وفاق المدارس کے نصاب میں شامل پانچ کتب احادیث کی مکمل اُردو شرح
صرف ایک جلد میں جس میں وفاق کے نصاب کی شرح مکمل تفصیل کے ساتھ
بیان کی گئی ہے جو انشاء اللہ باقی شروحات سے مستغنی کردے گی

احسانِ الٰہی

شرح مؤطائین ، طحاوی ، نسائی ، ابنِ ماجہ

تقریظ
مولانا ڈاکٹر منظور احمد مینگل صاحب
اُستاذ الحدیث جامعہ فاروقیہ کراچی

تقریظ
مولانا نور البشر صاحب
اُستاذ الحدیث جامعہ فاروقیہ کراچی

•

مولانا اختر حسین بہاولپوری

مکتبہ عمر فاروقؓ

وفاق المدارس کے نصاب میں شامل پانچ احادیث کی کتب کی مکمل شرح صرف ایک جلد میں
وفاق کے نصاب کی شرح مکمل تفصیل کے ساتھ بیان کی گئی ہے جو انشاء اللہ آپ کو دوسری شروحات سے مستغنی کردے گی

احسان الہٰی

شرح

مؤطا امام مالک، مؤطا امام محمد،
طحاوی، نسائی اور ابن ماجہ

حضرت مولانا مفتی ڈاکٹر محمد منظور احمد مینگل صاحب
نائب رئیس الافتاء واستاذ حدیث جامعہ فاروقیہ کراچی

مؤلف
مولانا اختر حسین بہاولپوری

پسند فرمودہ
استاذ حدیث
حضرت مولانا نور البشر صاحب

مکتبہ عمر فاروق
4/491 شاہ فیصل کالونی کراچی
Tel: 021-34594144 Cell: 0334-3432345

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب .... احسان الٰہی
افادات .... مولانا اختر حسین بہاولپوری
اشاعت اوّل .... جنوری 2012ء
تعداد 1100
طابع .... القادر پرنٹنگ پریس کراچی
ناشر .... مکتبہ عمر فاروق 4/491 شاہ فیصل کالونی کراچی
021-34594144 Cell: 0334-3432345
ای میل .... M farooq.12317@yaho.com

ملنے کے پتے

دارالاشاعت، اردو بازار کراچی
اسلامی کتب خانہ، علامہ بنوری ٹاؤن کراچی
قدیمی کتب خانہ، آرام باغ کراچی
ادارۃ الأنور، علامہ بنوری ٹاؤن کراچی
مکتبہ رشیدیہ، سرکی روڈ کوئٹہ
کتب خانہ رشیدیہ، راجہ بازار راولپنڈی
مکتبہ العارفی، جامعہ امدادیہ ستیانہ روڈ فیصل آباد
مکتبہ رحمانیہ، اردو بازار لاہور
مکتبہ سید احمد شہید، اردو بازار لاہور
مکتبہ علمیہ، جی ٹی روڈ اکوڑہ خٹک ضلع نوشہرہ
وحیدی کتب خانہ، محلہ جنگی قصہ خوانی بازار پشاور

فہرست مضامین

احسانِ الٰهی

الموضوع	صفحه	الموضوع	صفحه
انتساب	۱۵	فضائل حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ	۷۲
الاهداء	۱۶	فضائل العشرة	۷۳
تقاریظ	۱۷	فضائل حضرت ابی عبیدة بن الجراح رضی اللہ عنہ	۷۳
عرضِ حال	۲۷	فضائل حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ	۷۳
فہرست......ابن ماجه		فضل حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ	۷۴
		فضائل الحسن والحسین ابنی علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم	۷۴
باب اتباع سنة رسول الله ﷺ	۲۹	فضل حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ	۷۵
باب تعظیم حدیث رسول الله ﷺ	۳۴	فضل سلمان وابی ذر والمقداد رضی اللہ عنہم	۷۵
باب التوقی فی الحدیث عن رسول الله ﷺ	۳۹	فضائل حضرت بلال رضی اللہ عنہ	۷۶
باب التغلیظ فی تعمد الکذب علی رسول الله ﷺ	۴۷	فضائل حضرت خباب رضی اللہ عنہ	۷۶
باب من حدث عن رسول الله ﷺ وهو یری انه کذب	۴۴	فضائل حضرت ابی ذر رضی اللہ عنہ	۷۶
باب اتباع سنة الخلفاء الراشدین المهدیین	۴۵	فضائل حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ	۷۶
با ب احتناب البدع والجدل	۴۶	فضائل حضرت جریر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ	۷۷
باب احتناب الرائ والقیاس	۵۰	فضائل اہل بدر	۷۷
باب فی الایمان	۵۱	فضائل الصحابة	۷۷
باب فی القدر	۵۸	فضائل الانصار	۷۷
باب فی فضائل اصحاب رسول اللہ ﷺ	۶۷	فضائل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ	۷۸
فضائل حضرت ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ	۶۷	باب فی ذکر الخوارج	۷۸
فضل حضرت عمر رضی اللہ عنہ	۶۸	باب فیما انکرت الجهمیة	۸۱
فضل حضرت عثمان رضی اللہ عنہ	۶۹	باب من سن سنة حسنة او سیئة	۸۸
فضائل حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ	۷۰	باب من احیا سنة قد امیتت	۹۰
فضائل حضرت زبیر رضی اللہ عنہ	۷۱	باب فضل من تعلم القرآن وعلمه	۹۰
فضائل حضرت طلحہ بن عبیداللہ رضی اللہ عنہ	۷۲	باب فضل العلماء والحث علی طلب العلم	۹۲

الموضوع	صفحه
باب من بلغ علما	۹۵
باب من كان مفتاحا للخير	۹۷
باب ثواب معلم الناس الخير	۹۷
باب من كره ان يوطا عقباه	۹۸
باب الوصاة بطلبة العلم	۹۹
باب الانتفاع بالعلم و العمل به	۱۰۰
فہرست......طحاوی شریف	۱۰۵
كتاب الطهارة	۱۰۶
باب الماء يقع فيه النجاسة	۱۰۶
باب سؤرالهرة	۱۱۶
باب سورالكلب	۱۱۹
باب سور بنى ادم	۱۲۳
باب التسمية على الوضوء	۱۲۷
باب الوضوء للصلوة مرةمرةوثلثاثلثا	۱۳۱
باب فرض مسح الراس فى الوضوء	۱۳۲
باب حكم الأذنين فى وضوء الصلوة	۱۳۵
باب فرض الرجلين فى وضوء الصلوة	۱۳۸
باب الوضوء هل يجب لكل صلوة ام لا	۱۴۶
باب الرجل يخرج من ذكره المذى كيف يفعل	۱۵۲
باب حكم المنى هل هوطاهر أم نجس	۱۵۶
باب الذى يجامع ولا ينزل	۱۶۳
باب اكل ما غيرت النار هل يوجب الوضوء ام لا	۱۷۲
باب مس الفرج هل يجب فيه الوضوء ام لا	۱۸۲
باب المسح على الخفين كم وقته للمقيم و المسافر	۱۹۳
باب ذكر الجنب و الحائض...وقراء تهم القران	۱۹۸
باب حكم بول الغلام و الجارية قبل ان ياكلا الطعام	۲۰۴
باب الرجل لا يجد الا نبيذ التمر هل يتوضا به او	

الموضوع	صفحه
يتيمم	۲۰۹
باب المسح على النعلين	۲۱۲
باب المستحاضة كيف تتطهر للصلوة	۲۱۴
باب حكم بول ما يوكل لحمه	۲۲۷
باب صفة التيمم كيف هى	۲۳۰
باب غسل يوم الجمعة	۲۳۶
باب الاستجمار	۲۴۳
باب الاستجمار بالعظام	۲۴۶
باب الجنب يريد النوم او الاكل او الشرب	
او الجماع	۲۴۶
جنبی کا کھانے پینے سے پہلے وضو کا مسئلہ	۲۵۱
دوبارہ جماع سے قبل وضو میں مذاہب	۲۵۲
فہرست......نسائی شریف	۲۵۴
كتاب الطهارة	۲۵۵
تاويل قوله عز وجل اذا قمتم الى الصلوة....المرافق	۲۵۵
باب السواك اذا قام من الليل	۲۵۵
باب كيف يستاك	۲۵۵
باب هل يستاك الامام بحضرة رعيته	۲۵۶
باب الترغيب فى السواك	۲۵۸
باب الاكثار فى السواك	۲۵۸
باب الرخصة فى السواك بالعشى للصائم	۲۵۹
باب السواك فى كل حين	۲۶۲
باب ذكر الفطرة الاختتان	۲۶۳
باب تقليم الاظفار	۲۶۳
باب نتف الابط	۲۶۳
باب حلق العانة	۲۶۴
باب قص الشارب	۲۶۴

الموضوع	صفحه
باب التوقيت فی ذلك	۲۶۴
باب احفاء الشارب واعفاء اللحی	۲۶۴
باب الابعاد عند ارادة الحاجة	۲۶۴
باب الرخصة فی ترك ذلك	۲۶۴
باب القول عند دخول الخلاء	۲۶۵
باب النهی عن استقبال القبلة عند الحاجة	۲۶۵
باب النهی عن استدبار القبلة عند الحاجة	۲۶۵
باب الامر باستقبال المشرق والمغرب عند الحاجة	۲۶۶
باب الرخصة فی ذلك فی البيوت	۲۶۶
باب النهی عن مس الذكر باليمين عند الحاجة	۲۶۸
باب الرخصة فی البول فی الصحراء قائما	۲۶۸
باب البول فی البيت جالسا	۲۶۹
باب البول الی سترة يستترها	۲۶۹
باب التنزه عن البول	۲۶۹
باب البول فی الاناء	۲۶۹
باب البول فی الطست	۲۶۹
باب كراهية البول فی الحجر	۲۷۰
باب النهی عن البول فی الماء الراكد	۲۷۱
باب كراهية البول فی المستحم	۲۷۱
باب السلام علی من يبول	۲۷۱
باب رد السلام بعد الوضوء	۲۷۲
باب رد السلام بعد الوضوء	۲۷۲
باب النهی عن الستطابة بالروث	۲۷۵
باب النهی عن الكتفاء فیٔ الستطابة فاقل من ثلاثة احجار	۲۷۵
باب الرخصة فی الستطابة بحجرين	۲۷۹
باب الرخصة فی الستطابة بحجر واد	۲۸۳
باب الاجتزاء فی الستطابة بالحجارة دون غيرها	۲۸۴
باب الاستنجاء بالماء	۲۸۵
باب النهی عن الاستنجاء باليمين	۲۸۵
باب دلك اليد بالارض بعد الاستنجاء	۲۸۶
باب التوقيت فی الماء	۲۸۶
باب ترك التوقيت فی الماء	۲۸۶
باب الماء الدائم	۲۸۷
باب فی ماء البحر	۲۸۷
باب الوضوء بالثلج	۲۹۰
باب الوضوء بماء الثلج	۲۹۲
باب الوضوء بماء البرد	۲۹۲
باب سؤر الكلب	۲۹۳
باب الامر باراقة ما فی الاناء اذا وقع فيهٔ الكلب	۲۹۳
باب تعفير الاثاناء الذی ولغ فيه الكلب بالتراب	۲۹۳
باب سؤر الهرة	۲۹۳
باب سؤر الحمار	۲۹۳
باب سؤر الحائض	۲۹۴
باب وضوء الرجال والنساء جميعا	۲۹۴
باب فضل الجنب	۲۹۴
باب القدر الذی يكتفی به لرجل من الماء الوضوء	۲۹۴
باب النية فی الوضوء	۲۹۴
باب الوضوء من الاناء	۲۹۴
باب التسمية عند الوضوء	۲۹۵
باب صب الخادم الماء علی الرجل للوضوء	۲۹۵
باب الوضوء مرة مرة	۲۹۵
باب الوضوء ثلاثا ثلاثا	۲۹۵
باب صفة الوضوء غسل الكفين	۲۹۵
بادب كم تغسلان	۲۹۶
باب المضمضة والاستنشاق	۲۹۶
باب بای اليدين يتمضمض	۲۹۶

الموضوع	صفحه	الموضوع	صفحه
باب اتحاد الاستنثار	٢٩٧	باب المسح على الخفين فى السفر	٣٢٠
باب المبالغة فى الاستنشاق	٢٩٧	باب التوقيت فى المسح على الخفين للمسافر	٣٢٠
باب الامر بالاستنثار	٢٩٧	باب التوقيت فى المسح على الخفين للمقيم	٣٢٠
باب الامر بالاستنثار عند الاستيقاظ من النوم	٢٩٧	باب صفة الوضوء من غير حدث	٣٢١
باب باى اليدين يستنثر	٢٩٧	باب الوضوء لكل صلوة	٣٢١
باب غسل الوجه	٢٩٨	باب النضح	٣٢١
باب عدد غسل الوجه	٢٩٨	باب الانتفاع بفضل الوضوء	٣٢١
باب غسل اليدين	٢٩٨	باب فرض الوضوء	٣٢٢
باب صفة الوضوء	٢٩٨	باب الاعتداء فى الوضوء	٣٢٢
باب عدد غسل اليدين	٢٩٩	باب الامر باسباغ الوضوء	٣٢٢
باب حد الغسل	٢٩٩	باب الفضل فى ذلك	٣٢٢
باب صفة مسح الراس	٢٩٩	باب ثواب من توضا كما امر	٣٢٣
باب عدد مسح الراس	٢٩٩	باب القول بعد الفراغ من الوضوء	٣٢٤
باب مسح المرة راسها	٣٠٣	باب حلية الوضوء	٣٢٥
باب مسح الاذنين	٣٠٤	باب ثواب من احسن الوضوء	٣٢٦
باب مسح الاذنين مع الراس...من الراس	٣٠٥	باب ما ينقض الوضوء وما لاينقض الوضوء من الذى	٣٢٦
باب المسح على العمامه	٣٠٩	باب الوضوء من الغائط والبول	٣٢٦
باب المسح على العمامة مع الناصية	٣١٤	باب الوضوء من الغائط	٣٢٧
باب كيف المسح على العمامة	٣١٧	باب الوضوء من الريح	٣٢٧
باب ايجاب غسل الرجلين	٣١٨	باب الوضوء من النوم	٣٢٧
باب باى الرجلين يبدا بالغسل	٣١٨	باب النعاس	٣٢٧
باب غسل الرجلين باليدين	٣١٨	باب الوضوء من مس الذكر	٣٢٧
باب الامر بتخليل الاصابع	٣١٨	باب ترك الوضوء من ذلك	٣٢٨
باب عدد غسل الرجلين	٣١٨	باب ترك الوضوء من مس الرجل امراته من غير شهوة	٣٢٨
باب حد الغسل	٣١٩	باب ترك الوضوء من القبلة	٣٢٨
باب الوضوء فى النعل	٣١٩	باب الوضوء مما غيرت النار	٣٢٨
باب المسح على الخفين	٣١٩	باب ترك الوضوء مما غيرت النار	٣٢٩
باب المسح على الجوربين والنعلين	٣٢٠	باب المضمضة من السويق	٣٢٩

الموضوع	صفحه
باب المضمضة من اللبن	۳۳۰
باب ذکر مایوجب الغسل وما لایوجبه	۳۳۰
باب تقدیم غسل الکافر اذا اراد ان یسلم	۳۳۰
باب الغسل من مواراة المشرک	۳۳۰
باب وجوب الغسل اذا التقی الختانان	۳۳۰
باب الغسل من المنی	۳۳۰
باب غسل المراة تری فی منامها ماتری الرجل	۳۳۱
باب الذی یحتلم ولایری الماء	۳۳۱
باب ماء الرجل وماء المراة	۳۳۱
باب ذکر الاغتسال من الحیض	۳۳۲
باب ذکر الاقراء	۳۳۲
باب ذکر اغتسال المستحاضة	۳۳۴
باب الاغتسال من النفاس	۳۳۴
باب الفرق بین الحیض والاستحاضة	۳۳۴
باب النهی عن اغتسال الجنب فی الماء الدائم	۳۳۵
باب النهی عن البول فی الماء الراکد والاغتسال منه	۳۳۵
باب ذکر الاغتسال اول اللیل	۳۳۵
باب الاغتسال اول اللیل وآخره	۳۳۵
باب ذکر الاستتار عند الاغتسال	۳۳۵
باب ذکر القدر الذی یکتفی به الرجل من الماء للغسل	۳۳۶
باب ذکر الدلالة علی انه لاوقت فی ذلک	۳۳۶
باب ذکر اغتسال الرجل والمراة من نسائه من اناء واحد	۳۳۶
باب ذکر النهی عن الاغتسال بفضل الجنب	۳۳۷
باب الرخصة فی ذلک	۳۳۷
باب ذکر الاغتسال فی القصعة	۳۳۷
باب ذکر ترک المراة نقض ضفر...من الجنابة	۳۳۷
باب ذکر الامر بذلک للحائض عند الاغتسال للاحرام	۳۳۷
باب ذکر غسل الجنب یده قبل ان یدخلها الاناء	۳۳۸

الموضوع	صفحه
باب ذکر عدد غسل الیدین قبل ادخالهما الاناء	۳۳۸
باب ازالة الجنب الاذی عن جسده بعد غسل یدیه	۳۳۸
باب اعادة الجنب غسل یدیه بعد ازالة الاذی عن جسده	۳۳۸
باب ذکر وضوء الجنب قبل الغسل	۳۳۸
باب تخلیل الجنب راسه	۳۳۸
باب ذکر مایکفی الجنب من افاضة الماء علی راسه	۳۳۸
باب ذکر العمل فی الغسل من الحیض	۳۳۹
باب ترک الوضوء من بعد الغسل	۳۳۹
باب غسل الرجل فی غیر المکان الذی یغتسل فیه	۳۳۹
باب ترک المندیل بعد الغسل	۳۳۹
وضوء الجنب اذا اراد ان یاکل	۳۴۰
باب اقتصار الجنب علی غسل یدیه اذا اراد ان یاکل	۳۴۰
باب اقتصار الجنب علی غسل یدیه...ان یاکل او یشرب	۳۴۰
باب وضوء الجنب اذا اراد ان ینام جنب	۳۴۰
باب وضوء الجنب وغسل ذکره اذا اراد ان ینام	۳۴۱
باب فی الجنب اذا لم یتوضا	۳۴۱
باب فی الجنب اذا اراد ان یعود	۳۴۱
باب اتیان النساء قبل احداث الغسل	۳۴۱
باب حجب الجنب من قرائة القرآن	۳۴۱
باب ممسة الجنب ومجالسته	۳۴۲
باب استخدام الحائض	۳۴۲
باب بسط الحائض الخمرة فی المسجد	۳۴۲
باب فی الذی یقرا القران وراسه فی حجر امراته وهی حائض	۳۴۲
باب غسل الحائض راس زوجها	۳۴۲
باب مواکلة الحائض والشرب من سورها	۳۴۳
باب الانتفاع بفضل الحائض	۳۴۳
باب مضاجعة الحائض	۳۴۳

الموضوع	صفحه
باب مباشرة الحائض	٣٤٤
باب تاويل قول اللّٰه تعالیٰ ويسئلونك عن المحيض	٣٤٤
باب مايجب على اتى حليلته...عن وطئها	٣٤٤
باب ماتفعل المحرمة اذا حاضت	٣٤٦
باب ماتفعل النفساء عند الاحرام	٣٤٦
باب دم الحيض يصيب الثوب	٣٤٦
باب المنى يصيب الثوب	٣٤٧
باب غسل المنى من الثوب	٣٤٧
باب فرك المنى من الثوب	٣٤٧
باب بول الصبى الذى لم ياكل الطعام	٣٤٧
باب بول الجارية	٣٤٧
باب بول مايوكل لحمه	٣٤٨
باب فرث مايوكل لحمه يصيب الثوب	٣٤٨
باب البزاق يصيب الثوب	٣٤٨
باب بدء التيمم	٣٤٩
باب التيمم فى الحضر	٣٤٩
باب التيمم فى السفر	٣٥٠
باب الاختلاف فى كيفية التيمم	٣٥٠
باب نوع اخر من التيمم والنفخ فى اليدين	٣٥٠
باب نوع اخر من التيمم	٣٥١
باب نوع اخر	٣٥٣
باب تيمم الجنب	٣٥٣
باب التيمم بالصعيد	٣٥٣
باب الصلوة بتيمم واحد	٣٥٣
باب فيمن لايجد الماء ولاالصعيد	٣٥٥
كتاب المياه من المجتبى	٣٥٧
باب ذكر بئر بضاعة	٣٥٧
باب التوقيت فى الماء	٣٥٨
باب النهى عن اغتسال الجنب فى الماء الدائم	٣٥٨
باب الوضوء بماء البحر	٣٥٨
باب الوضوء بماء الثلج والبرد	٣٥٨
باب سؤر الكلب	٣٥٩
باب تعفير الاناء بالتراب من ولوغ الكلب فيه	٣٥٩
باب سؤر الهرة	٣٦٠
باب سؤر الحائض	٣٦٠
باب الرخصة فى فضل المراة	٣٦٠
باب النهى عن فضل وضوء المراة	٣٦٠
باب الرخصة فى فضل الجنب	٣٦٠
باب القدر الذى يكفتى...من الماء للوضوء والغسل	٣٦٠
كتاب الحيض والمستحاضة من المجتبى	٣٦١
باب بدء الحيض وهل يسمى الحيض نفاسا	٣٦١
باب ذكر الاستحاضة واقبال الدم ادباره	٣٦١
باب المراة تكون لها ايام معلومة تحيضها كل شهر	٣٦١
باب ذكر الاقراء	٣٦٢
باب جمع المستحاضة بين الصلوتين وغسلها اذا احتمعت	٣٦٢
باب الفرق بين دم الحيض والاستحاضة	٣٦٢
باب الصفرة والكدرة	٣٦٣
باب ما ينال من الحائض وتاويل قول اللّٰه تعالیٰ...المحيض	٣٦٣
باب مايجب على من اتى حليلته فى حال حيضها.....	٣٦٤
باب مضاجعة الحائض فى ثياب حيضتها	٣٦٤
باب نوم الرجل مع حليلته فى الشعار الواحد وهى حائض	٣٦٤
باب مباشرة الحائض	٣٦٤
باب ذكر ما كان رسول اللّٰه...اذا حاضت	

الموضوع	صفحه	الموضوع	صفحه
احدى نساء ه	۳۶۵	باب ازالة الجنب الاذى عنه قبل افاضة الماء عليه	۳۷۳
باب مواكلة الحائض و الشرب من سؤرها	۳۶۵	باب مسح اليد بالارض بعد غسل الفرج	۳۷۳
باب الانتفاء بفضل الحائض	۳۶۶	باب الابتداء بالوضوء فى غسل الجنابة	۳۷۳
باب الرجل يقرا القران وراسه فى حجر امراته وهى حائض	۳۶۶	باب التيمن فى الطهور التيمن فى الطهور	۳۷۳
باب سقوط الصلوة عن الحائض	۳۶۶	باب ترك مسح الراس فى الوضوء من الجنابة	۳۷۳
باب اسخدام الحائض	۳۶۶	باب استبراء البشرة فى الغسل من الجنابة	۳۷۴
باب بسط الحائض الخمرة فى المسجد	۳۶۶	باب مايكفى الجنب من افاضة الماء على راسه	۳۷۵
باب ترجيل الحائض...وهو معتكف فى المسجد	۳۶۶	باب العمل فى الغسل من الحيض	۳۷۶
باب غسل الحائض راس زرجها	۳۶۷	باب الغسل مرة واحدة	۳۷۶
باب شهود الحيض العيدين ودعوة المسلمين	۳۶۷	باب اغتسال النفساء عند الاحرام	۳۷۶
باب المرأة تحيض بعد الافاضة	۳۶۷	باب ترك الوضوء بعد الغسل	۳۷۶
باب ماتفعل النفساء عند الاحرام	۳۶۸	باب الطواف على النساء فى غسل واحد	۳۷۷
باب الصلوة على النفساء	۳۶۸	باب التيمم بالصعيد	۳۷۷
باب دم الحيض يصيب الثوب	۳۶۸	باب التيمم لمن يجد الماء بعد الصلوة	۳۷۷
كتاب الغسل والتيمم من المجتبى	۳۶۹	باب الوضوء من المذى	۳۷۸
باب ذكر النهى الجنب عن الاغتسال فى الماء الدائم	۳۶۹	باب الامر بالوضوء من النوم	۳۷۹
باب الرخصة فى دخول الحمام	۳۶۹	باب الوضوء من مس الذكر	۳۸۰
باب الاغتسال بالثلج والبرد	۳۷۰	**كتاب الصلوٰة**	۳۸۱
باب الاغتسال قبل النوم	۳۷۰	فرض الصلوة وذكر اختلاف الناقلين...الفاظهم فيه	۳۸۵
باب الاغتسال اول الليل	۳۷۱	باب اين فرضت الصلوة	۳۸۶
باب الاستتار عندالغسل	۳۷۱	باب كيف فرضت الصلوة	۳۸۷
باب الدلالة على ان لاتوقيت فى الماء الذى		باب كم فرضت الصلوة فى اليوم والليلة	۳۸۹
يغتسل فيه	۳۷۱	باب البيعة على الصلوات الخمس	۳۹۱
باب اغتسال الرجل والمراة من نسائه	۳۷۱	باب المحافظة على الصلوات الخمس	۳۹۲
باب الرخصة فى ذلك	۳۷۲	باب فضل الصلوات الخمس	۳۹۲
باب الاغتسال فى قصعة فيها اثر العجين	۳۷۲	باب الحكم فى تارك الصلوة	۳۹۲
باب ترك المراة نقض راسها عند الاغتسال	۳۷۲	باب المحاسبة على الصلوات	۳۹۳
باب اذا تطيب واغتسل وبقى اثر الطيب	۳۷۲	باب ثواب من اقام الصلوة	۳۹۵

الموضوع	صفحه
باب عدد صلوة الظهر فى الحضر	٣٩٥
باب صلوة الظهر فى السفر	٣٩٥
باب فضل صلوة العصر	٣٩٥
باب المحافظة على صلوة العصر	٣٩٥
باب من ترك صلوة العصر	٣٩٦
باب عدد صلوة العصر فى الحضر	٣٩٦
باب صلوة العصر فى السفر	٣٩٦
باب صلوة المغرب	٣٩٦
باب فضل صلوة العشاء	٣٩۷
باب صلوة العشاء فى السفر	٣٩۷
باب فضل الجماعة	٣٩۷
باب فرض القبلة	٣٩٨
باب الحال التى يجوز فيها استقبال غير القبلة	٣٩٨
باب استبانة الخطاء بعد الاجتهاد	٣٩٩
كتاب المواقيت	
باب اول وقت الظهر	۴۰۰
باب تعجيل الظهر فى السفر	۴۰۰
باب تعجيل الظهر فى البرد	۴۰۱
باب الابراد بالظهر اذا اشتد الحر	۴۰۲
باب اخر وقت الظهر	۴۰۲
باب اول وقت العصر	۴۰۴
باب تعجيل العصر	۴۰۴
باب اخر وقت العصر	۴۰۵
باب من ادرك ركعتين من العصر	۴۰۶
باب اول وقت المغرب	۴۰۶
باب تعجيل المغرب	۴۰۷
باب تاخير المغرب	۴۰۷
باب اخر وقت المغرب	۴۰۷
باب كراهية النوم بعد صلوة المغرب	۴۰۸
باب اول وقت العشاء	۴۰۸
باب تعجيل العشاء	۴۰۹
باب الشفق	۴۰۹
باب مايستحب من تاخير العشاء	۴۰۹
باب اخر وقت العشاء	۴۱۰
باب الرخصة فى ان يقال للعشاء العتمة	۴۱۱
باب الكراهية فى ذلك	۴۱۱
باب اول وقت الصبح	۴۱۱
باب التغليس فى الحض	۴۱۲
باب التغليس فى السفر	۴۱۲
فہرست......موطا امام مالک	۴۱۳
كتاب وقوت الصلوة	۴۱۴
باب وقوت الصلوة	۴۲۱
باب وقت الجمعة	۴۲۱
باب من ادرك ركعة من الصلوة	۴۲۳
باب جامع الوقوت	۴۲۴
باب النوم عن الصلوة	۴۲۵
باب النهى عن الصلوة بالهاجرة	۴۲۵
باب النهى عن دخول المسجد...الفم فى الصلوة	۴۲۸
كتاب الطهارة	۴۲۸
باب العمل فى الوضوء	۴۲۸
باب وضوء النائم اذاقام الى الصلوة	۴۲۹
باب الطهور للوضوء	۴۳۰
باب ما لا يحب فيه الوضوء	۴۳۱
باب ترك الوضوء مما مست النار	۴۳۱
باب جامع الوضوء	۴۳۳

الموضوع	صفحه
باب ما جاء فی المسح بالرأس والاذنین	۴۳۵
باب ما جاء فی المسح علی الخفین	۴۳۵
باب العمل فی المسح علی الخفین	۴۳۷
باب ما جاء فی الرعاف	۴۳۸
باب العمل فی الرعاف	۴۳۸
باب العمل فیمن غلبه الدم من جرح اورعاف	۴۳۹
باب الوضوء من المذی	۴۴۰
باب الرخصة فی ترک الوضوء من الودی	۴۴۲
باب الوضوء من مس الفرج	۴۴۳
باب الوضوء من قبلة الرجل امرأته	۴۴۵
باب العمل فی غسل الجنابة	۴۴۷
باب واجب الغسل اذا التقی الختانان	۴۴۸
باب وضوء الجنب اذا اراد ان ینام او یطعم قبل ان یغتسل	۴۴۹
باب اعادة الجنب الصلوة...ولم یذکر وغسله ثوبه	۴۵۰
باب غسل المرأة اذا رأت فی المنام مثل ما یری الرجل	۴۵۰
باب جامع غسل الجنابة	۴۵۱
باب فی التیمم	۴۵۱
باب العمل فی التیمم	۴۵۳
باب تیمم الجنب	۴۵۴
باب ما یحل للرجل من امرأته وهی حائض	۴۵۴
باب طهر الحائض	۴۵۵
باب جامع الحیضة	۴۵۶
باب المستحاضة	۴۵۸
باب ما جاء فی بول الصبی	۴۶۲
باب ما جاء فی البول قائما وغیره	۴۶۳
باب ما جاء فی السواک	۴۶۵
کتاب الصلاة	۴۶۶
باب ما جاء فی النداء للصلوة	۴۶۶

الموضوع	صفحه
باب النداء فی السفر وعلی غیر وضوء	۴۶۸
باب قدر السحور من النداء	۴۶۹
باب افتتاح الصلوة	۴۶۹
باب القراءة فی المغرب والعشاء	۴۷۷
باب العمل فی القراءة	۴۷۸
باب القراءة فی الصبح	۴۷۸
باب ما جاء فی ام القران	۴۷۹
باب القرائة خلف الامام فیما لا یجهر فیه بالقرائة	۴۷۹
باب ترک القراءة خلف الامام فیما جهر فیه	۴۸۰
باب ما جاء فی التامین خلف الامام	۴۸۳
باب العمل فی الجلوس فی الصلوة	۴۸۶
باب التشهد فی الصلوة	۴۹۰
باب ما یفعل من رفع رأسه قبل الامام	۴۹۱
باب ما یفعل من سلم من رکعتین ساهیا	۴۹۲
باب اتمام المصلی ما ذکر اذا شک فی صلوته	۴۹۲
باب من قام بعد الاتمام او فی الرکعتین	۴۹۲
باب النظر فی الصلوة الی ما یشغلک عنها	۴۹۳
کتاب السهو	۴۹۳
باب العمل فی السهو	۴۹۳
کتاب الجمعة	۴۹۵
باب العمل فی غسل یوم الجمعة	۴۹۵
باب ماجاء فی الانصات یوم الجمعة والامام یخطب	۴۹۶
باب ما جاء فی من ادرک رکعة یوم الجمعة	۴۹۷
باب ما جاء فیمن رعف یوم الجمعة	۴۹۸
باب ما جاء فی السعی یوم الجمعة	۴۹۸
باب ما جاء فی الامام ینزل بقریة یوم الجمعة فی السفر	۴۹۸
باب ما جاء فی الساعة التی فی یوم الجمعة	۴۹۹
باب الهیئة وتخطی الرقاب واستقبال الامام یوم	

الموضوع	صفحه
الجمعة	۵۰۰
باب القرأة فی صلوة الجمعة والاحتباء...من غیر عذر	۵۰۱
کتاب الصلوة فی رمضان	۵۰۳
باب الترغیب فی الصلوة فی رمضان	۵۰۳
کعاب صلوة اللیل	۵۰۶
باب ما جاء فی صلوة اللیل	۵۰۶
باب صلوة النبی فی الوتر	۵۰۹
باب الوتر بعد الفجر	۵۱۳
باب ماجاء فی رکعتی الفجر	۵۱۴
کتاب صلوة الجماعة	۵۱۵
باب فضل صلوة الجماعة علی صلوة الفذ	۵۱۵
باب ماجاء فی العتمة والصبح	۵۱۶
باب اعادة الصلوة مع الامام	۵۱۶
باب العمل فی صلوة الجماعة	۵۱۷
باب صلوة الامام وهو جالس	۵۱۷
باب فضل صلوة القائم علی صلوة القاعد	۵۱۸
باب ما جاء فی صلوة القاعد فی النافلة	۵۱۸
باب صلوة الوسطی	۵۱۹
باب الرخصة فی الصلوة فی الثوب الواحد	۵۱۹
باب الرخصة فی صلوة المرأة فی الدرع والخمار	۵۲۰
کتاب قصر الصلوة فی السفر	۵۲۰
باب الجمع بین الصلوتین فی الحضر والسفر	۵۲۰
باب قصر الصلوة	۵۲۳
باب ما یجب فیه قصر الصلوة	۵۲۵
باب صلوة المسافر اذا لم یجمع مکثا	۵۲۶
باب صلوة المسافر اذا اجمع مکثا	۵۲۶
باب صلوة المسافر اذا کان اماما او وراء امام	۵۲۷
باب صلوة النافلة فی السفر...والصلوة علی الدابة	۵۲۷
باب صلوة الضحی	۵۲۷
باب التشدید فی ان یمر احد بین یدی المصلی	۵۲۹
باب الرخصة فی المرور بین یدی المصلی	۵۳۰
باب سترة المصلی فی السفر	۵۳۰
باب مسح الحصباء فی الصلوة	۵۳۱
باب ما جاء فی تسویة الصفوف	۵۳۱
باب وضع الیدین احدهما علی الاخری فی الصلوة	۵۳۲
باب القنوت فی الصبح	۵۳۳
باب النهی عن الصلوة والانسان یرید حاجته	۵۳۳
باب انتظار الصلوة والمشی الیها	۵۳۳
باب النهی عن الجلوس...قبل ان یصلی	۵۳۴
باب وضع الیدین...علیه الوجه فی السجود	۵۳۴
باب الالتفات والتصفیق فی الصلوة عند الحاجة	۵۳۵
باب ما یفعل من جاء والامام راکع	۵۳۵
باب ما جاء فی الصلوة علی النبی	۵۳۶
فہرست...... موطا امام محمد	
کتاب الصلاة	۵۳۹
باب وقوت الصلوة	۵۳۹
باب ابتداء الوضوء	۵۳۹
باب غسل الیدین فی الوضوء	۵۴۰
باب الوضوء فی الاستنجاء	۵۴۱
باب الوضوء من مس الذکر	۵۴۱
باب الوضوء مما غیرت النار	۵۴۲
باب الرجل والمرئة یتوضئان من اناء واحد	۵۴۳
باب الوضوء من الرعاف	۵۴۳
باب الغسل من بول الصبی	۵۴۳
باب الوضوء من المذی	۵۴۴

الموضوع	صفحه
باب الوضوء مما يشرب منه السباع وتلغ فيه	۵۴۴
باب الوضوء بماء البحر	۵۴۵
باب المسح على الخفين	۵۴۵
باب المسح على العمامة والخمار	۵۴۶
باب الاغتسال من الجنابة	۵۴۶
باب الرجل تصيبه الجنابة من الليل	۵۴۶
باب الاغتسال يوم الجمعة	۵۴۷
باب الاغتسال يوم العيدين	۵۴۸
باب التيمم با لصعيد	۵۴۸
باب الرجل يصيب من امرأته او يباشرها وهى حائض	۵۴۹
باب اذا التقا الختانان هل يجب الغسل	۵۴۹
باب الرجل ينام هل ينقض ذلك الوضوء ه	۵۵۰
باب المرأة ترى فى منامها ما ير الرجل	۵۵۰
باب المستحاضة	۵۵۰
باب المرأة ترى الصفرة والكدرة	۵۵۱
باب المرأة تغتسل بعض اعضاء الرجل وهى حائض	۵۵۱
باب الرجل يغتسل او يتوضأ بسؤر المرأة	۵۵۲
باب الوضوء بسؤر المهرة	۵۵۲
باب الاذان والتثويب	۵۵۲
باب المشى فى الصلوة وفضل المساجد	۵۵۳
باب الرجل يصلى وقد اخذالمؤذن فى الاقامة	۵۵۳
باب التسوية الصف	۵۵۴
باب افتتاح الصلوة	۵۵۴
باب القراءة فى الصلوة خلف الامام	۵۵۵
باب الرجل يسبق ببعض الصلوة	۵۵۷
باب الرجل يقرء السور فى الركعة من الفريضة	۵۵۸
باب الجهر بالقراة فى الصلوة وما يستحب من ذلك	۵۵۹
باب التامين فى الصلوة	۵۵۹
باب السهو فى الصلوة	۵۵۹
باب العبث بالحصى فى الصلوة وما يكره من تسويته	۵۶۱
باب التشهد فى الصلوة	۵۶۱
باب السنة فى السجود	۵۶۲
باب الجلوس فى الصلوة	۵۶۳
باب الصلوة فى الثوب الواحد	۵۶۴
باب صلوة الليل	۵۶۵
باب الحدث فى الصلوة	۵۶۶
باب فضل القران وما يستحب وما يستحب من ذكر الله	۵۶۶
باب الرجل يسلم عليه وهو يصلى	۵۶۷
باب الرجلان يصليان جماعة	۵۶۷
باب الصلوة فى مرابض الغنم	۵۶۷
باب الصلوة عند طلوع الشمس وعند غروبها	۵۶۸
باب الصلوة فى شدة الحر	۵۶۸
باب الرجل ينسى الصلوة او يفوته وقتها	۵۶۸
باب الصلوة فى الليلة الممطرة	۵۶۹
باب قصر الصلوة فى السفر	۵۶۹
باب المسافر يدخل المصر وغيره متى يتم الصلوة	۵۷۰
باب القرأة فى الصلوة فى السفر	۵۷۱
الجمع بين الصلوة فى السفر والمطر	۵۷۱
باب الصلوة على الدابة فى السفر	۵۷۱
باب الرجل يصلى فيذكر ان عليه صلوة فائتة	۵۷۲
باب الرجل يصلى المكتوبة فى بيته ثم يدرك الصلوة	۵۷۲
باب الرجل تحضره الصلوة والطعام بايهما يبداء	۵۷۳
باب فضل العصر والصلوة بعدالعصر	۵۷۳
باب وقت الجمعة وما يستحب من الطيب والدهان	۵۷۳
باب القراة فى صلوة الجمعة وما يستحب من الصمت	۵۷۴
باب صلوة العيدين وأمر الخطبة	۵۷۴

الموضوع	صفحه
باب الصلوة التطوع قبل العيدين او بعده	۵۷۵
باب القراة فى صلوة العيدين	۵۷۵
باب التكبير فى العيدين	۵۷۵
باب قيام شهر رمضان وما فيه من الفضل	۵۷۵
باب القنوت فى الفجر	۵۷۶
فضل صلوة الفجر فى الجماعة وامر ركعتى الفجر	۵۷۷
طول القراءة فى الصلوة وما يستحب من التخفيف	۵۷۷
باب صلوة المغرب وتر صلوة النهار	۵۷۸
باب صلوة الوتر	۵۷۸
باب الوتر على الدابة	۵۷۸
باب تاخير الوتر	۵۷۹
باب السلام فى الوتر	۵۷۹
باب سجود القرآن	۵۸۰
باب المار بين يدى المصلى	۵۸۱
باب ما يستحب من التطوع فى المسجد عند دخوله	۵۸۱
باب الانفتال فى الصلوة	۵۸۱
باب صلوة المغمى عليه	۵۸۲
باب صلوة المريض	۵۸۲
باب النخامة فى المسجد وما يكره من ذلك	۵۸۲
باب الجنب والحائض يعرقان فى ثوب	۵۸۳
باب بدأ امر القبلة وما نسخ من قبلة بيت المقدس	۵۸۳
باب الرجل يصلى بالقوم وهو جنب او على غير وضوء	۵۸۳
باب الرجل يركع دون الصف او يقرأ فى ركوعه	۵۸۴
باب الرجل يصلى وهو يحمل الشىء	۵۸۴
باب المرءة...يصلى وبين القبلة وهى نائمة او قائمة	۵۸۴
باب صلوة الخوف	۵۸۵
باب وضع اليمين على اليسار فى الصلوة	۵۸۵
باب الصلوة على النبى	۵۸۵
باب الاستسقاء	۵۸۵
باب الرجل يصلى ثم يجلس فى موضعه الذى صلى فيه	۵۸۶
باب صلوة التطوع بعد الفريضة	۵۸۶
باب الرجل يمس القران وهو جنب او على غير طهارة	۵۸۶
باب الرجل يجر ثوبه والمراة...كره من ذلك	۵۸۷
باب فضل الجهاد	۵۸۷
باب ما يكون من الموت شهادة	۵۸۷
ابواب الجنائز	۵۸۸
باب المرأة تغتسل زوجها	۵۸۸
باب ما يكفن به الميت	۵۸۸
باب المشى بالجنائز والمشى معها	۵۸۹
باب الميت لايتبع بنار بعد موته او مجمرة فى جنازته	۵۸۹
باب القيام للجنازة	۵۸۹
باب الصلوة على الميت والدعاء	۵۹۰
باب الصلوة على الجنازة فى المسجد	۵۹۰
باب يحمل الرجل الميت...هل ينقض ذلك وضوءه	۵۹۱
باب الرجل تدركه الصلوة...وهو على غير وضوء	۵۹۱
باب الصلوة على الميت بعد ما يدفن	۵۹۱
باب ما روى ان الميت يعذب ببكاء الحى	۵۹۲
باب القبر يتخذ مسجدا او يصلى اليه او يتوسد	۵۹۲

انتساب

تمام تعریفیں اُس پاک ذات کیلئے ہیں جس نے انسان کو اشرف المخلوقات بنایا اور پھر مجھے بھی انہی میں پیدا کیا۔ اور وہ ربّ کریم جس کی جتنی تعریف کی جائے بلاشبہ کم ہے۔ اگرچہ وہ کسی تعریف کا محتاج نہیں۔ وہ ذات جس نے اس دنیا میں مخلوق کو آباد کیا اور انسان و جنات کیلئے رسول بھیجے۔ پھر ان تمام رسولوں کے سردار رحمۃ للعالمین ﷺ کو اُونچے مقام پر فائز فرمایا۔

میں اپنی اس کتاب کو اپنے شفیق والدین اور عزتِ مآب ماموں جناب ملک عبدالرزاق بھٹہ أعلی اللّٰہ درجاتہٖ کی طرف منسوب کرتا ہوں۔ اور خصوصاً اپنی پیاری امی جان اُسکے نام جنکی دعائیں میرے ساتھ ایک سایہ دار درخت کا کام دیتی ہیں۔ اور میری ہر ناکامی کو کامیابی میں اور نقصان کو نفع میں بدل دیتی ہیں۔ اور جن کی دعاؤں میں میری ہر مشکل کا حل ہے۔

اختر حسین بہاولپوری

ألاهداء

اللہ تعالیٰ کی حمد کرتے ہوئے جس کے نام سے دل کو تسلی ملتی ہے۔ ہر دفعہ نام لینے سے عجیب حلاوت محسوس ہوتی ہے۔ جتنی دفعہ اس ذات برکات کا نام لیں ہر دفعہ نیا ذائقہ ملتا ہے۔

اپنی اس کتاب کو اپنے بڑوں واکابر علمائے کرام اور اپنے شفیق اساتذہ کرام جو ہر وقت تعاون کرتے ہیں خصوصاً جناب حضرت مولانا مفتی محمد یوسف افشانی صاحب مدظلہٗ (رئیس دارالافتاء جامعہ فاروقیہ) شیخ الحدیث مولانا شفیق احمد خان بستوی صاحب مدظلہ (جامعہ خدیجۃ الکبریٰ) استاذِ حدیث حضرت مولانا مفتی منظور احمد مینگل صاحب مدظلہ (جامعہ فاروقیہ) حضرت مولانا نور البشر صاحب مدظلہ (استاذِ حدیث جامعہ فاروقیہ) حضرت مولانا افتخار احمد اعظمی صاحب مدظلہ (استاذِ حدیث جامعہ دارالعلوم کراچی) حضرت مولانا مفتی عبدالمنان صاحب مدظلہ (استاد جامعہ دارالعلوم کراچی) مفتی سیف اللہ جمیل صاحب مدظلہ (رئیس دارالافتاء جامعہ بنوریہ) مفتی نجم الحسن صاحب مدظلہ (رئیس جامعہ یٰسٓ القرآن) مفتی سعید اللہ صاحب مدظلہ (مفتی واستاذِ حدیث جامعۃ الرشید) حضرت مولانا شفیع اللہ صاحب مدظلہ (استاد جامعہ دارالعلوم کراچی) حضرت مولانا مفتی حسان کلیم صاحب مدظلہ (استاد جامعہ دارالعلوم کراچی) حضرت مولانا عطاء اللہ صاحب مدظلہ (مہتمم جامعہ فرقانیہ) حضرت مولانا عبدالقیوم آغا صاحب مدظلہ (ناظمِ اعلیٰ جامعہ اشرف المدارس) شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالرشید صاحب مدظلہ (جامعہ اشرف المدارس) حضرت مولانا مفتی حماد اللہ صاحب مدظلہ (رئیس دارالافتاء انوار القرآن)

خصوصاً محترم سید حمید اللہ شاہ صاحب، حضرت مفتی احسان اللہ حبیب صاحب، محترم یاسر خان آفریدی صاحب، محترم جہانگیر خان آفریدی صاحب، محترم محمد شیراز آفریدی صاحب اور محترم محمد نعیم خان صاحب، جناب ملک امتیاز بھٹہ صاحب اللہ تعالیٰ ان سب حضرات کو جزائے خیر عطا فرمائے۔ آمین ثم آمین۔

أللهم لك الحمد ولك الشكر.

اختر حسین بہاولپوری

تقریظ

از اُستادِ محترم حضرت مولانا افتخار احمد اعظمی صاحب دامت برکاتہم

استاذِ حدیث جامعہ دار العلوم کراچی

امام طحاوی کی کتاب معانی الآثار کتبِ حدیث میں اپنا ایک مسلّم مقام رکھتی ہے۔ حضرت مولانا انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک اس کا مرتبہ سننِ ابی داؤد کے قریب ہے۔

معانی الآثار کی تشریح و تلخیص اور نقدِ رجال وغیرہ ہر پہلو پر علماء نے توجہ دی، لیکن افسوس کہ مدارس میں عام طور پر صرف کتاب الطہارۃ کے پڑھانے پر اکتفاء کیا جاتا ہے۔ احسان الٰہی بھی اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔ مؤلف مولانا اختر حسین صاحب بہاولپوری دارالعلوم کراچی کے فاضل ہیں، طالب علمی کے زمانہ ہی سے اللہ تعالیٰ نے طبیعت میں پاکیزگی، ذوقِ عبادت اور شوقِ علم عطا فرمایا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے ان کے دل میں صحاحِ ستہ اور دیگر کتبِ حدیث کی مختصر انداز میں تشریح اور تسہیل کا عزم پیدا فرمایا، چنانچہ ان کی پہلی کاوش ابوداؤد کی پہلی جلد کی شرح احسان الودود طبع ہو کر آ گئی ہے۔ اس کے ساتھ ہی موطائین، ابن ماجہ، نسائی اور طحاوی شریف کی شرح بھی انہوں نے اسی نہج پر شروع کر دی ہے۔

طحاوی شریف کی کتاب الطہارۃ کے ابتدائی ابواب کا احقر نے مطالعہ کیا جس میں انہوں نے اختصار کے ساتھ مذاہبِ ائمہ، ان کے دلائل، جوابات اور امامِ طحاوی کی ہر مسئلہ سے متعلق نظر بڑی خوبصورتی کے ساتھ پیش کی ہے۔ نیز ذکر کردہ امور کی تائید کیلئے اکابر کے اقوال مع حوالہ بھی ذکر کر کے مزید اس کو مستند بنا دیا ہے۔

یہ کتاب یقیناً اہلِ علم کیلئے ایک بہترین قابلِ قدر تحفہ ہے جس سے بھرپور فائدہ اٹھایا جا سکتا ہے۔

اللہ تعالیٰ حدیث کی اس عظیم خدمت کو قبول فرما کر اُمت کیلئے اس کو ہدایت کا ذریعہ اور مؤلف سمیت ہم سب کیلئے نجاتِ آخرت کا وسیلہ بنائے۔ آمین۔

حضرت مولانا افتخار احمد اعظمی صاحب دامت برکاتہم

استاذِ حدیث جامعہ دار العلوم کراچی

تقریظ

ازحضرت مولانا منظور احمد مینگل صاحب دامت برکاتہم

أستاذِ حدیث ورئیس دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی

امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ حفظ حدیث کے ساتھ ساتھ اجتہاد میں بھی بہت بلند مقام رکھتے ہیں طبقہ ثالثہ کے مجتہد ہیں جن مسائل کے بارے میں امام صاحب سے کوئی نص مروی نہیں ہے ان کا استنباط امام صاحب کے مقررہ کردہ قواعد وضوابط کے مطابق کرتے ہیں بلکہ کئی جگہ انہوں نے امام صاحب کی مخالفت بھی کی ہے اسی لئے بہت سارے حضرات نے انہیں مجتھد فی المذھب قرار دیا ہے علامہ عبدالحی لکھنوی انہیں امام ابو یوسف اور امام محمد کے ہم پلہ قرار دیا ہے قافلہ علم میں بہت کم ایسے حضرات ملیں گے جو بیک وقت حدیث فقہ اور اصول فقہ میں امام طحاوی کی ہمسری کر سکے، انہیں اعلم الناس بمذھب ابی حنیفہ کہا جاتا ہے اسی لئے کئی مقامات پر علماء احناف انکی تحقیق کو لیتے ہیں۔

بہت سی کتابیں مختلف موضوعات پر انہوں نے تصنیف فرمائی ہیں معانی الآثار ان میں سے مشہور اور اہم کتاب ہے اختلافی مسائل کا محاکمہ اس کتاب کا موضوع ہے اپنی سند سے اخبار واحادیث کو لاتے ہیں پھر اسناد ومتن کو روایات ونظر کی روشنی میں فریضۂ نقد انجام دیکر ان سے ایسے واضح حقائق نکال لاتے ہیں جو ایک انصاف پسند آدمی قبول کئے بغیر نہیں رہتا۔

حافظ سخاوی نے جن کتب حدیث کے مطالعے کا خصوصی مشورہ دیا ہے۔ ان میں سے معانی الآثار بھی ہے علامہ ابن حزم نے تشدد کے باوجود اس کو سنن ابی داود اور سنن نسائی کے ہم پلہ قرار دیا ہے جیسا کہ علامہ عیسی نے سنن ثلاثہ سنن ابی داود، سنن ترمذی اور سنن ابن ماجہ پر بھی ترجیح دی ہے اتنی اہم کتاب اور حنفیہ کا مستند ماخذ ہونے کے باوجود اس کی کما حقہ خدمت نہیں کی جاسکی علامہ انورشاہ کشمیری، مولانا یوسف کاندھلویؒ، مولانا یوسف بنوریؒ اور بہت سے دیگر اکابر کی یہ خواہش رہی کہ اس کتاب کی مکمل اور جامع شرح لکھی جائے لیکن اس خواہش کو عملی جامہ نہیں پہنایا جاسکا تجری الریاح بمالا تشتھی السفن۔

مولانا اختر حسین صاحب فاضل دارالعلوم کراچی کو اللہ نے بہترین ذوق سے نوازا ہے۔ پہلے بھی انکی کئی کتابیں مختلف موضوعات پر منظر عام پر آچکی ہیں اور اب انہوں نے اس کتاب کی خدمت انجام دینے کی بھرپور کوشش کی ہے اللہ تعالی ان کی کوشش ومحنت کو بارآمد فرمائے اور اس شرح کو شرف قبولیت سے نوازے آمین۔

حضرت مولانا منظور احمد مینگل صاحب دامت برکاتہم

أستاذِ حدیث ورئیس دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی

تقریظ

از حضرت مولانا شفیق احمد بستوی صاحب مدظلہم

شیخ الحدیث خدیجۃ الکبریٰ

نحمده و نصلي علىٰ رسوله الكريم

اما بعد!

یہ بات بالکل واضح ہے کہ دنیا کے اندر رائج وموجود علوم وفنون میں سب سے افضل علوم دینیہ ہیں، اوران میں بھی علوم القران والحدیث کوسب پر فوقیت حاصل ہے، لہٰذا قران وحدیث کی علمی وقلمی خدمات انجام دینے والے حضرات وخواتین نہایت سعادت منداور قابل رشک ہیں۔

علماء وطلبا کے طبقہ سے تعلق رکھنے والے سبھی حضرات بخوبی جانتے اور مانتے ہیں کہ صحاحِ ستہ کا مقام تمام تر درسی کتب میں سب سے اعلیٰ ہے چنانچہ انہی کی تعلیم کی تکمیل پر سندِ فراغت اور شہادتِ فضیلت دی جاتی ہے۔ اس بناء پر صحاحِ ستہ سے متعلق تشریح، توضیح، تدریس، تعلیق اور تحشیہ کا کام کرنا بھی بڑی ہی فضیلت وخوبی کی حیثیت رکھتا ہے، یہی وجہ ہے کہ شارحینِ حدیث پرلوگ رشک کرتے ہیں۔

ہمارے معزز دوست ہونہار فاضل وعالم جناب مولانا اختر حسین صاحب بہاولپوری مدظلہ بھی اسی خوش نصیب وسعادت مند قافلے میں شامل ہے، جو اپنے اشہب قلم سے صحاحِ ستہ کی توضیحی وتشریحی خدمات انجام دے رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کا نصیب اچھا کرے اور خوب اچھے اچھے علمی وقلمی کام ان سے لے، آمین۔

پیش نظر کتاب کو مولانا نے صحاحِ ستہ میں سے سننِ اربعہ، طحاوی شریف اور موطا ئین کے مضامین کا اجمالی احاطہ کیا ہے اور پھر ان کی فقہی ومسلکی توضیحات شافع دلائل کا اچھا اہتمام کیا ہے، گویا یہ کتاب دورۂ حدیث شریف کے طلباء کیلئے ایک جامع کشکول ہے جس میں ہمہ جہتی کے ساتھ مضامین سموئے گئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کاوش کو احسن طریقے سے قبول فرمائے۔ آمین۔

اور اس کو طلباء علماء اور تشنگانِ علومِ حدیث کیلئے حد درجہ نافع فرمائے۔ اور مولانا کیلئے اس کو بہترین صدقہ جاریہ فرمائے، اور یہ دعا کہ اے اللہ! مولانا کو مزید عمدہ علمی خدمات کی توفیق وہمت عطا فرما اور ان کی مدد بھی فرما۔ آمین۔

فقط والسلام: (حضرت مولانا) شفیق احمد بستوی (صاحب مدظلہ)

شیخ الحدیث خدیجۃ الکبریٰ

تقریظ

ازحضرت مولانا نورالبشر صاحب دامت برکاتہم

اُستادِ حدیث جامعہ فاروقیہ کراچی

ہرفن کی کسی کتاب کی شرح لکھنے کے شارحین کے دوذوق ہوتے ہیں:

ا۔تحقیق اورتدقیق اس قسم کی شروح کا مقصد تحقیقی مضامین، ادلہ کی تنقیح وغیرہ ہوتا ہے اوردوسری قسم کی شروح میں شارح کاذوق تدریسی ہوتا ہے۔اس قسم کی شروح لکھنے والے کاذوق تطویل بلاطائل اوراختصارمخل سے بچتے ہوئے ہوتا ہے انضباط کتب انضباط ابواب انضباط ادلہ انضباط مسائل انضباط اقوال وغیرہ ہوتا ہے اللہ جزاءخیر دے مولانا اخترحسین بہاولپوری کوجس نے احسان الودود کے نام سے ابوداؤد کی شرح لکھتے ہوئے تدریسی ذوق اورمنہج اختیارکیا تاکہ ابوداؤد کے پڑھانے والے اساتذہ اورطلبہ اس مشکل کتاب کونہایت آسانی اورخوش اسلوبی کے ساتھ پڑھی اور پڑھاسکیں۔اس کے ساتھ ساتھ مولانا احسان الٰہی کے نام پراحادیث کی کتب موطائین، ابن ماجہ، طحاوی،نسائی شریف وفاق المدارس کے نصاب کے مطابق ایک جلد میں جمع کررہے ہیں۔مولانا کے ان مساعی جمیلہ کواللہ جل شانہ قبول فرمائیں۔اورمولانا کے اس دورشباب کواللہ جل شانہ علم اورعلماء اورطلبہ کی خدمت میں صرف فرمائیں عبادات اوررزقِ حلال کی تلاش کے علاوہ اس تصنیفی کام کامقابلہ جہاد کے علاوہ کوئی عمل نہیں کرسکتا۔مولانا کے لئے اللہ اس کام کوصدقہ جاریہ بنادیں۔آمین

حضرت مولانا نورالبشر صاحب دامت برکاتہم

اُستادِ حدیث جامعہ فاروقیہ کراچی

تقریظ

از حضرت مولانا عطاء اللہ صاحب دامت برکاتہم

شیخ الحدیث جامعہ فرقانیہ قائد آباد

ألحمدالله الذى خلق الانسان وعلمه البيان والهمه التبيان وتمم من الفضل والجود والاحسان والصلوٰة والسلام الاتمان الاكمالان على فالحة كتاب البدو والوجود وفاتحة ابواب الوحى االكشف والبرهان المبعوث باكمل الاديان المنعوت والميزان وعلى آله واصحابه والتابعين لهم باحسان وعلماء امته و اصحاب الحديث والقران.

امابعد:

علم تفسیر کے بعد علم حدیث تمام علوم سے افضل علم ہے کیونکہ اس کا موضوع ذات رسول اللہ من حیث انہ رسول اللہ ہے حضرت محدثین اور شرح حدیث نے اس علم کے لئے عظیم قربانیاں دی ہے مولانا اختر حسین بہاولپوری صاحب بھی بڑے احسن طریقے سے علم حدیث پر گراں قدر کام کررہے ہیں ان کی شرح احسان الٰہی میرے ہاتھ میں ہے۔ مولانا ہر باب سے متعلق فقہی مسائل کا خلاصہ بیان کرتے ہیں اور پھر اختلافی مسائل کو سہل اور مختصر دلائل اور براہین سے مزین کرتے ہیں اس شرح کی جدید انداز اور حسن وخوبی کو دیکھ کر مجھے یہ کہنا پڑا:

انى انظرت الى احسان الهى فى يدِ	فحسبتها فى القدرعو دثقاب
نسقت وتألفت فكانما	فى حسن مثل فألف الاحزاب
جئت لنامن كل عام نافع	او كل فن ممتع بكباب
وفى كل لفظ حكمه مجلوة	وبكل سطر مهبط لصواب
وكم من سوال فيه كان جوابه	الهام نابغة وفصل خطاب
ماذاأعدوهذه آياته	فى العدتعجز امهر الحساب
فلكل حسن حلية يزهى بها	وارى الاحسان الهى حلية الكتاب
لك فى سبيل العلم اجرمجهد	والصبرا جرملازم المحراب
فتذوقوط طعم الحديث وادركوا	مافى الجهالة من اذى وتباب
العلم فى البأساء مزتة رحمة	والجهل فى النعماء سوط عذاب
هذا المنظوم من كلام عطاء	فاكتم اوبين بغير حساب

حضرت مولانا عطاء اللہ صاحب دامت برکاتہم
شیخ الحدیث جامعہ فرقانیہ قائد آباد

تقریظ

ازحضرت مولانا عبدالرشید صاحب دامت برکاتہم

شیخ الحدیث جامعہ اشرف المدارس کراچی

الحمدالله وحده والصلوة والسلام علی من لا نبی بعده:

اما بعد:

اللہ تبارک وتعالی نے پیارے نبی ﷺ کی ذات گرامی کوتمام انبیاء کا سردار بنایا اور جودین پیارے نبی ﷺ کوعطا ہوا اس کوتمام ادیان پر غالب فرمایا اور پیارے نبی ﷺ کی لائی ہوئی کتاب کوتمام سابقہ کتب سماویہ پر برتری اور توفیق حاصل ہوئی۔اور جوشریعت پیارے نبی ﷺ لیکر مبعوث ہوئے اس پر ایمان لانے اور اس پرعمل کرنے کوسب کی کامیابی اور نجات کا ذریعہ بنایا۔اوراس کے علاوہ نجات کا کوئی اور راستہ نہ چھوڑا۔ دینِ محمدیہ کو حاصل کرنے کے لئے اللہ رب العالمین کی طرف سے بھیجی ہوئی کتاب ہے اوراس کتاب کو سمجھنے کے لئے جناب رسول اللہ ﷺ کی احادیث مطہرہ ہیں۔

اللہ تعالی نے کامیابی حاصل کرنے کے لئے دونوں کی اتباع کولازمی قرار دیا ہے۔

جس طرح اللہ پاک نے اپنی کتاب کی حفاظت فرمائی بعینہ اسی طرح اپنے حبیب ﷺ کے ارشادات کی بھی حفاظت فرمائی۔اور اللہ تعالی نے اس مبارک محنت کے لئے اپنے بندوں میں سے ایسے بندوں کا انتخاب فرمایا کہ جوگناہوں سے حد درجہ پرہیز کرنے والے صالح متقی اور وقت کے قابلِ اعتماد لوگوں میں سے تھے۔ چنانچہ ان حضرات نے بھی دیانتداری کا ثبوت پیش کیا اور آنے والی نسل تک جناب رسول اللہ ﷺ کی احادیث کوبغیر کسی کمی بیشی کے پہنچانے کا التزام کیا۔یہ جوکتبِ حدیث جن سے میں اور آپ آج استفادہ کرتے ہیں یہ انہی حضرات کی کاوشوں کے بدولت ہے۔

حضراتِ مصنفین نے اپنے انداز سے کتابیں تصنیف فرمائیں، مگر بعد کے آنے والوں کی استعدادیں چونکہ اس قابل نہ تھیں کہ وہ خودان کتابوں سے مکمل طور پر استفادہ کرسکتے اور مسائل شرعیہ کا استنباط کرتے ،لہٰذا اسی ضرورت کے پیش نظر تقریباًہر دور کے علمائے کرام کے اپنی اپنی طاقت اور بساط کے مطابق ان حضرات مصنفین کی لکھی ہوئی تصنیفات کی تشریح کی سعی کی۔ اسی سلسلے کی ایک کڑی مولانا اختر حسین صاحب بہاولپوری بھی ہے کہ جنہوں نے اپنے آپ کوبھی اس مبارک محنت میں شامل کیا کہ جس محنت کو ہمارے اکابرین امام غزالیؒ، امام رازیؒ جیسے قدآور شخصیات نے اپنا اوڑھنا بچھونا بنایا اور اس کے ذریعہ سے قربِ خداوندی کے موجب ٹھہرے تھے۔مولانا موصوف بھی اسی جماعت میں شامل ہوگئے ہیں۔

احسان الٰہی کے نام سے ان کی جوتالیف اب آپ حضرات کے ہاتھوں میں ہے اس کتاب کو پڑھنے سے آپ

حضرات کو بخوبی اندازہ ہو جائیگا کہ مولانا ممدوح نے کس قدر محنت اور اخلاص کے ساتھ اس کام کو سرانجام دیا ہے۔ اس سے قبل مولانا کی احسان الودود شرح ابوداؤد بھی چھپ کر منظر عام پر آچکی ہے۔ میں ان کی کتاب کو اگر چہ بالاستیعاب تو نہ دیکھ سکا مگر چند چیدہ چیدہ مقامات دیکھنے کا موقع ملا، تو دیکھ کر بڑی خوشی ہوئی کہ اس دور میں واقعی اس خدمت کی ضرورت تھی جو کہ مولانا موصوف نے پوری کردی، اور نئے آنے والے طلبہ وطالبات پر ایک ایسا احسانِ عظیم فرمایا کہ جس کو وہ تا دمِ حیات بھول نہ پائیں گے۔

مولانا ممدوح کی تالیفات کی من جملہ خصوصیات میں سے ایک یہ بھی ہے کہ مولانا بحث کو زیادہ طوالت میں لے جانے کے بجائے مختصر طور پر بیان کرنے کی کوشش فرماتے ہیں، جس کی وجہ سے طلبہ کو لمبی چوڑی بحثوں میں سر کھپانے کی اب ضرورت انشاءاللہ محسوس نہ ہوگی۔

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کتاب کو مولانا کی دوسری تالیفات کی طرح حد درجہ قبولیت عطا فرمائے۔ اور اس کتاب کو مولانا کیلئے ذخیرۂ آخرت اور صدقہ جاریہ بنائے۔ اور اس عاجز کو بھی روزِ جزا اپنے پیارے نبی ﷺ کی سفارش نصیب فرمائے۔

حضرت مولانا عبدالرشید صاحب دامت برکاتہم

شیخ الحدیث جامعہ اشرف المدارس کراچی

تقریظ

از مفتی نجم الحسن صاحب مدظلہ

رئیس جامعہ یٰسین القرآن

الحمد لله و كفى و الصلوة و السلام على سيد المجتبىٰ

اما بعد:

اللہ ربّ العزّت کا اس امت پر یہ احسانِ عظیم ہے کہ اس نے اس امت میں ایک طبقہ کو یہ سعادت بخشی کہ اس نے اپنی پوری زندگی کو محبوبِ خدا کی زندگی کے مختلف گوشوں کو اُجاگر کرنے اور ہُو بہُو پوری حفاظت کے ساتھ دنیا کے سامنے پیش کرنے میں فنا کر دیا آپ کی احادیثِ طیبہ کی اشاعت وحفاظت وغیرہ پر اس سعادت مند طبقے نے اتنی محنت کی کہ دنیا کو اس کی برکت سے دوسرے علوم وفنون سے واقفیت ہوئی۔

ہر صدی اور زمانے میں اللہ تعالیٰ نے اس سعادت مند طبقے کے افراد کو پیدا کیا گذشتہ صدی میں الحمد اللہ اس سعادت کا ایک بڑا حصہ ہمارے علمائے دیوبند رحمہم اللہ اور ان کے خوشہ چین حضرات کو ملا ایک دنیا اب بھی ان حضرات کی اس محنت وکاوش کو قدر کی نگاہ سے دیکھتی ہے۔

ہمارے محترم مولانا اختر حسین صاحب سلمہٗ جو کہ ماشاء اللہ جامعہ دار العلوم کراچی کے فاضل ہیں اور عصری علوم میں بھی کافی واقفیت رکھتے ہیں، اپنی فراغت کے بعد سے ہی حدیث کی کتابوں پر مختلف انداز سے محنت کر رہے ہیں۔ موصوف کی کئی کتابیں بشمول ابوداؤد شریف کی شرح احسان الودود منظر عام پر آچکی ہے، اور اب موطا ئین، ابن ماجہ، طحاوی شریف اور نسائی شریف کے نصاب کی ایک ہی جلد میں انہوں شرح فرمائی ہے۔

بندہ نے کتاب الطہارۃ کے چند صفحات کو سرسری نظر سے دیکھا ہے اپنے اہتمام اور افتاء وغیرہ کی کثیر مصروفیات کی بناء پر تفصیلات دیکھنے کا موقع تو نہ ملا لیکن چیدہ چیدہ جگہ سے اس کا مطالعہ کیا۔

مولانا محترم نے کافی محنت، لگن اور عَرق ریزی سے اس کام کو کیا ہے، اللہ تعالیٰ موصوف کو جزائے خیر عطا فرمائے۔

مولانا محترم نے اس شرح میں یہ طریقہ کار اپنایا ہے کہ اولاً باب کا اجمالی اور مختصر سا خلاصہ بیان فرماتے ہیں اور پھر اس کے مختلف گوشوں کو عنوانات کے تحت بالتفصیل ذکر کرتے ہیں۔

امید ہے کہ موصوف کی یہ شرح علماء کرام وطلبہ کے لئے عموماً اور اختصار پسند حضرات کے لئے خصوصاً مفید تر ثابت ہوگی اللہ تعالیٰ موصوف کی اس محنت وکاوش کو اپنی بارگاہ عالی میں قبول ومقبول فرما کر اپنے محبوب کی خصوصی شفاعت کا پروانہ عطا فرمائے اور اپنے دین کا کام لینے کی مزید توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔

مفتی نجم الحسن صاحب مدظلہ
رئیس جامعہ یٰسین القرآن

تقریظ

ازحضرت مولانا مفتی حماد اللہ صاحب مدظلہ

رئیس دارالافتاء انوارالقرآن

الحمد لمن تفرد بالقدم و كل شئى ماسواه مسبوق بالعدم و الصلاة و السلام على بسيد العرب والعجم وعلى اله و اصحابه الذين قالوا بنصره الدين القويم.

امابعد:

امت مسلمہ پراللہ تعالیٰ کے احسانات میں سے ایک احسان قرآن مجید کی شکل میں ہے اور یہ اس امت کا امتیاز بھی ہے جو کہ امم سابقہ میں سے کسی امت کو حاصل نہیں۔ جبکہ دوسرا انعام وامتیاز احادیث النبوی ﷺ ہے۔

چنانچہ انبیاء سابقین میں سے کسی نبی کے اقوال وافعال کو اس طرح جمع ومحفوظ نہیں کیا گیا ہیں جس طرح ہمارے پیارے نبی حضرت محمد ﷺ کے معطر اقوال اور مطہر افعال باسند محفوظ ہیں اور پھر اسی پر بس نہیں بلکہ ہر آن ہر گھڑی پوری دنیا میں ہزاروں لاکھوں افراد آپ کے مبارک فرامین کو پڑھتے ہیں یاد کرتے ہیں اور علمی زندگی میں لانے کی مشق کرتے ہیں۔

متقدمین نے ان احادیث کو ایک کتابی شکل دے کر مزید محفوظ کرلیا اور پھر ان کی سینکڑوں ہزاروں شروحات مختلف زبانوں میں لکھی گئی اور تا حال یہ سلسلہ جاری ہے لیکن ان شروحات کو کھنگالنا اور ان سے استفادہ ہر طالب علم کے لئے آسان اور سہل نہیں چنانچہ عزیزم مولوی اختر حسین بھاولپوری صاحب مستند ومعتمد کتابوں اور شروحات کی مدد سے درس نظامی میں پڑھائی جانے والی کتب احادیث سنن نسائی، سنن ابن ماجہ، مؤطا امام مالک، مؤطا امام محمد اور طحاوی کے وفاق کے نصاب ایک جامع شرح ترتیب دے کر طالبان علوم دینیہ۔ کے لئے ایک مایہ ناز کارنامہ سرانجام دیا ہے جو طالب علوم نبوت پر احسان اوران کے لئے ذخیرۂ آخرت ہوگا چنانچہ اس شرح کے اندر احادیث کی تشریح، ائمہ کے مذاہب ودلائل کے ساتھ ساتھ مسلک احناف کا بھرپور دفاع بھی کیا گیا ہے۔

مدرسین اور طلباء کے لئے مذکورہ شرح، احسان الٰہی، انتہائی نافع اور مفید ہوگی۔ دعا ہے کہ باری تعالیٰ اس کتاب کو اپنی بارگاہ میں قبول فرما کر امت مسلمہ کے لئے نافع بنائے اور مرتب کے علم وعمل اور تقوی میں مزید ترقی واضافہ فرمائے۔
آمین ثم آمین۔

حضرت مولانا مفتی حماد اللہ صاحب مدظلہ

رئیس دارالافتاء انوارالقرآن

تقریظ

حضرت مولانا محمد ادریس صاحب دامت برکاتہم

شیخ الحدیث جامعہ فاروقیہ سلطان آباد کراچی

الحمد لله و كفىٰ و سلامٌ على عباده الذين اصطفى

أما بعد:

اللہ تبارک وتعالیٰ کا اس اُمت پر احسانِ عظیم ہے کہ اس نے اس اُمت میں ایسے رجال پیدا فرمائے ہیں کہ جنہوں نے اپنی تمام تر مصروفیات اور مشاغل کو اللہ تعالیٰ ہی کے لئے وقف کر دیا ہے اور اپنی تمام تر کوشش اسی چیز میں صرف کرتے ہیں کہ کسی طرح خداوند کی رضا حاصل ہو جائے خواہ وہ کسی بھی طریقے سے ہو۔ ہر آدمی اپنی خواہش کے مطابق اور اپنی طاقت کے مطابق اللہ کو راضی کرنے کے لئے کوشاں ہے کسی نے تو جہاد میں شرکت کر کے خداوند کریم کو راضی کیا اور کسی نے دین کے کسی اور شعبہ میں خدمت کر کے خدا کو راضی کیا۔

اسی سلسلہ کی ایک کڑی تصنیف وتالیف بھی ہے جس کو ہمارے محترم مولانا اختر حسین صاحب نے بھی اختیار کیا مقصود صرف خداوند تعالیٰ کی رضا جوئی ہے۔ آنحضرت ﷺ کی احادیث مبارکہ کی تشریح بیان کرنا فی الواقع یہ بہت بڑی سعادت اور نیک بختی ہے جس کو حاصل کرنے والوں میں ہمارے مولانا اختر حسین صاحب بھی شامل ہو گئے ہیں۔ اور احسان الودود شرح ابوداؤد مولانا کی حدیث شریف پر پہلی محنت اور کاوش منظر عام پر آچکی ہے۔ اور اب یہ آپ حضرات کے ہاتھوں میں مؤطائین، ابن ماجہ، طحاوی اور نسائی کی شرح احسان الٰہی کے نام سے ہے۔ کتاب کے چند چیدہ چیدہ مقامات کو دیکھنے کا موقع ملا جس سے معلوم ہوا کہ بہت اچھی کاوش ہے خدا ان کی کاوش کو قبول فرمائے۔ آمین۔

حضرت مولانا محمد ادریس صاحب دامت برکاتہم

شیخ الحدیث جامعہ فاروقیہ سلطان آباد کراچی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

عرضِ حال

نحمده ونصلی علی رسوله الکریم

امابعد!

ربّ ذوالجلال کا بے بہا شکر و کرم ہے کہ میرے کریم ورحیم اللہ نے میری امی جان کی دعاؤں کے صدقے مجھ جیسے کم علم اور بکریاں چرانے والے کے ہاتھ میں قلم پکڑا دیا۔ نہ صرف یہ احسان بلکہ اس سے بھی زیادہ احسان میرے غیور اللہ کا مجھ پر یہ ہے کہ اُس نے اپنے حبیب مصطفیٰ ﷺ کے اقوال، افعال واعمال مبارکہ یعنی حدیث شریف پر قلم اٹھانے کی توفیق بخشی، **الحمد لله علی کل حال.**

یہ سب میری پیاری امی جان کی دعاؤں کی برکات وثمرات ہیں، اور کچھ نہیں۔

بہرحال یہ کتاب احسانِ الٰہی دورۂ حدیث شریف میں شامل پانچ کتابوں (مؤطائین، ابن ماجہ، طحاوی ونسائی) کی وفاق کے نصاب تک کی شرح ہے، جو کہ طلباء کی پریشانی کو مدنظر رکھتے ہوئے ان کتابوں کی تشریح لکھی گئی ہے۔ اللہ تعالیٰ شرفِ قبولیت عطا فرمائیں۔ آمین۔

ان پانچوں کتابوں میں زیادہ تشریح وتوضیح کی ضرورت نہیں رہتی، کیونکہ دورۂ حدیث کے طلباء صحیح بخاری شریف، صحیح مسلم، سننِ ابوداؤد وسننِ ترمذی میں تشریح سُن ودیکھ چکے ہوتے ہیں۔ اس لئے اِس کتاب کی قدرے اختصار سے تشریح وتفصیل کی گئی ہے۔

ترتیب اس کی یہ ہے پہلے ابنِ ماجہ کو رکھا گیا ہے، اس کے بعد پھر طحاوی شریف کو رکھا، کیونکہ اس میں اکثر اختلافی مسائل آجاتے ہیں۔ کچھ مسائل کی تشریح مؤطا امامِ مالکؒ میں کردی گئی ہے۔ اور باقی دو کتابوں کا صرف ترجمہ کردیا گیا ہے، تشریح کی ضرورت نہیں۔

ربّ کریم سے اُمید ہے کہ تھوڑی سی حدیث کی اس خدمت کو قبول فرمائیں گے۔ اور بخشش کا ذریعہ بھی فرمائیں گے، **انشاء الله العزیز.**

آخر میں تمام اکابر کا جو تعاون فرماتے ہیں، ان کا بھی بے حد مشکور ہوں۔ بالخصوص اپنے اُن ساتھیوں کا جو رات دن اِس خدمت کیلئے ہر وقت تیار رہتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان سب کو صلہ وبدلہ عطا فرمائیں۔ آمین.

اختر حسین بہاولپوری

ابنِ ماجه

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

۱۔ باب اتباع سنۃ رسول اللّٰہ

حدیث نمبر ۱: حدثنا ابو بکر...ما امرتکم بہ فخذوہ ومانھیتکم عنہ فانتھوا۔

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ اس چیز کو لو جس کا میں حکم دوں اور اس چیز سے باز رہو جس سے میں روکوں۔

تشریح: سرکارِ دو عالم ﷺ کا ہر حکم واجب الاطاعت ہے اور اسی طرح جن چیزوں سے آپ ﷺ نے منع فرمایا ہے ان سے رکنا امت کے لیے ضروری اور واجب ہے اسی میں امتِ مسلمہ کی فلاح و کامیابی ہے۔

آیت کی تفسیر؟

علامہ بوصیریؒ نے فرمایا: یہ حدیث قرآنی آیت کی تفسیر ہے وہ آیت یہ ہے:

مَا آتَاکُمُ الرَّسُوْلُ فَخُذُوْہُ وَمَانَھَاکُمْ عَنْہُ فَانْتَھُوْا۔ (تعلیقات مصباح الزجاجہ۱/۹)

ما امرتکم عام ہے؟

صاحب مصباح لکھتے ہیں "امرتکم" عام ہے وجوب اور ندب دونوں کو شامل ہے۔

مطلق حکم کے بارے میں اختلافِ فقہاء؟

حضرات احنافؒ وشوافعؒ کا اختلاف مشہور ہے کہ قرائن کے بغیر مطلق حکم ہو احناف کے ہاں وجوب پر محمول کریں گے شوافعؒ اباحت پر۔

حدیث میں مخاطب کون ہیں؟

سرکارِ دو عالم ﷺ نے یہ ارشاد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے سامنے فرمایا لیکن اس حدیث کے مخاطب قیامت تک کے تمام مسلمان ہیں (تعلیقات مصباح ۱/۹)

"ما أمرتکم" میں دینی حکم یا دنیاوی مراد ہے؟

ماامرتکم میں حکم دینی امور مراد ہیں کیونکہ دنیاوی معاملات کو "حدیث تابیر" میں ارشاد فرمایا کہ "انتم اعلم با مور دنیا کم" یعنی دینی امور و حکم میں میری مانو لیکن دنیاوی معاملات میں اپنے تجربے وعلم کے مطابق عمل کرو کیونکہ میں تو اپنی فہم اور سمجھ کے مطابق بتاتا ہوں (حاشیہ ابن ماجہ صفحہ نمبر۲)

حدیث نمبر ۲: حدثنا ابو عبد اللہ...فاذا امرتکم بشیء فخذوا منہ ما استطعتم و اذا نھیتکم من شیء فانتھوا۔

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے صحابہ کرام کو تنبیہ کرتے ہوئے فرمایا کہ جس کام کو میں مطلق بیان

کروں اس کو مطلق ہی رہنے دو۔

تشریح: حج فرض ہونے کے بعد نبی کریم ﷺ نے صحابہ کرام ؓ کو حج کی ادائیگی کا حکم دیا تو ایک صحابی نے سوال کیا: یا رسول اللہ ﷺ! کیا حج ہر سال فرض ہو گیا یا اسی سال فرض ہے؟ صحابی نماز روزہ اور زکوۃ کے مکرر اور بار بار ادائیگی کی طرح حج بھی بار بار فرض ہو گا تو سرکارِ دو عالم ﷺ نے سوال ناپسند فرمایا اور فرمایا کہ اگر میں "ہاں" کہہ دیتا تو حج ہر سال فرض ہو جاتا اور تم پر یہ عبادت بھاری پڑ جاتی تم مشکل میں پڑ جاتے اس لئے خوامخواہ سوالات قیل وقال اور لایعنی سوالات میں مت پڑو۔ ورنہ بنی اسرائیل کی طرح تنگی و سختی کا شکار ہو جاؤ گے جس طرح انہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے گائے کی صفات اور اللہ تعالیٰ کے دیدار کے متعلق لایعنی اور فضول سوالات کر کے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تکلیف پہنچائی اور خود بھی مشکل میں پھنس گئے۔

لہٰذا جس چیز کا حکم بغیر شرائط کے دوں تو اس کی شرائط نہ پوچھو اور اسی طرح جس چیز سے منع کر دوں تو اس کی جزئیات کی تفصیل پوچھے بغیر رک جاؤ (تعلیقات مصباح ۱/۱۰)

اشکال:...... حدیث باب سے سوال کرنے کی ممانعت معلوم ہوتی ہے حالانکہ قرآن پاک میں ہے "فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون" اہل علم سے سوال کرنے کا حکم ہے۔ اور حسن السوال نصف العلم (سوال کرنے کو نصف علم فرمایا)

نتیجہ یہ ہے کہ بظاہر تعارض معلوم ہوتا ہے۔

جواب:...... حدیث باب میں جو سوال کی ممانعت وقباحت ہے کہ اس کی وضاحت بخاری شریف میں ہے مثلاً انه كان منهى عن قيل و قال و كثرة السوال دوسری حدیث بھی بخاری شریف میں "ان اعظم المسلمين حرماً من سأل عن امر لم يحرم قوم على الناس من اجله مسئله " بخاری: ۷۲۸۹ یعنی بغیر ضرورت سوال کرنا یا تنگ کرنے کے لیے سوال کرنا یا عاجز کرنے کے لئے وغیرہ اور ایسا سوال جو کسی چیز کی حرمت کے بارے میں کرنا جو چیز پہلے حرام نہیں تھی سوال کرنے کے بعد حرام ہو گئی تو ایسے سوالات کی حوصلہ شکنی کی گئی ہے اور ممنوع ہیں۔

باقی " فاسئلو اهل الذكر " اور " السوال نصف العلم " تو وہ ایسے سوالات کے بارے میں یعنی جو ضروری ہوں اور علمی نوعیت کے سوال ہوں اور فائدہ کے لئے ہوں تو ایسے سوال کرنے والے اور جواب دینے والے اور سننے والے اور ان سے محبت کرنے والے سب عنداللہ ماجور ہوں گے ایسے سوالات تو صحابہ کرام ؓ سید کونین ﷺ سے پوچھتے تھے قرآن شریف میں ایسے سوالات کا ذکر ہوا ہے مثلاً اشہر حرم اور شراب اور کلالہ اور انفال وغیرہ کے بارے میں قرآن میں ذکر ہوا ہے۔ یہ سوالات تو فضیلت و اجر کی بات ہے۔

حدیث نمبر ۳: حدثنا ابو بكر... من أطاعني فقد اطاع الله و من عصاني فقد عصى الله.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ جس نے میری اطاعت کی اس نے اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی، اور جس نے میری نافرمانی کی اس نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی۔

تشریح: حدیث آیت سے ماخوذ ہے:

اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "ومن يطع الرسول فقد اطاع الله ومن تولّى بعد ذلك فما ارسلنك عليهم حفيظاً" اور پھر آخری پارے میں فرمایا "وما انت عليهم بمصيطر " مطلب یہ ہے کہ جس شخص نے سرکار دو عالم ﷺ کی پیروی و فرمانبرداری کی اس نے اللہ تعالیٰ کی

فرمانبرداری کی لیکن جس نے سرکار دو عالم ﷺ کی فرمانبرداری سے رخ موڑا تو سرکار دو عالم ﷺ کے لئے ضروری نہیں کہ زبردستی اور سختی سے عمل کروائیں۔ جیسا کہ فرمایا "وما علینا الا البلاغ المبین" صرف بتانا اور وحی کی بات پہنچانا ہے زبردستی عمل کروانا آپ ﷺ کے ذمہ نہیں ہے۔

حدیث کا مقصد اتباع سنت ہے:

من اطاعنی فقد اطاع الله اس حدیث میں سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ سے تعلق قائم کرنا ہے یا اللہ تعالیٰ کو راضی کرنا ہے تو مجھے راضی کرو یعنی میری فرمانبرداری کرو اللہ تعالیٰ تم سے راضی ہو جائیں گے۔ یہ نہیں ہوسکتا کہ میری نافرمانی کرو اور اللہ تعالیٰ تم سے راضی ہو جائیں محال ہے۔ جیسا کہ فرمایا "قل ان کنتم تحبون الله فاتبعونی یحببکم الله ....." یعنی اگر تم اللہ تعالیٰ سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی کرو یعنی میری سنت کو لازم پکڑو۔ اپنا اٹھنا بیٹھنا کھانا پینا رات دن میری سنت کے مطابق بناؤ۔

وَمَنْ عَصَانِیْ فَقَدْ عَصَی اللّٰہَ:

جس نے میری نافرمانی کی یعنی میرے اسوہ حسنہ اور میری سنت و طریقے کو چھوڑا تو حقیقت میں اس نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی جس نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی یقیناً وہ شخص خسارے میں ہوگا۔ جیسا کہ حدیث میں ہے "من اطاعنی دخل الجنة ومن عصانی فقد ابی" یعنی جو میری اتباع کرے گا میری سنتوں پر چلے گا وہ جنت میں داخل ہوگا جس نے نافرمانی کی داخل نہیں ہو گا۔ یعنی مسلمان ہے تو وہ ابتداء میں داخل نہیں ہوگا بلکہ سزا کے بعد داخل ہوگا۔ اگر کافر مراد ہے تو وہ کبھی بھی جنت میں داخل نہیں ہوگا۔

حدیث نمبر ۴: حدثنا محمد... سمع من رسول الله ﷺ حدیثا لم یعده ولم یقصر دونه.

مفہوم: حضرت ابوجعفر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سید الرسل ﷺ سے حدیث سننے کے بعد اس میں نہ تو تجاوز کرتے اور نہ ہی کمی بیشی کرتے تھے۔

تشریح: لم یعده ولم یقصر دونه کا مطلب:

مطلب یہ ہے کہ

(۱) اگر اس سے مراد عمل لیں تو سیدنا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بہت زیادہ عاشق رسول ﷺ تھے سرکار دو عالم ﷺ کی طرح اٹھنا بیٹھنا اور رہن سہن بنا لیا تھا جہاں آپ ﷺ تشریف فرما ہوئے وہیں بیٹھے جہاں اور جس طرح نبی کریم ﷺ اٹھے اسی طرح اٹھے الغرض ہر سنت و ہر ادا کی کاپی کی۔

(۲) اگر اس سے مراد تبلیغ دین لیا جائے تو جو تفسیر جو تشریح جو حدیث جس طرح سنی بعینہ اس کو اسی طرح من و عن آگے بیان کیا اس میں اضافہ کیا اور نہ ہی کچھ کمی کی۔ یہ ان کی حد درجہ محبت و کمال درجے کی احتیاط تھی۔

حدیث نمبر ۵: حدثنا هشام... لقد ترکتکم علی مثل لیلها و نهارها سواء... لیلها و نهارها سواء.

مفہوم: حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم تنگ دستی کا تذکرہ کر رہے تھے اور فقر وفاقہ سے ڈر رہے تھے۔ سرکار دو جہاں ﷺ تشریف لائے اور فرمایا کہ فقر وفاقہ سے کیوں ڈرتے ہو، واللہ تم پر ایک وقت آئے گا کہ تمہارے پاس کسی چیز کی بھی کمی نہیں ہوگی، واللہ میں نے تم کو ایسے دینی ماحول میں چھوڑا جس کے دن رات برابر ہیں۔

تشریح :فقر وفاقہ کی بجائے کثرت مال سے کیوں ڈرایا؟

اس کے دو جواب ہیں: (۱) جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ "کاد الفقر ان یکون کفراً" نبی کریم ﷺ فقر وفاقہ سے بھی پناہ مانگتے تھے اور صحابہ کرام بھی ایک دفعہ فقر وفاقہ اور محتاجی وغربت وتنگدستی کا ذکر رہے تھے۔ تو اسی وقت سرکار دو عالم ﷺ تشریف لائے تو ارشاد فرمایا آپ لوگ تو تنگدستی سے ڈر رہے ہو حالانکہ کثرت مال سے ڈرنا چاہئے کیونکہ "ان لکل امتہ فتنة و فتنة أمتی المال" میری امت کا فتنہ اور آزمائش مال ہے۔ کیونکہ کثرت مال کی وجہ سے انسان اللہ کو بھول جاتا ہے اور غرور وگھمنڈ میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ اور ظلم بھی کرتا ہے۔ تو فرمایا ڈرنے کی چیز کثرت مال ہے نہ کہ فقر وفاقہ۔ قرآن کریم میں بھی فرمایا کہ "انما امو الکم و اولادکم فتنة" بہرحال مال کی کثرت بھی اللہ کے قرب کا ذریعہ بن سکتی ہے اگر اسلامی اصولوں کے مطابق خرچ و استعمال کی جائے۔ لیکن کیونکہ سرکارِ دو عالم ﷺ روم وفارس کی فتح کی خوشخبری فرما چکے تھے اس لئے آنیوالے وقت میں کثرت مال دیکھ رہے تھے تو کثرت مال سے پہلے ڈرایا اور خبردار فرمایا۔

(۲) دوسرا مطلب حدیث کا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ صرف فقر وفاقہ وتنگدستی ڈرنے کی چیز نہیں بلکہ اس کے ساتھ ساتھ کثرت مال سے ڈرو جس طرح فقر وفاقہ سے ڈرتے ہو۔ کیونکہ کثرت مال زیادہ مضر ہے بنسبت تنگدستی کے۔

لقد تر کتم علی مثل السفاء:

سرکارِ دو عالم ﷺ نے ہر طرح کی تعلیمات ارشاد فرمادیں خود نمونہ بن کر دکھادیا۔ ہر شخص فقیر غریب وامیر ومالدار کے لئے پاکیزہ تعلیمات جو دن کی روشنی کی طرح واضح ہے ہر شخص ان احکام وتعلیمات وسنت نبوی ﷺ سے استفادہ کر کے دنیا وآخرت سنوار سکتا ہے جیسے صحابہ کرام رضوان اللہ نے تعلیمات مبارکہ پر عمل کیا تو ہر رنج وغم فقر ومالداری ہر طرح کے حالات سے سرخرو ہوئے جس طرح صاف شفاف زمین پر کوئی موسم ورات دن سورج چاند اثر نہیں ڈال سکتے کوئی تغیر واقع نہیں ہو سکتا۔

حدیث نمبر ۶ : حدثنا محمد...لا تزال طائفة من متی منصورین لایضرهم من خذلهم حتی تقوم الساعة.

مفہوم : حضرت معاویہ بن قرہ ؓ سے روایت ہے کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ میری امت میں ایک ایسی جماعت ہوگی جس کی مدد اللہ تعالیٰ ہمیشہ کریں گے اور اس جماعت کو ذلیل سمجھنے والے قیامت تک اس کو نقصان نہیں پہنچا سکتے۔

تشریح : لا تزال طائفته من امتی سے کیا مراد ہے؟

طائفہ سے مراد اہل علم۔ اہل حدیث، مجتہدین، فقہاء الغرض متبعین سنت ہوں گے خواہ اہل علم ہوں یا ائمہ حدیث یا فقہاء ایک جگہ پر یا مختلف جگہوں پر واقع ہوں لیکن متبعین سنت ہوں گے۔

تعارض حدیث؟

حدیث الباب میں طائفہ کا ذکر فرمایا کہ قیامت تک موجود رہے گا جبکہ دوسری حدیث میں فرمایا "لا تقوم الساعته الا علی اشرار الخلق" یعنی شریروں اور برے اور فسادی لوگوں پر قیامت قائم ہوگی۔

اس کے دو جواب ہیں: (۱) جواب یہ ہے کہ نیک لوگ وجماعت تو قرب قیامت تک باقی رہے گی پھر ایک ہوا چلے گی جس

میں نیک لوگ مرجائیں گے تو باقی صرف گناہ گار و شریر لوگ رہ جائیں گے ان پر قیامت قائم ہوگی۔

(۲) دوسرا مطلب: یہ ہوسکتا ہے کہ نیک لوگ یا جماعت کو ان کی اپنی موت مراد لیں اپنی موت تک جماعت رہے گی اور موت ہی کا دوسرا نام قیامت ہے جیسا کہ حدیث میں ہے "من مات و قعت علیه القیامته" اس کا مطلب یہی ہے کہ جو شخص مرجاتا ہے اس پر قیامت واقع ہو جاتی ہے۔ تو یہ جماعت جو قیامت یعنی مرتے وقت تک کام کرتی رہے گی آگے حدیث نمبر ۱۰ آرہی ہے جس میں فرمایا "حتی یاتی امر الله" اس سے مراد موت وقیامت ہے۔

حدیث نمبر ۷: حدثنا ابو عبدالله... قال لاتزال طائفة من امتی قوامة علی امر الله لایضرها من خالفها.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ میری امت میں ایک جماعت ہمیشہ احکام الٰہیہ پر قائم رہے گی جس کو مخالفین میں سے کوئی بھی نقصان نہیں پہنچا سکیں گے۔

تشریح: یہ حدیث بھی گزشتہ حدیث کی طرح ہے۔ پیچھے طائفہ منصورہ کا مصداق اہل علم۔ مجاہدین، فقہاء و مجتہدین الغرض جو صدق دل واخلاص سے سید الکونین ﷺ کی پیروی کرے گا اور کام کرنے کیلئے صحابہ کرام ؓ وائمہ کرام کو نمونہ بنائے گا تو وہ ہمیشہ کام کرتا رہے گا دشمن لاکھ کوشش کریں گے کہ اس جماعت منصورہ کو جڑ سے اکھاڑ دیں تو اللہ تعالیٰ اس جماعت کی مدد ونصرت کرے گا۔ یہاں تک کہ موت تک سرخرو ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو اس جماعت میں شامل فرمائے لیکن شرط اتباع سنت ہے (آمین)

حدیث نمبر ۸: حدثنا ابو عبدالله... یقول لایزال الله یغرس فی هذا الدین غرسا لیستعملهم فی طاعته.

مفہوم: حضرت ابو عنبہ الخولانی ؓ نے فرمایا کہ سرکار دوعالم ﷺ سے میں نے یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ اس دین کیلئے ایک ایسا پودا لگاتا ہے جس کو وہ اپنی فرمانبرداری میں استعمال کرتا ہے۔

تشریح: اس حدیث کے دو مطلب ہیں:

(۱) اللہ تعالیٰ ہر دور ہر زمانہ میں دین کی حفاظت و سربلندی کیلئے لوگ پیدا فرمائیں گے یہ خدام دین اپنا تن من دھن دین وسنت حدیث وقرآن کی خدمت میں لگا دیں گے (۲) اللہ تعالیٰ اس دین کی بقاء وحفاظت کے لئے ہر صدی میں ایک مجدد پیدا فرمائیں گے جو احیاء دین وتجدید دین کا کام کریں گے، اور قرآن وحدیث وسنت کو ازسر نو زندہ کریں گے پھر دوسری صدی میں نیا مجدد پھر تیسری صدی میں نیا مجدد.... الخ۔ مثلاً پہلی صدی کے مجدد حضرت عمر بن عبدالعزیز دوسری صدی کے امام شافعی.... الخ

حدیث نمبر ۹: حدثنا یعقوب... وطائفة من امتی ظاهرون علی الناس لایبالون من خذ لهم ولا من نصرهم.

مفہوم: عمرو بن شعیب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت معاویہ ؓ نے خطبہ دیتے وقت دومرتبہ فرمایا کہ تمہارے علماء کہاں ہیں، سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ قیامت اس وقت تک قائم نہیں ہوگی یہاں تک کہ ایک جماعت لوگوں پر غالب ہو جائے گی اور وہ ان لوگوں کی پرواہ نہیں کرے گی جو ان کو ذلیل سمجھتے ہیں اور جو ان کی مدد کرتے ہیں۔

تشریح: حضرت امیر معاویہ ؓ نے فرمایا میں جو بات کہہ رہا ہوں تمہارے علماء میری اس بات کی تصدیق کریں گے حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ایک جماعت ہمیشہ باقی رہے گی جو کہ معروف ومشہور ہوگی چھپی ہوئی نہیں ہوگی وہ سنت کی پیروکار ہوگی اور دین کی سربلندی قائم

رکھے گی یہ جماعت سب پر غالب ہوگی۔ کوئی ان کو نقصان نہیں پہنچا سکے گا حتی کہ ان کی مدد و نصرت وتعاون کرنے والے بھی ان سے ناراض ہوں گے تو ان کی بھی پرواہ نہیں کرے گی یقین کامل اور اعتماد خداوندی وتوکل علی اللہ کے بھروسے پر دین وسنت کو پھیلائے گی۔

حدیث نمبر ۱۰: حدثنا هشام...لا يزال طائفة من امتي على الحق منصورين لايضرهم من خالفهم حتى ياتي امر الله.

مفہوم: حضرت ثوبان ؓ سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ میری امت میں ایک جماعت ہمیشہ حق پر رہے گی، مخالفین اور معاندین میں سے کوئی ان کو نقصان نہیں پہنچا سکتیں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کا حکم آئے۔

تشریح: حدیث نمبر ۶ کے تحت گزر چکی ہے۔

حدیث نمبر ۱۱: حدثنا ابو سعيد...هذا سبيل الله ثم تلا هذه الاية وان هذا صراطي مستقيما...عن سبيله.

مفہوم: حضرت جابر بن عبداللہ ؓ نے فرمایا کہ رسول اکرم ﷺ نے مجلس میں دو لکیریں دائیں طرف اور دو لکیریں اپنے بائیں جانب کھینچی پھر درمیان والے خط پر ہاتھ رکھا اور فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ کا راستہ ہے پھر یہ آیت تلاوت کی "وَاِنَّ هٰـذَا صِـرَاطِـيْ مُسْتَقِيْماً.... الخ".

تشریح: هذا سبیل اللہ سے کیا مراد ہے؟

سرکار دو عالم ﷺ نے سیدھی لائن کو سبیل اللہ فرمایا یعنی وہ طریقہ جو سنت کے عین مطابق ہو، وہ جو صحابہ کرام کے ؓ اعمال وافعال کے مطابق ہو وہ طریقہ سنت کا ہے۔ اس سے مراد سبیل اللہ ہے اس کا پیروکار کبھی گمراہ نہیں ہوگا۔ باقی راستے ادھر ادھر کے شیطان کے راستے ہیں۔ بدعت ورسومات کے راستے ہیں اور اختلاف کے راستے ہیں صرف درمیان کا سیدھا راستہ سبیل اللہ ہے وہ ہے سنت کا راستہ۔

اختلاف سے بچنے کا حکم ہے لیکن ائمہ کا اختلاف...؟

ایسا اختلاف جو نفسانی خواہش کے لئے ہو یا عقیدے میں اختلاف ہو اور یا اصول دین میں اختلاف ہو وہ ممنوع ہے لیکن ائمہ مجتہدین کا اختلاف نہ تو اصول دین پر ہے نہ خواہش نفسانی کے تحت ہے بلکہ وہ تو اجتہاد کی بناء پر ہے، فروعی مسائل میں اختلاف ہے جو صحابہ کرام ؓ وتابعین عظام وائمہ کرام کے درمیان ہے۔ وہ تو محمود ہے نہ کہ مذموم اس کے لئے تو ارشاد فرمایا اختلاف امتی رحمة.

۲. باب تعظيم حديث رسول الله

حدیث نمبر ۱۲: حدثنا ابو بكر...وما وجدنا فيه حرام حرمناه الا وان ما حرم رسول الله مثل ما حرم الله.

مفہوم: حضرت مقدام بن معدیکرب ؓ سے مروی ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ عنقریب ایک وقت آئے گا کہ آدمی اپنے تخت پر ٹیک لگایا ہوگا اس کے سامنے میری حدیث بیان کی جائے گی تو وہ کہے گا کہ جس چیز کو ہم نے اللہ تعالیٰ کی کتاب میں حلال پایا اس کو حلال سمجھا اور حرام کو حرام سمجھا۔ پھر سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ سنو! جس چیز کو اللہ تعالیٰ حلال کرے وہ حلال ہے اور جس کو حرام کرے وہ حرام ہے۔

تشریح: منکرین حدیث کے رد پر واضح دلیل:

یہ حدیث حجیت حدیث کی واضح دلیل ہے اور ظاہر یہ اور خوارج اور ہمارے دور کے منکرین کے لئے رد اور پیغام ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا فرمان بھی قرآن پاک کی طرح حجت ہے کیونکہ قرآن مجید میں ارشاد ہے "ھل اتا کم الرسول فخذوہ وما نھا کم عنہ فا نتھوا" یعنی جو چیز نبی کریم ﷺ عطا فرمائیں لے لو جس سے منع فرمائیں اس سے باز آ جاؤ۔ دوسری جگہ پر قرآن پاک میں ہے کہ "وما ینطق عن الھویٰ ان ھو الا وحی یو حیٰ" یعنی سرکار دو عالم ﷺ اپنی طرف سے کچھ نہیں فرماتے بلکہ جو کچھ فرماتے ہیں وہ وحی سے فرماتے ہیں۔

یہ بات واضح ہوگئی کہ حدیث شریف سے منہ پھیرنا اور اس سے ثابت شدہ حکم سے انکار اور اس پر عمل نہ کرنا حقیقت میں قرآنی آیات سے انکار ہے۔ اس لئے اماموں کے امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ نے فرمایا کہ اذا صح الحدیث فھو مذھبی۔

حدیث نمبر ۱۳: حدثنا نصر... الفین احد کم متکئا علی اریکتہ یاتیہ الامر مما امرت بہ او نھیت عنہ... اتبعناہ.

مفہوم: حضرت ابو رافع ﷺ نے اپنے والد سے روایت کیا کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ اس حال میں نہ رہو کہ تخت پر ٹیک لگائے بیٹھے ہو پھر اس کے پاس ایک حدیث لائی جائی تو وہ کہے کہ جو کچھ قرآن میں موجود ہے وہ ہمارے لئے کافی ہے۔

تشریح: حجیت حدیث کی دوسری دلیل:

اس حدیث میں نبی کریم ﷺ نے امت مسلمہ کو خبردار فرمایا کہ جو بھی میرا فرمان ہو اس پر پورا پورا عمل کرو اس سے مقابلہ مت کرو۔ میرے ہر فرمان کے آگے گھٹنے ٹیک کر بغیر حیل و حجت کے تسلیم کرلو۔ یہ نہیں کہ صرف قرآن کو لو اور حدیث کو چھوڑ دو۔

حدیث نمبر ۱۴: حدثنا ابو مروان... ان رسول اللہ قال من احدث فی امرنا ھذا مالیس منہ فھو رد.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ ہمارے دین میں نئی بات ایجاد کرنے والا مردود ہے۔

تشریح: اس حدیث شریف میں سرکار دو عالم ﷺ نے بدعت اور ایسے امور جن کا شریعت نے حکم نہیں دیا، یا وہ امور جو خلاف سنت ہیں ان کی قباحت و مذمت بیان فرمائی گئی ہے۔

احداث کا مطلب؟

قاضی عیاضؒ نے فرمایا کہ احداث سے مراد ایسی رائے یا قیاس جو قرآن پاک میں ہو نہ ہی سرکار دو عالم ﷺ کے فرمان میں ہو اور نہ ہی قرآن پاک و حدیث سے مستنبط کیا گیا ہو تو وہ مردود ہے۔ لیکن خیر کے کام اس زمرے میں نہیں آتے۔ مثلاً۔ مدارس بنانا یا مدارس کا نصاب درس نظامی یا اس قسم کے اور ادارے اور کام وغیرہ۔ اہل علم بخوبی جانتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۵: حدثنا محمد... لاتمنعوا اماء اللہ ان یصلین فی المسجد... و تقول انا لنمنعھن.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر ﷺ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ عورتوں کو مسجد میں نماز پڑھنے دو۔ اس پر کسی نے کہا کہ میں تو روکوں گا۔ اس پر حضرت ابن عمر ﷺ غصہ ہوئے اور فرمایا کہ تو حضور اکرم ﷺ کی حدیث کی مخالفت کیسے کرسکتا ہے۔

تشریح: حدیث کا مطلب؟

جب حدیث کا علم ہو تو پھر اپنی رائے کو رد کر دینا چاہئے۔ حدیث کے سامنے ہتھیار ڈال دینے چاہیں۔ جیسے امام اعظمؒ نے فرمایا اذا صح الحدیث فھو مذھبی۔

تعارض احادیث؟

اس حدیث شریف میں عورتوں کا مسجد میں نماز کے لئے جانا جائز معلوم ہوتا ہے اور بھی احادیث ہیں مثلاً مسلم شریف میں ہے لا لمسنعو السناء کم المساجد صفحہ 181/1 لیکن اس کے مقابلے میں بخاری شریف میں حدیث ہے "لو ادرک رسول ﷺ ما احدث النساء تمنعھن المسجد کما منعت نساء بنی اسرائیل صفحہ ۱۲۰/۱ یعنی آجکل عورتوں کا حال ہے تو اس صورت میں اگر سید الکونین ﷺ دیکھتے تو انہیں مسجد سے روک دیتے۔ ان حدیثوں کا تعارض ظاہراً معلوم ہو رہا ہے۔

جواب:...... جن احادیث سے عورتوں کا مسجد جانے کا جواز معلوم ہوتا ہے وہ خیر کے زمانہ پر محمول ہیں اور جس سے ناجائز معلوم ہوتا ہے تو وہ فتنے فساد کے دور پر محمول ہے جسے آج کل عورتیں اگر مساجد آنا شروع ہو جائیں تو اکثر نوجوان فتنے میں پڑ جائیں نتیجہ فساد ہی ہوگا۔

اشکال؟ سیدنا ابن عمرؓ کا اپنے بیٹے سے موت تک کلام نہ کرنا آیا ہے کیا قطع تعلق جائز ہے؟

جواب:...... قطع تعلق دو حال سے خالی نہیں یا تو نفسانی خواہش اور دنیاوی مقصد کے لئے ہوگا یا دینی و اسلامی مقصد کے۔ لئے۔ اوّل مذموم ہے، ثانی محمود ہے۔ اور یہ ثانی والے قطع تعلق کرنے والے "اَلْحُبُّ فِی اللّٰہِ وَالْبُغْضُ فِی اللّٰہِ" کا مصداق ہوں گے باقی رہی وہ حدیث کہ "لَایَحِلُّ لِمُسْلِمٍ اَنْ یَّھْجُرَ اَخَاہُ فَوْقَ ثَلَاثَ لَیَالٍ...... الخ " تو دنیاوی غرض و خواہش نفسانی و دشمنی پر محمول کریں گے۔ دینی نہیں کیونکہ دینی امور میں نبی کریم ﷺ نے سیدنا کعب بن مالک اور ان کے دوسرے ساتھیوں سے تین نہیں پچاس دن قطع تعلق کیا بلکہ دوسرے صحابہ کرامؓ کو بھی حکم دیا ان سے قطع تعلق کا۔

حدیث نمبر ۱۶: حدثنا محمد...قال یا زبیر اسق ثم احبس الماء حتی یرجع الی الجدر...ویسلموا تسلیما.

مفہوم: حضرت عروہ بن زبیرؓ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے فرمایا کہ ان کا ایک انصاری کے ساتھ سنگ ستانی نالیوں کے بارے میں جھگڑا ہوا، انصاری نے چھوڑنے کا کہا تا کہ بہہ جائے اور حضرت زبیرؓ نے نہیں مانا۔ معاملہ سرکار دو عالم ﷺ کے پاس پہنچا، تو فرمایا کہ اے زبیر! سیرابی کے بعد پانی اپنے پڑوسی کیلئے چھوڑ دو۔ انصاری غصہ ہو کر بولے کہ اے اللہ کے رسول! زبیر آپ ﷺ کے پھوپھی زاد بھائی ہیں اسلئے آپ یہ فیصلہ کر رہے ہیں۔ اس پر سید الرسل ﷺ کا چہرہ مبارک متغیر ہو گیا اور فرمایا زبیر سیرابی کے بعد پانی کو روک لو یہاں تک مینڈھوں تک پہنچ جائے۔ حضرت زبیرؓ نے فرمایا کہ واللہ یہ آیت اسی کے بارے میں نازل ہوئی "فلا وربك لایؤمنون".

تشریح: (۱) کیا غصہ کی حالت میں فیصلہ کرنا منع نہیں؟

واقعی حاکم یا قاضی کے لئے غصہ کی حالت میں فیصلہ کرنا ممنوع ہے وجہ غلطی کا ہونا۔ لیکن سرکار دو عالم ﷺ غلطی سے محفوظ ہیں۔ اور ہر فیصلہ ہر بات وحی کے مطابق فرماتے ہیں اس لیے اس سے لغزش سے مبرا ہیں۔

(۲) نبی کریم ﷺ نے پہلے ایثار کا حکم پھر......؟

کیونکہ اس انصاری صحابی کا حق ہی نہیں تھا حق تو صرف حضرت زبیرؓ کا تھا لیکن سرکارِ دو عالم ﷺ امت پر ماں باپ سے

زیادہ شفیق تھے اس لئے پہلے ایثار کا حکم دیا لیکن جب انصاری صحابی نے اعتراض کیا تو پھر حق دار اس کا حق شریعت کے مطابق دے دیا۔ اور اس صحابی کو اس گستاخی پر سزا بھی نہیں دی کسی مصلحت کی وجہ سے لیکن اگر آج کل کوئی حضور اکرم ﷺ کی شان میں گستاخی کرے تو قابل سزا و قابل تعزیر ہوگا۔

(۳) یہ انصاری صحابی یا منافق یا یہودی تھا؟

یہ انصاری صحابی تھے اور پکے اور سچے مسلمان تھے منافق و یہودی نہیں تھے۔ لیکن کیوں کہ انسان خطا کا پتلا ہے غلطی ہو جاتی ہے اس گستاخی کو بشری غلطی پر محمول کریں گے۔

حدیث نمبر ۱۷: حدثنا احمد... ان رسول اللهﷺ نهى عنها ثم تخذف لا اكلمك ابدا.

مفہوم: سعید بن جبیر رحمۃ اللہ نے کہا کہ حضرت عبداللہ بن مغفل ؓ کے بغل میں ان کا بھتیجا بیٹھا ہوا تھا، اس نے کنکر پھینکا تو انہوں نے روکا کہ سرکار دو عالم ﷺ نے اس سے منع فرمایا، اسلئے کہ اس سے نہ تو شکار ہو سکتا ہے اور نہ ہی اس سے دشمن کو تکلیف پہنچ سکتی ہے، ہاں دانت توڑنے اور آنکھ پھوڑنے والا کام کر سکتا ہے۔ پھر دوبارہ اس نے کنکری پھینکی تو اس پر ابن مغفل نے ان سے بات کرنا ترک کر دی کہ اس نے حدیث کی مخالفت کی ہے۔

تشریح: کنکری پھینکنے سے منع کیوں فرمایا؟

کنکری پھینکنا ایک عبث و فضول کام ہے شریعت نے فضول کام کرنے سے منع فرمایا۔ پھر اس سے واضح ہوتا ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ نے صحابہ کرام ؓ کو چھوٹے چھوٹے آداب بھی سکھائے اور ہر معاملے میں آداب کی تعلیم دی۔

رہا کنکری پھینکنا تو کیوں کہ اس سے نہ تو دشمن کا نقصان ہو سکتا ہے اور نہ شکار ہو سکتا ہے البتہ راہ چلتے راہی کی آنکھ میں لگ جائے تو آنکھ کو نقصان پہنچ سکتا ہے۔ اور دانت پر لگ جائے تو نقصان ہو سکتا ہے۔ اور کسی بھی انسان کو ادنی سی تکلیف پہنچانا شریعت میں گوارا نہیں۔

سیدنا عبداللہ بن مغفل ؓ نے نہ بولنے کی قسم کیوں کھائی حالانکہ قطع تعلق منع ہے؟

جواب حدیث نمبر ۱۵ میں دیکھیں۔

حدیث نمبر ۱۸: حدثنا احمد... لا تبتاعوا الذهب بالذهب الا مثلا بمثل... لا ارى الربا في هذا... هو الامر.

مفہوم: ابو قبیصہ سے روایت ہے کہ حضرت عبادہ بن صامت ؓ حضرت معاویہ ؓ کے ساتھ جہاد کیلئے روم گئے۔ وہاں کے لوگ سونے کے ٹکڑوں کے بدلے دینار اور چاندی کے بدلے درہم خریدتے تھے۔ اس پر حضرت عبادہ ؓ نے لوگوں سے فرمایا کہ تم لوگ سود کھاتے ہو، کیونکہ سرور کونین ﷺ نے سونے کو سونے کے بدلے برابر خریدا کرو کہ اس میں کمی اور زیادتی نہ ہو۔ حضرت معاویہ ؓ نے فرمایا کہ اس میں ربا کیسے؟ انہوں نے فرمایا کہ آپ حدیث کے مقابلے میں رائے دے رہے ہیں، پھر فرمایا کہ یہاں سے واپسی کے بعد میں آپ کے ساتھ نہیں رہوں گا۔ چنانچہ وہ مدینہ منورہ گئے تو حضرت عمر ؓ نے ان کو چھوڑ کر یہاں آنے کی وجہ پوچھی، تو سارا قصہ بتایا۔ اس پر حضرت عمر ؓ نے فرمایا کہ واپس جاؤ کیونکہ وہاں آپ کی غیر موجودگی برائی کا سبب ہے۔ پھر حضرت

معاویہ رضی اللہ عنہ کے نام خط لکھا کہ آپ کا حکم عبادہ رضی اللہ عنہ پر نہیں چل سکتا۔ اور اپنے مسئلے سے رجوع کرو اسلئے کے اصل مسئلہ عبادہ رضی اللہ عنہ کا ہے۔

تشریح: اہل روم خرید وفروخت کیسے کرتے تھے؟

حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم روم کی طرف جہاد کیلئے تشریف لے گئے تو دیکھا روم کے لوگ سونے اور چاندی کو دینارو درہم کے عوض سودے بازی اور خرید وفروخت کرتے ہیں۔ اس لشکر میں سیدنا عبادہ رضی اللہ عنہ بھی تھے تو حضرت عبادہ نے فرمایا یہ خرید وفروخت حرام ہے۔ کیونکہ سرکار دوعالم ﷺ نے ارشاد فرمایا سونے کو سونے کے بدلے میں نقد یا ادھار مت بیچو۔ تو اس پر سیدنا امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میرے خیال وفہم کے مطابق اس میں ربا نہیں اور حرام بھی نہیں ہے۔ اس پر سیدنا عبادہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں تمہیں حدیث سنا رہا ہوں تم اپنا قیاس سنا رہے ہو حالانکہ تمہیں حدیث سننے کے بعد تسلیم کر لینا چاہیے

کیا اشیاءستہ معلول بعلت ہیں یا انہیں پر منحصر ہے سود؟

حدیث میں مذکورہ چھ چیزوں پر منحصر نہیں بلکہ یہ علت جس چیز میں پائی جائے گی اس پر بھی سود وحرام کا اطلاق ہوگا۔ البتہ ظاہر یہ اور آجکل اہل حدیث (مشہور) اس میں اختلاف کرتے ہیں۔ ان کا مسلک یہ ہے کہ صرف اشیاءستہ پر اطلاق ہوگا۔

حدیث نمبر ۱۹: حدثنا ابوبکر... اذا حدثتکم عن رسول اللہ ﷺ فظنوا برسول اللہ الذی ھو اھناہ واھداہ واتقاہ.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکار دوعالم ﷺ کی کوئی حدیث جب میں تم لوگوں سے بیان کروتو سیدالرسل ﷺ کے تقویٰ اور شان کے موافق جو باتیں ہوں وہی معنی سمجھ لینا۔

تشریح: حدیث کا مقصد کیا ہے؟

بعض احادیث مختلف معانی کا احتمال رکھتی ہیں مثلاً حدیث عام ومشترک یا مجمل ومفسر...... کا احتمال رکھتی ہیں تو ایسے معانی لئے جائیں جو شریعت کے مزاج کے مطابق ہوں پورے ذخیرہ احادیث کو سامنے رکھ کر معانی متعین کئے جائیں۔ **مثلاً** حدیث شریف میں ہے "من کنت مولاہ فعلی مولاہ" تو اس بعض حضرات سے غلطی ہوئی اس سے ایسے معانی مراد لے لئے جو شریعت کے مزاج کے موافق نہیں ہیں۔ **دوسری مثال** حدیث میں ہے "من قال لا الہ الا اللہ دخل الجنتہ" تو اس حدیث کے عموم سے مرجئہ نے نیکی کے فائدے اور گناہ کے نقصان سے انکار کر دیا کہ اس سے کچھ فائدہ یا نقصان نہیں ہوتا بس کلمہ پڑھنے والا داخل جنت ہوگا۔

حدیث نمبر ۲۰: حدثنا محمد... اذا حدثتکم عن رسول اللہ ﷺ حدیثا فظنوا بہ الذی ھو اھناہ واھداہ واتقاہ.

مفہوم: وہی گزشتہ حدیث ہے لیکن اس کے راوی حضرت علی رضی اللہ عنہ ہیں۔

تشریح: پچھلی حدیث کی طرح مضمون ہے یعنی احادیث جو ذومعنی ہوں تو ان کے معانی سرکارِ دوعالم ﷺ کی شان کے مطابق سمجھو۔

حدیث نمبر ۲۱: حدثنا علی... قال لا اعرفن ما یحدث احدکم عنی الحدیث وھو متکی علی اریکتہ... فانا قلتہ.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ایسا نہ کرو کہ کوئی تم کو حدیث بیان کر رہا ہو اور تم اپنے تخت پر بیٹھے کہہ رہے ہو کہ قرآن پڑھو۔ جو بات سنو تو اس کو میرا کلام ہی سمجھ لینا۔

تشریح :منکرین حدیث کا رد:

یہ حدیث بھی حجیت حدیث کی بہترین دلیل ہے۔اور منکرین کا رد ہے۔

ماقیل من قول حسن فانا قلته سے کیا مراد ہے؟

اس کے دو مطلب لئے ہیں محدثین یا تو اس کو سرکار دو عالمﷺ کی طرف منسوب کریں یا متکئی کی طرف،

(۱) اگر نبی کریمﷺ کی طرف اس قول کی نسبت کریں تو مراد یہ ہوگا کہ جو حدیث صحیح سند کے ساتھ نبی کریمﷺ سے ثابت ہو تو پھر اس میں شک وشبہ نہ کیا جائے کہ یہ قرآن پاک سے متصادم ہوسکتی ہے۔یہ ناممکن ہے کہ حدیث قرآن پاک کا آپس میں تعارض ہو۔

اشکال:......بعض احادیث کا قرآن پاک کے ساتھ تعارض معلوم ہوتا ہے؟

جواب:......یہ ہماری کم علمی کم فہمی ہوتی ہے اور ہمارے ذہنوں کا فساد ہوتا ہے ورنہ حدیث کا کلام پاک سے تعارض ہونا ممکن ہے۔

(۲) اگر اس قول کو متکی کی طرف منسوب کریں تو یہ ٹیک لگا کر غرور گھمنڈ میں کہے گا کہ اس حدیث کو قرآن پاک سے ملاتے ہیں اگر قرآن سے تقابل کے بعد واضح حدیث اور صحیح نکلی تو اسے تسلیم کرلیں گے بصورت دیگر اسے نہیں مانیں گے۔

حدیث نمبر ۲۲: حدثنا محمد...عن ابی سلمة عن ابی هريرة.

تشریح : حدیث کے مقابلہ میں مثال مت بیان کرو:

حضرت ابو ہریرہؓ نے حضرت ابن عباسؓ سے فرمایا جس چیز کو آگ چھولے اس سے وضوء ٹوٹ جاتا ہے۔حضرت ابن عباسؓ نے سمجھا کہ وضو کا ٹوٹنا گرمائش ہے تو اس سے گرم پانی سے وضو بھی ٹوٹ جانا چاہیے لہٰذا اس سے لازم آتا ہے کہ گرم پانی سے وضو کے بعد وضو دوبارہ کرنا چاہئے تو اس پر سیدنا ابی ہریرہؓ نے فرمایا کہ حدیث کے مقابلہ میں مثال ونظائر پیش کرنا خلاف ادب ہے،حدیث کے احترام کے خلاف ہے۔

حدیث نمبر ۲۳: ح و حدثنا هناد...يا ابن اخی اذا حدثتك عن رسول اللهﷺ فلا تضرب له الامثال.

حدیث نمبر ۲۴: حدثنا ابو الحسن...عن عمرو بن مرة مثل حديث علی.

مفہوم : حضرت ابوسلمہؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ ایک صاحب سے کہہ رہے تھے کہ میری حدیث کے مقابلے میں مثال پیش مت کرو۔

۳.باب التوقی فی الحديث عن رسول الله

حدیث نمبر ۲۵: حدثنا ابوبكر...ما اخطانی ابن مسعود عشية خميس الا اتيته فيه...سمعته يقول بشیء...بذلك.

مفہوم : عمرو بن میمونؓ نے کہا کہ میں نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو کبھی "قال رسول الله" کہتے نہیں سنا ایک دفعہ انہوں نے غلطی سے کہا تو انہوں نے سر جھکالیا، پریشانی کی حالت میں بیٹھے ہوئے تھے اور کہہ رہے تھے کہ اس سے کم یا اس سے زائد یا اس کے قریب یا اس کے مشابہ۔

تشریح: صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی احتیاط:

سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بڑے درجے کے صحابی ہیں، فقہاء صحابہ میں شمار ہوتے ہیں۔ لیکن حدیث بیان کرتے میں حد درجہ احتیاط فرماتے تھے مبادا کہ کہیں تھوڑی کمی بیشی نہ ہو جائے۔ اس لئے صرف ایک دفعہ زبان سے قال رسول اللہ ﷺ نکل گیا تو فوری طور پر فرمایا اس سے کم یا اس سے زائد یا اس کے قریب۔ یہ احتیاط بھی ایک حدیث ہی کا مصداق تھی وہ حدیث ہے "مـــن كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار."

اشکال: بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ہزاروں تک احادیث ثابت ہیں کیا احتیاط کے برخلاف ہے؟

جواب: (۱) جن صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے روایات زیادہ مروی ہیں وہ حضرات کتمان علم سے بچنے کے لئے سوال کے جواب میں حدیث سنادیتے تھے۔

(۲) للغو المنى و لو الة جیسی احادیث پر عمل کرتے تھے۔

(۳) احادیث وعلم کے فضائل کو مدنظر رکھ کر آگے اشاعت کرتے تھے۔

(۴) ایسے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو اپنے اوپر اعتماد تھا جس کی وجہ سے انہوں احادیث کو حفظ کیا اور آگے پہنچایا۔

(۵) ایسے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی عمر لمبی تھی تو جب بھی کوئی مجلس ہوتی تو ذکر چلتا ان پاکیزہ مجالس کا تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم تابعین عظام کو احادیث سناتے تو یہ سلسلہ چلتا رہا عمر کے آخری لمحات تک اس لئے روایات کی تعداد بھی زیادہ ہوگئی مثلاً حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایات۔

سوال: روایت بالمعنیٰ کا کیا حکم؟

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم حدیث بیان کرنے کے ساتھ "او كما قال دون ذلك" وغیرہ کے الفاظ ادا کرنے تھے اس سے واضح ہوا کہ روایت بالمعنیٰ جائز ہے یہی ائمہ اربعہ وجمہور فقہا کا مذہب ہے۔

حدیث نمبر ۲۶: حدثنا ابوبكر...اذا حدث عن رسول الله ﷺ حديثا ففزع منه قال او كما قال رسول الله ﷺ.

مفہوم: محمد بن سیرین نے کہا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سرورکونین ﷺ کی حدیث بیان کرتے ہوئے گھبراتے تھے۔ اور آخر میں "او كما قال رسول الله ﷺ" کہتے تھے۔

تشریح: حضرت انس رضی اللہ عنہ اوکما قال کیوں فرماتے تھے؟

حضرت انس رضی اللہ عنہ حدیث بیان کرنے میں کمال احتیاط سے کام لیتے تھے تاکہ ادنیٰ سا شائبہ بھی نہ رہے کذب کا اور وعید سے بچ جائیں۔

حدیث نمبر ۲۷: حدثنا ابوبكر...عن شعبة.

حدیث نمبر ۲۸: ح وحدثنا محمد...قال كبرنا ونسينا والحديث عن رسول الله ﷺ شديد.

مفہوم: عبدالرحمٰن بن ابی لیلیٰ بیان کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ سے سیدالرسل ﷺ کی حدیث بیان کرنے کیلئے کہا۔ تو انہوں نے فرمایا کہ ہم بوڑھے ہو کر بھول گئے اور حضور اکرم ﷺ کی حدیث بیان کرنے کا معاملہ بہت سخت ہے۔

تشریح :مقصدِ حدیث:

حضرت زید بن ارقمؓ کا عذر پیش کرنا بھی بر بنا بر احتیاط تھا۔

حدیث نمبر ۲۹: حدثنا محمد...يقول جالست ابن عمر سنة فما سمعته يحدث عن رسول اللهﷺ شيئا.

مفہوم: عبداللہ بن ابی سفرؒ سے روایت ہے کہ امام شعبیؒ نے کہا کہ میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی مجلس میں ایک سال تک حاضر ہوتا رہا لیکن کبھی بھی ان سے سرکار دو عالمﷺ کی حدیث نہیں سنی۔

تشریح : حضرت عبداللہ بن عمرؓ احتیاط کی وجہ سے حدیث ہی بیان نہیں کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۰: حدثنا العباس...والحديث يحفظ عن رسول اللهﷺ فاما اذا ركبتم الصعب والذلول فهيهات.

مفہوم : عبداللہ اپنے والد طاؤسؒ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ ہم حدیث کو یاد کرتے تھے سیدالرسلﷺ سے یاد کی جاتی تھی لیکن جب تم ہر اچھی اور بری پر سوار ہونے لگے تو دور ہو گیا۔

تشریح :جب سے تم ہر قسم کی سواری پر سوار ہونے لگے کا کیا مطلب؟

حضرت ابن عباسؓ فرمانا چاہتے ہیں لوگوں نے رطب ویابس صحیح وضعیف ومن گھڑت وموضوع روایات کی پہچان کئے بغیر حدیث بیان کرنا شروع کر دیا تو احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ ان کی تکذیب اور نہ ہی تصدیق کیجائے بلکہ ان سے دور ہی رہا جائے بہتر ہے۔

حدیث نمبر ۳۱: حدثنا احمد...وقالوا اصحاب محمد فاقلوا الرواية عن رسول اللهﷺ ثم انا شريككم.

مفہوم : حضرت قرظہ بن کعبؒ بیان کرتے ہیں کہ ہم کو حضرت عمر بن خطابؓ نے کوفہ روانہ کیا اور مقام صرار تک بطور مشایعت ہمارے ساتھ آئے اور فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ میں تمہارے ساتھ کیوں آیا؟ حضرت ابن کعبؓ کہتے ہیں کہ میں نے کہا حضور اکرمﷺ کی صحبت اور انصار کے حق کی وجہ سے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا یہ وجہ بھی ہے اور ایک خاص حدیث کی وجہ سے تمہارے ساتھ آیا ہوں جس کو میں تم سے بیان کرنا چاہتا ہوں، اور امید کرتا ہوں کہ میرے اس ساتھ چل کر آنے کی وجہ سے یاد رکھو گے، سنو! عنقریب تم ایک ایسی قوم کے پاس پہونچنے والے ہو جن کے دلوں میں قرآن کریم کے حصول کیلئے کھولتی ہانڈی کی طرح جوش ہوگا جب وہ تمہیں دیکھیں گے تو وہ تمہارے سامنے اپنی گردنوں کو بڑھائیں گے اور حدیث سنانے کی درخواست کریں گے تو اس وقت سرکار دو عالمﷺ کی حدیث کم سے کم بیان کرنا، پھر قلت روایت کے سلسلے میں میں تمہارا شریک ہوں۔

تشریح :اشکال: حضرت فاروق اعظمؓ کا فرمان کتمان علم میں نہیں آتا؟

جواب: سیدنا فاروق اعظمؓ نے روانہ ہی تبلیغ کے لئے اور علوم اسلامی سکھانے کے لئے کیا تھا تو کتمان علم کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ یہاں صرف احتیاطی پہلو کو اجاگر کرنا مقصود تھا نہ کہ کتمان علم یہ بات یاد رہے کہ کسی دینی مصلحت کی وجہ سے کتمان علم کیا جا سکتا ہے۔لیکن اس حدیث میں سیدنا فاروق اعظمؓ نے کلی طور پر حدیث بیان کرنے سے نہیں روکا بلکہ قلت روایت اور احتیاط کی جانب توجہ مبذول کروائی۔

کتمان علم اس وقت ہوتا ہے جب سائل انتہائی ضروری دینی مسائل کے بارے میں پوچھ رہا ہو جس کے بغیر کوئی چارہ کار

ہی نہ ہو۔لیکن اگر ضروری مسائل نہیں بلکہ مثلاً اختلافی مسائل ہیں فروعی مسائل ہیں۔تو نہ بتائے اور کتمان میں حرج نہیں۔

فَأَقِلُّوا الرِّوَايَةَ عَنْ رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ ثُمَّ انَا شَرِيْكُكُمْ:

سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے قلت روایت کا حکم اس لئے دیا کہ وہ قوم قرآن پاک سیکھنے میں مصروف تھی کثرت روایات انہیں قرآن پاک کی تعلیم سے ہٹا دیتی اور روایات کثرت سے کہیں ان کے دلوں میں حدیث کی قدر و قیمت جاتی نہ رہے اور وہ حدیث کے معانی غلط نہ سمجھ بیٹھیں کیوں کہ وہ نئے لوگ ہیں مزاج شریعت سے واقف نہیں ہیں۔اس لئے روایات کم سناؤ اور اس میں میرے شریک ہو جاؤ قلت روایات میں احتیاط کا پہلو غالب ہے لہٰذا اس اجر و نیکی میں شامل ہو میرے ساتھ۔

حدیث نمبر ۳۲: حدثنا محمد...فما سمعته يحدث عن النبي ﷺ بحديث واحد.

مفہوم: حضرت سائب بن یزید رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے حضرت سعد بن مالک رضی اللہ عنہ کے ہمراہ مدینہ سے مکہ تک سفر کیا لیکن ان کو کوئی حدیث سناتے نہیں دیکھا۔

تشریح: مقصد حدیث:

مطلب یہ ہے کہ حضرت سعد بن مالک رضی اللہ عنہ انتہائی ضرورت کے وقت حدیث بیان کرتے تھے۔ ہر وقت نہیں۔

٤. باب التغليظ في تعمد الكذب على رسول الله ﷺ

حدیث نمبر ۳۳: حدثنا ابوبكر...قال رسول الله ﷺ من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار.

مفہوم: حضرت عبدالرحمٰن اپنے والد عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ میرے اوپر جھوٹ باندھنے والا اپنا ٹھکانہ جہنم میں رکھے۔

تشریح: حدیث وضع کرنے والے کا حکم اور اس کی توبہ:

یہ بات تو طے شدہ ہے کہ کذب علی النبی جان بوجھ کر حرام ہے اور گناہ کبیرہ ہے۔لیکن یاد رہے کہ واضع حدیث کافر نہیں بشرطیکہ حدیث وضع کرنے کو حلال و جائز نہ سمجھتا ہو۔اگر وضع حدیث درست اور جائز سمجھتا ہو تو پھر کفر کا حکم لگے گا۔جمہور حضرات نے فرمایا کہ اس کی توبہ بھی قبول ہو جائے گی۔کیوں کہ سب سے بڑا گناہ شرک ہے وہ قابل معافی ہے تو یہ بدرجہ ادنیٰ ہے۔

واضع حدیث کی روایت بعد التوبہ؟

جمہور کا مذہب یہ ہے کہ توبہ کے بعد اس کی روایت قبول کی جائے گی۔بشرطیکہ صحیح احادیث ہو۔موضوع احادیث قبول نہیں ہوں گی۔

واضع حدیث کا ٹھکانہ؟

کیونکہ کذب علی النبی ﷺ گناہ کبیرہ ہے اس کا بدلہ تو یقینی جہنم ہونا چاہئے۔لیکن وہ کریم و رحیم ذات معاف کر دے تو کون مداخلت کر سکتا ہے۔البتہ یہ حدیث تشدید و تغلیظ پر محمول کریں گے۔

ترغیب وترہیب اور فضائل کے لئے حدیث وضع کرنا؟

ترغیب وترہیب ہو یا فضائل کا باب ہو یا عمل کا شوق وآخرت کا خوف دلانا ہو مطلقاً حرام ہے۔ قطعاً جائز نہیں۔ یہ جمہورؒ کا مذہب ہے۔ بعض لوگوں نے مثلاً کرامیہ وغیرہ نے جائز کہا ہے جو کہ اجماع امت کے خلاف ہے۔ باقی کذب علی النبی عمداً حرام ہے لیکن غلطی وبھول چوک سے ہو تو اس پر مواخذہ نہیں۔

حدیث نمبر ۳۴: حدثنا عبدالله... قال رسول اللهﷺ لا تكذبوا على فان الكذب على يولج النار.

مفہوم: حضرت علیؓ نے فرمایا کہ سرورِ کونینﷺ نے فرمایا کہ میرے اوپر جھوٹ مت باندھو کیونکہ یہ جہنم میں داخل کرنے والی ہے۔

تشریح: حدیث نمبر ۳۳ میں دیکھیں۔

حدیث نمبر ۳۵: حدثنا محمد... قال رسول اللهﷺ من كذب على حسبته قال متعمدا فليتبوأ مقعده من النار.

مفہوم: حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ سرکارِ دوعالمﷺ نے فرمایا کہ میرے بارے میں جان بوجھ کر جھوٹ بولنے والا اپنا ٹھکانہ جہنم میں بناتا ہے۔

تشریح: حدیث نمبر ۳۳ میں گزر چکی ہے۔

حدیث نمبر ۳۶: حدثنا ابو خثيمة... من كذب على متعمدا فليتبوأ مفقعده من النار.

مفہوم: حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ حضورِ اکرمﷺ نے فرمایا کہ میرے بارے میں جان بوجھ کر جھوٹ بولنے والا اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالے۔

حدیث نمبر ۳۷: حدثنا ابو بكر... من تقول على مالم اقل فليتبوأ مقعده من النار.

مفہوم: حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ سردارِ انبیاءﷺ نے فرمایا کہ جو میرے بارے میں ایسا جھوٹ بولے جس کو میں نے نہیں کہا تو وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے۔

حدیث نمبر ۳۸: حدثنا ابو بكر... ومن تقول على مالم اقل فليتبوأ مقعده من النار.

مفہوم: حضرت ابوقتادہؓ سے روایت ہے کہ سرکارِ دوعالمﷺ نے زیادہ حدیث بیان کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اور فرمایا کہ میرے بارے میں جو کہو تو سچ اور حق کہو۔ اور جو میرے میں جھوٹ باندھے وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنائے۔

حدیث نمبر ۳۹: حدثنا ابو بكر... يقول من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار.

مفہوم: حضرت عامر بن عبداللہ بن زبیرؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ہم نے زبیر سے دریافت کیا کہ آپ کس وجہ سے سید الرسلﷺ کی حدیث بیان نہیں کرتے جس طرح فلاں فلاں بیان کرتے ہیں؟ ایک حدیث بیان کی جس میں سرکارِ دوعالمﷺ نے فرمایا کہ جو شخص میرے اوپر جھوٹ باندھے وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے۔

تشریح: مقصد حدیث؟

سیدنا زبیر رضی اللہ عنہ فرمانا چاہتے ہیں کہ میں تو جب سے اسلام لایا اس کے بعد نبی کریم ﷺ کے ساتھ ہمیشہ رہا الگ نہیں ہوا۔ لیکن حدیث بیان نہ کرنے کی وجہ احتیاط ہے تا کہ وعید سے بچوں۔

حدیث نمبر ۴۰: حدثنا سوید...من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار.

مفہوم: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص مجھ پر جان بوجھ کر جھوٹ باندھے وہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے۔

۵. باب من حدث عن رسول الله وهو يرى انه كذب

حدیث نمبر ۴۱: حدثنا ابو بكر...قال من حدث عنى حديثا وهو يرى انه كذب فهو احد الكاذبين.

مفہوم: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جانتے ہوئے بھی میرے بارے میں جھوٹ بات بیان کرنے والا دو جھوٹوں کا ارتکاب کرتا ہے۔

تشریح: وهو يرى انه كذب؟

مطلب یہ ہے کہ جو شخص سمجھتا ہے کہ روایت جھوٹی ہے یا جھوٹی روایت کا احتمال و گمان ہے پھر بھی اس حدیث کو سرکارِ دوعالم ﷺ کی طرف منسوب کرتا ہے تو گناہگار ہے۔ لیکن اگر روایت کرنے والے کو معلوم نہیں لیکن حدیث جھوٹی و موضوع بھی ہو تو گناہ نہیں۔

دو جھوٹوں میں سے ایک ہے؟

(۱) مطلب یہ ہے کہ ایک شخص وہ جس نے حدیث وضع کی دوسرا جو اس کو روایت کرے اور آگے پھیلائے دونوں مجرم ہیں دونوں جھوٹے ہیں (۲) دوسرا مطلب یہ ہے کہ مسیلمہ کذاب اور اسود عنسی دونوں مدعیان نبوت دونوں وحی کے دعویدار دونوں جھوٹے ہیں۔

حدیث نمبر ۴۲: حدثنا ابو بكر...من حدث عنى حديثا وهو يرى انه كذب فهو احد الكاذبين.

تشریح: پچھلی حدیث میں دیکھیں۔

حدیث نمبر ۴۳: حدثنا عثمان...من روى عنى حديثا وهو يرى انه كذب فهو احد الكاذبين.

حدیث نمبر ۴۴: حدثنا محمد...مثل حديث سمرة بن جندب.

حدیث نمبر ۴۵: حدثنا ابو بكر...من حدث عنى بحديث وهو يرى انه كذب فهو احد الكاذبين.

٦. باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين

حدیث نمبر ۴۶: حدثنا عبدالله...فعليكم بما عرفتم من سنتي و سنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا...ضلالة.

مفہوم: حضرت یحییٰ بن ابومطاع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ عرباض بن ساریہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایک دن سرورکونین ﷺ نے پراثر اور دلوں کو گھبرا دینے والی نصیحت فرمائی تو کہا گیا کہ یہ تو الوداعی کلمات ہیں، لہٰذا آپ ہم سے کوئی عہد لے لیں۔ تو سرکار دوعالم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ سے ڈرو اور امیر کی اطاعت کرتے ہوئے اس کی بات کو سنو خواہ وہ حبشی غلام ہی کیوں نہ ہو۔ میرے بعد لوگوں میں اختلاف ہو جائے گا تو تم میری اور خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کی سنت کو لازم پکڑو۔ اور دین میں بدعت سے پرہیز کرو کیونکہ ہر بدعت گمراہی ہے۔

تشریح: خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم کسے کہتے ہیں؟

سرکارِ دوعالم ﷺ نے فرمایا "الخلافته بعدی ثلثون سنتہً" اس میں سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ عنہ، سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ، سیدنا عثمان غنی رضی اللہ عنہ، سیدنا علی رضی اللہ عنہ، سیدنا حسن رضی اللہ عنہ ان خلفاء خمسہ کا دور ہی تیس سال بنتا ہے یہ پانچوں حضرات خلفائے راشدین کہلاتے ہیں (۲) وہ حضرات جو عامل سنت ہوں اور سیرۃ طیبہ پر مکمل عمل کرتے ہوں اور اسے ہی نمونہ بنایا ہو اور ان کی خلافت علی منہاج النبوۃ ہو تو ان کو خلفائے راشدین کہا جائے گا اس میں خلفاء خمسہ کے علاوہ ائمہ مجتہدین اور سیدنا عمر بن العزیز بھی شامل ہوں گے۔

سوال:......سنت کا دائرہ خلفاء راشدین تک کیوں وسیع فرمایا؟

جواب:......نبی کریم ﷺ کو معلوم ہو گیا تھا کہ کچھ سنتیں میرے بعد ہی شائع ہوں گی جیسا کہ حضرات خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم کے دور میں ہوا۔

سنت کو دانتوں سے پکڑے رکھو کیا مطلب؟

مقصد یہ ہے کہ ہر قسم کے حالات میں سنت کی پیروی کرو تاکہ گمراہی سے بچ سکو کیونکہ دنیا و آخرت کی کامیابی اتباع سنت میں ہے۔

بدعت کیا ہے؟ اس سے بچنا کیوں ضروری ہے؟

بدعت دین میں نئے طریقے اور نئے رسوم ایجاد کرنا یعنی ایسی رسم ایسا دستور جس کا ثبوت قرآن پاک، حدیث، آثارِ صحابہ اور اجماعِ امت میں نہ ہو یہ گمراہی دینی کام سمجھ کر کی جاتی ہو لیکن اس کا ثبوت کہیں نہ ہو۔

بدعت کی اقسام؟

بدعت کی پانچ قسمیں ہیں (۱) **بدعت واجبہ:** جیسے صرف ونحو، فقہ، اصول فقہ وغیرہ کی تدوین جو قرآن وسنت کے سمجھنے کیلئے ضروری ہیں (۲) **بدعت مندوبہ:** درس نظامی مدارس بنانا وغیرہ (۳) **بدعت مباحہ:** بنگلے، ہوٹل وغیرہ بنانا جو تعیش ولذت کے لئے ہوں (۴) **بدعت محرمہ:** باطل فرقوں کے عقائد ونظریات (۵) **بدعت مکروہہ:** مساجد وغیرہ کو مزیّن کرنا۔

تشریح: بدعت کی قباحت اور پھیلنے کی وجہ؟

بدعت حسنہ وسیئہ حدیث شریف میں ہے "من احدث في امر نا هذا ما ليس منه فهو رد" مشکوٰۃ شریف میں حدیث ہے جب کوئی قوم بدعت پر عمل کرتی ہے تو وہ ایک سنت سے محروم ہو جاتی ہے (صفحہ ۳۱) بدعت جہالت کی وجہ سے پھیلتی ہے۔ بدعت

پھیلانے والا ریا کار ہوتا ہے اور مداہن بھی ہوتا ہے مبتدع نفسانی خواہشات کے پیچھے پڑا رہتا ہے جس سے اتباع سنت سے محروم کر دیا جاتا ہے کیونکہ مبتدع کفار و باطل فرقوں کی پیروی میں دین سے دور ہو جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۴۷: حدثنا اسماعيل...فعليكم بما عرفتم من سنتي و سنة الخلفاء الراشدين...حيث ماقيد انقاد.

مفہوم: گزشتہ حدیث میں یہ اضافہ ہے سرکار دو جہاں ﷺ نے فرمایا کہ میں نے تم کو ایسے ماحول میں چھوڑا ہے جس کی رات دن کی طرح روشن ہے اس سے " هـالك " (ہلاک ہونے والا شخص) ہی بھٹک سکے گا۔ اور حدیث کے آخر میں ہے کہ مومن بندہ اونٹ کے نکیل کی طرح ہے جس طرف لے چلو چل پڑتا ہے۔

تشریح: روشن ماحول جس کے رات و دن روشن ہیں اور آنیوالے اختلافات سے کیا مراد؟

یعنی شریعت محمدی ﷺ واضح صاف اور شفاف ہیں بدقسمت ہوگا وہ شخص جو ایسے کامل دین سے محروم رہے گا جس میں تاریکی ہے ہی نہیں روشنی ہی روشنی ہے نور ہی نور ہے اب سرکار دو عالم ﷺ کی رحلت کے بعد بھی قیامت تک دین کامل اور روشن رہے گا جس میں ہر چیز کی وضاحت کر دی گئی ہے کیوں کہ نبی کریم ﷺ کو اختلاف اور آنے والے فسادات سب کچھ بتا دیا گیا تھا اس لئے مشاجرات صحابہ کی طرف اشارہ بھی فرما دیا۔

اونٹ سے کیوں تشبیہ دی؟

کیونکہ اونٹ گرمی و سردی سڑک وصحراء او نچائی و گہرائی سب جگہ تابعداری سے چلتا ہے ایک بچہ بھی نکیل پکڑ لے تو اونٹ چلتا رہتا ہے۔ اسی طرح مومن کو بھی چاہیے ہر لحہ ہر آزمائش میں تابعدار رہے۔

حدیث نمبر ۴۸: حدثنا يحيى...ثم اقبل علينا جهه فوعظنا موعظة بليغة فذكر نحوه.

۷. باب اجتناب البدع و الجدل

حدیث نمبر ۴۹: حدثنا سويد...و كل بدعة ضلالة...ومن ترك دينا او ضياعا فعلي و الي.

مفہوم: حضرت جابر بن عبداللہ ؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ جب خطبہ دیتے تھے تو آپ ﷺ کی آنکھیں سرخ ہو جاتی اور آواز بلند ہو جاتی اور غصہ اتنا سخت ہو جاتا گویا کہ آپ ﷺ کسی لشکر کو ڈرا رہے ہیں اور فرما رہے ہیں کہ دشمن کی فوج صبح آ پہنچی اور شام آ پہنچی اور فرماتے ہیں کہ مجھے اور قیامت کو اس طرح بھیجا گیا اور اپنی دونوں انگلیوں سبابہ اور وسطٰی کو ملائے ہوئے ہیں پھر فرماتے ہیں کہ اما بعد، بہترین امور اللہ کی کتاب ہے اور بہترین سیرت محمد ﷺ کی سیرت ہے اور بدترین امور دین میں کوئی نئی چیز پیدا کرنا ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے اور فرمایا کہ جس نے مال چھوڑا تو وہ اس کے اہل کیلئے اور جس نے قرض اور اولاد صغار چھوڑی تو قرض اور بچوں کی کفالت میرے ذمہ ہے۔

تشریح: خطبہ کے وقت آنکھیں سُرخ کیوں ہوتیں؟

تقریر و بیان کے وقت خوف وخشیت غالب ہوتا تھا جس کا اثر تمام جسم کے ساتھ آنکھوں پر بھی ہوتا تھا اور صحابہ کرام ؓ کو تنبیہ کرنا مقصود ہوتا تھا تا کہ سستی وغیرہ پیدا نہ ہو اور عمل میں جوش وخروش پیدا ہو جائے پھر دنیا و آخرت میں کامیاب ہوں۔

قرضہ اور اولاد میرے ذمہ ہے؟

(۱) سرکارِ دوعالم ﷺ ماں باپ سے زیادہ امت پر شفقت فرماتے تھے اس لئے فرمایا قرض کی ادائیگی اور بچوں کی تربیت میرے ذمہ ہے۔ یہ آپ کی خصوصیت تھی کہ قرض اپنے ذمہ لے لیا (۲) بعض حضرات کے نزدیک یہ خصوصیت نہیں تھی بلکہ جو بھی حاکم وامیر ہوگا قرض اس کے ذمہ ہوگا ادا کرنا۔

حدیث نمبر ۵۰: حدثنا محمد... وكل محدثة بدعة و كل بدعة ضلالة.. يكتب عند الله كذابا.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نقل کرتے ہیں کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ ہدایت کے راستے دو ہیں کلام اور سیرت، پس بہترین کلام تو اللہ کا کلام ہے اور بہترین سیرت محمد عربی ﷺ کی سیرت ہے، سنو! تم دین میں نئی باتوں کو ایجاد کرنے سے بچو اسلئے کہ تمام چیزوں میں سب سے زیادہ قبیح چیز دین میں کوئی نئی بات پیدا کرنا ہے اور دین میں ہر نئی ایجاد شی بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے۔ اور سنو! خبردار تمہارے قلوب میں مدت زندگی طویل نہ ہو جائے اسلئے کہ پھر تمہارے قلوب سخت ہو جائیں گے۔ سنو! جو آنے والا ہے وہ قریب ہے اور بعید تو صرف وہی ہے جو آنے والا نہیں ہے، اور سنو! بد بخت وہ آدمی ہے جو اپنے بطن مادر ہی میں بد بخت رہا ہے اور نیک بخت وہ ہے جو غیروں سے نصیحت اور عبرت حاصل کرے۔ اور سنو! مومن کو قتل کرنا کفر ہے اور اس کو گالی گلوچ کرنا فسق ہے اور کسی مسلمان کیلئے جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے بھائی کو تین دن سے زیادہ چھوڑے رکھے۔ خبردار! جھوٹ سے بچو اسلئے کہ جھوٹ سنجیدگی اور مذاق دونوں صورتوں میں مناسب نہیں ہے۔ اور انسان اپنے بچے سے ایسا وعدہ نہ کرے جس کو پورا نہ کرتا ہو، اسلئے کہ جھوٹ بدکاری کی طرف لے چلتا ہے اور بدکاری جہنم کی طرف لے جاتی ہے اور سچائی نیکی کی طرف لے جاتی اور نیکی جنت کی طرف لے جاتی اور بے شک سچے آدمی کو نیک سچا کہا جاتا اور جھوٹے آدمی کو جھوٹا اور برا کہا جاتا ہے اور یاد رکھو بندہ جھوٹ بولتا ہے بولتا رہتا ہے یہاں تک وہ عنداللہ بھی کذاب لکھ دیا جاتا ہے۔

تشریح: طویل زندگی سے دل سخت کیسے ہوتے ہیں؟

وجہ یہ ہے کہ ابلیس لعین طویل زندگی کا جھانسہ دے کر اعمال صالحہ سے دور کر دیتا ہے کہ لمبی زندگی ہے بعد میں توبہ کر لیں گے اعمال بھی کر لیں گے اس سے گناہوں پر جرأت بڑھ جاتی ہے۔ گناہوں کی وجہ سے دل سخت ہو جاتے ہیں کیوں کہ مال دولت کی محبت بڑھ جاتی ہے موت وقبر وآخرت بھول جاتی ہے۔

آنیوالی چیز قریب ہے؟

کیوں کہ موت ہر ذی روح پر آنی ہے یہ آکر رہے گی مسلمان کا فر سب کو یقین ہے لہذا اس سے خبردار کیا جارہا ہے کہ اعمال صالحہ کی طرف متوجہ ہو جاؤ کہ اخروی کامیابی حاصل کرسکو۔

شقاوت وسعادت سے کیا مراد ہے؟

جس کے لئے شقاوت لکھ دی گئی ہو تو وہ مسلمان ہو کر بھی بے ایمان مرے گا خاتمہ ایمان پر نہیں ہوگا۔ اور جس کے حصے میں سعادت لکھ دی گئی ہو تو وہ عمر بھر کافر رہنے کے باوجود آخر عمر میں مسلمان ومومن ہوگا اور خاتمہ بھی ایمان پر ہوگا۔

کیا مومن کا قتل کفر ہے؟

حدیث شریف تشدید وتغلیظ پر محمول ہے اس میں گناہ کو انتہائی سخت اور بڑا بتانا مقصود ہے۔ہاں اگر مومن کا قتل جائز وحلال سمجھ کر کیا جائے تو واقعی کفر ہے۔دوسرا مطلب یہ ہے کہ کفرانِ نعمت مراد ہے کہ قتل کرنے والا ناشکرا ہوتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی نعمت کی قدر نہیں کرتا ناشکری کرتا ہے۔

لایحل لمسلم ان یھجرا خاہ فوق ثلاث:

دینی مصلحت ودینی ضرورت کے تحت تین دن سے زیادہ قطع تعلق کیا جاسکتا ہے اور بڑا اپنے چھوٹے اور ماتحت سے تادیباً بھی تین دن سے زیادہ قطع تعلق کرسکتا ہے۔

مذاق اور سنجیدگی میں جھوٹ اور توریہ؟ جھوٹ مذاق میں بھی جائز نہیں چھوٹے بچے وغیرہ سے وعدہ پورا کیا جائے بصورت دیگر جھوٹ بھی ہوگا اور وعدہ خلافی بھی۔البتہ توریہ کی اجازت ہے ضرورت شدیدہ ہو تو توریہ کیا جاسکتا ہے صراحتاً جھوٹ نہیں ہو بلکہ توریہ ہو ایسے الفاظ استعمال کرنا جو دو دو جہتیں رکھتے ہوں مخاطب وسامع معنی قریب کو لے جبکہ متکلم اس سے معنی بعید مراد لے رہا ہو۔

جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام اور سیدنا صدیق اکبر ؓ سے ثابت ہے۔

بیوی کی خوشی کے لئے اور مسلمانوں کے درمیان جھگڑا ختم کرانے اور صلح کرانے کے لئے بھی کوشش توریہ کی ہونی چاہیے وگرنہ صلح کے لئے جھوٹ بولا جاسکتا ہے کہ تمھارا کمانڈر تو مرگیا۔مراد یہ لے پہلے کوئی کمانڈر جائز ہے۔توریہ بھی ضرورتا ہو ہر وقت توریہ کرنا بھی مناسب نہیں۔

حدیث نمبر ۵۱: حدثنا محمد...اذا رایتم الذین یجادلون فیہ فھم الذین عناھم اللہ فاحذروھم.

مفہوم: عبداللہ بن ابی ملیکہ ؓ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ سرکار دوعالم ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی "ھو الذی انزل علیك الکتب منہ آیات محکمات....الخ" پھر فرمایا کہ اے عائشہ جب تم جھگڑالو لوگوں کو دیکھو تو سمجھو کہ یہی اس آیت کے مصداق ہیں۔

تشریح: محکمات اور متشابہات سے کیا مراد ہے اور کتاباً متشابہاً کا مطلب؟

محکمات وہ آیات مبارکہ ہیں جو تاویل سے پاک ہوں آسانی سے سمجھ میں آجائیں اس کے برعکس متشابہات وہ ہیں جن میں تاویل واخفاء ہو یعنی ظاہراً سمجھ میں نہ آئیں۔کتاباً متشابہاً سے مراد بعض آیات قرآن پاک کی ایک دوسری سے ملتی جلتی ہیں۔

قرآن محکم ہے یا متشابہ؟

علماء ومفسرین کے تین مذاہب ہیں (۱) بعض حضرات نے کہا پورا قرآن محکم ہے (۲) دوسرے حضرات نے کہا سارا قرآن متشابہ ہے (۳) تیسرا مذہب بین بین ہے کہ کچھ قرآن محکم ہے اور کچھ متشابہ ہے۔

متشابہ کے علم پر اختلافِ فقہاء؟

متشابہ کا علم احناف کے نزدیک صرف اللہ تعالیٰ کو ہے۔شوافع اور معتزلہ کے نزدیک راسخین فی العلم کو علم ہے لیکن ان کے

نزدیک بھی یقین نہیں بلکہ ظنّی علم ہے۔نتیجۃً دونوں کے نزدیک علم صرف اللہ کو ہے۔

حدیث نمبر ۵۲: حدثنا علی... محمد بن فضیل.

حدیث نمبر ۵۳: ح وحدثنا حوثرة... ما ضل قوم بعد هدی کانوا علیه الا اتو الجدل ثم تلا هذه الایة بل... خصمون.

مفہوم: حضرت ابوامامہ ﷛ نے فرمایا کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ ہدایت کے بعد صرف جھگڑا کرنے والی قوم ہی گمراہ ہوئی ہے پھر اس آیت کی تلاوت فرمائی "بل هم قوم خصمون"۔

تشریح: جھگڑالو قوم سے کون مراد ہے؟

(۱) جس قوم نے اپنے نبی سے جھگڑا کیا ہو اور دشمنی اختیار کی ہو اسی وجہ سے معجزات طلب کیے ہوں (۲) دوسرا مطلب یہ ہے کہ اپنے مسلک و مذہب کے پھیلاؤ اور اشاعت کے لئے دوسروں سے لڑائی، مناظرہ کرنا اور اپنے اکابر کے فرمودات کے لیے دوسروں سے مناظرہ کرنے والے اور ہاں باطل فرقوں سے مناظرہ کرنا حق پر ہوتے ہوئے جائز ہے لیکن جھگڑا اور لڑائی پھر بھی مناسب نہیں۔

حدیث نمبر ۵۴: حدثنا داؤد... لایقبل الله لصاحب بدعة صوما ولا صلوة ولا صدقة ولا حجا ولا عمرة.... العجین.

مفہوم: حضرت حذیفہ ﷛ سے روایت ہے کہ سید الانبیاء ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بدعتی آدمی کی کوئی عبادت خواہ وہ نماز ہو، روزہ ہو یا اور کوئی عبادت ہو قبول نہیں کرتا، چاہے فرض ہو یا نفل۔ وہ گوندھے ہوئے آٹے سے بال نکالنے کی طرح اسلام سے نکل جاتا ہے۔

تشریح: کیا بدعتی اسلام سے نکل جاتا ہے؟

یہ حدیث تشدید و تغلیظ پر محمول ہے تا کہ امت کے قلوب میں بدعت کی برائی و قباحت پختہ و پیوستہ ہو جائے ورنہ بدعتی ادنی بدعت کرتے کرتے ایسا جری و بہادر ہو جاتا ہے کہ خطرہ رہتا ہے کہ اسلام سے نہ نکل جائے۔ حقیقت میں کافر نہیں بنتا ورنہ تو یہ حدیث خوارج کی مضبوط دلیل بن جاتی جو کہ گناہ کبیرہ کرنے والے کو خارج من الاسلام سمجھتے ہیں۔ لیکن بدعتی اپنی بدعت دین و حلال سمجھ کر کرتا ہے اور اپنی بدعت کو فرض کا درجہ دے تو کفر میں داخل ہو جائے گا۔

حدیث نمبر ۵۵: حدثنا عبدالله... ابی الله ان یقبل عمل صاحب بدعة حتی یدع بدعته.

مفہوم: حضرت عبداللہ ابن عباس ﷛ نے فرمایا کہ سرکار دو جہاں ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بدعتی کی کوئی عبادت اس کے بدعت چھوڑنے تک قبول نہیں کرتا ہے۔

حدیث نمبر ۵۶: حدثنا عبدالرحمن... من ترك الكذب وهو باطل بنی له قصر فی ربض الجنة... فی اعلاها.

مفہوم: حضرت انس بن مالک ﷛ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ حق پر ہوتے ہوئے جھوٹ چھوڑنے والے کیلئے جنت کے پاس ایک محل تیار کیا جاتا ہے۔ اور جو حق پر ہوتے ہوئے جھگڑا چھوڑ دے تو اس کیلئے جنت کے درمیان میں محل تیار کیا جاتا ہے۔

تشریح: حق پر ہوتے ہوئے جھگڑا چھوڑنا:

جھگڑالو آدمی عنداللہ اچھا نہیں ہوتا۔ بلکہ مبغوض ہوتا ہے۔ جھگڑا حق ہو یا ناحق ہر صورت میں چھوڑنا چاہئے اس میں دنیا و آخرت کا سکون ہے۔ اور حق پر ہوتے ہوئے جھگڑا چھوڑے تو جنت کے درمیان میں گھر ملے گا اس سے واضح ہوا کہ جھگڑا بہت ہی

بری بات ہے حتی الامکان اس سے بچنا چاہیے۔

مثلاً زید کا پلاٹ ہے بکر نے قبضہ کرلیا اگر زید جھگڑا کرے تو وہ حق پر ہے لیکن اس حدیث کی رو سے پلاٹ چھوڑ دے اور جھگڑا بھی نہ کرے تو جنت میں گھر تو یقیناً ملے گا دنیا میں بھی امید سے اللہ تعالیٰ اس سے اچھے گھر کا بندوبست فرما دیں گے۔ مثال حضرت مفتی اعظمؒ پاکستان نے شہر کے درمیان میں مدرسے کا پلاٹ چھوڑ دیا باوجود یکہ حق پر تھے۔ اللہ تعالیٰ نے کراچی کورنگی میں اس سے دس گنا بڑا پلاٹ بھی دے دیا اور جنت میں بنگلہ تو درمیان میں بن چکا۔

۸. باب اجتناب الرائ والقياس

حدیث نمبر ۵۷: حدثنا ابو کریب...ومحمد بن بشر.

تشریح: مقصد حدیث کیا ہے؟

جب ہر فن کے بڑے بڑے علماء کرام فوت ہوتے جائیں گے تو پیچھے کمزور اور کم علم رہ جائیں گے۔

نتیجہ:

لوگ عوام ہی سے لوگوں کو علماء سمجھ کر کے مسائل کو پوچھیں گے جنہیں سمجھ بوجھ نہیں ہوگی خود بھی گمراہ ہوں گے عوام کو بھی گمراہ کریں گے اس سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ لوگوں کو علم حاصل کرنا چاہئے۔ تاکہ علم حاصل کریں اور اس میں رسوخ حاصل کریں۔ ورنہ عوام تو کالانعام ہے وہ عوام سے پوچھے گی نتیجہ وہ لوگ اپنی رائے وقیاس سے صبح وشام نئے مسائل بتائیں گے۔ نتیجہ گمراہی ہر طرف ہوگی۔

حدیث نمبر ۵۸: ح وحدثنا سوید...اتخذ الناس رؤسا جهالا فسئلوا فافتوا بغير علم فضلوا واضلوا.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ علماء کو ایک ساتھ نہیں اٹھائیں گے بلکہ ایک ایک عالم کو موت دیا جائے گا پھر لوگ جاہلوں کو اپنا پیشوا بنائیں گے وہ بغیر علم کے فتویٰ دیں گے، وہ خود بھی گمراہ ہوں گے اور دوسروں کو بھی گمراہ کریں گے۔

تشریح: کیا مفتی بھی مستفتی کے عمل میں برابر کا شریک ہے؟

مفتی نے مسئلہ بتانے میں پوری تحقیق وجستجو صرف کردی لیکن جواب صحیح نہیں تھا تو پھر مفتی کے ذمہ کچھ نہیں ہے۔ غلطی صرف مستفتی کی ہوگی۔ کیوں کہ غلط عمل کرے گا۔ لیکن اگر مفتی تحقیق نہیں کرتا بغیر تلاش وکوشش کے ایسے ہی سرسری سا جواب دے دیا اور جواب غلط ہوا تو مستفتی کے عمل کرنے پر مفتی بھی گناہگار ہوگا۔

مستفتی اگر جاہل سے مسئلہ پوچھے تو کیا حکم؟

جاہل سے مسئلہ پوچھنے پر خود مستفتی ہی گناہ گار ہوگا۔ کیوں کہ عالم وماہر مفتی کے پاس نہ جانے کی غلطی وکوتاہی اُسی کی ہے۔

حدیث نمبر ۵۹: حدثنا ابو بکر...من افتى بفتيا غير ثبت فانما اثمه على من افتاه.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جس نے غیر ثابت شدہ فتویٰ دیا تو اس کا وبال اسی پر ہوگا۔

حدیث نمبر ۶۰: حدثنا محمد...العلم ثلثة فما وراء ذلك فهو فضل اية محكمة او سنة قائمة او فريضة عادلة.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے مروی ہے کہ سرکاردوعالم ﷺ نے فرمایا کہ علم تین ہیں اور اس کے علاوہ زائد ہیں، آیت محکمہ یا سنت قائمہ یا فریضۂ عادلہ ہے۔

تشریح: کیا علم تین ہیں؟

سرکارِدوعالم ﷺ نے حدیث میں اشارہ فرمایا کہ علوم تین ہیں ان تینوں علوم میں سارے علوم پوشیدہ ہیں۔(۱) آیۂ محکمہ: کیونکہ قرآن پاک میں احکامات واضح ہیں یعنی جن میں تاویل کا احتمال نہیں جو متشابہ بھی نہیں۔(۲) سنتِ قائمہ: اس میں پوری حدیث وسنت جو سنت معمول بہا ہے چاہے کسی بھی امام کے نزدیک ہے۔ چاروں ائمہ میں اس کے ذیل میں آنے والا علم سنۃ قائمہ ہے(۳) فریضۂ عادلہ: اس سے مراد قرآن وسنت سے مستنبط مسائل اجماع وقیاس اور علم میراث بھی شامل ہے۔

حدیث نمبر ۶۱: حدثنا الحسن...وان اشكل عليك امر فقف حتى تبينه او تكتب الى فيه.

مفہوم: حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ جب سرکاردوعالم ﷺ نے مجھے یمن بھیجتے ہوئے فرمایا کہ تم جن چیزوں کو جانتے ہو اسی کے بارے میں فیصلہ کرنا اور کوئی معاملہ مشتبہ ہوجائے تو اس کو خود ہی واضح کرنا یا مجھے لکھنا۔

تشریح: مقصدِ حدیث:

قیاس واستنباط بھی ہر ایک کو نہیں کرنا چاہیے بلکہ اپنے بڑوں سے مشورہ کرنا اور ان سے حل کروانا چاہیے۔ یا جو بڑوں نے قیاس مستنبط کردیا اس پر اعتماد کرنا چاہئے ہر ایک رسوخ واستنباط کا اہل نہیں ہوتا۔

حدیث نمبر ۶۲: حدثنا سويد...لم يزل امر بنى اسرائيل معتد...فقالوا بارای فضلوا واضلوا.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ بنی اسرائیل ہمیشہ معتدل رہے یہاں تک کہ مغویہ عورتوں سے نسل کشی کرنے والے پیدا ہوئے پس انہوں نے اپنی رائے سے بولنا شروع کیا تو خود بھی گمراہ ہوئے اور دوسروں کو بھی گمراہ کیا۔

تشریح: بنی اسرائیل کی غلطی؟

بنی اسرائیل شروع میں علماء حقہ کی پیروی کرتے تھے علماء کرام سے مسائل پوچھ کر عمل کرتے تھے تو انھیں راہ اعتدال سکون وکامیابی نصیب تھی۔ لیکن جیسے ہی بری عورتوں سے چکر چلائے تو یہیں سے گمراہی کی ابتداء ہوئی جس سے معاشرہ عمل سے محروم ہوا نتیجہ ان کی باگ ڈور جاہلوں کے ہاتھ میں چلی گئی جو خود بھی گمراہ تھے اور قوم بنی اسرائیل کو بھی گمراہی کی پٹڑی پر ڈال دیا۔

۹. باب فى الايمان

حدیث نمبر ۶۳: حدثنا على...الايمان بضع وستون او سبعون باب...والحياء شعبة من الايمان.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ سرکاردوجہاں ﷺ نے فرمایا کہ ایمان کے ساٹھ یا ستر دروازے ہیں ان میں سے ادنیٰ دروازہ راستے سے تکلیف دہ چیز ہٹانا اور اعلیٰ دروازہ کلمہ طیبہ ہے، اور حیاء ایمان کا ایک شعبہ ہے۔

تشریح :ایمان کے کتنے شعبے ساٹھ ہیں یا ستر؟

سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ یہ عدد تکثیر کے لیے استعمال ہوا ہے۔

دوسری بات پھر ساٹھ اقل ہے ستر اکثر ہوسکتا ہے پہلے وحی کے ذریعے ساٹھ بتایا گیا ہو بعد میں وحی کے ذریعے ستر بنا دیا ہو۔ یا ویسے بھی ساٹھ اقل عدد ہے۔ اور عدد قلیل، عددِ کثیر (ستر) کے ضمن میں آجاتا ہے۔ مراد کثرت بیان کرنا ہے اس باب کی تمام احادیث فرقہ مرجۂ و کرامیہ پر رد ہیں جو کہ:

''اعمال نیکی و برائی کا فائدہ یا نقصان نہیں چاہتے۔''

حیاء ایمان کا شعبہ کیوں ہے خاص طور پر ذکر کیوں ہے؟

وجہ یہ ہے کہ حیا ہی کی وجہ سے انسان گناہوں سے رک جاتا ہے اور نیکی پر مجبور ہو جاتا ہے۔ اس وجہ سے حیاء کا ذکر خصوصاً ہوا۔

اشکال:......بعض اوقات حیاء کی وجہ سے انسان نیکی اور تبلیغ و وعظ نہیں کرسکتا تو حیاء نیکی کے راستہ میں رکاوٹ بن گیا؟

جواب:...... یہ حیاء ہی نہیں بلکہ احساس کمتری، قوت فیصلہ کی کمی اور اپنی کمزوری ہوتی ہے۔

تکلیف دہ چیز کو ہٹانا:

اس حدیث سے وضح ہوا کہ اسلام امن وسلامتی والا مذہب ہے کہ اسلام تو راستہ میں پڑا پتھر، تنکا و کانٹا برداشت نہیں کرتا۔ چہ جائیکہ زیادہ تکلیف والا عمل۔ واضح ہوا کہ اسلام صفائی بھی چاہتا ہے اور امن بھی چاہتا ہے معاشرہ اور دنیا کے لئے ضروری ہے کہ اسلام کی ابدی و پرامن تعلیمات پر عمل پیرا ہوں تاکہ دنیا امن وسکون کا گہوارہ بن سکے۔

حدیث نمبر ۶۴: حدثنا ابوبکر...عن ابن عجلان.

حدیث نمبر ۶۵: ح و حدثنا عمرو...عن النبی ﷺ نحوہ.

حدیث نمبر ۶۶: حدثنا سهل...يعظ اخاه فی الحياء فقال ان الحياء شعبة من الايمان.

مفہوم: حضرت سالم رضی اللہ عنہ اپنے والد سے رایت کرتے ہیں کہ ایک شخص اپنے بھائی کو حیاء کی نصیحت کر رہا تھا تو سرکار دو عالم ﷺ نے سنا، اس پر فرمایا کہ حیاء ایمان کا ایک شعبہ ہے۔

حدیث نمبر ۶۷: حدثنا سويد...عن الاعمش.

حدیث نمبر ۶۸: ح و حدثنا علی...ولا يدخل النار من كان فی قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان.

مفہوم: حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جس کے دل میں رائی کے ذرہ برابر بھی کبر ہوگا وہ جنت میں داخل نہیں ہوگا اور جس کے دل میں رائی کے ذرہ برابر بھی ایمان ہوگا وہ جہنم میں داخل نہیں ہوگا۔

تشریح :متکبر جنت میں داخل نہیں ہوگا حدیث خوارج کی تائید میں ہے؟

یہ حدیث خوارج وغیرہ کی تائید نہیں کرتی بلکہ جنت میں نہ داخل ہوگا کا مطلب یہ ہے ''دخول اولیٰ'' سے محروم ہوگا۔ یعنی سزا بھگت کر جنت میں داخل ہوگا۔ خوارج کے لئے یہ حدیث مؤید نہ ہوئی کیونکہ وہ مرتکب گناہ کبیرہ کو ہمیشہ کے لئے جہنمی قرار دیتے ہیں۔

کیا صاحب ایمان جہنم میں نہیں جائے گا؟

یہ حدیث خوارج ومعتزلہ پر رد ہے جو ہمیشہ کیلئے جہنم اور کافر کا فتویٰ لگاتے ہیں گناہ کبیرہ کے مرتکب کو۔ یہ حدیث واضح کررہی ہے کہ مسلمان اور صاحب ایمان ایک دن جہنم سے خلاصی ضرور پائے گا۔ یعنی ہمیشہ کے لئے جہنم میں نہیں رہے گا۔ جس حدیث میں جہنم میں جانے کا ذکر ہے تو وہ گناہ کی سزا کے لئے جائے گا اور سزا بھگت کر ضرور جنت میں جائے گا۔

حدیث نمبر ۶۹: حدثنا محمد...اخرجوا من كان في قلبه وزن دينار من الايمان ...اجرا عظيما.

مفہوم: حضرت ابوسعید خدری ﷺ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ مؤمنین کو (حساب کے بعد) جہنم سے نجات دے گا اور وہ مامون ہو جائیں گے تو (ان کا اللہ تعالیٰ سے اتنا سخت نزاع اور مجادلہ ہوگا کہ) تم دنیا میں آپس میں بھی کسی حق پر اتنا سخت نہ جھگڑے ہو گے جتنا کہ مؤمنین اپنے دوزخی بھائیوں کے متعلق جھگڑیں گے آپ ﷺ نے فرمایا کہ کہیں گے کہ اے ہمارے پروردگار وہ ہمارے ہی بھائی ہیں وہ ہمارے ساتھ نماز پڑھتے تھے روزہ رکھتے تھے اور ہمارے ساتھ حج کرتے تھے اور آپ نے انہیں دوزخ میں داخل کر دیا، تو اللہ تعالیٰ فرمائیں گے جاؤ جس کو تم پہچانتے ہو نکال لو، مؤمنین ان کے پاس آئیں گے اور ان کی صورتوں سے پہچان لیں گے جہنم نے ان کی صورتوں کو کھایا نہ ہوگا پس ان میں سے کچھ ایسے ہوں گے کہ جن کی صرف نصف پنڈلیوں تک آگ اثر انداز ہوگی اور کچھ لوگ ایسے بھی ہوں گے جن کے ٹخنوں تک آگ جلائے ہوئے ہونگے، مؤمنین ان کو نکال لیں گے پھر اللہ تعالیٰ سے کہیں کہ اے ہمارے پروردگار جن کے بارے میں آپ نے ہمیں حکم دیا ہم نے ان سب کو نکال لیا، پھر اللہ تعالیٰ فرمائیں جن کے دل میں ایک دینار کے برابر ایمان ہے ان کو نکال لو، پھر فرمائیں گے جن کے دل میں آدھے دینار کے برابر بھی ایمان ہے، پھر فرمائیں جن کے دل میں رائی کے دانے کے برابر بھی ایمان ہو۔ حضرت ابوسعید کہتے ہیں کہ جو اس کی تصدیق نہ کرے اسے چاہئے کہ یہ آیت پڑھ لے "ان الله لايظلم مثقال ذرة.....الخ"

تشریح: بندے اللہ تعالیٰ سے جھگڑا کریں گے؟

یہ جھگڑے کی شکل میں لاڈ و پیار ہوگا جو بندے اللہ تعالیٰ سے کریں گے۔ جس طرح بچے والدین سے لاڈ پیار کر کے اپنے مطالبات منواتے ہیں اس طرح قیامت کے دن جہنمیوں کی سفارش کے لئے لاڈ پیار ہوگا۔

کیا ایمان میں کمی وزیادتی ہوتی ہے؟

اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ ایمان میں کمی وزیادتی ہوتی رہتی ہے۔ نیکی سے بڑھتا ہے اور گناہ سے گھٹتا ہے تو یاد رکھیں نفسِ ایمان میں کمی ہوتی ہے نہ ہی زیادتی بلکہ کمی وزیادتی کمال ایمان میں ہوتی ہے۔ ماہیت ایمان میں تجزی وتشکیک نہیں ہے۔ اور ہاں مومن بہ میں تجزی ہے اور اسی کی تعداد میں اضافہ بھی ہوتا ہے۔ یہی حدیث میں مراد ہے۔

حدیث نمبر ۷۰: حدثنا علي...فتعلمنا الايمان قبل ان نتعلم القران ثم تعلمنا القران فازدنا به ايمانا.

مفہوم: حضرت جندب بن عبداللہ ﷺ سے مروی ہے کہ ہم نوعمری سے سید الانبیاء ﷺ کے ساتھ تھے، ہم نے قرآن سے پہلے ایمان سیکھا پھر قرآن سیکھنے سے ایمان میں اضافہ ہوا۔

تشریح: پچھلی حدیث میں دیکھیں۔

حدیث نمبر ۷۱: حدثنا علی... صنفان من هذه الامة لیس لهما فی الاسلام نصیب المرجئة و القدریة.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ اس امت میں مرجیہ اور قدریہ دو ایسے گروہ ہیں جن کا اسلام سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

تشریح: مرجئہ اور قدریہ سے کیا مراد ہے ان کا اسلام سے تعلق نہیں؟

یہ دونوں فرقے اسلامی فرقے ہی ہیں (۱) قدریہ تقدیر الٰہی کے منکر ہیں کہتے ہیں تقدیر کچھ نہیں بندہ ہی اپنے کاموں کا خالق و کاسب ہے (۲) مرجئہ ان کا اصل نام جبریہ ہے یعنی بندہ مجبور محض ہے اپنے افعال کا نہ خالق ہے اور نہ ہی کاسب بلکہ مجبور محض ہے۔ بہر حال ہمارے اسلاف و اکابر کا یہ طریقہ کبھی نہیں رہا کہ کسی اسلامی فرقے کو دائرہ اسلام سے خارج کر دیں اور کفر کا ٹھپہ لگا دیں۔ گناہ گار کہہ سکتے ہیں کافر نہیں۔

باقی رہی حدیث تو یہ تشدید و تغلیظ پر محمول ہے۔ جس زجر و توبیخ کی جاتی ہے کسی جرم و غلطی پر اس طرح مراد یہ ہے کہ ان کا اسلام میں وافر حصہ نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۷۲: حدثنا علی... ماالایمان؟ قال ان تومن بالله و ملائکته و رسله و کتبه ... معالم دینکم.

مفہوم: حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم حضور اکرم ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ اچانک ایک آدمی آیا جس کے کپڑے نہایت سفید اور سر کے بال غیر معمولی سیاہ تھے اس پر سفر کا کوئی اثر ظاہر نہیں تھا اور نہ ہم میں سے کوئی شخص اس کو پہچانتا تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ وہ شخص حضور اکرم کے پاس بیٹھ گیا اور اپنے گھٹنوں کو آپ ﷺ کے گھٹنوں سے ملا لیا اور اپنے دونوں ہاتھوں کو آپ کے زانوں مبارک پر رکھا، پھر کہا اے محمد ﷺ اسلام کیا ہے؟ فرمایا کہ اس بات کی گواہی دے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود برحق نہیں اور بے شک میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں، نماز قائم کرے، زکوۃ ادا کرے، رمضان کے روزے رکھے اور بیت اللہ کا حج کرے، تو اس شخص نے کہا آپ نے سچ فرمایا۔ اس سے ہم لوگوں کو تعجب ہوا کہ سوال بھی کرتا ہے پھر اس کی تصدیق بھی کرتا ہے۔ پھر اس نے کہا ایمان کیا ہے؟ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے تمام فرشتے، اس کے تمام رسولوں، تمام کتابوں، آخرت کے دن اور اچھی بری تقدیر کی تصدیق کرنا ایمان ہے۔ سائل نے پھر کہا سچ فرمایا، جس سے ہم لوگوں کو تعجب ہوا کہ سوال بھی کرتا ہے اور خود اس کی تصدیق بھی کرتا ہے۔ پھر اس نے معلوم کیا کہ احسان کیا ہے؟ فرمایا کہ احسان یہ ہے کہ تم اس طور پر عبادت کرو کہ گویا تم اللہ تعالیٰ کو دیکھ رہے ہو اور اگر تم اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھ رہے ہو تو اللہ تعالیٰ تم کو دیکھ رہا ہے، پھر اس نے سوال کیا قیامت کب آئے گی؟ فرمایا کہ مسئول کو سائل سے زیادہ علم نہیں ہے تو کہا اچھا اس کی علامات کیا ہیں؟ فرمایا کہ باندی اپنے آقا یا مالک کو جنے گی، وکیع کہتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ عجم عرب کو جنے گا، اور برہنہ پا، برہنہ جسم، مفلس وفقیر بکریاں چرانے والے عالیشان اور بلند و بالا مکانوں میں فخر و غرور کے ساتھ زندگی بسر کر رہے ہوں گے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مجھے نبی کریم ﷺ تین دن کے بعد ملے تو فرمایا کہ کیا تم اس شخص کے بارے میں جانتے ہو وہ کون تھا؟ میں نے کہا واللہ اعلم ورسولہ، فرمایا کہ جبرئیل علیہ السلام تھے جو تم کو تمہارے دین کی اساسی باتیں سکھانے کیلئے آئے تھے۔

تشریح: حضرت جبرائیل علیہ السلام نے یا محمد پکارا حالانکہ منع ہے؟

دیہاتیوں کا طریقہ اختیار کیا اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو متوجہ کرنے کے لیے یا محمد کہا۔ ویسے بھی یہ ممانعت انسانوں اور جنوں کے

لئے ہے ملائکہ کیلئے نہیں منع کرنے سے پہلے صحابہ کرام ؓ بھی پکارتے تھے۔البتہ دیہاتی اور گنوار لوگ بعض اوقات اُس وقت بھی پکارتے تھے۔

حضرت جبرائیل علیہ السلام جانتے تھے کہ قیامت کا علم کسی کو نہیں سوال کیوں کیا؟

امت کو یہی سکھانا مقصود تھا کہ جس چیز کے بارے تحقیق نہ ہو وہاں ادھر ادھر کی بات نہ کریں بلکہ صاف کہہ دیں لا ادری اور یہ احساس دلانا بھی مقصود تھا کہ قیامت کے متعلق کسی کو علم نہیں مخلوق میں سے قیامت کا علم کسی کے پاس نہیں۔

سرکارِ دو عالم ﷺ نے حضرت جبرائیلؑ کے متعلق کب بتایا کہ سائل جبرائیل تھے؟

جواب: ان سوالات و جوابات کے بعد بعض صحابہ کرام ؓ چلے گئے بعض موجود رہے جو موجود رہے انہیں اسی مجلس کے آخر میں جبرائیل علیہ السلام کے جانے کے بعد بتادیا جو چلے گئے اُنھیں بعد میں دو یا تین دن بعد ملنے پر بتایا۔

حدیث نمبر ۷۳: حدثنا ابو بکر...ماالایمان؟ قال ان تومن باللہ و ملائکتہ و کتبہ و رسلہ...علیکم خبیر.

تشریح: پیٹ میں بچے کی خبر الٹرا ساؤنڈ کے ذریعے کیا علم غیب نہیں؟

ڈاکٹر وغیرہ آلات والٹرا ساؤنڈ اور ایکسرے وغیرہ کے ذریعے سے بتاتے ہیں لڑکا ہے یا لڑکی۔لیکن نیک ہے یا بد۔کتنی عمر ہو گی۔کہاں مرے گا۔امیر ہوگا یا غریب۔مسلمان ہوگا یا کافر ہوگا یہ ڈاکٹر کو معلوم نہیں۔اللہ تعالیٰ بغیر کسی مشین وغیرہ کے سب کچھ جانتے ہیں۔

بارش کی پیشگوئی؟

حالات کی پیشگوئی و موسمی حالات کے تحت سائنسدان بارش ہوگی امکانی طور پر بتا سکتے ہیں۔یقینی نہیں بارش کس وقت ہو گی اور کتنی دیر اور کتنی ہوگی۔مخلوق کے لئے فائدہ مند ہوگی یا نقصان دہ ہوگی کسی کو معلوم نہیں سوائے اللہ تعالیٰ کے۔

حدیث نمبر ۷۴: حدثنا سهل...الایمان معرفة بالقلب وقول باللسان وعمل بالکان...لبرأ.

مفہوم: حضرت علی ؓ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے فرماتے ہیں کہ دل کی معرفت، زبان سے اقرار اور اعضاء سے عمل کرنے کا نام ایمان ہے۔ابوصلت نے کہا کہ جو کوئی بھی اس سند کو پڑھ کر مجنون پر دم کرے تو وہ شفایاب ہو جائے گا۔

تشریح: حدیث کا مطلب کیا ہے؟

یہ حدیث شریف صحیح نہیں بلکہ اس پر کلام کیا گیا ہے۔اگر مان بھی لیں۔تو یہ حدیث ایمان کامل پر محمول ہے نفس ایمان پر نہیں ورنہ نفس ایمان تو دل کی تصدیق سے حاصل ہو جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۷۵: حدثنا محمد...لایومن احدکم حتی یحب لاخیه او قال لجاره مایحب لنفسه.

مفہوم: حضرت انس بن مالک ؓ سے منقول ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتا جب تک وہ اپنے بھائی یا اپنے پڑوسی کیلئے وہ چیز پسند نہ کرے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے۔

تشریح: اس محبت و پسند سے کیا مراد ہے؟

سب سے پہلی بات تو یہ ہے کہ یہ محبت و پسند و ناپسند میاں بیوی، اولاد و ماں باپ، بہن بھائی کی فطری محبت مراد نہیں بلکہ

یہ تو مسلمان سے اسلامی وانسانی محبت مراد ہے۔یعنی اپنے لیے نماز، روزہ،نفل،صدقہ اور حسن خلق پسند کرو تو دوسروں کے لئے بھی پسند کرو خود گناہوں اورلڑائی جھگڑے سے نفرت کرتے ہو تو دوسروں کے لئے بھی ناپسند کرو۔

حدیث نمبر ۷۶: حدثنا محمد...لا یومن احدکم حتی لکون احب الیه من ولده و والده والناس اجمعین.

مفہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ وہ شخص مومن نہیں جو میرے ساتھ اپنے بیٹے، والدین اور تمام لوگوں سے زیادہ محبت نہ کرے۔

تشریح: نبی کریم ﷺ سے محبت کون سی اور کیوں ہونی چاہیے؟

جس طرح اولاد سے محبت طبعی اور فطری ہوتی ہے اس سے بھی زیادہ ہونا ضروری ہے ہرلحاظ سے اور ہر چیز پر حاوی ہونی چاہیے۔انسان کوکسی سے محبت یا تو احسانوں کی وجہ سے ہوتی ہے یا عمل وتقویٰ یا علم واوصاف حمیدہ کی وجہ سے یا حسن صورت کی وجہ سے محبت ہوتی ہے یہ سب چیزیں بدرجہ ادلیٰ واتم سرکارِ دوعالم ﷺ میں پائی جاتی ہیں۔

محبت معلوم کیسے ہوگی؟

جس بندے کی زندگی میں سرکاردوعالم کی سنت مکمل طور پر نظر آئے۔وہ آپ ﷺ کے تمام افعال واعمال واقوال پر عمل پیرا ہو تو سمجھا جائے گا یہ شخص محبت کرتا ہے اگر یہ سب عمل نہ ہو تو محض نعرے سے کچھ ثابت نہیں ہوتا۔

حدیث نمبر ۷۷: حدثنا ابو بکر...لاتدخلوا الجنة حتی تومنوا ولاتومنوا حتی تحابوا او لاادلکم...افشوا السلام.

تشریح: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے قسم کھا کر فرمایا کہ ایمان لائے بغیر کوئی جنت میں داخل نہیں ہوسکتا۔اورتم لوگ مومن نہیں ہوسکتے یہاں تک کہ آپس میں محبت کرو۔پھر فرمایا کہ کیا میں تم کو آپس میں محبت کرنے والی چیز نہ بتاؤ،سلام کو عام کرو۔

تشریح:لا تد خلو الجنة حتی تومنوا سے کیا مراد ہے؟

(۱)لاتومنوا میں نفس ایمان مراد لیں تو مطلب یہ ہوگا کہ جنت میں صرف مومن داخل ہوں گے (۲) لیکن بقول شارح مسلم کمال ایمان مراد لیں تو مراد ہوگا کہ جب تک کمال ایمان نہ ہو جنت میں دخول اولیٰ نہیں ہوگا بلکہ بعد میں داخل جنت ہوں گے گناہوں کی سزا کے بعد۔

حدیث نمبر ۷۸: حدثنا محمد...عن الاعمش.

حدیث نمبر ۷۹: ح وحدثنا هشام...قال رسول الله سباب المسلم فسوق وقتاله کفر.

مفہوم: حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ مسلمان کو گالی دینا فسق اوراس کے ساتھ قتال کرنا کفر ہے۔

تشریح حدیث نمبر ۵۰ میں ہو چکی ہے۔

حدیث نمبر ۸۰: حدثنا نصر...من فارق الدنیا علی الاخلاص لله وحده وعبادته لاشریك له...فاخوانکم فی الدین.

مفہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص دنیا سے رخصت ہوا اللہ تعالیٰ کے ساتھ اخلاص

کرتے ہوئے اور اس کی عبادت کرتے ہوئے بغیر اس کے ساتھ کسی کو شریک جانے، اور نماز قائم کرتے ہوئے اور زکوۃ ادا کرتے ہوئے تو وہ اس حال میں مرا کہ اللہ تعالیٰ اس سے راضی ہے۔ راوی فرماتے ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کا دین ہے جسے حضرات رسل علیہم السلام لیکر آئے اور اس کو اپنے رب کی طرف سے پہنچایا، غلط تاویلوں کے ملنے اور نفسانی اختلاف سے پہلے ہی، اور اس بات کی تصدیق اللہ تعالیٰ کی کتاب کی آخر آیت میں ہے جو اللہ نے نازل فرمائی ہے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ "فان تابوا و اقاموا الصلوۃ....الخ"۔

تشریح :واضح ہے۔

حدیث نمبر ۸۱: حدثنا ابو حاتم...عن الربیع بن انس مثلہ.

حدیث نمبر ۸۲: حدثنا احمد...امرت ان اقاتل الناس حتی یشھدوا ان لا الہ الا اللہ وانی رسول اللہ... الزکوۃ.

مفہوم : حضرت ابو ہریرہ ؓ فرماتے ہیں کہ سرکار دو جہاں ﷺ نے فرمایا کہ مجھے لوگوں کے ساتھ قتال کرنے کا حکم دیا گیا ہے یہاں تک کہ وہ لا الہ الا اللہ اور محمد رسول اللہ کی گواہی دیں، نماز قائم کریں اور زکوۃ ادا کریں۔

تشریح :امرت میں قتل کا حکم کس کیلئے ہے؟

ایسے کفار مشرکین و مرتدین مراد ہیں جو بتوں کی پوجا بھی کریں اور جزیہ بھی نہ دیں اس سے یہ نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ اسلام زبردستی و تلوار سے پھیلا اور پھیلایا گیا۔ پہلی بات تو یہ ہے کہ مرتد کے بارے میں عیسوی مذہب بھی قتل کا حکم دیتا ہے۔ یا کفار جنگ پر اتر آئیں تو ان سے اس وقت تک جنگ کی جائے جب تک اسلام قبول نہ کرلیں بصورت دیگر قتل ہے۔ لیکن توبہ کرلیں تو توبہ قبول ہے چاہے زندیق ہی کیوں نہ ہو۔

اس حدیث میں روزہ اور حج کا ذکر نہیں منکر حج و روزہ سے قتال کا حکم؟

اس وقت روزہ اور حج فرض ہی نہیں ہوئے تھے ویسے بھی مالی عبادتیں ہیں زکوۃ میں آگئیں۔

حدیث نمبر ۸۳: حدثنا احمد...امرت ان قاتل الناس حتی یشھدوا ان لا الہ الا اللہ وانی رسول اللہ...الزکوۃ.

حدیث نمبر ۸۴: حدثنا محمد...صنفان من امتی لیس لھما فی الاسلام نصیب اھل الارجاء واھل القدر.

مفہوم : حضرت ابن عباس ؓ اور حضرت جابر بن عبداللہ ؓ نے فرمایا کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ میری امت میں مرجیہ اور قدریہ ایسی دو جماعت ہیں جن کا اسلام سے کوئی تعلق نہیں ہوگا۔

تشریح : حدیث نمبر ۷۱ میں دیکھیں۔

حدیث نمبر ۸۵: حدثنا ابو عثمان...قالا الایمان یزید وینقص.

مفہوم : حضرت ابو ہریرہ ؓ اور حضرت ابن عباس ؓ فرماتے ہیں کہ ایمان کمی وزیادتی کو قبول کرتا ہے۔

تشریح : امام ابن ماجہ کا اپنا مذہب یہی ہے وگرنہ مذہب احناف پیچھے گزر چکا ہے کہ نفس ایمان میں کمی زیادتی نہیں ہوتی۔ یہ تو ماہیت و تصدیق قلبی ہے جس میں تجزی و تشکیک نہیں ہوتی۔

حدیث نمبر ۸۶: حدثنا ابو اسماعیل...قال الایمان یزداد وینتقص.

مفہوم: حضرت ابو درداءؓ سے مروی ہے کہ ایمان بڑھتا بھی ہے اور گھٹتا بھی۔

۱۰. باب فی القدر

حدیث نمبر ۸۷: حدثنا علي... يجمع خلق احدكم في بطن امه اربعين عوما ثم يكون علقة مثل ذلك... فيدخلها.

مفہوم: حضرت زید بن وہبؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ ہم سے سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے ہر ایک شخص کا مادۂ خلقت رحم مادر میں چالیس روز تک جمع رہتا ہے پھر چالیس روز تک دم بستہ کی شکل میں رہتا ہے پھر اگلے چالیس روز میں گوشت کے ٹکڑے کی شکل اختیار کر لیتا ہے پھر اللہ تعالیٰ اس کی طرف ایک فرشتہ کو بھیجتا ہے اور اسے چار باتوں کا حکم دیا جاتا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اس کا عمل، زندگی، رزق اور یہ شخص نیک بخت ہوگا یا بد بخت اس کو لکھو، قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے بے شک تم میں سے ایک شخص راہِ جنت جیسا عمل کرتا ہے یہاں تک کہ جنت اور اس کے درمیان صرف ایک ہاتھ کا فاصلہ رہ جاتا ہے لیکن اس پر نوشتۂ تقدیر غالب آجاتا ہے اور وہ اہلِ جہنم کا عمل کرتا ہے اور جہنم میں داخل ہوجاتا ہے اور تم میں سے ایک شخص اہلِ جہنم جیسا عمل کرتا رہتا ہے یہاں تک اس کے اور جہنم کے درمیان صرف ایک ہاتھ کا فاصلہ رہ جاتا ہے پھر نوشتۂ تقدیر اس پر غالب آجاتا ہے چنانچہ وہ اہلِ جنت کا عمل کرتا ہے اور جنت کا مستحق ہوجاتا ہے۔

تشریح: ماں کے پیٹ میں بچے کو مختلف مراحل سے کیوں گذارا؟

جواب: اللہ تعالیٰ قادر مطلق ہیں دفعۃً واحدۃً پیدا فرما سکتے تھے لیکن مختلف تدریجی مراحل سے گزارا۔ اسی طرح ساتوں آسمانوں اور زمینوں کو چھ دن میں پیدا فرمایا۔ ایسے ہی درخت کو بڑا ہونے میں کئی سال لگ جاتے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ اپنی قدرتِ کاملہ سے ایک ہی لمحے میں سب کچھ مکمل پیدا فرما سکتے ہیں۔ لیکن انسانوں کیلئے سبق ہے کہ کام جلد بازی اور ایک ہی دم نہیں مکمل ہوتے بلکہ تدریجاً مکمل ہوتے ہیں۔ کامیابی بھی تدریجاً ملتی ہے۔

دوسرا مطلب یہ ہے کہ ماں کو تکلیف نہ ہو۔ کیونکہ تدریجاً ان مراحل سے بچہ بننے تک ماں کی عادت ہوجاتی ہے۔ اس وزن کو مرحلہ وار برداشت کرنا آسان ہوجاتا ہے۔

کتابت اور حفاظت ایک ہی فرشتہ کرتا ہے یا زیادہ؟

جواب: ماں کے رحم میں نطفہ پیدا ہوتے وقت ایک فرشتہ اللہ تعالیٰ مقرر فرماتے ہیں جو حفاظت کرتا ہے۔ پھر تین چلے گذرنے کے بعد دوسرا فرشتہ مقرر کیا جاتا ہے جو کتابت وغیرہ کرتا ہے۔

سوال: ...... کتابت تو پہلے ہو چکی ہوتی ہے نطفہ سے بہت پہلے پھر اس وقت کتابت کیسی؟

جواب: ...... انسان کے بارے میں لوح محفوظ پر تو پہلے ہی لکھ دیا جاتا ہے پیدائش کے تصور سے بھی پہلے لیکن اجمالاً لکھا جاتا ہے۔ پھر نطفے کے ایک سو بیس دنوں بعد اور شبِ قدر میں تفصیلی طور پر لکھا جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۸۸: حدثنا علي... ماقبل منك حتى تومن بالقدر فتعلم ان ما اصابك لم يكن ليخطك... دخلت النار.

مفہوم: ابن دیلمیؒ کہتے ہیں کہ میرے دل میں مسئلہ قدر کے متعلق کچھ باتیں کھٹکیں جس سے میں نے خوف کیا کہ کہیں میرا دین

وعاقبت خراب نہ ہوجائے چنانچہ میں نے حضرت ابی ابن کعب ؓ کی خدمت میں آ کر عرض کیا کہ ابوالمنذر رمیرے دل میں مسئلہ قدر کے متعلق کچھ باتیں کھٹک رہی ہیں مجھے اپنے دین وعاقبت کا خوف ہے آپ مجھ سے اس کے متعلق کچھ بیان کریں ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ سے مجھے فائدہ پہنچائے۔ حضرت ابی ابن کعب ؓ نے کہا کہ اگر اللہ پاک تمام زمین وآسمان والوں کو عذاب میں مبتلا کرے پھر بھی وہ ظالم نہ ہوں گے اور اگر اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ رحم وکرم کا معاملہ فرائیں تو آپ کی رحمت زمین وآسمان والوں کیلئے ان کے اعمال سے بہتر ہوگی اور تمہارے پاس احد پہاڑ کے برابر سونا ہو جسے تم اللہ تعالیٰ کے راستے میں خرچ کردو تو اللہ تعالیٰ اسے اس وقت تک قبول نہ فرمائیں گے جب تک کہ تقدیر پر ایمان نہ لاؤ۔ یاد رکھو! جو چیزیں تم کو پہنچنے والی ہیں وہ تو ہر حال میں پہنچ کر رہیں گی اور جو چیزیں تم کو پہنچنے والی نہیں ہیں وہ تم کو نہیں پہنچ سکتی ہیں اور اگر تم تقدیر پر ایمان لائے بغیر مر گئے تو جہنم میں داخل ہوگے۔ ویسے تم میرے بھائی عبداللہ بن مسعود ؓ سے بھی معلوم کرلو۔ میں حضرت ابن مسعود ؓ کی خدمت میں حاضر ہوا، اور اس کے متعلق معلوم کیا، تو انہوں نے بھی وہی بات بتائی جو حضرت ابی بن کعب ؓ نے بیان کی تھی۔ حضرت ابن مسعود ؓ نے کہا تم حضرت حذیفہ ؓ کے پاس جاسکتے ہو۔ چنانچہ میں حضرت حذیفہ ؓ کے پاس گیا اور اس کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے بھی وہی بات کہی جو ان دونوں نے کہی تھی، اور کہا کہ تم حضرت زید بن ثابت ؓ سے جاکر مزید دریافت کرلو، چنانچہ میں حضرت زید بن ثابت ؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے اللہ کے رسول ﷺ سے سنا کہ آپ ﷺ فرما رہے تھے کہ اگر اللہ تعالیٰ آسمان وزمین والوں کو عذاب دیں تو اللہ تعالیٰ اس میں ظالم نہ ہوں گے اور اگر رحمت کا معاملہ کریں تو اس کی رحمت ان کیلئے بہتر ہوگی اور اگر تمہارے پاس احد کے برابر سونا ہو یا احد پہاڑ کے برابر سونا ہو جسے تم اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کردو تو وہ اس وقت تک قبول نہ ہوگا جب تک کہ تقدیر پر ایمان نہ لاؤ۔ اور دیکھو جو چیزیں تم کو پہنچنے والی ہیں وہ ہر حال میں پہنچ کر رہیں گی اور جو چیزیں تم کو پہنچنے والی نہیں ہیں وہ تم کو نہیں پہنچ سکتیں ہیں اور اگر تم اس عقیدے کے علاوہ پر مر گئے تو دوزخ میں داخل ہوگے۔

تشریح: مسئلہ تقدیر کے متعلق وسوسہ:

حضرت ضحاک بن فیروز الدیلمیؒ جو کہ تابعی ہیں کے دل میں تقدیر کے متعلق کچھ وسوسہ آیا تو صحابہ کرام رضوان اللہ کی خدمت میں حاضر ہوکر اس وسوسہ واشکال کو فوری دور کردیا۔ یاد رہے کہ وسوسہ کمالِ ایمان کے منافی نہیں ہے لیکن ان وسوسوں کی پیروی کرنا یہ برا اور نقصان دہ ہے۔

اگر اللہ تعالیٰ سب کو عذاب دے یا سب پر رحم کرے تو؟

حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ اگر اللہ تعالیٰ سب کو عذاب دے چاہے اس میں متقی اور نیک لوگ بھی ہوں تو یہ عدل ہی ہوگا ظلم نہیں۔ واضح ہوا کہ کسی کو اپنے اعمال پر گھمنڈ نہیں کرنا چاہیے اللہ تعالیٰ کے فضل سے کامیابی وجنت ملے گی۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ سب پر رحم کرے اور اور سب کو معاف فرمادے تو بھی وہ قادر مطلق ہے گناہگار ہوں یا کافر وہ سب کو معاف کرسکتے ہیں ان سے کوئی پوچھ نہیں سکتا۔

اُحد کے برابر سونا خرچ کرنا؟

یعنی اگر عقیدہ خراب ہے تو صدقہ اُحد کے پہاڑ برابر یا اس سے کئی گنا زیادہ یا نماز روزہ اور حج وغیرہ ہو، کچھ بھی قبول نہیں

ہے۔لیکن عقیدہ ٹھیک ہے تو ٹوٹے پھوٹے اعمال بھی قبول ہو جائیں گے انشاءاللہ۔

تقدیر ایمان کے بغیر موت ہو تو؟

جو شخص کلمہ پڑھ لے لیکن تقدیر کے بارے میں گڑبڑ ہو تو جہنم میں سزا بھگتے گا لیکن ہمیشہ کیلئے نہیں بلکہ عارضی سزا کے طور پر۔

تقدیر کی قسمیں اور سب سے پہلا منکر کون؟

تقدیر کی قسمیں (۱) مبرم: یعنی جس میں کوئی تبدیلی نہ ہو۔ بلکہ وہ حتمی اور قطعی ہو (۲) تقدیر معلق: جو اعمال کی وجہ سے تبدیل ہو جائے یعنی ایک شخص اگر حج کرے گا تو زندگی بیس سال اور اگر نہیں کرے گا تو پندرہ سال یاد رہے کہ تقدیر معلق بھی اللہ تعالیٰ کے علم کے مطابق تو مبرم ہے لیکن لوح محفوظ کے اعتبار سے معلق ہے سب سے پہلا تقدیر کا منکر بصرہ کا رہنے والا معبد جہنی تھا۔

بندوں کے افعال پر مذاہب:

(۱) جبریہ، مرجئیہ، جہمیہ: بندے کو نہ تو قوتِ خالقہ حاصل ہے اور نہ ہی قوتِ کاسبہ بلکہ تقدیر کے آگے بے بس اور مجبور ہیں (۲) قدریہ، معتزلہ: یہ کہتے ہیں کہ بندہ اپنے افعال کا خود خالق ہے اور کاسب بھی ہے یعنی ہر فعل کا مالکِ کل ہے (۳) اہلسنت والجماعت. اہلسنت کا مذہب ان دونوں فرقوں کے درمیان میں ہے یعنی افعال کے خالق تو اللہ تعالیٰ ہیں اور افعال کے کاسب بندے ہیں۔

جب جنت اور جہنم مقدر میں لکھ دی گئیں ہیں تو اعمال کا کیا فائدہ؟

ایسا نہیں ہے بلکہ اعمال بھرپور کرنے چاہیے کیونکہ جنتی پر جنت والے اعمال آسان کر دیئے جائیں اور جہنمی پر جہنم والے اعمال آسان کر دیئے جائیں۔ اور جنت و جہنم کا مسئلہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر بندے کا ٹھکانہ جنت اور جہنم میں ہر دو جگہ بنا دیا ہے اب اگر بندہ جنت والے اعمال کرے گا تو جنت میں اور جہنم والے اعمال کرے گا تو جہنم میں جائے گا، ٹھکانہ مقرر جگہ ہے۔ داخلہ اعمال پر ہے۔

حدیث نمبر ۸۹: حدثنا عثمان... وکیع.

حدیث نمبر ۹۰: ح وحدثنا علی... الا عملوا ولا تتکلوا فکل میسر لما خلق لهثم قراء فاما من اعطی واتقی... للعسری.

مفہوم: حضرت علی ﷛ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ نبی کریم ﷺ صحابہ کرام کے درمیان بیٹھے تھے، لکڑی سے زمین کو کرید رہے تھے، پھر سر اٹھا کر فرمایا کہ ہر شخص کا ٹھکانا جنت یا جہنم لکھا جا چکا ہے۔ عرض کیا گیا کہ کیا ہم بھروسہ نہ کریں؟ فرمایا کہ نہیں بلکہ عمل کرتے رہو اس لئے کہ انسان وہی کرتا ہے جس کیلئے وہ پیدا کیا گیا ہے، پھر یہ آیت تلاوت فرمائی "فاما من اعطی واتقی.... الخ"

تشریح: اعمال کرنے کا کیا فائدہ؟ تقدیر کے لکھے پر بھروسہ کیوں نہ کریں؟

اللہ تعالیٰ حاکم ہیں اور بندے محکوم ہیں محکوم کیلئے وہی حکم ہے کہ حاکم کی اطاعت کرے اس کے حکم پر سرِ خم تسلیم کرے باقی نتیجہ کیا ہو گا یہ کام بندے کا نہیں ہے۔ بندے کو جو حکم ہے اس پر عمل کرے نتائج کی پرواہ کئے بغیر۔ باقی حاکم جو کام محکوم سے لینا

چاہتے ہیں وہ کام ہی آسان کر دیتے ہیں۔ ویسے ہی اعمال کی توفیق دیتے ہیں۔

فاما من اعطیٰ واتقی وصدق بالحسنیٰ:

(۱) جو شخص اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی فرمانبرداری کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کیلئے آسانی اور سہولت کے اسباب پیدا فرمادیں گے اور جنت کا داخلہ بھی آسان ہوگا۔ اس کے برعکس جو شخص نافرمان ہوا تو اللہ تعالیٰ اس کیلئے تنگی اور مشکل کے اسباب پیدا فرمادیں گے۔ جہنم کا داخلہ اسی بناء پر ہوگا (۲) صاحب معالم التنزیلؒ نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ تکوینی طور پر بندے سے ایسے اعمال کروائیں گے جن سے خوش ہوں گے راضی ہوں گے یا اللہ تعالیٰ تکوینی طور پر بندے سے ایسے اعمال کروائیں گے جن سے ناراض ہوں گے۔ یہ ناراضگی جہنم کا ذریعہ بنے گا۔

حدیث نمبر ۹۱: حدثنا ابو بکر... ولکن قدر الله و ما شاء فعل فان لو تفتح عمل الشیطن.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ سیدالانبیاءﷺ نے فرمایا کہ قوی مومن ضعیف مومن سے بہتر اور اللہ کے ہاں زیادہ پسندیدہ ہے۔ اور ہر ایک میں خیر ہے، اس چیز پر پابندی کرو جو تمہیں نفع دے۔ اللہ تعالیٰ سے مدد مانگو اور نقصان پہنچنے پر اس کے نہ ہونے کی خواہش مت کرو بلکہ کہو کہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر میں ایسے لکھا تھا۔ ایسا ویسا کہنے سے شیطانی وساوس پیدا ہوتے ہیں۔

تشریح: طاقتور مؤمن بہتر ہے کمزور سے۔ طاقتور کون ہے؟

طاقتور مؤمن وہ ہے جس کے ارادے پختہ ہوں، یقین کامل ہو، ایمان انتہائی مضبوط ہو، عقیدہ مستحکم ہو، بلند ہمت ہو اور انتہائی مضبوط ارادے و پختہ طبیعت کا مالک ہو ایسا ہی شخص بے خوف ہو کر تبلیغ کرسکتا ہے اور جہاد کرسکتا ہے بنسبت کمزور ایمان والے شخص کے۔

ارادے جن کے پختہ ہوں نظر جن کی خدا پر ہو
تلاطم خیز موجوں سے وہ گھبرایا نہیں کرتے

لیکن یہ بات یادر ہے کہ طاقتور اور کمزور دونوں مسلمان اور دونوں مؤمن ہیں لہٰذا دونوں کو اچھے اور نیک اعمال اور بھلائی وخیر کے کاموں کی طرف توجہ رکھنی چاہئے۔ اپنے آپ کو عاجز نہیں بنانا چاہیے کہ تقدیر میں تو ایسے ہی لکھا ہے لہٰذا ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر بیٹھ جائیں ایسا نہیں ہونا چاہیے بلکہ ہر وقت خیر و بھلائی کی طرف توجہ رکھنی چاہئے۔

حدیث نمبر ۹۲: حدثنا هشام... اتلومنی علی امر قدره الله علی قبل ان یخلقنی باربعین سنة... ثلاثا.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ رسول کریمﷺ نے فرمایا کہ حضرت آدم اور حضرت موسیٰ علیہما السلام کے درمیان بحث ہوئی، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت آدم علیہ السلام سے کہا کہ آپ نے ہمیں اپنی غلطی کے سبب جنت سے نکلوادیا۔ حضرت آدم علیہ السلام نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ سے تکلم فرمایا اور آپ پر تورات نازل فرمائی اور میرے پیدائش سے چالیس سال پہلے تقدیر میں لکھا جاچکا تھا تو آپ مجھے کیسے رسوا کرتے ہو، پھر سرکار دوعالمﷺ نے تین مرتبہ فرمایا "فحج آدم موسیٰ"

تشریح: حضرت موسیٰ وحضرت آدم علیہما السلام کا مناظرہ کب اور کہاں ہوا؟

اس بارے میں محدثین کے اقوال ہیں (۱) بعض حضرات نے فرمایا یہ مناظرہ خواب میں ہوا (۲) بہت سے محدثین نے اس مناظرے کو شب معراج میں قرار دیا (۳) دیگر بعض شراح حضرات نے فرمایا قیامت کے دن ہوگا ابھی ہوا ہی نہیں (۴) بعض علمائے کرام نے لکھا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ

السلام کے دور میں حضرت آدم علیہ السلام کی روح کو بھیج کر مناظرہ کروایا گیا (۵) بعض نے فرمایا کہ یہ واقعہ عالم برزخ میں پیش آیا جب حضرت آدم علیہ السلام فوت ہوگئے (۶) یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کی قبر سے پردہ ہٹادیا گیا ہو اور وہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے مناظرہ کیا ہو۔

اخرجتنا من الجنة: حضرت موسیٰ علیہ السلام اس خطاء کی طرف اشارہ فرمارہے ہیں جس وجہ سے جنت سے نکلنا پڑا یعنی درخت سے کچھ کھا کر وعدہ خلافی کی۔ لیکن یہ وعدہ خلافی دانستہ نہیں تھی بلکہ ایک بشری خطاء تھی۔

قدرت کا لکھے ہوئے کا مجھے طعنہ دیتے ہو:

حضرت آدم علیہ السلام چونکہ معافی مانگ چکے تھے معافی مل چکی تھی توبہ واستغفار کی بدولت۔ ایسے کام کا طعنہ تو نہیں دیا جا سکتا۔ حضرت آدم علیہ السلام نے تقدیر کا سہارا نہیں لیا کہ یہ تقدیر میں لکھا ہوا تھا میں کیا کرتا۔ اور یہ بات کہ تقدیر کا لکھا ہے۔ عالم برزخ میں موت کے بعد فرمایا۔ زندگی میں گناہ پر تقدیر کا سہارا لینا ٹھیک نہیں ہے ورنہ سارے دنیا کے گناہگار بریّ الذمہ ہوجائیں گے اور گناہ عام ہوگا۔

حدیث نمبر ۹۳: حدثنا عبدالله...لا يقمن عبد حتى يومن باربع...وبالبعث بعد الموت و القدر.

مفہوم: حضرت علی ﷺ نے فرمایا کہ سرکار دوجہاں ﷺ نے فرمایا کہ جو چار چیزوں پر ایمان نہ لائیں وہ مومن نہیں (۱) اللہ تعالیٰ کو ایک ماننا اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرانا (۲) میں اللہ کا رسول ہوں (۳) مرنے کے بعد اٹھانے پر (۴) تقدیر پر۔

تشریح: ''لا یؤمن'' سے کیا مراد ہے؟

اس حدیث میں ''لا یـؤمـن'' سے مراد نفس ایمان ہے کمالِ ایمان نہیں۔ البتہ کتاب الایمان میں تمام احادیث میں ''لا یؤمن'' کمالِ ایمان کیلئے تھا۔

حدیث نمبر ۹۴: حدثنا ابوبكر...ان الله خلق للجنة اهلا خلقهم لها وهم فی آصلاب آبائهم...آبائهم.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے انصار کے ایک بچے کا جنازہ پڑھایا تو میں نے کہا کہ اس کیلئے خوشخبری ہے کہ اس نے نہ تو کوئی برا عمل کیا اور نہ ہی بلوغت کو پہنچا۔ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ اس کے علاوہ۔ پھر فرمایا کہ کچھ لوگوں کو باپ کے پشت میں ہوتے ہوئے جنت کیلئے پیدا کیا گیا، اور کچھ کو اس کے صلب میں ہوتے ہوئے جہنم کیلئے پیدا کیا گیا۔

تشریح: طوبیٰ سے کیا مراد ہے؟

(۱) طوبیٰ جنت میں ایک درخت کا نام ہے (۲) جنت ہی کو طوبیٰ کہتے ہیں (۳) طوبیٰ خوشی کو کہتے ہیں (۴) طوبیٰ نیکی کو کہتے ہیں (۵) طوبیٰ کا مطلب راحت وسکون کے ہے۔

چڑیا سے تشبیہ کیوں دی؟ اور ''ولم یدرکہ'' کا کیا مطلب؟

(۱) چڑیا کیونکہ گناہوں سے پاک ہوتی ہے اس طرح بچہ بھی پاک (۲) چڑیا کیونکہ چھوٹی ہوتی ہے اسی طرح بچہ بھی چھوٹا ہوتا ہے۔ ''ولـم یـدرکـه'' مطلب یہ ہے کہ بچہ چھوٹا ہوتا ہے اعمال اور احکام کا مکلّف ہی نہیں ہوتا عدمِ بلوغیت کی وجہ سے اس کے لئے کسی قسم کا کوئی گناہ نہیں ہوتا نہ ہی لکھا جاتا ہے۔

مسلمان بچوں کا حکم آخرت کے لحاظ سے:

مسلمانوں کے بچے تو یقینی جنتی ہیں۔

کفار ومشرکین کے بچوں کا حکم:

ان کے متعلق تین مذاہب ہیں (۱) بعض خوارج کا مسلک ہے کہ بچے تبعاً للوالدین جہنمی ہیں (۲) بعض حضرات نے فرمایا اس میں توقف کرنا چاہیے (۳) اہلسنت والجماعت اور جمہور امت نے فرمایا کہ بچے جنتی ہیں۔

حدیث نمبر ۹۵: حدثنا ابو بکر... یخاصمون النبی فی القدر فنزلت ھذہ الایة یوم یسحبون... خلقناہ بقدر.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ﷛ سے روایت ہے کہ قریش نے سرکار دو عالم ﷺ کے ساتھ مسئلہ قدر پر جھگڑا کرنے لگے، اس پر یہ آیت نازل ہوئی "یوم یسحبون فی النار.... الخ"۔

تشریح: کفار کی گفتگو کا مقصد کیا تھا؟

مسئلہ قدر کے متعلق تو اچھی طرح جانتے تھے مگر گفتگو کا مقصد بحث و جھگڑا تھا۔

حدیث نمبر ۹۶: حدثنا ابو بکر... من تکلم فی شیء من القدر سئل عنه یوم القیامة و من لم یتکلم فیه لم یسأل عنه.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن ملیکہ ﷛ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ مسئلہ قدر کا ذکر کیا، اس پر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ مسئلہ قدر پر بحث کرنے والے سے قیامت کے دن باز پرس ہوگی اور بحث نہ کرنے والے سے نہیں ہوگی۔

تشریح: کیا قدر کے بارے میں گفتگو کرنے پر قیامت کے دن سوال ہوگا؟

قدر کے بارے میں یا تو بحث مباحثہ عقلی دلائل کی روشنی میں ہوگا یا نقلی دلائل کی روشنی میں۔ عقلی دلائل کی روشنی میں بحث مباحثہ ممنوع ہے قیامت کے دن سوال ہوگا۔ نقلی دلائل پر گفتگو صحابہ کرام ﷛ سے ثابت ہے جائز ہے۔ اس مسئلہ میں محتاط رہنا چاہیے۔ ایسی گفتگو سے حاصل کچھ نہیں ہوگا کیونکہ تقدیر اللہ تعالیٰ کا راز ہے جو سب سے مخفی رکھا گیا ہے تو پھر ایسے راز کو اللہ جل شانہ کے سپرد کر دینا چاہیے۔

حدیث نمبر ۹۷: حدثنا علی... وھم یختصمون فی القدر... بھذا امرتم و بھذا خلقتم... و تخلفی عنه.

مفہوم: عمرو بن شعیب ﷛ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ اللہ کے رسول ﷺ اپنے صحابہ ﷛ میں تشریف لائے وہ لوگ مسئلہ تقدیر پر بحث و مباحثہ کر رہے تھے آپ کا چہرۂ انور شدت غضب سے اس طرح سرخ ہوگیا کہ گویا انار نچوڑ دیا گیا ہو آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم اس کے مکلف ہو یا تم اس کیلئے پیدا کئے گئے ہو کہ تم قرآن کریم کی آیات کو دوسری بعض پر چسپاں کرتے ہو تم سے پہلے کی امتیں اسی وجہ سے ہلاک ہوئیں۔ حضرت عبداللہ بن عمرو ﷛ فرماتے ہیں کہ مجھے اس مجلس کے ترک پر شدید افسوس ہوا جس میں حضور اکرم ﷺ کے ساتھ میری شرکت نہ ہوسکی لیکن اس مجلس میں شرکت پر افسوس نہ ہوا۔

حدیث نمبر ۹۸: حدثنا ابو بکر... فیجرب الابل کلھا قال ذلکم القدر فمن اجرب الاول.

مفہوم: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ سید الانبیاء ﷺ نے فرمایا کہ چھوت، بدشگونی اور پرندے سے بدفالی اسلام میں نہیں ہے۔ ایک اعرابی نے کہا کہ یا رسول اللہ ایک اونٹ کو کھجلی ہونے سے دوسرے اونٹوں کو بھی کھجلی لگ جاتی ہیں۔ سرکار دوعالم ﷺ نے فرمایا کہ یہ تقدیر کی باتیں ہیں، تو پھر پہلے اونٹ میں کھجلی کس نے پیدا کی۔

تشریح: عدویٰ کسے کہتے ہیں؟

جب ایک بیمار سے بیماری متعدی ہو کر دوسرے کو لگ جائے تو اسے عدویٰ کہتے ہیں۔ حدیث میں یہ بتانا مقصود ہے کہ کوئی بیماری متعدی نہیں ہوتی بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے جس کو بیماری لگنا ہوتی ہے لگ جاتی ہے ورنہ سب سے پہلے کو مرض کیسے لگتا ہے۔

اشکال: ...... دوسری حدیث میں "فرّ من المجذوم" فرمایا، متعدی نہیں تو فرار کیوں؟

جواب: ...... ٹھیک ہے بعض بیماریاں متعدی ہوتی ہیں جیسے امراضِ وبائیہ، جدری، بخر، جرب، خصبہ، جذام وغیرہ لیکن یاد رہے کہ بیمار سے ملنا بیماری لگنے کا سبب بھی نہیں ہوتا بلکہ علتِ حقیقی اللہ تعالیٰ ہیں۔ باقی "فرّ من المجذوم" جیسی روایات میں تاویل یہ ہے کہ اگر کوئی بندہ بیمار کے پاس جائے گا تو بیماری اللہ جلّ شانہ کے حکم سے لگ گئی تو یہ سمجھے گا بیماری بیمار کی وجہ سے لگی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی طرف دھیان نہیں جائے گا نتیجہ عقیدہ خراب ہو جائے گا۔

طیرہ کا کیا مطلب ہے؟

"طیرہ" بدفالی کیلئے استعمال ہوتا ہے۔ عرب کہیں سفر کرتے تو کہ پرندے کو اڑا کر دیکھتے دائیں طرف اڑتا تو بُرا اور بدفالی سمجھتے اور سفر مؤخر کرتے۔ اس کا حدیث میں رد کیا گیا ہے کہ یہ عقیدہ درست نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ پر یقینِ کامل رکھو۔

ولا ھامہ کا مطلب کیا ہے؟

اس بارے میں کئی اقوال ہیں (۱) بعض نے لکھا کہ ایک پرندہ ہے جو میت کی خبریں لاتا اور لے جاتا ہے اس کے گھر سے (۲) بعض نے فرمایا مقتول میت کے سر سے نکلا ہوا پرندہ ہے پانی مانگتا رہتا ہے جب تک قاتل قتل نہ کیا جائے (۳) بعض نے کہا یہ ایک پرندہ ہے جو میت کی بوسیدہ ہڈیوں سے پیدا ہوتا ہے (۴) بعض نے "ہامہ" الّو کو کہتے ہیں (۵) بعض نے کہا رات کو اڑنے والا خاص پرندہ ہے۔

حدیث نمبر ۹۹: حدثنا علی... نشھد ان لا الہ الا اللہ و انی رسول اللہ و تومن بالقدر کلھا خیرھا و شرھا حلوھا و مرھا.

مفہوم: شعبیؒ سے روایت ہے کہ حضرت عدی بن حاتمؓ کوفہ تشریف لانے پر فقہائے اہل کوفہ کا وفد ان کے پاس پہنچا اور حدیث بیان کرنے کیلئے کہا۔ انہوں نے فرمایا کہ سید الرسل ﷺ نے مجھے اسلام قبول کرنے کو کہا اور فرمایا کہ محفوظ ہو جاؤ گے۔ میں نے اسلام کے متعلق عرض کیا، تو فرمایا کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کی گواہی دینا، تقدیر اور ہر اچھی بری میٹھی کڑوی پر ایمان لانا۔

حدیث نمبر ۱۰۰: حدثنا محمد... مثل القلب مثل الریشة الریاح بفلاة.

مفہوم: حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے مروی ہے کہ سرکار دوعالم ﷺ نے دل کو پر کے ساتھ تشبیہ دی جیسا کہ ہوائیں اس کو چٹیل میدان میں الٹ پلٹ کرتی ہے۔

تشریح :دل کی مثال پر کی طرح ہے:

جس طرح ہر طرف سے ہوائیں میدان میں پڑے ہوئے پرکو ادھر ادھر کرتی رہتی ہیں اسی طرح دل بھی نیکی اور بدی کی طرف ہوتا رہتا ہے۔کبھی نیکی کے خیالات غالب اور کبھی گناہ کے خیالات غالب ہوتے ہیں۔

حدیث نمبر ١٠١: حدثنا علی...فقال النبی ماقدر لنفس شیئا الاھی کائنة.

مفہوم : حضرت جابر ﷺ سے روایت ہے کہ ایک انصاری نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں اپنی باندی سے عزل کرتا ہوں۔ سیدالانبیاء ﷺ نے فرمایا کہ جو اس کے مقدر میں ہوگا وہ ہو کر رہے گا۔ چنانچہ وہ شخص کچھ عرصہ بعد آیا اور کہا کہ وہ حاملہ ہوگئی۔اس پر حضور اکرم ﷺ نے وہی جملہ دہرایا۔

تشریح :عزل کی تعریف:

عزل کے لغوی معنی علیحدہ کرنا اور جدا کرنا۔اور اصطلاحی معنی حمل ٹھہرنے کے خوف سے جماع کرتے وقت منی کو فرج سے باہر گرانا۔

عزل جائز ہے یا نہیں؟

جمہور فقہاء کے نزدیک اگر عورت کمزور ہو اپنا خوف یا بچے کا خوف ہو تو عزل جائز ہے۔

البتہ بعض علماء وفقہاء کے نزدیک مکروہ و ناجائز ہے۔

باندی سے عزل کا حکم:

باندی سے عزل جائز ہے چاہے وہ راضی ہو یا ناراض۔

بیوی سے عزل کا حکم:

(١) شوافع کے نزدیک بیوی سے عزل جائز ہے بغیر اس کی رضامندی کے (٢) احناف کے نزدیک بیوی کی رضامندی سے عزل جائز ہے ورنہ نہیں۔

باندی کسی کی منکوحہ ہو تو عزل کا حکم:

(١) اگر باندی کسی کے نکاح میں ہو تو اس کے مالک کی اجازت سے عزل جائز ہے (٢) امام ابو یوسف کے نزدیک اسی باندی سے اجازت ضروری ہے مولیٰ سے نہیں۔

حدیث نمبر ١٠٢: حدثنا علی...لا یرد القدر الا الدعاء وان الرجل لیحرم الرزق بخطیئة یعملها.

مفہوم : حضرت ثوبان ﷺ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ نیکی کے سوا کوئی چیز عمر کو نہیں بڑھاتی ہے،اور دعا کے علاوہ تقدیر کو کوئی چیز بدل نہیں سکتی ہے۔بندہ اپنی گناہوں کی وجہ سے محروم کیا جاتا ہے۔

تشریح :کیا تقدیر تبدیل ہو سکتی ہے؟

اس کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں (١) اس سے تقدیر معلق مراد ہے کہ اگر کوئی شخص نیکی یعنی حج کرے گا تو اس کی عمر ٥٠

سال ہوگی یادر ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تقدیر صرف مبرم ہے معلق نہیں ہے جبکہ بندوں اورلوحِ محفوظ کے لحاظ سے تقدیر معلق ہے۔
(۲) بعض نے فرمایا کہ تقدیر تو اٹل ہوتی ہے اس میں تغیر وتبدل نہیں ہوتا لیکن اگر تقدیر میں تبدیلی ہوسکتی تو نیکی یا دعا میں یہ طاقت ہے کہ تقدیر تبدیل کرسکتی ہیں۔ اور گناہ میں یہ طاقت ونحوست ہے کہ رزق سے محرومی ہوتی ہے۔

اشکال: ...... اگر گناہ کی وجہ سے رزق سے محرومی ہوتی تو کفار وغیر مسلم، بھکاری وفقیر ہوتے؟

جواب: ...... (۱) مطلب یہ ہے کہ اس کے رزق سے برکت ختم ہوجاتی ہے اسے عیش، سکون اور راحت نصیب نہیں ہوتی
(۲) رزق سے محرومی کا مطلب ثواب سے محروم ہونا ہے۔
(۳) بعض حضرات نے فرمایا کہ عمر میں زیادتی تو نہیں ہوسکتی کیونکہ تقدیر تو اٹل ہے البتہ اس کی زندگی میں برکت بہت ہوجاتی ہے یعنی کم وقت میں زیادہ کام کرجاتا ہے جس کیلئے عمرِ نوح درکار ہوتی ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۳: حدثنا هشام...قال بل فيما جف به القلم وجرت به المقادير و كل ميسر نما خلق.

مفہوم: حضرت سراقہ بن جعشم رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے کہا کہ یارسول اللہ ﷺ جن تقدیرات پرقلم خشک ہوچکا ہے کیا عمل ان میں سے ہے، اور مقادیر بھی جاری ہوگئیں یا امر مستانف ہے؟ سرکار دوعالم ﷺ نے فرمایا کہ عمل ان میں سے ہے جن پر قلم خشک ہوچکا ہے اور مقادیر بھی جاری ہوگئیں ہیں۔ اور ہر ایک کو وہی دیا جائے گا جس کیلئے وہ پیدا کیا گیا ہے۔

تشریح: قلم خشک ہوچکا ہے:

تقدیر میں سب کچھ لکھا جاچکا ہے کہ زندگی میں نیک وبداعمال ہوں گے۔ یہ سب اللہ کے علم میں پہلے سے ہیں اس لئے تقدیر کے تحت نیکیاں اور برائیاں لکھی ہوئی ہیں۔

حدیث نمبر ۱۰۴: حدثنا محمد...ان مجوس هذه الامة المكذبون باقدار الله ان مرضوا فلا يعود...فلا تسلموهم.

مفہوم: حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر کو جھٹلانے والے اس امت کے مجوس ہیں، اگر وہ بیمار ہوجائیں تو ان کی عیادت مت کرو، مرجائیں تو وہاں مت جاؤ اور ملاقات ہو تو سلام مت کرو۔

تشریح: مجوسی کسے کہتے ہیں؟ اور قدریہ کو مجوس سے تشبیہ کیوں دی؟

مجوسی ان کو کہتے ہیں جو معبودوں کے قائل ہوں یعنی ایک خالقِ خیر جسے یزداں کہتے ہیں دوسرا خالقِ شر جسے اہرمن کہتے ہیں۔
تشبیہ کی وجہ یہ ہے کہ جس طرح مجوس دو خداؤں کو مانتے ہیں اسی طرح قدریہ بھی دو معبودوں کو مانتے ہیں ایک خالقِ خیر یعنی اللہ تعالیٰ اور دوسرا خالقِ شر یعنی شیطان۔

اہلسنت والجماعت کا عقیدہ:

کہ جس طرح خیر کے خالق اللہ تعالیٰ ہیں اسی طرح شر کے بھی خالق اللہ تعالیٰ ہیں۔ البتہ ادباً شر کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف نہیں کی جاتی۔ مثال کے طور پر ایک بنگلہ زید بناتا ہے ایک ارب روپے کا لیکن اس میں ایک چھوٹا سا ''واش روم'' وغیرہ نہ بنائے تو بنگلہ اچھا نہیں لگتا حالانکہ ''غسل خانہ'' کوئی اچھی چیز نہیں لیکن بنگلہ کے ساتھ لازمی چیز ہے ورنہ بنگلہ بے کار۔

کیا قدریہ کافر ہیں؟ عبادت جنازہ پڑھنا گناہ ہے؟ حدیث کا مطلب؟

اہل سنت والجماعت وجمہور فقہاء کے نزدیک ''قدریہ'' مسلمان ہیں البتہ اس عقیدے کی وجہ سے فسق وفجور میں مبتلا ہوئے ہیں فاسق سے زیادہ کچھ نہیں کہا جاسکتا۔ باقی یہ حدیث توبیخ وتشدید پر محمول ہے کہ شاید ان کی اصلاح ہوجائے۔

١١. باب فی فضائل اصحاب رسول اللہ ﷺ

فضائل حضرت ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ

حدیث نمبر ١٠٥: حدثنا علی... ولو کنت متخذا خلیلا لاتخذت ابابکر خلیلا ان صاحبکم خلیل الله... نفسه.

مفہوم: حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ اگر میں کسی کو دوست بناتا تو ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو بناتا، اور تمہارا صاحب اللہ تعالیٰ کا دوست ہے۔ حضرت وکیع رضی اللہ عنہ نے کہا کہ صاحب سے اپنی ذات مراد لیا ہے۔

حدیث نمبر ١٠٦: حدثنا ابوبکر... مانفعنی مال قط مانفعنی ما ابی بکر قال فبکی ابوبکر... یارسول الله.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ مجھے سب سے زیادہ ابوبکر رضی اللہ عنہ کے مال نے فائدہ دیا۔ اس پر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ رو پڑے اور کہا کہ میں اور میرا مال آپ کیلئے ہے۔

حدیث نمبر ١٠٧: حدثنا هشام... ابوبکر وعمر سیدا کهول اهل الجنة من الاولین والاخرین الا النبین... مادا ما حیین.

مفہوم: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سرکار دوعالم ﷺ نے فرمایا کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ انبیاء اور مرسلین علیہم السلام کے علاوہ تمام اولین اور آخرین میں سے ادھیڑ عمر جنتیوں کے سردار ہوں گے۔ اے علی کرم اللہ وجہہ ان دونوں کی حیات میں ان کو اس بات سے آگاہ نہیں کرنا۔

حدیث نمبر ١٠٨: حدثنا علی... کما یری الکوکب الطالع فی الافق من افاق السماء وان ابابکر وعمر منهم ونعما.

مفہوم: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکار دوجہاں ﷺ نے فرمایا کہ اونچے طبقے والے نیچے طبقے والے کو ایسا دیکھیں گے جیسے افق آسمان پر نکلنے والا ستارہ دکھائی دیتا ہے، اور فرمایا کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ اور عمر رضی اللہ عنہ ان سے بھی آگے ہوں گے۔

حدیث نمبر ١٠٩: حدثنا علی... لا ادری ماقدر بقائی فیکم فاقتدوا بالذین من بعدی واشار الی ابی بکر وعمر.

مفہوم: حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ میری حیات کا کچھ پتہ نہیں البتہ میرے مرنے کے بعد ان دونوں کی اقتداء کرنا حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا۔

حدیث نمبر ١١٠: حدثنا علی... یقول ذهبت انا ابوبکر وعمر اظن لیجعلنك الله مع صاحبیك.

مفہوم: حضرت ابن ابی ملیکہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کو بیان کرتے ہوئے سنا کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ (وفات کے بعد) تخت پر (غسل کیلئے) رکھے گئے تو لوگ انہیں کفنانے لگے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو تخت سے اٹھائے جانے سے قبل لوگ دعا واستغفار کرتے رہے۔ لوگ ان کی تعریف اور ان کے حق میں دعا کرتے رہے اور لوگوں میں میں بھی تھا مگر مجھے ایک آدمی کے علاوہ کسی سے بھیڑ محسوس نہیں ہوئی البتہ ایک شخص مجھے برابر دھکا دیتا رہا یہاں تک اس نے میرے مونڈھے پکڑ لئے میں

مڑا تو اچانک حضرت علی رضی اللہ عنہ تھے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر کلمات ترحم کہہ رہے تھے پھر کہنے لگے اے عمر تم نے اپنے پیچھے کسی ایسے آدمی کو نہیں چھوڑا جو میرے نزدیک اس قدر محبوب ہو اس جیسے عمل کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے کسی نے ملاقات نہیں کی اور خدا کی قسم میرا خیال یہی تھا کہ اللہ تعالیٰ تجھ کو اپنے دونوں ساتھیوں کے ساتھ رکھے گا، اسلئے کہ میں نے اللہ کے رسول ﷺ سے بہت زیادہ یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ذهبت انا و ابو بكر وعمر دخلت انا ابو بكر وعمر..... الخ "میں اور ابوبکر رضی اللہ عنہ وعمر رضی اللہ عنہ ساتھ چلے میں اور ابوبکر رضی اللہ عنہ ساتھ داخل ہوئے اور میں اور ابوبکر رضی اللہ عنہ وعمر رضی اللہ عنہ ساتھ نکلے، اسلئے میرا خیال تھا کہ اللہ تعالیٰ تجھ کو اپنے دونوں دوستوں کے ساتھ ضرور بالضرور رکھے گا۔

حدیث نمبر ١١١: حدثنا علی... قال خرج رسول الله بين ابی بكر وعمر فقال هكذا نبعث.

مفہوم: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سید الرسل ﷺ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ نکلے اور فرمایا کہ اسی طرح ہم حشر کے دن اٹھائے جائیں گے۔

حدیث نمبر ١١٢: حدثنا ابو شعيب... ابو بكر وعمر سيدا كهول اهل الجنة من الاولين والاخرين الا النبيين والمرسلين.

مفہوم: حدیث نمبر ١٠٧ جیسا مفہوم ہے۔

حدیث نمبر ١١٣: حدثنا احمد... يا رسول الله ای الناس احب اليك قال عائشة قيل من الرجال قال ابوها.

مفہوم: حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ پوچھا گیا یا رسول اللہ ﷺ آپ کو سب سے زیادہ محبوب کون ہے؟ فرمایا عائشہ۔ پھر پوچھا گیا مردوں میں سے؟ فرمایا کہ ان کے والد (یعنی حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ)۔

فضل حضرت عمر رضی اللہ عنہ

حدیث نمبر ١١٤: حدثنا علی... ای اصحابه كان احب اليه قالت ابو بكر قلت ثم ايهم قالت عمر... فقالت ابو عبيدة.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن شقیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے عرض کیا کہ سرکار دو عالم ﷺ کو صحابہ میں سے سب سے زیادہ کون محبوب تھا؟ فرمایا ابوبکر رضی اللہ عنہ۔ پوچھا پھر کون؟ فرمایا عمر رضی اللہ عنہ۔ پوچھا پھر کون؟ فرمایا ابوعبیدہ رضی اللہ عنہ۔

حدیث نمبر ١١٥: حدثنا اسماعيل... نزل جبرائيل فقال يا محمد لقد استبشر اهل السماء باسلام عمر.

مفہوم: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اسلام لانے پر جبرائیل علیہ السلام نے نبی کریم ﷺ کے پاس آ کر فرمایا کہ ان کے اسلام لانے سے آسمان والوں کو بہت خوشی ہوئی۔

حدیث نمبر ١١٦: حدثنا اسماعيل... اول من يصافحه الحق عمر... واول من ياخذ بيده فيدخله الجنة.

مفہوم: حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکار دو جہاں ﷺ نے فرمایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ وہ پہلے شخص ہیں جن سے اللہ تعالیٰ مصافحہ کرے گا اور جن کو پہلے جنت میں داخل کرے گا۔

حدیث نمبر ١١٧: حدثنا محمد... اللهم اعز الاسلام لعمر بن الخطاب خاصة.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ اے اللہ! عمر رضی اللہ عنہ کے ذریعے اسلام کو عزت دے۔

حدیث نمبر ۱۱۸: حدثنا علی... یقول خیر الناس بعد رسول اللهﷺ ابوبکر وخیر الناس بعد ابی بکر عمر.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن مسلمہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ کے بعد حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ لوگوں میں سب سے بہتر ہیں اوران کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ۔

حدیث نمبر ۱۱۹: حدثنا محمد... فاذا انا بامرأة تتوضأ الی جنب قصر فقلت لمن هذا القصر فقال لعمر... اغار.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکاردوعالم ﷺ ہمارے درمیان تشریف فرما تھے، فرمایا کہ ایک دفعہ میں نے سوتے ہوئے خواب میں ایک محل دیکھا جس کے پاس ایک عورت بیٹھ کر وضو کررہی تھی، میں نے اس سے دریافت کیا کہ یہ محل کس کا ہے؟ کہا حضرت عمر رضی اللہ عنہ۔ فرمایا کہ مجھے عمر کی غیرت یاد آئی۔ اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ روپڑے اور فرمایا کہ یارسول اللہ ﷺ میرے ماں باپ آپ پر قربان کیا میں آپ پر غیرت کروں گا۔

حدیث نمبر ۱۲۰: حدثنا ابو سلمة... یقول ان الله وضع الحق علی لسان عمر یقول به.

مفہوم: حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زبان پر حق جاری کردیا ہے جس کو وہ بیان کرتے ہیں۔

فضل حضرت عثمان رضی اللہ عنہ

حدیث نمبر ۱۲۱: حدثنا ابومروان... قال لکل نبی رفیق فی الجنة ورفیقی فیها عثمان بن عفان.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سیدالانبیاء ﷺ نے فرمایا کہ ہر نبی کیلئے جنت میں دوست ہوتا ہے اور میرے دوست عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ ہوں گے۔

حدیث نمبر ۱۲۲: حدثنا ابومروان... ان الله قد زوجك ام کلثهم بمثل صداق رقية علی مثل صحبتها.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ کی حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ساتھ مسجد کے دروازے پر ملاقات ہوئی تو فرمایا کہ اے عثمان حضرت جبرائیل علیہ السلام خبر لائیں ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی شادی رقیہ رضی اللہ عنہا کے مہر مثل اورانہی کے برابر صحبت پر ام کلثوم رضی اللہ عنہا کے ساتھ کردی ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۳: حدثنا علی... فوثبت فاخذت بضبعی عثمان ثم استقبلت رسول الله فقلت هذا قال هذا.

مفہوم: حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ سیدالرسل ﷺ نے فرمایا کہ ایک فتنہ عنقریب آرہا ہے پھر آپ نے ایک شخص کی طرف اشارہ کرکے فرمایا جس کا سر ڈھکا ہوا تھا کہ یہ اس دن حق پر ہوگا۔ راوی نے کہا کہ میں نے یکایک حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا ہاتھ پکڑا اور کہا کہ یہی ہے؟ فرمایا کہ ہاں۔

حدیث نمبر ۱۲۴: حدثنا علی... یاعثمان ان ولاك الله هذا الامر یوما فارادك المنافقون ان تخلع قمیصك... انسیته.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو تین مرتبہ فرمایا کہ اے عثمان رضی اللہ عنہ اگر خلافت کا معاملہ تجھے سپرد کیا جائے اور منافقین آپ رضی اللہ عنہ کے اس قمیص کو اتارنا چاہیں تو اس کو مت اتارنا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے

پوچھا گیا کہ اس حدیث کو بیان کرنے سے کیا چیز مانع تھی؟ فرمایا کہ میں بھول گئی تھی۔

حدیث نمبر ۱۲۵: حدثنا محمد... قلنا الاندعوا لك عمر فسكت قلنا الا ندعوا لك عثمان قال نعم... ذلك اليوم.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے اپنی بیماری کے دوران فرمایا کہ مری خواہش ہے کہ میرے اصحاب میں سے کوئی میرے پاس ہو، ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ابوبکر رضی اللہ عنہ کو بلا دیں؟ پھر بھی آپ نے خاموشی اختیار فرمائی۔ ہم نے عرض کیا کیا حضرت عثمان کو بلا دیں؟ فرمایا ہاں، چنانچہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ تشریف لائے اور تنہائی میں آپ ﷺ کے پاس بیٹھ گئے آپ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے گفتگو فرما رہے تھے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا چہرہ ردوبدل ہو رہا تھا، حضرت قیس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ مجھ سے ابوسہلہ مولی عثمان نے رضی اللہ عنہ بیان کیا کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے محاصرہ کے دن فرمایا کہ اللہ کے رسول ﷺ نے مجھ سے صبر کی وصیت کی تھی اس لئے میں وصیت پر قائم ہوں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنی حدیث میں بیان فرمایا (حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے متعلق) کہ میں صبر کرنے والا ہوں۔ حضرت قیس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے محاصرہ کے دن لوگ ان کے صبر کو دیکھ رہے تھے۔

فضائل حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ

حدیث نمبر ۱۲۶: حدثنا علی... عهد الى النبى الامى انه لا حبنى الا مؤمن ولا يبغضنى الا منافق.

مفہوم: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ مومن کے سوا مجھ سے کوئی محبت اور منافق کے علاوہ کوئی بغض نہیں رکھے گا۔

حدیث نمبر ۱۲۷: حدثنا محمد... قال لعلى الا ترضى ان تكون منى بمنزلة هارون من موسى.

مفہوم: ابراہیم بن سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ کیا تم اس پر راضی نہیں ہو کہ تم ہارون علیہ السلام کے درجے میں رہو جس طرح وہ موسیٰ علیہ السلام کی طرف سے تھے۔

حدیث نمبر ۱۲۸: حدثنا علی... فاخذ بيد على... قال فهذا ولى من انا مولاه اللهم ال من والاه اللهم من عاداه.

مفہوم: حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے حج کے موقع لوگوں کو نماز پڑھائی پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا کہ کیا میں مؤمنوں کو ان کی جانوں سے زیادہ قریب نہیں ہوں؟ عرض کیا گیا کیوں نہیں۔ پھر یہی بات دہرائی، تو صحابہ نے پھر وہی جواب دیا۔ فرمایا کہ علی اس شخص کا ولی ہے جس کا میں ولی ہوں، اے اللہ جو علی کو دوست رکھے اس کو دوست اور جو ان سے عداوت رکھے ان سے عداوت رکھ۔

حدیث نمبر ۱۲۹: حدثنا عثمان... لابعثن رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله... فبعث الى على فاعطاها اياه.

مفہوم: عبدالرحمٰن بن ابی لیلیٰ روایت کرتے ہیں کہ ابولیلیٰ رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ تشریف لے جا رہے تھے حضرت علی رضی اللہ عنہ گرمی کا لباس سردی میں اور سردی کا لباس گرمی میں پہن لیتے تھے پس ہم نے کہا کاش! آپ کرم اللہ وجہہ اس کے متعلق معلوم کر لیتے تو انہوں نے فرمایا کہ اللہ کے رسول ﷺ نے غزوہ خیبر کے دن مجھے بلایا، جبکہ میں آشوب چشم میں مبتلا تھا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں تو آشوب چشم میں مبتلا ہوں تو آپ نے میری آنکھ میں تھتکار دیا، اور دعا فرمائی کہ اے اللہ! ان کی آنکھ سے گرمی سردی کو دور کر دے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اس دن سے مجھے گرمی سردی کا احساس تک نہ ہوا اور حضور اکرم ﷺ نے فرمایا

کہ میں ایسے شخص کو بھیجوں گا جو اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہے اور اللہ اور رسول ﷺ اس سے محبت کرتے ہیں جو بھاگنے والا نہیں ہے چنانچہ لوگ اس کا انتظار کرنے لگے، چنانچہ حضرت علی ؓ کو بلا بھیجا اور علم جہاد انہیں عطا فرمایا۔

حدیث نمبر ۱۳۰: حدثنا محمد... الحسن و الحسین سیدا شباب اهل الجنة و ابو هما خیر منهما.

مفہوم: حضرت ابن عمر ؓ سے روایت ہے کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ حضرت حسن ؓ اور حضرت حسین ؓ اہل جنت کے سردار ہوں گے اور ان کے والدان سے بہتر ہیں۔

حدیث نمبر ۱۳۱: حدثنا ابو بکر... یقول علی منی و انا منه و لا یؤدی عنی الا علی.

مفہوم: حضرت حبشی بن جنادۃ ؓ سے روایت ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ علی ؓ مجھ سے اور میں علی ؓ سے ہوں اور میری طرف سے ادائیگی صرف علی ؓ ہی کر سکتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۳۲: حدثنا محمد... قال علی انا عبدالله و اخو رسوله و انا الصدیق الاکبر... صلیت قبل الناس بسبع سنین.

مفہوم: حضرت عباد بن عبداللہ ؓ نے کہا کہ حضرت علی ؓ نے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کا بندہ، اس کے رسول ﷺ کا بھائی اور صدیق اکبر ؓ ہوں۔ میرے بعد جھوٹا شخص ہی یہ کہہ سکتا ہے کہ میں نے لوگوں سے سات سال پہلے نماز پڑھی۔

حدیث نمبر ۱۳۳: حدثنا علی... یقول انت منی بمنزلة هارون من موسیٰ الا انه لانبی بعدی... و رسوله.

مفہوم: حضرت سعد بن وقاص ؓ بیان کرتے ہیں کہ حضرت معاویہ ؓ اپنے کسی حج سے تشریف لائے تھے کہ حضرت سعد ؓ ان کے پاس گئے اور ان لوگوں میں حضرت علی ؓ کا ذکر ہوا تو حضرت سعد بن وقاص ؓ ان لوگوں پر سخت برہم ہوئے اور فرمایا تم یہ باتیں ایک ایسے شخص کے بارے میں کہہ رہے ہو جس کے بارے میں میں نے اللہ کے رسول ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ جس کا دوست میں ہوں علی ؓ بھی اس کا دوست ہے اور میں نے آپ سے یہ بھی فرماتے ہوئے سنا تم میرے نزدیک ایسے ہی ہو جیسے ہارون علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام کیلئے تھے مگر فرق صرف اتنا ہے کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہے۔ نیز میں نے حضور اکرم ﷺ سے یہ بھی کہتے ہوئے سنا کہ آج میں علم ایسے آدمی کو دوں گا جو اللہ اور اس کے رسول ﷺ سے محبت کرتا ہے۔

فضائل حضرت زبیر ؓ

حدیث نمبر ۱۳۴: حدثنا علی... فقال النبی ﷺ لکل نبی حواری و ان حواری الزبیر.

مفہوم: حضرت جابر ؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے تین دفعہ فرمایا کہ قوم کے حالات سے کون مجھے باخبر کرے گا؟ تینوں مرتبہ حضرت زبیر ؓ نے کہا میں۔ اس پر فرمایا کہ ہر نبی کیلئے حواری ہوتے ہیں اور میرے حواری زبیر ؓ ہیں۔

حدیث نمبر ۱۳۵: حدثنا علی... قال لقد جمع لی رسول الله ﷺ ابویه عوم احد.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن زبیر ؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے غزوہ احد کے موقع پر فرمایا کہ میرے ماں باپ تم پر فدا ہوں۔

حدیث نمبر ۱۳۶: حدثنا هشام... کان ابوك من الذین استجابوا لله و الرسول من بعد ما اصابهم القرح ابوبکر و الزبیر.

مفہوم: حضرت ہشام بن عروہ ؓ سے مروی ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے مجھ سے فرمایا کہ تمہارے والد ابوبکر ؓ اور

زبیر رضی اللہ عنہ ان لوگوں میں سے ہیں جنہوں نے زخمی حالت میں سید الانبیاء ﷺ کی پکار پر لبیک کہا۔

فضائل حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ

حدیث نمبر ۱۳۷: حدثنا علی...ان طلحة مر علی النبی فقال شهيد يمشي علی وجه الارض.

مفہوم: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ سرکار دو عالم ﷺ کے پاس سے گزرے تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ایک شہید زمین پر چل رہا ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۸: حدثنا احمد...نظر النبی ﷺ الی طلحة فقال هذا ممن قضی نحبه.

مفہوم: حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ سید الرسل ﷺ نے حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کی طرف دیکھا اور فرمایا کہ جن لوگوں کی نذر مکمل ہو چکی ہے یہ ان میں سے ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۹: حدثنا احمد...لسمعت رسول اللہ ﷺ يقول طلحة ممن قضی نحبه.

مفہوم: حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہم حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ مجلس میں تھے پھر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے وہی گزشتہ روایت کی مانند بیان کیا۔

حدیث نمبر ۱۴۰: حدثنا علی...قالل رأيت يد طلحة شلاء وقی بها رسول اللہ ﷺ يوم احد.

مفہوم: حضرت قیس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کا وہ ہاتھ دیکھا جو غزوہ احد میں نبی کریم کو بچاتے ہوئے شل ہو گیا تھا۔

فضائل حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ

حدیث نمبر ۱۴۱: حدثنا محمد...فانه قال له يوم احد ارم سعد فداك ابی وامی.

مفہوم: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے علاوہ کسی اور کیلئے "فداك امی وابی" والے الفاظ نہیں سنے جو سید الرسل ﷺ نے ان کیلئے غزوہ احد کے دن ادا کئے تھے۔

حدیث نمبر ۱۴۲: حدثنا محمد...انبأ الليث بن سعد.

حدیث نمبر ۱۴۳: ح و حدثنا هشام...لقد جمع لی رسول اللہ ﷺ يوم احد ابويه فقال ارم سعد فداك ابی وامی.

مفہوم: سعید بن المسیبؒ وہی گزشتہ حدیث کے الفاظ خود حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۴۴: حدثنا علی...يقول انی لاول العرب رمی بسهم فی سبيل اللہ.

مفہوم: حضرت قیس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں اسلام کا پہلا تیر انداز ہوں۔

حدیث نمبر ۱۴۵: حدثنا مسروق...مااسلم احد فی اليوم الذی اسلمت فيه ولقد مكثت سبعة ايام وانی لثلث الاسلام.

مفہوم: سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جس دن میں نے اسلام قبول کیا اس دن کسی

اور نے نہیں کیا، اور میں سات دن تک ٹھہرا تھا اور میں ثلث اسلام ہوں۔

فضائل العشرۃ

حدیث نمبر ۱۴۶: حدثنا هشام...عاشر عشرة ابوبكر فى الجنة وعمر فى الجنة وعثمان فى الجنة...من التاسع قال أنا.

مفہوم: حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ دس میں سے دسویں تھے چنانچہ فرمایا کہ حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت طلحہ، حضرت زبیر، حضرت سعد اور حضرت عبدالرحمٰن رضی اللہ عنہ جنتی ہیں پھر ان سے معلوم کیا گیا ہے کہ نواں کون ہے؟ فرمایا: نواں میں ہوں۔

حدیث نمبر ۱۴۷: حدثنا محمد...وعدهم رسول الله ﷺ ابوبكر وعمر وعثمان وعلى وطلحة...وسعيد بن زيد.

مفہوم: حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ حراء ٹھہر جا اسلئے کہ تجھ پر ایک نبی، ایک صدیق اور ایک شہید کے علاوہ کوئی نہیں ہے اور سید الکونین ﷺ نے ان لوگوں میں حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، حضرت طلحہ، حضرت زبیر، حضرت سعد، حضرت ابن عوف اور حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ کو شمار کرایا ہے۔

فضائل حضرت ابی عبیدۃ بن الجراح رضی اللہ عنہ

حدیث نمبر ۱۴۸: حدثنا على...عن سفيان.

حدیث نمبر ۱۴۹: ح وحدثنا محمد...قال لاهل نجران سأبعث معكم رجلا حق امينا...ابا عبيدة بن الجراح.

مفہوم: حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ نے کہا کہ سرکار دو عالم ﷺ نے اہل نجران سے فرمایا کہ میں تمہارے ساتھ ایسے شخص کو روانہ کر رہا ہوں جو سب سے زیادہ امین ہوگا۔ لوگ انتظار کرنے لگے کہ وہ کون ہوگا؟ تو سید الرسل ﷺ نے حضرت ابوعبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ کو روانہ فرمایا۔

حدیث نمبر ۱۵۰: حدثنا على...قال لابى عبيدة بن الجراح هذا امين هذه الامة.

مفہوم: حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے حضرت ابوعبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ کو اس امت کا امین ٹھہرایا۔

فضائل حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ

حدیث نمبر ۱۵۱: حدثنا على...لو كنت مستخلفا احدا عن غرى مشورة لاستخلفت ان ام عبد.

مفہوم: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اگر میں چاہتا تو حضرت ابن ام عبد رضی اللہ عنہ (یعنی عبداللہ بن مسعود) کو کسی سے مشورہ لئے بغیر ہی خلیفہ بنالیتا۔

حدیث نمبر ۱۵۲: حدثنا الحسن...قال من احب ان يقرأ القرآن غضا كما انزل فليقرأ على قرائة ابن ام عبد.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خوشخبری دی کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص قرآن کو اس حالت میں پڑھنا چاہے جس حالت میں اترا ہے تو وہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی طرح پڑھے۔

حدیث نمبر ۱۵۳: حدثنا على...قال لى رسول الله ﷺ اذنك على ان ترفع الحجاب وان تستمع سودى حتى انهاك.

مفہوم: حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سید الانبیاء ﷺ نے مجھے فرمایا کہ تیری اجازت یہ ہے کہ پردہ اٹھادیا کرو اور یہ کہ تم راز کی بات سنو یہاں تک کہ میں کو منع کردوں۔

فضل حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ

حدیث نمبر ۱۵۴: حدثنا محمد...فاذا رأوا الرجل من اهل بيتي قطعوا حديثهم...ولقرابتهم مني.

مفہوم: حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قریش کے کچھ لوگ باتوں میں مصروف تھے، میرے آنے پر وہ خاموش ہو گئے تو میں نے اس کا ذکر سرکار دو عالم ﷺ سے کیا، نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ میرے اہل بیت کی وجہ سے لوگ اپنی گفتگو کیوں روکتے ہیں۔ واللہ! ایمان اس وقت تک مومن کے دل میں نہیں جاسکتا جب تک کہ وہ اللہ تعالیٰ اور میرے ساتھ قرابت کی وجہ سے تعلق نہ رکھے۔

حدیث نمبر ۱۵۵: حدثناعبدالوهاب...فمنزلي ومنزل ابراهيم في الجنة يوم القيمة تجاهين والعباس بيننا مؤمن بين خليلين.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کی طرح مجھے خلیل بنایا، روزِ قیامت میرا اور ابراہیم کا مقام آمنے سامنے ہوگا اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ دونوں کے بیچ مومن کی حیثیت سے ہوں گے۔

فضائل الحسن والحسین ابن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم

حدیث نمبر ۱۵۶: حدثنا احمد...قال للحسن اللهم اني احبه فاحبه واحب من يحبه قال وضمه الى صدره.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اے اللہ میں حسن رضی اللہ عنہ سے محبت کرتا ہوں تو بھی اس سے محبت رکھ اور جو ان سے محبت کرے ان سے بھی۔ پھر حضرت حسن رضی اللہ عنہ کو سینہ سے لگالیا۔

حدیث نمبر ۱۵۷: حدثنا علي...من احب الحسن والحسين فقد احبني ومن ابغضهما فقد ابغضني.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ و حسین رضی اللہ عنہ سے محبت کرنے والے مجھ سے محبت کرتے ہیں، اور ان دونوں سے بغض رکھنے والے مجھ سے بغض رکھتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۵۸: حدثنا يعقوب...حسين مني وانا من حسين احب الله من احب حسينا حسين سبط من الاسباط.

مفہوم: حضرت سعید بن ابی راشد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ یعلی بن مرہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ لوگ سید الانبیاء ﷺ کے ساتھ کسی دعوت میں کھانے کیلئے نکلے، اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ گلی میں کھیل رہے تھے، سرکار دو عالم ﷺ لوگوں سے آگے بڑھے آپ ﷺ نے دونوں ہاتھ پھیلا دیئے، حضرت حسین رضی اللہ عنہ ادھر ادھر بھاگنے لگے اور حضور اکرم ﷺ ان کو ہنساتے جاتے تھے یہاں تک کہ نبی کریم ﷺ نے ان کو پکڑ لیا اور ایک ہاتھ ان کی تھوڑی کے نیچے رکھا اور دوسرا ہاتھ سر کے پیچھے رکھا اور بوسہ لیا، اور فرمایا کہ حسین رضی اللہ عنہ مجھ سے ہے اور میں حسین رضی اللہ عنہ سے ہوں جس نے حسین رضی اللہ عنہ سے محبت کی اللہ تعالیٰ اس سے محبت رکھے گا اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ نواسوں میں سے ایک نواسے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۵۹: حدثنا الحسن...قال رسول الله ﷺ لعلي وفاطمة والحسن والحسين أنا سلم...اربتم.

مفہوم: حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سرور کونین ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا، حضرت حسن رضی اللہ عنہ اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ آپ سب سے جو مصالحت کرے گا اس سے میں بھی مصالحت کروں گا اور میں آپ رضی اللہ عنہ سے بغض

رکھنے والوں کے ساتھ بغض رکھوں گا۔

فضل حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ

حدیث نمبر ۱۶۰: حدثنا عثمان... فاستأذن عمار بن یاسر فقال النبیﷺ اذنوا له مرحبا بالطیب المطیب.

مفہوم: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں حضور اکرم ﷺ کے ساتھ تھا کہ اسی دوران حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے اجازت طلب کی تو سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ ان کو اجازت دیدو مرحبا بالطیب المطیب۔

حدیث نمبر ۱۶۱: حدثنا نصر... مرحبا بالطیب المطیب سمعت رسول اللهﷺ یقول ملی عمار ایمانا الی مشاشه.

مفہوم: حضرت ہانی بن ہانی سے روایت ہے کہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کے تشریف لانے پر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا مرحبا بالطیب المطیب، پھر فرمایا کہ میں نے نبی کریم سے سنا کہ عمار رضی اللہ عنہ ایمان سے پوری طرح معمور ہو چکا ہے۔

حدیث نمبر ۱۶۲: حدثنا ابو بکر... عبید الله بن موسی.

حدیث نمبر ۱۶۳: ح و حدثنا علی... عمار ماعرض علیه امران الا اختار الا رشد منهما.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سید الانبیاء ﷺ نے فرمایا کہ اگر حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کو دو باتیں پیش آجائے تو وہ نفع بخش بات اختیار کر لیتا ہے۔

فضل سلمان وابی ذر والمقداد رضی اللہ عنہم

حدیث نمبر ۱۶۴: حدثنااسماعیل... ان الله امرنی بحب اربعة... علی منهم یقول ذلك ثلاثا وابوذر وسلمان والمقداد.

مفہوم: حضرت ابن بریدہ رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا کہ میں تین آدمیوں سے محبت کروں، اور راوی سے بھی فرمایا کہ تم بھی ان سے محبت کرو، عرض کیا کہ وہ کون ہیں؟ فرمایا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ، اور تین مرتبہ فرمایا، پھر فرمایا حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ، حضرت سلمان رضی اللہ عنہ اور حضرت مقداد رضی اللہ عنہ۔

حدیث نمبر ۱۶۵: حدثنااحمد... کان اول من اظهر اسلامه... وعمار وامه سمیة وصهیب وبلال والمقداد... احد.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جنہوں نے اپنے اسلام کو سب سے پہلے ظاہر کیا وہ سات حضرات ہیں حضور اکرم ﷺ، حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ، حضرت عمار رضی اللہ عنہ اور ان کی والدہ حضرت سمیہ رضی اللہ عنہا حضرت صہیب رضی اللہ عنہ، حضرت بلال رضی اللہ عنہ اور حضرت مقداد رضی اللہ عنہ ہیں، بہرحال سید الرسل ﷺ کی حفاظت اللہ تعالیٰ نے ان کے چچا حضرت ابوطالب کے ذریعے کی، اور رہے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ تو ان کی حفاظت اللہ تعالیٰ نے ان کی قوم کے ذریعے کرائی اور بقیہ حضرات کو مشرکین نے اپنے گرفت میں لے لیا، اور ان کو لوہے کی زرہیں پہنائی، اور چلچلاتی دھوپ میں پگھلایا، ان میں سے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے علاوہ جس نے بھی جو چاہا ملا مگر حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے خود کو اللہ کے راستے میں گرا رکھا اور اپنی قوم کیلئے سستے ہوگئے، چنانچہ مشرکین نے انہیں گرفتار کر کے بچوں کے حوالہ کر دیا جو انہیں مکہ کی گلیوں میں لے کر گھسیٹتے تھے اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ "أحد أحد" کہتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۶۶: حدثنا علی... ولقد اتتعلی ثالثهة و ما لی و لبلال طعام یا کله ذو کبد الا ما واری ابط بلال.

مفہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اللہ کے رسول ﷺ نے فرمایا کہ مجھے اللہ تعالیٰ کے راستے میں اس قدر تکلیف دی گئی کہ اتنی تکلیف کسی کو نہیں دی گئی اور مجھے اللہ کے راستے میں اس قدر ڈرایا گیا کہ کسی کو اتنا نہیں ڈرایا گیا۔ اور میرے اوپر تیسرا دن ایسا بھی آیا کہ میرے اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے پاس کھانے کیلئے اتنی چیز بھی نہیں ہوتی تھی کہ کوئی زندہ شخص اس کو کھالے مگر جس کو بلال کی بغل چھپالیتی۔

فضائل حضرت بلال رضی اللہ عنہ

حدیث نمبر ۱۶۷: حدثنا علی... فقال ابن عمر کذبت لا بل بلال رسول خیر بلال.

مفہوم: حضرت سالم رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایک شاعر نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کی تعریف کی اور کہا کہ بلال بن عبداللہ خیر بلال ہے۔ اس پر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایسے مت کہو بلکہ کہو کہ رسول کریم ﷺ کے بلال خیر بلال ہے۔

فضائل حضرت خباب رضی اللہ عنہ

حدیث نمبر ۱۶۸: حدثنا علی... فجعل خباب یریه اثارا بظهره مما عذبه المشرکون.

مفہوم: ابولیلیٰ الکندیؒ سے مروی ہے کہ حضرت خباب رضی اللہ عنہ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا قریب آجاؤ اسلئے کہ عمار رضی اللہ عنہ کے علاوہ کوئی شخص بھی اس مجلس میں بیٹھنے کا تم سے زیادہ حقدار نہیں ہے۔ حضرت خباب رضی اللہ عنہ اپنے پشت کے وہ نشانات دکھانے لگے جو مشرکین کی سزا دینے کی وجہ سے ہوئے تھے۔

حدیث نمبر ۱۶۹: حدثنا محمد... الا وان لکل امة امینا وامین هذه الا وعبیدة بن الجراح... مثله.

مفہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ میری امت میں میرے ساتھ زیادہ رحم کرنے والے ابوبکر رضی اللہ عنہ، اور اللہ کے دین میں سخت عمر رضی اللہ عنہ، ان میں سب سے زیادہ سچے باحیا عثمان رضی اللہ عنہ، بہترین فیصلہ کن علی کرم اللہ وجہہ اور اللہ کی کتاب کو سب سے زیادہ پڑھنے والے ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ اور ان میں سب سے زیادہ حلال حرام سے واقف معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ اور علم فرائض کے سب سے زیادہ جاننے والے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ ہیں۔ اور سنو ہر امت کیلئے ایک امین ہوتا ہے اور اس امت کے امین ابوعبیدہ بن الجراح رضی اللہ عنہ ہیں۔

فضائل حضرت ابی ذر رضی اللہ عنہ

حدیث نمبر ۱۷۰: حدثنا علی... ما اقلت الغبراء ولا اظلت الخضراء من رجل اصدق لهجة من ابی ذر.

مفہوم: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ آسمان کے نیچے اور زمین کے اوپر حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے زیادہ سچا کوئی نہیں ہے۔

فضائل حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ

حدیث نمبر ۱۷۱: حدثنا هناد... والذی نفسی بیده لمنادیل سعد بن معاذ فی الجنة خیر من هذا.

مفہوم: حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرور کونین ﷺ کو ریشم کا کپڑا بطور ہدیہ پیش کیا گیا تو لوگ اس کو دیکھنے

لگے۔اس پر سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ کیا تمہیں اس پر حیرانگی ہے؟ صحابہ نے عرض کیا کہ جی ہاں، فرمایا کہ واللہ جس کے قبضے میں میری جان ہے کہ جنت میں اس سے بہتر رومال حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کیلئے ہے۔

حدیث نمبر ۱۷۲: حدثنا علی...قال رسول اللهﷺ اهتز عرش الرحمن عز وجل لموت سعد بن معاذ.

مفہوم: حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کی وفات سے رحمٰن کے عرش نے حرکت کی۔

فضائل حضرت جریر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ

حدیث نمبر ۱۷۳: حدثنا محمد...فقال اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا.

مفہوم: حضرت جریر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میرے اسلام لانے کے بعد نبی کریم ﷺ نے مجھے کسی چیز سے منع نہیں کیا اور مجھ دیکھ کر مسکراتے۔ پھر میرے شکایت کرنے پر کہ گھوڑے پر میرا ثبات نہیں ہوتا سید الرسل ﷺ نے مجھے یہ دعا دی "اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا".

فضائل اہل بدر

حدیث نمبر ۱۷۴: حدثنا علی...ماتعدون من شهد بدرا فيكم قالوا خيارنا قال كذلك هم عندنا خيار الملائكة.

مفہوم: حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام یا کوئی اور فرشتہ سرکار دو عالم ﷺ کے پاس تشریف لایا اور بدر کے شرکاء کے بارے میں رائے پوچھی، سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ وہ ہم میں بہتر ہیں، فرشتے نے کہا کہ ملائکہ میں بھی بہتر ہیں۔

فضائل الصحابۃ

حدیث نمبر ۱۷۵: حدثنا محمد....وكيع.

حدیث نمبر ۱۷۶: وحدثنا ابو كريب...لاتسبوا اصحابی...لو ان احدكم انفق مثل احد ذهبا ما ادرك مد احدولا نصيفه.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ میرے صحابہ رضی اللہ عنہم کو برا مت کہو، اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے اگر تم لوگ اللہ کے راہ میں احد پہاڑ جتنا سونا بھی خرچ کرو تو بھی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ایک مد تو کیا اس کی نصف مد ثواب تک بھی اس کا ثواب نہیں پہنچتا۔

حدیث نمبر ۱۷۷: حدثنا علی...لا تسبوا اصحاب محمدﷺ فلمقام احدهم ساعة خير من عمل احدكم عمره.

مفہوم: حضرت نسیر بن ذعلوق نے بیان کیا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ صحابہ رسول ﷺ کو برا بھلا مت کہو کیونکہ ان کا تھوڑی دیر قیام کرنا تمہاری ساری زندگی کے عمل سے بہتر ہے۔

فضائل الانصار

حدیث نمبر ۱۷۸: حدثنا علی...من احب الانصار به الله ومن ابغض الانصار ابغضه الله...حدث.

مفہوم: حضرت براء بن عازب سے منقول ہے کہ سرکار دو جہاں ﷺ نے فرمایا کہ انصار سے محبت رکھنے والے کو اللہ تعالیٰ محبوب

رکھتے ہیں، اوران سے بغض رکھنے والے کو مبغوض رکھتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۷۹: حدثنا عبدالرحمن... الانصار شعار والناس دثار ولو ان الناس استقبلوا وادیا او شعبا... من الانصار.

مفہوم: حضرت سعد رضی اللہ عنہ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ حیثیت انصار شعار اور دوسرے لوگوں کی حیثیت دثار جیسی ہے۔ اور اگر لوگ کسی وادی یا پہاڑ کا اور انصار دوسری وادی یا پہاڑ کا سامنا کریں تو میں انصار کے ساتھ ہوں گا، اور اگر ہجرت نہ ہوتی تو میں انصار کا ایک فرد ہوتا۔

حدیث نمبر ۱۸۰: حدثنا ابو بکر... رحم الله الانصار وابناء الانصار وابناء ابناء الانصار.

مفہوم: حضرت عمرو بن عوف رضی اللہ عنہ اپنے والد سے اور وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ انصار پر، ان کی اولاد اور اولاد کی اولاد پر رحم کرے۔

فضائل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ

حدیث نمبر ۱۸۱: حدثنا محمد... قال ضمنی رسول الله ﷺ الیه قال اللهم علمه الحکمة وتاویل الکتاب.

مفہوم: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے مجھے اپنے ساتھ لگا کر دعا فرمائی کہ اے اللہ اسے حکمت اور قرآن کا فہم عطا فرما۔

۱۲. باب فی ذکر الخوارج

حدیث نمبر ۱۸۲: حدثنا ابو بکر... لولا ان تبطروا حدثتکم بما وعد الله... ای ورب الکعبة ثلاث مرات.

مفہوم: حضرت ابوعبیدہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ خوارج میں سے ایک آدمی جس کا ہاتھ ناقص یا کٹا ہوگا اور وہ بھاری ہونٹ والا ہوگا، اگر آپ لوگ اس سے نہ اتراتے تو میں تم ایک حدیث بیان کرتا جس میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اس کی ہلاک ہو جائے گا۔ راوی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ سچ سچ آپ نے یہ حدیث سنی ہے، تو انہوں نے تین مرتبہ فرمایا کہ جی ہاں رب کعبہ کی قسم۔

تشریح: حضرت علی ؓ نے کس حدیث کی طرف اشارہ فرمایا؟

اگلی حدیث کی طرف اشارہ ہے جو آنے والی ہے۔

کیا خوارج کو مسلمان کہا جا سکتا ہے؟

اگر چہ ان کے عقائد گمراہ کن تھے لیکن تمام گمراہ کن عقائد کے باوجود مسلمان تھے۔ ان سے نکاح وغیرہ جائز ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے خود فرمایا کہ یہ کافر ہیں اور نہ ہی منافق بلکہ گمراہ ہیں۔

حدیث نمبر ۱۸۳: حدثنا ابو بکر... یخرج فی آخر الزمان قوم احداث الاسنان سفهاء الاحلام... لمن قتلهم.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی امی ﷺ نے فرمایا کہ آخری زمانے میں چھوٹے دانتوں والی اور موٹی عقلوں والی ایک قوم ہوگی جو اچھی گفتگو کریں گے، تلاوتِ قرآن کریں گے لیکن قرآن ان کے حلقوم تک محدود ہوگا۔ تیر سے ترکش

کی طرح وہ لوگ دائرہ اسلام سے خارج کردیئے جائیں گے اوران سے ہر ملنے والے شخص کو وہ قتل کریں گے کیونکہ ان کے نزدیک قاتل سب سے زیادہ ثواب کا مستحق ہوتا ہے۔

تشریح: آخری زمانہ سے کون سا زمانہ مراد ہے؟

آخری زمانہ سے مراد خلافت راشدہ کا آخری زمانہ مراد ہے جس میں حضرت علی تھے۔ تو خوارج نے متعدد بار بغاوت کی بار بار سمجھانے کے باوجود ڈٹے رہے اپنے عقائد ونظریات کی بناء پر تو حضرت علی ﷺ ان کا خاتمہ کردیا۔

من خیر قول الناس سے کیا مراد ہے؟

(۱) اس سے قرآن پاک مراد ہے (۲) بعض نے فرمایا حدیث شریف مراد ہے۔

حلق سے نیچے نہیں اترے گا:

مطلب یہ ہے کہ گمراہ ہوں گے اپنی گمراہی کو چھپانے کیلئے قرآن کریم کو استعمال کریں گے۔

حدیث نمبر ۱۸۴: حدثنا ابو بکر...یذکر قوما یتعبدون یحقر احدکم صلوته مع صلاتهم...فتماری هل یری شیئا ام لا.

مفہوم: حضرت ابوسلمہ ﷺ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوسعید خدری ﷺ سے کہا کہ کیا آپ نے سید الرسل ﷺ خوارج کے متعلق کوئی بات سنی ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ ایک دفعہ سرکار دو عالم ﷺ ایک قوم کا تذکرہ کررہے تھے جو نہایت عبادت گذار ہوگی حتی کہ تم اپنی نمازوں اور روزوں کو ان کی نمازوں اور روزوں کے مقابلہ میں حقیر سمجھوگے۔ وہ دین سے اسی طرح نکل جائے گی جس طرح تیر شکار سے نکل جاتا ہے، آدمی اپنے تیر کو اٹھا کر اس کے پھل کو دیکھے پھر اس میں کچھ بھی نظر نہ آئے، پھر وہ تیر کی لکڑی کو دیکھے اس میں کوئی چیز نہ دیکھے۔ پھر اس کی نوک کو دیکھے اس میں بھی کچھ نہ دیکھے پھر تیر کے پر کو دیکھے تو اس کو شک ہونے لگا کہ اس میں کچھ ہے یا نہیں؟

حدیث نمبر ۱۸۵: حدثنا ابو بکر...سیکون بعدی من امتی قوما یقرأون القرآن لا یجاوز حلوقهم...رسول الله ﷺ.

مفہوم: حضرت ابوذر غفاری ﷺ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ میرے بعد میری امت میں سے ایک قوم ہوگی جو قرآن کریم پڑھے گی مگر قرآن کریم ان کے حلق سے نہ اترے گا، وہ دین سے اس طرح نکل جائے گی جس طرح تیر شکار سے نکل جاتا ہے پھر وہ دین کی طرف واپس نہیں آئی گی یہ مخلوق میں سب سے بدترین لوگ ہوں گے۔ حضرت عبداللہ بن صامت ﷺ کہتے ہیں کہ میں نے اس حدیث کو حضرت رافع بن عمرو الغفاری ﷺ سے جو حکم بن عمرو ﷺ کے بھائی تھے بیان کیا، انہوں نے کہا یہ حدیث میں نے بھی حضور اکرم ﷺ سے بعینہ اسی طرح سنی تھی۔

حدیث نمبر ۱۸۶: حدثنا ابو بکر...لیقرأن ناس من امتی یمرقون من الاسلام کما یمرق السهم من الرمیة.

مفہوم: حضرت ابن عباس ﷺ سے مروی ہے کہ سید البشر ﷺ نے فرمایا کہ میری امت میں سے کچھ لوگ قرآن کریم کو پڑھیں گے مگر وہ اسلام سے اس طرح نکل جائیں گے جس طرح تیر شکار سے جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۸۷: حدثنا محمد...لا یجاوز تراقیهم یمرقون من الدین کما یمرق السهم من الرمیة.

مفہوم: حضرت جابر بن عبداللہ ؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ مقامِ جعرانہ میں مالِ غنیمت تقسیم فرما رہے تھے اور وہ مالِ غنیمت بلال ؓ کی گود میں پڑا ہوا تھا کہ اسی دوران ایک شخص نے کہا اے محمد ﷺ انصاف کرو، آپ انصاف نہیں کر رہے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تیرے لئے ہلاکت ہو اگر میں انصاف نہ کروں گا تو میرے بعد کون انصاف کرے گا۔ حضرت عمر ؓ نے عرض کیا مجھے اجازت دیجئے تاکہ اس منافق کی گردن اڑا دوں۔ سرکار دو عالم نے فرمایا اس کی قوم میں ایک گروہ ہوگا جو قرآن کریم کی تلاوت کرے گا مگر وہ ان کی حلق سے نیچے نہ اترے گی وہ دین سے اس طرح نکل جائے گا جس طرح تیر شکار سے نکل جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۸۸: حدثنا ابوبکر...قال رسول الله ﷺ الخوارج كلاب النار.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن اوفی ؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے خوارج کو جہنم کے کتے ٹھہرایا۔

حدیث نمبر ۱۸۹: حدثنا هشام... كلما خرج قرن قطع اكثر من عشرين مرة هي يخرج في عراضهم الدجال.

مفہوم: حضرت ابن عمر ؓ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ ایک جماعت جو قرآن پڑھے گی مگر قرآن ان کے حلق سے نیچے نہیں اترے گا، وہ جب بھی ظاہر ہوں گے ان کو جڑ سے ختم کر دیا جائے گا۔ راوی فرماتے ہیں کہ سید الانبیاء ﷺ سے میں نے سنا کہ جب بھی وہ نکلیں گے تو مٹا دیئے جائیں گے، اس طرح بیس مرتبہ ہوگا یہاں تک دجال آجائے گا۔

حدیث نمبر ۱۹۰: حدثنا بكر...يخرج قوم في اخر الزمان...اذا رأيتموهم او اذا لقيتموهم فاقتلوهم.

مفہوم: حضرت انس بن مالک ؓ سے مروی ہے کہ سرورِ کونین ﷺ نے فرمایا کہ اخیر وقت میں ایک ایسی قوم آئے گی جو قرآن کو پڑھے گی پھر قرآن ان کے حلقوں تک محدود ہوگا، ان کی علامت یہ ہے کہ وہ سر منڈے ہوں گے، پھر فرمایا کہ ایسے شخص کو دیکھتے یا ملتے ہی قتل کر دیا کرو۔

تشریح: کیا سر منڈانا بُرا فعل ہے؟ ہر سر منڈا خارجی ہوگا؟

فی نفسہ سر منڈانا بُرا نہیں کیونکہ حضرت علی کرم اللہ وجہ کی مستقل سنت ہے سر منڈانا۔ اور حج کے موقع کے پر سر منڈانا مستقل سنت ہے اور سرکار دو عالم ﷺ سے ثابت ہے اس لئے ہر سر منڈا خارجی نہیں ہو سکتا۔

نوٹ: آجکل بعض لوگ اعتراضاً تبلیغ جماعت پر یہی الزام لگاتے ہیں۔ یہ عدمِ علم کی نشانی ہے۔ کیونکہ تبلیغ جماعت میں ٹوٹل تین فیصد لوگ بھی سر نہیں منڈاتے۔ بہر حال حدیث میں حلق رأس کو علامت بتایا خوارج کی مگر حلق کی مذمت نہیں فرمائی۔ حدیث میں "سيماهم التحليق" سے مراد ظاہراً پاک وصاف باطناً ناپاک غلیظ ہے۔ واللہ اعلم۔

حدیث نمبر ۱۹۱: حدثنا سهل...قتلوا كلاب اهل النار قد كان هولاء مسلمين فصاروا كفارا...من رسول الله ﷺ.

مفہوم: حضرت ابوامامہ باہلی ؓ نے فرمایا کہ آسمان کے نیچے جو قتل کئے گئے وہ سب سے بدتر مقتول ہیں، اور جن کو جہنم کے کتوں نے قتل کیا وہ سب سے بہترین مقتول ہیں۔ پوچھا گیا کہ کیا یہ آپ کی رائے ہے؟ کہا کہ نہیں بلکہ میں نے یہ سید البشر ﷺ سے سنا ہے۔

تشریح: حدیث میں کون لوگ مراد ہیں؟

اس میں دو قول ہیں (۱) خوارج کے سروں کا اشارہ ہے (۲) بعض نے فرمایا ان سے مراد مرتد ہیں۔

۱۳. باب فیما انکرت الجهمیة

حدیث نمبر ۱۹۲: حدثنا محمد...انکم سترون ربکم کما ترون هذا القمر لاتضامون فی رویته...وقبل الغروب.

مفہوم: حضرت جریر بن عبداللہ ؓ نے کہا کہ ایک دفعہ نبی کریم ﷺ نے چودھویں کے چاند کو دیکھ کر فرمایا کہ تم لوگ اس چاند کی طرح اپنے رب کو دیکھو گے کہ تمہیں دیکھنے میں کوئی تکلیف نہیں ہوگی۔ اگر تم چاہو کہ نماز فجر اور مغرب میں مغلوب نہ ہو تو یہ کرو پھر اس آیت کی تلاوت فرمائی "و سبح بحمد.... الخ"۔

تشریح: کیا رؤیت باری تعالیٰ ممکن ہے؟

(۱) آخرت میں دیدار الٰہی تو یقیناً ہوگا ہر مومن و مسلمان کو (۲) اہلسنت والجماعت و جمہور حضرات کا مذہب یہ ہے کہ دنیا میں بھی دیدار ممکن ہے لیکن کسی کو ہوا نہیں۔

اشکال:......معتزلہ اور خوارج وغیرہ کہتے ہیں رؤیتِ باری تعالیٰ ناممکن ہے۔ دلیل: لاتدرکه الابصار وهو یدرك الابصار.

جواب:......(۱) مطلب یہ ہے کہ ہر جانب سے احاطہ نہیں کیا جا سکتا، جبکہ اللہ تعالیٰ مخلوق کو ہر جانب سے احاطہ کر کے دیکھ سکتے ہیں (۲) دوسرا جواب یہ ہے کہ آیت میں ادراک کی نفی ہے رؤیت کی نہیں۔

جمہورِ امت کے دلائل:

(۱) انهم عن ربهم یومئذ لمحجوبون (۲) وجوه یومئذ ناضرة الی ربها ناظرة (۳) رب ارنی انظر الیك (٤) انکم سترون ربکم کما ترون هذا القمر.

یہ باب کیوں قائم کیا گیا؟

جواب: امام ابن ماجہ خوارج، معتزلہ، جہمیہ پر رد کرنے کیلئے یہ احادیث لائے ہیں۔ گمراہ کن فرقے صفات باری تعالیٰ کا انکار کرتے ہیں اسلئے احادیث میں صفات باری تعالیٰ ثابت ہیں۔ یاد رہے گمراہ فرقے اعمال صالحہ کے فوائد اور گناہ کے نقصان نہیں مانتے۔ اسی طرح گمراہ فرقے جنت اور جہنم کی بقاء و دوام کے بھی منکر ہیں۔

چاند سے تشبیہ کیوں دی؟

کیوں چاند کو بغیر کسی رکاوٹ کے دیکھا جا سکتا ہے چاہے بہت بڑا مجمع و کثیر مخلوق ہو۔ کوئی رکاوٹ آڑے نہیں آتی۔ اسی طرح کوئی رکاوٹ آڑے نہیں آئے گی قیامت کے دن دیدار آسانی سے کیا جا سکے گا۔

حدیث نمبر ۱۹۳: حدثنا محمد...تضامون فی روية القمر لیلة البدر قالوا لاقال فکك لاتضامون فی روية ربکم یوم القیامة.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ نے صحابہ کرام سے پوچھا کہ کیا تم لوگوں کو چودھویں کے چاند کو دیکھنے میں تکلیف ہوتی ہے؟ عرض کیا کہ نہیں۔ فرمایا کہ روزِ قیامت اپنے رب کو دیکھنے میں کوئی تکلیف نہیں ہوگی۔

حدیث نمبر ۱۹۴: حدثنا محمد...انکم لاتضارون فی رویته الا کما تضارون فی رویتهما.

مفہوم: حضرت ابو سعید ؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے دریافت کیا کہ کیا ہم اپنے رب کا دیدار کریں گے؟ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ

کیا تم لوگ بوقتِ زوال سورج کو دیکھنے میں تکلیف محسوس کرتے ہو؟ کہا گیا کہ نہیں۔ پھر پوچھا کہ چودھویں کے چاند کو دیکھنے میں؟ کہا گیا کہ نہیں۔ فرمایا کہ اسی طرح اپنے رب کو دیکھنے میں تکلیف محسوس نہیں کرو گے۔

حدیث نمبر ۱۹۵: حدثنا ابو بکر... الیس کلکم یری القمر مخلیا به قال قلت بلی قال فالله اعظم و ذلك آية فی خلقه.

مفہوم: حضرت ابوزرین رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے پوچھا کہ کیا ہم اللہ تعالیٰ کا دیدار کریں گے اور مخلوق میں اس کی علامت کیا ہو گی؟ فرمایا کہ کیا تم چاند کو نہیں دیکھتے؟ عرض کیا کیوں نہیں۔ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ عظیم ہے، مخلوق میں یہی علامت ہے۔

حدیث نمبر ۱۹۶: حدثنا ابو بکر... ضحك ربنا من قنوط عباده وقرب غيره... لن نعدم من رب يضحك خيرا.

مفہوم: حضرت ابوزرین رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جو لوگ اللہ تعالیٰ سے بے پرواہ اور غیر اللہ سے قرب چاہتے ہیں اللہ تعالیٰ ان پر ہنستے ہیں۔ راوی نے اللہ تعالیٰ کے ہنسنے کے متعلق پوچھا تو فرمایا جی ہاں، پھر عرض کیا اللہ تعالیٰ کے ہنسنے کی وجہ سے ہم نیکی کرتے رہیں گے۔

تشریح: کیا باری تعالیٰ بھی ہنستے ہیں؟

(۱) ہنسا مجازاً استعمال ہوا ہے (۲) حقیقی طور پر ہنسا مراد ہو سکتا ہے لیکن ہنسا اللہ تعالیٰ کی شان کے مطابق ہے۔ مخلوق کی طرح ہنسا نہیں۔ کیونکہ اس کی کیفیت کوئی نہیں جانتا۔

نوٹ: آگے بھی حدیث آ رہی ہے کہ جس میں دو شخص ایک دوسرے کی جان کے دشمن لیکن دونوں جنتی ہیں اس لئے اللہ تعالیٰ ہنستے ہیں کہ انہیں معلوم نہیں کہ دونوں جنتی پھر بھی جانی دشمن ایک دوسرے کے۔

جہمیہ کا رد: یہ حدیث بھی رد ہے ''جہمیہ'' وغیرہ کا جو صفت ضحک تسلیم نہیں کرتے۔

حدیث نمبر ۱۹۷: حدثنا ابو بکر... قال كان في عماء ماتحته هواء وماف فوقه هواء وماء ثم خلق عرشه على الماء.

مفہوم: حضرت ابوزرین رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا کہ مخلوق سے پہلے اللہ تعالیٰ کہاں تھے؟ فرمایا کہ وہ ایک ایسے رقیق بادل میں تھے جس کے نیچے اوپر ہوا اور پانی تھا، پھر عرش پانی کے اوپر پیدا کیا گیا۔

حدیث نمبر ۱۹۸: حدثنا حميد... يقول يدنى المؤمن من ربه يوم القيامة حتى يضع عليه كتفه ثم يقرره بذنوبه.

مفہوم: صفوان بن محرز المازنی کا بیان ہے کہ ہم حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے اور وہ بیت اللہ شریف کا طواف کر رہے تھے کہ اچانک ان کے پاس ایک شخص آ کر کہنے لگا اے ابن عمر رضی اللہ عنہ! آپ نے وہ حدیث حضور اکرم ﷺ سے کس طرح سنی ہے جو آپ نے سرگوشی کے بارے میں فرمایا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ میں نے سنا کہ سرورِ کونین ﷺ فرما رہے تھے کہ قیامت کے روز مؤمن اپنے پروردگار سے قریب ہوگا یہاں تک کہ رکھ دیگا اس پر اپنا مونڈھا پھر اس کے گناہوں کو ثابت کرے گا اور اللہ دریافت فرمائے گا کیا تم فلاں گناہ کو جانتے ہو؟ وہ عرض کرے گا ہاں جانتا ہوں یہاں تک کہ اقرار کرتا رہے گا جہاں تک خدا کو منظور ہوگا، وہ اپنے گناہوں کا اقرار کرتا رہے گا پھر اللہ تعالیٰ فرمائے گا میں نے دنیا میں تمہارے گناہوں پر پردہ ڈال دیا تھا اور آج کے دن بھی میں اس کی مغفرت کر دوں گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ پھر اس کی نیکیوں کا صحیفہ یا اس کا نامہ اعمال داہنے ہاتھ میں دیا جائے گا۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ رہے کافر اور منافق تو اس کے بارے میں تمام لوگوں کے سامنے برسرِ عام اعلان کیا جائے گا کہ یہی لوگ ہیں جنہوں

نے اپنے پروردگار پر جھوٹ بولا ہے، سنو ظالموں پر خدا تعالیٰ کی لعنت ہو۔

حدیث نمبر ۱۹۹: حدثنا محمد...فاذا الرب قد اشرف عليهم من فوقهم...وبركته عليهم في ديارهم.

مفہوم: حضرت جابر بن عبداللہ ؓ سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ اس دوران کہ جنت والے اپنی اپنی نعمتوں میں ہوں گے کہ اچانک ان کے سامنے ایک نور ظاہر ہوگا چنانچہ اہلِ جنت اپنے اپنے سروں کو اٹھائیں گے تو رب تعالیٰ ہوگا جو ان پر اوپر سے جلوہ افروز ہوگا اور کہے گا سلامتی ہو تم لوگوں پر اے اہل جنت، اور یہی مطلب اللہ تعالیٰ کے قول "سلام قولا من رب رحيم" کا ہے، اہلِ جنت اس کی طرف دیکھیں گے اور کسی بھی نعمت کی طرف متوجہ نہیں ہوں گے وہ مسلسل اللہ تعالیٰ کو دیکھتے رہیں گے حتیٰ کہ وہ ان سے چھپ جائے گا اور اس کا نور اور اس کی برکت ان کے دربار پر باقی رہ جائے گی۔

تشریح: اللہ تعالیٰ کا سلام کن کن کو ہوگا اور بالواسطہ یا بلا واسطہ؟

باری تعالیٰ کا سلام مرد و عورت سب کو ہوگا بغیر کسی واسطہ کے کیفیت کسی کو معلوم نہیں۔ اللہ تعالیٰ کی شان کے مطابق سلام ہوگا۔

حدیث نمبر ۲۰۰: حدثنا علي...مامنكم من احد الاسيكلمه ربه...فينظرعمن ايمن منه فلا يرى الا شياء قدمه...فليفعل.

مفہوم: حضرت عدی بن حاتم ؓ نے فرمایا کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بغیر کسی ترجمان کے اپنے بندوں سے تکلم فرمائیں گے، پس آدمی جو اعمال پہلے بھیج چکا ہے وہی اپنے دائیں طرف اور بائیں طرف دیکھے گا، پھر سامنے اس کو آگ نظر آئے گی، جو قدرت رکھے وہ اس سے بچنے کی کوشش کرے چاہے وہ کھجور کے گٹھلی کے عوض ہی کیوں نہ ہو۔

تشریح: "کھجور کی گھٹلی کے عوض گناہ سے بچو" سے کیا مراد ہے؟

دو قول ہیں (۱) جب بندوں کو معلوم ہے کہ نیکی اور گناہ کا صلہ ملے گا تو پھر گناہ اور ظلم سے بچنا چاہیے (۲) جب بندوں کو معلوم ہو کہ نیک اعمال اور صدقہ وغیرہ کی وجہ سے عذاب سے بچ سکتے ہیں تو نیک اعمال کرنے اور صدقہ دے کر جہنم کے عذاب سے بچنا چاہیے۔

حدیث نمبر ۲۰۱: حدثنا محمد...وما بين القوم ان ينظر الى ربهم تبارك وتعالى الارداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن قیس اشعری ؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ سرورِ کونین ﷺ نے فرمایا کہ چاندی کی دو جنتیں ہوگی اور جو کچھ اس میں ہوگا وہ بھی چاندی کا ہوگا، اور اسی طرح دو جنتیں سونے کی ہوگی اور اس میں موجودہ اشیاء بھی سونے کی ہوگی، اور بندے اپنے رب کا براہ راست دیدار کریں گے۔

تشریح: دو جنتوں سے کیا مراد ہے؟

مبطلب یہ ہے کہ مؤمن و مسلمان کیلئے دو درجے یا دو محل ہوں گے ان میں برتن بھی سونے اور چاندی کے ہوں گے۔

سونے کے برتن جائز ہیں؟

ایسے برتن دنیا میں جائز نہیں جنت میں جائز ہوں گے۔

حدیث نمبر ۲۰۲: حدثنا عبدالقدوس...ان لكم عندالله موعدا يريد ان ينجركموه...ولا اقر لاعينهم.

مفہوم: حضرت صہیب ﷛ سے روایت ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ نے اس آیت کی تلاوہ فرمائی "للذين احسنوا الحسنىٰ وزيادة" اور فرمایا کہ جب اہلِ جنت، جنت میں اور اہلِ دوزخ جہنم میں داخل ہو جائیں گے تو ایک آواز لگانے والا آواز لگائے گا کہ اے اہلِ جنت! تمہارے واسطے اللہ کے پاس ایک وعدہ ہے تم چاہتے ہو کہ جلد پورا کر دیا جائے؟ اہلِ جنت کہیں گے وہ کیا ہے، کیا اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے ہمارے پلڑوں کو بھاری نہیں کیا اور ہمارے چہروں کو روشن نہیں کیا؟ ہمیں جنت میں داخل نہیں کیا؟ اور ہمیں جہنم سے نجات نہیں دی؟ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ پردہ اٹھا دیگا پس اہلِ جنت اللہ تعالیٰ کو دیکھیں گے پس خدا کی قسم اللہ نے نہ انہیں اس سے زیادہ محبوب کوئی شئی عطاء کی ہوگی نہ اس سے زیادہ کسی شئی نے ان کی آنکھوں کو ٹھنڈک پہنچائی ہوگی۔

تشریح: اللہ تعالیٰ پردہ ہٹائیں گے مخلوق اللہ تعالیٰ کا دیدار کرے گی:

یہ حدیث حضرات اہلِ سنت والجماعت کی بہترین دلیل ہے اور خوارج، جہمیہ معتزلہ اور بعض مرجیہ کا رد ہے جو دیدار ورؤیت کے قائل نہیں ہے۔ جب دیدار ہوگا تو مخلوق سمجھے گی کہ سب سے بڑی نعمت تو یہی ہے۔ جنت بھی اس وقت ہیچ معلوم ہوگی۔

حدیث نمبر ۲۰۳: حدثنا علي... نشكوا زوجها وما اسمع ما تقول فانزل الله قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اللہ تعالیٰ کی تعریف کے بعد فرمایا کہ سرکار دو جہاں ﷺ کے پاس ایک عورت میری موجودگی میں ایک مقدمہ لیکر آئی، اس میں اپنے شوہر کی شکایت کی کچھ پتہ نہیں کہ اُس نے کیا کہا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی "قد سمع الله قول التي... الخ"۔

تشریح: کون سی صحابیہ تھیں جس کے متعلق آیت ظہار اتری؟

حضرت خولہ کے متعلق یہ آیت اتری۔ انہیں ان کے شوہر نے کہہ دیا تھا "انت عليّ كظهرِ أمي" تو یہ طلاق کے مترادف تھا اس وقت تک قرآن میں حکم نہیں اترا تھا تو سرکار دو عالم ﷺ نے فرمادیا کہ واقعی طلاق ہے۔ تو جھگڑا کرنے لگی کہ میں نے جوانی شوہر کے پاس گذاری اب بڑھاپے میں بچوں کو لے کر کہاں جاؤں تو اللہ تعالیٰ نے یہ فریاد سن لی اور حکم اتارا اس کا مسئلہ حل ہو گیا۔ اس حدیث سے باری تعالیٰ کی صفت سماعت ثابت ہے۔ گمراہ فرقوں پر رد ہے۔

حدیث نمبر ۲۰۴: حدثنا محمد... كتب ربكم على نفسه بيده قبل ان يخلق الخلق رحمتي سبقت غضبي.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ﷛ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کی پیدائش سے پہلے ہی اپنے ہاتھ مبارک سے لکھا تھا کہ ہمیشہ میرا غضب میری رحمت سے مغلوب ہوگا۔

تشریح: حدیث میں کتابت سے کونسی مراد ہے؟

امام صاحب خوارج، معتزلہ اور جہمیہ پر رد فرمار ہے کہ باری تعالیٰ کی صفت کتابت والی حدیث لائے ہیں، جس کے گمراہ کن فرقے منکر ہیں کتابت کے دو مطلب ہیں (۱) لوح محفوظ میں لکھنا (۲) کتابت بمعنی قدر کے ہیں۔

حدیث نمبر ۲۰۵: حدثنا ابراهيم... ياعطدي تمن علي اعطك قال يارب تحييني فاقتل فيك ثانية... عند ربهم يرزقون.

مفہوم: حضرت طلحہ بن خراش ﷛ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر بن عبداللہ ﷛ سے فرماتے ہوئے سنا جب حضرت عبداللہ بن عمرو بن حزام ﷛ احد کے دن شہید کر دیئے گئے تو سرکار دو عالم ﷺ نے مجھ سے ملاقات کی اور فرمایا اے جابر! کیا میں تمہیں وہ بات نہ

بتلادوں جو اللہ تعالیٰ نے تیرے والد سے کہا ہے۔ حضرت یحییٰ اپنی روایت میں کہتے ہیں کہ آپ نے فرمایا اے جابر میں تمہیں رنجیدہ اور مغموم پاتا ہوں۔ حضرت جابر کہتے ہیں کہ میں نے کہا یا رسول اللہ ﷺ! میرے والد شہید کردیئے گئے اور انہوں نے بہت سے عیال اور کافی قرض چھوڑا۔ آپ نے فرمایا میں تجھے اس صورت کی خوشخبری نہ دوں جس صورت کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے تیرے والد کے ساتھ ملاقات کی۔ حضرت جابر نے کہا کیوں نہیں یا رسول اللہ ﷺ۔ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے کبھی بھی کسی سے کلام نہیں کیا مگر پردے کے ورے سے اور اللہ نے تیرے والد سے براہ راست کلام کیا۔ اور فرمایا اے میرے بندے تو مجھ سے تمنا کر میں تجھے دوں گا تو انہوں نے کہا اے میرے پروردگار تو مجھے زندہ کردے تاکہ دوبارہ تیری راہ میں قربان کردیا جاؤں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ پہلے لکھا جاچکا ہے کہ یہ پیغام پہنچادے۔ فرمایا پھر اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو نازل فرمایا "ولا تحسبن الذين قتلوا... الخ" جو لوگ اللہ کی راہ میں قتل کئے گئے انہیں مردہ نہ کہو بلکہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں وہ اپنے رب کے یہاں رزق پاتے ہیں۔

تشریح: باری تعالیٰ نے براہ راست گفتگو کیسے کی؟

اشکال تو اس صورت میں پیدا ہوتا جب گفتگو دنیا میں ہوتی حالانکہ یہ گفتگو موت کے بعد ہوئی ہے نہ کہ زندگی میں۔

مقروض ہونے کے باوجود بھی گفتگو ہوئی کیسے؟

اشکال تو اس صورت میں پیدا ہوسکتا ہے جب ادائیگی کیلئے کچھ نہ چھوڑا ہو۔ انہوں نے اتنا چھوڑا تھا کہ ادائیگی تو آسانی سے ہوسکتی تھی جو کہ بعد میں کی گئی۔

حدیث نمبر ۲۰۶: حدثنا ابو بكر... ان الله يضحك الى رجلين يقتل احدهما الاخر كلاهما دخل الجنة... فيستشهد.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ دو آدمیوں کو دیکھ کر ہنستا ہے ایک قاتل اور دوسرا مقتول اور دونوں جنت میں گئے اس طور پر کہ ایک مجاہد بن کر شہید ہوا، دوسرا اس مقتول کا قاتل جو بعد میں مشرف باسلام ہوا اور جہاد کرتے ہوئے شہید ہوا۔

حدیث نمبر ۲۰۷: حدثنا حرملة... يقبض الله الارض يوم القيامة ويطوى السماء بيمين... انا الملك اين ملوك الارض.

مفہوم: سعید بن المسیبؒ نے کہا کہ حضرت ابوہریرہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ زمین اور آسمان کو اپنے دائیں ہاتھ کی مٹھی میں بند کرکے فرمائیں گے "این ملوك الارض"۔

تشریح: اللہ تعالیٰ کا زمین کو اپنی مٹھی میں لینا:

(۱) یہ متشابہات میں سے ہے، متقدمین حضرات نے فرمایا کہ معنی حقیقی پر محمول ہے لیکن کیفیت مجہول ہے۔ زمین کو مٹھی میں لینے کی کیا صورت ہوگی یہ تو خود باری تعالیٰ کو معلوم ہے۔

(۲) حضرات متاخرین نے فرمایا کہ مجازاً استعمال ہوا ہے حقیقی نہیں مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ زمین کو مکمل قبضہ قدرت میں لے لیں گے۔

دنیاوی بادشاہ کہاں ہیں؟

(۱) دو دفعہ یہ کلمہ دہرائیں گے پہلی مرتبہ جب تمام عالم کو ختم کیا جائیگا۔ دوسری مرتبہ جب تمام عالم کو دوبارہ زندگی دی جائے گی۔

(۲) بعض حضرات نے فرمایا دونوں نفخوں کے درمیان میں یہ کلمات دہرائیں گے۔

حدیث نمبر ۲۰۸: حدثنا محمد... العرش بين اعلاه واسفله كما بين سماء الى سماء ثم الله فوق ذلك تبارك وتعالىٰ.

مفہوم: حضرت عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں ایک جماعت کے ساتھ بطحاء میں تھا جن میں حضور اکرم ﷺ تشریف فرما تھے کہ بادل کا گذر ہوا آپ نے اس کی طرف دیکھا پھر فرمایا تم لوگ اس کا کیا نام رکھتے ہیں؟ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا سحاب، آپ ﷺ نے فرمایا مزن بھی۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا جی ہاں مزن بھی۔ فرمایا عنان بھی۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا جی ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے اور آسمان کے درمیان کتنا فاصلہ ہے؟ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا ہمیں معلوم نہیں۔ فرمایا کہ تمہارے اور آسمان کے درمیان اکہتر یا بہتر سال کا فاصلہ ہے۔ اور آسمان کے اوپر اسی طرح کا فاصلہ ہے یہاں تک کہ آپ ﷺ نے اسی طرح ساتوں آسمانوں کو شمار کرایا، پھر ساتویں آسمان کے اوپر ایک دریا ہے اور اس کے اوپر اور نیچے کے درمیان اتنا ہی فاصلہ ہے جتنا ایک آسمان اور دوسرے آسمان کے درمیان فاصلہ ہے پھر اس کے اوپر آٹھ فرشتے ہیں جن کے کھروں اور گھٹنوں کے درمیان اتنا ہی فاصلہ ہے جتنا دو آسمانوں کے درمیان ہے پھر ان کی پشتوں پر عرش ہے جس کے بالائی حصے اور نیچے کے حصے میں اتنا ہی فاصلہ ہے پھر اس کے اوپر اللہ تعالیٰ جلوہ فرما ہیں۔

تشریح: تعارض حدیث:

اس حدیث میں زمین اور آسمان تک کا فاصلہ بہتر سال ہے دوسری روایتوں میں پانچ سو سال کا فاصلہ ہے یہ تعارض کیوں ہے؟

جواب: (۱) پانچ سو سال کا فاصلہ آہستہ آہستہ چلنے اور بہتّر سال تیز رفتار چلنے سے ہے (۲) بہتّر سال سے مراد تکثیر ہے تحدید نہیں۔

صرف آٹھ فرشتوں نے اٹھایا ہوا ہے؟

اس بارے میں مختلف اقوال ہیں (۱) صرف آٹھ فرشتے (۲) فرشتوں کی آٹھ صفیں (۳) آٹھ ہزار فرشتے۔

اللہ تعالیٰ کا عرش پر ہونا کیا مراد ہے؟

(۱) متقدمین کے نزدیک عرش حقیقی معنی میں استعمال ہوا ہے لیکن کیفیت اللہ تعالیٰ ہی جانتے ہیں (۲) متاخرین کے نزدیک کامل قدرت مراد ہے۔

حدیث نمبر ۲۰۹: حدثنا یعقوب... اذا قضی اللہ امرا فی السماء ضربت الملائکۃ اجنحتھا خضعانا... من السماء.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ آسمان پر کسی معاملہ کا فیصلہ فرماتا ہے تو ملائکہ عاجزی وانکساری کے ساتھ اپنے پروں کو ہلاتے ہیں ایک ایسی آواز پیدا ہوتی ہے گویا ایک زنجیر ہے جو پتھروں پر ماری جارہی ہے جب ان کے دلوں سے یہ دہشت ختم ہوتی ہے تو وہ سوال کرتے ہیں تمہارے پروردگار نے کیا حکم صادر فرمایا، فرشتے کہتے ہیں اس نے حق فرمایا جو بہت بلند اور بہت بڑا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ گفتگو چرانے (جن) والے ان ہی میں سے کچھ سن لیتے ہیں اور فرشتے اس کلمہ کو سنتے ہیں۔ اس کو لے کر اپنے نیچے والوں کے پاس آتے ہیں، پس کبھی تو نیچے والوں کو خبر دینے سے پہلے شعلہ اس کو جلا ڈالتا ہے یہاں تک وہ اس کو ڈال دیتے ہیں اور ملا دیتے ہیں اپنی طرف سے سو جھوٹ، اور سچا تو صرف ایک کلمہ ہوتا ہے جو اس نے آسمان سے سنا ہے۔

تشریح: حدیث میں ''الحق'' سے کیا مراد ہے؟

(۱) لوح محفوظ پر لکھی ہوئی زندگی کی تمام باتیں تقدیر (۲) بعض نے فرمایا اس سے مراد درست وصواب ہے۔

شیطان خبریں کیسے اور کہاں سے چراتے ہیں؟

اللہ تعالیٰ جب کوئی فیصلہ کرتے ہیں تو یہ فیصلہ ہر آسمان پر پہنچتا ہے فرشتوں کے ہاں پھر فرشتوں کے ذریعے نیچے عنان سماء بادل تک پہنچتا ہے یہاں سے شیطان یہ خبر و فیصلہ سن کر جادوگروں کے پاس پہنچاتے ہیں اور اس میں مبالغہ و جھوٹ بھی شامل ہوتا ہے۔

حدیث نمبر ۲۱۰: حدثنا علي...لو كشفه لاحرقت سبحات وجهه ماانتهى اليه بصره من خلقه.

مفہوم: حضرت ابوموسیٰ اشعری ﷜ نے فرمایا کہ ہمیں حضور اکرم ﷺ نے پانچ باتیں بتائیں، اللہ تعالیٰ سوتا نہیں، اور وہ میزان کو اوپر نیچے کرتا ہے، دن کے اعمال رات کے اعمال سے پہلے اور رات کے دن سے پہلے اس کے پاس چلے جاتے ہیں، اور اس کا پردہ نور ہے اگر وہ اس کو ہٹا دے تو تمام مخلوقات کو جلا ڈالے۔

تشریح: نیند باری تعالیٰ کیلئے مناسب کیوں نہیں؟

نیند سے تو تھکاوٹ دور ہو جاتی ہے۔ جسمانی طاقت نصیب ہوتی نئے سرے سے انسان چاق و چوبند ہو جاتا ہے جبکہ اللہ تعالیٰ تمام عیوب سے پاک ہیں۔

ترازو کو بلند و پست کیسے کرتے ہیں؟

اس سے مراد یہ ہے کسی کا رزق وسیع کر دیتا ہے اور کسی پر فقر و فاقہ مسلط کر دیتا ہے۔ اسی کے سب فیصلے حکمت پر مبنی ہیں۔

حدیث نمبر ۲۱۱: حدثنا علي... كشفها لاحرقت سبحات وجهه كل شيء ادركه بصره...رب العالمين.

مفہوم: وہی گزشتہ حدیث کی مانند ہے آخر میں حضرت ابوعبیدہ ﷜ نے اس آیت کی تلاوت فرمائی "ان بورك من في النار ....الخ"۔

حدیث نمبر ۲۱۲: حدثنا ابوبكر...يمين الله ملاى لايغيضها شيء سحاء الليل والنهار وبيده الاخرى الميزان...شيئا.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ ﷜ نے فرمایا کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے دائیں ہاتھ سے شب و روز خرچ کرتا ہے اور بائیں ہاتھ میں میزان ہے جسے وہ پست و بلند کرتا ہے۔ پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ آسمان اور زمین کی تخلیق کے بعد مسلسل خرچ کر رہا ہے لیکن اس میں کچھ کمی نہیں ہوئی۔

حدیث نمبر ۲۱۳: حدثنا هشام...يأخذ الجبار سمواته وارضيه بيده وقبض بيده...انا الجبار اين الجبارون...برسول الله.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر ﷜ بیان کرتے ہیں کہ میں نے سید الرسل ﷺ کو منبر پر فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ زمین و آسمان کو اپنے دستِ اقدس میں لے لے گا پھر مٹھی بنائی۔ حضور اکرم ﷺ نے پھر اس کو اپنی مٹھی میں لے لے گا پھر اس کو پھیلائے گا میں جبار ہوں اور کہاں ہیں جبارین اور متکبرین۔ حضرت ابن عمر ﷜ کہتے ہیں کہ نبی کریم دائیں اور بائیں جانب ملاحظہ فرماتے تھے کہ یہاں تک کہ میں نے منبر کی طرف دیکھا، اس کے نیچے کچھ ہل رہا تھا یہاں تک کہ میں نے سوچا کہ وہ سرکار دو عالم ﷺ سمیت الٹ نہ جائے۔

تشریح: دائیں ہاتھ کا بھرا ہونا بائیں میں ترازو کیا مراد ہے؟

دائیں سے مراد اللہ تعالیٰ سب سے بڑے سخی ہیں بے شمار نعمتیں اپنے بندوں کو عطا فرماتے ہیں اور یہ نعمتوں کا ظہور رات و دن جاری رہتا ہے۔

بائیں میں ترازو یعنی ناانصافی نہیں ہوتی بلکہ کسی کا رزق وسیع فرماتے ہیں اعمالِ صالحہ کی وجہ سے اور کسی کا رزق تنگ کرتے ہیں گناہوں کی بدولت۔

حدیث نمبر ۲۱۴: حدثنا ھشام... یقول یامثبت القلوب ثبت قلوبنا علی دینك قا والمیزان بیدالرحمن... یوم القیمة.

مفہوم: حضرت نواس بن سمعان کلابی ﷛ فرماتے ہیں کہ سرکار دوعالم ﷺ نے فرمایا کہ ہر دل اللہ تعالیٰ کی دو انگلیوں کے درمیان ہے وہ چاہے تو اسے سیدھا کرے اور چاہے تو ٹیڑھا کرے، پھر دعا فرمائی "یا مثبت القلوب ثبت قلوبنا علی دینك" پھر فرمایا کہ میزان اللہ تعالیٰ کے ہاتھ مبارک میں ہے وہ جس قوم کو چاہے تو قیامت تک بلند اور جسے چاہے تو پست کر دیتا ہے۔

حدیث نمبر ۲۱۵: حدثنا ابو کریب... لیضحك الی ثلاثة... یصلی فی جوف اللیل وللرجل یقاتل اراہ قال خلف الکتیبة.

مفہوم: حضرت ابو سعید خدری ﷛ سے مروی ہے کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تین آدمیوں کی طرف دیکھ کر ہنستا ہے، نماز کی صف کی طرف، رات کو نماز پڑھنے والے کی طرف اور جو اہل لشکر کے بھاگنے کے بعد بھی لڑتا رہے۔

تشریح: تمام بندوں کے دل اللہ تعالیٰ کی انگلیوں کے درمیان:

حدیث سے مراد یہ ہے اللہ تعالیٰ کا قبضہ یعنی قدرت کاملہ رکھتے ہیں تمام مخلوق کے دلوں پر جس کا بھی دل جہاں پھیر دیں مکمل اختیار ہے۔

حدیث نمبر ۲۱۶: حدثنا محمد... الا رجل یحملنی الی قومه فان قریشا قد منعونی ان ابلغ کلام ربی.

مفہوم: حضرت جابر بن عبداللہ ﷛ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ایامِ حج میں فرمایا کہ کون ہے جو مجھے حفاظت کے ساتھ اپنی قوم کے پاس لے جائے کیونکہ قریش نے مجھے اللہ تعالیٰ کے پیغام کو لوگوں تک پہنچانے سے روک دیا ہے۔

تشریح: رب کا کلام سے کیا مراد ہے؟

امام ابن ماجہ، جہمیہ وغیرہ پر رد فرما رہے ہے جو صفات باری تعالیٰ کا یکسر انکار کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا کلام کرنا صحیح نہیں اور نہ ہی ثابت ہے۔

نوٹ: پورے باب میں امام صاحب ؒ نے صفات باری تعالیٰ کو ثابت کیا ہے جس کا جہمیہ اور خوارج و معتزلہ وغیرہ انکار کرتے ہیں لہٰذا ان کا مسلک باطل ثابت فرمایا ہے۔

حدیث نمبر ۲۱۷: حدثنا ھشام... قال من شأنه ان یغفر ذنبا ویفرج کربا ویرفع قوما ویخفض آخرین.

مفہوم: حضرت ابو درداء ﷛ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے "کل یوم ھو فی شأن" کے بارے میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی شان یہ بھی ہے کہ گناہوں کی مغفرت کرنا، مشقتوں کو دور کرنا، ایک قوم کو بلند کرنا اور دوسرے کو نیچے دکھانا ہے۔

۱۴. باب من سن سنة حسنة او سیئة

حدیث نمبر ۲۱۸: حدثنا محمد... من سن سنة حسنة فعمل بھا کان له اجرھا ومثل اجرمن عمل بھا... شیئا.

مفہوم: حضرت جریر ﷛ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ سرکار دوجہاں ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص کوئی اچھے کام کی ابتداء کرے تو بعد

میں جتنے لوگ بھی اس پرعمل کریں گے اس کو ثواب ملے گا اور ان کے ثواب میں کچھ کمی نہیں کی جائی گی، اسی طرح جو کسی برائی کو شروع کرے تو بعد میں جتنے لوگ اس پرعمل کریں گے اس کو گناہ پہنچے گا اور دوسروں کے گناہوں میں کچھ کمی نہیں کی جائی گی۔

تشریح: اس باب میں سنت سے کیا مراد ہے؟

اس باب میں سنت سے مراد دین کا مطلق حکم ہے خواہ فرض ہو واجب یا سنت ومستحب وغیرہ۔

''سنة حسنة'' سے کیا مراد ہے اور ''سنة سيئة'' سے کیا مراد ہے؟

سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زندگی مبارک میں سے قول، فعل وعمل مبارک جو امت سے مٹ چکا ہوا سے زندہ کرنا تو سب اجر وثواب رائج کرانے والوں کو ہوگا اور عمل کرنے والوں کے ثواب میں بھی کمی نہیں ہوگی۔

اسی طرح کوئی بندہ برائی کو پھیلائے یا بدعت کو رائج کرے تو سب عمل کرنے والوں کا وبال رائج کرنے والے پر آئیگا۔

نوٹ: مزید اگلی حدیث میں ہی "سنة حسنة" اور "سنة سيئة" کی خود تشریح وتوضیح آرہی ہے۔

حدیث نمبر ۲۱۹: حدثنا عبدالوارث... من استن خيرا فاستن به كان له اجره كاملا... من اوزارهم شيئا.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا پس سرکار دو عالم ﷺ نے اس کیلئے لوگوں کو صدقہ پر ابھارا چنانچہ ایک شخص نے کہا میری طرف سے اتنا اتنا مال ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ مجلس میں کوئی شخص ایسا باقی نہیں رہا مگر یہ کہ اس نے اس پر کم یا زیادہ صدقہ کیا پھر حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص کوئی اچھا طریقہ جاری کرے اور اس پر لوگ عمل کریں تو اس کیلئے اپنا کامل اجر ہوگا اور ان لوگوں کے عمل کرنے کا بھی اجر اس کو ملے گا اور ان لوگوں کے ثوابوں کے اندر کچھ بھی کمی نہ آئے گی اور جس نے کوئی برا کام جاری کیا پھر لوگ اس پرعمل کرنے لگے تو اس کے اوپر اس کا گناہ کامل ہوگا اور ان لوگوں کا بھی گناہ اس کے اوپر ہوگا جو اس پرعمل کریں اور ان کے گناہوں میں کچھ کمی نہیں ہوگی۔

تشریح: فعليه وزره اور ولا تزر وازرة وزر اخرىٰ میں تعارض؟

قرآن پاک کی آیت سے وہ گناہ ہے جو متعدی نہ ہو یعنی دوسروں میں بدعت یا گناہ کو پھیلایا نہ جائے لیکن حدیث میں وہ گناہ یا بدعت مراد ہے جو اسلامی معاشرے میں رائج کی جائے، پھیلائی جائے۔ دوسروں کو گناہ پر ڈالنا اور بدعتی بنانا بڑا جرم ہے، اسلئے اس کو پورے گناہ ملیں گے۔ ان دونوں میں تعارض نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۲۲۰: حدثنا عيسى... وايما داع دعا الى هدى فتبع فان له مثل احور من اتبعه ولا ينقص من احور شيئا.

مفہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص گمراہی کی طرف بلائے اور اس کی اتباع کی گئی تو بعد میں اس پرعمل کرنے والوں کے جتنا گناہ اس داعی کو ملے گا اور ان کے گناہ میں کچھ کمی نہیں کی جائے گی، اور اسی طرح ہدایت کی طرف بلانے والے کی حالت ہوگی۔

حدیث نمبر ۲۲۱: حدثنا ابن مروان... من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل احور من اتبعه... شيئا.

حدیث نمبر ۲۲۲: حدثنا محمد... من سن سنة حسنة عمل بها بعده كان له اجره ومثل اجورهم... من اجورهم شيئا.

حدیث نمبر ۲۲۳: حدثنا ابوبکر...یدعوا الی شیء الا وقف یوم القیامة لازما لدعوته مادعا الیه وان دعا رجل رجلا.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ ؓ نے فرمایا کہ سیدالبشر ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن ہر داعی کو اس کی دعوت کے ساتھ کھڑا کیا جائے گا جس کی طرف اس نے بلایا خواہ کسی نے ایک آدمی کو بلایا ہے۔

تشریح: داعی کے پیچھے دعوت والا مجمع ہوگا سے کیا مراد ہے؟

یعنی اگر کوئی نیکی کی طرف بلائے تو جتنے اس دعوت میں شامل ہوں گے تمام قیامت کے دن اسی کے ساتھ ہوں گے، مثلاً حضرت مولانا محمد الیاس بانی تبلیغی جماعت یعنی مکمل تبلیغی مجمع ان کے پیچھے ہوگا انشاء اللہ اور اگر کسی نے برائی کی طرف دعوت دی تو پورا مجمع اسی کے ساتھ ہوگا مثلاً مرزا غلام احمد قادیانی مرزائی کی جماعت۔

۱۵. باب من احیا سنة قد امیتت

حدیث نمبر ۲۲۴: حدثنا ابوبکر...من احیا سنة من سنتی فعمل بها الناس کان له مثل اجر من عمل بها...شیئا.

مفہوم: کثیر بن عبداللہ بن عمرو بن عوف ؓ والد کے توسط سے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ سیدالکونین ﷺ نے فرمایا کہ جو میری سنت کو زندہ کرے گا تو اس پر عمل کرنے والے جتنا ثواب اس کو ملے گا اس سے عامل کے عمل میں کچھ کمی نہیں کی جائے گی، اور اسی طرح بدعت ایجاد کرنے والے کے ساتھ ہوگا۔

تشریح: زندہ کرنے سے کیا مراد؟

سرکار دو عالم کی سنت کے فضائل سنا کر لوگوں کو ترغیب دینا اور عمل پر ابھارنا تا کہ امت میں ہر سنت زندہ ہو۔

حدیث نمبر ۲۲۵: حدثنا محمد...من احیا سنة من سنتی...فان له من الاجر مثل اجر من عمل بها من الناس...شیئا.

باب فضل من تعلم القرآن وعلمه

حدیث نمبر ۲۲۶: حدثنا محمد...قال شعبة خیرکم وقال سفیان افضلکم من تعلم الرآن وعلمه.

مفہوم: حضرت عثمان بن عفان ؓ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ قرآن کو سیکھنے اور اس کو سکھانے والا سب سے افضل ہے۔

تشریح: سب سے افضل کون لوگ ہیں؟

سب سے بہترین اور اچھا کلام باری تعالیٰ کا کلام ہے اس کو بہترین کلام کو سیکھنے اور سکھانے والے ہی بہترین اور اچھے ہو سکتے ہیں بشرطیکہ سیکھنا اخلاص پر مبنی ہو۔ یعنی سب سے بہتر مخلوق میں انبیاء علیہم السلام کے بعد یہی لوگ ہیں۔

حدیث نمبر ۲۲۷: حدثنا علی...قال رسول اللہ ﷺ افضلکم من تعلم القرآن وعلمه.

حدیث نمبر ۲۲۸: حدثنا ازهر...خیارکم من تعلم القرآن وعلمه قال واخذ بیدی فاقعدنی مقعدی هذا اقرئ.

حدیث نمبر ۲۲۹: حدثنا محمد...مثل المؤمن الذی یقرأ القرآن کمثل الا ترجة طعمها طیب وریحها طیب...لها.

مفہوم: حضرت ابوموسیٰ اشعری ﷛ سے روایت ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ جو مومن قرآن پڑھتا ہے اس کی مثال ترنج جیسی ہے کہ اس کا ذائقہ عمدہ اور خوشبو اچھی ہے۔ اور جو قرآن نہیں پڑھتا اس کی مثال کھجور کی طرح ہے کہ اس کا ذائقہ اچھا لیکن خوشبو اچھی نہیں۔ اور منافق کے قرآن پڑھنے کی مثال ریحان کی طرح ہے کہ اس کی خوشبو تو عمدہ لیکن ذائقہ اچھا نہیں۔ اور منافق جو قرآن نہ پڑھیں ان کی مثال اس ایلوے جیسی ہے کہ جس کا ذائقہ کڑوا اور بدون خوشبو ہے۔

تشریح: قرآن کو تشبیہ درخت کے ساتھ کیوں دی؟

صرف اہمیت جتلانا مقصود ہے کہ پڑھنے اور عمل کرنے کے فوائد و ثمرات اور نہ پڑھنے اور عمل نہ کرنے کے نقصانات سے آگاہ کرنا مقصود ہے۔

حدیث نمبر ۲۳۰: حدثنا بكر... ان لله اهلين من الناس قالوا يا رسول الله من هم قال هم اهل القرآن اهل الله و خاصته.

مفہوم: حضرت انس بن مالک ﷛ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ بعض لوگ اہل اللہ ہے، صحابہ کرام ﷡ نے عرض کیا کہ وہ کون ہے تو سید البشر ﷺ نے فرمایا کہ قرآن پڑھنے والے، وہی اللہ کے خاص بندے ہیں۔

تشریح: اہل القرآن کون لوگ ہیں؟

جو قرآن پاک کو پڑھنے، یاد کرنے اور اس کے معانی و مطالب میں غور کرنے میں اور عمل کرنے میں مشغول رہتے ہیں۔ قرآن کو ٹھیک و صحیح طور پر سمجھا نہیں جاسکتا جب تک " وما اتاکم الرسول فخذوه ومانهاكم فانتهوا " کے مصداق نہ بن جائیں، کیونکہ حدیث قرآن کی تفسیر و تشریح ہے۔

حدیث نمبر ۲۳۱: حدثنا عمرو... من قرأ القرآن وحفظه ادخله الله الجنة... قد استوجب النار.

مفہوم: حضرت علی ﷛ نے فرمایا کہ سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ قرآن کو پڑھ کر یاد کرنے والے کو اللہ تعالیٰ جنت میں داخل کریں گے اور اہل خانہ میں دس ایسے افراد کے بارے میں اس کی سفارش قبول کی جائیگی جن پر جہنم واجب ہو چکی ہو۔

تشریح: دس آدمیوں کی شفاعت کا کیا مطلب؟

گمراہ کن فرقوں میں سے معتزلہ پر رَدّ ہے کیونکہ معتزلہ کہتے ہیں کہ جن پر جہنم واجب ہو چکی ہے وہ ہمیشہ جہنمی رہیں گے لیکن حدیث میں صاف واضح ہے کہ جہنمی کی شفاعت ہوگی، یہ حافظ کیلئے فضیلت و خصوصیت کے ساتھ معتزلہ پر واضح رَد ہے۔

حدیث نمبر ۲۳۲: حدثنا عمرو... مثل القرآن و من تعلمه فقام به كمثل جراب محشو مسكا يفوح ريحه... مسك.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ ﷛ نے فرمایا کہ سرکار دو جہاں ﷺ نے فرمایا کہ قرآن کو سیکھ کر پڑھو اور راتوں کو جاگتے رہو کیونکہ کہ قرآن اور اس کے پڑھنے والے پھر رات بھر قیام کرنے والے کی مثال اس مشک جیسی ہے جس کی خوشبو ہر جگہ پھوٹ رہی ہو، اور جو قرآن سیکھے اور رات کو سوتا رہے اس کی مثال اس مشک جیسی ہے جس کا منہ بند کیا گیا ہو۔

تشریح: قرآن سیکھنے سے کیا مراد ہے؟

قرآن پاک سیکھنا اور اس کے معانی و مطالب سمجھنا اور اس پر عمل کرنا۔ قرآن پاک کا حفظ کرنا اس کا پڑھنا تمام نوافل

سے بہتر ہے بلکہ تمام فرائض کفایہ علوم سے بہتر وافضل ہے قرآن پاک سیکھنا۔

مشک بھر کر اس کا منہ بند کرنا:

منہ بند کرنا یعنی نہ پڑھنا یہ عمل کرنا یعنی قرآن پاک ہمیشہ تلاوت کرے اور اس پر ہمیشہ عمل کرے اور عمل کرتا رہے۔

حدیث نمبر ۲۳۳: حدثنا ابو مروان... ان الله يرفع بهذا الكتاب اقواما ويضع به آخرين.

مفہوم: حضرت نافع بن عبدالحارث رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ انہوں نے مقام عسفان میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ملاقات کی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انہیں مکہ کا عامل بنایا تھا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے معلوم کیا کہ تم اہلِ وادی پر کس کو خلیفہ مقرر کر کے آئے ہو۔ میں نے جواب دیا کہ ابن ابزی کو خلیفہ مقرر کیا، انہوں نے معلوم کیا کون ابزی میں نے کہا ہمارے غلاموں میں سے ایک شخص ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ غلام کو خلیفہ بنانے کا کیا سبب ہے۔ میں نے کہا وہ کتاب اللہ کا قاری ہے فرائض کا جاننے والا ہے اور فیصلہ کرنے والا ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا سید البشر ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس کتاب کے ذریعے کچھ قوموں کو بلندی عطا کرے گا جب کہ دوسرے لوگوں کو اس کی وجہ سے گرائے گا۔

تشریح: قرآن کی وجہ سے قوموں کو بلند کرنا اور گرانا:

جو قوم قرآن پاک پر عمل کرے تو اللہ تعالیٰ معاشرے میں اس کو عزت وعظمت سے نوازتے ہیں اور جو قوم عمل نہ کرے اس سے پیٹھ پھیر لے تو اللہ تعالیٰ اسے ذلیل وخوار کر کے معاشرے کی نظروں میں گرا دیتے ہیں۔

حدیث نمبر ۲۳۴: حدثنا العباس... يا اباذر لان تغدوا فتعلم آية من كتاب الله خير لك من ان تصلى مائة ركعة... ركعة

مفہوم: حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ اے ابوذر بوقتِ سحر قرآن کی آیت سیکھنا سو رکعت نفل اور علم کا باب سیکھنا چاہے اس پر عمل نہ ہی کرے ایک ہزار رکعت نفل سے بہتر ہے۔

۱۷. باب فضل العلماء والحث على طلب العلم

حدیث نمبر ۲۳۵: حدثنا بكر... من يرد الله به خيرا يفقهه فى الدين.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جس سے اچھائی کا ارادہ کرتے ہیں۔ اس کو دین کی فہم عطا کرتے ہیں۔

تشریح: دین کے اندر سمجھ بوجھ کا کیا مطلب ہے؟

اللہ تعالیٰ کسی کو ایسا ملکہ ومہارت تامہ نصیب فرما دیں وہ مسائل واحکام کی حقیقت تک آسانی سے پہنچ جائے۔ اور مسائل کا استخراج بھی کر سکے، یہ ہے دین میں سمجھ بوجھ۔

حدیث نمبر ۲۳۶: حدثنا هشام... الخير عادة والشر لجاجة من يرد الله به خيرا يفقهه فى الدين.

مفہوم: حضرت یونس بن میسرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کی جس میں سید البشر ﷺ نے فرمایا کہ خیر ایک فطری بات ہے اور برائی من جانب نفس ہے، اللہ تعالیٰ جس کو خیر سے نوازنا چاہے تو اس کو دین کی فہم وفراست عطا فرماتا ہے۔

تشریح: خیر ایک عادت اور شر نفس کی طرف سے ہے:

انسان فطرتاً دین حنیف پر پیدا ہوتا ہے یعنی اسلام پر پیدا ہوتا ہے ماحول کی وجہ سے اسلام کو چھوڑتا ہے۔ لیکن نیکی اس کے رگ و ریشے میں سمائی ہوئی ہوتی ہے۔ نیکی سے روحانی خوشی وسکون نصیب حاصل ہوتا ہے لیکن برائی سے نفرت طبعی ہوتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ گناہ کرنے کے بعد بے چینی ہوتی ہے۔

حدیث نمبر ۲۲۷: حدثنا هشام... فقيه واحد اشد على الشيطان من الف عابد.

مفہوم: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ ایک فقیہ آدمی شیطان پر ہزار عابدوں سے سخت ہوتا ہے۔

تشریح: فقیہ شیطان پر بھاری ہوتا ہے:

فقیہ شریعت محمدیہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم سے واقف ہوتا ہے۔ اور شیطان کی چالوں اور اس کے جال سے بھی واقف ہوتا ہے۔ شیطان جب اپنے جال پھینکتا ہے تو عالم وفقیہ اسے اچھی طرح سمجھتا ہے، اس لئے شیطانی مکر وفریب سے خود بھی بچتا ہے اور دوسروں کو بھی بچاتا ہے۔ جبکہ عام آدمی وعبادت گذار اس کے مکر وفریب سے ناواقف ہوتا ہے نتیجہ یہ کہ وہ گمراہی میں پھنس جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۲۲۸: حدثنا نصر... ان العلماء ورثة الانبياء وان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما... وافر.

مفہوم: کثیر بن قیس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں دمشق کی جامع مسجد میں حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ کی خدمت میں ایک شخص آیا کہنے لگا کہ اے ابودرداء رضی اللہ عنہ! میں آپ کی خدمت میں مدینہ رسول ﷺ کے شہر سے ایک حدیث کی وجہ سے حاضر ہوا مجھے معلوم ہوا کہ آپ نبی کریم ﷺ کی طرف سے اس حدیث کو بیان کرتے ہیں۔ حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ نے اس سے فرمایا کہ تجھے تجارت نے تو نہیں لایا؟ اس نے جواب دیا نہیں۔ حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ نے معلوم کیا کہ تجارت کے علاوہ کوئی اور دوسری چیز نے تو نہیں لایا۔ اس نے جواب دیا نہیں تو حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں حضور اکرم ﷺ سے فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص علم کے تلاش کرنے کے لئے راستہ چلتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کیلئے جنت کا راستہ آسان کردیتا ہے۔ اور اس طالب علم کی رضامندی کیلئے فرشتے اپنے پروں کو بچھاتے ہیں اور آسمان وزمین کی تمام مخلوقات اس کیلئے دعائے مغفرت کرتی ہیں یہاں تک مچھلیاں پانی میں دعائیں کرتی ہیں اور عالم کی فضلیت عابد کے اوپر ایسی ہی ہے جیسی چاند کی فضیلت تمام ستاروں پر، بے شک علماء انبیاء کے وارث ہیں اور انبیاء وراثت میں دینار ودرہم نہیں چھوڑتے ہیں بلکہ وہ علم کو وراثت میں چھوڑتے ہیں پس جس نے اسے لیا اس نے ایک بڑا حصہ لیا۔

تشریح: فرشتوں کا پر بچھانا:

اس کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں:

(۱) پروں کو بچھانا بمعنی تواضع یعنی عزت کرتے ہیں۔

(۲) پروں کو جھکا کر سلام کرتے ہیں۔

(۳) طلباء کی سفر میں طلب علم میں حفاظت ومدد کرتے ہیں۔

(۴) فرشتے واقعی طلباء کیلئے حقیقتاً پر بچھاتے ہیں۔

عالم کی فضیلت چاند کی طرح:

چاند کی روشنی ہر خاص و عام تک پہنچتی ہے۔ اسی طرح عالم کے علم کا فائدہ بھی عالم و خاص ہر شخص تک پہنچتا ہے۔ عابد کی عبادت اپنی ذات تک محدود ہوتی ہے۔

بعض انبیاء کرام علیہم السلام مال چھوڑ کر گئے وہ بھی تو وراثت تھا؟

عام شخص اور ایک امتی جو مال چھوڑے گا تو وارث اس کے گھر والے اولاد بھائی وغیرہ ہوتے ہیں جبکہ انبیاء علیہم السلام کی وراثت علم ہے اگر مال چھوڑا ہے تو جمیع امت کا ہوتا ہے نہ کہ اقرباء اور اولاد کا۔

حدیث نمبر ۲۳۹: حدثنا هشام... طلب العلم فريضة على كل مسلم... واللولو و لاذهب.

مفہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ بقدرِ ضرورت علم طلب کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے۔ اور علم کو کسی غیر اہل کے پاس رکھنے والا سور کے گلے میں جوہر، موتی اور سونے کا ہار ڈالنے والے کے مترادف ہے۔

تشریح: غیر اہل کو علمی نکات سکھانا:

اعلیٰ درجے کے ذہین و فطین طالب علم کو فقہ و اصول فقہ، علم کلام، بلاغت اور فلسفہ کی باریکیاں سمجھانا تو مناسب ہے لیکن ایک غبی اور ناقص الفہم طالب علم کے سامنے باریک نکات بیان کریں تو یقیناً اس کے اوپر سے گذریں گے۔

حدیث نمبر ۲۴۰: حدثنا ابوبكر... ومن سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له طريقا الى الجنة... لم يسرع به نسبه.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص کسی مسلمان سے دنیا کی مشقتوں میں سے کوئی مشقت دور کردے اللہ تعالیٰ اس سے قیامت کے دن مشقت کو دور کردے گا اور جو شخص کسی مسلمان کے عیب کو پردہ پوشی کرے گا اللہ تعالیٰ اس کے عیب پر پردہ ڈالے گا اور جو شخص کسی تنگ دست پر آسانی کرے گا اللہ تعالیٰ اس پر آسانی پیدا کرے گا اور اللہ اس وقت تک بندے کی مدد فرمایا ہے جب تک بندہ اپنے بھائی کی مدد کرتا ہے اور جو شخص ایسے راستے کو طے کرتا ہے جس میں وہ علم تلاش کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کیلئے جنت کا راستہ ہموار کردیتا ہے جب کوئی قوم اللہ کے گھروں میں سے کسی گھر میں اللہ کی کتاب کی تلاوت کرتی ہے اور آپس میں مذاکرہ کرتی ہے تو فرشتے اپنے پروں سے انہیں ڈھانپ لیتے ہیں اور ان پر سکینہ کا نزول ہوتا ہے اور انہیں رحمت ڈھانپ لیتی ہے اور اللہ تعالیٰ ان لوگوں کا تذکرہ اپنے مقرب فرشتوں میں کرتا ہے جو اس کے پاس ہوتے ہیں اور جس نے عمل میں تاخیر کی تو نسب کام نہ آئے گا۔

تشریح: عمل نہ ہونے کی وجہ سے نسب بے فائدہ ہے:

جو شخص اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی نافرمانی کرتا رہے تو چاہیے کتنا ہی عالی نسب ہو یا کسی بزرگ یا ولی کا بیٹا ہوا سے ولائیت بزرگی اور اچھا نسب فائدہ نہیں پہنچائیگا۔ بے شک اللہ تعالیٰ کے نزدیک بڑائی کا معیار تقویٰ ہے "اِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ أَتْقٰكُمْ"۔

حدیث نمبر ۲۴۱: حدثنا محمد... مامن خارج خرج من بيته فى طلب العلم الا وضعت له الملائكة اجنحتها... يصنع.

مفہوم : حضرت زر بن حبیس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں علم حاصل کرنے کیلئے حضرت صفوان بن عسال رضی اللہ عنہ مرادی کے پاس گیا تو انہوں نے حدیث سنائی جس میں سرکاردو جہاں ﷺ نے فرمایا کہ جو بندہ حصولِ علم کیلئے گھر سے نکلتا ہے تو فرشتے اس کیلئے پر بچھا دیتے ہیں۔

حدیث نمبر ۲۴۲: حدثنا ابو بکر... من جاء مسجدی هذا لم یأته الا لخیر یتعلمه او یعلمه فهو بمنزلة المجاهد... غیره.

مفہوم : حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ مسجد نبوی ﷺ میں علم سیکھنے یا سکھانے کیلئے آنے والا اللہ تعالیٰ کے راہ میں جہاد کرنے والے کی طرح ہے، اور کسی اور مقصد کیلئے آنے والا ایسا ہے جیسے دوسرے کے مال کو دیکھتا ہے۔

تشریح : حدیث الباب میں صرف مسجد نبوی ﷺ ہی کی خصوصیت ہے؟

جو مسلمان کسی بھی مسجد میں علم سیکھے اور سکھائے تو وہ اللہ کے راہ میں جہاد کرنے کے قائمقام ہے، البتہ مسجد نبوی ﷺ کی اضافی خصوصیت ضروری ہے۔

حدیث نمبر ۲۴۳: حدثنا هشام... علیکم بهذا العلم قبل ان یقبض وقبضه ان یرفع وجمع بین اصبیعها لوسطیٰ... الناس.

مفہوم : حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ علم کو لازم پکڑو قبل اس کے کہ علم قبض کیا جائے، عالم اور متعلم دونوں ماجور ہوں گے، بخلاف دوسروں کے کہ ان کیلئے کوئی چیز نہیں ہے۔

تشریح : علم کیسے اٹھایا جائیگا؟

علم سے مراد یہ ہے کہ نامور اور جید علماء اٹھالئے جائیں جو ہر موضوع میں مہارت تامہ رکھتے ہوں گے جب جائیں گے تو ان کا خلاء کوئی پُر نہیں کر سکے گا نتیجہ یہ کہ آہستہ تمام راسخین فی العلم چلے جائیں گے اور کم علم رہ جائیں گے۔

حدیث نمبر ۲۴۴: حدثنا بسر... کل علی خیر هؤلاء یقرأون القرآن ویدعون الله فان شاء اعطاهم... معهم.

مفہوم : حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایک دفعہ سید الرسل ﷺ تشریف لائے تو مسجد میں دو گروہ دیکھے، ایک تلاوت اور دعاؤں میں مصروف تھا اور دوسرا علم سیکھنے اور سکھانے میں۔ اس پر سرکاردو عالم ﷺ نے فرمایا کہ پہلا گروہ کو اگر اللہ چاہے تو عطا کردے اور چاہے نہ دے، اور دوسرے گروہ کے بارے میں فرمایا کہ میں بھی معلم بنا کر بھیجا گیا ہوں اور ان کے ساتھ بیٹھ گئے۔

تشریح : علم اور علماء کی فضیلت:

سرکاردو عالم ﷺ کا ذکر والی مجلس کو چھوڑ کر علم والے حلقے اور مجلس میں تشریف لانا یہ علم اور علماء کیلئے فضیلت اور اعزاز ہے۔ اسلئے فرمایا "بُعِثْتُ مُعَلِّماً"۔

۱۸. باب من بلغ علما

حدیث نمبر ۲۴۵: حدثنا محمد... نضر الله امرأ سمع مقالتی فبلغها... وازوم جماعتهم.

مفہوم : حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سرکار دو جہاں ﷺ نے فرمایا کہ میری بات دوسروں تک پہنچانے والے کو اللہ تعالیٰ خوش رکھے، بہت سارے حاملِ فقہ غیر فقیہ ہوتے ہیں اور بعض فقیہ سے فقہ پڑھنے والا زیادہ جانتا ہے۔

تشریح: اللہ تعالیٰ تروتازہ رکھے میری بات کو آگے پہنچانے والے کو:

سید الاولین والاخرین ﷺ دعا فرما رہے ہیں ایسے شخص کیلئے کہ جو سرکار دوعالم ﷺ کے فرمان کو سیکھے اور حاصل کرے پھر اس کی اشاعت میں مصروف رہے۔

حامل فقہ اپنے سے زیادہ فقیہ تک بات پہنچائے:

اس کی صورت یہ ہوسکتی ہے کہ ایک شخص نے حدیث کو یاد کیا اس کے مطلب کو سمجھتا ہے لیکن وہ حدیث کسی ایسے عالم کے پاس پہنچائے جو بہت زیادہ فہم وسمجھ بوجھ رکھتا ہے۔

دوسری صورت یہ ہے ایک شخص نے صرف حدیث سنی، اس کے مطلب ومفہوم کو بالکل نہیں سمجھتا دوسرے شخص کے پاس پہنچاتا ہے تو اگلا شخص بہت زیادہ بصیرت رکھتا ہے جو مسائل کا استخراج بھی کرسکتا ہے۔ نتیجہ یہ کہ اجر وثواب دونوں کو ملیگا۔

نصیحت ائمہ وامراء کے لئے:

حکمرانوں کو دین واسلام کی نشر واشاعت اور تبلیغ میں بھرپور مدد کرنی چاہیے، یا مسلمانوں سے دنیا وآخرت کے لحاظ سے خیر خواہی کرنا چاہئے۔

حدیث نمبر ۲۴۶: حدثنا محمد... نضر الله امرأ اسمع مقالتي فبلغها... الى من هو افقه منه.

حدیث نمبر ۲۴۷: حدثنا علي... عن ابيه عن النبي ﷺ بنحوه.

حدیث نمبر ۲۴۸: حدثنا محمد... نضر الله امرأ سمع منا حديثا فبلغه فرب مبلغ احفظ من سامع.

حدیث نمبر ۲۴۹: حدثنا محمد... ليبلغ الشاهد الغائب فانه رب مبلغ يبلغه اوعى له من سامع.

مفہوم: حضرت عبدالرحمٰن بن ابوبکر ؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے دسویں ذی الحجہ کے روز تقریر کر کے فرمایا کہ ہر حاضر غائب تک ان باتوں کو پہنچادے کیونکہ اکثر ایسے لوگ جن کو حدیث پہنچائی جاتی ہے وہ سامع سے زیادہ یاد رکھتے ہیں۔

تشریح: حاضرین، غائبین تک پہنچادیں:

سرکار دوعالم ﷺ نے پورے دین کا نچوڑ پیش فرمادیا جس میں حقوق اللہ اور حقوق العباد کو نہایت اختصار کے ساتھ بتادیا اور مختصر ومبادی اصول دین ارشاد فرما کر فرمایا اب اس کو دوسروں تک پہنچادو۔ میں نے اپنا حق پورا کردیا تم بھی اسے آگے پہنچاؤ۔

حدیث نمبر ۲۵۰: حدثنا ابو بكر... الا ليبلغ الشاهد الغائب.

حدیث نمبر ۲۵۱: حدثنا احمد... قال ليبلغ شاهدكم غائبكم.

مفہوم: حضرت ابن عمر ؓ فرماتے ہیں کہ سید البشر ﷺ نے فرمایا کہ حاضرین، غیر حاضرین (یا غائبین) تک ان باتوں کو پہنچادیں۔

حدیث نمبر ۲۵۲: حدثنا محمد... نضر الله عبدا سمع مقالتي فوعاها ثم بلغها عني... من هو افقه منه.

۱۹. باب من كان مفتاحا للخير

حدیث نمبر ۲۵۳: حدثنا الحسين...ان من الناس مفاتيح للخير مغاليق للشر...جعل الله مفاتيح الشر على يديه.

مفہوم: حضرت انس بن مالک ﷛ سے روایت ہے کہ سرورِ کونین ﷺ نے فرمایا کہ کچھ لوگ ایسے ہیں کہ وہ بھلائی کرتے ہیں اور برائی نہیں کرتے اور کچھ اس کے عکس ہیں، وہ شخص خوش نصیب ہے جو بھلائی کے کام کرتا ہے اور وہ شخص بدنصیب ہے جو برائی کے کام کرتا ہے۔

تشریح: بھلائی اور برائی والے کون لوگ ہیں؟

بھلائی والے وہ لوگ ہیں جو اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی تعلیمات پر عمل کرتے ہیں اور ان کو آگے پھیلاتے ہیں۔ اس میں دین کے تمام شعبے والے داخل ہیں، چاہے مدرسوں کے ذریعے اشاعت دین ہو، یا تصوف و خانقاہ کے ذریعے یا تبلیغ کے ذریعے یا جہاد کے ذریعے سب ایک ہی درخت کی شاخیں ہیں، منزل مقصود اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی رضا اور جنت کا حصول ہے۔

اس کے برخلاف جو برائی و غلط رسم و رواج کو پھیلاتے ہیں کسی بھی ذریعے سے یقیناً وہ لوگ گمراہ ہوتے اور گمراہی کو پھیلانے والے۔

حدیث نمبر ۲۵۴: حدثنا هارون...ان هذا الخير خزائن لتلك الخزئن...جعله الله مفتاحا للخير مغلاقا للشر...للخير.

مفہوم: حضرت سہل ابن سعد ﷛ سے مروی ہے کہ سید البشر ﷺ نے فرمایا کہ بھلائی کے خزانے ہیں اور ان کو کھولنے کیلئے کنجیاں ہیں، خوشخبری ہے اس شخص کیلئے جس کو خیر کی کنجی) اور برائی کو بند کرنے والا بنایا گیا اور بربادی ہے اس کیلئے جس کو برائی کی کنجی اور خیر کو بند کرنے والا بنایا گیا۔

تشریح: بھلائی کے خزانے کون کونسے ہیں؟

اس سے مراد پورا دین اسلام ہے۔ مثلاً نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کا اقرار اور رسالت کا اقرار وغیرہ سب خزانے ہیں۔

۲۰. باب ثواب معلم الناس الخير

حدیث نمبر ۲۵۵: حدثنا هشام...انه ليستغفر للعالم من في السمٰوٰت و من في الارض حتى الحيتان في البحر.

مفہوم: حضرت ابودرداء ﷛ فرماتے ہیں کہ سید الانبیاء ﷺ نے فرمایا کہ عالم کیلئے سمندر کے مچھلیوں سمیت زمین اور آسمان کی مخلوقات دعائیں کرتی ہیں۔

تشریح: مچھلیوں سمیت تمام مخلوق دعا کیوں کرتی ہے؟

وجہ یہ ہے کہ تمام فوائد و آسانیاں و راحتیں و برکتیں سب علم اور علم والوں کی بدولت ہیں، سب کو نعمتیں جو ملتی ہیں زندگی سمیت سب علم والوں کی برکت و بدولت ہیں، تو مچھلی کی زندگی بھی انہیں کی مرہون منت ہے تو اس لئے سب مخلوق مچھلی سمیت دعا کرتی ہے۔

حدیث نمبر ۲۵۶: حدثنا احمد...من علم علما فله اجر من عمل به لاينقص من اجر العامل.

مفہوم: حضرت سہل بن معاذ ؓ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جو علم سکھائے تو اس کو عمل کرنے والے کے عمل میں کمی کئے بغیر ثواب ملے گا۔

حدیث نمبر ۲۵۷: حدثنا اسماعيل...خير مايخلف الرجل من بعده ثلاث ولد صالح يدعوا له...من بعده.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن قتادہ ؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انسان اپنے مرنے کے بعد جو کچھ چھوڑتا ہے ان میں سب سے بہترین تین چیزیں ہیں اول نیک لڑکا جو اس کیلئے دعا کرے، دوم صدقہ جاریہ کہ اس کا اجر اس کو ملتا رہے، سوم وہ علم جس پر لوگ اس کے بعد عمل کریں۔

تشریح: کون خوش نصیب ہے جو تینوں چیزیں چھوڑ کر جائے؟

موت کے بعد کیونکہ نامۂ اعمال ٹھپ کر دیا جاتا ہے سلسلہ اعمال منقطع ہونے کے باوجود بھی تین اشخاص ایسے ہیں جن کا نامۂ اعمال کھلا رہتا ہے وہ نیک اولاد چھوڑنے والا، صدقہ جاریہ یعنی مدرسہ، خانقاہ، درخت، کنواں وغیرہ جس سے امت کو فائدہ پہنچتا رہے۔ تیسرا شخص وہ ہے جس نے اپنے علم وعمل کو چھوڑا مثلاً اسکے شاگرد ہوں جو اس کے علم پر عمل کریں یا اس نے کوئی کتاب لکھی اس کو لوگ جب تک پڑھتے اور اس پر عمل کرتے رہیں گے اسے اجر ملتا رہیگا۔

نوٹ: جب موت کا ہر ایک کو معلوم ہے "كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ" تو پھر کیوں نہ ہمیں ان تین صفات جلیلہ کو حاصل کرنے کی کوشش کرنی چاہیے، تا کہ اس کے ثمرات مرنے کے بعد قبر میں حاصل کرتے رہیں۔

حدیث نمبر ۲۵۸: قال ابو الحسن وحدثنا ابو حاتم...سمعت رسول الله ﷺ فذكر نحوه.

حدیث نمبر ۲۵۹: حدثنا محمد...ان مما يلحق المومن من عمله وحسناته بعد موته علما علمه ونشره...من بعد موته.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ بیان فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ بلاشبہ مؤمن کے مرنے کے بعد اس کے اعمال اور اس کی نیکیوں میں سے جو چیز لاحق ہوتی ہے ایک تو علم ہے جس کی وہ دوسروں کو تعلیم دے اور اس کی اشاعت کرے، دوسرا نیک لڑکا ہے جسے وہ چھوڑ کر مرا ہو، تیسرا قرآن کریم ہے کہ اس نیکسی کو وارث بنایا ہو، چوتھی مسجد ہے جس کی اس نے تعمیر کی ہو، پانچواں وہ مکان جس کو اس نے مسافروں کے قیام کیلئے بنایا ہو، چھٹی نہر ہے جو اس نے جاری کی ہو، ساتواں وہ صدقہ ہے جو اس نے اپنی زندگی میں اور بحالت صحت اللہ کی راہ میں نکالا ہو یہ وہ چیزیں ہیں کہ جن کا ثواب موت کے بعد بھی ملتا رہتا ہے۔

حدیث نمبر ۲۶۰: حدثنا يعقوب...افضل الصدقة ان يتعلم المراء المسلم علما ثم يعلمه اخاه.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ علم کی بات سیکھ کر دوسرے بھائی تک پہنچانا سب سے افضل صدقہ ہے۔

۲۱. باب من كره ان يوطا عقباه

حدیث نمبر ۲۶۱: حدثنا ابو بكر...يأكل متكئا قط ولا يطاعقبيه رجلان.

مفہوم: شعیب بن عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ سرکار دو عالم ﷺ نہ ٹیک لگا کے کھانا کھاتے تھے اور نہ ہی آپ ﷺ کے پیچھے دو آدمی چلتے تھے۔

تشریح: کھانا کھانے کا طریقہ اور ٹیک لگا کر کھانا ناپسندیدہ؟

سرکار دو عالم ﷺ نے کھانے کے ایسے طریقے اختیار فرمائے جو کبر سے بری ہیں، مثلاً دو زانوں کھانا یا ایک ٹانگ کھڑی کر کے دوسری بچھا کر کھانا کھایا ہے۔ لیکن کچھ اکابر حضرات کا اکڑوں بیٹھ کر کھانے میں اختلاف ہے کہ یہ ثابت نہیں۔

البتہ ٹیک لگا کر کھانا متکبرین و مغرور قسم کے لوگوں کا شیوہ ہے لہٰذا اس سے بچنا بہتر ہے۔

آجکل شادیوں اور پروگراموں میں کھانے؟

آجکل جتنی تقریبات ہوتی ہیں سب میں کھڑے ہو کر یا کرسیوں پر بیٹھ کر کھانا کھلایا جاتا ہے جو کہ خلافِ سنت ہے اس سے احتراز مناسب اور بہتر ہے، بلکہ حتی المقدور کوشش کر کے بچنا چاہیے۔ لیکن اگر اس میں شمولیت ضروری ہو جائے اور بچنے کی کوئی سبیل نہ ہو یعنی انتہائی قریبی وعزیز کا پروگرام ہو تو پھر شمولیت کے بعد استغفار کر لینا مناسب ہے، ضروری نہیں۔

سرکار دو عالم ﷺ کا آگے آگے نہ چلنا:

اگر ایک ہی بندہ آگے آگے چلے باقی مجمع پیچھے ہو تو آگے چلنے والے کے دل میں کبر ضرور پیدا ہوگا۔ اپنے آپ کو سب سے اچھا اور پیچھے والوں کو حقیر سمجھتا ہے۔ اس سے بچنا چاہیے۔

حدیث نمبر ۲۶۲: قال ابو الحسن و حدثنا حازم... حماد بن سلمة.

حدیث نمبر ۲۶۳: حدثنا محمد... فلما سمع صوت النعال وقر ذلك فی نفسه فجلس... لئلا یقع شیء من الکبر.

مفہوم: حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ بقیع غرقد تشریف لے جا رہے تھے تو پتہ چلا کہ پیچھے کچھ لوگ آرہے ہیں تو دل میں برا سمجھا لہٰذا بیٹھ گئے تا کہ لوگ آگے نکل جائیں اور تکبر نہ کرے۔ نوٹ: امت کی تعلیم کے لئے بیٹھنا تھا ورنہ انبیاء علیہم السلام تکبر سے بری ہوتے ہیں۔

حدیث نمبر ۲۶۴: حدثنا علی... اذا مشی اصحابه امامه و ترکوا ظهره للملائکة.

مفہوم: حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکار دو جہاں ﷺ چلتے وقت صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو آگے کرتے اور پچھلا حصہ فرشتوں کیلئے چھوڑتے تھے۔

۲۲. باب الوصاة بطلبة العلم

حدیث نمبر ۲۶۵: حدثنا محمد... یطلبون العلم فاذا رأیتموهم فقولوا لهم مرحبا مرحبا بوصیة رسول الله... علموهم.

مفہوم: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے پاس کئی قومیں علم طلب کرنے کیلئے آئیں گی تو ان کو میری وصیت کے مطابق مرحبا کہنا اور تلقین کرنا۔ راوی نے تلقین کے بارے میں پوچھا تو فرمایا کہ علم سکھانا۔

حدیث نمبر ۲۶۶: حدثنا عبدالله... انه سیأتیکم اقوام من بعدی یطلبون العلم فرحبوا بهم و حیوهم و علموهم... فیجفونا

مفہوم: حضرت معلیٰ بن ہلال حضرت اسماعیل ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ ہم حضرت حسن ﷺ کے گھر عیادت کے لئے گئے یہاں تک کہ ان کا گھر بھر گیا، چنانچہ انہوں نے اپنا پاؤں سمیٹ لئے پھر کہا کہ ہم حضرت ابو ہریرہ ﷺ کے پاس ان کی عیادت کیلئے گئے یہاں تک وہ گھر بھر گیا چنانچہ انہوں نے اپنا پاؤں سمیٹ لیا، پھر فرمایا کہ سید البشر ﷺ کے پاس گئے یہاں تک گھر بھر گیا، اور آپ ﷺ پہلو کے بل لیٹے ہوئے تھے جب آپ ﷺ نے ہمیں دیکھا تو پاؤں مبارک سمیٹ لئے اور فرمایا کہ میرے بعد تمہارے پاس بہت سی قومیں تحصیل علم کیلئے آئیں گی تو تم انہیں مرحباً کہنا، مبارک بادی دینا اور انہیں تعلیم دینا۔ حضرت حسن ﷺ کہتے ہیں بخدا ہم نے ان لوگوں کو پایا کہ جب ہم ان کے پاس گئے تو نہ ہمیں مرحباً کہا اور نہ ہی مبارک باد دی اور نہ ہی تعلیم دی، بلکہ جب ہم ان کے پاس گئے تو انہوں نے ہم پر ظلم کیا۔

تشریح: مرحبا نہ کہنے والے کون تھے؟

حدیث میں علم اور علم کے سیکھنے والوں کی بہت قدر کرنے کی ترغیب دی گئی ہے اس وجہ سے صحابہ کرام علم اور طالب علم کی بہت قدر و حوصلہ افزائی کرتے تھے۔ لیکن صحابہ کرام ﷺ کے بعد کا زمانہ میں فساد و نفس پرستی شروع ہوگئی تھی لہٰذا بعد کے لوگ طلبہ کی ایسی حوصلہ افزائی نہ کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۶۷: حدثنا علي... قال لنا ان الناس لكم تبع و انهم سياتونكم من اقطار الارض يتفقهون في الدين... خيرا

مفہوم: ابو ہارون عبدی ﷺ نے کہا کہ حضرت ابو سعید خدری ﷺ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے وصیت کرتے ہوئے فرمایا کہ لوگ تمہارے پاس مختلف جگہوں سے دین کی سمجھ سیکھنے کیلئے آئیں گے تو ان کو اچھائی کی تلقین کرو۔

۲۳. باب الانتفاع بالعلم و العمل به

حدیث نمبر ۲۶۸: حدثنا ابو بكر... اعوذبك من علم لاينفع و من دعاء لايسمع و من قلب لايخشع و من نفس لاتشبع

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ﷺ فرماتے ہیں کہ سید الکونین ﷺ اس طرح دعا کرتے تھے "اللهم انی اعوذ بك من علم لاينفع.... الخ"۔

تشریح: حدیث کا سبق:

حدیث کا واضح پیغام ہے امت کیلئے کہ اگر علم کا مقصد اللہ اور اسکے رسول ﷺ کی رضا ہے اور اخلاص کے ساتھ عمل بھی ہو رہا ہو تو اس علم کا حاصل کرنا مبارک ہے۔ لیکن اگر رضا جوئی مقصود نہیں محض دنیاوی مقاصد و نام و نمود کیلئے علم حاصل کر رہا ہے اور علم کے مطابق عمل بھی نہیں تو ایسے علم کا فائدہ نہیں یہ الٹا وبالِ جان ہے۔

حدیث نمبر ۲۶۹: حدثنا ابو بكر... اللهم انفعني بما علمتني و علمني ماينفعني و زدني علما و الحمد الله على كل حال.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ﷺ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ یہ فرماتے تھے "اللهم انعنى بما علمتنى.... الخ"۔

حدیث نمبر ۲۷۰: حدثنا ابو بكر... من تعلم علما مما يبتغى له وجه الله لايتعلمه الا ليصيب به عرضا من الدنيا... ريحها

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ﷺ سے روایت ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ وہ علم جو اللہ کی رضا کیلئے حاصل کیا جاتا ہے تو کوئی

شخص اس کو کسی اور دنیاوی مقصد کیلئے حاصل کرے اس کو جنت کی خوشبو بھی نہیں ملے گی۔

تشریح: حدیث کی خوشبو نہ پانا سے کیا مراد ہے؟

(۱) یہ بات طے شدہ ہے کہ ہر مؤمن ایک نہ ایک دن ضرور جنت میں داخل ہوگا، رہی یہ حدیث کہ جنت کی خوشبو بھی نہیں پائیگا کہ تشدید وتغلیظ پر محمول ہے۔

(۲) یہ وعید اس بات کا اشارہ ہے کہ ایسا شخص جنت میں تو ضرور داخل ہوگا لیکن سزا بھگتنے کے بعد۔

حدیث نمبر ۲۷۱: قال ابو الحسن انبأنا ابو حاتم... فذكر نحوه.

حدیث نمبر ۲۷۲: حدثنا هشام... من طلب العلم ليمارى به السفهاء او ليباهي به العلماء... فهو فى النار.

مفہوم: حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ سرورِ کونین ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص علم کو جہلاء سے لڑائی، علماء پر فخر اور لوگوں کو اپنی طرف متوجہ کرنے کیلئے حاصل کرتا ہے وہ جہنم میں جائے گا۔

تشریح: کون دوزخ میں جائے گا؟

اللہ تعالیٰ کی رضا مقصود نہ ہو تو مؤمن عالم سزا بھگتنے جہنم میں جائیگا۔ لیکن داخل ہوا علم کے راستے میں اخلاص کے ساتھ بعد میں نیت میں ''ریا و دکھلاوا'' وغیرہ آ گیا تو دنیاوی نہیں سمجھا جائے گا بلکہ جنت سے نکالا گیا انسان سمجھا جائیگا جس سے غلطی ہوسکتی ہے۔

حدیث نمبر ۲۷۳: حدثنا محمد... لا تعلموا العلم لتباهوا به العلماء ولا تماروا به السفهاء... فالنار فالنار.

مفہوم: حضرت جابر بن عبداللہؓ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے اس علم سے روکا ہے جس کے ذریعے وہ علماء پر رعب، جہلاء سے جھگڑا اور مجلس میں بڑا دکھائی دینے کیلئے حاصل کرے، اور جو کوئی ایسا کرے گا اس کیلئے آگ ہے آگ۔

حدیث نمبر ۲۷۴: حدثنا محمد... ان اناسا من امتى سيتفقهون فى الدين ويقرأون القرآن... الخطايا.

مفہوم: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ بے شک میری امت میں سے کچھ ایسے لوگ دین کی سمجھ بوجھ حاصل کریں گے اور قرآن کریم کی تلاوت کریں گے اور کہیں گے کہ ہم امیروں کے پاس اس لئے جاتے ہیں کہ تاکہ ہم ان سے دنیا حاصل کریں اور اپنے دین کو ان سے علیحدہ رکھتے ہیں حالانکہ یہ نہیں ہوسکتا ہے جیسا کہ کانٹے دار درخت سے پھل نہیں توڑا جاسکتا ہے مگر کانٹے لگیں گے ہی، اسی طرح اس کے قریب میں نہیں حاصل کریں گے مگر گناہ۔ محمد ابن صباح کہتے ہیں کہ سوائے گناہ کے کچھ حاصل نہ ہوگا۔

تشریح: حدیث میں مذمت کئے گئے علماء:

ایسے علماء کرام جو علم وتفقہ فی الدین کے بعد امراء وحکام کے درباروں میں جائیں گے مقصود اپنی بڑائی جتانا اور دولت ودنیا حاصل کرنا اور خطابات لینا مقصود ہوگا۔ لیکن اگر کوئی اعتراض کرے تو جواب دیں گے ہمارے دین کا نقصان نہیں حالانکہ یہ بالکل ناممکن ہے کہ دین واخلاص کو بچاسکیں، نتیجہ یہ کہ محض دنیاوی اغراض ومقاصد کے پیچھے پڑ جائیں گے۔

کون سے امراء وحکام مراد ہیں؟

نیک ومتقی عادل ومنصف بادشاہ وحکام مراد نہیں ہیں بلکہ فاسق وفاجر اور ظالم حکمران مراد ہیں۔

حدیث نمبر ۲۷۵: حدثنا علي... عن ابی معاذ البصری.

حدیث نمبر ۲۷۶: ح وحدثنا علي... تعوذوا بالله من جب الحزن قالوا یارسول الله وما جب الحزن... الجورة.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ﷺ بیان کرتے ہیں کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ اللہ سے جب الحزن سے پناہ مانگو۔ صحابہ کرام ﷺ نے عرض کیا کہ یہ کیا چیز ہے؟ فرمایا دوزخ میں ایک وادی ہے جس سے خود دوزخ روزانہ چار سو مرتبہ پناہ مانگتی ہے۔ صحابہ کرام نے عرض کیا کہ اس میں کون لوگ داخل ہوں گے؟ فرمایا کہ یہ ان قاریوں کیلئے تیاری کی گئی ہے جو اپنے اعمال دکھا دکھا کر کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ مبغوض وہ قراء ہیں جو امیروں کے یہاں آمدورفت کرتے ہیں۔ محاربی کہتے ہیں کہ اس سے مراد ظالم امراء ہیں۔

تشریح: قراء حضرات کیلئے سخت وعید:

قرآن کے قاری اگر دنیاوی دکھاوے اور لوگوں کو خوش کرنے کیلئے یا اپنی واہ واہ کروانے کیلئے قراءت کرتے ہیں یا حکمرانوں کو خوش کرنے کیلئے قراءت دونوں کی مذمت کی گئی ہے، اور سخت وعید ہے کہ ''جب الحزن'' ٹھکانہ ہے سزا بھگتنے کیلئے ہمیشہ رہنے کیلئے نہیں۔ بہرحال ایک نہ ایک دن جنت میں داخل ہوں گے۔

حدیث نمبر ۲۷۷: قال ابو الحسن حدثنا حازم... ثم ذکر الحدیث نحوه باسناده.

حدیث نمبر ۲۷۸: حدثنا ابراهیم... من جعل الهموم هما واحدا هم اخرته کفاه الله هم دنیاه... هلك.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن مسعود ﷺ فرماتے ہیں کہ اگر علماء کرام اس کی حفاظت کرتے اور اسے اس کے اہل لوگوں کے سامنے رکھتے تو وہ اپنے زمانے کے لوگوں کے سردار بن جاتے، لیکن انہوں نے اس علم کو دنیا والوں کے سامنے ان سے دنیا حاصل کرنے کیلئے خرچ کیا، اس لئے وہ ذلیل ہوگئے۔ میں نے تمہارے نبی ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص مختلف غموں کو اپنی آخرت کے واسطے صرف ایک غم کر دیا تو اللہ تعالیٰ دنیا کے غم سے اس کی کفایت فرمائے گا اور جو شخص دنیاوی احوال وامور کے غموں میں پریشان ہوتا رہا تو اللہ تعالیٰ کو اس کی پرواہ نہیں ہے کہ وہ کس وادی میں گر کر مرے۔

تشریح: کون سے علماء سردار بنیں گے؟

جو علمائے کرام علم واپنے مرتبے ووقار کا لحاظ کرتے ہوئے امراء وحکام اور دنیاوی مقاصد سے بچیں گے تو تمام دنیا میں اللہ تعالیٰ ان کی دھاک بٹھا دیں گے اور پوری دنیا کو ان کے تابع بنا دیں گے۔ اس کے برعکس اگر دنیا کے پیچھے اور جاہ ومناصب کے پیچھے پڑ گئے تو ذلت مقدر بن جائیگی۔

آخرت کی فکر اور دنیا کی فکر:

اہلِ علم اگر دنیاوی جاہ ومنصب اور دنیاوی فکر سے آزاد ہو کر صرف اُخروی فکر کریں تو تمام دنیاوی مسائل اللہ تعالیٰ حل فرما دیں گے۔

اس کے برعکس اگر مطمع نظر دنیا ہی ہو تو پھر اللہ تعالیٰ دنیا کے حوالے کر دیں گے۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے دوری نتیجہ دنیا وآخرت کا نقصان ہوگا۔ اللہ تعالیٰ کو اس کی پرواہ نہیں ہوگی کہ کہاں مارا مارا پھرتا ہے۔

حدیث نمبر ۲۷۹: قال ابو الحسن حدثنا حازم...ثم ذکر الحدیث بنحوہ باسنادہ.

حدیث نمبر ۲۸۰: حدثنا زید...من طلب العلم لغیر اللہ او اراد بہ غیر اللہ فلیتبوا مقعدہ من النار.

مفہوم: حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ غیر اللہ کیلئے علم حاصل کرنے والا یا اس سے غیر اللہ کا ارادہ کرنے والا اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالے۔

حدیث نمبر ۲۸۱: حدثنا احمد...لاتعلموا العلم لتباھوا بہ العلماء او لتماروا بہ السفھاء...فھو فی النار.

حدیث نمبر ۲۸۲: حدثنا محمد...من تعلم العلم لیباھی بہ العلماء ویماری بہ السفھاء...ادخلہ جھنم.

۲۴. باب من سئل عن علم فکتمہ

حدیث نمبر ۲۸۳: حدثنا ابو بکر...مامن رجل یحفظ علما فیکتمہ الا اتی بہ یوم القیامۃ ملجما بلجام من النار.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ علم کو حاصل کر کے چھپانے والے کے منہ میں قیامت کے دن لگام ہوگی۔

تشریح: کتمانِ علم سے کونسا علم مراد ہے؟

اس حدیث میں جس علم کے کتمان پر وعید ہے وہ ایسا علم ہے جو بنیادی اور ضروری ہے جس کا سیکھنا اور جاننا ہر مسلمان کیلئے ضروری ہے۔ نماز، روزہ، اور پاکی حلال وحرام کے متعلق جاننا۔

کیا یہ وعید مطلقاً ہے؟

مطلق وعید نہیں بلکہ انتہائی حساس وباریک مسائل اور مشابہات، تقدیر اور مشاجرات صحابہ میں یہ وعید میں داخل نہیں ہے۔ یا باری تعالیٰ کے متعلق کوئی پوچھے کہ کب، کہاں اور کیوں تو یہ سوال وجواب ممنوع ہیں۔

کیا کاروباری راز بھی کتمان علم وعید میں شامل ہیں؟

اگر کوئی شخص فیکٹری میں مصنوعات بناتا ہے کیمیکل، کپڑا سامان صنعتی تو ایسا شخص اپنی صنعت وحرفت اور کاروبار کے راز چھپا سکتا ہے۔

اکابر کی موجودگی میں مسئلہ نہ بتانا؟

اگر اکابر موجود ہوں تو اصاغر مسئلہ نہ بتائیں بلکہ یہ اشارہ کردیں کہ بڑوں سے پوچھو تو کوئی حرج نہیں یہ بھی کتمان کی وعید میں انشاء اللہ نہیں آئیں گے۔

اختلافی مسائل:

جب عوام کسی اختلافی مسئلہ کو جو ضروری نہ ہو زندگی وموت کا مسئلہ بنالیں یعنی فتنہ عروج پر پہنچ چکا ہو لڑائی، جھگڑا کو معمول بنا لیا جائے تو ایسے اختلافی مسائل بھی نہ بتانے سے وعید میں نہیں آئیں گے انشاء اللہ۔

حدیث نمبر ۲۸۴: قال ابو الحسن ای القطان وحدثنا ابو حاتم...فذکر نحوہ.

حدیث نمبر ۲۸۵: حدثنا ابو مروان... لولا قول الله ان الذين يكتمون ماانزل الله من الكتاب الى اخر الايتين.

مفہوم: حضرت عبدالرحمٰن بن ہرمز رضی اللہ عنہ نے کہا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ قرآن میں دو آیتوں نے مجھے سید الرسل ﷺ کی حدیث کو بیان کرنے پر مجبور کیا ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۶: حدثنا الحسين... اذا لعن اخر هذه الامة اولها فمن كتم حديثا فقد كتم ماانزل الله.

مفہوم: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اس امت کے لوگ جب اولین پر لعنت بھیجیں گے تو اس وقت حدیث کو چھپانے والا اللہ تعالیٰ کے حکم کو چھپانے والا ہوگا۔

تشریح: حدیث بیان کرنا کب ضروری ہو جاتا ہے؟

جب بعد والے لوگ (یعنی گمراہ کن قوم وفرقے) متقدمین کو برا بھلا کہنے لگ جائیں تو پھر احادیث میں جو متقدمین کے فضائل ہیں وہ بیان کرنا اور لوگوں کو ان کے مناقب بتانا ضروری ہو جاتا ہے۔ مثلاً اہلِ باطل جو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جیسی ہستی کو بھی معاف نہیں کرتے تو ایسے وقت میں صحابہ کرام کے فضائل ضروری ہیں کہ بیان کئے جائیں۔

حدیث نمبر ۲۸۷: حدثنا احمد... من سئل عن علم فكتمه الجم يوم القيامة بلجام من نار.

مفہوم: حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جس سے علم کے متعلق سوال کیا گیا اور اس نے جواب کو مخفی رکھا تو روز قیامت اس کو آگ کی لگام لگائی جائے گی۔

حدیث نمبر ۲۸۸: حدثنا اسماعيل... من كتم علما... في امر الناس امر الدين الجمه الله يوم القيامة بلجام من النار.

مفہوم: حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ علم کی وہ بات چھپانا جو دین میں نفع بخش تھی تو اس کو قیامت کے دن آگ کی لگام لگائی جائے گی۔

حدیث نمبر ۲۸۹: حدثنا محمد... من سئل عن علم يعلمه جكتمه الجم يوم القيامة بلجام من نار.

تشریح: کتمانِ علم سے آگ کی لگام کیوں؟

انسان جب بات کرتا ہے تو بات کا ذریعہ زبان ہے جو منہ میں داخل ہے لہٰذا اس لئے لگام دی جائیگی۔ مدرسوں اور لائبریریوں والوں کو بھی خیال رکھنا چاہئے کہ طلباء لائبریری سے بغیر کسی رکاوٹ کے مستفید ہوسکیں، وگرنہ لائبریری والے بھی اس وعید میں داخل ہوں گے۔

بہرحال علماء کرام کو احتیاط رکھنی چاہئے کہ اگر کوئی مسئلہ پوچھتا ہے تو بتا دینا چاہئے وگرنہ وعید میں داخل ہوں گے۔ ہاں اگر کوئی بندہ اپنے بڑوں کی موجودگی میں مسئلہ نہ بتائے، بڑوں کی طرف رجوع کا کہے یا فتنے اور لڑائی کا خوف ہو مسئلہ بتانے سے تو نہ بتانے پر وعید سے انشاء اللہ محفوظ رہے گا۔

طحاوی شریف

کتاب الطہارۃ

باب الماء یقع فیه النجاسة

مسئلہ: پانی میں نجاست گر جائے تو پانی ناپاک ہوتا ہے یا نہیں، اگر ناپاک ہوتا ہے تو کب ہوتا ہے؟ پانی کے قلیل یا کثیر ہونے کا مدار کیا ہے؟

اجمالی خلاصہ......: یہ باب پانچ حصّوں پر مشتمل ہے:

(۱) سب سے پہلے ائمہ اربعہؒ کے مذاہب بیان کئے جائیں گے، اور حد بندی میں اختلافِ فقہاء ذکر ہوں گے (۲) دوسرے نمبر پر مالکیہؒ و جمہورؒ کا اختلاف ذکر کیا جائے گا، اس میں پہلے مالکیہؒ کے دلائل اور ان کے جوابات پھر جمہورؒ کے دلائل دیئے جائیں گے (۳) تیسرے نمبر پر جمہورؒ کا اختلافی مسئلہ مسئلہ قلتین کو بیان کیا جائے گا (۴) چوتھے نمبر پر اختلافی مسئلے میں پہلے شوافعؒ و حنابلہؒ کی دلیل حدیث قلتین بیان ہوگی پھر اس حدیث کے سند، متن اور معنی کا اضطراب اور اس کا ضعف بیان کیا جائے گا (۵) آخر میں احنافؒ کے دلائل اور احنافؒ کی عقلی دلیل یعنی نظرِ طحاویؒ بیان کی جائے گی۔

(پہلا حصّہ) اتفاقی مسئلہ

ائمہ اربعہؒ کا اس بات پر اجماع ہے کہ اگر پانی میں نجاست گر جائے اور پانی کے تین اوصاف میں سے کوئی ایک وصف یعنی رنگ، بو یا ذائقہ میں سے کوئی ایک وصف بدل جائے تو وہ پانی ناپاک ہے خواہ پانی قلیل ہو یا کثیر، جاری ہو یا راکد اور اگر تغیر نہ ہو تو پھر جمہورؒ کے نزدیک قلیل و کثیر کا فرق ہے کہ قلیل بالاتفاق ناپاک ہے اور کثیر پاک ہے (معارف ۱/۲۲۱)

مسلکِ ظاہریہؒ

اہل ظواہر کا مذہب جمہورؒ سے مختلف ہے وہ کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کے فرمان کے مطابق (ان الماء طهور لا ينجسه شئ) یعنی پانی ناپاک ہوتا ہی نہیں (نخب الافکار ۱/۱۸)

پانی کی حد بندی میں اختلافِ فقہاءؒ

(۱) امام مالکؒ کے نزدیک اگر تین اوصاف میں سے کوئی وصف تبدیل ہو جائے تو وہ پانی قلیل اور ناپاک ہے ورنہ کثیر اور پاک ہے۔

(۲) امام شافعیؒ و امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک کثیر کی مقدار قلتین ہے۔ قلتین اور اس سے زیادہ کثیر ہے اور پاک ہے۔ اس سے کم قلیل و ناپاک ہے۔

(۳) تیسرا مذہب ظاہریہؒ کا ہے وہ یہ کہتے ہیں کہ پانی میں نجاست گرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا خواہ تغیرِ وصف ہو یا نہ ہو، خواہ قلیل ہو یا کثیر۔

دلیل: "ان الماء طهور لا ينجسه شئ.

جواب: اس حدیث میں استثناء اور قید ملحوظ ہے جو کہ اس روایت سے ظاہر ہے الا ما غلب علی ریحه او طعمه او لونه" لہٰذا اس سے استدلال درست نہیں (اعلاء السنن ۱/۲۱٦)

(۴) احناف ؒ کے نزدیک چونکہ حد بندی کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں ہے لہذا اس میں مبتلی بہ کی رائے اور غلبہ ظن کا اعتبار ہے جیسے اشتباہِ قبلہ کے وقت اور مکان یا کپڑوں کی نجاست میں اشتباہ کے وقت بھی غلبہ ظن کا اعتبار ہوتا ہے (فتح ۱؍۴۰)

فائدہ: اگر پانی میں ایک طرف واقع ہونے والی نجاست کا اثر دوسری طرف پہنچ جائے تو وہ قلیل اور ناپاک ہے ورنہ کثیر۔ مثلاً ایک طرف لید کا اثر دوسری طرف پہنچ جائے۔ یا تحریک بالید سے دوسری طرف حرکت ہو۔ یا ایک طرف وضو کی حرکت سے دوسری طرف حرکت ہو، یہ امام ابو یوسف ؒ کے قول کا خلاصہ ہے (معارف ۱؍۲۲۲، نخب الافکار ۱؍۱۹)

فائدہ: حنفیہ ؒ کے نزدیک مشہور ہے کہ "دہ دردہ" کثیر اور اس سے کم قلیل ہے۔ یہ تحدید اگرچہ کسی امام کی نص سے ثابت نہیں لیکن یہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے ایک ارشاد سے مستنبط کیا گیا ہے، اور یہ عوام کی سہولت کے پیش نظر یہ قول اختیار کیا گیا (معارف ۱؍۲۲۲، شامی ۱؍۱۹۲)

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصّہ) امام طحاوی ؒ کا فریق بنانا

امام طحاوی ؒ نے اس مسئلہ میں دو مذاہب بنائے ہیں۔

(۱) فریقِ اول "فذهب قوم" سے مراد مالکیہ ؒ ہیں۔ (۲) فریقِ ثانی "و خالفهم" سے مراد جمہور ؒ یعنی احناف ؒ، شوافع ؒ اور حنابلہ ؒ ہیں (امانی ۱؍۱۱)

جمہور ؒ میں فرق

شافعیہ ؒ کے نزدیک قلیل و کثیر پانی کا مدار قلتین پر ہے۔ قلتین اور اس سے زیادہ کثیر ہے قلتین سے کم قلیل ہے۔ لیکن احناف ؒ کے نزدیک یہ مقدار تخمینی ہے یعنی مبتلی بہ کی رائے کے مطابق قلیل کا اطلاق ہوگا نہ کہ قلتین سے کم پر کیونکہ "قلتین" پر سنداً، متناً اور معناً اختلاف ہے۔ اور اس کے ساتھ ساتھ حنفیہ کے دلائل صریح اور واضح ہیں، جو آگے آئیں گے۔

دلائل مذہبِ اول یعنی مالکیہ ؒ

امام طحاوی ؒ نے اس حدیث کو پانچ طُرق سے بیان کیا ہے۔

پہلا طریق: حدثنا محمد ... كان يتوضأ من بير بضاعة ... والمحائض فقال ان الماء لا ينجس.

مفہوم: حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ بیر بضاعہ سے وضو فرماتے تھے۔ لوگوں نے دریافت کیا کہ اس میں تو مردار اور حیض کے کپڑے ڈالے جاتے ہیں۔ فرمایا کہ پانی ناپاک نہیں ہوتا۔

فریقِ اول کے دلائل کا نتیجہ

فذهب قوم الى هذه الاثار فقالوا لا ينجس الماء شئي وقع فيه الاان يغير لونه او طعمه... فقد نجس الماء.

مفہوم: (مالکیہ ؒ) نے احادیث کو ظاہراً دیکھ کر یہ کہا کہ پانی کا جب تک رنگ، ذائقہ اور بو میں سے کوئی ایک وصف بھی تبدیل نہ ہو جائے اس وقت تک پانی پاک ہوتا ہے۔

مالکیہ ؒ کی دلیل کے جوابات

(۱) یہ حدیث ضعیف ہے۔

(۲) یہ حدیث بالاتفاق مؤول ہے یہاں نجاست کا وہم تھا ازالہ وہم کیلئے فرمایا۔
(۳) بیرِ بضاعہ کا پانی جاری تھا۔ باغات سیراب کئے جاتے تھے۔
(۴) رہا امام ابوداؤدؒ کی پیمائش کا واقعہ تو اس میں قیم اور دربان مجہول ہیں۔ بیر بضاعہ کا پانی جاری اور کثیر تھا" باغوں کو اس سے سیراب کیا جاتا تھا" (یعنی ڈول وغیرہ سے نکالا جاتا تھا) جیسے امام طحاویؒ نے ذکر کیا ہے (بذل المجہود)

فریقِ اول کی دلیل کا جواب امام طحاویؒ کی تحقیق سے

و خالفهم فی ذلك اٰخرون فقالوا اما ذکرتموهم من بیر بضاعة فلا حجة لکم فیه... وان لم یعلم ذلك کان طاهرا.
مفہوم: (جمہور حضراتؒ) نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے کہا کہ آپ نے یہ مذکورہ بات بیر بضاعہ کے بارے میں اختلاف کی بناء پر بغیر دلیل کے پیش کی ہے، اس لئے کہ جمہور کا خیال ہے کہ وہ پانی ٹھہرتا نہیں تھا بلکہ باغوں تک رسائی کی ایک گزرگاہ تھی اور اس سے باغات سیراب کئے جاتے تھے، لہٰذا اس کا حکم ماء جاری جیسا ہوگا۔ لہٰذا جب تک اس میں تینوں اوصاف میں سے کوئی وصف تبدیل نہ ہو جائے تو یہ پاک رہے گا۔ یا نجاست کے اجزاء معلوم نہ ہو جائیں تو ناپاک نہیں ہوگا چاہے پانی قلیل ہو یا کثیر (امانی ۱/۱۱)

جمہورؒ کے جواب پر مالکیہؒ کا اعتراض

کنواں انتہائی چھوٹا تھا اور کنویں کا پانی جاری بھی نہیں تھا بلکہ رکا ہوا پانی تھا؟
جواب: کنویں کا پانی "کحکم ماء الانهار" تھا یعنی ڈول وغیرہ کے ذریعے سے پانی باغوں کو پہنچایا جاتا تھا۔ جاری پانی کا قول تاریخ کے مستند امام، امام واقدیؒ نے بیان کیا ہے (امانی)
وقد حکی هذا القول الذی ذکرناه فی بیر بضاعة عن الواقدی حدثنیه ابو جعفر... انها کانت کذلك.
مفہوم: یہ مذکورہ بات واقدیؒ سے روایت ہے ہم سے ابو جعفر احمد بن ابو عمرانؒ نے، اور انہوں نے ابو عبداللہ محمد بن شجاع ثلجیؒ سے اسی طرح بیان کیا۔

امام واقدیؒ پر مالکیہؒ کا اعتراض

کنویں کا پانی یعنی بیر بضاعہ کا پانی جاری تھا یہ بات "سیر کے مستند و مسلّم امام واقدیؒ" نے بتائی ہے البتہ حدیث کی روایت کے حوالے سے ان کی حیثیت کمزور ہے امام مالکؒ نے اگرچہ انہیں "دجال" کہا ہے۔
پہلا جواب: امام واقدی حدیث میں اگرچہ ضعیف ہیں لیکن تاریخ کے امام مسلّم ہیں۔ تاریخ کی حیثیت سے تمام مذاہب والے حضرات ان کو ثقہ مانتے ہیں (امانی ۱/۱۳ انخب الافکار ۱/۲۳)
دوسرا جواب: وکان من الحجة... فغلبت علی طعم مائها او ریحه او لونه ان ماء ها... قال المؤمن لا ینجس.
اس بارے میں ایک دلیل ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ بات بھی متفق علیہ ہے کہ کنوئیں میں نجاست گرنے سے اگر پانی کا ذائقہ، رنگ یا بو میں سے کوئی وصف تبدیل ہو جائے تو کنواں ناپاک ہوگا، لیکن بیر بضاعہ اس کے خلاف ہے کیونکہ اس میں حیض کے کپڑے، کتے وغیرہ ڈالے جاتے ہیں، حالانکہ یہ طے شدہ بات ہے کہ اس سے کم چیز بھی کنوئیں میں گر جائے تو اس کا اوصاف میں سے کوئی نہ کوئی وصف تبدیل ہو جاتا ہے۔ اور سید الرسل ﷺ کا اس کو جائز قرار دینا تسلیم شدہ بات ہے کہ پانی صاف تھا۔ زیادہ سے

زیادہ سرکار دو عالم ﷺ کے جواب کو ہم اس بات پر محمول کریں گے کہ یہ فرمان نجاست نکالنے کے بعد تھا، کیونکہ کتے اور گندگی زمانہ جاہلیت میں ڈالی جاتی تھی پھر زمانہ اسلام میں اس کو صاف کیا گیا لیکن صحابہ کے دلوں سے تردد اور شک کو دور کرنے کیلئے نبی کریم ﷺ نے اس کو پاک کہا۔ بہر حال مالکیہ کا اس حدیث کو اپنے حق میں پیش کرنا درست نہیں ہے۔ (نخب الافکار ۱/۲۴)

امام طحاویؒ نے فریق ثانی (یعنی جمہورؒ) کے جواب کی تائید میں کئی روایات نقل فرمائی ہیں

تائیدی روایت: حدثناه ابن ابی داود... وانا جنب فمد يده الى فقبضت يدى عنه وقلت... ان الارض لا تنجس.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ میں حالتِ جنابت میں سید البشر ﷺ کے ساتھ ملا تو آپ نے مجھے ہاتھ لگانا چاہا میں نے منع کر کے کہا کہ میں جنبی ہوں۔ فرمایا کہ مؤمن ہمیشہ پاک ہی ہوتا ہے۔

نوٹ: یہاں حدیث کا ظاہری معنی مراد نہیں کہ مومن ناپاک ہی نہیں ہوتا بلکہ مومن ایسا ناپاک نہیں ہوتا کہ بالکل کچھ بھی نہ کر سکے یعنی ملنا ملانا مصافحہ اور کھانا پینا بھی نہ کر سکے ایسا نہیں ہوتا لیکن تلاوت اور نماز عبادت وغیرہ نہیں کر سکتا البتہ پاکی حاصل کرنے کے بعد سب کچھ کر سکتا ہے۔ اسی طرح نجاست والا پانی بھی نجاست یا گندگی کی موجودگی میں پاک نہیں ہوتا لیکن نجاست نکالنے کے بعد نیا آنے والا پانی پاک ہوتا ہے (امانی ۱/۱۷)

دوسری تائیدی روایت: حدثنا بذلك ابو بكرة... ليس على الارض من انجاس الناس شيء... يصب عليه ذنوب من ماء.

مفہوم: حضرت حسن ؓ نے فرمایا کہ وفدِ ثقیف کیلئے حضور اکرم ﷺ نے مسجد میں خیمہ لگایا تو صحابہ کرام ؓ نے عرض کیا کہ یہ لوگ ناپاک ہیں۔ فرمایا کہ انسان کی نجاست قلبی ہوتی ہے زمین سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ پس معلوم ہوا کہ سرکار دو عالم ﷺ کا فرمان کہ زمین ناپاک نہیں ہوتی، مراد یہ نہیں کہ باوجود نجاست لگنے کے وہ ناپاک نہیں ہوتی بلکہ مراد یہ ہے وفدِ ثقیف کے لوگ پڑاؤ ڈال رہے ہیں تو ان کے بدن یا اجسام کے ذریعے مس کرتے ہوئے زمین یعنی مسجد ناپاک نہیں ہوتی وہ تو پاک ہی رہتی ہے ہاں البتہ مشرک و کافر لوگ اعتقادی، دلی اور باطنی طور پر ناپاک ہوتے ہیں (امانی ۱/۱۹)

تیسری تائیدی روایت: حدثنا بذلك ابو بكرة... اذ جاء اعرابى فقام يبول فى المسجد... بدلو من ماء فشنه عليه.

مفہوم: حضرت انس بن مالک ؓ سے مروی ہے کہ ایک اعرابی مسجد آیا اور پیشاب کرنے لگا، جب صحابہ کرام ؓ نے ان کو دیکھا تو روکنے کیلئے بھاگے اس وقت نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اس کو چھوڑ دو۔ پھر فراغت کے بعد اس کو بلا کر فرمایا کہ مسجد ذکر اور نماز کی جگہ ہے، پیشاب اور پاخانہ اس کے مناسب نہیں ہے۔ پھر ایک شخص کو اس پیشاب پر پانی بہانے کا حکم دیا (امانی ۱/۲۲)

امام طحاویؒ کا تائیدی روایات سے کیا مقصد ہے؟

امام طحاویؒ واضح کرنا چاہتے ہیں کہ جس طرح مسلمان حالتِ حدث میں نماز، تلاوت اور طواف نہیں کر سکتا لیکن پاکی حاصل کرنے کے بعد سب کچھ یعنی عبادت وغیرہ کر سکتا ہے۔ اسی طرح زمین کو مشرک ونجس آدمی کا جسم وبدن ناپاک نہیں کر سکتا۔ اور پیشاب وغیرہ پر پانی بہانے اور مٹی وغیرہ کھود کر نکالنے یا خشک ہونے سے زمین پاک ہو جاتی ہے اسی جگہ نماز پڑھ سکتے ہیں۔ بعینہ اسی طرح بیر بضاعہ کے متعلق ثابت کر رہے ہیں کہ بیر بضاعہ بھی گندگی وغیرہ نکالنے کے بعد پاک ہو گیا یہ مقصد نہیں کہ گندگی وغیرہ کی موجودگی میں بیر بضاعہ پاک ہے ایسا نہیں بلکہ پاک کرنے کے بعد پھر ناپاکی نہیں رہتی (امانی ۱/۲۰)

مزید تائیدی روایات

(۱)حدثنا علی ﷺ...غیر انه لم یذکرقوله ان هذه المساجد الی اخرالحدیث.

مفہوم: حضرت یحیی بن سعید رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں انہوں نے حضرت انس ﷺ سے سنا کہ وہ نبی اکرم ﷺ کی طرف سے اسی طرح ذکر کرتے تھے البتہ انھوں نے یہ مساجد آخر تک کے الفاظ ذکر نہیں کیے۔

(۲)وروی طاوس ان النبی ﷺ امر بمکانه ان یحفر. (۳) حدثنا بذلك ابو بکرة...بذلك ایضا.

(۴)حدثنافهد...بال اعرابی فی المسجد فامر به النبی ﷺ فصب علیه دلو من ماء ثم امر به فحفر مکانه.

امام طحاویؒ کی وضاحت ان الارض لاتنجس کے بارے میں

قال ابو جعفر...ان الماء لاینجس لیس هو علی حال کون النجاسة فیها انما هو علی حال عدم النجاسة فیها.

مفہوم: امام ابو جعفر طحاویؒ نے فرمایا کہ سرکار دوعالم ﷺ کا فرمان "ان الارض لاتنجس" کا مطلب یہ ہے کہ زمین نجاست دور کرنے کے بعد نجس نہیں ہوتی، یہ مطلب نہیں کہ نجاست کے ہوتے ہوئے نجس نہیں ہوتی۔اسی طرح" ان الماء لاینجس "کا مطلب سمجھ لیں (امانی ار۲۷)

دلائل فریقِ ثانی یعنی جمہورؒ

وقد رایناه بین ذلك فی غیر هذا الحدیث.

پہلی دلیل: حدثنا صالح...انه قال نهی او نهی ان یبول الرجل فی الماء الدائم او الراکد ثم یتوضا منه او یغتسل منه.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ﷺ سے مروی ہے کہ ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے اور اس سے وضو کرنے سے سید الرسل ﷺ نے منع فرمایا ہے۔

دوسری دلیل: حدثنا علی ...قال لا یبولن احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجزی ثم یغتسل فیه.

تیسری دلیل: حدثنا یونس...قال لا یبولن احدکم فی الماء الدائم ثم یتوضا منه او یشرب.

چوتھی دلیل: حدثنا یونس...لا یغتسل احدکم فی الماء الدائم و هو جنب...فقال یتناوله تناولاً.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ﷺ سے مروی ہے کہ سرکار دوعالم ﷺ نے ٹھہرے ہوئے پانی میں غسلِ جنابت کرنے سے منع فرمایا ہے۔حضرت ابو ہریرہ ﷺ سے پوچھا گیا کہ کیسے؟ فرمایا کہ اس سے پانی لیکر۔

پانچویں دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد...قال لا یبولن احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغتسل منه.

چھٹی دلیل: حدثنا حسین...فذکر باسناده مثله.

ساتویں دلیل: حدثنا الربیع...لا یبولن احدکم فی الماء الدائم الذی لا یجری ثم یغتسل منه.

آٹھویں دلیل: حدثنا الربیع...لا یبولن احدکم فی الماء الراکد ولا یغتسل فیه.

نویں دلیل: حدثنا ابراهیم...مثله غیر انه قال ولا یغتسل فیه جنب.

دسویں دلیل: حدثنا محمد...انہ نهی ان یبال فی الماء الراکد ثم یتوضا فیه (امانی ۱/۳۵)

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصہ)　احنافؒ وشوافعؒ کے اختلاف کا خلاصہ

مالکیہؒ کے مقابلے میں جمہورؒ ائمہ کرام متفق ہیں لیکن پھر قلیل وکثیر پانی کے بارے میں جمہورؒ کا آپس میں اختلاف ہے۔شوافعؒ کے نزدیک قلیل پانی کا اطلاق قلتین سے کم پر ہوتا ہے، قلتین اور اس سے زیادہ پانی کثیر ہوگا۔احنافؒ کے نزدیک مبتلی بہ کی رائے کے مطابق کثیر وقلیل کا مدار رکھا گیا ہے۔بہرکیف جمہورؒ میں سے ہرایک کے پاس دلائل ہیں وہ دلائل اور جوابات ملاحظہ کیجئے۔

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصہ)　شوافعؒ وحنابلہؒ کی سب سے بڑی دلیل

"اذا كان الماء قلتين لم يحمل الخبث"

جوابات: (۱) انتہائی اہم مسئلہ تھا پوری امت اسکی محتاج تھی۔اگر یہ واقعہ صحیح (جس کے پس منظر میں یہ حدیث بیان کی گئی ہے جیسا کہ حدیث باب سے ظاہر ہے) ومعروف ہوتا تو اکثر صحابہ کرامؓ سے ثابت ہوتا لیکن صحابہ کرامؓ میں سے حضرت ابن عمرؓ کے علاوہ اس کا کوئی راوی نہیں ہے پھر ان کے شاگردوں میں سے بھی صرف عبیداللہؒ ہی راوی ہیں۔

نوٹ: اتنا اہم مسئلہ جس کا علم تمام صحابہ کرامؓ اور تابعینؒ کو ہونا چاہئے تھا صرف دو شخصیات کیوں؟

حدیث شریف سنداً اور متناً مضطرب ہے

اس حدیث کے متن میں اضطراب ہے مثلاً ایک روایت میں "قلتین" دوسری جگہ یہ الفاظ ہیں "قلتین او ثلاثا" بعض روایات میں یہ الفاظ ہیں "أربعین قلّة" اور کہیں یہ الفاظ بھی ہیں "اربعین دلوا (معارف ۱/۲۳۲)

حدیث کے مطلب ومعنی میں بھی اضطراب ہے

اس حدیث کے معنی میں بھی اضطراب ہے مثلاً قلة کا لفظ مشترک ہے۔مشک، بڑا مٹکا، پہاڑ کی چوٹی وغیرہ (بذل ۱/۴۱، معارف ۱/۲۳۳)

علامہ خطابیؒ کے نزدیک قلہ کا مصداق

علامہ خطابیؒ لکھتے ہیں قلہ ایسے چھوٹے برتن کو کہا جاتا ہے جس سے پانی ڈال کر ہاتھوں میں اٹھایا جائے مثلاً جگ، گلاس وغیرہ (معالم ۱/۳۰)

صاحب عونؒ کے نزدیک قلہ کا مصداق

صاحب عون المعبودؒ نے "قلال هجر" مراد لیا ہے (عون ۱/۷۳)

جواب: اس کی تعیین پر کوئی دلیل نہیں۔پھر قلال ھجر کے مصداق مختلف ہیں لیکن صغیر، کبیر وغیرہ کا ابہام تو پھر بھی باقی رہا۔

شوافعؒ کی دلیل پر امام غزالیؒ کی تنقید

امام غزالیؒ نے فرمایا پانی کی ضرورت عام ہے قلتین کی قید درست نہیں اس سے وسوسوں کو راہ ملتی ہے اس شرط سے لوگوں کو دشواری ہوتی ہے یہ شرط سخت ہے اس کا اندازہ وہی کر سکتا ہے جس کا سابقہ (یعنی واسطہ پڑے) رہتا ہو (احیاء العلوم)

امام خطابیؒ کا قول

امام خطابیؒ نے مسلکِ شافعیؒ پر ہونے کے باوجود اس حدیث کو ضعیف لکھا ہے (معالم ۱/۳۱)

قلتین صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی نظر میں

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے آثار سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ قلتین بالمعنی المعروف کا اعتبار نہیں دلیل یہ ہے (۱) ان حبشیاً وقع فی زم زم ...
(اعلاء السنن حدیث نمبر ۲۱۹)(۲) ان علیا رضی اللہ عنہ قال فی بیر وقعت فارة فماتت قال ینزح ماء ھا. ان واقعات پر کسی صحابی رضی اللہ عنہ کا انکار یا حدیث قلتین سے استدلال ثابت نہیں حالانکہ زمزم کا پانی قلتین یقیناً بالمعنی المعروف کی مقدار سے زائد تھا (آثار السنن ۱/۱۰)

☆☆☆☆☆

(آخری حصہ) دلائل احنافؒ

(۱) لا یبولن أحدکم فی الماء الدائم (اعلاء حدیث نمبر ۲۱۶)

(۲) نھی رسول ﷺ ان یبال فی الماء الدائم (فتح ۳/۶۱)

(۳) اذا ستیقظ احدکم من نومه فلا یغمسن یدہ فی الماء حتی یغسلها ثلاثا (فتح ۳/۳۷, بدائع الصنائع)

(۴) قرآن پاک کی متعدد آیات میں محرمات اور نجاسات سے اجتناب و بچنے کا حکم ہے مثلاً (۱) ویحرم علیهم الخبائث (فتح ۳/۶۲)

(۲) انما حرم علیکم المیتة والدم ولحم الخنزیر (۳) حرمت علیکم المیتة (٤) انما الخمر والمیسر ... فاجتنبوہ لعلکم تفلحون.

مذکورہ بالا دلائل کا نتیجہ

یہ سب احادیث اور آیات اس پر دال ہیں کہ ان میں نہ تحدید ہے اور نہ تغیر کی قید اور محرمات کا استعمال منع ہے خواہ تنہا ہوں یا مخلوط۔ پس مبتلی بہ کا ظن غالب ہوا کہ حرام ونجس چیز کے اجزاء استعمال ہوئے ہیں تو حرام ہے احتراز لازم ہے (فتح ۳/۶۳)

امام طحاویؒ کی تحقیق قلتین پر

قال ابو جعفرؒ... الماء الراکد الذین لا یجری دون الماء الجاری علمنا بذلك... ولا تداخل الماء الجاری.

مفہوم: امام ابو جعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کہ سید الرسل ﷺ کا ٹھہرے ہوئے پانی کو خاص کرنے سے کی ضد کے حکم کا پتہ چلتا ہے یعنی ماءِ جاری کا کہ اس کا حکم پاکی کا ہے اسلئے کہ اس میں نجاست ٹھہرتی نہیں ہے (نخب الافکار ۱/۵۳)

وقد روی عن رسول اللہ ﷺ ایضا فی غسل الاناء من ولوغ الکلب ماسنذکرہ... اذا کان الماء مقدار قلتین لم یحمل خبثا.

شافعیہؒ کی دلیل

واحتجوا فی ذلك... سئل عن الماء وما ینوبه من السباع فقال اذا بلغ الماء قلتین فلیس یحمل الخبث.

مفہوم: ان کی دلیل حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی وہ روایت ہے جس میں سید الرسل ﷺ سے اس پانی کے بارے میں جس پر پرندے آتے جاتے ہیں پوچھا گیا تو فرمایا کہ پانی جب دو مشکوں تک پہنچ جائے وہ ناپاک نہیں ہوتا، معلوم ہوا کہ قلتین کی مقدار مائے کثیر ہے (نخب الافکار ۱/۵۴)

وکما حدثنا الحسین... انه سئل عن الحیاض... فقال اذا بلغ الماء قلتین لم یحمل خبثا.

حدثنامحمد... عن رسول الله ﷺ مثله.
و كماحدثنا يزيد...عن النبي ﷺ مثله. حدثنا يزيد...اذا كان الماء قلتين لم ينجس.
مفہوم: حضرت حماد بن سلمہ نے فرمایا کہ ہم کچھ لوگ باغ میں تھے کہ نماز ظہر کا وقت آیا، حضرت عبید اللہ نے کنوئیں سے وضو کیا جس میں مردے کا چمڑا تھا، اس کو جب اس کے متعلق بتایا گیا تو گزشتہ والی روایت بیان کی (نخب الافکار ۱/۶۲)

و كماحدثنا ربيع...لم يضره ما وقعت فيه من النجاسة الا ما غلب على ريحه او طعمه او لو نه.
مفہوم: جیسے حضرت یحییٰ بن حسان نے حضرت حماد بن سلمہ سے اسی طرح کی روایت حضرت ابن عمر پر موقوف بیان کی ہے۔ بعض بزرگوں (شوافعؒ وحنابلہؒ) نے فرمایا کہ پانی کے اس مقدار تک پہنچنے پر اگر نجاست اس میں گر جائے تو اس کے بو، ذائقے اور رنگ کے تبدیل ہونے تک اس کو کوئی ضرر نہیں پہنچتا ہے (نخب الافکار ۱/۶۳)

شوافعؒ کے دلائل کا جواب

واحتجوا في ذلك بحديث ابن عمر هذا فكان من الحجة عليهم لاهل المقالة التي صححناها...بذلك في معنى الانهار.
مفہوم: ان کا حضرت عبداللہ بن عمر کی روایت سے استدلال کرنا خود ان کے خلاف دلیل ہے جو آثار اور روایات سے قلتین کو ثابت نہیں کہتے، پس اس میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ قلتین کی مقدار مقام ہجر کے دو مٹکوں جتنی ہو دوسرا یہ کہ آدمی کے دو قدموں تک اس کی مقدار پہنچ جائے، تو پانی کا نہروں کے ساتھ مشابہت کی وجہ سے وہ ناپاک نہیں (امانی ۱/۴۳)

شوافعؒ کا اعتراض

فان قلتم ان الخبر عندنا على ظاهره و القلال هي قلال الحجاز المعروفة.
حدیث میں مذکور قلتین سے مراد حجاز کے مشہور مٹکے ہیں۔

شوافعؒ کے اعتراض کا الزامی جواب

قيل لكم فان كان الخبر...فانه ينبغي ان يكون الماء اذا بلغ ذلك المقدار لا يضره النجاسة...على ظاهره. تمہیں کہا جائے گا کہ اگر تم اس حدیث کو ظاہر پر محمول کرتے ہو اور پانی اس مقدار تک پہنچ جائے تو نجس نہیں ہوگا اسلئے کہ حدیث میں اس کا ذکر نہیں ہے (نخب الافکار ۱/۶۴)

شوافعؒ کا دوسرا اعتراض

فان قلتم فانه وان لم يذكر في هذالحديث فقد ذكره في غيره. اس حدیث میں اگرچہ اس کا ذکر نہیں لیکن اگلی روایت میں مذکور ہے۔
مذکورہ دوسری روایت: فذكرتم ما حدثنامحمد...الماء ينجسه شئي الا ما غلب على لونه او طعمه او ريحه. ہم سے محمد بن حجاجؒ نے کئی واسطوں سے بیان کیا کہ حضرت سعد سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ پانی ناپاک نہیں ہوتا یہاں تک کہ کوئی چیز اس کے رنگ، ذائقے اور بو پر غالب نہ آجائے۔

امام طحاویؒ جواب دیتے ہیں

قيل لكم هذا منقطع وانتم لا تثبتون المنقطع ولا تحتجون به فان كنتم قد جعلتم قوله في القلتين...ومحمد رحمهم

اللہ۔ تمہیں کہا جائے گا کہ یہ روایت منقطع ہے اور اس کو نہ تو تم ثابت مانتے ہو اور نہ ہی اس سے استدلال کرتے ہو۔ پھر اگر تم قلتین سے خاص قسم کا مٹکا مراد لیتے ہو تو دوسرے لوگ پانی سے خاص پانی مراد لیں گے (یعنی ماء جاری) تو اس صورت میں یہ پہلی احادیث کے موافق ہوگا۔ پس پہلی روایات، میں ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنا اور بلی کے سور سے برتن کا ناپاک ہونا، عام ہیں اور اس میں پانی کی مقدار کا ذکر نہیں ہے تو اس سے مراد ماء جاری نہ ہوگا۔ لہٰذا قلتین سے ماء جاری مراد ہوگا اور ماقبل میں ذکر کردہ حضرت ابو ہریرہ ﷛ اور حضرت جابر ﷛ کی روایت میں ماء دائم سے قلیل پانی مراد ہوگا۔ اور یہ تفصیل اس لئے بتانی پڑی تا کہ روایات باہم متضاد نہ ہو۔ اور یہ علماء ثلاثہ" (یعنی احناف") کا مذہب ہے (امانی ۱/۴۶، نخب الافکار ۱/۶۶)

احناف" کی تائید میں دلائل آثارِ صحابہ ﷛ اور اقوال تابعین کرام"

وقد روی فی ذلك عمن تقدمهم ما یوافق مذهبهم.

مفہوم: علماء احناف" کا مذہب متقدمین (یعنی صحابہ کرام ﷛) کے مذہب کے موافق ہے (صحابہ کرام ﷛ کا مذہب ملاحظہ کیجئے) (نخب الافکار ۱/۶۸)

پہلی دلیل: فمما روی فی ذلك ما حدثنا صالح... ان حبشیا وقع فی زمزم فمات فامر ابن الزبیر فنزح... حسبکم.

مفہوم: حضرت عطاء ﷛ نے فرمایا کہ چاہ زمزم میں ایک حبشی گرا تو حضرت بن زبیر ﷛ کے حکم پر پانی نکالا گیا لیکن پانی ختم نہ ہوا۔ پھر حجر اسود کے پاس ایک چشمہ دیکھا تو حضرت ابن زبیر ﷛ نے اس کو کافی قرار دیا تو اس سے ثابت ہوا کہ ماءِ قلیل وکثیر کا مدار قلتین پر نہیں بلکہ اس میں مبتلا بہ کی رائے کا اعتبار ہوگا، کبھی قلتین سے کم بھی ماءِ کثیر کہلائے گا اور کبھی چار یا پانچ قلتیں ماءِ قلیل کہلائیں گی۔

دوسری دلیل: وما قد حدثنا حسین... وقع غلام فی زمزم فنزفت.

مفہوم: حضرت جابر ﷛ حضرت ابوالطفیل ﷛ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک لڑکے کے ماء زمزم میں گرنے سے اس کا سارا پانی نکالا گیا۔

تیسری دلیل: وما قد حدثنا محمد ... قال فی بیر وقعت فیها فارة فماتت قال ینزح ماؤها.

مفہوم: حضرت علی ﷛ نے کنوئیں میں چوہا گرنے سے اس سے پانی نکالنے کا حکم فرمایا۔

چوتھی دلیل: وما قد حدثنا محمد... اذا سقطت الفارة او الدابة فی البیر نزحها حتی یغلبك الماء.

مفہوم: گزشتہ روایت میں یہ اضافہ ہے کہ حضرت علی ﷛ نے فرمایا کہ اگر چوہا یا کوئی اور جانور کنوئیں میں گر جائیں تو پانی غالب آنے تک نکالتے رہو۔

پانچویں دلیل: حدثنا محمد... لا فانه یمر به اخوه المسلم فیشرب منه ویتوضا وان کان جاریا فلیبل فیه ان شاء.

مفہوم: حضرت ابومہزم ﷛ نے کہا کہ حضرت ابو ہریرہ ﷛ سے گزرنے والے تالاب میں پیشاب کرنے کے بارے میں پوچھا تو فرمایا کہ اس میں پیشاب نہیں کر سکتا علاوہ اس صورت کے کہ وہ پانی جاری ہو تو پھر پیشاب کر سکتا ہے۔

چھٹی دلیل: وماقد حدثنا محمد ... مثله. وما قد حدثناابوبکرة... یقع فی البیر قال ینزح منها اربعون دلوا.

مفہوم: حضرت زکریاؒ نے امام شعبیؒ سے پوچھا کہ اگر پرندہ، بلی اور اسی طرح کے دوسرے جانور کنوئیں میں گر جائے تو کیا حکم ہے؟

فرمایا کہ چالیس ڈول پانی نکالیں گے۔
ساتویں دلیل: حسین... قال ینزح منها اربعون دلوا. **آٹھویں دلیل**: وما قد حدثنا صالح... قال یدلوا منها سبعین دلوا.
مفہوم: اس روایت میں ستر ڈول پانی نکالنے کا ذکر ہے۔
نویں دلیل: وما قد حدثنافهد... قال سالناه عن الد حاجة تقع فی البیر فتموت فیها قال ینزح منها سبعون دلوا.
مفہوم: حضرت عبداللہ بن سبرہ ہمدانیؒ نے امام شعبیؒ سے مرغی کے بارے میں پوچھا تو امام شعبی نے فرمایا کہ اگر کنوئیں میں مرغی گر جائے تو ستر ڈول پانی نکالو۔
دسویں دلیل: وما قد حدثنا صالح... قال یدلوا منها اربعین دلوا قال المغیرة حتی یتغیر الماء.
مفہوم: حضرت مغیرہؓ نے پوچھا کہ اگر بڑا چوہا یا بلی کنوئیں میں گر جائے تو کیا حکم ہے؟ فرمایا کہ چالیس ڈول پانی کے رنگ بدلنے تک نکالنے ہوں گے۔
گیارہویں دلیل: وما قد حدثنا محمد... قال ینزح منها قدر اربعین دلوا. وما قد حدثنا حسین... قال ینزح منها دلاء.
مفہوم: حضرت مغیرہؓ سے منقول ہے کہ چوہے کے کنوئیں میں گرنے پر حضرت ابراہیمؓ نے کچھ ڈول پانی نکالنے کا حکم فرمایا۔
بارہویں دلیل: وما قد حدثناابن خزیمة... قال ینزح منها قدر اربعین دلوا او خمسین ثم یتوضا منها.
مفہوم: حضرت حماد بن سلمہؓ سے منقول ہے کہ حضرت حماد بن ابی سلیمانؓ نے مرغی کے کنوئیں میں گر جانے پر چالیس یا پچاس ڈول نکالنے کا اندازہ لگایا پھر اس کے بعد اس پانی سے وضو کیا (امانی ۱/۵۶)

نتیجہ: آثارِ صحابہ کرامؓ کی وجہ سے احنافؒ کا پلڑا بھاری ہے

فهذا من روینا عنه من اصحاب رسول الله ﷺ وتابعیهم قد جعلوا... لم یرو عن احد خلافها.
مفہوم: یہ روایات صحابہ کرامؓ اور تابعینؒ کی ہے جو قلت وکثرت کا اعتبار کئے بغیر نجاست گرنے سے پانی کو ناپاک قرار دیتے ہیں اور یہاں سے ماءدائم اور ماء جاری کے درمیان فرق بتلانا چاہتے ہیں۔ کنوؤں میں نجاسات گرنے کے بارے میں پچھلی روایات اور اس روایات کو احناف نے لیا ہے۔ اس بارے میں چونکہ کسی نے مخالفت نہیں کی لہٰذا اب اس کی مخالفت کرنا جائز نہیں ہے (نخب الافکار ۱/۶۷)

شوافعؒ کا اعتراض

فان قال قائل فانتم قد جعلتم ماء البیر نجسا بوقوع النجاسة فیها... فیها فکان ینبغی ان تطم.
سوال: شوافع فرماتے ہیں کہ اگر تمہارے نزدیک کنوئیں میں نجاست گرنے سے پانی ناپاک ہوجاتا ہے پھر تو نجس پانی کا دیواروں میں جذب ہونے سے کنویں کی دیواریں بھی ناپاک ہوگی پھر تو وہ ہمیشہ کیلئے ناپاک ہوگا الا یہ اس کی دیواروں کو توڑ دیا جائے (نخب الافکار ۱/۷۷)
جواب: قیل له لم تر العادات جرت علی هذا قد فعل... فکذلك لا یومر بطم تلك البیر.
چونکہ حضرت ابن زبیرؓ نے چاہ زمزم میں حبشی کے گرنے سے ایسے ہی کیا تھا پھر صحابہ کرامؓ کی موجودگی میں اس کو توڑنے کا حکم

دیا لیکن کسی نے بھی اختلاف نہیں کیا۔اسی طرح سرکار دو عالم ﷺ نے کتے کے سور والے برتن کو دھونے کا حکم دیا لیکن توڑنے کا حکم نہیں دیا۔تو ہماری کنوئیں والی بات اسی پر قیاس کرلو(امانی ۱/۵۷)

شوافعؒ کا دوسرا اعتراض

فان قالقائل فانا قدراینا الاناء یغسل فلم لا کانت البیر کذلک. شوافعؒ عتراض کرتے ہیں کہ برتن دھونے کا حکم تو ہوتا ہے لیکن کنوئیں کا نہیں، کیوں؟(نخب الافکار ۱/۷۷)

نظرِ طحاویؒ اور شوافعؒ کے اعتراض کا جواب

قیل له ان البیر لا یستطاع غسلها لان ما یغسل به یرجع فیها...وهذا کله قول ابی حنیفةؒ وابی یوسفؒ ومحمدؒ. جواب یہ ہے کہ کنوئیں کا دھونا محال ہے کیونکہ اس کو دھونے سے وہ چیز یعنی کیچڑ وغیرہ دوبارہ اس میں چلی جاتی ہے،بخلاف برتن کے کہ اس کو دھویا جاتا ہے تو میل وکچیل وغیرہ کو گرادیا جاتا ہے واپس برتن میں آنا محال ہوتا ہے۔کنوئیں کا دھونا اس لئے بھی محال ہے کہ اس کی پاکی کی کوئی نہ کوئی صورت ہے کیونکہ اس کو نجس کے گرنے سے ناپاک سمجھنے والا کیچڑ نکالے بغیر پانی نکالنے کے بعد اس کو پاک سمجھتا ہے۔اور یہ معلوم ہے کہ وہ کیچڑ بعد میں آنے والے پانی کو ناپاک نہیں کرتا تو دیواروں کا ناپاک نہ ہونا تو زیادہ بہتر ہوگا۔ظاہراً تو دیواریں،کیچڑ نکالنا اور کھودے بغیر کنواں پاک نہ ہوتا۔اور فقہاء کا اس بات پر اجماع ہے کہ کنویں کی کیچڑ اور اس کا کھودنا ضروری نہیں ہے تو دیواروں کا نہ دھونا تو زیادہ ضروری اور مناسب ہوگا۔یہی قول امام ابوحنیفہؒ،امام ابویوسفؒ اور امام محمدؒ کا ہے(امانی ۱/۵۸ نخب الافکار ۱/۷۸)

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

باب سؤر الهرة

اجمالی خلاصہ......:یہ باب پانچ حصوں پر مشتمل ہے:

(۱) سب سے پہلے جمہورؒ اور احنافؒ کا مذہب بیان ہوگا (۲) جمہورؒ کے دلائل بیان ہوں گے (۳) جمہورؒ کے دلائل کے جوابات (۴) احنافؒ کے دلائل احادیث وآثارِ صحابہ سے (۵) آخر میں فیصلہ کن.....نظرِ طحاویؒ۔

(پہلا حصّہ) مذاہب

(۱) جمہورؒ کے نزدیک سؤرِ ہرہ پاک ہے۔

(۲) امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک سؤرِ ہرۃ مکروہ تنزیہی ہے(معارف ۱/۳۲۷)

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصّہ) دلائلِ جمہورؒ

پہلی دلیل: حدثنا یونس...قال انها لیست بنجس انها من الطوافین علیکم او الطوافات.

مفہوم: حضرت کبشہ بنت کعبؓ نے فرمایا کہ حضرت ابوقتادہؓ ان کے پاس تشریف لائے تو انہوں نے وضو کیلئے پانی پیش کیا کہ اتنے میں ایک بلی آئی اور اس سے پانی پینے لگی۔پھر بلی کے پانی پینے کے بعد مجھ سے فرمایا کہ حیرانگی کس بات پر،حالانکہ میں نے

سیدالرسل ﷺ کوفرماتے ہوئے سنا ہے کہ بلی طوافین وطوافات میں سے ہے یعنی بلی کا جھوٹا پاک ہے لٰہذا اس کو مکروہ کہنا درست نہ ہوگا۔

دوسری دلیل :حدثنا محمد...رایته یتوضا فجاء الهر فاصغی له حتی شرب من الاناء...قال هی من الطوافین علیکم.

تیسری دلیل :حدثنا ابو بکرة...قالت کنت اغسل اناو رسول الله من الاناء الواحد وقد اصابت الهر منه قبل ذلك.

مفہوم :حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ بلی برتن میں موجود پانی کو جھوٹا کرتی پھر سیدالرسل ﷺ اور میں دونوں اس سے غسل کرتے تھے۔

چوتھی دلیل: حدثنا یونس...مثله. پانچویں دلیل :حدثنا علی... کان یصغی الاناء للهر ویتوضا بفضله.

مفہوم :حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرکار دوعالم ﷺ بلی کے پیئے ہوئے پانی سے وضوکرتے تھے۔

صاحبینؒ کا مسلک بھی ائمہ ثلاثہؒ جیسا ہے

قال ابو جعفرؒ...وممن ذهب الی ذلك ابو یوسفؒ ومحمدؒ.

مفہوم : امام ابوجعفر طحاویؒ فرماتے ہیں ائمہ ثلاثہؒ یعنی جمہورؒ نے جن میں صاحبینؒ (امام ابویوسفؒ اور امام محمدؒ) بھی شامل ہیں روایات کے ظاہر کو اپنا کر بلی کے سؤر کو جائز قرار دیا ہے (نخب الافکار ۱/۸۳)

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصّہ) احنافؒ کے دلائل اور ائمہ ثلاثہؒ کے دلائل کے جوابات

وخالفهم فی ذلك اخرون فکرهوه وکان من الحجةلهم علی اهل المقالة الاولی ...ما یخالفها فنظرنا فی ذلك.

مفہوم :ائمہ ثلاثہؒ کی مخالفت کرتے ہوئے احنافؒ نے اس کو مکروہ کہا ہے، گزشتہ روایات میں اسحٰق بن عبداللہؒ کا امام مالکؒ کی روایت سے استدلال کرتے ہوئے جس میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ وہ طوافین وطوافات میں سے ہے (۱) اس روایت میں تمہارے لئے کوئی دلیل نہیں ہے کیونکہ اس میں احتمال ہے ہوسکتا ہے کہ اس سے مراد مس الثیاب ہونہ کہ سؤر (۲) حضرت ابوقتادہ رضی اللہ عنہ کے عمل کی وجہ سے سیدالرسل ﷺ کے فرمان میں دونوں احتمالات کی وجہ سے استدلال کرنا صحیح نہیں ہے۔ جیسے کتوں کا جھوٹا مکروہ ہے لیکن اس کا گھروں میں رہنے میں کوئی حرج نہیں ہے لٰہذا ابوقتادہ رضی اللہ عنہ والی روایت کو شکار اور کھیتی باڑی پر محمول کریں گے لیکن اس کے جھوٹے ہونے پر اس میں کوئی دلیل نہیں ہے (۳) اور یہ روایت حضرت ابوقتادہ رضی اللہ عنہ کا فعل ہے نہ کہ سرکار دوعالم ﷺ کا فعل (۴) قاعدہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے افعال واقوال میں اختلاف کے وقت ترجیح اس قول یا فعل کو دی جاتی ہے جو قرآن یا سنت کے زیادہ قریب ہو اور یہ روایت قرآن اور سنت میں سے کسی کے بھی قریب نہیں ہے۔ البتہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ایک روایت میں اس جھوٹے کو مباح کہا ہے (۵) اب دیکھنا یہ ہے کہ اس مخالفت میں سرورکونین ﷺ سے کچھ مروی ہے یا نہیں تحقیق کی ضرورت ہے۔ تحقیق کے بعد معلوم ہوا کہ احادیث اور آثار سے اس کی مخالفت ثابت ہوتی ہے۔ وہ احادیث ودلائل درج ذیل ہیں (نخب الافکار ۱/۸۶)

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصّہ) احنافؒ کے دلائل احادیث وآثارِ صحابہ سے

فاذا ابوبکرة قد حدثنا...قال طهور الاناء اذا ولغ فیه الهران یغسل...بهذا اولی من القول بما خالفهم.

مفہوم: محمد بن سیرینؒ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے بلی کے جھوٹے کئے ہوئے برتن کو تین مرتبہ دھونے کا حکم دیا۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث پر اعتراض کہ کبھی موقوف کبھی مرفوع؟

فان قال قائل فان هشام بن حسان قد روى هذاالحديث عن محمد بن سيرينؒ فلم يرفعه و ذكر في ذلك.

اعتراض کا جواب اور اصول کہ ابن سیرینؒ کے طریق سے تمام احادیثِ ابو ہریرہؓ مرفوع ہوں گی

قيل له ليس في هذا ما يحب به فساد حديث قرة لان محمد بن سيرين قد كان يفعل...هذا مع ثبت قرة وضبطه و اتقانه.

مفہوم: اس کو جواب دیا جائے گا کہ اس روایت میں حضرت قرہ کی روایت کے خلاف کوئی بات نہیں ہے، کیونکہ محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ حضرت ابو ہریرہ سے یہ روایت کبھی موقوف اور کبھی مرفوع روایت کرتے ہیں۔ اس پر یحییٰ بن عیسیٰ کی بات دلالت کرتی ہے وہ فرماتے ہیں کہ محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ، حضرت ابو ہریرہؓ سے جب روایت کرتے تو ان سے دریافت کیا جاتا کیا یہ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے تو فرماتے کہ آپ کی ہر بات سرکار دو جہاں ﷺ سے مروی ہوتی ہے وہ ایسا اس لئے کرتے ہوئے بیان کرتے۔ پس محمد بن سیرینؒ کو اس چیز نے جس کا انہوں نے ابن ابی داؤد کی روایت میں ذکر کیا، ہر اس حدیث کے رفع سے بے نیاز کردیا جسے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے۔ اس سے حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث کا متصل ہونا ثابت ہوگیا۔ اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی ہے کہ حضرت قرہ حافظ، ضابط اور مضبوط راوی ہیں۔

ثم قد روى ذلك ايضا عن ابى هريرة موقوفا من غير هذاالطريق ولكنه غير مرفوع.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ سے یہی روایت دوسرے طریقے سے موقوف (غیر مرفوع) مروی ہے۔

حدثنا ربيع...يغسل الاناء من الهر كما يغسل من الكلب.

مفہوم: ابو صالح السمانؒ حضرت ابو ہریرہؓ سے نقل کرتے ہیں کہ کتے کی طرح بلی کے جھوٹے کئے ہوئے برتن کو دھویا جائے۔

حدثنا ابن ابى داؤدؒ...مثله (نخب الافكار ۱/۸۸)

مذہب احنافؒ کی تائید میں آثار صحابہؓ سے مزید دلائل

وقد روى روى ذلك عن جماعة من اصحاب رسول الله ﷺ و تابعيهم.

پہلی دلیل: حدثنا يزيد...لايتوضا بفضل الكلب والهر وما سوى ذلك فليس به باس.

مفہوم: حضرت نافعؒ روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ کتے اور بلی کے سؤر سے وضو نہیں فرماتے تھے، اس کے علاوہ باقی کے جھوٹے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے (نخب الافکار ۱/۹۰)

دوسری دلیل: حدثنا ابن ابى داؤد...لا توضؤا من سور حمار ولا الكلب ولا السنور.

مفہوم: حضرت نافعؒ، حضرت ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ گدھے، کتے اور بلی کے سؤر سے وضو نہ کیا جائے۔

تیسری دلیل: حدثنا ابراهيم...اذا ولغ السنور فى الاناء فاغسله مرتين او ثلثا.

مفہوم: حضرت قتادہؓ، حضرت سعیدؓ سے روایت کرتے ہیں کہ بلی اگر برتن کو جھوٹا کرے تو سے اس کو دو یا تین مرتبہ دھونا

چاہئے۔

چوتھی دلیل: حدثنا محمد...قال احدهما يغسله مرة وقال الاخر يغسله مرتين.

مفہوم: حضرت قتادہؒ نے سعید بن مسیبؒ اور حضرت حسن ﷺ سے روایت کیا ہے کہ ان میں سے ایک نے بلی کے سؤر کے بارے میں فرمایا کہ اس برتن کو ایک مرتبہ اور دوسرے نے دو مرتبہ دھونے کا حکم دیا۔

پانچویں دلیل: حدثنا سليمان...يقولان اغسل الاناء ثلثا يعني من سور الهر.

مفہوم: اس روایت میں دونوں حضرات نے تین دفعہ دھونے کا حکم دیا ہے۔

چھٹی دلیل: حدثنا ابوبكرة...ولغ في اناء او شرب منه قال يصيب ويغسل الاناء مرة.

ساتویں دلیل: حدثنا روح...لا يتوضا بفضله من الدواب فقال الخنزير والكلب والهر.

مفہوم: حضرت یحییٰ بن ایوبؒ نے فرمایا کہ خنزیر، کتا وہ جانور ہیں جس کے جھوٹے سے وضو جائز نہیں ہے (نخب الافکار ۱/۹۲)

☆☆☆☆☆

(آخری حصہ) نظر طحاویؒ

وقد شد هذا القول النظر الصحيح وذلك انا راينا اللحمان...بذلك كراهة سور السنور..قول ابي حنيفة.

مفہوم: امام طحاویؒ نے اس مسئلہ میں تفکر وتدبر کے بعد فرمایا کہ یہ بات طے شدہ ہے کہ سؤر اور گوشت لازم وملزوم ہیں ایک دوسرے سے جدا نہیں ہو سکتے کیونکہ سؤر گوشت سے لگ کر نکلتا ہے۔ تو جو حکم گوشت کا ہوگا وہی حکم سؤر کا بھی ہوگا یعنی گوشت طاہر تو سؤر بھی طاہر اور گوشت نجس وناپاک تو سؤر بھی ناپاک گوشت مشکوک تو سؤر بھی یقیناً مشکوک اسی پر قیاس کرتے ہوئے حکم لگایا جا سکتا ہے کہ امام طحاویؒ یہی ثابت کرنا چاہتے ہیں۔ عقلی دلیل سے گوشت کی چار قسمیں ہوئی۔ پہلا کھایا جانے والا گوشت مثلاً اونٹ، گائے اور بکری کا ہے۔ ان کا گوشت بھی پاک اور ان کا سؤر پاک ہے۔ دوسرا گوشت وہ جو کھایا نہیں جاتا جیسے انسان کا گوشت جو کہ پاک ہے اور اس کا جھوٹا بھی پاک ہے۔ تیسرا حرام گوشت، جیسے خنزیر اور کتے کا گوشت، اس کا سؤر بھی گوشت کی طرح حرام ہے۔ چوتھا وہ جس سے نبی کریم ﷺ نے منع فرمایا، جو پھاڑ کر کھاتے ہیں جیسے گدھے اور درندوں کا گوشت۔ بلی اور اس طرح کے جانور بھی اس میں شامل ہیں۔ اس گوشت کو سید الرسل ﷺ نے حرام قرار دیا ہے۔ اس کے سؤر کا حکم بھی گوشت کی طرح ہے پھر چونکہ یہ چیز گھروں میں عام طور پر پائی جاتی ہے تو اس بناء پر اس کے سؤر میں کچھ تخفیف کرنی پڑے گی لہٰذا کہا جائے گا کہ ان کا سؤر مکروہ ہوا، سانپ، بچھو اور چوہے کے سؤر کا بھی یہی حکم ہے (نخب الافکار ۱/۹۴)

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

باب سور الکلب

اجمالی خلاصہ......: یہ باب چھ حصوں پر مشتمل ہے:

(۱) اوّل کتے کے نجس یا پاک ہونے کے بارے میں مذاہب (۲) مالکیہؒ کے دلائل اور جمہور کی طرف سے جواب (۳)

سؤرِ کلب سے وضو کا حکم (۴) سؤرِ کلب سے برتن کی پاکی کا حکم شافعیہؒ کے دلائل اور احنافؒ کا جواب (۵) کتے کے سؤر کے مسئلہ میں شافعیہؒ کا اعتراض اور احنافؒ کا جواب (۶) نظرِ طحاوی میں۔

(پہلا حصّہ) کتا پاک ہے یا نجس؟

مذاہب:

(۱) امام مالکؒ کے نزدیک کتا پاک اور اس کا سؤر بھی پاک ہے۔ (۲) ائمہ ثلاثہؒ کے نزدیک کتا حرام اور اس کا سؤر ناپاک ہے۔

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصّہ) دلائل امام مالکؒ

پہلی دلیل: (۱) قل لااجد فیما اوحی الی محرما علی طاعم یطعمه الا ان یکون میتة او دماً مسفوحاً اولحم خنزیر (ألقرآن) اس آیت مبارکہ میں حصر کیساتھ صرف چار محرمات کا ذکر ہے۔ جس میں کتا شامل نہیں ہے۔

جواب: اس آیت مبارکہ کے نزول کے وقت صرف چار محرمات تھے اسکے بعد "ویحرم علیهم الخبائث" کی تفسیری آیت اتری۔ کیونکہ کفار مکہ از خود "بحیرہ" "سائبہ" "وصیلہ" حرام سمجھتے تھے اور دم مسفوح خنزیر وغیرہ کو حلال سمجھتے تھے۔ تو انکی تردید میں یہ آیت نازل ہوئی۔

دوسری دلیل: شکاری کتے کا شکار حلال ہے۔ اگر کتے کا لعاب ناپاک ہوتا تو اسکے دھونے کا حکم ہوتا۔

جواب: شکار کی حلت کی اور شرطیں ہیں مثلاً مر چکا ہو لیکن زندہ کا ذبح ضروری ہے۔

نوٹ: اس آیت کو اگر مطلق رکھا جائے تو لازم آئیگا کہ کتے کے اندر کی غلاظت خون وغیرہ پاک ہو جبکہ اس کا کوئی قائل نہیں ہے۔

تیسری دلیل: "کانت الکلاب تقبل وتدبر فی المسجد.... فلم یکونوا یرشون شیئا من ذلك" (بخاری شریف) وجہ استدلال یہ ہے کہ کتے کے آنے جانے سے لعاب گرتا ہوگا اگر لعاب ناپاک ہوتا تو مسجد کو دھونے کا حکم ہوتا جب لعاب ناپاک نہیں تو سؤر بھی ناپاک نہیں۔

جواب: نجاست کے خشک ہونے سے زمین پاک ہو جاتی ہے۔ (اعلاء السنن)

نوٹ: امام مالکؒ سور کلب کو پاک فرماتے ہیں مگر غسل کا حکم بھی بطور امر تعبدی فرماتے ہیں (فتح ۳/۵۱)

دلائلِ جمہورؒ

(۱) " ویحرم علیهم الخبائث " القرآن (ایضاح الطحاوی ۱/۱۰۶)

(۲) نهی عن اکل کل ذی ناب من السباع "ابوداؤد" (اعلاء حدیث نمبر ۳۰۳)

(۳) حرم یوم خیبر کل ذی ناب من السباع " (ترمذی شریف)

وجہ استدلال

واضح ہوا کہ خبائث حرام ہیں اور کتا بھی خبائث اور ذی ناب میں سے ہے۔ جس سے یہاں منع کیا گیا ہے۔

(۴) طهور اناء احدکم اذا ولغ فیه الکلب ان یغسله سبع مرات " (مسلم شریف) اگر پانی پاک ہوتا تو گرانے اور ضائع کرنے کا حکم نہ ہوتا کیونکہ اسراف ممنوع ہے۔ خصوصاً عرب میں جہاں پانی کی قلت تھی"

(تیسرا حصّہ) سؤرِکلب سے وضوء کا حکم

مذاہب: (۱) ائمہ ثلاثہؒ کے نزدیک سور کلب ناپاک ہے اور اس سے وضو بھی جائز نہیں ہے (۲) امام مالکؒ کے نزدیک ایک قول کے مطابق وضو جائز ہے (۳) امام زہریؒ کے نزدیک سؤرِ کلب کے علاوہ کوئی اور پانی نہ ہو تو وضو جائز ہے (۴) سفیان ثوریؒ کے نزدیک سؤرِکلب پاک ہی ہے لیکن دل میں کھٹکا ہوتا ہے لہذا وضو اور تیمّم دونوں کرے (بذل ۱/۴۶)

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصّہ) سؤرِکلب سے برتن پاک کرنے کا طریقہ

(۱) احنافؒ کے نزدیک تطہیر کیلئے تثلیث غسل واجب ہے (معارف ۱/۳۳۳) (۲) ائمہ ثلاثہؒ کے نزدیک تسبیع غسل ضروری ہے۔ (فتح ۳/۶)

شافعیہؒ کے دلائل

حدثنا علی...اذاولغ الکلب فی الاناء فاغسلوہ سبع مرات.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ سرورکونینﷺ نے کتے کے برتن میں منہ مارنے پر اس کو سات مرتبہ دھونے کا حکم فرمایا ہے۔

حدثنا فھد...عن رسول اللہﷺ مثلہ. حدثنا ابن ابی داؤد...وزاد اولاھن بالتراب.

مفہوم: گزشتہ حدیث کی مثل ہے اس میں اضافہ ہے کہ پہلی مرتبہ مٹی کے ساتھ دھولے۔ حدثنا ابو بکرۃ...مثلہ.

حدثنا علی...مثلہ غیر انہ قال اولھا او السابعۃ بالتراب شك سعید.

مفہوم: عبدالوہابؒ نے فرمایا کہ حضرت سعیدؓ سے کسی نے کتے کے برتن میں منہ مارنے کے بارے میں دریافت کیا تو گزشتہ حدیث بیان کیا اور فرمایا کہ پہلی یا ساتویں مرتبہ مٹی سے دھولے۔

فذھب قوم الی ھذا الاثر فقالوا لایطھر الاناء اذا ولغ فیہ الکلب حتی یغسل سبع مرات اولھن بالتراب کما قال النبیﷺ.

مفہوم: ایک قوم نے ان احادیث کے ظاہر کو دیکھ کر کہا کہ کتے کے سؤر سے برتن مذکورہ احادیث کے تحت سات مرتبہ دھو کر پہلی بار مٹی کے ساتھ دھولیا جائے تب صاف ہو جائے گا۔

خالفھم فی ذلك آخرون فقالوا یغسل الاناء من ذلك کما یغسل من سائر النجاسات .

مفہوم: بعض لوگوں نے مخالفت کی اور کہا کہ اس کو بھی دوسری نجاستوں کی طرح صاف کیا جائے۔

دلائل احنافؒ

واحتجوا فی ذلك بما قد روی عن النبیﷺ.

پہلی دلیل: حدثنا سلیمان...اذا قام احدکم من اللیل فلایدخل یدہ فی الاناء حتی یفرغ علیھا مرتین او ثلثا...یدہ.

مفہوم: حضرت سعید بن مسیّبؓ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ رات کو اٹھنے کے بعد برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے اس پر دو یا تین مرتبہ پانی بہالے۔ معلوم نہیں کہ ہاتھوں نے رات کہاں گزاری ہے (نخب الافکار ۱/۱۰۲)

دوسری دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد...مثله. **تیسری دلیل**: حدثنا محمد...مثله.
چوتھی دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد...مثله غیر انه قال فلیغسل یدیه مرتین او ثلثا.
پانچویں دلیل: حدثنا ابن خزیمة...مثله. **چھٹی دلیل**: حدثنا ابن ابی داؤد...کان اذاقام من النوم افرغ علی یدیه ثلثا.
مفہوم: حضرت سالم رضی اللہ عنہما اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ سرکار دو عالم ﷺ رات کو بیدار ہونے پر ہاتھوں پر تین دفعہ پانی ڈالتے تھے۔

احناف کا حدیث سے زبردست اور بہترین استدلال

قالوا فلما روی هذا عن رسول الله ﷺ فی الطهارة من البول لانهم کانوا یتغوطون...بماهو دون ذلك من النجاسات.
مفہوم: فقہاء کرام نے حضور اکرم ﷺ کی حدیث سے پیشاب کے بعد صفائی کے متعلق یہ بات بیان کی ہے اسلئے صحابہ کرام سے قضائے حاجت اور پیشاب کے بعد استنجاء ثابت نہیں ہے۔ پھر آپ نے اس بات کا حکم دیا جب کوئی نیند سے بیدار ہو جائے تو ہاتھوں کو دھولیں کیونکہ معلوم نہیں کہ اس کے ہاتھوں نے رات کہاں گزاری ہے۔ یہ امکان ہے کہ نجاست پونچھنے کی جگہ لگے ہوں تو پسینے کی بناء پر وہ خشک ہو گیا ہو تو سونے کے دوران یہ احتمال ہے کہ نائم کا ہاتھ اس جگہ لگ جائے۔ اس وجہ سے سید الکونین ﷺ نے اس کو تین مرتبہ دھونے کا حکم فرمایا ہے۔
وقد دل علی ماذکرنا من هذا ما قد روی عن ابی هریرة من قوله بعد رسول الله ﷺ.
مفہوم: ہماری اس بات پر حضرت ابو ہریرہ کا آئندہ قول جو نبی کریم ﷺ کے بعد فرمایا ہے، دلالت کرتا ہے پھر پاخانہ، سؤر کلب سے غلیظ نجاست ہے جب اس کے ہاتھوں پر لگنے سے اس کو تین دفعہ دھونے سے ہاتھ پاک ہو جاتے ہیں تو سؤر کلب کا تین دفعہ دھونے سے پاک ہونا تو یقینی بات ہے۔ (نخب الافکار ۱/۱۰۹)

☆☆☆☆☆

(پانچواں حصہ) کتے کے سؤر کا مسئلہ

کماقد حدثنا اسمعیل...یلغ فیه الکلب یغسل ثلث مرار...یطهر الاناء من ولوغ الکلب فیه.
مفہوم: حضرت ابو ہریرہ نے کتے یا بلی کے جھوٹے برتن کو تین مرتبہ دھونے کا حکم فرمایا ہے (اس میں حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ تین بار دھونے سے وہ برتن پاک ہو جاتا ہے۔ (نخب الافکار ۱/۱۰۹)

حضرت ابو ہریرہ کا پہلا قول منسوخ ہے

وقدروی عن النبی ﷺ ماذکرنا ثبت بذلك نسخ السبع لانا نحسن الظن به فلا نتوهم علیه...روی ابو هریرة لانه زاد علیه.
مفہوم: تو حضرت ابو ہریرہ کے اس قول سے کہ نبی کریم ﷺ کا برتن کو سات بار دھونے کا فرمان منسوخ ہو جائے گا ان کے اچھے گمان کی بناء پر۔ لہٰذا یہ گمان بھی نہیں کیا جائے گا کہ انہوں نے سید الرسل ﷺ سے سن کر اس پر عمل کئے بغیر اس کو چھوڑ دیا ہو، پھر تو اسکی عدالت ہی ختم ہو جائے گی اور ان کا قول غیر مقبول ہو جائے گا۔ اور اگر سات دفعہ دھونے والی روایت کو منسوخ نہ سمجھ کر اس پر عمل کیا جائے تو پھر حضرت ابو ہریرہ کے مقابلے میں حضرت عبداللہ بن مغفل کی روایت پر کچھ اضافے کے ساتھ سے عمل کرنا زیادہ اولیٰ ہوگا آگے یہی روایت مذکور ہے۔
حدثنا ابو بکرة...ثم قال اذاولغ الکلب فی اناء احدکم فلیغسله سبع مرات وعفروا الثامنة بالتراب.
مفہوم: حضرت عبداللہ بن مغفل فرماتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ نے کتوں کو ہلاک کرنے کا حکم فرمایا اور فرمایا کہ برتن کو جھوٹا

کرنے سے اس کو سات مرتبہ دھو کر پھر آٹھویں دفعہ مٹی سے دھولو۔

حدثنا ابن مرزوق قال ثنا وھب عن شعبة فذکر مثله.

شوافعؒ کا اعتراض

فھذا عبدالله بن المغفلؓ قد روٰی عن النبیﷺ انه یغسل سبعا ویعفّر الثامنة بالتراب...روی عبدالله ابن المغفل.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن مغفل کتے کے سؤر کے بارے میں سات دفعہ دھونا اور آٹھویں بار مٹی سے صاف کرنا سرکار دوعالم سے روایت کرتے ہیں۔ یہ مذکورہ روایت حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت پر زیادتی ہے اور زائد ناقص سے اولیٰ اور بہتر ہوتا ہے۔ تو مخالف کو اس پر عمل کرنا چاہئے اگر وہ اس پر عمل نہیں کرتا پھر تو یہ سات مرتبہ دھونے کو ترک کرنے کے مترادف ہوا۔ ابھی ہم نے ذکر کیا کہ جتنی بھی غلیظ نجاست ہو تو تین مرتبہ دھونے سے پاک ہو جائے گی۔ تو اس سے کم تو بدرجہ اولیٰ تین دفعہ دھونے سے پاک ہو جائے گی۔ واضح ہو گیا کہ حضرت عبداللہ بن مغفلؓ کی روایت پر ہم نے عمل کیا ہے۔

جواب: قال الحسن فی ذلك بما روٰی عبدالله ابن المغفلؓ.

مفہوم: کیونکہ حضرت حسن بصریؒ نے اسی روایت کے مطابق فتوی دیا ہے اگلی روایت حضرت حسنؒ کی ہے۔ (نخب الافکار ۱/۱۱۴)

حضرت حسن بصریؒ کا فتوی

حدثنا ابو بکرة...غسل سبع مرات والثامنة بالتراب.

مفہوم: حضرت حسنؒ نے فرمایا کہ کتے کا برتن میں منہ مارنے سے اس کو سات مرتبہ دھولے پھر آٹھویں دفعہ مٹی سے دھولے۔

☆☆☆☆☆

(آخری حصہ) نظرِ طحاویؒ

اما النظر فی ذلك...وقد ذھب قوم فی الکلب یلغ فی الاناء ان الماء طاھر...ومحمد رحمھم الله تعالیٰ.

مفہوم: مالکیہؒ کے مطابق کتے کا جھوٹا پانی تو پاک ہوگا لیکن برتن کو سات مرتبہ دھونا پڑے گا۔ دلیل یہ ہے کہ یہ ایک عبادت ہے لہٰذا صرف برتن کا اعتبار کیا جائے گا۔ ان کے مخالف میں ہماری دلیل یہ ہے کہ سید الرسلﷺ سے اس حوض کے متعلق دریافت کیا گیا جس پر درندے آتے جاتے ہیں تو فرمایا کہ پانی جب قلتین تک پہنچ جائے تو نجاست کو نہیں اٹھاتا۔ تو اس قلتین سے کم پانی کے بارے میں معلوم ہو گیا۔ لہٰذا اس سے کتے کے جھوٹے پانی کا ناپاک ہونا ثابت ہو گیا ہے کیونکہ کتا بھی ایک درندہ ہے اور یہی مذہب امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا ہے۔ (نخب الافکار ۱/۱۱۵)

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

باب سور بنی اٰدم

اجمالی خلاصہ......: یہ باب چھ حصوں پر مشتمل ہے:

(۱) پہلے مذاہبِ ائمہ اربعہ (۲) حنابلہؒ کے دلائل (۳) پھر حنابلہؒ کے دلائل کے جوابات (۴) ائمہ ثلاثہ کے دلائل (۵)

سرکار دو عالم ﷺ بفضل المرأۃ سے طہارت حاصل کرنا (۶) جمہورؒ کے واضح دلائل، سؤرِ الرجل سے عورت کا پاکی حاصل کرنا۔

(پہلا حصّہ) مذاہب ائمہؒ بفضل طهور المرأة کے بارے میں

(۱) جمہورؒ کے نزدیک وضو بفضل طهور المرأة جائز ہے۔
(۲) حضرت احمد بن حنبلؒ کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے۔

نوٹ: حضرت بنوریؒ نے اس کی مختلف صورتیں بیان فرمائی (۱) مرد کا بچا ہوا پانی (وضو یا غسل) مرد کیلئے جائز ہے (۲) عورت کا بچا ہوا پانی عورت کیلئے جائز ہے (۳) مرد کا عورت کیلئے جائز ہے (۴) دونوں نے اکٹھے وضو یا غسل کرلیا پھر بھی جائز ہے (۵) عورت کا بچا ہوا پانی مرد استعمال کرے اس میں جمہورؒ اور امام احمدؒ کا اختلاف ہے (معارف ۱/۲۱۷) حضرت بنوریؒ نے اس کے لئے چار احادیث نقل فرمائی ہیں۔ جن میں سے دو امام احمدؒ کا مستدل ہیں اور دو جمہورؒ کا مستدل ہیں (معارف ۱/۲۱۶) صاحب عونؒ، صاحب معارفؒ اور صاحب فتح الملہمؒ نے جمہورؒ کے قول کو راجح واولی وافضل لکھا ہے (معارف، فتح، عون ۱/۱۰۴) علامہ شامیؒ نے فرمایا ''نهى ان يتوضأ... المرأة'' یہ حدیث منسوخ ہے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا والی حدیث سے (شامی ۱/۱۳۳) علامہ شامیؒ نے فرمایا کہ حقیقت میں کراہت تنزیہی ہے نہ کہ تحریمی۔ (شامی ۱/۱۳۳)

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصّہ) حنابلہؒ کے دلائل

(۱) حدثنا محمد... ان يغسل الرجل بفضل المراة والمراة بفضل الرجل ولكن يشرعان جميعا.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن سرجس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے عورت کے باقی ماندہ پانی سے مرد کا غسل کرنے سے اور مرد کے بچے ہوئے پانی سے عورت کا غسل کرنے سے منع فرمایا ہے مگر یہ کہ دونوں ایک ساتھ شروع ہوں۔

(۲) حدثنا احمد... مثله. (۳) حدثنا على ... ان يتوضأ الرجل بفضل المراة او بسور المراة لايدرى ابو حاجب ايهما قال.

مفہوم: حضرت حکم غفاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے مرد کو عورت کے بچے ہوئے پانی سے یا اس کے جھوٹے پانی سے وضو کرنے سے منع فرمایا۔

(۴) حدثنا حسين... قال نهى رسول الله ﷺ عن سور المراة.

قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذه الآثار فكرهوا ان يتوضا الرجل بفضل المراة او تتوضا المراة بفضل الرجل.

مفہوم: امام طحاویؒ نے فرمایا کہ ایک قوم نے مکروہ کہا کہ عورت مرد کے اور مرد عورت کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرے۔

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصّہ) حنابلہؒ کے دلائل کے جوابات

(۱) صاحب عون المعبودؒ نے فرمایا ''اس کو نہی تنزیہی اور استحباب پر محمول کریں گے۔
(۲) حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا نہی اس وقت ہے جب عورت جنبی یا حائضہ ہو اگر عورت طاہر ہو تو کوئی حرج نہیں ہے (عون ۱/۱۰۵)
(۳) علامہ شامیؒ نے نہی والی حدیث کو منسوخ فرمایا ہے یا اس کو کراہت تنزیہی پر محمول کیا ہے (فتاوی شامی ۱/۱۳۳)

(۴) نہی کی حکمت: صاحب الورد الشذیؒ نے فرمایا کہ نہی کی احادیث سے دفع وسواس مقصود ہے ورنہ بقیۃ طہور مرأۃ کی ذات میں کوئی کراہت نہیں ہے۔اگرکسی کا دل خالی عن الوسواس ہوتو بلا کراہت فضالہ مرأۃ سے وضو جائز ہے۔
(۵) صاحب فتح الملہمؒ نے ثابت کیا ہے کہ اگر نظیفہ میں ہوتو جائز ہے وگرنہ کثیفہ (جو عورت صفائی کا خیال نہ رکھتی ہو) کے بچے ہوئے پانی میں کراہت ہے(فتح ۳/۱۶۱)
(۶) صاحب درالمختارؒ نے فرمایا اجنبی عورت وغیر محرم عورت کا فضل مکروہ ہے فتنہ کے خوف کی وجہ سے کہ لذت مقصود ہو(معارف ۱/۲۱۹)

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصہ) ائمہ ثلاثہؒ کے دلائل

وخالفهم في ذلك اخرون فقالوا الاباس بهذا كله وكان مماا حتجوابه في ذلك.
مفہوم: لیکن دوسروں نے کہا کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے،ان کے دلائل میں سے ایک دلیل یہ ہے(نخب الافکار ۱/۱۲۴)
پہلی دلیل: حدثناما حدثنا علي...نغتسل من اناء واحد.
مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ میں اور حضور اکرم ﷺ ایک ہی برتن سے غسل کیا کرتے تھے۔
دوسری دلیل: حدثناابن خزيمة...مثله. **تیسری دلیل**: حدثناصالح...مثله. **چوتھی دلیل**: حدثنايونس...مثله.
پانچویں دلیل: حدثنااحمد...مثله. **چھٹی دلیل**: حدثنا علي...مثله. **ساتویں دلیل**: حدثنانصر...مثله.
آٹھویں دلیل: حدثناابن ابي داؤد...قالت كنت اغتسل اناورسول الله من اناء واحد.
نویں دلیل: حدثناابوبكرة...كانت تغتسل هي والنبي من اناء واحد.
دسویں دلیل: حدثنافهد...قالت كنت اغتسل اناورسول الله من اناء واحد. **گیارہویں دلیل**: حدثنا يزيد...مثله.
بارہویں دلیل: حدثناابن ابي داؤد...قالت كنت اغتسل اناورسول الله من مركن واحد...ثم نفيض عليناالماء.
تیرہویں دلیل: حدثناابن مرزوق...كان رسول الله يغتسل هووالمراة من نسائه من الاناء الواحد(نخب الافکار ۱/۱۲۹)

امام طحاویؒ کا حقیقت پسندانہ جائزہ

قال ابو جعفر...قد يجوز ان يكون كانا يغتسلان جميعا وانما التنازع بين الناس ...فنظرنا في ذلك.
مفہوم: امام ابوجعفر طحاویؒ نے فرمایا کہ یہ احادیث قائلین قولِ اول کے خلاف کوئی دلیل نہیں ہے اسلئے کہ بات دونوں کا اکٹھا غسل کرنے کے متعلق نہیں ہورہی ہے بلکہ بات تو ایک کے غسل کرنے کے بعد دوسرے کیلئے جواز وعدمِ جواز کے متعلق ہورہی ہے(نخب الافکار ۱/۱۳۰)

☆☆☆☆☆

(پانچواں حصہ) سرکار دوعالم ﷺ کا فضل المرأة سے طہارت حاصل کرنا

فاذا علي بن معبد قد حدثنا قال ثناعبدالوهاب...يدي ويدرسول الله ﷺ في الوضوء من اناء واحد.
مفہوم: حضرت سالمؒ، حضرت ام حبیبہ جہنیہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ میں اور نبی کریم ﷺ ایک ہی برتن سے وضو کرتے تھے

اور ہمارے ہاتھ ایک دوسرے کے بعد داخل ہوتے تھے۔

حدثنا یونس... مثله. ففي هذا دليل على ان احدهما قد كان ياخذ من الماء بعد صاحبه.

مفہوم: اس میں ایک دوسرے کے بعد پانی لینے کے بارے میں دلیل ہے۔

☆☆☆☆☆

(آخری حصّہ)

جمہورؒ کی تائید میں واضح دلائل یعنیٰ سؤر الرجل سے عورت کا طہارت حاصل کرنا

پہلی دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد... كنت اغتسل انا ورسول الله ﷺ من اناء واحد يبدا قبلي.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں اور سید الرسل ﷺ ایک برتن سے غسل کرتے چنانچہ سرکار دو عالم پہلے ابتداء فرماتے تھے (نخب الافکار ۱/۱۳۱)

ففي هذا دليل على ان سور الرجل جائز للمراة التطهير به.

مفہوم: یہاں سے پتہ چلتا ہے کہ مرد کے سؤر سے عورت کا پاکی وطہارت حاصل کرنا جائز ہے۔

دوسری دلیل: حدثنا احمد... كنت اغتسل انا ورسول الله ﷺ من اناء واحد يختلف فيه ايدينا من الجنابة.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں اور سید الرسل ﷺ ایک برتن سے غسل کرتے جس میں ہم یکے بعد دیگرے ہاتھ ڈالتے تھے (نخب الافکار ۱/۱۳۱)

تیسری دلیل: حدثنا ربيع... فذكر امثله باسناده. چوتھی دلیل: حدثنا علی... كنت انازع انا ورسول الله الغسل من اناء واحد من الجنابة. پانچوی دلیل: حدثنا سليمن... كان يغتسلان من اناء واحد يغترف قبلها و تغترف قبله.

چھٹی دلیل: حدثنا ابن مرزوق... كنت اغتسل انا ورسول الله ﷺ من اناء واحد فاقول ابق لي ابق لي.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں اور سرورکونین ﷺ ایک ہی برتن سے غسل کرتے تھے اور سید الکونین ﷺ میرے کہنے پر میرے لئے پانی چھوڑتے تھے (نخب الافکار ۱/۱۳۲)

ساتویں دلیل: حدثنا محمد... فذكر باسناده مثله. آٹھویں دلیل: حدثنا ابن مرزوق... مثله.

سرکار دو عالم ﷺ کا سؤر مرأۃ سے وضو کرنا جمہورؒ کی سب سے بڑی دلیل

حدثنا ابو بكرة... اغتسلت من جنابة فجاء النبي ﷺ يتوضا فقالت له فقال ان الماء لا ينجسه شيء.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ کی ایک زوجہ محترمہ رضی اللہ عنہا نے غسل کیا۔ بعد میں نبی کریم ﷺ نے اسی پانی سے وضو فرمایا، ان کے بتانے پر کہ میں نے اس سے غسل کیا تھا سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ پانی کو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی۔ (نخب الافکار ۱/۱۳۴)

نظرِ طحاویؒ

فقد روينا في هذه الآثار تطهر كل واحد من الرجل والمراة بسور صاحبه... كان وضوئه بعده من سوره في النظر ايضا.

مفہوم: یہ مذکورہ تمام روایات پچھلی روایات کے خلاف ہیں۔ان میں عورت یا مرد کے جھوٹے سے دوسرے کیلئے وضو یا غسل کے جواز کا پتہ چلتا ہے۔ان تمام روایات میں ہم یوں تطبیق کریں گے کہ مرد وعورت کا بیک وقت پانی میں ہاتھ ڈالنے سے ناپاک نہیں ہوتا۔ہم نے دیکھا کہ وضو سے پہلے یا وضو کرتے وقت نجاست کا پانی میں گرنا دونوں برابر ہے تو ہم اپنے اس مسئلہ کو اسی پر قیاس کریں گے،چنانچہ کہیں گے کہ مرد وعورت چاہے ایک ساتھ پانی میں ہاتھ ڈالیں یا ایک دوسرے کے بعد ڈالیں دونوں صورتوں میں جائز ہے۔یہی مذہب امام ابوحنیفہؒ،امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا ہے۔(نخب الافکار ۱/۱۳۶)

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

باب التسمية على الوضوء

اجمالی خلاصہ......: یہ باب سات حصوں پر مشتمل ہے:

(۱) پہلے حصہ میں اختلافِ مذاہب اور حنابلہؒ کا ظاہریہ سے فرق (۲) دلائل حنابلہؒ وظاہریہ (۳) ان کے دلائل کے جوابات (۴) جمہورؒ کے اجمالی اور تفصیلی دلائل (۵) نظرِ طحاوی اور نتیجہ (۶) حنابلہؒ کا اعتراض اور ان کو جواب اور نتیجہ (۷) آخر میں الفاظِ تسمیہ۔

(پہلا حصہ) تسمیہ عندالوضوء میں فقہاء کرامؒ کے مذاہب

(۱) جمہورؒ کے نزدیک تسمیہ سنت یا مستحب ہے۔

(۲) ظاہریہؒ اور حنابلہؒ کے نزدیک تسمیہ واجب ہے۔

ظاہریہؒ اور حنابلہؒ کے مذہب میں فرق؟

ظاہریہؒ کے نزدیک مطلقاً تسمیہ واجب ہے اور حنابلہؒ کے نزدیک یاد ہو تو واجب ہے اور اگر بھول جائے تو واجب نہیں ہے۔

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصہ) دلائل ظاہریہؒ وحنابلہؒ

پہلی دلیل: حدثنا محمد...لاصلوة لمن لا وضوء له ولا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ فرماتے ہیں کہ سید البشر ﷺ نے عدمِ وضو سے نماز کی نفی کی اور بسم اللہ نہ پڑھنے سے وضو کی نفی کی۔(نخب الافکار ۱/۱۳۷)

دوسری دلیل: حدثنا عبدالرحمن...يقول ذلك. تیسری دلیل: حدثنا فهد...مثله.

فذهب قوم الى ان من لم يسم على وضوء الصلوة فلا يجزيه وضوءه.

وَاحْتَجُّوْا فِيْ ذٰلِكَ بِهٰذِهِ الْاٰثَارِ.

مفہوم: ایک قوم کا موقف ہے کہ وضو پر تسمیہ نہ پڑھنے والے کا وضو نامکمل ہے اس سلسلے میں انہوں نے مذکورہ روایات سے استدلال کیا (نخب الافکار ۱/۱۴۲)

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصہ) حنابلہؒ اور ظاہریہؒ کے دلائل کے جوابات

(۱) حدیث باب جو حنابلہؒ وظاہریہؒ کا مستدل ہے "لا وضوءَ لمنْ لم يذكرِ اسم اللهَ". کہ اس قسم کی سب احادیث ضعیف ہیں۔

امام احمدؒ نے فرمایا"و لا أعلم فیھاحدیثاًثابتاً"(نصب الرایه ۱/ ۴۳) امام منذریؒ نے فرمایا"فی ھذاالْباب أحادیثُ لیستْ اسانیدُھا مُستقیْمةً و بضدّذلك یدّعِی،،(معارف ۱/ ۱۵۵) حضرت بنوریؒ نے فرمایا"فلمْ یثبتْ علیه تعاملُ کثیرٍمن السّلَفِ'(معارف ۱/ ۱۵۶)امام مالکؒ کے نزدیک بدعت ہے۔(معارف ۱/۱۵۵)

(۲) دوسرا جواب یہ ہے یہ لانفی کمال پر محمول ہے جیسے لاصلوٰۃَ لِجارِالمسجدِإلّافِی الْمسجدِ(بذل ۱/۶۳) تیسرا جواب امام ربیعہ بن عبدالرحمٰنؒ نے دیا کہ''تسمیہ سے مراد نیت ہے۔(معارف السنن ۱/۱۵۶)

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصّہ) جمہورؒ کے دلائل

(۱) امام طحاویؒ نے حضرت مہاجر ابن قنفذ ؓ کی روایت سے عدمِ وجوب کا استدلال فرمایا یعنی اس میں ہے"انه سلّم علی رسول اللهﷺ یتوضأفلم یردعلیه...الاّانی کرهتِ ان اذکرالله الاّعلی طھارۃ"اور چونکہ واجب کبھی نہیں چھوڑا جاتا اور اس روایت میں سلام کا جواب بھی نہیں دیا تو ذکر تو بدرجہ اولیٰ نہیں کیا جائے گا۔ ورنہ کم از کم ایک دفعہ تو یقینی چھوٹ گیا"بسم اللـه" کے عدم وجوب کیلئے ایک دفعہ چھوڑنا بھی کافی ہے(طحاوی شریف ۱/۲۴) (۲) امام بیہقیؒ نے''حدیث رفاعہ بن رافع ؓ''إذا قمتَ فتوضّأ کماأمرَكَ اللهُ" سے استدلال کیا ہے کہ اس میں''تسمیہ'' کا ذکر نہیں ہے(نصب ۱/۴۵) (۳) بہت سی روایات میں وضو کا ذکر ہے لیکن تسمیہ کا ذکر نہیں ہے۔(معارف ۱/۱۵۶)

جمہورؒ کی سب سے واضح دلیل

آیت قرآن "فاغسلوا وجوھکم وایدیکم...الخ" میں فرائض وضو بیان کرتے ہوئے تسمیہ کو ترک کردینا اس بات کی سب سے بڑی دلیل ہے کہ تسمیہ فرائض وضو میں سے نہیں اور حنابلہؒ اور ظاہریہؒ کے مذہب پر رد ہے۔

جمہورؒ کے تفصیلی دلائل

و خالفھم فی ذلك اخرون فقالوا من لم یسم علی وضوئه فقد اساء وقد طھربوضوئه ذلك.

مفہوم: جمہورؒ نے وضو میں بسم اللہ ترک کرنے کو گناہ کہا لیکن اس سے وضو ہو جاتا ہے۔

واحتجوا فی ذلك.

پہلی دلیل: بما حدثناعلی...ھو یتوضا فلم یرد علیه فلما فرغ من وضوئه...ان اذکرالله الا علی طھارۃ.

مفہوم: حضرت مہاجر بن قنفذ ؓ نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم ﷺ پر حالتِ وضو میں سلام کیا، تو سرکار دو جہاں ﷺ نے جواب نہ دیا اور فراغت کے بعد فرمایا کہ مجھے بغیر طہارت کے ذکر کرنے نے، سلام کے جواب دینے سے روکا گیا ہے۔

جمہور کی مستدل عجیب مثالیں

ففی ھذاالحدیث ان رسول الله کرہ ان یذکرالله الا علی طھارۃ وردالسلام...لیس بعد درجته فی المسکنة درجة.

مفہوم: تو اس روایت میں بغیر وضو کے سلام کا جواب دینے کو ناپسند فرمایا اور تسمیہ تو اس سے بلند درجہ رکھتا ہے پھر تسمیہ کو وضو سے پہلے بغیر وضو

کے کیسے ادا کر سکتے ہیں۔اور" لاوضو لمن لم یذکر اسم الله علیه "کا مطلب یہ بھی ہوسکتا ہے جس کو قوم اول نے اختیار کیا اور اس کو کمال وضو پر بھی محمول کر سکتے ہیں۔ یہ ایسے ہی ہے جیسے سید الرسل ﷺ کا فرمان کہ مسکین اس کو نہیں کہتے جس کو ایک یا دو کھجوریں یا لقمیں دے کر ٹال دو، کہ اس کا مطلب یہ نہیں کہ وہ اس کا مستحق نہیں ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ یہ اتنا محتاج نہیں ہے کہ اس پر محتاجی کی انتہا ہو(نخب الافکار ۱/۱۴۵)

دوسری مثال:حدثنا ابن ابی داؤد...لیس المسکین بالطواف الذی ترده التمرة...ما یغنیه و لا یفطن له فیعطی.

مفہوم: حضرت عبداللهؓ سے روایت ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ مسکین اس کو نہیں کہتے جو چکر لگائے اور ایک یا دو کھجور یا لقمیں دے کر اس کو واپس کر دیا جائے۔صحابہ کرام نے پوچھا کہ پھر کون ہے؟ فرمایا کہ جسے مانگنے سے حیا آئے اور اس کے پاس اتنا بھی نہ ہو جس کے ذریعے وہ لوگوں سے بے پرواہ ہو جائے۔اور لوگ بھی اس کے حال سے ناواقف ہوں۔

تیسری مثال:حدثنا علی...فذکر مثله باسناده. **چوتھی مثال**:حدثنا یونس...نحوه. **پانچویں مثال**:حدثنا ابو امیة...مثله. **چھٹی مثال**:حدثنا یونس...مثله او کماقال لیس المؤمن الذی یبیت شبعان و جاره جائع.

مفہوم: گزشتہ روایت کی طرح ہے اس کے آخر میں ہے کہ وہ شخص مومن نہیں ہوسکتا جو خود تو پیٹ بھر کر کھائے مگر اس کا پڑوسی بھوکا رہے اس روایت میں بھی نفی نفس ایمان کی نہیں بلکہ کمال ایمان کی نفی مراد ہے "لا وضوء لمن لم یذکر "کو بھی مسکین اور ایمان پر قیاس کر لیں۔

ساتویں مثال:حدثنا بذلك ابو بکرة...لیس المؤمن الذی یبیت شبعان و جاره...الذی یوجب الثواب.

احتمالات میں درمیانی واسطہ

فلما احتمل هذا الحدیث من المعانی ماوصفناولم یکن هناك دلالة یقطع بها...به المتوضی من الحدیث الی الطهارة.

مفہوم: پھر جب اس حدیث میں دو احتمال پائے جاتے ہیں تو ایک کو دوسرے معنی پر ترجیح نہیں دی جائے گی بلکہ دونوں احادیث کے درمیان تضاد سے بچنے کیلئے حضرت مہاجر بن قنفذؓ کی حدیث پر عمل کریں گے۔معلوم ہوا کہ بغیر بسم اللہ پڑھے طہارت حاصل ہو جاتی ہے۔(نخب الافکار ۱/۱۵۰)

نظرِ طحاوی

واما وجه ذلك من طریق النظر فانمارایناالاشیاء لا یدخل فیهاالا بکلام...فی الحج رکنا من ارکانها.

مفہوم: امام طحاویؒ یہاں سے بتانا چاہتے ہیں کہ کچھ چیزیں ایسی ہوتی ہے جو بغیر کلام کے ادا نہیں ہوتی، ان میں عقود جیسے خرید وفروخت، اجارہ وغیرہ جو اقوال کے ذریعے ہی متحقق ہوتے ہیں۔اور ان میں کلام بھی واجب کرنے والا ہوتا ہے۔کیونکہ جیسے کہا جاتا ہے کہ میں نے تجھ کو بیچا اور میں نے نکاح کیا، میں نے تجھ سے خلع کیا۔یہ وہ عقود ہیں جو اقوال کے ذریعے منعقد ہو جاتے ہیں۔پھر نماز میں چونکہ تکبیر اور حج میں تلبیہ کے ذریعے داخل ہوتے ہیں تو تکبیر نماز کیلئے اور تلبیہ حج کیلئے رکن ہوا۔

☆☆☆☆☆

(پانچواں حصّہ) غور وفکر اور نتیجہ

ثم رجعنا الی التسمیة فی الوضوء هل تشبه شیئا من ذلك فرایناها غیر مذکور...تلك الاشیاء فیمایعمل فیه.

مفہوم: ہم نے ان چیزوں میں غور کیا تو تسمیہ کا ان مذکورہ چیزوں میں سے کسی کے ساتھ مشابہت نہیں پائی گئی، لہٰذا اس سے معلوم ہوا کہ تسمیہ وضو کے ارکان میں سے نہیں ہے جس طرح تکبیر نماز کا اور تلبیہ حج کا رکن ہے۔ اس وجہ سے اس کا حکم بھی تکبیر اور تلبیہ سے جدا ہوگا۔ لہٰذا بسم اللہ کو وضو میں ضروری سمجھنے والے کا قول باطل ہوگا۔ (نخب الافکار ۱/۱۵۲)

☆☆☆☆☆

(چتھا حصّہ) حنابلہؒ اور ظاہریہؒ کا اعتراض

فان قال قائل فانا قد راينا الذبيحة لابدمن التسمية عندها و من ترك... ذبيحته فالتسمية ايضا على الوضوء كذلك.

مفہوم: وضو میں تسمیہ پڑھنے کو ذبیحہ پر قیاس کرلیں جس طرح ذبیحہ پر تسمیہ پڑھنا ضروری ہے اور اس کو عمداً چھوڑنے والے کا ذبیحہ نہیں ہوگا اس طرح وضو بھی بسم اللہ کے بغیر جائز نہیں ہوگا۔

اعتراض کا جواب

قيل له ما ثبت في حكم النظران من ترك التسميةعلى الذبيحةمتعمداانها... بعضهم توكل وقال بعضهم لاتوكل.

مفہوم: اگر دیکھا جائے تو ذبیحہ پر عمداً تسمیہ چھوڑنے والے کے گوشت کے بارے میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک کھایا جاتا ہے اور بعض کے نزدیک اس کا کھانا جائز نہیں ہے۔

نتیجہ

فاما من قال لاتوكل فقد كفيناالبيان لقوله.

مفہوم: عدمِ جواز والوں کا قول ہمارے لئے کافی ہے۔

و اما من قال لاتوكل فانه يقول ان تركهاناسياتوكل وسواء عنده... من تطهرايضالابتسميةلم يضره.

مفہوم: اس بارے میں وہی بات سمجھ لینی چاہیے جس کو ہم نے پچھلی روایت میں بلی کے بارے میں بیان کیا ہے۔ اور بعض لوگوں کا خیال ہے کہ کتے کا جھوٹا کیا ہوا برتن سات مرتبہ دھویا جایا گا کیونکہ یہ عبادت ہی تو ہے لہٰذا اس میں حکم کو بجالانا ہوگا۔ ان حضرات کی دلیل کا جواب دیں گے کہ نبی کریم ﷺ سے جب پرندے کے بارے میں پوچھا گیا تھا تو فرمایا کہ پانی دو قلوں تک پہنچنے سے ناپاک نہیں ہوتا۔ تو اس بات سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ قلتین سے کم کا حکم اس کے خلاف ہوگا ورنہ قلتین کے ذکر کا کوئی فائدہ نہیں رہے گا۔ لہٰذا سید الرسل ﷺ کی اس روایت سے کتے کے جھوٹے کا نجس ہونا ثابت ہوگیا۔ اور یہ سب مذکورہ بات امام ابوحنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے مذہب کا ہے (نخب الافکار ۱/۱۵۳)

☆☆☆☆☆

(آخری حصّہ) الفاظ تسمیہ

(۱)"بسمِ اللّٰه" (۲) بسمِ اللّٰهِ الرحمٰنِ الرّحيم (۳) بسمِ اللّٰهِ والْحمْدُللّٰه (عون ۱/۱۲۱) (۴)"بسمِ اللّٰهِ الْعظيمِ والْحمدُللّٰهِ على دِيْنِ الإسْلامِ"

نوٹ: احنافؒ میں سے علامہ ابن ہمامؒ نے وجوب نقل کیا ہے یہ ان کا اپنا تفرد ہے جو مقبول نہیں ہے (معارف ۱/۱۵۵)

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

باب الوضوء للصلوة مرة مرة و ثلثا ثلثا

اجمالی خلاصہ......: اجمالی خلاصہ چھ حصوں پر مشتمل ہے:

(۱) پہلے حصہ میں اختلاف فقہاء (۲) وضو کے بارے میں امام نوویؒ کی وضاحت (۳) جامع حدیث اور ضروری تنبیہ (۴) احادیث سے پہلے تین تین مرتبہ دھونے والی احادیث ذکر ہیں (۵) پھر ایک ایک مرتبہ والی احادیث مذکور ہے (۶) آخر میں فیصلہ کن نتیجہ۔

(پہلا حصّہ)　　اعضاء مغسولہ کے دھونے میں مذاہب

(۱) جمہورؒ کے نزدیک ایک مرتبہ فرض ہے دو مرتبہ مستحب اور تین مرتبہ سنت ہے۔

(۲) شوافعؒ کے نزدیک تین مرتبہ دھونا سنت ہے اس سے کم یا زیادہ مرتبہ دھونا خلاف سنت (اور ایک قول کے مطابق مکروہ تنزیہی ہیں)۔

ضروری وضاحت

امام طحاویؒ نے شروع میں "ثلاثاً ثلاثاً" کی روایتیں نقل کی ہیں۔ آخر میں "مرة مرة" کی روایتیں نقل کی ہیں اس سے واضح ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے جو ثلاثا ثلاثا وضو فرمایا وہ محض فضیلت حاصل کرنے کیلئے تھا۔ فرض پر عمل کرنے کے لئے نہیں۔

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصّہ)　　امام نوویؒ کی حاشیہ مسلم شریف میں وضاحت

امام نوویؒ نے فرمایا کہ "علماء کرام کا اس بات پر اجماع ہے کہ وضو میں اعضاء کا ایک بار دھونا فرض ہے اور تین بار دھونا سنت ہے۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ ایک بار دھونا فرض، دو مرتبہ مستحب اور تین بار دھونا سنت ہے۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ ایک مرتبہ فرض دو مرتبہ سنت اور تین مرتبہ اکمال سنت ہے۔

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصّہ)

اعضاء کے دھونے کی ایک جامع حدیث کہ ایک ایک دفعہ، دو دو دفعہ اور تین تین دفعہ دھونا ثابت ہے

"إن النبی ﷺ توضأ مرّة مرّة وقال هذا وضوء لا يقبل اللّٰه تعالى الصّلاةَ إلّا به و توضأ مرّتين مرّتين وقال هذا وضوء من يضاعف اللّٰه له الأجر مرّتين، و توضأ ثلاثاً ثلاثاً وقال هذا وضوئی و وضوء الأنبياء من قبلی فمن زاد علىٰ هذا أو نقص فقد تعدّى وظلم" (نصب الرایہ ۱/۷۲)

ایک انتباہ تین مرتبہ سے زیادہ دھونے پر

تین مرتبہ سے زیادہ دھونا ممنوع ہے کیونکہ خلاف شریعت ہے نیز اپنے نفس کو تھکانا ہے اور پانی کا ضیاع بھی ہے۔ البتہ طمانیتِ قلب مقصود ہو یا وضو پر وضو ہو تو کوئی حرج نہیں لیکن شرط یہ ہے کہ پہلے وضو سے کچھ عبادت وغیرہ کر چکا ہو (بذل ۱/۸۱)

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصّہ) احادیث سے تین مرتبہ دھونے کا ثبوت

پہلی دلیل: حدثنا حسین...انه توضأ ثلثا ثلثا ثم قال هذا طهور رسول الله ﷺ.

مفہوم: حضرت عبد خیر ؓ نے فرمایا کہ حضرت علی ؓ نے تین بار وضو فرما کر اس کو مسنون ٹھہرایا (نخب الافکار ۱/۱۵۴)

دوسری دلیل: حدثنا حسین...مثله. **تیسری دلیل:** حدثنا ابن ابی داؤد...توضا ثلثا و قالا هكذا كان يتوضا رسول الله ﷺ.

چوتھی دلیل: حدثنا احمد...مثله. **پانچویں دلیل:** حدثنا ابن مرزوق...انه توضا ثلثا ثلثا وقال رايت رسول الله ﷺ توضا هكذا. **چھٹی دلیل:** حدثنا ابن ابی داؤد...ان النبی ﷺ توضأ ثلثا ثلثا (نخب الافکار ۱/۱۵۹)

☆☆☆☆☆

(پانچواں حصّہ) احادیث سے ایک مرتبہ دھونے کا ثبوت

ففي هذه الآثار ان رسول الله ﷺ توضا ثلثا ثلثا وقد روی عنه ایضا انه توضا مرة مرة.

مفہوم: گزشتہ روایات میں اعضاء وضو کو تین بار دھونے کا ذکر تھا لیکن ان روایات میں ایک مرتبہ دھونا مذکور ہے۔

پہلی دلیل: حدثنا الربیع...قال رايت رسول الله ﷺ توضا مرة مرة.

مفہوم: حضرت عمر ابن الخطاب ؓ نے فرمایا کہ سرکار دو عالم ﷺ اعضاءِ وضو کو ایک بار دھوتے تھے۔ (نخب الافکار ۱/۱۶۰)

دوسری دلیل: حدثنا ابن مرزوق...قال الا انبئکم بوضوء رسول الله ﷺ مرة مرة او قال توضا مرة مرة. **تیسری دلیل:** حدثنا ابن ابی داؤد...قال توضا رسول الله ﷺ مرة مرة. **چوتھی دلیل:** حدثنا ابن ابی داؤد...ذکر باسناده مثله. **پانچویں دلیل:** حدثنا محمد...قال رايت رسول الله ﷺ توضا ثلثا ثلثا ورايته غسل مرة مرة.

مفہوم: حضرت عبید اللہ بن رافع ؓ اپنے والد کے توسط سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ تین دفعہ وضو اور ایک دفعہ غسل فرمایا کرتے تھے۔ اس سے ثابت ہوا کہ تین مرتبہ سے کم مرتبہ دھونا خلاف سنت نہیں ہے۔

☆☆☆☆☆

(آخری حصّہ) فیصلہ کن نتیجہ

فثبت بما ذكرنا عن رسول الله ﷺ انه توضا مرة مرة فثبت بذلك ان ما كان...هو لاصابة الفضل لا الفرض.

مفہوم: امام طحاویؒ نے فرمایا کہ اس روایت سے نبی کریم ﷺ کا ایک ایک مرتبہ وضو کرنا ثابت ہے، اور تین تین دفعہ وضو کرنا فضیلت کیلئے تھا نہ کہ فرضیت کیلئے۔ (نخب الافکار ۱/۱۶۲)

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

باب فرض مسح الراس فی الوضوء

اجمالی خلاصہ......: اجمالی خلاصہ چھ چیزوں پر مشتمل ہے:

(۱) اول حصہ میں اختلافِ مذاہب (۲) مالکیہؒ کے دلائل اور جمہورؒ کی طرف سے جواب (۳) جمہورؒ کی طرف سے جواب (۴) جمہور کے دلائل بعض بعض سر کے حصہ پر مسح کے بارے میں (۵) روایات کا اختلاف اور مسح کا صحیح عمل (۶) آخر میں نظرِ طحاوی۔

(پہلا حصّہ)　سر کے مسح کے بارے میں مذاہب

(۱) جمہورؒ کے نزدیک سر کے بعض حصہ پر مسح کرنا فرض ہے اور پورے سر پر مسح کرنا سنت ہے۔

(۲) مالکیہؒ کے نزدیک پورے سر پر مسح کرنا فرض ہے۔ (امانی الاحبار)

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصّہ)　مالکیہؒ کے دلائل

پہلی دلیل: حدثنا یونس...انه اخذ بیده فی وضوءه للصلوۃ ماء...واعمه فی مسح الرأس.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن زید ﷺ نے فرمایا کہ سیدالرسل ﷺ سر کا مسح کرتے وقت ہاتھوں کو سر کی اگلی جانب سے شروع کر کے پچھلی جانب لے گئے پھر آگے لے کر آئے (نخب الافکار ۱/۱۶۸)

دوسری دلیل: حدثنا ابن مرزوق...رایت النبی مسح مقدم راسه حتی بلغ القذال من مقدم عنقه.

مفہوم: حضرت طلحہ بن مصرف ﷺ اپنے والد کے توسط سے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے سر کے اگلے سرے کا مسح کیا اور ہاتھوں کو گردن تک لے گئے۔

تیسری دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد...فذکر مثله باسناده.

چوتھی دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد...فلما بلغ مسح راسه وضع...بلغ المکان الذی منه بدا.

مفہوم: حضرت ابوالازہر ﷺ بیان کرتے ہیں کہ حضرت معاویہ ﷺ نے لوگوں کو سرورِ کونین ﷺ کے وضو کا طریقہ سکھایا اس طور پر کہ ہاتھوں کو آگے کی جانب سے پچھلی جانب گدی تک لے گئے پھر واپس اپنی جگہ لے کر آئے۔ (نخب الافکار ۱/۱۷۷)

فذهب ذاهبون الی ان مسح الراس کله واجب فی وضوء...ذلك بهذه الاثار.

مفہوم: بعض فقہاء کرامؒ نے ان احادیث بالا سے استدلال کرتے ہوئے پورے سر کے مسح کو فرض قرار دیا ہے۔

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصّہ)　جمہورؒ کی طرف سے جواب

وخالفهم فی ذلك اخرون فقالوا الذی فی اثارکم هذه...ولکن منه فرض ومنه فضل.

مفہوم: لیکن بعض فقہاءؒ نے ان سے مخالفت کرتے ہوئے فرمایا کہ سرکارِ دوعالم ﷺ کے اس عمل کو فرضیت پر محمول کرنا درست نہیں ہے اسلئے کہ ایک تو یہاں ایسی کوئی دلیل نہیں ہے جو اس کی فرضیت پر دلالت کرے، اور دوسرا یہ کہ ہم دیکھتے ہیں کہ سیدالبشر ﷺ سے وضو تین تین دفعہ کرنا ثابت ہے لیکن ہم نے جیسے وہاں کہا کہ اس کو ایک بار وضو کرنے پر افضلیت حاصل ہے اس کو فرض نہیں کہتے اسی طرح یہاں بھی سمجھ لیں۔ یہاں پر بھی بعض سر کا مسح کرنا فرض ہے اور پورے سر کا مسح کرنا افضلیت پر محمول ہے۔

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصّہ) جمہورؒ کے دلائل بعض سر کے حصے پر مسح کے بارے میں

وقد روی عن النبی ﷺ من الاثار الدالۃ علی ما ذھبوا الیہ فی الفرض فی مسح الراس انہ علی بعضہ.

مفہوم: سید الکونین ﷺ سے بعض ایسی روایات ثابت ہیں جو بعض سر کے مسح پر دال ہیں۔ (نخب الافکار ۱/۱۷۹)

دوسری دلیل: ماقد حدثنا ربیع...توضا وعلیہ عمامۃ فمسح علی عمامتہ ومسح بناصیتہ.

مفہوم: حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے عمامہ اور پیشانی پر مسح فرمایا۔

تیسری دلیل: حدثنا حسین... کنا مع رسول اللہ ﷺ فی سفر فتوضا للصلوۃ...وقد ذکر الناصیۃ بشیء.

☆☆☆☆☆

(پانچواں حصّہ) روایات کا اختلاف اور مسح کے بارے میں عمل

ففی ھذا الاثر ان رسول اللہ ﷺ مسح علی بعض الراس وھو الناصیۃ...فھذا حکم ھذا الباب من طریق الاثار.

مفہوم: اس روایت میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے پیشانی کا مسح کیا اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ باقی سر کا بھی ظاہر جیسا حکم ہے کیونکہ مسح علی العمامہ ثابت ہونے پر مسح علی الخفین کی طرح ہوتا، اب کہ اگر کسی نے خفین پہنے ہیں اور اس کے پاؤں کا کچھ حصہ ظاہر ہے چونکہ ظاہر کو دھویا جائے گا تو باطن کا بھی یہی حکم ہوگا اسی طرح سر کا مسح ہے کہ ظاہر پر مسح ثابت ہونا باطن کے مسح کے ثبوت پر دلالت کرتا ہے۔ پس ظاہر ہوا کہ سر کا مسح کرنا پڑے گا۔ البتہ ناصیہ کی مقدار کو فرض میں شمار کر لیتے ہیں اور باقی جن روایات میں پورے سر کا ذکر ہے اس کو افضلیت پر محمول کریں گے، اس تفصیل کرنے سے مقصود روایات میں اختلاف سے بچنا ہے (نخب الافکار ۱/۱۸۷)

☆☆☆☆☆

(آخری حصّہ) نظرِ طحاویؒ

واما من طریق النظر فانا راینا الوضوء یجب فی اعضاء فمنھا ما حکمہ...فی ذلک عمن بعد النبی ﷺ ایضا ما یوافق ذلک.

مفہوم: تفکر وتدبر کے بعد دیکھنے میں آتا ہے کہ واجباتِ وضو میں سے بعض اعضاء کو دھویا جاتا ہے جیسے پاؤں، اور بعض کا مسح کیا جاتا ہے جیسے سر۔ اب یہ اتفاقی مسئلہ ہے کہ پاؤں کو پورا دھونا ہی واجب ہے تو ایک قوم نے یہ مؤقف اختیار کیا کہ دھونے کی طرح مسح بھی پورے سر کا ہوگا نہ کہ بعض سر کا۔ لیکن بعض دوسرے حضرات نے بعض سر کے مسح کو واجب کہا ہے۔ ہم موزوں پر مسح کو دیکھتے ہیں کہ بعض لوگوں کے نزدیک اس کے ظاہر اور باطن دونوں پر مسح کیا جائے اور بعض کے نزدیک صرف ظاہر کا، تو موزوں کے مسح میں بالاتفاق بعض حصے کا مسح فرض ہے۔ اب سر کے مسح کو بھی اسی پر قیاس کر لو کہ سر کا بعض حصہ فرض ہے نہ کہ پورا سر۔ یہی امام ابوحنیفہؒ، امام ابویوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول ہے۔ (نخب الافکار)

سر کے مسح کے بارے میں ابن عمر رضی اللہ عنہ کا عمل

حدثنا ابن ابی داؤد... کان یمسح بمقدم راسہ اذا توضا.

مفہوم: حضرت سالم رحمہ اللہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ وہ وضو کرتے ہوئے سر کے اگلے حصے کا مسح کیا کرتے تھے (نخب الافکار ۱/۱۸۹)

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

باب حکم الأذنين في وضوء الصلوة

اجمالی خلاصہ....... : یہ باب چار حصوں پر مشتمل ہے:

(۱) کان کے مسح کی حیثیت کیا ہے؟ (۲) سر کا مسح ایک یا تین دفعہ؟ (۳) سر کے مسح کیلئے نیا پانی یا سر کے ساتھ؟ (۴) مسح کی کیفیت پر مذاہب۔

(پہلا حصّہ)　　مذاہبِ فقہاء مسح کے بارے میں

(۱) احنافؒ وشوافعؒ اور جمہورؒ کے نزدیک سنت ہے (۲) حنابلہؒ کے نزدیک واجب ہے۔

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصّہ)　　سر کا مسح ایک یا تین دفعہ؟

(۱) شافعیہؒ کے نزدیک تکرار مستحب ہے (۲) ائمہ ثلاثہؒ کے نزدیک تکرار مستحب نہیں ہے۔

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصّہ)　　سر کے مسح کیلئے ماءِ جدید یا سر کے ساتھ مسح ہوگا؟

(۱) احنافؒ کے نزدیک ماءِ جدید ضروری نہیں (۲) ائمہ ثلاثہؒ کے نزدیک ماءِ جدید سے مسح کرنا سنت ہے۔

☆☆☆☆☆

(آخری حصّہ)　　مسح کی کیفیت پر مذاہب

(۱) بعض تابعینؒ کے نزدیک کانوں کا اگلا حصّہ چہرہ کے ساتھ شامل ہے، چہرے کے ساتھ دُھلے گا۔ پچھلا حصّہ سر کے ساتھ ہے اسی کے ساتھ دُھلے گا۔ "فذهب قوم" سے یہی حضرات مراد ہیں۔

(۲) ائمہ اربعہؒ کے نزدیک کانوں کے دونوں حصّے سر کے حکم میں ہیں۔ "وخالفهم" میں یہی حضرات مراد ہیں۔

دلائل فریقِ اول یعنی بعض تابعینؒ جو ''فذہب'' کا مصداق ہیں، کے دلائل

حدثنا فهد... يتوضا قلت بلى فداك ابى وامى فذكر... ثم مسح راسه وظهوراذنيه.

مفہوم : حضرت عبداللہ بن عباس ﷺ نے فرمایا کہ حضرت علی ﷺ غسل کر کے میرے پاس تشریف لائے، پھر وضو کیلئے پانی منگوایا۔ اس کے بعد فرمایا کہ اے ابن عباس ﷺ کیا میں آپ کو مسنون وضو نہ سکھاؤں؟ میں نے عرض کیا کیوں نہیں۔ پھر انہوں نے اچھے طریقے سے وضو کر کے دکھایا اور آخر میں سر اور کانوں کے پچھلے حصے پر مسح فرمایا۔

فذهب قوم الى هذا الاثر فقالوا ما اقبل من الاذنين فحكمه حكم الوجه... حكم الراس يمسح مع الراس.

مفہوم : ایک قوم نے کانوں کے اگلے حصے کو چہرے کا حصہ سمجھ کر دھونے کا اور پچھلا حصہ سر کے ساتھ سمجھ کر اس پر مسح کرنے کا کہا ہے (نخب الافکار ۱/۱۹۲)

دلائل فریقِ ثانی یعنی دلائل ائمہ اربعہؒ

وخالفهم فى ذلك الاذنان من الراس يمسح مقدمهما...ومؤخرهما مع الراس.

مفہوم: ائمہ اربعہؒ نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے کانوں کے اگلے اور پچھلے دونوں حصوں کو سر کا حصہ سمجھ کر اس پر مسح کرنے کا کہا ہے۔

واحتجوا فى ذلك بما.

پہلی دلیل: حدثنا ربيع...انه توضا فمسح براسه واذنيه ظاهرهما وباطنهما وقال هكذا رايت رسول الله يتوضا.

مفہوم: حضرت شقیق بن سلمہ رضی اللہ عنہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے سر اور کانوں کے اگلی اور پچھلی جانب مسح کیا اور اس کو سید البشر ﷺ کی طرف منسوب کیا (نخب الافکار ۱/۱۹۳)

دوسری دلیل: حدثنا ابراهيم...ان رسول الله ﷺ توضا فمسح براسه واذنيه.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے وضو کرتے ہوئے سر اور کانوں کا مسح فرمایا۔

تیسری دلیل: حدثنا على...فذكر باسناده مثله غيرانه قال مرة واحدة.

چوتھی دلیل: حدثنا محمد...رايت رسول الله ﷺ يتوضا فلما بلغ مسح راسه وضع...ظاهرهما وباطنهما مرة واحدة.

مفہوم: حضرت مقدام بن معدیکرب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے سر کا مسح کرتے ہوئے اگلے حصے سے شروع کر کے ہاتھوں کو پیچھے لے گئے پھر پیچھے سے واپس اسی جگہ پر آئے۔ اور کانوں کے ظاہر و باطن پر مسح فرمایا۔

پانچویں دلیل: حدثنا فهد...توضا فمسح راسه واذنيه داخلهما وخارجهما.

مفہوم: حضرت عبادہ بن تمیمؒ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ سید الرسل ﷺ نے وضو کرتے ہوئے سر اور کانوں کے اندر اور باہر کا مسح کیا۔ (نخب الافکار ۱/۱۹۷)

چھٹی دلیل: حدثنا ابن ابى داؤد...اتى بوضوء فدلك اذنيه حين مسحهما.

ساتویں دلیل: حدثنا احمد...ان رجلا اتى نبى الله فقال كيف الطهور فدعا...وبالسبابتين باطن اذنية.

مفہوم: حضرت عمرو بن شعیبؒ اپنے والد سے وہ ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ ایک آدمی نے سرور کونین ﷺ سے وضو کا طریقہ پوچھا تو پانی منگوایا، انہوں نے سنت کے مطابق وضو کیا اور کانوں کے باہر کے حصے پر انگوٹھے سے اور اندر کے حصے پر شہادت کی انگلی سے مسح کیا۔

آٹھویں دلیل: نصر...توضا فمسح اذنيه مع الراس وقال الاذنان من الراس.

نویں دلیل: ربيع...توضا عندها فمسح راسه على مجارى الشعر...واذنيه ظاهرهما وباطنهما.

مفہوم: حضرت ربیعہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سید الرسل ﷺ نے ان کے ہاں وضو فرمایا تو سر، کنپٹیوں اور کانوں کے ظاہر اور باطن کا مسح کیا۔

دسویں دلیل: حدثنا ابراهيم...فذكر باسناده مثله. **گیارہویں دلیل:** حدثنا ابو العوام...فذكر باسناده مثله.

بارہویں دلیل: حدثنا احمد...فذكر باسناده مثله. **تیرہویں دلیل:** حدثنا فهد...اتانا النبى فتوضا فمسح ظاهر اذنيه وباطنهما. **چودہویں دلیل:** حدثنا ابن ابى داؤد...مثله.

تمام دلائل کا نتیجہ

قال ابو جعفرؒ ففی هذه الاثاران حکم الاذنین مااقبل منهماوماادبر...هذاالباب من طریق الاثار.

مفہوم: امام ابوجعفر طحاویؒ نے فرمایا کہ ان آثار سے کانوں کی اگلی اور پچھلی دونوں طرف کا حکم، سر کے حکم کی طرح کا ثبوت ملتا ہے۔ اوراس کے متعلق جتنی تواتر کے ساتھ روایات مذکور ہیں اس کے مخالف میں اتنی روایاتؐ کا ثبوت نہیں ملتا۔ لہٰذا اس قدر تواتر کے ساتھ روایات کے مقابلہ میں دوسری روایات پر عمل کرنا درست نہ ہوگا۔

نظرِ طحاویؒ

و امامن طریق النظر فاناقدرایناهم لایختلفون ان المحرمة...حکم الراس فی المسح لاحکم الوجه.

مفہوم: امام طحاوی یہاں سے یہ بتانے چاہتے ہیں کہ بالاتفاقِ فقہاء کرامؒ حج میں عورت کو چہرہ ڈھانپنے کا نہیں بلکہ سر ڈھانپنے کا حکم ہے، اور عورت حج میں کانوں کے ظاہر اور باطن کو بالاتفاق ڈھانپے گی۔ یہ اس بات پر دال ہے کہ کانوں کا ظاہر اور باطن سر کے ساتھ ہے نہ کہ چہرے کے ساتھ۔ (نخب الافکار ۱/۱۹۸)

فیصلہ کن عقلی دلیل

وحجة اخری اناقدرایناهم لم یختلفوا ان ماادبرمنهما...فجعل مغسولا کله او ممسوحا...فی هذاالباب.

مفہوم: دوسری دلیل یہ ہے کہ سر کے ساتھ کانوں کے پچھلے حصے کا مسح کرنا بالاتفاق ہے۔ اور اگلے حصے میں اختلاف ہے۔ لیکن غور اور فکر کے بعد یہ بات سامنے آتی ہے کہ ارکانِ وضو میں جو بالاتفاق فرض ہے تو اس میں یا تو مفروضہ عضو پورا دھویا جاتا ہے یا پورے عضو پر مسح کیا جاتا ہے۔ اور ہم کان کے اگلے حصے کو چہرے کے ساتھ مانتے ہیں تو اس کو دھونے کا حکم ہونا چاہیے حالانکہ ایسا نہیں ہے بلکہ اس کا مسح کیا جاتا ہے لہٰذا معلوم ہوا کہ کان سر کا حصہ ہے نہ کہ چہرے کا۔ اور یہی مذہب امام ابوحنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا ہے (نخب الافکار ۱/۱۹۹)

صحابہ کرامؓ کے فتاویٰ واقوال بھی جمہورؒ کی تائید کرتے ہیں

وقدقال بذلك جماعةمن اصحاب رسول اللهﷺ.

حدثناعلی...فمسح اذنیه ظاهرهماوباطنهمامع راسه وقال ان ابن مسعود کان یامربالاذنین.

مفہوم: حضرت حمیدؒ نے فرمایا کہ میں نے حضرت انس بن مالکؓ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا آپ نے کانوں کے ظاہر و باطن پر مسح کیا اور فرمایا کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اسی طرح حکم فرماتے تھے۔

حدثناابن ابی داؤدؒ...فذکرمثله.

حضرت علیؓ کا مسح

حدثناعلی...فمسح اذنیه ظاهرهماوباطنهما.

فهذاابن عباس قدروی عن علی عن النبیﷺ ماقدرویناه فی اول...وترك ماحدثه علیؓ عنه عن النبیﷺ.

مفہوم: یہاں حضرت ابن عباسؓ کا حضرت علیؓ کے واسطے سے نبی کریمﷺ کی حدیث ذکر کی ہے جس کا ذکر پیچھے ہو چکا

ہے۔اوران ہی سے عطاء بن یسارؒ نے ایک حدیث روایت کی ہے جس کا ذکر پیچھے گزر چکا ہے۔

حضرت ابن عباس ﷺ کا اپنی روایت کے خلاف عمل

فهذا دليل على ان نسخ ماروى عن على قد كان ثبت عنده.

مفہوم: حضرت ابن عباس ﷺ کا حضرت علی ﷺ کی حدیث کو چھوڑنا اس بات کی دلیل ہے کہ وہ منسوخ ہوچکی ہے(نخب الافکار ۱/۲۰۰)

حضرت ابن عمر ﷺ کا فرمان

حدثنا على...انه كان يقول الاذنان من الراس فامسحوهما.

مفہوم: نافع، حضرت ابن عمر ﷺ سے روایت کرتے ہیں، انہوں نے فرمایا کان، سر سے ہیں ان کا مسح کیا کرو۔

حدثنا على...يقول الاذنان من الراس.

آخری دلیل: حدثنا ابن مرزوق...كان يمسح اذنيه ظاهرهماو باطنهما يتتبع بذلك الغضون(نخب الافکار ۱/۲۰۲)

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

باب فرض الرجلين فى وضوء الصلوة

اجمالی خلاصہ......: یہ باب نوحصوں پر مشتمل ہے:

(۱) غسل رجلین کے بارے میں مذاہبِ فقہاء (۲) جمہورؒ کی وجوہِ ترجیح (۳) فریقِ اول کے دلائل (۴) جمہورؒ کے دلائل اور مختلف صحابہ کرام ﷺ کا عمل جو کہ جمہورؒ کی تائید میں ہے (۵) غسل رجلین کی فضیلت احادیث میں (۶) غسل رجلین پر گناہوں کی معافی (۷) پاؤں کے خشک رہنے پر وعیدیں (۸) مسح رجلین کی منسوخی حدیث میں (۹) آخر میں فیصلہ کن قول.....نظرِ طحاویؒ۔

(پہلا حصّہ) غسل رجلین کے بارے میں مذاہبِ فقہاءؒ

(۱) ائمہ اَربعہؒ کے نزدیک پاؤں کا وظیفہ غسل ہے۔ (۲) امامیہؒ کے نزدیک پاؤں کا وظیفہ مسح ہے۔

نوٹ: بعض فقہاء کے نزدیک تخییر ہے غسل کرے یا مسح کرے(حاشیہ بذل ۱/۸۸)

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصّہ) جمہورؒ کی وجوہِ ترجیح

(۱) کسی حدیث سے مسح على الرجلين ثابت نہیں ہے (۲) دوسرا غسل احادیثِ صحیحہ سے ثابت ہے (۳) تیسرا تو غسل احوط ہے "والاحوط أولى بالعمل" (۴) غسل میں زیادہ نظافت ہے (۵) پانچواں تعامل الناس بھی غسل کی تائید کرتا ہے۔

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصّہ) دلائل فریقِ اول

حدثنا ابن مرزوق...اتى بماء فمسح بوجهه ويديه ومسح براسه ورجليه وشرب...وهذاوضوء من لم يحدث.

مفہوم: حضرت نزال بن سبرہ ﷺ نے فرمایا کہ مجھ سے حضرت علی ﷺ نے نمازِ ظہر کے بعد مسجد میں بیٹھ کر پانی طلب کیا۔ پانی لاکر آپ نے چہرے اور ہاتھوں کا مسح کیا، پھر سر اور پاؤں کا مسح کیا۔ پھر فرمایا کہ اس کو مکروہ مت سمجھو بلکہ میں نے نبی کریم ﷺ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا ہے اور یہی باوضو شخص کا وضو ہے۔

امام طحاویؒ کا گزشتہ حدیث پر تبصرہ

قال ابو جعفر ولیس فی هذا الحدیث عندنا دلیل ان فرض الرجلین...ان یکون مسحه لرجله کذلك.

مفہوم: امام ابو جعفر طحاویؒ نے فرمایا کہ اس حدیث میں پاؤں پر مسح کرنے کی کوئی دلیل نہیں ہے، کیونکہ چہرہ پر مسح کرنے سے مراد اس کا دھونا ہے لہٰذا پاؤں پر مسح کرنے سے بھی دھونا مراد ہوگا (نخب الافکار ۱/۲۰۴)

دوسری دلیل: حدثنا فهد...وقد اراق الماء فدعا بوضوء فجئناه..فصك بها علی قدمه الیمنیٰ وفی الیسریٰ کذلك.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عباس ﷺ فرماتے ہیں کہ حضرت علی ﷺ نے پانی طلب کیا پھر مجھ سے پوچھا کہ کیا میں آپ کو مسنون وضو نہ بتاؤں؟ ایک طویل حدیث بیان کی پھر فرمایا کہ آخر میں ہاتھوں میں پانی لیا اور دونوں پاؤں پر ڈالا۔

تیسری دلیل: حدثنا علی...توضا رسول الله ﷺ فاخذ ملء کفه ماء فرش به علی قدمیه وهو متنعل.

مفہوم: حضرت عطاء بن یسارؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس ﷺ نے فرمایا سرکار دو عالم ﷺ نے وضو کرتے ہوئے چلّو بھر کر نعلین پہنے ہوئے پاؤں پر پانی چھڑکا۔

چوتھی دلیل: حدثنا ابو امیة...انه توضا فمسح علی ظهر القدم...فعله لکان باطن القدم احق من ظاهره.

مفہوم: حضرت عبد خیرؒ نے فرمایا کہ حضرت علی ﷺ نے وضو کرتے ہوئے قدم کے ظاہری حصے پر مسح کر کے فرمایا کہ اگر میں سرکار دو عالم ﷺ کو پاؤں کے ظاہر پر مسح کرتے ہوئے نہ دیکھتا تو قدم کے باطنی حصے پر مسح کرتا (نخب الافکار ۱/۲۰۵)

پانچویں دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد... کان اذا توضا ونعلاه فی قدمیه مسح... کان رسول الله ﷺ یصنع هکذا.

چھٹی دلیل: حدثنا محمد...انه لاتتم صلوة احدکم حتی یسبغ الوضوء...ویمسح براسه ورجلیه الی الکعبین.

ساتویں دلیل: حدثنا روح...ومسح علی القدمین وان عروة کان یفعل ذلك.

مفہوم: حضرت عبادہ بن تمیم ﷺ اپنے چچا سے روایت کرتے ہیں کہ سرور کونین ﷺ وضو کرتے ہوئے پاؤں پر مسح کرلیا کرتے تھے (نخب الافکار ۱/۲۰۸)

فذهب قوم الی هذا وقالوا هکذا حکم الرجلین یمسحان کما یمسح الراس.

مفہوم: بعض لوگوں نے اوپر مذکورہ روایات کو اختیار کر کے پاؤں پر سر کی طرح مسح کرنے کا کہا ہے۔

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصّہ) دلائل جمہور

وخالفهم فی ذلك اخرون فقالوا بل یغسلان.

مفہوم: لیکن جمہورؒ نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے پاؤں کے دھونے کا حکم دیا ہے۔

واحتجوا فی ذلك من الآثار.

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا پاؤں دھونا

پہلی دلیل: بما حدثنا حسین...فاتاه بماء وطست فتوضأ فغسل رجليه ثلثا ثلثا وقال هكذا كان طهور رسول الله ﷺ.

مفہوم: حضرت عبد خیرؒ نے فرمایا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے غلام سے وضو کیلئے پانی طلب کیا تو وضو فرمایا اور تین دفعہ پاؤں دھوئے اور اس کو مسنون کہا معلوم ہوا کہ پاؤں کا دھونا ہی مسنون ہے نہ کہ اس پر مسح کرنا۔

دوسری دلیل: حدثنا حسین...نحوه. **تیسری دلیل**: حدثنا علی...فذكر باسناده مثله. **چوتھی دلیل**: حدثنا ابن مرزوق...فذكر باسناده مثله. **پانچویں دلیل**: حدثنا ابن مرزوق...انه توضا فغسل رجليه ثلثا ثلثا وقال رايت رسول الله ﷺ توضا هكذا. **چھٹی دلیل**: حدثنا يونس...مثله.

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا وضو میں پاؤں دھونا

ساتویں دلیل: حدثنا یزید...دعا بوضوء فتوضا ثلثا ثلثا فغسل رجليه ثلاثا ثلاثا...فلينظر الی وضوئی.

مفہوم: حضرت محمد بن عبد اللہؒ فرماتے ہیں کہ ان کو حضرت زید بن دارہ رضی اللہ عنہ نے حدیث سنائی کہ اے ابو محمد! میں تجھے سید الرسل ﷺ کا وضو نہ سکھاؤں۔ کہا کہ کیوں نہیں۔ فرمایا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے وضو کرتے ہوئے تین تین مرتبہ اعضاء دھوئے یہاں تک کہ پاؤں کو تین دفعہ دھوئے۔ فرمایا کہ یہی مسنون وضو ہے یہ روایت بھی پاؤں کے دھونے کے واسطے روشن اور واضح دلیل ہے (نخب الافکار ۱/۲۱۴)

آٹھویں دلیل: حدثنا یزید ...توضا فغسل رجليه ثلثا ثلثا وقال لو قلت ان هذا وضوء رسول الله ﷺ صدقت.

حضرت ابن شداد رضی اللہ عنہ کی وضاحت

نویں دلیل: حدثنا ابن ابی عقیل...يدلك بخنصره ما بين اصابع رجليه...هو علی ظهور القدمين خاصة.

مفہوم: حضرت مستور بن شداد قرشی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سرکار دو عالم ﷺ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا کہ اپنے ہاتھ کی چھوٹی انگلی سے پاؤں کی انگلیوں کے درمیان مل رہے تھے۔ یہ عمل صرف دھونے کی صورت میں ہی ہو سکتا ہے۔ اسلئے مسح کا وہاں تک پہنچنا محال ہے۔

دسویں دلیل: حدثنا محمد...يتوضا فغسل رجليه ثلثا. **گیارہویں دلیل**: حدثنا یونس... یاتینا فیتوضا للصلوة فیغسل رجليه ثلثا ثلثا. **بارہویں دلیل**: حدثنا ابن ابی داؤد...توضأ فمضمض واستنشق ثلثا وغسل...ومسح براسه ووضا قدميه.

عمرو بن شعیبؒ کی روایت

تیرہویں دلیل: حدثنا احمد...فساله كيف الطهور فدعا بماء فتوضا...هذا او نقص فقد اساء وظلم.

مفہوم: حضرت عمرو بن شعیبؒ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ایک آدمی نے آکر سید الرسل ﷺ سے وضو کا طریقہ پوچھا تو سرکار دو عالم ﷺ نے پانی طلب فرمایا اور تمام اعضاء کو تین تین مرتبہ دھویا پھر پاؤں کو دھونے کے بعد فرمایا کہ میرے اس وضو پر زیادتی اور کمی کرنے والا گناہ اور ظلم کا ارتکاب کرنے والا ہے۔ (نخب الافکار ۱/۲۱۷)

حضرت ابن عاصم رضی اللہ عنہ کا پاؤں دھونا

چودہویں دلیل: حدثنا یونس...هل تستطيع ان ترينی كيف كان رسول الله ﷺ...فتوضا وغسل رجليه.

مفہوم: حضرت عمرو یحیٰی مازنیؒ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عبداللہ بن زید ﷜ سے سید الرسل ﷺ کے وضو کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے پانی منگوا کر وضو کیا اور پاؤں دھوئے یہ روایت بھی پاؤں دھونے کی فرضیت پر دلالت کرتا ہے۔

حضرت جبیر ﷜ کو تنبیہ

پندرہویں دلیل: حدثنابحر... فامرله بوضوء فقال توضأ... فتوضا ثلثا ثلثا ثم مسح براسه وغسل رجليه.

مفہوم: حضور اکرم ﷺ نے حضرت ابو جبیر ﷜ کو پانی لانے کا حکم فرمایا، پھر وضو کا حکم فرمایا تو انہوں نے منہ سے ابتداء کی۔ اس پر نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ایسا مت کر کہ اس طرح کافر کرتے ہیں۔ پھر پانی طلب کیا اور تین تین مرتبہ وضو فرمایا، سر کا مسح کیا اور پاؤں دھوئے۔

سولہویں دلیل: حدثنافهد ... ذكر مثله باسناده.

فهذه الاثار قد تواترت عن رسول الله ﷺ انه غسل قدميه فى وضوئه للصلوة.

مفہوم: ان روایات میں سید الرسل ﷺ سے تواتر کے ساتھ وضو کرتے ہوئے پاؤں کا دھونا مذکور ہے۔

☆☆☆☆☆

(پانچواں حصہ) مزید دلائل واحادیث سے پاؤں دھونے کی فضیلت واجر

وقدروى عنه ايضامايدل ان حكمهماالغسل.

مفہوم: کچھ ایسی روایات ہیں جو پاؤں کے دھونے پر دال ہے۔

فمماروى فى ذلك.

حدثنا يونس... اذاتوضاالعبدالمسلم او المؤمن فغسل... كل خطيئةمشت اليهارجلاه.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ﷜ سے روایت ہے کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی مسلمان یا مومن بندہ وضو کرتا ہے تو اس کے دھلنے والے اعضاء سے صادر شدہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں، پھر فرمایا پاؤں دھونے سے اس پر چلنے سے جو گناہ صادر ہوئے تھے وہ معاف ہو جاتے ہیں (نخب الافکار ۱/۲۲۰)

☆☆☆☆☆

(چھٹا حصہ) پاؤں دھونے پر گناہ معاف، جو کہ جمہورؒ کی بیّن دلیل ہے

حدثنا حسين... يقول مامن مسلم يتوضافيغسل سائر... قطرالماء كل سيئةمشى بهما اليها.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ﷜ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص وضو کرتے ہوئے پاؤں کو اچھی طرح دھوئے گا تو پانی کے ہر قطرے سے اس کے وہ گناہ جھڑ جاتے ہیں جو اس نے پاؤں کے ذریعے چل کر کئے ہیں۔

حدثنا ابن ابى داؤدؒ... ازواجا وافرادامن عبد يتوضافيحسن ... غفرالله ماسلف من ذنبه.

مفہوم: حضرت ثعلبہ بن عباد عبدیؒ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ سید البشر ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ جو کوئی اچھی طرح وضو کرے، اور وضو کرتے ہوئے ٹخنوں تک پاؤں دھوئے اور پھر دو رکعت نفل پڑھے تو اس کے پچھلے گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔

حدثنا عبداللّٰہ...فذکر مثله باسناده.

حدثنا محمد...اذادعاالرجل بطهوره فغسل وجهه سقطت...رجليه من بطون قدميه.

مفہوم: حضرت ابوقلابہؒ نے فرمایا کہ حضرت شرحبیلؓ نے حدیث سننے کی خواہش ظاہر کی تو حضرت عمرو بن عبداللہؓ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی اچھی طرح وضو کرے تو ہر اعضاء کے دھونے سے اس سے سرزد ہونے والے گناہ معاف ہو جاتے ہیں، اسی طرح پاؤں کے بارے میں فرمایا کہ نچلے حصے سے صادر گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔

حدثنا بحر...اذاتوضات فغسلت يديك ثلثا خرجت...اغتسلت من عامة خطاياك.

مفہوم: میں گزشتہ حدیث جیسا کہ مفہوم ہے اُس کے آخر میں یہ اضافہ ہے کہ پاؤں کے نچلے حصے کو دھونے سے عام گناہوں سے غسل کرلیا۔

امام طحاویؒ کا عجیب استدلال

فهذه الاثار تدل ايضا على ان الرجلين فرضهماالغسل لان فرضهما لو...ان فرضهما هو الغسل.

مفہوم: یہاں سے یہ بتانا چاہتے ہیں کہ پاؤں کا دھونا فرض ہے اسلئے کہ اگر اس پر مسح کرنا فرض ہوتا تو اس کے دھونے پر وہ شخص ثواب کا مستحق نہ ہوتا۔ جیسے سر کا مسح کرنا فرض ہے لیکن اس کے دھونے پر ثواب نہیں ملتا۔ اور چونکہ پاؤں کے دھونے پر ثواب ملتا ہے تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اس کا دھونا ہی فرض ہے نہ کہ اس پر مسح کرنا (نخب الافکار ۱/۲۲۶)

☆☆☆☆☆

(ساتواں حصّہ) پاؤں خشک رہنے پر وعیدیں جمہورؒ کے واضح دلائل ہیں

وقد روى عن رسول الله ﷺ ايضا ما يدل على ذلك.

حدثنا فهد...راى النبى ﷺ فى قدم رجل لمعة لم يغسلها فقال ويل للاعقاب من النار.

مفہوم: حضرت جابر بن عبداللہؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ایک شخص سے جس کے پاؤں کا کچھ حصہ وضو کرتے ہوئے خشک رہ گیا تھا، فرمایا کہ ایڑیوں کیلئے آگ کا عذاب ہے۔

حدثنا ابو بكرة...ويل للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء.

حدثنا ابو بكرة...اسبغ الوضوء فانى سمعت رسول الله ويل للاعقاب من النار.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہؓ نے حضرت عبدالرحمٰنؓ کو وضو پورا کرنے کا فرمایا اور بتلایا کہ سید الرسل ﷺ نے ایڑیوں کے خشک رہنے پر وعید سنائی ہے۔

حدثنا ابو بكرة...فذكر مثله. حدثنا ابو بكرة...مثله. حدثنا ربيع...ذكرمثله.

حدثنا فهد...ويل للاعقاب من النار يوم القيمة.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا حضور اکرم ﷺ نے قیامت کے دن ایڑیوں کیلئے آگ کی خرابی فرمایا ہے یعنی خشک ہونے کی وجہ سے (نخب الافکار ۱/۲۳۱)

حدثنا ابن مرزوق...ویل للاعقاب من النار. حدثنا ابن خزیمة...فذکر مثله باسناده.

حدثنا یونس...ویل للاعقاب وبطون الاقدام من النار. حدثنا ربیع...فذکر مثله.

حدثنا احمد...ویل للاعقاب من النار.

حدثناابن مرزوق...ان النبیﷺ رای قوما توضؤاو کانهم ترکوا...من النار اسبغوا الوضوء.

حدثنا محمد...سافرنا مع رسول اللهﷺ من مکة الی المدینة ... من النار اسبغواالوضوء.

حدثنااحمد ... تخلف عنا رسول اللهﷺ فی سفرة سافرناهافادرکنا...من النارمرتین او ثلثا.

حدثناابو بکرة...فذکر مثله.

☆☆☆☆☆

(آٹھواں حصّہ) مسح کے حکم کی منسوخی

قال ابو جعفر فذکر عبدالله ابن عمروانهم کانوا یمسحون حتی امرهم رسول اللهﷺ... ما تاخرعنه مماذکرنا.

مفہوم: امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ عمرؓ پاؤں کودھونے کی بجائے اس پر مسح کرتے تھے۔اس پر نبی کریمﷺ نے ان کوفرمایا کہ وضومکمل کروکہ ایڑیوں کیلئے نارِجہنم ہے،یہ اس بات پردال ہے کہ مسح والاحکم اس وقت سے منسوخ ہو چکا ہے۔

فهذا حکم هذاالباب من طریق الاثار.

نظرِ طحاویؒ

و اما وجهه من طریق النظر فانا قدذکرنا فیما تقدم من هذا الباب عن رسول اللهﷺ...وهذا الذی ثبت بهذه الاثار.

مفہوم: قیاس کا تقاضہ تو یہ ہے کہ ماقبل کی روایات میں جب پاؤں کے دھونے پرثواب ملتا ہے۔تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اس کا تعلق دھونے سے ہے نہ کہ مسح سے،کیونکہ یہ سر کی طرح نہیں ہے کہ اس پر مسح کیا جائے کہ پھراس کے دھونے پر بھی کوئی ثواب نہیں ملتا حالانکہ ہم بتا چکے ہیں کہ اس پرثواب ملتا ہے۔یہ مذکورہ مسئلہ امام ابوحنیفہؒ،امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول ہے۔(نخب الافکار ۱/۲۳۸)

☆☆☆☆☆

(آخری حصّہ) و أرجلکم کے اعراب میں اختلاف

''ارجلکم'' پرفتح پڑھنے کے دلائل

وقد اختلف الناس فی قوله تعالی وارحلکم فاضافه قوم الی قوله تعالی...ارحلکم علی الاضمارو النسق.

مفہوم: ''وارجلکم'' کے اعراب میں اختلاف ہے بعض لوگوں نے اس کو''وامسحوا برء وسکم''کی طرف منسوب کیا ہے۔ اور بعض لوگوں نے''فاغسلوا وجوهکم وایدیکم''کی طرف منسوب کیا ہے اوراس کومنصوب پڑھا ہے۔

وقد اختلف فی ذلك اصحاب رسول اللهﷺومن دونهم.

مفہوم: اس کے متعلق صحابہ کرامؓ اوردوسرے حضرات کا اختلاف ہے۔(نخب الافکار ۱/۲۴۲)

فمما روی عنهم فی ذلك.

ماحدثنا ابن مرزوق... قرا وارجلكم بالفتح.

مفہوم: حضرت مرزوق فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے "وارجلکم" بالفتح پڑھا ہے۔

حدثنا ابن مرزوق... انه قرأها كذلك. حدثناابن مرزوق... مثله.

حدثنامحمد... انه قراها كذلك وقال عاد الى الغسل.

مفہوم: حضرت ابن عباسؓ نے اس پر فتح پڑھا ہے اور دھونے پر محمول کیا ہے۔

حدثناابن مرزوق... رجع القرائة الى الغسل وقرأوارجلكم ونصبها.

حدثناابن مرزوق... فذكر باسناده مثله. حدثناابن مرزوق... مثله. حدثناابن مرزوق... مثله.

امام شعبیؒ کا مسلک

حدثناابن مرزوق... نزل القران بالمسح والسنة بالغسل.

مفہوم: حضرت عاصمؒ نے شعبیؒ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ قرآن میں پاؤں کا مسح جبکہ سنت میں دھونا مذکور ہے۔

(نخب الافکار ۱/۲۴۵)

حضرت مجاہدؒ کا مسلک

حدثناابن مرزوق... انه قراها وارجلكم خفضها.

مفہوم: حضرت حمید اعرجؒ، حضرت مجاہدؒ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے اس کو بالجر پڑھا ہے۔

حدثناابن مرزوق... انه قراها كذلك.

وقد روی عن جماعة من اصحاب رسول اللهﷺ انهم كانوا يغسلون.

مفہوم: صحابہ کرامؓ سے پاؤں کے دھونے کے بارے میں روایات مروی ہیں۔

فممارو ی فی ذلك.

حدثنا حسين... للاسود اكان عمر يغسل قدميه فقال نعم كان يغسلهما غسلا.

مفہوم: حضرت ابراہیمؒ نے حضرت اسودؓ سے دریافت کیا کہ کیا حضرت عمرؓ پاؤں دھوتے تھے؟ فرمایا کہ ہاں وہ پاؤں کو دھوتے تھے۔

حدثنا روح... توضا عمر فغسل قدميه. حدثنامحمد... يغسل رجليه ثلثاثلثا.

مفہوم: حضرت ابوحمزہؓ نے فرمایا کہ حضرت ابن عباسؓ تین دفعہ پاؤں دھوتے تھے۔

حدثناربيع... كان اذا غسل ذراعيه كاد ان يبلغ نصف العضد... احد من الامم كذلك.

مفہوم: ابن محمدؒ فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ وضو کرتے ہوئے ہاتھوں کو نصف بازو کے قریب قریب دھوتے تھے۔ اور پاؤں دھوتے وقت نصف پنڈلی کے قریب قریب دھوتے تھے۔ میں نے اس کے متعلق دریافت کیا تو فرمایا کہ میں چمک میں زیادتی کرنا

چاہتا ہوں اس لئے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن میرے امتیوں کے اعضاءِ وضو چمک رہے ہوں گے۔

حضرت مجاہدؒ کی کھلی وصریح وضاحت

حدثنا ابن مرزوق... يغسل رجليه غسلا و انااسكب عليه الماء سكبا.

مفہوم: حضرت ابو بشرؒ، حضرت مجاہدؒ سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے موجودگی میں پاؤں پر مسح کا ذکر ہوا تو فرمایا کہ حضرت عبداللہ بن عمر ؓ پاؤں کو دھوتے تھے اور میں اس پر پانی بہاتا تھا (نخب الافکار ۱/۲۵۱)

حدثنا ابن مرزوق... مثله. حدثنا ابن مرزوق... كان يغسل رجليه اذاتوضا.

صحابہ کرام ؓ سے پاؤں پر مسح ثابت نہیں

حدثنا فهد... لعطاء ابلغك عن احد من اصحاب رسول الله ﷺ انه مسح على القدمين قال لا.

مفہوم: عبدالملکؒ نے حضرت عطاءؒ سے پوچھا کہ کسی صحابی ؓ سے پاؤں پر مسح کرنے کے متعلق آپ کو کچھ معلوم ہے؟ فرمایا کہ نہیں۔ (نخب الافکار ۱/۲۵۲)

پاؤں پر مسح کا استدلال صحیح نہیں

وقد زعم زاعم ان النظر يوجب مسح القدمين في وضوء الصلوٰة قال لاني... لا كحكم الوجه واليدين.

مفہوم: کسی زاعم کا خیال ہے کہ پاؤں پر مسح کرنا واجب ہے کیونکہ اس کو سر کے حکم کے ساتھ زیادہ مشابہت ہے اسلئے کہ پانی کی عدمِ موجودگی میں تیمم فرض ہو جاتا ہے جس میں چہرے اور ہاتھوں کا مسح کیا جاتا ہے اور پاؤں اور سر کا تیمم میں کوئی تعلق نہیں ہوتا حالانکہ وہ بھی فرائضِ وضو میں سے ہے، جب تیمم میں پاؤں اور سر کا مسح نہیں ہوتا تو دھونے میں بھی پاؤں اور سر کا ایک جیسا حکم ہوگا، چہرے اور ہاتھ والا حکم نہیں ہوگا لہذا پاؤں پر مسح کا حکم دیا جائے گا۔ (نخب الافکار ۱/۲۵۳)

فكان من الحجة عليه في ذلك انا رأينا اشياء يكون فرضها الغسل في حال... مثل ما الزمها (نخب الافکار ۱/۲۵٤)

مفہوم: اس کے خلاف ہم یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ پانی کے پائے جانے کی صورت میں بعض چیزوں کا دھونا فرض ہوتا ہے لیکن پانی نہ ہونے کی صورت میں اس کا نعم البدل نہیں۔ اسی طرح حالتِ جنابت میں پانی سے تمام بدن دھویا جائے گا لیکن اگر پانی نہ ہو تو صرف چہرے اور ہاتھوں کا تیمم کیا جائے گا باقی تمام بدن کا دھونا ساقط ہو جائے گا اور کسی بدل کی طرف نہیں جائے گا۔ لہذا ضروری نہیں کہ جس چیز کا بدل نہ ہو تو پانی کی موجودگی کے وقت اس کا مسح فرض ٹھہرایا جائے۔ اسی طرح پانی کی عدم موجودگی کے وقت پاؤں کی فرضیت کا کسی بدل کی طرف جانے کی یہ وجہ نہیں کہ پانی کے موجودگی کے وقت اس کا حکم مسح تھا۔ اس سے مخالف کی علت باطل ہوگئی اسلئے کہ اس کا مخالف پر لازم کرنا خود اس پر لازم آرہا ہے۔

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

باب الوضوء هل يجب لكل صلوة أم لا

خلاصہ

یہاں سے باب کا خلاصہ ذکر کیا جارہا ہے، اصل بحث اس کے بعد شروع ہو رہی ہے:

مسافر کے بارے میں سب کا اتفاق ہے کہ اس کے لئے نیا وضو واجب نہیں البتہ مقیم کے بارے میں اختلاف ہے۔امام نوویؒ نے اس پر اجماع نقل فرمایا کہ مقیم کے لئے نیا وضو واجب نہیں۔صاحب امانی الاحبارؒ نے اس بارے میں مختلف مذاہب نقل فرمائے ہیں۔

ہر نماز کے لیے تجدیدِ وضو میں مذاہب

(۱) ظاہریہؒ اور امامیہ تجدیدِ وضو کے وجوب کے قائل ہیں امام طحاویؒ کی کتاب میں "فذهب قوم" سے یہی لوگ مراد ہیں۔

(۲) ائمہ اربعہؒ و جمہورؒ فقہاء و محدثین کے نزدیک نیا وضو واجب نہیں ہے احادیث میں اس کی تاکید تحصیل فضیلت و استحباب کے طور پر ہے۔کتاب میں "وخالفهم في ذلك اكثرون" سے یہی مراد ہے (امانی الاحبار ۱/۲۱۷)

دلائل

امام طحاویؒ نے فریق اول کی دو دلیلیں ذکر فرمائی ہیں۔

دلیل فریقِ اول

(۱) "يا ايها الذين آمنوا إذا قمتم الى الصلوٰة" اس آیت میں صاف طور پر فرمادیا کہ جب بھی تم نماز کیلئے تیار ہو تو پہلے وضو کرلو۔ اس سے بھی ہر نماز کیلئے نیا وضو کرنا واضح طور پر ثابت ہوتا ہے۔

جواب: (۱) اس سے نیا وضو ثابت نہیں ہوتا۔۔۔ کیونکہ وضو کے ذریعے حرج میں ڈالنا مقصود نہیں بلکہ تحصیل طہارت مقصود ہے۔ جب پہلے وضو کی وجہ سے طہارت حاصل ہے تو نئے وضو کی ضرورت نہیں ہے۔ (طحاوی شریف ۱/۳۴) (۲) حضرت انس ﷺ فرماتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ ہر نماز کیلئے نیا وضو فرماتے جبکہ صحابہ کرام ؓ ایک وضو سے مختلف نمازیں ادا کرتے تھے۔

جواب: (۲) نیا وضو حضور اکرم ﷺ کی خصوصیت تھی امت مستثنیٰ ہے (۳) امام ترمذیؒ نے لکھا "كان عليه الصلوة والسلام يتوضأ لكل صلوة" (ترمذی)

جوابات: (۱) یہ سرکار دو عالم ﷺ کی خصوصیت تھی امت کیلئے یہ قانون نہیں ہے (۲) استحباب پر محمول ہے (۳) ابتدائے اسلام پر محمول ہے بعد میں یہ حکم منسوخ ہوگیا۔

جمہورؒ کے دلائلِ قویہ

(۱) حضرت بریدہ ؓ فرماتے ہیں کہ "سرکار دو عالم ﷺ ہر نماز کیلئے نیا وضو فرماتے تھے لیکن جب مکہ فتح ہوا تو ایک وضو سے پانچ نمازیں ادا فرمائیں۔حضرت فاروق اعظم ؓ نے اس موقعہ پر عرض کیا کہ آپ ﷺ نے ایک وضو سے مختلف نمازیں ادا فرمائی ہیں تو جواب میں فرمایا میں نے قصداً ایسا کیا ہے۔ (طحاوی شریف ۱/۳۴) اس سے وجوبِ وضو ثابت نہیں ہوتا بلکہ طلبِ فضیلت ثابت ہوتی ہے بلکہ یہ تو ہماری دلیل ہے کہ آپ ﷺ نے وضو قصداً چھوڑا اور تعلیم دی کہ ہر نماز کے لیے وضو ضروری نہیں (۲) حضرت جابر ؓ کی

روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کی ایک انصاریہ عورت نے دعوت کی۔ حضور اقدس ﷺ نے ظہر کی نماز کے لئے نیا وضو فرمایا اور عصر کی نماز بھی اسی وضو سے پڑھائی (۳) امام طحاویؒ نے تین جلیل القدر صحابہ کرام ؓ اور دو تابعینؒ کے فتاویٰ سے ثابت فرمایا ہے کہ ہر نماز کیلئے نیا وضو ضروری نہیں ہے (۴) صاحب معارف السننؒ نے "ایک حدیث نقل کی ہے کہ شروع میں تو ہر نماز کے لئے نئے وضو کا حکم تھا لیکن دشواری ہونے پر مسواک کا حکم دے دیا (معارف ۱/۲۱۳) (۵) صاحب معارفؒ نے حدیث نقل کی ہے: جس نے پاکی کی حالت میں نیا وضو کیا اسے دس نیکیاں ملیں گی (معارف ۱/۲۱۴) (۶) صاحب فتح الملہمؒ نے حدیث نقل کی ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر امت پر مشقت کا ڈر نہ ہوتا تو ہر نماز کے لئے نیا وضو اور مسواک لازم کرتا۔ (فتح ۳/۳۶)

باب کا اجمالی خلاصہ......: یہ باب آٹھ حصّوں پر مشتمل ہوگا:

(۱) اوّل مذاہب فقہاءؒ اور دلائلِ ظاہریہؒ وغیرہ ذکر ہوں گے (۲) ائمہ اربعہؒ کے دلائل (۳) ظاہریہؒ کا اعتراض اور جمہورؒ کی طرف سے جواب (۴) نیا وضو تو خصوصیت نبی ﷺ میں سے تھا (۵) پھر ظاہریہؒ کا اعتراض اور ان کا جواب (۶) نظرِ طحاویؒ اور عقلی دلیل (۷) بغیر حدث کے وضو پر قتل کی وعید (۸) قرآن سے استنباط اور صحابی ؓ کی وضاحت۔

(پہلا حصّہ) ہر نماز کے لئے نیا وضو واجب ہے یا نہیں؟

(۱) ظاہریہؒ اور امامیہ کے نزدیک ہر نماز کیلئے وضو واجب ہے مقیم و مسافر دونوں کیلئے۔ "فذهب" کا مصداق یہی حضرات ہیں۔

(۲) ائمہ اربعہؒ کے نزدیک مقیم و مسافر دونوں کیلئے ہر نماز کیلئے نیا وضو واجب نہیں۔ "و خالفهم" کا مصداق یہی حضرات ہیں۔

ظاہریہؒ وامامیہ کے دلائل

حدثنا ابو بكرة... كان يتوضا لكل صلوة فلما كان الفتح صلى الصلوات بوضوء واحد.

مفہوم: حضرت سلیمان بن بریدہؒ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ ہر نماز کیلئے وضو فرماتے تھے لیکن فتح مکہ کے دن ایک ہی وضو سے کئی نمازیں ادا فرمائیں۔

دوسری دلیل: حدثنا ابن مرزوق... يوم فتح مكة خمس صلوات بوضوء واحد.. فقال عمدا فعلته ياعمر.

مفہوم: گزشتہ حدیث کی مانند ہے اس میں ہے کہ پھر موزوں پر مسح کیا۔ حضرت عمر ؓ کے پوچھنے پر کہ اس طرح تو آپ پہلی دفعہ کر رہے ہیں، فرمایا کہ ایسا جان بوجھ کر کیا ہے۔

تیسری دلیل: حدثنا ابن مرزوق... انه كان يتوضا لكل صلوة.

مفہوم: حضرت سلیمانؒ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ سرورِ کونین ﷺ ہر نماز کیلئے وضو فرماتے تھے (نخب الافکار ۱/۲۵۶)

فذهب قوم الى ان الحاضرين يجب عليهم ان يتوضؤا لكل صلوة واحتجوا فى ذلك بهذاالحديث.

مفہوم: ایک قوم نے مقیم پر ہر نماز کیلئے وضو کو واجب قرار دیا ہے اور ان مذکورہ بالا روایات سے استدلال لیا ہے۔

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصّہ) ائمہ اربعہؒ اور جمہورؒ کے دلائل

وخالفهم فى ذلك اكثر العلماء فقالوا لايجب الوضوء الا من حدث وكان مما... ما ذهبوا اليه فى ذلك.

مفہوم :اکثر علماء نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے فرمایا وضو صرف بے وضو ہونے والے پر واجب ہے اس ضمن میں سید الکونین ﷺ کی یہ روایت ان کے مسلک کے موافق ہے۔

پہلی دلیل :ماحدثنایونس...ذهب رسول الله ﷺالی امراة من الانصار ومعه...حانت العصر فصلی ولم یتوضا.

مفہوم : حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سید الرسل ﷺ کسی انصاری خاتون کے گھر تشریف لائے تو سرور کونین ﷺ نے بھنی ہوئی بکری کھائی پھر ظہر کی نماز کیلئے وضو کر کے نماز پڑھی پھر تشریف لاکر کھانا کھایا اور عصر کی نماز اسی وضو سے ادا فرمائی (نخب الافکار ۱/۲۵۹)

ہر نماز کے لئے نیا وضو تو فضیلت کے حصول کیلئے تھا

قال ابو جعفر ففی هذاالحدیث انه صلی الظهرو العصربوضوء ه الذی کان...التماس الفضل لا علی الوجوب.

مفہوم :امام ابو جعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کہ سید البشر ﷺ کا ظہر کی نماز کیلئے وضو کرنا اور عصر کی نماز اسی وضو کے ساتھ پڑھنا اس روایت میں مذکور ہے۔لیکن بعض دوسری روایات میں ہر نماز کیلئے وضو کرنا بھی ثابت ہے تو اس کو ہم طلبِ فضیلت پر محمول کریں گے نہ کہ وجوب پر۔

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصّہ) ظاہر یہ کا اشکال

فان قال قائل فهل فی هذا من فضل فلیلتمس.

مفہوم : قائل کہتا ہے کہ اس میں کون سی فضیلت ہے جس کو طلب کیا جائے؟

جمہورؒ کی طرف سے امام طحاویؒ جواب دیتے ہیں

قیل له نعم.

کہ ہر نماز کیلئے نیا وضو واجب نہیں بلکہ دس نیکیوں کیلئے ہے، جیسا کہ وضاحت سے حدیث آرہی ہے۔

قدحدثنا یونس...الظهرفانصرف فی مجلس فی داره فانصرفت...ذلك كان واجبا علیه.

مفہوم : حضرت ابوغطیف ہذلیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ میں نے نمازِ ظہر پڑھی پھر وہ ایک مجلس میں تشریف لے گئے میں بھی ساتھ تھا، پھر اس کے بعد عصر کی نماز کا وقت آیا تو وضو کیلئے پانی منگوا کر عصر کی نماز پڑھی، پھر اپنی نشست کی طرف تشریف لے گئے میں بھی ساتھ تھا اتنے میں مغرب کی آذان ہوئی تو نمازِ مغرب کیلئے وضو بنایا اور نماز پڑھی۔ میں نے پوچھا کہ کیا ایک وضو کافی نہیں تھا؟ فرمایا کہ نمازِ فجر کا وضو میری سب نمازوں کیلئے کافی ہے لیکن میں نے ہر نماز کیلئے وضو کیا اسلئے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ وضو پر وضو کرنے والے کیلئے دس نیکیاں ملتی ہیں۔اور میں نے اسی کی طرف رغبت کرتے ہوئے یہ کیا۔لہٰذا سید الرسل ﷺ کا ہر نماز کیلئے وضو کرنا فضیلت کیلئے ہوگا جیسے حدیثِ حضرت ابن بریدہ رضی اللہ عنہ میں مذکور ہے۔لہٰذا اس کو واجب کہنا درست نہ ہوگا۔(نخب الافکار ۱/۲۶۲)

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصّہ) نیا وضو خصوصیتِ نبی ﷺ میں سے تھا

وقد روی انس بن مالك ایضا مایدل علی ما ذکرنا.

حدثنا ابن مرزوق ...بوضوء فتوضا منه فقلت لانس اکان...من الاثار یدل علی هذاالمعنی.

مفہوم: حضرت عمرو بن عامر، حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ کے وضو کے متعلق میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ سید الکونین ﷺ ہر نماز کیلئے وضو کرتے تھے؟ فرمایا کہ ہاں۔ پھر پوچھا کہ آپ لوگ؟ فرمایا کہ ہم ایک وضو سے کئی نمازیں پڑھتے ہیں۔ یہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ ہے جنہوں نے ہر نماز کیلئے وضو کو فرض نہیں سمجھا۔ اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ یہ پہلے واجب تھا پھر منسوخ ہو چکا ہو۔ ان شاء اللہ ہم آئندہ ایسی روایات کو ذکر کریں گے جو اس بات پر دلالت کرتی ہے۔ (نخب الافکار ۱/۲۶۳)

فاذا ابن ابی داؤد قدحدثناقال ثنا...امر بالوضوء لکل صلوة طاهرا...یجزی مالم یکن اٗحدث.

مفہوم: حضرت محمد بن یحییٰ فرماتے ہیں کہ میں حضرت عبداللہ بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے، ہر نماز کیلئے وضو کرنے کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کی حضور اکرم ﷺ سے مروی روایت بیان کی کہ سرکار دو عالم ﷺ ہر نماز کیلئے وضو فرمایا کرتے تھے اور پھر ہر نماز کیلئے مسواک کرتے تھے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بھی طاقت کے مطابق ہر نماز کیلئے وضو فرمایا کرتے تھے۔

نوٹ: یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ ہر نماز کیلئے وضو کرنے کا حکم منسوخ ہو چکا ہے اور حقیقت وہی ہے جس کو ہم بیان کر چکے ہیں کہ جب تک بندہ بے وضو نہ ہو تب تک اسی وضو سے نماز پڑھتا رہے۔ (نخب الافکار ۱/۲۶۴)

☆☆☆☆☆

(پانچواں حصّہ) ظاہریہؒ کا دوسرا اشکال

فان قال قائل ففی هذا الحدیث ایجاب السواك لکل صلوة فکیف لاتوجبون...اذ کنتم قد عملتم ببعضه.

مفہوم: کوئی کہے کہ گزشتہ حدیث میں تو مسواک کا ذکر بھی ہے اس کو وجوب کیوں نہیں مانتے حالانکہ تم تمام حدیث پر عمل کرتے ہو جبکہ یہاں پر بعض حدیث پر عمل ہو رہا ہے۔

امام طحاویؒ جواب دیتے ہیں

قیل له قدیجوز ان یکون النبی ﷺ خص باسواك لکل صلوة دون امته ویحوز...یدلنا علی شیء من ذلك.

جواب: یہاں پر مسواک کے بارے میں دو احتمال ہیں ایک تو یہ کہ ہر نماز کیلئے مسواک کرنا سید البشر ﷺ کے ساتھ خاص ہو۔ دوسرا یہ کہ اس میں سرورِ کونین ﷺ اور امتی سب برابر ہے لیکن اس حقیقت تک رسائی رہنمائی کرنے سے ہی ممکن ہے (نخب الافکار ۱/۲۶۵)

مسواک ضروری کیوں نہیں؟

فاذا علی بن معبد قد حدثنا قال ثنا..قال لو لا ان اشق علی امتی لامرتهم باسواك عنك کل صلوة.

مفہوم: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ میں امت کو مشقت اور گرانی کی وجہ سے ہر نماز کیلئے مسواک کا حکم نہیں دیتا۔

حدثنا ابو بکرة...مثل ذلك. حدثنا ابن مرزوق...مثله.

قال ابو جعفر هذا حدیث غریب ما کتبناه الا عن ابن مرزوق.

مفہوم: امام طحاویؒ نے اس حدیث کو غریب کہا ہے اور دوسرا یہ کہ اس حدیث کو ابن مرزوق سے روایت کیا ہے۔ (نخب الافکار ۱/۲۶۹)

حدثنا علی...مثله. حدثنا علی...مثله.

حدثنا یونس...لولاان اشق علی امتی لامرتھم باسواك مع كل صلوة.

حدثنا ابن مرزوق...لولاان اشق علی امتی لا مرتھم السواك مع كل وضوء.

حدثنا یونس...لولا ان اشق علی امتی لامرتھم بالسواك عند كل صلوة.

حدثنا ربیع...مثله. حدثنا حسین...مثله.

فثبت بقوله لولا ان اشق علی امتی لا مرتھم بالسواك عند كل صلوة انه...كان فی ذلك غیر حكمھم.

مفہوم: سید الکونین ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کہ اگر میں اپنی امت پر گراں نہ سمجھتا تو ان کو ہر نماز کے وقت مسواک کا حکم دیتا۔ اس سے یہ ثابت ہوا کہ سرکار دو عالم ﷺ نے ان کو حکم نہیں دیا اور یہ ان پر واجب نہیں اور اس کا اٹھا دینا بالخصوص جبکہ یہی نماز کے لئے وضو کا بدل ہے اس سے مسواک کا ان پر واجب نہ ہونا اور نہ ہی اس کا حکم دینا ثابت ہوتا ہے۔ بلکہ یہ حکم صرف سید الرسل ﷺ کیلئے تھا نہ کہ صحابہ کرام رضوان علیہم اجمعین کیلئے، اور اس سلسلے میں آپ کو الگ حکم تھا اور صحابہ کرام رضوان علیہم اجمعین کو الگ حکم تھا۔

فھذا وجه ھذاالباب من طریق تصحیح معانی الاثار وقد ثبت بذلك ارتفاع وجوب الوضوء لكل صلوة.

مفہوم: روایات کے تصحیح کے اعتبار سے اس باب کا بیان یہ ہے کہ ہر نماز کیلئے وضو کا واجب ہونا مرتفع ہو جاتا ہے۔

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصہ) نظرِ طحاویؒ

واما وجه ذلك من طریق النظر...حدث فاردنا ان ننظر...لا ینقض الغسل مرور وقت.

مفہوم: یہاں سے ہر نماز کیلئے وضو کے عدمِ وجوب کو قیاس سے ثابت کرتے ہیں، وضو کا مطلب حدث سے پاکی حاصل کرنا ہے۔ اب ہم احداث سے طہارت کا حکم معلوم کرتے ہیں کہ کیا چیز اس کو توڑ دیتی ہے، ہم اس کی دو قسمیں بیان کریں گے۔ پہلا غسل دوسرا وضو، غسل تو جماع کرنے اور جنبی ہونے سے واجب ہوتا ہے اور اس کے علاوہ پیشاب کرنا وغیرہ تو اس سے وضو واجب ہوتا ہے۔ پھر غسل کو احداث ہی توڑتی ہے وقت گزرنے کے ساتھ اس کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ لہٰذا اس سے معلوم ہوا کہ باقی احداث کو بھی وقت گزرنے کا کوئی دخل نہیں ہے۔ (نخب الافکار ۱/۲۸۰)

امام طحاویؒ عقلی دلیل پیش کرتے ہیں

وحجة اخری انا راینا ھم اجمعوا ان المسافر یصلی الصلوات كلھا بوضوء ... كذلك قیاسا و نظرا علی ما بینا من ذلك.

مفہوم: ہم دیکھتے ہیں کہ تمام فقہاء کرام رحمۃ اللہ علیہم کا اس بات پر اجماع ہے کہ مسافر جب تک بے وضو نہ ہو تمام نمازیں ایک وضو کے ساتھ ادا کر سکتا ہے۔ اختلاف مقیم کے بارے میں ہے پس ہم نے دیکھا کہ جماع، احتلام، قضائے حاجت، پیشاب اور ہر وہ چیز جو مقیم کے لئے حدث ہے اور اس پر طہارت کو واجب کرتی ہے۔ جب وہ مسافر سے وقوع پذیر ہو تو وہ بھی اسی طرح ہو گی اور اس پر اسی طہارت کا حصول واجب ہو گا جو مقیم ہونے کی صورت میں اس پر واجب ہوتا۔ ایک دوسری طہارت جو وقت گزرنے سے ٹوٹ جاتی ہے یعنی موزوں پر مسح اس میں بھی مسافر اور مقیم برابر ہیں۔ ان کی طہارت کسی نہ کسی وقت کے نکلنے سے ٹوٹ جاتی ہے اگرچہ سفر و حضر کے اعتبار سے وقت میں تفاوت ہے۔ جب ثابت ہوا کہ جو کچھ ہم نے ذکر کیا وہ اسی طرح ہے اور جو چیز مقیم کی طہارت کو

توڑتی ہے۔اس سے مسافر کی طہارت بھی ختم ہو جاتی ہے اور وقت کا نکلنا مسافر کی طہارت کو نہیں توڑتا، تو قیاس کا تقاضا ہے کہ وقت نکلنے سے مسافر کی طہارت بھی نہ ٹوٹے جیسا کہ ہم نے بیان کیا۔ یہ امام ابوحنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا قول ہے۔

وقدقال بذلك جماعة بعد رسول اللهﷺ.

مفہوم: سید الرسل ﷺ کے بعد ایک جماعت اس کو تسلیم کرتی رہی ہے۔ (نخب الافکار ۱/۲۸۲)

☆☆☆☆☆

(ساتواں حصّہ) بغیر حدث کے نیا وضو کرنے پر قتل

حدثنا ابن حزيمة... توضؤا وصلوا الظهر فلما حضرت العصر... وهو يتوضا من غير حدث.

مفہوم: حضرت انس بن مالک ؓ فرماتے ہیں کہ حضرت ابوموسیٰ اشعری ؓ کے شاگرد نمازِ ظہر کے بعد عصر کی نماز کیلئے وضو کرنے لگے تو حضرت ابوموسیٰ ؓ فرمانے لگے کہ کیا تمہارا وضو نہیں ہے؟ عرض کیا کیوں نہیں۔ فرمایا کہ عنقریب ایک شخص بغیر حدث کے وضو کرنے پر اپنے والد، چچا اور چچازاد بھائی کو قتل کرے گا۔

صحابہ کرام ؓ بغیر حدث کے وضو نہیں کرتے تھے

حدثنا ابو بكرة... كنا نصلي الصلوات كلها بوضوء واحد مالم نحدث.

مفہوم: حضرت عمرو بن عامر ؓ نے فرمایا کہ حضرت انس بن مالک ؓ فرماتے ہیں کہ جب تک ہم محدث نہ ہوتے وضو نہ کرتے تھے۔

حدثنا ابو بكرة... كان يصلي الصلوات كلها بوضوء واحد مالم يحدث.

حدثنا ابن مرزوق... يتوضأ لكل صلوة ويتلو اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم وايديكم.

مفہوم: گزشتہ مضمون جیسا ہے اس میں ہے کہ حضرت علی ؓ ہر نماز کیلئے وضو کرتے تھے اور یہ آیت تلاوت فرماتے تھے "اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا.... الخ"۔

☆☆☆☆☆

(آخری حصّہ) آیت قرآنی سے نماز کیلئے نیا وضو مستنبط نہیں ہوتا

قال ابو جعفر وليس في هذه الاية عندنا دليل على وجوب الوضوء لكل... ان حكم الحاضر فيها كذلك ايضا.

مفہوم: امام ابوجعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک یہ آیت اس پر دلالت نہیں کرتی کہ ہر نماز کیلئے وضو کیا جائے اسلئے کہ ممکن ہے اس سے محدث ہونے کے بعد وضو کرنا مراد ہو۔ پھر تمام فقہاء اس بات پر متفق ہیں کہ مسافر محدث ہونے کے بعد وضو کرے گا ہر نماز کیلئے اس پر وضو کرنا واجب نہیں ہے جو کہ اس آیت سے پتہ چل رہا ہے، اور چونکہ مسافر اور مقیم دونوں اس آیت میں برابر ہیں لہٰذا مقیم کا بھی وہی حکم ہوگا جو مسافر کا ہے۔ (نخب الافکار ۱/۲۸۶)

صحابی رسول کی وضاحت

وقد قال ابن الفغوا انهم كانوا اذا احدثوا لم يتكلموا حتى يتوضؤ افنزلت... هو القيام الى الصلوة بعد حدث.

مفہوم: حضرت ابن فقواء ؓ فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام ؓ جب بغیر وضو کے ہوتے تو بات نہیں کرتے تھے پھر یہ آیت نازل ہوئی "اذا

قمتم الی الصلوۃ ....الخ"اس میں ارشاد فرمادیا کہ اس سے مراد محدث ہونے کے بعد نماز کے لئے کھڑا ہونا ہے۔(نخب الافکار ۱/۲۸۶)

حدثناابن مرزوق...بذلك ولم يذكر عكرمة.

حدثناابن خزيمة...كان يصلى الصلوات كلهابوضوء واحد.

مفہوم: حضرت ایوبؒ، حضرت محمدؒ سے روایت کرتے ہیں کہ شریحؒ ایک ہی وضو کے ساتھ تمام نمازیں پڑھتے تھے۔

حدثنا ابن خزيمة...انه كان لا يرى بذلك باسا والله اعلم.

مفہوم: حضرت یزید بن ابراہیمؒ، حضرت حسن ﷺ سے روایت کرتے ہے کہ وہ اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے (نخب الافکار ۱/۲۹۱)

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

باب الرجل يخرج من ذكره المذى كيف يفعل

خلاصہ

یہاں سے باب کا خلاصہ ذکر کیا جارہا ہے، اصل بحث اس کے بعد شروع ہورہی ہے۔

منی کی تعریف

سفید مائل، گاڑھی غلیظ رینٹ کی شکل کی ہوتی ہے جو وفور شہوت کے وقت جوش سے نکلتی ہے۔ آگے اس کے بارے میں بحث ہوگی۔

مذی کی تعریف

یہ بیوی سے چھیڑ چھاڑ کرتے وقت نکلتی ہے اور پانی کی طرح لیس دار ہوتی ہے یہ خروج منی سے پہلے نکلتی ہے۔ آگے تفصیل آرہی ہے۔

ودی کی تعریف

طبعی امراض وعوارض کی بناء پر عام طور پر پیشاب سے پہلے یا بعد میں نکلتی ہے (معارف ۱/۳۷۶)

نوٹ: ''ودی'' کے بارے میں کوئی بحث نہیں ہوگی۔

حیوان کی منی کا حکم

(۱) احنافؒ و مالکیہؒ کے نزدیک ''تمام حیوانوں کی منی ناپاک ہے'' (۲) شافعیہؒ و حنابلہؒ کا اس بارے میں ایک قول پاکی اور ایک ناپاکی کا ہے۔

مذی کا حکم

(۱) فرقہ امامیہ کے نزدیک مذی پاک ہے (۲) ائمہ اربعہؒ کے نزدیک مذی ناپاک ہے۔

مذی کی تطہیر میں مذاہب

(۱) حنابلہؒ کے نزدیک صرف چھینٹے مارنے سے طہارت حاصل ہو جاتی ہے۔

(۲) مالکیہؒ و شوافعؒ کے نزدیک پانی سے دھونا ضروری ہے۔

(۳) احنافؒ کے نزدیک پانی اور ڈھیلے دونوں سے طہارت حاصل ہوسکتی ہے چھینٹے مارنا کافی نہیں ہے۔

مذی کے خروج پر عضو کہاں تک دھونا چاہیئے؟

(۱) مالکیہؒ کے نزدیک پورے ذکر کا دھونا ضروری ہے (۲) حنابلہؒ وامام اوزاعیؒ کے نزدیک ذکر اور خصیتین کا دھونا ضروری ہے۔ "فذهب قوم" کا مصداق یہی حضرات ہیں (۳) حنفیہؒ وشافعیہؒ کے نزدیک صرف موضع نجاست دھونا ضروری ہے اس سے زائد دھونا ضروری نہیں "وخالفهم" کا مصداق یہی حضرات ہیں (معارف ۱/۳۷۹)

اجمالی خلاصہ...... یہ باب تین حصوں پر مشتمل ہے:

(۱) اول احنافؒ وشوافعؒ کے دلائل بیان کئے جائیں گے (۲) صحابہ ؓ وتابعینؒ کے فتاویٰ (۳) آخر میں فیصلہ کن قول یعنی نظرِ طحاویؒ بیان کیا جائے گا۔

(پہلا حصہ) مالکیہؒ وحنابلہؒ کے دلائل

حدثنا ابراهيم...ان يسال رسول الله ﷺ عن المذى فقال يغسل مذاكيره ويتوضا.

مفہوم: حضرت رافع بن خدیج فرماتے ہیں کہ حضرت علی ؓ نے حضرت عمار ؓ سے نبی کریم ﷺ سے مذی کا حکم پوچھنے کا فرمایا۔ پوچھنے پر سرورِ کونین ﷺ نے عضو خاص دھونے کے بعد وضو کا حکم فرمایا۔

قال ابو جعفر فذهب قوم الى ان غسل المذاكير واجب على الرجل اذاامذى و اذابال.

مفہوم: امام ابوجعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کہ مالکیہؒ وحنابلہؒ کا موقف ہے کہ مذی یا پیشاب کرنے سے اعضائے تناسل کو دھونا واجب ہے۔ انہوں نے اس سلسلے میں مذکورہ روایت سے استدلال کیا ہے۔ (نخب الافکار ۱/۲۹۳)

احنافؒ وشوافعؒ کے دلائل

وخالفهم فى ذلك اخرون فقالوا لم يكن ذلك من رسول الله ﷺ على ايجاب...ذلك فيه فلا يخرج.

مفہوم: بعض لوگوں نے مخالفت کرتے ہوئے سید الرسل ﷺ کی اس حدیث کو مذی کو روکنے پر محمول کیا ہے، اس سے وجوب ثابت نہیں ہوتا۔ یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ سرکار دو عالم ﷺ نے قربانی کیلئے لانے والے جانور کے بارے میں فرمایا کہ اگر اس کے تھنوں میں دودھ ہو تو دودھ رکنے کیلئے اس پر پانی کے چھینٹے مارے جائیں۔

وقد جاء ت الاثار متواترة بمايدل على ما قالوا فمن ذلك.

مفہوم: ایسی متواتر روایات موجود ہیں جو مذہب احنافؒ وشوافعؒ کی مؤید ہیں۔ (نخب الافکار ۱/۲۹۴)

پہلی دلیل: ما حدثنا ابن ابى داود... كنت رجلا مذاء فامرت رجلا يسال النبى فقال فيه الوضوء.

مفہوم: حضرت عبداللہ ابن عباس ؓ سے روایت ہے کہ حضرت علی ؓ نے فرمایا کہ میں نے ایک شخص کو نبی کریم ﷺ سے مذی کے بارے میں پوچھنے کو کہا اس لئے کہ مجھے مذی زیادہ آتی تھی۔ پوچھنے پر فرمایا کہ ایسی صورت میں صرف وضو کافی ہے۔

دوسری دلیل: حدثنا صالح...يحدث عن ابيه قال كنت احد مذيا فامرت...كان المذى ففيه الوضوء.

مفہوم: وہی گزشتہ مضمون ہے لیکن اس میں ہے کہ حضرت علی ؓ نے شرم کی وجہ سے کسی دوسرے سے کہلوایا کیونکہ سرورِ کونین ﷺ کی صاحبزادی آپ کے نکاح میں تھی۔ سید البشر ﷺ نے فرمایا کہ ہر مذکر انسان کو مذی آتی ہے لہٰذا منی میں غسل اور مذی میں

وضو واجب ہوگا۔ (نخب الافکار۱/۲۹۵)

تیسری دلیل: حدثنا محمد... کنت رجلا مذاء و کانت عندی بنت... فقال توضا و اغسله.

چوتھی دلیل: حدثنا صالح... سئل النبیﷺ عن المذی فقال فیه الوضوء وفی المنی الغسل.

پانچویں دلیل: حدثنا حسین... کنت رجلا مذاء فکنت اذا امذیت... فقال فیه الوضوء.

چھٹی دلیل: حدثنا ابن خزیمة... ثم ذکر باسناده مثله.

ساتویں دلیل: حدثنا ابن خزیمة... کنت رجلا مذاء فسالت النبیﷺ... و اذارایت المنی فاغتسل.

آٹھویں دلیل: حدثنا ابو بکرة... کنت رجلا مذاء فاردت ان اسال النبیﷺ... فقال یکفی منه الوضوء.

امام طحاویؒ کا حدیث سے استدلال

قال ابو جعفر افلا تری ان علیا لما ذکر عن النبیﷺ ما اوجبه علیه فی ذلك ذکر... وجب له وضوء الصلوة.

مفہوم: امام ابوجعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کیا تم نہیں دیکھتے کہ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے سید الکونینﷺ سے اس بات کا ذکر کیا جو اس صورت میں واجب ہوتی ہے تو آپﷺ نے نماز کے وضو کا ذکر فرمایا اس سے ثابت ہوا کہ وضو کے علاوہ جس بات کا آپ نے حکم دیا وہ اس سبب سے نہ تھا جس سبب سے مذی کی صورت میں وضو کرنا واجب ہے چنانچہ سہل بن حنیف رضی اللہ عنہ نے سید الکونین سے جو کچھ روایت کیا وہ بھی اس بات پر دلالت کرتا ہے۔

وقد روی سهل بن حنیف عن رسول اللهﷺ ما قد دل علی هذا ایضا.

مفہوم: حضرت سہل بن حنیفؓ کی روایت بھی اسی بات پر دلالت کرتی ہے جس کو انہوں نے نبی کریمﷺ سے روایت کیا ہے۔
(نخب الافکار۱/۲۹۹)

تائیدی روایت: حدثنا نصر... انه سال النبی عن المذی فقال فیه الوضوء... ان یکون علیه مع الوضوء غیره.

مفہوم: حضرت سہل بن حنیفؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے نبی کریمﷺ سے مذی کے بارے میں پوچھا تو سید الکونینﷺ نے فرمایا کہ اس پر وضو ہے۔ نبی کریمﷺ کا وضو کے وجوب کا فرمانا اس کے غیر سے نفی ہے۔

حضرت عمرؓ کے فتویٰ سے فریقِ اول کا استدلال

فان قال قائل فقد روی عن عمر بن الخطاب مایوافق ماقال اهل المقالة الاولی فذکر.

مفہوم: قائل کہتا ہے کہ حضرت عمر فاروقؓ سے ایک روایت مروی ہے جو پہلے قول کے قائلین کے موافق ہے، وہ یہ ہے۔

ماحدثنا ابو بکرة... فاغسل فرجك وانثییك و توضا وضوئك للصلوة.

مفہوم: حضرت ابوعثمان نہدیؒ نے فرمایا کہ حضرت سلیمان بن ربیعہ باہلیؒ نے ایک عورت سے نکاح کیا وہ اس کے ساتھ کھیل کود کرتا تھا۔ انہوں نے اس بارے میں حضرت عمر فاروقؓ سے پوچھا تو فرمایا کہ عضو خاص کو دھو لو اور وضو کر و یہ کافی ہے۔

جواب: قیل له یحتمل ان یکون وجه ذلك ایضا ماصرفنا الیه.

مفہوم: اس کی وجہ حضرت رافع بن خدیج والی روایت کی طرح ہو سکتی ہے۔ (نخب الافکار ۱/۳۳۰)

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصّہ)　　صحابہ رضی اللہ عنہ وتابعینؒ کے فتاویٰ

وقد روى عن جماعة ممن بعده ما يوافق ذلك.

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا فتویٰ

حدثناابوبكرة...هو المنى والمذى والودى فالمذى والودى...واماالمنى ففيه الغسل.

مفہوم: حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مذی اور ودی سے وضو کافی ہوتا ہے البتہ منی میں غسل ہے۔

حضرت ابوجمرہ رضی اللہ عنہ کا سوال

حدثناابوبكرة...انى اركب الدابة فامذى فقال اغسل...امره مع الوضوء بغسل الذكر.

مفہوم: حضرت ابوجمرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ گھوڑے پر بیٹھتے ہوئے مذی نکل جاتی ہے۔ فرمایا کہ عضو خاص کو دھو کر وضو کرلو۔ اگر دیکھا جائے تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے مذی آنے سے صرف وضو کا حکم دیا۔ اور حضرت ابوجمرہ رضی اللہ عنہ کے پوچھنے پر عضو تناسل کو دھونا اور وضو کرنا دونوں مذکور ہے لہٰذا معلوم ہوا کہ مذی کے نکلنے سے صرف وضو کرلینا ہی کافی ہے غسل کرنے کی ضرورت نہیں۔ (نخب الافکار ۱/۳۰۴)

حدثنا ابو بكرة...يغسل فرجه ويتوضاوضوئه للصلوة.

حدثنا ابو بكرة...اذا امذى الرجل غسل الحشفة وتوضا وضوئه للصلوة.

☆☆☆☆☆

(آخری حصّہ)　　نظرِ طحاوی

قال ابو جعفر فهذاوجه هذاالباب من طريق تصحيح معانى الآثار فقد...من البدن غير التطهر للصلوة.

مفہوم: امام ابوجعفر طحاویؒ فرماتے ہیں یہ اسی باب کے معنی آثار کی تصحیح کے اعتبار سے بیان تھا اس سے وہ بات ثابت ہوئی جس کا ہم نے ذکر کیا۔ غور و فکر اور اجتہاد کے طریقے پر اس کا بیان یہ ہے کہ ہم دیکھتے ہیں مذی کا نکلنا حدث ہے، پس ہم نے چاہا کہ دیکھیں احداث کے نکلنے کے صورت میں کیا واجب ہوتا ہے، تو بول و براز کے نکلنے کی صورت میں بدن کے اس حصّے کو دھونا واجب ہے جہاں وہ (نجاست) لگی اس کے علاوہ کچھ بھی واجب نہیں۔ البتہ یہ کہ وہ نماز کیلئے طہارت حاصل کرے اس طرح خون کا نکلنا ہے جس جگہ سے بھی نکلے ان لوگوں کے نزدیک جو اس کو حدث قرار دیتے ہیں تو قیاس کا تقاضہ ہے کہ چونکہ مذی کا نکلنا بھی حدث ہے لہٰذا اس میں بھی بدن کا اتنا حصّہ دھونا واجب ہو جس کو یہ لگی ہے۔ البتہ نماز کیلئے وضو کرنا ضروری ہے تو ہمارا مؤقف قیاس کے طریقے پر بھی ثابت ہو گیا۔ امام ابوحنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا یہی قول ہے۔ (نخب الافکار ۱/۳۰۴)

باب حكم المنى هل هو طاهر أم نجس

خلاصہ

یہاں سے باب کا خلاصہ بیان کیا جارہا ہے، اصل بحث اس کے بعد شروع ہوگی۔

انسان کی منی کا حکم

شافعیہؒ وحنابلہؒ وظاہریہؒ کے نزدیک انسان کی منی پاک ہے ان کے نزدیک ناک کے رینٹ کے حکم میں ہے (معارف ۱/۳۸۵) (۲) حنفیہؒ ومالکیہؒ کے نزدیک انسان کی منی ناپاک ہے (طحاوی شریف ۱/۳۹)

اگر منی کپڑے کو لگ جائے تو؟

(۱) فریق اوّل کے نزدیک اس کو نظافت کیلئے دھوئیں گے نجاست کی وجہ سے نہیں کیونکہ یہ پاک ہے (۲) اور فریق ثانی کے نزدیک نجاست کی وجہ سے اس کا دھونا ضروری ہے۔ مالکیہؒ کے نزدیک چھینٹوں پر بھی اکتفاء کیا جاسکتا ہے۔ احنافؒ کے نزدیک یابس ہے تو فرک اور اگر رطب ہے تو دھونا ضروری ہے (طحاوی ۱/۳۹، معارف ۱/۳۸۳)

دلائل فریق اول

(۱) حدیث ابن عباس "سئل النبى ﷺ عن المنى يصيب الثوب قال انما هو بمنزلة المخاط أو البزاق انما يكفيك ان تمسحه...."

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور اس کا رفع وہم ہے۔ (معارف ۱/۳۸۵)

(۲) فقالت عائشة رضى الله عنها لقد رايتنى وما ازيد على ان افركه من ثوب رسول الله ﷺ (طحاوی ۱/۳۸)

جواب: کپڑے دو قسم کے تھے ایک "صلوۃ" کے لئے اور ایک "نوم" کیلئے "سونے کے کپڑے سے منی کا کھرچنا ثابت ہے اور اس کا مقصد یہ ہے کہ اس میں سونا جائز ہے۔ (طحاوی شریف ۱/۳۹)

نوٹ: صاحب عونؒ نے امام شافعیؒ کا مسلک "لا يجزئى الا الغسل" لکھا ہے البتہ امام احمدؒ کے نزدیک صرف نضح (چھینٹے مارنے) کا لکھا ہے۔ (عون ۱/۲۴۸)

مالکیہؒ واحنافؒ کے دلائل

(۱) عن ابى هريرة ؓ قال فى المنى يصيب الثوب "ان رايته فاغسله والا فاغسل الثوب كله (طحاوى ۱/۴۱) (۲) سئل انس ابن مالك ؓ عن قطيفة اصابتها جنابة لا يدرى اين موضعها قال اغسلها (اعلاء السنن ۳۷۶) (۳) حديث عائشه رضى الله عنها "كنت افرك المنى من ثوب رسول الله ﷺ اذا كان يابسا واغسله اذا كان رطبا (معارف ۱/۳۸۴)

احنافؒ کی وجوہ ترجیح منی کے نجس ہونے پر

(۱) "مؤيد بالأحاديث والآيات" احنافؒ کا مسلک گیارہ احادیث صحیحہ مرفوعہ سے ثابت ہے کہ منی نجس ہے اور قرآن کی دو آیات بھی اس کی تائید کرتی ہیں

(۲) قرینِ قیاس: عقل وقیاس کا تقاضا بھی یہی ہے کہ منی نجس ہونی چاہئے کیونکہ جب مذی اور ودی نجس ہے اور ان سے وضو واجب ہوتا ہے۔ تو منی کو تو بطریق اولیٰ نجس ہونا چاہئے کیونکہ اس سے وضو کے ساتھ غسل بھی واجب ہوتا ہے۔

☆☆☆☆☆

اجمالی خلاصہ...... یہ باب آٹھ حصوں پر مشتمل ہوگا:

(۱) فریقِ اول یعنی شافعیہؒ اور حنابلہؒ کے دلائل (۲) پہلے احنافؒ و مالکیہؒ کے دلائل بیان کئے جائیں گے (۳) منی کھرچنے والا عمل کس کپڑوں میں؟ (۴) شوافعؒ و حنابلہؒ کا حنفیہؒ و مالکیہؒ کے خلاف استدلال (۵) امام طحاویؒ کا فیصلہ کن تبصرہ (۶) کیا منی کے پاک ہونے کے متعلق کوئی دلیل ہے؟ (۷) صحابہ کرامؓ کا منی کی پاکی وناپاکی پر اختلاف (۸) اور آخر میں نظرِ طحاویؒ اور اختلاف کا نتیجہ ذکر کیا جائے گا۔

(پہلا حصّہ) فریقِ اول یعنی شافعیہؒ اور حنابلہؒ کے دلائل:

پہلی دلیل: حدثناابن مرزوق...وهو يغسل اثرالجنابة من ثوبه او يغسل...افركه من ثوب رسول اللهﷺ.

مفہوم: حضرت ہمام بن حارثؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر ان کو احتلام ہوا۔ منی پاک کرتے ہوئے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا صدیقہ کی لونڈی نے دیکھا تو آپ سے کہہ ڈالا۔ فرمایا کہ میں نبی کریمﷺ کے کپڑے سے منی کو کھرچ کر صاف کرتی تھی۔

دوسری دلیل: حدثنا ابوبكرة...فذكر باسناده مثله. **تیسری دلیل**: حدثنافهد...نحوه (نخب الافکار ۱/ ۳۰۶)

چوتھی دلیل: حدثنا ابوبكرة...فذكر نحوه. **پانچویں دلیل**: حدثنافهد...فذكر مثله باسناده.

چھٹی دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد...مثله. **ساتویں دلیل**: حدثنافهد...مثله.

آٹھویں دلیل: حدثناابوبكرة...مثله غير انه قال لقد رايتنی وما ازيدعلى ان احته من الثوب فاذاجف دلكته.

نویں دلیل: حدثناابن ابی داؤد...انا اغسل جنابة من ثوبی فقالت لقد...هكذاتعنی يفركه. **دسویں دلیل**: حدثناابن ابی داؤد...كنت افركه من ثوب رسول اللهﷺ تعنی المنی. **گیارہویں دلیل**: حدثنا ابن ابی داؤد...مثله.

بارہویں دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد...كنت افرك المنی من مرط رسول اللهﷺ وكانت مروطنا يومئذ الصوف.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سید الرسلﷺ کے اون کے چادر سے میں منی کھرچ کر صاف کرتی تھی۔

تیرہویں دلیل: حدثنااحمد...كنت افرك المنی من ثوب رسول اللهﷺ...اذا كان رطبا شك الحميدی.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں سرور کونینﷺ کے کپڑے سے خشک منی کھرچتی اور تر منی کو دھوتی تھی یا پونچھ دیتی تھی۔

چودھویں دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد...كنت افرك المنی من ثوب رسول اللهﷺ (نخب الافکار ۱/ ۳۱۰)

قال ابوجعفر احمدبن محمد الطحاوی رحمه الله فذهب ذاهبون الى ان...واحتجوا فی ذلك بهذه الاثار.

مفہوم: امام ابوجعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کہ بعض لوگ منی کو پاک کہتے ہیں حتی کہ منی پانی میں گرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا۔ اور اس کا حکم رینٹھ جیسا ہے۔ وہ ان مذکورہ بالا روایات سے استدلال کرتے ہیں۔

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصّہ) احناف ؒ ومالکیہ ؒ کے دلائل

وخالفهم في ذلك اخرون فقالوا بل هو نجس وقالوا لا حجة لكم... نخالف شيئامما روى في ذلك عن النبي ﷺ.

مفہوم : بعض حضرات نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے منی کو ناپاک کہا ہے۔ اوران کے مذکورہ روایات کورد کرتے ہوئے کہا ہے کہ یہ روایات رات کے کپڑوں کے متعلق ہے۔ لہٰذا ہم دیکھتے ہیں کہ رات کے کپڑوں پر اگر خون یا اور کوئی نجاست ہو تو اس کو پہن کر سونے میں کوئی قباحت نہیں ہے، ہاں نماز اس میں جائز نہ ہوگی۔ تو منی بھی خون وغیرہ کی طرح ہوگا۔ اگر ناپاک کپڑوں میں سونا جائز نہ ہوتا تب یہ ہمارے خلاف دلیل بن سکتی تھی۔ جب کپڑوں میں سونا جائز ہے اور ہم حدیث کی موافق ہیں اور ہمارا موقف اس میں نماز پڑھنے کے بارے میں ہے کہ اس میں نماز جائز نہیں ہے۔ لہٰذا ہم پر حدیث کی مخالفت کا الزام لگانا درست نہ ہوگا (نخب الافکار ۱/۳۱۲)

وقد جاء عن عائشة رضي الله عنها فيما كانت تفعل بثوب رسول الله ﷺ الذي كان يصلي فيه اذا اصاب المنيّ.

مفہوم : حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا حضور اکرم ﷺ کے کپڑے پر منی لگنے سے اس کے ساتھ کیا عمل کرتی تھی اس بارے میں آئندہ روایات دیکھئے۔

پہلی دلیل :ماحدثنا يونس... كنت اغسل المني من ثوب رسول الله ﷺ... وان بقع الماء لفي ثوبه.

مفہوم : حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں سید الرسل ﷺ کے کپڑے کو منی لگنے سے اس کو دھوتی تھی۔ اور سرکار دو عالم ﷺ پانی کے اثرات ہوتے ہوئے اس میں نماز پڑھنے کیلئے تشریف لے جاتے تھے۔

دوسری دلیل :حدثناابو بشرالرقي... فذكر باسناده نحوه. تیسری دلیل :حدثنا علي... فذكر باسناده مثله.

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصّہ) منی کھرچنے والا عمل کس کپڑوں میں؟

قال ابو جعفر فهكذاكانت عائشة تفعل بثوب النبي الذي... الذي كان لا يصلي فيه.

مفہوم : امام ابوجعفر طحاوی ؒ نے فرمایا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سید الرسل ﷺ کے کپڑے پر منی لگنے سے اس کو دھوتی تھی۔ اور کھرچنے والا عمل اس کپڑوں میں کرتی تھی جس میں نماز نہ پڑھنی ہوتی تھی۔ (نخب الافکار ۱/۲۱۶)

حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کی وضاحت

وقد وافق ذلك ما روى عن ام حبيبة... هل كان النبي يصلي في الثوب الذي يضاجعك فيه فقالت نعم اذالم يصبه اذى.

مفہوم : حضرت معاویہ بن ابوسفیان رضی اللہ عنہ سے مری ہے کہ انہوں نے اپنی ہمشیرہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا کہ سید الرسل ﷺ ہمبستری والے کپڑوں میں نماز پڑھتے تھے؟ فرمایا کہ اگر نجاست نہ پہنچتی تو اسی میں پڑھتے تھے۔

حدثنا يونس... فذكر باسناده مثله.

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی کھلی وضاحت

وقد روى عن عائشة ايضا... حدثناابن ابي داؤد... كان رسول الله لا يصلي في لحف نسائه.

مفہوم : حضرت عبداللہ بن شقیق ؒ، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتی ہیں کہ سرور کونین ﷺ ہمبستری

والے کپڑوں میں نماز نہیں پڑھتے تھے۔

حدثنا فهد...مثله غير انه قال فى لحفنا.

امام طحاویؒ کا لباس مبارک کے متعلق جائزہ

قال ابو جعفر فثبت ماذكرنا...ثوب النوم لافى ثوب الصلوة.

مفہوم: امام ابوجعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کہ مذکورہ تمام روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اکرم ﷺ جس لباس مبارک میں آرام فرماتے تھے اس پر نجاست لگنے کے بعد اس میں نماز نہیں پڑھتے تھے۔ پھر یہ بات بھی ثابت ہوئی کہ اسودؒ اور ہمامؒ کی روایت سونے والے لباس کے متعلق ہے نہ کہ نماز کے لباس کے متعلق۔ (نخب الافکار ۱/۳۲۰)

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصّہ) شوافعؒ وحنابلہؒ کا حنفیہؒ ومالکیہؒ کے خلاف استدلال

فكان من الحجة لاهل القول الاول على اهل القول الثانى فى ذلك.

مفہوم: یہ اگلی روایات قولِ اول (شوافعؒ اور حنابلہؒ) کی طرف سے قولِ ثانی (حنفیہؒ ومالکیہؒ) کے خلاف مستدلات ہیں مثلاً۔

ما حدثنا على...كنت افرك المنى من ثوب رسول اللهﷺ...ثم يصلى فيه ولا يغسله.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نبی کریم ﷺ کے کپڑوں پر لگی ہوئی خشک منی کھرچ دیتی تھی۔ پھر سید الکونین ﷺ اس کو دھوئے بغیر اس میں نماز پڑھتے تھے۔

حدثنافهد...مثله. حدثنامحمد...كنت افركه من ثوب رسول اللهﷺ ثم يصلى فيه.

حدثناربيع ...مثله. حدثنا نصر...مثله.

☆☆☆☆☆

(پانچواں حصّہ) امام طحاویؒ کا فیصلہ کن تبصرہ

قالوا ففى هذه الاثار انها كانت تفرك المنى من ثوب الصلوة كما تفركه من ثوب النوم.

مفہوم: ان حضرات کا کہنا ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا رات کے لباس کی طرح نماز کے لباس سے بھی منی کھرچتی تھی۔ (نخب الافکار ۱/۳۲۲)

قال ابو جعفر وليس فى هذا عندنادليل على طهارته فقد يجوز ان يكون...فيما اصاب النعل من الاذى.

مفہوم: امام ابوجعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کہ ان روایات سے ان کا استدلال کرنا کیسے درست ہوسکتا ہے کیونکہ یہ ممکن ہے کہ دھونے سے کپڑا پاک ہوجاتا ہو لیکن منی بذات خود پھر بھی ناپاک ہے۔ یہ ایسے ہی ہے جیسے جوتے پر لگنے والی نجاست کے بارے میں روایات ہیں مثلاً۔

حدثنا فهد...اذا وطى احدكم الاذى بخفه او بنعله فطهورهما التراب.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرورِ کونین ﷺ نے فرمایا کہ موزے یا جوتے پر لگنے والی نجاست کو مٹی زائل کر دیتی ہے۔

(چھٹا حصّہ) کیا منی کے پاک ہونے کے متعلق کوئی دلیل ہے؟

قال ابو جعفر فکان ذلك التراب یجزیء من غسلهما ولیس فی ذلك دلیل علی...اطاهر هوام نجس.

مفہوم: امام ابوجعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کہ ان روایات میں ذاتِ نجاست کے پاک ہونے کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ اور منی کے بارے میں بھی ان کا موقف یہ ہے کہ یہ بذات خود تو ناپاک ہے لیکن کھرچنے سے کپڑا پاک ہو جاتا ہو۔ یہ نجاست کی طرح ہے کہ نجاست خود تو ناپاک ہے لیکن اگر جوتے کو لگ جائے تو اس کو زائل کرنے سے جوتا پاک ہو جاتا ہے۔ اور ان مذکورہ روایات سے صرف اتنا پتہ چلتا ہے کہ خشک منی کو کھرچنا دھونے کے قائم مقام ہے۔ یہاں منی کی ذات کے پاک یا ناپاک ہونے کے متعلق کوئی دلیل نہیں ہے (نخب الافکار ۱/۳۲۲)

احنافؒ و مالکیہؒ کا موقف

فذهب ذاهب الی انه قدروی عن عائشة رضی اللہ عنہا ما یدل...نجسا وذکر فی ذلك.

مفہوم: بعض حضرات کا کہنا ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے ایسی روایات مروی ہے جو منی کے ناپاک ہونے پر دال ہیں۔

احنافؒ و مالکیہؒ کی تائیدی روایات

حدثنا ابن ابی داؤد...اذا اصاب الثوب اذا رایته فاغسله وان لم تره فانضحه.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ کپڑے کو منی لگ جائے، اگر وہ مرئی ہو تو اس کو دھو لو اور غیر مرئی ہو تو پانی چھڑک لو۔

حدثنا ابو بکرة...فذکر باسناده مثله. حدثنا سلیمن...مثله.

حدثنا ابن مرزوق...فهذا قد دل علی نجاسته عندها.

مفہوم: گزشتہ روایت کی طرح ہے اس میں حضرت شعبہؒ نے فرمایا کہ یہ روایات حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے نزدیک منی کے ناپاک ہونے پر دلالت کرتی ہے۔

قیل له ما فی ذلك دلیل علی ما ذکرت لانه لو کان حکمه عندها حکم...عندها بخلاف سائر النجاسات.

مفہوم: ان سے پوچھا گیا جو کچھ آپ نے بیان اس حدیث میں اس کی کوئی دلیل نہیں اس لئے کہ اگر ان کے نزدیک اس کا حکم باقی تمام نجاستوں مثلاً بول و براز، پیشاب اور خون جیسا ہوتا تو آپ پورے کپڑے کو دھونے کا حکم فرماتیں جب اس کی جگہ معلوم نہ ہوتی۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ اگر کپڑے میں پیشاب لگ جائے اور اس کی جگہ پوشیدہ ہو تو محض پانی بہانے (چھینٹے مارنے) سے وہ پاک نہیں ہوتا بلکہ پورے کپڑے کو دھونا ضروری ہے حتی کہ نجاست سے اس کا پاک ہونا معلوم ہو جائے پس جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے نزدیک منی کا حکم یہ ہے کہ جب کپڑے میں اس کی جگہ معلوم نہ ہو تو چھینٹے ماریں جائیں تو اس سے ثابت ہوا کہ ان کے نزدیک اس کا حکم دیگر نجاستوں کے خلاف ہے (نخب الافکار ۱/۳۲۸)

☆☆☆☆☆

(ساتواں حصّہ) صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا منی کی پاکی و ناپاکی پر اختلاف

وقد اختلف اصحاب النبی ﷺ فی ذلك فروی عنهم فی ذلك.

حضرت سعدؓ کے عمل میں دونوں احتمال ہیں

حدثنا صالح...انه کان یفرك الجنابة من ثوبه...لالانه عنده طاهر.

مفہوم: حضرت مصعب بن سعدؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ وہ منی کو کپڑے سے کھرچتے تھے۔

اس میں دواحتمالات ہیں ایک تو یہ کہ منی ان کے نزدیک پاک ہے۔ دوسرا یہ کہ انہوں نے منی کو دوسرے نجاستوں پر قیاس کیا تو اس صورت میں منی کا بذات خود پاک ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ (نخب الافکار ۱/۳۲۸)

حضرت عمرؓ کے فعل سے منی ناپاک معلوم ہوتی ہے

حدثنا یونس...وقد کاد اَن یصبح فلم یجدماء فی الرکب فرکب...مارایت و انضح مالم اره.

مفہوم: حضرت یحیٰ بن عبدالرحمٰنؓ نے فرمایا کہ انہوں نے حضرت عمرؓ کے ساتھ سفر کیا جس میں حضرت عمر بن العاصؓ بھی تھے۔ رات کو پانی کے قریب پڑاؤ ڈالا۔ حضرت عمرؓ کو احتلام ہوگیا، ساتھیوں کے پاس پانی نہیں تھا۔ پانی کے میسر ہوتے ہی آپ نے اس کو دھویا۔ حضرت عمر بن عاصؓ نے منی لگے ہوئے کپڑے کو پھینکنے کا مشورہ دیا کہ ہمارے پاس اور کپڑے ہیں۔ فرمایا کہ میں دکھائی دینے والی نجاست کو دھوؤں گا اور نہ دکھائی دینے والے پر پانی کے چھینٹے ماروں گا۔ (نخب الافکار ۱/۳۲۹)

حدثنایونس...قداحتلم ولم یغتسل فقال والله مارانی...مارای فی ثوبه ونضح مالم یره.

فاما ما روی یحیی بن عبدالرحمن عن عمر فهو یدل علی ان عمرفعل مالا بدله...ویقول هذاالبلل من الماء.

مفہوم: حضرت یحیٰ بن عبدالرحمٰنؓ والی روایت کو وقت کی تنگی پر محمول کیا۔ اور حضرت عمرؓ نے اس وقت جو کچھ ضروری سمجھا وہ کرلیا۔ اور باقی ساتھیوں نے اس کا کوئی انکار نہیں کیا، یہ بات دال ہے کہ ان لوگوں نے آپ کی اتباع کی۔ اور آپ کا چھینٹے مارنا شک کو دور کرنے کیلئے تھا، تاکہ منی ہونے کا شک نہ رہے۔

حضرت ابوہریرہؓ کے فتویٰ سے منی ناپاک معلوم ہوتی ہے

حدثناابوبکرة...ان رایته فاغسله والا فاغسل الثوب کله فهذا...کان یراه نجسا.

مفہوم: حضرت طلحہ بن عبداللہؓ سے مروی ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا کہ اگر منی کپڑے پر لگنے کے بعد دکھائی دے تو اس کو دھولو ورنہ سارے کپڑے کو دھولو۔ یہ روایت منی کے ناپاک ہونے پر دلالت کرتی ہے۔ (نخب الافکار ۱/۳۳۰)

حضرت ابن عباسؓ کے فتویٰ سے منی پاک معلوم ہوتی ہے

حدثناحسین...قال امسحوا باذخر.

مفہوم: حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ منی کو گھاس سے رگڑلو۔ اس فتوی سے منی کا پاک ہونا معلوم ہوتا ہے۔

فهذا یدل علی انه قد کان یراه طاهرا.

مفہوم: یہ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک منی پاک ہے۔

حدثناسلیمن...نحوه.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے عمل وفرمان میں دونوں احتمال ہیں

حدثنا ابو بکرة... قال انضحه بالماء.

مفہوم: حضرت جبلہ بن سحیمؒ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے منی پر چھینٹے مارنے کا فرمایا ہے۔

فقد یجوز ان یکون اراد بالنضح الغسل لان النضح قد یسمی غسلا... ان یکون ابن عمر اراد غیر ذلك.

مفہوم: اس میں چھینٹے مارنے سے مراد دھونا ہے کیونکہ نضح بمعنی غسل کے ہے۔ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ سمندر جس کے کنارے سے ٹکراتا ہو میں ایسے شہر کو بھی جانتا ہوں یہاں نضح کا معنی موج کے ہے اور اس سے مراد دھلنا بالکل واضح ہے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کو اس سے کچھ اور مراد ہو۔ (نخب الافکار ۱/۳۳۱)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے فتویٰ سے منی ناپاک معلوم ہوتی ہے

حدثنا ابو بکرة... صل فیه الا ان تری فیه شیئا فتغسله ولا تنضحه فان النضح لا یزیده الا شرا.

مفہوم: حضرت عبدالملک بن عمیرؒ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے اس کپڑے میں نماز کے متعلق دریافت کیا جس میں وہ اپنی بیوی کے ساتھ جماع کرتا ہے۔ فرمایا کہ اس میں نماز پڑھنا جائز ہے لیکن اگر اس کو منی لگ جائے تو اس کو دھولے، چھینٹے نہ مارے کیونکہ ایسا کرنے سے خرابی بڑھتی ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کے فتویٰ سے بھی منی ناپاک معلوم ہوتی ہے

حدثنا ابو بکرة... لا یدری این موضعها قال اغسلها.

مفہوم: حضرت عبدالکریمؒ فرماتے ہیں کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے کسی نے اس چادر کے متعلق پوچھا جس پر منی لگ جائے اور اس کی جگہ معلوم نہ ہو تو انہوں نے اس کو دھونے کا حکم دیا۔ (نخب الافکار ۱/۳۳۳)

☆☆☆☆☆

(آخری حصّہ) نظرِ طحاویؒ اور اختلاف کا نتیجہ

قال ابو جعفر فلما اختلف فیه هذا الاختلاف ولم یکن فیما روینا... ماروی فی ذلك عن النبی ﷺ (نخب الافکار ۱/۳۳٤)

مفہوم: قال ابو جعفر طحاویؒ نے فرمایا جب اس مسئلے میں یہ اختلاف ہے اور جو کچھ ہم نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا اس میں اس کے حکم پر کوئی دلیل نہیں کہ وہ کیا ہے تو ہم نے قیاس کے طریقے پر اس کا اعتبار کیا ہم نے منی کا نکلنا سب سے زیادہ غلیظ حدث پایا، کیونکہ وہ سب سے بڑی طہارت کو واجب کرتا ہے، تو ہم نے چاہا کہ ان اشیاء کا حکم دیکھیں جن کا نکلنا حدث ہے تو دیکھا کہ بول وبراز کا نکلنا حدث ہے، اور وہ ذاتی طور پر ناپاک ہیں۔ اسی طرح حیض اور استحاضہ حدث ہیں اور وہ ذاتی طور پر ناپاک ہیں۔ رگوں کے خون کے بارے میں بھی قیاس یہی ہے۔ پس جب ہمارے اس بیان سے ثابت ہوا کہ ہر وہ چیز جس کا نکلنا حدث ہے وہ ذاتی طور پر ناپاک ہے اور یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ منی کا نکلنا حدث ہے تو یہ بھی ثابت ہوا کہ یہ ذاتی طور پر ناپاک ہے، اس میں قیاس یہی ہے، البتہ یہ کہ اس کے خشک ہونے کی صورت میں ہم سید الکونین ﷺ کی احادیث کی روشنی میں اس کے جواز پر عمل کرتے ہیں۔

باب الذی یجامع ولا ینزل

اجمالی خلاصہ.......: یہ باب گیارہ حصوں پر مشتمل ہوگا۔

(۱) اوّل حصے میں مذاہبِ فقہاءؒ اور فریقِ اول کے دلائل ذکر ہوں گے (۲) فریقِ ثانی کے دلائل (۳) فریقِ اول کے دلائل کے جوابات اور مزید تائیدی روایات (۴) "الماء من الماء" کا مطلب اور وضاحت (۵) صحابہ کرام ؓ کے اپنے فتاویٰ کے خلاف احادیث واقوال (۶) اختلاف کا نتیجہ (۷) صحابہ کرام ؓ کا اجماع واتفاق (۸) التقاء ختانین میں غسل کے وجوب پر مزید دلائل (۹) نظرِ طحاویؒ (۱۰) ائمہ اربعہؒ کا قیاس (۱۱) آخر میں حضرت عمر ؓ کا استدلال اور امام طحاویؒ کا تدبر۔

(پہلا حصّہ) مذاہبِ فقہاءؒ

(۱) بعض تابعینؒ اور ظاہریہؒ کے نزدیک صرف التقاءِ ختانین سے غسل واجب نہیں ہوتا، انزال اگر نہ ہوتو (۲) ائمہ اربعہؒ اور جمہورؒ کے نزدیک اگر انزال نہ بھی ہو تو بھی غسل واجب ہو جاتا ہے التقاء ختانین پر۔

فریقِ اول کے دلائل

پہلی دلیل: حدثنا یزید...عن الرجل یجامع فلا ینزل قال لیس علیه الا...انه سال ابا ایوب فقال ذلك.

مفہوم: حضرت زید بن خالد جہنی ؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت عثمان ؓ سے دریافت کیا کہ کوئی آدمی اپنی بیوی کے ساتھ جماع کرے اور انزال نہ ہو تو کیا حکم ہے؟ فرمایا کہ اس پر طہارت حاصل کرنا لازم نہیں ہے۔ نیز یہ بھی فرمایا کہ یہ بات انہوں نے سرورِ کونین ﷺ سے سنی ہے۔

حدثنا یزید...مثله غیر انه لم یذکر علیا و سوال عروة ابا ایوب.

دوسری دلیل: حدثنا فهد...ثم یکسل قال لیس علیه غسل فاتیت الزبیر بن العوام...مثل ذلك عن النبی ﷺ.

مفہوم: اس روایت میں حضرت عثمان ؓ نے ان کو جواب میں فرمایا کہ اس پر غسل نہیں ہے۔ حضرت زبیر بن عوام ؓ اور ابی بن کعب ؓ سے بھی پوچھنے پر دونوں حضرات نے ایسا ہی جواب دیا۔

تیسری دلیل: حدثنا یزید...لیس فی الاکسال الا الطهور.

مفہوم: حضرت ابوایوب انصاری ؓ، حضرت ابی بن کعب ؓ سے روایت کرتے ہیں کہ سید الرسل ﷺ نے شہوت ٹوٹنے پر غسل کو واجب قرار فرمایا ہے۔

چوتھی دلیل: حدثنا حسین...یغسل ما اصابه ویتوضا وضوء ه للصلوة.

مفہوم: حضرت ابی بن کعب ؓ فرماتے ہیں کہ میں نے سرورِ کونین ﷺ سے بغیر انزال کے جماع کے متعلق پوچھا تو فرمایا کہ اگر نجاست لگے تو اس کو دھولے اور وضو کرلے۔

پانچویں دلیل: حدثنا ابو بکرة...انزلوا الامر کما تقولون الماء من الماء...مما قضی الله ورسوله.

مفہوم: حضرت ابوسعید خدری ؓ فرماتے ہیں میں نے اپنے انصار بھائیوں سے کہا تم اپنے فیصلے پر قائم رہو کہ غسل، انزال کی

صورت میں ہوتا ہے تمہارا کیا خیال ہے میں غسل کروں؟ انہوں نے کہا نہیں اللہ کی قسم! یہاں تک کہ آپ کے دل میں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کے فیصلے کے بارے میں کوئی رکاوٹ نہ ہو۔

چھٹی دلیل: حدثنا یزید...فخرج الیه وراسه یقطر ماء قال لعلنا اعجلناك...فقد مائك فعلیك الوضوء.

مفہوم: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سرکار دوعالم ﷺ نے ایک انصاری کو بلایا جبکہ اس کے سر سے پانی ٹپک رہا تھا۔ فرمایا کہ لگتا ہے ہم نے بلانے میں جلدی کی۔ انہوں نے کہا جی ہاں۔ فرمایا کہ جب جلدی ہو اور پانی نہ ملے تو اس صورت میں وضو کرلیا کرو۔

ساتویں دلیل: حدثنا احمد...الماء من الماء.

مفہوم: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ غسل منی کے نکلنے سے ہے۔

آٹھویں دلیل: حدثناابو بکرة...مثله.

نویں دلیل: حدثنا یزید...ماحبسك قال کنت اصبت من اهلی فلما...والغسل علی من انزل.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ایک انصاری کو بلایا تو وہ جلدی نہ آیا۔ سرکار دوعالم ﷺ نے فرمایا کہ کیوں دیر کردی؟ فرمایا کہ صرف غسلِ جنابت کیا اور کچھ نہیں کیا۔ فرمایا کہ غسل انزال کی صورت میں واجب ہوتا ہے۔

قال ابو جعفر...من وطیٔ فی الفرج فلم ینزل فلیس علیه غسل واحتجوا فی ذلك بهذه الآثار.

مفہوم: بعض حضرات کا موقف ہے کہ انزال نہ ہونے کی صورت میں غسل واجب نہیں ہوتا۔ انہوں نے مندرجہ بالا روایات سے استدلال کیا۔

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصّہ)　　فریقِ ثانی یعنی ائمہ اربعہؒ کے دلائل

وخالفهم فی ذلك اخرون فقالوا علیه الغسل وان لم ینزل.

مفہوم: جمہورؒ نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے بغیر انزال کے بھی غسل کو واجب قرار دیتے ہیں۔

واحتجوا فی ذلك.

وجوبِ غسل کی پہلی دلیل

پہلی دلیل: حدثنا محمد...سئلت عن الرجل یجامع فلاینزل فقالت فعلته انا ورسول الله فاغتسلنا منه جمیعا.

مفہوم: حضرت عبدالرحمٰن بن قاسمؒ اپنے والد کے توسط سے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں (میرے والد صاحب) نے ان سے دریافت کیا کہ اگر کوئی شخص بغیر انزال کے جماع کرلے تو اس پر کیا ہے؟ فرمایا کہ میں اور سید الرسل ﷺ ایسا کرتے تھے اور دونوں ایک ساتھ غسل کیا کرتے تھے۔ (نخب الافکار ۱/۳۴۴)

شرم گاہ کے ملنے پر غسل واجب ہوتا ہے

دوسری دلیل: حدثنا محمد...قالت کان رسول الله ﷺ اذا التقی الختانان اغتسل.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ شرم گاہ ملنے سے سید الکونین ﷺ غسل فرماتے تھے۔

ام المومنین رضی اللہ عنہا کا جواب کہ غسل واجب ہے

تیسری دلیل: حدثنا ربیع...اذا التقی الختانان ایجب الغسل فقالت کان رسول اللہ اذا التقی الختانان اغتسل.

مفہوم: حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایک دن صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے درمیان شرم گاہوں کے ملنے کا ذکر ہوا کہ کیا اس سے غسل واجب ہوتا ہے؟ حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ اس بارے میں معلومات حاصل کرنے کیلئے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس تشریف لے گئے۔ جب ان سے اس کے متعلق پوچھا تو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ سرکار دوعالم ﷺ نے اس میں غسل کو واجب فرمایا ہے۔(نخب الافکار ۱/۳۴۶)

چوتھی دلیل: حدثنا ابن خزیمة...فذکر باسنادہ مثلہ.

پانچویں دلیل: حدثنا یونس...فقال رسول اللہ ﷺ انی لافعل ذلك انا وهذه ثم نغتسل.

قالوا فهذه الآثار تخبر عن رسول اللہ ﷺ انه كان يغتسل اذا جامع وان لم ينزل.

مفہوم: ان فقہاء کرام نے فرمایا کہ ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ سید الکونین ﷺ جماع کے بعد غسل کرتے تھے چاہے انزال ہو یا نہ ہو۔

فقيل لهم هذه الآثار انما تخبر عن فعل رسول اللہ ﷺ...والآثار الاول تخبر عما يجب ومالا يجب اولیٰ.

مفہوم: ان سے کہا جائے گا کہ ہو سکتا ہے نبی کریم ﷺ حصول فضیلت کے لئے عمل کرتے ہوں اور یہ ان پر غیر لازم ہو، البتہ باب کے شروع روایات میں تصریح ہو چکی ہے کہ غسل کن صورتوں میں واجب ہوتا ہے اور کن صورتوں میں واجب نہیں ہوتا۔ لہٰذا اسی پر عمل کرنا زیادہ بہتر واولیٰ ہوگا۔(نخب الافکار ۱/۳۴۸)

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصہ) فریقِ اول کے دلائل کے جوابات

فكان من الحجة...الماء من الماء...لاغسل على من اكسل حتى ينزل...الاولیٰ.

مفہوم: قائلین قولِ ثانی پہلے قول کے قائلین کے خلاف یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ پہلی فصل میں بیان کی جانے والی روایات کی دو قسمیں ہیں، پہلی قسم انزال کے بعد غسل کے وجوب کی۔ دوسری قسم سستی ہو جانے کے بعد غسل کے عدمِ وجوب کی۔ اور "الماء من الماء" کے بارے میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اس سے حضور اکرم ﷺ کی مراد یہ نہیں ہے جس پر قائلین قولِ اول محمول کرتے ہیں کہ غسل صرف منی کے نکلنے پر موقوف ہے لہٰذا التقائے ختانین کے بعد اگر انزال نہ ہو تو غسل واجب نہیں ہوگا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے مسلک کی تصریح

حدثنا فهد...الماء من الماء انما ذلك فی الاحتلام اذا رای انه يجامع ثم لم ينزل فلاغسل عليه.

مفہوم: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا "الماء من الماء" یہ احتلام کی صورت میں ہے کہ جب وہ اپنی بیوی سے جماع کرے اور انزال نہ ہو تو اس پر غسل واجب نہیں ہے۔

فهذا ابن عباس... لاغسل عليه في ذلك حتى يكون الماء فانه قد روى عن النبي خلاف ذلك.

مفہوم: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ اور قولِ اول کے قائلین کے درمیان تضاد ہے اسلئے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کا مطلب ان کے موافق بیان نہیں کیا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا فتویٰ

ابن مرزوق... اذا قعد بين شعبها الاربع ثم اجتهد فقد وجب الغسل.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ عورت کی ٹانگوں کے درمیان بیٹھ کر محنت کرنے سے غسل واجب ہو جاتا ہے (نخب الافکار ۱/۳۴۸)

حدثنا محمد... فذكر باسناده مثله. حدثنا فهد... عن ابی هريرة عن النبي ﷺ مثله.

وجوبِ غسل کی مزید تائیدی روایات

حدثنافهد... اذا قعد بين شعبها الاربع ثم الزق الختان الختان فقد وجب الغسل.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ شرمگاہ ملنے سے غسل واجب ہو جاتا ہے (نخب الافکار ۱/۳۵۱)

حدثنااحمد... اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل.

متضاد روایات سے استدلال درست نہیں

قال ابو جعفر فهذه الآثار تضاد الآثار الاول وليس في شيء من ذلك دليل على الناسخ من ذلك ما هو فنظرنا في ذلك.

مفہوم: امام ابو جعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کہ یہ روایات پہلی روایات کے خلاف تو ہے لیکن ان کیلئے ناسخ نہیں ہے۔ اس بارے میں ہم غور کرتے ہیں۔ (نخب الافکار ۱/۳۵۲)

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصّہ) ''الماء من الماء'' کا مطلب

فاذا على بن شيبة قد حدثناقال ثناالحماني... في اول الاسلام فلما احكم الله الامر نهى عنه.

مفہوم: حضرت سہیل بن سعد رضی اللہ عنہ، حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ دونوں "الماء من الماء" کو ابتدائے اسلام پر محمول کرتے ہیں بعد میں اللہ تعالیٰ نے اس سے روک دیا۔

یہ عمل اوائلِ اسلام میں نافذ تھا

حدثنااحمد... جعل الماء من الماء رخصة في اول الاسلام ثم نهى عن ذلك وامر بالغسل (نخب الافكار ١/٣٥٢)

مفہوم: حضرت ابی بن کعب انصاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سید الکونین ﷺ نے اسلام کے شروع میں انزال کی صورت میں غسل کی اجازت فرمائی پھر اس سے منع کر دیا گیا اور غسل کا حکم دیا گیا۔

حدثنا يزيد... ثم ذكر مثله.

"الماء من الماء" منسوخ روایت ہے

قال ابو جعفر فهذا ابی یخبر ان هذا هو الناسخ لقوله الماء من الماء.

مفہوم: امام ابوجعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کہ حضرت ابی بن کعبؓ اس حدیث کو "الماء من الماء" کیلئے ناسخ قرار دیتے ہیں۔ (نخب الافکار ۱/۳۵۴)

وقد روی عنه بعد ذلك من قوله ما يدل على هذا ايضا.

مفہوم: ان سے مروی مزید احادیث ہیں جو اس کی ناسخیت ہونے پر دلالت کرتی ہیں۔

حضرت زید بن ثابتؓ کا فتویٰ

حدثنا علی... كان لا يرى فيه الغسل... قد نزع عن ذلك قبل ان يموت.

مفہوم: حضرت محمود بن لبیدؒ کہتے ہیں کہ انہوں نے حضرت زید بن ثابتؓ سے پوچھا کہ اگر کوئی اپنی بیوی سے جماع کرے اور انزال نہ ہو تو کیا حکم ہے؟ فرمایا کہ اس پر غسل واجب ہے۔ انہوں نے کہا کہ حضرت ابی بن کعبؓ اس میں غسل کو واجب نہیں کہتے تھے۔ فرمایا کہ موت سے پہلے انہوں نے اپنی اس بات سے رجوع کرلیا تھا۔ (نخب الافکار ۱/۳۵۴)

حدثنا یونس... فذكر باسناده مثله.

☆☆☆☆☆

(پانچواں حصّہ) حضرت کعب کے فتویٰ کے خلاف حدیث

قال ابو جعفر فهذا ابی قد قال هذا وقد روی عن النبیﷺ خلاف ذلك فلا يجوز... ذلك عنده من رسول اللهﷺ.

مفہوم: امام ابوجعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کہ حضرت ابی بن کعبؓ کی اس بات کے خلاف بھی سید الرسل ﷺ سے مروی ہے۔ چنانچہ جب تک اس کے ناسخ ہونے پر صریح حدیث موجود نہ ہو اس وقت تک اس کے خلاف عمل کرنا جائز نہیں ہے۔

حضرت عثمانؓ کا اپنے فتویٰ کے خلاف قول وفتویٰ

حدثنا یونس... اذا مس الختان الختان فقد وجب الغسل.

مفہوم: حضرت عثمانؓ اور حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتے ہیں کہ شرمگاہ کا شرمگاہ کے ساتھ ملنے سے غسل واجب ہوجاتا ہے۔ (نخب الافکار ۱/۳۵۵)

فهذا عثمان ايضا يقول هذا وقد روى عن رسول اللهﷺ خلافه فلا يجوز هذا الا وقد ثبت النسخ عنده.

مفہوم: حضرت عثمانؓ یہ فرماتے ہیں حالانکہ ان سے اس کے خلاف بھی مروی ہے۔ اگر ان کے نزدیک اس کا نسخ ثابت نہ ہوتا تو ان کے لئے یہ کہنا جائز ہی نہ ہوتا۔

حضرت ابو ہریرہؓ کا اپنے قول کے خلاف فتویٰ

حدثنا ابن مرزوق... اذا غابت المدورة.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے پوچھا گیا کہ غسل کو واجب کر دینے والی چیز کیا ہے؟ فرمایا کہ حشفہ کا غائب ہونا۔ (نخب الافکار ۱/۳۵۶)

وقد روی عن رسول اللہﷺ ما قد ذکرناہ عنہ فی ہذا الباب ما یخالف ذلک فھذا ایضا دلیل علی نسخ ذلک.

مفہوم: جب ان سے اس کے خلاف بھی مروی ہے تو یہ اس کے نسخ پر دلالت کرتا ہے۔

سعید بن المسیبؒ کی وضاحت

حدثنا فھد... کان رجال من الانصا بفتون ان الرحل اذاجامع...لا یتابعونھم علی ذلک.

مفہوم: سعید بن میسبؒ فرماتے ہیں کہ بعض انصار کا فتوی تھا کہ بغیر انزال کے جماع کرنے سے غسل واجب نہیں ہوتا۔ مہاجرین اس بات میں ان کی موافقت نہیں کرتے تھے (نخب الافکار ۱/۳۵۷)

☆☆☆☆☆

(چھٹا حصّہ) اختلاف کا نتیجہ

فھذایدل علی نسخ ذلک ایضالان عثمان والزبیرھمامن المھاجرین وقدسمعا...رجوعھم ایضاالی قولہ.

مفہوم: یہ بھی اس کے منسوخ ہونے پر دلیل ہے کیونکہ حضرت عثمانؓ اور حضرت زبیرؓ مہاجرین میں سے تھے اور ان دونوں نے سید الکونینﷺ سے وہ بات سنی ہے جو ہم نے ان سے اس باب کے شروع میں روایت کی ہے پھر انہوں نے اس کے خلاف قول کیا پس یہ ان سے ہرگز جائز نہ ہوتی اگر ان دونوں کے نزدیک نسخ ثابت نہ ہوتا پھر حضرت عمر فاروقؓ نے مہاجرین وانصار صحابہ کرامؓ کے سامنے یہ مسئلہ رکھا تو ان کے نزدیک ثابت نہ ہوا لہٰذا انہوں نے لوگوں کو اس کے علاوہ کی ترغیب دیتے ہوئے غسل کا حکم فرمایا اور اس سلسلے میں ان پر کسی ایک نے بھی اعتراض نہ کیا بلکہ سب نے تسلیم کر لیا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ ان سب نے اسی بات کی طرف رجوع کر لیا (یعنی غسل واجب ہے)

حدثنا صالح...فلم ینزل الا ان یغسل فرجہ ویتوضا وضوئہ...ثم لم یغتسل الا جعلنہ نکالا.

مفہوم: حضرت عبید بن رفاعہ انصاریؓ فرماتے ہیں ہم زید بن ثابت کی مجلس میں تھے تو انزال کی صورت میں غسل پر ہماری گفتگو ہوئی حضرت زیدؓ نے فرمایا تم میں سے کوئی انزال کے بغیر جماع کرے تو اس پر صرف اتنا لازم ہے کہ اپنی شرمگاہ دھوئے اور نماز کے وضو جیسا وضو کرے اہل مجلس میں سے ایک آدمی اٹھا اور اس نے آ کر حضرت عمر فاروقؓ کو یہ بات بتائی آپ نے اس آدمی سے فرمایا تم خود جاؤ اور حضرت زیدؓ کو میرے پاس لے کر آؤ تا کہ تم اس پر گواہی دو وہ گیا اور ان کو لے آیا اس وقت حضرت عمرؓ کے پاس کچھ صحابہ کرامؓ بیٹھے ہوئے تھے جن میں حضرت علی ابن طالبؓ اور حضرت معاذ بن جبلؓ بھی حضرت عمرؓ نے فرمایا تم اپنے نفس کے دشمن ہو یہ فتوی دیتے ہو، حضرت زیدؓ نے عرض کیا اللہ کی قسم! میں نے یہ بات اپنی طرف سے نہیں کہی بلکہ میں نے اپنے چچاؤں حضرت رفاعہ بن رافعؓ اور حضرت ابوایوب انصاریؓ سے سنی ہے حضرت عمرؓ نے وہاں موجود صحابہ کرامؓ سے فرمایا تمہارا کیا خیال ہے؟ انہوں نے اس مسئلے میں اختلاف کیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا اے اللہ کے بندو! تم اہل بدر بہترین لوگ ہو تمہارے بعد میں کس سے پوچھوں؟ حضرت علی نے فرمایا کسی کو نبی کریمﷺ کی ازواج مطہرات کی طرف بھیجیں اگر ان کے پاس اس کے بارے میں کچھ ہوا تو وہ آپ کے سامنے ظاہر کر دیں گی۔ انہوں نے نے حضرت حفصہؓ

کے پاس کسی کو بھیجا جس کے سوال پر انہوں نے فرمایا مجھے اس بارے میں کچھ معلوم نہیں پھر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیجا تو انہوں نے فرمایا جب (مرد کی) شرمگاہ (عورت کی) شرمگاہ سے تجاوز کر جائے (یعنی داخل ہو جائے) تو غسل واجب ہو جاتا ہے اس وقت حضرت عمر نے فرمایا اگر مجھے معلوم ہوا کہ کسی نے ایسا کیا پھر غسل نہ کیا تو میں اسے عبرتناک سزا دوں گا۔

حدثنا ابن ابی داؤد...اذاجاوز الختان الختان فقد وجب...لا یغتسل الا انهكته عقوبة.

مفہوم: حضرت عبید بن رفاعہ رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں میں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ایک شخص نے آ کر عرض کیا اے امیر المومنین! حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ غسلِ جنابت کے بارے میں اپنی رائے سے فتویٰ دیتے ہیں۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے فرمایا انھیں جلد از جلد میرے پاس لائیں حضرت زید رضی اللہ عنہ تشریف لائے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ مسجد نبوی ﷺ میں بیٹھ کر غسلِ جنابت کے بارے میں اپنی رائے سے فتویٰ دیتے ہیں۔ انہوں نے فرمایا امیر المومنین! اللہ کی قسم! میں اپنی رائے سے فتویٰ نہیں دیتا بلکہ میں نے اپنے چچاؤں سے جو کچھ سنا ہے پس وہی بات کہتا ہوں انہوں نے فرمایا تمہارے کون سے چچا؟ حضرت زید رضی اللہ عنہ نے بتایا حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ اور حضرت رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ میری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا یہ نوجوان کیا کہتا ہے؟ میں نے عرض کیا ہم عہدِ رسالت میں ایسا کرتے تھے پھر غسل نہیں کرتے تھے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے فرمایا کیا تم نے اس بارے مین سید الکونین ﷺ سے کچھ پوچھا؟ میں نے عرض کیا نہیں فرمایا لوگوں کو میرے پاس بلاؤ تو تمام نے اتفاق کیا کہ انزال کی صورت میں غسل ہے البتہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے فرمایا جب شرمگاہ شرمگاہ سے مل جائے اور درمیان میں کوئی چیز حائل نہ ہو تو غسل واجب ہو جاتا ہے انہوں نے کہا اے امیر المومنین! میں اس سلسلے میں سید الکونین ﷺ کے عمل کے بارے میں ازواج مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنھن سے زیادہ کسی کو علم والا نہیں پاتا، چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کے پاس آدمی بھیجا تو انہوں نے فرمایا مجھے علم نہیں پھر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیجا تو انہوں نے فرمایا جب شرمگاہ، شرمگاہ کو پار کر جائے تو غسل واجب ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ غصہ میں آ گئے اور فرمایا اگر مجھے کسی کے بارے میں معلوم ہوا کہ اس نے ایسا کرنے کے بعد غسل نہیں کیا تو میں اسے سخت سزا دوں گا۔

حدثنا روح...اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل...الماء من الماء الا جعلته نكالا.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عدی بن خیار سے مروی ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی مجلس میں صحابہ کرام کا غسلِ جنابت کے بارے میں مذاکرہ ہوا بعض نے کہا جب شرمگاہ، شرمگاہ میں داخل ہو جائے تو غسل واجب ہو جاتا ہے بعض نے کہا، انزال کی صورت میں غسل واجب ہو جاتا ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا تم میرے پاس اختلاف کرتے ہو حالانکہ تم اہل بدر بہترین لوگ ہو تو تمہارے بعد والوں کا کیا حال ہوگا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا اے امیر المومنین! اگر آپ یہ مسئلہ معلوم کرنا چاہتے ہیں تو کسی کو ازواج مطہرات رضی اللہ تعالیٰ عنھن کے پاس بھیج کر پوچھ لیں چنانچہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیجا انہوں نے فرمایا جب شرمگاہ، شرمگاہ میں داخل ہو جائے تو غسل واجب ہو جاتا ہے اس وقت حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر میں نے کسی سے سنا کہ صرف انزال کی صورت میں غسل واجب ہے تو میں اسے عبرتناک سزا دوں گا۔

☆☆☆☆☆

## (ساتواں حصّہ)		صحابہ کرام ﷺ کا اتفاق اوراجماع

فهذا عمرقد حمل الناس على هذا بحضرة اصحاب رسول اللهﷺ فلم ينكر ذلك...وسائر اصحاب رسول اللهﷺ.

مفہوم: یہ حضرت عمرؓ ہیں جن کی ترغیب کو صحابہ کرامؓ میں سے کسی نے ردنہیں کیا۔ پھر حضرت رفاعہؓ کے قول "الماء من الماء" میں چونکہ دواحتمال پائے جاتے ہیں اس لئے حضرت عمرؓ نے اس کوقبول نہ کیا۔ پہلا تو وہ احتمال جس کو بعض صحابہ کرامؓ نے اختیار کیا، دوسرا وہ جس کو حضرت ابن عباسؓ نے اختیار فرمایا اسلئے وہ حضرت عمر فاروقؓ کے سامنے اپنی رائے کا ثبوت نہ دے سکے۔ اور حضرت عمر فاروقؓ نے صحابہ کرامؓ کی متفقہ رائے کو اختیار فرمایا (نخب الافکار ۱/۳۶۲)

☆☆☆☆☆

## (آٹھواں حصّہ)		غسل کے وجوب پر مزید دلائل

وقد روى عن اخرين منهم مايوافق ذلك ايضا.

پہلی تائیدی روایت: حدثنا محمد...انه ما اوجب عليه الحد من الجلد والرجم...عثمان وعلى رضى الله عنهم منهم.

مفہوم: حضرت محمد بن علیؒ فرماتے ہیں کہ مہاجرین کا اتفاق تھا کہ کوڑے اور رجم تک پہنچانے والی چیز غسل کو واجب کردیتی ہے۔ اور پہلے چار خلفاء مہاجرین میں سے ہیں۔

دوسری روایت: حدثنا يزيد...اذا بلغت ذلك اغتسلت.

مفہوم: حضرت ابراہیمؒ نے حضرت عبداللہؓ سے اس شخص کے متعلق دریافت کیا جو بغیر انزال کے جماع کرے۔ فرمایا کہ انزال تک پہنچنے پر غسل کرے۔ (نخب الافکار ۱/۳۶۳)

تیسری روایت: حدثنا يزيد...مثله.

چوتھی روایت: حدثنايونس...اذا خلف الختان الختان فقد وجب الغسل.

مفہوم: حضرت نافعؓ سے مروی ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ ختان کا ختان کے پیچھے آنا غسل کو واجب کردیتا ہے۔

پانچویں روایت: حدثناروح...فلما احتلمت جئت فناديت فقلت ما يواجب الغسل...اذا التقت المواسى.

چھٹی روایت: حدثنا يونس...ما يوجب الغسل فقالت اذا جاوزالختان الختان فقد وجب الغسل.

ساتویں روایت: حدثنايونس...اذا التقى الختانان فقد وجب الغسل.

آٹھویں روایت: حدثنااحمد...اذا اختلف الختان الختان فقد وجب الغسل.

نویں روایت: حدثنااحمد...مثله(نخب الافكار ۱/ ۳٦٦)

☆☆☆☆☆

(نواں حصّہ) نظرِ طحاویؒ

قال ابو جعفر فقد ثبت بهذا الاثار التي روينا ها صحة قول من ذهب الى...ذلك محرم عليه في حجه و صيامه.

مفہوم: امام ابوجعفر طحاویؒ فرماتے ہیں ہم نے جو روایات بیان کی ہیں ان سے اُن لوگوں کے قول کی صحت ثابت ہوگئی جو شرمگاہوں کے مل جانے سے غسل کو واجب سمجھتے ہیں اس باب کا آثار کے طریقے پر یہ مذکورہ بالا بیان ہے غور و فکر کے طریقے پر اس کا بیان یہ ہے کہ فقہاء کرام کا اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں کہ شرمگاہ میں انزال کے بغیر جماع حدث ہے بلکہ ایک قوم نے کہا ہے کہ یہ سخت ترین حدث ہے پس انہوں نے اس میں اعلیٰ درجے کی طہارت واجب قرار دی ہے اور وہ غسل ہے بعض لوگوں نے کہا کہ یہ کم درجے کے حدث کی طرح ہے لہٰذا انہوں نے ہلکے درجے کی طہارت واجب کی ہے اور وہ وضو ہے ہم نے چاہا کہ دو شرمگاہوں کے ملنے کے بارے میں غور کریں کہ کیا وہ سب سے سخت چیز ہے تاکہ ہم اس میں سخت ترین چیز واجب قرار دیں پس ہم نے ان اشیاء کو دیکھا جو جماع سے لازم آتی ہیں اور وہ روزے اور حج کا ٹوٹنا ہے اور بعض کے نزدیک کفارہ بھی لازم آتا ہے اگر شرمگاہ کے علاوہ جماع کرے تو حج کی صورت میں صرف دم قربانی دینا لازم آتا ہے جبکہ روزے کی صورت میں کچھ بھی لازم نہیں مگر یہ کہ اسے انزال ہو جائے اور یہ تمام کام حج اور روزے کی حالت میں حرام ہیں۔

و كان من زنى بامراة حد و ان لم ينزل ولو فعل ذلك على وجه شبهة...مايجب في الاحداث و هو الغسل.

مفہوم: اور جو آدمی کسی عورت سے زنا کرے اسے حد لگائی جائے گی اگرچہ انزال نہ ہو اور اگر شبہے کی بنیاد پر ایسا کرے تو اس سے حد ساقط ہو جائے گی اور مہر واجب ہو جائے گا اور اگر وہ فرج کے علاوہ کرے تو اس پر نہ حد واجب ہوگی اور نہ ہی مہر لیکن اسے تعزیر کے طور پر سزا دے جائے گی جب وہاں شبہ نہ ہو۔ اور جب کوئی شخص کسی عورت سے نکاح کر کے اس سے خلوت کے بغیر جماع کرے پھر اسے طلاق دے تو اس پر مہر لازم ہوگا انزال ہو یا نہ ہو، اس پر عدت بھی واجب ہوگی اور یہ عمل اسے پہلے خاوند کے لئے حلال کر دے گا اور اگر فرج کے علاوہ میں جماع کیا تو اس پر کچھ بھی واجب نہ ہوگا اور طلاق کی صورت میں اسے نصف مہر دینا ہوگا بشرطیکہ مہر مقرر کیا ہو اگر مہر مقرر نہیں کیا تو کچھ سامان کپڑے وغیرہ دینے ہوں گے ان صورتوں میں جن کا ہم نے ذکر کیا کہ انزال نہ ہو اس سے وہی سخت چیز لازم آئے گی جو انزال کی صورت میں جماع سے لازم آتی ہے یعنی حد نافذ ہوگی اور مہر بھی لازم ہوگا وغیرہ وغیرہ پس اس پر غور کرنے سے معلوم ہوا کہ یہ حدث سب سے سخت قسم کا حدث ہوگا اور حدث کی صورت میں جو سخت ترین چیز لازم ہوتی ہے وہی لازم ہوگی اور وہ غسل ہے۔

☆☆☆☆☆

(دسواں حصّہ) ائمہ اربعہؒ کا قیاس

وحجة اخرى في ذلك انا راينا هذه الاشياء التي وجبت بالتقاء الختانين...كان معه انزال او لم يكن (نخب الافكار ۱/۳۶۸)

مفہوم: اس سلسلے میں دوسری دلیل یہ ہے کہ دو شرمگاہوں کے ملنے سے واجب ہونے والی چیزوں کو ہم نے دیکھا تو معلوم ہوا کہ اگر اس کے بعد انزال ہو تو انزال سے کوئی دوسرا حکم واجب نہیں ہوگا، حکم تو شرمگاہوں کے ملنے سے نافذ ہوگا کیا تم نہیں دیکھتے اگر کوئی شخص کسی عورت سے بطور زنا جماع کرے تو ان کی شرمگاہیں ملنے سے ان پر حد واجب ہو جائے گی اور اگر وہ اس پر برقرار رہے یہاں تک

کہ انزال ہو جائے تو اس حد کے علاوہ جو شرمگاہوں کے ملنے سے واجب ہوئی ہے کوئی دوسری سزا واجب نہیں ہوگی اور اگر وہ جماع شبہے کے طور پر ہوا تو شرمگاہوں کے ملنے سے اس پر مہر واجب ہوگا پھر اس پر ٹھہرا رہا یہاں تک کہ انزال ہو گیا تو اب اس انزال سے اس کے سوا کچھ بھی لازم نہ ہوگا جو شرمگاہوں کے ملنے سے واجب ہو گیا ان صورتوں ین جو کچھ اس شخص پر لازم ہوگا جس نے جماع کیا اور انزال بھی ہو گیا وہی اس پر بھی لازم ہوگا جس نے جماع کیا لیکن انزل نہیں ہوا یہاں حکم شرمگاہوں کے ملنے پر لگے گا نہ اس انزال پر جو بعد میں ہوا غور وفکر سے معلوم ہوا کہ انزال کے ساتھ جماع کرنے والے پر غسل شرمگاہوں کے ملنے کے باعث ہوا نہ کہ اس انزال کی وجہ سے جو بعد میں ہوا اس سے ان لوگوں کی بات ثابت ہوگئی جو کہتے ہیں کہ جماع غسل کو واجب کرتا ہے اس کے ساتھ انزال ہو یا نہ ہو یہ امام ابوحنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ اور عام علماء کا قول ہے۔

☆☆☆☆☆

(آخری حصّہ) حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا استدلال

وحجة اخرى فى ذلك...اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل.

مفہوم: اس بارے میں ایک اور دلیل یہ ہے کہ حضرت ابو صالح رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک دن حضرت عمر رضی اللہ عنہ خطبہ دیتے ہوئے فرما رہے تھے کہ انصار کی عورتیں فتویٰ دیتی ہیں کہ بغیر انزال ہوئے جماع کرنے سے عورت پر غسل واجب ہو جاتا ہے لیکن مرد پر نہیں۔ یہ بات بالکل غلط ہے درحقیقت شرم گاہ کا شرم گاہ سے تجاوز کرنا غسل کو واجب کر دیتا ہے۔

امام طحاویؒ کا تدبر وفکر

قال ابو جعفر ففى هذا الاثر ان الانصار كانوا يرون ان الماء من الماء...والنساء فى وجوب الغسل عليهم.

مفہوم: امام ابو جعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کہ اس روایت سے انصار کی عورتوں کا انزال سے غسل کو واجب قرار دینا مردوں کے متعلق تھا اور عورتوں کے لیے یہ ہے کہ باہم ملنے ہی سے عورت پر غسل واجب ہو جاتا ہے اگرچہ انزال نہ ہو۔ اور یہ بات معلوم ہے کہ انزال کی صورت میں مرد اور عورت دونوں پر غسل واجب ہو جاتا ہے، لہٰذا قیاس کا تقاضہ بھی یہی ہے کہ انزال نہ ہونے کی صورت میں بھی دونوں کا ایک حکم ہونا چاہیئے جنانچہ کہا جائے گا کہ دونوں پر غسل واجب ہو جائے نہ کہ صرف عورت پر۔ (نخب الافکار ۱/۳۶۹)

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

باب اكل ما غيرت النار هل يوجب الوضوء ام لا

خلاصہ

یہاں سے باب کا خلاصہ بیان کیا جا رہا ہے، اصل بحث اس کے بعد آرہی ہے۔

آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو کے حکم کا خلاصہ

مذاہبِ فقہاءؒ:

(۱) جمہور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم، خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم، اکثر تابعینؒ اور ائمہ ثلاثہؒ آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد عدم وضو کے قائل

ہیں (۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت زید بن ثابت، حضرت ابوطلحہ، حضرت ابوموسیٰ، حضرت ابوہریرہ، حضرت انس رضی اللہ عنہ اور بعض تابعین آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو کو واجب قرار دیتے ہیں (حاشیہ طحاوی ۱/۴۹)

نوٹ : بعض حضرات نے حنابلہ کو بھی فریق ثانی میں رکھا ہے۔ "فذهب قوم" میں سرفہرست حضرات حنابلہ ہیں۔

قائلین مسلک ثانی کے دلائل کے جوابات کا خلاصہ

(۱) قائلین مسلک ثانی کی متدل احادیث حدیث جابر رضی اللہ عنہ "كان آخر الامرين من رسول الله ﷺ ترك الوضوء ممّا مست النـــار" (کہ آپ کا آخری عمل آگ سے پکی ہوئی چیزوں کے بعد ترک وضو کا ہے) سے منسوخ ہیں (۲) وضو سے مراد چہرے اور ہاتھوں کا دھونا ہے (۳) سب سے بہتر جواب یہ ہے کہ جب احادیث باب میں اختلاف ہو تو خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کا عمل دیکھا جاتا ہے اور ان حضرات سے آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو نہ کرنا ثابت ہے۔ (عون ۱/۲۲۷)

علامہ خطابیؒ کا قول

علامہ خطابیؒ لکھتے ہیں کہ (وضو مما مست النار) سے حکم وجوبی نہیں ہے بلکہ وضو بطور استحباب ہے۔ (معالم ۱/۶۰)

امام طحاویؒ نے بارہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی روایات اور آٹھ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے فتاویٰ سے "مما مست النار" غیر ناقض ہونا ثابت فرمایا ہے (طحاوی شریف ۱/۴۸)

نظر طحاویؒ

آگ پر پکی ہوئی چیز میں اختلاف ہے آگ پر پکنے سے پہلے کوئی اختلاف نہیں (یعنی اس سے وضو بالاتفاق نہیں ٹوٹتا) کیونکہ آگ پر پکنے کے بعد پانی میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی ہے مثلاً: پانی کو گرم کرلیا جائے تو وہی پانی ہوتا ہے جو گرم کرنے سے پہلے تھا لہذا پہلے اور بعد میں کوئی تغیر نہیں ہوتا تو ناقض وضو بھی نہیں ہوگا۔ (طحاوی شریف ۱/۵۳)

فیصلہ کُن قول

اس مسئلہ میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ابتدائی دور میں اختلاف تھا لیکن پھر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا اجماع ہوگیا تھا کہ (وضو مما مست النار) ضروری نہیں ہے۔ (معارف ۱/۲۸۶)

اجمالی خلاصہ...... : اجمالی خلاصہ چودہ حصّوں پر مشتمل ہوگا۔

(۱) پہلے نمبر پر بعض صحابہ رضی اللہ عنہم، تابعینؒ اور حنابلہؒ کے دلائل بیان کئے جائیں گے (۲) بعض صحابہ رضی اللہ عنہم، تابعینؒ اور حنابلہؒ کے مزید دلائل (۳) بعض صحابہ رضی اللہ عنہم، تابعینؒ اور حنابلہؒ کی تائیدی مثالیں (۴) گوشت کھانے پر وضو (۵) فریق ثانی یعنی جمہورؒ کے دلائل (۶) جمہورؒ کی مزید تائیدی روایات جس میں کہیں بھی وضو کا ذکر نہیں (۷) دونوں قسم کی روایات کے بعد نتیجہ (۸) حضرت جابر رضی اللہ عنہ آخری بیان کرتے ہیں (۹) صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے آثار اور فتاویٰ بھی جمہورؒ کے دلائل ہیں (۱۰) صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے آثار اور فتاویٰ کا نتیجہ (۱۱) بعض صحابہ رضی اللہ عنہم کرام کا وضو کرنا ثابت ہے (۱۲) اونٹ کے گوشت سے وضو کا حکم (۱۳) جمہورؒ کے دلائل (۱۴) اور آخر میں نظر طحاویؒ ذکر کیا جائے گا۔

(پہلا حصّہ) بعض صحابہ رضی اللہ عنہم، تابعینؒ اور حنابلہؒ کے دلائل

حدثنا ابن ابی داؤد... الوضوء مما غيرت النار قال اخذه... عن رسول الله ﷺ.

مفہوم: حضرت ہمامؒ نے مطر الوراقؒ سے حسن بصریؒ کے بارے میں پوچھا کہ آگ سے بدلنے والی چیز سے وضو واجب ہو جانے والی حدیث آپ نے کہاں سے لی ہے۔ فرمایا کہ میں نے حضرت انس ﷺ اور انہوں نے حضرت ابوطلحہ ﷺ سے اور انہوں نے سید الرسل ﷺ سے روایت کیا ہے۔

دوسری دلیل: حدثنا روح... انه اکل ثور اقط فتوضاء منه قال عمرو والثور القطعة.

مفہوم: حضرت ابوطلحہ ﷺ سے مروی ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ نے پنیر کا ٹکڑا کھانے کے بعد وضو فرمایا۔ (نخب الافکار ۱/۳۷۰)

تیسری دلیل: ابوبکرة... توضؤا مما غیرت النار. **چوتھی دلیل**: حدثنا ابن ابی داؤد... فذکر باسناده مثله.

پانچویں دلیل: حدثنا نصر... فذکر مثله باسناده. حدثنا فهد... فذکر مثله.

چھٹی دلیل: حدثنا ابوبکرة... توضؤا مما مست النار.

مفہوم: حضرت ابوسعید ﷺ نے ستو پیا تو حضرت عائشہ صدیقہ ﷺ نے ان کو وضو کرنے کا حکم دیا۔ انہوں نے وجہ دریافت کی تو حضرت عائشہ صدیقہ ﷺ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ آگ سے چھونے والی چیز سے وضو لازم ہو جاتا ہے۔

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصّہ) بعض صحابہ ﷺ، تابعینؒ اور حنابلہؒ کے مزید دلائل

حدثنا ربیع... مثله غیر انه قال یا ابن اخی. حدثنا ابن ابی داؤد... فذکر مثله باسناده.

حدثنا ابوبکرة... توضؤا مما غیرت النار ولو من ثور اقط. حدثنا محمد... توضؤا من ثور اقط (نخب الافکار ۱/۳۷۴)

حضرت ابن عباس ﷺ کا حضرت ابو ہریرہ ﷺ سے سوال

حدثنا ابن ابی داؤد... توضؤا مما مست النار ولو من ثور اقط... فلا تضرب له الامثال.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ﷺ نے گزشتہ مضمون کی طرح روایت بیان کی تو حضرت ابن عباس ﷺ نے ان سے پوچھا کہ ہم تیل کو آگ سے گرم کر کے استعمال کرتے ہیں اور وضو کا پانی گرم کرتے ہیں تو کیا ہم وضو کریں گے؟ فرمایا کہ اے بھتیجے! حدیث کے مقابلے میں مثالیں نہ دو۔ (نخب الافکار ۱/۳۷۵)

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصّہ) بعض صحابہ ﷺ، تابعینؒ اور حنابلہؒ کی تائیدی مثالیں

حدثنا یونس... توضؤا مما مست النار.

حدثنا ربیع... اکلت من اثوار اقط فتوضات انی سمعت رسول الله توضؤا مما مست النار.

مفہوم: حضرت ابراہیم بن عبداللہ بن قارظ رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو مسجد کی چھت پر وضو کرتے ہوئے دیکھا تو انہوں نے فرمایا میں نے پنیر کے کچھ ٹکڑے کھائے تھے پس میں نے وضو کیا کیونکہ میں نے نبی کریم ﷺ

سے سنا آپ نے فرمایا اس چیز سے وضو کرو جس کو آگ چھو جائے۔

حدثنا فهد...فذكر مثله باسناده. حدثنا ابن خزيمة...مثله. حدثنا ابن ابی داؤد...فذکر مثله باسناده.

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصّہ) گوشت کھانے پر وضو

فریقِ اول کے دلائل: حدثنا ابن ابی داؤد...من اکل لحما فلیتوضا.

مفہوم: اس حدیث میں سہل بن حنظلہ ﷛ نے حضور اکرم ﷺ سے روایت کیا ہے کہ گوشت کھانے سے وضو لازم ہو جاتا ہے۔

آگ پر پکنے والی چیز پر وضو

حدثنا ابن خزيمة...كنا نتوضا مما غيرت النار...ولا نمضمض من التمر.

مفہوم: حضرت ابو قلادہ ﷛، ایک صحابی سے روایت کرتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ ہم آگ سے بدلنے والی ہر چیز سے وضو کرتے ہیں۔ دودھ کے بعد کلی کرتے اور کھجور کے بعد نہیں کرتے تھے (نخب الافکار ۱/۳۷۸)

فذهب قوم الى الوضوء مما غيرت النار واحتجوا فى ذلك بهذه الاثار.

مفہوم: ایک قوم نے ان روایات سے استدلال کیا اور آگ سے بدلنے والی ہر چیز سے وضو کو لازم کہا ہے۔

☆☆☆☆☆

(پانچواں حصّہ) فریقِ ثانی یعنی جمہورؒ کے دلائل

وخالفهم فى ذلك اخرون فقالوا لاوضوء فى شىء من ذلك وذهبوا فى ذلك الى ما روى عن رسول الله ﷺ فى ذلك.

مفہوم: جمہورؒ نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے کہا کہ اس کے بعد وضو کرنا ضروری نہیں ہے۔ جمہورؒ کے پاس واضح اور روشن دلائل ہیں۔

پہلی دلیل: حدثنا يونس...اكل كتف شاة ثم صلى ولم يتوضا.

مفہوم: حضرت عبداللہ ابن عباس ﷛ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے بکری کا شانہ کھانے کے بعد بغیر وضو کئے نماز ادا فرمائی۔

دوسری دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد...فذكر نحوه باسناده. **تیسری دلیل:** حدثنا علی...نحوه.

چوتھی دلیل: حدثنا احمد...مثله. **پانچویں دلیل:** حدثنا ابن ابی داؤد... مثله.

چھٹی دلیل: حدثنا ابن خزيمة...ثم ذكر مثله.

حضرت ابن عباس ﷛ کا تعجب

ساتویں دلیل: حدثنا ربيع...ثم اتى بثريد فاكل منها ثم قام فخرج الى الصلوة ولم يتوضا.

مفہوم: حضرت محمد بن عمروؒ سے مروی ہے کہ حضرت ابن عباس ﷛ نے فرمایا کہ عجیب بات ہے کہ لوگ آگ کو چھونے والی چیز سے وضو کرتے ہیں حالانکہ ایک دفعہ سید الرسل ﷺ کے پاس ثرید لایا گیا تو آپ نے تناول فرمایا اور پھر وضو کئے بغیر نماز کیلئے تشریف لے

گئے۔ (نخب الافکار ۱/۳۸۳)

آٹھویں دلیل: حدثنا یونس...خرج الی الصلوۃ فنشلت له کتفا فاکل منها ثم خرج فصلی ولم یتوضا.

نویں دلیل: حدثنا ابوبکرۃ...فارسلوا الی ام سلمة زوج النبیﷺ فسالوها ثم ذکر مثل حدیث شعبة.

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا فرمان

دسویں دلیل: حدثنا ابن مرزوق...قربت الی رسول اللهﷺ جنبا مشویا فاکل منه ولم یتوضا.

مفہوم: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے بھنا ہوا پہلو کھانے کے بعد وضو نہیں فرمایا۔ (نخب الافکار ۱/۳۸۵)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی شہادت

گیارہویں دلیل: حدثنا ابوبکرۃ...ثم قمنا الی الصلوۃ ولم یتوضا احدمنا ثم...ولم یمس احدمنا ماء.

مفہوم: حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہم نے سید الرسل ﷺ کے ساتھ کھانا کھایا پھر بغیر وضو کئے نماز کیلئے چلے گئے۔ اسی طرح واپسی پر باقی کھانا کھایا اور عصر کی نماز کیلئے گئے اور وضو نہیں کیا۔

حدثنایونس...فذکر باسناده مثله.

بارہویں دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد ...فدعا رسول اللهﷺ بالطهور فاکلنا ثم صلی ولم یتوضا.

تیرہویں دلیل: حدثنا ربیع...کان رسول اللهﷺ یأتینا له قلیناله حبة تکون فی المدینة کل منها ویصلی ولایتوضا.

مفہوم: اس روایت میں بھونے ہوئے دانے کھانے کے بعد وضو نہیں فرمایا۔ (نخب الافکار ۱/۳۸۷)

☆☆☆☆☆

(چھٹا حصہ) جمہور کی مزید تائیدی روایات جس میں کہیں بھی وضو کا ذکر نہیں

حدثنا ابن خزیمة...لو طبخت لنا من هذا البطن کذا...فاکل ولم یتوضا.

مفہوم: اس حدیث میں پیٹ کے گوشت کا ذکر ہے کہ اس کے کھانے کے بعد سرور کونین ﷺ نے وضو نہیں فرمایا۔

حدثنا ابن خزیمة...فاکل کتفا فاذنه بلال بالاذان فصلی ولم یتوضا.

حدثناابن مرزوق...طبخت لرسول اللهﷺ بطن شاة فاکل منها ثم صلی العشاء ولم یتوضأ.

حدثنا محمد...نحوه ولم یذکر العشاء. حدثنا محمد ...ثم اکل عندنا کتف شاة ثم قام فصلی ولم یتوضا.

حدثناربیع...قد شوی ثم اقیمت الصلوة فمسحنا ایدینا...قمنا نصلی ولم نتوضا.

حدثنا ابن ابی داؤد...یاکل ذراعا یحتز منها فدعی الی الصلوة...فصلی ولم یتوضا.

مفہوم: حضرت جعفر بن عمرو رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے بکری کا شانہ تناول فرمانے کے بعد وضو بنائے بغیر نماز ادا فرمائی۔ (نخب الافکار ۱/۳۹۰)

حدثنا یونس...اذا کان بالصهباء وهی من ادنی خیبر...ثم صلی ولم یتوضا.

مفہوم: سوید بن نعمان رضی اللہ عنہ نے کہا کہ سید الکونین ﷺ کے پاس فتح خیبر کے موقع پر ستو پیش کیا گیا تو آپ نے اس کو تناول فرمایا پھر مغرب کی نماز کیلئے تشریف لے گئے اور کلی کر کے بغیر وضو کئے نماز ادا فرمائی۔

حدثنا ابن خزیمة...فذکر نحوه باسناده غیر انه لم یقل وهی من ادنی خیبر.

حدثنا علی...اکل کتفا ثم قام فصلی ولم یتوضا.

حدثنا ابن مرزوق...بعرق فی مسجد بنی عبد الاشهل فعرقه ثم قام فصلی ولم یتوضا.

☆☆☆☆☆

(ساتواں حصّہ) دونوں قسم کی روایات کے بعد نتیجہ

ففی هذه الاثار ما ینفی ان یکون اکل ما مست النار حدثا لان رسول اللهﷺ لم یتوضا...ان نعلم ما الاخر من ذلك.

مفہوم: ان روایات سے آگ پر پکی ہوئی اشیاء کھانے کے بعد وضو کا غیر لازم ہونا ثابت ہوتا ہے اسلئے کہ سرکار دوعالم ﷺ نے ان اشیاء کے استعمال کے بعد وضو نہیں فرمایا۔ اور جن روایات میں وضو کرنے کا ذکر ہے اس میں وضو اور ہاتھ دھونے دونوں کا احتمال ہیں۔ بہر صورت سید الرسل ﷺ سے وضو کرنا اور نہ کرنا دونوں ثابت ہیں۔ لہٰذا اب ہم آخری عمل معلوم کرنا چاہتے ہیں۔ (نخب الافکار ۱/۳۹۶)

☆☆☆☆☆

(آٹھواں حصّہ) حضرت جابر رضی اللہ عنہ آخری عمل بیان کرتے ہیں

فاذا ابن ابی داؤد وابو امیة وابوزرعة الدمشقی قد حدثونا قالوا حدثنا علی...ترك الوضوء مما مست النار.

مفہوم: حضرت محمد بن منکدرؒ، حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ کا آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد آخری عمل وضو نہ کرنا تھا۔ (نخب الافکار ۱/۳۹۶)

حدثنا محمد...اکل ثور اقط فتوضأ ثم اکل بعده کتفا فصلی ولم یتوضا.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے پنیر کھانے کے بعد وضو فرمایا پھر شانہ کھانے کے بعد بغیر وضو کئے نماز ادا فرمائی۔

سرکار دوعالم کا آخری عمل

فثبت بما ذکرنا ان اخر الامرین من رسول اللهﷺ هو ترك الوضوء مما غیرت النار...فقد نسخ بالفعل الثانی.

مفہوم: یہاں سے معلوم ہوا کہ سید البشر ﷺ کا آخری عمل وضو نہ کرنے کا تھا۔ اور اگر کہیں اس کے خلاف بھی مذکور ہو تو وہ اس دوسرے عمل کی بناء پر منسوخ ہو چکی ہے۔

حدیث سے استدلال

هذا ان کان ما امر به من الوضوء یرید به وضوء الصلوة وان کان لا یرید به...ما مست النار لیس بحدث.

مفہوم : یہ اس صورت میں ہوگا کہ اگر وضو سے نماز والا وضو مراد لے، اگر نماز والا وضو مراد نہ لے تو اس صورت میں آگ سے بدلنے والے چیز سے حدث ثابت نہیں ہوتا۔ لہٰذا اس سے معلوم ہوا کہ آگ جس چیز کو چھولے وہ حدث نہیں ہے (نخب الافکار ۱/۳۹۶)

☆☆☆☆☆

(نواں حصّہ) صحابہ کرام ﷺ کے آثار اور فتاویٰ بھی جمہورؒ کے دلائل ہیں

وقد روی ذلك جماعة من اصحاب رسول اللهﷺ ایضا.

حدثنا ابو بكرة...واكلنا مع عمر خبزا ولحما ثم قام الى الصلوة ولم يمس ماء.

مفہوم : حضرت جابر ﷺ سے روایت ہے کہ ہم نے حضرت ابوبکر صدیق ﷺ کے ساتھ روٹی اور گوشت تناول کیا اور بغیر وضو کئے نماز پڑھ لی۔ (نخب الافکار ۱/۴۰۰)

حدثنا ابن ابی داؤد...مثله. حدثنا يونس...اكل لحما ثم صلى ولم يتوضا.

حدثنا ابن ابی داؤد...اذا اكلته فهو طيب ليس عليك فيه...مثله.

مفہوم : حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں سلیمان بن ہشام نے مجھ سے کہا کہ یہ یعنی امام زہری ہمیں کسی چیز کے کھانے پر وضو کا حکم دیے بغیر نہیں چھوڑتے، میں نے کہا میں نے حضرت سعید بن مسیّب رضی اللہ عنہ سے پوچھا انہوں نے فرمایا جب تم کوئی چیز کھاؤ تو وہ طیب ہے اس سے تم پر وضو لازم نہیں جب نکلے تو وہ ناپاک ہے اس سے تم پر وضو لازم ہو جاتا ہے انہوں نے کہا میں دیکھتا ہوں کہ تم دونوں میں اختلاف ہے، کیا شہر میں کوئی شخص ہے (جو فیصلہ کرے) میں نے کہا ہاں جزیرہ عرب کا بزرگ ترین انسان ہے انہوں نے کہا وہ کون ہے؟ میں نے کہا وہ حضرت عطاء ہیں چنانچہ انہوں نے حضرت عطاء کو بلا بھیجا وہ تشریف لائے تو عرض کیا میرے سامنے ان دونوں کا اختلاف ہوا آپ کیا فرماتے ہیں انہوں نے فرمایا ہم سے حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا اس کے بعد حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے پہلی روایت کی مثل نقل کیا۔

حدثنا محمد...انه رای ابا بكر فعل ذلك. حدثنا ابو بكرة...فيها ثريد ولحم فاكلا فمضمض...ثم قام الى الصلوة.

مفہوم : حضرت ابراہیمؒ سے مروی ہے کہ حضرت ابن مسعود ﷺ اور حضرت علقمہ ﷺ دونوں نماز کیلئے حضرت ابن مسعود ﷺ کے گھر تشریف لائے تو ثرید اور گوشت سے بھرا ایک پیالہ لایا گیا۔ دونوں نے تناول کیا پھر حضرت عبداللہ بن مسعود ﷺ اٹھے اور کلی کر کے نماز پڑھی۔

حدثنا ابن خزيمة...لان اتوضا من الكلمة المنتنة احب الى من ان اتوضأ من اللقمة الطيبة.

مفہوم : حضرت عبداللہ بن مسعود ﷺ نے فرمایا کہ مجھے پسند ہے کہ میں بے کار بات کرنے سے وضو کروں بنسبت پاک لقمے سے وضو کرنے سے۔

حدثنا يونس...ثم صلى ولم يتوضا. حدثنا يونس...اكل خبزا ولحما وغسل يديه ثم مسح...ثم صلى ولم يتوضا.

مفہوم : حضرت ابن عثمان ﷺ فرماتے ہیں کہ حضرت عثمان ﷺ نے روٹی اور گوشت تناول فرمانے کے بعد ہاتھ دھوئے اور اس کو چہرے پر پھیرا، اور بغیر وضو کئے نماز پڑھی۔

حدثنا ابن ابی داؤد...اتى بثريد فاكل ثم تمضمض ثم...فصلى للناس ولم يتوضا. حدثنا ابو بكرة...اكل

خبزا رقیقا ولحما حتی سال... فغسل یده وصلی المغرب. حدثنا ابو بکرة ...اتی بجفنة من ثرید ولحم عند... ثم صلی علم یتوضا. حدثنا محمد... فاطعمهم طعاما ثم صلی بهم علی طنفسة... وجباههم وما توضؤا. حدثنا ابو بکرة... ما تقول فی الوضوء مما غیرت النار... هذه الایة بل هم قوم خصمون.

کسی چیز کے کھانے سے وضو لازم نہیں

حدثنا روح... لا تتوضا من شیء تاکله.

مفہوم: حضرت مجاہدؒ سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ نے کسی بھی چیز کو کھانے کے بعد وضو کو لازم قرار دینے سے منع فرمایا۔

خروج سے وضو نہ کہ دخول سے

حدثنا ابن خزیمة... اکل خبزا ولحما فصلی ولم یتوضا... ولیس مما یدخل.

مفہوم: حضرت ابو غالبؒ نے حضرت ابو امامہؓ سے روایت کیا کہ انہوں نے روٹی اور گوشت کھانے کے بعد بغیر وضو کیے نماز ادا فرمائی پھر فرمایا کہ وضو تو کسی چیز کے خروج سے واجب ہو جاتا ہے، اس کے دخول سے لازم نہیں ہوتا۔

☆☆☆☆☆

(دسواں حصّہ) صحابہ کرامؓ کے آثار اور فتاویٰ کا نتیجہ

قال ابو جعفر فهؤلاء الجلة من رسول اللهﷺ لا یرون فی اکل ما غیرت النار وضوءًا.

مفہوم: امام ابو جعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کہ یہ ہیں اصحابِ رسولﷺ جو آگ سے بدلنے والی چیز کو کھانے سے وضو کو لازم نہیں سمجھتے۔

(نخب الافکار ۱/۴۰۸)

☆☆☆☆☆

(گیارھوں حصّہ) بعض صحابہ کرامؓ کا وضو کرنا ثابت ہے

وقد روی عن اخرین منهم مثل ذلك ممن قد روی عنه عن رسول اللهﷺ انه امر بالوضوء مما غیرت النار.

مفہوم: بعض صحابہ کرامؓ سے احادیث مروی ہے جس میں آگ سے بدلنے والی چیز کو کھانے کے بعد سرکار دو عالمﷺ نے وضو کا حکم فرمایا ہے۔

حضرت انسؓ کا وضو کرنا

فمن ذلك ما حدثنا سلیمن... فاکلنا ثم قمت الصلوة فتوضات... انهما افقه منی.

مفہوم: حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ میں تھا اور دو صحابی اور تھے ہمارے پاس گرم کھانا لایا گیا تو تناول کرنے کے بعد میں نے وضو کیا، ان دونوں میں سے ایک نے دوسرے سے کہا کہ کیا یہ عراقی بن گیا؟ پھر انہوں نے مجھے ڈانٹا۔ اس وقت میں ان کی فقہ کو جان گیا۔ (نخب الافکار ۱/۴۰۹)

حضرت ابوطلحہ ﷺ اور حضرت ابوایوب ﷺ کا اپنے قول کے خلاف فتویٰ و عمل ثابت ہے

حدثنا یونس... مثله و زاد فقام ابو طلحة و ابی فصلیا ولم یتوضا الخ.

حدثنا ابن ابی داؤد... طعاما قد مسته النار فقمت لان... لقد جئت بهاعراقية.

فهذا ابوطلحة و ابو ایوب قد صلیا بعد اکلهما مما غیرت النار ولم یتوضا... هذا الباب من طریق الاثار.

مفہوم: تو یہ ہیں حضرت ابوطلحہ ﷺ اور ابوایوب انصاری ﷺ جنہوں نے آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد (تازہ) وضو کیے بغیر نماز پڑھی حالانکہ ان دونوں نے سیدالکونین ﷺ سے روایت کیا ہے کہ آپ ﷺ نے اس سے وضو کرنے کا حکم فرمایا۔ ہم اس باب میں ان دونوں سے روایت کر چکے ہیں لہذا ہمارے نزدیک یہ اس صورت میں ہوسکتا ہے کہ جو کچھ انہوں نے (پہلے) روایت کیا ان کے نزدیک اس کا منسوخ ہونا ثابت ہو چکا ہو۔ روایات کے طریقے پر اس باب کا یہ بیان ہے۔

نظرِ طحاویؒ

واما وجهه من طریق النظر فانا قد راینا هذه الاشیاء التی قد اختلف فی اکلها... ذلك قیاسا و نظرا علی ما بینا.

مفہوم: بطور قیاس اور غور وفکر اس کا بیان یہ ہے کہ ہم نے ان چیزوں کو دیکھا جن کے بارے میں اختلاف ہے کہ جب ان کو آگ مس کرے تو ان سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں؟ اور اس بات پر اجماع ہے کہ اگر انہیں آگ نہ چھوئے تو ان سے وضو نہیں ٹوٹتا تو ہم نے غور کیا کہ کیا آگ کا کوئی ایسا حکم ہے کہ جب وہ ان اشیاء تک پہنچے تو وہ حکم ان کی طرف منتقل ہو جائے تو ہم نے دیکھا کہ خالص پانی پاک ہے اس کے ساتھ کئی فرائض ادا کیے جاتے ہیں پھر ہم نے دیکھا کہ جب اسے گرم کیا جائے اور ان چیزوں میں سے ہو جائے جن کو آگ نے مس کیا تو بھی طہارت کے سلسلے میں اسی کا وہی حکم ہے جو آگ کے اس تک پہنچنے سے پہلے تھا اور آگ نے اس میں کوئی ایسا حکم پیدا نہیں کیا کہ اب پہلے حکم کے خلاف کی طرف منتقل ہو جائے۔ جو کچھ ہم نے بیان کیا جب اس کی صورت یہ ہے تو وہ پاک کھانا جسے آگ کے پہنچنے سے پہلے کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا تو آگ کے مس کرنے سے بھی اس کا حکم نہیں بدلے گا اور آگ پر پکنے کے بعد بھی وہی حکم ہوگا جو پہلے تھا۔ یہ بات ہم نے غور وفکر اور قیاس کے طور پر بیان کی ہے، امام ابوحنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمد بن حسنؒ کا یہی قول ہے۔ (نخب الافکار ۱/۴۱۲)

☆☆☆☆☆

(بارھواں حصّہ) اونٹ کے گوشت سے وضو کا حکم اجمالی خلاصہ

مذاہبِ فقہاء:

(۱) حنابلہؒ اور اسحٰق بن راہویہ کے نزدیک اونٹ کے گوشت کے کھانے پر وضو واجب ہے۔ "فذهب" قوم کا مصداق یہی ہیں۔

(۲) ائمہ ثلاثہؒ اور جمہورؒ کے نزدیک وضو واجب نہیں "و خالفهم" کا مصداق جمہورؒ ہیں۔

فریقِ اول کے دلائل:

وقد فرق قوم بین لحوم الغنم ولحوم الابل فاوجبوا فی اکل لحوم الابل الوضوء ولم یوجبوا ذلك فی اکل لحوم الغنم.

مفہوم: بعض لوگوں نے اونٹوں کے گوشت کو کھانے سے وضو کو واجب اور بکریوں کے گوشت کو کھانے سے وضو کو غیر واجب کہا ہے، گویا کہ ان دونوں میں فرق کرتے ہیں۔ (نخب الافکار ۱/۴۱۳)

حدثنا ابو بکرة...انتوضا من لحوم الابل قال نعم قيل افنتوضا من لحوم الغنم قال لا.

مفہوم: حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ سے اونٹوں کے گوشت کے متعلق پوچھا گیا کہ کیا اس کے کھانے کے بعد وضو کرے؟ فرمایا کہ ہاں۔ اور بکریوں کے گوشت کے متعلق پوچھنے پر فرمایا کہ نہیں (نخب الافکار ۱/۴۱۴)

حدثنا علي...نحوه. حدثنا محمد...ان شئت فعلت وان شئت لم تفعل...اتوضا من لحوم الابل قال نعم.

مفہوم: گزشتہ روایت کی طرح ہے لیکن اس روایت میں بکریوں کا گوشت کھانے کے بعد وضو کرنے کا اختیار دیا ہے۔

حدثنا محمد...مثله.

☆☆☆☆☆

(تیرھواں حصّہ) جمہورؒ کے دلائل

وخالفهم في ذلك اخرون فقالوا لا يجب الوضوء للصلوة باكل شيء من ذلك...ذلك ترك الوضوء من لحوم الابل.

مفہوم: لیکن دوسرے لوگوں نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے کہا کہ ان میں سے کسی کے کھانے سے وضو لازم نہیں آتا اس سلسلے میں ان کی دلیل یہ ہے کہ ممکن ہے وضو سے سید الکونین ﷺ کی مراد ہاتھ دھونا ہو انہوں نے اونٹ اور بکری کے گوشت میں اس لیے فرق کیا ہے کہ اونٹ کے گوشت میں چکناہٹ زیادہ ہوتی ہے لہذا کھانے والے کے ہاتھ پر چربی کے غلبہ کی وجہ سے اسے ہاتھ پر چھوڑنے کی اجازت نہیں دی گئی اور چونکہ بکری میں یہ بات نہیں ہوتی لہذا اس کے لئے وضو نہ کرنا (ہاتھ نہ دھونا) جائز رکھا گیا ہے ہم نے پہلے باب میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت سے نقل کیا کہ سید الکونین ﷺ کا آخری عمل یہ تھا کہ آپ نے آگ پر پکی ہوئی چیز سے وضو کرنا چھوڑ دیا تھا جب آپ کا پہلا عمل یہ تھا کہ آپ وضو پر پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو کرتے تھے اور اس میں اونٹ کا گوشت وغیرہ برابر تھے تو اس کے چھوڑنے سے اونٹ کے گوشت سے وضو کا چھوڑنا بھی ثابت ہو گیا (نخب الافکار ۱/۴۲۰)

فهذا حكم هذا الباب من طريق الاثار.

مفہوم: روایات کے طور پر اس باب کا حکم یہ ہے۔

☆☆☆☆☆

(آخری حصّہ) نظرِ طحاویؒ

واما من طريق النظر فانا قد راينا الابل...لا وضوء في اكل لحوم الابل.

مفہوم: اگر دیکھا جائے اور غور و فکر کیا جائے تو اونٹ اور بکری کے خرید و فروخت میں کوئی فرق نہیں ہے، اسی طرح اس کے دودھ بیچنے اور گوشت بیچنے میں دونوں برابر ہیں، تو قیاس کا تقاضہ بھی یہی ہے کہ ان دونوں کے گوشت کھانے کے بعد وضو کرنے میں اور نہ کرنے میں دونوں برابر ہو۔ لہٰذا بکری کے گوشت کھانے کی طرح اونٹ کے گوشت کو کھانے کے بعد وضو کرنا بھی ضروری نہیں ہے۔

یہی امام ابوحنیفہؒ، امام ابویوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول ہے۔ (مختب الافکار ۱/۱۲۴)

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

باب مس الفرج هل يجب فيه الوضوء ام لا

اجمالی خلاصہ

یہاں سے باب کا اجمالی خلاصہ بیان کیا جارہا ہے، اصل بحث اس کے بعد بیان کی جائے گی۔

مسِ ذکر سے وضو میں اختلاف خلاصہ

(۱) امام شافعیؒ، امام احمد بن حنبلؒ، امام مالکؒ کے نزدیک مسِ ذکر سے وضوٹوٹ جاتا ہے ان کی طرف سے مطلقاً نقض کے بھی اقوال ہیں اور شرائط کیساتھ بھی اقوال ہیں مثلاً باطنِ کف سے پکڑنا، بغیر حائل کے پکڑنا یا لذت سے پکڑنا (۲) امام اعظمؒ کے نزدیک مسِ ذکر سے وضو واجب نہیں ہے۔

احنافؒ کی طرف سے مذکورہ احادیث کے جوابات

(۱) امام طحاویؒ نے فرمایا: ایک بات یہ ہے کہ حضرت بسرہ رضی اللہ عنہا کی صحبت حضور اکرم ﷺ کے ساتھ کم رہی ہے۔ دوسری بات: یہ ہے کہ پورے ذخیرہ احادیث میں حضرت بسرہ رضی اللہ عنہا سے اس بارے میں صرف ایک روایت ملتی ہے حالانکہ عموم بلوہ کی وجہ سے اس کے راوی کثیر ہونے چاہئے نہ کہ قلیل کیونکہ طہارت سے متعلق یہ نہایت اہم مسئلہ ہے جو ہر ایک کو پیش آتا ہے۔ تیسری بات یہ ہے کہ محدثین نے اس روایت کو کمزور قرار دیا ہے۔ مثلاً حضرت ربیعہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ''خون اور حیض میں انگلی ڈالنے سے وضو نہیں ٹوٹتا تو جو عضو پاک ہے (ذکر) اسکو پکڑنے سے وضو کیسے ٹوٹے گا۔ چوتھی بات: یہ ہے کہ حضرت ابن زید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے تمام اصحاب کو اس بات پر متفق پایا کہ مس ذکر ناقض وضو نہیں ہے۔ (طحاوی ۱/۵۵)

صاحب معارف السننؒ نے اس حدیث کے ذیل میں ایک مناظرہ نقل فرمایا ''ابن معینؒ، علی بن مدینیؒ، امام علی بن موسیٰؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے درمیان جس سے واضح ہوتا ہے کہ محدثین کے نزدیک یہ حدیث ضعیف ہے۔ (معارف السنن ۱/۲۹۸)

فتاویٰ صحابہ

رہا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کا فتویٰ تو اکثر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا فتویٰ انکے خلاف ہے جیسے حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ، حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کے فتاویٰ منقول ہیں۔ تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے مقابلہ میں اکثر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی تقلید اور انکے فتاویٰ پر عمل لازم ہوگا (طحاوی ۱/۵۵) حضرت بنوریؒ نے سات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے فتاویٰ نقل فرمائے ہیں جو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے فتوی کے خلاف ہیں (معارف ۱/۲۹۹) جمہورؒ کی تیسری دلیل حدیثِ ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ ہے اور وہ ضعیف اور استحباب پر محمول ہے۔ (بذل ۱/۱۱۰)

دلائلِ احنافؒ اور ان کی وجوہ ترجیح

پہلی وجہ: اسی باب کی دوسری حدیث حضرت طلق رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جو کہ حضرت بسرہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے زیادہ قوی ہے۔

دوسری وجہ: حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین کرامؒ کے فتاویٰ جو کہ امام طحاویؒ اور صاحب معارفؒ نے ذکر فرمائے ہیں اور جن

کا ذکر ماقبل میں ہو چکا ہے۔اس کے علاوہ صحابہ ﷺ کا تعامل بھی عدمِ نقض پر ہی رہا ہے۔
تیسری وجہ: حضرت طلق ﷺ کی حدیث کے مقابلہ میں حضرت بسرہ رضی اللہ عنہا کی حدیث مبہم ہے کیونکہ اس میں بہت سی قیود لگائی گئی ہیں اور بعض اوقات قیود کو مطلقاً کہا گیا جو کہ صاحب معارف السننؒ نے بیان کی ہیں (معارف ۱/۲۹۵)
چوتھی وجہ: حضرت ربیعہ ﷺ کا تبصرہ جو کہ امام طحاویؒ نے ذکر فرمایا کہ جب خون اور حیض میں انگلی ڈالنے سے وضو نہیں ٹوٹتا تو ذکر تو پاک ہے اس کو ہاتھ لگانے سے وضو کیسے ٹوٹے گا؟ (طحاوی ۱/۵۵)
پانچویں وجہ: صاحب اعلاء السننؒ نے ''باب مس الذکر غیر ناقض'' کے تحت دس روایات (۱۳۱ سے ۱۴۰ تک) ذکر کی ہیں اور ثابت کیا ہے کہ مس ذکر غیر ناقض ہے ان میں سے ایک ذکر کی جاتی ہے **عن طلق بن علیؓ "قال: قال رجل مسست ذکری، او قال الرجل یمسّ ذکرہ فی الصّلوۃ أعلیہ وضوء؟ فقال النبی ﷺ "لا انّما ھو بضعۃ منك"** (اعلاء حدیث نمبر ۱۳۱)
چھٹی وجہ: صاحب اعلاء السننؒ نے فرمایا حضرت بسرہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے استدلال کرنے والے حضرات زیادتی بھی ذکر کرتے ہیں جو طبرانی میں ہے کہ جو چڈوں کو چھوئے تو وہ بھی وضو کرے'' (مجمع الزوائد، اعلاء السنن) حالانکہ اس زیادتی پر تو جمہورؒ بھی عمل نہیں کرتے اس صورت میں اس سے احتجاج ساقط ہوگا اور اس حدیث میں تاویل ہوگی اور کچھ نہیں تو یہ نسخ یا استحباب پر محمول ہوگی۔
اجمالی خلاصہ: اجمالی خلاصہ گیارہ حصّوں پر مشتمل ہوگا۔
(۱) اولاً جمہورؒ کے دلائل ذکر کیے جائیں گے (۲) احنافؒ کا مسلک اور دلائل (۳) امام طحاویؒ کا فرمان (۴) ابن لہیعہ کی حدیث سے استدلال (۵) جمہورؒ کا استدلال (۶) عدمِ وجوبِ وضو کی احادیث (۷) فقہاءؒ کا اتفاق (۸) کیا صحابہ کرام ﷺ سے وضو کا وجوب ثابت ہے؟ (۹) حضرت ابن سعد ﷺ کا اپنے قول کے خلاف قول وعمل (۱۰) صحابہ کرام ﷺ کا اتفاقی فتویٰ (۱۱) امت کیلئے جمہور صحابہ کرام ﷺ کی اتباع ضروری ہے۔

(پہلا حصّہ) جمہورؒ کے دلائل

حدثنا ابوبکرۃ... یامر بالوضوء من مس الفرج فکان عروۃ... یامر من مس الفرج.
مفہوم: حضرت زہریؒ، حضرت عروہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ ان کا مروان کے ساتھ اس بات میں بحث ہوئی کہ شرمگاہ کو چھونے سے وضو لازم ہوتا ہے یا نہیں۔ مروان نے کہا کہ حضرت بسرہ ﷺ فرماتے ہیں کہ سرکار دو عالم ﷺ مسِ ذکر کے بعد وضو کرتے تھے۔ حضرت عروہ ﷺ نے سر نیچے ہی رکھا تھا تو مروان نے بسرہ کے پاس سپاہی بھیجا۔ اس نے واپس آنے پر بتایا کہ مجھ سے حضرت بسرہ ﷺ نے یہی بیان کیا ہے۔ (نخب الافکار ۱/۴۲۲)

فذھب قوم الی ھذا الاثر واوجبوا الوضوء من مس الفرج.
مفہوم: ایک قوم نے اس روایت کو اپناتے ہوئے ذکر کو چھونے سے وضو کو لازم قرار دیا ہے۔

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصّہ) احنافؒ کا مسلک اور دلائل

وخالفھم فی ذلك اخرون فقالوا لا وضوء فیه.

مفہوم: دوسرے حضرات نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے وضو کو غیر لازم کہا ہے۔

واحتجوا فی ذلك علی اهل المقالة الاولی فقالوا فی حدیثكم هذا ان عروة...وقد تابعه علی ذلك غیره.

مفہوم: پہلے قول والوں کے خلاف ان کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عروہ ؓ نے حضرت بسرہ ؓ کی روایت کو دلیل کے قابل سمجھا۔ اور اگر حضرت عروہ ؓ نے ان کی حدیث کو قبول نہیں کیا ہوتا تو ان کو ضعیف قرار دینا اس بات کا تقاضہ کرتا کہ ان کی حدیث ساقط ہے۔اس معاملے میں دوسرے بھی حضرت عروہ ؓ کے متبع ہوئے۔

حضرت ربیعہ ؓ کا عجیب استدلال

حدثنا یونس...ان بسرةشهدت علی هذه النعل لما اجرت...هذا الدین الا بسرة.

مفہوم: حضرت زید ؓ، حضرت ربیعہ ؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ خون یا حیض کو اگر میں اپنے ہاتھ پر رکھوں تو میرا وضو نہیں ٹوٹتا تو شرم گاہ کو چھونے سے کیسے ٹوٹ سکتا ہے؟ پھر فرمایا کہ حضرت بسرہ ؓ جیسی روایت کو کوئی قبول کرتا ہے؟ اللہ کی قسم اگر حضرت بسرہ ؓ مجھے اس جوتے کی گواہی بھی دے دیں تو میں اس کو قبول نہیں کروں گا۔ دین نماز کے ساتھ اور نماز وضو کے ساتھ قائم ہے تو حضرت بسرہ ؓ کے علاوہ کوئی دوسرا دین کو کیوں قائم نہیں کرتا (نخب الافکار ۱/۴۳۰)

حضرت ابن زید ؓ کا قول کہ جب مروان غیر معتبر تو سپاہی کا کیا اعتبار

قال ابن زید علی هذا ا'رکنا مشیختنا ما منهم واجد یری فی مس الذکر...یسمعه الزهری من عروة انما دلس به.

مفہوم: حضرت ابن زید ؓ نے فرمایا کہ ہمارے مشائخ شرمگاہ کو چھونے کے بعد وضو نہیں کرتے تھے۔ اور حضرت عروہ ؓ کا حدیث قبول نہ کرنا اس لئے تھا کہ مروان ان کے نزدیک غیر معتبر تھا۔ جب حضرت عروہ ؓ کے نزدیک مروان غیر معتبر تھا تو سپاہی کا کیا اعتبار ہوگا۔ (نخب الافکار ۱/۴۳۰)

حضرت عروہ ؓ کا مسلک

وذلك ان یونس حدثنا قال ثنا شعیب...ما یتوضا منه فذکر مس الذکر.

مفہوم: حضرت عروہ بن زبیر ؓ مروان بن حکم سے روایت کرتے ہیں کہ شرم گاہ کو ہاتھ لگانا وضو کو واجب کر دیتا ہے۔ مروان نے اس حدیث کو حضرت بسرہ ؓ کی طرف منسوب کیا۔ اس کے متعلق پیغام بھیجنے پر حضرت ؓ بسرہ نے فرمایا کہ سید الرسل ﷺ نے ناقضِ وضو اشیاء کا ذکر فرمایا تو اس کو بھی اسی میں شمار کیا۔

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصّہ)　　　امام طحاویؒ کا فرمان

قال ابو جعفر فصار هذا الاثرانما هو عن الزهری عن عبد الله بن ابی بکر...عندهم فی حدیثه بالمتقین.

مفہوم: امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ زہریؒ نے اس روایت کو حضرت عبداللہ بن ابوبکر ؓ سے اور انہوں نے حضرت عروہ ؓ سے روایت کیا ہے لہٰذا یہ حدیث اور کمزور ہوگئی اس لئے کہ حضرت عبداللہ بن ابوبکر ؓ کا حضرت عروہ ؓ سے روایت کرنا زہریؒ کا حضرت عروہ ؓ سے

روایت کرنے کی طرح نہیں ہے۔اور محدثین کے نزدیک ابن ابو بکرؓ حدیث میں زیادہ مضبوط راوی نہیں ہے۔(نخب الافکار ۱/۴۳۳)

ابن عیینہؒ کا فرمان

لقدحدثنی یحی بن عثمان قال ثناابن وزیر قال سمعت الشافعی...باقل من کلام مثل ابن عیینة.

مفہوم: ابن عیینہؒ نے فرمایا کہ جب ہم فلاں فلاں کو حدیث لکھتے ہوئے دیکھتے تو ان کا مذاق اڑاتے کیونکہ وہ حدیث کو صحیح طرح نہیں جانتے اور عبداللہ بن ابو بکرؓ ان میں سے ہے۔اور تم لوگ بھی اس شخص کی تضعیف کرتے ہو۔(نخب الافکار ۱/۴۳۴)

حضرت عروہؓ اور زہریؒ کی روایت

وقال اخرون ان الذی بین الزهری وبین عروة فی هذا الحدیث ابو بکرةبن محمد.

مفہوم: اور بعض لوگوں نے کہا کہ روایت میں زہریؒ اور حضرت عروہؓ کے مابین ابو بکر بن محمدؒ کا واسطہ ہے۔(نخب الافکار ۱/۴۳۵)

حدثنا سلیمن...یتوضا الرجل من مس الذکر فان قالوا فقد...ثم ذکروا فی ذلك.

مفہوم: حضرت ابو بکر بن محمد عمرو بن حزم فرماتے ہیں حضرت عروہؓ نے بسرہ بنت صفوانؓ سے روایت کرتے ہوئے مجھ سے بیان کیا کہ انہوں نے (حضرت بسرہ نے) سید الکونین ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ مرد، آلہ تناسل کو چھونے سے وضو کرے۔اگر وہ کہیں کہ حضرت ہشام بن عروہ نے بھی یہ حدیث اپنے والد سے روایت کی ہے اور ہشام ان لوگوں میں سے نہیں جن کی روایت میں کچھ کلام کیا جاتا ہے پھر انہوں نے اس سلسلے میں ذکر کیا۔

ما حدثناابن ابی عمران...لاوضوء فیه فقال مروان عن مس الذکر...هذاالباب، عن حسین بن مهدی.

حدثنا محمد...مثله غیر انه قال فانکر ذلك عروة. حدثنا حسین...فذکر باسناده مثله.

حدثنا یونس ...اذا مس احدکم ذکره فلا یصلین حتی یتوضا.حدثنا ابن ابی داود...مثله.

ہشام بن عروہؒ کی حدیث

قیل له ان هشام ابن عروة ایضا لم یسمع هذا من ابیه وانما اخذه من ابی بکر ایضا فدلس به عن ابیه.

مفہوم: کہا جائے گا کہ ہشام بن عروہؒ نے اپنے والد سے یہ حدیث نہیں سنی بلکہ حضرت ابو بکر بن محمدؒ سے سنی ہے یعنی انہوں نے اپنے والد سے تدلیس کے ساتھ روایت کیا ہے۔(نخب الافکار ۱/۴۳۷)

حدثنا سلیمن...ثم ذکر الحدیث علی ما ذکره ابن ابی عمران وابن...فذکروا فی ذلك.

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصّہ)　　ابن لہیعہؒ کی حدیث سے استدلال

ما حدثنا محمد...مثله.

قیل لهم کیف تحتجون فی هذا بابن لهیعة وانتم تجعلونه حجة لخصمکم...سقط الحدیث باقل من هذا(نخب الافکار ۱/۴۳۹)

مفہوم: ان سے کہا جائے گا کہ تم اس سلسلے میں ابن لہیعہ سے کیسے استدلال کرتے ہو حالانکہ تم اس چیز میں جس کے ساتھ تمہارے

خلاف دلیل دی جاتی ہے اسے (ابن لہیعہ کو) اپنے مدمقابل کی طرف سے حجت قرار نہیں دیتے۔ اس سے میرا مقصد عبداللہ بن ابی بکر رضی اللہ عنہ، ابن لہیعہ اور ان کے غیر پر طعن کرنا نہیں بلکہ مخالف کے ظلم کو ظاہر کرنا ہے پس اس شخص کی وجہ سے جو زہری اور عروہ کے درمیان داخل ہوا زہری رضی اللہ عنہ کی روایت کا واہی (کمزور) ہونا ثابت ہوا جو حضرت عروہ رضی اللہ عنہ اور بسرہ رضی اللہ عنہ کے درمیان ہے کیونکہ حضرت عروہ نے اسے قبول نہیں کیا اور نہ اس کی طرف توجہ کی حالانکہ حدیث اس سے کم پر ہی ساقط ہو جاتی ہے اور اگر وہ اس سلسلے میں (اس حدیث سے) استدلال کریں۔

وان احتجوا فی ذلک.

بما حدثنا ابو بکرۃ...انه سمع رجلا یحدث فی مسجد رسول اللهﷺ بذلك.

مفہوم: حضرت ہشامؒ، یحییٰ بن کثیرؒ سے روایت کرتے ہیں کہ مسجد نبوی میں ایک شخص مذکورہ حدیث سنا رہا تھا۔

ایسی حدیث سے استدلال ٹھیک نہیں

قیل لهم کفی بکم ظلما ان تحتجوا بمثل هذا.

مفہوم: تمہارا اس جیسی حدیث سے استدلال کرنا درست نہیں ہے۔ (نخب الافکار ۱/۴۴۱)

وان احتجوا فی ذلك مثلاً. بما حدثنا علی...من مس فرجه فلیتوضا.

مفہوم: اس حدیث میں ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ شرمگاہ کو چھونے سے وضو کرلو۔ (نخب الافکار ۱/۴۴۱)

حدثنا ابن ابی داؤد...مثله.

جواب: قیل له انت لا تجعل محمد بن اسحق حجة فی شیء اذا خالفه فیه مثل من خالفه...زید بن خالد عن النبیﷺ.

مفہوم: ان سے کہا جائے گا کہ تم محمد بن اسحٰق کو کسی بات میں حجت نہیں ٹھہراتے نہ اس وقت کہ جب کوئی ان سے اختلاف کرے جیسے اس حدیث میں ہے اور نہ ہی اس وقت جب وہ منفرد ہوں۔ علاوہ ازیں یہ حدیث منکر ہے اور ممکن ہے کہ غلط ہو کیونکہ جب مروان نے حضرت عروہ رضی اللہ عنہ سے شرمگاہ کو ہاتھ لگانے کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے اپنی رائے سے جواب دیا جب مروان نے حضرت بسرہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہوئے نبی کریم ﷺ سے نقل کیا تو حضرت عروہ نے فرمایا میں نے یہ حدیث نہیں سنی اور یہ زید بن خالد کی وفات سے کتنا ہی عرصہ بعد کا واقعہ ہے تو اگر زید بن خالد نے یہ حدیث حضرت عروہ رضی اللہ عنہ سے بیان کی ہوتی تو وہ حضرت بسرہ رضی اللہ عنہا کی حدیث کا انکار نہ کرتے۔

☆☆☆☆☆

(پانچواں حصہ)　　جمہورؒ کا استدلال

فان احتج فی ذلك.

مفہوم: اگر اس سلسلے میں (اس حدیث سے) استدلال کیا جائے۔

جواب: بما حدثنا ربیع...بذلك. حدثنا ابن ابی داؤد...فذکر مثله باسناده.

قیل لهم انتم لا تسرعون خصمکم ان تحتج علیکم بمثل عمر بن شریح فکیف...لا عن عائشة ولا عن غیرها.

مفہوم: ان کو کہا جائے گا کہ تم اپنے مخالف کو عمر بن شریح جیسے لوگوں سے استدلال کی اجازت نہیں دیتے تو خود کیوں ان سے استدلال کرتے ہو نیز یہ حدیث بھی منکر ہے کیونکہ جب مروان نے حضرت عروہ رضی اللہ عنہ کو بسرہ رضی اللہ عنہا کی روایت بتائی تو وہ اسے پہلے سے نہیں جانتے تھے نہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اور نہ ہی کسی اور سے۔

فان احتجوا فی ذلك.

مفہوم: اگر وہ اس سلسلے میں استدلال کریں۔

بما حدثنا یزید...بذلك.

ضعیف راوی کی روایت سے استدلال

قیل لهم صدقةبں عبد الله هذا عندكم ضعیف فكیف تحتجون به وهشام بن زید فلیس...بروایتهم مثل هذا.

مفہوم: کہا جائے گا کہ تم صدقہ بن عبداللہ" کو ضعیف سمجھتے ہوئے ان کی بات کو کیسے دلیل بناتے ہو۔ اور ہشام بن زید رضی اللہ عنہ کے اہلِ علم میں نہ ہونے کی وجہ سے ان سے ایسی بات کا ثبوت نہیں ملتا (نخب الافکار ۱/۴۴۶)

وان احتجوا فی ذلك.

مفہوم: اگر وہ اس روایت سے استدلال کریں۔

حدثنا یزید...انه قال من مس فرجه فلیتوضا.

ضعیف روایت سے استدلال غلط ہے

قیل لهم كیف تحتجون بالعلاء هذا وهو عندكم ضعیف.

مفہوم: ان کو کہا جائے گا کہ علاء" تمہارے نزدیک چونکہ ضعیف ہے لہٰذا ان کی روایت سے تم کیسے استدلال کرتے ہو۔

وان احتجوا فی ذلك ایضا.

مفہوم: اگر وہ اس سے بھی استدلال کریں مثلاً

جواب: بما حدثنا یونس...من افضی بیده الی ذكره لیس بینهما ستر ولا حجاب فلیتوضا.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص شرمگاہ کو بغیر کسی چیز کے حائل ہوئے چھولے اس پر وضو واجب ہے۔

منکرِ حدیث سے استدلال جائز نہیں

قیل لهم یزید هذا عندكم منكر الحدیث لا یستوی حدیثه شیئا فكیف تحتجون به.

مفہوم: ان سے کہا جائے گا کہ یہ منکر الحدیث ہونے کی بناء پر ان کی روایت سے استدلال کرنا جائز نہیں ہوگا۔

منقطع اور موقوف حدیث سے استدلال

وان احتجوا فی ذلك. بما حدثنا یزید...مثل حدیث یونس عن معن.

قیل لهم هذا الحديث كل من رواه عن ابن ابی ذئب من الحفاظ يقطعه و يوقفه على محمدبن عبدالرحمن.

مفہوم :ان کو جواب دیا جائے گا کہ حفاظ میں سے جس نے یہ حدیث ابن ابی ذئب ﷺ سے روایت کی ہے انہوں نے اس کو محمد بن عبدالرحمٰنؒ پر موقوف کیا ہے۔

فمن ذلك ما حدثنا ابو بكرة قال ثنا ابو عامر قال ثنا ابن ابی ذئب...عن النبی ﷺ بذلك.

فهؤلاء الحفاظ يوقفون هذا الحديث على محمد بن عبد الرحمن ويخالفون فيه...وانتم لا تثبتون المنقطع.

مفہوم :اس روایت کو حفاظِ حدیث نے محمد بن عبدالرحمٰنؒ پر موقوف کیا ہے وہ اس میں ابن نافع ﷺ کی مخالفت کرتے ہیں۔اور تم ابن نافع ﷺ کو ان پر حجت مانتے ہو، محمد بن عبدالرحمٰنؒ کو حجت مانتے ہو اور تم حدیثِ منقطع کو نہیں مانتے پھر بھی اس سے استدلال کرتے ہو۔(نخب الافکار ۱/۴۴۸)

وان احتجوا فی ذلك. بما حدثنا صالح...من مس فرجه فليتوضا.

حدثناابن ابی داؤد...فذكر باسناده مثله.

جواب: یہ روایت تو منقطع ہے

قيل لهم هذا حديث منقطع ايضا لان مكحولا لم يسمع من عنبسة بن ابی سفيان شيئا.

مفہوم :ہم کہیں گے کہ یہ روایت بھی مکحولؒ کا ابن عیینہؒ سے عدمِ سماع کی وجہ سے منقطع ہے۔(نخب الافکار ۱/۴۴۹)

حدثنا بذلك ابن ابی داؤد...وانتم تحتجون فی مثل هذا بقول ابی مسهر.

مفہوم :ابن داؤدؒ نے بیان کیا کہ میں نے ابومسہر سے یہ بات کہتے ہوئے سنا اور تم لوگ ان کے قول سے استدلال کرتے ہو۔

وان احتجوا فی ذلك.

مفہوم :اگر وہ اس روایت سے استدلال کریں مثلاً:

بما حدثنا يونس...فقالت المراة تضرب بيدها فتصيب فرجها قال تتوضا يا بسرة.

مفہوم :حضرت بسرہ ﷺ نے حضور اکرم ﷺ سے پوچھا کہ عورت کا ہاتھ شرمگاہ سے لگتا ہے تو اس کا کیا حکم ہے؟ فرمایا کہ اس پر وضو واجب ہے۔

حدثنا ابن ابی داؤد...ايما رجل مس فرجه فليتوضا وايما امراة مست فرجها فلتتوضا.

مفہوم :اس حدیث میں سرکار دوعالم ﷺ نے عورت اور مرد دونوں کے شرمگاہ چھونے پر وضو کا حکم فرمایا ہے۔

جواب: عمرو بن شعیبؒ کی روایت کی تحقیق

قيل لهم انتم تزعمون ان عمرو بن شعيب لم يسمع من ابيه شيئا وانما حديثه...الى ايجاب الوضوء من مس الفرج.

مفہوم :ان سے کہا جائے گا کہ تمہارے ظن کے مطابق عمرو بن شعیبؒ کا اپنے والد سے سماع ثابت نہیں ہے بلکہ انہوں اس کو ان کے صحیفے سے نقل کیا ہے۔تمہارے نزدیک یہ منقطع ہے اور تمہارے نزدیک منقطع روایت قابلِ استدلال نہیں ہوتا لہٰذا اس سے ان

کے مستدلات کا فساد ثابت ہو گیا جو عضو خاص کو ہاتھ لگانے سے وضو کے وجوب کے قائل ہیں۔ (نخب الافکار ۱/۴۵۰)

☆☆☆☆☆

(چھٹا حصہ) عدمِ وجوبِ وضو کی احادیث

وقد رویت اثار عن رسول اللهﷺ یخالف ذلك.

ذکر کو چھونے سے وضو نہیں

فمنها ما حدثنا یونس...افی مس الذکر وضوء قال لا.

مفہوم: حضرت قیس بن طلق اپنے والد سے روایت کرتے ہیں انہوں نے سید الکونینﷺ سے پوچھا کیا شرمگاہ کو ہاتھ لگانے سے وضو واجب ہو جاتا ہے؟ آپ نے فرمایا "نہیں"۔

حدثنا ابو بکرة...فذکر باسناده نحوه. حدثنا محمد ...نحوه.

حدثنا حسین...مثله. حدثنا ابو امیة...نحوه.

جسم کے کسی عضو کو چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا

حدثنا محمد...ماتری فی مس الرجل ذکره بعد ما...الا بضعة منك او مضغة منك۔ (نخب الافکار ۱/۴۵۷)

مفہوم: حضرت قیس بن طلق اپنے والد سے، وہ سید الکونینﷺ سے روایت کرتے ہیں آپ سے ایک آدمی نے پوچھا اے اللہ کے نبی! اگر کوئی شخص وضو کرنے کے بعد اپنی شرمگاہ کو ہاتھ لگائے تو اس کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے۔ سید الکونینﷺ نے فرمایا وہ تمہارے جسم کا ایک حصہ یا (فرمایا) گوشت کا ایک ٹکڑا ہی تو ہے۔

ملازمؒ کی روایت کا حکم

فهذا حدیث ملازم صحیح مستقیم الاسناد غیر مضطرب فی اسناده ولا فی متنه...من الاثار المضطربة فی اسانیدها.

مفہوم: ملازمؒ کی یہ روایت صحیح اور درست ہے اور اس کی سند اور متن میں اضطراب نہیں ہے۔ لہٰذا یہ روایت دوسری روایات کے مقابلے میں زیادہ معتبر ہے۔

ابن مدینیؒ کا ملازم کی حدیث کے متعلق رائے

ولقد حدثنی ابن ابی عمران قال سمعت عباس بن عبد العظیم ...هذا احسن من حدیث بسرة.

مفہوم: علی بن مدینیؒ فرماتے ہیں کہ ملازم کی روایت حضرت بسرہؓ کی روایت سے زیادہ بہتر ہے۔

ملازمؒ کی روایت کی سنداً حیثیت

فان کان هذا الباب یوخذ من طریق الاسناد و استقامة فحدیث ملازم هذا احسن اسنادا.

مفہوم: اگر اس باب کو سند اور استقامت کے اعتبار سے بھی دیکھا جائے تو ملازمؒ کی حدیث زیادہ بہتر ہے۔

☆☆☆☆☆

(ساتواں حصّہ) فقہاءؒ کا اتفاق

ان کان یوخذ من طریق النظرفانا رایناھم لا یختلفون ان من مس ذکرہ بظھر..ایاہ ببطن کفہ کذلک۔

مفہوم: اگراس بات کی طرف دیکھا جائے کہ شرمگاہ کو ہتھیلی کے پشت اور بازؤں کے ساتھ چھونے سے وضو کے عدمِ لزوم پر سب فقہاء کرامؒ متفق ہیں۔تو قیاس کا تقاضہ یہ ہے کہ ہتھیلی کے اندرونی حصے کا بھی یہی حکم ہو۔

امام طحاویؒ کا اجتہاد

وقد رایناہ لوما سہ بفخذہ لم یجب علیہ بذلك وضوء والفخذ عورۃ فاذا کانت...ان لا یوجب علیہ وضوءا.

مفہوم: ہم دیکھتے ہیں کہ ران کے ساتھ شرمگاہ کو چھونے سے وضوواجب نہیں ہوتا جبکہ ران ستر کے اعضاء میں سے ہے،تو غیر ستر والے اعضاء کے ساتھ چھونے سے وضو کا عدمِ لزوم تو بدرجہ اولیٰ ثابت ہونا چاہئے۔(نخب الافکار۱/۴۵۸)

☆☆☆☆☆

(آٹھواں حصّہ) کیا صحابہ کرامؓ سے وضو کا وجوب ثابت ہے؟

فقال الذین ذھبوا الی ایجاب الوضوء منہ فقد اوجب الوضوء فی مماستہ...رسول اللہﷺ فذکروا فی ذلك.

مفہوم: اس صورت میں جولوگ وضو کے وجوب کے قائل ہیں ان کا کہنا ہے کہ صحابہ کرامؓ سے اس کے چھونے سے وضو کا واجب ہونا ثابت ہے۔وہ ان آنے والے روایات سے استدلال کرتے ہیں۔

ما حدثنا ابو بکرۃ...کنت امسك المصحف علی ابی فمسست فرجی فامرنی ان اتوضا.

مفہوم: حضرت مصعب بن سعدؓ فرماتے ہیں کہ میرے ہاتھ میں قرآن تھا کہ میں نے اپنے شرمگاہ کو ہاتھ لگایا،اس پر میرے والد نے مجھے وضو کرنے کا حکم دیا(نخب الافکار۱/۴۶۰)

حدثنا سلیمن...یقولان فی الرجل یمس ذکرہ قالا یتوضا ...عن عطاء بن ابی رباح.

حدثنا یونس...انی مسست فرجی فنسیت ان اتوضا. حدثنا ابن خزیمۃ...مثلہ.

حدثنا ابن خزیمۃ...قد عرف ذلك ولکنی مست ذکری قال فتوضا واعاد الصلوۃ(نخب الافکار۱/۴۶۱)

☆☆☆☆☆

(نواں حصّہ) حضرت ابن سعدؓ کا اپنے قول کے خلاف قول وعمل

قیل لھم اما ما رایتموہ عن مصعب بن سعد بن ابی وقاص فانہ قد روی عن...خلاف ما رواہ عنہ الحکم.

مفہوم: ان سے کہا جائے گا کہ تم نے حضرت مصعب بن سعدؓ کی روایت ذکر کیا ہے حالانکہ حکمؒ نے ان سے اس کے خلاف بھی روایت کیا ہے(نخب الافکار۱/۴۶۲)

حدثنا ابراھیم...کنت اخذ علی ابی المصحف فاحتککت فاصبت...یامرنی ان اتوضا.

مفہوم: اس روایت میں ہے کہ حضرت مصعب بن سعدؓ نے قرآن کو پکڑے ہوئے شرمگاہ کو چھوا تو ان کے والد نے ان کو مٹی

میں ہاتھ ملنے کا حکم دیا وضو کرنے کا حکم نہیں دیا۔

صرف ہاتھ دھونے کا حکم ہے

وروی عن مصعب ایضا ان اباه امره بغسل یده.

مفہوم: حضرت مصعب بن سعد رضی اللہ عنہ سے ان کے والد کا ہاتھ دھونے کا حکم کرنا بھی مروی ہے (نخب الافکار ۱/۴۶۳)

حدثنا محمد...مثله غیر انه قال قم فاغسل یدك.

مفہوم: اس روایت میں حضرت سعد کو ہاتھ دھونے کا حکم دیا۔

حدیث سے صرف ہاتھ دھونا مراد؟

فقد یجوز ان یکون الوضوء الذی رواه الحاکم فی حدیثه عن مصب هو غسل...لا یتضاد الروایتان.

مفہوم: حکم نے مصعب رضی اللہ عنہ سے جو روایت نقل کیا ہے ممکن ہے کہ اس میں وضو سے مراد ہاتھ دھونا ہو، جس طرح زبیر بن عدیس رضی اللہ عنہ کی روایت میں مذکور ہے۔ تاکہ دونوں روایات میں تضاد نہ ہو (نخب الافکار ۱/۴۶۳)

حضرت سعد رضی اللہ عنہ عدمِ وجوب وضو کے قائل تھے

وقد روی عن سعد من قوله انه لا وضوء فی ذلك.

مفہوم: حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے بھی اس سلسلے میں وضو کے عدم وجوب کا قول مروی ہے۔

حدثنا محمد...ان کان نجسا فاقطعه لا باس به.

مفہوم: حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے اس بارے میں فرمایا کہ اس کو چھونے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

حدثنا صالح...مس ذکره وهو فی الصلوة فقال اقطعه انما هو بضعة منك.

حضرت سعد رضی اللہ عنہ کا مسلک

فهذا سعد لما کشفت الروایات عنه ثبت عنه انه لا وضوء فی مس الذکر.

مفہوم: یہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ ہیں جن کی روایت میں شرمگاہ کو چھونے سے عدمِ وضو کا ذکر ہے معلوم ہوا کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ کے نزدیک ذکر کو چھونے میں کوئی حرج نہیں (نخب الافکار ۱/۴۶۳)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا اپنے قول کے خلاف فتویٰ

واما ما روی عن ابن عباس فی ایجاب الوضوء فیه فانه قد روی عنه خلاف ذلك.

مفہوم: اور جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے وجوبِ وضو کا حکم مروی ہے تو ان سے اس کے خلاف بھی مروی ہے (نخب الافکار ۱/۴۶۴)

حدثنا ابوبکرة...ما ابالی ایاه مسست او انفی.

مفہوم: حضرت عطاء، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں انہوں نے فرمایا میں اس بات کی پرواہ نہیں کرتا میرا ہاتھ شرمگاہ کو چھو جائے یا ناک کو۔

حدثنا ابو بكرة...مثله. حدثنا صالح...كان لا يرى فى مس الذكر وضوءا.

☆☆☆☆☆

(دسواں حصّہ) صحابہ کرامؓ کا اتفاقی فتویٰ

فهذا ابن عباس قد روى عنه غير ما رواه قتادة عن عطاء عنه فلم تعلم احدامن اصحاب ... اكثر اصحاب رسول الله.

مفہوم: حضرت ابن عباسؓ سے اس کے خلاف بھی روایت مروی ہے۔حضرت ابن عمرؓ کے علاوہ اور کسی نے اس سے وضو کرنے کا فتویٰ نہیں دیا۔لیکن اکثر صحابہ کرامؓ نے ان کی اس فتوی میں مخالفت کی ہے(نخب الافکار ۱/۴۶۶)

حدثنا محمد...ما ابالى انفى مسست او اذنى او ذكرى.

حدثنا ابو بكرة...ما ابالى ذكرى مسست فى الصلوة او اذنى او انفى.

حدثنا بكر...نحوه. حدثنا صالح...مثله. حدثنا صالح...مثله.

اخبرنا ابو بكرة قال ثنا سعيد...فذكر مس الذكر فقال انما هو...وان لكفك موضعا غيره.

اخبرنا ابو بكرة قال ثنا ابو عامر...ما ابالى اياه مسست او انفى.

حدثنا محمد...نحوه. حدثنا ابن مرزوق...رجل اخر انهم كانوا لا يرون فى مس الذكر وضوءا.

حدثنا ابن خزيمة...نحوه. حدثنا صالح...مثله.

☆☆☆☆☆

(آخری حصّہ)

اُمت کیلئے جمہور صحابہ کرامؓ کی اتباع ضروری ہے

فان كان يجب فى مثل هذا تقليد ابن عمر فتقليد من ذكرنا اولى من تقليد...عن سعيد بن المسيب والحسن.

مفہوم: اس مسئلے میں حضرت ابن عمرؓ سے زیادہ ان روایات میں مذکور صحابہ کرامؓ کی اتباع کرنا ضروری ہے۔(نخب الافکار ۱/۴۶۷)

حدثنا عبد الله...كان لا يرى فى مس الذكر وضوءا.

حدثنا ابو بكرة...مثله. حدثنا ابو بكرة...كان يكره مس الفرج فان فعله لم ير عليه وضوءا.

حدثنا صالح...يرى فى مس الذكر وضوء فبهذا ناخذ وهو قول ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد.

مفہوم: حضرت حسنؓ شرمگاہ کو چھونے سے وضو کو واجب قرار نہیں دیتے تھے۔یہی ہمارا مذہب ہے۔امام ابوحنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمد بن حسنؒ کا بھی یہی مذہب ہے۔(نخب الافکار ۱/۴۷۲)

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

باب المسح علی الخفین کم وقتہ للمقیم والمسافر

خلاصہ

یہاں سے باب کا خلاصہ بیان کیا جارہا ہے، اصل بحث اس کے بعد آرہی ہے۔

توقیت میں مذاہب کا خلاصہ

صاحب معارف السننؒ نے دو مذاہب بیان کئے ہیں (۱) جمہورؒ توقیت کے قائل ہیں (۲) امام مالکؒ عدم توقیت کے قائل ہیں۔ امام مالکؒ کا مستدل دو حدیثیں ہیں (۱) "لو استزدناہ لزادنا" (۲) "نعم وما شئت"

امام مالکؒ کی مستدل روایات کے جوابات

(۱) صاحب اعلاء السننؒ نے فرمایا کہ حضرت عمار بن یاسر ؓ کی حدیث "إذا کنتَ فی سفر فامسح ما بدالك" یعنی سفر کی حالت میں جتنے دن چاہے مسح کرتا رہے' اس سے مالکیہؒ استدلال کرتے ہیں کہ مسح کی کوئی مدت مقرر نہیں ہے۔

جوابات

(۱) ہم اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یہاں یہ بتانا مقصود ہے کہ "مسح علی الخفین" کا حکم مؤید ہے منسوخ نہیں۔ (اعلاء السنن ۱/۲۰۷) (۲) "لو استزدناہ لزادنا" کا جواب صاحب فتح الملہمؒ نے دیا کہ سرکار دوعالم ﷺ کی عادت مبارکہ مشورہ کرنے کی تھی تو یہاں بھی مشورہ طلب فرمایا اس پر صحابی فرمارہے ہیں "زیادتی کی درخواست کرتے تو قبول ہوجاتی لیکن اس مدت پر ہم نے قناعت کی جب کہ اس وقت شرعی تحدید نہیں تھی۔ جب مدت مقرر ہوگئی تو اب مخالفت قطعاً جائز نہیں ہے (۳) صاحب نصب الرایہؒ نے فرمایا کہ یہ جملہ ضعیف ہے (فتح ۳/۳۳) (۴) صاحب معارفؒ نے فرمایا کہ زیادتی ظنی ہے اس کو کیسے حجت تسلیم کرلیں (معارف ۱/۳۳۵) (۵) اسی طرح حدیث ابی بن عمارہ ؓ کی بہت حضرات نے تضعیف کی ہے (فتح ۳/۳۳، معارف ۱/۳۳۵) توقیت مسح کے بارے میں عمدہ و بہترین کلام امام طحاویؒ کا ہے (۶) اس کو حالت عذر پر محمول کرینگے۔ برفانی علاقے میں موزے اتارنے سے پاؤں کے مفلوج ہونے کا اندیشہ ہوتا ہے وہاں حسب ضرورت مسح کرتے رہیں گے (۷) عدم توقیت پر جتنی احادیث ہیں وہ سب ضعیف ہیں (نصب الرایہ ۱/۱۷۵) توقیت کی جتنی احادیث ہیں وہ سب مرفوع احادیث ہیں اور عدم توقیت کی احادیث ان کے مقابلے میں حجت نہیں ہیں۔ امام طحاویؒ نے فرمایا کہ حضرت ابی بن عمارہ ؓ کی روایت کے خلاف اجل صحابہ ؓ سے متواتر سندوں سے مرفوع روایات ہیں جن کے اندر مقیم کیلئے ایک دن رات مسافر کیلئے تین دن تین رات سے زیادہ کی اجازت نہیں ہے تو ان متواتر روایات کے مقابلے میں یہ روایت قابل استدلال و حجت نہیں ہے۔

امام خطابیؒ کا قول

امام خطابیؒ لکھتے ہیں "لو استزدناہ لزادنا" یہ راوی کا گمان اور ظن ہے، جو کہ حجت نہیں بن سکتا کیونکہ حکم تو سرور کونین ﷺ کے قول و فعل و عمل سے ثابت ہوتا ہے رواۃ کے ظن و گمان پر حکم ثابت نہیں ہوتا (معالم ۱/۵۲)

دلائلِ جمہورؒ: صاحب اعلاء السننؒ نے صحیح ابن حبان کی روایت توقیت کے بارے میں ذکر فرمائی۔ یعنی موزوں پر مسح کرنے کی

مدت مقرر ہے مسافر کیلئے تین دن اور مقیم کیلئے ایک دن اور رات ہے (اعلاء حدیث نمبر ۳۱۴)

نوٹ: امام طحاویؒ نے سات روایات بائیس سندوں سے ذکر فرمائی ہیں ان میں سے ایک یہ ہے عن علی ﷺ "قال جعل رسول اللہ ﷺ ثلثة ایام ولیالھن للمسافر ویوما ولیلة للمقیم یعنی المسح علی الخفین" (طحاوی شریف ۱/۶۱)

جمہور کی وجوہ ترجیح: "توقیت" جمہور صحابہ ﷺ اور تابعینؒ سے مروی ہیں اور احادیث "توقیت" صحیح بھی ہیں اور کثیر بھی۔ لہٰذا ائمہ ثلاثہؒ کا مسلک مذہب ثانی کے مقابلے میں راجح ہے۔ اور خود امام مالکؒ ایک قول میں ائمہ ثلاثہؒ کی موافقت کرتے ہیں۔ گویا یہ ایک اجماعی مسئلہ ہے۔

اجمالی خلاصہ...... یہ باب چھ حصوں پر مشتمل ہے۔

(۱) سب سے پہلے دلائلِ مالکیہؒ بیان کئے جائیں گے (۲) سنت کا مطلب (۳) جمہورؒ کے روشن وواضح دلائل (۴) صرف ایک روایت سے استدلال کیوں؟ (۵) مزید تائیدی دلائل (۶) دوسرے صحابہ کرام ﷺ کی روایات۔

(پہلا حصہ) دلائل مالکیہؒ

حدثنا ابن ابی داؤد... انه قال یا رسول اللہ ﷺ امسح علی الخفین... بلغ سبعا ثم قال امسح ما بدالك.

مفہوم: حضرت ابی بن عمارہ ﷺ سے مروی ہے کہ حضرت عمارہ ﷺ نے ایک دفعہ حضور اکرم ﷺ سے موزوں پر مسح کرنے کے متعلق دریافت کیا کہ ایک دن مسح کروں؟ فرمایا کہ ہاں۔ پھر پوچھا دو دن یہاں تک کہ سات دن تک کا پوچھا اور سرکار دو عالم ﷺ یہی فرماتے تھے کہ ہاں۔ ساتویں مرتبہ فرمایا کہ جتنا مناسب سمجھو اتنے دن مسح کرو (نخب الافکار ۱/۴۷۳)

حدثنا ابن ابی داؤد... نحوه. حدثنا روح... نحوه.

مالکیہؒ کا حضرت عمر ﷺ کے قول سے استدلال

فذهب قوم الی هذا فقالوا لا توقت للمسح علی الخفین فی السفر ولا... ایضا فذکروا.

مفہوم: ایک قوم نے اسے اختیار کرتے ہوئے موزوں پر مسح کرنے کیلئے کوئی وقت مقرر نہیں کی ہے۔ اس سلسلے میں وہ حضرت عمر ﷺ کی روایت سے استدلال کرتے ہیں۔ وہ اس بارے میں بیان کرتے ہیں۔

ما حدثنا سلیمان... لی متی عهدك یا عقبة بخلع خفیك... وهذه الجمعة فقال لی اصبت السنة.

مفہوم: حضرت عقبہ بن عامر ﷺ فرماتے ہیں کہ ایک دن میں حضرت عمر ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، میں نے موزے پہن رکھے تھے۔ حضرت عمر ﷺ نے مجھے موزے اتارنے کا پوچھا تو میں نے عرض کیا پچھلے جمعہ کو پہنے تھے اور کل جمعہ کو اتاروں گا۔ انہوں نے فرمایا کہ آپ نے سنت پر عمل کیا۔ (نخب الافکار ۱/۴۷۷)

حدثنا ابو بکرة... بمثله. حدثنا یونس... فذکر مثله غیر انه قال فقال اصبت ولم یقل السنة.

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصہ) سنت کا مطلب

قالوا فقول عمر ﷺ هذا العقبة اصبت السنة یدل ان ذلك عنده عن النبی ﷺ لان السنة لا تکون الا عنه.

مفہوم: فقہاء کرامؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر ﷺ کا حضرت عقبہ بن عامر ﷺ کو اس کے عمل پر سنت کہنا مطلب یہ ہے کہ سرور کونین

ﷺ کی سنت، اور سنت آپ ﷺ کے طریقے کو کہتے ہیں (نخب الافکار ۱/۴۷۷)

جمہور ائمہؒ کے دلائل اور سنت کی تشریح

وخالفهم فى ذلك اخرون فقالوا بل يمسح المقيم على خفيه يوما وليلة...وسنة الخلفاء الراشدين المهديين.

مفہوم: بعض حضرات نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے کہا ہے کہ مقیم کیلئے مدتِ مسح ایک دن ایک رات اور مسافر کیلئے تین دن تین رات ہیں۔ اور ضروری نہیں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا سنت کہنے سے سید الرسل ﷺ کی سنت مراد ہو اسلئے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے عمل کو بھی سنت کہا جاتا ہے، چنانچہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا تم پر میری اور میرے ہدایت یافتہ خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کی اتباع لازم ہے۔ (نخب الافکار ۱/۴۸۰)

حدثنا به ابو امية...انما السنة يريد قول زيد بن ثابت رضی اللہ عنہ.

مسافر و مقیم کیلئے مدت کا واضح ثبوت

فقد يجوز ان يكون عمر رضی اللہ عنہ راى ما قال لعقبة وهو من خلفاء الراشدين المهديين...حديث ابى بن عمارة رضی اللہ عنہ.

مفہوم: حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کے عمل کو سنت کہنا اس بناء پر تھا کہ وہ خود خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم میں سے تھے۔ چنانچہ حضرت ابی بن عمارہ رضی اللہ عنہ کی روایت کے علاوہ سید البشر ﷺ سے ایسی متواتر روایات مروی ہے جس میں آپ نے مسافر اور مقیم کیلئے مدتِ مسح مقرر فرمایا ہے۔ (نخب الافکار ۱/۴۸۰)

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا مسح کے بارے میں حدیث بیان کرنا

فمما روى عنه فى ذلك ما حدثنا حسين...ويوما وليلة للمقيم يعنى المسح على الخفين.

مفہوم: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سید الرسل ﷺ نے مسح على الخفين مسافر کیلئے تین دن راتیں اور مقیم کیلئے ایک دن رات مقرر فرمایا ہے (نخب الافکار ۱/۴۸۴)

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصّہ)　　جمہورؒ کے روشن و واضح دلائل

پہلی دلیل: حدثنا روح...كنا نؤمر اذا كنا سفرا ان نمسح ثلثة ايام ولياليهن واذا كنا مقيمين فيوما وليلة.

مفہوم: حضرت شریح بن ہانی فرماتے ہیں میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دیکھا تو ان سے موزوں پر مسح کے بارے میں دریافت کیا انہوں نے فرمایا ہمیں حکم دیا جاتا تھا کہ سفر میں ہوں تو تین دن رات اور مقیم ہوں تو ایک دن رات مسح کریں۔

دوسری دلیل: حدثنا ربيع...كنا سفرا مع رسول الله ﷺ امرنا ان لا ننزع خفا فنا ثلثة ايام وثلث ليال. **تیسری دلیل**: حدثنا يونس...انه جعل المسح على الخفين للمسافر ثلثة...له السائل فى مسئلته لزاده. **چوتھی دلیل**: حدثنا ربيع...فذكر باسناده مثله الا انه قال ولو استزدناه لزادنا. **پانچویں دلیل**: حدثنا ابن مرزوق... مثله الا انه لم يقل ولو استزدناه لزادنا. **چھٹی دلیل**: حدثنا ربيع...فذكر مثله باسناده. **ساتویں دلیل**: حدثنا ابوبكرة...فذكر باسناده مثله. **آٹھویں دلیل**: حدثنا ابوبكرة...فذكر باسناده مثله. **نویں دلیل**: حدثنا سليمن...انه شهد ان النبى قال ذلك. **دسویں دلیل**:

حدثنا محمد...مثله. **گیارہویں دلیل**:حدثنا ابن خزیمة...باسناده مثله. **بارہویں دلیل**:حدثناابن ابی داؤد...انی اسافر بین مکة والمدینة...ثلثة ایام للمسافر ویوم ولیلة للمقیم. **تیرہویں دلیل**:حدثنا یونس...کنا اذا کنا سفرا او مسافرین امرنا ان لا...الا من جنابة ولکن من غائط وبول. **چودہویں دلیل**:حدثناابن مرزوق...فذکر باسناده مثله. **پندرہویں دلیل**:حدثنا ابن خزیمة... فذکر باسناده مثله. **سولہویں دلیل**:حدثنا ابن مرزوق...فقال للمسافر ثلث وللمقیم یوم ولیلة مسحا علی الخفین (نخب الافکار ۴۹۴/۱) **سترہویں دلیل**:حدثنا ابوبکرة...مثله وزاد اذا البستهما علی طهارة. **اٹھارہویں دلیل**:حدثنا صالح...مثله فی التوقیت خاصة وزاد انه جعل ذلك فی غزوة تبوك. **انیسویں دلیل**:حدثنا ربیع...فذکر باسناده مثله. **بیسویں دلیل**:حدثنا ابن مرزوق...فتوضا ومسح علی الخفین فکانت...ایام ولیالیهن وللمقیم یوم ولیلة. **اکیسویں دلیل**:حدثنا فهد...فی المسح علی الخفین للمقیم یوم ولیلة وللمسافر ثلثة ایام ولیالیهن(نخب الافکار ۴۹۸/۱)

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصّہ)　　صرف ایک روایت سے استدلال کیوں؟

فهذه الاثار قد تواترت عن رسول الله ﷺ بالتوقیت فی المسح علی الخفین...الی مثل حدیث ابی بن عمارة.

مفہوم: ان مذکورہ بالا متواتر روایات سے مدتِ مسح کی تعیین ہوئی ہے۔ پھر کیا وجہ ہے کہ بعض حضرات ان متواتر روایات کو چھوڑ کر ابی بن عمارہ رضی اللہ عنہ کی روایت کو لیتے ہیں۔ (نخب الافکار ۴۹۹/۱)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اپنے قول کے خلاف عمل وفتویٰ ثابت ہے

واما ما احتجوا به مما رواه عقبة عن عمر فانه قد تواترت الاثار ایضا عن عمر بخلاف ذلك

حدثنا ربیع...وکان اجرانا علی عمر سله عن المسح علی الخفین ...ولیالیهن وللمقیم یوم ولیلة.

مفہوم: حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی جس روایت کو وہ بطورِ دلیل پیش کرتے ہیں تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اس کے خلاف بھی مروی ہے۔ بنانہ جعفیؒ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے موزوں پر مسح کے متعلق پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ مسافر کیلئے تین دن تین رات اور مقیم کیلئے ایک دن ایک رات۔ (نخب الافکار ۵۰۰/۱)

☆☆☆☆☆

(پانچواں حصّہ)　　مزید تائیدی دلائل

حدثنا ابوبکرة...امسح علیهما یوما ولیلة.

مفہوم: حضرت سوید بن غفلہ فرماتے ہیں کہ حضرت بنانہ نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے اس (موزوں پر مسح) کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا میں ان پر ایک دن رات مسح کرتا ہوں۔

حدثنا صالح...للمسافر ثلثة ایام ولیالیهن وللمقیم یوم ولیلة. حدثنا ابوبکرة...مثله.

حدثنا ابوبکرة... مثله. حدثنا ابوبکرة...مثله. حدثنا ابن خزیمة...مثله.

حدثنا فهد...من ادخل قدميه وهما طاهرتان فليمسح عليهما الى مثل ساعته من يومه وليلته.

حدثنا ابن خزيمة... كتب الينا عمر فى المسح على الخفين...وللمقيم يوم وليلة.

حضرت عمرؓ کی حدیث مسح کے بارے میں موجود ہے

فهذا عمر قد جاء فى هذا ما يوافق ما رويناه عن رسول اللهﷺ فى التوقيت للمسافر وللمقيم.

مفہوم: حضرت عمرؓ کی حضور اکرمﷺ سے ایسی روایات موجود ہیں جس میں مقیم اور مسافر کے لئے تعیین مدت کا ذکر ہے۔

حضرت عقبہؓ کی روایت میں احتمال؟

وقد يحتمل حديث عقبة ايضا ان يكون ذلك الكلام كان من عمر لانه علم...فاخبره بما اخبره.

مفہوم: حدیث حضرت عقبہ بن عامرؓ میں ممکن ہے کہ وہ کلام حضرت عمرؓ کا ہو کیونکہ حضرت عقبہؓ کا جس راستے پر گزر ہوتا تھا اس میں پانی نہیں ہوتا تھا لہٰذا ان کو تیمّم کا حکم تھا اس وجہ سے حضرت عمرؓ نے ان سے پوچھا اور انہوں نے جواب دیا۔

تمام روایتوں میں تطبیق

وهذا الوجه اولى ما حمل عليه هذا الحديث ليوافق ما روى عن عمر سواه ولا يضاده.

مفہوم: اور ہمارا اس روایت کو اس بات پر محمول کرنا اس لئے تھا تا کہ حضرت عمرؓ کی باقی روایات کے ساتھ اس کی موافقت ہو جائے۔ (نخب الافکار ۱/۵۰۱)

☆☆☆☆☆

(آخری حصّہ) دوسرے صحابہ کرامؓ کی روایات

وقد روى عن غير عمر من اصحاب رسول اللهﷺ ما يوافق ما روينا فى التوفيق.

مفہوم: ہمارا اس روایت میں تطبیق دینا حضرت عمرؓ کے علاوہ دوسرے صحابہ کرامؓ سے بھی مروی ہے۔

حدثنافهد...فانه اعلمهم بوضوء رسول اللهﷺ كان يسافر...ايام ولياليهن للمسافر (نخب الافكار ١/٥٠٣)

مفہوم: حضرت شریح بن ہانی فرماتے ہیں میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہو کر موزوں پر مسح کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے پاس جاؤ وہ نبی کریمﷺ کے بارے میں زیادہ جانتے ہیں، وہ حضورﷺ کے ساتھ سفر کرتے تھے، چنانچہ میں نے ان کے پاس جا کر سوال کیا تو انہوں نے فرمایا مقیم کے لئے ایک دن اور رات اور مسافر کے لئے تین دن راتیں ہیں۔

حدثنا حسين...جعل عبد الله المسح على الخفين ثلثة ايام للمسافر وللمقيم يوما.

حدثنا ابن خزيمة...فكان لا ينزع خفية ثلثا. حدثنا ابن مرزوق...للمسافر ثلثة ايام ولياليهن وللمقيم يوم و ليلة.

حدثناابو بكرة...فذكر باسناده مثله. حدثنا صالح...يقول ذلك. حدثنا ابن ابى داؤد...مثله.

حدثنا ابن خزيمة...مثل ذلك. حدثنا ابن خزيمة...مثله.

دلائل کا نتیجہ ومسلکِ احنافؒ

فھذہ اقوال اصحاب رسول اللہﷺ قد اتفقت علی ما ذکرنا من التوقیت فی المسح...ذکرناہ ایضا.

مفہوم: صحابہ کرامؓ کے یہ مذکورہ اقوال اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ مسافر اور مقیم کیلئے مدتِ مسح مقرر ہے۔ اور کسی کیلئے اس کی مخالفت کی گنجائش نہیں ہے۔ یہی امام ابوحنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا مذہب ہے۔ (نخب الافکار ۱/۵۰۶)

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

باب ذکر الجنب والحائض...وقراء تھم القران

اجمالی خلاصہ......: یہ باب دس حصّوں پر مشتمل ہوگا۔

(۱) سب سے پہلے فریقِ اول کے دلائل ذکر ہوں گے (۲) فریقِ ثانی کے دلائل (۳) خلاصہ مذہب فریقِ ثانی (۴) مسلکِ ائمہ اربعہؒ اور دلائل (۵) بغیر طہارت کے ذکر کا ثبوت (۶) کلام طحاویؒ (۷) حضرت ابن عباسؓ وابن عمرؓ کا بغیر وضو کے تلاوت کرنا (۸) تمام روایات کا نچوڑ کہ جنبی اور حائضہ کیلئے تلاوت ممنوع ہے لیکن محدث کیلئے جائز ہے (۹) مسلکِ احنافؒ (۱۰) اشکال۔

(پہلا حصّہ) فریقِ اول کے دلائل

حدثنا علی...یتوضا فلم یرد علیہ فلما فرغ من وضوئہ قال انہ...الا علی طھارۃ.

مفہوم: حضرت مہاجر بن قنفذؓ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک دفعہ حضور اکرمﷺ پر حالتِ وضو میں سلام کیا تو سرکار دو عالمﷺ نے جواب نہ دیا۔ فراغت کے بعد فرمایا کہ بغیر طہارت کے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا مجھے پسند نہیں اس لئے جواب نہیں دیا۔

حدثنا محمد...کان یبول او قال مررت بہ وقد بال فسلمت...من وضوئہ ثم رد علی (نخب الافکار ۱/۵۱۵)

فذھب قوم الی ھذا فقالوا لاینبغی لاحد ان یذکر اللہ تعالی بشیء الا وھو علی حال یجوز لہ ان یصلی علیھا.

مفہوم: بعض لوگوں نے یہ موقف اختیار کیا ہے کہ بغیر طہارت کے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا جائز نہیں ہے۔

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصّہ) فریقِ ثانی کے دلائل

وخالفھم فی ذلک اخرون...مما احتجوا بہ فی ذلک.

مفہوم: جمہورؒ نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے کہا ہے کہ سلام کا جواب دینے کیلئے اگر وہ بے وضو ہے تو تیمّم کرے۔ البتہ سلام کے علاوہ اذکار وغیرہ میں یہ حضرات پہلے والوں کے موافق ہیں۔ ان کی مستدل روایات یہ ہیں۔

ماحدثنا ربیع...وقد خرج من غائط او بول فسلم علیہ فلم...الا انی کنت لست بطاھر.

مفہوم: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے سید الرسلﷺ کو قضائے حاجت کے بعد سلام کیا تو سرورِ کونینﷺ نے تیمّم کر کے اس کا جواب دیا اور فرمایا کہ میں بے وضو تھا اسلئے جواب نہیں دیا (نخب الافکار ۱/۵۱۷)

حدثنا ابن ابی داؤد...یبول فلم یرد علیہ حتی اتی حائطا فتیمم.

حدثنا ربیع...حتی اقبل علی الجدار فمسح وجهه ویدیه ثم رد علیه السلام. حدثنا ابو زرعة...مثله.

مسلکِ ثانی کی بنیاد مذکورہ دلائل پر ہے

قالوا فبهذه الاثار رخصنا للذی یسلم علیه...وذکروا فی ذلك.

مفہوم: ان حضرات نے مذکورہ روایات سے استدلال کیا ہے کہ اگر کوئی بے وضو ہو تو تیمّم کر کے سلام کا جواب دیں۔ یہ مسئلہ جنازہ اور عید کی طرح ہے کہ ان دونوں میں بھی تیمّم کی رخصت ہے اگر وضو کرنے پر جنازہ یا نمازِ عید کی نکلنے کا خوف ہو۔ جمہور نے اس بارے میں یہ روایات ذکر کی ہیں۔ (نخب الافکار ۱/۵۲۱)

ماحدثنا سلیمن...تفجاه الجنازة وهو علی غیر وضوء قال یتیمم ویصلی علیها.

مفہوم: حضرت عطاءؒ سے مروی ہے کہ حضرت ابن عباس ﷺ سے پوچھا گیا کہ اگر نمازِ جنازہ میں جلدی ہو اور وضو نہ ہو تو کیا کیا جائے؟ فرمایا کہ تیمّم کر کے نمازہ جنازہ پڑھو۔

حدثنا ابن ابی داؤد...مثله. حدثنا ابو بکرة...مثله. حدثنا ابو بکرة ...مثله.

حدثنا حسین ...مثله. حدثنا صالح...نحوه. حدثنا ابو بکرة...یقول ذلك.

حدثنا یونس...مثله. حدثنا ابو بشر...مثله.

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصّہ) خلاصہ مذہبِ فریقِ ثانی

فلما کان قدر خص فی التیمم فی الامصار خوف فوت الصلوة علی الجنازة...احد الا علی طهارة.

مفہوم: اگر شہروں میں نمازِ جنازہ اور عید کے فوت ہونے کا خوف ہو تو اس میں تیمّم کی رخصت ہے کیونکہ ان کی قضاء نہیں ہوتی اسی طرح اگر سلام کا جواب دینا ہو تو بھی تیمّم کر لینا چاہئے کیونکہ اگر فوراً جواب نہیں دے گا اور بعد پر چھوڑ دے گا تو بعد میں جواب، جواب نہیں ہوگا۔ اور وہ جن کے فوت ہونے کا خوف نہ ہو تو اس کو بغیر طہارت کے ادا کرنا درست نہ ہوگا یا جن کا قائم مقام موجود ہو تو بغیر طہارت کے درست نہ ہوگا مثلاً نمازِ جمعہ کہ اس کا قائم مقام نمازِ ظہر ہے تو اگر وضو کرنے سے اس کے فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو وضو کرلو اور ظہر کی نماز ادا کرلو تیمّم کرنا جائز نہیں ہوگا۔ (نخب الافکار ۱/۵۲۶)

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصّہ) مسلکِ ائمہ اربعہؒ اور دلائل

وخالفهم فی ذلك اخرون فقالوا لا باس ان یذکر اللّٰه تعالی فی الاحوال کلها...ان یقرا القران.

مفہوم: بعض لوگوں نے اختلاف کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر بغیر وضو کے درست ہے لیکن جنبی اور حائضہ کیلئے قرآن پاک کو چھونا جائز نہیں ہے۔

واحتجوا فی ذلك.

پہلی دلیل: بما حدثنا ابن مرزوق...ثم دخل المخرج ثم خرج فاخذ حفنة من...ذلك شیء لیس الجنابة.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن سلمہ ﷺ فرماتے ہیں کہ دو آدمی حضرت علی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو حضرت علی ﷺ سے فرمایا

کہ اپنی طاقت سے دین کی مدد کرو۔ پھر آپ ﷺ بیت الخلاء تشریف لے گئے، باہر آتے ہی پانی سے چہرے کا مسح کیا اور قرآن کی تلاوت کرنے لگے۔ ان دونوں نے آپ کے اس عمل کو ناپسند کیا تو فرمایا کہ سید الرسل ﷺ جنابت کے علاوہ ہر حالت میں قرآن کی تلاوت کرتے تھے۔ (نخب الافکار ۱/۵۳۰)

دوسری دلیل: حدثنا ابن مرزوق... یقضی حاجته فیقرا القران. **تیسری دلیل**: حدثنا حسین... فذکر باسناد مثله.
چوتھی دلیل: حدثنا محمد... فذکر باسناده. **پانچویں دلیل**: حدثنا فهد... کان رسول الله ﷺ یقرا القران علی کل حال الا الجنابة. **چھٹی دلیل**: حدثنا محمد... کان رسول الله ﷺ یعلمنا القران علی کل حال الا الجنابة.
مفہوم: حضرت عبداللہ بن سلمہ رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ سرکار دوعالم ﷺ جنابت کے سوا ہر حالت میں ہمیں قرآن سکھاتے تھے۔

مذکورہ روایات کا نتیجہ

قال ابو جعفر ففیما روینا عن رسول الله ﷺ اباحة ذکر الله تعالی علی غیر وضوء... من قرائة القران خاصة.
مفہوم: امام ابوجعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کہ ان روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ذکر اللہ اور قرآن کی تلاوت کرنا بغیر وضو کے جائز ہے۔ اور جنبی صرف قرآن کی تلاوت نہیں کرسکتا (نخب الافکار ۱/۵۳۶)

☆☆☆☆☆

(پانچواں حصّہ) بغیر طہارت کے ذکر کا ثبوت

وقد روی عن رسول الله ﷺ ایضا فیما یدل علی اباحة ذکر الله تعالی علی غیر طهارة.
مفہوم: سرورکونین ﷺ سے ایسی مروی روایات موجود ہیں جو بغیر طہارت کے ذکر اللہ کے جواز پر دلالت کرتی ہیں مثلاً اگلی حدیث

بغیر وضو کے رات کا ذکر

ماحدثنا فهد... ما من امریء مسلم یبیت طاهرا علی... والاخرة الا اعطاه ایاه.
مفہوم: حضرت عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جو رات باوضو ہو اور اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہوئے سو جائے پھر رات کو اٹھ کر بغیر وضو و طہارت کے اللہ تعالیٰ سے جو چیز بھی مانگے تو اللہ تعالیٰ اس کے سوال کو رد نہیں کرتا۔ (نخب الافکار ۱/۵۳۶)
حدثنا ابن مرزوق... مثله غیر انه لم یذکر قوله علی... قلت لحماد عن معاذ قال عن معاذ.
حدثنا ربیع... فذکر مثله باسناده.

نیند کے بعد ذکر بغیر طہارت کے

فهذا ایضا بعد النوم ففی ذلك اباحة ذکر الله تعالی بعد الحدث.
مفہوم: ان مذکورہ بالا روایات میں نیند کے بعد کا ذکر ہے تو اس سے بغیر وضو کے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے کے جواز کا پتہ چلتا ہے مثلاً

ہر وقت ذکر کا ثواب

حدثنا علی... کان رسول الله ﷺ یذکر الله علی کل احیانه.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سید الرسل ﷺ ہر حالت میں اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول رہتے تھے۔

کیا تلاوتِ قرانِ پاک جائز ہے؟

ففی هذا اباحة ذكرالله عزوجل فی حال الجنابة وليس فيه ولا فی حديث...وذكر الله فی حال الجنابة.

مفہوم: اس روایت سے حالتِ جنابت میں اللہ تعالیٰ کے ذکر کا جواز ملتا ہے لیکن قرآن کی تلاوت کرنے کا ذکر نہیں ہے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت میں قرآن اور ذکراللہ کے مابین فرق معلوم ہوتا ہے۔ (نخب الافکار ۱/۵۳۸)

حالتِ جنابت میں تلاوت ممنوع ہے

وقد روى ايضا فی النهی عن قرائة القران فی حال الجنابة. ما حدثنا ابن ابی داؤد...لا يقرا الجنب ولا الحائض القران.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے حالتِ جنابت اور حالتِ حیض میں قران کی تلاوت کرنے سے منع فرمایا ہے۔ (نخب الافکار ۱/۵۴۰)

حدثنا ابن ابی داؤد...هو جنب فاخبرت عمربن الخطاب فجرنی الی...ولا اقرا حتى اغتسل.

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت اور نتیجہ

ففی هذين الاثرين منع الجنب من قرائة القران...فی حال الجنابة والحيض.

مفہوم: ان احادیث سے ثابت ہوا کہ حالتِ جنابت اور حالتِ حیض میں قرآن پڑھنا جائز نہیں ہے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت سے حالتِ حدث میں قران پڑھنے اور ذکرالٰہی کرنے کے جواز کا پتہ چلتا ہے۔ لیکن جنبی اور حائضہ کیلئے قرآن پڑھنا حرام ہے (نخب الافکار ۱/۵۴۱)

☆☆☆☆☆

(چھٹا حصّہ) کلامِ طحاویؒ

فاردنا ان ننظر ای هذه الاثار باخر فنجعله ناسخا لما تقدم فنظرنا فی ذلك.

مفہوم: پس ہم وہ روایات دیکھیں گے جو بعد میں آئی ہوں اور پہلے والی روایات کیلئے ناسخ ہوتو اس بارے میں ہم نے غور کیا۔

آیت کے نزول سے پہلے گفتگو و جواب

فاذا ابن ابی داؤد قد حدثنا...اذا قمتم الى الصلوة.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن علقمہ رضی اللہ عنہما اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ حالتِ جنابت میں نہ ہمارے ساتھ گفتگو فرماتے اور نہ ہی ہمارے سلام کا جواب دیتے تھے کہ یہ آیت نازل ہوئی "يايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة....الخ"۔

پہلا حکم کب منسوخ ہوا؟

قال ابو جعفر فاخبر علقمة فی هذا الحديث عن النبی ﷺ ان حكم الجنب كان عنده قبل...من اراد الصلوة خاصة.

مفہوم: اس روایت میں ہے کہ پہلے سید البشر ﷺ حالتِ جنابت میں نہ کلام فرماتے اور نہ ہی سلام کا جواب دیتے لیکن مذکورہ آیت نازل ہونے کے بعد یہ حکم منسوخ ہوگیا اور نماز کے علاوہ کیلئے وضو کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

پچھلی روایات کا نسخ

فثبت بذلك ان حديث ابی الجهم و حديث بن عمر و ابن عباس رضی اللہ عنہ... متاخر عن الحكم الذی فيها.

مفہوم: اس روایت سے پہلی تمام روایات جو حضرت ابوالجہم رضی اللہ عنہ، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ اور حضرت مہاجر رضی اللہ عنہ سے مروی ہیں ان کی نسخ ثابت ہوتی ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت کا متاخر ہونا اس سے ثابت ہوتا ہے۔ (نخب الافکار ۱/۵۴۲)

☆☆☆☆☆

(ساتواں حصّه) حضرت ابن عباس رض و ابن عمر رض کا بغیر وضو کے تلاوت کرنا

ماحدثنا فهد... يقرئان القران وهما علی غير وضوء.

مفہوم: حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ بغیر وضو کے قرآن کی تلاوت کرتے تھے۔ (نخب الافکار ۱/۵۴۴)

حدثنا سليمن... فذكر باسناده نحوه. حدثنا محمد... مثله.

حدثنا ابراهيم... انه كان يقرا حزبه وهو محدث.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن بریدہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بغیر وضو کے اپنا وظیفہ پڑھتے تھے۔

حدثنا ابن خزيمة... اذااهرقت الماء اذكر الله قال ای شیء... قال نعم اذكر الله.

فهذا ابن عباس و ابن عمر قد رويا عن النبی ﷺ لم يرد السلام فی حال الحدث حتی... قد ثبت النسخ ايضا عندهما.

مفہوم: یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ ہیں جن سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ حالتِ حدث میں نہ تکلم فرماتے اور نہ ہی سلام کا جواب دیتے تھے اور ان روایات میں دونوں سے حالتِ حدث میں خود قرآن پڑھنا مذکور ہے۔ اور یہ اس وقت صحیح ہوگا جب تک اس کی نسخ پر کوئی روایت دلالت نہ کرے۔

مزید صحابہ رضی اللہ عنہم کا بغیر وضو تلاوت کا ثبوت

وقد تابعهما علی ماذهبا اليه من هذا قوم.

حدثنا ابن خزيمة... ان يقریء رجلا فلما انتهی الی شاطی... يقرا و جعل يفتح عليه.

مفہوم: حضرت ابراہیمؒ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ ایک آدمی کو قرآن پڑھا رہے تھے کہ وہی آدمی دریا فرات کے کنارے ٹھہر گیا آپ نے وجہ پوچھی تو کہا کہ میرا وضو ٹوٹ گیا اسلئے وضو کرنا چاہتا ہوں۔ فرمایا کہ قرآن پڑھو وضو کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ (نخب الافکار ۱/۵۴۷)

حدثنا ابن خزيمة... احدث فجعل يقرا فقيل له اتقروأ وقد حدثت... انی لست بجنب.

حدثناسليمن... كان ابو هريرة ربما قرا السورة وهو غير طاهر.

حدثنا ابن مرزوق... مثله. حدثنا ابن خزيمة... مثله.

☆☆☆☆☆

(آٹھواں حصّہ)

تمام روایات کا نچوڑ کہ جنبی اور حائضہ کیلئے تلاوت ممنوع ہے لیکن محدث کیلئے جائز ہے

فقد ثبت بتصحیح ما روینا نسخ حدیث ابن عباس ومن تابعه وثبوت حدیث علی...باسا بذکر الله تعالی.

مفہوم: ان تمام روایات سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ اور ان کے متبعین کی روایت کا نسخ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت کا ثبوت ملتا ہے۔اس کے ثابت ہونے پر ہم بھی اسی پر عمل پیرا ہوئے یہ حضرات جنبی اور حائضہ کیلئے قرآن پڑھنے کی ممانعت اور محدث کیلئے قرآن پڑھنے کے جواز کے قائل ہیں (نخب الافکار ۱/۵۴۷)

وقد روی عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ فی منع الجنب ایضا من قرائة القران ما یوافق ماقلنا.

مفہوم: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی روایت میں بھی جنبی کیلئے قرآن پڑھنے کی ممانعت آئی ہے۔

حدثنا ابراهیم...کان عمر یکره ان یقرا القران وهو جنب.

مفہوم: حضرت عبیدہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حالتِ جنابت میں قرآن پڑھنا مکروہ ہے۔

حدثنافهد...فذکر مثله باسناده.

☆☆☆☆☆

(نواں حصّہ) مسلکِ احناف

فهذا عندنا اولی من قول ابن عباس لما قد وافقه مما قد رویناه عن رسول الله ﷺ...ومالك بن عبادة.

مفہوم: یہ روایت ہمارے نزدیک حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت سے زیادہ بہتر اور اچھا ہے اسلئے کہ یہ دوسرے حضرات کی روایات کے موافق ہیں۔یہی امام ابوحنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول ہے (نخب الافکار ۱/۵۵۰)

وقد روی عن ابن عباس ایضا ما یدل علی خلاف ما رواه نافع عنه فی...تقدم فی کتابنا هذا.

مفہوم: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے ایسی روایت مروی ہے جو حضرت نافع رضی اللہ عنہ کی وہ روایت جس کو انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے، اس کے مخالف ہے۔

ذکر کے لئے وضو کیوں نہیں کیا؟

حدثنا یونس...فقیل له تتوضا فقال انی لا ارید ان اصلی فاتوضا.

مفہوم: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ بیت الخلاء سے باہر تشریف لائے اور کھانا تناول فرمایا۔پوچھا گیا کہ وضو کیوں نہیں کیا؟ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ میں تو صرف نماز کے لئے وضو کرتا ہوں (نخب الافکار ۱/۵۵۱)

حدثناابو بکرة...فذکر مثله باسناده. حدثناابن ابی داؤد...فذکر مثله باسناده. حدثنامحمد...مثله باسناده.

بغیر وضو ذکر کے جواز کی دلیل

افلا تری ان رسول الله ﷺ لما قیل له الا تتوضا فقال ارید الصلوة فاتوضا فاخبر ان الوضوء انما یراد للصلوة لا للذکر.

مفہوم: ان روایات میں سرکار دو عالم ﷺ کا ذکر کرنا ''میں نے نماز کا ارادہ نہیں کیا کہ وضو کروں'' اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ ذکر الٰہی کیلئے وضو ضروری نہیں ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت منسوخ

فهذا معارض لما رويناه عن ابن عباس... انه هو الناسخ.

مفہوم: یہ روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت کے معارض ہے اور یہی زیادہ اچھا ہے اسلئے کہ آپ رضی اللہ عنہ نے سرور کونین ﷺ کے وصال کے بعد اسی پر عمل کیا اور آپ رضی اللہ عنہ کا یہ عمل اس کیلئے ناسخ ہے۔(نخب الافکار ۱/۵۵۱)

فان عارض في ذلك معارض بما حدثنا فهد...الخلاء الا توضا حين يخرج منه وضوئه للصلوة.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ بیت الخلاء سے باہر تشریف لائے اور وضو فرمایا۔

☆☆☆☆☆

(آخری حصّہ) اشکال

قالوا فهذا يدل على فساد ما رايتموه عن عائشة ان رسول الله ﷺ كان يذكر الله على كل احيانه.

اگر معترض کہے کہ یہ تو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی اس روایت کے خلاف ہے جس میں ہے کہ سید البشر ﷺ ہر حالت میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے تھے۔

جواب: قيل له ما في هذا دليل على ما ذكرت لانه قد يجوز ان يكون كان يذكر الله...ولا يتضاد من ذلك شيء.

اس کو جواب دیا جائے گا کہ ممکن ہے کہ یہاں مراد یہ ہو کہ سرکار دو عالم ﷺ وضو اور حدث دونوں حالتوں میں ذکر کرتے تھے تاکہ دونوں روایات تعارض سے بچی رہیں۔ اور اس کے ساتھ یہ روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت کے بھی خلاف ہے جس میں ہے کہ نبی کریم ﷺ جب نماز کا ارادہ کرتے اس وقت وضو بناتے۔ چنانچہ ہم حدیثِ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اس روایت کے ساتھ تطبیق یوں دیں گے کہ ہوسکتا ہے کہ سرور کونین ﷺ بیت الخلاء سے باہر تشریف لانے کے بعد نماز کا ہی ارادہ کیا ہو، اور یہ بھی ممکن ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ کا یہ عمل آیت "یایها الذین آمنوا اذا قمتم .... الخ" کے نزول سے پہلے ہو(نخب الافکار ۱/۵۵۴)

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

باب حكم بول الغلام والجارية قبل ان ياكلا الطعام

خلاصہ

یہاں سے باب کا خلاصہ بیان کیا جارہا ہے، اصل بحث اس کے بعد آرہی ہے۔

بول صبی پاک ہے یا نجس؟

(۱) ائمہ اربعہؒ کے نزدیک ''بول صبی'' نجس ہے (۲) داود ظاہریؒ کے نزدیک ''بول صبی'' پاک ہے۔

طریقہ تطہیر میں ائمہ اربعہؒ کے اختلاف کا خلاصہ

(۱) مالکیہؒ وحنفیہؒ کے نزدیک دونوں (صبی اور صبیہ) کا غسل ضروری ہے (۲) شوافعؒ وحنابلہؒ نے فرمایا دونوں میں فرق ہے بول صبی

میں نضح کافی ہے جبکہ بول صبیہ میں غسل ضروری ہے (معارف ۱/۲۶۸)
نوٹ: مالکیہؒ کا بھی ایک قول شوافعؒ کے ساتھ ہے۔

شوافعؒ وحنابلہؒ کی دلیل

(۱) حدیث الباب' یہاں لفظ "فنضحہ" آیا ہے اور اسی طرح وہ احادیث جس میں "نضح" یا "رش" کا فرمایا گیا ہے۔ان حضرات کی دلیل ہے صاحب عون المعبودؒ نے صفحہ ۱/۲۵ پر بہت سی مثالیں ذکر کی ہیں پھر آخر میں فرمایا کہ والحاصل ان النضح یجئی لمعان "منها الرش ومنها الغسل ومنها الازالة" ومنها غير ذلك ـلكن استعماله بمعنى الرش اكثر و اغلب و اشهر حتى لا يفهم غير هذا المعنى الابقرينة تدل على ذلك....الخ.
جواب: نضح یا رش سے مراد غسل خفیف ہے (عون ۱/۲۵)
اشکال: امام مسلمؒ نے "فنضحه ولم يغسله غسلا" حدیث بیان فرمائی۔
جواب: یہاں مبالغہ اور غسل میں مبالغہ کی نفی ہے (عون ۱/۲۶) حضرت بنوریؒ نے فرمایا: امام مسلمؒ اور امام ترمذیؒ نے "نضح" اور "رش" کو غسل کے معنی میں لیا ہے مثلاً (۱) امام مسلمؒ "ثم تنضحه ثم تصلي فيه" امام ترمذیؒ "ثم رشيه و صلي فيه" واضح ہوا ہے کہ یہ نضح اور رش غسل کے مترادف ہیں نہ کہ اس میں متضاد۔ (معارف ۱/۲۷۰)

احنافؒ کی واضح دلیل

سیدہ ام الفضل لبابہ نے دو مختلف حدیثوں "النضح" "الصب" استعمال کیا ہے فحمل النضح على الصب (معارف ۱/۲۷۰) امام محمدؒ نے فرمایا: بچے کے کھانا شروع کرنے تک حدیث سے اس کے بول میں تخفیف ثابت ہے۔یعنی بول صبی میں نضح ثابت ہے اور بول جاریہ میں غسل لیکن بول صبی میں غسل اولی ہے (معارف ۱/۲۷۰)

بول صبی اور صبیہ میں فرق کی وجہ؟

(۱) عورتوں کے مزاج میں رطوبت و برودت زیادہ ہوتی ہے جس کی وجہ سے لڑکی کا پیشاب زیادہ غلیظ ہوتا ہے اس لئے غسل شدید ضروری ہے اس کے برخلاف لڑکے کے پیشاب میں حرارت ہوتی ہے اور رقیق ہوتا ہے۔ (فتح الملہم ۳/۲۷) (۲) عورت کے پیشاب کی جگہ کھلی اور کشادہ ہوتی ہے پیشاب منتشر ہوتا ہے جبکہ مرد کی تنگ ہوتی ہے اور پیشاب پھیلتا نہیں۔ (طحاوی شریف ۱/۶۸) (۳) لڑکے کو لوگ زیادہ پسند کرتے ہیں اور اس کو گود میں زیادہ اٹھایا جاتا ہے۔اور اس صورت میں "بول" کا خطرہ بھی زیادہ ہوتا ہے۔اس لئے عموم بلوہ کی وجہ سے اس کے پیشاب میں تخفیف کردی بخلاف لڑکی کے۔ (فتح ۳/۲۷) امام طحاویؒ نے النضح بمعنى الصب کے ثبوت پر پانچ دلیلیں پیش کی ہیں مثلاً (۱) انی لاعرف مدينة ينضح البحر بجانبها۔ (طحاوی شریف ۱/۶۸)

نظر طحاویؒ

صبی اور صبیہ دونوں جب کھانا شروع کردیں تو دونوں کے بول کا حکم دھونے کا ہے۔جب اس صورت میں کوئی فرق نہیں تو کھانا شروع ہونے سے قبل بھی فرق نہ ہونا چاہئے (طحاوی ۱/۶۸) صاحب اعلاء السننؒ نے "باب وجوب غسل الثوب من بول الغلام الرضيع" کے تحت پانچ روایات سے ثابت فرمایا ہے کہ دھونا لازم ہے ان میں ایک حدیث مذکور ہے عن عائشة رضی اللہ عنہا

قالت:"اتی رسول اللهﷺ بصبی یرضع فبال فی حجره فدعا بماء فصبه علیه"(اعلاء حدیث نمبر ۳۹۸)

اجمالی خلاصہ......: یہ باب چار حصوں پر مشتمل ہوگا۔

(۱) سب سے پہلے ائمہ ثلاثہؒ کے دلائل بیان کئے جائیں گے (۲) احنافؒ کے دلائل اور نضح کا مطلب (۳) نضح بمعنی ''دھونا'' کے دلائل (۴) اور آخر میں ساری بحث کا حاصل بیان کیا جائے گا۔

(پہلا حصّہ)　　　ائمہ ثلاثہؒ کے دلائل

پہلی دلیل: حدثنا احمد... انه قال فی الرضیع یغسل بول الجاریة وینضح بول الغلام.

مفہوم: حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ سید الرسلﷺ نے دودھ پیتے بچے اور بچی کے پیشاب کے متعلق فرمایا کہ اگر کپڑے پر لگے تو بچی کا پیشاب دھویا جائے اور بچے کے پیشاب پر پانی چھڑکے۔

دوسری دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد... بال علی النبیﷺ فقلت اعطنی ثوبك اغسله... وینضح من بول الذکر.

تیسری دلیل: حدثنا فهد... فذکر مثله باسناده. **چوتھی دلیل**: حدثنا یونس... لم یاکل الطعام الی رسول اللهﷺ فاجلسه... بماء فنضحه ولم یغسله. **پانچویں دلیل**: حدثنا یونس... فذکر مثله باسناده. **چھٹی دلیل**: حدثنا ابن خزیمة... بصبی یحنکه ویدعوا له فبال علیه فدعابماء فنضحه ولم یغسله(نخب الافکار ۱/۵۶۰)

قال ابو جعفر فذهب قوم الی التفریق بین حکم بول الغلام وبول الجاریة قبل... وبول الجاریة نجس.

مفہوم: امام ابوجعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کہ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ بچہ اور بچی اگر کھا پی نہیں سکتے تو ان میں سے لڑکے کا پیشاب پاک اور لڑکی کا ناپاک ہے۔

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصّہ)　　　احنافؒ کے دلائل اور نضح کا مطلب

و خالفهم فی ذلك اخرون فسووا بین بولیهما جمیعا وجعلوهما نجسین وقالوا... اراد یلزق بجانبها.

مفہوم: دوسرے بعض حضرات نے ان کی مخالفت کر کے دونوں کے پیشاب کو ناپاک کہا ہے اور سرکار دو عالمﷺ کے فرمان کہ بچے کے پیشاب پر پانی چھڑکو اس سے پانی بہانا مراد ہے کیونکہ اہل عرب میں "نضح" سے یہی مراد ہے جس پر سرور کونینﷺ کی ایک روایت دلالت کرتی ہے جس میں "نضح" سے پانی ڈالنا ہی مراد لیا گیا ہے (نخب الافکار ۱/۵۶۶)

لڑکی اور لڑکے کے کیلئے دو لفظ مختلف کیوں استعمال ہوئے؟

قالوا وانما فرق بینهما لان بول الغلام یکون فی موضع واحد لضیق مخرجه... وهذا محتمل لما ذکرناه.

مفہوم: بعض فقہاء کرامؒ فرماتے ہیں کہ دونوں کے پیشاب میں فرق اسلئے کیا گیا کہ لڑکے کا مخرج تنگ ہونے کی بناء پر پیشاب ایک جگہ ہوتا ہے اور لڑکی کا مخرج کشادہ ہونے کی وجہ سے متفرق جگہ ہوتا ہے اس وجہ سے حضور اکرمﷺ نے لڑکے کیلئے نضح فرمایا اور اس سے مراد ایک جگہ پانی ڈالنا ہے۔ اور لڑکی کے پیشاب کو دھونے کا فرمایا کہ یہ متفرق جگہ پر ہوتا ہے۔ (نخب الافکار ۱/۵۶۶)

ابن مسیبؒ کے نزدیک دونوں پیشاب ناپاک ہیں

وقد روی عن بعض المتقدمین ما یدل علی ذلك فمن ذلك ما حدثنا محمد...والصب بالصب من الابوال کلها.

مفہوم: حضرت سعید بن مسیبؒ فرماتے ہیں کہ تمام پیشاب میں چھڑکنے کے ساتھ چھڑکنا اور بہانے کے ساتھ بہانا ہے۔(نخب الافکار ۱/۵۷۰)

حضرت حسنؒ کے نزدیک بھی دونوں کے پیشاب ناپاک ہیں

حدثنا محمد...وبول الغلام یتتبع بالماء.

مفہوم: حضرت حسنؒ فرماتے ہیں کہ بچی کے پیشاب کو اچھی طرح دھونا اور بچے کے پیشاب پر مسلسل پانی ڈالنا ہے۔

افلا تری ان سعیدا قد سوی بین حکم الابوال کلها من الصبیان وغیرهم...عنده بضیق مخرجها وسعته.

مفہوم: حضرت سعید بن مسیبؒ نے دونوں کے پیشاب کا ایک حکم فرمایا ہے۔اوران کی روایت کا مطلب یہ ہے کہ دونوں ناپاک ہیں اور مخرج کے تنگ ہونے اور کشادہ ہونے میں فرق بیان کیا ہے۔یہ مطلب نہیں ہے کہ کچھ پاک ہوگا اور کچھ ناپاک ہوگا(نخب الافکار ۱/۵۷۱)

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصّہ) نضح بمعنیٰ ''دھونا'' کے دلائل

ثم اردنا بذلك ان ننظر فی الآثار...ما یدل علی شیء مما ذکرنا.

مفہوم: اب ہم ایسی روایت تلاش کرتے ہیں کہ جو ہمارے اس موقف پر دلالت کریں۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی نظر میں نضح بمعنیٰ دھونا

فنظرنا فی ذلك فاذا محمد بن عمر وبن یونس قد حدثنا قال ثنا ابو معاویة...صبوا علیه ماءً صباً.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرورکونین ﷺ کے پاس بچے لائے جاتے تا کہ سرکار دوعالم ﷺ ان کیلئے دعا کریں،ایک بچے کو لایا گیا تو اس نے آپ پر پیشاب کیا۔اس پر حضور اکرم ﷺ نے اس پر اچھی طرح پانی بہانے کا حکم فرمایا۔

حدثنا ربیع...فذکر باسناده مثله.

حدثنا ربیع...اتی بصبی فبال علیه فاتبعه الماء ولم یغسله.

مفہوم: اس روایت میں سیدالبشر ﷺ نے پیشاب پر پانی تو ڈالا لیکن اس کو اچھی طرح دھویا نہیں۔ پانی ڈالنے کا حکم دھونے کی طرح ہے جیسے جب کسی شخص کے کپڑے کو پاخانہ لگ جاتا ہے تو کہا جاتا ہے کہ اس پر پانی ڈالو تو اس سے پاک ہو جاتا ہے۔

حدثنا یونس...مثله غیر انه لم یقل ولم یغسله واتباع الماء حکمه...ان ثوبه قد طهر.

حدیثِ زائدہؒ میں نضح کا معنیٰ دھونا

وقد روی هذا الحدیث زائدة...ان النضح عندهم هو الصب.

مفہوم: حضرت زائدہؒ کی روایت جس کو انہوں نے حضرت ہشام بن عروہؒ سے روایت کیا ہے۔ اور حضرت ابو معاویہ رضی اللہ عنہ کی

روایت میں چھڑکنے سے مراد پانی ڈالنا ہی ہے۔ (نخب الافکار ۱/۵۷۲)

حضرت ابنِ ابولیلیٰ کی نظر میں صب کا مطلب بھی دھونا ہے

حدثنا فهد... بوله صب عليه الماء.

مفہوم: حضرت عبدالرحمٰن بن ابی لیلیٰ نے فرمایا کہ ایک دفعہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ پر پیشاب کیا تو لوگ ان کو اٹھانے لگے اس پر سرکار دوعالم ﷺ نے ان کو چھوڑنے کا فرمایا پھر فراغت کے بعد اس پر پانی ڈالا (نخب الافکار ۱/۵۷۴)

حدثنا فهد... فذكر مثله باسناده. حدثنا ابن ابی داؤد ...على بطنه او على صدره حسن او حسين...فدعا بماء فصبه عليه. حدثنا فهد... اعطنی ازارك اغسله قال انما يصب على بول الغلام ويغسل بول الجارية.

مفہوم: حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ کی ولادت کے بعد میں نے سید الرسل ﷺ سے خود ان کی کفالت کا اظہار کیا تو سرکار دوعالم ﷺ نے ان کو میری کفالت میں دے دیا، جب میں ان کو لائی تو انہوں نے آپ کی چادر پر پیشاب کیا۔ میں نے دھونے کیلئے کہا تو حضور اکرم ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ بچے کے پیشاب پر پانی ڈالا جائے اور بچی کے پیشاب کی جگہ دھوئی جائے (نخب الافکار ۱/۵۷۶)

حدیثِ ام الفضل رضی اللہ عنہا میں صب بمعنی دھونا

قال ابو جعفر فهذه ام الفضل... صب على البول الماء.

مفہوم: امام ابوجعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کہ حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا کی روایت میں بچے کے پیشاب پر پانی ڈالنے کا ذکر ہے جبکہ گزشتہ روایت میں پانی چھڑکنے کا۔ چنانچہ یہاں چھڑکنے سے پانی ڈالنا ہی مراد ہوگا تاکہ دونوں روایتوں میں تضاد نہ ہو۔ اور حضرت ابنِ ابولیلیٰؒ کی روایات مختلف نہیں ہے جس میں انہوں نے نبی کریم ﷺ کو پیشاب پر پانی ڈالتے ہوئے دیکھا تھا۔ (نخب الافکار ۱/۵۷۷)

☆☆☆☆☆

(آخری حصّہ) ساری بحث کا حاصل

فثبت بهذه الآثار ان حكم بول الغلام هو الغسل... هذا الباب من طريق الآثار.

ان روایات سے ثابت ہوا کہ بچے اور بچی دونوں کے پیشاب کو دھونے کا ذکر ہے لیکن الفاظ میں فرق (لفظی فرق) ہے معنوی فرق نہیں ہے۔ اور اس کی علت وہی ہے جس کا بیان گزر چکا ہے کہ بچے کا مخرج تنگ اور بچی کا کشادہ ہوتا ہے۔

نظرِ طحاویؒ

واما وجهه من طريق النظر فانا راينا الغلام والجارية حكم ابوالها... فبول الغلام ايضا نجس.

مفہوم: قیاس کا تقاضہ یہ ہے کہ جب بچہ اور بچی کھانا کھانے کے لائق ہو جائے تو دونوں کے پیشاب کا حکم برابر ہے اسی طرح کھانا کھانے سے پہلے بھی دونوں برابر ہونا چاہئے کہ بچی کا پیشاب ناپاک ہے تو بچے کا بھی ناپاک ہوگا۔ یہی امام ابوحنیفہؒ، امام ابویوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول ہے۔ (نخب الافکار ۱/۵۷۷)

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

باب الرجل لا يجد الا نبيذ التمر هل يتوضا به او يتيمم

خلاصہ

یہاں سے باب کا خلاصہ بیان کیا جارہا ہے، اصل بحث اس کے بعد آرہی ہے۔

نبیذِ تمر کے بارے میں فقہاءؒ کے اختلاف کا خلاصہ

(۱) نبیذ تمر ایسی جس میں مٹھاس نہ ہو (۲) نبیذ تمر ایسی جس میں سکر (نشہ) ہو (۳) نبیذ تمر ایسی کہ اس میں مٹھاس ہو سکر اور نشہ نہ ہو۔ پہلی میں بالاتفاق آئمہ اربعہؒ کے وضو جائز ہے دوسری میں بالاتفاق آئمہ اربعہؒ کے وضو نا جائز ہے تیسری میں اختلاف ہے امام صاحبؒ اور جمہورؒ کے مابین لیکن امام صاحبؒ سے رجوع ثابت ہے اس لئے دلائل کا تذکرہ میں لمبی چوڑی بحث کرنا فضول ہے (شامی ۱/۲۲۸)

امام اعظمؒ کا اپنے اس قول سے رجوع

صاحب بدائع الصنائعؒ نے نبیذ تمر کا حکم ''شرائط ارکان وضو میں الجامع المروزی'' سے نقل فرمایا ہے کہ امام صاحبؒ نے اپنے مسلک سے رجوع فرمالیا تھا اپنے قول سے'' باوجود رجوع کرنے کے علامہ کاسانیؒ نے اسی باب میں امام صاحبؒ کی متدل حدیث ابن مسعودؓ، کبار صحابہ کرامؓ اور تابعین کرامؒ کے فتاویٰ کے ساتھ پہلے قول کے دلائل بھی نقل فرمائے۔ اور ثابت فرمایا ہے کہ پہلا قول بھی دلائل پر مبنی تھا'' علامہ کاسانیؒ نے امام اوزاعیؒ کا مسلک ذکر کیا ہے کہ انکے نزدیک نبیذ کی تمام اقسام سے وضو جائز ہے کچی ہو یا پکی۔

امام اعظمؒ کے دلائل

صاحب اعلاء السننؒ" باب الدليل على جواز الوضوء بنبيذ التمر " کے تحت سات روایات (۲۷۶ سے ۲۸۲ تک) لائے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس قول میں بھی امام صاحبؒ تنہا نہیں تھے بلکہ ان کا مسلک صحابہ کرامؓ وتابعین کرامؒ کے موافق تھا ان میں سے ایک روایت یہ ہے عن عبد الله بن عباسؓ "ان رسول اللهﷺ قال لابن مسعود ليلة الجن: معك ماء ؟قال: لاالا نبيذ في سطيحة ،فقال رسول اللهﷺ تمرة طيبة وماء طهور،صب علي قال: فصببت عليه فتوضا"(اعلاء السنن حدیث نمبر ۲۷۷)

علامہ شامیؒ نے فرمایا'' امام صاحبؒ سے تین روایات منقول ہیں لیکن ضابطہ کے تحت، پہلا قول درست ہونا چاہیے جو (مرجوح قول) ہے۔ (فتاویٰ شامی ۱/۲۲۷)

امام طحاویؒ کا منصفانہ کلام

امام طحاویؒ نے حدیث ابن مسعودؓ کو دو سندوں سے ذکر فرمایا پھر تبصرہ فرمایا کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور اس سے استدلال درست نہیں ہے۔ جمہورؒ کے چھ دلائل پیش فرمائے اور راجح مذہب جمہورؒ کا قرار دیا۔

نظر طحاویؒ

زبیب اور سرکہ وغیرہ نبیذ تمر کے نظائر ہیں ان سے وضو جائز نہیں تو پھر نبیذ سے بھی جائز نہیں ہونا چاہئے آخری دلیل میں یہ فرما کر کہ'' نبیذ تمر سے وضو آیت تیمم سے منسوخ ہے'' بات ہی ختم کر دی (طحاوی شریف ۱/۷۰)

اجمالی خلاصہ......: یہ باب چار حصوں پر مشتمل ہوگا۔

(۱) سب سے پہلے فریقِ اول یعنی امام اعظمؒ کے دلائل بیان کئے جائیں گے (۲) فریقِ ثانی یعنی جمہورؒ کے دلائل (۳) جمہورؒ کے قول کی تائید احادیث سے (۴) اور آخر میں فیصلہ کن قول یعنی نظرِ طحاویؒ بیان کیا جائے گا۔

(پہلا حصّہ)　فریقِ اول یعنی امام اعظمؒ کے دلائل

حدثنا ربيع... اصبب على فتوضا به وقال شراب وطهور.

مفہوم: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ "ليلة الجن" میں حضور اکرم ﷺ کے پاس حضرت ابن مسعودؓ بھی تھے۔ چنانچہ نبی کریم ﷺ نے ان سے پانی طلب کیا تو عرض کیا کہ صرف نبیذِ تمر ہے۔ پھر آپ نے اس سے وضو کیا اور فرمایا کہ یہ مشروب ہے اور پاک کرنے والا ہے۔ (نخب الافکار ۱/۵۷۹)

حدثنا ابو بكرة... احتاج الى ماء يتوضأ به ولم يكن معه الا النبيذ... فتوضا به رسول الله ﷺ.

قال ابو جعفر فذهب قوم الى ان من لم يجد الا نبيذ التمر فى سفره توضا بهذ الاثار وممن ذهب الى ذلك ابو حنيفةؒ.

مفہوم: امام ابوجعفر طحاویؒ نے فرمایا کہ بعض لوگوں کا موقف ہے کہ سفر میں اگر کسی کو پانی نہ ملے تو وہ نبیذِ تمر سے وضو کرسکتا ہے اور اسی روایت سے استدلال کیا ہے۔ امام ابوحنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔ (نخب الافکار ۱/۵۸۱)

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصّہ)　فریقِ ثانی یعنی جمہورؒ کے دلائل

وخالفهم فى ذلك اخرون فقالوا لا يتوضا بنبيذ التمر ومن لم يجد غيره تيمم ولا يتوضا به وممن ذهب الى هذا القول ابو يوسف.

مفہوم: لیکن بعض حضرات نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے نبیذِ تمر سے وضو کرنا ناجائز کہا ہے وہ کہتے ہیں کہ پانی نہ ہونے کی صورت میں تیمّم کیا جائے گا۔ امام ابو یوسف بھی انہیں میں سے ہے۔ ان کی دلیل حضرت ابن مسعودؓ کی روایت ہے۔

وكان من الحجة لاهل هذا القول على اهل القول الاول ان عبدالله بن مسعود انما روى ما ذكرنا عنه... الذين ذكرنا.

مفہوم: پہلے قول کے قائلین کے خلاف ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت جسے ہم نے باب کے شروع میں نقل کیا جن طریقوں سے مروی ہے وہ ان لوگوں کے نزدیک جو خبر واحد قبول کرتے ہیں ایسے طریقے پر نہیں ہیں جو حجت بن سکے، کیونکہ راوی نے وضاحت کے ساتھ بیان نہیں کیا تاکہ متواتر طرق سے مروی روایت بھی قبول ہوتی۔ لہٰذا اس روایت کے مطابق دونوں طریقوں کے مطابق عمل کرنا صحیح نہیں۔

ولقد روى عن ابى عبيدة بن عبدالله ما يدل على ان عبدالله لم يكن مع رسول الله ﷺ ليلتئذ.

مفہوم: حضرت ابوعبیدہ بن عبداللہؓ سے جو کچھ مروی ہے اس کے مطابق اس رات حضرت عبداللہ بن مسعودؓ حضور اکرم ﷺ کے ہمراہ نہیں تھے۔

حدثنا ابن ابى داؤد... قال قلت لابى عبيدة أكاذ عبدالله بن مسعود مع رسول الله ﷺ.

مفہوم: حضرت عمرو بن مرّہؓ فرماتے ہیں میں نے حضرت ابوعبیدہؓ سے پوچھا کہ "لیلۃ الجن" میں حضرت عبداللہ بن مسعود

ﷺ سرکار دو عالم ﷺ کے ہمراہ تھے، انہوں نے فرمایا ''نہیں''۔

حدثنا ابن مرزوق...ان اباه کان مع رسول الله ﷺ لیلتئذ وهذا امر لا یخفی مثله علی مثله...اذ کان معه.

پچھلی روایت ساتھ نہ ہونے کی وجہ سے منقطع ہے

فان قال قائل الآثار الاول اولی من هذا لانها متصلة وهذا منقطع لان اباعبیدة لم یسمع من ابیه شیئا.

مفہوم: اگر کوئی کہے کہ پہلی والی روایت متصل ہونے کی وجہ سے زیادہ بہتر ہے کیونکہ یہ روایت منقطع ہے اس لئے کہ حضرت ابوعبیدہ ؓ نے اپنے والد سے کچھ نہیں سنا۔

جواب منقطع ہونے کے اعتبار سے استدلال نہیں کیا بلکہ علمی تقدم اور قربت کی وجہ سے معتبر ہے

قیل له لیس من هذه الجهة احتجنا بکلام ابی عبیدة انما احتججنا به...وصفت.

مفہوم: ہم نے حضرت ابوعبیدہ ؓ کے کلام سے اس بناء پر حجت نہیں لیا بلکہ اس کے علمی تقدم اور اپنے والد (عبداللہ بن مسعود ؓ) کی قربت کی بناء پر حجت لیا ہے کیونکہ ایسے قسم کے امور آپ پر مخفی نہیں ہو سکتے۔

حضرت ابن مسعود ؓ کے قول کا ثبوت

وقد روینا عن عبدالله ابن مسعود من کلامه بالاسناد المتصل ما قد وافق ما قال ابو عبیدة.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن مسعود سے ان کا کلام متصل سند کے ساتھ بھی مروی ہے جو حضرت ابوعبیدہ ؓ کے قول کے موافق ہے۔

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصّہ) جمہورؒ کے قول کی تائید احادیث سے

حدثنا ابن ابی داؤد...لم اکن مع النبی ﷺ لیلة الجن ولو ددت انی کنت معه.

مفہوم: حضرت علقمہ ؓ حضرت ابن مسعود ؓ سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں حضور اکرم ﷺ کے ساتھ لیلۃ الجن میں نہیں تھا۔ (نخب الافکار ۱/۵۸۸)

حدثنا ربیع...لم یصحبه منا احد ولکن فقدناه ذات لیلة فقلنا استطیر...اقرئهم القران فارانا آثارهم(نخب الافکار ۱/۵۸۹)

حضرت ابن مسعود ؓ کا لیلۃ الجن میں موجودگی سے انکار

فهذا عبدالله قد انکر ان یکون کان مع رسول الله ﷺ لیلة الجن فهذا الباب ان کان یوخذ من...ومتنه وثبت رواته.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ لیلۃ الجن میں حاضر ہونے کا خود انکار کرتے ہیں۔ اگر اس کو صحتِ اسناد کے طریق پر قبول کیا جائے تو یہ طریقِ روایت اور راویوں کے ثبت کی وجہ سے زیادہ اولیٰ و بہتر ہوگا (نخب الافکار ۱/۵۹۰)

☆☆☆☆☆

(آخری حصّہ) نظرِ طحاویؒ

وان کان من طریق النظر فانا قد راینا الاصل المتفق علیه انه لا یتوضا علی ذلک...وهو النظر عندنا والله اعلم.

مفہوم: اور اگر غور وفکر کے طریقے پر دیکھا جائے تو ہمارے سامنے ایک متفق علیہ ضابطہ ہے کہ کشمش کے رس اور سرکے کے ساتھ وضو نہ کیا جائے۔ تو قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ کھجور کے رس کا بھی یہی حکم ہو، علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ پانی کی موجودگی میں کھجور کے رس سے وضو نہ کیا جائے کیونکہ وہ پانی نہیں ہے تو جب پانی کی موجودگی میں وہ پانی کے حکم سے خارج ہے تو پانی نہ ہونے کی صورت میں بھی یہی بات ہوگی اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت جس میں کھجور کے رس سے وضو کرنا مذکور ہے اس میں یہ ہے کہ آپ نے اسی سے غیر حالت سفر میں وضو کیا کیونکہ آپ مکہ مکرمہ سے ان (جنوں) کے ارادے سے باہر تشریف لے گئے تھے پس کہا گیا ہے کہ آپ نے اس جگہ کھجور کے رس سے وضو کیا جو مکہ مکرمہ کے حکم میں ہے کیونکہ آپ نے نماز پوری پڑھی تو آپ کا وہاں نبیذ استعمال کرنا، مکہ مکرمہ میں استعمال کرنے کے حکم میں ہے پس اگر اس روایت سے ثابت ہو جائے کہ نبیذ ان چیزوں میں سے ہے جن سے شہروں اور وادیوں میں وضو کرنا جائز ہے تو ثابت ہوگا کہ پانی کی موجودگی اور غیر موجودگی دونوں صورتوں میں اس سے وضو جائز ہوگا۔ پس اس کے ترک پر اجماع اور اس کے خلاف پر عمل ہے تو انہوں نے شہروں میں اس کے ساتھ وضو جائز قرار نہیں دیا اور نہ ہی ان مقامات میں جو شہروں کے حکم میں ہیں، اس سے وضو جائز ہے تو اس سے ان کا اس حدیث کو چھوڑنا ثابت ہو گیا اور اس نبیذ کا حکم پانیوں کے حکم سے خارج ہو گیا اور ثابت ہوا کہ اس کے ساتھ کسی حالت میں بھی وضو کرنا جائز نہیں۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالی کا یہی قول ہے اور ہمارے نزدیک قیاس کا مقتضی بھی یہی ہے اور اللہ تعالی خوب جانتا ہے (نخب الافکار ۱/۵۹۱)

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

باب المسح علی النعلین

اجمالی خلاصہ...... یہ باب چار حصوں پر مشتمل ہوگا۔

(۱) سب سے پہلے مذاہب بیان کئے جائیں گے (۲) دلائلِ ائمہ اربعہؒ (۳) حضرت اوس ﷺ کی حدیث میں احتمال (۴) آخر میں امام طحاویؒ کی عقلی دلیل بیان کی جائے گی۔

(پہلا حصّہ) **مذاہب**

(۱) بعض صحابہ ﷺ کرام اور بعض ظاہریہؒ کے نزدیک نعلین پر مسح جائز ہے۔ "فذهب قوم" کا مصداق یہی حضرات ہیں (۲) ائمہ اربعہؒ کے نزدیک نعلین پر مسح ناجائز ہے۔ "و خالفهم" کا مصداق یہی حضرات ہیں۔ (معارف ۱/۳۴۸)

اصحابِ ظواہر کے دلائل

حدثنا ابو بكرة...رايت ابی...فقال رأيت رسول اللهﷺ يمسح على النعلين.

مفہوم: حضرت اوس بن ابی اوسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے والد کو جوتوں پر مسح کرتے ہوئے دیکھا تو پوچھا کہ آپ جوتوں پر مسح کر رہے ہیں، فرمایا کہ اسی طرح میں نے سید البشر ﷺ کو نعلین پر مسح کرتے ہوئے دیکھا تھا (نخب الافکار ۱/۵۹۲)

حدثنافهد...فبال فتوضا ومسح على نعليه فقلت له اتفعل هذا فقال...رايت رسول اللهﷺ فعل.

قال ابو جعفر فذهب قوم الى المسح على النعلين كما يمسح على الخفين وقالوا قدشد ذلك ما روى عن على.

مفہوم: امام ابو جعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کہ موزوں کی طرح جوتوں پر بھی مسح کیا جائے۔ وہ کہتے ہیں کہ حضرت علی ﷺ کی روایت اس

کوتقویت بخشتی ہے۔اس بارے میں انہوں نے ذکر کیا جیسا کہ اگلی روایت میں وضح ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا جوتوں پر مسح کرنا

فذكروا في ذلك ما حدثنا ابو بكرة...ثم دعا بماء فتوضا ومسح على نعليه...نعليه ثم صلى.

مفہوم: حضرت ابوظبیانؒ فرماتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہوکر پیشاب کیا پھر وضو کیا اور جوتوں پر مسح کیا۔پھر مسجد تشریف لے گئے اور نماز پڑھی (نخب الافکار ۱/۵۹۳)

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصّہ) دلائل ائمہ اربعہؒ

وخالفهم في ذلك اخرون...وكان من الحجة لهم...ومسحه على النعلين فضل.

مفہوم: بعض حضرات اس سلسلے میں بیان کرتے ہیں کہ ممکن ہے کہ سید الکونین ﷺ نے جو مسح کیا تھا وہ حقیقت میں موزوں پر تھا جو نعلین کے نیچے پہنی ہوئی تھی نعلین پر مسح کرنا مقصود نہیں تھا۔اور وہ موزے ایسے ہوں کہ جوتے کے بغیر بھی اس پر مسح کیا جاتا تو آپ نے موزوں پر مسح کا ارادہ کیا ہو نہ کہ جوتوں پر۔لہٰذا اصل مسح موزوں پر تھا جوتوں پر مسح زائد تھا۔وضاحت اگلی حدیث میں ہے۔(نخب الافکار ۱/۵۹۴)

پہلی دلیل: وقد بين ذلك ما حدثنا علي...مسح على جوربيه ونعليه.

مفہوم: حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے اپنے موزوں اور جوتوں پر مسح فرمایا۔

دوسری دلیل: حدثنا ابو بكرة...بمثله. **تیسری دلیل:** فاخبر أبو موسى والمغيرة عن مسح النبي ﷺ على نعليه كيف كان منه.

مفہوم: حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ اور حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ سے حضور اکرم ﷺ کی مسح کی کیفیت مذکور ہے۔

چوتھی دلیل: وقد روي عن ابن عمر رضی اللہ عنہ في ذلك وجه اخر حدثنا ابن ابي داؤد...يمسح على نعليه يمسح على قدميه.

مفہوم: حضرت نافع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ وضو کرتے وقت اگر نعلین پہنے ہوتے تو قدموں کے ظاہر پر مسح کرتے اور اس کو سرکار دوعالم ﷺ کی طرف منسوب کرتے۔(نخب الافکار ۱/۵۹۹)

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصّہ) حضرت اوس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں احتمال

فقد يحتمل ان يكون ما مسح على قدميه هو الفرض...جواز المسح على النعلين.

مفہوم: اس بات کا بھی احتمال ہے کہ آپ کا پاؤں پر مسح کرنا فرض ہو اور نعلین پر مسح زائد ہو۔پس حضرت اوس رضی اللہ عنہ کی روایت میں سید الکونین ﷺ سے جو نعلین پر مسح کا ذکر ہے اس میں اس بات کا بھی احتمال ہے جو حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ اور مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے بیان کی اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے قول کا بھی احتمال ہے اگر وہ احتمال ہو جو حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ اور مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے بیان کی تو ہمارا بھی یہی قول ہے کیونکہ ہمارے نزدیک جرابوں پر مسح کرنے میں کوئی حرج نہیں، بشرطیکہ دبیز ہوں۔حضرت امام ابویوسفؒ اور امام محمدؒ نے یہی فرمایا اور حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جرابوں پر مسح جائز نہیں جب تک وہ دبیز نہ ہوں اور ان پر چمڑا چڑھا ہوا نہ ہو اس

وقت وہ موزوں کی طرح ہوگی۔اور اگر حضرت ابن عمرؓ کے قول کے مطابق ہو تو اس میں پاؤں پر مسح کا اثبات ہے تو اس کا ثبوت معارضہ اور ''نسخ فرض القدمین'' کے باب میں گذر چکا ہے تو حضرت اوسؓ کی روایت کا جو بھی معنیٰ ہو، حضرت ابوموسیٰؓ اور مغیرہ بن شعبہؓ کا بیان کردہ احتمال مراد ہو (دونوں صورتوں میں) نعلین پر مسح کے جائز ہونے کی کوئی دلیل نہیں۔

☆☆☆☆☆

(آخری حصّہ) امام طحاویؒ کی عقلی دلیل

فلما احتمل حديث اوس ما ذكرنا ولم يكن فيه حجة...اللذين لا يغيبان القدمين.

مفہوم: حضرت اوسؓ کی ذکر کردہ روایت میں ایک احتمال تو وہی ہے جس کو ہم ذکر چکے ہیں، اور اس میں نعلین پر مسح کے جواز کی کوئی دلیل نہیں ہے۔اب ہم نعلین کا حکم معلوم کرنے کیلئے قیاس کی طرف جاتے ہیں تو ہم نے دیکھا کہ وہ موزے جن پر مسح جائز ہے اگر وہ پھٹے ہوں اور دونوں پاؤں کا اکثر حصہ نظر آتا ہو تو اس پر بالاتفاق مسح کرنا جائز نہیں ہے یعنی موزوں میں پاؤں کا چھپا ہوا ہونا چاہئے اگر ظاہر ہوگا تو مسح جائز نہیں ہوگا، اور نعلین سے پاؤں چھپتا نہیں لہٰذا معلوم ہوا کہ نعلین سے مسح جائز نہیں ہے (نخب الافکار ۱/۶۰۰)

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

باب المستحاضة كيف تتطهر للصلوة

خلاصہ

یہاں سے باب کا خلاصہ بیان کیا جارہا ہے، اصل بحث اس کے بعد آرہی ہے۔

(۱) مستحاضہ کی چار قسمیں ہیں: ممیّزہ غیر معتادہ

ائمہ ثلاثہؒ کے نزدیک تمیز لون کا اعتبار ہے۔احنافؒ کے نزدیک تمیز لون کا اعتبار نہیں ہے۔

(۲) معتادہ غیر ممیّز

احنافؒ وحنابلہؒ کے نزدیک عادت کا اعتبار ہوگا شافعیہؒ و مالکیہؒ عادت کے ساتھ (انتظار، احتیاط) کے قائل ہیں یعنی مزید تین دن۔

(۳) غیر معتاد غیر ممیّزہ

اس کی دو قسمیں ہیں (۱) مبتدأۃ (۲) متحیرۃ۔مبتدأۃ ممیّزہ ہو تو ائمہ ثلاثہؒ کے نزدیک اعتبار ہے احنافؒ کے نزدیک اعتبار نہیں ہے۔

(۴) غیر ممیّز غیر معتادہ

اگر دونوں متفقہ ہوں تو فلا اشکال ورنہ احنافؒ وحنابلہؒ کے نزدیک عادت کا اعتبار ہوگا۔جو خون ہو وہ حیض ہوگا۔(اوجز ۱/۳۴۱)

مستحاضہ کیلئے غسل

جمہورؒ اور احنافؒ کے نزدیک آخر میں ایک ہی بار غسل ہوگا ہر نماز کیلئے غسل نہیں ہوگا بلکہ وضو ہوگا۔مالکیہؒ کے نزدیک وضو مستحب ہے واجب نہیں۔شوافعؒ کے نزدیک ہر نماز کے لئے غسل مستحب ہے اور وضو واجب ہے۔(بذل ۱/۱۶۹)

پہلا مذہب

صاحب امانی الاحبارؒ نے تین مذاہب نقل فرمائے ہیں (۱) ظاہریہ، امامیہ وغیرہ کے نزدیک مستحاضہ "غسل لکل صلوۃ" کرے گی ''فذھب قوم'' کے مصداق یہی لوگ ہیں ابن عمرؓ اور ابن زبیرؓ کا مسلک بھی یہی ہے (امانی۔ اوجز ۱/۳۵۲)

دلائل

(۱) حدیث اُم حبیبہ بنت جحشؓ جو سات سال تک ''مرض مستحاضہ'' میں مبتلا رہیں۔ سید الرسل ﷺ نے انہیں فرمایا: یہ حیض کا خون نہیں بلکہ رحم کے واسطے شیطان کی ایڑی کی چوٹ ہے اس لئے یہ خون زخم کا ہے نماز کو نہیں روک سکتا ایام حیض میں نماز روزہ کو چھوڑ دیں اس کے بعد ہر نماز کیلئے غسل کرلیا کریں۔ یہ وجوب غسل کی دلیل ہے (۲) حضرت علی وابن عباس وابن عمرؓ کا فتوی کہ مستحاضہ ہر نماز کے لئے غسل کرے گی (امانی الاحبار ۲/۷۷)

جوابات

(۱) امام طحاویؒ نے جوابات دیے کہ حضرت ام حبیبہؓ کو غسل لکل صلوۃ کا حکم دیا گیا وہ منسوخ ہے حضرت سہلہؓ کی حدیث سے کیونکہ حضرت سہلہؓ کو "غسل لکل صلوۃ" کا حکم دیا گیا تھا۔ لیکن جب غسل ان پر شاق وگراں گزرا تو حکم غسل لکل صلاۃ کو منسوخ کر کے جمع بین الصلاتین کا حکم دیا گیا (امانی الاحبار ۲/۷۷) (۲) غسل لکل صلوۃ'' کا حکم از قبیل احکام نہیں بلکہ از قبیل علاج ہے اس لئے غسل کرنے سے رحم کا اندرونی حصہ سکڑ جاتا ہے جس سے خون کا سیلان بند ہو جاتا ہے (امانی الاحبار)
(۳) حضرت علیؓ وابن عباسؓ وغیرہم نے پہلے "غسل لکل صلوۃ" کا حکم دیا تھا بعد میں مستحاضہ عورت کی پریشانی کو دیکھ کر انہوں نے اپنے پہلے فتوی سے رجوع کرلیا اور بعد میں جمع بین الصلوتین کا فتوی دیا لہذا بعد والا فتوی راجح ہے (امانی الاحبار) (۴) علامہ کشمیریؒ نے فرمایا: غسل لکل صلوۃ کا حکم ٹھنڈک، قلت دم کیلئے اور دفع تقطیر کیلئے ہے (فیض ۱/۳۲۳) (۵) حضرت شیخ الحدیث زکریاؒ نے لکھا ہے کہ "غسل لکل صلوۃ" والی تمام احادیث ضعیف ہیں جیسے ابن عبد البرؒ نے فرمایا۔ امام طحاویؒ نے منسوخ ثابت کیا ہے۔ ائمہ اربعہؒ کا اتفاق ہے کہ غسل صرف ایک ہی ہے "لکل صلوۃ" نہیں ہے (اوجز ۱/۳۵۸) بعض حضرات نے فرمایا "غسل لکل صلوۃ "استحباب پر محمول ہے نہ کہ وجوب پر۔ حضرت شیخ الحدیث زکریاؒ نے لکھا کہ متحیرہ کی بعض صورتوں میں غسل لکل صلوۃ کا حکم ہے (اوجز ۱/۳۵۹، معارف ۱/۴۳۸) حضرت بنوریؒ نے فرمایا: جمہورؒ کے نزدیک متحیرہ کے بغیر غسل لکل صلوۃ استحباب پر محمول ہے (معارف ۱/۴۳۷)

دوسرا مذہب

(۲) امام ابراہیم نخعیؒ وعبداللہ بن شدادؒ کے نزدیک مستحاضہ تین غسل روزانہ کریگی۔ "وخالفھم فی ذلك اخرون" کے مصداق یہی لوگ ہیں یعنی مستحاضہ ظہر وعصر کو ساتھ پڑھے گی اور ایک غسل کرے گی۔ اسی طرح مغرب وعشاء میں ایک غسل اور فجر کیلئے ایک غسل۔

دلیل

حدیث زینب بنت جحش، حدیث عائشہ وحدیث اسماء رضی اللہ عنہن تینوں کے روایات میں تین دفعہ غسل کا حکم ہے (امانی الاحبار ۲/۸۳)

جواب

(۱) امام طحاویؒ نے جواب دیا ''فریق ثانی نے جو احادیث جمع بین الصلاتین کے بارے میں پیش کی ہیں وہ سب قابل تاویل

ہیں۔مثلاً جمع بین الصلوتین کی روایات کا مدار ''عبدالرحمن بن قاسم'' ہے عبدالرحمن کے چار شاگردوں کی روایت میں اختلاف ہے کسی نے کچھ اور کسی نے کچھ بیان کیا ہے (۲) امام طحاویؒ نے فرمایا جمع بین الصلوتین کی روایت میں پانچ اضطراب ہیں مثلاً سفیان ثوریؒ نے اس حدیث کو مسند زینب رضی اللہ عنہا قرار دیا۔امام شعبہؒ نے اس روایت کو مسند عائشہ رضی اللہ عنہا قرار دیا۔

تیسرا مذہب

(۳) ائمہ اربعہؒ وجمہور فقہاءؒ کے نزدیک ''مستحاضہ'' استحاضہ کے درمیان وضو لکل صلوۃ کریگی۔امام مالکؒ کے نزدیک مستحاضہ کیلئے وضو کرنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے کیونکہ خون پاک ہے (امانی ۸۸/۲)

دلائلِ ائمہ اربعہ مع جواباتِ فریق اوّل وثانی

(۱) حدیث ''سید الانبیاء ﷺ نے حضرت فاطمہ بنت جیش رضی اللہ عنہا سے فرمایا ایام حیض میں نماز روزہ ترک کردیں۔اس کے بعد پاک ہونے کیلئے غسل کریں پھر کسی نماز کیلئے غسل کی ضرورت نہیں، بلکہ ہر نماز کیلئے وضو کریں اگر چہ چٹائی پر خون کے قطرے ٹپکتے ہوں (۲) حضرت عدی بن ثابت رضی اللہ عنہ سے مستحاضہ کیلئے ''وضو لکل صلاۃ'' کا حکم مروی ہے۔

(۳) **حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا فتوی:** امام طحاویؒ نے فرمایا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے تین قسم کی روایات ہیں (یعنی غسل لکل صلوۃ، جمع بین الصلوتین اور وضو لکل صلاۃ) لیکن ان کا آخری فتوی ''وضو لکل صلاۃ'' کا ہے۔حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا فتوی سرکار دوعالم ﷺ کے بعد کا ہے اور انہیں اپنے فتوی کے موافق ومخالف دونوں طرح کی روایتوں کا علم تھا اس کے باوجود انہوں نے فتوی ''وضو لکل صلوۃ'' کا دیا؛ جو پہلے والے مسلک وروایات کی منسوخیت کی کھلی دلیل ہے۔

فقہاءؒ کا اصول: فقہاء ومحدثین کے ہاں اصول ہے کہ اگر راوی اپنی ہی روایت کے خلاف فتوی دے تو اس کی روایت منسوخ سمجھی جائے گی۔خدانخواستہ اگر ایسا نہ ہو تو راوی کی روایت کا اعتبار نہ ہوتا (۴) علامہ زیلعیؒ نے احنافؒ وجمہورؒ کی مستدل پانچ احادیث لائے ہیں مثلاً: حدیث سودۃ ''قال رسول الله ﷺ المستحاضہ تدع الصلوۃ ایام اقرائها التی کانت تجلس فیها ثم تغتسل غسلا واحدا ثم تتوضا لکل صلوۃ'' (نصب الرایہ ۲٦٥/۱) (۵) حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نزدیک روازنہ ایک بار غسل کرنا ہے۔

دلیل: حدیث عائشہ وانس وابن عمر رضی اللہ عنہم (حاشیہ بذل ۱۷٤/۱، اوجز ۳٥۲/۱) (٦) حسن بصریؒ وغیرہ کے نزدیک ظہر سے ظہر تک غسل کرنا ہے۔

دلیل: آگے مستقل باب آرہا ہے امام مالکؒ نے فرمایا؛ میرے نزدیک ظہر سے ظہر تک نہیں بلکہ طہر سے طہر ہے (اوجز ۳۵۲/۱)

مستحاضہ کے علاوہ دوسرے معذوروں کا حکم؟

فقہاءؒ نے تمام معذوروں کو مستحاضہ پر قیاس کیا ہے لہٰذا ان کا یہی حکم ہوگا جو مستحاضہ کا ہے (اعلاء ۳۷۱/۱)

مستحاضہ سے وطی کا حکم

مستحاضہ سے وطی جائز ہے اگر چہ خون بہہ رہا ہو یا خون میں ملوث ہو۔(شامی ۵۴۴/۱) صاحب اعلاء السننؒ نے مستحاضہ سے وطی کے جواز میں تین احادیث نقل کی ہیں جن میں سے ایک یہ ہے حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ ''المستحاضہ لا باس ان یاتیها زوجها'' (اعلاء السنن ۳۷۲/۱) امام احمدؒ کے نزدیک ''ایک قول میں جائز نہیں ہے الا یہ کہ گناہ میں پڑنے کا خوف ہو۔(اوجز ۳۵۴/۱)

حائضہ اور نفساء سے وطی کا حکم؟

حائضہ اور نفساء سے وطی حرام ہے۔البتہ کفر کا حکم واضح نہیں ہے لیکن کلام کیا گیا ہے البتہ کفر کے بارے میں اختلاف ہے لیکن ''حرام ''ہونا تو واضح وروشن ہے (شامی ۱؍۵۴۲)

مستحاضہ معتدہ کا حکم اور تعریف؟

''ایسی عورت جس کا خون جاری ہو اور ایام متعین ہوں یہ عورت ایام حیض میں نماز وروزہ چھوڑ دیگی ایام حیض گذرنے کے بعد ایک دفعہ غسل کرے گی پھر ہر نماز کیلئے وضو کرے گی (طحاوی)

مستحاضہ متحیرۃ وضالہ کی تعریف وحکم

وہ عورت جس کا خون بھی جاری ہو ایام بھی متعین نہ ہوں متحیرۃ ہر نماز کیلئے غسل کرے گی کیونکہ ہر وقت حیض سے پاک ہونے اور مستحاضہ ہونے کا احتمال رکھتی ہے احتیاطا غسل کا حکم ہے (طحاوی)

مستحاضہ متخللہ کی تعریف اور حکم

ایسی عورت جس کا خون مسلسل تو جاری نہ ہو البتہ تھوڑی دیر جاری ہو اور تھوڑی دیر بند ہو ایام حیض بھی متعین نہ ہوں ایسی عورت کا جب خون بند ہو تو اس وقت غسل کرے دوبارہ خون کے جاری ہونے تک جتنی نمازیں پڑھے پڑھ سکتی ہے۔حافظ ابن حجرؒ نے ان دس صحابیات کا ذکر شعر میں کیا ہے جن کا تذکرہ حدیث میں بطور مستحاضہ ہوا ہے ذو التحیضت فی زمان المصطفی بنات جحش سھلة و بادیة۔وھند و السمباء سورہ فاطمہ۔و بنت مرثد رواھا الراویة(اوجز ۱؍۳۶۰)

مستحاضہ اور معذورین کیلئے قائلین وضو لکل صلوۃ کے درمیان اختلاف

(۱)احنافؒ کے نزدیک ''ہر نماز کے وقت کیلئے وضو کرنا لازم ہے ایک وقت کے اندر جتنی چاہے نمازیں پڑھیں درست ہے فرض ہوں یا واجب یا نفل وغیرہ (۲) شافعیہؒ وحنابلہؒ کے نزدیک ''ہر فرض نماز کیلئے علیحدہ وضو لازم ہے (امانی الاحبار ۲؍۱۰۴)

دلیل:'' حدیث میں مذکور ہے "فتوضأ لکل صلوۃ".

جواب: دلیل شافعیہ میں لام ظرفیت کیلئے ہے یعنی "لوقت کل صلوۃ" حضرت سہارنپوریؒ نے لکھا'' شافعیہؒ کا مستدل "فتوضأ لکل صلوۃ" سے مراد دن رات کی پانچ نمازوں کے وقت وضو کرنا مراد ہے۔یہ مطلب نہیں کہ فرض نماز کیلئے وضو کرے پھر سنن ونوافل ووتر پڑھنا چاہے تو الگ وضو کرے (بلکہ ایک وضو سے فرض ونفل اور وتر وسنن وقت کے اندر پڑھ سکتا ہے) (بذل ۱؍۱۷۹) (۳) مالکیہؒ کے نزدیک "بالاستحباب لکل صلوۃ" (معارف ۱؍۴۲۴)

مبتدعہ:...... ایسی عورت جو بالغ ہونے کے ساتھ ہی مرض استحاضہ میں مبتلا ہوگئی بالغ ہوتے وقت دم حیض شروع ہوا پھر یہ سلسلہ ختم ہی نہیں ہوا۔**معتادہ**:...... وہ عورت جس کو پہلے حیض آچکا تھا بعد میں مرض استحاضہ میں مبتلا ہوگئی استحاضہ سے پہلے دم حیض کی عادت متعین تھی۔

ممیّزہ:...... ایسی عورت جو ''دم حیض'' اور ''دم استحاضہ'' میں امتیاز کرسکتی ہو۔**متحیرۃ**:...... وہ عورت جو دم حیض اور دم استحاضہ میں تمیز نہیں کرسکتی اور حیض کے دن اور تاریخ بھی یاد نہیں۔

اجمالی خلاصہ......: یہ باب پندرہ حصّوں پر مشتمل ہوگا۔

(۱)سب سے پہلے مذاہب بیان کیے جائیں گے (۲) فریقِ ثانی یعنی ابراہیم نخعیؒ وبعض حضرات کا مسلک ودلائل (۳) فریقِ ثانی کے مسلک کا نتیجہ (۴) پہلی روایات کا نسخ (۵) ائمہ اربعہؒ کے دلائل (۶) امام اعظمؒ کی روایت پر اشکال (۷) ائمہ اربعہؒ کا مسلک واضح ہے (۸) فریقِ اول (ظاہریہؒ) وغیرہ کی دلیل غسل لکل صلوۃ کا جواب (۹) فریقِ ثانی کی دلیل جمع بین الصلوتین کا جواب (۱۰) مستحاضہ کے مختلف معنی ومطالب (۱۱) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے تینوں قسم کی روایات میں سے فتویٰ وضو لکل صلوۃ ہے (۱۲) کیا ہر نماز کیلئے وضو اور ہر دو نماز کیلئے غسل متضاد ہیں؟ (۱۳) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت (۱۴) جمہورؒ کا آپس میں اختلاف (۱۵) آخر میں نظرِ طحاویؒ ذکر کیا جائے گا۔

(پہلا حصّہ)

استحاضہ کی حالت میں نماز کیلئے طہارت کرنے کی کیا صورت ہوگی

مذاہب:

(۱) ظاہریہؒ اور امامیہؒ کے نزدیک مستحاضہ عورت غسل لکل صلوۃ کرے گی۔ ''فذہب قوم'' کا مصداق یہی حضرات ہیں۔

(۲) بعض تابعینؒ مثلاً امام ابراہیم نخعیؒ کے نزدیک مستحاضہ عورت روزانہ جمع بین الصلوتین کرے گی یعنی روزانہ تین غسل کرے گی۔

(۳) ائمہ اربعہؒ کے نزدیک ہر قسم کی مستحاضہ عورت استحاضہ کے دوران وضو لکل صلوۃ کرے گی۔ ''وخالفہم'' کا مصداق یہی حضرات ہیں۔

نوٹ: مالکیہؒ کے نزدیک مستحاضہ عورت کیلئے دورانِ استحاضہ وضو لکل صلوۃ واجب نہیں بلکہ مستحب ہے (بدایۃ المجتہد ۱/۶۱)

فریق اول یعنی ظاہریہ وبعض تابعینؒ کے دلائل

حدثنا محمد... لیست بالحیضة ولکنها رکضة من الرحم لتنظر قد قروئها... کل صلوة وتصلی.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کو بہت خون آتا تھا اس کے بارے میں سرکار دوعالم ﷺ سے دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ یہ حیض نہیں ہے اس کو چاہیئے کہ حیض کے دن شمار کر کے باقی ایام میں ہر نماز سے پہلے غسل کریں (نخب الافکار ۱/۶۰۱)

حدثنا ابن ابی داؤد... بالغسل لکل صلوة فان کانت لتغتمس فی المرکن... لغالبه ثم تصلی.

قال ابو جعفر فذهب قوم الی ان المستحاضات تدع الصلوة ایام اقرائها ثم تغتسل... علی عهد النبی ﷺ.

مفہوم: امام ابوجعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کہ ایک قوم کے نزدیک مستحاضہ عورت ایامِ عدت میں نماز چھوڑ دے پھر ہر نماز کیلئے غسل کرے، مذکورہ دونوں روایات ان کی مستدل ہے۔ (نخب الافکار ۱/۶۰۵)

حدثنا الربیع... ان هذه لیست بحیضة ولکنه عرق فتقه ابلیس... منعها ذلك من الصلوة.

مفہوم: حضرت عروہ اور عمرہ رضی اللہ عنہما، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ ام حبیبہ بنت جحش رضی اللہ عنہما کو استحاضہ کا خون آیا۔ انہوں نے سید الکونین ﷺ سے دریافت کیا تو سرکار دو عالم نے فرمایا یہ حیض نہیں بلکہ ایک رگ ہے جسے شیطان نے کھول دیا ہے جب حیض کی مدت ختم ہو جائے تو غسل کر کے نماز پڑھو جب حیض آجائے تو نماز چھوڑ دو۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں بعض اوقات وہ اپنی ہمشیرہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے حجرہ میں ٹب (وغیرہ) میں غسل کرتیں اور وہ (حضرت عائشہ) سید الکونین ﷺ کے پاس ہوتیں تو خون کی سرخی پانی پر غالب آجاتی پھر وہ سرکار دوعالم ﷺ کے ہمراہ نماز پڑھتیں تو آپ ﷺ

ان کونماز سے نہ روکتے۔

حدثنا ربیع...ذلك فـامرها ان تغتسل وقال ان هذه عرق وليست...هی تغتسل لکل صلوة. حدثنایو نس...امر ام حبيبة ان تغتسل عند كل صلوة. حدثنا اسمعیل...مثله ولم يذكر قول الليث. حدثنا اسمعیل...مثله (نخب الافکار ۶۱۱/۱)

ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کا ہر نماز کے لئے غسل

قالوا فهذه ام حبيبة قد كانت تفعل هذا فی عهد رسول اللهﷺ...لکل صلوة.

مفہوم: یہ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ ان روایات میں سرورکونین ﷺ نے ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کو ہر نماز کیلئے غسل کرنے کا حکم دیا (نخب الافکار ۶۱۲/۱)

حضرت علی رضی اللہ عنہ وابن عباس رضی اللہ عنہ کا فتوی بھی غسل لکل صلاۃ ہے

وقد قال ذلك علی وابن عباس من بعد رسول اللهﷺ وافتيا بذلك.

مفہوم: عہدِ رسالت کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا بھی اسی مذکورہ بات پر فتویٰ ہے۔ آنے والی روایات میں فتویٰ مذکور ہے۔

حدثنا سليمن... کماهذرمه الغلام المصری فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم...بما هو اشد منه.

مفہوم: حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے پاس ایک عورت خط لے کر آئی، آپ رضی اللہ عنہ نے اس کو کسی سے پڑھوایا اس میں لکھا تھا کہ میں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے استحاضہ کے خون کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ غسل کر کے نماز پڑھے۔ اس نے کہا کہ کوفہ ٹھنڈا علاقہ ہے ہر نماز کیلئے غسل نہیں کر سکتی۔ اس پر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس سے بھی زیادہ مشکل میں ڈال دے گا۔ (نخب الافکار ۶۱۳/۱)

حدثنا سليمان...انی امراة مسلمة اصابنی بلاء وانما استحضت...فتتابعوا علی ذلك.

حدثنا محمد...مثله غير انه قال تدع الصلوة ايام حيضها.

فجعل اهل هذه المقالة علی المستحاضة ان تغتسل لكل صلوة لما ذكرنا من هذه الاثار.

مفہوم: ان مذکورہ بالا روایات کو استدلال بنا کر بعض لوگوں نے مستحاضہ کو ہر نماز کیلئے غسل کرنا ضروری کہا ہے (نخب الافکار ۶۱۵/۱)

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصہ) فریقِ ثانی یعنی ابراہیم نخعیؒ وبعض حضرات کا مسلک ودلائل

وخالفهم فی ذلك اخرون...للظهر ولعصر... وتغتسل لئصبح غسلا.

مفہوم: بعض حضرات نے کہا کہ اس پر دن میں تین غسل فرض ہے ایک ظہر وعصر کیلئے، ظہر کی نماز آخری وقت میں اور عصر شروع وقت میں پڑھے گی۔ ایک غسل مغرب وعشاء کیلئے اور ایک غسل فجر کیلئے فرض ہے (نخب الافکار ۶۱۶/۱)

فریقِ ثانی کی پہلی دلیل

پہلی دلیل: وذهبوا فی ذلك الی...ثم تغتسل وتؤخر الظهر وتعجل...وتغتسل للفجر.

مفہوم: حضرت زینب بن جحش رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے سرکار دو عالم ﷺ کے سامنے استحاضہ کا مسئلہ پیش کیا تو فرمایا کہ ایام حیض میں نماز نہ پڑھیں پھر ایک غسل کرے اور ظہر کو تاخیر سے اور عصر کو جلدی پڑھیں پھر اسی طرح ایک اور غسل کر کے مغرب اور عشاء اسی طرح ادا کریں، پھر صبح کیلئے الگ غسل کریں (نخب الافکار ۱/۶۱۶)

دوسری دلیل: حدثنا یونس...ثم ذکر نحوہ الا انہ قال قدر ایامھا.

تیسری دلیل: حدثنا ابن مرزوق...فامرت ثم ذکر نحوہ غیر انہ لم یذکر ترکھا...ولا ایام حیضھا.

چوتھی دلیل: حدثنا فھد...فاذا رت صفرۃ فوق الماء فلتغتسل للظھر والعصر...من حدیث شعبۃ و سفیان.

مفہوم: گزشتہ حدیث کی طرح ہے۔ اس میں وضو کا ذکر کرنا یہ احتمال رکھتا ہے کہ ناقضِ وضو اشیاء پائے جانے کے وقت نیا وضو کرے، اور یہ بھی احتمال ہے کہ فجر کیلئے وضو کریں (نخب الافکار ۱/۶۲۰)

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصّہ) فریقِ ثانی کے مسلک کا نتیجہ

قالوا فھذہ الاثار...فی جمع الظھر والعصر...ھذا ناسخ لذلک.

مفہوم: یہ حضرات فرماتے ہیں کہ ان روایات سے ہمارے موقف کو تقویت ملتی ہے کہ مستحاضہ کو ظہر وعصر کیلئے ایک غسل، مغرب وعشاء کیلئے ایک غسل اور فجر کیلئے ایک غسل کرنا چاہئے۔ اور ایسی روایات آئی ہے جو پہلی روایات کو منسوخ کرتی ہے ان کا ذکر اگلی روایات میں آرہا ہے۔ (نخب الافکار ۱/۶۲۰)

فذکروا ما حدثنا ابن ابی داؤد...کان یامرھا بالغسل عند کل صلوۃ...وتغتسل للصبح.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضرت سہلہ بن سہیل رضی اللہ عنہا کو استحاضہ کا خون آیا تو حضور اکرم ﷺ نے ان کو ہر نماز کے لئے غسل کا حکم دیا۔ پھر جب ان کے لیے یہ عمل مشکل رہا تو فرمایا کہ ظہرین کیلئے ایک غسل اور مغربین کے لئے ایک غسل پھر فجر کے لئے ایک غسل کریں۔

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصّہ) پہلی روایات کا نسخ

قالوا فدل ذلک علی ان ھذا الحکم ناسخ للحکم الذی فی الا ثار الاول لانہ...من القول بالاثار الاول.

مفہوم: یہ حضرات کہتے ہیں کہ اس روایت میں مذکور حکم پہلی روایات کے حکم کیلئے ناسخ ہے اسلئے کہ سید البشر ﷺ نے پہلے ہر نماز کیلئے غسل کا حکم دیا پھر اس کو تبدیل کر دیا لہٰذا ہمارا موقف ہی بہتر ہوگا (نخب الافکار ۱/۶۲۰)

حضرت علی رضی اللہ عنہ وابن عباس رضی اللہ عنہ کا اپنے پہلے فتویٰ کے خلاف فتویٰ

قالوا وقد روی ذلک ایضا عن علی رضی اللہ عنہ وابن عباس رضی اللہ عنہ.

مفہوم: وہ کہتے ہیں کہ ایسی بات حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔

حدثناابن ابی داؤد...ان کاد لیکفرك قال ثم سالت علی بن ابی...الاما قال علی.

مفہوم : حضرت سعید بن جبیر، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ ایک مستحاضہ عورت ان کے پاس حاضر ہو کر مسئلہ پوچھنے لگی تو انہوں نے فتویٰ نہ دیا اور فرمایا کسی دوسرے سے پوچھو۔ حضرت سعید فرماتے ہیں پھر وہ حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس حاضر ہوئی اور مسئلہ پوچھا انہوں نے فرمایا جب تک خون دیکھو نماز نہ پڑھو، پھر وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی طرف لوٹ گئی اور اس بات کی خبر دی۔ انہوں نے فرمایا اللہ تعالیٰ ان پر رحم کرے۔ قریب تھا کہ وہ تمہیں کفر تک پہنچا دیتے، راوی فرماتے ہیں پھر اس عورت نے حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا یہ ایک شیطانی ٹھوکر ہے یا رحم میں زخم ہے ہر دو نمازوں کے لئے ایک غسل کر کے نماز پڑھو اس کے بعد اس نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ملاقات کر کے سوال کیا تو انہوں نے فرمایا میں تمہارے لئے وہی بات پاتا ہوں جو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمائی ہے۔

حدثنا ابن خزیمة...تؤخر الظهر و تعجل العصر و تغتسل لهما غسلا...و تغتسل للفجر غسلا(نخب الافكار ١/٦٢٣)

☆☆☆☆☆

(پانچواں حصّہ) ائمہ اربعہؒ کے دلائل

وخالفهم فی ذلك اخرون فقالوا تدع المستحاضة الصلوة...وتتوضا لكل صلوة و تصلی.

مفہوم : بعض لوگوں نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے کہا کہ مستحاضہ ایامِ حیض میں نماز ترک کرے گی پھر اس کے بعد پاکی کیلئے غسل کرے گی پاکی کے بعد ہر نماز کیلئے صرف وضو کرے گی۔

حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں وضاحت کہ ہر نماز کیلئے وضو کافی ہے

وذهبوا فی ذلك...علی الحصیر قطرا.

مفہوم : حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضرت فاطمہ بنت جیش رضی اللہ عنہا کو خون آتا تھا جو رکتا نہیں تھا، اس بارے میں سرکار دو عالم ﷺ سے دریافت کیا تو فرمایا کہ ایامِ حیض کے گزرنے کے بعد پاکی کیلئے غسل کرلو اور پھر ہر نماز کیلئے وضو کرلیا کرو خون نکلنے کی پرواہ نہ کرو۔ (نخب الافکار ۱/۶۲۵)

حدثنا صالح...ان ذلك لیس بحیض وانما ذلك عرق من دمك فاذا...عند كل صلوة.

حدثنا علی...قال المستحاضة تدع الصلوة ایام حیضها ثم تغتسل...وتصوم وتصلی(نخب الافكار ١/٦٣٢)

قالوا وقد روی عن علی مثل ذلك. فذكروا ما حدثنا فهد...الذی ذكرناه فی الفصل الذی قبل هذا.

قال فیما روینا عن رسول الله ﷺ وعلی من هذا القول....

مفہوم : وہ کہتے ہیں کہ اس بارے میں ہم نے نبی کریم ﷺ سے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

☆☆☆☆☆

(چھٹا حصّہ) امام اعظمؒ کی روایت پر اشکال

فعارضهم معارض فقال اما حدیث ابی حنیفة...علی غیر ذلك.

مفہوم: ایک معترض نے مخالفت کرتے ہوئے کہا ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کی روایت جو انہوں نے ہشامؒ کے واسطے سے عروہؒ سے روایت کیا ہے غلط ہے کیونکہ ہشامؒ سے اس کے علاوہ بھی مروی ہے۔

فذکروا ما حدثنا یونس...واللہ ما اطھر افاد ع الصلوۃ ابدا فقال رسول اللہ ﷺ...عنك الدم ثم صلی.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ فاطمہ بنت ابوحبیش رضی اللہ عنہا کو بہت زیادہ خون آتا تھا اس سلسلے میں انہوں نے سیدالرسل ﷺ سے دریافت کیا تو سرورکونین ﷺ نے فرمایا کہ ایامِ حیض میں نماز ترک کرو پھر خون دھوکر نماز ادا کرو (نخب الافکار ۱/۶۳۴)

حدثنا محمد...مثلہ. فھکذا روی الحفاظ ھذا الحدیث عن ھشام بن عروۃ لا کما رواہ ابو حنیفۃ (نخب الافکار ۱/۶۳۵)

مفہوم: یہ حدیث حضرت ہشام بن عروہؒ سے مروی ہے جو امام ابوحنیفہؒ کی روایت کے خلاف ہے۔

اشکال کا جواب

فکان من الحجۃ علیھم ان حماد بن سلمۃ قد روی ھذا الحدیث...یدل علی موافقتہ لابی حنیفۃ.

مفہوم: ان کے خلاف دلیل یہ ہے کہ یہ حدیث حماد بن سلمہؒ نے حضرت ہشامؒ سے روایت کی ہے اور اس میں ایک ایسے حرف کا اضافہ کیا ہے جو امام ابوحنیفہؒ کے ساتھ موافقت پر دلالت کرتا ہے (نخب الافکار ۱/۶۳۵)

حدثنا محمد...فاذا ذھب قدرھا فاغسلی عنك الدم وتوضئی وصلی.

مفہوم: حضرت حماد بن سلمہؒ، ہشام بن عروہؒ سے وہ اپنے والد سے وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے وہ نبی کریم ﷺ سے اس حدیث کی مثل روایت کرتی ہیں جو یونسؒ نے ابن وہبؒ سے اور محمد بن علیؒ نے سلیمان بن داؤدؒ سے روایت کی البتہ انہوں نے فرمایا کہ جب اس (حیض) کی مدت کا اندازہ گذر جائے تو اپنے آپ سے خون دھوکر وضو کرو اور نماز پڑھو۔

ففی ھذا الحدیث ان رسول اللہ ﷺ امرھا بالوضوء مع امرہ ایاھا بالغسل فذلك الوضوء ھو...بن الحارث.

مفہوم: یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے غسل کے ساتھ ساتھ ان کو وضو کا حکم بھی دیا تھا۔ اور امام ابوحنیفہؒ کی روایت میں بھی یہی مذکور ہے۔

☆☆☆☆☆

(ساتواں حصہ) ائمہ اربعہؒ کا مسلک واضح ہے

فقد ثبت بما ذکرنا...فی المستحاضۃ انھا تتوضا فی حال...لہ فی ھذا الباب.

مفہوم: پس ہمارے ذکر کردہ باتوں سے معلوم ہوا کہ مستحاضہ کیلئے ہر نماز کیلئے وضو کرنا ضروری ہے۔ اور سرکار دوعالم ﷺ سے اس بارے میں مزید روایات مذکور ہے جس کو ہم پیچھے ذکر کر چکے ہیں (نخب الافکار ۱/۶۳۹)

☆☆☆☆☆

(آٹھواں حصہ) فریقِ اول (ظاہریہ) وغیرہ کی دلیل غسل لکل صلوۃ کا جواب

فاردنا ان ننظر فی ذلك لنعلم ما الذی ینبغی ان یعمل بہ من ذلك فکان ما...من الغسل لکل صلوۃ.

مفہوم: ہم اب تفکر و تدبر سے کام لیں گے کہ کونسا عمل زیادہ مناسب ہے چنانچہ ہم نے دیکھا کہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کو نبی کریم ﷺ نے ہر نماز کیلئے وضو کرنے کا حکم فرمایا، یہ روایت اس روایت کیلئے ناسخ ہے جس میں نبی کریم ﷺ نے پہلے ہر نماز کیلئے غسل کرنے پھر جب مشکل ہوا تو ظہرین کیلئے ایک غسل، مغربین کیلئے ایک غسل اور صبح کیلئے ایک غسل کا حکم فرمایا۔ اور یہ دوسرا فرمان (ظہرین کیلئے ایک غسل۔۔۔۔الخ) پہلے فرمان (الغسل لکل صلوۃ) کیلئے ناسخ ہے۔

☆☆☆☆☆

(نواں حصّہ) فریقِ ثانی کی دلیل جمع بین الصلاتین کا جواب

فاردنا ان ننظر فیما روی فی ذلك کیف معناہ... مستحاضة ھی (نخب الافکار ۱/۶۳۹)

مفہوم: پس ہم نے ارادہ کیا کہ اس سلسلے میں مروی روایات کے مفہوم میں غور کریں تو دیکھا عبدالرحمٰن بن قاسم نے عہد رسالت کے مستحاضہ کے بارے میں اپنے والد سے روایت کیا تو اس سلسلے میں حضرت عبدالرحمٰن سے اختلاف کیا گیا حضرت ثوری نے ان سے انہوں نے اپنے والد سے اور انہوں نے حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا سے روایت کیا کہ نبی کریم نے انہیں اس بات کا حکم دیا اور فرمایا کہ حیض کے دنوں میں ماز چھوڑ یں۔ ابن عیینہ نے بھی عبدالرحمٰن کے واسطہ سے ان کے والد سے روایت کیا لیکن انہوں نے حضرت زینب رضی اللہ عنہا کا ذکر نہیں کیا البتہ انہوں نے متن حدیث کے مفہوم میں ثوری سے موافقت کی ہے اور یہ اسی استحاضہ کے دنوں میں خاص طور پر دو نمازوں کو ایک غسل کے ساتھ جمع کرنا ہے اس سے ثابت ہوا کہ ان کے ایام حیض معروف تھے۔ پھر حضرت شعبہ نے بواسطہ عبدالرحمٰن ان کے والد سے انہوں نے حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا سے حضرت ثوری اور ابن عیینہ کی طرح روایت کیا لیکن انہوں نے ایام حیض کا ذکر نہیں کیا اس سلسلے میں محمد بن اسحٰق نے ان کی اتباع کی ہے۔ پس یہ حدیث یوں مروی ہے جیسے ہم نے ذکر کیا کہ اس میں ان کا اختلاف ہے تو ہم نے اس کو واضح کیا تا کہ معلوم ہو سکے کہ اختلاف کہاں سے آیا۔ ایام حیض کا ذکر جو بواسطہ قاسم حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں نہیں لہٰذا ضروری ہے کہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا سے ان کی روایت کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی روایت کا غیر قرار دیا جائے پس حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی روایت جس میں حیض کا ذکر ہے حدیث منقطع ہے محدثین کے نزدیک وہ ثابت نہیں کیوں کہ وہ حدیث منقطع سے استدلال نہیں کرتے۔ انقطاع اس لئے پیدا ہوا کہ حضرت قاسم نے حضرت زینب رضی اللہ عنہا کا زمانہ نہیں پایا اور وہ ان کے زمانے میں پیدا نہیں ہوئے تھے کیونکہ حضرت فاروق رضی اللہ عنہ کے دور حکومت میں ان کا انتقال ہو چکا تھا اور سید الکونین ﷺ کے وصال کے بعد ازواج مطہرات میں سے سب سے پہلے ان کا ہی انتقال ہوا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں ایام حیض کا ذکر نہیں اس میں صرف یہ ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ نے مستحاضہ کو ایک غسل کے ساتھ دو نمازیں جمع کرنے کا حکم دیا جیسا کہ حدیث میں ہے اور یہ بیان نہیں کیا کہ وہ کون سی مستحاضہ تھیں۔

☆☆☆☆☆

(دسواں حصّہ) مستحاضہ کے مختلف معانی و مطالب

فقد وجدنا استحاضة قد تکون علی معانی مختلفة.

فمنها ان یکون مستحاضة قد استمر بھاالدم وایام حیضھا معروفةلھا فسبیلھا ان...وتتوضا بعد ذلك.

مفہوم: پہلا مطلب یہ ہے کہ دمِ استحاضہ مسلسل جاری ہو اور حیض کے دن معلوم ہو۔ اس کا حکم یہ ہے کہ حیض کے دن گزرنے کے بعد ہر نماز کیلئے وضو کرے گی (نخب الافکار ۱/۶۴۰)

ومنها ان يكون مستحاضة لان دمها قد استمر بها فلا ينقطع عنها وايام...لهافتؤمر بالغسل.

مفہوم: دوسرا یہ کہ خونِ استحاضہ تو جاری ہو لیکن حیض کے دن معلوم نہ ہو تو اس صورت میں وہ احتیاطاً ہر نماز کیلئے غسل کرے گی۔

ومنها ان تكون مستحاضة قد خفيت عليها ايام حيضها ودمها غير مستمر بها ينقطع...ان امكنها ذلك.

مفہوم: تیسرا یہ کہ ایامِ حیض اس پر مخفی ہو اور خون کبھی کبھی بند ہوتا ہو پھر جاری ہوتا ہو تو اس صورت میں ایک غسل کرے گی اور جتنی نمازیں چاہے وقت کے اندر اندر پڑھ سکتی ہے (نخب الافکار ۱/۶۴۰)

مستحاضہ کے مختلف معانی کا خلاصہ

فلما وجدنا المراة قد تكون مستحاضة بكل وجه من هذا الوجوه التي معانيها...بدليل يدلنا على ذلك.

مفہوم: پس جب ہمیں معلوم ہوا کہ استحاضہ کے مختلف معانی ہیں تو اب حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت کو اس میں کسی ایک معانی پر محمول کرنا جائز نہ ہوگا جب تک کسی ایک معانی پر دلیل موجود نہ ہو۔

مستحاضہ کے متعین مطلب کی دلیل

فنظرنا في ذلك هل نجد فيه دليلا فاذا بكر بن ادريس...وتتوضا عند كل صلوة (نخب الافكار ١/ ٦٤٠)

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ مستحاضہ حیض کے دنوں میں نماز کو ترک کرے پھر ایک غسل کرے اور ہر نماز کے وقت وضو کرے۔

حدثنا حسين...فذكر باسناده مثله.

☆☆☆☆☆

(گیارھواں حصّہ)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے تینوں قسم کی روایات میں سے فتویٰ وضو لکل صلوۃ پر ہے

فلما روى عن عائشة ما ذكرنا من قولها الذى افتت به بعد رسول الله ﷺ وكان ما...وقد روى ذلك كله عنها.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے گزشتہ روایات میں کئی حدیثیں مروی ہے جس میں ہر نماز کیلئے غسل کا ذکر ہے اور دو دو نمازیں ایک غسل کے ساتھ پڑھنے کا ذکر بھی اور ہر نماز کیلئے غسل اور وضو کرنے کا ذکر بھی ہے۔

ثبت بجوابها ذلك ان ذلك الحكم هو الناسخ للحكمين الاخرين لانه لا يجوز عندنا...ولم يجز خلافها.

مفہوم: اس جواب سے اس بات کا ثبوت ملتا ہے کہ یہ روایت گزشتہ روایات کیلئے ناسخ ہے کیونکہ یہ بات درست نہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے ناسخ کو چھوڑ کر منسوخ کو اپنایا ہو۔ لہذا جب یہ ثابت ہوا تو اس پر عمل کرنا واجب ہوگا اور اس کی مخالفت کا مجاز کسی کو نہ ہوگا۔ (نخب الافکار ۱/۶۴۱)

هذا وجه قد يجوز ان يكون معاني هذه الاثار عليه.

(بارھواں حصّہ) کیا ہر نماز کیلئے وضو اور ہر دو نماز کیلئے غسل متضاد ہیں؟

وقد یجوز فی هذا وجه اخر... ماصرفناه ایضا الیه.

مفہوم: اوراس کے علاوہ دوسرے معانی بھی ہوسکتے ہیں جیسے آنے والی روایت میں علاج مراد ہے۔

حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کیلئے حکم صرف علاج کیلئے تھا

واما حدیث ام حبیبة فقد روی مختلفا... ولم تعرف ایامها.

مفہوم: رہا مسئلہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا والی حدیث کا تو وہ اختلاف کے ساتھ مروی ہے بعض راوی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ سید الکونین ﷺ نے ان (ام حبیبہ) کو ہر نماز کے وقت وضو کرنے کا حکم فرمایا اور ان کے ایام حیض کا ذکر نہ فرمایا پس جائز ہے کہ آپ ﷺ نے یہ حکم علاج کے طور پر دیا ہو کیونکہ یہ رحم میں خون کو ختم کر دیتا ہے اور وہ جاری نہیں ہوتا اور بعض نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا کہ سید الکونین نے ان کو حکم دیا کہ ایام حیض میں نماز چھوڑ دیں پھر ہر نماز کے لئے غسل کریں اگر یہ بات اسی طرح ہے تو جائز ہے کہ اس سے علاج مراد لیا ہو اور یہ بھی ہوسکتا ہے کہ اس سے وہ بات مراد ہو جس کا ہم نے اس سے پہلی فصل میں ذکر کیا کیونکہ ان کا خون ہمیشہ جاری رہتا تھا تو ہر نماز کے وقت حیض سے پاک ہونے کا احتمال ہوتا اور غسل کے بعد ہی نماز پڑھ سکتی تھیں تو اس بنیاد پر ان کو غسل کا حکم فرمایا۔ اگر بات اسی طرح ہو تو ہم اس عورت کے بارے میں جس کا خون جاری ہو اور ایام حیض معلوم نہ ہوں یہی بات کہتے ہیں۔ (نخب الافکار ۱/۶۴۵)

☆☆☆☆☆

(تیرھواں حصّہ) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایات

فلما احتملت هذه الاثار ما ذكرنا... بعد رسول الله ﷺ ما وصفنا.

مفہوم: یہ روایات اس بات کا احتمال رکھتی ہے جس کو ہم نے ذکر کیا اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے قول کو بھی اسی معانی میں لیا۔

ثبت ان ذلك هو حكم المستحاضة التي لا تعرف ايامها وثبت ان ما خالف... افتى فيها بذلك.

مفہوم: تو ثابت ہوا کہ یہ اس اس مستحاضہ کا حکم ہے جس کے دن معروف نہ ہوں اور ثابت ہوا کہ جو کچھ اس کے خلاف بواسطہ ام المومنین رضی اللہ عنہا، سید الکونین ﷺ سے مستحاضہ کے بارے میں مروی ہے اور اس استحاضہ کے علاوہ ہے یا اس مستحاضہ کے بارے میں ہے جس کا استحاضہ اس کی مثل ہے مگر یہ کہ اس سے جو بھی مراد ہو جو کچھ فاطمہ بنت ابی جیش رضی اللہ عنہا کے معاملے میں مروی ہے وہ اولی ہے کیونکہ سید الکونین ﷺ کے بعد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اسے ہی اختیار فرمایا حالانکہ آپ کو علم تھا کہ سید الکونین ﷺ کا کون سا قول اس کے موافق یا مخالف ہے اسی طرح جو کچھ ہم نے مستحاضہ کے بارے میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ وہ ہر نماز کے لئے غسل کرے اور جو کچھ ہم نے ان سے روایت کیا کہ وہ ایک غسل کے ساتھ دو نمازیں جمع کرے نیز انہی سے مروی ہے کہ وہ حیض کے دنوں میں نماز چھوڑ دے پھر ہر نماز کے لئے غسل اور وضو کرے تو اس سلسلے میں آپ کے اقوال کا اختلاف اس استحاضہ کے مختلف ہونے کی وجہ سے ہے جس کے بارے میں آپ نے فتویٰ دیا۔

و اما رووا عن ام حبيبة فى اغتسالها لكل صلوة فوجه ذلك عندنا انها كانت تتعالج به.
مفہوم: حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کو جو ہر نماز کیلئے غسل کرنے کا حکم دیا وہ بطور علاج کے تھا۔
فهذا حكم هذا الباب من طريق الاثار وهى التى يحتج بهافيه (نخب الافكار ٦٤٦/١)

☆☆☆☆☆

(چودھواں حصّہ) جمہورؒ کا آپس میں اختلاف

ثم اختلف الذين قالوا انها تتوضا لكل صلوة... ذكرا لوقت فى ذلك.
مفہوم: پھر ہر نماز کیلئے وضو کو واجب کہنے والوں کے درمیان اختلاف ہوا، بعض کے نزدیک ہر نماز کے وقت کیلئے وضو کرے گی۔ یہی امام ابوحنیفہؒ، امام زفرؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول ہے۔ دوسرے ائمہ کے نزدیک ہر نماز کیلئے وضو کرنا ہے۔ وہ اس روایت میں "لوقت" کے ذکر سے واقف نہیں ہیں (نخب الافکار ۶۴۷/۱)

احنافؒ کے دلائل

فاردنا نحن ان نستخرج من القولين قولا صحيحا فرايناهم قد اجمعوا انها اذا... ما دامت فى الوقت.
مفہوم: پھر ہم نے ان دونوں اقوال میں سے صحیح قول کو معلوم کرنا ہے تو ہم نے دیکھا کہ اگر مستحاضہ عورت ہر نماز کیلئے وضو کرے گی تو وہ ایک نماز پڑھ کر وقت نکلنے کا انتظار کرے گی پھر وقت نکلنے کے بعد نیا وضو کرے گی اور اگر وہ نماز کے وقت کیلئے وضو کرے گی تو اس وقت کے اندر اندر جتنی نمازیں چاہے پڑھ سکتی ہے۔ (نخب الافکار ۶۴۷/۱)

فدل ما ذكرنا ان الذى ينقض تطهرها هو خروج الوقت وان وضوئها... لغير الصلوة وهو الوقت
مفہوم: جو کچھ ہم نے ذکر کیا وہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اس کا وضو وقت نکلنے سے ٹوٹ جاتا ہے اور وقت (کے دخول) سے ہی اس پر وضو واجب بھی ہوتا ہے نماز سے نہیں اور ہم یہ بھی دیکھتے ہیں کہ اگر اس سے کچھ نمازیں رہ جائیں اور وہ ان کو قضا کرنا چاہے تو وہ ان کو ایک وقت میں ایک وضو کے ساتھ جمع کر سکتی ہے اگر ہر نماز کے لئے وضو واجب ہوتا تو اس پر لازم ہوتا کہ فوت شدہ نمازوں میں سے ہر نماز کے لئے وضو کرے جب وہ ان تمام نمازوں کو ایک وضو کے ساتھ پڑھ سکتی ہے تو ثابت ہوا کہ وضو کا وجوب غیر نماز یعنی وقت کے سبب سے ہے۔ (نخب الافكار ٦٤٧/١)

☆☆☆☆☆

(آخری حصّہ) نظرِ طحاویؒ

وحجة اخرى انا قد راينا الطهارات تنتقض باحداث منها الغائط والبول... لكل وقت صلوة.
مفہوم: اور دوسری دلیل یہ ہم دیکھتے ہیں کہ حدثوں کے ساتھ وضو ٹوٹ جاتا ہے ان حدثوں میں سے پاخانہ اور پیشاب بھی ہے بعض طہارتیں وقت نکلنے کے ساتھ بھی ٹوٹ جاتی ہیں مثلاً موزوں پر مسح کی طہارت، مسافر کا وقت اور مقیم کا وقت نکلنے سے ٹوٹ جاتی ہیں۔ ان طہارتوں کے بارے میں جن پر سب کا اتفاق ہے ان کو توڑنے والی چیزوں میں ہم نماز کو نہیں پاتے انہیں یا تو حدث توڑتا ہے یا وقت کا نکلنا پس ثابت ہوا کہ مستحاضہ کی طہارت ایسی طہارت ہے جو حدث یا غیر حدث سے ٹوٹتی ہے ایک قوم نے کہا یہ غیر حدث یعنی

وقت کے نکلنے سے ٹوٹتی ہے اور دوسروں نے کہا وہ نماز سے فراغت کے ساتھ ٹوٹتی ہے اور ہم اس کے علاوہ کہیں فراغت نماز کو حدث کے طور پر نہیں پاتے البتہ وقت کا نکلنا اس کے علاوہ بھی حدث ہے لہذا بہتر بات یہ ہے کہ ہم اس حدث کے بارے میں جس میں اختلاف ہے رجوع کر کے اسے اس حدث کی طرح قرار دیں جس پر اتفاق ہے اور اس کی کوئی اصل بھی ہے، ہم اسے اس کی طرح قرار نہیں دیں گے جس پر ائمہ کا اتفاق بھی نہیں ہے اور اس کی کوئی اصل بھی نہیں پس اس سے ان لوگوں کا قول ثابت ہوگیا جن کا موقف یہ ہے کہ وہ ہر نماز کے وقت کے لئے وضو کرے، امام ابوحنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمد بن حسنؒ کا یہی قول ہے۔(نخب الافکار ۶۴۸/۱)

☆☆☆☆☆☆☆☆

باب حکم بول ما یو کل لحمه

اجمالی خلاصہ......: یہ باب پانچ حصّوں پر مشتمل ہوگا۔

(۱) سب سے پہلے حنابلہؒ و مالکیہؒ کے دلائل ذکر ہوں گے (۲) احنافؒ و شوافعؒ کے دلائل (۳) حنابلہؒ کی دلیل کا جواب (۴) احنافؒ و شوافعؒ کی عقلی دلیل (۵) اور آخر میں پیشاب سے علاج کے جواز کے بارے میں متقدمین کے اقوال بیان ہوں گے۔

(پہلا حصّہ) حنابلہؒ و مالکیہؒ کے دلائل

حدثنا ابو بکرة...لو خرجتم الی ذود لنا فشربتم من البانها...قد حفظ عنه ابوالها.

مفہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ قبیلہ عرینہ کے کچھ لوگ نبی کریم ﷺ کے پاس آئے کہ مدینے کی ہوا ان کی مخالف نکلی تو حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ہمارے اونٹوں کے پاس جا کر اس کا دودھ اور پیشاب پیا کریں۔ حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے "ابوال" کا لفظ سنا ہے اس روایت میں پیشاب پینے کی صراحت اس کے جواز پر دلالت کرتا ہے (نخب الافکار ۶۵۰/۱)

دوسری دلیل

حدثنا عبدالله...مثله وقال من البانها وابوالها.

مفہوم: اس روایت میں دودھ اور پیشاب دونوں کا ذکر ہے (نخب الافکار ۶۵۴/۱)

فذهب قوم الی ان بول ما یو کل لحمه طاهر وان حکم ذلك کحکم لحمه وممن...علقمة بن وائل بن حجر.

مفہوم: ایک قوم اس بات کی طرف گئی ہے کہ جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے اس کا پیشاب بھی پاک ہے اور اس کا حکم گوشت کی طرح ہوگا۔ محمد بن حسنؒ کا بھی یہی قول ہے کیونکہ سید البشر ﷺ کا اپنے فرمان میں پیشاب کا ذکر کرنا بطورِ دوا و علاج کے تھا اگر یہ حرام ہوتی تو آپ ان کو کیوں حکم فرماتے۔ سرکار دو عالم ﷺ کا حکم دینا ہی اس کی پاکی پر دلالت کرتا ہے (نخب الافکار ۶۵۴/۱)

شراب بذاتِ خود بیماری ہے

حدثنا ربیع...قال ذاك داء ولیس بشفاء و کماقال عبدالله بن مسعود وغیره من اصحاب رسول الله.

مفہوم: حضرت طارق بن سوید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سرور کونین ﷺ سے عرض کیا کہ کیا ہم انگور کا رس پی سکتے ہیں؟ فرمایا کہ نہیں پھر عرض کرنے پر فرمایا کہ نہیں۔ پھر عرض کیا کہ اس سے ہم علاج کرتے ہیں فرمایا کہ یہ بیماری ہے، دوا نہیں۔

حدثنا ابراهیم ابن مرزوق...ما کان الله لیجعل فی رجس او فیما حرم شفاء.

مفہوم: ابوالاحوصؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ حرام اور ناپاک چیزوں میں شفاء نہیں ہوتی۔ (نخب الافکار ۱/۶۵۵)

شراب کو دوا بنانے پر بددعا

حدثنا حسین...ان اللہ لم یجعل شفاء کم فیما حرم علیکم.

مفہوم: حضرت عاصم، حضرت ابووائل سے روایت کرتے ہیں کہ ہم میں سے ایک شخص بیمار ہو گیا تو میں نے اسے ایک نشہ آور چیز بتائی پھر حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ ہمارے پاس تشریف لائے تو ہم نے ان سے پوچھا، انہوں نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے تم پر جو کچھ حرام کیا ہے اس میں تمہارے لئے شفاء نہیں رکھی۔

حدثنا ابن مرزوق...اللھم لا تشف من استشفی بالخمر.

مفہوم: عطاءؒ نے فرمایا کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ نے دعا مانگ کر فرمایا کہ اے اللہ! شراب سے علاج کرنے والوں کی بیماری برقرار رکھنا (نخب الافکار ۱/۶۵۶)

قالوا فلما ثبت بھذہ الاثار ان الشفاء لا یکون فیما حرم علی العباد ثبت بالاثر الاول...دواء انہ طاھر غیر حرام.

مفہوم: وہ کہتے ہیں کہ جب ان آثار سے حرام جانوروں سے عدم شفاء ثابت ہوا تو پہلی روایت سے جس میں اونٹ کے پیشاب میں علاج رکھا ہے اس کا غیر نجس ہونا ثابت ہو گیا۔ (نخب الافکار ۱/۶۵۶)

اونٹوں کے پیشاب میں شفا

وقد روی عن رسول اللہ ﷺ فی ذلک ایضا ما حدثنا الربیع...ان فی ابوال الابل والبانھا شفاء لذربۃ بطونھم.

مفہوم: حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ سرورکونین ﷺ نے فرمایا کہ اونٹ کا پیشاب اور دودھ بیماری کیلئے شفاء ہے۔ (نخب الافکار ۱/۶۵۶)

قالوا ففی ذلک تثبیت ما وصفنا ایضا.

مفہوم: وہ فرماتے ہیں کہ جس بات کو ہم نے بیان کیا اوپر مذکورہ روایت میں اس کو ثابت کیا ہے۔

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصّہ) احنافؒ وشوافعؒ کے دلائل

وخالفھم فی ذلک اخرون فقالوا ابوال الابل نجسۃ...عن رسول اللہ ﷺ.

مفہوم: بعض لوگوں نے اختلاف کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ اونٹوں کا پیشاب ناپاک ہے اور اس کا حکم اس کے خون کی طرح ہے گوشت اور دودھ کی طرح نہیں ہے۔ اور قبیلہ عرینہ کے بارے میں جس روایت کا ذکر کیا ہے وہ ضرورت کی وجہ سے تھا۔ اور یہ ضروری نہیں کہ ضرورت کی وجہ سے جائز کی ہوئی چیز اس کے بغیر بھی مباح ہوگا، اسلئے کہ ایسی بہت سی روایات آئی ہے جس میں یہی مذکور ہے۔

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصّہ) حنابلہؒ کی دلیل کا جواب

حدثنا حسین...القمل فرخص لھما فی قمیص الحریر...منھما قمیصا من حریر.

مفہوم : حضرت انس ﷺ سے مروی ہے کہ حضرت زبیر ﷺ اور حضرت عبدالرحمٰن ﷺ نے ایک غزوہ میں حضور اکرم ﷺ سے جوؤں کی شکایت کی تو نبی کریم ﷺ نے ان کو ریشمی قمیص پہننے کی اجازت دی۔ راوی کہتے ہیں کہ میں نے خود ان کو ریشمی قمیص پہنے ہوئے دیکھا ہے۔ (نخب الافکار ۱/۶۵۹)

پیشاب کی حرمت پر ریشمی کپڑے کی مثال

فهذا رسول اللهﷺ قد اباح الحرير لمن اباح له اللبس... حرام فی حال الضرورة.

مفہوم : اس روایت میں سید الرسل ﷺ نے ریشمی قمیص کو بطور ضرورت جائز قرار دیا تو اس میں غیر ضرورت کے وقت اس کے پہننے کیلیے جواز کی کہیں دلیل نہیں ہے۔ اسی طرح اہل عرینہ کو پیشاب پینے کا حکم علاج کیلئے تھا اس سے غیر ضرورت کے وقت اس کا مباح ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ جب ریشمی لباس پہننے کی حرمت سے ضرورت کے وقت اس کی حرمت کی نفی نہیں ہوتی تو پیشاب کو بھی اسی پر قیاس کرلیں۔ (نخب الافکار ۱/۶۶۱)

حنابلہ ؒ کی دلیل کا جواب

فثبت بذلك ان قول رسول اللهﷺ فی الخمر انه داء وليس بشفاء... فيما حرم عليكم.

مفہوم : اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ کا شراب کو بیماری کہنا اور شفاء کی نفی کرنا اس طور پر تھا کہ وہ اسے شراب سمجھ کر اس سے شفاء حاصل کرتے تھے اور یہ حرام ہے۔ اور حضرت ابن مسعود ﷺ کا فرمان کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر حرام کی ہوئی چیزوں میں شفاء نہیں رکھی، یہ شراب کی تعظیم اور نافع ہونے کی وجہ سے تھا اس لئے حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ حرام اشیاء میں تمہارے لئے شفاء نہیں ہے۔ (نخب الافکار ۱/۶۶۱)

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصّہ) احناف ؒ وشوافع ؒ کی عقلی دلیل

فهذه وجوه هذه الآثار فلما احتملت ما ذكرنا... فنعلم كيف حكمه.

مفہوم : پھر جب ان روایات میں یہ احتمال بھی ہے جس کا ذکر ہو چکا ہے اور یہ بھی کہ اس میں پیشاب کی پاکی پر کوئی دلیل نہیں ہے۔ اب ہمیں قیاس کی طرف جانا ہوگا جو کہ درج ذیل ہے (نخب الافکار ۱/۶۶۱)

خلاصہ دلیل

فنظرنا فی ذلك فاذا لحوم طاهرة وان ابوالهم حرام نجسة... فهذا هو النظر وهو قول ابی حنيفة.

مفہوم : اس بارے میں غور وفکر کے بعد یہ بات سامنے آئی کہ باتفاقِ ائمہ ؒ گوشت پاک ہے اور پیشاب ناپاک ہے اور پیشاب، خون کی طرح ہے گوشت کی طرح نہیں تو قیاس اس بات کا مقتضی ہے کہ اونٹ کے سلسلے میں بھی اس کے خون کا حکم لگایا جائے نہ کہ گوشت کا تو اس صورت میں اونٹ کا پیشاب اس کے خون کی طرح ناپاک ہوگا۔ (نخب الافکار ۱/۶۶۱)

☆☆☆☆☆

(آخری حصّہ)

پیشاب سے علاج کے جواز کے بارے میں متقدمین کے اقوال

وقد اختلف المتقدمون فی ذلك فمما روی عنهم فی ذلك ما حدثنا حسین...لاباس بابوال الابل ...ان یتداوی بها.

مفہوم: محمد بن علیؒ نے فرمایا کہ اونٹ، گائے اور بکری کے پیشاب کو بطورِ دوا استعمال کیا جا سکتا ہے (نخب الافکار ۱/۶۶۲)

محمد بن علیؒ کے قول کا مطلب؟

فقد یجوز ان یکون ذهب الی ذلك لانها عنده حلال...فی غیر حال الضرورة.

مفہوم: اس قول میں یہ امکان پایا جاتا ہے کہ ان کے نزدیک تمام حالات میں پیشاب پاک ہو جیسے محمد بن حسنؒ کا بھی یہی موقف ہے، اور یہ بھی ممکن ہے کہ بطورِ علاج کے استعمال کیا ہو تو اس سے ضرورت کے وقت پاک ہونا ثابت ہوا۔ (نخب الافکار ۱/۶۶۲)

حدثنا حسین... کانوا لیستشفون بابوال الابل لا یرون بها باسا.

فقد یحتمل هذا ایضا ما احتمل قول محمد بن علی رضی الله عنهما.

حدثنا حسین... کل ما اکلت لحمه فلا باس ببوله. فهذا حدیث مکشوف المعنی.

حدثنا بکر...انه کره ابوال الابل والبقر والغنم او کلاما هذا معناه (نخب الافکار ۱/٦٦٣)

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

باب صفة التیمم کیف هی

اجمالی خلاصہ......: یہ باب گیارہ حصّوں پر مشتمل ہوگا۔

(۱) سب سے پہلے جمہورؒ کی وجوہِ ترجیح بیان کی جائے گی (۲) یدین کا وظیفہ کیا ہے؟ (۳) حضرت عائشہ صدیقہ کا ہار گم ہونا (۴) تیمّم میں ہاتھوں کا وظیفہ کہاں تک ہے؟ (۵) ائمہ اربعہؒ کے دلائل (۶) امام شہاب زہریؒ کی دلیل کا جواب (۷) تیمّم کی شرعی حیثیت (۸) حضرت عمار تیمّم میں فرق سمجھتے تھے (۹) ہتھیلیوں اور کہنیوں تک مسح کا ثبوت (۱۰) نظرِ طحاویؒ (۱۱) اور آخر میں جمہور حضراتؒ کا اختلاف کہ تیمّم مرفقین یا رسغین تک؟

تیمّم میں ضربیں اور ان کا حکم

(۱) امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک ایک ہی ضرب للوجہ وللکفین کے لئے کافی ہے (۲) جمہورؒ کے نزدیک دو ضربیں للوجہ وللیدین کے لئے مسنون ہیں۔ (معارف ۱/۴۷۷)

دلیلِ حنابلہؒ

حدیث عمار رضی اللہ عنہ "امره بالتیمم للوجه وللکفین".

جواب

حضرت عمار رضی اللہ عنہ کو سرکارِ دو عالم ﷺ نے طریقہ تیمّم کی طرف اشارہ کیا ہے۔ پوری تعلیم دینا مقصود نہیں تھا بلکہ صرف اشارہ مقصود تھا۔

(پہلا حصّہ) جمہور کی وجوہِ ترجیح

(۱) چونکہ تیمّم وضو کا خلف ہے اسلئے اس کو زیادہ سے زیادہ وضو کے طریقے پر کرنے کی کوشش کی جائے گی کیونکہ قرآن مین تیمّم کا حکم مجمل ہے تو وضو میں وجہ اور یدین کیلئے علیحدہ علیحدہ پانی لیا جاتا ہے تو تیمّم میں بھی دو علیحدہ علیحدہ ضربین لگانی پڑیں گی اور اس طرح مرفقین کا معاملہ بھی ہے (۲) چونکہ رسغین اور مرفقین میں عموم خصوص مطلق کی نسبت ہے اسلئے عام پر عمل کرنے سے حصولِ خاص ہو جاتا ہے بخلاف اس کے برعکس کہ خاص پر عمل کرنے سے عام پر عمل نہیں ہوگا۔

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصّہ) یدین کا وظیفہ کیا ہے؟

(۱) امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک یدین کا وظیفہ رسغین تک ہے (۲) جمہورؒ کے ہاں یدین کا وظیفہ مرفقین تک ہے (معارف ۱/۴۷۸)

دلائلِ حنابلہؒ

امام احمد بن حنبلؒ حدیث عمارؓ سے استدلال فرماتے ہیں جمہورؒ کے مستدلات تقریباً نو روایات ہیں۔ حضرت بنوریؒ نے تیمّم کے بارے میں حدیث عمارؓ اور حدیث ابی جہیمؓ کے علاوہ باقی تمام احادیث کو ضعیف قرار دیا ہے۔ (معارف ۱/۴۷۹)

امام احمد بن حنبلؒ کی مستدل حدیث کے جوابات

(۱) حدیث عمارؓ میں اجمالی تعلیم تھی مفصل تعلیم ان نو روایات میں ہے جس میں دو ضربیں اور مرفقین یا ذراعین تک کا حکم ہے (۲) امام طحاویؒ نے ان کے درمیان اچھا محاکمہ فرمایا ہے حضرت عمارؓ کا اپنی روایات کے خلاف فتوی ثابت ہے جو کہ مؤخر ہے اس سے ثابت ہوا کہ پہلا عمل مرجوح ہے (طحاوی شریف ۱/۷۹)

نظرِ طحاوی

تیمّم میں تخفیف مطلوب ہے تیمّم کا وظیفہ وضو کے وظیفہ سے تجاوز نہیں کر سکتا جب یدین میں وضو کا وظیفہ مرفقین تک ہے تو تیمّم میں بھی مرفقین تک ہوگا (طحاوی شریف ۱/۸۰)

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصّہ) حضرت عائشہ صدیقہؓ کا ہار گم ہونا

صحیح قول یہ ہے کہ واقعہ تیمّم غزوہ بنی مصطلق میں پیش آیا اور دو غزوات میں ہار گم ہوئے۔ بعض نے کہا ہار دو مختلف سفروں میں گم ہوا بعض حضرات نے فرمایا ایک ہی سفر میں گم ہوا۔

تیمّم میں نیت شرط ہے یا نہیں

(۱) امام زفرؒ اور امام اوزاعیؒ کے نزدیک نیت شرط نہیں ہے۔ تیمّم وضو کا خلیفہ ہے جب وضو میں نیت شرط نہیں ہے تو اس میں کیسے شرط ہو سکتی ہے (۲) جمہورؒ کے نزدیک نیت شرط ہے کیونکہ صاحب معارفؒ نے تیمّم کے معنی قصد اور نیت کے کئے ہیں تو یہاں حقیقی معنی کو کیسے ترک کیا جا سکتا ہے۔

تیمّم کن چیزوں سے ہوسکتا ہے؟

صاحب بدائع الصنائعؒ تیمّم کی فصل پنجم میں فرماتے ہیں کہ (۱) حضرات احنافؒ کے ہاں مٹی کی جنس سے تیمّم جائز ہے جو چیزیں آگ میں ڈالنے سے نہ جلتی اور نہ ڈھلتی ہوں وہی ''زمین کی جنس'' سے ہیں (۲) شوافعؒ نے فرمایا کہ صرف ''مٹی'' سے تیمّم جائز ہے۔

(بدائع ۱/۱۸۱، معارف ۱/۴۹۵)

صاحب بذل المجہودؒ نے فرمایا

علماء کرام کا اس صورت میں اختلاف ہے کہ آیا تیمّم مشروع ہے یا نہیں (۱) حضرت عطاء بن ابی رباحؒ نے فرمایا کچھ بھی ہو غسل کرے تیمّم نہ کرے چاہے مرجائے (۲) امام مالکؒ نے فرمایا'' تیمّم کرے چونکہ یہ مریض کے مانند ہے (۳) امام اعظمؒ نے فرمایا'' حضر میں بھی تیمّم درست ہے۔ حضرات صاحبینؒ نے حضر میں اختلاف کیا ہے (۴) امام شافعیؒ نے فرمایا'' کہ اگر جان کا خطرہ ہو تو تیمّم کرکے نماز پڑھے لیکن پھر نماز لوٹائے کیونکہ اس عذر پر رخصت مشکل ہے (بذل ۱/۲۰۴)

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصّہ) تیمّم میں ہاتھوں کا وظیفہ کہاں تک ہے

مذاہب:

(۱) امام شہاب زہری کے نزدیک تیمّم میں ہاتھوں کا وظیفہ مونڈھوں اور بغلوں تک ہے۔ ''فذہب قوم'' کا مصداق امام شہاب صاحب ہیں (۲) ائمہ اربعہؒ کے نزدیک تیمّم میں ہاتھوں کا وظیفہ مرفقین تک ہے۔ ''وخالفہم'' کا مصداق یہی حضرات ہیں۔

نوٹ: حنابلہؒ اور مالکیہؒ کا معمولی سا اختلاف ہے لیکن نتیجہ میں جمہورؒ کے ساتھ ہیں (معارف السنن ۱/۴۷۸)

امام شہاب زہری کے دلائل

حدثنا ابن ابی داؤد... حین نزلت ایة التیمم فضربنا ضربة واحد... ظهرا و بطنا.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عباس ﷛ ، حضرت عمار ﷛ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ آیتِ تیمّم کے نزول کے وقت ہم سید الکونین ﷺ کے پاس تھے، ہم نے ایک ضرب چہرے کیلئے اور دوسری ضرب ہاتھوں کیلئے ماری جس سے کندھوں تک ظاہر و باطن کا مسح کرنا تھا (نخب الافکار ۱/۲۶۵)

حدثنا ابن ابی داؤد... فذكر باسناده مثله. حدثنا ابن ابی داؤد... بالتراب فمسحنا وجوهنا وايدينا الى المناكب.
حدثنا محمد... مثله. حدثنا ابوبكرة ...مع النبی الى المناكب. حدثنا علی ...فهلك عقد لعائشة فطلبوه حتى اصبحوا...وباطنها الى الاباط. حدثنا محمد...مثله (نخب الافكار ۱/۲۶۷)

قال ابو جعفر فذهب قوم الى هذا فقالوا هكذا التيمم ضربة للوجه وضربة للذراعين الى المناكب والاباط.

مفہوم: امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ ایک قوم کے نزدیک تیمّم دو ضربیں ہیں ایک چہرے کے لئے اور دوسرا ہاتھوں کے لئے جو مناکب اور آباط تک ہے۔

☆☆☆☆☆

(پانچواں حصّہ) ائمہ اربعہؒ کے دلائل

وخالفهم في ذلك اخرون فافترقوا فرقتين...فامسحو بو جو هكم و ايديكم منه.

مفہوم: جمہورؒ وائمہ اربعہؒ نے ان کی مخالفت کی تو وہ بھی دو گروہ میں بٹ گئے۔ایک جماعت کہتی ہے کہ تیمم چہرے اور بازوؤں کے لیے ہے جب کہ کہنیوں تک ہو۔دوسری جماعت کہتی ہے کہ تیمم چہرے اور ہتھیلیوں کے لیے ہے۔ان دو جماعتوں کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عمار بن یاسر ﷺ کی روایت میں یہ بات مذکور نہیں کہ سید الرسل ﷺ نے ان کو اس طرح تیمم کرنے کا حکم فرمایا ہے انھوں نے صحابہ کرام ﷺ کے عمل کے بارے میں خبر دی ہے لہذا اس بات کا احتمال ہے کہ جب آیت اتری تو وہ مکمل نہ اتری ہو اور اس کا صرف یہی حصہ نازل ہوا ہو"تو پاک مٹی سے تیمّم کرو"اور ان کے لیے تیمّم کا طریقہ بیان نہ کیا ہو،اور ان کے نزدیک تیمم کا وہی طریقہ ہو جس طرح انہوں نے کیا نہ اس کے لیے وقت مقرر ہو اور نہ کوئی خاص عضو مقصود ہو یہاں تک کہ اس کے بعد نازل ہوا"پس اپنے چہروں اور ہاتھوں کا اس (پاک مٹی) سے مسح کرو"(نخب الافکار ۱/۶۷۳)

☆☆☆☆☆

(چھٹا حصّہ) امام شہاب زہریؒ کی دلیل کا جواب

ومما يدل على ما قلنا من ذلك ما حدثنا احمد...فانزلت اية التيمم.

مفہوم: اسی سے یہ روایت بھی ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم ایک غزوہ میں سرکار دو عالم ﷺ کے ساتھ واپس آئے مدینہ منورہ کے قریب پہنچ کر میں رات کے وقت سوگئی اور میں نے ایک ہار پہن رکھا تھا جو رات کو میرے گلے سے نکل گیا۔صبح میں نے اس کی اطلاع نبی کریم ﷺ کو دی تو آپ نے فرمایا کہ اے لوگو تمہاری ماں کا ہار گم ہو گیا ہے اسے تلاش کرو چنانچہ لوگوں اسے تلاش کرنے لگے اور ان کے پاس پانی نہیں تھا،تلاش کرتے کرتے نماز کا وقت آ گیا انہیں ہار مل گیا لیکن ان کے پاس پانی نہیں تھا ان میں سے بعض نے ہتھیلیوں تک تیمّم کیا بعض نے کندھوں تک اور بعض نے پورے جسم کا۔حضور اکرم ﷺ کو جب معلوم ہوا تو اس پر آیتِ تیمّم نازل ہوئی۔(نخب الافکار ۱/۶۷۵)

☆☆☆☆☆

(ساتواں حصّہ) تیمّم کی شرعی حیثیت

ففي هذا الحديث ان نزول اية التيمم كان بعد ما تيمموا..وجه حديث عمار عندنا.

مفہوم: معلوم ہوا کہ آیتِ تیمّم کے نازل ہونے سے پہلے تیمّم مشروع تھا اور اس میں اختلاف تھا ہاتھوں کی کوئی خاص مقدار متعین نہیں تھی۔حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا صدیقہ کے قول"آیت تیمّم نازل ہوئی"میں جو کچھ اترا وہی تیمّم کا اصل طریقہ ہے۔

ومما يدل ايضا على ان هذه الاية تنفي ما فعلوا من ذلك ان عمار بن ياسر...عمله بعد ذلك خلاف ذلك.

مفہوم: یہ آیت ان کے اعمال کا انتفاء کرتی ہے۔حضرت عمار بن یاسر ﷺ سے روایت مروی ہے وہ اسی پر عمل کرتے تھے جو ان کے پہلے والے عمل کے خلاف ہے۔(نخب الافکار ۱/۶۸۲)

فمنه ما حدثنا علی...عن التیمم فامره بالوجه والکفین.

مفہوم: حضرت سعید بن عبدالرحمٰن رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کے پوچھنے پر سرکار دوعالم ﷺ نے ان کو چہرے اور ہتھیلیوں کے مسح کا حکم فرمایا۔

حدثنا ابو بکرة...اما انت فکان یکفیك وقال بیدیه فضرب بهما...ومسح بهما وجهه وکفیه.

☆☆☆☆☆

(آٹھواں حصّہ) حضرت عمار رضی اللہ عنہ تیمّم میں فرق سمجھتے تھے

ففعل عمار اذا تمرغ یرید بذلك التیمم...رسول الله ﷺ انهما سواء.

مفہوم: حضرت عمار رضی اللہ عنہ کا غسل کیلئے تیمّم کرنا آیتِ تیمّم کے بعد تھا۔ دراصل وہ حدث اور غسل کے تیمّم کو جدا جدا سمجھتے تھے لیکن حضور اکرم ﷺ نے دونوں کیلئے ایک طریقہ بتایا۔ (نخب الافکار ۱/۶۸۴)

حدثنا ابو بکرة...انه قال لی المفصل ولم یرفعه.

مفہوم: حضرت عمار رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تیمّم کہنیوں تک ہے۔

حدثنا محمد...انما یکفیك ان تقول هکذا وضرب...ومسح بهما وجهه وکفیه.

حدثنا محمد...کان یکفیك هکذا وضرب شعبة بکفیه...ثم مسح وجهه وکفیه.

قال ابو جعفر هکذا قال محمد ابن خزیمة فی اسناد هذا الحدیث عن عبدالرحمن...عبدالرحمن عن ابیه.

مفہوم: امام ابوجعفر طحاویؒ فرماتے ہیں کہ محمد بن خزیمہؒ نے اس روایت کی سند میں فرمایا کہ حضرت عبدالرحمٰن رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں۔ جبکہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ درمیان میں بیٹے کا واسطہ لاتے ہیں۔

حدثنا ابو بکرة...نحوه قال سلمة لا ادری بلغ الذراعین ام لا.

حدثنا ابن مرزوق...مثله وزاد فمسح بهما وجهه ویدیه الی انصاف الذراع. حدثنا ابو بکرة...فذکر باسناده مثله.

حضرت عمار رضی اللہ عنہ کی حدیث مضطرب ہے

فقد اضطرب علینا حدیث عمار هذا غیر انهم جمیعا...احد القولین الاخرین.

مفہوم: حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کی روایت مضطرب ہے لیکن راویوں نے کاندھوں یا بغلوں تک پہنچنے کی نفی کی ہے اس سے اس بات کی نفی ہوئی جس کو حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے حضرت عبیداللہ رضی اللہ عنہ کے واسطے سے ان کے والد یا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے لہٰذا آخری دوقولوں میں سے ایک قول ثابت ہوگیا۔

☆☆☆☆☆

(نواں حصّہ) ہتھیلیوں اور کہنیوں تک مسح کا ثبوت

فنظرنا فی ذلك...انه تیمم وجهه وکفیه فذلك...قرائة القران للحائض.

مفہوم: غور کرنے کے بعد ہم نے دیکھا کہ ابوجہم ﷛ کی روایت میں ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے چہرے اور ہتھیلیوں کا مسح کیا یہ ہتھیلیوں تک تیمّم کے قائلین کی دلیل ہے۔ اور حضرت ابن عباس ﷛ کی روایت میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے کہنیوں تک مسح کیا (نخب الافکار ۱/۶۹۱)

وقد حدثنا محمد...قم فتيمم صعيدا طيبا ضربتين ضربة...يا اسلع قم فاغتسل.

مفہوم: حضرت اسلع تمیمی ﷛ فرماتے ہیں کہ میں ایک سفر میں سرکار دو عالم ﷺ کے ہمراہ تھا کہ مجھے غسل کی حاجت ہوئی اور پانی بھی ساتھ نہیں تھا تو اس وقت سرور کونین ﷺ پر آیت تیمّم نازل ہوئی پھر مجھ سے فرمایا کہ اٹھو اور دو ضربیں لگاؤ ایک چہرے کیلئے اور دوسری بازوؤں کے ظاہر و باطن کیلئے۔ پھر پانی ملنے پر غسل کرنے کا حکم فرمایا۔

☆☆☆☆☆

(دسواں حصّہ) نظرِ طحاویؒ

فلما اختلفوا في التيمم كيف هو واختلفت هذه الروايات فيه رجعنا...ان لا يجب على ما لا يوضا.

مفہوم: جب تیمّم کے بارے میں فقہاء کرامؒ کا بھی اختلاف ہے اور روایات بھی اس بارے میں مختلف ہیں تو ہم اس میں سے صحیح قول کو نکالیں گے، لہٰذا ہم نے دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے جن اعضاء پر وضو فرض کیا ہے تیمّم کے وقت ان میں سر اور پاؤں ساقط ہو جاتے ہیں تو اب تیمّم بھی مفروضہ اعضاء پر ہوگا اس سے زائد پر نہیں ہوگا تو اس سے ان لوگوں کا قول باطل ہو گیا جو کندھوں تک مسح کرنے کے قائل ہیں۔ (نخب الافکار ۱/۶۹۲)

☆☆☆☆☆

(آخری حصّہ) جمہور حضراتؒ کا اختلاف کہ تیمّم مرفقین یا رسغین تک؟

ثم اختلف في الذراعين هل يؤممان ام لا فراينا الوجه يؤمم بالصعيد كما يغسل...على ما بينا من ذلك.

مفہوم: پھر بازوؤں میں اختلاف ہے کہ کیا ان کا تیمّم کیا جائے گا یا نہیں تو ہم نے دیکھا کہ مٹی کے ساتھ چہرے کا تیمّم کیا جاتا ہے جیسا کہ وہ پانی سے دھویا جاتا ہے سر اور پاؤں کو دیکھا تو ان میں سے کسی کا تیمّم نہیں ہوتا تو گویا جس عضو کے بعض حصے کا تیمّم ساقط کیا گیا اس پورے عضو کا تیمّم بھی ساقط ہوا اور جس حصے پر واجب کیا گیا وہاں وضو اور تیمّم کا ایک ہی حکم رکھا گیا کیونکہ اسے وضو کا بدل قرار دیا گیا ہے پس جب ثابت ہوا کہ پانی کی موجودگی میں ہاتھوں کے جس بعض حصے کو دھویا جاتا ہے پانی نہ ہونے کی صورت میں تیمّم بھی اسی حصے کا کیا جاتا ہے تو اس سے ثابت ہوا کہ ہاتھوں کا تیمّم (مسح) کہنیوں تک ہے قیاس اور غور و فکر کا یہی تقاضا ہے جیسا کہ ہم نے بیان کیا، امام ابوحنیفہ، امام ابویوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا بھی یہی قول ہے۔ (نخب الافکار ۱/۶۹۲)

حضرت ابن عمر ﷛ و حضرت جابر ﷛ کا فتویٰ

وقد روى ذلك عن ابن عمر وجابر.

مفہوم: حضرت ابن عمر ﷛ اور حضرت جابر ﷛ سے بھی یہی مروی ہے۔

حدثنا يونس...فضرب بيديه الى الارض ومسح بهما يديه...فمسح بهما ذراعيه.

مفہوم: حضرت نافع ﷛ نے فرمایا کہ میں نے تیمّم کے بارے میں حضرت ابن عمر ﷛ سے دریافت کیا انہوں نے زمین پر ضرب

مار کر چہرے اور ہاتھوں کا مسح اور دوسری ضرب مار کر اس سے بازوؤں کا مسح کیا(نخب الافکار۱/۶۹۶)

حدثنا علي...مثله. حدثنا روح...مثله.

حدثنا يونس...اذا كان بالمربد تيمم صعيدا طيبا فمسح...الى المرفقين ثم صلى.

حدثنا فهد...اصرت حمارا وضرب بيديه الى الارض...فقين وقال هكذا التيمم.

حسن بصریؒ کا فتویٰ

وقد روى مثل ذلك ايضا عن الحسن.

مفہوم: حضرت حسنؒ سے بھی اسی طرح کی روایت مروی ہے۔

حدثنا محمد...ضربة للوجه والكفين وضربة للذراعين الى المرفقين.

حدثنا محمد...مثله ولم يقل الى المرفقين(نخب الافكار۱/۷۰۱)

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

باب غسل يوم الجمعة

خلاصہ

یہاں سے باب کا خلاصہ ذکر کیا جا رہا ہے، اصل بحث اس کے بعد آ رہی ہے۔

غسلِ جمعہ کا خلاصہ

امام طحاویؒ نے غسل جمعہ کے حکم وحیثیت کے بارے میں مختلف مذاہب نقل فرمائے ہیں (۱) اصحاب ظواہرؒ، امام حسن بصریؒ، امام ثوریؒ کے نزدیک غسل جمعہ واجب ہے (۲) ائمہ اربعہ، جمہور فقہاءؒ ومحدثین کے نزدیک غسل جمعہ سنت ہے (طحاوی شریف ۱/۸۲) امام غزالیؒ نے فرمایا کہ جمعہ کے روز غسل کرنا تاکیداً مستحب ہے جبکہ بعض علماء کرام اس کے وجوب کا فتویٰ دیتے ہیں۔ مدینہ منورہ کے رہنے والے جب ایک دوسرے کو برا کہتے تھے تو برائی میں اس شخص سے تشبیہ دیتے جو جمعہ کے روز نہ نہائے اور یہ کہتے تھے کہ تو جمعہ کے روز نہ نہانے والوں سے بھی بدتر ہے پھر مذکورہ حدیث ذکر فرمائی۔ امام صاحبؒ آگے لکھتے ہیں ''حضرت عثمان غنیؓ کے عمل سے معلوم ہوتا ہے کہ ترک غسل جائز ہے اگر کسی شخص کو غسل جنابت کی ضرورت ہو اور وہ جمعہ کی نیت سے ہی اپنے جسم پر ایک بار پانی بہالے اور دونوں کی نیت کر لے تو زیادہ ثواب ملے گا (احیاء العلوم۔ آداب جمعہ)

صاحب اعلاء السننؒ نے: ''باب عدم وجوب غسل الجمعة وكونه سنة ...'' کے تحت آٹھ احادیث ذکر فرمائی ہیں جن سے غسل جمعہ واجب نہیں بلکہ سنت ثابت ہوتا ہے مثلاً حدیث نمبر ۱۷۶ میں غسل جمعہ خوشبو اور مسواک کا حکم فرمایا اس سے سنیت ثابت ہوتی ہے کیونکہ غسل کو مسواک اور خوشبو کے ساتھ ملایا ہے اور مسواک اور خوشبو دونوں عمل سنت ہیں تو غسل بھی سنت ہوگا۔ حدیث نمبر ۱۷۴ میں ہے کہ جس نے وضو کیا تو اس نے رخصت پر عمل کیا اور اچھی خصلت ہے۔ اس سے ثابت ہوا کہ غسل افضل ہے۔ حدیث نمبر ۱۷۷ میں چار مقامات پر غسل کو مستحب فرمایا ''جمعہ، عرفہ، عید الفطر، عید الاضحیٰ'' اگر چہ یہ صحابیؓ کا قول ہے لیکن حکماً

مرفوع ہے اور سنن زوائد میں سے ہے اور یہی مسلک احناف کا ہے (اعلاء السنن حدیث نمبر ۱۷۳ اسے ۱۸۰)

صاحب احیاء السننؒ نے فرمایا ''وہ احادیث جن میں غسل جمعہ کو واجب کہا گیا ہے درج بالا احادیث کی روشنی میں وہاں واجب سے مراد استحباب کو مؤکد کرنا ہے۔ نہ کہ وجوب اصطلاحی کو بیان کرنا اس کا قرینہ حضرات صحابہ کرامؓ کا اسے مستحب کہنا ہے (بزار و طبرانی۔ احیاء السنن ۱/۱۴۷) علامہ شامیؒ ج۱ ص ۱۶۸ پر فرماتے ہیں ''غسل جمعہ سنت ہے یعنی سنن زوائد میں سے ہے جس کے ترک پر عتاب نہیں ہے۔ بعض مشائخ فرماتے ہیں کہ مذکورہ چار اشیاء مستحب ہیں۔ امام محمدؒ نے فرمایا ''ان غسل الجمعة حسن'' اختلاف اس میں ہے کہ غسل جمعہ کے دن کیلئے ہے یا نماز کیلئے ہے۔ حسن بن زیادؒ کے نزدیک غسل جمعہ کے دن سنت ہے امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نماز جمعہ کیلئے سنت ہے۔

فتاوی خانیہ میں لکھا ہے کہ اگر غسل نماز جمعہ کے بعد کیا تو معتبر نہیں ہے باقی عید، جمعہ اور جنابت سب کیلئے ایک ہی غسل کافی ہے۔ علامہ شامیؒ فرماتے ہیں۔ یہ غسل اربعہ طہارت کیلئے نہیں بلکہ نظافت کیلئے ہیں۔ اگر جمعرات یا لیلۃ الجمعہ کو غسل کیا تو بھی مقصود حاصل ہو گیا اور وہ ہے بدبو کا دور کرنا (فتاوی شامی ج۱ ص ۱۶۹) علامہ کاسانیؒ نے فرمایا ''غسل جمعہ مستحب ہے۔ باقی جن حضرات نے واجب فرمایا تو ان کا جواب خود حضرت عائشہ صدیقہؓ اور حضرت ابن عباسؓ نے یہ دیا ہے کہ ''ابتداء اسلام میں تنگی تھی دوران نماز پسینہ آتا تھا جس کی بدبو لوگوں کو ناگوار گزرتی اس لئے غسل کا حکم دیا لیکن جب حالات اچھے ہو گئے اور لوگوں نے اچھا لباس پہننا شروع کر دیا اور محنت و مشقت کم ہو گئی تو حکم منسوخ ہو گیا'' (بدائع۔ جمعہ کے مستحبات ۱/۶۰۴)

امام طحاویؒ نے دونوں فریقین کے دلائل ذکر کئے پھر جمہورؒ کی طرف سے بہترین جواب دیا۔ فریق اول کے دلائل کو صحابہ کرامؓ سے بیس سندوں کے ساتھ نقل فرمایا ''جس میں صیغہ امر کے ذریعے غسل جمعہ کا حکم فرمایا امام طحاویؒ نے جواب میں فرمایا کہ یہ حکم معلول بعلت ہے علت ختم تو حکم بھی ختم۔ علت اوپر علامہ کاسانیؒ کے حوالہ سے نقل کر دی گئی ہے امام طحاویؒ نے مزید دلائل اور اکابر کے فتاویٰ بھی نقل فرمائے کہ غسل جمعہ واجب نہیں۔ (طحاوی باب غسل یوم الجمعۃ ۱/۸۲)

صاحب بذل المجہودؒ لکھتے ہیں ''حضرت عمرؓ کا حضرت عثمان غنیؓ سے پوچھنا غسل کیلئے واپس نہ بھیجنا یہ دلیل ہے اس بات کی کہ غسل جمعہ واجب نہیں اور یہ عمل تمام صحابہ کرامؓ کی موجودگی میں ہوا تھا اور اس پر کسی نے بھی اعتراض نہیں کیا اگر یہ واجب ہوتا تو صحابہؓ کیوں سکوت اختیار فرماتے سب سے پہلے تو خود حضرت عمرؓ جو دینی امور میں نہایت سخت تھے (ایک ان کی جبلی سختی کی کہ سید الانبیاء ﷺ ایک دفعہ جنازہ پڑھانے لگے تو آگے کھڑے ہو گئے۔ اور اسی طرح ایک دفعہ حضرت ابی ہریرہؓ کو مکا مار کر گرا دینا اسی طرح اور بھی واقعات ہیں) ان سے یہ کیسی توقع ہو سکتی ہے کہ دینی حکم پر خاموش رہیں؟ امام شافعیؒ نے فرمایا: یہ بات واضح ہے کہ یہ عمل اختیاری واستحبابی تھا۔ غسل نماز کیلئے ہے جمعہ کے دن کے لئے نہیں۔ (بذل ۱/۲۰۸)

اجمالی خلاصہ......: اس باب میں نو حصوں کا ذکر ہوگا۔

(۱) سب سے پہلے بعض تابعینؒ اور ظاہریہؒ کے دلائل ذکر ہوں گے (۲) ائمہ اربعہؒ کے دلائل (۳) جمعہ کے دن غسل کی وجہ وعلت (۴) خلیفہ راشد حضرت عمرؓ کے نزدیک غسل ضروری نہیں تھا (۵) امام طحاویؒ کا تبصرہ (۶) غسل کے عدمِ وجوب پر صحابہ کرامؓ کا اجماع (۷) روایات کا نچوڑ ونتیجہ (۸) حضرت علیؓ کی روایت کا جواب (۹) حضرت ابو ہریرہؓ کے فتویٰ کا جواب۔

(پہلا حصّہ) بعض تابعینؒ اور ظاہریہؒ کے دلائل

حدثنا محمد... اغتسلوا یوم الجمعة... واما الطیب فلا اعلمه.

مفہوم: طاؤسؒ نے فرمایا کہ میں نے حضرت ابن عباسؓ سے پوچھا کہ لوگ کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جمعہ کے دن غسل کرتے اور خوشبو لگاتے تھے۔ فرمایا کہ غسل کے بارے میں تو صحیح کہتے ہیں اور خوشبو کے بارے میں انہوں نے لاعلمی کا اظہار کیا (نخب الافکار ۱/۲۰۳)

حدثنا ابن ابی داؤد... ثم ذکر مثله. حدثنا ابو بکرة... مثله.

حدثنا ابن مرزوق... امرنا به رسول الله ﷺ. حدثنا فهد... یقول ذلك.

حدثنا ابن مرزوق... بذلك. حدثنا ابن مرزوق... بذلك.

حدثنا یونس... بذلك. حدثنا ابن ابی داؤد... بذلك.

حدثنا ابوبکرة... بذلك. حدثنا عبدالرحمن... بذلك.

حدثنامحمد... یقول اذا جاء احدکم الجمعة فلیغتسل.

حدثنا محمد... انه قال علی کل محتلم الروح الی الجمعة وعلی من راح الی المسجد الغسل.

حدثنا روح... فذکر مثله باسناده. حدثنا علی... کان یامر بالغسل یوم الجمعة.

جمعہ کے دن غسل لازم ہے

حدثنا فهد... حق علی کل مسلم ان یغتسل یوم الجمعة... من طیب ان کان عنده.

مفہوم: اس روایت میں سرکار دو عالم ﷺ نے جمعہ کے دن غسل کو لازم کہا ہے اور اگر خوشبو میسّر ہو تو وہ بھی لازم ہے (نخب الافکار ۱/۲۰۹)

ہفتے میں ایک دن غسل ضروری ہے

حدثنا ابن ابی داؤد... الغسل واجب علی کل مسلم فی کل اسبوع.

مفہوم: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سید الکونین ﷺ سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا ہر مسلمان پر ہفتے میں ایک دن غسل کرنا واجب ہے اور وہ جمعہ کا دن ہے۔

ہر بالغ پر غسل واجب ہے

حدثنا یونس... الغسل یوم الجمعة واجب علی کل محتلم.

مفہوم: حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سید الکونین ﷺ سے مرفوع حدیث روایت کرتے ہیں کہ جمعہ کے دن غسل کرنا ہر بالغ پر واجب ہے۔

حدثنا یونس... فذکر باسناده مثله.

مسلمانوں کے حقوق میں سے غسل کرنا بھی ہے

حدثنا صالح... ان من الحق علی کل مسلم ان یغتسل یوم الجمعة (نخب الافکار ۱/۲۱۱)

مفہوم: حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے سید الکونین ﷺ نے فرمایا ہر مسلمان پر لازم ہے کہ وہ جمعہ کے دن غسل

کرے اور اگر گھر میں خوشبو ہو تو لگائے اگر ان کے پاس خوشبو نہ ہو تو پانی بھی خوشبو ہے۔

قال ابو جعفر فذهب قوم الى ايجاب الغسل يوم الجمعة واحتجوا فى ذلك بهذه الآثار.

مفہوم: امام ابو جعفر طحاویؒ فرماتے ہیں ایک قوم نے ان مذکورہ بالا روایات سے استدلال کرتے ہوئے جمعہ کے دن غسل کو واجب کہا ہے۔

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصّہ)　　ائمہ اربعہؒ کے دلائل

وخالفهم فى ذلك اخرون فقالوا ليس الغسل يوم الجمعة بواجب ولكنه...لمعان قد كانت.

مفہوم: بعض حضرات نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے کہا ہے کہ جمعہ کے دن غسل واجب نہیں بلکہ اس کا حکم تو حضور اکرم ﷺ نے کسی خاص وجہ سے دیا تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا اپنی روایت کے خلاف روایت

فمنها ما روى عن ابن عباس ذلك.

حدثنا فهد... فخرج رسول الله فى يوم حار وقد عرق الناس فى ذلك الصوف حتى ثارت رياح...ووسع مسجدهم.

مفہوم: حضرت عکرمہ فرماتے ہیں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے جمعہ کے دن غسل کے بارے میں پوچھا گیا کہ کیا یہ واجب ہے؟ انہوں نے فرمایا نہیں لیکن یہ پاک کرنے والا اور بہتر ہے پس جس نے غسل کیا تو اچھا ہے اور جو غسل نہ کرے اس پر واجب نہیں اور میں عنقریب تمہیں بتاؤں گا کہ یہ کیسے شروع ہوا لوگ محنت مشقت کرتے تھے اونی لباس پہنتے اور پیٹھوں پر بوجھ اٹھاتے تھے مسجد تنگ تھی اور چھت قریب تھی گویا وہ ایک قسم کا سائبان تھی ایک گرم دن سید الکونین ﷺ تشریف لائے اور لوگوں کو اونی لباس میں پسینہ آیا ہوا تھا بو پھیل گئی حتی کہ انہیں ایک دوسرے سے اذیت پہنچی، سرکار دو عالم ﷺ نے یہ بو محسوس فرمائی تو ارشاد فرمایا لوگو! جب یہ دن آئے تو غسل کر لیا کرو تیل اور خوشبو جو بھی پاؤ لگا لیا کرو۔ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں پھر اللہ تعالی خوشحالی لایا اور لوگوں نے غیر اونی لباس پہنا، محنت و مشقت سے کچھ فراغت ہوگئی اور مسجد بھی وسیع ہوگئی۔

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصّہ)　　جمعہ کے دن غسل کی وجہ و علت

فهذا ابن عباس يخبر ان ذلك الامر الذى كان من رسول الله ﷺ...انه كان يامر بالغسل.

مفہوم: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے خود فرمایا کہ پہلے سید البشر ﷺ کسی وجہ سے غسل کا حکم فرماتے تھے پھر اس کی وجہ اور علت کی اختتام پر وجوبِ غسل ختم ہو گیا۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ ان راویوں میں سے ہیں جن سے مروی ہے کہ سرور کونین ﷺ نے غسل کا حکم فرمایا ہے۔ (نخب الافکار ۱/۱۵۷)

کام کاج کے بعد غسل کا حکم دیتے

وقد روى عن عائشة فى ذلك حدثنا يونس... كان الناس عمال انفسهم فيروحون بهيأتهم فقال لو اغتسلتم.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں لوگ اپنے کام کاج سے نمازِ جمعہ کیلئے آتے تو نبی کریم ﷺ ان سے فرماتے کہ اگر تم غسل

کرتے تو بہتر ہوتا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا اپنی روایت کے خلاف روایت

فهذه عائشة تخبر بان رسول الله ﷺ...يامر بالغسل في ذلك اليوم.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ان راویوں میں سے ہے جن سے باب کے شروع میں جمعہ کے دن غسل کرنے کی حدیث مروی ہے۔اور یہاں انہوں نے اس غسل کو اس علت کی طرف منسوب کیا جس کا ذکر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کیا کہ ان پر غسل لازم نہیں تھا۔(نخب الافکار ۱/۱۷)

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصّہ) خلیفہ راشد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نزدیک غسل ضروری نہیں تھا

وقد روى عن عمر بن الخطاب...لم يقع عنده موقع الفرض.

مفہوم: حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی ایسی بات بیان کرتے ہیں جس میں غسل کا حکم فرض کے قائم مقام نہیں تھا (نخب الافکار ۱/۱۸)

حدثنا على...مازدت على ان توضات حين سمعت النداء...ام الناس جميعا قال لا ادرى.

مفہوم: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ایک دن جمعۃ المبارک کا خطبہ دے رہے تھے کہ ایک شخص آیا وہ مسجد میں داخل ہوا تو آپ نے فرمایا اس وقت اور صرف وضو کر کے آئے ہو اس نے عرض کیا میں اذان سننے کے بعد وضو سے زائد کچھ نہیں کر سکا پھر میں حاضر ہو گیا جب امیر المومنین (خانہ اقدس میں) داخل ہوئے تو میں نے عرض کیا اے امیر المومنین! میں نے سنا جو کچھ اس شخص نے کہا حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس نے کیا کہا؟ میں نے عرض کیا اس نے کہا جب میں نے اذان سنی تو صرف وضو کیا اور آ گیا آپ نے فرمایا اس کو معلوم ہے کہ ہمیں اس کے علاوہ کا حکم دیا گیا میں نے پوچھا وہ کیا چیز ہے؟ فرمایا "غسل" میں نے کہا اے پہلے ہجرت کرنے والے حضرات! آپ تمام لوگوں کی بنیاد ہیں انہوں نے فرمایا مجھے کچھ معلوم نہیں۔

حدثنا يونس...فمازدت على ان توضات فقال عمر الوضوء ايضا...والرجل عثمان بن عفان.

حدثنا ابن ابى داؤد...مثله غير انه لم يذكر قول مالك انه عثمان. حدثنا ابو بكرة...مثله.

حدثنا محمد...مثله.وحدثنا فهد...ما كان الا الوضوء ثم الاقبال فقال عمر والوضوء...انا كنا نؤمر بالغسل.

☆☆☆☆☆

(پانچواں حصّہ) امام طحاویؒ کا تبصرہ

قال ابو جعفر ففى هذه الآثار غير معنى ينفى وجوب الغسل...لامر رسول الله ﷺ اياه بالغسل.

مفہوم: امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ ان روایات سے ہمیں ایک بات مزید ملتی ہے جو غسل کے وجوب کی نفی کرتی ہے وہ یہ کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے وضو پر اکتفاء کیا اور غسل کی حاجت محسوس نہیں کی۔حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس صحابی سے فرمایا کہ آپ کو معلوم نہیں کہ سرکار دو عالم ﷺ ہمیں غسل کا حکم دیتے تھے۔

غسل وجوبی نہیں بلکہ مستحب ہے

ففی ذلك دلیل علی ان الغسل الذی كان امر به لم یكن عندهما علی الوجوب...ولم یامروا بخلافه.

مفہوم: اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ جس غسل کا حکم دیا گیا تھا وہ ان دونوں حضرات کے نزدیک واجب نہ تھا وہ اس سبب سے تھا جس کا ذکر حضرت ابن عباس اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہم نے کیا یا کسی اور سبب سے تھا اگر یہ بات نہ ہوتی تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ غسل کرنا نہ چھوڑتے اور نہ ہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو واپس کرنے کے حکم سے خاموش رہتے یہاں تک کہ وہ غسل کر لیتے اور یہ صحابہ کرام ﷡ کی موجودگی میں ہوا جنہوں نے سید الکونین ﷺ سے سنا صحابہ کرام ﷡ وہ مفہوم سمجھ گئے جو ان کی مراد تھی لہٰذا انہوں نے نہ تو ان کی بات کا انکار کیا اور نہ اس کے خلاف حکم دیا۔

☆☆☆☆☆

(چھٹا حصّہ) غسل کے عدمِ وجوب پر صحابہ کرام ﷡ کا اجماع

ففی هذا اجماع منهم علی نفی وجوب الغسل.

مفہوم: اس میں وجوبِ غسل کی نفی پر صحابہ کرام ﷡ کا اجماع ہو چکا ہے۔(نخب الافکار ۱/۲۴۷)

غسل اور وضو اختیاری ہے

وقد روی عن رسول الله ﷺ ما یدل علی ان ذلك كان من طریق الاختیار واصابة الفضل.

مفہوم: حضور اکرم ﷺ سے ایسی روایات بھی مروی ہیں جو اختیار اور فضلیت پر دلالت کرتی ہیں۔

جمعہ کیلئے وضو بھی کافی ہے

حدثنا ابراهیم...من توضا یوم الجمعة فبها ونعمت ومن اغتسل فالغسل حسن.

مفہوم: حضرت انس سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ دن غسل کرنا بہتر ہے لیکن اگر وضو کر لیا جائے تو بھی کافی ہو جائے گا (نخب الافکار ۱/۲۵۷)

حدثنا ابن مرزوق...مثله غیر انه قال ومن اغتسل فالغسل افضل. حدثنا احمد...مثله.

حدثنا احمد ...مثله. حدثنا ابن ابی داؤد...من توضا یوم الجمعة فبها ونعمت وقد...لا علی انه فرض.

☆☆☆☆☆

(ساتواں حصّہ) روایات کا نچوڑ ونتیجہ

ان روایات میں سید الرسل ﷺ نے فرمادیا کہ جمعہ کے دن وضو فرض ہے غسل کرنا افضلیت کیلئے ہے نہ کہ فرضیت کے لئے۔(نخب الافکار ۱/۲۹۷)

غسل کے وجوب کے راوی وفتاویٰ

فان احتج محتج...عن علی وسعد وابی قتادة وابی هریرة.

مفہوم: مثلاً اگر کوئی حضرت علی، حضرت سعد، حضرت ابوقتادہ اور حضرت ابو ہریرہ ﷺ کی روایت سے استدلال کرے۔

غسل کے متعلق حضرت سعد رضی اللہ عنہ کا فرمان

حدثنا ابن مرزوق...فذكر الغسل يوم الجمعة...يدع الغسل يوم الجمعة.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن حارث ﷺ، حضرت سعد ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے انہوں نے جمعہ کے دن کے غسل کا ذکر کیا تو ان کے صاحبزادے نے کہا کہ میں نے غسل نہیں کیا۔ حضرت سعد ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ کے دن سارے مسلمان غسل کرتے تھے۔

حدثنا ابن مرزوق...ويوم الاضحى.

اللہ تعالیٰ کے حقوق میں سے غسل بھی ہے

حدثنا يونس...حق لله واجب على كل مسلم فى كل سبعة ايام... ان كان لاهله.

مفہوم: حضرت طاوس فرماتے ہیں میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا فرماتے تھے اللہ تعالی کا حق اور مسلمان پر لازم ہے کہ وہ ہر ہفتے (ایک بار) غسل کرے اپنے جسم سے ہر چیز دھوڈالے اور خوشبو لگائے اگر گھر میں ہو۔

حدثنا ربيع...فقد اغتسلت للجنابة.

صرف وضو کرتے تھے

حدثنا صالح...يوم الجمعة فيتوضا ولا يعيد الغسل.

مفہوم: حضرت سعید بن عبدالرحمٰن ﷺ نے فرمایا کہ میرے والد جمعہ کے دن غسل کے بعد اگر وضو ٹوٹ جاتا تو دوبارہ غسل نہیں کرتے تھے بلکہ وضو کرتے تھے۔

☆☆☆☆☆

(آٹھواں حصہ) حضرت علی ﷺ کی روایت کا جواب

قيل له اما ما روى عن على رضى الله عنه فلا دلالة فيه على الفرض...غسل يوم الجمعة.

مفہوم: معترض سے کہا جائے گا کہ حضرت علی ﷺ کی روایت میں تمہارے لئے کوئی دلیل نہیں ہے اسلئے کہ حضرت زاذان نے باعثِ فضلیت والے غسل کے بارے میں دریافت کیا تو حضرت علی ﷺ نے فضلیت والے غسل کے جو دن بتائے تو اس دن غسل کرنا فرض نہیں اور جمعہ چونکہ ان میں شامل ہے تو جمعہ کے دن بھی غسل نہیں ہوگا۔

حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی روایت کا جواب

واما ما روى عن سعد من قوله ما كنت ارى ان مسلما يدع الغسل يوم الجمعة ...مع خفة مؤنته.

مفہوم: اور حضرت سعد ﷺ کا یہ کہنا کہ کسی مسلمان کو جمعہ کے دن بغیر غسل کے نہیں دیکھتا تھا مطلب یہ ہے کہ وہ تھوڑی سی تکلیف برداشت کر کے فضلیت کے مستحق ہوتے تھے۔

☆☆☆☆☆

(آخری حصّہ) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے فتویٰ کا جواب

واما ما روی عن ابی هريرة من قوله حق لله واجب...عنده كذلك.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں غسل کے ساتھ خوشبو کا ذکر کرنا اور خوشبو کے بارے میں کہنا کہ اگر میسر ہو تو، یہ عدمِ فرضیت کی دلیل ہے اور خوشبو کی عدمِ فرضیت سے غسل کی عدمِ فرضیت ثابت ہوگئی۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو نمازِ جمعہ کیلئے بغیر غسل کے آنے پر کچھ نہیں کہا یعنی غسل کا حکم نہیں دیا اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے ان کی مخالفت نہیں کی، تو یہ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ ان کے نزدیک غسل واجب نہیں ہے۔

حضرت ابوقتادہ رضی اللہ عنہ کے فتویٰ کا جواب

واما ما روی عن قتادة مما ذكرنا عنه في ذلك...في هذا الباب.

مفہوم: حضرت ابوقتادہ رضی اللہ عنہ سے جو مروی ہے تو ان کی مراد فضیلت حاصل کرنی تھی۔ اور عبدالرحمٰن بن ابزی رضی اللہ عنہ سے اس کے خلاف بھی مروی ہے۔ یہی امام ابوحنیفہؒ، امام ابویوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول ہے۔

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

باب الاستجمار

اجمالی خلاصہ...... یہ باب پانچ حصوں پر مشتمل ہوگا۔

(۱) سب سے پہلے اتفاقی مسئلہ اور اختلافی مسئلہ ذکر ہوں گے (۲) شوافعؒ وحنابلہؒ کے دلائل (۳) شوافعؒ وحنابلہؒ کے دلائل کے جوابات (۴) احنافؒ ومالکیہؒ کے دلائل (۵) اور آخر میں نظرِ طحاویؒ اور دلیلِ قوی ذکر کئے جائیں گے۔

(پہلا حصّہ) اتفاقی مسئلہ

(۱) ائمہ اربعہؒ کا اتفاق ہے کہ ''انقاء'' سب کے نزدیک واجب ہے (۲) اسی طرح ائمہ اربعہؒ کا اتفاق ہے کہ ''ایتار'' سب کے نزدیک مستحب ہے۔

تثلیث اختلافی مسئلہ

(۱) شوافعؒ اور حنابلہؒ کے نزدیک تثلیث واجب ہے، ورنہ استنجاء جائز نہیں۔ ''فذهب قوم'' کا مصداق یہی حضرات ہیں (۲) حنافؒ ومالکیہؒ کے نزدیک تثلیث واجب نہیں بلکہ مستحب ہے۔ یہی حضرات ''وخالفهم'' کا مصداق ہیں۔

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصّہ) شوافعؒ اور حنابلہؒ کے دلائل

حدثنا يونس...من استجمر فليوتر.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے استنجاء کیلئے طاق عدد میں ڈھیلے استعمال کرنے کا حکم فرمایا ہے۔

حدثنا يونس...مثله. حدثنا ابن ابی داؤد...مثله. حدثنا ابن مرزوق...مثله.

حدثنا ابن ابی داؤد...یامرنا اذا اتی احدنا الغائط بثلثة احجار.

حدثنا محمد...اذا خرج احدکم الی الغائط فلیذهب بثلثة...بها فانها ستکفیه.

حدثنا ابن ابی داؤد...قال استجمر فلیوتر. حدثنا ابوبکرة...یامرنا بثلثة احجار یعنی فی الاستجمار.

حدثنا روح...فی الاستجمار بثلثة احجار لیس فیها رجیع. حدثنا فهد...نهینا ان نکتفی باقل من ثلثة احجار.

فذهب قوم الی ان الاستجمار لا یجزی باقل من ثلثة احجار...من هذه الاثار.

مفہوم: ایک قوم نے ان روایات سے استدلال کرتے ہوئے تین پتھروں سے کم میں استنجاء کرنے کو نا کافی قرار دیا ہے۔

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصّہ) شوافعؒ وحنابلہؒ کے دلائل کے جوابات

وخالفهم فی ذلك اخرون فقالوا ما استجمر به منها فانقی...کان ذلك طهره.

مفہوم: بعض دوسرے حضرات نے ان کی مخالفت کی اور کہا کہ استنجاء سے اصل مقصود پاکی حاصل کرنی ہے وہ چاہے تین پتھروں سے حاصل ہو یا اس سے کم یا اس سے زیادہ۔

شوافعؒ وحنابلہؒ کے دلائل محتمل ہیں

وکان من الحجة لهم فی ذلك ان امر النبی فی هذا بالوتر...هو اقل منه.

مفہوم: یہ (دوسرے فریق والے) انہی روایات سے اپنے استدلال کے دو طریقے بیان کرتے ہیں، پہلا یہ کہ سرکار دو عالم ﷺ نے یہ حکم بطور استحباب کے دیا ہو۔ دوسرا یہ کہ اس حکم سے مراد یہ ہو کہ اگر تین پتھروں سے کم میں پاکی حاصل نہ ہوتی ہو تو تین سے استنجاء کرنے کا حکم دیا ہو۔

احادیث سے احتمال کی تائید

فنظرنا فی ذلك هل نجد...من ذلك.

فاذا یونس...فقد احسن ومن لا فلا حرج...بمقاعد بنی ادم.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ﷺ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ سرمہ تین دفعہ لگاؤ، کرلو تو بہتر اور نہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اسی طرح استنجاء کرتے وقت تین ڈھیلے استعمال کرو، کرلو تو ٹھیک ورنہ کوئی حرج نہیں ہے۔ خلال کرتے وقت ریزوں کو باہر نکال لو اور زبان سے نکلنے والے ریزے کو نگل لو۔ کرلو تو بہتر ورنہ کوئی حرج نہیں ہے۔ قضائے حاجت کرتے وقت پردہ کرلو اگر ریت ہو تو اس کو آڑ بنا لے اسلئے شیطان انسان کی شرم گاہ سے کھیلتا ہے۔

حدثنا ابن مرزوق...مثله وزاد من استجمر فلیوتر من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج.

طاق عدد کا مقصد حصولِ فضیلت تھا

فدل ذلك ان رسول الله ﷺ انما امر بالوتر فی الاثار الاول...لا یجزی الا هو.

مفہوم: اس روایت میں ذکر کردہ طاق عدد کا ذکر ہے وہ فضیلت کیلئے تھا نہ کہ فرضیت کیلئے۔

فضیلت کے حصول کی تائید

وقد روی عن عبدالله بن مسعود عن النبی ﷺ ما قد بین ذلك ایضا.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بھی سرورِ کونین ﷺ سے اسی طرح کی روایت بیان کرتے ہیں۔

☆☆☆☆☆

(چوتھا حصّہ) احنافؒ و مالکیہؒ کے دلائل

حدثنا احمد...فاتی الغائط فقال ایتنی بثلثة احجار...وقال انها رکس.

مفہوم: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ قضائے حاجت کیلئے تشریف لے گئے اور مجھ سے پتھر مانگے تو میں نے دو پتھر اور ایک لید دے دیا۔ سید الرسل ﷺ نے لید کو پھینک کر فرمایا کہ یہ ناپاک ہے اور پتھروں کو لے لیا۔

دوسری دلیل: حدثنا ابن ابی داؤد...فذکر نحوه.

ففی هذا الحدیث ما یدل ان النبی قعد للغائط فی مکان لیس فیه احجار...ولامر عبدالله ان یبغیه ثالثا.

مفہوم: اس روایت میں اس بات پر دلالت پائی جاتی ہے کہ سید الکونین ﷺ قضائے حاجت کے لئے ایسے مقام پر بیٹھے جہاں پتھر نہ تھے کیونکہ آپ نے حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا مجھے تین پتھر لا دو اگر وہاں کوئی ایسی چیز نہ ہوتی تو آپ دوسری جگہ سے حاصل کرنے کی ضرورت محسوس نہ فرماتے جب حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ پتھر اور لید لے کر آئے تو آپ نے لید پھینک دی اور دو پتھر لے لئے یہ آپ کے دو پتھر استعمال کرنے دلیل ہے، اور اس بات کی دلیل ہے کہ آپ اس جگہ جہاں تین پتھر کفایت کرتے ہیں دو پتھروں کو کافی سمجھتے تھے کیونکہ اگر تین پتھروں سے کم کافی نہ ہوتے تو آپ دو پتھروں پر اکتفا نہ کرتے اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو تیسرا پتھر تلاش کرنے کا حکم فرماتے۔

ففی ترکه ذلك دلیل علی اکتفائه بالحجرین فهذا وجه هذا الباب من طریق تصحیح معانی الاثار.

مفہوم: اس روایت میں لید کو چھوڑ کر پتھر استعمال کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ دو پتھروں سے استنجاء کرنا کافی ہے۔

☆☆☆☆☆

(آخری حصّہ) نظرِ طحاویؒ اور دلیلِ قوی

واما من طریق النظر فانا راینا الغائط والبول اذا غسلا بالماء مرة... او کثر وهذا هو النظر.

مفہوم: جبکہ غور و فکر اور قیاس کے طریقے پر بیان یہ ہے کہ جب پاخانہ اور پیشاب پانی کے ساتھ ایک بار دھو دیئے جائیں اور اس سے ان کا اثر اور بو زائل ہو جائے یہاں تک کہ ان دونوں میں کچھ بھی باقی نہ رہے تو وہ جگہ پاک ہو جاتی ہے اور اگر اس (ایک بار دھونے) کے ساتھ ان کا رنگ اور بو زائل نہ ہوں تو دوبارہ دھونے کی ضرورت ہوگی۔ اگر دوبارہ دھونے سے ان کا رنگ اور بو دور ہو جائیں تو اس صورت میں بھی پاک ہو جائے گا جس طرح ایک بار دھونے سے پاک ہو گیا تھا اگر دوبارہ دھونے سے بھی رنگ اور بو زائل نہ ہوں تو مزید دھونے کی حاجت ہوگی حتی کہ ان (نجاستوں) کا رنگ اور بو ختم ہو جائے گویا ان کے دھونے سے جو چیز مقصود

ہے وہ ان نجاستوں کا دور ہونا ہے جتنی بار دھونے سے بھی زائل ہوں۔ دھونے کی کوئی معلوم مقدار مراد نہیں کہ اس سے کم کفایت نہ کرے۔ پس قیاس کا تقاضا ہے کہ پتھروں سے استنجاء کی صورت میں بھی پتھروں کی معلوم مقدار مراد نہیں کہ ان سے کم کے ساتھ استنجاء نہ ہو سکے بلکہ اس قدر پتھر کافی ہیں جن سے نجاست دور ہو جائے کم ہوں یا زیادہ قیاس یہی چاہتا ہے اور یہی امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد بن حسن رحمہم اللہ کا قول ہے۔

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

باب الاستجمار بالعظام

اجمالی خلاصہ......: یہ باب تین حصّوں پر مشتمل ہوگا۔

(۱) سب سے پہلے ہڈی اور گوبر سے استنجاء میں مذاہب ذکر کیے جائیں گے (۲) شافعیہؒ وحنابلہؒ کے دلائل (۳) شوافعؒ وحنابلہؒ کی دلیل کا جواب۔

☆☆☆☆☆

(پہلا حصّہ) ہڈی اور گوبر سے استنجاء میں مذاہب

(۱) شوافعؒ، حنابلہؒ اور مالکیہؒ کے ایک قول کے مطابق ہڈی اور گوبر سے استنجاء بالکل نہیں ہوتا یعنی جائز ہی نہیں، اگر استنجاء کرلیا تو ایسے ہے جیسے کیا ہی نہیں (۲) احنافؒ اور مالکیہؒ کے قولِ ثانی کے مطابق ہڈی اور گوبر سے استنجاء مکروہ ہے۔ صفائی ہو جائے تو استنجاء ہو جاتا ہے۔ (امانی الاحبار ۲/۱۷۵)

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصّہ) شافعیہؒ وحنابلہؒ کے دلائل

حدّثنا یونس...نھی ان یستطیب احد بعظم او بروثۃ.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ سید البشر ﷺ نے ہڈی یا لید سے پاکی حاصل کرنے سے منع فرمایا۔

دوسری دلیل: حدثنا فھد...نھینا ان نستنجی بعظم او رجیع.

تیسری دلیل: حدثنا یونس...انہ نھی ان یستطیب احد بعظم او روثۃ او جلد.

چوتھی دلیل: حدثنا حسین...نھی ان یستنجی بروث او رمۃ والرمۃ العظام.

پانچویں دلیل: حدثنا محمد...لعل الحیوۃ ستطول بك فاخبر الناس ان من استنجی...محمدا منہ بریء.

قال ابو جعفر فذھب قوم الی انہ لا یستنجی بالعظام...ذلك بھذہ الاثار.

مفہوم: امام ابو جعفر طحاویؒ نے فرمایا کہ ایک قوم نے کہا ہے کہ ہڈیوں سے استنجاء نہیں ہوتا اور اگر کوئی کرلے تو وہ نہ کرنے والے کے حکم میں ہے، انہوں نے مندرجہ بالا روایات سے استدلال کیا ہے۔

☆☆☆☆☆

(آخری حصّہ) شوافعؒ وحنابلہؒ کی دلیل کا جواب

وخالفهم فی ذلك اخرون فقالوا لم ينه عن الاستنجاء بالعظم...لا يقذروه عليهم.

مفہوم: بعض حضرات نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے کہا ہے کہ ہڈی سے استنجاء کرنے کی ممانعت اس لئے نہیں آئی کہ وہ پتھر سے استنجاء کی طرح نہیں بلکہ اسلئے کہ یہ جنات کی خوراک ہے اور انسان کو اسے ناپاک کرنے سے روکا گیا ہے۔

ہڈی سے منع کی وجہ؟

وقد بين ذلك ما حدثنا حسين...لا تستنجوا بعظم ولا روث فانهما ازواد اخوانكم الجن.

مفہوم: حضرت عبداللہ ؓ فرماتے ہیں کہ سید الرسل ﷺ نے ہڈی سے استنجاء کرنے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ یہ جنات کی غذا ہے۔

حدثنا علی... كل عظم يقع فی ايديكم...اخوانكم من الجن.

حدثنا ربيع...فلما قضی حاجته اتبعته فسالته...وجدوا عليه طعاما. حدثنا احمد...مثله.

باب کا خلاصہ وروایات کا نچوڑ

فثبت بهذه الاثار ان رسول الله ﷺ انما نهی عن الاستنجاء...بالعظام انه يطهر.

مفہوم: ان روایات سے ثابت ہوا کہ لید سے ممانعت اس سے عدمِ حصولِ طہارت کی بناء پر نہیں تھا بلکہ اس لئے تھا کہ یہ جنوں کی خوراک ہے۔ اور یہی امام ابوحنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول ہے۔

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

باب الجنب يريد النوم او الاكل او الشرب او الجماع

اجمالی خلاصہ......: یہ باب چار حصّوں پر مشتمل ہوگا۔

(۱) سب سے پہلے مذاہب بیان ہوں گے (۲) فریقِ اول کی دلیل کا جواب اور دو احتمال (۳) دوسرا احتمال ''ماء الغسل'' والا (۴) آخر میں ائمہ اربعہؒ کے دلائل ذکر ہوں گے۔

(پہلا حصّہ) مذاہب

جنبی اگر جنابت کی حالت میں سونا چاہے تو وضو کر کے سوسکتا ہے یا نہیں؟

(۱) بعض تابعینؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک وضو کا کوئی فائدہ نہیں، نہ ہی ثواب ملے گا۔ ''فذہب قوم'' کا مصداق یہی حضرات ہیں

(۲) ائمہ اربعہؒ کے نزدیک وضو مستحب ہے اس کا فائدہ بھی ہوگا۔ یہی حضرات ''وخالفہم'' کا مصداق ہیں۔ (امانی ۱۷۹/۲۔ نیل ۲۰۸/۱)

فریقِ اول کے دلائل

حدثنا ابن مرزوق...انه كان ينام وهو جنب ولا يمس الماء.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ ؓ سے مروی ہے کہ سرکار دو جہاں ﷺ رات کو غسل کے بغیر حالتِ جنابت میں سو جاتے تھے۔

حدثنا ابن ابی داؤد...اذا رجع من المسجد صلی...ولا يمس الماء.

حدثنا ملك... يجنب ثم ينام ولا يمس ماء... فيغتسل. حدثنا صالح... فذكر مثله باسناده.

حدثنا صالح... فذكر مثله باسناده. حدثنا صالح... فذكر مثله باسناده.

فذهب قوم الى هذا وممن ذهب اليه ابويوسف فقالوا لا نرى... حال الجنابة الى حال الطهارة.

مفہوم: ایک قوم کا یہی موقف ہے کہ جنبی اگر بغیر وضو کئے سو جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے امام ابو یوسفؒ کا بھی یہی موقف ہے کیونکہ وضو حالتِ جنابت کو دور نہیں کر سکتا۔

☆☆☆☆☆

(دوسرا حصّہ) فریقِ اول کی دلیل کا جواب اور دو احتمال

وخالفهم فى ذلك اخرون... فاخطا فى اختصاره اياه.

مفہوم: بعض لوگوں نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے کہا ہے کہ جنبی کیلئے چاہئے کہ وہ وضو کر کے سوئے۔ اور ابو اسحٰقؒ سے اپنی روایت کردہ حدیث میں غلطی ہوئی ہے کیونکہ وہ ایک طویل حدیث تھی جس کو انہوں نے مختصر کیا ہے۔

ابو اسحٰقؒ کی دوسری حدیث وضو والی

وذلك ان فهدا حدثنا قال ثنا... ثم ان كانت... وضوء الرجل للصلوة.

مفہوم: ابو اسحٰقؒ بیان کرتے ہیں کہ میں نے اسود بن یزیدؒ سے اس حدیث کے متعلق پوچھا جس میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضور اکرم ﷺ سے نماز کے بارے میں دریافت کیا تھا۔ وہ کہنے لگے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرکار دو عالم ﷺ رات کے پہلے حصے میں آرام فرماتے پھر آخری حصے میں عبادت کرتے پھر اگر حاجت ہوتی تو اس کو زوجہ مطہرہ کے ساتھ پورا کرتے (حاجت سے مراد جماع ہے) اس کے بعد پانی کو چھوئے بغیر سو جاتے اور آذانِ اول کے ساتھ جاگتے اور اپنے اوپر پانی بہاتے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے غسل کے الفاظ مروی نہیں ہیں۔ میں تمہارا غرض جانتا ہوں، اگر جنبی ہوتے تو وضو کرتے تھے۔

فهذا الاسود بن يزيد قد ابان فى حديثه... كان اذا اراد ان ينام... يغتسل به لا على الوضوء.

مفہوم: اس روایت میں اسود بن یزید رضی اللہ عنہ نے بتا دیا کہ سید الرسل ﷺ رات کو حالتِ جنابت میں سونے سے پہلے وضو کرتے تھے۔ اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا فرمان کہ جماع کے بعد سرور کونین ﷺ پانی کو چھوتے تک نہیں تھے، مراد اس سے غسل کے پانی کا اندازہ لگانا ہے، اس سے وضو کی نفی نہیں ہوتی۔

ابو اسحٰقؒ کی وضو والی دوسری حدیث

وقد بين ذلك غير ابى اسحق عن الاسود عن عائشة ان رسول الله ﷺ كان يتوضا وضوئه للصلوة.

مفہوم: ابو اسحٰقؒ کے علاوہ دوسرے حضرات نے بھی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے وضو کرنے کے متعلق روایت کیا ہے۔

وذلك ما حدثنا ابن مرزوق... اذا اراد ان ينام او ياكل وهو جنب يتوضا.

مفہوم: ابراہیمؒ، اسودؒ کے توسط سے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ اگر جنابت کی حالت میں

ہوتے تو کھانے اور سونے سے پہلے وضو فرما لیتے تھے۔

وضو والی تیسری حدیث

ثم روی عن الاسود من رایه مثل ذلك.

حدثنا روح...اذا اجنب الرجل فاراد ان ینام فلیتوضا...ما رواه ابراهیم.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی طرف سے یہ بات بیان کرنا ممکن نہیں ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ سونے سے پہلے پانی کو ہاتھ تک نہیں لگاتے تھے۔اور حضرت اسود ؒ کو وضو کرنے کا حکم فرماتے تھے۔اس بارے میں ابراہیم ؒ کی روایت ہی ہے۔

وضو والی چوتھی حدیث

وقد روی غیر الاسود عن عائشة ما یوافق ذلك ایضا.

مفہوم: اس کے علاوہ دوسرے لوگوں نے بھی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اس کی مثل روایت کیا ہے۔

حدثنا یونس...اذا اراد ان ینام وهو جنب توضا وضوئه للصلوة.

مفہوم: حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمٰن رضی اللہ عنہ، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ جب رات کو حالتِ جنابت میں سونے کا ارادہ فرماتے تو وضو کر لیتے تھے۔

حدثنا ابوبکرة...مثله. حدثنا محمد...مثله. حدثنا ربیع...مثله.

حدثنا علی...مثله وزاد ویغسل فرجه. حدثنا ربیع...مثل حدیث الزهری عن ابی سلمة.

فهذا غیر الاسود.قد روی عن عائشة عن رسول الله ﷺ...عن عائشة عن رسول الله.

مفہوم: یہ روایت حضرت اسودؒ کے علاوہ دوسرے لوگوں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے توسط سے اس کی مثل نبی کریم ﷺ سے روایت کیا ہے جو ابراہیمؒ سے مروی ہے۔

وضو والی پانچویں حدیث

وقد روی عن عائشة...حدثنا یونس...اذا اصاب احدكم المراة ثم اراد ان ینام فلا ینام حتی یتوضا وضوئه للصلوة.

مفہوم: حضرت ہشام بن عروہؒ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جو کوئی بھی رات کو حالتِ جنابت میں سونا چاہے تو وہ وضو کر کے سو جائے۔

حدثنا یزید...لا یدری لعل نفسه تصاب فی نومه...هذا تم تفتی بهذا.

مفہوم: یہ بات ممکن نہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس ایک بات ہو پھر وہ اس کے خلاف فتوٰی دیں۔

فثبت بما ذكرنا فساد ما روی عن ابی اسحق عن الاسود مما ذكرنا وثبت ما روی ابراهیم عن الاسود.

مفہوم: اس روایت سے ابو اسحٰق ؒ کی اسود سے غلط ہونا اور ابراہیم ؒ کی اسود سے صحیح ہونا ثابت ہوتا ہے۔

☆☆☆☆☆

(تیسرا حصّہ) دوسرا احتمال ''ماء الغسل'' والا

وقد یحتمل ایضا ان یکون ما اراد ابو اسحقیعنی الغسل فان...من ھذا شیئا.

مفہوم: پھر ابواسحٰق کی روایت میں یہ احتمال بھی ہے کہ پانی کو ہاتھ نہ لگانے سے مراد غسل کرنا ہو۔امام ابوحنیفہ اس بارے میں ان سے کچھ روایت کرتے ہیں۔

حدثنا ابن مرزوق... کان رسول اللہﷺ یجامع ثم یعود ولا یتوضا وینام ولا یغتسل.

مفہوم: امام ابوحنیفہ کچھ واسطوں سے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریمﷺ جماع کرتے پھر دوبارہ اس کو دہراتے اور وضو اور غسل کئے بغیر سو جاتے۔

فکان ما ذکر انه لم یکن یفعله اذا جامع قبل نومه ھو الغسل فذلك لا ینفی الوضوء.

مفہوم: اس روایت میں سونے سے پہلے غسل نہ کرنے کا ذکر ہے لیکن اس سے وضو کرنے کی نفی نہیں ہوتی۔

☆☆☆☆☆

(آخری حصّہ) ائمہ اربعہ کے دلائل

وقد روی عن ابن عمر عن رسول اللہﷺ...حدثنا علی...اینام احدنا وھو جنب قال نعم ویتوضا.

مفہوم: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سید الرسلﷺ سے عرض کیا کہ حالتِ جنابت میں سونا کیسا ہے؟ فرمایا کہ وضو کرکے سویا جائے۔

حدثنا علی...وزاد وضوئه للصلوۃ. حدثنا یزید...مثله. حدثنا ابن مرزوق...مثله وزاد واغسل ذکرك.

حدثنا ابن مرزوق...فذکر باسناده مثله. حدثنا یونس...فذکر مثله باسناده.

ائمہ اربعہ کی دوسری دلیل

وروی عن عمار ابن یاسر وابی سعید عن النبیﷺ...اذا اراد ان ینام او یشرب او یاکل ان یتوضا وضوئه للصلوۃ.

مفہوم: حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی کریمﷺ نے فرمایا کہ جنبی کو کھانے، پینے اور سونے سے پہلے وضو کر لینا چاہئے۔

حدثنا ربیع...اصبت اھلی وارید النوم قال توضا وارقد.

فقد تواترت الاثار عن رسول اللہﷺ فی الجنب اذا اراد النوم...من رایھا فیما تقدم.

مفہوم: ایسی روایات تواتر کے ساتھ آئی ہیں جس میں حضور اکرمﷺ سے جب جنبی کے سونے کے متعلق دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ وضو کرکے سوئے۔اور اس کے بعد بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا بھی اسی پر عمل ہوا، ان میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بھی ہے۔

ائمہ اربعہ کی تیسری دلیل

وقد روی ذلك ایضا عن زیدبن ثابت. حدثنا یونس...اذا توضا الجنب قبل ان ینام فقد بات طاھرا.

مفہوم: حضرت قبیصہ بن ذویب رضی اللہ عنہ، حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ جنبی سونے سے پہلے

وضو کر کے سوئے گویا کہ طہارت کی حالت میں رات گزاری۔

فهذا زيد بن ثابت يخبر انه اذا توضا قبل ان ينام ثم نام كان كمن قد اغتسل قبل ان ينام...لمن بات طاهرا.

مفہوم: یہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ ہیں جنہوں نے جنبی کا سونے سے پہلے وضو کرنا ایسا سمجھا جیسا کہ انہوں نے رات طہارت کی حالت میں گزاری اور وہ غسل کر کے سویا۔

جنبی کے کھانے پینے سے پہلے وضو کرنے میں مذاہب

مذاہب

(۱) حنابلہؒ، علامہ حبیب مالکیؒ اور داؤد ظاہریؒ کے نزدیک جنبی کا کھانے پینے سے پہلے وضو لازم ہے۔

(۲) احنافؒ، شوافعؒ و مالکیہؒ کے نزدیک کھانے پینے سے قبل وضو مستحب ہے۔ (نخب الافکار ۱/۹۰۷)

فریقِ اول کی دلیل

وقد ذكرنا حديث الحكم عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة...ان يطعم حتى يتوضا.

مفہوم: ہم نے حکم بن ابراہیمؒ کے توسط سے انہوں نے اسود سے انہوں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ سرورِ کونین ﷺ حالتِ جنابت میں کھانا تناول کرنے سے پہلے وضو فرماتے تھے۔ اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے بھی اس جیسی روایت مروی ہے۔ ایک قوم اس طرف گئی ہے کہ جنبی کے لئے مناسب یہی ہے کہ وہ کھانے سے پہلے وضو کر لے۔

فریقِ ثانی کی دلیل

وخالفهم فی ذلك اخرون فقالوا لاباس ان يطعم وان لم يتوضاو...فی ذلك ان فهذا.

مفہوم: لیکن بعض حضرات نے ان کی مخالفت کرتے ہوئے بغیر وضو کئے بھی جنبی کے کھانا کھانے میں کوئی حرج نہیں سمجھا۔ اگلی روایت ان کی دلیل ہے۔

حدثنا قال اخبرنی سحيم الحرانی...اذا اراد ان ياكل وهو جنب غسل كفيه.

مفہوم: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے سید الرسل ﷺ سے حالتِ جنابت میں سونے کے متعلق دریافت کیا تو فرمایا کہ وضو کر کے سو جایا کر۔

فقد روی عن عائشة ما ذكرنا وروی عنها خلاف ذلك ايضا...الذی له توضأ.

مفہوم: جو کچھ ہم نے ذکر کیا یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے حالانکہ آپ رضی اللہ عنہا سے اس کے خلاف بھی مروی ہے کہ آپ ﷺ نماز کی طرح کا وضو فرماتے۔ جب آپ ﷺ سے مروی روایات میں تضاد ہو گیا تو ہمارے نزدیک یہ احتمال ہے اور اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے کہ آپ ﷺ کا یہ وضو اس وقت ہو جس کا ہم نے اس کے علاوہ باب میں ذکر کیا کہ جب آپ پانی دیکھتے تو گفتگو نہ کرتے پس آپ گفتگو کرنے کے لئے وضو کرتے پھر بسم اللہ پڑھتے اور کھانا تناول فرماتے پھر یہ منسوخ ہو گیا تو آپ ﷺ پاکیزگی حاصل کرنے کے لئے ہاتھوں کو دھوتے اور وضو چھوڑ دیا اس طرح سونے کے وقت آپ کے وضو میں یہ احتمال ہے کہ آپ سونے کے لئے وضو کرتے ہوں پھر یہ

حکم منسوخ ہوگیا اور جنبی کے لئے اللہ تعالی کا ذکر کرنا جائز ہوگیا لہٰذا وہ علت باقی نہ رہی جس کے لئے آپ ﷺ نے وضو فرمایا۔

فریقِ ثانی کی دوسری دلیل

وقد روينا في غير موضع عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ خرج من الخلاء فقيل له...او الاكل او الشرب.

مفہوم: ایک اور روایت ہے جو حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ بیت الخلاء سے باہر تشریف لائے تو کسی نے دریافت کیا کہ وضو کرلیں؟ فرمایا کہ میں صرف نماز کیلئے وضو کرتا ہوں۔ سرکار دو عالم ﷺ کا یہ فرمان نماز کے علاوہ اشیاء کیلئے وضو کرنے کی نفی کرتا ہے اور کھانا حالتِ جنابت میں سونا ان میں داخل ہے۔

فریقِ ثانی کی تیسری دلیل

ومما يدل على نسخ ذلك ايضا ان ابن عمر...قال بعد رسول الله ﷺ.

مفہوم: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت بھی اس کے منسوخ ہونے پر دلالت کرتی ہے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے جواب میں سید البشر ﷺ نے جو جواب دیا تھا۔ پھر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کا قول نبی کریم ﷺ کے بعد یہ ہے۔

ما حدثنا ابن خزيمة...اذا اجنب الرجل واراد ان ياكل او يشرب...ثبت النسخ لذلك عنه.

مفہوم: حضرت نافع رضی اللہ عنہ، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ جنبی کھانے، پینے یا سونے سے پہلے وضو کی طرح اعضاء کو دھوئے لیکن پاؤں نہ دھوئے۔

اس روایت میں جس وضو کا ذکر ہے وہ پورا نہیں ہے حالانکہ سرور کونین ﷺ نے اس صورت میں مکمل وضو کا حکم دیا ہے۔ پس یہ روایت اس کے منسوخ ہونے پر دلالت کرتی ہے۔

وقد روى عن رسول الله ﷺ في الرجل يجامع اهله ثم يريد المعاودة.

مفہوم: نبی کریم ﷺ سے یہ بھی مروی ہے کہ جو بندہ دوبارہ جماع کریں۔

دوبارہ جماع سے قبل وضو میں مذاہب

(۱) ظاہریہؒ وحبیب مالکیؒ کے نزدیک پہلے جماع کے بعد دوبارہ جماع سے قبل وضو واجب ہے۔

(۲) جمہورؒ کے نزدیک وضو مستحب ہے۔

(۳) امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مستحب بھی نہیں ہے (امانی الاحبار ۱/۱۹۴)

پہلی دلیل: ما حدثنا بحر...اذا اتى احدكم اهله ثم اراد ان يعود فليتوضا.

مفہوم: حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ اپنی بیوی کے ساتھ دوبارہ جماع کرنے سے پہلے وضو کرنا چاہئے۔

دوسری دلیل: حدثنا يزيد...ثم ذكر مثله باسناده.

جواب: فقد يجوز ان يكون امر بهذا في حال ما كان الجنب لا يستطيع ذكر الله حتى يتوضا...فارتفع ذلك.

مفہوم: ممکن ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ کا یہ حکم کرنا اس وقت ہو جب حلتِ جنابت میں ذکر کرنے کی اجازت نہ ہو تو وضو کا حکم دیا ہو، تا کہ دوسری

مرتبہ جماع کرنے سے پہلے بسم اللہ پڑھ سکے۔ لیکن بعد میں حالتِ جنابت میں ذکر کرنے کی اجازت دے دی گئی تو یہ حکم بھی ختم ہو گیا۔

پچھلی روایت منسوخ ہے

وقد روی عن عائشة ان رسول اللهﷺ کان یجامع ثم یعود و لا یتوضا...ناسخ لذلك.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور اکرمﷺ دوبارہ جماع کرنے سے پہلے وضو نہ کرتے تھے۔ تو یہ ہمارے نزدیک ناسخ ہے۔

اشکال: فان قال قائل فقد روی عنه انه کان یطوف علی نسائه فکان یغتسل کلما جامع واحدة منهن.

مفہوم: اگر کوئی کہے کہ نبی کریمﷺ ایک مرتبہ جماع کرنے کے بعد غسل کرتے تھے، اور اس آنے والی روایت سے استدلال کریں۔

وذکر فی ذلك ما حدثنا ابن مرزوق... کان اذا طاف علی نسائه فی یوم...واطهر واطیب.

مفہوم: حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سید الرسلﷺ ایک رات کئی ازواج کے پاس تشریف لے گئے تو ہر ایک کے پاس غسل کر لیتے تھے۔ کسی نے دریافت کیا کہ ایک غسل ہی کر لیں؟ فرمایا کہ اس میں پاکیزگی بہت ہے۔

اشکال کا جواب: قیل له فی هذا ما یدل علی ان ذلك لم تکن علی الوجوب لقوله هذا ازکی واطیب واطهر.

مفہوم: جواب یہ دیا جائے گا کہ اس روایت میں مذکورہ بات کہ اس میں پاکیزگی ہے غسل کے عدم وجوب پر ہی دلالت کرتی ہے۔

ایک رات میں تمام ازواج سے جماع کے بعد ایک ہی غسل

وقد روی عنه انه طاف علی نسائه بغسل واحد.

مفہوم: اور ایک ہی غسل سے کئی ازواجِ مطہرات کے پاس جانا بھی مروی ہے۔

ایک غسل کی تائید میں روایات

حدثنا یونس...طاف علی نسائه بغسل واحد.

مفہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریمﷺ کئی ازواجِ مطہرات کے پاس تشریف لے جاتے تھے اور ایک ہی غسل کر لیتے تھے۔

حدثنا علی...مثله. حدثنا فهد...فذکر باسناده مثله. حدثنا علی...مثله. حدثنا احمد...مثله.

ختم شد

نسائی شریف

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

كتاب الطهارة

تاويل قوله عز وجل اذا قمتم الى الصلوة....المرافق

حدیث نمبر ۱: اخبرنا قتيبة...اذا استيقظ احدكم من نومه فلا يغمس يده في وضوئه حتى يغسلها ثلاثا...يده.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے جب کوئی نیند سے بیدار ہو تو برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے تین مرتبہ ہاتھوں کو دھولے، اس لئے کہ معلوم نہیں ہاتھوں نے رات کہاں گزاری ہے۔

باب السواك اذا قام من الليل

حدیث نمبر ۲: اخبرنا اسحق...كان رسول الله ﷺ اذا قام من الليل يشوص فاه بالسواك.

مفہوم: حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رات کو اٹھ کر مسواک سے منہ صاف کرنا مسنون ہے۔

تشریح......لفظ سواک کے لغوی معنیٰ دانت رگڑنے کے ہیں۔ نہایہ میں ہے کہ ساک بالکسر اور مسواک دونوں مترادف ہیں۔ دانت صاف کرنے کی لکڑی کو کہتے ہیں۔ ابن ملک نے کہا کہ سواک مسواک کرنے کو کہتے ہیں اور مسواک کو بھی لیکن اگر معنیٰ ثانی مراد لیں تو یہاں اس سے اس کا استعمال کرنا مراد ہے، اس لئے ایک مضاف محذوف ماننا پڑے گا" ای باب استعمال السواك اذا قام من الليل."

اذا قام من الليل:

صحیح مسلم کی روایت میں "اذا قام للتهجد من الليل" آیا ہے کہ جب آپ رات کو تہجد کے لئے اٹھتے تو اپنے دانتوں کو مسواک سے صاف فرماتے تھے، لہٰذا نسائی کی روایت کے بھی یہی معنیٰ ہیں۔

يشوص فاه بالسواك:

لفظ یشوص ماخوذ ہے شوص سے جس کے معنیٰ عرض میں مسواک کرنے کے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ مسواک دانت کی چوڑان پر کرے نہ کہ طول پر کیونکہ اس سے مسوڑھے چھلتے ہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معمول رہا ہے کہ جب رات کو نیند سے اٹھتے تو مسواک سے منہ اور دانت صاف فرماتے تھے کہ سونے کی وجہ سے جو بخارات معدہ سے چڑھ کر زبان پر جم جاتے ہیں۔ اس سے زبان پر کثافت آجاتی ہے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس کے ازالے کے لئے مسواک کرتے تھے تاکہ نماز کے دوران قرأت میں کوئی رکاوٹ نہ ہو۔

باب كيف يستاك

مسواک کس طرح سے کی جائے اس کے بیان میں

حدیث نمبر ۳: اخبرنا احمد...دخلت على رسول الله وهو يستاك وطرف السواك على لسانه وهو يقول عأعأ.

مفہوم : حضرت ابوموسیٰ ؓ سے مروی ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے مسواک زبان پر رکھی ہوئی تھی اور ''عاعا'' کی آواز حلق سے نکل رہی تھی۔

اخبرنا احمد بن عبدة قال اخبرنا حماد بن زيد قال اخبرنا غيلان بن جرير عن ابى بردة عن ابى موسىٰ عليه السلام قال دخلت علىٰ رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يستن وطرف السواك علىٰ لسانه وهو يقول عاعا.

حضرت ابوموسیٰ علیہ السلام سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور آپ اس وقت اپنی زبان پر مسواک فرمارہے تھے درآنحالیکہ آپ کے منہ سے عاعاً کی آواز نکل رہی تھی۔

و طرف السواك على لسانه

حضرت ابوموسیٰ علیہ السلام اپنا مشاہدہ بیان کرتے ہیں کہ مسواک کا وہ سرا جو دانت پر پھیر لیا جاتا ہے۔آپ اسے زبان پر رکھ کر اس کے اوپر کی سطح پر مسواک فرمارہے تھے چنانچہ مسند احمد کی روایت میں ہے،يستن الىٰ فوق، اس سے دو چیزیں معلوم ہوئیں۔ایک تو مسواک کی تاکید معلوم ہوتی ہے۔دوسرے مسواک صرف دانتوں پر پھیر لینے پر اکتفاء نہ کرے بلکہ دانتوں پر پھیر لینے کے ساتھ ساتھ زبان پر بھی آہستہ آہستہ پھیر لی جائے۔

شاہ ولی اللہؒ کا فرمان :......حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جب آدمی مسواک کرے تو اس کے لئے مناسب ہے کہ اچھی طرح منہ کے اندر تک مسواک کرے اور حلق اور سینہ کا بلغم نکالے اور منہ میں اندر تک کرنے سے مرض قلاع (یعنی پھنسیاں جو لبوں اور منہ میں ہوں) دور ہو جاتا ہے اور آواز صاف ہو جاتی ہے اور منہ خوشبودار ہو جاتا ہے۔

وهو يقول عاعاً :...... بخاری کی روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں ''فوجدته' يستن بسواك بيده يقول اع اع والسواك فى فيه كانه' يتهوّع'' یعنی راوی نے لفظ عاعاً یا اُع اُع سے اس آواز کی حکایت کی ہے جو زبان کی سطح پر مسواک کرتے وقت پیدا ہوتی ہے چنانچہ راوی حدیث حضرت عبداللہ بن قیس ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ پیغمبر علیہ السلام کے مسواک کرنے کی کیفیت بیان کرنے میں کہتے ہیں کہ آپ کے منہ سے مسواک کرتے وقت اُع اُع کی آواز نکل رہی تھی جیسے کوئی قے کرتے وقت نکالتا ہے۔

باب هل يستاك الامام بحضرة رعيته

حدیث نمبر ۴: اخبرنا عمرو... يستاك فكلاهما يسأل العمل... فكانى انظر الى سواكه تحت شفته... معاذبن جبل.

مفہوم : حضرت ابوموسیٰ ؓ سے مروی ہے کہ میں اور قبیلہ اشعر کے دو حضرات بھی میرے ساتھ تھے نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے جبکہ سید البشر ﷺ مسواک کررہے تھے۔ان دونوں نے سرکار دوعالم ﷺ سے نوکری کی خواہش کی تو میں نے قسم اٹھا کر کہا کہ مجھے ان کی نوکری کے متعلق کوئی علم نہیں تھا کہ یہ نوکری مانگنے کیلئے آئے ہیں۔اس پر سرورکونین ﷺ نے فرمایا کہ ہم نوکری کی خواہش مند حضرات کو نوکری نہیں دیتے لیکن حضرت ابوموسیٰ ؓ نے فرمایا کہ جاؤ ہم نے تمہیں یمن کا حاکم بنانا اور حضرت معاذ ؓ کو ان کا ردیف بنایا۔

امام نسائی کا ترجمہ :......امام نسائی نے ترجمے کو لفظ امام کے ساتھ مقید کرکے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ دوسرے کے

سامنے مسواک کا استعمال اس وقت مناسب ہے جبکہ وہ اپنے مخصوص لوگ ہوں کہ اپنے امام وغیرہ کی مسواک سے بلحاظ امام و مقتدائے قوم وغیرہ ہونے کے کراہت اور نفرت کا اظہار نہ کرتے ہوں (واللہ اعلم)

ومعی رجلان :...... یہ دونوں آدمی حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے چچا کے بیٹے تھے چنانچہ صحیح مسلم کی روایت میں و رجلان من بنی عم آیا ہے حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ بڑی کوشش کے باوجود مجھے ان کا نام معلوم نہ ہوسکا۔

قلت والذی:...... اس کلام سے ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اظہار معذرت کیا کہ یارسول اللہ مجھے ان دونوں ہم سفر کے عزائم کا علم نہ تھا اور نہ انہوں نے کبھی میرے سامنے آپ سے عہدہ طلبی کے بارے میں تذکرہ کیا، لہٰذا ان کے اس عہدہ طلبی کے معاملے میں میرا کچھ دخل نہیں۔

عہدہ ولایت طلب کرنے والے کی شرعی حثیت :......یعنی سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کی طلب امارۃ کو نہایت تاکید سے مسترد کرتے ہوئے فرمایا کہ ہم منصب حکومت جیسے دین کے اہم شعبہ کو ایسے شخص کے حوالے نہیں کرسکتے جو ازخود ہم سے مانگے اور نہ اس کو جو اس کی حرص کرے چنانچہ بعض روایات میں "ولا احد حرص علیہ" کے الفاظ آئے ہیں کیونکہ طلب امارۃ اور اس کی حرص ایسی چیز ہے جو شرف و جاہ اور ریاست کی محبت پر دلالت کرتی ہے جو آخر میں دین کے لئے مضر ہوتی ہے۔امام نووی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے ان کو حاکم نہ بنانے کی یہ حکمت بیان کی ہے کہ الفاظ حدیث اس پر شاہد ہیں کہ انہوں نے ازخود رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے منصب ولایت کا سوال کیا تھا۔

منصب ولایت خود طلب کرنے والے کیلئے مدد خداوندی کا نہ ہونا:...... جو سوال کی راہ سے حکومت پر فائز ہوتا ہے، اسے اسی کی طرف سونپا جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے مدد نہیں آتی جیسا کہ حضرت عبدالرحمٰن بن سمرۃ کی حدیث "قال قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تسئل الامارۃ الخ" میں اس کی تصریح ہے اور ظاہر بات ہے کہ جب اعانت خداوندی شامل نہ ہوگی تو ایسا حاکم امارۃ کے دشوارتر فرائض کسی طرح بھی انجام نہیں دے سکتا بلکہ وہ آخر میں دین و دنیا کی تشویش اور خرابی کا باعث بن جاتی ہے۔یہی وجہ ہے کہ سرکار دوعالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوموسیٰ علیہ السلام کے دونوں رفقاء کو عہدۂ ولایت نہیں دیا۔نیز اگر ان کے سوال پر مطلوبہ عہدہ دے دیا جاتا تو طالب وحریص کو تہمت کا موقع مل جاتا تو اس خدشے کے پیش نظر ان کو طلب کردہ منصب نہیں دیا گیا۔

یہ تو تھی حدیث باب کے متعلق بحث اب رہی یہ بات کی ولایت کا سوال کیا علی الاطلاق مذموم ہے یا اس میں کچھ تفصیل ہے؟ اس کے بارے میں بحث انشاء اللہ آگے کتاب الامارۃ میں آئے گی۔

حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ اس منصب کے مستحق تھے :......یعنی حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ بلاشبہ اس منصب کے مستحق تھے، اس لئے انہیں یمن کے حاکم بنا کر بھیج دیا۔

نبی کریم ﷺ کی دو صحابہ کو ہدایت :......حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ان کی معاونت کے لئے ان کے پیچھے بھیجا اور دونوں کو یہ ہدایات فرمادیں "یسّرا ولا تعسّرا وبشّرا ولا تنفرا وتطاوعا ولا تختلفا" لوگوں سے آسانی کا معاملہ کرو اور دشواری میں نہ ڈالو، بشارت دو اور عذاب خدا سے لوگوں کو بہت نہ ڈراؤ۔ یہاں تک کہ رحمت خداوندی سے مایوس ہوجائیں، اور

اتفاق سے کام کرو اور اختلاف نہ کرو۔

باب الترغیب فی السواک
مسواک کی ترغیب کا بیان

حدیث نمبر ۵: اخبرنا حمید... قال اسواك مطهرة للفم مرضاة للرب.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ منہ کو صاف کرنے اور اللہ تعالیٰ کی رضا کا سبب مسواک ہی ہے۔

السواك مطهرة للفم و مرضاة للرّب:...... امام نووی کا فرمان: امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح المہذب میں لکھا ہے کہ لفظ مطہرۃ میم کے کسرہ اور فتح دونوں طرح سے مستعمل ہے اور ابن السکیت وغیرہ نے بھی یہی دونوں لغتیں نقل کی ہیں لیکن کسرہ کے ساتھ زیادہ مشہور ہے جس کے معنی آلۂ نظافت کے ہیں۔ یعنی مسواک منہ کی صفائی اور پاکی کا آلہ ہے، زین العرب نے لکھا ہے کہ لفظ مطہرۃ اور مرضاۃ میم کے فتح کے ساتھ دونوں مصدر ہیں جو اسم فاعل کے معنی میں ہے "ای مُطهرةٌ للفم و مُرضيةٌ للرّب تعالى" یعنی مسواک منہ کو صاف کرنے والی ہے اور پروردگار کو خوش کرنے والی ہے۔ یعنی اس کے استعمال سے رب تعالیٰ خوش ہوتے ہیں یا تو دونوں اپنی مصدریۃ پر باقی ہیں "ای سبب الطهارة و الرضا" یعنی منہ کی صفائی اور رضا الٰہی کا ذریعہ ہے، امام طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم السواک مطہرۃ الخ مثل الولد مبخلة مجبنة کے ہے یعنی جس طرح اولاد کنجوسی اور بزدلی پر اکسانے والی چیز ہے اسی طرح مسواک کا استعمال طہارۃ اور اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کا باعث ہے۔

دو فائدوں کا تذکرہ کیوں؟ اس حدیث میں خاص طور سے صرف دو فائدوں کے بیان پر شاید اس لئے اقتصار فرمایا ہے کہ یہ دونوں بقیہ دوسرے فوائد سے افضل اور اہم ہیں ورنہ ان کے علاوہ مسواک کے اور بھی بہت سے فوائد ہیں۔ مثلاً مسواک کے عمل سے شیطان بھاگ جاتا ہے اور فرشتے خوش ہوتے ہیں۔ دانتوں کی زردی ختم ہوجاتی ہے۔ آنکھ کی بینائی تیز ہوتی ہے اور گناہ معاف ہوجاتے ہیں وغیرہ وغیرہ تفصیل کے لئے شرح الاحیاء للزبیدی میں دیکھئے غرض جب اس کے اتنے فوائد ہیں خصوصاً اس عمل سے اللہ تعالیٰ خوش ہوتا ہے تو ہر خاص و عام کو مسواک کے عمل کی پابندی کر کے ان سے مستفید ہونا چاہئے۔

باب الاكثار فی السواك
مسواک کے بارے میں بہت زیادہ ارشاد فرمانے کا بیان

حدیث نمبر ٦: اخبرنا حمید... قال رسول الله ﷺ قد اكثرت عليكم فی السواك.

مفہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ میں نے تمہیں مسواک کے بہت سے فضائل بیان کئے ہیں۔

قد اکثرت علیکم فی السواک:...... حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ میں نے بار بار دھرا دھرا کر مسواک کی طلب وترغیب کے سلسلے میں تم سے بہت کچھ بیان کیا یا یہ مطلب ہے کہ جتنی احادیث مسواک کی ترغیب میں وارد ہوئی ہیں انہیں تمہارے سامنے تفصیل سے بیان کر دیا۔ ابن التین نے اس کا یہ مطلب بیان کیا ہے "ای اکثرت علیکم و حقیق ان

افعل و حقیق ان تطیعوا" یعنی میں نے مسواک کے فضائل وفوائد کے بارے میں تم سے بہت کچھ بیان کیا۔ اب اس کا مقتضیٰ یہ ہے کہ میں خود بھی اس کا اہتمام کروں اور تمہارے لئے بھی مناسب ہے۔ اس کا اہتمام کیا کرو، غرض آپ کے اس ارشاد مبارکہ سے مقصود مسواک کی ترغیب اور تاکید ہے حتیٰ کہ علماء نے لکھا ہے کہ مسواک کی فضیلت میں چالیس (۴۰) احادیث وارد ہوئی ہیں مگر افسوس ہے کہ اس سنت کی طرف سے عام طور پر بے توجہی ہے عوام کا کیا کہنا علماء بھی اس کی طرف کوئی توجہ نہیں دیتے حالانکہ دین، فرائض واجبات اور سنن وغیرہ کے مجموعے کا نام ہے۔

باب الرخصة فی السواك بالعشی للصائم

روزہ دار کیلئے شام کے وقت مسواک کرنے کی اجازت ہے

حدیث نمبر ۷: اخبرنا قتيبة...قال لو لا ان اشق على امتى لامرتهم بالسواك عند كل صلوة.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ اگر میری امت پر شاق نہ ہوتی تو ان کو ہر نماز کیلئے مسواک کرنے کا حکم کرتا۔

ابوزناد کون؟...... آپ ابوالزناد سے مشہور ہیں۔ ان کا اصل نام عبداللہ بن ذکوان القرشی ابوعبدالرحمٰن مدنی ہے، ثقہ اور فقیہ تھے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے "ابو الزناد عن الاعرج عن ابی هريرة رضی الله تعالیٰ عنه" والی اسناد کو اصح الاسانید قرار دیا ہے۔

حافظ ذھبی کا فرمان:...... حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا "وهو ثقة حجة لا يعرف به جرح.

امام ابو یوسف کا فرمان:...... امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے استاد امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کرتے ہوئے کہا کہ آپ نے فرمایا کہ جب میری حاضری مدینہ منورہ میں ہوئی تو وہاں دیکھا کہ ربیعہ کے پاس بہت سے لوگوں کا مجمع ہے حالانکہ اس وقت ابوالزناد اس سے زیادہ فقیہ تھے مگر ایسے افقہ الرجلین کے بارے میں ربیعہ نے کہا "ليس بثقةٍ و لا رض" کہ وہ معتمد اور مستند نہیں پھر اس پر میں نے کہا "لا يسمع قول ربيعة فانه' كان بينهما عداوة ظاهرة" ربیعہ کا قول ناقابل تسلیم ہے۔ اس لئے کہ دونوں کے درمیان کھلی ہوئی عداوت تھی، ان کا انتقال ۱۳۰ھ یا اس کے بعد ہوا۔

اعرج کون؟...... ان کا نام عبدالرحمٰن بن ہرمز ہے۔ ربیعہ بن حارث بن عبدالمطلب کا مولیٰ تھا اور ثقہ ومستند اور دیانت دار تھا ان کا انتقال ۱۱۷ھ میں ہوا۔

لو لا ان اشق علیٰ امتی کا مطلب؟ قاضی بیضاوی وغیرہ نے کہا کہ لولا حرف امتناع یعنی ایک شی کے وجود کی بنا پر دوسری شی کے وجود کے ممتنع ہونے پر دلالت کرتا ہے مثلاً کہتے ہیں "لو لا زيد لا كرمتك" کہ اگر زید موجود نہ ہوتا میں تیری عزت کرتا مگر چونکہ زید موجود ہے، اس لئے میں تمہاری عزت نہیں کرسکتا تو ظاہر ہے کہ مخاطب کے عدم اکرام کا سبب زید کا وجود ہے۔ ایسا ہی ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں مسواک کے عدم امر کا سبب خوف مشقت تھا۔ اب اس کا مطلب یہ ہوگا کہ اگر مجھے اپنی ضعیف امت پر دشواری اور مشقت کا خوف نہ ہوتا تو میں انہیں ہر نماز کے وقت مسواک کے استعمال کا حکم دیتا مگر امت کے مشقت میں پڑنے کا

خوف دامنگیر ہوا، اس لئے آپ نے ہر وضوٗ صلوٰۃ کے وقت اس کے لئے مسواک کا وجوبی حکم نہیں دیا۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا ارشاد: ...... امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ارشاد نبوی "لا مرتھم الخ" میں اس بات کی دلیل موجود ہے کہ مسواک کا عمل واجب نہیں کیونکہ اگر واجب ہوتا تو امت پر مشقت کا اندیشہ ہو یا نہ ہو بہرصورت ان کو مسواک کرنے کا حکم دیتے اور یہی عدم وجوب کا قول اکثر اہل علم کا ہے بلکہ بعض اہل علم نے تو عدم وجوب پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے۔

قاضی عیاض کا قول: ...... قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ کلام نبوی لامرتھم ان علماء کی دلیل ہے جو کہتے ہیں کہ پیغمبر علیہ السلام کا امر وجوب کے لئے آتا ہے اور یہی قول اکثر فقہاء اور بعض متکلمین کا ہے، اس لئے کہ مشقت واجبات کے ساتھ لاحق ہوتی ہے نہ کہ مندوبات کے ساتھ لہٰذا اگر پیغمبر علیہ السلام مسواک کا امر فرمادیتے تو اس کا بجالانا واجب ہوتا اور کسی کا کوئی اختیار نہ چلتا چاہے کرے یا نہ کرے مگر چونکہ بطور امر ایجاب کی صورت میں آپ کو امت کے لوگوں کے مشقت میں پڑنے کا اندیشہ لاحق ہوا اس لئے رعایت مصلحت وسہولت امت کو مدنظر رکھتے ہوئے مسواک کا حکم نہیں دیا، البتہ تاکید وترغیب مسواک کی بہت زیادہ فرمائی حتی کہ وجوب تک کا خیال ہوا تھا۔

مسواک اور موجودہ سائنس: ...... آج کے ڈاکٹروں نے اس کا اعتراف کیا ہے کہ یہ بہت اچھا عمل ہے اور اس میں بڑی حکمت ہے جو کسی دوسرے مذہب میں نہیں پائی جاتی کیونکہ اکثر امراض دانتوں سے پیدا ہوتے ہیں، لہٰذا ان کا علاج یہی ہے کہ بطور حفظ ماتقدم مسواک کی جائے۔ بہرحال اس کے ظاہری اور معنوی فوائد بہت ہیں جو کتابوں میں مذکور ہیں۔

ظاہریہ پر رد: ...... اس تقریر مذکور سے ظاہریہ کا مذہب رد ہوگیا کیونکہ وہ وجوب کے قائل ہیں جو اجماع کے خلاف ہے۔

مسواک کے عدم وجوب پر ائمہ کا اجماع ہے: ...... امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے مسواک کے عدم وجوب پر ائمہ کا اجماع نقل کیا ہے اور کہا کہ مسواک کرنا سنت ہے کسی حال میں واجب نہیں ہے، نہ قیام الی الصلوٰۃ کے وقت واجب ہے اور نہ اس کے علاوہ دوسرے اوقات میں واجب ہے، اسی پر علما کا اجماع ہے۔

مسواک کا تعلق وضو سے ہے یا نماز سے: ...... دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ مسواک کے عمل پر سب متفق ہیں اختلاف اس میں ہے کہ وہ سنن وضو میں سے ہے یا سنن صلوٰۃ میں سے۔

حنفیہ کا مسلک: ...... حنفیہ مسواک کو سنن وضو میں داخل کرتے ہیں۔

شوافع کا مسلک: ...... شوافع سنن صلوٰۃ میں سے کہتے ہیں۔

ثمرہ اختلاف: ...... اختلاف کا ثمرہ جب ظاہر ہوگا کہ ایک شخص نے مسواک کرکے وضو کیا اور نماز پڑھی، پھر اسی وضو سے متعدد نمازیں پڑھیں تو اب کیا یہ نمازیں سنت مسواک کے ساتھ ادا کی گئیں یا نہیں؟ حنفیہ کے نزدیک ادا کی گئیں اور شافعیہ کے نزدیک نہیں ہر فریق حدیث سے استدلال کرتا ہے۔

احناف کی دلیل: ...... احناف نے جب دیکھا کہ مسواک "اقرب الی الطھارۃ" اور فرض وضو سے ملصق ہے اس لئے وہ سنن وضوء میں داخل کرتے ہیں اور اس پر حضرت عبداللہ بن حنظلہ کی حدیث دلالت کررہی ہے جس کو امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ اور

ابوداؤد نے روایت کیا، اس میں آیا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر نماز کے لئے باوضو ہو یا بے وضو وضو کا حکم دیا گیا ہے، پھر جب ہر نماز کے لئے وضو کرنا آپ پر دشوار ہوا تو ہر نماز کے وقت مسواک کا حکم دے دیا گیا تو اس سے معلوم ہوا کہ مسواک متعلقات وضو سے ہے جب ہی تو اسے وضو کے قائم مقام کیا گیا۔ علاوہ ازیں نسائی کی دوسری روایت میں عندکل وضو آیا ہے اور اس کو ابن خزیمہ نے بھی اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے اور امام بخاری نے بھی اس کو بطور تعلیق کتاب الصوم میں نقل کیا ہے۔ (کذافی نصب الرایہ)

امام طحاوی کا قول:...... امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو مع کل وضوء کے لفظ کے ساتھ "باب الوضوء هل يجب لكل صلوٰة" میں ذکر کیا ہے اور اسی طرح بیہقی اور امام احمد نے بھی اس کو نقل کیا ہے۔ اس حدیث کے تمام راوی معتبر اور مستند ائمہ ہیں جیسا کہ ابن قدامہ مقدسی نے اس کی تصریح کی ہے اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ وامام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس کو مع کل وضوء کے لفظ کے ساتھ روایت کیا ہے اور امام احمد وغیرہ کی ایک روایت میں عندکل طہور کا لفظ مرفوعاً آیا ہے، تو یہ تمام روایات مذہب حنفیہ کی تائید میں ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ مذہب حنفیہ کی بنا پختہ اور مضبوط دلیل پر ہے۔

شوافع کی دلیل میں دو احتمال:...... اور عندکل صلوٰۃ والی روایت جس سے شوافع نے استدلال کیا ہے دو چیزوں کو محتمل ہے۔

پہلا احتمال:...... ایک تو یہ کہ مسواک کرنا بدون وضو کے نماز کے ساتھ ہو۔

دوسرا احتمال:...... دوسرے یہ کہ وضوللصلوٰۃ کے ساتھ ہو، لیکن مع کل وضوء کا لفظ سوائے ایک طریقہ کے اور کوئی احتمال نہیں رکھتا۔ خلاصہ کلام:...... بہرحال اس مسئلے میں جتنی احادیث مسلک حنفیہ کی تائید میں ہیں وہ زیادہ ہیں ان روایات کے مقابلے میں جو مسلک شافعیہ کی تائید میں ہیں

عقلی دلیل:...... اگر اس کو عقلی طور پر دیکھا جائے تو مسواک وضو کے وقت زیادہ موزوں ومناسب ہے کیونکہ فرمایا السواك مطهرة للفم ، تو اس کا طہور کے ساتھ ہونا مناسب ہے وضوخود طہارت ہے مگر تمام بدن کے لئے لیکن خاص منہ کے لئے مسواک ہے، لہٰذا وضو کے ساتھ ہونی چاہئے نہ کہ نماز کے ساتھ، نیز جو لوگ مسواک کے عادی نہیں انہیں اکثر خون نکل آتا ہے اور خون نواقض وضو سے ہے، لہٰذا اس کی تکبیر اولیٰ فوت ہو جائے گی، اس لئے اس کو سنن صلوٰۃ کے ساتھ قرار دینے کے بجائے سنن وضو سے قرار دینا زیادہ بہتر ہے۔

بقول شاہ صاحب احناف وشوافع کے درمیان کوئی اختلاف نہیں:...... معارف السنن (۱۴۵/۱) میں حضرت انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ صاحب کا قول نقل فرمایا ہے کہ ہمارے اور شافعیہ کے درمیان کوئی اختلاف نہیں۔

مسواک پانچ مقامات پر مستحب ہے:...... شیخ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے فتح القدیر میں پانچ مقامات پر مسواک کے استحباب کی تصریح کی ہے۔ وہ یہ ہیں کہ جب دانت زرد ہو جائیں، منہ میں بدبو پیدا ہو جائے، سونے کے بعد جب بیدار ہو، نماز کے لئے کھڑے ہوتے وقت اور وضو کے وقت، یہاں پر اگر۔

اشکال:...... اشکال کیا جائے کہ سنیت اور استحباب کے اندر تو فرق ہے اور تم نے وضو کے وقت سنت ہونے کا قول کیا ہے حالانکہ

شیخ ابن ہمام کی عبارت نماز اور وضو کے وقت استحباب پر دلالت کرتی ہے۔

جواب:...... تو اس کا جواب آپ نے یہ دیا ہے کہ دونوں متقارب ہیں۔۔ان کے درمیان کوئی تخالف وتضاد نہیں اور دفع خلاف کے لئے اس قدر کافی ہے۔

امام طحاوی کا قول:...... اسی لئے امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلے کے بارے میں شرح معانی الآ ثار میں دونوں مذہبوں کے درمیان کوئی اختلاف ذکر نہیں کیا بلکہ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کے طرز سے اور تا تارخانیہ کی عبارت "ویستحب السواك عندنا عند کل صلوٰة وضوء الخ" سے جس کو ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے۔

علامہ ابن ہمام کی صراحت:...... شیخ ابن ہمام کی تصریح سے معلوم ہوتا ہے کہ مسواک کرنا سنن صلوٰۃ میں سے بھی ہے جیسا کہ سنن وضو میں سے ہے۔اب عند کل صلوٰۃ میں ایک مضاف مقدر مان کر عند وضوء کل صلوٰۃ کے ساتھ تاویل وتکلف کی ضرورت نہیں رہے گی جس کو بعض حنفیہ نے اختیار کیا ہے۔

روزہ دار زوال کے بعد مسواک کرسکتا ہے:...... بعض ائمہ روزہ دار کو شام کے مسواک کرنے کو منع کرتے ہیں۔حنفیہ کے نزدیک مسواک ہر وقت مستحب ہے۔

امام نسائی نے حنفیہ کی موافقت کی ہے:...... اس مسئلے میں امام نسائی نے حنفیہ کی موافقت کی ہے اور یہ بات ان کے ترجمے سے جو حدیث مذکور سے نکالا ہے معلوم ہوتی ہے وہ اس طرح سے ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مسواک کو ہر نماز کے وقت واجب کردینے سے سوائے خوف مشقت کے لوگوں پر اور کوئی چیز مانع نہ تھی جس سے سمجھا گیا کہ صوم یعنی روزہ مسواک سے مانع نہیں ہے۔اس سے قائم کردہ ترجمہ استنباط کیا گیا ہے جو امام نسائی کی وقت نظر یعنی باریک بینی اور بیدار مغزی کا نتیجہ ہے، **فللّٰہ درّہ ماادق فهمه**۔

باب السواك فی کل حین
ہر وقت میں مسواک کرنے کا بیان

حدیث نمبر ۸: اخبرنا علی... اذا دخل بیته قالت بالسواك.

مفہوم: حضرت شریح بن حبان نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا کہ سرکار دوعالم ﷺ گھر میں قدم رکھنے کے بعد پہلا کام کیا کرتے تھے؟ فرمایا مسواک کرتے تھے۔

راوی کا مختصر تعارف:...... اس حدیث کے راوی مقدام بن شریح بن ہانی بن یزید حارثی کوفی کی امام احمد، ابوحاتم، نسائی، اور یعقوب بن سفیان نے توثیق کی ہے۔ان کے والد کا نام شریح ہے۔اس نے زمانہ رسالت پایا تھا مگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات وصحبت کا شرف حاصل نہیں ہوا۔آپ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے اصحاب میں سے تھے۔۷۸ھ میں عبید اللہ بن ابی بکرہ کے ساتھ سجستان میں مارے گئے، امام احمد، ابن معین اور نسائی نے ان کو ثقہ کہا ہے۔

قالت بالسواک کا مطلب:...... یعنی سائل کے جواب میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اول عمل حضور اکرم صلی اللہ

علیہ وسلم کا نقل کرتی ہیں کہ آپ گھر میں تشریف لانے کے بعد مسواک فرماتے تھے۔بعض شارحین نے اس کی یہ وجہ بیان کی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مزاج مبارک نہایت لطیف پاکیزہ تھا تو شاید لوگوں سے گفتگو کرنے کی وجہ سے کچھ تغیر آ گیا ہو اس لئے اس کو دور کرنے کے لئے باہر سے گھر میں تشریف لانے کے بعد مسواک فرماتے تھے تو درحقیقت اس عمل سے امت کو تعلیم دی ہے کہ اپنے متعلقین سے حتی کہ اپنے گھر والوں سے حسن معاشرۃ کا اہتمام رکھیں حتی کہ گفتگو اور میل جول کرنے سے پہلے مسواک کر لیا کریں تا کہ منہ کی بدبو اور بے مزگی سے کسی کو تکلیف نہ ہو۔

امام قرطبی کا فرمان:......امام قرطبی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں نوافل بہت ہی کم پڑھا کرتے تھے۔آپ کا معمول تھا کہ فرائض کے بعد گھر پر تشریف لے جاتے اور وہاں نفلیں پڑھتے تھے تو غالباً مسواک کا عمل صلوٰۃ نافلہ شروع کرنے سے پہلے کرتے ہوں گے۔

علامہ سندھی کا فرمان:......علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے گھر میں داخل ہونے کا کوئی مخصوص وقت مقرر نہیں تھا۔اسی طرح مسواک کے لئے بھی کوئی خاص وقت مقرر نہ تھا تو لوگوں سے علیحدہ ہو کر گھر میں داخل ہونے کے بعد آپ کا مسواک کرنا جس کو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا اول عمل بتلا رہی ہیں، شاید وہ وحی کے لئے اس کی آمد سے پہلے فرماتے ہوں گے۔

نوٹ:......بہرحال مسواک کرنا صرف وضو اور نماز کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ اس حدیث سے دیگر اوقات میں بھی مسواک کی فضیلت اور اس کا اہتمام معلوم ہوتا ہے جیسا کہ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تصریح کی ہے۔

باب ذكر الفطرة الاختتان

حدیث نمبر ۹: اخبرنا الحارث...قال الفطرة خمس الاختتان والاستحداد وقص الشارب وتقليم الاظفار ونتف الابط.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے پانچ اشیاء کو فطری سنت ٹھہرایا (۱) ختنہ کرنا (۲) زیر ناف بال کاٹنا (۳) مونچھوں کے بال کاٹنا (۴) ناخن کاٹنا (۵) بغلوں کے بال کاٹنا۔

باب تقليم الاظفار

حدیث نمبر ۱۰: اخبرنا محمد...خمس من الفطرة قص الشارب ونتف الابط وتقليم الاظفار والاستحداد والختان.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ پانچ چیزیں فطری سنتیں ہیں (۱) مونچھوں کا کترنا (۲) بغل کے بال صاف کرنا (۳) ناخن کاٹنا (۴) ناف کے نیچے کے بال صاف کرنا (۵) ختنہ کرنا۔

باب نتف الابط

حدیث نمبر ۱۱: اخبرنا محمد...خمس من الفطرة الختان وحلق العانة ونتف الابط وتقليم الاظفار واخذ الشارب.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ پانچ چیزیں فطری چیزیں ہیں (۱) ختنہ کرنا (۲) ناف کے نیچے کے بال مونڈنا (۳) بغل کے بال اکھاڑنا (۴) ناخن تراشنا (۵) مونچھ کے بال کترنا۔

باب حلق العانة

حدیث نمبر ۱۲: اخبرنا الحارث... الفطرة قص الاظفار واخذ الشارب و حلق العانة.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ تین چیزیں فطری سنت میں سے ہے(۱) ناخن کاٹنا(۲) مونچھ کاٹنا(۳) زیر ناف بال کاٹنا۔

باب قص الشارب

حدیث نمبر ۱۳: اخبرنا علی... من لم یاخذ شاربه فلیس منا.

مفہوم: حضرت زید بن ارقمؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے مونچھ کے بال نہ کاٹنے والے کو اپنی جماعت سے خارج ٹھہرایا ہے۔

باب التوقیت فی ذلك

حدیث نمبر ۱۴: اخبرنا قتیبة... وقت لنا رسول اللہ ﷺ فی قص الشارب... ان لانترك اكثر من اربعین یوما... اربین لیلة.

مفہوم: حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ مونچھ کاٹنا، ناخن کاٹنا، زیر ناف بال کاٹنا اور بغل کے بال صاف کرنا، ان چیزوں کو چالیس دن سے زیادہ نہ چھوڑے۔ ایک مرتبہ چالیس راتیں فرائیں۔

باب احفاء الشارب و اعفاء اللحی

حدیث نمبر ۱۵: اخبرنا عبیداللہ... قال احفوا الشوارب و اعفوا اللحی.

مفہوم: حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے مونچھوں کو کم کرنے اور داڑھی کو بڑھانے کا حکم دیا ہے۔

باب الابعاد عند ارادة الحاجة

حدیث نمبر ۱۶: اخبرنا عمرو... قال خرفت مع رسول اللہ ﷺ الی الخلاء و کان اذا اراد الحاجة ابعد.

مفہوم: حضرت عبدالرحمٰنؓ نے فرمایا کہ سرکار دو عالم ﷺ قضائے حاجت کیلئے دور تشریف لے جاتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۷: اخبرنا علی... کان اذا ذهب المذهب ابعد قال فذهب لحاجته و هو فی بعض اسفاره... القاریٔ.

مفہوم: حضرت مغیرہ بن شعبہؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے کہ قضائے حاجت کیلئے دور تشریف لے جاتے تھے۔ ایک مرتبہ سفر میں قضائے حاجت کیلئے گئے تو مجھ سے وضو کیلئے پانی لانے کا فرمایا۔ میرے پانی لانے پر آپ نے وضو بنایا اور موزوں پر مسح کیا۔

باب الرخصة فی ترك ذلك

حدیث نمبر ۱۸: اخبرنا اسحق... فانتهى الی سباطة قوم فبال قائما فتنحیتعنه... و مسح علی خفیه.

مفہوم: حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے کوڑا کرکٹ کے پاس کھڑے ہو کر پیشاب کیا۔ میرے ہٹنے سرکار دو عالم ﷺ نے مجھے اپنے پیچھے کھڑا کیا، فراغت پر وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا۔

باب القول عند دخول الخلاء

حدیث نمبر ۱۹: اخبرنا اسحق... اذا دخل الخلاء قال اللّٰهم انی اعوذبك من الخبث و الخبائث.

مفہوم :حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ قضائے حاجت پر تشریف لے جانے پر اللہ تعالیٰ سے بھوتوں اور چڑیلوں سے پناہ مانگتے تھے۔

باب النهی عن استقبال القبلة عند الحاجة

حدیث نمبر ۲۰: اخبرنا محمد... اذا ذهب احدكم الى الغائط او البول فلا يستقبل القبلة و لا يستدبرها.

مفہوم :حضرت ابوایوب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب وہ ملک مصر میں رہتے تھے تو اس طرح سے فرماتے خدا کی قسم میری سمجھ میں نہیں آتا کہ میں ان بیت الخلاؤں کے ساتھ کیا کروں؟ حالانکہ سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص پیشاب، پاخانہ کرنے کیلئے جائے تو قبلہ کی جانب نہ تو چہرہ کرے اور نہ پشت کرے بلکہ مشرق یا مغرب کی جانب رُخ کیا کرو۔

باب النهی عن استدبار القبلة عند الحاجة

قضائے حاجت کے وقت استدبار قبلہ کی ممانعت کا بیان

حدیث نمبر ۲۱: اخبرنا محمد... لا تستقبلوا القبلة و لاتستدبروها بغائط او بول ولكن شرقوا او غربوا.

مفہوم : حضرت ابوایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ قضائے حاجت کے وقت چہرہ قبلہ رو نہ کرو بلکہ مشرق یا مغرب کی طرف کرو۔

قوله ولكن شرقوا او غربوا کا مطلب:...... یعنی فراغت کے وقت مشرق کی جانب رخ کر کے بیٹھو یا مغرب کی جانب اس حدیث میں چار سمتوں کا بیان آیا ہے اور اہل مدینہ اور جو لوگ اس سمت پر رہتے ہیں انہی کو خطاب ہے کہ تمہارے لئے فراغت کے وقت جانب شمال اور جنوب استقبال و استدبار کی اجازت نہیں کیونکہ اہل مدینہ کا قبلہ جنوبی ہے۔ البتہ مشرق یا مغرب کی جانب رخ کر کے قضائے حاجت کی اجازت ہے کیونکہ جب منہ اور پیٹھ جنوب کی طرف نہیں کریں گے تو مشرق یا مغرب کی جانب ہوگی لیکن جو لوگ مشرق یا مغرب کی سمت پر رہتے ہیں، ان کے لئے یہی حکم نہیں ان کے لئے تو حکم ہے کہ شمال یا جنوب کی طرف منہ کر کے فراغت حاصل کریں۔

نماز میں عین قبلہ کی طرف منہ کرنے کی پابندی کس کیلئے نہیں:...... امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے اسی حدیث سے یہ مسئلہ استنباط کیا ہے کہ نماز میں استقبال قبلہ جو فرض ہے وہ صرف جہت قبلے کی طرف رخ کرنے سے ادا ہو جائے گا۔ عین قبلہ کی طرف منہ کرنے کا پابند نہیں بنایا گیا مگر یہ صورت دور دراز علاقوں میں رہنے والوں کے لئے ہے۔

بیت اللہ کے قرب و جوار والوں کا حکم:...... جو لوگ بیت اللہ کے قریب ہوں ان کے واسطے جہت کعبہ کی طرف رخ کرنا کافی نہیں بلکہ عین کعبہ کا رخ کرنا ضروری ہوگا۔ حدیث کی بقیہ تشریح عنوان سابق کی حدیث کے ماتحت آ چکی ہے۔

باب الامر باستقبال المشرق والمغرب عند الحاجة

قضائے حاجت کے وقت مشرق یا مغرب کی طرف کرنے کا حکم دینا

حدیث نمبر ۲۲: اخبر نا یعقوب...اذا اتی احدکم الغائط فلایستقبل القبلة ولکن لیشرق او لیغرب.

مفہوم : حضرت ابوایوب سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص پیشاب، پاخانہ کرنے کیلئے جائے تو بیت اللہ کی جانب چہرہ کرکے نہ بیٹھے بلکہ مشرق یا مغرب کی جانب رُخ کرکے بیٹھے۔

اذا اتی احد کم الغائط:...... اس روایت میں صرف "فلا یستقبل القبلة" یعنی ممانعت استقبال کا بیان ہے ذکر استدبار سے ساکت ہے بلکہ اس کے علاوہ دوسری اکثر روایات ذکر استدبار سے خاموش ہیں اور ایسی ایک روایت بھی مروی نہیں ہے کہ جس میں استقبال قبلہ سے منع نہ کیا گیا ہو، لہٰذا کہا جائے گا کہ بہ نسبت استدبار کے استقبال کی کراہت اشد ہے اور ممکن ہے کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے ایک روایت شاذہ میں استدبار کے جواز کا جو قول منقول ہے اس کا قائل انہیں وجوہ کی بناء پر ہوا ہو۔

حضرت امام اعظم کا مشہور مسلک اس مسئلہ میں:...... آپ کی مشہور روایت یہی ہے کہ استقبال و استدبار کھلے میدان اور آبادی میں مکروہ تحریمی ہے بلکہ "کتاب الفقه علی المذهب الاربعه" میں لکھا ہے کہ حنفیہ کے ہاں فراغت کے وقت بھی استقبال واستدبار کی کراہت تحریمی ہے۔

احناف کے نزدیک استنجاء بالماء یا بالحجر کے وقت بھی قبلہ رخ نہ بیٹھے:...... استنجاء بالماء یا بالحجر کے وقت بھی اگر کوئی غلطی سے بیٹھ گیا تو یاد آتے ہی رخ بدل لے بشرطیکہ کوئی مانع نہ ہو۔

اس صورت میں مالکیہ کا مسلک:...... مالکیہ وغیرہ کے نزدیک استنجاء یا ڈھیلے استعمال کرتے وقت استقبال واستدبار صرف مکروہ ہے حرام نہیں، غرض کہ اس حدیث میں اہل مدینہ کو ہدایت فرمادی گئی کہ احترام قبلہ کا خیال رکھیں اور وہ اسی وقت ہوسکتا ہے جبکہ وہ قضائے حاجت کے وقت مشرق یا مغرب کے طرف منہ کرکے بیٹھیں نہ کہ شمال اور جنوب کی طرف کیونکہ ان کا قبلہ جنوبی ہے۔

باب الرخصة فی ذلك فی البیوت

مکانات کے اندر استدبار قبلہ کی اجازت ہے

حدیث نمبر ۲۳: اخبرنا قتیبة...فرأیت رسول اللہ ﷺ علی لبنتین مستقبل بیت المقدس لحاجته.

مفہوم : حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے سید الرسل ﷺ کو دو اینٹوں پر قضائے حاجت کرتے ہوئے دیکھا کہ آپ کا چہرہ بیت المقدس کی طرف تھا۔

قوله لقد ارتقیت علی ظهر بیتنا:...... بخاری کی روایت میں بعض حاجتی کی عبارت زائد ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ کسی ضرورت سے گھر کی چھت پر چڑھا تھا تو وہاں انہوں نے جو واقعہ مشاہدہ کیا اسے اس روایت میں نقل کیا ہے۔ یہاں روایات کے الفاظ مختلف وارد ہوئے ہیں۔ نسائی کی روایت میں علی ظهر بیتنا کا لفظ ہے۔ بخاری کی ایک روایت میں علی ظهر بیت لنا کے

الفاظ آئے ہیں اور ایک روایت میں مثل الفاظ نسائی کے علیٰ ظہر بیتنا کے الفاظ ہیں اور مسلم کی روایت میں علیٰ بیت اختی حفصۃ کے الفاظ ہیں اور ابوداؤد میں علی ظہر البیت کا لفظ ہے اور ترمذی میں علیٰ بیت حفصۃ ہے۔ یہ روایات سب صحیح ہیں۔ ان میں تطبیق جمع یہ ہے کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف مکان کی نسبت مجازاً ہے۔ اس لحاظ سے کہ وہ انکی بہن کا مکان تھا اور حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی طرف بطور اسناد حقیقی کے لیکن۔

علیٰ ظہر بیتنا میں نسبت مجازی ہے:...... علامہ سندھی نے لکھا کہ جس طرح ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف مکان کی نسبت باعتبار ان کی بہن ہونے کے مجازی ہوئی ہے۔ اسی طرح مکان کی اضافت حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی طرف بھی تعلق سکنی کی وجہ سے بطور مجاز کے ہوئی ہے ورنہ درحقیقت اس مکان کے مالک تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔ حضرات شوافع رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کے باعث حضرت ابوایوب انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں تخصیص کرتے ہیں کہ ان کی روایت کا تعلق کھلے میدان سے ہے آبادی سے نہیں۔ امام نسائی نے اس مسئلے میں شوافع کی موافقت فرمائی ہے۔ انہوں نے اس مقصد کے اثبات کے لئے سب سے پہلے "النھی عن استقبال القبلة عند الحاجة" کا عنوان قائم کیا۔ اس کے بعد اور دو ترجمے لائے، پھر "الرخصة فی ذالك فی البیوت" کا ترجمہ قائم کیا اور اس کے ماتحت حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت پیش کردی، حضرات حنفیہ کی طرف سے اس حدیث کے متعدد جوابات عنوان "النھی عن استقبال القبلة عند الحاجة" کے ذیل میں نقل کردہ حدیث کی شرح میں گزر چکے ہیں۔ وہاں ملاحظہ ہو۔ ان کے علاوہ ایک اور جواب جس کو علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے اور اسے فیض الباری میں بھی نقل کیا گیا اور اس کے متعلق۔

حضرت شاہ صاحب کا فرمان:...... حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ اس جواب کی طرف لوگوں کے عام اذہان نہیں گئے اور مجھے بھی اس کا علم ایک عرصہ کے بعد ہوا وہ یہ کہ دراصل حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان لوگوں کے خیالات کی تردید فرمائی ہے کہ جو پیشاب پاخانہ کے وقت بیت اللہ کے ساتھ بیت المقدس کو بھی برابر کا درجہ دے رہے تھے اور کہتے تھے کہ قضائے حاجت کے وقت بیت المقدس کا استقبال جائز نہیں تو انہی پر انکار فرمانے کی غرض سے مذکورہ حدیث روایت کی ہے اور انہوں نے استقبال یا استدبار بیت اللہ کے مسئلے سے قصداً کوئی بحث نہیں کی۔ اس کی وضاحت صحیح مسلم کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے جو محمد بن یحییٰ نے اپنے چچا واسع بن حبان سے کی ہے۔

واسع بن حبان کا فرمان:...... واسع بن حبان کہتے ہیں کہ میں مسجد میں نماز پڑھ رہا تھا اور عبداللہ بن عمر تکیہ لگائے ہوئے قبلہ کی طرف پشت کئے ہوئے بیٹھے ہوئے تھے۔ جب میں نماز سے فارغ ہوکر ان کے پاس آیا تو انہوں نے فرمایا کچھ لوگ کہتے ہیں کہ جب تم قضائے حاجت کے لئے بیٹھو تو نہ قبلہ کی طرف رخ کر کے بیٹھو اور نہ بیت المقدس کی طرف حالانکہ میں ایک گھر کی چھت پر چڑھا تو دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم دو اینٹوں پر بیت المقدس کی طرف چہرہ مبارک کئے ہوئے قضائے حاجت فرما رہے تھے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کا مقصود:...... حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا مقصد ان لوگوں کے خیالات کی تردید ہے جو بیت اللہ کی طرح بیت المقدس کے استقبال کو بھی منع سمجھتے ہیں اور دونوں کو برابری کا درجہ دے رہے ہیں۔ بیت اللہ کا معاملہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مقصود میں داخل ہی نہیں ہے، اس لئے انہوں نے اپنا مشاہدہ بیان کرتے

وقت صرف استقبال بیت المقدس کی خبردی ہے۔اس سے معلوم ہوا کہ استدبار کعبہ کا ان کی حدیث سے کوئی تعلق نہیں ہے۔اس توجیہہ کے بعد حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مذکورہ روایت کا استقبال یا استدبار قبلہ سے کوئی تعلق باقی نہیں رہتا۔اسی حدیث ابن عمر کی بنا پر۔

امام احمدؒ کا فرمان:...... امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہ روایت بیت المقدس کے استقبال واستدبار کے لئے ناسخ ہے لیکن بعض روایات میں جومستد بر الکعبہ کے الفاظ وارد ہوئے ہیں۔یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت مبارک کعبہ کی طرف تھی وہ لزومی اعتبار سے اضافہ کئے گئے ہیں جوتحقیق کئے گئے ہیں جوتحقیق سمت پر مبنی ہے کہ بیت اللہ اور بیت المقدس چونکہ ایک خط مستقیم پر واقع ہے،اس لئے بیت المقدس کے استقبال سے بیت اللہ کا استدبار لازم آتا ہے حالانکہ واقع میں ایسا نہیں۔

بیت اللہ اور بیت المقدس ایک ہی سمت میں واقع نہیں:...... بلکہ اس حقیقت کو تو علم جغرافیہ اور عرض بلدتین سے (مکہ اور بیت المقدس) واقف علماء ماہرین نے صاف کردیا ہے کہ دونوں ایک ہی سمت میں واقع نہیں ہیں۔

خلاصہ کلام:......لہٰذا بیت المقدس کے استقبال سے بیت اللہ کا استدبار لازم نہیں آتا۔پھر جب روایات میں مستد بر الکعبۃ کا ذکر ہی نہیں ہے بلکہ لزومی اعتبار سے اس کی زیادتی کی گئی ہے جس کا درست نہ ہونا معلوم ہوگیا تو پھر کیسے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کی وجہ سے حضرت ابوایوب انصاری کی حدیث مطلق کو فضاء کے ساتھ مخصوص کیا جاسکتا ہے کیونکہ بیان سابق کے مطابق تو حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت موضوع ہی سے خارج ہے۔(ایضاح البخاری)

باب النهى عن مس الذكر باليمين عند الحاجة

حدیث نمبر ۲۴: اخبرنا يحيى...قال اذا بال احدكم فلا ياخذ ذكره بيمينه.

مفہوم: حضرت ابوقتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکار دوعالم ﷺ نے فرمایا کہ قضائے حاجت کے وقت اپنے عضو خاص کو دائیں ہاتھ کے ساتھ نہ پکڑو۔

حدیث نمبر ۲۵: اخبرنا هناد...اذا دخل احدكم الخلاء فلايمس ذكره بيمينه.

مفہوم: حضرت ابوقتادہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص پیشاب کرے تو اپنا عضو مخصوص دائیں ہاتھ سے نہ چھوئے۔

باب الرخصة فى البول فى الصحراء قائما

حدیث نمبر ۲۶: اخبرنا مؤمل...ان رسول الله ﷺ اتى سباطة قوم فبال قائما.

مفہوم: حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے قوم کے کوڑے پر کھڑے ہوکر پیشاب کیا۔

حدیث نمبر ۲۷: اخبرنا محمد...قال ان رسول الله ﷺ اتى سباطة قوم فبال قائما.

حدیث نمبر ۲۸: اخبرنا سليمان...ان النبى ﷺ مشى الى سباطة قوم فبال قائما...ولم يذكر منصور المسح.

باب البول فی البیت جالسا

حدیث نمبر ۲۹: اخبرنا علی... من حدثکم ان رسول اللہ ﷺ بال قائما فلاتصدقوہ ما کان یبول الا جالسا.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جو شخص یہ کہے کہ نبی کریم ﷺ نے کھڑے ہوکر پیشاب کیا اس کی تصدیق مت کرنا کیونکہ حضور اکرم ﷺ صرف بیٹھ کر پیشاب کرتے تھے۔

باب البول الی سترة یستترھا

حدیث نمبر ۳۰: اخبرنا ھناد... وفی یدہ کھیئة الدرقة فوضعھا ثم جلس خلفھا فبال الیھا... فعذب فی قبرہ.

مفہوم: حضرت عبدالرحمٰن بن حسنہ سے روایت ہے کہ سرورکونین لوگوں کے پاس تشریف لائے اور اس وقت آپ ﷺ کے ہاتھ مبارک میں ڈھال جیسی ایک شے تھی تو آپ ﷺ نے اس کو اپنے سامنے رکھا اور اس کی آڑ میں بیٹھ کر اس کی طرف پیشاب کیا۔ تو قوم کے بعض مشرکین نے کہا کہ ان کو دیکھو کہ یہ نبی کس طریقہ سے خواتین کی طرح سے پیشاب کرتے ہیں۔ سیدالبشر ﷺ نے یہ سن کر فرمایا کیا تم اس بات سے واقف نہیں ہو جو کہ قوم بنی اسرائیل کے ایک کو پہنچی، اور قوم بنی اسرائیل کیلئے یہ ہدایت تھی کہ جب ان کے کپڑے پر ناپاکی لگ جاتی تھی تو ان کو وہ کپڑا ناپاکی کی جگہ سے کاٹ ڈالنے سے منع کیا تو اس وجہ سے وہ شخص عذابِ قبر میں مبتلا ہوا۔

باب التنزہ عن البول

حدیث نمبر ۳۱: اخبرنا ھناد... انھما یعذبان و ما یعذبان فی کبیر اما ھذا فکان لایستنزہ من بولہ... ولم یذکر طاؤسا.

مفہوم: حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ سیدالرسل ﷺ نے ایک مرتبہ فرمایا کہ دو قبروں کے مردے عذاب دیئے جا رہے ہیں اور یہ لوگ کسی بڑی وجہ کے سبب عذاب نہیں دیئے جا رہے ہیں بلکہ ان میں سے ایک شخص پیشاب سے نہیں بچتا تھا اور دوسرا شخص چغل خوری میں مبتلا رہتا تھا۔ اس کے بعد آپ ﷺ نے کھجور کی تازہ شاخ منگائی اور اس کو درمیان سے دو ٹکڑے کئے اور ہر ایک مردہ کی قبر پر ایک ایک شاخ گاڑ دی اور فرمایا کہ ہوسکتا ہے کہ جب تک یہ دونوں شاخیں خشک نہ ہوں اس وقت تک ان دونوں شخصوں کے عذاب میں تخفیف ہو جائے۔

باب البول فی الاناء

حدیث نمبر ۳۲: اخبرنا ایوب... کان للنبی قدح من عیدان یبول فیہ ویصعہ تحت السریر.

مفہوم: حضرت امیمہ بنت امیمہ بنت حضرت رقیہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ سیدالبشر ﷺ لکڑی کے پیالے میں پیشاب کرتے اور اس کو اپنے تخت کے نیچے رکھ دیتے تھے۔

باب البول فی الطست

حدیث نمبر ۳۳: اخبرنا عمرو... اوصی الی علی لقد دعا باطست لیبول فیھا فانحنت نفسہ... وہ ابن سعد السمان.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ لوگوں نے کہا کہ حضور اکرم ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو وصیت فرمائی حالانکہ

سید الکونین ﷺ نے ایک طشت پیشاب کرنے کیلئے طلب فرمایا تو سرکار دو عالم ﷺ کا جسم دوہرا ہوگیا اور احساس نہ ہوا، پھر کس کو وصیت کی، یہ معلوم نہیں ہے۔

باب كراهية البول فى الحجر

حدیث نمبر ۳۴: اخبرنا عبید اللہ... قال لا یبولن احدکم فی حجر... یقال انها مساکن الجن.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن سرجس ؓ سے روایت ہے کہ سرور کونین ﷺ نے سوراخ میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا۔ لوگوں نے وجہ پوچھی تو فرمایا کہ لوگ کہتے ہیں کہ اس میں جنات رہتے ہیں۔

عن عبداللہ بن سرجس رضی اللہ تعالیٰ عنہ بن سرجس کون؟ لفظ سرجس سین کے فتح راء کے سکون اور جیم کے کسرہ کے ساتھ ہے۔ علمیت اور عجمہ کی وجہ سے اس کو غیر منصرف پڑھنا چاہئے۔ یہ مزنی ہیں اور بنی مخزوم کے حلیف تھے اور صحابی ہیں بصرہ میں سکونت اختیار کی۔ اس حدیث کو حضرت قتادہ نے ان سے روایت کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ حضرت قتادہ کا سماع ان سے ثابت ہے جیسا کہ شیخ ولی الدین وغیرہ نے فرمایا کہ اگرچہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے قتادہ کے سماع کی حضرت عبداللہ بن سرجس سے نفی کی ہے لیکن ابوزرعہ اور ابوحاتم نے سماع ثابت کیا ہے۔ اس کو علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے زہر الربی میں اور علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ نے حاشیہ نسائی میں نقل کیا ہے۔

لا یبولن احدکم فی جحر :...... پیشاب کرنے کا ایک ادب: یہ بھی پیشاب کے آداب میں سے ہے کہ سوراخ میں پیشاب نہ کرے، اس لئے کہ سانپ بچھو وغیرہ وہاں سے نکل کر ایذا پہنچائیں گے۔ نیز اگر اس میں چیونٹی وغیرہ کمزور جانور ہوں تو وہ مر جائیں گے اور بعضوں نے کہا کہ وہاں جنات رہتے ہیں چنانچہ منقول ہے کہ حضرت سعد بن عبادہ خزرجی نے زمین حوران میں ایک سوراخ میں پیشاب کیا تو ان کو جنوں نے مار ڈالا اور یہ شعر پڑھتے تھے

نحن قتلنا سیّد الخزرج سعد بن عباد

ورمیناه بسهمین فلم نخطِ فؤاده

بل میں پیشاب نہ کرنے کی ایک حکمت :...... قال میں جو ضمیر ہے حضرت قتادہ کی طرف لوٹ رہی ہے۔ یعنی جب لوگوں نے قتادہ سے پوچھا کہ سوراخ میں پیشاب کرنے سے کیوں منع کیا گیا ہے تو انہوں نے اس کی وجہ "انها مساکن الجن" بتائی یعنی اس میں حواس انسانی سے پوشیدہ چیزیں رہتی ہیں۔ یہاں لفظ جن سے مراد صرف احد الثقلین یعنی جنات نہیں ہے بلکہ اس سے مراد ہر وہ چیز ہے جو انسان کی نظروں سے پوشیدہ ہو کہ حشرات الارض اور زہریلے سانپ بچھو وغیرہ سب کو شامل ہے اور انها کی ضمیر مؤنث افراد جنس کے اعتبار سے ہے یا تو خبر کی رعایت کر کے ضمیر مؤنث استعمال کی ہے۔

خلاصہ کلام :...... بہر حال کراہت کی وجہ یا تو وہ ہے جو حضرت قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بیان کی یا تو اس کی وجہ یہ بھی ہوسکتی ہے کہ سوراخ میں سے زہریلے جانور سانپ بچھو وغیرہ نکل کر ضرر پہنچائیں گے، لہٰذا سوراخ میں پیشاب کرنے سے احتراز کرنا چاہئے لیکن بعض حضرات نے کہا کہ اگر سوراخ پیشاب ہی کے لئے بنایا گیا ہو تو اس میں پیشاب کرنا درست ہے۔

باب النهی عن البول فی الماء الراکد

حدیث نمبر ۳۵: اخبرنا قتیبة...انه نهی عن البول فی الماء الراکد.

مفہوم: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے رکے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا۔

باب کراهیة البول فی المستحم

حدیث نمبر ۳۶: اخبرنا علی...قال لا یبولن احدکم فی مستحمه فان عامة الوسواس منه.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے غسل خانے میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا کہ اس سے وساوس پیدا ہوتے ہیں۔

باب السلام علی من یبول
ایسے شخص کو سلام کرن جو پیشاب کر رہا ہے

حدیث نمبر ۳۷: اخبرنا محمود...مر رجل علی النبی ﷺ وهو یبول فسلم علیه فوم یرد علیه السالم

مفہوم: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے حضور اکرم ﷺ پر قضائے حاجت کے وقت سلام کیا تو سرورِ کونینا نے سلام کا جواب نہیں دیا۔

فلم یرد علیه السّلام : ......یعنی پیغمبر علیہ السلام پیشاب میں مشغول تھے، اس لئے اس شخص کے سلام کا جواب نہ دیا۔

پیشاب کرتے ہوئے سلام کا جواب واجب نہیں: ......اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پیشاب کی حالت میں کوئی شخص سلام عرض کرے تو باوجودیکہ سلام کا جواب دینا واجب ہے لیکن ایسی حالت میں وہ سلام کرنے والا شخص جواب کا مستحق نہیں ہے اور نہ جواب دینا ضروری ہے، لہٰذا جو شخص پیشاب میں مشغول ہو اسے سلام نہ کرنا چاہئے۔

بحالت پیشاب سلام مکروہ ہے: ......فقہا حنفیہ وغیرہ نے بحالت پیشاب سلام کو مکروہ کہا ہے۔ اس کے علاوہ بعض اور مواقع پر بھی سلام کرنا مکروہ ہے چنانچہ ان کی تفصیل صدر الغزی کے نظم میں جسے صاحب در المختار نے نقل کیا ہے مذکور ہے۔

سلامك مکروه علیٰ من ستسمع ۔۔۔ ومن بعد ما ابدی یسن و یشرع
مصل وتال و ذاکر و محدث ۔۔۔ خطیب و من یصغی الیهم ویسمع!
مکرر فقه جالس لقضائه ۔۔۔ ومن بحشوا فی الفقه دعهم لینفعوا
مؤذن ایضاً او مقیم مدرس ۔۔۔ کذا اجنبیات الفتیات امنع
ولعاب شطرنج و شبه بخلقهم ۔۔۔ ومن هو مع اهل له‘ یتمتع!
ودع کافراً ایضاً و مکشوف عورة ۔۔۔ ومن هو فی حال التغوط اشنع
ودع اکلًا الا اذا کنت جائعاً ۔۔۔ و تعلم منه انه‘ لیس یمنع!

بحالت پیشاب سلام کرنے سے نبی کریم ﷺ نے منع کیا:......اور بحالت بول سلام کی کراہت اس وجہ سے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے وقت میں سلام دینے کی ممانعت فرمادی ہے، جس کی دلیل ابن ماجہ کی روایت ہے جو انہوں نے حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کی ہے کہ ایک شخص کا گزر حضورا کرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے ہوا۔ اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم پیشاب میں مشغول تھے۔ "**فسلم علیه**" یعنی اس شخص نے سلام عرض کیا "**فقال له رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا رایتنی مثل هذه الحالة، فلا تسلم علی ان فعلت ذالك لم ارد علیك**" تو اس سے معلوم ہوا کہ بحالت بول سلام کی کراہت حضورا کرم صلی اللہ علیہ وسلم کے منع کرنے کی وجہ سے ہے، لہٰذا ایسی حالت میں سلام کرنے سے احتراز کرے اور قضائے حاجت کی حالت میں سلام کا جواب دینا بھی مکروہ ہے جس کی طرف ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت جو ابوداؤد وغیرہ میں ہے اشارہ کر رہی ہے کہ قضائے حاجت کے وقت کشف عورۃ ہوتا ہے اور ایسی حالت میں کلام کرنا مکروہ ہے اور جب گفتگو کرنا مکروہ ہے تو تعری کی حالت میں ذکر اللہ یعنی سلام کا جواب دینا بدرجۂ اولیٰ مکروہ ہوگا۔

اشکال:...... یہاں پر اگر یہ اشکال کیا جائے کہ حدیث باب حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث "**کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یذکر الله عزوجل علی کل احیانه**" کے مخالف ہے (رواہ مسلم) یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہر وقت اللہ کو یاد کرتے تھے۔

جواب:......اس کا جواب یہ ہے کہ حدیث ہٰذا میں جو لفظ احیان وارد ہوا ہے۔ اس سے مراد طہارت اور حدث یعنی بے وضو کی حالت ہے نہ کہ کشفِ عورۃ اور پاخانہ کی حالت اب حدیثِ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا مطلب یہ ہوگا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہر حالت میں خواہ طہارت کی ہو یا بے وضو کی اللہ تعالیٰ کی یاد سے غافل نہ ہوتے۔ اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ آپ پاخانہ اور کشفِ عورۃ کی حالت میں ذکر کرتے۔ اور بعض علماء نے غور وفکر کرنا یہ کسی حالت میں نہ چھوڑتے تھے۔

علامہ سندھی کا قول:...... علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جب بحالت بول آپ کو اس شخص نے سلام دیا تو فوراً اس کا جواب نہ دینا تادیب کی غرض سے تھا تا کہ آئندہ ایسے موقع پر سلام سے احتراز کرے۔ اب "**فلم یرد علیه السلام**" کا مطلب یہ ہوگا کہ اسی وقت سلام کا جواب نہیں دیا بلکہ تاخیر سے دیا ہے جیسا کہ مہاجر بن قنفذ کی حدیث جو آگے آرہی ہے وہ اس پر دلالت کرتی ہے اور تاخیر سے جواب دینا اس شخص کی تادیب کے لئے کافی ہے۔

ردالسلام بعدالوضوء

وضو کے بعد سلام کا جواب دینا

حدیث نمبر ۳۸: اخبرنا محمد... سلم علی النبی وھو یبول فلم یرد علیه حتی توضأ فلما توضأ رد علیه.

مفہوم: وہی گزشتہ حدیث کی مانند ہے اس میں یہ اضافہ ہے کہ قضائے حاجت سے فراغت پر وضو کر کے سلام کا جواب دیا۔

عن حضین ابی ساسان:...... ابوساسان کون؟ راوی حدیث حضین کے والد کا نام منذر بن حارث الرقاشی ہے۔ رقاش بنت قیس بن ثعلبہ کی طرف نسبت کر کے رقاشی کہتے ہیں۔ ابوساسان ان کا لقب ہے اور ابومحمد ان کی کنیت ہے۔ بصری ہیں۔ جنگ صفین میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جھنڈا انہی کے ہاتھ میں دیا تھا۔ ان کا انتقال ۱۰۰ھ کے شروع میں ہوا امام نسائی

وغیرہ نے ان کی توثیق کی ہے اور ابن خراش نے انہیں صدوق کہا اور ابن حبان نے بھی ثقات میں شمار کیا ہے۔

عن المھاجر بن قنفذ: ...... قنفذ کون تھا؟ لفظ قنفذ ضمہ قاف اور فاء کے ساتھ ہے یہ عمیر بن جدعان بن عمرو التیمی القرشی کا بیٹا ہے اور مہاجر کے والد کا نام ہے۔ علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ لفظ مہاجر اور قنفذ دونوں لقب ہیں اور اصل نام مہاجر کا عمرو اور قنفذ کا نام خلف ہے اور عسکری نے الصحابۃ میں بواسطہ حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نقل کیا ہے کہ جب وہ ہجرت کرنے لگے تو مشرکوں نے ان کو پکڑ لیا اور ایک اونٹ پر رسی سے مضبوط باندھا۔ پھر ایک چابک ان کو اور ایک اونٹ کو مارتے تھے۔ بہرحال وہ کسی طرح سے بچ نکلے اور مدینہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت فرمایا "ھذا المھاجر حقا" ابن سعد وغیرہ نے کہا کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مہاجر بن قنفذ کو اپنے دور خلافت میں محکمہ پولیس کا حاکم مقرر کیا تھا۔

آپ ﷺ نے سلام کا جواب کب دیا تھا؟ ...... یعنی جس وقت مہاجر جر قنفذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سلام کیا۔ اس وقت آپ پیشاب میں مشغول تھے، اس لئے ان کو سلام کا جواب نہیں دیا۔ بعد ازاں چونکہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم باوضو نہیں تھے، اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مناسب نہ جانا کہ بغیر وضو خدا کا نام لیں کیونکہ سلام کے جواب میں وعلیکم السلام کہنا پڑتا ہے اور حدیث مرفوع میں آیا ہے کہ سلام باری تعالیٰ کے اسماء میں سے ہے، اس لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بلا وضو فوراً جواب نہیں دیا بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو فرمایا۔ پھر ان کو سلام کا جواب عنایت فرمایا۔

نبی کریم ﷺ نے دیر سے جواب دینے کا عذر بھی بیان کیا: ...... نسائی کی یہ روایت مختصر ہے تفصیلی روایت ابوداؤد میں ہے اس میں آیا ہے "ثم اعتذر الیه قال انی کرھت ان اذکر الله الا علی طھر" یعنی جواب عنایت فرمانے کے بعد یہ عذر بھی بیان فرمایا کہ مجھے یہ بات ناپسند معلوم ہوئی کہ غیر طہارۃ کی حالت میں اللہ کا ذکر کروں، اس لئے وضو کے بعد جواب دیا۔

بسبب عذر فوراً جواب نہ دے سکنے والے کیلئے حکم استحبابی: ...... آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے معلوم ہوا کہ جو کوئی بسبب عذر کے فوراً سلام کا جواب دینے سے قاصر ہو تو مستحب ہے کہ اس کو بعد ازاں بیان کر دے تاکہ تکبر کی طرف منسوب نہ کیا جاوے۔

تین واقعات اور ان کے متعلق پیدا ہونے والے سوال کا جواب: ...... یہاں دو قصے بیان ہوئے ہیں۔ ایک مہاجر بن قنفذ کا ہے۔ دوسرے کا ذکر اسی عنوان سے متصل سابق عنوان کے ماتحت حضرت ابن عمر کی روایت میں ہو چکا ہے۔ آگے باب التیمم میں تیسرا واقعہ ابوجہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا آ رہا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ تینوں واقعات الگ الگ ہیں یا تینوں ایک ہی ہیں۔ اس بارے میں مجھے کافی تردد رہا۔

علامہ سید فخر الدین احمدؒ کا میلان: ...... ایضاح البخاری میں علامہ سید فخر الدین احمد رحمۃ اللہ علیہ کی تقریر نظر سے گزری جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں نقل شدہ واقعہ اور وہ واقعہ جو آگے حدیث ابی جہیم میں آ رہا ہے الگ الگ ہیں چنانچہ وہاں باب التیمم فی الحضر کے ماتحت حضرت ابوجہیم کا واقعہ نقل کرنے کے بعد آپ فرماتے ہیں کہ ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ سلام کرنے والے نے اس وقت سلام کیا تھا جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم پیشاب میں مشغول تھے لیکن آیا یہ روایت اور وہ

روایت (روایت ابوجہیم) الگ الگ ہیں یا ایک ہی ہیں۔اس سلسلے میں محدثین کرام نے بڑی بحثیں کی ہیں اور آخرکار فیصلہ یہ ہوا کہ یہ دونوں روایات الگ الگ ہیں۔

حضرت بنوریؒ کا میلان:...... اسی طرح علامہ بنوری کا میلان ورجحان بھی الگ الگ واقعات ہونے کی طرف ہے۔آپ نے معارف السنن (۱/۲۱۸) میں لکھا ہے کہ عمدۃ القاری (۲/۱۶۷،۱۶۸) میں نقل کردہ احادیث الباب وطرق ومخارج کے پیش نظر مجھے واضح اور یقینی طور سے یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ ابوجہیم کا واقعہ حدیث ابن عمر کے واقعہ سے الگ ہے۔آگے چل کر لکھتے ہیں کہ شاید حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ ہی واقعہ مہاجر بن قنفذ ہو بلکہ عمدۃ القاری میں اور بھی واقعات ہیں جو کوئی چاہے وہاں دیکھ لے۔

تعارض احادیث:...... اس کے بعد دوسری بحث یہ ہے کہ حدیث باب میں وھو یبول کا لفظ وارد ہوا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ سلام کرنے والے نے اس وقت سلام کیا تھا۔ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پیشاب میں مشغول تھے۔آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت جواب نہ دیا۔ یہاں تک کہ فراغت کے بعد وضو کیا، پھر ان کو سلام کا جواب دیا اور یہی لفظ یعنی وھو یبول ابوداؤد اور صحیح مسلم وغیرہ میں بھی آیا ہے لیکن اس کے برعکس مسند احمد، امام طحاوی اور ابن ماجہ کی ایک روایت میں وھو یتوضا کا لفظ آیا ہے۔اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سلام کرنے والے نے بحالت وضو ہی سلام عرض کیا تھا۔اب بظاہر روایات میں تعارض ہے کہ آیا سلام بحالت بول کیا تھا یا بول سے فراغت کے بعد وضو کے وقت۔

دفع تعارض:...... محدثین کرام نے اس کے یہ جوابات دیئے ہیں کہ چونکہ صحیح مسلم میں بروایت نافع عن ابن عمر وھو یبول کا لفظ وارد ہوا ہے، اس لئے روایات بول کو ترجیح دی جائے گی یا دو واقعات مختلفہ پر حمل کیا جائے گا کیونکہ بعض روایات میں آتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام کا جواب تیمّم کر کے دیا ہے اور اسی کو صاحب امانی الاحبار نے اولیٰ قرار دیا ہے اور اگر صورت ترجیح کو اختیار کیا جائے تو پھر وھو یتوضاء والی روایت کو بول پر محمول کیا جائے گا کیونکہ بول مقدمات وضو میں سے ہے۔ **"كما قال العلامة السندی رحمة الله عليه فی حاشية ابن ماجه"**

شیخ عبدالغنی رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان:...... شیخ عبدالغنی رحمۃ اللہ علیہ نے انجاح الحاجۃ فی حاشیۃ ابن ماجہ میں لکھا ہے کہ ممکن ہے کہ بطریق استعارہ توضاً سے مراد بول ہو کیونکہ استعارہ سبب ومسبب ہما کے درمیان مناسبات میں سے ہے اور یہاں مناسبت ظاہر ہے، لہٰذا اب روایات کے درمیان کوئی تعارض نہیں ہے۔

ایک اشکال اور اس کا جواب:...... یہاں ایک اور اشکال یہ وارد ہوتا ہے کہ حدیث باب بدون طہارۃ کے ذکر اللہ کی کراہت پر دلالت کرتی ہے حالانکہ اس کے برعکس حدیث عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بدون طہارۃ کے ذکر اللہ کا جواز معلوم ہوتا ہے چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں **"انه' ای النبی صلی الله عليه وسلم كان اذا خرج من الخلاء يقول غفرانك"** اس حدیث کو امام ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور حاکم وابوحاتم وابن خزیمہ اور ابن حبان نے اس کی تصحیح کی ہے۔اسی طرح حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے **"كان يقول اذا خرج من الخلاء الحمد لله الذی اذهب عنی الاذی و عافانی"** (اخرجه ابن ماجه) تو ان روایات سے معلوم ہوا کہ بیت الخلاء سے نکلنے کے بعد آپ دعا مذکور پڑھتے تھے حالانکہ اس وقت پیغمبر علیہ السلام نہ باوضو ہوتے تھے اور نہ باتیمّم؟

دفع تعارض اور ذکر کی قسمیں: ......اس تعارض کا جواب مولانا خلیل احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بذل المجہود میں یہ دیا ہے کہ ذکر کی دو قسمیں ہیں۔ ایک تو وقت کے ساتھ مختص ہے دوسرا وقت کے ساتھ مختص نہیں ہے تو جو ذکر وقت کے ساتھ مختص ہے۔ اسے اپنے وقت مخصوص ہی میں بجالانا مستحب ہے خواہ طہارۃ کی حالت ہو یا غیر طہارت کی حالت میں اب پیغمبر علیہ السلام کا وہ عمل جو حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث مذکور میں نقل کیا ہے کہ آپ بیت الخلاء سے نکلنے کے بعد بدون وضوء یا تیمّم کے "غفرانك یا الحمد لله الذی اذهب الخ" پڑھ لیا کرتے تھے۔ یہ قسم اول میں داخل ہے کہ ایسے ذکر گواہی کے وقت مخصوص میں گو غیر طہارت کی حالت میں ہو پڑھ لینا افضل ہے۔ اس کے لئے وضو یا تیمّم تک توقف نہیں کیا جائے گا لیکن سلام کا جواب اس کے فوراً بعد دینا ضروری نہیں بلکہ وضو یا تیمّم تک جواب کو مؤخر کر دینا جائز ہے۔ البتہ اس کا خیال رکھا جائے کہ سلام کا جواب فوت نہ ہونے پائے اور اگر سلام کا جواب فوت ہو جانے کا اندیشہ ہو مثلاً سلام کرنے والا شخص چلا جا رہا ہو تو ایسے وقت میں بدون طہارۃ کے جواب دے دے تا کہ سلام کا قرض اپنے ذمے باقی نہ رہ جائے لیکن اگر اس طرح کا کوئی اندیشہ نہ ہو تو پھر سلام کے جواب دینے کا افضل طریقہ جو حدیث باب سے مفہوم ہو رہا ہے وہ یہ ہے کہ وضو یا تیمّم کر کے دیا جائے۔

خلاصہ کلام: ......اس تقریر مذکور کے مطابق دونوں قسم کے ذکر کے درمیان فرق واضح ہو گیا اور الحمدللہ دونوں قسم کی روایات میں تطبیق ہو گئی۔

باب النهی عن الستطابة بالروث

حدیث نمبر ۳۹: اخبرنا احمد... نهی ان یستطیب احدکم بعظم او روث.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ سرکار دوعالم ﷺ نے ہڈی اور لید سے استنجاء کرنے سے منع فرمایا۔

حدیث نمبر ۴۰: اخبرنا یعقوب... وکان یامر بثلاثة احجاء و نهی عن الروث والرمة.

مفہوم: حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ نے ہمیں تعلیماً فرمایا کہ قضائے حاجت کے وقت قبلہ کی طرف نہ چہرہ کرو اور نہ ہی پشت کرو اور نہ ہی دائیں ہاتھ سے استنجاء کرو، تین پتھروں سے استنجاء کرنے کا حکم فرمایا اور ہڈی اور گوبر سے استنجاء کرنے سے منع فرمایا۔

باب النهی عن الکتفاء فی الستطابة باقل من ثلاثة احجار

استنجاء میں تین ڈھیلوں سے کم پر کفایت کرنے کی ممانعت

حدیث نمبر ۴۱: اخبرنا اسحق... نهانا ان تستقبل القبلة بغائط او بول او نستنفی بایماننا او نکتفی باقل من ثلاثة احجار.

مفہوم: حضرت سلیمانؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے ان سے کہا کہ تمہارے نبی ﷺ نے تمہیں قضائے حاجت تک کے طریقے سکھلائے۔ آپ نے فرمایا کہ ہاں، اور ہمیں قضائے حاجت کے وقت قبلہ رو اور دائیں ہاتھ کے ساتھ استنجاء کرنے سے منع فرمایا ہے۔

حضرت سلمان کون؟ ......آپ کی کنیت ابو عبداللہ ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام تھے کہ یہود سے ان کو خرید ا اور آزاد کر دیا اور وہ شرفاء صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں سے تھے اور ان تین شخصوں میں سے ایک ہیں، جن کے لئے جنت مشتاق ہے۔ ان کی اصل فارس سے ہے۔ قوم رام ہرمز سے جو ابلق گھوڑے پوجتے تھے اور وہ دین کی طلب میں رہتے تھے تو اول دین

نصرانیت اختیار کیا اور کتابیں پڑھیں اور پے در پے مشقتوں پر صبر کیا۔ پھر ان کو ایک قوم عرب نے پکڑ لیا اور یہود کے ہاتھ بیچ دیا اور کہتے ہیں کہ وہ کچھ اوپر دس شخصوں کی ملک میں آئے۔ حتیٰ کہ نوبت بنوبت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچے۔ جب آپ مدینہ میں رونق افروز ہوئے اور اسلام قبول کیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے بارے میں "**سلمان من اهل البيت**" فرمایا اور ان کی عمر بڑی طویل ہوئی۔ بعض کہتے ہیں کہ تین سو پچاس برس کی تھی اور بعض کہتے ہیں اڑھائی سو برس اور یہی صحیح ہے۔ آپ اپنے ہاتھ کی کمائی سے کھاتے تھے۔ مدائن میں ۳۵ھ میں ان کی وفات ہوئی اور ان سے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کی ہے۔ (**كذا في المرقاة**)

جملہ کی تحقیق :...... اول قال کا فاعل عبدالرحمٰن بن یزید ہے جنہوں نے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ابن معین اور ابن سعد وغیرہ نے ان کو ثقہ کہا، اور ثانی قال کا فاعل رجل ہے اور لہٗ کی ضمیر کا مرجع حضرت سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے جن کے ساتھ اس شخص نے "**ان صاحبكم ليعلمكم حتى الخراءة**" طنزیہ کلمات سے تمسخر کیا تھا۔ یہ شخص مشرکین میں سے تھا جو ابن ماجہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے، اس میں "**من المشركين**" ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ایسی بے سلیقہ کی بات کہنے والا مشرک ہی تھا۔

لفظ خراءۃ کی لغوی تحقیق :...... حدیث میں لفظ خراءۃ آیا ہے۔ اس کو خاء مکسورہ اور راء کے زبر اس کے بعد مد والا الف کے ساتھ پڑھنا چاہئے جس کے معنی قضائے حاجت کے وقت بیٹھنے کے طریقے ہیں۔ علامہ سیوطیؒ نے اپنی شرح میں علامہ خطابی کا قول نقل کیا ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ عوام الناس۔

لفظ خراءۃ کا معنی :...... اس لفظ کو خاء مفتوحہ کے ساتھ پڑھتے ہیں جو صحیح نہیں کیونکہ اس سے اس کے معنی بدل جاتے ہیں، لہٰذا اسے خاء مکسورہ اور الف ممدودہ کے ساتھ پڑھنا چاہئے لیکن علامہ سندھی نے صحاح میں لکھا ہے، شرح مسلم میں ہے کہ لفظ خراءۃ خاء کے زیر اور الف ممدودہ اور تاء کے ساتھ ہے کہ فعل حدث کو اور کسرہ اور فتح اور مد کے ساتھ بدون تاء کے نفس حدث کو کہتے ہیں۔

جوہری کا فرمان :...... جوہری نے کہا ہے کہ خاء کے زبر کے ساتھ مصدر ہے اور کسرہ کے ساتھ اسم ہے، ھیأۃ حدث کو کہتے ہیں۔

امام اخفش کا فرمان :...... اخفش نے کہا کہ اجل اور نعم دونوں حرف ثبوت اور نفی کی تصدیق کے لئے آتے ہیں، اس لئے حرف تصدیق کہلاتے ہیں لیکن خبر میں اجل کا استعمال نعم سے زیادہ بہتر ہے اور استفہام میں نعم کا استعمال اجل سے زیادہ بہتر ہے۔

دین اسلام کی اہمیت :...... غرض جب اس مشرک نے بقصد استہزاء یہ بات کہی کہ تمہارے نبی تم کو ادنیٰ ادنیٰ باتوں کی بھی تعلیم دیتے ہیں حتیٰ کہ قضاء حاجت کے وقت قعود کے طور طریق کی بھی تعلیم دیتے ہیں یہ بھی کوئی دین ہے جس کو تم نے قبول کیا ہے، اس کی اس نازیبا حرکت پر حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس کا پورا حق تھا کہ اس کو زجر و توبیخ فرماتے یا بالکل جواب ہی نہ دیتے لیکن ایسا نہیں کیا بلکہ اس کی ناشائستہ بات سے صرف نظر کرتے ہوئے نہایت خوش اسلوبی سے اس کو جواب دیا جس طرح ایک مرشد کامل مخلص سائل کے جذبۂ طلب کو بھانپ کر فائدے کی چیزیں بتلا دیا کرتا ہے تو انہوں نے فرمایا کہ ہمیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کی برکت سے جو دین ملا ہے وہ ایک جامع دین ہے۔ اس میں بڑی چھوٹی جتنی بھی دین کی باتیں ہیں ہمارے نبی ان سب کی تعلیم دیتے ہیں حتیٰ کہ بول و براز کے آداب بھی سکھائے ہیں۔

اسلام ایک مکمل دین ہے:...... لہٰذا یہ اس بات کی سچی پکی دلیل ہے کہ ہمارا دین کامل ومکمل ہے اور جس دین کی یہ شان ہے اس پر طعن وتشنیع کرنا اور اس کا ہنسی مذاق اڑانا جس طرح تم کرتے ہو مبغوض ہے بلکہ وہ دین حق ہے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک مقبول ہے، لہٰذا عناد اور مخالفت چھوڑ دو اور طریق مستقیم کو اختیار کرو تاکہ تمہارے ظاہر و باطن کفر وشرک کی گندگیوں سے پاک وصاف ہو جائیں۔ پھر حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان امور کا ذکر فرمایا جن کی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قضائے حاجت کے وقت ممانعت فرمادی ان میں اول دونوں امر کی تشریح پیچھے ہو چکی ہے۔

تین احجار کا مسئلہ اختلافیہ:...... تیسری چیز کہ استنجا میں تین احجار کا عدد ضروری ہے یا نہیں یہ ایک مختلف فیہ مسئلہ ہے۔

شوافع وحنابلہ استنجاء میں تین پتھر ضروری ہیں:...... امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ وامام احمد واسحٰق بن راہویہ اور ابوثور کے نزدیک استنجاء میں انقاء محل کے ساتھ تثلیث یعنی تین ڈھیلوں کا ہونا ضروری ہے۔

پہلی دلیل:...... ان کی ایک دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے جو اوپر والے عنوان کے تحت نقل کی گئی ہے۔ اس میں "**وکان یأمر بثلاثة احجار**" کے الفاظ آئے ہیں جس سے معلوم ہوا کہ تثلیث شرط ہے۔

دوسری دلیل:...... دوسری دلیل حدیث باب ہے۔ اس میں "**اونکتفی باقل من ثلثه احجار**" کے الفاظ آئے ہیں۔ اس روایت میں تین ڈھیلوں سے کم کے ساتھ استنجاء کرنے سے منع فرمایا گیا ہے۔

طرز استدلال:...... طرز استدلال یہ ہے کہ اگر کوئی عدد معین کا شریعت میں اعتبار نہ ہوتا تو بصیغۂ امر یا نہی اس کے ذکر کی ضرورت نہ تھی۔ معلوم ہوا کہ استنجاء میں تین کا عدد بھی مطلوب ہے۔ اگرچہ مقصود یعنی انقاء محل تین عدد سے کم ڈھیلوں سے حاصل ہو جائے۔ ان حضرات نے اپنے قول کی توثیق وتقویت میں ایک نظیر یہ پیش کی ہے کہ قرآن پاک میں ہے کہ حیض کے مسئلے میں تین حیض کا عدد مطلوب ہے۔ اگرچہ رحم کی پاکی وصفائی کا مقصد ایک ہی حیض سے حاصل ہو جاتا ہے لیکن شریعت کی نظر میں تین کا عدد بھی مطلوب ہے، اس لئے تین حیض کا انتظار ضروری ہوگا۔ اسی طرح استنجاء کے مسئلے میں متعدد روایات میں ثلاث کا لفظ آیا ہے بلکہ بعض روایات میں اس کے متعلق صیغۂ امر بھی وارد ہوا ہے جس سے عدد ثلاث کے وجوب کا خیال اور بھی پختہ ہو جاتا ہے لیکن اگر تین ڈھیلوں سے بھی صفائی محل کی حاصل نہ ہو تو بقدر ضرورت تین سے زائد کا استعمال کرنا واجب ہے تاکہ طہارت کا مقصد حاصل ہو جائے۔ البتہ ان زیادہ ڈھیلوں میں ایتار کا لحاظ رکھنا مستحب ہوگا چنانچہ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے امام ابوداؤد کی روایت "**من استجمر فلیوتر من فعل فقد احسن و من لا فلا حرج**" کے یہی معنیٰ مراد لئے ہیں کہ تین سے زیادہ کے استعمال میں ایتار کی رعایت مستحب ہے یہ ہے حضرات شوافع کے استدلال کا خلاصہ۔

امام ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ کا مذہب:...... حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور داؤد ظاہری وغیرہ کے نزدیک تثلیث شرط نہیں اصل مقصد انقاء محل ہے۔ ان حضرات کی دلیل حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے جو اگلے باب میں آرہی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے استنجا میں دو پتھر استعمال فرمائے تیسرے کا استعمال ثابت ہی نہیں اس کے متعلق مزید بحث وہاں آئے گی۔

شوافع کو جوابات:...... حضرات شوافع کے مستدلات کے جوابات یہ ہیں کہ آپ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور سلمان

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کی بنا پر استنجاء میں تثلیث کو ضروری سمجھتے ہیں حالانکہ اصل مدار استنجاء میں محل کی صفائی اور ضرورت کے پورا ہونے پر ہے اور چونکہ اکثر حالات میں محل استنجاء کی صفائی کے لئے تین عدد ڈھیلے کافی ہو جاتے ہیں، اس لئے تین کا عدد احادیث میں کثرت سے وارد ہوا ہے چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت جو ابوداؤد میں ہے اس بات کی طرف رہنمائی کر رہی ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی بیت الخلا جائے تو پاکی حاصل کرنے کے لئے اپنے ساتھ تین پتھر لے جائے "فانها تجزء عنه" اس لئے کہ یہ تین پتھر اس کے لئے کافی ہو جائیں گے۔ اس حدیث کی اسناد صحیح اور حسن ہے کما قال الشوکانی" اس کو امام ابوداؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے۔ اس حدیث کے آخری جملہ "فانها تجزی عنه" میں جس علت کا بیان ہوا ہے اس سے صاف معلوم ہوا کہ تین ڈھیلوں کو ساتھ لے جانے کا حکم احتیاط کی بنا پر دیا گیا ہے، اس لئے کہ عام حالات میں وہ حصول انقاء کے کافی ہو جاتے ہیں نہ اس بنا پر صحابہ کرام کو تین پتھر لے جانے کا حکم ہوا ہے کہ تثلیث عند الشرع مطلوب اور شرط ہے غرض اکہ حدیث باب میں جو تین پتھروں سے کم کے ساتھ استنجا کرنے سے منع فرمایا گیا ہے، اس کی وہی توجیہ کی جائے گی جس کی طرف حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کے الفاظ "فانها تجزی عنه" اشارہ کر رہے ہیں۔ یعنی اسے غالب حالات پر محمول کیا جائے گا کہ جن حالات میں تین ڈھیلوں کے بغیر محل کی صفائی کا مقصد حاصل ہونا ممکن نہ ہو لیکن اگر محل کی صفائی ایک یا دو ڈھیلوں سے حاصل ہو جائے یا اس کے لئے تین سے بھی زیادہ کی ضرورت پڑے تو بیشک استعمال کر سکتا ہے۔ اس میں کوئی کراہت نہیں۔ پھر اگر ایک ڈھیلا کافی ہو جائے تو دوسرے کا استعمال ضرورت سے زائد ہوگا اور اگر دو سے محل کی صفائی ہو جائے تو تیسرے کا استعمال بلاضرورت ہوگا تو ایک پاک چیز کو بلاضرورت ناپاک کرنا لایعنی عمل نہیں تو اور کیا ہے۔

اصل مقصود انقاء محل ہے: ...... بہر حال اصل مقصود انقاء محل ہے وہ جتنے ڈھیلوں سے بھی حاصل ہو جائے کسی خاص عدد کی کوئی شرط نہیں ہے اور حنفیہ کے اس قول کی نظیر شوافع کا وہ قول ہے جس کے وہ محرم کے واقعہ میں قائل ہیں کہ ایک شخص عمرہ کا احرام باندھ کر آیا اور وہ جبہ پہنا ہوا تھا جو خوشبو سے لت پت ہے، اس نے دریافت کیا ہے کہ عمرہ کس طرح کیا جائے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم وحی کے انتظار میں سکوت فرماتے ہیں۔ پھر وحی نازل ہوتی ہے۔ آپ اس کو بلا کر فرماتے ہیں کہ جبہ کو اتار دو اور تین مرتبہ دھو کر خوشبو دور کرو "فاغسله ثلث مرات" میں ثلث کی تصریح موجود ہے مگر شوافع میں سے کوئی بھی تین دفعہ دھونے کے وجوب کا قائل نہیں ہے۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان: ...... امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ جبہ کو تین مرتبہ دھونے کا حکم اس بناء پر دیا گیا ہے تاکہ اس سے خلوق کا رنگ اور خوشبو بالکل ختم ہو جائے تو معلوم ہوا کہ یہاں صرف اس کا اثر اور خوشبو کا ازالہ واجب ہے نہ کہ تین کا عدد، تو اگر ایک ہی مرتبہ دھونے سے خلوق کا رنگ اور خوشبو دور ہو جائے تو بھی کافی ہے۔ مزید دو یا تین مرتبہ دھونا کوئی ضروری نہیں ہے۔ اسی طرح استنجاء میں ثلاث کے عدد کو سمجھ لیں کہ یہ عدد بذات خود مطلوب نہیں بلکہ عام طور پر چونکہ تین ڈھیلوں سے انقاء محل حاصل ہوتا ہے، اس لئے روایات میں ان کا ذکر آتا ہے چنانچہ اوپر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت میں "فانها تجزئ عنه" کا ارشاد گزر چکا ہے جس سے یہ بات بخوبی واضح ہے۔ اب سمجھ میں نہیں آتی کہ شوافع دونوں حکموں میں فرق کیوں کرتے ہیں کہ استنجاء میں عدد ثلاث کو واجب کہتے ہیں لیکن یہاں جبہ میں لگائی ہوئی خوشبو کو دھونے کے مسئلے میں ان میں سے کوئی بھی تین مرتبہ دھونے کے وجوب کا قائل نہیں ہے حالانکہ جس طرح وہاں عدد ثلاث کی تصریح آئی ہے ایسا ہی یہاں بھی "فاغسله ثلاث

مرۃ" کی تصریح موجود ہے اور اگر ان کی طرف سے یہ کہا جائے جیسا کہ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کے قول مذکور سے معلوم ہوتا ہے کہ اصل مقصد خلوق کا اثر اور خوشبو کا ازالہ ہے اور چونکہ عام طور پر تین مرتبہ دھونے سے اس کا اثر پوری طرح ختم ہو جاتا ہے، اس لئے "فاغسله ثلاث مرات" کا حکم دیا گیا ہے لیکن اگر یہی مقصد ایک ہی مرتبہ دھونے سے حاصل ہو جائے تو بھی کافی ہے۔ مزید دو تین بار دھونا ضروری نہیں تو ہم کہیں گے کہ اس سے معلوم ہوا کہ آپ کے نزدیک بھی یہاں تین کا عدد مقصود نہیں بلکہ خلوق کا اثر اور خوشبو کا ازالہ ہے خواہ وہ ایک ہی دفعہ دھونے سے دور ہو جائے تو اگر یہی بات حنفیہ نے استنجاء میں کہی کہ چونکہ عام طور پر تین ڈھیلے کفایت کر جاتے ہیں، اس لئے روایات میں بار بار اس کا ذکر آتا ہے ضرورت کی حد تک کسی عدد کو واجب نہیں کہتے تو اس میں ان کا کیا قصور ہے۔ نیز یہ کہ حدیث کے ظاہری لفظ پر شوافع بھی عمل نہیں کرتے کیونکہ اگر ایک ڈھیلے کے تین گوشوں کو استعمال کیا جائے تو ان کے نزدیک جائز ہے حالانکہ ایک کلوخ کے تین گوشوں کا استعمال کرنا ظاہر حدیث کے مطابق نہیں ہوا تو اس سے معلوم ہوا کہ تثلیث احجار آپ کے نزدیک بھی واجب نہیں ہے۔

حضرات شوافع کا مسلک عدم انقاء کی صورت میں:...... نیز شوافع یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر تین عدد سے محل کی صفائی حاصل نہ ہو تو اس سے زائد کا استعمال کرنا واجب ہے حالانکہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت مذکورہ صاف بتلا رہی ہے کہ تین ڈھیلے کفایت کر جاتے ہیں لیکن شوافع عدم کفایت کا قول کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر تین کلوخ سے انقاء محل ممکن نہ ہو تو ان سے زائد کا استعمال واجب ہے۔ جس سے لازم آتا ہے کہ وہ خود بھی ظاہر حدیث پر عمل نہیں کرتے اور خود انہوں نے عدد ثلاث کی تحدید کو چھوڑ دیا ہے جس کا ذکر حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ کی حدیث میں آیا ہے۔ اب رہا یہ کہ انہوں نے جس استنجاء کے مسئلے کو ثلاثۃ قروء پر قیاس کیا تو وہ بھی درست نہیں یہ دونوں ایک دوسرے سے بالکل مختلف ہیں کیونکہ عدت کے مسئلے میں تین کا عدد نص قرآنی اور حدیث کی رو سے شرط ہے جس کے ساتھ کوئی دوسری نص معارض نہیں ہے بخلاف اس عدد معین کے جو استنجا کے معاملے میں حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ کی روایت میں آیا ہے۔ اس کے معارض موجود ہے، چنانچہ ابوداؤد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے طریق سے روایت ہے "**من استجمر فليوتر من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج**" ظاہر ہے کہ یہ روایت ان روایات کے معارض ہے جن میں تین ڈھیلوں کا حکم دیا گیا ہے یا تین ڈھیلوں سے کم کے ساتھ استنجاء کرنے سے منع فرمایا گیا ہے کیونکہ اس روایت میں ایتار یعنی طاق عدد لینے کے بارے میں فرمایا کہ جس شخص نے ایتار کی رعایت کی اس نے اچھا کیا اور جس نے نہیں کی تو اس میں بھی کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ اس ایتار میں تین کا عدد بھی داخل ہے۔ معلوم ہوا کہ یہ تین ڈھیلے کا حکم وجوب اور ضرورت کے درجے کا نہیں ہے بلکہ استحباب کے درجے کی چیز ہے۔

خلاصہ کلام:......غرض کہ اس تفصیل سے واضح ہوا کہ استنجاء کے معاملے کو عدت بالاقراء پر قیاس کرنا ان کے لئے مفید نہیں۔

باب الرخصة فی الستطابة بحجرين

استنجاء دو پتھروں سے بھی جائز ہے

حدیث نمبر ۴۲: اخبرنا احمد...فوجدت حجرين...فاخذ الحجرين والقى الروثة...الركس طعام الجن.

مفہوم: حضرت عبداللہ ﷛ سے مروی ہے کہ سرکار دو جہاں ﷺ قضائے حاجت پر تشریف لے جانے پر مجھ سے تین ڈھیلے لانے کا

فرمایا، تو میں نے دو پتھر اور گوبر کا ایک ٹکڑا املا۔ حضور اکرم ﷺ نے پتھر تو لے لئے اور گوبر کے بارے میں فرمایا کہ یہ تو "رکس" ہے۔

حافظ ابن حجرؒ کا فرمان:...... حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے شرح بخاری میں لکھا ہے کہ چونکہ ابوعبیدہ کا سماع اپنے والد محترم حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے صحیح طور سے ثابت نہیں ہے۔ اس وجہ سے وہ روایت منقطع تھی، اس لئے ابواسحٰق نے ان کی روایت کو باوجود اس کے اعلیٰ ہونے کے چھوڑ دیا اور اس کی جگہ عبدالرحمٰن بن اسود کی روایت موصولہ کو اختیار کیا۔ گویا ابواسحٰق اس کلام مذکور کو نقل کر کے یہ کہنا چاہتے ہیں "ای لست ارویه الآن عن ابی عبیدة و انما ارویه عن عبد الرحمن" یعنی میں اس وقت ابوعبیدہ کے طریق سے جس میں انقطاع ہے روایت نہیں کرتا بلکہ عبدالرحمٰن بن اسود کے طریق سے جو متصل ہے اس کو ذکر کر رہا ہوں۔

اسود کون:...... راوی حدیث اسود بیٹے ہیں یزید بن قیس نخعی کے ابوعبدالرحمٰن ان کی کنیت ہے اور ابراہیم نخعی کے ماموں اور حضرت ابن مسعود کے شاگرد ہیں ثقہ فقیہ اور زاہد تھے۔ ان کا انتقال ۷۵ھ میں ہوا ابن التین نے کہا کہ وہ اسود بن عبد یغوث الزہری ہے نہ کہ ابن یزید النخعی حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے ان کی اس بات کو بالکل غلط قرار دیا ہے کیونکہ اسود زہری تو اسلام تک نہیں لائے تھے چہ جائیکہ وہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرنے تک زندہ رہا ہو۔

خلاصہ کلام:...... بہرحال اس حدیث کی روایت متعدد طرق سے ہوئی ہے لیکن امام نسائی نے یہ روایت بطریق زہیر عن ابی اسحٰق عن عبدالرحمٰن بن الاسود عن ابیہ عن عبداللہ بن مسعود ذکر کی ہے اور ساتھ ہی ابواسحٰق کا وہ قول مذکور بھی نقل کر دیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ ان کے نزدیک ابواسحٰق کے شاگرد زہیر کا طریق راجح ہے جس سے اسناد متصل ہو جاتی ہے نہ کہ اسرائیل کا طریق جو ابواسحٰق کے دوسرے شاگرد ہیں جس سے اسناد منقطع ہو جاتی ہے کیونکہ بقول حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے ابوعبیدہ کا سماع اپنے والد محترم حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ثابت نہیں ہے۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس روایت کو ترجیح دی ہے جو زہیر کے طریق سے ہے اور اپنی جامع صحیح میں اسی کو جگہ دی ہے لیکن ان کے شاگرد امام ترمذی نے یہ روایت بطریق اسرائیل عن ابی اسحٰق عن ابی عبیدہ نقل کی ہے اور دعویٰ کیا ہے کہ ان کی روایت کا طریق امام بخاری کے طریق روایت سے زیادہ صحیح ہے۔ پھر اول تو انہوں نے اپنے استاد امیر المؤمنین فی الحدیث امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی زہیر سے کی ہوئی روایت پر کلام کیا ہے اور آخر میں اپنی اسرائیل والی روایت پر بھی انقطاع کا اعتراف کیا ہے کہ ابوعبیدہ کا سماع اپنے والد عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ثابت نہیں ہے۔ معلوم ہوا کہ اس روایت میں انقطاع ہے۔

اب رہے یہ سوالات کہ امام ترمذی نے امام بخاری کی نقل کردہ زہیر والی روایت پر کیا نقل کیا ہے اور محدثین نے امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے اس کا کیا جواب دیا ہے۔ پھر انہوں نے جامع ترمذی میں اسرائیل کے طریق سے کی ہوئی روایت پر بھی منقطع ہونے کا جو اعتراض کیا ہے وہ صحیح ہے یا نہیں اگر صحیح ہے جیسا کہ وہ خود فرما رہے ہیں تو پھر انہوں نے زہیر والی روایت موصولہ کو چھوڑ کر اسے اپنی کتاب میں کیوں ذکر کیا اور اگر ان کا اعتراض غیر معقول ہے جیسا کہ حافظ عینی وغیرہ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک ابوعبیدہ کا سماع اپنے والد حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ثابت ہے اور انہوں نے اس کو دلیل سے ثابت کیا ہے۔ غرض کہ ان سب امور کے ذکر کا محل یہاں نہیں ہے ان کے لئے شروحات بخاری عینی وغیرہ اور شرح ترمذی معارف السنن للعلامۃ البنوری رحمۃ اللہ علیہ کی طرف رجوع کریں۔

حضرات حنفیہ کا استدلال:...... میں پچھلے عنوان میں اشارہ کر چکا ہوں کہ حضرات حنفیہ کی دلیل حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے وہ یہی حدیث ہے۔ امام نسائی باوجود شافعی المسلک ہونے کے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت پر "الرخصة فی الاستطابة بحجرین" کا عنوان رکھا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی تحقیق پر بھی اس موقع پر صرف دو پتھروں کا استعمال ثابت ہے۔

امام طحاوی کا استدلال:...... امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس حدیث سے تثلیث کے عدم وجوب پر استدلال کیا ہے کیونکہ اگر تین کا لینا ضروری ہوتا تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تیسرا پتھر ضرور طلب فرماتے حالانکہ کسی مستند ومعتبر روایت سے اس بات کا ثبوت نہیں ملتا کہ آپ نے بعد میں تلاش کرایا ہو اس سے معلوم ہوا کہ استنجاء میں تین ڈھیلوں کا ہونا ضروری نہیں ہے۔

حافظ ابن حجر کے طرف سے جواب:...... لیکن حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ استدلال مذکور ضعیف ہے، اس لئے کہ مسند احمد میں معمر کے طریق سے ہذا رکس کے بعد 'ائتنی بحجر" کا جملہ بھی نقل ہوا ہے۔ یعنی فرمایا کہ یہ گوبر کا ٹکڑا ناپاک ہے۔ ایک اور پتھر لے آؤ جس سے معلوم ہوا کہ آپ نے تیسرا پتھر تلاش کرنے کا حکم فرمایا تھا۔ پھر آگے چل کر حافظ رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا' ورجاله' ثقات" یعنی اس حدیث کے سب راوی ثقہ ہیں اگر یہ اشکال کیا جائے کہ ابواسحاق کا سماع علقمہ سے نہیں ہے تو کرابیسی نے اس حدیث کا سماع ثابت کیا ہے اور اگر مرسل ہی مان لیا جائے تو وہ بھی مخالفین کے نزدیک حجت ہے، حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے یہ بھی فرمایا کہ شاید امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کو مسند احمد کی اس روایت سے غفلت ہوئی ہے۔ (فتح الباری، ۱/۱۸۱)

علامہ عینی کا جواب:...... محقق عینی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ سے غفلت نہیں ہوئی بلکہ غفلت انہی لوگوں سے ہوئی ہے جو امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ جیسے وسیع النظر حافظ حدیث کی طرف غفلت کو منسوب کرتے ہیں وجہ یہ ہے کہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو بطریق ابی اسحٰق علقمہ سے روایت کیا ہے اور امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ابو اسحٰق کا عدم سماع علقمہ سے متیقن ہے، لہٰذا حدیث مذکور تحقیقی نظر سے منقطع ہے جس پر محدثین کرام اعتماد نہیں کرتے۔ مزید تفصیل کے لئے عمدۃ القاری (۱/۷۳۷) میں ملاحظہ ہو۔

علی نبیل التسلیم:...... جو حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اگر مرسل ہی مان لیا جائے الخ وہ ہمیں تسلیم نہیں کیونکہ ہم حدیث مرسل کو علی الاطلاق حجت نہیں مانتے بلکہ حدیث مرسل بالمعنی المتعارف کو حجت مانتے ہیں نہ کہ اس کو جو مترادف ہے منقطع کے نیز یہ کہ صرف تیسرے کی تلاش کرنے کا حکم دینے سے یہ کہاں سے ثابت کرو گے کہ واقع میں تیسرا ڈھیلا حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ لے بھی آئے تھے ظاہر تو یہی ہے کہ آپ نہ لا سکے اور ایک روایت جو لانے کے ثبوت میں ابوالحسن بن القصار مالکی سے مروی ہے، اس کو خود حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے بھی قابل اعتبار نہیں سمجھا اور اسے لا یصح کہہ کر رد کر دیا ہے۔ غرض یہ کہ جب تیسرا ڈھیلا لانا ثابت نہیں ہے تو امام طحاوی پر اعتراض کیسا؟ فیض الباری (۱/۲۶۰)۔

حضرت شاہ صاحب کا فرمان:...... حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا قول مذکور ہے کہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ پر تو اعتراض کیا ہے کہ ان کا "والقی الروثة" سے استنجا بالحجرین پر استدلال کرنا صحیح نہیں ہے، اس لئے اس

جملہ کے بعد "و أتنی بثالث" کی زیادتی بھی منقول ہے آپ نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ حافظ رحمۃ اللہ علیہ صرف امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ پر کیوں برستے ہیں ان پر جو اعتراض کیا ہے وہی اعتراض امام ترمذی پر بھی پڑ رہا ہے کیونکہ انہوں نے بھی اس حدیث پر ترجمۃ باب الاستنجاء بالحجرین قائم کیا ہے جس سے معلوم ہوا کہ انہوں نے بھی زیادتی مذکور یعنی "و أتنی بثالث" کو قبول نہیں کیا۔ اسی طرح امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث پر "الرخصة فی الاستطابة بحجرین" کا عنوان رکھا ہے جس سے معلوم ہوا کہ انہوں نے بھی مذکورہ زائد عبارت کو محدثانہ نقطۂ نظر سے ناقابل قبول سمجھا ہے۔ اب ہم حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھتے ہیں کہ آپ نے تو امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کی غفلت بتلائی ہے کیا وہی غفلت امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ و امام نسائی کی طرف منسوب کی جائے گی۔

حنفیہ کی دلیل: ...... علاوہ اس کے حضرات حنفیہ کی بڑی دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے جس کو امام ابوداؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے "من اکتحل فلیوتر من فعل فقد احسن و من لافلا حرج و من استجمر فلیوتر من فعل فقد احسن و من فلا حرج" حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کی اسناد کو عمدہ کہا ہے کما فی نیل الاوطار اس حدیث میں ایتار کے بارے میں فرماتے ہیں کہ جس شخص نے ایتار یعنی طاق عدد کی رعایت کی تو اس نے بوجہ استحباب پر عمل کرنے کے اچھا کیا اور اس ایتار میں تین کا عدد بھی داخل ہے، لہٰذا معلوم ہوا کہ استنجاء تین پتھروں سے کرنا شرط اور واجب نہیں ہے جیسا کہ شوافع اس کے قائل ہوئے ہیں بلکہ اس سے کم کے ساتھ بھی استنجاء جائز ہے اس لئے اگر کسی نے ایک ہی پتھر سے استنجاء کیا ہے تو اس نے اس حدیث کے مقتضیٰ پر بلاشبہ عمل کیا ہے۔ اسی طرح حدیث کا جز ثانی یعنی "ومن لا فلا حرج" اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ جس شخص نے استنجاء میں طاق عدد کی رعایت نہیں کی خواہ وہ ایک پتھر ہو یا تین بلکہ دو پتھروں سے استنجا کیا تو فلا حرج فیہ یعنی اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ تین پتھروں کا استعمال ضروری نہیں ہے کیونکہ اگر ضروری ہوتا تو پھر اس کے چھوڑ دینے پر فلا حرج فیہ فرمانا کیسے درست ہوگا۔

اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوئی: ...... غرض کہ اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوئیں کہ نہ ایتار ضروری ہے اور نہ تین ڈھیلوں کا استعمال ضروری ہے بلکہ تمام روایات پر نظر ڈالنے سے واضح ہوتا ہے کہ شارع علیہ السلام کا اصل مقصود محل نجاست کی صفائی ہے۔ اب وہ جتنے ڈھیلوں سے بھی حاصل ہو جائے کافی ہے ضرورت کی حد تک کسی عدد خاص کو وجوب کا درجہ نہیں دیا جا سکتا لیکن چونکہ عام طور پر نجاست کو دور کرنے کے لئے تین ڈھیلے کافی ہو جاتے ہیں اور اس کے ساتھ ساتھ ایتار کی بھی رعایت ہوتی ہے جو عند الشرع مستحسن ہے، اس لئے احادیث میں ان کا ذکر اکثر آتا ہے، عجیب بات ہے کہ شوافع تین ڈھیلے لینے کو واجب کہتے ہیں لیکن اگر ان سے طہارت حاصل نہ ہو تو تین سے زیادہ استعمال کرنا ان کے نزدیک واجب ہے جس سے وہ خود ظاہر حدیث کی تحدید کو چھوڑ رہے ہیں۔ علاوہ اس کے دوسری بات یہ ہے کہ جب شریعت ایتار یعنی طاق عدد کا حکم دیتی ہے تو اس کے ساتھ "من فعل فقد احسن و من لا فلا حرج" کے الفاظ سے اختیار کو بھی ظاہر کر دیتی ہے اور جب عدد ثلاث کو بیان کرتی ہے تو اس کے ساتھ ساتھ اجزا اور اکتفا یعنی تین ڈھیلے کافی ہو جانے کو بتلاتی ہے جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں "فلیذهب معه بثلاثة احجار" کے بعد "فانها تجزی عنه" کے الفاظ وارد ہوئے ہیں تو اس سے معلوم ہوا کہ ایتار کی طرح تثلیث بھی مستحب ہے شرط اور واجب نہیں ہے اور بعض روایات میں جو تین ڈھیلوں سے کم کے ساتھ استنجاء کی ممانعت آئی ہے وہ نہی تنزیہی پر محمول

ہے۔ یہی مسلک احناف کا ہے لیکن تعجب ہے کہ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت مذکورہ کی تاویل اپنے مطلب کے مطابق کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ "من فعل فقد احسن الخ" وتر بعد الثلاث کے بارے میں فرمایا ہے یعنی تین پتھروں کا استعمال تو ہر حالت میں ضروری ہے لیکن اگر تین سے انقاء محل ممکن نہ ہو اور اس سے زیادہ استعمال کی ضرورت پڑے تو اس صورت میں ایتار ضروری ہے یا نہیں اس کے متعلق فرمایا "من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج" ہم کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں جو بات بیان فرمائی گئی ہے، اس کو بعد الثلاث کے ساتھ خاص کر دینا ایک بے دلیل بات ہے اور اگر ان کی یہ تاویل درست مان لی جائے تو پھر اس سے لازم آتا ہے کہ ایتار بعد الثلاث بھی مستحب ہو کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد مذکور میں ایتار کا حکم دیا ہے حالانکہ ان کے نزدیک اگر تین عدد سے محل نجاست کی صفائی حاصل ہو جائے تو زیادہ علی الثلاث مستحب نہیں ہے بلکہ بدعت ہے اور اگر تین عدد سے محل کی صفائی ممکن نہ ہو تو تین سے زائد ڈھیلوں کا استعمال واجب ہے، جس کو چھوڑ دینا درست نہیں ہے۔ (الجوہر النقی: ......۱۔۴)

رکس کا معنی: ...... یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں ڈھیلے لئے اور لید کو پھینک دیا اور فرمایا ہذہ رکس یعنی یہ پلٹا ہوا ہے کہ اپنی اصلی حالت کو چھوڑ کر دوسری حالت میں آ گیا ہے۔ یعنی طہارت کی حالت سے نجاست کی طرف آ گیا ہے اور طعام کی حالت سے حالت روث کی طرف آ گیا ہے۔

علامہ خطابی ودیگر علماء کا فرمان: ...... علامہ خطابی وغیرہ نے یہی معنی بیان کئے ہیں، حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ لفظ رکس اس حدیث میں راء کے کسرہ اور کاف کے سکون کے ساتھ آیا ہے۔ بعض شارحین نے کہا ہے کہ یہ رجس بالجیم کی ایک لغت ہے جس کے معنی پلید اور ناپاک چیز کے ہیں اور اس کی تائید ابن ماجہ اور ابن خزیمہ کی روایت سے ہوتی ہے چنانچہ ان کی روایت میں بجائے رکس کے رجس بالجیم واقع ہے۔ اسی طرح ترمذی کی روایت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ اس میں آیا ہے ہذا رکس یعنی نجساً لیکن امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے رکس کا ترجمہ طعام الجن سے کیا ہے شارحین حیران ہیں کہ رکس کے معنی طعام الجن کس طرح بیان کئے ہیں حالانکہ لغت کی کتابوں سے اس کا ثبوت نہیں ملتا اور اگر اسے صحیح بھی مان لیں تو اس کا مفہوم یہ ہے کہ استنجے میں ایسی چیز کا استعمال درست نہیں ہے جس سے غذائیت کا تعلق ہو ممانعت کا حکم اب بھی قائم رہا۔

رکس کی وجہ: ...... البتہ فرق یہ ہو گیا کہ علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کے بیان کردہ معنی کے مطابق اس کا استعمال نجاست کی وجہ سے ممنوع ہے اور امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ کے بیان کردہ معنی کے مطابق غذا ہونے کی وجہ سے ممنوع ہوا بہر حال حدیث باب سے معلوم ہوا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو ڈھیلوں سے استنجاء فرمایا جس سے مسلک حنفیہ کا اثبات ہوتا ہے کہ شریعت میں استنجاء کی سنیت کو کسی عدد میں منحصر نہیں رکھا گیا بلکہ اس کا مدار انقاء محل پر رکھا گیا ہے وہ جتنے ڈھیلوں سے بھی حاصل ہو جائے پوری بحث ماقبل میں گزر چکی ہے۔

باب الرخصة فی الستطابة بحجر واحد

ایک ہی پتھر سے استنجاء کی رخصت کا بیان

حدیث نمبر ۴۳: اخبرنا اسحق.. قال اذا استجمرت فاوتر.

مفہوم: حضرت سلمہ بن قیس ﷛ سے مروی ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ استنجاء طاق ڈھیلوں کے ساتھ کرنا چاہیئے۔

امام نسائی نے اپنے مسلک کے خلاف اس مسئلہ کو اختیار فرمایا: امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ کا میلان شافعی المسلک کی طرف ہونے کے باوجود عنوان "باب الرخصة فی الاستطابة بحجر واحد" کا قائم کیا ہے۔ اس سے پہلے انہوں نے "باب الرخصة فی الاستطابة بحجرین" کا عنوان رکھا ہے جس کے ماتحت حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کی جس سے دو پتھروں سے استنجا کرنے کا ثبوت ہوتا ہے اور اس عنوان کے ماتحت حدیث سلمۃ بن قیس لائے ہیں، جس میں علی الاطلاق ایتار کا ذکر ہے، اس لئے وہ اکتفا بالواحد کو بھی شامل ہے، اس لئے اگر ایک ڈھیلا کفایت کر جائے تو دوسرے کا استعمال ضرورت سے زائد ہوگا۔ ایک پاک چیز کو بلا ضرورت ناپاک کرنا لایعنی عمل نہیں تو اور کیا ہے۔ اس سے یہی ظاہر ہوتا ہے واللہ اعلم کہ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ استنجا میں تین ڈھیلے لینے کو شرط اور ضروری نہیں قرار دیتے بلکہ حنفیہ و مالکیہ و مزنی شافعی کے مسلک کو راجح سمجھتے ہیں کہ استنجے کے لئے عدد ثلاث کو وجوب کا درجہ نہیں دیا جا سکتا بلکہ اصل مقصود انقاء محل ہے وہ جتنے بھی ڈھیلوں سے حاصل ہو جائے کافی ہے۔ (فتاویٰ ہندیہ: ۱/۳۰) میں ہے "لیس فی الاستنجاء عدد مسنون وانما الشرط هو الانقاء حتی لو حصل بحجر واحد یصیر مقیماً للسنه ولولم یحصل بثلثة احجار لا یصیر مقیماً للسنة"

باب الاجتزاء فی الستطابة بالحجارة دون غیرها

صرف پتھر کے ساتھ استنجاء کرنے پر بس کرنا نہ کہ دوسری چیز سے

حدیث نمبر ۴۴: اخبرنا قتیبة... اذا ذهب احدکم الی الغائط فلیذهب معه بثلاثة احجار فلیستطب بها فانها تجزی عنه.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ ﷞ سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ پیشاب، پاخانہ کیلئے جاتے ہوئے تین پتھر لے جانا، اسلئے کہ یہ استنجاء کیلئے کافی ہیں۔

ابی حازم کون؟ آپ اس حدیث کے راویوں سے ہیں۔ ان کا اصل نام سلمہ بن دینار ہے جو اسود بن سفیان الاعرج کا آزاد کیا ہوا غلام تھا۔ ان کا شمار نامور حفاظ حدیث میں ہے اور ثقہ تھے۔ ان کا انتقال خلافت منصور کے دور میں ۱۳۵ھ یا اس کے بعد ہوا۔

مسلم بن قرط کون: ...... یہ ابو حازم کے شیخ ہیں جن سے وہ روایت کرتے ہیں لفظ قرط قاف کے پیش اور راء کے سکون کے ساتھ ہے۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے کہا ہے کہ ابن حبان نے انہیں ثقات میں شمار کیا ہے مگر انہوں نے یہ بھی کہہ دیا ہے "هو یخطی" یعنی وہ غلطی کرتے تھے۔ اس کے بعد حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ وہ بہت ہی کم روایت کرتے تھے اور جبکہ وہ باوجود قلت حدیث کے غلطی کرتے تھے تو ان کا شمار ضعیف راویوں میں سے ہوگا۔ آگے چل کر کہتے ہیں "وقد قرأت بخط الذهبی لایعرف" مگر دار قطنی نے ان کی حدیث کو حسن قرار دیا ہے۔

داؤد ظاہری کا مسلک: ...... داؤد ظاہری کے نزدیک علاوہ پتھر کے اور کسی چیز سے استنجاء کرنا جائز نہیں ہے۔

جمہور ائمہ کا مسلک: .... جمہور ائمہ کہتے ہیں کہ احادیث میں احجار کا جو ذکر آیا ہے وہ تخصیص حکم کے لئے نہیں ہے۔

استنجاء کس چیز سے کیا جائے: ...... اس لئے ہر وہ چیز جس میں جذب کی صلاحیت ہو اور نجاست کو دور کرنے کی صلاحیت

رکھتی ہو بشرطیکہ غیر محترم ہو وہ بھی پتھر ہی کے حکم میں ہے، لہٰذا اس سے استنجا کرنا درست ہے اور حدیث میں احجار کا ذکر غالباً اس لئے آیا ہے کہ وہ عرب میں ہر جگہ بسہولت ملتے تھے۔

حضرت علامہ انور شاہ کشمیریؒ کا فرمان:......حضرت علامہ انور شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ تنقیح مناط چونکہ منصوصات میں بھی جاری ہوتی ہے،۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان:......امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی روشنی میں فرمایا کہ اگر چہ حدیث میں صرف پتھر ہی کا ذکر آتا ہے لیکن حکم عام رہے گا، اس لئے ہر غیر محترم پاک وصاف چیز کو جس سے ازالۂ نجاست ہو سکے تحصیل مقصود میں مشارک للحجر قرار دیا ہے۔ پھر آگے چل کر۔

حضرت شاہ صاحب کا فرمان:......حضرت شاہ صاحب نے فرمایا کہ پیغمبر علیہ السلام کی تعلیم کا طریقہ تعلیم بالعمل ہے یعنی جو کچھ امت سے کرانا چاہا اس کو اپنے عمل سے بتلا دیا۔ پھر ان کو اس کی پیروی کا حکم دیا آپ کا طریقہ یہ نہیں تھا کہ ایک جامع مانع عبارت درست کر کے اسے لوگوں کے سامنے پیش کر دیں کیونکہ یہ تو ایک ایسا طریق محدث ہے جو مقتضی فطرت کے خلاف ہے۔

خلاصہ کلام:...... جب یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ شارع علیہ السلام کا طریقہ عملی تعلیم دینے کا ہے، اس لئے آپ نے اہل حجاز کی عادت کے مطابق استنجا میں پتھروں کا استعمال فرمایا نیز وہ با آسانی ہر جگہ ملتے تھے مگر اس سے آپ کی غرض عام تھی، اس لئے آپ کا افعال یا قول سے صرف احجار کے ساتھ استنجا کو جائز اور دوسری چیزوں سے عدم جواز ثابت کرنا صحیح نہیں جیسے داؤد ظاہری اور ان کے متبعین اسی کے قائل ہوئے۔

باب الاستنجاء بالماء

حدیث نمبر ۴۵: اخبرنا اسحق...اذا دخل الخلاء احمل انا وغلام معی نحوی اداوۃ من ماء فیستنجی بالماء.

مفہوم: حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ پاخانہ کے بعد پانی سے استنجاء کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۴۶: اخبرنا قتیبة...مرن ازراجکن ان یستطیبوا بالماء فانی استحییهم منه ان رسول الله ﷺ کان یفعله.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے خواتین سے اپنے خاوندوں کو پانی کے ساتھ استنجاء کرنے کا حکم دیا، کیونکہ میں یہ بات بتلانے میں شرم محسوس کرتی ہوں، اور حضور اکرم ﷺ بھی پانی کے ساتھ استنجاء کرتے تھے۔

باب النهی عن الاستنجاء بالیمین

حدیث نمبر ۴۷: اخبرنا اسمٰعیل...واذا اتی الخلاء فلایمس ذکره بیمینه ولا یتمسح بیمینه.

مفہوم: حضرت ابوقتادہؓ سے مروی ہے کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ پانی پیتے ہوئے برتن میں سانس نہ لے، اور پاخانہ کرتے وقت اپنے عضو خاص کو دائیں ہاتھ کے ساتھ نہ چھوئے اور نہ ہی دائیں ہاتھ کے ساتھ صاف کرے اور نہ جھاڑے۔

حدیث نمبر ۴۸: اخبرنا عبدالله...نهی ان یتنفس فی الاناء وان یمس ذکره بیمینه وان یستطیب بیمینه.

مفہوم: حضرت قتادہؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے تین چیزوں کی ممانعت کی ہے، پانی میں پھونک مارنے سے،

دائیں ہاتھ سے عضو خاص کو چھونے اور استنجاء کرنے سے۔

حدیث نمبر ۴۹: اخبرنا عمرو... نهانا ان يستنجي احدنا بيمينه ويستقبل القبلة... بدون ثلاثة احجار.

مفہوم: حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مشرکین نے ان سے کہا کہ تمہارے نبی ﷺ نے تمہیں پاخانہ تک کا طریقہ سکھلایا۔ حضرت سلمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے ہمیں دائیں ہاتھ سے استنجاء کرنے اور استنجاء کرتے وقت قبلہ رو ہونے سے منع فرمایا ہے۔ اور فرمایا کہ تین ڈھیلوں ہی سے استنجاء کرو۔

باب دلك اليد بالارض بعد الاستنجاء

حدیث نمبر ۵۰: اخبرنا محمد... ان النبی ﷺ توضا فلما استنجى دلك يده بالارض.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے وضو کے بعد استنجاء کیا اور ہاتھ زمین سے رگڑے۔

حدیث نمبر ۵۱: اخبرنا احمد... فاتي الخلاء فقضى الحاجة... فاستنجى بالماء وقال بيده فدالك بها الارض... اعلم.

مفہوم: حضرت جریر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ بیت الخلاء تشریف لے گئے اور فراغت پر مجھ سے پانی لانے کا فرمایا۔ میرے پانی لانے پر آپ نے استنجاء کیا اور ہاتھ کو زمین سے رگڑا۔

باب التوقيت فی الماء

حدیث نمبر ۵۲: اخبرنا هناد... سئل عن الماء وماينوبه من الدواب والسباع فقال اذا كان الماء قلتين لم يحمل الخبث.

مفہوم: حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ سے کسی نے درندوں اور چوپاؤں کے پانی کے متعلق پوچھا۔ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ پانی دو قلوں تک ہو جانے پر ناپاک نہیں ہوتا ہے۔

باب ترك التوقيت فی الماء

حدیث نمبر ۵۳: اخبرنا ابو سعد... ان الماء طهور لاينجسه شيء.

مفہوم: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک اعرابی کے مسجد پر پیشاب کرنے پر لوگ اس کے پیچھے دوڑے تو سرور کونین ﷺ نے ان کو منع فرمایا۔ پیشاب سے فراغت پر حضور اکرم ﷺ نے ڈول میں پانی منگوایا اور اس پر بہایا۔

حدیث نمبر ۵۴: اخبرنا قتيبة... فقال رسول الله ﷺ دعوه لاتزرموه فلما فرغ دعا بدلو فصبه عليه... لاتقطعوا عليه.

حدیث نمبر ۵۵: اخبرنا قتيبة... بال اعرابي في المسجد فامر النبی ﷺ بدلو من ماء فصب عليه.

مفہوم: حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ سے لوگوں نے بئر بضاعہ سے وضو کرنے کے متعلق پوچھا حالانکہ اس میں حیض کے کپڑے، مرے ہوئے کتے اور بدبودار اشیاء ڈالتے ہیں۔ اس پر سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ پانی پاک ہے اور اس کو کوئی چیز ناپاک نہیں کر سکتی ہے۔

حدیث نمبر ۵۶: اخبرنا سويد... جاء اعرابي الى المسجد فبال... اتركوه فتركوه حتى بال ثم امر بدلو فصب عليه.

حدیث نمبر ۵۷: اخبرنا عبدالرحمن... قام اعرابي فبال في المسجد... دعوه واهريقوا على بوله دلوامن ماء... معسرين.

مفہوم: گزشتہ حدیث کی طرح ہے اور اس کے آخر میں یہ اضافہ ہے کہ دنیا میں آسانی اور یُسر کیلئے بھیجے گئے ہو۔

باب الماء الدائم

حدیث نمبر ۵۸: اخبرنا اسحق...لایبولن احدکم فی الماء الدائم ثم یتوضأ منه...عن النبی ﷺ.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا کہ اس سے تم وضو کرتے ہو۔

حدیث نمبر ۵۹: اخبرنا یعقوب...لایبولن احدکم فی الماء الدائم ثم یغتسل منه...لا تحدث بهذا الحدیث الا بدینار.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے گزشتہ حدیث کی مانند مروی ہے لیکن اس میں ہے کہ پھر اس سے غسل کرے۔

باب فی ماء البحر
سمندر کے پانی کا بیان

حدیث نمبر ۶۰: اخبرنا قتیبة...فقال رسول اللهﷺ هو الطهور مائه الحل میتته.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے سید الرسل ﷺ سے دریافت کیا کہ ہم سمندر میں ہوتے ہیں اور پانی کی قلت ہوتی ہے اس صورے میں ہم سمندر کے پانی سے وضو کر سکتے ہیں؟ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ سمندری پانی پاک اور اس کا مردہ حلال ہے۔

مغیرہ بن ابی بردہ کا تعلق: ......یعنی راوی حدیث مغیرہ بن ابی بردہ کا تعلق بنی عبدالدار سے ہے اور قریش کے ایک قبیلہ کا نام ہے جو عبدالدار بن قصی بن کلاب بن مرہ کی طرف منسوب ہے اور نسبت کے وقت عبدری کہتے ہیں۔

اخبرہ: ......کی ضمیر سعید بن سلمہ کی طرف راجع ہے۔ یعنی مغیرہ نے سعید بن سلمہ کو خبر دی۔

ضمیر کا مرجع: ......کی ضمیر کا مرجع مغیرہ بن ابی بردہ ہے۔ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ اور ابن حبان وغیرہ نے ان کو ثقات میں سے شمار کیا ہے۔

سائل رجل کون تھا: ......یہ سوال کرنے والا شخص بنی مدلج سے تھا جیسا کہ بعض دوسری روایات میں اس کی تصریح آئی ہے اور زیلعی نے اس کو نقل کیا ہے۔ اس شخص کا نام عبداللہ ہے اور بعض نے کہا عبید ہے **کما فی التلخیص** اور بعض نے کہا حمید بن صخرہ ہے کما فی الزرقانی علی الموطأ۔

سوال کیوں کیا؟ اس سائل کو یہ سوال کیوں پیش آیا منشاء سوال کیا تھا۔ شارحین نے اس کی متعدد وجوہ بیان کی ہیں۔

سوال کی وجہ (۱): ......بعض نے سوال کی وجہ یہ بتائی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک حدیث مرفوع میں جو عندالمحدثین ضعیف ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل فرمایا کہ تم بجز حج یا عمرہ یا جہاد فی سبیل اللہ کے دریا کا سفر نہ کرو کیونکہ دریا کے نیچے آگ ہے اور آگ کے نیچے دریا ہے۔ اس حدیث کو ابوداؤد کتاب الجہاد میں لائے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ وہ طبقۂ جہنم ہے جو اللہ تعالیٰ کی ناراضگی اور غضب کا محل ہے اور جس چیز کی شان ایسی ہو وہ آلۂ طہارت کیسے بن سکتی ہے۔ اسی ت

تحقیق کے لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مسئلہ دریافت کیا تھا۔

دوسری وجہ (۲):...... بعض نے کہا کہ چونکہ دریا میں بے شمار جانور مرتے ہیں، اس لئے تردد پیدا ہوا کہ جب دریا کا یہ حال ہے تو پھر نہ معلوم اس کے پانی کے متعلق شریعت کا کیا حکم ہے اور تردد سے شفا حاصل کرنے کا طریقہ سوال ہے، اس لئے تمہید بیان کر کے سوال کیا۔

علامہ خطابی کا فرمان:...... علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ تردد کی وجہ سے ہے کہ دریا کا پانی کھارا اور بدمزہ اور رنگ بدلا ہوا ہوتا ہے اور اس کو پیا بھی نہیں جا سکتا، اس لئے ممکن ہے سائل کے دل میں یہ خیال پیدا ہوا ہو کہ اس کی کیفیت دوسرے پانی سے مختلف ہے۔ اب ایسی حالت میں معلوم نہیں اس سے طہارت جائز ہو سکتی ہے یا نہیں اس لئے شارع سے سوال کیا آپ نے فرمایا "هو الطهور ماء ه" یعنی اس کا پانی پاک کرنے والا ہے اس میں تردد کی کیا بات ہے کیا یہ امر یقینی نہیں کہ وہ ان دو سمندروں میں سے ایک سمندر ہے جن پر اللہ تعالیٰ نے احسان جتایا ہے۔ فرمایا "**وهو الذی مرج البحرین هذا عذب فرات سائغ شرابه و هذا ملح اجاج**" لہٰذا سمندر کے پانی سے طہارت بلاشبہ جائز ہے۔

جواب:...... جواب بصیغۂ حصر دیا ہے کہ اس کا پانی پاک کرنے والا ہی تو ہے یہ اسلوب جواب میں اس لئے اختیار فرمایا تاکہ اس کے خیال کی تردید اچھی طرح ہو جائے کہ اگر سمندر کا پانی ناپاک ہو جائے تو دنیا کا کونسا پانی پاک ہوگا۔

کیا حکمت پوشیدہ تھی:...... اس کے بعد دوسری بات یہ ہے کہ سائل کے سوال یعنی "**انتوضا بماء البحر**" کے جواب میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے "هو الطهور ماء ه" فرمایا تو ضوؤ ایا نعم کے ساتھ جواب نہیں دیا۔

معارف السنن میں جوابات وجہ:...... اس کی کیا وجہ ہے معارف السنن میں اس کے یہ جوابات دیئے ہیں کہ اگر توضؤا ایا نعم فرماتے تو سائل یہ خیال کرتے کہ صرف وضوء کرنا جائز ہے۔ غسل کرنا جائز نہیں کیونکہ سوال میں وضو کا ذکر ہے نہ کہ غسل کا اسی لئے "هو الطهور ماء ه" فرمایا تاکہ تخصیص بالوضوء کا وہم ختم ہو جائے یا یہ کہ بظاہر سائل ضرورت اور مجبوری کی حالت میں استعمال کی اجازت طلب کر رہا ہے جیسا کہ اس کے سوال سے یہ بات مفہوم ہو رہی ہے تو اگر "توضؤا" یا اس جیسا کوئی لفظ فرماتے تو سائل یہ رائے قائم کر لیتے کہ صرف ضرورۃ اور مجبوری کی خاص حالت میں سمندر کے پانی سے وضوء کرنا جائز ہے لیکن غیر ضروری حالت میں جائز نہیں ہوگا۔ اسی شبہ کو ختم کرنے کے لئے سمندر کے پانی سے جواز طہارت کے حکم کو بطور حصر مستقل جملہ سے بیان فرمایا تاکہ معلوم ہو جائے یہ حکم حالت مجبور کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ حکم عام ہے یا یہ کہ اگر لفظ توضؤا فرماتے تو ان کو یہ شبہ پیدا ہوتا کہ سمندر کے پانی سے طہارت کی اجازت جبکہ ہم بحری سفر کریں صرف ہمارے واسطے خاص ہے۔ دوسروں کے لئے اجازت نہیں ہے، اسی شبے کی گنجائش کو دور فرمانے کے لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے "هو الطهور ماؤه" کے الفاظ سے ایک عام جواب دیا کہ تاکہ سائل اور غیر سائل سب کو شامل کرے اور تخصیص کا احتمال ختم ہو جائے۔ اس طرز سے جواب دینا محاسن بلاغۃ اور کمال فصاحت کے باب سے ہے۔

ایک اشکال اور اس کا جواب:...... یہاں پر ایک اشکال یہ ہے کہ سائل نے صرف سمندر کے پانی سے متعلق سوال کیا تھا۔ اس کے جواب میں "هو الطهور ماؤه" کافی ہے۔ اس پر "والحل میتته" کا جملہ کیوں اضافہ فرمایا۔

ملاعلی قاریؒ کا فرمان: ...... ملاعلی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی وجہ یہ بیان فرمائی ہے کہ جب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ماء بحر کے متعلق سوال کیا گیا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے معلوم کرلیا کہ وہ لوگ اس کے پانی کے حکم سے ناواقف ہیں تو اسی سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے محسوس فرمایا کہ یہ لوگ سمندر کے شکار کے حکم سے بھی ناواقف ہوں گے ، اس لئے بطور ارشاد و ہدایت کے جواب میں ''الحل میتته'' کا جملہ اضافہ فرمایا اور یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ کوئی ماہر حکیم جو مریض کے مرض اور دوا کو اچھی طرح جاننے والا ہو وہ مریض کی دریافت کی ہوئی باتوں کا جواب دیتے وقت اور بھی بہت سی فائدہ کی باتیں اس کے پوچھے بغیر بتادیتا ہے۔علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی کئی وجوہ بیان کی ہیں۔

ایک حکمت: ...... ایک تو یہ کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوگیا کہ جس طرح وہ لوگ بحری سفر میں شیریں پانی کے محتاج ہوتے ہیں۔اسی طرح طعام کی بھی ضرورت ہوتی رہتی ہے،اس لئے ان کی حاجت کے پیش نظر جواب میں دونوں کو شامل فرمایا۔

سمندر کے میتۃ ذکر کرنے کی حکمت: ...... دوسری یہ کہ پانی کی طہارت کا علم تمام لوگوں کے نزدیک خواہ خاص ہو یا عام ایک مشہور بات ہے لیکن سمندر کے میتۃ اور اس کے حلال ہونے کا علم واقع میں مشکل مسئلہ ہے تو جب شارع علیہ السلام نے دیکھا کہ سائل کو ان دونوں چیزوں میں سے جو زیادہ ظاہر ہے اس چیز کے بارے میں بھی علم نہیں ہے، لہٰذا جو مشکل مسئلہ ہے یعنی میتۃ کا مسئلہ اس کے بارے میں بدرجۂ اولیٰ علم نہ ہوگا،اس لئے طہارت ماء کے بیان کے ساتھ میتۃ کے حلال ہونے کا مسئلہ بھی بیان فرمادیا۔

ایک اور حکمت: ...... تیسری یہ کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو سمندر کے پانی کی طہارت کا حکم بتلادیا حالانکہ سمندر میں بے شمار جانور مرتے رہتے ہیں اور مردار ناپاک ہے تو ایسی صورت حال میں اس کا پانی کس طرح پاک ہوسکتا ہے اس شبہ کو ختم کرنے کی غرض سے میتۃ کا حکم بھی بیان فرمادیا تاکہ سائل مردہ جانوروں کی وجہ سے پانی کی نجاست کا وہم نہ کرے۔

سمند کے مردار کا حکم: ...... بہرحال حدیث باب سے معلوم ہوا کہ سمندر کا مردار حلال ہے۔میتۃ اس کو کہتے ہیں جو بغیر ذبح کئے خود بخود مرجائے۔ یہاں اس سے مراد مچھلی ہے۔اس کا شکار کرنا اور اس کا پانی سے نکالنا یہی اس کا ذبح ہے دریائی جانوروں میں سے مچھلی بالاتفاق حلال ہے۔

حنفیہ کا مسلک: ...... البتہ حضرات حنفیہ کے نزدیک طافی حلال نہیں ہے۔

طافی کا مطلب: ...... طافی اس مچھلی کو کہتے ہیں جو پانی میں بغیر سردی وگرمی کی آفت کے طبعی موت سے مرکر پانی کے اوپر آجائے اور اگر سردی وگرمی کی آفت سے مرجائے تو حلال ہے مچھلی کے علاوہ دوسرے جانوروں میں اختلاف ہے اس کی تفصیل فقہ کی کتابوں میں دیکھ لیں۔

حدیث میں لفظ الحل کا معنی: ...... حضرت علامہ انور شاہ کشمیری صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے معارف السنن میں حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل ہوا ہے۔آپ نے فرمایا کہ اس حدیث میں لفظ الحل حلال کے معنی میں نہیں ہے جو حرام کی ضد ہے بلکہ طاہر کے معنی میں ہے اس کے بعد حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ لفظ حل بمعنی طاہر کے روایات سے ثابت ہے چنانچہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب البیوع کے آخر میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے صفیہ بنت حیی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ نقل کیا ہے۔اس میں یہ الفاظ وارد ہوئے ہیں۔''حتی بلغنا الصهباء حلت فبنی بها الخ'' اور

غزوۂ خیبر کے قصے میں بھی اسی طرح کے الفاظ یعنی حلت بالصہباء آئے ہیں۔ یہاں لفظ حلت بمعنی طہرت کے آیا ہے۔ نیز ایک دوسری حدیث حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نصب الرایہ: ص ۱۱۰، ج ا میں نقل کی گئی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں "قال له النبی صلی الله علیه وسلم یا سلمان کل طعام و شراب وقعت فیه دابة لیس بها دم فماتت فهو لك حلال اکله' و شربه' و وضوء ہ''۔

حضرت شاہ صاحبؒ کا مقصود: بہرحال حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا مقصود اصلی یہ بتانا ہے کہ یہاں حلال پر اکل و شرب اور وضو تینوں چیزوں کو مرتب فرمایا ہے لیکن وضو کی صورت میں حلال کے جو معنی ہیں وہ اس معنی کے مغائر ہیں جس کے ساتھ اکل و شرب کا تعلق ہے، لہٰذا یہاں اکل و شرب کی صورت میں لفظ حلال کے معنی حلال چیز کے ہیں جو حرام کی ضد ہے اور وضو کی صورت میں اس کے معنی طاہر کے ہیں۔ غرض کہ اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ لفظ حل بمعنی طاہر کے آتا ہے اور یہی معنی حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مختار ہے۔ ان حضرات کے قول کی بنا پر جواب میں کوئی زیادتی نہیں فرمائی بلکہ الحل میتتہ' ارشاد جواب سابق کے لواحق حکم میں سے ہے اور یہ محاسن فتویٰ کے قبیل سے ہے کیونکہ اسے اگر بیان نہ فرماتے تو سائل وہم میں مبتلا ہو جاتے اور یہ خیال کرتے کہ سمندر میں اس قدر بے شمار جانور مرتے ہیں۔ اس کا پانی کیسے پاک ہو سکتا ہے۔ اس کے اس وہم کو دور کرنے کی غرض سے الحل میتتہ' فرمایا کہ سمندر کے مردہ جانور پاک ہیں۔ ان کے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا ہے۔ نیز اس توجیہہ پر حدیث باب ان حضرات کی دلیل نہیں بن سکتی ہے جو سمندر کے مردہ جانوروں کی حلت پر استدلال کرتے ہیں۔

باب الوضوء بالثلج
برف کے پانی سے وضو کرنا

حدیث نمبر ۶۱: اخبرنا علی... اللّٰهم اغسلنی من خطایای بالثلج و الماء و البرد.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ جب نماز شروع فرماتے تو کچھ دیر تک خاموش رہتے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرے والدین آپ پر قربان آپ ﷺ اس خاموش رہنے کے وقفہ کے دوران کیا پڑھتے ہیں؟ فرمایا کہ میں یہ دعا پڑھتا ہوں "اللّٰهم باعد بینی و بین خطایا.... الخ"

مباعدت اور تنقیہ کے معنی کی وضاحت:...... حدیث باب حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے اس میں آیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر تحریمہ کے بعد اور قرأت سے پہلے دعا مذکور پڑھتے تھے۔ اس دعا میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تین جملے استعمال فرمائے ہیں بظاہر یہ تینوں جملے تاسیس کے لئے ہیں کیونکہ تنقیہ اخص ہے مباعدت سے اسی طرح غسل اخص ہے تنقیہ سے اور اس کا بھی احتمال ہے کہ دعوات ثلثہ میں ازمنۂ ثلاثہ کی طرف اشارہ فرمایا ہو مباعدت سے مستقبل کے گناہ کی طرف اشارہ ہو غسل سے ماضی کی طرف اور تنقیہ سے حال کی طرف اشارہ ہو اور مستقبل کو اہتمام کے لئے مقدم فرمایا ہو۔

مباعدت اور تنقیہ کی وجوہات:...... نیز ممکن ہے کہ مباعدت کی درخواست ان گناہوں سے متعلق ہو جو مطلقاً واقع نہیں ہوئے اور تنقیہ کا تعلق حال اور استقبال کے گناہ سے ہو اور غسل کا تعلق زمانۂ ماضی کے گناہ سے ہو جو واقع ہو چکے ہیں اور چونکہ گناہ

کے مراتب مختلف ہیں، اس لئے اخیر کے جملے میں غسل کا تعلق زمانۂ ماضی کے گناہ سے ہو جو واقع ہو چکے ہیں اور چونکہ گناہ کے مراتب مختلف ہیں، اس لئے اخیر کے جملے میں غسل کے متعدد آلات ذکر فرمائے ہیں، جن میں سے ہر ایک کی شان تطہیر کے معاملے میں ایسی ہے کہ صرف انہیں میں سے کسی ایک کے ذریعے سے طہارت کاملہ کا حصول ممکن ہے اور بدون اس کے اس کا حصول ہی نہیں ہوسکتا تو ان آلات تطہیر کا ذکر فرما کر انواع مغفرت کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں کہ یا الٰہی طرح طرح بخششوں کے ساتھ مجھ کو ہر قسم کے گناہ سے پاک کر تو مغفرت میں کمال مبالغہ منظور ہے ورنہ ان چیزوں سے حقیقتاً دھونا مراد نہیں۔

علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ کا قول: ......علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ یہاں درحقیقت ان آلات غسل کے مسمیات یعنی متعین نامزد چیزوں کی ذوات کا ارادہ نہیں فرمایا بلکہ یہ امثال ہیں جن کے ذکر سے بطور استعارہ گناہوں کی تطہیر اور قلع وقمع ہونے میں نہایت تاکید اور مبالغہ مقصود ہے۔

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان: ......علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ماء کے ذکر کے بعد ثلج اور برد کا ذکر شاید اس لئے فرمایا ہو کہ معافی کے بعد انواع رحمت اور مغفرت کی طلب میں عموم وشمول مقصود ہوتا ہے کہ وہ اس آگ کی حرارت کو جو انتہائی درجے کی ہوگی بجھانے کے لئے وسیلہ بن جائے۔

جامع دعا: ......بہرحال یہ ایک جامع دعا ہے جس کا پڑھنا تکبیر اور قرأت کے درمیان حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے ثابت ہے۔

ایک سوال: ......یہاں ایک اہم سوال یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہر قسم کے گناہ سے معصوم تھے۔ پھر اس کے باوجود توبہ واستغفار کیوں کرتے تھے۔

جواب: ......اس کا جواب علماء نے یہ دیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا باوجود معصوم ہونے کے استغفار کرنا اس بنا پر نہیں تھا کہ واقع میں کسی گناہ کا ارتکاب کرتے ہیں بلکہ اس کا اصل داعیہ یہی ہے کہ مقام عصمت کی نزاکت اور رب العزت کی شان بے نیازی کا استحضار اپنے نفس کی برأت اور تزکیہ کا آپ کو تصور کرنے نہیں دیتا، اس لئے اس بارگاہ صمدیت میں جہاں تقدس کا دعویٰ کرنا ہی سب سے بڑا قصور ہے اپنے لئے توبہ واستغفار کرتے رہتے ہیں۔

معصوم ہونے کے باوجود دعا: ......بعض شارحین نے کہا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بلاشبہ گناہ سے معصوم تھے مگر اس کے باوجود اعتقاد میں جانتے تھے کہ مجھ سے بندگی میں قصور ہوا رب العزت کی شایان شان نہیں ہوئی۔ اس واسطے استغفار کرتے تھے تو اصل مقصود امت کو تعلیم وترغیب دینا ہے کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم باوجود معصوم ہونے کے استغفار کرتے تھے تو امت کے لوگوں کو بطریق اولیٰ اس کی کثرت کرنی چاہئے۔

امام نسائی کا استنباط: ......امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث باب سے یہ مسئلہ مستنبط فرمایا کہ نماز کے لئے بجائے گرم پانی کے ٹھنڈے پانی سے وضو کرنا افضل اور بہتر ہے، اس لئے کہ وضو اور نماز سے مقصود گناہوں کی آگ کو بجھانا ہے۔ استنباط یوں کیا ہے کہ اس دعا میں یعنی'..

اس دعا میں دو چیزوں کی طرف اشارہ ہے:...... 'اللّٰھم اغسلنی من خطایای بالثلج والماء والبرد'' میں دو چیزوں کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔

پہلی چیز:......ایک تو گناہوں کی نجاست کی طرف کہ ان کے دھونے کا اللہ تعالیٰ سے سوال کیا، اس لئے کہ دستور یہ ہے کہ ناپاک چیز کو دھوتے ہیں پاک چیز کو نہیں دھوتے۔

دوسری چیز:...... دوسری گناہوں کی حرارت اور گرمی کی طرف کہ برف اور اولوں کے پانی سے اس کے بجھانے کی درخواست کی اس لئے کہ اگر معاصی میں صرف نجاست ہوتی اور حرارت نہ ہوتی تو ممکن تھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بجائے برف اور اولے کے پانی کے گرم پانی سے گناہوں کے دھونے کی درخواست فرماتے لیکن ایسی کوئی درخواست نہیں فرمائی تو معلوم ہوا کہ گناہوں میں نجاست کے ساتھ حرارت کا اثر بھی ہے، اس لئے نجاست کی تطہیر کے علاوہ تبرید اور اطفاء حرارت کی بھی ضرورت ہے۔ گرم پانی سے اگرچہ تطہیر نجاست ہوسکتی ہے لیکن تبرید اور تسکین کا مقصد خوب اچھی طرح برف اور اولے ہی کے پانی سے حاصل ہوسکتا ہے، اس لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بجائے گرم پانی کے مبردات یعنی برف اور اولے کے پانی سے جو ٹھنڈا ہوتا ہے گناہوں کے دھونے کی دعا فرمائی۔ (کذا قال العلامة محمد ادريس كاندهلوى رحمة الله عليه)

باب الوضوء بماء الثلج
برف کے پانی سے وضو کرنے کا بیان

حدیث نمبر ۶۲: اخبرنا اسحٰق... يقول اللّٰهم اغسل خطاياى بماء الثلج والبرد ... كما تقيت الثوب الابيض من الدنس.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے دعا فرمائی کہ اے اللہ میرے گناہوں کو برف اور اولوں سے دھوڈال اور میرے گناہوں کو سفید کپڑے سے میل صاف کرنے کی طرح صاف کردے۔

باب الوضوء بماء البرد
اولے کے پانی سے وضو کرنے کا بیان

حدیث نمبر ۶۳: اخبرنا هارون... واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما ينقى الثوب الابيض من الدنس.

مفہوم: حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید البشر ﷺ نے جنازے میں یہ دعا فرمائی اے اللہ اس کی مغفرت فرما، اس پر رحم فرما، اس کو عافیت دے، اس کے گناہوں کو معاف فرما، اس کی مہمان نوازی کر، اس کی قبر کو وسیع فرما اور اس کے گناہوں کو برف اور اولوں سے اس طرح دھوڈال جس طرح سفید کپڑے سے گندگی دور کی جاتی ہے۔

تشریح:......تراجم کے ذیل میں روایت کردہ الفاظ حدیث پر نظر رکھ کر پہلا عنوان بدون لفظ ماء کی قید کے رکھا پھر دوسرا اور تیسرا ترجمہ مقید منعقد فرمایا ہے ورنہ اصل مقصد برف اور اولے کے پانی سے جواز وضو کا اثبات باقی تحقیق تشریح پیچھے آچکی ہے۔

دعا پڑھنے کا محل:......اس باب کے ذیل کی حدیث میں جو دعا میت پر پڑھنے کی وارد ہوئی ہے، اس کو تیسری تکبیر کے بعد آہستہ پڑھنا مستحب ہے جیسا کہ فقہ کی کتابوں میں لکھا ہے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم کے واسطے پکار کر پڑھی جب ہی تو حضرت عوف

بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے میت پر یہ دعا پڑھتے سنا ہے "اللهم اغفرله الخ".

باب سؤر الكلب

حدیث نمبر ۶۴: اخبرنا قتيبة...قال اذا شرب الكلب فی اناء احدكم فليغسله سبع مرات.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ﷺ سے مروی ہے کہ سید الابرار ﷺ نے فرمایا کہ اگر کتا برتن کو جھوٹا کردے تو اس کو سات مرتبہ دھو ڈال۔

حدیث نمبر ۶۵: اخبرنا ابراهيم...اذا ولغ الكلب فی اناء احدكم فليغسله سبع مرات.

حدیث نمبر ۶۶: اخبرنا ابراهيم...عن ابی هريرة عن النبی ﷺ مثله.

باب الامر باراقة ما فی الاناء اذا وقع فيه الكلب

حدیث نمبر ۶۷: اخبرنا علی...اذا ولغ الكلب فی اناء احدكم فليرقه ثم ليغسله سبع مرات...فليرقه.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ﷺ سے مروی ہے کہ سید البشر ﷺ نے فرمایا کہ جب کتا کسی برتن میں منہ ڈال کر پانی پی لے تو اس میں موجودہ اشیاء کو بہادو اور اس کو دھولو۔

باب تعفير الائاناء الذی ولغ فيه الكلب بالتراب

حدیث نمبر ۶۸: اخبرنا محمد...اذا ولغ الكلب فی الاناء فاغسلوه سبع مرات وعفروه الثامنة بالتراب.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن مغفل ﷺ سے مروی ہے کہ سید البشر ﷺ نے فرمایا کہ کتوں کو مارو لیکن شکاری کتے اور محافظ کتے اس سے مستثنیٰ ہیں۔ اور اگر کتا کسی برتن میں منہ ڈال کر پانی پیئے تو اس کو سات مرتبہ دھو کر آٹھویں مرتبہ مٹی سے دھولو۔

باب سؤر الهرة

حدیث نمبر ۶۹: اخبرنا قتيبة...قال انها ليست بنجس انما هی من الطوافين عليكم والطوافات.

مفہوم: حضرت کبشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت ابوقتادہ ﷺ میرے پاس آئے پھر کوئی ایسی بات کی کہ جس کے یہ معنی تھے کہ میں نے ان کیلئے وضو کا پانی لاکر رکھا کہ اس دوران بلی آگئی اور وہ پینے لگی۔ حضرت ابوقتادہ نے اس بلی کے پینے کیلئے پانی کا برتن ٹیڑھا کردیا یہاں تک کہ اس نے جی بھر کر پانی پی لیا۔ حضرت کبشہ نے کہا کہ پھر مجھ کو جو دیکھا تو میں ان کی جانب دیکھ رہی ہوں تو انہوں نے مجھ سے کہا اے میری بھتیجی! کیا تم تعجب اور حیرت کررہی ہو؟ میں نے کہا ہاں۔ تو انہوں نے کہا کہ بلاشبہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ بلی تو ناپاک نہیں ہے کیونکہ وہ تمہارے آس پاس گھومنے والوں میں سے ہے۔

باب سؤر الحمار

حدیث نمبر ۷۰: اخبرنا محمد...ان الله ورسوله ينهاكم عن لحوم الحمر فانها رجس.

مفہوم: حضرت انس ﷺ سے روایت ہے کہ ایک شخص آیا اور اعلان کیا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ نے گدھے کا گوشت کھانے سے منع فرمایا کہ یہ ناپاک ہے۔

باب سؤر الحائض

حدیث نمبر ۷۱: اخبرنا عمرو... وضعت وانا حائض وکنت اشرب من الاناء فیضع فاه حیث وضعت وانا حائض.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں ہڈی کو چوستی تھی جبکہ میں حائضہ تھی، اور رسول اکرم ﷺ نے بھی اسی جگہ سے چوسا۔ اسی طرح حیض کی حالت میں، میں برتن کے جس جگہ سے پانی پیتی تھی اسی جگہ سے سرکار دو عالم ﷺ بھی پانی پیتے تھے۔

باب وضوء الرجال والنساء جمیعا

حدیث نمبر ۷۲: اخبرنا ھارون... کان الرجال والنساء یتوضؤن فی زمان رسول اللہ ﷺ جمیعا.

مفہوم: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ کے دور میں مرد اور عورتیں ایک ہی برتن سے وضو کرتے تھے۔

باب فضل الجنب

حدیث نمبر ۷۳: اخبرنا قتیبة... انھا کانت تغتسل مع رسول اللہ ﷺ فی الاناء الواحد.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں سید الکونین ﷺ کے ساتھ ایک ہی برتن میں غسل کرتی تھی۔

باب القدر الذی یکتفی بہ لرجل من الماء الوضوء

حدیث نمبر ۷۴: اخبرنا عمرو... ان رسول اللہ ﷺ یتوضأ بمکوك ویغتسل بخمس مکاکی.

مفہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ ایک مکوک پانی سے وضو اور پانچ مکوک پانی سے غسل فرمایا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۷۵: اخبرنا محمد... توضأ فأتی بماء فی اناء قدر ثلثلی المد... غسل ذراعیه وجعل یدلکھما... ظاھرھما.

مفہوم: حضرت ام عمارہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ سید البشر ﷺ کے پاس ایک برتن جس میں دو تہائی مد پانی تھا، لایا گیا جس سے سرکار دو عالم ﷺ نے دونوں ہاتھ دھوئے اور کانوں میں مسح کیا۔

باب النیة فی الوضوء

حدیث نمبر ۷۶: اخبرنا یحیی... انما الاعمال بالنیات وانما لامریٔ ما نوی... فھجرته الی ماھاجر الیه.

مفہوم: حضرت عمر فاروق سے روایت ہے کہ حضور اکرم نے فرمایا کہ اعمال کا اعتبار نیت پر ہے اور ہر ایک شخص کیلئے وہی ہے جس کیلئے اس نے نیت کی ہے، تو جس کی نیت اللہ اور اس کے رسول ﷺ کیلئے ہوگی وہ شخص عند اللہ اجر وثواب کا مستحق ہے اور جس کی ہجرت دنیا کیلئے ہوئی تو اس کی نیت اسی کیلئے ہے کہ جس کیلئے اس نے ہجرت کی یعنی دنیا اور عورت کے حاصل کرنے کی نیت کرنے سے وہ نیت اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی رضامندی کیلئے نیت شمار نہ ہوگی۔

باب الوضوء من الاناء

حدیث نمبر ۷۷: اخبرنا قتیبة... وامر الناس ان یتوضؤا فرأیت الماء ینبع من تحت اصبعه حتی توضؤا من عند اخرھم.

مفہوم: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نمازِ عصر کا وقت تھا اور پانی کی قلت تھی تو سرکار دو جہاں ﷺ کے پاس پانی لایا گیا، نبی

کریم ﷺ نے اس پانی میں ہاتھ ڈالا پھر لوگوں کو اس سے وضو کرنے کا حکم فرمایا، راوی کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا سرکار دوعالم ﷺ کے ہاتھ سے پانی ٹپک رہا تھا اور سارے لوگوں نے اس سے وضو کیا یہاں تک کہ ایک آدمی بھی بغیر وضو کے نہیں بچا۔

حدیث نمبر ۷۸: اخبرنا اسحق... فاتی بتور فادخل یده فلقد رأیت الماء یتفجر من بین اصابعه... وخمس مائة.

مفہوم: گزشتہ حدیث کی طرح ہے اس میں ہے کہ سرور کونین ﷺ نے لوگوں سے فرمایا کہ تم پاک پانی اور اللہ تعالیٰ کی برکت کے پاس آجاؤ۔

باب التسمية عند الوضوء

حدیث نمبر ۷۹: اخبرنا اسحق... توضؤا بسم الله فرأيت الماء يخرج من بين اصابعه... قال نحوا من سبعين.

مفہوم: گزشتہ حدیث کی مانند ہے اس میں ہے کہ جب حضرت انس ﷺ سے آدمیوں کی تعداد کے بارے میں پوچھا تو فرمایا کہ ستر آدمی تھے۔

باب صب الخادم الماء على الرجل للوضوء

حدیث نمبر ۸۰: اخبرنا سليمان... سبكت على رسول الله ﷺ حين توضأ فى غزوة تبوك فمسح على الخفين... المغيرة.

مفہوم: حضرت مغیرہ ﷺ سے مروی ہے کہ غزوہ تبوک کے وقت میں پانی ڈالتا رہا اور سید الرسل ﷺ وضو فرماتے رہے پھر دونوں موزوں پر مسح فرمایا۔

باب الوضوء مرة مرة

حدیث نمبر ۸۱: اخبرنا محمد... قال الا اخبركم بوضوء رسول الله ﷺ فتوضأ مرة مرة.

مفہوم: حضرت ابن عباس ﷺ سے مروی ہے کہ انہوں نے وضو کرتے ہوئے تمام اعضاء کو ایک ایک مرتبہ دھویا اور اس کو حضور اکرم ﷺ کی طرف منسوب کیا۔

باب الوضوء ثلاثا ثلاثا

حدیث نمبر ۸۲: اخبرنا سويد... توضأ رسول الله ﷺ فتوضأ ثلاثا ثلاثا يسند ذلك الى النبى.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر ﷺ سے روایت ہے کہ انہوں نے وضو کرتے ہوئے اعضاء کو تین تین مرتبہ دھویا اور اس کو مسنون ٹھہرایا۔

باب صفة الوضوء غسل الكفين

حدیث نمبر ۸۳: اخبرنا محمد... وذهب ليغسل ذراعيه وعليه جبة شامية ضيقة الكمين فاخرج يده... ما سبقنا.

مفہوم: حضرت مغیرہ بن شعبہ ﷺ سے روایت ہے کہ ہم لوگ سرکار دوعالم ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے آپ نے میرے پیٹ میں اپنا عصا چبھویا۔ اس کے بعد آپ مڑ گئے۔ یہاں تک کہ آپ ایک ایسی زمین پر تشریف لائے جو کہ ایسی ایسی تھی۔ آپ نے اس جگہ اونٹ بٹھلایا پھر آپ تشریف لے گئے۔ یہاں تک کہ آپ ﷺ میری نگاہ سے غائب ہو گئے، اس کے بعد آپ ﷺ تشریف لائے اور آپ نے مجھ سے دریافت فرمایا کہ کیا تمہارے پاس پانی موجود ہے؟ اس وقت میرے پاس ایک پانی کا مشکیزہ تھا۔ میں اس کو لے کر حاضر ہوا اور آپ پر پانی ڈالا۔ آپ نے دونوں پہونچے اور چہرہ دھویا، اس کے بعد دنوں ہاتھوں کے دھونے کا قصد فرمایا

لیکن آپ ایک جبہ پہنے ہوئے تھے جو کہ ملک شام کا تیار کردہ تھا کہ جس کی آستین تنگ تھی اس وجہ سے اس کی آستین اوپر نہ چڑھ سکی۔ سیدالرسل نے اپنا ہاتھ چوغہ کے نیچے سے نکال لیا۔ اور چہرہ اور دونوں ہاتھ دھوئے۔ اس کے بعد حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ نے عمامہ اور پیشانی کا حال بیان فرمایا۔ حضرت ابن عون فرماتے ہیں کہ مجھے اچھی طرح یاد نہیں ہے کہ جو بات میں چاہتا ہوں۔ پھر آپ ﷺ نے موزوں پر مسح فرمایا اس کے بعد فرمایا اب تم ضرورت سے فارغ ہو جاؤ۔ میں نے عرض کیا مجھے ضرورت نہیں ہے۔ اس کے بعد ہم لوگ آئے تو اس وقت امام حضرت عبدالرحمٰن بن عوف رضی اللہ عنہ تھے اور وہ اس وقت نماز فجر کی ایک رکعت ادا فرما چکے تھے۔ میں نے ارادہ کیا کہ میں حضرت عبدالرحمٰن رضی اللہ عنہ کو مطلع کردوں کہ سیدالانبیاء ﷺ تشریف لا چکے ہیں لیکن آپ ﷺ نے اس بات کی ممانعت فرمادی پھر جس قدر ہمیں جماعت سے نماز ملی تھی اس کو پڑھا اور جس قدر نماز ہم سے قبل ادا کی جا چکی تھی اس کو سلام کے بعد مکمل فرمایا۔

باب کم تغسلان

حدیث نمبر ۸۴: اخبرنا احمد... قال رایت رسول الله ﷺ استو کف ثلاثا.

مفہوم: حضرت ابن ابی اوس رضی اللہ عنہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے تین مرتبہ اپنے پہونچوں پر پانی ڈالا۔

باب المضمضة و الاستنشاق

حدیث نمبر ۸۵: اخبرنا سوید... توضا فافرغ علی یدیه ثلاثا فغسلهما ثم تمضمض و استنشق... ما تقدم من ذنبه.

مفہوم: حضرت حمران بن ابان سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ انہوں نے وضو کیا تو انہوں نے تین مرتبہ پانی ڈال کر ان کو دھویا۔ اس کے بعد کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا پھر چہرہ تین مرتبہ دھویا اس کے بعد کہنی تک اپنا دایاں ہاتھ تین مرتبہ دھویا اس کے بعد پھر بایاں ہاتھ اسی طرح تین مرتبہ دھویا پھر سر کا مسح کیا اور پھر انہوں نے بایاں پاؤں بھی دھویا پھر فرمایا کہ میں نے سیدالرسل ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے اس میرے وضو جیسا وضو کیا اس کے بعد فرمایا کہ جو شخص میری طرح سے وضو کرے، پھر دو رکعت نماز ادا کرے اور دل میں لغو اور بیہودہ خیالات نہ لائے تو اس کے اگلے گناہ تمام کے تمام معاف ہو جائیں گے۔

باب بای الیدین یتمضمض

حدیث نمبر ۸۶: اخبرنا احمد... ثم ادخل یمینه فی الوضوء فتمضمض و استنشق ثم غسل وجهه ثلاثا... من ذنبه.

مفہوم: حضرت حمران سے مروی ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے وضو کا پانی منگوایا اور اپنے ہاتھ پر پانی ڈالا، دونوں ہاتھوں کو تین مرتبہ دھویا، اس کے بعد دایاں ہاتھ پانی میں ڈال کر کلی کی اور ناک صاف کیا اس کے بعد آپ ﷺ نے اپنا چہرہ تین مرتبہ دھویا اور کہنی تک دونوں ہاتھ تین مرتبہ دھوئے پھر سر کا مسح کیا اور ہر ایک پاؤں کو تین تین مرتبہ دھویا پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا نے کہا کہ میں نے حضور اکرم ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے اسی طرح سے وضو کیا جیسا میں نے یہ وضو کیا اور نبی کریم ﷺ نے فرمایا جو شخص میری طرح سے وضو کرے کہ میں نے جس طرح وضو کیا ہے اس کے بعد وہ شخص کھڑے ہو کر خشوع و خضوع کے ساتھ نماز ادا کرے اور نماز کے دوران لغو اور بے ہودہ خیالات اور وسوسے نہ لائے تو اس کے اگلے اور پچھلے سارے گناہ معاف ہو جائیں گے۔

وضو کا طریقہ:......اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کلی اور ناک میں پانی داخل کرتے وقت داہنے ہاتھ کا استعمال مسنون طریقہ ہے۔ یعنی داہنے ہاتھ میں پانی لیں اور کلی کرتے وقت اسی کو استعمال کریں۔ اسی طرح ناک میں پانی داخل کرتے وقت بھی داہنے

ہاتھ کواستعمال کریں۔حدیث کے الفاظ "ثم ادخل یمینه فی الوضوء اسی پر دلالت کرتے ہیں بائیں ہاتھ سے یادونوں ہاتھ سے کلی اور ناک میں پانی چڑھانا خلاف سنت ہے لیکن منہ دھوتے وقت مسنون طریقہ یہ ہے کہ داہنے ہاتھ کے ساتھ بایاں ہاتھ بھی استعمال کرے بخاری میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں "ثم اخذ غرفة من ماء فجعل بها هكذا اضافها الی یده الاخری فغسل بها وجهه" کے الفاظ آئے ہیں۔اس سے معلوم ہوا کہ پانی داہنے ہاتھ سے لیا جائے لیکن منہ دھوتے وقت اس کے ساتھ بایاں ہاتھ بھی لگالیا جائے اور دونوں ہاتھ سے دھولیں یہی مسنون طریقہ ہے۔

باب اتخاذ الاستنثار

حدیث نمبر ۸۷: اخبرنا محمد...قال اذا توضا احدکم فلیجعل فی الفه ماء ثم لیستنثر.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ سرکار دو جہاں ﷺ نے فرمایا کہ وضو کرتے وقت ناک میں پانی ڈال کر اس کو صاف کرو۔یا فرمایا کہ ناک تین بار صاف کرو۔

باب المبالغة فی الاستنشاق

حدیث نمبر ۸۸: اخبرنا قتیبة...قال اسبع الوضوء وبالغ فی الاستنشاق الا ان تکون صائما.

مفہوم: حضرت لقیط بن صبرہؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے سید الرسل ﷺ سے وضو کے طریقے کے متعلق پوچھا تو فرمایا کہ اچھی طرح وضو کرو اور اگر روزے سے نہ ہو تو ناک صاف کرنے میں مبالغہ کرو۔

باب الامر بالاستنثار

حدیث نمبر ۸۹: اخبرنا قتیبة...قال من توضا فلیستنثر ومن استجمر فلیوتر.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ سرورکونین ﷺ نے فرمایا کہ وضو کرنے والا شخص ناک صاف کرے اور استنجاء طاق عدد میں کرے۔

حدیث نمبر ۹۰: اخبرنا قتیبة...قال اذا توضات فاستنثر واذا استجمرت فاوتر.

باب الامر بالاستنثار عند الاستیقاظ من النوم

حدیث نمبر ۹۱: اخبرنا محمد...اذا استیقظ احدکم من منامه فتوضا فلیستنثر ثلاث مرات فان الشیطان یبیت علی خیشومه.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ سو کر اٹھنے والا شخص اگر وضو کا ارادہ کرے تو ناک تین مرتبہ صاف کرے کیونکہ شیطان ناک کی جڑ میں رہتا ہے۔

باب بای الیدین یستنثر

حدیث نمبر ۹۲: اخبرنا موسیٰ...فتمضمض واستنشق ونثر بیده الیسری ففعل هذا ثلاثا ثم قال هذا طهور نبی اللّٰه.

مفہوم: حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے وضو کرتے ہوئے کلی کی اور ناک میں پانی ڈال کر اس کو بائیں ہاتھ سے صاف کیا۔یہ عمل تین مرتبہ دہرایا اور اس کو سرورکونین ﷺ کی طرف منسوب کیا۔

باب غسل الوجه

حدیث نمبر ۹۳: اخبرنا قتيبة...ثم غسل وجهه ثلاثا وغسل يده اليمنى ثلاثا...وضوء رسول الله ﷺ فهو هذا.
مفہوم: حضرت عبد خیر سے روایت ہے کہ ہم لوگ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور وہ اس وقت نماز سے فارغ ہو چکے تھے۔ انہوں نے وضو کا پانی منگوایا۔ ہم نے کہا کہ یہ اس پانی کا کیا کریں گے، یہ نماز سے تو فارغ ہو چکے ہیں شاید ہمیں طریقہ وضو بتلانے کیلئے پانی منگوایا ہے بہر حال ان کے پاس ایک برتن آیا کہ جس میں پانی تھا اور ایک طشت آیا۔ انہوں نے برتن سے اپنے ہاتھ پر پانی ڈالا اور اس کو تین مرتبہ دھویا اس کے بعد کلی کی اور تین مرتبہ ناک میں پانی ڈالا اور اسی ہاتھ سے پانی ڈالا کہ جس ہاتھ سے وہ پانی لے رہے تھے۔ اس کے بعد تین مرتبہ چہرہ، تین مرتبہ دایاں ہاتھ اور تین ہی مرتبہ بایاں ہاتھ دھویا اور ایک مرتبہ سر کا مسح فرمایا۔ پھر دایاں اور بایاں پاؤں بھی تین مرتبہ دھویا اور اس کے بعد انہوں نے فرمایا جس شخص کو یہ خواہش ہو کہ سید الرسل ﷺ کس طریقہ سے وضو کیا کرتے تھے تو اس کیلئے یہی وضو ہے۔

باب عدد غسل الوجه

حدیث نمبر ۹۴: اخبرنا سويد...ثم مضمض واستنشق بكف واحد ثلاث مرات وغسل وجهه ثلاثا...عرفطة.
مفہوم: حضرت عبد خیر سے روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس ایک کرسی لائی گئی وہ اس پر بیٹھ گئے پھر ایک برتن منگوایا کہ جس میں پانی موجود تھا اور تین مرتبہ انہوں نے اپنے ہاتھ سے اپنا برتن جھکا کر ڈالا پھر کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا ایک ہی چلو سے تین مرتبہ پھر تین تین مرتبہ انہوں نے چہرہ دھویا اور دونوں بانہیں دھوئیں۔ اس کے بعد پانی لیا اور سر کا مسح کیا اپنی پیشانی سے، اپنی گدی تک پھر فرمایا کہ مجھے علم نہیں کہ گردن سے ہاتھ کو پھر وہ پیشانی تک لائے یا نہیں اور دونوں پاؤں تین تین مرتبہ دھوئے۔ اس کے بعد کہا کہ جس شخص کو حضور اکرم کے وضو کو دیکھنے کی خواہش ہو تو سرور کونین ﷺ کا یہی وضو ہے۔

باب غسل اليدين

حدیث نمبر ۹۵: اخبرنا عمرو...ثم غسل وجهه ثلاثا ويديه ثلاثا ثلاثا...فهذا وضوءه.
مفہوم: حضرت عبد خیر سے رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ ایک دفعہ حضرت علی نے کرسی منگوائی اور اس پر بیٹھے اور وضو کیلئے پانی مانگا۔ پانی لانے پر ہاتھوں کو دو مرتبہ دھویا اس کے بعد مسنون وضو کا طریقہ مذکور ہے۔ پھر فرمایا کہ سید الرسل ﷺ اس طرح وضو کرتے تھے۔

باب صفة الوضوء

حدیث نمبر ۹۶: اخبرنا ابراهيم...فغسل كفيه ثلاث مرات قبل ان يدخلهما في وضوئه ثم مضمض ثلاثا...قائما.
مفہوم: حضرت حسین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میرے والد حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مجھ سے وضو کا پانی طلب فرمایا میں نے وضو کا پانی پیش خدمت کر دیا۔ انہوں نے وضو کرنا شروع کر دیا تو انہوں نے پہلے دونوں پہونچوں کو پانی کے اندر ہاتھ ڈالنے سے قبل دھویا۔ اس کے بعد تین مرتبہ کلی کی اور تین مرتبہ ناک صاف کی پھر چہرہ کو تین مرتبہ دھویا اس کے بعد دائیں ہاتھ کو اسی طرح دھویا پھر سر پر ایک ایک مرتبہ مسح فرمایا۔ پھر کھڑے ہو گئے اور کہا کہ مجھے پانی دے دو۔ میں نے وہی برتن لیا کہ جس میں وضو کا پانی بچا ہوا تھا۔ انہوں

نے کھڑے کھڑے اس میں پانی پی لیا اس پر میں نے حیرت ظاہر کی انہوں نے کہا تم حیرت میں نہ پڑو کیونکہ میں نے تمہارے والد (یعنی نانا) نبی کریم ﷺ کو دیکھا کہ وہ بھی اس طریقہ سے کیا کرتے تھے جس طرح میں نے تم کو بتلایا اور دکھلایا اور آپ ﷺ وضو کا بچا ہوا پانی کھڑے کھڑے پیا کرتے تھے۔

باب عدد غسل اليدين

حدیث نمبر ۹۷: اخبرنا قتيبة... توضو فغسل كفيه حتى انقاهما... وغسل ذراعيه ثلاثا ثلاثا... طهور النبي ﷺ.

مفہوم: حضرت ابی حیہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہی گزشتہ حدیث کی روایت ہے اس میں ہے کہ دونوں ہاتھوں کو پہونچوں تک دھوئے۔

باب حد الغسل

حدیث نمبر ۹۸: اخبرنا محمد... فدعا بوضوء فافرغ على يديه فغسل يديه مرتين ژم تمضمض واستنشق... رجليه.

مفہوم: عمرو بن یحییٰ نے اپنے والد یحییٰ بن عمارہ سے سنا کہ انہوں نے حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے (جو صحابی اور حضرت عمرو بن یحییٰ کے دادا تھے) کہا کہ کیا تم لوگ دکھلا سکتے ہو کہ سرکار دو عالم ﷺ کس طریقہ سے وضو فرمایا کرتے تھے؟ فرمایا جی ہاں! تب انہوں نے وضو کا پانی طلب کیا اور اس کو اپنے ہاتھ پر ڈالا اور دنوں ہاتھوں کو دو دو مرتبہ دھویا۔ اس کے بعد کلی کی اور تین مرتبہ ناک میں پانی ڈالا پھر تین مرتبہ چہرہ دھویا۔ اس کے بعد دو مرتبہ ہاتھوں کو کہنی تک دھویا پھر دونوں ہاتھوں سے سر کا مسح کیا اور دونوں ہاتھ پیشانی سے گدی تک لے گئے اس کے بعد ہاتھوں کو اپنی پیشانی تک لے گئے پھر دونوں پاؤں کو دھویا۔

باب صفة مسح الراس

حدیث نمبر ۹۹: اخبرنا عتبة... ثم مسح راسه بيديه فاقبل بهما وادبر بدا بمقدم راسه ثم ذهب بهما الى قفاه... رجليه.

مفہوم: عمرو بن یحییٰ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عبداللہ بن زید سے عرض کیا کہ آپ مجھے یہ دکھلا سکتے ہیں کہ سید الرسل ﷺ کس طریقہ سے وضو کیا کرتے تھے؟ کہا جی ہاں! اور پھر انہوں نے پانی منگوا کر دائیں ہاتھ پر ہاتھ پر ڈالا اور ہاتھوں کو دو دو مرتبہ دھویا پرھ تین مرتبہ کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا، پھر تین مرتبہ چہرہ دھویا پھر دو مرتبہ دونوں بازو کہنیوں تک دھوئے۔ پھر ہاتھوں سے سر کا اس طریقہ سے مسح کیا کہ دونوں ہاتھوں کو آگے کی جانب سے پیچھے کی طرف لے گئے، پھر ہاتھوں کو پیچھے کی طرف سے آگے کی جانب لائے۔ یہاں تک کہ اسی جگہ ہاتھوں کو واپس لائے کہ جس جگہ سے شروع کیا تھا پھر دونوں پاؤں کو دھویا۔

باب عدد مسح الراس

حدیث نمبر ۱۰۰: اخبرنا محمد... توضا فغسل وجهه ثلاثا ويديه مرتين وغسل رجليه مرتين ومسح براسه مرتين.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے وضو کرتے ہوئے تین مرتبہ چہرہ، دو مرتبہ ہاتھ، دو مرتبہ دونوں پاؤں اور دو مرتبہ سر کا مسح کیا۔

حدیث کی تحقیق: محدثین کرام نے کہا کہ اس حدیث میں "الذی اری النداء" کا اضافہ کر کے خواب میں کلمات اذان دیکھنے کی جو نسبت حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف کی ہے وہ غلط ہے کیونکہ حدیث وضو کے جو راوی ہیں وہ عبداللہ بن زید

رضی اللہ تعالیٰ عنہ بن عاصم زمانی ہیں اور کلمات اذان کے راوی حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ بن عبدربہ ہیں، لہٰذا رؤیت نداء کی نسبت حدیث باب کے راوی کی طرف کرنا صحیح نہیں ہے۔(**كذا قال العلامة السندهي رحمة الله عليه**)

دو مرتبہ مسح کی روایت جرح: امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ ترجمہ کے ذیل میں سفیان بن عینیہ کی حدیث لائے ہیں وہ مسح کے بارے میں مرتین کا لفظ نقل کررہے ہیں حالانکہ دوسرے حفاظ حدیث نے اس کے خلاف روایت کی ہے۔

امام بیہقی نے بھی خلاف ذکر کیا ہے:...... چنانچہ بیہقی نے کہا کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ، وہیب، سلیمان بن بلال، اور خالد واسطی وغیرہ نے سفیان بن عینیہ کے خلاف عمرو بن یحییٰ سے مسح سر کے بارے میں "**ثم مسح رأسه بيديه فاقل بهما وادبر**" کے الفاظ نقل کئے ہیں اور وہیب کی روایت میں تو مرۃ واحدۃ کی تصریح آئی ہے۔

اقبال وادبار سے مراد مرتین نہیں بلکہ حرکت ہے:...... یعنی اقبال وادبار کے ساتھ سر کا مسح ایک ہی مرتبہ کیا ہے نہ کہ دو مرتبہ لیکن راوی حدیث سفیان مرتین کہہ رہے ہیں جس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ تکرار مسح ہوا ہے حالانکہ واقع میں ایسا نہیں مسح کا عمل ایک ہی بار ہوا ہے البتہ اس کی حرکتیں دو ہوگئیں۔ ایک ادبار دوسری اقبال کی پہلے دونوں ہاتھوں کو سامنے کی طرف سے گدی تک لے گئے پھر لوٹا کر پیشانی کی طرف لائے تو یہ ردیعنی پیچھے سے دونوں ہاتھوں کو لوٹا کر آگے کی جانب لے جانے کی حرکت کو مسح ثانی کہنا صحیح نہیں بلکہ وہ مسح اول کی تکمیل اور اس کا استیعاب ہے کیونکہ ظاہر بات ہے کہ مسح اول سے پورے سر کا مسح حاصل نہیں ہوسکتا، اس کے لئے ردیعنی پچھلی طرف سے دونوں ہاتھوں کو لوٹا کر سامنے کی طرف لانے کی ضرورت ہے۔ اس دوسری حرکت سے استیعاب حاصل ہو جاتا ہے۔

نتیجہ:...... غرض کہ مسح کے عمل میں کوئی تعدد نہیں وہ ایک ہی بار رہوا ہے مگر یہ حرکتیں دو ہوگئیں۔

مثال:...... یہ ایسا ہے جیسا کہ "**انفلق القمر في عهد النبي صلى الله عليه وسلم مرتين**" تو یہ بات مسلم ہے کہ شق قمر صرف ایک مرتبہ ہوا ہے مگر تعبیر دو سے یوں کردی گئی کہ اس کے دو ٹکڑے ہوگئے تھے تو ایسا ہی مسح کے مسئلے میں بھی سمجھ لیں کہ ایک مرتبہ سر کا مسح کیا لیکن اس کے دو ٹکڑے اس طرح ہوگئے کہ شروع ناصیہ سے کیا اور دونوں ہاتھ گدی تک لے گئے پھر لوٹا کر ناصیہ (ماتھے کے بال) تک لائے یہی مسح کا اعادہ ہے جس کو راوی مرتین سے تعبیر کررہا ہے حالانکہ اقبال وادبار کی دونوں حرکتیں مسح رأس کے استیعاب کے لئے تھیں اور بدون اس کے مسح کا استیعاب نہیں ہوسکتا لیکن راوی نے صورت مسح پر نظر رکھ کر اس مسح کو "**ومسح برأسه**" مرتین سے تعبیر کیا ہے۔

مسح میں تکرار نہیں:...... بہرحال اس تقریر مذکور سے ثابت ہوا کہ مسح رأس میں تکرار نہیں ہے سر کا مسح ایک ہی مرتبہ ہے۔ یہی مسلک حنفیہ اور جمہور علماء کا ہے۔

جمہور کا مسلک:...... چنانچہ علامہ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ مذہب جمہور جیسے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ، امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کا یہ ہے کہ مسح رأس میں تکرار مستحب نہیں ہے۔

امام شافعی کا مسلک:...... لیکن امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ تکرار مستحب ہے اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے بھی ایک قول اسی طرح کا منقول ہے۔

امام شافعیؒ کی دلیل نقلی:...... حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے صحیح مسلم کی روایت پر اعتماد کیا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کیا میں تم کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کی کیفیت نہ بتادوں؟ اس میں ہے "ثم توضأ ثلاثا" اس سے معلوم ہوا کہ تین بار کرنا ثابت ہے اور یہ عام ہے جس میں مسح بھی آ گیا نیز سنن ابوداؤد میں ہے "انہ مسح برأسہ ثلاثا" کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح بھی تین مرتبہ کیا۔

دلیل عقلی:...... نیز وہ اعضا وضوء میں سے ایک عضو ہے، لہٰذا دوسرے اعضاء کو جس طرح تین بار دھویا جاتا ہے، اسی طرح مسح بھی تین بار ہونا چاہئے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی اس دلیل نقلی وعقلی کے بعد۔

علامہ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ کا فیصلہ:...... علامہ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ پہلا مذہب جو جمہور کا ہے زیادہ صحیح ہے کیونکہ صحیح احادیث جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہیں۔ ان سے ایک ہی مرتبہ مسح کرنا ثابت ہوتا ہے، اسی لئے امام ابوداؤد فرماتے ہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تمام احادیث صحیحہ بتلاتی ہیں کہ مسح رأس ایک بار کیا ہے تو گویا وہ اپنے اس قول سے تثلیث والی روایت کو غیر صحیح قرار دے رہے ہیں کیونکہ وہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی صحیح احادیث کی بنا پر صاف کہہ رہے ہیں کہ صحیح یہی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سر مبارک پر مسح ایک ہی مرتبہ کیا تھا۔

دلیل نقلی کا جواب:...... حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مفصل حدیث نے مجمل حدیث کی مراد کو کھول کر بیان کر دیا ہے کہ تین مرتبہ دھونا ان اعضاء کے ساتھ مخصوص ہے جو دھوئے جاتے ہیں، لہٰذا سر کے مسح میں تکرار نہیں ہے۔ وہ ایک ہی مرتبہ ہے۔

مثال سے وضاحت:...... اور اس کو یوں سمجھ لیں جیسا کہ فرمایا جب تم اذان کے کلمات سنو تو "فقولوا امثل مایقول ای المؤذن" یہ مجمل ہے۔ اس کی تفسیر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث نے کر دی کہ حیعلہ یعنی حی علی الصلوٰۃ اور حی علی الفلاح کے وقت لاحول ولاقوۃ الا باللہ پڑھ لیا کرو تو پہلی حدیث میں اجمال ہے۔ اس کی وضاحت اور تفسیر دوسری خاص روایت سے ہوگئی۔

دلیل عقلی کا جواب:...... نیز عقل کا تقاضا بھی یہ ہے کہ مسح میں تکرار مسنون نہیں ہونا چاہئے جیسے مسح خف ومسح فی التیمم اور جبیرہ میں تکرار نہیں ہے اور مسح کو غسل کے ساتھ ملحق کرنے سے (جیسے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے کیا ہے) مسح کو مسح کے ساتھ ملحق کرنا زیادہ اولیٰ ہے کیونکہ اگر مسح میں تکرار ہو تو وہ بھی غسل کی طرح ہو جائے گا۔ (فتح الملھم: ۱/۳۹۱)

امام بیہقی کی حق گوئی:...... امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ باوجود اس کے کہ وہ مذہب امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کو صحیح ثابت کرنے کے لئے بڑی کوشش کرتے ہیں مگر اس موموقع پر کہتے ہیں کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے تکرار مسح کے اثبات میں حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث یعنی "توضأ ثلاثاً ثلاثاً" کو مستدل بنایا ہے حالانکہ روایت مطلق ہے اور حُمران (حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے آزاد کردہ غلام) سے جتنی روایات مفسرہ مروی ہیں سب اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ تکرار مسح سر کے علاوہ دوسرے اعضا وضو میں واقع ہوا تھا مگر مسح میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معمول تھا و انہ' مسح برأسہ مرّۃ واحدۃً" کہ آپ نے سر کا مسح ایک ہی مرتبہ کیا۔

جمہور علماء کے دلائل:...... دلائل جمہور ائمہ سے یہ بھی ہیں کہ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے باب غسل الوجہ کے ذیل میں بواسطہ عبد خیر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث روایت کی ہے۔

دلیل نقلی اول: ...... حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کا پورا نقشہ کھینچ کر دکھایا ہے۔ اس میں "ومسح برأسه مرة واحدة" پھر باب صفة الوضوء کے تحت حدیث حسین بن علی عن ابیہ کی سند سے روایت کی ہے اس میں یہ الفاظ آئے ہیں "ثم مسح برأسه مسحة واحدة"۔

دلیل نقلی ثانی: ...... پھر ابواب مسح المراة رأسها" کے ذیل میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث نقل کی ہے۔ اس میں آیا ہے "ثم مسحت رأسها مسحة واحدة" کہ آپ نے سر کا ایک ہی بار مسح کیا۔

دلیل نقلی ثالث: ...... نیز حضرت سلمۃ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ابن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں آیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سر کا مسح ایک بار کیا۔

دلیل نقلی رابع: ...... طبرانی نے اوسط میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث روایت کی ہے۔ اس میں "و مسح برأسه مرة" کا لفظ وارد ہوا ہے۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا "اسنادهٔ صالح" کہ اسناد اس حدیث کی ٹھیک ہے۔

دلیل نقلی خامس: ...... امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ربیع کی حدیث روایت کی ہے اس میں "مرة واحدة" کا لفظ آیا ہے اور اس کو حسن اور صحیح کہا ہے اور انہوں نے یہ بھی کہا کہ مختلف طریقوں سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے "انه' مسح برأسه مرة" کا لفظ نقل کیا گیا ہے اور اکثر اصحاب کرام اور تابعین وغیرہ کا عمل اسی پر ہے۔

اشکال: ...... اگر یہ سوال کیا جائے کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے بھی ایک روایت میں سر کا مسح تین بار کرنا منقول ہے جیسے دار قطنی رحمۃ اللہ علیہ نے بواسطۂ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے اور آپ نے خالد بن علقمہ سے اور انہوں نے عبد اخیر کے طریق سے حدیث حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کی ہے۔ اس میں و مسح رأسه ثلثا" آیا ہے۔

جواب: ...... صاحب ہدایہ نے اس کا جواب دیا ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے جو تثلیث کی روایت مروی ہے وہ اس پر محمول ہے کہ ایک ہی پانی سے تین بار کیا جائے اور یہ مشروع ہے جیسے حسن رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا ہے۔ بار بار پانی نہ لیا جائے تا کہ غسل کی صورت نہ بن جائے بخلاف امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے وہ تو ہر مرتبہ ماء جدید کے ساتھ تین بار مسح کے قائل ہیں۔ دونوں میں بڑا فرق ہے۔ دوسرے یہ کہ بقول۔

علامہ عینی کا فرمان: ...... علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ کہ اگر چہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے ایک روایت ایسی بھی مروی ہے لیکن حنفیہ کا مختار مذہب تو افراد ہی ہے۔ تثلیث نہیں جیسا کہ اس کی تفصیل ماقبل میں مع الدلائل آچکی ہے۔ اور صاحب ہدایہ نے روایت تثلیث کو جس پر محمول کیا ہے اس کی تائید حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حدیث سے ہوتی ہے جو صفت وضوء سے متعلق ہے اور جس کو طبرانی نے اپنی کتاب مسند الشامیین میں روایت کیا ہے، اس میں ہے "و مسح رأسه ثلاثاً بماء واحد"۔

ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کا قول: ...... حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ تثلیث مسح کے بارے میں جو احادیث وارد ہوئی ہیں۔ اگر وہ صحیح ہیں تو ان کو ارادۂ استیعاب پر محمول کیا جا سکتا ہے۔ ان کو پورے سر کے لئے مستقل مسحات پر محمول نہیں کیا جا سکتا اس توجیہ سے جمع بین الادلہ حاصل ہوتا ہے۔

باب مسح المرة راسها

حدیث نمبر ۱۰۱: اخبرنا الحسین... ووضعت یدها فی مقدم راسها ثم مسحت راسها مسحة واحدة... الیوم.

مفہوم: حضرت ابوعبداللہ سالم فرماتے ہیں کہ حضرت عائشہ ان کی دیانت اور امانت کی بہت زیادہ قائل تھیں چنانچہ وہ اکثر ان سے معاوضہ پر کام لیا کرتی تھیں ایک مرتبہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے مجھے دکھلایا کہ حضور اکرم ﷺ کس طریقہ سے وضو فرماتے تھے انہوں نے تین تین مرتبہ کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا پھر چہرہ پھر دایاں ہاتھ اور پھر بایاں ہاتھ تین تین مرتبہ دھویا پھر ہاتھ کو سر کے آگے رکھ کر پیچھے کی طرف لے گئے اور سر کا مسح ایک ہی مرتبہ کیا۔ پھر دونوں ہاتھوں کو پہلے کانوں پر اور پھر دونوں رخساروں پر پھیرا۔ راوی فرماتے ہیں کہ میں مکاتب تھا اس وجہ سے میں ان کی خدمت میں حاضر ہوا کرتا تھا اور وہ مجھ سے پردہ نہیں کیا کرتی تھیں بلکہ میرے سامنے آجاتی تھیں اور وہ مجھ سے گفتگو تک فرمالیتی تھیں یہاں تک کہ ایک دن میں ان کے پاس گیا اور میں نے کہا کہ آپ رضی اللہ عنہا میرے واسطے خیر و برکت کی دعا فرمائیں۔ فرمایا کس وجہ سے؟ میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے آزادی کی نعمت سے نوازا ہے اس پر وہ فرمانے لگیں کہ اللہ تعالیٰ تم کو خیر و برکت سے نوازے اور اس کے بعد سے وہ پردہ فرمانے لگ گئیں اور اس روز کے بعد سے پھر کبھی میں نے ان کی زیارت نہیں کی۔

مسح کے حکم میں مرد عورت یکساں ہیں: ......اس باب کے انعقاد سے امام نسائی یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ مسح رأس کے حکم میں عورت مرد کی طرح ہے۔ دونوں کے مسح میں کوئی فرق نہیں چنانچہ اس روایت سے معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اقبال وادبار کے ساتھ پورے سر کا مسح کیا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اقبال وادبار کی کیفیت کے ساتھ سر کا جو مسح ہوتا ہے اس کو ایک ہی مسح سمجھا جاتا ہے، اس لئے راوی حدیث اس کو "مسحة واحدة" کہتا ہے۔ یہ حدیث بھی جمہور ائمہ کی دلیل ہے کہ مسح رأس میں تکرار نہیں ہے سر کا مسح ایک ہی مرتبہ ہے۔

مسح کے بعد رخساروں پر ہاتھ پھیرنا: ......یعنی مسح رأس کے بعد حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے دونوں ہاتھ رخساروں پر پھیر لئے شاید اس کی وجہ یہ ہوگی کہ بعض اوقات چہرہ دھونے کے بعد کچھ پانی رخساروں پر باقی رہتا ہے تو آدمی خالی ہاتھ دونوں رخساروں پر پھیر لیا کرتا ہے یا پانی کی رطوبت دور کرنے کے لئے خصوصاً سردی کے موسم میں دونوں ہاتھ پھیر لئے جاتے ہیں۔

سالم رحمۃ اللہ علیہ کا قول: ......سالم رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول کہ میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس آمدورفت رکھتا تھا حالانکہ مکاتب تھا اس بات پر مبنی ہے کہ مکاتب غلام ہی رہے گا جب تک کہ اس کے ذمے بدل کتابت سے ایک درہم بھی باقی رہتا ہے اور شاید کہ وہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بعض رشتہ داروں کا غلام تھا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی رائے: ......حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی رائے یہ تھی کہ وہ غلام کی آمدورفت کو اپنی مالکہ اور اس کے رشتہ داروں کے پاس جائز سمجھی تھیں۔ (**واللہ تعالیٰ اعلم کذا قاله العلامة السندهی رحمة الله علیه**) اور ارخاء حجاب یعنی پردہ ڈال دینے کا معاملہ بدل کتابت ادا کرنے کے بعد واقع ہوا ہے۔ اس کے بعد سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سالم رحمۃ اللہ علیہ سے پردہ کرتی تھیں۔

باب مسح الاذنین

دونوں کانوں کا مسح کرنا

حدیث نمبر ۱۰۲: اخبرنا الھیثم...ومسح براسه و اذنیه مرة.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ نے اچھی طرح وضو کیا اور ایک مرتبہ سر اور کانوں کا مسح کیا۔

ناک اور منہ کیلئے پانی کا حکم:......اس سے معلوم ہوا کہ کلی کرنا اور ناک میں پانی دینا دونوں کام ایک چلو سے کئے ہیں یہ وصل کی صورت ہے جس کو شافعیہ افضل کہتے ہیں اور احناف بھی اس کو جائز کہتے ہیں مگر افضل ان کے نزدیک فصل ہے کہ دونوں عمل چھ غرفات سے کئے جائیں۔اس کی تفصیل مع دلائل پیچھے گزر چکی ہے۔

تطبیق:......ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے شرح نقایہ میں وصل اور فصل دونوں قسم کی روایات نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ ان روایات کی صحت کے بعد تطبیق یہ ہے کہ ہر راوی نے جو کچھ دیکھا اس کی حکایت کی ہے تو درحقیقت اصل سنت کے حصول میں ان روایات کے درمیان کوئی منافات نہیں ہے۔البتہ زیادہ فضیلت میں اختلاف ہے۔

حضرت شاہ صاحب کا فرمان:......حضرت علامہ انور شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ میں نے ظہیریہ میں یہ مسئلہ پایا ہے کہ اگر پہلے کلی کرے اور پھر ناک میں پانی داخل کرے۔ایک ہی چلو سے تو پانی مستعمل نہیں ہوگا لیکن اس کے برعکس کی صورت میں مستعمل ہو جائے گا،لہذا بہتر قول یہی ہے کہ اگر کوئی وصل کے ساتھ تین چلو سے دونوں کام کرے تو بلا کراہت اصل سنت ادا ہو جائے گی کیونکہ اس کا ثبوت متعدد احادیث میں آیا ہے اور شیخ ابن ہمام بھی اسی کے قائل ہیں۔البتہ کمال سنت صرف فصل یعنی چھ غرفات سے حاصل ہو سکتی ہے۔(معارف السنن:......۱/۱۶۷)

علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان:......علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ یہ دونوں لفظ مفعول مطلق کی بنا پر منصوب ہیں اور بیان کمیت کے لئے،علامہ کرمانی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ مصدریت کی بناء پر منصوب ہیں"**ای غسل کل عضو مرة واحدة**" یعنی ہر ایک عضو کو ایک ایک مرتبہ دھویا۔علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ابن التین نے اس حدیث سے تخلیل لحیہ کے عدم وجوب پر استدلال کیا ہے کیونکہ جب چہرہ کو ایک مرتبہ دھویا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس زائد اس قدر پانی موجود نہیں تھا جس سے خلال کر سکیں اور ابن التین رحمۃ اللہ علیہ نے یہ بھی کہا کہ اس حدیث سے ان لوگوں کا قول رد ہوتا ہے کہ جو تین دفعہ دھونے کو فرض کہتے ہیں۔

ملا علی قاری کا فرمان:......ملا علی قاری نے کہا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ جس وضو کی حکایت کر رہے ہیں،اسی وضو میں اس وقت ہر عضو کو ایک ایک مرتبہ دھویا تھا ورنہ بے شمار صحیح روایات میں اس سے زیادہ مرتبہ دھونے کا ذکر آیا ہے اور اس وقت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ عمل بیان جواز کے لئے کیا تھا۔

خلاصہ کلام:......بہر حال اس تقریر سے معلوم ہوا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت کریمہ اور دائمی عمل کی حکایت نہیں کر رہی بلکہ فعل جزئی کی حکایت کر رہی ہے جس سے مقصد بیان جواز یا بیان فرض ہو سکتا

ہے۔اس روایت میں اگرچہ غسل رجلین کا ذکر نہیں ہے لیکن دوسری روایت میں اس کا ذکر آیا ہے جیسا کہ عبدالعزیز بن محمد راوی حدیث کہتے ہیں کہ مجھے ایک ایسے شخص نے خبر دی ہے جس نے ابن عجلان یعنی محمد بن عجلان سے سنا ہے وہ کہتے ہیں کہ اس حدیث میں "وغسل رجلیه" بھی آیا ہے چنانچہ اگلے عنوان کے ماتحت کی حدیث میں انہوں نے اس کا ذکر کیا ہے۔

باب مسح الاذنين مع الرأس وما يستدل به على انهما من الرأس

دونوں کانوں کا سر کے ساتھ مسح کرنے اور جس چیز سے دونوں کان سر میں سے ہونے پر استدلال کیا جاتا ہے اس کے بیان میں۔

حدیث نمبر ۱۰۳: اخبرنا مجاهد... فغسل يده اليسرى ثم مسح براسه و اذنيه باطنهما بالسباحتين... اليسرى.

مفہوم: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے حضور اکرم ﷺ کے مسنون وضو کے متعلق روایت ہے اور اس میں ہے کہ سرورِ کونین ﷺ نے سر اور کانوں کے اندرونی حصہ کو شہادت کی انگلی سے اور باہری حصہ کو انگوٹھے سے مسح فرمایا۔

عبداللہ الصنابحی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کون؟ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ صنابحی تین ہیں۔ایک تو عبداللہ صنابحی ہیں۔یہ صحابی ہیں۔دوسرے عبدالرحمٰن صنابحی ہیں۔یہ تابع ہیں۔تیسرے صنابح ہیں بدون یائے نسبت کے اور کبھی ان کو صنابحی بھی کہتے ہیں۔یہ بھی صحابی ہیں۔ان کے والد کا نام اعسر احمسی ہے۔امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح مسلم میں لکھا ہے کہ صنابح ایک بطن ہے مراد کا اور امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے کہا کہ عبدالرحمٰن صنابحی کا سماع حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے اور حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کے کلام سے صراحۃً معلوم ہوتا ہے کہ عبداللہ صناجی اور ابوعبداللہ صنابحی دو الگ الگ شخص ہیں (اصابہ) تقریب میں ہے کہ عبدالرحمٰن بن عسیلہ مرادی وہی ابوعبداللہ صنابحی ہے جو ثقہ اور کبار تابعین میں سے ہے وہ مدینہ منورہ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے پانچ دن بعد پہنچا تھا اور یہ بات بخاری کی روایت سے معلوم ہوتی ہے۔بخاری کی کتاب المغازی کے آخر میں (۶۴۲) میں ہے کہ ابوالخیر نے صنابحی سے پوچھا کہ "متى هاجرت" تم نے کب ہجرت کی تو انہوں نے جواب دیا کہ میں بقصد ہجرت یمن سے نکلا اور مقام جحفہ (یہاں سے اہل شام احرام باندھتے ہیں) تک پہنچا اتفاق سے ایک سوار میرے سامنے آ گیا میں نے اس سے پوچھا کیا خبر ہے بتاؤ اس نے جواب دیا "دفنا النبي صلى الله عليه وسلم منذ خمس" اس سے معلوم ہوا کہ ابوعبداللہ صنابحی شرف زیارت سے محروم رہے۔ان کا انتقال عبدالملک کی خلافت کے زمانے میں ہوا۔خلاصہ یہ ہے کہ عبداللہ صنابحی اور ابوعبداللہ صنابحی دو الگ الگ شخص ہیں اول صحابی ہیں۔دوسرے تابعی ہیں۔(والله اعلم بالصواب)

خرجت الخطايا من فيه:...... متوضی جب کلی کرتا ہے تو تمام گناہ منہ کے راستے سے خارج ہو جاتے ہیں۔سوال یہ ہے کہ جب کلی کے ساتھ تمام گناہ منہ کے مسام یعنی سوراخ سے نکل گئے تو پھر بقیہ اعضاء سے کیا خارج ہوں گے کیونکہ کوئی گناہ ہی باقی نہیں رہا حالانکہ بعد کے جملے بتلا رہے ہیں کہ دوسرے اعضاء کو بھی دھونے اور مسح کرنے کے ساتھ ساتھ گناہ خارج ہو جاتے ہیں۔جواب یہ ہے کہ الخطایا میں لام تعریف مضاف الیہ کے بدلے میں ہے "اى خطايا الفم من فيه و خطايا الانف من انفه علىٰ هذا القياس" یا بقرینۂ کلام مابعد الف لام عہدی ہے۔اب مطلب یہ ہوگا کہ ہر عضو انفرادی طور پر گناہوں سے پاک و

صاف ہو جاتا ہے کیونکہ عضو سے خطایا کا خارج ہو جانا بذات خود اس عضو کی طہارت کی فرع ہے، لہٰذا ہر عضو کی تطہیر کے ساتھ اسی سے متعلق تمام گناہ خارج ہو جاتے ہیں، اب کوئی اشکال نہیں رہا۔

ایک روایت میں "خـرت" آیا ہے جس کے معنی جھڑ جانے کے ہیں۔ بہر حال حدیث باب سے معلوم ہوا کہ وضو کی بدولت تمام گناہ اعضاء وضوء سے خارج ہو جاتے ہیں لیکن اختلاف اس میں ہے کہ آیا صرف صغائر کا خروج ہوتا ہے یا صغائر و کبائر دونوں کا؟ متاخرین نے کہا کہ فقط صغائر کا خروج ہوتا ہے کیونکہ قرآن کریم میں ہے "ان الحسنات يذهبن السيات" نیز دوسری احادیث میں "مـا اجتنب الكبائر" اور "سالم يغش الكبائر" یا مثل اس کے الفاظ کی قید بھی لگی ہوئی ہے جس سے بطور ضابطہ کلیہ کے معلوم ہوا کہ صغائر کی معافی ضرور ہوگی۔ اب رہے کبائر تو وہ توبہ سے معاف ہو سکتے ہیں بغیر توبہ کے نہیں اگر کوئی کہے کہ اس سے تو بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ وضو سے صغائر معاف ہونے کے۔ لئے ترک کبائر شرط ہے تو ہم کہیں گے کہ اس کے یہ معنی نہیں جو بظاہر مفہوم ہو رہا ہے بلکہ اس کے معنی یہ ہیں کہ وضو سے ان تمام گناہوں کا خروج تو ضرور ہوگا جو پہلے ہو چکے ہیں لیکن اگر ماتقدم کبائر ہوں تو وہ وضو سے خارج نہ ہوں گے وہ توبہ سے معاف ہوں گے یا اللہ تعالیٰ محض اپنے فضل و کرم سے معاف فرما دیں تو معاف ہو سکتے ہیں لیکن متقدمین کی رائے اس کے برخلاف ہے وہ صغائر کے ساتھ مقید کرنے کے قائل نہیں ہیں جیسے متاخرین قائل ہیں متقدمین نے صغائر و کبائر میں سے کسی ایک کے ساتھ مقید کئے بغیر مغفرت ذنوب کا معاملہ باری تعالیٰ کی مشیت اور مرضی پر چھوڑ دیا ہے وہ چاہے تو معاف فرما دے خواہ صغائر ہوں یا کبائر یا سزا دے۔ اس مقام پر اشکال یہ ہے کہ حدیث میں "خرجت الخطايا" آیا ہے خروج چاہتا ہے کہ خارج شی مجسم ہو لیکن یہاں خطایا یا معانی اور اعراض میں سے ہیں۔ ان کا خروج کیونکہ متحقق ہو سکتا ہے۔ شارحین نے اس کے مختلف جوابات دیئے ہیں۔

امام نووی ؒ کا فرمان:...... امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ یہاں خروج کے معنی حقیقی مراد نہیں ہیں کیونکہ گناہ غیر مجسم ہیں بلکہ خروج خطایا سے مجازاً مغفرت مراد لی گئی ہے۔

ابن عربی کا فرمان:...... ابن العربی شرح ترمذی میں لکھتے ہیں کہ خطایا افعال اور اعراض ہیں جو باقی نہیں رہتے اور جب غیر قار الذات یعنی ثابت و قائم نہیں رہتے ہیں تو پھر ان کا اتصاف دخول یا خروج سے کیوں کر ہو سکتا ہے، لہٰذا ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم "خـرجت الخطايا" سے مراد "غـفـرت الخطايا" لی جائے گی۔ ہاں! جب باری تعالیٰ نے مغفرت کو عضو کی طہارت کاملہ پر موقوف کیا تو اس کو سمجھانے کے لئے بطور تمثیل لفظ خروج کا استعمال کیا گیا ہے۔ یعنی جس طرح شی مجسم نکل جاتی ہے۔ اسی طرح گناہ بھی خارج ہو جاتے ہیں لیکن بہتر یہ ہے کہ اس میں تاویل و توجیہ کرنے کی کوئی ضرورت نہیں شارع علیہ السلام کا قول علی العین والرأس آپ نے جیسا فرمایا اسی طرح اس کو مان لیں پھر اس کی مراد کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیں۔

وضو کی فضیلت:...... علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ "خرجت الخطايا" اپنی حقیقت پر محمول ہے کیونکہ گناہ سے ظاہر و باطن پر سیاہ دھبے لگ جاتے ہیں جن پر صاحب احوال اور اہل کشف مطلع ہوتے ہیں اور طہارت ان کا ازالہ کرتی ہے اور اس پر وہ حدیث دلالت کرتی ہے جس کو امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ اور امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ۔

گناہوں کے سرزد ہونے کے بعد کی کیفیت:...... حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب بندہ سے کوئی گناہ سرزد ہوتا ہے تو اس کے دل پر سیاہ نقطہ لگ جاتا ہے۔ پھر اگر توبہ کر لیتا ہے تو

وہ نقطہ مٹا دیا جاتا ہے اور قلب صاف ہو جاتا ہے ورنہ لگا تار گناہوں سے وہ سیاہ نقطہ بڑھتا رہتا ہے حتیٰ کہ قلب پر غالب آ جاتا ہے اور یہ وہی رین (میل و زنگار) ہے جس کو قرآن کریم نے ان الفاظ سے تعبیر کیا ہے:

كَلَّا بَلْ رَانَ عَلىٰ قُلُوْبِهِمْ مَا كَانُوْا يَكْسِبُوْنَ

نیز امام احمد اور ابن خزیمہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حجر اسود جنت کا سفید یاقوت ہے وہ پتھر برف سے بھی زیادہ سفید تھا ''وانما سودته خطايا المشركين'' کہ مشرکین کے گناہوں نے اس کو سیاہ کر دیا ہے۔ تو علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جب گناہوں نے پتھر پر اثر ڈالا ہے تو ان کے کرنے والے کے جسم پر بطریق اولیٰ اثر ڈالیں گے، اس لئے یا تو حدیث میں لفظ خطایا سے پہلے مضاف محذوف مانا جائے گا اور تقدیر عبارت یوں ہے ''خرجت آثار الخطايا من فيه'' کہ گناہوں کے اثار اس کے منہ سے خارج ہو جاتے ہیں یا یہ کہا جائے کہ گناہ بذات خود بدن کے ساتھ قائم ہے اور متلبس رہتا ہے مگر یہ اس بات پر مبنی ہے کہ اس عالم عنصری (مادی دنیا) کے علاوہ اور ایک عالم مثال ثابت کیا جائے چنانچہ اہل حقائق اس کو ثابت مانتے ہیں۔

علامہ سیوطیؒ کا فرمان: ...... علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ میں بھی اسی کا قائل ہوں اور میرا یہی مذہب ہے کیونکہ بہت سی احادیث اس کے ثبوت پر دلالت کرتی ہیں (حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے حجۃ البالغہ میں بہت سی احادیث کی روشنی میں اس کو ثابت کیا ہے وہاں ملاحظہ کیجئے) تو اس عالم میں وہ خطایا جوہر اور جسم ہیں عرض نہیں اور ہر وہ چیز جو اس عالم عنصری میں عرض ہے۔ اس کے لئے عالم مثال میں ایک صورت ہے جو وہاں جوہر بن جاتی ہے، اسی لئے تو حضرت آدم علیہ السلام کے سامنے عالم مثال میں پھر فرشتوں کے سامنے اعراض کو پیش کرنے کا قول صحیح ہے۔ اسی بنا پر صوفیا کرام کہتے ہیں کہ خطایا جو عالم مثل میں جوہر اور جسم ہیں وضو سے انہی کا خروج ہوتا ہے۔

ایک سوال اور اس کا جواب: ...... یہاں پر اگر کوئی یہ سوال کرے کہ ماقبل کی تقریر سے معلوم ہوا کہ وضوء کی بدولت گناہوں کا اثر خارج ہو جاتا ہے ہم اسے کیسے اعتبار کریں کیونکہ ہم نے تو کبھی دیکھا ہی نہیں تو جواب یہ ہے کہ وہ اثر ہماری ان ظاہری آنکھوں سے پوشیدہ ہوتا ہے، اس لئے ہمیں اس کے تسلیم کرنے میں تردد ہوتا ہے حالانکہ ہمیں کسی چیز کا نظر نہ آنا اس کے عدم ثبوت کے لئے دلیل نہیں بہت سی چیزیں واقع میں موجود ہیں مگر ہمیں نظر نہیں آتیں مثلاً ایک دو قطرے کا پانی ہے، اس میں خوب گہری نظر ڈال کر دیکھو کوئی چیز نظر نہیں آتی لیکن اگر اس کو خوردبین سے دیکھو تو اس میں بہت سے چھوٹے کیڑے نظر آئیں گے۔ اس سے معلوم ہوا کہ بدون اس کے نظر نہ آنا ان کے عدم کو مستلزم نہیں تو جس طرح یہاں خوردبین سے کیڑے نظر آتے ہیں۔ اسی طرح اہل بصیرت حقیقت شناس آنکھ سے خروج ذنوب کو دیکھ لیتے ہیں۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی کرامت: ...... چنانچہ ایک مرتبہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مجلس میں ایک شخص آیا جو راستے میں کسی اجنبی عورت کو دیکھ کر آیا تھا۔ آپ نے اس کی طرف دیکھ کر فرمایا کہ لوگوں کا کیا حال ہے کہ ہماری مجلس میں آتے ہیں جبکہ راستے میں آنکھوں کے زنا کے مرتکب ہوتے ہیں تو اس گناہ کا اثر اس کی آنکھوں میں موجود تھا اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کو بصیرت سے معلوم کر لیا تو یہ قیام اثر کا واقعہ معلوم ہوا جس کا آپ نے مشاہدہ کیا ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی کرامت:...... دوسرا واقعہ یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کوفہ کی جامع مسجد کے وضوخانے میں تشریف لے گئے اور لوگ وضو کر رہے تھے۔ آپ نے ایک جوان شخص کے اعضاء وضوء سے جو پانی ٹپک رہا تھا اس کو دیکھ کر فرمایا "یا ولدی، تب عن عقوق الوالدین" اس نے کہا "تبت الی اللہ عن ذالك" کہ میں نے اس گناہ سے توبہ کر لی ہے۔

امام صاحب کی ایک اور کرامت:...... اور دوسرے ایک شخص کا غسالہ دیکھ کر فرمایا یا اس سے "یا اخی تب من الزناء" اس نے کہا کہ میں نے اس سے توبہ کر لی اور ایک تیسرے شخص کا غسالہ دیکھ کر فرمایا "یا اخی تب من شرب الخمر و سماع آلات اللھو" اس نے کہا تبت منھما" تو یہ امور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مثل اشیاء محسوسہ کے تھے کہ آپ نے پانی میں جو بدن سے گر رہا تھا گناہوں کے اثرات دیکھے تھے اور معلوم کر لیتے تھے کہ ان کا استعمال کرنے والا کس گناہ کا مرتکب ہے۔ اس واقعہ سے معلوم ہو گیا کہ گناہوں کے اثرات خارج ہو جاتے ہیں لیکن اس کے لئے چشم بصیرت کی ضرورت ہے۔ ہر کس وناکس کی بات نہیں غالباً یہی وجہ ہوگی کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے ماء مستعمل کے متعلق متعدد اقوال منقول ہیں، جہاں خروج کبائر دیکھا وہاں نجاست غلیظہ فرمایا اور جہاں خروج صغائر دیکھا وہاں نجس بنجاستہ خفیفہ کا حکم دیا اور جہاں ترک اولیٰ کا اثر دیکھا وہاں طاہر غیر مطہرہ کا فتویٰ دیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ کشف کی حالت میں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول ماء مستعمل کے متعلق گناہوں کے ان اثرات کے تابع تھا، جن کو آپ غسالہ میں دیکھتے تھے لیکن بعد میں وہ کشف اٹھا لیا گیا چنانچہ منقول ہے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائی تھی کہ یا الٰہی مجھ سے یہ کشف اٹھالے اور حجاب فرمادے کیونکہ اس سے لوگوں کے عیوب منکشف ہوتے رہیں گے جو احترام اور اکرام مسلم کے خلاف ہے اور یہ دعا مقبول ہوئی۔ پھر آپ کسی متوضی کے عیب پر متنبہ نہیں ہوئے (واللہ اعلم بالصواب) (فتح الملھم:......۱/۴۰۹)

کانوں اور سر کا حکم:...... اس سے امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے استدلال کیا ہے کہ دونوں کان داخل سر ہیں کیونکہ مسح رأس کی وجہ سے دونوں کانوں سے گناہوں کا خروج اس وقت درست ہوگا جبکہ وہ سر میں سے ہوں۔

ایک سوال اور اس کا جواب:...... سوال یہ ہے کہ اس مسئلے کے اثبات کے لئے کہ دونوں کان داخل سر ہیں اور ان کا مسح سر کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ حدیث مشہور موجود ہے اور وہ "الاذنان من الرأس" ہے، تو امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث سے ہٹ کر حدیث باب کو کیوں اختیار کیا۔ علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ حدیث مشہور سے ہٹ کر یہ حدیث اس لئے اختیار کی ہے کہ اس حدیث مشہور کے متعلق حماد نے تردد کیا ہے کہ آیا وہ مرفوع ہے یا موقوف اور اس کی اسناد مضبوط نہیں۔ اس میں کلام کیا گیا ہے ہاں! اگرچہ اس کا جواب محدثین نے دیا ہے کہ یہ حدیث "الاذنان من الرأس" طریق متعددہ سے بطریق مرفوع نقل کی گئی ہے جس سے اس کے مرفوع ہونے کو تقویت حاصل ہے اور حدیث ضعف سے خارج ہوگئی ہے۔ تاہم مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے جس حدیث سے استدلال کیا ہے وہ نہایت عمدہ اور بہتر ہے جو امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ کی دقت فہم اور وسعت نظر کا نتیجہ ہے۔

حنفیہ کی دلیل:...... یہ حدیث حنفیہ کی دلیل ہے، اس لئے کہ جب مسح سے اس کے تمام گناہ کانوں کے راستے خارج ہو جاتے ہیں تو یہ اس بات پر صاف دلالت کرتی ہے کہ دونوں کان سر کے تابع ہیں۔

حنفیہ اور مالکیہ کا مسلک:...... لہٰذا کانوں کے مسح کے لئے نیا پانی لینا مسنون نہیں بلکہ وہ پانی کافی ہے جو مسح رأس کے لئے لیا گیا ہے اور اکثر احادیث قولیہ اور فعلیہ سے یہی حکم ثابت ہوتا ہے اور یہی مذہب امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا

ہے اور ایک روایت کے مطابق امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ و امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے ایک اور قول بھی نقل کیا گیا ہے جو مذہب امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے موافق ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک: ...... حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دونوں کانوں کا مسح الگ پانی سے کرنا سنت ہے اور اس کے متعلق ایک حدیث مرفوع وارد ہوئی ہے۔ حاکم نے اس کو بسند حرملہ عن ابن وہب عن عمرو بن الحارث عن حبان بن واسع عن ابیہ عن عبداللہ بن زید روایت کیا ہے۔ اس میں آیا ہے کہ عبداللہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں، میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو کرتے ہوئے دیکھا ہے "**فاخذ ماء لاذنيه خلاف الماء الذى مسح براسه**" حاکم نے کہا کہ یہ حدیث علی شرط الشیخین صحیح ہے۔ اس سے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ استدلال کرتے ہیں کیونکہ اس سے ثابت ہوا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کے مسح کے لئے ماء جدید لیا ہے۔ احناف اس کا جواب دیتے ہیں کہ معلوم ایسا ہوتا ہے کہ اس وقت شاید ہاتھ میں تری باقی نہ رہی ہو اس لئے نیا پانی لیا ہے ورنہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ ایک ہی پانی سے سر اور کانوں کا مسح کرتے تھے۔ بہر حال تجدید ماء ہاتھ میں تری باقی نہ رہنے کی صورت میں صرف جواز بتانے کے لئے اختیار فرمائی تھی اور اس روایت کو جس میں دونوں کانوں کے مسح کے لئے نیا پانی لینے کا ذکر آیا ہے اسی پر محمول کیا جائے گا۔ اسی سے دونوں قسم کی احادیث میں مطابقت ہو جاتی ہے اور حنفیہ اس کے قائل ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر دونوں ہاتھ میں تری باقی ہے تو کانوں کا مسح سر کے بچے ہوئے پانی سے کرے نیا پانی لینے کی کوئی ضرورت نہیں ورنہ ماء جدید لینا جائز ہے جیسا کہ شیخ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے فتح القدیر میں اس کی صراحت کی ہے۔

و صلاته نافلة له' کا مطلب: ...... یعنی اس کا مسجد کی طرف چلنا اور اس کا نماز پڑھنا اس کے واسطے زائد چیز ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ وضو سے تو وہ تمام گناہوں سے پاک ہو چکا۔ اب نماز کا عمل زائد ہے جو سبب ہوتا ہے بلندی درجات کا، قالہ الطیبی رحمۃ اللہ علیہ۔ یا اس کی نماز زائد ہے اعضاء وضوء کے گناہوں کی تکفیر سے اب نماز کی بدولت بقیہ خطایا معاف ہو جائیں گے۔

حدیث نمبر ۱۰۴: اخبرنا قتيبة...فاذا مسح براسه خرجت الخطايا من راسه حتى تخرج من اذنيه...قال.

مفہوم: حضرت عبداللہ صنابحی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی مؤمن وضو کرتا ہے اور وہ دوران وضو کلی کرتا ہے تو اس کے منہ سے اس کے تمام گناہ نکل جاتے ہیں۔ اسی طرح جب وہ ناک سنکتا ہے تو ناک سے اور چہرہ دھوتا ہے تو چہرہ سے یہاں تک کہ اس کی آنکھوں کی پلک سے بھی ہونے والے تمام کے تمام گناہ نکل جاتے ہیں پھر جب دونوں ہاتھوں کو دھوتا ہے تو ان سے ہونے والے گناہ اور یہاں تک کہ اس کے ناخن کے نیچے سے بھی گناہ نکل جاتے ہیں۔ اسی طرح سر کا مسح کرنے سے سر سے اور حتیٰ کہ دونوں کانوں سے بھی گناہ نکل جاتے ہیں اور پھر جب پاؤں دھوتا ہے تو ان کے ناخنوں کے نیچے تک کے گناہ نکل جاتے ہیں پھر جب بندہ مسجد کی جانب چل دیتا ہے اور مسجد میں نوافل ادا کرنے لگتا ہے تو ان کا اجر و ثواب علیحدہ ہے۔ حضرت قتیبہ فرماتے ہیں کہ میں نے یہ روایت حضرت صنابحی اور انہوں نے سرور کونین ﷺ سے سنا۔

باب المسح على العمامه

عمامہ پر مسح کرنے کا بیان

حدیث نمبر ۱۰۵: اخبرنا الحسين...قال رايت النبى ﷺ يمسح على الخفين و الخمار.

مفہوم: حضرت بلال ﷺ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ موزوں اور عمامہ پرمسح کرتے تھے۔

مسح علی العمامہ میں اختلاف مذاهب:......روایت میں آیا ہے"یمسح علی الخمار الخ" یہاں خمار سے مراد عمامہ ہے۔عمامہ پرمسح جائز ہے یانہیں۔امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور ثوری وابن مبارک رحمہم اللہ کہتے ہیں کہ مسح رأس کا فریضہ صرف عمامہ پرمسح کرنے سے ادانہیں ہوگا۔اسی کو خطابی رحمۃ اللہ علیہ اور ماوردی رحمۃ اللہ علیہ نے اکثر علماء کا مذہب نقل کیا ہے۔

امام ترمذی کا فرمان:......امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ جمہور صحابہ اور تابعین کا یہی مذہب ہے۔

جمہور علماء کا ستدلال:......جمہور علماء باری تعالیٰ کے قول"وامسحوا برؤسکم" سے تمسک کرتے ہیں،اس میں صراحتاً مسح رأس کا حکم ہے جو غسل رجلین سے بھی زیادہ صریح ہے کیونکہ وہاں تو دوقراتین ہیں لیکن یہاں مسح رأس کے حکم میں یہ احمال نہیں۔اس سے صاف معلوم ہوا کہ مسح رأس بدون حائل کے ہونا چاہئے اور ہاتھ کی تری سر پہنچ جانی چاہئے اور چونکہ عمامہ سر نہیں اس لئے جس طرح موزے پرمسح کرنے والے کو پاؤں پرمسح کرنے والا کہنا صحیح نہیں ہے،اسی طرح عمامہ پرمسح کرنے والا کو مسح رأس کہنا صحیح نہیں ہے۔بہرحال مسح رأس کا حکم نص قطعی سے ثابت ہے۔اسی طرح سنت متواترہ سے بھی ثابت ہے لیکن مسح علی العمامہ کا ثبوت اخبار آحاد سے ہے،اس لئے وہ احادیث متواترہ کا مقابلہ کیسے کرسکتی ہے۔نیز یہ کہ سر اعضاء وضو میں سے ہے۔اس کی طہارۃ مسح ہے،اس لئے بغیر سر کے تنہا حائل (عمامہ) پرمسح جائز نہیں ہے،جیسے تیمّم میں کسی نے چہرہ اور ہاتھ پرمسح کرلیا مگر بلا حائل نہیں پر مسح کیا تو باتفاق ائمہ اس کا مسح درست نہیں ہے۔

خلاصہ کلام:......بہرحال اس سے معلوم ہوا کہ صرف عمامہ پر جواز مسح کا قول درست نہیں ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا قول:......اسی لئے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے موطأ میں فرمایا ہے کہ ہمیں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے بواسطہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ خبر دی ہے کہ جب ان سے مسح عمامہ کے بارے میں سوال کیا گیا تو حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا"لاحتی یمس الشعر الماء" کہ جب تک بالوں کو پانی نہ چھولے مسح درست نہ ہوگا۔اس سے معلوم ہوا کہ صرف مسح عمامہ کافی نہیں کیونکہ قرآن کریم مسح رأس کا حکم دے رہا ہے نہ کہ مسح علی العمامہ کا اور حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ فتویٰ بالکل قرآن کے موافق ہے۔

اب رہی یہ بات کہ مسح رأس کے مقدار مفروض۔

حنفیہ کا مسلک:......حنفیہ کے نزدیک چوتھائی سر ہے۔

شوافع کا مسلک:......امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دوتین بال ہیں،تو اس مقدار مفروض پرمسح کرنے کے بعد پھر اس کی تکمیل عمامہ پرکرلی جائے یہ درست ہے یانہیں؟

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مقدار مفروض پرمسح کرنے کے بعد اگر مسح کی تکمیل عمامہ پرکرلی جائے تو سنت استیعاب ادا ہوجاتی ہے مگر یہ بھی اس وقت ہے جب کہ عمامہ کھولنے میں تکلیف ہوتی ہے ورنہ تکمیل بھی سر پر ہی کی جائے گی۔

امام صاحب سے کوئی قول منقول نہیں:...... امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے اصل مذہب میں کوئی قول منقول نہیں ہے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے صرف یہ بات نقل کی گئی ہے کہ عمامہ پر مسح ابتداء میں جائز تھا۔ پھر منسوخ ہوگیا البتہ احناف میں سے بعض شارحین حدیث نے مسح علی العمامہ کی احادیث کی شرح کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ دراصل حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بقدر ناصیہ سر کا مسح کیا تھا اور اس کی تکمیل عمامہ پر فرمائی گویا یہ حضرات شارحین تکمیل کے درجے میں جواز کے قائل معلوم ہوتے ہیں۔

بعض حضرات کے ہاں مسح علی العمامہ پر اکتفاء جائز ہے:...... امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہ، امام احمد رحمۃ اللہ علیہ و اسحٰق رحمۃ اللہ علیہ اور ابوثور رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کہتے ہیں کہ مسح عمامہ پر اکتفاء کرنا جائز ہے۔ پھر ان میں سے بعض حضرات تو بدون شرائط کے جائز کہتے ہیں مگر امام احمد وغیرہ کچھ شرائط کے ساتھ جائز کہتے ہیں۔ پہلی شرط یہ ہے کہ وہ عمامہ محنک ہو یعنی پگڑی کو ٹھوڑی کے نیچے سے لاکر باندھا گیا ہو جو نہ اٹھانے سے اٹھے اور نہ کھولنے سے کھلے دوسرے یہ کہ عمامہ طہارۃ کاملہ کے بعد باندھا گیا ہو۔ تیسرے یہ کہ وہ عمامہ پورے سر کو چھپانے والا ہو اور سر کا کوئی حصہ مکشوف نہ ہو ان شرائط کے ساتھ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ صرف عمامہ کا مسح جائز فرماتے ہیں۔ ان حضرات کی دلیل حدیث باب ہے جو حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ اس میں "یمسح علی الخمار" کا لفظ آیا ہے اور خمار سے مراد عمامہ ہے جس سے معلوم ہوا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عمامہ پر مسح کیا۔

علامہ سندھی کا فیصلہ:...... علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ چونکہ جمہور علماء مسح عمامہ کے قائل نہیں اس لئے اس حدیث باب کا جواب دیتے ہیں کہ یہ حدیث اخبار آحاد میں سے اس لئے کتاب اللہ کا مقابلہ نہیں کرسکتی کیونکہ قرآن کریم میں "وامسحوا برؤسکم" فرمایا ہے اس سے مسح رأس کی فرضیت ثابت ہوتی ہے اور مسح عمامہ کو مسح رأس کہنا صحیح نہیں ہے۔ علاوہ ازیں حدیث باب میں حکایت حال کا بیان ہے، اس لئے ممکن ہے کہ وہ عمامہ جس پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح کیا تھا چھوٹا اور پتلا ہو جس سے تری سر تک سرایت کرتی ہے جیسے لفظ خمار سے اس کی تائید ہوتی ہے کیونکہ خمار اس کپڑے کو کہتے ہیں جو بالوں کے ڈھانکنے کے لئے عورت اپنے سر پر باندھتی ہے اور وہ حسب عادت ایسا ہوتا ہے جس سے تری سرایت کرتی ہے جبکہ ہاتھ میں تری زیادہ ہو تو گویا راوی نے بوجہ چھوٹا ہونے اس عمامہ کے مثل خمار کے اس کو لفظ خمار سے تعبیر کیا ہے۔ علاوہ اس کے ایک اور جواب یہ بھی ہے کہ ممکن ہے یہ واقعہ حدیث کا نزول آیت مائدہ سے پہلے کا ہو اور آیت مائدہ کے نزول سے منسوخ ہوگیا ہو۔

علامہ سندھی کے جوابات کی تائید:...... علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ کے ان دونوں جوابات کی تائید میں حضرت علامہ ظفر احمد عثانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جواب اول کی تائید حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس روایت سے ہوتی ہے جس کو امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے بطریق عبدالرحمٰن بن عوف نقل کیا ہے، اس میں ومسح علیٰ خفیہ وعلیٰ خمار العمامۃ کے الفاظ آئے ہیں۔ نیز امام احمد نے مسند میں حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے بیان کیا ہے **و مسح علیٰ الخفین و علیٰ الخمار ثم العمامۃ**" ان دونوں روایات سے معلوم ہوا کہ خمار عمامہ کے علاوہ دوسرا کپڑا ہے اور شاید اس سے وہ کپڑا مراد ہے جو سر پر عمامہ کے نیچے لپیٹا جاتا ہے جس سے عمامہ تیل وغیرہ کے اثر سے محفوظ رہتا تھا اور وہ بحسب عادت باریک اور پتلا ہوتا تھا۔ اگر ہاتھ میں تری زیادہ ہو تو اس سے تری سر تک سرایت کرتی۔ اب جب اس میں اس کا احتمال موجود ہے تو اس سے مسح عمامہ پر استدلال باطل ہے۔

مسح علی العمامہ منسوخ ہو چکا ہے:...... جواب ثانی کی تائید امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول سے ہوتی ہے جو موطأ میں ہے

فرمایا"بلغنا ان المسح علی العمامة کانت فترك" کہ عمامہ پر مسح پہلے جائز تھا پھر منسوخ ہو گیا۔

اور یہی جواب حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور محمد بن راشد کی حدیث قولی میں بھی جاری ہوگا بشرطیکہ ان احادیث کی صرف عمامہ کے مسح پر اکتفا کرنے پر صراحتاً دلالت (یہ حدیث ثوبان کی طرف اشارہ ہے جو ابوداؤد میں ہے) کو اور باعتبار اسناد اس کی صحت کو (یہ اشارہ ہے حدیث محمد بن راشد امسحوا علی الخفین والخمار کی طرف جو مسند احمد میں ہے) تسلیم کر لیا جائے۔(استدراک الحسن:......۱/۱۱،۱۲)

علامہ خطابی کا قول:......علامہ خطابی نے معالم السنن میں لکھا ہے کہ اصل حکم تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سر پر مسح کو فرض کیا ہے اور اس حدیث باب میں تاویل کا احتمال ہے، اس لئے حکم قطعی کو احتمال والی حدیث کی وجہ سے چھوڑ نہیں سکتے۔

علامہ ماردینی کا فرمان:......علامہ ماردینی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس حدیث کو اس کی اسناد میں اضطراب کی وجہ سے چھوڑ دیا ہے چنانچہ بعض نے اس کو بلا واسطہ عن ابن ابی لیلیٰ عن بلال روایت کیا ہے اور بعض نے بواسطہ روایت کیا ہے۔ پھر اس واسطہ میں اختلاف ہو گیا۔ بعض راویوں نے ابن ابی لیلیٰ اور حضرت بلال کے درمیان کعب بن عجرہ کو داخل کیا ہے اور بعض نے براء بن عازب کو داخل کیا ہے اور بعض نے اس کو عن علی بن ابی طالب عن بلال کے عنوان سے روایت کیا ہے۔ استدراک الحسن (۱/۵) میں۔

علامہ ظفر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان:......علامہ ظفر احمد عثمانی نے لکھا ہے کہ بعض نے اس کو بواسطۂ عبدالرحمٰن بن عوف عن بلال روایت کیا ہے جیسے مسند احمد (۶/۱۲) میں ہے، اور اس میں یہ بھی ہے کہ اس کو محمد بن راشد نے بواسطہ مکحول عن نعیم بن حمار عن بلال قولا روایت کیا ہے۔ علاوہ اس کے متین حدیث میں بھی اضطراب ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کبھی تو کہتے ہیں "مسح رسول الله صلی الله علیه وسلم علی الخفین والخمار" جیسے صحیح مسلم میں ہے اور کبھی کہتے ہیں "رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یمسح علیٰ الخفین والخمار کما هو عندالنسائی" اور کبھی کہتے ہیں "مسح علی خفیه و علیٰ خمار العمامة (کماهو عند احمد بطریق عبدالرحمن بن عوف رضی الله تعالیٰ عنه)" اور کبھی کہتے ہیں "کان یمسح علیٰ الخفین والخمار" یہ روایت بھی مسند احمد میں ہے۔

ان تمام روایات میں باوجود اختلاف متون اور اضطراب اسناد کے فعل کی حکایت ہے۔ شارع کا قول نہیں کیونکہ تمام حفاظ حدیث جنہوں نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ان سب نے صرف فعل شارع ہونے کی حکایت کی ہے مگر محمد بن راشد کی ایک روایت جو تمام ثقہ راویوں کے خلاف مسند احمد (۶/۱۳) میں لفظ امر کے ساتھ نقل کی گئی ہے۔ اس کی روایت میں آیا ہے "امسحوا علیٰ الخفین والخمار"۔

حدیث پر کلام:......بہر حال اس بیان مذکورے صاف ظاہر ہو جاتا ہے کہ حدیث باب کی سند اور متن میں بہت اضطراب ہے اور ایسی مضطرب روایت سے بدون رفع اضطرب کے استدلال صحیح نہیں ہے۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان:......امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی یہ روایت صحیح مسلم میں جیسی ہے۔ اکثر راویوں نے ویسی ہی روایت کی ہے تو شاید اس حدیث کے تمام طرق اور متن میں سے وہ طریق راجح اور

محفوظ ہو جس کو امام مسلم نے اختیار کیا ہے، اس لئے کہ اس کو اپنی صحیح میں داخل کیا ہے۔ اب اس بات میں کوئی خفا نہیں نے کہ یہ حدیث فعلی ہے کیونکہ تمام ثقہ راویوں نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فعل شارع ہونے کو بیان کیا ہے۔ صرف محمد بن راشد کی روایت مذکورہ میں قول ہونے کو بیان کیا گیا ہے مگر محفوظ ہی حدیث فعل ہے جس کو محدثین کی ایک جماعت نے روایت کیا ہے۔ فعلی حدیث کا جواب بعد میں دیں گے قولی حدیث جس کو محمد بن راشد نے روایت کیا ہے۔

قولی حدیث کا جواب:...... اس کا جواب یہ ہے کہ حافظ ابن عبد البر مالکی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ یہ حدیث منقطع ہے کیونکہ محمد بن راشد جس مکحول سے روایت کرتے ہیں۔ اس کا سماع نعیم بن حمار سے ثابت نہیں ہے۔ دونوں کے درمیان ایک واسطہ کثیر بن مرۃ کا حذف ہے، لہٰذا حدیث منقطع ہے اور باوجود اس عیب انقطاع کے احتمال ہے کہ وہ حدیث خاص معذور لوگوں کے لئے وارد ہوئی ہو جیسے حضرت ثوبان کی حدیث جس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔ خاص ضرورت اور عذر کی حالت میں معذور لوگوں کے حق میں وارد ہوئی ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ بطور عام سب کے لئے فرمایا ہو اور ایک احتمال یہ بھی ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فعلی حدیث جو امام مسلم اور اصحاب سنن نے روایت کی ہے اسی کو بعض راویوں نے تصرف کر کے قول سے بیان کر دیا ہو۔

حدیث فعلی کا جواب:...... اب کلام فعلی حدیث میں ہے کہ بدون سر کے صرف عمامہ پر مسح درست ہے یا نہیں تو اس کا جواب ہم یہ دیتے ہیں کہ اگر عمامہ پر مسح جائز ہوتا تو اس بارے میں بطریق نقل متواتر احادیث وارد ہوتیں جیسے مسح خفین کے بارے میں وارد ہوئی ہیں۔

امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا قول:...... امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ نسخ قرآن سنت سے جائز ہے بشرطیکہ وہ نقل میں مسح علی الخفین کی حدیث کے برابر ہو، مگر عمامہ کا مسح حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بطور تواتر ثابت نہیں ہے، اس لئے اس پر مسح دو وجہ سے جائز نہیں ہے۔ ایک تو یہ کہ قرآن پاک کی آیت **وامسحوا برؤسکم** "مسح رأس کو بتلاتی ہے، اس لئے جب تک کوئی قطعی حدیث جو موجب یقین ہو مثل مسح علی الخفین کے سامنے نہ آ جائے مسح رأس کے حکم قطعی سے عدول کرنا جائز نہیں ہے اور مسح عمامہ سے متعلق جتنی احادیث وارد ہوئی ہیں۔ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ہوں یا اور کسی راوی کی ان کی سندوں میں اضطراب ہے۔

ابن عبد البر کا قول:...... اور بقول حافظ ابن عبد البر مالکی رحمۃ اللہ علیہ کے سب معلول ہیں اور اگر ان کو درست بھی مان لیا جائے تب بھی وہ کتاب اللہ کی آیت کا مقابلہ نہیں کر سکتیں کیونکہ وہ اخبار احاد ہیں جن میں تاویل کا احتمال موجود ہے، لہٰذا ان کو قرآن کے مقابلے میں چھوڑ دیا جائے گا۔

ماسح علی العمامہ عرفاً ماسح علی الرأس شمار نہیں ہوتا:...... دوسرے یہ کہ اگر کسی نے عمامہ پر مسح کیا ہے تو عرف میں یہ نہیں کہا جاتا کہ اس نے سر پر مسح کیا ہے کیونکہ سر تو حقیقت میں عضو معروف کو کہتے ہیں جو بالوں سے ڈھکا ہوا ہے اور وہ عمامہ کے مغائر ہونا بالکل ظاہر بات ہے اب عمامہ پر مسح کرنے کو در حقیقت مسح رأس نہیں کہا جا سکتا، اس لئے وہ آیت کے مفہوم میں داخل نہیں ہوگا۔

محدثین کا فیصلہ:...... امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ محدثین نے کہا کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہذا میں اختصار ہو گیا ہے۔ مفصل روایت میں ناصیہ اور عمامہ دونوں پر مسح کا ذکر آیا ہے، اس لئے مجمل روایت میں بھی وہی مراد ہے اس تاویل کی

صحت بیہقی رحمۃ اللہ علیہ کی روایت سے معلوم ہوتی ہے کہ حدیث بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعض طرق میں دونوں کا ذکر ہے چنانچہ امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے بواسطہ ادریس حدیث بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو ان الفاظ سے روایت کیا ہے "**مسح علی الخفین و ناصیته و العمامة**" روایت حدیث کے بعد انہوں نے کہا کہ اس کی سند حسن ہے اور یہ مثل حدیث حضرت مغیرہ بن شعبہ کے ہے جس میں عمامہ اور ناصیہ دونوں پر مسح کرنے کی تصریح آئی ہے۔

حدیث باب سے حنابلہ کا استدلال درست نہیں :...... اب حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث باب سے حنابلہ کا اس بات پر استدلال درست نہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بدون مسح رأس کے صرف عمامہ کے مسح پر اکتفا فرمایا تھا بلکہ ظاہر یہی ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سر اور عمامہ دونوں پر مسح کا ذکر کیا ہے لیکن راویوں نے صرف مسح عمامہ پر اقتصار کیا ہے اس لئے کہ وہ غیر متعارف چیز تھی اور بعض نے دونوں کا ذکر کیا ہے اور بعض نے صرف مسح رأس کا ذکر کیا ہے۔ مسح عمامہ کا ذکر ہی نہیں کیا جیسا کہ آگے باب المسح علی الخفین کے ماتحت ایک روایت آ رہی ہے۔ اس میں حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ الفاظ نقل کئے گئے ہیں "**و مسح برأسه و مسح علی الخفین ثم صلی**" اور غالباً یہ وہی واقعہ ہے جو وہاں بیان کیا گیا ہے۔

خلاصہ کلام :...... بہرحال حدیث باب مجمل ہے۔ اس کے تمام طرق کے الفاظ کو سامنے رکھ کر دیکھا جائے تو یہ بات سامنے آتی ہے اور واضح ہو جاتی ہے کہ اس واقعہ میں ضرور مسح رأس ہوا ہے۔ اگر پورے سر کا نہیں تو بقدر ناصیہ یعنی چوتھائی سر کا مسح ضرور ہوا ہے جس کو راوی کبھی ذکر کر دیتا ہے، اس لئے اس حدیث سے حنابلہ وغیرہ کا تنہا مسح عمامہ کے جواز پر استدلال درست نہیں ہے۔ جب تک کہ کوئی ایسی دلیل پیش نہ کریں کہ جس سے قطعی طور پر ثابت ہو جائے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بدون مسح رأس کے صرف عمامہ پر مسح کیا تھا۔

اس موضوع پر تفصیلی، کافی، شافی بحث اعلاء السنن جلد اول میں کی گئی ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۶: اخبرنا الحسین... قال رایت رسول اللہ ﷺ یمسح علی الخفین.

مفہوم : حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ موزوں پر مسح کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۰۷: اخبرنا هناد... قال رایت رسول اللہ ﷺ یمسح علی الخمار و الخفین.

باب المسح علی العمامة مع الناصیة
پیشانی کے ساتھ عمامہ پر مسح کرنے کے بیان میں

حدیث نمبر ۱۰۸: اخبرنا عمرو... توضا فمسح ناصیته و عمامته و علی الخفین... عن ابیه.

مفہوم : حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید البشر ﷺ نے پیشانی، عمامہ اور موزوں پر مسح فرمایا۔

حدیث کس سے مروی ہے :...... عروہ اور حمزہ دونوں حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بیٹے ہیں اور دونوں سے حدیث مروی ہے لیکن اس روایت میں ابن مغیرہ سے مراد حمزہ ہے جیسا کہ دوسری روایت میں اس کی تصریح ہے۔ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ابن حمزہ سے مراد اس حدیث میں حمزہ ابن مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے اور محدثین کے نزدیک یہی صحیح ہے۔ البتہ عروہ ابن

مغیرہ دوسری احادیث کے راوی ہیں اور یہ دونوں حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بیٹے ہیں اور دونوں اپنے والد سے روایت کرتے ہیں لیکن بکر بن عبداللہ المزنی کی روایت ابن المغیرہ غیر مسمیٰ اور حمزہ بن مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے، اس لئے وہ عن ابن المغیرہ یا عن حمزۃ بن المغیرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں عن عروۃ نہیں کہتے اور جس نے بکر بن عبداللہ عن عروۃ کہا اس سے غلطی واقع ہوگئی۔

مسح کی مقدار:...... حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مسح رأس کا عمل نقل کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بقدر ناصیہ سر مبارک کا مسح کیا۔ پھر اس کے بعد عمامہ پر مسح کیا اور موزوں پر بھی مسح کیا۔ پچھلے باب میں گزر چکا ہے۔

جمہور علماء کا مسلک:...... جمہور علماء کے نزدیک بغیر سر کے صرف عمامہ پر مسح جائز نہیں ہے۔ تفصیل وہاں گزر چکی ہے۔ اس حدیث میں حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسح ناصیہ کو مسح عمامہ کے ساتھ ملا کر بیان کیا ہے۔ یہ صورت درست ہے یا نہیں۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہے اور ان کے نزدیک بقدر واجب سر پر مسح کے بعد باقی مسح عمامہ پر کر لینے سے سنت استیعاب ادا ہو جاتی ہے۔

علامہ خطابی کا فرمان:...... یہ بات امام خطابی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام سے بھی معلوم ہوتی ہے۔ آپ نے کہا کہ مسح عمامہ کا انکار اکثر فقہاء نے کیا ہے اور ان حضرات نے حدیث مسح عمامہ کی یہ تاویل کی ہے کہ بعض اوقات حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سر کے کچھ حصے کے مسح پر اکتفا فرماتے سامنے اور پیچھے کی طرف سے پورے سر کا مسح نہیں فرماتے تھے اور نہ عمامہ کو سر سے اتارتے اور نہ اس کو کھولتے اور حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کو اسی صورت کی تفسیر مانا کہ انہوں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کا حال بیان کرتے ہوئے کہا "فمسح ناصته' و عمامته" کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بقدر ناصیہ سر مبارک کا مسح کیا۔ اس کے بعد عمامہ پر مسح کیا تو حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسح ناصیہ کو مسح عمامہ کے ساتھ ملا کر بیان کیا ہے تو اس کیفیت سے مسح کی صورت میں جتنی مقدار کا مسح واجب ہے۔ وہ مسح ناصیہ کے برابر سر پر مسح کرنے سے ادا ہو گیا کیونکہ ناصیہ بھی سر کا جز ہے اور عمامہ پر مسح بالتبع کیا ہے جیسا کہ مروی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے موزوں پر مسح کیا اور بالتبع اس کے نچلے حصے پر بھی کیا (معالم السنن :...... ۵۷/۱)

خلاصہ کلام:...... بہر حال اس سے شوافع کے نزدیک سنت استیعاب مسح رأس یعنی پورے سر پر مسح کی سنت ادا ہو جاتی ہے بشرطیکہ ان کے مسلک کے مطابق بقدر مفروض سر پر مسح کر لیا ہو۔

حنفیہ کا قول:...... اب رہی یہ بات کہ حنفیہ کیا کہتے ہیں تو اس بارے میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے کوئی منقول نہیں نیز اکثر احناف مطلقاً مسح عمامہ کا انکار کرتے ہیں۔۔ البتہ امام جصاص رحمۃ اللہ علیہ نے احکام القرآن میں تصریح کی ہے کہ اگر بقدر ناصیہ سر پر مسح کیا۔ پھر تکمیل عمامہ پر کر لی تو ہمارے نزدیک جائز ہے۔ اگر اس صورت میں استیعاب مسح رأس کی سنت ادا نہ ہوتی تو جواز کا قول بظاہر بے فائدہ ہے، لہٰذا جواز کا قول اختیار کرنا دلیل ہے سنت استیعاب ادا ہونے کی۔

بہر حال اگر دونوں کا مسح ثابت ہو جائے تو بقول امام جصاص رحمۃ اللہ علیہ کے انکار کی کوئی وجہ نہیں لیکن بدون مسح رأس کے صرف مسح عمامہ پر اکتفاء کا انکار کرتے ہیں۔

امام مالک کا قول:...... امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مسح ناصیہ کافی نہیں اور نہ وہ عمامہ پر مسح کو جائز کہتے ہیں کیونکہ ان

کے نزدیک مسح رأس میں استیعاب بدون حائل کے ضروری ہے اور اصحاب مالک رحمۃ اللہ علیہ اسی حدیث کو اس پر محمول کرتے ہیں کہ اس وقت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سر میں تکلیف تھی، اس لئے عمامہ پر مسح کیا تھا۔

ابن رشد کا فرمان: ...... قاضی ابوالولید محمد بن رشد رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک حائل پر مسح جائز نہیں الا علۃ مگر عذر کی وجہ سے اور ضرورت کی بنا پر جائز ہے۔

امام جصاص رحمۃ اللہ علیہ کا فیصلہ: ...... دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ اسی حدیث باب سے حنفیہ اور شافعیہ نے استیعاب مسح رأس کی عدم فرضیت پر استدلال کیا ہے اور اسی حدیث سے حنفیہ نے ناصیہ یا چوتھائی سر کے مسح کی فرضیت پر استدلال کیا ہے، اس لئے یہ حدیث مالکیہ اور شافعیہ پر حجت ہے۔ امام جصاص رحمۃ اللہ علیہ نے احکام القرآن میں لکھا ہے کہ یہ بات تو یقینی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مقدار مفروض کو نہیں چھوڑتے تھے اور ممکن ہے کہ غیر مفروض حصہ کا بطور سنت کرتے ہوں گے۔ اب جب دونوں عمل حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں کہ بعض اوقات مقدار ناصیہ کے مسح پر اقتصار مروی ہے اور دوسری روایت سے یہ بھی ثابت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پورے سر کا مسح کیا ہے۔

تطبیق: ...... تو ہم نے دونوں قسم کی احادیث پر عمل کیا ہے کہ مقدار ناصیہ کو فرض قرار دیا ہے کیونکہ اس سے کم مقدار پر مسح کی کوئی روایت منقول نہیں ہے اور ناصیہ سے زائد حصے پر مسح کو ہم نے سنت قرار دیا ہے۔ نیز اگر مقدار ناصیہ سے کم مفروض ہوتا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس مقدار مفروض کو بیان کر دینے کی غرض سے بعض اوقات اس پر اکتفاء فرماتے جیسا کہ بعض احوال میں مسح ناصیہ پر اکتفاء فرمایا ہے تو جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے مقدار ناصیہ سے کم کا مسح ثابت نہیں تو یہ عدم ثبوت اس بات پر صاف دلالت کرتا ہے کہ مقدار ناصیہ ہی مفروض ہے۔

ابن رشد کا جواب اور ابوبکر جصاص کا اس پر رد: ...... ابن رشد نے اس کا جواب دیا ہے کہ احتمال ہے کہ ناصیہ کا مسح کسی عذر کی بنا پر کیا ہو یا بغیر حدث کے وضوء علی الوضوء کی حالت میں کیا ہوگا، امام ابوبکر جصاص رازی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کے جواب کو رد کرتے ہوئے فرمایا کہ اگر اس موقع پر کوئی عذر ہوتا تو ضرور نقل کیا جاتا جیسے مسح عمامہ وغیرہ کو نقل کیا گیا ہے اور اس کا قائل ہونا کہ مسح ناصیہ وضوء علی الوضوء کی حالت میں ہوا ہوگا۔ ہم اس کو تسلیم نہیں کرتے۔ یہ ایسی تاویل ہے جو ناقابل اعتبار ہے کیونکہ حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں تصریح ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قضا حاجت کی پھر وضو فرمایا اور ناصیہ پر مسح کیا۔ اس سے صاف معلوم ہوا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو بعد حدث کے کیا تھا اور اگر مسح ناصیہ کے بارے میں اس تاویل مذکور کو جائز مان لیا جائے تو پھر مسح خفین میں بھی یہی تاویل کرو کیونکہ اس وضو میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے موزوں پر بھی مسح کیا تھا تو کیا یہاں بھی مالکیہ اس کے قائل ہوں گے کہ شاید حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے موزوں پر مسح ضرورۃ اور عذر کی وجہ سے کیا ہوگا یا بغیر حدث کے وضوء علی الوضوء کی حالت میں کیا ہوگا حالانکہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں، غرض یہ کہ جب ربع رأس یعنی چوتھائی سر سے کم کی کوئی روایت موجود نہیں تو اس لئے حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کو آیت مبارکہ ﴿وامسحوا برؤسکم﴾ کے اجمال کا بیان قرار دے کر مراد متعین کی گئی کہ وہ ربع رأس ہے جس کو ناصیہ سے تعبیر کیا گیا ہے اور ناصیہ آگے کی جانب سے چوتھائی حصہ سر کو کہتے ہیں۔ ابوداؤد میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی اس کی مقدار ربع رأس بیان کی

گئی ہے۔"فمسح مقدم رأسه ولم ينقص العمامة" کے الفاظ وارد ہوئے ہیں۔ابوداؤد نے اس پر سکوت کیا ہے اور جس جگہ سند سے سکوت کرتے ہیں۔وہ ان کے نزدیک قابلِ تسلیم ہوتی ہے۔اب آیت کریمہ کی مراد متعین ہوگئی کہ وہ ربع رأس ہے اور جن روایات میں پورے سر پر مسح کا ذکر آیا ہے وہ سنت اور کمال پر محمول ہیں۔

حدیث نمبر ۱۰۹:...... اخبرنا عمرو...فغسل ذراعيه ومسح بناصيته وعلى العمامة وعلى خفيه.

مفہوم:...... حضرت مغیرہ ﷺ سے روایت ہے کہ ایک سفر میں سرورکونین ﷺ نے مجھ سے پانی طلب کیا، میں نے پانی لایا تو سرکاردوعالم ﷺ نے اچھی طرح وضوفرمایا۔حدیث کے آخر میں ہے کہ آپ نے آستین سے ہاتھ نکال کر دونوں ہاتھ دھوئے، پیشانی،عمامہ اور موزوں پر مسح فرمایا۔

باب كيف المسح على العمامة

عمامہ پر مسح کی کیفیت کا بیان

حدیث نمبر ۱۱۰: اخبرنا يعقوب...ومسح بناصيته وجانبي عمامته ومسح على خفيه...فقضى ماسبق به.

مفہوم: حضرت مغیرہ بن شعبہ ﷺ سے روایت ہے کہ دوایسی باتیں ہیں کہ جن کے بارے میں میں کسی سے نہ دریافت کروں گا۔ جو کہ میں خود سید البشر سے دیکھ چکا ہوں۔ہم لوگ آپ ﷺ کے ہمراہ تھے۔آپ قضائے حاجت کیلئے تشریف لے گئے۔پھر آپ ﷺ نے واپس تشریف لاکر وضوفرمایا اور پیشانی اور عمامہ کے دونوں کناروں اور موزوں پر مسح فرمایا۔دوسری بات یہ ہے کہ امام اپنی رعایا میں سے کسی شخص کی اقتداء میں نماز ادا کرے تو کیا یہ درست ہے؟ میں نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا کہ آپ سفر میں تھے کہ نماز کا وقت ہوگیا تو صحابہ کرام ﷺ نے نماز شروع فرمادی اور لوگوں نے حضرت عبدالرحمٰن بن عوف کو آگے بڑھایا۔انہوں نے نماز پڑھانا شروع فرمادی۔اسی دوران نبی کریم ﷺ تشریف لے آئے اور حضرت عبدالرحمٰن بن عوف ﷺ کی اقتداء میں جس قدر نماز باقی تھی وہ ادا فرمائی۔جب حضرت عبدالرحمٰن بن عوف ﷺ نے سلام پھیرا تو آپ کی جس قدر نماز باقی رہ گئی تھی وہ پڑھی۔

سفر سے مراد غزوہ تبوک:...... اس سفر سے مراد غزوہ تبوک کا سفر ہے جیسا کہ ابوداؤد وغیرہ میں عباد بن زیاد کی روایت میں اس کی تصریح ہے اور یہ غزوہ ۹ھ میں ہوا تھا اور حدیث میں جو واقعہ بیان کیا گیا ہے وہ سفر سے واپس آنے کے وقت واقع ہوا تھا۔ حضرت مغیرہ کی یہ حدیث طرق کثیرہ سے مروی ہے۔یہاں تک کہ بزار نے اپنی مسند میں ذکر کیا ہے کہ حضرت مغیرہ کی حدیث کو ان سے ساٹھ راویوں نے روایت کیا ہے مگر الفاظ مختلف ہیں پچھلے باب کی روایت میں "فمسح ناصيته و عمامته" کے الفاظ آئے ہیں۔بعض روایات میں "وضع يده على عمامته" اور بعض میں "ومسح فوق العمامة" جیسے ابوداؤد میں ہے اور حدیث باب میں "ومسح جانبي عمامته" آیا ہے وغیرہ ذالک۔

حدیث مغیرہ سے مسح رأس کی وضاحت:...... بہرحال حضرت مغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کے الفاظ سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وضو میں تمام سر کا مسح نہیں فرمایا بلکہ سر کی اگلی جانب سے بقدر ناصیہ یعنی چوتھائی سر کا مسح فرمایا۔پھر ادائے سنت کے واسطے بجائے تمام مسح سر کے پگڑی پر مسح کرلیا۔عمامہ پر مسح کس طرح کیا اس کا بیان اس حدیث میں ہے جس کو حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ "وجانبي عمامته" کے عنوان سے ذکر فرما رہے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ

علیہ وسلم نے عمامہ کے دونوں کناروں پر مسح فرمایا۔اس سے معلوم ہوا کہ تمام سر کا مسح فرض نہیں ہے۔فتح الباری اور عینی میں ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ چوتھائی سر کا مسح کافی ہے۔اس سے فرض ادا ہو جاتا ہے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب سر کا مسح کرنا چاہتے "رفع القلنسوة و مسح مقدم رأسه" تو ٹوپی اٹھا کر سر کے اگلے حصے کا مسح کرتے تھے۔اس کو دار قطنی نے روایت کیا ہے اور تعلیق المغنی میں ہے سندہٗ صحیح کہ اس کی سند صحیح ہے اور ان کے اس عمل پر صحابہ کرام میں سے کسی نے انکار نہیں کیا جیسے ابن حزم رحمۃ اللہ علیہ نے کہا۔

سلف اور استیعاب مسح رأس:......تو معلوم ہوا کہ استیعاب مسح رأس سلف کے نزدیک بھی فرض نہیں تھا۔

اس حدیث سے متعلق بعض دوسرے مسائل ماقبل میں صفۃ الوضوء کے ماتحت گزر چکے ہیں۔

باب ایجاب غسل الرجلين

حدیث نمبر ۱۱۱: اخبرنا قتيبة...قال ابو القاسم ويل للعقب من النار.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرکار دو جہاں ﷺ نے فرمایا کہ ایڑی کے عذاب سے بربادی ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۲: اخبرنا محمود...يتوضؤن فراى اعقابهم تلوح فقال ويل للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء.

مفہوم: گزشتہ حدیث والی بات ان لوگوں کے متعلق فرمائی جن کی ایڑیاں وضو کرتے وقت خشک رہ گئی تھی۔

باب بای الرجلين يبدا بالغسل

حدیث نمبر ۱۱۳: اخبرنا محمد...كان يحب التيامن مااستطاع فی طهوره ونعله وترجله...مااستطاع.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ حسب استطاعت پاکی حاصل کرنے میں، جوتا پہننے میں اور کنگھا کرنے میں دائیں ہاتھ استعمال کرتے تھے۔

باب غسل الرجلين باليدين

حدیث نمبر ۱۱۴: اخبرنا محمد...فغسلهما مرة وغسل وجهه وذراعيه مرة مرة غسل رجليه بيمينه كلتاهما.

مفہوم: حضرت عبدالرحمٰن بن ابی قراد قیسی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک سفر میں سرکار دو عالم ﷺ کی خدمت میں پانی پیش کیا گیا تو آپ ﷺ نے دونوں ہاتھ دھوئے پھر چہرہ اور بازو دو مرتبہ دھوئے، اور پھر پاؤں دھونے سے پہلے دونوں ہاتھ دھوئے۔

باب الامر بتخليل الاصابع

حدیث نمبر ۱۱۵: اخبرنا اسحق...اذا توضات فاسبغ الوضوء وخلل بين الاصابع.

مفہوم: حضرت لقیط بن صبرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ وضو کرتے وقت انگلیوں کا خلال کرو۔

باب عدد غسل الرجلين

حدیث نمبر ۱۱۶: اخبرنا محمد...ومسح براسه وغسل رجليه ثلاثا ثلاثا ثم قال هذا وضوء رسول الله ﷺ.

مفہوم: حضرت ابوحیہ وداعی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اچھی طرح وضو کیا اور وضو کے آخر میں تین مرتبہ پاؤں دھویا اور اس کو حضور اکرم ﷺ کی طرف منسوب کیا۔

باب حد الغسل

حدیث نمبر ۱۱۷: اخبرنا احمد... فتوضا فغسل كفيه ثلاث مرات ثم مضمض واستنشق ثم غسل وجهه... من ذنبه.

مفہوم: حضرت حمران سے روایت ہے کہ انہوں نے خبر دی کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے وضو کا پانی منگوایا اور دونوں ہاتھوں کو تین مرتبہ دھویا پھر کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا پھر تین مرتبہ منہ دھویا پھر دایاں اور بایاں بازو تین تین مرتبہ دھویا پھر سر کا مسح کیا پھر دایاں پاؤں ٹخنوں تک تین مرتبہ دھویا پھر بایاں پاؤں دھویا۔ پھر فرمایا کہ میں نے سید الرسل ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے اس طریقہ سے وضو کیا کہ جس طرح میں نے وضو کیا پھر بیان کیا کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اس طریقہ سے وضو کرے کہ جیسے میں نے وضو کیا ہے پھر کھڑے ہو کر دو رکعت ادا کرے اور دل میں کسی طرح کے وسوسے نہ لائے، تو اس شخص کے تمام گناہ بخش دیئے جائیں گے۔

باب الوضوء فی النعل

حدیث نمبر ۱۱۸: اخبرنا محمد... تلبس هذه النعال السبتية وتتوضا فيها قال ايت رسول الله ﷺ يلبسها ويتوضا فيها.

مفہوم: حضرت عبید بن جریج رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آپ چمڑے کے جوتے پہن کر وضو کرتے ہیں۔ فرمایا کہ ہاں! اسی طرح کا وضو نبی کریم ﷺ بھی کرتے تھے۔

باب المسح علی الخفین

حدیث نمبر ۱۱۹: اخبرنا قتيبة... فقيل له اتمسح فقال قد رايت رسول الله ﷺ يمسح... قبل موت النبي بيسير.

مفہوم: حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے وضو کرتے ہوئے موزوں پر مسح کیا۔ لوگوں نے مسح کرنے کی وجہ دریافت کی، تو فرمایا کہ سرور کونین ﷺ بھی اس طرح کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۲۰: اخبرنا العباس... انه راى رسول الله ﷺ توضا ومسح على الخفين.

مفہوم: حضرت جعفر بن عمرو امیہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے وضو کرتے ہوئے موزوں پر مسح فرمایا۔

حدیث نمبر ۱۲۱: اخبرنا عبدالرحمن... ثم توضا فغسل وجهه ويديه ومسح براسه ومسح على الخفين ثم صلى.

مفہوم: حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ دونوں تشریف لے گئے اور حضور اکرم ﷺ حاجت کیلئے تشریف لے گئے۔ پھر انہوں نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے سرکار دوعالم ﷺ کے عمل کے متعلق پوچھا، تو انہوں نے فرمایا کہ قضائے حاجت سے فراغت پر وضو کیا اور آخر میں سر اور موزوں پر مسح کر کے نماز ادا کی۔

حدیث نمبر ۱۲۲: اخبرنا سليمان... انه مسح على الخفين.

مفہوم: حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید البشر ﷺ نے موزوں پر مسح کیا۔

حدیث نمبر ۱۲۳: اخبرنا قتيبة... عن رسول الله في المسح على الخفين انه لاباس به.

مفہوم: حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ موزوں پر مسح کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

حدیث نمبر ۱۲۴: اخبرنا علی...فضاقت به الجبة فاخرجهما من اسفل الجبة فغسلهما ومسح علی خفیه ثم صلی بنا.

مفہوم: اس طرح کی حدیث پہلے گزر چکی ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۵: اخبرنا قتیبة...فضب علیه حتی فرغ من حاجته فتوضا ومسح علی الخفین.

باب المسح علی الجوربین والنعلین

حدیث نمبر ۱۲۶: اخبرنا اسحق...مسح علی الجوربین والنعلین.

مفہوم: حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرورِ کونین ﷺ نے جرابوں اور جوتوں پر مسح فرمایا۔

باب المسح علی الخفین فی السفر

حدیث نمبر ۱۲۷: اخبرنا محمد...کنت مع النبی ﷺ فی سفر...فغسل وجهه ویدیه ومسح براسه ومسح علی خفیه

مفہوم: حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نبی کریم ﷺ کے ہمراہ سفر میں تھا۔ آپ ﷺ نے مجھ سے فرمایا اے مغیرہ! تم میرے پیچھے رہو اور آپ ﷺ نے لوگوں سے فرمایا کہ تم لوگ مجھ سے آگے آگے جاؤ۔ چنانچہ میں آپ ﷺ کے پیچھے ہی رہا میرے ساتھ پانی کا ایک لوٹا تھا لوگ روانہ ہو گئے اور حضور اکرم ﷺ قضائے حاجت کیلئے تشریف لے گئے۔ جب واپس تشریف لائے تو میں نے آپ کے اعضاء پر پانی ڈالنا شروع کر دیا۔ اُس وقت آپ ﷺ تنگ آستین کا ایک چوغہ پہنے ہوئے تھے جو کہ ملک روم کا تیار کردہ تھا۔ آپ ﷺ نے اس میں سے ہاتھ نکالنا چاہا تو وہ تنگ پڑ گئے تب آپ ﷺ نے چوغے کے نیچے سے ہاتھ نکال لیا اور چہرہ اور ہاتھوں کو دھویا اور آپ ﷺ نے سر پر مسح فرمایا۔

باب التوقیت فی المسح علی الخفین للمسافر

حدیث نمبر ۱۲۸: اخبرنا قتیبة...اذا کنا مسافرین ان لاننزع خفافنا ثلاثة ایام ولیالیهن.

مفہوم: حضرت صفوان بن عسال رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے حالتِ سفر میں موزوں پر تین دن اور تین رات تک نہ اتارنے کی رخصت دی ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۹: اخبرنا احمد...اذا کنامسافرین ان نمسح علی خفافنا ولا نزعها ثلاثة ایام من غائط وبول...جنابة.

مفہوم: حضرت زر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت صفوان بن عسال رضی اللہ عنہ سے موزوں پر مسح کے بارے میں پوچھا تو فرمایا کہ سید الکونین ﷺ نے ہم سے فرمایا کہ جب تم سفر میں ہو تو حالتِ جنابت کے علاوہ باقی پیشاب، پاخانہ اور سونے کے وقت اس کو نہیں اتارنا چاہیے بلکہ تین روز تک اس پر مسح کرنا چاہیے۔

باب التوقیت فی المسح علی الخفین للمقیم

حدیث نمبر ۱۳۰: اخبرنا اسحق...جعل رسول اللّٰه ﷺ للمسافر ثلاثة ایام ولیالیهن ویوما ولیلة للمقیم یعنی فی المسح.

مفہوم: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ موزوں پر مسح کرنا مسافر کیلئے تین دن تین رات اور مقیم کیلئے ایک دن ایک رات ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۱: اخبرنا هناد... كان رسول الله ﷺ يامرنا ان يمسح المقيم يوما وليلة والمسافر ثلاثا.

مفہوم: حضرت شریح بن ہانی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے موزوں پر مسح کے متعلق پوچھا تو انہوں نے مجھے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجا کہ مجھ سے اچھی طرح جانتے ہیں۔ پس حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ ہمیں مقیم کیلئے ایک روز اور مسافر کیلئے تین روز تک مسح کرنے کا حکم کرتے تھے۔

باب صفة الوضوء من غير حدث

حدیث نمبر ۱۳۲: اخبرنا عمرو... فاخذ منه كفافمسح به وجهه... رايت رسول الله يفعله وهذا وضوء من لم يحدث.

مفہوم: حضرت نزال بن سبرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ظہر کی نماز پڑھنے کے بعد جب عصر کی نماز کا وقت آیا تو پانی پیش کیا گیا آپ نے چہرہ، دونوں ہاتھ، سر اور دونوں پاؤں پر مسح کیا اور بچا ہوا پانی کھڑے ہو کر پی لیا، اور فرمایا کہ وضوء علی الوضوء کا یہی طریقہ ہے۔ اور نبی کریم ﷺ ایسے ہی وضو کرتے تھے۔

باب الوضوء لكل صلوة

حدیث نمبر ۱۳۳: اخبرنا محمد... قال كنا نصلي الصلوات مالم نحدث قال وقد كنا نصلي الصلوات بوضوء.

مفہوم: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ کے پاس ایک برتن لایا گیا تو آپ نے اس سے وضو کیا۔ حضرت عمرو بن عامر رضی اللہ عنہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ کیا سرکار دو عالم ﷺ ہر نماز کیلئے نیا وضو کرتے تھے؟ فرمایا کہ ہاں۔ پھر پوچھا کہ آپ بھی؟ فرمایا کہ ہم جب تک وضو نہیں ٹوٹتا نماز پڑھتے رہتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۳۴: اخبرنا زياد... فقال انما امرت بالوضوء اذا قمت الى الصلوة.

مفہوم: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ کے پاس قضائے حاجت کے بعد کھانا لایا گیا تو بعض نے کہا کہ کیا ہم پانی پیش کریں؟ فرمایا کہ وضو تو صرف نماز سے پہلے کرنا ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۵: اخبرنا عبيدالله... يتوضا لكل صلوة فلما كان يوم الفتح صلى الصلوات بوضوء واحد... ياعمر.

مفہوم: حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرور کونین ﷺ ہر نماز کیلئے تازہ وضو کرتے تھے فتحِ مکہ کے دن ایک ہی وضو سے کئی نمازیں ادا فرمائی، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کی وجہ دریافت کی۔ فرمایا کہ میں نے ایسا جان بوجھ کر کیا ہے۔

باب النضح

حدیث نمبر ۱۳۶: اخبرنا اسماعيل... اذا توضا اخذ حفنة من ماء فقال بها هكذا ووصف شعبة نضح به فرجه... الثقفي.

مفہوم: حضرت حکم بن سفیان رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ سید البشر ﷺ وضو کرتے وقت اپنی شرمگاہ پر پانی چھڑکتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۳۷: اخبرنا العباس... رايت رسول الله ﷺ توضا ونضح فرجه قال احمد فنضح فرجه.

باب الانتفاع بفضل الوضوء

حدیث نمبر ۱۳۸: اخبرنا ابو داؤد... توضا ثلاثا ثلاثا ثم قام فشرب فضل وضوئه وقال صنع رسول الله ﷺ كما صنعت.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت علی ؓ کو وضو کے بچے ہوا پانی پیتے ہوئے دیکھا ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۹: اخبرنا محمد... واخرج بلال فضل وضوئه فابتدره الناس فنلت منه شيئا... يمرون بين يديه.

مفہوم: حضرت ابو جحیفہ ؓ سے روایت ہے کہ مقام بطحا میں حضرت بلال ؓ نے سید الرسل ﷺ کا بچا ہوا پانی نکالا اور لوگوں کو دیتے رہے، میں نے بھی پیا، پھر میں نے زمین پر سترہ گاڑا تو سرکار دو عالم ﷺ نے امامت کرائی۔

حدیث نمبر ۱۴۰: اخبرنا محمد... فتوضا رسول الله ﷺ فصب علي وضوءه.

مفہوم: حضرت جابر ؓ سے روایت ہے کہ میں بیمار تھا تو سرورِ کونین ﷺ اور صدیق اکبر ؓ عیادت کیلئے تشریف لائے تو مجھے بے ہوش پایا، پھر نبی کریم ﷺ نے وضو کیا اور بچا ہوا پانی میرے اعضاء کے اوپر ڈالا۔

باب فرض الوضوء

حدیث نمبر ۱۴۱: اخبرنا قتيبة... لايقبل الله صلوة بغير طهور ولاصدقة من غلول.

مفہوم: حضرت ابو الملیح ؓ اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ سید البشر ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بغیر وضو کے نماز قبول نہیں کرتے، صدقہ چوری اور خیانت کے مال سے قبول نہیں کرتے۔

باب الاعتداء فی الوضوء

حدیث نمبر ۱۴۲: اخبرنا محمود... فاراه الوضوء ثلاثا ثلاثا... فمن زاد على هذا فقد اساء وتعدى وظلم.

مفہوم: حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص ؓ سے منقول ہے کہ ایک دیہاتی آیا اور حضور اکرم ﷺ سے وضو کا طریقہ سیکھنا چاہا تو تین تین مرتبہ وضو کر کے دکھایا، پھر فرمایا کہ جو اس پر زیادتی کرے گا اس نے برا کیا اور ظلم کیا۔

باب الامر باسباغ الوضوء

حدیث نمبر ۱۴۳: اخبرنا يحيى... بشيء دون الناس الا بثلاثة اشياء... ولا ننزى الحمر على الخيل.

مفہوم: حضرت عبد اللہ بن عبید اللہ ؓ سے مروی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عباس ؓ کی خدمت میں ہم لوگ حاضر ہوئے تو انہوں نے فرمایا کہ سرورِ کونین ﷺ نے ہمیں تین باتوں کا حکم فرمایا یہ کہ اچھی طرح وضو کرے، زکوۃ استعمال نہ کرنے کا اور گدھوں کو گھوڑیوں پر نہ چڑھائیں۔

حدیث نمبر ۱۴۴: اخبرنا قتيبة... اسبغوا الوضوء.

مفہوم: حضرت عبد اللہ بن عمرو ؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے وضو اچھی طرح کرنے کا حکم دیا۔

باب الفضل فی ذلك

حدیث نمبر ۱۴۵: اخبرنا قتيبة... ويرفع به الدرجات اسباغ الوضوء... فذلكم الرباط فذلكم الرباط.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ کیا میں تمہیں گناہوں کو ختم کرنے اور درجات بلند کرنے والی چیز نہ

بتاؤں؟ فرمایا کہ وضو کو اچھی طرح کرنا اس وقت جب سخت معلوم ہو، مسجد جاتے ہوئے زیادہ قدم اٹھانا اور دوسری نماز کے انتظار میں بیٹھنا۔

باب ثواب من توضا کما امر

حدیث نمبر ۱۴۶: اخبرنا قتیبة... من توضا کما امر وصلی کما امر... اکذلك یا عقبة قال نعم.

مفہوم: حضرت عاصم بن سفیان سے روایت ہے کہ ہم لوگ سلاسل کے مقام کی جانب جہاد کرنے کیلئے روانہ ہوئے لیکن جنگ نہ ہوئی پھر بھی ہم لوگ وہیں پر جمے رہے۔ بعد میں ہم لوگ حضرت معاویہ ﷺ کے پاس واپس آ گئے اور اس وقت ان کے پاس حضرت ابوایوب اور حضرت عقبہ بن عامر تشریف فرما تھے۔ حضرت عاصم نے فرمایا اے ابوایوب! ہم کو جہاد نہیں مل سکا اور ہم نے یہ بات سنی ہے کہ جو شخص چار مسجدوں میں نماز ادا کرے تو اس کے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔ حضرت ابوایوب ﷺ نے فرمایا اے میرے بھتیجے! ہم تم کو اس سے زیادہ آسان بات بتلاتے ہیں میں نے سرکار دو عالم ﷺ سے سنا ہے کہ جو شخص حکم کے مطابق وضو اور نماز ادا کرے تو اس شخص کی مغفرت کر دی جائے گی۔ چاہے وہ شخص پہلے جو عمل بھی کر چکا ہو۔ حضرت عاصم نے کہا کہ اے عقبہ! کیا مسئلہ اسی طرح سے ہے؟ فرمایا جی ہاں۔

حدیث نمبر ۱۴۷: اخبرنا محمد... من اتم الوضوء کما امره الله عزوجل فالصلوات الخمس کفارات لما بینهن.

مفہوم: حضرت عثمان ﷺ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق اچھی طرح وضو کرے اس کے پانچ نمازوں کے بیچ رونما ہونے والے گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۴۸: اخبرنا قتیبة... ما من امری یتوضا فیحسن وضوئه ثم یصلی... وبین الصلوة الاخری حتی یصلیها.

مفہوم: حضرت عثمان ﷺ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ ہر وہ شخص جو اچھی طرح وضو کرے پھر نماز پڑھے تو جب تک وہ دوسری نماز ادا نہ کرے اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت کرتے ہیں۔

حدیث نمبر ۱۴۹: اخبرنا عمر... اذا توضات فغسلت کفیك فانقیتهما خرجت... ووعاه قلبی من رسول الله ﷺ.

مفہوم: حضرت عمرو بن عبسہ ﷺ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! وضو کرنے کا کس قدر اجر و ثواب ہے؟ فرمایا کہ جب تم نے وضو کر لیا اور صاف کر کے تم نے دونوں پہونچے دھوئے تو تمہارے تمام گناہ نکل گئے۔ تمہارے ناخنوں اور ہاتھ کے پوروں سے، پھر جب تم نے کلی کر لی اور ناک کے دونوں سوراخوں کو تم نے صاف کر لیا اور چہرہ اور ہاتھ دھوئے دونوں کہنیوں تک اور تم نے سر پر مسح کر لیا اور دونوں پاؤں ٹخنوں تک دھوئے تو تم اکثر گناہوں سے نکل گئے اب اگر تم نے اپنا چہرہ زمین پر رضائے خداوندی کیلئے رکھ لیا تو تم اپنے گناہوں سے اس طریقہ سے کل گئے جیسے تم اس دن تھے کہ جس دن تمہاری ماں نے تم کو جنم دیا۔ حضرت ابوامامہ نے جو اس حدیث کو حضرت عمرو بن عبسہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں۔ کہا اے عمرو بن عبسہ! تم ذرا غور کر کے بات کہو کہ کیا ہر ایک انسان کو اس قدر نعمتیں ہر ایک مجلس میں حاصل ہو جاتی ہیں۔ حضرت عمرو بن عبسہ ﷺ نے فرمایا کہ تم سن لو، خدا کی قسم میں بوڑھا ہو گیا اور میری وفات کا زمانہ نزدیک ہے اور میں ضرورت مند اور محتاج بھی نہیں ہوں بلاشبہ اس کو میرے کانوں نے سنا اور میرے قلب نے اس کو نبی کریم ﷺ سے محفوظ رکھا۔

باب القول بعد الفراغ من الوضوء
وضو سے فارغ ہونے بعد دعا پڑھنے کا بیان

حدیث نمبر ۱۵۰: اخبرنا محمد...من توضا فاحسن الوضوء ثم قال اشهد ان لا...یدخل من ایها شاء.

مفہوم: حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جو وضو کے بعد یہ دعا پڑھے تو اس کیلئے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیئے جاتے ہیں، پھر اس کو دخول میں اختیار دیا جاتا ہے، وہ دعا یہ ہے "اشهد ان لا اله الا الله ....الخ"۔

وضوء کر کے کیا پڑھے: ......طیبی نے کہا کہ وضو کے بعد شہادتین کے پڑھنے میں اس بات پر اشارہ ہے کہ پاخانہ پیشاب اور حدث سے اعضاء وضوء کی طہارت کے بعد اپنے قلب کو شرک اور ریا سے پاک کر لینا اور عمل کو صرف اللہ تعالیٰ کے لئے خالص بنالینا ہے۔

وضو کے بعد شہادتین کا پڑھنا متفق علیہ ہے: امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ یہ تو متفق علیہ مسئلہ ہے کہ وضو کے بعد شہادتین کے دونوں کلموں کو پڑھنا مستحب ہے اور افضل یہ ہے کہ شہادتین کے ساتھ ان کلمات کو بھی ملالیا جائے جو ترمذی کی روایت میں آئے ہیں۔"اللهم اجعلني الخ" پھر ان کے ساتھ ان کلمات کو بھی ملالینا اچھا ہے جو امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے عمل الیوم واللیل میں مرفوعاً نقل فرمائے ہیں"سبحانك اللهم و بحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك و اتوب اليك".

صاحب غسل کیلئے حکم استحبابی: ......علماء احناف اس وظیفہ کو غسل کرنے والے کے لئے بھی مستحب کہتے ہیں۔

بہر حال جو شخص وضو کے بعد اس دعا کو پڑھے اس کے واسطے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیئے جاتے ہیں۔

اشکال: ......اشکال یہ ہے کہ دوسری احادیث سے تقسیم ابواب جنت معلوم ہوتی ہے کیونکہ ابواب جنت تیار کئے گئے ہیں۔ اعمال مخصوصہ کی اہلیت رکھنے والے کے واسطے مثلاً جس پر صوم کا رنگ غالب تھا وہ باب الریان سے داخل ہوگا۔ وعلیٰ ہذا القیاس اب وضو کرنے کے بعد دعا مذکور پڑھنے والے کے واسطے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیئے جانے کی روایت بظاہر ان احادیث کے خلاف ہے، جن میں مصلی باب الصلوٰۃ سے اور مجاہد باب الجہاد سے اور روزہ دار باب الریان وغیرہ ذالک سے جنت میں داخل ہونے کا بیان آیا ہے۔

جواب: ......اس کا جواب یہ ہے کہ بطور اعزاز و اکرام اس متوضی کے لئے آٹھوں دروازے کھول دیئے جائیں گے لیکن داخل اس باب سے ہوگا کہ جس عمل کا رنگ اس پر غالب تھا۔

جواب کی وضاحت ایک مثال سے: ......یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ فرمایا ارحم امتی بامتی ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کیا ان کے علاوہ دوسرے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں رحم کا وصف موجود نہیں تھا بے شک تھا مگر حضرت ابو بکر کی شان میں غلبہ کی وجہ سے ارحم امتی فرمایا گیا ہے جیسا کہ ہمارے محاورات میں شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں مولانا کوئی نہیں کہتے (شاہ اس کو کہتے ہیں جس پر صفت درویشی غالب ہو اور مولانا وہ جس پر صفت علم کا غلبہ ہو یہ عرف ہے) حالانکہ ان پر صفت علم کا کیا پوچھنا؟ وہ تو اعلیٰ مرتبہ کے علوم کے صاحب تھے۔ مولانا قاسم و مولانا رشید احمد کہتے ہیں، اس لئے کہ ان پر صفت علم کا غلبہ تھا سب میں علم و درویشی تھی لیکن شاہ صاحب

پرصفت درویشی علم پر غالب تھی اور مولانا پر صفت علم غالب تھی۔ اسی طرح عاملین میں بھی کسی پر کسی صفت کا غلبہ ہوتا ہے۔ ایک عابد ہے تمام رات عبادت کرتا ہے مگر اس سے جہاد وغیرہ نہیں ہوسکتا اور ایک وہ ہے کہ گو پوری رات عبادت نہیں کرتا لیکن اگر ذرا سی بات پر بھی جو اللہ کے اور رسول کے خلاف دیکھی تو پھر جان دینے پر آمادہ ہو جاتا ہے۔

ابوبکر رضی اللہ عنہ کی فضیلت:...... غرض کہ مراد یہی ہے کہ جس پر صلوٰۃ کا رنگ غالب ہے وہ باب الصلوٰۃ سے داخل ہوگا اور جس پر دوسری صفت غالب ہوگی وہ دوسرے دروازے سے داخل ہوگا۔ اسی حدیث میں ہے کہ جب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سوال کیا کہ کوئی ایسا بھی ہوگا جو ان سب دروازوں سے داخل ہو تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ ہا! "وارجوان تکون منهم" کہ میں امید کرتا ہوں کہ وہ تم ہو، متعدد دروازوں سے دخول میں صرف شرف وکمال کا اظہار ہے۔

جنت وجہنم کے دروازوں کی تعداد میں حکمت:...... حضرت شاہ عبدالقادر رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی حکمت لکھی ہے کہ دوزخ کے دروازے سات ہیں اور جنت کے آٹھ اس کی حکمت کیا ہے بہت لطیف بات لکھی ہے کہ ایک جماعت وہ بھی ہوگی جو بلا حساب داخل فی الجنۃ ہوگی اور جہنم میں دخول بلا وجہ خلاف عدل ہے تو جنت میں وہ قوم اس آٹھویں دروازے سے داخل ہوگی لیکن دوزخ میں بلاوجہ اور حساب کے دخول نہیں ہوگا، لہٰذا اس کے سات دروازے ہیں۔

باب حلية الوضوء

حدیث نمبر ۱۵۱:...... اخبرنا قتيبة... لو علمت انكم ههنا ما توضات هذا الوضوء... حلية المؤمن حيث يبلغ الوضوء.

مفہوم: حضرت ابوحازم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ وضو بنا رہے تھے میں پیچھے کھڑا تھا تو انہوں نے بغلوں تک ہاتھ دھوئے۔ حضرت ابوحازم رضی اللہ عنہ نے اس کی وجہ دریافت کی، تو فرمایا کہ اگر مجھے پتہ ہوتا کہ آپ کھڑے ہیں تو میں کبھی بھی ایسے نہ کرتا، اسلئے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے کہ مؤمن کا زیور وہ جگہ ہے جہاں تک وضو کا پانی پہنچے۔

حدیث نمبر ۱۵۲: اخبرنا قتيبة... لا كان لرجل خيل غر محجلة في خيل بهم دهم... وانا فرطهم على الحوض.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ جنت البقیع کی جانب تشریف لے گئے اور فرمایا کہ تم لوگوں پر سلامتی ہو اے گھر والو، صاحب ایمان لوگو! تم پر سلامتی ہے یہ مکان ہے اہلِ اسلام واہلِ ایمان کا اور ہم لوگ ان شاء اللہ تم سے ملاقات کرنے والے ہیں مجھے تمنا ہے کہ میں اپنے مسلمان بھائیوں کی زیارت کروں، ان سے ملوں۔ صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! کیا ہم آپ کے بھائی نہیں ہیں؟ فرمایا کہ تمہارا مقام تو اس سے کہیں زیادہ ہے تم لوگ میرے صحابی اور ساتھی ہو اور میرے بھائی وہ ہیں جو کہ ابھی دنیا میں نہیں آئے اور میں قیامت کے دن حوضِ کوثر پر ان لوگوں کا "فرط" ہوں گا۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ آپ ﷺ ان لوگوں کو کس طریقہ سے پہچانیں گے کہ جو لوگ دنیا میں آپ کے بعد آئیں گے؟ فرمایا غور کرو اگر کسی شخص کے سفید چہرہ اور سفید پاؤں کے گھوڑے خالص مشکی گھوڑوں میں شامل ہو جائیں تو وہ شخص اپنے گھوڑوں کی شناخت نہیں کرے گا؟ عرض کیا کیوں نہیں۔ فرمایا اس طریقہ سے وہ میرے بھائی قیامت کے دن آئیں گے اور ان کے چہرے اور ہاتھ اور پاؤں وضو کے نور سے چمکتے دمکتے ہوں گے اور میں حوضِ کوثر پر ان لوگوں کا فرط ہوں گا۔

باب ثواب من احسن الوضوء

حدیث نمبر ۱۵۳: اخبرنا موسیٰ...من توجا فاحسن الوضوء ثم صلی رکعتین یقبل علیهما بقلبه ووجهه وجبت له الجنة.

مفہوم: حضرت عقبہ بن عامر ؓ سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ اس شخص کیلئے جنت واجب ہے جو اچھے طریقہ سے وضو کر کے دو رکعت خشوع وخضوع کے ساتھ ادا کرے۔

باب ما ینقض الوضوء وما لاینقض الوضوء من الذی

حدیث نمبر ۱۵۴: اخبرنا هناد...فقلت لرجل جالس الی جنبی سله فساله فقال فیه الوضوء.

مفہوم: حضرت ابوعبدالرحمٰن ؓ سے منقول ہے کہ حضرت علی ؓ کو مذی آتی تھی جبکہ حضرت فاطمہ ؓ ان کی نکاح میں تھی۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے پوچھنے میں شرم محسوس کی تو کسی اور کے ذریعے دریافت کیا۔ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ اس پر صرف وضو ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۵: اخبرنا اسحق...فساله فقال یغسل مذاکیره ویتوضا وضوئه للصلوة.

مفہوم: حضرت علی ؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت مقداد بن الاسود ؓ سے فرمایا کہ ایک آدمی عورت کی قربت اختیار کرلے اور اس سے مذی نکلے تو یہ مسئلہ سرکار دوعالم ﷺ سے دریافت کرلو، مجھے پوچھنے میں شرم محسوس ہوتی ہے۔ جب انہوں نے یہ مسئلہ سید البشر ﷺ سے دریافت کیا تو سید الکونین ﷺ نے شرم گاہ دھونے اور وضو کرنے کا حکم فرمایا۔

حدیث نمبر ۱۵۶: اخبرنا قتیبة...یسال رسول الله ﷺ احل ابنته عندی فقال یکفی من ذلك الوضوء.

مفہوم: گزشتہ حدیث کی طرح ہے اس میں حضرت علی ؓ نے حضرت عمار بن یاسر ؓ کے ذریعے نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا۔

حدیث نمبر ۱۵۷: اخبرنا عثمان...ان یسال رسول الله ﷺ عن المذی فقال یغسل مذاکیره ویتوضا.

حدیث نمبر ۱۵۸: اخبرنا عتبة...اا وجد احدکم ذلك فلینضح فرجه ویتوضا وضوئه للصلوة.

حدیث نمبر ۱۵۹: اخبرنا محمد...ان اسال النبی ﷺ عن المذی...فامرت المقداد بن الاسود فساله فقال فیه الوضوء.

باب الوضوء من الغائط والبول

حدیث نمبر ۱۶۰: اخبرنا محمد...امرنا ان لاننزعلاثا الا من جنابة ولکن من غائط وبول ونوم.

مفہوم: زر بن جیش سے مروی ہے کہ میں ایک صاحب کے پاس گیا جن کو حضرت صفوان بن عسال ؓ کہا جاتا تھا۔ میں ان کے دروازہ پر بیٹھ گیا جب وہ باہر آئے تو دریافت فرمایا کہ کیا کام ہے؟ میں نے کہا کہ میں علم کی خواہش رکھتا ہوں۔ فرمایا بے شک فرشتے طالب علم کیلئے اپنے پر خوشی کے ساتھ بچھاتے ہیں۔ پھر پوچھا تم کیا چاہتے ہو؟ عرض کیا کہ میں موزوں کے بارے میں مسئلہ دریافت کرنا چاہتا ہوں۔ جواب میں فرمایا کہ جب سرکار دوعالم ﷺ کے ساتھ ہم لوگ سفر میں رہتے تھے تو آپ ﷺ ہم کو موزوں کے نہ اتارنے کا حکم فرمایا کرتے تھے کہ ہم لوگ حالتِ سفر میں تین روز تک موزہ نہ اتاریں سوائے حالتِ جنابت میں لیکن آپ پیشاب،

پاخانہ یا سوکر اٹھنے کی حالت میں موزے اتارنے کا حکم نہ فرماتے۔

باب الوضوء من الغائط

حدیث نمبر ۱۶۱: اخبرنا عمرو... امرنا ان لاننزعه ثلاثا الا من جنابة ولكن من غائط وبول ونوم.

مفہوم: حضرت صفوان بن عسال ؓ سے مروی ہے کہ ہم حالتِ سفر میں تھے تو سید الرسل ﷺ نے ہمیں پیشاب، پاخانہ اور نیند سے بیداری پر موزے نہ اتارنے کا حکم فرمایا مگر یہ کہ جنابت کی حالت میں موزے اتارنے کا۔

باب الوضوء من الريح

حدیث نمبر ۱۶۲: اخبرنا قتيبة... قال لاينصرف حتى يجد ريحا ويسمع صوتا.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن زید ؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص کو نماز میں وضو ٹوٹنے کا وہم ہوتا تھا، اس بارے میں نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا، تو سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ وضو اس وقت تک نہیں ٹوٹتا جب تک بدبو یا آواز نہ سن لے۔

باب الوضوء من النوم

حدیث نمبر ۱۶۳: اخبرنا اسمعيل... اذا استيقظ احدكم من منامه فلايدخل يده في الاناء... اين باتت يده.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ نیند سے بیداری پر ہاتھوں کو برتن میں ڈالنے سے پہلے تین مرتبہ دھو ڈالو اس لئے وہ نہیں جانتا کہ اس کے ہاتھوں نے رات کہاں گزاری۔

باب النعاس

حدیث نمبر ۱۶۴: اخبرنا بشر... اذا نعس الرجل وهو في الصلوة فلينصرف لعله يدعو على نفسه وهو لايدرى.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ ؓ سے روایت ہے کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ نماز میں اونگھ آنے پر نماز کو ترک کردو، ہوسکتا ہے کہ وہ اپنے آپ کو بددعا دے رہا ہو اور اس کو خبر ہی نہ ہو۔

باب الوضوء من مس الذكر

حدیث نمبر ۱۶۵: اخبرنا هرون... يقول اذا مس احدكم ذكره فليتوضا.

مفہوم: حضرت عروہ بن زبیر ؓ سے روایت ہے کہ میں ایک دن مروان بن حکم کے پاس گیا تو ہم نے ان باتوں کا بھی ان کے سامنے تذکرہ کیا کہ جن سے وضو لازم ہوجاتا ہے۔ مروان نے جواب دیا کہ شرم گاہ کے چھونے سے بھی وضو لازم ہوجاتا ہے۔ حضرت عروہ ؓ نے فرمایا کہ مجھے اس بات کا علم نہیں ہے۔ مروان نے کہا کہ مجھے حضرت بسرہ بنت صفوان ؓ نے اطلاع دی۔ انہوں نے سید البشر ﷺ سے سنا، آپ ﷺ فرماتے تھے تم میں سے جب کوئی شخص اپنی شرم گاہ چھوئے تو وہ وضو کرلے۔

حدیث نمبر ۱۶۶: اخبرنا احمد... ويتوضا من مس الذكر... حدثني عنها مروان.

مفہوم: حضرت عروہ بن زبیر ؓ سے روایت ہے کہ جب مروان بن حکم مدینے منورہ کے حاکم تھے انہوں نے نقل کیا کہ شرم گاہ کے چھونے سے وضو کرنا لازم ہوجاتا ہے جبکہ کوئی شخص اس کو اپنے ہاتھ سے چھوئے۔ میں نے اس بات سے انکار کردیا اور کہا اس پر

وضو لازم نہیں۔ مروان نے کہا کہ مجھ سے بسرہ بنت صفوان رضی اللہ عنہا نے نقل فرمایا کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے سنا کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان چیزوں کے بارے میں کہ جن سے وضو کرنا ضروری ہے تو فرمایا کہ شرم گاہ چھونے سے وضو کرے۔ حضرت عروہ نے کہا کہ میں مروان سے برابر جھگڑا کرتا رہا۔ یہاں تک کہ مروان نے اپنے سپاہیوں میں سے ایک سپاہی کو طلب کیا اور اس کو حضرت بسرہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کروایا تو حضرت بسرہ نے اس سے وہ بات کہلائی کہ جو مروان نے نقل کی تھی۔

باب ترك الوضوء من ذلك

حدیث نمبر ۱۶۷: اخبرنا هناد...ماترى فى رجل مس ذكره فى الصلوة قال وهل هو الا مضغة او بضعة منك.

مفہوم: حضرت طلق بن علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر سرکار دو عالم ﷺ سے بیعت ہوئے۔ آپ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ کر جب فارغ ہوئے تو ایک شخص نے پوچھا کہ اگر کوئی آدمی بحالتِ نماز شرم گاہ کو چھولے تو اس پر وضو ہے؟ فرمایا کہ یہ تو جسم کا ایک حصہ ہے۔

باب ترك الوضوء من مس الرجل امراته من غير شهوة

حدیث نمبر ۱۶۸: اخبرنا محمد...ان كان رسول الله ﷺ ليصلى وانى لمعترضة بين يديه اعتراض الجنازة...برجله.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں سامنے لیٹی رہتی تھی اور سید الرسل ﷺ نماز ادا فرماتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۶۹: اخبرنا يعقوب...يصلى فاذا اراد ان يسجد غمز رجلى فضممتها الى ثم يسجد.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سید الکونین ﷺ نماز ادا فرماتے رہتے اور میں سامنے لیٹی رہتی، جب سجدہ ادا کرتے کرتے وقت میرے پاؤں کو دباتے تو میں اپنا پاؤں سمیٹ لیتی پھر آپ ﷺ سجدہ فرماتے۔

حدیث نمبر ۱۷۰: اخبرنا قتيبة...فاذا قام بسطتهما والبيوت يومئذ ليس فيها مصابيح.

حدیث نمبر ۱۷۱: اخبرنا محمد...فقدت النبى ذات ليلة...فوقعت يدى على قدميه...وهو ساجد...على نفسك.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ ایک رات موجود نہیں تھے تو میں ان کو تلاش کرنے لگی کہ اتنے میں میرا ہاتھ آپ ﷺ کے پاؤں کو لگا تو آپ سجدے کی حالت میں تھے اور یہ دعا کر رہے تھے "اعوذ برضاك من سخطك....الخ"۔

باب ترك الوضوء من القبلة

حدیث نمبر ۱۷۲: اخبرنا محمد...كان يقبل بعض ازواجه ثم يصلى ولا يتوضا...لا شىء.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ اپنی ازواجِ مطہرات میں سے کسی ایک کا بوسہ لینے کے بعد بغیر وضو کئے نماز ادا فرماتے تھے۔

باب الوضوء مما غيرت النار

حدیث نمبر ۱۷۳: اخبرنا اسحق...سمعت رسول الله ﷺ يقول توضؤا مما مست النار.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ آگ سے پکائی گئی اشیاء سے وضو کرو۔

حدیث نمبر ۱۷۴: اخبرنا هشام...سمعت رسول الله ﷺ يقول توضؤا مما مست النار.

حدیث نمبر ۱۷۵: اخبرنا الربيع...سمعت رسول الله ﷺ يامر بالوضوء مما مست النار.

حدیث نمبر ۱۷۶: اخبرنا ابراهيم...ان رسول الله ﷺ قال توضؤا مما مست النار.

حدیث نمبر ۱۷۷: اخبرنا محمد...ان رسول الله ﷺ قال توضؤا مما مست النار.

حدیث نمبر ۱۷۸: اخبرنا عمرو...قال النبي ﷺ توضؤا مما مست النار.

حدیث نمبر ۱۷۹: اخبرنا عبيدالله...قال توضؤا مما غيرت النار.

حدیث نمبر ۱۸۰: اخبرنا هرون...قال توضؤا مما انفحت النار.

حدیث نمبر ۱۸۱: اخبرنا هشام...يقول توضؤا مما مست النار.

حدیث نمبر ۱۸۲: اخبرنا هشام...توضؤا مما مست النار.

حدیث نمبر ۱۸۳: اخبرنا الربيع...يقول توضؤا مما مست النار.

باب ترك الوضوء مما غيرت النار

حدیث نمبر ۱۸۴: اخبرنا محمد...ان رسول الله ﷺ اكل كتفا فجاء ه بلال فخرج الى الصلوة ولم يمس ماء.

مفہوم: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سرکار دوجہاں ﷺ نے دست کا گوشت تناول فرمانے کے بعد وضو کئے بغیر نماز کے لئے تشریف لے گئے۔

حدیث نمبر ۱۸۵: اخبرنا محمد...قربت الى النبي جنبا مشويا فاكل منه ثم قام الى الصلوة ولم يتوضا.

مفہوم: حضرت سلیمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھ سے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ سرکار دوعالم ﷺ صبح اٹھ کر حالتِ جنابت میں ہوتے پھر بھی روزہ رکھ لیتے اور یہ حالت ہمبستری کی وجہ سے تھی نہ احتلام کی وجہ سے۔ ایک دوسری حدیث میں فرمایا کہ ایک دفعہ نبی کریم ﷺ نے بھنی ہوئی پسلی تناول فرمائی پھر بغیر وضو کئے نماز کے لئے کھڑے ہو گئے۔

حدیث نمبر ۱۸۶: اخبرنا محمد...اكل خبزا ولحما ثم قام الى الصلوة ولم يتضا.

حدیث نمبر ۱۸۷: اخبرنا عمرو...قال كان آخر الامرين من رسول الله ﷺ ترك الوضوء مما مست النار.

مفہوم: حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ سے آگ سے پکی ہوئی چیز کھا کر وضو کرنا یا نہ کرنا دونوں منقول ہے لیکن آخری قول وضو ترک کر دینے کا ہے۔

باب المضمضة من السويق

حدیث نمبر ۱۸۸: اخبرنا محمد...فاكل واكلنا ثم قام الى المغرب فتمضمض وتمضمضنا ثم صلى ولم يتوضا.

مفہوم: حضرت سعید بن نعمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ غزوہ خیبر والے سال میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ نکلا۔ مقام "صہبا" پہنچ کر وہاں ٹھہرے، عصر کی نماز ادا فرمائی پھر سفر کے لیے صحابہ سے توشہ منگوایا تو صرف ستو پیش کیا گیا فرمایا اس میں ستو گھول لو جب ستو گھول لیا گیا تو آپ ﷺ کے ساتھ ہم نے بھی وہ ستو کھایا۔ اس کے بعد سرکار دوعالم ﷺ نے کلی کی اور ہم نے بھی کلی کی اور وضو کئے

بغیر نمازِ مغرب ادا فرمائی۔

باب المضمضة من اللبن

حدیث نمبر ۱۸۹: اخبرنا قتيبة...ان النبی شرب لبنا ثم دعا بماء فتمضمض ثم قال ان له دسما.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ نے دودھ نوش فرمانے کے بعد صرف کلی فرمائی اور فرمایا اس میں چکنائی ہوتی ہے۔

باب ذکر مایوجب الغسل وما لایوجبه

حدیث نمبر ۱۹۰: اخبرنا عمرو...انه اسلم فامره النبی ﷺ تغتسل بماء وسدر.

مفہوم: حضرت قیس بن عاصم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب وہ مسلمان ہوئے تو سید الکونین ﷺ نے ان کو پانی اور بیری کے پتوں سے غسل کرنے حکم فرمایا۔

باب تقديم غسل الكافر اذا اراد ان يسلم

حدیث نمبر ۱۹۱: اخبرنا قتيبة...انطلق الى نخل قريب من المسجد فاغتسل ثم دخل المسجد...ان يعتمر مختصر.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ثمامہ بن اثال حنفی نے کھجور کے درخت نیچے غسل کیا پھر کلمہ شہادت پڑھ کر فرمایا کہ اے محمد! میرے نزدیک زمین تجھ سے زیادہ مبغوض کوئی نہیں تھا لیکن اب آپ ﷺ میرے نزدیک سب سے محبوب ہیں۔ میں عمرہ کا ارادہ کر چکا تھا کہ آپ سواروں نے مجھے پکڑ لیا اب آپ ﷺ کیا فرماتے ہیں؟ سید الکونین ﷺ نے اس کو خوشخبری دے کر عمرہ کرنے کا حکم فرمایا۔

باب الغسل من مواراة المشرك

حدیث نمبر ۱۹۲: اخبرنا محمد...اتى النبی فقال ان اباطالب مات فقال اذهب فواره...فقال لى اغتسل.

مفہوم: حضرت علی رضی اللہ عنہ تشریف لائے اور سید الکونین ﷺ سے عرض کیا کہ ابوطالب حالتِ شرک میں فوت ہوئے، حضور اکرم ﷺ نے فرمایا جاؤ اور ان کو زمین میں دبا دو پھر جب ہم نے ان کو زمین میں دبایا تو فرمایا کہ غسل کرو۔

باب وجوب الغسل اذا التقى الختانان

حدیث نمبر ۱۹۳: اخبرنا محمد...اذا جلس بين شعبها الاربع ثم اجتهد فقد وجب الغسل.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی مرد عورت کے چار شاخوں پر بیٹھ کر اپنی شرمگاہ کو عورت کی شرم گاہ میں داخل کر دے تو اس سے غسل کرنا لازم ہو جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۹۴: اخبرنا ابراهيم...اذا قعد بين شعبها الاربع ثم اجتهد فقد وجب الغسل...كما رواه خالد.

باب الغسل من المنى

حدیث نمبر ۱۹۵: اخبرنا قتيبة...اذا رايت المذى فاغتسل ذكرك وتوضا وضوئك للصلوة واذا فضخت الماء فاغتسل.

مفہوم : حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ ان کو مذی بہت زیادہ آتی تھی تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جب تمہیں مذی آئے تو عضوِ مخصوص دھو کر وضو کرو، اور اگر منی دیکھو تو غسل کرو۔

حدیث نمبر ۱۹۶: اخبرنا عبیداللّٰہ...اذا رایت المذی فتوضا واغسل ذکرک واذا رایت فضخ الماء.

باب غسل المراة تری فی منامها ماتری الرجل

حدیث نمبر ۱۹۷: اخبرنا اسحٰق...سالت النبی عن المراۃ تری فی منامها مایری الرجل قال اذا انزلت الماء فلیغتسل.

مفہوم : حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ حضرت ام سلیمؓ نے سید الکونین ﷺ سے دریافت کیا کہ اگر عورت رات کو مرد کی طرح خواب دیکھ لے (یعنی ان کو احتلام ہو جائے) تو کیا کرے؟ فرمایا اگر پانی نکلے تو وہ عورت غسل کر لے۔

حدیث نمبر ۱۹۸: اخبرنا کثیر...تری المراۃ ذلك فالفت الی رسول اللّٰہ ﷺ فقال تربت یمینك فمن این یکون الشبه.

حدیث نمبر ۱۹۹: اخبرنا شعیب...اتحتلم المرۃ فقال رسول اللّٰہ ﷺ ففیم یشبهها الولد.

حدیث نمبر ۲۰۰: اخبرنا یوسف...تحتلم فی منامها فقال اذا رات الماء فلتغتسل.

باب الذی یحتلم ولایری الماء

حدیث نمبر ۲۰۱: اخبرنا عبدالجبار...قال الماء من الماء.

مفہوم : حضرت ابوایوبؓ سے مروی ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ پانی (غسل) پانی (احتلام) سے واجب ہوتا ہے۔

باب الفصل بین ماء الرجل وماء المراۃ

مرد اور عورت کی منی کے درمیان کیا فرق ہے اس کا بیان

حدیث نمبر ۲۰۲: اخبرنا اسحٰق...ماء الرجل غلیظ ابیض وماء المراۃ رقیق اصفر فایهما سبق کان الشبه.

مفہوم : حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ مرد کی منی گاڑھی اور سفید جبکہ عورت کی منی زرد اور پتلی ہوتی ہے۔ ان میں جو کوئی سبقت لے جائے تو بچہ اسی کی شکل کا پیدا ہوتا ہے۔

فایهما سبق کان الشبه کا مطلب:...... لفظ شبہ شین کے کسرہ کے اور باء کے سکون کے ساتھ ہے یا دونوں کے فتحہ کے ساتھ ہے جس کے معنی مشابہ کے ہیں۔ یعنی مرد اور عورت دونوں کی منی میں سے جس کی منی انزال میں مقدم ہوگی اور رحم میں پہلے گرے گی یا جس کی منی غالب ہوگی اور مقدار میں زیادہ ہوگی تو بچہ مزاج میں اور ذکورۃ وانوثۃ میں اس کے مشابہ ہوگا۔

علامہ طیبی کا فرمان:...... علامہ طیبی وغیرہ نے کہا کہ اسی حدیث سے اس پر استدلال کیا گیا ہے کہ مرد کی طرح عورت کے اندر بھی منی ہوتی ہے اور بچہ دونوں کے نطفے سے پیدا کیا جاتا ہے کیونکہ اگر عورت کے اندر منی نہ ہوتی اور بچہ محض مرد کے نطفے سے پیدا ہوتا تو بچہ ماں کے مشابہ نہ ہوتا۔

بعضوں نے کہا:...... کہ عورت کی منی باہر نہیں نکلتی بلکہ رحم کی طرف الٹ جاتی ہے۔

شیخ تقی الدین کا فرمان:...... شیخ تقی الدین فرماتے ہیں کہ اس قول کو وہ حدیث مسترد کر دیتی ہے جو عروہ نے حضرت عائشہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کی ہے کہ ایک عورت نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کیا عورت غسل کرے گی "اذا احتلمت و ابصرت الماء" حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں! اس پر غسل واجب ہے اس سے واضح ہو گیا کہ منی رحم کی طرف منعکس نہیں ہوتی ہے بلکہ خارج ہوتی ہے۔

باب ذکر الاغتسال من الحیض

حدیث نمبر ۲۰۳: اخبرنا عمران... فاذا اقبلت الحیضة فدعی الصلوة و اذا ادبرت فاغسلی عنك الدم ثم صلی.

مفہوم: حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا نے حضور اکرم ﷺ سے دریافت کیا کہ مجھے استحاضہ کا خون آتا ہے۔ فرمایا کہ حیض آنے کے بعد نماز چھوڑ دو اور حیض کے دن گزرنے کے بعد خون دھو لو پھر نماز ادا کرو۔

حدیث نمبر ۲۰۴: اخبرنا هشام... قال اذا اقبلت الحیضة فاترکی الصلوة و اذا ادبرت فاغتسلی.

حدیث نمبر ۲۰۵: اخبرنا عمران... ان هذه لیست بالحیضة ولکن هذا عرق فاغتسلی ثم صلی.

حدیث نمبر ۲۰۶: اخبرنا الربیع... هذه لیست بالحیضة ولکن هذا عرق فاذاادبرت الحیضةفاغتسلی و صلی... الصلوة.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت ام حبیبہ بنت جحش رضی اللہ عنہا کو استحاضہ ہو گیا تو سید الکونین ﷺ سے اس کے بارے میں دریافت کیا تو فرمایا کہ ایک رگ کا خون ہے حیض نہیں ہے، حیض کے دن گزرنے کے بعد غسل کرو اور نماز ادا کرو۔ پھر جب حیض کے دن آئیں تو نماز چھوڑ دو۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ اس کے بعد ام حبیبہ رضی اللہ عنہا ہر نماز کیلئے غسل کرتی تھیں پھر نماز ادا فرماتی تھیں اور کبھی تو اپنی بہن حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی کوٹھڑی میں ٹب میں غسل فرماتی تھیں تو خون کی سرخی پانی کے اوپر آ جاتی پھر اسی حالت میں وہ نکل کر سید الکونین ﷺ کے ساتھ نماز ادا فرماتی تھیں۔

حدیث نمبر ۲۰۷: اخبرنا محمد... ان هذه لیست بالحیضة ولکن هذا عق فاغتسلی وصلی.

حدیث نمبر ۲۰۸: اخبرنا قتیبة... انما ذلك عرق فاغتسلی وصلی فکانت تغتسل لکل صلوة.

حدیث نمبر ۲۰۹: اخبرنا قتیبة... امکثی قدر ماکانت تحبسك حیضتك ثم اغتسلی.

حدیث نمبر ۲۱۰: حثنا قتیبة... عن نافع عن سلیمان.

حدیث نمبر ۲۱۱: اخبرنا قتیبة... فلتتفك الصلوة قدر ذلك من الشهر فاذا خلفت ذلك فلتغتسل ثم لتستثفر ثم لتصلی.

مفہوم: کسی عورت کو خون آتا تھا تو حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے اس بارے میں سرکار دو عالم ﷺ دریافت کیا تو فرمایا کہ اتنے دن حیض کے شمار کر لو جتنے دن کی عادت ہے پھر جب اتنے دن گزر جائیں تو غسل کر کے نماز پڑھ لو لیکن اس دوران نماز کو چھوڑے رکھو اور غسل کرنے کے بعد ایک کپڑا یا روئی شرمگاہ پر رکھ لو اور نماز ادا کرو۔

باب ذکر الاقراء

لفظ اقراء جو قرء کی جمع ہے اس سے معنی حیض مراد ہونے کا بیان

حدیث نمبر ۲۱۲: اخبرنا الربیع... وانها لیست بالحیضة ولکنها رکضة من الرحم... فلتغتسل عند کل صلوة.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضرت ام حبیبہ بن جحش رضی اللہ عنہا کو استحاضہ ہو گیا جس بناء پر وہ ناپاک رہتی

تھی۔ جب ان کا ذکر سید الکونین ﷺ کے سامنے ہوا تو فرمایا کہ یہ حیض نہیں بلکہ یہ تو رحم کی ایک چوٹ ہے، پس جتنے دن تمہیں حیض آتا ہے اتنے ہی دن نماز چھوڑ دیں پھر ہر ایک نماز کے لئے غسل کریں۔

حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کا واقعہ:......روایت میں اقراء کا ذکر آیا ہے، اس لئے ترجمۃ الباب میں بھی اس کا ذکر کیا ہے۔ عنوان کے ماتحت کی پہلی اور دوسری حدیث میں حضرت ام حبیبہ بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ ہے جو ماقبل میں بھی آچکا ہے کہ وہ استحاضہ میں مبتلا ہوگئیں پاکی حاصل نہیں ہوتی ان کی حالت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بیان کی گئی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے بطور تمہید کے فرمایا کہ یہ حیض نہیں "ولکنها رکضة من الرحم"۔

ابوداؤد کی روایت:......ابو داؤد وغیرہ کی روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں "انما هذه رکضة من رکضات الشیطان" یعنی شیطان کا رحم میں ایڑی لگانے سے وہ رگ پھٹ جاتی ہے جو رحم کے ساتھ ملی ہوئی ہے۔ پھر اس کے پھٹنے سے خون آنے لگتا ہے جس کا سلسلہ بند نہیں ہوتا ہے تو استحاضہ کا ظاہری سبب اس رگ سے جس کا نام عاذل ہے خون جاری ہونا ہے لیکن باطنی سبب یہ ہے کہ شیطان کے رکضہ سے وہ رگ پھٹ جاتی ہے۔

ابن عربی کا فرمان:......ابن العربی رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم "ولکنها رکضة من الرحم" کو اسی حقیقت پر محمول کیا ہے جو بلحاظ عقل ممتنع نہیں ہے۔

علامہ خطابی کی تاویل:......علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تاویل یہ کی ہے کہ استحاضہ کی وجہ سے شیطان کو مستحاضہ عورت کے دین کے معاملہ یعنی طہارت اور نماز وغیرہ میں شک وشبہ ڈالنے کا موقع ملتا ہے اور بہکانے اور خراب کرنے کا راستہ اس کے لئے کھلتا ہے، اس لئے اس کی اس چھیڑ چھاڑ کے اعتبار سے مجازاً رکضۂ شیطان فرمایا۔

حیض اور استحاضہ کا فرق:......بہر حال کلام مذکور کو حقیقی معنی پر محمول کیا جائے یا مجاز پر اس سے حیض واستحاضہ کے درمیان جو فرق ہے اس پر تنبیہ فرمائی ہے کہ یہ حیض نہیں ہے بلکہ استحاضہ ہے اگر استحاضہ کی حالت پیش آئے تو کیا کرنا چاہئے اسی کے متعلق مسئلہ بتلاتے ہیں "فلتنظر قدر قرئها التي الخ" کہ ام حبیبہ بنت جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس مدت تک انتظار کرنا چاہئے جس میں اس کو استحاضہ سے پہلے ہر مہینہ میں حیض آتا تھا اور اس قدر مدۃ میں نماز چھوڑ دے پھر آگے جو خون آئے وہ مانع صلوٰۃ نہیں اس لئے کہ وہ استحاضہ ہے اور مستحاضہ معذور کی طرح ہے۔ اس حدیث میں ہر نماز کے وقت غسل کرنا مذکور ہے اور بعض روایات میں ایام حیض گزر جانے کے بعد صرف ایک غسل پھر ہر نماز کے وقت وضو کرنا مذکور ہے۔

تطبیق:......لہٰذا ہر نماز کے وقت غسل کرنے کو استحباب پر محمول کیا جائے گا تا کہ احادیث میں تعارض نہ رہے مزید تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔

فاطمہ بنت ابی حبیش کون:......تیسری حدیث میں حضرت فاطمہ بنت ابی حبیش رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا قصہ ہے جو پچھلے عنوان کے تحت گزر چکا ہے مگر اس عنوان کے ماتحت کی حدیث میں فاطمہ بنت قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا مذکور ہے تو دونوں صحیح ہیں۔ ان کے والد کا نام قیاس ہے اور کنیت ابی حبیش ہے تو کبھی اصل نام کی طرف نسبت کر کے فاطمہ بنت قیس کہہ دیتے ہیں اور کبھی کنیت کی طرف منسوب کر کے فاطمہ بنت ابی حبیش کہہ دیتے ہیں۔ بہر حال یہ بھی مستحاضہ تھیں اور معتادہ کے لئے کیا حکم شرعی ہے اس

کی تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔

احادیث سے لفظ قرء حیض کے معنیٰ میں معلوم ہوا:...... اس کے بعد دوسری بات یہ ہے کہ یہ تمام احادیث مزکور اصل ہیں۔ اس بات کی کہ لفظ قرء کا اطلاق حیض پر ہوتا ہے چنانچہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ حضرت فاطمہ بنت ابی حبیش کی حدیث روایت کرنے کے بعد فرماتے ہیں ''ھٰذا الدلیل علی ان الاقراء حیض'' یہ روایات اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ قرآن پاک میں جو قرء کا لفظ آیا ہے اس سے مراد حیض ہے لیکن محققین کہتے ہیں کہ قرء کا لفظ اضداد میں سے ہے جس کا اطلاق حیض اور طہر دونوں پر ہوتا ہے۔ (واللہ اعلم بالصواب)

حدیث نمبر ۲۱۳: اخبرنا محمد... تستحاض سبع سنین فسالت النبی ﷺ فقال لیست بالحیضة... صلوة.

حدیث نمبر ۲۱۴: اخبرنا عیسی... انما ذلك عرق فانظری اذا اتاك قروك فلاتصلی فاذا مر قروك فتطهری... حیض.

حدیث نمبر ۲۱۵: اخبرنا اسحق... قال لا انما ذلك عرق ولیس بالحیضة... فاغسلی عنك الدم وصلی.

باب ذکر اغتسال المستحاضة

حدیث نمبر ۲۱۶: اخبرنا محمد... انه عرق عائد فامرت ان توخر الظهر وتعجل العصت وتغتسل لهماغسلا.ه.واحدا.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ دورِ نبوی ﷺ میں مستحاضہ کو یہ کہا گیا کہ یہ تو ایک رگ ہے جو کہ جاری رہتی ہے۔ پھر حکم فرمایا گیا کہ مستحاضہ عورت نمازِ ظہر میں تاخیر اور نمازِ عصر میں جلدی کرے گی اور دونوں کیلئے ایک غسل کرے گی۔ اسی طرح نماز مغرب میں تاخیر اور نمازِ عشاء میں جلدی کرنے کا اور دونوں کیلئے ایک غسل کا اور پھر فجر کے لئے ایک غسل کرنے کا حکم دیا گیا۔

باب الاغتسال من النفاس

حدیث نمبر ۲۱۷: اخبرنا محمد... قال لابی بکر مرها ان تغتسل وتهل.

مفہوم: حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کو مقام ذوالحلیفہ پر نفاس کا خون جاری ہوا تو نبی کریم ﷺ نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ ان کو غسل کرنے کے ساتھ احرام باندھنے کا بھی حکم کرو۔

باب الفرق بین الحیض والاستحاضة

حدیث نمبر ۲۱۸: اخبرنا محمد... اذا کان دم الحیض فانه دم اسود... فاذا کان الاخر فتوضی فانما هو عرق.

مفہوم: حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ فاطمہ بنت ابی حبیش رضی اللہ عنہا کو استحاضہ کا خون آیا تو سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ حیض کا خون کالے رنگ کا ہوتا ہے اگر اس کے علاوہ دوسری قسم کا خون آئے تو اس کے لئے وضو کافی ہوتا ہے کیونکہ وہ ایک رگ کا خون ہوتا ہے۔

حدیث نمبر ۲۱۹: اخبرنا محمد... ان دم الحیض دم اسود یعرف فاذا کان ذلك فامسکی عن الصلوة... اعلم.

حدیث نمبر ۲۲۰: اخبرنا یحیی... انما ذلك عرق ولیست بالحیضة فاذا اقبلت الحیضة فدعی الصلوة... وتوضئی.

حدیث نمبر ۲۲۱: اخبرنا قتیبة... انما ذلك عرق ولیست بالحیضة فاذا اقبلت الحیضة فدعی الصلوة... وصلی.

حدیث نمبر ۲۲۲: اخبرنا ابو الشعث... قال لا انما هو عرق... فاغسلی عنك الدم وصلی.

باب النهى عن اغتسال الجنب فى الماء الدائم

حدیث نمبر ۲۲۳: اخبرنا سليمان... قال رسول الله ﷺ لايغتسل احدكم فى الماء الدائم وهو جنب.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ نے حالتِ جنابت میں ٹھہرے ہوئے پانی میں غسل کرنے سے منع فرمایا۔

باب النهى عن البول فى الماء الراكد والاغتسال منه

حدیث نمبر ۲۲۴: اخبرنا محمد... قال لايبولن احدكم فى الماء الراكد ثم يغتسل منه.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ سرور کونین ﷺ نے ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا کہ پھر تم اس سے غسل بھی کرو گے۔

باب ذكر الاغتسال اول الليل

حدیث نمبر ۲۲۵: اخبرنا عمرو... ربما اغتسل اول الليل وربما اغتسل آخره قلت الحمد لله الذى جعل فى الامر سعة.

مفہوم: حضرت غضیف بن حارث ؓ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ ؓ سے دریافت کیا کہ سید الکونین ﷺ رات کے کس حصے میں غسل فرماتے تھے؟ فرمایا کہ کبھی رات کے شروع حصہ میں اور کبھی آخری حصہ میں غسل فرمایا کرتے تھے۔ اس پر میں نے اللہ کا شکر اور حمد بیان کیا کہ اس نے اتنی سہولت اور گنجائش رکھی ہے۔

باب الاغتسال اول الليل وآخره
رات کے شروع حصہ اور آخری حصے میں غسل کرنا

حدیث نمبر ۲۲۶: اخبرنا يحيى... قالت كل ذلك ربما اغتسل من اوله وربما اغتسل من آخره... جعل فى الامر سعة.

مفہوم: غضیف بن حارث سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ ؓ سے دریافت کیا کہ سید الانبیاء ﷺ رات کے آغاز میں غسل فرماتے تھے یا رات کے آخر حصہ میں؟ انہوں نے فرمایا کہ آپ ﷺ کا معمول دونوں طریقے سے تھا کبھی رات کے شروع حصہ میں اور کبھی آخر رات میں۔ میں نے سُن کر رب قدوس کا شکر ادا کیا اور کہا کہ اُس پروردگار کا شکر ہے جس نے وسعت و گنجائش رکھی۔

نوٹ: ......اس عنوان کے ذیل کی حدیث سے بھی وہی بات ثابت ہوتی ہے جو حدیث سابق سے ثابت ہوئی تھی۔ صرف عنوان بدل دیا ہے اور اس کے ماتحت اسی حدیث سابق کو دوسرے طریق سے روایت کیا ہے۔

باب ذكر الاستتار عند الاغتسال

حدیث نمبر ۲۲۷: اخبرنا مجاهد... فكان اذا اراد ان يغتسل قال ولنى قفاك فاوليه قفاى فاستره به.

مفہوم: حضرت ابو سمح ؓ سے روایت ہے کہ میں سید الکونین ﷺ کی خدمت کرتا تھا، جب حضور اکرم ﷺ غسل کا ارادہ فرماتے تو مجھ سے فرماتے پشت پھیر کر کھڑے ہو جاؤ تو میں کھڑا ہو جاتا اور سید الکونین ﷺ کو اپنی آڑ میں چھپا لیتا۔

حدیث نمبر ۲۲۸: اخبرنا يعقوب... فوجدته يغتسل وفاطمة تستره بثوب... فصلى ثمانى ركعات فى ثوب ملتحفا به.

مفہوم: حضرت ام ہانی ؓ سے مروی ہے کہ فتح مکہ کے دن میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی جبکہ سید الکونین ﷺ،

حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی آڑ کیے ہوئے غسل فرما رہے تھے میں نے ان کو سلام کیا تو پوچھا کہ کون ہے؟ میں نے عرض کیا کہ ام ہانی رضی اللہ عنہا ہوں۔ پھر غسل سے فراغت کے بعد کپڑے میں لپٹے ہوئے آٹھ رکعات ادا فرمائیں۔

باب ذکر القدر الذی یکتفی به الرجل من الماء للغسل

حدیث نمبر ۲۲۹: اخبرنا محمد...ان رسول الله ﷺ كان يغتسل بمثل هذا.

مفہوم: حضرت موسیٰ جہنی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ مجاہد رضی اللہ عنہ ایک پیالہ لے کر حاضر ہوئے جس میں اندازاً آٹھ رطل پانی تھا۔ پھر انہوں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی ایک روایت میں بیان کی جس میں سید الکونین ﷺ اتنی ہی مقدار کا پانی استعمال کیا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۳۰: اخبرنا محمد...فدعت باناء فيه ماء قدر صاع فسترت سترا فاغتسلت فافرغت على راسها ثلاثا.

مفہوم: حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں نے اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے رضائی بھائی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نبی کریم ﷺ کے غسل کا طریقہ دریافت کیا تو انہوں نے ایک برتن منگوایا کہ جس میں ایک صاع پانی آتا تھا پھر پردہ ڈال کر غسل فرمایا تو سر کے اوپر تین مرتبہ پانی ڈالا۔

حدیث نمبر ۲۳۱: اخبرنا قتيبة...يغتسل فى القدح وهو الفرق وكنت اغتسل انا وهو فى اناء واحد.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ ایک ٹب میں غسل فرماتے جس میں ایک فرق پانی آتا تھا۔ پھر میں اور نبی کریم ﷺ ایک ہی برتن سے غسل کیا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۳۲: اخبرنا سويد...كان رسول الله ﷺ يتوضا بمكوك ويغتسل بخمسة مكاكى.

مفہوم: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ ایک مکوک سے وضو اور پانچ مکوک سے غسل کیا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۳۳: اخبرنا قتيبة...فقال جابر يكفى من الغسل من الجنابة صاع من ماء...واكثر شعرا.

باب ذکر الدلالة على انه لاوقت فى ذلك

حدیث نمبر ۲۳۴: اخبرنا سويد...قالت كنت اغتسل انا ورسول الله ﷺ من اناء واحد وهو قدر الفرق.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں اور سید الکونین ﷺ ایک ہی برتن سے غسل کیا کرتے تھے جس برتن میں ایک فرق پانی آتا تھا۔

باب ذکر اغتسال الرجل والمراة من نسائه من اناء واحد

حدیث نمبر ۲۳۵: اخبرنا سويد...ان رسول الله ﷺ كان يغتسل وانا من اناء واحد نغترف منه جميعا.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں اور حضور اکرم ﷺ ایک ہی برتن سے چلو سے پانی لے کر غسل کیا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۳۶: اخبرنا قتيبة...قالت كنت وانا ورسول الله ﷺ من اناء واحد من الجنابة.

حدیث نمبر ۲۳۷: اخبرنا قتيبة...لقد رايتنى انازع رسول الله ﷺ الاناء اغتسل انا وهو منه.

حدیث نمبر ۲۳۸: اخبرنا عمرو...قالت كنت اغتسل انا ورسول الله ﷺ من اناء واحد.

حدیث نمبر ۲۳۹: اخبرنا يحيى...كانت تغتسل ورسول الله ﷺ من اناء واحد.

حدیث نمبر ۲۴۰: اخبرنا سوید...رایتنی رسول اللہ ﷺ نغتسل من مرکن واحد نفیض علی ایدینا...ولاتبالیہ.

باب ذکر النہی عن الاغتسال بفضل الجنب

حدیث نمبر ۲۴۱: اخبرنا قتیبۃ...نہی رسول اللہ...اویغتسل الرجل بفضل المراۃ والمراۃ بفضل الرجل ولیغترفا جمیعا.

مفہوم: حضرت حمید بن عبدالرحمٰن ﷺ سے مروی ہے کہ سید البشر ﷺ روزانہ کنگھی کرنے سے، اور غسل کرنے کی جگہ پیشاب کرنے سے اور عورت مرد کے بچے ہوئے پانی سے اور مرد عورت کے بچے ہوئے پانی سے غسل کرنے سے منع فرماتے تھے اور میاں بیوی کو چاہیئے کہ دونوں ساتھ ساتھ پانی لیتے جائیں۔

باب الرخصۃ فی ذلک

حدیث نمبر ۲۴۲: اخبرنا محمد...اغتسل انا ورسول اللہ ﷺ من اناء واحد یبادرنی وابادرہ حتی یقول دعی لی...لی.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ اور میں ایک ہی برتن سے غسل کیا کرتے تھے۔ آپ ﷺ مجھ سے، اور میں آپ ﷺ سے جلدی فارغ ہونے کی کوشش کرتی تھی سرکار دوعالم ﷺ مجھ سے فرماتے کہ پانی کو چھوڑ دو اور میں بھی آپ ﷺ کو یہی کہتی۔

باب ذکر الاغتسال فی القصعۃ

حدیث نمبر ۲۴۳: اخبرنا محمد...اغتسل ھو ومیمونۃ من اناء واحد فی قصعۃ فیھا اثر العجین.

مفہوم: حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا ایک پیالے سے غسل کیا کرتی تھی۔

باب ذکر ترک المراۃ نقض ضفر راسھا...من الجنابۃ

حدیث نمبر ۲۴۴: اخبرنا سلیمان...انما یکفیک ان تحثی علی راسک ثلاث حثیات من ماء ثم یفیضین علی جسدک.

مفہوم: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں نے دریافت کیا کہ میں سر کی چوٹی کی منڈھیاں سخت باندھتی ہوں تو غسلِ جنابت کے وقت کیا کروں؟ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ سر پر تین چلو پانی ڈال لیا کرو پھر سارے بدن پر پانی بہا لیا کرو۔

باب ذکر الامر بذلک للحائض عند الاغتسال للاحرام

حدیث نمبر ۲۴۵: اخبرنا یونس...فقال القضی راسک وامتشطی واھلی بالحج ودعی العمرۃ...الا اشھب.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ سے مروی ہے کہ ہم لوگ سید الرسل کے ساتھ حجۃ الوداع میں نکلے، میں نے عمرہ کا احرام باندھا۔ جب ہم لوگ مکہ مکرمہ پہنچے تو میں حالتِ حیض میں تھی۔ میں نے نہ تو خانہ کعبہ کا طواف کیا اور نہ میں نے کوہِ صفا و مروہ کے درمیان سعی کی۔ جب میں نے سید البشر ﷺ سے عرض کیا کہ زمانہ حج آ گیا ہے اور میں اب تک عمرہ نہ کر سکی بوجہ حیض کے اب ایسا محسوس ہوتا ہے کہ میں حج سے محروم رہوں گی۔ یہ سن کر فرمایا تم اپنا سر کھول ڈالو اور کنگھی کر لو۔ حج کا احرام باندھ لو اور عمرہ کا ارادہ ترک کر دو۔ چنانچہ میں نے حسب ہدایت اسی طرح کیا جب میں حج ادا کر چکی تو مجھے حضرت عبدالرحمٰن بن ابی بکر رضی اللہ عنہ کے ہمراہ مقامِ تنعیم کو بھیجا۔ میں نے عمرہ کا احرام باندھا اور آپ ﷺ نے فرمایا یہ تمہارے عمرہ کی جگہ ہے۔

باب ذکر غسل الجنب یده قبل ان یدخلها الاناء

حدیث نمبر ۲۴۶: اخبرنا احمد...اذا اغتسل من الجنابة وضع له الاناء فیصب علی یدیه قبل ان یدخلهما...جسده.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ غسلِ جنابت کرتے وقت برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے اپنے دونوں ہاتھوں کو دھوتے تھے پھر اپنے دائیں ہاتھ کو برتن میں ڈال کر پانی لیتے پھر بائیں ہاتھ سے اپنی شرم گاہ کو دھوتے۔ پھر دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالتے پھر تین مرتبہ سر پر، پھر تین مرتبہ جسم پر اور پھر تمام جسم پر پانی ڈالتے تھے۔

باب ذکر عدد غسل الیدین قبل ادخالهما الاناء

حدیث نمبر ۲۴۷: اخبرنا الحمد.. یفرغ علی یدیه ثلاثا ثم یغسل فرجه ثم یغسل یدیه...علی سائر جسده.

مفہوم: وہی گزشتہ روایت کی طرح حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے لیکن اس میں مذکور ہے کہ برتن میں ہاتھ ڈالنے سے قبل اس کو تین مرتبہ دھوتے تھے۔

باب ازالة الجنب الاذی عن جسده بعد غسل یدیه

حدیث نمبر ۲۴۸: اخبرنا محمود...یوتی بالاناء فیصب علی یدیه ثلاثا فیغسلهما ثم یصب بیمینه...جسده.

مفہوم: یہ بھی گزشتہ حدیث والا مضمون ہے اس میں ہاتھ کو تین مرتبہ دھونے کے بعد جن جگہوں پر نجاست لگی ہوتی ان کو دھو لیتے تھے۔

باب اعادة الجنب غسل یدیه بعد ازالة الاذی عن جسده

حدیث نمبر ۲۴۹: اخبرنا اسحق...کان یغسل یدیه ثلاثا ثم یفیض بیده الیمنی علی الیسری فیغسل فرجه...الماء.

مفہوم: یہ بھی گزشتہ مضون کی مانند ہے اس میں نجاست دور کرنے کے بعد بائیں ہاتھ پر تین مرتبہ پانی بہانے کا ذکر ہے۔

باب ذکر وضوء الجنب قبل الغسل

حدیث نمبر ۲۵۰: اخبرنا قتیبة...اذجا اغتسل من الجنابة بدا فغسل یدیه ثم توضا کما یتوضا للصلة...جسده کله.

مفہوم: اس روایت میں ہاتھ دھونے کے بعد وضو کرنے کا ذکر ہے، جس طرح نماز کیلئے کیا جاتا ہے۔

باب تخلیل الجنب راسه

حدیث نمبر ۲۵۱: اخبرنا عمرو...کان یغسل یدیه یتوجا ویخلل راسه حتی یصل الی شعره ثم یفرغ علی سائره جسده.

مفہوم: حضرت عروہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے سید الرسل ﷺ کے غسلِ جنابت کے بارے میں فرمایا کہ سرورِ کونین ﷺ غسل کی ابتدا ہاتھوں کو دھونے سے کرتے پھر وضو کرتے اور سر میں خلال کرتے پانی کو بالوں میں ٹھیک طرح پہنچاتے اس کے بعد تمام جسم پر پانی بہاتے۔

باب ذکر مایکفی الجنب من افاضة الماء علی راسه

حدیث نمبر ۲۵۲: اخبرنا قتیبة...انی لاغسل کذا و کذا فقال رسول اللہ ﷺ اما انا فافیض علی راسی ثلاث اکف.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سرکار دو جہاں ﷺ پہلے سر کو پانی سے تر کرتے پھر تین مرتبہ اس پر پانی ڈالتے تھے۔

باب ذکر العمل فی الغسل من الحیض

حدیث نمبر ۲۵۴: اخبرنا عبداللہ...قال خذی فرصة من مسك فتطهری...قال سبحان اللہ...اثر الدم.

مفہوم: حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ لوگوں کے درمیان غسل میں استعمال ہونے والے پانی کے متعلق بحث ومباحثہ ہو رہا تھا تو حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ میں تو اپنے سر پر تین چلو پانی ڈالتا ہوں۔

باب ترك الوضوء من بعد الغسل

حدیث نمبر ۲۵۵: اخبرنا احمد...قالت کان رسول اللہ ﷺ لایتوضا بعد الغسل.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ غسل سے فراغت حاصل کرنے کے بعد وضو نہیں فرمایا کرتے تھے۔

باب غسل الرجل فی غیر المکان الذی یغتسل فیه

حدیث نمبر ۲۵۶: اخبرنا علی...ثم غسل سائر جسده ثم تنحی عن مقامه فغسل رجلیه قالت ثم اتیته بالمندیل فرده.

مفہوم: حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں سید البشر ﷺ کیلئے غسل کا پانی لے کر حاضر ہوئی (پھر غسل کا مسنون طریقہ بیان کیا جو ماقبل روایات میں گزر چکا ہے) آخر میں مذکور ہے کہ تمام جسم پر پانی بہانے کے بعد اس مکان سے ذراہٹ کر اپنے دونوں پاؤں کو دھوڈالا۔

باب ترك المندیل بعد الغسل

غسل کے بعد رومال استعمال نہ کرنے کا بیان

حدیث نمبر ۲۵۷: اخبرنا محمد...اغتسل فاتی بالمندیل فلم یمسه وجعل یقول بالماء هکذا.

مفہوم: حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ کے پاس غسل کرنے بعد اعضاء کو سکھانے کیلئے کپڑا لایا تو حضور اکرم ﷺ نے اس کو رد کیا اور اپنے ہاتھوں کو جھٹکنے لگے۔

غسل کے بعد تولیہ: غسل کے بعد مندیل یعنی تولیہ۔سے بدن نہ پونچھنے کا مسئلہ اگرچہ باب سابق سے بھی معلوم ہو چکا ہے لیکن بالتبع اب مصنف مستقل باب قائم کر کے اس کے ذیل میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت پیش کر رہے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس موقع پر پیغمبر علیہ السلام نے غسل کے بعد تولیہ استعمال نہیں فرمایا بلکہ بدن کو دونوں ہاتھوں سے پونچھ لیا" وجعل یقول بالماء" بمعنی یمسحه عن البدن کے ہے۔عرب کے نزدیک لفظ قول کے لئے بڑی وسعت ہے اور غیر کلام پر بھی بولتے ہیں چنانچہ قال بیدہ کہیں گے جبکہ ہاتھ سے پکڑا اور قال برجلہ کہیں گے جبکہ پاؤں سے چلا وغیرہ ذالک۔

خلاصہ کلام: ......غرض قول کے ذریعے ہر فعل کی تعبیر کرنا درست ہے اور یقول یہاں یمسح یا ینفض کے معنی میں ہے۔اس حدیث سے غسل کے بعد تولیہ کے استعمال کی کراہت پر استدلال کرنا درست نہیں،اس لئے کہ بعض روایات میں ثبوت استعمال کا ذکر ہے چنانچہ حضرت قیس بن سعد بن عبادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں آیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس

تشریف لائے ہم نے آپ کے لئے غسل کا پانی رکھا۔ آپ نے غسل فرمایا پھر میں نے آپ کو ایک کپڑا دیا جو زعفران یا ورس سے رنگا ہوا تھا آپ نے اس کو بدن پر لپیٹ لیا ظاہر بات ہے کہ بدن پر لپیٹنے سے پانی کپڑے کے اندر جذب ہو جاتا ہے۔

کپڑے سے پوچھنا:...... نیز حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں ہے وہ کہتے ہیں میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ وضو کرنے کے بعد اپنے چہرے کو کپڑے کے کنارے سے پونچھ لیا۔ (رواہ الترمذی) تو ان روایات سے معلوم ہوا کہ غسل یا وضو کے بعد رومال وغیرہ کا استعمال مکروہ نہیں۔

حدیث کا جواب:...... حدیث باب کا جواب یہ ہے کہ اس وقت طبیعت نہیں چاہی، اس لئے استعمال نہیں کیا۔ اور اس کی مختلف وجہیں ہو سکتی ہیں، جن کی تفصیل باب سابق کی حدیث کے تحت ہو چکی ہے اور بقول بعض محققین صاف اور بے تکلف بات یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کے بعد بیان جواز کے لئے مندیل کا استعمال کیا ہے اور فرما کر استعمال مندیل ضروری نہ ہونے پر تنبیہ فرمائی ہے۔

تولیہ یا رومال کا استعمال:...... امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور ثوری رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے حضرت قیس بن سعد وغیرہ کی حدیث مذکور کی بنا پر تولیہ یا رومال کے استعمال کو غسل کے بعد جائز فرمایا ہے اور احناف بھی جواز کے قائل ہیں۔

وضوء الجنب اذا اراد ان یاکل

حدیث نمبر ۲۵۸: اخبرنا حمید... اذا اراد ان یاکل او ینام وھو جنب توضا زاد عمرو فی حدیثه وضوئه للصلوة.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ حالتِ جنابت میں کھانا کھانے یا سونے سے پہلے وضو کر لیا کرتے تھے۔

باب اقتصار الجنب علی غسل یدیه اذا اراد ان یاکل

حدیث نمبر ۲۵۹: اخبرنا محمد... اذا اراد ان ینام وھو جنب توضا واذا اراد ان یاکل غسل یدیه.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ حالتِ جنابت میں سونے سے پہلے وضو اور کھانا کھانے سے پہلے دونوں ہاتھوں کو دھو لیا کرتے تھے۔

باب اقتصار الجنب علی غسل یدیه اذا اراد ان یاکل...

حدیث نمبر ۲۶۰: اخبرنا سوید... واذا اراد ان یاکل او یشرب قالت غسل یدیه ثم یاکل او یشرب.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ حالتِ جنابت میں سونے سے پہلے وضو اور کھانے یا پینے سے پہلے دونوں ہاتھوں کو دھو لیا کرتے تھے۔

باب وضوء الجنب اذا اراد ان ینام جنب

حدیث نمبر ۲۶۱: اخبرنا قتیبة... کان اذا اراد ان ینام وھو جنب توضا وضوئه للصلوة قبل ان ینام.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سرور کونین ﷺ سونے سے پہلے وضو کر لیا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۶۲: اخبرنا عبیداللہ...قال یا رسول اللہ ﷺ اینام احدنا وھو جنب قال اذا توضا.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے دریافت کیا کہ یارسول اللہ ﷺ کیا ہم حالتِ جنابت میں سوسکتے ہیں؟ فرمایا کہ وضوکر کے سوسکتے ہیں۔

باب وضوء الجنب وغسل ذکرہ اذا اراد ان ینام

حدیث نمبر ۲۶۳: اخبرنا قتیبة...فقال رسول اللہ ﷺ توضا واغسل ذکرک ثم نم.

مفہوم: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضورِ اکرم ﷺ سے دریافت کیا رات کو جنابت ہوجاتی ہے پھر غسل کرنے کا وقت نہیں پاتا تو کیا کروں؟ فرمایا کہ وضوکر کے اپنی شرم گاہ کو دھوڈالو پھر سونے میں کوئی حرج نہیں۔

باب فی الجنب اذا لم یتوضا

حدیث نمبر ۲۶۴: اخبرنا اسحق...قال لاتدخل الملائکة بیتا فیه صورة ولا کلب ولا جنب.

مفہوم: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سیدالانبیاء ﷺ نے فرمایا کہ جس مکان میں تصویر، کتایا جنبی شخص موجود ہو اس گھر میں فرشتے داخل نہیں ہوتے۔

باب فی الجنب اذا اراد ان یعود

حدیث نمبر ۲۶۵: اخبرنا الحسین...قال اذا اراد احدکم ان یعود توضا.

مفہوم: حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ ایک غسل سے تمام ازواج مطہرات رضی اللہ تعالٰی عنھن کے پاس تشریف لے جاتے تھے۔

باب اتیان النساء قبل احداث الغسل

حدیث نمبر ۲۶۶: اخبرنا اسحق...ان رسول اللہ ﷺ طاف علی نسائه فی لیلة بغسل واحد.

مفہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک رات تمام ازواجِ مطہرات رضی اللہ عنہن کے پاس ایک ہی غسل سے تشریف لے گئے۔

حدیث نمبر ۲۶۷: اخبرنا محمد...ان رسول اللہ ﷺ کان یطوف علی نسائه فی غسل واحد.

باب حجب الجنب من قرائة القراٰن

حدیث نمبر ۲۶۸: اخبرناعلی...یخرج من الخلاء فیقرا القران...ولم یکن یحجبه عن القران شیء لیس الجنابة.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن سلمہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم تین آدمی حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو انہوں نے ایک حدیث بیان کی کہ سیدالکونین ﷺ بیت الخلاء سے نکل کر تلاوتِ قرآن فرماتے اور کھانا تناول فرماتے اور حالتِ جنابت کے علاوہ کوئی بھی چیز تلاوتِ کلامِ پاک سے مانع نہیں تھی۔

حدیث نمبر ۲۶۹: اخبرنا محمد...کان رسول اللہ ﷺ یقرا القران علی کل حال لیس الجنابة.

باب مماسة الجنب و مجالسته

حدیث نمبر ۲۷۰: اخبرنا اسحق...فقال رسول اللّٰہ ﷺ ان المسلم لاینجس.

مفہوم: حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ کسی صحابی سے ملتے تو ان پر ہاتھ پھیرتے اوران کے لئے دعا فرماتے۔ایک مرتبہ میں نے آپ ﷺ کو صبح کے وقت دیکھا تو اپنا چہرہ موڑ لیا پھر بعد میں سرکار دوعالم ﷺ سے ملاقات ہوئی تو اس حرکت کی وجہ پوچھی تو میں نے عرض کیا اس وقت میں حالتِ جنابت میں تھا تو ڈر گیا کہ کہیں آپ مجھ کو ہاتھ نہ لگائیں۔سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ مسلمان کبھی ناپاک نہیں ہوتا۔

حدیث نمبر ۲۷۱: اخبرنا اسحق...فاھوی الی فقلت انی جنب فقال ان المسلم لاینجس.

حدیث نمبر ۲۷۲: اخبرنا حمید...لقیتنی وانا جنب فکرھت ان اجالسك حتی اغتسل...ان المومن لاینجس.

باب استخدام الحائض

حدیث نمبر ۲۷۳: اخبرنا محمد...یا عائشة ناولینی الثوب فقالت انی لااصلی قال انه لیس فی یدك فناولته.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک دفعہ نبی کریم ﷺ نے مسجد میں بیٹھ کر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کپڑا طلب فرمایا۔انہوں نے فرمایا کہ میں حالتِ حیض میں ہوں۔فرمایا کہ حیض آپ کے ہاتھ میں نہیں ہے چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے آپ ﷺ کو کپڑا دیا۔

حدیث نمبر ۲۷۴: اخبرنا قتیبة...ناولینی الخمرة من المسجد قالت انی حائض فقال رسول اللّٰہ ﷺ لیست حیضتك فی یدك.

حدیث نمبر ۲۷۵: اخبرنا اسحق...عن الاعمش بھذا الاسناد مثله.

باب بسط الحائض الخمرة فی المسجد

حدیث نمبر ۲۷۶: اخبرنا محمد...فیتلوا القران وھی حائض وتقوم احدانا بالخمرة الی المسجد فتبسطھا وھی حارض.

مفہوم: حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ ہم میں سے کسی کی گود میں سر رکھ کر قرآن پڑھتے جبکہ وہ بیوی حالت حیض میں ہوتی۔

باب...یقرأ القران وراسه فی حجر امراته وھی حائض

حدیث نمبر ۲۷۷: اخبرنا اسحق...کان راس رسول اللّٰہ ﷺ فی ھجر احدانا وھی حائض وھو یتلو القران.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ کا سر مبارک ہم میں سے کسی ایک کی گود میں ہوتے ہوئے قرآن کی تلاوت فرماتے تھے۔

باب غسل الحائض راس زوجھا

حدیث نمبر ۲۷۸: اخبرنا عمرو...کان النبی ﷺ یومی الی راسه وھو معتکف فاغسله وانا حائض.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سرکار دوعالم ﷺ حالتِ اعتکاف میں ہوتے اور میں حالتِ حیض میں آپ ﷺ کا سر

دھوتی تھی۔

حدیث نمبر ۲۷۹: اخبرنا محمد... کان رسول اللّٰه ﷺ یخرج الی راسه من المسجد وهو مجاور فاغسله وانا حائض.

حدیث نمبر ۲۸۰: اخبرنا قتیبة... قالت کنت ارجل راس رسول اللّٰه ﷺ وانا حائض.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں حالتِ حیض میں سید الانبیاء ﷺ کے سر میں کنگھی کیا کرتی تھی۔

حدیث نمبر ۲۸۱: اخبرنا قتیبة... عن عروة عن عائشة مثل ذلك.

باب مواکلة الحائض والشرب من سورها

حدیث نمبر ۲۸۲: اخبرنا قتیبة... یدعونی فاکل معه وانا عارك وکان یاخذ العوق فیقسم علی فیه... فمی من القرد.

مفہوم: حضرت ابن شریح رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے عورت کا حالتِ حیض میں اپنے شوہر کے ساتھ کھانے کے متعلق دریافت کیا تو انہوں فرمایا کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ سرورِ کونین ﷺ بھی مجھے حالتِ حیض میں بلاتے تھے چنانچہ آپ ﷺ مجھے ہڈی دیتے میں اس کو چوستی پھر سرکارِ دوعالم ﷺ اسی جگہ سے چوستے تھے جس جگہ سے میں چوستی تھی۔ سید البشر ﷺ پانی منگواتے تو میں اس سے پانی پیتی پھر سید الانبیاء ﷺ اسی جگہ منہ لگا کر پانی نوش فرماتے جس جگہ میں منہ لگاتی تھی۔

حدیث نمبر ۲۸۳: اخبرنا ایوب... یضع فاه علی المواضع الذی اشرب منه فیشرب من فضل سوری وانا حائض.

باب الانتفاع بفضل الحائض

حدیث نمبر ۲۸۴: اخبرنا محمد... یناولنی الاناء فاشرب منه وانا حائض ثم اعطیه فیتحری موضع فمی فیضعه علی فیه

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ مجھے برتن دیتے تو میں اس سے پانی پیتی حالانکہ میں حالتِ حیض میں ہوتی پھر اس برتن کو واپس کرتی تو حضور اکرم ﷺ ڈھونڈ کر برتن میں اس جگہ منہ لگاتے جس جگہ میں نے منہ لگایا ہوتا تھا۔

حدیث نمبر ۲۸۵: اخبرنا محمود... فیضع فاه علی موضع فی فیشرب... وانا وله النبی فیضع فاه علی موضع فی.

باب مضاجعة الحائض

حدیث نمبر ۲۸۶: اخبرنا اسمٰعیل... فقال رسول اللّٰه ﷺ انفست قلت نعم فدعانی فاضطجعت معه فی الخمیلة.

مفہوم: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں اور سید الکونین ﷺ ایک ہی چادر میں لیٹے ہوئے تھے کہ مجھے حیض آ گیا تو میں نے فوراً نکل کر اپنے حیض کے کپڑے اتار دیئے۔ چنانچہ جب واپس آئی تو سید البشر ﷺ نے حیض کے بارے میں دریافت فرمایا تو میں نے عرض کیا کہ جی ہاں مجھے حیض آ گیا تھا۔ پھر مجھے بلایا اور دونوں ایک ہی چادر میں لیٹ گئے۔

حدیث نمبر ۲۸۷: اخبرنا محمد... کنت انا ورسول اللّٰه ﷺ نبیت فی الشعار الواحد وانا طامث او حائض... وصلی فیه

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں حالتِ حیض میں سرورِ کونین ﷺ کے ساتھ ایک ہی لحاف میں آرام کرتی، پھر اگر میرے جسم سے حضور اکرم ﷺ کے کپڑے پر کچھ لگ جاتا تو اس جگہ کو دھو لیتے پھر نماز ادا فرماتے۔

باب مباشرة الحائض

حدیث نمبر ۲۸۸: اخبرنا قتیبة...یامر احدانا اذا کانت حائضا ان تشد ازارها ثم یباشرها.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ جب ہم میں سے کسی ایک زوجہ کو بھی حیض آتا تو حکم فرماتے کہ تہبند باندھ لو پھر جماع کے سوا ہر کام کیا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۸۹: اخبرنا اسحٰق...کانت احدانا اذا حاضت امرها رسول اللہ ﷺ ان تتزر ثم یباشرها.

حدیث نمبر ۲۹۰: اخبرنا الحارث...اذا کان علیها ازار یبلغ انصاف الفخذین والرکبتین فی حدیث اللیث محتجزة به.

باب تاویل قول اللہ تعالیٰ ویسئلونك عن المحیض

حدیث نمبر ۲۹۱: اخبرنا اسحٰق...فامرهم رسول اللہ ﷺ ان یواکلوهن ویشاربوهن ویجامعوهن فی البیوت...الجماع .

مفہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہودیوں میں یہ رواج تھا کہ جب کبھی عورت کو حیض آتا تو وہ نہ اس کو اپنے ساتھ کھلاتے، نہ پلاتے اور نہ ہی ایک مکان میں اس کے ساتھ رہتے۔ اس کے متعلق صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے سید الرسل ﷺ سے دریافت فرمایا تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی" ویسئلونك عن المحیض "اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے بتلا دیا کہ عورت کو اگر حیض آ بھی جائے تو اس کے ساتھ کھانا پینا بند نہ کرو، جماع کے سوا تمام کام کرو۔

باب مایجب علی من اتی حلیلته فی حال حیضتها بعد علمه بنهی اللہ عزوجل عن وطئها.

اس بیان میں کہ جو شخص اپنی بیوی کے ساتھ حیض کی حالت میں صحبت کرے اس بات کے جاننے کے بعد کہ اللہ تعالیٰ نے حیض والی بیوی کے ساتھ صحبت کرنے سے منع فرمایا ہے تو اس شخص پر کیا واجب ہے۔

حدیث نمبر ۲۹۲: اخبرنا عمرو...یاتی امراته وهی حائض یتصدق بدینار او بنصف دینار.

مفہوم: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اپنی حائضہ بیوی سے جماع کرے تو وہ ایک دینار صدقہ ادا کرے۔

حائضہ سے صحبت کا مسئلہ:......اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے حیض کی حالت میں صحبت کو حرام جاننے کے باوجود اتفاق سے صحبت کر بیٹھا تو اس کا کیا حکم ہے۔

اس کے بارے میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے قائم کردہ باب اور اس کے تحت جو حدیث نقل کی گئی ہے اس سے ان کا میلان ورجحان یہی معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک اس شخص پر کفارہ واجب ہے کہ ایک دینار یا نصف دینا صدقہ دے۔ یہی قول امام احمد رحمۃ اللہ علیہ اور اسحٰق اور اوزاعی رحمۃ اللہ علیہم کا ہے اور امام شافعی کا قول قدیم بھی اسی طرح ہے۔

دلیل حنابلہ وغیرہ:......ان حضرات نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کیونکہ حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص اپنی بیوی سے

حیض کی حالت میں صحبت کرے وہ ایک دینار یا نصف دینار صدقہ دے۔ لفظ او شک کے لئے نہیں بلکہ تقسیم کے لئے ہے کہ اگر شروع حیض میں صحبت کی ہو تو ایک دینار اور اگر آخر حیض میں جماع کیا ہو تو نصف دینار دے یا ایک دینار دے دے جبکہ قدرت رکھتا ہو اور قدرت نہ ہونے کی صورت میں نصف دینار صدقہ کرے اور مصرف اس کا مثل زکوٰۃ کے ہے۔

خلال نے ابوداؤد سے نقل کیا ہے کہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کے متعلق فرمایا "احسن حدیث عبدالحمید یعنی هٰذا الحدیث" ان سے پوچھا گیا "تذهب الیه قال نعم انما هو کفارة" فرمایا ہاں! بے شک کفارہ دینا اس پر واجب ہے جس نے اپنی حیض والی بیوی سے صحبت کی ہو۔

ائمہ ثلاثہ کا مسلک:...... دوسرے ائمہ کہتے ہیں کہ اگر کسی نے اتفاقاً حیض والی بیوی سے صحبت کی حالانکہ اس کو معلوم تھا کہ حیض کی حالت میں صحبت کرنا حرام ہے تو اس نے گناہ کبیرہ کیا۔ اس پر توبہ واجب ہے کہ توبہ واستغفار سے گناہ معاف ہونے کی امید ہے۔ یہی قول امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ وامام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہما کا قول جدید ہے اور ایک روایت میں امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یہی قول ہے۔

اکثر علماء اس قول کی طرف مائل ہیں:...... علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ یہی قول اکثر علماء کا ہے، تو ان کے نزدیک کفارہ واجب نہیں البتہ توبہ واستغفار ضروری ہے۔

کفارہ والی حدیث میں اضطراب ہے:...... اس باب کی حدیث جس میں کفارہ کا ذکر ہے۔ اس کے بارے میں عرض ہے کہ منذری نے کہا کہ اس حدیث کے مرفوع وموقوف ہونے پھر مرسل ومنقطع ومعضل ہونے میں اختلاف ہے (اگر دو راوی برابر ساقط ہوں اس کو حدیث معضل کہتے ہیں) پھر اسناد اور متن کے اعتبار سے بھی مضطرب ہے ان امور کی تفصیل بیہقی وغیرہ میں ہے۔

متن کا اضطراب:...... متن کا اضطراب یہ ہے کہ اس حدیث میں بطور شک "بدینار او بنصف دینار" آیا ہے کسی میں "بنصف دینار" ہے۔ کسی میں "یتصدق بدینار فان لم یجد فنصف دینار" ہے اور بعض روایات میں "یتصدق بخمسی دینار" آیا ہے وغیرہ ذالک۔ اس لئے احکام کے باب میں ایسی حدیث حجت نہیں بن سکتی اور اس سے وجوب کفارہ پر استدلال درست نہیں ہے۔ اس لئے جمہور کا مذہب وجوب کفارہ کا نہیں بلکہ توبہ واستغفار کرے، لیکن اگر بطور استحباب ایک دینار یا نصف دینار صدقہ دے دے تو جائز ہے اور جمہور اس کے قائل ہیں، لہٰذا جمہور پر یہ اعتراض نہ ہوگا کہ انہوں نے حدیث باب پر عمل چھوڑ دیا ہے۔ البتہ وہ وجوب کے قائل نہیں کیوں اس جیسی حدیث ضعیف سے وجوب کفارہ ثابت نہیں ہوسکتا اس کے لئے حدیث صحیح اور قوی کی ضرورت ہے۔ اور دلیل استحباب یہ ہے کہ دینار نصف دینار میں اختیار دیا گیا ہے حالانکہ ایک ہی جنس کے قلیل وکثیر میں اختیار نہیں ہوتا۔

صدقہ کا حکم:...... بہرحال بطور استحباب صدقہ دینا چاہے تو دے سکتا ہے کیونکہ صدقہ غضب الٰہی کو ٹھنڈا کرتا ہے اور صدقہ پاک کرتا ہے۔ قرآن حکیم میں ﴿ویسئلونك عن المحیض الخ﴾ کے بعد دو لفظ مزید فرمائے اور صرف توبہ پر اکتفا نہیں فرمایا بلکہ ﴿ان اللہ یحب التوابین و یحب المتطهرین﴾ فرمایا تو جو شخص بے احتیاطی سے حیض کی حالت میں اپنی بیوی سے جماع کر لے تو اس کو توبہ کرنا چاہئے۔ متطهرین سے شاید یہی مراد ہو کہ باقی جو بلا توبہ پہلے سے پاک ہوں تو انہیں بھی محبوب رکھتا ہے۔

آیت حیض میں متطھرین سے مراد: ......علامہ شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ اس موقع پر فرماتے ہیں مگر ذوق اس کے خلاف کہتا ہے کیونکہ پھر توابین کو مؤخر رکھنا چاہئے تھا کیونکہ اس وقت متطھرین سے متنزھین مراد ہوں گے تو جو لوگ متنزھین ہوں وہ ضرور توابین سے درجے میں مقدم ہوں گے، لہٰذا پہلے ان کا ذکر ہونا چاہئے۔ میرے خیال میں گزرتا ہے کہ متطھرین سے متصدقین مراد ہیں قرآن کریم میں ہے کہ صدقہ پاک کرتا ہے۔

بہر حال فعل شنیع مذکور کا مرتکب شخص توبہ بھی کرے اور صدقہ بھی دے۔

ایک سوال اور اس کا جواب: ......اب رہا یہ سوال کہ بلحاظ ان دو حالتوں کے جن کا ذکر اوپر ہوا ہے ایک دینار یا نصف دینار کی مقدار کے ذکر میں کیا حکمت ہے تو زیادہ ظاہر یہی ہے۔ یہ محض امر تعبدی ہے اس میں عقل کا کوئی دخل نہیں ہے۔ (واللہ اعلم بالصواب)

باب ماتفعل المحرمة اذا حاضت

حدیث نمبر ۲۹۳: اخبرنا اسحق...فاقضی مایقضی الحاج غیر ان لاتطوفی بالبیت صحی رسول اللہﷺ عن نسائه بالبقر.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہم لوگ رسول کریمﷺ کے ساتھ حج کے واسطے نکلے۔ پس جس وقت مقام سرف میں پہنچے تو مجھے حیض آ گیا اور رسول کریمﷺ میرے پاس تشریف لائے میں اس وقت رو رہی تھی آپﷺ نے فرمایا کہ تمہیں کیا ہوا ہے؟ کیا تمہیں حیض آنے لگا؟ میں نے کہا جی ہاں۔ آپﷺ نے فرمایا کہ یہ تو وہ چیز ہے جو کہ تقدیر نے لکھ دی ہے خداوند قدوس کی طرف سے حضرت آدم علیہ السلام کی صاحبزادیوں کے واسطے۔ اب تم جاؤ تمام کام انجام دو جو کہ حاجی لوگ انجام دیتے ہیں۔ لیکن تم بیت اللہ کا طواف نہ کرنا (باقی کام حیض سے پاکی کے بعد انجام دینا) نبی کریمﷺ نے اپنی بیویوں کی جانب سے ایک گائے کی قربانی کی۔

باب ماتفعل النفساء عند الاحرام

حدیث نمبر ۲۹۴: اخبرنا عمرو....فارسلت الی رسول اللہﷺ کیف اصنع قال اغتسلی و استثفری ثم اھلی.

مفہوم: حضرت جعفر صادقؒ سے روایت ہے کہ مجھ سے میرے والد ماجد نے نقل فرمایا کہ ہم لوگ حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان سے دریافت کیا کہ رسول کریمﷺ نے کس طریقہ سے فریضہ حج انجام دیا؟ انہوں نے بیان فرمایا جس وقت ماہ ذوالقعدہ کے صرف پانچ دن بقایا رہ گئے تو ہم بھی آپﷺ کے ہمراہ روانہ ہو گئے۔ جس وقت آپﷺ مقام ذوالحلیفہ میں داخل ہوئے تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی اہلیہ حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا کے محمد بن ابی بکر نامی لڑکے کی ولادت ہو گئی۔ انہوں نے کسی کو خدمت نبویﷺ میں بھیجا کہ اب مجھ کو کیا کرنا چاہئے انہوں نے فرمایا کہ تم غسل کر لو اور لنگوٹ کس لو۔ اس کے بعد لبیک پکارا۔

باب دم الحیض یصیب الثوب

حدیث نمبر ۲۹۵: اخبرنا عبیداللہ...سالت النبی عن دم الحیض یصیب الثوب قال حکیه بضلع و اغسلیه بماء و سدر.

مفہوم: حضرت ام قیس بن محصن رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ انہوں نے حضور اکرمﷺ سے اس کپڑے کے بارے میں دریافت کیا

جسے حیض کا خون لگ جائے، نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اس کو چپٹی لکڑی سے کھرچ ڈالو اور بیری کے پتے اور پانی سے دھوڈالو۔

حدیث نمبر ۲۹۶: اخبرنا یحیی... استفتت النبی عن دم الحیض... فقال حتیه ثم اقرصیه بالماء ثم انضحیه و صلی فیه.

باب المنی یصیب الثوب

حدیث نمبر ۲۹۷: اخبرنا عیسی... هل کان النبی یصلی فی الثوب کان یجامع فیه قالت نعم اذا لم یر فیه اذی.

مفہوم: حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت ام قیس رضی اللہ عنہا سے سید البشر ﷺ کے ہمبستری والے کپڑے کے متعلق دریافت کیا کہ آپ ﷺ اس میں نماز ادا فرماتے تھے؟ انہوں نے کہا کہ اگر ناپاکی محسوس نہ ہوتی تو اس کپڑے میں نماز پڑھ لیتے تھے۔

باب غسل المنی من الثوب

حدیث نمبر ۲۹۸: اخبرنا سوید... کنت اغسل الجنابة من ثوب رسول اللہ ﷺ فیخرج الی الصلوة وان یقع الماء لفی ثوبه.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں سرکار دو عالم ﷺ کے کپڑوں میں منی دھولیا کرتی تھی۔ پھر نبی کریم ﷺ تر کپڑوں میں نماز ادا فرمانے کیلئے تشریف لے جاتے تھے۔

باب فرك المنی من الثوب

حدیث نمبر ۲۹۹: اخبرنا قتیبة... کنت افرك الجنابة وقالت مرة اخری المنی من ثوب رسول اللہ ﷺ.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں سید الکونین ﷺ کے کپڑوں سے منی کھرچ دیا کرتی تھی۔

حدیث نمبر ۳۰۰: اخبرنا عمرو... قالت رایتنی ومامازید علی ان افرکه من ثوب رسول اللہ ﷺ.

حدیث نمبر ۳۰۱: اخبرنا الحسین... قالت کنت افرکه من ثوب النبی ﷺ.

حدیث نمبر ۳۰۲: اخبرنا شعیب... قالت کنت اراه فی ثوب رسول اللہ ﷺ فاحکه.

حدیث نمبر ۳۰۳: اخبرنا قتیبة... قالت کنت انا افرکه من ثوب رسول اللہ ﷺ.

حدیث نمبر ۳۰۴: اخبرنا محمد... قالت لقد رایتنی اجده فی ثوب رسول اللہ ﷺ فاحته منه.

باب بول الصبی الذی لم یاکل الطعام

حدیث نمبر ۳۰۵: اخبرنا قتیبة... فاجلسه رسول اللہ ﷺ فی حجره فبال علی ثوبه فدعا بماء فنضحه ولم یغسله.

مفہوم: حضرت ام قیس رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ وہ اپنے چھوٹے بچے کو جو کھانا نہیں کھا سکتا تھا لے کر خدمت نبوی ﷺ میں حاضر ہوئے۔ سرکار دو عالم ﷺ نے اس بچہ کو گود میں بٹھلایا تو اس لڑکے نے آپ ﷺ کے کپڑوں پر پیشاب کر دیا۔ آپ ﷺ اس پر پانی کی چھڑک دیا اس کو دھویا نہیں

حدیث نمبر ۳۰۶: اخبرنا قتیبة... قالت اتی رسول اللہ ﷺ بصبی فبال علیه فدعا بماء فاتبعه اياه.

باب بول الجارية

حدیث نمبر ۳۰۷: اخبرنا مجاهد... قال النبی ﷺ یغسل من بول الجارية ویرش من بول الغلام.

مفہوم: حضرت ابو سمح ﷺ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ کپڑے پر اگر لڑکی کا پیشاب لگے تو اس کو دھویا جائے اور لڑکے کا پیشاب لگے تو اس پر پانی کی چھینٹے مارے جائیں۔

باب بول مایو کل لحمه

حدیث نمبر ۳۰۸: اخبرنا محمد... وامرهم ان يخرجوا فيها فيشربوا من البانها وابوالها... حتى ماتوا.

مفہوم: حضرت انس بن مالک ﷺ سے روایت ہے کہ عکل کے لوگ ایک دفعہ خدمتِ نبوی ﷺ میں حاضر ہوئے اور انہوں نے اسلام قبول کرلیا پھر سید الانبیاء ﷺ سے کہنے لگے کہ ہم لوگ جانور والے ہیں اور کاشتکار نہیں اور مدینہ منورہ کی آب وہوا بھی ان کے موافق نہیں ہے۔ نبی کریم ﷺ نے ان کو کئی اونٹ اور ایک چرواہے کا حکم دیا پھر ان لوگوں سے فرمایا کہ مدینہ منورہ سے باہر رہو اور ان جانوروں کا دودھ اور پیشاب پی لیا کرو۔ صحت یابی کے بعد ان لوگوں نے اسلام کو چھوڑ دیا اور مرتد ہو گئے اور چرواہے کو قتل کر کے اونٹوں کو لے کر بھاگ گئے۔ جب اس خبر کی سید الرسل ﷺ تک پہنچی تو ان کے پیچھے چند لوگوں کو بھیجا۔ وہ ان کو پکڑ کر لے آئے اور ان کی آنکھیں پھوڑ دی گئیں اور ان کے ہاتھ پاؤں کاٹ دیئے گئے۔ پھر ان لوگوں کو مقام حرہ میں چھوڑ دیا گیا اور وہ تڑپ تڑپ کر مر گئے۔

حدیث نمبر ۳۰۹: اخبرنا محمد... وامرهم ان يشربوا من البانها وابوالها حتى صحوا... مرسل.

باب فرث مایو کل لحمه يصيب الثوب

حدیث نمبر ۳۱۰: اخبرنا احمد... ايكم ياخذ هذا الفرت بدمه... فاخذ الفرت فذهب به ثم امهله... في قليب واحدا.

مفہوم: حضرت عبداللہ ﷺ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ خانہ کعبہ میں نماز ادا فرما رہے تھے اور ایک جماعت قریش کے قبیلہ کے افراد کی بیٹھی ہوئی تھی ان لوگوں نے ایک اونٹ ذبح کیا ہوا تھا ان میں سے ایک نے کہا کہ تم میں سے کون ایسا شخص ہے جو اس کی اوجھ کو لے کر کھڑا رہے جس وقت یہ شخص سجدہ کرے یہ گندگی آپ کی پشت پر رکھ دے۔ ان میں سے ایک بدنصیب کھڑا ہوا اور گندگی لے کر کھڑا رہا جس وقت آپ سجدہ میں گئے اس شخص نے وہ گندگی آپ ﷺ کی پشت مبارک پر رکھ دی۔ یہ حضرت فاطمہ الزہرہ ﷺ جو اس وقت (نابالغ) لڑکی تھیں وہ بھاگتی ہوئی آئیں اور وہ گندگی آپ ﷺ کی پشت مبارک سے اٹھائی۔ جس وقت آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا تو ابوجہل بن ہشام اور شیبہ بن ربیعہ اور عتبہ بن ربیعہ اور عقبہ بن ابی معیط اسی طرح سات قریش کے قبیلوں کے نام لے کر بددعا فرمائی عبداللہ ﷺ نے نقل کیا کہ اس ذات کی قسم کہ جس نے آپ پر قرآن کریم نازل فرمایا میں نے ان لوگوں کو غزوہ بدر کے دن ایک اندھے کنوے کے اندر پایا۔

باب البزاق يصيب الثوب

حدیث نمبر ۳۱۱: اخبرنا على... ان النبي ﷺ احذ طرف ردائه فبص فيه فرد بعضه على بعض.

مفہوم: حضرت انس ﷺ فرماتے ہیں کہ سید الکونین ﷺ نے ایک دفعہ اپنی چادر کے ایک کونے میں تھوکا پھر اس کو ملنے لگے۔

حدیث نمبر ۳۱۲: اخبرنا محمد... والا فبزق النبي هكذا في ثوبه ودلكه.

باب بدء التيمم

حدیث نمبر ۳۱۳: اخبرنا قتيبة...فنام رسول الله حتى اصبح على غير ماء فانزل الله عزو جل اية التيمم...تحته.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک دفعہ ہم لوگ نبی کریم ﷺ کے ساتھ سفر کو نکلے جس وقت مقام بیداء میں پہنچ گئے تو میرا گلے کا ہار ٹوٹ کر گر گیا۔ رسول کریم ﷺ اس کو تلاش کرنے کے لیے رک گئے اور آپ ﷺ کے ہمراہ دوسرے لوگ بھی رک گئے۔ وہاں پر پانی موجود نہ تھا اور نہ ہی لوگوں کے پاس پانی تھا۔ چنانچہ لوگ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ئے اور کہا کہ دیکھ لیں کہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے یہ کارنامہ سرانجام دیا ہے اور رسول کریم ﷺ اور دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو اسی جگہ ٹھہرا دیا جہاں پانی موجود نہیں ہے اور نہ ہی ساتھیوں کے پاس پانی ہے۔ یہ بات سن کر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ تشریف لائے اس وقت رسول کریم ﷺ میری ران پر سر رکھ کر سو گئے تھے۔ انہوں نے فرمایا کہ آپ نے رسول کریم ﷺ اور ان کے ساتھیوں کو ایسی جگہ کیوں روک دیا جہاں پانی موجود نہیں ہے اور نہ ہی ساتھیوں کے پاس پانی ہے یہ فرما کر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ناراض ہو گئے اور میری کمر میں (لکڑی وغیرہ سے) ٹھونک مارنے لگے میں اپنی جگہ سے نہیں ہلی صرف اسی وجہ سے کہ آپ ﷺ آرام فرما رہے تھے جس وقت آپ صبح بیدار ہوئے تو وہاں پر پانی موجود نہ تھا۔ چنانچہ پانی نہ ہونے کی وجہ سے بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے بغیر وضو نماز پڑھ لی اس وقت خداوند قدوس نے آیت تیمم نازل فرمائی۔ حضرت اسید بن حضیر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ تمہاری پہلی ہی برکت نہیں ہے اے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے گھر کے لوگو عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا اس کے بعد ہم نے اپنا اونٹ اٹھایا کہ جس پر میں سوار تھی تو پھر میرا ہار اس کے نیچے سے مل گیا۔

باب التيمم فى الحضر

حدیث نمبر ۳۱۴: اخبرنا الربيع...فلم يرد رسول الله ﷺ حتى اقبل على الجدار فمسح بوجهه ويديه ثم رد عليه السلام.

مفہوم: حضرت عمیر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید البشر ﷺ بیر جمل کے پاس تشریف لائے کہ ایک آدمی نے راستے میں سلام کیا۔ سرکار دو عالم ﷺ جواب دیئے بغیر دیوار کے پاس تشریف لے گئے پھر چہرہ اور دونوں ہاتھوں پر مسح کیا اس کے بعد اس کے سلام کا جواب دیا۔

باب التيمم فى الحضر

حدیث نمبر ۳۱۵: اخبرنا محمد...فضرب النبى ﷺ يديه الى الارض ثم نفخ فيهما ثم مسح بهما وجهه و كفيه...توليت.

مفہوم: حضرت عبدالرحمٰن بن ابزی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں حالتِ جنابت میں ہوں اور غسل کے لیے پانی بھی میسر نہیں ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نماز نہ پڑھنے کا مشورہ دیا اور فرمایا کہ پانی ملتے ہی غسل کر کے نماز ادا کر لینا۔ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ آپ رضی اللہ عنہ کو یاد نہیں جب ہم دونوں ایک لشکر میں تھے ہم دونوں کو حالتِ جنابت لاحق ہو گئی اور پانی بھی نہیں تھا نہ مل سکا آپ رضی اللہ عنہ نے تو نماز چھوڑ دی لیکن میں نے مقامِ مٹی جا کر ادا کی تھی۔ پھر ہم لوگ حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور یہ پیش آنے والا واقعہ بتایا اس پر فرمایا کہ تمہیں یہ کافی تھا اس کے بعد اپنے دونوں ہاتھ زمین پر مار کر پھونک ماری اور اپنے چہرے اور دونوں ہاتھوں کو منہ اور ایک ہاتھ کو دوسرے پر پھیرا۔ یہ سب باتیں سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آپ ﷺ نے جو کچھ ابھی بیان کیا وہ سب تمہارے حوالے ہیں۔

حدیث نمبر ۳۱۶: اخبرنا محمد...فاتيت النبى فاخبرته بذلك فقال انما كان يجزيك من ذلك التيمم.

باب التیمم فی السفر

حدیث نمبر ۳۱۷: اخبرنا محمد... ولم ینفضوا من التراب شیئا فمسحوا بها وجوههم وایدیهم... الی الاباط.

مفہوم: حضرت عمار رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ رات میں مقام اولات الجیش میں پہنچے اور ٹھہرے اور آپ ﷺ کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا تھیں اور ان کا گلوبند ملک یمن کے موتی کے نگ کا تھا جو کہ ظفار کے نگوں کا تھا وہ ٹوٹ کر گر گیا۔ لوگ اس گلوبند کی تلاش کرنے میں مشغول ہو گئے لوگوں کے پاس پانی تک موجود نہ تھا تو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر سخت ناراض ہوئے اور فرمایا کہ تم نے لوگوں کو ہار تلاش کرنے میں مبتلا کر دیا جبکہ ان کے پاس پانی نہیں ہے اور نہ ہی اس جگہ پانی ہے اس پر خداوند قدوس نے مٹی پر تیمم کرنے کی اجازت نازل فرمائی۔ اس وقت مسلمان سید البشر ﷺ کے ساتھ کھڑے ہو گئے اور ہاتھ زمین پر مارے پھر ہاتھ اٹھا لئے اور مٹی کو نہیں جھٹکا اور اپنے چہروں اور ہاتھوں اور مونڈھوں پر مسح فرمایا اور اندرونی جانب بغلوں کے اندر تک مسح کر لیا۔

باب الاختلاف فی کیفیة التیمم

تیمم کی کیفیت میں اختلاف کا بیان

حدیث نمبر ۳۱۸: اخبرنا العباس... قال تیممنا مع رسول اللہ ﷺ بالتراب فمسحنا بوجوهنا وایدینا الی المناکب.

مفہوم: حضرت ام عمارہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ہم نے سرور کونین ﷺ کے ساتھ تیمم کیا تو سرکار دوعالم ﷺ نے چہرہ مبارک اور پھر بعد مونڈھوں تک مسح فرمایا۔

تیمم کا بیان:...... یہ حدیث عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے، اس میں باعتبار محل کیفیت تیمم کا بیان ہے چنانچہ وہ مسح یدین کے بارے میں کہتے ہیں کہ ہم نے دونوں ہاتھوں پر مسح مونڈھوں تک کیا، یہ مسلک کس امام کا ہے اور جمہور کا کیا مذہب ہے، اس کی تفصیل عنوان سابق کے تحت گزر چکی ہے،

علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ کا فیصلہ:...... علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ تیمم میں بغلوں تک مسح یا تو پہلے مشروع تھا، پھر منسوخ ہو گیا یا یہ فعل صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اپنے اجتہاد سے کیا تھا اور انہوں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ نہیں پوچھا کہ مسح کہاں تک کیا جائے اس لئے ان کے اجتہاد میں غلطی واقع ہو گئی (واللہ تعالیٰ اعلم) اور مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ مطلب ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس مجمع میں موجود تھے نہ یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایسا کیا گیا ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر کوئی انکار نہیں فرمایا،

باب نوع اٰخر من التیمم والنفخ فی الیدین

تیمم کی ایک اور صورت اور دونوں ہاتھوں میں پھونک مارنے کا بیان

حدیث نمبر ۳۱۹: اخبرنا محمد... فقال ان کان الصعید لکافیك وضرب بکفیه الی الارض ثم نفخ فیهما... ماتولیت.

مفہوم: ایک شخص نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اے امیر المومنین رضی اللہ عنہ کبھی ایک ایک دو دو ماہ تک ہمیں پانی نہیں ملتا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مجھ کو پانی نہ ملے تو میں نماز نہ پڑھوں۔ جس وقت تک میں پانی نہ حاصل کر سکوں حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے

فرمایا کہ اے امیر المؤمنین آپ کو یاد ہے کہ میں اور آپ فلاں جگہ پر موجود تھے اور ہم اونٹ چراتے تھے تو تم کو معلوم ہے کہ ہم کو غسل کی ضرورت پیش آئی تھی۔ میں مٹی میں لوٹ پوٹ ہوگیا پھر رسول کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ ﷺ سے واقعہ عرض کیا۔ آپ ﷺ کو ہنسی آگئی اور آپ ﷺ نے فرمایا تم کو مٹی کافی تھی اور آپ ﷺ نے اپنی دونوں ہتھیلی کو زمین پر مارا پھر ان میں پھونک ماری اور چہرہ پر مسح فرمایا کچھ دیر تک کہنیوں تک مسح فرمایا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اے عمار تم خدا سے ڈرو کہ تم بغیر کسی روک ٹوک کے نقل کرتے ہو۔ حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اے امیر المؤمنین اگر آپ چاہیں تو میں یہ حدیث نقل کرنا چھوڑ دوں۔ نہیں تم نقل کرو بلکہ ہم اس کو تمہارے حوالے کر دیں گے اور تم خود ہی اس پر عمل کرنا ہم اس پر عمل نہیں کریں گے جس وقت تک دوسرے شخص کی گواہی نہ آئے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے سوال اور مسئلہ کی وضاحت:......سائل نے جب سوال کیا کہ ہم کبھی کبھی ایسے مکان میں ایک مہینہ اور دو مہینے تک ٹھہرتے ہیں، وہاں ہم کو جنابت لاحق ہوتی ہے مگر پانی نہیں ملتا تو کیا ہم ایسی حالت میں تیمّم کر سکتے ہیں، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا "اما انا فاذا لم اجد الماء الخ" یعنی اگر مجھے جنابت لاحق ہو جائے اور اتنی مدت مذکورہ تک پانی نہ ملے تو میں پانی ملنے تک نماز کو مؤخر کر دوں گا، اس سے واضح ہوگیا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رائے جوان کے اجتہاد پر مبنی ہے، یہ تھی کہ جنبی کے لئے تیمّم کی اجازت نہیں بلکہ وہ نماز کو پانی ملنے تک مؤخر کر دے،

خلاصہ:......لیکن ان کے علاوہ تمام صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور جمہور سلف کا قول یہ ہے کہ پانی نہ ملنے کی صورت میں جنبی کے لئے تیمّم کی اجازت ہے وہ جنابت کی صورت میں بھی اسی طرح تیمّم کرے جیسے حدث اصغر کے لئے کیا جاتا ہے، دونوں میں کوئی فرق نہیں یہ حکم شرعی عنوان کے ماتحت کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے،

ہاتھ کو زمین پر کتنی بار رگڑنا:......دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ حدیث میں "ضرب بکفیه الی الارض" کے الفاظ آئے ہیں، اس کے متعلق مختصر بات یہ ہے کہ مبسوط میں ہے کہ اگر بغیر ضرب کے اپنا ہاتھ دو مرتبہ زمین پر رکھا تو یہ صورت بھی درست ہے لیکن ضرب یعنی دو بار ہاتھ زمین پر مارنا افضل ہے، اس لئے کہ یہ عمل لفظ حدیث کے موافق ہے یا اس لئے کہ اس صورت میں غبار انگلیوں کے درمیان داخل ہو جاتا ہے، اسی لئے زاد المعاد میں لکھا ہے کہ ضرب کے وقت انگلیوں کا کشادہ ہونا بہتر ہے اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ پورے ہاتھ پر بغل تک مسح تیمّم میں شرط نہیں کیونکہ حدیث میں "وبعض ذراعیه" کے الفاظ ہیں کہ پیغمبر علیہ السلام نے بعض ذراعین پر مسح فرمایا نہ کہ کل ذراعین پر جس سے دونوں ہاتھوں کا مسح کہنیوں تک ثابت ہوتا ہے،

باب نوع آخر من التیمم
تیمم کی اور ایک قسم

حدیث نمبر ۳۲۰: اخبرنا عمرو... انما یکفیك ھکذا وضرب شعبة بیدیه... ومسح بھما وجھه و کفیه مرة واحدة.

مفہوم: حضرت عبدالرحمٰن رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مسئلہ تیمّم کے متعلق دریافت کیا تو انہوں نے لاعلمی ظاہر کی۔ اس پر حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آپ کو یاد نہیں کہ ہم دونوں ایک سفر میں تھے کہ مجھے جنابت کی حالت لاحق ہوگئی تو اور میرے تمام بدن پر مٹی لگ گئی پھر نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو یہ مسئلہ عرض کیا اس پر سید الرسل ﷺ نے تیمّم کا طریقہ بتلا دیا۔

حدیث نمبر ۳۲۱: اخبرنا اسمٰعیل... انما کان یکفیك وضرب شعبة بکفیه ضربة و نفخ فیهما... ماتولیت.

ذر باعتبار ثقاہت:...... ذر جو اس حدیث کا راوی ہے ذال کے زبر اور تشدید راء کے ساتھ ہے، اس کے زبر تشدید راء کے ساتھ ہے۔ اس کے والد کا نام عبداللہ مرہبی ہمدانی کوفی ہے۔ مرہبہ ایک حصہ ہے ہمدان کا جو ایک بڑا قبیلہ ہے نسبت کے وقت مرہبی کہا جاتا ہے ابن معین، نسائی، ابن خراش اور ابن نمیر نے اس کو ثقہ کہا ابو حاتم اور بخاری نی کہا کہ وہ صدوق تھا۔ یعنی سچ بولنے والا تھا اور امام ابوداؤد نے کہا کہ ذر بن عبداللہ مرہبی مرجئہ تھا، اس لئے ابراہیم نخعی اور سعید بن جبیر نے اس کی روایت کو چھوڑ دیا (مرجئہ ایک جماعت ہے اس نے اعمال کو ساقط کر دیا اور کہتی ہے کہ نجات کے لئے صرف ایمان کافی ہے)۔

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے سوال:...... عبدالرحمٰن بن ابزیٰ کی اس روایت کو امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں عمرو بن یزید کی سند سے اختصار کے ساتھ بیان کیا ہے۔ اس روایت میں صرف اتنا آیا ہے کہ ایک آدمی نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال کیا کہ جنابت سے طہارت حاصل کرنے کے لئے تیمم درست ہے یا نہیں وہ نہ جانے کہ کیا جواب دیں۔ یعنی سائل کو مناسب جواب جس سے وہ مطمئن ہو جائے نہ بتلا سکے بلکہ صرف اتنا فرمایا کہ "انا افعل کذا" یعنی اس صورت میں جب تک پانی نہ ملے تو میں نماز نہیں پڑھوں گا بلکہ نماز کو مؤخر کر دوں گا۔

جواب:...... بہرحال اس روایت کے الفاظ "فلم یدر مایقول" سے معلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سائل کے سوال کا اطمینان بخش جواب نہ دے سکے لیکن سوال یہ ہے کہ اس روایت کے بعض طرق میں آیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سائل کو جواب دیا کہ جنابت لاحق ہونے کی حالت میں جب تک تم کو پانی نہ ملے تو نماز نہ پڑھو چنانچہ پیچھے عنوان "التیمم فی الحضر" کے ماتحت کی روایت میں "قال عمر لاتصل" کے الفاظ آئے ہیں۔ اس طرح اگلے عنوان کے تحت کی حدیث میں بھی اسی قسم کے الفاظ آئے ہیں۔ بظاہر دونوں قسم کی روایات میں تضاد ہے۔

دفع تعارض:...... علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ ممکن ہے کہ انسان کے سامنے سہل اور آسان حکم موجود ہونے کے باوجود وہ خاص اپنے نفس کے حق میں کوئی ایسا طریقہ اختیار کر لے جس میں شدۃ ہو تو اس بناء پر جس راوی نے یہ روایت کی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سائل کے سوال کے جواب میں "لاتصل" فرمایا گویا اس نے لاتصل کو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول مذکور سے لیا ہے۔

خلاصہ کلام:...... بہرحال حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سوال کرنے والے شخص کو یہ نہیں بتلایا کہ تم کو جنابت لاحق ہونے کے بعد اگر پانی نہ ملے تو ایسی صورت میں تیمّم کیا کرو بلکہ فرمایا کہ میں تو ایسی حالت میں اس وقت تک نماز نہیں پڑھوں گا۔ جب تک مجھے پانی نہ ملے۔ اسی گفتگو کی مجلس میں حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی موجود تھے۔ انہوں نے پورا قصہ بیان کیا تا کہ اس سے یاد آ جائے کہ جنابت کے لئے بھی تیمّم جائز ہے۔ اس پر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا کیا ردعمل تھا۔ اس کا ذکر اس روایت میں نہیں ہے، اس لئے کہ یہ روایت مختصر ہے۔ اس کا ذکر عنوان سابق کے ماتحت کی مفصل روایت میں آیا ہے چنانچہ انہوں نے فرمایا "اتق اللہ یا عمار الخ" اس عبارت کا مفہوم و مطلب بھی عنوان سابق کے ذیل میں گزر چکا ہے۔

تمیم کی کیفیت:...... ارشاد مبارک "انما یکفیك ھکذا" میں چونکہ لفظ ھکذا مبہم ہے۔ اس سے تیمّم کی جس کیفیت کی طرف

اشارہ فرمایا اس کی صورت راوی حدیث شعبہ نے اس طرح پیش کی کہ اپنے دونوں ہاتھ دونوں گھٹنوں پر مارے۔ پھر دونوں ہاتھوں میں پھونک ماری پھر دونوں ہاتھوں سے اپنے چہرے اور کفین پر ایک بار مسح کر کے دکھایا۔غرض شعبہ نے اپنے اس فعل سے تیمّم کی۔ اس کیفیت کی طرف اشارہ کیا ہے جو حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو تعلیم دیتے وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار فرمائی تھی اور کیفیت پچھلے عنوان کے تحت کی حدیث میں بیان کی گئی ہے۔

باب نوع اٰخر

حدیث نمبر ۳۲۲: اخبرنا عبداللّٰه...انما يكفيك وضرب النبي بيديه الى الارض ثم نفخ فيهما فمسح بهما...ام لا.

مفہوم: حضرت عبدالرحمٰن رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے آکر حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ میں جنبی ہو گیا ہوں اور پانی بھی نہیں ہے تو کیا کروں؟ انہوں نے نماز نہ پڑھنے کا فرمایا۔اس پر حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اے عمر رضی اللہ عنہ کیا آپ کو یاد نہیں ہے کہ ہم دونوں سفر میں ایک ساتھ تھے کہ ہمیں جنابت لاحق ہو گئی تو آپ رضی اللہ عنہ نے نماز ادا نہیں کی اور میں مٹی میں لوٹ پھوٹ تھا تو میں نے نماز ادا کر لی۔اس بات کو سرکار دوعالم ﷺ کے سامنے بیان کی تو نبی کریم ﷺ نے تیمم کر کے فرمایا کہ تمہارے لئے یہ کافی تھا۔

باب تيمم الجنب

حدیث نمبر ۳۲۳: اخبرنا محمد...انما يكفيك ان تقول هكذا وضرب بيديه على الارض ضربة فمسح كفيه...عمار.

مفہوم: حضرت شقیق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آپ نے حضرت عمار رضی اللہ عنہ کا وہ قول سنا جس میں انہوں نے حضرتِ عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ مجھے نبی کریم ﷺ نے کسی کام سے بھیجا تو مجھے غسل لاحق ہو گیا اور میں مٹی میں لت پت تھا تو میں خدمتِ نبوی میں حاضر ہوا تو آپ تیمّم کر کے فرمایا کہ یہ آپ کیلئے کافی تھا۔حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کیا آپ کو یاد نہیں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کے فرمان پر اکتفا نہیں کیا۔

باب التيمم بالصعيد

حدیث نمبر ۳۲۴: اخبرنا سويد...اصابتنين جنابة ولا ماء قال عليك بالصعيد فانه يكفيك.

مفہوم: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا جو دوسرے لوگوں سے علیحدہ اور جماعت میں شامل نہیں ہے۔سید الرسل ﷺ نے ان سے فرمایا کہ کس وجہ سے دور بھاگ رہے ہو؟ انہوں نے عرض کیا کہ حالتِ جنابت میں ہوں اور پانی بھی نہیں ہے اسلئے الگ ہوں۔فرمایا کہ جب کبھی آپ کو پانی میسر نہ ہو تو مٹی سے تیمّم کر لیا کرو۔

باب الصلوة بتيمم واحد

ایک تیمم سے کئے نمازوں کا پڑھنا جائز ہے یا نہیں اس کا بیان

حدیث نمبر ۳۲۵: اخبرنا عمرو...الصعيد الطيب وضوء المسلم وان لم يجد الماء عشر سنين.

مفہوم: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید البشر ﷺ نے فرمایا کہ پاک مٹی مسلمان کے لئے وضو کا نائب ہے اگرچہ اس کو دس سال تک پانی میسر نہ ہو۔

حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کے حالات:...... یہ حدیث حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔بعض حضرات، نے کہا کہ ان کا نام جندب بن جنادۃ بن قیس تھا اور بعض نے کہا بریر تھا مشہور صحابی ہیں۔ان کے مناقب و فضائل بہت ہیں ازھد الصحابۃ فی الدنیا تھے۔ان کا انتقال ربذہ میں ۳۲ھ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی دور خلافت میں ہوا۔

دس سال تک پانی نہ ملے تو بھی تیمم جائز ہے:...... حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سفر کر کے اپنے اہل کے پاس جاتے اوران کو وہاں جنابت لاحق ہوتی اور غسل کے لئے پانی نہ پاتے مسند احمد کی روایت مین ہے "فاصابتنی جنابة فتیممت بالصعید و صلیت ایاماً فوقع فی نفسی من ذالك حتی ظننت انی هالك الخ" تو انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "الصعید الطیب وضوء المسلم الخ" پاکیزہ زمین مسلمان کے لئے وضو ہے۔اگرچہ دس برس تک پانی نہ پائے لفظ وضو واؤ کے زبر کے ساتھ ہے جو طہور کے معنی میں ہے کیونکہ پاک مٹی بمنزلہ پانی کے ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ لفظ وضو بضم الواؤ ہے تو مطلب یہ ہوگا کہ مٹی کا استعمال مخصوص طریقہ پر مثل وضو مسلم کے ہے۔

تیمم طہارت کاملہ ہے:...... بہر حال اس میں تشبیہ بلیغ ہے جس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ تیمم طہارت ناقصہ نہیں بلکہ مثل وضو کے طہارت کاملہ ہے۔

حدیث میں دس سال سے مراد:...... حدیث میں دس برس سے مراد کثرت ہے۔یہی مدت مقررہ مراد نہیں مطلب یہ ہے کہ اگرچہ زمانۂ دراز تک پانی نہ پائے پاک مٹی مسلمان کے لئے آلہ طہارت ہے۔

امام ابوحنیفہؒ اور امام احمدؒ کا مذہب:...... بہر تقدیر اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ نماز کا وقت گزر جانے سے تیمم نہیں ٹوٹتا بلکہ وہ مثل حکم وضو کے ہے اور طہارت مطلقہ ہے۔جب تک پانی نہ ملے برابر باقی رہے گا اور ایک تیمم سے جب تک حدث نہ ہو فرائض ونوافل سے جتنی چاہے پڑھے خواہ ایک وقت میں خواہ اوقات متعدد میں جیسا کہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے۔امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور ظاہر مذہب امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا یہ ہے کہ ہر فرض کے لئے مستقل تیمم کرے کیونکہ تیمم طہارت ضرور یہ ہے کہ صرف نماز کے وقت میں اس کے ادا کرنے تک باقی رہتا ہے۔امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے۔"من السنة ان لایصلی بالتیمم اکثر من صلوٰة واحدة" (رواه الدارقطنی و الطبرانی).

احناف کی طرف سے استدلال کا جواب:...... احناف اس کا جواب دیتے ہیں کہ اس میں کلام کیا گیا ہے کہ اس کی اسناد میں حسن بن عمارہ راوی کو شعبہ، سفیان، احمد بن حنبل، نسائی، دارقطنی اور ابن معین وغیرہ نے ضعیف اور متروک کہا ہے، اس لئے دلیل نہیں ہوسکتی، لہٰذا اس سے استدلال درست نہیں ہے۔

محدث فیروزہ آبادی کا فرمان:...... علاوہ اس کے محدث فیروزآبادی شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے سفر السعادۃ میں فرمایا ہے "ولم نجد فی حدیث صحیح انه یتیمم لکل فریضة تیمماً جدیداً بل امربهٖ مطلقاً و اقامه مقام الوضوء" محدث موصوف کی اس عبارت نے واضح کر دیا کہ ہر فرض کے لئے علیحدہ علیحدہ تیمم کرنا کسی حدیث صحیح سے ثابت نہیں ہے۔اگرچہ علامہ موصوف شافعی ہیں مگر بات انصاف کی فرمائی ہے جس سے مسلک احناف کی تائید ہوتی ہے اور خود مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے قائم

کردہ باب سے ان کی رائے بھی یہی معلوم ہوتی ہے کہ ایک ہی تیمم سے متعدد نمازوں کا پڑھنا درست ہے۔

باب فیمن لایجد الماء و لا الصعید

جو شخص نہ پانی پائے اور نہ پاک مٹی تو وہ کیا کرے گا

حدیث نمبر ۳۲۶:...... اخبرنا اسحق... ولم یجدوا ماء فصلوا بغیر وضوء... فانزل اله عزوجل اية التيمم ...خيرا.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جس وقت میں ہار کو سفر کے دوران بھول گئی تھی اس کو ڈھونڈنے کیلئے نبی کریم ﷺ نے اسید بن حضیر رضی اللہ عنہ اور کئی دوسرے حضرات بھیجا پھر جب نماز کا وقت آیا تو ان کا نہ تو وضو تھا اور نہ ہی وضو کے لیے پانی۔ ان لوگوں نے بغیر وضو نماز ادا لی، پھر یہ واقعہ سرور کونین ﷺ سے واقعہ عرض کیا تو اس پر آیتِ تیمم نازل ہوئی "فان تجدوا ماء فتيمموا...." حضرت اسید بن حضیر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ "جزاك الله خيراً" پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے کوئی ایسی آیت نازل نہیں فرمائی جس میں آپ کے لئے اور دوسرے مسلمانوں کیلئے اس میں خیر اور برکت نہ ہو۔

فاقد الطهورين کا حکم:...... علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ بظاہر اس ترجمے سے مصنف رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد یہ ہے کہ جو شخص پانی نہ پائے اور نہ پاک مٹی تو ایسی صورت میں وہ بغیر طہارت کے نماز پڑھ لیوے جب نماز کا وقت آ جائے اور بعد میں اس کا اعادہ نہیں کرے گا اس بات پر استدلال حدیث باب سے کیا ہے۔

مصنف کا مسئلہ مذکور پر استدلال:...... استدلال اس طرح سے کیا ہے کہ عدم مشروعیت تیمّم کو عدم تراب بعد المشروعیت کی جگہ رکھا گیا ہے کیونکہ دونوں کا حاصل اور مرجع تعذرِ تیمّم ہے جو یہاں مؤثر ہے کیونکہ اس وقت تک تیمم کا حکم نازل نہیں ہوا تھا تو گویا مٹی موجود نہ تھی اور حضرت اسید بن حضیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے ساتھیوں کے پاس پانی بھی نہ تھا، اس لئے وہ حضرات مثل فاقد الطہورین کے ہو گئے، اس لئے اسی حال میں بغیر وضو اور تیمّم کے نماز پڑھ لی۔ پھر انہیں آیت تیمّم نازل ہونے کے بعد اعادہ کا حکم نہیں دیا گیا۔

علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان:...... اس استدلال کی تائید میں علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ نے تفصیلی بات کی ہے۔ کہتے ہیں کہ یہ اس ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے موافق ہے جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اذا أمرتكم بأمر فأتوا منه مااستطعتم او كما قال" یعنی جب میں تم کو کسی چیز کا حکم دوں تو بقدر استطاعت اس پر عمل کرو۔

انسان بقدر قدرت مکلّف ہے:...... معلوم ہوا تکلیف بقدر استطاعت ہے۔ اب پانی اور مٹی نہ ملنے کی صورت میں انسان کی آخری استطاعت یہی ہو سکتی ہے کہ اسی حالت میں بغیر طہارت کے نماز پڑھ لے اور چونکہ غیر مستطاع کا مکلف نہیں اس لئے وہ ساقط ہے اور بلا دلیل غیر مستطاع سے مستطاع ساقط نہیں ہوگا۔ یہی بات قیاس اور اصول کے موافق ہے کیونکہ شرط صلوٰۃ یعنی وضو اور تیمّم متعذر ہونے کی صورت میں اس کا انسان کو مکلّف نہیں بنایا گیا ہے لیکن اس سے اس کو جس مشروط یعنی نماز کا مکلف بنایا گیا ہے۔ وہ ساقط نہیں ہو سکتی جیسا کہ سترِ عورت و طہارت ثوب اور طہارت مکان وغیرہ کا حال ہے کیونکہ ان میں سے کسی بھی شرط کے معدوم ہونے سے نماز کا مطالبہ ذمے سے ساقط نہیں ہوگا بلکہ انسان کے ذمہ ضروری ہے کہ اسی حالت میں نماز ادا کرے۔ پھر

اعادہ نہیں کرے۔ اسی طرح طہارت کا معاملہ ہے۔ وہ شرط صلوٰۃ ہے اور پانی اور مٹی نہ ملنے کی صورت میں اس کی تکلیف ساقط ہوجانے سے مشروط کی تکلیف ساقط نہ ہوگی، اس لئے ایسی حالت میں بدون طہارت کے نماز پڑھے۔ پھر اعادہ کی ضرورت نہیں بلکہ تعذر رکن بھی باقی ارکان کی تکلیف کو ساقط نہیں کرتا ہے تو تعذر شرط تکلیف مشروط کو کس طرح ساقط کرے گا۔ مثلاً اگر بعض اعضائے وضو کا غسل عدم محل کی وجہ سے متعذر رہو تو باقی اعضاء کو دھولے گا اور بعض اعضاء کا غسل متعذر رہونے سے وضو ساقط نہ ہوگا۔ اسی طرح جب قراءۃ فی الصلوٰۃ سے عاجز ہو جائے اور قیام وغیرہ سے عاجز ہو جائے تو اس سے نماز ساقط نہیں ہوتی ہے۔

فاقد الطہورین پر نماز کا اعادہ نہیں مصنف کا میلان: ......غرض مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے کلام سے اس بات کی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ فاقد الطہورین نماز پڑھے اور پھر اس کا اعادہ نہ کرے۔ اسی طرح امام بخاری کے کلام سے ان کا میلان ورجحان بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ اسی حالت میں بدون طہارت کے نماز ادا کرے اور اعادہ کی ضرورت نہیں۔

علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ کی اس توجیہ کے مطابق امام نسائی نے اس مسئلے میں امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کی موافقت کی ہے۔ ان کا مسلک یہ ہے کہ نماز کا وقت آنے کے بعد جو شخص نہ پانی پائے اور نہ مٹی وہ اسی حال میں بغیر طہارت کے نماز پڑھے اور پھر اس کا اعادہ نہ کرے۔

علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ کی رائے کو حدیث مذکور سے ثابت کرنا مشکل ہے: ......لیکن ہماری سمجھ میں یہ بات نہیں آتی کہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے مقصد اور مسلک کو جس فراخ دلی سے علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ نے پیش کیا ہے۔ وہ مقصد حدیث باب سے کس طرح ثابت ہوسکتا ہے، ہم تو سمجھتے ہیں کہ حدیث باب سے اس کا ثبوت مشکل ہے۔ کیا کوئی یقین سے بتا سکتا ہے کہ پیغمبر علیہ السلام نے ان کی نماز کو درست قرار دیا تھا اور لوٹانے کا حکم نہیں فرمایا کیا عدم ذکر عدم واقعی کی دلیل بن سکتا ہے۔ ظاہر تو یہی ہے کہ انہوں نے بعد میں تیمم سے نماز کا اعادہ کیا ہوگا۔ اب رہا یہ سوال کہ حدیث باب میں آیا ہے "فصلوا بغیر وضوء" لیکن یہ الفاظ اثبات مقصد کے لئے کافی نہیں ہوسکتے کیونکہ ہوسکتا ہے کہ انہوں نے تیمم کا حکم نازل ہونے کے بعد نماز ادا کی ہو جیسا کہ یہی بات پچھلے ابواب یعنی "باب بدء التیمم" اور "باب التیمم فی السفر" کے ماتحت کی روایت سے معلوم ہوتی ہے، اس لئے ہوسکتا ہے کہ راوی نے اجزاء کی ترتیب تبدیل کردی ہو اور نماز کا بیان مقدم کردیا ہو کہ حضرت اسید بن حضیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے ساتھیوں کے پاس پانی نہ تھا، اس لئے انہوں نے بغیر طہارت کے نماز پڑھ لی۔

واقعہ جزئی ہے جس میں عموم نہیں: ......دوسری بات یہ ہے کہ اس روایت میں جو واقعہ بیان کیا گیا ہے وہ فعلی اور جزئی واقعہ ہے جس میں عموم نہیں ہے۔ دوسری طرف حدیث قولی کی روشنی میں ایک اصول بیان کیا گیا ہے۔ "لا صلوٰۃ الا بطھور" بدون طہارت کے کوئی نماز نہیں ہوسکتی ہے تو ظاہر بات ہے کہ جب کوئی خاص واقعہ کسی اصول سے مزاحم ہو تو ترجیح اصول کو ہوگی۔

تیسری بات یہ ہے کہ جس طرح امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت اسید بن حضیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے رفقاء کے فعل سے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ فاقد الطہورین اسی حالت میں بغیر طہارت کے نماز پڑھے اور پھر اس کا اعادہ نہ کرے۔ اسی طرح حضرات احناف کے پاس حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جنبی ہوگئے تھے اور انہوں نے نماز نہیں پڑھی بلکہ قضا کردی۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس فعل میں اس بات کی کوئی تفصیل نہیں ہے کہ نماز کے قضاء

کرنے پر کسی طرح کا عتاب ہوا ہو۔

مصنف کی دلیل نص نہیں:...... بہرحال بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ اپنے مدعا کے اثبات میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے جو دلیل پیش کی ہے وہ نص نہیں ہے، اس لئے قابل قبول نہیں ہے۔

باب کی دوسری حدیث میں آیا ہے کہ ایک شخص کو جنابت لاحق ہوئی۔ اس نے نماز نہیں پڑھی۔ اس کا ذکر جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اصبت" کہ تمہارا یہ فعل درست ہے۔ ایک اور شخص جنبی ہوگیا۔ اس نے تیمّم کیا اور نماز پڑھی۔ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس عمل کا ذکر کیا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے بھی فرمایا کہ "اصبـــــت" تم نے ٹھیک کیا ہے، اس لئے کہ تم نے اپنے اجتہاد سے جو عمل کیا تمہارا وہ عمل درست اور حکم شریعت کے موافق ہوا۔

سوال:...... اب رہا یہ سوال کہ اول شخص کو بھی یہ ارشاد فرمایا کہ تم نے ٹھیک کیا ہے۔

جواب:...... تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اس شخص نے جو عمل کیا تھا وہ بھی اپنے اجتہاد سے کیا تھا تو بلحاظ اجتہاد وہ بھی مصیب یعنی درست کار تھے۔ اگرچہ وہ شخص تیمّم سے نماز نہ پڑھنے کی وجہ سے اپنے اجتہاد میں صواب اور حق کو نہ پاسکا۔ تاہم فعل اس کا اجتہادی تھا اور نیت اچھی تھی اور اس حیثیت سے اس کے فعل کو لغو لایعنی قرار نہیں دیا۔ **(واللہ تعالیٰ علم، کذا فی الحاشیة العلامة السندھی رحمة اللہ علیه)**

حدیث نمبر ۳۲۷: اخبرنا محمد... اصبت فاجنب رجل اخر فتیمم وصلی فاتاه ففال نحو ماقال للاخر یعنی اصبت.

مفہوم: حضرت طارق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی جنبی ہوگیا اور اس نے نماز بھی نہیں پڑھی تھی، مسلسل پانی کو تلاش کرتا رہا اور نماز کا وقت بھی باقی تھا پھر نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنا عذر پیش کیا تو سید الرسل ﷺ نے ان کو سراہا۔ اسی طرح ایک دوسرے آدمی کو حضور اکرم ﷺ نے سراہا جس کو حالتِ جنابت لاحق ہوگئی تو اس نے تیمّم کر کے نماز ادا کرلی۔

كتاب المياه من المجتبى

قال اللہ عز وجل وانزلنا من السماء ماء طهورا... صعیدا طیبا.

اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم تم پر آسمان سے پانی نازل کرتے ہیں تاکہ تم لوگوں کو اس سے پاک کردے۔ اور ارشاد ربانی ہے تم کو پانی میسر نہ ہو تو مٹی سے تیمّم کرو۔

حدیث نمبر ۳۲۸: اخبرنا سوید... اغتسلت من الجنابة فتوضا النبی بفضلها... ان الماء لاینجسه شیء.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرور کونین ﷺ نے اپنی زوجہ مطہرہ کے بچے ہوئے پانی سے وضو فرمایا تو زوجہ مطہرہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا کہ یہ تو غسل کا پانی ہے۔ فرمایا پانی کو کوئی چیز ناپاک نہیں کرسکتی۔

باب ذكر بئر بضاعة

حدیث نمبر ۳۲۹: اخبرنا ھرون... یارسول اللہ ﷺ اتوضا من بئر بضاعة... فقال الماء طهور لاینجسه شیء.

مفہوم: حضرت ابوسعید خدری ﷛ سے مروی ہے کہ لوگوں نے نبی کریم ﷺ سے بیر بضاعہ سے وضو کرنے کے بارے میں دریافت کیا اور کہا کہ اس کنوے میں کتوں کا گوشت، حیض کے کپڑے اور بدبودار اشیاء ڈالی جاتی ہیں؟ فرمایا پانی کو کوئی چیز ناپاک نہیں کرسکتی۔

حدیث نمبر ۳۳۰: اخبرنا عباس...وهو يتوضا من بئر بضاعة فقلت اتوضا منها...الماء لاينجسه شيء.

باب التوقيت في الماء

حدیث نمبر ۳۳۱: اخبرنا الحسين...سئل رسول الله ﷺ عن الماء وماينوبه من الدواب والسباع...لم يحمل الخبث.

مفہوم: عبداللہ بن مبارک ﷛ سے مروی ہے کہ سیدالانبیاء ﷺ سے پانی پینے کیلئے آنے اور جانے والے جانوراور درندوں کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا کہ جب تک پانی دوقلوں تک پہنچے وہ پانی ناپاک نہیں ہوتا۔

حدیث نمبر ۳۳۲: اخبرنا قتيبة...لاتذرموه فلما فرغ دعا بدلو من ماء فصبه عليه.

مفہوم: حضرت انس ﷛ سے مروی ہے کہ ایک دیہاتی نے مسجد میں پیشاب کر دیا تو لوگ اس کو منع کرنے کیلئے اس پیچھے بھاگے تو سیدالانبیاء ﷺ نے ان کو منع فرمایا پھر اس کے پیشاب سے فراغت کے بعد نبی کریم ﷺ نے پانی کا ایک ڈول منگوا کر اس جگہ پر بہادیا۔

حدیث نمبر ۳۳۳: حدثان عبدالرحمن...دعوه واهريقوا على بوله دلوا من ماء فانما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين.

باب النهي عن اغتسال الجنب في الماء الدائم

حدیث نمبر ۳۳۴: اخبرنا الحرث...لايغتسل احدكم في الماء الدائم وهو جنب.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ ﷛ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے حالت جنابت میں ٹھہرے ہوئے پانی کے اندر غسل کرنے سے منع فرمایا ہے۔

باب الوضوء بماء البحر

حدیث نمبر ۳۳۵: اخبرنا قتيبة...فقال رسول الله ﷺ هو الطهور مائه الحل ميته.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ ﷛ سے مروی ہے کہ ایک آدمی نے سرورکونین ﷺ سے دریافت کیا کہ ہم سمندر میں سفر کرتے ہیں اور ہمارے پاس پانی اتنی مقدار میں ہوتا کہ ہمارے پینے کیلئے کافی ہوتا ہے تو اس صورت میں ہم سمندر کے پانی سے وضو کرلیں؟ فرمایا کہ سمندر کا پانی پاک کرنے والا اور اس کا مردہ حلال ہے۔

باب الوضوء بماء الثلج والبرد
برف اور اولے کے پانی سے وضو کرنا

حدیث نمبر ۳۳۶: اخبرنا اسحق...اللّهم اغسل خطاياى بماء الثلج والبرد...نقيت الثوب الابيض من الدنس.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ ﷝ سے روایت ہے کہ سیدالبشر ﷺ نے فرمایا اے اللہ میرے گناہوں کو برف اور اولے سے پاک فرما اور میرے دل سے سب غلطیوں اور برائیوں سے اس طرح صاف کردے جس طرح تو نے سفید کپڑے سے میل کچیل کو صاف کردیا۔

غضیف بن حارث کون؟......اس حدیث کے راوی غضیف بن حارث صحابی ہیں یا تابعی ابن ابی حاتم نے کہا کہ میرے

والد اور ابوزرعہ نے کہا ہے کہ وہ صحابی ہیں، اسی طرح امام بخاری وغیرہ نے بھی ان کو صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں شمار کیا ہے مگر ابن سعد وغیرہ نے تابعین میں شمار کیا ہے اور ثقہ بتایا ہے انہوں نے جب حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے دریافت کیا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم غسل جنابت فوراً فرماتے تھے یا آخری شب تک مؤخر فرما دیتے، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جواب دیا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات مختلف تھے، کبھی تو اول شب میں غسل کرتے تھے، یہ صورت اقرب الی التنظیف ہے۔

امت محمدی پر آسانیاں ہی آسانیاں ہیں:...... کبھی امت کی سہولت اور بیان جواز کے لئے آخری شب میں غسل کرتے تھے اس پر غضیف بن حارث نے کہا "**الحمد اللہ الذی جعل فی الامر سعة**" کہ تمام تعریف اس اللہ کے لئے جس نے دین میں بڑی وسعت اور سہولت رکھی ہے، اس لئے کہ اس نے ہمارے لئے دونوں چیزوں کو جائز قرار دیا ہے اور اس جواز کو اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو بذریعہ عمل بتلا دیا ہے۔

سوال پیدا ہوسکتا ہے:...... لیکن یہاں پر کوئی کہہ سکتا ہے کہ اس حدیث سے تاخیر غسل کے جواز پر استدلال صحیح نہیں کیونکہ اس کا مطلب یہ بھی ہوسکتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اول شب میں غسل فرماتے تھے جبکہ جنابت اول شب میں لاحق ہوتی اور آخر شب میں غسل فرماتے جبکہ جنابت آخر شب میں لاحق ہوتی۔

جواب:...... اس کے جواب میں کہا جاسکتا ہے کہ بقرینہ سوال اور سائل کے قول الحمد للہ الخ پر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی تقریر کے قرینے سے تاخیر غسل کا جواز اس حدیث سے مستفاد ہوتا ہے، **کذا قال علامة السندھی**)

حدیث نمبر ۳۳۷: اخبرنا علی... یقول اللّٰھم اغسلنی من خطایای بالثلج والماء والبرد.

باب سؤر الکلب

حدیث نمبر ۳۳۸: اخبرنا علی... اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیرقه ثم لیغسله سبع مرات.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اس برتن کو تین دفعہ دھونے کا حکم فرمایا جس میں کتا منہ ڈالے۔

باب تعفیر الاناء بالتراب من ولوغ الکلب فیه

حدیث نمبر ۳۳۹: اخبرنا محمد... اذا ولغ الکلب فی الاناء فاغسلوہ سبع مرات وعفروہ الثامنة بالتراب.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے کتوں کو مارنے کا حکم فرمایا مگر یہ کہ وہ شکار کیلئے یا حفاظت کرنے کیلئے رکھا ہو تو اس کی اجازت دی ہے۔ پھر فرمایا کہ جب برتن میں کتا منہ ڈالے تو اس کو سات مرتبہ دھوؤ اور آٹھویں مرتبہ اس برتن کو مانجھو اور صاف کرو۔

حدیث نمبر ۳۴۰: اخبرنا عمرو... وقال اذا ولغ الکلب فی الاناء فاغسلوہ سبع مرات وعفروہ الثامنة... بالتراب.

حدیث نمبر ۳۴۱: اخبرنا اسحق... اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیغسله سبع مرات اولاھن بالتراب.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ جب کسی برتن میں کتا منہ ڈالے تو اس برتن کو سات مرتبہ دھوؤ پہلی مرتبہ مٹی مل کر دھوئے۔

حدیث نمبر ۳۴۲: اخبرنا اسحق...اذا ولغ الکلب فی اناء احدکم فلیغسله سبع مرات اولاهن بالتراب.

باب سؤر الهرة

حدیث نمبر ۳۴۳: اخبرنا قتیبة...انها لیست بنجس انما هی من الطوافین علیکم و الطوافات.

مفہوم: حضرت کبشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت ابوقتادہ رضی اللہ عنہ میرے ہاں تشریف لائے اور انہوں نے ایسی بات کہی جس کا مفہوم ومطلب ان کے لیے وضو کا پانی ڈالنا تھا، اچانک ایک بلی آئی اور اس میں سے پانی پینے لگی جب اچھی طرح پانی پی چکی تو مجھ سے حضرت ابوقتادہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا اے میری بھتیجی تم اس پر حیران ہو؟ عرض کیا جی ہاں، اس پر حضرت ابوقتادہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سیدالرسل ﷺ نے فرمایا بلی ناپاک نہیں وہ تو دن رات تمہارے ارد گرد گھومنے پھرنے والیوں میں سے ہے۔

باب سؤر الحائض

حدیث نمبر ۳۴۴: اخبرنا عمرو...و کنت اشرب من الاناء فیضع فاه حیث وضعت و انا حائض.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں حالتِ حیض میں ہڈی چوسا کرتی تھی پھر سرکار دو عالم ﷺ اسی جگہ پر اپنا منہ لگا کر چوستے تھے جس جگہ میں منہ لگایا کرتی تھی۔ پھر اسی طرح میں حالتِ حیض میں پانی پیتی تو سیدالکونین ﷺ اسی جگہ سے پانی نوش فرماتے تھے جس جگہ سے میں پیتی تھی۔

باب الرخصة فی فضل المراة

حدیث نمبر ۳۴۵: اخبرنا هرون...کان الرجال و النساء یتوضؤن فی زمان رسول الله ﷺ جمیعا.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کے دور میں مرد اور عورت ایک دوسرے کے بچے ہوئے پانی سے وضو کر لیا کرتے تھے۔

باب النهی عن فضل وضوء المراة

حدیث نمبر ۳۴۶: اخبرنا عمرو...نهی ان یتوضا الرجل بفضل وضوء المراة.

مفہوم: حضرت حکم بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے منع فرمایا کہ عورت کے وضو سے بچے ہوئے پانی سے مرد وضو کرلے۔

باب الرخصة فی فضل الجنب

حدیث نمبر ۳۴۷: اخبرنا قتیبة...انها کانت تغتسل مع رسول الله ﷺ فی الاناء الواحد.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ وہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ ایک ہی برتن سے غسل کیا کرتی تھی۔

باب القدر الذی یکفتی...من الماء للوضوء و الغسل

حدیث نمبر ۳۴۸: اخبرنا عمرو...یتوضا بمکوك و یغتسل بخمسة مکاکی.

مفہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ ایک مکوک پانی سے وضو اور پانچ مکوک سے غسل فرماتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۴۹: اخبرنا هرون... ان رسول الله ﷺ كان يتوضا بمد و يغتسل بنحو الصاع.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سرورکونین ﷺ ایک مد پانی سے وضو اور ایک صاع پانی سے غسل فرماتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۵۰: اخبرنا ابوبكر... كان رسول الله ﷺ يتوضا بالمد و يغتسل بالصاع.

كتاب الحيض و المستحاضة من المجتبى

باب بدء الحيض وهل يسمى الحيض نفاسا

حدیث نمبر ۳۵۱: اخبرنا اسحق... لا نرى الا الحج فلما كنا بسرف حضت... امر كتبه الله على بنات آدم... با لبيت.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ایک دفعہ ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ حج کیلئے نکلے۔ سرف نامی جگہ پہنچنے کے بعد مجھے حیض آنا شروع ہوگیا تو سیدالرسل ﷺ میرے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ آپ کو کیا ہوا، کیا آپ کو حیض آنے لگا؟ میں نے عرض کیا کہ جی ہاں۔ تو اس پر فرمایا کہ یہ تو وہ کام ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے بناتِ آدم کیلئے مقرر کیا ہے۔ پس آپ حاجیوں جیسا کام کرتی رہو مگر یہ کہ خانہ کعبہ کا طواف نہ کرو۔

باب ذكر الاستحاضة و اقبال الدم ادباره

حدیث نمبر ۳۵۲: اخبرنا عمران... انما ذلك عرق فاذا اقبلت الحيضة فدعى الصلوة ... ثم صلى.

مفہوم: حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ وہ رسول کریم ﷺ کے پاس آکر عرض کرنے لگی کہ مجھے استحاضہ ہے سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ یہ تو ایک رگ ہے پس تم حیض آنے کے بعد نماز کو چھوڑ دو پھر حیض کے دن ختم ہونے کے بعد غسل کر کے نماز ادا کرو۔

حدیث نمبر ۳۵۳: اخبرنا هشام... اذا اقبلت الحيضة فدعى الصلوة و اذا ادبرت فاغتسلى.

حدیث نمبر ۳۵۴: اخبرنا قتيبة... ان ذلك عرق فاغتسلى ثم صلى فكانت تغتسل عند كل صلوة.

باب المراة تكون لها ايام معلومة تحيضها كل شهر

حدیث نمبر ۳۵۵: اخبرنا قتيبة... امكثى قدر ما كانت تحبسك حيضتك ثم اغتسلى.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا نے حضور اکرم ﷺ سے خون کے بارے میں دریافت کیا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے ان کا غسل کرنے کا ٹب دیکھا جو خون سے بھرا ہوا تھا۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ تم اس وقت ٹھہری رہو نماز، روزے اور اس مرض سے پہلے جتنے دن پہلے تمہارا حیض روکتا تھا اسی دن تک پھر غسل کرنا۔

حدیث نمبر ۳۵۶: اخبرنا محمد... دعى قدر تلك الايام و الليالى التى كنت تحيضين فيها ثم اغتسلى و استثفرى وصلى.

مفہوم: ایک خاتون نے سرکار دو عالم ﷺ سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ مجھے استحاضہ کی بیماری ہوگئی ہے کیا میں نماز کو ترک کر دوں آپ نے فرمایا نہیں لیکن جس طرح سے پہلے تم کو دن اور رات میں حیض آیا کرتا تھا۔ اسی طرح ان دنوں میں نماز ترک کر دو پھر غسل کرو اور تم لنگوٹ باندھو اور نماز ادا کیا کرو۔

حدیث نمبر ۳۵۷: اخبرنا قتیبة...فلتترك الصلوة قدر ذلك من الشهر فاذا خلفت ذلك فلتغتسل ثم لتستثفر بالثوب ثم لتصل.

باب ذكر الاقراء

حدیث نمبر ۳۵۸: اخبرنا الربيع...فلتترك الصلوة ثم تنظر مابعد ذلك فلتغتسل عند كل صلوة.

مفہوم: حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کو استحاضہ ہو گیا اور وہ کسی طریقہ سے پاک نہیں ہوتی تھیں۔ سید الرسل ﷺ سے مسئلہ دریافت کیا گیا۔ تو آپ نے فرمایا یہ حیض نہیں بلکہ یہ تو بچہ دانی کی ایک چوٹ ہے تم اپنے ماہواری کو شمار کرلو کہ جتنے دن ماہواری آتی تھی ان دنوں میں تم نماز کو چھوڑ دو پھر تم اس کے بعد ہر ایک نماز کے لئے غسل کیا کرو۔

حدیث نمبر ۳۵۹: اخبرنا موسى...أن تترك الصلوة قدر اقرائها وحيضتها وتغتسل وتصلي فكانت تغتسل عند كل صلوة

حدیث نمبر ۳۶۰: اخبرنا عيسى...سانما ذلك عرق فانظري اذا اتاك قروك فلاتصلي...ماذكر المنذر.

مفہوم: حضرت فاطمہ بنت جحش رضی اللہ عنہا سے روایت ہے نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور انہوں نے خون جاری ہونے کا مسئلہ پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ یہ ایک رگ ہے جب تم کو حیض آئے تو نماز مت پڑھو پھر جب حیض بند ہو جائے تو نماز ادا کرو۔

حدیث نمبر ۳۶۱: اخبرنا اسحق...انما ذلك عرق وليست بالحيضة فاذا اقبلت الحيضة فدعي الصلوة...وصلي

باب جمع المستحاضة بين الصلوتين...اذا اجتمعت

حدیث نمبر ۳۶۲: اخبرنا محمد...وامرت ان توخر المغرب وتعجل العصر وتغتسل لهما غسلا واحدا...غسلا واحدا.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ مستحاضہ عورت کے بارے میں دور نبوی ﷺ میں کہا گیا ہے کہ یہ ایک رگ ہے جو کہ بند نہیں ہوتی اور حکم فرمایا گیا اس کو نماز ظہر میں تاخیر اور نماز عصر میں جلدی کرنے کا اور دونوں نمازوں کیلئے ایک ہی غسل کرنے کا۔ اس طریقہ سے مغرب میں تاخیر اور عشاء میں عجلت کرنے کا اور دونوں نمازوں کے لئے ایک غسل کرنے کا پھر نماز فجر کیلئے ایک غسل کرنے کا۔

حدیث نمبر ۳۶۳: اخبرنا سويد...فقال تجلس ايام اقرائها ثم تغتسل وتوخر الظهر وتعجل العصر...وتغتسل للفجر.

مفہوم: حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے رسول کریم ﷺ سے عرض کیا: یارسول اللہ ﷺ! وہ عورت مستحاضہ ہے آپ ﷺ نے فرمایا تم اپنے حیض کے دنوں میں ٹھہر جاؤ پھر غسل کرو اور نماز ظہر میں تاخیر اور نماز عصر میں جلدی کرو اور دونوں کو ایک ہی غسل سے پڑھو۔ پھر نماز میں تاخیر کرو اور نماز عشاء میں جلدی اور غسل کر کے دونوں کو ایک ساتھ پڑھ لو اور نماز فجر کے لئے غسل کرلو۔

باب الفرق بين دم الحيض والاستحاضة

حدیث نمبر ۳۶۴: اخبرنا محمد...اذا كان دم الحيض فانه دم اسود يعرف فامسكي عن الصلوة...من كتابه.

مفہوم: حضرت فاطمہ بنت جحش رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ان کو استحاضہ تھا۔ حضور اکرم ﷺ نے ان سے فرمایا جب حیض کا خون آئے اگر وہ کالا خون ہو تو نماز نہ پڑھو پھر جب دوسرے قسم کا خون آئے تو تم وضو کرو اور نماز ادا کرو۔ اس لئے کہ وہ خون ایک رگ کا خون ہے۔

حدیث نمبر ۳۶۵: اخبرنا محمد...فاذا کان ذلک فامسکی عن الصلوۃ فاذا کان الاخر فتوضئی وصلی...واللہ تعالیٰ اعلم

حدیث نمبر ۳۶۶: اخبرنا یحیی...انما ذلک عرق ولیست بالحیضۃ فاذا اقبلت الحیضۃ فدعی الصلوۃ...واللہ تعالیٰ اعلم.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت فاطمہ بنت ابی حبیش رضی اللہ عنہا کو استحاضہ ہوگیا انہوں نے نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا کہ یارسول اللہ ﷺ مجھے استحاضہ کا مرض لاحق ہوگیا ہے اور میں پاک ہی نہیں ہوتی۔ کیا میں نماز چھوڑ دوں؟ آپ نے فرمایا جی نہیں یہ ایک رگ کا خون ہے حیض نہیں جب حیض آئے تو نماز چھوڑ دو جب حیض بند ہو جائے تو خون کو دھوڈالو اسلئے کسی نے عرض کیا: کیا وہ خاتون غسل نہ کرے؟ آپ ﷺ نے فرمایا غسل میں کس کو شک ہے حیض سے پاک ہونے کے بعد ایک مرتبہ غسل ضروری ہے۔

حدیث نمبر ۳۶۷: اخبرنا سوید...انما ذکل عرق ولیست بالحیضۃ فاذا اقبلت الحیضۃ فامسکی عن الصلوۃ...وصلی.

حدیث نمبر ۳۶۸: اخبرنا قتیبۃ...انما ذلک عرق ولیست بالحیضۃ فاذا اقبلت الحیضۃ فدعی الصلوۃ...وصلی.

حدیث نمبر ۳۶۹: اخبرنا ابوالاشعث...فاذا اقبلت الحیضۃ فدعی الصلوۃ واذا ادبرت فاغسلی عنک الدم ثم صلی.

باب الصفرۃ والکدرۃ

حدیث نمبر ۳۷۰: اخبرنا عمرو... کنا لانعد الصفرۃ والکدرۃ شیئا.

مفہوم: حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ہم خواتین زردی یا خاکی رنگ کا کچھ خیال نہیں کرتی تھیں۔

باب ما ینال من الحائض وتاویل قول اللہ عز وجل عیسأ لونک عن المحیض قل ھو اذی فا عتز لوا النسا ء فی المحیض الا یۃ.

حیض والی عورت سے کس حد تک فائدہ حاصل کیا جاسکتا ہے اور اللہ بزرگ وبرتر کے قول ویسأ لونک عن المحیض کی تفسیر.

حدیث نمبر ۳۷۱: اخبرنا اسحق...فامرھم رسول اللہ ان یو کلواھن ویشاربوھن یجامعوھن فی البیوت...لم یغضب علیھا.

مفہوم: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہودی عورتوں کو جب ماہواری آتی تھی تو یہودی ان کو اپنے ساتھ نہ کھلاتے، نہ پلاتے اور نہ ایک کوٹھری میں ان کے ساتھ رہائش کرتے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس سلسلہ میں سیدالرسل ﷺ سے دریافت کیا تو اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ نازل فرمائی کہ لوگ تم سے عورتوں کی ماہواری کے ایام کے بارے میں پوچھتے ہیں تو ان سے کہہ دو کہ وہ اذیت کا وقت ہے۔ پھر نبی کریم ﷺ نے ان کو اپنے ساتھ کھلانے، پلانے اور ایک ہی کمرے میں رہائش یعنی تمام کام کا حکم دیا ماسوائے ہم بستری کے۔

اسلام کے حائضہ کے ساتھ سلوک: ...... یہود حیض والی عورتوں کو گھروں سے نکال دیتے اور نہ ان کے ساتھ کھاتے پیتے صحابہ کرام نے اس کے متعلق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری ﴿ویسئلونک عن المحیض قل ھو اذیٰ الخ﴾ لوگ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے حیض کی حالت میں صحبت وغیرہ کا حکم پوچھتے ہیں۔ آپ فرما دیجئے کہ وہ حیض گندی چیز ہے تم حیض کی حالت میں عورتوں سے علیحدہ رہا کرو اور اس حالت میں ان سے مقاربت مت کرو جب تک کہ وہ حیض سے پاک نہ ہو جائیں اور جب یہ آیت اتری تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تفسیر میں فرمایا کہ حیض کے ایام میں ان سے

علیحدہ رہنے اور ان کے نزدیک نہ جانے سے مراد یہ ہے کہ ان سے جماع نہ کرو۔ اس کے علاوہ سب کچھ کر سکتے ہو یعنی حیض والی عورتوں کے ساتھ کھانا پینا اور ساتھ سونا اور بوسہ دینا سب کی اجازت ہے۔ بظاہر حدیث کے الفاظ "ماخلا الجماع" سے معلوم ہوتا ہے کہ جماع کے علاوہ تہ بند کے ماتحت کے حصے سے فائدہ اٹھانا جائز ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ و امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا قول:...... امام محمد اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ اسی کے قائل ہیں۔

جمہور کا قول:...... لیکن جمہور ائمہ کے نزدیک ناف سے لے کر گھٹنوں تک کے حصے سے فائدہ حاصل کرنا جائز نہیں ہے۔

احتیاط جمہور کے مسلک میں ہیں:...... اول قول دلیل کے اعتبار سے زیادہ مضبوط ہے مگر زیادہ احتیاط دوسرے میں ہے جو جمہور کا قول ہے اور وہ زیادہ مطابق ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کے مزید تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔

باب مایجب علی من اتی حلیلته...مع علمه بنهی اللّٰه تعالیٰ

حدیث نمبر ۳۷۲:...... اخبرنا عمرو...عن النبی فی الرجل یاتی امراته وهی حائض یتصدق بدینار او بنصف دینار.

مفہوم: حضورِ اکرم ﷺ نے فرمایا جو شخص بیوی کے ساتھ حالت حیض میں ہمبستری کرے تو اس پر ایک دینار یا نصف دینار صدقہ کرنا ضروری ہے۔

باب مضاجعة الحائض فی ثیاب حیضتها

حدیث نمبر ۳۷۳: اخبرنا عبیداللّٰه...انفست قلت نعم فدعانی فاضطجعت معه فی الخمیلة.

مفہوم: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں سرکار دو عالم ﷺ کے ساتھ حالت حیض میں لیٹی ہوئی تھی یاد آنے پر یک دم اٹھی اور حیض کے کپڑے اٹھائے تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا کیا تمہیں حیض آنا شروع ہو گیا ہے میں نے کہا جی ہاں پھر آپ ﷺ نے مجھے بلایا اور میں آپ ﷺ کے ساتھ چادر میں لیٹ گئی۔

باب نوم الرجل مع حلیلته فی الشعار...وهی حائض

حدیث نمبر ۳۷۴: اخبرنا محمد...نبیت فی الشعار الواحد وانا طامث حائض فان اصابه منی شیء غسل مکانه...فیه.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں حالت حیض میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ ایک ہی لحاف میں ہوا کرتی تھی اور اگر آپ ﷺ کے جسم پر کچھ لگ جاتا تو آپ صرف اسی حصہ کو دھوتے اور اسی کپڑے میں نماز ادا فرماتے۔

باب مباشرة الحائض

حدیث نمبر ۳۷۵: اخبرنا قتیبة...یامر احدانا اذا کانت حائضا ان تشد ازارها ثم یباشرها.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ اگر ہم میں سے کوئی حالت حیض میں ہوتی تو آپ ﷺ اس کو ایک مضبوط تہہ بند باندھنے کا حکم فرماتے پھر اس عورت کے ساتھ مباشرت فرماتے (یعنی لیٹتے اور بوس و کنار کرتے)

حدیث نمبر ۳۷۶: اخبرنا اسحٰق...کانت احدانا اذا حاضت امرها رسول اللّٰه ﷺ ان تتزر ثم یباشرها.

باب ذکر ما کان رسول اللّٰہ ﷺ یصنعه اذا حاضت احدیٰ نساءہ.

جب نبی کریم ﷺ کی بیویوں میں سے کسی بیوی کو حیض آتا نبی کریم ﷺ اس کے ساتھ جو طریقہ اختیار فرماتے اس کا بیان۔

حدیث نمبر ۳۷۷: اخبرنا هناد... یصنع اذا حاضت احداکن قالت کان یامرنا اذا حاضت احدانا ان تتزر بازارج...وثدییها.

مفہوم: حضرت جمیع بن عمیر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں اپنی والدہ اور خالہ کے ساتھ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا ان دونوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا کہ سرکار دوعالم ﷺ حالت حیض میں کیا رویہ اختیار فرماتے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا آپ بڑے اور عمدہ قسم کے کپڑے سے تہہ بند باندھنے کا حکم فرماتے پھر آپ ﷺ ان بیوی کے سینہ اور پستان سے لپٹ جاتے۔

حائضہ سے استمتاع کا طریقہ: اس روایت میں "بازار واسع" آیا ہے اس سے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی مراد یہ تھی کہ ہم میں سے جو حائضہ بیوی تہ بند باندھ لیتی وہ تہ بند کو صرف موضع دم یعنی شرم گاہ کی حد تک باندھ لینے پر کفایت نہیں کرتی بلکہ وہ ازار چوڑا اور بڑا ہوتا تھا جس کو ناف سے لے کر گھٹنے تک باندھ لیتی۔ اس کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تہ بند کے اوپر اوپر کے حصہ جسم سے اپنا بدن لگاتے۔

ائمہ ثلاثہ کا مذہب: ......اس سے معلوم ہوا کہ حائضہ بیوی کے زیر ناف سے گھٹنے تک فائدہ اٹھانا منع ہے۔ یہی امام ابوحنیفہ و امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کا مذہب ہے۔

باب کی دوسری حدیث کا ترجمہ وتشریح عنوان "باب مباشرة الحائض" کے تحت ملاحظہ ہو۔

حدیث نمبر ۳۷۸: اخبرنا الحرث...اذا کان علیها ازار یبلغ انصاف الفخذین والرکبتین فی حدیث اللیث تحتجز به.

مفہوم: نبی کریم ﷺ اپنی بیویوں میں سے کسی سے مباشرت کرتے اور وہ حالت حیض میں ہوتی وہ عورت تہہ بند پہنے ہوتی جو کہ آدھی ران یا گھٹنے تک پہنچتی اس کی آڑ کر لیتی۔

باب مواکلة الحائض والشرب من سؤرها

حدیث نمبر ۳۷۹: اخبرنا قتیبة... کان رسول اللّٰہ یدعونی فاکل معه وانا عارك کان یاخذ العرق فیقسم علی فیه...من القدح.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا کہ کوئی حائضہ اپنے شوہر کے ساتھ کھا سکتی ہے۔ فرمایا جی ہاں، سرور کونین ﷺ مجھے حالت حیض میں بلایا کرتے تھے آپ ﷺ ہڈی اٹھاتے اور میرا حصہ بھی لگاتے پہلے میں چوسا کرتی اور رکھ دیتی پھر آپ اس جگہ منہ لگاتے جس جگہ میں نے منہ لگایا ہوتا آپ پانی پیتے اور میرے لئے بھی چھوڑتے میں پیتی اور پھر رکھ دیتی پھر اسی جگہ پر آپ بھی منہ لگاتے اور پانی پیتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۸۰: اخبرنا ایوب... یضع فاه علی الموضع الذی اشرب منه ویشرب من فضل شرابی وانا حائض.

باب الانتفاء بفضل الحائض

حدیث نمبر ۳۸۱: اخبرنا محمد... يناولني الاناء فاشرب منه وانا حائض ثم اعطيه فيتحرى موضع فمي فيضعه على فيه.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں حالتِ حیض میں پانی پیتی تھی پھر وہ برتن سید الکونین ﷺ کو دے دیتی آپ ﷺ اپنا منہ اس جگہ لگاتے کہ جہاں میں نے مُنہ لگایا ہوتا اور میں حالتِ حیض میں ہڈی چوستی پھر سید الرسل ﷺ کو دے دیتی آپ ﷺ اپنا منہ اسی جگہ لگاتے کہ جس جگہ میں نے منہ لگایا ہوتا۔

حدیث نمبر ۳۸۲: اخبرنا محمود... فيضع فاه على موضع في يشرب منه واتعرق من الغرق وانا حائض... على موضع في.

باب الرجل يقرا القران وراسه في حجر امراته وهي حائض

حدیث نمبر ۳۸۳: اخبرنا اسحق... كان راس رسول الله ﷺ في حجر احدانا وهي حائض وهو يقرا القران.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ کا سر ہم میں سے کسی ایک کی گود میں ہوتا اور وہ عورت حالت حیض میں ہوتی تو آپ ﷺ اسی حالت میں قرآن کی تلاوت فرماتے رہتے۔

باب سقوط الصلوة عن الحائض

حدیث نمبر ۳۸۴: اخبرنا عمرو... كنا نحيض رسول الله ﷺ فلانقضي ولا نومر بقضاء.

مفہوم: حضرت معاذہ عدویہ سے روایت ہے کہ ایک خاتون نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے دریافت کیا: کیا حائضہ عورت نماز کی قضا کرے؟ انہوں نے جواب دیا: کیا تم حروریہ ہو؟ تحقیق ہم نبی کریم ﷺ کے پاس حائضہ ہو جاتیں تو نہ ہم قضاء کرتیں اور نہ ہی قضاء کا حکم دیا جاتا۔

باب اسخدام الحائض

حدیث نمبر ۳۸۵: اخبرنا محمد... اذا قال ياعائشة ناوليني الثوب فقالت اني لااصلي فقال انه ليس في يدك فناولته.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ مسجد میں ہوتے اور فرماتے کہ اے عائشہ مجھے کپڑا اٹھا کر دے دو۔ انہوں نے کہا کہ میں حالت حیض میں ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ تیرے ہاتھ میں نہیں لگ رہا پھر انہوں نے وہ کپڑا اٹھا کر دے دیا۔

حدیث نمبر ۳۸۶: اخبرنا قبتية... ناوليني الخمرة من المسجد فقلت اني حائض... ليست حيضتك في يدك... مثله.

باب بسط الحائض الخمرة في المسجد

حدیث نمبر ۳۸۷: اخبرنا محمد... فيتلوا القران وهي حائض وتقوم احدانا بحمرته الى المسجد فتبسطها وهي حائض.

مفہوم: حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ اپنا سر ہم میں سے کسی ایک کی گود میں رکھتے اور قرآن کریم کی تلاوت فرماتے اور وہ عورت حائضہ ہوتی۔ اور ہم میں سے کوئی ایک اٹھ کر مسجد میں حالت حیض میں بوریا بچھا دیتی۔

باب ترجيل الحائض راس زرجها وهو معتكف في المسجد

حدیث نمبر ۳۸۸: اخبرنا نصر... ترجل راس رسول الله ﷺ وهي حائض وهو معتكف فيناولها راسه وهي في حجرتها

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں حالت حیض میں حضور ﷺ کے سر میں کنگھی کیا کرتی تھیں اور آپ ﷺ معتکف ہوتے۔ اور اپنا سر ان کو دیتے اور وہ اپنے حجرے میں ہوتی تھیں۔

باب غسل الحائض راس زوجها

حدیث نمبر ۳۸۹: اخبرنا عمرو... کان رسول اللہ ﷺ یدنی الی راسه وهو معتکف فاغسله وانا حائض.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ معتکف ہونے کی حالت میں اپنا سر میری جانب جھکا دیتے اور میں حالت حیض میں اسکو دھوتی تھی۔

حدیث نمبر ۳۹۰: اخبرنا قتیبة... کان یخرج راسه من المسجد وهو معتکف فاغسله وانا حائض.

حدیث نمبر ۳۹۱: اخبرنا قتیبة... کنت ارجل راس رسول اللہ ﷺ وانا حائض.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں حالت حیض میں نبی کریم ﷺ کے سر میں کنگھی کیا کرتی تھیں۔

باب شهود الحيض العيدين ودعوة المسلمين

حدیث نمبر ۳۹۲: اخبرنا عمرو... فیشهدن الخیر ودعوة المسلمین وتعتزل الحیض المصلی.

مفہوم: حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ دوشیزہ، باپردہ اور حائضہ عورتیں عیدگاہ کی طرف نکل کر مسلمانوں کے ساتھ بھلائی کے کام میں اور مسلمانوں کی دعا میں شامل ہوں، لیکن حائضہ عورتوں کو مسجد سے علیحدہ رہنا چاہیئے لیکن باہر سے دعا میں شریک ہوں۔

باب المرأة تحيض بعد الافاضة

افاضہ کے بعد عورت کو حیض آجائے تو اس کیلئے کیا حکم ہے

حدیث نمبر ۳۹۳: اخبرنا محمد... لعلها تحبسنا الم تکن طافت معکن بالبیت قالت بلی قال فاخرجن.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی کریم ﷺ سے عرض کیا کہ صفیہ بنت حیی رضی اللہ عنہا کو حیض ہو گیا تو سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ ممکن ہے کہ انہوں نے ہمیں ٹھہرا رکھا ہو، کیا وہ ہمارے ساتھ طواف نہیں کر سکتی؟ عرض کیا کہ کیوں نہیں، تو فرمایا کہ پھر چلیں۔

حائضہ عورت کا حکم طواف زیارت کے معاملے میں:...... اس روایت سے معلوم ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حائضہ عورتوں کے واسطے طواف الوداع چھوڑنے کی اجازت دے دی ہے اور اس پر تمام اماموں کا اجماع ہی کہ اگر عورت کو طواف زیارت کے بعد حیض شرع ہو گیا تو طواف وداع کرنے کے لئے حیض سے پاک ہونے تک انتظار کرنا ضروری نہیں ہے بلکہ اپنے وطن جا سکتی ہے چنانچہ اس روایت میں آیا ہے کہ جب حضرت صفیہ بنت حیی رضی اللہ تعالیٰ عنہا حیی کو حیض شروع ہو گیا اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس کی اطلاع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دے دی تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا صفیہ بنت حیی رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے تمہارے ساتھ طواف افاضہ جس کو طواف زیارت بھی کہتے ہیں، وہ نہیں کیا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے جواب دیا جی ہاں! وہ ہمارے ساتھ طواف زیارت سے فارغ ہو چکی ہیں تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "فاخرجن" کہ اس سے کہہ دو مکہ سے

رخصت ہو جائے۔ معلوم ہوا کہ طواف زیارت ادا کرنے کے بعد اگر حیض شروع ہو گیا تو عورت کے لئے یہ حکم نہیں ہے کہ طواف وداع کی غرض سے طہارت تک مکہ میں ٹھہر جائے بلکہ اس کے لئے حکم یہ ہے کہ وہ مکہ سے اپنے وطن کی طرف چلی جائے۔

باب ماتفعل النفساء عند الاحرام

حدیث نمبر ۳۹۴: اخبرنا محمد...ان رسول اللهﷺ قال لابی بکر مرها ان تغتسل وتهل.

مفہوم: **اسماء بنت عمیس** رضی اللہ عنہا کو جب مقام ذوالحلیفہ میں نفاس جاری ہو گیا تو آپ نے حضرت ابوبکر صدیق سے کہا کہ ان کو غسل کرنے اور احرام باندھنے کا حکم دو۔

باب الصلوة على النفساء

نفاس والی عورت پر نماز جنازہ پڑھنے کا بیان

حدیث نمبر ۳۹۵: اخبرنا حمید...صلیت مع رسول اللهﷺ...ماتت فی نفاسها فقام رسول اللهﷺ فی الصلوة فی وسطها.

مفہوم: حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریمﷺ کے ساتھ ام کعب رضی اللہ عنہا کی نمازِ جنازہ ادا کی جب کہ ان کی وفات ہو گئی تھی حالت نفاس میں تو رسول کریمﷺ ان کی پشت کے سامنے کھڑے ہو گئے۔

نفساء کے نماز جنازہ کا حکم: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نفاس کی حالت میں جس عورت کا انتقال ہو جائے اس کا نفاس نماز جنازہ سے مانع ہوگا۔ اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی حالانکہ نماز جنازہ میں میت کا امام کی طرح پاک وصاف ہونا ضروری ہے تو اس سے ثابت ہوا کہ نفاس والی عورت پاک ہے اور مؤمن ناپاک نہیں ہوتا ہے۔

نفاس کا حدث امر تعبدی ہے: ...... نفاس کا حدث تو وہ امر تعبدی ہے جو موت سے ختم ہو گیا اور حسی ناپاکی غسل سے دھل گئی۔ (**كذا قال العلامة السندهی رحمة الله عليه**)

باب دم الحيض يصيب الثوب

حدیث نمبر ۳۹۶: حدثنا يحيى...استفتت النبی عن دم الحيض يصيب الثوب فقال حتيه واقرصيه وانضحيه وصلى فيه.

مفہوم: حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کی ایک خاتون نے سرکار دو عالمﷺ سے دریافت کیا کہ اگر حیض کا خون کپڑے میں لگ جائے تو کیا کرنا چاہیے؟ آپ نے فرمایا کہ اس جگہ کو مل لو اور چھیل لو اور اس کپڑے میں نماز ادا کرو۔

حدیث نمبر ۳۹۷: اخبرنا عبيدالله...سالت النبی عن دم الحيضة يصيب الثوب قال حكيه بضلع واغسليه بماء وسدر.

مفہوم: ام قیس بنت محصن رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی کریمﷺ سے دریافت کیا کہ اگر کپڑے پر ماہواری کا خون لگ

جائے تو کیا کرنا چاہیے؟ فرمایا تم اس کو پسلی کھرچ ڈالو اور پانی اور بیری سے اس کو دھوڈالو۔

كتاب الغسل و التيمم من المجتبى

باب ذكر النهي الجنب عن الاغتسال في الماء الدائم

حدیث نمبر ۳۹۸: اخبرنا سليمان... قال رسول الله ﷺ لايغتسل احدكم في الماء الدائم وهو جنب.

مفہوم: سرکار دوعالم ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص ٹھہرے ہوئے پانی میں غسل نہ کرے جب کہ وہ جنبی ہو۔

حدیث نمبر ۳۹۹: اخبرنا محمد... قال لايبولن الرجل في الماء الدائم ثم يغتسل من او يتوضا.

مفہوم: حضور ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص ٹھہرے ہوئے پانی میں نہ پیشاب کرے، کہ پھر اس پانی سے غسل یا وضو کرے۔

حدیث نمبر ۴۰۰: اخبرنا احمد... ان رسول الله ﷺ نهى ان يبال في الماء الدائم.

مفہوم: سرور کونین ﷺ نے ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے اور غسل کرنے سے منع فرمایا۔

حدیث نمبر ۴۰۱: اخبرنا محمد... ان النبي نهى ان يبال في الماء الراكد ثم يغتسل منه.

حدیث نمبر ۴۰۲: اخبرنا قتيبة... لايبولن احدكم في الماء الدائم الذي لايجري ثم يغتسل منه... لم يرفعه.

باب الرخصة في دخول الحمام

حمام میں داخل ہونے کی اجازت کا بیان

حدیث نمبر ۴۰۳: اخبرنا اسحق... قال من كان يومن بالله و اليوم الاخر فلايدخل الحمام الابمئزر.

مفہوم: حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اللہ اور قیامت کے دن پر یقین رکھتا ہے تو وہ حمام میں بغیر کسی تہہ بند کے داخل نہ ہو یعنی اپنا ستر دوسروں کے سامنے نہ کھولے۔

بغیر تہبند کے حمام میں داخل ہونے کی ممانعت:...... اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بغیر تہبند کے حمام میں داخل نہیں ہونا چاہئے بغیر تہبند کے داخل ہونے سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کیونکہ اس صورت میں بعض کی نظر بعض کے ستر پر پڑنے کا اندیشہ ہے۔ البتہ تہبند کے ساتھ داخل ہونے کی اجازت دے دی کیونکہ ناف سے گھٹنوں تک تہبند باندھ کر غسل کرنے کی صورت سر ظاہر ہونے کا اور بعض کی نظر بعض کے ستر پر پڑنے کا کوئی اندیشہ نہیں،

دور رسالت میں بلاد اسلام میں حمامات نہ تھے:...... لیکن اس حدیث سے یہ ثابت نہیں ہوتا ہے کہ دور رسالت میں بلاد اسلام میں حمامات موجود تھے، لہٰذا یہ حدیث اس حدیث کے منافی نہیں ہے جس میں "**ستفتح لكم ارض العجم و ستجدون فيها بيوتا يقال لها الحمامات الخ**" الفاظ آئے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس دور میں اسلامی شہروں میں حمام کا کوئی وجود نہ تھا۔ **ایک سوال:**...... رہا یہ سوال کہ بعض کتابوں میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا حمام میں جانا لکھا ہے۔

اس کا جواب:...... وہ محدثین کے نزدیک صحیح نہیں اور جو حدیث اس بارے میں وارد ہوئی ہے وہ موضوع ہے۔ صحیح قول یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہرگز حمام میں نہیں گئے بلکہ حمام کو دیکھا بھی نہیں اور مکہ مکرمہ میں جو حمام النبی مشہور ہے شاید اس کی وجہ

یہی ہوگی کہ جس جگہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ غسل فرمایا وہاں پر حمام بنا دیا گیا ہو۔ (واللہ اعلم بالصواب)

باب الاغتسال بالثلج والبرد
برف اور اولے سے غسل کرنے کا بیان

حدیث نمبر ۴۰۴: اخبرنا محمد... اللّٰھم طھرنی بالثلج والبرد والماء البارد.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن ابی اوفی ؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ اس طریقہ سے دعا مانگا کرتے تھے اے خدا مجھے ان گناہوں سے صاف فرما دے جس طرح سے سفید کپڑا برف، اولے اور ٹھنڈے پانی سے صاف کیا جاتا ہے۔

انبیاء معصوم ہیں:...... محققین علماء کا قول یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو ہر قسم کے گناہوں سے معصوم بنایا گیا ہے۔ البتہ کبھی کبھی ان سے بعض معاملات میں زلات یعنی لغزشیں واقع ہوئیں اور چونکہ انبیاء علیہم السلام کا مقام بہت بلند ہوتا ہے۔ اس لحاظ سے ان لغزشوں کے ساتھ اشتغال ان کی شان کے مناسب نہ تھا، اس لئے ان لغزشوں کے صدور پر تنبیہ کی گئی اور انجام کار وہ لغزشیں بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا استغفار کرنا جس کا ذکر حدیث باب میں آیا ہے۔ اسی کے قبیل میں سے ہے۔

خلاصہ:...... حدیث کے آخری الفاظ و الثلج والبرد والماء البارد" سے تطہیر اور تنقیہ میں مبالغہ مقصود ہے۔ یعنی اے اللہ مجھ کو طرح طرح کی بخششوں کے ساتھ پاک وصاف کر۔

حدیث نمبر ۴۰۵: اخبرنا محمد... یقول اللّٰھم طھرنی بالثلج والبرد والماء البارد... کما یطھر الثوب الابیض من الدنس.

باب الاغتسال قبل النوم
سونے سے پہلے غسل کرنے کا بیان

حدیث نمبر ۴۰۶: اخبرنا شعیب... قالت کل ذلك قد کان یفعل ربما اغتسال فنام وربما توضا فنام.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن ابی قیس ؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عائشہ ؓ سے دریافت کیا کہ نبی کریم ﷺ حالت جنابت میں کس طرح سویا کرتے تے؟ فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ کبھی غسل فرما کر اور کبھی وضو فرما کر سویا کرتے تھے لیکن اگر غسل کا ارادہ نہ ہوتا تو وضو ضرور فرما لیتے۔

غسل جنابت فوراً واجب نہیں:...... اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنابت کا غسل فوراً واجب نہیں ہے۔ اگر جلدی کرنا واجب ہوتا جناب نبی کریم ﷺ ہرگز یہ عمل نہ فرماتے جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بیان فرمایا ہے چنانچہ حضرت عبداللہ بن ابی قیس رضی اللہ عنہ حضور اکرم ﷺ کے غسل جنابت کے بارے میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا "ایغتسل قبل ان ینام الخ" کیا نبی کریم ﷺ جنابت کے بعد جلدی غسل فرماتے یا جنابت کی بعد آرام فرماتے۔ پھر اس بعد غسل فرماتے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جواب دیا کہ نبی کریم ﷺ ہر صورت پر عمل فرماتے تھے کہ بعض اوقات غسل فرماتے۔ پھر آرام فرماتے اور بعض اوقات وضو فرماتے پھر سو جاتے پھر رات کے آخری حصے میں غسل فرماتے تو اس سے معلوم ہوا کہ جنابت کے فوراً بعد غسل کرنا ضروری نہیں۔

حالت جنابت میں سونے سے پہلے وضو مستحب ہے جمہور کے ہاں:...... اس لئے اگر کوئی شخص جنابت کی

حالت میں سونا چاہیے تو اس کیلئے درست ہے مگر مستحب یہ ہے کہ سونے سے پہلے وضو کر لے۔ پھر آرام کرے۔ یہی جمہور علماء کا قول ہے۔ ان کا استدلال حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث سے ہے جسمیں انہوں نے فرمایا ان النبی صلی

باب الاغتسال اول اللیل

حدیث نمبر ۴۰۷: ......اخبرنا یحیی... کان ربما اغتسل من اولہ وربما اغتسل من اخرہ قلت الحمد للہ الذی جعل فی الامر سعۃ.

مفہوم: حضرت غضیف ﷺ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عائشہ صدیقہ ﷺ دریافت کیا کہ سرکار دوعالم ﷺ رات کے کس حصہ میں غسل فرماتے؟ فرمایا کہ نبی کریم ﷺ کبھی شروع حصہ میں اور کبھی آخری حصہ میں غسل فرماتے تھے۔ حضرت غضیف ﷺ نے کہا کہ اللہ کا شکر ہے جس نے دین میں وسعت رکھی۔

باب الاستتار عندالغسل

حدیث نمبر ۴۰۸: اخبرنا ابراھیم... ان اللہ حلیم حیی ستیر یحب الحیاء والستر فاذا اغتسال احدکم فلیستتر.

مفہوم: حضرت ابویعلی ﷺ سے مروی ہے کہ سرکار دوعالم ﷺ نے کسی کو سامنے غسل کرتے ہوئے دیکھا تو منبر پر چڑھ گئے اللہ کی حمد وثناء بیان فرمائی اور فرمایا اللہ تعالیٰ علم وشرم والا ہے اور پردہ میں رکھتا ہے اور وہ شرم وحیا کو پسند کرتا ہے۔ لہٰذا غسل پردے میں کرلیا کرو۔

حدیث نمبر ۴۰۹: اخبرنا ابوبکر... ان اللہ ستیر فاذا اراد احدکم ان یغتسل فلیتوار بشیء.

حدیث نمبر ۴۱۰: اخبرنا قتیبۃ... قالت فسترتہ فذکرت الغسل قالت ثم اتیتہ بخرقۃ فلم یردھا.

حدیث نمبر ۴۱۱: اخبرنا احمد... یا ایوب الم اکن اغنیتك قال بلی یارب ولکن لاغنی بی عن برکاتك.

مفہوم: حضرت ابوہریرۃ ﷺ سے روایت ہے کہ سرکار دوعالم ﷺ نے فرمایا کہ حضرت ایوب علیہ السلام ننگے ہونے کی حالت میں غسل کررہے تھے کہ اسی دوران ان کے اوپر سونے کی ٹڈی آکر گرگئی تو اسے حضرت ایوب علیہ السلام اپنے کپڑوں میں پکڑ کر سمیٹنے لگے تو اس وقت اللہ تعالیٰ نے ان کو پکارا اور فرمایا کہ اے ایوب! کیا میں نے تم کو غنی نہیں بنایا۔ حضرت ایوب علیہ السلام نے فرمایا کیوں نہیں اے پروردگار! لیکن میں آپ کی برکات سے غنی نہیں ہوسکتا۔

باب الدلالۃ علی ان لاتوقیت فی الماء الذی یغتسل فیہ

حدیث نمبر ۴۱۲: اخبرنا القاسم... یغتسل فی الاناء وھو الفرق وکنت اغتسل انا وھو من اناء واحد.

مفہوم: حضرت عائشہ ﷺ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ ایک ہی برتن سے غسل فرماتے تھے جو کہ فرق تھا، میں اور آپ ﷺ ایک ہی برتن سے غسل فرماتے۔

باب اغتسال الرجل والمراۃ من نسائہ

حدیث نمبر ۴۱۳: اخبرنا سوید... کان یغتسل وانا من اناء واحد تغترف منہ جمیعا وسوید قالت کنت انا.

مفہوم: حضرت عائشہ ﷺ سے روایت ہے کہ میں اور آپ ایک ہی برتن سے غسل فرمایا کرتے تھے اور دونوں اس میں سے چلو

لیا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۴۱۴: اخبرنا محمد... کنت اغتسل انا ورسول اللہﷺ من اناء واحد من الجنابة.

حدیث نمبر ۴۱۵: اخبرنا قتیبة... لقد رایتنی انازع رسول اللہﷺ الاناء اغتسل انا وهو منه.

باب الرخصة فی ذلك

حدیث نمبر ۴۱۶: اخبرنا محمد... اغتسل انا ورسول اللہﷺ من اناء واحد ابادره ویبادرنی حتی یقول دع لی... دع لی.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں اور رسول کریمﷺ دونوں ایک ہی برتن سے غسل کیا کرتے تھے میں آپ سے سبقت کرنا چاہتی تھی اور آپﷺ مجھ سے سبقت کرنا چاہتے تھے، چنانچہ مجھ سے فرماتے کہ میرے لئے پانی چھوڑ دے اور میں آپﷺ سے کہتی کہ میرے لئے پانی چھوڑ دیجئے۔ حضرت سوید نے فرمایا کہ آپﷺ چاہتے تھے کہ آپﷺ غسل میں سبقت کریں جبکہ میں چاہتی تھی کہ میں غسل میں سبقت کروں تو میں کہتی دیکھیں میرے واسطے پانی رہنے دیں۔

باب الاغتسال فی قصعة فیها اثر العجین

حدیث نمبر ۴۱۷: اخبرنا محمد... یغتسل قد سترته بثوب دونه فی قصعة فیها اثر العجین قالت فصلی الضحی... غسله.

مفہوم: حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ وہ فتح میں مکہ رسول کریمﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اس وقت آپﷺ غسل فرما رہے تھے اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا آپﷺ پر کسی کپڑے سے آڑ کئے ہوئے تھیں، اس کے بعد آپﷺ نے نماز چاشت ادا فرمائی۔ حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ مجھے یاد نہیں کہ غسل کے بعد سرکار دو عالمﷺ نے کس قدر رکعات ادا فرمائیں۔

باب ترك المراة نقض راسها عند الاغتسال

حدیث نمبر ۴۱۸: اخبرنا سوید... فافیض علی راسی بیدی ثلاث مرات وما انقض لی شعرا.

مفہوم: حضرت عبید بن عمیر روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ تم نے دیکھا کہ میں اور سید الکونینﷺ دونوں ایک برتن غسل فرماتے تھے وہاں پر ایک ڈول صاع، یا اس سے کچھ کم کے برابر رکھا ہوا تھا ہم دونوں اس ڈول سے ایک ساتھ غسل کرنا شروع کرتے میں اپنے ہاتھ سے اپنے سر پر تین مرتبہ پانی ڈالتی اور غسل کرتے وقت میں اپنے سر کے بال کھول لیتی تھی۔

باب اذا تطیب واغتسل وبقی اثر الطیب

حدیث نمبر ۴۱۹: اخبرنا هناد... فقالت طیب رسول اللہﷺ فطاف علی نسائه ثم اصبح محرما

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اگر میں گندھک لگا کر حج کروں تو مجھے یہ عمل اچھا معلوم ہوتا ہے اس سے کہ میں حالت احرام میں ہوں اور حج کروں اس حالت میں کہ خوشبو پھیلاتا ہوں۔ محمد بن منتشر نے فرمایا یہ سن کر میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا تو انہوں نے فرمایا میں نے رسول کریمﷺ کے خود خوشبو لگائی پھر آپﷺ اپنی ازواج مطہرات کے پاس تشریف لے گئے پھر صبح کو احرام باندھا۔

باب ازالة الجنب الاذى عنه قبل افاضة الماء عليه

حدیث نمبر ۴۲۰: اخبرنا محمد... توضا رسول الله وضوئه للصلوة غير رجليه وغسل فرجه وما اصابه... غسله للجنابة.

مفہوم: حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ نے وضو اس انداز سے کیا کہ جس طرح آپ ﷺ نماز کے لئے فرمایا کرتے تھے لیکن سید الکونین ﷺ نے اپنے پاؤں مبارک نہیں دھوئے بلکہ جو چیز اس پر لگی تھی، اس کو دھویا، پھر سرکار دو عالم ﷺ نے اپنے جسم پر پانی بہایا اس کے بعد اپنے پاؤں مبارک کو اس جگہ سے ہٹایا اور دونوں پاؤں مبارک دھوئے۔ حضرت میمونہ فرماتی ہے کہ سید الرسل ﷺ کا غسل جنابت یہی تھا۔

باب مسح اليد بالارض بعد غسل الفرج

حدیث نمبر ۴۲۱: اخبرنا محمد... فيغسل فرجه ثم يضرب بيده على الارض ثم يمسحها ثم يغسل... فيغسل رجليه.

مفہوم: حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ غسلِ جنابت کے وقت پہلے دونوں ہاتھ مبارک دھوتے ۔ پھر دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر پانی ڈالتے اور شرم گاہ دھوتے، پھر اپنا دایاں ہاتھ زمین پر مارتے اور رگڑتے، پھر سید الکونین ﷺ ہاتھ دھوتے اور اس کے بعد وضو کرتے جس طرح نماز کیلئے وضو کیا جاتا ہے، پھر سر مبارک اور پورے جسم مبارک پر پانی ڈالتے اس کے بعد سید الرسل ﷺ اس جگہ سے ہٹ جاتے اور اپنے دونوں پاؤں مبارک پانی سے دھوتے۔

باب الابتداء بالوضوء فى غسل الجنابة

حدیث نمبر ۴۲۲: اخبرنا سويد... اذا اغتسل من الجنابة غسل يديه ثم توضا وضوئه للصلوة... غسل سائر جسده.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ جب غسل جنابت فرماتے تو پہلے اپنے دونوں ہاتھ دھوتے، پھر وضو فرماتے جس طرح نماز کے لیے وضو ہوتا ہے، پھر سید الکونین ﷺ غسل فرماتے، پھر اپنے ہاتھوں سے بالوں میں خلال فرماتے جب یقین ہو جاتا کہ جسم مبارک کی کوئی جگہ خشک نہیں ہے اس وقت اپنے اوپر تین دفعہ پانی ڈالتے، پھر تمام جسم مبارک دھوتے۔

باب التيمن فى الطهور التيمن فى الطهور

حدیث نمبر ۴۲۳: اخبرنا سويد... يحب التيمن ماستطاع فى طهوره وتنعله وترجله وقال بواسط فى شانه كله.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ جب غسل فرماتے تو دائیں جانب سے پسند فرماتے تھے اور اس کے علاوہ جہاں تک ہو سکتا تھا اپنی طہارت حاصل کرنے میں، جوتا پہن لینے میں اور کنگھی کرنے میں بھی دائیں جانب سے شروع کرتے۔ مسروق راوی نے مقام کے واسطہ سے یہ حدیث روایت کرتے ہوئے اس قدر اضافہ کیا ہے اور سید الکونین ﷺ ہر کام میں دائیں جانب سے شروع کرنا پسند فرماتے تھے۔

باب ترك مسح الرأس فى الوضوء من الجنابة

غسل جنابت کے وضو میں مسح رأس نہ کرنے کا بیان

حدیث نمبر ۴۲۴: اخبرنا عمران... ويغسل وجهه وذراعيه ثلاثا ثلاثا حتى اذا بلغ راسه لم يمسح فافرغ عليه الماء... ذكر.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر نے سید الکونین ﷺ سے غسلِ جنابت کے متعلق پوچھا اس سلسلہ کی بہت سی روایات گزر چکی ہے شروع میں اپنے دائیں ہاتھ پر دو یا تین دفعہ پانی ڈالے، پھر اپنے دائیں ہاتھ کو برتن میں ڈال کر پانی لے اور شرمگاہ پر ڈالے، اور بائیں ہاتھ سے شرم گاہ دھوئے تا کہ گندگی صاف ہو جائے۔ اس کے بعد اگر دل کرے تو بائیں ہاتھ کو مٹی سے رگڑ لے، پھر بائیں ہاتھ پر پانی ڈالے تا کہ وہ صاف ہو جائے، پھر دونوں ہاتھ تین مرتبہ دھوئے، کلی کرے، ناک میں پانی ڈالے، چہرہ دھوئے اور تین مرتبہ دونوں ہاتھوں کو کہنیوں تک دھوئے، پھر سر پر مسح نہ کرے بلکہ پانی بہائے اس طریقہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سید الکونین ﷺ کے غسلِ جنابت کی کیفیت نقل فرمائی ہے۔

استنجاء کے بعد ہاتھ کو مٹی سے رگڑنے کی حیثیت:……اس حدیث میں "ثم یضع یدہ الیسریٰ علی التراب" کے بعد ان شاء کی قید ہے کہ بائیں ہاتھ سے شرمگاہ کی صفائی کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اگر چاہتے تو بائیں ہاتھ کو مٹی سے رگڑتے۔ اس میں اس بات کی طرف اشارہ کہ اس فعل پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دوام نہ فرماتے۔ کبھی کبھی بائیں ہاتھ کو مٹی سے رگڑتے اور کبھی اس کو چھوڑ دیتے۔ گویا یہ عمل مقتضی وقت کے ہوتا تھا یا بیان جواز کے لئے کبھی کرتے اور کبھی چھوڑ دیتے۔

حضور اکرم ﷺ کے غسل کا طریقہ:……دوسری بات یہ کہ اس روایت میں "لم یمسح" آیا ہے حالانکہ پیچھے جتنی روایات گزر چکی ہیں، ان میں آیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم غسل جنابت کے شروع میں اسی طرح وضو فرماتے جس طرح نماز کے لئے کیا جاتا ہے جس سے واضح طور پر سر کا مسح کرنا ثابت ہوتا ہے۔

اس کا جواب:……اس کا جواب یہ ہے کہ غسل جنابت کے شروع میں جو وضو فرماتے تھے، اس میں عام طور پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے سر مبارک کا مسح فرماتے تھے لیکن بعض اوقات بیان جواز کے لئے مسح کو چھوڑ دیتے۔ علاوہ اس کے سر کا مسح غسل کے ضمن میں حاصل ہو جاتا ہے اور مسح رأس کے سقوط اور اس کی ادائیگی میں ضمنی مسح کافی ہے۔ اس بنا پر اگر مان لیا جائے کہ وضو میں دونوں پیروں کا مسح واجب ہے۔

روافض کا مذہب:……جیسا کہ شیعہ لوگ کہتے ہیں تو وہ دونوں پیروں کے دھونے سے ادا ہو جائے گا لیکن مسح کی صورت میں پیروں کا غسل ادا نہ ہوگا۔

پیروں کے دھونے میں احتیاط ہے:……اس لئے زیادہ احتیاط پیروں کے غسل ہی میں ہے۔

باب استبراء البشرة فی الغسل من الجنابة

جنابت کے غسل میں سر کے بالوں کی جڑوں اور ظاہری جلد کو تر کر لینے کا بیان

حدیث نمبر ۴۲۵: اخبرنا علی… اذا اغتسل من الجنابة غسل یدیه ثم توضا وضوئه للصلوة ثم یخلل راسه… جسده.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ جب غسلِ جنابت فرماتے تو سب سے پہلے دونوں ہاتھ دھوتے، پھر نماز کیلئے وضو فرماتے، پھر انگلیوں سے سر کے بالوں کا خلال کرتے یہاں تک کہ سر کے صاف ہونے کا اطمینان و یقین ہو جاتا، پھر دونوں ہاتھ مبارک پانی سے بھر کر سر پر ڈالتے، پھر سارے جسم مبارک پر پانی بہاتے۔

کیفیت غسل:...... باب کی دوسری حدیث میں حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم غسل جنابت کا ارادہ فرماتے تو حلاب کے برابر ایک برتن منگواتے۔

حلاب کیا ہے؟:...... حلاب اس برتن کو کہتے ہیں جس میں اونٹنی کا ایک وقت کا دودھ دوہا جائے۔ بعض نے کہا ایک خاص قسم کی خوشبو کا نام ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ تصحیف ہے۔ یعنی کتابت کی غلطی سے حلاب لکھا گیا اصل میں جلاب تھا اور جلاب معرب ہے گلاب کا اور وہ خوشبودار چیز ہے۔

بہرحال اگر حلاب سے مراد خوشبودار چیز ہو تو اس کا استعمال قبل غسل بھی ثابت ہے اور بعد غسل بھی۔

علامہ خطابی کی تحقیق:...... لیکن علامہ خطابی نے کہا کہ حلاب اس برتن کو کہتے ہیں جس میں اونٹنی کا ایک وقت کا دودھ سما جائے اور اس حدیث کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے اور انہوں نے لفظ حلاب سے غسل کے وقت خوشبو کا استعمال مراد لیا ہے اور میرے خیال میں امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کو وہم ہوا کہ انہوں نے حلاب سے محلب مراد لیا ہے جو ہاتھوں کے دھونے میں استعمال کیا جاتا ہے حالانکہ حلاب کوئی خوشبو نہیں ہے بلکہ حلاب سے مراد وہی برتن ہے جس میں اونٹنی کا ایک وقت کا دودھ سما جائے جس کی تائید شاعر کے قول سے ہوتی ہے۔ شاعر کے کلام میں بھی حلاب سے مراد برتن لیا گیا ہے شاعر کہتا ہے۔

صاح هل رأيت او سمعت براع
رد فی الضرع ماقری فی الحلاب

ترجمہ: لوگوں تم نے کبھی ایسا اونٹ چرانے والا دیکھا یا سنا ہے کہ جس نے برتن کا دودھ اونٹنی کے تھن میں لوٹا دیا ہو۔

حلاب دودھ دوہنے کا برتن میں اہل لغت کی تحقیق:...... غرض علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کے قول کے مطابق حلاب دودھ دوہنے کے برتن کو کہتے ہیں جس میں اونٹنی کے ایک وقت کا دودھ دوہا جائے اور اہل لغت کی تحقیق اور قرائن سے یہی معنی راجح معلوم ہوتے ہیں۔ اس روایت میں لفظ صب یا افاض کے بجائے فقال بھما علی رأسہ کے الفاظ آئے ہیں لیکن لفظ قال یہاں بولنے کے معنی میں استعمال نہیں ہوا بلکہ قول کا اطلاق فعل پر کیا گیا ہے۔ اب اس کے یہ معنی ہوں گے کہ اپنے سر مبارک پر دونوں ہاتھوں سے پانی بہادیتے۔

حدیث نمبر ۴۲۶: اخبرنا محمد...اذا اغتسل من الجنابة دعا بشیء نحو الحلاب فاخذ بکفه بدا بشق راسه...

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ جب غسلِ جنابت کا ارادہ فرماتے، تو ''حلاب'' کی طرح کا ایک برتن منگواتے اور ہاتھ مبارک میں لے کر پہلے سر کے دائیں طرف سے غسل کا ارادہ فرماتے، پھر اس کے بعد بائیں طرف سے اور پھر دونوں ہاتھوں سے پانی لیتے اور سر پر ہاتھ ملتے۔

باب مایکفی الجنب من افاضة الماء علی راسه

حدیث نمبر ۴۲۷: اخبرنا عبیداللہ...ان النبی ﷺ ذکر عنده الغسل فقال اما انا فافرغ علی راسی ثلاثا لفظ سوید.

مفہوم: حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک دن سید الرسل ﷺ کے سامنے غسل کرنے کا تذکرہ ہوا تو فرمایا کہ میں اپنے

سر پر تین مرتبہ پانی ڈالتا ہوں۔

حدیث نمبر ۴۲۸: اخبرنا محمد... کان رسول اللهﷺ اذا اغتسل افرغ على راسه ثلاثا.

مفہوم: حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ سید الکونینﷺ غسل کرتے وقت سر پر تین مرتبہ پانی ڈالتے تھے۔

باب العمل فی الغسل من الحیض

حدیث نمبر ۴۲۹: اخبرنا الحسن... قال خذى فرصة ممسكة فتوضئى بها... ان النبىﷺ سبح واعرض عنها... النبىﷺ

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ ایک عورت نے سید الکونینﷺ سے "ماہواری کا غسل" کے بارے میں پوچھا۔ سرکار دو عالمﷺ نے فرمایا تم ایک کپڑا یا روئی لو جس میں مشک لگی ہو اس سے پاکی حاصل کرو۔ اس خاتون نے عرض کیا کہ اس سے میں کس طرح سے پاکی حاصل کروں؟ فرمایا تم اس سے پاکی حاصل کرو۔ پھر عرض کیا کہ کس طرح پاکی حاصل کروں؟ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول کریمﷺ نے یہ سن کر سبحان اللہ فرمایا اور اس خاتون کی جانب سے چہرہ پھیر لیا۔ حضرت عائشہؓ سمجھ گئیں کہ رسول کریمﷺ کا مفہوم کیا ہے، انہوں نے فرمایا میں نے اس خاتون کو اپنی جانب کھینچ لیا پھر رسول کریمﷺ کا جو مقصد تھا اس کو واضح فرما دیا۔

باب الغسل مرة واحدة

حدیث نمبر ۴۳۰: اخبرنا اسحق... اغتسل النبى من الجنابة فغسل فرجه ودلك يده بالارض او الحائط ثم توضا... جسده.

مفہوم: حضرت میمونہؓ فرماتی ہیں کہ سید الکونینﷺ غسلِ جنابت کرتے وقت اپنی شرمگاہ کو دھوتے، پھر ہاتھوں کو زمین یا دیوار پر رگڑتے، پھر نماز کی طرح وضو کرتے، پھر پورے بدن اور سر پر ایک مرتبہ پانی بہاتے۔

باب اغتسال النفساء عند الاحرام

حدیث نمبر ۴۳۱: اخبرنا عمرو... اذا اتى ذا الحليفة ولدت اسماء بنت عميس... فقال اغتسلى ثم استثفرى ثم اهلى.

مفہوم: امام محمد باقرؒ نے کہا ہم لوگ حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان سے حجۃ الوداع کے بارے میں پوچھا۔ انہوں نے فرمایا کہ جب ذوالقعدہ کے مہینہ کے پانچ روز گزرے تو رسول کریمﷺ مدینہ سے نکلے کہ اور ہم بھی آپﷺ کے ہمراہ نکلے جب ذوالحلیفہ میں داخل ہوئے تو حضرت ابوبکرؓ کی اہلیہ حضرت اسماء بنت عمیسؓ کو بچہ کی ولادت ہوگئی جن کا نام محمد بن ابی بکرؓ تھا انہوں نے کسی کو نبیﷺ کی خدمت میں روانہ کیا اور پوچھا اب مجھے کیا کرنا چاہئے؟ فرمایا تم غسل کر کے لنگوٹ باندھ لو اس کے بعد آپﷺ نے لبیک پکارا یعنی اب احرام باندھ لو۔

باب ترك الوضوء بعد الغسل

حدیث نمبر ۴۳۲: اخبرنا احمد... قالت كان رسول اللهﷺ لايتوضا بعد الغسل.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہے کہ سید الکونینﷺ غسل کرنے کے بعد وضو نہیں فرماتے تھے۔

باب الطواف علی النساء فی غسل واحد

حدیث نمبر ۴۳۳: اخبرنا حمید... کنت اطیب رسول اللہ ﷺ فیطوف علی نسائه ثم یصبح محرما ینضح طیبا.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں سید الرسل ﷺ کے خوشبو لگایا کرتی تھی آپ ﷺ اپنی ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کے پاس ہوتے تھے پھر آپ صبح کو احرام باندھے ہوئے تھے اور آپ ﷺ کے جسم مبارک سے خوشبو مہکتی تھی۔

باب التیمم بالصعید

حدیث نمبر ۴۳۴: اخبرنا الحسن... اعطی خمسا لم یعطهن احد قبلی... وجعلت لی الارض مسجدا طهورا... خاصة.

مفہوم: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ مجھ کو پانچ قسم کے انعام عطا فرمائے گئے ہیں جو مجھ سے پہلے کسی کو نہیں عطا کئے گئے، اول تو ایک ماہ کے رعب کے ساتھ مدد کیا گیا ہوں۔ دوسرے یہ کہ میرے لئے تمام زمین مسجد بنا ئی گئی ہے اس وجہ سے اب میری امت میں سے جس شخص کو جس جگہ نماز کا وقت آئے وہ نماز ادا کرے۔ اور چوتھی بات یہ ہے کہ مجھ کو شفاعت کبریٰ کا حق دیا گیا ہے جو مجھ سے پہلے کسی نبی کو نہیں دیا گیا۔ پانچویں بات یہ ہے کہ میں پوری کائنات اور تمام بنی نوع انسان کیلئے نبی بنا کر بھیجا گیا ہوں اور باقی انبیاء خاص اپنی قوم کی طرف مبعوث کئے گئے تھے۔

باب التیمم لمن یجد الماء بعد الصلوة

کسی نے تیمّم کر کے نماز پڑھ لی پھر نماز کے بعد پانی مل گیا تو اس نماز کا دہرانا ضروری ہے یا نہیں

حدیث نمبر ۴۳۵: اخبرنا مسلم... للذی لم یعد اصبت السنة و اجزاتك صلوتك وقال للآخر اما انت فلك مثل سهم جمع.

مفہوم: حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ دو آدمیوں نے تیمم کیا اور نماز ادا کر لی پھر وقت کے اندر ان کو پانی مل گیا تو ان میں سے ایک شخص نے وضو کر کے نماز لوٹائی اور دوسرے شخص نے نماز نہیں لوٹائی پھر دونوں نے پنا اپنا معاملہ سید البشر ﷺ کے سامنے پیش کیا تو اس شخص سے ارشاد فرمایا جس نے نماز نہیں لوٹائی تھی کہ تم نے سنت پر عمل کیا اور تمہاری نماز ہوگئی۔ اور دوسرے شخص سے فرمایا تمہارے واسطے دوگنا حصہ ہے یا تمہاری واسطے ایک لشکر کا حصہ ہے۔

دو آدمیوں کا واقعہ:...... اس حدیث میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ دو آدمیوں کا واقعہ نقل کرتے ہیں کہ جب نماز کا وقت آیا تو ان دونوں نے پاک مٹی سے تیمّم کیا اور نماز پڑھی پھر وقت کے اندر ان کو پانی مل گیا تو ان دونوں میں سے ایک شخص نے وضو کیا اور نماز لوٹا کر پڑھی اور دوسرے نے نہیں لوٹائی پھر دونوں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے۔

حضور اکرم ﷺ کا فرمان:...... آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس عمل کا ذکر کیا تو جس شخص نے نماز کا اعادہ نہیں کیا اس سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اصبت السنة" کہ تم نے حکم شرع کے موافق کام کیا۔ شریعت کا حکم ایسا ہی تھا جس طرح تم نے کیا کہ پانی نہ ملنے کی وجہ سے تیمم کر کے نماز پڑھ لی۔

اجتہاد کی تصدیق:...... پھر اس کو پانی ملنے کے بعد وضو کے ساتھ نہیں دہرایا تو اس ارشاد مبارکہ سے اس شخص کے اجتہاد کی تصویب و تصدیق فرمائی اور دوسرے کے اجتہاد کو غلط قرار دیا لیکن خطاء فی الاجتہاد اجر فی العمل کے منافی نہیں ہے۔ یعنی جو ثواب عمل

پر موقوف ہے وہ اجتہاد میں غلطی واقع ہونے سے باطل نہیں ہوتا ہے بلکہ مجتہد کو اس کے عمل کا ثواب ملے گا، اس لئے اس شخص سے فرمایا "فلك مثل سهم جمع"۔

دواجر:...... ابوداؤد وغیرہ کی روایات میں "لك اجر مرتين" آیا ہے کہ تیرے واسطے دونا ثواب ہے ایک تو بسبب ادائے فرض کے اور دوسرا بسبب ادائے نفل کے۔ ابن وہب سے پوچھا گیا کہ اس روایت میں جمع کا جو لفظ آیا ہے اس کی کیا تفسیر ہے انہوں نے فرمایا کہ اس سے مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ تھی "لك اجر الصلاة مرتين" کہ تیرے واسطے دو مرتبہ نماز پڑھنے کا ثواب ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد یہ نہ تھی کہ تم کو اتنا ثواب ملے گا جتنا مزدلفہ میں لوگوں کے جمع ہونے پر ان کو ملتا ہے بعضوں نے کہا کہ لفظ جمع سے مراد لشکر ہے یعنی تیرے لئے مال غنیمت میں سے لشکر کے حصے کے برابر ثواب ہے۔

خلاصہ کلام:...... بہر حال دونوں صحابیوں نے اپنے اپنے اجتہاد کے مطابق عمل کیا مگر اس شخص کا اجتہاد درست ثابت ہوا جس نے وقت کے اندر پانی ملنے کے باوجود اس نماز کا اعادہ نہیں کیا جو اس نے تیمم سے پڑھی تھی اور اس کے اجتہاد کا درست ہونا ارشاد مبارکہ "اصبت السنة" سے ثابت ہوتا ہے اور اسی حدیث کی بنا پر تمام مکاتب فکر کے علماء کا عدم اعادہ پر اتفاق ہے۔

فراغت نماز کے بعد پانی پائے بالاتفاق اعادہ صلوۃ نہیں:...... ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے لکھا ہے کہ تمام اماموں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جب تیمم کرنے والا نماز سے فارغ ہونے کے بعد پانی پائے تو اس پر وضو کے ساتھ نماز کو دہرانا لازم نہیں۔ اگر چہ وقت باقی ہو۔

اختلافی صورت:...... البتہ کچھ اختلاف اس میں ہے کہ جب نماز میں داخل ہونے کے بعد پانی پائے تو جمہور علماء کہتے ہیں کہ وہ نماز صحیح ہے اس کو نہ توڑے اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ایک روایت میں امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس حالت میں اس کا تیمم باطل ہو جاتا ہے اور جب تیمم کرے۔ پھر نماز میں داخل ہونے سے پہلے پانی پائے تو تمام ائمہ کے نزدیک اس کا تیمم باطل ہو جائے گا۔ (واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب)

حدیث نمبر ۴۳۶: اخبرنا سوید...ان رجلين و ساق الحديث.

مفہوم: حضرت عطاء بن یسار رضی اللہ عنہ سے مذکورہ روایت (مرسلاً) اوپر جیسی روایت گزری ہے۔

حدیث نمبر ۴۳۷: اخبرنا محمد...اصبت فاجنب رجل اخر فتيمم وصلى فاتاه فقال نحوا مما قال للاخر يعني اصبت.

مفہوم: حضرت طارق بن شہاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے جنابت لاحق ہونے کی وجہ سے نماز نہیں پڑھی، تو اس شخص نے سید الکونین ﷺ کو بتایا تو سرکار دو عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم نے ٹھیک کیا اور ایک شخص جنبی ہو گیا تو اس کے متعلق بھی سرکار دو عالم ﷺ نے یہی فرمایا۔

باب الوضوء من المذی

حدیث نمبر ۴۳۸: اخبرنا علی...فقال النبي صلى الله عليه وسلم ذاك المذي اذا وجده احدكم فليغسل ذكل منه ويتوضا وضوئه...سليمان.

مفہوم: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے آپس میں بات چیت کی تو حضرت علی رضی اللہ عنہ

نے فرمایا مجھے بہت زیادہ مذی آتی ہے اور میں اس مسئلہ کو نبی کریم ﷺ سے دریافت کرنے سے شرم محسوس کرتا ہوں اس لئے کہ آپ ﷺ کی صاحبزادی میرے نکاح میں ہے لیکن تم دونوں میں سے کوئی شخص مسئلہ دریافت کرلے تو میں نے سنا کہ ان حضرات میں سے کسی نے یہ مسئلہ دریافت کیا تو نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا جس وقت تم میں سے کسی شخص کو ایسی حالت درپیش ہو اور اس کے مذی نکل آئے تو اس کو چاہیے کہ اس کو دھوڈالے پھر نماز کے وضو کی طرح وضو کرلے۔

حدیث نمبر ۴۳۹: اخبرنا محمد... كنت رجلا مذاء فامرت رجلا فسال النبى فقال فيه الوضوء ۔

مفہوم: حضرت علیؓ فرماتے ہے کہ مجھے مذی بہت زیادہ آتی تھی میں نے ایک شخص کے ذریعہ سیدالکونین ﷺ سے تذکرہ کروایا، تو سرکار دوعالم ﷺ نے فرمایا کہ مذی آنے پر صرف وضو کرنا کافی ہے۔

حدیث نمبر ۴۴۰: اخبرنا محمد... ان اسال النبىﷺ عن المذى... فقال فيه الوضوء الاختلاف على بكير.

حدیث نمبر ۴۴۱: اخبرنا احمد... يساله عن المذى فقال توضا و انضح فرجك... لم يسمع من ابيه شيئا.

مفہوم: حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہے کہ میں نے سیدالکونین ﷺ کی خدمت میں حضرت مقدادؓ کو مذی کے مسئلہ میں بھیجا تو سیدالکونین ﷺ نے فرمایا کہ تم وضو کرو اور شرم گاہ کو دھوڈالو۔

حدیث نمبر ۴۴۲: اخبرنا سويد... يساله عن الرجل يجد المذى فقال رسول اللهﷺ يغسل ذكره ثم ليتوضا.

حدیث نمبر ۴۴۳: اخبرنا عتبة... اذا وجد احدكم ذلك فلينضح فرجه فليتوضا وضوئه للصلوة.

باب الامر بالوضوء من النوم

سونے کی وجہ سے وضو کا حکم دینا

حدیث نمبر ۴۴۴: اخبرنا عمران... اذا قام احدكم من الليل فلايدخل يده فى الاناء حتى يفرغ عليها مرتين... باتت يده.

مفہوم: حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے کہ سیدالکونین ﷺ فرماتے ہیں کہ تم میں سے اگر کوئی شخص نیند سے بیدار ہوجائے تو برتن میں ہاتھ نہ ڈالے بلکہ وہ شخص ہاتھ دو یا تین مرتبہ دھولے کیونکہ معلوم نہیں کہ رات کو اس کا ہاتھ کس کس جگہ پڑا۔

ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت:...... اوپر کی روایت میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو عمل نقل کر رہے ہیں کہ میں نے ایک رات حضور اکرم ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی اس کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ دونوں نے وضو کے بعد شروع کیا تھا جیسا کہ یہ بات بخاری وغیرہ کی مفصل روایت سے اور خود نسائی کی روایت سے بھی جس کو انہوں نے کتاب الصلاۃ میں ذکر کیا ہے۔ واضح طور پر ثابت ہوتی ہے۔

امام نسائی مذکورہ واقعہ اس طرح بیان کیا:...... لیکن مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے ترجمے سے اس بات کی طرف اشارہ کردیا ہے کہ یہ مختصر روایت اس مفصل روایت پر محمول ہے۔ اس تفصیلی روایت میں تمام واقعہ کا بیان اس طرح ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں ایک رات میں نے اپنی خالہ حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس گزاری اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے حجرے میں تھے کیونکہ وہی رات ان کی باری تھی۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کچھ باتیں کیں۔ پھر تھوڑی سی دیر سو رہے۔ پھر جب تہائی رات باقی رہی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھے اور آسمان کی طرف دیکھا۔ پھر یہ آیت

پڑھی ﴿ان فی خلق السمٰوات والارض واختلاف اللیل والنھار لاٰیات لاولی الالباب﴾ یہاں تک کہ پوری سورۃ تلاوت فرمائی۔ پھر مشک کے پاس تشریف لے گئے اور اس کا بند کھولا پھر پیالے میں پانی ڈالا۔ پھر وضو کیا۔ پھر کھڑے ہوئے اور نماز پڑھی۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں میں بھی کھڑا ہوا اور وضو کیا۔ پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بائیں طرف کھڑا ہوا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا کان پکڑ کر مجھ کو بائیں طرف سے دائیں طرف کھڑا کیا۔ پھر جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تیرہ رکعت نماز پوری ہوگئی۔ اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم لیٹ گئے اور سو رہے تھے۔ پھر جب صبح کی نماز کا وقت آیا تو حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع دینے کے لئے آگئے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی دو رکعت سنت پڑھی اور وضو نہیں کیا اور اسی روایت میں آیا ہے کہ فجر کی سنت اور فرض کے درمیان یہ دعا پڑھتے "اللّٰھم اجعل فی قلبی نوراً و فی بصری نوراً الخ."

مقتدی ایک ہو تو دائیں طرف:...... اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مقتدی اگر ایک ہو تو دائیں طرف کھڑا ہو اور زیادہ ہوں تو پیچھے کھڑے ہوں۔

قاضی عیاض کا قول:...... قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ایک بار یا دو بار بوجہ ضرورت کے ہاتھ سے حرکت کرنا نماز کو باطل نہیں کرتا۔ اسی طرح زیادہ بھی اگر فرق سے ہو پے در پے نہ ہو تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی ہے۔

حدیث نمبر ۴۴۵:...... اخبرنا قتیبة... فصلی ثم اضطجع ورقد فجاء ہ المؤذن فصلی ولم یتوضا مختصر.

مفہوم: حضرت ابن عباس ﷛ سے مروی ہے کہ ایک رات میں نے سید الکونین ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی تو میں بائیں جانب کھڑا ہو گیا سید الکونین ﷺ نے مجھے دائیں جانب کرلیا، پھر نماز پڑھ کر سرکار دو عالم ﷺ لیٹ گئے اور نیند آگئی، پھر مؤذن نے آذان دی سید الکونین ﷺ نے نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔

حدیث نمبر ۴۴۶: اخبرنا یعقوب... اذا نعس احدکم فی صلوته فلینصرف ولیرقد.

مفہوم: حضرت انس ﷛ سے روایت ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم میں سے کسی کو نماز کے دوران اونگھ آجائے تو نماز نہ پڑھے بلکہ سوجائے کیونکہ نماز کے دوران اونگھ آجائے تو اچھا نہیں ہے۔

باب الوضوء من مس الذکر

حدیث نمبر ۴۴۷: اخبرنا قتیبة... قال رسول اللہ ﷺ من مس فرجه فلیتوضا.

مفہوم: حضرت بسرہ بنت صفوان ﷛ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اگر کوئی شخص اپنی شرم گاہ چھوئے تو اس کو چاہیے کہ وضو کرلے۔

حدیث نمبر ۴۴۸: اخبرنا عمران... ان النبی قال اذا افضی احدکم بیدہ الی فرجه فلیتوضا.

حدیث نمبر ۴۴۹: اخبرنا قتیبة... قالت ذکر رسول اللہ ﷺ مایتوضا منه فقال من مس الذکر.

حدیث نمبر ۴۵۰: اخبرنا اسحٰق... لم یسمع من ابیه هذا الحدیث واللہ سبحانه وتعالیٰ اعلم.

کتاب الصلوة

نماز کی فرضیت اور اس کے احکام

وجہ تقدیم طہارت:...... طہارت نماز کی شرائط میں سے ہیں جن کو پہلے موجود ہونا چاہئے، اس لئے ان کو پہلے بیان کر دیا۔ اب اصلی مقصود یعنی نماز کا بیان شروع کیا۔

علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ کا قول:...... علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ نماز شرعی کو صلاۃ اسی لئے کہتے ہیں کہ دعا کو شامل ہے اور جمہور اہل لغت نے اسی کو صحیح کہا۔

نماز کا ثبوت اور منکر صلاۃ کا حکم:...... نماز کا ثبوت قرآن وحدیث اور اجماع سے ہے اور جو کوئی نماز سے منکر ہو وہ کافر ہے اور جو آدمی نماز کے فرض ہونے کا اعتقاد رکھتا ہو لیکن نفس کی سستی وغیرہ سے قصداً نہیں پڑھتا تو وہ فاسق ہے۔ ایسے شخص کو مسلک حنفیہ کے مطابق قید کر دیا جائے گا۔ یہاں تک کہ توبہ کرے۔

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کا قول:...... ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے عوارف المعارف کے حوالے سے لکھا ہے کہ صلاۃ مشتق ہے صلی سے جس کے معنی یہ ہیں کہ ٹیڑھی لکڑی کو آگ سے سینک کر سیدھا کرنا، تو نماز کو صلوٰۃ اس لئے کہا کہ آدمی میں نفس امارہ کے سبب سے ٹیڑھا پن ہے اور مصلی کو ہیبت اور عظمت ربانیہ کی گرمی پہنچتی ہے جو اس کے ٹیڑھے پن کو دور کر دیتی ہے تو یہ مثل آگ پر گرم کر کے سیدھی کی ہوئی چھڑی کے ہوا اور جو کوئی نماز کی حرارت سے سینکا اور اس سے اس کا ٹیڑھا پن نکل گیا تو وہ وہاں (عالم آخرت) آگ میں داخل نہیں ہوگا مگر قسم کو پورا کرنے کے لئے۔ (نقلہ میرك من الازھار)

نماز کب فرض ہوئی؟ اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ پانچوں نمازوں کا فرض ہونا شب معراج میں ہوا جیسا کہ یہ بات مذکورہ احادیث سے ثابت ہوتی ہے اور معراج نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے کمالات میں سے ایک عظیم الشان واقعہ ہے جو بقول امام زہری مکہ میں ۵ نبوت کے بعد ہوا۔ مگر مشہور یہ ہے کہ قبل ہجرت کے بارہویں سال نبوت میں ہوا۔

واقعہ معراج حالت بیداری میں ہوا:...... معراج جاگتے میں بدن کے ساتھ ہوئی۔ یہی مذہب جمہور فقہاء و متکلمین اور صوفیاء کا ہے اور اس میں صحیح حدیثیں اور اخبار صریحہ نہایت کثرت سے وارد ہیں۔ امام نسائی نے مختلف روایات نقل کی ہیں جن سے بہت سے امور معلوم ہوئے۔

معراج کی تفصیل:...... چنانچہ پہلی روایت میں آیا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میں بیت اللہ شریف کے صحن میں تھا اور دو آدمیوں کے درمیان تھا اور مراد ان دو شخصوں سے حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان دونوں کے درمیان بین النائم والیقظان تھے یعنی کچھ نیند اور کچھ جاگ تھی یہ حالت ابتداء میں تھی۔ پھر آپ جاگ اٹھے اور تمام واقعہ میں بیدار رہے۔ پھر اچانک تین میں سے ایک آئے (یہ تینوں فرشتے تھے جو انسانوں کی شکل میں آئے تھے) ایک جبرئیل تھے۔ دوسرے میکائیل تیسرے کا نام معلوم نہیں ہوسکا۔ پھر ایک خاص وضع کا، سونے کا طشت لایا گیا جو ایمان اور حکمت سے بھرا ہوا تھا۔ پھر آپ کا سینہ اوپر سے اسفل بطن تک چاک کیا گیا اور قلب مبارک نکالا گیا اور ایک سونے کے

طشت میں زمزم شریف کا پانی تھا۔اس سے قلب مبارک کو دھویا گیا۔ پھر وہ حکمت اور ایمان سے بھرا ہوا طشت قلب میں بھر دیا گیا اور اس کو اس کے اصلی مقام پر رکھ کر درست کر دیا گیا۔

آب زمزم تمام پانیوں سے افضل ہے:...... آب زمزم سے آپ کے قلب کو دھونا اس کی دلیل ہے کہ آب زمزم تمام پانیوں سے افضل ہے۔

ممانعت کے باوجود سونے کا استعمال:......سونے کے برتن کا استعمال باوجود اس کے منع ہونے کے کئی توجیہ کا محتمل ہے۔

توجیہ اول:...... ایک تو یہ کہ سونے کے استعمال کی تحریم مدینہ میں ہوئی اور معراج کا واقعہ مکہ میں پیش آیا۔اس وقت سونے کا استعمال ممنوع نہ تھا۔(فتح الباری)

توجیہ ثانی:...... دوسرے یہ کہ معراج کا واقعہ امور آخرت کے قبیل سے ہے اور آخرت میں سونے کا استعمال جائز ہے۔

توجیہ ثالث:...... تیسرے یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے استعمال نہیں کیا بلکہ فرشتوں نے کیا ہے جو اس حکم کے مکلف نہیں۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان:...... امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ ایمان وحکمت کا طشت میں ہونا اس کا یہ مطلب ہے کہ کوئی ایسی چیز جواہر غیبیہ سے تھی جس سے ایمان وحکمت میں ترقی ہو جیسے دنیا میں بعض جواہر کا استعمال قلب و دماغ میں قوت اور فرحت بڑھاتا ہے اور چونکہ وہ ایمان وحکمت کا سبب تھا، اس لئے اس کا یہی نام رکھ دیا گیا۔

نبی کریم ﷺ کی سواری:...... آپ کے پاس ایک جانور سفید رنگ کا حاضر کیا گیا جو خچر سے نیچا اور گدھے سے اونچا تھا جو براق کہلاتا ہے۔بعض روایات میں آتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر سوار ہوئے اور جبرئیل علیہ السلام نے رکاب پکڑی اور میکائیل علیہ السلام نے لگام تھامی۔ پھر معراج کے لئے روانہ ہو گئے اور اس حدیث میں جو انبیاء علیہم السلام کی ترتیب منازل بیان کی گئی۔اس کے مطابق ہر آسمان پر ان سے ملے ہیں اور ان کو سلام کیا اور انہوں نے جواب دیا اور ہر آسمان پر فرشتوں اور انبیاء علیہم السلام نے آپ ﷺ کو مرحبا کہا۔اس سے معلوم ہوا کہ مہمان کا اکرام اور اس کے آنے پر اظہار مسرت پسندیدہ بات ہے۔

انبیاء سے ملاقاتیں اور ان کا نبی کریم ﷺ سے گفتگو:...... بہرحال جس طرح ترتیب ملاقات اس حدیث میں مذکور ہوئی اسی طرح انبیاء علیہم السلام سے ملاقات کرتے ہوئے جب چھٹے آسمان پر پہنچے تو وہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام موجود تھے۔

دوران ملاقات موسیٰ علیہ السلام کے رونے کی وجہ:...... آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو سلام کیا اور کہا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے مرحبا ہو بھائی اور نبی کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے پھر جب میں آگے بڑھا تو وہ روئے ان سے پوچھا گیا کہ آپ کے رونے کا کیا سبب ہے انہوں نے فرمایا "قال یارب ھذا الغلام الذی الخ" میں اس لئے روتا ہوں کہ ایک نوجوان پیغمبر میرے بعد بھیجے گئے جن کی امت کے افراد جنت میں میری امت سے بہت زیادہ ہوں گے (تو مجھ کو اپنی امت پر حسرت ہے کہ انہوں نے میری اس طرح تابعداری نہیں کی جس طرح محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کرے گی، اس لئے میری امت کے ایسے افراد بہشت سے محروم رہے تو ان کے حال پر رونا آتا ہے)۔

امر خیر میں غبطہ مستحسن ہے:...... اس سے ثابت ہوا کہ امر خیر میں غبطہ اچھی بات ہے اور غبطہ کہتے ہیں کہ دوسرے کی نعمت

دیکھ کر یہ تمنا کرے کہ میرے پاس بھی یہ نعمت ہوتی اور دوسرے کے پاس سے زوال نعمت کی تمنا نہ کرے ورنہ یہ حسد ہے جو حرام ہے۔

نبی کریم ﷺ کو نوجوان کہنے کی توجیہ:...... یہاں ایک بات قابل غور ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت نوجوان فرمانا اس لحاظ سے ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے متبعین تھوڑی ہی مدت میں کہ اس وقت آپ شیخوخت کی عمر کو بھی نہیں پہنچیں گے۔ اتنی کثرت سے ہو جائیں گے کہ اوروں کے بوڑھاپے کی عمر تک بھی اتنے پیروکار نہیں ہوئے۔ نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر تریسٹھ سال کی ہوئی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی عمر ڈیڑھ سو سال کی ہوئی۔

بیت المعمور کیا ہے:...... بہر حال حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ملاقات کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ساتویں آسمان پر چڑھایا گیا۔ وہاں حضرت ابراہیم علیہ السلام موجود تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو سلام کیا۔ انہوں نے فرمایا مرحبا ہو فرزند اور نبی کو پھر مجھ کو بیت المعمور میں لے گئے۔ میں نے جبرائیل سے پوچھا انہوں نے جواب دیا کہ یہ بیت المعمور ہے (بیت المعمور فرشتوں کا قبلہ ہے جو ٹھیک خانہ کعبہ کے مقابلے میں ہے۔ بالفرض اگر وہ گرے تو عین کعبہ پر گرے) اس میں روزانہ ستر ہزار فرشتے داخل ہوتے ہیں اور جب وہ نکلتے ہیں تو دوبارہ ان کی باری نہیں آتی۔

سدرۃ المنتہیٰ کی جڑ میں چار نہریں:...... پھر مجھ کو سدرۃ المنتہیٰ کی طرف بلند کیا گیا۔ اس کی جڑ میں چار نہریں ہیں اور مسلم میں ہے کہ اس کی جڑ سے یہ چار نہریں نکلتی ہیں دو اندر کو جارہی ہیں اور دو باہر کو جاتی ہیں۔ میں نے پوچھا اے جبرائیل یہ کیا ہے انہوں نے جواب دیا کہ یہ جو اندر کو جارہی ہیں یہ جنت میں دو نہریں ہیں اور باہر جو آرہی ہیں یہ نیل اور فرات ہے۔

دیدار خداوندی اور نمازوں میں رعایت:...... بہر حال نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دیدار خداوندی اور بلا واسطہ کلام ربانی وغیرہ سے مشرف ہوئے اور پچاس نمازیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت پر فرض ہوئیں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم یہ اہم حکم لے کر رب العزت کے دربار سے واپس ہوئے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ملاقات:...... واپسی میں پہلے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ملاقات ہوئی۔ انہوں نے فریضۂ نماز سے متعلق کچھ نہیں فرمایا۔ بعد ازاں حضرت موسیٰ علیہ السلام پر گزر ہوا۔ انہوں نے پوچھا کیا حکم ہوا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ پر پچاس نمازیں فرض ہوئیں۔

امت کمزور ہے تخفیف کروائیں:...... حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ میں بنی اسرائیل کا بہت تجربہ کر چکا ہوں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت ضعیف اور کمزور ہے۔ وہ پچاس نمازوں کو انجام نہیں دے سکے گی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رب کے پاس (یعنی اس مقام کو جہاں یہ حکم ہوا تھا) واپس جائیے اور اپنی امت کے لئے تخفیف کیجئے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم واپس گئے اور اللہ تعالیٰ سے درخواست کی اللہ تعالیٰ نے دس نمازیں کم کر کے چالیس کر دیں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ پھر واپسی میں موسیٰ علیہ السلام کے قریب سے آگے بڑھ رہا تھا تو انہوں نے فرمایا کیا حکم ہوا۔ میں نے کہا کہ چالیس نمازیں کریں۔ پھر موسیٰ علیہ السلام نے اسی طرح کہا میں لوٹا تو دس اور کم کر کے تیس نمازیں کر دیں۔

الغرض:...... الغرض بار بار تخفیف کے بعد جب پانچ نمازیں رہ گئیں اور پھر موسیٰ علیہ السلام نے یہی مشورہ دیا کہ واپس جائیے اور اللہ تعالیٰ سے تخفیف کی درخواست کیجئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ میں نے بار بار درخواست کی۔ اب میں اللہ تعالیٰ

سے شرما گیا (گو پھر عرض کرنا ممکن تھا لیکن اب راضی ہوتا ہوں اور تسلیم کرتا ہوں) آپ موسیٰ علیہ السلام کو یہ جواب دے کر آگے روانہ ہوگئے غیب سے ایک آواز دی گئی کہ میں نے اپنا فرض جاری کر دیا اور اپنے بندوں سے تخفیف کر دی اور ایک نیکی کے بدلے میں کم از کم دس نیکیوں کا ثواب دوں گا۔

پانچ برابر پچاس حکمتاً ایسا کیا:...... دوسری روایت میں آیا ہے "ھی خمس وھی خمسون لا یبدل القول لدی" کہ یہ پانچ ہیں برابر پچاس کے اور میرے یہاں بات نہیں بدلتی یعنی میرے علم میں اسی طرح متعین اور فیصلہ شدہ تھا کہ اصل فرض پانچ نمازیں ہیں اور پچاس سے پانچ تک بتدریج کسی مصلحت اور حکمت کی بنا پر اختیار کی گئی جیسے طبیب کے علاج میں ترتیب وتدریج حکمت اور مصلحت پر مبنی ہوتی ہے اور مریض اس کو اپنی نادانی کی وجہ سے تغیر وتبدل سمجھتا ہے۔ (واللہ تعالیٰ اعلم)

غرض اللہ تعالیٰ کے ارشاد مذکور سے آپ اشارہ اس عدد کے مطلوب ومرضی خداوندی ہونے کا سمجھے۔ اس بنا پر فرمایا "قد استحیت من ربی عزوجل"۔

تطبیق بین الروایات:...... نسائی کی روایت میں دس دس کا کم ہونا آیا ہے اور مسلم کی روایت میں پانچ پانچ کا کم ہونا آیا ہے تو دس دس کم ہونے کے معنی یہ ہیں کہ دو بار میں یہ دس کی کمی ہوئی۔ اب پانچ پانچ کے کم ہونے کی روایت سے اس کا تعارض نہیں۔ بعض روایات میں ترتیب منازل انبیاء علیہم السلام کی اور طرح بھی آئی ہے چنانچہ تیسری روایت میں چوتھے آسمان پر حضرت ہارون علیہ السلام سے اور پانچویں پر حضرت ادریس علیہ السلام سے ملاقات کا ذکر آیا ہے مگر صحیح وہی ہے جو پہلی روایت میں مذکور ہوا۔

سدرۃ المنتہیٰ کہاں ہے:...... آخری روایت میں آیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو سدرۃ المنتہیٰ کی سیر کرائی گئی اور وہ چھٹے آسمان پر ہے۔ بظاہر احادیث سے سدرۃ المنتہیٰ کا ساتویں آسمان پر ہونا معلوم ہوتا ہے اور یہی قول اکثر حضرات کا ہے۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کی تطبیق:...... امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ دونوں قسم کی روایات میں اس طرح تطبیق دی جاسکتی ہے کہ جڑ اس کی چھٹے آسمان میں ہو اور شاخیں ساتویں آسمان میں۔

سدرۃ المنتہیٰ کیوں کہا جاتا ہے:...... اس کو سدرۃ المنتہیٰ کیوں کہا جاتا ہے اس کی وجہ حدیث کے اندر موجود ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں "والیھا ینتھی ماعرج بہ الخ" زمین سے جو اعمال وغیرہ چڑھتے ہیں وہ اس تک پہنچتے ہیں اور وہاں سے اوپر اٹھالئے جاتے ہیں اور جو احکام اوپر سے آتے ہیں وہ اول اسی پر نزول کرتے ہیں اور وہاں سے نیچے عالم دنیا میں لائے جاتے ہیں، اسی لئے اس کا نام سدرۃ المنتہیٰ ہے اور سوائے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس سے اوپر کوئی نہیں گیا ہے، بخاری میں ہے کہ سدرۃ المنتہیٰ کو ایسی رنگتوں نے چھالیا کہ معلوم نہیں وہ کیا تھیں اور نسائی میں ہے کہ وہ سونے کے پروانے تھے اور ایک حدیث میں ہے کہ ٹڈیاں تھیں سونے کی۔

سدرۃ المنتہیٰ کے الوان:...... بہر حال سدرۃ المنتہیٰ کے الوان کی نسبت فراش یا جراد کہنا بطور تشبیہ ہے ورنہ وہ فرشتے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا "لا ادری ماھیتہ" جیسا کہ بعض روایات میں آیا ہے کہ معلوم نہیں وہ کیا تھے تو اس کے معنی یا تو یہ ہیں کہ اول مرحلے میں معلوم نہ ہوا ہو، یا یہ فرمانا تعجب کے طور پر ہے کہ اس کے حسن تعبیر کا طریقہ نہیں معلوم کس طرح بیان کیا جائے۔

☆☆☆☆☆☆☆☆☆

فرض الصلوة وذكر اختلاف الناقلين...واختلاف الفاظهم فيه

حدیث نمبر ۴۵۱: اخبرنا يعقوب...مثل مقالته الاولىٰ فرجعت الى ربى فجعلها عشرين ثم عشرة ثم خمسة...امثالها.

مفہوم: رسول کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں بیت اللہ کے نزدیک تھا کہ میں نیند کے عالم میں اور جاگنے کے درمیان تھا کہ اس دوران ایک آدمی دو آدمیوں کے درمیان آ گیا اور ایک جگہ سونے کا ایک طشت لایا گیا جو حکمت اور ایمان سے پُر تھا تو میرا سینہ حلق سے لے کر پیٹ تک چاک کیا گیا اور سینہ ماءِ زمزم سے دھویا گیا پھر ایک جانور جو خچر سے چھوٹا اور گدھے سے بڑا تھا، آیا اور میں حضرت جبرئیل علیہ السلام کے ساتھ روانہ ہو گیا اور پہلے آسمان پر جو کہ دنیا سے نظر آتا ہے وہاں پہنچا۔ وہاں کے پہرہ داروں نے کہا کہ کون ہے؟ فرمایا جبرائیل علیہ السلام، پھر پوچھا کہ ساتھ کون ہے؟ فرمایا کہ محمد ﷺ ہیں۔ انہوں نے فرمایا کہ انہیں بلایا گیا ہے (تو حضرت جبرئیل علیہ السلام نے فرمایا کہ جی ہاں) پھر ان پہرہ داروں نے کہا کہ مرحباً۔ حضرت جبرئیل علیہ السلام فرماتے ہیں کہ پھر میں حضرت آدم علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا میں نے ان کو سلام کیا تو انہوں نے کہا کہ مرحبا اے صاحبزادے اور نبی! پھر ہم دونوں دوسرے آسمان پر پہنچے اس دوران بھی ہم سے وہی دریافت کیا گیا جو پہلے آسمان پر پوچھا گیا تھا۔ پھر ہم حضرت یحییٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور ان کو سلام کیا انہوں نے فرمایا کہ مرحبا بھائی اور نبی۔ پھر تیسرے پر تو وہی سوال کیا گیا اور حضرت یوسف علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان کو سلام کیا۔ اسی طرح چوتھے آسمان پر گئے وہاں پر حضرت ادریس علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے ان کو سلام کیا۔ پھر پانچویں آسمان پر حضرت ہارون علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان کو سلام کیا۔ پھر چھٹے آسمان پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان کو سلام کیا پھر جس وقت میں آگے کی جانب چلا تو وہ رونے لگ گئے۔ رونے کی وجہ دریافت کی گئی تو فرمایا کہ اے پروردگار! یہ نوجوان کہ جس کو آپ نے دنیا میں میرے بعد مبعوث کیا ان کی امت میں میری امت سے زیادہ اور بہتر لوگ جنت میں داخل ہوں گے۔ پھر ہم ساتویں آسمان پر پہنچ گئے اور وہاں حضرت ابراہیم علیہ السلام کو سلام کیا۔ پھر مجھے بیت المعمور کی زیارت کرائی گئی میں نے حضرت جبرئیل امین علیہ السلام سے دریافت کیا کہ یہ کیا ہے؟ حضرت جبرئیل نے فرمایا یہ بیت المعمور ہے اس میں روزانہ ستر ہزار فرشتے نماز ادا فرماتے ہیں پھر جس وقت نماز ادا فرما کر باہر کی جانب جاتے ہیں تو پھر دوبارہ کبھی اس جگہ واپس نہیں آتے۔ اس کے بعد مجھ کو سدرۃ المنتہیٰ کی زیارت کرائی گئی اور یہ درخت ساتویں آسمان پر ہے۔ اور اس کو اس وجہ سے منتہیٰ کہا جاتا ہے کیونکہ حضرات ملائکہ اس مقام پر قیام فرماتے ہیں اور کوئی فرشتہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے بغیر اس سے آگے نہیں بڑھتا تو اس درخت کے بیر، مٹکوں کے برابر تھے اور اس درخت کی جڑ میں سے چار نہریں جاری ہو رہی تھیں دو نہریں چھپی ہوئی تھیں اور دو کھلی ہوئی نہریں تھیں۔ میں نے حضرت جبرئیل علیہ السلام سے دریافت کیا یہ کیا ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ جو نہریں آپ ﷺ نے چھپی ہوئی دیکھی ہیں وہ تو جنت کی طرف گئی ہیں اور جو نہریں کھلی ہوئی ہیں وہ فرات اور نیل کی نہریں ہیں۔ اس کے بعد مجھ پر پچاس نمازیں فرض قرار دی گئی ہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا میں تم سے زیادہ لوگوں کے حال سے واقف ہوں میں نے قوم بنی اسرائیل کی کافی اصلاح کی کوشش کی تھی اور تمہاری امت اتنی زیادہ تعداد میں نمازیں نہ ادا کر سکے گی۔ تم لوگ پھر دوبارہ بارگاہ خداوندی میں حاضر ہو اور اس کے سامنے نمازوں کی تخفیف کے بارے میں عرض کرو چنانچہ پھر میں دربارِ خداوندی میں حاضر ہوا اور نماز میں تخفیف کئے جانے کے بارے میں عرض کیا اس پر خداوند قدوس

نے چالیس نمازیں فرض قرار دے دیں۔ جس وقت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت دوبارہ حاضر ہوا تو انہوں نے دریافت فرمایا کہ تم نے کیا کام کیا؟ میں نے عرض کیا کہ پچاس کے بجائے چالیس نمازیں فرض قرار دیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پھر اسی طریقہ سے فرمایا کہ پھر جا کر عرض کرو اور اس تعداد میں کمی کراؤ۔ چنانچہ میں پھر حاضر ہوا اور عرض کیا تو نمازیں تیس کر دی گئیں۔ جس وقت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا اور ان سے عرض کیا۔ انہوں نے پھر اسی طریقہ سے کہا تو میں نے جا کر عرض کیا تو نمازیں بیس کر دی گئی۔ پھر اسی طریقہ سے نمازیں دس ہوگئی پھر پانچ نمازیں ہوگئیں۔ پھر میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا انہوں نے پھر اسی طریقہ سے فرمایا اس پر میں نے عرض کیا کہ اب مجھ کو حیا محسوس ہوتی ہے کہ اب جا کر مزید تخفیف کراؤں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے آواز دی گئی کہ میں نے اپنا فرض جاری کر دیا اور میں نے اپنے بندوں پر نمازوں میں کمی کر دی اور میں ایک نیک عمل کا دس گنا صلہ دوں گا۔

حدیث نمبر ۴۵۲: حدثنا یونس...راجع ربك فان امتك لا تطيق ذلك فرجعت ربی فقال هی خمس...من ربی عز و جل.

حدیث نمبر ۴۵۳: اخبرنا عمرو...فرضت علیك وعلی امتك خمسين صلوة فخمس بخمسين...فلم ارجع.

حدیث نمبر ۴۵۴: اخبرنا احمد...فاعطی ثلاثا الصلوات الخمس وخواتيم سورة البقرة...لايشرك بالله شيئا المقحمات.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جس وقت رسول کریم ﷺ معراج پر تشریف لے گئے تو آپ ﷺ کو سدرۃ المنتہیٰ تک لے جایا گیا اور وہ چھٹے آسمان میں ہے جو چیزیں زمین سے اوپر کی طرف جاتی ہیں اور وہ وہاں پر ٹھہر جاتی ہیں اسی طریقہ سے جو چیزیں اوپر سے نازل ہوتی ہیں وہ بھی وہاں پر پہنچ کر ٹھہر جاتی ہیں یہاں تک کہ فرشتے ان احکام کا جس جگہ کے بارے میں حکم ہوتا ہے وہ ان احکام کو اس جگہ پہنچاتے ہیں اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے یہ آیت "اذ یغشی السدرۃ ما یغشی" تلاوت فرمائی۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس سے مراد سونے کے پروانے ہیں اور سرکار دو عالم ﷺ کو شب معراج میں تین چیزیں عطا فرمائی گئی ہیں ایک تو نماز پانچ وقت کی، اور دوسری سورہ بقرہ کی آخری آیات۔ تیسرے جو شخص سید الرسل ﷺ کی امت میں سے انتقال کر جائے لیکن اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس نے کسی کو شریک نہ کیا ہو تو اس کے گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔

باب این فرضت الصلوة

نماز کہاں فرض ہوئی

حدیث نمبر ۴۴۵: اخبرنا سلیمان...فذهبا به الی زمزم فشقا بطنه واخرجا حشوة فی طست من ذهب فاغسلاه...وعلما.

مفہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نمازیں مکہ مکرمہ میں فرض ہوئی۔ اور دو فرشتے رسول کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ ﷺ کو زمزم کے کنوے پر لے گئے وہاں پر آپ ﷺ کا پیٹ چاک کیا گیا اور آپ ﷺ کی آنتیں باہر نکال کر سونے کے طشت میں رکھ دی گئی پھر ان کو زمزم کے پانی سے دھویا گیا پھر ان کے اندر علم و حکمت بھر دیا گیا۔

نماز کی فرضیت اور سینہ مبارک کا چاک ہونا:...... یہ روایت بہت مختصر ہی مفصل روایت پیچھے گزر چکی ہے۔ اس روایت سے بھی معلوم ہوا کہ نماز مکی زندگی میں فرض ہوئی اور جس کی فرضیت کا حکم اللہ تعالیٰ نے اس مبارک ساعت میں دیا۔ جب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم معراج کے تقرب خاص سے ممتاز ہوئے۔

معراج کے وقت سینہ مبارک اس لئے چاک کیا گیا تا کہ قلب مبارک عالم ملکوت کی سیر اور تجلیات خداوندی اور آیات ربانیہ کے مشاہدہ اور رب العزت کی مناجات اور اس کی بے چون وچگون کلام کا تحمل کر سکے۔

باب کیف فرضت الصلوة

حدیث نمبر ۴۵۶: اخبرنا اسحق... قالت اول مافرضت الصلوة رکعتین فاقرت صلوة السفر و اتمت صلوة الحضر.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ پہلے دو رکعات فرض کی گئی پھر سفر کی نماز تو اپنی حالت پر برقرار رہی اور حضر میں پوری کی گئی۔

تشریح:...... خشوع وخضوع سے لمبی نماز پڑھنے کے لئے اطمینان کا ماحول ضروری ہے۔ مکہ میں مسلمانوں کو جو بے اطمینانی تھی اور جس طرح کافروں کے خوف سے چھپ چھپ کر وہ نماز پڑھتے تھے۔ اس کے لحاظ سے اس وقت زیادہ رکعتوں والی نماز مناسب نہ تھی، اس لئے مکہ مکرمہ میں ہر نماز صرف دو رکعتوں کی تھی۔ جب مدینہ منورہ آ کر امن واطمینان نصیب ہوا تو ظہر وعصر اور عشاء میں چار چار رکعتیں کر دی گئیں لیکن مسافر کے لئے وہی دو رکعتیں برقرار ہیں، چنانچہ حدیث باب میں ایا ہے "**وقت صلاة السفر علی الفریضة الاولی**" کیونکہ اس کی عارضی تکلیف اور پریشان حالی باقی رہتی ہے جو اس تخفیف نماز کی علت تھی۔

باب کی حدیث جو حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ اس کا خلاصہ یہی ہے کہ مقیم کے لئے چار رکعتیں ہیں مسافر کے لئے دو رکعتیں اور خوف کی حالت میں ایک رکعت۔ اس سے واضح ہوا کہ اطمینان کی زیادتی اور کمی کی بنا پر ان رکعتوں کی تعداد گھٹتی اور بڑھتی ہے۔ مغرب اور صبح کی نماز میں کوئی تبدیلی نہیں ہوئی۔ وہ حالت سفر و اقامت دونوں میں یکساں ہیں۔ مغرب کی تین رکعتوں کا آدھا ہونا ممکن نہیں ہے اور صبح میں خود دو رکعتیں ہیں۔ ان میں کیا کمی ہو سکتی ہے لیکن مغرب اور صبح میں یہ دو ور تین رکعات کیوں ہیں، اس کا حل حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا ہے کہ مغرب میں تین رکعتیں اس لئے ہیں کہ وہ دن کا وتر ہے اور فجر میں دو اس لئے کہ اس میں دو رکعتوں کے اضافے کے بجائے قرأت طویل کر دی گئی ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے رشاد میں تھوڑی سی تفصیل کی ضرورت ہے۔ روایات میں آیا ہے کہ شریعت نے عین طلوع وغروب کے وقت نماز کی ممانعت کر دی، اس لئے کہ یہ کفار (آفتاب پرستوں) کی عبادت کا وقت ہے اور مغرب کی نماز جلدی ہی غروب آفتاب کے بعد ہوتی ہے، اس لئے ضرورت ہے کہ توحید والے آفتاب پرستی کے شرک سے پوری طرح نفرت اور بیزاری ظاہر کریں، اس لئے اس وقت کی نماز میں رکعتوں کی تعداد وہ رکھی گئی جس سے خدا کے واحد اور وتر ہونے کا ثبوت مل سکے۔ یہ عدد واحد تو ہو نہیں سکتا کیونکہ اس سے خضوع اور خشوع اور تاثر کا مقصد فوت ہوتا ہے اور دو کا عدد بھی نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ جوڑا ہے۔ طاق نہیں اس بنا پر توحید کا رمز آشکار کرنے والا سب سے قریب ترین طاق عدد تین ہی ہے جس سے خدا کا واحد ہونا اور وتر ہونا دونوں باتیں ثابت ہوتی ہیں۔

نیز نماز کے خشوع وخضوع کا کمال بھی فوت نہیں ہوتا جو ایک رکعت ہونے میں فوت ہو جاتا اس لئے مغرب میں رکعتوں کی تعداد تین رکھی گئی ہے اور چونکہ آفتاب کا کامل زوال وانحطاط جس کو غروب کہتے ہیں۔ اسی وقت ہوتا ہے، اس لئے توحید کے رمز کو اسی وقت آشکار ہونا چاہئے۔ اس مفہوم کی تشریح اس حدیث کے الفاظ سے ہوتی ہے جس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وتر

نماز کی تاکید فرمائی ہے۔"اوتروا یا اھل القرآن فان اللہ وتر یحب الوتر" اے قرآن والوں وتر (طاق) پڑھا کرو کیونکہ خدا بھی وتر (طاق) ہی اور وہ وہ وتر کو پسند کرتا ہے۔

صبح کا وقت وہ دلکش وقت ہے جب انسان پورے آرام وسکون کے بعد بیدار ہوتا ہے۔ یہ بڑا سہانا وقت ہے۔ طبیعت موزون ہوتی ہے اور اطمینان قلب ہوتا ہے، اس لئے یہ وقت نماز و دعاء کے لئے خاص طرح سے موزون ہے اور قرآن کریم میں اس کے خاص امتیاز کا ذکر ان الفاظ میں کیا گیا ہے۔"ان قرآن الفجر کان مشھودا" صبح کی نماز کی قرأت کا وقت حضوری کا ہوتا ہے۔ اس بنا پر شریعت محمدیہ نے اس وقت کی نماز میں رکعتوں کی تعداد میں اضافے کے بجائے اس کی اصلی کیفیت کو پیش نظر رکھا۔ یعنی رکعتیں دو ہی رہیں مگر حکم دیا گیا کہ قرأت لمبی کر دی جائے اور سورتیں بڑی بڑی پڑھی جائیں چنانچہ خود جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور نمازوں کی ایک رکعت میں تقریباً پندرہ آیتیں تلاوت فرمایا کرتے تھے مگر صبح کی نماز میں ساٹھ آیات سے لے کر سو آیات تک قرأت کرتے تھے اور اسی نسبت سے رکوع و سجود بھی ہوتا تھا۔

الغرض پانچوں نمازوں کا فرض ہونا شب معراج میں ہوا مگر ان کی رکعتوں کی تعداد توقیفی ہے۔ یعنی قیاس واجتہاد کو اس میں کچھ دخل نہیں بلکہ ہر ایک وقت کی رکعات سے واقف کرا دیا گیا ہے اور ثبوت ان کا قطعی اور معمول متواتر ہے اور اس کا انکار کفر ہے۔

آخری روایت میں آیا ہے کہ امیۃ بن عبداللہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا کہ تم بدون خوف کے نمازوں میں قصر کرتے ہو۔ یعنی ظہر وعصر وعشاء کے فرض کو چار کی جگہ دو پڑھا کرتے ہو باوجودیکہ قرآن پاک میں رخصت خوف کے ساتھ مقید ہے۔ اب تو کوئی خوف نہیں۔ امن وامان کا دور ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اعلم بالقرآن تھے۔ یعنی آپ کو قرآن حکیم کا علم سب سے زیادہ حاصل تھا اور آپ نے اس آیت "یس علیکم جناح الخ" کی جو تشریح وتفسیر فرمائی ہے، ہم نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ غرض یہ کہ سفر میں خوف نہ ہو تب بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا ہے کہ قصر پڑھا کرو اس لئے ہم چہار گانہ فرض نماز آدھی پڑھتے ہیں اور خوف کی قید جو آیت میں ہے وہ باعتبار اس حالت کے ہے جو نزول کے وقت تھی کہ وہ زمانہ خوف وہراس کا تھا۔ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریح وتفسیر سے عموم ثابت ہو گیا اور اس پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے۔

اور باب کے تحت روایت کردہ اثر ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے معلوم ہوتا ہے کہ خوف کی حالت میں ایک رکعت ہے لیکن یہ صورت اجماعاً متروک العمل ہے کیونکہ صلوٰۃ خوف مین ایک رکنت ہونے کا کوئی بھی قائل نہیں۔

حدیث نمبر ۴۵۷: اخبرنا محمد... اول مافرضھا رکعتین رکعتین ثم اتمت فی الحضر اربعا... علی الفریضۃ الاولیٰ.

مفہوم: ابوعمر اوراوزاعی سے مروی ہے کہ انہوں نے ابن شہاب زہری سے دریافت کیا کہ نبی کریم ﷺ کی نماز ہجرت سے پہلے کس طریقہ سے تھی تو انہوں نے فرمایا کہ مجھ سے حضرت عروہ نے بیان فرمایا انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے اپنے رسول پر دو ہی رکعت نماز فرض فرمائی پھر حضر میں چار رکعت پوری فرمائیں اور حالتِ سفر میں دو رکعت ہی مکمل باقی رہیں۔

حدیث نمبر ۴۵۸: اخبرنا قتیبۃ... فرضت الصلوۃ رکعتین رکعتین فاقرت صلوۃ السفر وزید فی صلوۃ الحضر.

حدیث نمبر ۴۵۹: اخبرنا عمرو... فرضت الصلوۃ علی لسان النبی فی الحضر اربعا وفی السفر رکعتین وفی الخوف رکعۃ.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عباس ﷺ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ نے مقیم ہونے کی حالت میں چار رکعت پڑھتے تھے اور سفر میں دو رکعت اور خوف کی حالت میں ایک رکعت نماز پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۴۶۰: اخبرنا یوسف... امرنا ان نصلی رکعتین فی السفر...عن عبداللہ بن ابی بکر.

مفہوم: حضرت امیہ بن عبداللہ ﷺ سے روایت ہے کہ انہوں نے عبداللہ بن عمر ﷺ سے فرمایا کہ تم لوگ کس طریقہ سے نماز قصر ادا کرتے ہو حالانکہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے کہ اگر تم کو کفار کے فساد کا خوف ہو تو نماز کے قصر کرنے میں تم لوگوں پر کسی قسم کا گناہ نہیں ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر ﷺ نے فرمایا کہ اے میرے بھتیجے! رسول کریم ﷺ ہم لوگوں کے پاس ایسی حالت میں تشریف لائے تھے جبکہ ہم لوگ گمراہ تھے آپ ﷺ نے ہم کو علم سے واقف کرایا اور ہم کو علم کی دولت آپ سے نصیب ہوئی یہ بات ہم کو آپ نے سکھلائی اور بتلائی کہ حکم خداوندی یہ ہے کہ تم حالتِ سفر میں فرض نماز دو رکعت پڑھو خوف کا عالم ہو یا نہ ہو۔ پس قرآن سے نماز قصر خوف کے عالم میں پڑھنا ثابت ہوتا ہے اس لیے جس طریقہ سے قرآن کی آیات پر عمل ضروری ہے اسی طرح حدیث پر بھی عمل ضروری ہے۔

باب کم فرضت الصلوۃ فی الیوم واللیلۃ

حدیث نمبر ۴۶۱: اخبرنا قتیبۃ... فقال له رسول اللہ ﷺ خمس صلوات فی الیوم واللیلۃ... افلح ان صدق.

مفہوم: حضرت طلحہ بن عبید اللہ ﷺ سے روایت ہے کہ نجد کا بادشاہ ایک روز خدمت نبوی میں حاضر ہوا جو کہ پریشان حال اور بدحال لگ رہا تھا اور اس شخص کی آواز کی جھن جھن ہم لوگ محسوس کر رہے تھے لیکن اس شخص کی گفتگو نہیں سمجھتے تھے یہاں تک کہ وہ شخص نزدیک پہنچ گیا۔ ہم کو معلوم ہوا کہ یہ شخص اسلام کا مفہوم سمجھ رہا ہے۔ رسول کریم ﷺ نے فرمایا اسلام کا تعارف یہ ہے کہ رات اور دن میں پانچ وقت کی نمازیں ادا کرنا۔ اس شخص نے عرض کیا کہ اس کے علاوہ تو اب اور کوئی نماز میرے ذمہ نہیں ہے آپ نے فرمایا نہیں ہاں اگر تم چاہو تو نفل نماز پڑھ لو اور ماہِ رمضان کے روزے رکھنا۔ اس شخص نے کہا میرے ذمے اور کوئی چیز نہیں؟ فرمایا نہیں لیکن نفلی طریقہ سے جو چاہے دے دینا پھر وہ شخص پشت پھیر کر روانہ وہ گیا اور وہ شخص یہ کہتا چلا جا رہا ہے کہ خدا کی میں اس میں کسی قسم کی کمی بیشی نہیں کروں گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس شخص نے نجات حاصل کر لی اگر اس نے سچ بولا۔

تشریح: ...... باب کی حدیث میں آیا ہے کہ ایک شخص نجد کا رہنے والا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا۔ نجد عرب کے بلند حصہ کو کہتے ہیں اور نیچے کو تہامۃ اور درمیانی کو حجاز کہتے ہیں۔ یہ شخص کون ہے جو آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تھا۔

ابن بطال اور بعض دوسرے شارحین کا خیال ہے کہ ضمام بن ثعلبہ ہیں اور یہ اپنی قوم کی طرف سے نمائندہ بن کر آئے تھے۔ لفظ "دوی" کے معنی ہیں گنگناہٹ ہلکی آواز۔

غرض صحابہ کہتے ہیں کہ ہم اس کی آواز کی گنگناہٹ کو سنتے تھے مگر ایک تو پست آواز دوسرے دور ہونے کی وجہ سے اس کی بات سمجھتے نہ تھے حتیٰ کہ وہ قریب ہوا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پھر ہم نے سمجھا کہ وہ شرائع فرائض اسلام کے متعلق کچھ دریافت کر رہا ہے، اسی لئے شہادتین کا ذکر نہیں فرمایا کیونکہ سائل پہلے سے شہادتین کی خوبی سے متصف تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دن رات میں پانچ نمازیں فرض ہیں۔ اس شخص نے کہا کہ کیا میرے ذمے اس کے علاوہ کچھ اور ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں۔ یعنی ان پانچ نمازوں کے علاوہ تمہارے ذمے کچھ اور وجب نہیں "الا ان تطوع" مگر یہ کہ تم اپنے طوع پر نفل پڑھو تو

الگ بات ہے جو تمہارے اختیار میں ہے۔ یعنی ابتدا تمہارے اختیار میں ہے جیسا کہ احناف کا مسلک ہے۔ یعنی شروع کرنے کے بعد اس کا پورا کرنا تمہارے اوپر واجب ہے یا انتہاء کے اعتبار سے بھی تمہارے اختیار میں ہے جیسا کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے، اس لئے ان کے نزدیک شروع کی ہوئی نفل عبادت اگر کسی وجہ سے فاسد ہوگئی تو اس کی قضاء لازم نہیں ہے اور احناف کی یہاں قضاء ضروری ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الام میں اس حدیث کو نقل کر کے لکھا ہے **"ففرائض الصلوات خمس وما سواها تطوع"** یعنی وتر وغیرہ فرض نہیں سنت میں داخل ہیں مگر شوافع نے صریح طور پر لکھا ہے کہ یہ حدیث امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو کہ وہ وجوب وتر کے قائل ہیں رد کر دیتی ہے۔

حنفیہ نے جواب دیا کہ وجوب وتر بعد کو ہوا ہوگا جیسے اور بہت سے احکام ہیں۔ مثلاً صدقۃ الفطر کہ احناف کے نزدیک واجب ہے اور شوافع کے نزدیک فرض ہے مگر اس حدیث میں اس کا کب ذکر ہے **"فما هو جوابكم فهو جوابنا"**

تو اس حدیث مین زکوٰۃ کا ذکر تو ہے اور اس کے علاوہ سب تطوع ہیں تو پھر صدقۃ الفطر کس میں داخل ہے۔ شوافع کہتے ہیں کہ شاید اس وقت تک اس کا حکم نہیں آیا ہوگا۔ یہی وتر کے متعلق ہم یہاں کہیں گے مگر درحقیقت اس جواب کی ضرورت نہیں ہے بلکہ زمانہ اور وقت کے لحاظ سے حکم دیا جاتا ہے۔ مثلاً کوئی نومسلم کہے کہ مجھے نماز سکھا دو تو ہم نے کہا کہ پانچ وقت نماز پڑھا کرو مگر ابھی اس کو تفصیل معلوم نہیں۔ بعد میں بتلا دی جائے گی تو یہاں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو دن رات میں خمس صلوات فرمایا تو کیا اس کا گمان ہوسکتا ہے کہ اس کی بعد میں تفصیل نہ بتلائی گئی ہوگی۔ اس کو نماز کا پورا طریقہ بتلایا ہوگا۔ مثلاً حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا ہوگا کہ فجر کی دو رکعت ہیں اور وہ اس طرح پڑھی جاتی ہیں۔ شرائط و آداب سب کی تعلیم دی ہوگی تو ایک نومسلم کو فرض، سنت، رکعات، رکوع، سجود اور تسبیح وغیرہ سب بتلا دینا پڑے گا مگر کہا یہی جائے گا کہ پانچ ہی نمازیں ہیں۔ اب ہم کہتے ہیں کہ وتر اگرچہ من وجہ مستقل واجب ہے لیکن من وجہ صلوٰۃ خمسہ یا عشاء کے توابع میں سے ہے چنانچہ نہ اس کے لئے علیحدہ وقت ہے اور اس کے لئے مستقل جماعت ہے سوائے رمضان کے اور نہ اس کے لئے اذان ہے جس طرح پانچ نمازوں کے لئے یہ چیزیں ضروری ہیں چنانچہ بعض محققین نے کہا کہ وتر پانچ نمازوں کو مکمل کرنے والا ہے۔

بہر حال حنفیہ وتر کو وجب کہنے کے باوجود یہی کہتے ہیں کہ نمازیں پانچ ہیں نہ کہ چھ تو جس طرح بعض واجبات نماز کے اندر ہیں، اسی طرح خارج میں بھی بعض واجبات ہیں جیسے بعض سنتیں خارج میں ہیں اور بعض داخل نماز جو خارج ہیں وہ مکمل ہیں جیسے صفوں کی درستگی ایسے ہی واجبات داخلی بھی ہیں اور خارجی بھی تو اس بنا پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد مبارکہ **"خمس صلوات في اليوم والليلة"** کے معنی یہ ہوں گے کہ لازم است برتو نماز پنجگانہ یعنی تم پر پانچ وقت کی نمازیں لازم ہیں اس میں تمام سنن اور واجبات داخل ہیں۔ اب تطوع سے مراد صرف صلوٰۃ نافلہ ہیں۔ **(فتح الملهم)**

تو اس توجیہ رد درحقیقت وتر اور سنن رواتب فرائض کے توابع ہیں اور صلوات خمسہ کے اندر داخل ہیں اور شب و روز کی پانچ نمازوں کے ذکر کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان المبارک کے روزے کا ذکر فرمایا اور زکوٰۃ کا ذکر فرمایا کہ یہ سب فرائض اسلام میں سے ہیں حج کا ذکر اس لئے نہیں فرمایا کہ شاید وہ شخص ان لوگوں میں سے نہ ہو جن پر حج واجب ہوتا ہے یا اس وقت تک حج فرض نہ ہوا ہوگا یا اس کا بیان بعض روایوں سے ساقط ہوگیا ہوگا۔

حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ جب اس شخص نے اپنے وطن کی طرف جانے کے لئے پیٹھ پھیری تو یہ کہتا ہوا چل دیا کہ خدا کی قسم میں اس پر نہ کچھ زیادہ کروں گا اور نہ اس سے کم یعنی تبلیغ میں کمی زیادتی نہ کروں گا یا نفسِ فرضیت میں کمی زیادتی نہ کروں گا کہ پانچ نمازوں کی جگہ چھ بنادوں یا چار کردوں یا کیفیات نماز میں کمی زیادتی نہ کروں گا۔ یعنی بجائے چار فرض کی تین یا پانچ نہ پڑھوں گا۔ اس پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فلاح و کامیابی کی بشارت سنائی کہ یہ شخص کامیاب ہوگیا اگر سچا ہے۔ بعض روایات میں "افلح و ابیہ" آیا ہے۔ اس پر اشکال ہوتا ہے کہ قسم بغیر اللہ جائز نہیں ہے۔

تو اس کی کئی تاویلات کی گئی ہیں۔ کسی نے کہا خصائص نبوی سے ہے۔ سوال ہوا کیوں خاص ہے۔ زرقانی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ قسم بغیر اللہ کی ممانعت اس لئے کی گئی ہے تاکہ تعظیم مفرط (حد سے زیادہ تعظیم) بغیر اللہ نہ ہو اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ اس میں تعظیم مفرط سی مامون و محفوظ ہیں، اس لئے آپ کے لئے جائز ہے۔ بعض نے کہا کہ یہاں مضاف محذوف ہے یعنی "و ربّ ابیہ."

لیکن بہتر جواب وہ ہے جو فاضل روم حسن چلپی نے مطول کے حاشیے پر لکھا ہے کہ قسمیں دو ہیں۔ ایک لغوی اور ایک شرعی لغوی میں صیغۂ قسم ہوتا ہے مگر اس کے بولنے میں قسم کا ارادہ نہیں ہوتا ہی بلکہ مقصود کلام کو مزین اور خوبصورت بنانا اور مضمون کلام کی تاکید ہے اور اس سے قسم منعقد نہیں ہوتی ہے۔ شرعی قسم وہ ہے جہاں تعظیم مقصود ہو اور وہ مخصوص ہے۔ اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ بوجہ اس کے کمال عظمت کے اس لئے سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کسی کی قسم کھا کر اس تعظیم مخصوص میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کے غیر کو شریک نہ کیا جائے تو یہاں "افلح و ابیہ" دوسری قسم سے نہیں ہے پہلی قسم سے ہے۔ یعنی صورت قسم کا ذکر صرف مضمون کلام کی تاکید اور اس کو مزین کرنے کے لئے ہے۔ اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ الغرض حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ شخص کامیاب ہوگیا اگر سچا ہے یعنی دنیا میں بھی کامیاب ہے کہ اس کو خوشگوار اور پاکیزہ زندگی ملے گی اور آخرت میں بھی عذاب سے نجات پائے گا۔ (واللہ تعالیٰ اعلم)

بعض محققین نے کہا کہ حدیث اول کے الفاظ "ھل علیّ غیرھن" کا مطلب یہ ہے کہ "ھل علیّ غیر ھن من جنس ھذہ الاحکام" قرینہ اس کا یہ ہے کہ جواب میں ارشاد ہوا "الا الاان تطوع" تو دوسرے احکام سے نہ تو سوال میں تعرض ہے اور نہ جواب میں نفی ورنہ دوسری نصوص کا ابطال لازم آئے گا۔

حدیث نمبر ۴۶۲: اخبرنا قتیبة... قال افترض اللّٰه علی عباده صلوات خمس... لیدخلن الجنة.

باب البیعة علی الصلوات الخمس

حدیث نمبر ۴۶۳: اخبرنا عمرو... قد بایعناك فعلی ما قال علی ان تعبدوا اللّٰه و لاتشرکوا به شیئا و الصلوات الخمس... شیئا.

مفہوم: حضرت عوف بن مالک ﷺ سے روایت ہے کہ ہم لوگ رسول کریم ﷺ کی خدمت میں بیٹھے ہوئے تھے۔ آپ ﷺ نے تین مرتبہ یہی فرمایا کہ تم اللہ کے رسول سے بیعت نہیں کرتے؟ اس پر ہم نے اپنے ہاتھ بڑھائے اور آپ ﷺ سے بیعت کی پھر ہم نے عرض کیا کہ بیعت تو ہم لوگ ہوگئے لیکن یہ کس کام پر آئے گی؟ فرمایا کہ تم خداوند قدوس کی عبادت کرو اور پانچ وقت نماز ادا کرو پھر ہلکی آواز سے ایک کلمہ فرمایا کہ تم کبھی کسی کے سامنے دست سوال نہ پھیلانا۔

باب المحافظة على الصلوات الخمس

حدیث نمبر ۴۶۴: اخبرنا قتيبة... يقول خمس صلوات كتبهن الله على العباد من جاء بهن لم يضيع منهن شيئا... ادخله الجنة.

مفہوم: حضرت ابن محیریز سے مروی ہے کہ ایک شخص نے جو کہ قبیلہ بنی کنانہ سے تھا کہ جس کو مخدجی کہتے تھے نے ایک شخص سے سنا کہ جس کی کنیت ابو محمد تھی وہ کہتے تھے کہ نماز وتر واجب ہے۔ اس مخدجی شخص نے کہا کہ میں یہ بات سن کر حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا میں ان کے سامنے پہنچا اور وہ اس وقت مسجد کی طرف جا رہے تھے میں نے ابو محمد کا قول نقل کیا۔ حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ابو محمد نے غلط بیان کیا۔ میں نے سرکار دو عالم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ پانچ نمازیں ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے بندوں پر فرض قرار دیا ہے۔ جو شخص ان نمازوں کو ادا کرے گا اور ان پانچوں نمازوں میں سے کسی نماز کو ہلکا سمجھ کر نہیں چھوڑے گا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے واسطے یہ عہد کر رکھا ہے کہ اس شخص کو جنت میں داخل فرمائے گا اور جو شخص ان کو ادا نہ کرے تو اللہ تعالیٰ کے پاس اسکا کچھ عہد نہیں ہے خواہ اس شخص کو عذاب میں مبتلا فرمائے اور خواہ جنت میں داخل فرمائے۔

باب فضل الصلوات الخمس

حدیث نمبر ۴۶۵: اخبرنا قتيبة... يغتسل منه كل يوم خمس مرات... فكذلك مثل الصلوات الخمس يمحو الله بهن الخطايا.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگ بتاؤ کہ اگر تم میں سے کسی شخص کے دروازے پر نہر ہو اور وہ دن میں پانچ مرتبہ اس میں نہائے تو کیا اس شخص کے جسم پر کوئی گندگی رہے گی تو صحابہ کرام ؓ نے فرمایا کہ نہیں رہے گی تو سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ پانچ وقت کی نماز سے بھی اللہ تعالیٰ گناہوں کی مغفرت کرتے ہیں۔

باب الحكم فی تارك الصلوة

نماز چھوڑنے والے کے بارے میں کیا حکم ہے اس کا بیان

حدیث نمبر ۴۶۶: اخبرنا الحسين... ان العهد الذى بيننا وبينهم الصلوة فمن تركها فقد كفر.

مفہوم: حضرت بریدہ ؓ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ نے ارشاد فرمایا ہمارے اور منافقوں کے درمیان جو معاہدہ ہوا ہے کہ ہم ان کو قتل نہیں کرینگے (بلکہ ان پر اسلام کے احکام لاگو کرینگے) وہ ہے نماز، کہ کسی نے بھی نماز چھوڑ دی گویا کہ وہ کافر ہے تو اس شخص کا شمار کفار میں ہوگا اور اس شخص کا قتل درست ہے۔

حکم باعتبا ظاہر کے لاگو ہوگا: ...... قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ "بینھم" کہ ضمیر منافقوں کی طرف راجع ہے۔ مطلب حدیث کا یہ ہوگا کہ ہم نے منافقوں کو امن وامان کے ساتھ زندگی گزارنے کی جو آزادی دے رکھی ہے کہ ان کو قتل وغیرہ نہیں کرتے اور احکام اسلام ان پر جاری کرتے ہیں۔ اس کی صرف یہی وجہ ہے کہ وہ لوگ بوجہ نماز پڑھنے اور جماعت میں حاضر ہونے کے مسلمانوں کے ساتھ مشابہت رکھتے ہیں اور صرف نماز ہی اس شان کی عبادت ہے جو علی الدوام مسلمان اور منافق کے درمیان تمیز کر دیتی ہے، اس لئے جس نے نماز چھوڑ دی وہ اور کافر برابر ہوا۔ اب "فقد کفر" کے معنی یہ ہیں کہ اس نے اپنے کفر کو ظاہر کر دیا

کیونکہ منافق نفاق اعتقادی کے اعتبار سے کافر ہے، اس لئے اس کے حق میں لفظ کفر استعمال نہیں کیا جاتا اور اس معنی مذکور کی تائید و تصدیق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول سے ہوتی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں لمّا استؤ ذن فی قتل المنافقین الا انی نهیت عن القتل المصلین."

خلاصہ کلام: ......الغرض مسلمانوں کے ساتھ باجماعت نماز پڑھنے اور ظاہری احکام کی تابعداری کے سبب منافقوں کو امن و امان کے ساتھ رہنے کی جو آزادی دے دی گئی تھی، یہ اس وقت تک برقرار رہے گی جب تک وہ موجب امن کی پابندی کریں گے اور اگر انہوں نے نماز اور احکام ظاہرہ کی پابندی چھوڑ دی تو بلاشبہ اپنے کفر کو جو ایک امر باطنی ہے عملاً ظاہر کر دینے سے وہ اور کافر برابر ہوئے، لہٰذا اب قتل وغیرہ سے جو امن و امان کا استحقاق حاصل تھا وہ ان کو نہ رہا۔

بعض حضرات نے کہا کہ "بینهم" کی ضمیر عام لوگوں کی طرف راجع ہے جنہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی خواہ وہ منافق ہوں یا غیر منافق سب کو شامل ہے۔ اب مطلب یہ ہوگا جس طرح منافق کے نماز چھوڑ دینے کی وجہ سے اس کی اور کافر و مشرک کی حالت میں کوئی فرق نہیں رہا، اسی طرح اگر مؤمن صادق بھی ہو مگر اس نے نماز چھوڑ دی تو ظاہری صورت میں یکساں ہونے کی وجہ سے اس کے اور کافر کے درمیان کوئی فرق نہیں رہا کیونکہ قلبی یقین تو اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہے۔

اسلام میں نماز کا درجہ: ......غرض یہ ہے کہ ایمان اور کفر کے درمیان فرق نماز سے ہے اور جب نماز نہیں تو کچھ فرق نہیں رہا لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ باطن میں بھی کفر ہو بلکہ وہ اگر منافق تھا تو باطن میں بھی کافر ہے اور اگر مؤمن صادق تھا تو باطن میں ایمان ہے لیکن ظاہر میں فاسق ہے۔ (واللہ تعالیٰ اعلم)

حدیث نمبر ۴۶۷: اخبرنا احمد... قال رسول اللهﷺ لیس بین العبد و بین الکفر الا ترک الصلوة.

مفہوم: حضرت جابرؓ سے مروی ہے کہ سید الکونینﷺ نے فرمایا بندہ اور کفر کے درمیان کوئی فرق نہیں مگر نماز کا چھوڑنا۔

باب المحاسبة علی الصلواة

اس بیان میں کہ قیامت میں سب سے پہلے نماز کا حساب ہوگا

حدیث نمبر ۴۶۸: اخبرنا ابو داؤد... اول ما یحاسب به العبد بصلاته فان صلحت فقد افلح او انجح... ابو عوام.

مفہوم: حضرت حریث بن قبیصہ سے مروی ہے کہ میں مدینہ منورہ میں حاضر ہوا میں نے عرض کیا اے اللہ! مجھے ایک ساتھی اور رفیق عطا فرما تو میں حضرت ابو ہریرہؓ کے پاس بیٹھ گیا اور میں نے کہا میں نے خدا سے دعا کی تھی کہ مجھ کو نیک ساتھی عطا فرما پس مجھ سے تم کوئی حدیث بیان کرو کہ جو تم نے سید الرسلﷺ سے سنی ہو؟ ہوسکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھ کو اس کی وجہ سے فائدہ عطا فرمائے۔ انہوں نے کہا کہ میں نے حضور اکرمﷺ سے سنا کہ قیامت کے دن سب سے پہلے نماز کا حساب ہوگا اگر نماز عمدہ نکل آئی تو اس شخص نے چھٹکارہ حاصل کر لیا اور وہ شخص مراد کو پہنچ گیا۔ اور برباد ہو گیا اگر نماز بری نکل آئی تو وہ شخص خسارہ اور نقصان میں پڑ گیا اور برباد ہو گیا اور اگر فرض نماز میں کچھ کمی واقع ہوگی تو اس شخص سے کہا جائے گا کہ تم لوگ میرے بندہ کی نماز نفل میں سے فرض کو مکمل کر لو۔ اس کے بعد دوسرے اعمال کی یہی حالت ہوگی۔

سب سے پہلے نماز کے بارے میں سوال: ...... ایمان کے بعد اللہ تعالیٰ کے حقوق میں سب سے اہم عمل نماز ہے اور ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ قیامت کے روز سب سے پہلے بندہ سے نماز کا حساب لیا جائے گا۔ اگر اس کی نماز حساب میں درست ہوگی تو اس کا پورا پورا فائدہ اس کو حاصل ہوگا کہ اس نماز کے سبب سے مغفرت ہو جائے گی اور نماز اس کو نجات دلا دے گی مگر نماز کے سبب مغفرت اور سبب نورانیت اور نجات بننے کے لئے یہ ضروری ہے کہ نماز سنت کے مطابق خوب اچھی طرح ادا کی جائے۔ نمازی کے دل میں اللہ تعالیٰ کی عظمت پائی جائے اور ظاہر و باطن سکون و عاجزی سے بھرا ہوا ہو تب اس کی نماز قیامت کے روز کامل اور حساب میں درست ہوگی اور اگر اس کی نماز حساب میں ناقص نکلی تو اللہ تعالیٰ اس کے ساتھ مشفقانہ معاملہ فرمائے گا۔ قاعدہ تو چاہتا ہے کہ فرض نفل سے پورا نہ ہو اور جب پورا نہ ہو تو سزا دی جائے مگر سبحان اللہ کیا رحمت خداوندی ہے کہ اگر بندہ کی فرضی نماز حساب میں خراب نکلی تو اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ دیکھو اے فرشتو! کیا میرے بندے کی کچھ نفل نمازیں بھی نامۂ اعمال میں ہیں۔ اگر اس کی کچھ نفل نمازیں ہوں گی تو ان سے یعنی نوافل سے فرائض کی خرابی اور نقصان کو پورا کیا جائے گا۔ پھر باقی فرائض اسی طرح حساب لیا جائے گا اور نوافل سے کمی پوری کر دی جائے گی۔

اعمال میں کمی ہوگی تو اس کو کس طرح پورا کیا جائے گا؟ ...... مثلاً فرض روزے میں کچھ نقصان ہوا ہوگا تو نفل روزوں سے اس کو پورا کر دیں گے اور اگر زکوٰۃ میں نقصان ہوا ہوگا تو اس کو نفلی صدقات و خیرات سے پورا کر دیں گے اور اگر حج میں کوئی خامی و کمی ہوئی ہوگی تو نفلی حج یا عمرے سے پورا کر دیں گے اور جس کے فرائض درست نہ ہوں گے اور نوافل بھی نہ ہوں گے تو اس کو عذاب دیا جائے گا۔ ہاں! اگر اللہ تعالیٰ رحم و کرم فرما کر بخش دے تو یہ دوسری بات ہے۔

خلاصہ کلام: ...... غرض یہ کہ قرآن و حدیث سے ثابت ہے کہ فرض عبادتوں کے ساتھ جو نفل عبادتیں لگی ہوئی ہیں خواہ وہ فرضوں سے پہلے ہوں یا بعد کی سنتیں ہوں یا ان کے علاوہ نفلیں سب فرض نمازوں کے لئے مکمل ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ ان نفلی عبادتوں سے اس ظاہری یا باطنی خرابی کو پورا کیا جائے گا جو فرض عبادت کے ادا کرنے میں نمازی سے واقع ہوئی ہو اس لئے نوافل سے بے توجہی اور بے پرواہی عقل سلیم اور دین کی نظر میں ناپسندیدہ عمل ہے۔ اگر چہ اس دنیا میں مکار نفس کے مکر و فریب سے اپنی کوتاہی اور لاپرواہی کا احساس نہیں ہو رہا ہے لیکن جب بندہ آخرت میں احکم الحاکمین کی عدالت کے سامنے کھڑا ہوگا اور اس سے نماز کا حساب لیا جائے گا تو اس وقت سنتوں اور نفلوں سے بے پراہی کا احساس ضرور ہوگا۔ اللہ تعالیٰ ہمیں فرائض پر مدامت کے ساتھ ساتھ نوافل ادا کرنے کی توفیق و ہمت عطا فرمائے۔

جملہ کی تحقیق: ...... باب کی پہلی حدیث کے اخیر میں ہے "خالفہ ابو العوام" ضمیر کا مرجع ہمام ہے جنہوں نے اپنے استاد قتادہ سے روایت کی ہے اور ابو العوام نے بھی قتادہ سے روایت کی ہے مگر ابو العوام کی مخالفت ہمام سے اس میں ہے کہ ہمام نے اس حدیث کو قتادہ سے وہ حسن سے وہ حریث بن قبیصہ سے وہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے اور ابو العوام نے اپنے شریک ہمام کی طرح حریث بن قبیصہ سے نہیں قتادہ سے وہ حسن سے وہ ابو رافع سے وہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں تو اختلاف دونوں کے درمیان صرف حسن اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے درمیان والے راوی میں ہے۔

بہر حال یہ کوئی ایسی مخالفت نہیں جو صحیح روایت میں نقصان دہ ہو۔

حدیث نمبر ۴۶۹: اخبرنا ابوداؤد...ان اول مایحاسب به العبد یوم القیامة صلوته فان وجدت تامة کتبت تامة...ذلك.

حدیث نمبر ۴۷۰: اخبرنا اسحق...قال اول مایحاسب به العبد صلوته فان کان اکملها...قال اکملوا به الفریضة.

باب ثواب من اقام الصلوة

حدیث نمبر ۴۷۱: اخبرنا محمد...لاتشرك به شیئا وتقیم الصلوة وتوتی الزکوة وتصل الرحم ذرها(کان علی راحلته).

مفہوم: حضرت ایوب ؓ نے سیدالکونین ﷺ سے عرض کیا کہ مجھے ایسا عمل بتایئے جو جنت میں لے جائے تو سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ تو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو اور کسی کو اس کا شریک مت ٹھہراؤ اور نماز ادا کرو اور زکوٰۃ ادا کرو اور رشتہ داری قائم رکھو اور تم اونٹنی کی لگام چھوڑ دو اس وقت سرکار دو عالم ﷺ اونٹنی پر سوار تھے۔

باب عدد صلوة الظهر فی الحضر

حدیث نمبر ۴۷۲: اخبرنا قتیبة...صلیت مع النبی ﷺ الظهر بالمدینة اربعا وبذی الحلیفة العصر رکعتین.

مفہوم: حضرت انس ؓ سے مروی ہے کہ میں نے سیدالکونین ﷺ کے ساتھ مدینہ منورہ میں چار رکعت ظہر کی ادا کی اور مقام ذوالحلیفہ میں عصر کی دو رکعت ادا کیں۔

باب صلوة الظهر فی السفر

حدیث نمبر ۴۷۳: اخبرنا محمد...فتوضا وصلی الظهر رکعتین والعصر رکعتین وبین یدیه عنزة.

مفہوم: حضرت ابوجحیفہ ؓ سے مروی ہے کہ سیدالکونین ﷺ ایک دفعہ دوپہر کے وقت مقام بطحا کی طرف تشریف لے گئے وہاں پر وضو کیا اور لکڑی کا ایک سترہ کھڑا کر کے ظہر کی دو رکعت ادا کی۔

باب فضل صلوة العصر

حدیث نمبر ۴۷۴: اخبرنا محمود...یقول لن یلج النار من صلی قبل طلوع الشمس وقبل غروبها.

مفہوم: حضرت عمارہ بن رویبہ ثقفی ؓ سے روایت ہے کہ میں نے سیدالکونین ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جہنم میں ایسا شخص نہیں جائے گا جس نے سورج نکلنے اور غروب آفتاب سے قبل نماز پڑھی۔

باب المحافظة علی صلوة العصر

حدیث نمبر ۴۷۵: حدثنا قتیبة...فقالت اذا بلغت هذه الآیة فاذنی(حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی)...من النبی.

مفہوم: حضرت عائشہ کے غلام حضرت ابویونس ؓ سے مروی ہے کہ حضرت عائشہ ؓ نے مجھے قرآن کریم کی کتابت کا حکم دیا اور فرمایا کہ جب تم اس آیت کریمہ ''حافظو علی الصلوة والصلوة الوسطی'' پر پہنچ جاؤ تو مجھے بتا دینا۔ جب وہ اس پر پہنچ گیا تو اس نے عرض کیا تو حضرت عائشہ ؓ نے اس طریقہ سے لکھوایا: حافظو علی الصلوات والصلوة الوسطی و صلوة العصر وقومو لله قانتین:

حدیث نمبر ۴۷۶: اخبرنا محمد...قال شغلونا عن الصلوة الوسطی غتی غربت الشمس.

مفہوم: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ نے غزوہ خندق کے موقع پر فرمایا کہ کفار نے درمیان والی نماز سے روکے رکھا یہاں تک کہ سورج غروب ہوگیا۔

باب من ترك صلوة العصر

حدیث نمبر ۴۷۷: اخبرنا عبیداللّٰه...قال من ترك صلوة العصر فقد حبط عمله.

مفہوم: سید الکونین ﷺ نے فرمایا جس شخص نے بھی نماز عصر ترک کردی تو اس کے اعمال بیکار ہوگئے۔

باب عدد صلوة العصر فی الحضر

حدیث نمبر ۴۷۸: اخبرنا یعقوب...کنا نحرز قیام النبی فی الظهر والعصر فحزرنا قیامه فی الظهر قدر ثلاثین اية...من ذلك.

مفہوم: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ نبی کریم ﷺ کے قیام کا نمازِ ظہر اور نمازِ عصر میں اندازہ کیا کرتے تھے تو ظہر کی پہلی دو رکعات میں تیس آیات کے مطابق جس طریقہ سے سورہ سجدہ ہے اور دوسری دو رکعات میں اس کا آدھا اور عصر میں دو رکعات میں ظہر کی سابقہ دو رکعت کے برابر تھا اور سابقہ دو رکعات میں اس کا نصف۔

حدیث نمبر ۴۷۹: اخبرنا سوید...فیقرا قدر ثلاثین اية...ثم یقوم فی العصر فی الرکعتی الاولیین قدر خمس عشرة اية.

باب صلوة العصر فی السفر

حدیث نمبر ۴۸۰: اخبرنا قتیبة...صلی الظهر بالمدینة اربعا وصلی العصر بذی الحلیفة رکعتین.

مفہوم: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ نے مدینہ منورہ میں چار رکعت ادا کیں ظہر کے وقت کی پھر مقام ذوالحلیفہ میں عصر کی دو رکعت ادا کیں۔

حدیث نمبر ۴۸۱: اخبرنا سوید...یقول من صلوة العصر فکانما وتر اهله وماله خالفه یزید بن ابی حبیب.

مفہوم: حضرت نوفل بن معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص کی ایک وقت کی نماز ضائع ہوگئی تو گویا اس کا گھر بار لٹ گیا۔ اس حدیث کے راوی حضرت عراک بن مالک کہتے ہیں کہ مجھ سے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ انہوں نے حضور اکرم ﷺ سے سنا کہ جس شخص کی نمازِ عصر قضا ہوجائے تو گویا کہ اس شخص کا تمام اثاثہ لٹ گیا ضائع ہوگیا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے سرور کونین ﷺ سے سنا کہ اس سے مراد نمازِ عصر ہے۔

حدیث نمبر ۴۸۲: اخبرنا عیسی...من الصلوة صلوة من فاتته فکانما وتر اهله وماله...یقول هی صلوة العصر...بن اسحٰق.

حدیث نمبر ۴۸۳: اخبرنا عبیداللّٰه...صلوة من فاتته فکانما وتر اهله وماله قال ابن عمر قال رسول اللّٰه هی صلوة العصر.

باب صلوة المغرب

حدیث نمبر ۴۸۴: اخبرنا محمد...فصلّی المغرب ثلاث رکعات ثم اقام فصلی یعنی العشاء رکعتین...فی ذلك المكان.

مفہوم: حضرت سلمہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ میں نے حضرت سعید بن جبیر رحمۃ اللہ علیہ کو مزدلفہ میں دیکھا انہوں نے تکبیر پڑھی اور نمازِ عشاء کی دو رکعات ادا فرمائیں پھر بیان فرمایا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے اسی طریقہ سے اس جگہ عمل فرمایا تھا اور فرمایا کہ نبی کریم

ﷺ نے اسی طریقہ سے اس مقام پر عمل فرمایا تھا۔

باب فضل صلوة العشاء

حدیث نمبر ۴۸۵: اخبرنا نصر...فقال انه ليس احد يصلى هذه الصلوة غيركم ولم يكن يومئذ احد يصلى غير اهل المدينة.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ نے عشاء کی نماز میں تاخیر فرمائی یہاں تک کہ سید الکونین ﷺ کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی آواز آئی اور فرمایا کہ عورتیں اور بچے سارے سو گئے پھر سید الکونین ﷺ تشریف فرما ہوئے اور ارشاد فرمایا کہ تمہاری اس نماز کو کوئی دوسرا شخص ادا نہیں کرے گا۔

باب صلوة العشاء فی السفر

حدیث نمبر ۴۸۶: اخبرنا عمرو...ثم صلى العشاء ركعتين...وذكر ان رسول اللهﷺ فعل ذلك.

مفہوم: حضرت حکم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت سعید بن جبیر رحمۃ اللہ علیہ نے ہمارے ساتھ مزدلفہ کے مقام پر مغرب کی نماز تکبیر کے ساتھ تین رکعات ادا فرمائیں پھر فرمایا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے اس طرح نماز پڑھی تھی اور فرمایا کہ سرکار دو عالم ﷺ نے بھی اس طرح نماز پڑھی تھی۔

حدیث نمبر ۴۸۷: اخبرنا عمرو...فصلى المغرب ثلاثا ثم صلى العشاء ركعتين ثم قال هكذا رايت النبى يصنع فى هذا المكان.

مفہوم: حضرت سعید بن جبیر رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ انہوں نے مزدلفہ کے مقام پر نماز ادا فرمائی تکبیر کے ساتھ اور مغرب کی نماز تین رکعات ادا فرمائی پھر فرمایا کہ میں نے سید الکونین ﷺ کو اسی مقام پر اسی طریقہ سے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تھا۔

باب فضل الجماعة

حدیث نمبر ۴۸۸: اخبرنا قتيبة...قال يتعاقبون فيكم ملئكة بالليل وملئكة بالنهار ويجتمعون فى صلوة الفجر...يصلون.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید البشر ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگوں کے پاس مسلسل فرشتے آتے جاتے ہیں۔ بعض فرشتے رات میں آتے جاتے ہیں اور بعض فرشتے دن۔ اور تمام فرشتے نمازِ فجر اور نمازِ عصر میں جمع ہوتے ہیں پھر رات گزارنے والے فرشتے بلندی کی طرف چڑھ جاتے ہیں پھر اللہ تعالیٰ ان سے پوچھتے ہیں حالانکہ وہ ان کے احوال سے خوب واقف ہے، کہ تم نے میرے بندوں کو کس حالت میں چھوڑا؟ فرشتے جواب دیتے ہیں کہ جس وقت ہم نے ان کو چھوڑا تو وہ اس وقت نماز ادا کر رہے تھے اور جس وقت ہم ان کے پاس پہنچے تو وہ لوگ نماز پڑھ رہے تھے۔

حدیث نمبر ۴۸۹: اخبرنا كثير...تفضل صلوة الجمع على صلوة احدكم وحده بخمسة وعشرين جزءا...كان مشهودا.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نے فرمایا کہ نماز باجماعت تنہا شخص کی نماز سے ۲۵ حصہ زیادہ ہوتی ہے اور رات اور دن کے فرشتے ہر ایک نمازِ فجر میں جمع ہوتے ہیں پس اگر تم چاہو تو تم آیت کریمہ "اقم الصلوة لدلوك الشمس....مشهودا" تک تلاوت کرو۔

حدیث نمبر ۴۹۰: اخبرنا عمرو...يقول لايلج النار احد صلى قبل طلوع الشمس وقبل ان تغرب.

مفہوم: حضرت عمارہ بن رویبہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے سرکار دو عالم ﷺ سے سنا ہیں کہ وہ فرماتے تھے جو شخص سورج طلوع ہونے سے پہلے یعنی فجر کی نماز ادا کرے اور سورج غروب ہونے سے پہلے یعنی عصر کی نماز ادا کرے تو وہ شخص جہنم میں نہیں جائے گا۔

باب فرض القبلة

حدیث نمبر ۴۹۱: اخبرنا محمد... صلینا مع النبی ﷺ نحو بیت المقدس ستة عشر شهرا او سبعة شعر شهرا... القبلة.

مفہوم: حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ کے ساتھ ہم لوگوں نے بیت المقدس کی جانب سولہ یا سترہ ماہ تک نمازیں ادا کیں اس کے بعد آپ ﷺ کو بیت اللہ شریف کی جانب نماز ادا کرنے کا حکم ہوا۔

حدیث نمبر ۴۹۲: اخبرنا محمد... صلی مع النبی علی قوم من الانصار... ان النبی قد وجه الی الکعبة فانحرفوا الی الکعبة.

مفہوم: حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ مدینہ منورہ تشریف لائے تو بیت المقدس کی جانب سولہ ماہ تک رُخ کر کے نماز ادا فرمائی پھر آپ ﷺ کو بیت اللہ شریف کی جانب رُخ کر کے نماز ادا کرنے کا حکم ہوا۔ ایک انصاری صحابی رضی اللہ عنہ رسول کریم ﷺ کے ہمراہ نماز ادا کر کے انصار کی ایک جماعت کے پاس پہنچا اور وہ جماعت نماز ادا کر رہی تھی اس نے کہا میں شہادت دیتا ہوں اس بات کی کہ رسول کریم ﷺ کو بیت اللہ کی جانب رُخ کر کے نماز ادا کرنے کا حکم ہو گیا۔ وہ لوگ اسی وقت بیت اللہ شریف کی جانب رُخ کر کے نماز ادا کرنے لگے۔

باب الحال التی یجوز فیها استقبال غیر القبلة

اس حال کے بیان میں جس میں غیر قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا جائز ہے

حدیث نمبر ۴۹۳: اخبرنا عیسی... یسبح علی الراحلة قبل ای وجه تتوجه ویوتر علیها غیر انه لایصلی علیها المکتوبة.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ نماز نفل اونٹنی پر ادا فرماتے تھے اس سے قبل بیت اللہ کی جانب رُخ کر کے نماز ادا کرنے کا حکم ہوا اور آپ ﷺ نمازِ وتر بھی اسی طریقہ سے ادا فرماتے تھے لیکن فرض نماز نہیں ادا فرماتے تھے۔

سواری کے جانور پر نماز کا حکم:...... ان احادیث سے معلوم ہوا کہ سواری کے جانور پر نفل نماز جائز ہی۔ نسائی کی روایت میں "راحلة" اور "دابة" کا لفظ آیا ہے اور بعض روایات مشہورہ میں "بعیر" کا لفظ آیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی سواری پر یا اونٹ پر چاہے وہ جس طرح بھی متوجہ ہو نوافل پڑھتے تھے لیکن تکبیر تحریمہ کے وقت منہ قبلہ کی طرف کرتے اور آپ اس پر اشارہ سے نماز پڑھتے اور سجدے کے اشارے میں رکوع کے اشارے سے زیادہ جھکتے۔ اس کا بیان بخاری و مسلم میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں آیا ہے اور "فی السفر" کی قید سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نفل ناز سواری پر سفر کی حالت میں پڑھتے تھے۔

جمہور علماء کا قول:...... چنانچہ جمہور علماء اس حدیث کی بنا پر سفر کی شرط کے ساتھ سواری پر نوافلکو جائز کہتے ہیں لیکن فرض نماز سواری پر جائز نہیں چنانچہ اس باب کی حدیث میں آیا ہے "غیر انه لا یصلی علیها المکتوبة" جس سے معلوم ہوتا ہے کہ فرض نماز سواری پر جائز نہیں ہے لیکن عذر سے فرض بھی جائز ہے۔ مثال کے طور پر کیچڑ ایسی ہو کہ منہ دھنس جایئے یا اپنے نفس اور اپنی مال پر ہلاکت اور لٹیروں کا خوف ہو یا قافلے سے دور پڑ جانے کا خوف ہو وغیرہ وغیرہ تو ان سب صورتوں میں فرائض بھی سواری پر جائز ہیں

اور ضرورتیں مستثنیٰ ہیں قواعد شرع سے۔ (كذا في شروح الهدايه)

حنفیہ پر اشکال:...... اور حنفیہ کے نزدیک سواری پر وتر پڑھنا جائز نہیں ہے۔ اب حدیث باب کے الفاظ "ويوتر عليها" مسلک حنفیہ کے خلاف معلوم ہوتے ہیں کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سواری پر وتر پڑھتے تھے۔

جواب اشکال:...... اس کا جواب امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ دیا ہے کہ سواری پر وتر پڑھنے کی وجہ ہمارے نزدیک یہ ہے کہ شاید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وتر کے استحکام اور تاکید سے پہلے سواری پر پڑھتے ہوں گے۔ پھر جب اس کے بعد تاکید فرمائی اور اس کے چھوڑنے کی رخصت نہیں دی تو زمین پر اتر کر پڑھتے ہوں گے۔

ابن عمر رضی اللہ عنہ کا قول:...... چنانچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول وفعل سے اس کی تائید ہوتی ہی کہ وہ سواری پر نماز پڑھتے تھے۔ یعنی نوافل سواری پر پڑھتے تھے اور وتر زمین پر پڑھتے تھے اور فرماتے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح کرتے تھے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک:...... نیز امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے موطأ میں بہت سے آثار صحابہ وتابعین نقل کئی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ حضرات وتر کے لئے زمین پر اترتے تھے۔

حدیث نمبر ۴۹۴: اخبرنا عمرو... يصلي على دابته وهو مقبل من مكة الى المدينة وفيه انزلت فاينما تولوا فثم وجه الله.

حدیث نمبر ۴۹۵: اخبرنا قتيبة... عصلي على راحلته في السفر حيثما توجهت به... وكان ابن عمر يفعل ذلك.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر ﷺ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ اپنی اونٹنی پر حالت سفر میں نماز ادا فرماتے تھے اور جس طرف وہ اونٹنی جاتی تو سرکار دو عالم ﷺ اسی طرف نماز ادا فرماتے تھے۔

باب استبانة الخطاء بعد الاجتهاد

اجتہاد کے بعد غلطی کے واضح بیان

حدیث نمبر ۴۹۶: اخبرنا قتيبة... وقد امر ان يستقبل الكعبة فاستقبلوها وكانت وجوههم الى الشام فاستداروا الى الكعبة.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر ﷺ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ لوگ مسجد قبا میں نمازِ فجر ادا فرما رہے تھے کہ اس دوران ایک شخص حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا کہ آج کی رات رسول کریم ﷺ پر قرآن نازل ہوا ہے اور کعبہ کی جانب رُخ کرنے کا حکم نازل ہوا ہے پس ان حضرات نے اسی وقت رُخ کعبہ کی جانب کر لیا جبکہ پہلے ان کا چہرہ ملک شام کی جانب تھا۔

بیت المقدس کی طرف نماز:...... پیچھے حضرت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں آچکا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سولہ یا سترہ مہینے بیت المقدس کی طرف نماز پڑھی۔ پھر قبلہ کی طرف رخ کرنے کا حکم آ گیا۔ اب رہا یہ سوال کہ استقبال بیت المقدس کا حکم کیا قرآن سے ثابت ہے یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہاد سے؟

بیت المقدس کی طرف نماز کا ثبوت میں اقوال ائمہ:...... اس کے متعلق امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ اس

بارے میں علماء کے اقوال مختلف ہیں۔

بعض حضرات کا فرمان:......بعض حضرات کہتے ہیں کہ استقبال بیت المقدس قرآن سے ثابت ہے اور بعض کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اجتہاد سے بیت المقدس کی طرف نماز پڑھی۔

قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ کا فرمان:......اور قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اکثر علماء کا قول یہ ہے کہ استقبال بیت المقدس کا ثبوت صرف احادیث اور سنت نبویہ سے ہے۔ قرآن کریم سے نہیں تو جو چیز سنت کے ذریعے ثابت ہوئی تھی قرآن کریم کی آیت نے اسے منسوخ کر کے بیت اللہ کو قبلہ بنادیا اور یہی قول متاخرین میں سے اکثر اصولیوں کا ہے۔

نوٹ:...... امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دو قولوں میں سے ایک قول یہی ہے اور دوسرا قول ان کا اور علماء کی ایک جماعت بھی اسی کے قائل ہے کہ قرآن کے ذریعے سنت سے ثابت شدہ امر کا نسخ جائز نہیں ہے کیونکہ سنت کتاب کے لئے مبین و مفسر ہوتی ہے، لہٰذا کتاب سنت کو کس طرح منسوخ کر سکتی ہے، اس بناء پر یہ حضرات کہتے ہیں کہ بیت المقدس کا استقبال سنت کے ذریعے سے نہیں بلکہ وحی کے ذریعے سے وا اور اپنے قول کی دلیل میں یہ آیت پیش کرتے ہیں ﴿وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الخ﴾ پھر اس عارضی قبلہ کو اصلی قبلہ سے جس کا بیان اس سے آگے کی آیت میں ہے منسوخ کر دیا۔

كتاب المواقيت

حدیث نمبر ۴۹۷: اخبرنا قتيبة... صليت معه ثم صليت معه ثم صليت معه ثم صليت معه يحسب باصابعه خمس صلوات.

مفہوم: ابن شہابؒ سے روایت ہے کہ عمر بن عبدالعزیزؒ نے نمازِ عصر میں تاخیر کی تو حضرت عروہ بن زبیرؓ نے ان سے فرمایا کہ تم لوگ واقف نہیں ہو کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام تشریف لائے اور انہوں نے سید البشر ﷺ کے سامنے امامت فرمائی۔ یہ سن کر عمر بن عبدالعزیزؒ نے فرمایا کہ اے عروہ! تم کیا کہہ رہے ہو؟ حضرت عروہؓ نے حدیث بیان کی کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام نازل ہوئے اور انہوں نے میری امامت کی میں نے ان کے ہمراہ نماز ادا کی پھر نماز ادا کی پھر تیسری مرتبہ پھر چوتھی مرتبہ پھر پانچویں مرتبہ۔

باب اول وقت الظهر

حدیث نمبر ۴۹۸: اخبرنا محمد... كان يصلي الظهر حين تزول الشمس والعصر يذهب الرجل اقصى المدينة... المائة.

مفہوم: سیار بن سلامہ سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنے والد ماجد سے یہ سنا کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے سید البشر ﷺ کی نماز کی کیفیت کے متعلق دریافت کیا تو حضرت ابو ہریرہؓ نے جواب دیا کہ نبی کریم ﷺ نمازِ عشاء کی ادائیگی میں تاخیر کی کوئی پرواہ نہیں کرتے تھے۔ لیکن وہ نمازِ عشاء سے پہلے سونے کو اور اس کے بعد تکلم کو ناپسند فرماتے تھے۔ پھر جب ان سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ آپ ﷺ نمازِ ظہر سورج کے زوال کے بعد ادا فرماتے تھے۔ اور آپ ﷺ نمازِ عصر اس وقت ادا فرماتے تھے کہ اگر کوئی شخص نماز ادا کر کے مدینہ منورہ کے کنارہ تک پہنچ جاتا تو سورج موجود پاتا۔ نمازِ مغرب کے وقت کے بارے میں بیان کیا کہ

مجھے اس کے بارے میں یاد نہیں ہے۔ پھر ان سے ملاقات کی اور دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا کہ سرکار دو عالم ﷺ نمازِ فجر اس وقت ادا فرماتے کہ نماز ادا کر کے اگر کوئی شخص اپنے دوست سے رخصت ہوتا تو وہ اس کا چہرہ دیکھتا اور اس کو پہچان لیتا۔ اور اس میں ساٹھ سے لے کر ایک سو آیات تک تلاوت فرماتے۔

حدیث نمبر ۴۹۹: اخبرنا كثير...ان رسول الله ﷺ خرج حين زاغت الشمس فصلى بهم صلوة الظهر.

مفہوم: حضرت انس ؓ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ سورج کے ڈھلنے کے بعد نکلے تو ان کے ساتھ ظہر کی نماز ادا فرمائی۔

حدیث نمبر ۵۰۰: اخبرنا يعقوب...شكونا الى رسول الله ﷺ حر الرمضاء فلم يشكنا قيل لابى اسحق فى تعجيلها قال نعم

مفہوم: حضرت خباب ؓ سے روایت ہے کہ ہم نے سید الکونین ﷺ سے زمین کے جلنے کی شکایت کی تو سید الکونین ﷺ نے اس کا خیال نہیں فرمایا۔

باب تعجيل الظهر فى السفر

سفر میں ظہر کی نماز جلدی پڑھنے کا بیان

حدیث نمبر ۵۰۱: اخبرنا عبيدالله...اذا نزل منزلا لم يرتحل منه حتى يصلى الظهر..قال وان كانت بنصف النهار.

مفہوم: حضرت انس بن مالک ؓ سے روایت ہے کہ رسول کریم ﷺ جس وقت سفر کی حالت میں کسی جگہ پر قیام فرماتے تو اس جگہ سے نہ روانہ ہوتے جس وقت تک نمازِ ظہر ادا نہ فرما لیتے۔ کسی نے عرض کیا کہ چاہے وہ وقت دوپہر کا ہی کیوں نہ ہو؟ انہوں نے کہا کہ اگر دوپہر کا وقت ہی ہو نمازِ ظہر ادا فرماتے پھر روانہ ہوتے۔

احناف کے مسلک کی تائید:...... اس حدیث میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بیان سے معلوم ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں ظہر کی نماز جلدی ادا کرتے اور ان کی روایت سے ایک اور حدیث میں یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم آفتاب ڈھلنے سے پہلے کوچ فرماتے تو ظہر کو عصر تک مؤخر فرما دیتے جس سے واضح ہوتا ہے کہ وہ اس حدیث باب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل کی عام حالات کے لحاظ سے خبر نہیں دے رہے ہیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کے فرمان کا مطلب:...... حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مطلب یہ نہیں تھا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں ہمیشہ تعجیل ظہر فرماتے بلکہ مقصود یہ بتانا ہے کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم ظہر سے کچھ پہلے کسی منزل پر پڑاؤ ڈالتے تو وہاں سے آگے کوچ نہ فرماتے جب تک ظہر کی نماز نہ پڑھ لیتے اب دونوں حدیثیں اپنی جگہ درست ہیں۔

حضرت انس ؓ کا جواب:...... بہرحال جب یہ حدیث بیان کی تو کسی نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا کہ اگرچہ نصف نہار کا وقت واقع ہو جاتا ہو تب بھی یہی معمول تھا، تو انہوں نے جواب دیا جی ہاں! "**وان كانت بنصف النهار**" یہ متعلق ہے فعل مقدر یعجل سے جو سیاق کلام سے سمجھا جا رہا ہے۔

خلاصہ:...... بہرحال ان کا مطلب یہ ہے کہ اس خاص حالت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بدون تاخیر کے بہت جلدی نصف نہار کے بالکل قریبی وقت میں نماز ظہر ادا فرماتے۔ یہ مطلب نہیں ہے کہ ٹھیک دوپہر کے وقت ادا فرماتے تھے، اس لئے کہ نماز ظہر درست ہونے کے لئے سورج کا زوال شرط ہے اور دائمہ کا اس پر اتفاق ہے کہ زوال آفتاب سے پہلے نماز ظہر درست نہیں کیونکہ

روایت مشہورہ میں اس کی ممانعت آئی ہے۔

باب تعجیل الظھر فی البرد

سردی میں ظہر جلدی پڑھنے کا بیان

حدیث نمبر ۵۰۲: اخبرنا عبیداللہ...اذا کان الحر ابرد بالصلوۃ و اذا کان البرد عجل.

مفہوم: حضرت انس بن مالک ﷺ سے روایت ہے کہ جب گرمی ہوتی تو سرکار دو عالم ﷺ ظہر کی نماز دیر سے پڑھتے اور سردی میں ظہر کی نماز جلدی پڑھتے۔

احناف کی تائید: اس حدیث سے مسلک حنفیہ کی تائید ہوتی ہے، اس میں شدت حرارت کی قید نہیں بلکہ مطلقاً گرمی کے موسم میں خواہ گرمی سخت ہو یا نہ ہو تاخیر ظہر مستحب ہے اور شوافع پر حجت ہے۔ ان کے نزدیک ہر موسم میں تعجیل مستحب ہے اور مسلک حنفیہ پر تمام احادیث میں تطبیق ہوگئی۔

باب الابراد بالظھر اذا اشتد الحر

سخت گرمی کے موسم میں ظہر کو ٹھنڈے وقت میں پڑھنے کا بیان

حدیث نمبر ۵۰۳: اخبرنا قتیبة...ان رسول اللہ ﷺ قال اذا اشتد الحر فابردوا عن الصلوۃ فان شدة الحر من فیح جھنم.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ﷺ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس وقت شدید گرمی ہو اس وقت نماز کو ٹھنڈا کرکے پڑھو کیونکہ شدید گرمی جہنم کے اندر جوش آنے کی وجہ سے ہے۔

ظہر کو ٹھنڈ کرکے پڑھو:...... ابراد کے معنی ہیں "تاخیر الصلاۃ الیٰ برد النھار" اور لفظ عن باء کے معنی میں ہے جیسے "رمیت عن القوس" میں باء کے معنی میں ہے، لہٰذا ارشاد مذکور بمعنی "ابردوا بالصلاۃ" کے ہے۔

نماز کے اوقات:...... نماز کے اوقات کے تعین میں اس اصول کی رعایت رکھی گئی ہے کہ وہ اوقات ایسے ہونے چاہئیں، جن میں دوسرے کی نسبت سکون اور اطمینان میسر ہوتا ہو اسی لئے نماز ظہر کا اصل وقت اگرچہ زوال کے فوراً بعد ہونا چاہئے۔ تاہم چونکہ اس وقت گرمی سخت ہوتی ہے، اس لئے کچھ توقف کا حکم دیا گیا ہے۔

گرمی کی شدت کو جہنم سے تعبیر فرمایا:...... چنانچہ فرمایا کہ دوپہر کی گرمی گویا جہنم کی آگ ہے، اس لئے ظہر کی نماز کو ٹھنڈک کے بعد پڑھا کرو تاکہ نماز سکون اور اطمینان سے ادا ہو۔

احناف کا اصول و مسلک:...... اسی اصول کے پیش نظر حنفیہ کہتے ہیں کہ گرمی کے موسم میں ظہر کو اس کے وقت معتاد سے تاخیر کرنا مستحب ہے اور عنوان کے تحت کی دونوں روایات سے مسلک حنفیہ کی تائید ہوتی ہے اور شوافع پر حجت ہیں کیونکہ ان کے نزدیک تعجیل مستحب ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا اصول و مسلک:...... امام شافعی فرماتے ہیں کہ گرمی میں ابراد کی رخصت ان لوگوں کے لئے ہے جو طلب جماعت کی غرض سے محنت و مشقت اٹھاتے ہوئے دور سے چل کر مسجدوں میں جاتے ہیں لیکن جو اکیلا ادا کرے یا قوم

کی مسجد میں پڑھے وہ اول وقت سے تاخیر نہ کرے اس کے لئے تعجیل مستحب ہے خواہ گرمی کی شدت ہی کیوں نہ ہو۔

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جمہور کا قول قابل اتباع ہے:.........غرضیکہ امام شافعی کے نزدیک ابراد کی علت نماز باجماعت کے قصد سے دور سے چل کر آنے والوں کی تکلیف اور مشقت ہے جو ظاہر حدیث کے خلاف ہے کیونکہ حدیث باب میں عمومی حکم بیان کیا گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر ایک کے لئے ابراد افضل ہے جس کی علت حدیث میں حرارت کی شدت بیان کی گئی ہے، لہٰذا تخصیص مذکور اور وہ علت جو شافعیہ نے بیان کی ہے ظاہر حدیث کے خلاف ہے، اسی لئے امام ترمذی نے فرمایا کہ جمہور کا قول قابل اتباع ہے۔

شوافع کا مسلک حدیث کے خلاف ہے:.......... حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کے خلاف ہے کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں ابراد کا حکم دیتے تھے حالانکہ سفر میں سب ایک ہی جگہ ہوتے تھے تو اگر امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے موافق نماز ظہر میں ابراد کی علت "**اذا کان المسجد ینتاب اهله من البعید**" ہو (یعنی جو لوگ جماعت کے قصد سے دور سے چل کر مشقت اٹھاتے ہوئے مسجدوں میں جاتے ہیں صرف ان کے لئے گرمی میں ٹھنڈک میں نماز ظہر پڑھنا مستحب قرار دیا جائے) تو سفر کے وقت میں ابراد کے حکم کا کوئی معنی نہ ہوگا کیونکہ تمام لوگوں کا قافلہ اس وقت ایک ہی جگہ جمع تھا اور ان کو دور سے آنے کی مشقت اٹھانے کی ضرورت نہ تھی۔

نتیجہ:......معلوم ہوا کہ ابراد کی علت وہ نہیں جو شوافع کہتے ہیں بلکہ علت وہی ہے جو جمہور نے بتائی اور وہ ہے "**فان شدة الحر من فیح جهنم**" یہ نہیں فرمایا کہ لوگ دور سے آئیں گے تو تکلیف ہوگی، اس لئے تاخیر کرو بلکہ یہ فرمایا کہ گرمی کی شدت دوزخ کی بھاپ سے ہے، اس لئے تم ظہر کی نماز ٹھنڈک کے بعد پڑھو تا کہ بے اطمینانی پیدا نہ ہو اور سکون سے نماز ادا کر سکو۔

بہر حال علت گرمی کے موسم میں تاخیر ظہر کی یہی ہے جو جمہور علماء بیان کرتے ہیں، اس لئے ابراد کا حکم سب کو عام ہے خواہ دور سے چل کر آئیں یا قوم کی مسجد میں پڑھے یا اکیلا پڑھے۔

اشکال:......یہاں پر اگر کوئی فلسفی کہے کہ آفتاب منبع ہے حرارت کا تو جتنا سمت رأس سے قریب ہوگا اتنی گرمی ہوگی اور جتنا بعد (دوری) ہوگا اتنی سردی ہوگی تو پھر حرارت کی شدت دوزخ کی گرمی سے ہونے کا قول کیوں کر درست ہوگا۔

جواب:......جواب اس کا یہ ہے کہ ٹھیک ہے کہ سورج معدن حرارت ہے لیکن یہ حرارت اس کی زاتی نہیں ہے بلکہ وہ جہنم سے لیتا ہے کیونکہ انبیاء علیہم السلام کے اخبار سے معلوم ہوا کہ اس کا اصلی معدن جہنم ہے اور آفتاب واسطہ ہے اور یہ آفتاب بالکل آتشی شیشہ کی طرح ہے جو جہنم کے مقابل میں ہے تو اصل معدن حرارت جہنم ہے اور آفتاب واسطہ ہے۔ اب اگر اس کی محاذات سے گرمی و سردی کی کیفیت بدلتی رہے تو کیا اشکال ہے۔

دوسرا اشکال:......اب رہا یہ اشکال کہ جہنم ہر وقت موجود ہے اور اس کی حرارت بھی ہر وقت ہے تو پھر فرق کیوں؟ کہیں گرمی سخت ہے کہیں کم ہے۔

جواب:......اس کا جواب یہ ہے کہ گرمی کی شدت جہنم کی شدت سے ہوتی ہے لیکن اختلاف ملکوں اور زمین کے خطوں میں کسی عارضی سبب سے پیدا ہوتا ہے جیسے بارش کی حالت میں پہاڑوں پر یا کہیں پانی کی کثرت کی وجہ سے ٹھنڈک ہوتی ہے اب کوئی اشکال

باقی نہ رہا۔

نوٹ: ......اور اگر اب بھی کسی مغلوب المادہ کے جی کو نہ لگے تو اس کے لئے بجائے تکذیب حدیث کے مجاز پر حمل کرنا ہی غنیمت ہے۔ یعنی آفتاب کی گرمی حرارت میں گویا جہنم کی آگ ہے، اس لئے اس سے ڈرو اور اس کے نقصان سے بچو اور ٹھنڈک کے بعد ظہر کی نماز پڑھو۔

حدیث نمبر ۵۰۴: اخبرنا ابراهيم...قال ابردوا بالظهر فان الذى تحدون من الحر من فيح جهنم.

مفہوم: حضرت ابوموسیٰ ﷛ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ظہر کی نماز ٹھنڈے وقت میں پڑھو کیونکہ جو گرمی ہے وہ جہنم کے جوش کی وجہ سے ہے۔

باب اٰخر وقت الظهر

حدیث نمبر ۵۰۵: اخبرنا الحسين...فصلى الصبح حين طلع الفجر وصلى الظهر حين زاغت الشمس...وصلاتك اليوم.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ ﷛ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ یہ جبرئیل علیہ السلام ہیں جو کہ تم کو دین سکھلانے تشریف لائے ہیں پھر فجر کی نماز ادا فرمائی جس وقت صبح صادق طلوع ہوئی، اور نمازِ ظہر ادا کی جس وقت سورج ڈھل گیا، پھر نمازِ عصر ادا فرمائی جس وقت ہر ایک شے کا سایہ اس کے برابر دیکھ لیا، پھر نمازِ مغرب ادا فرمائی جس وقت سورج غروب ہو گیا اور روزہ افطار کرنے کا وقت آ گیا، پھر نمازِ عشاء ادا فرمائی جس وقت شفق غائب ہو گئی۔ پھر جب اگلا روز ہوا تو نمازِ فجر روشنی کر کے ادا فرمائی، پھر نمازِ ظہر ادا فرمائی جس وقت ہر ایک شے کا سایہ اس کے برابر ہوا، پھر نمازِ عصر ادا فرمائی جس وقت ہر ایک شے کا سایہ دوگنا ہو گیا، پھر نمازِ مغرب اس وقت ادا فرمائی جس وقت سورج غروب ہو گیا اور روزہ افطار کرنے کا وقت آ گیا، پھر نمازِ عشاء ادا فرمائی جس وقت رات کا ایک حصہ گزر گیا اس کے بعد فرمایا کہ نمازوں کا وقت ان دو وقت کے درمیان ہے کہ جس طریقہ سے میں نے آج اور کل نماز ادا کی تھی۔

حدیث نمبر ۵۰۶: اخبرنا ابوعبدالرحمن...كان قدر صلوة النبى ﷺ الظهر فى الصيف ثلاثة اقدام الى خمسة اقدام...اقدام.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن مسعود ﷛ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ کی ظہر کی نماز کا اندازہ موسم گرما میں تین قدم سے لے کر پانچ قدم تک اور موسم سرما میں پانچ سے لے کر سات قدم تھا۔

باب اول وقت العصر

حدیث نمبر ۵۰۷: اخبرنا عبيدالله...فصلى الظهر حين زاغت الشمس والعصر حين كان فى كل شىء مثله...الى ثلث الليل.

مفہوم: حضرت جابر بن عبداللہ ﷛ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے سید الرسل ﷺ سے نماز کے اوقات کے متعلق دریافت کیا سرورِ کونین ﷺ نے فرمایا کہ تم میرے ساتھ نماز ادا کرو پھر آپ ﷺ نے نمازِ ظہر ادا فرمائی جس وقت سورج ڈھل گیا، اور نمازِ عصر ادا کی جب ہر چیز کا سایہ اس کے برابر ہو گیا، اور نمازِ مغرب ادا کی جس وقت سورج غروب ہو گیا، اور نمازِ عشاء ادا کی جس وقت شفق غروب ہو گیا۔ پھر دوسرے دن نمازِ ظہر ادا کی جس وقت انسان کا سایہ اس کے برابر ہو گیا، اور نمازِ عصر ادا فرمائی جس وقت انسان کا سایہ دوگنا ہو گیا، اور نمازِ مغرب شفق غروب ہونے سے پہلے ادا فرمائی۔

باب تعجیل العصر

حدیث نمبر ۵۰۸: اخبرنا قتيبة...صلى صلوة العصر والشمس في حجرتها لم يظهر الفيء من حجرتها.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ نے عصر کی نماز پڑھی اور دھوپ حجرہ کے اندر تھی اور سایہ اوپر نہیں چڑھا تھا۔

حدیث نمبر ۵۰۹: اخبرنا سويد...ان رسول الله ﷺ كان يصلي العصر...وقال الأخر والشمس مرتفعة.

مفہوم: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکار دو جہاں ﷺ نمازِ عصر ادا فرماتے پھر جانے والا شخص مقامِ قبا جاتا تو ایک شخص کہتا کہ میں ان کو نماز میں پاتا اور دوسرا شخص کہتا کہ سورج اونچا ہوتا۔

حدیث نمبر ۵۱۰: اخبرنا قتيبة...يصلي العصر والشمس مرتفعة حية ويذهب الذاهب الى العوالي والشمس مرتفعة.

حدیث نمبر ۵۱۱: اخبرنا اسحق...قال كان رسول الله ﷺ يصلي بن العصر والشمس بيضاء محلقة.

مفہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ ہمارے ساتھ عصر کی نماز ادا فرماتے اور سورج اس وقت سفید اور اونچا ہوتا۔

حدیث نمبر ۵۱۲: اخبرنا سويد...صليت قال العصر وهذه صلوة رسول الله ﷺ التي كنا نصلي.

مفہوم: حضرت ابوامامہ بن سہیل سے روایت ہے کہ میں نے ایک روز عمر بن عبدالعزیزؒ کے ہمراہ نمازِ ظہر ادا کی۔ اس کے بعد میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی خدمت میں گیا میں نے دیکھا کہ وہ نمازِ عصر پڑھنے میں مشغول ہیں میں نے کہا کہ چچا جان! آپ رضی اللہ عنہ نے کون سے وقت کی نماز ادا کی ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ میں نے نمازِ عصر پڑھی ہے اور اس نماز کا یہی وقت ہے کہ جس وقت رسول کریم ﷺ کے ساتھ ہم لوگ یہ نماز پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۵۱۳: اخبرنا اسحق...اني صليت العصر فقالوا له عجلت فقال انما اصلي كما رايت اصحابي يصلون.

حدیث نمبر ۵۱۴: اخبرنا علي...تلك صلوة المنافق...اذا كانت بين قرني الشيطان قام فتقرا اربعا لايذكر الله فيها الا قليلا.

مفہوم: حضرت علاء بن عبدالرحمٰن رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی خدمت میں شہر بصرہ میں ان کے مکان پر پہنچے۔ ہم لوگ نمازِ ظہر سے فراغت حاصل کر چکے تھے اور ان کا مکان مسجد سے متصل تھا تو جس وقت ہم لوگ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو انہوں نے کہا کہ تم نے نمازِ عصر ادا کی؟ ہم نے کہا کہ نہیں ابھی تو ہم لوگ نمازِ ظہر ادا کر کے آئے ہیں۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تم نمازِ عصر ادا کرو ہم لوگ کھڑے ہو گئے اور ہم نے نمازِ عصر ادا کی جس وقت ہم فارغ ہو گئے تو حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول کریم ﷺ سے سنا کہ یہ منافق کی نماز ہے کہ یہ بیٹھ کر نمازِ عصر کا انتظار کر رہا ہے پھر جس وقت آفتاب شیطان کی دونوں سینگوں میں ہو گیا تو اس شخص نے اُٹھ کر چار ٹھونگ ماری اور ان میں اس نے یادِ خداوندی نہیں کی مگر تھوڑی سی۔

حدیث نمبر ۵۱۵: اخبرنا اسحق...قال الذي تفوته صلوة العصر فكانما وتر اهله وماله.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا جس شخص کی بھی عصر کی نماز ضائع ہو گئی وہ ایسا ہے جیسا کہ اس کا سارا گھر لٹ گیا۔

باب اٰخر وقت العصر

حدیث نمبر ۵۱۶: اخبرنا یوسف... فصلی العصر ثم اتاه حین وجبت الشمس فتقدم جبریل ورسول اللہ ﷺ خلفه... وقت.

مفہوم: حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام رسول کریم ﷺ کی خدمت میں اوقات نماز کے بتلانے کے واسطے تشریف لائے تو حضرت جبرئیل علیہ السلام آگے ہو گئے اور رسول کریم ﷺ ان کے پیچھے ہو گئے تو انہوں نے نمازِ ظہر کی امامت فرمائی جس وقت سورج غروب ہو گیا، پھر جب ہر چیز کا سایہ اس کی مثل ہو گیا تو تشریف لائے اور عصر کی نماز ادا کی، لوگ بھی ان میں شامل تھے۔ پھر جس وقت سورج غروب ہو گیا تو عشاء کی نماز کی امامت کرائی۔ اس کے بعد حضرت جبرئیل علیہ السلام صبح صادق کے فوراً بعد تشریف لائے اور آگے کھڑے ہو گئے اور رسول کریم ﷺ ان کے پیچھے کھڑے ہوئے اور لوگ آپ ﷺ کے پیچھے کھڑے ہوئے تو انہوں نے نمازِ فجر کی امامت فرمائی۔ اس کے بعد اگلے دن حضرت جبرئیل علیہ السلام اُس وقت تشریف لائے کہ جس وقت ہر ایک چیز کا سایہ اس کے برابر ہو گیا اور جس طریقہ سے کل عمل کیا تھا اسی طریقہ سے عمل فرمایا اور انہوں نے نمازِ ظہر کی امامت فرمائی۔ پھر وہ اس وقت تشریف لائے جس وقت ہر ایک چیز کا سایہ دوگنا ہو گیا تو نمازِ عصر کی امامت فرمائی۔ پھر وہ اس وقت تشریف لائے کہ جس وقت سورج غروب ہو گیا اور نمازِ مغرب کی امامت فرمائی۔ پھر ہم لوگ روانہ ہوئے اور سو گئے۔ پھر رات میں اٹھ گئے تو جبرئیل علیہ السلام تشریف لائے اور نمازِ عشاء کی امامت فرمائی۔ پھر اس وقت تشریف لائے کہ جس وقت نمازِ فجر کی روشنی طلوع ہوئی اور صبح ہو گئی لیکن ستارے صاف کھلے ہوئے تھے اور صبح کی نماز کی امامت فرمائی۔ اور اس کے بعد فرمایا کہ ان دو وقتوں کے نماز کے درمیان میں نمازوں کا وقت ہے۔

باب من ادرك ركعتين من العصر

حدیث نمبر ۵۱۷: اخبرنا محمد... من ادرك ركعتين من صلوة العصر قبل ان تغرب الشمس او ركعة... فقد ادرك.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا جس شخص نے بھی عصر کی نماز میں سورج کے غروب ہونے سے پہلے دو رکعت میں شرکت کر لی یا فجر کی نماز میں سورج کے طلوع ہونے سے پہلے ایک رکعت میں شرکت کر لی گویا کہ اس شخص نے عصر اور فجر کی نماز میں شرکت کر لی۔

حدیث نمبر ۵۱۸: اخبرنا محمد... من ادرك ركعة من صلوة العصر قبل ان تغيب الشمس او ادرك ركعة من الفجر... فقد ادرك.

حدیث نمبر ۵۱۹: اخبرنا عمرو... اذا ادرك احدكم اول سجدة من صلوة العصر قبل ان تغرب فليتم صلوته... فليتم صلوته.

حدیث نمبر ۵۲۰: اخبرنا قتيبة... من ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر.

حدیث نمبر ۵۲۱: اخبرنا ابوداؤد... قال لاصلوة بعد العصر حتى تغيب الشمس ولابعد الصبح حتى تطلع الشمس.

مفہوم: حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت معاذ بن عفراء رضی اللہ عنہ کے ساتھ بیت اللہ کا طواف کیا تو انہوں نے طواف کی دو رکعت نہیں پڑھیں اس پر میں نے کہا کہ تم نے کس وجہ سے دو رکعت نہیں پڑھیں؟ تو حضرت معاذ بن عفراء رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ سید الکونین ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ عصر کی نماز کے بعد کوئی نماز نہیں ہے یہاں تک کہ سورج غروب نہ ہو جائے۔

باب اول وقت المغرب

حدیث نمبر ۵۲۲: اخبرنا عمرو... امره حين وقع حاجب الشمس فاقام المغرب... مابين مارايتم.

مفہوم: حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص خدمت نبوی ﷺ میں حاضر ہوا اور اس نے ہر ایک نماز کا وقت دریافت کیا تو سرکار دو عالم ﷺ فرمایا کہ تم دو دن تک ہمارے ہمراہ نماز ادا کرو۔ اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو تکبیر کہنے کا حکم دیا پھر نمازِ فجر ادا فرمائی پھر ان کو سورج کے ڈھلنے کے بعد اقامت کا حکم دیا تو ظہر کی نماز ادا فرمائی۔ پھر جس وقت سورج سفید تھا تو اقامت کا حکم دیا اور نمازِ عصر ادا فرمائی۔ پھر سورج غروب ہونے کے بعد حکم فرمایا اور نمازِ مغرب ادا فرمائی۔ پھر شفق غروب ہونے کے بعد حکم فرمایا اور نمازِ عشاء ادا فرمائی۔ پھر دوسرے دن حکم فرمایا اور نمازِ فجر روشنی میں ادا فرمائی، اور نماز ظہر بھی ٹھنڈے وقت میں ادا فرمائی۔ اس کے بعد سید البشر ﷺ نے نمازِ عصر ادا فرمائی اور سورج موجود تھا لیکن پہلے روز کی بنسبت تاخیر فرمائی۔ پھر نماز مغرب شفق غروب ہونے سے قبل ادا فرمائی۔ پھر حکم فرمایا اور نمازِ عشاء کی تکبیر پڑھی جس وقت رات کا تہائی حصہ گذر گیا۔ اس کے بعد فرمایا کہ وہ شخص کہاں ہے جو کہ نماز کے اوقات کے بارے میں دریافت کر رہا تھا۔ فرمایا یاد رکھو! کہ تم لوگوں کے اوقاتِ نماز اس کے درمیان میں ہیں۔

باب تعجيل المغرب

حدیث نمبر ۵۲۳: اخبرنا محمد... كانوا يصلون مع نبي الله المغرب ثم يرجعون الى اهاليهم الى اقصى المدينة... سهامهم.

مفہوم: قبیلہ اسلم سے تعلق رکھنے والے ایک صحابی سے مروی ہے کہ وہ بیان کرتے ہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نبی کریم ﷺ کے ہمراہ نمازِ مغرب ادا فرما کر اپنے اپنے مکانات کی طرف روانہ ہوتے تو شہر کے کنارے تیر مارتے تھے اور تیر مارنے کی وجہ دیکھ لیا کرتے تھے۔

باب تاخير المغرب

حدیث نمبر ۵۲۴: اخبرنا قتيبة... ومن حافظ عليها كان له اجره مرتين ولاصلوة بعدها حتى يطلع الشاهد(الشاهد النجم).

مفہوم: حضرت ابو بصرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ نے نمازِ عصر ہم لوگوں کے ساتھ مقام مخمص میں ادا فرمائی جس کے بعد فرمایا کہ یہ نماز اگلے حضرات پر پیش کی گئی جو کہ تم لوگوں سے قبل وفات پا چکے ہیں ان لوگوں نے اس کو ادا نہ کر کے ضائع فرمایا پس جو شخص اس نماز کی حفاظت کرے گا تو اس شخص کو دوگنا ثواب ملے گا اور اس نماز کے بعد کوئی نماز نہیں ہے یہاں تک کہ ستارہ طلوع ہو۔

باب اٰخر وقت المغرب

حدیث نمبر ۵۲۵: اخبرنا عمرو... ووقت المغرب مالم يسقط ثور الشفق... مالم تطلع الشمس.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ شعبہ نے فرمایا کہ حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ نے کبھی اس حدیث کو مرفوع قرار دیا اور کبھی مرفوع نہیں، فرمایا کہ نمازِ ظہر کا وقت اُس وقت تک باقی رہتا ہے یہاں تک کہ نمازِ عصر کا وقت داخل ہو جائے، اور نمازِ عصر کا وقت اُس وقت تک ہے کہ سورج زرد نہ ہو، اور نمازِ مغرب کا وقت اس وقت تک ہے کہ شفق کی تیزی ختم نہ ہو، اور نمازِ عشاء کا وقت اس وقت تک ہے کہ جس وقت تک نصف شب نہ گذر جائے اور نمازِ فجر کا وقت اُس وقت تک ہے کہ جب تک سورج نہ نکلے۔

حدیث نمبر ۵۲۶: اخبرنا عبدة...ثم امرہ فاقام بالمغرب حین انصرف و القائل یقول طلعت الشمس...فیما بین هذین.

مفہوم: حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں ایک شخص اوقاتِ نماز دریافت کرتا ہوا حاضر ہوا۔ سید الرسل ﷺ نے کوئی جواب نہیں دیا اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم فرمایا، انہوں نے فجر کی تکبیر پڑھی جس وقت صبح صادق طلوع ہوئی۔ پھر حکم فرمایا تو انہوں نے ظہر کی نماز کی تکبیر پڑھی کہ جس وقت سورج کا زوال ہوگیا، پھر حکم فرمایا اور نمازِ عصر کی تکبیر پڑھی جبکہ سورج بلند ہو رہا تھا، اس کے بعد ان کو حکم فرمایا چنانچہ انہوں نے نمازِ مغرب کی تکبیر پڑھی جس وقت کہ سورج غروب ہوگیا، پھر ان کو حکم فرمایا انہوں نے نمازِ عشاء کی تکبیر پڑھی جس وقت شفق غائب ہوگئی۔ پھر ان کو حکم فرمایا اور نمازِ فجر ادا فرمائی جس وقت صبح صادق طلوع ہوئی، پھر حکم فرمایا انہوں نے ظہر کی نماز کی تکبیر پڑھی کہ جس وقت سورج کا زوال ہوگیا اور کہنے والا شخص یہ کہتا تھا کہ ابھی دوپہر کا وقت ہو رہا ہے۔ پھر حکم فرمایا چنانچہ انہوں نے نمازِ مغرب کی تکبیر پڑھی جس وقت سورج غروب ہوگیا، پھر ان کو حکم فرمایا انہوں نے نمازِ عشاء کی تکبیر پڑھی جس وقت شفق غاہب ہوگئی۔ پھر ان کو دوسرے روز نمازِ فجر کے ادا کرنے کا حکم فرمایا اور جس وقت نماز سے فارغ ہوئے تو کہنے والا شخص کہتا تھا کہ سورج طلوع ہوگیا۔ اس کے بعد نمازِ ظہر ادا کرنے میں تاخیر فرمائی یہاں تک کہ گزشتہ روز جس وقت نمازِ عصر ادا کی تھی سورج اس کے نزدیک ہوگیا پھر عصر کی نماز ادا کرنے میں تاخیر فرمائی یہاں تک کہ جس وقت نمازِ عصر سے فراغت حاصل کر چکے تھے تو کہنے والا شخص کہا کرتا تھا کہ سورج لال رنگ کا ہوگیا ہے پھر نمازِ مغرب ادا فرمانے میں تاخیر فرمائی یہاں تک کہ شفق غروب ہونے کا وقت آ گیا۔ اس کے بعد نمازِ عشار میں تہائی رات تک تاخیر فرمائی پھر فرمایا کہ وقت نماز ان دونوں اوقات نماز کے درمیان ہے۔

حدیث نمبر ۵۲۷: اخبرنا احمد...ثم صلی المغرب حین غابت الشمس ثم صلی العشاء حین غاب الشفق...فاسفر.

باب کراهیة النوم بعد صلوة المغرب

حدیث نمبر ۵۲۸: اخبرنا محمد...و کان یکره النوم قبلها و الحدیث بعدها...و کان یقرا بالستین الی المائة.

مفہوم: حضرت سیار بن سلامہ سے روایت ہے کہ میں حضرت ابو برزہ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا تو میرے والد نے ان سے دریافت فرمایا کہ سرورِ کونین ﷺ فرض نمازیں کس طریقہ سے ادا فرماتے تھے؟ انہوں نے فرمایا کہ نمازِ ظہر سورج ڈھلنے کے بعد ادا فرماتے۔ اور نمازِ عصر اس وقت ادا کرتے کہ اگر ہم میں سے کوئی اپنے گھر جاتا تو سورج اونچائی پر ہوتا۔ اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے نمازِ مغرب کے متعلق جو فرمایا وہ میں بھول گیا۔ اور سرکار دوعالم ﷺ نمازِ عشاء میں تاخیر کرنے کو پسندیدہ خیال فرماتے تھے کہ جس کو تم لوگ "عتمہ" سے تعبیر کرتے ہو۔ اور نمازِ عشاء سے قبل سونے کو اور اس کے بعد گفتگو کو بُرا تصور فرماتے تھے۔ اور نمازِ فجر اس وقت ادا فرماتے کہ جس وقت ہر ایک شخص اپنے دوست کی شناخت کر لیتا، اور اس میں ساٹھ آیات سے لے کر ایک سو آیاتِ کریمہ تک تلاوت فرماتے۔

باب اول وقت العشاء

حدیث نمبر ۵۲۹: اخبرنا سوید...ثم مکث حتی اذا ذهب الشفق جاء ه فقال قم فصل العشاء فقام فصلاها...وقت کله.

مفہوم: حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام خدمت نبوی ﷺ میں زوال کے بعد حاضر ہوئے اور کہا اٹھئے اے محمد! جس وقت سورج مائل ہو جائے تو نمازِ ظہر ادا کیجئے، پھر سرکار دوعالم ﷺ رکے رہے پھر جس وقت کہ سایہ ہر ایک شخص کا اس کے برابر ہوگیا تو عصر کی نماز کیلئے آئے اور فرمایا کہ اے محمد! اٹھئے اور عصر کی نماز ادا کیجئے، اور سورج غروب ہونے کے بعد حضرت

جبرئیل علیہ السلام تشریف لائے اور فرمایا کہ اے محمد! اٹھ جائیے اور نمازِ مغرب ادا کیجئے، تو سید الرسل ﷺ نے سورج غروب ہونے کے بعد نماز ادا کی۔ پھر ٹھہرے رہے یہاں تک کہ شفق غائب ہوگیا تو حضرت جبرئیل علیہ السلام آئے اور فرمایا کہ کھڑے ہو جائیے اے محمد! اور نمازِ عشاء پڑھ لیجئے تو نبی کریم ﷺ نے نماز پڑھی۔ پھر حضرت جبرئیل علیہ السلام صبح ہوتے ہی تشریف لائے اور فرمایا اے محمد! تم اٹھ جائیے اور نمازِ فجر ادا کرو۔ حضور اکرم ﷺ کھڑے ہوگئے اور نمازِ فجر ادا فرمائی۔ پھر اگلے روز حضرت جبرئیل علیہ السلام تشریف لائے جس وقت کہ سایہ انسان کا اس کے برابر ہوگیا اور فرمایا کہ اٹھ جاؤ اے محمد! نماز ادا فرمایئے۔ سرورِ کونین ﷺ نے نمازِ ظہر ادا فرمائی پھر حضرت جبرئیل علیہ السلام اس وقت تشریف لائے کہ جس وقت ہر ایک شے کا سایہ دوگنا ہوگیا اور فرمایا اے محمد! اٹھ جائیے اور نماز ادا کیجئے۔ چنانچہ سرکار دو عالم ﷺ نے نمازِ عصر ادا فرمائی اور نمازِ مغرب کے واسطے حضرت جبرئیل علیہ السلام اس وقت تشریف لائے کہ جس وقت سورج غروب ہوگیا اور وہ اس وقت تشریف لائے جس وقت پہلے روز تشریف لائے تھے اور فرمایا کہ اے محمد! اٹھ جائیے اور نماز ادا کیجئے۔ سید البشر ﷺ نے نمازِ مغرب ادا فرمائی پھر نمازِ عشاء کے واسطے اس وقت تشریف لائے کہ جس وقت رات کا تیسرا حصہ گزر گیا تھا اور فرمایا اے محمد! اٹھ جائیے اور نماز ادا کیجئے سرکار دو عالم ﷺ اٹھے اور نمازِ عشاء ادا فرمائی پھر حضرت جبرئیل علیہ السلام اس وقت تشریف لائے کہ جب کافی روشنی ہوگئی تھی اور کہا اے محمد اٹھ جائیے نماز ادا کیجئے۔ نبی کریم ﷺ نے نمازِ فجر ادا فرمائی۔ پھر حضرت جبرئیل علیہ السلام نے فرمایا ان دونوں وقت کے درمیان میں نماز کا وقت ہے۔

باب تعجیل العشاء

حدیث نمبر ۵۳۰: اخبرنا عمرو... والعشاء احیانا کان اذا راھم قد اجتمعوا عجل و اذا راھم قد ابطوا اخر.

مفہوم: حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نمازِ ظہر دوپہر کے وقت ادا فرماتے تھے اور نمازِ عصر اس وقت ادا فرماتے تھے کہ سورج سفید اور صاف ہوتا اور نمازِ مغرب آپ ﷺ نے اس وقت ادا فرمائی جبکہ سورج غروب ہوگیا اور نمازِ عشاء جس وقت آپ ﷺ دیکھتے کہ مجمع ہوگیا ہے تو جلدی ادا فرماتے اور جس وقت دیکھتے کہ لوگوں نے تاخیر کر دی ہے تو آپ ﷺ بھی تاخیر فرماتے۔

باب الشفق

حدیث نمبر ۵۳۱: اخبرنا محمد... کان رسول اللہ ﷺ یصلیھا لسقوط القمر لثالثة.

مفہوم: حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں لوگوں سے زیادہ عشاء کی نماز کے وقت کے بارے میں واقف ہوں کیونکہ سید الکونین ﷺ عشاء کی نماز اس وقت ادا فرماتے جس وقت تیسری رات کا چاند غروب ہو جاتا ہو۔

حدیث نمبر ۵۳۲: اخبرنا عثمان... کان رسول اللہ ﷺ یصلیھا لسقوط القمر لثالثة.

باب مایستحب من تاخیر العشاء

حدیث نمبر ۵۳۳: اخبرنا سوید... و کان یستحب ان توخر صلوة العشاء التی تدعونھا العتمة... یقرا بالستین الی المائة.

مفہوم: حضرت سیار بن سلامہ سے روایت ہے کہ میں اور میرے والد حضرت ابو برزہ اسلمی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے میرے والد نے ان سے فرمایا نبی کریم ﷺ نماز فرض کس طریقہ سے ادا فرمایا کرتے تھے؟ انہوں نے فرمایا کہ دوپہر کے وقت کی نماز کہ جس کو تم لوگ پہلی نماز سے تعبیر کرتے ہو وہ تو آفتاب کے زوال کے بعد ادا فرماتے تھے۔ اور نمازِ عصر اس وقت ادا فرماتے تھے کہ ہم لوگوں میں سے کوئی شخص نمازِ عصر ادا کر کے شہر کے کنارے پہنچ جاتا تھا اور سورج صاف اور اونچائی پر دکھائی دیتا۔ حضرت سیار نے فرمایا کہ مغرب

کی نماز کے متعلق میں بھول گیا۔ اور نمازِ عشاء کے متعلق فرمایا کہ جس کو تم عتمہ کہتے ہو کہ اس میں تاخیر کرنا مستحب ہے۔ اور سرکار دو عالم ﷺ عشاء سے پہلے سونے کو ناپسند فرماتے تھے اور ادا کرنے کے بعد گفتگو کو۔ اور نمازِ فجر اس وقت ادا فرماتے کہ انسان کسی واقف شخص کی شناخت کرنے لگتا، اور اس میں ساٹھ آیات سے لے کر ایک سو آیات کریمہ تک تلاوت فرماتے۔

حدیث نمبر ۵۳۴: اخبرنا ابراهیم... ثم قال لولا ان اشق علی امتی لامرتهم ان لایصلوها الا هکذا.

مفہوم: حضرت ابن جریج رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عطاء رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ تم لوگوں کی رائے میں نمازِ عشاء ادا کرانے کا عمدہ وقت کونسا ہے چاہے میں امام ہوں یا میں نماز تنہا ادا کروں؟ حضرت عطاء رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے سنا ہے وہ فرماتے تھے ایک رات سید الرسل ﷺ نے نمازِ عشاء میں تاخیر فرمائی یہاں تک کہ لوگ سو گئے پھر بیدار ہوئے پھر وہ سو گئے اور پھر بیدار ہوئے تو حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کھڑے ہو گئے اور فرمانے لگے "الصلوٰۃ الصلوٰۃ" حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا نبی کریم ﷺ نکل گئے اور سر سے پانی ٹپک رہا تھا اور ایک ہاتھ اپنے سر پر ایک جانب رکھے ہوئے تھے۔ حضرت ابن جریج رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے حضرت عطاء رضی اللہ عنہ سے تاکید سے دریافت کیا کہ حضور اکرم ﷺ نے کس طریقہ سے اپنا ہاتھ اپنے سر پر رکھا تھا؟ انہوں نے فرمایا کہ جس طریقہ سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا تو حضرت عطاء رضی اللہ عنہ نے اپنی انگلیوں کو کچھ کھول کر سر پر رکھا یہاں تک کہ انگلیوں کے کونے سر کے آگے آ گئے پھر انگلیوں کو ملا کر ہاتھ کو گھمایا سر جو چہرہ سے قریب ہے پھر کنپٹی پر اور پیشانی یا داڑھی پر ہاتھ کو ایک کنارہ پر لے گئے لیکن بالوں کو انگلیوں سے نہیں پکڑا، بس اس طریقہ سے کیا۔ پھر سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ اگر میری امت کیلئے یہ دشوار نہ ہوتا تو میں اس نماز کو اس وقت ادا کرنے کا حکم دیتا۔

حدیث نمبر ۵۳۵: اخبرنا محمد... فخرج النبی والماء یقطر من راسه وهو یقول انه الوقت لولا ان اشق علی امتی.

حدیث نمبر ۵۳۶: اخبرنا قتیبة... قال کان رسول اللهﷺ یوخر العشاء الاخرة.

مفہوم: حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ عشاء کی نماز پڑھنے میں تاخیر فرمایا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۵۳۷: اخبرنا محمد... قال لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بتاخیر العشاء وبالسواك عند کل صلوة.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ اگر میری امت پر یہ حکم بھاری نہ ہوتا تو میں ان کو عشاء کی نماز میں تاخیر اور ہر نماز سے پہلے مسواک کرنے کا حکم دیتا۔

باب اٰخر وقت العشاء

حدیث نمبر ۵۳۸: اخبرنا عمرو... قال صلوها فیما بین ان یغیب الشفق الی ثلث اللیل واللفظ لابن حمیر.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سید البشر ﷺ نے ایک رات نمازِ عشاء میں تاخیر فرمائی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ آواز دے کر عرض کیا یا رسول اللہ! بچے اور خواتین سو گئے ہیں۔ چنانچہ حضور اکرم ﷺ باہر کی جانب تشریف لائے اور فرمایا کہ اس نماز کا تم لوگوں کے علاوہ کوئی دوسرا شخص انتظار نہیں کر رہا اور یہ نماز ان ایام میں مدینہ منورہ کے علاوہ کسی دوسری جگہ ادا نہیں ہوتی۔ پھر فرمایا کہ تم لوگ اس نماز کو شفق کے غروب ہونے سے لے کر تہائی رات تک ادا کر لیا کرو۔

حدیث نمبر ۵۳۹: اخبرنا ابراهیم... وحتی نام اهل المسجد ثم خرج فصلی وقال انه لوقتها لولا ان اشق علی امتی.

حدیث نمبر ۵۴۰: اخبرنا اسحٰق...ولولا ان یثقل علی امتی لصلیت بهم هذه الساعة ثم امر المؤذن فاقام ثم صلی.

حدیث نمبر ۵۴۱: اخبرنا عمران...ثم لم یخرج الینا حتی ذهب شطر اللیل فخرج فصلی بهم...الی شطر اللیل.

حدیث نمبر ۵۴۲: اخبرنا علی...قال نعم اخر لیلة صلوة العشاء الآخرة الی قریب من شطر اللیل...الی شطر اللیل.

باب الرخصة فی ان یقال للعشاء العتمة

حدیث نمبر ۵۴۳: اخبرنا عتبة...لو یعلم الناس ما فی التهجیر لاستبقوا الیه ولو علموا ما فی العتمة والصبح لاتوهما ولو حبوا.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرورکونین ﷺ نے فرمایا کہ اگر لوگوں کو یہ معلوم ہوتا کہ اذان دینے میں اور صفِ اول میں کھڑے ہونے میں کس قدر اجر وثواب ہے تو وہ اس کو حاصل کرنے کیلئے قرعہ ڈالتے، اور اگر لوگ اس بات سے واقف ہوتے کہ نمازِ ظہر کے لئے جلدی پہنچنے میں کس قدر اجر ہے یا یہ کہ ہر ایک نماز کو اس کے اول وقت پر ادا کرنے میں کتنا زیادہ ثواب ہے تو لوگ ہر ایک وقت کی نماز کو ادا کرنے میں جلدی کرتے، اور اگر لوگ واقف ہوتے کہ عتمہ (یعنی نمازِ عشاء) کے ادا کرنے میں کس قدر اجر ہے اور نمازِ فجر میں حاضری کا کس قدر اجر ہے تو لوگ سرین گھسیٹتے ہوئے آتے۔

باب الکراهیة فی ذلك

حدیث نمبر ۵۴۴: اخبرنا احمد...لاتغلبنكم الاعراب علی اسم صلوتكم هذه فانهم یعتمون علی الابل وانها العشاء.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگوں پر دیہاتی لوگ اس نماز کے نام میں غالب نہ آ جائیں، اور تم لوگ ہرگز ایسا نہ کرو بلکہ تم اس نماز کو نمازِ عشاء کہا کرو، اور وہ لوگ تو اپنے اونٹ پر اندھیرا کرتے ہیں۔

حدیث نمبر ۵۴۵: اخبرنا سوید...یقول علی المنبر لاتغلبنكم الاعراب علی اسم صلوتكم الا انها العشاء.

باب اول وقت الصبح

نمازِ صبح کے آخری وقت کا بیان

حدیث نمبر ۵۴۶: اخبرنا ابراهیم...قال صلی رسول الله ﷺ الصبح حین تبین له الصبح.

مفہوم: حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فجر کی نماز اس وقت ادا فرمائی کہ جس وقت سید الکونین ﷺ کو صبح کے وقت کا علم ہو گیا۔

حدیث نمبر ۵۴۷: اخبرنا علی...امر حین انشق الفجر ان تقام الصلوة...اسفر ثم امر فاقمیت الصلوة...مابین هذین وقت.

مفہوم: حضرت انس سے روایت ہے کہ ایک شخص خدمتِ نبوی میں حاضر ہوا اور اس نے نمازِ فجر کے وقت کے بارے میں دریافت کیا جس وقت نمازِ فجر کا وقت ہو گیا تو سید البشر نے نمازِ فجر کا وقت ہوتے ہی نماز کا حکم فرمایا اور نماز پڑھائی۔ پھر دوسرے روز جس وقت روشنی ہو گئی تو آپ نے نماز کا حکم فرمایا اور نماز پڑھائی۔ اس کے بعد فرمایا کہ وہ شخص کہاں ہے جو نماز کے وقت کے بارے میں دریافت کر رہا تھا؟ پھر فرمایا ان دونوں وقت کے درمیان نماز کا وقت ہے۔

نوٹ تشریح حدیث نمبر ۵۵۱ میں آ رہی ہے

باب التغليس في الحضر

حدیث نمبر ۵۴۸: اخبرنا قتيبة...ان كان رسول الله ليصلي الصبح فينصرف النساء متلفعات بمروطهن مايعرفن من الغلس.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ خواتین نبی کریم ﷺ کے ہمراہ فجر کی نماز ادا کرتی تھیں، پھر اپنی چادریں لپیٹ کر وہ واپس جاتی تھیں اور اندھیرا ہونے کی وجہ وہ پہچانی نہیں جاتی تھیں۔

حدیث نمبر ۵۴۹: اخبرنا اسحق...يصلين مع رسول الله ﷺ الصبح متلفعات فيرجعن فمايعرفهن احد من الغلس.

باب التغليس في السفر

حدیث نمبر ۵۵۰: اخبرنا اسحق...صلى رسول الله يوم خيبر صلوة الصبح بغلس وهو قريب منهم...فساء صبح المنذرين.

مفہوم: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکار دوعالم ﷺ نے خیبر کے دن (کہ جس روز قلعہ خیبر پر حملہ ہوا تھا) فجر کی نماز اندھیرے میں ادا کی، اور آپ ﷺ اہلِ خیبر کے نزدیک تھے، پھر ان پر حملہ کیا اور دو مرتبہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بہت بڑا ہے خیبر خراب ہو گیا۔ اور ہم لوگ جس وقت کسی قوم کے پاس نازل ہوں گے تو ان لوگوں کی صبح خراب ہوگی۔

آخر وقت الصبح

نمازِ صبح کے آخری وقت کا بیان

حدیث نمبر ۵۵۱: اخبرنا اسماعيل.........ويصلي الصبح الى ان ينفسح البصر

مفہوم: نمازِ صبح اس وقت تک ادا فرماتے تھے جبکہ آنکھ دور کی چیزوں کو دیکھتی۔

اہل لغت کا قول: ....اس حدیث میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نمازِ صبح کے متعلق کہتے ہیں "ويصلي الصبح الى ان ينفسح البصر"، بعض طرق میں "حين يفسح البصر" آیا ہے۔ اہلِ لغت کہتے ہیں کہ فسح البصر اى انفسح البصر اس وقت بولتے ہیں جب بلا رکاوٹ آنکھ کے سامنے دور کی چیز نظر آتی ہو تو۔

حدیث کا مطلب: ....حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم صبح کی نماز اس وقت ادا فرماتے تھے جبکہ اتنی روشنی ہو جاتی تھی کہ آنکھ دور کی چیزوں کو دیکھ سکتی تھی۔

خلاصہ کلام: ....بہرحال اس حدیث کا آخری حصہ "ويصلي الصبح الخ" اسفار کے اس معنی کو رد کرتا ہے جس کے علامہ خطابی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ قائل ہوئے ہیں۔ ہم اس کو ابھی پیچھے نقل کر چکے ہیں وہاں دیکھ لیجئے ہاں! اس سے اسفار کے اس معنی کی تائید ہوتی ہی جس کے احناف قائل ہیں۔

ختم شد

مؤطا امام مالک

کتاب وقوت الصلوۃ

باب وقوت الصلوۃ

حدیث نمبر ۱: حدثنا ابن شهاب...ان جبرئیل نزل فصلی فصلی رسول اللهﷺ...کان بشیر بن ابی مسعود یحدث.

مفہوم: محمد بن مسلمؒ بیان کرتے ہیں کہ ایک دفعہ خلیفہ عمر بن عبدالعزیزؒ نے عصر کی نماز میں تاخیر کی تو حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے ان سے فرمایا کہ اسی طرح ایک روز حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے عصر کی نماز میں دیر کی تو حضرت ابوعقبہ انصاری رضی اللہ عنہ نے ان سے کہا کہ نماز میں یہ دیر کیوں، جبکہ نبی کریم ﷺ نے جبرائیل علیہ السلام کے ساتھ ظہر کی نماز پڑھی پھر عصر کی، اسی طرح مغرب، پھر عشاء اور پھر فجر کی نماز پڑھی۔ آخر میں جبرائیل علیہ السلام نے فرمایا کہ آپ کو ایسا حکم ہوا ہے۔ اس پر عمر بن عبدالعزیزؒ نے حضرت عروہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ کیا جبرائیل علیہ السلام نے سید البشر ﷺ کیلئے نماز کا وقت قائم کیا تھا؟ حضرت عروہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضرت ابومسعود رضی اللہ عنہ کے بیٹے اپنے والد سے اسی طرح روایت کرتے ہیں اور میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ عصر کی نماز حجرے کی دیواروں پر دھوپ چڑھنے سے پہلے پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۲: حدثنا ابیه...کان یصلی العصر والشمس فی حجرتها قبل ان تظهر.

حدیث نمبر ۳: حدثنا عطاء...اذا کان من الغد صلی الصبح حین طلع الفجر...قال ما بین هذین وقت.

مفہوم: عطاء بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نبی کریم ﷺ کے پاس آیا اور صبح کی نماز کا وقت پوچھنے لگا۔ سرور کونین ﷺ خاموش رہے پھر اگلے روز صبح کی نماز طلوع فجر کے بعد پڑھی، اس سے اگلے دن روشنی میں پڑھی۔ پھر فرمایا کہ سائل کہاں ہے؟ اس نے کہا میں ہوں۔ فرمایا ان دو اوقات کے درمیان فجر کی نماز کا وقت ہے۔

حدیث نمبر ۴: حدثنا عائشة...کان رسول الله لیصلی الصبح فینصرف النساء...ما یعرفن من الغلس.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ عورتیں سید الرسل ﷺ کے پیچھے فجر کی نماز پڑھتی پھر فراغت کے بعد گھر لوٹتے ہوئے چادروں میں لپٹی ہوتی اور اندھیرے کی وجہ سے پہچانی نہیں جاتی تھی۔

حدیث نمبر ۵: حدثنا ابی هریرة...من ادرك ركعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس...فقد ادرك العصر.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے سورج نکلنے سے پہلے ایک رکعت پالی تو اس نے صبح کی نماز پالی، اور جس نے سورج غروب ہونے سے پہلے ایک رکعت پالی اس نے عصر کی نماز پالی۔

حدیث نمبر ۶: حدثنا نافع...فمن حفظها وحافظ علیها حفظ دینه ومن ضیعها...والنجوم بادیة مشتبكة.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام نافع رضی اللہ عنہ کے روایت ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اپنے عاملوں کو لکھا کہ سب سے اہم نماز ہے لہٰذا جس نے نماز کے مسائل اور احکام یاد کر کے وقت پر پڑھی تو اس نے اپنا دین محفوظ رکھا۔ اور جس نے اس کو تلف کیا تو وہ باقی چیزیں تلف کرے گا۔ چنانچہ ظہر کی نماز آفتاب ڈھل جانے پر پڑھو جبکہ ہر چیز کا سایہ ایک ہاتھ کے برابر ہو، اور

عصر کی نماز سورج کے بلندی اور سفیدی کے وقت ادا کرو جبکہ اس کے بعد اونٹ چھ میل یا نو میل سورج غروب ہونے سے پہلے طے کر سکے۔ غروبِ آفتاب کے بعد مغرب کی نماز پڑھو۔ اور عشاء کی نماز شفق غائب ہو جانے کے بعد تہائی رات تک پڑھو۔ جو شخص عشاء کی نماز پڑھے بغیر سو جائے اللہ کرے اس کی آنکھ نہ لگے۔ اور صبح کی نماز پڑھو جبکہ تارے صاف گنے ہوئے ہوں۔

حدیث نمبر ۷: حدثنا مالك...ان صل الظهر اذا زاغت الشمس و العصر و الشمس...طويلتين من المفصل

حدیث نمبر ۸: حدثنا عروة...ان صل العصر و الشمس بيضاء نقية قدر ما يسير...ولا تكن من الغافلين.

حدیث نمبر ۹: حدثنا عبدالله...صل الظهر اذا كان ظلك مثلك و العصر اذا...وصل الصبح بغبش يعنى الغلس

مفہوم: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے آزاد کردہ غلام حضرت عبداللہ بن رافع رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نماز کے اوقات پوچھے تو انہوں نے فرمایا کہ نمازِ ظہر اس وقت پڑھ جب تیرا سایہ تیرے برابر ہو جائے، اور عصر اس وقت جب سایہ دوگنا ہو جائے، اور مغرب کی نماز آفتاب ڈوب جانے کے بعد، عشاء ثلث اللیل سے پہلے ادا کرو اور صبح کی نماز اندھیرے میں پڑھو۔

حدیث نمبر ۱۰: حدثنا اسحاق...كنا نصلى العصر ثم يخرج الانسان الى...عوف فيجدهم يصلون العصر.

مفہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم مدینے میں سرورِ کونین ﷺ کے ساتھ عصر کی نماز پڑھ کر فارغ ہوتے تو بنی عمرو بن عوف کے محلہ میں اُن کو عصر کی نماز پڑھتے ہوئے پاتے۔

حدیث نمبر ۱۱: حدثنا انس...كنا نصلى العصر ثم يذهب الذاهب الى قباء فياتيهم و الشمس مرتفعة.

مفہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نمازِ عصر نبی کریم ﷺ کے ساتھ پڑھتے تھے پھر اگر کوئی لوگوں سے ملنے قبا کی طرف نکلتا تو آفتاب بلند رہتا تھا۔

حدیث نمبر ۱۲: حدثنا القاسم...ما ادركت الناس الا وهم يصلون الظهر بعشى.

مفہوم: قاسم بن محمدؒ کہتے ہیں کہ میں نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو ظہر کی نماز ٹھنڈے وقت میں پڑھتے ہوئے دیکھا ہے۔

نمازوں کے اوقات

حضرت شیخ الحدیثؒ نے لکھا ہے کہ ائمہ اربعہؒ کا اتفاق واجماع ہے کہ ظہر کا اول وقت زوال کے بعد شروع ہو جاتا ہے۔ مغرب کا اول وقت سورج غروب ہوتے ہی شروع ہو جاتا ہے۔ ''عشاء'' کا اول وقت بالاتفاق ''شفق'' کے غائب ہوتے ہی شروع ہو جاتا ہے۔ ''فجر'' کا اول وقت ''طلوع فجر'' ثانی ہے۔

نوٹ:...... فجر، ظہر، عصر اور عشاء کے اخیر وقت میں اختلاف ہے (اوجز ۱/۱۴۲)

نمازوں کے مستحب اوقات

علامہ شامیؒ نے لکھا ہے کہ ''ظہر کو گرمی میں مؤخر کرنا مستحب ہے۔ عصر و عشاء میں بادل والے دن تعجیل افضل ہے (یہ تعجیل وقت کے داخل ہونے کے بعد ہے نہ کہ وقت سے پہلے ورنہ ''عصر'' کی نماز اول وقت سے مؤخر کرنا مستحب ہے لیکن اتنی تاخیر بھی نہ ہو کہ سورج کا رنگ بدل جائے۔ ''عشاء'' ثلث لیل تک مستحب ہے) مغرب میں تعجیل افضل ہے اور تاخیر قلیل جائز ہے لیکن اتنی تاخیر کرنا کہ ستاروں کا ہجوم ہو جائے مکروہ ہے ''عذر'' ہو تو لا باس۔ ''فجر'' کی نماز کا اسفار تک تاخیر کرنا مستحب ہے (اسفار کا مطلب

روشنی نمایاں ہوجائے بایں طور کہ سورج کے طلوع ہونے میں صرف اتناوقت رہ جائے کہ اگراحیاناً نماز فجر میں خرابی پیدا ہوتو دوبارہ وضوکر کے بطریق سنت ادا کی جاسکے (شامی ۲/۳۵، الفقہ ۱/۲۰۳) (خلاصہ یہ ہوا کہ احنافؒ کے نزدیک تاخیر افضل ہے سوائے مغرب کے) (الفقہ الاسلامی ۱/۶۷۰)

مذہبِ مالکیہؒ میں مستحب اوقات

مالکیہ کے نزدیک نماز کا سب سے بہتر وقت ابتداء کا وقت ہے۔خواہ موسم گرمی کا ہو یا سردی کا، نماز صبح کی ہو یا ظہر کی یا کوئی اور نماز ہو نماز جماعت کے ساتھ پڑھی جائے یا تنہا پڑھی جائے۔اول وقت یا تعجیل سے مراد یہ نہیں کہ نماز پڑھنے میں جلدی کی جائے اور تاخیر ہرگز نہ کی جائے بلکہ مطلب یہ ہے کہ نماز کے اولی وقت کا مفہوم صادق آتا ہو (نہ کہ وقت سے بھی پہلے پڑھی جائے) دلائل تفصیل سے آرہے ہیں۔ (الفقہ ۱/۲۰۳)

مذہبِ حنابلہؒ میں مستحب اوقات

نابلہؒ کے نزدیک ''ظہر'' کی نماز اول وقت میں پڑھنے کی کوشش افضل ہے۔البتہ تین صورتیں مستثنیٰ ہیں اول شدید گرمی ہو۔دوم: آسمان پر بادل ہوں۔سوم: حج میں ''جمرات'' پر کنکریاں پھینکنی ہوں تو ''ظہر'' مؤخر کرنا افضل ہے۔لیکن جمعہ کا دن ہوتو اسے پہلے پڑھنا ہوگا۔

''عصر'' کی نماز کو اول وقتِ اختیاری میں ادا کرنے کی کوشش کرنا چاہیے۔

''مغرب'' نماز مغرب دیر کیے بغیر ادا کرنا افضل ہے جس سے چند صورتیں مستثنیٰ ہیں۔اول: بادل ہوں۔دوم: دونوں نمازوں کو اکٹھے پڑھنا ہو۔سوم: حج میں حالت احرام میں مزدلفہ پہنچنا ہوتو بھی تاخیر جائز ہے۔

''عشاء'' کی نماز میں تاخیر (ایک تہائی رات تک) افضل ہے بشرطیکہ نماز مغرب اپنے وقت پر پڑھی گئی ہو۔یا نمازی کو (تاخیر میں) دشواری نہ ہو۔ورنہ تعجیل افضل ہے۔دلائل تفصیل سے آرہے ہیں۔ (الفقہ ۱/۲۰۵)

مذہبِ شافعیہؒ میں مستحب اوقات

شافعیہؒ کے نزدیک نمازوں کے اوقات آٹھ قسم پر ہیں (۱) وقتِ فضلیت (۲) وقتِ اختیار (۳) وقت جواز بلاکراہت (۴) وقتِ حرمت (۵) وقتِ ضرورت (۶) وقتِ ادراک (۷) وقتِ عذر (۸) وقتِ جوازِ بکراہت (اختصاراً یہ کہ شافعیہؒ کے نزدیک تعجیل افضل ہے سوائے عشاء کے) (الفقہ الاربعہ ۱/۲۰۴، الفقہ الاسلامی ۱/۶۷۲)

نمازوں کے اوقات میں اختلاف اور دلائل

نماز فجر کا وقت: نماز فجر کا وقت طلوع فجر (صبح صادق) سے شروع ہوتا ہے اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔صبح صادق سے مراد: سورج کی وہ روشنی جو اس کے طلوع ہونے سے پہلے مشرق کی جانب نمودار ہوتی ہے اور پھیلتی ہے یہاں تک کہ افق پر چھاجاتی ہے اور تمام آسمان پر چھاجاتی ہے۔صبح کاذب: (جھوٹی صبح) کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔اس سے مراد وہ روشنی ہے جو پھیلتی نہیں بلکہ ایک مستطیل سفید دھار ہوتی ہے جس کی دونوں جانب تاریکی ہوتی ہے اور کالے بھیڑئے کی دم کے مشابہ ہوتی ہے۔یہ روشنی فجر کے آخری وقت میں ہوتی ہے۔

اختلاف: شافعیہؒ و مالکیہؒ کے نزدیک

اسفار اور روشنی ہونے کے بعد فجر کا وقت ختم ہو جاتا ہے۔

دلیل:......امامت جبرائیل علیہ السلام میں عبداللہ بن عباسؓ کی روایت یوم ثانی میں فجر کی نماز چاندنا ہونے پر پڑھنا ثابت ہے۔اس لئے یہی آخری وقت ہے"وصلی بی الغداۃ عند ما اسفر"حدیث جابرؓ "ثم صلی الصبح فاسفر"(امانی الاحبار)

جواب:......روشنی ہونے سے مراد وہ وقت ہے جو سورج طلوع ہونے کے وقت میں خوب روشن ہوتا ہے نہ کہ وہ۔

احنافؒ و حنابلہؒ کے نزدیک

طلوع شمس پر فجر کا وقت ختم ہو جاتا ہے۔

دلیل:......امامت جبرائیل علیہ السلام یوم ثانی میں فجر کی نماز سورج طلوع ہونے کے قریب پڑھنا۔ حدیث ابو سعید خدری ؓ "وصلی الفجر حین کادت الشمس ان تطلع"اور حدیث ابو موسی اشعری ؓ"یقول طلعت الشمس او کادت" (امانی الاحبار) صاحب اعلاء السننؒ نے احنافؒ و حنابلہؒ کی متدل''سولہ روایت ذکر کی ہیں ان میں سے پہلی حدیث ابن مسعودؓ "ما رایت النبی ﷺ صلی صلاۃ لغیر میقاتھا الا صلاتین ،جمع بین المغرب والعشاء وصلی الفجر قبل میقاتھا" رواہ البخاری والمسلم: قبل وقتھا بغلس(اعلاء السنن۲ / ۲۰)(۲)حدیث رافع بن خدیج ؓ "اسفروا بالفجر فانہ اعظم للاجر" یہ تمام روایات احنافؒ کے حق میں حجت ہیں احنافؒ کے حق میں کیونکہ احنافؒ ''اسفار'' کے قائل ہیں علامہ سیوطیؒ نے''حدیث الاسفار'' کو متواتر لکھا ہے۔جبکہ "اصبحوا"والی روایت اس کے مقابلے میں متواتر نہیں۔(اعلاء۲/۲۴)

علامہ عثمانیؒ نے فرمایا''حدیث ابن مسعودؓ میں"قبل میقاتھا"سے وقت معتاد مراد ہے نہ کہ"قبل طلوع الفجر"کیونکہ بالاجماع قبل طلوع الفجر تو نماز جائز ہی نہیں ہے۔تو معلوم ہوا کہ اس دن اندھیرے میں نماز پڑھی جو''بعد طلوع الفجر'' کا اندھیرا ہے۔ عام طور پر عادت مبارکہ''اسفار'' کی تھی۔جس کے بارے میں"اعظم للاجر"فرمایا۔علامہ شوکانیؒ نے لکھا کہ یہ حدیث متدل ہے احنافؒ کی جو اسفار کے قائل ہیں۔(اعلاء۲/۲۱)

نماز ظہر کا وقت

علامہ جزیریؒ نے فرمایا: ظہر کا وقت سورج کا زوال شروع ہوتے ہی آجاتا ہے۔یعنی جس وقت بھی سورج وسط آسمان سے جھک جائے اسی وقت سے ظہر کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔اور اس وقت تک باقی رہتا ہے جب تک کہ ہر چیز کا سایہ اس کی بلندی کے برابر نہ ہو جائے (یہ ظہر کا اول وقت ہے)(الفقہ الاربعہ ۱/۲۰۱)

ظہر کا آخری وقت

(۱)جمہورؒ اور صاحبینؒ کے نزدیک''ظہر'' کا آخری وقت ایک مثل کے بعد ختم ہو جاتا ہے (۲)امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک''ظہر'' کا آخری وقت دو مثل کے بعد ختم ہو جاتا ہے۔

جمہورؒ کا اختلاف

مالکیہؒ وقت مشترک کے قائل ہیں۔شافعیہؒ وقت فاصل کے قائل ہیں۔حنابلہؒ اور صاحبینؒ کے ہاں ایک مثل پر''ظہر'' کا وقت

ختم ہو جاتا ہے۔اور ساتھ ہی عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے)

دلائلِ جمہور

امام طحاویؒ نے جمہورؒ کی طرف سے تین دلائل نقل کئے ہیں مثلا:(۱)امام طحاویؒ نے فرمایا کہ امامت جبرائیل علیہ السلام میں پہلے دن اس وقت نماز ادا فرمائی جب ہر چیز کا سایہ اس کے مثل ہوگیا ،پھر فرمایا:''ان دو کے درمیان وقت ہے''(طحاوی شریف)(۲)امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ''حضرت ابوموسی اشعریؓ کا مضمون بھی دلالت کرتا ہے،جوانہوں نے دوسرے دن کی نماز(امامت جبرائیل علیہ السلام دوسرا دن)کے بارے میں خبر دی تو فرمایا:''نبی کریم ﷺ نے ظہر کو مؤخر کیا حتی کہ عصر قریب ہوگئی، پھر دوسری روایات میں ہے کہ ظہر کی نماز پڑھی جبکہ ہر چیز کا سایہ اس کے ہم مثل تھا(۳)امام طحاویؒ نے فرمایا''حضرت ربیع المؤذنؒ کی روایت بھی اس پر دلالت کرتی ہے جس میں ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ سرورکونین ﷺ نے فرمایا کہ ظہر کا وقت زوالِ شمس سے دخولِ عصر تک کے درمیان ہوا کرے گا۔جو ماقبل میں ثابت ہو چکا ہے کہ عصر کا وقت ایک مثل پر شروع ہو جاتا ہے لہٰذا ایک مثل کے بعد ظہر کے وقت کے باقی رہنے کا قول ہرگز درست نہیں ہوسکتا(۴)حدیث ابو ہریرہؓ''ظہر کا پہلا وقت وہ ہے جب سورج ڈھل جائے اور اس کا آخری وقت وہ ہے جب وقت عصر داخل ہو جائے۔(طحاوی شریف)

دلائلِ احناف

احنافؒ کی کثیر مستدل روایات صاحب اعلاء السننؒ نے ذکر فرمائی ہیں مثلا(۱)حدیث ابو ہریرہؓ "اذا اشتد الحر فابردوا بالصلاۃ فان شدۃ الحرمن فیح جھنم"(۲)حدیث ابی ذرؓ"فقال:ابرد !ابرد...الخ(۳)حدیث ابی ھریرۃؓ"صل الظھر اذا کان ظلك مثلك" علامہ عثمانیؒ نے اس حدیث کی تشریح کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے اس بات پر کہ ظہر کا وقت''ایک مثل'' سایہ کے بعد باقی رہتا ہے۔کیونکہ حضرت ابو ہریرہؓ ایک مثل پر نماز کا حکم کر رہے ہیں تو نماز یقیناً مثل کے بعد ہوگی۔سکون اور وقار سے نماز میں یقیناً اتنی دیر ضرور لگے گی کہ ایک مثل سے سایہ زیادہ ہو جائے۔ورنہ ایک مثل کے بعد نماز کے حکم کا کیا معنی ومطلب ہوسکتا ہے؟ یہ حدیث احنافؒ کا مستدل ہے۔(اعلاء۲/۱۰)

عصر کا وقت

علامہ جزیریؒ نے لکھا ہے:جب سایہ کسی شے کی اپنی لمبائی سے زیادہ ہو جائے بغیر اس کے کہ اس میں اس سایہ کو شامل کیا جائے جو زوال کے وقت ہوتا تو عصر کا وقت شروع ہو جاتا ہے عصر کا وقت سورج غروب ہونے پر جا تا رہتا ہے۔(الفقہ الاربعہ۱/۲۰۱)

نوٹ :امام طحاویؒ نے فرمایا:عصر کے اول وقت کے سلسلہ میں وہی اختلاف وہی دلیل اور وہی تفصیل ہے جو ظہر کے آخری وقت کے سلسلہ میں گزری ہے۔

عصر کے آخری وقت میں اختلاف

(۱)مالکیہؒ وشافعیہؒ کے ایک قول کے مطابق عصر کا وقت اصفرار اور تغیر شمس پر ختم ہو جاتا ہے(طحاوی)(۲)مالکیہؒ وشافعیہؒ کے دوسرے قول کے مطابق احنافؒ ومالکیہؒ کے نزدیک عصر کا وقت''دو مثل'' کے بعد بھی باقی رہتا ہے غروب شمس پر ختم ہوتا ہے۔

احنافؒ کے نزدیک:...... مستحب وقت صاحب ہدایہؒ نے لکھا ہے کہ احنافؒ کے نزدیک تاخیر عصر مستحب ہے۔وجہ یہ ہے کہ عصر

کے بعد نوافل مکروہ ہیں۔لہذا عصر سے پہلے ''نوافل'' پڑھنے کیلئے زیادہ وقت ہونا چاہئے (نصب الرایہ ۳۱۴/۱) علامہ زیلعیؒ نے احادیث نقل کی ہیں کہ تاخیر عصر مستحب ہے مثلاً:''ان رسول اللّٰہ کان یامر بتاخیر ھذہ الصلاۃ۔ (نصب ۳۱۵/۱)

نماز مغرب اور عشاء کا وقت

علامہ جزیریؒ نے لکھا ہے :مغرب کا وقت سورج کی پوری ٹکیہ غائب ہونے کے بعد شروع ہوتا ہے اور جب شفق کی سرخی غائب ہو جائے تو مغرب کا وقت ختم ہو جاتا ہے (احنافؒ کے نزدیک سفیدی ختم ہونے پر وقت ختم ہوتا ہے) اور عشاء کا وقت شروع ہو جاتا ہے جو شفق کے غائب ہونے سے صبح صادق کے نمودار ہونے تک رہتا ہے۔(الفقہ الاربعہ ۲۰۲/۱) تمام ائمہ اربعہؒ مغرب کی نماز جلدی پڑھنے پر متفق ہیں۔

دلائل:......(۱) پہلی دلیل حدیث سلمۃ رضی اللہ عنہا''کنا نصلی مع النبی ﷺ المغرب اذا توارت بالحجاب''(۲) حدیث ابی ایوب ﷺ''صلوا المغرب لفطر الصائم و بادروا طلوع النجم''(اعلاء ۴۵،۴۶/۲)

مغرب کے آخری وقت میں اختلاف

(۱) جمہورؒ و صاحبینؒ کے نزدیک مغرب کا وقت شفق احمر کے غائب ہونے پر متصلاً ختم ہو جاتا ہے (۲) احنافؒ کے نزدیک:''مغرب کا وقت شفق ابیض پر ختم ہوتا ہے۔(امانی الاحبار ۳۰۰/۲)

دونوں فریقوں کے دلائل

امام طحاویؒ نے فرمایا: دونوں فریقوں کی دلیل امامتِ جبرائیل علیہ السلام اور امامتِ رسول اللہ ﷺ میں یوم ثانی پر غیوبت شفق پر مغرب کی نماز ادا فرمائی۔ پھر شفق کے تعین کے بارے میں اختلاف ہوا، پس شفقِ اُحمر کے قائلین نے شفق سے مراد شفق اُحمر لیا، اور شفقِ اُبیض کے قائلین نے شفق سے مراد شفقِ اُبیض لیا۔

امام طحاویؒ کا قول فیصل

امام طحاویؒ نے فرمایا کہ ''شفق'' کے تعین میں اختلاف ہو گیا ہے، جو لوگ شفق احمر کے قائل ہیں وہ لوگ امامت رسول اللہاور امامت جبرائیل علیہ السلام میں شفق سے شفق احمر مراد لیتے ہیں اور جو لوگ شفق سے شفق ابیض پر مغرب کا وقت ختم ہونے کے قائل ہیں وہ لوگ شفق ابیض مراد لیتے ہیں جب شفق کی تعیین میں اختلاف ہوا تو نظر و فکر سے کام لینے کی ضرورت ہوئی تو ہم نے غور و فکر کر کے دیکھا کہ جس طرح سورج غروب ہونے کے بعد رات کی تاریکی چھا جانے سے پہلے دو شفق ہوتے ہیں شفق احمر اور شفق ابیض اسی طرح طلوع فجر کے بعد، طلوع شمس سے پہلے پہلے حقیقی معنی میں دن کی روشنی چھا جانے سے پہلے پہلے دو شفق ہوتے ہیں شفق احمر اور شفق ابیض۔سب کا اتفاق ہے کہ فجر کے دونوں شفق فجر کے وقت میں داخل ہیں تو اسی طرح مغرب کے دونوں شفق بھی مغرب کے وقت میں داخل ہونا چاہئے لہذا ثابت ہوا کہ مغرب کا وقت شفق ابیض شروع ہونے پر ختم ہوتا ہے اور حدیث میں شفق سے مراد شفق ابیض ہے نہ کہ شفق احمر۔(امانی الاحبار ۳۰۰/۲)

صاحب اعلاء السننؒ کا استدلال

صاحب اعلاء السننؒ نے احنافؒ کی مستدل بہت سی روایات ذکر فرمائی ہیں پہلی یہ ہے''حدیث ابو ھریرہ ﷺ ''ان اول

وقت المغرب حين تغرب والشمس،وان اخر وقتها حين يغيب الشفق،وان اول وقت العشاء الاخرة حين يغيب الافق" (اعلاء السنن ۱۲/۲) فرمایا کہ سید الرسل ﷺ کا یہ فرمانا کہ عشاء کا ابتدائی وقت افق کے غائب ہونے پر ہے اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ شفق سے مراد سفیدی ہے "شفق" کے تغیر میں اختلاف ہے تو احتیاط اسی میں ہے کہ "بیاض" تک ہی مغرب کے وقت کو تسلیم کیا جائے کیونکہ مغرب اور عشاء کے درمیان بالاتفاق وقت مہمل نہیں بالاجماع مغرب کے وقت کے ختم ہونے پر ہی عشاء کی نماز کا وقت داخل ہوتا ہے تو عشاء کی نماز تاخیر سے پڑھنے میں احتیاط ہے۔ (اعلاء ۱۴/۲)

شفق کا مطلب

علامہ شامیؒ نے فرمایا: صاحب اختیارؒ نے شفق سے مراد سفیدی لکھا ہے یہی مذہب ابوبکر صدیق ؓ، معاذ ؓ، عائشہ رضی اللہ عنھا کا ہے (اعلاء ۱۴/۲) صاحب اعلاءؒ نے فرمایا کہ شفق سے مراد "سرخی" ابن عمر ؓ کے سوا کسی نے روایت نہیں کی (اعلاء ۱۴/۲) قال صاحب عونؒ: قال ابو العباس ؓ: الشفق : البياض: قال الخطابیؒ و روی عن ابی هريرة ؓ انه قال: الشفق البياض وعن عمر بن عبدالعزيزؒ مثله (عون ۴۳/۲)

احنافؒ کی وجوہ ترجیح

(۱) عشاء کا وقت الابیض ماننے سے تمام فقہاء امت کے نزدیک نماز صحیح ہوگی بخلاف بعد الحمرۃ ماننے سے کہ اس میں اکثر فقہاء کے نزدیک نماز درست نہیں ہوتی ہے (۲) احنافؒ کے مسلک کو تائید اجماع حاصل ہے (۳) کثرت دلائل کی تائید۔

نماز عشاء کا وقت

عشاء کا اول وقت مغرب کے وقت کے ختم ہونے پر شروع ہو جاتا ہے۔ (الفقہ الاربعہ ۲۰۲/۱)

عشاء کے آخری وقت میں اختلاف

(۱) حنابلہؒ کے نزدیک مغرب کی طرح عشاء کے بھی دو وقت ہیں۔

اول وقت اختیاری

شفق کے غائب ہونے سے اول شب کا ایک تہائی حصہ گزرنے تک رہتا ہے۔

دوم وقت ضروری

رات کا ابتدائی حصہ گزرنے کے بعد صبح صادق کے ظہور تک ہے۔ اگر نماز اس ضروری وقت میں پڑھی تو ادا ہو جائے گی لیکن گناہ ہوگا۔

نوٹ : امامت رسول اللہ ﷺ میں فجر، ظہر اور مغرب کا ضروری وقت نہیں ہے۔ (الفقہ الاربعہ ۲۰۲/۱) علامہ جزیریؒ نے مالکیہؒ کو بھی حنابلہؒ کے ساتھ نقل کیا ہے۔ (الفقہ الاربعہ ۲۰۲/۱) (۲) امام طحاویؒ و حضرت شیخ الحدیثؒ نے فرمایا: شافعیہؒ و مالکیہؒ کے نزدیک آخری وقت عشاء نصف لیل اور ثلث لیل دونوں قول ہیں۔ (امانی ۳۰۱/۲، اوجز ۱۴۲/۱)

احنافؒ کے نزدیک:......وقت عشاء، طلوع فجر تک باقی رہتا ہے "صاحب مغنیؒ" نے فرمایا: عشاء کا وقتِ اختیار ثلث اللیل

تک، وقتِ ضرورت طلوع فجر ثانی تک ہے۔ (اوجز ۱/۱۴۲)

دلائل ثلث اللیل

قال الخطابیؒ فروی عن عمر بن الخطاب ؓ وابی هريرة ؓ ان آخر وقتها ثلث الليل وحديث ابن عباس ؓ (معالم ۱/۱۰۸) امام طحاویؒ نے حدیث ابی سعید خدری ؓ حضرت بریدہ ؓ حضرت ابوموسیٰ اشعری ؓ کی حدیث سے امامت جبرائیل علیہ السلام وامامت رسول اکرم ﷺ "یوم ثانی" میں ثلث اللیل میں پڑھنا ثابت ہے (امانی ۲/۳۰۲)

دلائل نصف اللیل

امام طحاویؒ نے دلائل نصف اللیل میں فرمایا حدیث حضرت ابوہریرہ ؓ وحدیث ابن عمر ؓ وحدیث جابر ؓ میں عشاء کا آخری وقت نصف اللیل تک رہتا ہے۔ (امانی الاحبار ۱/۳۰۲)

دلائل الی طلوع الفجر

امام طحاویؒ نے چار دلیلیں ذکر فرمائی ہیں جن میں ایک دلیل حدیث انس ؓ "حضور اکرم نے نصف لیل گزرنے کے بعد عشاء کی نماز ادا فرمائی۔ (امانی ۲/۳۰۶) علامہ خطابیؒ نے لکھا ہے کہ: "قد روی عن ابن عباس ؓ انه قال لا يفوت وقت العشاء الى الفجر (معالم ۱/۱۰۹) علامہ زیلعیؒ نے فرمایا: روایات سے ثلث اللیل، نصف اللیل اور الی طلوع الفجر تک عشاء کی نماز کی تمام روایات صحیح وثابت ہیں ثابت ہوا کہ پوری رات عشاء کی نماز کا وقت ہے۔

وقت کے تین حصے

حصہ اول:...... شفق کے بعد سے ثلث لیل تک کا درمیانی حصہ سب سے زیادہ فضیلت والا ہے۔

حصہ دوم:...... ثلث لیل سے نصف لیل کا درمیان حصہ کچھ کم فضیلت والا ہے۔

حصہ سوم:...... نصف لیل سے طلوع فجر تک کا حصہ سب سے کم فضیلت والا حصہ ہے (لیکن نماز ادا ہوگی کسی حصہ میں قضاء نہیں) (نصب الرایہ ۱/۳۰۳)

وقتِ وتر

صاحب ھدایہؒ وصاحب الفقہ الاسلامیؒ نے لکھا: نماز عشاء کے بعد طلوع فجر تک وقت وتر ہے۔

دلیل: "فصلوها مابين العشاء الى طلوع الفجر" (نصب الرايه ۱/۳۰۳)

باب وقت الجمعة

حدیث نمبر ۱۳: حدثنا مالك... يوم الجمعة تطرح الى جدار المسجد الغربى... فنقيل قائلة الضحاء.

مفہوم: حضرت مالک بن ابی عامر ؓ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ عقیل بن ابی طالب ؓ کا ایک بوریا جمعہ کے دن مسجد نبوی ﷺ کے دیوار کے ساتھ ڈالا جاتا تھا، جب اس بوریے تک سایہ پہنچ جاتا تو حضرت عمر ؓ جمعہ پڑھنے کیلئے نکلتے۔ پھر چاشت کے وقت کی نیند ہم اس وقت (نماز کے بعد) پوری کرتے۔

حدیث نمبر ۱۴: حدثنا ابی سلیط... صلی الجمعة بالمدینة وصلی العصر بملل.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن اسید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ جمعہ کی نماز مدینہ میں اور عصر کی نماز ملل میں پڑھتے تھے۔

وقتِ جمعہ میں مذاہب

(۱) جمہورؒ کے نزدیک جمعہ کا وقت بعد الاذان ظہر کے وقت میں ہے (۲) حنابلہؒ کے نزدیک قبل الزوال بھی جائز ہے۔

دلیلِ حنابلہؒ

(۱) حدیث "جب ہم جمعہ پڑھ کر آتے تھے تو سایہ زمین پر نہ ہوتا تھا"۔

جواب: یہی حدیث نسائی میں ہے اس میں اضافہ ہے "ولیس للحیطان فئی یستظل بہ" (یعنی مطلق سایہ کی نفی نہیں بلکہ زیادہ "سایہ" کی نفی ہے۔

دوسری دلیل: "کنا نقیل و نتغدی بعد الجمعة"

حنابلہؒ فرماتے ہیں کہ لفظ "غداء" کا استعمال چونکہ صبح کے کھانے کیلئے ہیں شام کے کھانے کو "عشاء" کہتے ہیں۔ "قیلولہ" اس استراحت کو کہتے ہیں جو قبل الزوال ہوتا ہے جس سے معلوم وتا ہے کہ جمعہ قبل الزوال پڑھتے تھے۔

جواب: ضروری نہیں "غداء" صبح کا کھانا ہو اس لئے ایک دفعہ سحری کے کھانے پر فرمایا "ھلم الی الغداء المبارك"

سید الرسل ﷺ جمعہ کس وقت پڑھتے تھے؟

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ جیسے ہی سورج ڈھلتا اس وقت جمعہ کی نماز ادا فرماتے (بخاری صفحہ ۱۲۳) حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سید الرسل ﷺ سورج کے ڈھلتے ہی جمعہ کی نماز ادا فرماتے (یعنی ظہر کی طرح تاخیر نہ فرماتے)۔ سرکار دو عالم ﷺ نے حضرت مصعب رضی اللہ عنہ کو مدینہ بھیجا تو فرمایا کہ جب سورج ڈھل جائے تو جمعہ پڑھا دو۔ (بنایہ ۲/۷۹)

سرکار دو عالم ﷺ زوال کے بعد بلا تاخیر کے جمعہ پڑھتے

حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم لوگ حضور اقدس ﷺ کے ساتھ جمعہ پڑھتے اور پھر واپس لوٹتے اور دھوپ کا سایہ تلاش کرتے تو نہ پاتے (ابن ماجہ صفحہ ۷۷) حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ سایہ تلاش کرتے تو ایک یا دو قدم کے مثل پاتے۔ (سنن کبری ۳/۱۹۱) حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ حضور اکرم ﷺ جمعہ کب پڑھتے تھے؟ جواب دیا جمعہ پڑھتے پھر اونٹ کو چرانے لے جاتے تھے یعنی سورج ڈھلنے کے بعد۔ (مسلم صفحہ ۸۳) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم لوگ جمعہ کی نماز (زوال کے بعد) جلد پڑھتے تھے اور قیلولہ بعد میں کرتے تھے۔ (بخاری صفحہ ۲۸۳)

فائدہ: سید الانبیاء ﷺ جمعہ کی نماز ہمیشہ زوال کے بعد متصلاً پڑھتے، علامہ عینیؒ لکھتے ہیں کہ جاڑا ہو یا گرمی سید الاولین والآخرین ﷺ جمعہ کی نماز ہمیشہ زوال کے بعد متصلاً پڑھتے (عمدہ ۲/۲۰۲) فیض الباری میں ہے کہ گرمی کی وجہ سے جمعہ میں تاخیر نہیں کی جائے گی (۲/۳۴۴) حافظؒ نے فتح الباری میں ذکر کیا ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث سے اس بات کا پتہ چلا کہ رحمۃ للعالمین ﷺ ہمیشہ جمعہ زوال کے بعد پڑھتے تھے۔ مرعاۃ المفاتیح شرح مشکوۃ المصابیح میں ہے کہ سید الانبیاءؑ خواہ جاڑا ہو یا گرمی جمعہ کی نماز ایک ہی وقت

(زوال کے بعد) پڑھتے تھے (تاخیر نہیں کرتے تھے) جمعہ کی نماز ہر زمانہ میں جلدی پڑھنا سنت ہے بلا تاخیر کے (صفحہ ۴۹۰) ابن قدامہ کی مغنی میں ہے کہ گرمی کی شدت ہو یا جاڑا ہو نمازِ جمعہ زوال کے بعد متصلا ادا کرنا ذکر ہے۔

جمعہ کی اذان کب دی جاتی ؟

(۱) نبی کریم ﷺ کے موذن حضرت سعد ؓ جمعہ کی اذان عہدِ نبوی میں اس وقت دیتے تھے جب کہ سایہ اصلی مثل شراک (جوتی کے تسمہ) کے ہوتا (ابن ماجہ صفحہ ۷۷) (۲) حضرت بلال ؓ جمعہ کی اذان اس وقت دیتے جب سایہ اصلی مثل جوتے کے تسمہ کے ہو جاتا۔ (عمدۃ القاری ۲/۲۰۱)

فائدہ: جمعہ کا وقت سورج ڈھلتے ہی شروع ہو جاتا ہے۔ سرکار دوعالم ﷺ کے زمانہ میں جیسے ہی زوال ختم ہوتا ویسے ہی جمعہ کی اذان شروع ہو جاتی۔ ظاہر ہے کہ جب آپ ﷺ نماز جمعہ زوال کے بعد بلا تاخیر کے پڑھا کرتے تھے۔ تو اذان کا زوال کے بعد متصلاً ہونا خود ہی معلوم ہو گیا۔ امت کا تعامل بھی ہے کہ زوال کے بعد متصلاً جمعہ کی اذان ہو جاتی ہے تاکہ تاخیر کی وجہ سے نماز کا وقت خلاف سنت نہ ہو۔ ہاں اس سے قبل جائز نہیں اور تاخیر خلاف سنت ہے۔ شرح مہذب میں علامہ نوویؒ نے لکھا ہے کہ جمہور علماء صحابہ ؓ وتابعینؒ اور اسلاف کے نزدیک جمعہ کا وقت زوال کے بعد ہوتا ہے زوال سے قبل صحیح نہیں۔ ابن عربیؒ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے (معارف ۴/۳۵۴) جمہور علماء کے نزدیک اذانِ جمعہ وقت کی تنگی کے بناء پر قبل الزوال درست نہیں۔

باب من ادرك ركعة من الصلوة

حدیث نمبر ۱۵: حدثنا ابی هريرة...من ادرك ركعة من الصلوة فقد ادرك الصلوة.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ سرکار دوعالم ﷺ نے فرمایا کہ جس نے نماز میں ایک رکعت پالی، اس نے وہ نماز پالی۔

حدیث نمبر ۱۶: حدثنا نافع... كان يقول اذا فاتتك الركعة فقد فاتتك السجدة.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر ؓ فرماتے ہیں جس کا رکوع قضا ہو گیا اس کا سجدہ بھی قضاء ہو گیا چاہے وہ سجدہ ادا کرے۔

حدیث نمبر ۱۷: حدثنا مالك...من ادرك الركعة فقد ادرك السجدة.

حدیث نمبر ۱۸: حدثنا مالك...من ادرك الركعة فقد ادرك السجدة ومن فاته قرائة...فقد فاته خير كثير.

حدیث نمبر ۱۹: حدثنا نافع...دلوك الشمس ميلها.

مفہوم: حضرت نافع ؓ سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر ؓ "دلوك الشمس" کا مطلب آفتاب کا ڈھل جانا مراد لیتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۰: حدثنا داؤد...دلوك الشمس اذا فاء الفيىء وغسل الليل اجتماع الليل وظلمته.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عباس ؓ بیان فرماتے ہیں کہ "دلوك الشمس" جب سایہ واپس پلٹے اور "غسق الليل" سے رات کا گزرنا اور اس کا اندھیرا مراد ہے۔

من أدرك ركعة میں مذاہب

(۱) جمہورؒ کے نزدیک "عصر کی نماز کے دوران سورج غروب ہو جائے اور فجر کی نماز کے دوران سورج طلوع ہو جائے تو نماز ہو جائے گی۔

دلیل:...... حدیث الباب (۲) احنافؒ کے نزدیک عصر کی نماز تو ہو جائے گی لیکن فجر کی نماز فاسد ہو جائے گی، گویا کہ جزء اول (یعنی عصر) میں تو اتفاقی مسئلہ ہے کہ نماز دونوں کے نزدیک ہو جائے گی، البتہ جزء ثانی (یعنی فجر) میں اختلاف ہے کہ جمہورؒ کے نزدیک تو نماز ہو جائے گی لیکن احنافؒ کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی۔ (۳) امام طحاویؒ کے نزدیک ''عصر اور فجر'' دونوں نمازیں فاسد ہوں گی۔

احنافؒ کی طرف سے جوابات

(۱) امام طحاویؒ نے ''اس کو ان وقتوں پر محمول کیا کہ جب کافر مسلمان ہو جائے مجنون ٹھیک ہو جائے بے ہوش، ہوش میں آجائے تو اس وقت اگر اتنا وقت نہ ہو کہ نماز ادا کر سکے تو اس کے ذمہ قضاء واجب ہوگی (۲) دوسرا جواب یہ ہے کہ ''عصر'' میں تو ''اصفرار شمس'' کے بعد نماز ناقص ہوتی ہے تو نماز کے دوران ہی اگر سورج غروب ہو گیا تو نماز تو ناقص تھی اور ناقص ہی ہو جائے گی۔ بخلاف فجر کے وہ کامل ہوئی تھی طلوع تک لیکن دوران ادائیگی نماز طلوع شمس ہو تو پھر کامل نہ رہے گی لہذا فاسد ہو جائے گی۔ (۳) حضرت سہارنپوریؒ نے فرمایا طلوع شمس کے وقت کی ممانعت کثرت سے احادیث و آثار میں آئی ہے یہ اس بات کی علامت ہے کہ اجازت پہلے دی گئی ہو ''من ادرك ركعة'' بعد میں منسوخ ہو گئی ہو (۴) بہترین جواب یہ ہے کہ طلوع آفتاب کے وقت نماز حرام ہے اور ''من ادرك ركعة'' والی حدیث میں جائز ہے تو تعارض ہوا مباح اور حرام میں۔ تو ترجیح حرام کو ہوگی نہ کہ مباح کو (بذل ۱/۲۴۰)

(۵) علامہ سرخسیؒ کا محققانہ قول

علامہ سرخسیؒ نے فرمایا: ''فجر اور عصر میں اصح فرق یہ ہے کہ سورج کے اول کنارہ کے ظہور سے طلوع متحقق ہو جاتا ہے اس وقت کراہت منتفی نہیں بلکہ متحقق ہو جاتی ہے تو یہ فرض کیلئے مفسد ہے بخلاف غروب کے وہ آخری کفارے پر تحقق ہوتا ہے اس وقت کراہت ختم ہو جاتی ہے لہذا وہ مفسد فرض نہیں۔ (فتح جلد ۳)

باب جامع الوقوت

حدیث نمبر ۲۱: حدثنا عبدالله... الذى تفوته صلوة العصر كانما وتر اهله وماله.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ سید البشر ﷺ نے فرمایا کہ جس کی عصر کی نماز قضاء ہو جائے تو اس کا خسارہ گھر لٹنے کے مترادف ہے۔

حدیث نمبر ۲۲: حدثنا يحيى... انصرف من صلوة العصر فلقى رجلا لم يشهد العصر... له عمر طففت

مفہوم: یحیی بن سعیدؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ عصر کی نماز پڑھ کر لوٹے تو ایک شخص سے ملاقات ہوئی جو عصر کی نماز میں حاضر نہیں ہوا تھا، آپ نے ان سے پوچھا کہ جماعت میں شامل ہونے سے کیا چیز مانع تھی؟ چنانچہ انہوں نے عذر بیان کیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا ''طففت''۔ امام مالکؒ نے کہا ''طففت'' ''تطفیف'' سے ہے عرب لوگ کہا کرتے ہیں لكل شىء وفاء و تطفیف۔

حدیث نمبر ۲۳: حدثنا يحيى... ان المصلى ليصلى الصلوة وما فاته وقتها ولما... وافضل من اهله وماله.

مفہوم: یحیی بن سعید ﷺ بیان کرتے ہیں کہ نمازی کبھی نماز پڑھتا ہے۔ اور وقت فوت نہیں ہوتا لیکن جو وقت فوت ہوا وہ اس کے لئے اس گھربار سے بہتر تھا۔

حدیث نمبر ۲۴: حدثنا نافع...فذهب عقله فلم يقض الصلوة.

مفہوم: حضرت نافع ﷺ سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر ﷺ بے ہوش ہوئے تو ان کی عقل جاتی رہی، پھر انہوں نے اپنی نمازوں کو قضاء نہیں کیا۔

باب النوم عن الصلوة

حدیث نمبر ۲۵: حدثنا سعيد...اذا كان من اخر الليل عرس وقال لبلال اكلألنا الصبح...اقم الصلوة لذكرى.

مفہوم: سعید بن المسیب ﷺ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ جب جنگ خیبر سے رات کو روانہ ہوئے اور اخیر رات ہوئی تو سیدالکونین ﷺ نے سواری سے اتر کر بلال ﷺ سے فرمایا صبح کی نماز کا خیال کرو کیونکہ آپ سو رہے ہیں اور جب تک خدا کو منظور تھا بلال ﷺ جاگتے رہے پھر بلال ﷺ نے اپنے اونٹ پر تکیہ لگایا اور فجر کا انتظار کر رہے تھے، یہاں تک کہ بلال ﷺ کی آنکھ لگ گئی نہ سیدالکونین ﷺ جاگے اور نہ بلال ﷺ جاگے اور نہ کوئی شترسوار جاگا یہاں تک کہ ان پر تیز دھوپ پڑنے لگی۔ تب سیدالکونین ﷺ چونک اٹھے اور فرمایا کہ اے بلال! یہ کیا ہے بلال ﷺ نے کہا جس طرح آپ ﷺ پر نیند حاوی ہوگئی اس طرح مجھ پر بھی حاوی ہوگئی تو سرکار دوعالم ﷺ نے فرمایا یہاں سے کوچ کرو تو سب نے اپنا سامان لادا، تھوڑی ہی دور گئے کہ سیدالکونین ﷺ نے بلال ﷺ کو حکم دیا کہ تکبیر کہو تو بلال ﷺ نے تکبیر کہی پھر سیدالکونین ﷺ نے فجر کی نماز پڑھی، نماز کے بعد فرمایا کہ اگر کوئی شخص نماز بھول جائے تو اس کو چاہئے کہ جب یاد آئے پڑھ لے کیونکہ اللہ تعالی نے فرمایا کہ نماز قائم کرو جس وقت تم مجھ کو یاد کرے۔

حدیث نمبر ۲۶: حدثنا زيد...استيقظوا وقد طلعت عليهم الشمس فاستيقظ القوم...اشهد انك رسول الله.

مفہوم: زید بن اسلم سے روایت ہے کہ سیدالکونین ﷺ رات کو مکہ کے راہ میں اترے اور حضرت بلال ﷺ کو اس کام پر مقرر کیا کہ ان کو نماز کے لئے جگادیں حضرت بلال ﷺ اور سب لوگ سو گئے جب لوگ جاگے تو سورج نکل چکا تھا تو سب گھبرا گئے۔ تو سیدالکونین ﷺ نے سب کو سوار ہونے کا حکم کیا تاکہ اس وادی سے جلد ہی نکل جائے کیونکہ اس وادی میں شیطان ہے جب وادی سے نکل گئے تو سرکار دوعالم ﷺ نے اترنے کا حکم کیا اور سب نے وضو کیا پھر حضرت بلال ﷺ کو آذان یا تکبیر کا حکم دیا پھر سیدالکونین ﷺ نے سب لوگوں کے ساتھ نماز پڑھی پھر سیدالکونین ﷺ متوجہ ہوئے ان لوگوں کی طرف جو گھبرائے ہوئے تھے تو فرمایا کہ بے شک اللہ تعالی نے ہماری جانو کو روک رکھا اور اگر چاہتا تو پھیر دیتا ہماری جانوں کو اس وقت کے علاوہ کسی اور وقت، جب تم میں سے کوئی نماز کے وقت سو جائے یا نماز کو بھول جائے جب اٹھے تو اس کو چاہئے کہ نماز کو پڑھ لے اس طرح جس طرح وہ وقت پر پڑھتا ہے پھر سرکار دوعالم ﷺ حضرت ابوبکر ﷺ کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ حضرت بلال ﷺ کے پاس شیطان آیا نماز کے وقت تو سلا دیا حضرت بلال ﷺ کو پھر تھپکنے لگے ان کو اس طرح جیسے بچے کو تھپکتے ہے یہاں تک کہ وہ سو جائے پھر سیدالکونین ﷺ نے حضرت بلال ﷺ کو بلایا تو حضرت بلال ﷺ نے وہی بیان کیا جو سیدالکونین ﷺ نے حضرت ابوبکر ﷺ کو فرمایا تھا تو حضرت ابوبکر ﷺ نے فرمایا کہ میں گواہی دیتا ہوں اس بات کی کہ آپ اللہ تعالی کے رسول ہیں۔

قضاء نماز میں ترتیب

(۱) جمہورؒ کے نزدیک ترتیب واجب ہے بشرطیکہ پانچ نمازوں سے زیادہ نہ ہوں (۲) امام شافعیؒ کے نزدیک ترتیب واجب نہیں ہے (حاشیہ بذل ۱/۲۵۲)

جمہور کے دلائل

(۱) حدیث عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ..... فصلّى العصر بعدما غربت الشّمس ثمّ صلّى بعدها المغرب (اعلاء حدیث نمبر ۱۸۵۹) (۲) حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ "مَنْ نَسِيَ صلاةً فذكرَ و هوَ معَ الإمامِ فليُتِمّ صلاتَهُ و ليقضِ الّتِيْ نسيَ ثمّ لِيَعُدِ الّتي صَلّى مع الإمامِ" (اعلاء حدیث نمبر ۱۸۶۰) ان دونوں روایتوں سے ترتیب کا وجوب ثابت ہوتا ہے پہلی حدیث میں غزوۂ خندق کا واقعہ ہے ترتیب سے ادا فرمانے کے بعد ارشاد فرمایا "صلُّوْا كَمَا رأيْتُمُوْنِيْ أُصَلِّيْ" دوسری حدیث میں امام کے ساتھ پڑھی ہوئی بھی چونکہ ترتیب پر نہیں تھی اس لئے اس کے اعادہ کا حکم فرمایا۔

عمداً نماز چھوڑنے پر ترتیب واجب ہوگی یا نہیں

(۱) جمہورؒ کے نزدیک ترتیب واجب ہے (۲) ظاہریہ کا اس میں اختلاف ہے۔

جمہور کے دلائل

(۱) "أَقِمِ الصَّلٰوةَ لِذِكْرِيْ" (۲) "حدیث انس رضی اللہ عنہ "من نسيَ صلاةً فليصلِّ إذا ذكرَها لا كفّارةَ لها إلّا ذلكَ وأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِيْ" (عون ۱/۷۵)

ممنوعہ اوقات میں قضاء نمازیں پڑھنے کا حکم

(۱) جمہورؒ کے نزدیک جائز ہے (۲) احنافؒ کے نزدیک عین طلوع، غروب اور استواء کے وقت تو جائز نہیں البتہ بعد میں جائز ہے جیسے کوئی بعد العصر اور بعد الفجر قضاء نماز پڑھے تو جائز ہوگا۔ (عون ۱/۷۵)

قضاء نماز میں اذان واقامت کا حکم

(۱) مالکیہؒ وشافعیہؒ کے نزدیک صرف اقامت مشروع ہے (۲) احنافؒ وحنابلہؒ کے نزدیک اذان واقامت دونوں جائز ہیں (عون ۱/۷۶)

دلیل:...... اگلی حدیث احنافؒ وحنابلہؒ کی دلیل ہے اور شافعیہؒ ومالکیہؒ کی دلیل حدیث الباب ہے۔

قضاء نماز کے لیے جماعت کا حکم

(۱) ائمہ اربعہؒ کے نزدیک بالاتفاق جماعت سنت ہے (۲) دلیل حدیث الباب (عون ۱/۸۰) (۳) امام لیث بن سعدؒ کے نزدیک باجماعت پڑھنا جائز نہیں ہے (حاشیہ بذل ۱/۲۵۱)

اس جگہ سے دوسری جگہ جانے کی وجہ کیا تھی؟

(۱) جمہورؒ فرماتے ہیں کہ کیونکہ وہ شیطانی اور غفلت کی جگہ تھی اس لئے اس جگہ نماز ادا نہیں کی۔

جمہور کی دلیل

حدیث الباب میں یہی وجہ بتائی گئی ہے یا اس جگہ سے منقول ہونے کی وجہ یہ تھی کہ وحی کا انتظار تھا (حاشیہ بذل ۱/۲۵۵) (۲) احنافؒ کے نزدیک طلوع آفتاب کے جاننے میں مشکل ہونے کی وجہ سے انتقال فرمایا۔

احناف کی دلیل

دوسری احادیث سے ثابت ہے کہ اس وقت نماز پڑھنے سے منع کیا گیا ہے (عون ۱/۵۷)

تنام عيناى و لا ينام قلبى

''وقت کی معرفت اور طلوع شمس اور غروب کا تعلق آنکھ سے ہے ان کا ادراک دل نہیں کر سکتا۔ دل کے متعلق جو افعال ہیں جیسے حدیث وغیرہ اس کا ادراک تو دل کر لیتا ہے لہٰذا نیند میں بھی وحی آتی ہے۔ (عون ۱/۵۷)

قضاء نماز فوری ہوگی یا تاخیر سے

(۱) احنافؒ کے نزدیک نماز فوری واجب ہے مگر اوقات مکروہہ ثلاثہ میں نہ پڑھی جائے (۲) امام شافعیؒ و مالکؒ کے نزدیک نماز کی قضا علی التراخی واجب ہے۔ (بذل ۱/۲۵۴)

واقعہ ایک یا متعدد

مندرجہ بالا حدیث میں واقعات متعدد ہیں نہ کہ ایک۔ (حاشیہ بذل ۱/۲۵۱)

قضاء کا کفارہ ضروری ہے یا نہیں؟

امام شوکانیؒ نے نماز کے کفارہ کا انکار کیا ہے حضرت سہارنپوریؒ نے جواب دیا ہے کہ وہ جس حدیث سے استدلال کر رہے ہیں وہ حدیث زندہ کے متعلق ہے کیونکہ مرنے کے بعد کفارہ نہیں ہوتا البتہ زندگی میں کفارہ صحیح ہے لہٰذا قضاء بھی ضروری ہے (بذل ۱/۲۵۴)

باب النهى عن الصلوة بالهاجرة

حدیث نمبر ۲۷: حدثنا عطاء...ان شدة الحر من فيح جهنم فاذا اشتد الحر...نفس فى الشتاء و نفس فى الصيف.

مفہوم: حضرت عطاء بن یسار ؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا تیز گرمی جہنم کے جوش سے ہے تو جب گرمی تیز ہو تو نماز میں ٹھنڈک تک تاخیر کرو پھر سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ آگ نے اپنے پروردگار سے شکوہ کیا کہ اے پروردگار میں اپنے آپ کو کھانے لگی تو پروردگار نے حکم دیا کہ ہر سال دو سانس لینا ایک جاڑے میں سانس لینا اور ایک گرمی میں سانس لینا۔

حدیث نمبر ۲۸: حدثنا ابو هريرة...اذا اشتد الحر فابردوا عن الصلوة فان شدة...فى الشتاء و نفس فى الصيف.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ جب گرمی تیز ہو تو نماز میں ٹھنڈک تک تاخیر کرو کیونکہ گرمی کی تیزی جہنم کے جوش سے ہے پھر سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا آگ نے گلہ کیا پروردگار سے تو پروردگار نے حکم دیا اس کو دو سانسوں کا یعنی ایک سانس جاڑے میں اور ایک سانس گرمی میں۔

حدیث نمبر ۲۹: حدثنا ابو هريرة...اذا اشتد الحر فابردوا عن الصلوة فان شدة الحر من فيح جهنم.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا جب گرمی تیز ہو تو نماز کی ٹھنڈک تک تاخیر کرو کیونکہ تیز گرمی جہنم کے جوش سے ہے۔

باب النهى عن دخول المسجد بريح الثوم...فى الصلوة

حدیث نمبر ۳۰: حدثنا سعيد...من اكل من هذه الشجرة فلا يقرب مساجدنا يوزينا بريح الثوم.

مفہوم: سعید بن المسیب ؓ سے مروی ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا جس شخص نے بھی لہسن کے درخت میں سے کھایا تو ہماری مسجدوں کے نزدیک نہ ہونا تاکہ اس کی بو سے تکلیف نہ ہو۔

حدیث نمبر ۳۱: حدثنا عبدالرحمن...اذا رأى الانسان يغطى فاه وهو فى الصلوة...حتى ينزعه عن فيه.

مفہوم: حضرت عبدالرحمٰن بن مجبرؒ سے روایت ہے کہ سالم بن عبداللہ بن عمر ؓ جب کسی کو دیکھتے تھے کہ نماز میں منہ اپنا ڈھانپے ہے تو اس کے منہ سے کپڑا کھینچ لیتے تھے تاکہ منہ اس کا کھل جاتا۔

☆☆☆☆☆☆☆

كتاب الطهارة

باب العمل فى الوضوء

حدیث نمبر ۳۲: حدثنا عمر...فدعا بوضوء فافرغ على يده فغسل بديه مرتين...الذى بدأمنه ثم غسل رجليه.

مفہوم: عمرو بن یحییٰ المازنیؒ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے والد نے کہا کہ عبداللہ بن زید ؓ جو دادا ہیں عمرو بن یحییٰؒ کے اور صحابہ ؓ میں سے ہیں کہ سرکار دو عالم ﷺ کس طرح وضو کرتے تھے کیا تم ہمیں دکھا سکتے ہو تو انہوں نے ہاں کہا پھر انہوں نے وضو کا پانی منگوایا پھر دونوں ہاتھوں کو دھویا دو بار کلی کی اور ناک میں تین مرتبہ پانی ڈالا پھر دونوں ہاتھ کہنیوں تک دو بار دھوئے پھر سر کا مسح کیا دونوں ہاتھوں سے یعنی مسح شروع کیا پیشانی سے گدی تک پھر گدی سے پیشانی تک پھر دونوں پیر دھوئے۔

حدیث نمبر ۳۳: حدثنا ابو هريرة...اذا توضأ احدكم فليجعل فى انفه ماء ثم لينثر ومن استجمر فليوتر.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی وضو کرے تو پانی ناک میں ڈال کر ناک سونکے (کو اچھی طرح صاف کرے) اور استنجاء کے لئے ڈھیلے طاق عدد لے۔

حدیث نمبر ۳۴: حدثنا ابو هريرة...من توضأ فليستنثر ومن استجمر فليوتر.

مفہوم: حضرت ابو ہر ہرہ ؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا اگر تم میں سے کوئی شخص وضو کرے تو ناک سونکے (اچھی طرح صف کرے) اور ڈھیلے طاق لے۔

حدیث نمبر ۳۵: حدثنا مالك...ويل للاعقاب من النار.

مفہوم: حضرت عائشہ ؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ ایڑیوں کو آگ سے خرابی ہے۔

حدیث نمبر ۳۶: حدثنا عبدالرحمن...يتوضأ بالماء لما تحت ازاره.

مفہوم: حضرت عبدالرحمٰن بن عثمان ؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب ؓ فرماتے تھے کہ اپنے شرمگاہ کو پانی سے دھوئے۔

باب وضوء النائم اذاقام الی الصلوۃ

حدیث نمبر ۳۷: حدثنا ابو هريرة...اذا استيقظ احدكم من نومه فليغسل يده...لا يدری اين باتت يده.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرکار دوعالم ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی سو کر اٹھے تو پہلے اپنے ہاتھ دھوئے پھر پانی میں ہاتھ ڈالے کیونکہ معلوم نہیں کہ اس کا ہاتھ کہاں رہا۔

حدیث نمبر ۳۸: حدثنا زيد...اذا نام احدكم مضطجعا فليتوضأ.

مفہوم: زید بن اسلم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو کوئی سو کر اٹھے تو وضو کرے۔

حدیث نمبر ۳۹: حدثنا زيد...يايها الذين امنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم...من المضاجع يعنی النوم.

مفہوم: حضرت زید بن اسلم رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اللہ جل جلالہ یہ جو فرمایا کہ جب تم نماز کے لئے اٹھو تو اپنا منہ دھوؤ اور اپنے ہاتھ کہنیوں تک اور سروں پر مسح کرو اور اپنے پاؤں دھوؤ ٹخنوں تک اس کا مطلب یہ ہے کہ جب نماز کے لئے سو کر اٹھو۔

حدیث نمبر ۴۰: حدثنا ابن عمر...كان ينام جالسا ثم يصلی ولا يتوضأ.

مفہوم: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں بیٹھے بیٹھے سو جاتا تھا پھر نماز کے لئے وضو نہیں کرتا تھا۔

نوم ناقض وضو ہونے اور نہ ہونے میں فقہاء کی آراء

اس کے بارے میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔ صاحب معارف السنن نے نو مذاہب بیان فرمائے ہیں جن میں سے پانچ اہم ہیں (۱) ابوموسی اشعری رضی اللہ عنہ وابن عمر رضی اللہ عنہ وسعید بن مسیبؒ ومکحولؒ کے نزدیک نیند مطلقاً ناقض نہیں ہے اور خارج نماز میں استرخاء مفاصل ناقض وضوء ہے (۲) حضرت انس وعباس وابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ وحسن بصریؒ واسحاق بن راہویہؒ کے نزدیک نیند مطلق ناقض وضو ہے (۳) جس نوم میں استرخاء مفاصل ہو اور مقعد کا زمین پر تمکن نہ رہے وہ ناقض وضو ہے۔ جیسے اضطجاع، استلقاء، تورک اور منہ کے بل لیٹنے میں۔ احنافؒ کے نزدیک استرخاء مفاصل نماز میں مطلقاً ناقض وضو نہیں ہے (۴) مالکیہؒ وحنابلہؒ کے نزدیک زیادہ گہری نیند ناقض وضو ہے تھوڑی نہیں (۵) امام شافعیؒ کے نزدیک نیند جب جلوس کی حالت میں ہو اور جب تک تمکن من الارض باقی ہو تو ناقض نہیں خواہ قلیل ہو یا کثیر اسکے علاوہ سب کیفیات میں ناقض وضو ہے۔ (معارف ۱/۲۸۳)

فریق اول کی دلیل

"كان اصحاب رسول الله ﷺ ينتظرون العشاء الآخرة حتى تخفق رؤوسهم ثم يصلون و لايتوضؤن."

جواب:...... یہاں نیند حالت تربع میں تھی جب کہ نیند ناقض وضو مضطجعاً ہے۔ جو کہ نصوص سے ثابت ہے۔

فریق ثانی کی دلیل

"كان رسول الله ﷺ يامرنا اذا كنا سفرا ان لا ننزع خفافنا ثلاثة ايام و لياليهن..و بول و نوم."

جواب:...... اس دلیل میں نیند سے مراد وہ نیند ہے جو ناقض وضو ہے۔ مطلقاً نیند نہ تو ناقض وضو ہے اور نہ مراد لی جا سکتی ہے۔

فریق ثالث احنافؒ کی دلیل

"اذا نام احدکم مضطجعا فلیتوضا."

فریق رابع مالکیہؒ اور حنابلہؒ کی دلیل

"ان النوم یناقض بنفسه بل مظنة النقض والکثیر مظنة بخلاف القلیل."

فریق خامس شوافعؒ کی دلیل

"والنوم عنده لیس حدثا فی نفسه وانما هو دلیل خروج الریح "(عون ۲۴۰/۱)

جواب:..... تمام احادیث کو سامنے رکھتے ہوئے دیکھا جائے تو پتہ چلتا ہے کہ وہ نیند ناقض وضو ہے جو مضطجعا ہو اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

احنافؒ کے مزید دلائل

صاحب اعلاء السننؒ نے "باب وجوب الوضوء علی من نام مسترخیا مفاصلہ" کے تحت تین احادیث (۱۰۶ سے ۱۰۸ تک) ذکر فرمائی ہیں ان میں سے ایک یہ ہے ان النبی ﷺ قال: "لیس علی من نام ساجدا وضوء حتی یضطجع ،فانّه اذا اضطجع استرخت مفاصله" اس میں استرخاء مفاصل علت بتائی ہے۔(اعلاء حدیث نمبر ۱۰۶)

احنافؒ کا طرہ امتیاز

احناف کی مستدل حدیث "کان اصحاب رسول الله ﷺ ینامون ثم یقومون فیصلّون ولا یتوضّئون" جن سے مسلک احنافؒ واضح ہوتا ہے جو تمام احادیث کو جامع ہے، سب میں تطبیق ہو جاتی ہے۔ یہی احنافؒ کا طرہ امتیاز ہے کہ وہ تمام احادیث کو سامنے رکھتے ہیں صرف ایک کو نہیں لیتے۔

لیس احدکم... الخ

یہ کلمات مبارکہ سید الکونین ﷺ نے صحابہ کرامؓ کی تسلی کیلئے ارشاد فرمائے تا کہ انتظار کی تکلیف بھی دور ہو جائے اور ہمت افزائی بھی ہو جائے۔

احنافؒ کی وجوہ ترجیح

احنافؒ کے مسلک میں استرخاء مفاصل کی تعریف احادیث ونصوص سے ثابت ہوتی ہے اس وجہ سے نص والی تعریف اجتہادی تعریف سے راجح ہے (۲) مسلکِ حنفیؒ میں جامعیت ہے۔

باب الطهور للوضوء

حدیث نمبر ۴۱: حدثنا ابو هریرة... انا نرکب البحر ونحمل معنا القلیل من الماء... هو الطهور مائه الحل میتته.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ ایک دفعہ ایک شخص سید الکونین ﷺ کے پاس آیا اور کہا کہ ہم سمندر میں سفر کرتے ہیں اور صرف پینے کے لئے پانی لے کر جاتے ہیں تو سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ سمندر کا پانی پاک ہے اور اس کا مردہ حلال ہے۔

حدیث نمبر ۴۲: حدثنا كبشة...فجائت هرة لتشرب منه فاصغى لها ابو قتادة الاناء...عليكم او الطوافات.
مفہوم: کبشہ بن کعب سے مروی ہے کہ حضرت ابوقتادہ رضی اللہ عنہ میرے ہاں تشریف لائے تو میں نے ان کیلئے وضو کیلئے پانی رکھا تو ایک بلی آ کر اس سے پینے لگی تو حضرت ابوقتادہ رضی اللہ عنہ نے برتن کو اس کی طرف جھکا دیا یہاں تک بلی نے پانی پی لیا۔ جب حضرت ابوقتادہ رضی اللہ عنہ نے مجھے تعجب کی حالت میں دیکھا تو فرمانے لگے اے بھتیجی! اس بارے میں آپ تعجب کرتی ہو جبکہ میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ بلی ناپاک نہیں ہے اسلئے کہ یہ دن بھر تم پر پھرنے والی ہے۔

حدیث نمبر ۴۳: حدثنا يحيى...لا تخبرنا فانا نرد على السباع وترد علينا.
مفہوم: یحیٰی بن عبدالرحمٰن رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ چند سواروں کے ساتھ نکلے، حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ ہمراہ تھے۔ راستے میں ایک حوض ملا تو حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے صاحبِ حوض سے دریافت کیا کہ کیا حوض پر درندے وغیرہ آتے ہیں؟ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اس بارے میں ہمیں مت بتا کیونکہ کبھی ہم درندوں سے سبقت کرتے ہیں اور کبھی درندے ہم سے سبقت کرتے ہیں۔

حدیث نمبر ۴۴: حدثنا نافع...ان كان الرجال والنساء ليتوضؤون في زمان رسول الله جميعا.
مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سید الکونین ﷺ کے زمانے میں مرد اور عورتیں اکٹھے وضو کرتے تھے۔

باب ما لا يجب فيه الوضوء

حدیث نمبر ۴۵: حدثنا ام ولد لابراهيم...اني امراة اطيل ذيلي وامشي في المكان...قال رسول الله يطهره م بعده.
مفہوم: ابراہیم بن عبدالرحمٰن رضی اللہ عنہ کی ام ولد نے ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ میرا دامن لمبا اور نیچا ہے اور ناپاک جگہ میں چلنے کا اتفاق ہوتا ہے تو ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے فرماتی ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ وہ پیچھے سے پاک ہو جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۴۶: حدثنا مالك...يقلس مرارا ماء وهو في المسجد فلا ينصرف ولا يتوضأ حتى يصلي.
مفہوم: امام مالکؒ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ربیعہ بن ابی عبدالرحمٰن رضی اللہ عنہ کو کئی مرتبہ دیکھا کہ انہوں نے پانی کی قے کی اور وہ مسجد میں تھے پھر بغیر وضو کے نماز پڑھی۔

حدیث نمبر ۴۷: حدثنا نافع...وحمله ثم دخل المسجد فصلى ولم يتوضأ.
مفہوم: نافعؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے سعید بن زید رضی اللہ عنہ کے بچے کو خوشبو لگائی جو میت تھا اور اس کو اٹھایا اور مسجد میں لیکر آئے پھر نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔

باب ترك الوضوء مما مست النار

حدیث نمبر ۴۸: حدثنا عبدالله...اكل كتف شاة ثم صلى ولم يتوضأ..
مفہوم: عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ نے بکری کے دست کا گوشت کھایا پھر نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔

حدیث نمبر ۴۹: حدثنا سويد...فصلى العصر ثم دعا بالازواد فلم يوت الا بالسويق...ثم صلى ولم يتوضأ.
مفہوم: سُوید بن النعمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ جنگ خیبر والے سال سید البشر ﷺ کے ساتھ نکلے، جب مقامِ صہباء سے مدینہ

کی طرف اترے تو سرکار دو عالم ﷺ نے عصر کی نماز پڑھی، پھر توشہ مانگا تو ان کے پاس صرف ستو ملا۔ اس کو گھولنے کا حکم دیا۔ پھر سب نے اکٹھا اس کو کھایا، اس کے بعد نبی کریم ﷺ نے کلی کر کے بغیر وضو کیے نمازِ مغرب ادا کی، ہم نے بھی آپ کی اتباع کرتے ہوئے صرف کلی کی۔

حدیث نمبر ۵۰: حدثنا ربيعة...ثم صلى ولم يتوضا.

مفہوم: ربیعہ بن عبداللہ رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ رات کا کھانا کھایا اور اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔

حدیث نمبر ۵۱: حدثنا ابان...اكل خبزا ولحما ثم مضمض وغسل يديه ومسح بهما وجهه ثم صلى ولم يتوضأ.

مفہوم: ابان بن عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے روٹی اور گوشت کھایا پھر کلی کی اور ہاتھ دھویا اور منہ پونچھا اور نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔

حدیث نمبر ۵۲: حدثنا مالك...لا يتوضأ ن مما مست النار.

مفہوم: امام مالکؒ کو حضرت علی رضی اللہ عنہ اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی خبر پہنچی کہ وہ دونوں آگ سے پکے ہوئے کھانے کے بعد وضو نہیں کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۵۳: حدثنا يحيى...يصيب طعاما قد مسته النار ايتوضأ قال رايت ابى يفعل ذلك ولا يتوضأ.

مفہوم: یحییٰ بن سعید رضی اللہ عنہ نے حضرت عبداللہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا کہ اگر کوئی شخص وضو کرنے کے بعد آگ پر پکی ہوئی چیز کھائے تو کیا اس پر وضو ضروری ہے؟ انہوں نے جواب دیا کہ میرے والد (حضرت عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ) اس صورت میں وضو نہیں کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۵۴: حدثنا ابو نعيم...اكل لحما ثم صلى ولم يتوضأ.

مفہوم: ابونعیم وہب بن کیسان رضی اللہ عنہ نے حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے سنا ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو کہ انہوں نے گوشت کھایا پھر نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔

حدیث نمبر ۵۵: حدثنا محمد...دعى لطعام فقرب اليه خبز ولحم فاكل منه ثم توضأ...صلى ولم يتوضا.

مفہوم: حضرت محمد بن المنکدر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ کو کھانے کی دعوت دی گئی کھانے میں روٹی اور گوشت حاضر کیا گیا، سید البشر ﷺ نے اس کو تناول فرمایا پھر وضو کر کے نماز پڑھی۔ نماز سے فراغت کے بعد بچا ہوا کھانا لایا گیا تو اس کو تناول فرما کر بغیر وضو کیے نماز ادا فرمائی۔

حدیث نمبر ۵۶: حدثنا عبدالرحمن...قد مسته النار فاكلوا منه فقام انس فتوضأ فقال...فصليا ولم يتوضا.

مفہوم: حضرت عبدالرحمٰن بن زید انصاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ عراق سے تشریف لائے تو حضرت ابوطلحہ رضی اللہ عنہ اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ ان کی ملاقات کیلئے گئے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ان دونوں کیلئے آگ پر پکا ہوا کھانا ان کے سامنے رکھا، کھانے سے فراغت پر حضرت انس رضی اللہ عنہ نے وضو کیا۔ اس پر حضرت ابوطلحہ رضی اللہ عنہ اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آپ نے یہ طریقہ عراق میں سیکھا ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کاش! کہ میں وضو نہ کرتا۔

آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو کا حکم

(۱) جمہور صحابہ کرام ﷺ، خلفائے راشدین، اکثر تابعینؒ اور ائمہ اربعہؒ آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد عدم وضوء کے قائل ہیں (۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا، حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت زید بن ثابت، حضرت ابوطلحہ، حضرت ابوموسیٰ، حضرت ابوہریرہ، حضرت انس ﷺ اور بعض تابعینؒ آگ سے پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضوء کو واجب قرار دیتے ہیں (حاشیہ طحاوی ۱/۴۹)

قائلینِ مسلکِ اول کے دلائل

مذکورہ حدیث سمیت اس باب کی تمام احادیث ائمہ اربعہؒ کی متدل ہیں۔

قائلینِ مسلکِ ثانی کے دلائل

اگلے باب کی تمام احادیث قائلین مسلک ثانی کی متدل و معین ہیں (مثلاً حدیث ابوہریرہ ﷺ: "الوضوء ممّا أنضجت النار")

قائلین مسلک ثانی کے دلائل کے جوابات

(۱) قائلین مسلک ثانی کی متدل احادیث حدیث جابر ﷺ "کان آخر الامرین من رسول اللّٰہ ﷺ ترك الوضوء ممّا مست النار" (کہ آپ کا آخری عمل آگ سے پکی ہوئی چیزوں کے بعد ترک وضوء کا ہے) سے منسوخ ہیں (۲) وضوء سے مراد منہ اور ہاتھوں کا دھونا ہے (۳) سب سے بہتر جواب یہ ہے کہ جب احادیث باب میں اختلاف ہو تو خلفائے راشدین ﷺ کا عمل دیکھا جاتا ہے اور ان حضرات سے آگ پر پکی ہوئی چیز کھانے کے بعد وضو نہ کرنا ثابت ہے۔ (عون ۱/۲۲۷)

علامہ خطابیؒ کا قول

علامہ خطابیؒ لکھتے ہیں کہ وضو مما مست النار سے حکم وجوبی نہیں ہے بلکہ وضو بطورِ استحباب ہے۔ (معالم ۱/۶۰)

امام طحاویؒ نے بارہ صحابہ کرام ﷺ کی روایات اور آٹھ صحابہ کرام ﷺ کے فتاویٰ سے "مما مست النار غیر ناقض" ہونا ثابت فرمایا ہے۔ (طحاوی شریف ۱/۴۸)

نظرِ طحاوی

آگ پر پکی ہوئی چیز میں اختلاف ہے آگ پر پکنے سے پہلے کوئی اختلاف نہیں (یعنی اس سے وضو بالاتفاق نہیں ٹوٹتا) کیونکہ آگ پر پکنے کے بعد پانی میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی ہے مثال: پانی کو گرم کر لیا جائے تو وہی پانی ہوتا ہے جو گرم کرنے سے پہلے تھا لہذا پہلے اور بعد میں کوئی تغیر نہیں ہوتا تو ناقضِ وضو بھی نہیں ہوگا۔ (طحاوی شریف ۱/۵۳)

نوٹ: اس مسئلہ میں صحابہ کرام ﷺ کے ابتدائی دور میں اختلاف تھا لیکن پھر صحابہ کرام ﷺ کا اجماع ہو گیا تھا کہ وضو مما مست النار ضروری نہیں ہے۔ (معارف ۱/۲۸۶)

باب جامع الوضوء

حدیث نمبر ۵۷: حدثنا عروۃ...او لا یجد احدکم ثلثۃ احجار.

مفہوم: حضرت عروہ بن زبیر ﷺ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ سے استنجاء کے بارے میں پوچھا گیا تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا

کہ استنجاء تین پتھروں سے کیا جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۵۸: حدثنا ابوهريرة... خرج الى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم... فسحقا فسحقا فسحقا.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ ایک دفعہ سرکار دو عالم ﷺ قبرستان تشریف لے گئے تو فرمایا کہ "السلام علیکم دار قوم مؤمنین.... الخ" پھر فرمایا کہ میں اپنے بھائیوں کو دیکھنا چاہتا تھا۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا کہ کیا ہم آپ کے بھائی نہیں ہے۔ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا تم تو میرے اصحاب ہو۔ اور ہمارے بھائی وہ ہیں جو ابھی تک نہیں آئے، اور میں حوضِ کوثر پر ان کا پیش خیمہ ہوں گا۔ صحابہ کرامؓ نے عرض کیا کہ آپ اپنے بعد والوں کو قیامت کے دن کیسے پہچانیں گے؟ فرمایا کہ مجھے بتاؤ اگر کسی شخص کے سفید منہ اور سفید پاؤں والا گھوڑا دوسرے گھوڑوں میں شامل ہو جائے تو کیا وہ اپنے گھوڑے کو نہیں پہچانے گا؟ صحابہ کرامؓ نے کہا کیوں نہیں۔ فرمایا کہ قیامت کے دن میرے بعد والوں کے منہ اور پاؤں وضو کے سبب چمکتے ہوں گے اور میں ان کا حوض کوثر پر پیش خیمہ ہوں گا۔ اگر کسی شخص کو میرے حوضِ کوثر سے نکالا گیا جیسے اونٹ اپنے آقا سے بھاگ جاتا ہے تو میں اس کو پکاروں گا ادھر آؤ ادھر آؤ ادھر آؤ۔ پھر مجھ سے کہا جائے گا کہ ان لوگوں نے تیرے بعد تیری سنت کی پیروی نہیں کی، تب میں کہوں گا کہ دور ہو جاؤ دور ہو جاؤ دور ہو جاؤ۔

حدیث نمبر ۵۹: حدثنا حمران... والله لاحد ثنكم حديثا لو لا انه فى كتاب الله ما... الاخرى حتى يصليها.

مفہوم: حضرت حمرانؓ سے مروی ہے کہ موذن نے آکر حضرت عثمانؓ کو نماز عصر کی خبر دی۔ حضرت عثمانؓ نے پانی منگوا کر وضو کیا۔ پھر حدیث بیان کی کہ میں نے نبی کریم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جس شخص نے صحیح طریقے سے وضو کر کے نماز پڑھی اس کی اس نماز سے لیکر اگلی نماز تک کے گناہ معاف کئے جاتے ہیں۔

حدیث نمبر ۶۰: حدثنا عبدالله... اذا توضأ العبد المؤمن فمضمض خرجت الخطايا... وصلوته نافلة له.

مفہوم: حضرت عبداللہ صنابحیؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ مومن بندہ جب وضو شروع کرتا ہے تو مضمضہ کرتے وقت منہ سے سرزد شدہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ ناک صاف کرتے وقت ناک سے سرزد گناہ، چہرہ دھوتے وقت چہرے سے سرزد گناہ حتیٰ کہ آنکھ کے نیچے والی جگہ سے بھی گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ ہاتھ دھوتے وقت ہاتھوں سے صادر گناہ حتیٰ کہ ناخن کے نچلی جگہ کے گناہ بھی معاف ہوتے ہیں، مسح کرتے وقت سر کے گناہ حتیٰ کہ کانوں کے گناہ بھی معاف ہوتے ہیں۔ پاؤں دھوتے وقت پاؤں سے صادر گناہ یہاں تک پاؤں کے ناخن کے گناہ بھی معاف ہو جاتے ہیں۔ پھر اس کا مسجد کی طرف چلنے اور نماز کا الگ ثواب ہے۔

حدیث نمبر ۶۱: حدثنا ابوهريرة... اذا توضأ العبد المسلم اولمؤمن فغسل وجهه... يخرج نقيا من الذنوب.

حدیث نمبر ۶۲: حدثنا انس... وحانت صلوة العصر فالتمس الناس وضوء فلم... توضأوا من عند اخرهم.

مفہوم: حضرت انس بن مالکؓ سے مروی ہے کہ جب عصر کی نماز کا وقت آیا تو لوگ پانی ڈھونڈنے لگے، سرورِ کونین ﷺ کیلئے ایک برتن میں پانی لایا گیا۔ سید الرسل ﷺ نے اپنا ہاتھ برتن میں رکھ کر پھر لوگوں کو اس سے وضو کرنے کا حکم دیا۔ راوی فرماتے ہیں کہ میں دیکھ رہا تھا کہ حضور اکرم ﷺ کی انگلیوں سے پانی کا فوارہ پھوٹ نکلا۔ سب لوگوں نے وضو کیا یہاں تک سب سے آخر میں آنے والے نے بھی وضو کیا۔

حدیث نمبر ۶۳: حدثنا نعیم... من توضأ فاحسن وضوئه ثم خرج عامدا الی الصلوۃ... من اجل کثرۃ الخطا.

مفہوم: نعیم بن عبداللہؒ نے حضرت ابو ہریرہؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص اچھی طرح وضو کر کے نماز کی نیت سے نکلا تو گویا کہ وہ نماز میں ہے ایک قدم پر اس کو نیکی لکھی جاتی ہے اور دوسرے قدم پر ایک گناہ زائل کیا جاتا ہے۔ جب کوئی اقامت سنے تو دوڑ نہ لگائے کیونکہ زیادہ ثواب اس کو ملتا ہے جس کا گھر دور ہو۔ انہوں نے عرض کیا کہ کیوں؟ فرمایا کہ کثرت اقدام کی وجہ سے۔

حدیث نمبر ۶۴: حدثنا یحیی... انما ذالك وضوء النساء.

مفہوم: یحیٰ بن سعیدؓ سے مروی ہے کہ سعید بن المسیبؓ سے پاخانے کے بعد پانی لینے کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا کہ یہ طہارت عورتوں کی ہے۔

حدیث نمبر ۶۵: حدثنا ابوھریرۃ... اذا شرب الکلب فی اناء احدکم فلیغسله سبع مرات.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے کتے کے جھوٹے کیے ہوئے برتن کو سات مرتبہ دھونے کا حکم فرمایا۔

حدیث نمبر ۶۶: حدثنا مالك... استقیموا ولن تحصوا داعملوا وخیر اعمالکم الصلوۃ... علی الوضوء الا مؤمن.

مفہوم: امام مالکؒ کو پہنچا کہ سرکار دوعالم ﷺ نے فرمایا کہ راہِ راست پر رہو اور اس کے ثواب کو تم گن نہیں سکو گے۔ تمہارے کاموں میں سب سے افضل نماز ہے، وضو پر مومن ہی پابندی کر سکتا ہے۔

باب ما جاء فی المسح بالرأس والاذنین

حدیث نمبر ۶۷: حدثنا نافع... کان یاخذ الماء باصبعیه لاذنیه.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمرؓ کانوں کے مسح کیلئے دو انگلیوں سے پانی لیتے تھے۔

حدیث نمبر ۶۸: حدثنا مالك... لا حتی یمسح الشعر بالماء.

مفہوم: امام مالکؒ کو پہنچا کہ حضرت جابر بن عبداللہؓ سے عمامہ پر مسح کرنے کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا کہ جائز نہیں ہے جب تک پانی بالوں کو نہ چھوئے۔

حدیث نمبر ۶۹: حدثنا عروۃ... کان ینزع العمامة ویمسح رأسه بالماء.

مفہوم: حضرت عروہ بن الزبیرؓ سر سے عمامہ اتار کر مسح کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۷۰: حدثنا نافع... ینزع خمارھا وتمسح علی رأسھا بالماء ونافع یومئذ صغیر.

مفہوم: حضرت نافعؒ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت ابن عمرؓ کی اہلیہ حضرت صفیہ کو دیکھا کہ وہ مسح کرتے وقت سر سے اپنے دوپٹے کو اتارتی تھی پھر پانی سے مسح کرتی تھی۔

باب ما جاء فی المسح علی الخفین

حدیث نمبر ۷۱: حدثنا المغیرۃ... ذهب لحاجته فی غزوۃ تبوك قال المغیرۃ فذهبت... صلوته قال احسنتم.

مفہوم: حضرت مغیرہ بن شعبہؓ سے مروی ہے کہ سید الانبیاء ﷺ جنگِ تبوک کے موقع پر حاجت کیلئے گئے تو میں پانی ساتھ لے کر گیا، فراغت کے بعد میں پانی ڈالا تو سرکار دوعالم ﷺ نے اپنے چہرے کو دھویا پھر تنگ آستینوں سے بمشکل ہاتھ نکالے پھر اس کو

دھویا، اس کے بعد سر اور موزوں پر مسح کیا پھر جب نماز کیلئے تشریف لائے تو حضرت عبدالرحمٰن بن عوف رضی اللہ عنہ ایک رکعت پڑھا چکے تھے۔ نبی کریم ﷺ پیچھے کھڑے ہوئے تو لوگ گھبرا گئے۔ سید البشر ﷺ نے بقیہ نماز پوری کر کے فرمایا کہ تم نے اچھا کیا۔

حدیث نمبر ۷۲: حدثنا نافع...اذا دخلت رجليك في الخفين وهما طاهرتان فامسح...احدكم من الغائط.

مفہوم: حضرت نافعؒ اور عبداللہ بن دینارؒ سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ، حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے پاس کوفہ آئے جبکہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ کوفہ کے حاکم تھے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو موزوں پر مسح کرتے ہوئے دیکھا تو اس کا انکار کیا۔ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ واپس جا کر اپنے والد سے پوچھ لینا۔ واپس آ کر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ یہ بات پوچھنا بھول گئے یہاں تک کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ آئے تو اس کے متعلق پوچھا۔ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا گیا تو حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب کوئی بندہ پاک پاؤں پر موزوں کو پہن لے تو اس پر مسح کرے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا اگرچہ وہ قضائے حاجت سے آئے؟ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہاں! اگرچہ وہ قضائے حاجت سے فارغ ہو کر آیا ہو۔

حدیث نمبر ۷۳: حدثنا نافع...توضأ فغسل وجهه ويديه ومسح رأسه ثم دعى لجنازة...ثم صلى عليها.

حدیث نمبر ۷۴: حدثنا سعيد...اتى بوضوء فتوضأ فغسل وجهه ويديه الى المرفقين...جاء المسجد فصلى.

مسح علی الخفین کے بارے میں فقہاء کے مذاہب

(۱) ائمہ اربعہؒ مسح علی الخفین کے جواز کے قائل ہیں (۲) اہل تشیع حضرات مسح علی الخفین کے قائل نہیں۔

ثبوتِ مسح علی الخفین

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی کثیر تعداد سے مسح علی الخفّین کا ثبوت ملتا ہے۔ سیدنا حسن بصریؒ نے ستر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مسح علی الخفین کی روایت سنی۔ امام کرخیؒ نے فرمایا "موزوں پر مسح کا جو قائل نہیں اس پر کفر کا خطرہ واندیشہ ہے (بذل ۱/۸۹) حافظ ابن حجرؒ نے فرمایا "مسح خفین کی روایات متواتر ہیں اسی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مروی ہیں جن میں عشرہ مبشرہ بھی ہیں۔ امام اعظم ابوحنیفہؒ نے مسح علی الخفّین کو شرائط اہل سنت میں سے قرار دیا ہے (بذل ۱/۸۹) امام عبداللہ بن مبارک وابن منذرؒ نے فرمایا کہ مسح خفین میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے کسی کا اختلاف نہیں اگر کسی کا انکار منقول ہے تو اقرار بھی منقول ہے (بذل ۱/۸۹) امام نوویؒ نے فرمایا کہ مسح علی الخفّین پر ساری امت کا اجماع ہے حضر ہو یا سفر حاجت ہو یا نہ ہو بہر حال سفر میں جائز ہے۔ یہاں تک کہ عورت کیلئے بھی جائز ہے جو صرف گھر پر رہے اور باہر نہ نکلے (عون ۱/۱۷۳)

مسح افضل ہے یا غسل؟

حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم وعلماء امت وفقہائے کرام نے فرمایا غسل افضل ہے۔ تابعین میں سے بعض حضرات نے فرمایا کہ مسح افضل ہے (عون ۱/۱۷۴) امام نوویؒ نے فرمایا "اس روایت سے بہت سے مسائل معلوم ہوئے۔ مثلاً" إقتداء الفاضل بالمفضول وجواز صلوٰة النبي ﷺ خلف بعض أمته.... إلخ" (بذل ۱/۹۰)

امام طحاویؒ کا قول

مسح اور غسل دونوں کو فضیلت حاصل ہے، موزے ہوں تو مسح افضل ہے اور موزے نہ ہوں تو غسل افضل ہے۔

امر اور ادب کی مثالیں

حضرت سہارنپوریؒ نے فرمایا کہ سرکار دو عالم ﷺ نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ وحضرت عبدالرحمٰن رضی اللہ عنہ دونوں کے پیچھے نماز ادا فرمائی اور دونوں کو اشارہ فرمایا۔ لیکن حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے ادب کو ترجیح دی حکم پر اور یہ کمال ادب تھا۔ حضرت عبدالرحمٰن رضی اللہ عنہ نے امر کو ترجیح دی اور یہ امتثال امر تھا۔ (بذل ۱/۹۰)

باب العمل فی المسح علی الخفین

حدیث نمبر ۷۵: حدثنا هشام... یمسح علی الخفین و کان لا یزید اذا مسح علی الخفین... ولا یمسح بطونهما.

مفہوم: ہشام بن عروہؒ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میرے والد موزوں کی پشت پر مسح کرتے نہ کہ اس کے اندر کی جانب۔

کیفیت مسح کے بارے میں مذاہب

(۱) احنافؒ وحنابلہؒ کے نزدیک مسح صرف ظاہر خف پر کرنا ہوگا باطن خف محل مسح نہیں ہے (۲) شوافعؒ ومالکیہؒ کے نزدیک ظاہر وباطن دونوں پر مسح کرنا چاہئے۔ پھر ان دونوں مذاہب میں فرق یہ ہے کہ مالکیہؒ کے نزدیک اوپر نیچے دونوں واجب ہے۔ جبکہ شوافعؒ کے نزدیک مسح خف کے اوپر واجب ہے، اور خف کے نیچے مستحب ہے۔ (معارف ۱/۳۳۹)

شافعیہؒ ومالکیہؒ کی دلیل

(۱) شوافعؒ ومالکیہؒ کی مستدل حدیث ''مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ'' ہے جس پر امام ترمذیؒ امام ابوداؤدؒ اور علامہ کشمیریؒ نے کلام کیا ہے اور علتیں نکالیں ہیں۔'' یہی روایت مسند بزار میں ساٹھ طریقوں سے مروی ہے جن میں ایک کے علاوہ کہیں اسفل خف کا ذکر نہیں ہے غرض یہ کہ اس روایت میں شدید ضعف ہے۔ (معارف ۱/۳۴۲، بذل ۱/۹۸)

احنافؒ کی دلیل

احنافؒ وحنابلہؒ کی مستدل اسی باب کی دوسری تیسری اور چوتھی حدیث ہے جو دن کی روشنی کی طرح روشن اور واضح ہے۔ صاحب اعلاء السننؒ نے حدیث نمبر ۳۱۵، ۳۱۷ یہی آثار حضرت علی رضی اللہ عنہ وحضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی احادیث میں ذکر فرمائے ہیں جن میں سے حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ذیل میں دلیلِ احنافؒ کے تحت مذکور ہے۔ حضرت سہارنپوریؒ نے ابوداؤد طیالسیؒ سے روایت نقل فرمائی ہے جو ظاہر خف پر دال ہے نہ کہ باطن خف پر یہ بھی احناف کا مستدل ہے۔ (بذل ۱/۹۸) علامہ کاسانیؒ نے حضرت عمر حضرت علی وحضرت انس رضی اللہ عنہ کے اقوال نقل فرمائے ہیں جو ظاہر خف کیلئے ہیں نہ کہ باطن خف کیلئے۔ (بدائع مسح کی شرائط ۱/۸۷)

مسح کی مقدار میں مذاہب

(۱) احنافؒ کے نزدیک مسح کی فرض مقدار چوڑائی اور لمبائی میں تین انگلیوں کے برابر ہے (۲) امام شافعیؒ نے فرمایا کہ مسح کی فرض مقدار کم از کم وہ ہے جو مسح کہلا سکے جیسے سر کے متعلق۔ (بدائع الصنائع ۱/۸۷) (۳) مالکیہؒ کے نزدیک استیعاب ضروری ہے۔

احنافؒ کی دلیل

حدیث مغیرہ بن شعبہ ؓ "رأيت رسول الله ﷺبال ثمّ جاء حتّى توضّأ ومسح على خفّيه ووضع يده اليمنى على خفّه الأيمن ويده اليسرى على خفّه الأيسر،ثمّ مسح أعلاهما مسحة واحدةً حتّى أنظر إلى أصابع رسول الله ﷺعلى الخفّين" ہے۔(اعلاء حدیث نمبر ۳۱۷)

علامہ شامیؒ فرماتے ہیں

''خف کے اعلی واسفل پر مسح کی حدیث جوامام شافعیؒ نے ذکر فرمائی وہ شاذ ہے یہ حدیث مقابلہ نہیں کرسکتی اس حدیث کا جو حضرت علی ؓ نے نقل کی"لو كان الدّين بالرأى...رأيت...يمسح الخفّين على ظاهر"(شامی ۱/۲٦٨)

نوٹ :احنافؒ کی متدل حدیث عمر ؓ ہے جسے دارقطنیؒ نے نقل کیا"عن عمر ؓ...أمر بالمسح ظاهر الخفّين" (دارقطنی)

شوافعؒ کی متدل روایات کے جوابات

(۱) صاحب الوردالشذیؒ نے فرمایا کہ ممکن ہے کہ ایک ہاتھ مبارک سے قدم شریف کو پکڑا دوسرے سے مسح کیا ہو جس کو راوی نے مسح اسفل سمجھا ہو یا مسح استحباباً کیا ہو۔(الوردالشذی) (۲) صاحب نصب الرایہؒ نے فرمایا اعلی سے ساق، اسفل سے اصابع والاحصہ مراد ہے۔(نصب الرایہ ۱/۲۳۹) (۳) امام ترمذیؒ نے فرمایا کہ یہ حدیث معلول ہے (۴) علامہ کشمیریؒ نے فرمایا کہ یہی روایت ساٹھ طریقوں سے مروی ہے۔لیکن اتنے کثیر طرق میں سے باقی انسٹھ طرق اس سے خالی ہیں، صرف ایک میں نقل کا ذکر ہے۔(معارف ۱/۳۴۴) (۵) علامہ کاسانیؒ نے فرمایا''سر کے مسح کی طرح موزوں کے مسح میں بھی نیت ضروری نہیں ہے۔اگر کوئی شخص پانی میں گھس جائے یا بارش میں بھیگ جائے تو مسح ہو گیا۔اسی طرح اگر تر گھاس سے گزرے اور موزوں کا ظاہر تر ہو جائے یا گھاس پر بارش کا پانی ہو اور موزے کا ظاہر گیلا ہو جائے تو مسح ہو جائے گا البتہ شبنم ہو تو مسح نہیں ہو گا کیونکہ شبنم پانی نہیں ہے۔(بدائع ۱/۸۷)

باب ما جاء فى الرعاف

حدیث نمبر ۷٦: حدثنا نافع...اذا رعف انصرف فتوضأ ثم رجع فمنى ولم يتكلم.

مفہوم: حضرت نافعؒ سے مروی ہے کہ جب عبداللہ بن عمر ؓ کی نکسیر نماز میں پھوٹتی تو بات کئے بغیر وضو کرتے اور واپس آکر دوبارہ نماز میں شامل ہو جاتے۔

حدیث نمبر ۷۷: حدثنا مالك...يرعف فيخرج فيغسل الدم ثم يرجع فيبنى على ما قد صلى.

حدیث نمبر ۷۸: حدثنا يزيد...وهو يصلى فاتى حجرة ام سلمة زوج النبى فاتى بوضوء...فبنى على ما قد صلى.

باب العمل فى الرعاف

حدیث نمبر ۷۹: حدثنا عبد الرحمن...فيخرج منه الدم حتى تختضب اصابعه من الدم...يصلى ولا يتوضأ.

مفہوم: عبدالرحمن بن حرملہؒ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے سعید بن المسیب ؓ کو دیکھا ان کے ناک سے نکسیر پھوٹتی یہاں تک ان کی انگلیاں اس سے تر ہو جاتی۔آپ اس کو مل ڈالتے اور بغیر وضو کئے نماز ادا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۸۰: حدثنا عبد الرحمن...یخرج من انفه الدم حتی تختضب اصابعه ثم یفتله ثم یصلی ولا یتوضأ.

باب العمل فیمن غلبه الدم من جرح اورعاف

حدیث نمبر ۸۱: حدثنا مسور...نعم ولا حظ فی الاسلام لمن ترك الصلوة فصلی عمر وجوحه یثعب دما.

مفہوم: مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ اس رات حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس گئے جس میں وہ زخمی ہوئے تھے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو صبح کی نماز کیلئے جگایا تو آپ جاگے پھر فرمایا کہ اسلام میں نماز کو چھوڑنے والے کا حصہ نہیں ہے۔ چنانچہ آپ نے نماز پڑھی جبکہ زخم سے خون بہہ رہا تھا۔

حدیث نمبر ۸۲: حدثنا یحیی...ما ترون فیمن غلبه الدم من رعاف فلم ینقطع...ان یومی براسه ایماء.

مفہوم: یحیی بن سعید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ نے نکسیر پھوٹنے کی صورت میں جو بند نہ ہوتا ہو، فرمایا کہ میرے نزدیک وہ اشارہ سے نماز پڑھ لے۔

خون نکلنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں

(۱) احناف ؒ وحنابلہ ؒ کے نزدیک منہ بھر کرتے اور بہنے والا خون ناقض وضو ہے خواہ سبیلین سے ہو یا غیر سبیلین سے (۲) مالکیہ ؒ اور شوافع ؒ کے نزدیک بہنے والا خون صرف سبیلین سے خارج ہونے کی صورت میں ناقض ہے۔

شوافع ؒ اور مالکیہ ؒ کا قاعدہ کلیہ

مالکیہ ؒ کے نزدیک اُس نجاست کا خروج ناقض وضو ہوتا ہے جو خود بھی معتاد ہو اور مخرج بھی معتاد ہو لہذا قے اور رعاف ناقض وضو نہیں۔ اسی طرح شافعیہ ؒ کے نزدیک مخرج کا معتاد ہونا ضروری ہے خارج کا معتاد ہونا ضروری نہیں ہے۔ (معارف ۱/۳۰۵، عون ۱/۲۳۱)

دلائلِ احناف ؒ

(۱) پہلی دلیل: امام ترمذی ؒ نے "باب الوضوء من القیء والرعاف" کے ذیل میں حدیث ابوالدرداء رضی اللہ عنہ نقل کی ہے ان رسول الله ﷺ قاء فتوضأ فلقیت ثعبان فی مسجد دمشق فذکرت ذلك له فقال صدق (معارف ۱/۳۰۶) (۲) دوسری دلیل: حضرت سہارنپوری ؒ نے دس احادیث احناف ؒ کا مستدل ذکر فرمائی ہیں اور کافی آثار بھی نقل کئے ہیں ان احادیث میں سے ایک مذکور ہے عن علی رضی اللہ عنہ قال:" اذا وجد أحدکم فی بطنه رزأ او قیأ أو رعافا فلینصرف فلیتوضأ ثم لیبن علی صلوته مالم یتکلّم" (بذل ۱/۱۲۲)

دلائلِ شوافع ؒ ومالکیہ ؒ

(۱) پہلی دلیل حدیث جابر رضی اللہ عنہ (حدیث الباب) تیر لگا اور خون بھی نکلا لیکن انہوں نے نماز جاری رکھی۔

امام خطابی ؒ کا منصفانہ کلام

امام خطابی ؒ لکھتے ہیں کہ سب سے زیادہ بہترین قول ان کا ہے جو سیلان الدم من غیر السبیلین ینقض الوضوء کے قائل ہیں۔ خون کا بہنا اگرچہ تھوڑا ہی ہو امام شافعی ؒ کے نزدیک بھی ناقض وضو ہے۔ بعض شوافع کا یہ قول کہ خون دھار کی صورت میں نکلا نہ جسم پر

گرانہ کپڑوں پر لگا یہ ناممکن بات ہے (کذلك فهو امر عجب) (معالم ۱/۶۱)

جواب نمبر۲: یہ حدیث ضعیف ہے اور دلیل اس کی یہ ہے کہ امام بخاریؒ نے اس کو صیغہ تمریض کیساتھ ذکر کیا ہے اس کے علاوہ یہ فعلِ صحابی ہے۔ ہوسکتا ہے کہ یہ ان کا مذہب ہو یا ان کو حکم کا علم نہ ہو یا علم تو ہو لیکن اشتغال ولذت تلاوت ونماز میں پتہ ہی نہ چلا ہو یا غلبہ حال کی کیفیت ہو جو حجت نہیں ہوتا۔ (بذل ۱/۱۲۱)

جواب نمبر۳: سرکار دوعالم ﷺ نے نہ تو حکم دیا نہ سرور کونین ﷺ کے علم میں تھا یہ صحابی کا اپنا اجتہاد تھا جو حجت نہیں بن سکتا (بذل) (۲) دوسری دلیل: صاحب عون المعبودؒ نے دی ہے کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ کا خندق والے دن مسجد میں خون نکلنا ثابت ہے۔

جواب: حضرت سعد رضی اللہ عنہ اس وقت معذور تھے (۳) تیسری دلیل: صاحب العونؒ نے دی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے زخمی ہونے کے باوجود نماز پڑھی۔

جواب: حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس وقت معذور تھے۔ (عون ۱/۲۳۲)

نوٹ: امام بخاریؒ نے مختلف آثار نقل فرمائے ہیں اس کا جواب ہم دیتے ہیں "مرفوع احادیث کے مقابلے میں آثارِ صحابہ حجت نہیں ہیں۔

ناقضِ وضو خون کی تفصیل

صاحب عون المعبودؒ نے حدیث الباب سے یہ استدلال کیا ہے کہ بہنے والا اور نہ بہنے والا دونوں خون ناقض ہیں البتہ زخموں کا خون غیر ناقض ہے۔ (عون ۱/۲۳۱) یہ بات طے شدہ ہے کہ زیادہ خون سب کے نزدیک نجس ہے البتہ قلیل وکثیر میں اختلاف ہے احنافؒ وحنابلہؒ کے نزدیک ہر بہنے والا خون ناقض وضو ہے۔ صاحب اعلاء السننؒ نے "باب الوضوء من الرعاف والقئی.... والدم السائل" کے تحت پندرہ احادیث (۹۰ سے ۱۰۵ تک) وآثار جمع فرمائے جن سے ثابت ہوتا ہے کہ خون وقے ناقض وضو ہے ان میں سے ایک حدیث مذکور ہے عن ابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله ﷺ " اذا قاء أحدكم أو رعف وهو فی الصّلاة او أحدث فلينصرف فليتوضأ ثم ليجیء فليبن علی ما مضی" (اعلاء السنن باب الوضوء من الرعاف.... حدیث نمبر۹۴) شوافعؒ کے نزدیک ہتھیلی کے بقدر معاف ہے مالکیہؒ کے نزدیک درہم کی مقدار معاف ہے" واللہ اعلم (حاشیہ بذل ۱۲۱)

نوٹ: "شوافعؒ" ومالکیہؒ" نے حدیث الباب کے تحت جو استدلال کیا ہے یہ مناسب نہیں کیونکہ یہاں افضل البشر ﷺ کی تقریر ثابت نہیں۔

احنافؒ کی وجوہ ترجیح

احنافؒ کے دلائل مثبت ہے اور ان کے دلائل نافی ہے اور تعارض کے وقت مثبت کو نفی پر ترجیح ہوتی ہیں (۲) احناف کے دلائل محرم ہیں اور ان کے مبیح اور محرم کو مبیح پر ترجیح ہوتی ہے (۳) احتیاط کا تقاضا بھی یہی ہے کہ مذہب حنفی راجح ہو۔

باب الوضوء من المذی

حدیث نمبر ۸۳: حدثنا المقداد... اذا وجد ذلك احدكم فلينضح فرجه بالماء واليتوضأ وضوئه للصلوة.

مفہوم: حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان کو سید الکونین ﷺ سے مذی کے متعلق پوچھنے کیلئے بھیجا جب بیوی کے ساتھ قربت کی وجہ نکل جاتا ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ داماد ہونے کی وجہ سے شرمارہے تھے۔ حضرت مقداد رضی اللہ عنہ کے پوچھنے پر سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کو مذی آئے تو پانی سے اپنے ذکر کو دھوڑالو اور نماز کے وضو کی طرح، وضو کرو۔

حدیث نمبر ۸۴: حدثنا اسلم... فاذا وجد ذلك احدكم فليغسل ذكره وليتوضأ وضوئه للصلوة يعني المذي.

حدیث نمبر ۸۵: حدثنا جندب... اذا وجدته فاغسل فرجك وتوضأ وضوئك للصلوة.

منی کا مطلب

سفید مائل گاڑھی غلیظ رینٹ کی شکل کی ہوتی ہے جو وفور شہوت کے وقت جوش سے نکلتی ہے۔

مذی کا مطلب

یہ بیوی سے چھیڑ چھاڑ کرتے وقت نکلتی ہے اور پانی کی طرح لیس دار ہوتی ہے یہ خروج منی سے پہلے نکلتی ہے۔

ودی کا مطلب

طبعی امراض وعوارض کی بناء پر عام طور پر پیشاب سے پہلے یا بعد میں نکلتی ہے۔ (معارف ۱/۳۷۶)

مذی کا حکم

(۱) فرقہ امامیہ کے نزدیک مذی پاک ہے (۲) ائمہ اربعہؒ کے نزدیک مذی ناپاک ہے۔

مذی کی تطہیر میں مذاہب

(۱) حنابلہؒ کے نزدیک صرف چھینٹے مارنے سے طہارت حاصل ہو جاتی ہے۔

(۲) مالکیہؒ وشوافعؒ کے نزدیک پانی سے دھونا ضروری ہے۔

(۳) احنافؒ کے نزدیک پانی اور ڈھیلے دونوں سے طہارت حاصل ہو سکتی ہے چھینٹے مارنا کافی نہیں ہے۔

عضو کہاں تک دھونا چاہیئے

(۱) مالکیہؒ کے نزدیک پورے ذکر کا دھونا ضروری ہے (۲) حنابلہؒ وامام اوزاعیؒ کے نزدیک ذکر اور خصیتین کا دھونا ضروری ہے (۳) حنفیہؒ وشافعیہؒ کے نزدیک صرف موضع نجاست دھونا ضروری ہے اس سے زائد دھونا ضروری نہیں (معارف ۱/۳۷۹) سب کے دلائل آگے اسی باب کے تحت آرہے ہیں لیکن ترجیحات سب کی الگ الگ ہیں۔

حیوان کی منی کا حکم

(۱) احنافؒ ومالکیہؒ کے نزدیک "تمام حیوانوں کی منی ناپاک ہے" (۲) شافعیہؒ وحنابلہؒ کا اس بارے میں ایک قول پاکی اور ایک ناپاکی کا ہے۔

انسان کی منی کا حکم

شافعیہؒ وحنابلہؒ وظاہریہؒ کے نزدیک انسان کی منی پاک ہے ان کے نزدیک ناک کے رینٹ کے حکم میں ہے۔

(معارف ۱/۳۸۵)(۲) حنفیہؒ و مالکیہؒ کے نزدیک انسان کی منی ناپاک ہے۔ (طحاوی شریف ۱/۳۹)

اگر منی کپڑے کو لگ جائے تو؟

(۱) تو فریق اوّل کے نزدیک اس کو نظافت کیلئے دھوئیں گے نجاست کی وجہ سے نہیں کیونکہ یہ پاک ہے (۲) اور فریق ثانی کے نزدیک نجاست کی وجہ سے اس کا دھونا ضروری ہے۔ مالکیہؒ کے نزدیک چھینٹوں پر بھی اکتفاء کیا جا سکتا ہے۔ احنافؒ کے نزدیک یابس ہے تو فرک اور اگر رطب ہے تو غسل ضروری ہے۔ (طحاوی ۱/۳۹، معارف ۱/۳۸۴)

دلائل فریق اول

(۱) حدیث ابن عباس "سئل النبی ﷺ عن المنی یصیب الثوب قال انما هو بمنزلة المخاط أو البزاق انما یكفیك ان تمسحه...." اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور اس کا رفع وہم ہے (معارف ۱/۳۸۵) (۲) فقالت عائشه رضی الله عنها لقد رایتنی وما ازید علی ان افركه من ثوب رسول الله ﷺ (طحاوی ۱/۳۸)

ہم اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ:..... کپڑے دو قسم کے تھے ایک صلوۃ کے لئے اور ایک نوم کیلئے "سونے کے کپڑے سے منی کا کھرچنا ثابت ہے اور اس کا مقصد یہ ہے کہ اس میں سونا جائز ہے۔ (طحاوی شریف ۱/۳۹)

نوٹ: صاحب عونؒ نے امام شافعیؒ کا مسلک "لا یجزئی الا الغسل" لکھا ہے البتہ امام احمدؒ کے نزدیک صرف نضح چھینٹے مارنے کا لکھا ہے (عون ۱/۲۲۸)

مالکیہؒ واحنافؒ کے دلائل

(۱) عن ابی هریرۃ ؓ قال فی المنی یصیب الثوب "ان رایته فاغسله والا فاغسل الثوب كله (طحاوی ۱/۴۱) (۲) سئل انس ابن مالك رضی الله عنه عن قطیفة اصابتها جنابة لا یدری این موضعها قال اغسلها (اعلاء السنن ۳۷۶) (۳) حدیث عائشه رضی الله عنها "كنت افرك المنی من ثوب رسول الله ﷺ اذا كان یابسا واغسله اذا كان رطبا (معارف ۱/۳۸۴)

احنافؒ کی وجوہ ترجیح

"مؤید بالأحادیث والآیات" احنافؒ کا مسلک گیارہ احادیث صحیحہ مرفوعہ سے ثابت ہے کہ منی نجس ہے اور قرآن کی دو آیات بھی اس کی تائید کرتی ہیں (۲) قرین قیاس: عقل وقیاس کا تقاضا بھی یہی ہے کہ منی نجس ہونی چاہئے کیونکہ جب مذی اور ودی نجس ہے اور ان سے وضو واجب ہوتا ہے۔ تو منی کو تو بطریق اولیٰ نجس ہونا چاہئے کیونکہ اس سے وضو کے ساتھ غسل بھی واجب ہوتا ہے۔

باب الرخصة فی ترك الوضوء من الودی

حدیث نمبر ۸۶: حدثنا یحیی... لاجد البلل وانا اصلی فانصرف فقال سعید لو سال... حتی اقضی صلوتی.

مفہوم: یحییٰ بن سعید ؒ سے مروی ہے کہ حضرت سعید بن المسیب ؒ سے ایک شخص نے پوچھا کہ مجھے نماز میں تری معلوم ہوتی ہے کیا میں نماز کو توڑ دوں؟ حضرت سعید بن المسیب ؒ نے کہا کہ اگر وہ میری ران تک نہ بہے تو میں نماز کو مکمل کروں گا۔

حدیث نمبر ۸۷: حدثنا الصلت...اجده فقال انضح ما تحت ثوبك واله عنه.

مفہوم: صلت بن زبیدؒ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت سلیمان بن یسارؓ سے پوچھا کہ میں تری پاتا ہوں تو فرمایا کہ اپنے تہبند پر پانی چھڑک لو اور اس کی فکر مت کرو۔

باب الوضوء من مس الفرج

حدیث نمبر ۸۸: حدثنا عبدالله...اذا مس احدكم ذكره فليتوضأ.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن ابوبکرؓ سے مروی ہے کہ حضرت عروہ بن زبیرؓ نے مروان بن حکمؓ کے پاس وضو کو توڑنے والی اشیاء کا ذکر کیا تو مروانؓ نے کہا کہ شرمگاہ کو چھونے سے وضو لازم آتا ہے۔ حضرت عروہؓ نے اس کا انکار کیا تو مروانؓ نے کہا کہ بسرہ بنت صفوان نے مجھے خبر دی کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ ذکر کو چھونے سے وضو لازم ہو جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۸۹: حدثنا مصعب...لعلكَ مسست ذكرك قال قلت نعم قال قم فتوضأ...فتوضأت ثم رجعت.

حدیث نمبر ۹۰: حدثنا نافع...اذا مسّ احدكم ذكره فقد وجب عليه الوضوء.

حدیث نمبر ۹۱: حدثنا عروة...من مس ذكره فقد وجب عليه الوضوء.

حدیث نمبر ۹۲: حدثنا سالم...يغتسل ثم يتوضأ ابى عبدالله بن عمر يغتسل ثم يتوضأ...ذكرى فاتوضأ.

مفہوم: حضرت سالم بن عبداللہؓ سے روایت ہے کہ میں نے اپنے باپ عبداللہ بن عمرؓ کو غسل کرنے کے بعد وضو کرتے ہوئے دیکھا تو میں نے پوچھا ابا جان غسل کافی نہیں تھا کہ آپ وضو کر رہے ہیں؟ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ بعض اوقات میں غسل کے بعد شرمگاہ کو چھو لیتا ہوں اس لئے وضو کرتا ہوں۔

حدیث نمبر ۹۳: حدثنا سالم...ان طلعت الشمس توضأ ثم صلى قال فقلت له ان...وعدت لصلوتى.

مفہوم: حضرت سالم بن عبداللہؓ سے روایت ہے کہ میں حضرت ابن عمرؓ کے ساتھ سفر میں ساتھ تھا تو حضرت ابن عمرؓ نے طلوعِ آفتاب کے بعد وضو کر کے نماز پڑھی۔ میں نے عرض کیا یہ کیسی نماز ہے؟ فرمایا کہ دراصل آج میں نے وضو کرنے کے بعد ذکر کو چھو یا تھا تو میں وضو بنانا بھول گیا اور فجر کی نماز پڑھی اسلئے اب وضو کر کے دوبارہ پڑھ رہا ہوں۔

مسِ ذکر سے وضو میں اختلاف

(۱) امام شافعیؒ، امام احمد بن حنبلؒ، امام مالکؒ کے نزدیک مسِ ذکر سے وضو ٹوٹ جاتا ہے ان کی طرف سے مطلقاً نقض کے بھی اقوال ہیں اور شرائط کیساتھ بھی اقوال ہیں مثلاً باطن کف سے پکڑنا، بغیر حائل کے پکڑنا یا لذت سے پکڑنا (۲) امام اعظمؒ کے نزدیک مسِ ذکر سے وضو واجب نہیں ہے۔

دلائلِ جمہورؒ

(۱) حدیث الباب جمہورؒ کی مستدل ہے۔ دوسری دلیل: حضرت ابن عمرؓ کا فتویٰ ہے جسے امام طحاویؒ نے ذکر کیا ہے (انکے علاوہ صحابہ کرامؓ میں سے کوئی بھی وضو کا قائل نہیں ہے)۔ (طحاوی ۱/۵۴) تیسری دلیل: حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث ''ان النبی ﷺ قال: من افضى بيده الى ذكره ليس دونه ستر فقد وجب عليه الوضوء'' (مجمع الزوائد ۱/۲۴۵)

احنافؒ کی طرف سے مذکورہ احادیث کے جوابات

(۱) امام طحاویؒ نے فرمایا: ایک بات یہ ہے کہ حضرت بسرہ رضی اللہ عنہا کی صحبت حضور اکرم ﷺ کے ساتھ کم رہی ہے۔ دوسری بات: یہ ہے کہ پورے ذخیرہ احادیث میں حضرت بسرہ رضی اللہ عنہا سے اس بارے میں صرف ایک روایت ملتی ہے حالانکہ عموم بلویٰ کی وجہ سے اس کے راوی کثیر ہونے چاہئے نہ کہ قلیل کیونکہ طہارت سے متعلق یہ نہایت اہم مسئلہ ہے جو ہر ایک کو پیش آتا ہے۔ تیسری بات یہ ہے کہ محدثین نے اس روایت کو کمزور قرار دیا ہے۔ مثلاً حضرت ربیعہؒ فرماتے ہیں ''خون اور حیض میں انگلی ڈالنے سے وضو نہیں ٹوٹتا تو جو عضو پاک ہے (ذکر) اسکو پکڑنے سے وضو کیسے ٹوٹے گا چوتھی بات یہ ہے کہ حضرت ابن زید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے آپ ا کے اصحاب کو اس بات پر متفق پایا کہ مس ذکر ناقض وضو نہیں ہے (طحاوی ۱/۵۵)

صاحب معارف السننؒ نے اس حدیث کے ذیل میں ایک مناظرہ نقل فرمایا ''ابن معینؒ، علی بن مدینیؒ، امام علی بن موسیٰؒ اور احمد بن حنبلؒ کے درمیان جس سے واضح ہوتا ہے کہ محدثین کے نزدیک یہ حدیث ضعیف ہے۔ (معارف السنن ۱/۲۹۸)

فتاویٰ صحابہ رضی اللہ عنہم

رہا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کا فتویٰ تو اکثر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا فتویٰ انکے خلاف ہے جیسے حضرت علی، حضرت ابن مسعود، حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کے فتاویٰ منقول ہیں۔ تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے مقابلہ میں اکثر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی تقلید اور انکے فتاویٰ پر عمل لازم ہوگا (طحاوی ۱/۵۵) حضرت بنوریؒ نے سات صحابہ کرام کے فتاویٰ نقل فرمائے ہیں جو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے فتوی کے خلاف ہیں (معارف ۱/۲۹۹) جمہورؒ کی تیسری دلیل حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ ہے اور وہ ضعیف اور استحباب پر محمول ہے۔ (بذل ۱/۱۱۰)

دلائلِ احنافؒ اور ان کی وجوہِ ترجیح

پہلی وجہ: اسی باب کی دوسری حدیث حضرت طلق رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے جو کہ حضرت بسرہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے زیادہ قوی ہے۔

دوسری وجہ: حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین کرام کے فتاویٰ جو کہ امام طحاویؒ اور صاحب معارفؒ نے ذکر فرمائے ہیں اور جن کا ذکر ماقبل میں ہو چکا ہے۔ اس کے علاوہ صحابہ کا تعامل بھی عدم نقض پر ہی رہا ہے۔

تیسری وجہ: حضرت طلق رضی اللہ عنہ کی حدیث کے مقابلہ میں حضرت بسرہ رضی اللہ عنہا کی حدیث مبہم ہے کیونکہ اس میں بہت سی قیود لگائی گئی ہیں اور بعض اوقات قیود کو مطلقاً کہا گیا جو کہ صاحب معارف السننؒ نے بیان کی ہیں (معارف ۱/۲۹۵)

چوتھی وجہ: حضرت ربیعہؒ کا تبصرہ جو کہ امام طحاویؒ نے ذکر فرمایا۔ کہ جب خون اور حیض میں انگلی ڈالنے سے وضو نہیں ٹوٹتا تو ذکر تو پاک ہے اس کو ہاتھ لگانے سے وضو کیسے ٹوٹے گا؟ (طحاوی ۱/۵۵)

پانچویں وجہ: صاحب اعلاء السننؒ نے ''باب مس الذکر غیر ناقض'' کے تحت دس روایات (۳۱ سے ۴۰ تک) ذکر کی ہیں اور ثابت کیا ہے کہ مس ذکر غیر ناقض ہے ان میں سے ایک ذکر کی جاتی ہے عن طلق بن علیؓ ''قال: قال رجل مسست ذکری، او قال الرجل یمسّ ذکرہ فی الصّلوۃ أعلیہ وضوء؟ فقال النّبی ﷺ ''لا انّما ھو بضعۃ منک'' (اعلاء حدیث نمبر ۱۳۱)

چھٹی وجہ: صاحب اعلاء السننؒ نے فرمایا حضرت بسرہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے استدلال کرنے والے حضرات زیادتی بھی ذکر

کرتے ہیں جو طبرانی میں ہے کہ جو چڈوں کو چھوئے تو وہ بھی وضو کرے' (مجمع الزوائد، اعلاء السنن) حالانکہ اس زیادتی پر تو جمہورؒ بھی عمل نہیں کرتے اس صورت میں اس سے احتجاج ساقط ہوگا اور اس حدیث میں تاویل ہوگی اور کچھ نہیں تو یہ نسخ یا استحباب پر محمول ہوگی۔

باب الوضوء من قبلة الرجل امرأته

حدیث نمبر ۹۴: حدثنا عمر... قبلة الرجل امراته و جسها بيده من الملامسة من قبل... فعليه الوضوء.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے تھے کہ مرد کا اپنی عورت سے بوسہ لینا اور اس کو اپنے ہاتھ سے چھونا ملامست میں داخل ہے تو جو شخص اپنی عورت کا بوسہ لے یا اس کو ہاتھ سے چھوئے تو وہ شخص وضو کرے۔

حدیث نمبر ۹۵: حدثنا مالك... من قبلة الرحل امرأته الوضوء.

حدیث نمبر ۹۶: حدثنا شهاب... كان يقول من قبله الرحل امرأته الوضوء.

مس مرأۃ سے نقض وضو ہوگا یا نہیں؟

(۱) جمہورؒ کے نزدیک مس مرأۃ ناقض وضو ہے (۲) احنافؒ کے نزدیک غیر ناقض ہے البتہ شافعیہؒ نے اس بارے میں کچھ شرائط رکھی ہیں مثلاً یہ کہ غیر محرم ہو، لذت سے چھوا ہو، کوئی کپڑا حائل نہ ہو اور بعض اوقات مطلقاً بغیر شرائط کے مس مرأۃ کو ناقض وضو مانتے ہیں بہرحال شوافعؒ کے اس بارے میں اقوال مضطرب ہیں لیکن اصل قول جمہورؒ کے ساتھ نقض وضو کا ہے۔ (معارف ۱/۳۰۱)

دلائلِ جمہورؒ

(۱) قوله تعالى او لمستم النساء فلم تجد واماء فتيمموا صعيداً طيباً اس میں دوسری قرأت "لمستم النساء" لمس کے حقیقی معنی چھونے کے ہیں، حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عمرؓ سے یہی تفسیر مروی ہے لہٰذا مس مرأۃ ناقض وضو ہے (۲) حضرت معاذؓ کی مرفوع حدیث 'ایک شخص نے اجنبیہ عورت سے بدون جماع کے مس وغیرہ کیا، پھر نبی کریم ﷺ کے سامنے ندامت کا اظہار کیا تو آیت اتری "اقم الصلوة طرفی النهار" (هود) فامره النبی ﷺ ان يتوضأ و يصلى (۳) حدیث حضرت فاروق اعظمؓ "القبلة من اللمس و توضؤوا منها" (بيهقى، بذل ۱/۱۰۷)

مندرجہ بالا دلائلِ جمہورؒ کے جوابات

(۱) اس آیت کے بارے میں امام جریر طبریؒ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد جماع ہے (ملامسہ سے مراد فریقین ہی ہیں کیونکہ ملامسہ مفاعلہ سے ہے اور یہ صورت مجامعت یعنی جماع میں بنتی ہے) کیونکہ نبی کریم ﷺ سے یہ ثابت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے بعض ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کا بوسہ لیا پھر نماز پڑھی لیکن وضو نہیں کیا۔ نیز حضرت ابن عباسؓ نے بھی اس سے جماع مراد لیا ہے (اعلاء السنن ۱/۱۲۳)

دوسری بات یہ کہ آپ نے ملامسہ سے لمس حقیقی معنی مراد لیا ہے حلانکہ ملامسہ باب مفاعلہ سے ہے جو طرفین کی مشارکت چاہتا ہے اور یہ مشارکت صرف جماع میں ہی پائی جاتی ہے لہٰذا اس بارے میں حضرت ترجمان القرآن ابن عباسؓ کی تفسیر ہی راجح ہوگی۔

(۲) حدیث معاذ رضی اللہ عنہ کا جواب

حدیث معاذ رضی اللہ عنہ کا جواب خود امام ترمذیؒ نے دیا ہے کہ "لیس اسناده بمتصل وعبد الرحمن لم یسمع من معاذ رضی اللہ عنہ (ترمذی ۱۳۹/۲) اوراقم الصلوۃ .... والی آیت کے شان نزول کے واقعے کا جواب یہ ہے کہ اصل یہ ہے کہ صلوۃ میں یہ وضو ازالہ حدث کیلئے نہیں بلکہ کفارہ سیئات کیلئے تھا" لأن الحسنات یذهبن السیئات."

امام مسلمؒ نے یہاں دو حدیثیں ذکر فرمائی ہیں عن عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ "قال قال رسول اللہ ﷺ من توضأ فاحسن الوضوء خرجت خطایاه من جسده حتی تخرج من تحت اظفاره" جن سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وضو سے گناہ معاف ہوتے ہیں (فتح الملہم ۲۶۳/۲، ۲۶۶)

امام غزالیؒ نے نو احادیث نقل فرمائی ہیں جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ گناہ معاف اور درجات بلند ہوتے ہیں ان میں سے ایک مذکور ہے "ألا انبئکم بما یکفر اللہ به الخطایا و یرفع به الدرجات اسباغ الوضوء فی المکاره، ونقل الاقدام الی المساجد و انتظار الصلوۃ بعد الصلوۃ فذلکم الرباط" (مسلم، احیاء العلوم)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اثر کا جواب

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اثر کا جواب یہ دیتے ہیں کہ موقوف آثار مرفوع اور صحیح احادیث کے مقابلہ میں مرجوح ہیں یعنی حجت نہیں بن سکتے۔ (بذل ۱۰۷/۱، معارف ۳۰۱/۱)

دلائلِ احنافؒ

(۱) امام ابوداؤدؒ کی مذکورہ تینوں روایات احنافؒ کا مستدل ہیں (۲) صاحب اعلاء السننؒ نے "دس احادیث ذکر فرمائی ہیں (حدیث نمبر ۱۲۰ سے ۱۳۰ تک) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ روزہ کی حالت میں بوسہ لیتے پھر نہ روزہ توڑتے اور نہ وضو کرتے (اعلاء حدیث نمبر ۱۳۰) اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی سات روایات نقل فرمائی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ لمس سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ امام نسائیؒ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ مجھے اس حدیث سے اچھی کوئی حدیث نہیں ملی۔

نوٹ: حدیث نمبر ۱۲۸ میں بھی یہی مضمون ہے، جو مسلک احناف کی صریح نص ہے مثلاً: "حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کا قول پہنچا کہ بوسہ ناقض وضو ہے تو فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ روزہ کی حالت میں بوسہ لیتے تھے اور وضو نہ کرتے تھے۔ (اعلاء السنن حدیث نمبر ۱۲۸)

فائدہ: صاحب اعلاء السننؒ کی مذکورہ دس احادیث میں عدم وضو ثابت ہوتا ہے البتہ وہ روایات جس میں عورت کو چھونے کے بعد وضو کا ذکر ہے یا تو موقوف ہیں۔ اور مرفوع صحیح احادیث کے مقابلے میں مرجوح ہیں۔ اور بعض مرفوع روایات میں بھی احتمالات کثیرہ ہیں ان کی وجہ سے یہ قابل استدلال نہیں زیادہ سے زیادہ یہ کہا جا سکتا ہے کہ وہ وضو تبرک یا مندوب پر محمول ہیں۔ دوسری بات یہ بھی ہے کہ آپ کی عام عادت یہی تھی کہ ہر نماز کیلئے وضو فرماتے تھے تو جن احادیث میں ترکِ وضو کا ذکر ہے اس میں سوائے یہ بتانے کے کہ مسِ مرأۃ ناقضِ وضو نہیں اور کیا ہو سکتا ہے؟

باب العمل فی غسل الجنابة

حدیث نمبر ۹۷: حدثنا عائشة...اذاغتسل من الجنابة بدأ بغسل یدیه ثم توضأ...الماء علی جلده کله.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ جب غسلِ جنابت کرتے تو سب سے پہلے دونوں ہاتھ دھوتے پھر وضو کرتے جیسا کہ نماز کے لئے وضو کیا جاتا ہے پھر پانی میں اپنی انگلیاں ڈال کر بالوں کی جڑوں کا خلال کرتے پھر اپنے سر پر دونوں ہاتھوں سے تین چلو پانی بھر کر ڈالتے پھر اپنے سارے بدن پر پانی بہاتے۔

حدیث نمبر ۹۸: حدثنا عائشة... کان یغتسل من اناء ھو الفرق من الجنابة.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ اس برتن سے غسل جنابت کرتے تھے کہ جس میں تین صاع پانی آتا۔

حدیث نمبر ۹۹: حدثنا نافع...اذا اغتسل من الجنابة بدأ فافرغ علی یده الیمنی...وافاض علیه الماء.

مفہوم: نافعؒ سے روایت ہے کہ جب حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ غسلِ جنابت کرتے تو سب سے پہلے اپنے داہنے ہاتھ پر پانی ڈالتے، اس کے بعد اپنی شرمگاہ دھوتے، پھر کلی کرتے، ناک میں پانی ڈالتے اور منہ دھوتے اور آنکھوں کے اندر پانی ڈالتے، پھر بایاں ہاتھ دھوتے، پھر سر دھوتے پھر تمام بدن پر پانی ڈال کر غسل کرتے۔

حدیث نمبر ۱۰۰: حدثنا مالك...لتحفن علی رأسها ثلاث حفنات ولتضغث رأسها بیدیها.

مفہوم: امام مالکؒ کو پہنچا کہ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا گیا کہ عورت غسلِ جنابت کس طرح کرے؟ فرمایا کہ اپنے سر پر دونوں ہاتھوں سے تین چلو پانی بھر بھر کر ڈالے اور اپنے سر کو دونوں ہاتھوں سے ملے۔

غسل کی شرعی تعریف

آبِ طہور کا تمام بدن پر ایک خاص طریقے سے استعمال کرنا۔

موجباتِ غسل

صاحب الفقہؒ موجبات غسل پانچ لکھتے ہیں (۱) کسی کافر کا مسلمان ہونا جب وہ حالت جنابت میں ہو ورنہ مستحب ہے (۲) مسلمان بندے کا فوت ہونا البتہ شہید کا حکم وجوبی نہیں ہے (۳) حیض یا نفاس کا خون آنا (۴) احتلام ہونا جبکہ بیداری میں تری بھی دیکھے (۵) عضو مخصوص کا قبل یا دبر میں داخل ہونا مزید تفصیل اور اختلافات ''الفقہ الاربعہ'' میں دیکھئے (الفقہ الاربعہ ۱/۱۲۲)

غسل کے فرائض کے بارے میں اختلافِ فقہاء

(۱) احنافؒ کے نزدیک غسل کے تین فرائض ہیں (۱) کلی کرنا (۲) ناک میں پانی داخل کرنا (۳) تمام بدن پر پانی بہانا۔

(۲) مالکیہؒ کے نزدیک غسل کے پانچ فرائض ہیں (۱) نیت کرنا (۲) تمام جسم پانی بہانا (۳) پانی بہاتے ہوئے سارے جسم کو ملنا (۴) موالاۃ (۵) تمام جسم کے بالوں کا پانی کے ساتھ خلال کرنا۔

(۳) شافعیہؒ کے نزدیک غسل کے فرائض دو ہیں: (۱) نیت کرنا (۲) تمام بدن پر پانی بہانا (۴) حنابلہؒ کے نزدیک غسل میں ایک فرض ہے: تمام بدن پر پانی بہانا۔ (الفقہ الاربعہ ۱/۱۲۸)

فأفيض على راسى ثلثا؟

غسل میں تین بار پانی بہانا سنت ہے۔اور دوسرے اعضاء کو سر پر قیاس کر کے تین بار دھونا سنت اور مندوب ہے(بذل ۱/۱۴۷)

علامہ سندھیؒ کا استدلال

علامہ سندھیؒ نے لکھا ہے کہ ثلثا سے تین بار دھونا مراد نہیں ہے بلکہ سارے بدن کا استیعاب مراد ہے(بذل ۱/۱۴۷)

غسل میں پاؤں دھونا

(۱)مالکیہؒ کے نزدیک ''اگر جگہ گندی اور غیر نظیف ہو تو غسل کے بعد پاؤں دھونا مستحب ہے(۲)احنافؒ کے نزدیک ''پانی نکلنے اور بہنے کی جگہ ہو تو غسل سے پہلے وضو میں پاؤں دھوئیں۔اگر بہنے یا نکلنے کی جگہ نہ ہو تو بعد میں دھوئے(۳)شافعیہؒ کے نزدیک غسل سے پہلے دھونا ہی مستحب ہے۔(بذل ۱/۱۵۰)

نبی کریم ﷺ پاؤں کس وقت دھوتے

حدیث میں غسل سے پہلے اور بعد میں دونوں ثابت ہے۔صاحب بذلؒ نے فرمایا کہ پہلے پاؤں وضو میں دھوتے تھے بعد میں نظافت وصفائی اور مٹی و کیچڑ وغیرہ کیلئے پاؤں دھوتے تھے۔(بذل ۱/۱۴۸)

تولئے کا استعمال

(۱)احنافؒ کے نزدیک تولئے کا استعمال مستحب ہے۔تولئے کے استعمال کے بارے میں احادیث اگرچہ ضعیف ہے لیکن فضائل میں احادیث ضعیفہ پر بھی عمل کیا جاسکتا ہے(۲)مالکیہؒ کے نزدیک مکروہ نہیں ہے۔دلیل حدیث قیس بن سعد(۳)امام نخعیؒ نے فرمایا تولئے کے استعمال میں حرج نہیں ہے لیکن مستقل عادت بنانا اچھا نہیں ہے۔(بذل ۱/۱۵۰)

باب واجب الغسل اذا التقى الختانان

حدیث نمبر ۱۰۱: حدثنا سعيد...اذ مس الختان الختان فقد وجب الغسل.

مفہوم: سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا یہی قول تھا کہ جب مرد اور عورت کے ختانین آپس میں مل جائیں تو غسل واجب ہو جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۰۲: حدثنا سلمة...ما يوجب الغسل فقالت هل تدرى ما مثلك...فقد وجب الغسل.

حدیث نمبر ۱۰۳: حدثنا سعيد...اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل فقال...هذا احدا بعدك ابدا.

مفہوم: سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس آئے اور عرض کیا کہ مجھے ایک مسئلہ میں صحابہ کا اختلاف بہت گراں گزرا لیکن اس کو بیان کرنے سے شرماتا ہوں۔حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ وہ کیا مسئلہ ہے جس کو تو اپنی ماں سے بیان نہیں کرسکتا؟ عرض کیا کہ اگر کوئی شخص بیوی کے ساتھ جماع کرے اور انزال نہ ہو تو کیا حکم ہے؟ فرمایا کہ ختنہ ختنے سے تجاوز کر جائے تو غسل واجب ہو جاتا ہے۔حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ آپ کے بعد میں یہ مسئلہ کسی سے نہیں پوچھوں گا۔

حدیث نمبر ۱۰۴: حدثنا عبدالله...كان لا يرى الغسل فقال زيد ان ابى بن كعب...قبل ان يموت.

مفہوم: حضرت محمود بن لبید انصاری ﷺ نے حضرت زید بن ثابت ﷺ سے پوچھا کہ اگر کوئی شخص بیوی کے ساتھ جماع کرے اور انزال نہ ہو تو کیا کرے؟ فرمایا کہ اس پر غسل واجب ہے۔ انہوں نے عرض کیا کہ حضرت ابی بن کعب ﷺ اس صورت میں عدمِ غسل کے قائل تھے۔ حضرت زید ﷺ نے فرمایا کہ انہوں نے آخری عمر اس سے رجوع کر لیا تھا۔

حدیث نمبر ۱۰۵: حدثنا نافع...اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل.

ختانان کے ملنے سے غسل کا وجوب؟

(۱) جمہورؒ کے نزدیک ختان کے ملنے پر غسل واجب ہے (۲) داؤد ظاہریؒ کے نزدیک انزال کے بعد غسل واجب ہوگا۔

ظاہریہ کے جوابات اور دلائل

شروع میں یہ رخصت تھی پھر یہ منسوخ ہوگئی۔ ایک دفعہ انصار اور مہاجرین بحث کر رہے تھے تو حضرت فاروق اعظم ﷺ نے حضرت عائشہ ﷺ سے دریافت کروایا تو انہوں نے فرمایا "اذاالتقی الختانُ الختانَ فقد وجب الغسل" اب اس پر صحابہ کرام ﷺ کا اجماع ہو چکا ہے اور اجازت کا واقعہ ابتدائے اسلام پر محمول ہے ذلك رخصة تسهيلا و ترفيقا بهم لقلة الثياب و شدة السرد (بذل ۱۳۳/۱) "اذا التقى الختان" شروع دور میں لوگ احکام سے واقف نہیں تھے اور ایمان میں بھی کمزور اور قلیل الاستقامت تھے تو ان کیلئے تخفیف کا حکم تھا (عون ۲۵۰/۱) ابن رسلانؒ فرماتے ہیں کہ: شروع دور میں کپڑوں کی قلت تھی اور لوگ ننگے سوتے تھے جس کی وجہ سے مباشرت کی نوبت زیادہ آتی تو غسل بھی زیادہ کرنا پڑتا تھا۔ تو اس وقت 'الماء من الماء' کا حکم تھا کہ ہر وقت غسل کرنا ضروری نہیں بلکہ اس وقت ضروری ہے جب انزال ہو جائے۔ پھر جب حالات تبدیل ہو گئے اور وسعت پیدا ہوگئی اور کپڑے دستیاب ہونے لگے تو لوگ کپڑوں میں سونے لگے تو مباشرت کی نوبت کم آتی تھی تو پھر "اذا التقى الختان الختان وجب الغسل" کا حکم فرمایا (حاشیہ بذل ۱۳۳/۱) الماء من الماء؟ والی حدیث منسوخ ہے۔ اب اس بات پر صحابہ ﷺ کا اجماع ہو گیا ہے کہ بغیر انزال کے اگر صرف غیبوبت حشفہ ہو جائے تو غسل واجب ہے۔

نوٹ: اگر بغیر فرج کے مباشرت ہو تو پھر انزال کے بعد غسل ہوگا پہلے نہیں (عون ۲۵۰/۱) "عن عائشه رضى الله عنها كان قبل فتح مكه ثم اغتسل بعد ذلك....فهذا نص فى النسخ۔ (حاشيه بذل ۱۳۳/۱)

فائدہ: صحابہ کرام ﷺ میں سے جو بھی "الماء من الماء" کے قائل تھے اس سے ان کا رجوع ثابت ہے۔ (عون ۲۵۴/۱)

باب وضوء الجنب اذا أراد ان ينام...قبل ان يغتسل

حدیث نمبر ۱۰۶: حدثنا عبدالله...توضأ و اغسل ذكرك ثم نم.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر ﷺ سے روایت ہے کہ حضرت عمر ﷺ نے سید الکونین ﷺ سے پوچھا کہ مجھے غسلِ جنابت کی حاجت پڑتی ہے۔ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا اپنا ذکر دھو کر وضو کرو اور اس کے بعد سو جاؤ۔

حدیث نمبر ۱۰۷: حدثنا عائشة...اذا اصاب احدكم المرأة ثم اراد ينام قبل ان...وضوئه للصلوة.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ ﷺ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ جب کوئی شخص اپنی عورت کے ساتھ جماع کرے اور بغیر غسل کے سونا چاہے تو اس کو چاہیے کہ وضو کر کے سو جائے۔

حدیث نمبر ۱۰۸: حدثنا نافع...اذا اراد ان ينام اويطعم وهوجنب غسل وجهه...ثم طعم او نام.

مفہوم: حضرت نافع سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ جب حالتِ جنابت میں سونے یا کھانے کا ارادہ کرتے تو منہ دھوتے پھر دونوں ہاتھ کہنیوں تک دھوتے اور سر کا مسح کرتے اس کے بعد کھانا کھاتے یا سو جاتے۔

باب اعادة الجنب الصلوة...ولم يذكر وغسله ثوبه

حدیث نمبر ۱۰۹: حدثنا عطاء... كبرفى صلوة فى الصلوات ثم اشار اليهم بيده...وعلى جلده اثر الماء.

مفہوم: حضرت عطاء بن یسارؓ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ نے نماز کیلئے تکبیر کہی پھر مقتدیوں کو اپنے ہاتھ سے رکنے کا اشارہ کیا اور خود گھر تشریف لے گئے۔ جب واپس لوٹ کر آئے تو آپ کے بدن پر پانی کا نشان تھا۔

حدیث نمبر ۱۱۰: حدثنا زبيد...فاذا هو قد احتلم وصلى ولم يغتسل فقال والله...ارتفاع الضحى متمكنا.

مفہوم: حضرت زبیدؓ سے روایت ہے کہ میں عمر بن الخطابؓ کے ساتھ مقامِ جرف کی طرف نکلا۔ نماز پڑھنے کے بعد حضرت عمرؓ نے اپنے کپڑوں پر احتلام کا نشان پایا تو فرمایا کہ اللہ کی قسم مجھے اس کے بارے میں علم نہیں تھا، چنانچہ انہوں نے غسل کیا مرئی نجاست کو دھویا اور غیر مرئی پر پانی چھڑک دیا پھر سورج بلند ہونے پر اقامت یا اذان کہہ کر اطمینان سے نماز پڑھی۔

حدیث نمبر ۱۱۱: حدثنا سليمان...امر الناس فاغتسل وغسل ما راى فى ثوبه...بعد ان طلعت الشمس.

حدیث نمبر ۱۱۲: حدثنا سليمان...انا لما اصبناالودك لانت العزوق فاغتسل...ثوبه وعاد لصلوته.

حدیث نمبر ۱۱۳: حدثنا يحيى... كاد ان يصبح فلم يحد مع الركب ماء فركب...مارأيت وانضح ما لم ار.

مفہوم: یحییٰ بن عبدالرحمٰنؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عمر بن الخطابؓ کے ہمراہ کئی شتر سواروں میں جن میں حضرت عمرو بن العاصؓ بھی تھے عمرہ کیا۔ راستے میں ایک جگہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے پانی کے قریب پڑاؤ ڈالا۔ صبح ہونے کو تھی کہ حضرت عمر فاروقؓ کو احتلام ہوا، قافلہ میں پانی بھی نہیں تھا تو حضرت عمرؓ پانی کے پاس آ کر کپڑے دھونے لگے۔ حضرت عمرو بن العاصؓ نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ صبح ہو گئی ہے آپ اس کو چھوڑ دیں یہ ڈھل جائیں گے۔ حضرت عمر بن الخطابؓ نے کہا کہ تعجب ہے اے عمرو بن العاص! اگر تمہارے پاس کپڑے ہیں تو اس کا یہ مطلب تو نہیں ہے کہ سب کے پاس کپڑے ہوں گے۔ اگر میں ایسا کروں گا یہ سنت ہو جائے گا بلکہ جہاں نجاست معلوم ہوتی ہے اس کو میں دھوڈالتا ہوں اور جہاں معلوم نہیں ہوتی وہاں پانی چھڑک دیتا ہوں۔

باب غسل المرأة...فى المنام مثل ما يرى الرجل

حدیث نمبر ۱۱۴: حدثنا عروة...فلتغتسل فقالت لها عائشة اف لك وهل يرى...ومن اين يكون الشبه.

مفہوم: حضرت عروہ بن زبیرؓ سے روایت ہے کہ ام سلیم رضی اللہ عنہا نے سید الرسل ﷺ سے کہا کہ اگر عورت مرد کا خواب دیکھے اور اس کو احتلام ہو جائے تو کیا کرے؟ فرمایا کہ اس پر غسل واجب ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا ارے یہ کیا! عورت کو بھی احتلام ہوتا ہے؟ اس پر حضور اکرم ﷺ نے فرمایا تیرا دایاں ہاتھ خاک آلود ہو کہاں سے مشابہت ہوتی ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۵: حدثنا ام سلمة...ان الله لا يستحيى من الحق هل على المرأة...اذا رأت الماء.

مفہوم: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ام سلیم رضی اللہ عنہا نے سرور کونین ﷺ سے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ حق بات سے نہیں شرماتا، کیا عورت پر بھی احتلام کی وجہ سے غسل واجب ہوتا ہے؟ فرمایا کہ جب پانی دیکھے تو اس صورت میں غسل واجب ہے۔

کیا عورت کی منی ہوتی ہے؟

(۱) فقہاء کا اجماع ہے کہ عورت کی منی ہوتی ہے (۲) ابن سینا وارسطو نے عورت کی منی کا انکار کیا ہے۔ (حاشیہ بذل ۱/۱۴۴)

ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کا انکار کیوں؟

علامہ قرطبیؒ نے لکھا کہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کا انکار اس بات کی دلیل ہے کہ عورتوں کو احتلام بہت کم ہوتا ہے۔

علامہ ابن عبد البرؒ نے فرمایا ''احتلام تمام عورتوں کو نہیں ہوتا وگرنہ عائشہ رضی اللہ عنہا انکار کیوں کرتیں۔ جس طرح بعض مردوں کو احتلام نہیں ہوتا اس طرح بعض عورتوں کو بھی نہیں ہوتا ہے۔ (عون ۱/۲۷۶)

صاحب بذلؒ نے فرمایا: ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کو صغرسنی کی وجہ سے اب تک یہ صورتحال پیش نہیں آئی تھی حضرت شیخ الحدیثؒ نے لکھا ہے ''امہات المومنین رضی اللہ عنہن احتلام سے محفوظ تھیں۔ (حاشیہ بذل ۱/۱۴۴)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وام سلمہ رضی اللہ عنہا میں سے کون موجود تھیں؟

(۱) زہری کی روایت کو متابعت کی وجہ سے ترجیح حاصل ہے، بہر حال بعض حضرات نے دونوں روایتوں کو جمع کیا اور تطبیق دی بعض نے ایک روایت کو ترجیح دی (۲) امام نوویؒ نے فرمایا ''احتمال اس بات کا ہے کہ دونوں اُس جگہ اکٹھے ہوئیں ہوں۔ (عون ۱/۲۷۷) (۳) صاحب العونؒ نے لکھا کہ دونوں روایتیں صحیح ہیں لہٰذا کوئی مانع اور رکاوٹ نہیں کہ دونوں کو جمع کر کے کہا جائے کہ دونوں ایک ہی مجلس میں موجود تھیں۔ (عون ۱/۲۷۷)

باب جامع غسل الجنابة

حدیث نمبر ۱۱۶: حدثنا نافع...لا باس بان يغتسل بفضل المرأة ما لم تكن حائضا او جنبا.

مفہوم: حضرت نافعؒ سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اگر کوئی شخص عورت کے غسلِ جنابت کے بچے ہوئے پانی سے غسل کرے جبکہ وہ عورت حائضہ یا جنبیہ نہ ہو۔

حدیث نمبر ۱۱۷: حدثنا نافع... كان يعرق في الثوب وهو جنب ثم يصلي فيه.

مفہوم: حضرت نافعؒ سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ حالتِ جنابت میں پسینہ آتا تھا پھر اسی کپڑوں میں نماز پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۱۸: حدثنا نافع... كان يغسل جواريه رجليه ويعطينه الخمرة وهن حيض

مفہوم: حضرت نافعؒ سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی لونڈیاں حالتِ حیض میں ان کے پاؤں دھوتی تھیں اور ان کو جانماز اٹھا کر دیتی تھیں۔

باب في التيمم

حدیث نمبر ۱۱۹: حدثنا عائشة...اذا كنا بالبيداء او بذات الجيش انقطع عقدلي...فوجدنا العقد تحته.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہم نبی کریم ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں نکلے جب ہم بیدا یا ذات الجیش پہنچے تو میرا ہار ٹوٹ کر گر پڑا تو سرکار دو عالم ﷺ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سمیت اس کو ڈھونڈ نے لگے، وہاں پانی بھی موجود نہیں تھا اور لوگ بھی پانی سے خالی تھے۔ لوگوں نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ نہ تو یہاں پانی ہے اور نہ ہی ہمارے پاس پانی ہے۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ تشریف لائے جبکہ سید البشر ﷺ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ران پر سر رکھ آرام فرما رہے تھے، حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آپ نے لوگوں کو روک کر ان کو پریشان کر دیا کہ نہ ان کے پاس اپنا پانی ہے اور نہ ہی اس جگہ میں پانی کا نام ونشان ہے۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ غصہ ہوئے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو مارنے لگے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرور کونین ﷺ کا میرے ران پر سر رکھنا میرے حرکت کرنے سے مانع تھا۔ حضور اکرم ﷺ صبح تک سوتے رہے، پھر صبح ہونے پر آیتِ تیمّم نازل ہوئی۔ آیت کے نزول کے بعد ایک صحابی کہنے لگے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے گھر والوں کی وجہ ہمیں کئی نعمتیں نصیب ہوئی ہے۔ چنانچہ وہ ہار اس ہاتھی کے نیچے سے نمودار ہوا جس پر وہ سوار تھے۔

التيمم لغةً

القصد يقال: تيمَّمت فلانا ،،يممته.. قصدته.

شرعاً

قصد الصعيد الطاهر بصفة مخصوصة وهو مسح اليدين و الوجه عند عدم الماء حقيقة او حكما لاستباحة الصلاة و امتثال الامر۔(معارف السنن ۴۷۷/۱)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ہاں کون سی آیت مراد ہے؟

صاحب فیض الباریؒ نے فرمایا کہ ابن العربیؒ کے بقول یہ مسئلہ مرض لا دوا کی طرح ہے یعنی معلوم نہیں کہ کونسی آیت ہے۔ ابن بطالؒ نے فرمایا کہ یہ آیت سورہ مائدہ کی ہے یا سورہ نساء کی ہے"۔ امام قرطبیؒ نے فرمایا یہ آیت سورہ نساء کی ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے فرمایا: جو بات سب پر مخفی رہی وہ امام بخاریؒ پر کھل گئی اور یہ آیت سورہ مائدہ کی ہے کیونکہ حمیدی نے عمرو بن الحارث کی حدیث میں یہ بیان کی "یا ایها الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوة "(فیض الباری ۳۹۵/۱) تیمّم میں دو مسئلے اہم ہیں ہاتھوں کی ضربیں کتنی ہیں؟ اور ہاتھوں کا وظیفہ کہاں تک ہے؟

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا ہار گم ہونا

صحیح قول یہ ہے کہ واقعہ تیمّم غزوہ بنی مصطلق میں پیش آیا اور دو غزوات میں ہار گم ہوئے۔ بعض نے کہا ہار دو مختلف سفروں میں گم ہوا بعض حضرات نے فرمایا ایک ہی سفر میں گم ہوا۔

تیمّم میں نیت شرط ہے یا نہیں؟

(۱) امام زفرؒ اور امام اوزاعیؒ کے نزدیک نیت شرط نہیں ہے۔ تیمّم وضو کا خلیفہ ہے جب وضو میں نیت شرط نہیں ہے تو اس میں کیسے شرط ہو سکتی ہے (۲) جمہورؒ کے نزدیک نیت شرط ہے کیونکہ صاحب معارفؒ نے تیمّم کے معنی قصد اور نیت کے کئے ہیں تو یہاں حقیقی معنی کو کیسے ترک کیا جا سکتا ہے۔

تیمّم کن چیزوں سے ہوسکتا ہے؟

صاحب بدائع الصنائع تیمّم کی فصل پنجم میں فرماتے ہیں کہ(۱) حضرات احناف ؒ کے ہاں مٹی کی جنس سے تیمم جائز ہے جو چیزیں آگ میں ڈالنے سے نہ جلتی اور نہ ڈھلتی ہوں وہی ''زمین کی جنس'' سے ہیں۔(۲) شوافع ؒ نے فرمایا کہ صرف ''مٹی'' سے تیمّم جائز ہے۔(بدائع ۱/۱۸۱، معارف ۱/۴۹۵)

باب العمل فی التیمم

حدیث نمبر ۱۲۰: حدثنا نافع...اذا كانا بالمربد نزل عبدالله فتيمم صعيدا طيبا فمسح...الى المرفقين ثم صلى

مفہوم: حضرت نافعؒ سے مروی ہے کہ وہ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ جرف سے آئے تو مربد کے مقام پر حضرت ابن عمرؓ نے پاک مٹی کے ساتھ منہ کا اور ہاتھوں کو کہنیوں تک مسح کیا پھر نماز ادا کی۔

حدیث نمبر ۱۲۱: حدثنا نافع... كان يتيمم الى المرفقين.

تیمّم میں ضربیں اوران کا حکم

(۱) امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک ایک ہی ضرب للوجه وللكفين کے لئے کافی ہے(۲) جمہورؒ کے نزدیک دوضربیں للوجه وللكفين کے لئے مسنون ہیں(معارف ۱/۴۷۷)

دلیلِ حنابلہؒ

حدیث عمارؓ ''امره بالتيمم للوجه وللكفين.''

جواب:......حضرت عمارؓ کوسرکاردوعالم ﷺ نے طریقہ تیمّم کی طرف اشارہ کیا ہے۔ پوری تعلیم دینا مقصود نہیں تھا بلکہ صرف اشارہ مقصود تھا۔

جمہورؒ کی وجوہ ترجیح

(۱) چونکہ تیمّم وضو کا خلف ہے اسلیئے اس کوزیادہ سے زیادہ وضو کے طریقے پرکرنے کی کوشش کی جائے گی کیونکہ قرآن مین تیمّم کا حکم مجمل ہےتو وضو میں وجہ اور یدین کیلیئے علیحدہ علیحدہ پانی لیا جاتا ہےتو تیمّم میں بھی دوعلیحدہ علیحدہ ضربیں لگانی پڑیں گی اوراس طرح مرفقین کا معاملہ بھی ہے(۲) چونکہ رسغین اور مرفقین میں عموم خصوص مطلق کی نسبت ہے اسلیئے عام پرعمل کرنے سے حصولِ خاص ہوجاتا ہے بخلاف اس کے برعکس کہ خاص پرعمل کرنے سے عام پرعمل نہیں ہوگا۔

یدین کا وظیفہ کیا ہے؟

(۱) امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک یدین کا وظیفہ رسغین تک ہے(۲) جمہورؒ کے ہاں یدین کا وظیفہ مرفقین تک ہے(معارف ۱/۴۷۸)

امام احمد بن حنبلؒ کی مستدل حدیث کے جوابات

(۱) حدیث عمارؓ میں اجمالی تعلیم تھی مفصل تعلیم ان نوروایات میں ہے جس میں دوضربیں اور مرفقین یا ذراعین تک کا حکم ہے(۲) امام طحاویؒ نے ان کے درمیان اچھا محاکمہ فرمایا ہے۔حضرت عمارؓ کا اپنی روایات کے خلاف فتوی ثابت ہے جوکہ مؤخر

ہے اس سے ثابت ہوا کہ پہلا عمل مرجوح ہے۔ (طحاوی شریف ۱/۷۹)

نظرِ طحاویؒ

تیمّم میں تخفیف مطلوب ہے تیمّم کا وظیفہ وضو کے وظیفہ سے تجاوز نہیں کر سکتا جب یدین میں وضو کا وظیفہ مرفقین تک ہے تو تیمّم میں بھی مرفقین تک ہوگا۔ (طحاوی شریف ۱/۸۰)

باب تیمم الجنب

حدیث نمبر ۱۲۲: حدثنا عبدالرحمن... ذا ادرك الماء فعليه الغسل لما يستقبل.

مفہوم: عبدالرحمٰن بن حرملہؒ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے سعید بن المسیبؓ سے پوچھا کہ اگر جنبی شخص تیمّم کرنے کے بعد پانی کو پائے تو کیا وہ غسل کرے؟ انہوں نے فرمایا کہ آئندہ کیلئے اس پر غسل واجب ہے۔

صاحب اعلاء السننؒ نے "باب كفاية تيمم واحد لفرائض متعدد و عدم نقضه بخروج الوقت" کے تحت دو حدیثیں ذکر فرمائی ہیں ایک حدیث ابی ذرؓ قال النبی ﷺ "الصعيد الطيب وضوء المسلم وان لم يجد الماء عشر سنين" اور دوسری حدیث ابی ہریرہؓ ان کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ تیمّم بھی وضو کی طرح مطہر ہے (اعلاء حدیث نمبر ۲۹۹، ۲۹۸) سورہ مائدہ میں اللہ تعالیٰ نے وضو، غسل اور تیمّم کو ذکر کرنے کے بعد فرمایا: "ما يريد الله ليجعل عليكم.... لعلكم تشكرون" تینوں کو برابر ذکر کیا کیونکہ یہ تطہیر میں برابر کا درجہ رکھتے ہیں۔

صاحب بذل المجہودؒ فرماتے ہیں کہ "اگر پانی کی عدم موجودگی میں تیمّم کیا تو تیمّم درست ہے لیکن پانی ملنے پر تیمّم ٹوٹ جائیگا اگر غسل کی حاجت ہو تو غسل کرنا ہوگا آگے فرمایا" دس سال کا مطلب یہ نہیں کہ ایک ہی تیمّم دس سال کیلئے کافی ہو جائے گا بلکہ مطلب یہی ہے کہ اگر پانی نہ ہو تو اتنے عرصہ تک تیمّم کیا جا سکتا ہے (بذل ۱/۲۰۳)

نوٹ: جنبی کیلئے تیمّم کی مشروعیت میں حضرت فاروق اعظمؓ وعبداللہ بن مسعودؓ کا اختلاف ذکر کیا جاتا ہے لیکن حضرت سہارنپوریؒ نے ان کا رجوع نقل فرمایا ہے۔ (بذل ۱/۱۹۳)

باب ما يحل للرجل من امرأته وهي حائض

حدیث نمبر ۱۲۳: حدثنا زيد... لتشد عليها ازارها ثم شانك باعلاها.

مفہوم: حضرت زید بن اسلمؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا کہ میں اپنی بیوی کے ساتھ حالتِ حیض میں کیا کر سکتا ہوں؟ فرمایا کہ اس پر تہہ بند باندھو پھر اس کے اوپر تجھے اختیار ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۴: حدثنا ربيعة... لعلك نفست يعنى الحيضة قالت نعم قال فشدى... ثم عودى الى مضجعك.

مفہوم: حضرت ربیع بن ابی عبدالرحمٰنؓ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ سید الرسل ﷺ کے پاس لیٹی ہوئیں تھیں کہ اچانک کود کر ہٹ گئیں تو سید الانبیاء ﷺ نے ان سے فرمایا شاید تجھے حیض آیا تو انہوں نے فرمایا کہ ہاں۔ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ ایک تہہ بند باندھو پھر اپنی جگہ پر واپس آجاؤ۔

حدیث نمبر ۱۲۵: حدثنا نافع... لتشد ازارها الى اسفلها ثم يباشرها ان شاء.

مفہوم: حضرت نافعؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبید اللہ بن عبد اللہؓ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس ایک آدمی بھیج کر اس آدمی کے متعلق دریافت کیا جو اپنی بیوی کے ساتھ حالتِ حیض میں مباشرت کرنا چاہے تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ نیچے کے جسم پر تہہ بند باندھ لے پھر اگر چاہے تو اس سے مباشرت کرے۔

حدیث نمبر ۱۲۶: حدثنا مالك...اذا رأت الطهر قبل ان يغتسل فقالا لا حتى تغتسل.

مفہوم: امام مالکؒ کو پہنچا کہ سالم بن عبد اللہؓ اور سلیمان بن یسارؓ سے اس عورت کے بارے میں پوچھا گیا جو حیض سے پاک ہو جائے تو کیا اس کا خاوند اس کے ساتھ غسل سے پہلے جماع کر سکتا ہے؟ ان دونوں حضرات نے فرمایا کہ نہیں یہاں تک کہ وہ غسل کرے۔

حیض کے دنوں میں جماع پر کفارے کا حکم

(۱) جمہورؒ کا اتفاق ہے کہ حیض کے دنوں میں جماع کرنے پر کوئی جرمانہ و کفارہ و صدقہ نہیں توبہ و استغفار ہی کافی ہے۔

(۲) حنابلہؒ، قتادہؒ، اسحٰق بن راہویہؒ کے نزدیک کفارہ اور صدقہ دینا ہوگا۔ (بذل ۱/۱۵۸) قتادہؒ نے فرمایا غسل سے پہلے جماع کرلے تو نصف دینار صدقہ کرنا ہوگا۔ (معالم ۱/۷۲) امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک ''دینار یا نصف دینار کا اختیار ہے ابن عباسؓ نے فرمایا: ''ابتداء میں ہی جماع کر بیٹھے تو دینار اور آخر میں جماع کرلے تو نصف دینار صدقہ کرنا ہوگا۔ (معالم ۱/۷۲)

حلّت کا اعتقاد رکھنا کفر ہے؟

علامہ عینیؒ نے فرمایا ''مباشرۃ الحائض'' کی تین اقسام ہیں ایک قسم جان بوجھ کر جماع کرنا بالاتفاق حرام ہے۔ اگر کوئی اس کے حلت و جواز کا اعتقاد رکھے تو کفر کا ارتکاب کرے گا (یعنی فرج میں جماع کرنا جان بوجھ کر) لیکن اگر حلت و جواز کا اعتقاد نہ رکھے اور جماع کر بیٹھے تو توبہ و استغفار کرلے کافی ہے، صدقہ و کفارہ کی ضرورت نہیں ہے۔ (بذل ۱/۱۶۲) صاحب عونؒ نے لکھا: اگر کوئی حیض کے دنوں میں ناف سے اوپر گھٹنے کے نیچے استمتاع بالذکر و القبلة و اللمس کرے تو بالاجماع جائز ہے۔ (عون ۱/۳۱۳)

اختلافی صورت

ناف سے گھٹنے تک استمتاع کرنے میں اختلاف ہے، جمہورؒ کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ حنابلہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک جائز ہے۔

دلیل

"اصنعوا كل شئى الا النكاح" (عون ۱/۳۱۳)

قال صاحب البذلؒ

"اقتصار النبی ﷺ فی مباشرته علی مافوق الازار محمول علی الاستحباب (بذل ۱/۱۶۲)

علامہ عینیؒ، علامہ سہارنپوریؒ، وصاحب عونؒ کا رجحان

تینوں حضرات نے دلائل کی روشنی میں مسلک حنابلہؒ و امام محمدؒ کو قوی و مضبوط و صحیح تر کہا ہے۔ (بذل ۱/۱۶۲، عون ۱/۳۱۳)

باب طهر الحائض

حدیث نمبر ۱۲۷: حدثنا ام علقمة... كان النساء يبعثن الى عائشة بالدرجة فيها الكرسف... بذلك الطهر من

الحيضة.

مفہوم: حضرت علقمہ کی والدہ حضرت مرجانہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ کہ عورتیں ڈبیوں میں حیض کے زرد خون سے تر روئی رکھ کر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو دکھانے کیلئے بھیجتی تھیں کہ کیا ہم نماز پڑھیں؟ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی کہ نماز میں جلدی مت کرو یہاں تک سفید قصہ نہیں دیکھتیں یعنی حیض سے پاک نہ ہو جاؤ۔

حدیث نمبر ۱۲۸: حدثنا ابنة زيد...ان النساء كن يدعون بالمصابيح من جوف الليل ينظرن...يصنعن هذا.

مفہوم: حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ عورتیں چراغ منگاتی اور دیکھتی کہ حیض سے پاک ہوئیں۔ چنانچہ حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا اس کو ناپسند کرتی تھی اور فرماتی کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی عورتیں ایسا نہیں کرتی تھیں۔

باب جامع الحيضة

حدیث نمبر ۱۲۹: حدثنا مالك...قالت في المرائة الحامل ترى الدم انها تدع الصلوة.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ اگر حاملہ عورت خون دیکھے تو نماز سے باز رہے۔

حدیث نمبر ۱۳۰: حدثنا مالك...تكف عن الصلوة.

حدیث نمبر ۱۳۱: حدثنا عائشة...كنت ارجل رأس رسول الله وانا حائض.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ میں حیض کی حالت میں سید الکونین ﷺ کے سر مبارک میں کنگھی کرتی تھی۔

حدیث نمبر ۱۳۲: حدثنا اسماء...اذا اصاب ثوبها الدم من الحيضة كيف تصنع...بالماء ثم لتصل فيه.

مفہوم: حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک عورت نے سید الکونین ﷺ سے دریافت کیا اگر ہمارے کپڑے کو حیض کا خون لگ جائے تو اس کے ساتھ کیا کرے؟ فرمایا کہ اس کو مل کر دھوڈالو پھر اس کپڑے میں نماز پڑھو۔

حیض کب سے شروع ہوتا ہے؟

لڑکی کو تقریباً ''نو'' سال سے حیض شروع ہو جاتا ہے ''الی سن الیأس'' اگر نو سال سے قبل اور ناامیدی کے بعد خون آئے تو وہ ''فهو دم فساد اور نزيف'' احناف کے نزدیک ''ناامیدی'' کا دور پچپن سال کے بعد ہوتا ہے اس دور کے بعد بھی اگر ''کالا یا سرخ خون'' آئے تو احناف کے نزدیک حیض ہوگا۔ (بدائع، الفقہ الاسلامی ۱/۶۱۱) مالکیہ کے نزدیک سن یاس ''ستر'' سال ہے۔ شافعیہ کے نزدیک ''عورت کو آخر تک حیض آسکتا ہے۔ البتہ باسٹھ سال کی عمر سن یاس ہے (الفقہ الاسلامی ۱/۶۱۱)

حیض کی مدت میں فقہاء کا اختلاف

(۱) احناف کے نزدیک حیض کی کم از کم مدت تین رات و دن اور زیادہ سے زیادہ دس دن ہے (تین سے کم اور دس دن سے زیادہ استحاضہ ہے)

دلیل احناف

حديث ابو امامه الباهلى ''اقل ما يكون الحيض للجارية الثيب والبكر جميعا ثلاثه ايام واكثر ما يكون من المحيض عشرة ايام ومازاد على العشرة فهو استحا ضه (بدائع)

(۲) حنابلہؒ وشافعیہؒ کے نزدیک ''کم ازکم ایک دن اور ایک رات، زیادہ سے زیادہ پندرہ دن ہے۔

دلائل

(۱)قول علی رضی اللہ عنہ ''اقل الحیض یوم و لیلة وما زاد علی خمسة عشر استحاضة حدیث حمنه بنت جحش (الفقه الاسلامی ۶۱۷/۱) (۲) ''حدیث'' تقعد احداهن شطر عمرها لا تصوم ولا تصلی (بدائع)

(۳) مالکیہؒ کے نزدیک کم یا زیادہ کوئی مدت مقرر نہیں ہے۔

دلیلِ مالکیہؒ

''ویسئلونك عن المحیض قل هو اذی'' (بدائع الصنائع)

حاملہ کو حیض آتا ہے یا نہیں؟

مالکیہؒ وشافعیہؒ کے نزدیک حاملہ کو حیض آسکتا ہے۔ حنابلہؒ حنفیہؒ کے نزدیک حاملہ کو حیض نہیں آسکتا ہے۔ (اوجز ۲۴۴/۱)

مدت طہر کتنی ہے؟

(۱) جمہورؒ کے نزدیک اقل مدت طہر پندرہ دن ہے (اکثر کی کوئی حد نہیں)

(۲) حنابلہؒ کے نزدیک اقل مدت طہر تیرہ دن ہے۔ (الفقہ الاسلامی ۶۱۷/۱)

حیض میں لون کا اعتبار

(۱) شافعیہؒ کے نزدیک لون کا اعتبار کریں گے۔

دلیلِ شوافعؒ

اذا کان الحیض فانه دم اسود فامسکی عن الصلوة واذ کان الاخر فتوضی وصلی (بدائع الصنائع) (۲) احنافؒ کے نزدیک لون کا اعتبار نہیں ہے۔

شوافعؒ کی مستدل کا جواب

(۱) حدیث غریب ہے جو حدیثِ جمہورؒ کا معارضہ نہیں کرسکتی ہے (۲) دلیل شافعیہ نص قرآنی کے خلاف ہے (۳) اس روایت میں احتمال ہے کہ سید الرسل ﷺ کو بذریعہ وحی معلوم ہوگیا ہو کہ عورت کے خون کی رنگت کیا ہوتی ہے (بدائع) علامہ کاسانیؒ لکھتے ہیں کہ آیت میں خون کو بیماری یا نجاست کہا گیا یہ بات صرف کالے رنگ تک محدود نہیں اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے حیض میں بھیگی ہوئی روئی کو دیکھ کر فرمایا کہ یہ حیض ہی ہے جب تک خالص سفید رنگ کا خون نہ دیکھو۔ یہ بات حضور اکرم ﷺ سے سن کر فرمائی ہوگی خوراک کی تبدیلی سے خون تبدیل ہوتا ہے لہذا ایک ہی رنگ تک محدود کرنا صحیح نہیں ہوگا۔ (بدائع)

دلیلِ احنافؒ

(۱) یسئلونك عن المحیض قل هو اذی'' (۲) حدیث عائشة رضی اللہ عنہا ''کان النساء یبعثن الی عائشة رضی اللہ عنہا بالدُّرْجةِ فیها الکُرْسُف... إلخ. قال محمد وبهذا نأخذ لاتطهر المرءة مادامت تری حمرة او صفرة او کدرة حتی تر

البياض خالصا وهو قول ابی حنيفة."

باب المستحاضة

حدیث نمبر ۱۳۳: حدثنا عائشة...فاذا اقبلت الحيضة فاتركی الصلوة فاذا ذهب قدرها فاغسلی عنك الدم وصلی.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ فاطمہ بنت ابی جیش رضی اللہ عنہا نے سید الکونین ﷺ سے پوچھا کہ میں حیض سے پاکی نہیں پاتی کیا کروں؟ فرمایا کہ یہ حیض نہیں بلکہ ایک رگ کا خون ہے لہٰذا جب ایسی حالت درپیش ہو تو حیض کے دنوں میں نماز کو چھوڑے رکھو اس کے بعد خون دھو کر نماز پڑھو۔

حدیث نمبر ۱۳۴: حدثنا ام سلمة...لتنظر الى عدد الليالی والايام التی...فلتترك الصلوة...ثم تصل.

مفہوم: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ایک عورت کو خون زیادہ آتا تھا تو اس بارے میں سرکار دو عالم ﷺ سے پوچھا۔ فرمایا کہ اس سے پہلے جتنے دن حیض آتا تھا اتنی مقدار نماز کو چھوڑے رکھو پھر غسل کر کے ایک کپڑا فرج پر باندھ لے اور نماز پڑھ لے۔

حدیث نمبر ۱۳۵: حدثنا زينب...كانت تستحاض فكانت تغتسل وتصلی.

مفہوم: حضرت زینب بنت ابی سلمہ رضی اللہ عنہا نے حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کو استحاضہ تھا اور اس وقت وہ حضرت عبدالرحمٰن بن عوف رضی اللہ عنہ کے نکاح میں تھی کہ وہ غسل کر کے نماز پڑھتی تھیں۔

حدیث نمبر ۱۳۶: حدثنا سمی...تغتسل من طهر الى طهر وتتوضأ لكل صلوة فان غلبها الدم استثفرت.

مفہوم: قعقاع بن حکیمؒ اور زید بن اسلمؒ نے حضرت سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ کے پاس کہلا بھیجا کہ مستحاضہ کیسے غسل کرے گی؟ حضرت سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایک طہر سے دوسرے طہر تک ایک غسل کرے اور ہر نماز کے لئے وضو کرے، اگر خون زیادہ جاری ہو تو کپڑا باندھ لے۔

حدیث نمبر ۱۳۷: حدثنا عروة...ليس على المستحاضة الا ان تغتسل غسلا واحدا ثم تتوضأ بعد ذلك لكل صلوة.

مفہوم: حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ مستحاضہ پر ایک غسل واجب ہے اور وہ ہر نماز کیلئے وضو کرے گی۔

مستحاضہ کی چار قسمیں ہیں

(۱) ممیّزہ غیر معتادہ: ائمہ ثلاثہؒ کے نزدیک تمیز لون کا اعتبار ہے احنافؒ کے نزدیک تمیز لون کا اعتبار نہیں ہے۔

(۲) معتادہ غیر ممیّز: احنافؒ وحنابلہؒ کے نزدیک عادت کا اعتبار ہوگا شافعیہؒ و مالکیہؒ عادت کے ساتھ (انتظار، احتیاط) کے قائل ہیں یعنی مزید تین دن۔

(۳) غیر معتادہ غیر ممیّزہ: اس کی دو قسمیں ہیں (۱) مبتدأة (۲) متحیرة۔ مبتدأة ممیزہ ہو تو ائمہ ثلاثہؒ کے نزدیک اعتبار ہے احنافؒ کے نزدیک اعتبار نہیں ہے۔

(۴) غیر ممیّز غیر معتادہ: اگر دونوں متفقہ ہوں تو فلا اشکال ورنہ احنافؒ وحنابلہؒ کے نزدیک عادت کا اعتبار ہوگا۔ جو خون ہو وہ حیض ہوگا

(اوجز ۱/۳۴۱)

مستحاضہ کے لئے غسل

جمہورؒ اور حنافؒ کے نزدیک آخر میں ایک ہی بار غسل ہوگا ہر نماز کیلئے غسل نہیں ہوگا بلکہ وضو ہوگا مالکیہؒ کے نزدیک وضو مستحب ہے واجب نہیں۔ شوافعؒ کے نزدیک ہر نماز کے لئے غسل مستحب ہے اور وضو واجب ہے۔ (بذل ۱/۱۶۹)

تفصیل مذاہب

صاحب امانی الاحبارؒ نے تین مذاہب نقل فرمائے ہیں (۱) ظاہریہ، امامیہ وغیرہ کے نزدیک مستحاضہ "غسل لکل صلوۃ" کرے گی "فذھب قوم" کے مصداق یہی لوگ ہیں ابن عمرؓ اور ابن زبیرؓ کا مسلک بھی یہی ہے۔ (امانی۔ اوجز ۱/۳۵۲)

دلائل

حدیث ام حبیبہ بنت جحشؓ جو سات سال تک "مرض مستحاضہ" میں مبتلا رہیں۔ سید الرسل ﷺ نے انہیں فرمایا: یہ حیض کا خون نہیں بلکہ رحم کے واسطے شیطان کی ایڑی کی چوٹ ہے اس لئے یہ خون زخم کا ہے نماز کو نہیں روک سکتا ہے۔ ایام حیض میں نماز روزہ کو چھوڑ دیں اس کے بعد ہر نماز کیلئے غسل کرلیا کریں۔ یہ وجوب غسل کی دلیل ہے (۲) حضرت علی وابن عباس وابن عمرؓ کا فتویٰ کہ مستحاضہ ہر نماز کے لئے غسل کریں گی۔ (امانی الاحبار ۲/۷۷)

جوابات

امام طحاویؒ نے جوابات دیے کہ حضرت ام حبیبہؓ کو غسل لکل صلوۃ کا حکم دیا گیا وہ منسوخ ہے حضرت سہلہؓ کی حدیث سے کیونکہ حضرت سہلہؓ کو "غسل لکل صلوۃ" کا حکم دیا گیا تھا۔ لیکن جب غسل ان پر شاق وگراں گزرا تو حکم غسل لکل صلاۃ کو منسوخ کرکے جمع بین الصلاتین کا حکم دیا گیا (امانی الاحبار ۲/۷۷) (۲) غسل لکل صلوۃ "کا حکم از قبیل احکام نہیں بلکہ از قبیل علاج ہے اس لئے غسل کرنے سے رحم کا اندرونی حصہ سکڑ جاتا ہے جس سے خون کا سیلان بند ہوجاتا ہے (امانی الاحبار) (۳) حضرت علیؓ وابن عباسؓ وغیرہم نے پہلے "غسل لکل صلوۃ" کا حکم دیا تھا بعد میں مستحاضہ عورت کی پریشانی کو دیکھ کر انہوں نے اپنے پہلے فتویٰ سے رجوع کرلیا اور بعد میں جمع بین الصلوتین کا فتویٰ دیا لہٰذا بعد والا فتویٰ راجح ہے (امانی الاحبار) (۴) علامہ کشمیریؒ نے فرمایا: غسل لکل صلوۃ کا حکم ٹھنڈک، قلت دم کیلئے اور دفع تقطیر کیلئے ہے۔ (فیض ۱/۳۲۳) (۵) حضرت شیخ الحدیثؒ نے لکھا ہے کہ "غسل لکل صلوۃ" والی تمام احادیث ضعیف ہیں جیسے ابن عبد البرؒ نے فرمایا امام طحاویؒ نے منسوخ ثابت کیا ہے ائمہ اربعہؒ کا اتفاق ہے کہ غسل صرف ایک ہی ہے "لکل صلوۃ" نہیں ہے۔ (اوجز ۱/۳۵۸) بعض حضرات نے فرمایا "غسل لکل صلوۃ" استحباب پر محمول ہے نہ کہ وجوب پر۔ حضرت شیخ الحدیثؒ نے لکھا کہ متحیرہ کی بعض صورتوں میں غسل لکل صلوۃ کا حکم ہے (اوجز ۱/۳۵۹، معارف ۱/۴۳۸) حضرت بنوریؒ نے فرمایا: جمہورؒ کے نزدیک متحیرہ کے بغیر غسل لکل صلوۃ استحباب پر محمول ہے۔ (معارف ۱/۴۳۷)

دوسرا مذہب

(۲) امام ابراہیم نخعیؒ وعبداللہ بن شدادؒ کے نزدیک مستحاضہ تین غسل روزانہ کریگی۔ "وخالفھم فی ذلك اخرون" کے مصداق یہی

لوگ ہیں یعنی مستحاضہ ظہر وعصر کو ساتھ پڑھے گی اور ایک غسل کرے گی۔اسی طرح مغرب وعشاء میں ایک غسل اور فجر کیلئے ایک غسل۔
دلیل: حدیث زینب بنت جحش، حدیث عائشہ وحدیث اسماء رضی اللہ عنہن تینوں میں تین دفعہ غسل کا حکم ہے۔(امانی الاحبار ۲/۸۳)

جواب

(۱) امام طحاویؒ نے جواب دیا ''فریق ثانی نے جو احادیث جمع بین الصلاتین کے بارے میں پیش کی ہیں وہ سب قابل تاویل ہیں۔مثلاً جمع بین الصلوتین کی روایات کا مدار ''عبدالرحمٰن بن قاسم'' ہے عبدالرحمٰن کے چار شاگردوں کی روایت میں اختلاف ہے کسی نے کچھ اور کسی نے کچھ بیان کیا ہے (۲) امام طحاویؒ نے فرمایا جمع بین الصلوتین کی روایت میں پانچ اضطراب ہیں مثلاً سفیان ثوریؒ نے اس حدیث کو مسند زینب قرار دیا۔امام شعبہؒ نے اس روایت کو مسند عائشہ رضی اللہ عنہا قرار دیا

تیسرا مذہب

(۳) ائمہ اربعہؒ وجمہورؒ فقہاء کے نزدیک ''مستحاضہ، استحاضہ کے درمیان وضو لکل صلوۃ کریگی۔امام مالکؒ کے نزدیک مستحاضہ کیلئے وضو کرنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے کیونکہ خون پاک ہے (امانی ۲/۸۸)

دلائلِ ائمہ اربعہ مع جواباتِ فریقِ اوّل وثانی

(۱) حدیث ''سید الانبیاء ﷺ نے حضرت فاطمہ بنت جیش رضی اللہ عنہا سے فرمایا ایام حیض میں نماز روزہ ترک کردیں۔اس کے بعد پاک ہونے کیلئے غسل کریں پھر کسی نماز کیلئے غسل کی ضرورت نہیں، بلکہ ہر نماز کیلئے وضو کریں اگر چہ چٹائی پر خون کے قطرے ٹپکتے ہوں (۲) حضرت عدی بن ثابت رضی اللہ عنہ سے مستحاضہ کیلئے ''وضو لکل صلاۃ'' کا حکم ہے۔

(۳) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا فتویٰ

امام طحاویؒ نے فرمایا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے تین قسم کی روایت ہیں (یعنی غسل لکل صلوۃ، جمع بین الصلوتین اور وضو لکل صلاۃ) لیکن ان کا آخری فتوی ''وضو لکل صلاۃ'' کا ہے۔حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا فتوی سرکار دوعالم ﷺ سے بعد کا ہے اور انہیں اپنے فتوی کے موافق ومخالف دونوں طرح کی روایتوں کا علم تھا اس کے باوجود انہوں نے فتوی ''وضو لکل صلوۃ'' کا دیا جو پہلے والے مسلک وروایات کی منسوخیت کی کھلی دلیل ہے۔

فقہاء کا اصول

فقہاء ومحدثین کے ہاں اصول ہے کہ اگر راوی اپنی ہی روایت کے خلاف فتوی دے تو اس کی روایت منسوخ سمجھی جائے گی۔خدانخواستہ اگر ایسا نہ ہو تو راوی کی روایت کا اعتبار نہ ہوتا (۴) علامہ زیلعیؒ نے احنافؒ وجمہورؒ کا مستدل پانچ احادیث لائے ہیں مثلاً حدیث سودہ ''قال رسول اللہ ﷺ المستحاضہ تدع الصلوۃ ایام اقرائھا التی کانت تجلس فیھا ثم تغتسل غسلا واحدا ثم تتوضا لکل صلوۃ'' (نصب الرایہ ۱/۲۶۵)

(۵) حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نزدیک روزانہ ایک بار غسل کرنا ہے۔

دلیل: حدیث عائشہ وانس وابن عمر رضی اللہ عنہم (حاشیہ بذل ۱/۱۷۴، اوجز ۱/۳۵۲)

(۶) حسن بصریؒ وغیرہ کے نزدیک ظہر سے ظہر تک غسل کرنا ہے۔

دلیل: آگے مستقل باب آرہا ہے امام مالکؒ نے فرمایا: میرے نزدیک ظہر سے ظہر تک نہیں بلکہ طہر سے طہر ہے۔ (اوجز ۱/۳۵۲)

مستحاضہ کے علاوہ دوسرے معذوروں کا حکم؟

فقہاء نے تمام معذوروں کو مستحاضہ پر قیاس کیا ہے یہی حکم ہوگا جو مستحاضہ کا ہے۔ (اعلاء ۱/۳۷۱)

مستحاضہ سے وطی کا حکم

مستحاضہ سے وطی جائز ہے اگرچہ خون بہہ رہا ہو یا خون میں ملوث ہو (شامی ۱/۵۴۴) صاحب اعلاء السننؒ نے مستحاضہ سے وطی کے جواز میں تین احادیث نقل کی ہیں جن میں سے ایک یہ ہے حدیث ابن عباسؓ "المستحاضه لا باس ان یاتیها زوجها" (اعلاء السنن ۱/۳۷۲) امام احمدؒ کے نزدیک "ایک قول میں جائز نہیں ہے الا یہ کہ گناہ میں پڑنے کا خوف ہو۔ (اوجز ۱/۳۵۴)

حائضہ اور نفساء سے وطی کا حکم؟

حائضہ اور نفساء سے وطی حرام ہے۔ البتہ کفر کا حکم واضح نہیں ہے لیکن کلام کیا گیا ہے البتہ کفر کے بارے میں اختلاف ہے لیکن "حرام" ہونا تو واضح و روشن ہے۔ (شامی ۱/۵۴۲)

مستحاضہ معتدہ کا حکم اور تعریف

"ایسی عورت جس کا خون جاری ہو اور ایام متعین ہوں یہ عورت ایام حیض میں نماز و روزہ چھوڑ دیگی ایام حیض گذرنے کے بعد ایک دفعہ غسل کرے گی پھر ہر نماز کیلئے وضو کرے گی۔ (طحاوی)

مستحاضہ متحیرۃ وضالہ کی تعریف وحکم

وہ عورت جس کا خون بھی جاری ہو ایام بھی متعین نہ ہوں متحیرۃ ہر نماز کیلئے غسل کرے گی کیونکہ ہر وقت حیض سے پاک ہونے اور مستحاضہ ہونے کا احتمال رکھتی ہے احتیاطا غسل کا حکم ہے (طحاوی)

مستحاضہ متخللہ کی تعریف اور حکم

ایسی عورت جس کا خون مسلسل تو جاری نہ ہو البتہ تھوڑی دیر جاری ہو اور تھوڑی دیر بند ہو ایام حیض بھی متعین نہ ہوں ایسی عورت کا جب خون بند ہو تو اس وقت غسل کرے دوبارہ خون کے جاری ہونے تک جتنی نمازیں پڑھے پڑھ سکتی ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے ان دس صحابیات کا ذکر شعر میں کیا ہے جن کا تذکرہ حدیث میں بطور مستحاضہ ہوا ہے ذو التحیضت فی زمان المصطفی بنات جحش سهلة و بادیة۔ وهند و السماء سوره فاطمه۔ وبنت مرثد رواها الراویة (اوجز ۱/۳۶۰)

مستحاضہ اور معذورین کے لئے قائلین وضو لکل صلوۃ کے درمیان اختلاف

(۱) احنافؒ کے نزدیک "ہر نماز کے وقت کیلئے وضو کرنا لازم ہے وقت کے اندر جتنی چاہے نمازیں پڑھیں درست ہے فرض ہوں یا واجب و نفل وغیرہ (۲) شافعیہؒ و حنابلہؒ کے نزدیک "ہر فرض نماز کیلئے علیحدہ وضو لازم ہے۔ (امانی الاحبار ۲/۱۰۴) دلیل: "حدیث میں مذکور ہے "فتوضأ لکل صلوۃ"۔

جواب: دلیل شافعیہ میں لام ظرفیت کیلئے ہے یعنی "لوقت کل صلوة" حضرت سہارنپوریؒ نے لکھا'' شافعیہ کا متدل "فتوضألكل صلـوة" سے مراد دن رات کی پانچ نمازوں کے وقت وضو کرنا مراد ہے۔ یہ مطلب نہیں کہ فرض نماز کیلئے وضو کرے پھر سنن و نوافل و وتر پڑھنا چاہے تو الگ وضو کرے (بلکہ ایک وضو سے فرض ونفل اور وتر و سنن وقت کے اندر پڑھ سکتا ہے) (بذل ۱۷۹/۱) (۳) مالکیہؒ کے نزدیک "بالاستحباب لكل صلوة" (معارف ۴۲۴/۱)

مبتدعہ: ایسی عورت جو بالغ ہونے کے ساتھ ہی مرض استحاضہ میں مبتلا ہوگئی بالغ ہوتے وقت دم حیض شروع ہوا پھر یہ سلسلہ ختم ہی نہیں ہوا۔

معتادہ: وہ عورت جس کو پہلے حیض آ چکا تھا بعد میں مرض استحاضہ میں مبتلا ہوگئی استحاضہ سے پہلے دم حیض کی عادت متعین تھی۔

ممیّزہ: ایسی عورت جو ''دم حیض'' اور ''دم استحاضہ'' میں امتیاز کر سکتی ہو۔

متحیرہ: وہ عورت جو دم حیض اور دم استحاضہ میں تمیز نہیں کر سکتی اور حیض کے دن اور تاریخ بھی یاد نہیں۔

باب ما جاء في بول الصبي

حدیث نمبر ۱۳۸: حدثنا عائشة...فبال على ثوبه فدعا رسول الله بماء فاتبعه اياه.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ کے پاس ایک لڑکا لایا گیا تو اس نے نبی کریم کے کپڑوں پر پیشاب کر دیا سرکار دو عالم ﷺ نے پانی منگوا کر اس پر ڈال دیا۔

حدیث نمبر ۱۳۹: حدثنا ام قيس...فاجلسه رسول الله في حجره فبال على ثوبه فدعا...ولم يغسله.

بول صبی پاک ہے یا نجس؟

(۱) ائمہ اربعہؒ کے نزدیک ''بول صبی نجس ہے'' (۲) داود ظاہریؒ کے نزدیک ''بول صبی پاک ہے۔

طریقہ تطہیر میں ائمہ اربعہؒ کا اختلاف

(۱) مالکیہؒ و حنفیہؒ کے نزدیک ''دونوں (صبی اور صبیہ) کا غسل ضروری ہے (۲) شوافعؒ و حنابلہؒ نے فرمایا دونوں میں فرق ہے بول صبی میں نضح کافی ہے جبکہ بول صبیہ میں غسل ضروری ہے۔ (معارف ۲۶۸/۱)

شوافعؒ و حنابلہؒ کی دلیل

(۱) حدیث الباب ''یہاں لفظ ''فنضحه'' آیا ہے اور اسی طرح وہ احادیث جس میں ''نضح'' یا ''رش'' کا فرمایا گیا ہے۔ان حضرات کی دلیل ہے صاحب عون المعبودؒ نے صفحہ ۲۵/۱ پر بہت سی مثالیں ذکر کی ہیں پھر آخر میں فرمایا کہ والحاصل ان النضح يجئى لمعان "منها الرش ومنها الغسل ومنها الازالة" ومنها غير ذلك ـلكن استعماله بمعنى الرش اكثر و اغلب و اشهر حتى لا يفهم غير هذا المعنى الابقرينة تدل على ذلك....الخ.

جواب:......نضح یا رش سے مراد غسل خفیف ہے۔ (عون ۲۵/۱)

اشکال

امام مسلمؒ نے ''فنضحه ولم يغسله غسلا'' حدیث بیان فرمائی۔

جواب: یہاں مبالغہ اور غسل میں مبالغہ کی نفی ہے (عون ۱/۲۶) حضرت بنوریؒ نے فرمایا: امام مسلمؒ اور امام ترمذیؒ نے "نضح" اور "رش" کو غسل کے معنی میں لیا ہے مثلاً (۱) امام مسلمؒ "ثم تنضحه ثم تصلى فيه" امام ترمذیؒ "ثم رشيه و صلى فيه" واضح ہوا ہے کہ یہ نضح اور رش غسل کے مترادف ہیں نہ کہ اس میں متضاد۔ (معارف ۱/۲۷۰)

احنافؒ کی واضح دلیل

سیدہ ام الفضل لبابہ نے دو مختلف حدیثوں "النضح"، "الصب" استعمال کیا ہے فحمل النضح على الصب (معارف ۱/۲۷۰) امام محمدؒ نے فرمایا: بچے کے کھانا شروع کرنے تک حدیث سے اس کے بول میں تخفیف ثابت ہے۔ یعنی بول صبی میں نضح ثابت ہے اور بول جاریہ میں غسل لیکن بول صبی میں غسل اولی ہے۔ (معارف ۱/۲۷۰)

بول صبی اور صبیہ میں فرق کی وجہ؟

(۱) عورتوں کے مزاج میں رطوبت و برودت زیادہ ہوتی ہے جس کی وجہ سے لڑکی کا پیشاب زیادہ غلیظ ہوتا ہے اس لئے غسل شدید ضروری ہے اس کے برخلاف لڑکے کے پیشاب میں حرارت ہوتی ہے اور رقیق ہوتا ہے (فتح الملہم ۳/۴۷) (۲) عورت کے پیشاب کی جگہ کھلی اور کشادہ ہوتی ہے پیشاب منتشر ہوتا ہے جبکہ مرد کی تنگ ہوتی ہے اور پیشاب پھیلتا نہیں (طحاوی شریف ۱/۶۸) (۳) لڑکے کو لوگ زیادہ پسند کرتے ہیں اور اس کو گود میں زیادہ اٹھایا جاتا ہے۔ اور اس صورت میں "بول" کا خطرہ بھی زیادہ ہوتا ہے اس لئے عموم بلویٰ کی وجہ سے اس کے پیشاب میں تخفیف کردی بخلاف لڑکی کے (فتح ۳/۴۷) امام طحاویؒ نے النضح بمعنی الصب کے ثبوت پر پانچ دلیلیں پیش کی ہیں مثلاً (۱) انی لاعرف مدينة ينضح البحر بجانبها (طحاوی شریف ۱/۶۸)

نظرِ طحاویؒ

صبی اور صبیہ دونوں جب کھانا شروع کردیں تو دونوں کے بول کا حکم دھونے کا ہے۔ جب اس صورت میں کوئی فرق نہیں تو کھانا شروع ہونے سے قبل بھی فرق نہ ہونا چاہئے (طحاوی ۱/۶۸) صاحب اعلاء السننؒ نے "باب وجوب غسل الثوب من بول الغلام الرضيع" کے تحت پانچ روایات سے ثابت فرمایا ہے کہ دھونا لازم ہے ان میں ایک حدیث مذکور ہے عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: "اتى رسول الله ﷺ بصبي يرضع فبال في حجره فدعا بماء فصبه عليه" (اعلاء حدیث نمبر ۳۹۸)

باب ما جاء في البول قائما وغيره

حدیث نمبر ۱۴۰: حدثنا يحيى... اتركوه فتركوه فبال ثم امر رسول الله بذنوب من ماء فصب على ذلك المكان.

مفہوم: حضرت یحیٰ بن سعید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک اعرابی مسجد میں آیا اور پیشاب کرنے لگا تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اسکو منع کرنے کیلئے دوڑ پڑے۔ سید الرسل ﷺ نے ان کو روکا پھر جب وہ پیشاب سے فارغ ہوا تو نبی کریم ﷺ نے پانی کا ایک ڈول منگوا کر اس پر بہادیا۔

حدیث نمبر ۱۴۱: حدثنا عبدالله... رأيت عبدالله بن عمر يبول قائما.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن دینار رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کو حالتِ قیام میں پیشاب کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

کھڑے ہوکر پیشاب کرنے کا حکم

مذاہب:(۱) احناف ؒ وشوافع ؒ کے نزدیک بلاعذر کھڑے ہوکر پیشاب کرنا مکروہ تنزیہی ہے (بذل ۱/۱۷)(۲) حنابلہ ؒ کے نزدیک جائز ہے۔

دلائل (۱) ان کی دلیل یہ ہے کہ کھڑے ہوکر پیشاب کرنا حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ، حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے ثابت ہے (معارف ۱/۱۰۸) (۲) عن حذيفة رضی اللہ عنہ أن رسو ل الله ﷺ أتى سباطةَ قومٍ فبال عليها قائماً" بخاری، مسلم (معارف ۱/۱۰٤)

(۳) مالکیہ ؒ کے نزدیک چھینٹے پڑنے کا اندیشہ ہو تو مکروہ ورنہ کوئی حرج نہیں۔

احناف ؒ وشوافع ؒ کے دلائل

(۱) حدیث سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا "من حدّثكم أن النبى ﷺ كان يبُول قائماً فلا تصدّقوه، ما كان يبُول إلاقاعداً" (جو تم سے کہے کہ نبی کریم ﷺ کھڑے ہوکر پیشاب کرتے تھے تو اس کی تصدیق نہ کرو۔ بلکہ نبی کریم ﷺ بیٹھ کر ہی پیشاب کرتے تھے)۔ (معارف ۱/۱۰۳) (۲) عن عمر رضی اللہ عنہ... أنا أبُول قائماً فقال يا عمر لا تبُل قائماً فما بلتُ بعْدُ قائماً" (معارف ۱/۱۰٤)
(۳) عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ" إن من الجفاءِ أن تبُول وأنت قائمٌ"۔ (معارف ۱/۱۰٤)

احناف ؒ کی طرف سے حنابلہ ؒ کو جوابات

(۱) سرکار دوعالم ﷺ کا کھڑے ہوکر پیشاب کرنا ایک عذر پر محمول ہے کہ آپ ﷺ کو تکلیف تھی (۲) یہ حدیث ضعیف ہے (۳) امام شافعی ؒ فرماتے ہیں عرب میں کھڑے ہوکر پیشاب کرنا دردِ کمر کا علاج بھی تھا، شاید یہ عارضہ لاحق ہو (۴) وہ جگہ گندگی سے بہت ملوث تھی (کوڑا کرکٹ سے بول واپس آنے کا خدشہ تھا) (۵) عرب میں عادت دور جانے کی تھی لیکن امور مسلمین میں مشغولیت، پھر مختلف مجالس کی طوالت کی بناء پر دور جانے پر تکلیف کا خدشہ تھا۔ (فیض ۱/۱۷۱ معارف ۱/۱۰۵)

صاحب فیض الباری ؒ فرماتے ہیں کہ اگرچہ حنابلہ ؒ وعلامہ شامی ؒ کھڑے ہوکر پیشاب کرنے کو جائز فرماتے ہیں لیکن کیونکہ آج کل یہ نصاریٰ کا طریقہ بن چکا ہے لہذا تو یہ مکروہ تنزیہی سے کم درجہ نہیں ہے آگے فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ صحراء وغیرہ میں بغیر اسکے مالک کی اجازت کے بول کرنا جائز ہے۔ امام سیوطی ؒ نے فرمایا کہ وضو میں تثلیث سنت ہے اور اس کا ترک مکروہ تحریمی ہے اور جہاں تک سید الکونین ﷺ کے کبھی کبھار ترکِ تثلیث کا تعلق ہے تو وہ ان کے حق میں موجب للثواب تھا لیکن چونکہ علامہ کشمیری ؒ فرماتے ہیں "کسی کیلئے بھی مکروہ نہیں اگر مستقل چھوڑنے کی عادت نہ بنائے اور جتنا ثابت ہے اتنا چھوڑ دے" (فیض ۱/۱۸ ۳۱ معارف ۱/۱۰٦)

اشکال

اشکال ہوتا ہے کہ سرکار دوعالم ﷺ سے کھڑے ہوکر پیشاب کرنا ثابت ہے۔ تو پھر آپ حدیثِ عائشہ رضی اللہ عنہا "من حدثكم أن النبى ﷺ كان..... الا قاعدا" کے بارے میں کیا کہتے ہیں۔ جواب: سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا معمول وعادت بتارہی ہیں مطلقاً نفی نہیں فرمارہی ہیں (معارف ۱/۱۰۳)

باب ما جاء فی السواك

حدیث نمبر ۱۴۲: حدثنا عبید...ان هذا یوم جعله الله عیدا فاغتسلوا و من کان عنده...وعلیکم بالسواك.

مفہوم: حضرت عبید بن سباق ﷺ سے مروی ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ نے جمعہ کے دن فرمایا اے مومنو! آج کے دن کو اللہ تعالیٰ نے عید کا دن کہا، اس دن غسل کو لازم کیا کرو اور جس کو خوشبو میسّر ہو تو خوشبو لگائے اور مسواک کرو۔

حدیث نمبر ۱۴۳: حدثنا ابو هریرة...لو لا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواك.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ﷺ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ اگر میری امت پر شاق نہ گزرتا تو میں ان پر مسواک کو واجب کرتا۔

حدیث نمبر ۱۴۴: حدثنا ابوهریرة...لو لا ان یشق علی امته لامرتهم بالسواك مع کل وضوء.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر سرکار دو عالم ﷺ کے امت پر گراں نہ گزرتا تو آپ ان کو ہر نماز کیلئے مسواک کرنے کا حکم دیتے۔

مسواک کے بارے میں مذاہبِ فقہاء

(۱) ائمہ اربعہؒ کا اس بات پر تو اتفاق ہے کہ مسواک سنت ہے (۲) ظاہریہؒ کے نزدیک واجب ہے اور ظاہریہ کا اختلاف اجماع میں مانع نہیں۔ (فتح ۲/۶۸۷، معارف ۱/۱۴۳)

کیا مسواک سننِ صلوۃ میں سے ہے؟

(۱) شوافعؒ کے نزدیک سنن صلوۃ میں سے ہے (۲) جبکہ احنافؒ کے نزدیک سنن وضو میں سے ہے۔ (معارف ۱/۱۴۴، فتح الملہم ۲/۶۸۸)

ثمرۂ اختلاف

اگر کوئی مسواک کر کے وضو کرے اس وضو سے متعدد نمازیں پڑھے احنافؒ کے نزدیک ہر نماز پر مسواک کی سنت پر عمل کی وجہ سے ستر گنا ثواب ملے گا شوافع کے ہاں ہر نماز کے ساتھ مسواک کرے گا تو ثواب ملے گا ورنہ نہیں ملے گا۔ (معارف ۱/۱۴۴)

شوافعؒ کی دلیل

حدیث ابی هریره "لولا ان اشق علی المومنین لامرتهم بتاخیر العشاء و بالسواك عند کل صلوة" (ابوداود) اس کے علاوہ اور بھی روایات ہیں جن میں عند کل صلوۃ کی تصریح ہے۔

جواب: حدیث محتمل ہے بخلاف احناف کے کہ ان کی دلیل صریح اور واضح ہے اس میں کوئی ابہام نہیں۔

دلیل احنافؒ

حدیث عائشه رضی اللہ عنہا "ان النبی ﷺ کان لا یرقد من لیل و لا نهار فیستیقظ الا یتسوك قبل ان یتوضا" (ابوداود) (۲) حدیث عائشه رضی اللہ عنہا "لولا....لامرتهم بالسواك مع الوضوء عند کل صلوة" (آثار سنن)

علامہ شامیؒ نے فرمایا: "ولیس السّواكُ من خصائص الوضوءِ فانه یستحبّ فی حالات منها تغیرالفم...قرائة

القرآن" کیونکہ امام اعظمؒ نے فرمایا: مسواک سنن دین میں سے ہے" (فتح ۶۸۸/۲)

علامہ نوویؒ نے فرمایا کہ مسواک مستحب ہے لیکن پانچ اوقات میں "اشد استحبابا" کی صورت اختیار کر لیتی ہے عـنـد الصلاة، عند الوضوء، عند قرأة القرآن، عنداستیقاظ من النوم وعند تغیر الفم۔ (فتح الملهم ۶۸۸/۲)

علامہ ابن ہمامؒ نے فرمایا کہ مسواک جیسے سنن نماز میں سے ہے ایسے ہی سنن وضو میں سے بھی ہے فـلا حـاجة الـی التاویل۔ (فتح ۶۸۸/۲)

صاحب فتح الملہمؒ کی تطبیق

صاحب فتح الملہمؒ نے فرمایا کہ اختلاف کی وجہ یہ ہے کہ روایات میں مختلف الفاظ ہیں "مع کل وضوء عند کل وضوء، مع کل صلاة "عـنـد کلّ صلـوة" یہ چار الفاظ روایات میں وارد ہوئے ہیں حاصل یہ ہوا کہ نماز میں مسواک کی تاکید کا محل وضو ہے نہ کہ "قیـام الـی التحریمه" کیونکہ تحریمہ کے وقت کریں گے تو بعض اوقات مسوڑ ہوں سے خون نکل آتا ہے جس سے مقصد تو فوت ہو جاتا ہے (فتح ۶۸۹/۲)

نوٹ: کسی حدیث سے یہ ثابت نہیں کہ سید الکونین ﷺ یا خلفاء راشدین ؓ یا دیگر صحابہ کرام ؓ تکبیر تحریمہ سے متصل مسواک کرتے تھے۔ امام ترمذیؒ نے "باب السواك" کو "کتاب الطهارة" میں رکھا ہے "کتاب الصلوة" میں نہیں رکھا اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ سنن وضو کہنا ہی بہتر ہے۔ مسواک سید الکونین والاخرین ﷺ کیلئے واجب تھی۔ (معارف ۱۴۷/۱)

مسواک کب کرنا چاہئے؟

اس کے بارے میں دو اقوال ہیں (۱) وضو شروع کرنے سے پہلے (۲) شروع کرنے کے بعد مضمضہ کے وقت۔

مسواک کا قائم مقام کیا ہے؟

مسواک کے نہ ہونے کے وقت انگلیاں مسواک کے قائم مقام ہیں (مجمع الزوائد ۱/۱۸۱ احیاء العلوم ۱/۱۷)

صاحب اعلاء السننؒ نے "باب سنية السّواك" کے تحت پانچ احادیث (حدیث نمبر ۱۳ سے ۱۷ تک) نقل فرما کر یہ بات ثابت کی کہ مسواک کرنا سنت ہے نہ کہ واجب ان میں سے ایک روایت یہ ہے: عـن ابی هريرة.... انه قال "لو لا ان اشقّ علی امتی لا مرتهم بالسّواك مع كل وضوء". (اعلاء السنن حديث نمبر ۱۳)

☆☆☆☆☆☆☆☆☆

كتاب الصلوة

باب ما جاء فی النداء للصلوة

حدیث نمبر ۱۴۵: حـدثـنـا يـحيـى... الا تـؤذنـون للصلوة فاتى رسول الله حين استيقظ فذكر له... فامر رسول الله بالاذان.

مفہوم: حضرت یحییٰ بن سعید انصاری ؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے لوگوں کو نماز کیلئے جمع کرنے کیلئے دو لکڑیاں لانے کا حکم دیا۔ حضرت عبداللہ بن زید ؓ کو خواب میں دو لکڑیاں دکھائی گئی اور کہا کہ یہ وہی لکڑیاں ہیں جو نبی کریم ﷺ چاہتے ہیں۔ ان

سے کہا گیا کہ آپ لوگ اذان کیوں نہیں دیتے۔ جب جاگے تو سرکار دو عالم ﷺ کے پاس آئے اور خواب بیان کیا تو سید الرسل ﷺ نے اذان کا حکم دیا۔

حدیث نمبر ۱۴۶: حدثنا سعید...اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن.

مفہوم: حضرت ابوسعید خدری ؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ اذان سننے پر جواب میں مؤذن کی طرح کلمات ادا کیا کرو۔

حدیث نمبر ۱۴۷: حدثنا ابوهريرة...لو يعلم الناس ما في النداء والصف الاول ثم لم يجدوا...لا توهما ولو حبوا.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا اگر لوگوں کو معلوم ہوتا کہ اذان دینے میں اور صف اول میں کس قدر ثواب ہے تو وہ اس کو حاصل کرنے کیلئے قرعہ ڈالتے۔ اور اگر اول وقت میں نماز پڑھنے کا ثواب معلوم ہوتا تو اس کی طرف جلدی کرتے۔ اور اگر عشاء اور صبح کی نماز باجماعت پڑھنے کا علم ہوتا تو گھٹنوں کے بل گھسیٹتے ہوئے نماز کیلئے آتے۔

حدیث نمبر ۱۴۸: حدثنا ابوهريرة...اذا ثوب بالصلوة فلا تاتوها وانتم تسعون...كان يعمد الى الصلوة.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ جب تکبیر سنو تو نماز کیلئے مت دوڑو بلکہ اطمینان اور سہولت سے آؤ، پھر جتنی نماز ملے پڑھ لو اور جو نہ ملے اس کو پورا کرلو کیونکہ جب کوئی تم میں سے قصد کرتا ہے نماز کا تو وہ نماز ہی میں ہوتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۴۹: حدثنا عبدالله...فاذا كنت في غنمك او باديتك فاذنت بالصلوة...سمعته رسول الله.

مفہوم: حضرت ابوسعید خدری ؓ نے حضرت عبداللہ بن عبدالرحمٰن ؓ سے کہا کہ جب تم میں سے کوئی جنگل میں اپنی بکریاں چرا رہا ہو تو وہ بلند آواز سے اذان دے کیونکہ نہ تو اس کو جن سن پاتا ہے اور نہ ہی انسان لیکن وہ اس کیلئے قیامت کے دن گواہ ہوتی ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۰: حدثنا ابوهريرة...اذا نودي للصلوة ادبر الشيطان له ضراط...يظل الرجل ان يدري كم صلى.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ سید البشر ﷺ نے فرمایا کہ جب شیطان اذان کی آواز سنتا ہے تو پیٹھ پھیر کر بھاگتا ہے تاکہ اذان نہ سنے پھر اذان ختم ہونے کے بعد واپس چلا آتا ہے اسی طرح جب تکبیر ہوتی ہے تو بھاگ جاتا ہے پھر ختم ہونے پر واپس آتا ہے پھر نمازی کے دل میں وسوسہ ڈالتا ہے کہ فلاں کام باقی، فلاں کام بھی باقی ہے پھر اس کو نماز میں پتہ نہیں چلتا کہ کتنی رکعتیں پڑھی ہیں۔

حدیث نمبر ۱۵۱: حدثنا سهل...ساعتان تفتح لهما ابواب السماء وقل داع ترد...في سبيل الله.

مفہوم: حضرت سہل بن سعد ؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ دو وقت ایسے ہیں جس میں آسمان کے دروازے کھل جاتے ہیں اور اکثر دعائیں اذان کے وقت اور جہاد کیلئے صف بندی کے وقت قبول ہوتی ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۳: حدثنا مالك...ما اعرف شيئا مما ادركت عليه الناس الا النداء بالصلوة.

مفہوم: مالک بن ابی عامر ؓ فرماتے ہیں کہ میں اذان کے علاوہ کوئی چیز نہیں دیکھتا کہ وہ صحابہ کرام ؓ کے ہاں اپنی حالت پر باقی رہی۔

حدیث نمبر ۱۵۴: حدثنا نافع...سمع الاقامة وهو بالبقيع فاسرع المشي الى المسجد.

مفہوم: حضرت نافع ؒ سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر ؓ بقیع میں تکبیر سنی تو جلدی جلدی مسجد کو چلے۔

اذان کا مطلب

''اذان کے لغوی معنی ''اعلام'' کے ہیں اور شرعاً الفاظ مخصوصہ کیساتھ نماز کے وقت اعلان کرنے کا نام اذان ہے۔اذان کے کلمات مختصر ہونے کے باوجود بھی بہت سے مسائل عقائد پر مشتمل ہیں۔مثلاً توحید باری تعالیٰ: رسالت ،شہادت اور پھر نماز کی دعوت اور آخر میں پھر توحید کا اعلان ودعوت۔

اذان کی مشروعیت کب ہوئی ؟

اذان کی ابتداء کے بارے میں مختلف روایات ہیں لیکن صحیح قول کے مطابق اذان کی ابتداء پہلی یا دوسری ہجری میں مدینہ منورہ میں ہوئی۔کیونکہ دوآیات (۱) وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلٰوةِ (۲) وَإِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ .دونوں مدینہ منورہ میں اتری ہیں۔(معارف ۲/۱۶۹)

اذان کا حکم

(۱) جمہورؒ کے نزدیک اذان واقامت پانچوں نمازوں میں مرد کے لئے سنت مؤکدہ ہے (۲) حنابلہؒ کے نزدیک فرض کفایہ ہے۔(الفقہ ۱/۳۳۲)

بیٹھ کر اذان دینے کا حکم

(۱) جمہورؒ کے نزدیک بیٹھ کر اذان دینا درست نہیں ہے عذر یا معذوری ہو تو مستثنیٰ ہے (۲) ابوثورؒ اور ابوالفرج مالکیؒ کے نزدیک بیٹھ کر اذان دینا جائز ہے۔

شرائطِ اذان

(۱) پہلی شرط نیت کرنا (۲) دوسری شرط یہ ہے کہ کلمات آذان کا پے در پے ہونا (۳) تیسری شرط یہ ہے کہ اذان کے کلمات عربی زبان میں ہوں۔(عون ۱/۱۱۹) (۴) چوتھی شرط یہ ہے کہ اذان کے تمام کلمات دخول وقت کے بعد ادا کئے جائیں (۵) پانچویں شرط یہ ہے کہ کلمات ترتیب وار ہوں (یہ شرائط متفق علیہ نہیں ہے) (الفقہ ۱/۳۳۳)

غیر نبی کے خواب پر اذان کی ابتداء کیسے

اشکال ہوسکتا ہے کہ غیر نبی کے خواب کو حجت بنا کر اذان جیسے اہم مسئلہ کی مشروعیت کیسے ہوگئی؟اس کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں اَلْوَحْيُ لِذٰلِكَ أَوْ لِأَنَّهٗ أَمَرَ بِمُقْتَضَاهَا...(عون ۱/۱۱۹) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بھی خواب دیکھا تھا لیکن عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ سبقت لے گئے اس کے بعد فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے ذکر کیا (معارف ۲/۱۷۰)

باب النداء فی السفر وعلی غیر وضوء

حدیث نمبر ۱۵۵: حدثنا نافع... کان یامر المؤذن اذا کانت لیلة باردة ذات مطر یقول الاصلوا فی الرحال.

مفہوم: حضرت نافع سے مروی ہے کہ ایک رات جبکہ سخت سردی تھی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے اذان دی پھر فرمایا کہ اپنے ڈیروں میں نماز پڑھ لو۔پھر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب رات ٹھنڈی اور بارش ہوتی تھی تو سیدالکونین ﷺ اپنے ڈیروں میں نماز پڑھنے

کا حکم دیتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۵۶: حدثنا نافع... كان ينادى فيها ويقيم و كان يقول انما الاذان للامام الذى يجتمع الناس اليه.

مفہوم: حضرت نافعؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سفر میں صرف تکبیر پر اکتفاء کرتے تھے لیکن فجر میں تکبیر کے ساتھ اذان بھی کہتے تھے اور یہ فرماتے تھے کہ اذان اس امام کے لئے ہے جس کے پاس لوگ جمع ہوں۔

حدیث نمبر ۱۵۷: حدثنا هشام... اذا كنت فى سفر فان شئت ان تؤذن و تقيم فعلت و ان شئت فاقم و لا تؤذن.

مفہوم: ہشام بن عروہؒ سے ان کے باپ نے کہا کہ جب تو سفر میں ہو تو تمہیں اختیار ہے چاہے اذان یا اقامت دونوں کہہ یا صرف اقامت پر اکتفاء کرو۔

حدیث نمبر ۱۵۸: حدثنا سعيد... فان اذن واقام الصلوة صلى ورائه من الملئكة امثال الجبال.

مفہوم: سعید بن المسیبؓ نے فرمایا جو شخص چٹیل میدان میں نماز پڑھتا ہے تو اس کے داہنی طرف ایک فرشتہ اور بائیں طرف ایک فرشتہ نماز پڑھتا ہے اور اگر اس نے اذان اور اقامت بھی کہیں تو اس کے پیچھے بہت فرشتے نماز پڑھتے ہیں مثل پہاڑوں کے۔

باب قدر السحور من النداء

حدیث نمبر ۱۵۹: حدثنا عبدالله... ان بلالا ينادى بليل فكلوا واشربوا حتى ينادى... له اصبحت اصبحت.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ بلالؓ رات کو اذان دیتے ہیں چنانچہ تم لوگ عبداللہ بن ام مکتومؓ کی اذان تک کھاتے رہو۔

باب افتتاح الصلوة

حدیث نمبر ۱۶۰: حدثنا عبدالله... اذا افتتح الصلوة رفع يديه حذومنكبيه واذا رفع... ذلك فى السجود.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ جب نماز شروع کرتے تو ہاتھوں کو مونڈھوں کے برابر اٹھاتے تھے اسی طرح سر اٹھاتے ہوئے ہاتھ اٹھاتے تھے اور کہتے " سمع الله لمن حمده ربنالك الحمد"۔ سجدوں کے بیچ میں اور سجدے کو جاتے ہوئے ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۶۱: حدثنا على... يكبر فى الصلوة كلما خفض ورفع فلم تزل تلك صلوته حتى لقى الله.

مفہوم: حضرت حسینؓ کے صاحبزادے حضرت زین العابدینؓ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ جب جھکتے اور اٹھتے تو تکبیر کہتے تھے۔ اور آپ ہمیشہ ایسے کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۶۲: حدثنا سليمان... كان يرفع يديه فى الصلوة.

مفہوم: حضرت سلیمان بن یسارؓ سے روایت ہے کہ سرور کونین ﷺ نماز میں ہاتھوں کو اٹھاتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۶۳: حدثنا ابو سلمة... يصلى لهم فيكبر كلما خفض ورفع فاذا انصرف... بصلوة رسول الله.

مفہوم: حضرت ابو سلمہؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ ان کو نماز پڑھاتے تو آپ جھکتے اور اٹھتے تکبیر کہتے تھے پھر فراغت کے بعد فرمایا کہ واللہ! میں تم میں سے سید البشر ﷺ کی نماز کے ساتھ زیادہ مشابہ ہوں۔

حدیث نمبر ۱۶۴: حدثنا سالم... کان یکبر فی الصلوة کلما خفض ورفع.

حدیث نمبر ۱۶۵: حدثنا نافع... اذا افتتح الصلوة رفع یدیه حذومنکبیه واذا رفع رأسه من الرکوع رفعهما دون ذلك.

مفہوم: حضرت نافعؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نماز کے آغاز میں ہاتھوں کو مونڈھوں تک اٹھاتے اور رکوع سے اٹھتے ہوئے اس سے ذرا کم ہاتھوں کو اٹھاتے۔

حدیث نمبر ۱۶۶: حدثنا ابو نعیم... کان یعلمهم التکبیر فی الصلوة قال فکان یامرنا ان نکبر کلما خفضنا ورفعنا.

حدیث نمبر ۱۶۷: حدثنا ابن شهاب... اذا ادرك الرجل الرکعة فکبر تکبیرة واحدة اجزأت عنه تلك التکبیرة.

مفہوم: ابن شہابؒ بیان کرتے ہیں کہ جو شخص رکوع پالے اور تکبیر کہے تو یہ اس کی تکبیرِ تحریمہ کیلئے کافی ہو جائے گی۔

بوقت تکبیر تحریمہ رفع یدین کا حکم؟

ائمہ اربعہؒ کا اتفاق ہے کہ بوقت تکبیر تحریمہ رفع یدین مستحب ہے۔ رکوع کے ماسوا یعنی سجدوں کے درمیان دو رکعتوں کے بعد اور ہر رفع وخفض میں بالاتفاق رفع یدین مستحب نہیں۔

نوٹ:...... رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت میں اختلاف ہے۔

فائدہ: رفع یدین وترک رفع یدین "عند الرکوع" میں اختلاف جائز وناجائز کا نہیں، بلکہ افضل وغیر افضل، اولی وغیر اولی کا ہے۔ لہٰذا اس مسئلہ میں تشدد مناسب نہیں۔

رفع یدین میں ہاتھوں کو کہاں تک اٹھائیں؟

علامہ کاسانیؒ نے تین مذاہب نقل فرمائے ہیں: (۱) احنافؒ کے نزدیک: مصلی اپنے ہاتھوں کو اتنا اٹھائے کہ ہاتھوں کے انگوٹھے کانوں کے لووں کے مساوی ہو جائیں۔ ہر اس جگہ جہاں تکبیر کے ساتھ رفع یدین کیا جاتا ہے اسی طرح رفع یدین کیا جائے (۲) شوافعؒ کے نزدیک: ''رفع یدین میں ہاتھوں کو کندھوں تک اٹھایا جائے'' (۳) مالکیہؒ کے نزدیک: ''ہاتھوں کو سر کے برابر تک اٹھایا جائے (بدائع)

شافعیہؒ کی دلیل

سید الکونین ﷺ جب نماز شروع کرتے تو تکبیر کہتے اور اپنے ہاتھوں کو کندھوں تک اٹھاتے تھے۔

دلیل شوافعؒ کا جواب

(۱) صاحب بدائعؒ نے لکھا ہے کہ: وہ حالت عذر پر محمول ہے۔ یعنی موسم سرما پر کہ جب سردی کی وجہ سے جسم پر کپڑے اور لمبی ٹوپیاں پہنے ہوئے ہوتے ہیں۔ جن کی بناء پر آپ کے لئے کانوں تک ہاتھ اٹھانا مشکل تھا۔ جس کی واضح دلیل حضرت وائل بن حجرؓ کی حدیث ہے۔

حدیث وائل بن حجرؓ

''میں مدینہ منورہ آیا تو میں نے صحابہ کرامؓ کو دیکھا وہ اپنے کانوں تک رفع یدین کر رہے تھے پھر میں جب دوبارہ مدینہ

منورہ آیا تو میں نے دیکھا، صحابہ کرام ﷺ سخت سردی کی بناء پر چادریں اور لمبی ٹوپیاں پہنے ہوئے تھے، اور اپنے ہاتھوں کو کندھے تک اٹھاتے تھے۔

جواب نمبر۲: دوسرا جواب یہ ہے کہ ''ہماری روایت کردہ حدیث میں انگلیوں کے سرے اور شوافعؒ کی روایت کردہ حدیث میں ہاتھوں کی ہتھیلیاں اور پہچے مراد ہیں۔ تاکہ حسب استطاعت دونوں حدیثوں پر عمل ہو سکے۔ (بدائع)

احنافؒ کی دلیل

حدیث براء بن عازب ﷺ ہے کہ رسول اکرم ﷺ جب نماز شروع کرتے تو تکبیر کہتے اور اپنے ہاتھ کانوں تک اٹھاتے تھے۔

رفع یدین کا مقصد

''صاحب بدائعؒ نے فرمایا: رفع یدین کا مقصد بہرے شخص کو نماز شروع کرنے کی اطلاع دینا ہے۔ چنانچہ ہمارے نزدیک اسی بناء پر ایک رکن سے دوسرے رکن کی طرف منتقل ہوتے وقت رفع یدین نہیں کیا جاتا کیونکہ بہرا آدمی ان حرکات کو خود دیکھ سکتا ہے ۔لہٰذا وہاں رفع یدین کی ضرورت نہیں ہوتی۔

رفع یدین کا وقت

رفع یدین کو نیت سے متصل ادا کرنا مسنون ہے۔ کیونکہ فی الحقیقت رفع یدین تکبیر تحریمہ سنت ہے۔

رفع یدین کا طریقہ

امام طحاویؒ نے فرمایا: اپنی انگلیوں کو پھیلا کر ان کو قبلہ رخ کر کے رفع یدین کرے۔

علامہ ہندوائیؒ لکھتے ہیں کہ: ''مصلی ان انگلیوں کو نہ تو پوری طرح کھولے اور نہ بالکل بند کرے۔ بلکہ انگلیاں عموما جس حال میں رہتی ہیں انہیں اسی حال میں رہنے دیئے جائے۔ (بدائع)

رفع الیدین عندالرکوع

(۱) احنافؒ و مالکیہؒ کے نزدیک: ''عند الرکوع'' رفع یدین مستحب نہیں (۲) شوافعؒ و حنابلہؒ کے نزدیک رکوع کو جاتے ہوئے اور رکوع سے اٹھتے ہوئے رفع یدین مستحب ہے امام شافعیؒ کے نزدیک: قعدہ ہے قیام کی طرف انتقال کے وقت بھی رفع یدین مستحب ہے۔ (امانی ۱۹۰/۳)

دلائلِ شافعیہؒ

(۱) صاحب بدائعؒ نے لکھا ہے کہ: ''اس ضمن میں حضرت عبداللہ بن عباس ﷺ و عبداللہ بن عمر ﷺ سے مرفوع اور موقوف دونوں طرح سے یہ روایت مروی ہے (۲) حدیث ابوحمید الساعدی ﷺ نے فرمایا کیا میں تمہیں سید الرسل ﷺ کی نماز کے متعلق نہ بتاؤں؟ لوگوں نے کہا ضرور بتائے۔ فرمایا: میں نے دیکھا حضور اکرم ﷺ نماز شروع کرتے وقت رفع یدین کیا کرتے تھے۔ (بدائع) امام بخاریؒ نے شوافعؒ کے مسلک کے مطابق دو حدیثیں نقل کی ہیں (۱) حدیث ابن عمر ﷺ "رأیت رسول اللّٰہ ﷺ إذا قام فی الصّلاۃ ... إذا رفع رأسه من الرّکوع (بخاری) (۱) حضرت ابن عمر ﷺ کی روایات متعارض ہیں۔ اس میں چھ قسم کا تعارض

ہے(معارف۲/۴۷۳)(۱)اسی روایت کوامام مالکؒ سے امام شافعیؒ نے روایت کیا تو دودفعہ رفع یدین کا ذکر ہے(نصب ۱/۴۸۳) (۲) بخاری شریف میں چار مرتبہ رفع یدین کا ذکر ہے(بخاری ۱/۱۰۲)(۳)امام بخاریؒ نے "جزء رفع الیدین" میں ذکرکیاتوپانچ دفعہ رفع یدین کا ذکر ہے(جزء رفع الیدین ۴۱)(۴)امام طحاویؒ نے"فی کلّ خفض ورفع"کااضافہ کیا(طحاوی)وغیرہ وغیرہ۔ (۵)امام طحاویؒ نے''رفع یدین'' ناسخ ثابت کیاہے۔"عن مجاھد: "صلّیت خلف ابن عمر رضی اللہ عنہ فلم یکن برفع یدیہِ إلّا فی التّکبیرۃِ الْأولیٰ من الصّلاۃ".

علامہ زیلعیؒ لکھتے ہیں کہ: طاؤس نے جوروایت کی ہے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے وہ روایت مجاہدؒ والے طریق کے خلاف ہے۔
جواب: علامہ زیلعیؒ نے فرمایا"کان ھذا قبل ظھورِ النّاسخ"(نصب ۱/۴۸۳)(۶)حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ دوسرے اکابر صحابہ کے مقابلے میں کم عمراورنوجوان صحابی تھے جو پیچھے صفوں میں بچوں کیساتھ نماز پڑھتے تھے۔حضرت علی رضی اللہ عنہ وابن مسعود رضی اللہ عنہ "السّابقون الأولون "میں سے ہیں اوراگلی صفوں میں ہوتے تھے۔"لیلنی منکم أولو الأحلام "کامصداق بڑے صحابہ وبدری صحابہ کرام رضی اللہ عنہم تھے۔ یہی لوگ صف اول میں ہوتے تھے۔سرکاردوعالم ﷺ کی نماز کوسب سے زیادہ جانتے تھے۔ان کی روایت کوترجیح ہوگی(۷)حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت کوامام مالکؒ نے''موطا''میں ذکرکیا ہے لیکن اس پرعمل انہوں نے نہیں کیا کیونکہ اہل مدینہ کے تعامل کے خلاف تھی(۸)ابن عمر رضی اللہ عنہ سے ان کے بیٹے حضرت سالم مرفوع بیان کررہے ہیں۔اور نافع جوان کے غلام تھے وہ موقوف بیان کررہے ہیں۔(۹)امام محمدؒ نے''موطا''میں اورامام طحاویؒ نے خودابن عمر رضی اللہ عنہ کاعمل''ترک رفع یدین کالکھاہے"قال محمدؒ:"...رأیت ابن عمر رضی اللہ عنہ یرفع یدیہ حذاءَ أذنیہِ فی أوّل تکبیرۃ افتتاحِ الصّلاۃ،ولم یرفعْھما فیمَا سِوی ذٰلك"(موطا محمد) (۱۰)امام بخاریؒ نے حدیث میں"کان یرفع" ذکرکیاتو بعض لوگ یہ سمجھے کہ''کان'' ماستمرارودوام پردلالت کرتاہے۔حالانکہ''امام نوویؒ مسلم ۱/۲۵۴پر لکھتے ہیں کہ"کان"دوام پردلالت نہیں کرتا۔بلکہ ماضی میں ایک دفعہ کام ہونے پردلالت کرتاہے۔

''کان'' کی مثالیں

(۱)کان ینصرف عنْ یمینہ (مسلم ۱/۲٤۷)(۲)کان ینام وھو جنب(ترمذی ۱/۲۰) یہاں دوام نہیں ہے(۲)حدیث مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ:"إذا صلّی کبّر و رفع یدیہ وإذ اراد أن یرکع رفع یدیہ وإذا رفع رأسہ من الرّکوع رفع یدیہ"(بخاری ۱/۱۰۲) جواب:(۱)حدیث مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ سے دوام ثابت نہیں ہوتا کیونکہ صرف بیس دن نبی کریم ﷺ کی خدمت میں رہے۔(بخاری ۱/۸۸)(۲)مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ نے مدیس قبیلے والوں کونماز سکھائی تو رفع یدین کا ذکر ہی نہیں کیا۔(بخاری ۱/۱۱۳)

امام مسلمؒ اوررفع یدین

امام مسلمؒ ایک اورحدیث وائل بن حجر رضی اللہ عنہ''لائے جس سے رفع یدین ثابت ہوتاہے۔
نوٹ :امام بخاریؒ''رفع یدین عند الرکوع''میں صرف دوحدیثیں لائے ہیں۔

حدیث مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کا جواب

حضرت مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں صرف بیس دن رہے۔بصرہ کے رہنے والے تھے۔سرکاردوعالم ﷺ

نے ارشاد فرمایا: ''واپسی پر اپنے ساتھیوں کو نماز سکھانا۔ (بخاری ۱/۸۷) آگے بخاری شریف ۱/۱۱۳ میں موجود ہے کہ مالک بن حویرث ﷺ نے واپسی پر ساتھیوں کو نماز سکھائی جس میں رفع یدین کا نام ونشان بھی نہیں۔

امام نسائیؒ کا ترک رفع یدین نقل کرنا

امام بخاریؒ کے شاگرد امام نسائیؒ نے ''۱/۱۵۸'' پر بخاری شریف کی دونوں ''رفع یدین'' والی حدیث نقل کرنے کے فوری بعد ''ترك ذلك'' کا باب باندھا اور ''حضرت عبداللہ بن مسعود ﷺ'' والی ''ترک رفع یدین والی حدیث ذکر کے ثابت کیا کہ رفع یدین ''متروک ہو چکا ہے۔

امام اعظمؒ کا فرمان

فرمایا کہ کسی فقیہ صحابی سے (جن کا فتوی دور نبوی میں چلتا رہا) رفع یدین کی روایت بوقت رکوع صحت کو نہیں پہنچتی۔ (مسند امام اعظم ۵۰)

امام مالکؒ نے فرمایا کہ تکبیر تحریمہ کے علاوہ رفع یدین ضعیف ہے۔ فرمایا: کسی ''رفع یـدين بعد التحريمة'' کرنے والے کو میں نہیں پہچانتا۔ (المدونۃ الکبری ۱/۷۱)

امام محمدؒ کی مظبوط دلیل

بدری صحابہ کرام ﷺ جو پہلی صف میں کھڑے ہوتے تھے اور نبی کریم ﷺ کی نماز کو سب سے زیادہ جانتے تھے کسی سے بھی رفع یدین بعد تحریمہ کی حدیث صحت کو نہیں پہنچتی اور نہ ہی کسی بدری سے یہ ''رفع یدین'' کرنا صحت کو پہنچا، جبکہ ہمیں حضرت علی ﷺ وابن مسعود ﷺ سے نہایت مضبوط طریقے سے یہ بات پہنچی کہ یہ نماز میں پہلی تکبیر کے بعد ''رفع یدین'' نہیں کرتے تھے (کتاب الحجہ ۲/۹۵)

کیا امام بخاریؒ نے دلیل کا جواب دیا؟

امام بخاریؒ نے بخاری شریف میں تو چیلنج کا جواب نہیں دیا البتہ "جزء رفع اليدين" میں جواب دیا۔ "جزء رفع اليدين" کی سب سے پہلی حدیث بدری صحابی حضرت علی ﷺ کی حدیث ذکر کی ہے "كان يرفع يديه اذا كبر للصلاة".

جواب: (۱) پہلا جواب یہ کہ صرف ''تکبیر تحریمۃ'' کا رفع یدین مذکور ہے۔ باقی تو تکبیرات انتقال کا ذکر ہے نہ کہ رفع یدین کا (۲) دوسرا جواب یہ کہ اس حدیث میں ایک راوی "عبدالـرحـمن ابی الزّناد" کثیر تعداد محدثین نے اسے ضعیف قرار دیا ہے یہ راوی کئی صحیح ترین سندوں کے مخالف بھی ہیں (تاریخ بغداد ۱۰/۲۲۹) (۳) تیسرا جواب یہ بھی دیا جاتا ہے کہ اس حدیث میں "رکـعتین" کے بعد "رفـع یـدین" کا ذکر ہے۔ جس کے خود امام بخاریؒ اور چاروں ائمہ اربعہؒ میں سے کوئی قائل نہیں تو پھر ایسی حدیث کو کیسے مستدل لیا جاسکتا ہے؟

امام بخاریؒ کے استاد ابوبکر ابی شیبہؒ اور رفع یدین والی حدیث

ابن ابی شیبہؒ نے ابو اسحٰق السبیعیؒ سے روایت کیا کہ: "كان أصحابُ عبدالله ﷺ و أصحاب عليّ ﷺ لا يرفعُونَ أيديَهم إلّا في الْإفتتاح قال و كيع: ثمّ لايعودون (یعنی صرف پہلی تکبیر کے وقت رفع یدین کرتے) (ابن ابی شیبۃ ۱/۲۳۶)

امام ابراھیم نخعیؒ اور رفع یدین

"ما سمعته من أحدٍ منهمْ إنّما كانو يرفعون أيديهم في بدء الصّلوة حين يكبّرون" (موطا محمد ۹۰) فرمایا: میں نے کسی صحابی سے نہ رفع یدین کرنے کا سنا، نہ کسی صحابی کو رفع یدین کرتے ہوئے دیکھا وہ صرف پہلی تکبیر کے وقت "رفع یدین" کرتے تھے۔

تعامل وتواتر اہل مدینہ

اہل مدینہ کا تعامل "ترک رفع یدین" پر تھا۔ امام مالکؒ کا فرمان ہے کہ "تکبیر تحریمہ کے علاوہ رفع یدین کرنے والے کو نہیں پہچانتا پیچھے گزر چکا ہے۔ صحابہ کرامؓ کا مرکز مدینہ منورہ تھا۔ کوفہ میں ایک ہزار سے زیادہ صحابہ کرامؓ موجود تھے۔ بالخصوص آخری خلیفہ راشد حضرت علیؓ اور ان کے اصحاب بھی "ترک رفع یدین" کے قائل تھے۔ حديث عليّؓ "عن النّبيّ ﷺ أنّه كان يرفع يديه في أوّل الصّلاة ثمّ لايعود" (العلل دار قطنی ۱۰۶/٤)

کوفہ اور دورِ تابعین

امام ابوبکر بن عیاشؒ نے فرمایا: ما رأيت فقيهاً قَطُّ يفعله يرفع يديه في غير التّكبيرةِ الأولى (طحاوی ۱۱۲/۱) "یعنی میں نے کسی بھی دین کی سمجھ رکھنے والے کو پہلی تکبیر کے علاوہ نماز میں رفع یدین کرتے ہوئے نہیں دیکھا"۔

دورِ تبع تابعین اور کوفہ

امام ابن نصر مروزیؒ نے فرمایا: "لا نعلم مصراً منَ الْاحصار تركوا باجمعيهم رفع اليدين عند الخفض و الرّفع إلّا أهل الكوفة" (استذکار ابن عبدالبر)

امام بخاریؒ وامام ترمذیؒ کا صحابہ کرامؓ سے "رفع یدین" ثابت کرنا

امام بخاریؒ نے "جزء القراة" کی پہلی حدیث کے آخر میں فرمایا "و كذلك يروى عن سبعةَ عشرَ نفساً من أصحاب النّبيّ ﷺ أنّهم كانوا يرفعون أيديهم" لیکن جب نام ذکر کئے تو "سترہ صحابہ کرامؓ" کے نام بھی ذکر نہیں کئے اور پھر پوری "جزء القراء ة" میں تمام ذکر کردہ صحابہ کرامؓ کی روایات "سند" کیساتھ ذکر نہیں کر سکے۔ ان ذکر کردہ روایات میں ایک بھی ایسی روایت نہیں جس سے رفع یدین کا دوام بطور نص ثابت ہوتا ہو۔ امام ترمذیؒ نے پندرہ صحابہ کرامؓ کا نام لیا ان پندرہ میں سے متفق علیہ صرف دو حدیثیں ہیں ابن عمرؓ و مالک بن حویرثؓ ان دونوں میں سے نہ کوئی "بدری" ہے نہ "خلیفہ راشد" اور نہ عشرہ مبشرہ میں سے ہے۔ امام بخاریؒ نے آگے لکھا ہے کہ: اسی "جزء القراء ة" کی پہلی حدیث کے آخر میں فرمایا: "لم يثبت عند أهلِ العلمِ عنْ أحدٍ من أصحاب النّبيّ ﷺ أنّه لم يرفع يديه .... إلخ" اہل علم کے نزدیک سید الرسل ﷺ کے اصحاب میں سے کسی صحابی سے یہ ثابت نہیں کہ اس نے رفع یدین نہیں کیا"۔

جواب: یہاں صرف "تکبیر تحریمہ" مراد ہے۔ کیونکہ امام بخاریؒ کی ذکر کردہ عبارت "حمید بن ھلالؒ" کی ہے اس میں تکبیر تحریمہ کا رفع یدین میں مذکور ہے۔ ورنہ یہ روایت ترمذیؒ کے صراحتا خلاف ہو جاتی ہے۔ امام ترمذیؒ نے فرمایا: وبه يقول غير واحدٍ من

أهل العلم من أصحابِ النّبىّ ﷺ والتّابعين وهو قول سفيان وأهل الكوفة(ترمذی)

حدیث وائل بن حجر رضی اللہ عنہ

اس روایت سے ''رفع یدین'' ثابت ہے۔(جزء القراءۃ)

جواب:(۱) حضرت وائل رضی اللہ عنہ مدینہ سے دور کسی دیہات میں رہتے تھے اور کمسن بھی تھے، اس لئے امام نخعیؒ نے فرمایا: وائل رضی اللہ عنہ اگر ایک دفعہ ملے ہیں تو ابن مسعود رضی اللہ عنہ پچاس مرتبہ ملے ہیں ان کی روایت راجح ہوگی۔(طحاوی)

اہل مکہ اور رفع یدین میمون مکیؒ نے فرمایا: رأيت ابن الزّبير رضی اللہ عنہ صلّى صلاة لم أر أحداً يصلّيها (ابو دائود)

(۲) حدیث وائل رضی اللہ عنہ کا دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ روایت مضطرب اور منقطع ہے۔ میمونؒ کبار تابعین میں سے ہیں۔ اکثر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے لقاء وزیارت کا شرف حاصل ہوا۔ انہوں نے ''حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ'' کو رفع یدین کرتے دیکھا تو ابن عباس رضی اللہ عنہ سے اوپر مذکور جملے بطور اشکال عرض کئے۔ اس بات کی دلیل ہے کہ مکہ مکرمہ میں ''ترک رفع'' کو عملی تواتر وتعامل حاصل تھا۔ ورنہ یہ اشکال ''تابعی مکی'' کو کیوں ہوا؟ البتہ ابن الزبیر رضی اللہ عنہ کی حکمرانی کے بعد اہل مکہ کا تعامل رفع یدین بن گیا۔

حضرت نضر بن حارثؒ اور حضرت وہیب بن خالد مکی تابعیؒ کا رفع یدین سے انکار

عبداللہ بن طاؤسؒ تبع تابعی ''یمن'' سے تشریف لائے۔ حج کے موقع پر نماز میں ''رفع یدین'' کیا تو حضرت وہیب بن خالدؒ نے فرمایا: (اے ابن طاؤس) تم ایسا کام کرتے ہو جو ہم نے کسی کو کرتے ہوئے نہیں دیکھا (وہیب بن خالدؒ ۱۶۵ھ میں مکہ مکرمہ میں فوت ہوئے)۔ اور ان کے علاوہ حضرت نضر بن حارثؒ نے ''رفع یدین'' کو منکر جانا۔(ابوداؤد)

حدیث ابوحمید الساعدیؓ اور رفع یدین

امام بخاریؒ اپنی ''صحیح'' میں اس حدیث کو امام ابوداؤدؒ کی طرح رفع یدین کے ساتھ تو ذکر نہیں کی۔ کیونکہ ان کی شرائط پر نہیں تھی۔ البتہ "جزء القراءة" ذکر کی ہے "قال :أنا أعلمكم بصلاةِ النّبىّ ﷺ فذكر مثله فقالوا كلّهم صدقت"

جواب:(۱) پہلا جواب یہ ہے کہ جب ابوحمید الساعدیؓ نے فرمایا: میں تم میں سے سب سے زیادہ رسول اللہ ﷺ کی نماز کا عالم ہوں۔ پھر ''رفع یدین'' کے ساتھ ذکر کر کے فرمایا: "أنا أعلمكم" آگے جواب ''صدقت'' دیا گیا۔ اس سے واضح ہوا کہ ''رفع یدین'' نہ خود ان کے عمل میں تھا اور نہ ہی سامنے موجود دس صحابہ رضی اللہ عنہم کے عمل میں تھا۔ اسلئے فرمایا: انا اعلمکم یہ نہیں فرمایا: کہ "أنا أعملكم" واضح ہوا کہ ''رفع یدین'' متروک ہو چکا تھا (۲) دوسرا جواب یہ بھی ہے کہ حضرت ابوحمید الساعدی رضی اللہ عنہ زیادہ عرصہ سید الرسل ﷺ کی خدمت میں نہیں رہے اس لئے صحابہ رضی اللہ عنہم نے فرمایا: "فواللّٰهِ ما كنت باكثرنا تبعة ولا أقدمنا له صحبة" (نصب ۳۸۷/۱) (۳) علامہ زیلعیؒ نے فرمایا: یہ روایت ضعیف اور اس میں اضطراب ہے (نصب ۱/۳۸۴)

نوٹ: امام بخاریؒ ''حدیث ابوحمید الساعدیؓ'' ''بخاری شریف'' میں صفحہ ۱/۱۱۴ پر ذکر کی ہے۔ اس میں تکبیر تحریمہ کے علاوہ کسی رفع یدین کا ذکر نہیں ہے۔

فائدہ: امام بخاریؒ "جزء القراءة" میں حدیث ابوحمید الساعدیؓ نمبر ۵ اور ۶ پر بھی لائے ہیں۔ اس میں ''دس صحابہ کرام رضی اللہ عنہم'' کے بجائے صرف چار صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی موجودگی ثابت کی ہے۔ امام طحاویؒ نے: مثبتین ''رفع یدین'' کے دلائل چھ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے

ثابت فرمائے ہیں۔حضرت علی، حضرت ابن عمر، حضرت وائل بن حجر اور حضرت ابوحمید الساعدی، حضرت مالک بن حویرث، حضرت ابو ہریرہ ﷺ۔جواب: حضرت علی ﷺ وحضرت ابن عمر ﷺ سے ترک رفع یدین ثابت ہے۔باقی صحابہ کرام ﷺ کی روایات میں یا تو اضطراب ہے یا محتمل ہیں۔(طحاوی) حضرت ابو ہریرہ ﷺ سے بھی ''ترک رفع یدین'' ثابت ہے۔(معارف ۲/۴۷۱)

احناف ؒ کے ترک رفع یدین پر دلائل

نوٹ: علامہ عثمانیؒ کی اعلاء السنن میں احناف ؒ کے تقریباً اٹھارہ دلائل (احادیث) ذکر کئے ہیں جن میں سے بعض دلائل یہ ہیں(۱)عن الأسود قال : رأيت عمر بن الخطّاب ﷺ يرفع يديه في أوّل تكبيرة ثمّ لايعود...رواه الطّحاوی (اعلاء حدیث نمبر ۸۱۵)(۲)عن عبدالله ﷺ: "أنه كان يرفع يديه في أوّل ما يفتتح ثمّ لايرفعهما" (اعلاء حدیث نمبر ۸۱۹)(۳)"كان أصحاب عبدالله ﷺ وأصحاب علی ﷺ رافعون أيديهم إلّا في افتتاح الصّلوة" (اعلاء حدیث ۸۲۰)(۴)عن ابن مسعود ﷺ: "صلّيت خلف النّبی ﷺ وأبی بكر وعمر ولم يرفعوا أيديهم إلّا عند افتتاح الصّلوة" (اعلاء حدیث نمبر ۸۲۱)(۵)عن عبدالله ﷺ قال: ألا أريكم صلاة رسول الله ﷺ ؟فلم يفرع يديه إلا مرةً (اعلاء حدیث نمبر ۸۲۳)

اشکال: حضرت عبداللہ بن مبارکؒ نے تو حدیث ابن مسعود ﷺ پر اشکال کیا ہے۔امام ترمذیؒ نے لکھا "قال ابن المبارك ؒ: "قد ثبت حديث من يرفع ولم يثبت حديث ابن مسعود ﷺ" (ترمذی)

جواب: حضرت عبداللہ بن مسعود ﷺ کی دو روایتیں ہیں۔ایک فعلی جس میں سرور کونین ﷺ کے فعل مبارک کا ذکر کیا ہے۔ امام ترمذیؒ اور علامہ ابن حزمؒ نے اس کی تحسین کی ہے۔کیونکہ فعلی روایت کو خود ابن مبارکؒ نے عبداللہ بن مسعود ﷺ سے روایت کیا ہے۔اشکال ختم ہوا۔

دوسری روایت: قولی ہے۔کسی راوی نے روایت بالمعنی کرتے ہوئے، حدیث قولی بنا دیا۔ابن مبارکؒ کا نقد قولی پر ہے۔(معارف ۲/۴۷۷)

ترک رفع یدین کی وجوہِ ترجیح

(۱) پہلی وجہ ترجیح تو یہ ہے کہ رفع یدین کے رواۃ، عہد رسالت میں یا تو جوان صحابہ ﷺ ہیں یا وہ لوگ ہیں جنہوں نے بارگاہ رسالت میں چند ہی روز قیام کیا ہے۔یہ لوگ نماز کے بارے میں نازل ہونے والے تدریجی احکام کے عینی شاہد نہیں ہیں، جبکہ ترک رفع کے راوی وہ صحابہ کرام ﷺ ہیں جو ان تمام احکام کے تجربے اور مشاہدے سے گذرے ہیں اور انہیں اول سے آخر تک نماز کے بارے میں نازل ہونے والے تدریجی احکام کا پوری بصیرت کے ساتھ علم ہے، اس لئے ترک رفع راجح ہے(۲) رفع یدین کے راوی صحابہ کرام ﷺ کا عمل ہمیشہ رفع یدین کرنے کا نہیں رہا ان سے ترک رفع کی روایات بھی بسند صحیح منقول ہیں جبکہ ترک رفع کے راوی صحابہ کرام ﷺ خصوصاً حضرت عبداللہ بن مسعود ﷺ کا عمل ہمیشہ ترک رفع کا رہا ان سے رفع یدین کا کہیں بھی ثبوت نہیں ہے اس لئے ترک رفع راجح ہے(۳) ترک رفع نماز کے سلسلے میں قرآن کریم کی اصولی ہدایت (قوموا لله قانتين) کے مطابق ہے اور فقہاء احناف ؒ روایت میں اختلاف کے وقت قرآنی ہدایات سے زیادہ توافق رکھنے والی صورت کو ترجیح دیتے ہیں یہ ان کا مقررہ اصول ہے اور اس کے متعدد مثالیں فقہ حنفی میں موجود ہیں اس لئے یہاں بھی ترک رفع راجح ہے(۴) رفع یدین کی تمام روایات فعلی ہیں

، پورے ذخیرہ احادیث میں ایک روایت بھی ایسی پیش نہیں کی جاسکی جس میں رکوع میں جاتے وقت یا رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین کا امر کیا گیا ہو جبکہ ترک رفع کی روایات فعلی بھی ہیں اور قولی بھی، اور قولی روایات معارضہ سے محفوظ ہیں جیسے حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ کی مسلم شریف کی روایت "مالی أراکم رافع أیدیکم اسکنوا فی الصّلوة" یہ روایت ترک رفع کیلئے نص صریح ہے۔ اور اگر فریق ثانی کے خیال کے مطابق اس کو سلام سے متعلق مان بھی لیا جائے تو اثناء صلوۃ میں رفع یدین کی ممانعت اسی روایت سے دلالۃ النص کے طور پر بدرجہ اولی ثابت ہوتی ہے اسلئے ترک رفع راجح ہے۔ نماز ایک ایسی عبادت ہے جس میں احکام کا تغیر توسع سے تنگی اور حرکت سے سکون کی طرف ہوا ہے۔

باب القراءة فی المغرب والعشاء

حدیث نمبر ۱۶۸: حدثنا جبیر...قرأ بالطور فی المغرب.

مفہوم: حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کو مغرب کی نماز میں سورہ طور پڑھتے ہوئے سنا۔

حدیث نمبر ۱۶۹: حدثنا عبدالله...یقرأ والمرسلات عرفا فقالت له یابنی لقد ذکرتنی...یقرأبها فی المغرب.

مفہوم: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت ام فضل نے ان کو سورہ المرسلات پڑھتے سنا تو کہا اے بیٹے! میں نے آخری مرتبہ یہی سورت سرور کونین ﷺ سے مغرب کی نماز میں سنی تھی۔

حدیث نمبر ۱۷۰: حدثنا عبدالله...فقرأ فی الرکعتین الاولیین بام القران وسورة سورة...انك انت الوهاب.

مفہوم: حضرت ابوعبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے دورِ خلافت میں مدینہ آیا تو میں نے آپ کی اقتداء میں مغرب کی نماز ادا کی تو آپ نے پہلی دو رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور ایک ایک سورت مفصل کی چھوٹی سورتوں میں سے پڑھی پھر جب تیسری رکعت کیلئے کھڑے ہوئے تو میں ان کے نزدیک ہو گیا یہاں تک کہ میرے کپڑے قریب تھے کہ ان کے کپڑے چھو جائیں تو میں نے سنا کہ آپ سورہ فاتحہ اور اس آیت کو پڑھ رہے تھے "ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمته انك انت الوهاب"۔

حدیث نمبر ۱۷۱: حدثنا نافع...اذا صلی وحده یقرأ فی الاربع جمیعا فی کل رکعة...بام القران سورة سورة.

مفہوم: حضرت نافعؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ جب تنہا نماز پڑھتے تو فرض کی چاروں رکعتوں میں سورہ فاتحہ اور ایک ایک سورہ پڑھتے تھے اور بعض اوقات ایک رکعت میں دو یا تین سورتیں پڑھتے تھے۔ مغرب کی نماز میں دو رکعتوں میں فاتحہ اور ایک ایک سورت پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۷۲: حدثنا البراء...فقرأ فیها بالتین والزیتون.

مفہوم: حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے سرکار دوعالم ﷺ کو عشاء کی نماز میں سورہ تین پڑھتے ہوئے سنا۔

سرور کونین ﷺ کی آخری نماز کونسی تھی

(۱) ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں آخری نماز ظہر ہے۔ یعنی جو مسجد میں جماعت کے ساتھ آخری نماز پڑھائی وہ ظہر تھی (۲) اور ام الفضل رضی اللہ عنہا نے آخری نماز مغرب کا ذکر فرمایا وہ گھر میں مراد لے رہی ہیں یعنی گھر میں آخری با جماعت

نماز مغرب کی تھی۔ (عون ۲/۱۹)

مغرب میں قرأت طویل کرنا

جمہورؒ اور احنافؒ کے نزدیک مغرب میں ''قصار المفصل'' سے قرأت مسنون ہے۔ لیکن حدیث الباب میں قرأت طویل ہے (۱) اس سے مراد یہ ہے کہ مرسلات کا بعض حصہ تلاوت فرمایا (۲) کبھی کبھار بیان جواز کیلئے طویل کرتے تھے (۳) افضل الانبیاء ﷺ کو معلوم تھا کہ ''مقتدی'' طویل قرأت سے گھبرائیں گے نہیں اور نہ ہی تھکیں گے اور نہ ہی ان کو مشقت ہوگی (بذل ۲/۴۷)

مغرب میں طویلِ قرأت امام مالکؒ کے نزدیک مکروہ ہے (بذل ۲/۴۷)

باب العمل فی القراءۃ

حدیث نمبر ۱۷۳: حدثنا علی... نھی عن لبس القسی وعن تختم الذھب وعن قرائۃ القران فی الرکوع.

مفہوم: حضرت علی ﷺ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ریشمی کپڑا، سونے کی انگوٹھی پہننے سے اور قرآن کو رکوع میں پڑھنے سے منع فرمایا۔

حدیث نمبر ۱۷۴: حدثنا فروۃ... خرج علی الناس وھم یصلون وقد علت اصواتھم... علی بعض بالقران.

مفہوم: حضرت فروہ بن عمرو ﷺ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ لوگوں کے پاس تشریف لائے جبکہ وہ نماز میں بلند آواز سے قراءت کر رہے تھے تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ نمازی اللہ تعالیٰ کے ساتھ نماز میں سرگوشی کرتا ہے تو اس کو سمجھ کر سرگوشی کرنی چاہیے۔ اور تم میں سے ایک قرآن پڑھنے میں دوسرے کو نہ پکارے۔

حدیث نمبر ۱۷۵: حدثنا انس... فکلھم کان لا یقراء بسم اللہ الرحمن الرحیم اذا افتتحوا الصلوۃ.

مفہوم: حضرت انس بن مالک ﷺ نے فرمایا کہ میں نے حضرت ابوبکر، حضرت عمر اور حضرت عثمان ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی ہے ان میں سے کسی نے بھی نماز کے شروع میں تسمیہ نہیں پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۷۶: حدثنا مالک... عند دار ابی جھم بالبلاط.

مفہوم: مالک بن ابی عامر ﷺ سے روایت ہے کہ ہم حضرت عمر فاروق ﷺ کی قراءت کو ابوجہم ﷺ کے گھر کے پاس بلاط میں سنتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۷۷: حدثنا نافع... اذا فتہ شیء من الصلوۃ مع الامام فیما جھر فیہ الامام... فیما یقضی و جھر.

مفہوم: حضرت نافعؒ سے روایت ہے کہ جب حضرت عبداللہ بن عمر ﷺ سے کچھ رکعات رہ جاتیں اور وہ امام کے پیچھے ہوتے جبکہ نماز بھی جہراً ہوتی تو امام کے سلام پھیرنے کے بعد آپ کھڑے ہو جاتے اور بقیہ نماز پوری کرتے اور اس میں جہراً قراءت کرتے۔

حدیث نمبر ۱۷۸: حدثنا یزید... کنت اصلی الی جانب نافع بن جبیر بن مطعم فیغمزنی... و نحن نصلی.

مفہوم: یزید بن رومانؒ سے روایت ہے کہ میں حضرت نافعؒ کے پیچھے نماز پڑھتا تھا تو وہ مجھے اشارہ کرتے تو جہاں وہ بھول جاتے میں ان کو لقمہ دیتا تھا۔

باب القراءۃ فی الصبح

حدیث نمبر ۱۷۹: حدثنا عروۃ... صلی الصبح فقرأ فیھا سورۃ البقرۃ فی الرکعتین کلتھما.

مفہوم: حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے صبح کی دو رکعتوں کی نماز میں سورہ بقرہ پڑھی۔

حدیث نمبر ۱۸۰: حدثنا عروة...فقرأ فيها بسورة يوسف وسورة الحج قرائة بطيئة...فقال اجل.

مفہوم: حضرت عروہ رضی اللہ عنہ نے حضرت عامر بن ربیعہ رضی اللہ عنہ سے سنا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے صبح کی نماز سورہ یوسف ٹھہر ٹھہر کر پڑھی۔ حضرت عروہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ پھر تو حضرت عمر صبح صادق رضی اللہ عنہ کے وقت کھڑے ہوتے۔ حضرت عامر رضی اللہ عنہ نے اثبات میں جواب دیا۔

حدیث نمبر ۱۸۱: حدثنا القاسم...مااخذت سورة يوسف الا من قرائة عثمان ابن...ما كان يرددها.

مفہوم: حضرت قاسم بن محمد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت فرافصہ بن عمیر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ مجھے سورہ یوسف حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے صبح کی نماز میں زیادہ پڑھنے سے یاد ہوگئی۔

حدیث نمبر ۱۸۲: حدثنا نافع...كان يقرأ فى الصبح فى السفر بالعشر السور الاول...بام القران وسورة.

مفہوم: حضرت نافعؒ سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سفر میں مفصل کے پہلی دس سورتوں میں سے ہر ایک رکعت میں سورہ فاتحہ اور ایک سورت پڑھا کرتے تھے۔

باب ما جاء فى أم القران

حدیث نمبر ۱۸۳: حدثنا سعيد...انى لا رجو ان لا تخرج من باب المسجد حتى تعلم...والقران العظيم الذى اعطيت

مفہوم: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کو آواز دی جبکہ وہ نماز پڑھ رہے تھے۔ فراغت کے بعد آئے تو سرکار دو عالم ﷺ نے ان کے ہاتھ پر اپنا ہاتھ رکھا جبکہ وہ مسجد سے نکلنا چاہتے تھے، سید الانبیاء ﷺ نے فرمایا کہ میں چاہتا ہوں کہ مسجد سے نکلنے سے پہلے آپ کو ایسی سورت سکھاؤں جو نہ تورات میں، نہ زبور میں اور نہ ہی قرآن میں اس کی مثل نازل ہوئی ہے۔ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ اس وجہ سے آہستہ چلنے لگے پھر عرض کیا اللہ کے رسول! وہ کون سی سورت ہے جس کا مجھ سے وعدہ کیا گیا۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ آغازِ نماز میں کیا پڑھتے ہو؟ عرض کیا کہ میں یہ پڑھتا ہوں "الحمد لله رب العالمين....الخ" آخر تک سنایا۔ تو حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ یہ وہی سورت تو ہے، اس کو سبع المثانی بھی کہتے ہیں اور یہ وہ قرآن عظیم ہے جو مجھے دیا گیا۔

حدیث نمبر ۱۸۴: حدثنا ابو نعيم...من صلى ركعة لم يقرأ فيها بام القران فلم يصل الا وراء الامام.

مفہوم: ابی نعیم وہب بن کیسانؒ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس شخص نے ایک رکعت پڑھی اور اس میں سورۂ فاتحہ نہ پڑھی تو گویا اس نے نماز نہ پڑھی مگر یہ کہ وہ امام کے پیچھے ہو۔

باب القرائة خلف الامام فيما لا يجهر فيه بالقراءة

حدیث نمبر ۱۸۵: حدثنا ابو السائب...من صلى صلوة لم يقرأ فيها بام القران فهى خداج...ولعبدى ما سأل.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے نماز پڑھی اور اس میں سورہ فاتحہ نہ پڑھی تو اس کی نماز ناقص ہے (تین دفعہ فرمایا) نامکمل ہے۔ میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہا کہ کبھی میں امام کے پیچھے ہوتا ہوں۔ حضرت

ابوہریرہ ﷺ نے میرا بازو پکڑ کر کہا کہ اس کو دل میں پڑھو کیونکہ میں نے سرکار دوعالم ﷺ سے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ نماز میرے اور میرے بندے کے درمیان آدھی ہو جاتی ہے آدھی میری اور آدھی اس کی، میرا بندہ جو مانگے میں اس کو دوں گا۔ پھر سیدالرسل ﷺ نے فرمایا کہ جب بندہ کہتا ہے " الحمد لله رب العالمين "تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میرے بندے نے میری تعریف کی۔اور جب کہتا ہے" الرحمن الرحيم "تو اللہ تعالیٰ کہتا ہے میرے بندے نے میری ثنا بیان کی۔جب کہتا ہے" مالك يوم الدين "اللہ کہتا ہے کہ بندے نے میری بڑائی بیان کی۔جب بندہ کہتا ہے" اياك نعبد و اياك نستعين "اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یہ آیت میرے اور میرے بندے کے بیچ ہے اور میرا بندہ جو مانگے اس کو دوں گا۔جب بندہ کہتا ہے" اهدنا الصراط المستقيم...الخ "اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یہ میرے بندے کیلئے ہے اور میرا بندہ جو مانگے اس کو دوں گا۔

حدیث نمبر ۱۸۶: حدثنا عروة... كان يقرأ خلف الامام فيما لا يجهر فيه الامام بالقراء ة.

مفہوم: حضرت عروہ بن زبیر ﷺ سے روایت ہے کہ وہ سری نماز میں امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۸۷: حدثنا يحيى... كان يقرأ خلف الامام فيما لا يجهر فيه بالقرائة.

باب ترك القراء ة خلف الامام فيما جهر فيه

حدیث نمبر ۱۸۸: حدثنا نافع...اذا سئل هل يقرأ احد خلف الامام قال اذا صلى احد...لا يقرأ خلف الامام.

مفہوم: حضرت نافع ؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر ﷺ سے جب کوئی پوچھتا کہ کیا امام کے پیچھے سورۂ فاتحہ پڑھی جائے؟ فرماتے کہ اگر امام کے پیچھے ہو تو اس کی قراءت مقتدی کیلئے کافی ہے اور اگر اکیلے ہو تو قراءت کرے۔راوی فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر ﷺ امام کے پیچھے نہیں پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۸۹: حدثنا ابوهريرة...انى اقول مالى انازع القران فانتهى الناس عن القرائة...ذلك من رسول الله.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ ﷺ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے جہری نماز سے فارغ ہونے کے بعد فرمایا کہ میرے پیچھے کس نے قراءت کی ہے؟ کسی نے عرض کیا کہ میں نے۔فرمایا تب ہی میں کہتا تھا کہ کون مجھ سے قرآن میں جھگڑا کر رہا ہے۔اس کے بعد لوگوں نے جہری نماز میں سیدالبشر ﷺ کے پیچھے کبھی قراءت نہیں کی۔

فاتحہ کا حکم

(۱) جمہورؒ کے نزدیک فرض ہے (۲) احنافؒ کے نزدیک واجب ہے۔(حاشیہ ترمذی ۱/۶۲)

قراءت خلف الامام کا حکم

(۱) حنابلہؒ و مالکیہؒ کے نزدیک: امام کے پیچھے قراءت صرف سری نماز میں مستحب ہے۔جہری میں نہیں۔(موطا ۲۹)

دلائل: (۱) حديث نافع بن جبير ﷺ "كانَ يقرأ خلفَ الإمامِ فيمَا لا يجهرُ فيه بالقراءةِ" (۲) حديث عروة بن زبير ﷺ (۳) حديث إبن عمر ﷺ (موطا ۲۹، تحفة ۱/۲۵۷) (۲) احنافؒ کے نزدیک "قراء ة خلف الامام" جائز نہیں نہ سرا اور نہ جہرا" (بدائع) (۳) شافعیہؒ کے نزدیک: علامہ کاسانیؒ فرماتے ہیں کہ شوافعؒ کے نزدیک متعین طور پر "سوره فاتحه" کا پڑھنا فرض ہے۔حتی کہ کوئی شخص "فاتحہ" یا اس کا ایک حرف بھی چھوڑ دے تو اس کی نماز نہ ہوگی۔(بدائع)

دلائل: (۱) لا صلاۃ لمن لم یقرء فاتحۃ الکتاب (۲) "لاصلاۃَ إلّا بفاتحۃ الکتاب و سورۃ معھا أو قال شیء معھا (۳) سرکار دو عالم ﷺ نے ''فاتحہ'' پر ہمیشگی فرمائی اور اسے کبھی نہیں چھوڑا۔ (بدائع)

جوابات: علامہ کاسانیؒ فرماتے ہیں (۱) احنافؒ کا مستدل آیت قرآنی ہے: "فاقرؤا ما تیسر من القرآن" اس آیت قرآنی میں مطلق قراءت کا حکم ہے لہذا "سورۃ فاتحۃ" یا "فاتحہ و قراء ت" کی تعیین قرآنی آیت کے اطلاق کا نسخ ہے۔ قاعدہ کلیہ ''امام شافعیؒ کے نزدیک ''خبر متواتر'' سے بھی نسخ قرآن جائز نہیں چہ جائیکہ خبر واحد۔ یعنی خبر واحد سے نسخ قرآنی تو بدرجہ اولی جائز نہیں (۲) صاحب بدائعؒ نے لکھا ہے جب کسی حدیث کا قرآنی آیت سے معارضہ ہو جائے تو اس حدیث کا ترک کرنا ضروری ہو جاتا ہے (۳) نبی کریم ﷺ نے بیشک مداومت اختیار فرمائی ہے۔ لیکن سید الرسل ﷺ کا کسی عمل پر ہمیشگی اختیار فرمانا ''فرضیت'' کی دلیل نہیں بن سکتا کیونکہ واجب پر بھی (فرض کی طرح) ہمیشگی اختیار فرمائی ہے (بدائع)

نوٹ: امام طحاویؒ نے "فاتحۃ خلف الامام" کی تین دلیلیں ذکر فرمائی ہیں اور پھر ان کے جواب بھی دیئے ہیں مثلاً

پہلی دلیل شوافعؒ

(۱) حدیث عبادہ بن صامت ﷺ ''سورہ فاتحہ کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔

جواب: فصاعدا مسلک احنافؒ پر نص ہے۔ شافعیہؒ کے خلاف ہے۔ کیونکہ حضرات شوافعؒ تو صرف فاتحہ کے قائل ہیں۔ حالانکہ "فصاعدا" "وما تیسر" "فمازاد" ابوداؤدؒ نے چاروں احادیث شروع کی لائی تھیں جو موید ہیں۔ احنافؒ ''فاتحہ کیساتھ ختم سورۃ'' کے قائل ہیں جو "فصاعدا و فما زاد" جیسے الفاظوں سے مترشح ہے اور یہی مذہب ہے احنافؒ کا۔

جواب: صاحب اعلاء السننؒ نے اس روایت پر تفصیلی کلام فرمایا ہے: خلاصہ یہ ہے کہ یہ حدیث عبادہ ﷺ بے انتہا ضعیف ہے۔ اس میں تینوں راوی (محمود، مکحل، محمد بن اسحٰق) متکلم فیہ ہیں۔ اور اس کی سند اور متن میں بھی اضطراب ہے (اعلاء ۱۱۵/۴، طحاوی ۱۲۷/۱، معارف ۲۰۳/۳) (۲) حدیث عائشہ رضی اللہ عنھا: ''جس نماز میں فاتحہ نہیں پڑھی جاتی وہ کامل نہیں بلکہ ناقص ہوتی ہے (۳) تیسری دلیل حدیث ابی ہریرۃ ﷺ ''سورہ فاتحہ اپنے دل میں آہستہ آہستہ پڑھا کرو۔ (طحاوی ۱۲۷/۱)

جواب: اس کی سند میں ''علاء بن عبدالرحمنؒ'' محدثین کے نزدیک ضعیف ہے (میزان الاعتدال ۲۱۲/۲) (۲) دوسری دلیل اگر یہ ثابت بھی ہو تو صحابی کا اجتہاد ہے جو دوسری صریح و مرفوع احادیث کے مقابلے میں مرجوح ہے۔ خود آگے روایت آرہی ہے۔ امام طحاویؒ کے حوالے سے جو ان کے اس ''قول و مسلک'' کو منسوخ و مرجوح ثابت کر رہی ہے۔

قولِ طحاویؒ

(۱) امام طحاویؒ نے فرمایا: اس حدیث میں مقتدی کی قراءت مراد نہیں بلکہ امام و منفرد کی قراءت مراد ہے کیونکہ امام کی قراءت مقتدی کیلئے کافی ہوتی ہے کیونکہ فرمایا "من کان لہ إمام فقراء ۃ الإمام قراۃ لہ" (طحاوی) جواب نمبر ۲: حدیث ابی الدرداء ﷺ کا حاصل بھی یہی ہے کہ ''جس (مصلی نے) فاتحہ نہیں پڑھی اس کی نماز ناقص ہے لیکن حضرت ابو درداء ﷺ کا فتوی یہ ہے کہ ''مقتدی'' کلام نبوی ﷺ سے مستثنی ہے بلکہ لزوم قراءت امام و منفرد پر ہے۔ اس کے مقابلے میں حضرت ابو ہریرۃ ﷺ کی رائے جو انہوں نے ابو سائب فارسی ﷺ کو عجمی فارسی کہہ کر دی۔ وہ مقتدی پر بھی لزوم قراءت پر دال ہے۔ جب دونوں صحابی کی رائے اور

قیاس میں تعارض واقع ہوا تو کسی ایک ''رائے'' کو ترجیح دینے کیلئے تیسری دلیل کی ضرورت ہے۔ وہ تیسری دلیل اوپر گزر چکی "من کان لہ إمام فقراءۃ الامام قراءۃ لہ" یہ حضرت ابو درداءؓ کی ''رائے اور فتویٰ'' کے موافق ہے۔ ان کے مخالف لہٰذا ابی ھریرہؓ کی رائے مرجوع ہوگی (طحاوی) صاحب اعلاء السنن نے لکھا: قراءت خلف الامام" کی جتنی احادیث ہیں وہ سب ضعیف ہیں اور جو صحیح ہیں وہ صریح نہیں بلکہ محتمل ہیں یعنی منفرد وامام پر محمول ہیں (اعلاء السنن) علامہ کشمیریؒ نے جواب دیا: ''حدیث میں "لاصلاۃ الا بفاتحۃ الکتاب" ''لا'' نفی کمال کیلئے نہیں بلکہ لانفی ذات کیلئے ہے یعنی اگر مصلی قراءت (مطلقاً یعنی نہ فاتحہ پڑھے اور نہ سورۃ ملائے) نہ کرے تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

دلائلِ احنافؒ

(۱) وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له و انصتوا: احنافؒ کا مسلک کیونکہ اوفق بالقرآن ہے احنافؒ کی پہلی دلیل "وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلّكم ترحمون" اس سے بڑی دلیل کسی کے پاس نہیں کیونکہ باقی جتنی احادیث ہیں سب ''اخبار احاد'' بہرحال اس سے ''قرآن کی قراءت'' کے دوران توجہ سے سننا اور خاموش رہنا واجب ہے۔

اشکال: بعض حضرات نے فرمایا کہ یہ تو خطبہ کے بارے میں نازل ہوئی۔

جواب: امام مجاہدؒ نے فرمایا کہ بعض صحابہ کرامؓ "قراءت خلف الامام" کرتے تھے اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ خطبہ کے بارے میں بھی حکم ہو تو احنافؒ کے مسلک کے منافی نہیں کیونکہ جس طرح شراب حرام ہے اور نشہ اس کی علت ہے اور اس وجہ سے ساری نشہ آور چیزیں حرام ہونگی، اسی طرح اگر خطبہ بھی اس عموم میں داخل ہو تو فلا حرج۔ نوٹ: یہ آیت مکی ہے اور جمعہ مدینہ منورہ میں شروع ہوا۔

امام طحاویؒ کے دلائل

"حدیث أبو هريرہ "هل قرأ منكم أحدا نفاً... إني أقول مالي أنازعُ القرآن فقال: فانتهى الناس" سرکا دو عالمﷺ نے جہری نماز سے سلام پھیرا تو فرمایا: کیا تم میں سے کسی نے ابھی میرے ساتھ قراءت کی ہے ایک شخص نے عرض کیا جی ہاں یا رسول اللہﷺ! سید الکونینﷺ نے فرمایا: میں کہتا تھا کہ کیا وجہ ہے؟ میرے ساتھ قرآن میں نزاع ہو رہا ہے؟ ابو ہریرۃؓ نے فرمایا: اس کے بعد صحابہ کرامؓ نے "قراءت خلف الامام" ترک کردی۔ (طحاوی)

نوٹ: پوری جماعت صحابہ کرامؓ میں سے صرف ایک شخص کا تلاوت (خلف الامام) کرنا واضح اور روشن دلیل ہے کہ صحابہ کرامؓ بھی ''قراءت'' کو جائز نہیں سمجھتے تھے۔ ورنہ تمام صحابہ کرامؓ نے تلاوت کیوں نہیں کی؟

امام طحاویؒ کا دعوی

فان قال قائل..... اگر کوئی کہے کہ چند صحابہ کرامؓ قراءت خلف الامام کرتے تھے اور اس کا حکم بھی دیتے تھے مثلاً حضرت عمرؓ وغیرہ نے تو جواباً کہا کہ خود انہیں بہت سے صحابہ کرامؓ سے اس کے خلاف ثابت ہے اور اس کے خلاف بہت زیادہ روایات مروی ہیں مثلاً آگے بارہ صحابہ کرامؓ سے احادیث ذکر کی ہیں جو قراءت خلف الامام کے ترک پر مصرح ہیں جیسے گزشتہ حدیث۔ (طحاوی)

علامہ زیلعیؒ کا استدلال

علامہ زیلعیؒ نے احنافؒ کی موید و مستدل پندرہ سے زیادہ روایت نقل کی ہیں جن سے مسلکِ احنافؒ روز روشن کی طرح عیاں ہوتا

ہے۔ یہ تمام روایت حضرات شوافع ؒ کے خلاف بہترین دلیلیں ہیں مثلاً (۱) لا صلاۃ الا بفاتحۃ الکتاب، و سورۃ معھا (۲)..وسورۃ فی فریضۃ أو غیرھا (۳)..وما تیسّر (٤)..ومعھا غیرھا (٥)..وایتین من القرآن (٦)...ثم اقرابما شئت (۷)...وبما شاء اللّٰہ أن تقرأ (۸)...وایتین فصاعداً (۹)...وثلاث ایات فصاعداً (نصب الرایہ ١/٤٤٠) امام ابوداؤدؒ بھی چار روایت ایسی لائے ہیں جن میں "فصاعداً، ما تیسر، فما زاد" کی زیادتی ہے۔ یعنی کہنا ہوگا یہ تمام احادیث، منفرد اور امام پر محمول کریں ہیں۔ اور پر مذکورہ احادیث پر کلام بھی ہوا ہے، بعض صحیح وسالم عن الاشکال ہیں۔

محمود بن ربیع رضی اللہ عنہ کو فاتحہ پڑھنے پر تعجب؟

امام ابوداؤدؒ کی اس باب کی ساتویں حدیث میں محمود بن ربیع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ''ایک دن عبادہ رضی اللہ عنہ تاخیر سے پہنچے تو، موذن نے نماز شروع کردی، عبادہ کیساتھ میں (محمود بن ربیع رضی اللہ عنہ) بھی تھا۔ تو امام کی قراءت کے دوران ہی عبادہ رضی اللہ عنہ فاتحہ پڑھ رہے تھے، نماز کے بعد میں نے پوچھا: آپ تو "قراءت خلف الامام" یعنی فاتحہ پڑھ رہے تھے کیوں؟ تو عبادہ رضی اللہ عنہ نے حدیث سنائی.....الخ۔ یہ محمود بن ربیع رضی اللہ عنہ کو تعجب وحیرانی کس بات پر ہوئی؟۔ حیرانی وتعجب کسی نئی چیز کے دیکھنے وسننے سے ہوتی ہے۔ اور شے عجیب پر تعجب ہوتا ہے مثلاً۔ جہاز کا ہوا میں اڑنا، کشتی کا پانی میں چلنا، سورج کا طلوع ہونا، چاند کا نکلنا ایک پانی سے مختلف قسم و ذائقے کے پھل کا پیدا ہونا، ایک قطرہ پانی سے انسان کا پیدا ہونا وغیرہ وغیرہ سب عجیب وغریب مثالیں ہیں لیکن کیونکہ یہ سب چیزیں روزمرہ کا معمول اور زندگی کے ہر موڑ پر دیکھتے ہیں اور موت تک دیکھتے ہیں اس لئے ان عجائب پر تعجب نہیں ہوتا۔ لیکن کوئی صاحب فن ایک فن دکھاتا ہے تو مجمع وتماشیوں کی آنکھیں خیرہ ہوجاتی ہیں لیکن روزانہ وہ ''صاحب فن'' فن کا مظاہرہ کرے تو وہ عام سی بات معلوم ہوتی ہے۔ اسی طرح محمود بن ربیع رضی اللہ عنہ کو عبادہ رضی اللہ عنہ کے "فاتحہ خلف الامام" پڑھنے پر تعجب ہوا معلوم ہوا، یہ چیز مروج و مشہور ومعمول میں نہیں تھی ورنہ حیرانی اور سوال کیوں کیا؟

صحابی کو نماز سکھاتے ہوئے فاتحہ کی تعلیم کیوں نہیں دی؟

حدیث ابوہریرہ رضی اللہ عنہ "مسئی الصّلاۃ" فقال: والّذی بعثك بالحقّ ما أحسن غیرہ فعلّمنی فقال: "إذا قمت إلی الصّلاوۃ فکبّر ثمّ اقرأ ما تیسّر معك من القرآن، ثمّ ارکع". اس حدیث میں مقصود ومطلوب ''نماز کی اصلاح تھی۔ شارع علیہ السلام کا ''فاتحہ'' کا ذکر نہ کرنا دلیل ہے کہ فاتحہ فرض نہیں ہے۔ ورنہ "اقرا" "ما تیسّر" کی بجائے ''الفاتحہ'' فرماتے۔ محل بیان پر عدم ذکر ''فاتحہ'' ''احناف ؒ'' کے مسلک کی کھلی دلیل ہے۔ اس حدیث کو ''صحاح ستہ'' میں ذکر کیا گیا ہے۔

روایات قراءت خلف الامام منسوخ ہیں

''علامہ عثمانیؒ'' نے لکھا: ''تمام دلائل صریحہ سے ثابت ہوا کہ "قراءت خلف الامام" اوائل اسلام میں مشروع تھی۔ پھر بعد میں منسوخ ہوگئی۔ "فنزلت "فاستمعوا له وأنصتوا" فسکت القوم. کیونکہ "سورہ اعراف مکی ہے نہ کہ مدنی۔ (اعلاء ۴/۱۳۱)

باب ما جاء فی التامین خلف الامام

حدیث نمبر ۱۹۰: حدثنا ابوھریرۃ...اذا امن الامام فامنوا فانه من وافق تامینه... کان رسول اللّٰه یقول امین.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکار دوعالم ﷺ نے فرمایا کہ جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو کیونکہ جس کی

آمین ملائکہ کی آمین کے ساتھ مل جائے گی تو اس کے پچھلے گناہ معاف کئے جائیں گے۔ابن شہابؒ نے کہا کہ سید الکونین ﷺ بھی آمین کہتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۹۱: حدثنا ابو هريرة...اذاقال الامام غير المغضوب عليهم ولا الضالين...ما تقدم من ذنبه.

حدیث نمبر ۱۹۲: حدثنا ابو هريرة..اذا قال احدكم امين قالت الملئكة في السماء...ما تقدم من ذنبه.

حدیث نمبر ۱۹۳: حدثنا ابو هريرة...اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا...ما تقدم من ذنبه.

آمین کا مطلب

آمین اسمائے افعال میں سے ہے۔جس کے معنیٰ ''يا الله استجب دعاء نا'' اے اللہ ہماری دعا قبول فرما''(معارف)

آمین کا حکم

ائمہ اربعہؒ کے نزدیک: آمین کہنا سنت ہے(۲)اہل ظواہرؒ کے نزدیک واجب ہے۔

آمین صرف مقتدی کہے یا امام بھی؟

(۱)جمہورؒ کے نزدیک: ''امام اور مقتدی دونوں آمین کہیں گے(۲)مالکیہؒ کی ایک روایت کے مطابق صرف مقتدی کہے۔(معارف۲/۳۹۷)

دلائلِ جمہورؒ

(۱)اذا امن الامام فامنها(ترمذی ۱/ ۳٤)(۲)اذا امن القارى فامنوا(نسائی ۱/ ۱۰۷)

دلیلِ مالکیہؒ

"اذا قال الامام غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقولو ا آمين(نسائی ۱/ ۱۰۷)

آمین جہراً یا سراً

(۱)شافعیہؒ وحنابلہؒ کے نزدیک ''سری نمازوں میں سرا کہا جائے گا جبکہ جہری نمازوں میں جہرا۔(۲)احنافؒ کے نزدیک :''سری اور جہری نمازوں میں'' آمین'' سراہی کہا جائے خواہ جماعت کیساتھ ہو یا منفرد۔(الفقہ الاربعہ ۱/ ۲۷۰)

دلائلِ شافعیہؒ

(۱)حدیث ابی ہریرہؓ:"كان رسول الله ﷺ اذا تلا غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال امين حتى يسمع من يليه من الصف الاول۔(ابوداؤد)

جواب:اس حدیث کی سند میں ''بشر بن رافع'' ہے جسے امام احمد بن حنبلؒ امام بخاریؒ نے ضعیف لکھا ہے۔

حدیثِ ابی ہریرہؓ

حضرت ابو ہریرہ ؓ بھی متاخر الاسلام راوی ہیں۔جب یہ اسلام لائے تو رسول اللہ ﷺ نے ان کی تعلیم کیلئے بھی بلند آواز سے آمین کہی ہوگی۔

(۲) حدیثِ ام حصین رضی اللہ عنہا

"قالت صليت خلف رسول الله ﷺ فلما قال و لا الضالين قال امين فسمعته و انا في الصف البناء" **جواب:** صاحب التقریبؒ نے لکھا ہے کہ اس کی سند میں اسماعیل بن مسلم ہے جو ضعیف ہے۔ (تقریب)

حدیثِ ام حصین رضی اللہ عنہا

ام حصین رضی اللہ عنہا ایک حدیث بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی آمین انہوں نے عورتوں کی صف میں سن لی (زیلعی ۱/۳۷۱) (۳) آپ صحیح احادیث میں یہ پڑھ آئے ہیں کہ فرشتوں، امام اور مقتدی کی آمین بیک وقت ہونی چاہئے۔ حضرت ام حصین رضی اللہ عنہا نے جو عورتوں کی صف میں حضور اقدس ﷺ کی آمین سن لی۔ اس کا صاف مطلب ہے کہ آپ ﷺ کے مقتدیوں نے آمین بلند آواز سے نہیں کہی تھی۔ ورنہ حضور اکرم ﷺ کی آواز عورتوں کی صف میں نہ پہنچ سکتی صحابہ کی آواز میں دب جاتی۔ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ "ما اراه الا ليعلمنا"

(۳) حدیثِ ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے امام بخاری کا استدلال

ان رسول الله ﷺ قال اذا قال الامام غير المغضوب عليهم و لا الضالين قولو ا آمين (بخاری) امام بخاریؒ نے فرمایا یہ حدیث جہر پر نص ہے۔

جواب ا: یہ تو ایسے ہے جسے بخاری شریف میں حدیث ہے درود شریف کے متعلق "قولو ا اللهم صل على محمد" درود شریف کو کون "جہراً" پڑھتا ہے؟ اسی طرح "قولوا امین" سے جہراً استدلال کر رہے ہیں۔ تو یہاں تو سراً پر پوری امت کا اتفاق ہے فما هو جوابنا فهو جوابكم.

جواب ۲: اس حدیث شریف میں عمومیت ہے۔ جہراً اور سراً دونوں شامل ہیں۔ لیکن دوسری کثیر روایات کے قرینہ سے دوسرے پر محمول ہے۔

آمین دعا ہے

لغت کی رو سے آمین ایک دعائیہ کلمہ ہے اور معانی لغویہ کیلئے اہل لغت کا بیان ہی دلیل ہوتا ہے اگر چہ اور کوئی دلیل نہ ہو۔

دعا ذکر اور آمین کا اخفاء

اس بات کا ثبوت کہ دعا اور ذکر میں اصل آہستہ کہنا ہے۔ استدلال میں سب سے اول نمبر قرآن پاک کا ہے۔ دوسرے نمبر پر وہ احادیث جو قرآن پاک کے موافق ہوں تیسرے نمبر پر پھر خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کا تعامل ہے۔

قرآن سے دلائلِ اخفاء

اللہ تعالی فرماتے ہیں "دعا کرو اپنے پروردگار سے عاجزی اور خفیہ (آہستہ) بیشک اللہ تعالی حد سے گزرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔ حضرت زید بن اسلم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حد سے گزرنے کا مطب یہ ہے کہ بلند آواز سے دعا کرے یعنی آہستہ آواز سے دعا کرنے والا خدا کا محبوب ﷺ ہے۔ اور بلند آواز سے دعا کرنے والے کو اللہ محبوب نہیں رکھتا۔

دوسری دلیل: اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ''اپنے رب کو اپنے دل ہی دل میں یاد کرو۔ (اعراف ۲۴)

احادیث سے دلائلِ اخفاء

(۱) حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ غزوہ خیبر کیلئے نکلے تو لوگ ایک میدان میں پہنچے وہاں انہوں نے بلند آواز سے اللہ اکبر، اللہ اکبر کہنا شروع کیا۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اپنی جانوں پر نرمی کرو بے شک تم کسی بہرے اور غائب کو نہیں پکار رہے تم تو اس ذات کو پکارتے ہو جو سننے والی اور قریب ہے اور وہ تمہارے ساتھ ہے۔ (بخاری ۲/۶۰۵) (۲) حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ''بہترین ذکر وہ ہے جو آہستہ ہو اور بہترین رزق وہ ہے جو ضروریات میں کفایت کرے۔ (مسند احمد ۱/۱۷۲) (۳) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ اس نماز کو جس کیلئے مسواک کی جائے ایسی نماز پر جس کیلئے مسواک نہ کی جائے ستر گنا فضیلت دیتے تھے۔ اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ بے شک اس ذکر کی فضیلت جو سننے میں نہیں آتا ستر گنا ہے۔ (مجمع الزوائد ۱۰/۸۱)

(۴) حضرت امام حسن بن علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ دعا پوشیدہ اور دعا ظاہر کے درمیان ستر درجہ کا فرق ہے اور تحقیق مسلمان دعا میں کوشش کرتے تھے یعنی پوشیدہ رکھنے کی کہ ان کی آواز سنی تک نہیں جاتی تھی۔ بس ان کی دعا اپنے اور خدا تعالیٰ کے درمیان پوشیدہ رہتی تھی۔ (معالم التنزیل)

آمین بالسر کے مزید حدیث سے دلائل

(۱) حضرت علقمہ رضی اللہ عنہما اپنے باپ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے سرورِ کونین ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی پس جب آپ نے ولا الضالین پڑھا تو آمین کے وقت اپنی آواز میں تخفیف کی۔ یہ حدیث صحیح ہے (۲) حضرت حجر بن عنبس ؒ حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے سنا کہ حضور اقدس ﷺ نے جب ولا الضالین پڑھا تو آمین کہی اور اپنی آواز کو پست کر لیا (۳) سکتات: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ تحقیق رسول اللہ ﷺ جس وقت تکبیر کہتے تھے تو تھوڑا سا سکتہ کرتے تھے۔ اور جب غیر المغضوب علیھم ولا الضالین کہتے تھے تب بھی تھوڑا سا سکتہ کرتے تھے۔ اور جب دوسری رکعت میں کھڑے ہوتے تھے تو سکتہ نہ کرتے تھے بلکہ کہتے تھے۔ الحمد للہ رب العلمین.

استدلال

ان تینوں احادیث سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ ہمیشہ دو سکتے فرماتے تھے ایک پہلی تکبیر کے بعد یعنی ثناء کیلئے اور دوسرا سکتہ ولا الضالین کے بعد اور آپ احادیث میں بار بار پڑھ چکے ہیں کہ ولا الضالین کے بعد آمین ہوتی ہے اور اس حدیث میں سکتہ کا لفظ ہے جس سے ثابت ہوا کہ جس طرح سرورِ کونین ﷺ ثناء آہستہ آواز سے کہتے تھے اسی طرح آمین بھی آہستہ آواز سے کہتے تھے۔ نیز دریافت طلب امر یہ ہے کہ ولا الضالین کے بعد سکتہ آمین کہنے کے لئے تھا یا کسی اور چیز کیلئے؟ اگر آمین کیلئے تھا تو مدعیٰ ثابت ہو گیا کہ آمین آہستہ کہنی مسنون ہے اور اگر یہ سکتہ کسی اور چیز کیلئے تھا تو یہ بعد آمین ہوا بعد ولا الضالین نہ ہوا۔ حالانکہ حدیث کے الفاظ ہیں "اذا فرغ من قراءة ولا الضالین"

خلفائے راشدین کا عمل آمین بالسر تھا

رسول اللہ ﷺ نے اختلاف کا ذکر فرماتے ہوئے اختلاف سے بچنے کا زریں اصول بیان فرمایا علیکم بسنتی وسنة الخلفاء

الـــراشـدیـن تم میرے طریقے اور میرے خلفاء کے طریقے کو لازم پکڑو گویا احادیث میں اختلاف کے وقت وہ احادیث راجح اور معمول بہا قرار دی جائیں گی۔ جن کے موافق خلفائے راشدین ﷺ کا عمل ہوگا۔''ابو وائل سے روایت ہے کہ خلیفہ راشد حضرت علی ؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ نماز میں نہ بسم اللہ الرحمن الرحیم بلند آواز سے پڑھتے تھے نہ تعوذ اور نہ آمین بلند آواز سے کہتے تھے''۔''ابو وائل ؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمر ؓ اور حضرت علی ؓ نہ بسم اللہ الرحمن الرحیم بلند آواز میں پڑھا کرتے تھے۔ نہ آمین بلند آواز سے کہا کرتے تھے۔

صرف آمین بلند آواز سے کیوں؟

(۱) کیا قرآن مجید میں کوئی آیت ایسی ہے جس میں یہ تخصیص ہو کہ نماز کے اذکار آہستہ ادا کرو اور صرف آمین بلند آواز سے کہو پورے قرآن پاک میں کوئی ایک بھی آیت صریح نہیں (۲) اسی طرح دنیا کے کتب خانوں میں کوئی ایسی حدیث موجود نہیں ہے جس میں یہ صراحت اور وضاحت ہو کہ نماز کے باقی تمام اذکار آہستہ ادا کرو۔ مگر آمین بلند آواز سے کہا کرو۔

آمین بالسر امت کی تعلیم کیلئے تھا اس کی چند مثالیں

رسول اللہ ﷺ کا طریقہ یہ تھا کہ مثلاً نماز پڑھائی تو بلند آواز سے پڑھ کر ان نومسلموں کو نماز کا طریقہ تعلیم فرمادیا۔ مثلاً صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں متفق علیہ حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز ختم فرماتے تو بلند آواز سے تکبیر فرماتے۔ (بخاری ۱/۱۱۶) اس کے متعلق امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ یہ صرف تعلیم کیلئے تھا۔ (فتح الباری ۲/۲۶۹) (۲) اسی طرح بخاری و مسلم کی متفق علیہ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کبھی ظہر کی نماز میں کوئی بلند آواز سے آیت پڑھتے کہ مقتدی سن لیتے۔ (عن قتادہ) یہ بھی صرف تعلیم کیلئے تھا۔ (۳) حضرت حذیفہ ؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے آنحضرت ﷺ کے ساتھ ظہر کی نماز پڑھی۔ میں نے سنا کہ آپ پڑھ رہے تھے اللّٰـــہ اکبـــر والـجـبـروت (نسائی ص ۱۱۳) (۴) حضرت براء بن عازب ؓ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے پیچھے ظہر کی نماز پڑھتے اور آپ سے سورہ لقمان کی آیت سنا کرتے تھے۔ (نسائی ۱/۱۴۳) (۵) اسی طرح صحابہ کرام ؓ کا رسول اللہ ﷺ سے رکوع سجود کی تسبیحات اور تشہد اور دعائیں سننا بکثرت احادیث میں آتا ہے (۶) اسی طرح حضرت عمر ؓ نے نماز میں سبحانك اللهم بلند آواز سے پڑھا جیسا کہ کتاب الآثار امام محمدؒ اور شرح معانی الآثار طحاوی میں مذکور ہے۔

طریقہ تعلیم

اس زمانہ میں طریقہ تعلیم یہی تھا۔ آج کل بھی مدارس میں جب بچوں کو نماز کا طریقہ سکھایا جاتا ہے تو وہ ساری نماز بلند آواز سے پڑھتے ہیں لیکن کوئی اس کو سنت موکدہ نہیں کہتا۔ اسی طرح سرور کونین ﷺ کا بلند آواز سے آمین کہنا بھی جو حضرت وائل ؓ اور حضرت ابوہریرہ ؓ نے روایت کیا ہے جو نومسلم تھے ظاہر ہے کہ جب ان لوگوں نے اسلام قبول کیا تو یقیناً ان کو نماز کا طریقہ سکھایا گیا تو اگر رسول اللہ ﷺ نے ان کی تعلیم کیلئے مثلِ قراءتِ ظہر یا دیگر اذکار و ادعیہ کے اگر آمین بھی بلند آواز سے کہہ لی ہو تو اس سے ہمیں انکار نہیں ہمیں تو اس کے سنت موکدہ ہونے سے انکار ہے۔

بہترین مثال سنت نہ ہونے پر

ایک اور مثال سے سمجھیں کہ حضرت عائشہ ؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ روزہ کی حالت میں مباشرت (بوس

وکنار) فرما لیتے تھے تو اس کے ثبوت کا ہمیں انکار نہیں ہاں اگر کوئی اس کو روزہ کی حالت میں سنت موکدہ کہنا شروع کر دے اور روزہ کی حالت میں مباشرت نہ کرنے والے مرد وعورت کا روزہ ناقص اور خلاف سنت بتائے تو ہم اس کا انکار کریں گے اسی طرح صرف رسول اللہ ﷺ کا بلند آواز سے آمین کہنا دکھا دینا اس کے سنت ہونے کا ثبوت نہ ہوگا جب تک اس پر دوام ثابت نہ کریں یا آخری وقت تک آمین کہنا نہ ثابت کریں۔

حضرت وائل رضی اللہ عنہ کی حدیث

(۱) حجر بن عنبسؒ روایت کرتے ہیں کہ وائل رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز ادا کی آپ نے آمین کہی مد بھا صوتہ (ترمذی) اس روایت کا مدار حضرت سفیان ثوریؒ پر ہے سفیان ثوریؒ کے دس شاگرد ہیں اس میں سے ۹ شاگرد یحیی بن سعیدؒ، عبدالرحمٰن بن مہدیؒ، عبداللہ بن یوسفؒ، محمد بن یوسفؒ، قبیصہؒ، وکیعؒ، محاربیؒ، علاء بن صالحؒ، یحیی بن سلمہؒ، تو اس حدیث میں مد بھا صوتہ کہتے ہیں جو جہر پر نص نہیں ہاں صرف ایک شاگرد محمد بن کثیرؒ رفع بھا صوتہ کہتے ہیں۔ (ابوداؤد ۱/۹۴) یہ کثیر الغلط ہے۔ (تقریب)

سفیان ثوریؒ کا اپنا مسلک

سفیان ثوریؒ جو راوی حدیث ہیں خود بھی آہستہ آواز سے آمین کہا کرتے تھے۔

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کا اپنا فیصلہ

حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی بلند آواز سے آمین کہنے کی روایت بسند ضعیف مروی ہے۔ اور آہستہ آمین کی صحیح سند سے اونچی آمین کے متعلق فرمایا کہ حضور اکرم ﷺ نے قال امین ثلاث مرات (مجمع الزوائد ۱/۱۸) یعنی آپ نے ساری عمر میں صرف تین دفعہ آمین سنی اب یہ بھی خود حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے پوچھئے کہ یہ بلند آواز سے آمین رسول اللہ ﷺ نے کیوں کہی تھی فرماتے ہیں "ما اراہ الا لیعلمنا" (التعلیق الحسن حاشیہ آثار السنن ۱/۹۲) یعنی یہ ہماری تعلیم کیلئے تھی۔ لیجئے فیصلہ ہوگیا کہ جہراً آمین صرف تعلیم کے لئے تھی اور آہستہ آمین سنت تھی اسی لئے حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے بعد میں ایک دفعہ بھی آمین کہنا ثابت ہے اور آپ نے سکونت کوفہ میں اختیار فرمائی تو وہاں آپ نے کبھی آمین بالجہر پر مناظرہ نہ کیا کیونکہ تمام اہل کوفہ بالاتفاق آہستہ آمین کہتے تھے۔

علامہ عینیؒ اور حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ کی روایت

حضرت وائل رضی اللہ عنہ سے روایت بیان کی کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی۔ جب آپ غیر المغضوب علیھم ولا الضالین پر پہنچے تو آپ نے آمین کہی اور اس میں آواز کا اخفاء کیا۔ بخاری و مسلم نے اس کو روایت نہیں کیا (عینی ۵/۵۰) بخاری و مسلم کے نقل نہ کرنے کی وجہ اس روایت میں سفیان ثوریؒ اور شعبہ کا اختلاف ہے، ورنہ روایت کی سند متصل ہے اور تمام راوی ثقہ ہیں۔

امام ترمذیؒ کے اعتراضات

امام ترمذیؒ نے چار اعتراضات کئے ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ علقمہ بن وائلؒ کا سماع ثابت نہیں۔ مگر اس اعتراض کا خود امام ترمذیؒ نے جواب دیا ہے "وعلقمہ بن وائل سمع من ابیہ وھو اکبر من عبدالجبار بن وائل و عبدالجبار بن وائل لم یسمع من ابیہ" (ترمذی ۱/۱۷۵) علقمہ بن وائلؒ کا اپنے والد وائل سے سماع ثابت ہے۔ وہ عبدالجبار بن وائلؒ سے بڑے ہیں جبکہ عبدالجبارؒ کا

سماع ثابت نہیں۔

باب العمل فی الجلوس فی الصلوۃ

حدیث نمبر ۱۹۴: حدثنا علی... کان اذا جلس فی الصلوۃ وضع کفه الیمنی علی فخذه...هکذا کان یفعل.

مفہوم: حضرت علی بن عبدالرحمٰنؒ بیان کرتے ہیں کہ مجھ کو حضرت ابن عمرؓ نے نماز میں کنکریوں سے کھیلتا ہوا دیکھا تو فراغت کے بعد مجھے اس طرح کرنے سے منع کیا اور فرمایا کہ سید الرسل ﷺ کی طرح کیوں نہیں کرتے؟ عرض کیا وہ کیسے؟ کہا کہ حضور اکرم ﷺ جب بیٹھتے تو دایاں ہاتھ داہنی ران پر رکھ کر سب انگلیوں کو بند کر لیتے اور کلمہ کی انگلی سے اشارہ کرتے اور بایاں ہاتھ بائیں ران پر رکھتے پھر کہا کہ اس طرح سرور کونین کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۹۵: حدثنا عبدالله...فلما جلس الرجل فی اربع تربع وثنی رجلیه...انی اشتکی.

مفہوم: عبداللہ بن دینارؒ نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ایک شخص میرے پہلو میں نماز پڑھ رہا تھا کہ چار رکعات کے بعد چارزانو بیٹھا اور دونوں پاؤں لپیٹ لئے۔ فارغ ہونے پر حضرت ابن عمرؓ نے اس کو عیب جانا تو اس شخص نے کہا کہ آپ بھی ایسے ہی کرتے ہیں۔ فرمایا میں تو بیمار ہوں۔

حدیث نمبر ۱۹۶: حدثنا المغیرة...یرجع فی السجدتین فی الصلوۃ علی صدور...من اجل انی اشتکی.

مفہوم: حضرت مغیرہ بن حکیمؓ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ دوسجدوں کے درمیان دونوں پاؤں کی انگلیوں پر بیٹھتے تھے اور پھر سجدہ میں چلے جاتے تھے۔ جب فارغ ہوئے تو اس کا ذکر ہوا تو حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ اس طرح بیٹھنا نماز میں درست نہیں ہے لیکن میں بیماری کی وجہ سے اس طرح بیٹھتا ہوں۔

حدیث نمبر ۱۹۷: حدثنا عبیدالله...اذاجلس قال ففعلته وانا یومئذ حدیث السن...رجلی لا تحملانی.

حدیث نمبر ۱۹۸: حدثنا یحیی...اراهم الجلوس فی التشهد فنصب رجله الیمنی...ان اباه کان یفعل ذلك.

مفہوم: یحییٰ بن سعیدؒ سے روایت ہے کہ قاسم بن محمدؒ نے لوگوں کو تشہد میں بیٹھنا سکھایا تو اپنے داہنے پاؤں کو کھڑا کیا اور بائیں پاؤں کو جھکایا اور بائیں سرین پر بیٹھے۔ قاسم بن محمدؒ نے کہا کہ کہ مجھ کو اس طرح بیٹھنا حضرت عبیداللہؓ نے سکھایا اور فرمایا کہ میرے والد صاحب حضرت عبداللہ بن عمرؓ اسی طرح کرتے تھے۔

ہیئتِ جلوس میں فقہا کا اختلاف

(۱) احنافؒ کے نزدیک افتراش مطلقا افضل ہے۔ امام طحاویؒ نے احنافؒ کی طرف سے تین دلیلیں پیش کی ہیں (۱) حدیث صالح بن عبدالرحمٰنؓ (۲) امام ابراہیم نخعیؒ کا فتویٰ (۳) نظر طحاویؒ۔ (طحاوی ۱/۱۶۷)

(۲) امام احمدؒ کے نزدیک اگر ثنائی میں افتراش اور رباعی کے تشہد اخیر میں تورک افضل ہے (۳) امام شافعیؒ کے نزدیک پہلے تشہد میں نہیں دوسرے تشہد میں تورّک افضل ہے (۴) مالکیہؒ کے نزدیک تورّک افضل ہے۔ (بذل ۲/۱۱۲)

مالکیہؒ کی دلیل

حضرت ابن عمرؓ نے اپنے بیٹے کو تورّک سکھایا اور متربعاً بیٹھنے سے منع فرمایا۔ (طحاوی شریف ۱/۱۶۵)

شوافعؒ وحنابلہؒ کی دلیل

حدیث ابوحمید الساعدی ﷜ سے استدلال کرتے ہیں جس میں رکعت ثانی میں ثابت ہے۔(طحاوی ۱/۱۶۵)

تورّک کا مطلب؟

دونوں پاؤں دائیں طرف نکال کر بائیں پاؤں پر بیٹھنا۔

باب التشهد فی الصلوة

حدیث نمبر ۱۹۹: حدثنا عبدالرحمن... التحيات لله الزاكيات لله الطيبات الصلوات لله... عبده ورسوله.

مفہوم: حضرت عبدالرحمٰن بن عبدالقاری ﷜ سے مروی ہے کہ حضرت عمر فاروق ﷜ منبر پر بیٹھ کر لوگوں کو تشہد سکھا رہے تھے "التحيات لله الزاكيات لله الطيبات الصلوت لله.... الخ"۔

حدیث نمبر ۲۰۰: حدثنا نافع... بسم الله التحيات لله الصلوات لله الزاكيات لله... احد عن يساره رد عليه.

مفہوم: نافعؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر ﷜ اس طرح تشہد پڑھتے تھے "بسم الله التحيات لله... الخ" پھر کہتے کہ یہ پہلی دو رکعتوں کے بعد ہوتا تھا اس کے بعد جو جی چاہتا مانگتے تھے۔ پھر جب اخیر قعدہ میں بیٹھتے تو اسی طرح پڑھتے مگر پہلے تشہد پڑھتے پھر دعا مانگتے جو چاہتے اور تشہد کے بعد جب سلام پھیرنے لگتے تو داہنی طرف کہتے "السلام على النبى ورحمته الله... الخ" پھر امام کے سلام کا جواب دیتے پھر اگر کوئی بائیں طرف والا ان کو سلام کرتا اس کو بھی جواب دیتے۔

حدیث نمبر ۲۰۱: حدثنا عائشة... اذا تشهدت التحيات الطيبات الصلوات الزاكيات... السلام عليكم.

مفہوم: حضرت عائشہ ﷞ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ تشہد میں یہ پڑھتے "التحيات الطيبات الصلوته الزاكيات الخ"۔

حدیث نمبر ۲۰۲: حدثنا مالك... وقد سبقه الامام بركعة ايتشهد معه فى الركعتين... وهو الامر عندنا.

مفہوم: امام مالکؒ نے ابن شہاب زہریؒ اور نافعؒ سے اس شخص کے بارے میں پوچھا جو امام کے ساتھ ایک رکعت کے بعد شریک ہو جائے تو کیا وہ امام کے ساتھ قعدہ اولیٰ اور قعدہ اخیرہ میں تشہد پڑھے یا نہ پڑھے کیونکہ اس کی ایک رکعت قعدہ اولیٰ میں ہوئی اور تین رکعات قعدہ اخیرہ میں ہوئی تو ان دونوں نے جواب دیا کہ وہ امام کے ساتھ تشہد پڑھے اور ہمارے نزدیک بھی یہی حکم ہے۔

معروف تشہد

معروف تشہد تین ہیں جو کہ احادیث سے ثابت ہیں (۱) تشہد ابن مسعود ﷜ جس کو احنافؒ وحنابلہؒ نے اختیار کیا ہے (۲) تشہد ابن عباس ﷜ جس کو شوافعؒ نے لیا ہے (۳) تشہد حضرت فاروق اعظم ﷜ جس کو مالکیہؒ نے اختیار کیا ہے۔(عون ۲/۱۷۷، طحاوی شریف ۱/۱۶۷)

تشہد کا حکم؟

احنافؒ کے نزدیک دونوں تشہد واجب ہیں (بذل ۲/۱۱۶) (۲) شافعیہؒ وحنابلہؒ کے نزدیک پہلا تشہد واجب اور دوسرا فرض ہے (طحاوی شریف ۱/۱۶۷) (عون ۲/۱۷۷) (۳) امام مالکؒ کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے اور قریب الی الوجوب ہے۔(عون ۲/۱۷۵)

شوافعؒ اور حنابلہؒ کی دلیل

وقد جاء عن ابن مسعود التصريح بفريضة التشهد وذلك فيما رواه الدار قطني...."كنا لاندري ما نقول قبل ان يفرض علينا التشهد"

مالکیہؒ کے دلائل: حضرت عمرؓ نے منبر پر اس کی تعلیم دی۔

اس کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں (۱)

پہلا جواب یہ ہے کہ سات صحابہ کرام نے حضرت عمرؓ کی مخالفت کی۔ (طحاوی شریف ۱/۱۶۷) ۲: دوسرا جواب یہ ہے کہ تشہد عمرؓ سے مرفوعاً ثابت ہی نہیں ہے۔ (طحاوی شریف ۱/۱۶۷)

احنافؒ کے مذہب اور دلائل کی وجوہِ ترجیح

(۱) امام طحاویؒ نے فرمایا کہ حضرت ابن مسعودؓ فقہائے صحابہؓ میں سے ہیں اور وہ تشہد کے معاملے میں ادنی کمی بیشی بھی برداشت نہیں کرتے تھے۔ (طحاوی ۱/۱۶۷) (۲) علامہ بنوریؒ نے فرمایا کہ تشہد ابن مسعودؓ متفق علیہ ہے۔ (عون ۲/۱۷۷) (۳) حافظ ابن حجرؒ نے فرمایا کہ تشہد ابن مسعودؓ میں کسی بھی لحاظ سے کوئی بھی اختلاف نہیں ہے۔ (عون ۲/۱۷۷) (۴) امام ترمذیؒ نے فرمایا کہ تشہد کے بارے میں سب سے زیادہ صحیح حدیث یہی ہے، اور اس پر صحابہ کرامؓ اور تابعینؒ میں سے اکثر علماء کا عمل ہے (۵) امام بزارؒ نے فرمایا تشہد ابن مسعودؓ سند و متن کے لحاظ سے صحیح ہے اور اس کو بیس سے زیادہ راویوں نے بیان کیا ہے۔ (عون ۲/۱۷۷)

تشہد کے بعد دعا کرنا؟

(۱) امام طاؤسؒ کے نزدیک قرآن کے علاوہ کسی اور الفاظ سے دعا مانگنا جائز نہیں ہے۔ (بذل ۲/۱۱۷) (۲) جمہورؒ کے نزدیک مصلی کیلئے دنیا اور آخرت کے کاموں میں سے جس کیلئے چاہے نماز میں دعا کرسکتا ہے۔ (عون ۲/۱۷۶) احنافؒ کے نزدیک "قرآن و حدیث سے ثابت شدہ دعا کرسکتے ہیں اور وہ ایسا سوال ہو جو غیر اللہ سے نہ کیا جاسکتا ہو یعنی کلام الناس کے مشابہ نہ ہو مثلاً دعا میں اللّٰھم زوجنی نہیں کہہ سکتے۔ (بذل ۲/۱۱۸)

نماز میں درود پڑھنے میں مذاہب

(۱) شوافعؒ و مالکیہؒ کے نزدیک بعد التشہد درود پڑھنا فرض ہے (۲) احنافؒ اور مالکیہؒ کے نزدیک فرض نہیں ہے۔ احنافؒ و مالکیہؒ باب کی تیسری حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔ (بذل ۲/۱۱۹)

باب ما يفعلِ من رفع رأسه قبل الامام

حدیث نمبر ۲۰۳: حدثنا ابو هريرة...يرفع رأسه ويخفضه قبل الامام فانما ناصيته بيد شيطان.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ نے کہا کہ جو شخص امام سے پہلے سر اٹھاتا ہے یا جھکاتا ہے تو اس کا ماتھا شیطان کے ہاتھ میں ہے۔

باب ما يفعل من سلم من ركعتين ساهيا

حدیث نمبر ۲۰۴: حدثنا ابوهريرة...فصلى ركعتين اخريين ثم سلم ثم كبر فسجدمثل...او اطول ثم رفع.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ سید البشر ﷺ نے دو رکعات پڑھ کر سلام پھیرا تو ذوالیدین ؓ نے کہا کیا نماز گھٹ گئی یا آپ ﷺ بھول گئے؟ نبی کریم ﷺ نے لوگوں سے فرمایا کیا یہ سچ کہتا ہے؟ لوگوں نے کہا ہاں۔ پھر حضور اکرم ﷺ کھڑے ہوئے آخری دو رکعتیں پڑھیں پھر سلام پھیر کر تکبیر کہی اور سجدہ کیا مثل سجدوں کے یا کچھ دیر پڑا پھر سر اٹھایا اور تکبیر کہی اور سجدہ کیا مثل سجدوں کے یا پھر کچھ دیر پڑا پھر سر اٹھایا۔

حدیث نمبر ۲۰۵: حدثنا ابوهريرة...كل ذلك لم يكن فقال قد كان بعض ذلك...سجدتين بعد التسليم وهو جالس.

حدیث نمبر ۲۰۶: حدثنا ابوبكر...ركع ركعتين من احدى صلوتي النهار الظهر او العصر...بقي من الصلوة ثم سلم.

حدیث نمبر ۲۰۷: حدثنا سعيد...مثل ذلك.

باب اتمام المصلى ما ذكر اذا شك في صلوته

حدیث نمبر ۲۰۸: حدثنا عطاء...اذا شك احدكم في صلوته فلم يدركم صلى اثلاثا...ترغيم للشيطان.

مفہوم: حضرت عطاء بن یسار ؓ سے روایت ہے کہ سید البشر ﷺ نے فرمایا کہ جب کسی کو نماز میں شک ہو جائے اور اس کو رکعات یاد نہ ہو کہ تین پڑھی ہے یا چار تو اس کو چاہیے کہ اس کے ساتھ ایک رکعت مزید ملا لے اور سلام سے قبل دو سجدے کرلے پھر اگر یہ رکعت جو اس نے پڑھی ہے در حقیقت پانچویں ہوگی تو ان سجدوں سے مل کر ایک دوگانہ ہو جائے گا اگر چوتھی ہوگی تو ان سجدوں سے شیطان کو ذلت ہوگی۔

حدیث نمبر ۲۰۹: حدثنا سالم...اذا شك احدكم في صلوته فليتوخ الذي يظن انه نسي...سجدتي السهو وهو جالس.

مفہوم: سالم بن عبداللہؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر ؓ فرماتے تھے کہ جب تم میں سے کوئی نمازی شک کرے تو وہ تحری کرے اور نماز کے آخر میں دو سجدے سہو کے بیٹھ کر کرلے۔

حدیث نمبر ۲۱۰: حدثنا عطاء...وكعب الاحبار عن الذي يشك في صلوته فلا يدري...سجدتين وهو جالس.

حدیث نمبر ۲۱۱: حدثنا نافع...اذا سئل عن النسيان في الصلوة قال ليتوخ احدكم...من صلوته فليصله.

مفہوم: نافعؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر ؓ سے نماز میں بھول جانے کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا کہ وہ تحری کرلے پھر اس کو پڑھ لے۔

باب من قام بعد الاتمام او في الركعتين

حدیث نمبر ۲۱۲: حدثنا عبدالله...قام فلم يجلس فقام الناس معه فلما قضى صلوته ونظرنا...قبل التسليم ثم سلم.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن بحینہ ؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ دو رکعتیں پڑھا کر بیٹھے بغیر اٹھ کھڑے ہوئے صحابہ کرام ؓ نے بھی آپ کی اتباع کی۔ جب آخری تشہد میں بیٹھے تو ہم سلام کا انتظار کرنے لگے چنانچہ سرکار دو عالم ﷺ نے بیٹھے بیٹھے تکبیر کہی اور

سلام سے پہلے دوسجدے کئے پھر سلام پھیرا۔

حدیث نمبر ۲۱۳: حدثنا عبداللہ...صلی لنا رسول اللہ الظهر فقام فی اثنتین ولم یجلس...سلم بعد ذلك.

باب النظر فی الصلوۃ الی ما یشغلك عنها

حدیث نمبر ۲۱۴: حدثنا مرجانة...خمیصة شامیة لها علم فشهد فیها الصلٰوة فلما انصرف...فکاد یفتننی.

مفہوم: حضرت مرجانہ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ ابوجہم بن حذیفہ رضی اللہ عنہ نے سیدالرسل ﷺ کے واسطے شام کی ایک چادر تحفہ میں بھیجی جس میں نقشے تھے۔ سرورکونین ﷺ اس کو اوڑھ کر نماز کیلئے آئے، جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ اس کو واپس ابوجہم کے پاس بھیج دو کیونکہ میں اس کی گل کاری کو دیکھنے لگا اور قریب تھا کہ میں نماز سے غافل ہو جاتا۔

حدیث نمبر ۲۱۵: حدثنا عروة...لبس خمیصة شامیة لها علم ثم اعطاها اباجهم...الیٰ علمها فی الصلوة.

حدیث نمبر ۲۱۶: حدثنا عبداللہ...کان یصلی فی حائطه فطار دبسی فطفق یتردد...صدقة لله فضعه حیث شئت.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن ابوبکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابوطلحہ انصاری رضی اللہ عنہ اپنے باغ میں نماز پڑھ رہے تھے کہ ایک چڑیا اڑی اور نکلنے کیلئے راستہ ڈھونڈنے لگی کیونکہ باغ اس قدر گنجان تھا اور پیڑ آپس میں ملے ہوئے تھے کہ چڑیا کو نکلنے کیلئے جگہ نہیں مل رہی تھی۔ چنانچہ حضرت ابوطلحہ رضی اللہ عنہ کو یہ پسند آیا اور اپنے باغ کا یہ حال دیکھ کر خوش ہوئے، وہ دیر تک اس سے لطف اندوز ہوتے رہے پھر اچانک جو نماز کا خیال آیا تو تعدادِ رکعات بھول گئے تو اس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اس مال سے جانچا۔ پھر حضور اکرم ﷺ کے پاس آئے اور یہ واقعہ بیان کیا اور کہا کہ میں اپنا یہ باغ اللہ کے واسطے صدقہ کرتا ہوں آپ کا جہاں دل چاہے صرف کریں۔

حدیث نمبر ۲۱۷: حدثنا عبداللہ...کان یصلی فی حائط له بالقف واد من اودیه...ذلك المال الخمسین.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن ابوبکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک انصاری شخص اپنے باغ میں نماز پڑھ رہا تھا جو مدینے کے ایک وادی قف میں تھا۔ اس میں کھجور پک کر لٹک رہی تھی اس طرح جیسے پھلوں کے طوق شاخوں کے گلوں میں پڑے تھے تو وہ نماز میں اس طرف متوجہ ہوا اور رکعتیں بھول گیا تو کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس مال سے میرا امتحان لیا۔ چنانچہ وہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور وہ ان دنوں خلیفہ تھے تو سارا ماجرا بیان کیا اور کہا کہ یہ خیر کے کاموں کیلئے صدقہ ہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اس کو پچاس ہزار کا بیچا اور اس مال کا نام ''خمسین'' رکھا۔

☆☆☆☆☆☆☆☆☆

کتاب السهو

باب العمل فی السهو

حدیث نمبر ۲۱۸: حدثنا ابوهریرة...اذا قام یصلی جاء ه الشیطان فلبس علیه حتی لایدری...سجدتین وهو جالس.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سیدالانبیاء ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی نماز کو کھڑا ہوتا ہے تو شیطان اس کے پاس آتا ہے پھر اس کو بھلا دیتا ہے کہ اس نے کتنی رکعتیں پڑھیں تو جب کبھی تمہیں ایسا اتفاق ہو تو وہ بیٹھے بیٹھے دوسجدے کرے۔

حدیث نمبر ۲۱۹: حدثنا مالك...انی لانسی او انسی لاسن.

مفہوم: امام مالکؒ کو پہنچا کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ میں نہیں بھولتا ہوں یا بھلایا جاتا ہوں تا کہ اپنی امت کے لئے ایک راہ پیدا کردوں۔

حدیث نمبر ۲۲۰: حدثنا مالك...اهم في صلوتي فيكثر ذلك علي فقال القاسم امض...ما اتممت صلوتي.

مفہوم: امام مالکؒ کو پہنچا کہ ایک شخص نے قاسم بن محمدؒ سے پوچھا کہ مجھے نماز میں بہت زیادہ وہم ہوتا ہے تو قاسم نے کہا کہ اپنی نماز کی طرف دھیان رکھ اور وہم کی طرف خیال نہ کر کیونکہ وہم تجھے کبھی نہ چھوڑے گا یہاں تک کہ آپ نماز سے فارغ ہوجاؤ، لہٰذا دل میں یہ خیال رہے کہ میں نے پوری نماز پڑھی۔

سلام سجدہ سہو سے پہلے ہوگا یا بعد میں؟

(۱) حنابلہؒ کے نزدیک جس موقع پر قبل السلام ثابت ہے وہاں پہلے ہوگا اور جہاں بعد میں ثابت ہے تو وہاں بعد میں ہوگا (۲) امام مالکؒ کے نزدیک ''سجدہ سہو اگر نقصان کی وجہ سے ہے تو پہلے ادا کریں گے اور اگر زیادتی کی قبیل سے ہے تو بعد میں کریں گے۔ دلیل مالکیہ ''حدیث مغیرہ بن شعبہ ﷺ وعبد اللہ بن مسعود ﷺ (بذل ۲/۱۴۴) (۳) احنافؒ کے نزدیک بہرصورت میں بعد میں سلام کریں گے۔ دلیل احنافؒ حديث ثوبان "لكل سهو سجدتان بعد السلام (بذل ۱٤٤/۲) (۴) شافعیہؒ کے نزدیک مطلقاً سلام سے پہلے کریں گے۔ (عون ۲/۲۲۱)

دلیل شافعیہؒ: حديث عبدالله ﷺ بن بحينه "سجدالسهو قبل السلام" (بذل ۱٤٤/۲)

سجدہ سہو کیلئے افتتاحی تکبیر ہوگی یا نہیں؟

(۱) جمہورؒ کے نزدیک افتتاحی تکبیر کی ضرورت نہیں البتہ اس میں امام مالکؒ کا اختلاف ہے۔ (عون ۲/۲۲۱)

یہاں ایک اشکال ہوتا ہے کہ نماز میں کمی بیشی پر اختلاف اور سید الرسل ﷺ کو تو یہ یقین تھا کہ سہو نہیں ہوا پھر سرکار دوعالم ﷺ نے کیسے عمل کیا حالانکہ ایک مجتہد کیلئے جائز نہیں کہ دوسرے مجتہد کی تقلید کرے چہ جائیکہ حضور اقدس ﷺ۔ اس کا جواب یہ ہے کہ شاید وحی کی وجہ سے عمل کیا ہو کہ دوسرے کے کہنے کی وجہ سے۔ صاحب درمختارؒ نے لکھا ہے کہ اگر امام اور مقتدیوں کے درمیان اختلاف ہوجائے اور امام کو یقین ہو تو اعادہ نہ کرے اور اگر یقین نہ ہو تو اعادہ کرے گا۔ علامہ شامیؒ فرماتے ہیں کہ اگر امام اور مقتدیوں میں اختلاف ہو تو یہی حکم ہے۔ لیکن مقتدیوں کا سید الاولین والاخرین ﷺ میں اختلاف ہوا تو جس کے ساتھ امام ہوگا ان کا پلڑا بھاری ہوگا چاہے ایک مقتدی ہی کیوں نہ ہو۔ (بذل ۲/۱۴۲)

سجدہ سہو کا حکم؟

(۱) امام شافعیؒ کے نزدیک سنت ہے (۲) احنافؒ کے نزدیک واجب ہے۔

سجدہ سہو کے بعد تشہد ہوگا یا نہیں؟

(۱) احنافؒ کے نزدیک تشہد پڑھا جائے گا (۲) جمہورؒ کے نزدیک اگر سجدہ سہو بعد السلام کیا ہے تو تشہد پڑھا جائے گا ورنہ نہیں پڑھا جائے گا۔

☆☆☆☆☆☆☆☆☆

كتاب الجمعة

باب العمل فى غسل يوم الجمعة

حدیث نمبر ۲۲۱: حدثنا ابوهريرة...فى الساعة الاولى فكانما قرب بدنة...فكانما قرب بقرة...يستمعون الذكر.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ سرکار دوعالم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص جمعہ کے دن غسلِ جنابت کی طرح غسل کرے پھر پہلی ساعت مسجد جائے تو گویا اس نے بیل یا گائے کا صدقہ دیا۔اور جو تیسری ساعت میں جائے تو گویا اس نے سینگ دار مینڈھا صدقہ دیا۔اور جو چوتھی ساعت میں جائے تو گویا اس نے ایک انڈا صدقہ دیا۔امام کے خطبہ کو سننے کیلئے فرشتے بھی آتے ہیں۔

حدیث نمبر ۲۲۲: حدثنا ابوهريرة...غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم كغسل الجنابة.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جمعہ کے دن جنابت کے غسل کی مانند غسل کرنا ہر بالغ پر واجب ہے۔

حدیث نمبر ۲۲۳: حدثنا سالم...فقال عمر الوضوء ايضا وقد علمت ان رسول الله يامر بالغسل.

مفہوم: حضرت سالم بن عبداللہؒ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ کے خطبہ کے دوران ایک شخص مسجد میں آئے تو آپ نے فرمایا کہ یہ آنے کا وقت ہے تو اس نے عرض کیا۔کہ میں نے بازار میں ہی اذان سنی تو فوراً وضو کرکے چلا آیا۔حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ یہ تمہاری دوسری خطاٗ ہے کیونکہ سید الکونین ﷺ غسل کا حکم فرمایا کرتے تھے اور تم نے صرف وضو پر اکتفاء کیا۔

حدیث نمبر ۲۲۴: حدثنا ابو سعيد...غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم.

مفہوم: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ کا غسل ہر بالغ شخص پر واجب ہے۔

حدیث نمبر ۲۲۵: حدثنا عبدالله...اذا جاء احدكم الجمعة فليغتسل.

امام طحاویؒ نے غسل جمعہ کے حکم وحیثیت کے بارے میں مختلف مذاہب نقل فرمائے ہیں۔

(۱) اصحاب ظواہرؒ،امام حسن بصریؒ،امام ثوریؒ کے نزدیک غسل جمعہ واجب ہے(۲) ائمہ اربعہؒ جمہور فقہاءؒ ومحدثینؒ کے نزدیک غسل جمعہ سنت ہے۔(طحاوی شریف ۱/۸۲) امام غزالیؒ نے فرمایا کہ جمعہ کے روز غسل کرنا تاکیداً مستحب ہے جبکہ بعض علماء کرام اس کے وجوب کا فتویٰ دیتے ہیں۔مدینہ منورہ کے رہنے والے جب ایک دوسرے کو برا کہتے تھے تو برائی میں اس شخص سے تشبیہ دیتے جو جمعہ کے روز نہ نہائے اور یہ کہتے تھے کہ تو جمعہ کے روز نہ نہانے والوں سے بھی بدتر ہے پھر مذکورہ حدیث ذکر فرمائی۔امام صاحبؒ آگے لکھتے ہیں ''حضرت عثمان غنیؓ کے عمل سے معلوم ہوتا ہے کہ ترک غسل جائز ہے۔اگر کسی شخص کو غسل جنابت کی ضرورت ہو اور وہ جمعہ کی نیت سے ہی اپنے جسم پر ایک بار پانی بہالے اور دونوں کی نیت کرلے تو زیادہ ثواب ملے گا۔(احیاء العلوم۔آداب جمعہ)

صاحب اعلاء السننؒ نے:''باب عدم وجوب غسل الجمعة وكونه سنة ...'' کے تحت آٹھ احادیث ذکر فرمائی ہیں جن سے غسل جمعہ واجب نہیں بلکہ سنت ثابت ہوتا ہے مثلاً حدیث نمبر ۱۷۶ میں غسل جمعہ خوشبو اور مسواک کا حکم فرمایا اس سے سنیت ثابت ہوتی ہے کیونکہ غسل کو مسواک اور خوشبو کے ساتھ ملایا ہے اور مسواک اور خوشبو دونوں عمل سنت ہیں تو غسل بھی سنت ہوگا۔حدیث نمبر ۱۷۴ میں ہے کہ جس نے وضو کیا تو اس نے رخصت پر عمل کیا اور اچھی خصلت ہے۔اس سے ثابت ہوا کہ غسل افضل ہے۔حدیث نمبر ۱۷۷ میں چار مقامات پر غسل کو مستحب فرمایا ''جمعہ،عرفہ،عید الفطر،عید الاضحیٰ'' اگر چہ یہ صحابی کا قول ہے لیکن حکما

مرفوع ہے اور سنن زوائد میں سے ہے اور یہی مسلک احناف کا ہے (اعلاء السنن حدیث نمبر ۱۷۳ تا ۱۸۰)

صاحب احیاء السنن نے فرمایا "وہ احادیث جن میں غسل جمعہ کو واجب کہا گیا ہے درج بالا احادیث کی روشنی میں وہاں واجب سے مراد استحباب کو مؤکد کرنا ہے۔ نہ کہ وجوب اصطلاحی کو بیان کرنا اس کا قرینہ حضرات صحابہ کرامؓ کا اسے مستحب کہنا ہے (بزار و طبرانی۔ احیاء السنن ۱/۱۴۷) علامہ شامیؒ ج ۱ ص ۱۶۸ پر فرماتے ہیں "غسل جمعہ سنت ہے یعنی سنن زوائد میں سے ہے جس کے ترک پر عتاب نہیں ہے۔ بعض مشائخ فرماتے ہیں کہ مذکورہ چار اشیاء مستحب ہیں۔ امام محمدؒ نے فرمایا "انّ غسل الجمعة حسن" اختلاف اس میں ہے کہ غسل جمعہ کے دن کیلئے ہے یا نماز کیلئے ہے۔ حسن بن زیادؒ کے نزدیک غسل جمعہ کے دن سنت ہے امام ابو یوسفؒ کے نزدیک نماز جمعہ کیلئے سنت ہے۔

فتاوی خانیہ میں لکھا ہے کہ اگر غسل نماز جمعہ کے بعد کیا تو معتبر نہیں ہے باقی عید، جمعہ اور جنابت سب کیلئے ایک ہی غسل کافی ہے۔ علامہ شامیؒ فرماتے ہیں۔ یہ غسل اربعہ طہارت کیلئے نہیں بلکہ نظافت کیلئے ہیں۔ اگر جمعرات یا لیلۃ الجمعہ کو غسل کیا تو بھی مقصود حاصل ہو گیا اور وہ ہے بدبو کا دور کرنا (فتاوی شامی ج ۱ ص ۱۶۹) علامہ کاسانیؒ نے فرمایا "غسل جمعہ مستحب ہے۔ باقی جن حضرات نے واجب فرمایا تو ان کا جواب خود حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور حضرت ابن عباسؓ نے یہ دیا ہے کہ "ابتداء اسلام میں تنگی تھی دوران نماز پسینہ آتا تھا جس کی بدبو لوگوں کو ناگوار گزرتی اس لئے غسل کا حکم دیا لیکن جب حالات اچھے ہو گئے اور لوگوں نے اچھا لباس پہننا شروع کر دیا اور محنت و مشقت کم ہو گئی تو حکم منسوخ ہو گیا" (بدائع۔ جمعہ کے مستحبات ۱/۶۰۴)

امام طحاویؒ نے دونوں فریقین کے دلائل ذکر کئے پھر جمہورؒ کی طرف سے بہترین جواب دیا۔ فریق اول کے دلائل کو صحابہ کرامؓ سے بیس سندوں کے ساتھ نقل فرمایا "جس میں صیغہ امر کے ذریعے غسل جمعہ کا حکم فرمایا امام طحاویؒ نے جواب میں فرمایا کہ یہ حکم معلول بعلت ہے علت ختم تو حکم بھی ختم۔ علت اوپر علامہ کاسانیؒ کے حوالہ سے نقل کر دی گئی ہے امام طحاویؒ نے مزید دلائل اور اکابر کے فتاویٰ بھی نقل فرمائے کہ غسل جمعہ واجب نہیں۔ (طحاوی باب غسل یوم الجمعۃ ۱/۸۲)

صاحب بذل المجہودؒ لکھتے ہیں "حضرت عمرؓ کا حضرت عثمان غنیؓ سے پوچھنا غسل کیلئے واپس نہ بھیجنا یہ دلیل ہے اس بات کی کہ غسل جمعہ واجب نہیں اور یہ عمل تمام صحابہ کرامؓ کی موجودگی میں ہوا تھا اور اس پر کسی نے بھی اعتراض نہیں کیا اگر یہ واجب ہوتا تو صحابہؓ کیوں سکوت اختیار فرماتے سب سے پہلے تو خود حضرت عمرؓ جو دینی امور میں نہایت سخت تھے (ایک ان کی جبلی سختی کہ سید الانبیاء ﷺ ایک دفعہ جنازہ پڑھانے لگے تو آگے کھڑے ہو گئے۔ اور اسی طرح ایک دفعہ حضرت ابی ہریرہؓ کو مکا مار کر گرا دینا اسی طرح اور بھی واقعات ہیں) ان سے یہ کیسی توقع ہو سکتی ہے کہ دینی حکم پر خاموش رہیں؟ امام شافعیؒ نے فرمایا: یہ بات واضح ہے کہ یہ عمل اختیاری و استحبابی تھا۔ غسل نماز کیلئے ہے جمعہ کے دن کے لئے نہیں۔ (بذل ۱/۲۰۸)

باب ماجاء فی الانصات یوم الجمعة والامام یخطب

حدیث نمبر ۲۲۶: حدثنا ابو هريرة... اذا قلت لصاحبك انصت والامام يخطب يوم الجمعة فقد لغوت.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ جس وقت امام خطبہ پڑھتا ہے اگر تو اپنے پاس والے سے کہے چپ رہ تو تو نے بھی ایک لغو حرکت کی۔

حدیث نمبر ۲۲۷: حدثنا ثعلبة... وقام عمر یخطب انصتنا فلم یتکلم منا احد... وکلامه یقطع الکلام.

مفہوم: ثعلبہ بن ابی مالکؒ سے مروی ہے کہ لوگ جمعہ کے دن نماز پڑھا کرتے تھے حتیٰ کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نکل کر منبر پر تشریف رکھتے اور مؤذن اذان دیتے تو ہم اذان تک باتیں کرتے پھر اذان کے بعد جب حضرت عمرؓ خطبہ کیلئے نکلتے تو ہم خاموش ہو جاتے۔

ابن شہابؒ کہتے ہیں کہ امام جب خطبہ کیلئے نکلے تو نماز موقوف کرنا چاہیے اور جب خطبہ شروع کرے تو بات کو موقوف کرنا چاہیے۔

حدیث نمبر ۲۲۸: حدثنا مالك... اذا قام الامام یخطب یوم الجمعة فاستمعوا و انصتوا... ان قداستوت فیکبر.

مفہوم: مالک بن ابی عامرؒ سے روایت ہے کہ حضرت عثمان بن عفانؓ جب خطبہ کیلئے کھڑے ہوتے تو اکثر کہا کرتے، بہت کم ہی اس کو چھوڑ دیتے، چنانچہ فرماتے اے لوگو! جب امام خطبہ کے واسطے کھڑا ہو تو خاموشی کے ساتھ اس کو غور سے سنو کیونکہ خاموش بیٹھا ہوا شخص جس کو خطبہ سنائی نہیں دے رہا اس کو اتنا ہی اجر ملے گا جتنا خاموشی کے ساتھ خطبہ سننے والے کو ملتا ہے۔ اور جب نماز کھڑی ہو جائے تو صفوں کو سیدھا رکھو اور مونڈھوں کو برابر کرو کیونکہ یہ دونوں نماز کا تتمہ ہیں۔ پھر حضرت عثمان بن عفانؓ تکبیر نہیں کہتے، یہاں تک کہ ان کو مقرر کردہ حضرات خبر دیتے کہ صفیں درست ہو گئیں۔

حدیث نمبر ۲۲۹: حدثنا نافع... رجلین یتحدثان و الامام یخطب یوم الجمعة فحصبهما ان اصمتا.

مفہوم: نافعؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے دو مردوں کو دیکھا کہ خطبہ کے وقت باتیں کر رہے ہیں تو ان پر کنکر پھینکے تاکہ چپ رہیں۔

حدیث نمبر ۲۳۰: حدثنا مالك... عطس یوم الجمعة و الامام یخطب فشمته انسان الی... ذلك قال لا تعد.

مفہوم: امام مالکؒ کو پہنچا کہ جمعہ کے دن خطبہ کے دوران ایک شخص چھینکا تو ایک آدمی نے اس کا جواب دیا یعنی "یرحمك الله" کہا۔ اس بارے میں سعید بن المسیبؒ سے پوچھا تو انہوں نے منع کیا اور فرمایا کہ آئندہ ایسا نہ کرو۔

حدیث نمبر ۲۳۱: حدثنا مالك... اذا نزل الامام عن المنبر قبل ان یکبر قال ابن شهاب لا باس بذلك.

مفہوم: امام مالکؒ نے ابن شہاب زہریؒ سے پوچھا کہ امام کے منبر سے اترنے کے بعد تکبیر سے پہلے بات کرنا کیسا ہے؟ ابن شہاب نے کہا اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

باب ما جاء فی من ادرك ركعة یوم الجمعة

حدیث نمبر ۲۳۲: حدثنا ابن شهاب... من ادرك من صلوة الجمعة ركعة فلیصل الیها ركعة... وهی السنة.

مفہوم: ابن شہاب زہریؒ سے روایت ہے وہ فرماتے تھے کہ جو شخص جمعہ کی نماز کی ایک رکعت پائے تو وہ ایک رکعت اور پڑھ لے، یہی سنت ہے۔

مذاہب فقہاء

امام ابوحنیفہؒ وامام ابو یوسفؒ کے نزدیک نمازِ جمعہ میں امام کے ساتھ تشہد پانے والا بھی مدرک جمعہ ہے۔ امام شافعیؒ وامام مالکؒ وامام محمدؒ کے ہاں ایک رکعت پانے سے مدرک جمعہ ہے۔ اس سے کم میں ظہر پڑھے اور بغیر استیناف کے بنا کرے۔

جمہورؒ کی دلیل

عن ابی ھریرۃ ؓ "من ادرك من صلوۃ الجمعة ركعة فقد ادرك" (نسائی)

دلائلِ احنافؒ

حضرت سالم ؓ سے مرسلاً مروی ہے کہ سرکاردوعالم ﷺ نے فرمایا کہ جس نے کسی نماز کی ایک رکعت کو پالیا اس نے نماز پالی ہاں مگر یہ فوت شدہ کی قضاء کرے۔ (نسائی صفحہ ۴۱۸) حضرت ابن عمر ؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ جس نے جمعہ کی ایک رکعت یا اس کے علاوہ (تشہد آخری رکوع، سجود) پالیا تو باقی نماز ملا کر پوری کرلے پس اس کی نماز پوری ہوگئی۔ (تحفۃ الاحوذی ۱/۲/۳۷۲) حضرت ابو داوُدؒ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو جمعہ میں امام کو تشہد میں پالے اس نے گویا جمعہ پالیا۔ (معارف صفحہ ۴۱۹) حضرت عبداللہ ؓ سے مروی ہے کہ جس نے تشہد پالیا اس نے گویا نماز پالی۔ (اعلاء السنن صفحہ ۶۴)

علامہ عینیؒ نے بیان کیا ہے حدیث پاک میں مذکورہ ایک رکعت سے مراد بعض الصلوۃ ہے، اور تشہد کا پانے والا نماز کا پانے والا ہے۔ (معارف السنن ۴/۴۱۸)

باب ما جاء فيمن رعف يوم الجمعة

باب ما جاء فی السعی یوم الجمعة

حدیث نمبر ۲۳۳: حدثنا مالك... يا ايها الذين امنوا اذا نودى للصلوة من يوم الجمعة فاسعوا... فامضوا الى ذكر الله.

مفہوم: امام مالکؒ نے ابن شہاب زہریؒ سے اس آیت کے متعلق پوچھا" اذا نودى للصلوة... فاسعوا الىٰ ذكر الله " کہ اس کا کیا مطلب ہے۔ ابن شہابؒ نے کہا کہ حضرت عمر بن الخطاب ؓ اس آیت کو یوں پڑھتے تھے "اذا نودى للصلوة... فامضوا الىٰ ذكر الله"۔

باب ما جاء فی الامام ينزل بقرية يوم الجمعة فی السفر

دلائل شوافع

(۱) اَسعد بن زرارہ ؓ نے "نقيع الخصمات قرية على مبل من المدينة" میں جمعہ قائم کیا (ابوداوٗد) کی اگلی حدیث ہے۔

جواب: اس وقت جمعہ فرض ہی نہیں ہوا تھا۔ حضرت اَسعد بن زرارہ ؓ نے بغیر اجازت نبی کریم ﷺ کے یہ شروع کیا تھا (۲) عن أبی هريرة ؓ "أنهم كتبوا إلى عمر ؓ يسالونه عن الجمعة فكتب : جمعوا حيث ما كنتم" (یعنی جمعہ ادا کرو) جہاں بھی ہو۔ (معارف ۴/۳۴۹)

جواب: یہ خط و فرمان عوام کیلئے نہیں بلکہ حکمرانوں، گورنروں، نگرانوں کیلئے تھا۔ حکمران و گورنر و نگران وغیرہ دیہاتوں میں نہیں بلکہ شہروں میں ہی ہوتے ہیں جنگل اور دیہاتوں وغیرہ کیلئے تو یہ حکم نہیں تھا کہ جنگل میں گاؤں یا صحراؤں تو بھی جمعہ پڑھو۔ صحراؤں میں عدم جواز کا امت کا اجماع ہے۔

دلائلِ احنافؒ

گاؤں اور دیہات والوں پر جمعہ نہیں:

(۱) حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا ان پانچ لوگوں پر جمعہ نہیں عورت، مسافر، غلام، بچے اور گاؤں والوں پر۔ (مجمع صفحہ ۱۷۰) (۲) حضرت علی ؓ سے مروی ہے کہ نہ جمعہ نہ تکبیر تشریق نہ عید نہ بقرعید ہے مگر شہر والوں پر (شہر کی جامع مسجد میں)۔ (بنایہ صفحہ ۷۸۹) (۳) حضرت حذیفہ ؓ فرماتے ہیں کہ دیہات والوں پر جمعہ نہیں ہے بلکہ اہل شہر پر ہے جو مدینہ کی مانند ہو۔ (بنایہ صفحہ ۱۱) (۴) حضرت ابن جریج ؒ نے عمر بن دینار ؒ سے نقل کیا ہے کہ ہمیں یہ پہنچا کہ ہے جمعہ مگر بڑی بستی میں۔ (صفحہ ۶۹) (۵) حضرت ابوبکر، محمد بن عمر بن حزم نے اہل قباء اہل ذوالحلیفۃ اور چھوٹی بستی والوں کو حکم دیا کہ وہ خود جمعہ قائم نہ کریں اور جمعہ کیلئے شہر مدینہ میں آئیں۔ (مصنف ابن عبدالرزاق صفحہ ۱۶۹) (۶) ابوعبدالرحمٰن سلمیؒ نے حضرت علی ؓ کا قول نقل کیا ہے جمعہ اور تکبیر تشریق صرف جامع مسجد میں ہے، اور وہ بصرہ، کوفہ، مدینہ، بحرین، مصر، شام جزیرہ، اور کبھی یمن یمامہ کو شہر کہتے تھے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے منقول سے ظاہر ہے انہوں نے آپ اسے ہی اخذ کیا ہوگا پس یہ مرفوع کے حکم میں ہے۔ (ابن عبدالرزاق صفحہ ۱۶۸) حضرت حسن بصریؒ اور محمد بن سیرینؒ کہتے ہیں کہ جمعہ شہر والوں پر ہے۔ (ابن ابی شیبہ) (۷) حضرت ابن عمر ؓ سے پوچھا گیا کہ مکہ اور مدینہ کے درمیان جو بستیاں ہیں ان میں جمعہ ہوگا تو آپ نے جواب دیا کہ اگر وہاں امیر کا قیام ہو تو جمعہ جائز ہے۔ (اعلاء ۸/۱۶) ظاہر ہے امیر، قاضی، چھوٹی بستیوں اور دیہات میں نہیں ہوتے جیسے ہمارے دور میں تھانہ، تحصیل، کچہری، پوسٹ آفس وغیرہ بس معلوم ہوا کہ حضرت ابن عمر ؓ کے نزدیک بھی خالص دیہاتی علاقوں میں درست نہیں یہی رائے عمر بن عبدالعزیزؒ کی بھی ہے جو خلیفہ راشد ہیں۔ (اعلاء ۸/۱۶) خیال رہے کہ حضرت علی ؓ اور حذیفہ ؓ کا اثر موقوف حدیث مرفوع کے حکم میں ہے۔ (اعلاء ۸/۲۳) علامہ ابوبکر جصاص رازیؒ نے بیان کیا کہ فقہاء امصار کا اس پر اتفاق ہے کہ جمعہ کیلئے مخصوص مقامات ہیں ہر جگہ جمعہ قائم کرنا درست نہیں اس پر اجماع منعقد ہے کہ وادیوں میں، چشموں کے مقام پر جہاں کچھ لوگ ہوں جمعہ درست نہیں اسی طرح ہمارے اصحاب ''احنافؒ'' نے کہا یہ شہری علاقہ اور قصبوں میں قائم کیا جائے گا۔ دیہاتوں میں نہیں یہی رائے سفیان ثوری عبیداللہ ابن الحسن کی ہے۔ (اعلاء ۸/۴) ابن ماجہ نے حدیث ابن عمرص کا قول نقل کیا ہے جس میں اہل قباء آپ کے ساتھ نماز جمعہ پڑھتے تھے تو معلوم ہوا کہ اس وقت قباء میں دیہات اور مدینہ سے الگ ہونے کی بنیاد پر جمعہ درست نہیں تھا ورنہ بجائے یہاں نماز جمعہ ادا کرنے کے لئے مدینہ آنے کا حکم دیتے۔ حافظ ابن حجرؒ نے لکھتے ہیں کہ عرب کے قبیلہ والے جو مدینہ کے اطراف (دیہات) میں رہنے والے کم ہوں جمعہ نہیں پڑھتے تھے اور نہ آپ نے ان کو حکم دیا۔ (تلخیص الحبیر صفحہ ۵۷)

باب ما جاء فی الساعة التی فی یوم الجمعة

حدیث نمبر ۲۳۴: حدثنا ابوهريرة... ذكر يرم الجمعة فقال فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم... بيده يقللها.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ نے جمعہ کا ذکر کیا پھر فرمایا کہ اس میں ایک ساعت ایسی ہے کہ مومن بندہ اس کو نماز میں نہیں پاتا ہے اور وہ جو چیز مانگتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے دیتا ہے۔ پھر نبی کریم ﷺ نے ہاتھ کے اشارے سے فرمایا کہ وہ ساعت تھوڑی ہے۔

حدیث نمبر ۲۳۵: حدثنا ابوهريرة... خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق... فقلت بلى قال فهو ذلك.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ میں کوہ طور کی طرف نکلا تو کعب الاحبار ؓ سے میری ملاقات ہوئی، چنانچہ انہوں

نے مجھ سے تورات کی باتیں بیان کیں جبکہ میں نے ان سے احادیثِ رسول ﷺ بیان کیں۔ میری باتوں میں سے ایک بات یہ تھی کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ سب بہترین دن جمعہ کا دن ہے کیونکہ اس میں آدم پیدا ہوئے اور وفات بھی، اور اسی دن جنت سے اتارے گئے اور اسی دن ان کا گناہ معاف ہوا اور اسی دن قیامت قائم ہوگی اور کوئی جاندار ایسا نہیں ہے جو جمعہ کے دن طلوعِ آفتاب تک قیامت کے خوف سے کان نہ لگائے سوائے جن وانس کے کہ وہ غافل رہتے ہیں۔ اور جمعہ کے دن ایک ساعت ایسی ہے جس کو مسلمان بندہ نماز میں نہیں پاتا اور وہ مانگے تو اللہ تعالیٰ اس کو دے دیتا ہے۔ اس پر کعب الاحبار رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ سال میں ایک دن ہوتا ہے۔ میں نے کہا نہیں بلکہ ہفتہ میں ایک دن ہوتا ہے۔ پھر کعب نے تورات کو پڑھا اور کہا کہ سید الکونین ﷺ نے سچ فرمایا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اس کے بعد میں حضرت بصرہ بن ابی بصرہ رضی اللہ عنہ سے ملا تو انہوں نے کہا کہ کہاں سے آرہے ہو۔ میں نے عرض کیا کہ کوہِ طور سے۔ انہوں نے کہا اگر آپ طور جانے سے پہلے مجھ سے ملتے تو طور نہ جاتے۔ میں نے سرور کونین ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اونٹ صرف مسجد حرام، میری مسجد اور مسجد ایلیاء یا مسجد بیت المقدس کے واسطے تیار کئے جائیں۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ پھر میں حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کے ساتھ ملا تو میں ان کے سامنے کعب الاحبار رضی اللہ عنہ کی وہ باتیں بیان کیں جو جمعہ کے متعلق تھی تو انہوں نے فرمایا کہ کعب نے جھوٹ کہا۔ میں نے کہا کہ کعب نے تورات کو پڑھ کر بتایا کہ وہ ساعت جمعہ کو ہوتی ہے۔ حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اس نے سچ کہا پھر کہنے لگے کہ میں اس ساعت کو جانتا ہوں۔ میں نے عرض کیا کہ اس کو بتانے میں بخل نہ کرو اور مجھے بتاؤ۔ حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جمعہ کی آخری ساعت ہے۔ میں نے کہا کہ یہ کیسے ہوسکتا ہے جبکہ سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ اس کو مسلمان بندہ نماز میں نہیں پاتا مگر جو وہ مانگتا ہے اللہ اسے دیتا ہے اور یہ تو ایسی ساعت ہے جس میں نماز نہیں ہوسکتی۔ حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ سید الرسل ﷺ نے یہ بھی تو فرمایا ہے کہ جو شخص نماز کے انتظار میں بیٹھے وہ نماز ہی میں ہے یہاں تک کہ وہ نماز پڑھے۔ میں نے کہا ہاں۔ انہوں نے کہا کہ یہی مطلب ہے۔

جمعہ کے دن قبولیت کی گھڑی کون سی ہے؟

حافظ ابن حجرؒ نے تقریباً چالیس اقوال ذکر کئے ہیں مثلاً: (۱) یہ وقت مستجاب اٹھا دیا گیا ہے (۲) شب قدر کی طرح دن کے اوقات میں مخفی ہے (۳) یہ وقتِ مستجاب سال کے صرف ایک جمعہ میں ہے (۴) یہ وقت مستجاب ہر جمعہ کے مختلف اوقات میں منتقل ہوتا رہتا ہے۔ تفصیل کیلئے فتح الباری وعمدہ کا مطالعہ کیجئے۔ ارباب تحقیق نے ان روایات مختلفہ اور اقوال متعددہ میں سے دو روایتوں کو اصوب اور راجح قرار دیا

(۱) حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کی روایت: وقت مستجاب امام کے منبر پر جانے کے بعد سے نماز کے ختم تک ہے۔

(۲) حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ: ''وقت مستجاب عصر سے لے کر مغرب تک ہے۔

حافظ ابن حجرؒ نے لکھا: اصح الحدیث تو حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے۔ اور اشہر الاقوال عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کی روایت

(فتح الباری ۴۲۱)

باب الهيئة وتخطى الرقاب واستقبال الامام يوم الجمعة

حدیث نمبر ۲۳۶: حدثنا يحيى... ما على احد كم لو اتخذ ثوبين لجمعته سوى ثوبى مهنته.

مفہوم: یحییٰ بن سعیدؒ سے مروی ہے کہ سیدالکونین ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم میں سے کوئی روزمرہ کے کپڑوں کے علاوہ کوئی کپڑا بنا رکھے تو اس میں نقصان ہے؟

حدیث نمبر ۲۳۷: حدثنا نافع...لایروح الی الجمعة الا ادهن وتطیب الا ان یکون حراما.

مفہوم: نافعؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ جمعہ کی نماز کو جاتے وقت تیل اور خوشبو لگاتے مگر یہ کہ جب وہ احرام باندھے ہوتے۔

حدیث نمبر ۲۳۸: حدثنا ابوهریرة...لان یصلی احدکم بظهر الحرة خیر له من ان یقعد...رقاب الناس یوم الجمعة.

مفہوم: حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا کہ ظہر کی نماز حرہ میں پڑھنے سے بہتر ہے کہ وہ بیٹھا رہے یہاں تک جب امام خطبہ پڑھنے کو کھڑا ہو تو جمعہ کے دن لوگوں کی گردنوں کو پھاندتا ہوا آئے۔

باب القرأة فی صلوة الجمعة...ترکها من غیر عذر

حدیث نمبر ۲۳۹: حدثنا الضحاك...یوم الجمعة علی اثر سورة الجمعة قال کان یقرأ هل اتاك حدیث الغاشیة.

مفہوم: ضحاک بن قیسؒ نے حضرت نعمان بن بشیرؓ سے پوچھا کہ سیدالکونین ﷺ جمعہ کے روز کون سی سورت پڑھتے تھے؟ کہا کہ "هل اتك حدیث الغاشیة" پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۴۰: حدثنا مالك...کان یحتبی یوم الجمعة والامام یخطب.

مفہوم: امام مالکؒ کو پہنچا کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ جمعہ کے دن احتباء کرتے تھے اور امام خطبہ پڑھتا تھا۔

حدیث نمبر ۲۴۱: حدثنا صفوان...من ترك الجمعة ثلث مرات من غیر عذر ولا علة طبع الله علی قلبه.

مفہوم: صفوان بن سلیمؒ سے مروی ہے مالکؒ کہتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ اس کو سرور دوعالم ﷺ سے نقل کیا یا نہیں کیا، جو شخص تین جمعہ بغیر عذر اور بیماری کے چھوڑ دے گا اللہ تعالیٰ اس کے دل پر مہر کردے گا۔

حدیث نمبر ۲۴۲: حدثنا محمد...خطب خطبتینن یوم الجمعة وجلس بینهما.

مفہوم: امام محمد باقرؒ سے مروی ہے کہ سیدالکونین ﷺ جمعہ کے دو خطبوں کے درمیان بیٹھتے تھے۔

جمعہ کی نماز میں کون سی سورت کا پڑھنا مسنون ہے

حضرت سمرہ بن جندبؓ کی حدیث میں ہے کہ سرکار دوعالم ﷺ جمعہ کو "سبح اسم ربك الاعلی" اور "هل اتاك حدیث الغاشیة" پڑھتے۔ (ابوداؤد صفحہ ۱۶۰) نعمان بن بشرؓ نے کہا کہ نبی کریم ﷺ جمعہ کی نماز میں سورہ جمعہ اور سورہ غاشیہ پڑھتے تھے۔ (مسلم صفحہ ۲۸۸) حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے کہ سیدالکونین ﷺ جمعہ کے دن سورہ جمعہ پڑھ کر مومنین کو ابھارتے تھے اور سورۃ منافقین پڑھ کران کو خوف دلاتے تھے۔ (مجمع الزوائد صفحہ ۱۹۱) نعمان بن بشرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ اور عیدین کے دن "سبح الاسم ربك الاعلی" اور "هل اتاك" پڑھا کرتے تھے۔ (ابن ابی شیبہ صفحہ ۱۴۲) علامہ شعرانیؒ لکھتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ جمعہ کی نماز میں کبھی سورہ جمعہ اور منافقین اور کبھی جمعہ اور غاشیہ اور کبھی الاعلی اور غاشیہ پڑھتے تھے، علامہ شعرانیؒ نے مزید یہ بھی لکھا ہے کہ سرکار دوعالم ﷺ شب جمعہ کی مغرب میں سورہ کافرون سورہ اخلاص اور عشاء میں سورہ جمعہ اور منافقین پڑھتے تھے۔ (کشف الغمہ صفحہ ۱۴۹)

ان سورتوں کا اکثر معمول رکھنا اور کبھی چھوڑنا سنت ہے

(۱) حافظؒ نے بیان کیا کہ سرورکونین ﷺ مواظبت فرماتے تھے یا پھر اکثر ان سورتوں کو پڑھا کرتے۔ چنانچہ حضرت ابن مسعودؓ کی روایت میں ہمیشہ مواظبت سے پڑھنے کا ذکر ہے (۲) علامہ عینیؒ نے لکھا ہے کہ اکثر ائمہ ان احادیث کی وجہ سے ان سورتوں کو مستحب قرار دیتے ہیں (۳) امام نخعیؒ، ابن سیرینؒ، اہل کوفہ، شوافعؒ، حنابلہؒ، اسحٰق راہویہؒ نے کہا انہیں سورتوں کا پڑھنا سنت ہے۔ (عمدۃ القاری ۲/۱۸۵) معارف میں امام نخعیؒ کے حوالے سے ہے کہ ائمہ اربعہؒ کے نزدیک ان سورتوں کا پڑھنا مستحب ہے۔ (معارف ۴/۴۱۰) حافظ ابن حجرؒ نے بیان کیا کہ اگر مستقل پڑھنے سے لوگوں میں فرضیت کا گمان ہو تو کبھی چھوڑ دے۔ ابن عربیؒ نے بیان کیا کہ اکثر پڑھو اور کبھی چھوڑو۔ (فتح الباری ۲/۳۷۸)

ان سورتوں کا ہمیشہ یا اکثر پڑھنا باعث کراہت نہیں

علامہ عینیؒ نے عمدۃ القاری میں احنافؒ کے اس اصول کی کہ نماز میں کوئی سورت متعین کرنا مکروہ ہے، وضاحت کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ اس وقت ہے جب کہ اسے حتمی اور واجبی سمجھیں کہ دوسری سورت کو درست نہ سمجھے، اگر اس نیت سے پڑھے کہ آپ ﷺ نے پڑھا ہے تو مکروہ نہیں۔ محیط میں ہے کہ کبھی دوسری سورہ بھی پڑھ لے تا کہ جہلاء یہ نہ سمجھیں کہ اس کے علاوہ جائز نہیں۔ (عمدہ صفحہ ۱۸۵)

حافظ ابن حجرؒ نے بھی محیط کے حوالہ سے بیان کیا کہ دوام پر کراہت اس وقت ہے جب کہ ان سورتوں کا پڑھنا واجب قرار دے ہاں کبھی چھوڑ بھی دے تا کہ جاہل یہ نہ سمجھیں کہ اس کے علاوہ درست نہیں (فتح ۲/۳۷۹) علامہ شامیؒ نے بیان کیا کہ دوام پر کراہت اس وقت ہے جب کہ لوگ ان سورتوں کو ایسا واجب سمجھے کہ اس کے بغیر نماز ہی نہ ہوگی (صفحہ ۴۴) ظاہر ہے کہ ایسا واجب کوئی نہیں سمجھتا فلا کراھۃ فی الاکثار معلوم رہے کہ ان سورتوں کو پورا پڑھنا مسنون ہے۔ بعض لوگ آدھی سورت پر اکتفا کر لیتے ہیں سو اس سے سنت ادا نہ ہوگی۔ چنانچہ حافظؒ نے ذکر کیا ہے کہ ایک رکعت میں پوری سورہ پڑھے۔ (فتح صفحہ ۳۷۸)

لمحہ فکریہ! افسوس آج اس سنت پر عمل متروک ہے غفلت اور نادانی کی وجہ سے یہ سنت چھوٹ گئی ہے اولاً تو مساجد کے امام، حافظ یا قاری اس سنت سے واقف نہیں ہوتے اگر ہوتے ہیں تو مقتدیوں کے اعتراض کے خوف سے اس سنت کو چھوڑ دیتے ہیں بھلا اس مسنون عمل پر کیا اعتراض بھلا آپ کے اس عمل پر کسی مؤمن کیلئے کراہت کی بات ہو سکتی ہے ہرگز نہیں سنت پر تو عمل اور مضبوطی سے پکڑنے کا حکم ہے، اس سے تو اور خوش ہونا چاہئے کہ نماز سنت کے مطابق ہو رہی ہے جس سے ثواب زیادہ ہوگا۔ اہم مساجد، دینی مراکز و مدارس میں اس سنت پر اہتمام سے عمل کرنا چاہئے۔ مدارس کی مساجد میں اس کا خیال نہ رکھنا بڑی محرومی کی بات ہے۔ جب ان اہم مراکز میں عمل ہوگا تو دوسرے لوگ اس کی اقتدا کریں گے اور جانیں گے کہ ہاں یہ سنت ہے۔ اور جب ان مدارس کی مساجد میں سنتوں پر عمل نہ ہوگا اور ان مراکز سے سنت کی ترویج نہ ہوگی تو پھر کہاں سے ہوگی۔ مساجد میں ایسے امام کا انتخاب ہو جو حافظ، قاری و پابند سنت ہو تا کہ سنت کے مطابق نماز ہو۔

علامہ کاسانیؒ نے فرمایا کہ نماز جمعہ فرض ہے جس کو چھوڑنے اور ترک کرنے کی گنجائش نہیں اور اس کا منکر کافر ہو جاتا ہے نماز جمعہ کی فرضیت کی دلیل قرآن مجید، سنت نبوی ﷺ اور اجماع امت تینوں میں موجود ہے۔ (بدائع)

قران مجید سے دلیل

''إذا نودی للصّلوة من یوم الجمعة فاسعوا إلی ذکر اللّٰه'' ایک قول کے مطابق ذکر الٰہی سے مراد نماز جمعہ یا خطبہ جمعہ ہے اوران میں سے ہر ایک عمل اپنی اپنی جگہ حجت ہے۔

سنت نبوی ﷺ سے دلیل

سرکاردوعالم ﷺ نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ نے تم پر میری اسی جگہ میں، اسی دن میں، اسی مہینے میں نماز جمعہ فرض کی ہے اور یہی میری سنت ہے۔ جس شخص نے اسے میری زندگی میں یا میرے مرنے کے بعد اسے حقیر سمجھتے ہوئے یا اس کا انکار کرتے ہوئے یا اس سے سستی کرتے ہوئے چھوڑ دیا، تو خواہ اس کا امام عادل ہو یا ظالم اللہ تعالیٰ اس کی نیکیوں کو جمع نہیں کریں گے اور نہ اس کے کام میں برکت ہوگی۔ یاد رکھو! نہ اس کی نماز قبول نہ اس کی زکوۃ قبول، نہ اس کا حج قبول اور نہ اس کا روزہ قبول ہوگا۔ ہاں! اگر وہ توبہ کر لے تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کریں گے۔ (بدائع بیان الجمعۃ)

علامہ جزیریؒ نے لکھتے ہیں کہ ''سید الانبیاء ﷺ نے فرمایا: میرا جی چاہتا ہے میں کسی شخص کو جو لوگوں کے ساتھ نماز پڑھتا ہو حکم دوں کہ جو لوگ جمعہ کی نماز کو نہیں آئے ان کے گھروں کو جلا دیا جائے۔ (رواہ مسلم)

علامہ جزیریؒ نے فرمایا: جمعہ کے فرض عین ہونے پر سب کا اجماع ہے۔ (الفقہ ۱/۳۹۶)

حضرت شیخ الحدیثؒ نے لکھا کہ: علامہ خطابیؒ نے اختلاف ذکر کیا ہے اکثر فقہاء کے نزدیک ''فرض کفایۃ'' ہے نہ کہ فرض عین۔ علامہ خطابیؒ کا یہ قول جمہورؒ کے خلاف ہے جو نا قابل قبول ہے۔ (حاشیہ بذل ۲/۱۶۳)

☆☆☆☆☆☆☆☆☆☆

كتاب الصلوة فی رمضان

باب الترغيب فی الصلوة فی رمضان

حدیث نمبر ۲۴۳: حدثنا عائشة... صلی فی المسجد ذات ليلة فصلی بصلوته ناس ثم صلی... وذلك فی رمضان.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے ایک رات مسجد میں نماز پڑھی تو لوگوں نے بھی آپ کے پیچھے نماز پڑھی، پھر دوسری رات اس سے زیادہ لوگ نماز پڑھنے آئے پھر تیسری یا چوتھی رات لوگ جمع ہوئے لیکن سرکار دوعالم ﷺ نہ آئے۔ جب صبح ہوئی تو سید البشر ﷺ نے فرمایا کہ مجھے رات کو نماز کے لئے آنے سے اس بات نے روکا کہ کہیں یہ تم پر فرض نہ ہو جائے، یہ قصہ رمضان میں واقع ہوا تھا۔

حدیث نمبر ۲۴۴: حدثنا ابو هريرة... كان يرغب فی قيام رمضان من غير ان يامر بعزيمة... خلافة عمر بن الخطاب.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ لوگوں کو رات میں تراویح پڑھنے کی رغبت دلاتے تھے اور بطور وجوب کے اس کا حکم نہ کرتے تھے چنانچہ فرماتے جس نے اللہ کا حق سمجھ کر رمضان میں تراویح پڑھی تو اس کے پچھلے گناہ بخشے جائیں گے۔

ابن شہاب نے کہا کہ سید الرسل ﷺ کی وفات ہوئی اور معاملہ اسی طرح چلتا رہا اسی طرح حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں اور حضرت

عمر رضی اللہ عنہ کے شروع دور میں۔

حدیث نمبر ۲۴۵: حدثنا عبدالرحمن...فاذا الناس او زاع متفرقون یصلی الرجل فیصلی...کان الناس یقومون اوله.

مفہوم: عبدالرحمٰن بن عبدالقاریؒ سے روایت ہے کہ میں حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کے ساتھ رمضان میں مسجد کو نکلا تو دیکھا کہ لوگ الگ الگ نماز پڑھ رہے ہیں، کسی شخص کے ساتھ آٹھ دس آدمی پڑھ رہے ہیں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کہا کہ خدا کی قسم! مجھے معلوم ہوتا ہے کہ ان سب کو ایک قاری کے پیچھے کردوں تو اچھا ہو پھر ان سب کو حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کے پیچھے جمع کردیا۔ عبدالرحمٰنؒ نے کہا کہ پھر جب دوسری رات کو میں ان کے ساتھ آیا تو دیکھا کہ سب لوگ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھ رہے ہیں تب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ اچھی بدعت ہے اور جس وقت تم سوتے ہو یعنی اخیر رات وہ بہتر ہے اس وقت سے جب نماز پڑھتے ہو یعنی اول رات۔ اور لوگ کھڑے ہوتے تھے اول رات میں۔

حدیث نمبر ۲۴۶: حدثنا سائب...ان یقوما للناس باحدی عشرة رکعة قال و کان القاری...فی بزوغ الفجر.

مفہوم: سائب بن یزیدؒ سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ اور تمیم داری کو گیارہ رکعت پڑھانے کا حکم دیا۔ راوی کہتے ہیں کہ امام ایک رکعت میں سوسو آیتیں پڑھتا تھا یہاں تک کہ ہم سہارا لگاتے تھے اور ہم فجر کے قریب نماز سے فارغ ہوتے۔

حدیث نمبر ۲۴۷: حدثنا یزید...کان الناس یقومون فی زمان عمر بن الخطاب فی رمضان بثلاث وعشرین رکعة.

مفہوم: یزید بن رومانؒ سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں لوگ تیئس (۲۳) رکعتیں پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۴۸: حدثنا داؤد...ما ادرکت الناس الا وهم یلعنون الکفرة فی رمضان قال...رأی الناس انه قد خفف.

مفہوم: داؤد بن الحصینؒ نے عبدالرحمٰن بن ہرمزؒ سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے لوگوں کو رمضان میں کفار پر لعنت کرتے ہوئے پایا اور امام سورہ بقرہ کو آٹھ رکعات میں پڑھاتے تھے، جب اس کو بارہ رکعات میں پڑھاتے تو لوگ کہتے کہ تخفیف کی۔

حدیث نمبر ۲۴۹: حدثنا عبد الله...کنا ننصرف فی رمضان فنستعجل الخدم بالطعام مخافة الفجر.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن ابوبکر رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ جب ہم رمضان میں تراویح سے فارغ ہوتے تو فجر کے خوف سے نوکروں سے جلدی کھانا مانگتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۵۰: حدثنا عروة...فاعتقته عن دبر منها کان یقوم یقرأ لها فی رمضان.

مفہوم: حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عائشہ کے مدبّر غلام (جو ان کی وفات کے بعد آزاد ہوئے) ذکوان حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو رمضان میں نماز پڑھاتے تھے۔

تراویح سنت ہے

''ان اللّٰه تبارك وتعالی فرض صیام رمضان علیکم وسننت لکم قیامه فمن صامه وقامه ایمانا و احتسابا ....ولدته امه'' (یعنی اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے رمضان کے روزے فرض کئے ہے اور میں نے اس کے قیام کو تمہارے لئے مسنون بنایا ہے) (اعلاء حدیث نمبر ۱۸۱۵)

تراویح کا ثبوت

(۱) حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ''رسول کریم ﷺ نے مسجد میں تین رات لوگوں کو نماز پڑھائی اور چوتھی رات نہیں پڑھائی

مبادا کہ فرض ہو جائے۔(اعلاء حدیث نمبر ۱۸۱۶)(۲) حدیثِ ابی ذرؓ "سید الکونین ﷺ نے تیئسویں، پچیسویں اور ستائیسویں رات کو کافی طویل نماز پڑھائی اور آخری رات کو تو اتنی لمبی نماز پڑھائی کہ ہمیں فلاح کے فوت ہونے کا اندیشہ ہوا یعنی سحری کا(اعلاء حدیث نمبر ۱۸۱۸)

تراویح کی رکعات میں مذاہب فقہاء

(۱) ائمہ ثلاثہؒ کے نزدیک "بیس رکعات" ہیں(۲) امام مالکؒ کے نزدیک "چھتیس رکعات "تراویح" ہے۔ان کی دلیل "تعامل اھل مدینہ ہے۔

سرکار دو عالم ﷺ سے تعداد رکعات کا ثبوت

"ما کان رسول الله ﷺ یزید فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدی عشرۃ رکعۃ" "فلا بد من تسلیم انہ صلی التراویح ایضا ثمانی رکعات . حضرت شاہ صاحبؒ فرماتے ہیں کہ یہ کہیں بھی ثابت نہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے تراویح اور تہجد علیحدہ علیحدہ ادا فرمائی۔ہاں یہ فرق ہے کہ تراویح مسجد میں اور لمبی لمبی رکعات اور تہجد بغیر جماعت (یعنی گھر) میں ادا فرماتے۔البتہ امام طحاویؒ کا موقف یہ ہے کہ حدیث ابن عباسؓ ثابت وصحیح ہے(معارف ۵/۵۴۳) حدیث ابن عباسؓ "ان النبی ﷺ کان یصلی فی رمضان عشرین رکعۃ سوی الوتر (یعنی حضور اکرم ﷺ رمضان میں بیس رکعات وتر کے علاوہ پڑھتے تھے)(معارف ۵/۵۴۶)

آٹھ رکعت تراویح کا مسئلہ

"بیس رکعت تراویح پر امت کا اتفاق ہو چکا ہے۔صحابہ کرامؓ وتابعین وتبع تابعین کرام کا بیس رکعات تراویح پر اجماع و تعامل باقی ہے۔پوری امت میں سے ایک دو بندے اس تعامل و اجماع کے مخالف ہوں یا انکار کریں تو ان کے اس باطل موقف کو کیسے اختیار کیا جا سکتا ہے؟ اس سے تو یہ لازم آتا ہے کہ یہ پوری امت گمراہ ہے (العیاذ باللہ) کہ شریعت کو نہیں سمجھی۔حالانکہ یہ بات عقل سے بعید تر ہے کہ شریعت صحابہ کرامؓ وتابعینؒ وتبع تابعینؒ و دیگر بڑے بڑے مرکزِ علم پر مخفی رہ جائے اور کئی سو سال بعد کسی دوسرے کو یہ حکم سمجھ میں آجائے۔جب کے بے پناہ احادیث اس پر دال ہیں۔(معارف ۵/۵۴۵)

دلائل: (۱) ان السنۃ ما فعلہ النبی ﷺ أو واحد من الصحابۃؓ (۲) "علیکم بسنتی وسنۃ خلفاء الراشدین" (۳) ان اللہ جعل الحقَ علی لسان عمر وقلبہ۔(مشکوۃ شریف)(٤) "لا ادری ما بقائی فیکم اقتدوا بالذین من بعدی ابی بکر وعمرؓ (مشکوۃ شریف)

اشکال!

اگر صرف آٹھ رکعات تراویح مانیں تو پھر بھی اتباع تو نہیں ہوئی بلکہ یہ تو نافرمانی اور مخالفت ہے کہ سید الکونین ﷺ نے تو صرف تین دن پڑھائی؟ اور پہلی رات وقت اور تھا دوسری رات تراویح پڑھانے کا وقت نصف اللیل تھا تیسری رات تو سحری تھا تو پھر آٹھ رکعات والے تو ہر معاملے کی نافرمانی کرتے ہیں۔

بیس رکعت کا ثبوت

(۱) کان ابی بن کعب یصلی بالناس فی رمضان بالمدینۃ عشرین رکعۃ ویوتر بثلاث کہ حضرت ابی بن کعب بیس رکعت اہل مدینہ کو پڑھاتے (۲) حدیث سائب بن یزید "کانوا یقومون علی عھد عمر بن الخطابؓ فی شھر رمضان بعشرین

رکعة" حضرت عمر کے زمانے میں بیس رکعت ہوتی تھی۔(احیاء السنن ۱/۲۲۰،۲۲۱،معارف ۵/۵٤۲) (۳)عن عطاء "ادر کتھم فی رمضان یصلون عشرین رکعة وثلاث رکعات"(٤)حدیث یزید ابن رومان"کان الناس یقومون فی عهد عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بثلاث وعشرین رکعة "(معارف ۵/۵٤۲)

امت پر فرضیت کے خوف کی وجہ سے حضور اقدس ﷺ نے مستقل طور پر یہ ادا نہیں فرمائی؟

(۱)ابن بطالؒ کے نزدیک تہجد نبی کریم ﷺ پر فرض تھی (۲)امام نوویؒ کے نزدیک تہجد فرض نہیں تھی۔البتہ امت پر پانچ فرائض متعین ہیں اور حضور اکرم ﷺ کا صلوۃ تراویح پر دوام نہ کرنا امت پر وجوب کے خوف سے تھا نہ کہ پانچ فرائض پر زیادتی کرنا مقصود تھی۔

فرض کیوں اور کیسے؟

بہت سے جوابات دیئے گئے (۱)اس وقت نسخ جائز تھا (۲)اس سے مراد تہجد کا فرض ہو جانا ہے۔

(۳)اس فرضیت سے مراد یہ ہے کہ تراویح فرض ہو جاتی۔(بذل ۲/۳۰۳)

☆☆☆☆☆☆

کتاب صلوة اللیل

باب ما جاء فی صلوة اللیل

حدیث نمبر ۲۵۱: حدثنا عائشة...ما من امرء تکون له صلوة بلیل یغلبه علیها نوم الا کتب الله...نومه علیه صدقة.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ ایک آدمی جو ہمیشہ رات کی نماز پڑھتا ہے پھر ایک رات نیند غالب آنے پر وہ پڑھ نہیں سکا تو اللہ تعالیٰ اس کے لئے نماز کا ثواب لکھ دیتا ہے اور اس کا سونا صدقہ ہوگا۔

حدیث نمبر ۲۵۲: حدثنا عائشة...انام بین یدی رسول الله ورجلای فی قبلته فاذاسجد...لیس فیها مصابیح.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں پاؤں پھیلا کر سید الکونین ﷺ کے سامنے سوتی تھیں، چنانچہ جب حضور اکرم ﷺ سجدہ کرتے تو میرے پاؤں دبا دیتے تھے تو میں اپنے پاؤں سمیٹ لیتی تھی پھر جب آپ کھڑے ہو جاتے تو میں پاؤں پھیلا دیتی تھی۔حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ان دنوں گھروں میں چراغ نہ تھے۔

حدیث نمبر ۲۵۳: حدثنا عائشة...اذا نعس احدکم فی الصلوة فلیرقد حتی یذهب عنه النوم...فیسب نفسه.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی نماز میں اونگھنے لگے تو نماز چھوڑ کر سو جائے پھر جب نیند ختم ہو جائے تو اٹھ کر نماز پڑھے کیونکہ اگر وہ نماز پڑھے گا تو شاید اونگھتے ہوئے اپنے لئے بددعا کرنے لگے جبکہ وہ استغفار کرنا چاہتا ہو۔

حدیث نمبر ۲۵۴: حدثنا اسمعیل...وسمع امرأة من اللیل تصلی فقال من هذه فقیل له هذه...مالکم به طاقة.

مفہوم: اسماعیل بن ابی حکمؒ کو پہنچا کہ سید الکونین ﷺ کے سامنے ایک عورت کا ذکر ہوا کہ وہ رات بھر نماز پڑھتی ہے، تو دریافت فرمایا کہ کون ہے؟ عرض کیا گیا کہ حضرت حولاء بنت تویت رضی اللہ عنہا کہ رات بھر نماز پڑھتی ہے۔سرکار دو عالم ﷺ پر یہ ناگوار گزرا

یہاں تک ناراضگی آپ کے چہرے سے نمایاں ہوئی۔ پھر فرمایا کہ خداوند کریم تمہاری بیزاری تک بیزار نہیں ہوتا لہٰذا اتنا عمل کرو جتنی استطاعت رکھتے ہو۔

حدیث نمبر ۲۵۵: حدثنا اسلم... کان یصلی من اللیل ما شاء اللہ حتی اذا کان من اخر اللیل... والعاقبة للتقوی.

مفہوم: اسلمؒ سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب ؓ اللہ کی مشیّت کے مطابق رات کو نماز پڑھتے پھر جب اخیر رات ہوتی تو اپنے گھر والوں کو نماز کیلئے جگاتے اور ان سے کہتے نماز نماز، پھر اس آیت کو پڑھتے " وامر اھلك بالصلوة.... الخ "۔

حدیث نمبر ۲۵۶: حدثنا مالك... یکرہ النوم قبل العشاء ولحدیث بعدھا.

مفہوم: امام مالکؒ کو پہنچا کہ سعید بن المسیبؒ کہتے ہیں کہ عشاء کی نماز سے پہلے سونا اور عشاء کے بعد باتیں کرنا مکروہ ہے۔

حدیث نمبر ۲۵۷: حدثنا مالك... صلوة اللیل والنهار مثنی مثنی یسلم من کل رکعتین.

مفہوم: امام مالکؒ کو پہنچا کہ حضرت عمر بن الخطاب ؓ فرماتے ہیں کہ دن اور رات کے نفل دو رکعتیں ہیں اور ہر دو رکعتوں کے بعد سلام پھیرتے تھے۔

وتر واجب ہے یا سنت؟

(۱) امام اعظمؒ کے نزدیک وتر واجب ہے (۲) ائمہ ثلاثہ وصاحبینؒ کے نزدیک وتر سنت ہے۔

دلائلِ احنافؒ

(۱) حدیث "ان اللہ تعالی زادکم صلاة الا وهی الوتر،فصلوها ما بین العشاء الی طلوع الفجر (۲) ان اللہ امدکم بصلاة هی لکم خیر من حمر النعم وهی الوتر (۳) حدیث "خرج النبی مستبشرا فقال : ان اللہ تعالی قد زادکم صلوة وهی الوتر" (٤) قال رسول اللہ ﷺ :"الوتر حق ،فمن لم یوتر فلیس منا" (٥) قال لمعاویة : مالی اری اهل الشام لا یوترون؟فقال معاویة : وواجب ذلك علیهم ،فقال : نعم.....زاد نی ربی عز و جل صلوة وهی الوتر (نصب الرایة ۲/من ۱۰۸ الی ۱۱۲) (دلائل کی پہلی تین احادیث میں پانچوں نمازوں پر زیادتی کا ذکر ہے کہ ایک نماز جو وتر ہے وہ تم پر زیادہ کی گئی ہیں۔ اور چوتھی میں وعید ہے کہ جو وتر نہ پڑھے ہم میں سے نہیں۔ اور پانچویں میں وجوب کی صراحت ہے)

دلائلِ جمہورؒ

(۱) حدیث اعرابی "خمس صلوات کتبهن اللہ علیك ،قال : هل علی غیرها قال :لا الا ان تطوع (نصب ۲/ ۱۱۲)

جواب: یہ وجوبِ وتر سے پہلے کا واقعہ ہے۔ کیونکہ اس حدیث میں توجّہ کا بھی ذکر نہیں (نصب ۲/۱۱۳) (۲) "رأیت رسول اللہ ﷺ یوتر علی راحلته."

امام طحاویؒ نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ ''وجوبِ وتر سے پہلے کا واقعہ ہے کیونکہ حضرت ابن عمر ؓ نے سواری سے اتر کر وتر زمین پر پڑھے اور اس کی نسبت رسول اللہ ﷺ کی طرف کی (نصب ۲/ ۱۱۳) (۳) الوتر لیس بحتم کصلوتکم المکتوبة اس کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث سے وتر کی فرضیت کی نفی ہے وجوب کی نہیں۔ اور فرض کے تو ہم بھی قائل نہیں۔ کیونکہ وتر کا منکر کافر نہیں۔ (معارف ۴/۱۷۹)

نوٹ: اس کے علاوہ اور بھی دلائل ہیں۔ جن کے جوابات نصب الرایہ اور معارف السنن میں مذکور ہیں (۴) اس کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ پانچ نمازیں فرض ہیں۔ ہم یہ کہتے ہیں کہ ٹھیک ہے پانچ نمازیں ہی فرض ہیں لیکن اس سے وجوب کی نفی کہاں ہوتی ہے؟ ویسے بھی وتر کو شریعت نے عشاء کے ضمن میں رکھا ہے۔

احناف ؒ کے مزید دلائل

(۱) اس پر اجماع ہے کہ اس کا ترک کرنا ناجائز ہے (۲) اور اگر بھول جائیں تو اس کی قضاء ہے (۳) اس پر مواظبت ثابت ہے ترک نہیں (۴) وقت کیساتھ خاص بھی ہے (۵) امت کے کبار صحابہ ؓ وفقہاء وجوب کے قائل ہیں۔ جیسے حضرت ابن مسعود، وابن عبیدہ وابن المسیب ؓ اور امام ضحاک ؒ، مجاہد ؒ، ابن بطال ؒ، ابراہیم نخعی ؒ، یوسف خالد ؒ۔ (معارف ۱۷۳/۴)

وتر کی رکعات

(۱) احناف ؒ کے نزدیک وتر کی تین رکعات ایک سلام اور دو تشہد کے ساتھ ہوں گی (۲) ائمہ ثلاثہ ؒ کے نزدیک وتر کی ایک سے گیارہ تک رکعات درست ہیں۔ البتہ افضل ان کے نزدیک بھی تین رکعات دو سلام کے ساتھ ہیں۔ (معارف ۱۶۷/۴)

دلائلِ احناف ؒ

(١) حديث عائشه رضى الله عنها "ان النبى ﷺ كان يوتر بثلاث يعنى لا يفصل بينهن بسلام" (٢) كان رسول الله ﷺ لا يسلم فى الركعتين الاوليين من الوتر (٣) حديث عائشة رضى الله عنها ان النبى كان يقرأ فى الركعة الأولى من الوتر بفاتحة الكتاب وسبح اسم ربك الاعلى، وفى الثانية بقل يا ايها الكافرون، وفى الثالثه بقل هو الله احد والمعوذتين" (٤) حديث ابن مسعود "قال رسول الله ﷺ "وتر الليل ثلاث كوتر النهار صلاة المغرب (نصب ١١٤/٢) پہلی تین احادیث میں عدم فصل کی صراحت ہے جبکہ چوتھی میں وتر کو مغرب کی نماز کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے۔

ائمہ ثلاثہ ؒ کے دلائل

(١) حديث ابن عمر ؓ ....مثنى مثنى والوتر ركعة من آخر الليل (٢) حديث ابى ايوب الانصارى "الوتر حق على كل مسلم فمن احب ان يوتر بخمس فليفعل ومن احب ان يوتر بثلاث فليفعل ومن احب ان يوتر بواحدة فليفعل (عون ٢٠٣/٢) یعنی پہلی احادیث میں دو دو رکعت کی وضاحت ہے اور دوسری میں ایک وتر کی وضاحت ہے۔

جوابات: (۱) اس کا مطلب یہ ہے کہ ایک رکعت وتر ماقبل دو رکعت کو وتر بناتی ہے اور یہ حدیث پیچھے گزر چکی ہے۔ حدیث ابن عمر ؓ "فاذا خشى احدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له ما قدصلى" یعنی جس کو صبح ہو جانے کا ڈر ہو تو اس کو چاہئے کہ ایک رکعت پڑھ لے۔ وہ ایک رکعت پیچھے والی نماز کو وتر بنا دیگی۔ حضور اقدس ﷺ نے صرف ایک پر اکتفاء نہیں فرمایا یہ حدیث دوسری حدیث کی تفسیر وتشریح کرتی ہے۔ جن میں صرف ایک رکعت پڑھنے سے منع کیا گیا ہے "حديث ابن مسعود ؓ "ما اجزات ركعة قط" (نصب ١١٧/٢) (۲) ایک رکعت نہ پڑھنے کی دلیل "حديث ابى سعيد خدرى ؓ "ان رسول الله ﷺ نهى عن البتيراء ان يصلى الرجل واحدة يوتر بها" (۳) "عن محمد بن كعب ؓ "ان النبى ﷺ نهى عن البتيراء) (اعلاء السنن حديث نمبر ١٦٨٧،٨٨)

سواری پر وتر پڑھنا جائز ہے یا نہیں

(۱) احناف ؒ کے نزدیک بغیر عذر سواری پر وتر پڑھنا جائز نہیں اور دلیل وہ حدیث ہے جو: پیچھے گزری ہے۔ حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ ''ویوتر بالارض ..... (۲) ائمہ ثلاثہؒ کے نزدیک سواری پر وتر پڑھنا جائز ہے۔

دلیل: حدیث میں ہے کہ ''یوتر علی راحلته. امام طحاویؒ اس کا جواب دیتے ہیں کہ یہ وجوب سے قبل اور عذر پر محمول ہے یا یہ آپ علیہ السلام کی خصوصیت ہے تفصیل پیچھے گزر چکی ہے۔ (نصب ۱۱۳/۱)

وتر میں قنوت کب پڑھی جائے گی؟

(۱) احناف ؒ کے نزدیک قنوت وتر میں پورا سال قبل الرکوع پڑھی جائیگی (۲) مالکیہ وشوافع ؒ کے نزدیک ''قنوت رمضان کے آخری نصف میں پڑھی جائے گی۔ شوافع ؒ کہتے ہیں کہ بعد الرکوع پڑھیں گے اور مالکیہؒ کے نزدیک قبل الرکوع پڑھی جائیں گی۔

وتر کی قضاء

(۱) مسلکِ احناف ؒ ''وتر کی قضاء مطلقاً ہے۔ رات دن صبح شام (۲) ائمہ ثلاثہؒ کا مسلک: ''فجر سے پہلے قضاء ہے بعد میں قضاء نہیں ہے۔ (تفصیل اعلاء السنن، نصب الرایہ، معارف السنن میں دیکھیں)

وتر میں سلام

(۱) جمہورؒ وتر میں دو سلام کے قائل ہیں۔ اکثر روایات ان کی متدل ہیں (۲) امام مالکؒ کے نزدیک وتر میں ایک سلام ہے۔

دلیل: اسی باب کی حدیث نمبر ۱۳۴۶ ہے۔

جواب: دلیل مالکیہؒ میں وہ سلام مراد ہے جو سرور کونین ﷺ کے وتر کا پہلا سلام اونچی آواز سے ہوتا تھا۔ جس سے گھر والوں کو جگانا مقصود ہوتا تھا۔ اور اس سے دوسرے سلام کی نفی لازم نہیں آتی (اور مزید یہ کہ ایک سلام تعاملِ امت، اجماعِ ائمہ، قیاس اور کثیر روایاتِ مشہورہ وصحیحہ کے منافی ہے۔ اور یہ ایک سلام کی نظیر کسی دوسری نماز میں نہیں ملتی تو اس کی تخصیص وتر کے ساتھ کیوں؟

باب صلوة النبی فی الوتر

حدیث نمبر ۲۵۸: حدثنا عائشة... کان یصلی من اللیل احدی عشرة رکعة یوتر منها... اضطجع علی شقه الایمن.

مفہوم: حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ رات کو گیارہ رکعتیں پڑھتے ان میں سے ایک رکعت وتر کی ہوتی، جب فارغ ہوتے تو داہنی کروٹ پر لیٹ جاتے۔

حدیث نمبر ۲۵۹: حدثنا ابو سلمة... کیف کانت صلوة رسول الله فی رمضان فقالت ما کان... تنامان ولا ینام قلبی.

مفہوم: حضرت ابو سلمہ بن عبد الرحمٰن رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سید الکونین ﷺ کے رمضان کی نماز کے متعلق پوچھا تو فرمایا کہ آپ ﷺ رمضان اور غیر رمضان میں گیارہ رکعات پڑھتے تھے، چار رکعتیں پڑھتے تھے ان کی خوبی اور طول کا حال مت پوچھ، پھر اسی طرح چار رکعتیں پڑھتے تھے۔ پھر تین رکعتیں پڑھتے تھے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ! کیا آپ وتر سے پہلے سو جاتے ہیں؟ فرمایا کہ میری آنکھیں سوتی ہیں اور دل جاگتا رہتا ہے۔

حدیث نمبر ۲۶۰: حدثنا عائشة... يصلي بالليل ثلث عشرة ركعة ثم يصلي اذا سمع النداء بالصبح ركعتين خفيفتين.
مفہوم: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ رات کو تیرہ رکعتیں پڑھتے تھے پھر جب صبح کی اذان سنتے تو دو ہلکی پھلکی رکعتیں پڑھتے۔

حدیث نمبر ۲۶۱: حدثنا عبدالله... استيقظ رسول الله فجلس فمسح النوم عن وجهه بيده... ثم خرج فصلى الصبح.
مفہوم: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ ایک رات اپنی خالہ ام المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے ہاں ٹھہرے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں بستر کے عرض پر لیٹا اور سرکار دوعالم ﷺ اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا بستر کے طول پر لیٹے۔ جب آدھی رات ہوئی تو سید الرسل ﷺ جاگے اور اپنے ہاتھ سے آنکھیں ملنے لگے پھر سورۂ آل عمران کی آخری دس آیتیں پڑھیں " ان في خلق السموات والارض.... الى آخر السورة " پھر ایک لٹکے ہوئے مشک کی طرف تشریف لے گئے اور اس میں موجود پانی سے اچھی طرح وضو کیا پھر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے۔ راوی کہتے ہیں کہ میں بھی اٹھا اور نبی کریم ﷺ کی طرح عمل کیا پھر جب میں آپ ﷺ کے پاس آیا تو آپ نے اپنا ہاتھ میرے سر پر رکھا پھر مجھے کان سے پکڑ کر ملنے لگے۔ پھر آپ ﷺ نے دو رکعتیں پڑھیں پھر دو رکعتیں پھر دو رکعتیں پھر دو رکعتیں پھر دو رکعتیں پھر دو رکعتیں پھر وتر پڑھا پھر لیٹ گئے۔ جب مؤذن نے اذان دی تو دو ہلکی پھلکی رکعتیں پڑھ کر صبح کی نماز ادا کی۔

حدیث نمبر ۲۶۲: حدثنا زيد... فقام رسول الله ﷺ فصلى ركعتين طويلتين طويلتين طويلتين... ثلث عشرة ركعة.

حدیث نمبر ۲۶۳: حدثنا عبدالله... صلوة الليل مثنى مثنى فاذا خشي احدكم الصبح... توتر له ما قد صلى.
مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے سید الکونین ﷺ سے رات کی نماز کے متعلق دریافت کیا تو فرمایا کہ رات کی نماز دو دو رکعتیں ہیں اور جب صبح ہونے کا اندیشہ ہو تو ایک رکعت پڑھ کر نماز کو طاق بنا دے۔

حدیث نمبر ۲۶۴: حدثنا عبدالله... خمس صلوت كتبهن الله على العباد فمن جاء بهن... وان شاء ادخله الجنة.
مفہوم: حضرت عبداللہ بن محیریز رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ فرماتے ہیں حضرت ابو محمدؓ نے کہا کہ وتر واجب ہے۔ مخدجیؒ نے اس بارے میں حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ ابو محمدؓ نے جھوٹ کہا کیونکہ میں نے سرکار دوعالم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ پانچ نمازیں اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر فرض کی ہیں جو شخص ان کو پڑھے گا اور ہلکا جان کر ان کو نہ چھوڑے گا تو اللہ جل جلالہ نے اس کے لئے عہد کر رکھا ہے کہ جنت میں اس کو لے جائے گا اور جو شخص ان کو چھوڑ دے گا اللہ کے پاس اس کا کچھ عہد نہیں ہے چاہے تو اس کو سزا دے چاہے تو اس کو بخش دے۔

حدیث نمبر ۲۶۵: حدثنا سعيد... فلما خشيت الصبح نزلت فاوترت ثم ادركته فقال عبدالله... كان يوتر على البعير.
مفہوم: حضرت سعید بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ سفر میں تھا تو ایک جگہ پر مجھے صبح ہونے کا خوف ہوا تو میں نے سواری سے اتر کر وتر کی نماز ادا کی۔ پھر فراغت کے بعد ذرا آگے بڑھ کر ان کو پالیا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے مجھ سے پوچھا کہ کہاں تھے؟ میں نے کہا کہ میری نمازِ وتر رہ گئی تھی مجھے صبح ہونے کا اندیشہ ہوا تو اتر کر پڑھ لی۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے مجھ سے کہا کہ تم حضور اکرم ﷺ کی اتباع نہیں کرو گے؟ میں نے کہا کیوں نہیں۔ فرمایا کہ سید الکونین ﷺ وتر اونٹ پر پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۶۶: حدثنا سعيد... اذا اراد ان ياتي فراشه اوتر وكان عمر بن الخطاب يؤتر... فراشي اوترت.

مفہوم :سعید بن المسیبؒ سے روایت ہے کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ جب اپنے بستر پر سونے کو آتے تو وتر پڑھ لیتے اور حضرت عمر بن الخطابؓ آخر رات میں تہجد کے بعد پڑھتے تھے۔اور سعید بن المسیب نے کہا کہ میں تو جب اپنے بچھونے پر سونے کو آتا ہوں تو وتر پڑھ لیتا ہوں۔

حدیث نمبر ۲۶۷: حدثنا مالك...اوتر رسول الله واوتر المسلمون قال فجعل الرجل يردد عليه...اوتر المسلمون.

مفہوم :امام مالکؒ کو پہنچا کہ ایک شخص نے حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے پوچھا کیا وتر واجب ہے؟ فرمایا کہ وتر تو سید الکونین ﷺ نے اور مسلمانوں نے ادا کی ہے۔

حدیث نمبر ۲۶۸: حدثنا مالك...من خشي ان ينام حتى يصبح فليوتر قبل ان ينام...فليوخر وتره.

مفہوم :امام مالکؒ کو پہنچا کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ جس شخص کو خوف ہو کہ اس کی آنکھ صبح تک نہیں کھلے گی تو وہ سونے سے پہلے وتر پڑھ لے اور جو آخر رات میں اٹھنے کی امید رکھے تو وہ وتر میں دیر کرے۔

حدیث نمبر ۲۶۹: حدثنا نافع...ان عليه ليلا فشفع بواحدة ثم صلى بعد ذلك ركعتين فلما خشي الصبح اوتر بواحدة.

مفہوم :نافعؒ سے رویت ہے کہ میں مکہ کے راستے میں حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کے ساتھ تھا اور آسمان پر ابر چھایا ہوا تھا تو حضرت عبداللہ بن عمرؓ صبح ہو جانے کے خوف سے ڈرے اور ایک رکعت وتر ادا کی پھر جب ابر ہٹ گیا تو دیکھ کر کہا ابھی رات کافی باقی ہے پھر اس کے ساتھ ایک رکعت پڑھ کر اس کو دوگانہ کیا پھر اس کے بعد دو رکعتیں پڑھیں پھر جب صبح ہونے کا اندیشہ ہوا تو ایک رکعت وتر ادا کی۔

حدیث نمبر ۲۷۰: حدثنا نافع...كان يسلم بين الركعتين والركعة في الوتر حتى يامر ببعض حاجته.

مفہوم :نافعؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ وتر کی دو رکعت پر سلام پھیرتے تھے پھر اگر کوئی ضرورت ہوتی تو اس کا حکم بھی دیتے۔

حدیث نمبر ۲۷۱: حدثنا ابن شهاب...كان يوتر بعد العتمة بواحدة.

مفہوم :ابن شہابؒ سے روایت ہے کہ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ عشاء کے بعد ایک رکعت وتر پڑھتے تھے۔

وتر واجب ہے یا سنت؟

(۱) ائمہ ثلاثہؒ وصاحبینؒ ’’کے نزدیک وتر سنت ہیں‘‘ (۲) امام اعظمؒ کے نزدیک وتر واجب ہیں۔

حنفیہ کے دلائل

(۱) حدیث " ان الله تعالى زادكم صلاة،الا وهي الوتر فصلوها بين العشاء الى طلوع الفجر" (۲) "ان الله امدكم بصلاة هي لكم خير من حمر النعم،وهي الوتر" (نصب ۱۰۹/۲،اعلا ۱۶۳۴) (۳) خرج النبی ﷺ مستبشرا فقال ان الله تعالى قد زادكم صلاة وهي والوتر (۴) قال رسول الله ﷺ : الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا (نصب ۱۱۱،اعلاء السنن ۱۶۳۱) (۵) فقال لمعاوية: مالي ارى اهل الشام لا يوترون ؟فقال معاوية وواجب ذلك عليهم؟فقال نعم!.....زادني ربي عز وجل صلاة وهي الوتر" (نصب الرايه ۱۰۸/۲،۱۱۲/۲)

دلائلِ جمہورؒ

(۱) الوتر ليس بحتم كصلوتكم المكتوبة (نصب الرايہ) اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں: فرض کی نفی ہے وجوب کی نفی کہاں

ہے۔فرض کے قائل تو ہم بھی نہیں۔اور دلیل یہ ہے کہ وتر کے منکر پر ہم کفر کا فتویٰ نہیں لگاتے (معارف ۱۷۹/۴)(۲) حدیث اعرابی"خمس صلوات کتبهن الله علیك ،قال:هل علی غیرها،قال : لا!الا ان تطوع" (نصب) جواب: وجوبِ وتر سے پہلے کا واقعہ ہے۔کیونکہ اسلام کے ارکان میں حج بھی ہے لیکن اس کا بھی ذکر نہیں ہے (۳)"رایت رسول الله ﷺ یوتر علی راحلته"اس کا جواب امام طحاویؒ نے دیا ہے کہ وجوبِ وتر سے پہلے کا واقعہ ہے۔

دلیل: حضرت ابن عمرؓ وتر زمین پر پڑھتے اور پھر اس کی نسبت سید الاولین والاخرین ﷺ کی طرف فرماتے (نصب الرایہ ۱۱۳/۲) (۴) فرض نمازیں صرف پانچ ہیں۔اس کا جواب یہ ہے کہ فرض سے وجوب کی نفی نہیں۔ویسے بھی وتر کو شریعت نے عشاء کے ضمن میں رکھا ہے (۶) سید الکونین ﷺ سے مواظبت و مداومت ثابت ہے (۹) امت کے بڑے بڑے سلاطین علماٗ و اکابر وجوبِ وتر کے قائل ہیں۔مثلاً حضرت ابن مسعود، سیدنا ابن عبیدہ، وابن المسیب ؓ، امام ضحاکؒ امام مجاہدؒ، ابن بطالؒ، امام نخعیؒ۔یوسف خالد سمتیؒ۔

تعدادِ رکعات

(۱) احنافؒ کے نزدیک وتر کی تین رکعات ہیں ایک سلام اور دو تشہد کیساتھ ادا کی جائینگی (۲) ائمہ ثلاثہؒ کے نزدیک "ایک سے گیارہ رکعات تک وتر پڑھنا درست ہے۔البتہ افضل ان کے ہاں بھی تین رکعات دو سلام کے ساتھ ہیں۔(معارف ۱۶۷/۴)

دلائلِ احنافؒ

(۱)حدیث عائشه رضی الله عنها "ان النبی ﷺ کان یوتر بثلاث یعنی لا تفصل بینهن بسلام"(۲) کان رسول الله ﷺ یسلم فی الرکعتین الاولیین من الوتر"(۳)حدیث عائشة رضی الله عنها"ان النبی ﷺ کان یقرأ فی الرکعة الاولی من الوتر، بفاتحة الکتاب و سبح اسم ربك الاعلی،وفی الثانیة بقل یا ایها الکافرون ،وفی الثالثه بقل هو الله احد والمعوذتین." (۴)حدیث ابن مسعود ؓ"قال رسول الله ﷺوتر اللیل ثلاث ،وتر النهار صلوة المغرب (نصب الرایہ ۱۱۴/۲)(۵) صاحب معارف السننؒ نے "احنافؒ" کی تائید میں بیس روایات ذکر فرمائیں۔جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ وتر تین رکعات ہیں۔تفصیل کیلئے معارف صفحہ ۲۲۴ جلد ۴ پر دیکھئے۔

دلائلِ ائمہ ثلاثہؒ

(۱)حدیث ابن عمر ؓ...مثنی مثنی والوتر رکعة من اخر اللیل"(۲)حدیث ابی ایوب ؓ"الوتر حق علی کلّ مسلم،فمن احب ان یوتر بخمس فلیفعل ،ومن احب ان یوتر بثلاث فلیفعل ،ومن احب ان یوتر بواحدة فلیفعل۔

جوابات: یہاں ایک رکعت سے مراد یہ ہے کہ جمع ماقبل دو کے ساتھ ملکر وتر مکمل ہوتے ہیں۔دلیل حدیث حضرت ابن عمرؓ"فاذا خشی احدکم الصبح صلی رکعة واحدة توتر له ما قد صلی "یہاں صرف ایک رکعت پر اکتفاء نہیں فرمایا۔

ماقبل کو وتر بنا دینے کا مطلب

یہ اصول ہے کہ ایک حدیث دوسری حدیث کی تفسیر وتشریح کرتی ہے دلائل منع میں تو ایک رکعت سے منع کیا گیا ہے

دلائلِ احنافؒ

(۱) حدیث ابی سعید خدری ان رسول الله ﷺ "نهی عن البتیراء بأن صلی الرجل واحدة یوتر بها" (اعلاء السنن)منع

عن رکعة واحدة کی دوسری دلیل ''حدیث کعب القرظی "ان النبی ﷺ نهی عن البتیراء" (اعلاء السنن حدیث ۱۸۸/۱۸۷)منع عن رکعة واحدة کی تیسری دلیل ''حدیث ابن مسعودؓ "ما أجزات رکعة قط" (نصب ۲/۱۱۷)

(۱)احنافؒ کے مسلک کی احادیث کے رواۃ بہت زیادہ اور فقہاء صحابہؓ ہیں۔مثلا ابن عمر،علیؓ،ابن مسعود،ابن عباس وابن مسعودوانس وعائشہؓ جوحضوراقدس ﷺ کے زیادہ قریب تھے اورانکے اعمال پر زیادہ اچھی طرح واقف تھے(۲)مسلک شوافعؒ وحنابلہؒ وتر میں ایک رکعت کی کوئی نظیر فرائض ونوافل اخری میں نہیں ملتی جبکہ مسلک احنافؒ (وتر میں تین رکعت) کی مثال مغرب کی نماز ہے(۳)ایک رکعت والی حدیث صلوۃ بتیراء جس میں نہی صراحۃ ہے) کی معارض جبکہ تثلیث والی حدیث تعارض سے خالی ہے(۴)مسلکِ احنافؒ پرعمل سے تمام احادیث معمول بہ ہوجاتی ہیں ولاعکس۔

سلام میں اختلاف

(۱)امام مالکؒ کے نزدیک وتر میں ایک طرف سلام ہے۔

دلیل:اسی ابواب کے تحت آگے حدیث آرہی ہے۔

جواب:وہاں ایک سلام سے مراداونچی آواز میں ایک سلام ہوتا تھا تا کہ گھر والے جاگ جائیں۔اس میں دوسرے سلام کی نفی نہیں ہے(۲)جمہورؒوائمہ ثلاثہؒ کے نزدیک دوسلام ہیں دائیں اور بائیں۔نماز کی روایات کثیرہ اس پردال ہیں۔

سواری پر وتر پڑھنے کا حکم

(۱)احنافؒ کے نزدیک بغیرعذرسواری پروتر جائزنہیں۔دلیل ''حدیث ابن عمرؓ "واوتـر عـلـی الارض "(نصب الرایہ،معارف ۴/۲۶۰)(۲)ائمہ ثلاثہؒ کے نزدیک ''وتر سواری پر جائز ہیں''اس کی دلیل یہ ہے''یوتر علی راحلته ''اس کا جواب امام طحاویؒ نے دیا ہے کہ یہ وجوبِ وتر سے قبل پرمحمول ہے۔یاخصوصیت یاعذر پرمحمول ہے۔(معارف السنن ۴/۲۶۲)

وتر میں قنوت پڑھنے میں اختلافِ فقہاء

(۱)احنافؒ کے نزدیک ''قنوتِ وتر پوراسال قبل الرکوع پڑھی جائیگی(۲)مالکیہؒ وشوافعؒ کے نزدیک رمضان کے آخری نصف میں اورعندالشوافع فجر کی نماز میں بعدالرکوع پڑھی جائے گی۔(عون ۲/۲۱۲ معارف ۴/۲۴۲)

وتر کی قضاء

(۱)احنافؒ کے نزدیک وتر کی قضا صبح وشام رات دن ہر وقت ہے(۲)ائمہ ثلاثہؒ کے نزدیک فجر سے پہلے قضا ہے اس کے علاوہ نہیں۔(معارف ۴/۲۵۱)

باب الوتر بعد الفجر

حدیث نمبر ۲۷۲: حدثنا سعید...فقال قد انصرف الناس من الصبح فقام عبدالله بن عباس فاوتر ثم صلی الصبح.

مفہوم:حضرت سعید بن جبیرؓ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سوکر اٹھے تو اپنے خادم سے کہا کہ جاکر دیکھ لوگ کیا کررہے ہیں؟ان دنوں حضرت ابن عباسؓ کی بصارت جاتی رہی،خادم نے آکر بتایا کہ لوگ صبح کی نماز سے فارغ ہوچکے

ہیں۔ حضرت ابن عباس ﷺ کھڑے ہوئے اور وتر پڑھ کر صبح کی نماز ادا کی۔

حدیث نمبر ۲۷۳: حدثنا مالك...قد اوتروا بعد الفجر.

حدیث نمبر ۲۷۴: حدثنا عروة...قال ما ابالي لو اقيمت صلوة الصبح وانا اوتر.

مفہوم: حضرت عروہ بن زبیر ﷺ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود ﷺ نے فرمایا کہ مجھے کچھ ڈر نہیں ہے کہ صبح کی تکبیر کہنے کے بعد میں وتر پڑھوں۔

حدیث نمبر ۲۷۵: حدثنا يحيى...فاقام المؤذن صلوة الصبح اسكته عبادة حتى اوتر ثم صلى بهم الصبح.

مفہوم: یحییٰ بن سعیدؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبادہ بن الصامت ﷺ ایک قوم کی امامت کرتے تھے، ایک دن صبح کی نماز کیلئے نکلے تو مؤذن نے تکبیر کہی آپ نے ان کو خاموش کیا پھر وتر پڑھ کر صبح کی نماز ادا کی۔

حدیث نمبر ۲۷۶: حدثنا عبدالرحمن...اني لاوتر وانا اسمع الاقامة للصبح او بعد الفجر يدش عبدالرحمن اى ذلك قال.

حدیث نمبر ۲۷۷: حدثنا عبدالرحمن...اني لاوتر بعد الفجر.

باب ماجاء فی رکعتی الفجر

حدیث نمبر ۲۷۸: حدثنا حفصة...كان اذا سكت ركعتين خفيفتين قبل ان تقام للصلوة.

مفہوم: حضرت حفصہ ﷞ سے روایت ہے کہ جب صبح کی اذان ہوتی تو سیدالکونین ﷺ جماعت کھڑی ہونے سے پہلے دو ہلکی پھلکی رکعتیں پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۷۹: حدثنا عائشة...ليخفف ركعتي الفجر حتى اني لاقول اقرا بام القران ام لا.

مفہوم: حضرت عائشہ ﷞ سے مروی ہے کہ سیدالکونین ﷺ فجر کی نماز اتنی خفیف پڑھتے کہ میں کہتی تھی سورہ فاتحہ بھی پڑھی آپ نے یا نہیں؟

حدیث نمبر ۲۸۰: حدثنا ابو سلمة...فقال اصلوتان معا اصلوتان معا وذلك فى صلوة الصبح فى الركعتين قبل الصبح.

مفہوم: حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمٰن ﷺ سے مروی ہے کہ لوگوں نے فجر کی تکبیر سن کر سنتیں پڑھنی شروع کر دی تو سیدالکونین ﷺ گھر سے تشریف لائے اور فرمایا کہ دو دو نمازیں پڑھی جا رہی ہے پھر فرمایا کہ یہ دو رکعتیں ہیں جو صبح کی نماز سے پہلے پڑھی جاتی ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۱: حدثنا مالك...فاتته ركعتا الفجر فقضاهما بعد ان طلعت الشمس.

مفہوم: امام مالکؒ کو پہنچا کہ حضرت عبداللہ بن عمر ﷺ کی فجر کی سنتیں فوت ہو گئیں تو اس کو آفتاب نکلنے کے بعد پڑھ لیں۔

حدیث نمبر ۲۸۲: حدثنا القاسم...مثل الذى صنع ابن عمر.

☆☆☆☆☆☆☆☆

كتاب صلوة الجماعة

باب فضل صلوة الجماعة على صلوة الفذّ

حدیث نمبر ۲۸۳: حدثنا عبدالله...قال صلوة الجماعة تفضل صلوة الفذ بسبع وعشرين درجة.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا اکیلے نماز پڑھنے سے ستائیس درجہ فضیلت رکھتی ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۴: حدثنا ابوهريرة...قال صلوة الجماعة افضل من صلوة احدكم وحده بخمسة وعشرين جزء.

مفہوم: اس روایت میں پچیس درجہ بڑھا کر فضیلت ملنے کا بیان ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۵: حدثنا ابوهريرة...فيوذن لها ثم امر رجلا فيوم الناس ثم اخالف الى رجال فاحرق...لشهد العشاء.

مفہوم: حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ نے قسم کے ساتھ فرمایا کہ میں نے عزم کیا کہ لکڑیاں توڑ کر جلانے کا حکم کروں پھر حکم نماز کا کروں اور اذان ہو پھر ایک شخص کو امامت کا حکم کروں اور وہ امامت کرے پھر ان لوگوں کے پاس جاؤں جو جماعت میں شریک نہیں ہوئے اور ان کے گھر کو جلا دوں۔ قسم اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اگر ان میں سے کسی کو معلوم ہو جائے کہ عمدہ گوشت کی ایک ہڈی یا بکری کے دو کھر اچھے ملیں گے تو عشاء کی نماز میں ضرور آئے گا۔

حدیث نمبر ۲۸۶: حدثنا بسر...قال افضل الصلوة صلوتكم فى بيوتكم الا المكتوبة.

مفہوم: حضرت بسر بن سعیدؓ سے مروی ہے کہ حضرت زید بن ثابتؓ نے فرمایا گھروں میں پڑھی جانے والی نماز افضل نماز ہے مگر فرض نماز۔

جماعت کے بارے میں مذاہب

(۱) حنفیہؒ و مالکیہؒ کے نزدیک جماعت سنت مؤکدہ ہے۔

دلیل: (۱) "اَلجماعةُ منْ سُنَنِ الهدى لَا يَتخلّفُ عنهَا إلّا الْمُنافِقُ" (کہ جماعت سنن ہدی میں سے ہے اس سے منافق ہی غفلت برتتا ہے) (۲) "صلاةُ الجماعةِ تفضُلُ صلاةَ الفذِّ بخمسٍ وعِشرِيْنَ دَرَجَةً أوْ بسبعٍ عشرِيْنَ درجةً۔ (الفقه الإسلامی ۱۱۶۸/۲)

نوٹ: محققین احنافؒ بھی جماعت کے وجوب کے قائل ہیں (كذا فى اعلاء السنن و الشامى)

شافعیہؒ کے نزدیک: "الجماعةُ فرضُ كِفايةٍ."

حنابلہؒ کے نزدیک جماعت واجب ہے۔

دلیل: (۱) وَارْكَعُوْا مَعَ الرّاكِعِيْنَ (۲) لَا صَلوةَ لِجَارِ الْمَسْجِدِ إلّا فِى الْمَسْجِدِ" (۳) حديثُ إبنِ مسعودٍؓ "لقدْ رأيتَنا وما يتخلّفُ عنْها إلّا المنافقُ معلوم النّفاقِ" (الفقه الإسلامی ۱۱۶۹/۲) ظاہریہؒ کے نزدیک یہ صحت صلوۃ کے لئے شرط ہے۔ (حاشیہ بذل ۳۱۰/۱)

قال صاحب الفقہ الاسلامی

جماعت نماز کی صحت کیلئے شرط نہیں ہے جیسا کہ امام احمدؒ نے تصریح کی ہے۔(اَلفقہ الا سلامی ۲/۱۱۶۹)

باب ماجاء فی العتمة والصبح

حدیث نمبر ۲۸۷: حدثنا سعید...قال بیننا وبین المنافقین شهود العشاء والصبح لایستطیعونهما او نحو هذا.

مفہوم: سعید بن المسیبؒ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ ہمارے اور منافقوں کے درمیان میں یہ فرق ہے کہ وہ صبح اور عشاء کی جماعت میں نہیں آسکتے۔

حدیث نمبر ۲۸۸: حدثنا ابوهریرة...قال الشهداء خمسة لامطعون والمبطون والغریق وصاحب الهدم والشهید فی سبیل الله.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا ایک شخص راستے میں جارہا تھا اس نے ایک کانٹا پایا تو اس کو ہٹادیا تو اللہ تعالیٰ اس سے راضی ہوگیا اور اسے بخش دیا، پھر سید البشر ﷺ نے فرمایا کہ پانچ قسم کے لوگ شہید ہوتے ہیں طاعون سے مرنے والا یا دستوں سے یا ڈوب جائے یا مکان گر کر مرجائے یا اللہ تعالیٰ کی راہ میں شہید ہوجائے۔

حدیث نمبر ۲۸۹: حدثنا ابوبکر...فقال عمر لان اشهد صلوة الصبح فی الجماعة احب الی من ان اقوم لیلة.

مفہوم: ابوبکر بن سلیمانؒ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے سلیمان بن ابی حثمہ کو صبح کی نماز میں نہ پایا چنانچہ میں اور عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ بازار گئے ان کا گھر بھی بازار اور مسجد کے بیچ تھا۔ ہمیں ان کی والدہ شفا ملی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے شفا سے بیٹے کے صبح کی نماز میں حاضر نہ ہونے کی وجہ دریافت کی تو انہوں نے کہا کہ وہ ساری رات نماز پڑھتے رہے اس لئے نماز میں حاضر نہ ہوئے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مجھے صبح کی جماعت میں حاضر ہونا رات کی عبادت سے بہتر معلوم ہوتا ہے۔

حدیث نمبر ۲۹۰: حدثنا عبدالرحمن...من شهد العشاء فکانما قام نصف لیلة ومن شهد الصبح فکانما قام لیلة.

مفہوم: حضرت عبدالرحمٰن بن ابی عمرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عثمان بن عفان عشاء رضی اللہ عنہ کی نماز کیلئے مسجد آئے تو دیکھا کہ لوگ گنے چنے ہیں تو مسجد کے اخیر میں لیٹ کر انتظار کرتے تھے تاکہ لوگ جمع ہوجائے۔ چنانچہ حضرت ابن ابی عمرہ رضی اللہ عنہ آئے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ کون ہو؟ کہا کہ ابن ابی عمرہ، پھر پوچھا تمہیں کتنا قرآن یاد ہے؟ انہوں نے بتایا تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو شخص عشاء کی جماعت میں حاضر ہو تو گویا اس نے ساری رات عبادت کی۔

باب اعادة الصلوة مع الامام

حدیث نمبر ۲۹۱: حدثنا محجن...فقال له رسول الله اذا جئت فصل مع الناس وان کنت قد صلیت.

مفہوم: حضرت محجن بن ابی محجن رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ سید الکونین ﷺ کے ساتھ بیٹھے تھے کہ اتنے میں اذان ہوئی تو سرور کونین ﷺ اٹھے اور نماز پڑھ کر آئے تو دیکھا کہ حضرت محجن رضی اللہ عنہ وہیں بیٹھے ہیں، حضور اکرم ﷺ نے ان سے فرمایا کہ تم نے لوگوں کے ساتھ نماز کیوں نہیں پڑھی کیا تم مسلمان نہیں ہو؟ عرض کیا کہ میں مسلمان ہوں اور نماز گھر میں پڑھ چکا تھا۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ مسجد آکر لوگوں کے ساتھ نماز میں شامل ہولیا کرو اگرچہ نماز پڑھ چکے ہو۔

حدیث نمبر ۲۹۲: حدثنا نافع...فقال انی اصلی فی بیتی ثم ادرك الصلوة مع الامام افاصلی معه...یجعل ایتهما شاء.

مفہوم: نافعؒ سے روایت ہے کہ کسی نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے پوچھا کہ میں اپنے گھر میں نماز پڑھ لیتا ہوں پھر امام کو نماز میں پاتا ہوں تو کیا میں ان کے ساتھ نماز میں شرکت کروں؟ فرمایا ہاں۔ پھر اس شخص نے کہا کہ ان دو نمازوں میں کس نماز کو فرض سمجھوں اور کس کو نفل؟ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ تجھ کو اس سے کیا مطلب یہ تو اللہ تعالیٰ کا اختیار ہے جسکو چاہے فرض کردے جس کو چاہے نفل کردے۔

حدیث نمبر ۲۹۳: حدثنا یحیی...فقال انی اصلی فی بیتی ثم اتی المسجد فاجد الامام یصلی افاصلی...انما ذلك الی الله.

حدیث نمبر ۲۹۴: حدثنا رجل...ثم اتی المسجد فاجد الامام یصلی افایصلی معه فقال سعید نعم...انما ذلك الی الله.

حدیث نمبر ۲۹۵: حدثنا نافع...كان یقول من صلی المغرب او الصبح ثم ادر كهما مع الامام فلایعد لهما.

مفہوم: نافعؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کہتے تھے کہ جو شخص مغرب یا صبح کی نماز پڑھ لے پھر ان دونوں کی جماعت پالے تو وہ دوبارہ نہ پڑھے۔

باب العمل فی صلوة الجماعة

حدیث نمبر ۲۹۶: حدثنا ابوهریرة...اذا صلی احدكم للناس فلیخفف فان فیهم السقیم...فلیطول ماشاء.

مفہوم: حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی نماز پڑھائے تو چاہیے کہ تخفیف کرے کیونکہ جماعت میں بیمار اور ضعیف اور بوڑھے بھی ہوتے ہیں اور جب اکیلے پڑھے تو جتنا چاہے طول کرے۔

حدیث نمبر ۲۹۷: حدثنا نافع...فی صلوة من الصلوات ولیس معه احد غیری مخالف...حذائه عن یمینه.

مفہوم: نافعؒ سے روایت ہے کہ میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے ساتھ نماز میں کھڑا ہوا اور ہمارے ساتھ تیسرا کوئی نہیں تھا تو حضرت ابن عمرؓ نے پیچھے سے پکڑ کے اپنی داہنی طرف برابر کھڑا کیا۔

حدیث نمبر ۲۹۸: حدثنا یحیی...كان یؤم الناس بالعقیق فارسل الیه عمر بن عبدالعزیز فنهاه.

مفہوم: یحییٰ بن سعیدؒ سے روایت ہے کہ ایک شخص عقیق (مدینہ میں ایک جگہ کا نام ہے) میں امامت کرتا تھا تو عمر بن عبدالعزیزؒ نے کسی کو بھیجا تا کہ اس کو منع کرے۔

باب صلوة الامام وهو جالس

حدیث نمبر ۲۹۹: حدثنا انس...ركب فرسا فصرع عنه فجحش شقه الایمن فصلی صلوة...فصلوا جلوسا اجمعون.

مفہوم: حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ گھوڑے پر سوار تھے کہ اس سے گر پڑے تو سرکار دوعالم ﷺ کا داہنا جانب چھل گیا چنانچہ آپ نے بیٹھ کر نماز پڑھی ہم نے بیٹھ کر پڑھی۔ پھر فراغت کے بعد فرمایا کہ امام اسلئے مقرر کیا گیا ہے کہ اس کی پیروی کی جائے اور جب امام کھڑے ہو کر نماز پڑھے تو تم بھی کھڑے ہو کر پڑھو اور جب امام رکوع کرے تو تم بھی رکوع کرو اور جب امام سر اٹھائے تو تم بھی سر اٹھاؤ اور جب امام "سمع الله لمن حمده" کہے تو تم "ربنا لك الحمد" کہو اور جب امام بیٹھ کر نماز پڑھے تو تم بھی بیٹھ کر پڑھو۔

حدیث نمبر ۳۰۰: حدثنا عائشة... صلی رسول الله وهو شاك فصلى جالسا وصلى ورائه قوم... جلوسا اجمعون.
مفہوم: گزشتہ روایت ہے اس میں یہ اضافہ ہے کہ جب حالتِ مرض میں سید الانبیاء ﷺ بیٹھ کر نماز پڑھ رہے تھے تو لوگ کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے تب آپ نے ان کو اشارے سے بیٹھنے کا حکم دیا۔

حدیث نمبر ۳۰۱: حدثنا عروة... خرج فی مرضه فاتی المسجد فوجد ابا بكر وهو قائم... بصلوة ابی بكر.
مفہوم: حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ مریض ہونے کی حالت میں مسجد آئے تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو نماز پڑھاتے ہوئے پایا تو آپ بھی کھڑے ہوئے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے پیچھے ہٹنا چاہا تو سرکار دو عالم ﷺ نے اشارہ کیا کہ اپنی جگہ پر رہو اور خود حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پہلو میں بیٹھ گئے، چنانچہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نماز میں نبی کریم ﷺ کی پیروی کرتے تھے اور لوگ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی پیروی کرتے تھے۔

اگر امام بیٹھ کر نماز پڑھائے تو مقتدی کیا کریں؟

(۱) امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک اگر امام بیٹھ کر نماز پڑھائے تو مقتدی بھی بیٹھ کر پڑھیں (۲) امام مالکؒ کے نزدیک ایسے امام کی اقتداء ہی ناجائز ہے (۳) جمہورؒ کے نزدیک ''امام بیٹھ کر پڑھائے تو مقتدی کھڑے ہو کر پڑھیں۔ امام مالکؒ کی دلیل ہے کہ ''لا يوم احد بعدی جالسا لیکن جمہورؒ اس حدیث کو نہی تنزیہی پر محمول کرتے ہیں۔ اور یہ حدیث مرسل ہے۔ (بذل ۱/۳۴۷)
حنابلہؒ کی دلیل: امام ابوداؤدؒ نے چار حدیثیں یعنی حدیثِ انس رضی اللہ عنہ، حدیثِ جابر رضی اللہ عنہ، حدیثِ ابی ہریرة رضی اللہ عنہ اور حدیثِ عائشہ رضی اللہ عنہا ذکر کی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے: انما یوخذ ای یعمل بالاخر فالاخر من فعل النبی ﷺ. آخری عمل سید الکونین ﷺ کا یہی ہے کہ امام بیٹھ کر پڑھائے تو مقتدی کھڑے ہوں اور یہ عمل زمانہ مرضِ وفات کا ہے لہذا اس سے پہلے کے سب احکام منسوخ ہیں (عون ۱/۲۱۹، بذل ۱/۳۴۷)

باب فضل صلوة القائم على صلوة القاعد

حدیث نمبر ۳۰۲: حدثنا عبدالله... صلوة احدكم وهو قاعد مثل نصف صلوته وهو قائم.
مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرورِ کونین ﷺ نے فرمایا کہ بیٹھ کر نماز پڑھنے میں کھڑے ہونے کی بہ نسبت نصف ثواب ہے۔

حدیث نمبر ۳۰۳: حدثنا عبدالله... لما قدمنا المدينة نالنا وباء من وعكها شديد فخرج... نصف صلوة القائم.

باب ما جاء فى صلوة القاعد فى النافلة

حدیث نمبر ۳۰۴: حدثنا حفصة... صلى فى سبحته قاعدا قط حتى كان قبل وفاته بعام... اطول من اطول منها.
مفہوم: حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے کبھی بھی سید الرسل ﷺ کو نفل نماز بیٹھ کر پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا مگر وفات سے ایک سال پہلے آپ نفل بیٹھ کر پڑھتے اور سورت کو اس قدر خوبی سے ٹھہر ٹھہر کر پڑھتے کہ وہ بڑی سے بڑی ہو جاتی۔

حدیث نمبر ۳۰۵: حدثنا عائشة... يصلى صلوة الليل قاعدا قط حتى اسن فكان يقرأ قاعدا... اية ثم ركع.

حدیث نمبر ۳۰۶: حدثنا عائشة... كان يصلى جالسا فيقرأ وهو جالس فاذا بقى من قرائته... الركعة الثانية مثل ذلك.

حدیث نمبر ۳۰۷: حدثنا مالك... كانا يصليان النافلة وهما محتبيان.

مفہوم: امام مالکؒ کو پہنچا کہ حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ اور سعید بن المسیبؒ نفل نماز بیٹھ کر دونوں پاؤں کو کھڑا کر کے اور سرین زمین سے لگا کر پڑھتے۔

باب صلوة الوسطى

حدیث نمبر ۳۰۸: حدثنا ابويونس... اذا بلغت هذه الاية فاذنى حافظوا على الصلوات... سمعتها من رسول الله.

مفہوم: ابویونسؒ سے روایت ہے کہ مجھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کلام کے لکھنے کا حکم کیا اور فرمایا کہ جب تم اس آیت پر پہنچو "حافظو اعلى الصلوات والصلوه الوسطى" تو مجھے آگاہ کردینا۔ اس آیت پر پہنچنے کے بعد میں نے بتایا تو فرمایا کہ اسے یوں لکھو "حافظو اعلى الصلوات والصلوه الوسطى وصلوة العصر وقوموا الله قانتين" تو پھر فرمایا کہ اس کو میں نے سرکار دوعالم ﷺ سے سنا ہے۔

حدیث نمبر ۳۰۹: حدثنا عمر... اذا بلغت هذه الاية فاذننى حافظوا على الصلوات... وقوموا الله قانتين.

حدیث نمبر ۳۱۰: حدثنا عبدالرحمن... الصلوة الوسطى صلوة الظهر.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن سعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ صلوۃ الوسطیٰ، صلوۃ الظہر ہے۔

حدیث نمبر ۳۱۱: حدثنا مالك... الصلوة الوسطى صلوة الصبح.

مفہوم: اس روایت میں حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے اس سے صبح کی نماز مراد لی ہے۔

صلوٰۃ وسطیٰ کا مصداق

علامہ عینیؒ نے بیس اقوال ذکر فرمائیں۔ بعض قول میں فجر مراد ہے، بعض میں ظہر، بعض میں عصر، بعض میں مغرب اور بعض میں صلوٰۃ وسطیٰ سے عشاء مراد لیا گیا ہے (بذل) علامہ زہیلیؒ نے لکھا: (۱) اکثر علماء کے نزدیک "صلوٰۃ وسطیٰ" سے مراد نماز عصر ہے۔

دلیل: (۱) ان کی دلیل حدیث عائشة رضی اللہ عنہا "عن النبی ﷺ انه قرا: حافظوا على الصلوات والصلوٰة الوسطى" والصلوٰة الوسطى: صلوٰة العصر (۲) حدث ابن مسعود رضی اللہ عنہ "الصلوة الوسطى: صلوة العصر (الفقه الاسلامى ١ / ٦٦٦)

(۲) مالکیہؒ کے نزدیک: صلوٰۃ الوسطیٰ سے مراد صلوٰۃ الصبح ہے۔

باب الرخصة فى الصلوة فى الثوب الواحد

حدیث نمبر ۳۱۲: حدثنا عمر... يصلى فى ثوب واحد مشتملا به فى بيت ام سلمة واضعا طرفيه على عاتقيه.

مفہوم: حضرت عمرو بن ابی سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے حضور اکرم ﷺ کو حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں ایک کپڑے میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا جس کے دونوں کنارے آپ کے دونوں کندھوں پر تھے۔

حدیث نمبر ۳۱۳: حدثنا ابوهريرة... عن الصلوة فى ثوب واحد فقال رسول الله اولكلكم ثوبان.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے سید البشر ﷺ سے پوچھا کہ کیا ایک کپڑے میں نماز درست ہے؟ فرمایا کہ کیا تم میں سے ہر کسی کو دو کپڑے ملتے ہیں؟

حدیث نمبر ۳۱۴: حدثنا سعيد...انى لاصلى فى ثوب واحد وان ثيابى لعلى المشجب.

مفہوم: سعید بن المسیبؒ سے روایت ہے کہ حضرت ابو ہریرہ ؓ سے ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا کہ درست ہے۔ پھر کہا گیا کہ کیا آپ بھی ایسا کرتے ہیں؟ فرمایا ہاں! میں بھی ایک کپڑے میں نماز پڑھتا ہوں جبکہ میرے باقی کپڑے تپائی پر رکھے ہوتے ہیں۔

حدیث نمبر ۳۱۵: حدثنا مالك...كان يصلى فى الثوب الواحد.

حدیث نمبر ۳۱۶: حدثنا ربيعة...كان يصلى فى القميص الواحد.

مفہوم: اس روایت میں محمد بن عمروؒ سے صرف کرتہ پہن کر نماز پڑھنا مذکور ہے۔

حدیث نمبر ۳۱۷: حدثنا جابر...من لم يجد ثوبين فليصل فى ثوب واحد ملتحفا به فان كان الثوب قصيرا فليتزر به.

باب الرخصة فى صلوة المرأة فى الدرع والخمار

حدیث نمبر ۳۱۸: حدثنا مالك...كانت تصلى فى الدرع والخمار.

مفہوم: امام مالکؒ کو پہنچا کہ حضرت عائشہ ؓ کرتہ اور سر بندھن میں نماز پڑھتی تھیں۔

حدیث نمبر ۳۱۹: حدثنا ام حرام...ماذا تصلى فيه المرأة من الثياب فقالت فى الخمار والدرع...ظهور قدميها.

مفہوم: اس روایت میں بھی حضرت ام سلمہ ؓ نے کرتہ اور خمار میں نماز پڑھنے کا کہا ہے جب ان سے پوچھا گیا کہ عورت کس قدر کپڑے میں نماز پڑھے۔

حدیث نمبر ۳۲۰: حدثنا عبيد الله...ان ميمونة كانت تصلى فى الدرع والخمار ليس عليها ازار.

حدیث نمبر ۳۲۱: حدثنا عروة...ان المنطق يشق على افاصلى فى درع وخمار فقال نعم اذا كان الدرع سابغا.

☆☆☆☆☆☆☆☆☆

كتاب قصر الصلوة فى السفر

باب الجمع بين الصلوتين فى الحضر والسفر

حدیث نمبر ۳۲۲: حدثنا الاعرج...كان يجمع بين الظهر والعصر فى سفره الى تبوك.

مفہوم: حضرت اعرج ؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ سفرِ تبوک میں ظہر اور عصر کو جمع کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۲۳: حدثنا معاذ...يجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء قال فأخر الصلوة...ما ههنا قد ملىء جنانا.

مفہوم: حضرت معاذ بن جبل ؓ سے روایت ہے کہ صحابہ سرکار دوعالم ﷺ کے ساتھ غزوہ تبوک کے سال سفر کیلئے نکلے تو حضور اکرم ﷺ نے ظہر اور عصر کو جمع کیا پھر مغرب اور عشاء کو۔ چنانچہ ایک دن ظہر کی نماز میں تاخیر کی تو نکل کر ظہر اور عصر کو ایک ساتھ پڑھا

پھر ایک مقام میں داخل ہوئے پھر وہاں سے نکل کر مغرب اور عشاء کو ایک ساتھ پڑھا پھر فرمایا کہ کل اگر خدا چاہے تو تم دن میں ہی تبوک کے چشمہ پر پہنچ جاؤ گے۔ اگر تم میں سے کوئی اس چشمہ پر پہنچے تو میرے آنے تک اس کا پانی نہ چھوئے، ہمارے پہنچنے سے پہلے دو شخص وہاں پہنچ چکے تھے اور چشمہ میں کچھ تھوڑا سا پانی چمک رہا تھا۔ نبی کریم ﷺ نے ان دونوں سے پوچھا کہ پانی کو چھوا؟ کہا ہاں۔ اس پر سرکار دوعالم ﷺ نے ناراضگی کا اظہار کیا۔ پھر لوگوں نے چلوؤں سے تھوڑا تھوڑا پانی چشمہ سے پانی نکال کر ایک برتن میں اکٹھا کیا اور سید الرسل ﷺ نے اپنا منہ اور ہاتھ دونوں اس میں دھو کر وہ پانی پھر اس چشمہ میں ڈال دیا تو چشمہ خوب بھر کر بہنے لگا۔ لوگوں نے اس سے پانی پیا اور جانوروں کو پلایا اس کے بعد سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ اے معاذ! اگر تیری زندگی لمبی ہوئی تو تُو دیکھا گا کہ یہ پانی باغوں کو بھر دے گا۔

حدیث نمبر ۳۲۴: حدثنا نافع... اذا عجل به السير جمع بين المغرب و العشاء.

مفہوم: نافعؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ سرکار دوعالم ﷺ کو جب سفر میں جلدی ہوتی تو مغرب اور عشاء کو جمع کر لیا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۲۵: حدثنا عبدالله... صلى لنا رسول الله الظهر و العصر جميعا و المغرب و العشاء... ذلك كان في مطر

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ ہمارے ساتھ سرور کونین ﷺ نے بغیر خوف اور بغیر سفر کے ظہر اور عصر ایک ساتھ پڑھیں (یعنی دونوں کو جمع کیا) اور مغرب اور عشاء ایک ساتھ پڑھیں۔ امام مالکؒ نے کہا کہ میرے نزدیک شاید یہ واقعہ بارش کے وقت ہوگا۔

حدیث نمبر ۳۲۶: حدثنا نافع... اذا جمع الامراء بين المغرب و العشاء في المطر جمع معهم.

مفہوم: نافعؒ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ سفر میں حاکموں کے ساتھ بارش کے وقت ظہر اور عصر جمع کر لیتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۲۷: حدثنا ابن شهاب... هل يجمع بين الظهر و العصر في السفر فقال نعم... الم تر الى صلوة الناس بعرفة.

مفہوم: ابن شہابؒ نے حضرت سالم بن عبداللہؓ سے پوچھا کہ کیا سفر میں ظہر اور عصر جمع کی جائیں؟ فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ پھر کہا کیا تم عرفات میں ظہر اور عصر کو جمع کرتے ہوئے نہیں دیکھتے ہو۔

حدیث نمبر ۳۲۸: حدثنا علي... اذا اراد ان يسيريومه جمع بين الظهر و العصر و اذا اراد... بين المغرب و العشاء.

جمع بین الصلاتین میں اختلاف

علامہ شبیر احمد عثمانیؒ نے اس بارے میں چھ مذاہب بیان فرمائے ہیں۔ جن میں مشہور مذاہب یہ ہیں (۱) احدها جواز الجمع: وبه قال جماعة من الائمة، منهم: سفيان الثوريؒ و الشافعيؒ و احمدؒ وحكاه ابن قدامةؒ عن مالكؒ ايضا (۲) انما يجوز الجمع اذا جدبه السير (یعنی سفر میں جلدی ہو تو جائز ہے۔ دلیل حدیث ابن عمرؓ کا سفرِ مکہ مکرمہ) "وهو قول مالك في المشهور عنه (۳) انه لا يجوز مطلقا بسبب السفر و انما يجوز بعرفة و المزدلفة: وهو قول أبي حنيفةؒ و اصحابهؒ (فتح ٥٦٦/٤)

دلائلِ احنافؒ

(۱) پہلی دلیل قرآن سے: حافظوا علی الصلوات أی أدّوها فی أوقاتها (۲) دوسری دلیل: "ان الصلوٰة كانت على المؤ منين كتاباً موقوتاً أی فرضاً موقوتاً" (۳) دلیل ثالث قرآن سے: "فويل للمصلين الذين هم عن صلوٰتهم ساهون" هم الذی يؤخرونهما عن وقتهما (٤) چوتھی دلیل حدیث سے: حديثِ عمرانؓ الجمع من غير عذر من الكبائر (فتح ٥٦٩/٤)(٥) ان عمرؓ كتب الى عامل له:

ثلاث من الكبائر: الجمع بين الصلوٰتين الا من عذر.....الخ(٦) حديث ابن مسعود "ما رأيت رسو ل اللهﷺ صلى صلوٰة لغير وقتها "(فتح ٥٧٠/٤)(٧) حديث ابى قتاده ؓ: ليس فى النوم تفريط. انما التفريط فى اليقظة ان يؤخر حتى يدخل وقت صلوٰة اخرى (نصب الراية ٤٢٠/٣)

أئمہ ثلاثہؒ کے دلائل

(۱) پہلی دلیل: حديث ابن عمرؓ "و كان عبد الله يفعله اذا عجله السير، يقيم المغرب فيصليها ثلاثا ثم يسلم ثم قلّ ما يلبث حتى يقيم العشاء فيصليها ركعتين ثم يسلم ....الخ۔(فتح ٥٧٢/٤)

جواب: امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ دونمازیں ایک وقت میں پڑھنے کا مطلب یہ ہے کہ پہلی نماز آخروقت میں اور دوسری نماز شروع وقت میں پڑھی جائے اس سے ایک ہی وقت میں اکٹھے پڑھنا مرادنہیں، یعنی یہاں جمع صوری مراد ہے جسکے احنافؒ بھی قائل ہیں (طحاوی)

نوٹ: صاحب فتح الملہمؒ نے حدیث ابن عمرؓ پندرہ سے زیادہ طریق سے روایت کی ہے۔ حالانکہ ان کا یہ واقعہ زندگی میں ایک ہی مرتبہ پیش آیا۔ لیکن روایات میں شدید اضطراب ہے(فتح الملہم)(۲) حدیث ابن عباس ؓ "الظهر و العصر جميعا والمغرب و العشاء جميعامن غير خوف ولا سفر."

جواب: امام مالکؒ اسے بارش کے موسم پرمحمول کرتے ہیں۔ اس حدیث کے جواز کا کوئی بھی قائل نہیں یعنی کسی کے نزدیک بھی یہ واقعہ معمول بہانہیں ہے۔

نوٹ: امام ترمذیؒ نے اعتراف کیا ہے کہ میری کتاب میں یہ حدیث ہے مگر کسی امام کا بھی اس پر عمل نہیں ہے (۳) حدیث معاذؓ "كان فى غزوة تبوك اذا ارتحل قبل ان تزيغ الشمس أخر الظهر حتى يجمعها الى العصر....الخ(فتح الملہم)

جواب: (۱) امام شوکانیؒ نے فرمایا "وليس فى جمع التقديم قال ابو داود هذا الحديث منكر قاله الحاكم انه موضوع "(فتح ٥٧٦/٤)

(۲)قال شارح بلوغ المرام: "اعلم ان جمع التقديم منه خطر عظيم وهو كمن صلى الصلاة قبل دخول وقتها"(فتح)(۳)

نوٹ: اگر جمع سے جمع حقیقی مراد لیں تو اس سے یہ لازم آئے گا کہ عصرومغرب اورعشاء وفجر کو جمع کرنا بھی جائز ہو حالانکہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں ہے۔(فتح ۵۷۹/۴)

قولِ فیصل

امام طحاویؒ نے ائمہ ثلاثہؒ کے دلائل کے جامع اور مانع جوابات دیئے ہیں (۱) پہلا جواب: حضرت ابن عباسؓ کی روایت کی دلیل جمع بین الصلوتین کی ہے تو اس کا فتوی ان کے عمل کے خلاف ہے (۲) دوسرا جواب بھی حضرت ابن مسعودؓ کی روایت جمع بین الصلوٰتین کی ہے تو ان کا فتوی ان کے عمل کے خلاف بھی ہے (۳) ہم شوافع کو کہتے ہیں کہ آپ سفر میں اجازت دیتے ہیں تو حضر میں بھی دیجئے کیونکہ "غیر خوف ولا سفر" ثابت ہے لہٰذا دونوں پر عمل کریں یا ہمارا مدعا تسلیم کریں کہ الصلوٰتین سے مراد جمع صوری ہے (۴) چوتھا جواب حدیث میں جمع بین الصلاتین کو تعدی اور ظلم کہا گیا یہ کس کی طرف اشارہ ہے؟ جب فجر کو وقت پر مقدم کرنا کسی کے ہاں درست نہیں تو دوسری نمازیں بھی یہی تقاضا کرتی ہیں۔ رہا مزدلفہ اور عرفہ میں جمع بین الصلوٰتین کرنا تو اس کا بالاتفاق علیحدہ حکم ہے، اور تمام ائمہ کرامؒ کے نزدیک مسلم ہے اور احناف بھی اس کے قائل ہیں۔

صاحب بذل المجہودؒ نے فرمایا: امت کا اس پر اجماع ہے کہ مزدلفہ اور عرفات میں جمع بین الصلوٰتین جائز ہے۔ اس کے علاوہ باقی اوقات میں جمع بین الصلوٰتین کی دو صورتیں ہیں (۱) پہلی صورت دوسری نماز کو اس کے وقت سے مقدم کیا جائے (۲) دوسری صورت یہ کہ پہلی نماز کو اس کے وقت سے مؤخر کیا جائے پس جمع تقدیم میں حدیث معاذ پر کلام گزر چکا ہے یعنی اسے منکر، موضوع اور منقطع کہا گیا ہے۔ اس کے علاوہ جمع تاخیر میں دو احتمالات ہیں یا تو اس سے (جمع حقیقی مراد لی جائے یا جمع صوری مراد لی جائے۔ جمع حقیقی نصوص قرآنی اور احادیث کے خلاف ہے۔ اس کے علاوہ احادیث میں اسے تعدی اور ظلم کہا گیا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جمع بین الصلوٰتین سے جمع حقیقی مراد نہیں لی جاسکتی۔ اب جمع صوری ہی بچتی ہے جس کے احنافؒ بھی قائل ہیں۔ (بذل ۲/۲۳۴)

احنافؒ کی وجوہ ترجیح

(۱) احنافؒ کا مسلک قرآن سے ہے جو کہ قطعی ہے (۲) احنافؒ کے دلائل کسی تاویل و توجیہ کے محتاج نہیں (۳) ان کا مسلک کسی صریح حدیث کے معارض نہیں جبکہ ائمہ ثلاثہؒ کے مسلک میں بہت سے تاویلات کرنی پڑتی ہیں۔

باب قصر الصلوة

حدیث نمبر ۳۲۹: حدثنا امية... ولا نجد صلوة السفر فقال عبدالله بن عمر يا ابن اخي... كما رأيناه يفعل.

مفہوم: حضرت امیہ بن عبداللہؓ نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے پوچھا کہ ہم قرآن میں صلوۃ خوف اور صلوۃ حضر تو پاتے ہیں لیکن صلوۃ سفر نہیں پاتے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے جواب دیا کہ اے بھتیجے! میرے اللہ نے ہماری طرف محمد ﷺ کو بھیجا اس وقت ہم کچھ نہیں جانتے تھے لہٰذا ہم اسی طرح کرتے ہیں جس طرح محمد مصطفیٰ ﷺ کو دیکھتے ہیں۔

حدیث نمبر ۳۳۰: حدثنا عائشة... فرضت الصلوة ركعتين ركعتين في الحضر والسفر... وزيد في صلوة الحضر.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ابتداء میں حضر اور سفر میں نمازیں دو دو رکعتیں فرض ہوئی تھیں اس کے بعد سفر کی نماز اپنے حال پر رہی اور حضر کی نماز بڑھادی گئی۔

حدیث نمبر ۳۳۱: حدثنا يحيى... ما اشد ما رأيت اباك اخر المغرب في السفر فقال سالم... فصلى المغرب بالعقيق.

مفہوم: یحییٰ بن سعیدؒ نے سالم بن عبداللہؒ سے کہا کہ آپ نے سفر کے دوران مغرب کی نماز میں اپنے والد کو کہاں تک دیر کرتے

دیکھا؟ سالمؒ نے کہا کہ آفتاب ڈوب گیا تھا اس وقت ہم ذات الجیش میں تھے پھر انہوں نے مغرب کی نماز عقیق میں پڑھی۔

قصر صلوۃ واتمام صلوۃ میں اختلاف

(۱) احنافؒ کے نزدیک سفر میں قصر کرنا واجب ہے (۲) ائمہ ثلاثہؒ کے نزدیک قصر واتمام دونوں جائز ہیں (۳) ظاہریہؒ کے نزدیک سفرِ خوف میں قصر ہوگا (۴) بعض نے فرمایا ''نیکی کے سفر میں قصر ہوگا'' (بذل ۲/۲۲۹، عون ۲/۴۶)

دلائلِ ائمہ ثلاثہؒ

(۱) صاحب عون المعبودؒ نے یہاں تین دلیلیں ذکر کی ہیں (۱) "فلیس علیك جناح ان تقصروا من الصلوۃ "(۲) "ان عثمان کان یتم و کذلك عائشة رضی اللہ عنہا (۳) رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سفر میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم قصر واتمام دونوں کرتے تھے۔ (عون ۲/۴۵)

دلائلِ احنافؒ

حضرت سہارنپوریؒ نے احناف کے سات دلائل لکھے ہیں مثلاً (۱) پہلی دلیل: مواظبة النبی ﷺ، اگر اتمام جائز ہوتا تو بیان جواز کیلئے نبی کریم ﷺ کم از کم ایک دفعہ ضرور اتمام کرتے (۲) دوسری دلیل: حدیث لیلی بن امیہ رضی اللہ عنہ "تصدق اللہ بها علیکم فاقبلوا صدقته ہے" (۳) تیسری دلیل: حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ "فرض الصلوۃ علی لسان نبیك علی المسافر رکعتین" ہے (بذل ۲/۲۲۹) (۴) صاحب اعلاء السننؒ نے چوالیس احادیث ذکر فرمائی ہیں ان میں سے ایک یہ ہے " صلوۃ السفر رکعتا ن ،من ترك السنة فقد کفر " (۵) نصب الرایہ میں مستدلِ احنافؒ احادیث مذکور ہیں مثلاً حدیث عمر رضی اللہ عنہ "صلوۃ السفر رکعتا ن" (نصب ۲/۱۹۷)

نوٹ: یہ حدیث بھی احنافؒ کا مستدل ہے جس پر ائمہ ثلاثہؒ نے دو وجوہ سے اشکالات کئے ہیں۔ اشکال: (۱) یہ حدیث فعل عائشہ رضی اللہ عنہا کے خلاف ہے (۲) فلیس علیکم جناح ان تقصروا کے خلاف ہے (بذل ۲/۲۲۹)

ائمہ ثلاثہؒ کے دلائل اور اشکالات کے جوابات

(۱) پہلا جواب یہ ہے کہ فلیس علیکم جناح کا حکم ایسا ہے کہ جیسا فرمایا فمن حج البیت او اعتمر فلا جناح علیه ان یطوف بهما یہاں بالاتفاق حج وعمرہ بغیر طواف کے جائز نہیں (۲) دوسرا جواب یہ بھی ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے قصر اور اتمام دونوں کی روایتیں ثابت ہیں تو دونوں پر عمل نہیں کریں گے بلکہ ان روایات پر عمل کریں گے جو آگے آرہی ہیں۔ (طحاوی)
(۳) تیسرا جواب یہ بھی ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا منیٰ میں چار رکعت پڑھنے پر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا نکیر کرنا ثابت ہے۔ یہ فعل ان کا اپنا اجتہاد تھا یا اقامت کی نیت کرتے تھے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بھی نیت اقامت کرتی تھیں۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کا فتویٰ بھی اس بات پر محمول ہے کہ وہ قائل تھے کہ اگر سفر طاعت کا ہو تو قصر ہوگی ورنہ نہیں۔ (طحاوی) (۴) چوتھا جواب یہ بھی دیا جاتا ہے کہ ان حضرات کا تاویلات کرنا خود قصر کے وجوب کی واضح دلیل ہے ورنہ تاویلات کی کیا ضرورت تھی۔

نوٹ: ائمہ ثلاثہؒ ''حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی استدلال کرتے ہیں "قصرت و اتممت و افطرت و صمت فقال احسنت عائشة ."

جواب: حافظ ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں" هذا الحدیث کذب علی عائشة رضی اللہ عنہا "(بذل ۲/۲۳۰) صاحب التنقیحؒ نے فرمایا "ان

ھذاالمتن منکر "فان النبی ﷺ لم یعتمر فی رمضان قط"(نصب الرایہ ۱۹۹/۲) علامہ ابن حجر عسقلانیؒ نے فرمایا "انها لم تکن معه فی الفتح ولا فی عمرته "(فتح الباری ،معارف ٤٦٠/٤)

باب ما یجب فیه قصر الصلوة

حدیث نمبر ۳۳۲: حدثنا نافع...اذا خرج حاجا او معتمرا قصر الصلوة بذی الحلیفة.

مفہوم: نافعؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ جب مدینہ سے مکہ کو حج یا عمرہ کے لیے نکلتے تو ذوالحلیفہ سے نماز کا قصر کرتے۔

حدیث نمبر ۳۳۳: حدثنا سالم...رکب الی ریم فقصر الصلوة فی مسیره ذلك.

مفہوم: سالم بن عبداللہؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ مدینہ سے تیم کو جانے کیلئے سوار ہوئے تو راستے میں نماز کو قصر کیا۔

حدیث نمبر ۳۳۴: حدثنا سالم...رکب الی ذات النصب فقصر الصلوة فی مسیره ذلك.

حدیث نمبر ۳۳۵: حدثنا عبدالله...کان یسافر الی خیبر فیقصر الصلوة.

حدیث نمبر ۳۳۶: حدثنا سالم...کان یقصر الصلوة فی مسیره الیوم التام.

مفہوم: سالم بن عبداللہؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ پورے ایک دن کی مسافت میں نماز کا قصر کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۳۷: حدثنا نافع...کان یسافر مع عبدالله ابن عمر البرید فلا یقصر.

مفہوم: نافعؒ سے روایت ہے کہ وہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے ساتھ ایک برید کا سفر کرتے تو قصر نماز کا قصر نہیں کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۳۸: حدثنا مالك...کان یقصر الصلوة فی مثل ما بین مکة والطائف وفی مثل...ما بین مکة وجدة.

مدتِ اقامت میں اختلاف

صاحب نخب الافکارؒ نے اس بارے میں انیس اقوال نقل کئے ہیں۔مثلا: جب کسی جگہ اتریں یا رکیں تو اتمام کریں گے چلتے رہیں تو قصر کریں گے اسی طرح قصر واتمام میں پانچ ماہ تک کے اقوال ہیں۔(ایضاح ۲۶۶/۳) امام ابن منذرؒ نے بیس اقوال نقل فرمائے ہیں "فاقل ما قیل فی ذلك : یوم و لیلة و اکثر ما دام غالبا .علامہ بنوریؒ نے فرمایا کہ ان اوپر کے بیس اقوال میں سے پہلا قول ربیعہؒ کا ہے اور آخری قول حضرت حسن بصریؒ کا ہے۔ (معارف ۴۷۴/۴) علامہ عینیؒ نے بائیس اقوال نقل فرمائے" واقله ما عن سعید بن جبیرؓ : "اذا وضعت رحلك بارض قوم فاتم "(معارف ۴۷۴/۴)

تین مشہور مذاہب

(۱) احنافؒ کے نزدیک مدت اقامت پندرہ دن ہے (۲) شوافعؒ و مالکیہؒ کے نزدیک مدت اقامت چار دن ہے (۳) حنابلہؒ کے نزدیک مدت اقامت چار دن اور ایک نماز یعنی کل اکیس نمازیں ہے۔(بذل ۲۳۱/۲،معارف ۴۷۴/۴)

نوٹ: علامہ بنوریؒ نے فرمایا کہ مرفوع حدیث ونص کسی کے پاس نہیں سب کے پاس آثار ہیں جن سے استدلال کرتے ہیں۔
(معارف ۴۷۵/۴)

دلائل احناف

(۱) "ان ابن عمرؓ كان اذا أجمع على اقامة خمس عشر يوماأتم الصلوة"(۲) "انه اذا اراد ان يقيم خمسة عشرسرّج ظهره و صلى اربعا"(۳)"اذا كنت مسافرا فوطنت نفسك على اقامة خمسة عشر يوما " (اعلاء السنن باب القصرما لم ينو الاقامة خمسة عشر)(٤) "ان النبیﷺ أقام عام الفتح خمسة عشريوماقصر الصلوة"(نصب الرايه ١٩٤/٢)

دلائل شوافعؒ و مالکیہؒ

(۱)روى انه عليه السلام اقام بمكة ثلاثا يقصر.

جواب: اگر تین روز کے سفر میں آپ سے قصر کرنا ثابت ہے تو اس سے یہ کیسے لازم آتا ہے کہ مدت اقامت چار یوم ہے؟

دلائل امام احمدؒ

احتجوا بمقامه فی حجه بمكة مقصرا اربعة ايام (فتح ۳۴۲/۴) آپﷺ نے حج کے موقعہ پر مکہ مکرمہ میں چار روز قیام فرمایا اور قصر نماز ادا فرمائی تو اس سے زائد ایامِ اقامت میں شامل ہوں گے۔

جواب: چار روز کے قیام پر قصر کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس سے زائد مدتِ اقامت ہوگی۔

قصر کی مسافت میں اختلاف

(۱) احنافؒ کے اس بارے میں مختلف اقوال ہیں لیکن ان کا راجح قول یہ ہے کہ مسافر جب تین دن اور تین رات اونٹ پر یا پیدل چل کر سفر کرے تو قصر کرے گا (۲) امام مالکؒ کے نزدیک قصر کی مسافت چار برد یعنی اڑتالیس میل ہے (۳) امام شافعیؒ کا قول یہ ہے کہ چھیالیس میل پر قصر کرے گا۔ (فتح ۵۳۳/۴)

صاحب عونؒ نے دو دن کا لکھا ہے۔ (عون ۴۹/۲) (۴) امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک "القصر من مكة الى عسفان و الى الطائف و الى جدة" (عون ۴۹/۲)

باب صلوة المسافر اذا لم يجمع مكثا

حدیث نمبر ۳۳۹: حدثنا سالم... كان يقول اصلى صلوة المسافر مالم اجمع مكثا وان حبسنى ذلك اثنتى عشرة ليلة.

مفہوم: سالم بن عبداللہؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کہتے تھے میں نماز قصر کیا کرتا ہوں جب تک اقامت کی نیت نہیں کرتا چاہے میں بارہ راتوں تک کیوں نہ ٹھہروں۔

حدیث نمبر ۳۴۰: حثنا نافع... اقام بمكة عشر ليال يقصر الصلوة الا ان يصليها مع الامام فيصليها بصلوته.

مفہوم: نافعؒ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ مکہ میں دس رات تک ٹھہرے رہے اور نماز کا قصر کرتے رہے مگر جب امام کے ساتھ پڑھتے تو پوری پڑھ لیتے۔

باب صلوة المسافر اذا اجمع مكثا

حدیث نمبر ۳۴۱: حدثنا عطاء... من اجمع اقامة اربع ليال وهو مسافر اتم الصلوة.

مفہوم: عطاء خراسانیؒ سے مروی ہے کہ سعید بن میسبؒ کہتے تھے جو شخص چار رات کے رہنے کی نیت کرے تو وہ نماز کو پورا پڑھے۔

باب صلوة المسافر اذا كان اماما او وراء امام

حدیث نمبر ۳۴۲: حدثنا عبدالله... كان اذا قدم مكة صلى بهم ركعتين ثم يقول يا اهل مكة...فانا قوم سفر.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ عمر فاروقؓ جب مدینہ سے مکہ آئے تو جماعت کے ساتھ دو رکعتیں پڑھا کر سلام پھیر دیتے پھر کہتے اے مکہ والو! تم اپنی نماز پوری پڑھو کیونکہ ہم مسافر ہیں۔

حدیث نمبر ۳۴۳: حدثنا نافع... كان يصلى وراء الامام بمنى اربعافاذاصلى لنفسه صلى ركعتين۔

مفہوم: نافعؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ امام کے پیچھے منیٰ میں چار رکعتیں پڑھتے تھے اور جب اکیلے پڑھتے تھے تو دو رکعتیں پڑھتے۔

حدیث نمبر ۳۴۴: حدثنا صفوان... فصلى لنا ركعتين ثم انصرفقمنا فاتممنا.

باب صلوة النافلة في السفر... والصلوة على الدابة

حدیث نمبر ۳۴۵: حدثنا عبدالله... لم يكن يصلى مع صلوة الفريضة فى السفر شيئا قبلها... راحلته حيث توجهت به.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سفر میں فرض سے پہلے اور نہ فرض کے بعد نفل پڑھتے تھے مگر رات کو کبھی زمین پر اتر کر اور کبھی اونٹ پر نفل پڑھتے تھے اگرچہ اونٹ کا منہ قبلہ کی طرف نہ ہوتا۔

حدیث نمبر ۳۴۶: حدثنا مالك... كانوا يتنفلون فى السفر.

مفہوم: امام مالکؒ کو پہنچا کہ قاسم بن محمدؒ، حضرت عروہ بن زبیرؓ اور حضرت ابوبکر بن عبدالرحمٰنؒ سفر میں نفل پڑھا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۴۷: حدثنا نافع... يتنفل فى السفر فلا ينكر ذلك عليه.

مفہوم: نافعؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اپنے بیٹے عبیداللہ کو سفر میں نفل پڑھتے ہوئے دیکھتے تو ان پر کچھ انکار نہ کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۴۸: حدثنا عبدالله... يصلى وهو على حمار وهو متوجه الى خيبر.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ میں نے حضور اکرم ﷺ کو گدھے پر نماز پڑھتے ہوئے دیکھا جبکہ آپ کا رخ خیبر کی جانب تھا۔

حدیث نمبر ۳۴۹: حدثنا عبدالله... كان يصلى على راحلته فى السفر حيث توجهت به... يفعل ذلك.

حدیث نمبر ۳۵۰: حدثنا يحيى... وهو يصلى على حمار وهو متوجه الى غير القبلة يركع... يضع وجهه على شىء.

باب صلوة الضحى

حدیث نمبر ۳۵۱: حدثنا ام هانىء... صلى عام الفتح ثمانى ركعات ملتحفا فى ثوب واحد.

مفہوم: حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فتحِ مکہ والے سال ایک کپڑا اوڑھ کر آٹھ رکعتیں چاشت کی پڑھیں۔

حدیث نمبر ۳۵۲: حدثنا ام هانیء...قام صلی ثمانی رکعات ملتحفا فی ثوب واحد ثم انصرف...ام هانیء و ذلك ضحی

مفہوم: حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں فتح مکہ کے سال سرکار دو عالم ﷺ کے پاس گئی تو آپ کو غسل کر رہے تھے اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے آپ کو ایک کپڑے سے چھپائے ہوئے تھیں تو میں نے سلام کیا۔ سید الرسل ﷺ نے پوچھا کون ہے؟ میں نے عرض کیا ام ہانی۔ فرمایا کہ ام ہانی کو خوشی ہو۔ پھر غسل سے فراغت کے بعد کھڑے ہو کر ایک کپڑا پہنے ہوئے آٹھ رکعتیں پڑھیں، جب نماز سے فارغ ہوئے تو میں نے کہا یا رسول اللہ! میرے بھائی علی کہتے ہیں کہ میں اس شخص کو مار ڈالوں گا جس کو تو نے پناہ دی ہے وہ شخص فلاں ابن ہبیرہ کا ہے۔ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ جس کو حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا نے پناہ دی اس کو ہم بھی پناہ دیتے ہیں۔ حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ وہ وقت چاشت کا تھا۔

حدیث نمبر ۳۵۳: حدثنا عائشة...یصلی سبحة الضحی قط وانی لا سبحها وان کان...فیفرض علیهم.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں نے سید البشر ﷺ کو کبھی بھی چاشت کی نماز پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا مگر میں اس کو پڑھتی ہوں کیونکہ حضور اکرم ﷺ کا قاعدہ تھا کہ ایک بات کو آپ محبوب سمجھتے تھے لیکن اس کو اس خوف سے نہیں کرتے تھے کہ لوگ اس کو باقاعدگی سے کرنے لگیں اور وہ فرض ہو جائے۔

حدیث نمبر ۳۵۴: حدثنا عائشة...کانت تصلی الضحی ثمانی رکعات ثم تقول لو نشرلی ابوای ما ترکتهن.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ وہ نمازِ ضحیٰ کی آٹھ رکعتیں پڑھا کرتیں پھر فرماتیں کہ اگر میری ماں اور باپ اٹھیں تو بھی میں ان رکعتوں کو نہ چھوڑوں گی۔

حدیث نمبر ۳۵۵: حدثنا انس...قوموا فلا صلی لکم قال انس فقمت الی حصیر لنا قد اسود...لنا رکعتین ثم انصرف.

مفہوم: حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ان کی نانی حضرت ملیکہ نے نبی کریم ﷺ کو دعوت دی تو سرکار دو عالم ﷺ تشریف لائے اور کھانا کھا کر کھڑے ہوئے اور فرمایا کھڑے ہو جاؤ تا کہ میں تمہارے واسطے نماز پڑھوں۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے ایک بوریہ لے کر جو پرانا ہونے کی وجہ سے سیاہ ہو گیا تھا اور اس کو پانی سے بھگویا اور سید الرسل ﷺ اس پر کھڑے ہوئے اور میں نے اور ایک یتیم نے صف باندھی اور ایک بڑھیا ہمارے پیچھے کھڑی ہوئی پھر سرور کونین ﷺ نے دو رکعتیں پڑھائیں پھر تشریف لے گئے۔

حدیث نمبر ۳۵۶: حدثنا عبدالله...فقمت وراءه فقربنی حتی جعلنی حذائه عن یمینه...وصففنا وراءه.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عتبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں گرمی کے وقت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس گیا تو میں نے ان کو نفل پڑھتے ہوئے پایا۔ میں بھی ان کے پیچھے کھڑا ہونے لگا تو انہوں نے مجھے اپنے قریب کر لیا اور اپنی داہنی طرف کھڑا کیا۔ پھر جب یرفا آئے تو میں پیچھے ہٹ گیا اور ہم دونوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پیچھے صف باندھی۔

صلوۃ الضحیٰ

قال فی المجمع اما الضحوة فهو ارتفاع اول النهار و الضحی بالضّم والقصر فوقه وبه سمّیت صلوته وفی القاموس الضحو والضحوة والضحیة کعشیه ارتفاع النهار والضحی فویقه (بذل ۲/۲۷۱)

صلوٰۃ ضحیٰ کے متعلق اقوال ائمہؒ

امام شوکانیؒ نے فرمایا کہ یہ احادیث صلوٰۃ الضحیٰ کے استحباب پر دلالت کرتی ہیں۔بعض شوافعؒ اور احنافؒ بھی اس کے قائل ہیں۔حافظ ابن القیمؒ نے اس بارے میں چھ اقوال ذکر فرمائے ہیں (صلوٰۃ الضحیٰ سنت ہے استدلال انہی روایات سے ہے) (۲) کسی سبب وغیرہ کے ساتھ مشروع ہے (۳) اصل میں مستحب ہے (۴) کبھی پڑھنا اور کبھی چھوڑنا مستحب ہے (۵) گھروں میں دوام کیساتھ پڑھنا مستحب ہے (۶) بدعت ہے یہ حضرت ابن عمرؓ کا مسلک ہے۔علامہ شامیؒ نے فرمایا کہ صلوٰۃ الضحیٰ مندوب ہے۔ (بذل ۲/۲۷۲)

نوٹ: نفی و اثبات دونوں طرح کی احادیث موجود ہیں بعض آگے آ رہی ہیں۔اس لئے علماء اس کے مستحب ہونے کے قائل ہیں خلاصہ یہ ہے کہ جمہور ائمہ کرامؒ اس کے مستحب ہونے کے قائل ہیں۔شوافعؒ سنت مؤکدہ ہونے کے قائل ہیں۔(عون ۲/۱۱۶)

صلوٰۃ الضحیٰ کی رکعات کتنی ہوں گی؟

قال النوویؒ :"وان اقلها رکعتان و اکملها ثمان رکعات و اوسطها اربع رکعات او ست."

صلوٰۃ الضحیٰ کے بارے میں مذاہب فقہاءؒ

(۱) شوافعؒ کے نزدیک یہ سنت مؤکدہ ہیں (۲) احنافؒ کے نزدیک یہ مستحب ہیں (۳) حنابلہؒ کے نزدیک یہ مستحب لغیر دوام ہے۔(حاشیہ بذل ۲/۲۷۲۔عون ۲/۱۱۶)

صلوٰۃ الضحیٰ اور اشراق ایک ہی نمازیں ہیں یا مختلف

چاشت و اشراق کا اطلاق ایک دوسرے پر ہوتا ہے۔بعض نے دونوں کو ایک ہی نماز فرمایا لیکن وقت کا فرق بتایا۔بعض نے دونوں کو الگ الگ مستقل نمازیں فرمایا ہے۔صوفیائے کرام نے ''اشراق'' اور ''چاشت'' کو مستقل علیحدہ فرمایا۔

باب التشديد فی ان يمر احد بين يدی المصلی

حدیث نمبر ۳۵۷: حدثنا ابی سعید...اذا كان احدكم يصلی فلا يدع احدا يمر بين يديه...فانما هو شيطان.

مفہوم: حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی نماز پڑھتا ہو تو کسی کو اپنے سامنے سے جانے نہ دے اگر کوئی جانا چاہے تو اس کو اشارہ سے منع کرے اگر نہ مانے تو پھر زور سے منع کرے اسلئے کہ وہ شیطان ہے۔

حدیث نمبر ۳۵۸: حدثنا ابی جهيم...لو يعلم المار بين يدی المصلی ماذا عليه لكان ان يقف...يوما او شهرا او سنة.

مفہوم: حضرت ابوجہیمؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اگر نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کو معلوم ہو جائے کہ اس پر کتنا دردناک عذاب ہے تو وہ چالیس سال کھڑا ہو کر انتظار کرنے لگے گا اور اس کو گزرنے سے بہتر جانے گا۔

حدیث نمبر ۳۵۹: حدثنا عطاء...لو يعلم المار بين يدی المصلی ما ذا عليه لكان ان يخسف...يمر بين يديه.

حدیث نمبر ۳۶۰: حدثنا نافع... كان لا يمر بين يدی احد و لا يدع احدا يمر بين يديه.

مفہوم: نافع سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نہ کسی نمازی کے سامنے سے گزرتے اور نہ ہی کسی کو اپنے سامنے سے گزرنے

دیتے۔

باب الرخصة فی المرور بین یدی المصلی

حدیث نمبر ۳۶۱: حدثنا عبداللہ...یصلی للناس بمنی فمررت بین یدی بعض الصف...ذلك علی احد.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عباس ﷜ سے روایت ہے کہ میں گدھی پر سوار ہو کر آیا اور میری عمر قریب البلوغ تھی اس وقت سید البشر ﷺ منیٰ میں نماز پڑھا رہے تھے تو میں تھوڑی صف کے سامنے سے گزر گیا پھر میں اترا اور گدھی کو چھوڑ دیا وہ چرتی رہی اور میں صف میں شریک ہو گیا۔ نماز کے بعد کسی نے اس کو برا نہ مانا۔

حدیث نمبر ۳۶۲: حدثنا مالك...كان يمر بين يدی بعض الصفوف و الصلوة قائمة.

مفہوم: امام مالکؒ کو پہنچا کہ حضرت سعد بن ابی وقاص ﷜ نماز میں صفوں کے سامنے سے گزر جاتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۶۳: حدثنا مالك...لايقطع الصلوة شيء مما يمر بين يدی المصلی.

حدیث نمبر ۳۶۴: حدثنا سالم...لا يقطع الصلوة شیء مما يمر بين يدی المصلی.

باب سترة المصلی فی السفر

حدیث نمبر ۳۶۵: حدثنا مالك...كان يستتر براحلته اذا صلی.

مفہوم: امام مالکؒ کو پہنچا کہ حضرت عبداللہ بن عمر ﷜ جب سفر میں نماز پڑھتے تو اپنے اونٹ کو سترہ بنا لیتے۔

حدیث نمبر ۳۶۶: حدثنا هشام...كان يصلی فی الصحراء الی غير سترة.

مفہوم: ہشام بن عروہؒ سے روایت ہے کہ ان کے باپ صحرا میں بغیر سترہ کے نماز پڑھتے تھے۔

سترہ کا حکم

(۱) جمہورؒ کے نزدیک سنت ہے (۲) بعض کے نزدیک واجب ہے (۳) بعض کے ہاں اس کا ترک بہتر ہے۔ (حاشیہ بذل ۱/۳۶۶)

نمازی کے آگے سے گزرنے کی حد

(۱) جمہورؒ کے نزدیک سترہ کی حد تین ذراع ہے (۲) احنافؒ کے ہاں وہ جگہ حد ہے جہاں تک نمازی کی نگاہ پہنچے جو تقریباً تین صف تک ہو سکتی ہے۔ (معالم ۱/۱۶۲)

صاحب بدائعؒ نے لکھا ہے کہ صحراء و میدان میں سترہ گاڑنا مستحب ہے۔ جس کی موٹائی کم از کم تیر کے برابر ہونی چاہئے۔

سترہ کی لمبائی

سترہ کی لمبائی ایک ذراع سے زیادہ ہونی چاہئے۔ (ابوداؤد) (بذل ۱/۳۶۶)

نمازی کا گزرنے والے کو روکنا

جمہورؒ کے نزدیک مصلی کے آگے سے گزرنے والے کو مصلی کا ہاتھ کے اشارے سے یا کسی اور طریقے سے روکنا جائز ہے

مگر اس کو نہ روکنا اور گزرنے دینا افضل واولیٰ ہے۔ (بذل ا/۳۶۹)

امام کا سترہ مقتدی کیلئے بھی ہوگا؟

امام کا سترہ تمام نمازیوں کیلئے کافی ہے۔

سترہ کی جگہ خط کھینچنا

(۱) جمہورؒ کے نزدیک خط کھینچنا جائز نہیں اور خط کھینچنے والی حدیث ضعیف ہے (۲) حنابلہؒ اور احنافؒ میں سے بعض کے نزدیک خط کھینچنا درست ہے۔ (بذل ا/۳۶۷)

سترہ کی حکمت؟

سترہ رکھنے میں حکمت یہ ہے کہ خیالات ووساوس کا دروازہ بند ہوجائے اور نماز میں خشوع وخضوع حاصل ہوجائے۔ (ابوداؤد)

باب مسح الحصباء فی الصلوة

حدیث نمبر ۳۶۷: حدثنا ابو جعفر...اذا اھوی لیسجد مسح الحصباء لموضع جبھته مسحا خفیفا.

مفہوم: ابو جعفر قاریؒ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت ابن عمرؓ کو دیکھا جب وہ سجدہ کرنے کیلئے جھکتے تھے تو اپنے سجدہ کے مقام سے ہلکے سے کنکریوں کو ہٹا دیتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۶۸: حدثنا یحیی...مسح الحصباء مسحة واحدة و ترکھا خیر من حمر النعم.

مفہوم: یحیی بن سعیدؒ سے روایت ہے کہ حضرت ابوذرؓ کہتے تھے کنکریوں کا ایک بار ہٹانا درست ہے اور نہ ہٹانا سرخ اونٹوں سے بہتر ہے۔

باب ما جاء فی تسویة الصفوف

حدیث نمبر ۳۶۹: حدثنا نافع...یامر بتسویة الصفوف فاذا جاء وہ فاخبروہ ان قد استوت کبر.

مفہوم: نافعؒ سے روایت ہے کہ حضرت عمر فاروقؓ لوگوں کو صفیں برابر کرنے کا حکم دیتے تھے جب وہ لوگ لوٹ کر خبر دیتے کہ صفیں برابر ہوگئیں اس وقت تکبیر کہتے۔

حدیث نمبر ۳۷۰: حدثنا مالك...کان و کلھم بتسویة الصفوف فاخبروہ ان الصفوف...لی استو فی الصف ثم کبر.

مفہوم: مالک بن ابی عامر اصبحیؒ سے روایت ہے کہ میں حضرت عثمان بن عفانؓ کے ساتھ تھا کہ اتنے میں نماز کی تکبیر ہوئی اور میں ان سے اپنے وظیفے کے بارے میں باتیں کرتا رہا اور وہ کنکریوں کو اپنے جوتوں سے برابر کررہے تھے یہاں تک کہ صفوں کیلئے مقرر شدہ افراد آپہنچے اور صفیں سیدھا ہونے کی خبر دی تو حضرت عثمانؓ نے مجھ سے کہا کہ صف میں شریک ہوجا پھر تکبیر کہی۔

تسویة الصفوف میں ائمہ کا اختلاف

(۱) جمہورؒ کے نزدیک سنت ہے (۲) ابن حزمؒ کے نزدیک فرض ہے تو لہٰذا اس کے فوت ہونے سے نماز فوت ہوجائے گی (۳) بعض کے نزدیک واجب ہے (۴) بعض کے نزدیک سنت ہے۔ (معارف ۲/۲۹۷)

قیام الی الصلوۃ

ابن رسلانؒ نے فرمایا کہ جب نماز کیلئے کھڑا ہونا اقامت کے بعد ہے تو تسویۃ الصفوف تو بدرجہ اولیٰ اقامت کے بعد ہوگی اور یہی مشہور ہے۔اور بعض احنافؒ کہتے ہیں کہ تسویۃ الصفوف اقامت کے آخر میں ہے اور اقامت کے ختم ہوتے ہی تکبیر کہنا ہے تو یہ نص کے بالکل خلاف ہے۔(بذل ۱/۳۶۱)

باب وضع الیدین احدھما علی الاخری فی الصلوٰۃ

حدیث نمبر ۳۷۱: حدثنا عبدالکریم...اذا لم تستحی فاصنع ما شئت ووضع الیدین...وتعجیل الفطر والاستیناء بالسحور.

مفہوم: عبدالکریمؒ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ نبوت کی باتوں میں سے یہ بات ہے کہ جب تجھے حیا نہ ہو تو جو جی چاہے کر اور نماز میں داہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھنا اور روزہ جلدی افطار کرنا اور سحری کھانے میں دیر کرنا۔

حدیث نمبر ۳۷۲: حدثنا سھل...کان الناس یؤمرون ان یضع الرجل الید الیمنی علی ذُراعہ...الا انہ ینمی ذلک.

قیام میں ہاتھ کہاں رکھیں؟

(۱) جمہورؒ کے نزدیک ''یسن وضع الید الیمنی علی الیسری تحت السرۃ او فوقھا یعنی ناف سے اوپر یا نیچے ہاتھ باندھنا سنت ہے۔

دلیلِ جمہورؒ

(۱) صاحب الفقہ الاسلامیؒ نے ''جمہورؒ کی چار احادیث نقل کی ہیں۔لیکن جمہورؒ کا بھی اختلاف ہے (۲) مالکیہؒ کے نزدیک ''راجح قول کے مطابق ہاتھ ناف سے اوپر باندھنا ہے لیکن ناف سے اوپر اور سینے سے نیچے ہاتھ رکھنا مندوب ہے، سنت نہیں ہے۔البتہ ارسال یدین بھی ان کے نزدیک مندوب ہے۔

جمہور میں سے حنابلہؒ واحنافؒ

قیام میں ہاتھ ''تحت السرۃ'' باندھنے کے قائل ہیں۔دلیل: ''حدیث علیؓ ''من السنۃ وضع الیمین علی الشمال تحت السرۃ'' (الفقہ الاسلامی ۲/۸۷۳)

مسلکِ شافعیہؒ

شافعیہؒ ''تحت الصدر فوق السرۃ'' کے قائل ہیں ان کے پاس ذخیرہ احادیث میں صرف دو احادیث ہیں اور ان پر بھی کلام کیا گیا ہے۔(الفقہ ۲/۸۷۴)

دلائلِ شوافعؒ

سینے سے نیچے اور ناف سے اوپر کی حدیث وائل بن حجرؓ ''رایت رسول اللہ ﷺ یصلّی فوضع یدیہ علی صدرہ (الفقہ الاسلامی ۲/۸۷۴) دوسری حدیث: صاحب العونؒ نے پیش کی ہے حدیث ھلب ؓ رواہ أحمد فی مسندہ ''رأیت رسول

اللہ ﷺ ینصرف عن یمینہ وعن یسارہ ورأیت یضع ھذہ علی صدرہ ووصف یحیی الیمنی علی الیسری فوق المفصل" (عون ۱/۳۲۵) تیسری دلیل "مرسل طاوسؒ" آگے آرہی ہے (۳) صاحب بذلؒ نے تیسرا مسلک امام اوزاعیؒ کا نقل کیا ہے ان کے نزدیک "تخییر" یعنی (اختیار ہے) ارسال کریں یا ہاتھ باندھیں۔ لیکن ابن منذرؒ نے فرمایا کہ حدیث سے کہیں تخییر ثابت نہیں (بذل ۲/۲۵)

باب القنوت فی الصبح

حدیث نمبر ۳۷۳: حدثنا نافع...لا یقنت فی شیء من الصلوۃ.

مفہوم: نافعؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کسی نماز میں قنوت نہیں پڑھتے تھے۔

باب النھی عن الصلوۃ والانسان یرید حاجتہ

حدیث نمبر ۳۷۴: حدثنا عروۃ...اذا اراد احدکم الغائط فلیبدا بہ قبل الصلوۃ.

مفہوم: حضرت عروہ بن زبیرؓ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن ارقمؓ لوگوں کی امامت کرتے تھے تو ایک دن نماز تیار ہوئی آپ حاجت کیلئے چلے گئے۔ جب قضائے حاجت سے آئے تو کہا کہ میں سرکار دو عالم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جب تم میں سے کوئی پاخانے کا ارادہ کرے تو پہلے اس سے فارغ ہو جائے پھر نماز پڑھے۔

حدیث نمبر ۳۷۵: حدثنا زید...لا یصلین احدکم وھو ضام بین ورکیہ.

مفہوم: حضرت زید بن اسلمؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے پیشاب یا پاخانہ کو روک کر نماز پڑھ سے منع فرمایا (یعنی پہلے قضائے حاجت سے فارغ ہو پھر اطمینان کے ساتھ نماز ادا کرے)

باب انتظار الصلوۃ والمشی الیھا

حدیث نمبر ۳۷۶: حدثنا ابوھریرۃ...ان الملئکۃ تصلی علی احدکم ما دام فی مصلاہ الذی یصلی...اللھم ارحمہ.

مفہوم: حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ فرشتے اس شخص کیلئے مسلسل دعا کرتے ہیں جو نماز پڑھ کر اپنی جائے نماز پر بیٹھا رہے اور بات نہ کرے فرشتے کہتے ہیں اے اللہ! اس کو بخش دے اور اس پر رحم کر۔

حدیث نمبر ۳۷۷: حدثنا ابوھریرۃ...لا یزال احدکم وفی صلوۃ ما کان الصلوۃ تحبسہ لا یمنعہ...الا الصلوۃ.

مفہوم: حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ وہ شخص برابر نماز میں رہتا ہے جس کو نماز اپنے گھر جانے سے روکے رکھیں۔

حدیث نمبر ۳۷۸: حدثنا سمی...من غدا او راح الی المسجد لا یرید غیرہ لیتعلم خیرا او لیتعلمہ...سبیل اللہ رجع غانما

مفہوم: ابوبکر بن عبدالرحمٰنؒ کہتے ہیں کہ جو شخص صبح کو یا سہ پہر کو تعلّم یا تعلیم کیلئے جائے تو جب وہ گھر لوٹتا ہے گویا جہاد سے مال غنیمت لے کر لوٹا۔

حدیث نمبر ۳۷۹: حدثنا ابوھریرۃ...اذا صلی احدکم ثم جلس فی مصلاہ...اللھم اغفر لہ اللھم ارحمہ...حتی یصلی.

حدیث نمبر ۳۸۰: حدثنا ابو هريرة...الا اخبركم بما يمحوالله به الخطايا...و كثرة الخطى الى المساجد...فذالكم الرباط

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ﷺ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ تم کو ایسی چیز نہ بتاؤں جو گناہوں کو دور کرتی ہیں اور درجوں کو بڑھاتی ہیں وہ ہے تکلیف کے وقت وضو کا پورا کرنا، مسجد تک قدم کا بہت ہونا اور ایک نماز پڑھنے کے بعد دوسری نماز کا انتظار کرنا پھر تین بار فرمایا ''یہی رباط ہے''۔

حدیث نمبر ۳۸۱: حدثنا مالك...لا يخرج احد من المسجد بعد النداء الا احد يريد الرجوع اليه الا منافق.

مفہوم: امام مالکؒ کو پہنچا کہ سعید بن میسبؒ نے کہا کہ کہا جاتا ہے کہ جو کوئی اذان کے بعد مسجد سے نکل جائے اور پھر آنے کا ارادہ نہ ہو تو وہ منافق ہے۔

ثواب کی زیادتی کس وجہ سے؟

ابن الملکؒ نے کہا: اس روایت میں پچیس درجے اور روایت ابن عمر ﷺ (جو بخاری شریف میں ہے) میں ستائیس درجے کا ذکر ہے (۱) ابن الملکؒ نے کہا کہ اس سے مطلق زیادتی و اجر مراد ہے حصر مراد نہیں ہے (۲) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے پچیس درجے فرمائے ہوں پھر اللہ جل جلالہ نے اپنے فضل سے دو درجے بڑھا دیئے ہوں (۳) یہ بھی ممکن ہے کہ مختلف نمازیوں کے حال کے لحاظ سے یہ درجے کم و بیش ہوں (۴) پھر نیک و متقی امام کی وجہ سے بھی فرق ہوتا ہے۔ (بذل ۱/۳۱۵)

بغیر وضو مسجد میں داخلے کا حکم

(۱) جمہورؒ کے نزدیک بغیر وضو بیٹھنا اور سونا جائز ہے۔ دلیل یہ ہے کہ اہل صفہ و حضرت ابن عمر ﷺ مسجد میں سوتے تھے (۲) امام حسن بصریؒ اور سعید بن میسبؒ کے نزدیک بیٹھنا اور سونا جائز نہیں اور صرف گزرنا جائز ہے۔ (بذل ۱/۳۱۶)

باب النهى عن الجلوس...قبل ان يصلى

حدیث نمبر ۳۸۲: حدثنا ابو قتادة...اذا دخل احدكم المسجد فليركع ركعتين قبل ان يجلس.

مفہوم: حضرت ابو قتادہ ﷺ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی مسجد میں جائے تو دو رکعتیں پڑھ کر بیٹھے۔

حدیث نمبر ۳۸۳: حدثنا ابو النضر...اذا دخل المسجد يجلس قبل ان يركع...اذا دخل المسجد قبل ان يركع

مفہوم: ابو نضرؒ سے روایت ہے کہ حضرت ابو سلمہ بن عبد الرحمٰن ﷺ نے مجھ سے کہا کہ میں آپ کے ساتھی (عمر بن عبید اللہ) کو دیکھتا ہوں کہ وہ مسجد میں داخل ہونے کے بعد تحیۃ المسجد نہیں پڑھتے۔ راوی کہتے ہیں کہ حضرت ابو سلمہ ﷺ کا مقصود عمر بن عبید اللہؒ پر عیب لگانا تھا۔

باب وضع اليدين...عليه الوجه فى السجود

حدیث نمبر ۳۸۴: حدثنا نافع...اذا سجد وضع كفيه على الذى يضع عليه وجهه قال نافع ولقد رأيته...على الحصباء.

مفہوم: نافعؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ جب سجدہ کرتے تھے تو جس چیز پر سجدہ کرتے اسی پر ہاتھ رکھتے۔ راوی کہتے ہیں کہ سخت جاڑے کے دن میں میں نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو جبہ سے ہاتھ نکالتے ہوئے دیکھا جس کو وہ پتھریلی زمین پر رکھتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۸۵: حدثنا نافع...من وضع جبهته بالارض فليضع كفيه على الذى يضع عليه جبهته ثم...يسجد الوجه.

مفہوم: نافعؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے کہا کہ جو شخص پیشانی کے ساتھ اپنے ہاتھ بھی زمین پر رکھے پھر جب منہ اٹھے تو دونوں ہاتھ بھی اٹھائے کیونکہ منہ کی طرح دونوں ہاتھ بھی سجدہ کرتے ہیں۔

باب الالتفات والتصفيق فى الصلوة عند الحاجة

حدیث نمبر ۳۸۶: حدثنا سهل...مالى رأتكم اكثرتم من التصفيق من نابه شيء فى صلوته فليسبح...وانما التصفيق للنساء

مفہوم: سہل بن سعدؓ سے روایت ہے کہ سید الانبیاءﷺ بنی عمرو بن عوف کے پاس ان میں صلح کرنے کیلئے تشریف لے گئے تو اتنے میں نماز کا وقت آیا تو مؤذن نے حضرت ابوبکر صدیقؓ کے پاس آکر بولا کہ اگر آپ نماز پڑھائیں تو میں تکبیر کہوں تو حضرت ابوبکرؓ نے کہا اچھا، چنانچہ حضرت ابوبکرؓ نے نماز شروع کی تو نبی کریمﷺ تشریف لائے اور لوگوں کی صفوں کو چیرتے ہوئے پہلی صف میں پہنچ گئے۔ لوگ حضرت ابوبکرؓ کو حضور اکرمﷺ کے آنے کا اطلاع (بذریعہ تالی) دے رہے تھے لیکن حضرت ابوبکرؓ نماز میں کسی طرف دھیان نہیں کرتے تھے یہاں تک کہ لوگوں نے آگاہ کرنے پر خوب زور دیا تو حضرت ابوبکرؓ پیچھے ہٹنے لگے۔ سرکار دوعالمﷺ نے اپنی جگہ پر رہنے کا اشارہ کیا تو حضرت ابوبکرؓ نے اس پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا پھر حضرت ابوبکرؓ پیچھے ہٹے اور سرکار دوعالمﷺ آگے آئے اور نماز پڑھائی۔ نماز سے فراغت کے بعد سید الرسلﷺ نے حضرت ابوبکرؓ سے فرمایا کہ آپ منع کرنے کے باوجود کیوں پیچھے ہٹ گئے۔ تو عرض کیا کہ آپﷺ کے ہوتے ہوئے میری کیا جرأت جو نماز پڑھاؤں۔ پھر حضور اکرمﷺ نے لوگوں سے فرمایا کہ آپ لوگوں نے تالی بجانے کے ذریعے اطلاع دینے پر اتنا زور کیوں دیا اگر اطلاع دینی ہی تھی تو سبحان اللہ کہتے تو وہ اس طرف دیکھ لیتے اور تصفیق (تالی بجانا) تو عورتوں کا کام ہے۔

حدیث نمبر ۳۸۷: حدثنا نافع...لم يكن يلتفت فى صلوته.

مفہوم: نافعؒ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نماز میں التفات نہیں کرتے۔

حدیث نمبر ۳۸۸: حدثنا ابو جعفر...ورائى ولا اشعر به فالتفت فغمزنى.

مفہوم: ابو جعفر قاریؒ سے روایت ہے کہ میں نماز پڑھتا تھا اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ میرے پیچھے تھے تو مجھے خبر نہ ہوئی لیکن جب ان کی طرف التفات کیا تو انہوں نے مجھے دبا دیا۔

باب ما يفعل من جاء والامام راكع

حدیث نمبر ۳۸۹: حدثنا ابو امامة...فوجد الناس ركوعا فركع ثم دب حتى وصل الصف.

مفہوم: ابو امامہ بن سہلؒ سے روایت ہے کہ حضرت زید بن ثابتؓ مسجد میں آئے تو امام کو رکوع میں پایا تو آپ نے رکوع کر لیا اور آہستہ چل کر صف میں مل گئے۔

حدیث نمبر ۳۹۰: حدثنا مالك... كان يدب راكعا.

مفہوم :امام مالکؒ کو پہنچا کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ آہستہ چل کر صف میں مل جاتے۔

باب ما جاء فی الصلوة علی النبی ﷺ

حدیث نمبر ۳۹۱: حدثنا ابو حميد... اللهم صل على محمد وازواجه وذريته كما صليت على... انك حميد مجيد.

مفہوم :حضرت ابوحمید ساعدیؓ سے روایت ہے کہ صحابہ کرام نے سید البشر ﷺ سے پوچھا کہ آپ پر کس طرح درود بھیجیں؟ سرورکونین ﷺ نے فرمایا کہ یوں پڑھو"اللهم صل على محمد وازواجه وذريته.... الخ"۔

حدیث نمبر ۳۹۲: حدثنا ابو مسعود... قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى ال محمد كما صليت... كما قد علمتم.

مفہوم :اس روایت میں صحابہؓ کے پوچھنے پر نبی کریم ﷺ نے درود ابراہیمی کا حکم دیا۔

حدیث نمبر ۳۹۳: حدثنا عبدالله... فيصلى على النبى وعلى ابى بكر وعمر.

مفہوم :عبداللہ بن دینارؒ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سید الانبیاء ﷺ کے قبر پر کھڑے ہوتے ہوئے دیکھا کہ آپ حضور اکرم ﷺ پر، حضرت ابوبکرؓ پر اور حضرت عمرؓ پر درود بھیج رہے تھے۔

نماز میں درود شریف پڑھنے کا حکم

(۱) امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک درود شریف فرض ہے۔(بذل ۲/۱۲۲)

دلیل :(۱) يا ايها الذين امنوا صلوا عليه و سلموا تسليما چونکہ امر مطلق وجوب کے لئے آتا ہے۔اور چونکہ امر دیا گیا ہے لہذا درود پڑھنا واجب ہوگا۔

شوافعؒ کی دلیل کا جواب

امر کئی معنی کے لئے استعمال ہوتا ہے جیسا کہ صاحب ''نورالانوارؒ'' نے متعدد معانی لکھے ہیں یہاں امر وجوب کیلئے نہیں بلکہ برکت کیلئے ہے۔(عون ۲/۱۸۶)

شوافعؒ کی دوسری دلیل

(۲) قال ﷺ لاصلوة لمن لم يصل على فى صلوته" (بذل ۲/۱۲۲) ہم یہ کہتے ہیں کہ یہاں نفی کمال کیلئے ہے جیسے کہ لا صلوة لجار المسجد الا فى المسجد میں کمال کی نفی ہے۔(بذل ۲/۱۲۲)

(۲) جمہورؒ عدم وجوب کے قائل ہیں۔

جمہورؒ کی دلیل :(۱) حدیث ابن مسعودؓ جو گزر چکی ہے "اذا قلت... فقد قضيت صلاتك "(۲) حدیث عمرؓ "الصلوة على النبى سنة فى الصلوة"(بذل ۲/۱۲۲)

درود شریف کب پڑھیں

(۱) امام کرخیؒ فرماتے ہیں کہ يا أيها الذين امنوا صلوا عليه و سلموا تسليما امر ہے اور مامور بہ کو ایک دفعہ ادا کرنے سے

امرادا ہو جاتا ہے لہٰذا ایک دفعہ درود شریف کو زندگی میں پڑھنا ضروری ہے۔اور ایک دفعہ پڑھنے سے وجوب ساقط ہو جائے گا۔جیسے حج عمر بھر میں ایک دفعہ ادا کرنے سے ذمہ سے ساقط ہو جاتا ہے(۲) امام طحاویؒ نے لکھا ہے''جب بھی سید الاولین والاخرین ﷺ کا نام مبارک لیا جائے یا سنا جائے تو درود پڑھنا واجب ہے۔(بذل ۲/۱۲۲)

تشبیہ کا مشہور اشکال

درود شریف میں رحمۃ اللعالمین ﷺ کو سیدنا ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ تشبیہ دی گی ہے اور یہ تو اصول ہے کہ مشبہ افضل ہوتا ہے مشبہ بہ سے۔

اس اعتراض کے مختلف جوابات دیئے گئے ہیں

(۱) یہ سید الکونین ﷺ کو اپنی افضلیت کا علم ہونے سے پہلے فرمایا تھا(۲) یہ تواضعاً فرمایا(۳) یہاں تشبیہ مجموعہ کی مجموعہ کے ساتھ ہے ۔"فان الانبیاء من ال ابراهیم کثیرة وهو ایضا منهم (٤)قد یکون التشبیه بالمثل وبما دونه جیسے مثل نوره کمشکوة(۵)ومنها التشبیه فی الاصل لا فی القدر کما قیل فی کما کتب علی الذین من قبلکم ۔(بذل ۲/۱۲۳)

نوٹ :امام طبریؒ وطحاویؒ نے نماز میں درود کے عدم وجوب پر اجماع نقل کیا ہے۔(عون ۲/۱۸۶)

آل محمد ﷺ کون ہیں؟

اس بارے میں مختلف اقوال منقول ہیں(۱) اس سے مراد بنی ہاشم و بنی عبد المطلب ہیں(۲) ہر نیک متقی شخص ان کی اولاد میں شامل ہے(۳) اس سے تمام امت مسلمہ مراد ہے(۴) حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی اولاد مراد ہے(۵) حبیب خدا ﷺ کی اولاد وازواج مطہرات مراد ہیں(٦) ازواج کی وہ آل مراد ہے جن پر صدقہ اور زکوۃ لینا حرام ہے۔(عون ۲/۱۸٦)

ختم شد

موطا امام محمد

کتاب الصلوة

باب وقوت الصلوة

حدیث نمبر ۱: حدثنا محمد...صل الظهر اذا كان ظلك مثليك والعصر اذا كان ظلك مثليك...وصل الصبح بغلس.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن رافع ؓ نے حضرت ابو ہریرہ ؓ سے اوقاتِ نماز کے بارے میں پوچھا، تو انہوں نے فرمایا ظہر کی نماز جب سایہ تمہارے برابر ہو جائے ادا کرو، عصر کی نماز جب تمہارا سایہ دوگنا ہونے پر، سورج غروب ہونے پر مغرب، عشاء ثلث اللیل سے پہلے اور فجر کو اندھیرے میں ادا کرو۔

قال محمد هذا قول ابى حنيفة رحمه الله فى وقت العصر و كان يرى الاسفار فى الفجر و اما فى...يصير الظل مثليه.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک نمازِ عصر کا وقت جب ہر چیز کا سایہ دو مثل ہو جائے اور نمازِ فجر سفیدی میں پڑھنا بہتر ہے۔ لیکن امام محمدؒ کے نزدیک عصر کی نماز کا وقت جب سایہ ایک مثل سے بڑھ جائے۔

حدیث نمبر ۲: حدثنا مالك...كان يصلى العصر والشمس فى حجرتها قبل ان تظهر.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ ؓ سے مروی ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ عصر کی نماز ادا فرماتے جبکہ دھوپ آپ کے حجرہ میں ہوتی تھی۔

حدیث نمبر ۳: حدثنا مالك...نصلى العصر ثم يذهب الذاهب الى قباء فياتيهم والشمس مرتفعة.

مفہوم: حضرت انس بن مالک ؓ فرماتے ہیں کہ ہم عصر کی نماز اس وقت پڑھتے کہ کوئی قباء جانے والا وہاں جا کر واپس آ جاتا تو اس وقت بھی سورج بلند ہوتا تھا۔

حدیث نمبر ۴: حدثنا مالك...كنا نصلى العصر ثم يخرج الانسان الى بنى عمرو بن عوف فيجدهم يصلون العصر.

مفہوم: حضرت انس بن مالک ؓ نے فرمایا کہ جب ہم عصر کی نماز پڑھتے تو بعد میں اگر ہم میں سے کوئی بنو عمرو بن عوف کے پاس جاتا تو ان کو نماز پڑھتے ہوئے پاتا۔

قال محمد تاخير العصر افضل عندنا من تعجيلها اذا صليتها والشمس بيضاء نقية لم تدخلها صفرة...يعصر و تؤخر.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک نمازِ عصر میں تاخیر افضل اور بہتر ہے نہ کہ جلدی، اور سورج جب روشن ہو بغیر زردی کے عصر ادا کرو۔ بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ عصر نام ہی دیر سے پڑھنے کا ہے۔

باب ابتداء الوضوء

حدیث نمبر ۵: حدثنا مالك...فدعا بوضوء فاحرغ على يديه فغسل يديه مرتين ثم مضمض ثم...ثم غسل رجليه.

مفہوم: ابو حسنؒ نے حضرت عبداللہ بن زید ؓ سے سوال کیا جو نبی کریم ﷺ کے صحابہ میں سے تھے کہ کیا آپ مجھے دکھا سکتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ کیسے وضو فرمایا کرتے تھے؟ حضرت ابن زید ؓ نے کہا ہاں پھر انہوں نے وضو کیلئے پانی منگوایا پھر اپنے دونوں ہاتھوں پر پانی ڈالا دونوں ہاتھوں کو دو مرتبہ دھویا، پھر کلی کی پھر تین مرتبہ اپنا چہرہ دھویا پھر دونوں ہاتھوں کو کہنیوں تک دو دو مرتبہ دھویا

پھر سر کا مسح سامنے کے حصے سے گردن تک پھر ہاتھوں کو واپس لائے جہاں سے مسح کرنا شروع کیا تھا پھر دونوں پاؤں دھوئے۔

قال محمد هذا حسن و الوضوء ثلثا ثلثا أفضل و الاثنان يجزيان و الواحدة اذا اسبغت تجزی ایضا و هو قول ابی حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ یہ طریقہ حسن ہے۔ اور وضو تین تین بار افضل و اولیٰ ہے۔ اگر صحیح طرح دھولیا جائے تو دو یا ایک بار بھی جائز ہے۔ اور یہ امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۶: حدثنا مالك... اذا توضأ احدكم فليجعل الماء فی انفه ثم ليستنثر.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ وضو کرنے والا ناک میں پانی ڈال کر صفائی کرے۔

حدیث نمبر ۷: حدثنا مالك... من توضأ فليستنثر و من استجمر فليوتر.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ سرور دوعالم ﷺ نے وضو کرتے وقت ناک صاف کرنے کا اور طاق عدد میں ڈھیلوں سے استنجاء کرنے کا حکم فرمایا ہے۔

قال محمد و بهذا نأخذ ينبغی للمتوضی ان يتمضمض و يستنشر و ينبغی له ايضا ان يستجمر... و هو قول ابی حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہمارا اسی پر عمل ہے۔ وضو کرنے کے دوران کلی کرنے، ناک صاف کرنے اور استنجاء ڈھیلوں سے کرنے کے بارے میں یہ ہمارا مستدل ہے۔

حدیث نمبر ۸: حدثنا مالك... من توضأ فاحسن وضوءه ثم خرج عامدا الى الصلوة فهو فی... اجل كثرة الخطی.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا جس نے بھی اچھی طرح وضو کیا پھر وہ نماز کا ارادہ کر کے گھر سے نکلا تو یہ نماز کے ارادے کے وقت سے گویا کہ نماز میں ہی ہے۔ اس کو ہر قدم پر اجر ملے گا، اور دوسرے پر گناہ معاف ہوں گے۔ اقامت سننے سے جلدی مت کرو۔ جتنا تم دور ہو گے اتنا زیادہ اجر ہوگا۔

باب غسل اليدين فی الوضوء

حدیث نمبر ۹: حدثنا مالك... اذا استيقظ احدكم من نومه فليغسل يده قبل ان يدخلها فی وضوئه... اين باتت يده.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ سرور کونین ﷺ نے فرمایا کہ بیداری کے بعد برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے اسے دھولے کیونکہ اسے معلوم نہیں کہ ہاتھوں نے رات کہاں گزاری۔

قال محمد هذا حسن و هكذا ينبغی ان يفعل و ليس من الامر الواجب الذی ان تارك اثم و هو قول ابی حنيفة رحمه الله.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ یہی اچھا عمل اور ایسے کرنا زیادہ مناسب ہے، واجب نہیں کہ ترک کرنے پر وہ گناہ گار ہو جائے۔ یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الوضوء فی الاستنجاء

حدیث نمبر ۱۰: حدثنا مالك...یتوضأ وضوء لما تحت ازاره.

مفہوم :عثمان بن عبدالرحمٰنؒ کے والد حضرت عمر فاروق ﷛ کے متعلق کہتے ہیں کہ حضرت وہ مقامِ استنجاء کو پانی سے دھوتے تھے۔

قال محمد وبهذا نأخذ والاستنجاء بالماء احب الينا من غيره وهو قول ابی حنيفة رحمه الله تعالی.

مفہوم :امام محمدؒ فرماتے ہیں یہی ہمارا استدل ہے، پانی سے استنجاء کرنا ہمارے نزدیک زیادہ اچھا واولیٰ ہے۔اور امام ابوحنیفہؒ کا قول بھی یہی ہے۔

باب الوضوء من مس الذكر

حدیث نمبر ۱۱: حدثنا مالك...لعلك مسست ذكرك فقلت نعم قال قم فتوضاء قال فقمت فتوضأت ثم رجعت.

مفہوم : حضرت مصعب بن سعد ﷛ سے مروی ہے کہ حضرت سعد ﷛ کے لئے قرآن کریم اٹھانا میرے ذمہ تھا۔ایک دن میں نے شرم گاہ کو کھجلایا۔ جب آپ کو معلوم ہوا تو مجھے وضو کرنے کا حکم دیا۔ چنانچہ میں نے وضو کیا اور دوبارہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوا۔

حدیث نمبر ۱۲: حدثنا مالك...كان يغتسل ثم يتوضأ فقال له ام يجز ئك الغسل من الوضوء...امس ذكری فأتوضأ.

مفہوم :حضرت سالم بن عبداللہ ﷛ نے ایک دفعہ فرمایا کہ میرے والد صاحب غسل کے بعد وضو فرماتے تھے۔میرے پوچھنے پر کہ غسل کافی نہیں حضرت عبداللہ ﷛ نے فرمایا کہ کافی ہے لیکن کبھی کبھی میں غسل کے دوران اپنی شرمگاہ کو چھولیتا ہوں پھر وضو کرتا ہوں۔

قال محمد لا وضوء فی مس الذكر وهو قول ابی حنيفة وفی ذالك اثار كثيرة.

مفہوم :امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ شرمگاہ چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔اس بارے میں بہت آثار ہیں جیسے کہ:

حدیث نمبر ۱۳: قال محمد...عن رجل مس ذكره ايتوضأ قال هل هو الا بضعة من جسدك.

مفہوم :قیس بن طلقؒ نے اپنے والد سے بیان فرمایا کہ کسی نے سید الکونین ﷺ سے شرمگاہ کو چھونے پر وضو کرنے کے متعلق پوچھا، فرمایا وہ تیرے جسم کا ایک حصہ ہی تو ہے۔

حدیث نمبر ۱۴: قال محمد...فی مس الذكر وانت فی الصلوة قال ما ابالی مسسته او مسست انفی.

مفہوم : حضرت ابن عباس ﷛ نے حالت نماز میں شرمگاہ چھونے کے بارے میں فرمایا کہ میں اس کو یا ناک کو چھونے میں کوئی پرواہ نہیں کرتا۔

حدیث نمبر ۱۵: قال محمد...ليس فی مس الذكر وضوء.

حدیث نمبر ۱۶: قال محمد...يقول ليس فی مس الذكر وضوء.

حدیث نمبر ۱۷: قال محمد... كان يقول ان كنت تستنجسه فاقطعه قال عطاء بن ابى رباح هذا والله قول ابن عباس.

حدیث نمبر ۱۸: قال محمد... ما ابالى مسسته او طرف انفى.

حدیث نمبر ۱۹: قال محمد... من مس الذكر فقال ان كان نجسا فاقطعه.

حدیث نمبر ۲۰: قال محمد... انما هو بضعة منك.

حدیث نمبر ۲۱: قال محمد... انى احك جسدى وانا فى الصلوة فامس ذكرى فقال فانما هو بضعة منك.

حدیث نمبر ۲۲: قال محمد... عن الرجل مس ذكره فقال انما هو كمس رأسه.

حدیث نمبر ۲۳: قال محمد... انما هو بضعة منك وان لكفك لموضعا غيره.

حدیث نمبر ۲۴: قال محمد... قال حذيفة بن اليمان فى مس الذكر مثل انفك.

حدیث نمبر ۲۵: قال محمد... ما ابالى اياه مسست لو انفى او اذنى.

حدیث نمبر ۲۶: قال محمد... انى مسست ذكرى وانا فى الصلوة فقال عبدالله افلا قطعته... الا كسائر جسدك.

حدیث نمبر ۲۷: قال محمد... فقال ان علمت ان منك بضعة نجسة فاقطعها.

حدیث نمبر ۲۸: قال محمد... انه سئل عن مس الذكر فقال انما هو بضعة منك.

باب الوضوء مما غيرت ألنار

حدیث نمبر ۲۹: حدثنا مالك... اكل لحما ثم صلى ولم يتوضأ.

مفہوم: حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے گوشت کھایا اور بغیر وضو کئے نماز ادا فرمائی۔

حدیث نمبر ۳۰: حدثنا مالك... ان رسول الله ﷺ اكل جنب شاة ثم صلى ولم يتوضأ.

مفہوم: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرور کونین ﷺ نے بکری کی ران کھانے کے بعد بغیر وضو کئے نماز ادا فرمائی۔

حدیث نمبر ۳۱: حدثنا مالك... اكل لحما وخبزا فتمضمض وغسل يديه ثم مسحهما بوجهه ثم صلى ولم يتوضأ.

حدیث نمبر ۳۲: حدثنا يتوضأ ثم يصيب الطعام قد مسته النار ايتوضأ منه قال قد رايت ابى يفعل ذلك ثم لا يتوضأ.

مفہوم: حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے گوشت اور روٹی کھانے کے بعد کلی کی اور دونوں ہاتھوں کو صاف کیا پھر دونوں کو منہ پر پھیر کر نماز ادا کی۔

حدیث نمبر ۳۳: حدثنا مالك... قد رايت ابى يفعل ذلك ثم لا يتوضأ.

حدیث نمبر ۳۴: حدثنامالك... فاكل رسول الله ﷺ واكلنا ثم قام الى المغرب فمضمض ومضمضنا ثم صلى ولم يتوضأ.

مفہوم: سوید بن نعمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سید الکونین ﷺ نے ستو پینے کے بعد کلی کی اور بغیر وضو کئے نمازِ مغرب ادا فرمائی۔

قال محمد وبهذا نأخذ ولا وضوء مما مسته النار ولا مما دخل انما الوضوء مما خرج من الحدث... حنفية رحمه الله.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں یہ اس بارے میں ہمارا مستدل ہے کہ آگ سے پکی ہوئی چیز یا جو آگ کے بغیر پکائی گئی ہو اس کے کھانے کے بعد نیا وضو کرنا ضروری نہیں، بلکہ وضو ٹوٹنے سے واجب ہو جاتا ہے۔ یہ امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الرجل و المرئة يتوضئان من اناء واحد

حدیث نمبر ۳۵: حدثنا مالك. . كان الرجال والنساء يتوضؤن جميعا فى زمن رسول اللهﷺ.

مفہوم: نافع، حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ دورِ نبوی ﷺ میں مرد اور عورتیں ایک ہی برتن سے وضو کرتے تھے۔

قال محمد لا باس بان يتوضأالمرأة وتغتسل مع الرجل من اناء واحد ان بدأت. . قبلها وهو قول ابى حنيفة رحمه الله.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں اس میں کوئی قباحت نہیں کہ مرد اور عورت کا ایک ہی برتن سے وضو اور غسل کر لیں، غسل کو پہلے شروع کرنے والا عورت ہو یا مرد۔ امام ابوحنیفہؒ کا قول بھی یہی ہے۔

باب الوضوء من الرعاف

حدیث نمبر ۳۶: حدثنا مالك. . . اذا رعف رجع فتوضأ ولم يتكلم ثم رجع فبنى على ما صلى.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی جب نماز میں نکسیر پھوٹتی تو وضو کر کے واپس اپنی جگہ پر بغیر بات کئے لوٹ جاتے پھر باقی نماز ادا فرماتے تھے۔

حدیث نمبر ۳۷: حدثنا مالك. . . فاتى بوضوء فتوضأ ثم رجع فبنى على ما قد صلى.

حدیث نمبر ۳۸: حدثنا مالك. . . يؤمى ايماء برأسه فى الصلوة.

مفہوم: حضرت یحیٰی بن سعیدؓ نے سر کے اشارہ سے نماز پڑھنے کا فرمایا ہے۔

حدیث نمبر ۳۹: حدثنا مالك. . . يدخل اصبعه فى انفه او اصبعيه ثم يخرجها وفيها شيء من دم. . . يصلى ولا يتوضأ.

مفہوم: حضرت سالم بن عبداللہؓ نے ابن عمرؓ کو دیکھا کہ وہ اپنی ناک میں ایک یا دو انگلیاں ڈال کر نکالتے اگر خون کا اثر پاتے تو صاف کرتے پھر بغیر وضو کئے نماز ادا فرماتے تھے۔

قال محمد وبهذا اكله ناخذ فاما الرعاف فان مالك بن انس كان. . . وان كان يرعف كل حال سجد. . . قول ابى حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہم ان تمام اقوال سے استدلال کرتے ہیں مگر نکسیر کے بارے میں امام مالک بن انسؒ کا عمل اس کے خلاف ہے، وہ یہ کہ نکسیر کی حالت میں وہ خون صاف کرے اور نماز ادا کرے۔ البتہ امام ابوحنیفہؒ اس بارے میں عبداللہ بن عمرؓ کی روایت پر عمل کرتے ہیں کہ ایسی صورت میں لوٹ کر وضو کرے اور اگر اس نے بات نہیں کی تو باقی نماز مکمل کرے اور یہی ہمارا قول ہے۔ ہاں اگر خون زیادہ نکلے تو پھر اشارے سے نماز ادا کرے۔ اور اگر سجدہ کرنے سے خون نکلتا ہے تو بہر صورت سجدہ کرے۔ اور خون جاری اور قطرہ قطرہ نکلنے سے وضو کو واجب کر دیتا ہے اسلئے ناک میں انگلی ڈالنے سے جو خون اس پر لگ جائے اس پر وضو نہیں۔ اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الغسل من بول الصبى

حدیث نمبر ۴۰: حدثنا مالك. . . فبال على ثوبه فدعا بماء فنضح عليه ولم يغسله.

مفہوم: حضرت ام قیسؓ سے مروی ہے کہ وہ اپنے چھوٹے بیٹے کو جس نے ابھی کھانا کھانا شروع نہیں کیا تھا نبی کریم ﷺ کی

خدمت میں لائیں۔حضور اکرم ﷺ نے اسے اپنی گود میں لیا بچے نے آپ ﷺ کے کپڑوں پر پیشاب کر دیا تو سید الکونین ﷺ نے پانی طلب فرمایا کپڑوں پر چھڑکا، مگر اسے دھویا نہیں۔

قال محمد قد جاء ت رخصة في بول الغلام اذا كان لم ياكل الطعام وامر بغسل بول الجارية...وهو قول ابى حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ لڑکا جب تک کھاتا پیتا نہ ہو اس کے پیشاب کرنے کے متعلق رخصت ہے۔البتہ لڑکی کے پیشاب کو دھونے کا حکم ہے۔لیکن ہمارے نزدیک دونوں صورت میں پیشاب کو دھونا ہی زیادہ پسندیدہ ہے۔امام ابوحنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔

حدیث نمبر ۴۱: حدثنا مالك...اتى النبى بصبى فبال على ثوبه فدعا بماء فاتبعه اياه.

مفہوم: اس روایت میں سرکار دو عالم ﷺ نے اپنے کپڑوں پر پانی بہایا تھا۔

قال محمد وبهذا ناخذ تتبعه اياه غسلا حتى تنقيه وهو قول ابى حنيفة رحمه الله.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں اسی پر ہم چلتے ہیں کہ ہم دھونے کے لئے پانی لے کر اس پر بہا کر صاف کر لیتے ہیں۔یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہیں۔

باب الوضوء من المذى

حدیث نمبر ۴۲: حدثنا مالك...اذا ادنى من اهله فخرج منه الذى ما ذا عليه فان عندى ابنته...وليتوضأ وضوأه للصلوة.

مفہوم: حضرت علی ﷛ نے حضرت مقداد ﷛ کو سید الرسل ﷺ سے مسئلہ پوچھنے کا کہا کہ میں جب عورت کے پاس جاتا ہوں تو مذی خارج ہو جاتی ہے تو اس صورت میں کیا وضو واجب ہے؟ ان کے پوچھنے پر حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ وہ شرمگاہ کو دھو کر وضو کر لیں۔

حدیث نمبر ۴۳: حدثنا مالك...انى لا جده يتحدر منى مثل الخريزة فاذا وجد احدكم...وليتوضأ وضوأه للصوة.

مفہوم: قال محمد وبهذا نأخذ يغسل موضع المذى ويتوضأ وضوأه للصلوة وهو قول ابى حنيفة رحمه الله تعالى.

امام محمدؒ فرماتے ہیں یہی ہمارا موقف ہے کہ شرمگاہ کو دھو کر وضو بنالے غسل کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۴۴: حدثنا مالك...انضح ما تحت ثوبك بالماء وانه عنه.

مفہوم: حضرت سلیمان بن یسار ﷛ سے اس تری کے بارے میں پوچھا گیا کہ جو کپڑے کے نیچے تری پائے تو کیا کرے؟ فرمایا کہ اس پر صرف پانی چھڑکو، اور کچھ نہیں کرو۔

قال محمد وبهذا ناخذ اذا كثر ذلك من الانسان وادخل الشيطان عليه فيه الشك وهو قول ابى حنيفة رحمه الله.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں اس مذکورہ صورت میں ہمارا عمل یہی ہے کیونکہ شیطان اس کو شک میں ڈالتا ہے۔یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الوضوء مما يشرب منه السباع وتلغ فيه

حدیث نمبر ۴۵: حدثنا مالك...يا صاحب الحوض لا تخبرنا فانا نرد على السباع وترد علينا.

مفہوم: حضرت عمر بن العاص ﷺ نے حوض کے مالک سے پوچھا کہ کیا درندے بھی اس سے پانی پینے آتے ہیں۔ پھر فرمایا کہ اے صاحب حوض ہمیں آگاہ نہ کیجئے کیونکہ کبھی ہم درندوں سے پہلے اور کبھی وہ ہم سے پہلے آتے ہیں۔

قال محمداذا كان الحوض عظيما ان حركت منه ناحية ثم تتحرك به الناحية الاخرى لم يفسد...قول ابى حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اگر حوض اتنا بڑا ہو کہ ایک طرف حرکت دینے سے دوسری طرف حرکت نہ ہوتی ہو اگر درندہ اس سے پانی پی لے یا اس میں نجاست گر جائے تو وہ پانی ناپاک نہیں ہوتا جب تک اس کا ذائقہ اور بو تبدیل نہ ہو جائے۔ اور اگر حوض چھوٹا ہو اور متحرک نہ ہوتا ہو تو اس صورت میں پانی پاک نہیں رہے گا تو پھر اس سے وضو کرنا بھی جائز نہ ہوگا۔ دیکھو حضرت عمر ﷺ نے صاحب حوض کا بتانا اچھا نہیں سمجھا اور اسے بتانے سے منع فرمایا۔ اور یہی قول امام ابوحنیفہؒ کا ہے۔

باب الوضوء بماء البحر

حدیث نمبر ۴۶: حدثنا مالك...فقال رسول الله ﷺ هو الطهور ماؤه الحلال ميتته.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ ﷺ سے مروی ہے کہ کسی نے نبی اکرم ﷺ سے دریافت کیا کہ ہم سمندر کا سفر کرتے ہیں اور ہمارے ساتھ پانی کم ہوتا ہے، تو کیا ہم اس سے وضو کر سکتے ہیں؟ فرمایا سمندر کا پانی پاک ہے اور اس کا مردار حلال ہے۔

قال محمد بهذا نأخذ ماء البحر طهور كغيره من المياه وهو قول ابى حنيفة رحمه الله والعامة.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں اسی روایت سے ہم استدلال کرتے ہیں کہ سمندر کا پانی بھی دوسرے پانی کی طرح پاک ہے۔ امام ابوحنیفہؒ اور دوسرے علماء کا یہی قول ہے۔

باب المسح على الخفين

حدیث نمبر ۴۷: حدثنا مالك...فغسل وجهه ثم ذهب يخرج يديه فلم يستطع من ضيق...قال لهم قد احسنتم.

مفہوم: سید الکونین ﷺ نے اپنے چہرہ کو دھو کر دونوں ہاتھ جبہ سے باہر نکالنے لگے مگر جبہ کی آستینیں تنگ ہونے کی وجہ سے ہاتھ باہر نہ نکال سکے پھر جبہ کے نیچے سے ہاتھ نکال کر اس کو دھویا اور سر اور موزوں کا مسح فرمایا، واپس تشریف لائے تو حضرت عبدالرحمٰن بن عوف ﷺ ایک رکعت نماز پڑھا چکے تھے تو نبی کریم ﷺ نے جو بقیہ رکعت ان کے ساتھ ادا فرمائی اس کے باعث صحابہ کرام ﷺ پریشان ہو گئے تو آپ ﷺ نے فرمایا تم نے بہت اچھا کیا۔

حدیث نمبر ۴۸: حدثنا مالك...اتى قباء فبال ثم اتى بماء فتوضأ فغسل وجهه ويديه الى...على الخفين ثم صلى.

مفہوم: حضرت انس بن مالک ﷺ نے قباء میں آکر پیشاب کیا، پھر انہوں نے وضو کیا چہرہ اور دونوں ہاتھ کہنیوں تک دھوئے، سر اور موزوں کا مسح کیا اور نماز ادا فرمائی۔

حدیث نمبر ۴۹: حدثنا مالك...وهو يمسح على الخفين فانكر ذلك...اذا ادخلت رجليك فى الخفين...من الغائط.

حدیث نمبر ۵۰: حدثنا مالك...فغسل وجهه ويديه ومسح برأسه ثم دعى لجنازة حين...فمسح على خفيه ثم صلى.

حدیث نمبر ۵۱: حدثنا مالك...يمسح على الخفين على ظهورهما لا يمسح بطونهما...ثم يرفع العمامة فيمسح برأسه.

قال محمد وبهذا كله ناخذ وهو قول ابى حنيفة ونرالمسح للمقيم يوما وليلة وثلثة ايام ولياليها...على الخفين.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا ان تمام روایات پر ہمارا عمل ہے اور امام ابوحنیفہؒ کا قول بھی یہی ہے۔ ہمارے نزدیک مقیم کے لئے مدتِ مسح ایک دن رات ہے، اور مسافر کے لئے تین دن اور تین راتیں۔ امام مالک بن انس رضی اللہ عنہ کے نزدیک مقیم کیلئے موزوں پر مسح نہ کرنا بہتر ہے البتہ اگر کرلے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

باب المسح على العمامة و الخمار

حدیث نمبر ۵۲: حدثنا مالك...لا حتى يمس عن العمامة فقال لا حتى يمس الشعر الماء.

مفہوم: حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے عمامہ کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا کہ اس وقت تک جائز نہیں جب تک بالوں کو پانی نہ چھوئے۔

قال محمد و بهذا ناخذ وهو قول ابى حنيفة رحمه الله.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا یہی ہمارا موقف ہے اور امام ابوحنیفہؒ کا قول بھی یہی ہے۔

حدیث نمبر ۵۳: حدثنا مالك...تتوضأ و تنزع خمارها ثم تمسح براسها قال نافع و انا يومئذ صغيرا.

مفہوم: حضرت نافعؒ فرماتے ہیں کہ میں بچہ تھا کہ حضرت صفیہ بنت عبید رضی اللہ عنہا کو وضو کرکے اپنا دوپٹہ اتار کر سر کا مسح کرتے ہوئے دیکھا۔

قال محمد و بهذا ناخذ لايمسح على الخمار ولا المعامة بلغنا ان المسح على المعامة كان فترك...و العامة من فقهائنا.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہا اسی کو ہم اختیار کرتے ہیں کہ دوپٹے اور عمامہ پر مسح نہیں کیا جائے گا۔ پہلے پہل عمامہ پر مسح تھا لیکن پھر ترک کردیا گیا۔ امام ابوحنیفہؒ اور ہمارے عام فقہاء کا یہی قول ہے۔

باب الاغتسال من الجنابة

حدیث نمبر ۵۴: حدثنا مالك...اذا اغتسل من الجنابة افرغ على يده اليمنى فغسلها ثم...و افاض الماء على جلده.

مفہوم: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ جب وہ غسلِ جنابت کرتے وقت پہلے اپنے دائیں ہاتھ کو صاف کرتے، پھر استنجاء کرتے پھر کلی کرتے ناک میں پانی ڈالتے اور آنکھوں پر چھینٹے مارتے پھر دائیں ہاتھ سے ابتداء کرکے دونوں ہاتھوں کو دھوتے، پھر اپنے سر کو دھوکر تمام بدن پر پانی بہاتے۔

قال محمد و بهذا ناخذ الا النصح فى العينين فان ذلك ليس واجب على الناس فى الجنابة...ومالك بن انس و العامة.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہم اسی پر عمل کرتے ہیں مگر یہ کہ آنکھوں پر چھینٹے نہیں مارتے اسلئے کہ یہ غسلِ جنابت میں ضروری نہیں۔ یہی امام ابوحنیفہؒ و امام مالک بن انسؒ سمیت جمہور کا قول ہے۔

باب الرجل تصيبه الجنابة من الليل

حدیث نمبر ۵۵: حدثنا مالك...انه تصيبه الجنابة من الليل قال توضأ و اغتسل ذكرك و نم.

مفہوم: حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا کہ اگر رات کو غسل کی حاجت ہوجائے تو کیا کرے؟ فرمایا کہ وضو کرکے شرمگاہ دھولو اور سو جاؤ۔

قال محمد وان لم يتوضأ ولم يغتسل ذكره حتى ينام فلا باس بذلك ايضا.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اگر حدیث میں مذکورہ اعمال نہ بھی کرے تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۵۶: قال محمد... يصيب من اهله ثم ينام ولا يمس ماء فان استيقظ من اخر الليل عاد واغتسل.

مفہوم: سید الکونین ﷺ اپنی اہلیہ کے پاس جاتے تو بغیر غسل کئے سو جاتے پھر رات کے آخری حصہ میں بیدار ہو کر یہی کرتے اور غسل فرماتے۔

قال محمد هذا الحديث ارفق بالناس وهو قول ابى حنيفة رحمه الله.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں اس عمل میں عامۃ الناس کیلئے بہت آرام اور سہولت ہے۔ امام ابوحنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔

باب الاغتسال يوم الجمعة

حدیث نمبر ۵۷: حدثنا مالك... اذا اتى احدكم الجمعة فليغتسل.

مفہوم: سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ سے پہلے غسل کرنا چاہئے۔

حدیث نمبر ۵۸: حدثنا مالك... غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم.

حدیث نمبر ۵۹: حدثنا مالك... يا معشر المسلمين هذا يوم جعله الله تعالى عيدا للمسلمين... وعليكم بالسواك.

مفہوم: اس حدیث میں جمعہ کے دن غسل کرنے، خوشبو لگانے اور مسواک کرنے کا حکم فرمایا ہے۔

حدیث نمبر ۶۰: حدثنا مالك... غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم كغسل الجنابة.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ جمعہ کے دن ہر بالغ شخص پر غسل کرنا واجب ہے۔

حدیث نمبر ۶۱: حدثنا مالك... لا يروح الى الجمعة الا اغتسل.

حدیث نمبر ۶۲: حدثنا مالك... انقلبت من السوق فسمعت النداء فما زدت على ان توضأت... يامر بالغسل.

قال محمد الغسل افضل يوم الجمعة وليس بواجب وفى هذا اثار كثيرة.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ جمعہ کے دن غسل کرنا ضرور نہیں ہے۔ اس بارے میں بہت سے آثار آئے ہیں۔

حدیث نمبر ۶۳: قال محمد... من توضأ يوم الجمعة فبها ونعمت ومن اغتسل فالغسل افضل.

مفہوم: سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ کے دن غسل کرنا افضل ہے لیکن اگر وضو بھی کر لیا جائے تو کافی ہو جائے گا۔

حدیث نمبر ۶۴: قال محمد... ان اغتسلت فحسن وان تركت فليس عليك فقلت له الم يقل... ياتى العدين وما يغتسل

حدیث نمبر ۶۵: قال محمد... فدعا بوضوء فتوضاء فقال له بعض اصحابه الا تغتسل قال اليوم يوم بارد فتوضا.

مفہوم: حضرت عطاء بن ابی رباح ؓ حضرت عبداللہ ابن عباس ؓ کی خدمت میں بیٹھے ہوئے تھے کہ جمعہ کا وقت ہو گیا آپ نے پانی طلب کر کے وضو فرمایا، بعض لوگوں نے پوچھا کہ غسل کیوں نہیں کیا؟ فرمایا سردی کی وجہ سے۔

حدیث نمبر ۶۶: قال محمد... اذا سافر لم يصل الضحى ولم يغتسل يوم الجمعة.

مفہوم: حضرت علقمہ بن قیس رضی اللہ عنہ سفر میں نہ تو عید الاضحیٰ کی نماز ادا کرتے اور نہ ہی جمعہ کے دن غسل فرماتے تھے۔

حدیث نمبر ۶۷: قال محمد... من اغتسل یوم الجمعة بعد طلوع الفجر اجزأه عن غسل یوم الجمعة.

مفہوم: مجاہدؒ نے فرمایا کہ جمعہ کے دن طلوعِ فجر کے بعد غسل کرنا جمعہ کیلئے کافی ہے۔

حدیث نمبر ۶۸: قال محمد... کان الناس عمال انفسهم فکانوا یروحون الی الجمعة بهیأتهم فکان... لهم لو اغتسلتم.

مفہوم: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ جب لوگ کام و مشقت کے بعد نمازِ جمعہ کے لئے حاضر ہوتے تو انہیں کہا جاتا کہ اگر تم غسل کر لیتے۔

باب الاغتسال یوم العیدین

حدیث نمبر ۶۹: حدثنا مالك... کان یغتسل قبل ان یغدو الی العید.

مفہوم: حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نماز عید کے لئے جانے سے پہلے غسل فرمایا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۷۰: حدثنا مالك... کان یغتسل یوم الفطر قبل ان یغدو الی العید.

قال محمد الغسل یوم العید حسن ولیس بواجب وهو قول ابی حنیفة رحمه الله.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا عید کے دن غسل بہت بہتر ہے، لیکن واجب نہیں۔ امام ابوحنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔

باب التیمم با لصعید

حدیث نمبر ۷۱: حدثنا مالك... اذا کان بالمربد نزل عبدالله فتیمم صعیدا طیبا فمسح... ویدیه الی المرفقین ثم صلی.

مفہوم: حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سواری سے اترے تو پاک مٹی سے تیمم کر کے نماز ادا فرمائی۔

حدیث نمبر ۷۲: حدثنا مالك... فی بعض اسفاره حتی اذا کنا بالبیداء او بذات الجیش انقطع... فوجدنا العقد تحته.

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ہم سید البشر ﷺ کے ساتھ کسی سفر کیلئے روانہ ہوئے جب ہم مقامِ بیداء یا ذات الجیش میں پہنچے تو میرا ہار ٹوٹ کر گر گیا تو اس کی تلاش کیلئے نبی کریم ﷺ ٹھہر گئے اور باقی لوگ بھی رک گئے جو آپ کے ساتھ تھے وہاں پانی نہیں تھا اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے پاس بھی پانی نہیں تھا تو لوگ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے کہا کیا آپ نے دیکھا عائشہ رضی اللہ عنہا نے کیا کیا کہ نبی کریم ﷺ کو ٹھہرایا ایسی حالت میں کہ نہ یہاں پانی ہے اور نہ ہی ہمارے پاس پانی ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں پھر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ حضور اکرم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اس وقت سرکار دو عالم ﷺ اپنا سر مبارک میری ران پر رکھ کر آرام فرما رہے تھے تو انہوں نے کہا تو نے سرور کونین ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو سفر سے روک دیا ہے جبکہ نہ یہاں پانی ہے اور نہ ہم لوگوں کے پاس ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں پھر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ مجھ پر ناراض ہوئے میری کوکھ میں ہاتھ مارنے لگے مگر میں اسی وجہ سے حرکت نہیں کر رہی تھی کہ سید الرسل ﷺ کا سر اقدس میرے زانو پر تھا آپ ﷺ نے صبح تک آرام فرمایا جبکہ پانی نہیں تھا پس اللہ تعالیٰ نے تیمم کی آیت نازل فرمادی تو لوگوں نے تیمم کیا۔ حضرت اسید بن حضیر رضی اللہ عنہ پکار اٹھے اے آل ابوبکر! یہ تمہاری پہلی برکت نہیں۔ بلکہ اس سے پہلے بھی کئی برکات آچکی ہیں۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں جب ہم روانہ ہوئے تو ہار اسی اونٹ کے

نیچے سے برآمد ہوا جس پر میں سوار تھی۔

قال محمد وبهذا ناخذ والتيمم ضربتان ضربة للوجه وضربة لليدين الى المرفقين وهو قول ابى حنيفة رحمه الله.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک تیمّم کے لئے دو ضرب لگانا اسی روایت سے مستدل ہیں ایک چہرے کے لئے اور دوسری دونوں ہاتھوں کے کہنیوں تک کے لئے ہے۔اور یہی امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الرجل يصيب من امرأته او يباشرها وهى حائض

حدیث نمبر ۷۳: حدثنا مالك...لتشد ازارها على اسفلها ثم يباشرها ان شاء.

مفہوم: حضرت عمرؓ نے کسی کے ذریعے حضرت عائشہ صدیقہ ؓ سے یہ مسئلہ دریافت کیا کہ کیا کوئی حالتِ حیض میں اپنی بیوی سے جماع کرسکتا ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ اس صورت میں کرسکتا ہے کہ عورت اپنے ازار کو نیچے سے باندھ لے۔

قال محمد وبهذا ناخذ لا بأس بذلك وهو قول ابى حنيفة والعامة من فقهائنا.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں یہ روایت اس بارے میں ہمارا مستدل ہے کہ ایسی صورت میں کوئی حرج نہیں ہے، اور یہی امام ابو حنیفہؒ اور جمہور فقہاء کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۷۴: حدثنا مالك...هل يصيبها زوجها اذا رأت الطهر قبل ان تغتسل فقالا لا حتى تغتسل.

مفہوم: حضرت سالم بن عبداللہؓ اور حضرت سلیمان بن یسارؓ سے اس عورت کے بارے میں پوچھا گیا جو حیض سے پاک ہوجائے تو کیا اس کا شوہر اس کے غسل کرنے سے پہلے اس سے جماع کرسکتا ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ غسل کرنے تک جماع نہیں کرسکتا ہے۔

قال محمد وبهذا ناخذ لا تباشر حائض عندنا حتى تحل لها الصلوة او تجب عليها وهو قول ابى حنيفة رحمه الله.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں اسی پر ہمارا موقف ہے کہ جب تک حائضہ پر نماز حلال یا واجب نہ ہو اس وقت تک شوہر اس کے ساتھ جماع نہیں کرسکتا، اور یہی امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۷۵: حدثنا مالك...ما يحل لى من امرأتى وهى حائض قال تشد عليها ازارها ثم شأنك باعلاها.

قال محمد هذا قول ابى حنيفة رحمه الله وقد جاء ما هو ارخص من هذا عن عائشة انها...سعار الدم وله ما سوى.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا امام ابو حنیفہؒ کا یہی قول ہے۔حضرت عائشہ صدیقہ ؓ فرماتی ہیں خون کے نشانوں سے بچے تو اس کے علاوہ اس کیلئے سب کچھ جائز و حلال ہے۔

باب اذا التقا الختانان هل يجب الغسل

حدیث نمبر ۷۶: حدثنا مالك...كانوا يقولون لنا اذا مس الختان الختان فقد وجب الغسل.

مفہوم: حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ اور حضرت عائشہ ؓ فرماتے ہیں کہ مرد اور عورت کی شرمگاہ ملنے سے غسل واجب ہو جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۷۷: حدثنا مالك...اذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل.

حدیث نمبر ۷۸: حدثنا مالك...سأل زيد بن ثابت عن الرجل يصيب اهله ثم يكسل...نزع قبل ان يموت.

مفہوم: حضرت زید بن ثابت ؓ سے پوچھا گیا کہ جو آدمی اپنی بیوی سے انزال سے پہلے ہی الگ ہو جائے تو وہ کیا کرے؟ فرمایا کہ غسل کرے گا۔ کسی نے کہا کہ حضرت ابی بن کعب ؓ سے اس کے خلاف مذکور ہے۔ فرمایا کہ وہ اپنی وفات سے پہلے رجوع کر چکے ہیں۔

قال محمد وبهذا ناخذ اذا لتقى الختانان وتوارت الحسفة وجب الغسل انزل او لم ينزل وهو قول ابى حنيفة رحمه الله.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں یہی ہمارا وقف ہے کہ شرمگاہ کا شرمگاہ سے ملنا اور حشفہ کا غائب ہو جانا غسل کو واجب کر دیتا ہے انزال کا ہونا شرط نہیں ہے، اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الرجل ينام هل ينقض ذلك الوضوء ه

حدیث نمبر ۷۹: حدثنا مالك...اذا نام احدكم وهو مضطجع فليتوضأ.

مفہوم: حضرت عمر ابن خطاب ؓ نے فرمایا کہ لیٹ کر سونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔

حدیث نمبر ۸۰: حدثنا مالك...انه كان ينام وهو قاعد فلا يتوضأ.

مفہوم: حضرت عبداللہ ابن عمر ؓ جب بیٹھ کر سوتے تو وضو نہیں فرماتے تھے۔

قال محمد وبقول ابن عمر فى الوجهين جميعا ناخذ وهو قول ابى حنيفة رحمه الله.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہمارا عمل حضرت ابن عمر ؓ کے قول پر ہے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب المرأة ترى فى منامها ما ير الرجل

حدیث نمبر ۸۱: حدثنا مالك...المرأة ترى فى المنام مثل ما يرى الرجل اتغتسل فقال...ومن اين يكون الشبه.

مفہوم: سید الکونین ﷺ سے پوچھا گیا کہ عورت کو اگر احتلام ہو جائے تو کیا وہ غسل کرے گی؟ اس پر حضرت عائشہ صدیقہ ؓ نے تعجب کا اظہار کیا تو سید الرسل ﷺ نے ان کو مخاطب کر کے فرمایا کہ تمہارا دایاں ہاتھ خاک آلود ہو یہ مشابہت کہاں سے ہوتی ہے؟

قال محمد وبهذا نأخذ وهو قول ابى حنيفة رحمه الله.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے اور امام ابوحنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔

باب المستحاضة

حدیث نمبر ۸۲: حدثنا مالك...فقال لتنظر الليالى والايام التى كانت تحيض من الشهر...لتستثفر بثوب فلتصل.

مفہوم: ایک عورت کو ایام حیض کے بعد بھی خون آتا تھا، اس کے بارے میں حضرت ام سلمہ ؓ نے سید الرسل ﷺ سے دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ جتنے دن پہلے حیض آتا تھا اتنے دن حیض شمار کرے گی اور نماز نہیں پڑھے گی پھر ایام حیض گزرنے

کے بعد غسل کرے گی اور شرمگاہ کی کپڑے سے حفاظت کرے گی پھر وہ نماز ادا کرے گی۔

قال محمد و بهذا نأخذ و تتوضأ لوقت كل صلوة و تصلي الى الوقت الاخر و ان سال دمها و هو قول ابي حنيفة رحمه الله.

مفہوم :امام محمدؒ فرماتے ہے اسی پر ہمارا عمل ہے اور اگر خون جاری ہوتو وہ عورت ہر نماز کے لئے وضو کرے گی اور آخر وقت تک نماز ادا کرسکتی ہے، یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۸۳: حدثنا مالك... تغتسل من طهر الى طهر و تتوضأ لكل صلوة فان غلبها الدم استثفرت بثوب.

مفہوم :حضرت سعیدؓ سے مستحاضہ کے بارے میں دریافت کیا کہ وہ غسل کیسے کرے گی؟ انہوں نے فرمایا کہ وہ ایک طہر سے دوسرے طہر تک کے لئے غسل کرے گی اور پھر ہر نماز کے لئے وضو کرے گی اور اگر خون زیادہ آئے تو شرمگاہ کی کپڑے سے حفاظت کرے۔

قال محمد اذا مضت ايام اقرائها ثم تتوضأ لكل صلوة و تصلي حتى تأتيها ايام اقرائها فتدع الصلوة... من فقهائنا.

مفہوم :امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ حیض کے دن ختم ہونے پر غسل کرے اور ہر نماز کے لئے وضو کرے۔ پھر جب اس کے حیض کے دن دوبارہ آئیں تو نماز نہ پڑھیں اور ایام حیض گزرنے کے بعد غسل کرے اور ہر نماز کے وقت وضو کرے، بار بار غسل کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ پھر اگر خون جاری ہوتو دوسری نماز کا وقت داخل ہونے تک نماز پڑھ سکتی ہے۔ یہی امام ابوحنیفہؒ اور ہمارے جمہور فقہاء کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۸۴: حدثنا مالك... ليس على المستحاضة ان تغتسل الا غسلا واحدا ثم تتوضأ بعد ذلك للصلوة.

مفہوم :ہشام بن عروہؒ نے اپنے والد ماجد سے روایت کیا کہ مستحاضہ صرف ایک مرتبہ غسل کرے گی پھر ہر نماز کے لئے وضو کرے گی۔

باب المرأة ترى الصفرة و الكدرة

حدیث نمبر ۸۵: حدثنا مالك... لا تعجلن حتى ترين القصة البيضاء تريد بذلك الطهر من الحيض.

مفہوم : ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی آزاد کردہ خادمہ فرماتی ہیں کہ عورتیں بھیگی ہوئی روئی جس پر زرد رنگ لگا ہوتا تھا حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیجتی تھیں تو آپ فرماتیں سفیدی دیکھنا ہی حیض سے پاک ہونے کی علامت ہے۔

قال محمد و بهذا ناخذ لا تطهر المرأة ما دامت ترى حمرة او صفرة او كدرة حتى ترالبياض... قول ابي حنيفة رحمه الله.

مفہوم :امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ یہی ہمارا مستدل ہے کہ عورتیں خالص سفید پانی دیکھنے سے ہی پاک ہوجاتی ہیں۔ یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۸۶: حدثنا مالك... ان نساء كن يدعون بالمصابيح من جوف الليل فينظرن الى الطهر... يصنعن هذا.

مفہوم :حضرت زید بن ثابتؓ کی بیٹی فرماتی ہیں کہ عورتیں رات کو چراغ جلا کر دیکھتی کہ وہ حیض سے پاک ہوئی ہیں یا نہیں۔

باب المرأة تغتسل بعض اعضاء الرجل و هي حائض

حدیث نمبر ۸۷: حدثنا مالك... تغتسل جواريه رجليه و يعطينه الخمرة و هن حيض.

مفہوم: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کی باندی حالتِ حیض میں ان کے پاؤں دھوتیں اور ان کو مصلی لا کر دیتی تھیں۔

قال محمد لا باس بذلك وهو قول ابی حنيفة رحمه الله.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۸۸: حدثنا مالك... كنت ارجل راس رسول الله وانا حائض.

مفہوم: حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ میں حالتِ حیض میں سید الکونین ﷺ کے سر میں کنگھی کیا کرتی تھی۔

قال محمد لاباس بذلك وهو قول ابی حنيفة رحمه الله والعامة من فقهائنا.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں امام ابوحنیفہؒ اور جمہور فقہاء کا یہی قول ہے۔

باب الرجل يغتسل او يتوضأ بسؤر المرأة

حدیث نمبر ۸۹: حدثنا مالك... لاباس بان يغتسل الرجل بفضل وضوء المرأة مالم تكن جنبا او حائضا.

مفہوم: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ نے فرمایا کہ اگر عورت جنبیہ یا حائضہ نہ ہو تو مرد کیلئے اس کے بچے ہوئے پانی سے غسل یا وضو کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

قال محمد لابأس بفضل وضوء المرأة وغسلها وسؤرها وان كانت جنبا او حائضا بلغنا.. قول ابی حنيفة رحمه الله.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرماتے ہیں کہ اگر عورت جنبیہ یا حائضہ ہو تو بھی مرد اس سے وضو یا غسل کر سکتا ہے۔ اس بارے میں ایک حدیث آئی ہے کہ سید الکونین ﷺ اور حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہؓ ایک ہی برتن سے غسل فرمایا کرتے تھے اور غسل کرنے میں ایک دوسرے سے جلدی فرماتے تھے لہٰذا وہ جنبیہ کا بچا ہوا پانی ہی ہوتا تھا اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الوضوء بسؤر الهرة

حدیث نمبر ۹۰: حدثنا مالك... انها ليست بنجس انها من الطوافين عليكم والطوافات.

مفہوم: حضرت ابوقتادہؓ نے پانی طلب کیا تو حضرت کبشہ بن کعبؓ نے پانی پیش کیا۔ اسی دوران ایک بلی آئی تو انہوں نے پیالی کو جھکایا بلی نے اس سے پانی پی لیا۔ حضرت کبشہؓ کو اس پر تعجب ہوا تو حضرت ابوقتادہؓ نے فرمایا کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ بلی نجس نہیں یہ تو دن رات تمہارے پاس آنے جانے والی میں سے ہے۔

قال محمد لابأس بان يتوضأ بفضل سؤر الهرة وغيره احب الينا منه وهو قول ابی حنيفة رحمه الله.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا بلی کے جھوٹے پانی سے وضو کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن اگر اس پانی کے سوا دوسرا پانی ہو تو اس سے وضو کرنا ہمارے نزدیک زیادہ اچھا اور پسندیدہ ہے یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الاذان والتثويب

حدیث نمبر ۹۱: حدثنا مالك... اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن.

مفہوم: حضرت ابوسعید الخدریؓ سے روایت ہے کہ سید الرسل ﷺ نے اذان کا جواب دینے کا فرمایا ہے۔

قال مالك بلغنا ان عمرابن الخطاب رضى الله تعالى عنه جاء ه المؤذن يؤذنه لصلوة الصبح فوجده...فى نداء الصبح.

مفہوم :امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ مؤذن صبح کی اذان کے لئے آیا تو حضرت عمرؓ اس وقت سورہے تھے،مؤذن نے ان جگانے کیلئے "الصلوة خير من النوم" کے الفاظ کہے۔حضرت عمرؓ کو یہ الفاظ اتنے پسند آئے کہ اس کو اذان فجر میں شامل کرنے کا حکم دیا۔

حدیث نمبر ۹۲: حدثنا مالك... كان يكبر فى النداء ثلثا ويتشهد ثلثا وكان احيانا اذا قال حى على الفلاح...خير العمل

مفہوم :حضرت عبداللہ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ وہ اذان میں اللہ اکبر اور شہادتیں تین تین مرتبہ کہتے تھے،اور "حیّ على الفلاح" کے بعد "حیّ على خيرِ العمل" کبھی کبھی کہتے تھے۔

قال محمد الصلوة خير من النوم يكون ذلك فى نداء الصبح بعد الفراغ من النداء ولا يحب...فى النداء مالم يكن منه.

مفہوم :امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ "اَلصّلوة خيرٌ من النّوم" اذانِ فجر کے بعد کہنا چاہئے اور یہ اذان میں ایسے کلمہ کا بڑھانا جو اس میں سے نہیں ہے بری بات ہے۔

باب المشى فى الصلوة وفضل المساجد

حدیث نمبر ۹۳: حدثنا مالك...اذا ثوب بالصلوة فلا تأتوها تسعون وأتوها وعليكم السكينة فما...يعمد الى الصلوة.

مفہوم :حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ سرکار دوعالم ﷺ نے فرمایا کہ نماز کے لئے پکارنے کے بعد سہولت اور آسانی کے ساتھ آؤ دوڑو مت۔جتنی نماز مل جائے اتنی پڑھو اور جو رہ جائے وہ بعد میں پوری کرلو۔پھر فرمایا کہ نماز کے ارادے سے نکلنا ایسا ہے گویا کہ نماز میں ہے۔

قال محمد لاتعجلن بركوع ولا افتتاح حتى تصل الى الصف وتقوم فيه وهو قول ابى حنيفة رحمه الله.

مفہوم :امام محمدؒ فرماتے ہیں تکبیر تحریمہ یا رکوع ملنے پر جلدی نہ کرے بلکہ صف میں شامل ہوکر کھڑا ہوجائے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۹۴: حدثنا مالك...سمع الاقامة وهو بالبقيع فاسرع المشى.

مفہوم :حضرت نافعؒ نے فرمایا کہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ اقامت کی آواز سننے پر تیز چلنے لگے۔

قال محمد وهذا لابأس به مالم يجهد نفسه.

مفہوم :امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اگر تیز چلنے سے پریشانی نہ ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۹۵: حدثنا مالك...من غدا او راح الى المسجد لا يريد غيره ليتعلم خيرا او يعلمه...سبيل الله رجع غانما

مفہوم :حضرت ابوبکر بن عبدالرحمٰنؓ نے فرمایا کہ صبح یا دوپہر کے وقت مسجد کی طرف پڑھنے یا پڑھانے کے ارادے سے جانا ایسا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرکے غنیمت کے ساتھ واپس لوٹتا ہے۔

باب الرجل يصلى وقد اخذالمؤذن فى الاقامة

حدیث نمبر ۹۶: حدثنا مالك...سمع قوم الاقامة فقاموا يصلون فخرج عليهم النبى فقال اصلاتان معا.

مفہوم: حضرت شریک بن عوفؓ فرماتے ہیں کہ لوگ اقامت سننے پر نماز کے لئے کھڑے ہوئے کہ اچانک سید الکونین ﷺ حجرہ سے باہر تشریف لائے اور فرمایا کیا ایک ساتھ دو نمازیں۔

قال محمد يكره اذا أقيمت الصلوة ان يصلى الرجل تطوعا غير ركعتى الفجر خاصة فانه. . قول ابى حنيفة رحمه الله.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ علاوہ فجر کی سنتوں کے، اقامت کے بعد کسی کا نوافل ادا کرنا مکروہ ہے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب التسوية الصف

حدیث نمبر ۹۷: حدثنا مالك. . . كان يامر رجالا بتسوية الصفوف فاذا جاء وه فاخبروه بتسويتها كبر بعد.

مفہوم: حضرت ابن عمرؓ صفوں کو درست کرنے کا حکم فرماتے پھر صفوں کی درستگی کی اطلاع ملنے پر نماز شروع کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۹۸: حدثنا مالك. . اذا قامت الصلوة فاعدلوا الصفوف وحذوا المناكب فان اعتدال. . قد استوت فيكبر.

قال محمد ينبغى للقوم اذا قال المؤذن حى على الفلاح ان يقوموا ويسووا الصفوف ويحاذو. . . ابى حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ یہی مناسب ہے کہ مؤذن کے "حی علی الفلاح" کہنے پر کھڑے ہو کر صفیں سیدھی کی جائیں پھر اقامت ختم کرنے کے بعد امام تکبیر تحریمہ کہے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب افتتاح الصلوة

حدیث نمبر ۹۹: حدثنا مالك. . . اذا افتتح الصلوة رفع يديه حذاء منكبيه واذا كبر للركوع رفع. . . ربنا ولك الحمد.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ سید الکونین ﷺ نماز شروع کرتے وقت، رکوع کے وقت اور اس سے اٹھتے ہوئے تکبیر کہتے تھے پھر "سمع الله لمن حمده" پھر "ربنا لك الحمد" کہتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۰۰: حدثنا مالك. . . اذا ابتداء الصلوة رفع يديه حذو منكبيه واذا رفع راسه من الركوع رفعهما دون ذلك.

مفہوم: حضرت نافعؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ نماز شروع کرتے وقت دونوں ہاتھ اٹھاتے اور رکوع سے اٹھتے ہوئے دونوں ہاتھ پہلے سے ذرا کم اٹھاتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۰۱: حدثنا مالك. . . انه يعلمهم التكبير فى الصلوة امرنا ان نكبر كلما خفضنا ورفعنا.

مفہوم: حضرت وہب بن یسارؓ نے فرمایا کہ حضرت جابر بن عبداللہؓ انہیں نماز میں تکبیر پڑھنا سکھاتے تھے اور اٹھتے بیٹھتے تکبیر کہنے کا حکم فرماتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۰۲: حدثنا مالك. . . يكبر كلما خفض وكلما رفع فلم تزل تلك صلاته حتى لقى الله عزوجل.

حدیث نمبر ۱۰۳: حدثنا مالك. . . كان يصلى بهم فكبر كلما حفض ورفع ثم اذا انصرف قال. . . صلوة رسول الله ﷺ.

حدیث نمبر ۱۰۴: حدثنا مالك. . . كان يصلى بهم فكبر كلما حفض ورفع قال ابو جعفر وكان يرفع. . . ويفتتح الصلوة.

قال محمد السنة ان يكبر الرجل فى صلاته كلما حفض وكلما رفع واذا انحط للسجود كبر. . . ذلك اثار كثيرة.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ جھکتے وقت، اسی طرح اٹھتے وقت، سجدہ کرتے یا رکوع میں جاتے ہوئے وغیرہ اوقات میں تکبیر کہنا سنت ہے لیکن ہاتھوں کا اٹھانا صرف تکبیر تحریمہ کے وقت ہے اس کے علاوہ کہیں بھی ہاتھ نہیں اٹھایا جاتا، اور یہ تمام اقوال امام ابوحنیفہؒ کے ہیں، اور اس سلسلے میں بہت سے آثار موجود ہیں۔

حدیث نمبر ۱۰۵: قال محمد...رفع یدیه فی التکبیرة الاولی من الصلوة المکتوبة ولم یرفعهما فیما سوی ذلك.

مفہوم: حضرت علی ابن ابی طالبؓ مفروضہ نماز کے شروع میں صرف رفع یدین فرماتے، اس کے علاوہ کسی اور جگہ نہیں فرماتے۔

حدیث نمبر ۱۰۶: قال محمد...لاترفع یدیك فی شیء من الصلوة بعد التکبیرة الاولی.

حدیث نمبر ۱۰۷: قال محمد...فراه یرفع یدیه اذا کبر واذا رکع واذا رفع قال ابراهیم ما ادری...حین یکبرون.

حدیث نمبر ۱۰۸: قال محمد...یرفع یدیه حذاء اذنیه فی اول تکبیرة افتتاح الصلوةولم یرفعهما فیما سوا ذلك.

حدیث نمبر ۱۰۹: قال محمد...کان یرفع یدیه فی التکبیر الاولی التی یفتتح بها الصلوة ثم...فی شیء من الصلوة.

حدیث نمبر ۱۱۰: قال محمد...کان یرفع یدیه اذا افتتح الصلوة.

باب القراء ة فی الصلوة خلف الامام

حدیث نمبر ۱۱۱: حدثنا مالك...فقال انی اقول مالی انازع القران فانتهی الناس عن القراء ة...حین سمعوا ذلك.

مفہوم: سید الکونینﷺ نے جہری نماز ادا کرنے کے بعد فرمایا کیا تم میں سے کسی نے میرے ساتھ قرأت کی ہے پس ایک شخص نے کہا یا سرکار دو عالمﷺ میں نے قرأت کی ہے اس پر حضورﷺ نے فرمایا بیشک میں دل میں کہہ رہا ہو میرے ساتھ قرأت کرنا ختم کر دیا گیا ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۲: حدثنا مالك...اذا صلی احدکم مع الامام فحسبه قراء ة الامام وکان ابن عمر لا یقرأ مع الامام.

مفہوم: حضرت ابن عمرؓ سے سوال کیا گیا کہ کیا امام کے ساتھ قرأت جائز ہے تو انہوں نے کہا جب کوئی تم میں سے امام ہو تو امام کی قرأت کافی ہے اور حضرت ابن عمرؓ امام کے ساتھ قرأت نہیں کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۱۳: حدثنا مالك...من صلی رکعة لم یقرأ فیها بام القران فلم یصل الا وراء الامام.

مفہوم: حضرت جابر بن عبداللہؓ نے فرمایا کہ جس نے ایک رکعت پڑھی اور اس میں سورہ فاتحہ کو نہ پڑھا تو اس کی نماز نہیں ہوئی سوائے امام کے پیچھے۔

حدیث نمبر ۱۱۴: حدثنا مالك...من صلی صلوة لم یقرأ فیها بفاتحة الکتاب...اقرؤا یقول العبد...ولعبدی ماسأل.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ سرکار دو عالمﷺ نے فرمایا کہ جس نے نماز پڑھی اور اس میں سورہ فاتحہ نہیں پڑھی تو اس کی نماز ناقص ہے (یہ کلمات تین دفعہ کہے) ناتمام ہے۔ حضرت ابو سائبؓ نے دریافت کیا اے ابو ہریرہؓ! میں کبھی امام کے پیچھے ہوتا ہوں۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے ان کا بازو دبایا اور کہا اے فارسی اس کو اپنے دل میں پڑھ لیا کرو میں نے نبی کریمﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میں نے نماز میں اسے اپنے اور اپنے بندہ کے درمیان نصف نصف تقسیم کر لیا ہے اس کا نصف میرے لئے اور نصف میرے بندہ کیلئے ہے اور میرے بندہ کیلئے وہی ہے جو وہ مانگے۔ سید البشرﷺ نے فرمایا کہ سورہ فاتحہ پڑھو جب بندہ کہتا ہے

"الحمد لله رب العالمين" تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے بندے نے میری تعریف کی، جب بندہ کہتا ہے "الرحمن الرحیم" تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے بندے نے میری خوبی بیان کی، جب بندہ کہتا ہے "مالك يوم الدين" تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے بندے نے میری بزرگی بیان کی جب وہ "اياك نعبد و اياك نستعين" کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یہ آیت میرے اور میرے بندے کے درمیان مشترک ہے اور آدمی کیلئے وہی ہے جو اس نے طلب کیا جب بندہ کہتا ہے، "اهدنا الصراط المستقيم... الخ" یہ آیتیں میرے بندے کیلئے ہیں اور میرے بندے کیلئے وہی ہے جو اس نے سوال کیا۔

قال محمد لا قراءة خلف الامام فيما جهر فيه و لا فيها لم يجهر بذلك جائت عامة الاثار وهو قول ابی حنيفة رحمه الله.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ امام کے پیچھے مقتدی کا قرأت کرنا جائز نہیں اگر چہ نماز سری ہو یا جہری اس مسئلہ پر بہت دلائل ہیں اور یہی امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۵: قال محمد... من صلی خلف الامام كفته قراء ته.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ جس شخص نے امام کے پیچھے نماز پڑھی اس کے لئے امام کی قرأت کافی ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۶: قال محمد... سئل عن القراء ة خلف الامام قال تكفيك قراء ة الامام.

مفہوم: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے دریافت کیا گیا امام کے پیچھے قرأت کرنے کے بارے میں انہوں نے فرمایا تمہیں امام کی قرأت کافی ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۷: قال محمد... من صلی خلف الامام فان قراء ة الامام له قراء ة.

مفہوم: سید الکونین ﷺ نے فرمایا جو امام کے پیچھے نماز پڑھے تو بلاشبہ امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۸: قال محمد... من صلی خلف الامام فان قراء ة الامام له قراء ة.

مفہوم: سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قرأت ہی مقتدی کی قرأت ہے۔

حدیث نمبر ۱۱۹: قال محمد... ان تركت فقد تركه ناس يقتدی بهم و ان قرأت فقد قرأة ناس... ممن لايقرأ.

مفہوم: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ امام کے پیچھے قرأت نہیں کرتے تھے وہ کہتے ہیں کہ اس کے متعلق میں نے سوال کیا قاسم بن محمدؒ سے تو انہوں نے جواباً فرمایا اگر تم قرأت نہیں کرتے تو بعض ایسے صحابہ کرامؓ بھی تھے جو قرأت نہیں کرتے تھے اور ان کا بھی اتباع کیا جاتا ہے اور اگر تو نے قرأت کر لی تو بعض ایسے صحابہؓ بھی تھے جو قرأت کرتے تھے اور ان کی اقتدیٰ بھی کی جاتی ہے مگر قاسم بن محمدؒ ان لوگوں میں سے تھے جو امام کے پیچھے قرأت نہیں کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۲۰: قال محمد... انصت فان فی الصلوة شغلا سيكفيك ذاك الامام.

مفہوم: حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سے امام کے پیچھے قرأت کے بارے میں سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا تم امام کے پیچھے خاموش رہو کیونکہ نماز میں توجہ کی ضرورت ہے لہذا تمہیں امام کی قرأت ہی کافی ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۱: قال محمد... كان لايقرء خلف الامام فيما يجهر فيه وفيما يخافت فيه الاولين... فی الاخريين شيئا.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ امام کے پیچھے قرأت نہیں کرتے تھے اور نہ سری نمازوں میں لیکن جب اکیلے نماز ادا کرتے تو

پہلی دورکعتوں میں سورہ فاتحہ کے ساتھ کوئی دوسری سورت ملاتے اور آخری دورکعات میں کچھ نہیں پڑھتے تھے۔

حدیث نمبر ۱۲۲: قال محمد... انصت للقراء ة فان فی الصلوة شغلا وفی سیکفیك الامام.

مفہوم: حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ قرآن مجید کو سننے کے لئے خاموش رہو کیونکہ نماز میں توجہ ضروری ہوتی ہے اور بیشک تمہارے لئے امام کی قرأت ہی کافی ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۳: قال محمد... لان اعض علی جمرة احب الی من ان اقرأ خلف الامام.

مفہوم: حضرت علقمہ بن قیسؓ نے فرمایا کہ میرے لئے آگ کی چنگاری پکڑنا اس سے بہتر ہے کہ امام کے پیچھے قرأت کروں۔

حدیث نمبر ۱۲۴: قال محمد... ان اول من قرأ خلف الامام رجل اتهم.

مفہوم: حضرت ابرہیمؓ نے فرمایا کہ وہ پہلا شخص جس نے امام کے پیچھے قرأت کی وہ متہم ہوگا۔

حدیث نمبر ۱۲۵: قال محمد... من کان له امام فان قراء ته له قراء ة.

مفہوم: سیدالامین ﷺ نے لوگوں کو نماز عصر کی امامت کرائی ایک شخص نے آپ کے پیچھے قرأت کی اس پر اس کے ساتھ والے نے ٹھوکر سے آگاہ کیا۔ جب نماز ادا کر چکے تو ٹھوکر مارنے والے شخص سے اس نے کہا تو نے مجھے ٹھوکر کیوں ماری تھی اس نے کہا سید الکونین ﷺ تمہارے امام تھے میں نے پسند نہ کیا کہ تم آپ ﷺ کے پیچھے قرأت کرو۔ پس سیدالرسل ﷺ نے یہ بات سن کر فرمایا جو امام کے پیچھے نماز پڑھے تو بیشک امام کے پیچھے ہی اس کی قرأت ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۶: قال محمد... وددت ان الذی یقرأ خلف الامام فی فیه جمرة.

مفہوم: حضرت سعد بن ابی وقاصؓ فرماتے تھے کہ جو شخص امام کے پیچھے قرأت کرے اس کے منہ میں آگ کا انگارہ ہونا مجھے پسند ہے۔

حدیث نمبر ۱۲۷: قال محمد... لیت فی فم الذی یقرأ خلف الامام فی فیه جمرة.

مفہوم: حضرت عمر بن خطابؓ نے فرمایا کاش کہ امام کے پیچھے قرأت کرنے والے کے منہ میں پتھر ہوں۔

حدیث نمبر ۱۲۸: قال محمد... من قرأ خلف الامام فلا صلوة له.

مفہوم: حضرت موسیٰ بن زید بن ثابتؓ نے اپنے دادا سے بیان فرمایا کہ جو شخص امام کے پیچھے قرأت کرے اس کی نماز ہی نہیں ہوتی۔

باب الرجل یسبق ببعض الصلوة

حدیث نمبر ۱۲۹: حدثنا مالك... اذا فاته شیء من الصلوة مع الامام التی یعلن فیها... فقرا لنفسه یقضی(وجهر).

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمرؓ ایسی نماز جس میں جہری قرأت ہوتی اگر چہ کچھ رکعت امام کے ساتھ پڑھنے سے رہ جاتی تو جب امام سلام پھیرتا تو حضرت عبداللہ بن عمرؓ کھڑے ہوجاتے پھر باقی رکعات خود پڑھتے اور اس میں قرأت کرتے۔

قال محمد وبهذا ناخذ لانه یقضی اول صلوته وهو قول ابی حنیفة.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا اسی پر ہمارا عمل ہے اس لئے کہ وہ اپنی اول نماز ادا کرتا ہے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۰: حدثنا مالك... اذا جاء الی الصلوة فوجد الناس قد رفعوا من رکعتهم سجد معهم

مفہوم: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ جب نماز کے لئے آتے اور لوگوں کو دیکھتے کہ وہ رکوع کے بعد قیام میں آئے ہیں تو آپ سجدہ میں ان سے مل جاتے۔

اخبرنا محمد وبهذا ناخذ ويسجد معهم ولا يعتدبها وهو قول ابى حنيفة رحمه الله.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ اسی پر ہمارا عمل ہے وہ ان کے ساتھ سجدہ کرے اور اس کو رکعت شمار نہ کرے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۱: حدثنا مالك...اذا وجد الامام قد صلى بعض الصلوة صلى معه ما ادرك من الصلوة...من الصلوة.

مفہوم: حضرت ابن عمرؓ جب امام کو ایسی حالت میں پاتے کہ وہ نماز کا کچھ حصہ ادا کر چکا ہے تو آپ جتنا حصہ نماز کا پاتے، شامل ہو جاتے وہ بیٹھتا تو بیٹھ جاتے یہاں تک کہ امام اپنی نماز پوری کر لیتا (یعنی) نماز میں امام کی کسی چیز میں مخالفت نہ کرتے۔

قال محمد وبهذا ناخذ وهو قول ابى حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا یہی ہمارا معمول ہے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۲: حدثنا مالك...من ادرك من الصلوة ركعة فقد ادرك الصلوة.

مفہوم: حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمٰنؓ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ بے شک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے نماز سے رکوع کو پالیا بیشک اس نے نماز کو پالیا (یعنی اس رکعت کو پالیا)

قال محمد وبهذا ناخذ وهو قول ابى حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۱۳۳: حدثنا مالك...اذا فاتتك الركعة فاتتك السجدة.

مفہوم: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ فرمایا کرتے تھے کہ جب تمہارا رکوع امام سے فوت ہو گیا تو سجدہ فوت ہو گیا (یعنی رکعت فوت ہو گئی)

قال محمد من سجد السجدتين مع الامام لا يعتد بهما فاذا سلم الامام قضى ركعة تامة بسجدتيها وهو قول ابى حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ کہتے ہیں کہ جس نے امام کے ساتھ دو سجدے کیے اس سے اس کی وہ رکعت شمار نہیں ہوگی (کیونکہ امام ک ساتھ رکوع میں شامل نہیں ہوا) پس جب انہوں نے سلام پھیرا تو وہ اپنی نماز دو سجدوں سے پوری کرے یعنی وہ رکعت پڑھ لے یہی امام حنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الرجل يقرء السور في الركعة من الفريضة

حدیث نمبر ۱۳۴: حدثنا مالك...اذا صلى وحده يقرأ فى الاربع جميعا من الظهر والعصر...بام القران وسورة.

مفہوم: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ بیشک وہ جب اکیلے نماز پڑھتے تو ظہر اور عصر کی ہر رکعت میں سورت فاتحہ کو اور قرآن کریم سے کوئی سورت پڑھتے اور بعض اوقات فرضوں کی ایک رکعت میں دو دو تین تین سورتیں پڑھ لیتے اور اسی طرح

مغرب کی پہلی دو رکعتوں میں سورت فاتحہ کے ساتھ کوئی دوسری سورت پڑھ لیتے۔

قال محمد السنة ان تقرأ فی الفریضة فی الرکعتین الاولیین بفاتحة الکتاب سورة وفی الاخریین...قول ابی حنیفة.

مفہوم: امام محمدؒ کہتے ہیں کہ سنت یہ ہے کہ فرائض کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کے ساتھ کوئی بھی سورت پڑھ لے اور آخری رکعات میں سورت فاتحہ پڑھے اور مزید ان رکعتوں میں کچھ نہ پڑھے اور صرف سبحان اللہ کہہ دے تو کافی ہے یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے

باب الجهر بالقراة فی الصلوة وما یستحب من ذلك

حدیث نمبر ۱۳۵: حدثنا مالك... کان یجهر بالقراء ة فی الصلوة وانه کان یسمع قراء ة...عند دار ابی جهم.

مفہوم: امام مالکؒ نے خبر دی کہ مجھے میرے چچا ابو سہلؒ نے خبر دی تھی کہ انہیں ان کے والد نے کہا بیشک حضرت عمرؓ نماز میں اس طرح بلند آواز سے قراءت فرماتے کہ ہم اس قراءت کو ابوجہم کے گھر سے سن لیتے تھے

قال محمد الجهر بالقراء ة فی الصلوة فیما یجهر فیه بالقراء حسن مالم یجهد الرجل نفسه.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ جن نمازوں میں بلند آواز سے قرات کی جاتی ہے ان میں بلند آواز سے ہی قرات کرنا بہتر ہے مگر اتنا اونچی نہ ہو کہ آدمی کو تکلیف پہنچے۔

باب التامین فی الصلوة

حدیث نمبر ۱۳۶: حدثنا مالك...اذا امن الامام فامنوا فانه من وافق تامینه تامین الملائکة غفر له...یقول امین.

مفہوم: حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمٰنؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب امام آمین کہے تو تم آمین کہو کیونکہ جس کی آمین ملائکہ کی آمین سے موافق ہوگئی اسکے گذشتہ گناہ معاف ہوجائیں گے۔

قال محمد وبهذا ناخذ ینبغی اذا فرغ الامام من ام الکتاب ان یؤمن الامام ویؤمن من خلفه...ولا یؤمن الامام.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ اسی پر ہمارا عمل ہے کہ امام جب سورۃ الفاتحہ سے فارغ ہوجائے تو اس کو بمعہ مقتدیوں کے آہستہ آمین کہنا چاہئے اور امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ مقتدی آمین کہی امام نہ کہے۔

باب السهو فی الصلوة

حدیث نمبر ۱۳۷: حدثنا مالك...اذا قام فی الصلوة جاء ه الشیطان فلبس علیه حتی لایدری...وهو جالس.

مفہوم: حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمٰنؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے بیان کیا کہ جب تم میں سے کوئی نماز کے لیے کھڑا ہوتا ہے تو شیطان اس کے پاس آتا ہے اور اسے بھلا دیتا ہے اور یہاں تک کہ اسے یاد نہیں رہتا کہ کتنی رکعات ادا کی ہیں پس تم میں سے جب کسی کو ایسا معاملہ درپیش ہو تو وہ بیٹھنے کی حالت میں دو سجدے کرے۔

حدیث نمبر ۱۳۸: حدثنا مالك...صلی رسول الله صلوة العصر فسلم فی رکعتین...وهو جالس بعد التسلیم.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز عصر ادا کی اور دو رکعت کے بعد ہی سلام پھیر دیا تو ذوالیدین کھڑ

ے ہو گئے اور کہا کہ نماز کم ہوگئی ہے یا آپ ﷺ بھول گئے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا کوئی بات نہیں ہوئی ہے ذوالیدین ؓ نے فرمایا کچھ تو ہوا ہے پھر رسول اللہ ﷺ لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کیا ذوالیدین ؓ صحیح کہتے ہیں انہوں نے کہا ہاں پھر نبی کریم ﷺ نے بقیہ نماز مکمل فرمائی اور سلام پھیرا، اور سلام کے ساتھ ہی دوسجدے ادا فرمائے۔

حدیث نمبر ۱۳۹: حدثنا مالك...اذا شك احدكم في صلوته فلا يدرى كم صلى ثلثا ام اربعا...ترغيم للشيطان.

مفہوم: زید بن اسلم ؓ نے عطاء بن بسیار ؓ سے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کسی کو اپنی نماز میں شک ہو جائے اور اسے یاد نہیں رہے کہ اس نے تین رکعت ادا کی ہیں یا چار تو اسے چاہیئے کہ کھڑا ہو کر ایک اور رکعت ادا کرے اور سلام پھیرنے سے پہلے دوسجدے ادا کرے یا پانچویں رکعت جو اس نے ادا کی اگر پہلے ادا ہوئی تھی تو دونوں سجدوں سے مل کر دوگانہ بن جائے گی اگر پہلے چار رکعت تو یہ دوسجدے شیطان کی رسوائی کا باعث بن جائیں گے۔

حدیث نمبر ۱۴۰: حدثنا مالك...صلى بنا رسول الله ﷺ ركعتين ثم قام ولم يجلس فقام الناس...قبل التسليم ثم سلم.

مفہوم: ابن بحینہ ؓ نے کہا ہمیں رسول اللہ ﷺ نے دو رکعت نماز پڑھائی پھر آپ بیٹھنے کی بجائے کھڑے ہو گئے تو لوگ بھی کھڑے ہو گئے جب آپ نماز مکمل فرما چکے تو ہم آپ کے سلام پھیرنے کا انتظار کر رہے تھے آپ ﷺ نے اللہ اکبر کہا اور سلام پھیرنے سے پہلے بیٹھنے کی حالت میں دوسجدے ادا کیے پھر سلام پھیرا۔

حدیث نمبر ۱۴۱: حدثنا مالك...فليقم وليصل ركعة اخرى قائما ثم يسجد سجدتين اذا صلى.

مفہوم: حضرت عطاء بن بسیار ؓ نے حضرت کعب احبار ؓ سے ایسے شخص کے بارے میں پوچھا جسے نماز میں شک ہو جائے کہ اس نے تین رکعت ادا کی ہیں یا چار دونوں نے فرمایا وہ کھڑا ہو کر ایک رکعت اور پڑھے اور دوسجدے کر لے۔

حدیث نمبر ۱۴۲: حدثنا مالك...اذا سئل عن النسيان قال يتوخى احدكم الذى يظن انه نسى من صلوته.

مفہوم: امام مالکؒ نے ہمیں نافع کے بارے میں خبر دی کہ حضرت عبداللہ بن عمر ؓ سے جب نماز میں بھول جانے کا واقعہ آتا تو فرماتے جسے نماز میں بھولنے پر شک ہو وہ تحری سے کام لے۔

قال محمد وبهذا ناخذ اذا ناء للقيام وتغيرت حاله عن القعود وجب عليه لذلك سجدتا السهو...ذلك اثار كثيرة.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا ہمارا عمل اسی پر ہے کہ جب قیام کی طرف آئے اور قعود کی حالت بدل جائے تو اسکی وجہ سے اس کو دو سجدے سہو لازم ہو جاتے ہیں پھر بھولنے میں خواہ کمی ہو زیادتی سلام کے بعد دوسجدے ہیں اور جسے شیطان نماز میں شک ڈالے اور اسے یاد ہی نہ آئے کہ اس نے تین رکعات پڑھی ہیں یا چار اور اگر اسے یہ شک پہلی مرتبہ ہوا ہو تو وہ نماز توڑ ڈالے اور از سر نو نماز ادا کرے اور اگر یہ شک اسے اکثر ہو جاتا ہے تو وہ اپنے ظن غالب سے کام لے اور اگر یقین نہ ہو تو زیادہ تردد میں نہ آئے کیونکہ شیطان کے خلل انداز ہونے کے باعث وہ بھول نہیں سکتا اور اس کے متعلق بہت سے آثار ہیں۔

حدیث نمبر ۱۴۳: حدثنا مالك...فصلى سجدتين ثم ناء للقيام فسبح بعض اصحابه فرجع ثم...اقبل التسليم او بعده.

مفہوم: حضرت انس بن مالک ؓ نے لوگوں کو نماز پڑھائی جبکہ وہ خود بھی ان کے شریک سفر تھے وہ دو رکعت پڑھ کر کھڑے ہونے

کے قریب ہی تھے کہ بعض مقتدیوں نے سبحان اللہ کہا تو واپس پلٹے پھر جب نماز مکمل ہوئی تو دو سجدے کیے یحیی بن سعیدؒ کہتے ہیں مجھے یاد نہیں رہا سلام سے پہلے کیے تھے یا بعد میں۔

باب العبث بالحصی فی الصلوة وما یکره من تسویته

حدیث نمبر ۱۴۴: حدثنا مالك...اذا اراد ان يسجد سوى الحصى تسوية خفية قال ابو جعفر...فقفاى فعمزنی.

مفہوم: حضرت ابن عمرؓ کو دیکھا کہ جب سجدہ کا ارادہ کرتے تو آرام سے کنکریاں برابر فرما لیتے اور جعفرؒ نے کہا ایک دن میں نماز پڑھ رہا تھا اور ابن عمرؓ میرے پیچھے تھے میں نے معمولی سا ان کی طرف التفات کیا تو انہوں نے میری پشت پر اپنا ہاتھ رکھ کر دبایا۔

حدیث نمبر ۱۴۵: حدثنا مالك...وانا اعبث بالحصى فى الصلوة...رسول الله اذا جلس فى الصلوة...فخذه اليسرى.

مفہوم: سید الکونین ﷺ جب نماز میں بیٹھتے تو دائیں ہتھیلی اپنی دائیں ران پر رکھتے پھر تمام انگلیاں بند کر کے شہادت کی انگلی سے اشارہ کرتے اور اپنی بائیں ہتھیلی بائیں ران پر رکھتے۔

قال محمد وبصنيع رسول الله ناخذ وهوقول ابى حنيفة فاما تسوية الحصى فلا باس بتسوية مرة...قول ابى حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ سید الکونین ﷺ کے اس فعل پر ہمارا عمل ہے اور امام ابو حنیفہؒ کا یہ قول ہے مگر جہاں تک کنکریوں کے برابر کرنے کا معاملہ ہے تو ایک بار درست کرنے میں کوئی حرج نہیں لیکن نہ کرنا ہی بہتر ہے اور امام ابو حنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔

باب التشهد فی الصلوة

حدیث نمبر ۱۴۶: حدثنا مالك... كانت تتشهد فتقول التحيات الطيبات الصلوة الزاكيات لله...السلام عليكم.

مفہوم: حضرت عائشہؓ جب التحیات پڑھتی تھیں تو اس طرح پڑھتیں زبانی، مالی اور بدنی پاکیزہ عبادتیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں میں گواہی دیتی ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں وہ یکتا ہے اس کا کوئی شریک نہیں اور میں گواہی دیتی ہوں کہ سید الکونین ﷺ اس کے خاص بندے اور رسول ہیں یا رسول اللہ ﷺ آپ پر اللہ تعالیٰ کا سلام اسکی رحمتیں اور برکتیں نازل ہوں اور ہم پر اور اس کے صالحین بندوں پر سلامتی ہو۔

حدیث نمبر ۱۴۷: حدثنا مالك...يعلم الناس التشهد يقولوا التحيات لله الزاكيات لله...عبده ورسوله.

مفہوم: حضرت عمر بن خطابؓ کو منبر پر التحیات کی تعلیم دیتے ہوئے سنا وہ فرما رہے تھے کہو زبانی اور بدنی تمام عبادتیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں یا نبی اللہ آپ پر اللہ تعالیٰ کا سلام اس کی رحمت اور برکتیں ہوں ہم پر اور اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں پر سلامتی ہو میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ حضرت محمد اللہ تعالیٰ کے خاص بندے اور اس کے رسول ہیں۔

حدیث نمبر ۱۴۸: حدثنا مالك... كان يتشهد بسم الله التحيات لله والصلوات لله...عن يساره رد عليه.

مفہوم: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے روایت کیا کہ جب وہ التحیات پڑھتے تو یہ کلمات ادا فرماتے۔ "بسم الله التحيات لله والصلوات لله والزاكيات لله السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين شهدت ان لا اله الا الله شهدت ان محمدا رسول الله" یہ کلمات اول تشہد میں پڑھتے پھر التحیات کے بعد جو دل میں آئے دعا مانگتے پھر جب قعدہ آخرہ میں بیٹھتے تو اسی طرح کلمات تشہد دہراتے اور دعا مانگتے جب سلام پھیرنے کا ارادہ کرتے تو کہتے "السلام

عليك ايها النبی ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عبادالله الصالحين" پہلے دائیں طرف کہتے "السلام علیکم" پھر امام کے سلام کا السلام علیکم پھر امام کے سلام کا جواب دیتے پھر اگر بائیں طرف والا انہیں سلام کہتا تو اس کو جواب دیتے۔

قال محمد التشهد الذی ذكره كل حسن وليس يشبه تشهد عبدالله بن مسعود وعندنا تشهده...وعليه العامة عندنا.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا وہ تمام التحیات جن کا ذکر ہوا، سب بہتر ہیں البتہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے تشہد جیسے نہیں اور ہمارا پسندیدہ تشہد وہی ہے جو حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سیدالکونین ﷺ سے روایت فرماتے ہیں اور ہمارے نزدیک اسی پر اکثر علماء کا معمول ہے۔

حدیث نمبر ۱۴۹: قال محمد...اذا صلينا خلف رسول الله قلنا السلام على الله فقضى...ان محمد عبده ورسوله.

مفہوم: ایک دن سیدالکونین ﷺ نے حکم دیا تم السلام علی اللہ نہ کہا کرو کہ بیشک اللہ تعالی وہ خود سلام ہے بلکہ اس طرح پڑھا کرو۔"التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبی ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عبادالله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمد عبده ورسوله"۔

قال محمد وكان عبدالله بن مسعود رضی الله تعالى عنه يكره ان يزاد فيه حرف او ينقص منه حرف.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ اس التحیات میں ایک حرف کی بھی کمی وزیادتی کو اچھا نہیں جانتے تھے۔

باب السنة فی السجود

حدیث نمبر ۱۵۰: حدثنا مالك...اذا سجد وضع كفيه على الذی يضع جبهته عليه وقال قد...يضعهما على الحصى.

مفہوم: جب حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سجدہ کرتے تھے تو وہ جس چیز پر اپنی پیشانی رکھتے تو اس پر اپنے ہاتھ رکھتے حضرت نافعؒ کہتے ہیں کہ میں نے سخت سردی میں انہیں دیکھا کہ وہ اپنے جبہ مبارک سے ہاتھ کو نکالا اور ان کو کنکریوں پر رکھے ہوئے تھے۔

حدیث نمبر ۱۵۱: حدثنا مالك...من وضع جبهته بالارض فليضع كفيه ثم اذا رفع جبهته فليرفع...كما يسجد الوجه.

مفہوم: حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو شخص اپنی پیشانی زمین پر رکھے وہ اپنے ہاتھ بھی زمین پر رکھے پھر جب اپنی پیشانی اٹھائے تو اپنے ہاتھ بھی اٹھائے کیونکہ دونوں ہاتھ سجدہ کرتے ہیں جیسے چہرہ سجدہ کرتا ہے۔

قال محمد وبهذا ناخذ ينبغی للرجل اذا وضع جبهته ساجدا ان يضع كفيه بحذاء اذنيه ويجمع...قول ابی حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہمارا یہی معمول ہے کہ جب کوئی شخص سجدہ کے لئے زمین پر سر رکھے تو اپنے ہاتھ کانوں کے برابر اپنی انگلیوں کو ملا کر قبلہ رخ رکھے اور کھلا نہ چھوڑے جب اپنا سر اٹھائے تو ہاتھ اور پیشانی اس کے ساتھ اٹھائے جس شخص کو سردی لگنے کا خطرہ ہو اور وہ اپنے ہاتھ زمین پر اپنی چادر یا کپڑے میں دبا کر رکھ لے تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں، یہی قول امام ابوحنیفہؒ کا بھی ہے۔

باب الجلوس فی الصلوة

حدیث نمبر ۱۵۲: حدثنا مالك...صلى الى جنبه رجل فلما جلس الرجل تربع ويثنی رجليه...قال انی اشتكى.

مفہوم: ایک شخص نے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کے پہلو میں نماز ادا کی جب وہ چار رکعات پڑھ کر بیٹھا تو چارزانو ہو کر اور وہ اپنے دونوں پاؤں پھیلا کر بیٹھا تو آپ رضی اللہ عنہ نے اسے ناپسند فرمایا دوسرے شخص نے کہا آپ بھی تو ایسا کرتے ہیں آپ نے جواباً فرمایا میں بیمار

ہوں۔

حدیث نمبر ۱۵۳: حدثنا مالك...ليست بسنة الصلوة وانما سنة الصلوة ان تنصب رجلك اليمنى وتثنى رجلك اليسرى

مفہوم: حضرت عبید اللہ بن عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے بیان کیا کہ بیشک انہوں نے اپنے والد ماجد کو نماز میں جلسہ کے دوران چار زانو بیٹھے دیکھا انہوں نے کہا کہ میں نے بھی ایسے کیا جب کہ اس وقت میں کمسن تھا تو میرے والد ماجد حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے مجھے منع فرمایا اور کہا کہ یہ نماز کی سنت نہیں ہے بلکہ مسنون طریقہ یہ ہے تم اپنے دائیں پاؤں کو کھڑا کرو اور بائیں پاؤں کو بچھالو۔

قال محمد وبهذا ناخذ وهو قول ابى حنيفة رحمه الله وكان مالك بن انس ياخذ بذلك فى...الى الجانب الايمن.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔ اور امام مالک بن انسؒ پہلی دو رکعتوں میں اسی پر عمل کرتے تھے مگر چوتھی رکعت کے قعدے کے بارے میں فرماتے ہیں کہ آدمی اپنے دونوں پاؤں دائیں طرف نکال کر سرین کو زمین پر رکھ کر بیٹھے۔

حدیث نمبر ۱۵۴: حدثنا مالك...يجلس على عقبيه بين السجدتين فى الصلوة فذكرت فقال انما فعلته منذ شكيت.

مفہوم: صدقہ یسار نے مغیرہ بن حکم رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ میں نے حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کو دوسجدوں کے درمیان اپنی ایڑیوں پر بیٹھے دیکھا تو میں نے ان سے ذکر کیا تو انہوں نے ارشاد فرمایا جب میں بیمار ہوتا ہوں تو ایسے ہوتا ہے۔

قال محمد وبهذا ناخذ لاينبغى ان يجلس على عقبيه بين السجدتين ولكنه يجلس بينهما كجلوسه...قول ابى حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہم اسی سے دلیل پکڑتے ہیں کہ دوسجدوں کے درمیان ایڑیوں پر بیٹھنا مناسب نہیں لیکن ان دونوں کے درمیان اسی طرح بیٹھے جیسے نماز میں بیٹھتے ہیں اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول بھی ہے۔

باب صلوة القاعد

حدیث نمبر ۱۵۵: حدثنا مالك...يصلى فى سبحته قاعدا قط حتى كان قبل وفاته بعام فكان...اطول منها.

مفہوم: مطلب بن ابی وداعہ سہمی نے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ جو زوجۂ رسول اللہ ﷺ ہے انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اکرم ﷺ کو کبھی نماز نفل بیٹھ کر پڑھتے نہیں دیکھا لیکن وصال سے ایک سال قبل بیٹھ کر نماز ادا فرماتے اور سورت کو ترتیل کے ساتھ قراءت فرماتے تو وہ بہت لمبی نماز محسوس ہوتی۔

حدیث نمبر ۱۵۶: حدثنا مالك...صلوة احدكم وهو قاعد مثل نصف صلوة وهو قائم.

مفہوم: حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے رسول اکرم ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کو ثواب کھڑے ہو کر پڑھنے والے کی نسبت کم ملتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۷: حدثنا مالك...فخرج رسول الله على الناس وهم يصلون فى سبحتهم قعودا...صلوة القائم.

مفہوم: عبد اللہ بن عمرو عاص رضی اللہ عنہ نے کہا جب ہم مدینہ پہنچے تو ایک شدید وبائی بیماری میں مبتلا ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ لوگوں کے پاس تشریف لائے جو بیٹھ کر نماز ادا کر رہے تھے اس پر آپ ﷺ نے فرمایا بیٹھ کر نماز ادا کرنے والوں کو کھڑے ہو کر نفل ادا کرنے والوں سے نصف ثواب ملتا ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۸: حدثنا مالك... ركب فرسا فصرع عنه فجحش شقه الايمن فصلى صلوة...فصلوا قعودا اجمعين.

مفہوم: انس بن مالکؓ نے بیان فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ گھوڑے پر سوار ہوئے اس سے زمین پر گر گئے جس کے باعث آپ کے دائیں پہلو پر خراش آ گئی تو اس وقت آپ ﷺ نے ایک نماز بیٹھ کر ادا فرمائی اور ہم نے بھی بیٹھ کر نماز پڑھی جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا بیشک امام اس لئے مقرر کیا جاتا ہے کہ اس کی پیروی کی جائے جب وہ کھڑا ہو کر نماز ادا کرے تم بھی کھڑے ہو کر نماز پڑھو اور جب وہ رکوع کرے تو تم رکوع کرو جب وہ "سمع الله لمن حمده" کہے تو تم "ربنا لك الحمد" کہو اور وہ بیٹھ کر نماز ادا کرے تو تم بھی بیٹھ کر نماز پڑھو۔

قال محمد وبهذا ناخذ صلوة الرجل قاعدا للتطوع مثل نصف صلوته قائما فاما روى من قوله...جاء ما قد نسخه.

مفہوم: امام محمدؒ کہتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے کہ بیٹھ کر نماز پڑھنے والے کی نسبت کھڑے ہو کر پڑھنے والے کو دوگنا ثواب ملتا ہے اور جو یہ روایت ہے کہ جب امام بیٹھ کر نماز پڑھائے تو تم بھی بیٹھ کر اسکی اقتداء کرو اس بارے میں ایک اور روایت بھی آئی ہے جو اس حدیث بالا کو منسوخ کر دیتی ہے۔

حدیث نمبر ۱۵۹: قال محمد...لايؤم الناس احد بعدى جالسا فاخذ الناس بهذا.

مفہوم: رسول کریم ﷺ نے فرمایا کہ میرے بعد کوئی بھی شخص بیٹھ کر نماز نہ پڑھائے پس لوگوں کا اسی پر عمل ہے،

باب الصلوة فى الثوب الواحد

حدیث نمبر ۱۶۰: حدثنا مالك...تصلى فى الدرع والخمار ليس عليها ازار.

مفہوم: رسول اللہ ﷺ کی زوجہ ام المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا ایک کرتے اور دوپٹہ کی ایک چادر میں نماز ادا فرماتی تھیں جبکہ بڑی چادر نہیں ہوتی تھی۔

حدیث نمبر ۱۶۱: حدثنا ابنؒ شهاب...سائلا سال رسول الله ﷺ عن الصلوة فى ثوب واحد قال اولكلكم ثوبان.

مفہوم: ایک شخص نے نبی کریم ﷺ سے ایک کپڑے میں نماز پڑھنے کے بارے میں سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا سب کو کپڑے میسر ہیں (یعنی جب سب کو کپڑے نہیں ملتے تو ایک ہی کپڑے میں نماز جائز ہے)

حدیث نمبر ۱۶۲: حدثنا مالك...صلى عام الفتح ثمان ركعات ملتحفا بثوب.

مفہوم: سید الکونین ﷺ نے فتح مکہ کے دن آٹھ رکعتیں ایک کپڑا لپیٹ کر ادا فرمائیں۔

حدیث نمبر ۱۶۳: حدثنا مالك...عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة ابنته تستره بثوب قالت فسلمت...ياام هانىء.

مفہوم: اُمّ ہانی رضی اللہ عنہا مکہ کے دن سید الکونین ﷺ کے پاس جانا ہوا تو انہوں نے سرکار دو عالم ﷺ کو غسل کرتے ہوئے پایا آپ ﷺ کی صاحبزادی فاطمہ رضی اللہ عنہا ایک چادر سے پردہ کئے ہوئے تھیں تو میں نے سلام عرض کیا چاشت کا وقت تھا سید الکونین ﷺ نے فرمایا یہ کون ہے؟ میں نے عرض کیا ام ہانی بنت ابی طالب رضی اللہ عنہا آپ نے فرمایا ام ہانی مرحبا جب آپ غسل سے فارغ ہوئے تو آپ کھڑے ہوئے اور ایک کپڑے کو لپیٹ کر آٹھ رکعت ادا فرمائیں جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میرے بھائی علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اس شخص کو قتل کرنا چاہتے ہیں جسے میں نے پناہ دی ہے وہ فلاں ابن ہبیرہ ہیں آپ نے ارشاد فرمایا جسے تم نے پناہ دی ہم نے بھی

اسے پناہ دے دی۔

حدیث نمبر ۱۶۴: حدثنا مالك...ماذا تصلی فیه المرء ة قالت فی الخمار و الدرع التابع یغیب ظهور قدمیها.

مفہوم: زوجہ رسول اللہ ﷺ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا عورت کتنے کپڑوں میں نماز ادا کرسکتی ہے انہوں نے فرمایا چادر اور کرتے میں جبکہ وہ اتنا لمبا ہو کہ اس سے پاؤں کا ظاہر چھپ جائے۔

قال محمد و بهذا کل ناخذ فاذا صلی الرجل في ثوب واحد توشح به توشحا جاز وهو قول ابی حنیفة رحمه الله.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا اسی پر ہمارا عمل ہے اگر کوئی شخص ایک بڑے کپڑے کو اچھی طرح لپیٹ کر نماز ادا کرے تو جائز ہے امام ابو حنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔

باب صلوة الليل

حدیث نمبر ۱۶۵: حدثنا مالك... کیف الصلوة باللیل قال متی مثنی فاذا خشی احدکم ان یصبح...توتر ماقد صلی.

مفہوم: ایک شخص نے سید الکونین ﷺ سے پوچھا رات کی نماز کیسے ادا کی جائے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا دو دو رکعت پھر اگر کسی کو صبح طلوع ہونے کا خدشہ ہو تو ایک رکعت ادا کرے وہ دو کے ساتھ مل کر نماز وتر بن جائے گی۔

حدیث نمبر ۱۶۶: حدثنا مالك... کان یصلی من اللیل احد عشر رکعة یوتر منها بواحد فاذا فرغ...علی شقه الایمن.

مفہوم: سرور کونین ﷺ رات کی نماز گیارہ رکعت ادا فرمایا کرتے تھے ان میں ایک کے ساتھ وتر بنا لیتے پھر جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوتے تو دائیں پہلو لیٹ جاتے۔

حدیث نمبر ۱۶۷: حدثنا مالك...فقام فصلی رکعتین خفیفتین ثم صلی رکعتین طویلتین...قبلهما ثم اوتر.

مفہوم: سرور دو جہاں ﷺ کو نماز تہجد ادا کرتے ہوئے دیکھا چنانچہ میں نے آپ ﷺ کی چوکھٹ یا خیمہ کے ساتھ ٹیک لگائی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز کے لئے کھڑے ہوئے اور آپ ﷺ نے اولاً مختصر دو رکعت ادا کیں پھر لمبی دو رکعتیں پڑھیں پھر ان سے کم لمبی دو رکعت ادا کیں پھر پہلی سے مزید کم دو رکعت پڑھیں پھر آپ ﷺ نے آخر میں وتر ادا فرمائے۔

حدیث نمبر ۱۶۸: حدثنا مالك...ما من امرء تکون له صلوة باللیل یغلبه علیها نوم الا کتب الله له...علیه صدقة.

مفہوم: سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ کوئی شخص نیند کے غلبہ کی حالت میں تہجد کی نماز ادا کرے تو اللہ تعالیٰ اسے نماز کا ثواب بھی عطاء فرمائیں گے اور اس کی نیند کو اس کے لئے صدقہ بنا دے گا۔

حدیث نمبر ۱۶۹: حدثنا مالك...من فاته من حزبه شیء من اللیل فقرأه من حین تزول الشمس...لم یفته شیء.

مفہوم: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا جس شخص سے رات کا وظیفہ فوت ہو جائے اور وہ زوال سے پہلے پہلے نماز ظہر تک پڑھ لے تو وہ ایسے ہی ہے کہ اس کا کچھ حصہ بھی فوت نہیں ہوا۔

حدیث نمبر ۱۷۰: حدثنا مالك...یصلی کل لیلة ماشاء الله ان یصلی حتی اذا کان من اخر اللیل ایقظ...للتقوی.

مفہوم: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ رات کو حسب طاقت نفل نماز ادا فرماتے، اور رات کے آخری وقت اپنے اہل خانہ کو نماز کے لئے جگاتے اور یہ آیت تلاوت فرماتے (و امر اهلك بالصلوة و اصطبر علیها...الخ)۔

حدیث نمبر ۱۷۱: حدثنا مالك... اذا انتصف الليل او قبله بقليل او بعده بقليل فاستيقظ و جلس... ثم قام يصلي.

مفہوم: حضرت ابن عباس ﷺ نے فرمایا کہ میں رات اپنی خالہ حضرت میمونہ ؓ کے گھر گیا جبکہ سید الکونین ﷺ اور حضرت میمونہ ؓ بستر پر آرام فرما رہے تھے، آدھی رات گزرنے کے بعد نبی کریم ﷺ آنکھیں ملتے ہوئے بیدار ہوئے پھر سورہ آل عمران کی آخری دس آیتیں تلاوت فرمائیں اس کے بعد اچھی طرح وضو فرمایا اور نماز پڑھنے لگے۔

قال ابن عباس فقمت فصنعت مثل ما صنع رسول الله ثم ذهبت فقمت الى جنبه قال فوضع... خرج فصلى الصبح.

مفہوم: حضرت ابن عباس ﷺ فرماتے ہیں کہ میں بھی سرکار دو عالم ﷺ کے ساتھ کھڑا ہو گیا اور وہی کچھ کرنے لگا جو نبی کریم ﷺ کر رہے تھے، پھر سید الرسل ﷺ نے اپنے دائیں ہاتھ سے میرا دایاں کان ملنے لگے پھر کھڑے ہو کر دو رکعت ادا کیں اسی طرح چھ رکعتیں پڑھیں پھر لیٹ گئے، جب مؤذن نے اذان دی تو پھر کھڑے ہوئے اور دو مختصر رکعتیں ادا کیں پھر آپ ﷺ باہر تشریف لائے اور نماز صبح ادا فرمائی۔

قال محمد صلوة الليل عندنا مثنى مثنى وقال ابوحنيفة رحمه الله صلوة الليل ان شئت صليت ركعتين... بينهن بتسليم.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں رات کو دو دو رکعت نماز پڑھنا ہمارے نزدیک افضل ہے، امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا کہ دو اور چار رکعات پڑھنے میں اختیار ہے نیز ایک تکبیر اور ایک سلام کے ساتھ چھ چھ اور آٹھ آٹھ رکعات بھی پڑھ سکتے ہیں لیکن چار چار رکعات پڑھنا افضل ہے۔ وتر تین رکعت ایک ہی سلام سے ادا کرے۔

باب الحدث فی الصلوة

حدیث نمبر ۱۷۲: حدثنا مالك... كبر في صلوة من الصلوات ثم اشار اليهم بيده ان امكثوا... اثر الماء فصلى.

مفہوم: سید الکونین ﷺ نے کسی نماز کیلئے تکبیر کہی پھر اپنے ہاتھ کے اشارہ سے مقتدیوں کو روکا اور خود تشریف لے گئے غسل کر کے واپس تشریف لائے پھر نماز پڑھائی۔

قال محمد وبهذا ناخذ من شبقه حدث في صلوة فلا باس ان ينصرف ولا يتكلم فيتوضأ ثم يبني... قول ابي حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہم اس روایت کو دلیل بناتے ہیں کہ حالتِ نماز میں وضو ٹوٹنے پر وضو کیلئے جانے میں کوئی حرج نہیں ہے پھر اگر بغیر بات چیت کئے وضو کیا تو اپنی نماز پر بنا کرے۔ اور اگر بات چیت کر لی تو تازہ وضو بنا کر نئے سرے سے نماز پڑھے اور یہی امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔

باب فضل القران وما يستحب من ذكر الله

حدیث نمبر ۱۷۳: حدثنا مالك... سمع رجلا من الليل يقرأ قل هو الله احد يرددها فلما اصبح حدث... ثلث القران.

مفہوم: سید الکونین ﷺ نے قسم کھا کر فرمایا کہ سورہ اخلاص تہائی قرآن کے برابر ہے۔

حدیث نمبر ۱۷۴: حدثنا مالك... لان اذكر الله من بكرة الى الليل احب الي من ان احمل على جياد... مكرة حتى الليل

مفہوم: حضرت معاذ بن جبل ﷺ فرماتے ہیں کہ مجھے پورے دن گھوڑے دوڑانے سے زیادہ محبوب یہ ہے کہ میں تمام رات اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول رہوں۔

قال محمد ذکر الله حسن علی کل حال.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہر حال میں ذکر اللہ افضل ہے۔

حدیث نمبر ۱۷۵: حدثنا مالک...انما مثل صاحب القران کمثل صاحب الابل المعقلة ان عاهد...اطلقها ذهبت.

مفہوم: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ قرآن کریم پڑھنے والا ایسا ہے جیسے اونٹ، جو بندھا رہنے پر ٹھہرا رہتا ہے اور اگر کھول دو تو بھاگ جائے۔

باب الرجل یسلم علیه وهو یصلی

حدیث نمبر ۱۷٦: حدثنا مالک...یصلی فسلم علیه فرد علیه السلام فرجع الیه ابن عمر فقال اذا سلم...ولیشر بیده.

مفہوم: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ ایک شخص کے قریب سے گزرتے ہوئے سلام کیا جو نماز پڑھ رہا تھا، اس نے آپؓ کو جواب دیا۔اس پر آپؓ نے اس سے فرمایا کہ نماز کی حالت میں کسی کے سلام کا جواب صرف اشارے ہی سے دے دیا کرو۔

قال محمد وبهذا ناخذ لا ینبغی للمصلی ان یرد السلام اذا سلم علیه وهو فی الصلوة فان فعل فسدت...قول ابی حنیفة.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اس پر ہم عمل کرتے ہیں کہ نمازی سلام کا جواب نہ دے، اگر اس نے جواب دیا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔نمازی کو سلام کرنا ہی مناسب نہیں ہے امام ابوحنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔

باب الرجلان یصلیان جماعة

حدیث نمبر ۱۷۷: حدثنا مالک...فوجدته یسبح فقمت وراء ه فقربنی فجعلنی بحذائه عن یمینه...فصففنا وراء ه.

مفہوم: عبیداللہ بن عبداللہؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن خطابؓ کو دوپہر کے وقت نمازِ نفل ادا کرتے ہوئے پایا تو ان کے پیچھے کھڑا ہو گیا، انہوں نے مجھے اپنے دائیں طرف کر لیا، پھر حضرت یرفا آگئے تو میں پیچھے ہو گیا تو ہم نے پیچھے صف بنالی۔

حدیث نمبر ۱۷۸: حدثنا مالک...قام عن یسار ابن عمر فی صلوة فجعلنی عن یمینه.

حدیث نمبر ۱۷۹: حدثنا مالک...قوموا فلتصل بکم...فصففت اناوالیتیم وراء ه والعجوز ورأنا فصلی...ثم انصرف.

قال محمد وبهذا کله ناخذ اذا صلی الرجل الواحد مع الامام قام عن یمین الامام واذا صلی الاثنان...قول ابی حنیفة.

مفہوم: امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے کہ اگر اکیلا آدمی امام کے ساتھ نماز پڑھے تو وہ اس کے دائیں جانب پہلو میں کھڑا ہو اور اگر دو ہوں تو وہ دونوں امام کے پیچھے کھڑے ہوں گے یہ امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الصلوة فی مرابض الغنم

حدیث نمبر ۱۸۰: حدثنا مالک...احسن الی غنمك واطب مراحها وصل فی ناحیتها وانها من دواب الجنة.

مفہوم: حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ اپنی بکریوں سے حسن سلوک کرو اور ان کے باڑے کو صاف رکھ کر اس کے کسی کونے میں نماز بھی ادا کر لیا کرو اس لئے کہ یہ جنتی جانوروں میں سے ہیں۔

قال محمد وبهذا ناخذ لاباس بالصلوة فی مراح الغنم وان كان فيه ابوالها وبعرها ما اكلت لحمها فلا باس ببوله.
مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اسی سے ہم استدلال کرتے ہیں کہ بکریوں کے باڑے میں نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے اگرچہ وہاں ان کی مینگنیاں اور پیشاب پہلے پایا جاتا ہو کیونکہ حلال گوشت کے جانوروں کے پیشاب سے بچنا مشکل ہوتا ہے۔

باب الصلوة عند طلوع الشمس وعند غروبها

حدیث نمبر ۱۸۱: حدثنا مالك... لا يتحرى احدكم فيصلى عند طلوع الشمس ولا عند غروبها.
مفہوم: حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ نے سورج طلوع وغروب ہوتے وقت نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے۔
حدیث نمبر ۱۸۲: حدثنا مالك... ان الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان فاذا ارتفعت زائلها ثم... فاذا غربت فارقها.
وقال نهى رسول الله عن الصلوة فى تلك الساعات.
حدیث نمبر ۱۸۳: حدثنا مالك... لاتحرو بصلوتكم طلوع الشمس ولا غروبها فان الشيطان... على تلك الصلوة.
قال محمد وبهذا ناخذ يوم الجمعة وغيره عندنا فى ذلك سواء وهو قول ابى حنيفة رحمه الله.
مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ان تمام اوقات میں ہمارا یہی عمل ہے ہمارے نزدیک اس میں جمعہ وغیرہ برابر ہیں اور یہی قول امام ابوحنیفہؒ کا ہے۔

باب الصلوة فى شدة الحر

حدیث نمبر ۱۸۴: حدثنا مالك... اذا كان الحر فابردوا عن الصلوة فان شدة الحر من فيح جهنم... ونفس فى الصيف.
مفہوم: سرورکونین ﷺ نے گرمی میں نماز ٹھنڈی کر کے پڑھنے کا حکم فرمایا ہے کیونکہ گرمی کی زیادتی جہنم کی سختی سے ہے، پھر فرمایا کہ دوزخ نے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں شکایت کر کے سال میں دو مرتبہ سانس لینے کی اجازت مانگی ایک سانس سردی میں اور دوسرا سانس گرمی میں۔

قال محمد وبهذا ناخذ نبرد الصلوة الظهر فى الصيف ونصلى فى الشتاء حين تزول الشمس وهو قول ابى حنيفة.
مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ گرمیوں میں نماز کو ٹھنڈی کر کے پڑھنا اور سردیوں میں سورج کے ڈھلنے پر پڑھنا، اس کے بارے میں ہم یہاں سے استدلال کرتے ہیں اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الرجل ينسى الصلوة او يفوته وقتها

حدیث نمبر ۱۸۵: حدثنا مالك... اذا كان من اخر الليل عرس وقال لبلال اكلالنا الصبح فنام... يقول اقم الصلوة لذكرى.
مفہوم: سعید بن مسیبؓ نے کہا کہ حضور اکرم ﷺ جب خیبر سے واپس ہوئے تو رات بھر چلتے رہے جب رات کا آخری حصہ ہوا تو آپ ﷺ نے پڑاؤ ڈالا اور حضرت بلالؓ سے فرمایا صبح کی نماز کا خیال رکھنا پھر آپ ﷺ اور صحابہ کرامؓ آرام کرنے لگے جب تک اللہ تعالیٰ کو منظور تھا حضرت بلالؓ جاگتے رہے یہاں تک کہ حضرت بلالؓ نے اپنے کجاوے سے ٹیک لگائی اور صبح صادق کا انتظار کرنے لگے ان کی بھی آنکھ لگ گئی تو نہ سرکار دوعالم ﷺ کی آنکھ کھلی نہ بلالؓ کی اور نہ ہی کوئی اور شتر سوار کی یہاں تک کہ

سورج طلوع ہو گیا تب جلدی سے نبی کریم ﷺ اٹھے، فرمایا بلال ﷺ کیا بات ہے؟ حضرت بلال ﷺ نے عرض کیا مجھے بھی اسی ذات نے سلا دیا جس ذات نے آپ ﷺ کو سلایا۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا یہاں سے جلدی نکل چلو صحابہ کرام ﷺ نے کجاوے کسے اور تھوڑی سی دور جا کر سید الرسل ﷺ نے تکبیر کہنے کا حکم دیا پھر نماز فجر پڑھائی اور فرمایا تم میں سے کسی کی نماز قضاء ہو جائے یا وہ نماز کو بھول جائے تو اسے چاہئے کہ جب یاد آئے پڑھ لے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "اقم الصلوۃ لذکری"۔

قال محمد وبهذا ناخذ الا ان يذكرها في الساعات التي نهى رسول الله عن الصلوة فيها حين...وهو قول ابي حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں، مگر یہ کہ جن اوقات میں حضور اکرم ﷺ نے نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے یعنی طلوع شمس کے وقت بلند ہونے تک، زوال کے وقت یہاں تک وہ ڈھل جائے اور جب سورج زرد پڑ جائے تو غروب تک مگر کہ یہ اس دن کی عصر کی نماز سورج چھپنے سے پہلے پہلے اس وقت میں پڑھ سکتے ہیں۔ اور یہی امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۱۸۶: حدثنا مالك...من ادرك من الصبح ركعة قبل ان تطلع الشمس فقد ادركها...فقد ادركها.

مفہوم: سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ سورج طلوع ہونے سے پہلے ایک رکعت کو پا لینے والے نے پوری نماز کو پالیا اور اسی طرح آفتاب غروب ہونے سے پہلے ایک رکعت کو پالنے والے نے پوری نماز کو پالیا۔

باب الصلوة في الليلة الممطرة

حدیث نمبر ۱۸۷: حدثنا مالك... كان يامر المؤذن اذا كانت ليلة باردة ذات مطر يقول الا صلوا في الرحال.

مفہوم: حضرت عبداللہ ابن عمر ﷺ فرماتے ہیں کہ سید الکونین ﷺ نے مؤذن کو اعلان کرنے کا حکم فرمایا کہ سب اپنی اپنی جگہ پر نماز پڑھ لو۔

قال محمد وهذا حسن وهي رخصة والصلوة في الجماعة افضل.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا یہ بہتر تو ہے لیکن جماعت کے ساتھ نماز پڑھنا افضل ہے۔

حدیث نمبر ۱۸۸: حدثنا مالك...ان افضل صلوتكم في بيوتكم الا صلوة الجماعة.

مفہوم: حضرت زید بن ثابت ﷺ نے فرمایا کہ نوافل کو گھر میں ادا کرنا اولیٰ و افضل ہے۔

قال محمد وبهذا ناخذ وكل حسن.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ یہی سے ہم استدلال کرتے ہیں اور ایسا کرنا ہی بہتر ہے۔

حدیث نمبر ۱۸۹: حدثنا مالك...فضل صلوة الجماعة على صلوة الرجل وحده بسبع وعشرين درجة.

مفہوم: حضرت ابن عمر ﷺ فرماتے ہیں کہ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ باجماعت نماز پڑھنا منفرد کی نماز سے ستائیس درجے زیادہ فضیلت رکھتی ہے۔

باب قصر الصلوة في السفر

حدیث نمبر ۱۹۰: حدثنا مالك...فرضت الصلوة ركعتين في السفر والحضر فزيد في صلوة الحضر واقرت صلوة السفر

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ نماز سفر و حضر میں دو دو رکعت فرض ہوگئی تھی پھر حضر میں نماز زیادہ کر دی گئی اور سفر کی نماز برقرار رہی۔

حدیث نمبر ۱۹۱: حدثنا مالك...اذا خرج الى خيبر قصر الصلوة.
مفہوم: حضرت ابن عمرؓ خیبر کی طرف جاتے ہوئے نمازِ قصر ادا فرماتے تھے۔
حدیث نمبر ۱۹۲: حدثنا مالك...اذا خرج حاجا او معتمرا قصر الصلوة بذى الحليفة.
حدیث نمبر ۱۹۳: حدثنا مالك...خرج الى زيم فقصر الصلوة فى مسيره ذلك.
حدیث نمبر ۱۹۴: حدثنا مالك...كان يسافر مع ابن عمر البريد فلا يقصر فى مسيره.
قال محمد اذا خرج المسافر اتم الصلوة الا ان يريد مسيرة ثلثة ايام كوامل بسير الابل ومشى الاقدام...قول ابى حنيفة.
مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اگر سفر اونٹ کے تین دن مسافت طے کرنے کی مقدار ہو تو نماز قصر ادا کی جائے گی جبکہ وہ مکانات کو پیٹھ دکھا چکا ہو یہی امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔

باب المسافر يدخل المصر وغيره متى يتم الصلوة

حدیث نمبر ۱۹۵: حدثنا مالك...اصلى صلوة المسافر مالم اجمع مكثا فان حبسنى ذلك اثنتى عشرة ليلة.
مفہوم: سالم بن عبداللہؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا بیشک میں بارہ راتیں گزرنے پر بھی قصر کروں گا جب تک قیام کا ارادہ نہ کروں۔
حدیث نمبر ۱۹۶: حدثنا مالك...اذا قدم مكة صلى بهم ركعتين ثم قال يااهل مكة اتموا صلوتكم فانا قوم سفر.
مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ جب حضرت عمر فاروقؓ مکہ مکرمہ میں تشریف لاتے تو لوگوں کو دو رکعت نماز پڑھاتے پھر فرماتے اے اہل مکہ! اپنی نماز مکمل کرلو ہم مسافر ہیں۔
حدیث نمبر ۱۹۷: حدثنا مالك...كان يقيم بمكة عشرا فيقصر الصلوة الا ان يشهد الصلوة مع الناس فيصلى بصلاتهم
حدیث نمبر ۱۹۸: حدثنا مالك...اذا كان لايدرى متى يخرج يقول اخرج اليوم بل اخرج غدا...ذلك شهرا.
مفہوم: ہشام بن عروہؒ نے سالم بن عبداللہؓ سے پوچھا کہ اگر کسی مسافر کو اپنی واپسی کا پتہ نہ ہو اور وہ اس کا ارادہ کرتا ہے کہ آج جاتا ہوں کل جاتا ہوں تو کیا کرے؟ فرمایا کہ وہ نماز میں قصر کرے گا اگرچہ اسی حالت میں اس پر ایک ماہ بھی گزر جائے۔
قال محمد نرى قصر الصلوة اذا دخل المسافر مصرا من الامصر فان عزم على المقام الا ان يعزم...اتم الصلوة.
مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں ہمارے نزدیک مسافر کیلئے قصر کرنا اس وقت ہے جب وہ کسی شہر میں پندرہ دن سے کم دنوں کا ارادہ کرے اور اگر پندرہ دن یا اس سے زیادہ کرے گا تو نماز پوری کرے گا۔
حدیث نمبر ۱۹۹: حدثنا مالك...من اجمع على اقامة اربعة ايام فليتم الصلوة.
مفہوم: حضرت سعید بن میسبؓ نے فرمایا کہ چار دن قیام کی نیت کرنے والا نماز پوری کرے گا۔
قال محمد ولسنانا خذ بهذا يقصر المسافر حتى يجمع على اقامة خمسة عشر يوما وهوقول...وسعيد بن المسيب.
مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا اس میں ہمارے لئے کوئی دلیل نہیں ہے، بلکہ جب تک مسافر پندرہ دن سے کم کا ارادہ کرے تو وہ نماز قصر پڑھے یہی قول حضرت عبداللہ ابن عمر، حضرت سعید بن جبیر اور سعید بن میسبؓ کا ہے۔
حدیث نمبر ۲۰۰: حدثنا مالك...اذا كان يصلى مع الامام بمنا يصلى اربعا واذا صلى لنفسه صلى ركعتين.

مفہوم: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ منیٰ میں امام کی اقتداء میں چار رکعت پڑھتے اور اکیلے دو رکعت پڑھتے تھے۔

قال محمد و بهذا ناخذ اذا كان الامام مقيما والرجل مسافرا وهو قول ابى حنيفة رحمه الله.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ یہی صورت اس وقت ہے جب امام مقیم ہو اور مقتدی مسافر یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب القرأة فى الصلوة فى السفر

حدیث نمبر ۲۰۱: حدثنا مالك... كان يقرأ فى السفر فى الصبح بالعشر السور من اول المفصل... ركعة سورة.

مفہوم: حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سفر میں فجر کی نماز میں ہر رکعت میں مفصل میں سے کوئی سورت پڑھا کرتے تھے۔

قال محمد يقرأ فى الفجر فى السفر والسماء ذات البروج والسماء الطارق ونحوهما.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا سفر کے دوران نماز فجر میں سورہ بروج اور سورہ طارق جتنی مقدار میں سورتیں پڑھنی چاہیں۔

الجمع بين الصلوة فى السفر والمطر

حدیث نمبر ۲۰۲: حدثنا مالك... كان اذا عجل به السير جمع بين المغرب والعشاء.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ حالتِ سفر میں مغرب اور عشاء کی نمازیں اکٹھی ادا فرمالیتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۰۳: حدثنا مالك... حين جمع بين المغرب والعشاء فى السفر سار حتى غاب الشفق.

حدیث نمبر ۲۰۴: حدثنا مالك... كان رسول الله يجمع بين العصر والظهر فى السفر الى تبوك.

مفہوم: رسول اللہ ﷺ سفرِ تبوک میں ظہر اور عصر کی نمازیں اکٹھی ادا فرمالیتے تھے۔

قال محمد وبهذا ناخذ والجمع بين الصلوتين ان تؤخر الاولى منهما فتصلى فى اخر وقتها... ما روى مالك.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں یہیں سے ہم استدلال کرتے ہیں کہ یہی دو نمازوں کو جمع کرنے کا طریقہ ہے کہ پہلی نماز کو مؤخر کر کے آخری وقت میں اور دوسری نماز کو اول وقت میں ادا کرلیا جائے۔ اور حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے بھی مروی ہے جو اس مذکورہ روایت کے مخالف ہے اس میں ہے کہ حضرت ابن عمرؓ نمازِ مغرب شفق کے غروب ہونے سے پہلے ادا فرماتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۰۵: حدثنا مالك... كان اذا جمع الامراء بين المغرب والعشاء جمع معهم فى المطر.

قال محمد ولسنا ناخذ بهذا الا يجمع بين الصلوتين فى وقت واحد الا الظهر والعصر بعرفة... قول ابى حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ دو نمازیں ایک ساتھ جمع کرنا ہمارے نزدیک درست نہیں مگر یہ کہ ظہر اور عصر کی نمازیں مقام عرفات میں اور مغرب وعشاء مزدلفہ میں جمع کرسکتے ہیں یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

قال محمد بلغنا عن عمر بن الخطاب انه كتب فى الافاق ينهاهم ان يجمعوا بين الصلوتين... الحارث عن مكحول.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا ہمیں علاء بن حارثؒ اور مکحولؒ جیسے ثقہ راویوں سے پہنچی ہے کہ حضرت عمرؓ نے عام اعلان کیا تھا کہ لوگ دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع نہ کریں اور ایسا کرنا گناہ کبیرہ ہے۔

باب الصلوة على الدابة فى السفر

حدیث نمبر ۲۰۶: حدثنا مالك... يصلى على راحلته فى السفر حيث ما توجهت به قال وكان... يصنع ذلك.

مفہوم :حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ سید الکونین ﷺ سواری پر نماز ادا فرماتے تھے چاہے سواری کا منہ جس طرف بھی ہوتا۔اور راوی خود بھی ایسا کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۰۷:حدثنامالك...حتى اذاخشيت ان يطلع الفجرتخلفت...فقال ابن عمر اين...كان يوتر على البعير.

مفہوم :حضرت سعید بن یسارؓ نے کہا کہ میں کسی سفر میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے ساتھ تھا کہ مجھے طلوعِ فجر کا خطرہ لگا تو ہم نے اونٹ سے اتر کر وتر ادا کر لئے۔

حدیث نمبر ۲۰۸: حدثنا مالك...في سفر يصلي على حماره وهو قول متوجه الى غير القبلة...وجهه على شيء.

حدیث نمبر ۲۰۹: حدثنا مالك...لم يصل مع صلوة الفريضة في السفر التطوع قبلها ولا بعدها...اينما توجه به.

قال محمد لاباس بان يصلي المسافر على دابته تطوعا ايماء حيث ماكان وجهه يجعل السجود...جاء ت الاثار.

مفہوم :امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ مسافر کیلئے سواری پر نفل نماز اشارے سے پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے چاہے اس کا منہ جس طرف بھی ہو،رکوع کو سجدے سے تھوڑا پست رکھے گا،البتہ فرض اور وتر سواری سے اتر کر ہی ادا کرے،اس بارے میں بہت سے آثار آئے ہیں۔

حدیث نمبر ۲۱۰: قال محمد...يصلي التطوع على راحلته اينما توجهت به فاذا كانت الفريضة او الوتر نزل فصلى.

حدیث نمبر ۲۱۱: قال محمد...لايزيد على المكتوبة في السفر على الركعتين لايصلي قبلها...منزل احيى الليل.

حدیث نمبر ۲۱۲: قال محمد...يصلي الصلوة كلها على بعيره نحوالمدينة ويومي براسه ايماء...اخفض من الركوع.

حدیث نمبر ۲۱۳: قال محمد...كان يصلي على ظهر راحلته حيث توجهت ولا يضع جبهته...فاذا نزل اوتر.

حدیث نمبر ۲۱۴: قال محمد...كان يصلي على راحلته حيث كان وجهه تطوعا يومي ايماء...للمكتوبة والوتر.

حدیث نمبر ۲۱۵: قال محمد...كان اينما توجهت به راحلته صلى التطوع فاذا اراد ان يوتر نزل فاوتر.

باب الرجل يصلي فيذكر ان عليه صلوة فائتة

حدیث نمبر ۲۱۶: حدثنا مالك...من نسي صلوة من صلوته فلم يذكرها الا وهو مع الامام...بعدها الصلوة الاخرى.

مفہوم :حضرت نافع رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص نماز کو بھول گیا ہو پھر امام کے ساتھ اقتداء کرنے کے بعد اس کو یاد آتی ہے تو امام کے ساتھ سلام پھیرنے کے بعد اس بھولی ہوئی نماز کو ادا کرے گا۔

قال محمد وبهذا ناخذ الا في خصلة واحدة اذا ذكرها وهو في صلوة في اخر وقتها يخاف...يصلي الاولى بعد ذلك.

مفہوم :امام محمدؒ نے فرمایا کہ اسی پر ہم عمل کرتے ہیں البتہ اگر وقت تنگ ہو اور بھولی ہوئی نماز یاد آئے اور وقتی نماز کے نکلنے کا خطرہ ہو تو وقتی نماز کو مقدم کرے پھر قضاء کو پڑھے۔

وهو قول ابي حنيفة رحمه الله وسعيد ابن المسيب.

مفہوم :امام ابوحنیفہؒ اور سعید بن مسیّبؓ کا یہی قول ہے۔

باب الرجل يصلي المكتوبة في بيته ثم يدرك الصلوة

حدیث نمبر ۲۱۷: حدثنا مالك...يصلي والرجل في مجلسه فقال ما منعك ان تصلي مع الناس...كنت قد صليت.

مفہوم :حضرت بسر بن محجنؓ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ وہ سرکار دو عالم ﷺ کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ اسی دوران

اذان ہوئی تو نبی کریم ﷺ نماز پڑھانے کے بعد واپس تشریف لائے تو ان کو اپنی جگہ پایا فرمایا کہ کیوں نماز نہیں پڑھی؟ اس نے کہا کہ میں گھر میں پڑھ چکا ہوں۔ سید الرسل ﷺ نے فرمایا کہ اگر نماز پڑھ بھی چکے ہو تو ان لوگوں کے ساتھ نماز پڑھ لیا کرو۔

حدیث نمبر ۲۱۸: حدثنا مالك... من صلی صلوة المغرب او الصبح ثم ادرکهما فلا یعیدهما غیر ما قد صلهما.

مفہوم: حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مغرب یا فجر کی نماز ادا کرنے کے بعد اگر کوئی جماعت کو پائے تو اس کے ساتھ دوبارہ نہ پڑھے۔

حدیث نمبر ۲۱۹: حدثنا مالك... انی اصلی ثم اتی المسجد فاجد الامام یصلی افاصلی معه... جمع او سهم جمع.

قال محمد و بهذا کله ناخذ بقول ابن عمر ایضا لایعید صلوة المغرب و الصبح لان المغرب... وهو قول ابی حنیفة.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرماتے ہیں کہ نمازِ مغرب، فجر اور عصر کے علاوہ باقی سب نمازیں پڑھ سکتا ہے یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الرجل تحضره الصلوة و الطعام بایهما یبداء

حدیث نمبر ۲۲۰: حدثنا مالك... کان یقرب الیه الطعام فیسمع قراء ة الامام فهو فی بیته فلا یعجل... یقضی منه حجته

مفہوم: حضرت نافع ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت فرماتے ہیں کہ جب ان کے پاس کھانا رکھا جاتا اور نماز کھڑی ہوتی تھی تو آپ رضی اللہ عنہ کھانا حسبِ ضرورت کھا لیتے تھے۔

قال محمد لانری بهذا باسا و تحب ان لا نتوخی تلك الساعة.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ اس میں کوئی حرج تو نہیں ہے مگر اس وقت کھانا کھانا مناسب نہیں ہے۔

باب فضل العصر و الصلوة بعدالعصر

حدیث نمبر ۲۲۱: حدثنا مالك... یضرب المنکدر عبدالله فی الرکعتین بعد العصر.

مفہوم: زہریؒ، سائب بن یزید سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے حضرت منکدر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ کو عصر کی نماز کے بعد دو رکعت پڑھنے پر تنبیہ فرمائی تھا۔

قال محمد و بهذا ناخذ لا صلوة تطوع بعد العصر وهو قول ابی حنیفة رحمه الله.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ یہی ہمارا اس بارے میں مستدل ہے کہ نمازِ عصر کے بعد نفلی نماز پڑھنا جائز نہیں ہے یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۲۲۲: حدثنا مالك... قال الذی یفوته العصر کانما وتر اهله و ماله.

مفہوم: حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ عصر کی نماز فوت کرنے والا ایسا ہے جیسے اس کے مال و عیال سب تباہ و ہلاک ہو گئے ہوں۔

باب وقت الجمعة و ما یستحب من الطیب و الدهان

حدیث نمبر ۲۲۳: حدثنا مالك... خرج عمر بن الخطاب الی الصلوة یوم الجمعة ثم نرجع فنقیل قائلة الضحی.

مفہوم: حضرت عقیل بن ابوطالب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مسجد نبوی کی غربی دیوار کے ساتھ چٹائی پر جب دیوار کا سایہ پہنچ جاتا تو

حضرت عمرؓ خطبہ جمعہ کے لئے تشریف لاتے پھر ہم نماز کے بعد قیلولہ کرتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۲۴: حدثنا مالك...لايروح الى الجمعة الا وهو مدهن متطيب الا ان يكون محرما.

مفہوم: حضرت نافعؒ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ محرم ہونے کے علاوہ جمعہ کے دن خوشبو اور تیل لگا کر باہر نکلتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۲۵: حدثنا مالك...زاد النداء الثالث يوم الجمعة.

مفہوم: حضرت سائب بن یزیدؓ سے روایت ہے کہ جمعہ کے دن تیسری اذان کا اضافہ حضرت عثمانؓ نے کیا۔

قال محمد وبهذا كله ناخذ والنداء الثالث الذى زيد هو النداء الاول وهو قول ابى حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ان سب پر ہمارا عمل ہے اور جو تیسری اذان حقیقت میں پہلی اذان ہے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب القراة فى صلوة الجمعة وما يستحب من الصمت

حدیث نمبر ۲۲۶: حدثنا مالك...ماذا كان يقرأ به رسول الله على اثر سورة...كان يقرأ هل اتك حديث الغاشية.

مفہوم: حضرت نعمان بن بشیرؓ سے دریافت کیا گیا کہ سید الکونین ﷺ جمعہ کے دن سورہ جمعہ کے بعد کون سی سورت پڑھا کرتے تھے؟ فرمایا کہ سورہ غاشیہ۔

حدیث نمبر ۲۲۷: حدثنا مالك...فاذا خرج وجلس على المنبر واذن المؤذن...سكتنا فلم نتكلم احدمنا.

مفہوم: حضرت ثعلبہؓ سے مروی ہے کہ جمعہ کے دن حضرت عمر بن الخطابؓ کے زمانے میں ان کے خطبہ کے لئے نکلنے تک نماز پڑھتے تھے پھر ان کے نکلنے کے بعد اور مؤذن کے اذان دینے کے بعد ہم باتیں کرتے رہتے پھر اذان کے بعد تو حضرت عمرؓ منبر پر تشریف فرما ہوتے اس دوران ہم خاموش ہو جاتے۔

حدیث نمبر ۲۲۸: حدثنا مالك...خروجه يقطع الصلوة وكلامه يقطع الكلام.

مفہوم: حضرت زہریؒ سے روایت ہے کہ خطبہ کے لئے نکلنا نماز کو قطع اور اس کا کلام کرنا گفتگو کو ختم کر دیتا ہے۔

حدیث نمبر ۲۲۹: حدثنا مالك...اذا خطب اذا قام الامام فاستمعو اوانصتوا فان للمنصت الذى...ماللسامع المنصت

حدیث نمبر ۲۳۰: حدثنا مالك...اذا قلت لصاحبك انصت فقد لغوت والامام يخطب.

حدیث نمبر ۲۳۱: حدثنا مالك...راى فى قميصه دما والامام على المنبر يوم الجمعة فنزع قميصه فوضعه.

مفہوم: قاسم بن محمدؓ نے اپنی قمیص پر خون دیکھا حالانکہ جمعہ کے دن امام منبر پر خطبہ دے رہا تھا تو انہوں نے اپنی قمیص کو اتارا اور رکھ دیا۔

باب صلوة العيدين وأمر الخطبة

حدیث نمبر ۲۳۲: حدثنا مالك...ان هذاليومين نهى رسول الله...اجتمع لكم فى يومكم هذا...ثم انصرف فخطب.

مفہوم: حضرت عمرؓ نے عید کی نماز پڑھی نماز سے فارغ ہو کر حضرت عمرؓ نے چہرہ کو پھیرا اور خطبہ دیا اس میں فرمایا کہ ان دنوں میں سید الکونین ﷺ نے روزہ رکھنے سے منع فرمایا ہے عید الفطر کے دن تم رمضان کے روزوں سے باہر نکلتے ہو اور عید الاضحیٰ کا دن تو گوشت کا دن ہے پھر ابو عبیدؓ نے کہا میں نے حضرت عثمان بن عفانؓ کی اقتداء میں عید کی نماز پڑھی نماز سے فارغ ہوئے حضرت عثمانؓ نے خطبہ دیا پھر کہا آج کے دن تمہارے لئے دو عیدیں جمع ہو گئی ہیں پس دیہات کے رہنے والوں میں جسے پسند ہو وہ جمعہ کا انتظار کرلے اور جو واپس جانا چاہے چلا جائے میں اسے اجازت دیتا ہوں ابو عبیدؓ نے مزید کہا کہ میں نے

حضرت علیؓ کی اقتداء میں نماز عید ادا کی جب کہ حضرت عثمان غنیؓ محصور تھے حضرت علیؓ نے بھی نماز کے بعد خطبہ دیا۔

حدیث نمبر ۲۳۳: حدثنا مالك...یصلی یوم الفطر ویوم الاضحی قبل الخطبة وذکران ابابکروعمر کان یصنعان ذلك

قال محمد وبهذا کله ناخذ انما رخص عثمان فی الجمعة لاهل العالية لانهم ليسوا من اهل المصر...ابی حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہم اسی سے استدلال کرتے ہیں اسلئے کہ حضرت عثمانؓ نے جمعہ کے دن دیہات کے لوگوں کو رخصت دی تھی اور جمعہ صرف شہری پر واجب ہے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الصلوة التطوع قبل العيدين او بعده

حدیث نمبر ۲۳۴: حدثنا مالك... کان لایصلی یوم الفطر قبل الصلوة ولا بعدها.

مفہوم: حضرت نافعؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ نماز عید الفطر سے پہلے اور بعد میں کوئی نماز ادا نہیں فرماتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۳۵: حدثنا مالك... کان یصلی قبل ان یغدو اربع رکعات.

مفہوم: حضرت عبدالرحمٰن بن قاسمؒ اپنے والد کے بارے میں فرماتے ہیں کہ وہ عید کی نماز سے پہلے چار رکعت ادا کرلیا کرتے تھے۔

قال محمد لا صلوة قبل صلوة العيد فاما بعد فان شئت صليت وان شئت لم تصل وهو قول ابی حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ نمازِ عید سے پہلے تو کوئی نماز نہیں البتہ بعد میں پڑھنے اور نہ پڑھنے کا اختیار ہے، اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا بھی قول ہے۔

باب القراة فی صلوة العيدين

حدیث نمبر ۲۳۶: حدثنا مالك... کان یقرا بقاف والقران المجید واقتربت الساعة وانشق القمر.

مفہوم: عمر ابن الخطابؓ نے حضرت ابوواقد لیثیؓ سے پوچھا کہ سید البشر ﷺ عید الاضحیٰ اور عید الفطر میں کیا پڑھتے تھے؟ فرمایا کہ سورت ق اور سورت قمر۔

باب التکبير فی العيدين

حدیث نمبر ۲۳۷: حدثنا مالك...فکبرفی الاولی سبع تکبیرات قبل القراء ة وفی الاخرة بخمس تکبیرات قبل القراء ة

مفہوم: حضرت نافعؒ سے روایت ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ نے عید الاضحیٰ اور عید الفطر کی نماز میں پہلی رکعت میں قرات سے پہلے سات تکبیریں اور دوسری رکعت میں پانچ تکبیریں کہیں۔

قال محمد قد اختلف الناس فی التکبير فی العيدين فما اخذت به فهو حسن وافضل ذلك...وهو قول ابی حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ لوگوں کا عیدین کی تکبیروں میں اختلاف کی بنا پر جس پر چاہو عمل کرو اور یہ جائز ہے البتہ ہمارے نزدیک حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی روایت ہی افضل ہے کہ وہ عید میں تکبیر تحریمہ اور رکوع کی تکبیر سمیت کل نو تکبیریں کہا کرتے تھے پانچ پہلی رکعت میں قراءت سے پہلے اور چار دوسری رکعت میں قراءت کے بعد اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب قيام شهر رمضان وما فيه من الفضل

حدیث نمبر ۲۳۸: حدثنامالك...صلی فی المسجدفصلی بصلاته ناس...قد صنعتم البارحةفلم یمنعنی...فی رمضان

مفہوم: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے دوراتیں لوگوں کوتراویح پڑھائی، دوسری رات میں پہلی رات کی بنسبت لوگ زیادہ تھے، پھر چوتھی رات میں لوگ تو زیادہ آئے مگر سید الانبیاء ﷺ تشریف نہیں لائے۔ پھر صبح لوگوں سے فرمایا کہ مجھے تمہارے شوق اور رغبت سے یہ خطرہ لاحق ہوگیا کہ کہیں تراویح بھی تمہارے اوپر فرض نہ ہو جائے۔

حدیث نمبر ۲۳۹: حدثنا مالك... ماكان رسول الله يزيد فى رمضان ولا فى غيره على احدى عشرة...ولا ينام قلبى.

مفہوم: حضرت ابوسلمہ بن عبدالرحمٰن رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے سید الکونین ﷺ کی نماز کی حالت کے متعلق دریافت کیا تو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ نبی کریم ﷺ رمضان اور اسکے علاوہ مہینے میں گیارہ رکعت سے زیادہ ادا نہیں کرتے اور اس کی ابتداء میں آپ چار رکعت اس شان سے ادا فرماتے کہ ان کے حسنِ ادا اور طوالت کے متعلق کچھ نہ پوچھئے اور مزید چار رکعت ادا فرماتے کہ اس کے بھی حسن اور طوالت کے بارے میں نہ پوچھئے پھر تین رکعت پڑھتے تو میں نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ! آپ وتروں کی ادائیگی سے پہلے سو جاتے ہیں؟ رسول کریم ﷺ نے فرمایا اے عائشہ! میری آنکھیں سوتی ہیں اور دل ہمیشہ بیدار رہتا ہے۔

حدیث نمبر ۲۴۰: حدثنا مالك... كان يرغب الناس فى قيام رمضان من غير ان يامر بعزيمة...خلافة عمر على ذلك.

مفہوم: حضرت عبدالرحمٰن بن عوف رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے تراویح کو کبھی واجب تو نہیں کہا البتہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو اس کی ترغیب دیتے تھے۔ پھر فرماتے کہ ایمان اور ثواب کی نیت سے نمازِ تراویح ادا کرنے والے کے پچھلے گناہ معاف کر دیئے جاتے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں بھی تراویح پڑھی جاتی تھی۔

حدیث نمبر ۲۴۱: حدثنا مالك... خرج مع عمر بن الخطاب ليلة فى رمضان فاذا الناس اوزاعٌ...بصلاته الراهط.

مفہوم: حضرت عبدالرحمٰن بن عبدالقادری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ رمضان کی ایک رات میں نکلا تو دیکھا کہ لوگوں میں سے کوئی اکیلے نماز پڑھ رہا ہے اور کوئی جماعت کے ساتھ۔

فقال عمر والله لاظننى لو جمعت هؤلاء على قارىء واحد لكان امثل ثم عزم فجمعهم على ابى...يقومون اوله.

مفہوم: حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے جماعت کی صورت میں تراویح پڑھنے کو سراہا ہے اور خود حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی امامت میں اس پر عمل درآمد بھی کیا۔ پھر انہوں نے اپنے عزم پر عمل کیا اور انہیں حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی امامت میں اکٹھا کر دیا۔ دوسری رات حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ان کو جماعت کے ساتھ تراویح پڑھتے ہوئے دیکھا تو ان کی خوب تعریف کی۔

قال محمد وبهذا كله ناخذ لاباس بالصلوة فى شهر رمضان ان يصلى الناس تطوعا بامام...فهو عند الله قبيح.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ جماعت کے ساتھ تراویح ادا کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور ہمارا بھی اسی پر عمل ہے۔

باب القنوت فى الفجر

حدیث نمبر ۲۴۲: حدثنا نافع... كان ابن عمر لا يقنت فى الصبح.

مفہوم: حضرت نافعؒ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے فجر کی نماز میں دعائے قنوت ثابت نہیں ہے۔

قال محمد وبهذا ناخذ وهو قول ابى حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہے کہ اسی پر ہم عمل پیرا ہیں، اور امام ابوحنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔

فضل صلوة الفجر فی الجماعة و امر رکعتی الفجر

حدیث نمبر ۲۴۳: حدثنا مالك...فقد سليمان ابن ابی حثمة فی صلوة الصبح وان عمر غدا الی السوق...ان اقوم ليلة.

مفہوم: حضرت سلیمان ابن ابوحثمہ رضی اللہ عنہ ایک دن فجر کی نماز میں حاضر نہ ہوئے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ بازار تشریف لے گئے جہاں ان کی والدہ ماجدہ کے ساتھ ملاقات ہوئی تو ان سے حضرت سلیمان رضی اللہ عنہ کی فجر کی نماز میں عدم موجودگی کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ رات بھر نوافل پڑھتے رہے اسلئے صبح کے وقت سو گئے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا فجر کی نماز ادا کرنا مجھے ساری رات نوافل ادا کرنے سے بہتر و افضل ہے۔

حدیث نمبر ۲۴۴: حدثنامالك...اذاسكت المؤذن من صلوة الصبح وبداالصبح ركع ركعتين خفيفتين...تقام الصلوة.

مفہوم: حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ صبح کی اذان کے بعد جماعت سے پہلے دو رکعت نماز ادا فرماتے تھے۔

قال محمد وبهذا ناخذ الركعتان قبل صلوة الفجر تخففان.

مفہوم: حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ فجر کے فرض سے پہلے دو رکعات سنت ادا کرنا، اسی پر ہمارا عمل ہے۔

حدیث نمبر ۲۴۵: حدثنا مالك...انه رای رجلا ركع ركعتي الفجر ثم اضطجع فقال ابن عمر ماشانه.

مفہوم: نافعؒ نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ ایک شخص نے فجر کی دو رکعت ادا کی پھر لیٹ گیا تو حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اس نے ایسا کیوں کیا؟

فقال نافع قلت يفصل بين صلوته قال ابن عمر وای فصل افضل من السلام.

مفہوم: حضرت نافعؒ نے اس کے عمل (دو رکعت ادا کرنے کے بعد لیٹنا) کے متعلق فرمایا کہ یہ نماز کے بیچ فرق کرنا چاہتا تھا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا سلام ہی سب سے بہتر فرق کرنے والا ہے۔

قال محمد وبقول ابن عمر ناخذ وهو قول ابی حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے قول پر ہی ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

طول القراء ة فی الصلوة وما يستحب من التخفيف

حدیث نمبر ۲۴۶: حدثنا مالك...يابنی لقد ذكرتنی بقراء تك هذه السورة انها لاخر ما سمعت...يقرأ فی المغرب.

مفہوم: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نماز میں سورت مرسلات پڑھ رہا تھا کہ میری والدہ ماجدہ نے مجھ سے فرمایا یہ وہ سورت ہے جس کو سید الرسل ﷺ نے مغرب کی نماز میں قراءت کیا تھا۔

حدیث نمبر ۲۴۷: حدثنا مالك...يقرا بالطور فی المغرب.

مفہوم: حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نمازِ مغرب میں سورہ طور پڑھتے تھے۔

قال محمد العامة علی ان القراء ة تخفف فی صلوة المغرب يقرأ فيها بقصار المفصل ونری...بعض السورة ثم يركع.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ فقہاء کا معمول نمازِ مغرب میں قصار مفصل میں سے کوئی سورت پڑھنا ہے۔ اور اگر نبی کریم ﷺ کوئی بڑی سورت پڑھتے بھی تو پوری سورت نہ پڑھتے بلکہ اس کا کچھ حصہ ہی پڑھ لیتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۴۸: حدثنا مالك...اذا صلى احدكم للناس فليخفف فان فيهم السقيم و الضعيف...فليطول ماشاء.
مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی لوگوں کو نماز پڑھائے تو بیمار اور ضعیف کا لحاظ کرتے ہوئے نماز کو مختصر کرے۔ اور جب اکیلے ہو تو پھر جتنی چاہے طویل کرے۔

قال محمد و بهذا ناخذ و هو قول ابی حنيفة.
مفہوم: حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب صلوة المغرب وتر صلوة النهار

حدیث نمبر ۲۴۹: حدثنا مالك...قال صلوة المغرب وتر صلوة النهار.
مفہوم: حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ دن کے وتر مغرب کی نماز ہے۔

قال محمد و بهذا ناخذ وينبغي لمن جعل المغرب و تر صلوة النهار كما قال ابن عمر ان يكون...وهو قول ابی حنيفة.
مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے، اور مغرب کی نماز کو وتر سمجھنے والے کیلئے مناسب ہے کہ وہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے فرمان پر عمل کرے انہوں نے فرمایا کہ رات کے وتر بھی اسی طرح پڑھنا چاہیے ایک ہی سلام کے ساتھ تینوں رکعات پڑھیں اور یہی حضرت امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب صلوة الوتر

حدیث نمبر ۲۵۰: حدثنا مالك...اذاصليت العشاء صليت بعدهاخمس ركعات ثم انام فان قمت...اصبحت على وتر.
مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں عشاء کی نماز ادا کرنے کے بعد پانچ رکعتیں پڑھتا ہوں پھر اگر رات کے وقت آنکھ کھل جائے تو دو دو رکعت نماز ادا کرتا ہوں اور اگر صبح ہو جائے تو وتر ادا کر لیتا ہوں۔

حدیث نمبر ۲۵۱: حدثنا مالك...كان ذات ليلة بمكة و السماء متغيمة فخشى الصبح فاوتر بواحة...اوتر بواحدة.
مفہوم: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں آتا ہے کہ ایک رات مکہ مکرمہ میں ان کو بادل کی وجہ سے صبح ہونے کا خطرہ لاحق ہوا تو نماز پڑھنے لگے پھر ایک رکعت وتر پڑھنے پر معلوم ہوا کہ رات کا وقت ہے۔ پھر دیکھا تو صبح ہونے کا خطرہ ہوا تو ایک رکعت وتر مزید پڑھ لی۔

قال محمد بقول ابی هريرة ناخذ لانرى ان يشفع الى الوتر بعد الفراغ من صلوة الوتر ولكنه يصلى...قول ابی حنيفة.
مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہمارا عمل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے قول پر ہے، اور وتر سے فراغت کے بعد ایک رکعت ملانا درست اور صحیح نہیں ہے۔ ہاں وتر کے بعد نوافل پڑھ سکتا ہے لیکن پھر بھی وتر میں کمی نہ کرے امام اعظم ابوحنیفہؒ کا یہی قول ہے۔

باب الوتر على الدابة

حدیث نمبر ۲۵۲: حدثنا مالك...ان النبی اوتر على راحلته.

مفہوم: حضرت سعید بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ سے وتر سواری پر پڑھنا ثابت ہے۔

قال محمد قد جاء هذا الحديث و جاء غيره فاحب الينا ان يصلى على راحلته تطوعا ما بدأ له...و العامة من فقهائنا.

مفہوم :امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اس روایت کے سواء بھی بہت ساری اس بارے میں روایات موجود ہیں مگر جو بہتر اور پسندیدہ عمل ہے وہ یہ کہ نوافل تو سارے سواری پر ادا کرے لیکن وتر کیلئے نیچے اتر کر پڑھ لیں، اور یہ قول حضرت عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کا ہے یہی امام ابوحنیفہؒ اور ہمارے عام فقہاء کا قول ہے۔

باب تاخير الوتر

حدیث نمبر ۲۵۳: حدثنا مالك...انى لاوتر وانا اسمع الاقامة او بعد الفجر يشك عبدالرحمن اى ذلك قال.

مفہوم :حضرت عبدالرحمٰن بن عامر ربیعہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں وتروں کو فجر کی نماز کے وقت پڑھ لیتا ہوں یا (راوی کو شک ہے) فجر کی نماز کے بعد پڑھ لیتا ہوں۔

حدیث نمبر ۲۵۴: حدثنا مالك...سمع اباه يقول انى لاوتر بعد الفجر.

حدیث نمبر ۲۵۵: حدثنا مالك...يقول ما ابالى لو اقيمت الصبح وانا اوتر.

حدیث نمبر ۲۵۶: حدثنا مالك...ثم استيقظ فقال لخادمه انظر ماذا صنع الناس وقد ذهب بصره...ثم صلى الصبح.

حدیث نمبر ۲۵۷: حدثنايحيى...كان يوم يوما فخرج يومالصبح فاقام المؤذن الصلوة فاسكته حتى اوترثم صلى بهم

قال محمد احب الينا ان يوتر قبل ان يطلع الفجر ولا يؤخره الى طلوع الفجر فان طلع قبل ان يوتر...قول ابى حنيفة.

مفہوم :امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ زیادہ بہتر تو یہی ہے کہ وتر کو نمازِ فجر سے پہلے ہی پڑھ لئے جائیں، اور اگر فجر طلوع ہو جائے تو پھر اس کو نماز سے پہلے ہی ادا کر لیں، خیال رہے کہ ایسا کرنا جان بوجھ کر نہ ہو یہی امام اعظم ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب السلام فى الوتر

حدیث نمبر ۲۵۸: حدثنا مالك...كان يسلم فى الوتر بين الركعتين والركعة حتى يامر ببعض حاجته.

مفہوم :حضرت نافعؒ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نماز وتر کی دو رکعتوں یا ایک رکعت کے درمیان سلام پھیر لیا کرتے تھے ضرورت پڑتی تو درمیان میں گفتگو بھی کر لیتے۔

قال محمد ولسنا ناخذ بهذا ولكنا ناخذ بقول عبدالله بن مسعود وابن عباس ولا نرى ان يسلم بينهما.

مفہوم :امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہمارا عمل تو ابن مسعود رضی اللہ عنہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہ کے قول پر ہے اس قول پر نہیں ہے کیونکہ وتروں کے درمیان سلام پھیرنا ہمارے نزدیک جائز ہی نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۲۵۹: قال محمد...يصلى مابين صلوة العشاء الى صلوة الصبح...وثلاث ركعات الوتر وركعتى الفجر.

مفہوم :حضرت ابوجعفر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سید الکونین ﷺ عشاء اور فجر کی نماز کے مابین تیرہ رکعات ادا فرماتے جس میں آٹھ رکعت نفل، تین رکعت وتر اور دو رکعت فجر کی سنتیں شامل ہیں۔

حدیث نمبر ۲۶۰: قال محمد...قال مااحب انى تركت الوتر بثلاث وان لى حمر النعم.

مفہوم :ابراہیم نخعیؒ، حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ وتر کی تین رکعات کے بدلے میں سرخ اونٹوں کو لینا چھوڑ سکتا ہوں۔

حدیث نمبر ۲۶۱: قال محمد...قال عبدالله بن مسعود الوتر ثلث كثلث المغرب.

مفہوم: حضرت عمرو بن مرہ، حضرت ابوعبیدہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ وتر کی تین رکعات مغرب کی تین رکعات کی مانند ہیں۔

حدیث نمبر ۲۶۲: قال محمد... قال الوتر ثلاث کصلوۃ المغرب.

حدیث نمبر ۲۶۳: قال محمد... الوتر کصلوۃ المغرب.

حدیث نمبر ۲۶۴: قال محمد... قال مااجزات رکعۃ واحدۃ قط.

مفہوم: حصین بن ابراہیمؒ، حضرت ابن مسعود سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک ایک رکعت پڑھنا درست نہیں ہے۔

حدیث نمبر ۲۶۵: قال محمد... قال اخبرنا عبداللہ ابن مسعود اھون مایکون الوتر ثلاث رکعات.

مفہوم: حضرت علقمہ سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ ابن مسعود وتر کو بہت زیادہ اہمیت دیتے تھے۔

حدیث نمبر ۲۶۶: قال محمد... ان رسول اللہ کان لایسلم فی رکعتی الوتر.

باب سجود القرآن

حدیث نمبر ۲۶۷: حدثنا مالک... قرا بھم اذا السماء انشقت فسجد فیھا فلما انصرف حدثھم ان رسول اللہ سجد فیھا.

مفہوم: حضرت ابوسلمہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوہریرہ نے نماز پڑھاتے ہوئے اس میں سورہ انشقاق پڑھی اور اس میں سجدہ کیا، نماز کی تکمیل پر فرمایا کہ نبی کریم ﷺ بھی ایسا ہی کیا کرتے تھے۔

قال محمد. وبھذا ناخذ وھو قول ابی حنیفۃ وکان مالک بن انس لایری فیھا سجدۃ.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے لیکن امام مالکؒ اس سورت میں سجدے کے قائل نہیں ہیں۔

حدیث نمبر ۲۶۸: حدثنا مالک... ان عمر بن الخطاب قرا بھم النجم فسجد فیھا ثم قام فقرا سورۃ اخری.

مفہوم: حضرت عبدالرحمٰن بن اعرج بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوہریرہ نے لوگوں کو نماز پڑھائی جس میں سورہ النجم پڑھ کر اس میں سجدہ کیا پھر کھڑے ہوکر دوسری سورت تلاوت فرمائی۔

قال محمد وبھذا ناخذ وھو قول ابی حنیفۃ وکان مالک بن انس لایری فیھا سجدۃ.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا اسی پر ہمارا عمل ہے اور امام ابوحنیفہؒ کا قول بھی یہی ہے لیکن امام مالکؒ اس سورت میں سجدے کے قائل نہیں ہیں۔

حدیث نمبر ۲۶۹: حدثنا مالک... قرا سورۃ الحج فسجد فیھا سجدتین وقال ان ھذہ السورۃ فضلت بسجدتین.

مفہوم: حضرت عمر نے سورہ حج پڑھ کر اس میں دو سجدے ادا کئے پھر فرمایا کہ یہ سورت دو سجدوں کی وجہ سے افضل ہے۔

حدیث نمبر ۲۷۰: حدثنا مالک... انہ راہ سجد فی سورۃ الحج سجدتین.

قال محمد... لایری فی سورۃ الحج الا سجدۃ واحدۃ الاولی وبھذا ناخذ وھو قول ابی حنیفۃ.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ حضرت عمر اور ابن عمر سورہ حج میں صرف ایک (پہلا) سجدہ ہی فرمایا کرتے تھے اور اسی سے ہم دلیل پکڑتے ہیں نیز یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب المار بین یدی المصلی

حدیث نمبر ۲۷۱: حدثنا مالك...لو یعلم المار بین یدی المصلی ماذا علیه فی ذلك لكان ان یقف...او اربعین سنة.

مفہوم: حضرت ابوجہیم انصاری رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ انہوں نے نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کے بارے میں سرکاردوجہاں ﷺ سے کیا سنا تو انہوں نے فرمایا کہ سیدالکونین ﷺ نے فرمایا کہ اگر نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کو اس کے گناہ کے بارے میں معلوم ہوجائے تو چالیس ماہ یا (راوی کو شک ہے) چالیس سال تک رکے اور رکنے کو گزرنے پر فوقیت دے۔

حدیث نمبر ۲۷۲: حدثنا مالك...اذا كان احدكم یصلی فلا یدع احدا یمر بین یدیه فان ابی فلیقاتله فانما هو شیطان.

مفہوم: حضرت عبدالرحمٰن بن ابوسعید رضی اللہ عنہما اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ نمازی کے سامنے گزرنے والے کو روکو، اور نہ رکنے پر اس سے لڑو کیونکہ وہ شیطان ہے۔

حدیث نمبر ۲۷۳: حدثنا مالك...لو كان یعلم المار بین یدی المصلی ماذا علیه فی ذلك كان ان یخسف به خیر اله.

مفہوم: حضرت عطار بن بسیار رضی اللہ عنہ، حضرت کعب رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ اگر نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کو اس کے گناہ کا پتہ چل جائے تو وہ گزرنے سے زمین میں دھنس جانے کو بہتر اور اولیٰ جانتا۔

قال محمد یكره ان یمر الرجل بین یدی المصلی فان اراد ان یمر بین یدیه فلیدرا مااستطاع...وهو قول ابی حنیفة.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ نمازی کے سامنے سے گزرنا مکروہ ہے اور اگر کوئی گزرنے کا ارادہ بھی کرے تو حتی الامکان اس کو روکنا چاہیئے البتہ لڑائی سے پرہیز کرنا چاہیئے کیونکہ لڑائی اور جھگڑے میں سامنے سے گزرنے سے زیادہ نقصان ہے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۲۷۴: حدثنا مالك...لایقطع الصلوة شیء.

مفہوم: حضرت سالم بن عبداللہ رضی اللہ عنہ، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ نماز کسی چیز سے نہیں ٹوٹتی۔

قال محمد به ناخذ لایقطع الصلوة شیء من مار بین یدی المصلی وهو قول ابی حنیفة.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہم اسی روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ نمازی کے سامنے سے گزرنا نماز کو نہیں توڑتا اور یہی امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔

باب ما یستحب من التطوع فی المسجد عند دخوله

حدیث نمبر ۲۷۵: حدثنا مالك...اذا دخل احدكم المسجد فلیصل ركعتین قبل ان یجلس.

مفہوم: حضرت ابوقتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرکاردوعالم ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص مسجد میں داخل ہوجائے تو بیٹھنے سے پہلے دو رکعت پڑھ لے۔

قال محمد هذا تطوع وهو حسن ولیس بواجب.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اس سے مراد نفل ہے لیکن یہ مستحب ہے واجب نہیں۔

باب الانفتال فی الصلوة

حدیث نمبر ۲۷۶: حدثنامالك...مامنعك ان تنصرف علی یمینك...اذاقعدت علی حاجتك...مستقبل بیت المقدس

مفہوم: واسع حبانؒ بیان کرتے ہیں کہ میں مسجد میں نماز ادا کر رہا تھا کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اپنی پشت قبلہ کی جانب کئے بیٹھے تھے جب میں نے اپنی نماز مکمل کر لی تو میں نے ان کی طرف بائیں جانب دیکھا تو انہوں نے فرمایا کہ تمہیں کس نے دائیں طرف منہ کرنے سے روکا ہے۔ میں نے عرض کیا کہ آپؓ کو دیکھ کر میں نے اس طرف منہ کر لیا ہے حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے کہا کہ تو نے صحیح کیا البتہ بعض نے کہا دائیں طرف ہی چہرہ پھیرنا چاہیئے کہ جب تو نماز ادا کر لے تو تجھے اختیار ہے دائیں طرف چہرہ پھیر لے یا بائیں جانب اور لوگ کہتے ہیں کہ جب آدمی قضائے حاجت کیلئے جائے تو بیت اللہ اور بیت المقدس کی طرف چہرہ مت کرے حضرت عبداللہ ابن عمرؓ نے فرمایا ایک دفعہ میں اپنے گھر کی چھت پر تھا کہ رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ ان کا چہرہ قضائے حاجت کی حالت میں بیت المقدس کی طرف تھا۔

قال محمد و بقول عبدالله بن عمر ناخذ ينصرف الرجل اذا سلم الى اى شقه احب و لا باس...قول ابى حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ کے فرمان پر ہی ہمارا عمل ہے اور امام ابوحنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔

باب صلوة المغمى عليه

حدیث نمبر ۲۷۷: حدثنا مالك...انه اغمى عليه ثم افاق فلم يقض الصلوة.

مفہوم: حضرت نافعؒ، حضرت عبداللہ ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ ایک مرتبہ بے ہوش ہوئے تو افاقہ پانے پر قضا نمازیں ادا کیں۔

قال محمد وبهذا ناخذ. اذا أغمى عليه اكثر من يوم وليلة واما اذا اغمى عليه يوما وليلة او اقل...المدنى عن اصحابه.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ غشی طاری ہونے سے قضا نماز اس وقت ہے جب کہ یہ حالت دن رات سے کم ہو اگر یہ حالت ایک دن رات سے بڑھ جائے تو اس صورت میں قضا نہیں ہے۔ حضرت عمار بن یاسرؓ کے بارے میں ہے کہ ان سے چار نمازیں بیہوشی کی حالت میں قضا ہوئی جب ہوش میں آئے تو انہوں ان نمازوں کی قضا کی۔ اس بات کو ابو معشر مدنیؒ نے حضرت عمارؓ کے رفقاء سے روایت کیا۔

باب صلوة المريض

حدیث نمبر ۲۷۸: حدثنا مالك...اذا لم يستطع المريض السجود اومى براسه.

مفہوم: حضرت نافعؒ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ بیمار کیلئے سر کے اشارے سے نماز پڑھنے کی رخصت ہے اگر سجدے کرنے کی استطاعت نہ رکھتا ہو۔

قال محمد و بهذا ناخذ و لا ينبغي له ان يسجد على عود و لا شيء يرفع اليه ويجعل سجوده...قول ابى حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ یہی ہمارا معمول ہے البتہ سجدہ کے اندر رکوع سے زیادہ جھکنا ہوگا اور لکڑی یا کسی اور چیز پر سجدہ کرنا مناسب نہیں ہے، اور یہ امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب النخامة فى المسجد وما يكره من ذلك

حدیث نمبر ۲۷۹: حدثنا مالك...اذا كان احدكم يصلى فلايبصق قبل الوجه فان الله قبل وجهه اذا صلى.

مفہوم: حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سید البشر ﷺ نے مسجد کے اندر قبلہ کی طرف تھوک کو دیکھا تو اس کو صاف کر کے فرمایا کہ تم میں سے کوئی بھی نماز پڑھتے ہوئے اپنے سامنے نہ تھوکے کیونکہ جب تک بندہ نماز پڑھ رہا ہوتا ہے اس کے سامنے اللہ تعالیٰ ہوتے ہیں۔

قال محمد ينبغي له ان لا يبصق تلقاء وجهه و لا عن يمينه وليبصق تحت رجله اليسرى.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ مسجد میں نہ چہرہ کی جانب، نہ دائیں اور نہ بائیں جانب تھوکے بلکہ بائیں پاؤں کے نیچے تھوکنا چاہیے۔

باب الجنب والحائض يعرقان في ثوب

حدیث نمبر ۲۸۰: حدثنا مالك... كان يعرق في الثوب وهو جنب ثم يصلي فيه.

مفہوم: حضرت نافعؒ، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جب وہ جنبی ہوتے اور ان کے کپڑوں کو پسینہ لگ جاتا تو وہ اسی کپڑوں میں نماز ادا فرما لیتے۔

قال محمد وبهذا ناخذ لاباس به مالم يصيب الثوب من المني شيء وهو قول ابي حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ اسی پر ہمارا عمل ہے جب تک کپڑوں کو منی نہ لگے اس وقت تک اس کپڑوں میں کوئی حرج نہیں ہے، یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب بدأ امر القبلة وما نسخ من قبلة بيت المقدس

حدیث نمبر ۲۸۱: حدثنا مالك... قد انزل اليه الليلة قران وقد امران يستقبل القبلة فاستقبلوها... فاستدارو الى الكعبة.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ لوگ مسجدِ قباء میں نماز پڑھ رہے تھے کہ ایک آدمی نے آ کر خبر دی کہ رات کو نبی کریم ﷺ پر قرآن کریم میں حکم نازل ہوا جس میں حکم دیا گیا تھا کہ بیت المقدس سے چہرے پھیر کر خانہ کعبہ کی جانب رخ کیا جائے تو لوگوں نے اسی طرف چہرے پھیر لئے۔

قالَ محمد وبهذا ناخذ فيمن اخطا القبلة حتى صلى ركعة او ركعتين ثم علم انه يصلي الى غير... قول ابي حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ یہیں سے ہم استدلال کرتے ہیں کہ کسی شخص نے غلطی سے ایک یا دو رکعتیں کسی اور جانب ادا کیں، پھر دورانِ نماز اس کو بیت اللہ کی صحیح جہت کا معلوم ہوا تو اس کو فوراً اسی جہت کو اختیار کرنا چاہیئے اور باقی نماز کو اسی طرف پڑھے گا اور ادا کی ہوئی نماز ہو جائے گی اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الرجل يصلي بالقوم وهو جنب او على غير وضوء

حدیث نمبر ۲۸۲: حدثنا مالك... لقد احتلمت وما شعرت ولقد سلط على الاحتلام منذ وليت... طلعت المشمس.

مفہوم: حضرت سلیمان بن یسار رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نماز فجر پڑھائی پھر سورج طلوع ہونے کے بعد معلوم ہوا کہ ان کو احتلام ہوا اور ان کو پتہ تک نہیں ہے فرمایا کہ مجھے اس کا پتہ نہیں چلا ہے۔ پھر آپ رضی اللہ عنہ نے اپنے کپڑے صاف کر کے غسل فرمایا اور سورج طلوع ہونے کے بعد آپ رضی اللہ عنہ نے نماز لوٹائی۔

قال محمد وبهذا ناخذ ونرى ان من علم ذلك ممن صلى خلف عمر فعليه ان يعيد الصلوة... قول ابي حنيفة.

مفہوم :امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اسی روایت سے ہم استدلال کرتے ہیں کہ اس مذکورہ صورت میں کہ جب کوئی غسل کی حالت میں نماز پڑھائے تو معلوم ہونے پر مقتدی بھی نماز ادا کریں گے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الرجل يركع دون الصف او يقرأ في ركوعه

حدیث نمبر ۲۸۳: حدثنا مالك...دخل زيدبن ثابت فوجد الناس ركوعا فركع ثم دب حتى وصل الصف.

مفہوم : حضرت ابوامامہ بن سہیل ﷺ سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ حضرت زید بن حارث ﷺ نے مسجد میں لوگوں کو رکوع میں پایا تو آپ ﷺ ان کے ساتھ رکوع میں شامل ہوگئے اور پھر آہستہ سے آگے بڑھ کر صف میں شریک ہوگئے۔

قال محمد هذا يجزىء واحب الينا ان لايركع حتى يصل الى الصف وهو قول ابى حنيفة.

مفہوم :امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ یہ جائز تو ہے لیکن زیادہ بہتر اور اولیٰ یہ ہے کہ اس کو صف میں شامل ہو کر رکوع کرنا چاہیئے اور امام ابو حنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۴: قال محمد...حتى وصل الصف فلما قضى صلوته ذكر ذلك لرسول الله...حرصا ولا تعد.

قال محمد هكذا نقول وهو يجزىء واحب الينا ان لا يفعل.

مفہوم :امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہمارا بھی یہی موقف ہے لیکن یہ نہ کرنا ہی بہتر و اولیٰ ہے۔

حدیث نمبر ۲۸۵: حدثنا مالك...نهى عن لبس القسى وعن لبس المعصفر وعن تختم...قراءة القران فى الركوع.

مفہوم : حضرت علی ﷺ سے مروی ہے کہ سید الرسل ﷺ نے تین چیزوں سے منع فرمایا ہے۔ ریشمی کپڑے سے، سونے کی انگوٹھی پہننے سے اور رکوع میں قراءت کرنے سے۔

قال محمد وبهذا ناخذ تكره القراءة فى الركوع والسجود وهو قول ابى حنيفة.

مفہوم :امام محمدؒ نے فرمایا کہ یہی روایت ہمارا مستدل ہے کہ رکوع اور سجدے میں قراءت کرنا مکروہ ہے اور امام ابوحنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔

باب الرجل يصلى وهو يحمل الشىء

حدیث نمبر ۲۸۶: حدثنا مالك...كان يصلى وهو حامل امامة بنت زينب بنت رسول الله...واذا قام حملها.

مفہوم : حضرت ابوقتادہ ﷺ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نماز پڑھ رہے تھے جبکہ آپ ﷺ اپنی نواسی اُمامہ بنت العاص کو اٹھائے ہوئے تھے سجدہ کرتے وقت ان کو زمین پر رکھتے اور سجدے سے اٹھتے وقت ان کو اٹھاتے تھے۔

باب المرءة...يصلى وبين القبلة وهى نائمة او قائمة

حدیث نمبر ۲۸۷: حدثنا مالك...كنت انام بين يدى رسول الله ورجلاى فى القبلة فاذا سجد...فيها مصابيح.

مفہوم : حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سرورِ کونین ﷺ نماز پڑھ رہے ہوتے تھے اور میں سامنے سو رہی ہوتی تھی جب سجدہ کرتے تو مجھے ٹھونک لگاتے اور میں اپنے پاؤں سمیٹ لیتی اور جب سجدے سے کھڑے ہوتے تو میں پاؤں پھیلا دیتی تھی۔

قال محمد لاباس بان تصلى الرجل والمرأة نائمة او قائمة او قاعدة بين يديه او الى جنبه...وهو قول ابى حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ نمازی آدمی کے سامنے عورت کا سونا، آگے کھڑا ہونا یا بیٹھی رہنا یا اسکے ساتھ نماز پڑھنا جبکہ دونوں کی نماز علیحدہ علیحدہ ہو تو ان صورتوں میں نماز پڑھنے میں کوئی حرج اور مضائقہ نہیں ہے۔ ہاں اگر دونوں کی نماز ایک ہو تو پھر مکروہ ہے یا دونوں ایک ہی امام کی اقتداء میں نماز ادا کر رہے ہوں تو مرد کی نماز فاسد ہوگی اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب صلوة الخوف

حدیث نمبر ۲۸۸: حدثنا مالك...یتقدم الامام وطائفةمن الناس فیصلی بھم سجدة وتکون...الا حدثه عن رسول الله

مفہوم: سید الکونین ﷺ نے فرمایا ایک جماعت امام کی اقتداء کرے پس امام لوگوں کو پڑھائے ایک رکعت اور دوسری جماعت دشمن کے مقابل رہے اور جب امام کے ساتھ لوگ ایک رکعت ادا کرلیں تو یہ ان کے مقام پر آجائیں جنہوں نے ابھی نماز نہیں پڑھی اور سلام نہ پھیریں اب وہ لوگ جنہوں نے ابھی تک نماز ادا نہیں کی تھی وہ امام کی اقتداء کریں اور ایک رکعت پڑھیں اس طرح امام کی دو رکعت ہو جائے گی پھر یہ جماعت ایک ایک رکعت خود پڑھ لے امام کے نماز سے فراغت کے بعد اور اگر خطرہ زیادہ ہو تو چلتے پھرتے یا سواری پر نماز ادا کریں قبلہ رخ ہوں یا نہ ہوں۔

قال محمد و بھذا ناخذ وھو قول ابی حنیفة و کان مالك ابن انس لایاخذ به.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے بخلاف امام مالکؒ کے۔

باب وضع الیمین علی الیسار فی الصلوة

حدیث نمبر ۲۸۹: حدثنا مالك... کان الناس یؤمرون ان یضع احدھم یده الیمنی علی ذراعه...انه ینمی ذلك.

مفہوم: حضرت سہل بن سعدؓ نے لوگوں کو نماز میں دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ کی کلائی پر رکھنے کا حکم دیا۔

قال محمد ینبغی للمصلی اذا قام فی صلوته ان یضع باطن کفه کفه الیمنی علی رسغه الیسری...قول ابی حنیفة.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ نمازی کو چاہیے کہ اپنے دائیں ہاتھ کی ہتھیلی کو اپنے بائیں ہاتھ کی کلائی پر ناف کے نیچے رکھے اور اپنی نظر کو اپنے سجدہ کی جگہ پر مرکوز رکھے اور امام ابوحنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔

باب الصلوة علی النبی

حدیث نمبر ۲۹۰: حدثنا مالك...قال قولو اللھم صل علی محمد وعلی ازواجه وذریته کما...انك حمید مجید.

مفہوم: ابوحمید ساعدیؓ بیان کرتے ہیں کہ لوگوں نے سید الکونین ﷺ سے آپ کی ذات مبارک پر درود پڑھنے کا طریقہ دریافت کیا تو فرمایا کہ اس طرح پڑھو " اللھم صل علی محمد وعلی اله واصحابه وذریته...الخ "۔

حدیث نمبر ۲۹۱: حدثنا مالك...فصمت رسول اللهﷺحتی تمنینا انالم نسأله قال قولوا اللھم...والسلام کما قد علمتم.

قال محمد کل ھذا حسن.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہر طرح درود شریف پڑھنا اولیٰ و بہتر ہے۔

باب الاستسقاء

حدیث نمبر ۲۹۲: حدثنا مالك...خرج رسول الله الی المصلی فاستسقی وحول رداء ه حین استسقا القبلة.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن زین مازنی ﷺ فرماتے ہیں کہ نماز استسقاء کے لئے عید گاہ کی طرف نکلنا اور قبلہ رخ ہو کر اپنی چادر کو الٹ پلٹ کرنا مسنون ہے۔

قال محمد اما ابو حنيفة فكان لايرى فى الاستسقاء صلوة واما فى قولنا فان الامام يصلى بالناس...احد الا الامام.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک نماز استسقاء نہیں لیکن ہمارے قول کے مطابق امام لوگوں کو دو رکعت نماز پڑھائے پھر دعا کرے اور اپنی چادر کو صرف امام ہی پلٹے گا اس طور پر کہ اس کا دایاں طرف بائیں پر اور بایاں دائیں پر ڈال دے۔

باب الرجل يصلى ثم يجلس فى موضعه الذى صلى فيه

حدیث نمبر ۲۹۳: حدثنا مالك...اذا صلى احدكم ثم جلس فى مصلاه لم تزل الملئكة تصلى عليه...حتى يصلى.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ ﷺ فرماتے ہیں کہ سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ جب تک کوئی نمازی نماز پڑھ کر اپنی جگہ بیٹھا رہے تو اس کے لئے فرشتے مختلف قسم کی دعائیں کرتے رہتے ہیں، پھر وہ اپنی جگہ سے اٹھ کر نماز کا منتظر رہا تو وہ ایسا ہے گویا کہ نماز ہی میں ہے۔

باب صلوة التطوع بعد الفريضة

حدیث نمبر ۲۹۴: حدثنا مالك...كان يصلى قبل الظهر ركعتين وبعدها ركعتين وبعد...فيسجد سجدتين.

مفہوم: حضرت ابن عمر ﷺ سے مروی ہے کہ سرکار دو عالم ﷺ ظہر کی نماز سے پہلے اور بعد میں دو دو رکعت نماز گھر میں ادا فرماتے تھے، دو دو رکعت مغرب اور عشاء کے بعد اور جمعہ کے بعد گھر تشریف لا کر ہی دو رکعت ادا فرماتے تھے۔

قال محمد هذا تطوع وهو حسن وقد بلغنا ان النبى كان يصلى قبل الظهر اربعا اذا زالت الشمس...بينهن بسلام.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا یہ نوافل ہیں اور مستحب ہیں۔ ایک روایت میں ہے کہ سید الکونین ﷺ نماز ظہر سے پہلے بھی چار رکعت ادا فرمایا کرتے تھے جب حضرت ابوایوب انصاری ﷺ نے اس بارے میں دریافت کیا تو فرمایا چونکہ اس وقت آسمان کے دروازے کھولے جاتے ہیں اور میں چاہتا ہوں کہ میرے اعمال اوپر پہنچنے سے پہلے میری نماز پہنچے۔ پھر دریافت کیا کہ اس کے درمیان سلام پھیرنا ہے؟ فرمایا کہ نہیں۔

فقال لا اخبرنا بذلك بكيربن عامر البجلى عن ابراهيم والشعبى عن ابى ايوب الانصارى.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا اس سے متعلق خبر ہمیں بکیر بن عامرؒ نے ابرہیمؒ اور شعبیؒ کے توسط سے حضرت ابوایوب انصاری ﷺ سے روایت کیا ہے۔

باب الرجل يمس القران وهو جنب او على غير طهارة

حدیث نمبر ۲۹۵: حدثنا مالك...ان فى الكتاب الذى كتبه رسول الله لعمروبن حزم لايمس القران الا طاهر.

مفہوم: حضرت عبداللہ بن ابوبکر ﷺ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے عمرو بن حزمؓ کو ایک خط لکھا جس میں لکھا تھا کہ قرآن کو صرف طاہر شخص ہی چھوئے۔

حدیث نمبر ۲۹۶: حدثنا مالك...كان يقول لا يسجد الرجل ولا يقرأ القران الا وهو طاهر.

قال محمد وبهذا كله ناخذ وهو قول ابى حنيفة الا فى خصلة واحدة لاباس بقراءة القران على غير...ان يكو جنبا.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہمارا بھی اسی پر عمل ہے اور امام ابوحنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے البتہ احناف کے نزدیک قرآن کو چھوئے بغیر

تلاوت کرنا بھی جائز ہے، بشرطیکہ وہ شخص جنبی نہ ہو۔

باب الرجل یجر ثوبه والمراة... کره من ذلك

حدیث نمبر ۲۹۷: حدثنا مالك... انی امرة اطیل ذیلی وامشی فی المکان القذر فقالت ام سلمة... یطهره ما بعده.

مفہوم: حضرت ابراہیم بن عبدالرحمٰن رضی اللہ عنہ کی ام ولد نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ میرا دامن لمبا ہونے کی وجہ سے ناپاک جگہ لگ جاتی ہے، تو انہوں نے فرمایا کہ سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ مابعد والی جگہ اس کو پاک وصاف کر دیتی ہے۔

قال محمد لاباس بذلك مالم یعلق بالذیل قذر فیکون اکثر من قدر الدرهم الکبیر المثقال... وهو قول ابی حنیفة.

مفہوم: امام محمد نے فرمایا کہ اگر یہ درہم کی مقدار یا اس سے کم ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں، اور اگر اس مقدار سے بڑھ جائے تو پھر دھوئے بغیر نماز نہیں پڑھنی چاہیے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب فضل الجهاد

حدیث نمبر ۲۹۸: حدثنا مالك... قال مثل المجاهد فی سبیل الله کمثل الصائم القانت الذی... ولا صلوة حتی یرجع

مفہوم: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ مجاہد جب تک جہاد کرتا ہے تو وہ اس روزہ دار عابد کی طرح ہے جس کا کام نماز پڑھنا اور روزہ رکھنا ہوتا ہے۔

حدیث نمبر ۲۹۹: حدثنا مالك... والذی نفسی بیده لوددت أن اقاتل فی سبیل الله فاقتل... ذلك ثلثا اشهد لله.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سرکار دوجہاں ﷺ نے قسم کھا کر تین دفعہ فرمایا کہ میں اس بات کی خواہش کرتا ہوں کہ میں جہاد کرتے ہوئے شہید ہو جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں پھر شہید ہو جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں پھر شہید کیا جاؤں۔

باب ما یکون من الموت شهادة

حدیث نمبر ۳۰۰: حدثنا مالك... غلبنا علیك یا ابا الربیع... قد اوقع اجره علی قدر نیته وما تعدون... والمبطون شهید

مفہوم: حضرت جابر بن عتیک رضی اللہ عنہ نے کہا کہ نبی کریم ﷺ حضرت عبداللہ بن ثابت رضی اللہ عنہ کی عیادت کے لئے تشریف لے گئے تو انہیں بے ہوش پایا، آپ ﷺ نے آواز دی وہ جواب نہ دے سکے تو آپ نے انا لله وانا الیه راجعون پڑھا اور فرمایا اے ابوربیع! اللہ تعالیٰ اپنے کام پر غالب ہے عورتیں بلند آواز سے رونے لگیں۔ حضرت جابر بن عتیک رضی اللہ عنہ انہیں چپ کرانے لگے تو سرکار دو عالم ﷺ نے فرمایا کہ انہیں چھوڑ دو جب واجب ادا ہوا تو کوئی رونے والی نہ روئے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! اس کا واجب کیا ہے؟ آپ نے فرمایا فوت ہو جانا۔ حضرت عبداللہ بن ثابت رضی اللہ عنہ کی بیٹی نے بلند آواز سے کہا اللہ تعالیٰ کی قسم میں یقین رکھتی ہوں کہ آپ شہید ہوں گے، کیونکہ آپ نے جہاد کا تمام سامان تیار کر رکھا تھا اس پر حضور اکرم ﷺ نے فرمایا بے شک اللہ تعالیٰ ان کی نیت کے مطابق اجر عطا فرمائیں گے۔ سید البشر ﷺ نے پھر فرمایا تم لوگ شہادت کس چیز کو سمجھتے ہو؟ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا اللہ کی راہ میں قتل کیا جانا۔ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے راستہ میں قتل کے علاوہ شہادت کے سات اور صورتیں ہیں (۱) طاعون سے مرنے والا شہید ہے (۲) ڈوب کر مر جائے تو شہید ہے (۳) ذات الجنب میں مرنے والا شہید ہے (۴) آگ میں جل کر مر

جائے شہید ہے (۵) دیوار کے نیچے دب کر مرجائے شہید ہے (۶) وضع حمل کے وقت عورت مرجائے تو شہید ہے (۷) پیٹ کے امراض میں مرنے والا بھی شہید ہے۔

حدیث نمبر ۳۰۱: حدثنا مالك... بينما رجل يمشي و جد غصن شوك على الطريق فاخره فشكر الله له فغفر له.

مفہوم: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے ایک شخص کی مغفرت اس بات پر کردی کہ اس نے راستے سے کانٹا ہٹایا تھا۔

وقال شهداء خمسة المبطون شهيد والمطعون شهيد وصاحب الهدم... والصبح لا توهما ولو حبوا.

مفہوم: نبی کریم ﷺ نے فرمایا شہید کی پانچ قسمیں ہیں (۱) پیٹ کی امراض سے فوت ہوجائے (۲) طاعون سے موت آئے (۳) پانی میں ڈوب کر مرجائے (۴) دیوار کے نیچے دب کر مرے (۵) جو شخص اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرتے ہوئے قتل کیا جائے، نیز فرمایا کہ اگر لوگوں کو معلوم ہوتا کہ اذان دینے اور پہلی صف میں نماز ادا کرنے کا کس قدر ثواب ہے تو اس پر عمل کیلئے قرعہ اندازی کرتے اور اگر انہیں علم ہو کہ مسجد میں پہلے دوپہر کے وقت آنے میں کیا اجر ہے تو ایک دوسرے پر سبقت اختیار کرتے اگر وہ جانتے کہ نمازِ عشاء اور فجر کی جماعت میں شامل ہونے میں کتنا زیادہ اجر ہے تو وہ دونوں جماعتوں میں اگر گھٹنوں کے بل چل کر بھی آنا پڑتا تو تب بھی حاضر ہوتے۔

ابواب الجنائز

باب المرأة تغتسل زوجها

حدیث نمبر ۳۰۲: حدثنا مالك... ثم خرجت فسالت من حضرها من المهاجرين فقالت انى صائمة... من غسل قالوا لا.

مفہوم: حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی زوجہ محترمہ نے ان کو فوت ہونے کے بعد غسل دیا پھر چونکہ سردی تھی تو باہر آکر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے پوچھنے لگیں کہ کیا میں غسل کروں؟ انہوں نے فرمایا کہ نہیں۔

قال محمد وبهذا ناخذ لاباس ان تغتسل المرءة زوجها اذا توفى ولا غسل على من غسل الميت... ذلك الماء فيغسله.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ یہیں سے ہم استدلال کرتے ہیں کہ بیوی اپنے شوہر کو فوت ہوجانے کے بعد غسل دے سکتی ہے پھر اس کے بعد صرف ان اعضاء کو دھولے جس پر غسل کا پانی لگا ہو، وضو یا غسل کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

باب ما يكفن به الميت

حدیث نمبر ۳۰۳: حدثنا مالك... قال الميت يقمص ويؤزر ويلف بالثوب الثالث فان لم يكن الا ثوب واحد كفن به.

مفہوم: حضرت حمید بن عبدالرحمٰن رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ نے فرمایا میت کو تین کپڑوں میں کفن دینا چاہیئے قمیص، تہبند اور ایک چادر، پھر اگر ان میں سے کسی ایک پر بھی اکتفا کیا جائے تو کافی ہوگا۔

قال محمد وبهذا ناخذ الازار بجعل لفافة مثل الثوب الاخر احب الينا من ان يؤزر ولا يعجبنا... قول ابى حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اسی پر ہمارا عمل ہے مگر تہبند کو لفافہ کی طرح پہنا دیا جائے جیسے کہ عام وقت میں باندھتے ہیں اور

ہمارے نزدیک دو کپڑوں سے کم میں کفن دینا ضرورت کے وقت ہی ہوگا اور امام ابوحنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔

باب المشى بالجنائز والمشى معها

حدیث نمبر ۳۰۴: حدثنا مالك...اسرعوا بجنائز كم فانما هو خير تقدمونه او شر تلقونه عن رقابكم.

مفہوم: حضرت نافعؒ فرماتے ہیں کہ حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا میت کو جلدی دفناؤ کیونکہ اگر وہ نیک ہے تو اس نیکی کی طرف جلدی پہنچادو اور اگر برا ہے تو اس سے جلدی جان چھڑاؤ۔

قال محمد وبهذا ناخذ السرعة بها احب الينا من الابطاء وهو قول ابى حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک تاخیر کرنے سے جلدی کرنا زیادہ پسندیدہ ہے اور امام ابوحنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔

حدیث نمبر ۳۰۵: حدثنا مالك... كان رسول الله يمشى امام الجنازة والخلفاء هلم جراوابن عمر.

مفہوم: زہریؒ بیان کرتے ہیں کہ سید الکونین ﷺ اور صحابہ کرامؓ جنازے سے آگے چلتے تھے، حضرت ابن عمرؓ کا بھی اسی پر عمل تھا۔

حدیث نمبر ۳۰۶: حدثنا مالك...يقدم الناس امام جنازة زينب بينت جحش.

قال محمد المشى امامها حسن والمشى خلفها افضل وهو قول ابى حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ جنازہ کے آگے چلنے میں کوئی حرج نہیں ہے البتہ اس کے پیچھے چلنا زیادہ اولیٰ وبہتر ہے یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الميت لايتبع بنار بعد موته او مجمرة فى جنازته

حدیث نمبر ۳۰۷: حدثنا مالك...نهى ان يتبع بنار بعد موته او بمجرة فى جنارته.

مفہوم: سعید بن المسیبؓ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوہریرہؓ نے منع فرمایا کہ میت کے ساتھ آگ لے جائی جائے اور جنازہ پر دھونی لگائی جائے۔

قال محمد وبهذا ناخذ وهو قول ابى حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ اسی پر ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب القيام للجنازة

حدیث نمبر ۳۰۸: حدثنا مالك... كان يقوم فى الجنازة ثم جلس بعده.

مفہوم: حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ ابتدائے اسلام میں جنازہ دیکھ کر کھڑے ہوجاتے تھے پھر بعد میں بیٹھے رہتے تھے۔

قال محمد وبهذا ناخذ لا نر القيام للجنازة كان هذا شيئا فترك وهو قول ابى حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ اسی سے ہم استدلال کرتے ہیں کہ جنازہ دیکھ کر کھڑا ہونا ضروری نہیں اور جن روایات میں سید البشر ﷺ کا کھڑا ہونا مذکور بھی ہے تو وہ ابتدائے اسلام میں ہے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الصلوة علی المیت والدعاء

حدیث نمبر ۳۰۹: حدثنا مالك...فاذا وضعت كبرت فحمدت الله وصليت على نبيه ثم قلت اللهم...ولا تفتنا بعده.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے جنازہ پڑھنے کے متعلق دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ میں جنازے کے ساتھ قبرستان جاتا ہوں پھر جنازہ رکھنے کے بعد تکبیر کہتا ہوں پھر اللہ تعالیٰ کی حمد وثناء کے بعد سرکار دوعالم ﷺ پر درود بھیجتا ہوں اور یہ دعا پڑھتا ہوں "اللھم عبدك وابن عبدك وابن امتك...الخ"۔

قال محمد وبهذا ناخذ لاقراءة على الجنازة وهو قول ابى حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ نمازِ جنازہ میں قرأت کے نہ ہونے کا استدلال ہم یہاں سے کرتے ہیں اور امام ابوحنیفہؒ کا یہی قول ہے۔

حدیث نمبر ۳۱۰: حدثنا مالك...اذا صلى على جنازة سلم حتى يسمع من يليه.

مفہوم: حضرت نافعؒ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نمازِ جنازہ میں سلام بلند آواز سے کہتے یہاں تک کہ آپ رضی اللہ عنہ کے ساتھ کھڑا آدمی اس کو سن لیتا۔

قال محمد وبهذا ناخذ يسلم عن يمينه ويساره ويسمع من يليه وهو قول ابى حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ سلام میں آواز اتنی بلند کرنا چاہیئے کہ دائیں بائیں طرف کھڑا ہونے والا شخص اس کو سن سکے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

حدیث نمبر ۳۱۱: حدثنا مالك...كان يصلى على الجنازة بعد العصر وبعد الصبح اذا صليتا لوقتها.

مفہوم: حضرت نافعؒ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ عصر اور فجر کی نماز کے بعد نماز جنازہ پڑھ لیا کرتے تھے۔

قال محمد وبهذا ناخذ لاباس بالصلوة على الجنازة فى تينك الساعتين مالم تطلع الشمس...وهو قول ابى حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ یہیں سے ہم دلیل پکڑتے ہیں کہ طلوع شمس وغروب شمس کے وقت نماز جنازہ پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے بشرطیکہ اس کا رنگ تبدیل نہ ہو چکا ہو اور امام ابوحنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے۔

باب الصلوة على الجنازة فى المسجد

حدیث نمبر ۳۱۲: حدثنا مالك...ماصلى على عمر الا فى المسجد.

مفہوم: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نمازِ جنازہ مسجد میں ادا کی گئی تھی۔

قال محمد لا يصلى على جنازة فى المسجد وكذلك بلغنا عن ابى هريرة وموضع الجنازة بالمدينة...على الجنازة فيه.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ یہ جنازہ مسجد میں نہیں بلکہ مسجد سے باہر کسی اور جگہ پڑھی گئی تھی جس پر حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت

دلالت کرتی ہے کہ جنازہ کیلئے مسجد سے باہر ایک مخصوص جگہ تھی اور اسی جگہ پر سید الکونین ﷺ نماز جنازہ پڑھا کرتے تھے۔

باب يحمل الرجل الميت...هل ينقص ذالك وضوء ه

حدیث نمبر ۳۱۳: حدثنا مالك...ثم دخل المسجد فصلى ولم يتوضا.

مفہوم: حضرت نافعؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ کے لڑکے کے جنازے کو خوشبو لگا کر اٹھایا پھر مسجد میں داخل ہو کر وضو کئے بغیر نماز ادا فرمائی۔

قال محمد وبهذا ناخذ لا وضوء على من حمل جنازة ولا من حنط ميتا او كفنه او غسله وهو قول ابى حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ یہیں سے ہم استدلال کرتے ہیں کہ میت کو اٹھانے اسی طرح اس کے اور کام کرنے جیسے خوشبو لگانا کفن پہنانا وغیرہ سے اس پر وضو واجب نہیں اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الرجل تدركه الصلوة...وهو على غير وضوء

حدیث نمبر ۳۱۴: حدثنا مالك...كان يقول لا يصلى الرجل على جنازة الا وهو طاهر.

مفہوم: حضرت نافعؒ، حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بغیر وضو نمازِ جنازہ پڑھنے کو ناجائز کہا ہے۔

قال محمد وبهذا ناخذ لا ينبغى ان يصلى على الجنازة الا طاهر فان فاجأته وهو على غير طهور...قول ابى حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ ہمارے نزدیک بغیر وضو کے نمازِ جنازہ پڑھنا جائز نہیں ہے اگر وضو کرنے کی گنجائش نہ ہو اور جنازہ حاضر ہو تو تیمم کرے یہ اس صورت میں ہے جب اس کے فوت ہونے کا اندیشہ ہو اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب الصلوة على الميت بعد ما يدفن

حدیث نمبر ۳۱۵: حدثنا مالك...نعى النجاشى فى اليوم الذى مات فيه فخرج بهم الى المصلى...اربع تكبيرات.

مفہوم: حضرت سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سید الکونین ﷺ نے نجاشی کے وصال کی خبر سنی تو لوگوں کے ساتھ ان کی نمازِ جنازہ پڑھائی۔

حدیث نمبر ۳۱۶: حدثنا مالك...اذا ماتت فاذنونى بها قال قال فاتى...الم امركم ان توذنونى...فكبر اربع تكبيرات.

مفہوم: حضرت ابو اسامہ بن سہل رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ حضور اکرم ﷺ کو ایک مسکینہ عورت کی خبر دی گئی اور سرکار دو عالم ﷺ مساکین کی عیادت فرمایا کرتے تھے اور ان کے احوال دریافت فرماتے۔ وہ کہتے ہیں کہ پھر سید الرسل ﷺ نے فرمایا جب ان کا انتقال ہو جائے تو مجھے ضرور اس کی اطلاع دے دینا۔ راوی کا بیان ہے کہ اس کا جنازہ رات کو اٹھایا گیا لوگوں نے رات کے وقت سرور کونین ﷺ کو اطلاع دینا اچھا نہ سمجھا پھر جب صبح ہوئی اطلاع ہوئی تو فرمایا کہ میں نے تمہیں حکم نہیں دیا تھا کہ مجھے ضرور اطلاع دینا۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! ہم نے رات کے وقت آرام کے باعث اطلاع دینا مناسب نہ سمجھا۔ راوی کہتے ہیں کہ سید البشر ﷺ باہر تشریف لائے اور اس مسکینہ عورت کی قبر پر لوگوں نے صفیں بنائیں اور آپ نے چار تکبیروں کے ساتھ اس

کی نمازِ جنازہ پڑھائی۔

قال محمد وبهذا ناخذ التكبير على الجنازة اربع تكبيرات ولا ينبغي ان يصلى على جنازة...وهو قول ابي حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ چار تکبیریں پڑھنے کا استدلال ہم اس روایت سے کرتے ہیں اور غائبانہ نمازِ جنازہ مناسب نہیں ہے اور اس روایت کے علاوہ کوئی اور روایت نہیں ملتی جو اس بات پر دلالت کریں۔ اور نجاشی کا غائبانہ نمازِ جنازہ پڑھانا برکت اور پاکیزگی کے لئے تھا اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب ما روى ان الميت يعذب ببكاء الحى

حدیث نمبر ۳۱۷: حدثنا مالك...لاتبكوا على موتاكم فان الميت يعذب ببكاء اهله عليه.

مفہوم: عبداللہ بن دینار رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ مردے پر رونا اچھا نہیں کیونکہ اس پر رونا اس کے لئے عذاب کا سبب ہوتا ہے۔

حدیث نمبر ۳۱۸: حدثنا مالك...ان الميت يعذب ببكاء الحى فقالت عائشة يغفر الله...وانها لتعذب فى قبرها.

مفہوم: جب حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کا قول حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تک پہنچا کہ زندوں کا رونا مردے کے عذاب کا سبب ہوتا ہے تو فرمایا کہ ان سے لغزش ہوگئی ہے کیونکہ سید البشر ﷺ ایک دفعہ ایک جنازہ پر گزرے جس پر لوگ رو رہے تھے تو فرمایا کہ یہ رو رہے ہیں حالانکہ اس کو عذاب دیا جا رہا ہے۔

قال محمد وبقول عائشة عنها ناخذ وهو قول ابي حنيفة.

مفہوم: امام محمدؒ نے فرمایا کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے قول پر ہی ہمارا عمل ہے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔

باب القبر يتخذ مسجدا او يصلى اليه او يتوسد

حدیث نمبر ۳۱۹: حدثنا مالك...قال قاتل الله اليهود اتخذوا قبور انبيائهم مساجدا.

مفہوم: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سید الکونین ﷺ نے یہودیوں کو اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجدیں بنانے پر بربادی کی بددعا کی تھی۔

حدیث نمبر ۳۲۰: حدثنا مالك...كان يتوسد عليها ويضطجع عليها قال بشر يعنى القبور.

مفہوم: حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ قبر سے ٹیک لگا کر سو جایا کرتے تھے۔

ختم شد