے)

قال الله تعالى: ﴿وَحَلَائِلُ أَبْنَاءِ كُمُ الَّذِيْنَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾ [النساء، جزء آيت: ۲۲]

وذكر الأَصْلَابَ لإخراج ابن المتبني، فإن حليلته لا تحرم. (مجمع الأنهر

٤٧٧/١ مكتبة فقيه الأمة ديوبند، شامي ١٠٥/٤ زكريا)

فلا يثبت بالتبني شيء من أحكام البنوة من الإرث ورحمة النكاح وغير

ذلك. (تفسير المظهري ٢٩٢/٧ زكريا)

ولا تحرم حليلة الابن المتبني على الأب المتبني. (الفتاوى الهندية ٢٧٤/١)

## اقرار سے حرمتِ مصاہرت کا ثبوت

اگر شوہر اسبابِ حرمتِ مصاہرت سے کسی سبب کے پائے جانے کا اقرار کرے، خواہ وہ سبب نکاح کے بعد پایا گیا ہو یا نکاح سے پہلے (مثلاً وہ اپنی بیوی سے کہے کہ میں نے تجھ سے نکاح سے قبل تیری ماں سے جسمانی تعلق قائم کیا تھا) تو اُس کا اقرار معتبر ہوگا، اور زوجین میں فوراً تفریق لازم ہوگی۔

لو أقر بحرمة المصاهرة يواخذ به ويفرق بينهما، وكذلك إذا إضاف ذلك إلى ما قبل النكاح بأن قال لامرأته: كنت جامعته أمك قبل نكاحك، يواخذ

به ويفرق بينهما. (الفتاوى الهندية / كتاب النكاح ٢٧٥/١ قديم زكريا، المحيط البرهاني ٩١/٤

رقم: ٣٧٢٤، الفتاوى التاتارخانية ٥٧/٤ رقم: ٥٥٢٠ زكريا)

## باریک کپڑے کے اوپر سے چھونے سے حرمت کا ثبوت

اگر شہوت کے ساتھ ایسے باریک کپڑے کے اوپر سے بدن کو چھوا جس سے بدن کی حرارت محسوس ہوئی تو حرمتِ مصاہرت ثابت ہو جائے گی۔

وإن كان رقيقاً بحيث تصل حرارة الممسوس إلى يده ثبتت، كذا في

الذخيرة. (الفتاوى الهندية ٢٧٥/١، الفتاوى التاتارخانية ٥٣/٤ رقم: ٥٥٠٣ زكريا، المحيط البرهاني

۸۸/۴ رقم: ۳۷۱۱، وکذا فی فتاویٰ قاضی خان ۳۶۱/۱ زکریا، خلاصۃ الفتاویٰ ۹/۲، الفتاویٰ

الولولجیة ۳۷۵/۱ مکتبۃ دار الایمان سہارنپور، الجوہرۃ النیرۃ ۸/۳ المکتبۃ التہانویۃ دیوبند)

## بوڑھی عورت کو چھونے سے حرمت کا ثبوت

جس طرح جوان عورت کو چھونے سے حسبِ شرائطِ حرمتِ مصاہرت ثابت ہو جاتی ہے، اسی طرح بوڑھی عورت کو چھونے سے بھی حرمت ثابت ہو جائے گی۔

ولو کبرت المرأة حتى خرجت عن حد المشتهاة يوجب الحرمة؛ لأنها دخلت تحت الحرمة فلم تخرج بالكبر. (الفتاویٰ الہندیۃ ۲۷۵/۱ قدیم زکریا)

سئل الشيخ أبو بكر رحمه الله تعالى '..... قيل له: فإن كبرت حتى خرجت عن حد الاشتهاة والمسألة بحالها؟ قال: تحرم؛ لأن الكبيرة دخلت تحت الحرمة، فلا تخرج وإن كبرت. (الفتاویٰ التاتارخانیۃ ۵۲/۴ رقم: ۵۴۹۶ زکریا، المحيط البرہانی ۸۷/۴ رقم: ۳۷۰۹)

ويشترط كونها مشهاة حالاً أو ماضياً، فلو مس عجوزاً بشهوة أو جامعها ثبتت الحرمة. (فتح القدير ۲۱۳/۳ زکریا، مجمع الأنهر ۴۸۰/۱ مکتبۃ فقیہ الأئمۃ دیوبند) وهذا إذا كانت جهة مشتهاة ولو ماضياً (الدر المختار) قال العلامة الطحطاوي تحت قوله: ولو ماضياً، كعجوز شوهاة؛ لأنها دخلت تحت حكم الاشتهاة، فلا تخرج عنه بالكبر؛ ولأنها محل للولد كما وقع لزوجتي إبراهيم وزكريا عليهما الصلاة والسلام. (حاشية الطحطاوي على الدر المختار ۱۶/۲ المکتبۃ الأشرفیۃ دیوبند، وکذا فی الدر المختار مع الشامی ۳۰۵/۲ کوئٹہ)

## بال پکڑنے سے حرمت کا ثبوت

جو بال عورت کے سر سے متصل ہیں اُن کو شہوت کے ساتھ چھونے سے حرمتِ مصاہرت ثابت ہو جائے گی؛ لیکن وہ بال جو سر سے نیچے لٹکے ہوئے ہیں (چٹیا کے بال) اُن کو چھونے

سے حرمت ثابت نہ ہوگی۔

ولو مس شعرها بشهوة إن مس ما اتصل برأسها ثبتت، وإن مس ما  
استرسل لا يثبت. (الفتاوى الهندية ۲۷۴/۱ قديم زكريا)

ولو مس شعر امرأة يثبت حرمة المصاهرة في أجناس الناطفي، وفي  
متفرقات الفقيه أبي جعفر هذا إذا مس بأعلى الرأس، أما لو مس المسترسل لا  
يثبت. (خلاصة الفتاوى ۹/۲، شامي ۱۰۷/۴-۱۰۸ زكريا، حاشية الطحطاوي على الدر المختار  
۱۵/۲ المكتبة الأشرفية ديوبند، البحر الرائق ۱۷۶/۳ زكريا، النهر الفائق ۱۹۰/۲ زكريا، الفتاوى  
التاتارخانية ۵۶/۴ رقم: ۵۵۱۳ زكريا، الجوهر النيرة ۸/۳ المكتبة التهانوية ديوبند)

## عورت نے مرد کی شرم گاہ کو دیکھایا چھوا تو حرمت

### ثابت ہو جائے گی

جس طرح مرد کے عورت کی شرم گاہ کے اندرونی حصہ کو دیکھنے سے حرمتِ مصاہرت  
ثابت ہو جاتی ہے، اسی طرح اگر عورت نے مرد کی شرم گاہ کو دیکھایا چھوا تو بھی حرمت ثابت  
ہو جائے گی۔

فإن نظرت المرأة إلى ذكر رجل أو لمستته بشهوة. (الفتاوى الهندية ۲۷۴/۱)  
فلو مس المرأة عضواً من أعضاء الرجل بشهوة أو نظرت إلى ذكره  
بشهوة ثبت الحرمة. (البحر الرائق ۱۷۹/۳ زكريا، ۱۰۱/۳ کراچی، النهر الفائق ۱۹۳/۲ زكريا،  
خلاصة الفتاوى ۹/۲، الهداية ۳۰۹/۲ یاسر ندیم، مجمع الأنهر ۴۸۱/۱ مكتبة فقيه الأمة ديوبند،  
الجوهر النيرة ۹/۳ المكتبة التهانوية ديوبند)

## عورت کا مرد کو شہوت کے ساتھ بوسہ لینا؟

عورت اگر مرد کا شہوت کے ساتھ بوسہ لے لے تو حرمتِ مصاہرت ثابت ہو جائے

گی۔ (مثلاً بیوی اپنے شوہر کے لڑکے کا بوسہ لے لے، وغیرہ)

أو قبلته بشهوة تعلقت به حرمة المصاهرة. (الفتاوى الهندية ۲۷۴/۱ قديم

زكريا، الجوهرة النيرة ۹/۳ المكتبة التهانوية ديوبند)

واللمس والنظر بشهوة يوجب حرمة المصاهرة. (البحر الرائق / كتاب النكاح

۱۷۳/۳ زكريا، ۹۸/۳ كراچي)

وكما تثبت هذه الحرمة بالوطء تثبت بالمس والتقبيل ..... بشهوة،

كذا في الذخيرة. (الفتاوى الهندية ۲۷۴/۳ زكريا)

وصرح الحنفية بأن التقبيل واللمس بشهوة يوجب حرمة المصاهرة.

(الموسوعة الفقهية ۱۲۸/۱۳ الكويت)

## نکاحِ فاسد میں وطی کر لی تو حرمت ثابت ہو جائے گی

مض نکاحِ فاسد سے تو حرمتِ مصاہرت ثابت نہیں ہوتی؛ لیکن اگر نکاحِ فاسد کے بعد  
وطی پائی گئی تو حرمتِ مصاہرت کا تحقق ہو جائے گا۔

فلو تزوجها نكاحًا فاسدًا لا تحرم عليه أمها بمجرد العقد بل بالوطء،

هكذا في البحر. (الفتاوى الهندية ۲۷۴/۱، البحر الرائق ۱۶۵/۳ زكريا)

احتراز عن النكاح الفاسد؛ فإن أمها لا تحرم بمجرد؛ بل بالوطء أو ما

يقوم مقامه. (حاشية الطحطاوي على الدر المختار ۱۴/۲ المكتبة الأشرفية ديوبند، الفتاوى

التاتارخانية ۴۸/۴ رقم: ۵۴۸۸ زكريا)

ليس للزواج الفاسد حكم قبل الدخول، فلا يترتب عليه شيء من آثار

الزوجية ..... ولا يثبت به حرمة المصاهرة ..... فإنه عند الحنفية تترتب عليه

أي بالوطء في القبل ..... ثبوت حرمة المصاهرة، فيحرم على الرجل الزواج

بأصول المرأة وفروعها، وتحرم المرأة على أصول الرجل وفروعه. (الفقه

الإسلامي وأدلته ۱۱۷/۷ هدى انترنیشنل ديوبند)

## صغیرہ سے جماع کرنے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی

چھوٹی بچی جو جماع کے قابل نہ ہو اس سے جماع کرنے سے حرمتِ مصاہرت ثابت نہیں ہوتی۔

فلو جامع صغیرة لا تستهي لا تثبت الحرمة، كذا في البحر. (الفتاوى

الهندية ۲۷۵/۱، البحر الرائق ۱۷۵/۳ زکریا)

وصغیرة لم تشته فلا تثبت الحرمة بها أصلاً (الدر المختار) وفي الشامية

تحت قوله: فلا تثبت الحرمة بها: أي بوطنها. (الدر المختار مع الشامي ۱۱۰/۴ زکریا،

۳۰۵/۲ کوئٹہ، وكذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار ۱۶/۲ المكتبة الأشرفية ديوبند)

## دبر میں وطی کرنے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی

اگر کسی عورت سے پیچھے کے راستہ میں وطی کی تو اس سے حرمتِ مصاہرت ثابت نہ ہوگی۔

ولو وطئ في دبرها لا تثبت به الحرمة، كذا في التبيين. وهو الأصح

و عليه الفتوى. (الفتاوى الهندية ۲۷۵/۱ قدیم زکریا)

فلا تثبت الحرمة بها أصلاً كوطء دبر مطلقاً (الدر المختار) وفي

الشامية: أي سواء كان بصبي أو امرأة كما في غاية البيان، وعليه الفتوى. (الدر

المختار مع الشامي ۱۱۰/۴-۱۱۱ زکریا)

وكذا لو وطء دبر المرأة لم تثبت به الحرمة؛ لأنه ليس بمحل الحرث،

فلا يفضي إلى الولد. (تبيين الحقائق ۴۷۳/۲ زکریا)

ولو وطئها في دبرها لا تثبت حرمة المصاهرة، فكذلك إذا نظر إلى

دبرها. (الفتاوى الولولجية ۳۵۷/۱ بیروت)

## سوتیلے ماموں سے نکاح

سوتیلے ماموں (یعنی ماں کے باپ یا ماں شریک بھائی) سے نکاح کرنا شرعاً جائز نہیں

ہے۔ (مستفاد: فتاویٰ محمودیہ ۳۱۲/۱۱ ۱۵۱۱ جیل)

ويحرم أخته لأب وأم أو لأحدهما لقوله تعالى: ﴿وَأَخَوَاتُكُمْ﴾ وبناتها،  
لقوله تعالى: ﴿وَبَنَاتُ الْأَخْتِ﴾ وابنة أخيه لأب وأم أو لأحدهما، لقوله تعالى:  
﴿بَنَاتُ الْأَخِ﴾ وإن سفلتا، لعموم المجاز أو دلالة النص أو الإجماع. (مجمع  
الأنهر ۳۲۳/۱ بیروت)

قوله: وأخته وبناتها و بنت أخيه ..... ودخل فيه الأخوات المتفرقات،  
و بنتهن و بنات الإخوة المتفرقين. (البحر الرائق ۱۶۴/۳ رشيدية، تبين الحقائق ۴۶۰/۲ بیروت)  
قال رحمه الله: وبناتها و بنت أخيه ..... ويدخل في النص الأخوات  
المتفرقات و بناتهن و بنات الإخوة المتفرقين. (تبين الحقائق ۴۶۰/۲)

## ماں کے ماموں سے نکاح

ماں کے ماموں بھی محرمات میں داخل ہیں، بھانجی کی بیٹی کا ان سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے۔  
و کذا بنت الأخ والأخت وإن سفلن. (الفتاویٰ الہندیہ ۱۷۳/۱)  
و بنات الإخوة والأخوات، و بنات أولاد الإخوة والأخوات وإن نزلن.  
(تبين الحقائق ۴۵۹/۲)

وأخته وابنة أخيه وإن سفلتا لعموم المجاز، أو دلالة النص أو الإجماع.  
(مجمع الأنهر / کتاب النکاح ۴۷۶/۱)

## مزنیتہ الجد سے نکاح حرام ہے

جس عورت سے دادا نے زنا کیا ہو، اُس سے نکاح کرنا پوتے کے لئے حرام ہے۔  
و تحرم موطوءات آباءه وأجداده وإن علوا ولو بزنا، والمعقودات لهم  
عليهم بعقد صحيح. (شامی ۹۹/۴ زکریا)

اگر رات میں غلطی سے ماں بہن کو چھو دیا تو بیوی حرام نہ ہوگی  
ایک شخص نے رات کے اندھیرے میں اپنی ماں یا بہن کو بیوی سمجھ کر شہوت کے ساتھ چھو

دیا، تو اس سے اُس کی بیوی اُس پر حرام نہ ہوگی۔ (مستفاد: فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۲/۲۴۸)

## کس عضو کو دیکھنے سے حرمت ثابت ہوتی ہے؟

فرجِ داخل (شرم گاہ کا اندرونی حصہ) کو شہوت کے ساتھ دیکھنے سے حرمت ثابت ہو جاتی ہے، اس کے علاوہ کسی بھی عضو کو دیکھنے سے حرمتِ مصاہرت ثابت نہیں ہوتی۔ (مستفاد: فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۴/۳۵۶)

والمستظور إلى فرجه المدور الداخل. (تنوير الأَبصار، كتاب النكاح / فصل في

المحرمات ۳۳/۳ کراچی، الفتاویٰ التاتارخانیہ ۴۹/۴ رقم: ۵۴۸۹ زکریا)

إذا نظر إلى داخل فرج المرأة بشهوة تثبت حرمة المصاهرة. (الفتاویٰ

السراجیة ص: ۱۹۴، الفتاویٰ الہندیہ ۱/۲۷۴ زکریا)

## محض بری نیت اور فعلِ بد کی خواہش سے حرمت ثابت نہیں ہوتی

حرمتِ مصاہرت کے ثبوت کے لئے لمس یا کم از کم نظر (بشرائط) ضروری ہے، محض دل میں بری نیت اور زنا کی خواہش کرنے سے کسی عورت سے حرمتِ مصاہرت ثابت نہیں ہوتی۔ (مستفاد: فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۴/۳۶۲)

والشهوة تعتبر عند المس والنظر. (الفتاویٰ الہندیہ ۱/۲۷۵ زکریا)

و كما تثبت حرمة المصاهرة بالوطء تثبت بالمس والتقبيل والنظر إلى

الفرج بشهوة. (الفتاویٰ التاتارخانیہ ۵۰/۴ رقم: ۵۴۹۳ زکریا، الدر المختار ۴/۳۸۵ زکریا، ۳۳/۳

کراچی، البحر الرائق ۳/۱۷۹ زکریا)

## رہیہ سے نکاح حرام ہے

رہیہ (پہلے شوہر کی بچی جو بیوی کے ساتھ آئی ہے) سے نکاح کرنا شوہر (سوتیلے باپ) کے لئے جائز نہیں ہے، بشرطیکہ شوہر نے اپنی بیوی (رہیہ کی ماں) سے ہم بستری کر لی ہو یا دونوں میں تنہائی ہوگئی ہو، رہیہ کی حرمت نصِ قرآنی سے ثابت ہے۔ (مستفاد: فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۴/۳۶۲)



قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَرَبَائِبُكُمُ اللَّائِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَاءِ كُمُ اللَّائِي

دَخَلْتُمْ بِهِنَّ﴾ [النساء، جزء آیت: ]

عن أبي هاني رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:

من نظر إلى فرج امرأة لم تحل له أمها ولا ابنتها. (المصنف لابن أبي شيبة ۹۹/۹ رقم:

۱۶۴۹ المجلس العلمي)

من مسته امرأة بشهوة حرمت عليه أمها وبنتها. (الفتاوى التاتارخانية، كتاب النكاح /

الفصل السابع في أسباب التحريم ۵۷/۴ رقم: ۵۵۱۸ زكريا)

وفي الخانية: وإذا فجر الرجل بامرأة ثم تاب يكون محرماً لابنتها؛ لأنه

حرم عليه نكاح ابنتها على التأييد. (البحر الرائق ۱۰۱/۳، زكريا ۱۷۸/۳)

## بھائی کو شوہر سمجھ کر ہاتھ لگانے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی

رات کے اندھیرے میں شوہر اور بھائی برابر میں چارپائی پر سو رہے ہوں، اور بیوی

بھائی کو شوہر سمجھ کر غلطی سے ہاتھ لگا دے یا چھو دے، تو اس سے میاں بیوی کے درمیان کوئی

حرمت ثابت نہیں ہوگی؛ اس لئے کہ حرمتِ مصاہرت کے لئے ضروری ہے کہ خاوند کے اُصول

وفروع میں سے کسی کو شہوت کے ساتھ ہاتھ لگائے اور بھائی شوہر کے اُصول وفروع میں سے

نہیں ہے۔

(وحرم أيضاً بالصهرية أصل منيته) قال في البحر: أراد بحرمة المصاهرة

الحرمات الأربع: حرمة المرأة على أصول الزاني وفروعه نسباً ورضاعاً،

وحرمة أصولها وفروعها على الزاني نسباً ورضاعاً كما في الوطاء الحلال،

ويحل لأصول الزاني وفروعه أصول المزني بها وفروعها. (شامی / کتاب النکاح

۱۰۷/۴ زکریا، ۳۳/۳ کراچی، الفتاویٰ الہندیہ / کتاب النکاح ۲۷۴/۱، مجمع الأنہر ۳۲۶/۱ بیروت،

مجمع الأنہر ۴۸۱/۱ دار الکتب العلمیہ بیروت)

## زنا سے پیدا شدہ لڑکے لڑکی کا آپس میں نکاح

زنا سے پیدا شدہ لڑکے لڑکی کا نکاح دوسرے سے بلاشبہ درست ہو جاتا ہے، بشرطیکہ کوئی اور مانع شرعی نہ ہو۔

قال الله تعالى: ﴿وَأَحَلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ﴾ [النساء، جزء آیت: ۲۴]

أي عدا من ذكروا من المحارم هن لكم حلال. (تفسیر ابن کثیر ۴۷۴/۱ لاہور،

تفسیر مظہری ۲۷۶ مکتبہ زکریا، بدائع الصنائع ۴۱۱/۳ بیروت)

## حاملہ بالزنا سے غیر زانی کا نکاح

مزنیہ حاملہ سے نکاح حالتِ حمل میں جائز ہے؛ البتہ وضع حمل سے پہلے اُس سے غیر زانی کا وطی کرنا جائز نہیں۔

قال أبو حنيفة ومحمد: يجوز أن يتزوج امرأة حاملاً من الزنا. ولا يطأها حتى تضع. وقال أبو يوسف: لا يصح. والفتوى على قولهما كذا في المحيط.

(الفتاوى الهندية ۲۸۰/۱، شامي ۸۴۵/۳ کراچی، مجمع الأنهر ۳۲۹/۱ بیروت)

أما زواج غير الزاني بالمزني بها فقال قوم كالحسن البصري: أن الزنا يفسخ النكاح، وقال الجمهور: يجوز النكاح بالمزني بها. (الفقه الإسلامي ۱۵۴/۷)

قوله: وحبلى من زناء لا من غيره أي وحل تزوج الحبلى من الزنا، ولا يجوز تزوج الحبلى من غير الزنا. (البحر الرائق ۱۰۶/۳ کوئٹہ)

## زانیہ حاملہ کا نکاح زانی سے

اگر مزنیہ کو اس زانی سے حمل ہو تو اُس زانی کا مزنیہ سے نکاح اور وطی دونوں جائز ہے۔

وفي مجموع النوازل: إذا تزوج امرأة قد زنا هو به ظهر بها حبلى فالنكاح

جائز عند الكل، وله أن يطأها. (الفتاوى الهندية ۲۸۰/۱ زکریا)

وصح نکاح حبلیٰ من زنا لا حبلیٰ من غیرہ حتی تضع، لو نکح الزانی حل له وطؤها اتفاقاً والولد له. (الدر المختار مع الشامی ۴۸۱۳-۴۹ کراچی، حاشیة الشبلی علی تبیین الحقائق ۴۸۶/۲ بیروت)

أما تزوج الزانی بها فجانز اتفاقاً، وتستحق النفقة عند الكل، ويحل وطؤها عند الكل، كما في النهاية. (البحر الرائق ۱۰۶/۳ کوئٹہ)

یحل بالاتفاق للزانی أن یتزوج بالزانیة التي زنا بها. (الفقه الإسلامي وأدلته ۱۵۴/۷)

## زانیہ سے غیر زانی کا نکاح

زانیہ غیر حاملہ عورت سے غیر زانی شخص کے لئے نکاح کرنا اور اُس سے وطی کرنا دونوں بلاشبہ درست ہے؛ البتہ امام محمد کے نزدیک بغیر استبراء کے اُس سے وطی کرنا جائز نہیں۔

قوله: أو زنا: أي وحل تزوج الموطوءة بالزنا. أي الزانية، لو رأى امرأة تزني فتزوجها جاز. وللزوج أن يطأها بغير استبراء، وقال محمد: لا أحبه له أن يطأها من غير استبراء. وهذا صريح في جواز تزوج الزانية. (البحر الرائق، كتاب النكاح / فصل في المحرمات ۱۰۶/۳ کوئٹہ)

وإن كان العاقد عليها غير الزاني وكانت غير حامل، جاز العقد عليها والدخول بها في الحال عند أبي حنيفة وأبي يوسف. (الموسوعة الفقهية ۲۲۰/۳۶)

## حدِ بلوغ کیا ہے؟

لڑکے کے اندر جب علاماتِ بلوغ (انزال، احتلام اور ارجبال (عورت کو حاملہ بنا دینا) ظاہر ہو جائیں تو وہ بالغ ہو جاتا ہے۔ اسی طرح لڑکی میں جب علاماتِ بلوغ (حیض، انزال، احتلام یا حمل) ظاہر ہو جائیں تو لڑکی بالغ ہو جاتی ہے۔ اور لڑکی کے اندر علاماتِ بلوغ عموماً نو سال کے بعد ہی ظاہر ہوتی ہیں، اور اگر لڑکے اور لڑکی دونوں ہی میں بلوغ کی کوئی علامت ظاہر

نہ ہو، تو پھر مفتی بہ قول کے مطابق پندرہ سال پورے ہونے پر دونوں کو بالغ قرار دیا جائے گا۔

يحكم ببلوغ الغلام بالاحتلام أو الإنزال أو الإحبال أي بجعل المرأة حبلی، وببلوغ الجارية بالحیض أو الاحتلام أو الحبل، فإن لم يوجد شيء من ذلك. فإذا تم له ثماني عشرة سنة، ولها سبع عشرة سنة عنده .....، وعندهما إذا تم خمسة عشر سنةً فيهما، وهو رواية الإمام، وبه قالت الثلاثة وبه يفتی ..... وأدنى مدته له ثنتا عشرة سنة، ولها تسع سنين. (ملتی الأبحر علی هامش المجمع الأنهر ۴۴۱۲ بیروت، البحر الرائق / کتاب النکاح ۱۵۳/۸ شامی / کتاب النکاح ۱۵۳ کراچی، الفتاویٰ الہندیہ / کتاب النکاح ۶۱/۵ زکریا)

بلوغ الغلام بالاحتلام والإحبال والإنزال، والأصل هو الإنزال. والجارية بالاحتلام والحیض والحبل، فإن لم يوجد فيهما شيء فحتى يتم لكل منهما خمس عشرة سنة، به يفتی. (شامی ۲۲۶-۲۲۷ زکریا، ۱۵۳/۶ کراچی)

## چھونے اور دیکھنے کے وقت شہوت کا ہونا ضروری ہے

چھونے اور دیکھنے سے حرمتِ مصاہرت اُس وقت ثابت ہوگی جب کہ عین چھونے اور دیکھنے کے وقت شہوت پائی جائے۔ چنانچہ اگر چھونے کے بعد یا نظر اٹھ جانے کے بعد شہوت پیدا ہوئی، تو اس چھونے اور دیکھنے سے حرمت ثابت نہ ہوگی۔

والعبرة للشهوة عند المس والنظر لا بعدهما. وتحتة في الشامية: فيفيد اشتراط الشهوة حال المس، فلو مس بغير شهوة ثم انتهى عن ذلك المس لا تحرم عليه أه. وكذلك في النظر كما في البحر، فلو انتهى بعد ما غصَّ بصره لا تحرم. (الدر المختار مع الشامی / کتاب النکاح ۱۰۸/۴ زکریا)

## مزنیہ کی بہن سے نکاح؟

اگر کسی شخص نے دو بہنوں میں سے ایک سے زنا کیا، پھر مزنیہ کی بہن سے نکاح کر لیا، تو

جب تک مزنیہ کو ایک ماہواری نہ آجائے، اُس وقت تک منکوحہ بہن سے جماع درست نہ ہوگا۔  
لو زنا یا حدی الأختین لا یقرب الأخری حتی تحيض الأخری حیضةً.

(الدر المختار مع الشامی ۱۰۹/۱۴ زکریا، ۳۴/۳ کراچی)

## مردہ عورت سے حرمت ثابت نہ ہوگی

حرمتِ مصاہرت کے ثبوت کے لئے عورت کا زندہ اور باحیات ہونا ضروری ہے؛ لہذا اگر کسی مردہ عورت سے وطی کی یا اُس کو شہوت کے ساتھ ہاتھ لگایا، یا اُس کی فرج داخل کو دیکھا وغیرہ، تو اس سے حرمتِ مصاہرت ثابت نہ ہوگی۔

هذا إذا كانت حية مشتتة، أما غيرها يعني الميتة وصغيرة لم تشته فلا

تثبت الحرمة بها أصلاً. (الدر المختار مع الشامی / کتاب النکاح ۱۱۰/۱۴ زکریا)

## مفضاة عورت سے وطی موجبِ حرمت نہیں

ایسی عورت جس کے دونوں راستے ایک ہو گئے ہوں، اُس کے ساتھ وطی کرنے سے حرمتِ مصاہرت ثابت نہ ہوگی؛ ہاں البتہ جماع کے بعد حمل ٹھہرنے سے یہ متعین ہو جائے کہ وطی فرج ہی میں ہوئی ہے، تو ایسی صورت میں حرمتِ مصاہرت ثابت ہو جائے گی۔

وكما (أي لا تثبت الحرمة) لو أفضاها لعدم تيقن كونه في الفرج ما لم

تحبل منه. (الدر المختار مع الشامی / کتاب النکاح ۱۱۰/۱۴-۱۱۱ زکریا)



# حرمتِ رضاعت کے مسائل

## حرمتِ رضاعت کا ماخذ

قرآن پاک میں جن عورتوں سے نکاح کو حرام قرار دیا گیا ہے، اُن میں دودھ پلانے والی عورتیں اور دودھ شریک بہنیں بھی شامل ہیں، چنانچہ قرآن پاک میں محرمات کا ذکر کرتے ہوئے ارشاد فرمایا گیا:

وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ  
وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرَّضَاعَةِ. (النساء: ۲۳)

اور (تم پر حرام ہیں) تمہاری وہ مائیں جنہوں نے تمہیں دودھ پلایا اور تمہاری رضاعی بہنیں۔

نیز احادیث شریفہ میں بھی اس کی صراحت ہے کہ جس طرح نسب سے حرمت آتی ہے، اسی طرح رضاعت سے بھی حرمت ثابت ہوتی ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

يَحْرُمُ مِنَ الرَّضَاعَةِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ. (صحیح البخاری ۳۶۰/۱)

دودھ پلانے سے بھی اسی طرح حرمت آتی ہے جیسے نسب سے آتی ہے۔

رقم: ۲۵۷۱، صحیح مسلم ۴۶۷/۱

رقم: ۲۶۲۱، سنن النسائی ۶۷/۲

اور پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یہ بھی ارشاد فرمایا:

الرَّضَاعَةُ تَحْرِمُ مَا يَحْرِمُ الْوِلَادَةُ.  
(صحیح البخاری ۷۶۴/۲ رقم: ۴۹۰۸)

رضاعت بھی اسی طرح حرمت کا سبب ہے جیسے ولادت حرمت کا سبب ہوتی ہے۔

صحیح مسلم ۴۶۶/۱ رقم: ۳۵۴۷

سنن النسائی ۶۷/۲ رقم: ۳۲۵۱

مذکورہ دلائل کی بنیاد پر اُمت کا اس پر اتفاق ہے کہ شرائط کے مطابق بچہ کو دودھ پلانے سے دونوں کے خاندانوں میں حسبِ تفصیل حرمت کا حکم اسی طرح جاری ہوتا ہے، جیسے نسبی رشتوں کی وجہ سے جاری ہوا کرتا ہے، جس کی قدرے تفصیل پہلے محرماتِ نسبیہ کے بیان میں گذر چکی ہے۔

## حرمِ رضاعت کی علت

جس طرح نسبی رشتہ میں زوجین کے نطفہ کو اصل قرار دے کر نسبی حرمتیں جاری کی گئی ہیں، اسی طرح آیامِ رضاعت میں بچہ کو دودھ پلانے کو بھی اُس کے لئے نشوونما کا بنیادی ذریعہ قرار دے کر اُس سے جزئیت ثابت کی گئی ہے، اور یہ اسلام کی طرف سے رشتوں کے احترام کی اور انسانیت کی تعظیم کا بہترین نمونہ ہے؛ کیوں کہ اسلام اِس کو گوارہ نہیں کرتا کہ جس بچے یا بچی کی تعمیر اور بنیادی نشوونما میں جس عورت یا مرد کا جزء شامل رہا ہو اُسے نظر انداز کر دیا جائے؛ بلکہ اسلام کی تعلیم یہ ہے کہ جیسے حقیقی ماں باپ کے بنیادی احسان کو فراموش نہیں کیا جاسکتا، اسی طرح جس عورت نے آیامِ رضاعت میں اپنا دودھ (خونِ جگر) پلایا ہو، اور جو مرد (مرضعہ کا شوہر) اُس دودھ کے اترنے کا سبب بنا ہو، اُسے بھی فراموش نہیں کیا جاسکتا، اور آئندہ رشتہ داروں میں اُن کے احترام کو تقریباً اسی طرح ملحوظ رکھا جائے گا جیسے حقیقی ماں باپ کے رشتہ داروں میں اسے ملحوظ رکھا جاتا ہے۔

والمعنى في ذلك أن الماء أصل في التكوين، واللبن أصل في النماء والزيادة، فجرى الماء من أصل التكوين مجرى الوصف من الأصل ومجرى الحق من الحقيقة، والحرمان مما يحتاط في اثباتها، فالحق ألحق بالحقيقة والوصف بالأصل. (المحيط البرهاني ۹۳/۴)

علاوہ ازیں اِس بارے میں حضرت الاستاذ حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری دامت برکاتہم شیخ الحدیث و صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند مزید افادات کے ساتھ حکیم الامت حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی ترجمانی کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

اور حرمِ رضاعت کی تین وجوہ ہیں:

**پہلی وجہ:** — علاقہ جزئیت و بعضیت — جس عورت نے دودھ پلایا ہے وہ ماں کے مشابہ ہے؛ کیوں کہ اُس کے دودھ سے بچے کے جسم کے اخلاط اور اُس کا ڈھانچہ تیار ہوا ہے۔ فرق اتنا ہے کہ ماں نے بچہ کو پیٹ میں رکھ کر پالا ہے اور اتنا (رضاعی ماں) نے باہر بچہ پر دودھ بہایا ہے، اور بچہ کی شروع زندگی میں اُس کی حیات کا سامان کیا ہے، پس دونوں کے جسم کے اجزاء سے بچہ کا جسم تیار ہوتا ہے، یہی علاقہ جزئیت و بعضیت ہے، اور جزء سے انتفاع حرام ہے، اِس لئے رضاعت سے حرمت پیدا ہوتی ہے۔ پس اتنا بھی دوسرے درجہ کی ماں ہے، اور اُس کی اولاد دوسرے درجہ کے بھائی بہن ہیں، اور یہی حال دوسرے رشتوں کا ہے۔

**دوسری وجہ:** — ماں جیسی بے تکلفی — دودھ پلانے والی (ماں) بچے کی پرورش میں مشقت برداشت کرتی ہے، اور بچے کے ذمہ اُس کے حقوق ثابت ہوتے ہیں، اور اتنا بچپن میں بچہ کے جسم کا ہر جزء دیکھ چکی ہے، غرض اُس سے ماں جیسی بے تکلفی رہ چکی ہے، پس ایسی عورت کو نکاح میں لانا اور اُس کو جو رو بنانا فطرتِ سلیمہ کے خلاف ہے۔ بعض چوپایوں تک کا یہ حال ہے کہ وہ اپنی ماں یا دودھ پلانے والی کی طرف جنسی التفات نہیں رکھتے، انسان تو انسان ہے؟ پس اُس کے لئے یہ بات کیسے روا ہو سکتی ہے کہ اپنی اتایا اُس کے اُصول و فروع کو اپنی جو رو بنائے؟

**تیسری وجہ:** — عربوں کے تصورات کا لحاظ — عرب اپنی اولاد کو قبائل میں دودھ پلواتے تھے، بچہ اُن میں جو ان ہوتا تھا، اور محارم کی طرح اُن کے ساتھ میل جول رکھتا تھا، چنانچہ عربوں کے تصورات میں دودھ پلانا بھی نسب ہی کی طرح کا رشتہ تصور کیا جاتا تھا، اس لئے ضروری ہوا کہ اُن تصورات کا لحاظ کیا جائے، اور رضاعت کو نسب پر محمول کیا جائے، یعنی اُس کو بھی بحکم نسب رکھا جائے۔ حدیث میں اس کی طرف اشارہ ہے۔ فرمایا کہ دودھ پینے سے وہ سب رشتے حرام ہوتے ہیں جو ولادت سے حرام ہوتے ہیں، یعنی رضاعت بحکم ولادت ہے۔ (ماخوذ: رحمۃ اللہ الواسعۃ شرح حجۃ اللہ البالغۃ ۸۸/۵-۸۹)

## بچہ کو کم عقل عورتوں کا دودھ نہ پلایا جائے

رضاعت کے آداب میں سے یہ ہے کہ ضرورت کے وقت سمجھ دار اور دین دار عورتوں سے ہی دودھ پلویا جائے؛ کیوں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بچوں کو کم عقل اور بے وقوف عورتوں کا دودھ پلانے سے منع فرمایا ہے؛ اس لئے کہ مرضعہ کا دودھ بچے کی پرورش اور نشوونما میں مؤثر ہوتا ہے۔ نیز ناسمجھ عورتیں بچوں کی حفاظت کی ذمہ داری بھی پوری طرح انجام نہیں دے سکتیں۔

ولا ینبغی للرجل أن یدخل ولدہ إلى الحمقاء لترضعہ؛ لأن النبی علیہ السلام نہی عن لبن الحمقاء. وقال: "اللبن یعدی" وإنما نہی؛ لأن الدفع إلى الحمقاء یعرض ولده للهلاك بسبب قلة حفظها له. (البحر الرائق ۲۲۲/۳، المحيط

البرہانی ۱۹۱/۳، النہر الفائق ۲۹۹/۲)

شوہر کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے کے بچہ کو

دودھ پلانا مکروہ ہے

نیز خواتین کو چاہئے کہ دوسرے کے بچوں کو دودھ پلانے میں احتیاط سے کام لیں، چنانچہ



فقہاء نے شوہر کی اجازت کے بغیر بلا وجہ کسی کے بچہ کو اپنا دودھ پلانا مکروہ قرار دیا ہے؛ البتہ اگر کسی کے بچہ کو جان کا خطرہ لاحق ہو جائے اور کوئی دوسری عورت دودھ پلانے والی نہ ہو، تو اب اُسے دودھ پلا کر بچہ کی جان بچانا اُس پر واجب ہوگا، اُس کے لئے شوہر کی اجازت بھی ضروری نہ ہوگی۔

وفي الخانية من الحظر والإباحة: امرأة ترضع صبيًا من غير إذن زوجها يكره لها ذلك، إلا إذا خافت هلاك الرضيع، فحينئذ لا بأس به. وينبغي أن يكون واجباً عليها عند خوف الهلاك إحياءً للنفس. (البحر الرائق ۲۲۲/۳، حانية على هامش الفتاوى الهندية ۴۲۰/۱)

يكره للمرأة أن ترضع صبيًا بلا إذن زوجها إلا إذا خافت هلاكه. (شامي، كتاب النكاح / باب الرضاع ۴۰۲/۴ زكريا)  
اب ذیل میں حرمت رضاعت سے متعلق چند ضروری مسائل ذکر کئے جا رہے ہیں:

## رضاعت کی شرعی تعریف

مدت رضاعت (۲ سال کے اندر) کے دوران جنس انسان کی نسل کی عورت کے پستان

سے بچہ کا دودھ چوسنا خواہ ایک قطرہ ہی کیوں نہ ہو، رضاعت کہلاتا ہے۔

في الكافي: الرضاع في الشرع عبارة عن مص شخص مخصوص أي

الطفل من ثدي مخصوص أي ثدي الآدمية في وقت مخصوص على حسب ما

اختلف فيه. (الفتاوى التاتارخانية / كتاب الرضاع ۳۶۱/۴ زكريا)

مص من ثدي آدمية في وقت مخصوص هو حولان ونصف عنده،

وحولان عندهما، وهو الأصح، وبه يفتى. (شامي ۲۹۱/۴ بيروت، البحر الرائق ۲۲۱/۳،

الفقه على المذاهب الأربع ۹۱۷، فتح القدير ۴۱۸/۳، مجمع الأنهر ۱۵۵/۱، البحر الرائق ۳۸۶/۳)

الرضاع في الشرع: إسم لوصل لبن المرأة أو ما حصل من لبنها في

جوف طفل. (الموسوعة الفقهية ۲۳۸/۲۲ الكويت)

## مدت رضاعت

حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بچہ کو دودھ پلانے کی مدت ڈھائی سال

ہے، جب کہ حضراتِ صاحبین رحمہما اللہ و دیگر ائمہ کے نزدیک مدتِ رضاعت دو سال ہے، دونوں قول مفتی بہ ہیں؛ لیکن قوتِ دلیل اور احتیاط کے اعتبار سے اس مسئلہ میں صاحبین رحمہما اللہ کا قول مختار ہے؛ لہذا قانونی طور پر اسی بچہ سے حرمِ رضاعت کا تعلق ہوگا جس نے دو سال کے اندر اندر دودھ پیا ہو۔ تاہم اگر دو سال کے بعد اور ڈھائی سال کے اندر اندر دودھ پیا ہے، تو بہتر ہے کہ ایسی رضاعی رشتہ داروں میں باہم مناکحت نہ ہو؛ لیکن اگر رشتہ ہو گیا تو اُسے ناجائز نہیں کہا جائے گا۔ (مسائل بہشتی زیور وغیرہ)

(اسی طرح اگر کوئی بچہ زیادہ کمزور ہو تو امام صاحبؒ کے قول پر عمل کرتے ہوئے اُسے ضرورہٴ ڈھائی سال تک دودھ پلایا جاسکتا ہے) (فتاویٰ محمودیہ ۱۷/۳۹۷ میرٹھ)

لو استغني في حولين حل الإرضاع بعدها إلى نصف ولا تأثم .....  
 ومستحب إلى حولين، وجائز إلى حولين ونصف. (شامي ۳۹۷/۴ زكريا، ۲۱۱/۳ كراچي)  
 وحولان فقط عندهما وهو الأصح، "فتح" وبه يفتى كما في تيسير  
 القدوري عن العون. (الدر المختار مع الشامي ۲۹۲/۴ بيروت، ۳۹۳/۴-۳۹۴ زكريا، الفتاوى  
 الهندية ۳۴۲/۱، الفتاوى التاتارخانية ۳۶۶/۴ رقم: ۶۴۳۵ زكريا)

وفي الشامي قال في البحر: لا يخفى قوة دليلهما، فإن قوله تعالى:  
 ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ﴾ [البقرة: ۲۳۳] يدل على أنه لا رضاع بعد التمام. (شامي  
 ۲۹۴/۴ بيروت، ۳۹۷/۴ زكريا، ۲۰۹/۳ كراچي)

فقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى: يشبث حكم الحرمة في الصغير إلى  
 ثلاثين شهراً. وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى إلى سنتين. (المحيط  
 البرهاني ۹۶/۴ رقم: ۳۷۳۳ المجلس العلمي)

وقد اختلف فيه، قال أبو حنيفة: ثلاثون شهراً، ولا يحرم بعد ذلك .....  
 وقال أبو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى حوLAN لا حرم بعد ذلك. (بدائع الصنائع،  
 كتاب الرضاع / فصل في صفة الرضاع المحرم ۲۱۳/۴ المكتبة النعيمية ديوبند)

ووقت الرضاع في قول أبي حنيفة رحمه الله بقدر ثلاثين شهراً، وقالوا:

بقدر حولين. (الفتاوى الهندية ۳۴۲/۱ قديم زكريا، فتاوى قاضي خان ۴۱۶/۱)

فالكلام في ثبوت الحرمة، فقد قال أبو حنيفة: يثبت حكم الرضاع في

الصغير إلى ثلاثين شهراً، وقال أبو يوسف ومحمد رحمه الله تعالى: إلى

سنتين. (الفتاوى التاتارخانية / كتاب الرضاع ۳۶۶/۴ زكريا)

## مدتِ رضاعت کے بعد دودھ پینا موجبِ حرمت نہیں

اگر مدتِ رضاعت کے بعد کسی عورت نے کسی بچہ کو دودھ پلایا، تو اُس سے حرمت ثابت

نہ ہوگی، اور مدتِ رضاعت کے بعد دودھ پینا اور پلانا ناجائز نہیں ہے۔

والرضاع الموجب للتحريم ما كان في حالة الصغر دون الكبر، قال

عليه الصلوة والسلام: الرضاع ما أنبت اللحم وأنشز العظم. (المحيط البرهاني

۹۵/۴ رقم: ۳۷۳۱، الفتاوى التاتارخانية ۳۶۶/۴ رقم: ۶۴۳۴ زكريا)

ولم يبح الإرضاع بعد مدته؛ لأنه جزء آدمي، والانتفاع به لغير ضرورة

حرام على الصحيح. (الدر المختار مع الشامي ۲۹۴/۴ بيروت، ۳۹۷/۴ زكريا، ۲۱۱/۳ كراچی)

وإذا مضت مدة الرضاع لم يتعلق بالرضاع تحريم كذا في الهداية.

(الفتاوى الهندية ۳۴۳/۱، الهداية ۳۵۰/۲، البحر الرائق ۳۸۹/۳، بدائع الصنائع ۴۰۰/۳، الفقه على

المذاهب الأربعة ۲۵۵/۴، مكمل ص: ۹۱۹)

## بیوی کو دو سال سے پہلے بچہ کا دودھ چھڑانے پر مجبور کرنا

اگر کسی شخص کے نکاح میں آزاد بیوی ہو تو وہ اُسے بچہ کو دودھ پلانے سے دو سال سے پہلے

نہیں روک سکتا؛ اس لئے کہ بچہ کی پرورش کا حق ماں کو حاصل ہے۔ اس کے برخلاف اگر اُس کے

ماتحت باندی ہو، تو دو سال تک دودھ پلانے میں ایک گونہ آقا کی خدمت کا حرج ہے، اس لئے باندی

کو دو سال سے پہلے دودھ چھڑانے پر مجبور کیا جاسکتا ہے، جب کہ اس سے بچہ کی صحت کو نقصان نہ ہو۔

وللأب إيجاب أمته على فطام ولدها منه قبل الحولين إن لم يضره الفطام،  
وليس له ذلك يعني الإيجاب مع زوجته الحرة قبلها؛ لأن حق التربية لها. (شامي

۲۹۵/۴ بیروت، ۳۹۸/۴ زکریا، البحر الرائق ۲۲۳/۳، مجمع الأنهر ۵۵۲/۱، النهر الفائق ۳۰۰/۲)

## مطلقہ ماں کو دودھ پلانے کی اجرت کب تک دی جائے گی؟

اگر کسی نے بچہ والی عورت کو طلاق دے دی اور وہ شوہر سے بچے کو دودھ پلانے کی  
اجرت کا مطالبہ کرے تو اُسے صرف دو سال دودھ پلانے کی اجرت دی جائے گی، اس سے  
زیادہ نہیں، اسی پر اکثر مشائخ کا فتویٰ ہے۔

وعند أبي يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى 'إلى' تمام حولين ولا  
تستحق فيما وراء الحولين، وكثير من المشايخ رحمهم الله قالوا: إن مدة  
الرضاع في حق استحقاق الأجر على الأب مقدرة بحولين عند الكل، حتى لا  
تستحق المطلقة أجره الرضاع بعد الحولين بالإجماع، وتستحق في الحولين  
بالإجماع. (الفتاوى التاتارخانية ۳۶۷/۴ رقم: ۶۴۳۶ زکریا)

وأشار بجعل المدة ظرفاً للمحرمة أنها ليست مدة استحقاق الأجر على  
الأب؛ بل اتفقوا أنه لا تجب أجره الإرضاع بعد الحولين، وكذا لا يجب عليها  
الإرضاع ديانةً بعدهما، كما في المجتبى. (البحر الرائق ۲۲۲/۳ كونه، مجمع الأنهر  
۵۵۳/۱، شامي ۳۹۷/۴ زکریا، خانية على هامش الفتاوى الهندية ۴۱۷/۱)

## رضاعت کا ثبوت

حرمت رضاعت کا ثبوت دو چیزوں سے ہوتا ہے:

(۱) اقرار:- یعنی لڑکا خود یہ اقرار کرے کہ فلاں عورت میری رضاعی بہن یا رضاعی  
ماں یا رضاعی بیٹی ہے، اور اس اقرار سے اُس کا رضاعی رشتہ ثابت ہو جائے، تو اُس لڑکے کا  
نکاح اُس عورت سے جائز نہ ہوگا، اور اگر نکاح کر لیا ہے تو اس اقرار کے بعد تفریق لازم ہوگی۔

(۲) شہادت:- یعنی نکاح کے بعد یا پہلے دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں اس بات کی گواہی دیں کہ یہ میاں بیوی دونوں رضاعی بہن بھائی ہیں، یا کوئی تیسری عورت اس بات کا دعویٰ کرے کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے، اور اس دعویٰ پر وہ دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت پیش کر دے، تو اس سے بھی رضاعت ثابت ہو جائے گی، اور دونوں کے درمیان ازدواجی تعلق حلال نہ رہے گا۔

وأما بیان ما یثبت به الرضاع أي یظهر به فالرضاع یظهر بأحد أمرین: أحدهما: الإقرار، والثاني: البينة، أما الإقرار: فهو أن يقول لامرأة تزوجها: هي أختي من الرضاع أو أمي من الرضاع أو بنتي من الرضاع ويثبت على ذلك ویصبر علیه فیفرق بينهما؛ لأنه أقر ببطلان ما یملك إبطاله للحال فیصدق فيه على نفسه ..... وأما البينة: فهي أن یشهد على الرضاع رجلان أو رجل وامرأتان ولا یقبل على الرضاع أقل من ذلك ولا شهادة النساء بانفرادهن. (بدائع الصنائع، کتاب الرضاع / فصل فی بیان ما یثبت به الرضاع ۴۱۵/۳ زکریا)

ولا یقبل فی الرضاع إلا شهادة رجلین أو رجل وامرأتین عدول. (الفتاویٰ الہندیة / کتاب النکاح ۳۴۷/۱ زکریا)

و كما لا یفرق بينهما بعد النکاح ولا تثبت الحرمة بشهادتھن فكذلك قبل النکاح إذا أراد الرجل أن یخاطب امرأة فشهدت امرأة قبل النکاح أنها أرضعتھما كان فی سعة من تكذیبھا كما لو شهدت بعد النکاح. (البحر الرائق، کتاب النکاح / باب الرضاع ۴۰۵/۳ زکریا)

## تنہا عورت کے اقرار سے ثبوت رضاعت کا حکم

شادی کے بعد اگر کوئی عورت یہ اقرار کرے کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے، یعنی تم دونوں آپس میں رضاعی بہن بھائی ہو اور اُس کے پاس کوئی گواہ نہ ہو تو اگرچہ اس سے حرمت

ثابت نہ ہوگی؛ لیکن افضل یہ ہے کہ شوہر اس عورت سے علیحدہ ہو جائے اور نکاح ختم کر دے۔

وإذا شهدت امرأة على الرضاع فالأفضل للزوج أن يفارقها لما روي عن محمد أن عقبة بن الحارث قال: تزوجت بنت أبي إهاب فجاءت امرأة سوداء فقالت: إني أَرْضَعْتُكُمْ، فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: فارقها، فقلت: إنها امرأة سوداء وإنها كيت وكيت، فقال صلى الله عليه وسلم: كيف وقد قيل. (بدائع الصنائع / كتاب الرضاع ٤١٦/٣ زكريا)

## رضاعت کے تحقق کے لئے مرضعہ میں دو شرطیں ضروری ہیں

رضاعت کے احکام اُس وقت جاری ہوں گے جب مرضعہ (دودھ پلانے والی) میں دو شرطیں پائی جائیں:

(۱) مرضعہ جس انسان کی نسل سے ہو، پس جانور کا دودھ پینے سے حرمت رضاعت کا تحقق نہ ہوگا۔

(۲) مرضعہ کی عمر نو سال سے زیادہ ہو، اس سے کم عمر میں اگر دودھ اُتر جائے تو اس سے رضاعت کا ثبوت نہ ہوگا۔

الحنفية قالوا: يشترط في المرضعة شرطان: أحدهما أن تكون المرأة آدمية.

ثانيها: أن تكون بنت تسع سنين فما فوقها. (الفقه على المذاهب الأربع مكملاً ٩١٩)

هو مص الرضيع من ثدي الأدمية. (البحر الرائق ٢٢١/٣، شامي ٢٩١/٤ بيروت)

ولبن بكر بنت تسع سنين فأكثر محرم وإلا لا. (شامي، كتاب النكاح / باب

الرضاع ٣٠٢/٤ بيروت)

ولبن البكر أي موجب للحرمة بشرط أن تكون البكر بلغت تسع سنين

فأكثر، أما لو لم تبلغ سنين فنزل لها لبن فأرضعت به صبيًا لم يتعلق به تحريم.

(البحر الرائق ٢٢٨/٣)

## ایام رضاعت میں معمولی سادو دھ بھی پیٹ میں چلا جانا

### موجبِ حرمت ہے

حرم رضاعت کے ثبوت کے لئے اگر دو چار قطرے دودھ بھی ایام رضاعت میں بچہ کے پیٹ میں چلا جائے تو حرمت کے لئے کافی ہے۔

وقلیل الرضاع وكثيره سواء في إثبات الحرمة؛ لأن المنصوص عليه فعل الإرضاع دون العدد. قال الله تعالى: ﴿وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾ (المحيط البرهاني ۹۵/۴ رقم: ۳۷۳۱، الفتاوى التاتارخانية / كتاب الرضاع ۳۶۱/۴ رقم: ۶۴۲۰ زكريا، فتاوى قاضي خان ۴۱۷/۱)

قليل الرضاع وكثيره إذا حصل في مدة الرضاع تعلق به التحريم، كذا في الهداية. (الفتاوى الهندية ۳۴۲/۱ قديم زكريا)

وهذا منقول عن علي وابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهم. (انظر تعليق الفتاوى التاتارخانية ۳۶۱/۴ زكريا)

قال الشيخ أبو بكر الرازي في أصول فقهه في باب إثبات القول بالعموم: قيل: لابن عمر رضي الله عنهما: إن ابن الزبير يقول: لا تحرم الرضعة ولا الرضعتان، فقال: قضاء الله تعالى أولى من قضاء ابن الزبير، قال الله تعالى: ﴿وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرِّضَاعَةِ﴾ (تبيين الحقائق ۶۳۱/۲)

اگر عورت یہ دعویٰ کرے کہ پستان میں دودھ نہیں تھا تو کیا حکم ہے؟ اگر کسی عورت نے اپنا پستان بچہ کے منہ میں ڈالا اور بچہ اُسے چوستا رہا، پھر عورت نے یہ دعویٰ کیا کہ اس وقت میرا دودھ اترتا ہوا نہیں تھا، تو عورت کی بات مانی جائے گی، اور حرمت ثابت نہ ہوگی۔

وفي القنية: امرأة كانت تعطي ثديها صبيةً واشتهر ذلك بينهم، ثم تقول: لم يكن في ثديي لبن حين ألقمتها ثدي ولم يعلم ذلك إلا من جهتها جاز لابنها أن يتزوج بهذه الصبية. (شامي ۲۹۶/۴ بیروت، ۴۰۱/۴ زکریا، البحر الرائق ۲۲۲/۳)

## رضیع کے حلق میں دودھ جانے اور نہ جانے میں شک ہو گیا

رضیع نے عورت کے پستان کو منہ سے پکڑا اور فوراً ہٹا لیا تو اگر غالب گمان یہ ہے کہ مرضعہ کا دودھ رضیع کے حلق میں نہیں گیا ہے، تو حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی، اور اگر ظن غالب یہ ہو کہ دودھ منہ میں اتر چکا تھا، تو یقیناً حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی؛ لیکن اگر محض شک ہو اور ظن غالب کسی جانب بھی نہ ہو تو اس شک کی وجہ سے رضاعت کا ثبوت نہ ہوگا۔

فلو التقم الحلمة ولم يُدر أدخل اللبنُ في حلقه أم لا، لم يحرم؛ لأن في المانع شكًا، الولو الجية. (الدر المختار) وفي الشامية: ولو أدخلت الحلمة في في الصبي وشكّت في الارتضاع لا تثبت الحرمة بالشك. (الدر المختار مع الشامي / باب الرضاع ۲۱۲/۳ کراچی، ۵۵۶/۲ زکریا، الفتاویٰ الولو الجية ۳۶۴/۱)

إن المراد وصول اللبن إلى جوفه من فمه أو أنفه، فلا فرق بين المص والصب والسعوط، هذا إذا علم أن اللبن وصل إليه وإلا لم تثبت الحرمة؛ لأن في المانع شكًا كما في أكثر الكتب. (مجمع الأنهر / كتاب الرضاع ۵۵۱/۱)

## دھوکہ سے کسی دوسرے کے بچہ کو دودھ پلا دیا

اگر متعدد عورتوں کے بچے کسی جگہ ہوں اور لاپرواہی یا اندھیرے وغیرہ میں شناخت نہ ہونے کی وجہ سے کسی عورت نے اپنا بچہ سمجھ کر دوسری عورت کے بچہ کو دودھ پلا دیا، تو اس سے بھی حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی۔

يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب. (الدر المختار مع الشامي ۵۵۷/۲ زکریا)



## رضاعت کی بنیاد پر حرام عورتیں

رضاعی قرابت کی بنیاد پر درج ذیل عورتیں حرام قرار پاتی ہیں:

(۱) رضاعی ماں، دادی، نانی (اوپر تک)

يحرم على الرضيع أبواه من الرضاع، وأصولهما وفروعهما من النسب

والرضاع جميعاً. (الفتاوى الهندية ۳۴۳/۱، الفتاوى التاتارخانية ۳۶۲/۴ رقم: ۶۴۲۲)

إذا ثبت بالرضاع تتعدى إلى أصول المرضعة وفروعها. (خانية على الفتاوى

الهندية ۴۱۶/۱ زكريا)

(۲) رضاعی لڑکی، پوتی، نواسی (نیچے تک)

يحرم على الرضيع أبواه من الرضاع، وأصولهما وفروعهما من النسب

والرضاع جميعاً. (الفتاوى الهندية ۳۴۳/۱، الفتاوى التاتارخانية ۳۶۲/۴ رقم: ۶۴۲۲ زكريا)

(۳) رضاعی بہن، خواہ حقیقی ہو یا علاقائی (باپ شریک) ہو یا اخیانی (ماں شریک)

ولا حل بين الرضيعة وولد مرضعتها. (شامي، كتاب النكاح / باب الراضع ۴۱۰/۴

زكريا، ۲۱۷/۳ کراچی، البحر الرائق ۲۲۸/۳، ملتی الأبحر علی مجمع الأنهر ۵۵۴/۱، الهدایة ۳۵۱/۲)

ولا حل بين رضیع وولد زوج لبنها أي لبن المرضعة منه أي من الزوج

بأن نزل بوطنه الخ. (مجمع الأنهر ۳۷۷/۱-۳۸۷)

(۴) رضاعی بھتی، بھانچی (نیچے تک)

كل امرأة حرمت من النسب حرم مثلها من الرضاع، وهن الأمهات

والبنات والأخوات والعمات والخالات وبنات الأخ وبنات الأخت؛ ولأن

الأمهات والأخوات منصوصٌ عليهن، والباقيات يدخلن في عموم لفظ سائر

المحرمات، ولا نعلم في هذا خلافاً. (المعنى لابن قدامة ۴۷۶/۷، إعلاء السنن ۱۴۳/۱۱ دار

و کذا إذا أرضعتها أخته أو بنته من النسب أو من الرضاع؛ لأنها صارت بنت أخته أو بنت بنته من الرضاع الخ. (بدائع الصنائع ۴۱۰/۳)

يحرم على الرضيع ..... فالكل إخوة الرضيع وأخواته وأولادهم وأولاد إخوته وأخواته الخ. (الفتاوى الهندية ۳۴۳/۱ زكريا)

(۵) رضاعی پھوپھی اور خالہ اور اپنے ماں باپ کی پھوپھی اور خالہ، خواہ حقیقی ہوں یا علاقائی یا اخیانی، اسی طرح دادا اور دادیوں کی اولادیں۔ (اوپر تک)

و کذا إذا أرضعتها أخته أو بنته من النسب أو من الرضاع؛ لأنها صارت بنت أخته أو بنت بنته من الرضاع الخ. (بدائع الصنائع ۴۱۰/۳)

يحرم على الرضيع ..... فالكل إخوة الرضيع وأخواته وأولادهم وأولاد إخوته وأخواته الخ. (الفتاوى الهندية ۳۴۳/۱ زكريا)

(۶) اگر دودھ پینے والا بچہ ہے تو اُس کی بیوی بچہ کے رضاعی باپ پر حرام ہوگی، اور اگر دودھ پینے والی بچی ہے تو اُس کا شوہر بچی کی رضاعی ماں پر حرام ہوگا۔

وامرأة الرضيع حرام على الرجل. (الفتاوى الهندية ۳۴۳/۱)

(۷) دودھ پینے والے بچہ کی اولادیں مرضعہ کے اُصول و فروع پر حرام ہیں۔

(۸) اپنی منکوحہ عورت کی رضاعی اُصول سے بھی نکاح حرام ہے۔ (علم الفقہ ۵۱۶)

**نوٹ :-** بعض فقہاء نے رضاعی رشتہ داریوں کے بارے میں فارسی کا ایک نہایت جامع شعر نقل کیا ہے جو یاد رکھنے کے قابل ہے:

از جانب شیردہ ہمہ خویش شوند ❖ وز جانب شیرخوارہ زوجان و فروع

**ترجمہ :-** دودھ پلانے والی عورت کی طرف سے اس کے سب خاندان والے رشتہ دار بن جاتے ہیں، اور دودھ پینے والے بچہ کی طرف سے وہ خود اور دونوں میاں بیوی اور اُن کی اولادیں محرم رشتہ دار بنتی ہیں۔

(شرح وقایہ، کتاب الرضاع ۶۷۴، علم الفقہ، از امام اہل سنت حضرت مولانا عبدالشکور صاحب لکھنؤی ۵۰۶، مجموعہ قوانین اسلامی ۵۵)

اب اسی اُصول کے اعتبار سے فقہاء نے بہت ساری صورتیں نکالی ہیں، جن میں حرمتِ رضاعت ثابت نہیں ہوتی، مثلاً: رضاعی بچے کے نسبی ماں باپ یا رضاعی بہن کی نسبی یا رضاعی بھائی بہن وغیرہ، اس اعتبار سے دسیوں صورتیں نکالی جاسکتی ہیں۔ (تفصیل دیکھئے: الدر المختار مع الشامی، کتاب النکاح/باب الرضاع ۴/۸۰۸ زکریا، غایۃ الاوطار ۲/۹۲-۹۵)

## رضاعت کی وجہ سے جو عورتیں حرام نہیں ہیں

رضاعت اور نسب میں حرمت کے اعتبار سے دو باتوں میں فرق ہے:

(۱) نسبی بیٹے کی بہن سے نکاح درست نہیں؛ (کیوں کہ یا تو وہ حقیقی بیٹی ہوگی یا ربیبہ ہوگی) جب کہ رضاعی بیٹے کی بہن سے نکاح درست ہے۔ (کیوں کہ اس سے اس شخص کا کوئی رشتہ نہیں ہے)

(۲) نسبی بہن کی نسبی بہن سے نکاح درست نہیں؛ (کیوں کہ وہ بہن یا تو باپ شریک ہوگی یا ماں شریک) جب کہ رضاعی بہن کی نسبی یا رضاعی بہن سے نکاح درست ہے۔ (کیوں کہ یہاں کوئی رشتہ محرمیت نہیں پایا جا رہا ہے)

ان دونوں باتوں کا خلاصہ یہ ہے کہ حرمتِ رضاعت دودھ پینے والے بچے کے اُصول (ماں باپ) میں اور اُصول کی فروع (بھائی بہن) میں جاری نہیں ہوتی۔ اسی طرح رضاعی بیٹے کی دادی، رضاعی چچا کی ماں، رضاعی پھوپھی کی ماں، رضاعی ماموں کی ماں میں بھی حرمت نہ آئے گی۔

فالرضاع فی إيجاب الحرمة كالنسب والصهرية، قال أصحابنا رحمهم الله: وما يتعلق به التحريم في النسب يتعلق به في الرضاع إلا في مسألتين: إحداهما أنه لا يجوز للرجل أن يتزوج أخت ابنه من النسب ويجوز في الرضاع. والمسئلة الثانية: لا يجوز للرجل أن يتزوج أم اخته من النسب ويجوز في الرضاع. (الفتاوى التاتارخانية ۴/۳۶۱-۳۶۲ رقم: ۶۴۲۱، الفتاوى الهندية ۱/۴۴۳)

فیحرم به ما یحرم من النسب إلا جدة ولده وأخت ولده وعمة ولده وأم  
 أخیه وأخته وأم عمه أو عمته أو خاله أو خالته الخ. (ملتی الأبحر ۵۵۳/۱-۵۵۴)  
 وثبت حرمة المصاهرة في الرضاع حتى إن امرأة الرجل حرام على  
 الرضيع، وامرأة الرضيع حرام على الرجل، وعلى هذا القياس، إلا في  
 المسئلتين: إحداهما أن لا يجوز للرجل أن يتزوج أخت ابنه من النسب،  
 ويجوز في الرضاع .....، والمسئلة الثانية: لا يجوز لرجل أن يتزوج أم أخته  
 من النسب، ويجوز في الرضاع. (الفتاویٰ الهندیة ۳۴۳/۱ زکریا)

## بن بیایہی عورت کا دودھ بھی موجبِ حرمت ہے

اگر باکرہ (بن بیایہی) عورت کا دودھ اتر آئے بشرطیکہ اُس کی عمر ۹ سال سے زیادہ ہو،  
 اور وہ کسی بچے یا بچی کو ایامِ رضاعت میں دودھ پلا دے، تو اُس سے حرمتِ رضاعت ثابت  
 ہو جائے گی۔

والبکر إذا نزل لها لبن تعلق به من الحرمة ما يتعلق بلبن الثيب. (المحیط

البرهاني ۹۷/۴ رقم: ۳۷۳۵، الفتاویٰ التاتارخانیة ۳۶۸/۴، رقم: ۶۴۳۹ زکریا، الفتاویٰ الهندیة ۳۴۴/۱

قدیم زکریا، البحر الرائق ۲۲۱/۳)

ولبن البکر والمیتة محرم أي مثبت للمحرمة، أما لبن البکر فلا ینطلق

النصوص؛ ولأنه سبب النشو والنمو، فیثبت به شبهة البعضیة. (تبین الحقائق ۶۳۹/۲)

## بڑھیا عورت کا دودھ

اگر آنسہ (وہ عورت جو اُس عمر کو پہنچ چکی ہو جس سے ولادت کی امید نہ ہو) کو دودھ اتر آئے

اور وہ ایامِ رضاعت میں کسی بچہ کو دودھ پلا دے، تو اُس سے حرمتِ رضاعت ثابت ہو جائے گی۔

مصّ من ثدی آدمیة ولو بکراً أو میتةً أو آیسةً (الدر المختار) ذکرہ فی

النهر: أخذنا من إطلاقهم. (شامی، کتاب النکاح / باب الرضاع ۳۹۱/۴ زکریا)

ومثل ذلك ما إذا كانت عجوذاً يئست من الحيض والولادة. (الفقه على

المذاهب الأربعة مكمل ۹۱۹)

## مردہ عورت کے دودھ کا حکم

جس طرح زندہ بالغہ عورت کا دودھ پینے سے حرمتِ رضاعت ثابت ہو جاتی ہے، ایسے ہی مردہ عورت کا دودھ پینے سے بھی حرمتِ رضاعت ثابت ہو جائے گی، خواہ دودھ مرنے سے پہلے نکالا ہو یا مرنے کے بعد نکالا ہو، بہر صورت اس سے رضاعت کا تحقق ہو جائے گا۔

ولبن الحية والميتة سواء في التحريم. (الفتاوى التاتارخانية / كتاب الرضاع

۳۶۸/۴ زکریا، الفتاوى الهندية ۳۴۴/۱ قديم زکریا)

و كذا يحرم لبن ميتة ولو محلوباً، سواء حلب قبل موتها فشر به الصبي

بعد موتها أو حلب بعد موتها. (شامي ۳۰۲/۴ بیروت، البحر الرائق ۲۲۹/۳)

ولبن الحية والميتة سواء في التحريم. (الفتاوى الهندية ۳۴۴/۱، مجمع الأنهر

۵۵۵/۱، البحر الرائق ۳۸۷/۳، الموسوعة الفقهية ۲۳۸/۲۲ الكويت، بدائع الصنائع ۴۰۶/۳)

## منکوحہ عورت کا ولادت کے بغیر کسی بچہ کو دودھ پلانا؟

اگر عورت منکوحہ تھی؛ لیکن اتفاقاً ولادت کے بغیر اُس کا دودھ اتر آیا، اور اُس نے کسی بچے کو دودھ پلادیا، تو ایسی صورت میں یہ عورت اُس کی رضاعی ماں تو بن جائے گی؛ لیکن اُس عورت کا شوہر اس دودھ پینے والے بچہ کا رضاعی باپ نہ بنے گا، اور شوہر کے اُصول و فروع بچہ پر حرام نہ ہوں گے۔

وكذلك إذا تزوج امرأة ولم تلد منه قط ثم نزل لها اللبن، فإن هذا اللبن

من هذه المرأة دون زوجها، حتى لو أرضعت صبياً لا يحرم على ولد هذا الزوج

من غير هذه المرأة. (الفتاوى التاتارخانية / كتاب الرضاع ۳۶۳/۴ رقم: ۶۴۲۶ زکریا، الفتاوى

الهندية ۳۴۳/۱، حانية على هامش الفتاوى الهندية ۴۱۹/۱، المحيط البرهاني ۱۸۹/۳)

وقيدنا بكونه نزل بسبب ولادتها منه؛ لأنه لو تزوج امرأة ولم تلد منه قط، ونزل لها لبن وأرضعت به ولدًا لا يكون الزوج أبًا للولد؛ لأنه ليس ابنه؛ لأن نسبته إليه بسبب الولادة منه الخ. (البحر الرائق ۲۲۶/۳ كونه)

## موظوءہ بالشبہ کے دودھ کا حکم

ایک شخص نے کسی عورت سے وطی بالشبہ کر لی، جس سے وہ حاملہ ہو گئی اور اُس کے پستانوں میں دودھ اتر آیا، اب اگر یہ عورت کسی بچہ کو اپنا دودھ پلا دے تو یہ بچہ اُس عورت اور وطی بالشبہ کرنے والے کا رضاعی بیٹا کہلائے گا اور دونوں کے درمیان حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی۔

ولو وطئ امرأة بشبهة فحبلت منه، فأرضعت صبيًا فهو ابن الواطي من

الرضاع. (الفتاوى الهندية ۳۴۳/۱، البحر الرائق ۳۹۶/۳، النهر الفائق ۲۰۳/۲ زكريا)

## مزنیه کا دودھ پینے سے زانی اور اُس کے اُصول و فروع سے

### نکاح جائز نہ ہوگا

ایک شخص نے کسی عورت سے زنا کیا، جس سے اولاد بھی ہوئی اور اُس کے پستانوں میں دودھ اتر آیا، پھر اُس نے کسی غیر کی بچی کو دودھ پلا دیا، تو دودھ پلانے کی وجہ سے زانی اور اُس کے اُصول و فروع سب اُس بچی پر حرام ہو جائیں گے، اور کسی سے نکاح کرنا جائز نہ ہوگا۔ یہی قول راجح اور معتمد ہے۔

ولبن الزنا كالحلال فإذا أرضعت به بنتًا حُرِّمت على الزاني وآبائه

وآبائته وأبنائهم وإن سفلوا. (مجمع الأنهر ۵۵۵/۱، خانية على الفتاوى الهندية ۴۱۹/۱)

ولو زنى بامرأة فولدت منه فأرضعت بهذا اللبن صبيًا لا يجوز لهذا

الزاني أن يتزوج بهذه الصبية، ولا لابنه، ولا لآبائه ولا لأبنائه أو لولد له لوجود البعضية بين هؤلاء وبين الزاني. فلما لم يجز للزاني أن يتزوجها فكذا لا يجوز

لہوؤلا ۴. (المحیط البرہانی ۹۵/۴، إدارة القرآن کراچی، ومثلہ فی الفتاویٰ الہندیۃ ۳۴۳/۱ زکریا، الفتاویٰ التاتاریخانیۃ ۳۶۴/۴ رقم: ۶۴۲۷، تبیین الحقائق ۶۳۷/۲ زکریا)

وأشار بذكر الزوج إلى أن لبن الزنا ليس كالحلال، حتى لو ولدت من الزنا وأرضعت به صببية، يجوز لأصول الزاني وفروعه التزوج بها، ولا تثبت الحرمة إلا من جانب الأم. ذكره القاضي الاسبيجاني، واختاره الوبري وصاحب النبايع. وفي المحيط خلافه. وفي الخانية والذخيرة وغيرهما: وهو الأحوط، الذي ينبغي أن يعتمد. (البحر الرائق ۲۲۶/۳ كوئٹہ)

**عورت کا دودھ برتن میں نکال کر بچہ کو پلانے سے حرمت کا ثبوت**  
اگر کسی عورت کا دودھ برتن میں نکال کر بچہ کو (شیشی وغیرہ کے ذریعہ) پلایا گیا، تو بھی حرمت ثابت ہو جائے گی۔

وتثبت حرمة الرضاع بالسعوط والوجور؛ لأنه مما يتغذى الصبي، فالسعوط يصل إلى الدماغ فيتقوى به والوجور يصل إلى الجوف، فيحصل به النشوء. (المحیط البرہانی ۹۷/۴ رقم: ۳۷۳۵، الفتاویٰ التاتاریخانیۃ ۳۶۸/۴ رقم: ۶۴۴۱ زکریا، الفتاویٰ الہندیۃ ۳۴۴/۱، تبیین الحقائق ۶۴۰/۳)

إذا حلبت لبنها في قارورة؛ فإن الحرمة تثبت بإيجار هذا اللبن، وإن لم يجد المص. (البحر الرائق ۳۸۷/۳)

ويستوي في تحريم الرضاع الارتضاع من الثدي، والإسعاط والإيجار؛ لأن المؤثر في التحريم هو حصول الغذاء باللبن، وإنبات اللحم وانشاز العظم وسد المجاعة..... وذلك يحصل بالإسعاط والإيجار. (بدائع الصنائع ۴۰۷/۳)

كما يحصل الرضاع بالمص من الثدي يحصل بالصب والسعوط والوجور. (فتاویٰ قاضی خان ۴۱۷/۱)

نملی کے ذریعہ بچہ کی ناک میں دودھ چڑھانے سے حرمت کا ثبوت  
اگر عورت کا دودھ نکال کر بچہ کی ناک میں نملی کے ذریعہ ٹپکایا گیا تو اُس سے بھی حرمت  
رضاعت ثابت ہو جائے گی۔

وتثبت حرمة الرضاع بالسعوط والوجور. (المحیط البرهانی ۹۷/۴ رقم:

۳۷۳۵، الفتاوی التاتارخانیة ۳۶۸/۴، رقم: ۶۴۴۱ زکریا، الفتاوی الہندیة ۳۴۴/۱)

ویستوي في تحريم الرضاع الارتضاع من الثدي، والإسعاط والإيجار.

(بدائع الصنائع، کتاب الرضاع / فصل في بيان صفة الرضاع المحرم ۴۰۷/۳ المكتبة النعمية ديوبند)

كما يحصل الرضاع بالمص من الثدي يحصل بالصب والسعوط

والوجور. (فتاوی قاضی خان ۴۱۷/۱، تبیین الحقائق ۶۴۰/۲)

وصول اللبن من ثدي المرأة إلى جوف الصغير فمه أو أنفه في مدة

الرضاع، فشمّل ما إذا حلبت لبنها في قارورة؛ فإن الحرمة تثبت بإيجار هذا

اللبن ..... لأنه سبب للوصول، فلا فرق بين المص والصب والسعوط

والوجور. (البحر الرائق ۳۸۷/۳)

## پانی یا دوا کے ساتھ ملا کر دودھ پلانا

اگر کسی عورت کا دودھ پانی یا دوا یا کسی دوسرے جانور کے دودھ میں ملا کر بچہ کو پلایا، تو اگر

عورت کا دودھ غالب ہو، تو حرمت ثابت ہو جائے گی۔ اور غالب کا مطلب یہ ہے کہ اُس کا

ذائقہ یا رنگت برقرار ہو۔

ولو خلط لبن المرأة بالماء أو بالدواء أو بلبن البهيمة الخ، فالعبرة

للغالب. وفي المنتقى: فسر الغلبة في رواية ابن سماعة عن أبي يوسف، فقال:

إذا جعل في لبن المرأة دواء فغير اللبن ولم يغير الطعم أو على العكس، فأوجر



به صبيًا حرم الخ. (الفتاوى التاتارخانية ۳۶۹/۴ رقم: ۶۴۴۴ زكريا، شامي ۳۰۲/۴ بيروت، ۴۱۱/۴ زكريا، البحر الرائق ۳۹۷/۳-۳۹۸، الفتاوى الهندية ۳۴۴/۱، الهداية ۳۷۱/۲)

وإن خلط لبن المرأة بالماء وسقى صبيين إن كان الدواء مغلوباً باللبن تثبت الحرمة، فسر محمد رحمه الله تعالى فقال: إن لم يغير الدواء اللبن، وإن غير لا تثبت، وقال أبو يوسف: إن غير طعم اللبن ولونه لا يكون رضاعاً، وإن غير أحدهما دون الآخر يكون رضاعاً. (فتاوى قاضي خان ۴۱۸/۱)

## عورت کا دودھ کھانے کے ساتھ ملا کر دینا

اگر عورت کا دودھ کھانے کی چیز میں ملا کر اس قدر پکا دیا گیا کہ اُس کی ماہیت بدل گئی اور وہ کھانا بچہ کو کھلایا تو اُس سے حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی، خواہ دودھ کھانے کی مقدار سے زیادہ ہو یا کم۔

وإذا صنع لبن امرأة في طعام فأكله صبي، فإن كانت النار قد مسته ونضجت الطعام حتى تغير لا تثبت الحرمة. وفي الهداية: في قولهم جميعاً سواء كان اللبن غالباً أو مغلوباً. (الفتاوى التاتارخانية ۳۶۹/۴ زكريا، شامي ۳۰۲/۴ بيروت، البحر الرائق ۲۲۸/۳، الفتاوى الهندية ۳۴۴/۱)

واللبن المخلوط بالطعام لا يُحرّم أطلقه، فأفاد أنه لا فرق بين كون اللبن غالباً بحيث يتقاطر عند رفع اللقمة أو لا عند أبي حنيفة وهو الصحيح. (البحر الرائق ۲۲۸/۳، شامي ۳۰۳/۴ بيروت، الفتاوى الهندية ۳۴۴/۱، الفتاوى التاتارخانية ۳۶۹/۴)

لا يُحرّم المخلوط بطعام مطلقاً، وتحتة في الشامية: قوله: مطلقاً، أي سواء كان غالباً أو مغلوباً عند الإمام، وقال: إن كان غالباً يحرم، والخلاف مقيد بالذي لم تمسه النار، فإذا طبخ فلا تحريم مطلقاً اتفاقاً. (شامي ۲۱۸/۳)

## عورت کے دودھ میں روٹی کا ملیدہ بنانا

اگر عورت کے دودھ میں روٹی کے ٹکڑے چور کر ملیدہ بنا کر بچہ کو کھلایا جائے اور اُس میں دودھ کا مزہ برقرار ہو، تو اُس سے بھی حرمتِ رضاعت ثابت ہو جائے گی۔

إذا ثردت له خبزًا في لبنها حتى نشف الخبز ذلك ..... ثم أطعمته إياه،  
إن كان طعم اللبن يوجد فهو رضاع، وهذا قول أبي يوسف ومحمد رحمهما  
اللَّه تعالى! (الفتاوى التاتارخانية ۳۶۹/۴ زکریا)

و کذا لو ثردت خبزًا في لبنها وتشرَّب الخبزُ اللبنُ أو لئت سويقًا بلبنها،  
إن كان يوجد منه طعم اللبن تثبت الحرمة. (الفتاوى الهندية ۳۴۴/۱)

ویدخل في الطعام الخبز، وقال المصنف في المستصفى: إنما يثبت  
التحريم عنده إذا لم يشربه، أما إذا حساه ينبغي أن تثبت. (البحر الرائق ۲۲۸/۳ کوئٹہ)  
و کذا ما جزم به في الفتح من أن الطعام لو كان رقيقًا يشرب اعتبرنا  
غلبة اللبن إن غلب، وأثبتنا الحرمة. (شامی ۴۱۳/۴ زکریا، المحيط البرهاني ۱۹۱/۳)

## عورت کے دودھ میں ستو گھول کر پلانا

اگر عورت کے دودھ میں ستو اس طرح گھول دیا گیا کہ دودھ غالب ہو، اور اُس کا مزہ  
محسوس ہو رہا ہو تو اُس کے پلانے سے حرمتِ رضاعت ثابت ہو جائے گی، اور اگر دودھ کا مزہ  
محسوس نہ ہو رہا ہو تو حرمت ثابت نہ ہوگی۔

أو لئت به سويقًا ثم أطعمته إياه إن كان طعم اللبن يوجد فهو رضاع.  
(الفتاوى التاتارخانية / كتاب الرضاع ۳۴۴/۱)

و کذا لو ثردت خبزها في لبنها وتشرَّب الخبزُ اللبنُ أو لئت سويقًا  
بلبنها إن كان يوجد منه طعم اللبن تثبت الحرمة. (الفتاوى الهندية ۳۴۴/۱، خانية على  
هامش الفتاوى الهندية ۴۱۸/۱، المحيط البرهاني ۱۹۱/۳، بدائع الصنائع ۴۰۸/۳)

## عورت کا دودھ جانور کے دودھ کے ساتھ ملا کر پلانا

اگر عورت کے دودھ میں جانور کا دودھ ملا کر بچے کو پلایا گیا تو حرمت رضاعت کے تحقق کے لئے غالب لبن کو دیکھا جائے گا، اگر عورت کا دودھ زیادہ اور جانور کا کم ہوگا تو اس کے پینے سے حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی، ورنہ نہیں۔

و كذا إذا كان الغالب لبن الشاة؛ لأن لبنها لما لم يكن له أثر في إثبات الحرمة كان كالماء. (البحر الرائق ۲۲۹/۳، شامي ۳۰۲/۴، بيروت، الفتاوى التاتارخانية ۳۶۹/۴) ولو خلط لبن الآدمي بلبن الشاة ولبن الآدمي غالب تثبت الحرمة. (الفتاوى الهندية ۳۴۴/۱)

ولو خلط لبن المرأة بالماء أو بالدواء أو بلبن البهيمة فالعبرة بالغالب. (الفتاوى التاتارخانية ۳۶۹/۴ رقم: ۶۴۴۴ زكريا)

أن اعتبار الغالب وإلحاق المغلوب بالعدم أصل في الشرع، فيجب اعتباره ما أمكن، كما إذا اختلط بالماء أو بلبن شاة. (بدائع الصنائع ۴۰۸/۲ زكريا) ومخلوط بماء أو دواء أو لبن أخرى أو لبن شاة إذا غلب لبن المرأة. (شامي ۴۱۱/۴ زكريا، مجمع الأنهر ۵۵۶/۱)

## عورت کے دودھ کا دہی یا پنیر بنا دیا

اگر عورت کا دودھ نکال کر اُس کی دہی یا پنیر وغیرہ بنا دیا پھر بچہ کو کھلایا، تو اُس سے حرمت ثابت نہ ہوگی۔

ولو جعل اللبن مخيضاً أو رائباً أو شيرازاً أو جنباً أو أقطاً أو مصلاً فتناوله الصبي لا تثبت به الحرمة؛ لأن اسم الرضاع لا يقع عليه. (شامي، كتاب النكاح / باب الرضاع ۴۱۳/۴ زكريا، الفتاوى الهندية / كتاب النكاح ۳۴۵/۱ قديم زكريا)

الأول أن يكون مائعاً بحيث يصح أن يقال فيه: إن الصبي قد رضعه أما إذا عمل جبناً أو قشدة أو رائباً أو نحو ذلك وتناوله الصبي فإنه لا يتعلق به التحريم؛ لأن إسم الرضاع لا يقع عليه في هذه الحالة، فلا يقال إن الصبي رضع هذا اللبن وإنما يقال له أكله. (الفقه على المذاهب الأربع مكمل ۹۱۹، البحر الرائق ۳۹۸/۳، شامي، كتاب النكاح / باب الرضاع ۴۱۳/۴ زكريا، ۳۰۳/۴ بيروت)

## دو عورتوں کا دودھ ایک ساتھ ملا کر پلانا

اگر دو یا متعدد عورتوں کا دودھ برتن میں ملا کر بچہ کو پلایا، تو دونوں سے حرمت ثابت ہو جائے گی۔

وعند محمد تثبت الحرمة منهما. (الفتاوى التاتارخانية / كتاب الرضاع ۳۷۰/۴ رقم: ۶۴۴۴ زكريا)

وعلق محمد الحرمة بالمرأتين مطلقاً، قيل وهو الأصح (الدر المختار) قال في البحر: وهو رواية عن أبي حنيفة. قال في الغاية: وهو أظهر وأحوط. وفي شرح المجمع: قيل إنه الأصح. وفي الشرنبلالية: ورجح بعض المشائخ قول محمد، وإليه مال صاحب الهداية لتأخيرها دليل محمد، كما في الفتح. (الدر المختار مع الشامي، كتاب النكاح / باب الرضاع ۴۱۲/۴ زكريا، ۳۰۲/۴-۳۰۳ بيروت، الفتاوى الهندية ۳۳۴/۱، الفتاوى التاتارخانية ۳۷۰/۴ رقم: ۶۴۴۴ زكريا)

وإذا اختلط لبن امرأتين تعلق التحريم بأغلبهما عندهما، وقال محمد: تعلق بهما كيف ما كان، قال في الغاية: وهو أظهر وأحوط. (البحر الرائق ۳۹۸/۳، الفتاوى الهندية ۳۴۴/۱، فتاوى قاضي خان ۴۱۸/۱، الفتاوى التاتارخانية ۳۷۰/۴ رقم: ۶۴۴۴ زكريا)

## ایک بچی نے بستی کی بہت سی عورتوں کا دودھ پیا

ایک بچی کو گاؤں بستی کی بہت سی عورتوں نے دودھ پلایا، تو جن کے بارے میں یقینی طور سے

معلوم ہے، اُن سے حرمتِ رضاعت ثابت ہو جائے گی، اور اُن کی اُصول و فروع اس بچہ/بچی پر حرام ہو جائیں گی۔ اور اگر دودھ پلانے والیاں مشتبہ ہو جائیں اور معلوم نہ ہو کہ کس کس نے دودھ پلایا ہے، تو جب تک کسی مخصوص عورت کے دودھ پلانے پر کوئی قرینہ یا گواہ نہ ہو تو اُس وقت تک کسی سے بھی رضاعت ثابت نہ ہوگی اور اُس کے لئے سب سے نکاح کرنا جائز ہوگا۔

ولو أرضعها أكثر أهل قرية ثم لم يدر من أرضعها، فأراد أحدهم تزوجها إن لم تظهر علامة ولم يشهد بذلك جاز. (شامی، کتاب النکاح / باب الرضاع ۲۹۶/۴)

بیروت، البحر الرائق ۲۲۲/۳، الفتاویٰ الہندیہ ۳۴۵/۱

وفي الخانية: صببة أرضعها قومٌ كثيرٌ من أهل قرية أقلهم أو أكثرهم ولا يدري من أرضعها، وأراد واحد من أهل تلك القرية أن يتزوجها، قال أبو القاسم الصغار: إذا لم يظهر له علامة ولا يشهد له بذلك يجوز نكاحها. (البحر

الرائق ۲۲۲/۳ كونه، الفتاویٰ الہندیہ ۳۴۵/۱)

صببة أرضعتها بعض أهل القرية ولا يدري من أرضعتها من النساء، فتزوجها رجل من أهل تلك القرية فهو في سعة من المقام معها في الحكم؛ لأنه لم يظهر المانع. (الفتاویٰ التاتارخانية ۳۷۵/۴ رقم: ۶۴۶۵ زكريا)

## عورتوں کے دودھ کا بینک قائم کرنا

آج مغربی ممالک میں بکثرت بچوں کے اسپتالوں میں عورتوں کا دودھ نکلو کر رکھا جاتا ہے، اور ضرورت کے وقت اسپتال میں داخل بچوں کو قیمتاً فروخت کر کے پلایا جاتا ہے، تو شریعت میں اس طرح انسانی دودھ جمع کرنا اور بے احتیاطی کے ساتھ بچوں کو پلانا اور بیع و شراء کرنا جائز نہیں ہے، خاص کر اس لئے بھی کہ اُس کی وجہ سے حرمتِ رضاعت کے معاملات مشتبہ ہو سکتے ہیں؛ کیوں کہ جن عورتوں کا دودھ بچوں کو پلایا جائے گا، اُن سب سے بچہ کا رشتہ رضاعت ثابت ہو جائے گا، اور بڑے ہونے کے بعد کچھ امتیاز نہ رہے گا۔ (مخلص: مسائل بہشتی زیور

والواجب على النساء أن لا يرضعن كل صبي من غير ضرورة، وإذا  
أرضعن فليحفظن ذلك وليشهرنه ويكتبنه احتياطاً. (شامي، كتاب النكاح / باب  
الرضاع ۲۹۶/۴ بیروت، ۴۰۲/۴ زکریا، الفتاویٰ الہندیہ ۳۴۵/۱، البحر الرائق ۳۸۷/۳)

## بلا ضرورت غیر کے بچوں کو دودھ نہ پلائیں

عورتوں کو چاہئے کہ وہ بلا شدید ضرورت کے دوسروں کے بچوں یا بچیوں کو دودھ نہ  
پلائیں، اور اگر ضرورت کی بنیاد پر دودھ پلانا پڑ جائے تو اس بات کو اچھی طرح یاد رکھیں اور دیگر  
رشتہ داروں کو بتلا دیں؛ بلکہ بہتر یہ ہے کہ احتیاطاً تحریر لکھ دیں؛ تاکہ بعد میں لاعلمی کی وجہ سے  
رشتوں میں کوئی غلطی نہ ہو۔

والواجب على النساء أن لا يرضعن كل صبي من غير ضرورة، وإذا  
أرضعن فليحفظن ذلك وليشهرنه ويكتبنه احتياطاً. (شامي / كتاب النكاح ۲۹۶/۴  
بیروت، ۴۰۲/۴ زکریا، الفتاویٰ الہندیہ ۳۴۵/۱، البحر الرائق ۳۸۷/۳، الفتاویٰ الولوالجیہ ۱/۶۶۴)

## رضاعی باپ

جوشوہر عورت کے دودھ اُترنے کا سبب بنے، مثلاً اُس کے جماع سے اُس کی بیوی کے  
یہاں بچہ کی پیدائش ہوئی ہو، تو اگر یہ عورت ایام رضاعت میں کسی دوسرے بچے یا بچی کو دودھ  
پلا دے گی تو اُس عورت کا مذکورہ شوہر اس دودھ پینے والے بچے یا بچی کا رضاعی باپ قرار پائے  
گا اور اس سے اور اس کے اُصول و فروع سے نکاح حلال نہ ہوگا۔

والتحریم بالرضاع كما يثبت من جانب المرأة يثبت من جانب الرجل،  
وهو الزوج الذي نزل لبنها بوطئه ويسميه الفقهاء "لبن الفحل"، وبيانه أن  
المرأة إذا أرضعت بلبن حدث من حمل رجل فذلك الرجل أب الرضيع، لا  
يحل لذلك الرجل نكاحها إن كانت أنثى. (المحيط البرهاني ۹۳/۴-۹۴ رقم: ۳۷۲۹،  
الفتاویٰ التارتاخانیہ ۳۶۲/۴ رقم: ۶۴۲۴ زکریا، وکذا فی الدر المنقی علی هامش مجمع الأنهر ۱/۵۵۵)

وهذه الحرمة كما تثبت في جانب الأم تثبت في جانب الأب، وهو الفحل الذي نزل اللبن لوطئه، كذا في الظهيرية. (الفتاوى الهندية ۳۴۳/۱ كوثه)

## رضاعی باپ کی موطوءہ حرام ہے یا حلال؟

رضاعی باپ کی موطوءہ سے نکاح حرام ہے۔

قوله: ما يحرم من النسب: معناه أن الحرمة بسبب الرضاع معتبرة بحرمة النسب، فشمّل زوجة الابن والأب من الرضاع؛ لأنها حرام بسبب النسب، فكذا بسبب الرضاع وهو قول أكثر أهل العلم كذا في المبسوط. (شامي ۲۱۳/۲، كراچی، ۵۵۷/۲ زكريا)

وامرأة أبيه أو امرأة ابنه من الرضاع لا يجوز أن يتزوجها كما لا يجوز ذلك من النسب لما روينا، وذكر الأصلاب في النص لإسقاط اعتبار التبني على ما بيناه. (الهداية / كتاب النكاح ۳۳۰/۲)

وتثبت حرمة المصاهرة في الرضاع حتى امرأة الرضيع حرام على الرجل، وامرأة الرجل حرام على الرضيع. (الفتاوى التاتارخانية ۳۶۲/۴ رقم: ۶۴۲۲ زكريا)

## رضاعی بھائی بہن کا آپس میں نکاح حرام ہے

جن بچے اور بچیوں نے ایک عورت کا دودھ پیا ہو خواہ زمانہ ایک ہو یا الگ الگ ہو، اور جس شخص سے دودھ اترتا ہے وہ ایک ہو یا الگ الگ ہوں، اس عورت سے دودھ پینے والے سب بچوں میں آپس میں حرمت رضاعت ثابت ہوگی، اور یہ سب رضاعی بھائی بہن قرار پائیں گے اور ان میں آپس میں نکاح حلال نہ ہوگا۔

ولا حل بين رضيعي امرأة لكونهما أخوين وإن اختلف الزمن والأب.

ولا حل بين الصغيرة المرضعة وولد المرأة أرضعتها؛ لأنهما أخوان من الرضاع، ولا فرق بين كون ولد التي أرضعت رضيعاً مع المرضعة أو كان سابقاً بالسن، ولا حل بين رضيعي ثدي، وإن اختلفت زمانهما بين رضيع وولد مرضعته وإن سفل. (مجمع الأنهر ۱/۵۵۴)

في الهداية: وكل صبيين اجتماعاً على ثدي واحد لم يجز لأحدهما أن يتزوج بالأخرى، وفي السغناقي: لم يرد من الاجتماع هنا اجتماع من حيث الزمان، ولا من حيث اليمنى واليسرى؛ بل المراد اجتماعهما في امرأة واحدة اتضاعاً على ثدي امرأة واحدة. (الفتاوى التاتارخانية ۱/۳۶۴ رقم: ۶۴۲۸ زكريا)

## باپ شریک رضاعی بہن سے نکاح

باپ شریک یعنی علاقائی بھائی بہنوں نے مل کر اگر کسی تیسری عورت کا دودھ پیا ہو تو ان دونوں کا آپس میں نکاح کرنا جائز نہیں ہے۔

ولا حل بين رضيع وولد زوج لبنها أي لبن المرضعة منه أي من الزوج بأن نزل بوطئه فهو أي ذلك الزوج أب للرضيع وابنه أي ابن زوج المرضعة أخ للرضيع وإن كان من امرأة أخرى، وبنته أخت للرضيع وابن بنته من امرأة أخرى. (مجمع الأنهر / كتاب الرضاع ۱/۳۷۸ بیروت)

عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الرضاعة تحرم ما يحرم من الولادة. (صحيح البخاري رقم: ۲۶۴۶)

ولا حل بين رضيعي امرأة لكونهما أخوين، وإن اختلف الزمن (الدر المختار) حتى لو كان أحدهما أنثى لا يحل النكاح بينهما كما ذكره مسكين. (شامي، كتاب النكاح / باب الرضاع ۱/۴۱۰ زكريا)

كل صبيين اجتماعاً على ثدي امرأة واحدة لم يجز لأحدهما أن يتزوج بالأخرى. (الهداية / كتاب الرضاع ۱/۳۵۱۲)



دودھ پلانے والی عورت کی سب اولادیں رضیعہ پر حرام ہیں جس بچی نے کسی عورت کا دودھ پیا ہو، تو اُس عورت کے کسی بھی نسبی یا رضاعی لڑکے یا پوتے الخ، سے اُس بچی کا نکاح حلال نہیں ہے؛ کیوں کہ یہ بچی اُن کی رضاعی بہن بن گئی ہے۔

ولا حل بين الرضیعة وولد مرضعتها أي التي أرضعتها. (الدر المختار، کتاب النکاح / باب الرضاع ۳۰۱/۴-۳۰۲ بیروت، ۴۱۰/۴ زکریا، ۲۱۷/۳ کراچی، البحر الرائق ۲۲۸/۳، ملتقى الأبحر ۵۵۴/۱، مجمع الأنهر ۳۷۷/۱-۳۷۸)

## رضاعی پھوپھیاں بھی حرام ہیں

جس بچہ نے کسی عورت کا دودھ پیا ہو، تو اُس کے رضاعی باپ کی بہنیں اُس کے لئے پھوپھویوں کے درجہ میں ہے، اُن سے نکاح جائز نہیں؛ (البتہ پھوپھویوں کی اولاد سے نکاح درست ہے، جیسا کہ نسبی رشتہ میں بھی درست ہوتا ہے)

وأخوات الزوج عمات الرضيع لا تحل له مناکحتهن، ويجوز له مناکحة أولادهن. (الفتاوى التاتاریخانیة ۳۶۳/۴ رقم: ۶۴۲۵ زکریا)

ولا حل بين رضیعی ثدی ..... وولد زوج لبنها منه فهو أب للرضیع وابنه أخ وبنته أخت وأخوه عم وأخته عمه. (ملتقى الأبحر ۵۵۴/۱)

وأخو الرجل عمه وأخته عمته وأخو المرضعة خاله وأختها خالتها. (الفتاوى الهندية ۳۴۳/۱ زکریا)

الفروع المباشرة للحد والجدة من الرضاع: وهي العمات والخالات رضاعاً، والعمه من الرضاعة هي أخت زوج المرضعة ..... ولا تحرم بنات العمات والأعمام. (الفقه الإسلامي وأدلته ۱۴۲/۷)

## رضاعی بھائی کی نسبی یا رضاعی بہن سے نکاح

رضاعی بھائی کی نسبی یا رضاعی بہن سے نکاح کرنا جائز ہے۔

ويعجز أن يتزوج الرجل بأخت أخيه من الرضاع؛ لأنه يجوز أن يتزوج بأخت أخيه من النسب. (الهداية ۳۵۱/۲، الدر المختار مع الشامي ۲۱۵/۳ کراچی، الفتاویٰ الهندية ۳۴۳/۱، الفتاویٰ التاتارخانية ۳۶۵/۴ رقم: ۱۶۴۳۳ زکریا)

وتحل أخت أخيه رضاعاً كما تحل نسبا مثل الأخر إذا كانت له أخت من أمه يحل لأخيه من أبيه أن يتزوجها. (الفتاویٰ الهندية ۳۴۳/۱ کوئٹہ)

## نانی کا دودھ پی کر خالہ کی لڑکی سے نکاح

جس لڑکے نے اپنی نانی کا دودھ پی لیا ہو، وہ اپنی خالہ کی لڑکی سے نکاح نہیں کر سکتا؛ کیوں کہ نانی کا دودھ پینے کی وجہ سے خالہ کی لڑکی اُس کی رضاعی بھانجی بن گئی اور جس طرح نسبی بھانجی سے نکاح حرام ہے، اسی طرح رضاعی بھانجی سے بھی نکاح حرام ہے۔

حرم علی المتزوج ذكراً كان أو أنثى 'نکاح أصله وفرعه علا أو نزل، و بنت أخيه وأخته. (الدر المختار، کتاب النکاح / فصل في المحرمات ۲۸۱/۳-۲۹ کراچی)

ويثبت به ..... أمومية المرضعة للرضيع، ويثبت أبوة زوج مرضعة إذا كان لبنها منه له ..... فيحرم منه أي بسبب ما يحرم من النسب، رواه الشيخان. (الدر المختار، کتاب النکاح / باب الرضاع ۲۱۳/۳ کراچی)

## دادی کا دودھ پی کر چچا کی لڑکی سے نکاح

اگر پوتے نے دادی کا دودھ پی لیا ہے، تو یہ دادی کا رضاعی بیٹا بن گیا اور چچا کی لڑکی اُس کی رضاعی بھتیجی بن گئی، اور جس طرح حقیقی بھتیجی سے نکاح حرام ہے، اسی طرح رضاعی بھتیجی سے بھی نکاح حرام ہے؛ لہذا دادی کا دودھ پی کر چچا کی لڑکی سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے۔ (مستفاد:

فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۸/۳۱۷)

ويثبت به ..... أمومية المرضعة للرضيع، ويثبت أبوة زوج مرضعة إذا كان لبنها منه له ..... فيحرم منه أي بسبب ما يحرم من النسب، رواه الشيخان.

(الدر المختار، کتاب النکاح / باب الرضاع ۲۱۳/۳ کراچی)

## بڑی بہن نے چھوٹی بہن کو دودھ پلایا

اگر بڑی بہن نے چھوٹی بہن کو دودھ پلایا تو چھوٹی بہن اُس کی رضاعی اولاد بن گئی، اب چھوٹی بہن کی کسی بھی اولاد سے بڑی بہن کی کسی بھی اولاد کا نکاح جائز نہیں؛ اس لئے کہ (رضاعی بیٹی کی اولاد سے) چھوٹی بہن اور بڑی بہن کی اولاد آپس میں رضاعی بھائی بہن ہیں، جن کا نکاح ایک دوسرے سے جائز نہیں ہے۔

بسبب الرضاع ما حرم بسبب النسب قرابة وصهرية ولو كان الرضاع قليلاً، لحديث الصحيحين المشهور: يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب.

(البحر الرائق / کتاب النکاح ۳۳۸/۳)

## مرضعہ کے شوہر نے رضیعہ سے جماع کیا تو مرضعہ اس پر حرام ہو جائے گی

اگر مرضعہ (دودھ پلانے والی عورت) کے شوہر نے رضیعہ (دودھ پینے والی بچی) سے بڑے ہونے کے بعد وطی کر لی تو مرضعہ اس کے شوہر پر حرام ہو جائے گی، خواہ مرضعہ کو اس شوہر سے دودھ اترا ہو یا کسی دوسرے سے، بہر صورت وہ شوہر پر حرام ہو جائے گی۔

قال في البحر: أراد بحرمة المصاهرة الحرمات الأربع: حرمة المرأة على أصول الزاني وفروعه نسباً ورضاعاً وحرمة أصولها وفروعها على الزاني نسباً ورضاعاً كما في الوطاء الحلال. (شامی ۱۰۷/۴، زکریا، البحر الرائق ۱۷۹/۳)

## شوہر نے بیوی کا دودھ پی لیا؟

مدتِ رضاعت کے بعد عورت کا دودھ پینا کسی کے لئے بھی جائز نہیں، اسی طرح شوہر (جوڈھائی سال سے اوپر عمر کا ہو) کے لئے بھی اپنی بیوی کا دودھ پینا قطعاً حلال نہیں ہے؛ لیکن

اگر پی لیا تو اُس سے حرمتِ رضاعت ثابت نہ ہوگی، اور نکاح میں کوئی فرق نہ آئے گا۔

مص رجلاً ثدي زوجته لم تحرم. (الدر المختار مع الشامي، كتاب النكاح / باب

الرضاع ۴۲۱/۴ زکریا، ۲۲۵/۳ کراچی، فتاویٰ قاضی خان ۴۱۷/۱، خواتین کے شرعی مسائل، از:

مولانا منور سلطان ندوی (۳۲۶)

## مرد کا دودھ پینے سے حرمتِ رضاعت ثابت نہیں ہوتی

اگر اتفاقاً کسی مرد کی چھاتی میں دودھ اتر آئے اور کوئی بچہ اُسے چوس لے، تو اُس سے حرمتِ رضاعت متعلق نہ ہوگی۔

وإذا نزل للرجل لبن فأرضع صبياً لم يتعلق به التحريم. (الفتاویٰ التاتارخانیة

رقم: ۳۶۸/۴ زکریا، البحر الرائق ۲۲۹/۳، شامی ۳۰۴/۴ بیروت، ۴۱۳/۴ زکریا، الفتاویٰ

الہندیة ۳۴۴/۱، الفقہ علی المذاهب الأربع مکمل ۹۱۹، فتاویٰ قاضی خان ۴۱۷/۱، الہدایة ۳۵۳/۲)

## مخنث کے دودھ کا حکم

ایسا مخنث جس کے بارے میں معلوم ہو جائے کہ یہ عورت ہے، تو اُس کے دودھ سے بالاتفاق حرمت ثابت ہو جائے گی۔ اور جس مخنث کا مرد ہونا متحقق ہو جائے اور اُس سے دودھ اتر جائے تو بالاتفاق اس سے رضاعت کا تحقق نہ ہوگا۔ اور جس مخنث کے بارے میں مذکر و مؤنث کا فیصلہ دشوار ہو جائے اور اُس سے اتنا دودھ اترے کہ عورتیں اُس کے بارے میں شہادت دیں کہ اس کثرت سے بجز عورت کے دودھ کسی سے نہیں اتر سکتا، تو عورتوں کی شہادت کا اعتبار کرتے ہوئے احتیاطاً اُس کا دودھ پینے سے حرمتِ رضاعت ثابت ہو جائے گی۔

وإذا نزل للخنثی لبن إن علم أنه امرأة تعلق به التحريم، وإن علم أنه

رجل لم يتعلق به تحريم. وإن أشکل إن قال النساء إنه لا یكون علی غزارته إلا

للمرأة تعلق به التحريم احتیاطاً. وإن لم یقلن ذلك لم یعلق به تحريم، کذا فی

الجوهرة. (البحر الرائق ۲۲۹/۳، شامي، كتاب النكاح / باب الرضاع ۴۱۳/۴ زكريا، الفقه على المذاهب الأربع مكملاً ۹۱۹، الفتاوى الهندية / كتاب النكاح ۳۴۴/۱ قديم زكريا)

## بچہ کے کان میں دودھ ٹپکانے سے حرمت ثابت نہ ہوگی

اگر عورت کا دودھ نکال کر بچہ کے کان میں ٹپکایا گیا تو اُس سے حرمتِ رضاعت کا ثبوت نہ ہوگا۔  
والإقطار في الأذن لا يثبت به الحرمة؛ لأن الظاهر أنه لا يصل إلى الدماغ. (المحيط البرهاني ۹۷/۴ رقم: ۳۷۳۵، الفتاوى التاتارخانية ۳۶۸/۴، شامي ۳۰۴/۴ بيروت)  
وقيدنا بالفم والأنف ليخرج ما إذا وصل بالإقطار في الأذن. (البحر الرائق ۳۸۷/۳، الفتاوى الهندية ۳۴۴/۱)

ولا يحصل بالإقطار في الأذن والإحليل والجائفة والآمة ولا بالحقنة في ظاهر الرواية. (فتاوى قاضي حان ۴۱۷/۱)

## حرمتِ رضاعت کے ثبوت کے بعد عورت کب تک دوسری جگہ نکاح نہیں کر سکتی؟

اگر نکاح کے بعد زوجین کے درمیان حرمتِ رضاعت کا ثبوت ہو جائے تو نکاح خود بخود ختم ہو جائے گا؛ لیکن محض ثبوتِ رضاعت سے اُس عورت کے لئے دوسری جگہ نکاح کرنا جائز نہ ہوگا؛ بلکہ یا تو شوہر اُس سے چھوڑ دے، پھر اُس کی عدت تین ماہواری گزر جائے، یا اگر شوہر نہ چھوڑے تو عورت قاضی یا محکمہ شرعیہ کے ذریعہ دونوں کے درمیان شرعی طور پر تفریق کرا لے، پھر اُس کی عدت گزر جائے، اُس کے بعد دوسری جگہ نکاح کرنا درست ہوگا۔

وبشوت ..... حرمة الرضاع لا يرتفع النكاح حتى لا تملك المرأة التزوج بزواج آخر إلا بعد المتاركة، وإن مضى عليه سنون. (البحر الرائق ۴۰۰/۳، الدر المختار مع الشامي، كتاب النكاح / باب الرضاع ۱۳۳/۳ کراچی)

بل يجب على القاضي التفريق بينهما. (الدر المختار مع الشامي ۱۳۳/۳ کراچی،

الفتاوى الهندية (۳۴۷/۱)

## جانور کے دودھ سے رضاعت کا حکم متعلق نہیں

اگر چند بچے بچیوں نے کسی ایک بکری یا گائے بھینس وغیرہ کا دودھ پیا، تو اُس کی وجہ سے اُن کے درمیان حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی؛ کیوں کہ اس حرمت کا تعلق بطور احترام صرف انسانوں کے ساتھ خاص ہے، جانوروں سے اس کا کوئی تعلق نہیں۔ اور جانوروں کا دودھ محض غذا کی حیثیت رکھتا ہے۔

ولا لبن شاة وغيرها لعدم الكرامة. (الدر المختار) قال الشامي: لأنه

ثبوت الحرمة بالرضاع بطريق الكرامة للجزئية. (شامي ۳۰۴/۴ بیروت)

وقوله والشاة: أي لبن الشاة لا يوجب الحرمة، حتى لو ارتضع صبي وصبية

على لبن شاة فلا أخوة بينهما؛ لأن الأمومة لا تثبت به؛ لأنه لا حرمة له، ولأن

لبن البهائم له حكم الطعام. (البحر الرائق ۲۲۹/۳، الفقه على المذاهب الأربع مكملاً ۹۱۹)

ولا بلبن ..... البهيمة، فلو رضع صغيران من شاة مثلاً لم يثبت بينهما

إخوة فيحل زواجهما. (الفقه الإسلامي وأدلته ۶۶۷/۷، الفتاوى الهندية ۳۴۴/۱)



# محرمات بوجہ جمع

## حرمت جمع کا ثبوت

قرآن کریم میں ایک نکاح میں دو محرم عورتوں کو جمع کرنے کو حرام قرار دیا گیا ہے، نیز احادیث شریفہ میں بھی اس کی ممانعت وارد ہے:

﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ [النساء: ۲۳]

عن الضحاك بن فيروز عن أبيه قال: قلت يا رسول الله! إنني أسلمت وتحتي اختان، قال: طلق أيتهما شئت. (سنن أبي داؤد، كتاب الطلاق / باب من أسلم وعنده نساء أكثر من أربع ۳۰۵/۱، سنن الترمذي، أبواب النكاح / باب في الرجل يسلم وعنده اختان ۲۱۴/۱، سنن ابن ماجه / أبواب النكاح ۱۴۰/۱)

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: حرم من النسب سبع: ومن الصهر سبع - إلى قوله - ثم قرأ: ﴿وَأُمَّهَاتِكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾ [النساء، جزء آیت: ۲۳] حتى بلغ ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ﴾ ثم قرأ: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاءُكُمْ مِنْ النِّسَاءِ﴾ [النساء، جزء آیت: ۲۲] فقال: هذا الصهر. (المعجم الكبير للطبراني

۴۳۱/۱۱ رقم: ۱۲۲۲۲ دار إحياء التراث العربي بيروت)

أن أم حبيبة رضي الله عنها قالت: قلت يا رسول الله! انكح أختي بنت أبي سفيان، قال: "وتحبين؟" قلت: نعم، لست لك بمخيلة، وأحبُّ من شاركني في خير أختي، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: إن ذلك لا يحل لي. (صحيح البخاري، كتاب النكاح / باب: وأن تجمعو بين الاختين الا ما قد سلف ۷۶۶/۲ رقم: ۵۱۰۷)

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: لا يجمع بين المرأة وعمتها، ولا بين المرأة وخالتها. (صحيح البخاري، كتاب النكاح / باب لا تنكح المرأة على عمتها ۷۶۶/۲)

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن تنكح المرأة على عمتها أو العممة على بنت أخيها، أو المرأة على خالتها، أو الخالة على بنت أختها، ولا تنكح الصغرى على الكبرى، والكبرى على الصغرى. (سنن الترمذي، أبواب النكاح / باب ما جاء لا تنكح المرأة على عمتها ۲۱۴۱)

## محارم کے درمیان جمع کی ممانعت کی علت

محرم عورتوں کو ایک نکاح میں جمع کی ممانعت کی علت یہ ہے کہ عموماً سوکنوں میں موافقت نہیں ہو پاتی، اس لئے یہ رشتہ اُن میں قطع جمعی کا سبب بنے گا، اس لئے اسے ممنوع قرار دیا گیا۔

فإن الجمع بينهن حرام لإفضاء إلى قطع الرحم لوقوع التشاجر عادةً بين القرنين والدليل على اعتباره ما ثبت في الحديث برواية الطبراني وهو قوله صلى الله عليه وسلم؛ فإنكم إذا فعلتم ذلك قطعتم أرحامكم. (شامي ۱۱۷/۴ زكريا، بدائع الصنائع ۵۴۱/۲ زكريا)

اس بارے میں مزید مسائل ذیل میں درج ہیں:

## دو بہنوں کو ایک نکاح میں جمع کرنا

بیک وقت ایک نکاح میں دو سگی یا باپ شریک یا ماں شریک یا رضاعی بہنوں کو رکھنا مطلقاً حرام ہے۔

﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ﴾ [النساء: ۲۳]

عن الضحاک بن فیروز عن أبیه قال: قلت یا رسول الله! إنی أسلمت وتحتی أختان، قال: طلق أیتھما شئت. (سنن أبي داؤد، کتاب الطلاق / باب من أسلم وعنده نساء أكثر من أربع ۳۰۵۱، سنن الترمذي، أبواب النکاح / باب فی الرجل یسلم وعنده اختان ۲۱۴۱، سنن ابن ماجه / أبواب النکاح ۱۴۰۱)

فإنه لا یجمع بین أختین بنکاح ولا بوطاء بملك یمین، سواء كانتا أختین من النسب أو من الرضاع. (الفتاویٰ الہندیة ۲۷۷/۱، الدر المختار مع الشامی



۱۱۸/۴-۱۱۹ زکریا، ۳۸/۳ کراچی، الهدایہ ۳۲۷/۲، فتح القدیر ۲۱۲/۳، فتاویٰ التاتارخانیہ ۶۱/۴

رقم: ۵۵۳۱ زکریا، بدائع الصنائع ۵۳۸/۲ زکریا، البحر الرائق ۹۵/۳، منحة الخالق (۹۵/۳)

## ایک ساتھ دو بہنوں سے نکاح؟

اگر ایک مجلس میں ایک ساتھ دو سگی بہنوں سے نکاح کیا، تو کسی سے بھی نکاح درست نہ ہوا، اور دونوں سے تفریق لازم ہے، اور یہ تفریق طلاق سمجھی جائے گی۔

وإن تزوجهما معاً أي الأختين من بمعناهما الخ، فرق القاضي بينه وبينهما ويكون طلاقاً. (الدر المختار مع الشامی ۱۱۹/۴-۱۲۰ زکریا، الفتاویٰ الہندیہ ۲۷۷/۱، الفتاویٰ التاتارخانیہ ۶۱/۴ رقم: ۵۵۳۲ زکریا، الهدایہ ۳۲۷/۲، فتح القدیر مع العنایہ ۲۱۳/۳، بدائع الصنائع ۵۴۰/۲ زکریا، البحر الرائق ۹۶/۳)

## پے درپے دو سگی بہنوں سے نکاح

اگر پہلے ایک بہن سے نکاح کیا، اُس کے بعد اُس کی دوسری بہن سے نکاح کر لیا، تو دوسرا نکاح صحیح نہیں ہوا؛ بلکہ باطل ہوا، اِس دوسری بہن سے فوراً تفریق لازم ہے، ورنہ زنا کاری ہوگی۔

وإن تزوجها في عقدتين فنكاح الأختيرة فاسدٌ، ويجب عليه أن يفارقها.

(الفتاویٰ الہندیہ / کتاب النکاح ۲۷۷/۱، الفتاویٰ التاتارخانیہ، کتاب النکاح / الفصل الثامن فی بیان ما يجوز من الأنکحة وما لا يجوز ۶۱/۴ زکریا، الهدایہ / کتاب النکاح ۳۲۸/۲، فتح القدیر ۲۱۴/۳، بدائع الصنائع ۵۴۰/۲ زکریا، البحر الرائق ۹۶/۳)

وحرم الجمع بين المحارم نكاحاً. (الدر المختار مع الشامی / کتاب النکاح ۱۱۵/۴-۱۱۶ زکریا، ۳۸/۲ کراچی)

ولا فيما إذا تزوجها على التعاقب وكان نكاح الأولى صحيحاً، فإن نكاح الثانية والحالة هذه باطله قطعاً. (شامی / کتاب النکاح ۱۱۶/۴ زکریا، ۳۸/۳ کراچی)

نکاح المحارم مع العلم بعدم الحل فاسد. (شامی ۱۹۷/۵ زکریا)

## ایک بہن کی عدت کے اندر دوسری بہن سے نکاح

ایک بہن کو طلاق دی تو جب تک اُس کی عدت پوری نہ ہو، اُس کی دوسری بہن یا کسی اور محرم عورت سے نکاح جائز نہ ہوگا۔

وإذا طلق إمراة طلاقاً بائناً أو رجعیاً لم یجز له أن یتزوج بأختها حتی تنقضی عدتها. (الهدایة ۳۲۹/۲ المكتبة النعمیة دیوبند، البحر الرائق ۱۰۲/۳، بدائع الصنائع ۵۴۱/۲ زکریا، الفتاوی التاتاریخانیة، کتاب النکاح / الفصل الثامن فی بیان ما یجوز من الأکحة وما لا یجوز ۶۲/۴ رقم: ۵۵۳۳ زکریا، الفتاوی الہندیة ۲۷۹/۱)

وحرّم الجمع بین المحارم نكاحاً..... وعدة ولو من طلاق بائن، وهي فی حق حرّة تحيض ثلاث حیض کوامل..... و فی حق الحامل وضع حملها. (شامی مع الدر المختار ۱۱۵/۵ زکریا)

## ایک بہن کی وفات ہوتے ہی دوسری بہن سے نکاح

اگر ایک بہن نکاح میں تھی پھر اُس کا انتقال ہو گیا، تو اس کی وفات ہوتے ہی اُس کی دوسری بہن سے نکاح درست ہے، اس میں کسی عدت کی ضرورت نہیں۔

ماتت إمراة له التزوج بأختها بعد یوم من موتها، كما فی الخلاصة عن الأصل. (شامی ۱۱۶/۴ زکریا)

ألا ترى أنها إذا ماتت فله أن یتزوج بأختها بدون انتظار. (الفقه علی المذاهب الأربعة ۵۱۴/۴، بحوالہ: فتاوی قاسمیہ ۱۸۸/۱۳)

ولیس للرجل أن یغسل أحداً من النساء وإن كانت امرأته؛ لأن بموتها انقطعت الزوجیة، ولهذا حل له التزوج بأختها، وأربع سواها من ساعته. (حاشیة الشلبی علی التبیین / باب الحنائز ۵۶۲/۱ زکریا)

إذا ماتت إمراة الرجل فتزوج بأختها بعد یوم جاز. (خلاصة الفتاوی ۷/۲)

## دو محرم عورتوں کو ایک نکاح میں جمع کرنا

جن دو عورتوں میں اگر ایک کو مرد فرض کیا جائے تو دوسرے سے نکاح حلال نہ ہو (مثلاً خالہ اور بھانجی یا پھوپھی اور بھتیجی) تو ایسی دو عورتوں کو ایک نکاح میں جمع کرنا حلال نہیں ہے۔

و حرم الجمع بين المحارم الخ، بين امرأتين أيتها فرضت ذكرًا لم تحل للأخرى أبدًا لحديث مسلم: "لا تنكح المرأة على عمتها" وهو مشهور يصلح مخصصًا للكتاب. (الدر المختار مع الشامی ۱۱۶/۴-۱۱۷ زکریا، ۳۸۱/۳ کراچی، البحر الرائق ۱۷۱/۳ دار الكتاب دیوبند، منحة الخالق علی حاشیة البحر الرائق ۹۷/۳، الهدایة ۳۲۸/۲، فتح القدیر ۲۱۷/۳، بدائع الصنائع ۵۳۸/۲-۵۳۹ زکریا، مجمع الأنهر ۴۷۹/۱ بیروت، الفتاوی التاتاریخانیة، کتاب النکاح / الفصل الثامن فی بیان ما یجوز من الأنکحة وما لا یجوز ۶۲/۴ رقم: ۵۵۳۳ زکریا، الفتاوی الہندیة / کتاب النکاح ۲۷۷/۱ قدیم زکریا)

## ایک محرم کی عدت میں دوسری محرم سے نکاح

ایک محرم عورت کو طلاق دی تو اُس کی عدت جاری رہتے ہوئے اُس کی دوسری محرم عورت سے نکاح جائز نہیں، مثلاً پھوپھی کو طلاق دی تو اُس کی بھتیجی سے عدت کے دوران نکاح حلال نہ ہوگا۔

و كما لا یجوز أن یتزوج أختها فی عدتها فكذا لا یجوز أن یتزوج واحدةً من ذوات المحارم التي لا یجوز الجمع بین اثنتین منهن. (الفتاوی الہندیة ۲۷۹/۱، الفتاوی التاتاریخانیة، کتاب النکاح / الفصل الثامن فی بیان ما یجوز من الأنکحة وما لا یجوز ۶۲/۴ رقم: ۵۵۳۳ زکریا، بدائع الصنائع ۵۴۱/۲ زکریا، البحر الرائق ۱۸۰/۳)

## ماں بیٹی کو ایک نکاح میں جمع کرنے کی ممانعت

ماں اور اُس کی بیٹی کو ایک نکاح میں جمع کرنا درست نہیں ہے؛ اس لئے کہ اُن دونوں میں

جزئیّت کا رشتہ پایا جاتا ہے (جو بجائے خود حرمت کی علت ہے، جیسا کہ حرمتِ مصاہرت کے بیان میں گذرا)

﴿وَأُمَّهَاتُ نِسَاءِكُمْ﴾ [النساء: ۲۳] أي وحرمت علیکم أمهات

نسائکم. (بدائع النصائع، کتاب النکاح / المحرمات فی المصاہرة ۵۳۲/۲)

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: إذا نكح الرجل امرأته ..... ليس له أن يتزوج الأم، وفي رواية: عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أيما رجل تزوج امرأة ..... فلا يحل له أن يتزوج أمها. (السنن الكبرى للبيهقي ۱۶۰/۷)

عن عمران بن حصين في الرجل يقع على أم امرأته قال: يحرم عليه امرأته. (المصنف لابن أبي شيبة ۴۶۹/۳ رقم: ۱۶۲۲۶)

عن شعبة قال: سألت الحكم وحمادًا عن رجل زنا بأم امرأته قالوا: أحب أن يفارقها. (المصنف لابن أبي شيبة ۴۶۹/۳ رقم: ۱۶۲۳۳)

إلا الأم والبنت أي لعلة الجزئية فيهما. (شامي ۱۱۷/۴ زكريا)

وَأَرَادَ بِأَخْتِ الْأُمَّةِ مَنْ لَيْسَ بَيْنَهُمَا جِزْئِيَّةٌ احْتِرَازًا عَنْ أُمَّهَا أَوْ بِنْتِهَا؛ لِأَنَّ وَطْءَ أَحَدَاهُمَا يَحْرُمُ الْأُخْرَى أَبَدًا. (شامي ۱۱۹/۴ زكريا)

## سگی بہن یا محارم باندیوں سے بیک وقت انتفاع

اگر دو سگی بہنیں ملکیت میں ہوں تو ان دونوں سے جسمانی انتفاع بیک وقت جائز نہیں ہے، (البتہ دیگر خدمات لے سکتا ہے)

وحرم الجمع وطأً بملك يمين. (الدر المختار) واحترز بالجمع وطأً عن الجمع ملكًا من غير وطأ فإنه جائز. (الدر المختار مع الشامي ۱۱۶/۴، الفتاوى

التارخانية ۶۰/۴ رقم: ۵۵۲۹ زكريا، بدائع الصنائع ۵۴۲/۲ زكريا)

## عورت اور اُس کے شوہر کی بیٹی کو ایک نکاح میں جمع کرنا

اگر ایک عورت سے نکاح کیا پھر اُس عورت کے پہلے شوہر کی بیٹی (جو اُس عورت کے علاوہ دوسری عورت سے ہو) سے نکاح کر لیا، تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

فجواز الجمع بين امرأة و بنت زوجها. (الدر المختار ۱۱۷/۴-۱۱۸ زکریا، بدائع

الصنائع / کتاب النکاح ۵۴۰/۱۲ زکریا، الفتاوی التاتارخانیة ۶۲/۴ رقم: ۵۵۳۳ زکریا)

لأن الذکر المفروض فی الأولى یصیر متزوجاً بنت الزوج وهي بنت

رجل أجنبي. (شامی / کتاب النکاح ۱۱۸/۴ زکریا)

## عورت اور اُس کی مطلقہ بہو کو ایک نکاح میں رکھنا

کسی عورت سے نکاح کیا پھر اُس عورت کے بیٹے کی مطلقہ یا بیوہ بیوی سے عدت کے بعد نکاح کر لیا تو یہ شرعاً منع نہیں ہے۔

﴿وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ﴾ أي ما عدا من ذکرن من المحارم هن

حلال لكم. (تفسیر ابن کثیر ۲۳۰/۱۲)

فجواز الجمع بين امرأة و بنت زوجها أو امرأة ابنها. (الدر المختار ۱۱۷/۴ زکریا)

## سالی سے جماع کیا تو بیوی حرام نہ ہوگی

سالی (بیوی کی بہن) سے ناجائز تعلق قطعاً حرام اور سخت ترین گناہ ہے؛ لیکن اگر کسی سے یہ جرم صادر ہو جائے تو اُس کی منکوحہ بیوی اُس پر حرام نہ ہوگی؛ البتہ جب تک سالی کو ایک ماہواری نہ آجائے اُس وقت تک بیوی سے جسمانی تعلق قائم کرنا ناجائز نہیں ہے۔

قال قتادة: لا یحرمها ذلك علیه غیر أنه لا یغشی امرأته حتی تنقضی

عدة التي باء بها. (المصنف لابن أبي شيبة، کتاب النکاح / باب فی الرجل یزني بأخت امرأته الخ

وفي الخلاصة: وطئ أخت امرأته لا تحرم عليه امرأته، وتحتة في الشامي: قوله: ولا تحرم أي لا تثبت حرمة المصاهرة، فالمعنى: لا تحرم حرمة مؤبدة، وإلا فتحرم إلى انقضاء عدة الموطوءة لو بشبهة، قال في البحر: لو وطئ أخت امرأته بشبهة تحرم امرأته مالم تنقض عدة ذات الشبهة. (الدر المختار مع الشامي / كتاب النكاح ۱۰۹/۴ زكريا، ۳۴/۳ كراچی، مجمع الأنهر ۴۷۱/۱ دار الكتب العلمية بيروت، البحر الرائق ۹۶/۳، فتح القدير ۲۱۴/۳)

**جو شخص دو بہنوں کو ساتھ رکھے اُس کے ساتھ کیا معاملہ کیا جائے؟**

جو شخص دو بہنوں کو ایک ساتھ اپنے نکاح میں رکھے (یا محارم کو ایک نکاح میں جمع کرے) اور تنبیہ کے باوجود باز نہ آئے، تو خاندان والوں کو چاہئے کہ اُس کا مکمل بائیکاٹ کریں، اُس کے یہاں آنے جانے، کھانے پینے اور رشتہ ناطہ کرنے سے مکمل احتراز کریں؛ تاکہ وہ اپنی حرام کاری سے باز آجائے، اور سچے دل سے توبہ کر لے۔ (فتاویٰ محمودیہ ۵۴/۱۷ میرٹھ)

﴿وَلَا تَرَكَنَّوْا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَمَا تَمَسَّكُمْ النَّارُ﴾ [مرد: ۱۱۳]

قال القرطبي: وأنها دالة على هجران أهل الكفر والمعاصي من أهل البدع وغيرهم، فإن صحبتهم كفر أو معصية. (تفسير أحكام القرآن للقرطبي ۹۵/۵ دار الفكر بيروت)

قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ، وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة، جزء آیت: ۲]

قال الأخفش: وهو أمر لجميع الخلق بالتعاون على البر والتقوى أي ليعن بعضكم بعضاً، وتحاثوا على ما أمر الله تعالى واعملوا به وانتهوا عما نهى الله عنه وامتنعوا منه. (تفسير أحكام القرآن للقرطبي ۱۸/۳)

وفيه دليل على وجوب هجران من ظهرت معصيته فلا يسلم عليه إلا أن

يقلع وتظهر توبته. (المفهم ۹۸/۷)

پے درپے نکاح کی صورت میں یہ یاد نہ رہا کہ پہلے نکاح کس سے ہوا؟

اگر دو بہنوں سے پے درپے نکاح ہوا؛ لیکن یہ یاد نہ رہا کہ کس سے پہلے ہوا، اور کس سے بعد میں، تو اس صورت میں اگرچہ حقیقتاً ایک سے نکاح صحیح ہوا ہے؛ لیکن اس کے باوجود لاعلمی کی بنا پر نخواستی سے قبل دونوں کے درمیان تفریق کر دی جائے گی، اور چوں کہ ایک سے نکاح صحیح ہوا تھا، اس لئے اس صورت میں مہر کے سلسلہ میں قدرے تفصیل ہوگی:

اگر دونوں کا مہر یکساں متعین ہوا تھا تو نصف مہر دونوں کے درمیان تقسیم کر دیا جائے گا۔ اور اگر الگ الگ مہر متعین ہوا تھا، تو متعینہ مہروں میں جو سب سے کم ہو؛ اُس کا نصف دونوں کے درمیان تقسیم ہوگا۔

وإن تزوجهما ..... أو بعقدین ونسی النکاح الأول، فرق القاضي بینہما، ویكون طلاقاً، ولهما نصف المهر إن كان مہراهما متساویین قدرًا وجنسًا وهو مسمى في العقد، وكانت الفرقة قبل الدخول. وفي الشامیة: قوله: فإن علما ..... إن كان مختلفًا ..... أنه یقضي لهما بالأقل من نصفی المهرین المسمیین. (الدر المختار مع الشامی / کتاب النکاح ۱۲۰/۴-۱۲۱ زکریا)

## حرام و حلال عورتوں سے ایک ساتھ نکاح

اگر کسی شخص نے ایک ساتھ ایسی دو عورتوں سے نکاح کیا، جن میں سے ایک حلال تھی اور دوسری حرام، مثلاً حلال عورت کے ساتھ محرم یا منکوحۃ الغیر یا مشرکہ عورت کو ملا لیا، تو حلال عورت سے نکاح صحیح ہو جائے گا، اور پورا مہر مسمی اُسی کے لئے ہوگا، اور حرام عورت سے نکاح صحیح نہ ہوگا۔ اور وطی کی صورت میں اُسے مہر مثل دیا جائے گا۔

وصح نکاح المضمومة إلى محرمة والمسمی کله لها، ولو دخل بالمحرمة فلها مهر المثل. وفي الشامیة: قوله: والمضمومة إلى المحرمة كأن تزوج امرأتین في عقد واحد، إحداهما محل والأخرى غیر محل؛ لكونها محرمة أو ذات زوج أو مشرکة. (الدر المختار مع الشامی / کتاب النکاح ۱۴۴/۴ زکریا) ❖

# محرماتِ ملک

## اسلام میں غلام باندی کا تصور

دنیا کی سبھی اقوام میں مفتوح انسانوں کو غلام بنانے کا دستور زمانہ قدیم سے رہا ہے؛ لیکن اسلام کی آمد سے قبل ان غلام انسانوں سے جانوروں سے بدتر سلوک کیا جاتا تھا، اُن سے سخت مشقت والے کام لئے جاتے تھے، اور انہیں معاشرہ میں نہایت حقیر و ذلیل سمجھا جاتا تھا، اسلام نے مختلف مصالح کو پیش نظر رکھ کر غلامی کے رواج پر اگرچہ مطلقاً روک نہیں لگائی؛ لیکن غلاموں کے ساتھ حسن سلوک کرنے کی تلقین کی اور مختلف بہانوں سے انہیں آزاد کرنے کے راستے نکالے، اور بالخصوص اس شخص کو دوہرے اجر کی بشارت سنائی کہ: ”جو اپنی مملوکہ باندی کی بہترین تربیت کر کے اسے آزاد کرنے کے بعد اپنی زوجیت میں لے کر اس کی عزت افزائی کرے۔“

عن أبي بردة عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنهما قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: أَيُّمَا رَجُلٌ كَانَتْ لَهُ جَارِيَةٌ أَذْبَهَا فَأَحْسَنَ تَعْلِيمَهَا وَأَعْتَقَهَا وَتَزَوَّجَهَا فَلَهُ أَجْرَانِ الْخ. (صحيح البخاري ۳۴۶۱/۱ رقم: ۲۴۷۷ ف: ۲۵۴۶، صحيح مسلم / كتاب

الإيمان ۸۶/۱، سنن الترمذي ۲۱۲۱/۱، سنن أبي داؤد ۲۸۰۱/۱)

نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا کہ: ”جو شخص کسی صاحبِ ایمان غلام شخص کو آزاد کرے تو اللہ تعالیٰ اُس غلام کے ہر عضو کے مقابلہ میں آزاد کرنے والے کے اعضاءِ جہنم سے آزاد فرمائیں گے۔“

قال لي أبو هريرة رضي الله عنه: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أَيُّمَا رَجُلٌ أَعْتَقَ امْرَأً مُسْلِمًا اسْتَقْدَّ اللَّهُ بِكُلِّ عَضْوٍ مِنْهُ مِنَ النَّارِ. (صحيح البخاري، كتاب

العق / باب في العتق وفضله ۳۴۲۱/۱ رقم: ۲۴۴۹)

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: مَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً مُؤْمِنَةً أَعْتَقَ اللَّهُ بِكُلِّ عَضْوٍ مِنْهُ عَضْوًا مِنَ النَّارِ حَتَّى يُعْتَقَ فَرَجَهُ



بَفَرُّجِهِ. (صحيح مسلم / كتاب العتق ۴۹۵/۱)

حدثنی ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ اَنه سَمِعَ رَسولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقولُ: مَنْ اَعْتَقَ رَقَبَةً اَوْ عَبْدًا كَانَتْ فِكاكُهُ مِنَ النَّارِ عَضْوًا بِعَضْوِ. (السنن الكبرى

للبيهقي ۵۱۴/۱۰ رقم: ۲۱۳۱۲)

عن أبي موسى رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: مَنْ اَعْتَقَ جَارِيَتَهُ وَتَزَوَّجَهَا كَانَ لَهُ اَجْرَانِ. (سنن أبي داود ۲۸۰/۱)

الغرض اسلام میں غلاموں کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنے کی تاکید کی گئی ہے، اور ان کی حق تلفی اور اُن پر زیادتی سے منع کیا گیا ہے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض الوفا میں جن دو باتوں کی خاص طور پر وصیت فرمائی اُن میں ایک نماز کی تاکید تھی اور دوسرے غلام باندیوں کے حقوق کی ادائیگی تھی۔

عن علي رضي الله عنه قال: كان آخر كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم: الصَّلَاةُ الصَّلَاةُ! وَاتَّقُوا اللّٰهَ فِيمَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ. (سنن أبي داود / كتاب الأدب ۷۰۱/۲،

المسند للإمام أحمد بن حنبل ۷۸۱، السنن الكبرى للبيهقي ۱۱۱۸)

قرآن کریم میں بھی غلاموں کے ساتھ حسن سلوک کرنے کی تاکید کی گئی ہے، ارشاد خداوندی ہے:

اور عبادت کرو اللہ تعالیٰ کی اور اس کے ساتھ کچھ بھی شرک نہ کرو اور والدین، رشتہ دار، یتیموں، مسکینوں، قریبی اور اجنبی پڑوسیوں اور پاس بیٹھنے والے ساتھی اور مسافر اور اپنے غلام باندیوں کے ساتھ اچھا برتاؤ کرو۔

وَاعْبُدُوا اللّٰهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا  
وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ  
وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي  
الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ  
بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ

أَيْمَانُكُمْ. (النساء، جزء آیت: ۳۶)

ججز الوداع کے موقع پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

اپنے غلاموں کا خیال رکھو! اپنے غلاموں کا خیال رکھو، جو تم کھاتے ہو وہی اُنہیں کھاؤ اور جیسا لباس تم پہنتے ہو ویسا ہی اُنہیں پہناؤ!

أَرْقَاءَ كُمْ أَرْقَاءَ كُمْ، أَطْعَمُوهُمْ  
مِمَّا تَأْكُلُونَ وَأَكْسُوهُمْ مِمَّا  
تَلْبَسُونَ الْخ. (مجمع الزوائد ۲۳۶/۴)

ایک موقع پر ارشاد فرمایا:

تمہارے غلام تمہارے بھائی ہیں، تو اُن کے ساتھ اچھا معاملہ کرو، مشکل کاموں میں تم اُن سے

أَرْقَاءَ كُمْ إِخْوَانُكُمْ فَأَصْلِحُوا  
إِلَيْهِمْ، وَاسْتَعِينُوهُمْ عَلَىٰ مَا عَلَبُوا

مدد لیا کرو اور اُن کے مشکل کاموں پر تم اُن کی مدد کیا کرو۔

وَأَعِينُوهُمْ عَلَىٰ مَا عَلَيْهِمْ. (کنز العمال ۳۴۱۹ رقم: ۲۵۰۵۴، مجمع الزوائد ۲۳۶/۴)

نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

یہ غلام تمہارے بھائی تمہارے خادم ہیں، اللہ تعالیٰ نے انہیں تمہارے قبضوں میں دیا ہے، پس جس کا بھائی اس کے قبضہ میں ہو تو اسے چاہئے کہ جو خود کھائے وہی اسے کھلائے اور جو خود پہنے وہی اسے پہنائے، اور تم لوگ ان غلاموں کو ایسے کام کا مکلف مت بناؤ جو ان پر بھاری ہو، اور اگر مکلف بناؤ تو ان کی مدد کرو۔

إِنَّ إِخْوَانَكُمْ خَوْلَانُكُمْ، جَعَلَهُمُ اللَّهُ تَحْتَ أَيْدِيكُمْ، فَمَنْ كَانَ أَخُوهُ تَحْتَ يَدِهِ فَلْيُطْعِمْهُ مِمَّا يَأْكُلُ، وَلْيَلْبَسْهُ مِمَّا يَلْبَسُ، وَلَا تُكَلِّفُوهُمْ مَا يَغْلِبُهُمْ، فَإِنْ كَلَّفْتُمُوهُمْ مَا يَغْلِبُهُمْ فَأَعِينُوهُمْ. (صحیح البخاری ۳۴۶۱ رقم: ۲۴۷۵ ف: ۲۵۴۵، سنن ابن ماجہ ۲۶۲)

اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

یہ غلام تمہارے بھائی ہیں۔

الْعَبِيدُ إِخْوَانُكُمْ. (صحیح البخاری ۲۴۶۱، وفي الأدب المفرد موصولاً، فتح الباری ۱۷۴/۵)

اور ایک حدیث میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ: ”جو شخص اپنے غلاموں کے ساتھ برابر بناؤ کرنے والا ہو وہ جنت میں داخل نہ ہوگا۔“ اس پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ کیا آپ نے ہمیں خبر نہ دی تھی کہ اس امت میں غلاموں اور یتیموں کی کثرت ہوگی؟ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ:

جی ہاں! (ان کی کثرت تو ہوگی مگر) تم ان کے ساتھ اپنی اولاد کی طرح اکرام کا معاملہ کرنا، اور جو تم کھاؤ وہی انہیں کھلانا۔

نَعَمْ! فَأَكْرَمُوهُمْ كَكِرَامَةِ أَوْلَادِكُمْ وَأَطْعِمُوهُمْ مِمَّا تَأْكُلُونَ الْخ. (سنن ابن ماجہ ۲۷۱/۱ رقم: ۳۶۹۱، تکملة فتح الملهم ۲۶۵/۱، مجمع الزوائد ۲۳۶/۴)

خلاصہ یہ کہ اسلام ان کمزوروں کے ساتھ بہتر برتاؤ کی تعلیم دیتا ہے جس کی بنا پر غلام ہو یا

باندی، وہ مسلم گھرانے کا ایک فرد بن جاتا ہے، اور حسن اخلاق کی بدولت ان میں جائزگی اور الفت و محبت کے جذبات پیدا ہو جاتے ہیں، یہ اسلامی تعلیم کا خاص امتیاز ہے۔

## باندیوں سے جنسی انتفاع

اسلام میں مردوں کے لئے اپنی مملوکہ باندیوں سے انتفاع کو حلال قرار دیا گیا ہے؛ اس لئے کہ اگر یہ حکم نہ ہوتا تو عفت و عصمت کی حفاظت سخت مشکل ہوتی، بریں بنا منکوہہ بیویوں اور مملوکہ باندیوں دونوں سے انتفاع کو جائز کہا گیا ہے۔ قرآن کریم میں ارشادِ خداوندی ہے:

وَالَّذِينَ هُمْ لِأَعْتَابِهِمْ مَقْرُونُونَ . اور وہ لوگ جو اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرتے  
إِلَّا عَلَىٰ أَرْوَاحِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ . (المؤمنون: ۵-۶) ملامت نہیں۔  
ہیں، مگر اپنی بیویوں اور باندیوں سے، سوان پر کوئی

لیکن ساتھ یہ حکم بھی ہے کہ اگر باندی اپنے آقا سے حاملہ ہو جائے اور وہ آقا کے بچہ کی ماں بن جائے تو پھر اس باندی کو کسی دوسرے کے ہاتھ فروخت کرنا جائز نہیں رہتا، ایسی باندی شرعی اصطلاح میں ”ام ولد“ کہلاتی ہے جو آقا کے انتقال کے بعد خود بخود آزاد ہو جاتی ہے۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ یہ جنسی انتفاع کی اجازت بھی دراصل آزادی تک پہنچنے کا ایک راستہ ہے، اور باندیوں کے لئے نفع بخش ہے، اس کے ذریعہ انہیں معاشرہ میں باعزت مقام حاصل ہو جاتا ہے، اور ان کی کوکھ سے پیدا ہونے والے آزاد بچے ان کی عزت و وقار میں اضافہ کا سبب بن جاتے ہیں۔

## مالکہ عورت کے لئے مملوکہ غلام سے جنسی تعلق جائز نہیں

اس کے برخلاف اسلام میں اس بات کی قطعاً اجازت نہیں ہے کہ مالکہ عورت اپنے مملوکہ غلام سے جنسی تعلق قائم کرے؛ اس لئے کہ اگر عورت پہلے سے شوہر والی ہے، تو اس حالت میں دوسرے مرد سے تعلق نسب میں اشتباہ کا سبب بنے گا جو شرعاً ممنوع ہے، اور اگر مالکہ کنواری ہے تو یہ اُس کے لئے بڑی عیب کی بات ہوگی کہ اپنے ہی مملوکہ کی فراش بنے، اس لئے ملکیت کی بنیاد پر اس تعلق کی شریعت نے اجازت نہیں دی ہے۔

لا يجوز للمرأة أن تتزوج عبدها . (الفتاوى الهندية ۲۸۲/۱)

وكذا المرأة لو لم تملك سوى سهم واحد منه . (شامي ۱۲۳/۴ زكريا، ۹۹/۴ بیروت)

التنافي كنتكاح السيد أمته والسيدة عبدها. (فتح القدير ۲۰۰/۳ المكتبة الأشرافية ديوبند، تبیین الحقائق ۴۷۶/۲، البحر الرائق ۱۶۳/۳)

ونقل ابن قدامة عن جابر أن امرأة جاءت إلى عمر بالجابية، وقد نكحت عبدها فانتهاها عمر، وهم أن يرجمها وقال: لا يحل لك. (الموسوعة الفقهية ۴۶۱/۲۳ الكويت)

## موجودہ دور میں غلام باندیوں کا وجود کیوں نہیں؟

واضح رہنا چاہئے کہ موجودہ دور میں دنیا میں کہیں بھی غلام باندیوں کا وجود نہیں ہے؛ اس لئے کہ ”انجمن اقوام متحدہ“ میں شامل تمام ممالک نے آپس میں یہ معاہدہ کر رکھا ہے کہ کوئی ملک کسی بھی جنگی قیدی کو غلام نہیں بنائے گا؛ لہذا جب تک یہ معاہدہ موجود ہے، کسی بھی مسلم یا غیر مسلم حکومت کو کسی انسان مرد یا عورت کو غلام بنانے کی اجازت نہیں ہے۔

تحقق العصر حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم ومدت فیوضہم نے اپنی معرکہ الآراء کتاب ”تکملہ فتح الملہم“ میں اسلام میں غلامی کے موضوع پر بہترین گفتگو فرماتے ہوئے مذکورہ وضاحت کی ہے، جو لائق مطالعہ ہے۔ (دیکھئے: تکملہ فتح الملہم ۲۷۱)

**تنبیہ:** اور مناسب ہے کہ ایک اہم بات کی طرف توجہ دلا دی جائے وہ یہ ہے کہ آج کل دنیا کی اکثر قوموں نے آپس میں یہ معاہدہ کر لیا ہے کہ وہ کسی بھی جنگی قیدی کو غلام نہیں بنائیں گے، اور اکثر اسلامی ممالک بھی اس معاہدہ میں شریک ہیں۔ خاص کر وہ ممالک جو ”انجمن اقوام متحدہ“ کے رکن ہیں؛ لہذا کسی بھی اسلامی حکومت کے لئے جب تک یہ معاہدہ باقی ہے کسی قیدی کو غلام بنانے کی اجازت نہیں ہے، اور رہ گئی یہ بحث کہ اس طرح کا معاہدہ کرنا درست ہے یا نہیں؟ تو متقدمین کی کتابوں میں اس حکم کی صراحت میری نظر سے نہیں گذری؛ لیکن ظاہر یہی ہے کہ اس طرح کا معاہدہ کرنا جائز ہے؛ اس لئے کہ قیدیوں کو

**تنبیہ:** وينبغي أن يتنبه هذا إلى شيء مهم، وهو أن أكثر أقوام العالم قد أحدثت اليوم معاهدة فيما بينها، وقررت أنها لا تسترق أسيراً من أسارى الحروب، وأكثر البلاد الإسلامية اليوم من شركاء هذه المعاهدة، ولا سيما أعضاء ”الأمم المتحدة“، فلا يجوز لمملكة إسلامية اليوم أن تسترق أسيراً ما دامت هذه المعاهدة باقية. وأما هل يجوز إحداث مثل هذا العهد؟ فلم أر حكمه صريحاً عند المتقدمين،

والظاهر أنه يجوز، لأن الاسترقاق ليس بشيء واجب، وإنما هو مباح من بين المباحات الأربعة، والخيار فيها للإمام، ويبدو من أحكام فضل العتق وغيره أن التحرر أحب إلى الشريعة الإسلامية، فلا بأس بإحداث مثل هذا العهد ما دامت الأقوام الأخرى موافقة عليه غير ناقصة له، واللّه سبحانه وتعالى أعلم بالصواب، وإليه المرجع والمآب. (تكملة فتح الملهم ۲۷۲۱)

غلام بنانا شریعت میں کوئی واجب تو نہیں ہے؛ بلکہ وہ صرف مباح ہے، ان چار مباح صورتوں میں سے ہے جن میں کسی ایک صورت کو اختیار کرنا امام المسلمین کے ہاتھ میں ہوتا ہے، اور آزادی کی فضیلت وغیرہ احکام سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ شریعت اسلامیہ میں آزاد کرنا زیادہ پسند ہے۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ اس طرح کا معاہدہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے، جب تک کہ دیگر قومیں اس معاہدہ پر کاربند رہیں، اور اللہ تبارک و تعالیٰ بہتر جاننے والے ہیں، اور آپ ہی کی طرف ہر چیز کا لوٹنا ہے۔

تاہم ظاہر ہے کہ یہ معاہدہ عارضی ہے، ضروری نہیں کہ قیامت تک یہ باقی رہے، اس لئے عین ممکن ہے کہ آئندہ کسی زمانہ میں یہ معاہدہ برقرار نہ رہے، اور کسی جگہ شرعی شرائط کے مطابق جہاد پایا جائے اور جنگی قیدیوں کو امام المسلمین غلام بنانے کا حکم دے تو دوبارہ غلام باندیوں کا وجود ممکن ہے، اس لئے غلام باندیوں سے متعلق شرعی احکام کا مذاکرہ مسلم معاشرہ میں جاری رہنا چاہئے۔

## ملازموں کے ساتھ غلام باندیوں جیسا معاملہ جائز نہیں

یہاں یہ بھی واضح رہنا چاہئے کہ آج کل جو گھروں یا کارخانوں میں ملازم رکھے جاتے ہیں اُن کا حکم غلام باندیوں جیسا نہیں ہے؛ بلکہ یہ سب لوگ آزاد ہیں، اُن کے اپنے الگ حقوق ہیں، جن کی پاس داری ضروری ہے، گھر کی نوکرائیوں کے ساتھ نکاح کے بغیر باندیوں جیسا جسمانی تعلق بھی قطعاً حلال نہیں ہے، یہ سراسر زنا ہے۔ اسی طرح غریب علاقوں سے جو عورتیں خرید کر لائی جاتی ہیں، اُن کی خرید و فروخت بھی قطعاً حرام، سراسر ظلم اور بد فعلی ہے، جس پر بند لگانا لازم ہے۔

و بطل بیع ما لیس بمال الخ، کالدم الخ، والحو والبیع بہ. (الدر المختار

۲۳۵۱۷-۲۳۶ زکریا)

و کذا بیع المیتة والدم والخمر باطل. (الفتاویٰ الساتار خانہ ۴۰۵/۸ زکریا رقم:

۱، ۲۳۲۲، الموسوعة الفقهية ۹۹/۹ کویت)

البيع بالمیة والدم باطلٌ، وكذا بالحرّ أي وكذا البيع بالحر لانعدام ركن  
البيع وهو مبادلة المال بالمال. (البنایة ۱۳۹/۸)

## غلام باندی سے حرمتِ نکاح کی علت

مالکین کے لئے غلام باندی سے نکاح ممنوع ہونے کی وجہ یہ ہے کہ نکاح سے بہت سے حقوق متعلق ہوتے ہیں، مثلاً: شوہر پر نان نفقہ، رہائش اور متعدد بیویاں ہوں تو ان میں برابری، اسی طرح بیوی پر شوہر کے حکم کی تعمیل، اور ایک دوسرے کے فطری تقاضوں کا خیال، وغیرہ۔ اب اگر مرد کے لئے اپنی باندی سے نکاح کو صحیح مانا جائے تو ایسی صورت میں عورت باندی کو مہر اور نان نفقہ کے مطالبہ کا حق حاصل ہوگا، حالانکہ وہ خود مملوک ہے، اور مملوک کو مالک پر اس طرح کا کوئی حق حاصل نہیں ہوتا۔ اور اگر غلام اپنی مالکہ عورت سے نکاح کرے تو ایسی صورت میں اس کی خود اپنی مالکہ پر حرکت ثابت ہوگی، یہ بات بھی مملوکیت کے منافی ہے؛ اس لئے شریعت نے مالک و مملوک کے درمیان رشتہ مناکحت کو کالعدم قرار دیا ہے؛ تاکہ یہ سب سوالات اور اشکالات کھڑے نہ ہوں۔

قال في الفتح: لأن النكاح ما شرع إلا مثنياً ثمرات مشتركة في الملك بين المتناكحين، ومنها ما يختص هي بملكه كالنفقة والسكنى والقسم والمنع من العزل إلا بإذن، ومنها ما يختص هو بملكه كوجوب التمكين والقرار في المنزل والتحصن عن غيره، ومنها ما يكون الملك في كل منها مشتركاً كالاستمتاع مجامعة ومباشرة، والولد في حق الإضافة والمملوكية تنافي المالكية فقد نافت لازم عقد النكاح، ومنافى لللازم مناف للملزوم. (شامی ۱۰۰/۴ بیروت، ۱۲۴/۴ زکریا، تبیین الحقائق ۴۷۵/۲، فتح القدیر ۲۱۸/۳)

لأن أحكام النكاح تنافي مع أحكام الملك؛ فإن كل واحدٍ منهما يقتضي أن يكون الطرف الآخر بحكمه ليسافر بسفره ويقوم بإقامته وينفق عليه فيتناهيان، ولأن مقتضى الزوجية قوامه الرجل على المرأة بالحفظ والصون والتأديب والاسترقاق يقتضي قهر السادات للعبيد الامتلاء والاستهانة، فيتعذر أن تكون سيدة لعبدها زوجة له. (الموسوعة الفقهية ۵۷/۲۳ کویت)

اس سلسلہ کے مزید ضروری مسائل ذیل میں درج ہیں:

## مالک اپنی مملوکہ باندی سے نکاح نہیں کر سکتا

جو شخص کسی باندی کا مالک ہو (خواہ پوری باندی کا یا اس کے کسی جز کا) تو اس کے لئے اس باندی سے نکاح صحیح نہیں (لیکن مملوکہ ہونے کی حیثیت سے اپنی باندی سے انتفاع حلال ہے) و حرم نکاح المولیٰ اُمتہ۔ (الدر المختار) آی ولو ملک بعضها۔ (الدر المختار مع الشامی ۹۹/۴ بیروت، ۱۲۳/۴ زکریا، فتح القدیر ۲۰۰/۳ المكتبة الأشرفية دیوبند)

و کذا لا يجوز النکاح بجارية له فيها حق ملک۔ (الفتاویٰ الہندیہ ۲۸۲/۱، تبیین الحقائق ۴۷۵/۲، الہدایہ ۳۳۰/۲، مجمع الأنہر ۴۸۶/۱، تبیین الحقائق ۴۷۵/۲)

## غلام کے لئے اپنی مالکہ عورت سے نکاح حلال نہیں

جو شخص کسی عورت کا غلام ہو، اُس کے لئے غلام رہتے ہوئے اپنی مالکہ عورت سے نکاح حلال نہیں۔

و حرم نکاح المولیٰ اُمتہ و العبد سیدتہ؛ لأن المملوکیۃ تنافی المالکیۃ۔

(الدر المختار مع الشامی ۹۹/۴ بیروت، ۱۲۳/۴ زکریا، تبیین الحقائق ۴۷۵/۲، الہدایہ ۳۳۰/۲)

ولا یصح تزوج سیدتہ؛ لأنه لو صح لکان المملوک المحض مالکاً لها و بینہما منافاة، و هذا باطل بالإجماع۔ (مجمع الأنہر ۴۸۶/۱)

لا یحل له أن یتزوج سیدتہ؛ لأن أحكام النکاح تنافی مع أحكام المملک۔

(الموسوعة الفقهية ۵۷/۲۳ کویت)

## نکاح نے منکوحہ کو خرید لیا تو نکاح ختم ہو جائے گا

اگر کسی آزاد شخص نے دوسرے شخص کی مملوکہ باندی سے نکاح کر رکھا تھا، پھر اُس نے اُس منکوحہ باندی کو خرید لیا تو خریدتے ہی نکاح فاسد ہو جائے گا (لیکن شوہر مالک کے لئے اُس باندی سے انتفاع بحیثیت مملوکیۃ کے حلال رہے گا)

و کذا إذا ملك أحدهما صاحبه أو بعضه فسد النكاح. (شامي ۹۹/۴ بیروت،

۱۲۳/۴ زکریا، الفتاویٰ الہندیہ ۲۸۲/۱)

ولو أن الزوج اشترى زوجته الأمة انفسخ نكاحه كما تقدم. (الموسوعة

الفقهية ۵۴/۲۳ کویت)

الملك الطاري لأحد الزوجين على صاحبه بأن ملك أحدهما صاحبه

بعد النكاح أو ملك شقصًا؛ لأن الملك المقارن يمنع من انعقاد النكاح،

فالطاري عليه يبطله. (بدائع الصنائع ۶۵۹/۲)

## منکوحہ نے نکاح کو خرید لیا

اگر کسی آزاد عورت نے کسی دوسرے شخص کے مملوک غلام سے نکاح کر رکھا تھا، اسی

درمیان اُس نے اپنے شوہر کو خرید لیا، تو خریدتے ہی یہ نکاح ٹوٹ جائے گا (اور شوہر کے لئے

اُس عورت سے انتفاع حلال نہ رہے گا) البتہ اگر وہ عورت خرید کر شوہر کو آزاد کر دے پھر اُس

سے از سر نو نکاح کر لے تو یہ درست ہے۔

و کذا إذا ملك أحدهما صاحبه أو بعضه فسد النكاح. (شامي ۹۹/۴ بیروت،

۱۲۳/۴ زکریا، الفتاویٰ الہندیہ ۲۸۲/۱)

ولو أن الزوجة الحرة ملكت زوجها العبد انفسخ نكاحهما. (الموسوعة

الفقهية ۵۷/۲۳ الکویت)

## ماذون و مدبر یا مکاتب غلاموں کا اپنی بیویوں کو خریدنا؟

اگر غلام ماذون (جسے آقا نے تجارت کی آزادی دے رکھی ہے) یا غلام مدبر (جس کو آقا

نے اپنے مرنے کے بعد آزاد ہونے کی وصیت کر رکھی ہے) یا مکاتب (جس سے آقا نے ایک

خاص رقم دینے پر آزاد کرنے کا معاملہ کر رکھا ہے) نے کسی دوسرے شخص کی مملوکہ باندی سے

نکاح کر رکھا تھا، پھر انہوں نے اُس منکوحہ باندی کو خرید لیا، تو اس کی وجہ سے اُن کا نکاح ختم نہ



ہوگا؛ کیوں کہ ماذون، مدبر اور مکاتب غلام حقیقی مالک نہیں ہیں (بلکہ اُن کا آقا اصل مالک ہے) وأما الماذون والمدبر إذا اشتريا زوجته لم يفسد النكاح؛ لأنهما لا يملكانها بالعقد، وكذا المكاتب؛ لأنه لا يملكها بالعقد وإنما يثبت له فيها حق الملك. (شامی ۹۹/۴ بیروت، ۱۲۴/۴ زکریا)

قالوا في القن والمدبر والمأذون إذا اشتريا زوجته لم يبطل النكاح؛ لأن الشراء لا يفيد لهما ملك المتعة، فلا يوجب بطلان النكاح، وقالوا أيضاً في المكاتب إذا اشترى زوجته لا يبطل نكاحها؛ لأنه لا يملكها. (بدائع الصنائع، كتاب النكاح / بيان ما يرفع حكم النكاح ۶۵۹/۲ المكتبة النعمية ديوبند)

## آقا کا اپنی باندی سے احتیاطاً نکاح کرنا

اگر کسی شخص کو یہ شبہ ہو کہ جو باندی میری ملکیت میں آئی ہے، اُس میں کسی دوسرے کا مالی حق متعلق ہو سکتا ہے، اس شبہ کی بنیاد پر وہ شخص احتیاطاً اُس باندی سے نکاح کر لے اور پھر اُس سے انتفاع حاصل کرے تو یہ منع نہیں ہے؛ بلکہ بہتر ہے؛ تاکہ حلت میں کوئی شبہ نہ رہے۔

قال الشامي بحثاً: لكن لا يخفى أن الاحتياط في العقد عليها إنما هو عند احتمال عدم صحة الملك احتمالاً قوياً، ليقع الوطاء حالاً بلا شبهة. (شامی ۱۰۰/۴-۱۰۱ بیروت، ۱۲۵/۴ زکریا)

أما إذا تزوجها متنزهاً عن وطئها حراماً على سبيل الاحتمال فهو حسنٌ لاحتمال أن تكون حرةً أو معتقة الغير الخ. (البحر الرائق ۱۰۲/۳، مجمع الأنهر ۴۸۵/۱) وحرَم نكاح المولى' امته الخ، نعم لو فعله المولى احتياطاً كان حسناً (الدر المختار) و تحتہ قولہ: احتیاطاً اى لاحتمال أن تكون حرة أو معتقة الغير أو محلوفا عليها بعقتها وقد حث الحالف و كثير ا ما يقع لا سيما إذا تداولتها الأيدي كذا في البحر وقال صاحب الهندية قالوا: في هذا الزمان الأولى أن

یتزوج جاریہ نفسہ حتی لو كانت حرة كان الوطاء حلالا بحکم النکاح کذا فی السراجیة. (طحطاوی علی الدر ۲۱/۲)

## غلام کا اپنے آقا کی بیٹی سے نکاح کرنا

اگر آقا کی طرف سے اجازت ہو تو غلام کے لئے اپنے آقا کی (بالغہ) بیٹی سے نکاح حلال ہے (لیکن آقا کے انتقال ہوتے ہی یہ نکاح ختم ہو جائے گا؛ کیوں کہ غلام کے مملوک ہونے کی وجہ سے اُس پر بطور وراثت بیٹی کی ملکیت ثابت ہو جائے گی، اور یہ ملکیت نکاح کے لئے مانع ہے) ولو تزوج المکاتب أو العبد بنت مولاه یا ذنہ جاز النکاح، فإن مات

المولیٰ فسد نکاح العبد الخ. (الفتاویٰ الہندیہ ۳۸۳/۱)

شریف زوج بنته من عبده وهي كبيرة برضاها جاز، وإن كانت صغيرة لا. (الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب النکاح / الفصل الثامن فی بیان من یجوز من الأنکحة وما لا یجوز ۶۶/۴ رقم: ۵۵۴۵ زکریا)

وإذا زوج الرجل ابنته وهي بالغة برضاها من مکاتبه أو من عبده یجوز.

(المحیط البرہانی ۱۱۰/۴)

## غلام کا آقا کی باندی سے نکاح کرنا

اگر کسی شخص کی ملکیت میں غلام اور باندی دونوں ہوں (اور باندی آقا کی ام ولد نہ ہو) اور وہ اپنی مرضی سے اُن دونوں کا نکاح کر دے تو یہ نکاح حلال ہے۔

ولو زوج عبده أمتہ بغير مهر جاز ولا مهر علیہ. (الفتاویٰ الولوالجیہ ۳۰۸/۱)

الفتاویٰ الہندیہ ۳۳۳/۱، الدر المختار مع الشامی، کتاب النکاح / باب نکاح الرقیق ۳۲۱/۴ زکریا

قوله: و أما إذا زوج عبده من أمتہ، قال الاتقانی: فی شرح الطحطاوی

ولو زوج أمتہ من عبده فإنه یجوز. (حاشیہ جلی علی التبین ۲۸۸/۲)

وإذا زوج أمتہ من عبده لا مهر لا مهر لها علیہ. (الفتاویٰ الہندیہ ۳۳۳/۱)

## دوسرے شخص کی باندی سے نکاح

کسی آزاد شخص کا دوسرے شخص کی باندی سے نکاح کرنا حسب شرائط جائز ہے۔

وطول الحرّة عندنا لا يمنع نكاح الأمة. (الفتاوى التاتارخانية، كتاب النكاح /

الفصل الثامن في بيان ما يجوز من الأنكحة وما لا يجوز ۶۵/۴ تحت رقم: ۵۵۴۰ زکریا)

والدليل على جواز نكاح الأمة وإن قدر على تزوج الحرّة إذا لم تكن تحتها،

قول الله تعالى: ﴿فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ الخ. (أحكام القرآن الكريم

للحصاص ۱۹۹/۲)

المستفاد: لو اعتقت أمة أو مكاتبه خیرت ولو زوجها حر. (الفتاوى الهندية

/ كتاب النكاح ۳۳۶/۱ قديم زکریا)

المستفاد: لو زوج المولى أمتة من رجل حر أم عبد ثم اعتقها فلها

الخيار. (حاشية جلیبی تبیین الحقائق ۵۹۸/۲)

## آزاد عورت کا دوسرے شخص کے غلام سے نکاح کرنا

اگر کوئی آزاد بالغ عورت اپنی مرضی سے کسی دوسرے شخص کے غلام سے اس کے آقا کی

اجازت سے نکاح کر لے تو اس میں شرعاً کوئی حرج نہیں ہے۔

المستفاد: إذا كانت الحرّة تحت عبد فقالت لمولاہ: ”اعتقه عني

بألف“ ففعل ففسد النكاح. (الفتاوى التاتارخانية ۸۰/۴ زکریا)

المستفاد: حرة متزوجة برقيق لمولى زوجها الحر المكلف اعتقه بألف

..... ففعل ففسد النكاح لتقدم الملك اقتضاء. (الدر المختار على الشامي ۳۴۶/۴ زکریا)

حرة تحت عبد قالت لسيدہ اعتقه عني بألف ففعل عتق العبد وفسد

النكاح. (الفتاوى الهندية ۳۳۷/۱، وكذا في الهداية ۳۶۳/۲)

## باپ کا اپنے بیٹے کی باندی سے نکاح کرنا

اگر کوئی شخص اپنے بیٹے کی اجازت سے اس کی غیر موطوءہ باندی سے نکاح کر لے تو یہ

نکاح درست ہے۔

الأب إذا تزوج بجارية ابنه يجوز عندنا. (الفتاوى التاتارخانية ۶۶/۴ زکریا)

ولو كان الابن زوجها أباه فولدت لم تصر أم ولد له ولا قيمة عليه و

عليه المهر وولدها حر لأنه صح التزوج عندنا. (الهداية ۳۶۳/۲)

ولو زوجها أباه وولدت لم تصر أم ولده ..... وقال زفر يجوز النكاح

وتصير أم ولد له إذا جاءت بولد. (تبیین الحقائق ۶۰۶-۶۰۵/۲)

تزوج أمة ابنه فولدت لم تصر أم ولد له وعليه المهر. (الفتاوى الهندية ۳۳۶/۱)

## لڑکے کا اپنے باپ کی باندی سے نکاح کرنا

اگر کوئی شخص اپنے باپ کی مملوکہ باندی سے باپ کی اجازت سے نکاح کر لے تو یہ نکاح

درست ہے، بشرطیکہ وہ باندی باپ کی موطوءہ نہ ہو (تاہم باپ کے انتقال کے بعد جب یہ

باندی بطور وراثت بیٹے کی ملکیت میں آئے گی تو یہ نکاح خود بخود ختم ہو جائے گا)

وإن ملك أحد الزوجين صاحبه أو ..... منه فسد النكاح. (الفتاوى التاتارخانية،

كتاب النكاح / الفصل التاسع في النكاح الفاسد وأحكامه ۸۰/۴ رقم: ۵۵۸۲ زکریا)

تحرم الموطوءة على أصول الواطي وفروعه. (الفتاوى التاتارخانية ۴۹/۴ زکریا)

وكذا إذا ملك أحدهما صاحبه أو بعضها فسد النكاح. (شمس ۱۲۳/۴-۱۲۴ زکریا)

وإذا عرض ملك اليمين على النكاح يبطل النكاح بأن ملك أحد

الزوجين صاحبه أو شقصا منه. (الفتاوى الهندية ۲۸۲/۱)

وأما المحرمات بالوطء الحلال فموطوءة الأب والجد وإن علا

بملك اليمين و موطوءة الابن وابن الابن وإن سفل. (خانية على الهندية ۳۶۰/۱)



# محرمات کفر و شرک

## مشرکین سے ازدواجی و جنسی تعلق حرام ہے

اسلام کی نظر میں شرک سب سے بڑا گناہ ہے، اس لئے اسلام کی تعلیم یہ ہے کہ مشرکین سے ازدواجی و جنسی تعلق قطعاً نہ رکھا جائے؛ کیوں کہ اس تعلق کی بنیاد پر نسلوں کے بگڑنے کا حقیقی خطرہ موجود رہتا ہے، جو اسلام کو کسی صورت منظور نہیں، چنانچہ ارشادِ خداوندی ہے:

اور نکاح نہ کرو مشرک عورتوں سے جب تک وہ ایمان نہ لے آئیں، اور مؤمنہ باندی مشرک آزاد عورت سے بہتر ہے، اگرچہ وہ تمہیں اچھی لگتی ہو، اور اپنی عورتوں کا نکاح مشرکین سے اس وقت تک نہ کرو جب تک کہ وہ ایمان نہ لے آئیں، اور مؤمن غلام، آزاد مشرک سے بہتر ہے، گو کہ وہ تمہیں پسند ہو یہ (مشرک) جہنم کی طرف بلا تے ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنے حکم سے جنت و مغفرت کی طرف دعوت دیتا ہے، اور اپنے احکامات لوگوں کو بتاتا ہے؛ تاکہ لوگ نصیحت قبول کریں۔

وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّىٰ يُوْمِنَ، وَلَا مَؤْمِنَةً خَيْرٍ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَلَا تُنْكَحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُوْمِنُوا، وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَا أَعْبَابُكُمْ، أُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ، وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ، وَيُبَيِّنُ آيَتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ. (البقرة: ۲۳۱)

اس آیت میں حکم کے ساتھ ساتھ اس کی علت بھی واضح طور پر بیان کر دی گئی ہے کہ یہ مشرکین لوگوں کو جہنم کی طرف بلا تے ہیں، یعنی اگر ان کے ساتھ رشتہ کیا جائے گا تو یہ اس رشتہ داری کے ذریعہ مؤمن مرد یا عورت کو جہنم تک پہنچانے والے عقائد و اعمال کی دعوت دیں گے، اور ان کے ساتھ قریبی معاشرت کا کم از کم یہ اثر تو ضرور ظاہر ہوگا کہ مشرک نہ عقائد و اعمال کی نفرت دلوں سے کم ہو جائے گی، جو رفتہ رفتہ ایمان کے رخصت ہونے کا سبب بن سکتی ہے، نعوذ باللہ منہ۔

## مشرک سے کون مراد ہے؟

جو شخص کسی مورتی کی عبادت کرتا ہو خواہ وہ کسی بھی چیز کی بنی ہوئی ہو، اس پر مشرک کا اطلاق ہوتا ہے، اور چاند سورج اور ستاروں وغیرہ کے پجاری بھی مشرکین میں داخل ہیں، ان سے نکاح حرام ہے۔  
 و حرم نکاح الوثنية بالإجماع (الدر المختار) قال الشامي: نسبة إلى عبادة الوثن هو ما له جثة أي صورة إنسان من خشب أو حجر أو فضة أو جوهر تنحت، والجمع أوثان الخ، ويدخل في عبدة الأوثان عبدة الشمس والنجوم والصور التي استحسناها. (شامی ۱۲۵۱/۴ زکریا، ۱۰۱/۴ بیروت، الفتاویٰ الہندیہ ۲۸۱/۱، البحر الرائق ۱۰۲/۳، تبیین الحقائق ۴۷۶/۲، مجمع الأنهر ۴۸۶/۱-۴۸۷)

## پاک دامن اہل کتاب عورتوں سے نکاح کی اجازت

اہل کتاب (یہودی اور عیسائی وغیرہ) عورتوں میں جو عورتیں پاک دامن ہوں (یعنی اُن کی فحاشی معروف نہ ہو) اُن سے مسلمان کے لئے نکاح کی گنجائش ہے۔  
 و صح نکاح کتابیة وإن کره تنزیہاً. (الدر المختار / کتاب النکاح ۱۲۵۱/۴ زکریا، الفتاویٰ الہندیہ ۲۸۱/۱ قدیم زکریا)

و حل تزوج کتابیة لقوله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾  
 (المائدة، جزء آیت: ۵)

أي العفاف عن الزنا بيانا للندب لا أن العفة فيهن شرط ..... والأولى أن لا يتزوج کتابیة. (البحر الرائق ۱۰۳/۳، تبیین الحقائق ۴۷۷/۲)

عن الشعبي والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم (المائدة) قال: إحصانها أن تغتسل من الجنابة وتحصن فرجها من الزنا فثبت بذلك أن اسم الإحصان قد يتناول الكتابیة. (أحكام القرآن للحصاص ۲۰۴/۲-۲۰۵)

نوٹ: - یہاں پاک دامن کی قید احترامی نہیں؛ بلکہ اتفاقی ہے، یعنی بہتر یہی ہے کہ عقیف عورت سے نکاح ہو، گو کہ اس کے بغیر بھی اصل نکاح منعقد ہو جاتا ہے۔

## اہل کتاب سے کون لوگ مراد ہیں؟

جو لوگ کسی آسمانی مذہب کے ماننے والے ہوں اور اُن کے پاس کوئی آسمانی کتاب یا صحیفہ

(کسی بھی شکل میں) موجود ہو، اُن پر اہل کتاب کا اطلاق ہوتا ہے۔

واعلم أن من اعتقد ديناً سماوياً وله كتاب منزل كصحف إبراهيم وشيث،  
وزبور داؤد، فهم من أهل الكتاب. (شامی ۱۳۴/۴ زکریا، ۱۰۱/۴ بیروت، الفتاویٰ الہندیہ  
۲۸۱/۱ قدیم زکریا، البحر الرائق ۱۰۳/۳)

قسم له كتاب محقق يؤمن به كاليهود الذين يؤمنون بالتوراة والنصارى  
الذين يؤمنون بالتوراة والإنجيل. (الفقه على المذاهب الأربعة مکمل ۸۲۹، تبیین الحقائق  
۴۷۷/۲-۴۷۸، مجمع الأنهر ۴۸۳/۱)

## کیا اہل کتاب سے نکاح کی اجازت مطلق ہے؟

قرآن کریم میں اگرچہ کتابی عورت سے نکاح کی اجازت دی ہے، مگر یہ اجازت مطلق نہیں  
ہے؛ بلکہ قرآن میں بیان کردہ دیگر اصول کو سامنے رکھ کر انہی کے تناظر میں حکم متعین کیا جائے گا، اور  
خارجی مصاح کو پیش نظر رکھ کر ہی فیصلہ کیا جائے گا، مثلاً قرآن کریم میں حکم ہے:

وَلَا تَرَكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا  
فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ. (ہود: ۱۱۳)

نیز ارشاد خداوندی ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ  
وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ  
وَالْحِجَارَةُ. (التحریم: ۶)

نیز ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخِذُوا بِطَانَةً  
مِّنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا. (آل

عمران: ۱۱۸)

مذکورہ آیات کی روشنی میں ہم اہل کتاب سے نکاح کے معاملہ میں درج ذیل قیودات لگا سکتے ہیں:

**الف:** - اگر کتابی عورت سے نکاح کرنے میں اُس عورت کے مذہب سے متاثر ہونے کا  
خوشہ ہو تو یہ اقدام جائز نہ ہوگا۔

**ب:** - اگر کتابی عورت سے نکاح کرنے میں اولاد کے گمراہ ہونے کا قوی اندیشہ ہو، تو بھی یہ

عمل درست نہ ہوگا۔

ج:- جہاں یہ اندیشہ ہو کہ کتابی عورت کسی مسلمان کے نکاح میں اگر مسلمانوں کے اہم رازوں پر مطلع ہو کہ دشمن تک پہنچا دے گی، تو ایسی عورتوں کو نکاح میں لا کر ہم راز بنانا درست نہ ہوگا۔ (یہ ہدایت خاص طور پر مسلم حکمرانوں اور قائدین کے لئے اہمیت کی حامل ہے؛ اس لئے کہ تاریخ کے اوراق میں ایسے بہت سے واقعات درج ہیں کہ غیر مسلم اہل کتاب عورتیں مسلم حکمرانوں کے گھروں میں بیوی بن کر آئیں اور انہوں نے نہایت شاطرانہ انداز میں حکومت کے خفیہ راز دشمنوں تک پہنچا دئے، جس کا پوری قوم کو نقصان اٹھانا پڑا)

## اہل کتاب عورتوں سے نکاح پر امیر المؤمنین سیدنا حضرت عمرؓ کی ناگواری

علاوہ ازیں صحیح سند سے یہ بات ثابت ہے کہ امیر المؤمنین سیدنا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اہل کتاب عورتوں سے نکاح کر لیا تو آپ نے اس پر سخت ناگواری کا اظہار فرمایا، اور حکم دیا کہ ان عورتوں کو طلاق دے دی جائے، اور پوچھنے پر فرمایا کہ میں انہیں حرام تو نہیں کہتا؛ لیکن مجھے خطرہ ہے کہ کہیں ان عورتوں کی بے حیائی کے اثرات مسلم خاندانوں میں نہ آجائیں۔ (احکام القرآن للجصاص ۳۲۴، المصنف عبدالرزاق ۷۸۶، معارف القرآن ۶۳۶، اعلاء السنن ۳۹۱۱ کراچی)

اور ایک دوسری روایت میں آپ نے فرمایا کہ مجھے خطرہ ہے کہ اہل کتاب خوب صورت عورتوں کی طرف مسلمانوں کا کثرت سے مائل ہونا کہیں مسلمان عورتوں کے لئے فتنہ نہ بن جائے، اس لئے میں اس سے منع کرتا ہوں۔ (کتاب الآثار لمام محمدؐ ۱۵۶، معارف القرآن ۶۳۶، اعلاء السنن ۳۶۱۱-۳۷۲۷ کراچی) شریعت کے مزاج شناس، صاحب فہم و فراست خلیفہ راشد کی بیان کردہ مذکورہ علتیں بھی قابل لحاظ ہیں، انہیں نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔

## اندیشوں کے باوجود اہل کتاب عورتوں سے نکاح کی

### اجازت کیوں دی گئی؟

اب یہاں یہ سوال کیا جاسکتا ہے کہ جب اہل کتاب عورتوں سے نکاح میں اتنے خطرات اور اندیشے موجود ہیں تو پھر خلاق دو جہاں عالم الغیب والشہادۃ نے ان سے نکاح کی قرآن کریم میں اجازت ہی کیوں دی؟ اگر سرے سے اس پر پابندی ہی لگا دی جاتی تو کیا حرج تھا؟



تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس اجازت میں بھی اسلام کے دعوتی پہلو کو مد نظر رکھا گیا ہے، وہ اس طرح کہ جو عورتیں کسی آسمانی مذہب کی پیروکار ہوں اور عربی شرک سے دور ہوں، تو وہ عام مشرکین کے مقابلہ میں ذہناً مسلمانوں سے زیادہ قریب ہو سکتی ہیں، اب جب وہ بیوی کی صورت میں مسلمان کے گھر اسلامی ملک میں محکوم بن کر رہیں گی تو عین ممکن؛ بلکہ تجربہ سے ثابت ہے کہ وہ مسلم گھرانہ کے اسلامی ماحول سے متاثر ہو کر جلد ہی اسلام قبول کر لیں گی، اور آخرت کے عذاب سے بچ جائیں گی۔ اور جب یہ عورت اسلام لے آئے گی تو اس کے ذریعہ اس کے دیگر اہل خانہ کے اسلام قبول کرنے کا راستہ کھل جائے گا، اور دین کی اشاعت کا ایک بہترین موقع اس نکاح کے ذریعہ میسر آئے گا؛ لیکن اس کے برخلاف بت پرست عورت کے اندر شرک کی ایسی غلاظت ہے کہ اُس کے موجود رہتے ہوئے اس کا کسی مسلمان کے قریب ہونا یہ کسی طرح اللہ تعالیٰ کو منظور نہیں ہے۔ (حاشیہ: شامی/ کتاب النکاح، از: شیخ عادل احمد عبدالموجود، ۲۴/۱۲۶ زکریا)

والفرق أن الأصل أن لا يجوز للمسلم أن ينكح الكافرة لأن ازدواج الكافرة والمخالطة معها مع قيام العداوة الدينية لا يحصل السكن، والمودة الذي هو قوام مقاصد النكاح إلا أنه يجوز نكاح الكتابية لرجاء إسلامها؛ لأنها آمنت بكتب الأنبياء والرسول في الجملة..... والزواج يدعوها إلى الإسلام وينبها على حقيقة الأمر فكان في نكاح المسلم إياها رجاء إسلامها فحوز نكاحها لهذه العاقبة الحميدة بخلاف المشركة الخ. (بدائع الصنائع ۵۰۲/۲)

ساری بحث کا خلاصہ یہ نکلا کہ اہل کتاب سے نکاح کی اجازت مطلق نہیں ہے؛ بلکہ دیگر قرآنی و شرعی اصول کا پیش نظر رکھنا بہر حال ضروری ہے۔

## موجودہ دور کے یہودیوں اور عیسائیوں کا حکم

موجودہ دور میں جو یہودی یا عیسائی اپنے مذہب سے وابستہ ہوں، تو گو کہ وہ مشرک نہ عقیدہ رکھتے ہوں، پھر بھی ان پر اہل کتاب کا اطلاق ہوگا، اور ان کی عورتوں سے مناکحت کی فی الجملہ بکراہت اجازت ہوگی؛ لیکن جو یہودی یا عیسائی اپنے مذہب سے بیزار اور دہرائے ہو جائیں جیسا کہ بہت سے یورپی عیسائیوں کا حال ہے تو ان کو اہل کتاب میں شامل نہیں کیا جائے گا؛ بلکہ ان کا حکم اباحت پسندوں جیسا ہوگا اور ایسی لحدہ عورت سے کسی مسلمان کا نکاح حلال نہ ہوگا۔ (مستفاد: معارف القرآن ۳۹/۳)

وقد خصص من هؤلاء الكتابية للرجل المسلم بقوله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ

مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴿۵﴾ [المائدة: ۵]

فہذہ الآیۃ تفسیر حل کتابیۃ بالنص ولو قالت: إن المسیح إله أو ثالث ثلاثة وهو شرک ظاهر فأباحن اللہ؛ لأن لهن کتاباً سماویاً. (الفقہ علی المذاهب الأربعة مکمل ۸۲۹)  
 إن المذہب الإطلاق لما ذکر شمس الأئمة فی المبسوط من أن ذبیحة النصرانی حلال مطلقاً سواء قال بثالث ثلاثة أو لا لإطلاق الکتاب هنا. (شامی / کتاب النکاح ۱۳۴/۴ زکریا)

اس موضوع سے متعلق ذیل میں چند مسائل ذکر کئے جا رہے ہیں:

## ہندو عورت سے نکاح حرام ہے

کسی مسلمان کے لئے ہندو عورت سے نکاح قطعاً حرام ہے (اگر چہ وہ عورت کسی مسلم کی قید میں ہو)۔

وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّىٰ يُؤْمِنَ. [البقرة: ۲۳۱]

حرم تزوج ..... المجوسیة و الوثنیة (کنز) و تحتہ: کل مذہب یکفر بہ معتقدہ فهو یحرم نکاحها لأن اسم المشرك یتناولہم جمیعاً. (البحر الرائق ۱۸۰۱۳-۱۸۱ زکریا)

ومن المحرمات الکافرة بکفر مخصوص لا تحل الوثنیة للمسلم ..... و المجوسیة لا تحل للمسلم. (خانیۃ علی الفتاویٰ الہندیۃ ۳۶۵/۱)

نوٹ: - بدھٹ، پارسی، سکھ اور دیگر مشرکانہ مذاہب ماننے والی عورتوں سے بھی نکاح حرام ہے۔

## اسلامی ملک میں رہنے والی کتابیہ عورت سے نکاح

جس یہودی یا عیسائی عورت کو کسی اسلامی ملک میں شہریت حاصل ہو (جسے فقہی اصطلاح میں ذمی کہا جاتا ہے) اس سے کسی مسلمان کا نکاح کرنا کراہت کے ساتھ جائز ہے۔ (اس لئے

کہ کافرہ کے مقابلہ میں بہر حال مؤمن عورت سے نکاح بہتر ہے)

ويجوز تزوج الكتابيات والأولى أن لا يفعل الخ، فقوله: والأولى أن لا

يفعل يفيد كراهة التنزيه في غير الحربية. (شامي / كتاب النكاح ۱۰۱/۴ بيروت، ۱۳۴۱/۴

زكريا، الفتاوى الهندية ۲۸۱/۱ قديم زكريا)

أما إذا كانت ذمية ويمكن إخضاعها للقوانين الإسلامية فإنه يكره

نكاحها تنزيهياً. (الفقه على المذاهب الأربعة مكمل ۸۲۹)

حل تزوج الكتابية أي الحرة الخ، والأولى أن لا يفعل أي التزوج

بالكتابية ..... إلا للضرورة. (حاشية جلیبی علی التبيين ۴۷۷/۲)

## غیر اسلامی ممالک میں رہنے والی یہودی یا عیسائی عورتوں سے نکاح

جو یہودی یا عیسائی عورتیں غیر اسلامی ممالک میں اقامت پذیر ہوں، ان سے کسی

مسلمان کا نکاح کرنا جائز مگر مکروہ تحریمی ہے؛ اس لئے کہ کفر کے غلبہ اور کافر رشتہ داروں کی پشت

پناہی کی وجہ سے اس بات کا سخت اندیشہ ہوگا کہ اس نکاح سے پیدا ہونے والی اولاد کافرہ ماں کی

تربیت سے متاثر ہو کر کفر اختیار کر لے، اور غیر اسلامی ملک ہونے کی وجہ سے مسلمان شوہر

کوشش کے باوجود اولاد کے متعلق بے بس ہو کر رہ جائے گا۔

وتكره الكتابية الحربية إجماعاً لافتتاح باب الفتنة من إمكان التعلق

المستدعى للمقام معها في دار الحرب وتحريض الولد على التخلق بأخلاق

أهل الكفر. (شامي ۱۰۱/۴ بيروت، ۱۳۴۱/۴ زكريا، حاشية جلیبی علی التبيين ۴۷۷/۲)

يحرم تزوج الكتابية إذا كانت في دار الحرب غير خاضعة لأحكام

المسلمين؛ لأن ذلك فتح لباب الفتنة فقد ترغمه على التخلق بأخلاقها التي

يأبأها الإسلام ويعرض ابنه للتدين بدين غير دينه ويخرج بنفسه فيما لا قبل له

به من ضياع سلطته التي يحفظ بها عرضها وغير ذلك من المفاسد فالعقد وإن

كان يصح إلا أن الإقدام عليه مكروه تحريماً لما يترتب عليه من المفساد.

(الفقه على المذاهب الأربعة مكمل ۸۲۹، تبیین الحقائق ۴۷۷/۲، مجمع الأنهر ۱/۸۲۱)

وإذا تزوج المسلم كتابية حربية في دار الحرب جاز و يكره. (حانية على

الهندية / كتاب النكاح ۳۶۵/۱)

**تنبیہ :-** مذکورہ جزئیہ سے معلوم ہو گیا کہ آج کل غیر مسلم یورپین ممالک میں کتابی عورتوں سے نکاح یقیناً مکروہ تحریمی ہے، یعنی ایسی عورت سے نکاح اگرچہ نافذ ہو جائے گا مگر مستقبل کی ایمانی مصالحو کا لحاظ نہ رکھنے کی وجہ سے یہ عمل موجب گناہ ہوگا۔ وجہ یہ ہے کہ ایسے ممالک میں چوں کہ مسلمانوں کو اقتدارِ اعلیٰ حاصل نہیں ہے، اس لئے کتابیہ عورت گو کہ مسلمان کے نکاح میں آجائے مگر وہ اپنے مذہب پر دلیر رہے گی، اور پوری کوشش کرے گی کہ اس کی اولاد بھی اس کے مذہب پر پروان چڑھے، اور ایسے ممالک میں اس عورت کے رشتہ دار؛ بلکہ وہاں کی حکومت بھی عورت کی پشت پناہی کرے گی، اور مسلمان شوہر قطعاً لاچار بن کر رہ جائے گا؛ بلکہ عین ممکن ہے کہ خود شوہر بھی اس سے متاثر ہو کر ایمان سے ہاتھ دھو بیٹھے۔ اس کے برخلاف اسلامی ملک میں رہنے والی کتابیہ عورت مسلم ماحول کی وجہ سے ہمیشہ دب کر رہے گی، اور اگر وہ اولاد کو اپنے مذہب پر لانے کی کوشش کرے گی، تو شوہر پوری جرأت کے ساتھ اس پر روک ٹوک کر سکے گا، اور اسلامی معاشرہ مسلمان شوہر کا ساتھ دینے کے لئے تیار رہے گا، اور جو حکم یورپین ممالک لندن امریکہ وغیرہ کا ہے، وہی حکم اس معاملہ میں ہندوستان جیسے جمہوری ملک کا بھی ہے؛ (کیوں کہ فقہاء نے جن علتوں کی بنیاد پر دارالہرب (غیر اسلامی ملک) میں کتابی عورتوں سے نکاح کو مکروہ تحریمی قرار دیا ہے، وہی علتیں ہندوستان جیسے ممالک ہیں، میں بدرجہ اتم پائی جاتی ہیں) لہذا ایسے ممالک میں یہودی یا عیسائی عورتوں سے ان کے مذہب پر رہتے ہوئے نکاح کرنا مکروہ تحریمی کہلائے گا۔ (مستفاد: آپ کے مسائل اور ان کا حل مدلل ۱۵۹/۶) (مرتب)

**یہودی یا عیسائی لڑکے سے نکاح حلال نہیں؟**

اسلام میں اہل کتاب عورتوں سے نکاح کرنے کی تو اجازت ہے؛ لیکن کسی مسلمان عورت

کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ کسی کتابی مرد سے نکاح کرے (اس لئے کہ اسلام کو یہ ہرگز منظور نہیں ہے کہ کوئی مسلمان عورت کسی کافر کی دست نگر ہو کر رہے)

عن زيد بن وهب قال: كتب عمر ابن الخطاب رضي الله عنه أن المسلم ينكح النصرانية، والنصراني لا ينكح المسلمة. (المصنف لعبد الرزاق ۷۸/۶ رقم: ۱۰۰۵۸)

عن أبي الزبير قال: سمعت جابر ابن عبد الله رضي الله عنه يقول: نساء أهل الكتاب لنا حل ونسائنا عليهم حرام. (المصنف لعبد الرزاق ۸۳/۶ رقم: ۱۰۰۸۲)

ولا يجوز تزوج المسلمة من مشرك ولا كتابي. (الفتاوى الهندية ۲۸۲/۱)

ومنها إسلام الرجل إذا كانت المرأة مسلمة فلا يجوز إنكاح المؤمنة الكافر لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا﴾ [البقرة: ۲۲۱]

ولأن في إنكاح المؤمنة الكافر خوف وقوع المؤمنة في الكفر لأن الزوج يدعوها إلى دينه والنساء في العادات يتبعن الرجال فيما يؤثران من الأفعال يقلدن ويقلدونهم في الدين إليه وقعت الإشارة في آخر الآية بقوله عز وجل: ﴿أُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ﴾ لأنهم يدعون المؤمنات إلى الكفر والدعاء إلى الكفر دعاء إلى النار الخ. (بدائع الصنائع ۵۵۴/۲ زكريا)

ولا يجوز تزوج المسلمة من مشرك ولا كتابي كذا في السراج الوهاج. (الفتاوى الهندية / محرمات بالشرك ۲۸۲/۱)

والحكمة في أن المسلم يتزوج باليهودية والنصرانية دون العكس هي أن المسلم يوم من بكل الرسل وبالآديان في أصولها الصحيحة الأولى فلا حظر منه على الزوجة في عقيدتها أو مشاعرها أما غير المسلم فلا يوم من بالإسلام فيكون هناك خطر محقق بحمل زوجية على التأثير بدينه والمرأة عادة سريعة التأثير والانقياد وفي زواجها ايداء لشعورها وعقيدتها. (موسوعة الفقه الإسلامي

## اباحت کا عقیدہ رکھنے والوں سے مناکحت

جو لوگ عقیدہ اباحت کے قائل ہوں (یعنی موجِ مستی اور من چاہی زندگی گزارنے کو مطلقاً حلال سمجھتے ہوں اور کسی مذہبی قید کے پابند نہ ہوں) ایسے لوگوں سے مسلمان کے لئے رشتہ مناکحت قائم کرنا قطعاً حرام ہے۔

ویدخل في عبدة الأوثان عبدة الشمس الخ والباطنية والإباحية. (شامي ۱۰۱/۴ بیروت، ۱۲۵/۴ زکریا، الفتاویٰ الہندیہ ۲۸۱/۱، البحر الرائق ۱۰۲/۳، مجمع الأنہر ۴۸۷/۱) ویدخل في عبدة الأوثان عبدة الشمس والنجوم والصور التي استحسنتها، والمعطلة والزنادقة والباطنية والإباحية، وكل مذهب يكفر به معتقده. (الفتاویٰ الہندیہ ۲۸۱/۱، شامي ۱۲۵/۴ زکریا)

## زندقی عورت سے نکاح

وہ عورت جو اپنی بدعقیدگی کی وجہ سے کافر ہو گو کہ وہ اسلام کا دعویٰ کرے تو اس سے نکاح حلال نہیں ہے۔

ویدخل في عبدة الأوثان عبدة الشمس والنجوم والصور التي استحسنتها، والمعطلة والزنادقة والباطنية والإباحية، وكل مذهب يكفر به معتقده. (الفتاویٰ الہندیہ ۲۸۱/۱، شامي ۱۲۵/۴ زکریا)

عن أبي يوسف رحمه الله تعالى برواية ابن سماعة إذا تكلمت بالكفر وقلها مطمئن بانة، وهي مشركة. (الفتاویٰ التاتارخانية ۲۶۸/۴ زکریا)

## قادیانیوں سے نکاح حرام ہے

قادیانی / احمدی / مرزائی / لاہوری (جو ختم نبوت کے منکر اور دجال قادیان مرزا غلام احمد قادیانی کے پیروکار ہیں) کے کفر و ارتداد پر پوری امت کا اتفاق ہے؛ لہذا قادیانی لڑکے یا لڑکی

سے کسی مسلمان کا نکاح قطعاً حلال نہیں ہے۔

دعوی النبوة بعد نبینا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کفر بالإجماع.

(شرح الفقه الأكبر للملا علی القاری ۲۰۲)

إذا لم يعرف الرجل أن محمداً صلی اللہ علیہ وسلم آخر الأنبياء فليس

بمسلم الخ، وكذلك لو قال: أنا رسول اللہ. (الفتاویٰ الهندیة ۲۶۳/۲)

لا يحل للمسلم الزواج بالمرأة المشرك والوثنية..... لا تعترف

بالأديان السماوية مثل الشيوعية والوحودية والبهائية والقاديانية والبودية.

(موسوعة الفقه الإسلامي ۱۵۷/۱۸ المكتبة الأشرفية ديوبند)

لا يجوز نكاح المجوسيات ولا الوثنيات..... ويدخل في عبدة الأوثان

كل مذهب يكفر به معتقده، كذا في فتح القدير. (الفتاویٰ الهندیة ۲۸۱/۱)

وكتب عمر بن عبد العزيز إلى عدي بن عدي أن للإيمان فرائض

وشرائع وحدوداً وسنناً، فمن استكملها استكمل الإيمان، ومن لم يستكملها

لم يستكمل الإيمان. (صحيح البخاري ۶/۱)

## نومسلمہ عورت سے نکاح

جو کتابی یا مشرکہ عورت اسلام قبول کر لے اس سے نکاح بلاشبہ حلال ہے۔

﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ [المائدة: ۶]

قال: إذا كانوا يظهرون الإسلام يجوز نكحتهم. (الفتاویٰ التاتارخانية، كتاب

النكاح / الفصل الثامن في بيان ما يجوز من الأنكحة وما لا يجوز ۷۲/۴ رقم: ۵۵۵۵ زكريا)

يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مَهَاجِرَاتٍ فَاَمْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ

بِإِيمَانِهِنَّ، فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ. [المتحنة: ۱۰]

نوٹ :- البتہ قرآن سے یہ اندازہ ضرور لگانا چاہئے کہ وہ واقعہ اسلام لائی ہے یا محض

نکاح کے مقصد سے اسلام کا اظہار کر رہی ہے، اس بارے میں مکمل تحقیق کے بعد اس سے نکاح کا اقدام کرنا چاہئے۔

اسلام میں نکاح موجِ مستی کا نام نہیں؛ بلکہ ایک بامقصد عمل ہے، جس کے مثبت یا منفی اثرات انسانی زندگی پر مرتب ہوتے ہیں، اس لئے شریکِ زندگی کے انتخاب میں محض ظاہری تقاضوں سے متاثر ہو کر جلد بازی میں غلط فیصلہ نہیں کرنا چاہئے؛ بلکہ دینی اعتبار سے اپنے اور اپنی اولاد کے بہتر مستقبل کا یقین کر کے ہی قدم بڑھانا چاہئے۔

## گمراہ فرقوں سے نکاح

وہ فرقے جو اپنے کو مسلمان کہتے ہیں؛ لیکن وہ عقیدے کے اعتبار سے گمراہی میں مبتلا ہیں، تو ان سے نکاح کے بارے میں یہ تفصیل ہے کہ اگر ان کے عقائد کفر تک نہ پہنچتے ہوں (جیسے بریلوی اور غیر مقلد وغیرہ) تو ان سے مناکحت گو کہ خلافِ مصلحت ہے، مگر حرام نہیں ہے؛ لیکن جن فرقوں کے عقائد واضح طور پر کفر تک پہنچتے ہوں، جن میں تاویل کی کوئی گنجائش نہ ہو (جیسے بہائیت اور شیعوں کے وہ فرقے جو کفریہ عقائد رکھتے ہیں، مثلاً اثنا عشریہ، مہدویہ، دروزی، نصیری وغیرہ) تو ان کے مردوں یا عورتوں سے نکاح قطعاً جائز نہیں ہے۔ (مستفاد: فتاویٰ محمودیہ ۷۷۱-۷۷۸-۷۸۰ میرٹھ)

وشمل ذلك الدرروز والنصيرية فلا تحل منا كحتمهم. (شامی ۱۲۵۱۴ زکریا)

وأما المعتزلة فمقتضى الوجه حل منا كحتمهم؛ لأن الحق عدم تكفير أهل القبلة وإن وقع إلزاماً في المباحث، بخلاف من خالف القواطع المعلومة بالضرورة من الدين الخ، وبهذا ظهر أن الرافضي إن كان ممن يعتقد الألوهية في علي، أو أن جبريل غلط في الوحي، أو كان ينكر صحبة الصديق أو يقذف السيدة عائشة رضي الله عنها فهو كافر لمخالفته القواطع المعلومة من الدين بالضرورة. (شامی ۱۳۴۱۴-۱۳۵ زکریا)

والنبي صلى الله عليه وسلم قال: القدرية مجوس هذه الأمة. (الفتاوى



التاتارخانية، كتاب النكاح / الفصل الثامن في بيان ما يجوز من الأئكة الخ ۷۵۱۴ زكريا)

وكذا الرافضية التي رأَت تفضيل أبي بكر وعمر رضي الله عنهما.

(الفتاوى التاتارخانية، كتاب النكاح / الفصل الثامن في بيان ما يجوز من الأئكة الخ ۷۵۱۴ زكريا)

## حالت کفر کا نکاح

اگر اسلام لانے سے پہلے زوجین میں آپس میں اپنے دستور کے مطابق نکاح کر رکھا ہے (اگرچہ وہ اسلام کے دستور کے موافق نہ ہو، مثلاً: بغیر گواہ کے نکاح کیا گیا ہو، یا کسی کافر شوہر کی عدت میں نکاح کیا گیا ہو، پھر بھی) اگر وہ دونوں میاں بیوی ایک ساتھ اسلام لے آئیں گے، تو ان کا سابقہ نکاح برقرار رہے گا۔

إن كل نكاح حرم بين المسلمين لفقد شرطه كالنكاح بغير شهود أو في العدة من الكافر يجوز في حقهم إذا اعتقدوه عند أبي حنيفة ويقرّ أن عليه بعد الإسلام. (البحر الرائق ۳۶۰/۱۳ دار الكتاب ديوبند، ۲۰۷/۳ کراچی)

إذا تزوج الذمي ذمياً بغير شهود وهم يدينون ذلك فهو جائز، حتى لو أسلموا يقرّ أن على ذلك عند علمائنا الثلاثة. (الفتاوى الهندية / الفتاوى الهندية ۳۳۷/۱ قدیم زكريا، مجموعه قوانين اسلامی ۶۸)

إذا تزوج الذمي ذمياً بغير شهود ..... أو بشهود من لا شهادة له، وهم يدينون ذلك فهو جائز، حتى لو أنهما يقران على ذلك عند علمائنا الثلاثة.

(الفتاوى التاتارخانية، كتاب النكاح / الفصل التاسع عشر في نكاح الكفار ۲۵۹/۴ رقم: ۶۱۳۲ زكريا)

وإن وجبت العدة من كافر، وهم يدينون جواز النكاح في حالة العدة فما داماً على الكفر لا يتعرض لهم بالإجماع، وإن أسلموا أو أسلم أحدهما فعلى قول أبي يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى يفرق بينهما، أما على قول أبي حنيفة فالقاضي لا يفرق بينهما. (الفتاوى التاتارخانية / كتاب النكاح ۲۶۰/۴ زكريا)

## کفر کی حالت میں محارم سے نکاح

اگر کسی کافر نے اپنی محرم عورت سے کفر کی حالت میں نکاح کیا، مثلاً ماموں نے بھانجی سے نکاح کر لیا، تو اگر وہ دونوں اسلام لے آئیں تو یہ نکاح باقی نہیں رکھا جائے گا؛ بلکہ فوراً علیحدگی کرادی جائے گی۔

ولو كانت محرمةً فرق بينهما أي لو كانت المرأة محرمةً للكافر، فإن القاضي يفرق بينهما، إذا أسلم أو أحدهما اتفاقاً. (البحر الرائق ۳۶۲/۳ دار الكتاب، ۲۰۸/۳ زکریا، مجموعہ قوانین اسلامی ۶۸-۶۹)

لو كانا أي المتزوجان اللذان أسلما محرمين أو أسلم أحد المحرمين أو ترافعا إلينا، وهما على الكفر فرق القاضي بينهما. (شامي ۳۵۲/۴ زکریا)

فإن أسلما أو أسلم أحدهما يفرق بينهما بالإجماع، وكذلك إذا لم يسلما ولكن رفعوا الأمر إلى القاضي أو رفع أحدهما الأمر إلى القاضي، فالقاضي يفرق بينهما. (الفتاوى التاتارخانية / كتاب النكاح ۲۶۱/۴ زکریا)

وقال أبو يوسف رحمه الله تعالى: يفرق القاضي بينهما إذا علم بذلك سواء ترافعا إليه أو لم ترافعا. (الفتاوى التاتارخانية / كتاب النكاح ۲۶۲/۴ زکریا)

## کافر میاں بیوی میں سے بیوی اسلام لے آئے

اگر غیر مسلم میاں بیوی میں سے بیوی اسلام لے آئے، تو بیوی کو چاہئے کہ وہ اپنا معاملہ مسلم قاضی یا محکمہ شرعیہ کے سامنے پیش کرے، پھر محکمہ شرعیہ اُس کے کافر شوہر پر تین مرتبہ اسلام پیش کرے گا، پس اگر وہ شوہر اسلام قبول کر لے تو سابقہ نکاح برقرار رہے گا، اور اگر وہ اسلام قبول کرنے سے انکار کر دے تو محکمہ شرعیہ اُن دونوں کے درمیان تفریق کرادے گا اور عدت گزارنے کے بعد وہ عورت کسی مسلمان سے نکاح کر سکتی ہے۔

ولو أسلم أحد الزوجين عرض الإسلام على الآخر، فإن أسلم وإلا فرق بينهما، كذا في الكنز. (الفتاوى الهندية ۳۳۸/۱)

فإن أسلما أو أسلم أحدهما يفرق بينهما بالإجماع، وكذلك إذا لم يسلما ولكن رفع الأمر إلى القاضي كذا في المحيط. وإن رفع أحدهما الأمر إلى القاضي ..... وطلب حكم الإسلام لم يفرق بينهما إذا كان الآخر يأبى ذلك وعندهما يفرق بينهما، كذا في الكافي. (الفتاوى الهندية ۳۳۷/۱، الحيلة الناجزة ۱۸۱)

إذا أسلم أحد الزوجين في دار الإسلام، فإن كان الذي أسلم هي المرأة تعرض الإسلام على الزوج، فإن أسلم بقيا على النكاح وإلا فرق بينهما. (المحيط البرهاني ۲۰۰/۴ رقم: ۷۰۳۵)

وإذا أسلم أحد الزوجين عرض الإسلام على الآخر فإن أسلم، وإلا فرق بينهما. (البحر الرائق ۳۶۷/۳ دار الكتاب ديوبند)

اور اگر یہ واقعہ ایسی جگہ پیش آیا جہاں مسلمان قاضی یا محکمہ شرعیہ موجود نہ ہو تو بیوی کے اسلام لانے کے تین حیض (یا اگر حیض نہ آتا ہو تو تین ماہ، یا اگر حاملہ ہو تو وضع حمل) کے اندر اندر اگر شوہر اسلام لے آئے تو نکاح برقرار رہے گا، اور اگر یہ پورا عرصہ گزر جائے اور شوہر اسلام نہ لائے تو یہ نکاح خود بخود ختم ہو جائے گا، اور مذکورہ مدت کے بعد عورت کے لئے جائز ہوگا کہ وہ کسی مسلمان سے نکاح کر لے۔

ولو أسلم زوج الكتابية بقي نكاحهما، كذا في الكنز. (الفتاوى الهندية ۳۳۸/۱)

ولو تمجست يفرق بينهما لفساد النكاح. (البحر الرائق ۲۱۳/۳)

ولو أسلم أحدهما ثم لم تبين حتى تحيض ثلاثاً بانث. (البحر الرائق ۳۶۸/۳)

دار الكتاب ديوبند، ۲۱۳/۳ زکریا

**ضروری نوٹ :-** ہندوستان جیسے ممالک میں اگر اس طرح کا واقعہ پیش آئے تو

نومسلم بیوی کو شرعی فیصلہ حاصل کرنے کے بعد ملکی قانون کے اعتبار سے سرکاری طور پر سابقہ شوہر سے جدائی کا سرٹیفکیٹ حاصل کر لینا چاہئے، اُس کے بعد ہی دوسرے نکاح کا اقدام کرنا چاہئے؛ تاکہ کوئی قانونی پیچیدگی پیدا نہ ہو۔ (مرتب)

## کافر میاں بیوی میں سے شوہر اسلام لے آئے

اگر میاں بیوی غیر مسلم تھے پھر شوہر اسلام لے آیا تو اگر بیوی یہودی یا عیسائی تھی تو یہ نکاح برقرار رہے گا، اور اگر بیوی مشرک تھی (مثلاً ہندو یا پارسی وغیرہ) تو اس کے سامنے اسلام پیش کیا جائے گا، اگر وہ اسلام قبول کر لے تو نکاح برقرار رہے گا، اور اگر قبول نہ کرے تو عدت یعنی تین حیض یا حاملہ ہو تو وضع حمل کے بعد خود بخود نکاح ختم ہو جائے گا۔

وأشار بالحیض إلى أنها من ذواته، فلو كانت لا تحيض لصغر أو كبر فلا تبين

إلا بمضي ثلاثة أشهر . (البحر الرائق ۳۷۱/۳ دار الکتاب دیوبند، ۲۱۳/۳ زکریا، الحیلة الناجزة ۱۸۰)

وإن كان الذي أسلم هو الزوج، فإن كانت المرأة هي الكتابية أقرأ على

النكاح، وإن كانت مجوسية أو وثنية عرض عليها الإسلام، فإن أسلمت فهي

امرأته وإلا فرق بينهما . (الفتاوى التاتارخانية / كتاب النكاح ۲۷۲/۴ زکریا)

وإن أسلم أحد الزوجين في دار الحرب فإن الفرقة تقف على مضي

ثلاث حيض، وفي السنابيع: أو يمضي عليها ثلاثة أشهر، إن كانت ممن لا

تحيض، فإذا مضت وقعت الفرقة . (الفتاوى التاتارخانية / كتاب النكاح ۲۷۲/۴ زکریا)

## مسلمان عورت مرتد ہو جائے

اگر میاں بیوی مسلمان تھے پھر عورت مرتد ہو گئی، تو اس کی وجہ سے اُس عورت کے لئے

دوسرے شوہر سے نکاح اُس وقت تک حلال نہیں ہوگا جب تک کہ باقاعدہ تفریق نہ ہو جائے۔

وارتداد أحدهما فسخ في الحال . (کنز الدقائق علی هامش البحر الرائق ۲۱۴/۳)

و أفتى مشائخ بلخ بعدم الفرقة بردتها زجراً وتيسراً الخ، والإفتاء بهذا أولى من الإفتاء بما في النوادر. (الدر المختار، كتاب النكاح / باب نكاح الكافر ۳۶۷/۴ زكريا)

## مسلمان شوہر مرتد ہو جائے

اگر کسی مسلمان عورت کا شوہر مرتد ہو جائے (العیاذ باللہ) تو نکاح فوراً ختم ہو جائے گا، اور عدت کے بعد وہ مسلمان عورت کسی دوسرے مسلمان سے نکاح کرنے کی مجاز ہوگی۔

وارتداد أحدهما فسخ في الحال. (کنز) قال في جامع الفصولين: وتعد

بثلاث حيض. (کنز الدقائق علی هامش البحر الرائق ۲۱۴/۳)

أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن عمود عن الحسين قال: إذا ارتد

المرتد عن الإسلام فقد انقطع ما بينه وبين امرأته. (المصنف لعبد الرزاق ۸۲/۶ رقم: ۱۰۰۷۶)



## محرمات بوجہ غلامی

### آزاد عورت پر باندی سے نکاح کیوں منع ہے؟

شریعت اسلامی میں بہت سے معاملات میں آزاد اور غلام شخص میں فرق رکھا گیا ہے، مثلاً آزاد کو بیچا نہیں جاسکتا، جب کہ غلام کی باقاعدہ خرید و فروخت ہوتی ہے، اور آزاد شخص سے بلا عوض اور بلا مرضی کوئی خدمت نہیں لی جاسکتی، جب کہ غلام سے ہر طرح کی خدمت بلا عوض لی جاسکتی ہے۔ اسی طرح آزاد شخص کو بیک وقت چار بیویاں رکھنے کی اجازت ہے، جب کہ غلام صرف دو بیویاں رکھ سکتا ہے، اور آزاد شخص کو تین طلاق دینے کا اختیار ہے، جب کہ غلام کی بیوی دو ہی طلاق سے بائٹہ ہو جاتی ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ آزاد کے مقابلہ میں غلام کو آدھے حقوق حاصل ہوتے ہیں، اب مرد غلام کے لئے تو چار کے مقابلے دو بیویاں رکھنے میں آدھے حقوق کی بات پائی جاتی ہے؛ لیکن سوال یہ ہے کہ عورت باندی میں یہ فرق کس طرح ہو؟ کیوں کہ وہ تو بیک وقت دو شخصوں کے نکاح میں رہ نہیں سکتی، پھر اس معاملہ میں آزاد اور باندی میں فرق کیسے کیا جائے؟

تو اس کے متعلق نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فیصلہ کن بات ارشاد فرمائی کہ: ”فرق اس طرح ہوگا کہ باندی کے نکاح میں رہتے ہوئے تو آزاد عورت سے نکاح حلال ہوگا؛ لیکن آزاد عورت کے نکاح میں رہتے ہوئے باندی کے لئے اس کے نکاح میں آنا درست نہ ہوگا۔“ (سنن الدارقطنی، طبرانی وغیرہ)

اور یہ تنصیف نکاح کی حالتوں کے اعتبار سے ہے؛ کیوں کہ انجام کار دو حالتیں ممکن ہیں:

(۱) ایسی حالت میں باندی سے نکاح جب کہ پہلے سے کوئی آزاد عورت نکاح میں نہ ہو۔

(۲) دوسری صورت یہ ہے کہ پہلے سے آزاد عورت نکاح میں ہو، پھر باندی سے نکاح کیا

جائے۔ (یا بیک وقت آزاد اور باندی کو جمع کیا جائے)

تو ان دو صورتوں میں آزاد عورت اور باندی میں تنصیف اس طرح کی گئی کہ اول صورت تو

جائز رکھی گئی اور دوسری صورت ناجائز قرار پائی، اور یہ فرق محلیت نکاح کے اعتبار سے رہے۔

أخرج الدار قطنی عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: طلاق العبد تطليقتان، الحديث. إلى أن قال: وتزوج الحرة على الأمة، ولا يتزوج الأمة على الحرة الخ. (سنن الدار قطنی / كتاب الطلاق ۲۶/۴ رقم: ۳۹۵۷ مكتبة دار الإيمان سهارنبور، فتح القدير ۲۳۶/۳)

ولأن للرق أثرًا في تنصيف النعمة الخ، فيثبت به حل المحلية في حالة الانفراد دون حالة الإنضمام. (الهداية ۳۳۱/۲، فتح القدير ۲۲۷/۳ المكتبة الأشرفية ديوبند) عن الحسن قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تنكح الأمة على الحرة. (السنن الكبرى للبيهقي، كتاب نكاح / باب لا تنكح الأمة على الحرة ۲۸۴/۷ رقم: ۱۴۰۰۱ دار الكتب العلمية بيروت)

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: لا تنكح الأمة على الحرة. (المصنف لعبد الرزاق ۲۶۵/۷ رقم: ۱۳۰۸۸ بيروت)

اور بعض حضرات نے ممانعت کی علت پر بحث کرتے ہوئے یہ فرمایا ہے کہ باندی سے نکاح کرنے سے آزاد عورت کو ذہنی تکلیف ہوگی، اس لئے منع کیا گیا، اسی وجہ سے امام مالک کا موقف یہ ہے کہ اگر خود آزاد عورت اجازت دے تو باندی سے نکاح جائز ہوگا، مگر ہمارے فقہائے احناف اس سے زیادہ متفق نہیں ہیں۔ وہ فرماتے ہیں کہ جہاں تک تکلیف کی بات ہے تو آزاد عورت سے نکاح میں رہتے ہوئے دوسری آزاد عورت سے نکاح بھی سوکن کے لئے موجب اذیت ہوتا ہے؛ لہذا اسے مصلحت تو کہا جاسکتا ہے؛ لیکن علت نہیں بنایا جاسکتا، اس لئے تنصیف والی بات ہی زیادہ قابل قبول ہونی چاہئے۔ علامہ ابن الہمام اس بحث کے اخیر میں لکھتے ہیں:

واعلم أن التعليل في الأصل إنما هو للقياس ويستدعي أصلاً يلحق به منصوباً أو مجمعاً عليه فيمكن جعله هنا تنصيف الطلاق والعدة. (فتح القدير ۲۳۸/۳)

اس سلسلہ کے مزید مسائل ذیل میں درج کئے جا رہے ہیں:

آزاد عورت نکاح میں رہتے ہوئے باندی سے نکاح جائز نہیں  
اگر کسی شخص نے کسی آزاد عورت سے نکاح کر رکھا ہے، تو اُس کے نکاح میں رہتے  
ہوئے کسی باندی سے نکاح کرنا اُس کے لئے جائز نہ ہوگا۔

ولا يتزوج أمة على حرة لقوله صلى الله عليه وسلم: "لا تنكح الأمة

على الحرة". (الهداية ۲۲۷/۳ المكتبة الأشرفية ديوبند، فتح القدير ۲۳۶/۳، الدر المختار ۱۰۴/۴

بيروت، الفتاوى الهندية ۲۹۷/۱ زكريا، الفتاوى التاتارخانية ۶۳/۴ رقم: ۵۵۳۴ زكريا)

ولا يجوز له أن يتزوج أمة على الحرة، الحر والعبد في ذلك سواء.

(المحيط البرهاني ۱۰۶/۴ رقم: ۳۷۵۷ بيروت)

## آزاد عورت کی عدت میں باندی سے نکاح؟

اگر آزاد عورت سے نکاح کیا تھا پھر اسے طلاق دے دی (خواہ طلاق بائن ہی کیوں نہ

ہو) پھر اس کی عدت میں کسی باندی سے نکاح کیا تو باندی سے نکاح درست نہ ہوگا۔

لا يصح عكسه ولو أم ولد في عدة حرة ولو من بائن. (الدر المختار ۱۰۴/۴

بيروت، ۱۸۹/۱ کراچی)

ولأبي حنيفة رحمه الله أن نكاح الحرة باقٍ من وجه لبقاء الأحكام،

فيبقى المنع احتياطاً. (الهداية ۳۳۱/۲، مع فتح القدير ۲۳۸/۳، الفتاوى التاتارخانية ۶۴/۴ زكريا)

فإن تزوج أمة على حرة في عدة من طلاق بائن أو ثلاث لم يجز عند أبي

حنيفة رحمه الله وعندهما يجوز، وإن كانت معتدة عن طلاق رجعي لم يجز

بالإتفاق. (الفتاوى الهندية ۲۷۹/۱ قديم زكريا، الفتاوى التاتارخانية / كتاب النكاح ۶۴/۴ رقم:

۵۵۳۸ زكريا، المحيط البرهاني ۱۰۶/۴ رقم: ۳۷۶۰ المجلس العلمي)

## ایک ہی عقد میں آزاد اور باندی سے نکاح کرنا

اگر ایک ہی مجلس میں بیک وقت آزاد عورت اور باندی سے نکاح کیا (یعنی قاضی نے یہ

کہا کہ میں فلاں اور فلاں باندی تیرے نکاح میں دیتا ہوں) تو آزاد عورت کا نکاح منعقد

ہو جائے گا اور باندی کا نکاح منعقد نہ ہوگا۔



بل يصح في الجمع نكاح الحرة للأمة كما صرح به الزيلعي وغيره.

(شامي / كتاب النكاح ۱۰۴/۴ زكريا)

وأما حالة المقارنة وهو أن يتزوج حرة وأمة في عقدة فيجتمع في الأمة

محرم ومبيح فتحرم. (فتح القدير ۳/۲۲۹ المكتبة الأشرفية ديوبند، الفتاوى الهندية ۱/۲۷۹)

ولو جمع بين الأمة والحرة في عقدة واحدة صح نكاح الحرة، وبطل

نكاح الأمة. (الفتاوى الهندية ۱/۲۷۹ زكريا، المحيط البرهاني ۱۰۷/۴)

## نکاح فاسد سے منکوحہ آزاد عورت پر باندی سے نکاح کرنا؟

اگر آزاد عورت سے کیا گیا نکاح فاسد تھا، پھر اس پر باندی سے نکاح کیا، تو یہ باندی کا

نکاح درست ہو جائے گا۔

فلو دخل بحرة بنكاح فاسد لا يمنع نكاح الأمة. (شامي ۱۰۴/۴ بیروت)

ولو تزوج أمة وحررة، والحرة في عدة عن نكاح فاسد أو عن وطء شبهة،

ذكر الحسن أنه على الخلاف بينه وبينهما وغيره، قال: يجوز نكاح الأمة ههنا

بالإتفاق. (الفتاوى الهندية ۱/۲۸۰ زكريا، الفتاوى التاتارخانية، كتاب النكاح / الفصل الثامن في بيان

ما يجوز من الأنكحة وما لا يجوز ۶۴/۴ رقم: ۵۵۳۹ زكريا)

لو جمع بين الحرة والأمة وللحرة زوج أو في عدة الغير فإنه لا يبطل

نكاح الأمة. (المحيط البرهاني ۱۰۷/۴ رقم: ۳۷۵۷ زكريا)

## آزاد عورت سے نکاح کے بعد منکوحہ باندی کے آقا نے

### سابقہ نکاح کی منظوری دی؟

کسی شخص نے اولاً کسی باندی سے اس کے آقا کی اجازت کے بغیر نکاح کر رکھا تھا؛

لیکن ابھی رخصتی نہیں ہوئی تھی کہ اس نے کسی آزاد عورت سے باقاعدہ نکاح کر لیا، اس کے بعد

باندی کے مولیٰ نے نکاح کی اجازت دے دی تو اس اجازت کا کچھ اعتبار نہ ہوگا، اور باندی سے نکاح منعقد نہیں مانا جائے گا۔

تزوج أمة بلا إذن مولاهما ولم يدخل حتى تزوج حرة، ثم أجاز المولى لم يجر؛ لأن الحل إنما يثبت عند الإجازة فكان في حكم الإنشاء فيصير متزوجاً أمة على حرة. (شامی ۱۳۸/۴ زکریا، ۱۰۴/۴ بیروت، الفتاویٰ الہندیہ ۲۸۰/۱ زکریا) ولو تزوج أمة بغير إذن مولاهما ثم تزوج حرة بطل نکاح الأمة ولا تعمل فيه إجازة المولى بعد ذلك. (الفتاویٰ التاتاریخانیة ۶۵/۴ رقم: ۵۵۴۰ زکریا)

منکوحہ باندی کو طلاق دی پھر آزاد عورت سے شادی کرنے کے بعد باندی سے رجعت کر لی؟

اگر کسی شخص نے پہلے سے باندی سے نکاح کر رکھا تھا پھر اسے طلاقِ رجعی دے دی، اس کے بعد کسی آزاد عورت سے نکاح کر لیا، اور پھر عدت کے اندر اندر باندی سے رجوع کر لیا تو باندی کا نکاح ختم نہیں ہوا، وہ بدستور اس کی بیوی رہے گی (کیوں کہ یہاں آزاد عورت پر باندی سے نکاح کی صورت موجود نہیں ہے؛ بلکہ باندی پر آزاد سے نکاح کی صورت پائی جا رہی ہے جو اپنی جگہ جائز ہے) وضح لو راجعها أي الأمة على حرة لبقاء الملك. (الدر المختار / کتاب النکاح ۱۰۵/۴ زکریا)

وفي الذخيرة: إذا تزوج الرجل حرة في عدة أمة عن طلاق رجعي، ثم راجع الأمة جاز. (الفتاویٰ التاتاریخانیة، کتاب النکاح / الفصل الثامن في بيان ما يجوز من الأنکحة الخ ۶۵/۴ رقم: ۵۵۴۲ زکریا، الفتاویٰ الہندیہ ۲۸۰/۱ زکریا، الفتاویٰ التاتاریخانیة ۶۴/۴ رقم: ۵۵۴۰ زکریا)

ایک عقد میں پانچ آزاد اور چار باندیوں کو جمع کرنا

اگر کوئی شخص ایک عقد میں بیک وقت پانچ آزاد عورتوں اور چار باندیوں سے نکاح کرے تو آزاد عورتوں میں نکاح باطل ہو جائے گا (کیوں کہ وہ چار سے زائد ہیں) اور باندیوں

سے نکاح صحیح ہو جائے گا۔

ولو تزوج أربعاً من الإماء وخمساً من الحرائر في عقد واحد، صح  
نكاح الإماء لبطلان الخمس. (الدر المختار ۱۸۹/۱ کراچی، ۱۰۵/۴ بیروت، الفتاویٰ الہندیہ  
۲۸۰/۱ زکریا، تبیین الحقائق ۴۸۳/۲ زکریا)

## چار آزاد عورتوں اور باندیوں کو ایک عقد میں جمع کرنا

اگر کسی شخص نے ایک عقد میں بیک وقت چار آزاد عورتوں اور چار یا اس سے کم باندیوں  
سے نکاح کیا تو آزاد عورتوں میں نکاح صحیح ہو جائے گا اور باندیوں میں نکاح صحیح نہیں ہوگا۔  
وصح نكاح أربع من الحرائر والإماء فقط للحر لا أكثر. (الدر المختار/  
کتاب النکاح ۱۰۵/۴، ۱۸۹/۱ کراچی)

وللحر أن يتزوج أربعاً من الحرائر والإماء وليس له أن يتزوج أكثر من  
ذلك. (الهدایة / کتاب النکاح ۳۳۱/۲)  
وأربع من الحرائر والإماء أي حل تزوج أربع من الحرائر والإماء ولا  
يجوز أكثر من ذلك. (تبیین الحقائق ۴۸۳/۲ زکریا)

## آزاد عورت سے نکاح کی قدرت کے باوجود باندی سے نکاح کرنا

اگر کسی شخص کے پاس اتنی وسعت ہے کہ وہ آزاد عورت سے نکاح کر کے اس کے حقوق  
ادا کر سکتا ہے پھر بھی اگر وہ آزاد کے بجائے کسی باندی سے نکاح کرے تو اس کی شرعاً گنجائش  
ہے؛ لیکن ایسا کرنا مکروہ ہے (اس لئے کہ باندی کی اولاد غلام ہوگی اور آزادی سے محروم ہوگی)  
ویجوز تزوج الأمة مسلمة كانت أو كتابية وإن قدر علی حرّة، کذا فی  
الکافی، ویکرہ نکاح الأمة مع طول الحرّة. (الفتاویٰ الہندیہ ۲۸۰/۱، الہدایہ ۳۳۱/۲،  
تبیین الحقائق ۴۸۰/۲ زکریا)



# چار سے زیادہ بیویوں کو ایک نکاح میں جمع کرنے کی حرمت

## مسئلہ تعددِ ازدواج

اسلام ”دینِ فطرت“ ہے، خلاقِ دو جہاں، رب العالمین کو اچھی طرح معلوم ہے کہ انسان کی فطری ضروریات اور تقاضے کیا ہیں؟ اور ان کو پورا کرنے کے لئے کون سی تدبیریں مؤثر اور مفید ہو سکتی ہیں؟ اس کے برخلاف چوں کہ عام انسانوں کی عقلیں محدود علم کی حامل ہیں، اسی لئے انہیں بسا اوقات شریعتِ اسلامیہ کے بعض احکامات پر طرح طرح کے اشکالات پیش آتے ہیں، انہی احکامات میں ایک حکم مرد کے لئے بیک وقت متعدد نکاح کی اجازت کا بھی ہے۔

حیرت کی بات ہے کہ وہ مغربی اقوام جو اوپر سے نیچے تک بدکاریوں اور شہوت رانیوں میں مبتلا ہیں، اور جن کی نظر میں مرد کا بیک وقت کئی عورتوں سے ناجائز تعلق قطعاً معیوب نہیں ہے، وہی تو میں اسلام کے تعددِ ازدواج کے قانون پر سب سے زیادہ انگلیاں اٹھاتی ہیں، تو اس سے بڑی بے عقلی کیا ہوگی کہ ناجائز تعلقات کو تو بے تکلف گوارا کیا جائے اور جائز اور قانونی تعلق جو اپنے ساتھ پوری ذمہ داریوں کو بھی ثابت کرتا ہے اسے ناگوار سمجھا جائے۔ بات دراصل یہ ہے کہ مغربی قومیں صنفِ نازک کو محض اپنی جنسی تسکین کا ذریعہ سمجھتی ہیں، انہیں عورت کی فلاح و بہبود سے کوئی دلچسپی نہیں، ان کا نظریہ صرف اور صرف یہ ہے کہ: ”یوز اینڈ تھر“ یعنی استعمال کرو اور پھینک دو، جب کہ اسلام صنفِ نازک کو مکمل تقدس عطا کرتا ہے کہ اگر کسی عورت سے جسمانی تعلق حلال ہو تو اس کی اور اس کی اولاد کی تمام ذمہ داریاں مرد کو اٹھانی ہوں گی، اس کی رہائش اور نانِ نفقہ کا ذمہ دار بھی مرد ہوگا، یہ نہیں کہ ٹشو پیپر کی طرح استعمال کر کے اسے ردی میں پھینک دیا جائے؛ بلکہ اس کا مکمل تحفظ کرنا ہوگا، اور اس کی سب ضروریات کا خیال رکھنا ہوگا۔

اس اسلامی نظریہ کو سامنے رکھ کر تعددِ ازدواج کے حکم پر نظر ڈالنا ضروری ہے، اسلام نے — یہ دیکھتے ہوئے کہ بعض مردوں کی جنسی تسکین ایک عورت سے مکمل حاصل نہیں ہوتی، یا بعض ایسے

حالات پیش آجاتے ہیں کہ آدمی کے لئے کسی دوسری عورت کو قانونی بیوی بنائے بغیر چارہ کار نہیں ہوتا، یا بعض مرتبہ خود عورتوں کی خیر خواہی اس میں مضمحل ہوتی ہے کہ انہیں کسی مرد کا شریک حیات بنایا جائے، اگرچہ وہ مرد پہلے سے شادی شدہ ہو — تعدد نکاح کی اجازت دی ہے۔

## تعدد نکاح کی بعض حکمتیں

حضرت الاستاذ حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری مدت فیضیم شیخ الحدیث و صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند ”حجۃ اللہ البالغہ“ کی شرح فرماتے ہوئے لکھتے ہیں کہ: ”مصالح لمقتضیٰ ہیں کہ ایک سے زیادہ نکاح کرنے کی اجازت دی جائے، چند حکمتیں درج ذیل ہیں:

**پہلی حکمت:** - مؤمن کے نزدیک سب سے زیادہ اہمیت تقویٰ اور پرہیزگاری کی ہے، اور اللہ تعالیٰ نے بعض مردوں کو قوی الشہوت بنایا ہے، ایسے لوگوں کے لئے ایک بیوی کافی نہیں، عورتوں کو بہت سے اعذار پیش آتے ہیں، وہ ہر وقت اس قابل نہیں ہوتیں کہ شوہر ان سے ہم بستر ہو سکے، ان کو ماہواری آتی ہے اور حمل کے زمانہ میں جنین کی حفاظت کے لئے ان کو مردوں سے اختلاط کم کرنا پڑتا ہے، اس لئے اگر ایک سے زیادہ بیویوں کی اجازت نہیں دی جائے گی تو تقویٰ کا دامن مرد کے ہاتھ سے چھوٹ جائے گا۔

**دوسری حکمت:** - نکاح کا سب سے اہم مقصد افزائش نسل ہے، اور مرد بیک وقت متعدد بیویوں سے اولاد حاصل کر سکتا ہے، پس تعدد ازدواج سے مقصد نکاح کی تکمیل ہوتی ہے۔

**تیسری حکمت:** - متعدد عورتیں کرنا مردوں کی عادت و خصلت ہے، اور کبھی مرد اس کے ذریعہ ایک دوسرے پر فخر کرتے ہیں، اور جائز مباحات (شان و شوکت) کی اجازت ہے، جیسے متعدد مکانات، سواریاں اور لباس رکھنا، پس تعدد ازدواج بھی ایک فطری تقاضہ کی تکمیل ہے۔ (رحمۃ اللہ الواسعہ شرح حجۃ اللہ البالغہ ۹۸/۵-۹۹)

اور حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی نور اللہ مرقدہ نے درج ذیل وجوہ تعدد ازدواج شمار کرائی ہیں:

(۱) **تقویٰ:** - یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ متعدد بیویوں والا شخص دیگر لوگوں کے مقابلہ میں تقویٰ اور غرض بصر پر زیادہ قابو پا سکتا ہے۔

(۲) **حفظ القویٰ:** - یعنی عورتوں کے مقابلہ میں مردوں کی قوتیں دیر تک محفوظ رہتی ہیں، جب کہ عورتوں پر بڑھاپے کے آثار جلدی ظاہر ہو جاتے ہیں، اس اعتبار سے بعض حالات میں مرد

کے لئے دوسری عورت سے نکاح ایسے ہی ضروری ہوتا ہے جیسے پہلا نکاح ضروری تھا۔

(۳) زوجین میں عدم توافق:- بسا اوقات ایسی صورت پیش آتی ہے کہ مرد کا عورت سے دل نہیں ملتا؛ لیکن صاحب اولاد ہونے کی وجہ سے طلاق کا بھی موقع نہیں رہتا، ایسی صورت میں نکاح ثانی کے علاوہ چارہ کار نہیں ہے۔

(۴) بانجھ پن:- اگر پہلی بیوی توت تولید سے محروم ہو تو اسے طلاق دے کر الگ کرنے کے بجائے بہتر راستہ یہی ہے کہ نکاح ثانی کر کے دونوں کے حقوق ادا کئے جائیں، اور بفضل خداوندی اولاد کی نعمت بھی حاصل کی جائے۔

(۵) کثرت بنات:- بعض خاندانوں میں مردوں کے مقابلہ میں عورتوں کی کثرت ہوتی ہے، ایسی شکل میں ان عورتوں کے ساتھ خیر خواہی اسی وقت ممکن ہو سکے گی جب کہ تعدد ازدواج کی اجازت دی جائے، ورنہ بہت سی عورتیں بے نکاحی رہ کر گھٹ گھٹ کر زندگی گزار دیں گی۔

(۶) سیاسی مصالح اور ضروریات:- بعض حالات میں بالخصوص حکام اور امراء کیلئے تعدد نکاح کی ضرورت ایک سیاسی مصلحت بن جاتی ہے، اس طرح کے واقعات تاریخ میں بھرے پڑے ہیں۔

(۷) کثرت زنا سے اجتناب:- جب بھی نکاح کی اجازت ہوگی تو بدکاری کا دروازہ بند ہوگا اور جہاں نکاح ممنوع یا مشکل ہوگا وہاں بدکاری کے دروازے کھلیں گے، چنانچہ جن ممالک میں تعدد ازدواج ممنوع ہے وہاں بدکاریاں بالکل عام ہیں، وغیرہ۔ (تلخیص: المصالح العقلیہ للا حکام العقلیہ ۱۹۲-۲۰۳، نیز دیکھئے: الفقہ الاسلامی وادلتہ للذکور وہبہ الزحیلی ۷/۱۷۳-۱۷۶ طبع دیوبند)

ان جیسی وجوہات کی بنا پر اسلام نے بجا طور پر یہ اجازت دی ہے کہ کوئی مرد ایک سے چار عورتوں تک بیک وقت اپنے نکاح میں رکھ سکتا ہے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:

وَأِنْ حَفْتُمْ أَنْ لَا تَفْسُقُوا فِي الْيَمِينِ  
فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ  
مَثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبْعَ . (النساء: ۳)

لیکن یہ اجازت مطلق نہیں ہے؛ بلکہ عدل و انصاف کی شرط کے ساتھ مشروط ہے، چنانچہ اسی آیت میں فوراً آگے فرمایا گیا:

فَإِنْ حَفْتُمْ أَنْ لَا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ  
مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ، ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَنْ  
لَّا تَعْوَلُوا . (النساء: ۳)

پھر اگر ڈرو کہ ان بیویوں میں انصاف نہ کر سکو گے تو ایک ہی نکاح کر یا باندی جو تمہارا ذاتی مال ہے اس میں امید ہے کہ ایک طرف نہ جھک پڑو گے۔

## متعدد بیویوں میں برابری ضروری ہے

آیت بالا سے معلوم ہوا کہ اسلام نے مصالِح کے تحت مرد کو چار تک نکاح کی اجازت تو ضرور دی ہے؛ لیکن ساتھ میں یہ حکم بھی دیا ہے کہ ظاہری طور پر سب بیویوں کے ساتھ برابر معاملہ کیا جائے، یعنی رات گزارنے میں، لباس میں اور کھانے پینے اور رہائش کے انتظام میں ہر بیوی کے ساتھ یکساں معاملہ ہو، کسی کے ساتھ کمی بیشی نہ ہو۔ (الدر المختار مع الشامی ۳/۸۷۴)

البتہ دلی رجحان میں برابری آدمی کی قدرت سے باہر ہے، اس لئے اگر طبعی طور پر کسی ایک بیوی کی طرف رجحان زیادہ ہو تو اس پر گرفت نہیں، مگر یہ رجحان ایسا ایک طرفہ نہ ہونا چاہئے کہ دوسری بیوی کو بالکل ہی نظر انداز کر کے ادھر میں لٹکا دیا جائے، قرآن کریم میں اس پر ممانعت وارد ہے۔ چنانچہ ارشادِ خداوندی ہے:

وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ  
وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ  
فَتَذَرُوهُنَّ كَالْمَعْزَلَةِ. (النساء: ۱۲۹)

اور تم چاہ کر بھی عورتوں کو (دل سے) ہرگز برابر نہ رکھ سکو گے، سو اس سے بالکل اعراض بھی نہ کرو کہ چھوڑے رکھو اسے ادھر میں لٹکی۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ دل کا معاملہ تو اللہ کی قدرت میں ہے، اس پر انسان کا بس نہیں چلتا؛ لیکن ظاہری احکام میں بیویوں میں مساوات لازم ہے۔

لہذا یہ طریقہ قطعاً غلط ہے کہ دوسرا نکاح کر کے پہلی بیوی سے ایسی لاتعلقی کر لی جائے کہ وہ درمیان میں معلق ہو جائے، یعنی نہ تو اسے شوہر کی محبت ملے اور نہ ہی آزاد ہو کہ کسی دوسرے سے نکاح کر کے سکون حاصل کرے، یہ بات شریعت میں ہرگز درست نہیں ہے۔ (الفقہ الاسلامی وادلتہ ۱۷۲/۷)

ام المؤمنین سیدتنا حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواجِ مطہرات کے درمیان باری مقرر فرما رکھی تھی، اور آپ ہر طرح سے کامل عدل اور برابری کا معاملہ فرماتے تھے؛ لیکن اس کے باوجود آپ کی زبان پر یہ دعا رہتی تھی:

اللَّهُمَّ هَذَا قَسْمِي فِي مَا أَمْلِكُ فَلَا  
تَلْمِئْنِي فِيَمَا تَمْلِكُ وَلَا أَمْلِكُ يَعْنِي  
الْقَلْبُ. (سنن أبي داود ۲۹۰/۱، رقم: ۲۱۳۴، سنن الترمذي ۲۱۷/۱، رقم: ۱۱۴۰، الترغيب والترهيب مكمل ۶۸۳/۱، رقم: ۲۹۱۲، ۳۰۲۸)

اے اللہ یہ تقسیم ان معاملات میں ہے جو میری قدرت میں ہیں، پس جو چیز میری قدرت میں نہیں؛ بلکہ آپ کی قدرت میں ہے یعنی دل، اس کے متعلق مجھ سے مواخذہ مت فرمائیے۔

۱۱۴۰، الترغيب والترهيب مكمل

رقم: ۲۹۱۲، ۳۰۲۸

## بیویوں کے درمیان برابری نہ کرنے والوں کا آخرت میں برا انجام

متعد بیویاں ہونے کی صورت میں ان کے حقوق کی ادائیگی میں کوتاہی کوئی معمولی معاملہ نہیں کہ اسے آسانی سے نظر انداز کر دیا جائے؛ بلکہ اگر دنیا میں خوش دلی سے معافی تلافی نہ ہوئی تو ایسے شخص کو آخرت میں سخت ذلت و رسوائی کا سامنا کرنا پڑے گا۔ چنانچہ ایک حدیث میں ہے کہ سرور عالم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

مَنْ كَانَتْ عِنْدَهُ امْرَأَتَانِ فَلَمْ يَعْدِلْ  
بَيْنَهُمَا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَشِقَّةٌ سَاقِطَةٌ.  
(سنن الترمذی ۲۱۷۱/۲۱۷۱، رقم: ۱۱۴۱،  
الترغیب والترہیب مکمل ۶۸۳/۱، رقم:

۲۹۱۱، ۳۰۲۷، سنن ابن ماجہ ۱۴۱)

یہ حدیث ان لوگوں کے لئے موجب عبرت ہے جو جذبات میں آکر جلد بازی میں دوسری شادی تو کر لیتے ہیں؛ لیکن شادی کے بعد جو دونوں کے حقوق ہیں، ان کی ادائیگی میں سخت کوتاہی کرتے ہیں، بسا اوقات مظلوم بیوی اپنی کمزوری کی بنا پر گھٹ گھٹ کر زندگی گزار دیتی ہے؛ لیکن اس کے شکستہ دل سے نکلنے والی آہیں ایسے ظالم شوہر کا تعاقب دنیا ہی میں نہیں؛ بلکہ آخرت تک کرتی رہتی ہیں، اور بالآخر اسے ذلت سے دوچار کر دیتی ہیں۔

## سوکنوں کو اسلامی ہدایت

اسلام کی منصفانہ تعلیم کا ایک روشن پہلو یہ ہے کہ اس نے جہاں ایک طرف مرد کو پابند کیا کہ وہ بیویوں کے درمیان مساوات کا معاملہ کرے وہیں اس نے بیویوں (سوکنوں) کو بھی ہدایت دی کہ وہ نوشتہ دیوار پڑھ کر ایک دوسرے کی کاٹ میں نہ رہیں؛ بلکہ آپس میں بہن بن کر رہنے کی کوشش کریں؛ تاکہ گھر کا ماحول پرسکون ہو؛ کیوں کہ جب شوہر نے دوسری بیوی سے نکاح کا اقدام کر ہی لیا تو اب پہلی بیوی کے لئے عافیت کا راستہ یہی ہے کہ وہ حالات سے سمجھوتہ کرنے کی کوشش کرے اور اپنی سوکن سے دائمی دشمنی کے بجائے اس کی طرف دوستی کا ہاتھ بڑھائے، اور یہ ہرگز نہ چاہے کہ اس کا شوہر اسے طلاق دے کر ساری توجہ اس پرانی بیوی کی طرف مبذول کر دے، اس بارے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے واضح ہدایت دیتے ہوئے ارشاد فرمایا:



لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَسْأَلُ طَلَاقَ أُخْتِهَا  
لِتَسْتَفْرِغَ صَفْحَتَهَا فَإِنَّمَا لَهَا مَا  
قُدِّرَ لَهَا. (صحيح البخاري ۷۷۴۱)

(رقم: ۴۹۵۸)

کسی عورت کے لئے حلال نہیں ہے کہ وہ اپنی بہن  
(سوکن) کی طلاق کا مطالبہ کرے؛ تاکہ اپنا پیالہ  
بھر لے؛ کیوں کہ اس کو اپنی قسمت کا مقررہ حصہ  
کر رہے گا۔

اس طرح کی ہدایات دے کر اسلام گھریلو زندگی کو پرسکون بنانا چاہتا ہے؛ تاکہ مرد کی ضرورت  
بھی پوری ہو اور بیویوں کے حقوق میں بھی کوئی فرق نہ آئے۔

## ایک قابل تقلید نمونہ

قریبی بزرگوں میں ایک بڑے عالم گذرے ہیں، شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد سرفراز صفدر  
صاحب؛ جو دارالعلوم دیوبند کے بڑے فاضل اور جامعہ ”نصرۃ العلوم“ گوجرانوالہ پاکستان کے شیخ  
الحدیث اور استاذ الاساتذہ تھے، موصوف نے پوری زندگی درس و تدریس اور تصنیف و تالیف میں  
گذاری، ان کی دو بیویاں تھیں؛ لیکن دونوں میں ایسا تعلق تھا جس کی نظیر ملنی مشکل ہے، ان کے  
صاحبزادے جناب مولانا زاہد الراشدی صاحب فرماتے ہیں کہ دونوں میں ایسا ربط تھا کہ ہمیں  
احساس ہی نہ ہوتا تھا کہ ہماری کون سی والدہ حقیقی ہیں اور کون سوتیلی ہیں؟ دونوں محبت کے ساتھ ایک  
گھر میں رہتی تھیں، اور ایک چولہے پر روٹی پکاتی تھیں، ایک پیڑا بناتی تھی اور دوسری توے پر روٹی  
ڈالتی تھی، الغرض گھر کی کسی بات سے یہ اندازہ نہ ہوتا تھا کہ یہ دونوں سوکنیں ہیں؛ بلکہ دونوں سگی بہنوں  
کی طرح میل محبت سے رہتی تھیں۔ (ماہنامہ: الشریعہ گوجرانوالہ شیخ الحدیث نمبر)

ظاہر ہے کہ جب سوکنوں میں ایسا میل محبت ہوگا تو قدرتی طور پر دونوں کی اولادوں میں بھی  
ہم مزاجی اور مودت و محبت کے جذبات پائے جائیں گے، اور گھر کا ماحول جنت نظیر بن جائے گا۔

## نکاحِ ثانی کے عمل کو معیوب اور ناجائز سمجھنا غلط ہے

آج کل بعض عرب ممالک میں تو تعددِ ازدواج کا عام معمول ہے اور اسے معیوب نہیں سمجھا  
جاتا؛ لیکن برصغیر ہندوپاک میں غیر قوموں کی معاشرت سے متاثر ہو کر اسے انتہائی ناپسندیدہ خیال کیا  
جاتا ہے۔

یہاں کے ماحول میں کسی مرد کے لئے نکاحِ ثانی کرنے اور بیک وقت متعدد بیویاں رکھنا  
جوئے شیر لانے سے کم نہیں ہے، پہلی بیوی اور اس کے رشتہ دار، حتیٰ کہ اپنی برادری والے اور پڑوسی اور

محلہ دار سب کی طرف سے بڑے طعنے سننے کو ملتے ہیں اور اس معاملہ کو بحث کا دلچسپ موضوع بنا لیا جاتا ہے، حالانکہ جب اس بارے میں قرآن پاک میں صاف اجازت دے دی گئی ہے تو عدل و انصاف اور حق تلفیوں سے قطع نظر کرتے ہوئے محض اس نکاحِ ثانی کے اقدام کو برا سمجھنا دراصل ایک حکمِ خداوندی پر اعتراض ہے جو کفر تک پہنچانے والا نظر یہ ہے؛ کیوں کہ نکاحِ ثانی پر اعتراض کرنے والا اللہ تعالیٰ کی طرف سے دی ہوئی اجازت کا مذاق اڑا رہا ہے، اسی لئے فقہاء نے لکھا ہے کہ جو شخص کسی آدمی کے نکاحِ ثانی کرنے پر ملامت کرے اور نفسِ نکاحِ ثانی ہی کو برا جانے تو وہ کافر ہے۔ (شامی ۴/۱۴۱۲ زکریا)

لہذا اپنے حالات اگر نکاحِ ثانی کے متقاضی نہ ہوں تو آدمی نکاح نہ کرے، یہ کوئی ضروری نہیں؛ لیکن جو شخص اپنی حالت اور تقاضوں کے پیش نظر نکاح کر لے تو اسے برا بھلا بھی نہ کہے، البتہ بیویوں میں عدل و انصاف اور برابری کرنے کی نصیحت کر سکتا ہے، اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

## کیا نکاحِ ثانی کے لئے بیوی سے اجازت لینی ضروری ہے؟

یہاں ایک سوال یہ ہے کہ جس شخص کا نکاحِ ثانی کا ارادہ ہو تو اسے کیا پہلی بیوی سے اجازت لینی چاہئے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ نکاحِ ثانی کے لئے پہلی بیوی سے اجازت لازم تو نہیں ہے؛ لیکن اگر اسے اعتماد میں لے کر یہ اقدام کرے تو اس کے نتائج بہتر نکلنے کی امید ہے۔

دوسرا سوال یہ ہے کہ اگر پہلی بیوی دوسرے نکاح پر بالکل راضی نہ ہو، حتیٰ کہ دوسرا نکاح کرنے پر خود کشی کی دھمکی دینے لگے تو کیا کرنا چاہئے؟ تو اس کا جواب دیتے ہوئے فقہاء نے لکھا ہے کہ مرد پر اس کی دھمکی کی بنا پر نکاحِ ثانی سے رک جانا کوئی ضروری نہیں ہے، یعنی وہ ان دھمکیوں کے باوجود نکاحِ ثانی کرنے کا مجاز ہے؛ لیکن اگر وہ پہلی بیوی کی دل داری کے لئے اپنے ارادے سے باز آ جائے تو انشاء اللہ اجر و ثواب کا مستحق ہوگا؛ کیوں کہ سرور عالم حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

مَنْ رَقَّ لِأُمَّتِي رَقَّ اللَّهُ لَهُ. (الدر  
یعنی جو میری امت کے ساتھ نرم دلی اور شفقت کا  
معاملہ کرے گا تو اللہ تعالیٰ بھی اس کے ساتھ نرمی کا  
معاملہ فرمائیں گے۔)

اس لئے بہتر یہی ہے کہ پہلی بیوی کو اعتماد میں لے کر ہی اگلا اقدام کیا جائے۔

## عورت کے لئے تعددِ نکاح کی اجازت کیوں نہیں؟

احقر سے کئی نوجوانوں نے متعدد بار یہ سوال کیا کہ جس طرح اسلام میں مردوں کو بیک وقت

چار عورتوں سے نکاح کرنے کی اجازت دی گئی ہے، تو عورتوں کو یہ حق کیوں نہیں دیا گیا؟ اور وہ بیک وقت کئی مردوں سے نکاح کیوں نہیں کر سکتیں؟

تو اس کے جواب میں کئی باتیں عرض کی گئیں، مثلاً:

(۱) اگر بیک وقت ایک عورت کا کئی مردوں سے جسمانی تعلق ہوگا تو استقرارِ حمل کی صورت میں بچے کا نسب مشتبہ ہو جائے گا، جو اسلام کو کسی صورت منظور نہیں ہے۔

(۲) مرد فاعل ہوتا ہے اور عورت مفعول ہوتی ہے، اب اگر عورت کا تعلق بیک وقت کئی مردوں سے ہوگا تو اس سے متعلق مردوں کا آپس میں نزاع لازم ہے؛ کیوں کہ ہر مرد یہ چاہے گا کہ جب بھی وہ چاہے اس عورت سے انتفاع کرے، مگر دیگر افراد کے تعلق کی وجہ سے ہر وقت یہ ممکن نہ ہو سکے گا، جس کی بنا پر جھگڑے اور جنگ و جدال کی نوبت ضرور پیش آئے گی، اور یہ تو نکاح کی بات ہے، بلا نکاح بھی اگر کسی عورت کا کئی مردوں سے ناجائز تعلق ہوتا ہے تو وہ بھی سخت خوں ریزی کا سبب بنتا ہے، جس کے واقعات آئے دن دنیا میں پیش آتے رہتے ہیں؛ لہذا اسلام جیسا مہذب مذہب اس جھگڑے کی جڑ کو ہرگز برداشت نہیں کر سکتا۔ (الفقہ الاسلامی وادلتہ ۱۷۳۷)

(۳) مرد کو تعددِ نکاح کی اجازت ضرور دی گئی ہے؛ کیوں کہ مردوں میں اسبابِ شہوت ظاہر پائے جاتے ہیں، جب کہ عورتوں میں مردوں کے مقابلہ میں شہوتوں کا ابھار کم ہوتا ہے، اس کی کئی وجوہات ہیں، مثلاً عورتوں میں فطرۃ حیا کا غلبہ ہوتا ہے، دوسرے یہ کہ ان کے جنسی اعضاء مستور رکھے گئے ہیں، تیسرے یہ کہ ہر مہینہ میں ماہواری کے ایام اور ایامِ حمل اور ایامِ رضاعت میں قدرتی طور پر جنسی ہیجان ان میں کم ہوتا ہے؛ لہذا مردوں میں تعددِ نکاح کی اجازت کے جو اسباب ہیں وہ عورتوں میں متحقق ہی نہیں، اس لئے ان کے واسطے اس کی اجازت کی ضرورت ہی نہیں ہے۔

(۴) علاوہ ازیں ہر شریف معاشرہ میں ایک عورت کا متعدد مردوں سے بیک وقت تعلق بہت بڑا عیب جانا جاتا ہے، جس کے ثبوت کے لئے الگ سے کسی دلیل کی ضرورت نہیں ہے، تو جو عمل تمام انسانیت کی نظر میں متفقہ طور پر باعثِ عیب ہو وہ اسلام میں جائز کیسے ہو سکتا ہے؟ اسی ضمن میں بعض لوگوں نے سوال کیا کہ جنت میں ہر جنتی مرد کو ۷۰-۷۵ عورتیں ملیں گی تو جنتی عورت کو کیا ملے گا؟

اس سوال کا جواب بھی یہی ہے کہ ایک عورت کا کئی مردوں سے تعلق عیب ہے، یہ عورت کے لئے عزت کی نہیں؛ بلکہ ذلت کی بات ہے؛ لہذا جنت میں کسی عورت کو ذلت میں مبتلا نہیں کیا جائے گا،

پس اس کی عزت اس میں ہوگی کہ اسے اس کے شوہر کے ساتھ جنت میں ملکہ بنا کر رکھا جائے گا، اور جنت کی حوریں دراصل مؤمن جنتی عورت کی گویا خادمہ بن کر رہیں گی۔

أما منع تعدد الأزواج: ففيه توفير مصلحة المرأة نفسها إذ تكون عادة مبعث نزاع حاد بين الرجال و تنافس و تزاحم بين الشركاء يلحق بها ضررا و متاعب، وفي هذا التعدد ضرر اجتماعي، وفساد كبير، بسبب ضياع الأنساب، واختلاط أصول الأولاد و ضياعهم في نهاية الأمر إذ يتخلى كل هؤلاء الرجال عن إعالتهم بحجة أنه أبناء الأخرى. (موسوعة الفقه الإسلامي والقضايا المعاصرة ۱۷۵۸)

## مرد کے لئے صرف چار ہی عورتوں سے نکاح کی اجازت کیوں؟

ایک اہم سوال یہ ہے کہ جب مرد کے لئے متعدد نکاحوں کی اجازت دی گئی؟ تو اسے مطلق کیوں نہ رکھا گیا؟ اس کے بجائے اسے چار کے عدد تک محدود کیوں کیا؟

تو اس کا جواب یہ ہے کہ تعدد نکاح کی اجازت صرف ضرورۃً دی گئی ہے، اور مشاہدہ اور تجربہ کی روشنی میں ضرورت زیادہ سے زیادہ ۴ کے عدد سے پوری ہو جاتی ہے، اس سے زیادہ تعداد میں بیویوں کے حقوق کو صحیح طرح ادا کرنا عام آدمی کے لئے تقریباً ناممکن ہے۔ (الفقه الاسلامی وادلتہ ۱۷۱۷-۱۷۲)

حکیم الامت حضرت تھانویؒ فرماتے ہیں: ”اب رہی یہ بات کہ چار سے زیادہ کیوں نہ جائز ہو؟ تو غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ضروری تھا کہ ایک خاص حد بیویاں کرنے کی ہوتی، ورنہ اگر حد مقرر نہ ہوتی تو لوگ حد اعتدال سے نکل کر صد ہا تک بیویاں کرنے کی نوبت پہنچاتے، اور ایسا کرنے سے ان بیویوں پر اور خود اپنی جانوں پر ظلم اور بے اعتدالیاں کرتے اور ضرورت چار سے رفع ہو گئی تھی، اس لئے زائد کو ناجائز قرار دیا۔“ (المصالح العقلیہ: ۲۰۳)

إن إباحة الزواج بأربع فقط قد يتفق في رأينا مع مبدأ تحقيق أقصى قدرات وغايات بعض الرجال، وتلبية رغباتهم وتطلقاتهم مع مرور كل شهر، بسبب طروء دورة العادة الشهرية بمقدار أسبوع لكل واحدة منهم، ففي الشروع غني وكفاية وسد للباب أمام الانجرافات، أو ما قد يتهدده بعض الرجال من عشيقات أو خدينات أو وصيفات، ثم إن في الزيادة على الأربع خوف الجور عليهن بالعجز عن القيام بحقوقهن، لأن الظاهر أن الرجل لا يقدر على الوفاء بحقوقهن، وإلى هذا أشار

القرآن الکریم بقولہ عز وجل: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً﴾ أي لا تعدلوا في أنفسهم والجماع والنفقة في زواج المشى والثلاث والرابع، فواحدة فهو أقرب إلى عدم الوقوع في الظلم، وهكذا فإن الاقتصار على أربع عدل وتوسط وحماية للنساء من ظلم يقع بهن من جراء الزيادة وهو بخلاف ما كان عليه العرب في الجاهلية والشعوب القديمة حيث لا حد لعدد الزوجات وإهمال بعضهن وهذه الإباحة أضحت أميلاً شائياً نادراً فلا تعني أن كل مسلم يتزوج أكثر من واحدة؛ بل أصبح مبدأ وحده الزوجة هو الغالب الأعظم. (موسوعة الفقه الإسلامی والقضايا المعاصرة ۱۷۱/۸-۱۷۲)

فقدر الشارع بأربع وذلك أن الأربعة عدد يمكن لصاحبه أن يرجع إلى كل واحدة بعد ثلاث ليالٍ، وما دون ذلك لا يفيد فائدة القسم، ولا يقال في ذلك بات عندها وثلاث أول حد كثيرة وما فوقها زيادة الكثرة. (حجة الله البالغة ۳/۶۱۲)

كان للنبي صلى الله عليه وسلم أن ينكح ما شاء، وذلك؛ لأن ضرب هذا الحد إنما هو لدفع مفسدة غالبية، دائرة على مظنة لا لدفع مفسدة عينية حقيقة، والنبي صلى الله عليه وسلم قد عرف المنة فلا حاجة له في المظنة، وهو مامون في طاعة الله وامتثال أمره دون سائر الناس. (حجة الله البالغة ۳/۶۱۲)

## نبی اکرم ﷺ کے لئے تعددِ نکاح میں تحدید کیوں نہیں؟

اسی بحث کے ضمن میں ایک بات یہ اٹھائی جاتی ہے کہ جب امت کے لئے چار سے زیادہ بیویاں بیک وقت رکھنا منع ہے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے یہ تحدید کیوں نہیں؟ اور آپ نے ۴ سے زیادہ ازواج اپنے نکاح میں کیوں رکھی ہیں؟ اس موضوع پر دشمنان اسلام نے بہت ہائے واویلا اور شور و غوغا مچایا ہے، اور اب بھی وقفہ وقفہ سے اس کے متعلق دریدہ دہنی کر کے اشتعال انگیزیاں کی جاتی ہیں۔

تو اس کے بارے میں واضح رہنا چاہئے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پیغمبر ہونے کی بنیاد پر عام انسانوں کے مقابلہ میں خاص امتیازات کے حامل تھے، اولاً آپ کی ذاتِ عالی صرف مردوں ہی کے لئے سرچشمہ ہدایت نہ تھی؛ بلکہ عورتوں کی ہدایت بھی آپ ہی کی ذاتِ عالی سے وابستہ تھی، اس لئے ضروری تھا کہ منتخب اور عفت ماب پاکیزہ خواتین آپ کے حرم میں آکر دین براہ راست سیکھیں اور پھر دوسروں تک پہنچائیں۔

دوسرے یہ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو بے مثال جسمانی قوتوں سے مالا مال فرمایا تھا، جس کا تصور دوسرے انسان سے نہیں ہو سکتا۔

تیسرے یہ کہ آپ نے جتنے بھی نکاح فرمائے ہیں وہ مسلکی، قومی، ملی یا کسی فرد کے مصالح پر مبنی تھے، محض نفسانی خواہش پر ان کا مدار نہ تھا، اس کا خلاصہ کرتے ہوئے حضرت الاستاذ مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری مدظلہ العالی تحریر فرماتے ہیں:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ۲۵ برس کی عمر میں حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پہلا نکاح کیا، پھر ۲۵ سال تک جب تک حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا زندہ رہیں، آپ نے دوسرا نکاح نہیں کیا، حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کی وفات کے بعد چوں کہ گھر میں چھوٹی بچیاں تھیں اور رسالت کی ذمہ داری الگ تھی اس لئے آپ نے خاندان کی عورتوں کے اصرار سے حضرت سودہ رضی اللہ عنہا سے نکاح فرمایا، جو بیوہ تھیں۔ اس وقت آپ کی عمر مبارک ۵۰ سال تھی، اسی زمانہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا دکھلائی گئیں، اور کہا گیا کہ یہ آپ کی بیوی ہیں، چوں کہ اس وقت حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی عمر پانچ چھ سال تھی، اس لئے اس خواب کی صورت واضح نہیں ہوئی، پھر اللہ تعالیٰ کی طرف سے سیدنا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے دل میں یہ بات ڈالی گئی، اور انہوں نے اس نکاح کی تحریک کی، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح کر لیا، مگر ابھی وہ گھر آباد نہیں کر سکتی تھیں، اس لئے عملاً آپ کے گھر میں ایک ہی بیوی رہی، یہی ایک نکاح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کنواری عورت سے کیا ہے، باقی سب نکاح بیوہ عورتوں سے کئے ہیں، اور ہجرت کے بعد کئے ہیں، جب کہ آپ کی عمر مبارک ۵۶ تا ۶۰ سال تھی، اور یہ نکاح ملی، ملکی اور شخصی مصالح کے پیش نظر کئے ہیں۔ مثلاً:

(۱) حضرت زینب رضی اللہ عنہا سے نکاح لے پا لک کی رسم مٹانے کے لئے کیا ہے، اور اس نکاح کا حکم اللہ تعالیٰ نے سورۃ الاحزاب میں نازل فرمایا ہے، یہ ملی مصلحت ہے۔

(۲) اور حضرت ام حبیبہ بنت ابی سفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح ملکی مصلحت سے کیا ہے، تاریخ کا طالب علم جانتا ہے کہ بدر کے بعد اسلام کے خلاف تمام جنگوں کی کمان ابوسفیانؓ کے ہاتھ میں رہی ہے، مگر حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کے بعد انہوں نے کوئی اہم فوج کشی نہیں کی، یہ اس نکاح کا فائدہ تھا۔

(۳) اور چند خواتین کی اسلام کے لئے بڑی قربانیاں تھیں، جیسے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا،

جب وہ بیوہ ہو گئیں تو ان کی دلداری کے لئے آپ نے ان سے نکاح کیا ہے۔ اور سیدتنا حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے نکاح حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی دل جوئی کے لئے کیا ہے، یہ شخصی مصلحت ہے۔

غرض سبھی نکاح انہی مقاصد ثلاثہ سے کئے ہیں، جن کی تفصیل طویل ہے، کوئی نکاح آپ نے اپنی ضرورت کے لئے نہیں کیا؛ کیوں کہ آپ کی چہیتی بیوی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آپ کے گھر میں تھیں، اور یہ عمر طبعی ضرورت کی بھی نہیں تھی، وہ تو جوانی کا زمانہ ہے، جو آپ نے ایک بیوی کے ساتھ بسر کیا ہے، اور چون کہ یہ تینوں مصالح ایسے تھے کہ ان کے لئے کوئی حد مقرر نہیں کی جاسکتی، اس لئے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے لئے نکاح کی تحدید نہیں کی گئی۔ (رحمۃ اللہ الواسعۃ شرح حجۃ اللہ البالغۃ ۹۹-۱۰۰)

اس تفصیل کو سامنے رکھ کر کوئی بھی منصف مزاج آپ کے تعدد نکاح پر کوئی اشکال نہیں کر سکتا۔ مذکورہ بالا ضروری تمہید کے بعد اس سلسلہ کے چند اہم مسائل ذیل میں درج کئے جا رہے ہیں:

## آزاد مرد کے لئے بیک وقت چار بیویوں سے زیادہ نکاح میں رکھنا جائز نہیں

آزاد مرد کے لئے ایک وقت میں چار سے زیادہ بیویاں نکاح میں رکھنا جائز نہیں۔

قال تعالیٰ: ﴿فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبْعًا﴾ [النساء: ۳]  
وللحر أن يتزوج أربعاً من الحرائر والإماء. (الهدایة مع فتح القدير ۲۳۰/۳،

الفتاویٰ الہندیہ ۲۷۷/۱)

لأن الأمة أجمعت على أنه لا يجوز أكثر من أربع. (تبیین الحقائق ۴۸۴/۲

زکریا، البحر الرائق ۱۰۵/۳، الفتاویٰ الہندیہ ۲۷۷/۱، ۴۹/۴، رقم المسئلة: ۵۴۹۱ زکریا)

وصح نکاح أربع من الحرائر والإماء فقط للحر لا أكثر. (الدر المختار مع

الشامی ۱۳۸/۴ زکریا)

## پے در پے چار سے زیادہ عورتوں سے نکاح

اگر کسی مرد نے یکے بعد دیگرے چار سے زیادہ عورتوں سے نکاح کیا تو پہلے چار نکاح

منعقد مانے جائیں گے اور پانچواں نکاح منعقد نہ ہوگا۔

وإذا تزوج الحر خمساً على التعاقب جاز نكاح الأربع الأول ولا يجوز

نكاح الخامسة. (الفتاوى الهندية ۲۷۷/۱، فتاوى قاضي خان ۳۶۳/۱، حانية على هامش الفتاوى

الهندية ۳۶۳/۱، الفتاوى التاتارخانية ۶۱/۴ رقم: ۵۵۳۰ زكريا)

## ایک مجلس میں چار سے زائد عورتوں سے نکاح

اگر ایک مجلس میں چار سے زائد عورتوں سے نکاح کیا تو کوئی بھی نکاح منعقد نہ ہوگا۔

وإن تزوج خمساً في عقدة فسد نكاح الكل. (الفتاوى الهندية ۲۷۷/۱،

الفتاوى التاتارخانية ۶۱/۴ رقم: ۵۵۳۰ زكريا، حانية على هامش الفتاوى الهندية ۳۶۳/۱)

## کافر اس حالت میں اسلام لایا کہ اس کے نکاح میں

### چار سے زائد بیویاں تھیں

اگر کوئی غیر مسلم شخص جس کے نکاح میں چار سے زائد بیویاں پہلے سے تھیں، اپنی سب

بیویوں سمیت اسلام میں داخل ہوا تو یہ دیکھا جائے گا کہ اس نے ان بیویوں سے پے در پے

نکاح کیا ہے یا ایک ہی عقد میں نکاح ہوا ہے، اگر پے در پے نکاح ہوا ہے تو ابتدائی چار بیویاں

اس کے لئے حلال ہوں گی، اور بقیہ حلال نہ ہوں گی، ان کے درمیان تفریق کرائی جائے گی، اور

اگر سب سے ایک ہی عقد میں نکاح کیا تھا تو کوئی بھی بیوی اس کے لئے حلال نہ رہے گی، سب میں

تفریق کر دی جائے گی، پھر بعد میں اگر وہ چاہے تو ان میں سے چار سے اسے زکوٰۃ نکاح کر سکتا ہے۔

ولو تزوج الحربي خمساً ثم أسلم، إن تزوجهن على التعاقب جاز نكاح

الأربع الأول، ويفرق بينه وبين الخامسة عند الكل، وإن تزوجهن جملة فرق

بينه وبين الكل في قول أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله تعالى. (الفتاوى الهندية

۲۷۷/۱، حانية على هامش الفتاوى الهندية ۳۶۳/۱، الفتاوى التاتارخانية ۶۱/۴ رقم: ۵۵۳۰ زكريا)



ایک مجلس میں ایک بیوی سے اور دوسری مجلس میں چار بیویوں سے نکاح کیا  
اگر کسی شخص نے اولاً ایک مجلس میں ایک عورت سے نکاح کیا، اس کے بعد دوسری مجلس  
میں بیک وقت چار عورتوں سے نکاح کیا، تو صرف پہلی بیوی سے نکاح منعقد ہوا، بقیہ چار سے  
نکاح منعقد نہیں ہوا۔

وإذا تزوج واحدة ثم أربعاً جاز نكاح الواحد لا غير . (الفتاوى الهندية

۲۷۷/۱، الفتاوى التاتارخانية ۶۱/۴ رقم: ۵۵۳ زکریا، خانیه علی هامش الفتاوى الهندية ۳۶۳/۱)

## چوتھی بیوی کی عدت میں پانچواں نکاح

اگر کسی شخص کی چار بیویاں ہیں ان میں سے ایک بیوی کو اس نے طلاق دے دی، تو جب  
تک اس مطلقہ بیوی کی عدت پوری نہ ہو اس کے لئے پانچویں عورت سے نکاح درست نہ ہوگا۔  
المستفاد: وأشار إلى أن من طلق الأربع لا يجوز له أن يتزوج امرأة قبل  
انقضاء عدتهن، فإن انقضت عدة الكل معاً جاز له تزوج أربع، وإن واحدة  
فواحدة. (شامی ۱۱۶/۴ زکریا)

لا يجوز للرجل في مذهب أهل السنة أن يتزوج أكثر من أربع زوجات  
في عصمته في وقت واحد، ولو في عدة مطلقة، فإن أراد أن يتزوج بخامسة  
فعليه أن يطلق إحدى زوجاته الأربع، وينتظر حتى تنقضي عدتها، ثم يتزوج  
بمن أراد. (موسوعة الفقه الإسلامي وأدلته ۱۷۰/۸)

فإن طلق الحر إحدى الأربع طلاقاً بائناً لم يجز له أن يتزوج رابعة حتى  
تنقضي عدتها. (الهداية مع فتح القدير ۲۳۲/۳)

وكذا لا يحل أن يتزوج أربعة سواها عنده. (الفتاوى الهندية ۲۷۹/۱، بدائع

الصنائع ۵۴۱/۲ زکریا، الفتاوى التاتارخانية ۶۲/۴ رقم: ۵۵۳۳ زکریا)



# حرمت نکاح بسبب حق غیر

## دوسرے کی منکوحہ سے نکاح جائز نہیں

جب تک عورت دوسرے مرد کے نکاح میں رہے گی، کسی دوسرے شخص کا اس سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے۔ (مستفاد: فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۷/۳۶۶)

أما نكاح منكوحة الغير .....، فلم يقل أحد بجوازه، فلم ينعقد أصلاً. (الدر المختار مع الشامی ۲۷۴/۴ زکریا، ۱۳۲/۳ کراچی، الفتاویٰ التاتاریخانیة ۶۶/۴ رقم: ۵۵۴۴ زکریا، الفتاویٰ الہندیة ۲۸۰/۱ زکریا)

ومنها أن لا تكون منكوحة الغير لقوله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ﴾

وہن ذوات الأزواج. (بدائع الصنائع ۵۴۸/۲ زکریا، ۲۶۸/۲ کراچی)

## منکوحہ الغیر سے پیدا ہونے والے بچہ کا نسب

منکوحہ الغیر سے نکاح کرنا باطل ہے اور نکاح باطل میں نسب ثابت نہیں ہوتا؛ لہذا منکوحہ الغیر سے نکاح کے نتیجے میں پیدا ہونے والے بچہ کا نسب اُس کے دوسرے شوہر سے ثابت نہ ہوگا۔ (مستفاد: فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۷/۳۶۷)

ولهذا لا يثبت النسب. (شامی، کتاب النکاح / باب المہر ۲۷۴/۴ زکریا)

عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال النبي صلى الله عليه وسلم: أَوْلَادُ لِفِرَاشٍ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجْرُ. (صحيح البخاري، كتاب البيوع / باب تفسير المشتبهات ۲۷۶/۱ رقم: ۲۰۰۷، ۲۰۵۳، سنن النسائي، كتاب الطلاق / باب إحقاق الولد بالفراش ۱۱۰/۲ رقم: ۳۴۷۹)

والولد لصاحب الفراش لا ينتفى عنه أبداً بدعوى غيره ولا بوجه من

الوجوه إلا باللعان. (أوجز المسالك ۵۳۶/۱ قديم)

إذا غاب امرأته وهي بكر أو ثيب عشر سنين وتزوجت وجاءت بالأولاد،

فالأولاد من الزوج الأول عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى ووضع المسألة في الأصل

فيما إذا نعى إلى امرأة زوجها فاعتدت وولدت من الزوج الثاني، ثم جاء الزوج الأول

حياً، فعلى قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى الولد للزوج الأول على كل حال؛ لأنه

صاحب الفراش الصحيح. (الفتاوى التاتارخانية ۳۱۳/۴ رقم: ۶۲۷۹ زكريا)

## معتدة الغير سے نکاح کیا پھر اصل شوہر نے طلاق دے دی

ایک آدمی نے ایسی عورت سے نکاح کیا جو اپنے شوہر سے طلاق یا اس کی وفات کی

عدت گزار رہی تھی، اور اس کے ساتھ میاں بیوی کی طرح رہنا شروع کر دیا اور اتنے دن تک

رہتا رہا کہ اس کی عدت کے ایام (تین حیض یا چار مہینہ دس دن) گذر گئے، پھر کسی بات پر

دونوں میں نا اتفاقی ہوئی اور شوہر نے اسے طلاق دے دی، تو اب دیکھا جائے گا کہ نکاح کرنے

والے کو نکاح کرنے سے پہلے اس عورت کے معتدة الغير ہونے کا علم تھا یا نہیں؟ اگر اسے پہلے

سے اس بات کا علم نہیں تھا کہ یہ دوسرے کی معتدة ہے، تو طلاق دینے کے بعد اس عورت پر دوبارہ

عدت گزارنا لازم ہوگا، اور پہلی عدت کا عدم ہو جائے گی، اور اگر اسے معلوم تھا کہ یہ دوسرے کی

معتدة ہے، تو اب طلاق دینے کی وجہ سے اس پر دوبارہ عدت گزارنا لازم نہ ہوگا؛ اس لئے کہ

جان بوجھ کر معتدة سے نکاح کرنے سے نکاح باطل ہوتا ہے، اور نکاح باطل میں صحبت کرنا زنا اور

بدکاری ہے، جس سے مزنیہ پر عدت واجب نہیں ہوتی؛ لہذا اس کی پہلی عدت گذر گئی تجدید

عدت کی ضرورت نہیں، اب اگر وہ کسی دوسرے سے اپنا نکاح کرنا چاہے تو کر سکتی ہے۔

وأما نكاح منكوحة الغير ومعتدته فالدخول فيه لا يوجب العدة إن علم

أنها للغير؛ لأنه لم يقل أحد بجوازه، ولهذا يجب الحد مع العلم بالحرمة لكونه

زنا، كما في القنية وغيرها. (الدر المختار مع الشامی ۲۷۴/۱۴ زکریا، ۱۳۲/۳ کراچی، البحر الرائق ۲۴۲/۴ زکریا، ۱۴۴/۴ کوئٹہ)

ولو تزوج بمنكوحه الغير وهو لا يعلم أنها منكوحه الغير، فوطئها تجب العدة، وإن كان يعلم أنها منكوحه الغير لا تجب حتى لا يحرم على الزوج وطؤها كذا في قاضي خان. (الفتاوى الهندية ۲۸۰/۱، الفتاوى التاتارخانية ۶۶/۴ رقم: ۵۵۴۴ زکریا)

**عدت میں انجانے میں نکاح کرنے سے اولاد ثابت النسب ہوگی**  
زمانہ عدت میں لاعلمی میں کیا ہوا نکاح فاسد ہوتا ہے؛ لیکن اُس سے پیدا ہونے والی اولاد ثابت النسب ہوگی۔

ويتفقون كذلك على وجوب العدة وثبوت النسب في النكاح المجمع على فساده بالوطء كنكاح المعتدة وزوجة الغير والمحارم إذا كانت هناك شبهة تسقط الحد بأن كان لا يعلم بالحرمة. (الموسوعة الفقهية ۱۲۳/۸ الكويت)

ويثبت النسب أي نسب المولود في النكاح الفاسد. (البحر الرائق ۱۴۴/۴ کوئٹہ، ۲۴۲/۴ زکریا، البحر الرائق / باب الحضانه ۲۸۹/۴ زکریا، ۱۶۵/۴ کوئٹہ)

والصحيح أنها شبهة عقد؛ لأنه روي عن محمد أنه قال: سقوط الحد عنه بشبهة حكمية فيثبت النسب، وهكذا ذكر في المنية وهذا صريح بأن الشبهة في المحل، وفيها يثبت النسب. (شامی ۳۴۱/۶ زکریا، ۲۴/۴ کراچی)

وتقدم في باب المهر أن الدخول في النكاح الفاسد موجب للعدة وثبوت النسب. (رد المحتار / مطلب عدة المنكوحه فاسداً والموطوءة بشبهة ۵۱۶/۳ کراچی)



# مہر سے متعلق مسائل

## مہر کی تعریف

”مہر“ اس عطیہ کو کہا جاتا ہے جو عقد نکاح کے عوض بیوی کو پیش کیا جاتا ہے۔

المہر في اللغة: صداق المرأة وهو ما يدفعه الزوج إلى زوجته بعقد الزواج.

(الموسوعة الفقهية ۱۰۱/۳۹، شامی ۲۳۰/۴ زکریا)

ما يجعل للمرأة في عقد النكاح أو بعده مما يباح شرعاً من المال معجلاً أو

مؤجلاً. (معجم لغة الفقهاء ص: ۴۶۶)

## شریعت کی نظر میں مہر کی اہمیت

اسلامی شریعت میں نکاح کا سب سے اہم اور لازمی خرچ عورت کا مہر ہے، یہی وہ خرچ ہے

جو بہر حال مرد پر لازم ہوتا ہے۔ چنانچہ قرآن کریم میں ارشاد فرمایا گیا:

وَأْتُوا النِّسَاءَ صَدُقَتِهِنَّ نِحْلَةً. [النساء: ۴] تم لوگ بیبیوں کو ان کے مہر خوش دلی سے دے دیا کرو۔

نیز درج ذیل آیت سے بھی مہر کے لازمی ہونے کا پتہ چلتا ہے۔ ارشاد خداوندی ہے:

وَأَحِلُّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ

تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ

مُتَسَافِحِينَ، فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ

فَأَنْتُمْ هُنَّ أَجُورُهُنَّ فَرِيضَةً، وَلَا

جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرْضَيْتُمْ بِهِ مِنْ

بَعْدِ الْفَرِيضَةِ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا

حَكِيمًا. [النساء: ۲۴]

اور حلال ہیں تم کو سب عورتیں ان (مذکورہ

محرمات) کے علاوہ، بشرطیکہ ان کو اپنے مال کے

بدلے طلب کرو، قید میں لانے کو نہ کہ مستی نکالنے

کو، پھر تم ان عورتوں میں سے جس سے فائدہ

اٹھاؤ، تو ان کو ان کا مقررہ حق ادا کرو، اور کوئی خرچ

نہیں ہے تم کو اس بات میں کہ مقرر کرنے کے بعد

آپس کی رضامندی سے جو بات (کمی بیشی کی)

طے کر لو، یقیناً اللہ تعالیٰ خبردار حکمت والا ہے۔

اور سرور عالم حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مہر ادا کرنے کی تاکید فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا:

أَحَقُّ مَا أَوْفَيْتُمْ مِنَ الشُّرُوطِ أَنْ تَوْفُوا بِهِ مَا اسْتَحَلَلْتُمْ بِهِ الْفُرُوجَ. (صحیح البخاری ۳۷۶۱/۱ رقم: ۲۶۴۲)

تم شادی کے اخراجات میں جن شرائط کو پورا کرتے ہو ان میں سب سے اہم اور لازمی شرط اس مہر کا ادا کرنا ہے جس کے عوض میں عورت سے انتفاع تمہارے لئے حلال ہوتا ہے۔ (رقم: ۷۷۴۱۲ عن عقبہ بن عامر)

اسی لئے فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر عقد نکاح کے وقت مہر کا ذکر بھی نہ کیا جائے یا یہ شرط لگا دی جائے کہ مہر نہ ہوگا تو بھی خود بخود مہر مش واجب ہو جاتا ہے۔

## نکاح میں مہر کی حکمت و مصلحت

مہر مقرر کرنے کا طریقہ زمانہ جاہلیت میں بھی شریف خاندانوں میں جاری تھا، اسلام نے اس کو نہ صرف برقرار رکھا؛ بلکہ اس کو ضروری قرار دیا، اس کی مصلحت بیان کرتے ہوئے صاحب بدائع الصنائع شمس العلماء علامہ علاء الدین کا سائی تحریر فرماتے ہیں:

اگر محض عقد نکاح کی وجہ سے مہر لازم نہ ہو تو شوہر تھوڑی سی بھی ناچاقی پیدا ہونے پر اس ملکیت نکاح کو ہٹانے میں کوئی تکلف نہ کرے گا؛ کیوں کہ جب اس پر مہر لازم نہیں ہے تو نکاح کو زائل کرنا اس پر گراں نہ گذرے گا، پس نکاح سے مطلوب مقاصد حاصل نہ ہو پائیں گے؛ کیوں کہ نکاح کے مقاصد و مصالح بغیر باہمی موافقت کے حاصل نہیں ہو سکتے، اور یہ موافقت اسی وقت متحقق ہو سکتی ہے جب کہ بیوی شوہر کی نظر میں قیمتی اور معزز ہو اور یہ عزت اس وقت تک نہیں مل سکتی جب تک کہ اس تک پہنچنے کے لئے کسی قابل قدر مال کو لازم نہ کیا جائے؛ کیوں کہ جس چیز کے حاصل کرنے کا راستہ تنگ ہوتا ہے، وہ چیز آدمی کی نظر میں باعزت ہوتی ہے، اور اس کو روک کر رکھنا

لَوْ لَمْ يَجِبِ الْمَهْرُ بِنَفْسِ الْعَقْدِ لَا يُبَالِي الزَّوْجُ عَنْ إِزَالَةِ هَذَا الْمَلِكِ بِأَذْنَى خَشُونَةٍ تَحْدُثُ بَيْنَهُمَا؛ لِأَنَّهُ لَا يَشْقَى عَلَيْهِ إِذْ التَّهَّ لِمَا لَمْ يَخْفَ لُزُومُ الْمَهْرِ فَلَا تَحْصُلُ الْمَقَاصِدُ الْمَطْلُوبَةُ مِنَ النِّكَاحِ وَلَا لَأَنَّ مَصَالِحَ النِّكَاحِ وَمَقَاصِدَهُ لَا تَحْصُلُ إِلَّا بِالْمُؤَافَقَةِ وَلَا تَحْصُلُ الْمُؤَافَقَةُ إِلَّا إِذَا كَانَتِ الْمَرْأَةُ عَزِيْزَةً مُكْرَمَةً عِنْدَ الزَّوْجِ، وَلَا عَزِيْزَةً إِلَّا بِإِسْدَادِ طَرِيقِ الْوُصُولِ إِلَيْهَا إِلَّا بِمَالٍ لَهُ خَطَرٌ عِنْدَهُ؛ لِأَنَّ مَا ضَاقَ طَرِيقُ إِصَابَتِهِ يَعْرِضُ فِي الْأَعْيُنِ فَيَعْرِضُ بِهِ إِمْسَاكُهُ وَمَا تَيْسَّرَ

طَرِيقُ إِصَابَتِهِ يَهُونُ فِي الْأَعْيُنِ  
فِيهِونًا إِمْسَاكُهُ، وَمَتَى هَانَتْ فِي  
أَعْيُنِ الزَّوْجِ تَلَحُّفُهَا الْوَحْشَةُ فَلَا  
تَقَعُ الْمُوَافَقَةُ وَلَا تَحْصُلُ مَقَاصِدُ  
النِّكَاحِ. (بدائع الصنائع ۵۶۰/۲،  
۲۷۵/۲ زکریا، الموسوعة الفقهية  
۱۵۲/۳۹، حجة الله البالغة ۱۱۸/۲)

اسے عزیز ہوتا ہے، اور جس چیز کا حاصل کرنا  
آسان ہوتا ہے، وہ نظروں میں بھی ہلکی ہوتی ہے،  
اور اس کو روک کر رکھنے کی بھی اہمیت نہیں ہوتی؛  
لہذا اگر یہ عورت شوہر کی نظر میں کم وزن ہوگی تو  
اس کی وجہ سے عورت کو وحشت ہوگی، اور زوجین  
میں موافقت نہیں پائی جائے گی، اور نکاح کے  
مقاصد حاصل نہ ہوں گے۔

انہی باتوں کو حکیم الامت حضرت مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے انداز  
میں ذکر فرمایا ہے: چنانچہ شارح حجۃ اللہ البالغہ حضرت الاستاذ مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری  
دامت برکاتہم شیخ الحدیث و صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند حضرت شاہ صاحب کی ترجمانی کرتے  
ہوئے تحریر فرماتے ہیں:

**پہلی مصلحت :-** مہر سے نکاح پائیدار ہوتا ہے، نکاح کا مقصد اس وقت تکمیل پذیر ہوتا ہے  
جب میاں بیوی خود کو دائمی رفاقت و معاونت کا خوگر بنائیں، اور یہ بات عورت کی طرف سے تو اس  
طرح متحقق ہوتی ہے کہ نکاح کے بعد زمام اختیار اس کے ہاتھ سے نکل جاتی ہے، وہ مرد کی پابند ہو جاتی  
ہے، مگر مرد با اختیار رہتا ہے، وہ طلاق دے سکتا ہے، اور ایسا قانون بنانا کہ مرد بھی بے بس ہو جائے،  
جائز نہیں؛ کیوں کہ اس صورت میں طلاق کی راہ مسدود ہو جائے گی، اور مرد بھی عورت کا ایسا اسیر ہو کر  
رہ جائے گا، جیسا عورت اسیر تھی، اور یہ بات اس ضابطہ کے خلاف ہے کہ مرد عورتوں پر حاکم ہیں، اور  
دونوں کا معاملہ کورٹ کو سپرد کرنا بھی درست نہیں؛ کیوں کہ قاضی کے یہاں مقدمہ لے جانے میں سخت  
مراحل سے گزرنا پڑتا ہے، اور قاضی وہ مصلحتیں نہیں جانتا جو شوہر اپنے بارے میں جانتا ہے۔ پس مرد کو  
دائمی نکاح کا خوگر بنانے کی راہ یہی ہے کہ اس پر مہر واجب کیا جائے؛ تاکہ جب وہ طلاق دینے کا ارادہ  
کرے تو مالی نقصان اس کی نگاہوں کے سامنے رہے اور وہ ناگزیر حالات ہی میں طلاق دے، پس مہر  
نکاح کو پائیدار بنانے کی ایک صورت ہے۔

**دوسری مصلحت :-** مہر سے نکاح کی عظمت ظاہر ہوتی ہے، نکاح کی عظمت و اہمیت بغیر مال کے  
جو کہ شرم گاہ کا بدل ہوتا ہے، ظاہر نہیں ہوتی؛ کیوں کہ لوگوں کو جس قدر مال کی حرص ہے، اور کسی چیز کی نہیں،  
پس مال خرچ کرنے سے نکاح کا مہتمم ہونا ظاہر ہوتا ہے۔ (رحمۃ اللہ الولیۃ شرح حجۃ اللہ البالغہ ۶۸/۵)

## مہر ضرور ادا کرنا چاہئے

لیکن یہ بات قابل تشویش ہے کہ موجودہ مسلم معاشرہ میں مہر کی ادائیگی کے معاملہ میں بڑی کوتاہی پائی جاتی ہے، مہر باندھتے وقت تو بڑی کشمکش اور بحثا بحثی ہوتی ہے؛ لیکن بعد میں ادائیگی کی قطعاً فکر نہیں کی جاتی؛ حتیٰ کہ پوری عمر گزر جاتی ہے اور مہر کا نام بھی زبان پر نہیں آتا، اور ماحول اس طرح کا بنا دیا گیا ہے کہ عورت کی طرف سے مہر کا مطالبہ بڑا معیوب سمجھا جاتا ہے، اور اس کا ذکر بس اسی وقت ہوتا ہے جب خدا نہ کرے میاں بیوی میں کشیدگی پیدا ہو، یا طلاق کی نوبت آئے؛ بلکہ بہت سی جگہوں پر تو باقاعدہ بیوی سے مہر کی معافی کا مطالبہ ہوتا ہے، اور بیوی شرمناک حضور میں یا خاندانی دباؤ میں بادل ناخواستہ معافی کا اقرار کر لیتی ہے، حالانکہ اس طرح کی جبری معافی کا شرعاً کوئی اعتبار نہیں۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۸/۲۵۱، ۸/۳۲۷، ۸/۳۳۰، کفایت المفتی ۱۱۱/۵-۱۱۸، فتاویٰ محمودیہ ۱۷/۲۹۱ میرٹھ، دینی مسائل اور ان کا حل ۲۴۱)

## مہر ادا نہ کرنے پر سخت وعید

اور احادیث شریفہ میں شروع ہی سے مہر ادا نہ کرنے کی نیت رکھنے والے شخص کے بارے میں سخت وعیدیں وارد ہوئی ہیں۔ چنانچہ ایک حدیث میں پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا:

جو شخص کسی عورت سے کم یا زیادہ مہر پر شادی کرے، اور اس کے دل میں اس عورت کے حق مہر کو ادا کرنے کا ارادہ نہ ہو؛ بلکہ اس نے اسے دھوکہ دیا ہو پھر وہ عورت کا حق ادا کئے بغیر مر جائے تو اللہ تعالیٰ سے اس حالت میں ملے گا کہ اس کا شمار بدکاروں میں ہوگا۔

رقم: ۱۸۵۱، بحوالہ: انوار نبوت (۶۴۹)

بریں بنا معاشرہ میں پیدا شدہ مذکورہ کوتاہی کو دور کرنے کی سخت ضرورت ہے، اور اس بات کی ذہن سازی عام ہونی چاہئے کہ مہر عورت کا لازمی حق ہے، اور جتنی جلد اس کی ادائیگی ہو جائے بہتر ہے؛ کیوں کہ زندگی موت کا کوئی بھروسہ نہیں؛ بلکہ افضل یہ ہے کہ نکاح کے وقت ہی یا رخصتی سے پہلے ہی مہر کی ادائیگی کا اہتمام کیا جائے۔ چنانچہ احادیث سے ثابت ہے کہ ام المؤمنین سیدتنا حضرت



عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا نکاح پہلے ہو چکا تھا؛ لیکن آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس وقت تک رخصتی نہیں فرمائی، جب تک کہ مہر وغیرہ کا انتظام نہیں ہو گیا، اور اس انتظام کی وجہ سے قدرے تاخیر بھی ہوئی۔ نیز آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امیر المؤمنین سیدنا حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو حکم دیا تھا کہ وہ خاتونِ جنت حضرت سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی رخصتی سے قبل کچھ نہ کچھ مہر ادا کریں۔ (مجمع الزوائد علی ہامش بغیۃ الرائد ۴: ۵۲۰، رقم: ۴۹۸، بحوالہ: فتاویٰ محمودیہ میٹھ ۱۷/۳۲۲)

## مہر کتنا مقرر کیا جائے؟

مہر مقرر کرنے میں شوہر کی مالی وسعت اور عورت کی خاندانی حیثیت دونوں کا لحاظ کرنا بہتر ہے، نہ تو اتنا کم مہر مقرر کیا جائے کہ لڑکی والے خفت محسوس کریں اور نہ اتنا زیادہ باندھا جائے کہ شوہر کے لئے اس کی ادائیگی مشکل ہو جائے؛ بلکہ مشورہ سے ادائیگی کی نیت سے مناسب مہر مقرر ہونی چاہئے، اور اس بارے میں دو نبوت اور دو صحابہؓ سے مختلف مہروں کا ثبوت ملتا ہے، جس کا خلاصہ درج ذیل ہے:

(۱) نبی اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی صاحب زادیوں اور اکثر ازواجِ مطہرات کی مہر پانچ سو درہم چاندی مقرر کی گئی تھی، جس کو آج کل ”مہر فاطمی“ کہا جاتا ہے، اس کی مقدار موجودہ وزن کے اعتبار سے تقریباً ۵۳۱ گرام چاندی ہوتی ہے۔ (انوار نبوت ۶۵۲)

في حديث عمر ما علمت رسول الله صلى الله عليه وسلم نكح شيئا من نسائه ولا أنكح شيئا من بناته على أكثر من اثنتي عشر أوقية. (مشكلة المصايح ۳۷۷/۲، سنن أبي داؤد ۲۸۷/۱)

يستحب كون الصداق خمس مائة درهم. (شرح النووي على المسلم / باب

الصداق ۴۵۸/۱)

وفي النسائي: وذلك خمس مائة درهم. (۷۲/۲)

(۲) اور ام المؤمنین سیدتنا حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا مہر صرف دس درہم چاندی تھی، جس کی مقدار موجودہ وزن کے اعتبار سے ۳۰ گرام ۶۱۸ ملی گرام چاندی ہوتی ہے۔ (انوار نبوت ۶۵۰، جواہر الفقہ ۴۲۴/۱)

وكان مهر بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم كأم سلمة ما يساوي

عشرة دراهم. (حاشية سنن أبي داؤد ۲۸۷/۱)

عن أبي سعيد رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوج أم سلمة على متاع بيت قيمته عشرة دراهم. (المعجم الأوسط للطبراني ۱۴۴۱ رقم: ۴۶۴)

(۳) اور ام المؤمنین حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کا نکاح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے شاہ حبشہ اصحٰمہ نجاشیؓ نے کیا تھا، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے چار ہزار درہم بطور مہر ادا کئے تھے، جس کی تعداد موجودہ دور میں ۱۲ کلو ۲۴۴ گرام ۹۴۴ ملی گرام چاندی ہوتی ہے۔ (انوار نبوت ۶۵۳)

عن أم حبيبة رضي الله عنها أنها كانت تحت عبيد الله بن جحش فمات بأرض الحبشة فزوجه النجاشي النبي صلى الله عليه وأمهراها عنه أربعة آلاف وبعث بها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع شرحبيل ابن حسنة. (سنن أبي داود ۲۸۷/۱، سنن النسائي ۷۲/۲)

اس سے یہ ثابت ہوا کہ اگر ادائیگی میں دشواری نہ ہو تو زیادہ مہر بھی باندھا جاسکتا ہے، اور قرآنی آیت: ﴿وَأْتَيْتُم مِّنْ قُنُطَرٍ﴾ سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے، غالباً اسی بنا پر خلیفہ راشد امیر المؤمنین سیدنا حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے سیدہ ام کلثوم بنت علیؓ سے نکاح کرتے وقت بعض مصالح سے چالیس ہزار درہم مہر ادا کیا تھا، آپ کا یہ عمل ناموری کے لئے نہ تھا بلکہ خانوادہ نبوت سے رشتہ مصاہرت کی تعظیم کے طور پر تھا۔

أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَصْدَقُ أُمَّ كَلْثُومِ بِنْتِ عَلِيٍّ أَرْبَعِينَ أَلْفَ دِرْهَمٍ. (السنن الكبرى للبيهقي جديد ۶/۱۱، قديم ۲۳۳/۷، رقم: ۱۴۶۹۰، الإصابة ۴۶۶/۸، بحوالہ: انوار نبوت ۶۵۵)

تزوج عمر أم كلثوم على مهر أربعين ألفاً. (الإصابة ۴۶۶/۸)

## ناموری کے لئے زیادہ مہر مقرر کرنا پسندیدہ نہیں

آج کل بعض جگہوں پر خاندانی روایات کا لحاظ کرتے ہوئے شوہر کی وسعت سے کہیں زیادہ مہر باندھنے کا رواج پایا جاتا ہے، حالاں کہ یہ کوئی پسندیدہ یا فخر کی بات نہیں؛ بلکہ بسا اوقات یہ مہر کی زیادتی خود لڑکی کے لئے نہایت مصیبت کا ذریعہ بن جاتی ہے مثلاً اگر زوجین میں موافقت نہ ہو سکے تو شوہر محض اس لئے لڑکی کو معلق رکھتا ہے کہ طلاق کی وجہ سے اسے مہر ادا کرنا پڑے گا۔ نیز زیادہ مہروں کے رواج کی وجہ سے لڑکے لڑکیوں کی عمریں ڈھل جاتی ہیں اور مال و دولت کے انتظار میں نکاح سے رکے رہتے ہیں۔ اسی لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ: ”عورت کی بہترائی میں سے یہ

ہے کہ اس کا رشتہ آسانی سے ہو اور اس کا مہر کم ہو۔ (مجمع الزوائد ۲۵۵/۴)

اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے ”خبر دار عورتوں کے مہروں میں حد سے تجاوز اور مبالغہ مت کرو، اگر یہ دنیوی عزت اور اللہ کی نظر میں تقویٰ کی بات ہوتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس پر عمل فرمانے کے تم سے زیادہ مستحق تھے۔ مجھے نہیں معلوم کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی ازواج مطہرات اور اپنی صاحبزادیوں میں سے کسی کا نکاح بارہ او قیہ چاندی سے زیادہ پر کیا ہو۔ (مشکوٰۃ شریف ۲۷۷/۲، فتاویٰ محمودیہ ۱۲/۳۵-۳۶، ۱۳/۱۳۶)“

اس لئے خاندانی رسم کی پابندی کے بجائے اپنی وسعت کے اعتبار سے مہر مقرر کرنا چاہئے حتیٰ کہ اگر ”مہر فاطمی“ کی قیمت بھی چاندی کے گراں ہونے کی وجہ سے بہت زیادہ ہو جائے تو جو حضرات اس کے متحمل نہ ہوں، انہیں ”مہر فاطمی“ پر اصرار نہ کرنا چاہئے؛ البتہ جو لوگ وسعت رکھتے ہیں، تو انہیں ”مہر فاطمی“ مقرر کرنے میں کوئی حرج نہیں؛ بلکہ یہ ان کے حق میں افضل ہے۔ (مستفاد: فتاویٰ محمودیہ ۱۲/۳۸، ۱۳/۱۳۶)

عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إن من يمن المرأة تيسير خطبتها وتيسير صداقتها وتيسير رحمها. (مجمع الزوائد ۴/۲۵۵)

قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: ألا لا تغالوا صدقة النساء؛ فإنها لو كانت مكرمة في الدنيا أو تقوى عند الله لكان أولكم بها نبي الله صلى الله عليه وسلم. (سنن أبي داؤد ۲۸۷/۱، سنن ابن ماجه ص: ۱۳۵، سنن الترمذي ۲۱۱/۱، مشكاة المصابيح ۲/۳۷۷)

## مہر کی ادائیگی کی ایک آسان شکل

آج کل شادی میں مہر کے علاوہ دیگر لین دین بہت ہوتا ہے، اور عموماً لڑکے والوں کی طرف سے قیمتی زیور بھی دیا جاتا ہے، تو اگر یہی زیور بطور مہر دے کر بیوی کو پوری طرح مالک بنا دیا جائے، تو باآسانی شوہر اُس فرض سے سبک دوش ہو سکتا ہے؛ لیکن واضح ہو کہ مہر کے طور پر زیور یا کوئی اور چیز بیوی کو دے دینے کے بعد اُسے کسی بھی حال میں بلا رضامندی بیوی سے واپس لینے کا حق نہ ہوگا۔

اب ذیل میں مہر کے متعلق چند اہم مسائل ذکر کئے جا رہے ہیں:

## مہر کی کم سے کم مقدار

مہر کی کم سے کم مقدار ۱۰ درہم کے بقدر چاندی ہے۔ (اور ۱۰ درہم کا وزن ۳/۳ تولہ

ساڑھے سات ماشہ ہے، اور موجودہ اوزان کے بموجب اُس کی مقدار ۳۰ گرام ۶۱۸ ملی گرام ہوتی ہے۔ (مستفاد: ایضاح المسائل ۱۲۹)

عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: لا مہر دون عشرة دراهم. (السنن الکبریٰ للبیہقی ۴۱۴۱۷ رقم: ۱۴۳۸۳، سنن الدار قطنی ۱۷۳/۳ رقم: ۳۵۶۰)

وأقل المہر عشرة دراهم. (الهدایة ۵۱۲/۳، الدر المختار مع الشامی ۲۳۰/۴ زکریا، البحر الرائق ۱۴۲/۳، شامی ۱۰۱/۳ کراچی)

وأقل المہر عشرة دراهم مضروبة أو غیر مضروبة. (الفتاویٰ الہندیة ۳۰۲/۱) وأما بیان أدنی المقدار الذي یصلح مہراً، فأدناه عشرة دراهم أو ما قیمتہ عشرة دراهم، وهذا عندنا. (بدائع الصنائع، کتاب النکاح / بیان أدنی المہر ۵۶۱/۲، البناية ۱۳۱/۵ المكتبة النعمية ديوبند، فتح القدير ۳۰۵/۳ زکریا، ۳۱۷/۳ بیروت)

## مہر فاطمی اور اُس کی مقدار

”مہر فاطمی“ اُس مہر کو کہا جاتا ہے جو نبی اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خاتونِ جنت سیدتنا حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور دیگر صاحب زادیوں اور اکثر ازواجِ مطہرات کا مقرر فرمایا، اُس کی مقدار ۵۰۰ درہم چاندی ہے، جس کا وزن موجودہ حساب سے ارکلو ۵۳۰ گرام ۹۰۰ ملی گرام ہوتا ہے۔

عن محمد بن إبراهيم قال: كان صداق بنات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ونسائه خمس مائة درہم اثنتي عشرة أوقيةً ونصفاً. (الطبقات الکبریٰ لابن مسعود ۱۸/۸، انوار نبوت ۶۵۱)

ما أصدق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امرأة من نسائه ولا أصدق امرأة من بناته أكثر من اثنتي عشرة أوقية. (رواه أبو داؤد ۲۸۷/۱ عن أبي الجعفاء السلمي، سنن الترمذی / أبواب النکاح ۲۱۱/۱)

إن صداق فاطمة رضي الله عنها كان أربع مائة مثقال فضة. (مرقاة المفاتيح

/ باب الصداق ۴۴۷/۳، بحوالہ: فتاویٰ محمودیہ ۲۶۹/۱۷ میرٹھ، ۲۸/۱۲ ڈابھیل، احسن الفتاویٰ

۳۱/۵، جواہر الفقہ ۴۲۴/۱ کراچی)

## مہر شرع محمدی یا شرع پیغمبری

عوام میں جو مہر شرع محمدی یا شرع پیغمبری کے نام سے مہر مقرر کرنے کا رواج ہے، اس اصطلاح کی شرعاً کوئی اصل نہیں ہے۔ (امداد الفتاویٰ ۲۹۵/۲)

بلکہ اُس میں عوام کے عرف کا اعتبار ہے، اگر کسی جگہ یہ لفظ ”مہر فاطمی“ کے لئے استعمال کیا جاتا ہو تو اُس سے ”مہر فاطمی“ مراد لیا جائے گا۔ (فتاویٰ محمودیہ ۲۷۲/۱ میرٹھ)

اور اگر کسی جگہ مہر کی کم سے کم مقدار کے لئے یا کسی بھی مقدار کے لئے یہ الفاظ مقرر ہوں، تو اُسی کو مراد لیا جائے گا۔ (مستفاد: ایضاح المسائل ۱۲۹، فتاویٰ محمودیہ ۲۷۳/۱ میرٹھ)

الغرض اس میں عوام اور برادری کے عرف کا اعتبار کیا جائے گا۔

**تنبیہ:** -- بہتر یہ ہے کہ جو بھی مراد لیا جائے تو اُس کو نکاح کے وقت کھول کر بیان کر دیا جائے؛ تاکہ بعد میں کوئی نزاع نہ ہو۔

## مہر کا مال کے قبیل سے ہونا ضروری ہے

حنفیہ کے نزدیک مہر کا مال کے قبیل سے ہونا ضروری ہے؛ لہذا اگر مہر میں کوئی ایسی چیز متعین کی جو مال کے قبیل سے نہ ہو (مثلاً: کسی شخص نے نعوذ باللہ شراب یا خنزیر کو مہر میں مقرر کیا، جو مسلمان کے حق میں مال نہیں ہے) تو اس تعین کا اعتبار نہ ہوگا؛ بلکہ حسب ضابطہ مہر مثل لازم ہوگا۔

وَصَرَّحَ الْحَنْفِيَّةُ بِأَنَّ الْمَهْرَ مَا يَكُونُ مَالًا مُتَقَوِّمًا عِنْدَ النَّاسِ، فَإِذَا سَمِيَ مَا هُوَ مَالٌ يَصِحُّ التَّسْمِيَةُ، وَمَا لَا فَلَا. (الموسوعة الفقهية / تحت لفظ: مہر ۱۰۶/۳۹ الكويت)

و كذا الحكم أي يجب مہر المثل أو المتعة، لو تزوجها بخمر أو

خنزیر؛ لأنه ليس بمالٍ في حق المسلم. (مجمع الأنهر، كتاب النكاح / باب المهر ۱۱۱/۵  
مکتبہ فقیہ الأئمۃ دیوبند، الدر المختار مع الشامی، کتاب النکاح / باب المهر ۲۴۲/۴ زکریا)

## مہر میں آزاد شوہر پر بیوی کی خدمت مقرر کرنا

اگر بطور مہر یہ طے کیا گیا کہ آزاد شوہر ایک مدت تک بیوی کی خدمت بجلائے گا، تو اس خدمت کو مہر قرار نہیں دیا جائے گا؛ بلکہ شوہر پر مہر مثل کی ادائیگی لازم ہوگی۔ (اس لئے کہ یہ شرط مقتضاء نکاح کے خلاف ہونے کے ساتھ ساتھ شوہر کے لئے موجب اہانت بھی ہے)

ووجب مهر المثل ..... في خدمة زوج حرٍ للإمهار لحررة أو أمة؛ لأن فيه قلب الموضوع. وفي الشامية: قوله: وفي خدمة زوج حرٍّ أي يجب مهر المثل عندهما في جعله المهر خدمته إياها سنة. قوله: فيه قلب الموضوع؛ لأن موضوع الزوجية أن تكون هي خادمة له لا بالعكس، فإنه حرام لما فيه من الإهانة والإذلال. (الدر المختار مع الشامی، کتاب النکاح / باب المهر ۲۳۷/۴-۲۳۹ زکریا)

## متعینہ مدت تک منفعت کو مہر بنانا

اگر مہر میں منافع کو متعین کیا جائے، تو یہ بھی جائز اور درست ہے۔ مثلاً ایک مقررہ مدت تک کسی گھر میں رہائش یا غلام کی خدمت کو مہر بنایا، تو اس کی گنجائش ہے۔

لو تزوجها على 'سكنى' داره أو ركوب دابته أو الحمل عليها أو على أن تزرع أرضه ونحو ذلك من منافع الأعيان مدة معلومة صحت التسمية؛ لأن هذه المنافع مالٌ، أو ألحقت به للحاجة. (الدر المختار مع الشامی، کتاب النکاح / باب المهر ۲۳۸/۴-۲۳۹ زکریا)

لو تزوجها على 'منافع سائر الأعيان من سكنى داره وخدمة عبده وركوب دابته والحمل عليها وزراعة أرضها ونحو ذلك من منافع الأعيان مدة

معلومةً صحت التسمية؛ لأن هذه المنافع أموال، والتحقت بالأموال شرعاً في سائر العقود لمكان الحاجة. (الموسوعة الفقهية / تحت لفظ مهر ۱۵۸/۳۹ الكويت)

## جنس کی تعیین کے بغیر مہر مقرر کرنا

اگر مہر میں ایسی شئی مقرر کی جس کا اطلاق مختلف جنسوں پر ہوتا ہو، اور کسی جنس کی تعیین نہیں کی، مثلاً: شوہر نے یہ کہا کہ میں نے جانور کے عوض نکاح کیا، اور کونسا جانور ہے، اس کی وضاحت نہیں کی، تو اس صورت میں جہالت کی بنا پر یہ تعیین باطل قرار پائے گی، اور حسب ضابطہ مہر مثل واجب ہوگا۔

و كذا يجب مهر المثل - إلى قوله - أو دابةً أو ثوباً أو داراً لم يبين جنسها لفحش الجهل. (الدر المختار مع الشامي، كتاب النكاح / باب المهر ۲۴۲/۴-۲۴۳ زكريا)  
قوله: بخلاف مجهول الجنس أي ما ذكر جنسه بلا تقييد بنوع كتوب ودابة؛ فإنه لا تصح تسميته، فلا يجب الوسط أو قيمته؛ بل يجب مهر المثل. (الدر المختار مع الشامي، كتاب النكاح / باب المهر ۲۷۰/۴ زكريا)

## صفت کی تعیین کے بغیر مہر مقرر کرنا

اگر کوئی چیز مہر میں مقرر کی؛ لیکن عمدہ یا گھٹیا کی تعیین نہیں کی، تو درمیانی قسم کی چیز لازم ہوگی، جیسے سوتی کپڑے کے تھان پر نکاح کیا، تو درمیانی قسم کا تھان یا اس کی قیمت مہر میں لازم ہوگی۔  
ولو تزوجها على فرسٍ أو عبدٍ أو ثوبٍ هرّوي فالواجب الوسط أو قيمته. وفي الشامية: لأن الجنس المعلوم مشتمل على الجيد والردي والوسط ذو حظ منهما. (الدر المختار مع الشامي، كتاب النكاح / باب المهر ۲۶۸/۴ زكريا)

وإن علم نوعه وجهل وصفه كفرسٍ أو ثوبٍ هرّوي أو عبدٍ صحت التسمية، وتُخَيَّر بين الوسط أو قيمته. (الدر المختار مع الشامي، كتاب النكاح / باب المهر

## بغیر مہر کے نکاح کر لیا

اگر کسی شخص نے مہر کے بغیر نکاح کیا، یا یہ طے کر کے نکاح کیا کہ مہر کچھ نہ ہوگا، تو ایسی صورت میں نکاح تو منعقد ہو جائے گا؛ لیکن شوہر پر عورت کا مہر مثل واجب ہوگا (بشرطیکہ رخصتی ہو جائے یا رخصتی سے قبل شوہر کا انتقال ہو جائے، اور اگر رخصتی سے قبل طلاق کی نوبت آ جائے تو ایسی صورت میں متعہ واجب ہوتا ہے)

وإن تزوجها ولم يسم لها مهرًا أو تزوجها على أن لا مهر لها، فله مهر مثلها إن دخل بها أو مات عنها. (الهداية ۳۴۶/۲، فتح القدير ۳۱۲/۳ بیروت، ۳۲۴/۳ زکریا، البناء ۱۳۰/۵، الفتاویٰ الهندیة ۳۰۴/۱)

و کذا يجب مهر المثل فيما إذا لم يسم مهرًا (الدر المختار) أي لم يسمه تسمية صحيحة أو سكت عنه. (الدر المختار مع الشامي ۲۴۲/۴ زکریا)

وإذا تزوجها على أن لا مهر لها صح النكاح، ووجب لها مهر المثل. وفي المضمرة: إن دخل بها أو مات عنها زوجها. (الفتاویٰ التاتاریخانیة ۱۶۰/۴ رقم: ۵۸۳۶ زکریا)

## نکاح کے بعد زوجین کا باہمی رضامندی سے مہر طے کرنا

اگر مہر متعین کئے بغیر نکاح کیا گیا، اور پھر میاں بیوی نے آپسی رضامندی سے ایک مقدار متعین کر لی، تو یہی مقدار بطور مہر لازم ہوگی۔

قوله: إذا لم يتراضيا أي بعد العقد وإلا بأن تراضيا على شيء فهو الواجب بالوطء أو الموت. (الدر المختار مع الشامي، كتاب النكاح / باب المهر ۲۴۲/۴ زکریا)

## مہر مثل کی تعریف

مہر مثل کا مطلب یہ ہے کہ عورت کی بہنوں یا پھوپھیوں یا چچا زاد بہنوں (جو عمر اور حسن و جمال وغیرہ میں اس عورت کے ہم پلہ ہوں) کا جو مہر مقرر کیا گیا ہے، وہی اس عورت کا مہر مثل



ہوگا۔ واضح رہے کہ مہر مثل کی تعیین میں ددھیالی رشتہ کی عورتوں کا اعتبار ہے، نہیالی رشتہ کی عورتوں مثلاً ماں اور خالہ وغیرہ کا اعتبار نہیں ہے۔

ومہر مثلہا یعتبر بأخواتہا وعماتہا وبنات أعمامہا لقول ابن مسعود:  
لہا مہر مثل نسائہا لا وکس فیہ ولا شطط، وھن أقارب الأب؛ ولأن الإنسان  
من جنس قوم أبیہ. ولا یعتبر بأمہا وخالئہا إذا لم تکون من قبیلئہا. ویعتبر فی  
مہر المثل أن تتساوی المرأتان فی السن والجمال والمال والعقل والدين  
والبلد والعصر؛ لأن مہر المثل یختلف باختلاف ہذہ الأوصاف. (الہدایة

۳۵۴/۲، فتح القدیر ۳۶۸/۳ بیروت، عناية مع الفتح ۳۶۷/۳، البناية ۱۸۳/۵)

ومہر مثلہا اللغوي: أي مہر امرأة تماثلہا من قوم أبیہا لا أمہا وقت  
العقد سنًا وجمالًا ومالًا وبلدًا وعصرًا وعقلًا ودينًا وبقارۃً وثیوبۃً وعفۃً وعلماً  
وأدبًا وكمال خلق وعدم ولد. (تنویر الأبصار مع الدر المختار علی رد المحتار ۲۸۱/۴-۲۸۳  
زکریا، الفتاوی التاتارخانیة ۱۶۱/۴ رقم: ۵۸۳۸ زکریا، الموسوعة الفقہیة ۱۵۳/۳۹ کویت)

## مہر مثل کن صورتوں میں واجب ہوتا ہے؟

درج ذیل صورتوں میں مہر مثل واجب ہوتا ہے:

الف:- نکاح صحیح میں سرے سے مہر متعین ہی نہ کیا جائے۔  
ب:- نکاح صحیح میں کسی مجہول چیز کو متعین کیا جائے، (مثلاً: مختلف الاجناس اشیاء میں  
جنس متعین نہ ہو)

ج:- مہر میں ایسی چیز متعین کی جائے جو شرعاً حلال نہ ہو۔

د:- اسی طرح نکاح فاسد میں اگر جماع پایا جائے تو مطلقاً مہر مثل واجب ہوتا ہے،  
(خواہ مہر متعین ہو یا نہ ہو)

أن اعتبار مہر المثل المذكور حکم کلّ نکاح صحیح لا تسمیة فیہ

أصلاً أو سُمِّي فيه ما هو مجهولٌ، أو ما لا يحل شرعاً، وحكم كل نكاحٍ فاسدٍ بعد الوطئ سُمِّي فيه مهرٌ أو لا. (الدر المختار مع الشامي، كتاب النكاح / باب المهر

۲۸۱/۴-۲۸۲ زکریا)

## مہر مثل کی تعیین میں زوجین کے درمیان اختلاف

اگر مہر مثل کی تعیین میں زوجین کے درمیان اختلاف ہو جائے (یعنی عورت زیادتی کا دعویٰ کرے اور شوہر اُس کا منکر ہو) تو بیوی پر اس بات کے گواہ پیش کرنا لازم ہوگا کہ خاندان میں فلانی عورت اُس کے ہم مثل ہے، اور اُس کا اتنا مہر ہے، اگر دو عادل گواہ اس طرح گواہی دے دیں تو قاضی عورت کے حق میں فیصلہ کر دے گا، ورنہ شوہر کی بات قسم کے ساتھ معتبر ہوگی۔

ويشترط فيه أي في ثبوت مهر المثل إخبار رجلين أو رجلٍ وامرأتين، ولفظ الشهادة، فإن لم يوجد شهود عدولٌ فالقول للزوج بيمينه. وفي الشامية: تحت قوله: لما ذُكر: وأشار به إلى أنه لا بد من الشهادة على الأمرين المماثلة بينهما، وأن مهر الأولى كان كذا. (الدر المختار مع الشامي، كتاب النكاح / باب المهر ۲۸۴/۴ زکریا)

## اگر باپ کے خاندان میں کوئی ہم مثل عورت نہ ہو؟

اگر باپ کے خاندان میں کوئی ایسی عورت نہ ہو جو صفات کے اعتبار سے منکوحہ عورت کے ہم مثل قرار دی جائے، تو ایسی صورت میں باپ کے خاندان کے ہم مثل خاندان کی عورتوں سے موازنہ کیا جائے گا۔ اور اگر ان میں بھی کوئی ہم مثل نہ مل سکے، تو شوہر کی بات کا اعتبار کیا جائے گا، اور اگر شوہر کوئی مقدار مقرر نہ کرے تو معاملہ دارالقضاء میں پیش کیا جائے، اور قاضی حسب حال مہر کی تعیین کرے۔

فإن لم يوجد من قبيلة أبيها، فمن الأجانب أي فمن قبيلة تماثل قبيلة أبيها، فإن لم يوجد فالقول له أي للزوج في ذلك بيمينه. وفي الشامية: قوله:

فإن لم يوجد ..... وإن امتنع (أي الزوج) يرفع الأمر للقاضي ليقدر لها مهرًا.

(الدر المختار مع الشامي، كتاب النكاح / باب المهر ۲۸۵/۴ زكريا)

## مہر کب مؤکد ہوتا ہے؟

درج ذیل صورتوں میں مہر کی مکمل ادائیگی لازمی ہو جاتی ہے:

(۱) عورت سے وطی یا خلوت صحیحہ (معتبر تنہائی) پائی جائے۔

(۲) شوہر یا عورت میں سے کسی کا انتقال ہو جائے۔

(۳) مطلقہ بائنہ سے عدت کے اندر دوبارہ نکاح کرنا (یعنی مطلقہ بائنہ سے نکاح میں مہر

مؤکد ہونے کے لئے وطی یا خلوت کی شرط نہیں ہے؛ بلکہ عدت کے اندر نکاح ہوتے ہی پورا مہر

مؤکد ہو جاتا ہے)

عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان قال: قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم: من كشف خمار امرأة ونظر إليها فقد وجب الصداق، دخل بها أو

لم يدخل بها. (سنن الدارقطني / كتاب النكاح ۲۱۳/۳ رقم: ۳۷۸۰، السنن الكبرى للبيهقي جديد

۵۱/۱۱ رقم: ۱۴۸۵۰)

ويتأكد عند وطء أو خلوة صحت من الزوج أو موت أحدهما أو تزوج

ثانياً في العدة. (الدر المختار مع الشامي ۲۳۳/۴ زكريا، ۱۰۲/۳ کراچی)

المهر كما يتأكد بالدخول يتأكد بالخلوة الصحيحة عندنا. (الفتاوى

الناتار خانانية ۲۱۳/۴ رقم: ۵۹۹۹ زكريا، الفتاوى الهندية ۳۰۳/۱، خانية على الهندية ۳۹۶/۱، البحر

الرائق ۱۴۳/۳ کوئٹہ، بدائع الصنائع ۵۷۹/۲ زكريا)

## خلوت صحیحہ / فاسدہ کی تعریف

خلوت صحیحہ کی تعریف یہ ہے کہ اُس میں جماع سے کوئی مانع نہ پایا جائے، اور یہ مانع تین

طرح کے ہو سکتے ہیں:

(۱) مانع حسی:- مثلاً عورت کی شرمگاہ میں ایسا مرض ہونا جس کی وجہ سے وطی ممکن نہ ہو۔

(۲) مانع شرعی:- مثلاً عورت کا حائضہ ہونا یا رمضان کے دن میں روزہ سے ہونا، وغیرہ۔

(۳) مانع طبعی:- مثلاً ان دونوں کے ساتھ کسی تیسرے عاقل شخص کا موجود ہونا۔

اگر مذکورہ موانع میں سے کوئی مانع نہ پایا جائے تو خلوت صحیحہ ہوگی، جو وطی کے حکم میں ہے، جس سے مہر مؤکد ہو جاتا ہے، اور اگر درج بالا موانع میں سے کوئی مانع پایا گیا تو وہ خلوتِ فاسدہ کہلائے گی، ایسی خلوت سے مہر مؤکد نہیں ہوتا۔

وتفسير الخلوۃ الصحیحۃ أن لا یكون ثمة مانع یمنع عن الجماع لا حقیقۃً ولا شرعاً. وفي الخانیة: ولا طبعاً حتی لو كان أحدهما مریضاً مرضاً یمنع الجماع. وفي الكافي: أو یلحق به ضرر، لا تصح الخلوۃ، وإن كان مریضاً لا یمنع الجماع تصح الخلوۃ الخ. وكذا إذا كان أحدهما صائماً في رمضان لا تصح الخلوۃ الخ. ولو كان معهما ثالث لا تصح الخلوۃ. .... وفي الهدایة: أو بعمرةٍ أو كانت المرأة حائضاً لا تصح الخلوۃ. (الفتاوی التاتاریخانیة ۲۱۳/۴-۲۱۴ رقم: ۶۰۰۰ زکریا)

والخلوۃ الصحیحۃ أن یجتمعاً في مكانٍ لیس هناك مانع یمنعه من الوطء حساً أو شرعاً أو طبعاً إذا المرء خلا بامرأته، وأحدهما مریض لا یقدر علی الجماع أو محرم ..... أو في صوم ..... أو في صلاة فرض لا تصح الخلوۃ. (خانیة ۳۹۶/۱، الهدایة ۳۴۷/۲، البانیة ۱۴۹/۵، ومثله في الدر المختار علی رد المحتار ۲۴۹/۴ زکریا) وعبارة شرح الطحاوي في جامعہ، قال: الخلوۃ الصحیحۃ أن یخلوا بها في مكان یأمنان فيه من إطلاع الناس علیهما كدار وبيت دون الصحراء والطریق الأعظم، والسطح الذي لیس علی جوانبه سترة ..... وأن لا یكون مانع من الوطء حساً ولا طبعاً ولا شرعاً. (فتح القدير ۳۳۲/۳ بیروت، ۳۲۰/۳ زکریا، عناية مع فتح القدير ۳۳۲/۳، زکریا ۳۲۰/۳، البحر الرائق ۱۵۱/۳، الفتاوی الهندیة ۳۰۴/۱)

## اگر رخصتی اور دخول سے قبل طلاق ہو جائے

اگر رخصتی اور دخول سے قبل طلاق کی نوبت آجائے اور پہلے سے مہر مقرر ہو چکا ہو، تو صرف نصف مہر شوہر پر واجب ہوتا ہے۔

قال الله تعالى: ﴿وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ﴾ [البقرة، جزء آیت: ۲۳۶]

وللمطلقة قبل الدخول نصف المفروض . (الفتاوى التاتارخانية ۲۲۰/۴ رقم:

۶۰۲۲ زکریا، الفتاوى الهندية ۳۰۴/۱)

ويجب نصفه بطلاق قبل وطء أو خلوة، فلو نكحها على ما قيمته خمسة كان لها نصفه ودرهمان ونصف . (الدر المختار مع الشامي ۲۳۶/۴ زکریا، ۱۰۴/۳ کراچی، مجمع الأنهر ۳۴۶/۱ بیروت، بدر المنتقى في شرح الملتقى على هامش المجموع ۳۴۶/۱، الهداية ۳۴۶/۲، بدائع الصنائع ۵۹۲/۲ زکریا)

## مہر معجل اور مہر مؤجل

مہر معجل نقد مہر کو کہتے ہیں، اور مہر مؤجل ادھار کو کہتے ہیں، اور دونوں طرح مہر مقرر کرنا جائز ہے؛ لیکن بہتر یہ ہے کہ نقد ادا کر دیا جائے۔

عن عائشة رضي الله عنها قالت: لما هاجر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خلفنا وخلف بناته، ثم قال أبو بكر: يا رسول الله! ما يمنعك أن تبتنني بأهلك؟ قال: الصداق، فأعطاه أبو بكر اثنا عشرة أوقية ونشا، فبعث بها إلينا، وبنى بي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بيتي هذا الذي أنا فيه.

(المعجم الكبير للطبراني ۲۴/۲۳ رقم: ۶۰)

إن النبي صلى الله عليه وسلم حين زوج علياً فاطمة قال: يا علي لا

تدخل على أهلك حتى تقدم لهم شيئاً. (مجمع الزوائد على هامش بغية الرائد ۵۲۰/۴ رقم: ۷۴۹۸ بیروت، بحوالہ: فتاویٰ محمودیہ ۳۲۲/۱۷ میرٹھ)

ولها منعه من الوطاء ودواغيه ..... لأخذ ما بين تعجيله من المهر أو قدر ما يعجل لمثلها عرفاً. (شامي ۲۹۰/۴ زكريا، ۱۴۴/۳ كراچی)

لا خلاف لأحد أن تاجيل المهر إلى غاية معلومة نحو شهر أو سنة صحيح، وإن كان لا إلى غاية معلومة فقد اختلف المشائخ فيه قال بعضهم: يصح وهو الصحيح، وهذا لأن الغاية معلومة في نفسها، وهو الطلاق أو الموت. (الفتاوى الهندية ۳۱۸/۱، مجمع الأنهر ۵۲۸/۱ بیروت، ومثله في التاتارخانية)

وإن قال: نصفه مؤجل ونصفه معجل كما جرت العادة ولم يزد على ذلك جاز الأجل. (الفتاوى التاتارخانية ۱۹۱/۴ رقم: ۵۹۳۱ زكريا)

## چٹا پٹی کے نکاح میں مہر کا حکم

چٹا پٹی کا نکاح (نکاح شغار) جس میں ایک عورت کے نکاح ہی کو دوسری عورت کے لئے مہر مقرر کیا جاتا ہے، یہ نکاح اگرچہ بکراہت جائز ہے؛ لیکن اس میں مہر مثل ضرور واجب ہوتا ہے، اور چٹا پٹی کی شرط لغو قرار پاتی ہے۔

ووجب مهر المثل في الشغار هو أن يزوجه بنته على أن يزوجه الآخر بنته أو أخته مثلاً معاوضةً بالعقدين وهو منهي عنه لخلوه عن المهر، فأوجبنا منه مهر المثل فلم يبق شغاراً. (الدر المختار مع الشامي ۲۳۷/۴-۲۳۸ زكريا، البحر الرائق ۱۵۶/۳، مجمع الأنهر ۵۱۲/۱ بیروت)

قال ابن الهمام: وإنما قيد به؛ لأنه لو لم يقل على أن يكون بضع كل صدقاً للأخرى أو معناه، بل قال: زوجتك بنتي على أن تزوجني بنتك، ولم يزد عليه فقبل، جاز النكاح اتفاقاً، ولا يكون شغاراً أو لو زاد قوله: عن أن يكون

بضع بنتی صداقاً لبنتک فلم یقبل الآخر؛ بل زوجته ابنته ولم يجعل صداقاً کان نکاح الثانی صحیحاً اتفاقاً. (مرقاۃ المفاتیح ۳۰۵/۶، بحوالہ: فتاویٰ محمودیہ ۶۸۱/۱۰ ڈاہیل)

## بیوی کے مرنے کے بعد مہر کا مالک کون؟

اگر بیوی کا انتقال ہو جائے اور شوہر نے اب تک مہر ادا نہ کیا تھا، تو یہ مہر بیوی کے ترکہ میں شامل ہو کر حسبِ حصصِ شرعیہ اس کے وارثین میں تقسیم کیا جائے گا، یعنی اولاد کی عدم موجودگی میں نصف مہر کا حق دار شوہر ہوگا، اور بقیہ آدھا بیوی کے ورثہ میں شرعی حصوں کے اعتبار سے تقسیم ہوگا۔ اور اگر اولاد ہو تو کل مہر میں سے ربع (ایک چوتھائی) شوہر کا حصہ ہوگا، اور باقی بیوی کے ورثہ میں تقسیم ہوگا۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۲۳۷/۸)

قال اللہ تبارک وتعالیٰ: ﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ

وَلَدٌ﴾ [النساء، جزء آیت: ۱۲]

## مہر کے بدلے جائیداد یا مکان دینا

اگر کسی نے بیوی کو متعینہ مہر کے بدلے کوئی مکان، فلیٹ یا جائیداد کا حصہ دے دیا اور بیوی اُس کو لینے پر راضی ہو جائے تو اُس کا مہر ادا ہو جائے گا۔ (مستفاد: فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۲۳۷/۸)

أعطاها مالاً، وقال: من المهر، وقالت: من النفقة. فالقول للزوج إلا أن

تقیم هي البينة. (الفتاویٰ الہندیہ ۳۲۲/۱، الہدایۃ ۳۳۷/۲ المكتبة الأشرفیۃ دیوبند)

## جب مہر میں معجل یا مَوَجَل کی قید نہ ہو تو کیا حکم ہے؟

اگر مہر میں نصف معجل اور نصف غیر معجل ہو تو بقدر معجل مہر وصول کرنے سے پہلے بیوی اپنے آپ کو شوہر سے دور رکھ سکتی ہے، اور اگر معجل اور مَوَجَل کی کوئی قید نہ ہو تو پھر برادری کے عرف و رواج کو دیکھا جائے گا، اگر عرف میں مہر کا کوئی حصہ نقد ادا کیا جاتا ہے، تو وہ دے دیا جائے اور اگر یہ عرف نہ ہو تو بیوی کے لئے شوہر کی وفات یا طلاق سے پہلے غیر معین مہر طلب

کرنے کی اجازت نہیں۔ (فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۲۸۸/۸)

لا خلاف لأحد أن تأجيل المهر إلى غاية معلومة نحو شهر أو سنة صحيح، وإن كان لا إلى غاية معلومة فقد اختلف المشائخ فيه، قال بعضهم: يصح، وهذا لأن الغاية معلومة في نفسها وهو الطلاق أو الموت. (الفتاوى الهندية زكريا ۳۱۸/۳، فتاوى دارالعلوم دیوبند ۲۵۰/۱۸ زكريا)

ولو دخل الزوج أو خلا بها برضاها، فلها أن تمنع نفسها عن السفر بها، حتى تستوفي جميع المهر على جواب الكتاب، والمعجل في ديارنا عند أبي حنيفة ..... وإن بينوا قدر المعجل يعجل ذلك، وإن لم يبينوا شيئاً ينظر إلى المرأة وإلى المهر المذكور في العقد أنه كم يكون المعجل لمثل هذه المرأة من مثل هذا المهر فيجعل ذلك معجلاً، ولا يقدر بالربع ولا بالخمس وإنما ينظر إلى المتعارف، وإن شرطوا في العقد تعجيل كل المهر يجعل الكل معجلاً ويترك العرف. (الفتاوى الهندية ۳۱۷/۱-۳۱۸ زكريا، البحر الرائق ۱۷۸/۳ كوئته)

## مرض الموت میں مہر معاف کرانے سے معاف نہیں ہوتا

بیوی کے مرض الموت میں شوہر کے لئے مہر معاف کرانا شرعاً معتبر نہیں ہے؛ کیوں کہ یہ معافی محض رسمی ہوتی ہے، دلی رضامندی سے نہیں ہوتی؛ لہذا ایسی صورت میں مہر کی رقم بیوی کے ترکہ میں شامل ہو کر اس کے وارثین میں شرعی حصوں کے اعتبار سے تقسیم ہوگی۔

(قوله وصح حطها) أي حط المرأة من مهرها؛ لأن المهر في حالة البقاء حقها، والحط يلاقيه حالة البقاء، ولا بد في صحة حطها من أن لا تكون مريضة مرض الموت. (البحر الرائق ۱۵۱/۳ كوئته)

## نکاح کے بعد مہر میں کمی زیادتی کرنا

نکاح کے بعد اگر شوہر یا بیوی نے متعینہ مہر میں کمی زیادتی کی، اور اس کو برضا و رغبت



دوسرے نے قبول کر لیا، تو اصل مہر کے ساتھ یہ کمی زیادتی بھی لازم ہو جائے گی۔ (مستفاد: فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۲۵۲/۸)

أوزید علیٰ ما سمیٰ فإنہا تلزمہ بشرط قبولہا فی المجلس أو قبول ولی الصغیر. (شامی ۲۴۶/۴ زکریا)

وصح حطہا لکلہ أو بعضہ عنہ. (شامی مع الدر المختار ۲۴۸/۱ زکریا)  
 (قولہ: صح حطہا) أي حط المرأة من مہرہا، أطلقہ فشمّل حط الكل أو البعض، وشمّل ما إذا قبل الزوج أو لم یقبل، بخلاف الزیادۃ؛ فإنه لا بد فی صحتہا من قبولہا فی المجلس. (البحر الرائق ۱۵۰/۳ کوئٹہ)

## دین مہر کے بدلہ زیورات دینا

دین مہر کے بدلے اگر لڑکے والے زیور دیتے وقت ادائے مہر کی نیت کر لیں، اور ان زیورات کا لڑکی کو پوری طرح مالک اور متصرف بنا دیں، تو یہ مہر کی ادائیگی کی سب سے آسان شکل ہے، اور اس طرح بیوی کا مہر ادا ہو جائے گا۔ (دینی مسائل اور ان کا حل ۲۳۲، فتاویٰ دارالعلوم دیوبند ۳۵۴/۸)

قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَاتُوا النِّسَاءَ صَدَقَتِهِنَّ نِحْلَةً﴾ [النساء، جزء آیت: ۴]  
 أعطاهما مالاً وقال من المہر وقالت من النفقة، فالقول للزوج إلا أن تقیم  
 ہی البینة، کذا فی فتح القدير. (الفتاویٰ الہندیہ ۳۲۲/۱)

ومن بعث إلی امرأته شیئاً فقالت: هو ہدیة، وقال: هو من المہر،  
 فالقول قولہ فی غیر المہیا للأکل كالعسل والسمن. (الفتاویٰ الہندیہ ۳۲۲/۱)

## نکاح کے وقت مقدار مہر میں زوجین کا اختلاف

عقد نکاح میں طے شدہ مہر کے بارے میں اگر میاں بیوی کا اختلاف ہو جائے، مثلاً شوہر کم مہر کا دعویٰ کرتا ہے اور بیوی زیادہ مہر بتاتی ہے، اور بینہ کسی کے پاس نہیں ہے، تو ایسی

صورت میں شوہر کے قول کا اعتبار ہوگا، اور اگر دونوں اپنے دعوے پر بیٹہ پیش کر دیں تو عورت کا بیٹہ قبول کیا جائے گا۔ (مستفاد: امداد الفتاویٰ ۲۹۲/۴ زکریا)

وإن اختلفا في قدره حال قيام النكاح ..... إن أقاما البينة فيبنتها مقدمة إن شهد له مهر المثل، وبينته مقدمة إن شهد مهر المثل لها؛ لأن البينات لا ثبات خلاف الظاهر. (الدر المختار مع الشامي / كتاب النكاح ۲۹۷/۴ زکریا)

اختلف الزوجان في قدره بأن ادعى ألفاً وهي ألفين ..... وإن برهنا فللمرأة شامل لما إذا كان مهر المثل شاهداً له أو لها أو بينها، وفي الأول البينة بينتها ..... وأما في الثاني ففيه اختلاف: قال بعضهم يقضي بينتها أيضاً ..... وقال بعضهم: يقضي ببينة الزوج. (البحر الرائق ۱۸۰/۳-۱۸۱)

## زبردستی مہر ہبہ کرانے کا حکم

اگر عورت کو ڈر ادھا کر مہر ہبہ کرنے پر مجبور کیا جائے، تو اس ہبہ کا شرعاً کوئی اعتبار نہیں۔ اور شوہر کے ذمہ علیٰ حالہ مہر باقی رہے گا۔

خوفاً الضرب حتی وهبت مهرها لم يصح لو قادراً على الضرب. (الدر

المختار مع الشامي، كتاب النكاح / باب المهر ۲۴۸/۴ زکریا)



# چند رسومات و منکرات نکاح

## ”شادی“ کو ”سادی“ بنائیے!

اسلام میں نکاح ایک بامقصد اور پروقار عمل ہے، خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کو پیغمبروں کی سنت قرار دیا ہے۔ (ترمذی شریف ۳۰۶۱ حدیث: ۱۰۸۰)

اس لئے ہونا تو یہ چاہئے کہ نکاح کی تقریبات میں شرعی حدود کا مکمل خیال رکھا جائے، اور کوئی ایسا عمل اس میں شامل نہ کیا جائے جو شرعاً ممنوع ہو؛ لیکن نہایت افسوس کا مقام ہے کہ آج کل نکاح کی تقریبات میں کھل کر شرعی احکام کی پامالی کی جاتی ہے، اور خوشی کی مدہوشی میں ہم اپنے خالق و مالک اللہ رب العزت اور اپنے محبوب پیغمبر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایات کو قطعاً نظر انداز کر جاتے ہیں۔

خصوصاً جس شخص کے پاس ذرا مالی وسعت ہوتی ہے تو وہ اپنے یہاں شادی کی تقریب اس انداز میں منانے کی کوشش کرتا ہے جو پورے علاقہ کے لئے بے مثال اور بے نظیر بن جائے، لاکھوں لاکھ روپے شادی ہال کے کراہوں، لائٹنگ اور ڈیکوریشن پر خرچ کر دئے جاتے ہیں، کھانے پینے کی اشیاء کے تنوع میں ہر ایک دوسرے سے آگے بڑھنے کی فکر کرتا ہے، پھر ایک ایک مرد و عورت مہمان کی ”مووی اور ویڈیو“ بنائی جاتی ہے۔ مردوں اور عورتوں کا اختلاط ہوتا ہے، اور کہیں کہیں اسکرین لگا کر مردوں کا مجمع عورتوں میں اور عورتوں کا مجمع مردوں میں دکھایا جاتا ہے، اور حیا باخیز نوجوان ان باتوں سے لذت اندوز ہوتے دکھائی دیتے ہیں، ان باتوں کی وجہ سے شادی کی تقریب منکرات و فواحش کی آماج گاہ بن کر رہ جاتی ہے۔

اس کے علاوہ جہیز کا دکھاوا، ٹونے ٹونکے والی رسومات کی پابندیاں اور برادری اور معاشرے کے دباؤ میں جاہلانہ اور فرسودہ باتوں پر اعتماد یہ ایسی دل خراش چیزیں ہیں، جن کی بنا پر ہمارے معاشرہ میں ”شادی“ اب [شادی کے بجائے] بربادی بنتی جا رہی ہے، اور ان خود ساختہ پابندیوں کی بنا پر خصوصاً متوسط اور غریب طبقہ کے لئے شادی کرنا ایک بڑا بوجھ بنتا جا رہا ہے، جس کی وجہ سے کتنی ہی لڑکیاں شادیوں سے محروم ٹپٹھی ہیں اور ماں باپ کی راتوں کی نیند اور دن کا چین ختم کرنے کا سبب بن چکی ہیں۔

عن أبي أيوب رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أربع من

سنن المرسلين: الحياء والتعطر والسؤال والنكاح. (سنن الترمذی ۲۰۶۱/۱ رقم: ۱۰۸۰)

## اللہ رسول بھی راضی ہیں یا نہیں؟

آج شادی کے موقع پر ہماری خواہش ہوتی ہے کہ خاندان، پاس پڑوس، دوست و احباب حتیٰ کہ گھر کے نوکر چاکر سب کے سب خوش ہو جائیں کوئی ناراض نہ رہے۔ اسی لئے اگر کسی رشتہ دار سے ناچاقی ہوتی ہے تو تقریب سے پہلے اس کی خوشامد درامد کر کے اسے تقریب میں شرکت پر آمادہ کیا جاتا ہے، ملازموں کی منہ ماگی مرادیں پوری کی جاتی ہیں؛ کیوں کہ ”شادی“ کی خوشی میں سب کو شامل کرنا مقصود ہوتا ہے؛ لیکن سوچنے کی بات یہ ہے کہ ہم اپنی تقریبات میں جس طرح رشتہ داروں اور دوستوں کی خوشنودی کا خیال رکھتے ہیں، کیا اسی طرح اللہ اور اس کے مقدس پیغمبر کی خوشنودی کے حصول کا جذبہ بھی ہمارے اندر پایا جاتا ہے؟ کیا ہم نے کبھی سوچا کہ اگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہماری منکرات بھری تقریبات دیکھ لیں تو آپ کو خوشی ہوگی یا ناگواری؟ ظاہر ہے کہ اسراف اور فضول خرچی اور منکرات دیکھ کر ہمارے آقا علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ہرگز خوشی نہیں ہو سکتی؛ بلکہ یقیناً ناگواری ہوگی؛ اس لئے کہ قرآن کریم میں اسراف و تبذیر کی صراحتہ ممانعت وارد ہے۔ ارشاد خداوندی ہے:

وَلَا تُبْسَدُ تَبْدِيرًا. إِنَّ الْمُبْدِرِينَ كَانُوا  
اِخْوَانَ الشَّيْطَانِ، وَكَانَ الشَّيْطَانُ  
لِرَبِّهِ كَفُورًا. (بنی اسرائیل: ۲۶-۲۷)

اور (اپنے مال کو فضول اور بے موقع) مت اڑاؤ، یقیناً  
بے جا اڑانے والے شیطانوں کے بھائی ہیں، اور  
شیطان اپنے رب کا ناشکر ہے۔

اسی بنا پر پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا:

إِنَّ أَعْظَمَ النَّكَاحِ بَرَكَةً أَيْسَرُهُ مَوْنَةً.  
یعنی سب سے بابرکت نکاح وہ ہے جس میں سب  
سے کم مشقت ہو۔ (مشکوٰۃ شریف ۲/۲۶۸)

تو جب شریعت کا حکم اسراف و تبذیر سے بچنے کا اور نکاح کو آسان بنانے کا ہے، تو ہماری نکاح کی تقریبات جن میں کھل کر فضول خرچیاں ہوتی ہیں اور احکام شریعت کی دجھیاں اڑائی جاتی ہیں، اُن سے پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خوشی کیسے نصیب ہو سکتی ہے؟

اور جس تقریب سے اللہ اور رسول راضی نہ ہوں، تو اگر اس سے پوری دنیا بھی خوش ہو جائے، مگر اس تقریب میں برکت نہیں آسکتی، اس کے برخلاف جس تقریب سے اللہ اور اس کے پیغمبر خوش ہوں تو وہی بابرکت ہوگی اگرچہ پوری دنیا ناراض ہو جائے، ہر صاحب ایمان کو یہ حقیقت ضرور پیش نظر رکھنی چاہئے اور اپنی سبھی تقریبات کو شریعت کے دائرہ میں رہ کر انجام دینے کا عزم کرنا چاہئے۔ خاص طور پر اگر برادری کے بااثر حضرات اور ائمہ مساجد اس بارے میں مسلسل سنجیدہ کوشش کریں، تو ان شاء اللہ اصلاح کی امید زیادہ ہے۔

## منکرات و رسومات والی شادی میں علماء اور مقتداء لوگوں کا شریک ہونا

رسومات والی شادی اور تقریبات میں شرکت کرنا جائز نہیں، خاص کر علماء، ائمہ اور مقتداء لوگوں کو علم

ہونے کے بعد منکرات والی شادی میں شرکت کر کے اُن کی حوصلہ افزائی نہیں کرنی چاہئے، اور حکمتِ عملی کے ساتھ منکرات میں متعدد حضرات کی اصلاح کی کوشش کرنی چاہئے۔ (مستفاد: فتاویٰ محمودیہ ۲۳۸/۱ ڈاہیل)

دعی الی ولیمة وثمة لعب أو غناء، قعد وأكل لو المنکر فی المنزل، فلو علی المائدة لا ینبغي أن یقعد؛ بل یخرج معروضاً لقوله تعالیٰ: ﴿فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذَّكْرِی مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ فإن قدر علی المنع فعل، وإلا یقدر صبر، إن لم یکن عن من یقتدی به، فإن کان مقتدی ولم یقدر علی المنع خرج ولم یقعد؛ لأن فیہ شینٌ للدين، وإن علم أولاً باللعب لا یحضر أصلاً، سواء کان ممن یقتدی به أو لا؛ لأن حق الدعوة إنما یلزمه بعد الحضور لا قبله. (الدر المختار مع الشامی ۳۴۷/۶ کراچی)

وقال: لا بأس بأن یقعد ویأكل، قال أبو حنیفة: ابتليت بهذا مرة لما ذکرنا أن إجابة الدعوة أمر مندوب إليه فلا یترك لأجل معصية توجد من الغير، هذا إذا لم یعلم به حتى دخل، فإن علمه قبل الدخول یرجع ولا یدخل، قيل: هذا إذا لم یکن إماماً یقتدی به فإن کان لا یمکث؛ بل یخرج لأن فی المکث استحقیاقاً بالعلم والدين، وتجزئة لأهل الفسق علی الفسق وهذا لا یجوز. (بدائع الصنائع ۳۰۸/۴ زکریا)

## نکاح میں فضول خرچی

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: أَعْظَمُ النِّكَاحِ بَرَکَةٌ أَيْسَرُهُ مَوْئِدَةٌ. (مشکاة المصابیح ۲۶۸) یعنی سب سے زیادہ بابرکت نکاح وہ ہے جس میں کم سے کم تکلفات ہوں؛ لہذا تقریب نکاح کی مسنون صورت یہی ہوگی کہ اس میں تمام رسوم و رواج تکلفات اور معاصی سے بالکل اجتناب کیا جائے اور ہر اعتبار سے سادگی کا مظاہرہ کیا جائے، نکاح کی مجلس مسجد میں منعقد کرنا افضل ہے؛ تاہم نکاح کے دوران مسجد کے آداب کو ملحوظ رکھنا بھی ضروری ہے، مثلاً وہاں شور و شغب نہ مچایا جائے اور مسجد کے فرش وغیرہ کو خراب نہ کیا جائے۔ (طحاوی شریف ۲۵۲)

عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: أَعْلَنُوا هَذَا النِّكَاحَ، وَاجْعَلُوهُ فِي الْمَسَاجِدِ، وَأَضْرِبُوا عَلَيْهِ بِالذَّفِّ. (سنن الترمذی ۲۰۷/۱، مشکاة المصابیح ۲۷۲ قدیم)

ذیل میں موجودہ دور میں مروج نکاح کی چند رسومات و منکرات کا ذکر کیا جا رہا ہے، انہیں کے ذریعہ اس طرح کی دیگر رسومات کا حکم بھی معلوم کیا جاسکتا ہے:

## منگنی کی باقاعدہ تقریب

شادی سے پہلے باقاعدہ منگنی کی تقریب کی کوئی اصل نہیں ہے، اس طرح کی مسرفانہ رسومات قابل ترک ہیں؛ البتہ فریقین کے چند ذمہ دار لوگ جمع ہو کر مشورہ کر کے تاریخ وغیرہ طے کریں، تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (مستفاد: بہشتی زیور ۲۱۶-۲۲)

قال الله تعالى: ﴿وَلَا تُبَدِّرْ تَبْدِيرًا. إِنَّ الْمُبَدِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ﴾

[بني إسرائيل: ۲۶-۲۷]

وقال: هل أعطيتها؟ فقال: أعطيت إن كان المجلس للوعد فوعد، وإن كان للعقد فنكاح. (شامي ۱۱۳ کراچی، الدر المختار ۱۸۸/۱ زکریا)

والتبذير إنفاق المال في غير حقه، ولا تبذير في عمل الخير. (تفسیر

القرطبي ۲۴۷/۱۰)

## مہندی کی رسم

شادی کے موقع پر لڑکی کو زینت کے لئے مہندی وغیرہ لگانے کی اجازت ہے؛ لیکن اس کے لئے باقاعدہ تقریب کا اہتمام ثابت نہیں، یہ بے جا تکلف اور اسراف ہے، اور مرد کے لئے ہاتھ پیروں میں برائے زینت مہندی لگانا درست نہیں؛ کیوں کہ اس میں عورتوں سے مشابہت لازم آتی ہے۔

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من تشبه بقوم فهو منهم. (سنن أبي داود، كتاب اللباس / باب في لبس الشهرة ۵۵۹/۲

رقم: ۴۰۳۱ دار الفكر بيروت، مشكاة المصابيح، كتاب اللباس / الفصل الثاني ۳۷۵/۲)

قال عليه الصلاة والسلام: كل شيء يلهو به ابن آدم فهو باطل. (المسند

للإمام أحمد بن حنبل ۱۴۱/۴ رقم: ۱۷۴۷۰)

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم

المتشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال. (صحيح البخاري ۸۷۴/۲)  
 الحناء سنة للنساء، ويكره لغيرهن من الرجال، إلا أن يكون لعذر؛ لأنه  
 تشبه بهن، والثاني: من يتكلف أخلاق النساء وحر كاتهن وسكناتهن وزينتتهن،  
 فهذا هو المذموم الذي جاء في الحديث لعنهم. (مرقاة المفاتيح ۱۷/۸-۲۱۶)

## سندور لگانا

شادی کے وقت دوہن کے بالوں میں سندور لگانے کی رسم ایک ہندوانہ رسم ہے، جس کا استعمال مسلمانوں کے لئے جائز نہیں، اس سے احتراز ضرور کرنا چاہئے۔

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من تشبه بقوم فهو منهم. (سنن أبي داود، كتاب اللباس / باب في لبس الشهرة ۵۵۹/۲ رقم: ۴۰۳۱ دار الفكر بيروت، مشكاة المصابيح، كتاب اللباس / الفصل الثاني ۳۷۵/۲)

قال القاري: أي من شبّه نفسه بالكفار مثلاً في اللباس وغيره، أو بالفاسق أو الفجار، أو بأهل التصوف والصلحاء الأبرار "فهو منهم": أي في الإثم أو الخير عند الله تعالى ..... الخ. (بذل المجهود، كتاب اللباس / باب في لبس الشهرة ۵۹/۱۲ مكتبة دار البشائر الإسلامية، وكذا في مرقاة المفاتيح، كتاب اللباس / الفصل الثاني ۲۵۵/۸ رقم: ۴۳۴۷ رشيدية، وكذا في فيض القدير شرح الجامع الصغير ۵۷۴۳/۱۱ رقم: ۸۵۹۳ نزار مصطفى الباز رياض)

## اُبُن کی رسم

اُبُن کی مروجہ رسم جس میں اجنبی لڑکے لڑکیاں اکٹھے ہوتے ہیں اور بے حیائی کی باتیں اور اعمال ہوتے ہیں شرعاً جائز نہیں ہے، اگر بدن کی محض صفائی مقصود ہے، تو تنہائی میں اُبُن لگالیں، اس کے لئے باقاعدہ تقریب کرنا محض رسم اور اسراف ہے۔ (بہشتی زیور ۲۳/۶)

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم: من تشبهه بقوم فهو منهم. (سنن أبي داؤد، كتاب اللباس / باب في لبس الشهرة ۵۵۹/۲

رقم: ۴۰۳۱ دار الفكر بيروت، مشكاة المصابيح، كتاب اللباس / الفصل الثاني ۳۷۵/۲)

قال عليه الصلاة والسلام: كل شيء يلهو به ابن آدم فهو باطل. (مستفاد:

المسند للإمام أحمد ۱۴۱/۴ رقم: ۱۷۴۷۰)

## محرم میں شادی کو منحوس سمجھنا

محرم کے مہینہ میں شادی بیاہ کرنا بالکل حلال ہے، اس میں کوئی کراہت بھی نہیں، جو

لوگ شیعت سے متاثر ہو کر اس مہینہ میں نکاح کے حرام ہونے کا عقیدہ رکھتے ہیں، اُن کو اپنے

ایمان کی خیر منائی چاہئے۔ (مستفاد: فتاویٰ رحیمیہ ۱۱۵/۲ کراچی، امداد المفتیین ۱۵۶)

قال النبي صلى الله عليه وسلم: لا يحل لامرأة تؤمن بالله أن تحل علي

ميت فوق ثلاث ليالٍ إلا على زوج أربعة أشهر وعشراً. (صحيح البخاري ۸۰۳/۲

رقم: ۵۱۲۸، صحيح مسلم ۴۸۶/۱، السنن الكبرى للبيهقي ۳۷۹/۱)

عن سعد بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

كان يقول: لا هامة ولا عدوى ولا طيرة. (سنن أبي داؤد ۵۴۸/۲)

عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال:

لا عدوى ولا طيرة والشؤم في ثلاث في المرأة والدار والدابة. (صحيح البخاري /

باب الطيرة ۸۵۶/۲ رقم: ۵۵۳۹)

## شادی کے لئے بعض تاریخوں کو متعین منحوس سمجھنا؟

بعض لوگ شادی کی تاریخ طے کرنے میں بعض تاریخوں کو منحوس سمجھتے ہیں، یہ درست

نہیں ہے۔ اسلام میں کسی خاص دن یا مہینہ کو منحوس سمجھنے کا کوئی تصور نہیں ہے، یہ غیروں کا طریقہ

ہے۔ (مستفاد: فتاویٰ محمودیہ ۱۹۶/۱ اڈاہیل)

سئل نفع الله بعلومه: السؤال عن النحس والسعر وعن الأيام والليالي



التي تصلح لنحو السفر والانتقال ما يكون جوابه؟ فأجاب: من يسأل عن النحس وما بعده لا يجاب إلا بالإعراض عنه، وتسفيه ما فعله، ويبين له قبحة، وأن ذلك من سنة اليهود لا من هدى المسلمين. (الفتاوى الحديثة ۴۱-۴۲ لابن حجر الهيتمي)

### سہرا باندھنا

شادی میں دولہا کو سہرا [پھولوں یا موتیوں کی لڑیاں جو دولہا کے سر سے چہرے تک لٹکانی جاتی ہیں۔ (فیروز اللغات)] باندھنا ایک ہندوانہ بے اصل رسم ہے، اس کا ترک کرنا لازم ہے۔ (ہفتی زیور ۲۵/۶ کراچی) البتہ نکاح کے وقت باوقار انداز میں عمامہ باندھنا بہتر ہے۔

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من تشبه بقوم فهو منهم. (سنن أبي داود، كتاب اللباس / باب في لبس الشهرة ۵۵۹/۲ رقم: ۴۰۳۱ دار الفكر بيروت، مشكاة المصابيح، كتاب اللباس / الفصل الثاني ۳۷۵/۲)

قال القاري: أي من شبّه نفسه بالكفار مثلاً في اللباس وغيره، أو بالفساق أو الفجار، أو بأهل التصوف والصلحاء الأبرار "فهو منهم": أي في الإثم أو الخير عند الله تعالى' ..... الخ. (بذل المحمود، كتاب اللباس / باب في لبس الشهرة ۵۹/۱۲ مكتبة دار البشائر الإسلامية، وكذا في مرقاة المفاتيح، كتاب اللباس / الفصل الثاني ۲۵۵/۸ رقم: ۴۳۴۷ رشيدية، وكذا في فيض القدير شرح الجامع الصغير ۵۷۴۳/۱۱ رقم: ۸۵۹۳ نزار مصطفى الباز رياض)

عن ركانة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: فرق ما بيننا وبين المشركين العمائم على القلانس. (سنن الترمذي ۳۰۸/۱، سنن أبي داود ۵۶۳/۲)

### شادی کی کار کو پھولوں سے سجانا

شادی میں نوشہ کی کار کا سجانا کوئی پسندیدہ عمل نہیں ہے؛ اس لئے کہ اس سجاوٹ سے کوئی دینی یا دنیوی فائدہ متحقق نہیں ہوتا، یہ صرف وقتی زینت ہے اور مال کا بے جا استعمال ہے، اس سے احتراز کرنا چاہئے۔

عن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم:  
 إن الله حرم عليكم عقوق الأمهات - إلى قوله - وكثرة السؤال وإضاعة  
 المال. (صحيح البخاري ۲۰۰۱ رقم: ۱۴۵۵ ف: ۱۴۷۷)

عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج في  
 غزاةٍ فأخذت نمطاً فسترته على الباب، فلما قدم فرأى النمط فجذبته حتى  
 هتكه، ثم قال: إن الله لم يأمرنا أن نكسو الحجارة والطين. (صحيح مسلم ۲۰۰۱۲)

## شادی میں لائٹنگ

مہمانوں کی آمد یا شادی کی علامت کے طور پر معمول سے زائد کچھ لائٹیں لگا دی جائیں تو  
 اس میں حرج معلوم نہیں ہوتا؛ لیکن آج کل جس طرح لائٹنگ میں تکلفات اور بے انتہاء اسراف  
 کیا جاتا ہے اور لاکھوں روپے محض سجاوٹ میں برباد کر دئے جاتے ہیں، اس کی شرعاً ہرگز  
 اجازت نہیں دی جاسکتی، یہ بلاشبہ تہذیب میں داخل ہے اور شیطان کو خوش کرنے والا عمل ہے۔

قال الله تعالى: ﴿وَلَا تُبَدِّرْ تَبْدِيرًا﴾ [بنی اسرائیل، جزء آیت: ۲۶]

عن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه قال: قال النبي صلى الله عليه  
 وسلم: إن الله حرم عليكم عقوق الأمهات - إلى قوله - وكثرة السؤال  
 وإضاعة المال. (صحيح بخاري ۲۰۰۱ رقم: ۱۴۵۵ ف: ۱۴۷۷)

## دلہن کا کمرہ سجانا

دل خُرچی اور اسراف سے بچتے ہوئے دلہن کا کمرہ مزین کرنے کی گنجائش ہے؛ لیکن  
 اس پر ہزاروں روپیہ خرچ کر دینا جیسا کہ آج کل معمول بن گیا ہے، یہ شرعاً پسندیدہ نہیں ہے۔

قال الله تعالى: ﴿وَلَا تُبَدِّرْ تَبْدِيرًا. إِنَّ الْمُبَدِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ﴾

والتبذیر إنفاق المال في غير حقه، ولا تبذیر في عمل الخير. (تفسیر

القرطبي ۰ ۲۴۷/۱)

## شادی میں بارات لے جانا

شادی کے موقع پر نام و نمود اور شہرت کے لئے کثیر تعداد میں لوگوں کو بارات کے نام پر لڑکی والوں کے یہاں لے کر جانا حضور اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے مبارک طریقوں کے خلاف ہے، اور لڑکی والوں پر بے جا ظلم اور وسعت سے زیادہ بوجھ ڈالنا ہے، جو ناجائز ہے؛ البتہ لڑکے (دولہا) کے ساتھ اس کے اہل خانہ میں سے چند افراد مثلاً: باپ، بھائی وغیرہ لڑکی والے کے یہاں اس کی اجازت سے چلے جائیں، تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

المستفاد: قال عليه السلام: المتباريان لا يجابان ولا يؤكل طعامهما، قال الإمام أحمد: يعني المتعارضين بالضيافة فخرًا ورياءً. (مشكاة المصابيح، کتاب النکاح

/ باب الولیمة ۲۷۹)

وفي استحباب المبادرة إلى الضيف بما تيسر الخ، وقد كره جماعة من السلف التكلف للضيف وهو محمول على ما يشق على صاحب البيت مشقة ظاهرة؛ لأن ذلك يمنعه من الإخلاص وكمال السرور بالضيف. (شرح النووي

على صحيح المسلم ۱۷۷/۲)

## شادی میں ڈھول باجا اور دف بجانا

شادی وغیرہ کے موقع پر ڈھول تاشہ اور ڈی جے، بجانا، اسی طرح ”دف“ کے ساتھ گیت گانا جائز نہیں ہے، رائج اور محتاط قول یہی ہے کہ شروع اسلام میں شہرت و اطلاع کے لئے ”دف“ کی اجازت تھی، بعد میں یہ اجازت منسوخ ہو گئی، اور موجودہ دور میں اس طرح کی مجالس میں دیگر منکرات بھی داخل ہو گئے ہیں، مثلاً لڑے لڑکیوں کا اختلاط اور فحش مضامین اور بے غیرتی والے اشعار پڑھنا، اس لئے آج کل اس کی مطلقاً ممانعت کرنی چاہئے۔ (مستفاد: امداد الفتاویٰ ۲۷۹/۲)

روایۃ ضرب الدف منسوخة كما نقله العيني في عمدة القاري. (الفتاوى

التارخانية ۱۸۸/۱۸ زکریا)

ومن يمنعه من العلماء يقول: كان هذا وأمثاله في ابتداء الإسلام ويؤيد هذا القول ما أخرجه السيوطي في جامع الأحاديث الكبير عن علي رضي الله عنه: نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ضرب الدف ولعب الصنج وضرب الزمارة. (جامع الأحاديث الكبير ۳۹۱/۸ رقم: ۲۴۲۸۷)

عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: تمسح طائفة من أمتي قرده وطائفة خنازير وينخسف بطائفة ويرسل على طائفة منهم الريح العقيم بأنهم شربوا الخمر ولبسوا الحرير واتخذوا القيان وضربوا بالدف. (كنز العمال ۹۷/۱۵ رقم: ۴۰۶۷۰، عمدة القاري ۵۰/۱۲، الفتاوى التارخانية ۱۸۵/۱۸ زکریا)

## جہیز کی نمائش کرنا

مجمع عام میں جہیز کے سامان کی نمائش کرنا یا ایک ایک چیز کا نام کے ساتھ اعلان کرنا اور اُس کی فہرست پیش کرنا جیسا کہ بعض جگہوں پر رواج ہے یہ سب جہالت کی باتیں ہیں، ان سے ہر مسلمان کو احتراز کرنا چاہئے۔ (مستفاد: فتاویٰ محمودیہ ۱۱/۱۹۵؛ اجمیل)

المستفاد: قال عليه السلام: من سمع سمع الله به ومن يراني يراني الله

له. (صحيح البخاري ۹۶۲/۲، سنن الترمذي ۶۳/۲، انوار نبوت ۶۹۹)

## تلک کی رسم

رشتہ یا شادی کے وقت لڑکے والوں کی طرف سے لڑکی والوں سے نقد رقم کا مطالبہ کر کے لینا ”تلک“ کہلاتا ہے، یہ رسم قطعاً حرام اور ممنوع ہے۔ اسلام میں اس کی ہرگز اجازت نہیں، ایسی رقم اگر لے لی جائے تو اس کو لڑکی والوں کو واپس کرنا لازم ہے۔

عن أبي حرة الرقاشي عن عمه رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى

اللہ علیہ وسلم: ألا لا تظلموا! ألا لا يحل مال امرء إلا بطيب نفس منه. (مشكاة المصابيح / باب الغضب والعارية، الفصل الثاني ۲۵۵، مرقاة المفاتيح / باب الغضب والعارية، الفصل الثاني

۱۱۸/۶، المسند للإمام أحمد بن حنبل ۷۲/۵، شعب الإيمان للبيهقي ۳۸۷/۴ رقم: ۵۴۹۲ بیروت)

عن أبي حميد الساعدي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: لا يحل لامرئ أن يأخذ مال أخيه بغير حقه، وذلك لما حرم الله مال المسلم على المسلم. (المسند للإمام أحمد بن حنبل ۴۲۵/۵ رقم: ۲۴۰۰۳)

إن أخذه من غير عقد لم يملكه ويجب عليه أن يردّه على مالكه إن وجد المالك. (بذل المحمود ۳۷/۱، انوار نبوت ۷۰۵)

لا يجوز لأحد من المسلمين أخذ مال أحد بغير سبب شرعي. (الفتاوى الهندية، كتاب الحدود / الباب السابع، فصل في التعزير ۱۶۷/۲ زكريا، البحر الرائق ۷۲/۵، قواعد الفقه ص: ۱۱۰ المكتبة الأشرفية ديوبند، شامي ۱۰۶/۶ زكريا)

## شادی میں رشتہ داروں کے لئے لین دین کی رسم

شادی کی تقریب میں رشتہ داروں کا لازمی طور پر ہدایا اور تحائف وغیرہ کا لین دین جو اس امید کے ساتھ دیا جاتا ہے کہ جب دینے والے کے یہاں تقریب ہوگی تو اسے بھی اسی طرح یا اس سے بڑھ کر تحائف ملیں گے، یہ بلاوجہ زیر بار کرنے والی رسم ہے اور ایک طرح کا خاندانی دباؤ ہے۔ چنانچہ اکثر یہ لین دین دل کی خوشی کے ساتھ نہیں ہوتا؛ بلکہ عزت بچانے کی خاطر ہوتا ہے، اور بہت سے کم وسعت والے لوگ ان رسوم کی ادائیگی میں مجبوراً مقروض بھی ہو جاتے ہیں، اس لئے ایسی رسومات ناجائز اور قابل ترک ہیں۔ (کفایت المفتی ۷/۹، باقیات فتاویٰ رشیدیہ ۲۵۱)

عن أبي حرة الرقاشي عن عمه رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ألا لا تظلموا! ألا لا يحل مال امرء إلا بطيب نفس منه. (مشكاة المصابيح / باب الغضب والعارية، الفصل الثاني ۲۵۵، مرقاة المفاتيح / باب الغضب والعارية، الفصل الثاني

۱۱۸/۶، المسند للإمام أحمد بن حنبل ۷۲/۵، شعب الإيمان للبيهقي ۳۸۷/۴ رقم: ۵۴۹۲ بیروت

لا يجوز لأحد من المسلمين أخذ مال أحد بغير سبب شرعي. (الفتاوى

الهندية، كتاب الحدود / الباب السابع، فصل في التعزير ۱۶۷/۲ زكريا، البحر الرائق ۷۲/۵، قواعد الفقه

ص: ۱۱۰ المكتبة الأشرفية ديوبند، شامي ۱۰۶/۶ زكريا)

## شادی میں بھات

جب بھانجی کی شادی ہوتی ہے تو ماموں اور دیگر تنہالی رشتہ داروں کی طرف سے بھات

کی رسم ادا ہوتی ہے، جس میں جوڑے، کپڑے، استعمالی چیزیں، نقدی اور دیگر سامان ماموں اور

ممانیوں کی طرف سے بھانجی کو دیا جاتا ہے، اور نہ دینے پر زندگی بھر شکوہ شکایت ہوتا ہے، یہ محض

ہندوانہ رسم ہے؛ البتہ رسم منائے بغیر بھانجی کے ساتھ صلہ رحمی کرنا فی نفسہ ایک امر مستحسن اور

مباح کام ہے، جس میں نام و نمود اور ریانہ ہو، اور نہ دینے پر کسی قسم کا شکوہ شکایت بھی نہ ہونا چاہئے۔

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم: من تشبه بقوم فهو منهم. (سنن أبي داود، كتاب اللباس / باب في لبس الشهرة ۵۵۹/۲

رقم: ۴۰۳۱ دار الفكر بيروت، مشكاة المصابيح، كتاب اللباس / الفصل الثاني ۳۷۵/۲)

قال الطيبي: هذا عام في الخلق والخلق والشعار، ولما كان الشعار

أظهر في الشبه، ذكر في هذا الباب، قلت: بل الشعار هو المراد بالتشبه لا

غير. (مرقاة المفاتيح ۱۵۵/۸ رقم: ۴۳۴۷ رشيدية)

لا يجوز لأحد من المسلمين أخذ مال أحد بغير سبب شرعي. (الفتاوى

الهندية، كتاب الحدود / الباب السابع، فصل في التعزير ۱۶۷/۲ زكريا، البحر الرائق ۷۲/۵، قواعد الفقه

ص: ۱۱۰ المكتبة الأشرفية ديوبند، شامي ۱۰۶/۶ زكريا)

## دوہن کی منہ دکھائی

شادی کے بعد اگر عورتیں دوہن کا چہرہ دیکھیں اور اُس کی حوصلہ افزائی کریں، تو اس کی تو

گنجائش ہے؛ لیکن نامحرم مردوں کا بھی سنوری دوہن کو دیکھنے کے لئے آنا اور منہ دکھائی کی رسم انجام دینا قطعاً ناجائز ہے، اور نہایت بے غیرتی کی بات ہے، اس پر تکلیف کرنی لازم ہے۔ (فتاویٰ محمودیہ ۲۰۶۱: ۲۰۶۱: ۱۰۰)

قال الله تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ

ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ﴾ [النور، جزء آیت: ۳۰]

عن الحسن مرسلًا قال: بلغني أن رسول الله ﷺ قال: لعن الله الناظر

والمنظور إليه. (شعب الإيمان للبيهقي ۱۶۲/۶ رقم: ۷۷۸۸، مشكاة المصابيح ۲۷۰)

عن عقبه ابن عامر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال: إياكم والدخول على النساء. (صحيح البخاري ۷۸۷/۲ رقم: ۵۰۳۶)

وتمنع المرأة الشاب من كشف الوجه بين الرجال، لا لأنه عورة؛ بل

لخوف الفتنة. (الدر المختار) وقال الشامي: والمعنى تمنع من الكشف

لخوف أن يرى الرجال وجهها فتقع الفتنة؛ لأنه مع الكشف قد يقع النظر إليها

بشهوة. (الدر المختار مع الشامي ۴۰۶/۱ كراچی، ۷۹/۲ زكريا)

## سلامی کی رسم

نکاح کے بعد دولہا کا دوہن کے گھر جا کر نامحرم عورتوں کے درمیان سلامی کرنا قطعاً جائز

نہیں ہے، یہ نہایت بے غیرتی والی رسم ہے۔

قال الله تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ

ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ﴾ [النور، جزء آیت: ۳۰]

عن الحسن مرسلًا قال: بلغني أن رسول الله ﷺ قال: لعن الله الناظر

والمنظور إليه. (شعب الإيمان للبيهقي ۱۶۲/۶ رقم: ۷۷۸۸، مشكاة المصابيح ۲۷۰)

عن عقبه ابن عامر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال: إياكم والدخول على النساء. (صحيح البخاري ۷۸۷/۲ رقم: ۵۰۳۶)

و تمنع المرأة الشابّة من كشف الوجه بين الرجال، لا لأنّه عورة؛ بل لخوف الفتنة. (الدر المختار) وقال الشامي: والمعنى تمنع من الكشف لخوف أن يرى الرجال وجهها فتقع الفتنة؛ لأنّه مع الكشف قد يقع النظر إليها بشهوة. (الدر المختار مع الشامي ۴۰۶/۱ کراچی، ۷۹/۲ زکریا)

## دولہن کے پیر دھلوانی کی رسم

دولہن جب میکے سے سسرال پہنچے تو دروازے کے باہر اُس کے پیر دھلوانے کی رسم ٹونے ٹونکے کے قبیل سے ہے، اس کی شرعاً ہرگز اجازت نہیں ہے۔ (ہفتی زیور ۳۶۶)

عن سعد بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول: لا هامة ولا عدوى ولا طيرة. (سنن أبي داود ۵۴۷/۲)

## دولہن کی آمد پر پانی چھڑکنا

دولہن کی آمد پر گھر میں پانی چھڑکنے کا یہ عمل بے اصل ہے، اور غیر قوموں سے ماخوذ ہے، اس طرح کے ٹونے ٹونکے سے احتراز لازم ہے۔ (مستفاد: احسن الفتاویٰ ۱۵۹/۸)

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من تشبه بقوم فهو منهم. (سنن أبي داود، كتاب اللباس / باب في لبس الشهرة ۵۵۹/۲ رقم: ۴۰۳۱ دار الفكر بيروت، مشكاة المصابيح، كتاب اللباس / الفصل الثاني ۳۷۵/۲)

قال القاري: أي من شبّه نفسه بالكفار مثلاً في اللباس وغيره، أو بالفساق أو الفجار، أو بأهل التصوف والصلحاء الأبرار "فهو منهم": أي في الإثم أو الخير عند الله تعالى! ..... الخ. (بذل المحمود، كتاب اللباس / باب في لبس الشهرة ۵۹/۱۲ مكتبة دار البشائر الإسلامية، وكذا في مرآة المفاتيح، كتاب اللباس / الفصل الثاني ۲۵۵/۸ رقم: ۴۳۴۷ رشيدية، وكذا في فيض القدير شرح الجامع الصغير ۵۷۴۳/۱۱ رقم: ۸۵۹۳ نزار مصطفى الباز رياض)



عن سعد بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

كان يقول: لا هامة ولا عدوى ولا طيرة. (سنن أبي داود ۵۴۸۱۲)

## گود بھرائی کی رسم بد

سسرال جاتے وقت لڑکی کی گود بھرائی کی رسم قطعاً ناجائز ہے، شریعت میں اس کا کوئی

ثبوت نہیں؛ بلکہ یہ ہندووانی ٹوٹکا ہے، جس پر اعتقاد رکھنا کسی مسلمان کے لئے حلال نہیں۔

(مستفاد: بہشتی زیور ۲۲/۶-۳۲-۳۳، کفایت المفتی ۶۶/۹)

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم: من تشبه بقوم فهو منهم. (سنن أبي داود، كتاب اللباس / باب في لبس الشهرة ۵۵۹۱۲)

رقم: ۴۰۳۱ دار الفكر بيروت، مشكاة المصابيح، كتاب اللباس / الفصل الثاني ۳۷۵۱۲)

## جوتا چھپائی کی رسم

دولہا کے سسرال پہنچنے پر دولہن کی بہنوں وغیرہ کا اُس کی جوتا چھپائی کرنا اور جبراً دولہا

سے پیسے وصول کرنا اور ہنسی مذاق کرنا ہرگز درست نہیں ہے، اس میں جہاں جبر و اکراہ کی صورت

پائی جاتی ہے، وہیں اجنبی مرد سے بے تکلفی اور بے پردگی کا گناہ بھی شامل ہوتا ہے، اس لئے یہ

رسم بھی قابل ترک اور قابل مذمت ہے۔ (بہشتی زیور ۳۶/۶)

عن أبي حرة الرقاشي عن عمه رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم: ألا لا تظلموا! ألا لا يحل مال امرء إلا بطيب نفس منه. (مشكاة

المصابيح / باب الغضب والعارية، الفصل الثاني ۲۵۵، مرقاة المفاتيح / باب الغضب والعارية، الفصل الثاني

۱۱۸/۶، المسند للإمام أحمد بن حنبل ۷۲/۵، شعب الإيمان لليهقي ۳۸۷/۴ رقم: ۵۴۹۲ بیروت)

عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: لا

تمار أخاك ولا تمازحه ولا تعده فتخلفه. (سنن الترمذي ۲۰۱۲)

عن السائب ابن يزيد عن أبيه عن جده رضي الله عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول: لا يأخذن أحدكم متاع أخيه لا عباً جاداً. (سنن أبي داؤد / كتاب الأدب ۶۸۳/۲)

## شادی میں گھر لپ کر انگلیوں کے نشانات بنانا

بعض علاقوں میں شادی سے دو چار دن پہلے گھر کو لینے کا التزام کرتے ہیں اور اس میں مخصوص طرح کے انگلیوں سے نشانات بناتے ہیں، یہ ایک رسم ہے، جو ہندوؤں کے یہاں رائج ہے؛ لہذا اس سے احتراز لازم ہے۔

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من تشبه بقوم فهو منهم. (سنن أبي داؤد، كتاب اللباس / باب في لبس الشهرة ۵۵۹/۲ رقم: ۴۰۳۱ دار الفكر بيروت، مشكاة المصابيح، كتاب اللباس / الفصل الثاني ۳۷۵/۲)

## کھڑے ہو کر کھانا پینا

شادیوں میں کھڑے ہو کر کھانا پینا یہ غیر قوموں کا طریقہ اور قابل ترک ہے، نبی اکرم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کھڑے ہو کر کھانے پینے سے منع فرمایا ہے۔

عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن النبي عليه السلام نهى أن يشرب قائماً، فقيل: الأكل، قال: ذلك أشد. (سنن الترمذي ۱۰/۲) وفي رواية: ذاك أشر وأخبث. (صحيح مسلم ۱۷۳/۲)

## شادی میں لڑکی کو رخصت کرنے سے پہلے داماد سے زیور لینا

بعض علاقوں میں لڑکی کو رخصت کرنے سے پہلے داماد سے زیور اور کچھ سامان یا نقدی وغیرہ لینے کا رواج ہے، اس کے بغیر لڑکی کو رخصت نہیں کرتے، یہ ایک ظالمانہ رسم ہے، لڑکے کے ذمہ صرف مہر اور نان و نفقہ اور کپڑا واجب ہوتا ہے، زیور وغیرہ دینا کچھ واجب نہیں؛ لہذا اس

سے بچنا ضروری ہے، شادی کے بعد لڑکا اپنے طور پر بطور تبرع زیور وغیرہ کوئی چیز لڑکی کو دے، تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

ومن السحت ما يأخذہ الصهر من الختن بسبب بنته بطيب نفسه، حتى لو كان بطلبه يرجع الختن به. (الدر المختار مع الشامی ۴۲۴/۶ کراچی، قاضی خان ۳۹۱/۱ کوئٹہ) لو أخذ أهل المرأة شيئاً عند التسليم، فللزوجة أن يستردده؛ لأنه رشوة. (الدر المختار مع الشامی ۱۵۶/۳ کراچی، البحر الرائق ۳۲۵/۳)

وقال الشامي عند التسليم: أي بأن أبي أن يسلمها أخوها أو نحوه حتى يأخذ شيئاً، وكذا لو أبي أن يزوجه فللزوجة أن يسترده قائماً أو هالِكاً؛ لأنه رشوة، بزيادة. (شامي ۱۵۶/۳ کراچی، بزيادة على الهندية ۱۳۶/۴ کوئٹہ، قاضی خان ۳۹۱/۱، البحر الرائق ۳۲۴/۳)

## نکاح میں شرکت کے لئے غیر مسلم کو مسجد میں داخل کرنا

وہ غیر مسلم جس کی رواداری اور تعلقات کی بنا پر مجلس نکاح میں شرکت کی دعوت دی گئی ہو، اور وہ ظاہری نجاست وغیرہ سے پاک ہو، اور کسی فتنہ کا بھی خوف نہ ہو، تو اس کا مسجد میں داخل ہونا شرعاً منع نہیں ہے۔ بریں بنا اگر وہ مجلس نکاح میں مسجد میں شرکت کرنا چاہے تو اہل مسجد پر کوئی گناہ نہ ہوگا۔ (مستفاد: فتاویٰ محمودیہ ۲۳۰/۲۳ میرٹھ)

وقال أصحابنا: يجوز للذمي دخول سائر المساجد. (احکام القرآن للجصاص ۱۳۱/۳ قدیمی)

وقال الحنفية: لا يمنع الذمي من دخول الحرم، ولا يتوقف جواز دخوله على إذن مسلم ولو كان المسجد الحرام يقول الجصاص في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾ يجوز للذمي دخول سائر

المساجد. (الموسوعة الفقهية ۱۸۹/۱۷ الكويت)



# ماخذ و مراجع

(اس کتاب کی ترتیب و تالیف میں درج ذیل کتب سے مدد لی گئی ہے۔ مرتب)

۱	تفسیر روح المعانی	علامہ ابوالفضل سید محمود آلوسی بغدادیؒ (م: ۱۲۷۰ھ)	زکریا بک ڈپو دیوبند
۲	تفسیر ابن کثیر	علامہ اسماعیل بن عمر عماد الدین ابن کثیرؒ (م: ۷۷۴ھ)	دارالسلام ریاض
۳	الجامع لاحکام القرآن	الامام ابو عبد اللہ محمد بن احمد الاندلسی القرطبیؒ (م: ۶۶۸ھ)	دارالفکر بیروت
۴	احکام القرآن	الامام ابوبکر ہصاں الرازیؒ (م: ۳۷۰ھ)	زکریا بک ڈپو دیوبند
۵	تفسیر مظہری	قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پٹیؒ (م: ۱۱۲۵ھ)	زکریا بک ڈپو دیوبند
۶	معارف القرآن	حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندیؒ (م: ۱۳۹۵ھ)	معراج بک ڈپو دیوبند
۷	صحیح البخاری	الامام ابو محمد بن اسماعیل بن بردزبہ البخاریؒ (م: ۲۲۶ھ)	مکتبہ الاصلاح لاہاب اناروا آباد
۸	عمدة القاری	علامہ بدر الدین عینیؒ (م: ۸۵۵ھ)	دارالفکر بیروت
۹	فتح الباری	امام حافظ ابن حجر العسقلانیؒ (م: ۸۵۲ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
۱۰	صحیح مسلم	الامام ابوالحسن مسلم بن الحجاج القشیریؒ (م: ۲۶۱ھ)	مختار اینڈ کمپنی دیوبند مرقم: دارالفکر بیروت
۱۱	نوی علی مسلم	شیخ محی الدین ابو زکریا یحییٰ بن شرف النوویؒ (م: ۷۶۷ھ)	مختار اینڈ کمپنی دیوبند
۱۲	فتح الملہم	حضرت مولانا شبیر احمد عثمانیؒ (م: ۱۳۶۹ھ)	زکریا بک ڈپو دیوبند
۱۳	تکملة فتح الملہم	حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم	مکتبہ دارالعلوم کراچی
۱۴	المفہم	الامام الحافظ ابو العباس احمد بن عمر القرطبیؒ (م: ۶۵۶ھ)	دار ابن کثیر دمشق
۱۵	سنن الترمذی	الامام ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سورة الترمذیؒ (م: ۲۷۹ھ)	مختار اینڈ کمپنی دیوبند مرقم: دارالفکر بیروت
۱۶	سنن النسائی	الامام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب النسائیؒ (م: ۳۰۳ھ)	اشرفی بک ڈپو دیوبند مرقم: دارالفکر بیروت

۱۷	سنن ابی داؤد	الامام ابوداؤد سلیمان بن الاشعث الجبستانی (م ۲۷۵ھ)	مکتبہ اشرفیہ دیوبند مرقم: دارالفکر بیروت
۱۸	مرا سیل ابی داؤد	الامام ابوداؤد سلیمان بن الاشعث الجبستانی (م ۲۷۵ھ)	مکتبہ اشرفیہ دیوبند
۱۹	بذل المجود	اشیخ خلیل احمد السہارنفوری (م ۱۳۴۶ھ)	مرکز اشیخ ابی الحسن الندوی
۲۰	سنن ابن ماجہ	الامام ابو عبد اللہ محمد بن یزید القزوینی (م ۲۷۵ھ)	مکتبہ اشرفیہ دیوبند دارالفکر بیروت
۲۱	طحاوی شریف	ابو جعفر احمد بن محمد الطحاوی (م ۳۲۱ھ)	یاسر ندیم دیوبند
۲۲	مشکوٰۃ المصابیح	الامام ولی الدین محمد بن عبد اللہ الخطیب التبریزی (م ۷۷۱ھ)	مکتبہ اشرفیہ دیوبند
۲۳	مرقاۃ المفاتیح	العلامة علی بن السلطان محمد القاری (م ۱۰۱۴ھ)	مکتبہ اشرفیہ دیوبند
۲۴	صحیح ابن حبان	الامیر علاء الدین علی بن بلبان (م ۷۳۹ھ)	دارالفکر بیروت
۲۵	مسند امام احمد بن حنبل (تحقیق: احمد محمد شاکر)	الامام احمد بن محمد بن حنبل (م ۲۴۱ھ)	دار الحدیث القاہرہ
۲۶	اسنن الکبریٰ للبیہقی	الامام ابوبکر احمد بن الحسین بن علی البیہقی (م ۴۵۸ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
۲۷	اسنن الکبریٰ للنسائی	الامام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب النسائی (م ۳۰۳ھ)	مکتبہ سعد دیوبند
۲۸	شعب الایمان	الامام ابوبکر احمد بن الحسین البیہقی (م ۴۵۸ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
۲۹	الترغیب والترہیب	الحافظ ذکی الدین عبد العظیم بن عبد القوی المنذری (م ۶۵۶ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
۳۰	مصنف ابن ابی شیبہ	ابوبکر عبد اللہ بن محمد بن ابی شیبہ اللخوی (م ۲۳۵ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
۳۱	مصنف عبدالرزاق	الحافظ ابوبکر عبدالرزاق بن ہمام الصنعائی (م ۲۱۱ھ)	دارالقلم بیروت
۳۲	المعجم الطبرانی الاوسط	علامہ ابوالقاسم سلیمان بن احمد الطبرانی (م ۳۶۰ھ)	مکتبہ المعارف ریاض
۳۳	المعجم الطبرانی الکبیر	علامہ ابوالقاسم سلیمان بن احمد الطبرانی (م ۳۶۰ھ)	دار احیاء التراث بیروت
۳۴	سنن الدارلقطنی	الامام حافظ علی بن عمر الدار قطنی (م ۳۸۵ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
۳۵	کنز العمال	علی ابن حسام الدین المتقی (م: ۹۷۵ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
۳۶	مجمع الزوائد	علامہ ابوبکر البیہقی (م: ۸۰۷ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
۳۷	فیض القدر	الطامز بن الدین عبدالرؤف محمد بن علی المنادوی (م ۱۰۳۱ھ)	دارالفکر بیروت
۳۸	جامع الاحادیث الکبیر	الحافظ جلال الدین السیوطی (م ۹۱۱ھ)	دارالفکر بیروت

۳۹	اعلاء السنن	حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی (م: ۱۳۹۴ھ)	دارالکتب العلمیہ
۴۰	اوجز المسالک	حضرت شیخ زکریا مہاجر مدنی (م: ۱۴۰۲ھ)	دارالقلم دمشق
۴۱	الاصابہ	العلامة الحافظ بن حجر العسقلانی (م: ۸۵۲ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
۴۲	احیاء العلوم	حجة الاسلام ابو حامد محمد بن محمد الغزالی (م: ۵۰۵ھ)	نول کشور لکھنؤ
۴۳	شرح الفقه الاکبر	ابو حنیفہ نعمان بن ثابت الکوئی (م: ۱۵۰ھ)	دارالکتب العلمیہ بیروت
۴۴	کتاب الآثار لئلام محمد	تشریح: علامہ ابو الوفاء افغانی	مجلس علی ڈابھیل
۴۵	الجامع الصغیر	ابو عبد اللہ محمد بن الحسن الشیبانی (م: ۱۸۹ھ)	دارالایمان سہارنپور
۴۶	المبسوط	شمس الایمان شمس الدین ابوبکر محمد السرخسی (م: ۴۹۰ھ)	دارالفکر بیروت
۴۷	ہدایہ	شیخ الاسلام علامہ برہان الدین مرغینانی (م: ۵۹۳ھ)	ادارۃ المعارف دیوبند
۴۸	فتاویٰ قاضی خاں	علامہ فخر الدین حسن بن منصور المعروف بقاضی خاں (م: ۵۹۲ھ)	داراحیاء التراث بیروت
۴۹	فتح القدر	شیخ الاسلام علامہ برہان الدین مرغینانی (م: ۵۹۳ھ)	دارالفکر بیروت
۵۰	عناویہ شرح الہدایہ مع الفتح	اکمل الدین محمد بن محمد بن محمود الرومی (م: ۷۸۶ھ)	مکتبہ اشرفیہ دیوبند
۵۱	البنایہ شرح الہدایہ	ابو محمد محمود بن احمد الحنفی بدر الدین العینی (م: ۸۵۵ھ)	مکتبہ نعیمیہ دیوبند
۵۲	البحر الرائق	العلامة زین العابدین ابراہیم بن نجیم الحنفی (م: ۹۷۰ھ)	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۵۳	تنویر الابصار مع الدر المختار	محمد بن عبد اللہ بن احمد الخطیب التمر تاشی (م: ۱۰۰۴ھ)	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۵۴	در مختار	شیخ علاء الدین الحسکفی (م: ۱۰۸۸ھ)	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۵۵	رد المحتار (فتاویٰ شامی)	علامہ محمد امین الشیخ باہن عابدین (م: ۱۲۵۲ھ)	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی، دارالفکر بیروت، (زکریا بک ڈپو دیوبند) احیاء التراث العربی بیروت
۵۶	تقریرات رافعی	علامہ عبدالقادر الرافعی (م: ۱۳۲۳ھ)	زکریا بک ڈپو دیوبند
۵۷	غایۃ الاوطار ترجمہ در مختار	مترجم: مولانا محمد احسن صدیقی نانوتوی	نول کشور لکھنؤ
۵۸	حاشیۃ الطحاوی علی الدر	امام احمد بن محمد بن اسماعیل الطحاوی (م: ۱۲۳۱ھ)	مکتبہ اشرفیہ دیوبند
۵۹	مخبر الخالق علی المحر	علامہ ابن عابدین شامی (م: ۱۲۵۲ھ)	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۶۰	بدائع الصنائع	العلامة علاء الدین ابوبکر بن سعود الکاسانی الحنفی (م: ۵۸۷ھ)	مکتبہ نعیمیہ دیوبند
۶۱	تیمین الحقائق	فخر الدین عثمان بن علی الزلیعی الحنفی (م: ۷۴۳ھ)	زکریا بک ڈپو دیوبند

۶۲	حاشیہ چینی علی تہمین	شہاب الدین احمد بن حجر الشیخؒ (م: ۱۰۲۱ھ)	زکریا بک ڈپو دیوبند
۶۳	التحصیر القدوری	ابوالحسن احمد بن محمد القدوری البغدادی الحنفیؒ (م: ۸۲۸ھ)	مکتبہ رشیدیہ دہلی
۶۴	الجوہرۃ النیرۃ	ابوبکر بن علی بن محمدؒ (م: ۸۰۰ھ)	مکتبہ تھانوی دیوبند
۶۵	مخطاوی علی المراقی	علامہ سید احمد الخطاوی الحنفیؒ (م: ۱۲۳۱ھ)	قدیمی کتب خانہ کراچی
۶۶	مجمع الانہر	شیخ عبدالرحمن محمد بن سلیمانؒ (شیخ زادہ) (م: ۱۰۷۸ھ)	دار احیاء التراث بیروت
۶۷	الدر المنقح علی مجمع الانہر	شیخ محمد بن علی الحسینی المعروف بالعلاء الحسفیؒ (م: ۱۰۳۲ھ)	دار الکتب العلمیہ بیروت
۶۸	انہر الفائق	سراج الدین عمر بن ابراہیم بن نجم الحنفیؒ (م: ۱۰۰۵ھ)	زکریا بک ڈپو دیوبند
۶۹	الفتاویٰ السراجیہ	سراج الدین ابی محمد علی بن عثمان التیمیؒ (م: ۵۶۹ھ)	مکتبۃ الاتحاد دیوبند
۷۰	الفتاویٰ الولوالجیہ	ظہیر الدین عبدالرشید بن ابی حنیفہ الولوالجیؒ (م: ۵۴۰ھ)	دار الایمان سہارنپور
۷۱	خلاصۃ الفتاویٰ	امام طاہر بن احمد بن عبدالرشید البخاریؒ (م: ۵۴۲ھ)	مکتبہ اشرفیہ دیوبند
۷۲	غنیۃ المتملی (حلبی کبیر)	الشیخ ابراہیم الحنفیؒ (م: ۹۵۶ھ)	سہیل اکیڈمی لاہور
۷۳	بزاز علی باش الہندیہ	علامہ حافظ الدین محمد بن محمد المعروف بابن بزازؒ (م: ۸۲۷ھ)	زکریا بک ڈپو دیوبند
۷۴	شرح وقایہ	صدر الشریعہ عبید اللہ بن مسعود بن محمودؒ (م: ۷۷۷ھ)	فیصل سہیلی کیشنرز دیوبند
۷۵	الحیظ البرہانی	علامہ برہان الدین محمود بن صدر الشریعہ البخاریؒ (م: ۶۱۲ھ)	ادارۃ القرآن کراچی
۷۶	فتاویٰ تاتارخانیہ	علامہ عالم بن علاء انصاری دہلویؒ (م: ۷۸۶ھ) (تحقیق: مفتی شبیر احمد صاحب قاسمی)	ادارۃ القرآن کراچی زکریا بک ڈپو دیوبند
۷۷	عالمگیری	علامہ نظام الدین وجماعتہ من العلماء	دار احیاء التراث بیروت
۷۸	الحنفی بن قدامہ	موفق الدین عبداللہ بن احمد بن محمد بن قدامہ المقدسیؒ (م: ۶۲۰ھ)	دار الفکر بیروت
۷۹	الموسوعۃ الفقہیہ الکویتیہ	مجموعۃ من العلماء	وزارۃ الاسلامیہ کویت
۸۰	موسوعۃ الفقہ الاسلامی	الدکتور وہبہ زحلی	مکتبہ اشرفیہ دیوبند
۸۱	الفقہ الاسلامی وادلتہ	الدکتور وہبہ زحلی	مکتبہ اشرفیہ دیوبند
۸۲	الفقہ علی المذہب الاربعہ	علامہ عبدالرحمن جزیری	المکتبۃ العصریہ بیروت
۸۳	نور الانوار	مولانا حافظ احمد ملا چیونؒ (م: ۱۰۳۰ھ)	مکتبہ ہلال دیوبند

۸۴	الفتاویٰ الحدیثیہ	العلامہ احمد بن محمد بن علی ابن حجر المہندیؒ (م ۹۷۴ھ)	دار احیاء التراث بیروت
۸۵	مجموعۃ الفقہاء	ڈاکٹر محمد رواں قلعہ جی، ڈاکٹر حامد صادق قینبی	ادارۃ القرآن کراچی
۸۶	قواعد الفقہ	علامہ عیم الاحسان مجددیؒ	زکریا بک ڈپو دیوبند
۸۷	فقہ السنہ	السید سابق	دار الکتب العربیہ بیروت
۸۸	باقیات فتاویٰ رشیدیہ	فتاویٰ حضرت گنگوہیؒ، مرتبہ: مولانا نور الحسن راشد کاندھلوی	مفتی الہی بخش الہیڈی کاندھلہ
۸۹	حجۃ اللہ البالغہ	احمد بن عبدالرحیم شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ (م ۱۱۷۶ھ)	مکتبہ حجاز دیوبند
۹۰	رحمۃ اللہ الواسعہ شرح حجۃ اللہ البالغہ	حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری مدظلہ	مکتبہ حجاز دیوبند
۹۱	کفایۃ المفتی	مفتی اعظم حضرت مولانا کفایت اللہ صاحب دہلویؒ (م ۱۳۷۲ھ)	مکتبہ امدادیہ پاکستان
۹۲	فتاویٰ دارالعلوم دیوبند	حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحبؒ (م ۱۳۴۷ھ)	مکتبہ دارالعلوم دیوبند
۹۳	المصالح العقلیہ	حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ (۱۳۶۲ھ)	دار الکتب دیوبند
۹۴	الحیضہ النازجۃ	حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ (۱۳۶۲ھ)	امارت شرعیہ ہند
۹۵	بہشتی زیور	حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ (۱۳۶۲ھ)	مکتبہ اختر سیہار پور
۹۶	مسائل بہشتی زیور	مرتبہ: ڈاکٹر مفتی عبدالواحد صاحب	جامعہ مدنیہ لاہور
۹۷	امداد الفتاویٰ	حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ (۱۳۶۲ھ)	ادارۃ تالیفات اولیاء دیوبند
۹۸	امداد المفتیین	حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندیؒ (م ۱۳۹۵ھ)	مکتبہ دارالعلوم کراچی
۹۹	علم الفقہ	حضرت مولانا عبدالشکور صاحب فاروقیؒ (م: ۱۹۶۲ھ)	مکتبہ فاروقیہ لکھنؤ
۱۰۰	جواہر الفقہ	حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندیؒ (م ۱۳۹۵ھ)	مکتبہ تفسیر القرآن دیوبند
۱۰۱	فتاویٰ محمودیہ	حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہیؒ (م ۱۳۱۷ھ)	زکریا بک ڈپو دیوبند
۱۰۲	فتاویٰ رحیمیہ	حضرت مولانا مفتی سید عبدالرحیم صاحب لاہوریؒ (م ۱۳۲۲ھ)	مکتبہ رحیمیہ سورت گجرات
۱۰۳	احسن الفتاویٰ	حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب لدھیانویؒ (م ۱۳۲۲ھ)	دارالاشاعت دہلی
۱۰۴	آپ کے مسائل اور ان کا حل	حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانویؒ (م: ۱۳۲۱ھ)	کتب خانہ تعمیریہ دیوبند
۱۰۵	کتاب الفتاویٰ	حضرت مولانا خالد سیف اللہ صاحب رحمانی	کتب خانہ تعمیریہ دیوبند



۱۰۶	فتاویٰ قاسمیہ	حضرت مولانا مفتی شبیر احمد صاحب قاسمی	مکتبہ اشرفیہ دیوبند
۱۰۷	انوار نبوت	حضرت مولانا مفتی شبیر احمد صاحب قاسمی	مکتبہ الاصلاح لال باغ
۱۰۸	ایضاح المسائل	حضرت مولانا مفتی شبیر احمد صاحب قاسمی	مکتبہ الاصلاح لال باغ
۱۰۹	کتاب النوازل	محمد سلمان منصور پوری	فرید بک ڈپو دہلی
۱۱۰	دینی مسائل اور ان کا حل	محمد سلمان منصور پوری	فرید بک ڈپو دہلی
۱۱۱	محقق و مدلل مسائل	حضرت مولانا مفتی محمد جعفر علی رحمانی	اشاعت العلوم اکل کنواں
۱۱۲	خواتین کے شرعی مسائل	مولانا منور سلطان صاحب ندوی	المعہد العالی حیدرآباد
۱۱۳	مجموعہ قوانین اسلامی	زیرنگرانی: حضرت مولانا منت اللہ صاحب رحمانی	مسلم پرسنل لاء بورڈ
۱۱۴	اصلاح انقلاب امت	حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی (م ۱۳۶۲ھ)	دارالکتب دیوبند
۱۱۵	فیروز اللغات	مولانا فیروز الدین	فرید بک ڈپو دہلی





Sajid Memon: 81764452740



**فرید بک ڈپو (پرائیویٹ) لمیٹڈ**  
**FARID BOOK DEPOT (Pvt) Ltd.**  
 Corp. Off.: 2198, M.P. Street, Patauli House, Darya Ganj, N. Delhi-2  
 Phones : 011-23289786, 011-23289159 Fax: 011-23279098  
 E-mail : farid@ndf.vsnl.net.in • Website : faridbook.com

**Rs. 200/-**