



فتاویٰ محسوسہ

فقیہ الامت حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی نور اللہ مرقدہ

تبویب، تخریج اور تعلق

زیر سرپرستی

شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب زید مجتہد

زیر نگرانی

دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فہرست عنوانات

صفحہ نمبر	عنوانات	نمبر شمار
	باب الإمامة	
	الفصل الأول في أوصاف الإمام	
	(امام کے اوصاف کا بیان)	
۳۶	دیوبندیوں کے پیچھے بریلوی کی نماز کیوں نہیں؟	۱
۳۶	دیوبندی امام کے پیچھے نماز پڑھنا	۲
۳۸	امام کا جلدی جلدی نماز پڑھانا	۳
۳۸	قرعہ اندازی سے امام مقرر کرنا اور قرعہ کی شرعی حیثیت	۴
۴۲	سنت پڑھے بغیر فرض پڑھانے والے کی امامت	۵
۴۲	امام کا قومہ اور جلسہ کو لمبا کرنا	۶
۴۳	جس سے مقتدی ناخوش ہوں اس کی امامت کا حکم	۷
۴۴	امام کے مصلے پر کسی کا نماز پڑھنا	۸

الفصل الثاني في إمامة الفاسق

(فاسق کی امامت)

۴۶ امانت میں خیانت کرنے والے کی امامت	۹
۴۷ یکمشت سے کم ڈاڑھی رکھنے والے کی امامت	۱۰
۴۸ تارکِ فرض کو امام بنانا	۱۱
۴۸ جھوٹے شخص کو امام مقرر کرنا	۱۲
۴۹ نسبندی کروانے والے کے پیچھے نماز پڑھنا	۱۳
۴۹ مستورات کو بے پردہ بیعت کرنے والے کی امامت	۱۴
۵۱ قوالی سننے والے کی امامت	۱۵
۵۳ لڑکی کو نامحرم سے تعلیم دلانے والے کی امامت	۱۶
۵۵ گدھے کے بولنے کو اذان کہنے والے کی امامت	۱۷
۵۶ تاڑی فروخت کرنے والے کی امامت	۱۸
۵۸ ساحر اور عامل کی امامت	۱۹

الفصل الثالث في إمامة المبتدع

(بدعتی کی امامت کا بیان)

۵۹ مبتدع کی امامت	۲۰
۶۰ رضا خانی کے پیچھے نماز	۲۱
۶۱ رضا خانی امام کے پیچھے نماز پڑھنا	۲۲

الفصل الرابع في إمامة المعذور

(معذور کی امامت کا بیان)

۶۳ انگڑے کی امامت	۲۳
----	----------------------	----

۶۴ کانے کی امامت	۲۴
	الفصل الخامس في عزل الإمام وتحقيره	
	(امام کو برطرف کرنے اور حقیر سمجھنے کا بیان)	
۶۵ امام کے ساتھ گالی گلوچ اور اس پر تہمت لگانے کے باوجود اس کے پیچھے نماز پڑھنا	۲۵
۶۶ بدتمیز مقتدی کی نماز کا حکم	۲۶
	الفصل السادس في النيابة عن الإمام	
	(نیابت امام کا بیان)	
۶۸ امام کا اپنی عدم موجودگی میں متولی کو امامت سپرد کرنا	۲۷
	الفصل السابع في إمامة اللحن	
	(غلط خواں کی امامت)	
۷۰ غلط خواں امام کے پیچھے نماز پڑھنا	۲۸
۷۲ ”مستقیم“ کو ”مستخیم“ پڑھنے والے کی امامت	۲۹
	باب الجماعة	
	الفصل الأول في اهتمام الجماعة	
	(جماعت کے اہتمام کا بیان)	
۷۴ نماز باجماعت کی فضیلت	۳۰
۷۵ نماز کے وقت کوٹال دینا	۳۱
۷۵ جماعت فرض کے وقت سنت پڑھنا	۳۲
۷۶ بصورت مجبوری خارج مسجد نماز پڑھنا	۳۳

الفصل الثاني في ترك الجماعة

(ترك جماعت کا بیان)

۷۷ بلا عذر جماعت ترک کر کے علیحدہ نماز پڑھنا	۳۴
۷۸ عذر کی وجہ سے نماز گھر پر پڑھنا	۳۵
۷۸ مسجد میں جماعت ہونے سے پہلے اپنی نماز پڑھ کر نکلنا	۳۶
۷۹ مجبوری کی صورت میں عشاء کی نماز گھر پر پڑھنا	۳۷

الفصل الثالث في الجماعة الثانية

(جماعتِ ثانیہ کا بیان)

۸۱ جماعتِ ثانیہ	۳۸
۸۲ تبلیغی جماعت والوں کا جماعتِ ثانیہ کروانا	۳۹
۸۳ کیا بلا وجہ جماعتِ ثانیہ درست ہے؟	۴۰

الفصل الرابع في جماعة النساء

(عورتوں کی جماعت کا بیان)

۸۴ عورتوں کا نماز کے لئے مسجد جانا	۴۱
۸۶ عورتوں کا مردوں کی جماعت میں شریک ہونا	۴۲
۸۷ عورتوں کے لئے حرم شریف میں نماز پڑھنا افضل ہے یا گھر میں؟	۴۳
۸۹ عورت کا اپنے شوہر کی اقتداء میں نماز پڑھنا	۴۴

باب تسوية الصفوف وترتيبها

(صفوں کی ترتیب اور برابری کا بیان)

۹۰ مسجد کے درمیں امام کا کھڑا ہونا	۴۵
----	---------------------------------------	----

۹۱ امام کا وسطِ محراب میں کھڑا ہونا	۴۶
۹۲ امام کے قریب اہل علم و فہم کا کھڑا ہونا	۴۷
۹۳ امام مقتدیوں سے کتنی اونچائی پر کھڑا ہو سکتا ہے؟	۴۸
۹۴ امام کا نماز کے لئے کچھ اونچا کھڑا ہونا	۴۹
۹۵ امام کے پیچھے کیسا آدمی کھڑا ہو؟	۵۰
۹۶ صف اول میں جگہ ہوتے ہوئے دوسری صف میں کھڑا ہونا	۵۱
۹۷ ایک نمازی کو صف اول سے پیچھے کھینچنے کی صورت میں خالی جگہ کا پُر کرنا	۵۲
۹۸ جگہ کی تنگی کی وجہ سے صف میں کھڑے نمازیوں کو حرکت دے کر جگہ بنانے کا حکم	۵۳
۹۹ ایک نابالغ بچہ کس صف میں کھڑا ہو	۵۴

فصل في الفصل بين الإمام والمقتدى والاتصال بين

الصفوف

(امام اور مقتدی کے درمیان فاصلہ اور اتصالِ صفوف کا بیان)

۱۰۰ امام اور مقتدی کے درمیان پردے کے حائل ہونے کی صورت میں اقتداء کا حکم	۵۵
۱۰۰ امام کے پیچھے ملائکہ کے لئے صف چھوڑنا	۵۶

باب المسبوق واللاحق والمدرك

(مسبوق، لاحق اور مدرک کا بیان)

۱۰۲ مسبوق کا امام کے ساتھ سلام پھیر دینا	۵۷
۱۰۲ سجدہ سہو کے بعد امام کے ساتھ شریک ہونا	۵۸
۱۰۳ مسبوق لاحق کی نماز	۵۹
۱۰۴ مدرک کا پانچ رکعت پڑھنا	۶۰
۱۰۴ مقتدی کا بغیر تسبیح پڑھے رکوع میں شرکت سے رکعت کا حکم	۶۱

۱۰۵ تکبیر تحریمہ کہہ کر رکوع میں چلے جانے سے رکعت کا حکم	۶۲
۱۰۶ رکوع میں کتنی مرتبہ تسبیح پڑھنے سے مد رک رکوع شمار ہوگا؟	۶۳

باب الحدیث فی الصلاة

(نماز میں حدیث لاحق ہونے کا بیان)

۱۰۸ نماز میں امام کو حدیث لاحق ہونا	۶۴
۱۰۹ امام پر غشی کی صورت میں بناواستخلاف کا حکم	۶۵

باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا

الفصل الأول فیما یفسد الصلاة

(مفسدات نماز کا بیان)

۱۱۱ امام کے رکوع سے سر اٹھانے کے بعد مقتدی کا نماز میں شامل ہونا	۶۶
۱۱۲ دوسری رکعت پڑھ کر قیام کرنے کے بعد پھر قعدہ کی طرف آنے کا حکم	۶۷
۱۱۳ احتلام کی حالت میں دو روز تک نماز پڑھنے کی صورت میں مقتدیوں کو خبر کرنا	۶۸
۱۱۵ بھول کر بلا وضو نماز پڑھانا	۶۹
۱۱۶ محاذاتہ کی ایک صورت کا حکم	۷۰
۱۱۷ نماز شروع کرنے کے بعد معلوم ہوا کہ وضو نہیں تھا، تو کیا حکم ہے؟	۷۱
۱۱۸ مسہ کا اتار چڑھاؤ علامت ریح ہے یا نہیں؟	۷۲
۱۲۰ اگر بتی کا دھواں ناک میں جائے تو نماز فاسد ہوگی یا نہیں؟	۷۳
۱۲۱ عمل کثیر کی تعریف	۷۴
۱۲۳ کیا دونوں ہاتھ سے کپڑا ٹھیک کرنا عمل کثیر ہے؟	۷۵
۱۲۴ نماز میں ڈاڑھی کو ہاتھ سے ہلاتے رہنا	۷۶

۱۲۵ بچہ کا حالتِ نماز میں ماں کا دودھ پینا	۷۷
۱۲۶ امام کا چوتھی رکعت میں قعدہ بھول جانا	۷۸
۱۲۶ سجدہ میں دونوں پیر کی سب انگلیاں اٹھ جانا	۷۹
۱۲۷ ٹیپ ریکارڈ پر امام کی اقتداء کرنا	۸۰
۱۲۸ نماز کی حالت میں کوئی پکارے تو کیا کیا جائے؟	۸۱
۱۲۹ نماز میں لنگی کھل جائے تو کیا کرے؟	۸۲
۱۳۰ قنوت نازلہ کے اخیر میں مقتدی کا ”بے شک“ کہنا	۸۳

الفصل الثانی فیما یکرہ فی الصلاة

(مکروہاتِ نماز کا بیان)

۱۳۱ نماز میں کھنکارنا	۸۴
۱۳۱ نماز میں ڈکار لینا	۸۵
۱۳۲ نماز میں کھانسننا	۸۶
۱۳۳ کہنی کھلی رکھ کر نماز پڑھنا	۸۷
۱۳۴ آستین چڑھا کر نماز پڑھنا	۸۸
۱۳۴ اٹا گرتا پہن کر نماز پڑھنا	۸۹
۱۳۵ رکوع میں جاتے وقت پانچامہ اوپر کرنا	۹۰
۱۳۶ خانہ کعبہ کی تصویر والے مصطلی پر نماز پڑھنا	۹۱
۱۳۷ قبریں سامنے ہونے کی صورت میں نماز پنجگانہ و عیدین کا حکم	۹۲
۱۳۸ تیز گرمی میں مسجد کی چھت پر نماز	۹۳
۱۳۹ نماز میں ادھر ادھر دیکھنا	۹۴
۱۴۰ تکثیر جماعت کی خاطر تسبیح میں اضافہ کرنا	۹۵
۱۴۰ خروجِ ریح کا تقاضا ہونے کی صورت میں نماز پڑھنا	۹۶
۱۴۱ غیر موقوفہ مسجد میں نماز کا حکم	۹۷

۱۴۲ نماز میں کپڑا کتنا نیچے ہو؟	۹۸
باب السترة		
(سترہ کا بیان)		
۱۴۳ سترہ کا زمین سے متصل ہونا ضروری ہے یا نہیں؟	۹۹
۱۴۴ سترہ کی مقدار	۱۰۰
۱۴۵ نمازی کے سامنے سے گزرنا	۱۰۱
۱۴۶ مسجد صغیر و کبیر کی حد اور نمازی کے سامنے سے گزرنا	۱۰۲
باب القراءۃ		
(قراءت کا بیان)		
الفصل الأول في كيفية الجهر والسر بالقراءة		
(جہری اور سری قراءت کے احکام کا بیان)		
۱۴۸ نماز میں قرأت کتنے زور سے کی جائے؟	۱۰۳
۱۴۹ دل ہی دل میں قرأت کرنا	۱۰۴
۱۵۰ سری نماز میں قرأت کی آواز چار آدمی تک پہنچنا	۱۰۵
۱۵۰ السلام کا ”الف لام“ اور اللہ اکبر کی ”را“ کو صاف ظاہر نہ کرنا	۱۰۶
۵۱ نماز میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال	۱۰۷
۱۵۳ جمعہ و عیدین میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال	۱۰۸
الفصل الثاني في القراءة خلف الإمام		
(امام کے پیچھے قراءت کرنے کا بیان)		
۱۵۶ فاتحہ خلف الامام کا حکم	۱۰۹
۱۶۱ اہل حدیث کا چیلنج قرأت فاتحہ کے متعلق	۱۱۰

۱۶۲ نماز میں ”پاس انفاس“ کا حکم ۱۱۱

الفصل الثالث في القراءة المسنونة في الصلاة

(نماز میں قراءت کی مسنون مقدار کا بیان)

۱۶۳ امام کا مسنون قرأت کے علاوہ پڑھنے سے نماز کا حکم ۱۱۲

۱۶۴ فجر کی نماز میں کون سی سورتیں پڑھی جائیں؟ ۱۱۳

الفصل الرابع في تكرار السورة والآية وتعددتها وترتيبها

(رکعت میں ایک سورت و آیت کا تکرار و تعدد اور ترتیب کا بیان)

۱۶۶ خلاف ترتیب پڑھنا ۱۱۴

۱۶۶ نماز میں خلاف ترتیب پڑھنا ۱۱۵

۱۶۷ نماز میں قرأت معکوس ۱۱۶

۱۶۷ مغرب کی نماز میں سورہ کافرون و سورہ لہب پڑھنا ۱۱۷

۱۶۸ سورہ فتح کے ختم ہونے سے پہلے رکوع کرنا ۱۱۸

۱۶۹ چھوٹی سورت کا چھوڑ دینا ۱۱۹

۱۶۹ درمیان سے ایک آیت کا چھوٹ جانا ۱۲۰

۱۷۰ دوسری رکعت کو پہلی رکعت سے طویل کرنا ۱۲۱

باب في مسائل زلة القارئ

(قراءت میں غلطی کرنے کا بیان)

۱۷۲ نماز میں ”وسيق الدين كفروا“ کے بعد ”فتحت أبوابها“ پڑھنا ۱۲۲

۱۷۳ آیت کا کچھ حصہ حذف کر دینے سے نماز کا حکم ۱۲۳

۱۷۳ ایک آیت کے چھوٹ جانے سے نماز کا حکم ۱۲۴

۱۷۴ ”واو“ چھوٹ جانے کی صورت میں نماز کا حکم ۱۲۵

۱۷۷ زیر، زبر، پیش کی غلطیاں کرنا	۱۲۶
۱۷۸ آیات پر وصل اور بغیر آیات کے فصل کرنا	۱۲۷
۱۷۹ چند آیات موقوفہ پر وقف و وصل کا حکم	۱۲۸
۱۸۰ ”غیر المغضوب علیہم“ کے بجائے ”خیر المغضوب“ پڑھنا	۱۲۹
۱۸۱ نماز میں ”واللہ خیر الرازقین“ کی جگہ ”خیر الظالمین“ پڑھنا	۱۳۰

باب الوتر

(وتر کی نماز کا بیان)

۱۸۴ بلا جماعت فرض پڑھنے کی صورت میں جماعت وتر میں شریک ہونا	۱۳۱
۱۸۴ کچھ تراویح باقی ہونے کی صورت میں جماعت وتر میں شریک ہونا	۱۳۲
۱۸۵ وتر کی تیسری رکعت کے رکوع میں شریک ہونے والے کے لئے قنوت کا حکم	۱۳۳

باب السنن والنوافل

الفصل الأول في السنن المؤكدة

(سنن مؤکدہ کا بیان)

۱۸۷ جماعت فجر کے وقت سنت پڑھنا	۱۳۴
۱۸۹ فریضہ ظہر سے پہلے دو رکعت پڑھنا	۱۳۵
۱۸۹ جمعہ کے بعد کتنی رکعت ہیں؟	۱۳۶

الفصل الثاني في النوافل

(نوافل کا بیان)

۱۹۱ جمعہ کی سنتوں کے بعد فرض سے پہلے نوافل پڑھنا	۱۳۷
۱۹۱ مغرب کی اذان کے بعد نفل نماز پڑھنا	۱۳۸

۱۹۳	اشراق کی دو رکعات میں ”عبادات متعددہ“ کی نیت کرنا	۱۳۹
۱۹۳	اشراق اور تہجد کی رکعات کی تعداد	۱۴۰
۱۹۵	اشراق پڑھنے سے حج و عمرہ کا ثواب کب ملتا ہے؟	۱۴۱
۱۹۶	اوابین کی رکعات کی تعداد	۱۴۲
۱۹۷	صلوٰۃ الحاجت میں استغفار کی نیت کرنا	۱۴۳
۱۹۷	فجر کی سنت پڑھ کر جماعت سے پہلے لیٹنا	۱۴۴

الفصل الثالث في التهجيد

(تہجد کی نماز کا بیان)

۱۹۹	رات کے اندھیرے میں نفل نماز پڑھنا	۱۴۵
-----	-----------------------------------	-----

الفصل الرابع في صلاة النفل بالجماعة

(نفل نماز کی جماعت کا بیان)

☆	حضرت مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ کا جماعت کے ساتھ تہجد پڑھنا اور حضرت مجدد رحمہ اللہ تعالیٰ کا اس	۱۴۶
۲۰۰	کو بدعت کہنا	
۲۰۱	تہجد کی جماعت کے بارے میں حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کا فتویٰ	۱۴۷
۲۰۱	اوابین و تہجد کی نماز جماعت سے ادا کرنا	۱۴۸
۲۰۲	تہجد کی نماز باجماعت ادا کرنا	۱۴۹
۲۰۳	نوافل کی نماز باجماعت پڑھنا	۱۵۰

باب صلاة التراويح

(تراویح کی نماز کا بیان)

الفصل الأول في ختم القرآن في التراويح

(تراویح میں قرآن ختم کرنے کا بیان)

۲۰۷	معوذتین کو وتر میں پڑھنے سے قرآن پاک تراویح میں ختم ہوگا یا نہیں؟	۱۵۱
-----	---	-----

الفصل الثاني في الترويحہ و تسبیحہ

(ترویحہ اور اس کی تسبیح کا بیان)

۲۰۸ ترویحہ سے متعلق ایک موضوع دعا	۱۵۲
۲۱۰ ترویحہ میں ہر چار رکعت پر دعا	۱۵۳
۲۱۱ ہر ترویحہ کے بعد دعا	۱۵۴

باب قضاء الفوائت

(قضا نمازوں کا بیان)

۲۱۳ اگر نماز قضا ہوگئی تو قضاء واجب ہے یا کفارہ؟	۱۵۵
۲۱۴ کیا قضاے عمری میں وقت کی رعایت ضروری ہے؟	۱۵۶
۲۱۵ اشراق اور تہجد میں قضاے عمری کی نیت کرنا	۱۵۷

فصل في فدية الفوائت

(قضاء نمازوں کے فدیہ کا بیان)

۲۱۷ مرض الوفات میں حواس باقی نہ رہنے سے فدیہ کا حکم	۱۵۸
۲۱۷ ایک دن رات میں چھ نمازوں کا فدیہ	۱۵۹

باب سجود السهو

(سجدہ سہو کا بیان)

۲۱۹ کیا سجدہ سہو کے لئے دو سجدوں کا ہونا ضروری ہے؟	۱۶۰
۲۲۰ سورہ فاتحہ میں ایک دو لفظ چھوٹنے سے سجدہ سہو کا حکم	۱۶۱
۲۲۱ صرف ایک رکعت میں سورہ پڑھنے کا حکم	۱۶۲

۲۲۱ قرأت میں کوئی لفظ چھوٹ جائے تو سجدہ سہو کا حکم	۱۶۳
۲۲۲ تیسری چوتھی رکعت میں صرف بسم اللہ پڑھنا	۱۶۴
۲۲۲ بھول کر رکوع میں جانا اور پھر کھڑے ہو کر قنوت پڑھنا اور رکوع کرنا	۱۶۵
۲۲۳ دعائے قنوت کا بھول جانا	۱۶۶
۲۲۴ قعدہ اولیٰ ترک ہوا تو نماز کا کیا حکم ہے؟	۱۶۷
۲۲۴ مقتدی کا قعدہ اولیٰ سہو ترک کرنا	۱۶۸
۲۲۵ دو رکعت والی نماز میں بجائے قعود کے قیام کرنا	۱۶۹
۲۲۶ سجدہ سہو واجب نہ ہونے کی صورت میں سجدہ سہو کرنا	۱۷۰
۲۲۷ غلطی سے سجدہ سہو کرنے کی صورت میں نماز کا حکم	۱۷۱
۲۲۸ سجدہ سہو بھول سے رہ گیا	۱۷۲
۲۲۸ بغیر سلام پھیرے نماز کو ختم کرنا	۱۷۳
۲۳۰ سجدہ سہو کے بعد امام کے ساتھ شریک ہونا	۱۷۴
۲۳۰ نماز میں غلطی پر متنبہ کرنا	۱۷۵

باب سجود التلاوة

(سجدہ تلاوت کے احکام کا بیان)

۲۳۱ نماز میں آیت سجدہ پڑھ کر سجدہ بھول جانے کا حکم	۱۷۶
۲۳۲ ایک آیت سجدہ کو بار بار پڑھنا	۱۷۷
۲۳۴ آیت سجدہ پڑھ کر کیا ناواقف کو بتانا چاہیے؟	۱۷۸
۲۳۴ سجدہ تلاوت کے لئے رکوع میں نیت کرنا	۱۷۹

باب صلاة المريض

(مريض کی نماز کا بیان)

۲۳۶ اشارہ سے نماز پڑھنے کا طریقہ	۱۸۰
-----	------------------------------------	-----

۲۳۷ ایضاً	۱۸۱
۲۳۷ قیام پر قدرت نہ رکھنے والے حافظ قرآن کا بیٹھ کر تراویح اور تہجد پڑھنا	۱۸۲
۲۳۸ برسات میں جب زمین خشک نہ ملے تو نماز کس طرح پڑھے؟	۱۸۳
باب صلاة المسافر		
(مسافر کی نماز کا بیان)		
۲۳۹ ہمیشہ مسافر رہنے والے کی نماز	۱۸۴
باب صلاة الجمعة		
الفصل الأول في خطبة الجمعة		
(جمعہ کے خطبہ کا بیان)		
۲۴۰ منبر پر آ کر سلام کرنا اور "إن الله وملئكته" پڑھنا	۱۸۵
۲۴۱ خطبہ میں "قال الله تعالى فأعوذ بالله" پڑھنا	۱۸۶
الفصل الثاني في احتياط الظهر		
(احتیاط الظهر کا بیان)		
۲۴۲ احتیاط الظهر	۱۸۷
۲۴۲ نماز جمعہ کے بعد احتیاط الظهر پڑھنا	۱۸۸
باب صلاة العیدین		
الفصل الأول في وجوب صلاة العید علی النساء		
(عورتوں کے لئے نماز عید کا بیان)		
۲۴۵ کیا عورتوں پر نماز عید واجب ہے؟	۱۸۹

الفصل الثاني في صلاة العيد في المسجد وغيره

(عیدین کی نماز مسجد میں ادا کرنے کا بیان)

- ۲۴۸ عید کی نماز مسجد میں ہو یا میدان میں؟ ۱۹۰
- ۲۴۹ عید گاہ چھوڑ کر میدان میں نماز عید ۱۹۱
- ۲۵۰ اندیشہ فساد کے وقت نماز عید محلوں کی مساجد میں ۱۹۲

الفصل الثالث في تكبيرات التشريق

(تکبیرات تشریق کا بیان)

- ۲۵۳ نماز عید کے لئے جاتے ہوئے اور واپسی پر تکبیر تشریق پڑھنے کا حکم ۱۹۳

باب صلاة الاستسقاء

(نماز استسقاء کا بیان)

- ۲۵۴ صلوٰۃ استسقاء تین روز سے زائد نہیں ۱۹۴
- ۲۵۵ کیا صلوٰۃ استسقاء کے لئے یہ ضروری ہے کہ آسمان پر بادل نہ ہو ۱۹۵
- ۲۵۵ صلوٰۃ استسقاء کے لئے اگر بتی وغیرہ ساتھ لے جانا ۱۹۶
- ۲۵۶ نماز استسقاء کے بعد ترنم سے دعا کرنا ۱۹۷
- ۲۵۷ نماز استسقاء کو جاتے ہوئے ناجائز امور سے نہ روکنا ۱۹۸
- ۲۵۸ نماز استسقاء کے بعد کھانا کھلانا ۱۹۹

باب الجنائز

الفصل الأول في تكفين الميت

(میت کے کفن کا بیان)

- ۲۵۹ کفن کا کپڑا کس رنگ کا ہونا چاہیے؟ ۲۰۰

الفصل الثاني في الصلاة على الميت

(جنازہ کی نماز کا بیان)

۲۶۱ خود کشتی کرنے والے اور نشہ کی حالت میں مرنے والے کی نماز جنازہ	۲۰۱
۲۶۲ نماز جنازہ کے بعد دعا	۲۰۲
۲۶۲ مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا	۲۰۳

الفصل الثالث فيما يتعلق بالقبر والدفن

(قبر اور دفن کا بیان)

۲۶۳ عورت کی میت کو قبر میں رکھنے کا طریقہ	۲۰۴
-----	---	-----

الفصل الرابع في البناء على القبور

(قبر پکی کرنے اور اس پر قبہ بنانے کا بیان)

۲۶۵ روضہ اقدس پر گنبد کیوں ہے؟	۲۰۵
-----	----------------------------------	-----

الفصل الخامس في إلقاء الرياحين وغيرها

(قبروں پر پھول، چادر وغیرہ ڈالنا)

۲۶۷ مزار کی اگر بتی کی بھسم	۲۰۶
-----	-------------------------------	-----

باب إهداء الثواب للميت

(میت کے لئے ایصالِ ثواب کا بیان)

۲۶۸ ایصالِ ثواب کا طریقہ	۲۰۷
۲۶۹ ایصالِ ثواب کے لئے مجلس منعقد کرنا	۲۰۸
۲۶۹ دفن کرنے سے پہلے ایصالِ ثواب کے ایک مخصوص صورت کا حکم	۲۰۹

۲۷۲	ایصالِ ثواب کا طریقہ.....	۲۱۰
۲۷۳	ماں کے انتقال کے بعد ان کو خوش کرنے کی صورت.....	۲۱۱
۲۷۵	کلمہ طیبہ کتنی مرتبہ پڑھنے سے مردوں کی مغفرت ہوتی ہے؟.....	۲۱۲
۲۷۶	فرائض و واجبات کا ثواب بخشنا.....	۲۱۳
۲۷۷	ہر قسم کی نیکیوں کا ثواب بخشنا.....	۲۱۴
۲۷۷	کیا پرانے کپڑے اور نئے کپڑے کے صدقہ میں فرق ہے؟.....	۲۱۵

فصل في أطعمة الاسبوع والأربعين وغيره

(میت کے سوئم، چہلم وغیرہ کے کھانوں کا حکم)

۲۷۹	سوئم و چہلم وغیرہ کا حکم.....	۲۱۶
-----	-------------------------------	-----

باب أحكام الشهيد

(شہید کے احکام کا بیان)

۲۸۳	شہادت کی ایک صورت اور قاتل کی مدد.....	۲۱۷
۲۸۴	کیا گاڑی کے حادثہ میں مرنے والا شہید ہے؟.....	۲۱۸
۲۸۵	شہیدانِ وطن کون ہیں؟.....	۲۱۹
۲۸۵	شہیدِ وطن کون ہے؟.....	۲۲۰

كتاب الزكاة

(زکوٰۃ کا بیان)

۲۸۸	منکر زکوٰۃ و تارک زکوٰۃ کا حکم.....	۲۲۱
۲۹۱	زکوٰۃ کوتاوان اور حج کو تجارت سمجھنا.....	۲۲۲

باب وجوب الزکاة

(وجوب زکوٰۃ کا بیان)

۲۹۲ وجوب زکوٰۃ کے لئے قمری سال کا اعتبار ہے یا شمسی؟	۲۲۳
۲۹۲ زکوٰۃ انگریزی سال سے ادا کرے یا قمری سے؟	۲۲۳
۲۹۳ مشتبه مال کی زکوٰۃ کا حکم	۲۲۵
۲۹۴ زکوٰۃ کی فرضیت سے بچنے کے لئے حیلہ کرنا	۲۲۶
۲۹۵ یا قوت وغیرہ پتھر پر زکوٰۃ	۲۲۷
۲۹۶ بیوی کے زیور کی زکوٰۃ کس پر ہے؟	۲۲۸

باب الزکاة فی الذهب والفضة

والفلوس الرائجة

(سونا، چاندی اور نوٹ پر زکوٰۃ کا بیان)

۲۹۸ جہیز کے زیور پر زکوٰۃ	۲۲۹
۲۹۹ جہیز کی گھریلو چیزوں پر زکوٰۃ	۲۳۰
۳۰۱ دو دینار سرخ کا وزن	۲۳۱

باب زکاة العروض

(سامان تجارت پر زکوٰۃ واجب ہونے کا بیان)

۳۰۲ ضرورت سے زائد اشیاء پر زکوٰۃ کا حکم	۲۳۲
۳۰۳ کمپنی کے حصص پر زکوٰۃ	۲۳۳
۳۰۴ ایک لاری کی آمدنی سے تین لاریاں خریدنے پر زکوٰۃ کا حکم	۲۳۳

۳۰۴ کرایہ پر لگے ٹرک کی زکوٰۃ کا حکم	۲۳۵
۳۰۶ شیرز کی زکوٰۃ	۲۳۶
۳۰۷ مال تجارت کی زکوٰۃ	۲۳۷

باب العشر والخراج

(عشر اور خراج کا بیان)

۳۰۸ زمین کی پیداوار میں عشر کا حکم	۲۳۸
-----	--------------------------------------	-----

فصل في أراضي الهند

(ہندوستان کی زمینوں میں عشر کا بیان)

۳۱۰ اراضی ہندوستان میں عشر کا حکم	۲۳۹
-----	-------------------------------------	-----

باب أداء الزكاة

(زکوٰۃ کی ادائیگی کا بیان)

۳۱۲ زکوٰۃ ادا کرنے کے لئے نائب بنانا	۲۴۰
۳۱۳ بذریعہ غیر مسلم زکوٰۃ ادا کرنا	۲۴۱
۳۱۴ تملیک کا حکم اور طریقہ	۲۴۲
۳۱۵ حیلہ تملیک، متعین رقم غریب کو دینا	۲۴۳
۳۱۸ گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ کا حکم	۲۴۴
۳۱۹ قرض پر زکوٰۃ اور اس کی ادائیگی کا طریقہ	۲۴۵
۳۲۰ توبہ سے واجب شدہ زکوٰۃ ساقط نہیں ہوتی	۲۴۶

باب مصارف الزكاة

(زکوٰۃ کے مصارف کا بیان)

۳۲۲ زکوٰۃ کا مستحق کون ہے؟	۲۴۷
-----	------------------------------	-----

۳۲۴	زکوٰۃ، فطرہ کی رقم غیر مصرف میں خرچ کر ڈالنا	۲۴۸
۳۲۵	غنی کا زکوٰۃ استعمال کرنا	۲۴۹
۳۲۶	زکوٰۃ سے تنخواہ دینا	۲۵۰
۳۲۷	زکوٰۃ کا روپیہ مقدمہ میں لگانا	۲۵۱
۳۲۸	سود اور زکوٰۃ کے پیسے سے نل لگوانا	۲۵۲
۳۲۹	زکوٰۃ کا لحاف طلبہ کو دے کر واپس لینا	۲۵۳
۳۳۰	بھائی کو زکوٰۃ دینا	۲۵۴
۳۳۱	وکیل کا اپنی ماں کو زکوٰۃ دینا	۲۵۵
۳۳۲	جس بچہ کی ماں سیدہ ہو، اس کو زکوٰۃ دینا	۲۵۶
۳۳۳	علمائے ربانی کی تکفیر کرنے والے کو زکوٰۃ دینا	۲۵۷
۳۳۴	بریلوی مکتب فکر کے مدارس میں زکوٰۃ دینا؟	۲۵۸
۳۳۵	شیعہ کو زکوٰۃ و فطرہ دینا	۲۵۹
<h3>فصل فی صرف الزکاة فی المدارس</h3> <h4>(مدارس میں زکوٰۃ دینے کا بیان)</h4>			
۳۳۷	زکوٰۃ و عشر وغیرہ مدرسہ میں دینا	۲۶۰
۳۳۹	فصل سے نکالا ہوا غلہ مسجد میں لگانا	۲۶۱
<h3>باب صدقة الفطر و مصارفها</h3> <h4>(صدقہ فطر اور اس کے مصارف کا بیان)</h4>			
۳۴۱	صاع کی مقدار	۲۶۲
۳۴۲	صاع وغیرہ کے اوزان	۲۶۳
۳۴۵	نصف صاع کی مقدار موجودہ وزن سے	۲۶۴

۳۴۷ صدقہ فطر کس نرخ سے ادا کریں؟	۲۶۵
۳۴۷ صدقہ الفطر ادا کرنے کے بعد عید کے روز قیمت بڑھ گئی، تو کیا کرے؟	۲۶۶
۳۴۸ صدقہ فطر عید کی صبح ادا کرنا اولیٰ ہے یا رمضان میں؟	۲۶۷
۳۴۹ ضرورت سے زائد زمین کی ملکیت پر قربانی اور صدقہ الفطر کا حکم	۲۶۸
۳۵۰ صدقہ فطر سے کتابیں خرید کر کسی جماعت کو دینا	۲۶۹

باب الصدقات النافلة

(صدقاتِ نافلہ کا بیان)

۳۵۲ صدقہ جاریہ	۲۷۰
-----	------------------	-----

کتاب الصوم

۳۵۳ بقر عید کی نماز عید تک کچھ نہ کھانے پینے کا نام روزہ رکھنا	۲۷۱
۳۵۵ طویل دن میں روزہ کس طرح رکھے؟	۲۷۲

باب رؤیة الهلال

(رمضان کا چاند دیکھنے اور اختلافِ مطالع کا بیان)

۳۵۶ اختلافِ مطالع	۲۷۳
۳۵۷ رؤیت ہلال میں اہل توقيت کا قول	۲۷۴
۳۵۸ ستاروں کی رفتار سے ثبوتِ حکم	۲۷۵
۳۵۹ ہوائی جہاز کے ذریعہ چاند کی جستجو کرنا	۲۷۶
۳۶۱ ریڈیو کے اعلان کی حیثیت	۲۷۷
۳۶۳ ریڈیو کی خبر کا حکم	۲۷۸

۳۶۳

۲۷۹ خبر عادل اور اصول ہیئت میں تعارض ہونا

باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد

(مفاداتِ صوم کا بیان)

۳۶۶

۲۸۰ کچی ڈکار آنا

۳۶۶

۲۸۱ بحالتِ روزہ ڈکار میں کھانے کا ذائقہ محسوس ہونا

۳۶۷

۲۸۲ کیا جلق کی وجہ سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے؟

باب قضاء الصوم و کفارتہ و فدیتہ

(روزے کی قضاء، اس کے کفارہ اور فدیہ کا بیان)

۳۶۹

۲۸۳ اگر بکریاں چرانے کی وجہ سے روزہ نہ رکھ سکے تو کیا کرے؟

۳۷۰

۲۸۴ نذرو قضاء روزوں میں کون سے پہلے رکھے؟

۳۷۱

۲۸۵ کفارہ صوم میں بیماری کی وجہ سے اگر تسلسل نہ ہو سکے تو کیا حکم ہے؟

۳۷۲

۲۸۶ کفارہ صوم میں ایک مسکین کو دو ماہ کھانا کھلانا

۳۷۳

۲۸۷ متعدد روزوں میں زنا کرنے سے کفارہ ایک ہوگا یا زیادہ؟

۳۷۴

۲۸۸ فدیہ کتنے مال سے دیا جائے؟

۳۷۴

۲۸۹ اگر قلت مال سے فدیہ پورا نہ ہو سکے تو.....

۳۷۵

۲۹۰ مرض و فوات کے روزوں کا فدیہ.....

۳۷۵

۲۹۱ رمضان کے متعدد روزوں کی قضاء کا طریقہ.....

فصل فی التسحر و الإفطار

(سحری اور افطار کا بیان)

۳۷۷

۲۹۲ افطار کے بعد اذان دینا

۳۷۷

۲۹۳ افطار غروب پر کیا جائے یا اذان پر؟

۳۷۸ ایضاً	۲۹۴
۳۷۹ غروب سے پہلے چاند دیکھ کر روزہ توڑنا	۲۹۵
۳۷۹ ریڈیو کی خبر پر روزہ توڑ دینا	۲۹۶
۳۸۰ افطاری کے بعد کھلی کرنا	۲۹۷
۳۸۱ رمضان میں غروب کی کتنی دیر بعد جماعت کھڑی ہو، اکابر کے معمولات	۲۹۸

باب الاعتکاف

(اعتکاف کا بیان)

۳۸۳ عشرہ اخیر کے اعتکاف کے لئے کیا صوم شرط ہے؟	۲۹۹
۳۸۳ کیا اعتکاف کے لئے مسجد کا ہونا ضروری ہے؟	۳۰۰
۳۸۵ اعتکاف میں استثناء کرنے کا حکم	۳۰۱
۳۸۵ پورے رمضان کا اعتکاف کرنا	۳۰۲
۳۸۸ اعتکاف میں بیڑی پینا	۳۰۳
۳۸۹ معتکف کا بلا عذر شرعی و طبعی حدود مسجد سے نکلنا	۳۰۴
۳۹۰ ایضاً	۳۰۵
۳۹۱ معتکف کا تبلیغی اجتماع میں شرکت کرنا	۳۰۶
۳۹۲ معتکف کا جامع مسجد میں جمعہ کے لئے جانا	۳۰۷
۳۹۳ معتکف کا خارج مسجد سے ہو کر اذان کے لئے جانا	۳۰۸

کتاب الحج

باب فرضیۃ الحج و شرائطہ و أركانہ

(حج کی فرضیت، شرائط اور ارکان کا بیان)

۳۹۴ کیا استطاعت کے بعد اکیلا ہونا عذر ہے؟	۳۰۹
-----	---	-----

۳۹۴ نفلی حج کا ارادہ کر کے چوٹ لگنے کی وجہ سے معذور ہو جانا	۳۱۰
۳۹۵ نعن کے روپے سے حج اور کاروبار کرنا	۳۱۱
۳۹۷ حج مقبول و مبرور میں فرق	۳۱۲
۳۹۸ حج اکبر کی تشریح	۳۱۳
۴۰۰ کیا مکہ مکرمہ جانے سے حج فرض ہو جاتا ہے؟	۳۱۴
۴۰۱ قرض لے کر حج کرنا	۳۱۵
۴۰۴ کیا حج کے لئے والد سے اجازت لینا چاہیے؟	۳۱۶
۴۰۵ سعودیہ میں رہ کر حج کرنے والے اور باہر سے آنے والے میں سے کس کو ثواب زیادہ ملے گا؟	۳۱۷
باب اشتراط المحرم للمرأة		
(عورت کے لئے محرم کا بیان)		
۴۰۷ نامحرم کو سفر حج میں ساتھ لے جانا	۳۱۸
۴۰۹ رضاعی بیٹی کے شوہر کے ساتھ سفر حج	۳۱۹
۴۱۰ بہن اور بہنوئی کے ساتھ سفر حج	۳۲۰
باب في واجبات الحج وسننه		
(واجبات و سنن حج کا بیان)		
۴۱۱ ایک محرم کا دوسرے محرم کا سر مونڈنا	۳۲۱
۴۱۱ اپنے بال خود کاٹنا	۳۲۲
۴۱۲ سہمی ہوئی تھیلی احرام میں رکھنا	۳۲۳
۴۱۲ عورت کا رات کو کنکریاں مارنا	۳۲۴
۴۱۳ حج اور عمرہ میں زبان سے نیت کرنا	۳۲۵

۴۱۵ رکنِ یمانی کو دُور سے اشارہ کرنا	۳۲۶
۴۱۶ استلامِ حجرِ اسود دُور سے کرنے کا طریقہ	۳۲۷

باب فی احکام الحج

(حج کے احکام کا بیان)

۴۱۸ طوافِ زیارت کر کے منیٰ آنا	۳۲۸
۴۱۹ عورتیں اپنی قیام گاہ میں نماز پڑھیں یا حرم میں؟	۳۲۹
۴۱۹ عورتیں فجر کی نماز کہاں پڑھیں اور رمی جمرہ عقبہ کس وقت کریں؟	۳۳۰
۴۲۰ حالتِ حیض میں طوافِ زیارت کرنا	۳۳۱
۴۲۲ حالتِ احرام میں حیض آجانا	۳۳۲
۴۲۳ حالتِ احرام میں بضرورت حیض روکنے والی دوا کا استعمال	۳۳۳

باب المواقیت

(میقات کا بیان)

۴۲۵ کیا عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما نے تنعیم سے احرام باندھا تھا؟	۳۳۴
-----	---	-----

باب الحج عن الغیر

(حج بدل کا بیان)

۴۲۶ حج بدل کی تعریف	۳۳۵
۴۲۶ حج بدل، حج کی کون سی قسم ہے؟	۳۳۶
۴۲۷ حج بدل کی شرائط	۳۳۷
۴۲۹ حج بدل کی تفصیلی کیفیت	۳۳۸
۴۳۱ کسی کے لئے حج کرنے کا حکم	۳۳۹
۴۳۲ حج بدل کے لئے ایسے شخص کو بھیجنا جس نے اپنا حج فرض نہ کیا ہو	۳۴۰

۳۳۵ کیا حج بدل کے لئے پہلے سے سفر ضروری ہے؟	۳۳۱
۳۳۶ حج بدل میں کون سا حج کرے؟	۳۳۲
۳۳۸ حج بدل میں تمتع کرنے کا حکم	۳۳۳
۳۳۹ حج بدل والے کے لئے تمتع سے بچاؤ کا طریقہ	۳۳۴
۳۴۰ حج بدل کے بعد اگر استطاعت ہو جائے تو فریضہ ساقط نہیں ہوتا	۳۳۵
۳۴۱ عورت کا حج بدل کرانا	۳۳۶
۳۴۲ حج بدل میں عورتیں طواف کب کریں؟	۳۳۷
۳۴۲ حکومت کی طرف سے ملنے والا نقصان کا معاوضہ امر کا ہے یا ما مور کا؟	۳۳۸

باب الجنایات

(دوران حج جنایات کا بیان)

۳۴۳ ترتیب واجب کے خلاف کرنے سے وجوب دم کا حکم	۳۴۹
۳۴۵ قارن عمرہ کے بعد احرام کھول دے تو کیا حکم ہے؟	۳۵۰
۳۴۵ وقوف مزدلفہ رہ جائے تو دم واجب ہوگا یا نہیں؟	۳۵۱
۳۴۷ عمرہ کا احرام کھولنے میں چند بال کٹوائے تو دم لازم ہے یا نہیں؟	۳۵۲
۳۴۸ طواف وداع کا چھوٹ جانا	۳۵۳

باب المتفرقات

۳۵۰ حج کے لئے روپیہ دیا، اس میں سے کچھ بچ گیا، اس کو کیا کرے؟	۳۵۴
۳۵۰ حاجیوں کا سامان لانا اور لے جانا	۳۵۵
۳۵۱ حرم میں خرچ کرنے کے لئے دیئے گئے پیسوں کو بمبئی میں خرچ کرنا	۳۵۶
۳۵۲ کیا مدینہ منورہ میں بھی عمرہ ہوتا ہے؟	۳۵۷
۳۵۲ حج سے آنے والوں کے ساتھ معانقہ اور دست بوسی	۳۵۸
۳۵۳ حج میں کیا تمنا کی جائے؟	۳۵۹

۳۶۰ حج کی درخواست میں اپنے آپ کو دوسرے صوبہ کا بتلانا	۲۵۲
۳۶۱ حج کی درخواست منظور کرانے کے لئے سو روپیہ دینا	۲۵۵
۳۶۲ قصبہ کے بجائے ضلع کے نام سے درخواست حج جمع کرانا	۲۵۶

کتاب النکاح

(نکاح کا بیان)

۳۶۳ نکاح پڑھانے کا طریقہ	۲۵۷
۳۶۴ خطبہ نکاح کھڑے ہو کر پڑھنا	۲۵۸
۳۶۵ کم بولنے والے کا نکاح	۲۵۸
۳۶۶ ایضاً	۲۵۹
۳۶۷ والدین کا نکاح پڑھانا	۲۶۰
۳۶۸ نکاح کی اجازت نہ دے کر رخصت ہو جانا، پھر وہاں سے فرار ہو جانا	۲۶۰
۳۶۹ نکاح میں کھانے کیڑے وغیرہ کا تذکرہ	۲۶۳
۳۷۰ مہر ہاتھ کے نیچے چھپا کر ایجاب و قبول کرنا	۲۶۳
۳۷۱ لونڈیوں اور باندیوں کے احکام	۲۶۵

باب ما يتعلق بالرسوم عند الزواج

(شادی بیاہ کی رسومات کا بیان)

۳۷۲ دلہا کو پاکلی میں لے جانا	۲۶۷
۳۷۳ دلہا کو پھولوں کا ہار پہنانا	۲۶۷
۳۷۴ نکاح کے وقت کلمہ پڑھوانا	۲۶۸
۳۷۵ نکاح کے وقت نماز پڑھوانا	۲۶۸
۳۷۶ نکاح کے وقت کون سی نماز پڑھی جاتی ہے؟	۲۶۹

باب المحرمات

الفصل الأول في المحرمات من النسب

(نسبی محرمات کا بیان)

۳۷۱ ایک ہی ذات سے تبدیلی جنس کی صورت میں پیدا ہونے والے بچوں کے نکاح کا حکم	۳۷۷
۳۷۲ تالیازاد بھائی کی لڑکی سے نکاح کرنا	۳۷۸
۳۷۲ بھتیجے سے نو اسی کا نکاح	۳۷۹
۳۷۲ سو تیلی ساس سے نکاح کرنے کا حکم	۳۸۰

الفصل الثاني في المحرمات من الرضاع

(حرمت رضاعت کا بیان)

۳۷۳ ڈھائی سال عمر ہو جانے پر حرمت رضاعت کا حکم	۳۸۱
-----	--	-----

الفصل الثالث في نكاح منكوحة الغير

(منکوحوہ غیر سے نکاح کا بیان)

۳۷۶ منکوحوہ غیر سے نکاح کے بعد شوہر اول کے مرنے کی صورت میں نکاح کا حکم	۳۸۲
۳۷۷ بغیر طلاق نکاح ثانی کرنے کا حکم	۳۸۳

الفصل الرابع في المحرمات بالجمع

(محرمات کو ایک نکاح میں جمع کرنے کا بیان)

۳۸۰ دو بہنوں کو ایک نکاح میں جمع کرنا کیسا ہے؟	۳۸۳
-----	--	-----

الفصل الخامس في المحرمات بالشرك

(غیر مسلموں سے نکاح کا بیان)

۳۸۲ مسلمان کا عیسائی عورت سے نکاح	۳۸۵
-----	-------------------------------------	-----

باب ولایۃ النکاح

(ولایت نکاح کا بیان)

۳۸۳ نکاح کے لئے چچا کی اجازت کا اعتبار ہوگا یا نہیں؟	۳۸۶
۳۸۴ ولایت نکاح چچا کو اور حق پرورش ماں کو حاصل ہے	۳۸۷

فصل فی التوکیل بالنکاح

(نکاح میں وکالت کا بیان)

۳۸۵ بذریعہ وکیل یا بذریعہ خط کے نکاح کا حکم	۳۸۸
۳۸۵ لڑکی کا لڑکے کو وکیل نکاح بنانا	۳۸۹

فصل فی الجہاز

(جہیز کا بیان)

۳۸۷ جہیز کس کی ملک ہے؟	۳۹۰
-----	--------------------------	-----

باب فی العروس والولیمۃ

(بارات اور ولیمہ کا بیان)

۳۸۹ ولیمہ کا وقت کب سے کب تک ہے؟	۳۹۱
-----	------------------------------------	-----

کتاب الطلاق

باب الطلاق بألفاظ الکنایۃ

(الفاظ کنایہ سے طلاق دینے کا بیان)

۳۹۰ ”ہمیں تمہاری لڑکی سے اب کچھ مطلب نہیں ہے“ سے طلاق کا حکم	۳۹۲
-----	--	-----

باب الفسخ والتفريق

(فسخ اور تفريق نکاح کا بیان)

۳۹۲ سسرال کے حالات خلاف واقع سن کر فسخ نکاح کا مطالبہ کرنا ۳۹۳

فصل في زوجة المجنون والعين

(دیوانے اور نامرد کی بیوی کا بیان)

۳۹۵ زوجہ عنین کا حکم ۳۹۳

باب الخلع

(خلع کا بیان)

۳۹۸ طلاق بالمال دینے کی صورت میں بیوی کو دیئے ہوئے زیور وغیرہ واپس لینا ۳۹۵

باب العدة والحداد

(عدت اور سوگ کا بیان)

۵۰۰ عدت ختم ہونے کے وقت چند بے اصل باتوں کا حکم ۳۹۶

۵۰۱ دو عدتوں کا تداخل ۳۹۷

باب النفقات

(نفقہ کا بیان)

۵۰۲ میکہ چلی جانے والی عورت کا نفقہ ۳۹۸

۵۰۲ میکہ میں رہ کر جھوٹی تحریر کے ذریعہ نفقہ طلب کرنا ۳۹۹

۵۰۹ بلا اجازت شوہر کے گھر سے بھاگنے والی عورت کے نفقہ کا حکم ۴۰۰

۵۱۰ عورت ناشزہ کب شمار ہوگی؟	۴۰۱
۵۱۱ ناشزہ عورت کا نفقہ	۴۰۲
۵۱۲ نشوز میں میاں بیوی کا بیان مختلف ہونے کا حکم	۴۰۳
۵۱۳ طلاق دینے کے لئے نشوز کو ثابت کرنا	۴۰۴

باب ثبوت النسب

(ثبوت نسب کا بیان)

۵۱۴ نکاح کے بعد خصتی سے پہلے پیدا ہونے والے بچے کا حکم	۴۰۵
۵۱۵ ارتکاب معصیت سے پیدا ہونے والے بچے کا نسب	۴۰۶

باب الحضانه

(پرورش کا بیان)

۵۱۷ شیر خوار بچے کو چھوڑنے والی ماں کا حکم	۴۰۷
-----	--	-----

كتاب الأیمان والنذور

باب الأیمان

(قسم کھانے کا بیان)

۵۱۸ کیا لفظ ”قسم کھاتا ہوں“ سے یمن منعقد ہوگی یا نہیں؟	۴۰۸
۵۱۹ کلام پاک کی قسم	۴۰۹
۵۲۰ قرآن شریف کی جھوٹی قسم کھانا	۴۱۰
۵۲۱ قرآن اٹھا کر جھوٹی قسم کھانا	۴۱۱
۵۲۱ قرآن مجید پر ہاتھ رکھ کر قسم کھانا	۴۱۲

۵۲۲ قرآن، کلام اللہ اور بچوں کی قسم کھانا	۴۱۳
۵۲۳ نماز پڑھنے کی قسم کھانا	۴۱۴
۵۲۵ روزہ رکھنے اور صدقہ دینے کی قسم	۴۱۵
۵۲۵ پاکستان جانے کی قسم کھانا	۴۱۶
۵۲۶ کپڑے کو جلانے کی قسم کھانا	۴۱۷
۵۲۷ بیوی کی پاک دامنی کی قسم کھانا	۴۱۸
۵۲۸ حلال چیز کو اپنے اوپر حرام کرنا	۴۱۹
۵۳۰ کیا حلال کو حرام سے تشبیہ دینا قسم ہے؟	۴۲۰
۵۳۱ ایضاً	۴۲۱
۵۳۱ ”اگر فلاں کے ہاتھ کا پکا ہوا کھاؤں تو خنزیر کھاؤں“ کہنے کا حکم	۴۲۲
۵۳۲ ”اگر فلاں کام کروں تو خنزیر کھاؤں“ کیا یہ قسم ہے؟	۴۲۳
۵۳۲ کلمہ کی وجہ سے موجودہ بیوی حرام نہیں ہوئی	۴۲۴
۵۳۳ ”بہن کے یہاں گیا تو اپنی ماں سے سات مرتبہ زنا کیا“ کہنے کا حکم	۴۲۵
۵۳۵ ”اگر فلاں کام کروں تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا گوشت کھاؤں“ کہنے کا حکم	۴۲۶
فصل فی کفارة اليمين		
(قسم کے کفارہ کا بیان)		
۵۳۷ قسم اور قسم کا کفارہ	۴۲۷
۵۳۸ قسم کا کفارہ	۴۲۸
۵۳۹ ضرورت کی بناء پر قسم کو توڑنے کا حکم	۴۲۹
باب النذور		
(نذر کا بیان)		
۵۴۱ مسجد کا مینارہ بنوانے کی نذر ماننا	۴۳۰

۵۴۱ تبلیغی چلہ میں جانے کی نذر ماننا	۴۳۱
۵۴۱ قرآن خوانی کرانے کی نذر ماننا	۴۳۲
۵۴۲ بکرا خدا کے نام پر نذر کرنا	۴۳۳
۵۴۳ ”اگر فلاں کام ہو جائے تو ایک بکری کی قربانی واجب ہے“ کا حکم	۴۳۴
۵۴۳ بکری صدقہ کرنے کی نذر سے کیا قیمت ادا کرنا کافی ہے؟	۴۳۵
۵۴۵ بکری کے بچہ کی نذر مان کر اس کی قیمت دینا	۴۳۶
۵۴۶ نذر کی ہوئی بکری کو فروخت کر کے اس کی قیمت مسجد میں لگانا	۴۳۷
۵۴۷ غریبوں پر خرچ کرنے کی نذر ماننا	۴۳۸
۵۴۷ نذر کا کھانا مالدار کے بچوں کو کھلانا	۴۳۹
۵۴۸ نذر ماننے والے کے لئے نذر کا گوشت کھانا	۴۴۰

کتاب الحدود

باب حد الزنا

(حد زنا کا بیان)

۵۵۰ زنا کا ثبوت اور اس کی سزا	۴۴۱
۵۵۲ زنا کا ثبوت اور تہمت لگانے والے کی سزا	۴۴۲
۵۵۳ زنا کی سزا	۴۴۳
۵۵۴ زانیہ لڑکی لڑکے سے قطع تعلقات کا حکم	۴۴۴
۵۵۶ زوجہ کو زنا کرتے ہوئے دیکھ کر قتل کرنا	۴۴۵
۵۵۷ بیوی اجنبی کے ساتھ زنا میں ملوث ہو، تو دونوں کو ہلاک کرنا	۴۴۶
۵۵۷ زانی کا زنا کی حد کو طلب کرنا اور اگر حد نہ لگائی گئی تو خود کشی کرنا	۴۴۷

۵۵۹ زانی بالجبر کوزہر سے مارنا	۴۴۸
باب حد القذف		
(حد قذف کا بیان)		
۵۶۰ زنا کی تہمت کی سزا	۴۴۹
۵۶۱ تہمت زنا لگانے والے سے ترک تعلق	۴۵۰
۵۶۲ چوری کا الزام	۴۵۱
باب التعزیر		
(تعزیر کا بیان)		
۵۶۵ دھوکے سے خنزیر و کتے کا گوشت لوگوں کو کھلانا	۴۵۲
۵۶۶ شادی میں گولہ داغنے کی سزا	۴۵۳
۵۶۶ غلطی سے دوسرے کی بندوق سے کسی کو مارنا	۴۵۴
فصل فی التعزیر بأخذ المال		
(مال سے تعزیر دینے کا بیان)		
۵۶۸ زنا پر مالی جرمانہ	۴۵۵
۵۷۰ مالی جرمانہ	۴۵۶
باب الشهادة		
(گواہی دینے کا بیان)		
۵۷۳ فاسق کی شہادت کے سلسلہ میں دو فتوؤں میں رفع تضاد	۴۵۷
۵۷۵ گواہ سے قسم لینا	۴۵۸

۵۷۶

دنیوی عداوت کی تشریح

۴۵۹

کتاب اللقطة

(لقطہ کا بیان)

۵۷۸

دوسرے کا کبوتر اپنے گھر میں آجائے تو کیا کریں؟

۴۶۰

۵۷۹

سفر میں سامان بدل جائے، تو کیا کرنا چاہیے؟

۴۶۱



باب الإمامة

الفصل الأول في أوصاف الإمام

(امام کے اوصاف کا بیان)

دیوبندیوں کے پیچھے بریلوی کی نماز کیوں نہیں؟

سوال [۱۰۲۶۵]: جب چاروں امام صحیح ہیں تو دیوبندی کے پیچھے بریلوی کی نماز کیوں نہیں ہوتی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ اختلاف ایسا نہیں، جیسا شافعیہ حنفیہ کا اختلاف ہوتا ہے، بلکہ بریلوی لوگ حضرات علمائے دیوبند کو بلکہ اپنے سوا تمام ہی مسلمانوں کو کافر کہتے ہیں، انہوں نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ ”جو ان کو کافر نہ سمجھے وہ خود کافر ہے“۔ پھر وہ کسی کے پیچھے کیوں نماز پڑھیں گے، اسی وجہ سے وہ علمائے حریمین کے پیچھے بھی نماز نہیں پڑھتے، اگر کوئی شخص پڑھ لیتا ہے، تو اس کی جماعت اس سے مطالبہ اور باز پرس کرتی ہے، اس سال مولانا حبیب الرحمن کٹکی (بریلوی) نے مدینہ طیبہ میں اپنی جماعت الگ کی اور امام مسجد نبوی کو مسلمان قرار نہیں دیا، جس کی وجہ سے ان کی گرفتاری عمل میں آئی اور ان کو بغیر جج کے ہندوستان واپس بھیج دیا گیا، یہاں پہنچ کر انہوں نے بڑے پوسٹر شائع کئے اور حکومت سعودیہ کے خلاف احتجاج کیا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

دیوبندی امام کے پیچھے نماز پڑھنا

سوال [۱۰۲۶۶]: ہمارے گاؤں موضع سانی ضلع بھاگلپور میں اسلام میں چلنے والے دو طرح کے لوگ

ہیں اور یہاں کی مسجد میں شروع سے اہل سنت والجماعت کے امام ہیں۔ اب وہ اپنی ضغنی کی بناء پر استعفیٰ دینا چاہتے

لفظ استعفیٰ سن کر اہل دیوبند (تبلیغی جماعت) والے کہتے ہیں کہ ہمارے مذہب کا امام ہوگا، اہل سنت والجماعت کہتے ہیں کہ اگر آپ لوگ امام بنیں گے تو ہم آپ کے پیچھے نماز نہیں پڑھیں گے، کیونکہ ہماری نماز تم لوگوں کے پیچھے نہیں ہوتی، ایسی صورت میں امام کس کو بنایا جائے؟ اور یہ بھی لکھیں کہ ان کی نماز ہمارے پیچھے کیوں نہیں ہوتی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کچھ غلط باتیں علمائے دیوبند کی طرف منسوب کر کے ان کو بدنام کیا گیا اور ان کی عبارتوں کا ایسا غلط اور کفریہ مطلب بیان کیا گیا، جس سے عوام میں ان کے خلاف غیظ و غضب کے جذبات پیدا ہوں اور ان کو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مخالف اور دشمن سمجھیں اور ان سے پوری نفرت کریں، یہ سب انگریزوں نے اپنی حکومت کے وقت کرایا تھا تا کہ مسلمان آپس میں لڑتے رہیں اور علمائے دیوبند کا ساتھ نہ دے سکیں اور جہاد میں زیادہ مسلمان مجاہد نہ ملیں، کیونکہ علمائے دیوبند نے ۱۸۵۷ء میں انگریزوں سے جہاد کیا اور بہت سے حضرات شہید ہوئے، بہت سے گرفتار ہوئے اور بھی مختلف قسم کی سزائیں ان کو دی گئیں۔

اس اسکیم کے تحت بریلی کے اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خان صاحب نے ایک رسالہ تصنیف کیا، جس میں ہندوستان کو دارالاسلام ثابت کیا، علمائے دیوبند کی جن عبارتوں کا کفریہ مطلب بیان کر کے عوام کو بھڑکایا گیا تھا، ان عبارتوں کا صحیح مطلب علمائے دیوبند نے بیان کر کے کفریہ مطلب سے اپنی پوری برأت کر دی اور چھاپ کر شائع کر دیا (۱)، مگر اعلیٰ حضرت اور ان کے متبعین برابر وہی غلط کفریہ مطلب بتا رہے ہیں اور کہتے ہیں کہ ان کے پیچھے نماز درست نہیں ہے، ان کا ایسا سمجھنا اور کہنا غلط ہے، علمائے دیوبند کا مسلک بالکل قرآن کریم و حدیث شریف، امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے مطابق ہے (۲)، ان کی امامت درست ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) راجع للتفصیل: (المہند علی المفند، یعنی عقائد علماء اہل سنت دیوبند، مصنفہ فخر المحدثین حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری قدس سرہ العزیز، المیزان)

(۲) ”نحن و مشایخنا مقلدون فی الأصول و الفروع لإمام المسلمین أبی حنیفة رضی اللہ تعالیٰ عنہ أماننا اللہ علیہ و حشرنا فی زمرتہ“۔ (المہند علی المفند، السؤال الثامن و التاسع و العاشر، ص: ۳۳، ۳۵، المیزان)

(۳) ”والأحق بالإمامة الأعلیٰ بأحكام الصلاة) فقط صحة وفساداً بشرط اجتنابه للفواحش الظاهرة. (ثم الأحسن تلاوة) و تجويداً (للقراءة ثم الأورع) أي: الأكثر اتقاءً للشبهات. (ثم الأسن) أي: الأقدم =

امام کا جلدی نماز پڑھانا

سوال [۱۰۲۶۷]: امام کے لئے اتنی جلدی نماز پڑھنا کہ مقتدی رکوع و سجود میں تین تین مرتبہ بھی

تسبیح نہ پڑھ سکتے ہوں، جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

امام کو اس کا لحاظ رکھنا لازم ہے، اتنی جلدی نہ کیا کریں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۴/۱۴۰۱ھ۔

قرعہ اندازی سے امام مقرر کرنا اور قرعہ کی شرعی حیثیت

سوال [۱۰۲۶۸]: قرعہ شرعی کی عند الشرع کیا تعریف ہے؟ کیا حقیقت و اہمیت ہے؟ قرعہ

کے منکر کا شرعاً کیا حکم ہے؟

= إسلاماً“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۵۷، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۲/۶۰۷، رشیدیہ)

(و كذا في الهداية، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۱۲۱، ۱۲۳، مکتبہ شرکت علمیہ ملتان)

(۱) ”وأقله ثلاثاً فلو تركه أو نقصه كره تنزيهاً.

(قوله كره تنزيهاً) أي: بناء على أن الأمر بالتسبيح للاستحباب والحاصل: أن في تثليث

التسبيح في الركوع والسجود ثلاثة أقوال عندنا، أرجحها من حيث الدليل الوجوب تخريجاً على

القواعد المذهبية، فينبغي اعتماده كما اعتمده ابن الهمام وأما من حيث الرواية فالأرجح السنية؛

لأنها المصرح بها في مشاهير الكتب، وصرحوا بأنه يكره أن ينقص عن الثلاث“۔ (الدرالمختار مع

ردالمحتار، باب صفة الصلاة، قبيل مطلب في إطالة الركوع للجائي: ۱/۴۹۴، سعید)

”..... بل هو في الركوع والسجود سنة مؤكدة، فلو تركه أو نقص عن التثليث كره، وهذا هو

المصرح في المتون وعامة الشروح والفتاوى، وقال بعضهم: أنه واجب فلو تركه أو نقص عنه سهواً

وجب سجود السهو نقله القهستاني بصيغة التضعيف“۔ (السعاية في كشف ما في شرح الوقاية، باب

صفة الصلاة: ۲/۱۸۳، سهیل اکیڈمی لاہور)

(و كذا في البحر الرائق، باب صفة الصلاة: ۱/۵۵۱، رشیدیہ)

۲..... قرعہ سے نامزد امام (زید) اور قرعہ سے نامزد اس کے نائب امام (عمر) میں کس کو اپنا نائب بنانے کا اختیار شرعاً حاصل ہے؟

۳..... عمر (نائب امام قرعی) کی موجودگی میں زید (امام قرعی) اگر اپنا نائب، بلا منظوری و اجازت و علم عمر، بکر کو اپنا خلیفہ بنا دے، تو کیا عمر کی موجودگی میں بکر کی امامت شرعاً صحیح درست ہے؟

۴..... زید امام قرعی کے انتقال پر عمر (نائب امام قرعی) اس کی جگہ کا حق دار و مستحق ہے یا بکر؟ جس کو زید نے خود امام بنایا۔

۵..... عمر کی موجودگی میں بکر یہ کہہ کر امامت کر رہا ہے، کہ قرعہ کوئی چیز نہیں، وہ تو عوام کو قابو میں رکھنے کے لئے ایک آڑ تھی، بکر کا قرعہ کا فیصلہ نہ ماننا اور امامت کرنا شرعاً درست و صحیح ہے؟

۶..... عمر نے علم میں آنے کے بعد بکر کا قرعہ سے انکار گناہ اور عمر کی موجودگی میں اس کی امامت مکروہ ہے، عمر نے قصبہ کی مسجد (موسومہ بڑی مسجد) میں چند سال سے نماز عیدین ادا کرنا شروع کی ہے، جس میں وہ تقریباً چالیس (بتفارق) بوجہ عدم موجودگی، امام پنجگانہ و جمعہ ہے، عمر تقریباً بیس سال امام عید گاہ بھی رہا ہے، کسی وجہ سے زید کو امامت عید گاہ کا خیال ہوا، بعد سعی و جدوجہد بذریعہ قرعہ وہ امام عید گاہ ہو گیا، عمر نے بخیاں فتنہ و جدال و قتال زید کے خلاف آواز نہیں اٹھائی اور خاموش رہا اور بحیثیت نائب امام عید گاہ میں نماز ادا کرتا رہا، عمر کا مسجد میں نماز ادا کرنا شرعاً کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... قرعہ شرعی حجت مثبتہ و ملزمہ نہیں، محض تسکین و تطیب خاطر کے لئے ہے، بعض امور میں کسی مبہم تشخیص یا کسی کی شق کی تعیین کے لئے ہے، جب کہ ہر جانب مشروع ہو (۱)۔

(۱) ”(قوله: لتطيب القلوب) قال في الجوهرية: والقرعة ليست بواجبة، وإنما هي لتطيب الأنفس وسكون القلب ولنفي تهمة الميل، حتى أن القاضي لو عين لكل واحد نصيباً من غير قراع جاز؛ لأنه في معنى القضاء فيملك الإلزام“ (حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب القسمة: ۱۳۶/۲، دار المعرفة بيروت)

”وأما طريقه نفي الظنون وتطيب النفوس كإقراع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين نسائه، وكإقراع القاسم على السهام بعد تعديلها، فهي مستحسنة غير مسنوخة، وغير واجبة والله أعلم“ =

۲..... مرجحات شرعیہ کو پہلے سامنے رکھا جائے کہ اصل معیار وہ ہے، تساوی کی صورت میں قرعہ بھی فی الجملہ مرجح ہو سکتا ہے (۱)۔

۳..... اگر عمر کو نائب امام تسلیم کر لیا گیا ہے، خواہ قرعہ سے ہی سہی اور اس میں اوصاف اہلیت موجود ہیں، تو اسی کو نائب رکھا جائے، نائب بنانے کا اختیار امام کو دیا جائے کہ وہ زیادہ واقف ہے۔

۴..... اگر امام کی موجودگی میں عمر نیابت کرتا تھا گو کہ زید نے اس کو تجویز کیا ہو، مگر مسجد کے ذمہ دار نیابت اس کے سپرد کر چکے تھے، تو اب اسی عمر کو امام رکھا جائے، اگر زید کی موجودگی میں بکر کے سپرد نیابت کر دی گئی تھی، تو بکر کو رکھا جائے (۲)، اہلیت بہر حال ضروری ہے (۳)۔

= (أحكام القرآن للتهانوي، تحقيق القرعة وأحكامها، ال عمران: ۲۳/۲، إدارة القرآن كراچی)
(و كذا في رد المحتار، كتاب القسمة، مطلب: لكل من الشركاء السكنى في بعض الدار بقدر حصته:
۲۶۲/۱، سعيد)

(۱) "فإن استؤفا يقرع بين المستويين، أو الخيار إلى القوم". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۸/۱، سعيد)
"وفي الخلاصة: "وإن اجتمعت هذه الخصال في رجلين فإنه يقرع بينهما". (البحر الرائق،
كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۰۹/۱، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلاة، الفصل الثاني في بيان من هو أحق بالإمامة: ۸۳/۱، رشيدية)
(۲) "البناني للمسجد أولى من القوم بنصب الإمام والمؤذن في المختار، إلا إذا عين القوم أصلح ممن
عينه الباني". (الدر المختار، كتاب الوقف، مطلب باع عقاراً ثم ادعى أنه وقف: ۴۳۰/۳، سعيد)
"رجل بنى مسجداً وجعله لله فهو أحق بمسجده، وعمارته، وبسط البواري، والحصير،
والقناديل والأذان، والإقامة، والإمامة فيه إن كان أهلاً لذلك، وإن لم يكن فالرأي إليه وإن تنازع
البناني في نصب الإمام والمؤذن مع أهل المحلة، فإن كان من اختاره أهل المحلة أولى من الذي اختاره
البناني فاختيار أهل المحلة أولى وإن كانا سواء فاختيار الباني أولى". (الحلي الكبير، أحكام
المساجد، مسائل متفرقة، ص: ۶۱۵، سهيل اكيدي لاهور)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الوقف، الموضوع الثالث في الناظر المولى من القاضي ينصبه القاضي في
مواضع: ۳۸۹/۵، رشيدية)

(۳) "والأحق بالإمامة الأعلم بأحكام الصلاة، ثم الأحسن تلاوة للقراءة، ثم الأورع، ثم الأسن، ثم =

۵..... قرعہ کا حال اوپر بیان ہو چکا، نیابت امام کا حکم بھی آ گیا، امامت کے لئے خود آگے بڑھنا جب کہ

دوسرا حق موجود ہو، ناپسند ہے اس سے پرہیز چاہیے۔

۶..... امام بننے کی خواہش اور اس کی فکر اور اس کے لئے مذاہیر اختیار کرنا، سعی کرنا، جب کہ دوسرا اہل

بھی موجود ہو، بہت مذموم ہے (۱)، امام میں اہلیت ہونے کے باوجود اس کے پیچھے نماز نہ پڑھنا، عید گاہ کی

جماعت ترک کر کے مسجد میں جماعت کرنا غلط طریقہ ہے (۲)، جب ایک جگہ امام موجود ہو تو دوسرے کا

بلا اجازت امام مصلیٰ پر پہنچ کر نماز پڑھنا شرعاً نہایت فحیح ہے، حدیث پاک میں اس کی ممانعت آئی ہے (۳)۔

= الأحسن خلقاً، ثم الأحسن وجهاً، ثم الأشرف نسباً، ثم الأنظف ثوباً، فإن استووا يقرع“.

(الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۵۷، ۵۵۸، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۶۰۷، ۶۰۸، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الفصل الثاني في بيان من هو أحق بالإمامة: ۱/۸۳، رشیدیہ)

(۱) ”وعن أبي ذر رضي الله تعالى عنه قال: قلت: يا رسول الله! ألا تستعملني؟ قال: فضرب بيده على منكبي،

ثم قال: ”يا ابا ذر! إنك ضعيف، وإنها أمانة، وإنها يوم القيامة خزي وندامة إلا من أخذها بحقها، وأدى الذي

عليه فيها“ (صحیح مسلم، كتاب الإمامة، باب كراهة الإمارة بغير ضرورة: ۲/۱۲۱، قدیمی)

”قال الملا علي القاري رحمه الله تعالى: قال النووي رحمه الله تعالى هذا الحديث أصل عظيم

في اجتناب الولاية، لا سيما لمن كان فيه ضعف عن القيام بوظائفها، والخزي، والندامة في حق من لم

يكن أهلاً لها، أو كان أهلاً ولم يعدل، فيخزيه الله يوم القيامة، ويفضحه، ويندم على ما فرط“ (مراقبة

المفاتيح، كتاب الإمامة والقضاء، الفصل الأول، رقم الحديث: ۳۶۸۲: ۷/۲۳۹، رشیدیہ)

(ومشكاة المصابيح، كتاب الإمارة والقضاء، الفصل الأول، ص: ۳۲۱، قدیمی)

(۲) ”ولو أم قوماً وهم له كارهون، إن الكراهة لفساد فيه، أو لأنهم أحق بالإمامة منه كره..... وإن هو

أحق لا، والكراهة عليهم“ (الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۵۹، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۶۰۹، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلاة، الفصل السادس، أما الكلام في بيان من هو أحق بالإمامة:

۱/۶۰۳، ۶۰۴، إدارة القرآن كراچی)

(۳) ”عن أبي مسعود رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”يَوْمَ الْقَوْمِ =

عمر اور زید ہر دو کو اپنے منصب کی رعایت رکھتے ہوئے اس اختلاف کو ختم کر دینا چاہیے، نہ قتال و جدال کریں، نہ جماعت علیحدہ کریں، اگر دونوں کسی قابل اعتماد کو ثالث کر کے اختلاف کو ختم کر دیں، تو لائق تحسین ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۰/۹۲ھ۔

سنت پڑھے بغیر فرض پڑھانے والے کی امامت

سوال [۱۰۲۶۹]: ظہر سے پہلے چار سنت ہیں، ان کے ادا کئے بغیر امامت کرنا کیسا ہے؟ کسی طرح کی کراہت تو نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اصل سنت تو یہی ہے کہ پہلے سنن ادا کرے، پھر نمازِ ظہر پڑھائے (۱)، اگر اتفاقاً ایسا ہو جائے کہ بغیر سنت پڑھے نمازِ ظہر پڑھائے، تو بھی نماز صحیح ہو جائے گی (۲)، ابن ماجہ کی روایت سے ایسا ہی

= أقرأهم ولا يؤمن الرجل الرجل في سلطانه، ولا يقعد في بيته على تكرمته إلا بإذنه“ (صحیح مسلم، کتاب المسجد ومواضع الصلاة، باب من أحق بالإمامة: ۲/۲۳۶، قدیمی)

”فلا يتقدم رجل على ذي السلطنة، لا سيما في الأعياد، والجمعات، ولا على إمام الحي، ورب البيت إلا بالأذن“ (مراجعة المفاتيح، باب الإمامة، الفصل الأول، رقم الحديث: ۱۱۱۷: ۱/۳۷۵، رشیدیہ)

”واعلم أن صاحب البيت، ومثله إمام المسجد الراتب أولى بالإمامة من غيره مطلقاً، إلا أن يكون معه سلطان، أو قاض فيقدم عليه“ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۵۹، سعید)

(۱) ”(وسن) مؤكداً (أربع قبل الظهر)“ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۲/۱۲، سعید) (و كذا في البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۱/۸۳، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، کتاب الصلاة، الباب التاسع في النوافل: ۱/۱۱۲، رشیدیہ)

(۲) ”لحديث عائشة رضي الله تعالى عنها ”أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا فاتته الأربع قبل الظهر قضاهن بعده“ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة: ۲/۵۸، سعید)

”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: إذا فاتته الأربع قبل الظهر صلاها بعد الركعتين بعد الظهر“ (سنن ابن ماجه، کتاب الصلاة، باب من فاتته الأربع =

معلوم ہوتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۱/۸۸ھ۔

امام کا قومہ اور جلسہ کو لمبا کرنا

سوال [۱۰۲۷۰]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں:

رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قومہ اور جلسہ میں اتنی دیر ٹھہرتے تھے کہ گمان ہوتا تھا کہ آپ بھول گئے، کیا آج کل امام بھی سنت کی پیروی میں ایسا کر سکتے ہیں؟ بشرطیکہ مقتدیوں کو گراں نہ ہو۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے تاکید ہے کہ نماز ہلکی پڑھائی جائے، کیونکہ نماز میں بیمار، ضعیف، حاجت مند (جس کو جلدی فارغ ہو کر جانا ہے) ہوتے ہیں، البتہ تنہا پڑھے، تو جس قدر چاہے، طویل پڑھے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۳/۸۷ھ۔

جس سے مقتدی ناخوش ہوں اس کی امامت کا حکم

سوال [۱۰۲۷۱]: ایک امام صاحب سات سال سے امامت کر رہے ہیں موضع قاسم پور میں اور

لوگ ان کی امامت سے سخت ناراض ہیں اور بڑے پریشان ہیں اور امام سے جھگڑا بھی ہو گیا ہے کئی مرتبہ، مگر یہ

= قبل الظهر، ص: ۸۰، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب إدراک الفریضة: ۲/۱۳۲، رشیدیہ)

(۱) (سنن ابن ماجہ، کتاب الصلاة، باب من فاتتہ الأربع قبل الظهر، ص: ۸۰، قدیمی)

(۲) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إذا صلى

أحدكم للناس فليخفف، فإن فيهم السقيم، والضعيف، والكبير. وإذا صلى أحدكم لنفسه فليطول

ما شاء". (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب إذا صلى لنفسه فليطول ما شاء: ۱/۹۷، قدیمی)

(وصحيح مسلم، كتاب الصلاة، باب أمر الأئمة بتخفيف الصلاة: ۱/۱۸۸، قدیمی)

امامت کئے جا رہے ہیں، وجہ امامت کی یہ ہے کہ انہوں نے دو چار آدمیوں کو اپنے ساتھ لگا رکھا ہے۔
سب نمازی ناراض ہیں، ایسے شخص کی امامت کیسی ہے؟ مکروہ ہے یا کہ حرام؟ اور اس کے پیچھے نماز
پڑھنا کیسا ہے؟ اس کے پیچھے نماز ہوتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر امام میں کوئی ایسی وجہ موجود ہے جس سے اس کی امامت ناجائز ہوتی ہو، تو امام کو خود اپنی اصلاح
لازم ہے اور جب تک وہ وجہ موجود ہے وہ امامت نہ کرے۔ خود ہی علیحدہ ہو جائے (۱)۔ ایسے شخص سے اللہ تعالیٰ
ناراض ہوتے ہیں، جس کے پیچھے شرعی وجہ کی بناء پر مقتدی نماز پڑھنا پسند نہیں کرتے، اگر امام میں کوئی ایسی وجہ
موجود نہیں، بلکہ وہ صالح اور امامت کا اہل ہے، تو جو مقتدی اس کے پیچھے نماز پڑھنے سے گریز کرتے ہیں، وہ مجرم
ہیں۔ ان کو اپنی ضد سے باز آ جانا چاہیے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۲۶/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: سید مہدی حسن، دارالعلوم دیوبند، ۳/۲۷/۸۶ھ۔

امام کے مصلے پر کسی کا نماز پڑھنا

سوال [۱۰۲۷۲]: کبھی جب کوئی دوسرا شخص امامت کرتا ہے، فرض پڑھ کر مصلی چھوڑ دیتا ہے، تو

(۱) "عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه، قال: لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثة: رجل
أم قوماً وهم له كارهون، وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط، ورجل سمع حي علي الفلاح ثم لم يوجب
..... وقد كره قوم من أهل العلم أن يؤم الرجل قوماً وهم له كارهون، فإذا كان الإمام غير ظالم فإنما
الإثم على من كرهه". (جامع الترمذي، أبواب الصلاة، باب ماجاء من أم قوماً وهم له كارهون: ۸۲/۱،
۸۳، سعيد)

"ولسواء قوماً وهم له كارهون، إن الكراهة لفساد فيه أو لأنهم أحق بالإمامة منه، كره له ذلك
تحريمًا لحديث أبي داود "لا يقبل الله صلاة من تقدم قوماً وهم له كارهون" وإن هو أحق لا والكراهة
عليهم". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۸/۱، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۰۹/۱، رشيدية)

(۲) راجع الحاشية المتقدمة انفاً

امام کے مصلے پر سنت وغیرہ پڑھنے میں کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جماعت کے بعد جب امام نے مصلے چھوڑ دیا اور کوئی دوسرا شخص وہاں سنت پڑھنا چاہے، تو اجازت ہے، اگر امام کو ناگوار نہ گزرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

الفصل الثاني في إمامة الفاسق

(فاسق کی امامت)

امانت میں خیانت کرنے والے کی امامت

سوال [۱۰۲۷۳]: ایک صاحب راشن کی دکان میں سرکاری ریٹ کے علاوہ بلیک کرتے ہیں، مثلاً: چینی بلیک سے چار روپیہ کچھتر پیسہ فروخت کرتے ہیں، تو امانت میں خیانت کرنا کیسا ہے؟ ایسے شخص کی امامت کیسی ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

امانت میں خیانت کرنا جائز نہیں، سخت گناہ ہے، بلکہ نفاق کی علامت ہے (۱)، جس شخص کا یہ حال ہو اس کو امام بنانا مکروہ ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاء العبد محمود وغفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۵/۱۴۰۰ھ۔

(۱) "عن عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً، ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها، إذا أؤتمن خان، وإذا حدث كذب، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر. تابعه شعبة عن الأعمش". (صحيح البخاري، كتاب الإيمان، باب علامة المنافق: ۱۰/۱، قديمي)

"عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "آية المنافق ثلاث، زاد مسلم: "وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم". ثم اتفقا: "إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن خان". (صحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب خصال المنافق: ۵۶/۱، قديمي)

(وسنن أبي داود، كتاب السنة، باب الدليل على الزيادة والنقصان: ۲۹۹/۲، رحمانيه)

(۲) "(ويكره إمامة عبد وأعرابي وفاسق وأعمى)

(قوله: وفاسق) من الفسق: وهو الخروج عن الاستقامة وفي المعراج قال أصحابنا: =

یکمشت سے کم ڈاڑھی رکھنے والے کی امامت

سوال [۱۰۲۷]: اگر کوئی امام مشت سے کم مقدار میں ڈاڑھی رکھ کر نماز پڑھائے تو اس کے پیچھے نماز پڑھ لی جائے یا تنہا پڑھی جائے؟ جو صورت بہتر ہو، تحریر کیجئے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جو امام ڈاڑھی ایک مشت نہیں رکھتا، پہلے ہی کٹا کر کم کر دیتا ہے، اس کو امام نہ بنایا جائے، اس کو امام بنانا مکروہ ہے (۱)، اس کے پیچھے نماز بکراہت ادا ہوگی، اگر دوسرا لائق امام نہ ہو تو مجبوراً اس کے پیچھے ہی پڑھ لی جائے، جماعت ترک نہ کریں (۲)، صالح و قبیح سنت امام کا تلاش کرنا لازم ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۱/۹۲ھ۔

= لا ينبغي أن يقتدي بالفاسق إلا في الجمعة؛ لأنه في غيرها يجد إماماً غيره اهـ قال في الفتح: وعليه فيكره في الجمعة إذا تعددت إقامتها في المصر أي: على قول محمد المفتي به. (ردالمحتار مع الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۵۹، ۵۶۰، سعيد)

” (و كره إمامة العبد والأعرابي والفاسق والمبتدع والأعمى وولد الزنا) وفي الفتاوى: لو صلى خلف فاسق أو مبتدع ينال فضل الجماعة لكن لا ينال كما ينال خلف تقي ورع“. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۶۱۰، رشيدية)

”ولذا كره إمامة الفاسق العالم لعدم اهتمامه بالدين فتجب إهانتة شرعاً، فلا يعظم بتقديمه للإمامة قوله: (فتجب إهانتة شرعاً فلا يعظم بتقديمه للإمامة) تبع فيه الزيلعي، ومفاده كون الكراهة في الفاسق تحريمية“ (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ص: ۳۰۲، ۳۰۳، قديمي)

(۱) ” (ويكره إمامة عبد وأعرابي وفاسق وأعمى)

(قوله: وفاسق) من الفسق: وهو الخروج عن الاستقامة، ولعل المراد من يرتكب الكبائر.....“

(ردالمحتار مع الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۶۰، سعيد)

(وكذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل الأولى بالإمامة، ص: ۵۱۳، سهيل اكيذمي لاهور)

(وكذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في بيان الأحق بالإمامة، ص: ۳۰۳، قديمي)

(۲) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الجهاد واجب

عليكم مع كل أمير برأ كان أو فاجراً، والصلاة واجبة عليكم خلف كل مسلم برأ كان أو فاجراً، وإن =

تارکِ فرض کو امام بنانا

سوال [۱۰۲۷۵]: ایک شخص فرض نماز کا تارک ہے، تو اس کو امام بنانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسے شخص کو تراویح کا امام بنانا مکروہ تحریمی ہے، جو فرض نماز ترک کرنے کا عادی ہے، اس کو ہرگز امام نہ

بنایا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جھوٹے شخص کو امام مقرر کرنا

سوال [۱۰۲۷۶]: ہم نے ایک فارغ التحصیل مولوی امام کو اپنی مسجد میں امام رکھا، اس نے اپنے

آپ کو یتیم ظاہر کیا تھا اور ہم نے اس کی زکوٰۃ فطرہ وغیرہ سے کافی مدد کی، بعد میں معلوم ہوا کہ وہ قوم کا تو فقیر ہے

اور سب بیانات غلط ظاہر ہوئے، اب ایسے شخص کو امام رکھا جائے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس نے اپنے آپ کو یتیم ظاہر کیا، یتیم تو نابالغ ہوتا ہے، نابالغ کو امام مقرر کرنا جائز نہیں، اس کے پیچھے

نماز درست نہیں ہوئی (۲)، بالغ ہونے پر یتیم نہیں رہتا، اگر اس نے غلط بیانی سے کام لیا پھر اس کا جھوٹ اور

= عمل الكبائر، والصلاة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر“۔ (سنن أبي داود،

كتاب الجهاد، باب في الغزومع أئمة الجور: ۲۶۶/۱، رحمانیہ)

”قولہ: (وكره إمامة العبد والأعرابي والفاسق الخ) فالحاصل أنه يكره لهؤلاء التقدم،

ويكره الاقتداء بهم كراهة تنزيهه، فإن امكن الصلاة خلف غيرهم فهو أفضل، وإلا فالأقتداء أولى من

الانفراد“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۱۰/۱، ۶۱۱، رشیدیہ)

”وتجوز إمامة الأعرابي، والأعمى، والعبد، وولد الزنا، والفاسق إلا أنها تکره هكذا في

المتون“۔ (الفتاویٰ العالمکیریہ، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۸۵/۱، رشیدیہ)

(۱) تقدم تخريجه تحت عنوان: ”یکمشت سے کم داڑھی رکھنے والے کی امامت“، رقم الحاشیة: ۱

(۲) ”ولا يصح اقتداء رجل بامرأة، وخنثی، وصبي مطلقاً، ولو في جناز“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، =

فریب ظاہر ہو گیا تو اس کو امام بنانا مکروہ ہے، جب تک وہ توبہ نہ کرے (۱)۔ امامت کی تنخواہ تو رضامندی پر ہے، اگر مقررہ تنخواہ دینے پر رضامندی نہیں ہے، تو امام کو خود بھی حق ہے کہ چھوڑ دے اور جتنی تنخواہ طلب کرتا ہے اگر مقتدی نہیں دے سکتے، تو امام کو انکار بھی کر سکتے ہیں تاکہ وہ اپنا دوسرا انتظام کر لے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۰/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۱۰/۸۸ھ۔

نسبندی کروانے والے کے پیچھے نماز پڑھنا

سوال [۱۰۲۷۷]: زید اپنی بستی کی مسجد کا امام ہے، چند سال قبل زید دہلی جامع مسجد کے امام کے حسب فتویٰ خفی ہو گئے، زید کے پیچھے لوگ طوعاً و کرہاً اقتدا کرتے ہیں، آیا زید کی امامت شرعاً درست اور صحیح ہے یا نہیں؟ لوگوں کی نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جن امام صاحب کے فتوے کے متعلق آپ نے لکھا ہے، خود ان کے پیچھے اس فتوے کی وجہ سے لوگوں نے نماز پڑھنی چھوڑ دی تھی اور ان کو مصلیٰ سے ہٹا دیا تھا، لیکن اب وہ اپنے فتوے سابق کے خلاف تقریر کرتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مستورات کو بے پردہ بیعت کرنے والے کی امامت

سوال [۱۰۲۷۸]: مسائل کا بیان ہے کہ ایک عالم صاحب نے کسی پیر صاحب سے خلافت حاصل

= باب الإمامة: ۱/۵۷۶، ۵۷۷، سعید)

”قوله: (وفسد اقتداء رجل بامرأة أو صبي) أما الأول فلما قدمناه من الحديث، ونقل في المجتبى الإجماع عليه، وأما إمامة الصبي فلأن صلاته نفل لعدم التكليف، فلا يجوز بناء الفرض عليه.“
(البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۶۲۸، رشیدیہ)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ص: ۲۸۸، قدیمی)

(۱) ”(ویکرہ امامة عبد و اعرابي و فاسق و اعمی)

”ولعل المراد من يرتكب الكبائر كشارب الخمر، والزاني، واكل الربوا ونحو ذلك“.

(ردالمحتار مع الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۶۰، سعید)

کر کے عورتوں کا حلقہ باندھ کر بٹھا کر نصیحت کرتے ہیں اور بے پردگی سے مرید بھی کرتے ہیں اور عورتیں ان کی قدم بوسی بھی کرتی ہیں، اس وجہ سے مسجد کے امام صاحب اور متولی اور اکثر اہل قریہ اس پر ناراض ہیں۔ یہ عالم صاحب امام و متولی کی اجازت کے بغیر کسی دن جمعہ کی نماز پڑھا دیں، تو نماز ہوگی یا نہیں؟ کوئی غیر آدمی امام کے علاوہ نماز پڑھانے کا حکم کریں، تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نامحرم عورتوں کو بے پردہ سامنے بٹھانا اور حلقہ بنا کر یا بغیر حلقہ ہی ان کو اس طرح مرید کرنا اور عورتوں کا ان کی قدم بوسی کرنا خلاف سنت اور شرعاً ممنوع ہے (۱)، اس کو بالکل بند کیا جائے، جب کسی مسجد میں امام مقرر ہیں وہ امامت کا اہل ہے، تو کسی عالم صاحب کو بغیر امام کی اجازت کے خود آگے بڑھ کر جمعہ یا کوئی نماز پڑھانے کا حق نہیں۔ حدیث پاک میں اس سے منع فرمایا گیا ہے (۲)۔ اور کسی آدمی کو حق نہیں کہ بلا اجازت امام کسی دوسرے

(۱) قال الله تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّونَ أَبْصَارَهُمْ وَيَحْفَظُوا أَرْوَاحَهُمْ﴾ (النور: ۳۰)

”الخلوة بالأجنبية حرام“۔ (الدر المختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في النظر واللمس:

۲/ ۳۶۸، سعید)

”وأما النوع السادس: وهن الأجنبية الحرائر، فلا يحل النظر للأجنبي من الأجنبية الحرة إلى الوجه والكفين“، (بدائع الصنائع، كتاب الاستحسان، النوع السادس: ۲/ ۳۹۲، دار الكتب العلمية بيروت)

”لا يجوز النظر إلى المرأة، لما فيه من خوف الفتنة، ولهذا قال عليه الصلاة والسلام المرأة عورة

مستورة“۔ (تبیین الحقائق، كتاب الكراهية، فصل في النظر واللمس: ۴/ ۳۹، دار الكتب العلمية بيروت)

(۲) ”عن أبي مسعود رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”يؤم القوم

أقرأهم..... ولا يؤم الرجل الرجل في سلطانه، ولا يقعد في بيته على تكرمته إلا بإذنه“۔ (صحيح مسلم،

كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب من أحق بالإمامة: ۱/ ۲۳۶، قديمي)

”واعلم أن صاحب البيت وكذا إمام المسجد الراتب أولى بالإمامة من غيره مطلقاً، أي: وإن

كان غيره من الحاضرين من هو أعلم وأقرأ منه“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب

الإمامة: ۱/ ۵۵۹، سعید)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/ ۶۰۷، رشيدية)

شخص عالم یا غیر عالم کو امامت کے لئے کہے، مگر نماز اس صورت میں بھی ادا ہو جائے گی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۲/۸۹ھ۔

قوالی سننے والے کی امامت

سوال [۱۰۲۷۹]: زید ایک حافظ ہے اور مسجد میں امامت کا کام بھی کرتے ہیں اور اپنے آپ کو اہل سنت والجماعت بتلاتے ہیں، یعنی علمائے دیوبند کے پیرو ہیں اور اس پر عمل بھی کرتے ہیں اور دوسرے کو بھی نصیحت کرتے ہیں، مگر ان کی ایک یہ عادت ہے کہ وہ عرس کلیئر شریف میں جا کر قوالیاں سنتے ہیں، ان سے کہا گیا کہ آپ لوگوں کے لئے مروجہ قوالی کو سننا حرام کہتے ہیں اور خود جا کر سنتے ہیں، تو جواب میں کہا کہ واقعی شرع شریف نے تو منع کیا ہے اور میں اس گناہ کا مجرم ہوں، مگر طبیعت نہیں مانتی، آپ اللہ تعالیٰ سے دعا فرمادیں کہ اس طرف سے میرا دل پھیر دیں، اس پر عمرو نے کہا کہ آپ آئندہ کے لئے توبہ کریں، امام صاحب نے توبہ کی، مگر وہ اگلے سال خفیہ طریقہ سے عرس میں جا کر پھر قوالیاں سنیں، ایسی حالت میں مقتدی کیا کریں؟ ان کے پیچھے نماز پڑھنی جائز ہے یا نہیں؟ ایک بدعتی یہ کہتا ہے کہ یہ کام ناجائز نہیں ہے، علمائے بریلی قوالی کو جائز فرماتے ہیں، اس لئے ان کے پیچھے نماز پڑھنی جائز ہے۔

باجہ بجانے کی مذمت میں کون سی حدیث وارد ہوئی ہے، عربی میں مع ترجمہ اردو صفحہ کتاب تحریر فرمائیں۔

(۱) ”واعلم أن صاحب البيت ومثله إمام المسجد الراتب أولى بالإمامة من غيره مطلقاً، إلا أن يكون معه سلطان أو قاضي، فيقدم عليه لعموم ولايتهما.“

(قولہ: مطلقاً) أي: وإن كان غيره من الحاضرين من هو أعلم وأقرأ منه، وفي التاتارخانية: جماعة أذ - ف في دار يريد أن يتقدم أحدهم ينبغي أن يتقدم المالك، فإن قدم واحدا منهم لعلمه وكبره فهو أفضل، وإذا تقدم أحدهم جاز؛ لأن الظاهر أن المالك يأذن لصيفه إكراماً له“. (الدر المختار مع ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۵۹، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الخامس في الإمامة، الفصل الثاني في بيان من هو أحق بالإمامة: ۱/۸۳، رشيدية)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۶۰۹، رشيدية)

الجواب حامداً ومصلياً:

اہل سنت والجماعت علماء واہل حق صوفیاء چشتی قادری سہروردی نقشبندی سب کے نزدیک قوالی سننا اور ایسی محفلوں میں شریک ہونا ناجائز ہے (۱)، علامہ قرطبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابو بکر طوسی رحمہ اللہ تعالیٰ سے تفصیلاً اس کو نقل کیا ہے (۲)، علامہ دمیری رحمہ اللہ تعالیٰ (۳) اور علامہ شامی نے ائمہ اربعہ کا اس پر اتفاق نقل کیا ہے (۴)، اگر امام سچی تو بہ نہ کرے، تو اس کی امامت مکروہ ہوگی (۵)۔

(۱) "وفی البزازیة: استماع صوت الملاهي كضرب قضيبي ونحوه حرام، لقوله عليه الصلاة والسلام: "استماع الملاهي معصية والجلوس عليها فسق والتلذذ بها كفر". (الدرالمختار، كتاب الحظر والإباحة: ۳۳۹/۶، سعید)

(۲) وكذا في البزازیة علی هامش الفتاوی العالمگیریة، كتاب الكراهیة، الفصل فیما يتعلق بالمناهی: (۳۵۹/۶، رشیدیہ)

(۳) وكذا في مجمع الأنهر، كتاب الكراهیة، فصل في المتفرقات: ۲۲۳/۳، مكتبة غفاریہ كوئٹہ)

(۴) "فأما ما ابتدعه الصوفیة في الإدمان علی سماع المغانی بالآلات المطربة من الشبابت، والطار، والمعازف، والأوتار فحرام..... قال الطبري: فقد أجمع علماء الأمصار علی كراهیة الغنا والمنع منه" (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، لقمان: ۶: ۱۳۰/۴، ۴۱، دار إحياء التراث العربي بیروت)

(۵) "..... لا یحل لأحد یؤمن بالله والیوم الآخر أن یحضر معهم، ولا یعینهم علی باطلهم، هذا مذهب مالک والشافعی وأبی حنیفة وأحمد وغيرهم من أئمة المسلمین". (كتاب حیوة الحیوان، تحت لفظ العین المهملة "العجل": ۱۵۳/۲، دارالکتب العلمیة بیروت)

(۴) "وإن كان سماع غناء فهو حرام بإجماع العلماء". (ردالمحتار، كتاب الحظر والإباحة: ۳۳۹/۶، سعید)

(۵) "ویكره إمامة عبد و أعرابي وفاسق وأعمى".

قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: أما الفاسق فقد عللوا كراهة تقديمه بأنه لا يهتم لأمر دينه، وبأن في تقديمه للإمامة تعظيمه، وقد وجب عليهم إهانتة شرعاً..... علی أن كراهة تقديمه كراهة تحريم". (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۹/۱، ۵۶۰، سعید)

(۶) وكذا في حاشية الطحطاوي علی مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في بيان الأحق بالإمامة، ص: ۳۰۲، ۳۰۳، قديمی)

”إن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: إن الله يغفر لكل مذنب

إلا لصاحب عرطبة أو كوبة الخ“ (۱).

حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ہر گنہگار کی مغفرت فرمائیں گے، مگر باجہ والی کی مغفرت نہیں فرمائیں گے۔

”يكون في أمتي قوم يستحلون الخبز والحريير والخمر والمعازف“ الحديث.

میری امت میں ایسی لوگ پیدا ہو جائیں گے جو زنا کو، ریشم کو، شراب کو اور باجہ کو حلال قرار دیں گے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

لڑکی کو نامحرم سے تعلیم دلانے والے کی امامت

سوال [۱۰۲۸۰]: زید کی سولہ سالہ لڑکی قمر النساء کو معین پرائیویٹ طور پر پڑھاتا تھا، معین روزانہ

شام کو قمر النساء اور اس کے دو چھوٹے بھائی اور بہن کو پڑھانے آتا تھا، معین نے زید کی سخت نگرانی دیکھ کر زید سے کہا کہ آپ مجھ پر شبہ نہ کریں، میں تو آپ کی ہی لڑکی سے شادی کروں گا، مجھے روپیہ وغیرہ کا لالچ نہیں ہے۔

نوبت بایں جا رسید کہ معین نے ایک روز قمر النساء سے زنا کیا اور وہ حاملہ ہو گئی، دو ماہ بعد جب معلوم ہو گیا، تو معین سے شادی کے لئے کہا گیا، معین نے جواب دیا، چند روز بعد شادی کروں گا، چند روز بعد معین نہیں آیا اور اس نے دوسری جگہ مالدار گھرانے میں شادی کر لی، تین ماہ بعد قمر النساء کے والدین نے کافی روپیہ خرچ کر کے قمر النساء کا

= (و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الصلاة، فصل: الجماعة سنة مؤكدة: ۱۰۸/۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۱) (النهاية في غريب الحديث والأثر لابن الأثير، باب: العين مع الراء: ۱۸۹/۲، دارالمعرفة بيروت)

(و كذا في غريب الحديث لابن الجوزي: ۸۷/۲، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في الفائق في غريب الحديث والأثر: ۲/۲، دارالمعرفة بيروت)

(۲) (صحيح البخاري، كتاب الأشرية، باب ماجاء فيمن يستحل الخمر ويسميه بغير اسمه: ۸۳۷/۲، قديمي)

(وسنن أبي داود، كتاب اللباس، باب ماجاء في الخبز: ۴۰۴/۲، رحمانيه لاهور)

حمل گروادیا، تاکہ وہ بدنام نہ ہو اور اس کی شادی ہو سکے۔ زید ایک عالم شخص ہے، اس کے پیچھے نماز ہوگی یا نہیں؟
نیز زید اور اس کی بیوی اور قمر النساء اور معین کے لئے شرعی سزا کیا ہے؟ اس کا تدارک کیسے ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

شریعت نے پردہ لازم قرار دیا ہے (۱)، اس میں بہت سی حکمتیں ہیں۔ اور خراب ماحول سے بچنے کی سخت تاکید کی ہے، اس میں بہت سے مصالح ہیں اور اس میں بہت سے منافع ہیں، احکام شریعت پر عمل نہ کرنے میں عزت و آبرو کی بھی بربادی ہے اور آخرت کی بھی تباہی ہے، جو ناگوار صورت پیش آچکی ہے، وہ نہایت مذموم اور معصیت ہے۔ زید، اس کی بیوی، اس کی لڑکی کا استاذ سب ہی حسب حیثیت گناہ گار ہیں، سب کو توبہ اور اپنی حرکت پر ندامت و استغفار لازم ہے، خدا کے سامنے روئیں اور پوری لجاجت کے ساتھ معافی مانگیں اور آئندہ کے لئے پختہ عہد کریں کہ ایسا کبھی نہیں کریں گے (۲)۔ لڑکی کی اس قسم کی تعلیم کو ختم کریں، کبھی کسی نامحرم پر اعتماد

(۱) قال الله تعالى: ﴿يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن﴾
(الأحزاب: ۵۹)

”عن الحسن، قال: كن إماء بالمدينة يقال لهن: كذا وكذا يخرجن، فيتعرض لهن السفهاء فيؤذونهن، وكانت المرأة الحرة تخرج فيحسبون أنها أمة فيعرضون لها، فيؤذونها، فأمر الله
المؤمنات أن: ﴿يدنين عليهن من جلابيبهن﴾، ذلك أدنى أن يعرفن ﴿أنهن حرائر فلا يؤذين اهـ“
(أحكام القرآن للجصاص: ۳/۵۳۶، قديمی)

”عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”المرأة عورة، فإذا خرجت استشرفها الشيطان“۔ (جامع الترمذي، أبواب الرضاع، باب ما جاء في كراهية أن تسافر المرأة وحدها: ۱/۲۲۰، سعيد)

”لا يجوز النظر إلى المرأة، لما فيه من خوف الفتنة، ولهذا قال عليه الصلاة والسلام: ”المرأة عورة مستورة“۔ (تبیین الحقائق، کتاب الکراهیة، فصل فی النظر والمس: ۴/۳۹، دارالکتب العلمیة بیروت)
(۲) قال الله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحاً عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم﴾
(التحریم: ۸)

”قال النووي: التوبة ما استجمعت ثلاثة أمور: أن يقلع عن المعصية، وأن يندم على فعلها، وأن يعزم عزمًا جازماً على أن لا يعود إلى مثلها أبداً ورکنها الأعظم الندم“۔ (روح المعاني، التحريم: ۸: =

کر کے اس کو تنہائی اور تعلق کا موقع نہ دیں، شیطان کسی وقت بھی شرارت پر آمادہ کر سکتا ہے۔ اگر زید واقعی توبہ نصوح کرے اور یہ اندازہ ہو جائے کہ آئندہ ایسی حرکت نہیں کرے گا، تو پھر زید کی امامت میں بھی مضائقہ نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۵/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۵/۸۶ھ۔

گدھے کے بولنے کو اذان کہنے والے کی امامت

سوال [۱۰۲۸۱]: عین اذان کے وقت مؤذن اذان دے رہا تھا، مسجد کے قریب ہی گدھا چیخنے لگا، تو امام صاحب نے فرمایا، ”لو اذان ہو گئی، اذان کی کیا ضرورت“ لوگوں کے اعتراض کرنے پر بتایا کہ میں نے مذاق کیا تھا، امام صاحب نے دانستہ عدالت میں جھوٹی شہادت دی، جس امام میں یہ صفات پائی جائیں اس کے لئے شریعت کیا حکم صادر کرتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جس امام کے یہ حالات ہوں، وہ امامت سے الگ کئے جانے کا مستحق ہے، جب تک سچی توبہ نہ

= ۱۵۸/۲۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و كذا في شرح النووي على صحيح مسلم، كتاب التوبة: ۳۵۴/۲، قديمي)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى﴾ (طہ: ۸۲)

”عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”التائب من الذنب كمن لا ذنب له“ (سنن ابن ماجه، كتاب الزهد، باب ذكر التوبة، ص: ۳۱۳، قديمي)

”عن عائشه رضي الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن العبد إذا اعترف ثم تاب؛ تاب الله عليه“ (صحيح البخاري، كتاب المغازي، باب حديث الإفك: ۵۹۶/۲، قديمي)

”(إن العبد إذا اعترف) أي: أقرب كونه مذنباً وعرف ذنبه (ثم تاب) أتى بأركان التوبة من الندم والخلع والعزم والتدارك (تاب الله عليه) أي: قبل توبته لقوله تعالى: ﴿وهو الذي يقبل التوبة عن

عباده﴾ قال الطيبي وحقيقته أن الله يرجع عليه برحمته“ (مرقاة المفاتيح، كتاب الدعوات، باب الاستغفار والتوبة، رقم الحديث: ۲۳۳۰: ۱۶۲/۵، رشيدية)

کرے (۱)، گدھے کی آواز پر یہ کہنا کہ ”لو اذان ہو گئی“، نہایت خطرناک ہے، یہ اذان کی سخت توہین ہے، اس سے ایمان کا برقرار رہنا دشوار ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۷/۱۳۰۰ھ۔

تاڑی فروخت کرنے والے کی امامت

سوال [۱۰۲۸۲]: زید حافظ قاری ہیں، بیوی کا انتقال ہو گیا ہے، عقد ثانی نہیں کیا ہے، چال چلن مشکوک ہونے کی شہرت ہے، ڈاڑھی صرف دو انگل رکھتے ہیں، جس کی ہمیشہ تراش خراش کرتے رہتے ہیں، کھجور کا باغ ان کی ملکیت میں ہے، جس سے تاڑی (۳) نکالی جاتی ہے، تاڑی والوں کو یہ باغ فروخت کرتے رہتے ہیں، زید کا یہ فعل جائز ہے یا نہیں؟

۲..... بکر حافظ ہیں، معمر ہیں، شرعی ڈاڑھی ہے، صوم و صلوة کے پابند ہیں، مسائل سے بخوبی واقف

(۱) ”ویکرہ إمامة عبد و أعرابي و فاسق و أعمى“.

(قولہ: و فاسق) من الفسق: وهو الخروج عن الاستقامة، ولعل المراد به من يرتكب الكبائر كشارب الخمر، والزنى، و آكل الربا، ونحو ذلك“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۹/۱، سعید)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الصلاة، فصل: الجماعة سنة مؤكدة: ۱۰۸/۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و كذا في الهداية، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱۲۲/۱، مكتبه شركت علمیه ملتان)

(۲) ”ویکفر بالاستهزاء بالأذان، لا بالمؤذن“۔ (البحر الرائق، كتاب السير، باب أحكام المرتدين: ۲۰۶/۵، رشیدیہ)

”وفي شرح الفقه الأكبر لملا علي القاري رحمه الله تعالى: ”والاستهزاء بحكم من أحكام

الشرع كفر“۔ (قبيل فصل في الكفر صريحاً و كناية، ص: ۱۷۶، قديمی)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب أحكام المرتدين، فصل فيما يتعلق بالأذكار: ۵۰۰/۵، إدارة القرآن كراچی)

(۳) ”تاڑی: تاڑ کا نشا اور رس“۔ (فیروز اللغات، ص: ۳۶۱، فیروز سنز لاہور)

ہیں، بیوی بچے موجود ہیں، چال چلن مشکوک نہیں ہے۔

سوال یہ ہے کہ زید کی امامت اولیٰ ہے یا بکر کے پیچھے نماز پڑھنا افضل ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ان دونوں صورتوں میں بکر امامت کے لئے مستحق و اولیٰ ہے (۱)، ایک مشت تک پہنچنے سے پہلے ڈاڑھی

کٹنا درست نہیں (۲)، تاڑی والوں کو کھجور فروخت کرنا مکروہ ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۱/۸۷ھ۔

(۱) ”(والأعلم أحق بالإمامة) أي: أولى بها ولم يبين المعلوم (ثم الأورع) أي: الأكثر اجتناباً

للسبغات“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۶۰۷، ۶۰۸، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۸۳ رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلاة، في بيان من هو أحق بالإمامة: ۱/۴۳۶، رشیدیہ)

(۲) ”(لا) يكره (دهن شارب و) لا (كحل) إذا لم يقصد الزينة أو تطويل اللحية إذا كانت بقار مسنون

وهو القبضة وأما الأخذ منها وهي دون ذلك كما يفعله بعض المغاربة، ومخنثة الرجال فلم يبحه

أحد، وأخذ كلها فعل يهود ومجوس الأعاجم“۔ (الدر المختار، كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم

ولا يفسده: ۲/۴۱۷، ۴۱۸، سعید)

”والقص سنة فيها وهو أن يقبض الرجل لحيته فإن زاد منها على قبضته قطعه“۔ (الفتاوى

العالمكيرية، كتاب الكراهية، الباب التاسع في الختان والخصاء الخ: ۵/۳۵۸، رشیدیہ)

(و كذا في مرقاة المفاتيح، كتاب اللباس، باب الترجل: ۸/۴۸۵، رشیدیہ)

(۳) ”ثم السبب إن لم يكن محرراً وداعياً، بل موصلاً محضاً، وهو مع ذلك سبب قريب بحيث لا

يحتاج في إقامة المعصية به إلى إحداث صنعة من الفاعل، كبيع السلاح من أهل الفتنة وبيع العصير ممن

يتخذه خمراً، فكله مكروه تحريماً بشرط أن يعلم به البائع والأجر من دون التصريح به باللسان“۔

(جواهر الفقه، تفصيل الكلام في مسئلة الإعانة على الحرام، عنوان: أقسام السبب وأحكامه: ۲/۴۵۲،

مکتبہ دارالعلوم کراچی)

”و يجوز بيع العصير ممن يتخذه خمراً) أي: من ذمی، فلو من مسلم، كره بالاتفاق؛ لأنه إعانة على

المعصية“۔ (الدر المنتقى على هامش مجمع الأنهر، كتاب الكراهية، فصل في البيع: ۳/۳۱۲، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ) =

ساحر اور عامل کی امامت

سوال [۱۰۲۸۳]: عمل کرنے والا یا کرانے والا نماز پڑھائے، تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ساحر کو امام بنانا درست نہیں (۱)، عامل قرآن و حدیث کی امامت درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱/۹۳ھ۔



= "وما كان سبياً لمحظور، فهو محظور". (ردالمحتار، كتاب الحظر والإباحة، قبيل في في اللبس: ۳۵۰/۶، سعيد)

(۱) "ويكره إمامة عبد وأعرابي وفاسق". (الدرالمختار). "قوله: فاسق) من الفسق، وهو الخروج عن الاستقامة، والعل المراد به من يرتكب الكبائر، كشارب الخمر والزاني واكل الربوا، ونحو ذلك". (الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۹/۱، ۵۶۰، سعيد)

"قوله: (و كره إمامة العبد والأعرابي والفاسق والمبتدع والأعمى وولد الزنا) بيان للشئيين الصحة والكراهة". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۱۰/۱، رشيدية)

(و كذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ص: ۵۱۳، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۲) "وأما ما كان من الآيات القرآنية والأسماء والصفات الربانية والدعوات المأثورة النبوية، فلا بأس، بل يستحب سواء كان تعويذاً أو رقية أو نشرة". (مرواة المفاتيح، كتاب الطب والرقى، الفصل الثاني، رقم الحديث: ۳۵۵۳: ۳۲۱/۸، رشيدية)

"جوزوا الرقية بالأجرية ولو بالقرآن كما ذكره الطحاوي". (ردالمحتار، كتاب الإجارة، باب

الإجارة الفاسدة، مطلب تحرير مهم في عدم جواز الاستيجار على التلاوة والتهيل ونحوه: ۵۵/۶، سعيد)

(و كذا في شرح معاني الآثار، كتاب الإجازات، باب الاستيجار على تعليم القرآن: ۲۹۷/۲، سعيد)

الفصل الثالث في إمامة المبتدع

(بدعتی کی امامت کا بیان)

مبتدع کی امامت

سوال [۱۰۲۸۲]: زید بدعتی گاؤں میں رہتا ہے، اس موضع میں بدعتی رہتے ہیں، مگر بکر بدعتی نہیں ہے اور امام کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی سمجھتا ہے، اب زید کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

اگر زید بدعتی نہیں ہے، تو زید کے پیچھے نماز پڑھنا صحیح ہے اور اگر زید بھی بدعتی ہے اور دوسری مسجد نہیں، تو مجبوراً اس کے پیچھے نماز پڑھنے کو گوارا کرے، جماعت ترک نہ کرے (۱)۔ اور آہستہ آہستہ نرمی و ہمدردی سے ہر مسئلہ میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت پر عمل کی ترغیب دیتا رہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۲/۹۴ھ۔

(۱) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الجهاد واجب عليكم مع كل أمير برأ كان أو فاجراً، والصلاة واجبة عليكم خلف كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر، والصلاة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر“۔ (سنن أبي داود، كتاب الجهاد، باب في الغزومع ائمة الجور: ۳۶۶/۱، رحمانیہ)

” (ويكره إمامة العبد والأعرابي والفاسق والمبتدع والأعمى وولد الزنا) هذا إن وجد غيرهم وإلا فلا كراهة..... صلى خلف فاسق أو مبتدع نال فضل الجماعة.

(قوله: نال فضل الجماعة) أفاد أن الصلاة خلفها أولى من الانفراد، لكن لا ينال كما ينال خلف

تقي ورع“۔ (ردالمحتار مع الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۹/۱، ۵۶۲، سعيد)

(و كذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل الأولى بالإمامة، ص: ۵۱۴، سهيل اكيڈمی لاہور)

رضا خانی کے پیچھے نماز

سوال [۱۰۲۸۵]: ہندوستان میں جو فرقہ اپنے آپ کو اہل سنت والجماعت کہتا ہے اور احمد رضا خان بریلوی کو اپنا مقتدا مانتا ہے، اس فرقہ سے متعلق یا اس فرقہ کا عقیدہ رکھنے والا شخص اگر کسی مسجد کا امام ہو، تو اس کے پیچھے نماز کا کیا حکم ہے؟ نماز صحیح ہے یا نہیں؟ یا تنہا پڑھنا بہتر ہے؟ جو بھی لکھیں، کتاب و سنت کی روشنی میں مع دلائل لکھئے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

ہر بدعتی کا حال یکساں نہیں، بعض بدعتی بہت غالی ہیں، جو کفر و شرک میں مبتلا ہیں، ان کے پیچھے نماز نہ پڑھیں (۱)، لاعلمی کی وجہ سے اگر کسی کے پیچھے نماز پڑھ لی، تو اس کا اعادہ لازم نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۱/۹۲ھ۔

(۱) ”(ویکرہ إمامة عبد وأعرابي وفاسق وأعمى ومبتدع) أي: صاحب بدعة وهي اعتقاد خلاف المعروف عن الرسول لا بمعاندة بل بنوع شبهة وإن أنكر بعض ما علم من الدين ضرورة كفر بها كقوله إن الله تعالى جسم كالأجسام فلا يصح الاقتداء به أصلاً“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة؛ ۵۶۲/۱، سعيد)

”وقيد في المحيط والخلاصة والمجتبى وغيرها بأن لا تكون بدعته تكفروه، فإن كانت تكفروه فالصلاة خلفه لا تجوز“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۱۱/۱، رشيدية)

”ویکرہ تقدیم المبتدع أيضاً لأنه فاسق من حيث الاعتقاد أما لو كان مؤدياً إلى الكفر فلا يجوز أصلاً كالغلاة من الروافض الذين يدعون الألوهية لعلی رضي الله تعالى عنه، أو أن النبوة كانت له فغلط جبريل، ونحو ذلك مما هو كفر“۔ (الحلی الكبير، فصل في الإمامة، الأولى بالإمامة، ص: ۵۱۴، ۵۱۵، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۲) ”رجل أم قوماً شهراً ثم قال: كنت مجوسياً فإنه يجبر على الإسلام ولا يقبل قوله، وصلاة القوم جائزة، ويضرب ضرباً شديداً، وكذا لو قال: صليت بكم المدة على غير وضوء وهو ما جن لا تقبل قوله، وإن لم يكن كذلك، واحتمل أنه قال على وجه التورع والاحتياط أعادوا صلواتهم، وكذا لو قال: في ثوبي قدر“۔ (خلاصة الفتاوى، كتاب الصلاة، الفصل الخامس عشر: ۱۳۵/۱، ۱۳۶، رشيدية)

رضا خانی امام کے پیچھے نماز پڑھنا

سوال [۱۰۲۸۶]: فرقہ رضا خانی جنہوں نے طرح طرح کی بدعات دین میں ایجاد کیں، اکابر علماء حق اور ان کے تبعین کی تکفیر اور تفسیق کو اپنا شیوہ بنایا اور مسلمانوں میں افتراق اور انتشار ان کا خاص مقصد ہے، ان کا عقیدہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عالم الغیب ہیں اور ہر جگہ حاضر و ناظر ہیں، بڑے پیر صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کو عالم میں تصرف کرنے والا اور ہر ایک کی فریاد سننے والا اور مدد کرنے والا سمجھتے ہیں، اسی لئے یا غوث المدد ان کا خاص نعرہ ہے، اس فرقہ کے بانی نے رسول کی شہادت کا انکار کر کے قرآن کی نص صریح کا انکار کیا، حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی شان اقدس میں روافض سے بڑھ کر گستاخی کا ارتکاب کیا۔

حضرت عبدالرحمن القاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو بالاتفاق صحابی رسول ہیں، اس جماعت کے بانی نے ان کو کافر اور خوک (۱) سے بدتر قرار دیا ہے۔ ان حالات میں سوال یہ ہے کہ کیا رضا خانی اور اس کا بانی اسلام میں داخل ہے یا عقائد مذکورہ کی بناء پر اسلام سے خارج ہیں؟ اور کیا ایسے لوگوں کے پیچھے اہل حق کو نماز پڑھنا درست ہے؟ رضا خانی یہ کہتے ہیں کہ علمائے دیوبند اور ان کے تبعین مرتد ہیں، ان کے پیچھے نماز جائز نہیں اور علمائے دیوبند اور ان کے ماننے والوں کی نماز ہمارے پیچھے ہو جاتی ہے اور فتاویٰ دارالعلوم دیوبند کا حوالہ دیتے ہیں، ان کے اس قول کی حقیقت کیا ہے اور کیا واقعہ یہی ہے کہ رضا خانی جیسا کہتے ہیں؟ وضاحت اور تفصیل سے جواب تحریر فرما کر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

امور مذکورہ سوال بعض کفر ہیں، بعض شرک، بعض حرام اور سخت معصیت ہیں، ان کے تحقق و ثبوت کے

= (و كذا في الفتاوى العالمية، كتاب الصلاة، الفصل الثالث: ۸۵/۱، رشیدیہ)

(و كذا في فتاوى قاضى خان على هامش الفتاوى العالمية، كتاب الصلاة، فصل فيمن يصح الاقتداء به وفيمن لا يصح: ۸۸/۱، رشیدیہ)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۹۱/۱، ۵۹۲، سعید)

(۱) ”خوک: سور، خنزیر“۔ (فیروز اللغات، ص: ۶۳۷، فیروز سنزلاہور)

بعد امامت کا سوال ہی باقی نہیں رہتا (۱)۔ دارالعلوم کے جس فتویٰ کا حوالہ دیا جاتا ہے، کیا ان امور کو لکھ کر استفتاء کیا گیا ہے؟ جب تک یہ ثابت نہ ہو جائے، اس کو بطور سند پیش کرنا تلبیس ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۱/۹۲ھ۔



(۱) ”(ویکثره إمامة عبد ومبتدع) أي: صاحب بدعة، وهي اعتقاد خلاف المعروف عن الرسول لا بمعاندة بل بنوع شبهة وإن أنكر بعض ما علم من الدين ضرورة كفر بها، كقوله إن الله تعالى جسم كالأجسام، وإنكاره صحبة الصديق فلا يصح الاقتداء به أصلاً“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/ ۵۶۱، ۵۶۲، سعيد)

”(وكره إمامة العبد والأعرابي والفاسق والمبتدع) وفي الفتاوى: لو صلى خلف فاسق أو مبتدع ينال فضل الجماعة، لكن لا ينال كما ينال خلف تقي ورع وقيد في المحيط والخلاصة والمجتبى وغيرها: بأن لا تكون بدعته تكفره، فإن كانت تكفره فالصلاة خلفه لا تجوز“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/ ۶۱۰، ۶۱۱، رشيدية)

”وقال البدر العيني: يجوز الاقتداء بالمخالف، وكل بر وفاجر ما لم يكن مبتدعاً بدعة يكفر بها، وما لم يتحقق من إمامه مفسداً لصلاته في اعتقاده اهد وإذا لم يجد غير المخالف فلا كراهة في الاقتداء به، والاقتداء به أولى من الانفراد على أن الكراهة لا تنافي في الثواب. أفاده العلامة نوح“۔ (حاشية الطحطاوي على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في بيان الأحق بالإمامة، ص: ۳۰۴، قديمي)

الفصل الرابع في إمامة المعذور

(معذور کی امامت کا بیان)

لنگڑے کی امامت

سوال [۱۰۲۸۷]: ایک شخص لنگڑا ہے اور وہ باوجود لنگڑا ہونے کے حافظ و قاری بھی ہے، بہت اچھا قرآن پڑھتا ہے، تو جب وہ نماز پڑھاتا ہے، تو عوام الناس اس پر اعتراض کرتے ہیں کہ لنگڑے کے پیچھے نماز نہیں ہوتی، لہذا ہم اس کے پیچھے نماز نہیں پڑھیں گے، تو معلوم یہ کرنا ہے کہ کیا لنگڑے کے پیچھے نماز نہیں ہوتی؟ اور اگر کراہت ہے، تو تحریمی ہے یا تنزیہی؟ اور عوام الناس کا یہ اعتراض کرنا بجا ہے یا نہیں؟ اور جو لوگ اس کے پیچھے نماز نہیں پڑھتے، تو یہ لوگ اس معاملہ میں کیسے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

لنگڑے کو امام بنانا مکروہ تنزیہی ہے، تحریمی نہیں، اس کے پیچھے نماز ادا ہو جائے گی، جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ اس کے پیچھے نماز نہیں ہوتی، وہ ناواقف ہیں۔

”كذا تكره خلف مفلوج، وأبرص شاع برصه، وكذا أعرج يقوم

ببعض قدمه، فالإقتداء بغيره أولى تاتر خانبة. وكذا أجزم. برجندی. (شامی):

۱/۳۷۸(۱). فقط واللہ تعالیٰ اعلم.

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱۱/۱۴۰۰ھ۔

(۱) (ردالمحتار مع الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۶۲/۱، سعید)

”ولو كان بقدام الإمام عرج فقام على بعضها يجوز، وغيره أولى“۔ (تبیین الحقائق، کتاب

الصلاة، باب الإمامة: ۳۶۵/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الصلاة، الباب الخامس فی الإمامة، الفصل الثالث فی بیان من =

کانے کی امامت

سوال [۱۰۲۸۸]: اگر کا نا آدمی نماز پڑھائے، تو اس کے پیچھے نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

درست ہے (۱)۔ فقط۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱۲/۸۸ھ۔



= يصلح إماماً لغيره: ۸۵/۱، رشیدیہ)

(۱) دونوں آنکھوں سے اندھا شخص اگر شرائط امامت کے ساتھ متصف ہو، تو اس کو امام بنانا نسبت دوسروں کے افضل ہے، لہذا جس شخص کی صرف ایک آنکھ کی بینائی نہ ہو، لیکن شرائط امامت کے ساتھ متصف ہو، تو وہ بطریق اولی امامت کا حق دار ہے۔

”(ویکرہ إمامة عبد..... وأعمی)

قال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: قید کراهة إمامة الأعمی فی المحيط وغيره بأن لا یكون أفضل القوم، فإن كان أفضلهم فهو أولى اهـ“۔ (ردالمحتار مع الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۶۰/۱، سعید)

”وذكر في المحيط: لا بأس بأن يؤم الأعمی والبصير أولى، وفي الأنفع ذكر الإمام المعروف بسخواهر زاده في مبسوطه: إنما يكره تقديم الأعمی إذا كان غيره أفضل منه، وقد ثبت أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استخلف ابن أم مكتوم يؤم الناس وهو أعمی، رواه أبو داود“۔ (الحلبی الكبير، فصل الإمامة، الأولى بالإمامة ص: ۵۱۴، سهیل اکیڈمی لاہور)

”قال رحمه الله تعالى: ”(والأعمی) لأنه لا تتوقى النجاسة، ولا يهتدي إلى القبلة بنفسه، ولا يقدر على استيعاب الوضوء غالباً، وفي البدائع: إذا كان لا يوازيه غيره في الفضيلة في مسجده فهو أولى“۔ (تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۳۴۵/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(وکذا في البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۱۰/۱، رشیدیہ)

الفصل الخامس في عزل الإمام وتحقيره

(امام کو برطرف کرنے اور تحقیر سمجھنے کا بیان)

امام کے ساتھ گالی گلوچ اور اس پر تہمت لگانے کے باوجود اس کے پیچھے نماز پڑھنا

سوال [۱۰۲۸۹]: کوئی مقتدی اپنے امام کے ساتھ گالی گلوچ کر کے انعام (۱) کی تہمت لگائے

اور پھر اس کے پیچھے نماز پڑھے، تو کیا اس کی نماز ہوگئی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

گالی گلوچ تو سب کے ہی ساتھ منع ہے (۲)، پھر امام کا احترام تو اور زیادہ ضروری ہے اور بلا ثبوت

شرعی اتنی بڑی بات کہنا بہت بڑا جرم ہے، سخت گناہ ہے (۳)، معافی مانگنا واجب ہے، تاہم جس امام پر اتنی

بڑی تہمت لگائی اور اس سے معافی نہیں مانگی اور نماز اس کے پیچھے پڑھی، فرض اس کا بھی ادا ہو گیا، نماز

(۱) "انعام: لڑکوں کے ساتھ بد فعلی، لواطت، خلاف وضع فطری"۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۰۶، فیروز سنز لاہور)

(۲) "عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "سباب

المسلم فسوق، وقتاله كفر". (صحيح البخاري، كتاب الأدب، باب ما ينهى من السباب واللعن:

۸۹۳/۲، قديمی)

(وصحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب بيان قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "سباب المسلم

فسوق وقتاله كفر": ۵۸/۱، قديمی)

(۳) "ويخاف عليه الكفر إذا شتم عالماً أو فقيهاً من غير سبب". (البحر الرائق، كتاب السير، باب

أحكام المرتدين: ۲۰۷/۵، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب أحكام المرتدين، فصل في العلم والعلماء والأبرار والصلحاء

الخ: ۳۳۵/۵، قديمی)

صحیح ہوگئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، ۱۷/۱۱/۸۸ھ۔

بدتمیز مقتدی کی نماز کا حکم

سوال [۱۰۲۹۰]: جو امام مسجد سے بدتمیزی سے پیش آئے، خواہ حاجی ہو یا نمازی، وہ کیسا ہے؟ آیا

اس کی نماز بھی ہوتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

امام کا احترام واجب ہے، اس سے بدتمیزی سے پیش آنا بڑی غلطی ہے (۲) کہ جس کی اقتداء میں سب

(۱) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الجهاد واجب عليكم مع كل أمير برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر، والصلاة واجبة عليكم خلف كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر، والصلاة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر“۔ (سنن أبي داود، كتاب الجهاد، باب في الغزو مع أئمة الجور: ۱/۳۶۶، رحمانیہ)

”وهذا يدل على جواز الصلاة خلف الفاسق، وكذا المبتدع، إذا لم يكن ما يقوله كفرة“۔ (مراقبة

المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، كتاب الصلاة، باب الإمامة، الفصل الثاني، رقم الحديث: ۱۱۲۵:

۱۸۱/۳، رشیدیہ)

”وأما بيان من يصلح للإمامة في الجملة، فهو كل عاقل مسلم، حتى تجوز إمامة العبد

والأعرابي والأعمى، وولد الزناء والفاسق وهذا قول عامة العلماء“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة،

فصل في بيان من يصلح للإمامة: ۱/۶۶۶، دارالکتب العلمیة بیروت)

(۲) قال الله تعالى: ﴿إني جاعلك للناس إماماً﴾ (البقرة: ۱۲۳)

”وإذا ثبت أن اسم الإمامة يتناول ما ذكرناه، فالأنبياء عليهم السلام في أعلى رتبة الإمامة، ثم

الخلفاء الراشدون بعد ذلك، ثم العلماء والقضاة العدول، ومن ألزم الله تعالى الاقتداء بهم، ثم الإمامة

في الصلاة ونحوها“۔ (أحكام القرآن للجصاص: ۱/۹۷، ۹۸، قديمی)

سے افضل عبادت ادا کرنا ہے، اس کا احترام کرنا انتہائی ضروری ہے، تاہم نماز اس کی بھی ہو جاتی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الجهاد واجب عليكم مع كل أمير برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر، والصلاة واجبة عليكم على خلف كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر، والصلاة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر.“ (سنن أبي داود، كتاب الجهاد، باب في الغزوم مع أئمة الجور: ۳۶۶/۱، رحمانیہ)

(و کذا فی مرقاة المفاتیح، کتاب الصلاة، باب الإمامة، الفصل الثانی، رقم الحدیث: ۱۱۲۵:

۱۸۱/۳، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل فی بیان من یصلح للإمامة: ۲۶۶/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

الفصل السادس في النيابة عن الإمام

(نیابت امام کا بیان)

امام کا اپنی عدم موجودگی میں متولی کو امامت سپرد کرنا

سوال [۱۰۲۹۱]: امام مسجد، متولی صاحب کو فرائض امامت سپرد کر گیا، متولی صاحب حافظ نہیں ہیں، مگر ایک بزرگ شخصیت ہیں، صوم و صلوٰۃ کے بہت پابند ہیں، نیز نماز اور امامت کے مسائل ضروریہ سے بخوبی واقف ہیں، ایک دینی ادارہ کو بھی اپنی کوشش سے چلا رہے ہیں، یتیمی اور غرباء کی بھی ہر قسم کی امداد کرتے رہتے ہیں۔ مقتدیوں میں ایک صاحب ہیں، جو صرف حافظ قرآن ہیں، موصوف ایک حد تک ان اوصاف کے مالک ہیں، جو صرف حافظ قرآن ہونے کے ساتھ ہے، متولی صاحب ازراہ کس نفسی امام کی عدم موجودگی میں ان کو آگے بڑھانا چاہتے ہیں، لیکن کبھی تو وہ کسل اور سستی کی وجہ سے اس درجہ تاخیر کر دیتے ہیں کہ دیگر مقتدیوں پر پریشانی ہوتی ہے اور کبھی صاف انکار بھی کر دیتے ہیں۔

ایک شخص محلہ میں ہے، جو ہمیشہ کہتا رہتا ہے کہ امامت کے زیادہ مستحق متولی صاحب نہیں، بلکہ وہ حافظ صاحب ہیں جس کی وجہ سے مسجد میں خلفشار رہتا ہے، کئی مرتبہ اس نے بے ہودہ پوسٹر بھی شائع کر دیئے، اب یہ معلوم کرنا ہے کہ جب کہ امام اپنی عدم موجودگی میں متولی صاحب کو منصب امامت سپرد کر گیا اور حافظ صاحب کا حال یہ ہے تو اس صورت میں امامت کا مستحق کون ہے؟ نیز اس شخص کے بارے میں کیا رائے ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جب کہ متولی میں امامت کی اہلیت پوری موجود ہے اور امام نے امامت متولی کے سپرد کی ہے، تو متولی صاحب امامت کے حق دار ہیں، بلا وجہ ان کو بدنام اور ذلیل کرنا سخت مذموم اور قابل نفرت ہے (۱)، جو لوگ ان کو

(۱) "(إني جاعلك للناس إماماً) وإذا ثبت أن اسم الإمام يتناول ما ذكرناه، فالأنبياء عليهم السلام

في أعلى رتبة الإمامة، ثم الخلفاء الراشدون بعد ذلك، ثم العلماء والقضاة العدل، ومن ألزم الله تعالى =

ذلیل کرتے ہیں، ان کو توبہ کرنا اور معافی مانگنا ضروری ہے (۱)، متولی صاحب اگر کسی شخص کو کسی وقت امامت کے لئے آگے بڑھادیں تو اس میں بھی مضائقہ نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۰/۸۸ھ۔



= الاقتداء بهم، ثم الإمامة في الصلاة ونحوها“۔ (أحكام القرآن للجصاص: ۱/۹۷، ۹۸، قديمی)
 (۱) ”ولم يختلف أهل السنة وغيرهم في وجوب التوبة على أرباب الكبائر واتفقوا على أن التوبة من جميع المعاصي واجبة، وأنها واجبة على الفور“۔ (روح المعاني: ۲۸/۱۵۹، التحريم: ۸، مبحث في قول ﴿يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحاً﴾، دار إحياء التراث العربي بيروت)
 ”واتفقت الأمة على أن التوبة فرض على المؤمنين، لقوله تعالى: ﴿وتوبوا إلى الله جميعاً أيه المؤمنون﴾ (النور: ۳۱)“۔ (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، النساء: ۱۷: ۲۸/۵، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۲) ”رجل بنى مسجداً وجعله لله فهو أحق بمرمته وعمارته ويسط البواري وإن تنازع الباني في نصب الإمام والمؤذن مع أهل المحلة، فإن كان من اختاره أهل المحلة أولى من الذي اختاره الباني فاختيار أهل المحلة أولى؛ لأن ضرره ونفعه عائد إليهم، وإن كانا سواء فاختيار الباني أولى“۔ (الحلبي الكبير، فصل في أحكام المساجد، ص: ۶۱۵، سهيل اكيڈمی لاہور)

”والباني أحق بالإمامة والأذان وفي المجرد عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أن الباني أولى بجميع مصالح المسجد، ونصب الإمام والمؤذن إذا تأهل للإمامة“۔ (البحر الرائق، كتاب الوقف: ۲۱۸/۵، رشیدیہ)

(و كذا في فتاوى قاضي خان علي هامش الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الوقف، باب الرجل يجعل داره مسجداً: ۲۹۷/۳، رشیدیہ)

الفصل السابع في إمامة اللحن

(غلط خواں کی امامت)

غلط خواں امام کے پیچھے نماز پڑھنا

سوال [۱۰۲۹۲]: آج کل مساجد کے پیش امام حضرات قرآن شریف نماز کی حالت میں غلط پڑھتے ہیں، مثلاً: کہیں الف زیادہ کر دیتے ہیں یا کہیں سے حذف کر دیتے ہیں اور بھی دوسرے حروف کسی دوسرے حرف کی جگہ پڑھ دیتے ہیں قریب الخرج ہونے کی وجہ سے، حتیٰ کہ سورہ فاتحہ میں ﴿غیر المغضوب علیہم ولا الضالین﴾ کے (ض) کو ادا کرنے میں ایسا تکلف برتتے ہیں کہ وہ (د) کی آواز معلوم ہوتی ہے، جو ندال ہی میں شمار ہو سکتا ہے، نہ ضاد میں۔

ان تمام صورتوں میں نماز کا کیا حکم ہے؟ صحیح ہوتی ہے یا نہیں؟ ایسی غلطی کرنے والے امام کے پیچھے نماز پڑھنا بہتر ہے یا تنہا نماز؟ جو بھی صورت اختیار کی جائے، مع دلائل از قرآن و سنت کی جائے، یا کتاب و سنت سے مستنبط اصول کی روشنی میں جواب دیا جائے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

علم کی کمی اور غلبہ جہل کی وجہ سے فقہاء نے بہت سے مسائل میں تسہیل فرمائی ہے، ان میں زلۃ القاری بھی ہے، اعراب و حروف کی ادائیگی میں تغیر ہونے کی وجہ سے معنی کو درست کرنے کی بہت کوشش کی اور دور دور کی تاویل کر کے نماز کو فساد سے بچایا ہے۔

پس اگر کسی غلطی کی وجہ سے معنی بگڑ جائیں اور درست نہ ہو سکیں، تو فساد نماز کا حکم ہوگا (۱)، اگر صحیح

(۱) "قال: إن كان عند تبديل الحروف يصير كلاماً آخر من كلام الناس فلا ينبغي أن يقرأ، فإن قرأ في الصلاة تفسد صلاته وهذا بناء على مختار المتقدمين وهو المختار، فينبغي أن ينظر إلى تغير المعنى بسبب ذلك الحروف فإن كان فاحشاً تفسد، وإن صح معناه ولم يبعد كثيراً من المعنى المراد لا تفسد". =

پڑھنے والا موجود ہو، تو ایسی صورت میں غلط پڑھنے والے کو امام ہرگز نہ بنایا جائے، ورنہ معنی بگڑ کر نماز فاسد ہو جائے گی، صحیح پڑھنے والے لائق امامت کو امام بنایا جائے (۱) اور سب نمازی مل کر اس کی فکر کریں، بہت بڑی محرومی اور بد قسمتی ہے کہ نماز جیسی عبادت کے واسطے بھی غلط پڑھنے والا امام ہو، جو صحیح ترجمانی بھی نہ کر سکے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۱/۹۲ھ۔

= (الحلی الكبير، مفسدات الصلاة، زلة القارئ، ۳۸۳، سہیل اکیڈمی لاہور)

”إن ذكر حرفاً مكان حرف ولم يغير المعنى بأن قرأ إن المسلمون إن الظالمون، وما أشبه ذلك لم تفسد صلاته وإن غير المعنى، فإن أمكن الفصل بين الحروف من غير مشقة كالطاء مع الصاد فقرأ الطالحات مكان الصالحات تفسد صلاته عند الكل، وإن كان لا يمكن الفصل بين الحروف إلا بمشقة كالطاء مع الضاد والصاد مع السين والطاء مع التاء اختلف المشايخ قال أكثرهم: لا تفسد صلاته هكذا في فتاوى قاضي خان“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الفصل الخامس في زلة القارئ: ۷۹/۱، رشیدیہ)

”إن قرأ حرفاً مكان حرف آخر ولم يغير المعنى وهو في القرآن كمسلمين مكان مسلمون لا تفسد عند الكل..... وإن تغير المعنى وليس مثله في القرآن فسد عند الكل ولا عبرة لقرب المخرج“۔ (الفتاوى البزازية على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الفصل الثاني عشر في زلة القارئ: ۴۲/۴، رشیدیہ)

(۱) ”عن إسماعيل بن رجاء قال: سمعت أوس بن ضمعج يقول: سمعت أبا مسعود رضي الله تعالى عنه يقول: قال لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”يؤم القوم أقرأهم لكتاب الله، وأقدمهم قراءة، فإن كانت قراءتهم سواء فليؤمهم أقدمهم هجرة، فإن كانوا في هجرتهم سواء فليؤمهم أكبرهم سناً، ولا تؤمن الرجل في أهله ولا في سلطانه، ولا تجلس على تكرمته في بيته إلا أن يأذن لك أو ياذنه“۔ (صحيح مسلم، كتاب المساجد، باب من أحق بالإمامة: ۲۳۶/۱، قديمی)

”والأحق بالإمامة الأعلم بأحكام الصلاة، ثم الأحسن تلاوة وتجويداً للقراءة، ثم الأورع الخ“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۷/۱، سعید)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في بيان من هو أحق بالإمامة: ۶۶۹/۱، دارالكتب العلمية بيروت)

”مستقیم“ کو ”مستخیم“ پڑھنے والے کی امامت

سوال [۱۰۲۹۳]: ایک امام صاحب ”مستقیم“ کی جگہ ”مستخیم“ پڑھتے ہیں، تو نماز اس

کے پیچھے جائز ہے یا نہیں؟

۲..... وہ کہتے ہیں کہ ”ق“ اور ”خ“ میں کوئی فرق نہیں۔

۳..... اور بچوں کو بھی ”مستخیم“ ہی پڑھاتے ہیں، تو ان کو امام بنانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... امام کا ”مستقیم“ کی جگہ قصداً ”مستخیم“ پڑھنا غلط اور ناجائز ہے (۱)۔

۲..... ”ق“ اور ”خ“ دو جداگانہ حروف ہیں، دونوں کا مخرج الگ الگ ہے (۲)، صفات میں بھی

(۱) ”(قوله: أو بدله بآخر) هذا إما أن يكون عجزاً كاللثغ وقد منا حكمه في باب الإمامة، وإما أن يكون خطأ، وحينئذ فإذا لم يغير المعنى، فإن كان مثله في القرآن نحو: إن المسلمون لا يفسد..... وإن غير فسدت عندهما، وعند أبي يوسف إن لم يكن مثله في القرآن، فلو قرأ أصحاب الشعر بالشين المعجمة فسدت اتفاقاً وتمامه في الفتح“ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، مسائل زلة القاري: ۱/۲۳۳، سعيد)

”قال: إن كان عند تبديل الحروف يصير كلاماً آخر من كلام الناس فلا ينبغي أن يقرأ، فإن قرأ في الصلاة تفسد صلاته..... وهذا بناء على مختار المتقدمين وهو المختار. فينبغي أن ينظر إلى تغير المعنى بسبب ذلك الحروف فإن كان فاحشاً تفسد، وإن صح معناه ولم يبعد كثيراً من المعنى المراد لا تفسد“ (الحلي الكبير، مفسدات الصلاة، زلة القاري، ۲۸۳، سهيل اكيڈمی لاہور)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الفصل الخامس في زلة القاري: ۷۹/۱، رشيدية)

(۲) ”المخرج الرابع - أدنى الحلق إلى الفم - وهو للعين والحاء..... المخرج الخامس. أقصى اللسان مما يلي الحلق وما فوقه من الحنك، وهو للقف“ (النشر في القراءات العشر للجزري، مخرج

الحروف: ۱/۱۹۹، دارالباز للنشر والتوزيع، مكة المكرمة)

تیسرا مخرج ادنی حلق اس سے (غ، خ) نکلتے ہیں۔ چوتھا مخرج أقصى لسان اور اوپر کا تالواس سے (ق) نکلتا ہے۔

(فوائد مکيه، دوسری فصل مخرج کے بیان میں، ص: ۱۰، اسلامی کتب خانہ)

(و كذا في جمال القرآن، ص: ۷، رحمانیہ لاہور)

نمایاں فرق ہے، مثلاً: ”ق“ میں مہجورہ ہے اور ”خ“ میں مہوسہ ہے، ”ق“ میں قلقلہ ہے، ”خ“ میں نہیں، ”ق“ میں شدیدہ ہے، ”خ“ میں رخوہ ہے (۱)۔

۳..... یہ ان کو غلط پڑھاتے ہیں، جو شخص ”ق“ کو صحیح ادا کرنے پر قدرت رکھتے ہوئے بالقصد اس کو ”خ“ پڑھتا ہے، اس کو امام نہ بنایا جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۰/۸۸ھ۔



(۱) ”وأما صفات الحروف فمنها: المجهورة، وضدها المهموسة، والهمس من صفات الضعف كما أن الجهر من صفات القوة، والمهموسة عشرة يجمعها قولك: سكت فحثه شخص الخ..... ومنها: الحروف الرخوة، وضدها الشديدة والمتوسطة، فالشديدة وهي ثمانية: أجد قط بكت. والشدة امتناع الصوت أن يجري في الحروف وهو من صفات القوة، والمتوسطة بين الشدة والرخاوة خمسة: يجمعها قولك: لن عمر..... (وحروف القلقلة) ويقال: القلقلة خمسة: يجمعها قولك: قطب جد..... وأصل هذه الحروف ”القفاف“ لأنه لا يقدر أن يؤتى به ساكناً إلا مع صوت زائد لشدة استعلائه“ (النشر في القراءات العشر للجزري، صفات الحروف، حروف القلقلة: ۱/۲۰۲، ۲۰۳، دارالباز مكة)

جہر کے معنی شدت اور زور سے پڑھنے کے ہیں، اس کی ضد ہمس ہے یعنی نرمی کے ساتھ پڑھنا اور اس کے دس حروف ہیں: (فحثہ شخص سکت) ہے۔ ان حروف کے ماسوا سب مہجورہ ہیں۔

شدیدہ کے آٹھ حروف ہیں، جن کا مجموعہ (اجد قط بکت) ہے۔ ان کے سکون کے وقت آواز رک جاتی ہے۔ پانچ حروف متوسط ہیں جن کا مجموعہ (لن عمر) ہے۔ ان میں بالکل آواز بند نہیں ہوتی، باقی حروف ماسوا شدیدہ اور متوسط کے سب رخوہ ہیں..... قلقلہ کے پانچ حروف ہیں، جن کا مجموعہ (قسطب جد) ہے، مگر قاف میں قلقلہ واجب باقی چار حروف میں جائز ہے۔ (فوائد مکیدہ، تیسری فصل صفات کے بیان میں، ص: ۱۳، ۱۵، اسلامی کتب خانہ لاہور)

(وجمال القرآن، صفات حروف، ص: ۱۱-۱۶، رحمانیہ لاہور)

(۲) راجع الحاشیة المقتدما انفاً

باب الجماعة

الفصل الأول في اهتمام الجماعة

(جماعت کے اہتمام کا بیان)

نماز باجماعت کی فضیلت

سوال [۱۰۲۹۴]: باجماعت نماز پڑھنے والے کے لئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کیا

فرمایا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جماعت سے نماز پڑھنے کی بڑی ترغیب اور فضیلت حدیث شریف میں آئی ہے (۱)، جماعت میں شریک نہ ہونا منافق کی نشانی تھی، ارشاد فرمایا کہ معذورین بچوں وغیرہ کا خیال نہ ہوتا تو ان کے مکان میں آگ لگا دیتا جو جماعت میں نہیں آتے، حدیث پاک میں یہ مضمون ہے (۲)، آج بھی ترغیب پر ہی کفایت کی جائے،

(۱) ”عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما : أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال : ”صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة“ (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب فضل صلاة الجماعة: ۸۹/۱، قديمي)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه يقول : قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : ”صلاة مع الإمام أفضل من خمس وعشرين صلاةً يصلّيها وحده“. (صحيح مسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب فضل صلاة الجماعة وبيان التشديد في التخلف عنها: ۲۳۱/۱، قديمي)

(وسنن النسائي، كتاب الإمامة، فضل الجماعة: ۱۳۴/۲، قديمي)

(۲) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه : أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ”والذي نفسي بيده، لقد هممت أن آمر بحطب ليحطب، ثم أمر بالصلاة فيؤذن لها، ثم أمر رجلاً فيؤم الناس، ثم =

کسی کے مکان میں آگ نہ لگائی جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند

نماز کے وقت کو ٹال دینا

سوال [۱۰۲۹۵]: نماز کے وقت کو بغیر عذر شرعی کے ٹال دینا طلباء کے لئے کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

برائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جماعتِ فرض کے وقت سنت پڑھنا

سوال [۱۰۲۹۶]: اگر کوئی شخص اگلی صف میں سنت یا نفل پڑھ رہا ہو اور فرضوں کی جماعت کھڑی

ہو جاوے، تو کیا سنت یا نفل پڑھنے والے کی نماز نہ ہوگی؟ جیسا کہ مشہور ہے۔

= أخالف إلى رجال فأحرق عليهم بيوتهم، والذي نفسي بيده! لو يعلم أحدهم أنه يجد عرقاً سميناً، أو مرأتين

حسنيتين لشهد العشاء“ (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب وجوب صلاة الجماعة: ۸۹/۱، قديمي)

(وصحيح مسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب فضل صلاة الجماعة وبيان التشديد في

التخلف عنها: ۲۳۲/۱، قديمي)

(وجامع الترمذي، أبواب الصلاة، باب ماجاء فيمن يسمع النداء فلا يجيب: ۵۲/۱، سعيد)

(۱) ”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من سمع

المنادي، فلم يمنعه من اتباعه عذر، قالو: وما العذر؟ قال: خوف أو مرض، لم تقبل منه الصلاة التي

صلى“ (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب في التشديد في ترك الجماعة: ۸۸/۱، إمداديه ملتان)

”والجماعة سنة مؤكدة للرجال، قال الزاهدي: أرادو بالتأكيد الوجوب، وقيل: واجبة، وعليه

العمامة قال في شرح المنية: والأحكام تدل على الوجوب من أن تاركها بلا عذر يعزر، وترد شهادته،

ويأثم الجيران بالسكوت عنه“ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۲/۱، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۰۳/۱، رشيديه)

(وكذا في الحلبي الكبير، فصل في الإمامة، ص: ۵۰۹، سهيل اكيڈمی لاہور)

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز تو فاسد نہیں ہوگی، لیکن اس کو چاہیے کہ تخفیف کے ساتھ اپنی سنت و نفل کو پوری کر کے جماعت میں

شریک ہو جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۵/۸۹ھ۔

بصورت مجبوری خارج مسجد نماز پڑھنا

سوال [۱۰۲۹۷]: جب کہ مسجد سابق توڑ دی گئی اور اس میں فرش وغیرہ پر اتنی جگہ نہیں کہ نماز باجماعت

ادا ہو جائے، تو کسی دوسری جگہ یا مکان میں نماز باجماعت پڑھنے میں کیا مسجد کا ثواب ہوگا؟ شرعی حکم کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر مسجد کے متعلق صحن وغیرہ میں بھی جگہ نہیں، تو پھر مجبوری کی حالت میں بجائے مسجد کے جس جگہ بھی

جماعت کی جائے، انشاء اللہ مسجد کا ثواب ملے گا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، ۵/۸/۲۰۰۰ھ۔

(۱) ”(و كذا سنة الظهر) سنة (الجمعة إذا أقيمت أو خطب الإمام) يتمها أربعاً (على) القول (الرابع):

لأنها صلاة واحدة، وليس القطع للإكمال بل للإبطال، خلافاً لما رجحه الكمال“ (الدر المختار، كتاب

الصلاة، باب إدراك الفريضة: ۵۳/۲، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة: ۱۲۵/۲، رشيدية)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة: ۳۲۸/۱، دارالكتب العلمية بيروت)

(۲) ”عن جابر بن عبد الله (رضي الله تعالى عنهما) قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم:

جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً أينما أدرك رجل من أمتي الصلاة صلى“ (سنن النسائي، كتاب

الصلاة، باب الرخصة في ذلك: ۱۲۰/۱، قديمي)

”حدثنا جابر بن عبد الله (رضي الله تعالى عنهما) قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”أعطيت

خمسة لم يعطهن أحد من الأنبياء..... وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً أينما رجل من أمتي أدركته الصلاة فليصل

..... الخ“ (صحيح البخاري، باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جعلت لي الأرض مسجداً: ۶۲/۱، قديمي)

(وسنن الترمذي، كتاب الصلاة، باب ما جاء أن الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام: ۷۲/۱، سعيد)

الفصل الثاني في ترك الجماعة (ترك جماعت کا بیان)

بلا عذر جماعت ترک کر کے علیحدہ نماز پڑھنا

سوال [۱۰۲۹۸]: جماعت ہونے میں پانچ سات ہی منٹ باقی رہ جاتے ہیں کہ زید بلا عذر جماعت ترک کر کے علیحدہ نماز پڑھ کر چلا جاتا ہے اور کہتا ہے، جماعت کا وقت بہت تاخیر سے رکھا گیا ہے، جب کہ وہ کبھی آدھ گھنٹہ، پون گھنٹہ بعد بھی نماز پڑھتا ہے، کیا یہ اطاعت خدائے برحق ہے یا ہوائے نفس سرکش ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

وقت مکروہ داخل ہونے کا اندیشہ ہے، اس لئے یہ مکروہ ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ جواب دوسری صورت (یعنی آدھ پون گھنٹہ جماعت کے بعد نماز پڑھنے) پر مبنی ہے۔ جب کہ پہلی صورت میں زید کا باجماعت نماز پڑھے بغیر مسجد سے نکلنا اور بلا عذر جماعت ترک کر کے اکیلے نماز پڑھنا بہت ہی مذموم طریقہ ہے۔

”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من سمع المنادي، فلم يمنعه من اتباعه عذر“ قالوا وما العذر؟ قال: خوف أو مرض، لم تقبل منه الصلاة التي صلى“۔ (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب في التشديد في ترك الجماعة: ۸۸/۱، إمداديه)

”الجماعة سنة مؤكدة للرجال، وقيل: واجبة، وعليه العامة فتسن أو تجب، ثمرة تظهر في الإثم بتركها مرة، على الرجال العقلاء البالغين الأحرار القادرين على الصلاة بالجماعة“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۲/۱، ۵۵۳، سعيد)

”الأحكام تدل على الوجوب من أن تاركها من غير عذر يعزر، وترد شهادته، ويأثم الجيران بالسكوت عنه“۔ (الحلبي الكبير، فصل في الإمامة وفيها مباحث، الأول، ص: ۵۰۹، سهيل

اكيڈمی، لاہور)

عذر کی وجہ سے نماز گھر پر پڑھنا

سوال [۱۰۲۹۹]: کیا ساٹھ سال کی عمر کے بعد آدمی نماز میں گھر ادا کر سکتا ہے؟ ملاحظہ ہو، حضرت

علی کرم اللہ وجہہ، درنہج البلاغہ کتاب شیعہ۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جو شخص مسجد جانے سے معذور ہو، اپنے گھر پر نماز پڑھ لے، عمر ساٹھ سال سے کم ہو یا زائد ہو، اس کا

مدار تو عذر پر ہے، عمر پر نہیں (۱)، نہج البلاغہ تو جھوٹ اور بہتان کا پلندہ ہے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی طرف سے

رافضیوں نے بے شمار غلط باتیں منسوب کر رکھی ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۱۲/۱۴۰۰ھ۔

مسجد میں جماعت ہونے سے پہلے اپنی نماز پڑھ کر نکلنا

سوال [۱۰۳۰۰]: ایک فتویٰ دینے والے شخص اذان ہونے کے بعد مسجد میں جماعت ہونے سے

پہلے منفرداً نماز پڑھ کر نکل جاتے ہیں، یعنی وہ عالم ہونے کے باوجود امام پر حد کی بنا پر بغیر جماعت کے نماز پڑھتے

ہیں، ان کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر امام میں شرعی خرابی نہیں، بلکہ ذاتی عداوت کی وجہ سے ایسا کرتے ہیں، تو یہ بہت مذموم طریقہ ہے،

اس سے باز آنا چاہئے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "الجماعة سنة مؤكدة للرجال وقيل: واجبة وعليه العامة، على الرجال العقلاء البالغين الأحرار

القادرين على الصلاة بالجماعة من غير حرج فلا تجب على مريض، ومقعد، وزمن، ومقطوع يد

ورجل من خلاف، ومفلوج، وشيخ كبير عاجز، وأعمى" (رد المحتار على الدر المختار، كتاب الصلاة،

باب الإمامة: ۱/۵۵۲، ۵۵۵، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الخامس في الإمامة: ۱/۸۲، ۸۳، رشيدية)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۲۰۵، رشيدية)

(۲) "عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من سمع =

مجبوری کی صورت میں عشاء کی نماز گھر پر پڑھنا

سوال [۱۰۳۰۱]: ایک شخص پابند صوم و صلوٰۃ ہے، محض ماہ رمضان المبارک میں اپنے گھر پر نماز تراویح کے اہتمام کے ساتھ بعض مجبوریوں کے تحت نماز عشاء جماعت کے ساتھ گھر پر ہی ادا کر لیتا ہے، کیونکہ عام طور پر مسجد سے گھر واپس آنے میں دیکھا گیا کہ نمازی مسجد میں رہ جاتے ہیں، تو ایسی صورت میں کیا ایسے شخص پر نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث پاک کہ جس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے گھر پر نماز پڑھنے والوں کے لئے ان کے گھروں میں آگ لگانے کو فرمایا ہے، وعید عائد ہوتی ہے اور فرض عشاء گھر پر ادا کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ وعید تو ایسے لوگوں کے حق میں ہے، جو لا پرواہی اور سستی کی وجہ سے جماعت کا اہتمام نہیں کرتے تھے (۱)، صورت مسئلہ میں اگر کوئی مجبوری ایسی ہے جس کی وجہ سے شریعت نے ترک جماعت کی اجازت دی

= المنادي، فلم يمنعه من اتباعه عذر“ قالوا: وما العذر؟ قال: خوف أو مرض لم تقبل منه الصلاة التي صلى“. (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب في التشديد في ترك الجماعة: ۸۸/۱، إمدادیه)

”الجماعة سنة مؤكدة للرجال، وقيل: واجبة، وعليه العامة فتسن أو تجب وثمرته تظهر في الإثم بتركها مرة، على الرجال العقلاء البالغين الأحرار القادرين على الصلاة بالجماعة“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۲/۱، ۵۵۳، سعيد)

”الأحكام تدل على الوجوب من أن تاركها من غير عذر يعزر وترد شهادته ويأثم الجيران بالسكوت عنه“۔ (الحلي الكبير، فصل في الإمامة وفيها مباحث، الأول، ص: ۵۰۹، سهيل اكيڈمی لاہور)

(۱) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لقد هممت أن أمر بالصلاة فتقام، ثم أمر رجلاً فيصلي بالناس، ثم انطلق معني برجال معهم حزم من حطب إلى قوم لا يشهدون الصلاة، فأحرق عليهم بيوتهم بالنار“۔ (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب في التشديد في ترك الجماعة: ۹۱/۱، رحمانیہ لاہور)

”إلى قوم لا يشهدون الصلاة) أي: صلاة الجماعة من غير عذر. (فأحرق عليهم بيوتهم بالنار) فهذا وعيد على ترك الصلاة بالجماعة من غير عذر“۔ (بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب في التشديد في ترك الجماعة: ۳۱ + / ۱، قاسمیہ ملتان)

ہے تو یہ شخص اس وعید میں داخل نہیں ہوگا، بغیر مجبوری کے جماعت مسجد کو ترک کر دینا بڑی محرومی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔



= (وصحیح مسلم، کتاب المساجد، باب فضل صلاة الجماعة وبيان التشديد في التخلف عنها: ۲۳۲/۱، قدیمی)

(۱) ”عن يزيد بن الأصم قال: سمعت أبا هريرة يقول: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”لقد هممت أن أمر فتيتي فيجمعوا لي حزماً من حطب، ثم أتني قوماً يصلون في بيوتهم ليست بهم علة، فأحرقها عليهم“۔ (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب في التشديد في ترك الجماعة: ۹۱/۱، ۹۲، رحمانیہ لاہور)

”والجماعه سنة مؤكدة للرجال) قال الزاهدي: أراد وبالتأكيد الوجوب.

(قوله: قال الزاهدي الخ) وقال في شرح المنية: الأحكام تدل على الوجوب، من أن تاركها بلا عذر يعزر، وتورد شهادته، ويأثم الجيران بالسكوت عنه“۔ (الدرلمختار مع ردالمحتار، باب الإمامة: ۵۵۲/۱، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۰۳/۱، رشيدية)

الفصل الثالث في الجماعة الثانية

(جماعتِ ثانیہ کا بیان)

جماعتِ ثانیہ

سوال [۱۰۳۰۲]: یہاں کے ایک عالم نے مندرجہ ذیل فتویٰ دیا ہے:

مسجد میں ایک دفعہ جماعت مع اذان و اقامت ہو چکی ہو، تو پھر اس میں دوسری جماعت کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً

اگر یہ مسجد محلہ کی ہو، جس میں امام و مؤذن اور نمازی معین ہیں، تو جماعت ثانی محراب سے ہٹ کر بغیر دوسری اذان کے بالاتفاق وبالاجماع جائز ہے، دوسری اذان کے ساتھ اس مسجد میں جماعت ثانی مکروہ تحریمی ہے، اگر یہ مسجد ایسی ہے، جس میں نہ امام مقرر ہے، نہ مؤذن، نہ نمازی تو اس میں دوسری اذان کے ساتھ جماعت بلا کراہت درست ہے (عالمگیری شامی) (۱)۔

دریافت یہ کرنا ہے کہ جماعت ثانی مسجد کے اندر بالاتفاق وبالاجماع جائز ہے یا نہیں؟ یا مسجد کے باہر؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر مسجد میں امام، مؤذن، نمازی معین ہوں تو وہاں بعض حضرات نے جماعت ثانیہ کو بلا کراہت درست لکھا ہے، جب کہ ہیئت اولیٰ پر نہ ہو (۲)، یعنی بلا اذان و بلا اقامت کے ہو اور اس پر اجماع بھی ہے، پھر

(۱) ”ویکره تكرار الجماعة بأذان وإقامة في مسجد محلة، لا في مسجد طريق أو مسجد لا إمام له ولا مؤذن“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۵۲، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الخامس في الإمامة: ۱/۸۳، رشیدیہ)

(و كذا في الفقه الإسلامي وأدلته، الفصل العاشر أنواع الصلاة، تاسعاً، تكرار الجماعة في المسجد: ۱/۱۸۲، رشیدیہ)

(۲) ”عن أبي يوسف رحمه الله تعالى: أنه إذا لم تكن الجماعة على الهيئة الأولى لا تكره وإلا تكره، وهو =

بعض حضرات نے فرمایا کہ اگر محراب چھوڑ کر دوسری جگہ جماعت کی جائے، تو وہ بھی ہیئت اولیٰ پر نہ ہوگی (۱)۔
(علامہ شامی نے درمختار، ص: ۱/۳۵۰، ۳۶۷) میں اس مسئلہ کو ذکر کر کے پوری بحث کی ہے اور اخیر میں لکھا ہے:

”ومقتضى هذا الاستدلال كراهة التكرار في مسجد المحلة ولو

بدون أذان، ويؤيد ما في الظهيرية: لو دخل جماعة المسجد بعد ما صلى فيه

أهله يصلون وحدانا وهو ظاهر الرواية اه“ شامی نعمانیہ: ۱/۳۷۱ (۲)۔

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایسی مسجد میں جماعت ثانیہ بہر صورت مکروہ ہے، خواہ ہیئت اولیٰ پر ہو یا نہ ہو،

یہی ظاہر الروایہ ہے، البتہ اگر ہیئت اولیٰ پر ہو، تو کراہت شدیدہ ہے، ورنہ خفیف ہے، اس مسئلہ پر علماء نے مستقل رسائل بھی تصنیف کئے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۵/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۵/۸۶ھ۔

تبلیغی جماعت والوں کا جماعت ثانیہ کروانا

سوال [۱۰۳۰۳]: مسجد کے کسی بھی حصہ میں جماعت ثانی کو علماء کرام (خصوصاً تھانوی رحمہ اللہ

تعالیٰ) نے مکروہ لکھا ہے، لیکن اکثر اہل علم نیز تبلیغی جماعت والوں کو مسجد کے صحن وغیرہ میں جماعت ثانی کا اتباع

= الصحیح“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۵۳، سعید)

(و کذا في الفتاوى البزازية على هامش الفتاوى العالمكيري، كتاب الصلاة، الخامس عشر في الإمامة

والاقتداء، نوع فيما يكره ومالا يكره: ۳/۵۶، رشيدية)

(و کذا في ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۲/۳۹۵، سعید)

(۱) ”وبالعدول عن المحراب تختلف الهيئة“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۵۳، سعید)

(و کذا في البزازية على هامش الفتاوى العالمكيرية، الخامس عشر في الإمامة والاقْتداء، نوع فيما يكره

ومالا يكره: ۳/۵۶، رشيدية)

(و کذا في ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۱/۵۵۳، سعید)

(۲) (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۵۳، سعید)

”ومفاد هذه النقول كراهة التكرار مطلقاً أي: ولو بدون أذان وإقامة... ويؤيده قول في الظهيرية: وظاهر

الرواية أنهم يصلون وحداناً“۔ (منحة الخالق على هامش بحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۶۰۵، رشيدية)

کرتے دیکھا ہے، اگر جماعت ثانی ہو رہی ہو تو اس میں ایسا شخص جس نے ابھی تک جماعت سے نماز نہیں پڑھی ہو، وہ شرکت کرے یا علیحدہ نماز پڑھے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جو جگہ نماز کے لئے متعین ہو، خواہ مسقف ہو یا غیر مسقف اور وہاں پنجگانہ اذان وجماعت کا مستقل معمول ہو، وہاں ایک جماعت حسب معمول ہو جانے کے بعد، جماعت ثانیہ کرنا مکروہ ہے، اگرچہ فریضہ ادا ہو جائے گا۔ القطوف الدانیہ (۱) میں دلائل مذکورہ ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۳/۹۳ھ۔

کیا بلا وجہ جماعت ثانیہ درست ہے؟

سوال [۱۰۳۰۲]: جماعت اول میں شرکت نہ کرنا، بلا وجہ ثانی جماعت کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بلا وجہ امام کے پیچھے نماز نہ پڑھنا اور اس کے مقابلہ پر اپنی جماعت جداگانہ کرنا مکروہ ہے (۲) اور تفریق بین المسلمین ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۰/۸۸ھ۔
الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (القطوف الدانیة فی تحقیق الجماعة الثانية للشيخ رشيد احمد الجنجوهي، دارالاشاعة)

(۲) تقدم تخریجه تحت عنوان جماعت ثانیہ

(۳) قال الله تعالى: ﴿واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا﴾ (ال عمران: ۱۰۳)

”قوله تعالى: ﴿واطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم﴾ أمر الله تعالى في هذه الآية بطاعته وطاعة رسوله، ونهى بها عن الاختلاف والتنازع، وأخبر أن الاختلاف والتنازع يؤدي إلى الفشل، وهو ضعف القلب من فرع يلحقه“. (أحكام القرآن للجصاص، الأنفال، باب قسمة الخمس: ۱۰۰/۲، قديمي)

”عن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”إن الشيطان ذئب الإنسان كذئب الغنم يأخذ الشاة القاصية والناصية، فإياكم والشعاب، وعليكم بالجماعة والعامّة والمسجد“. (مسند الإمام أحمد، رقم الحديث: ۲۱۵۲۴: ۶/۳۰۷، دار إحياء التراث العربي بيروت)

الفصل الرابع في جماعة النساء (عورتوں کی جماعت کا بیان)

عورتوں کا نماز کے لئے مسجد جانا

سوال [۱۰۳۰۵]: ایک صاحب حنفی المسلك ہیں، لیکن غیر مقلدین کے دلائل سے متاثر ہو کر اپنی عورتوں کو ان کی مسجد میں نماز کے لئے بھیجتے ہیں، بندہ کے پاس چند چیزیں لے کر آئے تھے، جواب دیا، لیکن شرح صدر نہ ہوا، اس لئے مختصر لفظوں میں ان کے دلائل نقل کرتا ہوں:

۱- مسند امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ میں موجود ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عورتوں کو عید گاہ میں آنے کا حکم دیا ہے (۱)، پھر حنفیہ پیغمبر کی بات اور اپنے امام کی بات سے کیوں منحرف ہو جاتے ہیں؟

۲- جس چیز کی رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اجازت دی ہے، اس کو روکنے اور منع کرنے کا حق کس کو ہو سکتا ہے؟

۳- خود ایک صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہو کہ جس کی اجازت حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دی ہے، اس کو روکنے اور منع کرنے کا حق کس کو ہو سکتا ہے، میں اس کو منع نہیں کر سکتا، پھر حنفیہ کس بناء پر منع کرتے ہیں؟

۴- خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عورت کو مسجد میں جانے سے روکنا نہیں۔

۵- عورتیں تعلیم میں اور عقل میں ناقص ہیں، کم از کم جمعہ اور عیدین میں جانے کا حکم دینا چاہیے کہ کم از کم تعلیم سے ہر ہفتہ آشنا ہو جائیں۔

(۱) "أبو حنيفة عن عبد الكريم، عن أم عطية رضي الله تعالى عنه، قالت: كان يرخص للنساء وفي رواية قالت: أمرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن نخرج يوم النحر ويوم الفطر". (مسند الإمام الأعظم، كتاب الصلاة، صلاة العيدين، ص: ۸۵، نور محمد كتب خانہ کراچی)

الجواب حامداً ومصلياً:

۱- "عن أم حميد امرأة أبي حميد الساعدي رضي الله تعالى عنها: أنها جاءت إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، فقالت يا رسول الله! إني أحب الصلاة معك، فقال: "قد علمت أنك تحبين الصلاة معي، وصلوتك في بيتك خير من صلوتك في حجرتك، وصلوتك في حجرتك خير من صلوتك في دارك، وصلوتك في دارك خير من صلوتك في مسجد قومك، وصلوتك في مسجد قومك خير من صلوتك في مسجد قومك، فأمرت فبني لها مسجد في أقصى شيء من بيتها وأظلمه، وكانت تصلي فيه حتى لقيت الله عز وجل. رواه أحمد وابن خزيمة وابن حبان في صحيحيهما" (الترغيب والترهيب) (۱)، وفي مجمع الزوائد (۲) بعد عزوه إلى أحمد ما لفظه: رجاله رجال الصحيح، غير عبد الله بن سويد الأنصاري ووثقه ابن حبان اه وفي فتح الباري بعد عزوه إلى أحمد والطبراني وإسناد أحمد حسن اه (۳).

۲- عن أم سلمة رضي الله تعالى عنه: قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: صلوة المرأة في بيتها خير من صلوتها في حجرتها، وصلوتها في حجرتها خير من صلوتها في دارها، وصلوتها في دارها خير من صلوتها في مسجد قومها. رواه الطبراني في الأوسط بإسناد جيد (الترغيب والترهيب) (۴).

۳- عن عائشة رضي الله تعالى عنها: لو أن سول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأى

(۱) (الترغيب والترهيب، كتاب الصلاة، ترغيب النساء في الصلاة في بيوتهن الخ: ۹۱/۱، رقم الحديث: ۵۱۲، دارالكتب العلمية بيروت)

(۲) (مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، كتاب الصلاة، الباب: ۸۲، رقم الحديث: ۲۱۰۶: ۱۵۲/۲، دارالفكر بيروت)

(۳) (فتح الباري لابن حجر، كتاب الأذان، باب انتظار الناس قيام الإمام العالم: ۲/۴۴۵، قديمي)

(۴) (الترغيب والترهيب، كتاب الصلاة، ترغيب النساء في الصلاة في بيوتهن الخ: ۹۱/۱، رقم الحديث: ۵۱۵، دارالكتب العلمية بيروت)

ما أحدث النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء بني إسرائيل . رواه مسلم (۱) .

۴- عن أبي عمرو الشباني: أنه رأى عبد الله رضي الله تعالى عنه يخرج النساء من

المسجد يوم الجمعة ويقول: اخرجن إلى بيوتكن خير لكن . رواه الطبراني في الكبير ، ورجاله موثقون . (مجمع الزوائد) (۲) .

احادیث بالا سے حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا منشاء معلوم ہو گیا، خاص کر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بات بالکل واضح فرمادی اور حضرت عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منشاء پر عمل کیا، جو امر تعبیدی اور صاف ہو، اس کے تبدیل کا کسی کو اختیار نہیں، جو امر عارضی کسی مصلحت کے لئے ہو، وہ عارض کے رفع ہو جانے پر اور مصلحت کے فوت ہو جانے سے یا بمقابلہ مصلحت کسی مفیدہ کے تحقق یا مظنہ سے تبدیل بھی ہو سکتا ہے، خاص کر جب کہ اس کا ماخذ بھی موجود ہے۔ کیا ”المرأة عورة فإذا خرجت استشرفها الشيطان“ (۳) ”النساء حباله الشيطان“ وغیرہ ماخذ بھی صاف صاف موجود نہیں ہے؟! اجلہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اپنی عورتوں کو منع کرنا بھی ثابت ہے، یہ منع کرنا درحقیقت منشاء نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عین موافق ہے، اس کو مخالفت پر محمول کرنا علم روایت اور فن روایت سے بے بصری ہے، تعلیم کا انتظام مستقلاً مکان پر بھی ہو سکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۳/۹۶ھ۔

عورتوں کا مردوں کی جماعت میں شریک ہونا

سوال [۱۰۳۰۶]: کچھ برقعہ پوش مستورات بھی جماعت میں ایک خاص جگہ مردوں سے دور میں

شامل ہوتی ہیں، درمیان فاصلہ کم سے کم بارہ صفوں کا ہوتا ہے، جمعہ کی نماز میں درمیان فاصلہ کا نمازیوں سے پُر ہو ناممکن ہے، مگر روزمرہ کی نمازوں میں صفوں کا اتصال خارج از مکان ہے، لہذا عورتوں کا شامل نماز ہونا، اس

(۱) (صحیح مسلم، کتاب الصلاة، باب خروج النساء إلى المساجد..... الخ: ۱/۱۸۳، قدیمی)

(۲) (مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، کتاب الصلاة، الباب: ۸۲، رقم الحدیث: ۲۱۱۹: ۴/۱۵۷،

دارالفکر بیروت)

(۳) (سنن الترمذی، کتاب الرضاع، باب: ۱۸: ۲/۲۳۰، رقم الحدیث: ۱۱۷۳، دارالکتب العلمیة بیروت)

صورت میں عملاً ممکن ہے کہ وہ امام اور مرد مقتدیوں سے اتنے زیادہ فاصلہ پر الگ تھلگ کھڑی ہوں، کیا اس غیر معمولی خلا کی موجودگی میں عورتوں کی جماعت صحیح ہو سکتی ہے اور امام کے پیچھے صورت مسئولہ میں ان کی اقتداء درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مستورات کو برقعہ پوشی کے باوجود جماعت میں شرکت کے لئے مسجد میں آنے سے روکنا چاہیے اور اتنا خلا بھی مانع اقتداء ہے۔

”ولا یحضرن الجماعة لقوله تعالى ﴿وقرن فی بیوتکن﴾ وقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: صلوتها فی قعر بیتها أفضل من صلوتها فی صحن دارها، وصلوتها فی صحن دارها أفضل من صلوتها فی مسجدھا، وبیوتھن خیر لھن؛ ولأنه لا یؤمن الفتنة من خروجھن. أطلقه فشمیل الشابة والعجوز والصلاة النهارية واللیلة. قال المصنف فی الکافی والفتویٰ الیوم علی الکراهة فی الصلاة کلھا لظهور الفساد اھ.“ البحر الرائق: ۱/۶۲۸، مطبوعہ زکریا (۱). فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۱۱/۹۱ھ۔

عورتوں کے لئے حرم شریف میں نماز پڑھنا افضل ہے یا گھر میں؟

سوال [۱۰۳۰۷]: ایک مولانا صاحب نے اپنے وعظ میں فرمایا کہ عورتوں کے لئے مسجد میں پانچوں وقت جماعت کے لئے جانا جائز نہیں ہے کہ مسجد نبوی اور مسجد حرام میں بھی عورت کے لئے مکہ مکرمہ مدینہ طیبہ میں ان دونوں مسجدوں میں بھی جانے کی اجازت نہیں ہے، ان کے لئے نماز تو گھر پر پڑھنا افضل ہے، ہاں! طواف کے لئے اور زیارت قبر نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے حرم شریف میں اور مسجد نبوی میں احتیاط کے ساتھ جانے

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۶۲۷، ۶۲۸، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، فصل فی بیان الأحق بالإمامة، ص: ۳۰۴، قدیمی)

(ومجمع الأنهر، کتاب الصلاة، فصل قبل باب الحدث فی الصلاة: ۱/۶۲، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

کی اجازت ہے اور ان مولانا صاحب نے ابوداؤد شریف کی احادیث پیش کی ہے۔

۱- ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى

الله تعالى عليه وسلم: لا تمنعوا نساءكم المساجد وبيوتهن خير لهن“ (۱)۔

۲- ”قال عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: النبي صلى

الله تعالى عليه وسلم: ”اأذنوا للنساء إلى المساجد بالليل، فقال ابن له، والله

لا نأذن لهن، فيتخذنه دغلاً، والله نأذن لهن“ (۲)۔

۳- ”إن عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم قالت: لو أدرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما أحدث

النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء بني إسرائيل“ (۳)۔

۴- ”عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم: صلوة المرأة في بيتها أفضل من صلاتها في حجرتها،

وصلوتها في مخدعها أفضل من صلاتها في بيتها (۴)۔ ابوداؤد: ۸۴/۱۔

مولانا صاحب نے فرمایا کہ ”لمنعهن المسجد“ میں مسجد نبوی مراد ہے اور دوسری حدیث میں

مساجد کا لفظ جو تمام عالم کی مساجد جس میں مسجد حرام بھی داخل ہے، شامل ہے، اب حضرات والا سے دریافت

طلب ہے کہ دارالعلوم دیوبند کے مفتیان کرام کی اس بارے میں کیا رائے ہے؟ مفصل اور مدلل تحریر فرمائیں،

(۱) (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب ماجاء في خروج النساء إلى المسجد، رقم الحديث: ۵۶۷:

۲۳۳/۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۲) (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب ماجاء في خروج النساء إلى المسجد، رقم الحديث: ۵۶۸:

۲۳۵/۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۳) (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب التشديد في ذلك، رقم الحديث: ۵۶۹: ۲۳۵/۱، دار إحياء

التراث العربي بيروت)

(۴) (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب التشديد في ذلك، رقم الحديث: ۵۷۰: ۲۳۵/۱، دار إحياء

التراث العربي بيروت)

کیونکہ دنیا کی عورتیں حرمین میں جاتی ہیں اور مردوں کے لئے وبالِ جان بن جاتی ہیں۔ بینوا توجروا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

ان مولانا صاحب نے وعظ میں صحیح فرمایا، استدلال بالکل صحیح ہے، فقہاء نے بھی ایسا ہی لکھا، شرح حدیث نے اس کی تصریح کی ہے کہ حرمین شریفین میں مضاعفتِ اجرمردوں کے لئے ہے، عورتوں کے لئے نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۳/۸۶ھ۔

عورت کا اپنے شوہر کی اقتداء میں نماز پڑھنا

سوال [۱۰۳۰۸]: زید امام ہے، تنہا اس کی بیوی اس کے اقتداء میں نماز پڑھنا چاہتی ہے، تو وہ کہاں کھڑی ہو؟ اور وہ زید کی نابالغ لڑکی زید سے مل کر دائیں طرف کھڑی ہو سکتی ہے یا زید کی کوئی بالغ محرم اس کے دائیں طرف مل کر کھڑی ہو سکتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بیوی، نابالغ لڑکی، بالغ لڑکی سب ہی پیچھے کھڑی ہوں، کوئی برابر میں نہ کھڑی ہو (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۱/۸۹ھ۔

(۱) ”ویکرہ حضورہن الجماعة، ولو لجمعة، وعید، ووعظ مطلقاً، ولو عجوزاً لیلاً علی المذہب

المفتی بہ لفساد الزمان“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۲۶/۱، سعید)

(و کذا فی النہر الفائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۲۵۰/۱، إمدادیہ ملتان)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱۳۹/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(۲) ”قال: المرأة إذا صلت مع زوجها في البيت، إن كان قدمها بحذاء قدم الزوج، لا تجوز صلاتها

بالجماعة، وإن كان قدمها خلف قدم الزوج، إلا أنها طويلة، تقع رأس المرأة في السجود قبل رأس الزوج،

جازت صلاتهما؛ لأن العبرة للقدم“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۷۲/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۲۱/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیة، کتاب الصلاة، الفصل السابع فی بیان مقام الإمام والمأموم: ۶۲۲/۱، إدارة

القرآن کراچی)

باب تسوية الصفوف وترتيبها

(صفوں کی ترتیب اور برابری کا بیان)

مسجد کے در میں امام کا کھڑا ہونا

سوال [۱۰۳۰۹]: امام مسجد کے دو دروں (۱) کے درمیانی دروازہ میں اندر کھڑے ہوئے اور مقتدی باہر رہے، ایسی شکل میں نماز میں کوئی خرابی تو نہیں ہوئی، اگر امام صاحب کے لئے دروازہ سے باہر کھڑا ہونا ضروری ہے، تو اس کی کیا مقدار ہے ایک صاحب نے ”فتاویٰ رشیدیہ“ کے حوالہ سے بتایا کہ اگر وہ دروازہ ڈیڑھ گز یا اس سے زیادہ چوڑا ہے، تو نماز میں کوئی خرابی نہیں ہوئی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

فتاویٰ رشیدیہ مطبوعہ کراچی، ص: ۲۸۱، میں یہ عبارت ہے: ”باہر کے دروں کا بھی محراب کا ہی حکم ہے، اس میں بھی امام کو قیام مکروہ ہے“ (۲)۔ فقط۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”در: دروازہ، پھانک، چوکٹ، دہلیز“۔ (فیروز اللغات، ص: ۶۵۵، فیروز سنز لاہور)

(۲) (فتاویٰ رشیدیہ، کن امور سے نماز میں کراہت آتی ہے اور کن سے نہیں، ص: ۳۳۲، سعید)

”ویکره قيام الإمام بجملته في المحراب لقيامه خارجه وسجوده فيه... والكرامة لاشتباه الحال على القوم، وإذا ضاق ضاق المكان فلا كراهة: قوله (لاشتباه الحال على القوم)..... وذهب الأكثر إلى أن العلة التشبه بأهل الكتاب؛ لأنهم يخصون إمامهم بمكان وحده والتشبه بهم مكروه“.

(مراقی الفلاح مع حاشیة الطحطاوی، کتاب الصلاة، فصل فی المکروهات، ص: ۳۶۱، قدیمی)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب مکروهات الصلاة: ۱/۶۲۵، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها: ۲/۴۵، رشیدیہ)

امام کا وسطِ محراب میں کھڑا ہونا

سوال [۱۰۳۱۰]: فیذا صلی الإمام فی المحراب یتخلل الصف الأول بالمنبر والأعمدة وغيرها، أما إذا نزل من المحراب فلا یتخلل بشیء فیضطر إلى التحول بيمينه ويسرة لثلاث يفوت السترة، فإن تحول يفوت التوسط فالأفضل للإمام أن یقف فی المحراب أم لا فی الحالة المذكورة؟ أجیبوا له جواباً شافياً كافياً علی مذهب الإمام الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ مع الأدلة المعتمدة عندهم. قد اختلفت الآراء نحو هذا الأقطار، فالمطلوب من حضرتکم أن شرحوا فی الجواب كافياً شافياً لا نقض ولا سقم یعده لوجه اللہ الکریم المنان مع رعاية إخوة الإسلام.

ترجمہ: ”امام جب محراب میں نماز پڑھاتا ہے، تو ممبر، ستون وغیرہ کی وجہ سے پہلی صف میں خلل آتا ہے، اگر وہ محراب سے باہر کھڑا ہو جائے، تو کسی چیز کی وجہ سے خلل نہیں آتا، پس دائیں اور بائیں طرف منتقل ہونے کی طرف مجبور ہو جاتا ہے اور اگر وہ دائیں یا بائیں جانب منتقل ہو جائے، تو امام کا قیام صف کے درمیان میں نہیں رہتا، لہذا مذکورہ حالت میں امام کے لئے محراب کے اندر کھڑا ہونا افضل ہے یا محراب سے باہر؟ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے مذہب کے مطابق ان کے معتمد دلائل کے ساتھ ایسا جواب عنایت فرمادیں جو شافی اور کافی ہو۔ ان علاقوں میں اس مسئلہ میں مختلف آراء ہیں۔ لہذا آپ حضرات سے مطلوب ہے کہ اللہ تعالیٰ (جو کہ احسان کرنے والے ہیں) کی رضا کے لئے اور مسلمان بھائیوں کی رعایت کے ساتھ ساتھ جواب میں ایسی تشریح فرمادیں، جو کافی اور شافی ہو اور اس کے بعد کسی قسم کے اعتراض اور کمزوری باقی نہ رہے۔“

الجواب حامداً ومصلياً:

ينبغي للإمام أن يقف عند المحراب حيث يكون من عن يمينه ومن عن يساره سواء، وإن تخلل شيء من المنبر والأعمدة في الصف الأول لا يلتفت إليه ولا يتأخر لأحد عن مكانه، فإن هذا التخلل لا يخل في الاصطفاة ولا يمنع عن الاقتداء لا يوجب الإساءة وهو الماخوذ به عند الشافعية كذا في إعانة الطالبين. فقط واللہ تعالیٰ اعلم.

املاہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

ترجمہ: ”امام کو محراب کے پاس ایسی جگہ کھڑا ہونا چاہیے جہاں سے اس کے دائیں اور بائیں جانب کا فاصلہ برابر ہو، اگر پہلی صف میں ممبر اور ستونوں کی وجہ سے خلل آجائے، تو اس کی طرف التفات نہیں کیا جائے اور امام کسی بھی وجہ سے اپنی جگہ سے پیچھے نہ ہو، اس لئے کہ ممبر اور ستونوں کے صفوف کے درمیان میں آنے سے صفیں بنانے میں کوئی خلل نہیں پڑتا اور نہ ہی یہ اقتداء سے مانع ہے۔ اور نہ ہی اس سے کراہت لازم آتی ہے اور یہی شوائع حضرات کے ہاں معمول بہ ہے، اعانتہ الطالبین میں اسی طرح مذکور ہے“ (۱)۔

امام کے قریب اہل علم و فہم کا کھڑا ہونا

سوال [۱۰۳۱۱]: امام کے پیچھے علم دار بیٹا کھڑا ہونا چاہیے یا نابینا جاہل؟

الجواب حامداً ومصلياً:

سب مقتدی امام کے پیچھے ہی کھڑے ہوتے ہیں، البتہ امام کے قریب تو ایسے لوگ کھڑے ہوں، جو علم رکھتے ہوں، تاکہ اگر لقمہ دینے یا کسی اور اصلاح نماز کی ضرورت پیش آئے، تو سہولت رہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۱۱/۸۸ھ۔

(۱) ”السنة أن يقوم الإمام إزاء وسط الصف، ألا ترى أن المحارب ما نصبت إلا وسط المسجد، وهي قد عينت لمقام الإمام، وفي التاتارخانية: ويكره أن يقوم في غير المحراب إلا للضرورة“ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، مكروهات الصلاة: ۶۳۶/۱، سعيد)

”وينبغي للإمام أن يقف بإزاء الوسط فإن وقف في ميمنة الوسط أو في يسرته، فقد أساء لمخالفة السنة“ (الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلاة، الفصل الخامس في بيان مقام الإمام والمأموم: ۸۹/۱، رشيدية)
(و كذا في ردالمحتار، كتاب الصلاة، مطلب في كراهة قيام الإمام في غير المحراب: ۵۶۸/۱، سعيد)
(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۳۵۱/۱، دارالكتب العلمية بيروت)

(۲) ”عن أبي مسعود الأنصاري رضي الله تعالى عنه قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: =

امام مقتدیوں سے کتنی اونچائی پر کھڑا ہو سکتا ہے؟

سوال [۱۰۳۱۲]: مسجد کے اندرون حصہ کے علاوہ باہر برآمدہ ہے، اس کے بعد صحن ہے، برآمدہ سے صحن تھوڑا شیب میں ہے، چھ، سات اونچ نیچے فرش مسجد ہے، برآمدہ میں کھڑے ہو کر امام امامت کر سکتا ہے یا نہیں؟ برآمدہ میں محراب نہیں ہے، صرف لوہے کے دو کھمبے ہیں، اس کے بیچ میں امام کھڑا ہو سکتا ہے یا نہیں؟ در (۱) کے درمیان امامت درست ہے یا نہیں؟ امام کتنے اونچے پر رہ سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اتنی اونچائی امامت یا صحت نماز سے مانع نہیں (۲)، محراب میں امام کھڑا ہو کر نماز پڑھائے تو فقہاء نے

= يمسح مناكبنا في الصلاة ويقول: "استروا ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم، ليلني منكم أولو الأحلام والنهي، ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم". (صحيح مسلم، كتاب الصلاة، باب تسوية الصف: ۱۸۱/۲، قديمی)

"(والنهي) بضم النون جمع نهية، وهو العقل الناهي عن القبائح أي: ليدن مني البالغون العقلاء شرفهم، ومزيد تفتنهم وتيقظهم وضبطهم لصلاته، وإن حدث به عارض يخلفوه في الإمامة". (مراقبة المفاتيح، كتاب الصلاة، باب تسوية الصف، الفصل الأول، رقم الحديث: ۱۰۸۸: ۱۵۳/۳، رشيدية) (وكذا في بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب من يستحب أن يل الإمام في الصف وكراهة التأخر، رقم الحديث: ۶۷۵: ۳۶۳/۱، إمداديه ملتان)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، الباب الخامس في الإمامة، الفصل الخامس في مقام الإمام والمأموم: ۸۹/۱، رشيدية)

(۱) "در: دروازہ، پھاٹک، چوکٹ، دہلیز"۔ (فیروز اللغات، ص: ۶۵۵، فیروز سنز لاہور)

(۲) "وانفراد الإمام على الدكان للنهي، وقدر الارتفاع بذراع، ولا بأس بمادونه، وقيل مايقع به الامتياز وهو الأوجه ذكره الكمال وغيره". (الدر المختار، كتاب الصلاة، مكروهات الصلاة: ۶۳۶/۱، سعيد) "قوله: (وانفراد الإمام على الدكان وعكسه) وقيد الطحاوي بقدر القامة ونفي الكراهة

فيما دونه، وقال قاضي خان في شرح الجامع الصغير: إنه مقدر بذراع اعتباراً بالستره وعليه الاعتماد، وفي غاية البيان وهو الصحيح، وفي فتح القدير وهو المختار". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب مايفسد الصلاة ومايكره فيها: ۴۶/۲، ۴۷، رشيدية) =

مکروہ لکھا ہے (۱)۔ دو کھنبوں کے درمیان پڑھائے یا درمیں پڑھائے، تو بعض حضرات نے اس سے بھی منع کیا ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۵/۱۴۰۱ھ۔

امام کا نماز کے لئے کچھ اونچا کھڑا ہونا

سوال [۱۰۳۱۳]: ایک امام صاحب ایک فٹ اونچے جگہ پر کھڑے رہتے ہیں اور تمام مقتدی نیچے

= ”ویکرہ قیام الإمام علی مکان بقدر ذراع علی المعتمد، وروی عن أبي يوسف قامة الرجل الوسط، واختاره شمس الأئمة الحلواني.

قولہ: (بقدر ذراع) اعتباراً بالسترة وقيل مايقع به الامتياز كذا في الشرح“ (حاشیة الطحطاوي علی مراقی الفلاح، فصل فی المكروهات، ص: ۳۶۱، قدیمی)

(۱) ”ویکرہ قیام الإمام بجملة فی المحراب لا قیامه خارجه وسجوده فيه، سمي محراباً؛ لأنه يحارب النفس، والشيطان بالقيام إليه، والكرامة لاشتباه الحال علی القوم، وإذا ضاق المكان فلا كرامة.

قولہ: (لاشتباه الحال علی القوم) وذهب الأكثر إلى أن العلة التشبه بأهل الكتاب لأنهم يخصصون إمامهم بمكان وحده والتشبه بهم مكروه“ (مراقی الفلاح مع حاشیة الطحطاوي، فصل فی المكروهات، ص: ۳۶۱، قدیمی)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۱/۶۴۵، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۲/۴۵، رشیدیہ)

(۲) ”عن عبد الحميد بن محمود قال: صلينا خلف أمير من الأمراء فاضطربنا الناس، فصلينا بين الساريتين فلما صلينا، قال أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه: كنا نتقي هذا على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد كره قوم من أهل العلم أن يصف بين السواري وقد رخص قوم من أهل العلم في ذلك“ (سنن الترمذی، كتاب الصلاة، باب ماجاء في كراهية الصف بين السواري: ۱/۵۳، سعيد)

”أكره أن يقوم بين الساريتين أو في زاوية أو في ناحية المسجد أو إلى سارية؛ لأنه خلاف عمل الأمة، قال عليه الصلاة والسلام ”توسطوا الإمام وسدوا الخلل“ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب

کھڑے رہتے ہیں، تو نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک ذراع سے کم اونچا ہو یا کوئی مجبوری ہو تو درست ہے، ورنہ مکروہ ہے، اعلیٰ بات یہ ہے کہ امام ومقتدی سب ایک سطح پر برابر کھڑے ہوں۔ فقط (۱)۔

امام کے پیچھے کیسا آدمی کھڑا ہو؟

سوال [۱۰۳۱۲]: امام صاحب سے بار بار کہا گیا ہے کہ آپ کے پیچھے پہلی صف میں ایسا شخص کھڑا ہو جو شخص امامت کے قابل ہو، وقت آنے پر باسانی امامت کر سکے، امام صاحب کا کہنا ہے کہ میرے پیچھے والی صف میں ان پڑھ جاہل کوئی بھی کھڑا ہو سکتا ہے، ثانی امام کا کوئی مسئلہ نہیں ہے اور میرا وضو کسی بھی صورت میں ٹوٹتا نہیں۔ شرعی حکم سے مطلع کیجئے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حدیث پاک میں موجود ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ علم وعقل والے میرے قریب نماز میں (صف اول میں) کھڑے ہوا کریں (۲)، بھول چوک سب کے ساتھ لگی ہوئی

(۱) ”وانفراد الإمام علی الدکان للنہی، وقدر الارتفاع بذراع، ولا بأس بمادونہ، وقیل ما یقع بہ الامتیاز وهو الأوجه ذکرہ الکمال وغیرہ۔“

(قولہ: للنہی) وهو ما أخرجه الحاکم ”أنه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہی أن یقوم الإمام فوق ویبقی الناس خلفه“ وعللوه بأنه تشبه بأهل الكتاب، فإنهم یتخذون لإمامهم دکاناً..... (قولہ وقیل الخ) هو ظاهر الروایة کما فی البدائع. قال فی البحر: والحاصل أن التصحیح قد اختلف، والأولی العمل بظاهر الروایة وإطلاق الحدیث اھو کذا رجحہ فی الحلیة“. (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الصلاة، مکروہات الصلاة: ۶۲۶/۱، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا: ۴۶/۲، رشیدیہ)

(وکذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، فصل فی المکرہات، ص: ۳۶۱، قدیمی)

(۲) ”عن أبی مسعود الأنصاری، قال: کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: یمسح منا کبنا فی

الصلاة، ویقول: ”استووا ولا تختلفوا فتختلف قلوبکم، لیلینی منکم أولو الأحلام والنہی، ثم الذین =

ہے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بھی سہو ہوا، جس پر سجدہ سہو کیا گیا (۱)، یہ ہر ایک کو پیش آسکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاء العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۲/۱۴۰۰ھ۔

صف اول میں جگہ ہوتے ہوئے دوسری صف میں کھڑا ہونا

سوال [۱۰۳۱۵]: نماز میں ایسے وقت حاضر ہوا کہ پہلی صف میں ایک آدمی کی جگہ خالی تھی اور دوسری صف میں کھڑا ہو گیا، جب اس سے وجہ دریافت کی گئی تو اس نے جواب دیا کہ میں دوسری صف میں اس لئے کھڑا ہا کہ اس دوسری صف میں صرف ایک آدمی تھا اور ایک آدمی کو صف میں کھڑا نہیں ہونا چاہیے، اس وجہ سے میں ان کے ساتھ دوسری صف میں کھڑا ہو گیا۔

خلاصہ یہ ہے کہ پہلی صف میں جگہ خالی ہے ایک آدمی کی اور دوسری صف میں ایک آدمی کھڑا ہے، تو ایسے صورت میں بعد میں آئے والا کیا کرے؟ کیا دوسری صف میں کھڑے ہونے کی وجہ سے نماز فاسد نہیں ہوتی؟
الجواب حامداً ومصلياً:

غلطی پہلی شخص کی ہے کہ صف اول میں جگہ باقی رہتے ہوئے بھی صف ثانی میں کھڑا ہوا (۲)، پھر دوسرا

= يلو نهم، ثم الذين يلو نهم“ (صحیح مسلم، کتاب الصلاة، باب تسویۃ الصفوف: ۱/۱۸۱، قدیمی)
(وسنن أبي داود، کتاب الصلاة، باب من يستحب أن يلي الإمام في الصف وكرهة التأخر: ۱/۱۰۷،
رحمانیہ لاہور)

(۱) ”عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه: أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الظهر خمساً فقليل له: أزيد في الصلاة أم نسيت؟ فسجد سجدتين بعد ما سلم قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح“
(جامع الترمذي، أبواب السهو، باب ما جاء في سجدي السهو بعد السلام والكلام: ۱/۹۰، سعيد)
(وصحيح البخاري، كتاب الصلاة، باب إذا صلى خمساً: ۱/۱۶۳، قدیمی)

(وصحيح مسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب السهو والسجود له: ۱/۲۱۱، قدیمی)
(۲) ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما، أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”أقيموا الصفوف، وحاذروا بين المناكب، وسدوا الخلل، ولينوا بأيدي إخوانكم، لم يقل عيسى: بأيدي إخوانكم ولا تذرُوا فرجات الشيطان، ومن وصل صفاً وصله الله، ومن قطع صفاً قطعه الله“ (سنن أبي داود، كتاب =

شخص جب اس کے برابر اس نیت سے کھڑا ہو گیا کہ اس کے تنہا کھڑے رہنے سے جو کراہت ہے وہ ختم ہو جائے، تو اس کی یہ نیت غلط نہیں، تاہم یہ مسئلہ ایسا نہیں کہ اس میں نزاع کیا جائے، نماز سب کی ہو گئی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱/۸۹ھ۔

ایک نمازی کو صف اول سے پیچھے کھینچنے کی صورت میں خالی جگہ کا پر کرنا

سوال [۱۰۳۱۶]: زید جب مسجد میں پہنچا تو نماز جماعت شروع ہو چکی تھی، مسجد کی پہلی صف پوری ہو چکی تھی، اس پر زید نے پہلی صف میں سے ایک نمازی کو جو امام کے دائیں طرف تھا، پیچھے کو کر دیا، اب جو جگہ پہلی صف میں خالی ہو گئی اس کو کس طرح پر کیا جائے؟ کیا اس طرح خالی رکھا جائے یا اور کوئی صورت ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

اس کے آس پاس دائیں بائیں جو لوگ موجود ہیں وہ ذرا ہٹ کر دونوں طرف سے اس جگہ کو پر کر لیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
الملاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= الصلاة، باب تسوية الصفوف: ۱/۱۰۷، (رحمانیہ لاہور)

”ولو صلى على رفوف المسجد، إن وجد في صحنه مكاناً كره، كقيامه في صف خلف صف فيه فرجة.“ (قوله: كقيامه في صف الخ) هل الكراهة فيه تنزيهية أو تحريمية ويرشد إلى الثاني، قوله عليه الصلاة والسلام: ”ومن قطعه قطعه الله.“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب في الكلام على الصف الأول: ۱/۵۷۰، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۲۳۶، دار المعرفة بيروت)
(۱) ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: أقيموا الصفوف، وحاذوا بين المناكب، وسدوا الخلل، ولينوا بأيدي إخوانكم، ولا تذروا فرجات للشيطان، ومن وصل صفاً وصله الله، ومن قطع صفاً قطعه الله.“ (مشكاة المصابيح، كتاب الصلاة، باب تسوية الصف، الفصل الثالث، ص: ۹۸، قديمي)

”وينبغي للقوم إذا قاموا إلى الصلاة أن يترأصوا، ويسدوا الخلل، ويسوروا بين مناكبهم في =

جگہ کی تنگی کی وجہ سے صف میں کھڑے نمازیوں کو حرکت دے کر جگہ بنانے کا حکم

سوال [۱۰۳۱]: امام صاحب نے نیت باندھ کر قرأت شروع کر دی، ایک شخص آیا اس نے کسی مقتدی کے پیچھے کچھ جگہ دیکھی، اس نے اپنی نیت باندھنے سے پہلے قریب چھ آدمیوں کو حرکت دی، یعنی ان کو بلا یا، کیونکہ بیچ میں ایک شخص کے برابر میں کچھ جگہ خالی تھی، محض اس شخص کی ناواقفیت یا کوتاہی سے آنے والے شخص نے جگہ خالی دیکھ کر چھ یا پانچ نمازیوں کو حرکت دی، اس کے بعد خود نیت باندھی، ان چھ آدمیوں میں سے ایک شخص نے یہ کہا، کہ آپ کو ایسا نہیں کرنا تھا، کیونکہ میری نماز کا تمام خشوع و خضوع جاتا رہا ہے، اب میں معلوم کرنا چاہتا ہوں کہ کیا آنے والے شخص نے صحیح فرمایا؟ جواب تحریر فرمادیں کہ نماز میں اس طرح نیت باندھنے کے بعد حرکت دینا جائز ہے؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر تھوڑی جگہ تھی، جس میں کھڑے ہونے کی گنجائش نہیں تھی، تو پانچ چھ آدمیوں کو حرکت نہیں دینی چاہیے تھی، جس سے ان سب کی نماز کے خشوع میں فرق آیا اور ان کو تنگی بھی ہوئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: سید مہدی حسن غفرلہ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، مفتی دارالعلوم دیوبند۔

= الصفوف“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۱۸/۱، رشیدیہ)

(و کذا في الفتاوى العالمكيرية، کتاب الصلاة، الفصل الخامس في بيان مقام الإمام والمأموم: ۸۹/۱، رشیدیہ)

(۱) ”ولو كان الصف منتظماً ينتظر فجيء آخر“ وقال الطحاوي رحمه الله تعالى: ”لو جاء واحد

والصف ملآن يجذب واحداً منه ليكون معه صفاً آخر“۔ (حاشية الطحاوي على مراقي الفلاح، کتاب

الصلاة، باب الإمامة، فصل في بيان الأحق بالإمامة، ص: ۳۰۷، قدیمی)

”وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”ومتى استوى جانباه يقوم عن يمين الإمام إن أمكنه، وإن

وجد في الصف فرجة سدها وإلا انتظر حتى يجيء آخر فيقام خلفه“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب

الإمامة، قبيل مطلب في كراهة قيام الإمام في غير المحراب: ۵۲۸/۱، سعید)

”و کذا يكره كل ما يشغل باله عن أفعالها ويخل بخشوعها“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، =

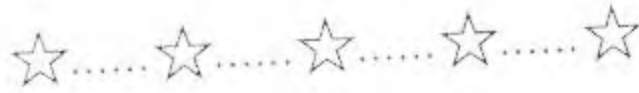
ایک نابالغ بچہ کس صف میں کھڑا ہو

سوال [۱۰۳۱۸]: جماعت کی نماز کے موقع پر چھوٹے بچوں کا کیا حکم ہے؟ ان کو جماعت میں کہاں کھڑا کیا جائے، اگر صرف ایک ہی بچہ ہے اور باقی تمام مقتدی بڑے ہیں اور بچہ تقریباً بارہ یا تیرہ سال کا ہے، اگر اس بچہ کو مقتدیوں کے بائیں جانب ملا کر کھڑا کر دیا جائے، تو اس صورت میں مقتدیوں کی نماز فاسد ہو جائے گی یا نہیں؟ بائیں جانب کھڑا کرنے کے بعد مسبوق لوگ آ کر اس لڑکے کی بائیں جانب کھڑے ہو جائیں، کیا اس صورت میں ان کی نماز درست ہوگی یا فاسد ہو جائے گی؟ کیا تنہا بچہ جو کہ بارہ تیرہ سال کا ہے، پیچھے کھڑا کیا جائے، جب کہ پیچھے نہ کوئی دوسرا بچہ ہے اور نہ کوئی بڑا نمازی ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جب بچے کئی ہوں، تو ان کی صف مردوں کی صف سے پیچھے مستقل بنا دی جائے، اگر بچہ ایک ہی ہو تو اس کو مردوں کی صف ہی میں کھڑا کر لیا جائے، چاہے اس کے بائیں جانب ہو، چاہے کسی اور جگہ ہو، تنہا صف کے پیچھے کھڑا نہ کیا جائے (۱)۔ فقط۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۴/۸۷ھ۔



= باب ما يفسد الصلاة: ۱/۳۷۸، سعید

(۱) "ويصف أي: يصفهم الإمام بأن يأمرهم بذلك الرجال، ثم الصبيان، ظاهره تعددهم، فلو واحداً دخل في الصف اهـ". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۶۸، ۵۷۱، سعید)

"إن لم يكن جمع من الصبيان يقوم الصبي بين الرجال اهـ". (مراقی الفلاح شرح نور

الإيضاح، كتاب الصلاة، فصل في بيان الأحق بالإمامة، ص: ۳۰۸، قديمی)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۶۱۸، رشیدیہ)

(و كذا في النهر الفائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۲۳۶، مكتبه غفاریہ كوئٹہ)

فصل فی الفصل بین الإمام و المقتدی و الاتصال بین الصفوف

(امام اور مقتدی کے درمیان فاصلہ اور اتصال صفوف کا بیان)

امام اور مقتدی کے درمیان پردے کے حائل ہونے کی صورت میں اقتداء کا حکم

سوال [۱۰۳۱۹]: موسم سرما میں مسجد میں دروازوں پر کپڑے یا ٹاٹ کے پردے ڈال دیئے جاتے ہیں، اگر سب دروازوں پر پردے پڑے ہوں اور مقتدی پردے کے بھی باہر کھڑے ہوں، تو ان کی نماز ہو جاتی ہے کہ نہیں؟ جب کہ امام صاحب کی قرأت اور تکبیر کی آواز آرہی ہو، نیز یہ کہ اگر آواز نہ آتی ہو، تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر امام کی قرأت اور انتقالات کا متقدیوں کو صحیح علم ہوتا ہے، تو نماز درست ہو جاتی ہے (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۱۲/۱۴۰۰ھ۔

امام کے پیچھے ملائکہ کے لئے صف چھوڑنا

سوال [۱۰۳۲۰]: کیا امام کے پیچھے ایک صف کا چھوڑنا فرشتوں کے لئے ضروری ہے، اگر ہے تو

(۱) ”والحائل لا یمنع الاقتداء وإن لم یشتبه حال إمامه بسماع أو رؤية، ولو من باب مشبک یمنع الوصول فی الأصح، ولم یختلف المكان حقيقة کمسجد وبيت فی الأصح، قنیة۔“

(قوله بسماع) أي: من الإمام أو المكبر تتارخانية. (قوله أو رؤية) ینبغی أن تكون الرؤية كالسماع، لا فرق بین أن یری انتقالات الإمام أو أحد المتقدمین۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۸۶/۱، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الصلاة، الباب الخامس فی الإمامة، الفصل الرابع فی بیان ما یمنع صحة الاقتداء وما لا یمنع: ۸۸/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی النهر الفائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة، فرع: ۲۵۳/۱، رشیدیہ)

اس کے دلائل کیا ہیں؟

الجواب حامداً ومصلحياً:

امام کے پیچھے فرشتوں کے لئے صف چھوڑنے کی کوئی ضرورت نہیں، حدیث وفقہ کی کتابوں میں صف چھوڑنے کے لئے کہیں نہیں لکھا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاء العبد محمود وغفر له، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) بلکہ کتب حدیث میں اتصال صفوف کے بارے میں بہت تاکید آئی ہے۔

”عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ’رصوا صفوفكم، وقاربوا بينها، وحاذوا بالأعناق فوالذي نفسي بيده، إني لأرى الشيطان يدخل من خلل الصف، كأنها الخذف“۔ (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب تسوية الصفوف: ۱/۱۰۸، رحمانیہ لاہور)

”وقاربوا بينها) أي: بين الصفوف، بحيث لا يسع بين صفين صف آخر، فيصير تقارب أشباحكم سبباً لتعاضد أرواحكم، ولا يقدر الشيطان أن يمر بين أيديكم، والظاهر أن محله حيث لا عذر كحجر، أو برد شديد“۔ (مرقاة المفاتيح، كتاب الصلاة، باب تسوية الصف، الفصل الثاني: ۳/۱۵۷، رشیدیہ)

”وقاربوا بينها أي: بين الصفوف أي: لا تفصلوا بين الصفوف فصلاً كثيراً، وقد صرح الحنفية بشرطية اتحاد المكان لجواز الصلاة حتى أنه كان بينهما طريق عام يمر فيه الناس، أو نهر عظيم لا يصح الاقتداء، وأصله ما روى عن عمر رضي الله تعالى عنه موقوفاً ومرفوعاً أنه قال: من كان بينه وبين الإمام نهر، أو طريق، أو صف من النساء فلا صلاة له“۔ (بذل المجهود، كتاب الصلاة، باب تسوية الصفوف: ۱/۳۶۱، إمدادیہ)

(ومشكاة المصابيح، كتاب الصلاة، باب تسوية الصف، الفصل الثاني، ص: ۹۸، قديمی)

باب المسبوق واللاحق والمدرك

(مسبوق، لاحق اور مدرک کا بیان)

مسبوق کا امام کے ساتھ سلام پھیر دینا

سوال [۱۰۳۲۱]: مسبوق اپنے امام کے سجدہ سہو میں سلام پھیر سکتا ہے یا نہیں؟ اگر سلام پھیر دیا، تو کیا اس کی نماز فاسد ہو جائے گی، یا عمداً و سہواً کافرق ہوگا؟
الجواب حامداً ومصلياً:

مسبوق کو اگر مسبوق ہونا یا دتھا اور اس نے عمداً یہ سمجھتے ہوئے کہ جس طرح سجدہ سہو میں میرے ذمہ امام کی اقتدا لازم ہے، اسی طرح سلام سہو میں بھی لازم ہے، امام کے ساتھ سہو کے لئے سلام پھیر دیا، تو اس کی نماز خراب ہوگئی، اگر مسبوق ہونا یا نہ نہیں تھا، تو نماز خراب نہیں ہوئی، سجدہ سہو بھی اس کی وجہ سے لازم نہیں (۱)۔ فقط۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

سجدہ سہو کے بعد امام کے ساتھ شریک ہونا

سوال [۱۰۳۲۲]: ایک آدمی سجدہ سہو کے بعد امام کے ساتھ تشہد میں شریک ہو گیا، تو اس کی یہ اقتداء امام کے ساتھ درست ہے یا نہیں یا دوبارہ نماز شروع ہوگی؟

(۱) ”(قوله: والمسبوق يسجد مع إمامه) قيد بالسجود؛ لأنه لا يتابعه في السلام، بل يسجد معه ويتشهد، فإذا سلم الإمام، قام إلى القضاء، فإن سلم، فإن كان عامداً، فسدت، وإلا لا، ولا سجود عليه إن سلم سهواً قبل الإمام أو معه.“ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۸۲/۲، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۱۷۶/۲، رشيدية)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في بيان من يجب عليه السهو: ۷۲۰/۱، ۷۲۱،

دارالكتب العلمية بيروت)

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ اقتداء صحیح ہے، سلام امام کے بعد دوبارہ شروع کر دینے کی ضرورت نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۷/۸۵ھ۔

مسبوق لاحق کی نماز

سوال [۱۰۳۲۳]: اگر مقیم آدمی مسافر امام کی اقتداء کرے، درآں حالیکہ اس کی تین رکعت چھوٹ

گئیں ہوں، تو اب مقتدی مقیم بقیہ تین رکعت کو کس طرح ادا کرے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس میں فقہاء کی عبارات سے مختلف صورتیں معلوم ہوتی ہیں۔ بعض حضرات نے اسی شخص کو مسبوق مانا

ہے، بعض مسبوق لاحق کہتے ہیں۔ بعضوں نے صرف لاحق مانا ہے۔ درمختار (۲)، طحطاوی (۳) میں تفصیل مذکور

ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) ”والمسبوق يسجد مع إمامه مطلقاً سواء كان السهو قبل الاقتداء أو بعده.

(قوله: سواء كان السهو قبل الاقتداء أو بعده) بيان للإطلاق، وشمل أيضاً ما إذا سجد الإمام

واحدة، ثم اقتدى به قال في البحر: فإنه يتابعه في الأخرى ولا يقضي قضاء الأولى كما لا يقضيها لو اقتدى

بعدهما سجدهما“. (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۸۳/۲، سعيد)

”ولو أدرك الإمام بعد ما سلم للسهو، فهذا لا يخلو من ثلاثة أوجه: أما إن أدركه قبل السجود، أو في

حال السجود، أو بعد ما فرغ من السجود، صح اقتداء به، وليس عليه السهو بعد فراغه من صلاة نفسه الخ“.

(بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، وأما بيان من يجب عليه السهو: ۷۲۱/۱، ۷۲۲، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب سجود السهو، ص: ۲۵۱، قديمي)

(۲) ”واللاحق من فاتته الركعات كلها أو بعضها لكن بعد اقتدائه بعدد كغفلة، وزحمة، وسبق حدث، وصلاة خوف،

ومقيم أتم بمسافر. (قوله: ومقيم أتم بمسافر) أي: فهو لاحق بالنظر للأخيرتين، وقد يكون مسبوقاً أيضاً كما إذا فاتته

أول صلاة إمامه المسافر“. (ردالمحتار مع الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۹۲/۱، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدرالمختار، باب الإمامة: ۲۵۳/۱، دارالمعرفة بيروت)

(۳) ”واللاحق هو من دخل معه وفاته كلها أو بعضها، بأن عرض له نوم أو غفلة، أو زحمة أو سبق حدث، =

مدرك کا پانچ ركعت پڑھنا

سوال [۱۰۳۲۴]: مدرك جس نے امام کے ساتھ از اول تا آخر نماز کی اقتداء کی ہو، قعدہ اخیرہ میں یہ خیال ہوا کہ تیری ابھی ایک یا دو ركعت باقی ہے، اس لئے سلام پھیرنے کے بعد بغیر سلام پھیرے کھڑا ہو گیا، ایک ركعت پوری کر لی، پھر خیال ہوا کہ تیری چار ركعت پوری ہو گئی، تو نے اتباع امام کے خلاف یہ ركعت پڑھی ہے، پھر سجدہ سہو کیا، آیا اس شخص کی نماز ہوئی یا نہیں؟ جب کہ سلام پھیرنے میں امام کا تتبع نہیں رہا، کیا اس کو نماز لوٹانی چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس کی نماز ہو گئی، سلام میں اتباع امام نہ کر سکنے اور اس میں ایک ركعت زیادہ پڑھنے کی مكافات سجدہ سہو سے ہو گئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جواب درست ہے: سید مہدی حسن غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۲/۸۶ھ۔

مقتدی کا بغیر تسبیح پڑھے رکوع میں شرکت سے ركعت کا حکم

سوال [۱۰۳۲۵]: ایک آدمی جماعت میں اس وقت شریک ہوا کہ امام رکوع میں تھا، رکوع میں امام

= أو كان مقيماً خلف مسافر، وحكمه كمؤتم حقيقة فلا يأتي فيما يقضي بقراءة ولا سهو الخ“.
(حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب الإمامة، فصل فيما يفعله المقتدي بعد فراغ إمامه من واجب وغيره، ص: ۳۰۹، قديمي)

(۱) ”رجل صلى الظهر خمسا وقعد في الرابعة قدر التشهد إن تذكر قبل أن يقيد الخامسة بالسجدة إنها الخامسة عاد إلى القعدة وسلم كذا في المحيط ويسجد للسهو“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، فصل سهو الإمام يوجب عليه وعلى من خلفه السجود: ۱/۱۲۹، رشيدية)

(و كذا في المحيط البرهاني، كتاب الصلاة، الفصل السابع في عشر في سجود السهو: ۲/۶۳، المكتبة الغفارية)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلاة، الفصل السابع عشر في سجود السهو: ۱/۵۲۵، قديمي)

کے ساتھ شرکت تو ہوئی، مگر بہت کم، یہاں تک کہ رکوع کی تسبیح ایک مرتبہ بھی نہیں پڑھی کہ امام نے سر اٹھا لیا، تو رکعت مل گئی کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مقتدی کو یہ رکعت مل گئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۷/۸۵ھ۔

تکبیر تحریمہ کہہ کر رکوع میں چلے جانے سے رکعت کا حکم

سوال [۱۰۳۲۶]: کوئی شخص آیا اس حالت میں کہ امام رکوع میں ہے، اب اس شخص نے ہاتھ کانوں تک اٹھا کر تکبیر تحریمہ کہہ کر فوراً رکوع میں چلا گیا، ہاتھ ناف پر نہیں باندھا تو کیا اس کی نماز ہوئی یا نہیں؟ بظاہر تو یہ معلوم ہو رہا ہے کہ قیام جو فرض ہے، اس کی ادائیگی نہیں ہوئی، نیز پہلی رکعت یا اور کسی رکعت کا سجدہ ثانیہ سہواً ترک ہو گیا، تو نماز ہی نہیں ہوگی یا سجدہ سہو کرنے سے نماز ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جب تکبیر تحریمہ کھڑے ہو کر کہا، پھر رکوع میں گیا، تو اس کی شرکت معتبر ہوگی، اگرچہ ہاتھ نہ باندھے ہوں، قیام ہو گیا، وہ ہاتھ باندھنے پر موقوف نہیں (۲)، سجدہ ثانیہ سہواً ترک ہو جانے سے سجدہ سہو کافی نہیں، سجدہ

(۱) "والحاصل: أنه إذا وصل إلى حد الركوع قبل أن يخرج الإمام من حد الركوع، فقد أدرك معه الركعة، وإلا فلا". (حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح، باب إدراك الفريضة، ص: ۳۵۵، قدیمی)

"ذكر الجلابي في صلاته: أدرك الإمام في الركوع فكبر قائماً ثم شرع في الانحطاط،

وشرع الإمام في الرفع، الأصح أن يعتدبها إذا وجدت المشاركة قبل أن يستقيم قائماً، وإن قل."

(الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب العاشر في إدراك الفريضة: ۱/۱۲۰، رشيدية)

(وكذا في البحر الرائق، باب إدراك الفريضة: ۲/۱۳۶، رشيدية)

(۲) "أدرك الإمام في الركوع فكبر قائماً ثم شرع في الانحطاط وشرع الإمام في الرفع، الأصح أن يعتدبها إذا وجدت المشاركة قبل أن يستقيم قائماً وإن قل، هكذا في معراج الدراية". (الفتاوى

العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب العاشر في إدراك الفريضة: ۱/۱۲۰، رشيدية)

=

بھی کرے (۱)، پھر مؤخر ہو جانے کی وجہ سے سجدہ سہو بھی کرے، ایسا نہیں کیا تو نماز نہیں ہوگی، ہر رکن کا یہی حال ہے کہ اس کے ترک سے نماز نہیں ہوتی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۴/۹۶ھ۔

رکوع میں کتنی مرتبہ تسبیح پڑھنے سے مد رک رکوع شمار ہوگا؟

سوال [۱۰۳۲۷]: کوئی شخص اگر امام کو رکوع کی حالت میں پائے، تو کتنی مرتبہ ”سبحان ربی

العظیم“ پڑھنے سے اس رکعت کا مد رک شمار کیا جائے گا؟ کیا ایک مرتبہ پڑھا، پھر امام کھڑا ہو گیا، تو اس رکعت کا مد رک شمار کیا جائے گا؟
”إذا أدرك الإمام في الركوع وهو يعلم أنه لو اشتغل بالثناء لا يفوته الركعة يثنى؛ لأنه أمكنه الجمع بين الأمرين، وإن كان يعلم أنه يفوته قال بعضهم: يثنى؛ لأن الركوع إلى خلف وهو القضاء والثناء يفوت أصلاً، وقال بعضهم: لا يثنى؛ لأنه وإن كان فسنة الجماعة فيها تفوته وفضيلة الجماعة أكثر من فضيلة الثناء“۔ (حاشیة الشلبي علی هامش التبيين، باب إدراك الفريضة: ۱/۳۵۷، دارالكتب العلمیہ بیروت)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، باب إدراك الفريضة، ص: ۳۵۵، قديمي)
(۱) ”سجدة السهو واجبة، أنه لا يجب إلا بترك الواجب)..... ولا بترك الفرائض؛ لأن تركها لا ينجبر بسجود السهو، بل هو مفسد، إن لم يتدارك فيعاد“۔ (الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل في

سجود السهو، ص: ۳۵۵، سهيل اكيدي لاهور)
”قوله: بترك واجب) قيد به؛ لأنه لا يجب بترك السنة كالثناء والتعود والتسمية، وإن كان المتروك فرضاً فسدت الصلاة اه“۔ (حاشية الطحطاوي على الدر المختار، باب سجود السهو: ۱/۳۱۰، دار المعرفة بيروت)

”وأما الفرض فيفوت بفواته الأصل لا الوصف فلا ينجبر بغيره“۔ (مراقى الفلاح شرح نور

الإيضاح، كتاب الصلاة، باب سجود السهو، ص: ۳۶۰، قديمي)

(۲) ”فلو ترك سجدة من ركعة فتذكرها في آخر صلاة سجدها، وسجد للسهو لترك الترتيب فيه،

وليس عليه إعادة ما قبلها“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۱/۱۶۷، رشيديه)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلاة، الباب الثاني عشر في سجود السهو: ۱/۱۶۷، رشيديه)

(و كذا في در المختار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۳۶۲، سعيد)

مدرك ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس صورت میں بھی مدرك ركوع ہے، ایک دفعہ بھی نہ کہا صرف ركوع میں اس سے پہلے پہنچ گیا ہو کہ امام ركوع سے سر اٹھائے، تب بھی وہ مدرك ركوع ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲/۲/۹۶ھ۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

(۱) ”والحاصل: أنه إذا وصل إلى حد الركوع قبل أن يخرج الإمام من حد الركوع، فقد أدرك معه الركعة، وإلا فلا“۔ (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، باب إدراك الفريضة، ص: ۴۵۵، قديمي)
”ذكر الجلابي في صلاته: أدرك الإمام في الركوع فكبر قائماً ثم شرع في الانحطاط وشرع الإمام في الرفع، الأصح أن يعتدبها إذا وجدت المشاركة قبل أن يستقيم قائماً، وإن قل هكذا في معراج“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب العاشر في إدراك الفريضة: ۱/۱۲۰، رشيدية)
(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة: ۲/۱۳۶، رشيدية)

باب الحدث في الصلاة

(نماز میں حدث لاحق ہونے کا بیان)

نماز میں امام کو حدث لاحق ہونا

سوال [۱۰۳۲۸]: اگر امام کا حالت رکوع میں وضو ٹوٹ جائے، تو کیا کرے؟ اور اسی طرح سجدہ اور

قعدہ اخیرہ میں ٹوٹ جائے، تو کیا کرے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

امام کو چاہیے کہ اپنے قریب سے کسی مقتدی کو جو کہ نماز پوری کر سکے، اپنی جگہ آگے بڑھا دے، وہ بحیثیت خلیفہ اس رکوع یا سجدہ یا قعدہ کو ادا کرے اور بقیہ نماز ختم تک پہنچا دے۔ امام وضو کرے اور آ کر اتنی دیر میں جتنی نماز خلیفہ نے پڑھ لی ہو پہلے اس کو پڑھے اور اس میں قرأت نہ کرے، پھر خلیفہ کی نماز میں شریک ہو جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۹/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "من سبقه حدث في الصلاة توضاً وبني والاستيناف أفضل، وإن كان إماماً جراً آخر إلى مكانه فإذا توضحاً عاد وأتم في مكانه حتماً، إن كان لم يفرغ وإلا فهو مخير بين العود وبين الإتمام حيث توضحاً كالمنفرد. (فإذا توضحاً) الإمام (عاد وأتم في مكانه حتماً إن كان إمامه) أي: الذي استخلفه فإنه إمام له، وللقوم (لم يفرغ) عن الصلاة، وكذا المقتدي إذا سبقه حدث حتى لو صلى في مكان آخر لم يصح اقتداءه فسدت صلاته؛ لأن الاقتداء واجب عليه، وقد بني في موضع لا يصح اقتداءه فيه، ولا يجوز انفراده؛ لأن الانفراد في موضع الاقتداء مفسد، وفي شرح الطحاوي يشتغل أولاً بقضاء ما سبقه الإمام بغير قراءة؛ لأنه لاحق، ثم يقضي آخر صلاته". (مجمع الأنهر مع ملتقى الأبحر، كتاب الصلاة، باب =

امام پر غشی کی صورت میں بناواستخلاف کا حکم

سوال [۱۰۳۲۹]: امام کو غشی آگئی، لوگ چند منٹ متردد تھے کہ کون خلیفہ بنے اور بقدر تین بار سبحان اللہ کہنے کے توقف کر کے پھر ایک شخص خلیفہ ہو گیا، تو کیا اس زمانہ تردد کی تاخیر سبب وجوب سجدہ سہو ہوگی یا نہیں؟ اگر نہ ہوگی تو کیوں؟ اور جب امام کو ہوش آیا تو وہ وضو کر کے دوسرے امام یعنی خلیفہ کی اقتداء کر سکتا ہے یا نہیں؟ اسی طرح وہ امام جس کو حدث ہو گیا ہو، تو کتنی دور وضو کے لئے جاسکتا ہے اور کیسے جائے؟ پیچھے پاؤں جاوے گا کہ انحراف صدر عن القبلة نہ ہو یا منحرف ہو کر اور صورتِ ثانیہ میں بنا کر سکتا ہے یا نہیں؟ کیا انحراف صدر عن القبلة مفسداتِ صلوة ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس صورت میں امام کو بنا کر نادرست نہیں، لہذا استخلاف بھی درست نہیں۔

”اعلم أن لجواز البناء ثلاثة عشر شرطاً: كون الحدث سماوياً من بدنه، غير موجب لغسل، ولا نادر وجوده“۔ در مختار۔

”قال العلامة الشامي: ولما كان الاستخلاف مشروطاً بكون الحدث غير مانع للبناء ذكر الشارح شروط البناء لأنه في الحقيقة بناء من الخليفة على ما صلاہ الإمام قوله: ولا نادر وجوده خرج نحو القهقه والإغماء اه“ رد المحتار، ص: ۴۰۳، باب الاستخلاف (۱)۔

= الحدیث فی الصلاة: ۱/۱، ۱۷۲، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ

”ومن سبقه الحدث في الصلاة انصرف، فإن كان إماماً استخلف وتوضأ وبني والمنفرد إن شاء أتم في منزله وإن شاء عاد إلى مكانه والمقتدي يعود إلى مكانه إلا أن يكون إمامه قد فرغ أو لا يكون بينهما حائل“۔ (الهدايه، كتاب الصلاة، باب الحدیث فی الصلاة: ۱/۱۲۸، ۱۲۹، مکتبہ شرکت علمیه ملتان)

(و كذا في اللباب في شرح الكتاب، كتاب الصلاة، صلاة الجماعة، حكم من سبقه الحدث: ۱/۹۳، قديمي)

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الاستخلاف: ۱/۵۹۹، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الاستخلاف: ۲/۲۵۵، دار المعرفة بيروت) =

لہذا اس نماز کو از سر نو پڑھنا ہوگا (۱)، جس صورت میں بناء درست ہے، اس کے لئے جہاں پانی ہو، وہاں تک جائے گا اور انحراف از قبلہ اس کے حق میں مفسد یا مانع عن البناء نہیں ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۶/۱۴۰۱ھ۔



= (و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الحدث في الصلاة: ۶۳۳/۱، ۶۳۳، رشیدیہ)

(۱) "ويتعين الاستئناف إن لم يكن تشهد لجنون، أو حدث عمداً، أو خروج من مسجد بظن حدث، أو احتلام بنوم، أو تفكير، أو نظر، أو مس بشهوة، أو إغماء، أو قهقهة لندرتهما". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الاستخلاف: ۶۰۳/۱، ۶۰۳، سعید)

"قوله: (وإن خرج من المسجد بظن الحدث، أو جن، أو احتلم، أو أغمى عليه استقل) ...
وأما فسادها بما ذكر من الجنون، والإغماء، والاحتلام فإنه يندر وجود هذه العوارض فلم تكن في معنى ما ورد به النص من القيء والرغاف". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الحدث في الصلاة: ۶۵۱/۱، ۵۶۲، رشیدیہ)

(و كذا في الهداية، كتاب الصلاة، باب الحدث في الصلاة: ۱۲۹/۱، شركت علمیه ملتان)

(۲) "قوله: (ومن سبقه الحدث توضاً وبني) والقياس فسادها؛ لأن الحدث ينافيها والمشى والانحراف يفسدائها فأشبه العمد، ولنا قوله عليه الصلاة والسلام: "من قاء أو رعف أو أمذى فلينصرف وليتوضاً وليبين على صلاته ما لم يتكلم" ولا نزاع في صحته مرسلاً، وهو حجة عندنا وعند أكثر أهل العلم، ومذهبنا ثابت عن جماعة من الصحابة وكفى بهم قدوة فوجب ترك القياس به". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الحدث في الصلاة: ۶۳۳/۱، رشیدیہ)

(و كذا في الهداية، كتاب الصلاة، باب الحدث في الصلاة: ۱۲۸/۱، شركت علمیه ملتان)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب الحدث في الصلاة: ۳۶۸/۱، ۳۶۹، دارالکتب العلمیة بیروت)

باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها

الفصل الأول فیما یفسد الصلاة

(مفسدات نماز کا بیان)

امام کے رکوع سے سر اٹھانے کے بعد مقتدی کا نماز میں شامل ہونا

سوال [۱۰۳۳۰]: جس جگہ نماز میں بہت زیادہ آدمی ہوں، وہاں کوئی شخص آکر نماز میں ملا، امام رکوع سے اٹھ گیا، اس شخص کو معلوم نہیں ہوا، تو آیا اس شخص کو نماز ملی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر تحقیق ہو جائے کہ امام کے رکوع سے اٹھنے کے بعد کوئی شخص شامل نماز ہوا، تو اس کو وہ رکعت نہیں ملی، اگر اس نے بعد میں نہیں پڑھی، تو اس کی نماز صحیح نہیں ہوئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱۲/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”(ولو اقتدى بإمام راعى فوقه حتى رفع الإمام رأسه لم يدرك) المؤتم (الركعة)؛ لأن المشاركة في جزء من الركن شرط ولم توجد فيكون مسبوقاً، فيأتي بها بعد فراغ الإمام“۔ (الدر المنختار، كتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة: ۲/۶۰، سعيد)

”ومن أدرك إمامه راعياً فكبر ووقف حتى رفع الإمام رأسه من الركوع أو لم يقف، بل انحط بمجرد إحرامه فرفع الإمام رأسه قبل ركوع المؤتم لم يدرك الركعة، كما ورد عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه فكان الشرط لإدراك الركعة إما مشاركة الإمام في جزء من القيام، أو جزء مما له حكم القيام، وهو الركوع“۔

قوله: (كما ورد عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه) ولفظه: إذا أدركت الإمام راعياً فركعت =

دوسری رکعت پڑھ کر قیام کرنے کے بعد پھر قعدہ کی طرف آنے کا حکم

سوال [۱۰۳۳]: چار رکعت والی نماز میں اگر امام صاحب قعدہ اولیٰ نہ کر کے بالکل کھڑا ہو جائے اور پھر قعود کی طرف لوٹ آئے اور بعد میں سجدہ سہو بھی ادا کرے، تو کیا نماز صحیح ہو جائے گی یا نہیں؟ اگر صحیح ہو جائے تو کتب فقہ کی یہ تصریح کہ ”فسدت صلوتہ علی الصحیح کما فی حاشیة نور الإیضاح“ (۱) کنز الدقائق (۲) وغیرہ اور بعض کتابوں کے اندر ”بطلت صلوتہ کما فی القدوری“ (۳) اس کی کیا صورت ہے اور کیا جواب ہے؟ اور اگر صحیح نہ ہو، تو بعض کتب فقہ کے اندر بلا کراہت نماز جائز ہے، کہنے کی کیا وجہ ہے؟ کما فی فتاویٰ رحیمیہ.

الجواب حامداً ومصلياً:

وإن عاد الساهي عن القعود الأول إليه بعدما استتم قائماً، اختلف التصحيح في فساد صلاته، وأرجحهما عدم الفساد؛ لأن غاية ما في الرجوع إلى القعدة زيادة قيام في الصلاة، وهو وإن كان لا يحل لكنه بالصحة لا يخل؛ لأن زيادة مادون ركعة لا يفسد. وقد يقال: إنه نقص للإكمال، فإنه إكمال؛ لأنه لم يفعله إلا لأحكام الصلاة.

وقال صاحب البحر: والحق عدم الفسأ اه. قوله: أرجحهما عدم الفساد قد بالغ في المنتقى في رد القول بالفساد وجعله غلطاً؛ لأنه تأخير لا رفض اه حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح، ص: ۳۸۰، مطبوعه مصريه، باب سجدة السهو (۴).

= قبل أن يرفع رأسه فقد أدركت الركعة، وإن رفع قبل أن تر كع فقد فاتتک الركعة اه والكاف في كما ورد بمعنى لام التعليل“ (مراقبي الفلاح مع حاشية الطحطاوي، كتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة، ص: ۳۵۵، ۳۵۶، قديمی)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة: ۱۳۵/۲، رشيدیه)

(۱) (نور الإيضاح، كتاب الصلاة، باب سجود السهو، رقم الحاشية: ۱۱، ص: ۱۰۹، قديمی)

(۲) (كنز الدقائق، باب سجود السهو، رقم الحاشية: للعد، ص: ۳۸، قديمی)

(۳) (مختصر القدوري، بين السطور، باب سجود السهو، ص: ۳۹، قديمی)

(۴) (حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح، كتاب الصلاة، باب سجود السهو، ص: ۵۶۷، قديمی)=

عبارت منقولہ سے معلوم ہوا کہ عدم فساد کا قول راجح ہے، حق ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۳/۱۴۰۱ھ۔

احتلام کی حالت میں دو روز تک نماز پڑھنے کی صورت میں مقتدیوں کو خبر کرنا

سوال [۱۰۳۳۲]: امام کورات میں احتلام ہو گیا اور خبر نہ ہوئی، دو دن تک اسی حالت میں نماز پڑھا تا رہا، بعدہ اطلاع ہوئی، تو اب دو دن کی نماز کا اعادہ کرے یا نہیں؟ اور مقتدیوں کو اعادہ کی اطلاع دے یا نہیں؟ کیونکہ اطلاع کرنے میں امام پر سے اعتبار اٹھ جانے کا اندیشہ ہے، ویسے تو امام محتاط آدمی ہے، اسی طرح کسی نے ناپاک کپڑا اوڑھ کر نماز پڑھی اور بعد میں اطلاع ہوئی تو پڑھی ہوئی نماز کا اعادہ کرے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر اس کو یقین ہے کہ دو روز پہلے احتلام ہوا تھا (مثلاً: اسی طرح کہ جس کپڑے میں اس کا اثر ہے، وہ دو روز سے سوتے وقت استعمال نہیں کیا) تو دو روز کی نمازوں کا اعادہ لازم ہوگا (۱)، اس کے ذمہ واجب ہے کہ سب

= ”(سها عن القعود الأول من الفرض ثم تذكره عاد إليه ما لم يستقم قائماً وإلا) أي: وإن استقام قائماً (لا) يعود لاشتغاله بفرض القيام (ويسجد للسهو) لترك الواجب (فلو عاد إلى القعود) بعد ذلك (تفسد صلاته) لرفض الفرض لما ليس بفرض، وصححه الزيلعي (وقيل: لا) تفسد لكنه يكون مسيئاً، ويسجد لتأخير الواجب (وهو الأشبه) كما حققه الكمال، وهو الحق. بحر.

(قوله كما حققه الكمال) أي: بما حاصله: أن ذلك وإن كان لا يحل لكنه بالصحة لا يحل، لما عرف في البحر أيضاً..... الخ“ (رد المحتار مع الدر المختار، كتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۸۳/۲، ۸۴، سعيد)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۵۰۹/۱، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(۱) ”ولو توضعاً من بشر و صلى أياماً، ثم وجد فيها فأرة فإن علم وقت وقوعها، أعاد الصلاة من ذلك الوقت؛ لأنه تبين أنه توضعاً بماء نجس“ (بدائع الصنائع، كتاب الطهارة، فصل في بيان المقدار الذي يصير به المحل نجساً: ۴۲۴/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

”وإذا علم وقت الوقوع حكم بالتنجيس من وقته وإلا فمن يوم وليلة الخ“ (ملتنقى الأبحر، كتاب الطهارة، فصل: ۵۳/۱، مكتبة غفاريه كولته)

مقتدیوں کو اس کی خبر کر دے، ورنہ سب کی نماز کا وبال اس پر رہے گا (۱)، اگر اس کو یقین نہیں کہ احتلام کب ہوا تھا، تو جس وقت اس کا اثر دیکھا تو اس سے پہلے جب سوراہا تھا، کہا جائے گا کہ اس وقت احتلام ہوا تھا، اس کے بعد سے جو نماز پڑھی اس کا اعادہ لازم ہے (۲)۔ مقتدیوں سے ہرگز حجاب و شرم اس معاملہ میں نہ کرے، اگر ان کے نزدیک عزت قائم رہی اور خدا کے نزدیک مستحق غضب ہوا، تو وہ عزت کس کام کی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۱/۸۸ھ۔

= ”(قوله: وقالوا: من وقت العلم) وهو القياس؛ لأن اليقين وهو تيقن الطهارة فيما مضى لا يزول بالشك وهو النجاسة... وقياساً على النجاسة إذا رآها في ثوبه، وعلى المرأة إذا رأت الدم في كرسفها ولا تدري متى نزل، فإنه يقتصر على وقت الرؤية“ (حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الطهارة: ۱/۱۱۹، دارالمعرفة بيروت)

(۱) ”وإذا ظهر حدث إمامه بطلت، فيلزم إعادتها كما يلزم الإمام إخبار القوم إذا أمهم وهو محدث، أو جنب، أو فاقد شرط بالقدر الممكن بلسانه، أو بكتابه، أو رسول على الأصح، لو معينين وإلا لا يلزمه“ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۹۱، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۶۳۱، رشيدية)

(وكذا في مراقي الفلاح على نور الإيضاح، باب الإمامة، ص ۲۹۷، قديمي)

(۲) ”أعماد من آخر احتلام... وبعض النسخ: من آخر نوم، وهو المراد بالاحتلام؛ لأن النوم سببه“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الطهارة، فصل في البثر، مطلب: فرق بين الروث والخثي والبعر والخراء: ۱/۲۱۹، سعيد)

”وروى ابن رستم في ”نوادره“ عن أبي حنيفة؛ أنه إن كان دماً لا يعيد، وإن كان منياً يعيد من آخر ما احتلم... فأما مني غيره فلا بصيب ثوبه، فالظاهر أنه منيه، فيعتبر وجوده من وقت وجود سبب خروجه، حتى أن الثوب لو كان مما يليه هو وغيره، يستوي فيه حكم الدم والمنى، ومثلاً يخنا قالوا في البول: يعتبر من آخر ما بال، وفي الدم من آخر ما رعف، وفي المنى من آخر ما احتلم أو جامع“ (بدائع الصنائع، كتاب الطهارة، فصل في المقدار الذي يصير به المحل نجساً: ۱/۲۲۵، دارالكتب العلمية بيروت)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الطهارة: ۱/۲۲۰، رشيدية)

(وكذا في تبين الحقائق، كتاب الطهارة: ۱/۱۰۳، دارالكتب العلمية بيروت)

بھول کر بلا وضو نماز پڑھانا

سوال [۱۰۳۳۳]: ایک روز میں گھر سے عصر کی نماز پڑھ کر تھوڑی دور بازار گیا اور مغرب تک وہیں رہ گیا، جب مغرب کی اذان ہوئی میں مسجد میں گیا، وہاں نماز پڑھانے والا کوئی نہ تھا، میں نے ہی کچھ روز تک وہاں نماز پڑھائی، اس لئے لوگوں نے مجھ کو نماز پڑھانے کی اجازت دی۔ ایک دن مجھ کو وضو کا خیال نہیں تھا، جب تکبیر ہو چکی اور میں نے نیت باندلیا، تو خیال پڑا، مگر میں نے نماز پڑھا دی، مگر سلام پھیرنے کے بعد بہت دیر بیٹھا رہا اور سوچتا رہا کہ اب کیا کروں، اس حالت میں اب کیا کروں؟ میرے پیچھے چار آدمی نماز پڑھ رہے تھے اور وہ کئی جگہ کے تھے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر بھول سے بے وضو نماز شروع کر دی تھی، پھر یاد آ گیا تو اس وقت نمازیوں کو خبر کرنا لازم تھا کہ مجھے وضو نہیں، وضو کر لوں، تب پڑھاؤں گا، یاد آنے پر بلا وضو نماز پڑھانا سخت گناہ ہے، خدا کے سامنے توبہ و استغفار لازم ہے (۱)۔ ہر سب مقتدیوں کو اعلان کر کے خبر کر دیں کہ فلاں روز فلاں وقت کی نماز نہیں ہوئی، اس کو سب دوبارہ پڑھ لیں، جو مقتدی اعلان کے وقت موجود نہ ہوں، تو ان کو دوسرے وقت اطلاع کرنا واجب ہے، ورنہ ان کی نماز خراب ہونے کا وبال سر پر رہے گا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۲/۹۴ھ۔

(۱) ”و کذا إذا صلی بغير طهارة، أو صلی مع الثوب النجس، ولو صلی بغير وضوء متعمداً یکفر۔ قال الصدر الشهيد رحمه الله تعالى: وبه نأخذ“۔ (الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب السیر، باب أحكام المرتدین، ومنها ما يتعلق بالصلاة والصوم والزكاة: ۲/۲۶۸، رشیدیہ)

”وبصلا تہ لغير القبلة متعمداً، أو في ثوب نجس، أو بغير وضوء عمداً والمأخوذ به الكفر في الأخير فقط، وقيل: لا في الكل“۔ (البحر الرائق، کتاب السیر، باب أحكام المرتدین: ۲۰۶/۵، رشیدیہ)

(و کذا في البزازية على هامش الفتاوى العالمکیرية، کتاب السیر، التاسع فيما يقال في القرآن والأذکار والصلاة: ۳۳۱/۶، رشیدیہ)

(۲) ”ولو أم قوماً محدث، أو جنب ثم علم بعد التفرق يجب الإخبار بقدر الممكن بلسانه، أو كتاب، أو رسول على الأصح، وفي خزانة الأکمل: لأنه سکت عن خطأ معفو عنه، وعن الوبري: يخبرهم وإن كان =

محاذاة کی ایک صورت کا حکم

سوال [۱۰۳۳۲]: اگر مرد اپنے گھر میں جماعت کرائے اور اس کے پیچھے ماں، بہن، بیٹی اقتداء کریں اور جب وہ سجدہ میں جائیں، تو ان میں کسی ایک کا سر مرد کے پاؤں سے لگ جائے، تو کیا دونوں میں سے کسی کی نماز فاسد ہو جائے گی؟

۲..... اگر اسی طرح گھر کی جماعت میں بیوی بھی شریک ہو اور سجدہ کے وقت بیوی کا سر مرد کے پاؤں سے (بقدر ایک رکن) لگ جائے، تو کیا کسی کی نماز فاسد ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس طرح کسی کی نماز فاسد نہیں ہوگی۔ یہ محاذاة مفسدہ کی صورت نہیں۔

”لو اقتدیت بہ متأخرۃ عنہ بقدمہا صحت صلاتہما، وإن لزم منہ محاذاة بعض أعضائها لقدمہ، أو غیرہ فی حالة الركوع، أو السجود؛ لأن المانع لیس محاذاة أي عضو منہا لأي عضو منہ، ولا محاذاة قدمہ لأي عضو منہا، بل المانع محاذاة قدمہا فقط لأي عضو منہ اھ. ردالمحتار: ۱/۴۲۳ (۱). فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔“

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۶/۸۶ھ۔

= مختلفاً فیہ، ونظیرہ إذا رأى غیرہ يتوضأ من ماء نجس، أو علی ثوبہ نجاسة اھ. (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۶۲۱، رشیدیہ)

(و کذا فی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ص: ۲۹۷، قدیمی)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۹۱، سعید)

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۳۷۲، سعید)

”المرأة إذا صلت فی بیتها مع زوجها إن كانت قدماها خلف قدم الزوج، إلا أنها طويلة یقع رأسها فی السجود قبل رأس الإمام جازت صلاتہما؛ لأن العبرة للقدم اھ. (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۶۲۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیة، کتاب الصلاة، الفصل السابع فی بیان مقام الإمام والمأموم: ۱/۴۵۲، قدیمی)

جواب صحیح ہے: محاذاتہ کے مفسد ہونے میں اجنبیہ مشتبہاتہ غیر محرمہ کی بھی شرط ہے۔ پس نمبر ۱ میں کوئی اجنبیہ، غیر محرمہ نہیں ہے، اس لئے اس میں محاذاتہ صریحہ بھی مفسد نہیں ہوگی (۱)۔
بندہ محمد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۶/۸۶ھ۔

نماز شروع کرنے کے بعد معلوم ہوا کہ وضو نہیں تھا، تو کیا حکم ہے؟

سوال [۱۰۳۳۵]: ایک آدمی اپنے آپ کو با وضو سمجھ کر یعنی اس یقین سے کہ میرا وضو ابھی تک نہیں ٹوٹا، کچھ نفلیں یا فرائض پڑھ لے اور بعد میں یاد آ جائے کہ اس کا وضو نماز سے پہلے ہی ٹوٹ چکا تھا، تو اس کے لئے کیا حکم ہے؟ اور اس طرح نماز کے دوران یاد آ جائے، تو کیا حکم ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

اگر دوران نماز یاد آ جائے، تو فوراً نماز ختم کر دے (۲) اور جب یاد آ جائے، ایسی نوافل کی قضا لازم (۱) یہ حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے ہے، لیکن کتب فقہیہ سے ثابت ہوتا ہے کہ عورت کے محاذاتہ کے مسئلے میں محرمہ اور غیر محرمہ کا کوئی فرق نہیں۔

”قولہ: ولو أمة) وخنثی و سواہ کانت زوجة أو محرماً أو أجنبية؛ لأن الفساد في المحاذاتة من حيث ترک فرض المقام؛ لأن مقامهن التأخیر“۔ (حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۲۴۷، دار المعرفۃ بیروت)

”والمراة تتناول الأجنبية، والمحرمة، والحلیلة، والصغيرة المشتہاة“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الفصل الخامس فی بیان مقام الإمام والمأموم: ۱/۸۹، رشیدیہ)
محاذاتہ میں پنڈلی اور ٹخنوں کا اعتبار ہوتا ہے اس میں محرمہ اور غیر محرمہ کا کوئی فرق نہیں۔ (فتاویٰ حقانیہ، باب مفسدات الصلاة: ۳/۲۲۱، جامعہ دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خٹک)

(۲) ”هي (أي: شروط الصلاة) ستة: طهارة بدنه من حدث بنوعیه، وقدمه؛ لأنه أغلظ، وخبث مانع كذلك“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۱/۳۰۱، سعید)
(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۲/۳۶۳، رشیدیہ)
(و کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، شرائط الصلاة، ص: ۱۳، سهیل اکیڈمی لاہور)

نہیں (۱) اور فرض کو دوبارہ پڑھنا ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۹/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

مسہ کا اتار چڑھاؤ علامت ریح ہے یا نہیں؟

سوال [۱۰۳۳۶]: یواسیر سے نماز کی حالت اثناء صلوٰۃ میں ایسا محسوس ہوتا ہے کہ مسہ اوپر کو چڑھا

(اور اس صورت میں) مبرز (۲) کا افتتاح لازم ہے، چڑھاؤ اتار میں مبرز میں گرمی بھی محسوس ہوتی ہے، نہیں کہا

جاسکتا کہ ریح خارج ہوئی۔ بسا اوقات مبرز گرم ہوتے ہی پیر کے تلوے فوراً گرم ہو جاتے ہیں، کیا اس کو خروج ریح

قرار دیا جائے یا محل کا بخار۔ ریح متولدہ کی اثناء صلوٰۃ میں کیا علامت ہے، اس میں گرمی ہوتی ہے یا نہیں؟

۲..... معذور کے سلسلہ میں جو فقہائے کرام تین درجے قائم فرماتے ہیں: ابتدائے عذر، بقائے عذر،

انتہا عذر۔ بقائے عذر کے متعلق کہا جاتا ہے کہ فی وقت ایک مرتبہ اس کا ظہور کافی ہے، اس کا کیا مطلب ہے؟ کیا

فی وقت سے فی وقت کی نماز مراد ہے یا مطلق وقت؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... اگر اجابت کے بعد مسوں کو خشک کر لیا جائے کہ پانی باقی نہ رہے، پھر وہ چڑھ جائیں تو روزہ فاسد

نہیں ہوگا، ورنہ ان کے ساتھ پانی اندر جانے کی وجہ سے روزہ فاسد ہو جائے گا (۳)۔ اترنے سے روزہ فاسد نہیں

(۱) "وإذا افتتح التطوع على غير وضوء، أو في ثوب نجس لم يكن داخلًا في صلاته، فإذا لم يصح شروعه

لا يلزمه القضاء". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب التاسع في النوافل: ۱/۱۱۳، رشیدیہ)

"ولزم نفل شرع فيه بتكبيرة الإحرام أو بقيام الثالثة شروعاً صحيحاً قصداً.

(قولہ: شروعاً صحيحاً) محترزه ما سيأتي من قول الشارع، أو أمي، أو امرأة، أو محدث".

(حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۱/۲۸۹، دارالمعرفة بيروت)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلاة، الفصل العاشر في التطوع: ۱/۳۶۲، قديمی)

(۲) "مبرز: پاخانہ نکلنے کی جگہ، مقعد، دبڑ"۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۲۵۳، فیروز سنز لاہور)

(۳) "ولو أدخل إصبعه في إسته، أو المرأة في فرجها لا يفسد، وهو المختار إلا إذا كانت مبتلة بالماء، أو =

ہوتا، خود بخود چڑھ جانے سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ ہاتھ یا کپڑے کے ذریعہ چڑھانے سے اگر نجاست ہاتھ یا کپڑے کو لگ جائے، تو طہارت منقوض ہو جائے گی، ورنہ نہیں۔ اترنے سے اگر نجاست کپڑے پر لگ جائے، تو طہارت منقوض ہو جائے گی، ورنہ نہیں (۱)۔ اتار چڑھاؤ میں میرز میں یا پیر کے تلوے میں گرمی محسوس ہونا خروج ریح کی قطعی دلیل نہیں، بلکہ محل کی گرمی اور بخیر ہے۔ صوٹ یا بدبو کو خروج ریح کی دلیل قرار دیا گیا ہے (۲)۔

۴..... مراد یہ ہے کہ مثلاً: ظہر کا وقت چار گھنٹے ہے، تو اتنے وقت میں ایک دو مرتبہ عذر کا ظہور ہو جائے۔

= الدهن فحينئذ يفسد لوصل الماء، أو الدهن هكذا في الظهيرية“۔ (الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الصوم، الباب الرابع فیما یفسد وما لا یفسد: ۲۰۳/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب مایفسد الصوم وما لا یفسد: ۳۹۷/۲، سعید)

(و کذا فی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب مایفسد الصوم، ص: ۶۷۶، قدیمی)

(۱) ”با سوری خرج دبره، إن أدخله بيده انتقض وضوءه، وإن دخل بنفسه لا“

(قولہ: بیده) أو بخرقة، بحر۔ (قولہ: انتقض) لأنه يلتزق بيده شيء من النجاسة، بحر۔ أي:

فیتحقق خروجها (قولہ: لا) أي: لا ینتقض لعدم تحقق الخروج“۔ (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب

الطهارة، قبیل مطلب فی أبحاث الغسل: ۱۵۰/۱، سعید)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدرالمختار، کتاب الطهارة: ۸۶/۱، دارالمعرفة بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الطهارة: ۶۱/۱، رشیدیہ)

(۲) ”عن عباد بن تمیم عن عمه رضي الله تعالى عنه أنه شكى إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

الذي يخيل إليه أنه يجد الشيء في الصلاة فقال: ”لا ينتفل أو لا ينصرف حتى يسمع صوتاً أو يجد

ريحاً“۔ (صحيح البخاري، كتاب الوضوء، باب لا يتوضأ من الشك حتى يستيقن: ۲۵/۱، قدیمی)

” (فقال: لا ينتفل) أي: لا ينصرف عن الصلاة على احتمال نقض الوضوء. (حتى يسمع صوتاً

أو يجد ريحاً) أي: حتى يعلم وجودهما بالعلم اليقيني ولا يشترط السماع والشم بالإجماع، فإن الأصم

لا يسمع صوته والأخشم الذي زاحت حاسة شمه لا يشم أصلاً“۔ (بذل المجهود، كتاب الطهارة، باب

إذا شك في الحدث: ۱۰۶/۱، قاسمیه ملتان)

(و کذا فی مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح، کتاب الطهارة، باب ما یوجب الوضوء، الفصل

الأول، رقم الحديث: ۳۰۶: ۳۰/۲، رشیدیہ)

بقائے عذر کے لئے اتنا کافی ہے (۱)، اگر ابتداء عذر کا تحقق ہو جائے، تو پھر ایک وقت کی نماز کے لئے ایک ہی وضو کافی ہے، اس سے مسجد میں جا کر جماعت کے ساتھ نماز ادا کی جاسکتی ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۹/۱۳۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۴/۹/۸۵ھ۔

اگر بتی کا دھواں ناک میں جائے تو نماز فاسد ہوگی یا نہیں؟

سوال [۱۰۳۳]: اگر کوئی شخص کستوری (مشک) جلا کر نماز پڑھے، تو نماز میں کوئی نقصان ہوگا یا نہیں؟ جیسے رمضان المبارک میں کوئی قصداً کستوری جلائے، تو اس سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے، کیونکہ دھواں منہ اور ناک میں چڑھ کر پیٹ اور دماغ میں پہنچتا ہے۔

(۱) ”(وصاحب عذر من به سلس) بول لا یمكنه إمساكه (أو استطلاق بطن، أو انفلات ریح، أو استحاضة) أو بعینه رمد، أو غمش، أو غرب. وكذا كل ما يخرج بوجع، ولو من أذن، وثدي، وسرة (إن استوعب عذره تمام وقت صلاة مفروضة) بأن لا یجد فی جمیع وقتها زمناً يتوضأ، ویصلي فيه خالياً عن الحدث (ولو حكماً)؛ لأن الانقطاع ملحق بالعدم (وهذا شرط) العذر (في حق الابتداء، وفي) حق (البقاء كفي وجوده في جزء من الوقت)“۔ (الدر المختار، باب الحيض، مطلب في أحكام المعذور: ۲/۳۰۵، سعید)

”والمعذور من لا يمضي عليه وقت صلاة إلا والذي ابتلي به يوجد فيه“۔ (ملتی الأبحر متن مجمع الأنهر، كتاب الطهارة، باب الحيض، فصل: ۱/۸۵، مكتبه غفاريه كوئٹہ)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، الفصل الرابع في أحكام الحيض والنفاس والاستحاضة، ومما يتصل بذلك أحكام المعذور: ۱/۴۰، رشیدیہ)

(۲) ”و حكمه الوضوء لكل فرض، ثم يصلي به فيه فرضاً ونفلاً فدخل الواجب بالأولى، فإذا خرج الوقت بطل أي: ظهر حدثه السابق“۔ (الدر المختار، باب الحيض، مطلب في أحكام المعذور: ۱/۳۰۵، ۳۰۶، سعید)

”المستحاضة ومن به سلس بول، أو استطلاق بطن، أو انفلات ریح، أو رعاف دائم، أو جرح لا يرقأ يتوضؤون لوقت كل صلاة، ويصلون به في الوقت ماشاءوا من فرض ونفل، ويبطل بخروجه فقط“۔

(ملتی الأبحر متن مجمع الأنهر، كتاب الطهارة، باب الحيض، فصل: ۱/۸۴، مكتبه غفاريه كوئٹہ)

(و كذا في مراقبي الفلاح، باب الحيض والنفاس والاستحاضة، ص: ۱۳۹، قدیمی)

اب سوال یہ ہے کہ اگر بتی جلا کر نماز پڑھنے سے نماز فاسد ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی، اگر قصد ادھواں اندر پہنچائے گا، جیسے سگریٹ میں پہنچایا جاتا ہے، تب نماز فاسد ہوگی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عمل کثیر کی تعریف

سوال [۱۰۳۳۸]: کیا نماز کے کسی رکن میں تین مرتبہ کھجلا نا نماز کے لئے مفسد ہے؟ آج کل ایک عالم اپنے وعظوں میں اکثر بیان کرتے رہتے ہیں کہ ایسا کرنے سے نماز نہیں ہوتی ہے اور حوالہ فتاویٰ عالمگیری کا دیتے ہیں، غالباً اس کو عمل کثیر جان کر مذکورہ فتویٰ دیا جاتا ہے، حالانکہ عمل کثیر کے متعلق کئی قول ہیں، تین قول فتاویٰ عالمگیری میں بھی ہیں۔

پس معلوم ہوا کہ یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے، اس لئے حکم لگانے میں احتیاط ضروری ہے۔ نماز کی جس قدر تاکید ہے، اس قدر شریعت نے رخصتیں بھی دی ہیں، سو ضرورت کے تحت جسم کھجلانے کی اجازت ہونی چاہیے۔ جب کہ

(۱) "وقال البقالي: الصحيح أن كل ما يفسد به الصوم تفسد به الصلاة اهـ". (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیہا: ۶۳۲/۱، سعید)

"(قوله: أنه لو أدخل حلقه الدخان) أي: بأي صورة كان الإدخال، حتى لو تبخر ببخور فأواه إلى نفسه واشتمه ذاكراً لصومه أفطر لإمكان التحرز عنه، وهذا مما يغفل عنه كثير من الناس، ولا يتوهم أنه كشم الورد ومائه والمسك لوضوح الفرق بين هواء تطيب بريح المسك وشبهه، وبين جوهر دخان، وصل إلى جوفه بفعله". (رد المحتار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد: ۳۹۵/۲، سعید)

(و كذا في تبیین الحقائق، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیہا: ۳۹۸/۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و كذا في مراقی الفلاح، کتاب الصوم، باب فی بیان ما لا یفسد الصوم، ص: ۳۶۰، قدیمی)

(و كذا في حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسده:

۱/۴۵۰، دارالمعرفة بیروت)

عرب کے موسم پانی کی کمی اور موٹے کپڑوں کے عام استعمال سے اس کی ضرورتیں عہد رسالت کے اندر لوگوں کو پیش آتی رہی ہوں گی، بے ضرورت جسم یا کپڑے سے کھیلنا تو ضرور مفسد نماز اور عمل کثیر ہونا چاہیے، مگر ضرورت کے تحت اگر ہاتھ بغیر کسی التفات قلبی کے تین مرتبہ لگ گیا، تو کیا عمل کثیر کا ہونا یقینی ہوگا اور ایسا کرنے والے کو نماز دوہرا ضروری ہے؟ حدیث وفقہ کے سلسلہ میں مفسدات نماز میں اس کا تذکرہ نہ مل سکا، فی رکن کا ماخذ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

عمل کثیر مفسد صلوة ہے، اس کی تفسیر میں پانچ قول ہیں، کبیری شرح منیۃ المصلی، ص: ۴۱۸، میں تفصیل مذکور ہے (۱)۔ الدر المختار، ص: ۴۱۹، میں پانچ اقوال نقل کئے ہیں: ”فیہ أقوال خمسة، أصحابها مالا يشك بسببه الناظر من بعيد في فاعله أنه ليس فيها“ (۲) ۵۔ بدائع (۳)، زیلعی (۴)، محیط (۵)، قاضی

(۱) ”وكل عمل لا يشك بسببه الناظر إلى المصلي أنه في الصلاة، بل يظن ظناً غالباً أنه ليس في الصلاة، فهو عمل كثير، وما كان دون ذلك بأن يشبهه على الناظر ويتردد في كونه في الصلاة أم لا، فهو قليل. وقال: بعضهم كل عمل يعمل باليدين عرفاً وعادة فهو كثير، ولو قدر أنه عمله بيد واحدة، وما كان يعمل في العادة بيد واحدة، فهو قليل“ وقيل يفوض إلى رأى المصلي إن استكثره فكثير وإلا فلا“ (الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل فيما يفسد الصلاة، ص: ۴۲۱، ۴۲۲، سهيل اكيدي لاهور)

(۲) ”ويفسدها كل عمل كثير ليس من أعمالها ولا لإصلاحها، وفيه خمسة أقوال، أصحابها مالا يشك بسببه الناظر من بعيد في فاعله أنه ليس فيها، وإن شك أنه فيها أم لا فقليل. القول الثاني: أن ما يعمل عادة باليدين كثير، وإن عمل بواحدة كالتعميم وشد السر او ويل، وما عمل بواحدة قليل. الثالث. الحركات الثلاث المتوالية كثير، وإلا فقليل. الرابع: ما يكون مقصوداً للفاعل بأن يفرده مجلساً على حدة. الخامس: التقويض إلى رأى المصلي، فإن استكثره فكثير، وإلا فقليل“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۶۲۴/۱، ۶۲۵، سعيد)

(۳) ”وقال بعضهم: كل عمل لو نظر الناظر إليه من بعيد لا يشك أنه في غير الصلاة فهو كثير، وكل عمل لو نظر إليه ناظر، ربما يشبهه عليه أنه في الصلاة فهو قليل؛ وهو الأصح“ (بدائع الصنائع، فصل في بيان حكم الاستحلاف: ۱۲۶/۲، دار الكتب العلمية بيروت)

(۴) (تبيين الحقائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۴۱۲/۱، ۴۱۳، دار الكتب العلمية بيروت)

(۵) (المحيط البرهاني، كتاب الصلاة، النوع الثاني في بيان الأفعال المفسدة: ۴۵۲/۱، المكتبة الغفارية)

خان (۱)، خلاصہ (۲) سے اسی قول کی ترجیح، تحسین تقویٰ نقل کی ہے۔ ایک رکن میں تین دفعہ مستقلاً ہاتھ اٹھا کر کھجلا نے کو کبیری میں مفسدِ صلوٰۃ لکھا ہے (۳)، اس صریح جزئیہ کی وجہ سے غالباً ان عالم صاحب نے یہ مسئلہ بیان فرمایا ہوگا، اس جزئیہ کی بنیاد بھی عمل کثیر ہے، جس کی تشریح میں پانچ قول ہیں، راجح قول اوپر مذکور ہوا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۳/۹۶ھ۔

کیا دونوں ہاتھ سے کپڑا ٹھیک کرنا عمل کثیر ہے؟

سوال [۱۰۳۳۹]: اگر کوئی شخص نماز پڑھنے کی حالت میں دونوں ہاتھ سے کپڑا اٹھائے، تو نماز کیسی ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر اس طرح دونوں ہاتھوں سے اٹھائے کہ دیکھنے والا سمجھے کہ یہ شخص نماز میں نہیں ہے، تو نماز درست نہیں ہوگی۔ یہ عمل کثیر ہے۔ عمل قلیل سے نماز درست ہو جاتی ہے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) (فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمکیریۃ، کتاب الصلاة، فصل فیما یفسد الصلاة: ۱۳۰/۱، رشیدیہ)

(۲) (خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الصلاة، الفصل الثالث عشر فیما یفسد الصلاة وفیما لا یفسد، جنس آخر فی الأفعال ما یفسد وما لا یفسد: ۱۳۰/۲، رشیدیہ)

(۳) ”ولو حک المصلي جسده مرة أو مرتین متوالیتین لا تفسد صلاته ولو فعل ذلك مراراً متوالیات أي: فی رکن واحد تفسد صلاته؛ لأنه کثیر، هذا إذا رفع یدہ فی کل مرة، أما إذا لم یرفع یدہ فی کل مرة فلا تفسد“، (الحلی الکبیر، کتاب الصلاة، فصل فیما یفسد الصلاة، ص: ۳۲۸، سہیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیہا: ۶۲۰/۱، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریۃ، کتاب الصلاة، الباب السابع فیما یفسد الصلاة وما یکره فیہا، النوع الثاني فی الأفعال المفسدة: ۱۰۳/۲، رشیدیہ)

(۴) ”وأشار بالأكل والشرب إلى أن كل عمل كثير فهو مفسد، واتفقوا على أن الكثير مفسد، والقليل لا؛ لإمكان الاحتراز عن الكثير دون القليل ثم اختلفوا فيما يعين الكثرة والقلة على أقوال: أحدها =

نماز میں ڈاڑھی کو ہاتھ سے ہلاتے رہنا

سوال [۱۰۳۲۰]: اگر کوئی امام نماز کے دوران لگا تا ڈاڑھی کو آگے پیچھے ہاتھ سے ہلاتے رہے، ٹائم دیکھنے کے لئے اور بعض اوقات نماز کے دوران ایسا محسوس ہو کہ یہ نماز کی حالت میں نہیں اور اکثر دونوں ہاتھ سے کپڑے درست کرتا ہو، تو ایسے امام کے لئے شرعی کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ امور خشوع و خضوع کے خلاف ہیں، ایک رکن میں اگر تین بار ہاتھ اٹھا کر ڈاڑھی کو آگے پیچھے کیا، تو بعض فقہاء نے اس کو عمل کثیر قرار دیا ہے، جو کہ مفسدِ صلوة ہے (۱)، اسی طرح کوئی ایسا کام کرنا کہ دیکھنے والے

= ما اختاره العامة كما في الخلاصة والخالية: أن كل عمل لا يشك الناظر أنه ليس في الصلاة فهو كثير، وكل عمل يشبه على الناظر أن عامله في الصلاة فهو قليل. قال في البدائع: وهذا أصح وتابعه الشارح ولؤلؤ الحجي، وقال في المحيط: إنه الأحسن وقال الصدر الشهيد: إنه الصواب. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۲/۱۹، ۲۰، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلاة، الباب السابع فيما يفسد الصلاة وما يكره فيها، النوع الثاني في الأفعال المفسدة للصلاة: ۱/۱۰۱، ۱۰۲، رشیدیہ)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۱/۶۲۳، سعید) (۱) ”و يفسدها كل عمل كثير ليس من أعمالها ولا لإصلاحها، وفيه أقوال خمسة (قوله: وفيه أقوال خمسة)..... الثالث الحركات الثلاث المتوالية كثير وإلا فقليل.“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۱/۶۲۳، ۶۲۵، سعید)

”وإن حك ثلاثاً في ركن واحد تفسد صلاته، هذا إذا رفع يده في كل مرة، أما إذا لم يرفع في كل مرة فلا تفسد؛ لأنه حك واحد.“ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۲۰/۲، رشیدیہ)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة: ۱/۲۶۵، دار المعرفة بيروت)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلاة، الباب السابع فيما يفسد الصلاة وما يكره فيها، النوع الثاني في الأفعال المسدة للصلاة: ۱/۱۰۱، ۱۰۲، رشیدیہ)

سمجھیں کہ یہ نماز میں نہیں، یہ بھی عمل کثیر ہے (۱)۔ امام صاحب کو چاہیے کہ پوری احتیاط رکھیں اور سنت کے مطابق نماز پڑھایا کریں، ورنہ امکان ہے کہ مقتدی ان کو الگ کر دیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۶/۱۴۰۰ھ۔

بچہ کا حالت نماز میں ماں کا دودھ پینا

سوال [۱۰۳۲۱]: حالت نماز میں اگر بچہ دودھ پی لے، تو نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر بچہ نے خود بخود آکر دودھ پی لیا، تو نماز فاسد نہیں ہوگی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱۱/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۱۱/۸۶ھ۔

(۱) راجع الحاشیة المتقدمة انفاً

(۲) اس مسئلے میں تفصیل ہے وہ یہ کہ بچہ کا دودھ پینے سے اگر دودھ نکل گیا تو نماز فاسد ہوگئی اور اگر نہیں نکلا تو فاسد نہیں ہوگی۔

”وأما إذا ارتضع من ثديها وهي كارهة، ففي الظهيرية والخلاصة والخانية: إن مص ثلاثاً فسدت وإن لم ينزل اللبن، فإن كان مصّة أو مصتين فإن نزل لبن فسدت وإلا فلا“. (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۲/۲۱، رشيدية)

”أو مص ثديها ثلاثاً أو مرة ونزل لبنها أو مسها بشهوة أو قبلها بدونها فسدت.“

(قوله: أو مص ثديها ثلاثاً الخ) هذا التفصيل مذكور في الخانية والخلاصة، وهو مبني على

تفسير الكثير بما اشتمل على الثلاث المتواليات وليس الاعتماد عليه، وفي المحيط: إن خرج اللبن فسدت؛ لأنه يكون إرضاعاً وإلا فلا، ولم يقيد بعدد وصححه في المعراج، حليه وبحر“. (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۱/۲۲۸، سعيد)

(و كذا في فتاوى قاضي خان على هامش الفتاوى العالمكيريّة، فصل فيما يفسد الصلاة: ۱/۱۳۳، رشيدية)

(و كذا في خلاصة الفتاوى، كتاب الصلاة، جنس آخر في الأفعال ما يفسد وما لا يفسد: ۱/۱۲۷، رشيدية)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۲/۲۱، رشيدية)

نماز میں بچہ نے آکر دودھ پی لیا، تو نماز جاتی رہی، البتہ اگر دودھ نہیں نکلا تو نماز نہیں گئی۔ (بہشتی زیور، کتاب

الصلاة، باب، نماز توڑ دینے والی چیزوں کا بیان: ۲/۲۳، مکتبہ مدنیہ اردو بازار لاہور)

امام کا چوتھی رکعت میں قعدہ بھول جانا

سوال [۱۰۳۲۲]: ایک روز نماز عصر ہو رہی تھی، پوری چار رکعت ہو گئیں، امام صاحب پانچویں رکعت کے واسطے کھڑے ہو گئے، مقتدیوں نے لقمہ بھی دیا، مگر اس کو یاد تھا کہ رکعتیں تین ہوئی ہیں اور پانچویں رکعت پوری کر کے اور سجدہ سہو کر کے سلام پھیر دیا، نماز ہوئی یا کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ چوتھی رکعت پر نہیں بیٹھا اور پانچ رکعت پڑھ لیس تو نماز نہیں ہوئی، دوبارہ پڑھی جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۴/۸۷ھ۔

سجدہ میں دونوں پیر کی سب انگلیاں اٹھ جانا

سوال [۱۰۳۲۳]: سجدہ میں جا کر اگر دونوں پاؤں اٹھ جائیں، تو یہ کیا ہے؟ (لیکن مقدار میں تین تسبیح کا نہیں) اگر تین تسبیح کی مقدار ہو، تو کیسا ہے؟

(۱) ”(وإن سها عن القعود الأخير عاد ما لم يسجد لعدم استحكام خروجه من الفرض لإصلاح صلاته، وبه وردت السنة وسجد للسهو لتأخير فرض القعود، فإن لم يعد حتى يسجد للزيادة على الفرض صار فرضه نفلًا برفع رأسه من السجود عندهما، وهو المختار للفتوى. قوله: صار فرضه نفلًا عندهما ولم يبطل أصلاً؛ لأن عدم الوصف لا يستلزم عدم الموصوف، وقال محمد: تبطل أصلاً، ووصفاً؛ لأن التحريم عقدت للفرض قصداً أو لأصل الصلاة ضمناً، فإذا بطل الفرض بطل ما في ضمنه، والحاصل: أنه إذا رفع رأسه من السجود بطلت صلاته أصلاً، ووصفاً عند محمد، وهو غير المفتى به“۔ (حاشیة الطحطاوي علی مراقی الفلاح، باب سجود السهو، ص: ۳۶۷، ۳۶۸، قدیمی)

”رجل صلى الظهر ونحوها خمساً بأن قيد الخامسة بالسجدة ولم يقعد على رأس الرابعة بطلت فرضيته أي: فرضية صلاته لتركه الفرض على وجه لا يمكن تداركه لزيادة ركعة تامة بالسجود للخامسة“۔ (الحلبی الكبير، كتاب الصلاة، السادس من الفرائض القعدة الأخيرة، ص: ۲۹۰، سهیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الثانی عشر فی سجود السهو: ۱/۱۲۹، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر تین تسبیح سے کم مقدار تک دونوں پیر بالکل زمین سے اٹھے رہے، پھر دونوں پیر یا ایک پیر کی انگلی رکھ لی، تو نماز درست ہو جائے گی، اگر تین تسبیح کی مقدار پیر بالکل اٹھے رہے، تو نماز درست نہیں ہوگی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۷/۱۴۰۰ھ۔

ٹیپ ریکارڈ پر امام کی اقتداء کرنا

سوال [۱۰۳۴۴]: فرض نماز کو پیش امام قرأت لاؤڈ اسپیکر میں پڑھتے ہیں، اگر قرأت کو ٹیپ کر لیا جائے اور پھر امام کا ٹیپ کیا ہو ریکارڈ لگایا جائے، تو کیا نماز جماعت ادا ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بالکل ادا نہیں ہوگی، ٹیپ ریکارڈ کو الگ کر دیا جائے، امام صاحب خود اپنی زبان سے قرأت ادا کریں، تب نماز ادا ہوگی۔ ٹیپ ریکارڈ پر نماز میں کفایت و قناعت کرنا غلط ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

المآہ العبد محمود غفرلہ، ۲۳/۵/۱۴۰۰ھ۔

(۱) ”ومنها السجود بجهته وقدميه، ووضع إصبع واحدة منهما شرط (قوله: وقدميه) وأفاد أنه لو لم يضع شيئاً من القدمين لم يصح السجود اهـ“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۴۴۷/۱، سعيد)

”ومن شرط جواز السجود أن لا يرفع قدميه فيه، فإن رفعهما في حال سجود، لا تجزیه السجدة“ (الجوهرة النيرة على مختصر القدوري، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۶۳/۱، إمداديه)

”وفي مختصر الكرخي: سجد ورفع أصابع رجله عن الأرض، لا تجوز“ (الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، الخامس من الفرائض، السجدة، ص: ۲۸۵، سهيل اكيذمي لاهور)

(۲) نماز میں قرأت فرض ہے، ٹیپ ریکارڈ سے سنی گئی قرأت سے یہ فریضہ ادا نہیں ہوتا، بلکہ خود امام پر قرأت کرنا لازم ہے۔

”ومنها: القراءة لقادر عليها“

(قوله: ومنها القراءة) أي: قراءة آية من القرآن، وهي فرض عملي في جميع ركعات النفل والوتر وفي ركعتين من الفرض“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، =

نماز کی حالت میں کوئی پکارے تو کیا کیا جائے؟

سوال [۱۰۳۴۵]: گھر کے اندر نماز پڑھنے والے کو کوئی باہر سے پکارے، تو پکارنے والے کو نمازی

کسی طرح آگاہ کر سکتا ہے یا نہیں کہ میں نماز میں ہوں؟ اس وجہ سے باہر نہیں آسکتا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

سبحان اللہ یا اللہ اکبر یا قرأت کی آیت کے ذریعہ سے ہو سکے، تو اجازت ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود عنفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

= مبحث القراءة: ۱/۶۳۶، سعید

”ومنها: القراءة عند عامة العلماء، لوجود حد الركن وعلامته، وهما ما بينا وقال الله تعالى:

﴿فأقرء وأما تيسر من القرآن﴾ والمراد منه في حال الصلاة، والكلام في القراءة في الأصل يقع في ثلاث

مواضع: أحدها: في بيان فرضية أصل القراءة... أما الأول: فالقراءة فرض في الصلاة عند عامة

العلماء“ (بدائع الصنائع، فصل في بيان أركان الصلاة: ۱/۵۱۶، دارالكتب العلمية بيروت)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلاة، الفصل في فرائض الصلاة:

۱/۶۸، رشيدية)

(۱) ”عن عبد الله بن نجدي قال: قال لي علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه: كانت لي ساعة من السحر

أدخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فإن كان في صلاة سبّح، فكان ذلك إذنه لي.

قال أبو جعفر: فوقفنا بذلك على أن رواه بالمعنى الأول، وأن مكان التنحج المذكور فيه

التسبيح في الحديث الثاني، وكان ذلك هو أولى عندنا؛ لأن الآثار التي روتها العامة من أهل العلم فيما

ينوب الرجل في الصلاة مما يستعملونه فيه هو التسبيح“ (شرح مشكل الآثار، باب بيان مشكل ماروي

عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما كان ينوب في الصلاة من التسبيح، رقم الحديث:

۱۷۵۳: ۵/۸۰۷، مؤسسة الرسالة)

”وعن سهل بن سعد، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من نابه شيء في صلاته

فليسبّح، فإنما التصفيق للنساء“، وفي رواية قال: ”التسبيح للرجال، والتصفيق للنساء“ متفق عليه.

(شيء) أي: أمر بأن يدعو أحد أو يستأذنه. (في صلاته) وفي نسخة في الصلاة أي: ولم يعلم =

نماز میں لنگی کھل جائے تو کیا کرے؟

سوال [۱۰۳۲۶]: نماز کی حالت میں لنگی کھل گئی اور ایک ہاتھ سے باندھنا دشوار ہے، تو کیا دونوں ہاتھ سے باندھ کر نماز پڑھ سکتے ہیں یا پھر سے تکبیر تحریمہ باندھنا پڑے گا؟ نیز اگر نماز کی حالت میں ازار بند ٹوٹ گیا، فوراً بیٹھ جائے اور بیٹھ کر ادا کر لینے سے نماز ہو جائے گی یا اپنے پانچامہ کے ازار بند کو باندھ کر پھر سے نماز شروع کرے؟ یہ صورت فرض نماز کی تحریر کی گئی ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

ایک ہاتھ سے سنبھال کر نماز پوری کر سکتا ہے، تو کر لے ورنہ دونوں ہاتھ سے درست کر کے از سرے نو پڑھے (۱)، نفل میں اتنی گنجائش ہے کہ بیٹھ کر نماز پوری کرے (۲)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۷/۹۶ھ۔

= أنه في الصلاة. (فليسبح) أي: فليقل سبحان الله. (مرفقة المفاتيح، كتاب الصلاة، باب ما لا يجوز من العمل في الصلاة وما يباح منه، رقم الحديث: ۹۸۸، الفصل الأول: ۶۳/۳، رشيدية)
(و كذا في سبل السلام شرح بلوغ المرام، باب شروط الصلاة، ماذا يصنع من نابه أمر وهو في الصلاة، رقم الحديث: ۲۰۹: ۱/۱۳۲، دار الحديث)

(۱) "العمل الكثير يفسد الصلاة والقليل لا كذا في محيط السرخسي، واختلفوا في الفاصل بينهما على ثلاثة أقوال: الأول: أن ما يقام باليدين عادة كثير، وإن فعله بيد واحدة كالتعمم، ولبس القميص، وشد السراويل، والرمي عن القوس. وما يقام بيد واحدة قليل، وإن فعله يدين كنزع القميص، وحل السراويل، ولبس القلنسوة، ونزعها، ونزع اللجام، هكذا في التبيين". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، النوع الثاني في الأفعال المفسدة للصلاة: ۱/۱۰۲، رشيدية)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۱/۲۲۵، سعيد)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في بيان حكم للاستخلاف: ۲/۱۳۶، دار الكتب العلمية بيروت)

(۲) "وينتقل مع قدرته على القيام قاعداً لا مضطجحاً إلا بعذر ابتداءً وكذا بناء بعد الشروع بلا كراهة

في الأصح كعكسه". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۲/۳۶، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، باب الوتر والنوافل: ۲/۱۱۰، رشيدية)

(و كذا في مراقي الفلاح، فصل في صلاة النفل جالساً الخ، ص: ۲۰۲، ۲۰۳، قديمي)

قنوت نازلہ کے اخیر میں مقتدی کا ”بے شک“ کہنا

سوال [۱۰۳۴]: نماز میں امام نے قنوت نازلہ پڑھی، مقتدی ہر دعا پر آمین کہتا رہا، لیکن ”تبارکت وتعالیت یا ذی الجلال والإکرام“ پر مقتدی نے ”بے شک“ کہا، ایسی صورت میں مقتدی کی نماز ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خداوند تعالیٰ کی صفات کی تصدیق سے نماز فاسد نہیں ہوتی (۱)، تاہم مقتدی کو خاموش رہنا چاہیے (۲)۔ اس نماز کا اعادہ کر لے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

- (۱) ”فلو أعجبته قراءة الإمام فجعل يبكي، ويقول بلى أو نعم أو أرى لا تفسد، سراجية، لدلالته على الخشوع“۔ (الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة: ۱/۲۱۹، ۲۲۰، سعيد)
- (و كذا في فتاوى السراجية، كتاب الصلاة، باب يفسد الصلاة، ص: ۱۲، المطبع العالي للكنز)
- (و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة، ص: ۳۲۵، قديمي)
- (۲) قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ (الأعراف: ۲۰۳)
- ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إنما جعل الإمام ليؤتم به، فإذا كبر فكبروا، وإذا قرأ فأنتوا“۔ (سنن النسائي، باب وإذا قرئ القرآن فأنتوا: ۱/۱۳۶، قديمي)
- ”فيجب السكوت عند القراءة مطلقاً اهـ“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، قبيل فروع في القراءة خارج الصلاة: ۱/۵۲۵، سعيد)
- (و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۶۰۰، سعيد)
- (۳) ”فالحاصل: أن من ترك واجباً من واجباتها، أو ارتكب مكروهاً تحريمياً لزمه وجوباً أن يعيد إن في الوقت، فإن خرج أتم، ولا يجب جبر النقصان، فلو فعل فهو أفضل“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت: ۲/۶۳، سعيد)

”كل صلاة أديت مع كراهة التحريم تعاد، أي: وجوباً في الوقت، وأما بعده فندباً“۔ (حاشية

الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت، ص: ۳۳۰، قديمي)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت: ۲/۱۳۲، رشيديه)

الفصل الثاني فيما یکره فی الصلاة (مکروہات نماز کا بیان)

نماز میں کھکارنا

سوال [۱۰۳۲۸]: امام کے لئے نماز میں بغیر ضرورت کے بار بار گلا صاف کرنے کے لئے کھکارنا جائز ہے یا مکروہ؟ کیا ایسے امام کے پیچھے نماز کراہت یا بلا کراہت جائز ہے یا ناجائز؟
الجواب حامداً ومصلياً:

بلا ضرورت کھکارنا مکروہ ہے، اگر اس میں الفاظ بھی پیدا ہو جائیں، تو مفسدِ صلوة ہے (۱)۔ فقط واللہ
تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم یدوبند، ۲۰/۴/۱۴۰۱ھ۔

نماز میں ڈکار لینا

سوال [۱۰۳۲۹]: نماز میں ڈکار لینا کیسا ہے؟ جائز ہے یا نہیں؟

(۱) ”(قوله والتحنج) وهو أن يقول: اح بالفتح والضم بحر (قوله بحرفين) وبغير حروف مكروه، ولا يفسدها اتفاقاً بحر (قوله بلا عذر) العذر وصف يطرأ على المكلف يناسب التسهيل عليه، (قوله: بأن نشأ من طبعه) بأن لا يكون بتكلفه (قوله فلا فساد) أي: ولا كراهة شلبي عن الغاية“۔ (حاشية الطحطاوي على الدر المختار، باب ما يفسد الصلاة: ۲۶۲/۱، دار المعرفه بيروت)

”(يفسدها التكلم) والتحنج بحرفين بلا عذر، أمابه بأن نشأ من طبعه فلا، أو بلا غرض صحيح فلو لتسحين صوته، أو ليتهدى إمامه، أو للإعلام أنه في الصلاة فلا فساد على الصحيح“۔

(الدر المختار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة: ۲۱۸/۱، ۲۱۹، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها؛ ۸/۷، رشيدية)

الجواب حامداً ومصلياً:

اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۵/۱۴۰۱ھ۔

نماز میں کھانسنہا

سوال [۱۰۳۵۰]: ایک شخص کہتا ہے کہ جب امام مصلیٰ پر نماز کی نیت باندھنے کے بعد کھانسنے

پڑے تو اس نے اپنے اوپر کفر کیا، وہ منافق بھی ہو گیا، نماز بھی فاسد ہو گئی اور اس امام کے پیچھے نماز بھی جائز نہیں۔

۲..... میں نفیس احمد مجھے امامت کراتے ہوئے تقریباً چودہ سال ہو گئے ہیں اور میں نے جامعہ اسلامیہ

ریڑھی تاجپورہ، ضلع سہارنپور میں تعلیم پائی ہے، میں نے ایک کتاب میں دیکھا ہے کہ وقت ضرورت کھانسنے سے بچ سکتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... کھانسی غیر اختیاری چیز ہے، حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بھی نماز پڑھانے کی حالت

میں کھانسی آئی ہے، جیسا کہ بخاری شریف میں ہے (۲)۔ کھانسی آنے پر امام کو کافر یا منافق کہنا بہت سخت بات

ہے (۳)۔ وہ شخص فوراً توبہ کرے۔

(۱) "أمما لا يمكن الامتناع عنه فلا يفسد عند الكل كالمریض إذا لم يملك نفسه من الأنین والتأوه؛

لأنه حينئذ كالعطاس "والجشاء" إذا حصل بهما حروف". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد

الصلاة وما يكره فيها: ۲/۷، رشیدیہ)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة: ۱/۶۱۹، سعید)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة: ۱/۲۶۲،

دار المعرفة بيروت)

(۲) "ويذكر عن عبد الله بن المسائب: قرأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المؤمنون في الصبح حتى إذا جاء

ذكر موسى وهارون، أو ذكر عيسى، أخذته سعلة فرقع" (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب الجمع

بين السورتين في ركعة، والقراءة بالخواتم، وبسورة قبل سورة، وبأول سورة: ۱/۱۰۶، قديمی)

(۳) "عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه أنه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: "لا يرمي رجل رجلاً =

۲..... نمبر میں اس کا جواب آگیا، خود بھی ضرورت پر کھانا سنا درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱/۹۶ھ۔

کہنی کھلی رکھ کر نماز پڑھنا

سوال [۱۰۳۵۱]: ہاف گنجی اور نیم آستین اور ہاف قمیص جس کے پہننے سے کہنی کھلی رہے۔ ایسا

لباس پہن کر نماز مکروہ ہوتی ہے یا نہیں؟ اگر مکروہ ہے، تو مکروہ تحریمی ہے یا مکروہ تنزیہی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ہمارے اطراف میں یہ لباس صلحاء کا لباس نہیں، محض ہاف گنجی یا نیم آستین قمیص پہن کر نماز پڑھنا

خلاف احترام نماز ہے (۱)۔ اول میں کراہت قوی ہے، ثانی میں خفیف۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۹۶ھ۔

= بالفسوق، ولا یرمیہ بالكفر إلا ارتدت علیہ إن لم یکن صاحبہ كذلك“۔ (صحیح البخاری، کتاب

الأدب، باب ما ینہی عن السباب واللعن: ۸۹۳/۲، قدیمی)

(وصحیح مسلم، کتاب الإیمان، باب بیان حال ایمان من قال لأخیه المسلم یا کافر: ۵۷/۱، قدیمی)

”عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ایما رجل

قال لأخیه کافر، فقد باء بها أحدهما“۔ (أحدهما) أما القائل إن اعتقد کفر المسلم بذنب صدر منه

أو الآخر إن صدق القائل، کذا ذکره بعض الشراح من علمائنا، وقال الطیبی: لأنه إذا قال القائل لصاحبه:

یا کافر مثلاً فإن صدق رجع إلیه کلمة الکفر الصادر منه مقتضاها، وإن کذب واعتقد بطلان دین الإسلام

رجعت إلیه هذه الکلمة“۔ (مرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح، کتاب الأدب، باب حفظ اللسان،

رقم الحدیث: ۳۸۱۵: ۵۵/۹، رشیدیہ)

(۱) ”ولو صلی رافعاً کمیہ إلی المرفقین کره“۔ (فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریہ،

کتاب الصلاة، فصل فیما یفسد الصلاة: ۱۳۵/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها، مطلب فی کراہیة التحریمیة

والتنزیہیة: ۶۳۰/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها: ۳۲/۲، رشیدیہ)

آستین چڑھا کر نماز پڑھنا

سوال [۱۰۳۵۲]: کہنی کھول کر نماز پڑھنی کیسی ہے؟ یہاں ایک صاحب اس کو صحیح کہتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

آستین چڑھا کر کہنی کھلی رہے، نماز پڑھنا مکروہ ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۴/۸۷ھ۔

اُلٹا کرتا پہن کر نماز پڑھنا

سوال [۱۰۳۵۳]: اُلٹا کرتا پہن کر نماز ہو سکتی ہے یا نہیں؟ جیسے اُلٹی ٹوپی، اُلٹا کرتا اور اُلٹا پانچامہ

پہن کر نماز ہو سکتی ہے یا نہیں؟ اور اُلٹے لمصلیٰ پر اُلٹی صف پر نماز ہو سکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز تو ادا ہو جائے گی، مگر اُلٹا پہن کر پڑھنا مکروہ ہے، بدتمیزی ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

الملاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۱۲/۱۴۰۰ھ۔

(۱) "عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "أمرت أن أسجد على سبعة أعظم، لا أكف شعراً ولا ثوباً". (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب لا يكف ثوبه في الصلاة: ۱/۱۱۳، قديمي)

"قوله: (وكره كف ثوبه) ويدخل أيضاً في كف الثوب تشمير كميته كما في فتح القدير، وظاهره الإطلاق، وفي الخلاصة ومنية المصلي: قيد الكراهة بأن يكون رافعاً كميته إلى المرفقين". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۲/۴۲، رشيدية)

"ويكره أيضاً أن يرفع كميته أي: يشمره إلى المرفقين وهذا إذا شمره خارج الصلاة وشرع في الصلاة وهو كذلك، أما لو شمره في الصلاة تفسد؛ لأنه عمل كثير". (الحلبي الكبير، كراهية الصلاة، ص: ۳۵۷، سهيل اكيذمي لاهور)

"ولو صلى رافعاً كميته إلى المرفقين، كره". (فتاوى قاضي خان علي هامش الفتاوى

العالمكيرية، كتاب الصلاة، فصل فيما يفسد الصلاة: ۱/۱۳۵، رشيدية)

(۲) "وكره صلاته في ثياب بذلة يلبسها في بيته ومهنة أي: خدمة. (قوله: وصلاته في ثياب بذلة) =

رکوع میں جاتے وقت پانچامہ اوپر کرنا

سوال [۱۰۳۵۲]: ایک حافظ قرآن عالم دین مسجد میں امامت کے فرائض انجام دیتے ہیں، دیکھا گیا کہ ان کا پانچامہ ٹخنوں سے اوپر ہوتا ہے، البتہ بوقت رکوع ٹخنوں سے نیچے ہو جاتا ہے، بر بنائے احتیاط امام صاحب موصوف ٹخنے والا حصہ قدرے اوپر کر لیتے ہیں، کیونکہ ٹخنے چھپ جانے پر احادیث مقدسہ میں سخت وعید وارد ہوئی ہیں، نیز کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ کورے کپڑے کا کرتہ پانچامہ دھلنے کے بعد چھوٹا ہونے کے خیال سے اکثر بڑھا کر سلوائے جاتے ہیں۔ بہر کیف مذکورہ بالا دونوں صورتوں میں بوقت ضرورت ٹخنے والا حصہ تھوڑا سا اوپر کر لیا جائے، تو آیا اس سے نماز فاسد اور باطل ہو جاتی ہے؟

ایک صاحب پابند صوم و صلوة نے اس مذکورہ فعل سے فتنہ کی صورت پیدا کر کے باجماعت نماز ترک کر کے اکیلے پڑھنا شروع کر دی ہے، دوسرے نمازیوں نے شخص مذکور کے فعل ترک جماعت سے کوئی اثر نہیں لیا ہے، لیکن اس طرح نمازیوں کو شک میں ڈالنا بھی اچھا نہیں ہے۔ اب جواب طلب امور یہ ہیں:

- ۱..... امام صاحب کا مندرجہ بالا فعل ایسا ہے کہ اس سے نماز فاسد اور باطل ہو جاتی ہے۔
 - ۲..... نیز شخص مذکور کا اعتراض اور باجماعت نماز ترک کر کے اپنی علیحدہ نماز صحیح ہے یا غلط؟
 - ۳..... شخص مذکور بظاہر فتنہ کا دروازہ کھول کر جو قتل سے بدتر فعل ہے، اس کے مرتکب ہوئے یا نہیں؟
- الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... جب کہ امام صاحب پانچامہ اوپر باندھتے ہیں تاکہ ٹخنے نہ ڈھکنے پائیں تو اس سے نماز میں
= قال في البحر: وفسرها في شرح الوقاية بما يلبسه في بيته، ولا يذهب به إلى الأكابر، والظاهر أن الكراهة تنزيهية. (الدر المختار مع رد المحتار، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، مطلب في كراهة التحريمية والتنزيهية: ۱/۲۳۰، ۲۳۱، سعيد)

”وتكره الصلاة في ثياب البذلة..... ثوب لا يصاب من الدنس ممتهن، وقيل: مالا يذهب به إلى الكبراء، ورأى عمر رضي الله تعالى عنه رجلاً فعل ذلك فقال: رأيت لو كنت أرسلتك إلى بعض الناس أكنت تمر في ثيابك هذه؟ فقال: لا فقال عمر رضي الله تعالى عنه: الله أحق أن تنزىن له.“ (مراقبي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في المكروهات، ص: ۳۵۹، قديمي)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، باب ما يفسد الصلاة: ۱/۲۷۰، دار المعرفة بيروت)

- کراہت نہیں۔ حرکت خفیہ سے اگر پاجامہ اوپر کر لیا جائے، تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی (۱)۔
- ۲..... جب کہ کراہت کی کوئی وجہ نہیں ہے تو جماعت ترک کر کے الگ نماز پڑھنا غلط طریقہ ہے (۲)۔
- ۳..... ایک غلطی انہوں نے کی اور دوسری غلطی اور لوگ کریں کہ ان کے اسی فعل کو قتل سے زیادہ بدتر بتلائیں، دونوں غلط ہیں، ان کو اپنے فعل کی اصلاح لازم ہے اور دوسرے لوگوں کو اپنی زبان بند رکھنا ضروری ہے۔ ایسے الفاظ ہرگز نہ کہیں کہ قتل سے زیادہ سخت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
- حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۶/۱۴۰۰ھ۔

خانہ کعبہ کی تصویر والے مصطلی پر نماز پڑھنا

سوال [۱۰۳۵۵]: اگر خانہ کعبہ اور روضہ اقدس کی تصویر وہاں سے لی گئی، یہاں مسجد کے امام اور مقتدیوں کے مصطلوں پر خانہ کعبہ کی اور روضہ اقدس کی تصویر بنائی گئی ہے ان صفوں اور مصطلوں پر امام اور مقتدی نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

- (۱) ”ومنها: العمل الكثير الذي ليس من أعمال الصلاة في الصلاة من غير ضرورة، فأما القليل فغير مفسد“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في حكم الاستخلاف: ۱۴۶/۲، دارالكتب العلمية بيروت)
- ”ويفسدها كل عمل كثير ليس من أعمالها ولا لإصلاحها، وفيه أقوال خمسة: أصحابها مالا يشك بسببه الناظر من بعيد في فاعله أنه فيها، وإن شك أنه فيها أم لا فقليل“۔
- القول الثاني أن يعمل عادة باليدين كثير، وإن عمل بواحدة كالتعمم، وشد السراويل، وما عمل بواحدة قليل، وإن عمل بهما كحل السراويل، ولبس القلنسوة، ونزعها إلا إذا تكرر ثلاثاً الخ“۔
- (الدرالمختار مع ردالمحتار، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۲۶۳/۱، ۲۲۵، سعيد)
- (وكذا في الحلبي الكبير، فصل فيما يفسد الصلاة، ص: ۴۴۱، سهيل اكيدي لاهور)
- (۲) ”والجماعة سنة مؤكدة للرجال، قال الزاهدي: أرادوا بالتأكيد الوجوب، وقيل واجبة، وعليه العامة قال في شرح المنية: والأحكام تدل على الوجوب من أن تاركها بلا عذر يعزر وتورد شهادته، ويأثم الجيران بالسكوت عنه“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۲/۱، سعيد)
- (وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۰۳/۱، رشيديه)
- (وكذا في الحلبي الكبير، فصل في الإمامة، ص: ۵۰۹، سهيل اكيدي لاهور)

الجواب حامداً ومصلیاً:

مصلیٰ پر آج کل خانہ کعبہ اور روضہ اقدس یا کسی بھی مسجد کی تصویر ہوتی ہے، وہ درحقیقت نہ فوٹو ہے، نہ اصل تصویر ہے، بلکہ ایک صنعت کاری ہے، جو کہ خوشنمائی اور اپنے کارخانہ کی شہرت کے لئے بنائی جاتی ہے، اس پر نماز پڑھنے سے بسا اوقات نمازی کا دھیان تصویر میں لگ جاتا ہے، جو کہ محل خشوع ہے، نیز بیت اللہ اور روضہ اقدس کا تصور بھی کبھی آجاتا ہے اور یہ خیال بھی پیدا ہو جاتا ہے کہ میں بیت اللہ اور روضہ اقدس پر نماز پڑھ رہا ہوں، ان عوارض کی وجہ سے اس پر نماز پڑھنے سے احتیاط کر لی جائے، تو اچھا ہے (۱)، تاہم اس پر ادا کی ہوئی نماز نہ فاسد ہوتی ہے نہ واجب الاعادہ۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۱۲/۱۴۰۰ھ۔

قبریں سامنے ہونے کی صورت میں نماز پنجگانہ وعیدین کا حکم

سوال [۱۰۳۵۶]: ایک قبرستان ہے، اس کے پورب (۲) جانب ایک پتلا راستہ ہے، جس پر بمشکل بیل گاڑی آ اور جاسکتی ہے، اب اس سڑک سے متصل صلوٰۃ پنجگانہ یا عیدین کی نمازیں ادا کی جاسکتی ہیں یا نہیں؟ واضح ہو کہ راستہ اس قدر تنگ ہے کہ حالت قیام اور خشوع میں قبریں نظر آتی ہیں، نیز قبرستان کا کچھ حصہ راستہ میں بھی پڑتا ہے، جس میں پرانی قبریں ہیں، ایسی صورت میں کیا یہ پتلی سڑک حد فاصل بن سکتی ہے؟ اور

(۱) ”(ولا بأس بنقشه خلا محرابه) فإنه یکره؛ لأنه یلہی المصلیٰ.

(قولہ: لأنه یلہی المصلیٰ) أي: فیخل بخشوعه من النظر إلی موضع سجوده ونحوه، وقد صرح فی البدائع فی مستحبات الصلاة: ینبغي الخشوع فیہا، ویكون منتهی بصره إلی سجوده الخ وكذا صرح فی الأشباه: أن الخشوع فی الصلاة مستحب، والظاهر من هذا أن الكراهة منها تنزیهية، فافهم“.

(الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیہا: ۱/۲۵۸، سعید)

(وكذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیہا: ۲/۲۵، رشیدیہ)

(وكذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، فصل، کره استقبال القبلة بالفرج: ۱/۴۲۰، دارالکتب

العلمیة بیروت)

(۲) ”پورب: مشرق، سورج نکلنے کی سمت“۔ (فیروز اللغات، ص: ۳۲۷، فیروز سنزلا ہور)

بلا کسی آڑ کے نمازیں پڑھی جاسکتی ہیں؟ اگر پردہ ضروری ہے تو کتنا ہونا چاہیے؟ اور کہاں تک ہونا چاہیے؟ ساتھ ہی ساتھ قبرستان کی دوسری سمت کافی اور وافی جگہ موجود ہے۔ جہاں نمازیں ادا کی جاسکتی ہیں۔ اس جگہ بلا کراہت نماز جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر راستہ میں کچھ حصہ قبرستان کا بھی آگیا، جس میں پرانی قبریں ہیں، جن کے اب نشانات بھی ظاہر نہیں اور وہ راستہ تنگ ہونے کے باوجود ایسا ہے کہ اس میں کوئی بیل گاڑی آ اور جاسکتی ہے، تو اس سڑک کے متصل نماز پنجگانہ و عیدین ادا کرنا اس طرح کہ نمازی اور قبرستان کے درمیان سڑک حائل رہے، درست ہے (۱)۔ حالت خشوع یہ ہے کہ نظر سجدہ گاہ پر رہے، پھر راستہ میں دوسری جانب کی قبریں کس طرح نظر آئیں گی، جب تک قصداً نظر سجدہ گاہ سے ہٹا کر قبور کی طرف نہ دیکھے اور یہ خلاف خشوع ہے۔ اگر کسی دوسری سمت میں ایسی جگہ ہو کہ وہاں قبریں نہ ہوں، نہ نظر آئیں تو وہاں نماز پڑھنا زیادہ اطمینان و سکون سے ہوگا۔ اور کوئی تشویش نہیں ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۶/۹۴ھ۔

تیز گرمی میں مسجد کی چھت پر نماز

سوال [۱۰۳۵۷]: باندہ میں ایک پرانی مسجد کی از سر نو تعمیر کی گئی ہے، مگر نیچے کے حصہ میں ہوا کا گزر کم ہوتا ہے، اس لئے مسجد کی چھت پر جماعت ہو سکتی ہے یا نہیں؟ کیا اس کے لئے کچھ شرائط ہیں؟

(۱) "لا تکرہ الصلاة فی جهة قبر إلا إذا کان بین یدیه بحيث لو صلی صلاة الخاشعین، وقع بصرہ علیہ".

(ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیہا: ۱/۶۵۴، سعید)

"ولہا اداب: نظره إلی موضع سجوده حال قیامہ، والی ظهر قدمیہ حال رکوعہ..... لتحصیل

الخشوع". (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب اداب الصلاة: ۱/۴۷۷، ۴۷۸، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریہ، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الثالث فی سنن

الصلاة و آدابها و کیفیتها: ۱/۷۲، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

گرمی کی شدت کی وجہ سے مسجد کی چھت پر چڑھنا اور نماز پڑھنا مکروہ ہے (۱)، الا یہ کہ مسجد و منزلہ ہو اور دونوں جگہ نماز کا انتظام کیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۱۱/۸۶ھ۔

نماز میں ادھر ادھر دیکھنا

سوال [۱۰۳۵۸]: اگر کوئی نماز میں دوسری طرف نگاہ کرے اس طرح کہ گردن نہ ہلایا ہو، یعنی سر نہ پھیرا ہو تو کیا اس کی نماز جاتی رہی یا باقی ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی، ہاں! خلاف استحباب ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۹/۸۹ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”ثم رأيت القهستاني نقل عن المفيد كراهة الصعود على سطح المسجد، ويلزمه كراهة الصلاة أيضاً فوقه، فليتأمل“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، مطلب في أحكام المسجد: ۶۵۶/۱، سعيد)

”الصلاة على الرفوف في المسجد الجامع من غير ضرورة مكروهة، وعند الضرورة بأن امتلاء المسجد، ولم يجد موضعاً يصلي فيه، فلا بأس به“۔ (الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلاة، ما يكره للمصلي وما لا يكره: ۵۶۹/۱، إدارة القرآن كراچی)

”ولو صلى على رفوف المسجد إن وجد في صحنه مكاناً كره، كقيامه في صف خلف صف فيه فرجة“۔ (الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۷۰/۱، سعيد)

(۲) ”وكره الالتفات بوجهه كله أو بعضه للنهي، وببصره يكره تنزيهاً“۔ (قوله: وببصره يكره تنزيهاً) أي: من غير تحويل الوجه أصلاً“۔ (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، مطلب إذا تردد الحكم بين سنة وبدعة كان ترك السنة أولى: ۶۲۳/۱، سعيد) =

تکثیر جماعت کی خاطر تسبیح میں اضافہ کرنا

سوال [۱۰۳۵۹]: نماز میں امام رکوع و سجود کی تسبیحوں کو مقتدیوں کی زیادہ تعداد کی شرکت کی غرض سے سات سات بار پڑھتے ہیں، تو اس سے امام و مقتدیوں کی نماز ٹوٹ جائے گی یا نہیں یا کسی اور قسم کا نقص پیدا ہو جائے گا اور کبھی سات بار سے زائد امام بھولے سے تسبیحات پڑھ لے، تو کیا فساد لازم آئے گا؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو مقتدی امام کے ساتھ نماز میں شریک ہو گئے، اگر ان کو گرانی ہو، تو رکوع و سجدہ کی تسبیح کی اولی مقدار (تین دفعہ پر) کفایت کی جائے، اس مقصد سے کہ زیادہ آدمی شریک ہو جائیں، سات دفعہ رکوع اور سجدہ کی تسبیح نہ پڑھے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

خروج ریح کا تقاضا ہونے کی صورت میں نماز پڑھنا

سوال [۱۰۳۶۰]: وہ شخص جس کو بعد وضو کرنے کے خروج ریح کا شبہ ہو یا تقاضا ہو، مگر قصد ریح

"وقد صرحوا بأن التفات البصر یمنة ویسرة من غیر تحویل الوجه أصلاً غیر مکروه مطلقاً، والأولی ترکہ لغیر حاجة"۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها: ۳۷/۲، رشیدیہ) (و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة: ۲۷۱/۱، دار المعرفۃ بیروت)

(۱) "قوله: (وسبح فیہ ثلاثاً) أي: فی رکوعہ بأن یقول: سبحان ربی العظیم ثلاثاً لحديث ابن ماجه: "إذا رکع أحدکم فلیقل سبحان ربی العظیم ثلاثاً" وذلك أدناه ولا ینبغی للإمام أن یطیل علی وجه یمل القوم؛ لأنه سبب للتفسیر وأنه مکروه، ولهذا قال الإسیجانی: ولو کان إماماً یقولها ثلاثاً علی قول بعضهم: وقال بعضهم: یقولها أربعاً حتی یتمکن المقتدی من الثلاث، ولو أطال الركوع لإدراک الجائی لا تقرباً لله تعالیٰ فهو مکروه الخ"۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۵۲/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المختار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب فی إطالة الركوع للجائی: ۲۹۳/۱، ۲۹۵، سعید)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل فی سنن الصلاة: ۵۴/۲، دار الکتب العلمیة بیروت)

خارج نہ کی، پھر ریح جسم کے اندر سرایت کر گئی، جس سے دماغ پر بھاری پن ظاہر ہو گیا، بعدہ یہ خیال کر کے کہ اب تقاضا نہیں رہا، نماز پڑھنی یا پڑھانی شروع کر دی، پھر درمیان نماز خروج ریح کا تقاضا ہوا، تو اب نماز مکمل کرے یا سلام پھیر دے؟ وضو کے بعد جو صورت اختیار کی گئی، اس سے نماز ہو گئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جب تقاضا ریح ختم ہو گیا، خواہ کسی وجہ سے ہو، اس کو نماز پڑھنا اور پڑھانا بلا کراہت درست ہو گیا، پھر درمیان نماز اگر تقاضا شدید ہو کہ تدافع کی صورت پیدا ہو جائے تو نماز کو قطع کر دے، اخراج ریح اور تجدید وضو کے بعد پھر پڑھے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جواب درست ہے: سید مہدی حسن غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۲/۸۶ھ۔

غیر موقوفہ مسجد میں نماز کا حکم

سوال [۱۰۳۶۱]: اگر مسجد کی جگہ وقف نہ ہو تو اس مسجد میں نماز جائز ہے یا نہیں؟

(۱) "وصلاتہ مع مدافعة الأخبثین أو أحدهما أو الريح للنهي". (الدر المختار). "وصلاتہ مع مدافعة الأخبثین..... الخ) أي: البول والغائط قال في الخرائن، سواء كان بعد شروعه أو قبله، فإن شغله قطعها..... وإن أتمها أتم لما رواه أبو داود "لا يحل لأحد يؤمن بالله واليوم الآخر أن يصلي وهو حاقن حتى يتخفف"..... وما ذكره من الإثم صرح به في شرح المنية وقال: لأدائها مع الكراهة التحريمية". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها؛ مطلب في الخشوع: ۶۴۱/۱، سعيد)

"ويكره التمسطي وتغميض عينيه وأن يدخل في الصلاة وهو يدافع الأخبثين وإن شغله قطعها وكذا الريح وإن مضى عليها أجزاء وقد أساء". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الفصل الثاني فيما يكره في الصلاة وما لا يكره: ۱۰۵/۱، رشيدية)

(وكذا في حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في المكروهات، ص: ۳۵۸، قديمي)

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر مالک زمین کی رضامندی ہو تو وہاں نماز بلا کراہت درست ہو جائے گی، ورنہ مکروہ ہوگی (۱)۔ فقط

واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۴/۸۶ھ۔

نماز میں کپڑا کتنا نیچے ہو؟

سوال [۱۰۳۶۲]: اگر کپڑا اچھوٹا ہے نماز کے لئے تو وہ پاؤں کے نیچے ہونا چاہیے، یعنی جس پر نمازی

نماز پڑھتا ہو، تو وہ اتنا بڑا کپڑا نہیں کہ پاؤں سے سر تک آجائے، اگر پاؤں نیچے کرتے ہیں، تو سر کپڑے کے نیچے

ہو جاتا ہے، آپ فرمادیں کہ کپڑا نیچے ہو یا پاؤں تک؟

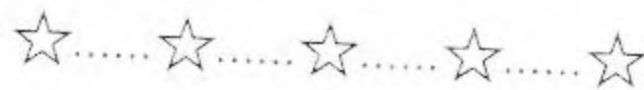
الجواب حامداً ومصلياً:

اگر یہ کپڑا سردی یا گرمی سے حفاظت کے لئے ہے، تو جس عضو کو زیادہ حفاظت کی ضرورت ہو، تو اس

کے نیچے کر لیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۲/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۲/۸۹ھ۔



(۱) "تكره في أرض الغير لو مزروعة أو مكروبة إلا إذا كانت بينهما صداقة، أو رأى صاحبها لا يكره،

فلا بأس". (رد المحتار، كتاب الصلاة، مطلب في الصلاة في الأرض المعضوبة.....: ۱/۳۸۱، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلاة: ۱/۱۸۳، دار المعرفة بيروت)

باب السترة

(سترہ کا بیان)

سترہ کا زمین سے متصل ہونا ضروری ہے یا نہیں؟

سوال [۱۰۳۶۳]: آج کل عموماً مساجد و مکانات میں بلاچوکھٹ کے دروازہ کے پلے لگائے جاتے ہیں اور وہ پلے زمین سے متصل نہیں ہوتے، بلکہ زمین سے بقدر ایک انگشت یا کم و بیش اوپر رہتے ہیں اور وہ پلے بند کر کے لوگ مصلیٰ کے آگے سے گزر جاتے ہیں اور اس کو سترہ سمجھتے ہیں۔ اور شرح وقایہ میں یہ عبارت ہے کہ ”ویغرز امامہ فی الصحراء سترۃ بقدر ذراع وغلط إصبع“: ۱/۱۹۵ (۱) جس سے معلوم ہوتا ہے کہ سترہ کا زمین سے متصل ہونا شرط ہے، تو اب یہ مساجد و مکانات کے پلے سترہ ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

”فحاصل المذاهب علی الصحيح: أن الموضع الذي يكره المرور فيه هو أمام المصلي في مسجد صغير، وموضع سجوده في مسجد كبير، أو في الصحراء، أو أسفل من الدكان أمام المصلي لو كان يصلي عليها بشرط محاذاة أعضاء المار أعضاءه، قال في النهاية: إنما شرط هذا فإنه لو صلى على الدكان والدكان مثل قامة الرجل وهو ستره فلا يآثم المار، وكذا السطح، والسرير، وكل مرتفع“ البحر: ۲/۱۷ (۲)۔

”(قوله: بشرط محاذاة أعضاء المار أعضاءه) أي: أعضاء المصلي

(۱) (شرح الوقایہ، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، غرز السترة أماماً فی الصحراء:

۱/۱۹۵، مکتبہ إمدادیہ ملتان)

(۲) (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا: ۲/۲۹، ۳۰، رشیدیہ)

كلها كما قال بعضهم، أو أكثرها كما قال آخرون كما في الكرماني، وفيه إشعار بأنه لو حاذى أقلها، أو نصفها لم يكره. وفي الزاد: أنه يكره إذا حاذى نصفه الأسفل النصف الأعلى من المصلي كما إذا كان المار على فرس اه“
منحة الخالق (۱).

عبارت بالا سے معلوم ہوتا ہے کہ صورت مسئلہ میں مرور کر وہ نہیں، کیونکہ نصف اعضاء گزرنے والے کے نصف اعضاء مصلی کے محاذی نہیں ہوتے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۱/۸۷ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۱/۸۷ھ۔

سترہ کی مقدار

سوال [۱۰۳۶۴]: اگر پلوں کو بذریعہ چٹختی (۲) بند کر دیا جائے، تو اب ان پلوں کا زمین سے متصل ہونا ثابت ہو آیا نہیں؟ اور یہ پلے شرعاً سترہ ہیں یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

”اختلفوا في مقدار غلظها، ففي الهداية: وينبغي أن تكون في غلظ الأصبع؛ لأن ما دونه لا يبدو للناظر، وكأن مستنده ما رواه الحاكم مرفوعاً: ”استتروا في صلاتكم ولو بسهم“ ويشكل عليه ما رواه الحاكم مرفوعاً عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه: ”يجزئ من السترة قدم مؤخرة الرجل ولو بدقة شعرة“، ولهذا جعل بيان الغلظ في البدائع قولاً ضعيفاً، وأنه لا اعتبار بالعرض وظاهره، أنه المذهب اه“۔ بحر: ۱۷/۲ (۳).

(۱) (منحة الخالق على بحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۲/۳۰، رشيدية)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۱/۶۳۵، سعيد)

(۲) ”چٹختی: دروازے کو بند کرنے کی چیز“۔ (فیروز اللغات، ص: ۵۳۶، فیروز سنزلاہور)

(۳) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۲/۳۱، رشيدية) =

اس سے معلوم ہوا کہ ایک انگشت کے برابر موٹا ہونا لازم نہیں، بلکہ یہ قول ضعیف ہے اور اس قول کی جو علت ہے، "لأن ما دونہ لا یبدو للناظر" وہ بھی صورت مسئلہ میں معدوم ہے اور اصل مذہب بظاہر یہ ہے کہ عرض کا اعتبار نہیں، لہذا ان اشیاء کے مفید سترہ ہونے میں کوئی تاثر و تردد نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۱/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۱/۸۷ھ۔

نمازی کے سامنے سے گزرنا

سوال [۱۰۳۶۵]: نمازی کے سامنے سے کتنا قریب ہوتا ہے؟ کیا نمازی کے منتہائے نظر سے نہیں گزر سکتے ہیں یا جہاں پہ نمازی نماز پڑھ رہا ہے، وہاں سے عام آدمی کی نظر کی جہاں انتہا ہے، وہاں تک نہیں گزر سکتے یا اس میں کچھ گز وغیرہ کا حساب ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مسجد صغیر میں نماز پڑھ رہا ہے تو اس کے سامنے سے بالکل نہ گزرے، خواہ کتنا ہی فاصلہ ہو، اگر مسجد کبیر میں یا میدان میں ہے، تو سجدہ گاہ پر نظر رکھتے ہوئے جتنی دور کا آدمی کو نظر آتا ہو، اتنی دور سے نہ گزرے (۱)۔ جس کی مقدار تین صف کے قریب ہے، یعنی چار پانچ گز، اگر کہیں گزر گاہ پر مثلاً: اسٹیشن کے پلیٹ

"وانما قدر أدناه بذراع طولا دون اعتبار العرض"۔ (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل فیما يستحب ویکرہ فیہا: ۸۴/۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(وکذا فی رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا: ۶۳۷/۱، سعید)

(وکذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة: ۲۶۹/۱، دارالمعرفة بیروت)

(۱) "انما یکرہ المرور بین یدیہ عند عدم الحائل إذا کان فی موضع سجوده..... الأصح: أنه إن کان بحال لو صلی صلاة الخاشعین بأن یكون بصره حال قیامه إلى موضع سجوده لا یقع بصره علی المار لایکرہ..... ثم هذا إذا کان یصلی فی الصحراء، أما إن صلی فی المسجد، ولم یکن حائل، فإن کان المسجد صغیراً کرہ المرور مطلقاً، وإن کان کبیراً فقیل: کالصغیر لا یمر بینہ، و بین حائط القبلة. و قیل: کالصحراء یمر فیہما وراء موضع سجوده..... الخ"۔ (الحلی الكبير، کتاب الصلاة، کراہیۃ =

فارم پر ہے تو سجدہ کی حد میں نہ گزرے (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۷/۹۶ھ۔

مسجد صغیر و کبیر کی حد اور نمازی کے سامنے سے گزرنا

سوال [۱۰۳۶۶]: مسجد صغیر اور کبیر کی کیا مقدار ہے؟ کیا تعریف ہے؟
نیز یہ بھی بتائیے کہ مسجد کبیر میں مصلیٰ کے آگے سے گزرنے کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسجد کبیر کی تحدید میں دو قول ہیں:

۱- چالیس ذراع طویل، چالیس ذراع عریض ہو۔

۲- یہ کہ ساٹھ ذراع طویل، ساٹھ ذراع عریض ہو (۲)۔

= الصلاة، فروع في الخلاصة، ص: ۳۶۷، سهيل اكيذمي لاهور)

”وذكر قاضي خان في شرحه: أن المسجد إذا كان كبيراً فحكمه حكم الصحراء، وفي

الذخيرة من الفصل التاسع: إن كان صغيراً يكره في أي موضع يمر، وإليه أشار محمد في الأصل

النخ“ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۲/۲۸، رشيدية)

(وكذا في الفتاوى العالمية، كتاب الصلاة، الباب السابع فيما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۱/۱۰۴، رشيدية)

(۱) ”الثالث في الموضع الذي يكره المرور فيه وفيه اختلاف، واختار المصنف أنه موضع سجوده،

وصححه في الكافي؛ لأن هذا القدر من المكان حقه وفي تحريم ما وراءه تضيق على المارة، وهو يفيد

أن المراد بموضع سجوده موضع صلاته، وهو من قدمه إلى موضع سجوده كما صرح به الشارح“

(البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۱/۲۶، رشيدية)

”وتكلموا في الموضع الذي يكره المرور فيه، والأصح أنه موضع صلاته من قدمه إلى موضع

سجوده كذا في التبيين“ (الفتاوى العالمية، كتاب الصلاة، الباب السابع في ما يفسد الصلاة

وما يكره فيها: ۱/۱۰۴، رشيدية)

(وكذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، كراهية الصلاة، فروع في الخلاصة، ص: ۳۶۷، سهيل اكيذمي لاهور)

(۲) ”قوله (ومسجد صغير) هو أقل من ستين ذراعاً، وقيل من أربعين، وهو المختار، كما أشار إليه في =

مسجد کبیر میں مصلی کے اتنے سامنے سے گزرنے کی اجازت ہے کہ وہ صلوة خاشعین پڑھ رہا ہو یعنی اس کی نظر سجدہ گاہ پر رہے اور گزرنے والے کو دیکھ نہ پائے اور یہ دو تین صف کی مقدار ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
املاء العبد محمود وغفر له، دارالعلوم دیوبند، ۴/ ۸ / ۱۴۰۰ھ۔



= الجواهر“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا: ۶۳۴/۱، سعید)
” (قوله: فی المسجد الكبير) هو أن يكون أربعين فأكثر، وقيل: ستين فأكثر، والصغير بعكسه أفاد القهستاني، وأفاد أن المختار الأول“۔ (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل فيما لا یفسد الصلاة، ص: ۳۴۲، قدیمی)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا: ۲۶۸/۱، دار المعرفة بیروت)

(۱) ”وذكر التمرتاشي: أن الأصح أنه إن كان بحال لو صلى صلاة خاشع لا يقع بصره على المار، فلا يكره المرور“۔ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا: ۲۶/۲، رشیدیہ)
” (قوله: وإنما يَأْثِمُ إِذَا مَرَّ فِي مَوْضِعِ سَجُودِهِ) وَمِنْهُمْ (مَنْ قَدَرَهُ) بِمَقْدَارِ صَفَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةٍ وَفِي النَّهْيَةِ: الْأَصْحَحُ أَنَّهُ إِنْ كَانَ بِحَالٍ لَوْ صَلَّى صَلَاةً خَاشِعِينَ نَحْوَهُ: أَنْ يَكُونَ بَصْرُهُ فِي قِيَامِهِ فِي مَوْضِعِ سَجُودِهِ، وَفِي مَوْضِعِ قَدَمَيْهِ فِي رُكُوعِهِ، وَإِلَى أَرْبَعَةِ أُنْفِهِ فِي سَجُودِهِ فِي حَجْرِهِ فِي قَعُودِهِ، وَإِلَى مَنْكِبِهِ فِي سَلَامِهِ لَا يَقَعُ بَصْرُهُ عَلَى الْمَارِ لَا يَكْرَهُ“۔ (فتح القدير، كتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا: ۴۱۶/۱، رشیدیہ)

(و كذا في مرقاة المفاتيح، كتاب الصلاة، باب السترة، الفصل الأول: ۴۸۴/۲، رشیدیہ)

باب القراءۃ

(قراءت کا بیان)

الفصل الأول في كيفية الجهر والسر بالقراءۃ

(جہری اور سری قراءت کے احکام کا بیان)

نماز میں قرأت کتنے زور سے کی جائے؟

سوال [۱۰۳۶]: بہت سے لوگ یہ کہتے ہیں کہ جماعت میں مقتدیوں کو یا منفرد کے لئے نماز پڑھنے والے کو ایسی نماز پڑھنی چاہیے جو کہ خود ہی سنائی دے کہ کیا پڑھا ہے، یہ درست ہے یا کہ نہیں؟ سوچ کر جواب دیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

فرض قرأت کو نماز میں اتنے زور سے پڑھنا کہ اپنی آواز خود ہی سنے، بہت سے فقہاء کے نزدیک لازم ہے اور یہی احتیاط ہے (۱)۔ امام کی رکوع سجدے کی تسبیح کی آواز اگر کسی قریبی مقتدی نے بھی سنی تو اس سے اس

(۱) ”اعلم انہم اختلفوا في حد وجود القراءة على ثلاثة أقوال: فشرط الهندواني والفضلي لوجودها خروج صوت يصل إلى أذنه، وبه قال الشافعي..... واختر شيخ الإسلام وقاضي خان وصاحب المحيط والحلواني قول الهندواني..... وأن ما قاله الهندواني أصح وأرجح لاعتماد أكثر علمائنا عليه“

(رد المحتار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل في القراءۃ: ۱/۵۳۳، سعید)

”وأكثر المشايخ على أن الصحيح أن الجهر أن يسمع غيره، والمخافتة أن يسمع نفسه، وهو

قول الهندواني“ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل إذا أراد الدخول في الصلاة:

=

نماز میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال

سوال [۱۰۳۷۱]: مسئلہ یہ ہے کہ ہماری مسجد میں ایک لاؤڈ اسپیکر لگا گیا ہے، اس سے اذان دینے میں تو ساری جماعت متفق ہے، کیونکہ اس سے زیادہ سے زیادہ اعلان ہوتا ہے اور شرع کا بھی یہی مقصود ہے، اختلاف اس میں ہے کہ اس سے پانچ وقت نماز بھی پڑھائی جا سکتی ہے یا نہیں؟ سری نماز میں لوگوں کا کہنا ہے کہ مسجد میں زیادہ سے زیادہ دو یا تین صفیں ہوتی ہیں، جس میں امام کی آواز باسانی سب تک پہنچ جاتی ہے، اس صورت میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال بالکل اسراف ہے اور جہری نماز میں امام کی قرأت کی آواز دور سے دور تک جاتی ہے اور مسجد سے باہر ہر مشغول اور غیر مشغول آدمی کے کانوں تک قرآن کی تلاوت کی آواز پہنچتی ہے اور قرآن کا سننا واجب ہے، اس لئے اس میں حرج ہے، جمعہ کے دن بھی یہ اشکال باقی رہتا ہے۔ مگر مسجد کے اوپر نیچے آدمی ہوتے ہیں اور مسجد کھچا کھچ بھری رہتی ہے، اس سے امام کی قرأت کی آواز ان تک نہیں پہنچ پاتی، اس لئے بہت لوگ کہتے ہیں کہ جمعہ کے دن اس ضرورت سے نماز میں لاؤڈ اسپیکر کے استعمال میں کوئی قباحت نہیں ہے، اس لئے آپ سوال کے ہر پہلو پر از روئے شرع روشنی ڈالیں۔

نیز غالباً آج سے تراویح شروع ہوگی، اس میں بھی قرآن پڑھا جائے گا یا نہیں؟ کیا تراویح میں لاؤڈ اسپیکر کے استعمال کی کوئی وجہ جواز ہو سکتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز کو جہاں تک ہو سکے، اصلی اور سادہ طریقہ سے ادا کیا جائے، سری یا جہری نماز میں مقتدیوں تک اگر آواز نہ پہنچتی ہو، تو مکبرین کا انتظام کیا جاوے، امام کی آواز کا سب تک پہنچنا ضروری نہیں (۱)، مقتدی امام سے

(۱) ”وفي الخلاصة: الإمام إذا قرأ في صلاة المنحرفة بحيث يسمع رجل أو رجلان لا يكون جهرًا، والجهر أن يسمع الكل.

قولہ: (والجهر أن يسمع الكل) قال في النهر: هذا مشكل أقول وعلى هذا فالمراد بقول الخلاصة ”بـحيث يسمع رجل أو رجلان“ ممن بقربه ويقولها: ”الجهر أن يسمع الكل“ أي: من ليس بقربة، وليس المراد كل فرد؛ لأنه قد يكون متعذرًا أو متعسرًا. (البحر الرائق مع حاشية منحة الخالق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۸۸/۱، رشيدية)

قریب ہو یا دور ہو، سب ہی کو اجر ملے گا، خواہ آواز سنی ہو یا نہ سنی، جمعہ کی نماز ہو یا تراویح یا پنجگانہ نماز ہو، سب کا یہی حکم ہے۔ بایں ہمہ اگر لاؤڈ اسپیکر پر نماز پڑھائی جائے گی، تو اس کو بھی ناجائز نہیں کیا جائے گا (۱)، یہ ظاہر ہے کہ لاؤڈ اسپیکر پر قرآن کریم کی آواز ایسے لوگوں تک بھی بعض اوقات پہنچتی ہے جو ہولعب میں مشغول ہوتے ہیں اور قرآن سننے کے لئے تیار نہیں ہوتے اور اس آواز کا احترام نہیں کرتے (۲)، بعض دفعہ کسی قریبی مسجد تک پہنچتی

= (و کذا فی ردالمحتار، کتاب الصلاة، فصل فی القراءة: ۱/۵۳۲، ۵۳۵، سعید)

(و کذا فی خلاصة الفتاوی، کتاب الصلاة، الفصل الحادي عشر فی القراءة: ۱/۹۵، رشیدیہ)

(۱) حضرت مولانا مفتی شفیع رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: جدید تحقیقات کے نتیجے میں یہ ظاہر ہوا ہے کہ ”آلہ مکبر الصوت“ سے سنی ہوئی آواز متکلم کی اصلی آواز ہوتی ہے، جس وجہ سے فساد نماز کی اصل بنیاد ہی منہدم ہوگئی۔ (آلات جدید، مقدمہ طبع ثالثہ، ص: ۳۲، ادارۃ المعارف کراچی)

(و کذا فی ضمیمہ إمداد الفتاوی، بابت مسئلہ مکبر الصوت: ۱/۶۰۷، دارالعلوم کراچی)

(و کذا فی کفایت المفتی، نماز میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال: ۲۱۶/۹، دارالاشاعت)

(۲) ”يجب على القارئ احترامه بأن لا يقرأ في الأسواق ومواقع الاشتغال، فإذا قرأه فيها كان هو المضيق لحرمته، فيكون الإثم عليه دون أهل الاشتغال“۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، قبیل باب الإمامة، مطلب: الاستماع للقرآن فرض كفاية: ۱/۵۳۶، سعید)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الکراہیہ، الباب الرابع فی الصلاة والتسبیح وقراءة القرآن

والذکر والدعاء ورفع الصوت عند قراءة القرآن: ۵/۳۱۶، رشیدیہ)

”وفي المحيط: يكره رفع الصوت لقراءة القرآن عند المشتغلين بالأعمال“۔ (مجموعه

الفتاویٰ علی هامش خلاصه الفتاوی، کتاب الکراہیہ: ۲/۳۳۰، رشیدیہ)

”أجمع العلماء سلفاً وخلفاً على استحباب ذكر الله تعالى جماعة في المساجد وغيرها من غير

كبير؛ إلا أن يشوش جهرهم بالذكر على نائم أو مصل أو قارئ، كما هو مقرر في كتب الفقه“۔ (شرح

الأشباہ والنظائر للحموي، القول في أحكام القرآن، رقم المادة: ۲۹: ۲/۶۱، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی مرقاة المفاتيح، کتاب الصلاة، باب المساجد ومواقع الصلاة، الفصل الثاني: ۲/۱۶۱، رشیدیہ)

(و کذا فی أوجز المسالك، جامع الصلاة، رفع الصوت بالمسجد ولو بالذكر: ۲/۲۲۷، إمدادیہ ملتان)

ہے، جہاں جماعت ہو رہی ہو اور وہاں کے امام کی آواز سے متصادم ہوتی ہے، اس لئے اس کا لحاظ بھی ضروری ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

جمعہ وعیدین میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال

سوال [۱۰۳۷۲]: جمعہ وعیدین کے خطبہ اور نماز کی آواز مقتدیوں کو پہنچانے کے لئے لاؤڈ اسپیکر کا استعمال کرنا جائز ہے؟ اگر جائز ہے تو دلیل جواز کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نمازوں میں آلہ مکبر الصوت کا ترک اولیٰ اور افضل ہے، اگر کسی جگہ کثرت جماعت کی وجہ سے تکبیرات انتقالیہ کی ضرورت درپیش ہو اور آواز تکبیرات دور تک پہنچانا مقصد ہو تو مکبرین کا انتظام کر لینا چاہیے، لیکن اگر کسی نے مکبر الصوت کی آواز پر نقل و حرکت کی اور سجدہ و رکوع کیا اور کسی جگہ اس پر لوگ نمازیں بھی پڑھتے ہوں، یا کہیں شرکت کا موقع ایسی جگہ ہو جہاں مکبر الصوت پر نماز پڑھی جاتی ہے، تو نماز کو فاسد نہیں کہا جاسکتا ہے، عدم فساد و صلوٰۃ حسب ذیل بحث سے سمجھ میں آسکتا ہے۔

فساد صلوٰۃ وعدم فساد کا دار و مدار مکبر الصوت سے نکلی ہوئی آواز کے عین آواز امام یا غیر ہونے پر موقوف ہے، پس ماہرین سائنس سے رابطہ ورانے طلب کرنے پر معلوم ہوا کہ بعض تو مکبر الصوت کی آواز کو عین آواز امام اور بعض غیر کہتے ہیں، اگر عین آواز امام مان لیا جائے، تو نماز کے صحیح ہونے میں کسی قسم کا شبہ اور شک نہیں رہتا ہے، لیکن غیر ماننے میں دلائل پر غور و فکر کی ضرورت ہے۔

چونکہ یہ آلہ عہد نبوی میں نہیں تھا اور نہ صحابہ اور تابعین اور ائمہ مجتہدین کے زمانہ میں تھا، لہذا اس کی صریح جزئیات مسئلہ کتب فقہ میں نہیں ملتی، لہذا اصول و قواعد، نیز فقہ کی دوسری جزئیات پر قیاس کیا گیا ہے، چنانچہ ”کبیری شرح منیہ“ میں ہے کہ اگر مصلیٰ سے سلام کا جواب اپنے سر سے اشارہ دیا یا کسی نے کوئی چیز طلب کی بس سر سے اشارہ کر دیا، تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی، اسی طرح اگر ایک مصلیٰ نماز پڑھ رہا تھا اور دوسرا آیا اور اس کو کہا

کہ آگے بڑھ جاتا کہ امام بنا دے اور اس کی اقتداء میں نماز پڑھے، تو اگر مصلیٰ آگے بڑھ گیا یا صف میں جگہ خالی تھی اور جب دوسرا مصلیٰ آیا، تو قریب کے صف میں کھڑے ہوئے مصلیٰ نے جگہ دے دی، بس اس صورت میں امتثال امر غیر نہ ہونے پر مصلیٰ ثانی کی نماز فاسد نہ ہوگی، جس کی شرح علامہ طحطاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”شرح منیہ“ کی عبارت نقل کرنے کے بعد کی ہے کہ یہ امتثال امر غیر نہیں ہے، بلکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم کی پیروی ہے، نیز شرح منیہ کبیری میں بھی امتثال امر غیر ہونے پر تصریح کی ہے۔

”لورد المصلی السلام بیدہ او برأسه أو طلب منه شیء فأومی برأسه

أو عینیه أو حاجبه أي: قال نعم! أو لا فإن صلوته لا تفسد بذلك، شرح منیہ کبیری، ص: ۴۲۱، منیہ، ص: ۴۴۵، مطبوعه سهیل اکیڈمی.

”وقد یفرق بأنها لیس فیها امتثال امر“ بشرح منیہ، ص: ۴۲۱ (۱).

”المصرح به أن الإجابة بالرأس لا بأس بها، ص: ۱۴۰، رساله تنبیہ

ذوی الأفهام..... (۲).

”لأنه امتثل أمر غیر اللہ تعالیٰ، قلنا: بل امتثل أمر اللہ تعالیٰ علی

لسان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الذی لا ینطق عن الهوی.....

أقول: لوقیل بالتفصیل بین کونه امتثل أمر الشارع فلا تفسد و بین کونه امتثل

أمر الداخل مراعاة لخاطره من غیر نظر لأمر الشارع فتفسد لکان حسناً

حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار: ۲۴۷/۱ (۳).

علامہ شامی نے بھی اس جگہ مصنف کا قول ”منیہ“ سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے:

”لو جذبہ آخر فتأخر الأصح لا تفسد صلوته“ (۴).

(۱) (الحلی الکبیر، مفسدات الصلاة، ص: ۴۴۵، ۴۴۶، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۲) (رسائل ابن عابدین، تنبیہ ذوی الأفهام علی أحكام التبلیغ خلف الإمام، ص: ۱۴۰، مکتبہ عثمانیہ کوئٹہ)

(۳) (حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۲۴۷/۱، ۲۴۷، دارالمعرفة بیروت)

(۴) (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب فی الکلام علی الصف الأول: ۵۷۱/۱، سعید)

”وصحح فی شرح المنیة عدم الفساد مطلقاً؛ لانه لم يتعارف جواباً“

(شامی: ۱/۶۲۰، کراچی) (۱)۔

البحر الرائق میں بھی اس مسئلہ میں اختلاف کرتے ہوئے لکھا ہے: ”الأصح لا تفسد صلوتہ“

(البحر الرائق: ۱/۳۷۴، ۲/۸) (۲)۔

مذکور الصدر جزئیات سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر ائصال امر غیر کی نیت ہو، تو مفسد صلوة ہے، ورنہ نہیں۔ پس مکبر الصوت کی آواز کو غیر آواز امام قرار دیں، تب بھی اس میں ائصال امر غیر یعنی جس کی اقتداء کرتا ہے، اس کے علاوہ کی تابعداری نماز میں لازم نہیں آتی، کیونکہ مکبر الصوت لاؤڈ اسپیکر کی آواز پر نقل و حرکت کر کے رکوع سجدہ کرنا کسی غیر کی فرماں برداری علاوہ امام کے غیر کا ائصال امر نہیں ہے، بلکہ امام کی آواز کا انتظار تھا، جب لاؤڈ اسپیکر کے ذریعہ امام کے سجدہ اور رکوع میں جانے کی اطلاع ہوئی، رکوع سجدہ کرنے سے نماز فاسد نہیں ہوئی ہے، جو لوگ امام کو دیکھ کر یا ایسے مقتدیوں کو دیکھ کر رکوع سجدہ وغیرہ انتقالات کرتے ہیں جو کہ امام کو دیکھ کر کرتے ہیں، ان کی نماز کے فساد کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا ہے، کیونکہ مکبر الصوت پر ان کا مدار نہیں، جب یہ معلوم ہوا کہ مکبر الصوت پر پڑھی ہوئی نماز فاسد نہیں ہے، جس میں ائصال حکم غیر کا شبہ تھا، تو خطبہ جمعہ اور عیدین غیر اذان میں تو فساد کا شانہ بھی نہیں ہے، بلکہ خطبہ میں ایک پہلو و غنظ و نصیحت بھی ہے، جس میں مکبر الصوت کی امداد سے آواز دور تک پہنچانے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، لہذا خطبہ اور اذان میں بلا کراہت کے مکبر الصوت کا استعمال کیا جاسکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱۱/۸۵ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة، مطلب المواضع التي لا يجب فيها رد السلام:

۱/۶۱۸، سعید)

(۲) (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۶۱۷، رشیدیہ)

الفصل الثانی فی القراءۃ خلف الإمام

(امام کے پیچھے قراءت کرنے کا بیان)

فاتحہ خلف الامام کا حکم

سوال [۱۰۳۷۳]: کیا امام کے پیچھے سورہ فاتحہ نہیں پڑھنا چاہیے، حالانکہ ابوداؤد شریف: ۱/۱۲۶، پر ہے: ”حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں، ایک مرتبہ ہم فجر کی نماز رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے پڑھ رہے تھے کہ آپ پر قرآن پڑھنا مشکل ہو گیا، جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: شاید تم اپنے امام کے پیچھے پڑھتے ہو، ہم نے کہا: ہاں یا رسول اللہ! تو آپ نے فرمایا کہ سورہ فاتحہ کے علاوہ کچھ نہ پڑھو، کیونکہ جو شخص اس کو نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی“ (۱)۔ یہ فجر کی نماز ہے، امام جہر سے قرأت کرتا ہے، اس وقت بھی سورہ فاتحہ کو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ضروری قرار دیتے ہیں، جزأ القراءت، ص: ۴، پر امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ لکھتے ہیں: ”رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ حدیث متواتر آئی ہے کہ بغیر سورہ فاتحہ پڑھے نماز نہیں ہوتی“۔ غیب الغمام، ص: ۱۴۷ (۲)۔

امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے استاد امام عطاء بن ابی رباح رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: ”صحابہ کرام جبری

(۱) ”وعن عبادۃ بن الصامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ، قال: کنا خلف رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی صلاة الفجر، فقرأ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فثقلت علیہ القراءة، فلما فرغ قال: ”لعلکم تقرءون خلف إمامکم؟ فقلنا: نعم! هذا یا رسول اللہ! قال: ”لا تفعلوا إلا بفاتحة الكتاب، فإنه لا صلاة لمن لم یقرأ بها“۔ (سنن ابی داؤد، باب من ترک القراءة فی صلاتہ: ۱/۱۱۹، دار الحدیث ملتان)

(۲) ”حدثنا محمود، قال حدثنا البخاری، أنابنا سفیان، قال حدثنا الزهري، عن محمود بن الربیع، عن عبادۃ بن الصامت، أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: ”لا صلاة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب“۔ (جزء القراءۃ للبخاری رحمہ اللہ تعالیٰ، مترجم، خیر الکلام فی القراءۃ خلف الإمام، ص: ۲۳، مکتبہ

اور سری دونوں طرح کی نمازوں میں مقتدی کے لئے سورہ فاتحہ پڑھنے کے قائل تھے۔ یہ ان کا آنکھوں دیکھا بیان ہے، کیونکہ انہوں نے دو صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو دیکھا تھا۔ رہی وہ حدیث جس کا ترجمہ جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھتا ہے، اس کے امام کی قرأت اس کی قرأت ہے (۱)، اس حدیث کی بابت امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ جزاء القرأت میں کہتے ہیں کہ ثابت نہیں (۲)۔

دوسرے محدثین قریب قریب ایسا ہی حکم لگاتے ہیں۔ ہدایہ کی تخریج (۳)، حافظ زیلعی، ابن حجر عسقلانی (۴) نے بھی اس کی تصحیح نہیں کی، نیز اس حدیث ”من كان له إمام“ الحدیث کا ایک راوی موسیٰ

(۱) ”عن جابر رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من كان له إمام فقراءه إمام له قراءه“۔ (موطأ الإمام مالك، باب القراءه فى الصلاة خلف الإمام، ص: ۹۴، مير محمد كتب خانہ كراچی)
(۲) ”فقال: إن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: من كان له إمام فقراءه إمام له قراءه. فقيل له هذا خبر لم يثبت عند أهل العلم من أهل الحجاز، وأهل العراق، وغيرهم لإرساله وانقطاعه، رواه ابن شداد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم.“

قال البخاري رحمه الله تعالى: وروى الحسن بن صالح، عن جابر، عن أبي الزبير، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ولا يدري أسمع جابر من أبي الزبير“. (جزء القراءه مترجم، باب وجوب القراءه للإمام والمأموم، وأدنى ما يجزأ من القراءه، ص: ۴۶، ۴۷، مكتبه إمدادیہ ملتان)
(۳) ”قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من كان له إمام، فقراءه إمام له قراءه“ قلت: روى من حديث جابر بن عبد الله. ومن حديث ابن عمر، ومن حديث الخدري، ومن حديث أبي هريرة، ومن حديث ابن عباس۔

فحديث جابر أخرجه ابن ماجه فى سننه عن جابر الجعفي، عن أبي الزبير، عن جابر، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم..... وجابر الجعفي مجروح..... ولا يوجد من روايه أحد من الإثبات، انتهى“۔ (نصب الرأيه لاحاديث الهدايه، فصل فى القراءه، الحدیث السابع والخمسون: ۲/۱۱-۱، دارالكتب العلمیه بیروت)

(۴) ”واستدل من أسقطها عن المأموم مطلقاً كالحنفية بحديث ”من صلى خلف إمام فقراءه إمام له قراءه“ لكنه حديث ضعيف عند الحفاظ، وقد استوعب طرقة، وعلة الدارقطني وغيره“۔ (فتح الباري، كتاب الأذان، باب وجوب القراءه للإمام والمأموم فى الصلوات كلها الخ: ۲/۳۰۸، قديمی)

بن ابی عاتشہ ہے اور وہ پانچویں طبقہ کا ہے اور وہ عبد اللہ بن شداد سے روایت کرتے ہیں، جن کا انتقال ۸۰ھ میں ہوا۔

خلاصہ میں لکھا ہے: ”پانچویں طبقہ والوں کی ملاقات ان سے ہرگز نہیں ہے، جو ۸۰ھ میں وفات پائے، اس لئے یہ روایت منقطع ہے، جو کسی بھی حال میں صحیح حدیث کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔“
الجواب حامداً ومصلياً:

سوال میں نقل کردہ ابوداؤد کی روایت اگر متواتر ہے، جیسا کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کیا ہے تو بڑے تعجب کی بات ہے کہ حضرت امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنی صحیح میں لینا کیوں پسند نہیں فرمایا، حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بعد فراغت دریافت فرمانا خود قرینہ قویہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یہ معمول نہیں تھا، نیز جس نے پڑھا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کے پڑھنے کا حکم سن کر نہیں پڑھا، جو چیز حکم سے پڑھی جاتی تھی، اس کے متعلق کبھی استفسار نہیں فرمایا، مثلاً: تشهد، تسبیح، رکوع، سجود، ثناء کے متعلق کبھی نہیں فرمایا کہ اپنے امام کے پیچھے پڑھتے ہو، نیز اگر پڑھنے کا عام معمول تھا، تو سب کہہ دیتے، جی ہاں! حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہم سب پڑھتے ہیں۔

امام یحییٰ بن موطا امام مالک، ص: ۲۹ (۱) میں ہے:

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انصرف من صلاة جهراً فيها بالقرأة فقال: هل قرأ معي منكم أنفاً؟ فقال رجل: أنا يا رسول الله! قال: فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: إني أقول مالي أنازع القرآن فانتهي الناس عن القرأة مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالقرأة حين سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اه“

(۱) (موطأ الإمام مالك، كتاب الصلاة، باب ترك القراءة خلف الإمام فيما جهر فيه، ص: ۶۸، قديمي)

یہ روایت ابو داؤد (۱)، ترمذی (۲)، نسائی (۳)، ابن ماجہ (۴)، احمد (۵) نے بھی بیان کی ہے، اس سے ثابت ہوا کہ اگر کبھی کوئی امام کے پیچھے قرأت کر لیتا تھا تو اس ارشاد کے بعد وہ ختم کر دیا۔ حنفیہ کی دلیل اولاً آیت قرآنی ہے: ﴿وَإِذَا قَرَأَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ (۶) نیز حدیث ”إذا قرأ فأَنْصِتُوا“ (۷) امام مسلم رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی صحیح، ص: ۱۷۴، میں اس کو صحیح کہا ہے۔

امام عطاء ابن ابی رباح کا ارشاد: جنہوں نے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو دیکھا اس کے معارض ہیں، جو اوپر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند صحیح بحوالہ مؤطا و ابو داؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و احمد نقل کیا گیا ہے، جس میں صاف صاف موجود ہے۔ ”فانتھی الناس عن القراءة مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اه“۔

رہی وہ روایت کہ جو شخص سورہ فاتحہ نہ پڑھے، اس کی نماز نہیں ہوتی (۸)، تو یہ امام و منفرد کے حق میں ہے، مقتدی کے حق میں نہیں، کیونکہ اس روایت کو تتبع کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی میں تو اتنا ہی ہے ”لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب“ کسی میں اس کے بعد ”فصاعداً“ بھی ہے، کسی میں ”فما زاد“ ہے، کسی میں ”فما فوقها“ ہے، کسی میں ”واية او آيتين“ ہے، کسی میں ”وشيء من القران“ ہے، کسی میں ”وما سواها“ کسی

(۱) (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب من كره القراءة بفاتحة الكتاب: ۱/ ۱۲۷، ۱۲۸، رحمانيه)

(۲) (جامع الترمذی، أبواب الصلوات، باب ماجاء في ترك القراءة خلف الإمام إذا جهر بالقراءة: ۱/ ۷۱، سعید)

(۳) (سنن النسائي، كتاب الصلاة، كتاب الافتتاح، باب ترك القراءة خلف الإمام فيما جهر به: ۱/ ۱۳۶، قديمي)

(۴) (سنن ابن ماجة، كتاب الصلاة، أبواب إقامة الصلاة والسنة فيها، باب إذا قرأ الإمام فأَنْصِتُوا، ص: ۶۱، قديمي)

(۵) (مسند الإمام أحمد بن حنبل، مسند أبي هريرة رضي الله تعالى عنه: ۲/ ۳۰۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۶) (الأعراف: ۲۰۴)

(۷) (صحيح مسلم، كتاب الصلاة، باب التشهد في الصلاة: ۱/ ۱۷۴، قديمي)

(۸) ”عن عبادة الصامت رضي الله تعالى عنه، أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: لا صلاة لمن

لم يقرأ بفاتحة الكتاب“ (صحيح البخاري، كتاب الصلاة، باب وجوب القراءة للإمام والمأموم في

الصلوات كلها في الحضر والسفر: ۲/ ۱۰۴، قديمي)

میں ”وسورۃ معها“ ہے اور یہ حال امام منفرد کا ہے، مقتدی کا نہیں، اگر سب کے لئے یہ حکم ہے کہ سورہ فاتحہ کے علاوہ کچھ نہ پڑھا کرو، تو پھر ”فصاعداً“ اور ”فما زاد“ کس لئے فرمایا؟! یہ تو سب فاتحہ کے علاوہ ہے، کس چیز کے پڑھنے سے روکا ہے، حنفیہ کے دلائل بہت ہیں:

۳- ”عن ابي موسى رضي الله تعالى عنه، قال: علمنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا قمتم في الصلوة فليؤمكم أحدكم، وإذا قرء الإمام فأنصتوا رواه أحمد ومسلم، وهو حديث صحيح“ (۱).

۴- ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إنما جعل الإمام ليؤتم به، فإذا كبر فكبروا، وإذا قرء فأنصتوا، رواه الخمسة إلا الترمذي وهذا حديث صحيح“ (۲).

۵- ”عن جابر رضي الله تعالى عنه، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: من كان له إمام فقرأه الإمام له قراءة“، رواه الحافظ أحمد بن منيع في مسنده، محمد بن الحسن في الموطأ والطحاوي وإسناده صحيح“ (۳).

۶- ”عن عمران بن حصين رضي الله تعالى عنه، أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر، فجعل رجل يقرأ خلفه سبح اسم ربك الأعلى فلما انصرف قال أيكم قرأ؟ أو أيكم القارئ؟ قال رجل: أنا،

(۱) (مسند الإمام احمد بن حنبل، حديث أبي موسى الأشعري رضي الله تعالى عنه: ۴/۱۵، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(وصحيح مسلم، كتاب الصلاة، باب التشهد في الصلاة: ۲/۱۷۴، قديمي)

(۲) (سنن أبي داود، باب الإمام يصلي من قعود: ۱/۸۹، مكتبة دار الحديث، ملتان)

(وسنن النسائي، باب وإذا قرأ القرآن فأنصتوا: ۱/۱۴۶، قديمي)

(وسنن ابن ماجه، باب إذا قرأ الإمام فأنصتوا، ص: ۶۱، مير محمد كتب خانہ کراچی)

(۳) (الموطأ للإمام محمد، باب القراءۃ في الصلاة خلف الإمام، ص: ۹۴، مير محمد كتب خانہ کراچی)

(وكذا في شرح معاني الآثار للطحاوي، باب القراءۃ خلف الإمام، ص: ۱۴۹، سعيد)

فقال محمد: ظننت أن بعضكم خالجنيها“ رواه مسلم (۱).

۷- ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما، قال إذا صلى أحدكم

خلف الإمام فحسبه قراءة الإمام، وإذا صلى وحده فليقرأ، قال: وكان عبد الله لا

يقرأ خلف الإمام“ رواه مالك رحمه الله تعالى في الموطأ وإسناده صحيح“ (۲).

۸- ”عن وهب ابن كيسان أنه سمع جابر ابن عبد الله يقول: من

صلى ركعة لم يقرأ فيها بأم القرآن فلم يصل إلا وراء الإمام“ رواه مالك

وإسناده صحيح (۳). فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۲/۱۴۰۱ھ۔

اہل حدیث کا چیلنج قرأت فاتحہ کے متعلق

سوال [۱۰۳۷۲]: اہل حدیث نے ایک رسالہ جس کا نام ہے ”فصل الخطاب فی القراءۃ

فاتحة الكتاب“ اس میں ان لوگوں نے دس حدیثیں درج کی ہیں، درج کرنے کے بعد ان لوگوں نے یہ بھی

چیلنج دیا ہے کہ ”ہم تمام علماء احناف ہند، خراساں، سندھ، پنجاب، عربستان، چین، جاپان، افریقہ، امریکہ،

آسٹریلیا، یورپ وغیرہ کو بذریعہ چیلنج واشتہار ہذا کے دعوت دیتے ہیں کہ ان رسائل مندرجہ ذیل کو کسی آیت یا

حدیث مرفوع متصل سے اور وہ حدیث جس مسئلہ کے ثبوت میں پیش کریں، نص صریح ہو، صحاح ستہ سے ثابت

فرمادیں، تو یہ ان کو ہر آیت وحدیث کے بدلہ میں پچیس روپے انعام دیں گے۔“

الجواب حامداً ومصلياً:

اہل حدیث حضرات کا چیلنج کوئی نیا چیلنج نہیں اور انعام کا وعدہ کوئی نیا وعدہ نہیں اور کتنی کمزور بات ہے کہ

حق کی راہ میں خدمت کرنے کا صلہ ان کے نزدیک پچیس روپے انعام ہے!!! اگر وہ یہ کہتے ہیں کہ ہم حق قبول

کر لیں گے تو بات وزنی ہوتی، مسائل مسؤلہ کے متعلق رسالے لکھے گئے، مناظرے کئے گئے، ہر چیز کی دلیل پیش

(۱) (صحیح مسلم، کتاب الصلاة، باب نہي المأموم عن جهره بالقراءة خلف إمامه: ۱/۱۷۲، قدیمی)

(۲) (موطأ الإمام مالك، كتاب الصلاة، باب ترك القراءة خلف الإمام فيما جهر فيه، ص: ۶۸، قدیمی)

(۳) (موطأ الإمام مالك، كتاب الصلاة، باب ماجاء في أم القرآن، ص: ۶۶، قدیمی)

کردی گئی، مگر یہ لوگ ان مسائل کو اس طرح پیش کرتے ہیں کہ گویا ان پر کبھی کلام ہی نہیں ہوا، آج کے پیدا شدہ مسائل ہیں، کارڈ میں اتنی تفصیل نہیں آسکتی، جو آپ نے دریافت کی ہے، تاہم جو کارڈ میں آسکتا ہے عرض ہے۔ صحیح مسلم، ص: ۷۴ پر ہے: "إذا قرأ فأنصتوا" امام مسلم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاء العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز میں "پاس انفاس" کا حکم

سوال [۱۰۳۷۵]: میں نے ہر سانس میں سے لا اِلهَ اِلاَّ اللهُ کے نکلنے کی عادت ڈال لی ہے، اگر میں جماعت سے نماز ادا کر رہا ہوں اور امام کی قرأت سنتے وقت یہ کلمہ نماز ادا کرتے وقت، ہر سانس سے نکلے تو میری نماز صحیح طور پر ادا ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز کی حالت میں اس سے پرہیز چاہیے، قرأت امام کی طرف متوجہ رہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۵/۹۶ھ۔

(۱) "وإذا قرأ فأنصتوا فقال: هو عندي صحيح فقال: لم لم تضعه هاهنا؟ قال: ليس كل شيء عندي صحيح وضعته هاهنا، إنما وضعت هاهنا ما أجمعوا عليه." (صحیح مسلم، کتاب الصلاة، باب التشهد في الصلاة: ۱/۷۷، قدیمی)

قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ (الأعراف: ۲۰۴)

"عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إنما جعل الإمام ليؤتم به فإذا كبر فكبروا وإذا قرأ فأنصتوا." (سنن أبي داود، باب الإمام من قعود: ۱/۸۹، مكتبة دار الحديث ملتان)

(وسنن النسائي، باب وإذا قرئ القرآن فأنصتوا: ۱/۱۲۶، قدیمی)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (الأعراف: ۲۰۴)

"عن جابر قال: صلى ابن مسعود فسمع ناساً يقرؤون مع الإمام، فلما انصرف قال: أما أن لكم أن تفهموا، أما أن لكم أن تعقلوا ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا﴾... كما أمركم الله." (تفسير ابن كثير،

الأعراف: ۲۰۴: ۲/۳۷۲، دار السلام)

"قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: إذا صليتم فأقيموا صفوفكم ثم ليؤمكم أحدكم فإذا كبر فكبروا... وإذا قرأ فأنصتوا... الخ." (صحیح مسلم، کتاب الصلاة، باب التشهد في الصلاة: ۱/۷۷، قدیمی)

الفصل الثالث في القراءة المسنونة في الصلاة

(نماز میں قراءت کی مسنون مقدار کا بیان)

امام کا مسنون قرأت کے علاوہ پڑھنے سے نماز کا حکم

سوال [۱۰۳۷۶]: قرآن پاک پڑھنے میں اکثر لکھا ہوا دیکھا، پارہ چھبیس، سورہ حجرات سے والطارق تک فجر میں اور والسماء والطارق سے سورہ زلزال تک عشاء میں پڑھنا چاہیے، لیکن آج کل امام دیکھے گئے کہ پچاس فیصد سورہ بقرہ سے، تیس فیصد سورہ یوسف سے اور بیس فیصد باقی قرآن سے پڑھتے ہیں۔ اب ایسا کیوں ہو رہا ہے؟ صحیح ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

سورہ حجرات سے اخیر تک کی ترتیب کی رعایت رکھنا اعلیٰ ثواب کی بات ہے، جو امام اس کی رعایت رکھتا ہے، وہ ثواب کا مستحق ہے (۱)، جو رعایت نہیں کرتا، نماز اس کی بھی فاسد نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۷/۱۴۰۰ھ۔

(۱) " (ویسن في الحضرة) لإمام ومنفرد، ذكره الحلبي، والناس عنه غافلون (طوال المفصل) من الحجرات إلى آخر البروج (في الفجر والظهر) ومنها إلى آخر - لم يكن - (أو ساطه في العصر والعشاء الخ" (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل في القراءة: ۱ / ۵۳۰، سعيد)

(و كذا في مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في بيان سننها، ص: ۲۶۲، ۲۶۳، قديمي)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱ / ۵۹۳، ۵۹۴، رشيديه)

(۲) "وقال ابن عابدين: (قوله: واختار في البدائع عدم التقدير) والظاهر: أن المراد عدم التقدير بمقدار، بل تارة يقتصر على أدنى ما ورد كأقصر سورة من طوال المفصل في الفجر، أو أقصر سورة من قصاره عند ضيق وقت، أو نحوه من الأعذار؛ "لأنه عليه الصلاة والسلام قرأ في الفجر بالمعوذتين لما سمع بكاء صبي خشية أن يشق على أمه" وتارة يقرأ أكثر ما ورد إذا لم يمل القوم". (رد المحتار، كتاب =

فجر کی نماز میں کون سی سورتیں پڑھی جائیں؟

سوال [۱۰۳۷۷]: امام صاحب نماز فجر پڑھا رہے ہیں، وقت مکروہ ہونے میں دیر ہے، قرأت میں سورۃ نباء، بروج یا اسی کی مقدار میں دوسری سورۃ قرأت فرماتے ہیں، تسبیحات پانچ بار ادا کرتے ہیں، لیکن کچھ مقتدی کہتے ہیں کہ نماز میں دیر ہو جاتی ہے، کھڑے کھڑے پیر درد کرنے لگتے ہیں، آپ اپنی نماز پڑھیں، جب دیر تک کھڑے رہو، حالانکہ مقتدی تندرست ہیں، کوئی کمزور نہیں ہے، محض نفس کی وجہ سے ایسا کہتے ہیں، جب کہ کچھ مقتدی کہتے ہیں دیر نہیں ہوتی۔

اب یہ تحریر فرمائیے کہ مقتدی کی رعایت کر کے نماز مختصر پڑھائی جاوے یا نماز میں خشوع و خضوع لایا جاوے، کیونکہ شریعت نے مقتدی کی رعایت کرنا بھی ضرورت بتایا ہے اور نماز میں خشوع خضوع لانے کے لئے تسبیحات، قیام، قعود کو لمبا کرنے کا حکم آیا ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

عام مقتدیوں کی رعایت کے تحت ہی فقہاء نے لکھا ہے کہ نماز فجر میں طوال مفصل کا پڑھنا مستحب ہے۔ پس سورہ نباء اور سورہ بروج کا پڑھنا خلاف رعایت اور خلاف مستحب نہیں، خاص کر جب کہ مقتدی تندرست اور قوی ہوں۔ (کذا فی الطحطاوی) (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

= الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل في القراءة: ۱/۵۴۱، سعید

”وهذا كله ليس بتقدير لازم، بل يختلف باختلاف الوقت والزمان، وحال الإمام والقوم“

(بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل في سن الصلاة: ۱/۴۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی بیان سنہا، ص: ۲۶۳، قدیمی)

(۱) ”ویسن أن تكون السورة المضمومة للفتحة من طوال المفصل“ وهذا في صلاة الفجر والظهر.

(قوله: وهذا في صلاة الفجر الخ) واختلف الآثار في قدر ما يقرأ في كل صلاة، وفي الجامع

الصغير: أنه يقرأ في الفجر في الركعتين جميعاً أربعين أو خمسين أو ستين آية سوى الفتحة، وری الحسن:

ما بين ستين إلى مائة، فالمائة أكثر ما يقرأ فيهما، والأربعون أقل فيوزع الأربعين مثلاً على الركعتين بأن يقرأ في

الأولى خمسا وعشرين مثلاً، وفي الثانية ما بقي إلى تمام الأربعين فيعمل بالجميع بقدر الإمكان“. (حاشية =

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم ديوبند۔



= الطحطاوي على مراقبي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في بيان سننه، ص: ٢٦٣، قديمي

”(و) يسن (في الحضر) لإمام ومنفرد، ذكره الحلبي، والناس عنه غافلون (طوال المفصل) من الحجرات إلى آخر البروج (في الفجر والظهر)“. (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل في القراءة: ١/٥٣٠، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ١/٥٩٣، ٥٩٣، رشديه)

الفصل الرابع في تكرار السورة والآية وتعددتها وترتيبها (ركعت میں ایک سورت و آیت کا تکرار و تعدد اور ترتیب کا بیان)

خلاف ترتیب پڑھنا

سوال [۱۰۳۷۸]: امام نے نماز میں خلاف ترتیب قرأت کی اور سلام پھیرنے تک اس کو یاد نہیں تھا، بعد سلام مقتدیوں نے بتلایا، تو ایسی صورت میں کیا کرے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

اگر بھولے سے خلاف ترتیب سورۃ نماز میں پڑھی گئی، تو اس سے سجدہ لازم نہیں، نماز ہو گئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۴/۸۶ھ۔

نماز میں خلاف ترتیب پڑھنا

سوال [۱۰۳۷۹]: قرآن کریم نماز میں ترتیب کے خلاف اگر دھوکے سے پڑھ لیا، تو کیا سجدہ سہو واجب ہے؟ مثلاً: پہلی رکعت میں ”الم ترکیف“ اور دوسری رکعت میں ”ویل لکل“ پڑھ لیا، تو ترتیب فوت

(۱) ”ویجب (سجدتان بتشهد وتسليم لترك واجب)

قوله: (لترك واجب) أي: من واجبات الصلاة الأصلية، فخرج واجب ترتيب الصلاة“

(حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، باب سجود السهو، ص: ۲۶۰، قدیمی)

”لو قرأ سورة ثم قرأ في الثانية سورة قبلها ساهياً لا يجب عليه السجود؛ لأن مراعاة ترتيب

السور من واجبات نظم القرآن، لا من واجبات الصلاة فتركها لا يوجب سجود السهو“۔ (البحر الرائق،

كتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۲/۱۶۷، رشیدیہ)

(و كذا في النهر الفائق، باب سجود السهو: ۱/۳۲۳، رشیدیہ)

ہوگئی، کیا ترتیب واجب ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ترتیب تلاوت واجب ہے، مگر واجبات نماز سے نہیں کہ اس کے سہو ترک سے سجدہ سہو واجب ہو، بلکہ واجبات تلاوت سے ہے، سجدہ سہو واجب نہیں ہوگا، طحاوی میں یہ مسئلہ ایسا ہی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۵/۱۴۰۱ھ۔

نماز میں قرأت معکوس

سوال [۱۰۳۸۰]: اگر نماز میں قرأت میں سہو قرآن کو الٹا پڑھ لیا جائے، تو کیا حکم ہے؟ مثلاً: پہلی رکعت میں سورہ فلق، دوسری میں سورہ اخلاص؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سے سجدہ سہو لازم نہیں ہے (۲)۔ فقط واللہ اعلیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود، دارالعلوم دیوبند، ۲/۹/۸۹ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

مغرب کی نماز میں سورہ کافرون و سورہ لہب پڑھنا

سوال [۱۰۳۸۱]: امام نے مغرب کی نماز میں ﴿قل یا أيہا الکافرون﴾ الخ کو پڑھا اور دوسری میں

(۱) ”ویجب (سجدتان بتشهد و تسلیم لترك واجب)

قوله: (لترك واجب) أي: من واجبات الصلاة الأصلية فخرج واجب ترتيب الصلاة“.

(حاشیة الطحاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب سجود السہو، ص: ۳۶۰، قدیمی)

”لو قرأ سورة ثم قرأ في الثانية سورة قبلها ساهياً لا يجب عليه السجود؛ لأن مراعاة ترتيب

السور من واجبات نظم القرآن لا من واجبات الصلاة، فتركها لا يوجب سجود السهو“۔ (البحر الرائق،

کتاب الصلاة، باب سجود السہو: ۲/۱۶۷، رشیدیہ)

(و کذا فی النہر الفائق، کتاب الصلاة، باب سجود السہو: ۱/۳۲۳، رشیدیہ)

(۲) تقدم تخريجه تحت العنوان السابق

﴿تب یداً﴾ الخ تو کیا نماز میں کچھ خرابی ہوگی یا نہیں؟ یا سجدہ سہو کرنا پڑے گا؟ عمداً یا سہواً دونوں صورتیں ذکر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

فرض نماز میں عمداً یہ صورت مکروہ تنزیہی ہے، سجدہ سہو واجب نہیں (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۸/۳/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین، ۱۹/۳/۹۲ھ۔

سورہ فتح کے ختم ہونے سے پہلے رکوع کرنا

سوال [۱۰۳۸۲]: قرآن کریم کے چھبیسویں پارہ حم کے سورہ فتح کے آخری رکوع میں امام یا منفرد

﴿لقد صدق اللہ﴾ سے ﴿فضلاً من اللہ ورضواناً﴾ تک پہلی رکعت میں پڑھے اور دوسری رکعت میں

﴿سیمامہم فی وجوہہم﴾ سے ختم سورہ تک پڑھے، تو نماز ہو جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس طرح بھی نماز ہو جائے گی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۵/۹۳ھ۔

(۱) ”(ویکرہ الفصل بسورة قصيرة). (قوله: ويكره الفصل بسورة قصيرة) أما بسورة طويلة بحيث

ويلزم منه إطالة الركعة الثانية إطالة كثيرة فلا يكره“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، فصل

في القراءة، قبيل باب الإمامة: ۱/۵۳۶، سعيد)

”(و) يكره (فصله بسورة بين السورتين قرأهما في ركعتين) لما فيه من شبهة التفضيل والهجر

وقال بعضهم: لا يكره إذا كانت السورة طويلة الخ“۔ (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب

الصلاة، فصل في مكروهات الصلاة، ص: ۳۵۲، قديسي)

(و كذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، مفسدات الصلاة، تنمات فيما يكره من القرآن، ص: ۴۹۴،

سهيل اكيڈمی لاہور)

(۲) ”و ضم أقصر سورة كالكوثر أو ماقام مقامها، وهو ثلاث آيات قصار، نحو ﴿ثم نظر ثم عبس وبسر

ثم أدبر واستكبر﴾ وكذا لو كانت الآية أو الآيتان تعدل قصاراً ذكره الحلبي۔

چھوٹی سورت کا چھوڑ دینا

سوال [۱۰۳۸۳]: اگر حالت نماز میں سورہ کوثر چھوڑ دی جائے، پہلے اور بعد کی سورت پڑھ لی جائے، تو نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز ادا ہو جائے گی، مگر فرض نماز میں قصد ایسا کرنا مکروہ تنزیہی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جواب درست ہے: سید مہدی حسن غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۸۹ھ۔

درمیان سے ایک آیت کا چھوٹ جانا

سوال [۱۰۳۸۴]: زید نے مغرب کی نماز میں سورہ ہمزہ کی دوسری آیت میں بجائے ”ممددة“ کے ”أخلده“

(قوله: تعدل ثلاثاً قصاراً) أي: ثم نظر الخ وهي ثلاثون حرفاً، فلو قرأ آية طويلة قدر ثلاثين حرفاً يكون قد أتى بقدر ثلاث آيات (قوله: ذكره الحلبي) أي: في شرحه الكبير على المنية، وعبارته: وإن قرأ ثلاث آيات قصاراً أو كانت الآية أو الآيتان تعدل ثلاث آيات قصار خرج عن حد الكراهة المذكورة يعني كراهة التحريم“. (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب واجبات الصلاة: ۱/۵۸، سعيد)

”وتجب قراءة الفاتحة وضم السورة أو ما يقوم مقامها من ثلاث آيات قصار، أو آية طويلة في الأوليين بعد الفاتحة. كذا في النهر الفائق“. (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلاة، الفصل الثاني في واجبات الصلاة: ۱/۷۱، رشيدية)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۵۱۶، رشيدية)

(۱) ”ويكره الفصل بسورة قصيرة“. (الدر المختار، كتاب الصلاة، قیل باب الإمامة: ۱/۵۳۶، سعيد)

”وهذا إذا كان بين السورتين سورتان أو أكثر، فإن كان بينهما سورة واحدة يكره إلا من ضرورة“ (الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، تتمات فيما يكره من القرآن وما لا يكره، ص: ۴۹۳، سهيل اكيدي لاهور)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلاة، الفصل الرابع في القراءة: ۱/۷۸، رشيدية)

پڑھا اور تیسری رکعت چھوڑ کر چوتھی آیت پڑھی، تو اس سے تین آیتوں کا وجوب ترک ہو گیا یا نہیں؟ نماز لوٹانی ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس صورت میں نماز ہو جائے گی، تین آیتوں کا مسلسل ہونا ضروری نہیں، مجموعہ تین آیات سے بھی نماز درست ہو جاتی ہے (۱)، قرأت ایسی نہ ہونی چاہیے جس سے نماز میں خرابی لازم آئے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
الملاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۶/۱۴۰۰ھ۔

دوسری رکعت کو پہلی رکعت سے طویل کرنا

سوال [۱۰۳۸۵]: اگر پہلی رکعت سے دوسری رکعت میں قرأت طویل ہو جائے، تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

دوسری رکعت کو پہلی رکعت سے ایسا طویل کر دینا کہ طول فاحش ہو جائے مکروہ ہے (۲)۔ جہاں ثابت

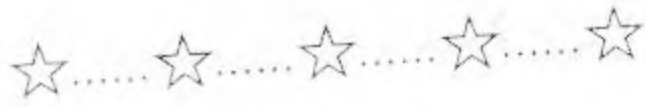
(۱) ”(و ضم) أقصر (سورة) كالكوثر أو ما قام مقامها، وهو ثلاث آيات قصار، نحو ﴿ثم نظر ثم عبس وبسر ثم أدبر واستكبر﴾ وكذا لو كانت الآية أو الآيتان تعدل ثلاثاً قصاراً.
(قوله: تعدل ثلاثاً قصاراً) أي مثل - ثم نظر - الخ وهي ثلاثون حرفاً، فلو قرأ آية طويلة قدر ثلاثين حرفاً يكون قد أتى بقدر ثلاث آيات“۔ (رد المحتار مع الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب واجبات الصلاة: ۴۵۸/۱، سعید)

” (ثم يضم) إلى الفاتحة (سورة أو ثلث آيات) قصار قدر أقصر سورة، وتقدم أن ذلك واجب كالفاتحة (فإن قرأ) مع الفاتحة (آية) قصيرة (أو آيتين) قصيرتين (لم يخرج عن حد الكراهة) أي: كراهة التحريم لإخلاله بالواجب (وإن قرأ ثلث آيات قصار) أو كانت الآية أو الآيتان تعدل ثلث آيات قصار خرج عن حد الكراهة المذكورة“۔ (الحلبی الكبير، كتاب الصلاة، صفة الصلاة، ص: ۳۰۹، سہیل اکیڈمی لاہور)

(و كذا في تقريرات الرافعي المسمى بالتحوير المختار لرد المحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب: كل صلاة أدت مع كراهة التحريم تجب إعادتها: ۴۵۷/۱، سعید)

(۲) ”وإطالة الثانية على الأولى يكره تنزيهاً إجماعاً، إن بثلاث آيات، وإن بأقل لا يكره؛ لأنه عليه الصلاة =

ہے وہاں مکروہ نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
 حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲/۹/۸۹ھ۔
 الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔



= والسلام صلى بالمعوذتين“ (الدر المختار، كتاب الصلاة، فصل في القراءة: ۱/۵۳۳، ۵۳۴، سعيد)
 ”ويكره تطويل الركعة الثانية على الركعة الأولى بثلاث آيات فأكثر.

(قوله: بثلاث آيات) إنما قيد بهما؛ لأنه لا كراهة فيما دونها لما ورد أنه صلى الله تعالى عليه
 وسلم صلى الفجر بالمعوذتين والثانية أطول من الأولى بآية، وكراهة الإطالة بالثلاث فأكثر في غير ما
 وردت به السنة تنزيهية“ (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في المكروهات
 الصلاة، ص: ۳۵۱، قديمي)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۵۹۷، رشيديه)

(۱) ”عن نعمان بن بشير رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: كان يقرأ في
 العيدين ويوم الجمعة بسبح اسم ربك الأعلى وهل أتاك حديث الغاشية، قال: وربما اجتمع في يوم
 واحد فقرأ بهما“ (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب ما يقرأ في الجمعة: ۱/۱۶۷، رحمانيه لاهور)
 ”وقد يجاب بأن هذه الكراهة في غير ماوردت به السنة، وأما ماورد عنه عليه الصلاة والسلام

في شيء من الصلوات فلا“ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۵۹۷، رشيديه)

(وكذا في رد المحتار، كتاب الصلاة، فصل في القراءة: ۱/۵۳۳، سعيد)

باب فی مسائل زلۃ القاری

(قراءت میں غلطی کرنے کا بیان)

نماز میں ”وسیق الذین کفروا“ کے بعد ”فتحت أبوابها“ پڑھنا

سوال [۱۰۳۸۶]: جمعہ کی نماز میں دوسری رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد ﴿وسیق الذین کفروا
إلی جہنم زمراً حتی إذا جاء وہا﴾ (۱) اب اس سے آگے یہ گڑبڑ یعنی غلطی ہوتی ہے، پڑھنا چاہیے تھا
﴿فتحت أبوابها وقال لهم خزنتها ألم یأتکم رسل منکم﴾ (۲) اور پڑھ گئے، جنت والی آیت، یعنی
آگے یہ پڑھا ﴿وافتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام علیکم طبتم فادخلوها خلدین﴾ (۳) آگے
جو آیت سورہ ختم تک باقی تھی، وہ بالکل ٹھیک پڑھی، جو اتنی آیت ہے، اگر صرف یہی آتیں پڑھی جائیں، جو غلطی
کے بعد پڑھی گئیں، تو نماز درست ہوگئی یا نہیں؟ دریافت طلب مسئلہ یہ ہے کہ اس صورت میں نماز ہوگئی یا نہیں؟
یعنی نماز لوٹانے کی ضرورت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح پڑھنے سے معنی بگڑ گئے نماز فاسد ہوگئی، اس کو دوبارہ پڑھنا ضروری تھا، اب اس کی جگہ اپنی
اپنی ظہر کی نماز پڑھ لیں (۴)، جتنی قرأت پڑھی گئی ہے، وہ سب فرض کے درجہ میں آگئی، اس میں غلطی کرنا فرض

(۱) (الزمر: ۸۱)

(۲) (الزمر: ۷۱)

(۳) (الزمر: ۷۳)

(۴) ”والقاعدة عند المتقدمین أن ما غیر المعنی تغیراً یکون اعتقاده کفراً یفسد فی جمیع ذلک، سواء
کان فی القرآن أولاً فالأولی الأخذ فیہ بعول المتقدمین لانضباط قواعدهم وکون قولهم أحوط“.

(ردالمحتار، کتاب الصلاة، مطلب فی مسائل زلۃ القاری: ۱/۶۳۱، سعید)

ہی میں غلطی کرنا ہے، تین آیات سے پہلے ہو یا بعد میں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۲/۱۴۰۱ھ۔

آیت کا کچھ حصہ حذف کر دینے سے نماز کا حکم

سوال [۱۰۳۸۷]: سورہ حشر کا آخری رکوع ﴿لا یتسوی﴾ سے شروع کیا اور ﴿وہو العزیز الحکیم﴾ تک پڑھا، لیکن لفظ ﴿متصدعاً﴾ بھول گئے، بعد ختم نماز ایک مولوی صاحب نے کہا کہ نماز نہیں ہوئی، دوبارہ پڑھائی جائے، امام صاحب نے کہا کہ نماز ہوگئی، اس لئے کہ چھوٹی یا بڑی تین آیات کے مطابق پڑھ چکا ہوں، لیکن چند لوگوں نے نہیں مانا، امام صاحب کا انکار اور چند لوگوں کا بزور جماعت دوبارہ پڑھوانا درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بلاشبہ نماز درست ہوگئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۲/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۲/۸۹ھ۔

ایک آیت کے چھوٹ جانے سے نماز کا حکم

سوال [۱۰۳۸۸]: ایک امام نے جمعہ کی فرض نماز میں ﴿عم یتسالون﴾ کے رکوع سے یعنی ﴿ان﴾

= (و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلاة، الفصل الخامس في زلة القارى، ومنها ذكر كلمة مكان كلمة: ۸۰/۱، رشيدية)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة، تكميل: زلة القارى من أهم مسائل، ص: ۳۴۰، قديمي)

(۱) ”وإن لم يكن (الحذف) على وجه الإيجاز والترخيم، فإن كان لا يغير المعنى، لا تفسد صلواته“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الفصل الخامس في زلة القارى، ومنها حذف حرف: ۷۹/۱، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلاة، الفصل الخامس في حذف حرف عن كلمة: ۳۸۶/۱، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في فتاوى قاضي خان على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، فصل في القراءة خطأ: ۱۵۱/۱، رشيدية)

للمتقين مفازا ﴿﴾ سے قرأت شروع کی اور سورت ختم کر کے رکعت پوری کی، مگر سہواً اور درمیان قرأت ﴿لا یملکون منہ﴾ چھوٹ گیا، ایسی صورت میں کوئی خرابی پیدا ہوئی کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس ”لا یملکون منہ“ کے چھوٹ جانے سے معنی ایسے نہیں بگڑے کہ نماز فاسد ہو جائے (۱)، بلکہ تاویل ممکن ہے جو کہ نماز کو فساد سے بچانے کے لئے کافی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

”واو“ چھوٹ جانے کی صورت میں نماز کا حکم

سوال [۱۰۳۸۹]: یہاں پر ایک شخص کا کہنا ہے کہ ﴿اللہ ما فی السموات وما فی الأرض وإن تبدوا ما فی أنفسکم﴾ (۲) میں ”و“ چھوٹ گیا ہے، اس کے بارے میں کیا نقص آتا ہے، معلوم کریں، اس بات پر حاجی عبدالرحمن صاحب نے بہت بڑا فتنہ کھڑا کر دیا ہے اور اس وجہ سے وہ امام کو مردود، شیطان اور وہابڑہ کہتے ہیں اور نماز بھی جماعت سے نہیں پڑھتے ہیں، اس کے لئے کیا حکم آتا ہے؟ تاکہ جماعت کو بھی معلوم ہو جائے کہ صحیح کون ہے؟ وہ بدعتی ہیں، حتیٰ کہ مکہ سے اونٹ پر بیٹھ کر دونوں میاں بیوی فوٹو کھینچ کر لائے ہیں اور دعائے ثانی اور کونڈے وغیرہ پر زور دیتے ہیں، ان کے لئے کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

آیت ﴿وإن تبدوا ما فی أنفسکم﴾ کے شروع میں واو ہے، اگر وہ نماز میں پڑھتے ہوئے بھول

(۱) ”لو ذکر آية مكان آية، إن وقف وقفاً تاماً، ثم ابتداء بآية أخرى أو ببعض آية لا تفسد..... أما إذا لم يقف ووصل، إن لم يغير المعنى نحو أن يقرأ: ﴿إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات، فلهم جزاء الحسنی﴾ مكان قوله: ﴿كانت لهم جنات الفردوس نزلاً﴾ لا تفسد.“ (الفتاویٰ العالمکیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الخامس فی زلۃ القاری، ومنها ذکر آية مكان آية: ۸۰/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمکیریہ، کتاب الصلاة، فصل فی القراءة خطأ: ۱۵۳/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الصلاة، الفصل الثانی عشر فی زلۃ القاری: ۱۱۷/۱، رشیدیہ)

سے چھوٹ گیا، تو نماز فاسد نہیں ہوئی، نہ سجدہ سہو واجب ہوا (۱)۔ اس پر امام صاحب کو مردود اور شیطان وغیرہ کہنا جائز نہیں، سخت گناہ ہے (۲)۔ جس نے ایسا کہا ہے اس کے ذمہ امام صاحب سے معافی مانگنا واجب ہے، ورنہ قیامت کو مواخذہ ہوگا۔

بلا مجبوری محض شوقیہ نوٹواتر وانا جائز نہیں، معصیت ہے (۳)۔ کونڈے کرنا رجب کی مخصوص تاریخ میں

(۱) ”وإن لم یکن (الحذف) علی وجه الإیجاز والترخیم فإن کان لا یغیر المعنی لا تفسد صلاتہ نحو أن یقرأ: ولقد جاء ہم رسلنا بالبینات بترک التاء من جاء ت“، (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الخامس فی زلۃ القاری: ۷۹/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، فصل فی القراءة خطأ: ۱۵۱/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الصلاة، الفصل الخامس فی حذف حرف عن کلمة: ۳۸۶/۱، إدارة القرآن کراچی)

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿یا ایہا الذین آمنوا لا یسخر قوم من قوم عسی أن یكونوا خیراً منهم﴾ (الحجرات: ۱۱) ”وقال القرطبی: ”السخریة الاستحقار، والاستهانة، والتنبیه علی العیوب، والنقائص بوجه یضحک منه. وقد تكون بالمحاكاة بالفعل والقول، أو الإشارة، أو الإیفاء، أو الضحک علی کلام المسحور منه..... وجوز أن یكون المعنی، لا یحتقر بعض بعضاء عسی أن یصیر المحتقر. (بصیفة المجہول) عزیزاً ویصیر المحتقر ذلیلاً فینتقم منه“، (روح المعانی: ۱۵۲/۲۶، الحجرات: ۱۱، دار إحياء التراث العربی بیروت)

”ویخاف علیہ الکفر إذا شتم عالماً أو فقیهاً من غیر سبب“، (البحر الرائق، کتاب السیر، باب أحكام المرتدین: ۲۰۷/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب السیر، الباب التاسع فی أحكام المرتدین: ۲۷۰/۲، رشیدیہ)

(۳) ”عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول: أشد الناس عذاباً عند اللہ المصورون“.

”عن عبد الرحمن بن القاسم، عن أبیہ أنه سمع عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا تقول: دخل علی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقد سترت سهوة لی بقرام فیہ تماثل، فلما رأه هتک، وتلون وجهه =

روافض کا طریقہ ہے، جو کہ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وفات کی خوشی میں کرتے ہیں اور نام دیتے ہیں حضرت زین العابدین رحمہ اللہ تعالیٰ کی فاتحہ کا، اس رسم کو ترک کرنا ضروری ہے، مروجہ دعائے ثانی کا التزام بھی ثابت نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۷/۹۶ھ۔

= وقال: يا عائشة! أشد الناس عذاباً عند الله يوم القيامة الذين يضاهنون بخلق الله تعالى، قالت عائشة: قطعناه فجعلنا منه وسادة أو وسادتين“ (صحيح مسلم، كتاب اللباس والزينة، باب تحريم تصوير صورة الحيوان: ۲/۲۰۲، قديمي)

”وظاهر كلام النووي في شرح مسلم، الإجماع على تحريم تصوير الحيوان، وقال: سواء صنعه لما يستهن، أو لغيره فصنعه حرام بكل حال؛ لأن فيه مضاهاة لخلق الله تعالى، وسواء كان في ثوب، أو بساط، أو درهم، وإناء، وحائط، وغيرها اهـ“ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، مطلب إذا تردد الحكم بين سنة وبدعة: ۱/۶۳۷، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۲/۴۸، رشيدية)

(۱) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد“ (صحيح البخاري، كتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح جور فهو رد: ۲/۳۷۱، قديمي)

”بأنها (أي البدعة) ما أحدث على خلاف الحق المتلقى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من علم أو عمل أو حال بنوع شبهة واستحسان، وجعل ديناً قويمًا وصراطاً مستقيماً فافهم“ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۶۰، ۵۶۱، سعيد)

”ورحم الله طائفة من المبتدعة في بعض أقطار الهند، حيث اظنوا على أن الإمام ومن معه يقومون بعد المكتوبة بعد قراءتهم ”اللهم أنت السلام ومنك السلام الخ، ثم إذا فرغوا من فعل السنن والنوافل يدعوا الإمام عقب الفاتحة جهراً بدعاء مرة ثالثة، والمقتدون يؤمنون على ذلك، وقد جرى العمل منهم بذلك على سبيل الالتزام والدوام، حتى أن بعض العوام اعتقدوا أن الدعاء بعد السنن والنوافل باجتماع الإمام والسامع ضروري واجب، ومن لم يرض بذلك يعزلونه عن الإمامة ويطعنونه، ولا يصلون حلف من لا يصنع بمثل صنيعهم، وأيم الله إن هذا أمر محدث في الدين“ (إعلاء السنن، كتاب الصلاة، باب الانحراف بعد السلام وكيفية سنية الدعاء والذكر بعد الصلاة: ۳/۱۶۷، إدارة القرآن كراچی)

زیر، زبر، پیش کی غلطیاں کرنا

سوال [۱۰۳۹۰]: یہاں جامع مسجد کے امام صاحب اکثر زبر کی جگہ پیش اور پیش کی جگہ زبر اور زبر کی جگہ زیر پڑھتے رہتے ہیں، مثلاً: سورہ حشر میں ﴿لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ﴾ میں ”ت“ کے زبر کی جگہ پیش پڑھتے ہیں، جیسا کہ سورہ زلزال میں ﴿أَشْتَاتًا لِّرِوَا أَعْمَالِهِمْ﴾ میں ”أَعْمَالِهِمْ“ کے اندر لام کے زبر کی جگہ پیش پڑھتے ہیں، سورہ مزمل میں ﴿يَوْمَ تَرْجَفُ الْأَرْضُ﴾ کے اندر جیم کے پیش کی جگہ زبر پڑھتے ہیں۔

اب سوال یہ ہے کہ جو نمازیں اس صریح غلطی کے ساتھ پڑھی گئی ہیں، ان کا کیا حکم ہوگا؟ اگر نمازیں فاسد یا باطل ہو گئیں تو ان کو قضاء پڑھنا ضروری ہے یا نہیں؟ اگر ضروری ہے تو کس انداز سے قضاء پڑھی جائیں، علاوہ ازیں چونکہ یہ زبر زیر پیش کی غلطیاں بچپن میں پکی ہو چکی ہیں، اس لئے ان کی زبان سے ہوتی رہتی ہیں، یہاں تک کہ خطبہ میں یہ غلطیاں ہوتی ہیں، نیز ایسا شخص امامت کا مستحق ہو یا نہیں؟ براہ کرم مفصل جواب عنایت فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

ان چاروں غلطیوں کی وجہ سے نماز واجب الاعداء نہیں (۱)، ان کی توجیہ ہو سکتی ہے، نماز کو فساد سے بچانے کے لئے دور کی تاویل و توجیہ ہی کی جاتی ہے، لیکن ان غلطیوں سے اندازہ ہوتا ہے کہ امام صاحب ایسی ہی غلطیاں کرتے ہوں گے جن کی توجیہ نہ ہو سکے، اس لئے ان کو چاہیے کہ کم از کم دو چار سورتیں صحیح کر کے کسی واقف کو سنادیں، پھر نماز میں وہی سورتیں پڑھا کریں (۲)۔ اور خطبہ بھی بہت مختصر صحیح یاد کر لیں یا پھر جو شخص صحیح پڑھتا

(۱) ”إذا لحن في الإعراب لحناً لا يغير المعنى بأن قرأ: لا ترفعوا أصواتكم“ يرفع الناء، لا تفسد صلاته بالإجماع“۔ (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلاة، الفصل الخامس في زلّة القاري، ومنها اللحن في الإعراب: ۸۱/۱، رشیدیہ)

(و كذا في فتاوى قاضي خان علي هامش الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلاة، فصل في قراءة القرآن خطأ الخ: ۱۳۹/۱، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانيه، كتاب الصلاة، الفصل العاشر في اللحن في الإعراب: ۳۹۳/۱، ۳۹۴، إدارة القرآن كراچی)

(۲) ”(و حفظ فاتحه الكتاب وسورة واجب على كل مسلم) ويكره نقص شيء من الواجب“

ہو اور اس میں دوسری صفات امامت کی موجود ہوں، اس کو امام بنا لیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۲/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

آیات پر وصل اور بغیر آیات کے فصل کرنا

سوال [۱۰۳۹۱]: کیا امام کے لئے جائز ہے کہ قرآن کریم کی تلاوت میں وصل اور فصل اپنے

اختیار سے کرے، یعنی جہاں آیات ہیں، وہاں نہ ٹھہرے اور جہاں آیات نہیں وہاں ٹھہرے؟ اور یہ بات ان کی

عادت میں داخل ہو اور اگر ان کو سمجھایا جائے تو وہ کہہ دیں کہ قرآن پڑھنا میں جانتا ہوں تم نہیں جانتے، کیا یہ

جائز ہے؟ اور اس طرح کہنا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بے موقع سانس ٹوٹ جانے کی وجہ سے اگر فصل کر دے تو معذوری ہے، قصداً ایسا نہیں کرنا

= (الدرالمختار، کتاب الصلاة، فصل فی بیان تألیف الصلاة: ۱/۵۳۸، سعید)

”اعلم أن حفظ قدر ماتجوز الصلاة به من القرآن فرض عين على المسلمين، لقوله تعالى:

﴿فاقرؤا ما تيسر من القرآن﴾ وحفظ جميع القرآن فرض كفاية، وحفظ فاتحة الكتاب وسورة واجبة

على كل مسلم“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۵۹۲، رشیدیہ)

(۱) ”عن اسماعيل بن رجاء قال: سمعت أوس بن ضمعج يقول: سمعت أبا مسعود رضي الله تعالى عنه

يقول: قال لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”يؤم القوم أقرأهم لكتاب الله، وأقدمهم قراءة، فإن

كانت قراءتهم سواء فليؤمهم أقدمهم هجرة، فإن كانوا في الهجرة فليؤمهم أكبرهم سناً، ولا تؤمن

الرجل في أهله ولا في سلطانه، ولا تجلس على تكرمته في بيته إلا أن يأذن أو بإذنه“۔ (صحيح مسلم،

كتاب المساجد، باب من أحق بالإمامة: ۱/۲۳۶، قديمی)

”والأحق بالإمامة الأعلم بأحكام الصلاة، ثم الأحسن تلاوة وتجويداً للقراءة، ثم الأورع

الخ“۔ (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۵۷، سعید)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في بيان من هو أحق بالإمامة: ۱/۶۶۹، دارالكتب

العلمية بيروت)

چاہیے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۴/۱۴۰۱ھ۔

چند آیات موقوفہ پر وقف و وصل کا حکم

سوال [۱۰۳۹۲]: سورہ جمعہ میں ﴿وذروا البیع﴾ کو ساکن پڑھنا چاہیے یا اس پر زبر پڑھنی چاہیے؟ اسی طرح سورہ والسماء والطارق میں ”لقادر“ پڑھنا چاہیے یا ”لقادر یوم“؟ نیز العادیایت میں ”لکنود“ پڑھنا چاہیے یا ”لکنوڈو“ وغیرہ دونوں طرح پڑھنے سے کچھ فرق تو نہیں آئے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

سورہ جمعہ میں آیت کرنا اور ”البيع“، یعنی عین کو ساکن پڑھنا بہتر ہے، سورہ والطارق میں بھی ”لقادر“، یعنی ”را“ کو ساکن کرنا بہتر ہے، اسی طرح سورہ العادیایت میں ”لکنود“ کی دال کو ساکن کرنا بہتر ہے، ان جگہوں میں اگر ساکن نہ کیا جائے بلکہ بغیر آیت کے ملا کر پڑھ دیا، تب بھی معنی نہیں بگڑے گا، نماز درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۷/۱۴۰۰ھ۔

(۱) ”إذا وقف في غير موضع الوقف أو ابتداء في غير موضع الابتداء، إن لم يتغير به المعنى تغيراً فاحشاً نحو أن يقرأ: إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات، ووقف ثم ابتداء بقوله أولئك هم خير البرية لا تفسد بالإجماع بين علمائنا وكذا إن وصل في غير موضع الوصل كما لو لم يقف عند قوله أصحاب النار بل وصل بقوله الذين يحملون العرش لا تفسد لكنه قبيح“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلاة، الفصل الخامس في زلۃ القاری: ۸۱/۱، رشیدیہ)

(و كذا في المحيط البرهاني، الفصل الثامن في الوصل والابتداء: ۳۷۷/۱، مكتبه غفاريه كوئٹہ)

(و كذا في البزازیة، كتاب الصلاة، الفصل الثاني عشر في زلۃ القاری: ۴۷/۴، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلاة، نوع آخر في زلۃ القاری، الفصل الثامن في الوقف والوصل والابتداء: ۳۵۷/۱، ۳۵۸، قديمی)

(۲) ”إذا وقف في غير موضع الوقف أو ابتداء في غير موضع الابتداء، إن لم يتغير به المعنى تغيراً فاحشاً نحو أن يقرأ: إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات، ووقف ثم ابتداء بقوله أولئك هم خير البرية لا تفسد =

”غیر المغضوب علیہم“ کے بجائے ”ضیر المغضوب“ پڑھنا

سوال [۱۰۳۹۳]: سورۃ فاتحہ میں اگر ”غیر المغضوب“ کے بجائے امام غلطی سے ”ضیر

المغضوب“ پڑھ جائے، بجائے (غ) کے (ض) پڑھے اور یہ امام صاحب عادی ہیں کہ سورۃ فاتحہ میں ”غ“ کو ”ض“ پڑھتے ہیں، تو کیا نماز ہوتی ہے یا کہ نہیں؟ دوسری جگہوں میں ”غ“ کو ”غ“ ہی پڑھتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

قصداً ایسا کرنا ہرگز جائز نہیں ہے، اس سے نماز فاسد ہو جائے گی (۱)، لیکن امید ہے کہ سننے والے اس کو ”ض“ سمجھتے ہوں گے، وہ تو اس کو ”غ“ ہی پڑھتے ہوں گے، ورنہ قرآن پاک میں ”غ“ موجود ہوئے اس کو قصداً ”ض“ پڑھنے کی جرأت کوئی مسلمان نہیں کر سکتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۳/۸۷ھ۔

= بالإجماع بین علمائنا هكذا في المحيط“. (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الخامس فی زلۃ القاری: ۸۱/۱، رشیدیہ)

(و كذا في المحيط البرهاني، كتاب الصلاة، الفصل الثامن فی الوقف والوصل والابتداء: ۳۷۷/۱، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(و كذا في الفتاویٰ البرازیة، كتاب الصلاة، الفصل الثاني عشر فی زلۃ القاری: ۴۷/۳، رشیدیہ)

(۱) ”فإن لم يكن مثله في القرآن والمعنى بعيد متغير تغيراً فاحشاً يفسد أيضاً، كهذا الغبار مكان هذا الغراب، وكذا إذا لم يكن مثله في القرآن ولا معنى له كالسرائل باللام مكان السرائر“. (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، مطلب مسائل زلۃ القاری: ۶۳۱/۱، سعید)

”ومنها ذكر كلمة مكان كلمة على وجه البديل وإن لم تكن تلك الكلمة في القرآن، ولا تتقاربان في المعنى تفسد الصلاة بلا خلاف، إذا لم تكن تلك الكلمة تسيحاً، ولا تحميداً، ولا ذكراً“. (الفتاویٰ العالمکیریة، كتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الخامس فی زلۃ القاری: ۸۰/۱، رشیدیہ)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة، تكميل: زلۃ القاری من أهم مسائل، ص: ۳۴۰، قديمی)

نماز میں ”واللہ خیر الرازقین“ کی جگہ ”خیر الظالمین“ پڑھنا

سوال [۱۰۳۹۲]: نماز عشاء کی قرأت میں امام نے ”واللہ خیر الرازقین“ کی جگہ ”واللہ خیر الظالمین“ پڑھا، میں نے کہا کفریہ معنی ہو گئے، نماز دہرائی جائے، ممبران میں ایک صاحب بغیر ڈاڑھی والے نے کہا کہ نماز ہو گئی، ان صاحب کا یہ فعل کیسا ہے؟ نیز امامت کے لئے انہوں نے کہنے سننے سے کچھ ڈاڑھی رکھ لی ہے، کیا ان کے پیچھے نماز جائز ہے اور نماز عشاء جو دہرائی نہیں گئی، اس کا کیا حکم ہے؟ میں نے اپنی نماز دہرائی تھی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

فقہاء نے تصریح کی ہے کہ ایک لفظ کی جگہ دوسرا لفظ پڑھ دینے سے اگر معنی بگڑ جائے، تو نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ فتاویٰ عالمگیری (۱)، قاضی خان (۲)، طحاوی (۳)، شامی (۴) البحر الرائق سب میں اس کی

(۱) ”ومنها ذكر كلمة مكان كلمة على وجه البدل... وإن كان في القرآن ولكن لا تتقاربان في المعنى نحو: أن قرأ وعداً علينا إنا كنا غافلين مكان فاعلين، ونحوه مما لو اعتقده يكفر تفسد عند عامة مشايخنا، وهو الصحيح من مذهب أبي يوسف رحمه الله تعالى هكذا في الخلاصة“ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلاة، الفصل الخامس في زلة القارى: ۸۰/۱، رشيدية)

(۲) ”وإن أخطأ بذكر كلمة مكان كلمة... وإن كانت الكلمة الثانية في القرآن فهو على وجهين: أما إن كانت موافقة للأولى في المعنى أو مخالفة... وإن كانت مخالفة كما لو قرأ وعداً علينا إنا كنا غافلين مكان فاعلين، أو قرأ الشيطان على العرش استوى، أو ما أشبه ذلك، أو ختم آية الرحمة بآية العذاب، أو على العكس قال عامة المشايخ: تفسد صلاته وهو قول أبي حنيفة ومحمد رحمه الله تعالى“ (فتاوى قاضى خان على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، فصل في قراءة القرآن خطأ: ۱۵۲/۱، رشيدية)

(۳) ”المسألة الثالثة وضع حرف موضع حرف آخر، فإن كانت الكلمة لا تخرج عن لفظ القرآن، ولم يتغير به المعنى المراد لا تفسد... وإن خرجت به عن لفظ القرآن ولم يتغير به المعنى لا تفسد عندهما خلافاً لأبي يوسف... وإن لم تخرج به عن لفظ القرآن، وتغير به المعنى فالخلاف بالعكس كما لو قرأ، وأنتم حامدون مكان سامدون“ (حاشية الطحاوي على مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة، تكميل: زلة القارى من أم المسائل، ص: ۳۲۰، قديمى)

(۴) ”(قوله كما بدل الخ) هذا على أربعة أوجه: لأن الكلمة التي أتى بها، إما أن تغير المعنى أولاً، وعلى =

تصریح موجود ہے۔ خداوند تعالیٰ کو ظالم یا خیر الظالمین کہنا اور اعتقاد کرنا بالکل اسلامی عقائد کے خلاف ہے (۱)، غلطی سے اس طرح پڑھ دینے کی وجہ سے کفر کا حکم نہیں دیا جائے گا، مگر نماز کا اعادہ ضروری ہوگا (۲)۔

آپ نے نماز کا اعادہ کر لیا، اچھا کیا، دوسرے نمازیوں کو تحقیق ہو جائے کہ نماز نہیں ہوئی تھی، اس نماز کا اعادہ کر لیں، اس کے بعد جو نماز پڑھی گئی، اس کا اعادہ لازم نہیں۔

ڈاڑھی کی مقدار ایک قبضہ (ایک مٹھی) قرار دی گئی ہے (۳)، ایک قبضہ تک پہنچنے سے پہلے کٹانا کسی کے نزدیک بھی مباح نہیں، درمختار، فتح القدر وغیرہ میں ایسے شخص کے لئے بہت سخت الفاظ لکھے ہیں (۴)۔

= کل فبما أن تكون في القرآن أولاً، فإن غيرت أفسدت لكن اتفاقاً في نحو فلعنة الله على الموحدين، وعلى الصحيح في مثال الشارح لوجوده في القرآن“ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة، مطلب مسائل زلۃ القاری: ۱/۶۳۳، ۶۳۴، سعید)

(۱) ”من نسب الله تعالى إلى الجور، فقد كفر“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب السير، موجبات الكفر أنواع: ومنها ما يتعلق بذات الله تعالى وصفاته: ۲/۲۵۹، رشیدیہ)

(و كذا في المحيط البرهاني، كتاب السير، فصل في مسائل المرتدين، نوع آخر فيما يضاف إلى الله تعالى: ۵/۵۵۳، مكتبه غفاريه كوتله)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب أحكام المرتدين، فصل فيما يضاف إلى الله تعالى: ۵/۴۶۶، إدارة القرآن كراچی)

(۲) تقدم تخريجه في ابتداء هذه المسئلة

(۳) ”وأخذ أطراف اللحية، والسنة فيها القبضة“

(قوله: والسنة فيها القبضة) وهو أن يقبض الرجل لحيته فما زاد منها على قبضة قطعه، كذا ذكره محمد في كتاب الآثار عن الإمام قال: وبه نأخذ، محيط السرخسي“ (ردالمحتار مع الدرالمختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۶/۴۰۷، سعید)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدرالمختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۴/۲۰۳، دارالمعرفة بيروت)

(و كذا في كتاب الآثار، كتاب الحظر والإباحة، باب حف الشعر من الوجه، ص: ۲۰۳، مكتبه إمداديه ملتان)

(۴) ”وأما الأخذ منها وهي دون ذلك كما يفعله بعض المغاربة، ومخنثة الرجال فلم يبحه أحد، وأخذ=

ڈاڑھی ایک مشتمل شرعی حکم تصور کرتے ہوئے رکھنا موجب اجر و ثواب ہے اور اس لئے رکھنا کہ امامت کا سرٹیفکیٹ مل جائے اور مصلیٰ پر آنے سے کوئی نہیں روکے گا، یہ تو گویا مصلیٰ کی فیس ہے، اللہ پاک قلوب اور نیات کو دیکھتے ہیں، نیت کے صحیح کر لینے کا وقت ہر وقت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۵/۱۴۰۰ھ۔



= کلها فعل يهود الهند، ومجوس الأعاجم“ (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الصوم، باب ما يفسد

الصوم وما لا يفسد، مطلب في الأخذ من اللحية: ۲/۲۱۸، سعيد)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الصوم، باب ما يوجب القضاء والكفارة: ۲/۳۵۲، رشيدية)

(و كذا في مرقاة المفاتيح، كتاب الطهارة، باب السواك، الفصل الأول، رقم الحديث: ۳۷۹: ۲/۸۴، رشيدية)

باب الوتر

(وتر کی نماز کا بیان)

بلاجماعت فرض پڑھنے کی صورت میں جماعت وتر میں شریک ہونا

سوال [۱۰۳۹۵]: اگر کسی نے فرض جماعت سے نہیں پڑھی، وہ وتر جماعت سے پڑھ سکتا ہے

یا نہیں؟

کچھ تراویح باقی ہونے کی صورت میں جماعت وتر میں شریک ہونا

سوال [۱۰۳۹۶]: اور اگر فرض جماعت سے پڑھی، مگر تراویح کی چند رکعت چھوٹ گئی، تو وتر

جماعت سے پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۲،۱..... جب مسجد میں جماعت عشاء ختم ہو چکی اور کوئی شخص بعد میں پہنچا، تو اس کو چاہیے کہ اول عشاء

کے فرض ادا کرے، پھر سنت، پھر تراویح میں شریک ہو، پھر وتر کی جماعت میں شرکت کرے، اس کے بعد بقیہ

تراویح پڑھے۔

”الذي يظهر أن جماعة الوتر تبع لجماعة التراويح اه“

شامی: ۱/۴۷۶ (۱)۔

”صلى العشاء وحده فله أن يصلي التراويح مع الإمام، ولو تركوا

الجماعة في الفرض ليس لهم أن يصلوا التراويح بجماعة، وإذا صلى معه شيئاً

من التراویح، أو لم يدرك شيئاً منها، أو صلاها مع غيره له أن يصلي الوتر معه

هو الصحيح اه“ عالمگیری: ۱/۱۱۷ (۱).

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

وتر کی تیسری رکعت کے رکوع میں شریک ہونے والے کے لئے قنوت کا حکم

سوال [۱۰۳۹۷]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں، وتر کی نماز باجماعت ہو رہی تھی، ایک

آدمی آیا اور آخری رکعت میں جب کہ امام نے رکوع کر دیا تھا، شامل ہو گیا۔ اب وہ آدمی اپنی نماز کیسے پوری

کرے؟ یعنی اس کو آخری رکعت میں قنوت پڑھنا چاہیے یا نہیں؟

ہم سے کہا گیا ہے کہ اس کو پڑھنے کی ضرورت نہیں، کیونکہ اس نے آخری رکعت پالی، قنوت پڑھنے کے

متعلق بھی اختلاف ہے، بعض ائمہ فرماتے ہیں کہ سنت ہے اور بعض کے نزدیک واجب ہے، جو لوگ قنوت کو

واجب مانتے ہیں، ان کے نزدیک بھی اس صورت میں پڑھنے کی ضرورت نہیں رہے گی، کیونکہ وہ مسبوق ہے،

لیکن فتویٰ اسلامیہ امینہ میں پڑھنے کو کہا گیا ہے۔

آپ سے دریافت یہ کرنا ہے کہ نہ پڑھنے کی صورت میں کیا دلیل ہے اور پڑھنے کی صورت میں کہاں

سے استدلال کرتے ہیں اور دونوں میں مفتی بہ قول کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

قنوت وتر کی تیسری رکعت میں پڑھنا واجب ہے (۲)۔ رمضان المبارک میں جب کہ امام تیسری

(۱) (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التراویح: ۱/۱۱۷، رشیدیہ)

”إن فاتته مع الإمام ترویحة أو ترویحتان أو أكثر، هل یقضیها قبل الوتر، أو یوتر ثم یقضیها؟ ذکرہ فی

الذخیرة فقال: اختلف مشایخ زماننا قال بعضهم: یوتر مع الإمام ثم یقضی ما فاتہ من التراویح، وقال بعضهم: یصلی

التراویح المتروکة ثم یوتر“۔ (الحلبی الکبیر، ومن السنن المؤکدة التراویح، ص: ۴۰۴، سهیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۲/۱۲۳، رشیدیہ)

(۲) ”قوله: (وقنوت الوتر) أي: وقراءة القنوت فی الوتر واجبة“۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب =

رکعت میں قنوت پڑھ کر رکوع میں گیا، اس وقت کوئی مسبوق آ کر رکوع میں شامل ہو گیا، تو اس کو تیسری رکعت مل گئی، اب سلام امام کے بعد یہ شخص دو رکعت پڑھے گا، قنوت نہیں پڑھے گا، کیونکہ قنوت نہ پہلی رکعت میں پڑھی جاتی ہے نہ دوسری میں، بلکہ وہ تیسری میں پڑھی جاتی ہے، جو اس کو امام کے ساتھ مل گئی۔

”ولو أدرك الإمام في ركوع الثالثة من الوتر كان مدر كاً للقنوت

حكماً (فلا يأتي به فيما سبق) كما لو قنت المسبوق معه في الثالثة أجمعوا أنه

لا يقنت مرة أخرى فيما يقضيه؛ لأنه غير مشروع اهـ“ (مراقی الفلاح) (۱)۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۲/۱۴۰۰ھ۔



= صفة الصلاة: ۱/۵۲۶، رشیدیہ)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلاة، مطلب واجبات الصلاة: ۱/۴۶۸، سعيد)

(و كذا في النهر الفائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۱۹۹، رشیدیہ)

(۱) (مراقی الفلاح، كتاب الصلاة، باب الوتر وأحكامه، ص: ۳۸۵، ۳۸۶، قديمی)

”وأما المسبوق فيقنت مع إمامه فقط، ويصير مدر كاً بإدراك ركوع الثالثة.

(قوله: فيقنت مع إمامه فقط) ولا يأتي به ثانياً؛ لأنه مأمور بأن يقنت مع الإمام فصار ذلك

موضعاً له، فلو أتى بالثاني كان ذلك تكراراً للقنوت اهـ (قوله: ويصير مدر كاً الخ) فلا يأتي به فيما

يقضي؛ لأنه يقضي أول صلاته في الأقوال فلو أداه فيهما أي: الركعتين لكان مؤدياً له في غير موضعه“.

(حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۱/۳۸۳، دارالمعرفة

بيروت)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۲/۷۲، رشیدیہ)

باب السنن والنوافل

الفصل الأول في السنن المؤكدة

(سنن مؤكدة كإعلان)

جماعت فجر کے وقت سنت پڑھنا

سوال [۱۰۳۹۸]: صبح کی سنتوں کے پڑھنے میں بہت اختلاف ہے، بعض یوں کہتے ہیں:

الف..... جس جگہ جماعت ہو رہی ہے، اس جگہ قطعاً نہ پڑھو، بلکہ آڑ میں جہاں امام نماز پڑھا رہا ہے تو دوسرے حلقہ میں وہ سنت پڑھے۔

ب..... بعض یوں کہتے ہیں کہ جہاں امام دکھائی نہ دیتا ہو، اس جگہ سنت صبح پڑھنی چاہیے۔

ج..... بعض یوں کہتے ہیں کہ امام کی آواز جہاں نہ آوے، اس جگہ سنت صبح پڑھے۔

د..... نیز ایک مسجد میں خارج مسجد جو دو تین صف ہیں، اگر باہر فرش پر نماز صبح ادا کر لیں اور خارج مسجد

جو کئی صفوں کے بعد مسجد کے فرش سے ہے اور خارج مسجد بھی کئی صف جگہ ہے اس پر سنت ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟

ہ..... دارالعلوم دیوبند کی مسجد میں گرمی کے موسم میں صبح کی نماز باہر فرش پر ہوتی ہے یا اندر ہی ہوتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

صبح کی سنتوں کے لئے اعلیٰ طریقہ یہ ہے کہ آدمی اپنے مکان پر ہی پڑھ کر جائے، اگر اس کا موقع نہیں ملا اور

مسجد میں ایسے وقت پہنچا کہ جماعت شروع ہو چکی ہے اور اس کو امید ہے کہ سنتیں پڑھ کر بھی جماعت میں شریک

ہو سکے گا، تو مسجد سے علیحدہ وضو خانہ، سردری، حجرہ وغیرہ میں پڑھ لے، اندرون مسجد جماعت ہو رہی ہو تو باہر صحن میں

ایک طرف کو پڑھ لے، صحن میں جماعت ہو رہی ہو اور اندر جانے کا دوسرا راستہ ہو کہ نمازیوں کے سامنے کونہ گزرے تو

اندر جا کر پڑھے (۱)، اگر ایسی جگہ نہ ہو یا اتنا وقت نہ ہو کہ سنتیں پڑھ کر جماعت میں شریک ہو سکے تو جماعت میں شریک ہو جائے، صفوف سے متصل سنتیں نہ پڑھے کہ یہ مکروہ ہے (۲)، پھر طلوع آفتاب کے کچھ بعد پڑھے (۳)، یہ

(۱) ”وعن عبد الله بن شقيق قال: سألت عائشة رضي الله تعالى عنها، عن صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن تطوعه فقالت: كان يصلي في بيتي قبل الظهر أربعاً وكان إذا طلع الفجر صلى ركعتين، ثم يخرج فيصلني بالناس صلاة الفجر“ (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب تفریع أبواب التطوع وركعات السنة: ۱/۷۶، رحمانیہ لاہور)

”والحاصل: أن السنة في سنة الفجر أن يأتي بها في بيته، وإلا فإن كان عند باب المسجد مكان صلاحها فيه، وإلا صلاحها في الشتوي أو الصيفي إن كان للمسجد موضعان، وإلا فخلف الصفوف عند سارية، لكن فيما إذا كان للمسجد موضعان والإمام في أحدهما“ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة، مطلب هل الإساءة دون الكراهة أو أفحش: ۲/۵۷، سعید)

(و کذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل في النوافل، فروع، ص: ۳۹۶، سهيل اكيدي لاهور)

(۲) ”وإذا خاف فوت ركعتي الفجر لا اشتغاله بسنتها تركها لكون الجماعة أكمل وإلا بأن رجا إدراك ركعة لا يتركها بل يصلها عند باب المسجد إن وجد مكاناً وإلا تركها؛ لأن ترك المكروه مقدم على فعل السنة“

(قوله: عند باب المسجد) فإن لم يكن على باب المسجد موضع للصلاة يصلها في المسجد خلف سارية من سواري المسجد، وأشدّها كراهة أن يصلها مخالطاً للصف مخالفاً للجماعة والذي يلي ذلك خلف الصف من غير حائل اهـ (قوله وإلا تركها) وعلى هذا أي: على كراهة صلاحها في المسجد ينبغي أن لا يصلي فيه إذا لم يكن عند بابه مكان؛ لأن ترك المكروه مقدم على فعل السنة وأشد ما يكون كراهة أن يصلها مخالطاً للصف كما يفعله كثير من الجهلة“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة، مطلب هل للإساءة دون الكراهة أو أفحش: ۲/۵۶، سعید)

(و کذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل في النوافل، فروع، ص: ۳۹۶، سهيل اكيدي لاهور)

(و کذا في فتح القدير، كتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة: ۱/۴۷۵، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(۳) ”وقال محمد: تقضى إذا ارتفعت الشمس قبل الزوال“ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في قضاء السنن: ۲/۲۷۳، دارالکتب العلمیة بیروت)

”قال محمد: أحب إلي أن أقضيها إذا فاتت وحدها بعد طلوع الشمس قبل الزوال“ (الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل في النوافل، فروع، ص: ۳۹۷، سهيل اكيدي لاهور)

طریقہ غلط ہے کہ جماعت ہوتی رہی اور اسی جگہ دوسری تیسری صف میں آکر سنتیں پڑھتے رہیں۔ یہ قید نہیں کہ اتنی دور پڑھے کہ امام کی آواز سنائی نہ دے یا امام یا کوئی مقتدی نظر نہ آئے۔ دارالعلوم دیوبند میں گرمی، سردی، برسات عموماً امام اندر ہی کھڑا ہوتا ہے، الا نادراً کہ گرمی میں بجلی موجود نہ ہو یا سردی میں ظہر کے وقت۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۴/۹۴ھ۔

فریضہ ظہر سے پہلے دو رکعت پڑھنا

سوال [۱۰۳۹۹]: فریضہ ظہر سے پہلے چار سنتیں ہیں، کیا دو بھی پڑھی جاسکتی ہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

فریضہ ظہر سے پہلے دو نہیں، بلکہ چار سنت مؤکدہ ہیں۔

”لحدیث عائشة رضي الله تعالى عنها أنها قالت: كان النبي صلى

الله تعالى عليه وسلم يصلي قبل الظهر أربعاً، وبعده ركعتين، وبعد المغرب

ثنتين، وبعد العشاء ركعتين، وقبل الفجر ركعتين“ رواه مسلم وأبو داود. (تبيين

الحقائق: ۱-۲/۱۷۱) (۱). فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جمعہ کے بعد کتنی رکعت ہیں؟

سوال [۱۰۴۰۰]: جمعہ کے دن بعد جمعہ ۶/رکعت مسنون ہیں یا چار رکعت؟ بعض محقق عالم صرف

(۱) (صحیح مسلم، کتاب صلاة المسافرين، باب جواز النافلة قائماً وقاعداً وفعل بعض الركعة قائماً

بعضها قاعداً: ۱/۲۵۲، قدیمی)

(وسنن أبي داود، کتاب الصلاة، باب تفریع أبواب التطوع وركعات السنة: ۱/۱۸۶، رحمانیہ لاہور)

” (وسنن مؤکداً (أربع قبل الظهر و) أربع قبل (الجمعة) وأربع (بعدها بتسليمية)“.

(الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۲/۱۲، سعید)

(و كذا في تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۱/۴۲۸، دارالکتب العلمیة بیروت)

چار رکعت پڑھتے ہیں، مفتی بہ قول سے مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

احادیث قولیہ وفعلیہ سے بکثرت جمعہ کے بعد چار رکعت کا ثبوت ہے، امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک بھی یہی نقل کیا گیا ہے، لیکن بعض روایات میں دو کا ذکر ہے، اس لئے امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ اور دیگر بعض اکابر دونوں روایتوں پر عمل کرنے کے لئے چھ رکعت کو فرماتے ہیں اور ظاہر ہے کہ اسی قول پر عمل کرنے میں زیادہ اجر ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۳/۸۶ھ۔

(۱) "وأما السنة قبل الجمعة وبعدها فقد ذكر في الأصل: وأربع قبل الجمعة، وأربع بعدها وكذا ذكر الكرخي. وذكر الطحاوي عن أبي يوسف أنه قال: يصلي بعدها ستاً، وقيل: هو مذهب علي رضي الله تعالى عنه، وما ذكرنا أنه كان يصلي أربعاً مذهب ابن مسعود... أما الأربع قبل الجمعة؛ فلما روي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما، أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يتطوع قبل الجمعة بأربع ركعات؛ ولأن الجمعة نظير الظهر ثم التطوع قبل الظهر أربع ركعات، كذا قبلها، وأما بعد الجمعة؛ فوجه قول أبي يوسف أن فيما قلنا جمعاً بين قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبين فعله؛ فإنه روي: أنه أمر بالأربع بعد الجمعة، وروي أنه صلى ركعتين بعد الجمعة؛ فجمعنا بين قوله وفعله. قال أبو يوسف: ينبغي أن يصلي أربعاً، ثم ركعتين، ونحن لا نمنع من يصلي بعدها كم شاء، غير أننا نقول: السنة بعدها أربع ركعات لا غير لما روينا." (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في الصلاة المسنونة: ۲/۲۶۶، دارالكتب العلمية، بيروت)

"والدليل على استئذان الأربع قبل الجمعة ما رواه مسلم مرفوعاً "من كان مصلياً قبل الجمعة فليصل أربعاً" مع ما رواه ابن ماجه عن ابن عباس قال: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يركع من قبل الجمعة أربعاً لا يفصل في شيء منهن، وعلى استئذان الأربع بعدها ما في صحيح مسلم عن أبي هريرة مرفوعاً: "إذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها أربعاً" وفي رواية: "إذا صليتم بعد الجمعة فصلوا أربعاً" وذكر في البدائع: أنه ظاهر الرواية، وعن أبي يوسف أنه ينبغي أن يصلي أربعاً ثم ركعتين، وذكر محمد في كتاب الاعتكاف: أن المعتكف يمكث في المسجد الجامع مقدار ما يصلي أربعاً أو ستاً... وفي منية المصلي: والأفضل عندنا أن يصلي أربعاً ثم ركعتين." (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۲/۸۷، رشيدية)

(و كذا في الحلبي الكبير، فصل في النوافل، ص: ۳۸۸، ۳۸۹، سهيل اكيدي لاهور)

الفصل الثاني في النوافل

(نوافل کا بیان)

جمعہ کی سنتوں کے بعد فرض سے پہلے نوافل پڑھنا

سوال [۱۰۴۰۱]: ظہر یا جمعہ کی چار سنت مؤکدہ پڑھ کر فرض سے پہلے نوافل پڑھنا مکروہ تو نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مناسب نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مغرب کی اذان کے بعد نفل نماز پڑھنا

سوال [۱۰۴۰۲]: مغرب کی اذان ہوگئی ہے، لوگ نفل پڑھتے ہیں، میں جناب امام ابوحنیفہ کا قائل

ہوں، کیا فرض کی نماز سے پہلے میں بھی دو نفل وضو کر کے پڑھ لوں؟ اگر پڑھ لوں تو اس نماز میں فرض پہلے کیوں

دیئے گئے؟ اور مغرب کا تقریباً کتنا وقت ہوتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

” (و کرہ نفل) (بعد صلاة فجر) (وعصر) (وقبل) صلاة

(۱) ” (إذا خرج الإمام فلا صلاة ولا كلام).

(قوله: فلا صلاة) شمل السنة وتحية المسجد، بحر. قال محشيه الرملي: فلا صلاة جائزة،

وتقدم في شرح قوله: ومنع عن الصلاة وسجدة التلاوة الخ، أن صلاة النفل صحيحة مكروهة حتى يجب

قضاؤه إذ قطعه الخ“. (الدر المختار مع رد المحتار، باب صلاة الجمعة: ۲/ ۱۵۸، سعيد)

” (قوله: فلا صلاة) سواء كانت قضاء فائتة، أو صلاة جنازة، أو سجدة تلاوة أو مندورة أو نفلاً إلا

إذا تذكّر فائتة“. (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۱۸، قديمي)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۲/ ۲۷۰، ۲۷۱، رشيدية)

(مغرب) لكراهة تأخيره إلا يسيراً. اهـ“ درمختار مختصر: ٢٥/١ (١).

”قوله: (إلا يسيراً) أفاد أنه مادون صلاة ركعتين بقدر جلسة، وقد منا أن الزائد عليه مكروه تنزيهاً ما لم تشتبك النجوم، وأفاد في الفتح وأقره في الحلية والبحر: أن صلاة ركعتين إذا تجوز فيها لا تزيد على اليسير فيباح فعلهما، وقد أطل في تحقيق ذلك في الفتح في باب الوتر والنوافل“
(ردالمحتار نعمانيه: ٢٥٢/١) (٢).

”قوله قبل صلوة مغرب، عليه أكثر أهل العلم، منهم أصحابنا ومالك، وأحد الوجهين عن الشافعي، لما ثبت في الصحيحين وغيرهما مما يفيد أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يواظب على صلاة المغرب بأصحابه عقب الغروب، ولقول ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ”ما رأيت أحداً على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصليهما“. رواه أبو داود وسكت عنه والمنذري في مختصره وإسناده حسن. وروى محمد عن أبي حنيفة عن حماد أنه سئل إبراهيم النخعي عن الصلوة قبل المغرب قال: فنهى عنها، وقال: إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأبا بكر وعمر لم يكونوا يصلونها. وقال القاضي أبو بكر بن العربي: اختلف الصحابة في ذلك ولم يفعله أحد بعدهم، فهذا يعارض ما روي من فعل الصحابة ومن أمره صلى الله تعالى عليه وسلم بصلاتهما؛ لأنه إذا اتفق الناس على ترك العمل بالحديث المرفوع لا يجوز العمل به؛ لأنه دليل ضعفه على ما عرف في موضعه اهـ“ (ردالمحتار: ٢٥٢/١) (٣).

(١) (الدرالمختار، كتاب الصلاة، مطلب يشترط العلم بدخول الوقت: ٣٤٠/١، سعيد)

(٢) (ردالمحتار، كتاب الصلاة، مطلب يشترط العلم بدخول الوقت: ٣٤٠/١، سعيد)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ٢٢٥/١، مصطفى البابي الحلبي مصر)

(٣) (ردالمحتار، كتاب الصلاة، مطلب يشترط العلم بدخول الوقت: ٣٤٩/١، سعيد)

عبارات منقولہ بالا میں حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرات شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور دیگر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا عمل اور بعد کے اکابر ائمہ مجتہدین رحمہ اللہ تعالیٰ کا عمل و مسلک بیان ہو گیا۔ آپ کے لئے راہ عمل یہ ہے کہ خود اس سے پرہیز کریں دوسروں کو اس عمل سے نہ روکیں، کسی سے بحث نہ کریں، اگر آپ کبھی پڑھ لیں گے تب بھی گنہگار نہیں ہوں گے، مغرب کا وقت یہاں تقریباً ڈیڑھ گھنٹہ ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۴/۱۴۰۱ھ۔

اشراق کی دو رکعات میں ”عبادات متعدده“ کی نیت کرنا

سوال [۱۰۲۰۳]: حدیث پاک میں اشراق کی دو رکعت پر حج و عمرہ جیسا ثواب اور تمام اعضاء کی طرف سے دو رکعت پر صدقہ ہو جاتا ہے اور دو رکعت کے پڑھنے پر دن بھر کی ضرورتوں کی کفالت، تو دریافت یہ کرنا ہے کہ کیا ان تمام فضائل کو حاصل کرنے کے لئے الگ الگ دو رکعت پڑھنی پڑے گی یا صرف دو رکعت کافی ہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

اگر اشراق میں نیت کر لیں، تو یہی دو رکعت ان سب مقاصد کے لئے ان شاء اللہ کافی ہوں گی (۱)۔
لکل امرء ما نوى. فقط واللہ تعالیٰ اعلم.
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۵ھ۔

اشراق اور تہجد کی رکعات کی تعداد

سوال [۱۰۲۰۴]: چاشت کی کتنی رکعتیں پڑھنی چاہیے؟ زیادہ سے زیادہ کتنی اور کم سے کم کتنی؟ نیز تہجد کی کتنی رکعت ہیں؟ تحریر فرمادیں۔

(۱) = (و كذا في فتح القدير، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۱/۴۳۵، مصطفى البابی الحلبي مصر)
(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة: ۱/۴۳۹، رشيديه)

(۱) ”ثم إنه إن جمع بين عبادات والوسائل في النية صح كما لو اغتسل لجنابة وعيد وجمعة اجتمعت، ونال ثواب الكل..... وكذا يصح لوني نوافلتين، أو أكثر كما لو نوى تحية مسجد، وسنة وضوء، وضحي، وكسوف“ (حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ص ۲۱۶، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلياً:

اشراق کی چار یا آٹھ رکعات ہیں (۱)، تہجد میں کثرت سے آٹھ کا ذکر ہے، کم زیادہ میں بھی مضائقہ

نہیں ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۵ھ۔

(۱) "عن ام هانئ بنت أبي طالب رضي الله تعالى عنهما تقول: ذهبت إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة بنته تستره قالت: فسلمت عليه فقال: من هذه؟ فقلت: أنا أم هانئ، بنت أبي طالب فقال: مرحباً بأم هانئ فلما فرغ من غسله، قام فصلى ثمان ركعات ملتحفاً في ثوب واحد فلما انصرف... قالت أم هانئ: وذاك ضحى". (صحيح البخاري، كتاب الصلاة، باب الصلاة في ثوب واحد ملتحفاً به: ۵۲/۱، قديمي)

"عن معاذة، أنها سألت عائشة رضي الله تعالى عنها كم كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي صلاة الضحى؟ قالت: أربع ركعات ويزيد ما شاء". (صحيح مسلم، كتاب صلاة المسافرين، باب استحباب صلاة الضحى الخ: ۲۳۹/۱، قديمي)

"(وندى أربع فصاعداً في الضحى) على الصحيح من بعد الطلوع إلى الزوال ووقتها المختار بعد ربع النهار، وفي المنية: أقلها ركعتان وأكثرها اثني عشر، وأوسطها ثمان، وهو أفضلها كما في الذخائر الأشرافية". (الدرالمختار، باب الوتر والنوافل، مطلب سنة الضحى: ۲۲/۲، ۲۳، سعيد)

(وكذا في مراقي الفلاح، فصل في تحية المسجد وصلاة الضحى وإحياء الليالي، ص: ۳۹۵، ۳۹۶، قديمي)

(۲) "ومن السندوبات ركعتا السفر... وصلاة الليل وأقلها على ما في الجوهرة ثمان.

(قوله: وأقلها على ما في الجوهرة ثمان) قيد بقوله على ما في الجوهرة؛ لأنه في الحاوي القدسي قال: يصلي ما سهل عليه ولو ركعتين، والسنة فيها ثمان ركعات بأربع تسليمات... وهذا بناء على أن أقل تهجده صلى الله تعالى عليه وسلم كان ركعتين، وأن منتهاه كان ثمان ركعات اخذاً مما في مبسوط السرخسي". (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، مطلب في صلاة الليل: ۲۲/۲، ۲۵، سعيد)

"(وندى صلاة الليل) خصوصاً آخره كما ذكرناه، وأقل ما ينبغي أن يتنفل بالليل ثمان ركعات

كذا في الجوهرة.

اشراق پڑھنے سے حج و عمرہ کا ثواب کب ملتا ہے؟

سوال [۱۰۴۰۵]: نماز اشراق کا وقت طلوع آفتاب کے بعد سے کم از کم کتنی دیر بعد میں شروع ہو جاتا ہے؟ نیز حدیث شریف میں یہ ارشاد فرمایا گیا ہے کہ جو شخص نماز فجر کے بعد اسی جگہ پر بیٹھا رہے اور طلوع آفتاب کے بعد اشراق پڑھے، تو اس کو ایک حج و عمرہ کا ثواب ملتا ہے، تو جو شخص نہ بیٹھے اور ٹہل کر وظیفہ پڑھتا رہے یا سیر و تفریح کو چلا جائے، پھر آ کر اشراق پڑھ لے، تو بھی حدیث کے مطابق اسے ثواب ملے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بعد فجر ٹہلتے اور ذکر کرتے رہنے کے بعد اشراق پڑھنے سے بھی بہت ثواب ملتا ہے، مگر باجماعت نماز پڑھ کر اسی جگہ سے اسی بیٹ پر بیٹھ کر ذکر میں مشغول رہ کر آفتاب کچھ بلند ہو کر اشراق پڑھنے کی جو فضیلت ہے، وہ اپنی قیود سے حاصل ہوگی (۱)۔ طلوع شمس سے تقریباً پندرہ منٹ گزرنے پر شعاع شمس صاف ہو جاتی ہے کہ

قولہ: (وأقل ما ينبغي أن يتنفل بالليل ثمان ركعات) الذي في الحاوي القدسي أن أقله ركعتان وأكثره ثمان لما روى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي خمس ركعات منها الوتر ثلاث، وروى سبع، وروى تسع، وروى إحدى عشرة، وثلاثة عشر ركعة، والوتر من الجميع، (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في تحية المسجد وصلاة الضحى وإحياء الليالي، ص: ۳۹۶، قدیمی) (و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب التاسع في النوافل، ومن المندوبات صلاة الضحى: ۱/۱۱۲، رشیدیہ)

(۱) "عن معاذ بن انس رضي الله تعالى عنه، أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: من قعد في مصلاه حين ينصرف من صلاة الصبح حتى يسبح ركعتي الضحى لا يقول إلا خيراً غفر له خطايا، وإن كانت أكثر من زبد البحر." (رواه أبو داود، باب صلاة الضحى: ۲/۲۱، رقم الحديث: ۱۲۸۷، دار إحياء التراث العربي بيروت)

"عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى الفجر في جماعة، ثم قعد يذكر الله حتى تطلع الشمس، ثم صلى ركعتين كانت له كأجر حجة وعمره، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: تامة تامة تامة." (رواه الترمذي، باب ما ذكر بما يستحب من الجلوس: ۱/۴۳۱، دار الكتب العلمية بيروت)

اس پر نظر نہ ٹھہر سکے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

اوابین کی رکعات کی تعداد

سوال [۱۰۴۰۶]: اوابین کی چار رکعت ہیں یا اس سے زیادہ؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مغرب کے بعد ۶/نوافل ہیں، ۲/بھی وارد ہیں، ترمذی شریف میں روایت موجود ہے (۲)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۵ھ۔

= "عن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه، أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "إن الله عز وجل يقول: ابن آدم لا تعجزن من أربع ركعات من أول النهار أكفك آخره. وفي بدل المجهود تحت (لا تعجزن من أربع ركعات) قيل المراد صلاة الإشراق". (بدل المجهود، باب صلاة الضحى: ۲/۲۷۳، إمدادیه)

(۱) "وقت صلاة الإشراق وقت طلوع الشمس وفي العرف عن السيوطي، وعلى المنقي: أن صلاة الضحى غير صلاة الإشراق، قال القارئ في شرح الشمائل: والتحقيق أن أول وقت الضحى إذا خرج وقت الكراهة وآخره قبيل الزوال وأن ما وقع في أوائله يسمى صلاة الإشراق أيضاً، وما وقع آخره يسمى صلاة الزوال أيضاً وما بينهما، يختص بصلاة الضحى اهـ". (أوجز المسالك، كتاب الصلاة، باب صلاة الضحى: ۲/۸۷، إمدادیه ملتان)

"أي: أوقات المكروهة أولها (عند طلوع الشمس إلى أن ترفع) وتبيض قدر رمح أو رمحين". (مراقى الفلاح مع حاشية الطحطاوي، كتاب الصلاة، فصل في أوقات المكروهة، ص: ۱۸۶، قديمی)

(وكذا في جمع الوسائل في شرح الشمائل، باب صلاة الضحى: ۲/۱۰۴، إدارة تالیفات اشرفیه)

(۲) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم فيما بينهن بسوء عدلن بعبادة ثنتي عشرة سنة". (جامع الترمذی، أبواب الصلاة، باب ما جاء في فضل التطوع ست ركعات بعد المغرب: ۱/۹۸، سعید)

"عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: "صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتين بعد المغرب في بيته". (جامع الترمذی، أبواب الصلاة، باب ما جاء في الركعتين بعد المغرب والقراءة =

صلوة الحاجت میں استغفار کی نیت کرنا

سوال [۱۰۲۰۷]: کیا صلوة حاجت میں بھی نوافل کی طرح حاجت کے ساتھ استغفار وغیرہ کی نیت جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جائز ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۸۹ھ۔

فجر کی سنت پڑھ کر جماعت سے پہلے لیٹنا

سوال [۱۰۲۰۸]: میں کبھی کبھی کھانا کھا کر اور کبھی قبل فجر تھوڑی دیر جب جماعت میں دیر ہوتی ہے، بوجہ کمزوری لیٹ جاتا ہوں، مسجد میں اعتکاف کی نیت سے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جماعت کے انتظار میں سنتیں پڑھ کر یا پہلے مسجد میں جب کہ کمزوری کی وجہ سے بیٹھنا دشوار ہو، کچھ دیر کے لئے لیٹ جانے میں مضائقہ نہیں، خاص کر اعتکاف کی نیت کر کے (۲)۔

= فیہما: ۹۸/۱، سعید

”(و) ندب (ست) رکعات (بعد المغرب لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ”من صلى بعد المغرب ست ركعات كتب من الأوابين“ وتلا قوله تعالى: إنه كان للأوابين غفوراً“). (مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، فصل في بيان النوافل، ص: ۳۹۰، قدیمی)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۸۹/۲، رشیدیہ)

(۱) ”ثم إنه إن جمع بين عبادات الوسائل في النية صح كما لو اغتسل لجنابة، وعيد وجمعة اجتمعت، ونال ثواب الكل..... وكذا يصح لو نوى نافتين، أو أكثر كما لو نوى تحية مسجد، وسنة وضوء، وضحي، وكسوف“۔ (حاشیة الطحطاوي علی مراقی الفلاح، باب شروط الصلاة، ص: ۲۱۶، قدیمی)

(۲) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا صلى ركعتي الفجر اضطجع على شقه الأيمن“۔ (صحيح البخاري، كتاب التهجد، باب الضحية على الشق الأيمن بعد =

مگر اس طرح ہو کہ نیند نہ آجائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



= رکعتی الفجر: ۱/۱۵۵، قدیمی)

”وحملوا الأمر الوارد بذلك في حديث أبي هريرة عند أبي داؤد وغيره على الاستحباب وفائدة ذلك الراحة والنشاط لصلاة انصبح“ (فتح الباري، كتاب التهجد، باب من تحدث بع

الركعتين ولم يضطجع: ۳/۵۵، ۵۶، قدیمی)

(وجامع الترمذي، أبواب الصلاة، باب ماجاء في الاضطجاع بعد ركعتي الفجر: ۱/۹۶، سعيد)

الفصل الثالث في التهجد

(تہجد کی نماز کا بیان)

رات کے اندھیرے میں نفل نماز پڑھنا

سوال [۱۰۲۰۹]: کیا نفل نماز اندھیرے میں پڑھنی درست ہے؟ مثلاً: تہجد کی نماز مسجد میں یا گھر

میں اندھیرے میں پڑھ سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

حدیث شریف میں موجود ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے رات کو دیکھا کہ بستر خالی ہے۔

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف فرما نہیں ہیں تو تلاش کرتی ہوئی گئیں، اندھیرے میں مسجد میں آپ تہجد

کی نماز پڑھ رہے تھے۔ یہ حدیث ابوداؤد شریف کتب صحاح میں مذکور ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) "عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: فقدت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة من الفرائض

فالتمسته فوقعت يدي على بطن قدمه وهو في المسجد وهما منصوبتان وهو يقول: "اللهم اني أعوذ

برضاك من سخطك، وبمعافاتك من عقوبتك، وأعوذ بك منك لا أحصي ثناء عليك أنت كما

أثنت على نفسك". (صحيح مسلم، كتاب الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود: ۱/۱۹۲،

قديمي)

(وسنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب في الدعاء في الركوع والسجود: ۱/۱۳۶، رحمانيه)

(وجامع الترمذي، أبواب الدعوات، باب ماجاء في عقد التسبيح باليد، باب منه: ۱/۱۸۷، سعيد)

الفصل الرابع في صلاة النفل بالجماعة

(نفل نماز کی جماعت کا بیان)

حضرت مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ کا جماعت کے ساتھ تہجد پڑھنا اور حضرت مجدد رحمہ اللہ تعالیٰ کا اس کو بدعت کہنا

سوال [۱۰۴۱۰]:..... شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنی نور اللہ مرقدہ، رمضان شریف میں تہجد کو جم غفیر کے ساتھ باجماعت ادا کرتے تھے۔ (اکابر کا رمضان) (۱)۔ اور حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ تعالیٰ تہجد کی جماعت کو بدعت کہہ کر سخت الفاظ سے اس کی تردید کرتے تھے۔ شاندار ماضی (۲)۔ مکتوبات ربانی (۳)۔

(۱) ”ضروریات سے فارغ ہونے کے بعد مسجد میں تہجد کے لئے تشریف لے جاتے جو لوگ تہجد کی شرکت کے لئے دور دور سے آتے وہ سب حضرت نور اللہ مرقدہ کے پہنچنے سے پہلے، ورنہ پہلی رکعت میں ضرور شریک ہو جاتے، تہجد میں دو قرآن کا معمول تھا۔ ایک حضرت نور اللہ مرقدہ پڑھتے دوسرا مولانا محمد جلیل صاحب۔ حضرت تہجد کے لئے تشریف لے جاتے وقت بہت اہتمام کرتے کہ آہٹ نہ ہو اور کسی کی آنکھ نہ کھلے، مگر لوگ فرط شوق میں جاگ ہی جاتے۔“ (اکابر کا رمضان، معمولات حضرت شیخ الاسلام مولانا مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ، ص: ۵۴، مکتبۃ الشیخ)

(۲) (علمائے ہند کا شاندار ماضی، حصہ اول، ص: ۸۵، ۸۶، امام ربانی مجدد الف ثانی رحمہ اللہ تعالیٰ، چند بدعتوں کی اصلاح قابل توجہ علمائے دور حاضر، ناشر الجمعیۃ پہلیکیشنز سرگودھا)

(۳) ”بدانکہ ادائے نوافل بجماعت در بعضی روایات فقہیہ مطلقاً مکروہ است، ودر بعضی دیگر کراہت مشروط بتداعی وجمع است، پس اگر بے تداعی کہ دو کس در ناحیہ مسجد نفل را بجماعت گزارند روا باشد بے کراہت، ودر سہ کس اختلاف مشایخ است، ودر چہار کس باتفاق مکروہ است، در بعضی روایات ودر بعضی دیگر صحیح آنست کہ مکروہ است..... و مکروہ را مستحسن دانستن از اعظم جنایات است، چہ حرام را مباح دانستن منجر بکفر است، و مکروہ را حسن پنداشتن یکمرتبہ ازان پایان است، شاعت این فعل را نیک ملاحظہ باید نمود۔“ (مکتوبات امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی الشیخ احمد سرہندی، دفتر اول، حصہ پنجم، ص: ۷۳، ۷۴، باہتمام محترم لالہ اسرار محمد خان صاحب، گارڈن کراچی)

تہجد کی جماعت کے بارے میں حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کا فتویٰ

سوال [۱۰۴۱۱]: ۲..... علامہ رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فتاویٰ رشیدیہ میں رمضان شریف میں بھی صلوٰۃ تہجد کو بڑی جماعت کے ساتھ ادا کرنا مکروہ فرمایا ہے (۱)۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... حضرت مولانا حسین احمد مدنی نور اللہ مرقدہ نے اپنی حدیث، فقہ میں گہری بصیرت کی بناء پر اگر تفرّد اختیار فرمایا ہے تو اس کی وجہ سے ہمیں ان پر اعتراض کا حق نہیں، لیکن ان کے تفرّد کی وجہ سے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب نہیں بدلے گا، سلف میں بھی اس کے نظائر موجود ہیں کہ کسی دلیل سے انہوں نے کسی عمل کی گنجائش سمجھی۔

۲..... یہی مذہب ہے (۲) اور حضرت مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ کے متعلق اوپر تحریر کر دیا گیا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۷/۱۴۰۰ھ۔

اوایین و تہجد کی نماز جماعت سے ادا کرنا

سوال [۱۰۴۱۲]: نوافل کو باجماعت ادا کرنا اور بالخصوص رمضان شریف میں تہجد اور اوایین کو جماعت سے پڑھنا مکروہ ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نوافل کی جماعت علی سبیل التداعی مکروہ ہے، رمضان المبارک میں تراویح کی جماعت کا ذکر تو ہے، کسی اور نفل (بعد مغرب یا اخیر شب) کو کراہت سے مستثنیٰ نہیں کیا گیا (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۲/۸۵ھ۔

(۱) ”جماعت نوافل کی، سوائے ان مواقع کے کہ حدیث سے ثابت ہیں، مکروہ تحریمہ ہے۔ فقہ میں لکھا ہے، اگر تداعی ہو اور مراد تداعی سے چار آدمی مقتدی کا ہونا ہے، پس جماعت صلوٰۃ کسوف، تراویح، استسقاء کی درست اور باقی سب مکروہ ہیں“۔ (فتاویٰ رشیدیہ، باب امامت اور جماعت کا بیان، نوافل کی جماعت کا مسئلہ، ص: ۶۷، سعید)

(۲) سیاتی تخریجہ تحت عنوان: ”اوایین و تہجد کی نماز جماعت سے ادا کرنا“

(۳) ”والجماعة في النفل في غير التراويح مكروهة، فلاحتياط تركها في الوتر خارج رمضان، وعن =

تہجد کی نماز باجماعت ادا کرنا

سوال [۱۰۲۱۳]: شریعت میں نماز تہجد کی اصل نوعیت کس پر ہے رمضان یا غیر رمضان میں؟ علی

الاعلان یا بغیر اعلان تہجد کی جاوے؟ بہر حال سنت طریقہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

تہجد کی نماز سنت ہے، ادائیگی اس کی بہ نیت نفل کی جاوے (۱)، نفل نماز، رمضان غیر رمضان میں

جماعت کے ساتھ پڑھنے کی اجازت نہیں ہے، علی الاعلان ہو یا بغیر اعلان کے (۲)، البتہ فقہاء نے اس کی تصریح

= شمس الأئمة: هذا فيما كان على سبيل التداعي، أما لو اقتدى واحد أو اثنان بواحد لا يكره، وإذا اقتدى ثلاثة بواحد اختلف فيه، وإن اقتدى أربعة بواحد كره اتفاقاً. (مراقی الفلاح، كتاب الصلاة، باب الوتر وأحكامه، ص: ۳۸۶، قديمی)

”ولا يصلي الوتر ولا التطوع بجماعة خارج رمضان أي: يكره ذلك على سبيل التداعي، بأن يقتدي أربعة بواحد كما في الدرر.

(قوله: على سبيل التداعي) هو أن يدعو بعضهم بعضاً كما في المغرب“. (الدر المختار مع ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، مطلب في كراهة الاقتداء في النفل على سبيل التداعي: ۲/۴۸، ۴۹، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۶۰۴، رشيدیه)

(وكذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، تتمات من النوافل، ص: ۴۳۲، سهيل اكيڈمی لاهور)

(۱) ”ومن المنسذوبات ركعتا السفر، والقدوم منه، وصلاة الليل“. (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۲/۲۴، سعيد)

”ومنها: قيام الليل، والأخبار فيه أكثر من أن تحصى“. (الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، تتمات من النوافل، ص: ۴۳۲، سهيل اكيڈمی لاهور)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۲/۹۲، رشيدیه)

(۲) ”ولا يصلي الوتر ولا التطوع بجماعة خارج رمضان أي: يكره ذلك على سبيل التداعي، بأن يقتدي أربعة بواحد كما في الدرر.

(قوله: على سبيل التداعي) هو أن يدعو بعضهم بعضاً كما في المغرب“. (الدر المختار مع =

کی ہے، کہ رمضان میں اگر بغیر تراویح کے دو تین آدمی مل کر تہجد باجماعت پڑھیں تو اجازت ہے، ورنہ جماعت مکروہ ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نوافل کی نماز باجماعت پڑھنا

سوال [۱۰۴۱۴]: صلوٰۃ کسوف تراویح اور استسقاء کے علاوہ دیگر نوافل کو بتداعی باجماعت ادا کرنا

مکروہ ہے، بتداعی سے مراد چار آدمی مقتدی کا ہونا ہے، جیسا کہ شامی وغیرہ میں مذکور ہے (۲)، یہ حکم رمضان اور غیر رمضان دونوں کے لئے ہے یا فقط غیر رمضان کے لئے؟ خصوصاً رمضان شریف میں تہجد و اوابین کو باجماعت پڑھنا مکروہ ہے یا نہیں؟ اس تقدیر پر بدون اذان و اقامت کے تہجد وغیرہ نوافل کی جماعت مکروہ ہوگی یا نہیں؟

= ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الوتر و النوافل، مطلب في كراهة الاقتداء في النفل على سبيل التداعي: ۲/۳۸، ۳۹، سعید

”الجماعة في النفل في غير التراويح ومكروهة فالاحتياط تركها في الوتر خارج رمضان، وعن شمس الأئمة: أن هذا فيما كان على سبيل التداعي، أما لو اقتدى واحد أو اثنان بواحد لا يكره، وإذا اقتدى ثلاثة بواحد اختلف فيه، وإن اقتدى أربعة بواحد كره اتفاقاً“۔ (مراقی الفلاح، باب الوتر وأحكامه، ص: ۳۸۶، قدیمی)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۶۰۳، رشیدیہ)

(و كذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، تتمات من النوافل، ص: ۳۳۲، سهیل اکیڈمی لاہور)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۶۰۳، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلاة التراويح، نوع آخر في المتفرقات: ۱/۶۷۰، إدارة القرآن كراچی)

(۱) راجع الحاشية المتقدمة انفاً

(۲) ”وتطوع على سبيل التداعي مكروهة۔ (قوله: على سبيل التداعي) بأن يقتدى أربعة فأكثر بواحد“۔

(ردالمحتار مع الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۵۲، سعید)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۲۳۰، دارالمعرفة بيروت)

الجواب حامداً ومصلحاً:

ان کی جماعت بدستور مکروہ ہے (۱)، مسجد میں جماعت ثانی کو علی سبیل التذاعی مکروہ لکھا ہے، اس کی ایک تفسیر یہ بھی ہے کہ اذان و اقامت کے ساتھ ہو (۲)، چنانچہ بعض کتب فقہ میں علی ہیئۃ الاولیٰ کا لفظ ہے (۳)، اس پر بعض حضرات نے تفریح کی ہے کہ بلا اذان و اقامت کے اور محراب سے الگ ہو کر زاویہ مسجد میں دو تین آدمی جماعت کر لیں تو اجازت ہے، تاکہ فضیلت جماعت سے محروم نہ ہو جائیں (۴)، فرض نماز کے لئے

(۱) "ولا یصلی الوتر ولا التطوع بجماعة خارج رمضان أي: یکرہ ذلک علی سبیل التذاعی، بأن یقتدی أربعة بواحد کما فی الدرر". (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، مطلب فی کراهة الاقتداء فی النفل بالجماعة علی سبیل التذاعی: ۳۸/۲، ۳۹، سعید)

"واعلم أن النفل بالجماعة علی سبیل التذاعی مکروہ علی ما تقدم". (الحلی الكبير، تتمات

من النوافل، ص: ۳۳۲، سهیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۲۰۴/۱، رشیدیہ)

(۲) "ویکرہ تکرار الجماعة بأذان وإقامة فی مسجد محلة، لا فی مسجد طریق، أو مسجد لا إمام له ولا مؤذن". (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۲/۱، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الصلاة، الباب الخامس فی الإمامة: ۸۳/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفقہ الإسلامی وأدلته، الفصل العاشر أنواع الصلاة، تاسعاً، تکرار الجماعة فی المسجد:

۱۱۸۲/۲، رشیدیہ)

(۳) "وعن أبي يوسف: إذا لم تكن علی الهيئة الأولى لا تکره وإلا تکره وهو الصحيح". (ردالمحتار،

کتاب الصلاة، باب الأذان، قبیل: مطلب فی کراهة تکرار الجماعة فی المسجد: ۳۹۵/۱، سعید)

(و کذا فی الحلی الكبير، فصل فی أحكام المساجد، ص: ۲۱۵، سهیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی الفتاویٰ البزازیة، کتاب الصلاة، الفصل الخامس عشر فی الإمامة والاقتداء، نوع فیما یکره

وما لا یکره: ۵۶/۴، رشیدیہ)

(۴) "أما إذا صلوا بجماعة بغير أذان وإقامة فی ناحية المسجد لا یکره". (البحر الرائق، کتاب الصلاة،

باب الإمامة: ۲۰۴/۱، رشیدیہ)

"وبالعدول عن المحراب تختلف الهيئة کذا فی البزازیة. وفي التارخانية عن الولوالجیة: وبه =

جماعت بعض ائمہ کے نزدیک فرض ہے، بعض کے نزدیک واجب ہے، بعض کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے (۱)۔ اور اہل اصول کے نزدیک بلا جماعت ادائے ناقص ہے (۲)۔ نوافل میں اصل اخفاء و انفراد ہے، رمضان المبارک میں تراویح کے لئے (۳) مطلقاً اور بقیہ نوافل کے لئے بغیر تداعی (۴) کے جماعت کی گنجائش دی گئی

= ناخذ۔ (ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب في تكرار الجماعة في المسجد: ۱/۵۵۳، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الخامس في الإمامة: ۱/۸۳، رشیدیہ)

(۱) "قال الله تعالى: ﴿وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ أي: وكونوا مع المؤمنين في أحسن أعمالهم، ومن أخص ذلك وأكمله الصلاة، وقد استدل كثير من العلماء بهذه الآية على وجوب الجماعة" (تفسير ابن كثير، البقرة: ۴۳: ۱/۱۲۴، دارالسلام رياض)

"وأما المسألة الأولى: فإن العلماء اختلفوا فيها: فذهب الجمهور إلى أنها سنة، أو فرض على الكفاية، وذهب الظاهرية: إلى أن صلاة الجماعة فرض متعين على كل مكلف" (بداية المجتهد ونهاية المقتصد، الفصل الأول في معرفة حكم صلاة الجماعة، المسألة الأولى في حكم صلاة الجماعة: ۲/۲۷۳، دارالكتب العلمية بيروت)

"(الجماعة سنة مؤكدة للرجال) قال الزاهدي: أرادوا بالتأكيد الوجوب" (الدرالمختار). "قوله: قال الزاهدي توفيق بين القول بالسنية والقول بالوجوب الاتي، وبيان أن المراد بهما واحد الخ" (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۵۲، سعید)

(۲) "والمحض ما يؤديه الإنسان بوصفه على ما شرع مثل الصلاة بالجماعة فأما فعل الفرد فأداء فيه قصور" (كشف الأسرار على أصول البزدوي، باب يلقب ببيان صفة حكم الأمر: ۱/۳۲۶، ۳۲۷، قديمی)

"ثم الأداء نوعان أداء وقاصر: فالكامل مثل أداء الصلاة في وقتها بالجماعة" (أصول الشاشي، فصل الواجب بحكم الأمر، ص: ۴۱، قديمی)

(و كذا في نور الأنوار، مبحث الأمر، بحث كون الأداء كاملاً وقاصراً، ص: ۳۶، سعید)

(۳) "(والجماعة فيها سنة على الكفاية) في الأصح، فلو تركها أهل مسجد أثموا إلا لو ترك بعضهم" (الدرالمختار، كتاب الصلاة، مبحث صلاة التراويح: ۲/۴۵، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۲/۱۲۰، رشیدیہ)

(و كذا في مراقي الفلاح، فصل في صلاة الوتر، ص: ۴۱۲، قديمی)

(۴) راجع رقم الحاشية: ۲، ص: ۲۰۲

ہے، دونوں میں بڑا فرق ہے۔ گنجائش کو گنجائش ہی کی حد تک رکھا جاتا ہے، اس کے اصل کو درجہ تک پہنچانے کی کوشش نہ کی جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۷/۱۴۰۰ھ۔



باب صلاة التراویح

(تراویح کی نماز کا بیان)

الفصل الأول في ختم القرآن في التراویح

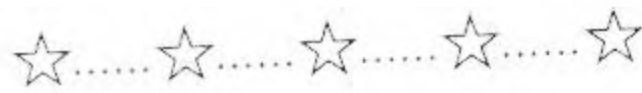
(تراویح میں قرآن ختم کرنے کا بیان)

معوذتین کو وتر میں پڑھنے سے قرآن پاک تراویح میں ختم ہوگا یا نہیں؟

سوال [۱۰۴۱۵]: تراویح کی بیس رکعت کو سہواً اٹھارہ خیال کرتے ہوئے ختم قرآن میں اگر معوذتین چھوٹ جائے، تو ان کا نماز و تراویح دو رکعت میں ادا کرنا اور تیسری رکعت کے لئے ”پارہ الم“ کا کچھ شروع بنیت مزید کلام اللہ ادا کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس طرح قرآن کریم تو پورا ہو جائے گا، مگر تراویح میں پورا نہ ہوگا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) ”وإذا فسد الشفع وقد قرأ فيه لا يعتد بما قرأ فيه، ويعيد القراءة ليحصل له الختم في الصلاة الجائزة“۔ (الفتاویٰ العالمکیریه، کتاب الصلاة، الباب التاسع في النوافل، فصل في التراویح: ۱/۱۱۸، رشیدیہ)

(و کذا في الفتاویٰ التاتارخانیة، کتاب الصلاة، الفصل الثالث عشر في التراویح، نوع آخر بیان القراءة في التراویح: ۱/۲۶۰، إدارة القرآن کراچی)

الفصل الثاني في الترويح و تسبيحها (ترويح اور اس کی تسبیح کا بیان)

ترویح سے متعلق ایک موضوع دعا

سوال [۱۰۴۱۶]: بعض ثقہ اور مشہور اشتہاروں میں تراویح کے ترویح کی مسنون دعا کے عنوان سے

منتخب از احادیث صحیحہ یہ دعاء لکھی ہے:

”سبحان الملك القدوس، سبحان ذي الملك والملكوت، سبحان
ذي العزة والعظمة والقدرة والكبرياء والجبروت، سبحان الملك الحي الذي
لا ينام ولا يموت، سبح قدوس ربنا ورب الملكة والروح، لا إله إلا أنت
أستغفرك، وأستلك الجنة، وأعوذ بك من النار، اللهم أجرني من النار يا مجير
يا مجير يا مجير!“

اور بعض اشتہاروں میں بڑی لمبی قدرے لایعنی دعا درج ہے، خلفائے اربعہ کے نام اور ان کے القاب
کلمات جن سے دعا دعا نہیں رہتی، لکھتے ہیں۔ ترویح میں بعض جگہ تو سب ل کر پڑھتے ہیں اور بعض جگہ مؤذن کے
ذمہ ہے کہ وہ تنہا یا دو چار آدمیوں کو شریک کر کے بڑے زور کی آواز سے یہ لمبی دعا پڑھے، وہ عبارت یہ ہے:
”تراویح میں پڑھنے کی تسبیحات، تراویح سے پہلے پکار کر مؤذن کے ذمہ ہے کہ یوں پکارے: ”الصلوة
سنت التراويح رحمكم الله“۔ پھر لکھا ہے کہ پہلے دو گانہ ترویح کے بعد اس دعا کو ایک بار پڑھیں: ”فضل من
الله ونعمة ومغفرة ورحمة وعافية وسلامة، لا إله إلا الله والله أكبر، ولله الحمد، خواجه عالم
صلوة“۔ کے بعد پہلی ترویح کے یہ تسبیح تین بار پڑھیں، کلمہ شہادت پڑھیں، دعا مانگنے کے بعد یوں کہیں: ”العبد
محمد مصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم لا إله إلا الله والله أكبر، خواجه عالم صلوة“۔

۲- دوسری ترویح کے بعد یہ تسبیح تین بار پڑھیں:

”اللهم صل على محمد، وعلى جميع الأنبياء والمرسلين والملئكة المقربين، وعلى كل ملك برحمتك يا أرحم الراحمين“.

دعامانگنے کے بعد یہ دعا ایک بار پڑھیں:

”خليفة رسول الله، خير البشر بعد الأنبياء بالتصديق والتحقيق، أمير المؤمنين حضرت أبوبكر الصديق رضي الله تعالى عنه، لا إله إلا الله والله أكبر الله أكبر ولله الحمد، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم“.

غرض اس طرح سب خلفاء کے نام تسبیحات کے نام سے مروج ہیں، تراویح کے ختم ہونے کے بعد استغفار غیر ثابت لفظوں میں پڑھنے کو بتلایا ہے، پھر خاتمہ پر ان اشتہاروں میں سب پڑھنے کے بعد مثل سابق ایک بار یہ پڑھنے کو بتلایا:

”أسد الله الغالب، مظهر العجائب والغرائب، إمام المشارق والمغارب، علي ابن أبي طالب لا إله إلا الله والله أكبر“ وغیره۔

شرعاً اس کے بارے میں جواب مرحمت فرمائیں کہ اس کا پڑھنا کیسا ہے؟ اور کیا یہ ثابت ہے؟

محمد عمر، امام مسجد لال گھنٹہ مدراس، ۲۱/۲۰۰۰

الجواب حامداً ومصلياً:

تراویح کی ہر چار رکعت کے بعد اختیار ہے کہ خاموش بیٹھے یا تلاوت کرے یا درود شریف پڑھے یا تسبیح واستغفار پڑھے، مکہ مکرمہ کے حضرات کا معمول تھا کہ وہ ہر چار رکعت کے بعد ایک طواف کرتے اور دو رکعت نفل پڑھا کرتے تھے، مدینہ طیبہ کے حضرات ہر چار تراویح کے بعد جداگانہ چار چار رکعت نفل پڑھا کرتے تھے (۱)۔

(۱) ”ويجلس ندباً بين كل أربعة بقدرها، وكذا بين الخامسة والوتر، ويخيرون بين تسبيح وقراءة وسكوت وصلاة فرادى“.

(قولہ: وصلاة فرادى) وأهل مكة يطوفون وأهل المدينة يصلون أربعاً اهـ“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، مبحث صلاة التراویح: ۲/۴۶، سعید)

”وقد قالوا: إنهم مخيرون في حالة الجلوس، إن شاءوا سبحوا، وإن شاءوا قرؤوا القرآن، وإن =

کلمات ذیل شامی میں منقول ہیں:

”قال القهستاني: فيقال: ثلاث مرات ”سبحان ذي الملك
والملكوت، سبحان ذي العزة والعظمة والقدرة والكبرياء والحجرت، سبحان
الملك الحي الذي لا يموت، سبح قدوس رب الملكة والروح، لا إله إلا الله
نستغفر الله، نسألك الجنة ونعوذ بك من النار“ كما في منهج العباد اه“

شامی: ۱/۴۷۴ (۱)۔

جو طریقہ ہر تراویح کے بعد مسئولہ کلمات اور اجتماعی دعا کا سوال میں تحریر ہے، وہ کتب شرعیہ مستندہ میں
نہیں ہے، بلکہ خصوصی مقامات پر کچھ لوگوں نے غالباً روافض وغیرہ کی تردید و مخالفت کے لئے ایجاد کیا ہے اور اس
کو ماثور و منقول کی حیثیت دے دی، اس کو ترک کرنے کی ضرورت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۷/۹۳ھ۔

تراویح میں ہر چار رکعت پر دعا

سوال [۱۰۴۱۷]: تراویح نماز میں چار رکعت کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا ثابت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

= شاؤا صلوا أربع ركعات فرادی، وإن شاؤا قعدوا ساكتين، وأهل مكة يطوفون أسبوعاً ويصلون
ركعتين، وأهل المدينة يصلون أربع ركعات فرادی“ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل:
۱۲۲/۲، رشیدیہ)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۴۳۶/۱، دارالكتب العلمية بيروت)

(۱) (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، مبحث صلاة التراويح: ۴۶/۲، سعید)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۲۹۶/۱،
دارالمعرفة بيروت)

(۲) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: ”من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد“ (صحيح =

ہر ترویجہ کے بعد دعا

سوال [۱۰۲۱۸]: ہمارے یہاں بیس رکعت کی تراویح نماز میں پانچ دفعہ ہاتھ اٹھا کر مناجات ہوتی ہے، یعنی چار رکعت نماز کے بعد ایک دفعہ دعا ہوتی ہے، اس کے بعد پھر ہاتھ اٹھا کر دعا ہوتی ہے، مگر ساری یوپی میں صرف بیس رکعت پر دعا ہوتی ہے، اگر ہمارے وہاں بیس رکعت کے بعد دعا کے لئے کہا جاتا ہے تو لڑنے کے لئے تیار ہو جاتے ہیں، اگر ان لوگوں کو کہا جاتا ہے کہ چار پر ضروری سمجھ کر دعا مانگنا بدعت ہے، کیونکہ یہ حدیث سے ثابت نہیں ہے تو وہ لوگ جواب دیتے ہیں کہ بیس رکعت پر بھی حدیث سے ثابت نہیں ہے، وہ بھی بدعت ہونی چاہیے اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اگر چار پر بدعت ہے، تو فرض کے بعد بدعت ہونی چاہیے، کیونکہ یہ بھی حدیث سے ثابت نہیں ہے، مگر ساری دنیا پر یہ دعا ہوتی ہے، اگرچہ ضروری نہیں سمجھتے ہیں، مگر ظاہری طور پر معلوم ہوتا ہے، کیونکہ اگر ضروری نہیں سمجھتے تو کبھی بھی ترک دعا ہونی چاہیے، مگر کبھی ایسا نہیں کرتے ہیں تو تراویح کی بیس رکعت نماز میں پانچ دفعہ دعا مانگنا بدعت کیوں ہوگی؟ یہ بدعتی کے قول ہے، لہذا مع دلائل عقلی و نقلی سے تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

تراویح کی ہر چار رکعت کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے کا ثبوت کتب حدیث و فقہ سے نہیں ہے، چہ جائیکہ اس پر اصرار اور اس کا التزام (۱)؟! اور بیس رکعت تراویح چونکہ پوری ایک نماز ہے، جو دس سلام اور پانچ ترویجوں

= البخاري، كتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح جور فهو مردود: ۱/۳۷۰، قديمي)

”من أحدث في الإسلام رأياً لم يكن له من الكتاب والسنة سند ظاهر أو خفي، ملفوظ أو مستنبط، فهو مردود عليه.“ (مراقبة المفاتيح، كتاب الصلاة، باب الاعتصام بالكتاب والسنة: ۱/۳۶۶، رقم الحديث: ۱۳۰، رشيدية)

(۱) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: ”من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد.“ (صحيح

البخاري، كتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح جور فهو مردود: ۱/۳۷۰، قديمي)

”من أحدث في الإسلام رأياً لم يكن له من الكتاب والسنة سند ظاهر أو خفي، ملفوظ أو مستنبط، فهو مردود عليه.“ (مراقبة المفاتيح، كتاب الصلاة، باب الاعتصام بالكتاب والسنة: ۱/۳۶۶، رقم الحديث: ۱۳۰، رشيدية)

”من أصر على أمر وجعله عزماً، ولم يعمل بالرخصة، فقد أصاب منه الشيطان من الإضلال، =

سے ادا کی جاتی ہے، اس لئے اس کے اختتام پر دعا کے ثبوت کے لئے ہر نماز کے بعد دعا کا ثبوت کافی ہے۔
باقی رہا ان لوگوں کا یہ کہنا کہ فرض نمازوں کے بعد بھی دعا کا ثبوت نہیں ہے، یہ قول جہالت اور کتب
حدیث و فقہ سے ناواقفیت پر مبنی ہے، فرض نمازوں کے بعد دعا کا ثبوت حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قولاً
و فعلاً موجود ہے۔

”عن ثوبان رضي الله تعالى عنه قال: كان رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم إذا انصرف من صلوته استغفر ثلاثاً، وقال: اللهم أنت السلام ومنك

السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام“ رواه مسلم، مشکوٰۃ، ص: ۸۸ (۱)۔

”ثم يدعون لأنفسهم وللمسلمين بالأدعية المأثورة الجامعة، لقول

أبي إمامة رضي الله تعالى عنه قيل يا رسول الله! أي الدعاء أسمع؟ قال

جوف الليل الآخر ودبر الصلوة المكتوبة، ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم

إني لأحبك أوصيك يا معاذ! لا تدعن دبر كل صلوة أن تقول: اللهم أعني

على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك“ (مراقی الفلاح علی هامش

الطحطاوي، ص: ۱۷۳، ۲۵۷، مطبوعه مصر (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود عثمی، دارالعلوم دیوبند، ۶/۸۸ھ۔



= فكيف من أصر على بدعة أو منكر“ (السعاية في كشف ما في شرح الوقاية، كتاب الصلاة، باب

صفة الصلاة، قبيل فصل في القراءة: ۲/۲۶۳، سهيل اكيذمي لاهور)

(۱) (صحيح مسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب استحباب الذكر بعد الصلاة وبيان صفته:

۲۱۸/۱، قديمي)

(وكذا في مسند الإمام أحمد بن حنبل، حديث ثوبان رضي الله تعالى عنه: ۵/۲۷۵، دار إحياء التراث

العربي بيروت)

(۲) (مراقی الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في صفة الأذكار، ص: ۳۱۶، ۳۱۷، قديمي)

باب قضاء الفوائت

(قضاء نمازوں کا بیان)

اگر نماز قضاء ہوگئی تو قضا واجب ہے یا کفارہ؟

سوال [۱۰۴۱۹]: تکلیف کی وجہ سے ظہر و عصر کی نماز اور رمضان شریف کے چھ روزے قضا ہو گئے، شرعاً ان دونوں کی قضا کا کیا کفارہ ہونا چاہیے؟

سائل: عبداللہ انصاری

الجواب حامداً ومصلياً:

کفارہ واجب نہیں، صرف قضا ضروری ہے۔

”من فاتته صلوة قضاها إذا ذكرها، هداية: ۱/۱۳۴ (۱)، مطبوعه رشيدية دهلبي.
”ومن كان مريضاً في رمضان فخاف إن صام ازداد مرضه أفطر وقضى“ هداية:
۱/۲۰۱، مطبوعه كتب خانة رشيدية دهلبي (۲).

حرره العبد محمود غفر له، ۲۶/۱۱/۵۱ھ۔

(۱) (الهداية، كتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت: ۲/۱۵۴، شركت علميه ملتان)

”(ومن فاتته الصلاة) يعني عن غفلة أو نوم أو نسيان (قضاها إذا ذكرها) وكذا إذا تركها عمداً“ (اللباب في شرح الكتاب، كتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت: ۱/۹۶، قديمي)

”كل صلاة فاتت عن الوقت بعد وجوبها فيه يلزمه قضاؤها سواء ترك عمداً أو سهواً أو بسبب نوم، وسواء كانت الفوائت كثيرة أو قليلة“ (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الصلاة، الباب الحادي عشر في قضاء الفوائت: ۱/۱۲۱، رشيدية)

(۲) (الهداية، كتاب الصوم، باب ما يوجب القضاء والكفارة: ۱/۲۲۱، شركت علميه) =

اگر نماز فوت ہوگئی، تو قضا ہے کفارہ نہیں۔

عبد اللطیف، ۲۸/ ذیقعدہ ۱۵۱ھ۔

صحیح: بندہ عبد الرحمن غفرلہ۔

کیا قضاے عمری میں وقت کی رعایت ضروری ہے؟

سوال [۱۰۴۲۰]: نماز قضاے عمری میں اوقات کی رعایت ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ رعایت ضروری نہیں، ایک وقت میں بھی ایک دن ایک رات کی جس قدر ہو سکے، قضا پڑھ لینا درست ہے (۱)، مگر قضا نمازیں اس طرح پڑھی جائیں کہ دوسرے کو علم نہ ہو کہ یہ قضا ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/ ۱۱/ ۸۸ھ۔

= "المريض إذا خاف على نفسه التلف أو ذهاب عضو يفطر بالاجماع، وإن خاف زيادة العلة وامتداده فكذلك عندنا، وعليه القضاء إذا أفطر". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصوم، الباب الخامس في الأعذار التي تبيح الإفطار: ۱/ ۲۰۷، رشيدية)

(و كذا في اللباب في شرح الكتاب، كتاب الصوم: ۱/ ۱۵۸، ۱۵۹، قديمي)

(۱) "وجميع أوقات العمر وقت للقضاء إلا الثلاثة المنهية.

(قوله: وقت للقضاء) أي: لصحته فيها وإن كان القضاء على الفور إلا لعذر". (الدرالمختار مع

ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت: ۲/ ۲۶، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت: ۱/ ۳۰۴،

دارالمعرفة بيروت)

(۲) "وينبغي أن لا يطلع غيره على قضاائه؛ لأن التأخير معصية فلا يظهرها". (الدرالمختار، كتاب

الصلاة، باب قضاء الفوائت: ۲/ ۷۷، سعيد)

"ينبغي أن يقضيها في بيته ولا يقضيها في المسجد". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب قضاء

الفوائت: ۲/ ۱۶۰، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، الباب الحادي عشر في قضاء الفوائت: ۱/ ۱۲۵، رشيدية)

اشراق اور تہجد میں قضائے عمری کی نیت کرنا

سوال [۱۰۲۱]: ایک صاحب کہتے ہیں کہ تہجد کے وقت تہجد کی نماز کے بجائے قضائے عمری پڑھیں تو قضائے عمری کے ساتھ تہجد کی نماز کا بھی ثواب ملے گا، اسی طرح اشراق کی نماز کے بجائے قضائے عمری پڑھیں تو قضائے عمری کے ساتھ اشراق کی نماز کا بھی ثواب ملے گا اور اسی طرح شب برات، شب قدر میں، کیا یہ صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

قضا شدہ فرض نمازوں کا پڑھنا تہجد اشراق وغیرہ سے زیادہ قابل اہتمام ہے، امید ہے کہ ایسا کرنے سے تہجد و اشراق کا بھی ثواب ملے گا (۱)، شب برات میں عبادت کا ثواب دو بالا ہوگا (۲)۔ فقط

(۱) "الاشتغال بقضاء الفوائت أولى وأهم من النوافل إلا سنن المفروضة" (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت: ۲/۷۴، سعید)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت، ص: ۴۴۷، قديمي)
 (و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادي عشر في قضاء الفوائت: ۱/۲۵، رشيديه)
 (۲) "عن علي رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إذا كانت ليلة النصف من شعبان، فقوموا ليلها، وصوموا يومها، فإن الله تعالى ينزل فيها لغروب الشمس إلى سماء الدنيا، فيقول: ألا من مستغفر فأغفر له، ألا من مسترزق فأرزقه، ألا مبتلى فأعافيه، ألا كذا ألا كذا، حتى يطلع الفجر". (سنن ابن ماجه، كتاب إقامة الصلاة، ماجاء في قيام شهر رمضان، باب ماجاء في ليلة النصف من شعبان، ص: ۹۹، قديمي)

"ويستحب إحياء ليلة النصف من شعبان؛ لأنها تكفر ذنوب السنة، .."

وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: سمعت رسول الله يقول: "يسخ الله الخير في أربع ليال سحاً" فذكر منها ليلة النصف من شعبان، ولأنها ليلة الإجابة لما روي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: "خمس ليال لا يرد فيهن الدعاء: ليلة الجمعة، وأول ليلة من رجب، وليلة النصف من شعبان، وليلة العيد..... الخ". (إمداد الفتاح، كتاب الصلاة، فصل في تحية المسجد وصلاة الضحى وإحياء الليالي، ص: ۴۴۳، دار إحياء التراث العربي بيروت)

والله تعالى اعلم -

حرره العبد محمود وغفر له، دارالعلوم ديوبند -



= "ومن المندوبات ركعتا السفر وإحياء ليلتي العيدين والنصف من شعبان.
(قوله: والنصف من شعبان) عطف على ليلتي بتقدير مضاف أي: وإحياء ليلة النصف من شعبان
لفصيلتها". (حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۲۸۷/۱،
دارالمعرفة بيروت)

فصل في فدية الفوائت

(قضاء نمازوں کے فدیہ کا بیان)

مرض الوفات میں حواس باقی نہ رہنے سے فدیہ کا حکم

سوال [۱۰۴۲۲]: مرض الموت میں ہوش و حواس نہ رکھنے کی وجہ سے جو نمازیں ادا نہ ہو سکیں، ان کا فدیہ واجب ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر چھ نمازوں کے بقدر ہوش و حواس نہ رہے، تو ان کا فدیہ واجب نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ایک دن رات میں چھ نمازوں کا فدیہ

سوال [۱۰۴۲۳]: دن رات میں کتنی نمازوں کا فدیہ دیا جائے گا؟ اور کس حساب سے؟

(۱) ”عن نافع قال: أغمي على عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما يوماً وليلةً، فأفاق، فلم يقض ما فاتته واستقبل “كذا في نصب الرأية“ (إعلاء السنن، كتاب الصلاة، باب المغمى عليه: ۷/ ۱۹۱، إدارة القرآن كراچی)

”قال العلامة الحصكفي: (ومن جن أو أغمي عليه) ولو بفرع من سبع أو آدمي (يوماً وليلةً، قضى الخمس، وإن زاد وقت صلاة) سادسة (لا) للخرج ولو أفاق في المدة“ (الدر المختار، باب صلاة المريض: ۱۰۲/۲، سعيد)

”قوله: وعليه صلوات فائتة) أي: بأن كان يقدر على أدائها ولو بالإيماء، فيلزمه الإيضاء بها، وإلا فلا يلزمه وإن قلت“ (رد المختار، كتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت: ۷۲/۲، سعيد)

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر فدیہ واجب ہو تو دن رات کی چھ نمازوں کا فدیہ دیا جائے گا (وتر مستقل نماز ہے) (۱)۔ فقط واللہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) ”ولو مات وعليه صلوات فائتة وأوصى بالكفارة يعطى لكل صلاة نصف صاع من بر) كالفطرة (وكذا حكم الوتر)

(قوله: وكذا حكم الوتر)؛ لأنه فرض عملي عنده خلافاً لهما“ (الدر المختار مع رد المحتار،

كتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت، مطلب في إسقاط الصلاة عن الميت: ۲/۷۲، ۷۳، سعيد)

”إذا مات الرجل وعليه صلوات فائتة، وأوصى بأن يعطى كفارة صلاته، يعطى لكل صلاة نصف

صاع من بر، وللوتر نصف صاع“ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت: ۲/۱۶۰، رشیدیہ)

(وكذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلاة، الباب الحادي عشر في قضاء الفوائت: ۱/۱۲۵، رشیدیہ)

باب سجود السہو

(سجدہ سہو کا بیان)

کیا سجدہ سہو کے لئے دو سجدوں کا ہونا ضروری ہے؟

سوال [۱۰۲۲۲]: امام صاحب سے غلطی ہوئی، سجدہ سہو واجب ہو گیا، مثلاً: چار رکعت والی نماز میں امام صاحب نے غلطی سے دو رکعت پر ایک طرف سلام پھیر دیا، تو مقتدیوں نے لقمہ دیا اور پھر امام صاحب تیسری رکعت کے لئے کھڑے ہو گئے، قعدہ اخیرہ میں سجدہ سہو کر کے دو سجدوں میں سے ایک سجدہ کر کے التحیات اور درود شریف پڑھ کر سلام پھیر دیا۔ مقتدیوں نے کہا کہ امام صاحب! سجدہ سہو میں دو سجدے ہوتے ہیں، آپ نے صرف ایک سجدہ کیا، جواب میں امام صاحب نے سجدہ تلاوت کا عندر پیش کیا، کہ مجھ سے غلطی ہوئی۔ سوال یہ ہے کہ نماز ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسی نماز کو دوبارہ پڑھنا چاہیے، ترک واجب کی وجہ سے جب سجدہ سہو واجب ہو تو اس میں دو سجدے ہیں، ایک سجدہ کافی نہیں۔

”يجب بعد السلام سجدة بتشهد وتسلیم بترك واجب الخ“ في سنن أبي داود.

”أنه عليه السلام قال: لكل سهو سجدة بعد السلام“ البحر الرائق: ۲/۹۲ (۱).

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاء العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۷/۱۴۰۰ھ۔

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب سجود السہو: ۲/۹۲، ۱۶۳، رشیدیہ)

”إذا سها المصلي بزيادة أو نقصان سجد للسهو سجدة بعد التسليمين“ (مجمع الأنهر،

کتاب الصلاة، باب سجود السہو: ۱/۲۱۹، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ) =

سورہ فاتحہ میں ایک دو لفظ چھوٹنے سے سجدہ سہو کا حکم

سوال [۱۰۴۲۵]: امام سے نماز فرض پہلی یا دوسری رکعت میں سورہ فاتحہ میں ایک لفظ چھوٹ گیا، تو سجدہ سہو کر لیا، نماز ہوگئی یا نہیں؟ شروع کی تین آیت صحیح پڑھ لی، ”ایاک“ چھوٹ گیا یا ”صراط المستقیم“ ایک چھوٹ گیا، لقمہ دینے سے نماز صحیح ہوگئی یا نہیں؟ یا سورہ فاتحہ نماز کی پہلی دو رکعت میں فرض ہے یا واجب ہے؟ سجدہ سہو سے یا لقمہ دینے سے اور امام کا لقمہ لینے سے نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر سورہ فاتحہ میں پہلی یا دوسری رکعت میں امام سے ایک دو لفظ چھوٹ گیا اور مقتدی نے لقمہ دیا اور امام نے اس کو پڑھ دیا یا لقمہ نہیں دیا، امام نے سجدہ سہو کر لیا، تو نماز ہوگئی (۱)۔ پہلی اور دوسری رکعت فرض نماز میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۴/۱۴۰۱ھ۔

= (و كذا في الدر المختار، كتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۷۷/۲، ۸۰، سعيد)

(۱) ”ولو ظن الإمام السهو فسجد له فتابعه، فإن أن لا سهو، فالأشبه الفساد لاقتدائه في موضع الانفراد.
(قوله: فالأشبه الفساد) وفي الفيض: وقيل لا تفسد وبه يفتى. وفي البحر عن الظهيرية قال الفقيه أبو الليث: في زماننا لا تفسد؛ لأن الجهل في القراء غالب.“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة، قيل باب الاستخلاف: ۵۹۹/۱، سعيد)

(و كذا في الحلبي الكبير، فصل في سجود السهو، ۴۶۵، ۴۶۶، سهيل اكيدي لاهور)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلاة، الفصل السابع عشر في سجود السهو، نوع آخر في المتفرقات: ۷۴۳/۱، إدارة القرآن كراچی)

(۲) ”(وهي) على ما ذكره أربعة عشر (قراءة فاتحة الكتاب) فيسجد للسهو بترك أكثرها لا أقلها.“
(الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب واجبات الصلاة: ۴۵۸/۱، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۱۵/۱، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في بيان واجب الصلاة، ص:

۲۴۸، قديمي)

صرف ایک رکعت میں سورۃ پڑھنے کا حکم

سوال [۱۰۲۲۶]: مغرب کی دو سنتوں کے اندر میں نے پہلے رکعت میں صرف سورۃ فاتحہ پڑھی اور ضم سورہ بھول کر رکوع کر لیا، لیکن دوسری رکعت میں الحمد للہ، سورہ فاتحہ اور ضم سورہ دونوں تلاوت کی اور اس کے بعد سجدہ سہو کر کے نماز ختم کیا۔ اب بتلائیے میری نماز ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز ہوگئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۹/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

قرأت میں کوئی لفظ چھوٹ جائے تو سجدہ سہو کا حکم

سوال [۱۰۲۲۷]: امام فرض نماز پڑھ رہا ہے، کوئی لفظ چھوٹ گیا، مقتدی نے لقمہ دیا، امام صحیح پڑھنے لگا، کوئی لفظ چھوٹا نہیں، ایسی حالت میں امام کو سجدہ سہو کرنا ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس سے سجدہ سہو لازم نہیں ہوتا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) "قال الإمام الكاساني رحمه الله تعالى: منها قراءة الفاتحة والسورة في صلاة ذات ركعتين، وفي الأوليين من ذوات الأربع والثلاث، حتى لو تركها أو أحدها، فإن كان عامداً كان سيئاً، وإن كان ساهياً يلزمه سجود السهو". (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في بيان الواجبات الأصلية في الصلاة: ۶۸۱/۱، دارالكتب العلمية بيروت)

"فلو لم يقرأ شيئاً مع الفاتحة أو قرأ آية قصيرة لزمه السجود". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۱۶۶/۱، رشيدية)

"ولو قرأ الفاتحة وحدها وترك السورة يجب عليه سجود السهو، وكذا لو قرأ مع الفاتحة آية قصيرة كذا في التبيين". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الثاني عشر في سجود السهو: ۱۶۶/۱، رشيدية)

(۲) "ولا يجب السهو إلا بترك واجب، أو تأخير، أو تكراره، أو تغير واجب بأن يجهر =

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جواب درست ہے: سید مہدی حسن غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۸۶ھ۔

تیسری چوتھی رکعت میں صرف بسم اللہ پڑھنا

سوال [۱۰۴۲۸]: اگر فرض نماز میں تیسری یا چوتھی رکعت میں صرف بسم اللہ یا پوری تسمیہ پڑھ لی،

پھر یاد آیا کہ رکوع کرنا ہے اور بغیر کوئی سورت پڑھے رکوع کیا، تو سجدہ سو کرنا چاہیے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

فرض تیسری یا چوتھی رکعت میں ختم سورہ فاتحہ پر رکوع سے پہلے، اگر بسم اللہ پڑھ لی ہے، تو اس سے سجدہ

سہولاً لازم نہیں ہوگا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بھول کر رکوع میں جانا اور پھر کھڑے ہو کر قنوت پڑھنا اور رکوع کرنا

سوال [۱۰۴۲۹]: جب کہ امام رمضان میں وتر پڑھا رہا ہے اور تیسری رکعت میں دعائے قنوت

بھول گیا اور رکوع کے اندر چلا گیا، یعنی خوب جھک گیا اور بہت مقتدیوں نے اللہ اکبر کا لقمہ دیا اور اب امام لقمہ

= فیما يخافت، وفي الحقيقة وجوبه بشيء واحد، وهو ترك الواجب كذا في الكافي، (الفتاوى

العالمکیریہ، کتاب الصلاة، الباب الثانی فی سجود السهو: ۱/۱۲۶، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی سجود السهو، ۴۵۵، سهیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب سجود السهو، ص: ۳۶۱، قدیمی)

(۱) "ولا يجب السهو إلا بترك واجب، أو تأخيره، أو تأخير ركن، أو تكراره، أو تغير واجب بأن يجهر

فیما يخافت، وفي الحقيقة وجوبه بشيء واحد، وهو ترك الواجب كذا في الكافي، (الفتاوى

العالمکیریہ، کتاب الصلاة، الباب الثانی فی سجود السهو: ۱/۱۲۶، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلبي الكبير، فصل فی سجود السهو، ۴۵۵، سهیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب سجود السهو، ص: ۳۶۱، قدیمی)

لے کر سیدھا کھڑا ہو گیا اور تکبیر کہی اور دعائے قنوت پڑھی اور پھر رکوع میں چلا گیا، وہ وتر ہو گئے ہیں یا نہیں؟ شرعاً جواب دیجئے اور کتاب کا حوالہ دیجئے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

دعائے قنوت بھول کر جب امام رکوع میں چلا گیا تھا، تو اس کو لوٹنا نہیں چاہیے تھا، تاہم جب دوبارہ لوٹا اور دعائے قنوت پڑھی، پھر دوبارہ رکوع کی ضرورت نہیں تھی، اگر رکوع دوبارہ کر لیا تب بھی نماز صحیح ہو گئی، بشرطیکہ سجدہ سہو کر لیا ہو، اگر سجدہ سہو نہیں کیا، تو اعادہ واجب ہے۔

”لو تذكر القنوت في الركوع، فإنه لا يعود ولا يقنت فيه لفوات

محلّه، ولو عاد وقت لم يرتفع ركوعه؛ لأن القنوت لا يقع فرضاً فلا

يرتفع به الفرض، ويسجد للسهو على كل حال اهـ“ طحطاوي، ص:

۲۵۰ (۱). فقط واللہ تعالیٰ اعلم.

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

دعائے قنوت کا بھول جانا

سوال [۱۰۴۳۰]: کیا وتر کی نماز میں دعائے قنوت پڑھنا بھول جانے پر رکوع میں یاد آ جائے، تو پڑھ کر سجدہ سہو کر سکتے ہیں یا بغیر دعائے قنوت پڑھے ہی سجدہ سہو کر لینا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسی حالت میں بغیر دعائے قنوت پڑھے ہی سجدہ سہو کر کے نمازی پوری کرے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۹/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (حاشیة الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب سجود السهو، ص: ۲۱، قديمی)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۹/۲، ۱۰، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۲/۵، رشيدية)

(۲) ”لو تذكر القنوت في الركوع، فإنه لا يعود، ولا يقنت فيه لفوات محلّه ويسجد للسهو على كل =

قعدہ اولیٰ ترک ہو تو نماز کا کیا حکم ہے؟

سوال [۱۰۴۳۱]: عشاء کی نماز میں امام نے قعدہ اولیٰ سہواً نہیں کیا اور اکثر مقتدیوں نے تشہد بیٹھ کر پڑھی، جب امام رکوع میں گیا، تو کچھ رکوع میں بھی گئے، بہر حال بعد میں امام نے سجدہ سہو کر کے نماز پوری کر دی، تو اس صورت میں امام کی نماز ہوگی یا نہیں؟ امام کہتا ہے کہ میرا اس پر یقین ہے کہ قعدہ اولیٰ سہواً فوت ہو گیا ہے اور اس لئے میں نے سجدہ سہو کیا ہے اور نماز پوری پڑھی ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

سب کی نماز ہوگئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۷/۸۵ھ۔

مقتدی کا قعدہ اولیٰ سہواً ترک کرنا

سوال [۱۰۴۳۲]: جماعت میں قعدہ اولیٰ کے وقت ایک آدمی سہواً سجدہ سے کھڑا ہو گیا، جب تک

= حال، لترك الواجب أو تاخيرہ“ (حاشیة الطحطاوي على مراقي الفلاح، باب سجود السهو، ص: ۲۶۱، قدیمی)

”ومنها القنوت فإذا تركه يجب عليه سجود السهو، وتركه يتحقق برفع رأسه من الركوع“.

(تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۲/۷۷۵، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی الحلبي الكبير، فصل فی سجود السهو، ص: ۲۶۱، سهیل اکیڈمی لاہور)

(۱) ”عن عبد الله بن بحينة رضي الله تعالى عنه أنه قال: إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قام من

اثنين من الظهر ولم يجلس بينهما، فلما قضى صلاته، سجد سجدتين، ثم سلم بعد ذلك“ (صحیح

البخاري، کتاب التهجده، باب ماجاء في السهو إذا قام من ركعتي الفريضة: ۱/۱۶۳، قدیمی)

”سها عن القعود الأول من الفرض، ثم تذكره، عاد إليه) وتشهد، ولا سهو عليه في الأصح

(مالم يستقم قائماً) في ظاهر المذهب وهو الأصح (والا) أي: وإن استقام قائماً (لا، وسجد للسهو).

(قوله: في ظاهر المذهب الخ) مقابله في الهداية: إن كان إلى القعود أقرب، عاد ولا سهو عليه في

الأصح، ولو إلى القيام أقرب فلا، وعليه السهو، وهو مروى عن أبي يوسف رحمه الله تعالى، واختاره مشايخ بخاري

وأصحاب المتون“ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۲/۸۳، ۸۴، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۲/۷۸، رشیدیہ)

امام نے قعدہ اولیٰ میں تشہد پڑھی، یہ شخص کھڑا رہا، پھر امام کے کھڑے ہونے پر رکوع بھی امام کے ساتھ کیا، گویا قعدہ اولیٰ نہیں کیا، تو اس مقتدی کی نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی نماز درست ہوگی۔ قعدہ اولیٰ ترک ہوا، مقتدی کے سہواً ترک واجب سے سجدہ سہو لازم نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۷/۸۵ھ۔

دورکعت والی نماز میں بجائے قعود کے قیام کرنا

سوال [۱۰۲۳۳]: نماز تراویح یا کوئی نماز جو دورکعت والی ہو، اس میں اگر کوئی بجائے قعود کے کھڑا ہو جائے، پھر اس کو لوٹایا جائے، یا وہ خود لوٹ جائے، تراویح یا دیگر دورکعت والی نماز میں یہ صورت پائی گئی ہو، اس صورت میں سہو لازم ہے یا نہیں؟ اور اگر لازم ہے اور نہیں کیا تو نماز ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب دورکعت والی نماز میں دورکعت پوری ہونے پر قعدہ نہیں کیا، بلکہ بھول کر کھڑا ہو گیا، پھر از خود یاد آ گیا یا کسی مقتدی کے لقمہ دینے سے یاد آیا اور بیٹھ گیا تو سجدہ سہو کر کے نماز پوری کرے، ورنہ اس نماز کو دوبارہ پڑھنا لازم ہوگا۔

”ولو سہی عن القعود الأخير عاد مالم يقيدھا بسجدة، وسجد

للسهو لتأخير القعود اه“ درمختار.

”قوله عن القعود الأخير أراد به القعود المفروض، أو ما كان آخر

(۱) ”وإنما لم يلزم المأموم سهو نفسه؛ لأنه لو سجد وحده كان مخالفاً لإمامه، إن سجد قبل الإمام، وإن

آخره إلى ما بعد سلام الإمام يخرج من الصلاة بسلام الإمام؛ لأنه سلام عمد ممن لا سهو عليه“.

(البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۲/۷۷، رشیدیہ)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۲/۸۲، سعید)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، باب سجود السهو: ۱/۳۱۲، دار المعرفه بيروت)

الصلاة. فيشمل نحو الفجر أفاده في البحر اهـ“ شامی: ۱/۱ (۱)۵۰۱.

”ولها واجبات لا تفسد بتركها وتعاد وجوباً في العمدة، والسهو إن لم

يسجد له وإن لم يعدها يكون فاسقاً أثماً اهـ“ درمختار: ۳۰۶ (۲).

ردالمحتار، ص: ۳۰۶.

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۹/۹/۸۹ھ۔

سجدہ سہو واجب نہ ہونے کی صورت میں سجدہ سہو کرنا

سوال [۱۰۳۳۲]: ایک شخص نماز پڑھ رہا تھا، قرأت میں بھول گیا، لقمہ دینے پر صحیح کر لیا، مگر آخر میں

سجدہ سہو بھی کیا، جب کہ سجدہ سہو واجب ہی نہیں تھا، ایسی شکل میں یہ ایک فعل زائد ہوا، تو نماز درست ہوئی یا اعادہ

کرنا پڑے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز درست ہوگئی۔

(۱) (الدرالمختار مع ردالمحتار، باب سجود السہو: ۸۵/۲، سعید)

”وإن لم يقعد على رأس الرابعة حتى قام إلى الخامس إن تذكر قبل أن يقيد الخامسة بالسجدة

عاد إلى القعدة هكذا في المحيط، وفي الخلاصة: ويتشهد ويسلم ويسجد للسہو كذا في التاتارخانية“.

(الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلاة، باب سجود السہو، فصل سهو الإمام يوجب عليه وعلى من خلفه

السجود: ۱۲۹/۱، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب سجود السہو: ۱۸۱/۲، رشیدیہ)

(۲) (الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب واجبات الصلاة: ۴۵۶/۱، سعید)

”وحكم الواجب استحقاق العقاب بتركه عمداً وعدم إكفار جاحده والثواب بفعله، ولزوم

سجود السہو لنقص الصلاة بتركه سهواً، أو إعادتها بتركه عمداً وسقوط الفرض ناقصاً إن لم يسجد

ولم يعد“ (مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في بيان واجب الصلاة، ص: ۲۳۹، قديمی)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۱۵/۱، رشیدیہ)

”ولو ظن الإمام السهو فسجد له فتابعه فبان أن لا سهو، فالأشبه الفساد لاقتدائه في موضع الانفراد وفي الفيض: وقيل لا تفسد وبه يفتى، وفي البحر عن الظهيرية: قال الفقيه أبو الليث: في زماننا لا تفسد؛ لأن الجهل في القراء غالب.“
الدرالمختار مع هامش الشامي، ص: ۴۰۲ (۱) قبل الاستخلاف. والله تعالى اعلم۔
حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱/۹۶ھ۔

غلطی سے سجدہ سہو کرنے کی صورت میں نماز کا حکم

سوال [۱۰۳۳۵]: نماز میں ایسی غلطی ہوئی جس سے سجدہ واجب نہیں ہوتا، اگر لاعلمی میں سہو سمجھ کر سجدہ سہو کر لیا تو نماز ہوئی یا نہیں؟ ایک مولوی صاحب نے بتایا کہ نماز نہیں ہوئی، نماز لوٹائی جائے، اس لئے اعادہ کیا گیا، اگر موصوف کے کہنے کے مطابق نماز نہیں ہوئی اور یہ بات کچھ روز کے بعد معلوم ہوئی، تو پھر کیا کیا جائے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

نماز ہوگئی، لوٹانے کی ضرورت نہیں تھی، اب کسی مکافات کی ضرورت نہیں۔

”ولو ظن الإمام السهو فسجد له فتابعه فبان أن لا سهو، فالأشبه الفساد لاقتدائه في موضع الانفراد اه.“ درمختار. وفي الفيض: وقيل: لا تفسد وبه يفتى، وفي البحر عن الظهيرية: قال الفقيه أبو الليث: في زماننا لا تفسد؛ لأن الجهل في القراء غالب اه“ شامی: ۴۰۲/۱ (۲). فقط والله تعالى اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۶/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۶/۹۱ھ۔

(۱) (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۹۹/۱، سعید)

(و کذا في الحلبي الكبير، فصل في سجود السهو، ص: ۳۶۵، سهيل اكيڈمی لاہور)

(و کذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلاة، الفصل السابع عشر في سجود السهو نوع آخر في

المتفرقات: ۷۳۳/۱، إدارة القرآن كراچی)

(۲) (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۹۹/۱، سعید) =

سجدہ سہو بھول سے رہ گیا

سوال [۱۰۲۳۶]: اگر سجدہ سہو بھولے سے رہ جائے، تھوڑی دیر بعد معلوم ہوا تو نماز کو لوٹانا ضروری ہے یا نہیں؟ اگر اعادہ ضروری ہے، تو تمام نمازوں میں یا خاص ظہر و عشاء کی نمازوں میں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر سجدہ بھولے سے رہ جائے اور کوئی کام نماز کے خلاف نہ کیا، پھر یاد آئے، تو سجدہ سہو کر کے نماز پوری کرے، ورنہ دوبارہ پڑھے، خواہ کوئی سی نماز ہو، سجدہ سہو کے لئے اس مسئلہ میں ظہر و عشاء کی تخصیص نہیں، فجر، عصر، مغرب کا بھی یہی حکم ہے۔ کتب فقہ، درمختار وغیرہ میں تفصیل مذکور ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ

بغیر سلام پھیرے نماز کو ختم کرنا

سوال [۱۰۲۳۷]: اگر امام کسی فرض نماز میں آخری قعدہ میں بغیر کسی طرف سلام پھیرے ہوئے دعا

= (و كذا في الحلبي الكبير، فصل في سجود السهو، ص: ۳۶۵، سهيل اكيڈمی لاہور)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلاة، الفصل السابع عشر في سجود السهو نوع آخر في المتفرقات: ۷۲۳/۱، إدارة القرآن كراچی)

(۱) "سلام من عليه سجود سهو يخرج من الصلاة خروجاً موقوفاً إن سجد عاد إليها وإلا لا ولو نسي السهو أو سجدة صلبية أو تلاوية يلزمه ذلك مادام في المسجد.

(قوله: إن سجد عاد الخ) أفاد أن معنى التوقف أنه يخرج منها من كل وجه على احتمال أن يعود إلى حرمتها بالسجود بعد خروجها منها، ولهم فيه تفسير آخر وهو أنه قبل السجود يتوقف على ظهور عاقبته، إن سجد تبين أنه لم يخرجها، وإن لم يسجد تبين أنه أخرجه من وقت وجوده".

(الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۸۹/۲-۹۱، سعيد)

"وإن سلم بنية القطع من وجب عليه السهو فهو في الصلاة، إن سجد للسهو وإلا لا عندهما وهو الأصح وعند محمد وزفر رحمه الله تعالى هو فيها وإن لم يسجد". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب

الثاني عشر في سجود السهو، فصل، سهو الإمام يوجب عليه وعلى من خلفه السجود: ۱۲۹/۱، رشيدية)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۱۹۰/۲، ۱۹۲، رشيدية)

مانگنا شروع کر دے اور دعا کے ختم پر مصلیٰ سے اٹھ جائے، مقتدیوں نے جب امام سے پوچھا کہ آپ نے بغیر کسی طرف سلام پھیرے دعا کیسے مانگی، کیا نماز ہوئی؟ امام صاحب نے جواب دیا نماز ہوگئی۔ امام صاحب ایک عالم ہیں، اس لئے براہ کرم واضح حوالہ کے ساتھ جواب ارسال کریں، کیا واقعہ نماز بغیر سلام پھیرے ہوئے ہو جاتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

نماز کے ختم پر سلام واجب ہے، جیسا کہ کتب فقہ درمختار، بحر وغیرہ میں مذکور ہے (۱)، ترک واجب اگر سہواً ہو یا سجدہ سہولاً ہو، اگر سجدہ سہولاً ہو، یا واجب کو عمدتاً ترک کیا تو اعادہ نماز واجب ہوتا ہے (۲)۔

تنبیہ: اگر ختم نماز پر سلام زبان سے تو کہا اور منہ نہیں پھیرا، تو نہ سجدہ سہولاً ہو، نہ اعادہ نماز واجب ہوا (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱۱/۱۴۰۰ھ۔

(۱) " (ولفظ السلام) مرتین، فالثانی واجب علی الأصح، برہان، دون علیکم.

" (قولہ: ولفظ السلام) فیہ إشارة إلى أن لفظاً آخر لا يقوم مقامه ولو كان بمعناه حیث كان قادراً علیہ". (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الصلاة، مطلب واجبات الصلاة: ۱/۲۶۸، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۵۲۵، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۱۳۳، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(۲) "ولہا واجبات لا تفسد بترکها، وتعاد وجوباً فی العمد والسہو إن لم یسجد لہ، وإن لم یعدھا یكون فاسقاً اثماً" (الدرالمختار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب واجبات الصلاة: ۱/۲۵۶، سعید)

"فلا تفسد الصلاة بترکها عامداً أو ساهياً بل یجب علیہ سجود السہو فی السہو جبراً للنقصان الحاصل بترکها سہواً، والإعادة فی العمد والسہو إذا لم یسجد لتكون مؤداة علی وجه لا نقص فیہ، فإذا لم یعدھا كانت مؤداة أداء مکروهاً کراهة تحریم، وهذا هو الحکم فی کل واجب ترکہ عامداً أو ساهياً". (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۵۱۵، رشیدیہ)

(و کذا فی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی بیان واجب الصلاة، ص: ۲۲۹، قدیمی)

(۳) "وفي قوله لفظ السلام إشارة إلى أن الالتفات به يميناً ويساراً ليس بواجب وإنما هو سنة علی ماسياتي". (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۵۲۵، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۱۳۳، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ) =

سجدہ سہو کے بعد امام کے ساتھ شریک ہونا

سوال [۱۰۴۳۸]: ایک آدمی سجدہ سہو کے بعد امام کے ساتھ تشہد میں شریک ہو گیا تو اس کی یہ

اقتداء امام کے ساتھ درست ہے یا نہیں؟ یا دوبارہ نماز شروع ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلياً: -

یہ اقتداء صحیح ہے، سلام امام کے بعد دوبارہ شروع کر دینے کی ضرورت نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۷/۸۵ھ۔

نماز میں غلطی پر متنبہ کرنا

سوال [۱۰۴۳۹]: نماز پڑھنے کی حالت میں اپنے برابر یا قریب کے کسی دوسرے نمازی کا سہو معلوم

ہو جائے، جو خود اس کو معلوم نہ ہو، مثلاً: چار کے بجائے پانچ رکعتیں پڑھ لیں، تو اس کو آگاہ کر دینا ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ضروری ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۸۶/۸۶ھ۔

= (و كذا في النهر الفائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱/۱۹۹، رشیدیہ)

(۱) "والمسبوق يسجد مع إمامه مطلقاً سواء كان السهو قبل الاقتداء أو بعده، ثم يقضي ما فاته.

(قوله: والمسبوق يسجد مع إمامه) قيد بالسجود؛ لأنه لا يتابعه في السلام، بل يسجد معه

ويتشهد فإذا سلم الإمام قام إلى القضاء..... (قوله: سواء كان السهو قبل الاقتداء أو بعده) بيان

للإطلاق، وشمل أيضاً ما إذا سجد الإمام واحداً ثم اقتدى به. قال في البحر: فإنه يتابعه في الأخرى ولا

يقضي قضاء الأولى كما لا يقضيها لو اقتدى به بعد ما سجدهما". (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب

الصلاة، باب سجود السهو: ۸۲/۲، ۸۳، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۱/۷۵، رشیدیہ)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۱/۴۷، دارالکتب العلمیة بیروت)

باب سجود التلاوة

(سجدہ تلاوت کے احکام کا بیان)

نماز میں آیت سجدہ پڑھ کر سجدہ بھول جانے کا حکم

سوال [۱۰۴۴۰]: امام نے فرض نماز کی جماعت میں بحالت قرأت سجدہ تلاوت والی آیت پڑھی اور سجدہ تلاوت نہیں کیا اور نہ سجدہ سہو کیا، تو اس صورت میں نماز درست ہوگئی یا نہیں؟ بالفرض ایسا اتفاق ہو جائے تو سجدہ کس طرح امام کو ادا کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

آیت سجدہ جب نماز میں پڑھی تو نماز ہی میں سجدہ تلاوت کرنا چاہیے (۱)، اگر بھول گیا تو نماز ختم کرنے سے پہلے پہلے یاد ہونے پر سجدہ کرے اور سجدہ سہو بھی کرے (۲)، ورنہ پھر اس سجدہ کی قضا کرنے کا وقت نہیں

(۱) "قال العلامة حسن بن عمار الشرنبلالي رحمه الله تعالى: وصفتها الوجوب على الفور في الصلاة وعلى التراخي إن كانت غير صلاتية."

قال الشيخ السيد أحمد الطحطاوي رحمه الله تعالى: (تحت قوله على الفور) أي فور التلاوة وظاهره أنه لو أحر إلى ركعة ثانية أثم الخ". (حاشية الطحطاوي مع مراقي الفلاح، باب سجود السهو، ص: ۴۷۹، قديمي)

"وأما ما وجب أدائها في الصلاة فوقتها فور الصلاة؛ لما مر أن وجوبها في الصلاة على الفور، وهو أن لا تطول المدة بين التلاوة وبين سجدة، فأما إذا طالت فقد دخلت في حيز القضاء، وصارثما بالتفويت عن الوقت". (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في سجدة التلاوة، فصل في بيان وقت أدائها: ۱/ ۷۵۳، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۲/ ۲۱۱، رشيدية)

(۲) "المصلي إذا نسي سجدة التلاوة في موضعها، ثم ذكرها في الركوع أو السجود أو في القعود، فإنه =

رہے گا، استغفار لازم ہوگا (۱)۔ اور ایسی نماز کا بھی اعادہ کیا جائے تاکہ نماز کامل ہو جائے، نقصان باقی نہ رہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۲/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین، ۱۸/۲/۹۲ھ۔

ایک آیت سجدہ کو بار بار پڑھنا

سوال [۱۰۴۴۱]: اس بارے میں حکم شرعی سے مطلع فرمادیں:

الف..... کہ معلم طالب علم کو سجدہ کی آیت پڑھاتے ہیں، آیت کو خود بھی پڑھتا ہے اور طالب علم سے سنتا بھی ہے، تو کیا معلم و طالب علم ہر دو کو دو دو سجدے کرنا ہوں گے، ایک پڑھنے کا، دوسرا سننے کا، یا صرف ایک ایک۔
ب..... مدرسہ میں کسی طالب علم کو سجدہ کی آیت بار بار پڑھائی، پھر دوسری تعلیمات میں مشغولی ہوئی، پھر اس طالب علم کو دو آیت یاد کرائی، اسی طرح متعدد وقفوں کے بعد متعدد اوقات میں آیت سجدہ کی تعلیم جاری

= یخزلها ساجداً، ثم يعود إلى ما كان ويعيده استحساناً، وإن لم يعد جازت صلاته“۔ (الفتاویٰ

العالمکیریہ، کتاب الصلاة، الباب الثالث عشر فی سجود التلاوة: ۱/۱۳۲، رشیدیہ)

”وإذا أخرج سجدة التلاوة عن موضعها أو السجدة الصلوتية كان عليه السهو“۔ (خلاصة

الفتاویٰ، کتاب الصلاة، الفصل السادس عشر فی السهو فی الصلاة: ۱/۱۷۹، امجد اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی منحة الخالق علی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۲/۱۶۷، رشیدیہ)

(۱) ”وفی البدائع: وإذا لم يسجد أثم فتلزمه التوبة“۔

”قولہ: وإذا لم يسجد أثم الخ) أفاد أنه لا يقضيها، قال في شرح المنية: وكل سجدة وجبت

في الصلاة ولم تؤدها فيها، سقطت، أي: لم يبق السجود لها مشروعاً لفوات محلها“۔ (ردالمحتار، کتاب

الصلاة، باب سجود التلاوة: ۲/۱۱۰، سعید)

”قولہ: أثم) لأنه لم يؤد الواجب ولم يمكن قضاؤها، وفيه يتقرر الإثم على المكلف والمخرج

له عنه التوبة كسائر الذنوب اه بحر“۔ (حاشية الطحطاوي على الدر المختار، کتاب الصلاة، باب

سجود التلاوة: ۱/۳۲۵، دارالمعرفة بیروت)

(و کذا فی الحلبي الكبير، القراءة خارج الصلاة، ص: ۵۰۱، سهيل اکیڈمی لاہور)

رہی، ایسی حالت میں کیا وقفوں کی تعداد کے برابر سجدے کرنا ہوں گے؟

ج..... مسلسل ایک ہی آیت، آیت سجدہ کی تعلیم یا تلاوت اگر بلا وقفہ کے ہو، تو کتنے وقت تک کے لئے

ایک ہی سجدہ (یا بصورت تعلیم اگر دو ہوں) تو دو کا وجوب ثابت ہوگا، مثلاً: بعد فجر سے تا ظہر سلسلہ بلا وقفہ رہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

الف، ب، ج.....: اگر ایک ہی مجلس میں بیٹھے یہ سب کیا، یعنی پڑھا، پڑھایا، سنا، سنایا ہے، تو ایک ایک

آیت کے تکرار سے ایک ہی سجدہ تلاوت واجب ہوگا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۶/۱/۸۹ھ۔

(۱) ”(ولو كررها في مجلسين تكررت، وفي مجلس) واحد (لا) تتكرر بل كفته واحدة. والأصل أن

مبناها على التداخل دفعا للخرج بشرط اتحاد المجلس“. (الدر المختار).

”(قوله: بل كفته واحدة) ولا يندب تكرارها بخلاف الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

كما يأتي..... (قوله: دفعا للخرج)؛ لأن في إيجاب السجدة لكل تلاوة حرجاً خصوصاً للمعلمين

والمتعلمين وهو منفي بالنص، بحر: (قوله: بشرط اتحاد الآية والمجلس) أي: بأن يكون المكرر آية

واحدة في مجلس واحد، فلو تلا آيتين في مجلس واحد أو آية واحدة في مجلسين فلا تداخل ولم يشترط

اتحاد السماع؛ لأنه إنما يكون باتحاد المسموع فيغني عنه اشتراط اتحاد الآية، وأشار إلى أنه متى

اتحدت الآية والمجلس لا يتكرر الوجوب، وإن اجتمع التلاوة والسماع ولو من جماعة، ففي البدائع:

لا يتكرر، ولو اجتمع سبب الوجوب وهما التلاوة والسماع، بأن تلاها ثم سمعها أو بالعكس أو تكرر

أحدهما وفي البزازية: سمعها من آخر ومن آخر أيضاً وقرأها كفته سجدة واحدة في الأصح لاتحاد

الآية والمكان ونحوه في الخانية، فعلى هذا لو قرأها جماعة وسمعها بعض من بعض كفتهم واحدة“.

(الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب سجود التلاوة: ۲/۱۱۳، ۱۱۵، سعيد)

(وكذا في الحلبي الكبير، تتمات فيما يكره من القرآن في الصلاة وما لا يكره..... وفي سجدة التلاوة،

ص: ۵۰۲، ۵۰۳، سهيل اكيڈمی لاہور)

(وكذا في حاشية الطحطاوي مع مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب سجود التلاوة، ص: ۲۹۴، قديمي)

آیت سجدہ پڑھ کر کیا ناواقف کو بتانا چاہیے؟

سوال [۱۰۴۲۲]: سجدوں کی آیات سننے والوں میں اکثر ناواقف بھی ہوتے ہیں، کیا ان کو بتانا ضروری ہے کہ تم نے سجدہ کی آیت سنی ہے، لہذا سجدہ کر لینا؟
الجواب حامداً ومصلياً:

ناواقف کو تو بتانا ہی چاہیے (۱)، ورنہ آیت سجدہ آہستہ پڑھیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔
حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۶/۱/۸۹ھ۔

سجدہ تلاوت کے لئے رکوع میں نیت کرنا

سوال [۱۰۴۲۳]: امام نے نماز میں جو سورت پڑھی، اس میں سجدہ تھا اور امام نے سجدہ تلاوت نہیں کیا، جب امام سے معلوم کیا کہ آپ نے سجدہ تلاوت نہیں کیا، تو کہا میں نے رکوع میں نیت کر لی تھی اور مقتدیوں کو پہلے سے اطلاع ضروری نہیں، اس لئے کوئی اطلاع نہیں دی۔
اب دریافت طلب امر یہ کہ اگر امام صاحب نے رکوع میں نیت کر لی اور مقتدیوں نے نہیں کی، تو سجدہ تلاوت امام اور مقتدیوں کی طرف سے ادا ہو گیا یا نہیں؟ اور اگر ادا نہیں ہوا تو اب ادا کرنے کی کیا صورت ہے؟

مولانا محمود گل صاحب، ناظم شعبہ تنظیم و ترقی دارالعلوم دیوبند

الجواب حامداً ومصلياً:

امام صاحب اگر رکوع میں سجدہ تلاوت کی نیت کر لے تو اس کا سجدہ ہو جاتا ہے، جس مقتدی نے نیت نہ کی ہو، اس کو نماز کا اعادہ کرنا واجب ہوتا ہے، لیکن وقت نماز ختم ہو جانے سے وجوب اعادہ ساقط ہو جاتا ہے۔

(۱) "ولو تليت بالعربية تجب على كل من سمعها ولم يفهمها من العجم إذا أخبر بها إجماعاً، ولو تليت بالفارسية تلزم من سمعها ولم يفهمها إذا أخبر بها عند أبي حنيفة خلافاً لهما". (الحلي الكبير تتمات فيما يكره من القرآن في الصلاة وما لا يكره... وفي سجدة التلاوة، ص: ۵۰۱، سهيل اكيڈمی لاہور)

(كذا في الدر المختار مع رد المحتار) (۱). فقط والله تعالى اعلم -

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم ديوبند، ۱۰/۳/۸۶ھ -

الجواب صحیح: بنده نظام الدین عفی عنہ، سید مہدی حسن غفر له، ۱۵/۱۰/۸۶ھ -

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

(۱) قال العلامة الحصكفي: "وتؤدى بر كوع وسجود في الصلاة لها، وبر كوع صلاة على الفور من قراءة آية إن نواه، وبسجودها كذلك وإن لم ينو بالإجماع، ولو نواها في ركوعه ولم ينوها المؤتم، لم تجزه، ويسجد إذا سلم الإمام، ويعيد القعدة، ولو تركها، فسدت صلاته كذا في القنية". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب سجود التلاوة: ۱۱۱/۲، ۱۱۲، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمية، كتاب الصلاة، الباب الثالث عشر في سجود التلاوة: ۱۳۳/۱، رشيدية)

(وكذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصلاة، سجود التلاوة، نوع آخر: ۷۸۶/۱، إدارة القرآن كراچی)

باب صلاة المريض

(مريض کی نماز کا بیان)

اشارہ سے نماز پڑھنے کا طریقہ

سوال [۱۰۴۴۴]: جس کا آپریشن کیا گیا ہو اور وہ بیڈ پر لیٹا ہو اور ڈاکٹر نے بلنے سے منع کیا ہو تو ایسا

شخص کس طرح نماز پڑھے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

سر کے اشارے سے نماز پڑھے لے کہ بدن کا کوئی حصہ حرکت نہ کرے، صرف رکوع سجدہ کے لئے سر

سے اشارہ کرے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاء العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: يصلي المريض

قائماً، فإن نالته مشقة صلى جالساً، فإن نالته مشقة صلى بإيماء يؤمى برأسه، فإن نالته مشقة سبح".

(إعلاء السنن، كتاب الصلاة، أبواب المريض: ۷/۴۷۱، إدارة القرآن كراچی)

"وإن لم يستطع القعود، استلقى على ظهره وجعل رجليه إلى القبلة، وأوماً بالركوع

والسجود، لقوله عليه الصلاة والسلام: يصلي المريض قائماً، فإن لم يستطع فقاعداً، فإن لم يستطع

فعلى قفاه يؤمى إيماءً، فإن لم يستطع فالله تعالى أحق بقبول العذر منه". (الهداية، كتاب الصلاة، باب

صلاة المريض: ۱/۱۶۱، مكتبة شركت علمیه)

"وإن تعذر القعود أو ما بالركوع والسجود مستلقياً على ظهره، وجعل رجليه إلى القبلة".

(الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الرابع عشر في صلاة المريض: ۱/۱۳۶، رشیدیہ)

ایضاً

سوال [۱۰۴۴۵]: اگر مریض کو گلو کو ز دیا جاتا ہو، تو اس میں وہ نماز کیسے پڑھ سکتا ہے؟ یا نماز قضاء کر سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسی حالت میں نماز پڑھے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
املاء العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

قیام پر قدرت نہ رکھنے والے حافظ قرآن کا بیٹھ کر تراویح اور تہجد پڑھنا

سوال [۱۰۴۴۶]: اگر کسی کو کچھ قرآن حفظ ہو، مگر اس قدر تراویح میں بحالت قیام پڑھنا گراں ہو، تو ایسا کمزور شخص بیٹھ کر تراویح اور تہجد پڑھے یا کھڑے ہو کر صرف الم تر کیف سے اور چھوٹی چھوٹی سورتوں سے تراویح اور تہجد ادا کرے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جب تک کھڑا ہو کر پڑھ سکے کھڑا ہو کر پڑھے، بقیہ طویل قرأت دو رکعت میں یا زیادہ میں بیٹھ کر پوری کرے۔ تراویح اور تہجد دونوں میں ایسا ہی کرے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) یعنی سر کے اشارے سے نماز پڑھے، جیسا کہ گزشتہ فتویٰ "اشارہ سے نماز پڑھنے کا طریقہ" میں مذکور ہے۔

(۲) "(وإن قدر على بعض القيام) ولو متكأ على عصا أو حائط (قام) لزوماً بقدر ما يقدر ولو قدر آية أو تكبيرة على المذهب؛ لأن البعض معتبر بالكل". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صلاة المريض: ۹۷/۲، سعید)

"قال الهندواني: إذا قدر على بعض القيام يقوم ذلك ولو قدر آية أو تكبيرة، ثم يقعد وإن لم يفعل ذلك خفت أن تفسد صلاته". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صلاة المريض: ۱۹۸/۲، رشیدیہ)

"ولو كان قادراً على بعض القيام دون تمامه يؤمر بأن يقوم قدر ما يقدر، حتى إذا كان قادراً على أن يكبر قائماً ولا يقدر على القيام للقراءة، أو كان قادراً لبعض القراءة دون تمامها يؤمر بأن يكبر =

برسات میں جب زمین خشک نہ ملے تو نماز کس طرح پڑھے؟

سوال [۱۰۴۴۷]: ہمارے علاقہ میں زمین برسات کے موقع پر ڈوب جاتی ہے اور کاشت کار آدمی

جب کام پر جاتا ہے تو صرف پانی ہی پانی ملتا ہے، ایسی صورت میں وہ نماز کس طرح ادا کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب زمین خشک نہ ملے پانی ہی پانی ہو، سجدہ نہ کر سکے، تو اشارہ سے نماز پڑھ لے، یعنی سجدہ کے لئے

پانی کے کچھ قریب تک سر جھکا کر اشارہ کرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۶/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔



= قائماً ویقرأ قدر ما یقدر علیہ قائماً ثم یقع إذا عجز، قال شمس الأئمة الحلوانی رحمہ اللہ تعالیٰ: ہو المذہب الصحیح ولو ترک هذا خفت أن لا تجوز صلاته هكذا فی الخلاصة". (الفتاویٰ العالمکیریة،

کتاب الصلاة، الباب الرابع عشر فی صلاة المريض: ۱/۱۳۶، رشیدیہ)

(۱) "والذی لا دابة له یصلي قائماً فی الطین بالإیمان، كما فی التجنیس والمزید، إمداد". (ردالمحتار،

کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۲/۵۹۲، رشیدیہ)

باب صلاة المسافر

(مسافر کی نماز کا بیان)

ہمیشہ مسافر رہنے والے کی نماز

سوال [۱۰۴۳۸]: بہت سے سرکاری ملازمین ایسے ہیں، جنہیں روزانہ اپنے آفس جانے کے لئے پچاس میل طے کرنا پڑتا ہے، کیا یہ مسافر ہو جائے گا اور نماز قصر کر سکتا ہے؟ اگر کر سکتا ہے تو گویا وہ تا مدت ملازمت مسافر ہی رہے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جب وہ اپنے مکان سے ملازمت کے دفتر جائے گا تو راستہ میں قصر کرے گا اور جب تک جائے ملازمت پر کم از کم پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت نہ ہو، خواہ اسی روز واپسی کا ارادہ ہو یا ایک دو روز بعد جب بھی قصر کرے گا، اگرچہ اسی حالت میں ساری عمر گزر جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

(۱) ”(من خرج من عمارة موضع إقامته قاصداً مسيرة ثلاثة أيام وليالها بالسير الوسط مع الاستراحات المعتاد، صلى الفرض الرباعي ركعتين حتى يدخل موضع مقامه) إن سار مدة السفر“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر: ۱۲۱/۲-۱۲۲، سعید)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب المسافر: ۲۲۶/۲، رشیدیہ)

(وكذا في مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ص: ۴۲۱، ۴۲۲، قدیمی)

باب صلاة الجمعة

الفصل الأول في خطبة الجمعة

(جمعة کے خطبہ کا بیان)

منبر پر آ کر سلام کرنا اور ”إن الله وملكته“ پڑھنا

سوال [۱۰۴۹]: ایک شخص جب بھی کھڑا ہوتا ہے تو پہلے مجمع کے لوگوں کو سلام کرتا ہے۔ (السلام علیکم) پھر ”نحمدہ ونصلی“ کے بعد ”إن الله وملكته يصلون علی النبی“ پڑھتا ہے، تو یہ طریقہ صحیح ہے یا غلط؟ مع حوالہ جواب تحریر فرما کر فقہ کی عبارت لکھتے وقت اعراب صاف طور پر لگائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ التزام حدیث و فقہ سے ثابت نہیں، اس لئے قابل ترک ہے (۱)، کتب فقہ کی عبارت نقل کرنے کے لئے جب اعراب لگانے کی ضرورت ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ نقل کرنا بلا ضرورت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۳/۹۱ھ۔

(۱) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد“۔ (صحيح البخاري، كتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح جور فهو مردود: ۳۷۰/۱، قديمی)

”ومنها: (أي من البدعة) التزام الكيفيات والهيئات المعينة، كالذكر بهيئة الاجتماع على صوت واحد..... الخ“۔ (الاعتصام، باب في تعريف البدع، الخ، ص: ۲۵، دارالمعرفة بيروت)
”ومن السنة جلوسه في مخدعه عن يمين المنبر، ولبس السواد، وترك السلام من خروجه إلى دخوله في الصلاة“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۰/۲، سعيد)

خطبہ میں "قال الله تعالى فاعوذ بالله" پڑھنا

سوال [۱۰۱۵۰]: زید تقریر کرتے وقت خطبہ مسنونہ کے بعد یوں کہتا ہے:

"أما بعد! قال الله تعالى في القرآن الكريم: فاعوذ بالله من الشيطان

الرجيم، بسم الله الرحمن الرحيم. يأيها الذين امنوا الخ".

دریافت طلب یہ مسئلہ ہے کہ "قال الله تعالى في القرآن الكريم" کے بعد "فاعوذ بالله من

الشيطان الرجيم، بسم الله الرحمن الرحيم" پڑھنا باواز بلند بلا قباح شرعی درست و صحیح ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس طرح پڑھنا خلاف احتیاط ہے، وہ یہ کہ بظاہر "فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم، قال الله

تعالى" کا مقولہ بن جاتا ہے، حالانکہ یہ قال اللہ تعالیٰ کا مقولہ نہیں، اس لئے اس طرح نہیں پڑھنا چاہیے۔ کذا

في رد المحتار: ۱/۷۵۸ (۱). فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۳/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۸۶ھ۔



(۱) "تنبیہ: جرت العادة إذا قرأ الخطيب الآية أنه يقول: "قال الله تعالى بعد أعود بالله من الشيطان الرجيم من عمل صالحاً..... الخ، وفيه إبهام أن أعود بالله من مقول الله تعالى". (رد المحتار على الدر المختار، كتاب الصلاة، مطلب في قول الخطيب قال الله تعالى الخ: ۲/۱۳۸، سعيد)

الفصل الثاني في احتياط الظهر

(احتياط الظهر كإتيان)

احتياط الظهر

سوال [۱۰۲۵۱]: جس جگہ جمعہ جائز نہ ہو، تو امام صاحب کو بدرجہ مجبوری جمعہ پڑھا کر نماز ظہر

پڑھنا خود کیسا ہے؟ جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز نہیں تو امام کیا کرے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

امام کے لئے یہ طریقہ جائز نہیں ہے (۱)، مقتدیوں سے صاف صاف کہہ دے کہ میں جمعہ نہیں

پڑھاؤں گا، یہاں جمعہ جائز نہیں، اس سے فریضہ ظہر ادا نہیں ہوتا، چاہے امام رکھو یا نہ رکھو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جواب درست ہے: سید مہدی حسن غفرلہ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۸۹ھ۔

نماز جمعہ کے بعد احتياط الظهر پڑھنا

سوال [۱۰۲۵۲]: ایک حنفی المذہب امام ہے، جو ہمیشہ دیہات میں نماز جمعہ پڑھتا ہے اور

(۱) "قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: وفيما ذكرنا إشارة إلى أنه لا تجوز في الصغيرة التي ليس فيها قاض

ومنبر وخطيب كما في المصنوعات، والظاهر أنه أريد به الكراهة لكراهة النفل بالجماعة؛ ألا ترى أن في

الجواهر لو صلوا في القرى لزمهم أداء الظهر" (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۳۸/۲، سعيد)

"(قوله: شرط أدائها المصير) أي: شرط صحتها أن تؤدى في مصر حتى لا تصح في قرية ولا

مفازة". (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۲۲۵/۲، رشيدية)

(وكذا في الهداية، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۱۶۸/۱، مكتبة شركت علمية ملتان)

پڑھاتا ہے بنیت فرض، مگر اس بناء پر کہ حکیم الامت رحمہ اللہ تعالیٰ اور حضرت مولانا رشید احمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے فتویٰ سے صحت جمعہ کا انکار دیہات میں ظاہر ہے، تو اگر امام مذکور ظہر کی نماز احتیاطاً پڑھا کرتا ہے بنیت قضا، تو اپنے مذہب کی بناء پر قضا پڑھنے میں گنہگار ہے یا مستحق ثواب؟ البتہ عوام کو قضا پڑھنے پر رغبت نہیں دیتا ہے محض جھگڑے سے بچنے کے لئے، مگر سوال کرنے پر اپنا خیال ظاہر کر دیتا ہے اور امام مذکور ایسے قریہ میں جمعہ پڑھتا ہے جہاں عدم صحت جمعہ ظاہر ہے، مگر زمانہ قدیم سے جمعہ ہوتا ہے، بند کرنے پر فساد کا اندیشہ ہے، امام کیا کرے؟ امام کے جمعہ پڑھنے اور احتیاط الظہر پڑھنے سے نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس امام کو ایسی جگہ جمعہ پڑھانا اور پڑھنا درست نہیں ہے، اس کے پیچھے نماز جمعہ پڑھنے والوں کی نماز درست نہیں ہوگی (۱)، حضرت مولانا رشید احمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا فتویٰ احتیاط الظہر کو منع کرنے کے لئے مستقلاً چھپا ہوا ہے (۲)، امام کو چاہیے کہ جمعہ پڑھانے سے عذر کر دے، اگر زیادہ فتنہ ہو، تو جمعہ کی نماز نفل کی نیت کر کے شریک ہو جائے اور پھر اپنی ظہر کی نماز ادا کرے (۳)، مگر خود جمعہ نہ پڑھائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) "عن علي رضي الله تعالى عنه أنه قال: لا جمعة ولا تشریق إلا في مصر جامع"، (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدم جواز الجمعة في القرى: ۸/۱، إدارة القرآن کراچی)

"لا تصح الجمعة إلا في مصر جامع أو في مصلی المصر، ولا تجوز في القرى، لقوله عليه الصلاة والسلام: لا جمعة ولا تشریق ولا صلاة فطر ولا أضحى إلا في مصر جامع"۔ (الهداية، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۱/۲۸، مکتبه شرکت علمیه ملتان)

(و کذا في حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ص: ۵۰۳، ۵۰۵، قدیمی)

(۲) (فتاویٰ رشیدیہ، باب الجمعة والعیدین، احتیاط الظہر کا مسئلہ، ص: ۱۲۷-۱۳۳، سعید)

(۳) "كل موضع وقع الشك في كونه مصرأ ينبغي لهم أن يصلوا بعد الجمعة أربعة بنية الظهر احتياطاً الخ"۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۱۲۵، ۱۲۶، سعید)

"وإذا اشتبه على الإنسان ذلك، ينبغي أن يصلي أربعاً بعد الجمعة ينوي بها آخر فرض أدرکت وقتہ ولم أوء ذہ بعد، فإن لم تصح الجمعة وقعت ظهره، وإن صحت كانت نفلاً"۔ (فتح القدير، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۲/۵۳، مصطفى البابی الحلبي مصر)

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۳/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۱/۳/۸۶ھ۔

جواب صحیح ہے: سید مہدی حسن غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲/۳/۸۶ھ۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

باب صلاة العیدین

الفصل الأول في وجوب صلاة العيد على النساء

(عورتوں کے لئے نمازِ عید کا بیان)

کیا عورتوں پر نمازِ عید واجب ہے؟

سوال [۱۰۴۵۳]: حدیث: ”إذا فاتته العيد يصلي ركعتين، وكذلك النساء ومن كان في البيوت والقري ليقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”هذا عيدنا يا أهل الإسلام“ وأمر أنس بن مالك مولاه ابن أبي عتيبة بالزاوية فجمع أهله وبنيه وصلى كصلوة أهل المصر وتكبيرهم، وقال عكرمة: أهل السواد يجتمعون في العيد يصلون ركعتين كما يصنع الإمام، وقال عطاء: إذا فاتته العيد صلى ركعتين“. تفهيم البخاري، باب: ۶۶۲، پارہ: ۴، کتاب العیدین، ص: ۹۷ (۱)۔

مندرجہ بالا حدیث پر کچھ سوالات ہیں، براہ کرم تشفی بخش جوابات سے سرفراز فرما کر عند اللہ ماجور ہوں۔
۱..... کیا اس حدیث کی رو سے یہ ثابت نہیں ہوتا، نمازِ عید عورتوں پر بھی اسی طرح واجب ہے جس طرح مردوں پر ہے۔

۲..... خطبہ سے بغیر عورتیں گھر میں اکیلے دو رکعت مع چھ زائد تکبیروں کے نماز نماز پڑھ لیں، تو کیا حرج ہے؟

۳..... امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک عورتوں پر نماز عید واجب نہیں ہے، یہ مسئلہ کس حدیث سے ثابت کیا؟

(۱) (الصحيح للإمام البخاري، كتاب العیدین، باب إذا فاتته العيد يصلي ركعتين: ۱/۱۳۲، قديمی)

۴..... کیا احادیث میں فقہ کا درجہ اونچا ہے؟ جب کہ متعدد احادیث اس باب میں ہیں کہ نماز عید

عورتوں پر بھی واجب ہے، چاہے اکیلے ہی دو رکعت پڑھیں؟

۵..... اکیلے ہی دو رکعت نماز گھر میں پڑھ لیں تو کیا حرج ہے؟ پردہ وغیرہ کا انتظام کر لیا جائے تو عورتوں کو

عید گاہ میں جانے کی اجازت فی زمانہ دی جاسکتی ہے؟ براہ کرم مندرجہ بالا مسائل فقہ حنفی کی رو سے سمجھائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... اس میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد صرف اتنا ہے: ”هذا عيدنا يا أهل الإسلام“ بقیہ

کوئی لفظ بھی ارشاد نبوی نہیں، لہذا اس سے عورتوں پر نماز عید کا وجوب ثابت نہیں ہوتا۔

۲..... اگر حدیث شریف سے ثابت ہو تو کوئی حرج نہیں، مگر ثابت نہیں، غیر ثابت کو ثابت ماننا مستقل

حرج ہے۔

۳..... واجب نہ ہونے کے لئے حدیث کی ضرورت نہیں، بلکہ واجب ہونے کے لئے ضرورت ہے،

پہلے وہ پیش کریں، تب جواب پوچھیں۔

۴..... وہ متعدد احادیث کہاں ہیں؟ لائیے! بیان کیجئے! کیا یہ حدیث ہے ”إذا فاتته العيد يصلي

رکعتين“؟! کیا یہ حدیث ہے ”و كذلك النساء“؟! کیا یہ حدیث ہے ”ومن كان في البيوت والقرى“؟! اور کس

لفظ کا ترجمہ یہ ہے کہ عورت پر اکیلے ہی دو رکعت مع چھ زائد تکبیروں کے بغیر خطبہ ہی پڑھنا واجب ہے؟

”أمير أنس، قال عكرمة، قال عطاء“ کی تصریح کے بعد تو ارشاد نبوی ہونے کا سوال ہی ختم ہو جاتا ہے، ورنہ

اس کو اس طرح لکھا جاتا: ”أمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، قال النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم، أمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم“۔ جو بات رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہیں

فرمائی، اس کو حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرنے کا حق نہیں (۱)۔

(۱) ”عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال: إنه ليمنعني أن أحدثكم حديثاً كثيراً، أن رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم قال: من عمد علي كذباً فليتبوأ مقعده من النار“ (صحيح مسلم، مقدمة،

باب تغليظ الكذب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : ۱/ ۷، قديمي)

(وصحيح البخاري، كتاب العلم، باب أثم من كذب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم : ۱/ ۴، قديمي)

۵..... نمبر ۲ میں اس کا جواب آگیا ہے کہ کیا حرج ہے؟ سوال نمبر ۴ سے تو معلوم ہوتا ہے کہ فقہ آپ کے بیان کے موافق نظر انداز کر دینے کے قابل ہے، اگر یہی نظریہ ہے، تو فقہ حنفی کی رو سے جواب طلب کرنے کی کیا ضرورت پیش آئی؟ پہلے اپنا موقف واضح کیجئے کہ فقہ حنفی آپ کے نزدیک قابل تسلیم ہے یا براہ راست حدیث شریف ہر مسئلہ میں اپنے پاس رکھتے ہیں؟ اور جو مسئلہ آپ کو فقہ حنفی کا حدیث شریف کے خلاف نظر آتا ہے، اس کی دلیل کا مطالبہ کرتے ہیں، پھر تو جواب آپ کے موقف کی رعایت رکھتے ہوئے دینا مفید ہوگا۔
فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۳/۹۴ھ۔



الفصل الثاني في صلاة العيد في المسجد وغيره

(عمیدین کی نماز مسجد میں ادا کرنے کا بیان)

عمید کی نماز مسجد میں ہو یا میدان میں؟

سوال [۱۰۴۵۲]: زید بحیثیت متولی کا یہ قول ہے کہ تراویح اور عمیدین کی نمازیں مسجد میں پڑھنے کی ضرورت نہیں، اللہ کی زمین بہت ہے، کہیں بھی پڑھ سکتے ہیں، جب کہ شہر کے دوسرے محلوں کی مسجدوں میں عمید کی نمازیں ادا کی جاتی ہیں اور عمید گاہ وغیرہ کا خاطر خواہ انتظام نہ ہو، ایسی صورت میں یہ شخص کہاں تک حق بجانب ہے؟ آگاہ کریں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

تراویح کو مسجد ہی میں پڑھنا چاہیے، متولی کو اس سے منع کرنے کا حق نہیں (۱)، عمیدین کی نماز کا عمید گاہ میں پڑھنا سنت ہے (۲)، اگر عمید گاہ نہ ہو اور باہر میدان میں نماز عمید ادا کرنے کی گنجائش نہ ہو، تو پھر نمازی

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمَهُ وَسَعَىٰ فِي حُرَابِهَا﴾ (البقرة: ۱۱۴)

”وأعجب من ذلك أنه إذا غضب على شخص يمنع من دخول المسجد خصوصاً بسبب أمر

دنسوي، وهذا كله جهل عظيم، ولا يبعد أن يكون كبيرة، فقد قال الله تعالى: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ

فلا يجوز لأحد مطلقاً أن يمنع من عبادة يأتي بها في المسجد؛ لأن المساجد مابني إلا لها من صلاة،

واعتكاف، وذكر شرعي، الخ“ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، فصل:

كره استقبال القبلة: ۲/۶۰، رشيدية)

(و كذا في شرح الحموي على الأشباه، القول في أحكام المسجد: ۴/۶۳، إدارة القرآن كراچی)

(۲) ”عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج يوم

الفطر والأضحى إلى المصلى، فأول شيء يبدأ به الصلاة، ثم ينصرف“ (صحيح البخاري، كتاب

العيدين، باب الخروج إلى المصلى الخ: ۱/۱۳۱، قديمي)

مسجدوں میں نماز عید ادا کریں گے (۱)، متولی کو اس سے منع نہیں کرنا چاہیے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، مدرسہ دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱/۸۶ھ۔

الجواب کاف: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱/۸۶ھ۔

عید گاہ چھوڑ کر میدان میں نماز عید

سوال [۱۰۳۵۵]: عید گاہ یا مسجد میں نماز عید ہوتی چلی آرہی ہے، لیکن شریروگ ایک کھیل کے

میدان میں جو مخصوص میدان ہے، رات میں اس میں لوگ پاخانہ پیشاب کرتے ہیں، اس جگہ عید کی نماز ہو سکتی

ہے یا نہیں؟ اگر نماز نہ ہوئی تو اس کے ذمہ دار کون ہیں؟ واضح ہو کہ مسجد سے متصل ہی میدان واقع ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جب نماز عید کے لئے مستقلاً عید گاہ موجود ہے تو بلا وجہ اس کو چھوڑ کر کسی دوسرے میدان میں نماز عید ادا

کرنا غلط طریقہ ہے (۲)، اگر وہاں جگہ ناپاک ہوگی تو وہاں نماز بھی درست نہیں ہوگی (۳)، اگر وہاں پڑھنے کی

= "ذک (أي الخروج إلى الصحراء لصلاة العيد) أفضل من صلاتها في المسجد لمواظبة النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك مع فضل مسجده". (فتح الباري، كتاب العیدین، باب الخروج

إلى المصلى: ۲/۵۷۲، قدیمی)

"والخروج إلى الجبانه في صلاة العيد سنة الخ". (الفتاویٰ العالمکیریه، کتاب الصلاة، الباب

التاسع عشر في العیدین: ۱/۱۵۰، رشیدیہ)

(۱) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه: أنه أصابهم مطر في يوم عيد فصلى بهم النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم صلاة العیدین في المسجد". (سنن أبي داود، کتاب الصلاة، باب يصلى بالناس العيد في

المسجد إذا كان يوم مطر: ۱/۱۷۱، رحمانیہ لاہور)

"إذا كان يوم مطر فلا يخرج إلى المصلى فيصلى في المسجد يجوز ذلك". (بذل المجهود،

کتاب الصلاة، باب يصلى بالناس العيد في المسجد إذا كان يوم مطر: ۲/۲۱۲، قاسمیہ ملتان)

"وفيه الخروج إلى المصلى في العيد، وإن صلاتها في المسجد لا تكون إلا عن ضرورة". (فتح

الباري، کتاب العیدین، باب الخروج إلى المصلى الخ: ۲/۵۷۲، قدیمی)

(۲) تقدم تخريجه تحت عنوان: "عید کی نماز مسجد میں ہو یا میدان میں"۔

(۳) "هي (أي: شروط الصلاة) ستة: طهارة بدنه من حدث وخبث ومكانه، أي: موضع قدميه أو =

کوئی صحیح جگہ موجود ہے تو اس کو پہلے اس طرح صاف کر دیا جائے کہ نماز کے صحیح ہونے میں کوئی تاثر نہ رہے، مگر اس سے وہ جگہ عید گاہ نہیں بن جائے گی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

اندیشہ فساد کے وقت نماز عید محلوں کی مساجد میں

سوال [۱۰۴۵۶]: شہر مراد آباد میں ۱۳/ اگست ۱۹۸۰ء کو نماز عید الفطر کے موقع پر عین عید گاہ میں مقامی پولیس اور پی ایس سی کے بے محل، بلاوجہ، بلا ضرورت، خلاف قانون، خلاف انسانیت (مقامی انتظامیہ کی موجودگی میں) گولی چلانے سے بوڑھوں، جوانوں اور بچوں کی بے گنتی اتلاف جان کا جو خونخوار، جانکاه حادثہ گزرا ہے، اس پورے ملک کے مسلمانوں کے انصاف پسند اور قدردان انسانیت غیر مسلم افراد بھی متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتے، اکثر سچائی پسند اور حق گو افراد نے اس جارحانہ انسانیت سوز، درندانہ خون ریزی جو انتقام کے نام سے کی گئی سے نفرت و بیزاری کا اظہار کیا ہے۔

۱۳/ اگست کے بعد ہی مقامی پولیس اور انتظامیہ نے اکثریتی طبقہ سے تعلق رکھنے والے متعصب اور قوم پرست افراد کے تعاون سے ساڑھے ۳ ہفتے مسلسل ظلم و استبداد، قتل و غارت گری، آتش زنی، لوٹ مار، خانہ بربادی اور تباہ حالی کے لئے خوب بازار گرم رکھا، اگرچہ اب کرفیو کا سلسلہ نرم صورت میں چل رہا

= إحداهما إن رفع لآخر وموضع سجوده اتفاقاً في الأصح. (الدر المختار، باب شروط الصلاة:

۱/ ۲۰۲، ۲۰۳، سعید)

” (يجب) أي: يفرض (على المصلي) أي: من يريد أن يصلي قبل الشروع في الصلاة (أن يزيل النجاسة) المانعة (عن بدنه وثوبه والمكان الذي يصلي فيه) أي: عليه أو المراد المكان الذي يقع فعل الصلاة فيه. (الحلي الكبير، كتاب الصلاة، الشرط الثاني الطهارة، ص: ۱۷۷، سهيل اكيڈمی لاہور)

”لا بد لصحة الصلاة من سبعة وعشرين شيئاً ومنها طهارة الجسد والثوب والمكان الذي يصلي عليه.“ (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب شروط للصلاة وأركانها،

ص: ۲۰۷، ۲۰۸، قديمی)

ہے، شانتی (۱) و قیام امن کے لئے اپیلیں کی جا رہی ہیں، لیکن قوم پرست طبقہ کے تعصبات نہ جذبات ہنوز گرما رہے ہیں، آج بھی مسلمانوں کو چین نصیب ہونا تو درکنار! آنے والے کسی گھنٹہ و منٹ کے لئے بے لحاظ حفاظت جان و مال، عزت و آبرو اپنے کو مامون نہیں سمجھ رہا ہے، عید الاضحیٰ کے موقع پر عید گاہ میں نماز عید پڑھ کر واپس آ کر مسلمانوں کو تین یوم قربانی کا مذہبی فریضہ ادا کرنا ہوتا ہے، گزشتہ چھ ماہ کے مسلسل ناخوشگوار دل آزار، آبروریزی، افسوس ناک حالات، واقعات اور تجربات کی بناء پر اس موقع کے لئے بھی مسلمان اپنے کو غیر محفوظ یقین کر رہا ہے، حالات پر غور فرما کر استفتاء سے متعلق سوالات پر فتویٰ صادر فرمائیں۔

۱..... جو حالات اوپر مسطور ہیں، ان کے پیش نظر کیا مسلمان شہر اپنے اپنے محلوں کی مساجد میں نماز

عید الاضحیٰ پڑھ سکتے ہیں؟

۲..... یہ بھی اندیشہ ہے کہ حکومت انتظام، نگرانی و حفاظت کے نام سے محلوں کی مساجد پر بھی مسلح پولیس

اور ملٹری وغیرہ لگا دے، مسلمان حکومت کے اس عمل سے بھی خطرہ محسوس کرتے ہیں، تو کیا نماز عید الاضحیٰ جو واجب ہے، ترک کی جاسکتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... ان حالات میں محلوں کی مساجد میں نماز عید ادا کر لی جائے (۲)، یہی نسب ہے، اسی میں فتنوں

سے تحفظ ہے، اللہ پاک حفاظت فرمائے۔

(۱) ”شانتی: امن، سکھ، آرام، تسلی، اطمینان، دل جمعی“۔ (فیروز اللغات، ص: ۸۸۲، فیروز سنز لاہور)

(۲) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه: ”أنه أصابهم مطر في يوم عيد فصلى بهم النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم صلاة العيد في المسجد“۔ (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب يصلي بالناس العيد في

المسجد، إذا كان يوم مطر: ۱/۱، رحمانیہ لاہور)

”إذا كان يوم مطر فلا يخرج إلى المصلى فيصلى في المسجد يجوز ذلك“۔ (بذل المجهود،

كتاب الصلاة، باب يصلي بالناس في المسجد إذا كان يوم مطر: ۲/۲، قاسمیہ ملتان)

(وسنن ابن ماجه، باب ماجاء في صلاة العيد في المسجد إذا كان مطر، ص: ۹۳، قدیمی)

۲..... جان جانے کا خطرہ ہو، تو نماز عید ادا نہ کی جائے، حفاظت جان اہم ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۱/۱۴۰۰ھ۔



(۱) ”و شرط لافتراضها إقامة مصر وعدم حبس وعدم خوف .

(قوله: وعدم خوف) أي: من سلطان أو لص، منح“. (الدر المختار مع رد المحتار، باب صلاة

الجمعة: ۲/۱۵۳، ۱۵۴، سعید)

”والمطر الشديد والاختفاء من السلطان الظالم مسقط. فلو قال المصنف: ”و شرط وجوبها

الإقامة والذكورة وعدم الحبس والخوف والمطر الشديد“ لكان أشمل“. (البحر الرائق، كتاب

الصلاة، باب صلاة الجمعة: ۲/۲۶۳، رشیدیہ)

”والخامس: الأمن من ظالم فلا تجب على من اختفى من ظالم، ويلحق به المفلس الخائف من

الحبس كما جاز له التيمم“. (حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ص:

۵۰۵، قديمی)

الفصل الثالث فی تکبیرات التشریق

(تکبیرات تشریق کا بیان)

نماز عید کے لئے جاتے ہوئے اور واپسی پر تکبیر تشریق پڑھنے کا حکم

سوال [۱۰۲۵۷]: نماز عیدین کے لئے آیا صرف عید گاہ کو جاتے وقت تکبیر پڑھتا چلے یا واپسی میں بھی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

واپسی میں بھی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) حضرت مفتی صاحب کے اس جواب اور باب العیدین: ۸/۴۵۰ پر مذکور جواب میں بظاہر تعارض معلوم ہوتا ہے، لیکن حقیقت میں تعارض نہیں ہے، کیونکہ آثار صحابہ اور فقہی عبارات سے تکبیرات تشریق پڑھنے کا استحباب صرف عید گاہ جاتے ہوئے عید گاہ تک ثابت ہے اور ایک قول کے مطابق عید گاہ میں پڑھنا بھی مستحب ہے جب تک امام نماز شروع نہ کرے، اس کے علاوہ نماز سے فراغت کے بعد واپسی میں مستحب یا مسنون نہیں، البتہ نفس ذکر مشروع ہونے کی وجہ سے جائز ہے۔

لہذا آٹھویں جلد میں سائل نے چونکہ ”شرعی حکم“ پوچھا ہے (جو کہ عید گاہ جاتے ہوئے مسنون و مستحب ہے نہ کہ واپسی میں) اس لئے مفتی صاحب نے جواب میں شرعی حکم بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ: ”عید گاہ جاتے وقت تکبیر پڑھی جاتی ہے اور واپسی میں نہیں پڑھی جاتی“۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ واپسی پر پڑھنا جائز نہیں (اس لئے کہ مفتی صاحب نے یہ نہیں فرمایا کہ واپسی میں پڑھنا جائز نہیں، بلکہ فرمایا کہ واپسی میں نہیں پڑھی جاتی)۔

اور یہاں سائل نے شرعی حکم کی تصریح نہیں کی، بلکہ یہ پوچھا ہے کہ ”..... عید گاہ جاتے وقت تکبیر پڑھتا چلے یا واپسی میں بھی؟“ اور ظاہر ہے کہ واپسی میں پڑھنا بھی ذکر مشروع ہونے کی وجہ سے جائز ہے (اگرچہ مستحب یا مسنون نہیں) اس لئے مفتی صاحب نے جواب میں اسی ”نفس جواز“ کو ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ: ”واپسی میں بھی“۔

لہذا اس اعتبار سے دونوں جوابوں میں تعارض نہیں رہتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب صلاة الاستسقاء

(نماز استسقاء کا بیان)

صلوة استسقاء تین روز سے زائد نہیں

سوال [۱۰۴۵۸]: موسمی بارش عام طور پر ۱۷/ جون کو شروع ہوتا ہے، لیکن یہاں پر ایک ماہ سے زائد کا عرصہ ہو گیا ہے اور اب تک بارش کا نام و نشان نہیں ہے اور اس وجہ سے پہلی فصل میں محنتیں مشقتیں کی جاتی ہیں، یعنی کھیت میں بیج وغیرہ ڈال دیا جاتا ہے، وہ ابھی تک نہیں ڈالے گئے، لہذا اسی بناء پر تمام افراد پریشان ہیں اور اس اثناء میں یہ سوالات (۱) پیش آئے ہیں، جن کے جوابات آپ سے مطلوب ہے۔

بارش طلب کرنے کے لئے نماز استسقاء باجماعت پانچ روز متواتر ادا کرتے ہیں، اس میں یہ معلوم کرنا ہے کہ اس طرح عمل کرنا صحیح ہے یا نہیں؟ اور نماز استسقاء تین دن سے زائد ادا کرنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

تین روز سے زائد نماز استسقاء منقول و ثابت نہیں۔

”ويخرجون ثلاثة أيام متتابعات فقط؛ لأنه لم ينقل أكثر منها اه“

(مجمع الأنهر: ۱/ ۱۴۰) (۲)۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۶/۹۱ھ۔

(۱) نوٹ: اس سے مراد آخر باب تک کے تمام سوالات ہیں، اس لئے کہ یہ سوالات اسی مستفتی کے ہیں۔

(۲) (مجمع الأنهر، کتاب الصلاة، فصل في الاستسقاء: ۱/ ۲۰۸، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا في الدر المنختار، کتاب الصلاة، باب الاستسقاء: ۲/ ۱۸۵، سعید)

(و کذا في الفتاوى العالمکیرية، کتاب الصلاة، الباب التاسع عشر في الاستسقاء: ۱/ ۱۵۳، رشیدیہ)

کیا صلاة استسقاء کے لئے یہ ضروری ہے کہ آسمان پر بادل نہ ہو

سوال [۱۰۴۵۹]: نماز استسقاء کی شرائط کیا کیا ہیں؟ آیا آسمان پر بادل کا ہونا ضروری ہے یا نہیں؟ کیا بادل ہونے کی صورت میں نماز استسقاء ادا کریں؟ بادل ہو یا نہ ہو، ان دونوں صورتوں میں نماز ادا کرنا کیسا ہے؟ لیکن یہاں جو مسئلہ پیش آیا ہے، وہ بادل نہیں کہرا (۱) آسمان پر چھایا ہوا تھا، اس صورت میں نماز ادا کرنے کو شہر سے باہر گئے، آیا اس طرح عمل درست ہو یا نہیں؟ کیا بادل کا ہونا شرط ہے یا بادل ہو یا نہ ہو؟ اس صورت میں نماز ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بادل ہونے نہ ہونے کو اس میں دخل نہیں، بلکہ حاجت پر مدار ہے۔

”وهو مسنون عند الحاجة إليه في موضع لا يكون لأهله أودية،

وأنهار، وأبار يشربون منها، ويسقون مواشيهم، وزرعهم، أو كان لهم ذلك

لكن لا يكفيهم، فإن كان كافياً لا يستسقون اه“ طحطاوي، ص: ۴۵۰ (۲).

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۶/۹۱ھ۔

صلوة استسقاء کے لئے اگر بتی وغیرہ ساتھ لے جانا

سوال [۱۰۴۶۰]: نماز استسقاء کو جاتے وقت راستہ سے تمام افراد میں چند افراد باواز بلند مناجات اور نعت اور اگر بتیاں سلگا کر ساتھ لے گئے، بہر حال اس طرح سے عمل پیش آرہا ہے۔ کیا یہ عمل شریعت کے

(۱) ”کہرا: وہ بخارات جو سردی کے موسم میں صبح اور شام کو دھند سی پیدا کر دیتے ہیں۔“ (فیروز اللغات، ص: ۱۰۷، فیروز سنز لاہور)

(۲) (حاشیة الطحطاوي على مراقي الفلاح، باب الاستسقاء، ص: ۵۴۸، قدیمی)

”وشرعاً: طلب إنزال المطر بكيفية مخصوصة عند شدة الحاجة بأن يحبس المطر، ولم يكن

لهم أودية، وآبار، وأنهار يشربون منها، ويسقون مواشيهم، وزرعهم، أو كان ذلك إلا أنه لا يكفي فإذا

كان كافياً لا يستسقى كما في المحيط“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الاستسقاء: ۱۸۳/۲، سعید)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الاستسقاء: ۳۵۹/۱، دارالمعرفة بيروت)

موافق ہے یا نہیں؟ صحیح عمل کون سا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ طریقہ غلط اختیار کیا گیا، نماز استسقاء کے لئے پرانے کپڑے پیوند لگے ہوئے پہن کر خشوع و خضوع کے ساتھ گناہوں پر ندامت اور شرمندگی سے نظریں نیچی کر کے جانا چاہیے۔

”ثم يخرجون في ثياب خلقه أو مرقعة خاشعين ناكسي رؤسهم اه“

سكب الأنهر: ۱/۱۴۰ (۱).

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۶/۹۱ھ۔

نماز استسقاء کے بعد ترنم سے دعا کرنا

سوال [۱۰۲۶۱]: نماز استسقاء و خطبہ ایک ہی شخص نے پڑھایا ہے اور دوسرے شخص نے نماز و خطبہ ہو جانے کے بعد بیٹھ کر ترنم میں باواز بلند دعا کی، سامعین کو ایسا محسوس ہوا کہ کوئی گارہا ہے، بہر حال دعائیں جس طرح آہ وزاری و انکساری ہونی چاہیے، ویسا نہیں ہو رہا تھا، بہر حال اس طرح دعا مانگنا ٹھیک ہے یا نہیں؟ صحیح صحیح عمل بتائیں کہ کس طرح کیا گیا جوے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ کام بھی غلط ہوا، دعائیں عاجزی چاہیے (۲)، گانا نہیں چاہیے، جو امام نماز پڑھائے وہی

(۱) (الدر المنتقى في شرح الملتقى المعروف بسكب الأنهر، كتاب الصلاة، فصل في الاستسقاء: ۱/۱۰۸، مكتبة غفاريه كوئٹہ)

”ويخرجون ثلاثة أيام متتابعات مشاة في ثياب غسيلة أو مرقعة متذللين متواضعين خاشعين لله ناكسين رؤسهم، ويقدمون الصدقة في كل يوم قبل خروجهم، ويجددون التوبة، ويستغفرون للمسلمين، ويستسقون بالضعفة، والشيوخ، والعجائز، والصبيان، ويعدون الأطفال عن أمهاتهم الخ“.

(الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الاستسقاء: ۱۸۵/۲، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الاستسقاء: ۲۹۳/۲، رشيدية)

(۲) قال الله تعالى: ﴿ادعوا ربكم تضرعاً وخفية إنه لا يحب المعتدين﴾ (الأعراف: ۵۵) =

دعا کرائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۶/۹۱ھ۔

نمازِ استسقاء کو جاتے ہوئے ناجائز امور سے نہ روکنا

سوال [۱۰۴۶۲]: نمازِ استسقاء کو جاتے وقت جو بھی عمل ہو رہا تھا، اس میں ذی علم حضرات بھی موجود تھے، یعنی عالم، حافظ، مفتی بھی موجود تھے، ان حضرات نے ان میں کچھ بھی نہیں کہا، یعنی شرعی مسئلہ نہیں بتایا، تو ان کا خاموش رہنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ان عالم و مفتی ہی سے دریافت کریں، ہو سکتا ہے کہ وہ خود خشوع و خضوع میں غرق ہوں، سر جھکا ہوا آنکھیں پٹی ہو، کسی چیز کی طرف التفات نہ ہو، یا عوام نے نہ مانا ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۶/۹۱ھ۔

= "عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: "خير الدعاء الخفي عن أنس رضي الله تعالى عنه مرفوعاً: "دعوة في السر تعدل سبعين دعوة في العلانية". (إعلاء السنن، أبواب الوتر، باب إخفاء القنوت في الوتر الخ: ۶/۹۳، إدارة القرآن كراچی)

"وأما الأدعية والأذكار فبالخفية أولى، قلت: ويجتهد في الدعاء والسنة أن يخفي صوته لقوله تعالى: ﴿ادعوا ربكم تضرعاً وخفية﴾". (رد المحتار، كتاب الحج، مطلب في شروط الجمع بين الصلاتين بعرفة: ۲/۵۰۷، سعيد)

(۱) "وإذا فرغ (الإمام) من الخطبة جعل ظهره إلى الناس ووجه إلى القبلة، ويشغل بدعاء الاستسقاء، والناس قعود مستقبلون بوجوههم إلى القبلة في الخطبة والدعاء". (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في صلاة الاستسقاء: ۲/۲۶۲، دارالكتب العلمية بيروت)

"(ويقوم الإمام مستقبل القبلة) حالة دعائه (رافعاً يديه) لما روى عن عمر رضي الله تعالى عنه أنه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستسقى عند أحجار الزيت قريباً من الزوراء قائماً رافعاً يديه قبل وجهه لا يجاوز بهما رأسه (والناس قعود مستقبلين القبلة يؤمنون على دعائه)". (حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح شرح نور الايضاح، كتاب الصلاة، باب الاستسقاء، ص: ۵۵۱، قديمي) =

نماز استسقاء کے بعد کھانا کھلانا

سوال [۱۰۲۶۳]: بارش کے ضمن میں یہ معاملہ پیش آیا کہ چند افراد سے چندہ وصول کر کے گاؤں کے تمام بچوں کو کھانا پکڑ کر کھلوا یا اور اس کے بعد دن میں گیارہ بجے بڑے بوڑھوں کو کھلوا یا، تو یہ کیا ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

غریب کو صدقہ کر دینا مستحب ہے، وہ بھی جہاں تک ہو سکے، انخفاء کے ساتھ افضل ہے، اس میں اپنی شان و شوکت کا اظہار خدائے پاک کو ناپسند ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۶/۹۱ھ۔



= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الباب التاسع عشر فی الاستسقاء: ۱/۵۴، رشیدیہ)
(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿فلیعمل عملاً صالحاً ولا یشرک بعبادۃ ربہ أحداً﴾ (الکھف: ۱۱۰)
”عن عکرمۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، أن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہی عن طعام المتبارئین أن یؤکل“۔ (سنن أبی داود، کتاب الأطمعۃ، باب فی طعام المتبارئین: ۱/۵۲۷، مکتبہ دار الحدیث)

”(أن یؤکل)..... وإنما کره ذلك لما فيه من المباهاة والرياء، وقد دعي بعض العلماء فلم يجب، فقیل له: إن السلف كانوا يدعون فيجيون قال: كان ذلك منهم للموافاة والمواساة، وهذا منكم للمكافاة والمباهاة“۔ (مرقاة المفاتیح، کتاب النکاح، باب الولیمة، الفصل الثانی: ۲/۳۷۶، رشیدیہ)

باب الجنائز

الفصل الأول في تكفين الميت

(میت کے کفن کا بیان)

کفن کا کپڑا کس رنگ کا ہونا چاہیے؟

سوال [۱۰۴۶۳]: پارٹی کے شعار کی وجہ سے مردہ کو لال کپڑے میں رکھنا کیسا؟ لال جھنڈا کس کا

شعار ہے؟ ”لال جھنڈے کی ہے“ (۱) کہنا کیسا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

کفن کے لئے سفید کپڑا مستحب و مستحسن ہے، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کفن سفید ہی تھا

اور آپ نے سفید کفن کی ترغیب و تاکید بھی فرمائی ہے۔

”و کفن صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم في ثلاثة أثواب بيض سجووية

اھ“ مراقی الفلاح، ص: ۴۷۵.

”قوله صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ألبسو من ثيابكم البيضاء، فإنها

من خير ثيابكم و کفنوا فيها موتاكم اھ“ طحطاوي، ص: ۴۷۵ (۲).

(۱) ”جے فتح، نصرت، جیت، ظفر مندی، ترقی، عروج، اقبال“۔ (فیروز اللغات، ص: ۵۳۰، فیروز سنز لاہور)

(۲) (حاشیة الطحطاوي على مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، أحكام الجنائز، ص: ۵۷۶، ۵۷۷، قدیمی)

”ولا بأس في الكفن بسرود وكتان وفي النساء لجوازه بکله مايجوز لبسه حال الحياة،

وأحبه البياض“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۰۵، سعید)

= ”وأما صفة الكفن، ”فالأفضل أن يكون التكفين بالثياب البيض“۔ (بدائع الصنائع، کتاب =

کسی پارٹی کی خاطر ہدایات نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ترک کرنا بہت غلط طریقہ ہے، لال جھنڈا بھی کسی خاص پارٹی کا شعار ہے، اگر وہ پارٹی حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خلاف ہو تو اس میں شامل ہونا بھی خطرناک ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



الفصل الثاني في الصلاة على الميت

(جنازہ کی نماز کا بیان)

خودکشی کرنے والے اور نشہ کی حالت میں مرنے والے کی نمازِ جنازہ

سوال [۱۰۴۶۵]: خودکشی کرنے والے کی نمازِ جنازہ ادا ہوگی یا نہیں؟ شراب یا اور کسی نشہ کی حالت

میں مرنے والے کی نمازِ جنازہ ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جس مسلمان نے خودکشی کر لی اس پر بھی نمازِ جنازہ پڑھی جائے گی (۱) اور جس مسلمان کا نشہ کی حالت

میں انتقال ہوا، اس کی بھی نمازِ جنازہ پڑھی جائے گی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”من قتل نفسه ولو عمداً، يغسل ويصلى عليه، به يفتى، وإن كان أعظم وزراً من قاتل غيره“.

(الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۱، سعيد)

”ومن قتل نفسه عمداً يصلى عليه عند أبي حنيفة ومحمد رحمه الله تعالى وهو الأصح كذا في

التبيين“، (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل الخامس

في الصلاة على الميت: ۱/۱۶۳، رشيدية)

(وكذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب الشهيد: ۱/۵۹۷، دارالكتب العلمية بيروت)

(۲) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الجهاد واجب

مع كل أمير برأ كان أو فاجراً..... والصلاة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر“.

(سنن أبي داود، كتاب الجهاد، باب الغزوم مع أئمة الجور: ۱/۳۵۰، إمداديه)

”وهي فرض على كل مسلم مات خلافة وقطاع الطريق إذا قتلوا في الحرب“، (الدرالمختار،

كتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۱۰، سعيد)

نمازِ جنازہ کے بعد دعا

سوال [۱۰۴۶۶]: دعاء بعد جنازہ کے بارے میں کیا لکھتے ہیں؟ لاہور سے الفلاح کے پروگرام میں بتایا کہ نمازِ جنازہ کے بعد دعا مانگنے میں کوئی حرج نہیں۔ ”إذا صليتم على الميت فأخلصوا له الدعاء“ (أبو داود شريف: ۴۵۶/۲). والی روایت پیش کی، جب کہ ہم نے ہمیشہ اکابرین کا معمول یہ دیکھا کہ بعد جنازہ متصلاً کوئی دعا نہیں مانگی جاتی، براہ کرم اس حدیث کی تشریح بھی فرمائیں اور نوعیت مسئلہ بھی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

فقہ حنفی کی مستند کتاب خلاصۃ الفتاویٰ میں بصراحت مذکور ہے کہ نمازِ جنازہ سے فارغ ہو کر وہاں دعا کے لئے نہ ٹھہریں، مرقات شرح مشکوٰۃ میں بھی ایسا ہی ہے، نمازِ جنازہ درحقیقت دعا ہی ہے، اس کے بعد مستقلاً دعا ثابت نہیں (۱)۔ اس مسئلہ پر مستقل ایک رسالہ ہے، جس پر ہندوستان کے بہت سے علماء کی تائیدات ہیں، جن کا نام ہے دلیل الخیرات (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاء العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۶/۱۴۰۰ھ۔

مسجد میں نمازِ جنازہ پڑھنا

سوال [۱۰۴۶۷]: مسجد میں نمازِ جنازہ کے بارے شریعت مطہرہ اور علماء کا کیا فیصلہ ہے؟

= (و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، أحكام في الجنائز، فصل الصلاة عليه، ص: ۵۸۰، قديمي)

(۱) ”ولا يدعوا للميت بعد صلاة الجنازة؛ لأنه يشبه الزيادة في صلاة الجنازة“۔ (مرقاۃ المفاتیح، كتاب الجنائز، باب المشي بالجنازة والصلاة عليها: ۱۷۰/۲، رشیدیہ)

”ولا يقوم بالدعاء بعد صلاة الجنازة“۔ (خلاصۃ الفتاویٰ، الفصل الخامس والعشرون في الجنائز: ۲۲۵/۱، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى البزازية على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الخامس والعشرون في الجنازة: ۸۰/۲، رشیدیہ)

(۲) (دليل الخیرات في ترك المنكرات، للمفتي محمد كفايت الله رحمه الله تعالى، مكتبة تہانوی کراچی)

الجواب حامدًا ومصلياً:

مكروه ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۰/۸۸ھ۔



(۱) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من صلى على جنازة في المسجد فلا شيء له“۔ (سنن أبي داود، كتاب الجنائز، باب الصلاة على الجنازة في المسجد: ۹۸/۲، إمداديه)

”وتكره الصلاة على الجنازة في مسجد عندنا“۔ (الحلي الكبير، كتاب الصلاة، فصل في الجنائز، الرابع في الصلاة عليه، ص: ۵۸۸، سهيل اكيڈمی لاہور)

”وصلاة الجنازة في المسجد الذي تقام فيه الجماعة مكروه“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل الخامس في الصلاة عليه: ۱/۲۵، رشيديه)

الفصل الثالث فيما يتعلق بالقبر والدفن (قبر اور دفن کا بیان)

عورت کی میت کو قبر میں رکھنے کا طریقہ

سوال [۱۰۴۶۸]: ہمارے یہاں دستور ہے کہ جب کسی عورت کو دفن کیا جاتا ہے تو قبر کے چاروں طرف پردہ رسمی کر لیا جاتا ہے (چادر وغیرہ کے ذریعہ) حالانکہ لوگ پھر بھی میت کو دیکھ لیتے ہیں، اب دریافت طلب مسئلہ یہ ہے کہ اس پردہ مروجہ کا ثبوت ہے یا نہیں؟ جب کہ میت کفن میں لپیٹی ہوئی ہوتی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

میت کو چار پائی سے اٹھا کر لحد میں رکھتے وقت بعض مرتبہ ہاتھ سے چھوٹ جاتی ہے یا بے احتیاطی کی بناء پر کفن کھل جاتا ہے یا میت کے جسم کی ہیئت ظاہر ہونے لگتی ہے، اس وجہ سے چادر چاروں طرف سے تان لی جاتی ہے تاکہ اجنبی کی نظر اس پر نہ پڑے، یہ مسئلہ طحاوی علی مراقی الفلاح میں مذکور ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاء العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۶/۱۴۰۰ھ۔



(۱) (حاشیة الطحاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل فی حملها ودفنها، ص: ۶۱۰، قدیمی)

”ویسجی أي یغطی قبرها“۔ (قوله: ویسجی قبرها) أي: بثوب ونحوه استحباباً حال إدخالها القبر حتی یسوی اللبن علی اللحد، کذا فی شرح المنیة والإمداد“۔ (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۲/۲۳۶، سعید)

”ویسجی قبور المرأة بثوب حتی یسوی اللبن؛ لأن مبني حالهن علی الاستتار“۔ (مجمع الأنهر، کتاب الصلاة، باب الجنائز: ۱/۲۷۵، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

الفصل الرابع في البناء على القبور

(قبر پکی کرنے اور اس پر قبہ بنانے کا بیان)

روضہ اقدس پر گنبد کیوں ہے؟

سوال [۱۰۴۶۹]: زید یہ کہتا ہے کہ علماء دیوبند قبروں پر مرقدا اور گنبد بنانے کو منع کرتے ہیں، اگر منع ہے تو حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر مبارک پر گنبد کیوں بنا ہوا ہے اور اولیاء کرام رحمۃ اللہ علیہم اجمعین مثلاً: حضرت غوث اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ، حضرت عبدالقادر جیلانی، حضرت خواجہ معین الدین چشتی، حضرت خواجہ قطب الدین، حضرت نظام الدین رحمہم اللہ وغیرہ کی قبروں پر بھی گنبد بنے ہوئے ہیں۔ اور یہ شہنشاہان اسلام کے زمانے میں بنائے گئے ہیں، مفصل تحریر کریں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

قبروں پر تعمیر (روضہ اقدس پر اور مزارات اولیاء پر گنبد وغیرہ) کو حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود ہی منع فرمایا ہے۔ اپنے مزار مبارک پر بھی بنانے کا حکم نہیں دیا، جس نے بنایا خلاف حدیث شریف بنایا، اس کا ذمہ دار وہ ہے۔ حدیث پاک کے خلاف کرنے سے اس کو سزا نہیں جائے گا اور اس عمل کی وجہ سے حدیث شریف کو ترک نہیں کیا جائے گا (البتہ بعض اکابر نے فرمایا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی) اتباع کے لئے حدیث شریف ہے نہ کہ عمل۔ اولیاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے اپنی قبور پر گنبد بنانے کے لئے نہیں فرمایا اور فرماتے بھی کیسے؟! جب کہ حدیث پاک میں ممانعت ہے، بعد والوں نے جو کچھ کیا اس کی ذمہ داری اولیاء کرام پر نہیں۔

”عن جابر رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم نهى عن يخصص القبر، وأن يبنى عليه، أو يقعد عليه“. الحديث.

مسلم (۱). وأصحاب السنن الخ (۲). جمع الفوائد: ۱/۲۰۶. طبع مکه
مکرمه (۲).



(۱) (صحيح مسلم، كتاب الجنائز، فصل في النهي عن تجصيص القبور والقعود والبناء عليها:
۳۱۲/۱، قديمي)

(۲) (سنن أبي داود، كتاب الجنائز، باب في البناء على القبر: ۱۰۴/۲، إمداديه)

(وسنن النسائي، كتاب الجنائز، باب البناء على القبر: ۲۸۵/۱، قديمي)

(وسنن ابن ماجه، كتاب الجنائز، باب ماجاء في النهي عن البناء على القبور، ص: ۱۱۲، قديمي)

(۳) (جمع الفوائد، كتاب الجنائز، تشييع الجنازة وحملها ودفنها، رقم الحديث: ۲۶۱۲: ۳۶۵/۱،

الفصل الخامس في إلقاء الرياحين وغيرها

(قبروں پر پھول، چادر وغیرہ ڈالنا)

مزار کی اگر بتی کی بھسم

سوال [۱۰۴۰]: اکثر مزاروں میں اگر بتی کی راکھ کو بھسم کہہ کر دیتے ہیں، کیا یہ دینے اور لینے

جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر بتی قبر پر جلانا منع ہے (۱)، اس کی راکھ کو تبرک سمجھنا اور بھی زیادہ برا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاء العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱۰/۹۹ھ۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

(۱) "عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه قال: "لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زائرات القبور

والمخذنين عليها المساجد والسراج". (سنن أبي داود، كتاب الجنائز، باب في زيارة النساء:

۱۰۵/۲، إمداديه)

(ومشكاة المصابيح، كتاب الصلاة، باب المساجد ومواضع الصلاة، الفصل الثاني، رقم الحديث:

۷۴۰: ۱/۱۵۵، دارالكتب العلمية بيروت)

"وأخراج الشموع إلى رأس القبور في الليالي الأولى بدعة". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب

الكرامية، الباب السادس عشر في زيارة القبور الخ: ۳۵۱/۵، رشيديه)

باب إهداء الثواب للمیت

(میت کے لئے ایصالِ ثواب کا بیان)

ایصالِ ثواب کا طریقہ

سوال [۱۰۴۷]: میں روزانہ اس طرح فاتحہ پڑھتا ہوں، کیا شریعت میں ایسا عمل جائز ہے، کیا میرے مرحوم کو اس کا فائدہ ہوگا؟ ایک مرتبہ سورہ فاتحہ اور تین مرتبہ قل هو اللہ أحد اور ایک مرتبہ درود ابراہیم پڑھ کر اس طرح کہتا ہوں، خداوند!! جو کچھ اس وقت پڑھا ہوں، اس کا ثواب جملہ پیغمبروں کو پہنچا کر، یا اللہ! ہمارے پیغمبر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پہنچا کر اور ان کے جملہ صحابہ کی، ان کی آل و اولاد کی، ان کی ازواج مطہرات کی، جملہ اولیاء اللہ کی ارواح کو پہنچا کر، یا اللہ! مشرق سے مغرب تک، شمال سے جنوب تک جس قدر مرد و عورت وفات پا چکے ہیں، یا اللہ! ان تمام کی روح کو پہنچا کر، میرے ماں باپ اور میرے جملہ رشتہ دار جو وفات پا چکے ہیں، ان تمام کی روح کو اس فاتحہ کا ثواب پہنچا کر، یا اللہ! تمام لوگوں کے گناہوں کو معاف کر دے، ان تمام مرحومین کو جنت میں جگہ عطا کر دے، میں روزانہ اس طریقہ سے فاتحہ پڑھتا ہوں، شرعاً یہ طریقہ جائز ہے یا کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس طرح بھی ایصالِ ثواب کرنے سے ثواب پہنچ جاتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاء العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۵/۱۴۰۰ھ۔

(۱) ”صرح علماء نافی باب الحج عن الغير: بأن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صوماً أو صدقة أو غيرها، كذا في الهداية، بل في زكاة التاتارخانية عن المحيط: الأفضل لمن يتصدق نفلان ينوي لجميع المؤمنين والمؤمنات لأنها تصل إليهم ولا ينقص من أجره شيء، وهو مذهب أهل السنة والجماعة“ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجنائز، مطلب في القراءة للميت وإهداء ثوابها له: ۲/۲۴۳، سعيد) =

ایصالِ ثواب کے لئے مجلس منعقد کرنا

سوال [۱۰۴۷۲]: مرنے پر بغیر تعین امام لوگوں کو جمع کر کے جن میں غرباء کے ساتھ ائمہ، صاحب نصاب، علماء حضرات بھی ہوتے ہیں، ایصالِ ثواب کرایا جاتا ہے، پھر کھانا وغیرہ کھلایا جاتا ہے، یہ عمل شرعاً کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

یہ کھانا بظاہر ایصالِ ثواب کی اجرت بن جاتا ہے، جس سے ثواب نہیں ہوتا، نیز ثواب کے کھانے سے احتیاط کی حاجت ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱۰/۸۷ھ۔

دفن کرنے سے پہلے ایصالِ ثواب کے ایک مخصوص صورت کا حکم

سوال [۱۰۴۷۳]: ما قولکم دام فضلکم فی هذه المسئلة: التصدق بأرزو خبز وموز وملح وفلوس علی الفقراء والمساكين قبل دفن المیت بنية إیصال الثواب عند وراء المسجد الذي
= ”والأصل فيه أن للإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صوماً أو صدقة أو قراءة أو ذكراً أو طوافاً أو حجاً أو عمرة أو غير ذلك عند أصحابنا للكتاب والسنة“۔ (البحر الرائق، كتاب الحج: ۱۰۵/۳، رشیدیہ)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الحج، شرائط الأركان والوقف: ۲/۴۵۴، رشیدیہ)

(۱) ”ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع، ونقل الطعام إلى القبر في الموسم، واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن، وجمع الصلحاء، والقراءة للختمة أو لقراءة سورة الأنعام أو الإخلاص، والحاصل: أن اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن يكره..... وهذه الأفعال كلها السمعة والرياء فيحترز عنها؛ لأنهم لا يريدون بها وجه الله تعالى“۔ (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب في كراهة الضيافة من أهل الميت: ۲/۲۴۰، سعيد)

(و كذا في الفتاوى البزازية على هامش الفتاوى العالمية، كتاب الصلاة، قبيل الفصل السادس والعشرون في أحكام المسجد: ۲/۸۱، رشیدیہ)

(و كذا في الحلبي الكبير، فصل في الجنائز، ص: ۲۰۹، سهيل اكيذمي لاهور)

يصلى، والحال أن عادة أهل هذه البلد كانوا يحملون هذه الأشياء إلى وراء المسجد المذكور قبل رفع الجنازة ثم يحملونها إلى المصلى، وهذا العمل كان يجري بين يدي سلف أو صالحين الأولياء المعتبرين لاسيما بين يدي أولياء وعلماء نرجو من المحققين المدققين من القرون هل يجوز هذا العمل والتصدق به أم لا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

كل من أتى بعبادة ماله جعل ثوابها لغيره إلى سواء كانت صلاة أو صوماً أو صدقة أو قراءة أو طوافاً أو حجاً أو عمرة أو غير ذلك، كذا في الدر المختار مع رد المحتار من المجلد الثاني، أول باب الحج عن الغير (١).

”ونقل الأدلة من الروايات، إمام الزيلعي (٢) والمحقق الكمال ابن الهمام (٣) وغيرهما من الفقهاء والمحدثين، ولكن يجب الإخلاص وأما الطريقة المسئول عنها، فلم يثبت من السلف المجتهدين ولا يخلو من الرياء والسمعة وأيضاً التزموا ذلك التزاماً أشد من العبادات الواجبة، والمستحب يصير مكروهاً بالالتزام كما صرح به في سباحة الفكر (٤).

”وذكر ابن الحاج في المدخل في الجزء الثاني: ”أن من البدع القبيحة ما يحمل أمام الجنازة من الخبز والخرفان ويسمون ذلك عشاء القبر، فإذا وصلوا إليه، ذبحوا ذلك بعد الدفن وخرقوه مع الخبز وذكر مثله المناوي في شرح الأربعين في حديث ”من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد“ مشكاة: ٣٧/١.

قال: ”ويسمون ذلك بالكفارة فإنه بدعة مذمومة اه“.

(١) (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ٥٩٥/٢، سعيد)

(٢) (تبيين الحقائق، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ٢/٢١٩-٢٢٢، دار الكتب العلمية بيروت)

(٣) (فتح القدير، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ٣/١٣١، رشيديه)

(٤) (مجموعة الرسائل للكنوي رحمه الله تعالى، سباحة الفكر في الجهر بالذكر، الباب الأول في

حكم الجهر بالذكر: ٣٢: ٣/٣٩٠، إدارة القرآن كراچی)

قال ابن امير الحاج: "ولو تصدق بذلك في البيت سرا لكان عملاً صالحاً لو سلم من البدعة، أعني أن يتخذ ذلك سنة أو عادة؛ لأنه لم يكن من فعل من مضى يعني السلف، والخير كله في اتباعهم اه" (۱)

علم من العبارة المنقولة أن يجب الاحتراز من الطريقة المسئول عنها.

حرره العبد محمود غفر له، دار العلوم ديوبند، ۲۸/۶/۸۷ھ (۲).

(۱) (حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح، كتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل في حملها ودفنها، ص: ۶۰۶، قديمی)

(۲) **ترجمہ سوال:** ”آپ حضرات اس مسئلہ کے بارے میں کیا فرماتے ہیں کہ: ”میت کو دفن کرنے سے پہلے ایصالِ ثواب کی نیت سے اس مسجد کے سامنے جہاں نماز جنازہ پڑھی جائے، چاول، روٹی، کیلا، نمک اور پیسے وغیرہ فقراء و مساکین پر صدقہ کرنا کیسا ہے؟ جب کہ اس شہر والوں کی عادت یہ ہے کہ وہ ان اشیاء کو جنازہ اٹھانے سے پہلے مسجد کے سامنے اٹھا کر لے آتے ہیں، پھر انہیں اٹھا کر جنازہ گاہ لے آتے ہیں، کیا یہ عمل سلف صالحین و اولیاء کے سامنے (ان کے زمانے میں) کیا جاتا تھا؟ خاص کر اولیاء علماء کے سامنے؟ ہم محققین علماء سے یہ درخواست کرتے ہیں (کہ وہ تحقیق کر کے بتائیں) کہ کیا یہ عمل اور ان چیزوں کا (اس طرح) صدقہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟

ترجمہ جواب: جو آدمی کسی بھی عبارت کو بجالائے تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ اس کا ثواب کسی دوسرے کو بخش دے، خواہ وہ (عبادت) نماز ہو یا روزہ ہو یا صدقہ ہو یا قراءت قرآن ہو یا طواف ہو یا حج ہو یا عمرہ ہو یا اور کوئی (عبادت) ہو۔ اور فقہاء و محدثین میں سے امام زیلیعی اور محقق کمال بن الہمام وغیرہ نے (اس کے جواز پر) دلائل و روایات نقل کی ہیں، لیکن اس کے (جواز) کے لئے اخلاص کا ہونا ضروری ہے، باقی سوال میں جس طریقے کے متعلق پوچھا گیا ہے وہ تو سلف مجتہدین میں سے کسی سے بھی ثابت نہیں اور وہ (طریقہ) ریاکاری اور شہرت (کی لالچ) سے بھی خالی نہیں اور پھر اس میں عبادت واجبہ سے بھی زیادہ التزام کیا جاتا ہے، حالانکہ التزام سے تو ایک مستحب چیز بھی مکروہ ہو جاتی ہے (چہ جائیکہ وہ پہلے ہی سے بدعت و ناجائز ہو) جیسا کہ (رسالہ) ”سباحۃ الفکر“ میں اس کی تصریح موجود ہے۔

ابن الحاج نے ”المدخل“ کی جزء ثانی میں ذکر کیا ہے کہ: ”بری بدعات میں سے ایک یہ بھی ہے کہ جنازہ کے آگے روٹی اور دنبے اٹھا کر لے جائے جائیں اور وہ اس کو ”قبر کی روٹی“ کہتے ہیں، جب وہ قبر کے پاس پہنچ جاتے ہیں تو دفن کے بعد اس (دنبہ) کو ذبح کر دیتے ہیں اور روٹی کے ساتھ تقسیم کر دیتے ہیں، اسی طرح کی بات علامہ مناوی نے بھی ”الربیعین“ کی شرح میں اس حدیث: ”من أحدث فی أمرنا هذا ما لیس منہ فہو رد“ (مشکاۃ: ۱/۳۷) کے تحت ذکر کی ہے۔

ایصالِ ثواب کا طریقہ

سوال [۱۰۲۷۲]: زید کا انتقال ہو گیا اور اس کے اقارب اب محض حسبہً للفقراء و مساکین، علماء و صلحاء و رؤساء کو بہترین کھانا پکا کر کھلاتے ہیں اور صرف ایصالِ ثواب مقصود ہوتا ہے اور تلاوتِ قرآن بھی ہوتی ہے اور کچھ رقم بھی تقسیم کی جاتی ہے، مگر تعین تاریخ مثلاً: چہارم و چہلم وغیرہ بدعات کا اہتمام نہیں کیا جاتا ہے اور بسا اوقات چہارم و چہلم وغیرہ کا اہتمام بھی ہوتا ہے، اب ہر دونوں سورتوں کا حکم شرعی کیا ہے، شرط جواز کھانے کے مستحق کون لوگ ہیں؟ اور ایصالِ ثواب کا صحیح اور جائز طریقہ کیا ہے؟ مفصل و مدلل مع حوالہ تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

”وقال أيضاً: ويكره اتخاذ الضيافة من الطعام من أهل الميت؛ لأنه شرع في السرور لا في الشرور، وهي بدعة مستقبحة. روى الإمام أحمد، وابن ماجه بإسناد صحيح: عن جرير بن عبد الله قال: كنا نعد الاجتماع إلى أهل الميت صنعهم الطعام من النياحة اه“.

وفي البزازية: ”ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول، والثالث وبعد الأسبوع، ونقل الطعام إلى القبر في المواسم، واتخاذ الدعوة لقرأة القرآن، وجمع الصلحاء، والقراء للختم، أو لقرأة سورة الأنعام والإخلاص. والحاصل: أن اتخاذ الطعام عند قرأة القرآن لأجل الأكل يكره، وفيها: من كتاب الاستحسان، وإن اتخذ طعاماً للفقراء كان حسناً اه“.

”وأطال في ذلك في المعراج وقال: وهذه الأفعال كلها للسمعة

= اور انہوں نے فرمایا کہ: ”وہ اس کو ”کفارہ“ بھی کہتے ہیں، بے شک یہ بہت بری بدعت ہے۔ ابن امیر الحاج نے فرمایا کہ: ”اگر اسی چیز کو گھر میں چپکے سے صدقہ کر لیتے تو یہ ایک نیک عمل ہوتا، اگر اس بدعت سے محفوظ ہوتا، یعنی اسے سنت اور عادت بنائے جانے سے احتراز کیا جاتا، اس لئے کہ سلف میں سے یہ فعل کسی کا بھی نہیں رہا اور (یقیناً) بھلائی سب کی سب ان (اسلاف) ہی کی اتباع میں ہے۔“

نقل کردہ عبارت سے معلوم ہوا کہ سوال میں ذکر کئے گئے طریقہ سے احتراز کرنا واجب ہے۔“

والرياء فيحترز عنها؛ لأنهم لا يريدون بها وجه الله تعالى اه إلى قوله ولا سيما إذا كان في الورثة صغار، أو غائب مع قطع النظر عما يحصل عند ذلك غالباً من المنكرات الكثيرة كإيقاد الشموع، والقناديل التي لا توجد في الأفراح وكدق الطبول، والغناء بالأصوات الحسان، واجتماع النساء، والمردان وأخذ الأجرة على الذكر وقرأة القرآن، وغير ذلك مما هو مشاهد في هذه الأزمان وما كان كذلك فلا شك في حرمة وبطلان الوصية به ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم اه“.

”صرح علماء نافي باب الحج عن الغير: بأن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلوة أو صوماً أو صدقة أو غيرها، كذا في الهداية، بل في زكوة التتارخانية عن المحيط: الأفضل لمن يتصدق أن ينوي لجميع المؤمنين والمؤمنات؛ لأنها تصل إليهم ولا ينقص من أجره شيء اه“ إلى قوله ولهذا اختارت الشافعية في الدعاء: ”اللهم أو صل مثل ثواب ما قرأته إلى فلان، وأما عندنا فالواصل إليه نفس الثواب. وفي البحر من صام أو صلى أو تصدق وجعل ثوابه لغيره من الأموات والأحياء جاز، ويصل ثوابها إليهم عند أهل السنة والجماعة كذا في البدائع. وفي شرح اللباب: ويقرأ من القرآن ما تيسر له، ثم يقول اللهم أو صل ثواب ما قرأناه إلى فلان أو إليهم اه“ شامى، نعمانيه بتغير باب صلوة الجنازة، ص: ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢ (١).

(١) (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة: ٢/٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٣، سعيد)

”ويكره اتخاذ الضيافة ثلاثة أيام وأكلها؛ لأنها مشروعة للسرور ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع، والأعياد“. (البزازية على هامش الفتاوى العالمية، كتاب الصلاة، الخامس والعشرون في الجنائز: ٨١/١، رشيديه)

”ولا يساح اتخاذ الضيافة عند ثلاثة أيام كذا في التتارخانية“. (الفتاوى العالمية، كتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنائز: ١٦٤/١، رشيديه)

عبارت مذکورہ سے آپ کے سوال کا تفصیلی جواب معلوم ہو گیا۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، مظاہر علوم سہارنپور، ۲۲/۷/۶۰ھ۔

ماں کے انتقال کے بعد ان کو خوش کرنے کی صورت

سوال [۱۰۴۷۵]: ہماری ماں کا انتقال ہو چکا ہے، جب وہ حیات تھیں تو ہماری شادی کے بعد وہ ہم سے ناراض سی رہنے لگیں، اس کی وجہ ہماری بیوی تھی، شادی کے قبل ہماری ماں ہم سے کبھی ناراض نہ رہا کرتی تھیں اور ہم نے ہمیشہ ان کو خوش رکھنے کی کوشش کی، لیکن شادی کے بعد وہ ہم سے ناراض رہنے لگیں اور ہم ان کی ناراضگی کو ان کی حیات میں دور نہ کر سکے، یہ سب کچھ ہماری بیوی کی نازیبا حرکت کی وجہ سے ہوا، لیکن ہم نے اس وقت اس پر کوئی دھیان نہ دیا، بلکہ ہماری بیوی سے تنگ آ کر انہوں نے مجھے بیوی سے کنارہ کش ہو جانے کی تلقین بھی کی، لیکن ہماری بد نصیبی کہ ہم نے اپنی بیوی کو اس وقت اپنی ماں پر فوقیت دی اور بیوی کے خلاف ہم کچھ بھی کہنے کو تیار نہ ہوئے۔

لیکن اب میں بری طرح افسوس کر رہا ہوں اور پچھتا رہا ہوں، کیا ایسی صورت میں ہماری مغفرت کے لئے کوئی راستہ ہے کہ جس سے ہماری مغفرت بھی ہو جائے اور ہماری ماں کی روح ہم سے خوش اور مطمئن ہو جائے اور ہماری ماں ہماری لغزشوں کو بخش دے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

آپ اپنی مرحومہ والدہ کو زیادہ سے زیادہ ثواب پہنچائیے، جس طرح بھی موقع ملے، قرآن کریم کی تلاوت کر کے، نوافل پڑھ کر، صدقہ دے کر، روزہ رکھ کر، غرض ہر نیکی کا ثواب پہنچ جاتا ہے، ان کے لئے دعا مغفرت بھی ہمیشہ کرتے رہیں (۱)۔ انشاء اللہ ان کی روح خوش ہو جائے گی اور اپنی نالائقی کی تلافی ہو جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۳/۱۴۱۵ھ۔

(۱) "عن أبي أسيد الساعدي قال: بينا نحن عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذ جاءه رجل من بني سلمة فقال: يا رسول الله! هل بقي من برّ أبي شيء أبرهما به بعد موتهما؟ قال: نعم! الصلاة عليهما والاستغفار لهما وإنفاذ عهدهما من بعدهما، وصله الرحم التي لا توصل إلا بهما، وإكرام صديقيهما" =

کلمہ طیبہ کتنی مرتبہ پڑھنے سے مردوں کی مغفرت ہوتی ہے؟

سوال [۱۰۳۷۶]: کلمہ طیبہ کی کتنی مرتبہ پڑھنے سے مردوں کی مغفرت ہوتی ہے؟ ہزار عدد ہے یا

زیادہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بعض کتابوں میں ستر ہزار کی تعداد لکھی ہے کہ اتنی مرتبہ کسی میت کو ثواب پہنچایا جائے تو اس کی مغفرت ہو جاتی ہے، بعض جگہ سو لاکھ ہے (۱)۔

= رواہ أبو داود وابن ماجه. (مشكاة المصابيح، كتاب البر والصلة، الفصل الثاني، ص: ۴۲۰، قديمي)

”أي: الدعاء، ومنه صلاة الجنابة، (والاستغفار) أي: طلب المغفرة لهما إلى آخر

الحديث“. (مرقاة المفاتيح، كتاب الآداب، باب البر والصلة: ۹/۱۵۱، رشيديه)

(وسنن أبي داود، كتاب الآداب، باب في البر بالوالدين: ۲/۳۵۳، إمداديه)

(۱) ”قال ابن عربي: أوصيك أن تحافظ على أن تشتري نفسك من الله بعنق رقبتك من النار، بأن

تقول: لا إله إلا الله سبعين ألف مرة، فإن الله يعتق رقبتك، أو رقبة من تقولها عنه بها، ورد به خبر نبوي

وأخبرني أبو العباس القسطلاني بمصر أن العارف أبا الربيع المالقي كان على مائدة، وقد ذكر هذا

الذكر عليها صبي صغير من أهل الكشف، فلما مرّ يده للطعام بكى، فقيل: ما شأنك؟ قال: هذه جهنم

أراها وأمي فيها، فقال المالقي في نفسه: اللهم إني قد جعلت هذه التهليل عتق أمه من النار، فضحك

الصبي وقال: الحمد لله الذي خرج أمي منها وما أدري سبب خروجها، قال المالقي: فظهر لي صحة

الحديث، قال ابن عربي: وقد علمت أنا على ذلك ورأيت بركته“. (فيض القدير: ۱۱/۵۹۳۳، رقم

الحديث: ۸۸۹۵، مكتبه نزار مصطفى الباز مكة)

”روي أن من قالها سبعين ألف مرة كانت فداءه من النار، وقد ذكر الشيخ أبو محمد الياضي

اليمني الشافعي رحمه الله تعالى في كتاب الإرشاد والتطير في فضل ذكر الله تعالى وتلاوة كتابه العزيز،

عن الشيخ الإمام الكبير أبي زيد القرطبي أنه قال: سمعت في بعض الأخبار أن من قال: لا إله إلا الله

سبعين ألف مرة كانت فداءه من النار، فعملت ذلك رجاء بركة الوعد إعمالاً ادخرتها لنفسي، وعملت

منها لأهلي وكان؛ إذ ذاك شاب يبيت معنا يقال: إنه يكاشف في بعض الأوقات بالجنة والنار، وكان في

قلبي منه شيء فلما رأيت مابه، قلت في نفسي اليوم أجرب صدق هذا الشاب فألهمني الله =

فرائض و واجبات کا ثواب بخشنا

سوال [۱۰۲۷۷]: سنن و مستحبات کے علاوہ فرائض و واجبات کا ثواب بھی مردوں کو پہنچایا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو اس کا سبب ظاہری یہی سمجھ میں آتا ہے کہ کسی نیکی کا ثواب اگر دوسرے کو بخشا تو بخشنے والے کو اس ثواب سے محرومی رہے گی، لہذا فرائض اور واجبات کے عظیم ثوابوں کو اپنے ہی لئے رکھے، بلکہ سنن و مستحبات کے ثوابوں کو بھی بس اتنے اندازہ سے بخشے، جیسے اپنے مال میں سے زکوٰۃ و صدقات دیا کرتے ہیں، کیونکہ بخش دیا ہو، ثواب اگر پلے نہیں پڑے گا تو اندازہ زکوٰۃ سے زیادہ بخش دینے والوں کو قیامت کے روز حسرت ہوگی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

ایک قول یہ بھی ہے کہ فرائض اور واجبات کا ثواب بھی بخش سکتا ہے، مگر احتیاط یہی ہے کہ ان کا ثواب نہ بخشے (۱)، اپنی جس نیکی کا ثواب دوسرے کو بخش دیا اس بخشنے کا ثواب بھی کچھ کم نہیں، بعض اکابر نے تو اپنی تمام حسنات = تعالیٰ أن اجعل سبعين ألف لا إله إلا الله لأمه، ولم يطلع على ذلك إلا الله تعالى، فقلت في نفسي: اللهم إن كان هذا الأثر حقاً والذين رووه لنا صادقون، اللهم إن هذه السبعين ألفاً فداء هذه المرأة، أم هذا الشاب من النار فما استتم هذا الخاطر في نفسي إلا أن قال الشاب: يا عمي! هذه أمي أخرجت من النار ببركة ما قلته لها، فحمدت الله تعالى على ذلك. (رسائل ابن عابدين، منة الجليل لبيان إسقاط ما على الذمة من كثير وقليل: ۲۲۹/۱، سهيل اكيذمي لاهور)

(۱) ”و ظاهر إطلاقهم يقتضي أنه لا فرق بين الفرض والنفل، فإن أصل فريضة، وجعل ثوابها لغيره فإنه يصح لكن لا يعود الفرض في ذمته؛ لأن عدم الثواب لا يستلزم عدم السقوط عن ذمته، ولم أره منقولاً“.

وفي منحة الخالق على البحر الرائق: ”(و ظاهر إطلاقهم يقتضي أنه لا فرق الخ) لم يرتضه المقدسي في الرمز حيث قال: وأما جعل ثواب فرضه لغيره، فمحتاج إلى النقل اه قلت: رأيت في شرح تحفة الملوك قيده بالنافلة حيث قال: يصح أن يجعل الإنسان ثواب عبادته النافلة لغيره صوماً أو صلاة أو قراءة القرآن أو صدقة أو الأذكار أو غيرها من أنواع البراه. (البحر الرائق، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱۰۷/۳، رشيديه)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۵۲۵/۱، دار المعرفة بيروت)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۵۹۵/۲، سعيد)

کا ثواب تمام اہل ایمان کو بخش دیا، تاکہ اللہ پاک کے دربار میں خالی ہاتھ حاضر ہوں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔
حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

ہر قسم کی نیکیوں کا ثواب بخشنا

سوال [۱۰۴۷۸]: سلام مصافحہ نصیحت کی باتیں سڑک پر سے ایذا کی چیز ہٹا دینا وغیرہ، بے شمار کام نیکی کے ہیں، بلکہ گناہ سے بچنا بھی نیکی ہے، تو کیا ہر قسم کی نیکی کا ثواب پہنچایا جاسکتا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

سب کا ثواب پہنچایا جاسکتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

کیا پرانے کپڑے اور نئے کپڑے کے صدقہ میں فرق ہے؟

سوال [۱۰۴۷۹]: میں پرانے کپڑے غریبوں کو دیتی ہوں تو کیا مجھ کو اس کا ثواب ملتا ہے؟ نئے کپڑے میں اور پرانے کپڑے میں فرق ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

پرانے کپڑے اور نئے کپڑے میں جیسا فرق ہے، ایسا ہی دونوں کے ثواب میں فرق ہے، تاہم

(۱) "الأصل أن كل من أتى بعبادة ما له جعل ثوابها لغيره". (الدرالمختار). "(قول: بعبادة ما) أي: سواء كانت صلاة أو صوماً أو صدقة أو قراءة أو ذكراً أو طوافاً أو حجاً أو عمرة أو غير ذلك من زيارة قبور الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والشهداء والأولياء والصالحين وتكفين الموتى وجميع أنواع البر".
(ردالمحتار، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۵۹۵/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب المناسک، الباب الرابع عشر فی الحج عن الغير: ۲۵۷/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱۰۵/۳، رشیدیہ)

ضرورت مند کی ضرورت اس سے پوری ہوتی ہے، اس کا بھی ثواب ملے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱۰/۹۴ھ۔



(۱) قال الله تعالى: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ﴾ (ال عمران: ۹۲)

”لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ الَّذِي هُوَ فِي أَعْلَىٰ مَنَازِلِ الْقُرْبِ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ عَلَىٰ وَجْهِ الْمَبَالِغَةِ فِي

التَّرْغِيبِ فِيهِ؛ لِأَنَّ الْإِنْفَاقَ مِمَّا يَحِبُّ يَدُلُّ عَلَىٰ صِدْقِ نِيَّتِهِ“۔ (أحكام القرآن للجصاص، ال عمران:

۲/۲۴، دارالكتب العلمية بيروت)

فصل في أطعمة الاسبوع والأربعين وغيره

(میت کے سوئم، چہلم وغیرہ کے کھانوں کا حکم)

سوئم وچہلم وغیرہ کا حکم

سوال [۱۰۳۸۰]: ”هل يجوز أن يطعم الطعام للفقراء والمساكين مع الأقرباء في اليوم

الثالث والأربعين من الموت بختم القرآن أو سورة يس وغيرها بنية إيصال الثواب إليه، وهذا العمل أيضاً كان يجري بين يدي المتقين كما ذكر؟ أجيئوا بدلائل القاطعة!

الجواب حامداً ومصلياً:

قال في البزازیة: ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع، ونقل الطعام إلى القبر في المواسم، واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن، وجمع الصلحاء والقراء للختم أو لقراءة سورة الأنعام أو الإخلاص اه. ويكره اتخاذ الضيافة من الطعام من أهل الميت؛ لأنه شرع في السرور، لا في الشرور وهي بدعة مستقبحة. روى الإمام أحمد بن حنبل (۲) وابن ماجه (۳) بإسناد صحيح، عن جرير بن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال: كنا نعد الاجتماع إلى أهل الميت، وصنعهم الطعام من النياحة إلى قوله وهذه الأفعال كلها للسمعة والرياء فيحترز عنها؛ لأنهم لا يريدون بها وجه الله تعالى، هذا كله من ردالمحتار، كتاب الجنائز (۱).

(۱) (ردالمحتار على الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب في كراهة الضيافة من أهل الميت: ۲/۲۳۰، ۲۳۱، سعيد)

(۲) (مسند الإمام أحمد بن حنبل، مسند عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنهما: ۲/۴۱۵، رقم: ۶۸۶۶، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۳) (سنن ابن ماجه، أبواب الجنائز، باب ماجاء في النهي عن الاجتماع إلى أهل الميت وصنعة الطعام: =

قال الشيخ العارف بالله المحدث الفقيه، قانع البدعات زين الدين محمد بن بيار علي محي الدين البركزي في الطريقة المحمدية: الفصل الثالث في أمور مبتدعة باطلة، ركب الناس عليها على ظن أنها قرب مقصودة، وهذه كثيرة، فلنذكر أعظمها، ومنها الوصية باتخاذ الطعام والضيافة يوم موته أو بعده بإعطاء دراهم معدودة لمن يتلوا القرآن لروحه أو يسبح له أو يهلل أو بأن يبیت عند قبره رجال أربعين ليلة أو أكثر أو أقل أو بأن يبني على قبره بناء، وكل هذه بدع منكرات والوقف والوصية باطلان، والماخوذ منها حرام للاخذ وهو عاصي بالتلاوة والذكر لأجل الدنيا اهـ.

وأما ما ذكره بعض من قال بالجواز من حديث امرأة ميت دعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما رجع من دفنه وفيه: ”وجيء بالطعام“ الخ.

فقد أجاب عنه العلامة ابن عابدين (۱) حيث قال بعد ذكره الحديث المذكور: أقول: فيه نظر فإنه واقعة حال لا عموم لها مع احتمال سبب خاص بخلاف ما في حديث جرير المذكور أنفاً على أنه بحث في المنقول في مذهبناء، ومذهب غيرنا كالشافعية والحنابلة استدلالاً بحديث جرير المذكور على الكراهية، ولا سيما إذا كان في الورثة صغار أو غائب مع قطع النظر عما يحصل عند ذلك غالباً من المنكرات الكثيرة كإيقاد الشموع والقناديل التي توجد في الأفراح، وكدق الطبول، والغناء بالأصوات الحسان، واجتماع النساء والمردان، وأخذ الأجرة على الذكر وقراءة القرآن، وغير ذلك مما هو مشاهد في هذه الأزمان، وما كان كذلك فلا شك في حرمة وبطالان الوصية به، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وصلى الله تعالى خير خلقه سيدنا محمد واله وصحبه اجمعين (۲).

= ۱/۱۱۶، قديمی)

(۱) (ردالمحتار على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب في كراهة الضيافة من أهل الميت: ۲۳۱/۱، سعيد)

(۲) ترجمہ سوال: ”کیا سوئم اور چہلم کے موقع پر ختم قرآن یا سورۃ لیس وغیرہ کے ختم پر ایصال ثواب کی نیت سے عزیز =

= واقارب کے ساتھ فقراء و مساکین کو کھانا کھلانا جائز ہے؟ کیا صلحائے امت کے سامنے (اور ان کے دور میں) یہ عمل اس طرح ہوتا تھا، جیسا کہ ذکر کیا گیا؟ مضبوط دلائل کے ذریعہ اس کا جواب دیں۔“۔

ترجمہ جواب: ”فتاویٰ بزازیہ“ میں لکھا ہے کہ: ”پہلے دن، سوئم کے موقع پر اور ساتویں دن کھانا بنانا اور خاص ایام میں قبر پر کھانا لے جانا اور ختم قرآن پر دعوت کرنا اور ختم قرآن یا سورۃ ”انعام“ یا سورۃ ”اخلاص“ کے ختم کے لئے صلحاء اور قاریوں کو جمع کرنا مکروہ ہے اور اہل میت کا بطور ضیافت کے کھانا تیار کرنا مکروہ ہے، اس لئے کہ اس (دعوت و ضیافت) کا حکم شریعت کی طرف سے خوشی کے موقع پر ہے نہ کہ غمی کے موقع پر اور یہ بہت بری بدعت ہے۔ امام احمد بن حنبل اور امام ابن ماجہ نے صحیح سند کے ساتھ حضرت جریر بن عبداللہ سے روایت نقل کی ہے کہ وہ فرماتے ہیں: ”ہم میت کے گھر جمع ہونے اور ان (اہل میت) کا کھانا تیار کرنے کو نوحہ شمار کرتے تھے۔ اس کے بعد صاحب بزازیہ نے یہ بھی لکھا کہ: یہ تمام افعال ریاکاری اور دکھلاوے کے لئے ہیں، لہذا ان سے احتراز کیا جائے، اس لئے کہ ان لوگوں کا مقصد اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل کرنا نہیں ہوتا۔“

حضرت شیخ عارف باللہ، محدث فقیہ، زین الدین محمد بن بصری، محی الدین البرکری ”الطریقۃ المحمدیہ“ میں رقمطراز ہیں:

تیسری فصل بدعت اور باطل امور کے بارے میں کہ لوگوں نے یہ گمان کر کے انہیں اختیار کیا ہے کہ یہ بڑی عبادت

ہے اور یہ (بدعات) بہت ساری ہیں، ہم سر دست ان میں سے بڑی بڑی کا ذکر کرتے ہیں: ان میں سے ایک یہ ہے کہ اپنی موت کے دن یا اس کے بعد (سوئم، چہلم وغیرہ کے موقع پر) جو شخص اس کی روح (کو ایصالِ ثواب کرنے) کے لئے قرآن پڑھے یا تسبیح و تہلیل (یا کسی بھی قسم کا ذکر یا ختم وغیرہ) کرے تو چند روپے دے کر اس کی ضیافت کی جائے، کھانا کھلایا جائے، یا اس بات کی وصیت کرے کہ اس کی قبر پر کچھ لوگ چالیس راتیں یا اس سے کچھ زیادہ یا کچھ کم کاٹیں، یا اس کی وصیت کرے کہ اس کی قبر پر کچھ بنایا جائے (یعنی اسے پختہ کیا جائے)۔ یہ سب بدعات اور بری چیزیں ہیں اور (ان چیزوں پر) وقف کرنا اور وصیت کرنا باطل ہے اور ان میں سے (کسی بھی چیز پر کچھ) لینا، لینے والے کے لئے حرام ہے اور وہ دینا (حاصل) کرنے کے لئے ذکر و تلاوت کرنے پر گناہ گار ہوگا۔

رہا اس کو جائز قرار دینے والے بعض لوگوں کا (اس کے جواز پر) استدلال، اس حدیث سے جس میں میت کی بیوی

نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دعوت دی تھی، جب آپ علیہ السلام اس میت کے دفن سے فارغ ہو کر واپس آ رہے تھے اور اس (حدیث) میں ہے کہ ”اور کھانا لایا گیا..... الخ“۔

سو اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد علامہ ابن عابدین نے یہ کہتے ہوئے اس کا جواب دیا ہے کہ: ”اس حدیث (سے

استدلال کرنے) میں اشکال ہے اس لئے کہ یہ ایک جزئی واقعہ ہے اس کے لئے عمومی حکم (پر استدلال کرنا درست نہیں)۔ =

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵۸۷/۶/۲۸۔



= باوجودیکہ اس میں کسی خاص سبب کا احتمال بھی ہے (یعنی عین ممکن ہے کہ وہ دعوت کسی اور سبب سے کی گئی ہو، اس لئے کہ اسی سبب سے اس دعوت کے کئے جانے کی تصریح تو اس روایت میں نہیں) برخلاف حدیث جریر رضی اللہ تعالیٰ علیہ کے، جو ابھی گزری (کہ اس میں صراحت کے ساتھ مذکورہ افعال کی نفی اور مذمت عموم کے ساتھ آئی ہے)۔ حالانکہ ہمارے حنا بلہ اور شافیہ کی معتبر کتابوں میں تحقیق اسی حدیث جریر سے (مذکورہ افعال کے) مکروہ ہونے پر ہے۔ اور اگر ان بہت سی (بدعات اور) برائیوں سے صرف نظر بھی کر لیا جائے جو ایسے موقعوں پر عموماً پائی جاتی ہیں، مثلاً: شمعیں جلانا اور چراغ روشن کرنا، جو خوشی کے موقعوں پر کیا جاتا ہے اور طبل (وغیرہ) بجانا اور خوبصورت آوازوں میں گنگنا اور عورتوں اور بے ریش بچوں کا جمع ہونا اور ذکر و تلاوت قرآن (وغیرہ) پر اجرت لینا اور اس کے علاوہ اور بہت سی برائیاں جن کا مشاہدہ اس زمانے میں کیا جاسکتا ہے، تو بھی ورثہ میں نابالغ بچے اور غائب ہوتے ہیں (ان کی اجازت کے بغیر ان کے مال میں تصرف کرنا تو کسی طرح جائز نہیں)۔ اور جو کام اس طرح (کی برائیوں اور بدعات پر مشتمل) ہو، اس کے حرام ہونے اور اس کی وصیت کے باطل ہونے میں کوئی شک نہیں۔ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ سیدنا محمد والہ و صحبہ اجمعین۔“

باب احکام الشہید

(شہید کے احکام کا بیان)

شہادت کی ایک صورت اور قاتل کی مدد

سوال [۱۰۳۸۱]: زید و عمر دو بھائی تھے، زید نابالغ اور عمر بالغ، عمر نے اپنے باپ خالد کا قرضہ مشترکہ زمین سے ادا کیا زمین کو فروخت کر کے، لیکن زید کی نابالغی کی وجہ سے دستخط نہیں ہوئے، اب چک بندی کے دوران بیع شدہ زمین عمر کے حصہ میں آئی اور زید کے حصہ میں نہیں آئی، اس لئے کہ دستخط نہیں ہے، عمر کا دعویٰ یہ ہوا کہ موجودہ زمین سے نصف مجھے دو، زید نے انکار کیا، جس کی وجہ سے معاملات کشیدہ ہو گئے، یہاں تک کہ عمر نے زید کے قتل کی ترکیب کی، پھر دونوں بھائیوں نے مل کر مصالحت چاہی، مگر عمر نے دوسرے روز زید کو دن میں مصالحت کے بہانہ سے بلا کر قتل کر دیا، جب زید کی عورت نے شور مچایا تو اس کو بھی ختم کر دیا، کیا اس صورت میں زید اور اس کی بیوی شہید ہوگی کہ نہیں؟ اور عمر کی قید سے خلاصی کے لئے مدد کی جائے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

زید اور اس کی عورت دونوں شہید ہیں (۱)، اگر عمر نے اپنی حرکت پر نادم ہو کر سچی توبہ کر لی اور اس پر

(۱) ”عن سعيد بن زيد: أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: ”من قتل دون دينه فهو شهيد، ومن قتل دون دمه فهو شهيد، ومن قتل دون ماله فهو شهيد، ومن قتل دون أهله فهو شهيد“۔ (سنن أبي داود، باب في قتال اللصوص: ۳۱۲/۲، رحمانیہ)

”إذا قتل الرجل في المعركة أو غيرها وهو يقاتل أهل الحرب، أو قتل مدافعاً عن نفسه أو ماله أو أهله أو واحد من المسلمين أو أهل الذمة فهو شهيد..... دل عليه قوله عليه الصلاة والسلام: ”من قتل دون ماله فهو شهيد“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، من يكون شهيداً ومن لا يكون: ۷۰/۲، رشیدیہ)
(و کذا في رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الشہید: ۲۲۸/۲، سعید)

اعتماد ہو تو اس کی مدد کرنا بھی درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱۰/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

کیا گاڑی کے حادثہ میں مرنے والا شہید ہے؟

سوال [۱۰۴۸۲]: زید کی موت کا سبب موٹر، ٹرک، ریل گاڑی یا ٹریکٹر کا حادثہ بنا اور حادثہ کے فوراً

بعد روح پرواز کر گئی، مرہم پٹی اور علاج معالجہ کی مہلت بھی نہ ملی، اب زید کی غسل و کفن وغیرہ کا طریقہ کیا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس کو عام سنت کے موافق غسل دے کر کفن پہنایا جائے، وہ احکام آخرت کے اعتبار سے شہید ہے،

دنیوی احکام کے اعتبار سے شہید نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”ولا یأتل أولوا الفضل منکم والسعة أن یؤتوا أولى القربى والمساکین والمہاجرین فی سبیل اللہ ولیعفوا ولیصفحوا ألا تحبون أن یغفر اللہ لکم واللہ غفور رحیم“ الآیة۔

قوله تعالیٰ: ﴿ألا تحبون أن یغفر اللہ لکم﴾ تمثیل و حجة، أي: کما تحبون عفو اللہ عن ذنوبکم فکذلک اغفروا لمن دونکم، وینظر إلی هذا المعنی قوله علیه السلام ”من لا یرحم لا یرحم“ (احکام القرآن للقرطبی: ۱۲/۱۳۱، ۱۳۹، دار إحياء التراث العربی بیروت)

”عن أبی یوب الأنصاري رضي اللہ تعالیٰ عنه قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیه وسلم: ”لا یحل للرجل أن ینجس أخاه فوق ثلاث لیل“۔

”فإن هجرة أهل الأهواء والبدع واجبة على مر الأوقات ما لم يظهر منه التوبة والرجوع إلى الحق“ (مرقاة المفاتيح، کتاب الأدب، باب ما ینهی عنہ من التهاجر والتقاطع واتباع العورات، الفصل الأول: ۲۳۰/۹، ۲۳۱، رشیدیہ)

(و کذا فی تکملة فتح الملهم، کتاب البر والصلة والأداب، باب تحریم الہجر فوق ثلاث، بلا عذر شرعی: ۳۵۳/۵، ۳۵۵، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(۲) ”هو من قتله أهل الحرب والبغی قید بكونه مقتولاً؛ لأنه لو مات حتف أنفه، أو تردى من موضع، =

شہیدانِ وطن کون ہیں؟

سوال [۱۰۲۸۳]: شہیدانِ وطن سے کیا مراد ہے اور ان پر آیت پاک ﴿لَا تَقُولُوا الْمَنُ

يُقْتَل﴾ الآیہ (۱) صادق آئے گی یا نہیں؟

شہیدِ وطن کون ہے؟

سوال [۱۰۲۸۴]: ۲..... اگر کوئی مسلمان جو جنگِ آزادی میں مارا گیا ہو، اس پر شرعی شہید کا اطلاق ہوگا یا نہیں؟ اور وہ آیت مذکور کا مصداق ہو سکتا ہے یا نہیں؟ زید کہتا ہے کہ یہ لڑائی کفر و اسلام کی نہیں تھی، بلکہ دلش اور ملک کو آزاد کرانے کی تھی، اس لئے اسے شرعی شہید نہیں کہا جاسکتا۔ اور آیت مذکورہ کا مصداق بھی وہ ہرگز نہیں ہو سکتا۔ بکر کہتا ہے کہ اس کو شرعی شہید کہا جائے گا اور آیت مذکورہ کا وہ مصداق ہو سکتا ہے، اب فیصلہ حکم شرعی پر ٹھہرا ہے کہ کس کا کہنا صحیح ہے کس کا غلط؟

واقعہ یہ ہے کہ یہاں ایک طالب علم کا انتقال ہوا، جو اپنی زندگی میں سیاسی کاموں میں بہت دلچسپی لیتے تھے، ان کے متعلق کہا گیا کہ وہ اب شہیدانِ وطن سے مل گئے، یہ کہنا صحیح ہے یا توہین ہے؟ کہ مرنے کے بعد کافروں کے ساتھ ملا یا جارہا ہے، اختلاف و انتشار کسی طرح ختم ہو۔ تحریر فرمائیں۔ بینوا توجروا۔

= أو احترق بالنار، أو مات تحت هدم، أو غرق، لا يكون شهيداً أي: في حكم الدنيا، وإلا فقد شهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للغريق والحريق والمبطون والغريب بأنهم شهداء، فينالون ثواب الشهداء. (البحر الرائق، كتاب الجنائز، باب صلاة الشهيد: ۳۳۳/۲، رشیدیہ)

”قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: الشهادة سبع سوى القتل في سبيل الله: المطعون شهيد، والغرق شهيد، وصاحب ذات الجنب شهيد، والمبطون شهيد، وصاحب الحريق شهيد، والذي يموت تحت الهدم شهيد، والمرأة تموت بجمع شهيد.“ (سنن أبي داود، كتاب الجنائز، باب في فضل من مات بالطاعون: ۸۷/۲، إمدادیہ)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الشهيد: ۲۵۲/۲، سعید)

(۱) (البقرة: ۱۵۳)

الجواب حامداً ومصلياً:

۱.....جن لوگوں نے وطن کی حفاظت اور آزادی کے لئے جان دی، قتل ہوئے، ان کو عرفاً شہید وطن کہتے ہیں، اگر احکام اسلام کے پیش نظر وہ مظلوم و مقتول ہوئے تو ان پر آیت شریفہ صادق آئے گی اور ان کو شرعی شہید بھی کہا جائے گا (۱)۔

۲..... اگر وہ جنگ احکام اسلام کے تحت تھی کہ انگریزوں کا تسلط ختم کر کے اسلام کو بلند کیا جائے تو اس میں مقتول ہونے والے شرعی شہید ہیں (۲)، غیر شہیدوں کو شہیدوں کے ساتھ نہ ملایا جائے، جب وہ عالم صاحب شہید نہیں، تو کیوں کہا جائے کہ وہ شہیدان وطن سے مل گئے۔ اگر شہیدان وطن سے مراد غیر مسلم ہیں تو اس میں ان عالم صاحب کے متعلق بہت سخت حکم ہے (۳)۔

(۱) "عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "من قتل دون مظلمة فهو شهيد". (مسند الإمام أحمد، مسند ابن عباس (رضي الله تعالى عنهما)، رقم الحديث: ۲۷۷۵: ۵۰۱/۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

"هو (أي: الشهيد) كل مكلف مسلم طاهر..... (قتل ظلماً) بغير حق (بجارية)"

(الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الشهيد: ۲/۲۷۷، ۲۷۸، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الجنائز، باب صلاة الشهيد: ۲/۳۲۳، رشديه)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنائز: ۱/۱۶۷، ۱۶۸، رشديه)

(۲) "قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "ما تعدون الشهيد فيكم؟" قالوا: يا رسول الله! من قتل في سبيل الله فهو شهيد، قال: "إن شهداء أمتي إذا لقليل" قالوا: فمن هم؟ يا رسول الله! قال: "من قتل في سبيل الله فهو شهيد، ومن مات في سبيل الله فهو شهيد، ومن مات في الطاعون فهو شهيد، ومن مات في البطن فهو شهيد". (صحيح مسلم، كتاب الإمارة، باب بيان الشهداء، ص: ۸۵۶، دارالسلام)

"قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من قاتل لتكون كلمة الله أعلی فهو في سبيل الله". (صحيح مسلم، كتاب الإمارة، باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا، ص: ۸۵۲، دارالسلام)

(ومشكاة المصابيح، كتاب الجهاد، الفصل الأول: ۲/۲۷، دارالكتب العلمية بيروت)

(۳) "عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه، أنه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: "لا يرمي رجل =

اگر مسلم مراد ہیں تو یہ غلط ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۸/۱۴۰۰ھ۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

= رجلاً بالفسوق، ولا یرمیہ بالكفر إلا ارتدت علیہ إن لم یکن صاحبه كذلك". (صحیح البخاری،

کتاب الأدب، باب ما ینہی عن السباب واللعن: ۸۹۳/۲، قدیمی)

(وصحیح مسلم، کتاب الإیمان، باب بیان حال ایمان من قال لأخیه المسلم یا کافر: ۵۷/۱، قدیمی)

(ومشکاة المصابیح، کتاب الأدب، باب حفظ اللسان، ص: ۴۱۱، قدیمی)

کتاب الزکاة

(زکوٰۃ کا بیان)

منکر زکوٰۃ و تارک زکوٰۃ کا حکم

سوال [۱۰۴۸۵]: الف..... زید نماز تو پڑھتا ہے، لیکن زکوٰۃ کی فرضیت کا قائل نہیں ہے، بلکہ زکوٰۃ دینے کو حماقت تصور کرتا ہے۔ اور بکر فرضیت کو مانتا ہے، لیکن نصاب کے مطابق بیسواں، پچیسواں حصہ ادا نہیں کرتا، مسلمانوں کو ایسے افراد کے بارے میں کیا رائے رکھنی چاہیے؟

ب..... ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر حدیث شریف میں حقوق مثلاً: جنازہ کی شرکت، بیمار کی عیادت، کیا ایک مسلمان زید و بکر کو مسلمان سمجھ کر یہ حقوق ادا کر سکتا ہے؟

ج..... زید و بکر اپنے بیٹے بیٹیوں کی شادی، دوسری رسمی تقریبات بہت طویل اور کرفر (۱) سے کرتے ہیں اور مسلمانوں سے یہ امید رکھتے ہیں کہ وہ شامل ہو کر ان کی کرفر کو بڑھائیں، ایسی صورت میں کیا ان کی امید رکھنا اور ایسی دعوتوں میں شریک ہونا ضروری اور واجب ہے؟

د..... زید اور بکر کے قریبی عزیز (عمرو) عالم دین ہونے کی حیثیت سے یاد دہانی بھی کرتا رہتا ہے، مگر عمرو کی بات سنی ان سنی کر دی جاتی ہے، اس لئے ناراضگی کے طور پر ان کی دعوتوں میں وہ کبھی کبھی شامل نہیں ہوتے، تو کیا عمرو کو حق ہے کہ وہ ایسا کریں، یا عمرو گنہگار ہوتا ہے؟

ر..... زید و بکر کے دوسرے عزیز جو زکوٰۃ کے قائل ہیں، ان کا طرز عمل زید و بکر کے ساتھ کیا ہونا

چاہیے؟

(۱) ”کرفر: شان و شوکت، دھوم دھام، ٹھاٹ باٹ، زور و توانائی، تزک و احتشام“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۰۵۹، فیروز سنز لاہور)

الجواب حامداً ومصلياً:

الف..... اسلام کی بنیاد جن چیزوں پر قرار دی گئی ہے، ان میں زکوٰۃ بھی ہے (۱)۔ اس کی فرضیت نص قطعی سے ثابت ہے (۲)، اس کا انکار نص قطعی کا انکار کرنا ہے، جس سے ایمان کا سلامت رہنا دشوار ہے (۳)، فرضیت کا اعتقاد رکھتے ہوئے اس کو پورا نہ کرنا یہ معصیت کبیرہ ہے (۴)، جیسے نماز کا قائل ہوتے ہوئے بھی اس

(۱) ”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: بني الإسلام على خمس، شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، والحج، وصوم رمضان.“ (صحيح البخاري، كتاب الإيمان، باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم.....: ۵/۱، قديمي) (وصحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب بيان أركان الإسلام.....: ۳۲/۱، قديمي)

(ومشكاة المصابيح، كتاب الإيمان، الفصل الأول، ص: ۱۲، قديمي)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ (البقرة: ۴۳)

وقال الله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تَقَدَّمُوا لَأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ

إِنْ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (البقرة: ۱۱۰)

وقال الله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ (المزمل: ۲۰)

(۳) ”وأما صفتها فهي فريضة محكمة، يكفر جاحدها، ويقتل مانعها.“ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الزكاة، الباب الأول: ۱/۱۷۰، رشيدية)

”وهي فريضة محكمة لا يسع تركها، ويكفر جاحدها.“ (مجمع الأنهر، كتاب الزكاة:

۲۸۳/۱، المكتبة الغفارية)

”وأجمع المسلمون في جميع الأعصار على وجوب الزكاة، واتفق الصحابة رضي الله تعالى

عنهم على قتال مانعيها، فمن أنكر فرضيتها كفر وارتد إن كان مسلماً ناشئاً ببلاد الإسلام بين أهل العلم.....“ (الفقه الإسلامي وأدلته، الباب الرابع، الفصل الأول، المبحث الأول، ثالثاً: فرضية الزكاة:

۱/۱۷۹۲، رشيدية)

(۴) ”منها: عدم منع الزكاة كبيرة، هو ما أجمعوا عليه.“ (الزواجر عن اقتراف الكبائر، كتاب الزكاة،

الكبيرة السابعة والثامنة والعشرون بعد المائة، ترك الزكاة وتأخيرها.....: ۲۸۷/۱، دار الفكر بيروت)

”الكبيرة الخامسة: منع الزكاة.....“ (الكبائر، ص: ۱۶، قديمي)

کو ادا نہ کرنا سخت گناہ ہے، جتنی زکوٰۃ فرض ہے، اگر وقت پر ادا نہیں کی گئی تو اس کو ادا کیا جائے، ورنہ اس کا وبال دنیا میں بھی ہوگا اور آخرت میں بھی ہوگا (۱)۔

ب..... زید اپنے جہل کی وجہ سے زکوٰۃ کی فرضیت کا انکار کرتا ہے، تاہم وقت ضرورت اس کی عیادت بھی کی جائے اور اس کو نصیحت بھی کی جائے، زکوٰۃ کی اہمیت بتلائی جائے، کیا بعید ہے کہ اللہ تعالیٰ ہدایت دے دے۔
ج..... اگر دعوت میں شرکت سے کلمہ حق کہنے کا موقع ہے اور اصلاح کی توقع ہو، تو شرکت کر لینا ٹھیک ہے۔
د..... اگر شرکت سے اصلاح کی توقع ہو، تو شرکت کرنا چاہیے، اگر عدم شرکت اور ناراضگی کے اظہار سے اصلاح کی توقع ہو، تو شریک نہ ہونا اور ناراضگی کا اظہار کرنا ٹھیک ہے۔

ر..... وہی جو اوپر بیان ہوا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاء العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۶/۱۴۰۰ھ۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله... فذوقوا ما كنتم تكزون﴾ (التوبة: ۳۴)

”عن خالد بن أسلم قال: ”خرجنا مع عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما فقال أعرابي: أخبرني عن قول الله تعالى: ﴿والذين يكتزون الذهب والفضة﴾ قال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما: ”من كنزها فلم يؤد زكاتها، فويل له إنما كان هذا قبل أن تنزل الزكاة، فلما أنزلت جعلها الله طهرا للأموال.“
(صحيح البخاري، كتاب الزكاة، باب إثم مانع الزكاة: ۱/۱۸۸، قديمي)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: من أتاه الله مالا، فلم يؤد زكاته، مثل له ماله يوم القيامة شجاعا أقرع، له زبنتان يطوقه يوم القيامة، ثم يأخذ بلهزمتيه يعني بشدقيه، ثم يقول: أنا مالك، أنا كنزك الخ.“ (سنن النسائي، كتاب الزكاة، باب مانع زكاة ماله: ۱/۳۴۳، قديمي)

”والذي نفسي بيده! ما من رجل يموت ويترك غنما أو إبلًا أو بقرا لم يؤد زكاتها إلا جاءته يوم القيامة أعظم ماتكون، وأسمنه حتى تطؤه بأظلافها، وتنحطه بقرونها حتى يقضى بين الناس، كلما نفدت آخرها عاد عليه أو لاها.“ (جامع الترمذي، كتاب الزكاة، باب ما جاء عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في منع الزكاة من التشديد: ۱/۱۳۴، سعيد)

زکوٰۃ کوتاوان اور حج کو تجارت سمجھنا

سوال [۱۰۳۸۶]: زکوٰۃ کو ڈنڈ (۱) اور حج کو تجارت کے خیال سے کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگرچہ فریضہ اس طرح بھی ادا ہو جائے گا، مگر حق تعالیٰ کے دربار میں مقبول نہیں (۲)، نیز یہ قرب قیامت کی علامت ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

(۱) ”ڈنڈ: جرمانہ، محصول، ٹیکس، تاوان“۔ (فیروز اللغات، ص: ۷۲۰، فیروز سنز لاہور)

(۲) ”وقال العلامة العيني رحمه الله تعالى في شرح البخاري: ”الإخلاص في الطاعة ترك الرياء، ومعدنه القلب، وهذه النية لتحصيل الثواب لا لصحة العمل؛ لأن الصحة تتعلق بالشرائط والأركان، والنية التي هي شرط لصحة الصلاة مثلاً: أن يعلم بقلبه أي صلاة يصلي وقالوا: أيضاً إن من نوى الحج والتجارة لا ثواب له.“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۲۲۵/۶، سعيد)

”لا يلزم من صحة العمل قبوله ووجود ثوابه لقوله تعالى: ﴿إنما يتقبل الله من المتقين﴾“
(مرقاۃ المفاتیح، حدیث النیة المسمی بطلیعة کتب الحدیث: ۱۰۰/۱، رشیدیہ)
”قال العلامة ظفر أحمد العثماني رحمه الله تعالى تحت حديث ”إنما الأعمال بالنيات“: قلت: ولا يخفى أن جميع ما صح عن غير عمر رضي الله تعالى عنه فهو إنما يدل على اعتبار النية في ثواب الأعمال وكمالها، لا على توقف صحتها عليها.“ (إعلاء السنن، كتاب الطهارة، باب أن النية ليست واجبة في الوضوء: ۱۰۸/۱، إدارة القرآن کراچی)

(۳) ”وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: إذا اتخذ الفيء دولا، والأمانة مغنماً، والزكاة مغرمًا فارتقبوا عند ذلك ريحاً حمراء، وزلزلة، وحسفاً مسخاً، وقذفاً وایات تتابع كنظام قطع سلكه فتتابع، رواه الترمذي.“ (مشكاة المصابيح، كتاب الفتن، باب أشرط الساعة: ۳۷۰/۲، قديمی)

(وجامع الترمذي، أبواب الفتن، باب ماجاء في أشرط الساعة: ۳۳/۲، سعيد)

(وكذا في تحفة الأشراف، رقم الحديث: ۱۲۸۹۵: ۳۵۶/۹، دار الغرب الإسلامي)

باب وجوب الزکاة

(وجوب زکوٰۃ کا بیان)

وجوب زکوٰۃ کے لئے قمری سال کا اعتبار ہے یا شمسی؟

سوال [۱۰۲۸۷]: سال ہجری عام عیسوی سے تقریباً دس روز کم ہے، زکوٰۃ واجبہ کس حساب سے واجب ہے؟ جس شخص کے پاس ۲۱/ اگست کو مال نصاب آیا، اس پر ۲۰/ اگست کو آئندہ سال زکوٰۃ واجب ہوگی یا دس اگست کو؟

الجواب حامداً ومصلياً:

سال قمری پورا ہونے پر زکوٰۃ لازم ہوگی، ۲۰/ اگست کو جو قمری تاریخ ہو، اس کے اعتبار سے جب قمری سال پورا ہو جائے، وہ حوالان حول معتبر ہوگا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۸۹ھ۔

زکوٰۃ انگریزی سال سے ادا کرے یا قمری سے؟

سوال [۱۰۲۸۸]: میں اپنی زکوٰۃ انگریزی مہینوں کے حساب سے مارچ میں ادا کرتا آ رہا ہوں، ادائیگی زیادہ تر رمضان المبارک میں ہوتی ہے، جو عموماً پیشگی ادا کی جاتی ہے، بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ انگریزی

(۱) ”العبرة في الزكاة للحول القمري كذا في القنية“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الزکاة، الباب الأول: ۱/۵۱، رشیدیہ)

”وحول الزكاة قمري لاشمسي بالاتفاق كباقي أحكام الإسلام من صوم و حج“۔ (الفقه

الإسلامي وأدلته، کتاب الزکاة: ۳/۱۸۰۳، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق، کتاب الزکاة: ۲/۳۵۶، رشیدیہ)

مہینوں سے قمری مہینہ کم ہوتا ہے اور زکوٰۃ کچھ ایام کی رہ جاتی ہے، میں ۱۹۶۷ء سے مارچ کا حساب کر رہا ہوں، اگر یہ صورت ناپسند ہو اور عند الشرح نامعتبر ہو، تو ایسی صورت بتائی جائے کہ کیسے قمری مہینہ رمضان میں حساب کو لایا جائے، جیسے ابھی مارچ ہے، رمضان المبارک میں حساب کو آگے کیا جائے تو ڈیڑھ سال کی مدت ہو جائے گی، تو ہم کیسے قمری مہینہ کو اپنائیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

انگریزی مہینوں کا حساب کرنے سے ۳۶/ برس میں ایک سال کا فرق ہو جائے گا، یعنی ایک سال کی زکوٰۃ ذمہ میں باقی رہ جائے گی، اس لئے قمری حساب سے سال کا اعتبار کر کے زکوٰۃ ادا کی جائے، جب کہ آپ ماہ مارچ میں حساب کرتے رہیں اور زکوٰۃ رمضان المبارک میں (کئی ماہ پیشتر) ادا کرتے ہیں، تو رمضان ہی سے حساب کریں، اگر کاروباری لائن سے مارچ میں پورا حساب کرنا ضروری ہو، تو اس کا اختیار ہے، لیکن زکوٰۃ کے لئے رمضان المبارک ہی سے حساب رکھیں، یعنی دیکھ لیں کہ کس قدر مال ہے اور اس پر کتنی زکوٰۃ لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۳/۹۶ھ۔

مشتبہ مال کی زکوٰۃ کا حکم

سوال [۱۰۲۸۹]: مشتبہ مال پر زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں؟ کیا زکوٰۃ دینے سے مال حرام بھی پاک

ہو جاتا ہے؟

(۱) ”ومنها حولان الحول على المال، العبرة في الزكاة للحول القمري كذا في القنية“۔ (الفتاویٰ

العالمکیریة، کتاب الزکاة، الباب الأول: ۱/۱۷۵، رشیدیہ)

”شروط الزکاة منها: مضي عام أو حولان حول قمري على ملك النصاب: لقوله عليه

الصلاة والسلام ”لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول“ ولإجماع التابعين والفقهاء، وحول الزكاة

قمري لا شمسي بالاتفاق كباقي أحكام الإسلام من صوم وحج“۔ (الفقه الإسلامي وأدلته، کتاب الزکاة:

۳/۱۸۰۳، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الزكاة: ۲/۳۵۶، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلحياً:

جو مال مشتبہ ہو، اس کی حرمت پر دلیل نہ ہو (۱)، اس پر بھی زکوٰۃ لازم ہوگی (۲)، حرام مال پر جب کہ ملک ہی ثابت نہ ہو، تو اس پر زکوٰۃ بھی لازم نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۷/۹۵ھ۔

زکوٰۃ کی فرضیت سے بچنے کے لئے حیلہ کرنا

سوال [۱۰۴۹۰]: ایک شخص کے پاس دس تولہ سونا ہے اور ہر رمضان کو زکوٰۃ ادا کرتا ہے، اب حیلہ یہ کرتا ہے کہ رمضان آنے سے پہلے دس تولہ سونا اپنی بی بی کو دیتا ہے، یعنی مالک بنا دیتا ہے یا اپنے کسی رشتہ دار کو مالک بنا دیتا ہے، پھر اسی طرح بی بی صاحبہ دوسرے رمضان آنے سے پہلے پہلے اس سونے کا مالک شوہر کو بنا دیتی ہے، اب اس صورت میں شوہر اور بی بی کے ذمہ سے زکوٰۃ ساقط ہوگی یا نہیں؟ اگر ساقط ہوگئی، تو شرعاً ایسا کرنا کیسا ہے؟

- (۱) "الیقین لا یزول بالشک أن الأمر المتيقن ثبوته لا يرتفع إلا بدليل قاطع، ولا يحكم بزواله بمجرد الشك". (شرح المجلة، المقالة الثانية، المادة: ۴: ۱۸/۱، رشیدیہ)
- (و کذا فی شرح الحموی، الفن الأول، النوع الأول: ۱۸۳/۱، إدارة القرآن کراچی)
- (و کذا فی قواعد الفقہ، قاعدة: ۴۲۱، ص: ۱۴۳، الصدف پبلشوز)
- (۲) "(وسببه) أي: سبب افتراضها (ملك نصاب حولي) نسبة للحول لحولانه عليه (تام فارغ عن دين له مطالب من جهة العباد)". (الدر المختار، كتاب الزكاة: ۲/۲۵۹، ۲۶۰، سعید)
- "والزكاة واجبة على الحر العاقل البالغ المسلم، إذا ملك نصاباً ملكاً تاماً، وحال عليه الحول". (الفتاویٰ التاتارخانیة، كتاب الزكاة: ۱۶۲/۲، قدیمی)
- (و کذا فی البحر الرائق، كتاب الزكاة: ۳۵۳/۲، ۳۵۴، سعید)
- (۳) "في القنية: لو كان الخبيث نصاباً لا يلزمه الزكاة؛ لأن الكل واجب التصديق عليه، فلا يفيد إيجاب التصديق ببعضه، ومثله في البزازیة". (رد المحتار، كتاب الزكاة، باب زكاة الغنم: ۲/۲۹۱، سعید)
- (و کذا فی البزازیة علی هامش الفتاویٰ العالمگیریة، كتاب الزكاة، الفصل الثاني في المصروف: ۳/۸۶، رشیدیہ)
- (و کذا فی الفتاویٰ التاتارخانیة، كتاب الزكاة، الفصل العاشر: ۲/۲۱۶، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلياً:

محض زکوٰۃ سے بچنے کے لئے ایسا کرنا مکروہ تحریمی ہے (۱)، اگرچہ ایسا کرنے سے زکوٰۃ لازم نہیں ہوگی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

یا قوت وغیرہ پتھر پر زکوٰۃ

سوال [۱۰۲۹۱]: نیم قیمتی پتھر یعنی فیروزہ، یا قوت وغیرہ اگر زیور میں جڑے ہوں، تو ان کی زکوٰۃ

(۱) ”وإذا فعله حيلة لدفع الوجوب، كان استبدال نصاب السائمة بآخر، أو أخرجه عن ملكه، ثم أدخله فيه، قال أبو يوسف: لا يكره؛ لأنه امتناع عن الوجوب لا إبطال حق الغير، وفي المحيط: أنه الأصح، وقال محمد رحمه الله تعالى: ”يكره، واختاره الشيخ حميد الدين الضرير؛ لأن فيه إضراراً بالفقراء وإبطال حقهم مآلاً، وكذا الخلاف في حيلة دفع الشفعة قبل وجوبها، وقيل الفتوى في الشفعة على قول أبي يوسف، وفي الزكاة على قول محمد، وهذا تفصيل حسن شرح درر البحار.

قلت: وعلى هذا التفصيل مشى المصنف في كتاب الشفعة وعزاه الشارح هناك إلى الجوهرية“. (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الزكاة، باب زكاة الغنم: ۲/۲۸۳، سعيد)

”وفي المعراج: ولو باع السوائم قبل تمام الحول بيوم فراراً عن الوجوب قال محمد: يكره، وقال أبو يوسف: لا يكره، وهو الأصح ولو احتال لإسقاط الواجب يكره بالإجماع، ولو فرم من الوجوب بخلاً تأثماً يكره بالإجماع، والله سبحانه وتعالى أعلم“. (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الزكاة، قبيل باب المصرف، ص: ۷۱۸، قديمي)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الزكاة، فصل في الغنم: ۲/۳۸۳، رشيدية)

(۲) ”ثم اعلم أنه لو وهب النصاب في خلال الحول ثم تم الحول عند الموهوب له ثم رجع الواهب بقضاء أو غيره فلا زكاة على واحد منها كما في الخانية“. (البحر الرائق، كتاب الزكاة، فصل في الغنم: ۲/۳۸۳، رشيدية)

(وكذا في فتاوى قاضي خان على هامش الفتاوى العالمية، كتاب الزكاة، فصل في مال التجارة: ۱/۳۵۸، رشيدية)

(وكذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الزكاة، قبيل باب المصرف، ص: ۷۱۸، قديمي)

کس اصول کے تحت ادا کرنا چاہیے؟ اور کیا اس پر زکوٰۃ واجب ہوتی بھی ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسے پتھروں پر زکوٰۃ واجب نہیں (۱)، ان کے وزن کو محسوب کر کے سونے چاندی کے زیور کی زکوٰۃ ادا کی جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۴/۸۹ھ۔

بیوی کے زیور کی زکوٰۃ کس پر ہے؟

سوال [۱۰۴۹۲]: شوہر مالک نصاب نہیں، البتہ بیوی بوجہ زیور کے مالک نصاب ہے، جو عموماً ہمارے دیہاتوں کا دستور ہے، ایسی صورت میں اگر شوہر ادا نہ کرے، بلکہ محض بیوی ہی ادا کر دے، تو کیا شوہر پر واجب باقی رہے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جو شخص مالک نصاب ہوتا ہے، اس پر ہی زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، جب عورت زیورات کی مالک ہے،

(۱) ”(قوله كسعادن الأحجار) كالجص والنورة والجواهر، كاليواقيت والفيروزج والزمرد، فلا شيء فيها“، (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الزكاة، باب الركاز: ۳۱۹/۲، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الزكاة، باب الركاز: ۴۱۰/۲، رشيدية)

(و كذا في النهر الفائق، كتاب الزكاة، باب الركاز: ۴۵۲/۱، رشيدية)

(۲) ”واللازم في مضروب كل منهما ومعموله ولو تبرأ أو حلياً مطلقاً مباح الاستعمال أولاً“، (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الزكاة، باب زكاة المال: ۲۹۷/۲، سعيد)

”الزكاة واجبة في الذهب والفضة، مضروبة كانت أو غير مضروبة، نوى التجارة أولاً، إذا بلغت

الفضة مائتي درهم، والذهب عشرين مثقالاً“، (المحيط البرهاني، كتاب الزكاة، الفصل الثالث في بيان مال الزكاة: ۳۸۳/۲، رشيدية)

”لا زكاة في اللآلى والجواهر وإن ساوت ألفاً اتفاقاً، إلا أن تكون للتجارة والأصل: أن ماعدا

الحجرين والسوائم إنما يزكى بنية التجارة“، (الدرالمختار، كتاب الزكاة: ۲۷۳/۲، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الزكاة، الباب الثالث: ۱۷۸/۱، رشيدية)

تو صرف عورت ہی پر زکوٰۃ کا ادا کرنا واجب ہے، شوہر کے ذمہ نہیں، شرح تنویر الالبصار میں ہے:

”وسببه أي: سبب افتراضها بملك نصاب حولي تام“ (ردالمحتار،

نعمانیہ: ۴/۲) (۱).

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱/۸۷ھ۔



(۱) (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الزکاة: ۲/۲۵۹-۲۶۰، سعید)

”والزکاة واجبة علی الحر العاقل البالغ المسلم، إذا ملک نصاباً ملکاً تاماً، وحال علیہ

الحوال“ (الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الزکاة: ۲/۱۶۳، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الزکاة: ۲/۳۵۳-۳۵۴، رشیدیہ)

باب الزکاة فی الذهب والفضة والفلوس الرائجة

(سونا، چاندی اور نوٹ پر زکوٰۃ کا بیان)

جہیز کے زیور پر زکوٰۃ

سوال [۱۰۲۹۳]: زکوٰۃ اگر کسی عورت کو جہیز میں مختلف قسم کے سونے کے زیورات ملے ہوں اور وہ بھی کبھی ان کو استعمال میں لاتی ہوں اور نصاب ساڑھے سات تولہ سونے سے زائد کے ہوں، تو کیا زکوٰۃ پورے سونے پر زکالنی ہوگی، یا ۲/۱ تولہ سونا چھوڑ کر باقی سونے پر ہوگی اور کیا شادی کے پورے ایک سال بعد ہوگی اور یہ زکوٰۃ کی رقم بیوی ہی دے یا شوہر بھی ادا کر سکتا ہے؟ اگر روپیہ شوہر نہ دے اور بیوی کے پاس بھی رقم نہ ہو، تو کیا وہ اپنے زیورات میں سے فروخت کر کے ادا کرے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر کم از کم ساڑھے سات تولہ سونا ہے، تو زکوٰۃ واجب ہے (۱) اور تمام سونے کی زکوٰۃ ادا کرے، خواہ کبھی استعمال کرے یا نہ کرے، زیور اگر عورت کی ملک ہے، تو خود عورت پر زکوٰۃ لازم ہے، خواہ زیور دے یا مقدار زکوٰۃ کی قیمت دے (۲)، اگر اس کی اجازت سے شوہر دے دے گا، تب بھی ادا ہو جائے گی (۳)، زکوٰۃ میں

(۱) "نصاب الذهب عشرون مثقالاً..... والمثقال مائة شعيرة". (الدر المختار، کتاب الزکاة، باب زکاة المال: ۲/۲۹۵، سعید)

(و کذا فی خلاصة الفتاوی، کتاب الزکاة، الفصل الخامس فی زکاة المال: ۱/۲۳۷، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاوی العالمکیرية، کتاب الزکاة، الباب الثالث: ۱/۱۷۸، رشیدیہ)

(۱) "(وسببه) أي سبب افتراضها (ملك نصاب حولي) نسبة للحول لحولانه عليه (تام فارغ عن دين له المطالب من جهة العباد". (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکاة: ۲/۲۵۹-۲۶۰، سعید)

"والزکاة واجبة علی الحر العاقل البالغ المسلم، إذا ملک نصاباً ملکاً تاماً، وحال علیہ =

۴۰/۱ دینا لازم ہوتا ہے (۱)۔

”واللازم فی مضروب کل منہما ومعمولہ ولو تبراً أو حلیاً مطلقاً

مباح الاستعمال أولاً“ (۲)۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۹/۹۱ھ۔

جہیز کی گھریلو چیزوں پر زکوٰۃ

سوال [۱۰۴۹۴]: اگر عورت کو اس کے جہیز میں مختلف سامان زائد تعداد میں ملے ہوں، جیسے

= الحول“۔ (الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الزکاة: ۲/۶۳، قدیمی)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الزکاة: ۲/۳۵۳، رشیدیہ)

(۳) ”ومن أدى زکوة مال غیرہ من مال نفسه بأمر من علیہ الزکاة جاز، بخلاف ما إذا أدى بغير أمره، ثم

أجازہ“۔ (الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الزکاة، الفصل التاسع: ۲/۲۱۳، قدیمی)

”ولو أدى زکاة غیرہ بغير أمره، فبلغه فأجاز لم یجز؛ لأنها وجدت نفاذاً علی المتصدق؛ لأنها ملكه ولم

یصر نائباً عن غیره، فنفذت علیہ، ولو تصدق عنه بأمره جاز“۔ (البحر الرائق، کتاب الزکاة: ۲/۳۶۹، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ الولوالجیہ، کتاب الزکاة، الفصل الثانی: ۱/۱۸۱، مکتبہ فاروقیہ پشاور)

(۱) ”واللازم فی مضروب کل منہما ومعمولہ ولو تبراً أو حلیاً مطلقاً أو فی عرض تجارة قيمته نصاب

مقوماً بأحدہما ربع عشر“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکاة، باب زکاة المال:

۲/۲۹۷-۲۹۹، سعید)

(وکذا فی بدائع الصنائع، کتاب الزکاة: ۲/۱۰۵، رشیدیہ)

(وکذا فی المحيط البرہانی، کتاب الزکاة، الفصل الثالث: ۲/۳۸۹، رشیدیہ)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکاة، باب زکاة المال: ۲/۲۹۷، ۲۹۸، سعید)

”لا یعتبر فی نصاب الذهب أيضاً صفه زائدة علی کونه ذهباً: فتجب الزکاة فی المضروب

والتبر والمصوغ والحلی“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الزکاة: ۲/۱۰۵، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الزکاة، الباب الثالث: ۱/۱۷۸، رشیدیہ)

کپڑے، ساڑھیاں، بلاؤز، پردے اور قالین وغیرہ، ظروف چینی و چائے کا سیٹ، ڈٹریٹ، رکابیاں وغیرہ، ظروف مراد آبادی (میس ہاٹ جگ، توشہ دان، تھرمس، اگلدان، گلاس، لوٹا وغیرہ، برقی سامان، بیڈ لیمپ، استری، رینگ، ریفریجریٹر وغیرہ) چاندی کا سامان، پاندان، صابن دان، عطر دان، سرمہ دانی وغیرہ اس کے علاوہ دیگر روزمرہ کی چیزیں زائد تعداد میں ملنے کا مطلب یہ ہے کہ یہ چیزیں کبھی کبھی استعمال میں آتی ہیں، کیونکہ کچھ سامان پہلے ہی سے گھر میں موجود ہے، تو کیا مندرجہ بالا چیزوں میں کن چیزوں پر زکوٰۃ دینا واجب ہوگا اور اس کے ادا کرنے کے طریقے سے آگاہ فرمائیے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

ان میں سے جو جو چیزیں چاندی یا سونے کی ہوں، ان کا حساب کرے، ان میں زکوٰۃ لازم ہے، بقیہ چیزوں میں نہیں ہوگی (۱)۔

تنبیہ: چاندی سونے کے ظروف پاندان وغیرہ کا استعمال کرنا مردوں اور عورتوں سب کو ناجائز ہے۔

”فتجب الزکوٰۃ فیہا (أي في الفضة) سواء كانت دراهم مضروبة أو

نقرة، أو تبرأ، أو حلياً مصوغاً، أو حلية سيف، أو منطقة، أو لجام، أو سراج،

أو الكواكب في المصاحف، أو الأواني وغيرها“ (۲)۔

(۱) ”(ومنها فراغ المال) عن حاجته الأصلية، فليس في دور السكنى، وثياب البدن، وأثاث المنزل،

ودواب الركوب، وعبيد الخدمة، وسلاح الاستعمال زكاة. وكذا طعام أهله، وما يتجمل به من الأواني،

إذا لم يكن من الذهب والفضة“۔ (الفتاویٰ العالمگیریة، كتاب الزكاة: ۱/۲۷۱، رشیدیہ)

”قولہ: وفارغ عن حاجته الأصلية) وهي ما يدفع الهلاك عن الإنسان تحقيقاً كالنفقة ودور

السكنى وليس في دور السكنى، وثياب البدن، وأثاث المنزل، ودواب الركوب، وعبيد الخدمة،

وسلاح الاستعمال زكاة؛ لأنها مشغولة بحاجته الأصلية، وليست بناحية أيضاً“۔ (الدر المختار مع

ردالمحتار، كتاب الزكاة: ۲/۲۶۲، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الزكاة: ۲/۳۶۱، رشیدیہ)

(۲) (بدائع الصنائع، كتاب الزكاة: ۲/۱۰۱، رشیدیہ)

”يجب في مائتي درهم وعشرين ديناراً ربع العشر ولو تبرأ أو حلياً أو آنية“۔ (البحر الرائق، =

”یکره الأکل والشرب والادھان والتطیب فی آنية الذهب والفضة

للرجال والصبيان والنساء کذا فی السراجیة“ (۱)۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۹/۹۱ھ۔

دو دینار سرخ کا وزن

سوال [۱۰۴۹۵]: دو دینار سرخ کتنے وزن کے ہوتے تھے، یہ ضروری بات آپ لکھ کر بھیج دیں دو

دینار سرخ ۵۰۰ ٹکے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

آج کل ہمارے یہاں اطراف میں نہ ٹکوں کا رواج ہے، نہ دینار سرخ کا، پہلے دینار سرخ ساڑھے

تین ماشے کا تھا، ممکن ہے اس کے علاوہ بھی رہا ہو، مگر دو پیسہ کا ہوتا تھا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۶/۸۶ھ۔



= کتاب الزکاة، باب زکاة المال: ۳۹۳/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الزکاة، الباب الثالث: ۱/۸، رشیدیہ)

(۱) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراہیة، الباب العاشر: ۳۳۳/۵، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الکراہیة، باب الأکل والشرب: ۳۳۵/۸-۳۳۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة: ۳۳۱/۶، سعید)

باب زکاة العروض

(سامان تجارت پر زکوٰۃ واجب ہونے کا بیان)

ضرورت سے زائد اشیاء پر زکوٰۃ کا حکم

سوال [۱۰۴۹۶]: ایک شخص کے پاس نقد روپیہ نہیں ہے اور نہ زیورات ہیں کہ صاحب نصاب کہلائے، البتہ اس کے پاس کاشت کی زمین ہے، رہنے سے فاضل مکانات ہیں، کھانے پینے کے ظروف کے علاوہ ظروف ہیں، کھانے سے بچا ہوا غلہ کا ذخیرہ ہے، سودے سے بھرپور دکان ہے، ان چیزوں کی وجہ سے صاحب نصاب کہلائے گا یا نہیں؟ اس پر وجوب صدقہ و قربانی عائد ہوگی یا نہیں؟ ایک شخص کے پاس دو یا ایک ایکڑ زمین ہے، جس کی مالیت اتنی ہے کہ اس سے وہ صاحب نصاب ہو جاتا ہے، بلکہ فریضہ حج پر قادر جائیداد فروخت کرنے پر ہو جائے گا، اس کے پاس اس کے علاوہ جائیداد نہیں، اسی سے گزاران کرتا ہے، سال بھر کھیت کی آمدنی کھانی کر برابر کر لیتا ہے، ایسے شخص پر صدقہ فطر، وجوب قربانی ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

فاضل مکان، فاضل ظروف، فاضل مویشی، فاضل آلات، فاضل غلہ اگر بقدر نصاب ہے تو اس پر صدقہ فطر اور قربانی واجب ہے (۱)، جس زمین کی آمدنی پر اس کا گزاران موقوف ہے اس کی وجہ سے حج فرض

(۱) "صدقۃ الفطر واجبة علی الحر المسلم، إذا كان مالکاً لمقدار النصاب، فاضلاً عن مسکنه و ثیابه و أثنائه و فرسه و سلاحه و عبیدہ."

"و يتعلق بهذا النصاب حرمان الصدقة، و وجوب الأضحیة و الفطرة" (فتح القدير، کتاب

الزکاة، باب صدقة الفطر: ۲/۲۸۵، ۲۸۸، عثمانیہ)

"و أما شرائط الوجوب: منها اليسار وهو ما يتعلق به وجوب صدقة الفطر..... والموسر في

ظاهر الرواية: من له مائتا درهم، أو عشرين ديناراً، أو شيء يبلغ ذلك سوى مسكنه، و متاع مسكنه، =

نہیں، اگرچہ اس کی قیمت اخراجات حج کے لئے کافی ہو سکے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۴/۸۷ھ۔

کمپنی کے حصص پر زکوٰۃ

سوال [۱۰۲۹۷]: مذکورہ بالا (ماننگ اور ٹریم ٹرانسپورٹ ریلوے کمپنیوں کے حصص) شیئر پر زکوٰۃ

واجب ہے یا نہیں؟ اگر واجب ہے، تو اصل اور نفع دونوں پر واجب ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

سال بھر پورا ہونے پر شرعاً زکوٰۃ واجب ہوتی ہے (۲)، اصل کے ساتھ نفع بھی ملا کر زکوٰۃ ادا

= و مر كوبه، و خادمه في حاجته التي لا يستغنى عنها“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الأضحية، الباب

الأول: ۲۹۲/۵، رشیدیہ)

(و كذا في خلاصة الفتاوى، كتاب الأضحية، الفصل الثاني: ۳۰۹/۴، رشیدیہ)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ (آل عمران: ۹۷)

”وعن علي رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من ملك

زاداً وراحلةً تبلغه إلى بيت الله ولم يحج فلا عليه أن يموت يهودياً أو نصرانياً الخ.....“ (مشكاة

المصابيح، كتاب المناسك، الفصل الثاني: ۲۲۲/۱، قديمی)

”وأما شرائط فريضته فبوعان: ومنها ملك الزاد والراحلة في حق النائي عن مكة..... وأما

تفسير الزاد والراحلة فهو أن يملك من المال مقدار ما يبلغه إلى مكة ذاهباً وجائياً، ركباً لا ماشياً بنفقة

وسط، لا إسراف فيها ولا تقشير، فاضلاً عن مسكنه وخدمته وفرسه وسلاحه وثيابه وأثاثه ونفقة عياله

وخدمته وكسوتهم، وقضاء ديونه“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الحج، فصل شرائط فرضيته:

۲۹۳/۲-۲۹۷، رشیدیہ)

(۲) ”ومنها حولان الحول على المال“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الزكاة، الباب الأول: ۱/۷۵، رشیدیہ)

”شروط الزكاة..... منها مضي عام أو حولان حول قمري على ملك النصاب لقوله عليه

الصلاة والسلام ”لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول“۔ (الفقه الإسلامي وأدلته، كتاب الزكاة:

۱۸۰۳/۳، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الزكاة: ۳۵۶/۲، رشیدیہ)

کی جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۶/۱۴۰۰ھ۔

ایک لاری کی آمدنی سے تین لاریاں خریدنے پر زکوٰۃ کا حکم

سوال [۱۰۴۹۸]: زید کے پاس ایک موٹر لاری ہے، جو کرایہ پر چلتی ہے، اس لاری کی آمدنی سے اس نے سال بھر میں تین لاریاں خریدیں، آخر سال میں اس کے پاس اپنی کمائی سے کوئی نقد رقم باقی نہیں رہی، آیا ان تمام لاریوں پر سال کے اخیر میں زکوٰۃ واجب ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

وہ لاریاں کرایہ پر چلانے کے لئے ہیں، تجارت کے لئے نہیں، ان پر زکوٰۃ واجب نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کرایہ پر لگے ٹرک کی زکوٰۃ کا حکم

سوال [۱۰۴۹۹]: اگر کسی شخص کے پاس دو یا تین ٹرک ہوں اور وہ صرف اس ٹرک پر ہی کام

(۱) ”ویضم مستفاد من جنس نصاب إلى النصاب في حوله وحكمه أي: حكم المستفاد أو الحول، وحكم الحول وجوب الزكاة أيضاً، فمن ملك مائتي درهم، وحال الحول، وقد حصلت في أثنائه أو وسطه مائة درهم يضمها إليه وينزكي عن الكل“۔ (مجمع الأنهر، كتاب الزكاة، باب زكاة الذهب والفضة: ۱/۲۰۷، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الزكاة، باب صدقة الغنم: ۲/۶۲، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الزكاة، باب صدقة الغنم: ۱/۷۵، رشیدیہ)

(۲) ”رجل اشترى جوالقما بعشرة آلاف درهم ليؤجرها من الناس، فحال عليه الحول، لا زكاة عليه فيها؛ لأنه اشتراها للغلة لا للمبايعة، فلا تجب الزكاة وكذلك الجواب في الإبل الحمالين، والحمير المكارين لما قلنا“۔ (الفتاوى الولوالجية، كتاب الزكاة، الفصل الثاني: ۱/۱۸۶، مكتبه فاروقية پشاور)

(و كذا في خلاصة الفتاوى، كتاب الزكاة، الفصل السادس: ۱/۲۴۰، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الزكاة، الفصل الثالث: ۲/۱۸۲، قديمی)

کرتا ہے، یعنی مثلاً: مراد آباد تا دہلی یا کہیں اور مال ڈھونے (۱) پر ہی رہتا ہے، تو آیا اسی ٹرک کی آمدنی پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا بذاتِ خود کل ٹرک کی قیمت پر زکوٰۃ واجب ہوگی؟

۲..... کیا کرایہ مکان اور ٹرک کا ایک ہی حساب ہوگا یا کچھ فرق ہوگا؟

۳..... تجارت کے مال کا کیا حساب ہے؟ اور کس طرح سے حساب لگا کر زکوٰۃ نکالی جائے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... وہ ٹرک فروخت کرنے کے لئے نہیں ہے، اس پر زکوٰۃ نہیں (۲)، اس کی آمدنی اگر بقدر نصاب (ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت کے برابر) حاجتِ اصلیہ سے زائد سال بھر رہے، تو اس پر زکوٰۃ لازم ہوگی (۳)۔

(۱) ”ڈھونا: بوجھاٹھا کرایہ جگہ سے دوسری جگہ لے جانا، لادنا“۔ (فیروز اللغات، ص: ۶۸۶، فیروز سنز لاہور)

(۲) ”رجل اشترى جو القاء بعشرة آلاف درهم ليؤجرها من الناس، فحال عليه الحول، لا زكاة عليه فيها؛ لأنه اشتراها للغلة لا للمبايعه فلا تجب الزكاة..... وكذلك الجواب في الإبل الحمالين، والحمر المكارين لما قلنا“۔ (الفتاوى الولوالجية، كتاب الزكاة، الفصل الثاني: ۱/۱۸۶، مكتبه فاروقيه پشاور)

(و كذا في خلاصة الفتاوى، كتاب الزكاة، الفصل السادس: ۱/۲۳۰، رشيديه)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الزكاة، الفصل الثالث: ۲/۱۸۲، قديمي)

(۳) ”والزكاة واجبة على الحر العاقل البالغ المسلم، إذا ملك نصاباً ملكاً تاماً، وحال عليه الحول“۔

(الفتاوى التاتارخانية، كتاب الزكاة: ۲/۱۶۳، قديمي)

”إذا اجر داره أو عبده بمائتي درهم لا تجب الزكاة مالم يحل الحول بعد القبض في قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى، فإن كانت الدار، والعبد للتجارة، وقبض أربعين درهماً بعد الحول كان عليه درهم بحكم الحول الماضي قبل القبض؛ لأن أجرة دار التجارة بمنزلة عن مال التجارة في الصحيح من الرواية“۔ (فتاوى قاضي خان على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب الزكاة، فصل في مال التجارة: ۱/۲۵۳، رشيديه)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الزكاة، الباب الثالث: ۱/۱۸۱، رشيديه)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الزكاة: ۲/۲۵۹، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الزكاة: ۲/۳۵۳-۳۵۴، رشيديه)

۲..... دونوں کا حال ایک ہی ہے، جو کہ نمبر ایس مذکور ہوا۔

۳..... سال بھر پورا ہونے پر کل مال اور نقد کا چالیسواں حصہ زکوٰۃ میں ادا کیا جائے، یعنی ڈھائی روپیہ کی مقدار سو روپیہ میں سے دی جائے (۱)، اگر کچھ قرض ہو تو اتنی مقدار کو قرض میں محسوب کر دی جائے، باقی کی زکوٰۃ دی جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۰/۹۹ھ۔

شیئرز کی زکوٰۃ

سوال [۱۰۵۰۰]: کچھ ایسے تجارتی ادارے ہیں، جو شیئرز میں سمجھتے ہیں، شیئرز میں کو عام زبان میں سا جھا کہا جاسکتا ہے، اس ادارہ میں جو رقم لگائی جاتی ہے، اس پر منافع ملتا ہے، اس سا جھے داری کی حیثیت بدلتی رہتی ہے، مان لیجئے میرے پاس ایک سو روپیہ کے شیئرز میں ہیں، ادارہ کی مقبولیت کی وجہ سے یہ شیئرز میں ایک سو پچیس روپیہ میں بازار میں بیچے جاسکتے ہیں، تو کیا اس شیئرز میں کی رقم پر بھی زکوٰۃ دی جائے گی؟ اگر ہاں، تو کس رقم پر جس پر میں نے خریدے یا مجھے جو بازار میں مل سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ بھی تجارت کی ایک شکل ہے، جس وقت سے آپ حصہ دار ہوئے، سال گزرنے پر اس کی جو قیمت

(۱) "قال: يجب في مائتي درهم وعشرين ديناراً ربع العشر". (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب

الزكاة، باب زكاة المال: ۲/۲۹۸، سعيد)

"وفي كل أربعين درهماً درهم، وفي كل أربعة مثاقيل قيراطان، كذا في الهداية". (الفتاوى

العالمكبرية، كتاب الزكاة، الباب الثالث: ۲/۱۷۹، رشيدية)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الزكاة: ۲/۱۰۵، رشيدية)

(۲) "ومن كان عليه دين يحيط بماله فلا زكاة عليه وإن كان ماله أكثر من دينه زكى الفاضل إذا بلغ

نصاباً" (الهداية، كتاب الزكاة: ۱/۱۸۶، شرکت علمیه ملتان)

"فيزكي الزائد إن بلغ نصاباً" (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الزكاة: ۲/۲۶۳، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الزكاة، الباب الأول: ۱/۱۷۲-۱۷۳، رشيدية)

بازار میں ہے، اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مال تجارت کی زکوٰۃ

سوال [۱۰۵۰۱]: مال تجارت یعنی ایک دکان میں بیس ہزار روپے کا سامان ہے، مگر بعض بیع ہو چکا

اور بعض موجود ہے، اب زکوٰۃ کس حساب سے دی جائے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جتنا مال موجود ہے، اس کا چالیسواں حصہ دے دے یا اس کی قیمت دے دے، جتنا روپیہ ہے، اس کا

چالیسواں حصہ دے دے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۹/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۹/۸۸ھ۔



(۱) "وذكر في كتاب الزكاة: أنه يقومها يوم حال الحول إن شاء بالدرهم وإن شاء بالدنانير". (بدائع

الصنائع، كتاب الزكاة: ۲/۱۱۰، رشيدية)

"وتعتبر القيمة يوم الوجوب، وقالوا: يوم الأداء، وفي السوائيم يوم الأداء إجماعاً".

(الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الزكاة، باب زكاة الغنم: ۲/۲۸۶، سعيد)

(وكذا في المحيط البرهاني، كتاب الزكاة، الفصل الثالث في بيان مال الزكاة: ۲/۳۹۴، رشيدية)

(۲) "وفي عروض التجارة بلغت نصاب ورق أو ذهب: يعني في عروض التجارة، يجب ربع العشر إذا

بلغت قيمتها من الذهب أو الفضة نصاباً". (تبيين الحقائق، كتاب الزكاة، باب زكاة المال: ۲/۷۷،

دارالكتب العلمية بيروت)

(وكذا في خلاصة الفتاوى، كتاب الزكاة، الفصل الخامس في زكاة المال: ۱/۲۳۷، امجد اكيڈمی لاہور)

(وكذا في النهر الفائق، كتاب الزكاة: ۱/۴۳۹، إمداديه)

باب العشر والخراج

(عشر اور خراج کا بیان)

زمین کی پیداوار میں عشر کا حکم

سوال [۱۰۵۰۲]: کسان لوگ جو ہر فصل میں چالیسواں حصہ نکالتے ہیں، کیا اس رقم سے مسجد کی نالی پر برآمدہ ڈال سکتے ہیں؟ جب کہ نالی مسجد سے علیحدہ ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

قانون زمین دارہ ختم ہونے کے بعد زمین کی پیداوار میں زکوٰۃ واجب نہیں رہی (۱)۔ صدقہ نافلہ کے طور پر جو کچھ بھی خدا کی راہ میں دے دیا، باعث خیر و برکت ہے (۲)، اس کو ہر نیک کام میں خرچ کرنا شرعاً (۱) عشر اس لئے واجب نہیں کہ خاتمہ زمینداری کے بعد جب سرکار نے لوگوں کو زمینیں دیں (چاہے بالعیوض یا بلاعیوض) تو وہ تقسیم سے قبل استیلاء سے سرکار کی ملک ہوگئی تھیں، لہذا عشر نہ رہا۔ تفصیل کے لئے مندرجہ ذیل کتب کا مطالعہ کریں:

(اسلام کا نظام اراضی، ص: ۱۷۹، دارالاشاعت)

(امداد الفتاویٰ، فصل فی العشر والخراج: ۲/۶۰، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(تالیف اشرفیہ مع فتاویٰ رشیدیہ، عشر و خراج کے احکام کا بیان، ص: ۳۷۷، ادارہ اسلامیات)

(۲) ”عن أنسب قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن الصدقة لتطفى غضب الرب، وتدفع ميتة السوء“ (رواه الترمذي). (مشكاة المصابيح، كتاب الزكاة، باب فضل الصدقة، الفصل الأول: ۱/۲۸، قدیمی)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”ما نقصت صدقة من مال، قال صاحب المرقاة: أي: ما نقصت صدقة مالاً أو بعض مال، أو شيئاً من مال بل تزيد أضعاف ما يعطى منه، بأن ينجر بالبركة الخفية، أو بالعطية الجليلة، أو بالمشوبة العلية“. (مرقاة المفاتيح، كتاب الزكاة، باب فضل الصدقة: ۳/۳۹۲، رشیدیہ)

درست ہے۔ مسجد کا برآمدہ ونالی وغیرہ بھی اس سے بنوانا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۴/۹۵ھ۔



= "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب..... ثم يريها لصاحبها، كما يربي أحدكم فلوه، حتى تكون مثل الجبل".
وفي مرقاة المفاتيح: "حتى تكون مثل الجبل" أي: الصدقة، أو ثوابها، أو تلك التمرة".
(مرقاة المفاتيح، كتاب الزكاة، باب فضل الصدقة، الفصل الأول: ۳/۹۱، رشيدية)
"والزكاة تزيد في البركة، وتطفى الغضب بجلبها فيضاً من الرحمة، وتدفع عذاب الآخرة المترتب على الشح، وتعطف دعوة الملاء الأعلى المصلحين في الأرض على هذا العبد والله أعلم".
(حجة الله البالغة، باب أسرار الزكاة: ۱/۲۱۹، قديمي)
(۱) "وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إن مما يلحق المؤمن من عمله وحسنه بعد موته: أو مسجداً بناه، أو بيتاً لابن السبيل بناه، أو نهراً أجراه، أو صدقة أخرجها من ماله في صحته وحياته تلحقه من بعد موته، رواه ابن ماجه، والبيهقي في شعب الإيمان".
"وفي رواية: "سبع يجري للعبد أجرهن بعد موته، وهو في قبره: من علم علماً، أو أجرى نهراً، أو حفر بئراً، أو غرس نخلاً، أو بنى مسجداً..... الخ". (مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، كتاب العلم، الفصل الثالث: ۱/۵۱۳، رشيدية)
(و كذا في شرح الصدور في أحوال الموتى والقبور، باب ما ينفع الميت في قبره، ص: ۲۹۶، دارالمعرفة بيروت)
(وابن ماجه، مقدمة، باب ثواب معلم الناس الخير، ص: ۲۱، ۲۲، قديمي)

فصل في أراضي الهند (ہندوستان کی زمینوں میں عشر کا بیان)

اراضی ہندوستان میں عشر کا حکم

سوال [۱۰۵۰۳]: چالیسواں، بیسواں کن کاشت کاروں اور کتنی پیداوار پر واجب ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

زمین داری ختم ہونے کے بعد اراضی ہندوستان موجودہ حکومت کی ملکیت میں آگئی، لہذا عشر واجب نہیں ہے (۱)، البتہ اگر خیر و برکت کے لئے دے، تو موجب اجر ہے اور بلایا کے دور ہونے کا سبب ہے۔ مشکوٰۃ شریف میں ہے کہ:

”إن الصدقة لتطفئ غضب الرب، وتدفع ميتة السوء“ (رواه الترمذي

مشکاۃ: ۱/۱۶۸) (۲).

(۱) عشر اس لئے واجب نہیں کہ خاتمہ زمینداری کے بعد جب سرکار نے لوگوں کو زمینیں دیں (چاہے بالعوض یا بلا عوض) تو وہ تقسیم سے قبل استیلاء سے سرکار کی ملک ہو گئی تھیں، لہذا عشر نہ رہا۔ تفصیل کے لئے مندرجہ ذیل کتب کا مطالعہ کریں:

(اسلام کا نظام اراضی، ص: ۱۷۹، دارالاشاعت)

(إمداد الفتاوى، فصل في العشر والخراج: ۲/۶۰، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(تالیف اشرفیہ مع فتاویٰ رشیدیہ، عشر وخراج کے احکام کا بیان، ص: ۳۷۷، ادارہ اسلامیات)

(۲) (مشکاۃ المصابیح، کتاب الزکاة، باب فضل الصدقة، الفصل الأول: ۱/۱۶۸، قدیمی)

”قال صاحب المرقاة في تشریح هذا الحديث: ”ما نقصت صدقة من مال“ أي: ما نقصت صدقة مالا أو بعض مال، أو شيئاً من مال بل تزيد أضعاف ما يعطى منه، بأن يجبر بالبركة الخفية، أو بالعطية الجليلة، أو بالمشورة العلية“ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الزکاة، باب فضل الصدقة، الفصل الأول:

۳/۳۹۲، رشیدیہ)

اگر زمین بارانی ہے، تو دو سو اہ حصہ پیداوار کا احتیاطاً نکال دیا جائے (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱/۸۷ھ۔



= "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من

تصدق بعدل تمرة من كسب طيب..... ثم يريها لصاحبها، كما يربي أحدكم فلوه، حتى تكون مثل

الجبيل". (مشكاة المصابيح، كتاب الزكاة، باب فضل الصدقة، الفصل الأول: ۱/۲۸، قديمي)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ (الأنعام: ۱۴۱)

"وأما السنة: فما روينا وهو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: "ما سقته السماء ففيه العشر، وما

سقى بغرب، أو دالية ففيه نصف العشر". (بدائع الصنائع، كتاب الزكاة، سبب الفرضية وشرائطها:

۲/۱۷۱، رشيدية)

"وتجب (العشر) في مسقى سماء أي: مطر". (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الزكاة،

باب العشر: ۲/۳۲۶، سعيد)

باب أداء الزكاة

(زکوٰۃ کی ادائیگی کا بیان)

زکوٰۃ ادا کرنے کے لئے نائِب بنانا

سوال [۱۰۵۰۳]: اگر والدین کو کہا کہ زکوٰۃ تم دے دینا، اب اگر والدین نہ دیں، تو اس کا گناہ لڑکے پر بھی آتا ہے یا صرف والدین پر آتا ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

اگر والدین کے متعلق معلوم ہو کہ وہ زکوٰۃ ادا نہیں کریں گے، تو ان کو زکوٰۃ ادا کرنے کا ذمہ دار نہ بنائے، بلکہ کسی دوست کو بنا دے اور والدین کو اطلاع کر دے کہ فلاں شخص کو اتنا روپیہ دے دیں یا براہ راست دوست کے پاس بھیج دے کہ وہ زکوٰۃ ادا کر دے، اگر والدین کے متعلق یہ خیال ہو کہ وہ زکوٰۃ ادا کر دیں گے تو ان کو کہہ دے کہ وہ زکوٰۃ ادا کر دیں، پھر اگر وہ ادا نہیں کریں گے، تو وہی مجرم ہوں گے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود عثمی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) سوال میں اس بات کی وضاحت نہیں ہے کہ زکوٰۃ کس پر واجب ہے، بہر حال اگر زکوٰۃ والد پر واجب ہو، تو زکوٰۃ ادا نہ کرنے کا گناہ صرف والد پر ہوگا اور اگر زکوٰۃ بیٹے پر واجب تھی اور اس نے زکوٰۃ کی رقم والد کو دی اور کہا کہ تم ادا کر دینا اور اس نے ادا نہیں کی تو گناہ والد پر ہوگا اور ضمان بھی اسی پر لازم ہے اور اگر زکوٰۃ کی رقم ادا کئے بغیر اس کو وکیل بنایا تو پھر وہی حکم ہے، جو حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے بیان کیا ہے، البتہ ادا نہ کرنے کی صورت میں زکوٰۃ ادا نہ ہونے کی وجہ سے بیٹا بھی گناہ گار ہوگا۔

وفی الفتاویٰ: إذا دفع رجلان إلى رجل كل واحد منهما دراهم يتصدق بها عن زكاة ماله، فخلط

الداهم قبل الدفع، ثم دفع، فهو ضامن“ (المحیط البرہانی، کتاب الزکاة، الفصل التاسع: ۲/۴۳۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ الولوالجیة، کتاب الزکاة، الفصل الثالث: ۱/۱۹۶، مکتبہ فاروقیہ پشاور)

(و کذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیة، کتاب الزکاة، الفصل التاسع: ۲/۲۱۶، قدیمہ)

بذریعہ غیر مسلم زکوٰۃ ادا کرنا

سوال [۱۰۵۰۵]: زکوٰۃ کی ادائیگی مسلم غیر مسلم کے ذریعہ پہنچانے کے متعلق زید کہتا ہے کہ کسی پہنچانے والے نے ذمہ لے لیا ہے کہ یہ میں زکوٰۃ مستحق کو پہنچا دوں گا اور زکوٰۃ دینے والے نے زکوٰۃ دینے کی نیت سے رقم دے دی، تو دینے والے کی زکوٰۃ ادا ہو گئی، پہنچانے والا پہنچائے یا نہ پہنچائے، چاہے وہ مسلم ہو یا غیر مسلم۔ جب کہ بکر کہتا ہے کہ جس طرح زکوٰۃ ادا کرنا واجب و فرض ہے، اسی طرح اس کی تحقیق اور مستحق کو برابر پہنچنے کی تحقیق بھی واجب و فرض ہے، اگر مستحق تک رقم نہیں پہنچی، تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، البتہ جس کے ذریعہ پہنچائی جائے وہ شخص عالم دین یا کوئی صاحب دین ہو، جس پر پورا بھروسہ ہو کہ صاحب مستحق تک پہنچائیں گے، تو پھر ان کے ذریعہ پہنچانا درست ہے، لیکن غیر مسلم کے ذریعہ زکوٰۃ مصیبت زدوں، آفت زدہ علاقہ کے لوگوں کو پہنچانا بالکل پسند نہیں کرتا، کیونکہ ایک تو غیر مسلم ہے، پھر پتہ نہیں کس نیت سے ان کا مشن امداد کرتا ہے اور اپنا نام کرتا ہے، بلکہ ایمان میں گڑ بڑی پیدا کرتا ہے اور یہ کہ وہ زکوٰۃ کو کیا جانیں، لہذا زکوٰۃ اپنے ہاتھ سے یا کسی ذریعہ سے جو صاحب دین ہونے کے علاوہ زکوٰۃ کے مسائل سے واقف ہو، خاموشی سے ادا کرنا بہتر ہوگا۔

نجم الحسن تھانوی، محلہ مفتی سہارنپور

الجواب حامداً ومصلياً:

ادائے زکوٰۃ کے لئے قابل اعتماد غیر مسلم کو بھی وکیل بنا دینا درست ہے (۱)، مگر صرف وکیل کے حوالہ کر دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، جب تک وہ مصرف کو نہ پہنچا دے (۲)، ادائے فرض میں بڑی احتیاط کی ضرورت ہے۔

(۱) "ولو دفع الوكيل بلانية، أو دفعها الذمي ليدفعها للفقراء جاز؛ لأن المعترية الأمر، در". (حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح، كتاب الزكاة، ص: ۷۱۵، قديمي)

(۲) "قوله: أو دفعها للذمي) خصه بالذكر وإن دخل في عموم الوكيل لدفع توهم أنه لا يجوز توكيله فيها". (حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الزكاة: ۱/۳۹۳، دار المعرفة بيروت)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الزكاة: ۲/۲۶۹، سعيد)

(۳) "ولا يخرج عن العهدة بالعزل بل بالأداء للفقراء". (الدر المختار، كتاب الزكاة: ۲/۲۷۰، سعيد) =

”وشرط صحة أدائها نية مقارنة لأدائها للفقير، أو وكيله“ (مراقی الفلاح، ص: ۵۸۸) (۱).

”وکیل المذکری فیصح، ولو دفع الوکیل بلا نية، أو دفعها الذمی لیدفعها للفقراء جازاً؛ لأن المعبر نية الأمر“ (كذا في الدر المختار مع هامش الشامي نعمانيه، ومراقی الفلاح والطحطاوی، ص: ۵۸۸).

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود وغفر له، دار العلوم دیوبند، ۲۸/۲/۹۵ھ۔

تملیک کا حکم اور طریقہ

سوال [۱۰۵۰۶]: تملیک کس کو کہتے ہیں اور اس کے لئے شرط کیا ہے؟ اور اس کا طریقہ کیا ہوگا؟

تملیک کے بعد اگر جس کو تملیک کی گئی ہے، نہ دینے پر راضی ہو، تو اس کا کیا طریقہ ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

تملیک کسی مال کا کسی شخص کو مالک و قابض و خلیل اور حقیقہ مالک بنا دیا جائے (۲)، جس کی علامت یہ ہے کہ اگر یہ شخص اپنی ضرورت میں صرف کرے، تو دینے والے کو گراں نہ گزرے (۳) اور بہتر ہے کہ کسی غریب

(۱) و كذا في البحر الرائق، كتاب الزكاة: ۲/۳۶۹، رشیدیہ

(۲) و كذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الزكاة: ۱/۳۹۵، دار المعرفة بيروت

(۳) حاشية الطحطاوي على مراقی الفلاح، كتاب الزكاة، ص: ۷۱۵، قدیمی

(۲) سیاتی تخریجہ تحت عنوان: حیلہ تملیک، متعین رقم غریب کو دینا

(۳) ”التملیک: هو جعل الرجل مالکاً“. (قواعد الفقہ، حرف التاء، ص: ۲۳۷، الصدف پبلشرز)

”الملك ما من شأنه أن يتصرف فيه بوصف الاختصاص“ (رد المحتار، كتاب البيوع، مطلب

في تعريف المال والملك والمتقوم: ۳/۵۰۲، سعید)

”كل يتصرف في ملكه كيف شاء..... لا يمنع أحد من التصرف في ملكه أبداً إلا إذا أضر بغيره“.

(شرح المجلة، الباب الثالث، المادة: ۱۱۹۲، ۱۱۹۷: ۱/۲۵۴-۲۵۷، دار الكتب العلمية بيروت)

و مسکین سے کہا جائے کہ تم کہیں سے قرض لے کر اس قدر روپیہ مدرسہ کے اندر چندہ میں دے دو، ہم تمہارا قرض ادا کر دیں گے، پھر اس کو لا کر دینے پر زکوٰۃ و صدقات کا مال اس کو دے کر اس کا قرض اس سے ادا کر دیا جائے۔

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ کے ملفوظات ”کمالات اشرفیہ“ (۱) میں تملیک زکوٰۃ کے سلسلہ میں مذکور ہے کہ ”کسی غریب آدمی سے کہے کہ مفت کا ثواب لینا چاہو، تو تم کسی سے روپے قرض لے کر فلاں نیک کام میں چندہ میں دے دو، ہم تمہارا قرض ادا کر دیں گے، جب وہ قرض لے کر روپیہ چندہ میں دے دے، تو پھر تم اس کو اپنی زکوٰۃ یا قربانی کی کھال کا روپیہ دے دو، کہ اسی سے قرض ادا کرو“۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۲/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۲/۸۹ھ۔

حیلہ تملیک، متعین رقم غریب کو دینا

سوال [۱۰۵۰۸]: گزشتہ ۱/۱/۵۷ء، کو ہمارے ایم پی مرحوم نے معین الحق چودھری صاحب کو ہمارے یہاں بلوا کر ان سے دو ننکھے اور ایک گھڑی کی درخواست کرنے پر موصوف نے مذکورہ اشیاء کی تخمیناً ایک ہزار روپے لگائے اور وہ روپے زکوٰۃ کے روپے سے دینے کا وعدہ فرمایا، نیز یہ بھی فرمایا کہ زکوٰۃ کا روپیہ مسجد میں نہیں لگا سکتے، اس لئے کسی زکوٰۃ کھانے والے غریب کے نام پر ایک ہزار روپے ارسال کریں اور وہ روپیہ غریب کو دستیاب ہونے پر غریب کو ۲۵ روپے دے کر اس سے ۹۷۵ روپے لے کر مسجد میں لگائیں، چنانچہ اس مشورہ کے تحت ایک غریب آدمی کا نام ان کو دیا گیا، لیکن افسوس کی بات یہ ہے کہ مذکورہ روپیہ ارسال کرنے سے قبل موصوف کا انتقال ہو گیا، میں نے موصوف کی اہلیہ کے پاس خط لکھا کہ موصوف نے جو وعدہ کیا تھا، اس وعدے کے روپے ارسال فرمائیں، مگر ان کی اہلیہ نے مذکورہ زکوٰۃ کی رقم اس غریب کے نام پر ارسال کرنے کے بجائے میرے سیکرٹری مسجد کے نام پر ارسال کیا اور موصوف نے یہ بھی لکھا کہ یہ زکوٰۃ کا روپیہ ہے، اس لئے جیسا مناسب سمجھیں خرچ کریں۔ میں نے مرحوم کے مشورہ کے مطابق یہاں کے چند علماء سے مشورہ کر کے ان میں سے ۲۵/

(۱) (کمالات الاشرفیہ، ملفوظ نمبر ۳۶۸، ۳۶۹، ص: ۱۰۱، ۱۰۲، مکتبہ تھانوی کراچی)

روپے اس غریب کو دے کر بقیہ روپے سے دو پٹھے اور مصلیٰ وغیرہ خرید لیا، فی الحال یہاں کے چند علماء ”مذکورہ روپے سے مسجد کے پٹھے خریدنا جائز ہے“ کا فتویٰ دیتے ہیں۔

مذکورہ روپے میرے نام پر آنے کے بعد اس غریب کو میں نے بلایا اور اس سے کہا کہ تمہارے ساتھ جس روپے کے بارے میں بات چیت ہوئی تھی، وہ روپیہ میرے نام پر آیا ہے، اب تم اس میں سے ۲۵/ روپے لے لو اور بقیہ ۹۷۵ روپے اللہ کے واسطے مسجد میں دے دو، ۵۰۰/ روپے پوسٹ آفس میں تھا، اس لئے صرف پانچ سو روپے ان کے حوالہ کر کے میں نے کہا کہ گن لو یہ ۵۰۰/ روپے ہیں اور پانچ سو روپے پوسٹ آفس میں ہے، تو اس غریب نے ہاتھ میں لیتے ہوئے کہا کہ گننے کی کیا ضرورت ہے، ۲۵/ روپے میں رکھ کر بقیہ سب روپے مسجد کے لئے عطیہ کرتا ہوں۔ حیلہ صحیح ہو یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پانچ سو روپے تو ڈاک خانہ میں جمع رہے، ان کی تو تملیک بھی نہیں ہوئی، ان پر اس غریب کی ملک ثابت نہیں ہوئی، لہذا ان کو مسجد کے پٹھوں کے لئے استعمال کرنا بالکل ناجائز ہے (۱)، بقیہ پانچ سو روپے غریب کو دیئے گئے، مگر اس شرط کے ساتھ کہ وہ ۲۵/ روپے رکھ کر ۴۷۵/ روپے مسجد میں دے دے، اس زور و دباؤ سے اس نے دے دیئے، تو یہ تملیک بھی برائے نام ہوئی (۲)، واقعی تملیک اس وقت ہوتی جب اس

(۱) ”ویشترط أن یکون الصرف (تملیکاً) لا إباحة كما مر (لا) یصرف (إلی بناء) نحو (مسجد و) لا إلی

(کفن میت وقضاء دینہ)۔ (الدر المختار مع ردالمحتار، کتاب الزکاة، باب المصروف: ۳۳۴/۲، سعید)

”ولا يجوز أن یبني بالزکاة المسجد وکل مالا تملیک فیہ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریة،

کتاب الزکاة، الباب السابع: ۱۸۸/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الزکاة، باب المصروف: ۳۲۳/۲، رشیدیہ)

(۲) ”أن الحيلة أن یتصدق علی الفقير، ثم یأمره بفعل هذه الأشياء الخ۔

(قبولہ ثم یأمره الخ) وفي التعبير بضم إشارة إلی أنه لو أمره أولاً، لا یجزي؛ لأنه یکون وکیلاً

عنه فی ذلك، وفيه نظر لأن المعبر نية الدافع۔

وقال الرافعی رحمه الله تعالیٰ: (قبوله وفيه نظر) بل الظاهر عدم الإجزاء بمجرد نية المزکی

بعد الأمر؛ لأن المدفوع إلیه، لم یوجد منه التملک، بل أخذ المال علی أنه للأمر فلم یوجد رکنها وهو =

غریب کو پورا اختیار رہتا اور وہ اپنی خوشی سے مسجد میں دیتا (۱)، اس لئے معطی کی زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی (۲)، اب چندہ کر کے معطی کی زکوٰۃ اس کی اہلیہ سے اجازت لے کر بر محل صرف کی جائے (۳)، تب مسجد میں ان پتکھوں

= التملیک والتملک“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکاة، باب المصروف: ۳۳۵/۲، سعید)

”یترتب علی اشتراط تملیک الزکاة للفقراء ونحوهم أن المسامحة بالدين لا تجزئ عند

الحنفية، وإنما يجب إعطاء الزکاة للفقير، ويمكن استيفاء الدين منه بعد ذلك..... ما لم يكن حيلة أي:

بأن شرط عليه أن يردها عليه من دينه“۔ (الفقه الإسلامي وأدلته، کتاب الزکاة: ۱۹۸/۳، رشیدیہ)

”والحيلة في هذا أن يتصدق على الفقير، ثم يأمره بفعل هذه الأشياء، وهل له أن يخالف أمره؟

مقتضى صحة تمليكه أن له ذلك“۔ (النهر الفائق، کتاب الزکاة، باب المصروف: ۴۶۲/۱، رشیدیہ)

(۱) ”كل يتصرف في ملكه كيف شاء“۔ (شرح المجلة، الباب الثالث، المادة: ۱۱۹۲: ۱/۱، ۶۵۳،

دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، کتاب البيوع: ۵۰۲/۳، سعید)

(و كذا في فتح القدير، کتاب البيوع: ۴۵۶/۵، رشیدیہ)

(۲) ”هي تملك جزء مال عينه الشارع من مسلم فقير غير هاشمي ولا مولاه لله تعالى“۔ (الدر المختار،

کتاب الزکاة: ۲۵۷-۲۵۸، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، کتاب الزکاة: ۳۵۲/۲، رشیدیہ)

(و كذا في النهر الفائق، کتاب الزکاة: ۴۱۱/۱، رشیدیہ)

(۳) وکیل نے چونکہ اپنی رائے سے زکوٰۃ کو غیر مصرف میں استعمال کیا ہے، اس لئے ضمان اسی پر واجب ہے اور ممکن ہے کہ

وکیل غریب ہو، اس کی غربت کو دیکھ کر مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کی معاونت کے لئے چندے کا کہا ہو، نہ کہ مسجد کے

نام چندہ کرنے کا۔

”لما في التاتارخانية: سئل عمر الحافظ عن رجل دفع إلى الآخر مالاً فقال له: ”هذا زكاة مالي

فادفعها إلى فلان“ فدفعها الوكيل إلى آخر هل يضمن؟ قال: نعم، وله التعيين“۔ (الفتاویٰ التاتارخانية،

کتاب الزکاة، الفصل التاسع: ۲۱۳/۲، قدیمی)

(و كذا في رد المحتار، کتاب الزکاة: ۲۶۹/۲، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، کتاب الزکاة: ۳۷۱/۲، رشیدیہ)

ضروری ہے (۱)، چاہے زکوٰۃ کی فرضیت کا علم ہو یا نہ ہو، لہذا گزشتہ سال کی زکوٰۃ لازم ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۵/۸۹ھ۔

قرض پر زکوٰۃ اور اس کی ادائیگی کا طریقہ

سوال [۱۰۵۱۰]: میں نے زید کو دو ہزار روپیہ دیا تھا تاکہ وہ میرے لئے زمین خرید کر دیں، وہ زمین خرید کر نہیں دے سکے، اب بارہ سال کے بعد مذکورہ دو ہزار روپیہ زید مجھ کو واپس دے رہا ہے، دریافت

= (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الزكاة، باب زكاة المال: ۲/۲۹۷، ۲۹۸، سعید)

”لا يعتبر في نصاب الذهب أيضاً صفة زائدة على كونه ذهباً، فتجب الزكاة في المضروب والتبر والمصوغ والحلي“ (بدائع الصنائع، کتاب الزكاة: ۲/۱۰۵، رشیدیہ)

(و کذا في الفتاوى العالمية، کتاب الزكاة، الباب الثالث: ۱/۸۷، رشیدیہ)

(۱) ”(وسببه) أي: سبب افتراضها (ملك نصاب حولي) نسبة للحول لحواله عليه تام فارغ عن دين له المطالب من جهة العباد“ (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الزكاة: ۲/۲۵۹-۲۶۰، سعید)

”والزكاة واجبة على الحر العاقل البالغ المسلم إذا ملك نصاباً ملكاً تاماً وحال عليه

الحول“ (الفتاوى التاتارخانية، کتاب الزكاة: ۲/۱۶۳، قدیمی)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الزكاة: ۲/۳۵۳، ۳۵۴، رشیدیہ)

(۲) ”أنه إذا كان لرجل مائتا درهم أو عشرون مثقال ذهب، فلم يؤد زكاته سنتين يركي السنة الأولى، وليس عليه للسنة الثانية شيء وكانت عشرأ وحال عليها حولان يجب للسنة الأولى شاتان وللثانية شاة، ولو كانت الإبل خمساً وعشرين يجب السنة الأولى بنت مخاض، وللسنة الثانية أربع شياه“ (بدائع الصنائع، کتاب الزكاة: ۲/۸۶، رشیدیہ)

”وسببه أي: افتراضها ملك نصاب حولي تام فارغ عن دين له مطالب من جهة العباد سواء

كان لله كزكاة“ (الدرالمختار). ”(قوله: كزكاة) فلو كان له نصاب حال عليه حولان ولم يركه فيها لا زكاة عليه في الحول الثاني“ (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الزكاة: ۲/۲۵۹-۲۶۰، سعید)

(و کذا في إعلاء السنن، کتاب الزكاة، باب لازكوة في المال الضمار: ۹/۱۳، إدارة القرآن کراچی)

طلب یہ ہے کہ اس روپیہ کی زکوٰۃ بارہ سال بعد مجھ پر واجب ہے یا نہیں؟ زکوٰۃ کس طرح واجب ہوگی؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

حسب قواعد شرعیہ اس واپس شدہ روپیہ کی زکوٰۃ واجب ہے (۱)، چالیسواں حصہ پہلے سال کا (۵۰/ روپیہ) ادا کریں، پھر ۱۹۵۰/ روپیہ کا چالیسواں حصہ ادا کریں، اسی طرح ہر سال کا واجب شدہ روپیہ محسوب کر کے بقیہ کا چالیسواں حصہ ادا کریں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۳/۹۷ھ۔

توبہ سے واجب شدہ زکوٰۃ ساقط نہیں ہوتی

سوال [۱۰۵۱]: توبہ کی صورتوں میں کیا سابقہ سالوں کی زکوٰۃ بھی دینی پڑتی ہے؟ اگر طاقت ہو؟

(۱) ”واعلم أن الديون عند الإمام ثلاثة: قوي، ومتوسط، وضعيف. فتجب زكاتها إذا تم نصاباً وحال الحول، لكن لا فوراً بل عند قبض أربعين درهماً من الدين القوي كقرض وبدل مال تجارة..... فكلما قبض أربعين درهماً يلزمه درهم“. (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الزكاة، باب زكاة المال: ۳۰۵/۲، سعيد)

(و کذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الزكاة، الفصل الثاني عشر: ۲۹۹/۲، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا في البحر الرائق، كتاب الزكاة: ۳۶۳/۲، رشیدیہ)

(۲) ”فلو كان له دين عند آخر يبلغ ثلاثمائة درهم مثلاً، ثم حال عليها ثلاثة أحوال، فقبض منها مائتين، وجب عليه أن يخرج زكاة السنة الأولى عنها خمسة دراهم، فيبقى منها مائة وخمسة وتسعون تحتوي على الأربعين، أربع مرات، وذلك يساوي مائة وستين درهماً، فيخرج عنها أربعة دراهم، وهي زكاة السنة الثانية..... فيخرج زكاة السنة الثالثة أربع دراهم“. (كتاب الفقه على المذاهب الأربعة، كتاب الزكاة، باب زكاة الدين: ۵۷۰/۱، دارالفکر بیروت)

”وذكر في المنتقى: رجل له ثلثمائة درهم دين حال عليها ثلاثة أحوال فقبض مائتين، فعند أبي حنيفة يزكي للسنة الأولى خمسة، وللثانية والثالثة أربعة أربعة من مائة وستين“. (ردالمحتار، كتاب الزكاة، باب زكاة المال: ۳۰۵/۲، سعيد)

(و کذا في الفتاوى الولوالجية، كتاب الزكاة، الفصل الثاني: ۱۸۵/۱، مکتبہ فاروقیہ پشاور)

اور اگر طاقت نہ ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

توبہ سے گزشتہ واجب شدہ زکوٰۃ ساقط نہیں ہوتی، حسب استطاعت اس کو ادا کرنا لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۷/۹۵ھ۔



(۱) ”الثانية في الأشياء التي يتاب منها وكيف التوبة منها، قال العلماء: الذنب الذي تكون منه التوبة لا يخلو، إما أن يكون حقاً لله أو للآدميين، فإن كان حقاً لله كترك صلاة فإن التوبة لا تصح منه حتى ينضم إلى الندم قضاء ما فات منها، وهكذا إن كان ترك صنوم أو تفریطاً في الزکاة“۔ (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، التحريم: ۸: ۱۸/۱۲۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”وقال عياض: أجمع أهل السنة، أن الكبائر لا يكفرها إلا التوبة، ولا قائل بسقوط الدين ولو حقاً لله تعالى كدين صلاة وزکاة، نعم! ثم المطل وتأخير الصلاة ونحوها يسقط“۔ (الدر المختار، كتاب الحج، باب الهدى: ۲/۲۲۲، سعيد)

”أن التوبة تكفر الذنوب بالاتفاق، ولا يلزم من ذلك سقوط الواجبات المترتبة على تلك الذنوب على أن التوبة من ذنب يترتب عليه واجب لا تتم إلا بفعل ذلك الواجب“۔ (منحة الخالق على البحر الرائق، كتاب الحج، باب الإحرام: ۲/۵۹۳، رشيدية)

باب مصارف الزکاة

(زکوٰۃ کے مصارف کا بیان)

زکوٰۃ کا مستحق کون ہے؟

سوال [۱۰۵۱۲]: فریضہ اداء زکوٰۃ سے تو سب ہی لوگ غافل ہیں، زید کی بہن ہندہ بیوہ ہو گئی، ہندہ کو زید اپنے گھر لے آیا، ہندہ کے ساتھ تین لڑکے ہیں، زید لکھ پتی آدمی ہے، تقریباً سو بیگھہ (۱) زمین ہے، جس میں باغ پرورش ہو گیا اور پیسوں کی تجارت ایسی بڑھی کہ یورپ تک ٹرک جاتے ہیں، مگر یہ شخص زکوٰۃ نہیں نکالتا اور جب کہا جاتا ہے تو یوں کہہ دیتے ہیں: ”ہم تو اپنی بہن ہندہ کا خرچہ اٹھاتے ہیں اور دیتے ہیں“۔ یہ مصدقہ امر ہے کہ ہندہ کو کبھی بالحساب زکوٰۃ نہیں دی گئی اور ہندہ ایسی ہے کہ روپیہ دے کر کسی دوسرے شخص سے تجارت بھی کرا لیتی ہے بھینس کی، کیا زید کا یہ کہنا درست ہے اور زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے، جب کہ ہندہ کا زید پر باپ کی میراث میں شروع سے حصہ ہے اور ایسی صورت میں ہندہ زکوٰۃ کی مستحق بھی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جتنی مقدار ہندہ کو بہ نیت زکوٰۃ دی جائے اور وہ نہ تو خدمت کا معاوضہ ہو، نہ اس کے حق پداری کے معاوضہ میں ہو، نہ اس کے دباؤ میں ہو (کہ وہ میراث کا مطالبہ نہ کر بیٹھے) اور ہندہ مستحق زکوٰۃ بھی ہو کہ وہ ساڑھے باون تولہ چاندی، ساڑھے سات تولہ سونا یا اس کی قیمت کے روپے نوٹ وغیرہ کی مالک نہ ہو، تو اتنی مقدار زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، باقی زکوٰۃ ذمہ میں باقی رہے گی (۲)، جو کھانا ہندہ ساتھ کھاتی ہے، اس کو زکوٰۃ میں محسوب کرنا درست

(۱) ”بیگھہ: زمین کا ایک ناپ، چار کنال یا ۸۰ مرلے“۔ (فیروز اللغات، ص: ۲۷۱، فیروز سنز لاہور)

(۲) ”الزکاة ہی تمليک المال بغير عوض من فقير مسلم الخ“۔ (کنز الدقائق، کتاب الزکاة، ص: ۵۵،

مکتبہ حقانیہ ملتان) =

نہیں، اگر وہ مالک نصاب ہو تو اس کو زکوٰۃ دینا درست نہیں، جو کچھ معاوضہ خدمت میں دیا جائے یا حصہ پداری کے ذیل میں دیا جائے، اس کو زکوٰۃ میں شمار نہیں کیا جاسکتا (۱)، میراث میں جب اس کا حصہ ہے تو وہ اس کی حق دار ہے، اس کے حق کو روکنا اور نہ دینا ظلم اور غصب ہے، اس کی ہرگز ہرگز اجازت نہیں (۲)۔

قرآن پاک میں نماز اور زکوٰۃ کو ایک ہی طرز پر بیان فرمایا گیا ہے: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ (۳)۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان لوگوں سے قتال کیا، جنہوں نے زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا تھا (۴)۔ جس

= ”هي تملك جزء مال عينه الشارع من مسلم فقير غير هاشمي ولا مولاہ، مع قطع المنفعة عن

المملك من كل وجه“، (الدر المختار، كتاب الزكاة: ۲/۲۵۶-۲۵۸، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الزكاة، الباب الأول: ۱/۱۷۰، رشيدية)

(۱) ”(الزكاة هي تملك مال مخصوص الخ) وأخرج بالتمليك الإباحة فلا تكفي فيها، فلو أطمع يتيماً ناوياً به الزكاة لا تجزيه إلا إذا دفع إليه المطعوم“، (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الزكاة، ص: ۷۱۴، قديمي)

(وكذا في الدر المختار، كتاب الزكاة: ۲/۲۵۶-۲۵۷، سعيد)

(وكذا في مجمع الأنهر، كتاب الزكاة: ۲/۲۸۴، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۲) ”الكبيرة السابعة والعشرون بعد المائتين: الغصب وهو الاستيلاء على مال الغير ظلماً، أخرج الشيخان عن عائشة رضي الله تعالى عنها: أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: من ظلم قيد شبر من أرض، أي: قدره، طوقه من سبع أرضين“، (الزواجر عن الكبائر، باب الغصب: ۱/۴۳۴، دار الفكر بيروت)

”عن سعيد بن زيد رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: من أخذ شبراً من الأرض ظلماً، فإنه يطوقه يوم القيامة من سبع أرضين“، (متفق عليه)، (مشكاة المصابيح، كتاب البيوع، باب الغصب والعارية، الفصل الأول، ص: ۲۵۴، قديمي)

(وصحيح البخاري، كتاب بدء الخلق، باب ماجاء في سبع أرضين: ۱/۴۵۳، قديمي)

(۳) (النور: ۵۶)

(۴) ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: ”لما توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واستخلف =

مال کی زکوٰۃ نہ دی جائے، وہ مال نہایت زہریلے سانپ کی شکل میں بنا کر صاحب مال پر مسلط کر دیا جائے گا، جو اس کو برابر ڈستار ہے گا اور کہے گا: ”أنا مالك أنا كنزك“ (مشکوٰۃ شریف، ص: ۱۵۵) (۱). واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۷ھ۔

زکوٰۃ، فطرہ کی رقم غیر مصرف میں خرچ کر ڈالنا

سوال [۱۰۵۱۳]: روپے پیسے کے اندر تعین ہوتی ہے یا نہیں؟ کیونکہ زید نے زکوٰۃ اور فطرہ کا پیسہ غیر مصرف میں خرچ کیا ہے اور کہتا ہے کہ ہم بعد میں کہیں سے اتنا پیسہ جمع کر دیں گے۔
الجواب حامداً ومصلياً:

اگر زکوٰۃ و فطرہ دینے والوں نے اس کی اجازت دی ہو تو زید ایسا کر سکتا ہے، ورنہ جائز نہیں (۲)، اس

= أبو بكر بعد، وكفر من كفر من العرب فقال أبو بكر: ”والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة، فإن الزكاة حق المال والله لو منعوني عقاباً كانوا يؤذونه إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقاتلتهم على منعه“.

فقال عمر بن الخطاب، فوالله ما هو إلا أن رأيت الله (عز وجل) قد شرح صدر أبي بكر للمقتال،

قال: فعرفت أنه الحق“. (سنن أبي داود، كتاب الزكاة: ۲۲۳/۱، مكتبة إمداديه ملتان)

(وصحيح البخاري، كتاب الزكاة، باب وجوب الزكاة: ۱۹۷/۱، قديمي)

(وصحيح مسلم، كتاب الأيمان، باب الأمر بقتال الناس الخ: ۳۷/۱، قديمي)

(۱) (مشكاة المصابيح، كتاب الزكاة، الفصل الأول: ۱۵۵/۱، قديمي)

(وصحيح البخاري، كتاب الزكاة، باب إثم مانع الزكاة: ۱۸۸/۱، قديمي)

(۲) ”وفي الفتاوى: إذا دفع رجلان إلى رجل كل واحد منهما دراهم ليتصدق بها عن زكاة ماله، فخلط الدراهم قبل الدفع، ثم دفع، فهو ضامن والحاصل: أن الخلط سبب الضمان؛ لأنه استهلاك، إلا في موضع جرت العادة والعرف ظاهراً بالإذن بالخلط“. (المحيط البرهاني، كتاب الزكاة، الفصل التاسع: ۴۴۵/۲، رشيديه)

”إذا دفع الرجلان إلى رجل كل واحد منهما دراهم ليتصدق بها عن زكاة ماله فخلط الدراهم

قبل الدفع، ثم دفع فهو ضامن. وفي ”الحجة“: إلا إذا جدد الإذن، أو أجاز المالك فحينئذ يجوز، وفي

”السراجية“: أو وجدت دلالة الإذن بالخلط، وفي ”اليتيمة“ كما جرت العادة بالإذن من أرباب الحنطة

بخلط ثمن الغلات“. (الفتاوى التاتارخانية، كتاب الزكاة، الفصل التاسع: ۲۱۶/۲، قديمي)

(وكذا في الفتاوى الولوالجية، كتاب الزكاة، الفصل الثالث: ۱۹۶/۱، مكتبة فاروقيه پشاور)

صورت میں زکوٰۃ و فطرہ کی ادائیگی نہیں ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۱/۹۵ھ۔

غنی کا زکوٰۃ استعمال کرنا

سوال [۱۰۵۱۲]: زکوٰۃ میں اگر کوئی چیز کسی مسکین کو دی گئی تو عبارات فقہاء اور حدیث بریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ثابت ہوتا ہے کہ غنی کے لئے استعمال جائز نہیں، تو کیا ایسی صورت میں مسکین پر یہ لازم ہوگا کہ وہ غنی دوست کو یہ بتلا دے کہ یہ زکوٰۃ میں ملی ہوئی چیز ہے، آپ اس کو استعمال نہ کریں، اگر بتانا ضروری ہے تو کیا یہ زکوٰۃ دینے والے پر بھی ضروری ہوگا کہ وہ مسکین کو بتلا دے کہ یہ مد زکوٰۃ سے ہے، تاکہ وہ غنی کو عاریتاً دینے میں احتیاط کرے، یا زکوٰۃ دہندہ نے مسکین کو نہیں بتلایا تھا، مگر اس کے سامنے کوئی غنی اس چیز کو استعمال کرنے لگا تو کیا اس پر لازم ہوگا کہ غنی کو بتلا دے یا سکوت کی اجازت ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

غنی کی زکوٰۃ ادا ہونے کے لئے تو یہ شرط نہیں کہ فقیر و مسکین کو علم ہو کہ یہ زکوٰۃ ہے۔

”ولا يشترط علم الفقير أنها زكوة على الأصح اه“۔ (مراقی الفلاح،

ص: ۵۸۹) (۱)۔

لیکن جب مسکین کو معلوم ہو کہ یہ زکوٰۃ ہے اور پھر کوئی غنی اس کو بطور اباحت استعمال کرنا چاہے، تو مسکین کو چاہیے کہ بتلا دے کہ یہ زکوٰۃ ہے، جیسا کہ حضرت بریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے واقعہ سے ثابت ہوتا ہے (۲)،

(۱) (مراقی الفلاح، کتاب الزکاة، ص: ۷۱۵، قدیمی)

”ومن أعطى مسكيناً دراهم وسماها هبة أو قرصاً، نوى الزكاة فإنها تجزیه، وهو الأصح. هكذا في البحر الرائق ناقلاً عن المبتغى والقنية“۔ (الفتاویٰ العالمکیریه، کتاب الزکاة، الباب الأول: ۱/۱۷۱، رشیدیہ)

”ولم يشترط المصنف رحمه الله تعالى علم الأخذ بما يأخذه أنه زكاة؛ للإشارة إلى أنه ليس بشرط“۔ (البحر الرائق، کتاب الزکاة: ۲/۳۷۰، رشیدیہ)

”ولا يشترط علم المدفوع إليه بأنه زكاة“۔ (النهر الفائق، کتاب الزکاة: ۱/۳۱۸، رشیدیہ)

(۲) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: كان في بريرة ثلاث سنن: ودخل رسول الله صلى الله =

اگر غنی نے مسکین کو نہیں بتلایا اور اس کے سامنے اس مسکین کی چیز کو کوئی غنی استعمال کرنا چاہتا ہے، تو ان کو بتلادینا چاہیے تاکہ وہ غلط استعمال سے بچ جائے، سکوت کرنے سے وہ غلط استعمال میں مبتلا ہو جائے گا، اگرچہ عدم علم کی بناء پر گنہ گار نہ ہوگا۔ یہ حکم اس وقت ہے جب کہ وہ غنی، مسکین کی ملکیت میں ہوتے ہوئے اس کو بطور اباحت کے استعمال کرے، لیکن اگر وہ مسکین کسی غنی کو ہدیہ کر دے اور وہ غنی اس کو قبول کر کے مالک ہو جائے، پھر اس کو اس کے استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۳/۸۹ھ۔

زکوٰۃ سے تنخواہ دینا

سوال [۱۰۵۱۵]: ایک صاحب نے ۱۳۵/ روپیہ کا زکوٰۃ دیا ہے، وہ غازی آباد کے ہیں، انہوں نے اس لئے بھجوایا ہے کہ چونکہ مولوی صاحب کے تنخواہ کو لوگ دیتے نہیں ہیں، لہذا اس سے کام چلاؤ، تو کیا اس روپے کو میں تنخواہ میں لے سکتا ہوں یا اس روپے کو لگا کر مکتب بنا دوں؟ جو بھی صورت ہے، بہت ہی جلد جواب مرحمت فرمادیں۔ فقط۔

= تعالیٰ علیہ وسلم والبرمة تفور بلحم، فقرب إليه خبزٌ وأدم من آدم البيت، فقال: "ألم أر برمة فيها لحم؟ قالوا: بلى، ولكن ذلك لحم تصدق به على بريرة، وأنت لا تأكل الصدقة". (مشكاة المصابيح، كتاب الزكاة، باب من لا تحل له الصدقة: ۱/۱۶۱، قديمی)

(وصحيح البخاري، كتاب الزكاة، باب الصدقة على موالى أزواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ۲۰۲/۱، قديمی)

(وصحيح مسلم، كتاب الزكاة، باب إباحة الهدية للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ۳۳۵/۱، قديمی)
(۱) "قال الطيبي رحمه الله تعالى: إذا تصدق على المحتاج بشيء ملكه، فله أن يهدي به إلى غيره، وهو معنى قول ابن الملك: فيحل التصدق على من حرم عليه بطريق الهدية". (مرفقة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، كتاب الزكاة، باب من لا تحل له الصدقة، الفصل الأول: ۳۳۸/۳، رشيدية)

"وحاصله: أنها إذا قبضها المتصدق زال عنها وصف الصدقة وحكمها، فيجوز للغني شراها للفقير وللهاشمي أكله منها". (عمدة القاري شرح صحيح البخاري، كتاب الزكاة، باب إذا تحولت الصدقة: ۱۳۲/۹، دارالكتب العلمية بيروت)

(وكذا في فتح الباري، كتاب الزكاة، باب إذا تحولت الصدقة: ۳/۴۵۵، قديمی)

الجواب حامداً ومصلياً:

زکوٰۃ کے روپیہ کو براہ راست (بغیر تملیک) تنخواہ یا تعمیر میں خرچ کرنا جائز نہیں (۱)، اس روپیہ کا مصرف وہی ہے، جو نمبر ۱ میں تحریر کیا گیا، یعنی مستحق زکوٰۃ بچوں کو بطور وظیفہ دے دیا کریں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۵/۸۹ھ۔

زکوٰۃ کا روپیہ مقدمہ میں لگانا

سوال [۱۰۵۱۶]: زکوٰۃ کے روپیہ مسجد مدرسہ کے مقدمہ میں لگانا یا کسی غریب آدمی کے مقدمہ میں لگانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

زکوٰۃ کا پیسہ غریب شخص کو دیا جائے، پھر وہ اپنی طرف سے مسجد یا مدرسہ کے مقدمہ میں یا کسی اور کام کے لئے دے دے، تو درست ہے، براہ راست وہ پیسہ مسجد یا مدرسہ یا کسی غریب کے مقدمہ وغیرہ میں صرف کرنا یا تعمیر میں لگانا، تنخواہ میں دینا درست نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۸/۸۸ھ۔

(۱) "ولو دفعها المعلم لخليفته إن كان بحيث يعمل له لو لم يعطه صح، وإلا لا". (الدرالمختار). "أي: لأن المدفوع يكون بمنزلة العوض". (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الزكاة، باب المصروف: ۳۵۶/۲، سعيد)
(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الزكاة، الباب السابع: ۱۹۰/۱، رشيدية)
(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الزكاة، الفصل الثامن: ۲۷۸/۲، إدارة القرآن كراچی)
(۲) "فالحلية: أن يتصدق به المتولي على الفقراء، ثم يدفعونه إلى المتولي، ثم المتولي يصرف إلى ذلك، كذا في الذخيرة". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الوقف، الباب الثاني عشر: ۲۷۳/۲، رشيدية)
"أن الحيلة أن يتصدق على الفقير، ثم يأمره بفعل هذه الأشياء". (الدرالمختار، كتاب الزكاة، باب المصروف: ۳۲۵/۲، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الزكاة، باب المصروف: ۴۲۲/۲، رشيدية)

(۳) "ويشترط أن يكون الصرف تملكاً لا إباحة كما مر، لا يصرف إلى بناء نحو مسجد، ولا إلى كفن =

سود اور زکوٰۃ کے پیسے سے نل لگوانا

سوال [۱۰۵۱۷]: ایک شخص کو بینک سے سود ملتا ہے اور زکوٰۃ کا کچھ روپیہ بھی غریبوں کو دیتا ہے، اب وہ شخص چاہتا ہے کہ سود یا زکوٰۃ کے پیسے سے اپنے گاؤں میں عوام کے لئے کنواں، نل بنوادیں کیا ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز ہے تو ایسے کنوئیں اور نل سے پانی پینا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس کی اجازت نہیں (۱)، جتنا روپیہ اس کنواں نل بنانے میں خرچ کیا ہے، اتنی مقدار مستحقین کو دے

= میت، وقضاء دينه أن الحيلة أن يتصدق على الفقير، ثم يأمر بفعل هذه الأشياء. (الدرالمختار، كتاب الزكاة، باب المصروف: ۳۳۳/۲، ۳۳۵، سعید)

”ولا يجوز أن يبني بالزكاة المسجد، وكذا القناطر، والسقايات، وإصلاح الطرقات وكري الأنهار وكل مالا تملك فيه.“ (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الزكاة، الباب التاسع: ۱۸۸/۱، رشيدية)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الزكاة، باب المصروف: ۳۳۳/۲، رشيدية)

(و كذا في النهر الفائق، كتاب الزكاة، باب المصروف: ۳۶۲/۱، رشيدية)

(۱) قال الله تعالى: ﴿إنما الصدقات للفقراء والمساكين.....﴾ الخ (التوبة: ۶۰)

”ويشترط أن يكون المصروف تملكاً لا إباحة كما مر، لا يصرف إلى بناء نحو مسجد، ولا إلى كفن ميت، وقضاء دينه.“

قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: ”(قوله نحو مسجد) كبناء القناطر والسقايات، وإصلاح الطرقات، وكري الأنهار، والحج، والجهاد، وكل مالا تملك فيه.“ (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الزكاة، باب المصروف: ۳۳۳/۲، سعید)

”سئلت: فيمن يملك نصاباً من حرام هل تجب عليه فيه الزكاة.“

الجواب: لا تجب عليه فيه الزكاة، بل يلزمه التصديق بجميعه على الفقراء لا بنية الثواب إن لم يكن صاحب المال موجوداً.“ (الفتاوى الكاملية، كتاب الزكاة، ص: ۱۵، مكتبة القدس)

”في القسنية: لو كان الخبيث نصاباً لا يلزمه الزكاة؛ لأن الكل واجب التصديق عليه، فلا يفيد إيجاب التصديق ببعضه ومثله في البرازية.“ (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الزكاة، باب زكاة الغنم:

دے، اس کنواں اور نل سے پانی پینا اس کو بھی جائز ہے، دوسروں کو بھی جائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

زکوٰۃ کا لحاف طلبہ کو دے کر واپس لینا

سوال [۱۰۵۱۸]: ایک مدرسہ کے لئے زکوٰۃ کے مال سے رقم آئی، مہتمم صاحب نے طلباء کے لئے لحاف، بستر وغیرہ بنائے، اب مدرسہ کا سالانہ امتحان ہو گیا ہے، وہ لحاف و بستر جو طلباء کو مہتمم صاحب نے دیئے تھے، مدرسہ کے صدر مدرس صاحب نے طلباء سے واپس فرمائے، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ وہ طلباء گھر سے اس مدرسہ میں واپس نہ آئیں، جو طلباء آئندہ سال آئیں گے، وہ ان کے کام آئیں گے، واپس لئے، ایسا کرنا جائز ہے یا نہیں ہے؟ زکوٰۃ کے روپیہ سے لحاف تھے، جو اہل خیر حضرات نے مدرسہ کے لئے دیئے تھے، صدر مدرس نے ایسا کر لیا کہ لحاف طلباء سے جاتے وقت واپس لے لئے، تو کیا صدر مدرس صاحب ڈاکو یا خائن یا گنہگار ہے؟ واپس لینے کی اجازت ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

زکوٰۃ ادا ہونے کے لئے مالک بنا دینا ضروری ہے، محض مستعار دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی (۱)، اگر کوئی مدرسہ کا ذمہ دار مال زکوٰۃ کو عاریتاً دے کر واپس لے لیتا ہے، ان کو مالک نہیں بناتا تو ایسے ذمہ دار کو ہرگز زکوٰۃ نہ دی جائے، بلکہ خود طلباء کو یا جس کو مستحق سمجھیں، لوگ زکوٰۃ دے دیا کریں، اب تک جس قدر لحاف وغیرہ اسی طرح طلباء کو دے کر واپس لے لئے، ان کی ذمہ داری صدر مدرس صاحب پر ہے، مہتمم مدرسہ صاحب کو چاہیے کہ صدر مدرس صاحب کو اس طرز عمل سے حکما روک دیں، مہتمم صاحب نے جو لحاف طلبہ کو تملیکاً دے دیئے تھے، طلباء ان کے مالک ہو گئے تھے اور زکوٰۃ ادا ہو گئی تھی، پھر صدر مدرس نے طلباء سے جبراً اگر لحاف واپس لے

(۱) "ويشترط أن يكون الصرف تملكاً لا إباحة". (الدر المختار، كتاب الزكاة، باب المصروف:

۲/۲۲۳، سعید)

"ولا يجوز أن يئني بالزكاة المسجد وكل مالا تملك فيه". (الفتاوى العالمكيريّة،

كتاب الزكاة، الباب السابع: ۱/۱۸۸، رشيدية)

(و كذا في البحر الرائق، باب المصروف: ۲/۲۲۳، رشيدية)

لئے، تو یہ طلباء پر زیادتی ہوئی، اس کی مکافات لازم ہے، وہ لحاف ان کو واپس کریں (۱) اور ان سے معافی مانگیں، تب ان کا یہ گناہ معاف ہوگا اور ان کو ڈاکو یا خائن کہنے کی اجازت نہ ہوگی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

محمود عثیٰ عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۸/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: محمد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱/۹/۸۸ھ۔

بھائی کو زکوٰۃ دینا

سوال [۱۰۵۱۹]: ایک شخص مالدار ہے اور اس کا ایک حقیقی بھائی غریب ہے دونوں ایک ساتھ نہیں رہتے جدا جدا رہتے ہیں، مالدار بھائی اپنے غریب بھائی کو زکوٰۃ دے سکتا ہے یا نہیں؟ ایک ساتھ دو چار ہزار روپیہ دے سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

غریب بھائی کو زکوٰۃ دینا درست ہے، بلکہ غیروں کے مقابلہ میں بھائی کو دینا افضل ہے (۳)، کتب فقہ،

(۱) ”عن أبي حرة الرقاشي عن عمه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ألا لا تظلموا، ألا لا يحل مال امرئ إلا بطيب نفس منه“ (مشكاة المصابيح، كتاب البيوع، باب الغصب والعارية، ص: ۲۵۵، قدیمی)

”لا يجوز لأحد من المسلمين أخذ مال أحد بغير سبب شرعي“ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب

الحدود، الباب السابع في حد القذف، فصل في التعزير: ۲/۱۶۷، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الحدود، باب حد القذف: ۵/۶۸، رشیدیہ)

(۲) قال الله تعالى: ﴿ولا تنازروا بالألقاب بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان﴾ (الحجرات: ۱۱)

”فمن فعل ما نهى الله عنه من السخرية، والهمز، والنبر فذلك فسوق، وذلك لا يجوز“

(الجامع لأحكام القرآن، الحجرات: ۱۱، الجزء ۱۶/۲۱۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۳) ”وقيد بأصله وفرعه؛ لأن من سواهم من القرابة يجوز الدفع لهم وهو أولى؛ لما فيه من الصلة مع

الصدقة، كالإخوة والأخوات والأعمام والعمات والأخوال والخالات الفقراء“ (البحر الرائق، كتاب

الزكاة، باب المصروف: ۲/۲۲۵، رشیدیہ)

”والأفضل في الزكاة والفطر والندور الصرف أولاً إلى الإخوة والأخوات، ثم إلى أولادهم، ثم =

بحر (۱) عالمگیری (۲)، شامی (۳) وغیرہ میں یہ مسئلہ مذکور ہے، کسی مستحق زکوٰۃ کو اتنی مقدار زکوٰۃ دے دینا مکروہ ہے، جس سے وہ خود صاحب نصاب ہو جائے (۴)۔ مراقی الفلاح (۵) و درمختار (۶) میں یہ مسئلہ مذکور ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

وکیل کا اپنی ماں کو زکوٰۃ دینا

سوال [۱۰۵۲۰]: ہندہ کے پاس بقدر نصاب زیور ہے، ہندہ کے پاس پیسے نہیں ہے، لیکن اپنے خاوند سے کہہ رکھا ہے کہ میرے زیور کی زکوٰۃ تم ادا کرو اور جہاں چاہو دے دینا، ہندہ کے خاوند نے منظور کر لیا،

= إلى الأعمام والعمات كذا في السراج الوهاج“. (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الزكاة، الباب السابع: ۱/۱۹۰، رشيدية)

”قال في النهر: والأولى صرفها إلى إخوانه الفقراء، ثم أولادهم، ثم أعمامه الفقراء، ثم أخواله، ثم ذوي الأرحام، ثم جيرانه، ثم أهل سكنه، ثم أهل ربه“. (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الزكاة، باب المصرف، ص: ۷۲۲، قديمي)

(۱) (البحر الرائق، كتاب الزكاة، باب المصرف: ۲/۴۲۵، رشيدية)

(۲) (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الزكاة، الباب السابع: ۱/۱۹۰، رشيدية)

(۳) (ردالمحتار، كتاب الزكاة، باب المصرف: ۲/۳۳۶، سعيد)

(۴) ”وكره الإغناء“. (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الزكاة، ص: ۷۲۱، قديمي)

”وكره إعطاء فقير نصاباً أو أكثر“. (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الزكاة، باب المصرف: ۲/۳۵۳، سعيد)

”كره أن يدفع إلى فقير ما يصير به غنياً وندب الإغناء عن سؤال الناس“. (البحر الرائق، كتاب الزكاة، باب المصرف: ۲/۴۳۵، رشيدية)

(۵) ”وكره الإغناء“. (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الزكاة، ص: ۷۲۱، قديمي)

(۶) ”وكره إعطاء فقير نصاباً أو أكثر“. (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الزكاة، باب المصرف: ۲/۳۵۳، سعيد)

ہندہ کے خاوند نے بھی اپنی بیوی ہندہ کے زیور کی زکوٰۃ لے کر روپے اپنی والدہ کو جو کہ زکوٰۃ کی مستحق ہے، اس کو دے دیئے، اب فرماؤں زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی صورت میں زکوٰۃ ادا ہوگئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱/۳/۸۹ھ۔

جس بچہ کی ماں سیدہ ہو، اس کو زکوٰۃ دینا

سوال [۱۰۵۲۱]: میرے ایک تایا زاد بھائی تھے، ان کا انتقال ہو گیا، وہ خود سید نہیں تھے، لیکن بیوی

جو انہوں نے چھوڑی، وہ سیدہ ہے، ان کے تین چار نابالغ بچے بھی ہیں، کیا شرعاً ان کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے؟ اگر نہیں تو کیا شرعی حیلہ سے دی جاسکتی ہے؟ ان لوگوں کی حالت بہت قابل رحم ہے، نہ بچوں کو ٹھیک سے روٹی مل سکتی ہے، نہ کپڑائی زمانہ یہ ممکن نہیں کہ زکوٰۃ کے علاوہ بھی کسی کی مالی امداد کی جاسکے۔ امید ہے کہ اس امر پر خصوصی توجہ دے کر ان کے لئے کوئی راستہ سمجھائیں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان بچوں کو زکوٰۃ دینا درست ہے (۲)، نسب باپ سے چلتا ہے، ان بچوں کا باپ سید

(۱) "وللوکیل أن يدفع لولده الفقير وزوجه لالفسه، إلا إذا قال ربها "ضعها حيث شئت".

(رد المحتار، کتاب الزکاة: ۲/۲۶۹، سعید)

"وفي "الجامع الأصغر" سئل أبو حفص عن دفع زكاة ماله إلى رجل وامرأة أن يتصدقا بها، فأعطى ولد نفسه الكبير أو الصغير أو امرأته وهم محاريج، جاز". (المحيط البرهاني، کتاب الزکاة، الفصل التاسع: ۲/۳۳۲، رشیدیہ)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الزکاة: ۲/۳۶۹، رشیدیہ)

(۲) قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ (التوبة: ۶۰)

"ويؤخذ من هذا أن من كانت أمها علوية مثلاً، وأبوها عجمي يكون العجمي كفوّاً لها، وإن كان =

نہیں تھا (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

علمائے ربانی کی تکفیر کرنے والے کو زکوٰۃ دینا

سوال [۱۰۵۲۲]: زمانہ کے مسلمانوں کا ایک گروپ علمائے ربانی و حقانی کو کافر و مرتد قرار دیتا ہے اور اس مہینہ رمضان میں خصوصی طور سے زکوٰۃ، عطیات، فطرہ کی رقم کی وصولی کے لئے بھی تشریف لائے ہیں، تو ایسے حضرات کو جو علمائے حق کو کافر و مرتد کہتے پھرتے ہیں، تو ایسے شخص کو زکوٰۃ عطیات فطرہ کی رقم دی جاسکتی ہے کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بخاری شریف کی حدیث میں ہے کہ جو شخص کسی کو کافر کہے اور وہ واقعتاً کافر نہ ہو، تو یہ کلمہ (کفر) اس

= لها شرف ما؛ لأن النسب للآباء، ولهذا جاز دفع الزكاة إليها“۔ (ردالمحتار، کتاب النکاح، باب الکفء
ع: ۸۷/۲، سعید)

”(وقوله: وبني هاشم) اعلم أن عبد مناف وهو الأب الرابع للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم أعقب أربعة وهم: هاشم، والمطلب، ونوفل وعبد شمس، ثم هاشم أعقب أربعة، انقطع نسل الكل إلا عبد المطلب، فإنه أعقب اثني عشر، تصرف الزكاة إلى أولاد كل إذا كانوا مسلمين فقراء إلا أولاد عباس وحوارث وأولاد أبي طالب من علي وجعفر وعقيل، قهستاني“۔ (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الزکاة، باب المصرف: ۳۵۰/۲، سعید)

(۱) ”أما أصل النسب فمخصوص بالآباء..... فإن العلماء ذكروا أن من خصاصه صلى الله تعالى عليه وسلم أنه ينسب إليه أولاد بناته، فالخصوصية للطبقة العليا، فأولاد فاطمة الأربعة..... فينسبون إليه صلى الله تعالى عليه وسلم، وأولاد زينب وأم كلثوم ينسبون إلى فاطمة ولا إلى أبيها صلى الله تعالى عليه وسلم لأنهم أولاد بنت بنته لا أولاد بنته، فيجوز فيهم الأمر على قاعدة الشرع الشريف في أن الولد يتبع أباه في النسب لا أمه“۔ (ردالمحتار، کتاب الوصايا، باب الوصية للأقارب.....: ۲۸۵/۲، سعید)

”أن الحسب والنسب يختصان بالأب دون الأم“۔ (الفتاوى العالمكيرية، کتاب الوصايا،

الباب السادس: ۱۱۷/۲، رشیدیہ)

(وكذا في بدائع الصنائع، کتاب الوصايا: ۲۲۶/۲، رشیدیہ)

کہنے والے ہی کی طرف لوٹ جاتا ہے (۱)، اس لئے جب تک غیر مشتبہ دلائل سے کسی کا کفر ثابت نہ ہو جائے، تو اس کو کافر کہنا نہایت خطرناک ہے، جس کی وجہ سے اس کہنے والے کا ایمان متذبذب ہو جاتا ہے (۲)، جن لوگوں نے علمائے حق کو کافر کہنا ہی اپنا شعار اور مشغلہ زندگی بنا رکھا ہے، ان کو اپنی زکوٰۃ دینا زکوٰۃ کو خطرے میں ڈالنا ہے، وہ اس زکوٰۃ سے وہی کام انجام دیں گے، جو ان کا مشغلہ ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بریلوی مکتب فکر کے مدارس میں زکوٰۃ دینا؟

سوال [۱۰۵۲۳]: بمبئی میں رواج ہو رہا ہے کہ بریلوی حضرات اپنی رقم زکوٰۃ کو دیوبندی مدرسہ میں دینا ناجائز اور حرام سمجھتے ہیں اور ہمارے سفراء کو زکوٰۃ کی رقم نہیں دیتے ہیں، تو کیا ان کے سفراء کو زکوٰۃ کی رقم دیں

(۱) ”عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه أنه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: ”لا يرمي رجل رجلاً بالفسوق، ولا يرميه بالكفر، إلا ارتدت عليه إن لم يكن صاحبه كذلك“ (صحيح البخاري، كتاب الأدب، باب ما ينهى عن السباب واللعن: ۸۹۳/۲، قديمی)

(وصحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب بيان حال إيمان من قال لأخيه المسلم يا كافر: ۵۷/۱، قديمی)

(ومشكاة المصابيح، كتاب الأدب، باب حفظ اللسان والغيبة والشتيم: ۲/۱۱۱، قديمی)

(۲) ”وذلك أن المعاصي كما قالوا ”بريد الكفر“ ويخاف على المكثر منها أن يكون عاقبة شؤمها المصير إلى الكفر“ (شرح النووي، كتاب الإيمان، باب بيان حال إيمان من قال لأخيه المسلم يا كافر: ۵۷/۱، قديمی)

”وفي الخلاصة: من أبغض عالماً من غير سبب ظاهر خيف عليه الكفر“ (شرح الفقه الأكبر، فصل في العلم والعلماء، ص: ۱۷۳، قديمی)

”ويخاف عليه الكفر إذا شتم عالماً أو فقيهاً من غير سبب“ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب السير، الباب التاسع: ۲/۲۷۰، رشيدية)

(۳) قال الله تعالى: ﴿تعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان﴾ (المائدة: ۲)

وقال الله تعالى: ﴿قال رب بما أنعمت على فلن أكون ظهير للمجرمين﴾ (القصص: ۱۷)

”ولا يجوز صرفها لأهل البدع“ (الدرالمختار، كتاب الزكاة، باب المصروف: ۲/۳۵۴، سعيد)

اور زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا ہم بھی ان کے مدرسہ والوں کو زکوٰۃ کی رقم نہ دیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

زکوٰۃ متقی دیندار کو دی جائے، جیسا کہ کتب فقہ میں ہے (۱)، جو شخص جماعت یا مدرسہ حق اور اہل حق کی مخالفت و تکفیر کرے، اس کے لئے کوشش میں مصروف رہے، اس کو زکوٰۃ نہ دی جائے، اس کو زکوٰۃ دینا مخالفت حق کی اعانت کرنا ہے۔

﴿تعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان﴾ (۲). فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۱۰/۱۴۰۰ھ۔

شیعہ کو زکوٰۃ و فطرہ دینا

سوال [۱۰۵۲۲]: روافض جو صحابہ کرام اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو برا کہنے والے اور عقائد خلاف شریعت ثابت ہوتے ہوں، ان کو زکوٰۃ اور فطرہ دینا جائز ہے یا نہیں؟ اگر دے دیا، تو اس کے بارہ میں کیا حکم ہے؟

(۱) ”أن يطلب الأتقياء المعرضين عن الدنيا المتجردين لتجارة الآخرة، قال صلى الله تعالى عليه وسلم : لا تأكل إلا طعام تقي ولا يأكل طعامك إلا تقي“ وهذا لأن التقي يستعين به على التقوى فتكون شريكاً له في طاعته يا عانتك إياه، وقال عليه السلام: ”أطعموا طعامكم الأتقياء، وأولوا معروفكم المؤمنين“ (إحياء علوم الدين، كتاب أسرار الزكاة، الفصل الثاني، الوظيفة الثامنة: ۲۸۲/۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”وكره نقلها، إلا إلى قرابة، أو أحوج، أو أصلح، أو أروع، أو أنفع للمسلمين... وفي المعراج: التصدق على العالم الفقير أفضل“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الزكاة، باب المصروف: ۳۵۳/۲، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الزكاة، باب المصروف، ص: ۷۲۲، قديمي)

(۲) (المائدة: ۲)

قال الله تعالى: ﴿قال رب بما أنعمت على فلن أكون ظهيراً للمجرمين﴾ (القصص: ۷۷)

الجواب حامداً ومصليةً:

جس کے عقائد نصوص قطعیہ کے خلاف ہوں، اس کو زکوٰۃ و فطرہ دینا درست نہیں (۱)، اگر دے دیا ہو تو

دوبارہ دین (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۱/۹۵ھ۔



(۱) "قوله (ولا يصح دفعها لكافر) قال في التنوير وشرحه: ولا تدفع لذمي، وجاز دفع غيرها، وغير العشر والخراج إليه، ولو واجباً كنترو وكفارة فطرة خلافاً للثاني وبه يفتى". (حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح، كتاب الزكاة، ص: ۷۲۰، قديمي)

"ثم الذين لا يجوز صرف الزكاة إليهم سبعة عشر نقراً: ومنها الكافر". (خزانة الفقه، كتاب الزكاة، من لا تصرف إليهم الزكاة، ص: ۷۳، مكتبه إسلاميه كوئٹہ)

(وكذا في الدر المختار، كتاب الزكاة: ۲/۲۵۸، سعيد)

(۲) "دفع بتحرر لمن يظنّه مصرفاً فإن أنه عبده، أو مكاتبه، أو حربي، ولو مستأماً أعادها". (الدر المختار، كتاب الزكاة، باب المصروف: ۲/۳۵۲، سعيد)

"قال في مشكلات خواهر زاده: قوله "ثم ظهر أنه غني أو هاشمي أو كافر" أي: ذمي؛ لأن الإجماع منعقد أنه لو كان مستأماً أو حربياً فإنه تجب الإعادة". (منحة الخالق على هامش البحر الرائق، كتاب الزكاة، باب المصروف: ۲/۴۳۳، رشيدية)

"وفي "التحفة": أجمعوا أنه لو ظهر أنه حربي، أو مستأمن لا يجوز كذا في "غاية البيان". (النهر الفائق، كتاب الزكاة، باب المصروف: ۱/۴۶۸، رشيدية)

"ومن ذلك قول الأئمة الأربعة وغيرهم: إنه لا يجوز دفع الزكاة إلى الكافر". (كتاب

الميزان، كتاب الزكاة، باب قسم الصدقات: ۲/۲۶۵، عالم الكتب بيروت)

فصل في صرف الزکاة في المدارس

(مدارس میں زکوٰۃ دینے کا بیان)

زکوٰۃ وعشر وغیرہ مدرسہ میں دینا

سوال [۱۰۵۲۵]: ایک اسلامیہ اسکول ہے، جس کے اندر زکوٰۃ کے مد کی تمام رقوم وصول کی جاتی ہیں، مثلاً: چرم قربانی، عشر وغیرہ اور مدرسہ کے مدرسین کی تنخواہ اور مدرسہ کی دوسری ضروریات بھی اسی سے پوری کی جاتی ہے اور اس کے لئے دوسرے ذرائع بھی ہیں، مثلاً: بورڈ کی امداد، مدرسہ کا چک وغیرہ، اس مدرسہ کی نوعیت یہ ہے کہ اسلامی وغیر اسلامی تہوار کی چھٹیاں اور انگریزی حیثیت کی تعطیلات باقاعدہ ہوتی ہیں اور ہندو طلباء بھی اس کے اندر تعلیم پاتے ہیں، لہذا کون سی ترکیب ہے کہ چرم قربانی وغیرہ دینا اس کے اندر جائز ہوگا؟ اور ان کے لئے کوئی شرط ہے یا نہیں؟ مدلل تحریر فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

کنز الدقائق میں ہے:

”الزکوٰۃ هي تمليك المال بغير عوض من فقير مسلم“ الخ، ص: ۵۵ (۱).

درمختار شامی میں ہے:

”لا يصرف إلى بناء نحو مسجد، كبناء القناطر، والسقايات، وإصلاح

الطرقا، وكري الأنهار، والحج، والجهاد، وكل ما لا تمليك فيه“ (درمختار

(۱) (كتاب الزکاة، ص: ۵۵، مکتبہ حقانیہ ملتان)

”هي تمليك جزء مال عينه الشارع من مسلم فقير الخ“ (الدر المختار، كتاب الزکاة:

۳۵۶/۲-۳۵۸، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمکیریة، كتاب الزکاة، الباب الأول: ۱/۱۷۰، رشیدیہ)

درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۵/۳/۹۶ھ۔



(اسلام کا نظام اراضی، ص: ۱۷۹، دارالاشاعت)

(امداد الفتاویٰ، فصل فی العشر والخراج: ۲/۶۰، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(تالیفات اشرفیہ مع فتاویٰ رشیدیہ، عشر وخراج کے احکام کا بیان، ص: ۳۶۶، ادارہ اسلامیات)

(۱) ”علیٰ انہم صرحوا بان مراعاة غرض الواقفین واجبة“۔ (الدرالمختار، کتاب الوقف، مطلب:

مراعاة غرض الواقفین واجبة والعرف يصلح مخصصاً: ۳/۴۳۵، سعید)

”والواقف لو عين انساناً للصرف، تعین حتی لو صرف الناظر لغيره كان ضامناً“۔ (البحر الرائق،

کتاب الوقف: ۵/۳۸۱، رشیدیہ)

”فبان شرائط الواقف معتبرة إذا لم تخالف الشرع، وهو مالک فله أن يجعل ماله حيث شاء ما

لم یکن معصية“۔ (الدرالمختار، کتاب الوقف، مطلب شرائط الواقف: ۳/۳۴۳، سعید)

باب صدقة الفطر و مصارفها

(صدقہ فطر اور اس کے مصارف کا بیان)

صاع کی مقدار

سوال [۱۰۵۲۷]: صدقة الفطر ہر شخص پر کتنا واجب ہے؟ کتابوں میں جو نصف صاع لکھتے ہیں، اسی تولہ سیر کے حساب سے اس کا صحیح وزن کیا ہے؟ ”کریم اللغات“، ص: ۱۲۹، پر درج، صاع وزن ہے دو سو چونتیس تولہ کا، اس لغت کے اعتبار سے نصف صاع ایک سیر ساڑھے سات چھٹانک ہوتے ہیں، بریں بنا ہم تو ڈیڑھ سیر کے حساب سے دیتے ہیں، فی الحال ایک مولانا صاحب نے فرمایا کہ صدقة الفطر ہر شخص پر پونے دو سیر یا اس سے کچھ زائد ہے، احتیاطاً دو سیر دینا بہتر ہے، اب دریافت کرنا ہے کہ صدقة الفطر کس حساب سے اور کتنا ادا کریں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

فتاویٰ رشیدیہ، ص: ۳۶۲ میں صدقة الفطر سہارنپور کی تول کے ڈیڑھ سیر پختہ گندم لکھا ہے (۱)، احتیاطاً دو سیر بتایا جاتا ہے (۲)۔ جو شخص پورا دو سیر دے دے، وہ مزید ثواب کا مستحق ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (فتاویٰ رشیدیہ، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر، ”صاع اور مدہندوستانی وزن سے کتنے کے ہیں“، ص: ۳۶۶، سعید)

(۲) ”لما في مبسوط السرخسي: من أن الأخذ بالاحتياط في باب العبادات واجب.“ (رد المحتار، كتاب الزکاة، باب صدقة الفطر، مطلب في مقدار الفطر بالمد الشامي: ۳۶۶/۲، سعید)

”أن الأخذ بالاحتياط عند الاشتباه واجب.“ (بدائع الصنائع، كتاب الطهارة، باب نواقض الوضوء: ۱۲۴/۱، رشیدیہ) =

نہیں ہوتا، بلکہ اس کے مستحق فقراء و مساکین ہیں (۱)، ان کو دے دیئے جائیں، اگر وہ اپنے مرضی سے بغیر کسی قسم کے دباؤ کے کتابیں خرید کر کسی جماعت کو دے دیں، تو جائز ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۰/۸۷ھ۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

(۱) "مصرف الزكاة والعشر هو فقير، وهو من له أدنى شيء ومسكين من لا شيء له". (الدرالمختار).
"قال ابن عاين رحمه الله تعالى: "وهو مصرف أيضاً لصدقة الفطر، والكفارة، والنذر، وغير ذلك من الصدقات الواجبة كما في القهستاني". (الدرالمختار مع رد المحتار، كتاب الزكاة، باب المصرف: ۳۳۹/۲، سعيد)

"و صدقة الفطر كالزكاة في المصارف". (البحر الرائق، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر: ۴۳۶/۲، رشيدية)

(و كذا في الفقه الإسلامي وأدلته، كتاب الزكاة، المبحث الخامس مصرفها أو من يأخذها: ۲۰۴۸/۳، رشيدية)
(۲) "الملك ما من شأنه أن يتصرف فيه بوصف الاختصاص". (رد المحتار، كتاب البيوع، مطلب في تعريف المال والملك: ۵۰۳/۲، سعيد)

"كل يتصرف في ملكه كيف شاء". (شرح المجلة، الباب الثالث، المادة: ۱۱۹۲: ۶۵۴/۱،

دارالكتب العلمية بيروت)

باب الصدقات النافلة

(صدقاتِ نافله کا بیان)

صدقہ جاریہ

سوال [۱۰۵۳۵]: ہماری موضع کی مسجد کا دروازہ بوسیدہ ہو گیا ہے، جس کے بنوانے میں اندازاً چار سو روپے کا خرچہ ہے، اگر اس دروازہ کو میں اپنے والد بزرگوار کے نام پر صدقہ جاریہ تعمیر کرا دوں تو کیا میرے والد کے نام صدقہ جاریہ ہو جائے گا؟ اگر ہو جائے تو بہتر ہے، ورنہ مجھے کوئی کام ایسا بتلایا جائے کہ جس کے کرنے سے مرحوم بزرگوار کے نام صدقہ جاریہ ہو جائے، انتقال کے وقت انہوں نے مجھے کچھ کہا تو نہیں تھا، لیکن آپ ایسے کام کے لئے فتویٰ دیجئے، کہ جس کے کرنے سے مرحوم بزرگوار کے نام صدقہ جاریہ ہو جائے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

والد بزرگوار کے ایصالِ ثواب کے لئے مسجد کا دروازہ بنوادینا، ضرورت کی جگہ کنواں بنوادینا، دینی کتب خرید کر مدارس میں وقف کر دینا وغیرہ، سب کچھ صدقہ جاریہ ہے (۱)۔ اللہ پاک ان کو ثواب پہنچا کر بلند درجہ دے اور آپ کو اجر عظیم دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، ۱۳/۹/۹۴ھ۔

(۱) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إن مما يلحق المؤمن من عمله وحسناته بعد موته: علماً علمه ونشره، وولداً صالحاً تركه، أو مصحفاً ورثه، أو مسجداً بناه أو بيتاً لابن السبيل بناه، أو نهراً أجراه، أو صدقةً أخرجها من ماله..... رواه ابن ماجه والبيهقي". (مشكاة المصابيح، كتاب العلم، الفصل الثالث: ۳۶/۱، قديمی)

"وفي رواية: "سبع يجرى للعبد أجرهن بعد موته وهو في قبره، من علم علماً، أو أجرى نهراً، أو حفر بئراً، أو غرس نخلاً، أو بنى مسجداً الخ". (مرواة المفاتيح، كتاب العلم، الفصل الثالث: ۵۱۴/۱، رشیدیہ)

(وسنن ابن ماجه، مقدمة، باب ثواب معلم الناس الخير، ص: ۲۱، قديمی)

کتاب الصوم

بقر عید کی نماز عید تک کچھ نہ کھانے پینے کا نام روزہ رکھنا

سوال [۱۰۵۳۶]: عید الاضحیٰ میں عرف عام میں جو روزہ بولا جاتا ہے، اس کے متعلق زید کہتا ہے کہ اس کی کوئی اہمیت نہیں، روزہ موزہ کیسا؟ روزہ تو پورے دن کا ہوتا ہے، بکر کہتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی عادت شریفہ اور سنت رہی کہ بروز عید الفطر آپ نماز عید ادا کرنے سے پہلے کوئی میٹھی چیز تناول فرمایا کرتے تھے، تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ آج روزہ نہیں اور بروز عید الاضحیٰ آپ صبح صادق سے لے کر جب تک نماز عید ادا نہ فرمالتے کچھ کھاتے پیتے نہیں تھے، جس کو عرف عام میں روزہ کہہ دیا جاتا تھا، لوگ یہ سنت اپنانے کی سعی کریں، اس لئے لوگوں میں دوران بیان ترغیب دے دینا چاہیے کہ کسی کو شوق ہو جائے۔

محمد ابراہیم معرفت نجم الحسن تھانوی محلہ مفتی سہارن پور

الجواب حامداً ومصلياً:

بکر نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متعلق جو کچھ بیان کیا، وہ صحیح ہے (۱)، بعض شراح حدیث

(۱) ”عن عبد اللہ بن بریدۃ، عن ابیہ، قال: کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یخرج یوم الفطر، حتی یطعم، ولا یطعم یوم الأضحیٰ حتی یصلی۔ وفي الباب عن علي وأنس۔“

قال ابو عیسیٰ: وقد استحَب قوم من أهل العلم أن لا یخرج یوم الفطر حتی یطعم شیئاً، ویستحب له أن یفطر علی تمر ولا یطعم یوم الأضحیٰ حتی یرجع“. (جامع الترمذی، کتاب الصوم، باب فی الأکل یوم الفطر قبل الخروج: ۱/۱۲۰، سعید)

”(وندب) أي: استحَب لمصلي العید (فی) یوم (الفطر ثلاثة عشر شيئاً: أن یأكل بعد الفجر قبل ذهابه للمصلي شيئاً حلوا كالسكر لما روى البخاري عن أنس قال: کان رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم لا یغدو یوم الفطر حتی یأكل وأحكام عید الأضحیٰ كالقصر لكنه فی الأضحیٰ =

نے بھی ۱۰/ ذی الحجہ کو نماز عید تک نہ کھانے کا نام صوم رکھا ہے، جس کا اظہار قربانی سے ہوتا ہے، اس نا تمام صوم کو بھی یوم کامل کے صوم کے حکم میں قرار دیا ہے۔

”باب في صوم العشر أي: في عشر ذي الحجة، والمراد بعشر تسعة أيام كما في الباب: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصوم تسع ذي الحجة أي: من أول ذي الحجة إلى التاسع منها، فإن العاشر يوم العيد أو المراد عشر؛ لأن في يوم العيد يكون الإمساك إلى الأضحية، فيكون في حكم صوم يوم الكامل (أنوار المحمود: ۲/۹۱) (۱)۔“

”ثم ظاهر الحديث أن استحباب الإمساك لكل رجل يضحى أولاً، وهذا الإمساك أسمىه بالصوم؛ لأن الحديث يسمي صوم عشرة، والحال أن صوم العاشر مكروه فالصوم في اليوم العاشر هو الصوم إلى الصلوة اهـ“ (العرف الشذبي، باب الأكل يوم الفطر قبل الخروج، ص: ۲۴۲) (۲)۔

اس کو روزہ کہنے نہ کہنے میں نزاع بیکار ہے، اس سے پرہیز کیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۲/۹۵ھ۔

= يؤخر الأكل عن الصلاة لأنه عليه السلام كان لا يطعم في يوم الأضحى حيث يرجع فياً كل منه أضحيتہ“۔ (مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام العیدین، ص: ۵۲۸-۵۳۶، قدیمی) (و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل ما يستحب يوم العيد: ۱/۲۲۳، رشیدیہ) (۱) لم أجد هذا الكتاب

(۲) (العرف الشذبي على هامش جامع الترمذي، کتاب الصوم، باب الأكل يوم الفطر قبل الخروج: ۱/۱۱۹، سعید)

”وعن حفصة، قالت: أربع لم يكن يدعهن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: صيام عاشورا والعشر... الخ۔“

قال الملا علي القاري رحمه الله تعالى: أي صيام عشر ذي الحجة“۔ (مرقاة المفاتيح، کتاب الصوم، باب صيام التطوع: ۳/۴۹۵، رشیدیہ)

(و کذا فی فقہ السنۃ، الصیام، صوم عشر ذي الحجة: ۱/۴۵۰، دارالکتاب العربی)

طویل دن میں روزہ کس طرح رکھے؟

سوال [۱۰۵۳]: گرمیوں میں دن لمبا ہوتا ہے، کینیڈا جب کہ اس سے اوپر تو بیس بائیس گھنٹہ کا دن ہوتا ہے، تو ان لوگوں کے لئے روزہ کا کیا حکم ہوگا؟ پوری مدت امساک ہوگا یا اندازہ کر کے، جیسے کہ وہاں بعض عرب لوگ کہتے ہیں کہ قریب کے علاقہ میں جو مدت امساک ہے، اس وقت تک روزہ ہے، پھر کھول دیا جائے، یہ صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

سردیوں میں وہاں دن چھوٹا ہوتا ہوگا (دو چار گھنٹہ کا)، تو اس وقت بھی اتنے ہی وقت کا روزہ رکھتے ہیں یا قریب کے علاقہ کا حساب لگاتے ہیں، نیز پانچ نمازوں کا کیا حساب کرتے ہیں، جو معمول ہو اس کو لکھئے، انشاء اللہ تعالیٰ جواب مکمل آئے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱۲/۱۴۰۰ھ۔



باب رؤیة الهلال

(رمضان کا چاند دیکھنے اور اختلافِ مطالع کا بیان)

اختلاف مطالع

سوال [۱۰۵۳۸]: حضرات احناف کا خاص طور پر ہمارے اکابر دیوبند کا اختلافِ مطالع کے بارے میں کیا حکم ہے؟ آیا معتبر ہے یا نہیں؟ حضرت مفتی عبدالرحمن صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا ایک فتویٰ عزیز الفتاویٰ میں ہے کہ معتبر، راجح اور ظاہر الروایات، و مفتی بہ، عدم اعتبار اختلافِ مطالع ہے، عزیز الفتاویٰ: ۴۹/۴۳۔ اور الفرقان شمارہ ستمبر ۷۵ء میں ایک مضمون شائع ہوا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اختلافِ مطالع تمام مذاہب میں معتبر ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ اگر معتبر نہیں تو کیا بلادِ مغرب کی رویت بطریق موجب اگر اہل مشرق کو پہنچ جائے خواہ کئی دن میں پہنچ جائے، تو جو آج کل کے دور میں بالکل دشوار نہیں کہ ہوائی جہاز پر بیٹھے اور آ کر شہادت دے تو کیا ان پر افطار اسی حساب سے واجب ہوگی یا نہیں؟ اس مسئلہ کو ذرا خوب تفصیل سے ارقام فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

”واختلاف المطالع غير معتبر على ظاهر المذهب، وعليه أكثر المشائخ، وعليه الفتوى. فيلزم أهل المشرق برؤية أهل المغرب إذا ثبت عندهم رؤية أولئك بطريق موجب، وقال ”الزيلعي“: الأشبه أنه يعتبر، لكن قال: ”الكمال“: الأخذ بظاهر الرواية أحوط. (درمختار مع هامش الشامی: ۹۶/۲-۹۷) (۱).

(۱) (الدرالمختار، كتاب الصوم: ۳۹۳/۲-۳۹۴، سعید) =

فقہاء نے اس مسئلہ پر سیر حاصل بحث کی ہے، یوم الشک ۲۹/ تاریخ کو مطلع صاف نہ ہو اور بطریق موجب رویت ثابت ہو جائے تو قابل قبول ہے، یہی ظاہر مذہب ہے۔ ۲۸/ تاریخ کو رویت کا ثبوت پہنچے، تو وہ ناقابل التفات ہے (۱)۔ آپ کو جو خلجان ہو وہ لکھیں، تو جواب دیا جائے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

رویت ہلال میں اہل توقيت کا قول

سوال [۱۰۵۳۹]: زید کہتا ہے کہ عرب ستاروں کی چال کے حساب سے واقف نہ تھے، اس لئے رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا تھا کہ رویت ہلال سے مہینوں کی ابتداء مانی جائے، چنانچہ حدیث شریف کے الفاظ یہ ہے:

”إنما أمة أمية لا نكتب ولا نحسب، الشهر هكذا وهكذا، يعني مرة

تسعة وعشرين ومرة ثلاثين“ (بخاری شریف، کتاب الصوم: ۱/۲۵۶) (۲)۔

لیکن اب اللہ رب العزت کا فضل و کرم ہے کہ اس امت میں بہت لوگ ایسے ہیں کہ جو ستاروں کی چال کے حساب سے خوب واقف ہیں، اس لئے اس زمانہ میں از روئے حساب جس دن پہلا رمضان ہو، اس دن روزہ رکھنا اور جس دن پہلی شوال اور دسویں ذی الحجہ ہو، اس دن عید کرنا لازم ہے، خواہ رویت ہلال ہو یا نہ ہو،

= (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم: ۲/۴۷۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصوم، الباب الثانی: ۱/۱۹۸-۱۹۹، رشیدیہ)

(۱) ”یوم الشک هو ما إذا لم ير علامة ليلة الثلاثين، والسماء متغيمه، أو شهد واحد فردت شهادته

..... فأما إذا كانت السماء مصحية، ولم ير الهلال أحد، فليس بيوم الشک“ (البحر الرائق، کتاب

الصوم: ۲/۴۶۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصوم، الباب الثانی: ۱/۲۰۰، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصوم: ۱/۴۴۴، دار المعرفۃ بیروت)

(۲) (صحیح البخاری، کتاب الصوم، باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا نكتب ولا نحسب:

۱/۲۵۶، قدیمی)

اب اس زمانہ میں مہینوں کی ابتدا کو رویت ہلال پر جو لوگ موقوف مانتے ہیں، وہ دراصل رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کلام انشاء اور غایت و غرض سے بے خبر اور ناواقف ہیں، لہذا آپ مندرجہ ذیل سوالات کا جواب تحریر فرمائیں۔ زید کا قول مذکور آپ کے نزدیک صحیح ہے یا نہیں؟ اور صحیح نہیں ہے تو کیوں؟ مدلل ارشاد فرمائیں۔

ستاروں کی رفتار سے ثبوت حکم

سوال [۱۰۵۴۰]: ۲..... بقول زید اگلے زمانہ کے عرب ستاروں کی چال کے حساب سے واقف نہ تھے، تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کا حساب اللہ تعالیٰ سے پوچھ کر ان کو کیوں نہیں تعلیم فرمایا اور اگر یہ کہا جائے کہ اس زمانہ کے عرب کو تاہ عقل تھے، تو حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے اجتہادی مسائل سب ناقابل اعتماد ہو جائیں گے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... "ولا عبرة بقول المؤقتين، ولو عدولاً على المذهب" (الدر المختار مع ماہش

الشامي: ۲/۹۳).

أي: في وجوب الصوم على الناس بل في "المعراج" لا يعتبر قولهم بالإجماع، ولا يجوز للمنجم أن يعمل بحساب نفسه، وفي "النهر": فلا يلزم بقول المؤقتين أنه أي: الهلال، يكون في السماء ليلة كذا، وإن كانوا عدولاً في الصحيح كما في "الإيضاح" الخ (شامي، نعمانيه: ۳/۹۲) (۱).
احکام و ارکان اسلام کو ایسے سادہ طریقہ پر قائم کیا گیا ہے، جس کا سمجھنا بلا تکلف آسان ہو، ہیئت و حساب یاد گیر دقیق علوم پر قائم نہیں کیا گیا، جن کے سمجھنے کے لئے بڑے آلات و تکلیفات کی ضرورت پیش آئے، اگر ایسے علوم پر قائم کرنا مقصود ہوتا تو حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ان کی وحی آتی اور آپ صلی اللہ تعالیٰ

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصوم: ۲/۳۸۷، سعید)

"ولا يجوز تقليد المنجم في حسابه لا في الصوم ولا في الإفطار". (الفتاوى التاتارخانية،

کتاب الصوم، الفصل الثاني: ۲/۲۷۰، قدیمی)

"وللاجماع على عدم الاعتداد بقول المنجمين، ولو اتفقوا على أنه يرى". (مرواة المفاتيح،

کتاب الصوم، باب رؤیة الهلال، الفصل الأول: ۳/۳۶۲، رشیدیہ)

علیہ وسلم اپنے صحابہ کرام کو ان کی بھی تعلیم دیتے اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم ان کی تبلیغ و اشاعت فرماتے، علامہ سبکی شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اہل توقیت کے قول کو معتبر مانا ہے، مگر خود شوافع میں سے علامہ ابن حجر، ابن شہاب رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ نے بھی ان کی تردید کی ہے اور علامہ ابن عابدین نے ”معراج“ سے اجماع نقل کیا ہے کہ اہل توقیت کا قول معتبر نہیں (۱)۔

۲- اس کا جواب نمبر میں آگیا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۵/۳/۸۹ھ۔

ہوائی جہاز کے ذریعہ چاند کی جستجو کرنا

سوال [۱۰۵۳۱]: برطانیہ میں امسال رمضان کے آغاز کے سلسلہ میں کافی اختلاف رہا، اسلامک کلچر سینٹر نے حجاز مقدس کی خبر کو ملحوظ رکھتے ہوئے پیر ۲۹/ نومبر ۶۹ء کو پہلے روزے کا اعلان کیا، ایسٹ لندن مسجد (مرکز تبلیغ جماعت) نے جنوبی افریقہ کی خبر کے تحت منگل کے روز اور برطانیہ کے علماء کی جماعت نے متفقہ طور پر اس بات کا فیصلہ کیا کہ بیرونی ممالک کے خبروں کو قابل اعتبار نہ سمجھا جائے اور اگر برطانیہ میں چاند نظر نہ آئے تو شعبان کے تیس روز مکمل کر کے اور اسی طرح قابل وثوق برطانیہ ہی کی خبر نہ ملنے کی صورت میں رمضان کے بھی تیس روزے مکمل کئے جائیں اور اس طرح انہوں نے بدھ کے روز پہلا روزہ رکھا۔

برطانیہ کا موسم اس قابل نہیں کہ چاند آسانی سے دیکھا جاسکے، اس صورت میں کوئی اسلامی مہینہ علماء حضرات کی رائے کے تحت تیس روز سے کم نہیں ہوگا الا ماشاء اللہ، ایک جماعت نے یہ فیصلہ کیا ہے کہ رصد گاہ کی اطلاعات کے مطابق ہلال افق میں موجود ہوتا ہے، لیکن بادلوں کی وجہ سے نظر نہیں آتا، اس وجہ سے اگر بادلوں سے اوپر پرواز کی جائے، تو چاند نظر آنے کے امکانات قوی تر ہیں، اس جماعت کا یہ خیال ہے کہ چند قابل ثقہ

(۱) ”لا عبرة بقول المؤقتين وبل في المعراج: لا يعتبر قولهم بالإجماع وللإمام السبكي

الشافعي رحمه الله تعالى تأليف مال فيه إلى اعتماد قولهم؛ لأن الحساب قطعي قلت: مقاله

السبكي: رده متأخروا أهل مذهبه: منهم ابن حجر والرملي في شرح المنهاج“. (رد المحتار، كتاب

الصوم، مطلب: لا عبرة بقول المؤقتين في الصوم: ۲/۳۸۷، سعيد)

حضرات کو لے کر غروب آفتاب کے فوراً بعد بذریعہ ہوائی جہاز بادلوں سے اوپر سفر کیا جائے اور چاند کو دیکھا جائے اور اس طرح مسلمانوں کے اس اختلاف کو دور کیا جائے، جس نے اس سال بہت شدت اختیار کر لی ہے اور جس کی وجہ سے باطل طاقتیں اسلام کے خلاف اپنی تحریکوں کو مضبوط کر رہی ہیں، احادیث میں رویت ہلال کے ضمن میں کسی اونچے مقام پر جانے کا مضمون وارد ہوا ہے، کیا اس پر قیاس کرتے ہوئے ہوائی جہاز کے اس سفر کے جواز کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

برطانیہ میں اگر بادل کی وجہ سے ۲۹/ شعبان کو چاند نظر نہ آئے، تو آس پاس جہاں نظر آئے، وہاں سے بذریعہ ہوائی جہاز دیکھنے والوں کو طلب کر کے ان سے تحقیق کر لی جائے، اگر وہ معتبر اور ثقہ ہوں تو ان کے قول کو تسلیم کر کے ثبوت رمضان کا حکم کر دیا جائے (۱)، اگر مہینہ ۲۸/ یا ۳۱/ کا نہ بن جاتا ہو، تو دوسرے مقامات کی شہادت معتبر ہوگی (۲)۔ ہوائی جہاز کے ذریعہ بادلوں سے بلندی پر جا کر دیکھنے کو شرعاً ضروری قرار نہیں دیا جائے گا، اس سے اقرب یہ ہے کہ چاند دیکھنے والے ہوائی جہاز سے آ کر گواہی دیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”إن كان بالسماء علة، فشهادة الواحد على هلال رمضان مقبولة، إذا كان عدلاً مسلماً عاقلاً بالغاً، حراً كان أو عبداً، ذكراً أو أنثى“۔ (الفتاویٰ العالمگیریة، كتاب الصوم، الباب الثاني: ۱/ ۱۹۷، رشیدیہ) (و كذا في الهداية، كتاب الصوم: ۱/ ۲۱۵، شركت علمیه ملتان)

(و كذا في فتاویٰ قاضي خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریة، كتاب الصوم، الفصل الأول: ۱/ ۱۹۷، رشیدیہ)
(۲) ”لأن الشهر قد يكون ثلاثين يوماً، وقد يكون تسعة وعشرين يوماً؛ لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الشهر هكذا وهكذا“ وأشار إلى جميع أصابع يديه، ثم قال: الشهر هكذا وهكذا“ ثلاثاً، وحبس إبهامه في المرة الثالثة، فثبت أن الشهر قد يكون ثلاثين يوماً، وقد يكون تسعة وعشرين“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصوم، فصل في شرائطها: ۲/ ۵۷۹، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصوم: ۲/ ۱۵۶، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصوم: ۲/ ۴۶۱، رشیدیہ)

(۳) ”عبدالرسالت میں مانا کہ ہوائی جہاز نہ تھے، مگر مدینہ میں ”سلع“ پہاڑ سامنے گھڑا ہے، اس کے اوپر کچھ آبادی بھی ہے، جبل =

اور ۳۱/کانہ ہو جائے، وہاں تک یہ اعلان معتبر ہوگا، بشرطیکہ ۲۹/کی رؤیت کے متعلق ہو (۱) اور مطلع صاف نہ ہو اور اعلان کے الفاظ بھی ذمہ دارانہ ہوں، ثبوت ہلال عید کے لئے خبر محض کافی نہیں، بلکہ شہادت شرط ہے (۲)، لہذا اس کو دوسری چیزوں پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، اگر حکومت مسلمہ کی طرف سے ریڈیو پر اعلان ہو، تو اس کی حیثیت سرکاری اعلان کی ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= ظاهرة تفيد غلبة الظن، وغلبة الظن حجة موجبة للعمل كما صرحوا به. (ردالمحتار، كتاب الصوم، ۳۸۶/۲، سعيد)

”تسمة: لم يذكروا عندنا العمل بالأمارات الظاهرة الدالة على ثبوت الشهر، كضرب المدافع في زماننا، والظاهر وجوب العمل بها على من سمعها فصرح ابن حجر في التحفة: أنه يثبت بالأماراة الظاهرة الدالة التي لا تختلف عادة كرؤية القنابيل المعلقة بالسنانر“. (البحر الرائق، كتاب الصوم: ۴۷۲/۲، رشیدیہ)
(و كذا في آلات جديدة كمن شری احكام، بلال کے معاملہ میں آلات جدیدہ کی خبروں کا درجہ، ص: ۱۹۰، إدارة المعارف كراچی)
(و كذا في فتاوى دارالعلوم ديوبند، (امداد المفتيين)، كتاب الصوم، رؤيت بلال کی خبر ریڈیو پر کن شرائط کے ساتھ معتبر ہے: ۴۰۲/۲، دارالاشاعت)

(۱) ”لأن الشهر قد يكون ثلاثين يوماً، وقد يكون تسعة وعشرين يوماً؛ لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”الشهر هكذا وهكذا“ وأشار إلى جميع أصابع يديه، ثم قال: الشهر هكذا وهكذا“ ثلاثاً، وحبس إبهامه في المرة الثالثة، فثبت أن الشهر قد يكون ثلاثين يوماً، وقد يكون تسعة وعشرين“. (بدائع الصنائع، كتاب الصوم، فصل في شرائطها: ۵۷۹/۲، دارالكتب العلمية بيروت)
(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الصوم: ۱۵۶/۶، دارالكتب العلمية بيروت)
(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصوم: ۴۶۱/۲، رشیدیہ)
(۲) ”و شرط للقطر مع العلة والعدالة نصاب الشهادة، ولفظ ”أشهد“. (ردالمحتار، كتاب الصوم: ۳۸۶/۲، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصوم: ۴۶۸/۲، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمية، كتاب الصوم، الباب الثاني: ۱۹۸/۱، رشیدیہ)

ریڈیو کی خبر کا حکم

سوال [۱۰۵۲۳]: یہاں موضع بھاول پور ضلع جلگاؤں میں عبدالقطر کا تیسواں چاند نظر نہیں آیا اور نہ کوئی عینی شاہد ملا، صرف ریڈیو پر بمبئی سے اطلاع ملی کہ وہاں کی رویت ہلال کمیٹی نے عید کا اعلان کر دیا ہے، یہاں پر کچھ لوگوں نے اس پر اعتماد کر کے تیسواں روزہ نہیں رکھا اور عید منائی اور لوگوں کا روزہ بھی توڑا وایا کہ یہ آج کا روزہ حرام ہے اور کچھ لوگوں نے ۳۰ پورے روزے رکھے، تو اب ریڈیو کی خبر اور شہادت پر روزہ رکھنا یا توڑنا کیسا ہے؟ ریڈیو کی خبر، خبر ہے یا شہادت اور ایسا کرنے والوں پر شرعاً کیا حکم ہے؟ اور جن لوگوں نے روزہ توڑا وایا، ان کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شاہد کا مجلس شہادت میں حاضر ہونا ضروری ہے، غائب کی شہادت اگرچہ وہ یہ کہے کہ ”میں شہادت دیتا ہوں، شرعی شہادت نہیں“ (۱)، اس لئے کہ ریڈیو کی خبر خبر ہی ہے، خبر اگر مستفیض ہو، تو اس پر بھی حکم کرنا درست ہے (۲)۔ ایک دور ریڈیو کی خبر کافی نہیں، بلکہ ۲۹/۲ کو اگر مطلع صاف ہو، تو ایک دو کی شہادت بھی کافی نہیں۔

(۱) ”(ہی) شرعاً (إخبار صدق لإثبات حق بلفظ الشهادة في مجلس القاضي“ (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الشهادات: ۴۶۱/۵، سعید)

(و کذا في الفتاوی العالمگیریة، کتاب الشهادات، الفصل الأول: ۳/۴۵۰، رشیدیہ)

(و کذا في فتح القدير، کتاب الشهادات: ۳۳۹/۷، عثمانیہ)

(۲) ”لو استفاض الخبر في البلدة الأخرى لزهمهم على الصحيح من المذهب، مجتبی وغیره“ (الدرالمختار). ”قال الرحمتي رحمه الله تعالى: معنى الاستفاضة: أن تأتي من تلك البلدة جماعات متعددة وکل منهم يخبر عن أهل تلك البلدة أنهم صاموا عن رؤية، لا مجرد الشیوع من غیر علم بمن أشاعه“ (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الصوم: ۳۹۰/۲، سعید)

” (قوله: لزوم سائر الناس) في سائر أقطار الدنيا إذا ثبت عندهم الرؤية بطريق موجب كان يتحمل اثنان الشهادة، أو يشهدا على حكم القاضي، أو يستفیض الخبر بخلاف ما إذا أخبر أن أهل بلدة كذا رواه؛ لأنه حكاية“ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصوم، ص: ۶۵۶، قدیمی)

= ”إنما تقبل شهادة رجلين على هلال شوال إذا أخبر أنها رأيا في غير البلد، وإن كانت =

”وشرط للفطر مع العلة والعدالة نصاب الشهادة، ولفظ أشهد اه“ درمختار.
 ”قوله مع العلة أي: غيم وغبار ودخان اه..... وقبل بلا علة جمع عظيم
 يقع العلم الشرعي بخبرهم اه“ الدرالمختار مع هامش الشامي: ٩٣/٢ (١).
 ”نعم! لو استفاض الخبر في البلدة الأخرى لزمهم على الصحيح من
 المذهب اه“ درمختار.

”قال الرحمتي معنى الاستفاضة: أن تأتي من تلك البلدة جماعات
 متعددون كل منهم يخبر عن أهل تلك البلدة اه“ شامي نعمانيه: ٩٤/٢ (٢).

خبر عادل اور اصول ہیئت میں تعارض ہونا

سوال [۱۰۵۴۴]: إذا تعارض المحقق بحسب علم الهندسية، وخبر العادل بروية
 الهلال لأيهما الترويج، وقد وقع الاختلاف في هذا الأمر بين علماء؟
 الجواب حامداً ومصلياً:

قال العلامة الحصكفي: ”ولا عبرة بقول المؤقتين، ولو عدولاً على
 المذهب اه“. (قوله: ولا عبرة بقول المؤقتين) أي: في وجوب الصوم على
 الناس، بل في ”المعراج“: لا يعتبر قولهم بالإجماع، ولا يجوز للمنجم أن

= شهادتهما أنهما رأياه في البلد والبلد كثير الأهل، لا يقبل فيها قول الواحد والاثنين، وإنما يقبل قول
 جماعة لا يتصور اجتماعهم على الكذب“. (فتاوى قاضي خان على هامش الفتاوى العالمية، كتاب
 الصوم، الفصل الأول: ١/١٩٤، رشيديه)

(١) (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الصوم: ٣/٣٨٦-٣٨٨، سعيد)

(٢) (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الصوم: ٣/٣٩٠، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصوم: ٢/٣٤١، رشيديه)

(وكذا في الفتاوى العالمية، كتاب الصوم، الباب الثاني في رؤية الهلال: ١/١٩٨، رشيديه)

يعمل بحساب نفسه اه“ درمختار نعمانی: ۹۲/۲ (۱)۔

”ظهر من العبارة المنقولة أن علم الهندسة ليس بحجة في رؤية الهلال لوجوب الصوم، بل الحجة خبر العادل كما هو مصرح في كتب المذهب، وقيل: للصوم مع علة كغيم وغبار خبر عدل الخ“ (الدرالمختار) (۲)۔ واللّٰه سبحانه وتعالى أعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دار العلوم ديوبند، ۲۵/۱/۱۹۶۶ (۳)۔



(۱) (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الصوم: ۳۸۷/۲، سعيد)

”لا يجوز تقليد المنجم في حسابها لا في الصوم ولا في الإفطار“۔ (الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصوم، الفصل الثاني: ۲۷۰/۲، قديمی)

”وللإجماع على عدم الاعتداد بقول المنجمين، ولو اتفقوا على أنه يرى“۔ (مرقاة المفاتيح، كتاب الصوم، باب رؤیة الهلال، الفصل الأول: ۴۶۲/۳، رشیدیہ)

(۲) (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الصوم: ۳۸۵/۲، سعيد)

”وقبل بعلقة خبر عدل، ولو قناً، أو أثنى لرمضان، وحرين، أو حر وحرتين للفطر، وإلا فجمع عظيم“۔ (البحر الرائق، كتاب الصوم: ۴۶۳/۲-۴۷۰، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمية، كتاب الصوم، الباب الثاني: ۱۹۸/۱، رشیدیہ)

(۳) **ترجمہ سوال:** رؤیت ہلال کے سلسلے میں ماہرین فلکیات کے اصول ہیئت اور خبر عادل میں تعارض ہو جائے تو کس کو ترجیح حاصل ہوگی۔ اس بارے میں علماء کے درمیان اختلاف ہو گیا ہے۔

ترجمہ جواب: علامہ حسینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ راجح مذہب کے مطابق اہل توفیق کے قول کا کوئی اعتبار نہیں، اگرچہ وہ عادل ہوں۔ یعنی روزوں کے واجب ہونے کے سلسلے میں (ان کا قول غیر معتبر ہے)، بلکہ ”معراج“ میں ہے کہ (اہل توفیق کے قول کے عدم اعتبار پر اجماع ہے اور (اس صورت میں) ستاروں کی چال جاننے والے کے لئے اپنے حساب پر عمل کرنا جائز نہیں۔

عبارت منقولہ سے ظاہر ہوا کہ رؤیت ہلال کے سلسلے میں وجوب صوم کے لئے ماہرین فلکیات کا حساب حجت نہیں، بلکہ اس بارے میں خبر عادل حجت ہے، جیسا کہ کتب مذہب میں اس بات کی تصریح کی گئی ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ اگر آسمان پر بادل ہو یا قضا غبار آلود ہو تو ایسی صورت میں وجوب صوم کے لئے ایک عادل آدمی کی خبر بھی کافی ہے۔

باب مایفسد الصوم وما لایفسد

(مفسداتِ صوم کا بیان)

کچی ڈکار آنا

سوال [۱۰۵۴۵]: عوام میں جو یہ مشہور ہے کہ کچی ڈکار آنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے، اس کی کیا حقیقت ہے؟ کیونکہ کبھی کبھی تو کم سے کم کھانے پر بھی آرام نہ ملنے کی وجہ سے اس طرح کی ڈکار آ ہی جاتی ہے، یا گلا جلنے ہی لگتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

کچی ڈکار سے بھی روزہ فاسد نہیں ہوتا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۹/۱۳۹۹ھ۔

بحالتِ روزہ ڈکار میں کھانے کا ذائقہ محسوس ہونا

سوال [۱۰۵۴۶]: زید روزہ رکھتا ہے، لیکن اس کو ڈکار (ریاحی) آتی ہے، اگر وہ روکتا ہے، تو اس کا پیٹ پھول جاتا ہے، تکلیف ہونے لگتی ہے، لیکن اگر ڈکار لیتا ہے، تو جو کچھ اس نے کھایا ہے، اس کا ذائقہ اندر

(۱) ”وإن ذرعه القيء فإن عاد بلا صنعه ولو ملء الفم مع تذكره للصوم لا تفسد، أي: عند محمد وهو الصحيح؛ لعدم وجود الصنع، ولعدم وجود صورة الفطر، وهو الابتلاع“ (الدر المختار مع

رد المختار، كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم: ۲/۴۱۴، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم: ۲/۴۷۹، رشيدية)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم الخ: ۱/۴۵۸،

دار المعرفة بيروت)

سے باہر آتا ہے، اس کا روزہ اگر وہ ڈکار لیتا ہے، ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ڈکار آنے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا، اگرچہ ذائقہ بھی اس کے ساتھ آجائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۹/۱۳۹۹ھ۔

کیا جلق کی وجہ سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے؟

سوال [۱۰۵۴۷]: عادت جلق مذہبی اعتبار سے غلط ہے یا نہیں؟ اس سے غسل اور وضو تو خیر واجب ہی

ہو جاتا ہے، مگر روزہ کی حالت میں روزہ پر کیا اثر پڑتا ہے؟ اور کیا اس کا کرنے والا زانی شخص کے برابر گناہ گار ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مذہبی اعتبار سے غلط ہے، ناجائز ہے، گناہ ہے (۲)۔ اس سے روزہ فاسد ہو جائے گا (۳)، ایسا کرنے

(۱) تقدم تخريجه تحت عنوان: ”كحكي ڈكار آنا“۔

(۲) قال الله تعالى: ﴿فَمَنْ ابْتغى وِرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَدُونَ﴾ (المؤمنون: ۷)

”وكذا اختلف في استمناء الرجل بيده، يسمى الخضخضة وجلد عميرة، فجمهور الأئمة على تحريمه، وهو عندهم داخل في ما وراء ذلك..... ومن الناس من استدل على تحريمه بشيء آخر نحو ما ذكره المشائخ من قوله عليه الصلاة والسلام: ”ناكج اليد ملعون“ وعن سعيد بن جبير: عذب الله تعالى أمة كانوا يعبتون بمذاكيرهم، وعن عطاء: سمعت قوماً يحشرون، وأيديهم حبالى، وأظن أنهم الذين يستمنون بأيديهم والله تعالى أعلم..... ولا يخفى أن كل ما يدخل في العموم تفيد الآية حرمة فعله على أبلغ وجه“. (روح المعاني، المؤمنون: ۱۸/۱، ۱۱، ۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”وعامة العلماء على تحريمه (الاستمناء) وقال بعض العلماء: إنه كالفاعل بنفسه، وهي معصية أحدثها الشيطان، وأجراها بين الناس حتى صارت قيلة“. (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، المؤمنون: ۱۲/۷، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۳) ”قوله: الاستمتاع بالكف) أي: كونه لا يفسد، لكن هذا إذا لم ينزل، أما إذا أنزل فعليه القضاء كما سيصرح به، وهو المختار“. (ردالمحتار، كتاب الصوم، مطلب في حكم الاستمتاع بالكف: ۳۹۹/۲، سعيد) ”قالوا: الصائم إذ عالج ذكره حتى أمنى يجب عليه القضاء، وهو المختار، كذا في التجنيس =“

والا زنا کی سزا کا مستحق نہیں، اس پر حد زنا جاری نہیں کی جائے گی (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۲/۹۵ھ۔



= والولوالحیة، وبہ قال عمامة المشایخ کذا فی النہایة“ (البحر الرائق، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسدہ: ۲/۴۷۵، رشیدیہ)

(وکذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصوم، فصل: فساد الصوم: ۲/۲۴۳، رشیدیہ)

(۱) ”من الناس من یعتقد فی کل وطء حرام أنه زنی، ولأن الشرع سمی الفعل فیما دون الفرج زنی، قال: ”العینان تزنیان وزناهما النظر والیدان تزنیان وزناهما البطش..... الخ“۔ والحد لا یجب إلا بالجماع فی الفرج ألا ترى أن رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم استفسر ما عزا حتی فسّر کالمیل فی المكحلة، والرشا فی البئر؟ وقال له مع ذلك: لعلک قبلتها، لعلک مسستها حتی إذا ذکر الکاف، والنون قبل إقراره. والزنی لغة مأخوذ من الزنی وهو الضیق، ولا یكون ذلك إلا بالجماع فی الفرج، فلهذا سألهم عن ماهیة الزنی، وکیفیتہ“ (المبسوط للسرخسی، کتاب الحدود: ۵/۳۱، ۳۲، مکتبه حبیبیہ کوئٹہ)

(وکذا فی الفقہ الحنفی وأدلته، کتاب الحدود، حد الزنی، الأسئلة الموجهة إلى الشهود: ۲/۲۹۱،

إدارة القرآن کراچی)

باب قضاء الصوم و کفارتہ و فدیتہ

(روزے کی قضاء، اس کے کفارہ اور فدیتہ کا بیان)

اگر بکریاں چرانے کی وجہ سے روزہ نہ رکھ سکے تو کیا کرے؟

سوال [۱۰۵۲۸]: چونکہ بکریاں چرانا بہت مشکل کام ہے، ایک شخص کی عمر ۴۵ سال ہے، اس کام میں دوڑ دھوپ زیادہ کرنی پڑتی ہے، کیا وہ بکریاں چرانے میں رمضان المبارک کے روزے فوت کر سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر روزہ برداشت نہیں کر سکتا، تو جن ایام میں برداشت کر سکے، ان ایام میں غیر رمضان قضاء رکھے، برداشت نہ کر سکنے کا مطلب یہ ہے کہ بھوک پیاس کی وجہ سے ہلاک ہونے یا بدحواس ہو جانے کا ظن غالب ہو (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۲/۸۹ھ۔

(۱) ”سننت: عن حصاد لم يقدر على حصاد زرعه مع الصوم، وإذا أقره يهلك هل، يجوز له الإفطار حينئذ.

فالجواب: نعم! يجوز له ذلك حينئذ، فقد نقل المحقق ابن عابدين رحمه الله تعالى في حواشيه على الدر عن الخیر الرملي مانصه: وعلى هذا الحصاد إذا لم يقدر عليه مع الصوم، ويهلك الزرع بالتأخير، لا شك في جواز الفطر والقضاء والله تعالى أعلم.“ (الفتاوى الكاملية، كتاب الصوم، ص: ۱۶، ۱۷، مكتبة القدس)

”وفي القهستاني عن الخزانه مانصه: إن الحر الخادم أو العبد أو الذاهب لسد النهار أو كربه إذا اشتد الحر وخاف الهلاك فله الإفطار، كحرّة أو أمة ضعفت للطبع أو غسل الثوب.“ (ردالمحتار،

كتاب الصوم، فصل في العوارض: ۲/۲۲۲، سعيد)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الصوم: ۲/۲۵۲، رشيدية)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الصوم، فصل في العوارض: ۲/۳۵۶، عثمانية)

جواب صحیح ہے، لیکن جب بکریاں چرانا ہی اس کا ذریعہ معاش ہے، تو ایسا انتظام کرنا بھی ضروری ہے کہ ٹھنڈے وقتوں میں بکریاں چرا کر بقیہ دن سکون سے رہ کر روزے پورے کر لیا کرے (۱)۔
بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۲/۸۹ھ۔

نذرو قضاء روزوں میں کون سے پہلے رکھے؟

سوال [۱۰۵۴۹]: ایک شخص جس کے رمضان کے روزے کسی عذر کی وجہ سے قضا ہو گئے، اس کے بعد اس شخص نے نذر کے روزے مانے، مسئلہ یہ ہے کہ وہ شخص اگر رمضان کے قضا روزے رکھنے سے پہلے نذر کے روزے رکھتا ہے، تو نذر کے روزے رکھنا جائز ہو گا یا رمضان کے روزوں کی قضا کے بعد وہ نذر کے روزے رکھے گا؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

قضاء اور نذر مطلق روزوں کے لئے شریعت نے وقت متعین نہیں کیا (۲)، پس اگر نذر کے روزے پہلے رکھے، پھر قضا کے روزے رکھے، تب بھی بری الذمہ ہو جائے گا۔
لقولہ تعالیٰ: ﴿فعدة من أيام آخر﴾ (۳). فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۱۲/۱۴۰۰ھ۔

(۱) "لا يجوز أن يعمل عملاً يصل به إلى الضعف فيخبر نصف النهار ويستریح الباقي". (الدر المختار، كتاب الصوم، قبيل فصل في العوارض: ۴/۳۲۰، سعيد)

"وفيها: سألت أبا حامد عن خبز يخبز في شهر رمضان، ويضعف في آخر النهار، هل يجوز له أن يعمل هذا العمل؟ فقال: لا يجوز... ولكن يخبز نصف النهار ويستریح في النصف الباقي". (الفتاوى التاتارخانية، كتاب الصوم، الفصل السابع: ۴/۲۹۲، قديمي)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصوم، فصل في العوارض: ۴/۳۹۳، رشيديه)

(۲) "وأما القسم الثاني: وهو ما يشترط له تعيين النية وتبويتها، فهو قضاء رمضان... والنذر المطلق... لأنها ليس لها وقت معين". (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصوم، ص: ۶۳۵، قديمي)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الصوم: ۴/۳۱۶، عثمانيه)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصوم: ۴/۳۸۰، سعيد)

(۳) (البقرة: ۱۸۵)

کفارہ صوم میں بیماری کی وجہ سے اگر تسلسل نہ ہو سکے تو کیا حکم ہے؟

سوال [۱۰۵۵۰]: رمضان المبارک کے روزے رکھ کر عہد توڑنے پر کفارہ لازم آتا ہے، اس کفارہ میں ایک تخفیف تو معلوم ہو چکی ہے، کہ ایک رمضان المبارک کے متعدد روزے رکھ کر توڑے ہوں یا متعدد رمضانوں کے رکھ کر توڑے ہوں، تو کفارہ میں داخل ہو کر ایک کفارہ کافی ہوگا، بشرطیکہ سب روزوں کے توڑنے کے بعد کفارہ ادا کر دیا جائے، یہ معلوم کرنا ہے کہ کوئی دوسری تخفیف بھی اس باب میں ہے، مثلاً: تتابع صیام اگر کسی عذر کی وجہ سے باقی نہ رہ سکیں، مثلاً: تیس روزے رکھنے کے بعد بیماری کی وجہ سے ایک دو روزے چھوٹ گئے، پھر تیس روزے رکھ کر ساٹھ پورے کر دے، تو کفارہ ادا ہوگا یا از سرے نو روزے رکھ کر ساٹھ پورے کرے گا، نیز کفارہ کے بعد قضاء صیام بھی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کفارہ صوم میں بہ نسبت کفارہ ظہار کے ایک تخفیف اور بھی ہے، وہ یہ ہے کہ صیام شہرین متتابعین کے لئے کفارہ ظہار میں قبل المس کی قید بھی ہے اور کفارہ صوم میں یہ قید نہیں ہے (۱)، تتابع بہر حال ضروری ہے، صرف ایام حیض کو مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے۔ ایام نفاس کو مستثنیٰ نہیں کیا گیا، مرد کے لئے کوئی عذر معتبر نہیں، جس طرح بھی تتابع میں فرق آجائے گا، استیناف لازم ہوگا۔

”کفارة المظاہر أي: مثلھا فی الترتیب فیعتق أولاً، فإن لم یجد

صیام شہرین متتابعین، فإن لم یستطع أطلع سنین مسکیناً، فلو أفطر ولو لعذر

استانف إلا لعذر الحيض“ (شامی نعمانیة: ۱۰۹/۲ (۲)۔

”وأما النفاس فيقطع التتابع في صوم كل كفارة اه“ (شامی

(۱) قال الله تعالى: ﴿فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يتمسأ﴾ (المجادلة: ۴)

”في التشبه إشارة إلى أنه لا يلزم كونها مثلها من كل وجه فإن المسيس في أثنائها يقطع التتابع

في كفارة الظهار مطلقاً عمداً أو نسياناً، ليلاً أو نهاراً للآية بخلاف كفارة الصوم والقتل؛ فإنه لا يقطعه

فيها“۔ (رد المحتار، كتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم، مطلب في الكفارة: ۴/۲، سعيد)

(وكذا في فتح القدير، كتاب الصوم، باب ما يوجب القضاء والكفارة: ۳۴۳/۲، عثمانیه)

نعمانیة: ۲/۸۰۸ (۱)۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۳/۸۶ھ۔

کفارہ صوم میں ایک مسکین کو دو ماہ کھانا کھلانا

سوال [۱۰۵۵۱]: میرے ذمہ قصداً روزہ توڑنے کی وجہ سے دو ماہ کا کفارہ لازم ہے، اب مجھ میں غلام کے آزاد کرنے کی اور مسلسل دو ماہ روزہ رکھنے کی دشواری ہے، اگر میں ساٹھ مسکینوں کی جگہ ایک طالب علم یا غریب کو دو ماہ مسلسل کھلا دوں، دونوں وقت کا کھانا ایک طالب علم یا غریب کو مقرر کر دوں، تو یہ میرا کفارہ ادا ہو جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایک طالب علم کو مقرر کر دیں کہ وہ روزانہ دونوں وقت آپ کے مکان پر آ کر کھانا کھالیا کرے، جتنی مقدار وہ کھائے اور سیر ہو جایا کرے، ان شاء اللہ تعالیٰ اس طرح بھی کفارہ ادا ہو جائے گا۔

”ولو أطعم فقيراً ستين يوماً أجزاء؛ لأنه بتجدد الحاجة بكل يوم يصير

بمنزلة فقير آخر، والشرط إذا أباح الطعام أن يشبعهم اه“ (مراقی الفلاح ما

یفسد بہ الصوم، ص ۵۵۲) (۳)۔

(۱) (ردالمحتار، کتاب الصوم، مطلب فی الکفارة: ۲/۴۱۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم: ۲/۳۸۵، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصوم، الفصل الخامس:

۲/۴۰۷، رشیدیہ)

(۲) (ردالمحتار، کتاب الطلاق، باب الکفارة: ۳/۴۷۷، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الطلاق، فصل فی الکفارة: ۳/۱۷۷، رشیدیہ)

(و کذا فی عمدة الرعاية علی شرح الوقایة، کتاب الطلاق، باب الظهار: ۲/۱۳۳، رقم الحاشیة: ۲، إمدادیہ)

(۳) (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب ما یفسد بہ الصوم، ص: ۶۷۰، قدیمی) =

جب ساٹھ دن پورے ہو جائیں گے کفارہ ادا ہو جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۲/۹۶ھ۔

متعدد روزوں میں زنا کرنے سے کفارہ ایک ہو گا یا زیادہ؟

سوال [۱۰۵۵۲]: زید نے ہندہ کے ساتھ رمضان شریف میں روزہ رکھتے ہوئے زنا کیا اور وہ اس ماہ کے اندر پانچ یا چھ مرتبہ کیا اور زید نے زنا کرنے کے بعد فوراً غسل کیا اور یہ جب نماز پڑھنے کے لئے مسجد گیا تو مقتدیوں نے زید کو امام بنا دیا اور زید نے حیض کی حالت میں بھی زنا کیا ہے ایک یا دو مرتبہ اسی ماہ کے اندر، اب زید کو کتنے روزے رکھنے چاہیے، آیا متواتر روزہ رکھنا چاہیے یا جدا جدا یا صدقہ وغیرہ؟ ان مقتدیوں کی نماز ہوگی یا نہیں؟ یا پھر نماز کو لوٹانا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

زید و ہندہ نے اپنے فعل شنیع سے جتنے روزے فاسد کئے ہیں، ان سب کی قضاء لازم ہے اور جب کہ روزہ توڑ کر کفارہ ادا کرنے سے پہلے پہلے دوسرا روزہ توڑ دیا تو کفارہ میں تداخل ہو جائے گا، یعنی قضاء تو ہر روزہ کی لازم ہوگی، مگر کفارہ ایک ہی کافی ہوگا، جو ساٹھ روزہ ہے۔

”لو تكرر فطره ولم يكفر للأول يكفيه واحدة، ولو في رمضانين عند محمد

رحمه الله تعالى وعليه الاعتماد“ بزازيہ و مجتبیٰ وغیرہما۔ (درمختار: ۱۱۰/۲)۔

اس میں دوسرا قول بھی ہے وہ یہ کہ ہر روزہ کا کفارہ جداگانہ ادا کرنا ہوگا (۱)، زید و ہندہ کا باہمی تعلق کا

= ”ولو أطلع مسكيناً واحداً ستين يوماً كل يوم أكلتين مشبعتين جاز“۔ (الفتاویٰ العالمکیرية،

کتاب الطلاق، باب الظہار، الباب العاشر: ۱/۵۱۴، رشیدیہ)

(و کذا في مجمع الأنهر، کتاب الطلاق، باب الظہار: ۳/۱۲۶، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(۱) ”لو تكرر فطره واختار بعضهم للفتوى أن الفطر بغير الجماع تداخل وإلا لا“۔ (الدرالمختار

مع ردالمحتار، کتاب الصوم، مطلب في الكفارة: ۲/۴۱۳، سعید)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الصوم، باب ما يفسد الصوم وما لا يفسد: ۲/۲۸۴، رشیدیہ)

(و کذا في بدائع الصنائع، کتاب الصوم، ما يفسد الصوم مع كفارته: ۲/۲۵۹، رشیدیہ)

منقطع کرانا ضروری ہے، دونوں کی علیحدہ علیحدہ شادی کرادی جائے، جن لوگوں نے زید کے پیچھے نماز پڑھی وہ ادا ہوگئی، جب تک زید سچی توبہ نہ کرے، اس کو امام بنانا مکروہ تحریمی ہے (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

فدیہ کتنے مال سے دیا جائے؟

سوال [۱۰۵۵۳]: فدیہ متروکہ مال کی کس مقدار سے دیا جائے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایک تہائی ترکہ سے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

اگر قلت مال سے فدیہ پورا نہ ہو سکے تو.....

سوال [۱۰۵۵۲]: اگر مقدار سے ادا نہ ہو سکے، تو پھر کیا کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس سے زائد ورثاء کے ذمہ واجب نہیں، اگر بالغ ورثاء اپنا اپنا کل حصہ میراث فدیہ میں دے دیں تو

(۱) ”ویکبرہ إمامة عبد وأعرابي وفاسق وأعمى“ (الدرالمختار). ”قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: أن

كراهة تقديمه كراهة تحريم“ (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۹/۱، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في بيان الأحق بالإمامة، ص:

۳۰۲، ۳۰۳، قديمی)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الصلاة، فصل: الجماعة سنة مؤكدة: ۱۰۸/۱، دار إحياء التراث

العربي بيروت)

(۲) ”وإذا أوصى بذلك يعتبر من الثلث“ (بدائع الصنائع، كتاب الصوم: ۲۶۳/۲، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصوم، فصل في العوارض: ۴۹۸/۲، رشیدیہ)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصوم، ص: ۶۸۶، قديمی)

تبرع ہوگا، نابالغ کا نہ دیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مرض و فوات کے روزوں کا فدیہ

سوال [۱۰۵۵۵]: مرض و فوات کے روزہ کا فدیہ واجب ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مرض و فوات کے روزوں کا فدیہ واجب نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

رمضان کے متعدد روزوں کی قضاء کا طریقہ

سوال [۱۰۵۵۶]: زید نے قضاے عمری کے روزوں کی نیت اس طرح پر کی کہ ”میرا جو روزہ قضاء

ہوا ہے، وہ رکھ رہا ہوں“ اسی طرح نیت کر کے سب نے سب روزے رکھ لئے، یہ درست ہوئے یا نہیں؟ جب کہ

مسئلہ شاید یوں ہے کہ نیت یوں کرے، کہ پہلے سال کے رمضان کی قضاء، دوسرے تیسرے کی قضاء رکھ رہا ہوں
علی الترتیب۔

(۱) ”فلو زادت الفدية على الثلث لا يجب الزائد إلا بإجازة الوارث“ (ردالمحتار، کتاب الصوم، فصل

في العوارض: ۴/۲۳۳، سعید)

”ولا يجوز بما زاد على الثلث إلا ان يجيزه الورثة بعد موته وهم كبار“۔ (الفتاویٰ العالمگیر،

کتاب الوصایا، الباب الأول: ۶/۹۰، رشیدیہ)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت: ۲/۱۶۰، رشیدیہ)

(۲) ”(فإن ماتوا فيه) أي: في ذلك العذر (فلا تجب) عليهم الوصية بالفدية، لعدم إدراكهم عدة من أيام

آخر“۔ (الدرالمختار، کتاب الصوم: ۲/۲۲۲، سعید)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الصوم، فصل في العوارض: ۲/۴۹۵، رشیدیہ)

(و کذا في الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الصوم، الفصل السابع: ۲/۴۹۲، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلياً:

تعیین کر لیتا، تو بلا اختلاف یہ قضاء درست ہو جاتی ہے (۱)، اب بلا تعین روزے پورے کر لئے، تب بھی ایک قول پر درست ہو گئے، بحوالہ خلاصہ مراقی الفلاح میں اس قول کو بھی صحیح لکھا ہے، دوبارہ قضاء رکھنے کی ضرورت نہیں (۲)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱/۸۶ھ۔



(۱) ”وأما القسم الثاني: وهو ما يشترط له تعين النية وتبيتها فهو قضاء رمضان، وقضاء ما أفسده من نفل، وصوم الكفارات بأنواعها، والنذر المطلق“ (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصوم، ص: ۶۲۵، قديمي)

”ولو وجب عليه قضاء يومين من رمضان واحد، الأولي أن ينوي أول يوم وجب علي قضاءه

من هذا رمضان“ (فتح القدير، كتاب الصوم: ۳۱۶/۲، عثمانیه)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصوم: ۳۸۰/۲، سعيد)

(۲) ”وإذا كثرت الفوائت يحتاج لتعيين كل صلاة، فإذا أراد تسهيل الأمر عليه نوى أول ظهر عليه أو

آخره، وكذا الصوم من رمضانين على أحد تصحيحين مختلفين صحح الزيلعي: لزوم التعيين و صحح في

الخلاصة: عدم لزوم التعيين“ (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، ص: ۴۴۶، قديمي)

”ولو وجب عليه قضاء يومين من رمضان واحد، الأولي أن ينوي أول يوم وجب علي قضاءه

من هذا رمضان، وإن لم يعين الأول جاز، وكذا لو كانا من رمضانين على المختار، حتى لو نوى القضاء

لا غير جاز“ (فتح القدير، كتاب الصوم: ۳۱۶/۲، عثمانیه)

(و كذا في خلاصة الفتاوى، كتاب الصوم، الفصل الثاني: ۲۵۲/۱، رشيدیه)

فصل في التسحر والإفطار (سحری اور افطار کا بیان)

افطار کے بعد اذان دینا

سوال [۱۰۵۵۷]: رمضان میں اذان مغرب افطار سے قبل دی جائے یا افطار کے بعد؟

الجواب حامداً ومصلياً:

افطار کر کے اذان دی جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۹/۹۵ھ۔

افطار، غروب پر یا اذان پر؟

سوال [۱۰۵۵۸]: رمضان یا اس کے علاوہ روزوں میں افطار غروب آفتاب پر موقوف ہے یا اذان مغرب

پر، بعض لوگ باوجود غروب ہونے کے افطار نہیں کرتے اور اس کے لئے اذان کو شرط جانتے ہیں۔ کیا یہ درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

غروب متحقق ہو جانے پر افطار کا وقت ہو جاتا ہے، اذان پر موقوف نہیں (۲)، لیکن عموماً لوگ غروب کا

(۱) ”عن سهل رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر متفق عليه“۔ (مشكاة المصابيح، كتاب الصوم، باب الفصل الأول: ۱/۱۷۵، قديمی)

”ويستحب له ثلاثة أشياء: لقوله عليه السلام: ”ثلاث من أخلاق المرسلين: تعجيل الإفطار

وتأخير السحور.....“۔ (مراقي الفلاح، كتاب الصوم، قبيل فصل في العوارض، ص: ۲۸۳، قديمی)

”وتعجيل الإفطار أفضل فيستحب أن يفطر قبل الصلاة“۔ (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب

الصوم، الباب الثالث: ۱/۲۰۰، رشيدية)

(۲) ”وعن عمر رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: إذا أقبل الليل من =

اندازہ نہیں کرتے یا اذان غروب پر ہی ہوتی ہے، اس لئے اذان پر افطار کی عادی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۹/۹۵ھ۔

ایضاً

سوال [۱۰۵۵۹]: کیا روزہ افطار کرنے کے لئے غروب آفتاب شرط ہے یا اذان؟ جب کہ پچاس
فٹ اونچے بانس پر لال بتی کا انتظام کیا گیا ہے، جس کو دیکھ کر روزہ افطار کرتے ہیں۔
الجواب حامداً ومصلياً:

روزہ افطار کرنے کے لئے دن کا ختم ہونا اور رات کا شروع ہو جانا ضروری ہے اور یہ چیز آفتاب
غروب ہونے سے ہوتی ہے (۱) ﴿ثُمَّ أَتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ (۲) اور اذان غروب آفتاب سے پہلے
درست نہیں (۳)، بعض جگہ غروب سے کچھ وقفہ کے بعد ہوتی ہے، بعض مقامات پر سرخ بتی بھی غروب پر
روشن کی جاتی ہے، لیکن اگر غروب متحقق ہو جائے اور سرخ بتی روشن نہ ہو، تو اس کی وجہ سے افطار کو مؤخر کرنے

= ههنا، وأدبر النهار من ههنا، وغربت الشمس، فقد أفطر الصائم متفق عليه“ (مشكاة المصابيح،
كتاب الصوم، باب الفصل الأول: ۱/۱۷۵، قدیمی)

”إذا وجدت الظلمة حساً من جهة المشرق، فقد ظهر وقت الفطر، أو صار مفطراً في الحكم؛
لأن الليل ليس ظرفاً لصوم“ (رد المحتار، كتاب الصوم: ۳۷۱/۲، سعید)

”ولا يفطر ما لم يغلب على ظنه غروب الشمس، وإن إذن المؤذن“ (البحر الرائق، كتاب
الصوم، فصل في العوارض: ۵۱۲/۲، رشیدیہ)

(۱) تقدم تخريجه تحت عنوان: افطار غروب پر کیا جائے یا اذان پر۔

(۲) (البقرة: ۱۸۷)

(۳) ”وأما بيان وقت الأذان والإقامة، فوقيتهما ما هو وقت الصلوات المكتوبات، حتى لو أذن قبل دخول
الوقت لا يجزيه، ويعيده في الصلوات كلها“ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة: ۲۵۸/۱، دارالكتب
العلمية بيروت)

”ولا يؤذن قبل وقت ويعاد فيه“ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۴۵۷/۱، رشیدیہ)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الصلاة، باب الأذان: ۲۵۳/۱، مصطفى البابی الحلبي مصر)

کی ضرورت نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۹/۱۳۹۹ھ۔

غروب سے پہلے چاند دیکھ کر روزہ توڑنا

سوال [۱۰۵۶۰]: تیسواں چاند اگر وقت افطار سے گھنٹہ ڈیڑھ گھنٹہ قبل نظر آجائے، تو روزہ توڑ دینا چاہیے یا نہیں؟ کیونکہ بعض لوگوں نے یہ کہہ کر روزہ توڑ دیا ہے، ایسے لوگوں کے متعلق کیا حکم ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

چاند اگر غروب آفتاب سے ڈیڑھ گھنٹہ قبل نظر آجائے، تب بھی غروب تک روزہ پورا کرنا لازم ہے، غروب سے پہلے روزہ توڑنا اور دوسروں کا روزہ توڑنا حرام ہے۔

”رؤیتہ بالنهار لیلۃ الآتیہ اھ“ بط (الدر المختار مع هامش الشامی: ۱۹۵/۲، نعمانیۃ (۱) تحفة: ۱۳۰/۲). فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ریڈیو کی خبر پر روزہ توڑ دینا

سوال [۱۰۵۶۱]: جن لوگوں نے ۳۰ روزے پورے کئے، ان کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ثبوت رؤیت نہ ہونے کی بناء پر جنہوں نے یہ عمل کیا، صحیح کیا۔

(۱) (الدر المختار، کتاب الصوم: ۳۹۲/۲، سعید)

”نعم، لو روي التاسع والعشرين بعد الزوال كان كرؤيته ليلة الثلاثين اتفاقاً“ (البحر الرائق،

کتاب الصوم: ۲/۲۶۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیۃ، کتاب الصوم، الفصل الثانی: ۲/۲۶۸، قدیمی)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصوم: ۲/۱۹۸، رشیدیہ)

”کما مر من الدر المختار: ”شرط للفطر“ الخ (۱).

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

افطاری کے بعد کلی کرنا

سوال [۱۰۵۶۲]: کیا افطاری کے بعد نماز میں شرکت کے لئے کلی کرنا ضروری ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر ایسی چیز کھائی ہے کہ اس کے اجزاء منہ میں باقی ہیں، تو کلی کر لی جائے، ورنہ اگر عین نماز کی حالت میں وہ اجزاء اندر چلے گئے، تو فسادِ نماز کا خطرہ ہے (۲)، اگر ایسی چیز نہیں کھائی، تو یہ خطرہ نہیں، تاہم کلی کر لینا اعلیٰ

(۱) ”و شرط للفطر مع العلة، والعدالة نصاب الشهادة و لفظ أشهد وقبل بلا علة جمع عظیم يقع العلم الشرعي بخبرهم“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصوم: ۳۸۶/۲-۳۸۸، سعید)

”قوله لزم سائر الناس) في سائر أقطار الدنيا إذا ثبتت عندهم الروية بطريق موجب كان يتحمل اثنان الشهادة، أو يشهدا على حكم القاضي، أو يستفيض الخبر“۔ (حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح، کتاب الصوم، ص: ۲۵۶، قدیمی)

(و کذا في الفتاوى العالمکیریه، کتاب الصوم، الباب الثانی: ۱/۱۹۸، رشیدیہ)

(۲) ”و یفسدها أكل ما بين أسنانه إن كان كثيراً، وهو قدر الحمصة، ولو بعمل قليل لإمكان الاحتراز عنه بخلاف القليل بعمل قليل؛ لأنه تبع لريقه“۔ (مراقبي الفلاح، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة، ص: ۳۲۳، قدیمی)

”إذا كان بين أسنانه شيء من الطعام فابتلعه إن كان قليلاً دون الحمصة لم تفسد صلاته، إلا أنه يكره، وإن كان مقدار الحمصة فسدت. كذا في السراج الوهاج ناقلاً عن الفتاوى ولو أكل شيئاً من الحلوة، وابتلع عينها فدخل في الصلاة، فوجد حلاوتها في فيه، فابتلعها لا تفسد صلاته“۔ (الفتاوى العالمکیریه، کتاب الصلاة، الباب السابع: ۱/۱۰۳، رشیدیہ)

”وأكله وشربه مطلقاً إلا إذا كان بين أسنانه مأكول دون الحمصة كما في الصوم هو الصحيح =

بات ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۹/۹۵ھ۔

رمضان میں غروب کی کتنی دیر بعد جماعت کھڑی ہو، اکابر کے معمولات

سوال [۱۰۵۶۳]: رمضان میں غروب کے بعد نماز جماعت میں کم از کم اور زیادہ سے زیادہ کتنی منٹ تاخیر کی گنجائش ہے، یعنی افطار کے لئے کتنے منٹ نکالے جائیں، یہاں برطانیہ میں افطار کے بعد نماز کے بارے میں اکثر جگہوں میں اختلاف ہوتا رہتا ہے، بعض کہتے ہیں: مختصر افطاری کر کے نماز کھڑی کر دی جائے، بعض کہتے ہیں: حسب خواہش افطاری کرنی چاہیے، لہذا اس سلسلے میں اپنے اکابر خصوصاً حضرت گنگوہی، حضرت تھانوی، حضرت مدنی وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے معمولات تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کے معمولات میں ہے، ”رمضان میں روزانہ عموماً مدرسہ میں مہمانوں کے ساتھ افطار فرماتے ہیں اور اذان، اول وقت، ٹھیک وقت پر ہوتی ہے اور اطمینان کے ساتھ افطار کر کے ہاتھ دھو کر کلی کر کے بطمانیت و سکون نماز کے لئے کھڑے ہوتے ہیں، اذان اور جماعت کے درمیان اتنا وقت بخوبی ہوتا ہے کہ کوئی چاہے تو اطمینان سے وضو کرے اور تکبیر اولیٰ نہ جائے، اہل محلہ اپنے گھروں میں افطار کر کے بخوبی تکبیر اولیٰ میں شریک ہوتے ہیں“۔ اھ (معمولات اثریہ، اکابر کا رمضان، ص: ۳۰) (۲)۔

حضرت مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ کے معمولات میں ہے: ”۸-۱۰ منٹ اس افطار میں لگ جاتے ہیں۔ اھ“ (اکابر کا رمضان، ص: ۴۲) (۳)۔

= قالہ الباقي. (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة: ۶۲۲/۱، سعيد)

(۱) "قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء بعده. رواه الترمذي و ابو داود." (مشكاة المصابيح، كتاب الأطعمة، الفصل الثاني: ۳۶۶/۲، قديمى)
(و سنن أبى داود، كتاب الأطعمة، باب غسل اليد قبل الطعام: ۱۷۲/۲، رحمانيه)

(شمائل الترمذي، باب ماجاء في صفة وضوء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، ص: ۱۰۲، مكتبة الشيخ)

(۲) (حضرت حكيم الامت نور الله مرقدہ کے معمولات رمضان، ص: ۳۳، مكتبة الشيخ)

(۳) (ص: ۴۹، مكتبة الشيخ)

حضرت سہارنپوری کے معمولات میں ہے: ”تقریباً دس منٹ کا فصل ہوتا تھا تا کہ اپنے گھروں سے افطار کر کے آنے والے نماز میں شریک ہو سکیں“۔ (اکابر کا رمضان، ص: ۹۶) (۱)۔

حضرت مولانا یحییٰ صاحب کے معمولات میں ہے: ”حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی نور اللہ مرقدہ کے دور میں مغرب کی اذان خود کہنے کا بہت معمول تھا، اس میں جہری الصوت اور نہایت طویل اذان کا معمول تھا، وہ (مولانا یحییٰ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ) اکثر فرمایا کرتے تھے کہ میں اس وجہ سے اہتمام کرتا تھا کہ اطمینان سے لوگ اپنے اپنے گھروں سے فارغ ہو کر آجائیں، دور تک آواز پہنچتی رہے، میری اذان کے درمیان بہت اطمینان سے آدمی افطار سے فارغ ہو سکتا ہے۔ اور اذان کے بعد اپنے گھر سے چلے تو حضرت قطب امام ربانی قدس سرہ کے یہاں تکبیر اولیٰ میں شریک ہو سکتا ہے، حضرت قطب عالم قدس سرہ کے یہاں نصف النہار سے گھڑیوں کے ملانے کا بہت اہتمام تھا، والد صاحب فرماتے تھے کہ میں غروب سے ایک دو منٹ پہلے خانقاہ کی چھت پر چلا جایا کرتا تھا، خود روگھاس کے دو چار پتے توڑ کر، ان کو چبا کر، ان سے افطار کر کے، اذان شروع کر دیتا تھا اور بہت ہی لمبی اور اطمینان سے اذان کہا کرتا تھا“۔ (اکابر کا رمضان، ص: ۶۴) (۲)۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۹/۹۵ھ۔



(۱) (ص: ۸، مکتبۃ الشیخ)

(۲) (معمولات حضرت اقدس والد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ، ص: ۷۴، مکتبۃ الشیخ)

باب الاعتکاف

(اعتکاف کا بیان)

عشرہ اخیر کے اعتکاف کے لئے کیا صوم شرط ہے؟

سوال [۱۰۵۶۲]: ایک شخص رمضان المبارک کے اخیر عشرہ کا اعتکاف کرتا ہے، مگر ایک دن بھول سے صبح ہو جانے پر سحری کھالی، رات سمجھتے ہوئے، اب دن غروب ہونے پر افطار کرتا ہے، تو واجب اعتکاف کے اندر خلل تو واقع نہ ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس اعتکاف کے لئے صوم شرط نہیں۔

”والصوم شرط لصحة الاعتكاف المنذور اه“ (طحطاوي على مراقي الفلاح، ص:

۵۷۸) (۱). فقط والله تعالى اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۹/۴/۹۵ھ۔

کیا اعتکاف کے لئے مسجد کا ہونا ضروری ہے؟

سوال [۱۰۵۶۵]: رمضان شریف میں ایک عشرہ کا تین روز کا اعتکاف فرض کفایہ مسجد میں کرنا ضروری

ہے یا نہیں؟ ایک شخص مسجد کے آداب کا لحاظ رکھتے ہوئے کہتا ہے کہ مسجد میں کپڑے بھی خراب ہو سکتے ہیں، ہوا بھی

(۱) (کتاب الصوم، باب الاعتکاف، ص: ۷۰۱، قدیمی)

”وشرط الصوم لصحة الأول (أي: المنذور) اتفاقاً“ (الدر المختار، کتاب الصوم، باب

الاعتکاف: ۲/۴۲۲، سعید)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۲/۵۲۳، رشیدیہ)

خارج ہو سکتی ہے، مسجد کے علاوہ بھی دوسری جگہ اعتکاف ہو سکتا ہے یا نہیں؟ مسجد کے نیچے کا حصہ جس کو تحت الثریٰ بولتے ہیں، اس میں اعتکاف کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اس میں لیٹنا، بیٹھنا جانوروں کا باندھنا کیسا ہے؟

ماسٹر مقصود علی امرولی بڑا گاؤں میرٹھ یو پی

الجواب حامداً ومصلياً:

رمضان المبارک کے اخیر عشرہ کا اعتکاف فرض کفایہ نہیں، بلکہ سنت کفایہ ہے (۱) اور یہ مسجد ہی میں ہوتا ہے، خارج مسجد کسی مکان میں یا صحن مسجد سے الگ جہاں جوتے اتارتے ہیں، جو نماز کے لئے متعین نہیں ہے، وہاں درست نہیں (۲)، عورت البتہ اپنے مکان میں اعتکاف کرے گی (۳)، اگر مسجد میں اعتکاف کی حالت میں بدن ناپاک ہو جائے، کپڑے خراب ہو جائیں، تو مسجد سے باہر جا کر پاکی حاصل کر لے (۴)، اعتکاف کی

(۱) "وسنة مؤكدة في العشر الأخير من رمضان أي: سنة كفاية، كما في البرهان". (الدر المختار، كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۲۴۲/۲، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۲۱۱/۱، رشيدية)

(و كذا في مراقي الفلاح، كتاب الصوم، باب الاعتكاف، ص: ۷۰۰، قديمي)

(۲) قال الله تعالى: ﴿ولا تبشروهن وإنما عما كفون في المساجد﴾ (البقرة: ۱۸۷)

"أنه لا يصح الاعتكاف إلا في المساجد". (بدائع الصنائع، كتاب الصوم، باب الاعتكاف:

۲/۴۸۰، رشيدية)

"والكون في المسجد والنية من مسلم شرطان". (الدر المختار، كتاب الصوم، باب

الاعتكاف: ۲/۴۴۱، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصوم، باب الاعتكاف، ص: ۷۰۰، قديمي)

(۳) "وللمراة الاعتكاف في مسجد بيتها". (مراقي الفلاح، كتاب الصوم، باب الاعتكاف، ص: ۶۹۹، قديمي)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۲/۴۴۱، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۲/۵۲۳، رشيدية)

(۴) "ولا يخرج منه إلا لحاجة شرعية، أو حاجة طبيعية، كالبول والغائط، وإزالة النجاسة، واغتسال من

حنابة باحتلام". (مراقي الفلاح، كتاب الصوم، باب الاعتكاف، ص: ۷۰۲، قديمي)

(و كذا في خلاصة الفتاوى، كتاب الصوم، الفصل السادس في الاعتكاف: ۱/۲۶۷، رشيدية)

حالت میں وہاں کھانا، پینا، سونا سب درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۳/۹۵ھ۔

اعتکاف میں استثناء کرنے کا حکم

سوال [۱۰۵۶۶]: کیا معتکف اجتماعات میں شریک ہونے کو اور دینی خدمات میں شرکت کو، نیت کرتے وقت مستثنیٰ کر سکتا ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

بذریعہ نذر اعتکاف کو اپنے اوپر لازم کرتے وقت اگر شرکت اجتماع کو مستثنیٰ کر لے، تو پھر شرکت کے لئے نکلنے سے اعتکاف فاسد نہ ہوگا۔

”ولو شرط وقت النذر والالتزام أن يخرج إلى عيادة المريض وصلوة الجنازة

وحضور مجلس العلم يجوز له ذلك اه“ (عالمگیری: ۲۱۲/۱) (۲). واللہ اعلم.

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۱۱/۹۵ھ۔

پورے رمضان کا اعتکاف کرنا

سوال [۱۰۵۶۷]: پورے رمضان میں اعتکاف کرنا کیسا ہے؟ اگر کسی نے پورے رمضان شریف اعتکاف کر لیا ہو تو اس کا ثواب ہوگا یا نہیں؟ حدیث سے دس روز ثابت ہے اور جو چیز ثابت نہ ہو اس کو ثواب سمجھ کر

= (وکذا في البحر الرائق، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۵۲۶/۲، رشیدیہ)

(۱) ”قولہ: وأكله وشربه ونومه ومبايعته فيه) يعني يفعل المكثف هذه الأشياء في المسجد“.

(البحر الرائق، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۵۳۰/۲، رشیدیہ)

(وکذا في الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۴۲۸/۲، سعید)

(وکذا في الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصوم، الباب السابع في الاعتکاف: ۲۱۲/۱، رشیدیہ)

(۲) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصوم، الباب السابع في الاعتکاف: ۲۱۲/۱، رشیدیہ)

(وکذا في حاشية الطحاوي على مراقي الفلاح، کتاب الصوم، باب الاعتکاف، ص: ۷۰۲، قدیمی)

(وکذا في الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الصوم، الفصل الثاني عشر في الاعتکاف: ۳۱۲/۲، قدیمی)

کرنا کیسا ہے؟ مکمل جواب مع دلائل کے تحریر فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

اخیر دس روز کا اعتکاف ماہ رمضان میں سنت مؤکدہ علی الکفایہ ہے (۱)، پورے ماہ کا اعتکاف بھی لیلۃ القدر کی تلاش میں حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے، بیس روز کا بھی ثابت ہے، پس پورے رمضان کا اعتکاف کرنا بھی موجب ثواب ہوگا، بدعت نہیں ہوگا۔

”عن عائشة رضي الله تعالى عنها، أن النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم كان يعتكف العشر الأواخر من رمضان حتى توفاه الله، ثم اعتكف

أزواجه من بعده“ متفق عليه، مشكاة: ۱۸۳/۱ (۲).

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: كان يعرض على النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم القرآن كل عام مرة، فعرض عليه مرتين في العام

الذي قبض، وكان يعتكف كل عام عشرًا فاعتكف عشرين في العام الذي

قبض رواه البخاري“ مشكاة: ۱۸۳/۱ (۳).

”عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه، أن رسول الله صلى الله

(۱) ”وسنة مؤكدة في العشر الأخير من رمضان أي: سنة كفاية“، (الدر المختار، كتاب الصوم، باب

الاعتكاف: ۲/۲۴۲، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۲۱۱/۱، رشيدية)

(و كذا في مراقي الفلاح، كتاب الصوم، باب الاعتكاف، ص ۷۰۰، قديمی)

(۲) (كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۱۸۳/۱، قديمی)

(وصحيح مسلم، كتاب الاعتكاف: ۳۷۱/۱، قديمی)

(وصحيح البخاري، كتاب الصوم، باب الاعتكاف في العشر والأواخر: ۲۷۱/۱، قديمی)

(۳) (كتاب الصوم، باب الاعتكاف، الفصل الأول: ۱۸۳/۱، قديمی)

(وصحيح البخاري، كتاب الصوم، باب الاعتكاف في العشر الأوسط: ۲۷۴/۱، قديمی)

(وسنن أبي داود، كتاب الصوم، باب: أين يكون الاعتكاف: ۳۵۶/۱، رحمانية)

تعالیٰ علیہ وسلم اعتکف العشر الأول من رمضان، ثم اعتكف العشر الأوسط في قبة تركية، ثم اطلع رأسه فقال: إني اعتكف العشر الأول ألتمس هذه الليلة، ثم اعتكف العشر الأوسط ثم أتيت فقيل لي إنها في العشر الأواخر، فمن كان اعتكف معي، فليعتكف العشر الأواخر متفق عليه اهـ“ (مشکوٰۃ شریف) (۱)۔

ہاں! اس کو سنت مؤکدہ کہنا صحیح نہیں ہوگا، جیسے کوئی شخص تہجد کی نماز اتنی ہی رکعات پڑھے، جتنی حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے، ان کو سنت مؤکدہ علی الکفایہ تصور کرے، پھر اس سے زیادہ پڑھے حتیٰ کہ ساری رات پڑھتا رہے، تو اس کو بدعت یا ناجائز نہیں کہا جائے گا، بلکہ اس کا یہ پڑھنا موجب اجر و ثواب ہوگا۔ اور ایسا کرنا بکثرت صحابہ و ائمہ سے ثابت و منقول بھی ہے (۲)، اگر ایک ماہ کا اعتکاف قربت نہ ہوتا تو اس کی نذر بھی درست نہ ہوتی، حالانکہ فقہاء نے تصریح کی ہے، ایک ماہ رمضان المبارک کے اعتکاف کی نذر صحیح ہے، ایک ماہ کی نذر کرے یا کم و بیش کی۔

”فلو نذر اعتكاف شهر رمضان لزمه، وأجزاه صوم رمضان عن صوم“

(۱) (کتاب الصوم، باب لیلة القدر، الفصل الأول: ۸۱/۱، ۱۸۲، قدیمی)

(و صحیح البخاری، کتاب الصوم، باب التمسوا لیلة القدر: ۱/۲۷۰، قدیمی)

(و صحیح مسلم، کتاب الصوم، باب فضل لیلة القدر: ۱/۳۷۰، قدیمی)

(۲) ”کان ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، إذا هدأت العیون قام فیسمع له دوی کدوی النحل، حتی یصبح. وأن سفیان الثوری رحمہ اللہ تعالیٰ شیخ لیلة فقال: إن الحمار إذا زید فی علفه زید من عمله، فقام تلك الليلة، حتی أصبح.“

وکان طاوس رحمہ اللہ تعالیٰ إذا اضطجع علی فراشه یتقلی علیہ کما تتقلی الحبة علی المقلاة، ثم یشب، ویصلی إلى الصباح.

وکان أبو حنیفة یحیی نصف اللیل فمرّ لقوم فقالوا: إن هذا یحیی اللیل کله، فقال: إني استحببی أن أوصف بمالا أفعل، فكان بعد ذلك یحیی اللیل کله.

وقیل: حج مسروق فما بات لیلة إلا ساجداً، الخ“. (إحياء علوم الدين، کتاب الأذکار

والدعوات، فضیلة قیام اللیل: ۱/۲۵۲-۲۵۳، دار إحياء التراث العربی بیروت)

الاعتکاف، وإن لم يعتكف قضي شهراً غيره بصوم مقصود اهـ“ الدرالمختار

مع هامش الشامي نعمانيه: ۲/۱۳۰، ۱۳۱(۱).

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود وغفر له، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۱/۹۲ھ۔

اعتکاف میں بیڑی پینا

سوال [۱۰۵۶۸]: حالت اعتکاف میں مسجد کے اندر بیڑی پینا جائز ہے یا نہیں؟

۲..... اگر جائز ہے، تو کراہت کے ساتھ جائز ہے یا بغیر کراہت کے؟

۳..... اس سے پہلے مفتی صاحب فتویٰ دے چکے ہیں کہ قضاء حاجت کے وقت بیڑی وغیرہ پنی کر منہ کو

مساوک سے خوب صاف کر کے مسجد میں داخل ہو، تو اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ قضائے حاجت تو صرف زیادہ

سے زیادہ دو مرتبہ ہو سکتا ہے اور بیڑی پینے کی ضرورت دس مرتبہ ہوتی ہے، تو یہ دس مرتبہ کہاں استعمال کرے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... منع ہے (۲)۔

(۱) (کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۲/۴۳۳، سعید)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۲/۵۲۵، رشیدیہ)

(و کذا في بدائع الصنائع، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۲/۴۷۹، رشیدیہ)

(۲) ”وعن جابر رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من أكل من هذه

الشجرة المنتنة؛ فلا يقربن مسجدنا، فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه الإنس“ متفق عليه.

(قوله: المنتنة) أي: الثوم، يقاس عليه البصل والفجل وماله رائحة كريهة، كالكرات“ (مراقبة

المفاتيح، کتاب الصلاة، باب المساجد ومواضع الصلاة: ۲/۴۱۴، رشیدیہ)

”يجب أن تصان عن إدخال الرائحة الكريهة لقوله عليه السلام: من أكل الثوم والبصل والكرات،

فلا يقربن مسجدنا الخ“ (الحلي الكبير، أحكام المساجد، ص: ۶۱۰، سهيل اكيذمي لاهور)

”و كره تحريماً وأكل نحو ثوم ويمنع منه، وكذا كل مؤذ ولو بلسانه“ (الدرالمختار مع

ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۱/۶۵۶، ۶۶۲، سعید)

۲..... مکروہ تحریمی ہے (۱)۔

۳..... مسجد میں ہرگز نہ پئے (۲)، جب سب مرغوبات کو ترک کیا ہے، تو اس سے بھی صبر کرے، اعتکاف کا مقصد بھی یہی ہے کہ زیادہ سے زیادہ صبر کی عادت پیدا ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۱/۹۲ھ۔

معتکف کا بلا عذر شرعی و طبعی حدود مسجد سے نکلنا

سوال [۱۰۵۶۹]: رمضان کے عشرہ اخیرہ میں اعتکاف کرنے والا اگر بغیر عذر شرعی و طبعی مسجد کی حد سے کچھ دیر کے لئے باہر چلا جائے تو اس کا اعتکاف فاسد ہوگا یا نہیں؟ کیا اس مسئلہ میں اس زمانہ میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول پر فتویٰ ہے؟
الجواب حامداً ومصلحاً:

شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ نے امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول کو راجح قرار دیا ہے (۳)، مگر صاحب

(۱) راجع الحاشیة المتقدمة انفاً

(۲) راجع الحاشیة المتقدمة انفاً

(۳) ”ولا يتم مبنى هذا الاستحسان، فإن الضرورة التي يناط بها التخفيف هي الضرورة اللازمة أو الغالبة الوقوع، ومجرد عروض ما هو ملجئ ليس بذلك..... ولو سلم أن القليل غير مفسد لم يلزم تقديره بما هو قليل بالنسبة إلى مقابله من بقية تمام يوم أو ليلة، بل بما يعد كثيراً في نظر العقلاء الذين فهموا معنى العكوف، وأن الخروج ينافيه.“ (فتح القدير، كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۲/ ۲۰۲، عثمانیہ)
اور اسی طرح مندرجہ ذیل کتب میں بھی اس کی تائید ملتی ہے:

”وقد أطل في تحقيق ذلك كما هو دأبه في التحقيق رحمه الله تعالى، وبه علم أنه لم يسلم

كونه استحساناً حتى يكون مما رجح فيه القياس على الاستحسان كما أفاده الرحمتي، فافهم“.

(رد المحتار، كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۲/ ۳۲۷، سعید)

”ورجح المحقق في فتح القدير قوله؛ لأن الضرورة التي يناط بها التخفيف اللازمة أو الغالبة

وليس هنا كذلك..... بما قررناه. ظهر القول بفساده الخ“ (البحر الرائق، كتاب الصوم، باب

الاعتكاف: ۲/ ۵۲۹-۵۳۰، رشیدیہ)

ہدایہ کے طرز سے معلوم ہوتا ہے کہ صاحبین کا قول راجح ہے (۱)، اس لئے اس مسئلہ میں نزاع نہیں چاہیے، امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول اور ع ہے اور صاحبین کا قول اوسع ہے (۲)، صراحۃً فتویٰ کسی مذہب پر نہیں دیکھا، صرف قیاس و استحسان کے لفظ سے ترجیح معلوم ہوتی ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۳/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۳/۸۹ھ۔

ایضاً

سوال [۱۰۵۷۰]: اگر مذکورہ مسئلہ میں امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول پر فتویٰ ہے، تو اس کے حد بھی ایسے عالم کے لئے جو مفتی نہ ہو، کیا گنجائش رہتی ہے کہ وہ خود بھی صاحبین رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول پر عمل کرے اور دوسرے عوام کو بھی صاحبین کے قول پر عمل کا کہے اور امام صاحب کے قول کو چھوڑ دے، اس کا ایسا کرنا کیسا ہے؟ جب کہ شرح عقود رسم المفتی ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ نے ص: ۲۷ پر تحریر فرمایا ہے:

”والمرجوح في مقابلة الراجح كالعدم“

اس کے بعد لکھا ہے:

(۱) صاحب ہدایہ راجح قول کو آخر میں ذکر کرتا ہے اور صاحبین رحمہما اللہ تعالیٰ کے قول کو بھی آخر میں ذکر کیا ہے، اس لئے وہی راجح معلوم ہوتا ہے، جیسا کہ حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا ہے۔

”ولو خرج من المسجد ساعة بغير عذر فسد اعتكافه عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى، لوجود

المنافي وهو القياس، وقالوا: لا يفسد حتى يكون أكثر من نصف يوم، وهو الاستحسان لأن في القليل ضرورة“۔ (الهداية، كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۲۳۸/۱، رحمانیہ)

(۲) ”فإن خرج من المسجد لغير عذر فسد اعتكافه في قول أبي حنيفة، وإن كان ساعة. وعند أبي

يوسف ومحمد لا يفسد حتى يخرج أكثر من نصف يوم، قال محمد رحمه الله تعالى: قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى: أقيس، وقول أبي يوسف أوسع“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصوم، باب الاعتكاف:

۲۸۴/۲، رشیدیہ)

(و کذا في تحفة الفقهاء، كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۳۷۴/۱، موقع يعسوب)

(۳) دلائل حاشیہ نمبر ۲ کے تحت ملاحظہ ہوں۔

”اعلم أن من يكتفي بأن يكون فتواه أو عمله موافقاً لقول أو وجهٍ في

المسئلة، ويعمل بما شاء من الأقوال والوجوه من غير نظر في الترجيح فقد

جهل وخرق الإجماع“ (۱).

براہ کرم حوالہ سے عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اب اس کے جواب کی خاص ضرورت باقی نہیں رہی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۲۵/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۳/۲۵/۸۹ھ۔

معتکف کا تبلیغی اجتماع میں شرکت کرنا

سوال [۱۰۵۷۱]: کیا معتکف تبلیغی اجتماعات میں تقریر وغیرہ کرنے کے لئے شریک ہو سکتا ہے؟

جب کہ اس کی شرکت کے بغیر اجتماع کے خراب ہونے کا اندیشہ ہو۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جن حوائج طبعیہ شرعیہ کے لئے معتکف کو مسجد سے نکلنے کی اجازت دی گئی ہے، اس میں شرکت اجتماع

نہیں (۲)، اس لئے اس کا اعتکاف ختم ہو جائے گا (۳)، یہ اور بات ہے کہ اس کی وجہ سے اس سے باز پرس نہ ہو

(۱) (شرح عقود رسم المفتی، مطلب: يجب اتباع الراجح ولا يجوز العمل ص: ۴۲، ۴۳،

دارالکتاب کراچی)

(۲) ”وحرَم عليه الخروج إلا لحاجة الإنسان طبعية كبول وغائط أو شرعية كعيد وأذان لو مؤذناً،

وباب المنارة خارج المسجد والجمعة“۔ (الدرالمختار، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۴۳/۲، سعید)

”ولا يخرج المعتكف من المسجد إلا لحاجة لازمة شرعية، كالجمعة أو لحاجة طبيعية،

كالبول والغائط“۔ (خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الصوم، الفصل السادس: ۲۶۷/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی مراقی الفلاح، کتاب الصوم، باب الاعتکاف، ص: ۷۰۲، قدیمی)

(۳) ”فإن خرج ساعة بلا عذر معتبر فسد“۔ (مراقی الفلاح، کتاب الصوم، باب الاعتکاف، ص: ۷۰۳، قدیمی) =

اور اس کو گنہگار قرار نہ دیا جائے (۱)۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۱۱/۹۵ھ۔

معتکف کا جامع مسجد میں جمعہ کے لئے جانا

سوال [۱۰۵۷۲]: ایک مسجد میں تین آدمی اعتکاف میں بیٹھے ایک ساتھ، اب الوداع جمعہ آیا اور یہ اعتکاف کی مسجد جامع مسجد سے دوسرے محلہ میں تھی اور جامع مسجد کا محلہ دوسرا ہے اور یہ تینوں معتکف اس مسجد سے جامع مسجد گئے نماز جمعہ کے لئے، اس میں سے ایک آدمی جامع مسجد کا پیش امام ہے، اس نے جاتے ہی ایک آدمی سے عام آدمیوں کے سامنے پوچھا کہ گھڑی میں چابی دی گئی ہے یا نہیں؟ اور نماز عید کے بارے میں ٹائم معلوم کرنے کو عام آدمیوں کے سامنے کچھ باتیں کہیں اور قریب بیس منٹ کچھ دین کی باتیں بھی بیان کہیں، حالانکہ دین کی باتیں اور گھڑی میں چابی یہ سب پیش امام ہی ہر جمعہ کو دیتا رہا ہے، اب علماء دین کیا فرماتے ہیں اس مسئلہ اور میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اجماع امت کا کیا حکم ہے اس مسئلہ میں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس صورت میں ان لوگوں کا اعتکاف فاسد نہیں ہوا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۲/۹۲ھ۔

= (و كذا في الدر المختار، كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۲/۴۳۷، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۲/۵۲۹، رشیدیہ)

(۱) ”وبما قررناه ظهر القول بفساده إذا خرج لانهدام المسجد... أو خرج لجنائز، وإن تعينت عليه، أولنفیر

عام... نعم الكل عذر مسقط للإثم“. (البحر الرائق، كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۲/۵۲۹، رشیدیہ)

”وإن خرج بعذر يغلب وقوعه وهو مأمراً لاغير لايفسد، وأما ما لا يغلب كأنجاء غريق وانهدام

مسجد فمسقط للإثم لا للبطان“۔ (الدر المختار، كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۲/۴۳۷، سعید)

”إلا أنه لا يأتّم إذا كان الخروج بعذر“۔ (خلاصة الفتاوى، كتاب الصوم، الفصل السادس:

۱/۲۶۸، رشیدیہ)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصوم، باب الاعتكاف، ص: ۷۰۳، قدیسی)

(۲) ”ولو أقام في الجامع أكثر من ذلك لم يفسد اعتكافه؛ لأنه موضع الاعتكاف إلا أنه يكره“ =

معتکف کا خارج مسجد سے ہو کر اذان کے لئے جانا

سوال [۱۰۵۷۳]: معتکف مسجد کے زینہ پر سے جو کہ مسجد سے خارج ہے، اذان کہہ سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس کی گنجائش ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۳/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۳/۸۹ھ۔



= (البحر الرائق، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۵۲۷/۲، رشیدیہ)

”ولو مکث اکثر لم یفسد؛ لأنه محل له، وکره تنزیهاً لمخالفة ما التزمه بلا ضرورة“.

(الدر المختار، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۴۲۶/۲، سعید)

”ولا یخرج منه إلا لحاجة شرعية، ثم یعود، وإن أتم اعتکافه فی الجامع صح، وکره“۔ (مراقی

الفلاح، کتاب الصوم، باب الاعتکاف، ص: ۷۰۲، قدیمی)

(۱) ”وفی فتاویٰ قاضی خان والولوالجیة: وصعود المئذنة إن كان بابها فی المسجد لا یفسد

الاعتکاف، وإن كان الباب خارج المسجد فکذلک فی ظاهر الروایة“۔ (البحر الرائق، کتاب الصوم،

باب الاعتکاف: ۵۲۹/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۴۲۵/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الصوم، الباب السابع: ۲۱۲/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی خلاصة الفتاویٰ، کتاب الصوم، الفصل السادس: ۲۶۹/۱، رشیدیہ)

کتاب الحج

باب فرضیۃ الحج و شرائطه و أركانہ

(حج کی فرضیت، شرائط اور ارکان کا بیان)

کیا استطاعت کے بعد اکیلا ہونا عذر ہے؟

سوال [۱۰۵۷۴]: کوئی شخص حج کے قابل ہے، لیکن نہیں جاسکتا اکیلے ہونے کی وجہ سے، اگر وہ اس روپیہ کو مدرسہ اور غریب پر تقسیم کر دے یا کسی مقروض آدمی کو دے تو ٹھیک ہے یا نہیں؟

نظلی حج کا ارادہ کر کے چوٹ لگنے کی وجہ سے معذور ہو جانا

سوال [۱۰۵۷۵]: اسی طرح نظلی حج کے لئے ایک آدمی نے حج کا ارادہ کیا، اس کو چوٹ بہت لگ گئی، چلنے پھرنے کے قابل نہیں رہا، اگر وہ بھی اسی طرح تقسیم کر دے تو ٹھیک ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

..... جس کے ذمہ حج فرض ہے اور اکیلا ہونے کی وجہ سے نہیں جاسکتا، تو اس کو روپیہ بھی خرچ نہیں کرنا چاہیے (۱)، بلکہ ساتھی تلاش کرے، جب گھر سے نکلے گا تو امید ہے کہ اس کے ساتھی ایک نہیں کئی مل جائیں گے۔
(۱) رفیق سفر کا نہ ہونا کوئی ایسا عذر نہیں کہ جس کی وجہ سے حج کو چھوڑ دیا جائے، البتہ ایک اچھے ساتھی کا ساتھ ہونا بہر حال بہتر ہے۔

”وينبغي أن يبتغي رفيقاً صالحاً عاقلاً ورعاً، سافراً قبل ذلك، حسن الأخلاق، راغباً في الخير، كارهاً في الشر، معيناً له على الطاعة، رادعاً له عن المنكر والمعصية، وإن كان عالماً مع هذه الأوصاف فهو أولى“ (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، مقدمة، ص: ۶، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الحج: ۲ / ۵۴۱، رشديہ)

کافی نہیں، یکدم نہیں کر سکتا تو آہستہ آہستہ دے، مگر پورے روپیہ کی واپسی لازم ہے۔ کارخانہ والوں سے صاف صاف کہہ دے اور قسط وار ادا کرنے کا معاملہ کر لے، ورنہ شاید ادا کرنے کی نوبت نہ آئے، نفس رکاوٹ ڈال دے، تقویٰ تو یہ ہے کہ ہر قسم کی تنگی برداشت کر کے روپیہ واپس کر دے، یہ نہ سوچے کہ سب روپیہ ایک دم واپس کرنے سے کاروبار پر اثر پڑے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۳/۹۱ھ۔

حج مقبول و مبرور میں فرق

سوال [۱۰۵۷۷]: حج مبرور اور حج مقبول میں کیا فرق ہے؟ حج مقبول و مبرور دونوں مترادف الفاظ ہیں یا متضاد؟ اگر متضاد تو دونوں میں کیا فرق ہے؟ اور حج نفلی مبرور اور مقبول ہو سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مقبول و مبرور کے درمیان عموم خصوص من وجہ کی نسبت ہے، مبرور وہ جس میں کوئی جنایت نہ کی ہو جس سے دم یا کفارہ لازم آئے (۲)، مقبول جسے اللہ تعالیٰ قبول فرمائے (۳)، کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ جنایت کے

= "والحاصل: أنه إن علم أرباب الأموال وجب رده عليهم، وإلا فإن علم عين الحرام لا يحل له،

ويتصدق به بنية صاحبه". (رد المحتار، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد: ۵/۹۹، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الکراہیة، الباب الخامس عشر: ۵/۳۲۹، رشیدیہ)

(۱) قال الله تعالى: ﴿ومن يتق الله يجعل له مخرجاً و يرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه﴾ (الطلاق: ۲، ۳)

وقال الله تعالى: ﴿ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض﴾ (الأعراف: ۹۶)

(۲) "هو (أي: الحج المبرور) ما لا جنایة فیہ". (فیض الباری، باب فضل الحج المبرور: ۳/۶۲، خضر

راہ بک ڈپو دیوبند)

"والمبرور الذي لا يخالطه إثم". (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، باب شرائط

الحج، ص: ۳۱، دار الكتب العلمية بيروت)

"فعلى هذا يخرج الحج من أن يكون مبروراً بارتكاب الجنایة عمداً مرة بعد أخرى، وإن كفر =

باوجود قبول ہو جائے تو مقبول ہے مبرور نہیں ہے کبھی جنایت سے پاک صاف ہونے کے باوجود مقبول نہیں ہوتا، مثلاً: ناجائز روپیہ سے حج کیا تو وہ مبرور ہے مقبول نہیں (۱)، مبرور و مقبول کبھی ایک دوسرے کے معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۰/۹۴ھ۔

حج اکبر کی تشریح

سوال [۱۰۵۷۸]: حج اکبر کی تعریف کیا ہے؟ اور اس کی حقیقت کیا ہے؟

= عنہا صاحبہا ومن فعل شيئاً مما يحكم بتحريمه، فقد أخرج عن أن يكون مبروراً“ (منحة

الخالف على هامش البحر الرائق، كتاب الحج، باب الجنایات: ۲۳/۳، رشیدیہ)

(۳) ”ثم القبول قسمان الثاني: كون الشيء يترتب عليه من وقوعه عند الله جل ذكره موقع الرضا،

ويترتب عليه الثواب والدرجات“ (معارف السنن شرح جامع الترمذی، أبواب الطهارة: ۲۹/۱، سعید)

”والقبول المترتب عليه الثواب“ (الدر المختار، كتاب الحج: ۲/۳۵۶، سعید)

(و كذا في العرف الشذی علی هامش الجامع الترمذی، أبواب الطهارة: ۳/۱، سعید)

(۱) ”لا يلزم من صحة العمل قبوله ووجود ثوابه لقوله تعالى: ﴿إنما يتقبل الله من المتقين﴾“ (مرقاة

المفاتيح، حديث النية المسمى بطبيعة كتب الحديث: ۱/۱۰۰، رشیدیہ)

”فإنه لا يقبل بالنفقة الحرام كما ورد في الحديث مع أنه يسقط الفرض عنه معها، ولا تنافي بين

سقوطه، وعدم قبوله فلا يشاب لعدم القبول، ولا يعاقب عقاب تارك الحج“ (الدر المختار، كتاب

الحج، مطلب فيمن حج بمال حرام: ۲/۳۵۶، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الحج: ۲/۵۳۱، رشیدیہ)

(۲) ”المبرور: المقبول، وقال غيره: الذي لا يخالطه شيء من الإثم، وقال الطيبي: الأقوال التي ذكرت

في تفسيره متقاربة المعنى“ (فتح الباري، باب فضل الحج المبرور: ۳/۳۸۲، دارالمعرفة بيروت)

”والمبرور الذي لا يخالطه إثم، وقيل المتقبل“ (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي

القاري، باب شرائط الحج، ص: ۳۱، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في مرقاة المفاتيح، كتاب المناسك، الفصل الأول: ۵/۴۲۲، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

عمرہ کو حج اصغر کہتے ہیں اور حج جس میں طواف، نحر، حلق، رمی داخل ہے، اس کو حج اکبر کہتے ہیں (۱) اور سورہ توبہ کے شروع میں بھی ہے ﴿يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾ (۲) اس کی تفسیر میں ابن زبیر اور ابن عباس، عطاء طاؤس و مجاہد نے کہا کہ مراد عرفہ کا دن ہے، کیونکہ بڑے ارکان اس دن ادا ہوتے ہیں اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما وغیرہ نے کہا کہ یوم نحر مراد ہے (۳)۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو حج فرمایا، چونکہ اس دن یوم جمعہ واقع ہوا تھا، اس لئے اس حج کو جو جمعہ کے دن ہو، حج اکبر سے تعبیر کرنے لگے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرره العبد محمود غفرلہ۔

(۱) "الحج الأكبر في عرف الحديث هو الحج، وأما الحج الأصغر فالعمرة"، (العرف الشذوي على

هامش الترمذي، كتاب الحج: ۱/۱۸۹، سعيد)

(و كذا في أحكام القرآن للجصاص، براءة: ۳/۱۲۰، قديمي)

(و كذا في تفسير الطبري، براءة: ۱۰/۳۹-۵۳، دارالمعرفة بيروت)

(۲) (التوبة: ۳)

(۳) "عن معقل بن داود قال: سمعت ابن الزبير يقول يوم عرفة هذا يوم الحج الأكبر."

عن عكرمة، عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: يوم الحج الأكبر يوم عرفة. عن غالب

بن عبيد الله قال: سألت عطاء عن يوم الحج الأكبر فقال: يوم عرفة، عن ابن جريح قال: أخبرني طاؤس،

عن أبيه قال: قلنا ما الحج الأكبر؟ قال: يوم عرفة.

حدثنا عبد الوهاب عن مجاهد قال: يوم الحج الأكبر يوم عرفة.

عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: وقف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

يوم النحر عند الجمرات في حجة الوداع فقال: هذا يوم الحج الأكبر". (تفسير الطبري، التوبة:

۱۰/۳۹-۵۳، دارالمعرفة بيروت)

"قال العلامة نوح في رسالته المصنفة في تحقيق الحج الأكبر: قيل: إنه الذي حج فيه رسول الله صلى

الله تعالى عليه وسلم وهو المشهور، وقيل: يوم عرفة جمعة أو غيرها، وإليه ذهب ابن عباس، ابن عمرو ابن الزبير

رضي الله تعالى عنهم أجمعين". (رد المحتار، باب الهدي، مطلب في الحج الأكبر: ۲/۶۲۲، سعيد)

(۴) "إذا وافق يوم عرفة يوم جمعة غفر لكل أهل عرفة، وهو أفضل يوم في الدنيا، وفيه حج رسول الله =

کیا مکہ مکرمہ جانے سے حج فرض ہو جاتا ہے؟

سوال [۱۰۵۷۹]: ایک شخص مکہ المکرمہ میں جائے اور وہاں جا کر اپنی طرف سے عمرہ کرے یا اپنے والدین یا کسی اور کی طرف سے عمرہ کرے، تو اس پر حج واجب ہو جاتا ہے یا نہیں؟ اگر اس شخص نے ثواب کی نیت سے عمرہ کیا تو کچھ حرج تو نہیں ہے؟ اور اگر اس نے والدین وغیرہ کی طرف سے عمرہ کیا تو والدین وغیرہ پر حج واجب ہو جاتا ہے یا نہیں؟ دوسرے یہ کہ مکہ المکرمہ کی زیارت کی غرض سے جائے، تو اس پر قربانی واجب ہو جاتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جس شخص پر حج فرض نہیں تھا اور وہ عمرہ کی غرض سے مکہ المکرمہ پہنچ گیا، جب کہ حج کا زمانہ بھی قریب ہے تو اس کے ذمہ حج فرض ہو گیا ہے، چاہے اپنی طرف سے عمرہ کے لئے گیا ہو یا اپنے والدین کی طرف سے (۱)۔ اگر حج کا زمانہ قریب نہیں تو اس کے ذمہ حج فرض نہیں ہوا (۲)، جو شخص مکہ مکرمہ میں داخل ہو گیا تو محض

= صلى الله تعالى عليه وسلم حجة الوداع فقال عمر رضي الله تعالى عنه : أشهد لقد أنزلت في يوم عيدين اثنين: يوم عرفة ويوم الجمعة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو واقف بعرفة قال العلامة نوح في رسالته المصنفة في تحقيق الحج الأكبر: قيل: إنه الذي حج فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو المشهور. (ردالمحتار، كتاب الحج، باب الهدى، مطلب في فضل وقفة الجمعة: ۲/۲۲۱-۲۲۲، سعيد)

(و کذا في إحياء علوم الدين، كتاب أسرار الحج، الفصل الأول: ۱/۳۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۱) "اعلم أن الفقير إذا وصل إلى مكة أو الميقات، فقد صرحوا بوجوب الحج عليه". (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، باب شرائط الحج، ص: ۴۵، دار الكتب العلمية بيروت)

(و کذا في ردالمحتار، كتاب الحج: ۲/۴۶، سعيد)

(و کذا في منحة الخالق على هامش البحر الرائق، كتاب الحج: ۲/۵۳۸، رشیدیہ)

(۲) "اعلم أن الفقير إذا وصل إلى مكة أو الميقات، فقد صرحوا بوجوب الحج عليه، لكن هل يشترط حصوله في أشهر الحج أولاً، فمتى وصل وجب عليه؟ ومثله أهل مكة لم أجد تصريحاً فيه، وإطلاقهم الفقير إذا وصل إلى الميقات، وجب عليه يدل على عدم اشتراط شهر الحج. وكذلك عبارة الطحاوي ظاهرة في ذلك واشتراطهم إدراك الوقت ظاهر، وصريح في اشتراط الأشهر في حقه والحاصل: =

اس میں داخل ہونے کی وجہ سے ان کے ذمہ قربانی واجب نہیں ہوئی (۱)، اگر کسی نے روپیہ دے کر عمرہ ماجج بدل کے لئے بھیجا ہے اور خود اس کے پاس روپیہ اپنا نہیں ہے، تو یہ عمرہ یا حج اس شخص کی طرف سے کرے، اس پر حج فرض نہیں ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۸/۶/۱۳۹۹ھ۔

قرض لے کر حج کرنا

سوال [۱۰۵۸۰]: ایک شخص قرض جات کے بارگراں سے دبا ہوا ہے، لیکن اس کے پاس سرمایہ (جائیداد اس قدر ہے کہ اس کو چکانے کے بعد بھی اتنا پس انداز ہوتا ہے) کہ اس سے مصارف حج پورے ہو سکیں اور اس کے اہل و عیال جن کا کہ وہ سرپرست ہے، اس کی غیر حاضری میں اچھے ڈھنگ سے گزر بسر اوقات کر سکیں، نیز واپسی حج کے بعد وہ فارغ البال بھی رہے، کیا ایسے شخص پر حج بیت اللہ فرض ہے؟ اس سلسلہ میں یہ امر بھی دریافت طلب ہے کہ اگر وہ اپنے بارگراں کو بعد واپسی ہی چکا دے تو کیا حرج ہے؟ چونکہ موجودہ حالات

= أن من اشترط إدراك الوقت يشترط على قوله: وصوله في الأشهر، وعلى قول من لا يشترط: إدراك الوقت يجب عليه وإن وصل في غير الأشهر. (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، باب شرائط الحج، ص: ۴۵، ۴۶، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، فصل في شرائط جواز الإحجاج، ص: ۴۹۷، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير، مطلب في حج الصرورة: ۶۰۳/۲، سعيد)

(۱) ”وفي أجناس الناطفي: قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى: الموسر الذي له مائة درهم، أو عرض يساوي مائتي درهم سوى المسكن والخادم والثياب الذي يلبس، ومتاع البيت الذي يحتاج إليه، هذا إذا بقي له إلى أن يذبح الأضحية“. (خلاصة الفتاوى، كتاب الأضحية، الفصل الثاني: ۳۰۹/۴، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى العالمية، كتاب الأضحية، الباب الأول: ۲۹۲/۵، رشيدية)

(۲) ”أن الصرورة الفقير لا يجب عليه الحج بدخول مكة“. (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي

القاري، باب الحج عن الغير، فصل، ص: ۴۹۷، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۶۰۳/۲، سعيد)

آپ حج میں تاخیر نہ کریں، جس سے روپیہ لیں، اس کو تحریر لکھ کر کام پختہ کر دیں (۱) کہ اس کا روپیہ ضائع نہ ہو، موت و حیات کا معاملہ سب کے ساتھ ہے، کسی معتبر آدمی کو ادائے قرض کا ذمہ دار بنادے کہ اگر میں ادا نہ کر سکا، تو تم فلاں جائیداد کے ذریعہ سے ادا کر دینا (۲)، یہ اعتراض کہ قرض لے کر حج کیا ہے، وزنی نہیں، جب آدمی اپنا اور اہل و عیال کا حق قرض لے کر پورا کرتا ہے اور پھر قرضہ ادا کر دیتا ہے، تو خدائے پاک کا حق ادا کرنے میں کیا اعتراض ہے۔

”فرض مرة على الفور على مسلم، حر، مكلف، صحيح، بصير، ذي زاد، وراحلة، فضلاً عن ما لا بد ومنه المسكن ومرمته، ولو كبيراً يمكنه الاستغناء ببعضه، والحج بالفاضل، فإنه لا يلزمه بيع الزائد، نعم! هو الأفضل. اه“ (درمختار) قوله ومنه المسكن أي: الذي يسكنه هو أو من يجب عليه مسكنه بخلاف الفاضل عنه من مسكن أو عبد أو متاع أو كتب شرعية أو آية كعربية، أما نحو الطب والنجوم وأمثالها من الكتب الرياضية، فثبت بها الاستطاعة، وإن احتاج إليها كما في ”شرح اللباب عن التاترخانية“. قوله لا يلزمه بيع الزوائد؛ لأنه لا يعتبر في الحاجة قدر ما لا بد منه، ولو كان عنده طعام سنة، ولو أكثر لزومه بيع الزائد إن كان فيه وفاء كما في ”اللباب وشرحه“ اه. (شامی نعمانیہ: ۲/۱۴۳، ۱۴۴) (۳).

(۱) قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مَّسْمُومٍ فَكْتُبُوهُ ...﴾ الخ. (البقرة: ۲۸۲)
 (۲) ”وينبغي أن يقضى ما أمكنه من ديونه، ويؤكل من يقضى ما لم يتمكن من قضائه“. (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، ص: ۶، دارالكتب العلمية بيروت)
 ”وإن كفّل بغير إذن الغريم لا يخرج إلا بإذن الطالب وحده“، (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الحج، الباب الأول: ۱/۲۲۱، رشيدية)
 (و كذا في رد المحتار، كتاب الحج: ۲/۳۵۶، سعيد)
 (۳) (رد المحتار، كتاب الحج: ۲/۳۳۵-۳۶۲، سعيد)
 (و كذا في البحر الرائق، كتاب الحج: ۲/۵۳۷-۵۴۹، رشيدية)
 (و كذا في خلاصة الفتاوى، كتاب الحج، الفصل الأول: ۱/۲۷۶، رشيدية)
 (و كذا في الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الحج، الباب الأول: ۱/۲۱۷، رشيدية)

کیا حج کے لئے والد سے اجازت لینی چاہیے؟

سوال [۱۰۵۸۱]: آج کل چند ماہ سے میں دمام سعودیہ رہ رہا ہوں، میں نے والد صاحب کو خط لکھا کہ آپ اس سال حج کو چلے جاویں، مجھ سے جو کچھ ہو سکے گا میں مدد کروں گا، ابا نے جواب دیا کہ میں تین ہزار روپے کا مقروض ہوں، جب تک ادا نہ ہو جائے ناممکن ہے، میں نے فوراً لکھا کہ یہ قرض میں ادا کر دوں گا، اس کے علاوہ حج کے سلسلہ میں بھی ایک دو ہزار کی مدد کروں گا، مگر ابا نے کوئی جواب نہیں دیا تھا، حالانکہ مجھ کو معلوم ہوا کہ ابا کو میرا خط ملا تھا، جب کہ میں اپنے ذمہ کا قرض ادا کرنے میں ہی پریشان ہوں اور بچوں کے اخراجات کی الگ پریشانی ہے، ۵، ۶ بچے پچیاں ہیں، میرے پاس کوئی جائیداد نہیں ہے، صرف محنت و مشقت سے مزدوری کا سہارا ہے، اب یہ کہ کوشش کر رہا ہوں کہ قرض ادا کر کے حج کو جاؤں، کیونکہ یہاں سے حج کرنے میں آسانی اور خرچ بھی کم ہی ہے۔

اس لئے میں چاہتا ہوں کہ خانہ کعبہ کی زیارت کر لوں، اب اگر ابا کو اجازت کے لئے خط لکھوں تو ہو سکتا ہے جواب بھی نہ دیں، ایسی حالت میں کیا حج کے لئے بھی والدین کی اجازت ضروری ہے، اب مجھے کیا کرنا چاہیے؟ حالانکہ ہم دو بھائی ہیں اور ماشاء اللہ بڑے بھائی ہماری طرح سے خوش حال ہیں، کافی زرو جائیداد والے ہیں، میرے پاس کوئی جائیداد نہیں ہے، صرف محنت و مشقت سے مزدوری کا سہارا ہے، والد صاحب کے پاس بھی کافی جائیداد ہے اور سب کی مجھ کو کوئی فکر نہیں، اطلاعاً عرض ہے کہ آپ کو ساری بات معلوم ہونی چاہیے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

تحریر کردہ حالات کے پیش نظر آپ حج کر سکتے ہیں، بلکہ حج کر لیں والد صاحب کی اجازت پر موقوف نہ رکھیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۵/۱۴۰۰ھ۔

(۱) "وفي الخلاصة معزياً إلى العيون: إذا أراد الابن أن يخرج إلى الحج، وأبوه كاره لذلك، إن كان الأب مستغنياً عن خدمته فلا بأس به، وإن كان محتاجاً يكرهه، وكذا الأم". (البحر الرائق، كتاب الحج:

سعودیہ میں رہ کر حج کرنے والے اور باہر سے آنے والے میں سے کس کو ثواب زیادہ ملے گا؟

سوال [۱۰۵۸۲]: ایک شخص بسلسلہ روزگار سعودیہ میں مقیم ہے اور وہ کتنے حج کر سکتا ہے؟ اور آیا اس کا حج اس طرح مقبول حج ہوگا، جس طرح کہ ایک شخص پاکستان یا بھارت سے حج کے لئے سفر کرتا ہے اور مزید یہ کہ یہ شخص اگر مدینۃ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں مقیم ہے، کیا اس کا حج بھی اتنا ہی مقبولیت والا ہے، جتنا کسی دوسرے ملک سے سفر کرنے والے کا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہر سال بھی حج کر سکتا ہے، مدینہ طیبہ سے بھی ہر سال حج کر سکتا ہے، مقبولیت کے سلسلہ میں دو چیزیں ہیں: ایک مال زیادہ خرچ کرنا اور سفر بعید کی مشقت برداشت کرنا (۱)، یہ چیز تو ظاہر ہے کہ پاکستان اور بھارت والوں اور دوسرے ممالک بعید والوں کے لئے زیادہ ہیں، دوسری چیز ہے رضائے باری تعالیٰ، اس کا مدار اخلاص پر ہے، جس میں اخلاص زیادہ ہوگا، وہ زیادہ خوشنودی کا ذریعہ ہوگا، اخلاص ایک قلبی کیفیت ہے، جس کا علم

= (و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الحج، ص: ۷۲۶، قدیمی)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الحج: ۲/۲، عثمانیہ)

(۱) "قال الإمام القرطبي رحمه الله تعالى تحت هذه الآية: ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَىٰ كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ﴾"

الخامسة: وذهب غيرهم إلى أن المشي أفضل لما فيه من المشقة على النفس". (الجامع

لأحكام القرآن، الحج: ۲۷: ۲۸/۱۲، دار إحياء التراث العربي بيروت)

"وهو أفضل لحديث..... فقال: "يا آل محمد أهلوا بحجة وعمرة معاً، ولأنه أشق".

(الدر المختار). "قولہ: ولأنه أشق) لكونه أدوم إحراماً وأسرع إلى العبادة، وفيه جمع بين النسكين".

(الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحج، باب القرآن: ۲/۵۲۹-۵۳۰، سعید)

(و كذا في منحة الخالق على هامش البحر الرائق، كتاب الحج، باب القرآن: ۲/۶۲۶، رشیدیہ)

خدائے پاک کو ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۱۱/۱۴۰۰ھ۔



(۱) ”الإخلاص في الطاعة ترك الرياء، ومعدنه القلب، وهذه النية لتحصيل الثواب لا لصحة العمل؛ لأن الصحة تتعلق بالشرائط والأركان“۔ (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۶/۴۲۵، سعيد)

”ولا ينفع من الأعمال كلها إلا ما كان لوجه الله خالصاً“۔ (بستان الواعظين ورياض السامعين، مجلس: ۱۶ : ۱/۲۶۲، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت)

قال الله تعالى: ﴿قال إنما يتقبل الله من المتقين﴾ (المائدة: ۲۷)
 ”يجب أولاً على من أراد الحج إخلاصه لله تعالى، فإنه سبحانه لا يقبل إلا الخالص لوجهه الكريم“۔ (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، مقدمة، ص: ۴، دارالكتب العلمية بيروت)
 ”ورجح في ”البرازية“ أفضيلة الحج لمشقته في المال والبدن جميعاً، قال: وبه أفتى أبو حنيفة حين حج وعرف المشقة“۔ (الدرالمختار، كتاب الحج، باب الهدى: ۲/۶۲۱، سعيد)

باب اشتراط المحرم للمرأة

(عورت کے لئے محرم کا بیان)

نا محرم کو سفر حج میں ساتھ لے جانا

سوال [۱۰۵۸۳]: غیر محرم عورت کو ساتھ لے کر حج میں جانے میں کوئی گنجائش نکلتی ہے یا نہیں؟ بعض عورتیں بیوہ ہیں اور کوئی محرم بھی ان کے نہیں ہے، اگرنا جائز ہے تو پھر ان کو حج ادا کرنے کی کیا سبیل ہے؟ نیز بعض علمائے دین کے واقعات اس قسم کے ہیں کہ انہوں نے یا تو کسی غیر محرم کے ساتھ کسی غیر محرم عورت کو حج کے لئے بھیجا ہے، مثلاً: یہاں بھیسانی کا ایک واقعہ ہے، حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہاں سے ایک عورت کو کانپور کے کچھ حاجیوں کے ساتھ بھیجا اور علمائے دین کے وفد میں کچھ لوگوں کے ساتھ غیر محرم عورت تھی، مگر انہوں نے کسی قسم کی نکیر نہیں کی۔ اس طرح کی باتوں سے عام رجحان یہ پیدا ہو گیا ہے کہ حج میں غیر محرم کے ساتھ جانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس مسئلہ میں کہاں تک گنجائش ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

عورت کو بغیر محرم یا بغیر شوہر کے سفر کرنا منع ہے، خواہ مشتہات ہو خواہ غیر مشتہات ہو (۱)، بیوہ کے ساتھ

(۱) ”من شرائط الأداء في خصوص حق النساء (المحرم الأمين) وهو كل رجل مأمون عاقل بالغ منساکتھا حرام علیہ بالتأبید، سواء كان بالقرابة أو الرضاعة والصهرية، والزوج للمرأة إذا كانت علی مسافة السفر من مكة.“

وقال المحشي رحمه الله تعالى: قوله: للمرأة عجزاً كانت المرأة أو شابة أو صبية بلغت حد الشهوة. (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، باب شرائط الحج، ص: ۶۱-۶۲، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الحج: ۲/۲۶۲، سعيد)

کوئی محرم نہ ہو، تو وہ نکاح کرے (۱)۔

ایک واقعہ میرے علم میں بھی ہے۔ حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ارادہ حج فرمایا، ایک عالم زیارت و ملاقات کے لئے آئے اور اپنی عزیزہ کو مکان پر پہنچا گئے، جس کی حضرت سہارنپوری رحمہ اللہ

= (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحج: ۵۵۱/۲ - ۵۵۳، رشیدیہ)

(۱) بیوہ کے ساتھ اگر سفر حج کرنے کے لئے محرم نہ ہو تو اس پر نکاح کرنا واجب ہے یا نہیں؟

یہ مسئلہ اس اختلاف پر مبنی ہے کہ وجود محرم و زوج شرط و وجوب ہے یا وجوب اداء علامہ ابن الہمام رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرط و وجوب ہونے کو ترجیح دی ہے، پس امام ابن الہمام رحمہ اللہ تعالیٰ کے ہاں اگر عورت کے ساتھ حج کرنے کے لئے محرم نہ ہو تو اس پر نکاح کرنا واجب ہے، جیسے کہ مرض اور خوف طریق کی صورت میں اس کے لئے وصیت کرنا ضروری ہے۔ (فتح القدیر، کتاب الحج: ۴۲۲/۲، رشیدیہ)

علامہ کاسانی اور قاضی خان رحمہما اللہ تعالیٰ نے وجود محرم و زوج کے شرط و وجوب ہونے کو ترجیح دی ہے اور انسان پر شرط کا حاصل کرنا واجب نہیں، بلکہ اصل یہ ہے کہ "إذا وجد الشرط وجد المشروط" جیسے کہ فقیر آدمی پر حج کے لئے کمانا واجب نہیں، اسی طرح جس عورت کا محرم یا زوج نہ ہو، اس پر حج کے لئے نکاح کرنا واجب نہیں۔ (بدائع الصنائع، کتاب الحج: ۳۰۰/۲، رشیدیہ)

(فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحج: ۲۸۳/۱، رشیدیہ)

علامہ شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس پوری بحث کو نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ صاحب لیباب رحمہ اللہ تعالیٰ نے وجود محرم و زوج کو شرط ادا قرار دینے کے باوجود فرمایا کہ عورت کے ساتھ اگر سفر حج کے لئے محرم نہ ہو تو اس پر نکاح کرنا واجب نہیں، کیونکہ نکاح کرنے کی صورت میں اس کا مقصد پھر بھی حاصل نہ ہوگا، کیونکہ شوہر کو اختیار ہے کہ وہ اس کے ساتھ حج کے لئے نہ جائے۔ (رد المحتار، کتاب الحج: ۴۶۳/۲، ۴۶۵، سعید)

خلاصہ بحث یہ ہے کہ قول وجوب تزوج رائج ہے اور قول عدم وجوب تزوج ارجح و اوسع ہے (اس لئے کہ جن کے ہاں وجود محرم شرط و وجوب ادا ہے، ان کے ہاں بھی ایک قول عدم وجوب تزوج کا ہے کما مر عن صاحب اللباب)، لہذا جس عورت کے ساتھ محرم نہ ہو، اس پر سفر حج کے لئے نکاح کرنا واجب نہیں۔

باقی حضرت مفتی صاحب کا جواب کہ "بیوہ کے ساتھ کوئی محرم نہ ہو تو وہ نکاح کرنے" بطور مشورہ اور تدبیر کے لئے ہے جیسے کہ زبدۃ المناسک (حج فرض ہونے کی شرطیں، ص ۳۳، سعید) میں مذکور ہے نہ کہ بطور ایک امر کے، کما ثبت

فیما تقدم.

تعالیٰ کو خبر نہیں ہوئی، جب جملہ اہل و عیال گاڑی میں سوار ہوئے اور ٹکٹوں کا حساب کیا گیا، تو ایک ٹکٹ حساب سے زائد تھا، تحقیق کرنے پر معلوم ہوا کہ ان عالم صاحب کی عزیزہ بھی ساتھ ہیں، یہ ان کا ٹکٹ ہے، اس پر حضرت سہارنپوری رحمہ اللہ تعالیٰ نے ناگواری کا اظہار فرمایا کہ انہوں نے مجھے خبر تک نہیں کی کہ میں نامحرم کو ہرگز ساتھ نہ لے جاتا، بلکہ واپس کر دیتا، اس پر بعض رفقاء سفر کے مسئلہ دریافت کرنے پر حضرت نے فرمایا کہ ”نامحرم کو ساتھ لے جانا درست نہیں، لیکن جب وہ ساتھ ہوگئی تو اپنے بچوں کی طرح اس کی خبر گیری بھی ہمارے ذمہ لازم ہوگئی۔“ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۸/۹۵ھ۔

رضاعی بیٹی کے شوہر کے ساتھ سفر حج

سوال [۱۰۵۸۴]: اگر ایک عورت اپنا دودھ پلائی ہوئی عورت کے شوہر کے ساتھ جب کہ دوسرا آدمی سفر کرنے کو تیار نہیں ہے سفر حج میں جائے، درآں حالیکہ وہ دودھ پلائی ہوئی عورت بھی حج کرنے اس قافلہ میں جارہی ہو، تو کوئی قباحت تو نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جب تک شوہر یا محرم ساتھ نہ ہو، سفر حج کرنا مکروہ ہے، بچے کو دودھ پلانا سفر سے مانع نہیں۔ ایک عورت نے اگر کسی بچی کو دودھ پلایا ہو تو وہ رضاعی بیٹی ہوگئی اور اس کا شوہر داماد ہوگیا، اس سے نکاح درست نہیں، ایسے داماد کے ساتھ سفر کرنا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۷/۸۷ھ۔

(۱) ”والمحرم من لا يجوز له منا كخبتها على التأييد بقراءة أو رضاع أو صهرية“۔ (رد المحتار، کتاب

الحج، مطلب في قولهم يقدم حق العبد على حق الشرع: ۲/۳۶۲، سعید)

(و كذا في إرشاد الساري إلى مناسك الملا على القاري، باب شرائط الحج، ص: ۶۰، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الحج: ۲/۵۵۱، رشیدیہ)

البتہ اس زمانے میں رضاعی، سرالی رشتہ داروں کے ساتھ حج کے لئے نہ جانا بہتر ہے:

بہن اور بہنوئی کے ساتھ سفر حج

سوال [۱۰۵۸۵]: حج کے سفر کے لئے بیوی مستورات کس کس رشتہ دار کے ساتھ سفر حج کر سکتی ہے؟ شوہر کی بہن (یعنی نند) اور اس کا شوہر، کیا اس کے ساتھ سفر حج کر سکتی ہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

عورت کو اپنے محرم (باپ، بھائی، چچا، ماموں وغیرہ) اور اپنے شوہر کے ساتھ سفر حج میں جانا چاہیے، بغیر ان کے بہنوئی، نندوئی وغیرہ کے ساتھ جانے کی اجازت نہیں، اگرچہ ان کے ساتھ بہن اور نند وغیرہ بھی ہوں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



”..... مگر اس زمانہ میں سسرالی رشتہ اور دودھ کے رشتہ سے احتیاط کی ضرورت ہے، کیونکہ فتنہ کا زمانہ ہے اس لئے ان

لوگوں کے ساتھ حج نہ کیا جائے۔“ (معلم الحجاج، شرائط وجوب اداء، ص: ۹۰، مکتبہ تھانوی)

(و کذا فی عمدۃ الفقہ، کتاب الحج، شرائط وجوب اداء: ۱۵/۳، ۵۱، زوار اکیڈمی)

(۱) تقدم تخریجه تحت عنوان: نا محرم کو سفر حج میں ساتھ لے جانا، رقم الحاشیة: ۱

باب فی واجبات الحج و سننہ

(واجبات و سنن حج کا بیان)

ایک محرم کا دوسرے محرم کا سر مونڈنا

سوال [۱۰۵۸۶]: حج میں سر منڈانا ضروری ہے، اس وقت کوئی حاجی جو ابھی حلال نہیں ہوا ہے،

کسی محرم کا سر مونڈے تو کوئی حرج تو نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

احرام سے حلال کرنے کے لئے ایک محرم دوسرے محرم کا سر مونڈے تو کوئی حرج نہیں (۱)۔ فقط واللہ

تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۶/۹۲ھ۔

اپنے بال خود کاٹنا

سوال [۱۰۵۸۷]: عورت اپنے بال اپنے ہی ہاتھ سے کاٹ لے یا حلال شدہ عورت سے بال

کٹوائے؟

(۱) ”(وإذا حلق) أي: المحرم (رأسه) أي رأس نفسه (أو رأس غيره) أي: ولو كان محرماً (عند جواز التحلل)

أي: الخروج من الإحرام بأداء أفعال النسك (لم يلزمه شيء) الأولى لم يلزمها شيء“۔ (إرشاد الساري إلى

مناسك الملا علي القاري، فصل في الحلق والتقصير، ص: ۲۵۳، دارالكتب العلمية بيروت)

”ولو حلق رأسه، أو رأس غيره من حلال أو محرّم، جاز له الحلق لم يلزمهما شيء“۔ (غنية

الناسك في بغية المناسك، فصل في الحلق، ص: ۱۷۴، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في معلم الحجاج، ص: ۱۸۲، مكتبة تھانوی)

الجواب حامداً ومصلياً:

دونوں طرح درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۲/۹۲ھ۔

سلی ہوئی تھیلی احرام میں رکھنا

سوال [۱۰۵۸۸]: جب حاجی احرام باندھتے ہیں تو وہ چادر ہی ہوتی ہے، سلی ہوئے کپڑے پہننے کی ممانعت ہے، لیکن روپیہ کی حفاظت ایسی حالت میں مشکل ہے، اگر ان کو سلی ہوئی تھیلی میں رکھ لیا جائے، تو یہ صحیح ہے یا نہیں؟ تو اس پر دم تو واجب نہیں ہوگا؟ نیز اگر دھاگوں کی بنی ہوئی تھیلی میں رکھ لے جو سلی ہوئی نہیں ہوتی یا پلاسٹک کی تھیلی میں رکھ لے اور اپنے پاس رکھے تو ایسی تھیلیوں کے اندر روپیہ رکھنا حالت احرام میں کیسا ہے؟ تینوں شکلوں کا حکم ارشاد فرمادیتے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

محرم کو ان تین طریقوں پر رکھنا درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۲/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۲/۹۲ھ۔

عورت کا رات کو کنکریاں مارنا

سوال [۱۰۵۸۹]: جمرہ میں کنکری مارنے کے لئے اگر عورتیں رات کو کنکری ماریں تو جائز ہے یا نہیں؟

(۱) تقدم تخریجہ تحت عنوان: "ایک محرم کا دوسرے محرم کا سر مونڈنا"۔

(۲) "فیجوز..... وشدهمیان فی وسطہ ومنطقه وسيف وسلاح وتختم "زیلعي" لعدم التغطية واللبس".

(الدرالمختار). "قولہ: شدہمیان) هو شيء يشبه تكة السراويل، يشد على الوسط وتوضع فيه الدراهم

"شمسي". وفي القاموس هو التكة والمنطقة و كيس للنفقة يشد في الوسط". (الدرالمختار مع

ردالمحتار، کتاب الحج، باب الإحرام: ۲/۳۹۰، ۳۹۱، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، کتاب الحج، باب الإحرام: ۲/۵۷۰، رشیدیہ)

(و كذا في مجمع الأنهر، کتاب الحج: ۱/۳۹۸، مكتبة غفاريه كوئٹہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

ہجوم کی وجہ سے دن کو موقع نہ ملے تو رات کو ان کے لئے گنجائش ہے (۱)، ورنہ رات کو مکروہ ہے (۲)۔
فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۲/۹۲ھ۔

حج اور عمرہ میں زبان سے نیت کرنا

سوال [۱۰۵۹۰]: مدرسہ جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ سے حج اور عمرہ نام کی ایک کتاب شائع ہو چکی ہے، جس میں حج اور عمرہ کے ضروری احکامات کو بیان کیا گیا ہے، ہم نے اس کا بغور مطالعہ کر کے ایک مسئلہ کے بارے میں پیچیدگی پائی ہے، جس کی تفصیل درج ذیل ہے: کتاب مذکورہ بالا کے صفحہ ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸ میں حج اور عمرہ کا تفصیلی بیان شروع کیا گیا ہے، سب سے پہلے نیت کا بیان تحریر کیا گیا ہے اور لکھا ہے کہ عمرہ اور حج کے موقع پر دل سے نیت کرنے کے علاوہ الفاظ زبان سے ادا کئے جائیں گے، عمرہ اور حج کے علاوہ دوسری عبادات

(۱) "قلت: وهو شامل لخوف الزحمة عند الرمي، فمقتضاه أنه لو دفع ليلاً ليرمي قبل دفع الناس وزحمتهم لا شيء عليه". (ردالمحتار، كتاب الحج، مطلب في الوقوف بمزدلفة: ۲/۵۱۱، سعيد)

"وقته من الفجر إلى الفجر، ويسن من طلوع ذكاء لزو الهاء، ويباح لغروبها؟ ويكره للفجر". (الدرالمختار). "(قوله: ويكره للفجر) أي: من الغروب إلى الفجر، وكذا يكره قبل طلوع الشمس بحر، وهذا عند عدم العذر فلا إساءة برمي الضعفة قبل الشمس، ولا برمي الرعاة ليلاً كما في الفتح". (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الحج، مطلب في رمي جمرة العقبة: ۲/۵۱۵، سعيد)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الحج، باب الإحرام: ۲/۵۱۳، عثمانیه)

(و كذا في منحة الخالق على هامش البحر الرائق، كتاب الحج، باب الإحرام: ۲/۶۱۱، رشيدیه)

(۲) "فلو رمى ليلاً صح و كره". (البحر الرائق، كتاب الحج، باب الإحرام: ۲/۶۱۰، رشيدیه)

"والحاصل: أنه لو أحرر الرمي في غير اليوم الرابع يرمي في الليلة التي تلي ذلك اليوم الذي أحرر رميه وكان أداءً؛ لأنها تابعة له، و كره لتركه السنة". (ردالمحتار، كتاب الحج، مطلب في رمي الجمرات الثلاث: ۲/۵۲۱، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الحج، الباب الخامس: ۱/۲۳۳، رشيدیه)

مثلاً: نماز، روزہ، طواف وغیرہ میں نیت زبان سے ادا کرنا بدعت قرار دیتے ہیں اور دلیل یہ پیش کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے احرام باندھتے وقت نیت کے الفاظ زبان سے ادا کئے ہیں، اس لئے حج اور عمرہ میں نیت زبان سے ادا کرنا سنت کی اتباع ہے اور دیگر عبادات مثلاً: نماز، روزہ، طواف وغیرہ کی نیت کو حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صحابہ کرام، تابعین، تبع تابعین سے زبان سے ادا کرنے کی صورت میں ثبوت نہ ملنے کی وجہ سے مسلم، مشکوٰۃ کے درج ذیل حدیث کے ضمن میں لاکر صدیوں بعد کی ایجاد قرار دی گئی ہے۔ "کل محدثة بدعة، وکل بدعة ضلالة"۔

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ بات صحیح ہے کہ نماز کی نیت کے لئے زبان سے الفاظ کا کہنا حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے منقول نہیں (۱)، درحقیقت نیت نام ہے ارادہ قلبی کا (۲)، بہت سے لوگ ایسے ہیں جن پر خیالات اور وساوس کا

(۱) "علمني يا رسول الله! فقال: إذا قمت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء، ثم استقبل القبلة فكبر، ثم اقرأ" الحديث. (مشكاة المصابيح، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، الفصل الأول: ۱/۵، قدیمی)

"إذ لم ينقل عن المصطفى ولا الصحابة ولا التابعين الخ"

قال ابن عابدين: "قوله: (لم ينقل الخ) في الفتح... لم يثبت عنه صلى الله تعالى عليه وسلم من طريق صحيح ولا ضعيف أنه كان يقول عند الافتتاح أصلي كذا، ولا عن أحد من الصحابة والتابعين، زاد في الحلبة: ولا عن الأئمة الأربعة، بل المنقول أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا قام إلى الصلاة كبر". (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب في النظر إلى وجه الأمر، بحث النية: ۱/۳۱۶، سعيد)

(وجامع الترمذي، أبواب الصلاة، باب ما يقول عند افتتاح الصلاة: ۱/۱۸۵، رقم الحديث: ۲۴۲، دارالكتب العلمية بيروت)

(۲) "النية هي الإرادة... والإرادة عمل القلب". (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، الكلام في النية: ۱/۳۳۰، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(وكذا في حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ص: ۲۱۵، قدیمی)
(وكذا في الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، مطلب في النظر إلى وجه الأمر، بحث النية: ۱/۳۱۴، سعيد)

ہجوم رہتا ہے، جس کی وجہ سے وہ اپنے ارادہ قلبی کو مستحکم و متحضر نہیں کر سکتے، ان کے لئے الفاظ کا ادا کر دینا کافی قرار دیا گیا ہے (۱)، اگر کوئی شخص زبان سے الفاظ نہ کہے دل میں ارادہ کرے، تو بھی بلاشبہ اس کی نماز درست ہے (۲)، اس صورت میں الفاظ ادا کرنے کو بدعت، ضلالت قرار دینا درست نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امامہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۵/۱۴۰۰ھ۔

رکن یمانی کو دور سے اشارہ کرنا

سوال [۱۰۵۹۱]: رکن یمانی سے دور طواف کے وقت رکن یمانی کو کس کس طرح کیا جائے، کیا

اشارہ یا مس کرتے وقت دور سے تکبیر پڑھی جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس کی طرف اشارہ نہیں کیا جائے گا، نہ ہاتھوں کو چوما جائے گا، بلکہ رکن یمانی سے قریب ہونے کی

حالت میں بھی اس کو نہیں چوما جائے گا۔

”واستلم الركن اليماني، وهو مندوب، لكن بلا تقبيل“۔ درمختار مع

(۱) ”والمعتبر فيها عمل القلب إلا إذا عجز عن إحضاره لهموم أصابته فيكفيه اللسان، مجتبي“.

(ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۱/۴۱۵، سعيد)

”والمعتبر فيها عمل القلب) أي: لا عمل اللسان حتى لو أخطأ اللسان لا يضر قوله:

فيكفيه اللسان) وحينئذ صار أصلاً“۔ (حاشية الطحطاوي على الدرالمختار، كتاب الصلاة، باب شروط

الصلاة: ۱/۱۹۳، دارالمعرفة بيروت)

(وكذا في ردالمحتار، كتاب الطهارة: ۱/۸۰، سعيد)

(۲) ”والشرط أن يعلم بقلبه أي صلاة يصلي، أما الذكر باللسان فلا معتبر به“۔ (الهداية، كتاب الصلاة،

باب شروط الصلاة: ۱/۹۵، رحمانیہ لاہور)

”والمعتبر فيها عمل القلب فلا عبرة للذكر باللسان“۔ (الدرالمختار مع ردالمحتار،

كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة: ۱/۴۱۵، سعيد)

(وكذا في اللباب في شرح الكتاب، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة التي تتقدمها: ۱/۷۸، قديمی)

ہامش الشامی نعمانیہ: ۱۶۹/۲ . وقوله واستلم الركن اليماني أي: في كل شوط، والمراد بالاستلام هنا لمسه بكفيه أو بيمينه دون يساره بدون تقبيل وسجود عليه، ولانباية عنه بالإشارة عند العجز عن لمسه للزحمة اهـ (شامی

نعمانیہ: ۱۶۹/۲)(۱).

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

استلام حجرِ اسودِ دور سے کرنے کا طریقہ

سوال [۱۰۵۹۲]: حجرِ اسود کا استلام دور سے اشارۃً کس طرح کیا جائے؟ حنفی، شافعی اور دیگر ائمہ کا

کیا فتویٰ ہے؟ جواب صحیح بحوالہ کتب دیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر حجرِ اسود کو چھونے کا موقع نہ ملے، بلکہ دور سے طواف کرنے کی نوبت آئے، تو جس وقت حجرِ اسود کے سامنے پہنچے، تو دونوں ہاتھ اس طرح اٹھائے کہ ہتھیلیاں حجرِ اسود کی طرف ہوں، پھر اپنے ہاتھوں کو چوم لے یہ تصور کرے کہ میں نے اپنے دونوں ہاتھ حجرِ اسود پر رکھ کر چومے ہیں اور تکبیر، تحمید، تہلیل صلوة و سلام بھی اس وقت پڑھے۔

”وإن عجز عنهما أي: الاستلام والإمساس استقبله مشيراً إليه بباطن

كفيه، كأنه واضعهما عليه، وكبير، وهلل، وحمد الله تعالى، وصلى الله على

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحج: ۴۹۸/۲، سعید)

”وأما اليماني فيستحب أن يستلمه ولا يقبله“ (البحر الرائق، كتاب الحج، باب الإحرام:

۵۷۹/۲، رشیدیہ)

(و كذا في إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، باب دخول مكة، فصل في مستحباته، ص:

۱۷۷، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في منحة الخالق على هامش البحر الرائق، كتاب الحج، باب الإحرام: ۵۷۹/۲، رشیدیہ)

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ثم يقبل كفيه“ درمختار مع هامش الشامي

نعمانيه: ۱۶۶/۲ (۱).

فقط والله تعالى اعلم -

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم ديوبند -



(۱) (الدر المختار، كتاب الحج: ۲/۳۹۳، سعيد)

”ويبدأ بالحجر الأسود ويستلمه، والاستلام أن يضع كفيه على الحجر، ويقبله، وإن لم يقدر على الاستلام والتقبيل من غير إيذاء أحد لا يستلمه، ولا يقبله، بل يستقبله، ويشير إليه بباطن كفيه وكبر، وهلل، وحمد الله، وصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم“. (الفتاوى التاتارخانية،

كتاب الحج، الفصل الثالث: ۲/۳۳۷، قديمي)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الحج، باب الإحرام: ۲/۵۷۲، رشديه)

(وكذا في مراقبي الفلاح، كتاب الحج، فصل في كيفية ترتيب أفعال الحج، ص: ۷۳۴، قديمي)

باب فی احکام الحج

(حج کے احکام کا بیان)

طواف زیارت کر کے منیٰ آنا

سوال [۱۰۵۹۳]: طواف زیارت اگر بعد میں کرے اور منیٰ میں رُکار ہے تو یہ افضل ہے یا مکہ جا کر طواف زیارت کر کے منیٰ میں پھر آئے، بہتر طریقہ کون سا ہے؟

۲..... کیا منیٰ میں ٹھہرنا ضروری ہے یعنی واپسی کے وقت جمرہ وغیرہ کو کنکریاں مار کر چلا جائے اور پھر نہ آئے یا پھر طواف زیارت کے بعد منیٰ آ کر ٹھہرے، کون سا طریقہ بہتر ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... افضل یہ ہے کہ دس تاریخ کو طواف زیارت کر کے منیٰ آ جائے، اس کی بھی اجازت ہے کہ دس اور گیارہ کو منیٰ میں رہے، بارہ تاریخ کو مکہ معظمہ جا کر طواف کرے (۱)۔

۲..... نمبر میں جواب آ گیا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۲/۹۲ھ۔

(۱) ”وطواف الزيارة أول وقتہ بعد طلوع الفجر يوم النحر وهو فيه أي: الطواف في يوم النحر الأول أفضل، ويمتد وقتہ إلى آخر العمر، فإن آخره عنها أي: أيام النحر كره تحريماً، ووجب دم لترك الواجب، ثم أتى مني“۔ (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الحج: ۵۱۸/۲، سعيد)

”وإذا فرغ من الرمي والذبح والحلق يوم النحر أي: أول أيامه فالأفضل أن يطوف للفرض في يومه ذلك، وهذا باتفاق العلماء وإلا ففي الثاني أو في الثالث ثم لأفضيلة بل الكراهة“۔ (ارشاد الساري إلى مناسك الملا على القاري، باب طواف الزيارة، ص: ۲۵۶، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في المحيط البرهاني، كتاب الحج، الفصل الثالث: ۲۵/۳، مكتبة غفاريه كوئٹہ)

عورتیں اپنی قیام گاہ میں نماز پڑھیں یا حرم میں؟

سوال [۱۰۵۹۴]: عورتیں نمازوں کے لئے حرم شریف میں جاویں یا اپنی قیام گاہ پر پڑھیں، افضل کیا ہے؟ سمجھ میں یہ آتا ہے کہ صبح اور عشاء کی نماز حرم میں پڑھیں، کیونکہ اندھیرے کی وجہ سے پردہ بھی ہے اور حرم میں آنے جانے میں سہولت بھی ہے، اول وقت چلی جائیں اور آخر میں باہر آئیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان کو مکان پر نماز پڑھنا بہتر ہے ہر نماز کا یہی حکم ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عورتیں فجر کی نماز کہاں پڑھیں اور رمی جمرہ عقبہ کس وقت کریں؟

سوال [۱۰۵۹۵]: عورتیں دسویں کی رمی کس وقت کریں؟ اور صبح کی نماز کہاں پڑھیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عورتیں فجر کی نماز مزدلفہ میں پڑھیں اور جمرہ عقبہ کی رمی طلوع آفتاب کے بعد کریں، زوال کے بعد بھی گنجائش ہے، کوئی عذر ہو تو بعد نماز فجر قبل طلوع شمس بھی کر سکتی ہیں۔ کذا فی ردالمحتار (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "وقال صلى الله تعالى عليه وسلم: "إن صلوتها في بيتها خير من صلوتها في مسجدي". (إعلاء

السنن، كتاب الصلاة، أبواب العيدين: ۸۸/۸، إدارة القرآن كراچی)

"عن أم حميد امرأة أبي حميد الساعدي: أنها جاءت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت:

يا رسول الله! إني أحب الصلاة معك؟ قال: قد علمت إنك تحبين الصلاة معي، وصلا تك في بيتك

خير لك من صلا تك في حجرتك من صلا تك في مسجدي، قال: فأمرت فبنى لها مسجد في

أقصى شيء من بيتها وأظلمه، فكانت تصلي فيه حتى لقيت الله عز وجل". (مسند الإمام أحمد بن حنبل،

رقم الحديث: ۲۶۵۵ - ۵۱۴/۷، ۵۱۵، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(وكذا في احسن الفتاوى، كتاب الحج: ۵۷۷/۴، سعيد)

(۲) "وصلى الفجر بغلس لأجل الوقوف ثم وقف بمزدلفة، ووقته من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس =

حالت حیض میں طواف زیارت کرنا

سوال [۱۰۵۹۶]: زینب اپنے زوج کے ہمراہ ۱۹۷۳ میں پاکستان سے حج کو گئی تھی، زینب جب عرفات سے منی شریف کو آگئی اور جمرۃ العقیقی کی رمی کی، تو فوراً اس کو حیض آ گیا (یہ حیض دس دن تک رہتا ہے) زینب اور اس کے زوج کی تاریخ روانگی ۱۳ ذی الحجہ ہے، اب زینب کا طواف زیارت باقی ہے، جب زینب کو مکہ مکرمہ میں اتنا وقت نہیں ملا کہ پاک ہو جائے اور غسل کر کے طواف زیارت ادا کرے، تو زینب نے اپنی رائے اور اجتہاد کے متعلق غسل کر کے حرم شریف کو چلی گئی اور طواف زیارت کر کے دو رکعت نماز پڑھ کر دوسرا طواف شروع کیا کہ یہ طواف الوداع کرتی ہوں، دوسرے طواف الوداع سے فارغ ہو کر نماز پڑھ لی اور ۱۳ تاریخ کو جدہ روانہ ہو گئے، اب سوال یہ ہے کہ کیا زینب کا یہ طواف زیارت صحیح ہے یا بدنہ واجب ہے اور پاکستان میں زینب زوج پر حلال ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس صورت میں زینب پر ایک بدنہ بحالت حیض طواف زیارت کرنے کی وجہ سے لازم ہوا اور ایک

= ولو ماراً كما في عرفة، لكن لو تركه بعذر كزحمة بمزدلفة لا شيء عليه“ (الدرالمختار). ”ثم وقف هذا الوقوف واجب عندنا لاسنة، والبيتوتة بمزدلفة سنة مؤكدة إلى الفجر... وهو شامل لخوف الزحمة عند الرمي، فمقتضاه أنه لو دفع ليلاً ليرمي قبل دفع الناس وزحمتهم لا شيء عليه، لكن لا شك أن الزحمة عند الرمي، وفي الطريق قبل الوصول إليه أمر محقق في زماننا، فيلزم منه سقوط واجب الوقوف بمزدلفة، فالأولى تقييد خوف الزحمة بالمرأة، وقال بعد صفحتين: (قوله ويكره للفجر) أي: من الغروب إلى الفجر، وكذا يكره قبل طلوع الشمس، بحر. وهذا عند عدم العذر فلا إساءة برمي الضعفة قبل الشمس، ولا برمي الرعاة ليلاً كما في الفتح“ (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الحج: ۲/ ۵۱۱-۵۱۵، سعيد)

”ويبيت بمزدلفة فإذا طلع الفجر صلى بغسل... ثم يعود إلى منى فيرمي الجمار الثلاث في يوم الثاني بعد الزوال... ثم فعل في اليوم الثالث كذلك“ (مجمع الأنهر، كتاب الحج: ۱/ ۴۱۰، ۴۱۵، مكتبه غفاريه كوئٹہ)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الحج، باب الإحرام: ۲/ ۵۹۷-۶۱۱، رشيدية)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الحج، باب الإحرام: ۲/ ۴۹۳-۵۱۳، عثمانیه)

دم (۱) (بکری یا بھیڑ) طواف وداع اس حالت میں کرنے کی وجہ سے ہوا (۲)، احرام کے حلال ہونے کے لئے قدر متعین بالوں کا کاٹنا ضروری ہے (۳)، اگر اس میں ممنوعات احرام کا ارتکاب یہ سمجھتے ہوئے کیا کہ احرام ختم ہو گیا، تو ایک دم اس کی وجہ سے لازم ہوگا، پھر وہ اپنے شوہر کے لئے حلال ہے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۹۴ھ۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”(منہا ما یوجب دماً) الأول إذا جامع بعد الوقوف بعرفة قبل الحلق، والثاني إذ طاف للزيارة جنباً أو حائضاً أو نفساء، فإن الواجب في هذين الموضعين البدنة“، (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الحج، باب الجنایات، ص: ۷۳۱، قديمی)

(و کذا فی إرشاد الساري إلى مناسک الملا علي القاري، فصل في حکم الجنایات في طواف الزيارة، ص: ۳۸۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیرية، کتاب الحج، باب الجنایات، الفصل الخامس: ۱/۲۴۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الدرالمختار مع ردالمختار، کتاب الحج، باب الجنایات: ۲/۵۵-۵۵۱، سعید)

(۲) ”ولو طافه أي: الصدر جنباً فعليه شاة علی ما فی الهداية والكافي والمجمع. وصححه صاحب خزنة الأکمل وغيره“، (إرشاد الساري إلى مناسک لملا علي القاري، فصل في الجنایة في طواف الصدر، ص: ۳۸۸، دارالکتب العلمیة بیروت)

”الواجب دم علی محرم بالغ ولو ناسياً أو طاف للقدوم أو للصدر جنباً أو حائضاً“،

(الدرالمختار مع ردالمختار، کتاب الحج، باب الجنایات: ۲/۵۲۳-۵۵۰، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحج، باب الجنایات: ۳/۳۳، رشیدیہ)

(۳) ”ثم بعد الرمي ذبح إن شاء؛ لأنه مفرد ثم قصر بأن يأخذ من كل شعرة قدر الأنملة وجوباً، وتقصير الكل مندوب، والرربع واجب“، (الدرالمختار). ”(بأن يأخذ الخ) قال في البحر: المراد بالقتصير أن يأخذ الرجل والمرأة من رؤوس شعور ربع الرأس مقدار الأنملة، كذا ذكره الزيلعي“، (الدرالمختار مع ردالمختار، کتاب الحج: ۲/۵۱۶، سعید)

(و کذا فی خلاصة الفتاویٰ، کتاب الحج، الفصل الرابع في أعمال الحج: ۱/۲۸۰، رشیدیہ)

(و کذا فی إرشاد الساري إلى مناسک الملا علي القاري، فصل في الحلق والتقصير، ص: ۲۵۳، دارالکتب)

(۴) ”(و بترک أكثره بقي محرماً) أبداً في حق النساء (حتى يطوف) فكلما جامع لزمه دم إذا تعدد =

حالتِ احرام میں حیض آجانا

سوال [۱۰۵۹۷]: مجیبہ بذریعہ ہوائی جہاز بمبئی سے حج کے لئے روانہ ہونے والی تھی تو اس وقت حائضہ تھی، حیض بند ہو گیا تھا، روانہ ہونے کے وقت غسل کر کے احرام باندھ کر ہوائی جہاز میں سوار ہو گئی اور جدہ پہنچنے کے بعد پھر حیض جاری ہو گیا، تو مجیبہ نے احرام اتار دیا اور دوسرے دن پھر موقوف ہو گیا تو غسل کر کے احرام باندھ لیا، کیا مجیبہ نے یہ درست کیا؟

۲..... کیا یہاں پر احرام باندھ کر اتار دینے پر دم ضروری ہے؟

۳..... کیا دم اب بھی دے سکتی ہے؟ جب کہ مجیبہ حج سے فارغ ہو کر وطن واپس آ چکی ہے۔

۴..... درآں حالیکہ ایام عادت نہ گزرے کہ یہ واقعہ پیش آیا ہے۔

۵..... اور اگر بعد ایام عادت گزرنے کے یہ واقعہ پیش آیا ہے تو اس حالت میں کیا کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... احرام ختم کر دیا، غلطی کی۔

۲..... جی ہاں! دم ضروری ہے۔

۳..... اب بھی دم کا وجوب ذمہ میں باقی ہے، مکہ مکرمہ کسی کی معرفت روپیہ بھیج کر دم دلوادے۔

۴، ۵..... تب بھی یہی حکم ہے، اگر حالت احرام میں حیض جاری ہو جائے تو احرام نہیں کھولنا چاہیے،

بلکہ عرفات جا کر وقوف کر لے اور طواف کو مؤخر کر دے، جب حیض ختم ہو جائے اس وقت اگر طواف کر لے، اس

= المجلس إلا أن يقصد الرفض فتح“. (الدرالمختار). ”ويجب دم واحد لجميع ما ارتكب ولو كل

المحظورات، وإنما يتعدد الجزاء بتعدد الجنایات إذا لم ينو الرفض، ثم نية الرفض إنما تعتبر ممن زعم

أنه خرج منه بهذا القصد لجهله مسألة عدم الخروج“. (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الحج، باب

الجنایات: ۵۵۳/۲، سعید)

”ولو نوى بالجماع الثاني رفض الفاسدة لايلمه بالثاني شيء كذا في فتاوى قاضي خان، مع أن

نية الرفض باطلة؛ لأنه لا يخرج عنه إلا بالأعمال لكن لما كانت المحظورات مستنداً إلى قصد واحد

..... كفاه دم واحد“. (البحر الرائق، كتاب الحج، باب الجنایات: ۴۷/۳، رشيدیه)

صورت میں کوئی دم لازم نہیں ہوگا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱/۱۴۰۱ھ۔

حالتِ احرام میں بضرورت حیض روکنے والی دوا کا استعمال

سوال [۱۰۵۹۸]: میری بیگم صاحبہ میری معیت میں حج کو جا رہی ہے، اب اس دوران کئی مسائل کا پوچھنا ضروری ہے۔ اگر بیگم صاحبہ کو ایامِ حج میں حیض آ گیا تو شرعاً حج پورا کرنے کی کیا صورت ہے؟ اور اس کے ازالہ کی صورت ڈاکٹری طور پر یوں بھی ہے کہ ایک قسم کی دوا استعمال کی جاتی ہے، جس سے حیض رک جاتا ہے، یا کچھ دن پیچھے آتا ہے، کیا یہ طریقہ جائز ہے؟ جب کہ مقصد اونچا ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

وقوفِ عرفات بحالتِ حیض ہو تو بھی درست ہے، البتہ طوافِ زیارتِ حیض سے فراغت پر کیا جائے (۲)۔

(۱) ”ما روي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: أنه قال لعائشة رضي الله تعالى عنها حين حاضت (افعلي ما يفعله الحاج غير أنك لا تطوف في البيت) ولأنه نسك غير متعلق بالبيت، فلا تشترط له الطهارة كرمي الجمار.“ (بدائع الصنائع، كتاب الحج، فصل في ركن الحج: ۳/۶۵، دارالكتب العلمية بيروت) (و كذا في مؤطا الإمام مالك، كتاب الحج، باب ما تفعل الحائض في الحج: ۱/۳۵۲، قديمي) (و كذا في تبين الحقائق، باب الإحرام: ۲/۲۳۹، مكتبة عباس أحمد الباز مكة)

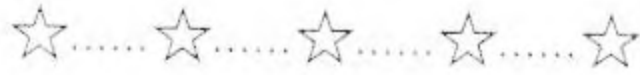
(۲) ”وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: خرجنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا نذكر إلا الحج فلما كنا بسرف طمشت، فدخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأنا أبكي، فقالت: لعلك نفست؟ قلت: نعم! قال: فإن ذلك شيء كتب الله على بنات آدم، فافعلي ما يفعل الحاج؛ غير أن لا تطوف في البيت حتى تطهري.“ متفق عليه. (مشكاة المصابيح، كتاب المناسك، باب دخول مكة والطواف، الفصل الأول: ۱/۲۲۷، قديمي)

”(ولو حاضت عند الإحرام أتت بغير الطواف) لقوله عليه السلام لعائشة حين حاضت بسرف ”افعلي ما يفعل الحاج غير أن لا تطوف في البيت حتى تطهري.“ (البحر الرائق، كتاب الحج، باب التمتع: ۲/۶۳۹، رشديہ)

(وصحيح البخاري، كتاب المناسك، باب تقضي الحائض المناسك كلها إلا الطواف: ۱/۲۲۳، قديمي)

اس کی وجہ سے تاخیر ہو جائے تو مضا کتہ نہیں (۱)، اگر حیض ایسے وقت پر آئے کہ اس کے ختم تک انتظار کرنے سے واپسی کا جہاز نہیں ملے گا، تو مجبوراً ایسی دوا استعمال کر لی جائے جس سے حیض تاخیر سے آئے (۲)، تاکہ اس سے پہلے ہی طواف زیارت سے فراغت ہو جائے، صفا مروہ کے درمیان سعی حالت حیض میں درست ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۹/۱۳۹۹ھ۔



(۱) ”لاشيء على الحائض لتأخير الطواف أي: طواف الزيارة كما في الفتاوى السراجية وغيرها“ (إرشاد الساري إلى مناسك الملا على القاري، فصل حائض طهرت في آخر أيام النحر، ص: ۳۸۷، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في غنية الناسك، باب الجنایات، الفصل السابع، ص: ۲۷۲، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الحج، باب الجنایات: ۵۵۵/۲، سعيد)

(۲) حیض کو بند کرنے والی ادویات چونکہ صحت کے لئے بہت مضر ہوتی ہیں یہی وجہ ہے کہ فقہاء کرام نے اس سے منع کیا ہے، لہذا حتی الامکان اس سے احتراز کیا جائے، البتہ اگر بہت سخت ضرورت ہو، تو پھر استعمال کرنے کی گنجائش ہے۔

(و كذا في فتاوى رحيميه، كتاب الحج، متفرقات الحج: ۱۳۶/۸، دارالاشاعت)

(۳) ”وإن سعی جنباً أو حائضاً أو نفساء فسعيه صحيح“ (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب المناسك،

الفصل الخامس في الطواف والسعي: ۲۷۲/۱، رشيدية)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الحج، ركن السعي: ۳۱۹/۲، رشيدية)

باب المواقیت

(میقات کا بیان)

کیا عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما نے تنعیم سے احرام باندھا تھا؟

سوال [۱۰۵۹۹]: عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو لے کر جب تنعیم سے عمرہ کے لئے گئے تھے، تو عبدالرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تنعیم سے احرام باندھا ہے یا نہیں؟ مکہ میں علماء تقریر فرماتے ہیں عبدالرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تنعیم سے احرام نہیں باندھا ہے، اس لئے حج کے بعد عمرہ اگر کیا جائے تو اس کے لئے تنعیم سے احرام ضروری نہیں ہے، بلکہ گھر سے احرام باندھ لے، جس کا گھر حرم ہی ہو۔

الجواب حامداً ومصلياً:

وہ عبارت نقل کیوں نہ کی، جس سے جواز معلوم ہوتا ہے، کیا انہوں نے عمرہ کیا تھا، اگر یہ ثابت ہو جائے کہ بلا احرام کے عمرہ کیا تھا، تو کیا ان حضرات کے نزدیک ایسا کرنا درست ہے؟ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۳/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین، ۷/۳/۹۲ھ۔



باب الحج عن الغیر (حج بدل کا بیان)

حج بدل کی تعریف

سوال [۱۰۶۰۰]: حج بدل کس کو کہتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جو حج دوسرے کی طرف سے کیا جائے، وہ حج بدل ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۱۱/۱۴۰۰ھ۔

حج بدل، حج کی کون سی قسم ہے؟

سوال [۱۰۶۰۱]: حج بدل، حج کی کون سی قسم ہے یعنی قرآن یا افراد؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جس پر حج فرض تھا اگر اس نے وصیت کی ہے تو حج بدل افراد کرنا چاہئے (۲)، اگر نہیں کی، از خود ثواب

(۱) ”فمن عجز حج الفرض، فأحج غيره صح حجه، ويقع عنه أي: يقع عن الأمر أصل الحج“.

(الدر المننتقى شرح ملتقى الأبحر على هامش مجمع الأنهر، باب الحج عن الغير: ۳۰۸/۱، دار إحياء

التراث العربي بيروت)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب المناسك، الحج عن الغير: ۵۴۵/۲، إدارة القرآن كراچی).

(و كذا في إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، باب الحج عن الغير، ص: ۲۹۳، مصطفى

محمد مصر)

(۲) ”الثالث عشر: عدم المخالفة فلو أمره للحج أو العمرة فقرن أو تمتع ولو للميت لم يقع حجه عن =

پہنچانا مقصود ہے، تو قرآن افضل ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۱۱/۱۴۰۰ھ۔

حج بدل کی شرائط

سوال [۱۰۶۰۲]: اہلیہ کی ہڈی ٹوٹ گئی ہے، بے حد تکلیف ہے، بے حد چلنے پھرنے کی تکلیف ہے، معلم کہتے ہیں کہ ان کا حج مکہ معظمہ کے کسی آدمی سے کر سکتے ہو۔ کیا یہ صحیح ہے؟ اور اس کے شرائط کیا ہیں، خبر دیں۔
الجواب حامداً ومصلياً:

جس کے ذمہ حج فرض ہو اور اس نے وصیت کی ہو اور اس کے تہائی ترکہ میں حج کی گنجائش ہو تو اس کے وطن سے حج کرایا جائے، اتنی گنجائش نہ ہو تو جہاں سے گنجائش ہو وہاں سے کرایا جائے (۲)، جس نے اپنا حج

= الأمر، ويضمن النفقة“۔ (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، فصل في شرائط جواز الإحجاج، ص: ۲۸۸، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في ردالمحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۲/۶۰۰، سعيد)

(و كذا في معلم الحج، شرائط تمتع، ص: ۲۲۲، مكتبة تھانوی)

(و كذا في زبدة المناسك مع عمدة المناسك، ص: ۳۱۲، سعيد)

(۱) ”قولہ: ہو افضل) أي: من التمتع وكذا من الأفراد بالأولی“۔ (ردالمحتار، كتاب الحج، باب القران وهو افضل: ۲/۵۲۹، سعيد)

”القران افضل من الأفراد والتمتع“۔ (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، باب القران، ص: ۲۸۳، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الحج، باب القران: ۲/۶۲۵، رشیدیہ)

(و كذا في معلم الحج، قران، ص: ۲۱۲، مكتبة تھانوی)

(۲) ”الرابع الأمر بالحج فلا يجوز حج غيره عنه بغير أمره إن أوصى به، وإن لم يوص به، فتبرع عنه الوارث جاز.

الشامن أن يحج عنه من وطنه إن اتسع الثلث، أي: ثلث مال الميت، وإن لم يتسع يحج عنه من حيث يبلغ“۔ (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، فصل في شرائط جواز الإحجاج، ص:

= ۳۷۸-۳۸۳، دارالكتب العلمية بيروت)

کر لیا ہو اس کے ذریعہ حج کرانا افضل ہے، جس نے اپنا حج نہ کیا ہو اس سے کرالیا جائے تب بھی ادا ہو جائے گا (۱)، مرد کی طرف سے عورت اور بالعکس حج کرے، تب بھی ادا ہو جائے گا (۲)۔ حج کا پورا خرچ دیا جائے (۳)، حج کا معاوضہ نقدی یا کسی اور صورت میں دینا درست نہیں (۴)، جو سفر سے معذور ہو اس کے ذمہ حج نہیں (۵)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱۰/۱۹۴۰ھ۔

= (و کذا فی ردالمحتار، کتاب الحج، باب الحج عن الغير، مطلب شروط الحج عن الغير: ۲/۶۰۰، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب المناسک، الباب الرابع عشر: ۱/۲۵۷، رشیدیہ)

(۱) ”فجاز حج الصرورة“۔ (الدرالمختار)۔ ”والأفضل أن يكون قد حج عن نفسه حجة الإسلام خروجا عن الخلاف، ثم قال: والأفضل إحجاج الحر العالم بالمناسک الذي حج عن نفسه“۔ (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۲/۶۰۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۳/۱۲۳، رشیدیہ)

(و کذا فی غنیة الناسک، باب الحج عن الغير، ص: ۳۳۷، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیة، کتاب الحج، الحج عن الغير: ۲/۵۶۲، إدارة القرآن کراچی)

(۲) ”جاز حج الصرورة والمرأة ولوأمة والعبد و غيره كالمراحم وغيرهم أولى لعدم الخلاف“۔ (الدرالمختار، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۲/۶۰۳، سعید)

(و کذا فی إرشاد الساری إلی مناسک لملا علی القاری، فصل فی شرائط الإحجاج عن الغير، ص: ۳۹۸، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب المناسک، الباب الرابع عشر: ۱/۲۵۷، رشیدیہ)

(۳) ”ومنها أن يكون حج المأمور بمال المحجوج عنه“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب المناسک، الباب الرابع عشر: ۱/۲۵۷، رشیدیہ)

(و کذا فی الدرالمختار، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۲/۶۰۰، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۳/۱۰۹، رشیدیہ)

(۴) ”و ذکر الإسبیجابی: أنه لا يجوز الاستنجار علی الحج ولا یحل له أن يأخذ الفضل لنفسه إلا إذا تبرع الورثة به وهم من أهل التبرع“۔ (البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۳/۱۲۰-۱۲۱، رشیدیہ)=

حج بدل کی تفصیلی کیفیت

سوال [۱۰۶۰۳]: زید کے والد پر حج فرض تھا، مگر انہوں نے ادا نہیں کیا اور نہ انتقال کے وقت ورثاء کو حج بدل کی وصیت کے بعد انتقال کے عرصہ دراز کے بعد زید کو احساس ہوا اور تہماً عمر کو والد کی طرف سے مامور کر کے رمضان سے قبل جانے کی اجازت بھی دے دی، اب عمر کا ارادہ یہ ہے کہ رمضان سے پہلے مکہ معظمہ پہنچ جائے اور وہاں سے مدینہ منورہ جا کر رمضان شریف کا نصف اول یا دو عشرے مدینہ میں قیام کر کے اخیر عشرہ میں مکہ معظمہ واپس آ کر حج تک وہیں قیام کرے اور ۸/۱۰ ذی الحجہ کو مامور عنہ (زید کے والد) کی جانب سے حج بدل (افراد) کا احرام باندھ کر حج کرے، اس بارے میں درج ذیل امور قابل دریافت ہیں، اس صورت میں حج بدل کا احرام مامور عنہ (زید کے والد) کے میقات یلملم سے نہیں، بلکہ اہل مکہ کے میقات مسجد احرام سے باندھا گیا ہے تو یہ حج بدل صحیح ہوگا یا نہیں؟ اور مامور عنہ کا فریضہ ادا ہوگا یا نہیں؟ حج بدل میں مامور عنہ کے میقات سے ہی احرام باندھنا ضروری ہے یا نہیں؟

صورت مسؤلہ میں قبل رمضان مکہ معظمہ حاضری کے لئے (مامور) عمر کو میقات (یلملم) سے عمرہ کا احرام مامور عنہ کی جانب ہی سے باندھنا ضروری ہے؟ یا خود اپنی طرف سے بھی باندھ سکتا ہے، براہ کرم تفصیلی جواب سے نوازیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حج بدل کے لئے فقہاء نے بیس شرطیں لکھی ہیں، ایک شرط یہ بھی ہے کہ مامور میقات آمر سے حج بدل کا

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الحج، باب الحج عن الغير، مطلب فی الاستئجار علی الحج: ۲/۶۰۱، سعید)

(و کذا فی إرشاد الساری إلی مناسک الملا علی القاری، فصل فی شرائط جواز الإحجاج، ص: ۳۹۶،

دار الکتب العلمیة بیروت)

(۵) ”(قوله: صحیح البدن) أي: سالم عن الآفات المانعة عن القيام بما لا بد منه في السفر، فلا يجب

علی مقعد..... الخ.“ (رد المحتار، کتاب الحج: ۲/۳۵۹، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الحج: ۱/۳۸۵، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحج: ۲/۵۳۵، ۵۳۶، رشیدیہ)

احرام باندھے۔ ایک شرط یہ بھی ہے کہ مامور تمتع نہ کرے، مگر یہ شرطیں اسی وقت ہیں جب کہ میت نے وصیت کی ہو، اگر وصیت نہ کی ہو تو اس میں بہت توسع ہے (۱)، زید کو چاہیے کہ مامور (عمر) کو اجازت دے دے کہ رمضان المبارک سے پہلے چلا جائے، یلملم سے عمرہ کا اپنی طرف سے احرام باندھے، پھر مدینہ منورہ چلا جائے، رمضان ہی میں وہاں سے مکہ مکرمہ آتے وقت زید کے والد کی طرف سے عمرہ کرنے، پھر وقت حج تک وہیں مقیم رہے، پھر ۸ ذی الحجہ کو حج کا احرام حرم شریف سے باندھ کر مناسک والد زید کی طرف سے ادا کرے، یہ صورت افراد کی ہوئی۔ تمتع کرنا چاہے تو بھی اس کی اجازت دے دے (۲)۔

”والأجزاء النيابة في حجة الإسلام عشرون شرطاً“ غنية الناسك، ص: ۱۷۲ (۳).

”الرابع عشر: أن يحرم من ميقات الأمر“ ص: ۱۷۸-۱۷۹ (۴).

”الخامس عشر: عدم المخالفة، فلو أمره بالحج فتمتع ولو عن الأمر، فهو

(۱) ”شرائط جواز الإحجاج أي: مطلقاً والنية عن حجة الإسلام أي: خاصة وجملتها عشرون: العاشر: أن يحرم من الميقات أي: من ميقات الأمر الثالث عشر: عدم المخالفة فلو أمره للحج أو العمرة ففقرن أو تمتع ولو للميت لم يقع حجه عن الأمر، ويضمن النفقة وهذه الشرائط كلها في الحج الفرض، وأما في الحج النفل فلا يشترط فيه شيء من هذه الشرائط غالباً، إلا العقل، والإسلام، والعقل، والتمييز، والنية“. (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، فصل في شرائط جواز الإحجاج، ص: ۳۷۷-۳۹۶، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير، مطلب شروط التي عن الغير عشرون: ۲/۲۰۰-۲۰۱، سعيد)

(و كذا في زبدة المناسك مع عمدة المناسك، تمتع کے صحیح ہونے کے شرائط، ص: ۳۱۱-۳۱۳، سعيد)

(و كذا في معلم الحجاج، شرائط تمتع، ص: ۲۲۳-۲۲۵، مكتبة تھانوی)

(۲) سیاتی تخریجہ تحت عنوان: حج بدل میں کون سا حج کرے؟

(۳) (غنية الناسك، باب الحج عن الغير، فصل في شرائط النيابة في الحج الفرض، ص: ۳۳۲، إدارة القرآن كراچی)

(۴) (غنية الناسك، باب الحج عن الغير، فصل في شرائط النيابة في الحج الفرض، ص: ۳۳۳، إدارة القرآن)

مخالف ضامن إجماعاً“ ص: ۱۷۹ (۱).

”من مات بعد وجوب الحج ولم يوص به لم يلزم الوارث أن يحج

عنه من تركته“ ص: ۱۷۳ (۲).

”وهذه الشرائط كلها في الحج الفرض، وأما في الحج النفل فلا

يشترط شيء منها غالباً، إلا الإسلام، والعقل، والتميز، والنية اه“ غنية

الناسك، ص: ۱۸۱ (۳).

پس صورت مسئولہ میں وصیت نہ ہونے کی وجہ سے حج نفل ہوگا اور ثواب پہنچا دیا جائے۔ شرائط حج بدل

کی پابندی لازم نہیں ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۳/۹۴ھ۔

کسی کے لئے حج کرنے کا حکم

سوال [۱۰۶۰۴]: ایک شخص بسلسلہ روزگار سعودیہ میں کافی عرصہ سے مقیم ہے، کیا وہ اپنے کسی

مرحوم بزرگ کے لئے حج بدل کر سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

حج کر کے ثواب پہنچا سکتا ہے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۱۱/۱۴۰۰ھ۔

(۱) (غنية الناسك، باب الحج عن الغير، فصل في شرائط النيابة في الحج الفرض، ص: ۳۳۳، إدارة القرآن)

(۲) (غنية الناسك، باب الحج عن الغير، فصل في شرائط النيابة في الحج الفرض، ص: ۳۳۲، إدارة القرآن)

(۳) (غنية الناسك، باب الحج عن الغير، فصل في شرائط النيابة في الحج الفرض، ص: ۳۳۶، إدارة القرآن)

(۴) ”الأصل: أن كل من أتى بعبادة ما له جعل ثوابها لغيره، وإن نواها عند الفعل لنفسه لظاهر الأدلة“.

(الدرالمختار). ”قوله: بعبادة ما أي: سواء كانت صلاة أو صوماً..... أو طوافاً أو حجاً أو عمرة.....“

أي: من الأحياء والأموات“ (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير:

۲/۵۹۵-۵۹۶، سعيد) =

حج بدل کے لئے ایسے شخص کو بھیجنا جس نے اپنا حج فرض نہ کیا ہو

سوال [۱۱۰۶۰۵]: کیا کوئی صاحب مقدر حاجی جو قبل اپنا فریضہ حج نہیں ادا کر چکا ہے، وہ اس طرح حج بدل میں کسی کی طرف سے جا سکتا ہے کہ گھر سے وہ اپنے محض عمرہ کرنے کے لئے جانا چاہتا ہے اور مکہ معظمہ ہی پہنچ کر اپنا عمرہ ادا کر کے ایام حج میں مقام ”حل تنعیم مسجد عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا“ سے یا مقام ”بعرانہ“ سے حج بدل کا احرام باندھتا ہے، تو از روئے شرع گنجائش جواز نکل سکتی ہے؟ اور وہ محض دو مجبوریوں کی بناء پر اولاً تو حج بدل میں حج بدل والا رقم دینا چاہتا ہے وہ مکہ معظمہ وغیرہ کی گرانی وغیرہ کو لے کر کافی دینا نہیں چاہتا۔

۲..... ثانیاً: سب سے زیادہ پریشان اور دشوار طلب مسئلہ حج بدل میں یہ آرہا ہے کہ حج بدل میں محض افراد حج ہی کا احرام باندھنا ضروری ہے اور نہ معلوم کتنا عرصہ افراد حج میں رہنا پڑتا ہے، جس درمیان میں احرام حج کے ارکان و شرائط غسل نہ کرنا، ناخن نہ ترشوانا، حجامت نہ بنوانا، کپڑا نہ بدلنا، جوئیں وغیرہ نہ مارنا، وغیرہ کی پابندی غیر معمولی دشواریوں پر قابو پانا، ہر ایک کا کام نہیں، ان وجوہ کی بناء پر صحیح مسئلہ کی نوعیت سے آگاہی و سرفرازی بخشی جائے۔

۳..... کوئی حاجی اپنے مکان و مقام سے محض روضہ انور کی زیارت کو جائے، مولجہ اطہر شریف پر صلوة و سلام کی ڈالیاں لگانے کے لئے گھر سے جا رہا ہے اور ساتھ ہی مدینہ طیبہ سے رخصتی پر مقام ذوالحلیفہ پر ہی کسی کے حج بدل کا احرام باندھتا ہے اور حج بدل میں احرام افراد باندھ کر حرم محترم مکہ معظمہ آتا ہے اور حج بدل کے ارکان ادا کرتا ہے، تو شرعاً جائز اور گنجائش جواز نکلتی ہے یا نہیں؟ اور یہ سب محض نمبر دو استفتاء کی مجبوریوں اور دشواریوں پر قابو پانے کے لئے کہ طواف احرام میں زمانہ حج تک ہر شخص کا شرائط احرام کا لحاظ رکھنا یقیناً دقت طلب مرحلہ و مسئلہ ضرور آتا ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... اعلیٰ بات تو یہی ہے کہ حج بدل کے لئے ایسے شخص کو بھیجا جائے، جو اپنا فرض حج ادا کر چکا ہو، لیکن

= (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغیر: ۱۰۵/۳، ۱۰۶، رشیدیہ)

(و کذا فی إرشاد الساری إلى مناسک الملا علی القاری، باب الحج عن الغیر، ص: ۲۷۵، دار الکتب

اگر ایسے شخص کو بھیج دیا جائے جس نے حج فرض نہ کیا ہو اور وہ آمر کی طرف سے حج بدل کرے تب بھی حج بدل ہو جائے گا۔ کذا فی ردالمحتار (۱)۔

۲..... یہ حج بدل اگر نفل ہو تو اس کی گنجائش ہے، اگر فرض ہو تو اس کی اجازت نہیں (۲)، مامور کو حج کے لئے میقات آمر سے احرام باندھنا چاہیے (۳)، آفاقی کے لئے ”تتعیم وجرانہ“ میقات نہیں (۴)، نیز حج بدل

(۱) ”ويقع الحج المفروض عن الأمر على الظاهر من المذهب لكنه يشترط أهلية المأمور لصحة الأفعال فجاز حج الضرورة“. (الدرالمختار). ”والضرورة يراد به الذي لم يحج عن نفسه أي: حجة الإسلام..... وقال في الفتح أيضاً: والأفضل أن يكون قد حج عن نفسه حجة الإسلام خروجا عن الخلاف، ثم قال: والأفضل إحجاج الحر العالم بالمناسك الذي حج عن نفسه“. (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۶۰۳/۲، سعید)

”يجوز إحجاج الضرورة ويراد به الذي لم يحج عن نفسه حجة الإسلام قال في البدائع: إلا أن الأفضل أن يكون قد حج عن نفسه“. (غنية الناسك، باب الحج عن الغير، ص: ۳۳۷، إدارة القرآن کراچی) ”والأفضل إحجاج الحر العالم بالمناسك الذي حج عن نفسه“. (البحر الرائق، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱۲۳/۳، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ التاتارخانیة، کتاب المناسک، الحج عن الغير: ۵۶۴/۲، إدارة القرآن کراچی) (۲) ”قوله: وأوصلها (أي شرائط..... الحج عن الغير) إلى عشرين شرطاً تقدم منها ستة، وذكر الشارح السابع بعد ذلك..... الرابع عشر: عدم المخالفة فلو أمر بالافراد ففقرن أو تمتع..... يضمن النفقة..... وهذه الشرائط كلها في الحج الفرض، وأما النفل فلا يشترط فيه شيء منها، إلا الإسلام، والعقل، والتمييز، وكذا الاستحجار“. (ردالمحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير، مطلب: شروط الحج عن الغير عشرون: ۶۰۰-۶۰۱، سعید)

(و کذا فی إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، باب شرائط الحج عن الغير، ص: ۳۹۶، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی تقریرات الراجعی علی ردالمحتار، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱۷۱/۲، سعید) (۳) ”العاشر: أن يحرم من الميقات أي: من ميقات الأمر“. (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، باب الحج عن الغير، ص: ۲۸۵، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی ردالمحتار، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۶۰۰/۲، سعید) =

میں تمتع کی اجازت نہیں۔ کذا فی غنیة الناسک (۱)۔

۳..... محض ایصالِ ثواب کے لئے تو اس کی بھی گنجائش ہے (۲)، مگر حج فرض ادا کرنے کے لئے سفر

کے سب اخراجات امر کے ذمہ ہوتے ہیں (۳) اور صورت مسئلہ میں یہ نہیں۔ نیز اس میں تمتع ہوگا، اس کی

= (۴) ”والناس فی حق المواقیب اصناف ثلاثة: صنف منهم یسمون أهل الآفاق، وهم الذین منازلهم خارج المواقیب التي وقت لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهي خمسة، كذا روي في الحديث أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقت لأهل المدينة، ذا الحليفة، ولأهل الشام الجحفة، ولأهل نجد قرن، ولأهل اليمن يلملم، ولأهل العراق ذات عرق“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل، بیان مکان الإحرام: ۳/۲، رشیدیہ)

”فمیتقات أهل المدينة ذوالحليفة، ولأهل مصر والشام والمغرب من طریق تبوك الجحفة، ولأهل نجد اليمن ونجد الحجاز ونجد تهامة قرن، ولباقي أهل اليمن وتهامة يلملم ولأهل العراق وسائر أهل المشرق ذات العرق“۔ (إرشاد الساري إلى مناسک الملا علي القاري، فصل في مواقیب الصنف الأول، ص: ۸۸، ۸۹، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الحج، مطلب في مواقیب: ۳/۲-۳۷۵، سعید)

(۱) ”الرابع عشر: عدم المخالفة، فلو امره بالإفراد فقرن أو تمتع ولو للتمیت لم يقع عنه ویضمن النفقة“۔ (ردالمحتار، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۲/۶۰۰، سعید)

(و کذا فی إرشاد الساري إلى مناسک الملا علي القاري، فصل في شرائط جواز الإحجاج عن الغير، ص: ۲۸۸، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیرية، کتاب الحج، الباب الرابع عشر: ۱/۲۵۸، رشیدیہ)

(۲) ”وهذه الشرائط كلها في الحج الفرض. وأما النفل فلا يشترط فيه شيء منها إلا الإسلام، والعقل، والتمییز، وكذا الاستحجار“۔ (ردالمحتار، کتاب الحج، باب الحج عن الغير، مطلب شروط الحج عن الغير: ۲/۶۰۱، سعید)

(و کذا فی إرشاد الساري إلى مناسک الملا علي القاري، باب شرائط جواز الحج عن الغير، ص: ۲۹۶، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی تقریرات الرافعي علی ردالمحتار، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۲/۱۷۱، سعید)

بھی اجازت نہیں (۱)، مامور کو چاہیے کہ زمانہ حج کے قریب جائے، افراد کا احرام میقات سے باندھے۔ فقط واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کیا حج بدل کے لئے پہلے سے سفر ضروری ہے؟

سوال [۱۰۶۰۶]: حج بدل کے احرام کو حرم سے باندھنے میں مسافر اور مقیم کی توفیق نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حسب وصیت یہ حج فرض نہ ہو تو اس میں توسع ہے، مسافر مقیم کی بھی قید نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= (۳) "السادس: أن يحج بمال المحجوج عنه". (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، باب

شرائط جواز الإحجاج عن الغير، ص: ۳۸۰، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الحج، الباب الرابع عشر: ۱/۲۵۷، رشيدية)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۲/۶۰۰، سعيد)

(۱) "الرابع عشر: عدم المخالفة. فلو امره بالافراد فقرن، أو تمتع ولو للميت لم يقع عنه، ويضمن

النفقة". (ردالمحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۲/۶۰۰، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الحج، الباب الرابع عشر: ۱/۲۵۸، رشيدية)

(و كذا في إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، فصل في جواز الإحجاج عن الغير، ص:

۳۸۸، دارالكتب العلمية بيروت)

(۲) "وهذه الشرائط كلها في الحج الفرض، وأما النفل فلا يشترط فيه شيء منها إلا الإسلام، والعقل،

والتمييز، وكذا الاستحجار". (ردالمحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير، مطلب شروط الحج من

الغير: ۲/۶۰۰-۶۰۱، سعيد)

(و كذا في تقارير الرافي علي ردالمحتار، كتاب الحج عن الغير: ۲/۱۷۱، سعيد)

(و كذا في إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، باب شرائط جواز الإحجاج عن الغير، ص:

۳۹۶، دارالكتب العلمية بيروت)

حج بدل میں کون سا حج کرے؟

سوال [۱۰۶۰۷]: ایک شخص نے حج فرض ہونے کے باوجود حج ادا نہیں کیا، نیز مرتے وقت اپنی جانب سے حج بدل کرانے کی ورثاء کو وصیت بھی نہیں کی، اب میت کا لڑکا کسی شخص کے ذریعہ اپنے والد کا حج بدل کراتا ہے اور حج کو جانے والا شخص اس میت کی جانب سے حج فرض ہی کی نیت سے احرام باندھتا ہے، بایں طور کہ فلاں ابن فلاں پر جو حج فرض تھا، اسی حج فرض کا میں احرام باندھ رہا ہوں اور اسی نیت سے تلبیہ پڑھتا ہوں تو میت کا حج فرض ادا ہوگا یا نہیں؟ اور میت اپنے فریضہ سے بری الذمہ ہو کر عند اللہ مطالبہ سے بری ہو جائے گا یا نہیں؟

۲..... مذکورہ بالا صورت میں اس شخص کو باجائزت امر حج کی تین قسموں میں سے ہر ایک کی شرعاً اجازت ہے یا کسی خاص قسم کی؟

۳..... اشہر حج شروع ہونے کے بعد یہ شخص مکہ معظمہ جاتا ہے، دو چار روز وہاں قیام کر کے پھر مدینہ طیبہ جاتا ہے، وہاں سے ایام حج سے پہلے پہلے مکہ معظمہ واپس آ کر حج بدل کرتا ہے، لہذا اس صورت میں اس کو لازمی طور پر دو عمروں کا احرام باندھنا ہوگا (ایک یلملم دوسرا ذوالحلیفہ سے) چنانچہ اوپر والی صورت میں اس شخص کو دونوں عمروں کا احرام میت کی طرف سے ہی باندھنا لازم اور ضروری ہے یا پھر باجائزت آمد دونوں عمروں کا اپنی جانب سے یا علی الاطلاق دونوں میں سے کسی ایک عمرہ کا احرام باندھنا بھی شرعاً جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... میت نے حج بدل کی وصیت نہیں کی ورثاء اس کی طرف سے حج بدل کرا دیں اور مامور حج فرض کی نیت میت کی طرف سے ادا کرے تو انشاء اللہ میت کے فریضہ کے لئے کافی ہو جائے گا (۱)۔

(۱) "عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه: أن رجلاً سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: هل لك أبي ولم يحج، قال: "أرأيت لو كان على أبيك دين فقضيته عنه أتقبل منه؟" قال: نعم، قال: فاحجج عنه." (سنن الدارقطني، كتاب الحج: ۲/۲۶۰، دار نشر الكتب الإسلامية لاہور)

"ومن مات وعليه فرض الحج ولم يوص به، لم يلزم الوارث أن يحج عنه، وإن أحب أن يحج عنه حج، وأرجو أن يجزيه إن شاء الله تعالى." (الفتاوى التاتارخانية، كتاب المناسك، الوصية بالحج: ۲/۵۶۳، إدارة القرآن كراچی)

۲..... احوط یہ ہے کہ ایسی صورت میں تمتع نہ کرے (۱)۔

۳..... بہتر یہ ہے کہ اشہر حج میں یملم سے احرام نہ باندھے، جدہ سے مدینہ طیبہ چلا جائے پھر وہاں سے چل کر ذوالحلیفہ میں احرام باندھ کر مکہ مکرمہ آجائے اور اسی احرام سے حج ادا کرے، درمیان میں حلال نہ ہو۔ اس کا یہ احرام افراد کا ہوگا یا قرآن کا (۲)۔ حج تمتع کرنے والے کے لئے اس کی اجازت ہے کہ عمرہ کسی اور کی طرف سے کرے اور حج اپنی طرف سے (۳)، اشہر حج میں تمتع کو ایک عمرہ کے بعد دوسرا عمرہ کرنے میں اختلاف ہے، اس سے بچنا ہی بہتر ہے (۴)، حج بدل کے ذریعہ سے جب فریضہ میت کو ساقط کرنا مقصود ہے تو

= (و کذا فی بدائع الصنائع، فصل وأما بیان حکم فوات الحج عن الغير: ۲۹۱/۳، دارالکتب العلمیۃ بیروت)
(۱) "حج بدل والوں کو محض سہولت اور احرام کی طوالت سے بچنے کے لئے تمتع کر کے اس کے حج کو خراب نہ کرنا چاہیے اور اس کو چاہیے کہ حج بدل کرنے والے کو خاص طور سے ہدایت کر دے کہ تمتع نہ کرے۔ (معلم الحج، ص: ۳۳۶، إدارة القرآن کراچی)
(تنبیہ) پھر بھی احتیاط اس میں ہے کہ حج بدل میں تمتع نہ کیا جائے کہ مسئلہ مختلف فیہ ہے۔ (زبدۃ المناسک مع عمدۃ المناسک، ص: ۴۵۶، سعید)

(و کذا فی جواهر الفقہ: ۵۱۶/۱، دارالعلوم کراچی)

(و أيضاً راجع لتفصیل لهذه المسئلة فتاویٰ محمودیہ، کتاب الحج، باب الحج عن الغير، حج بدل میں تمتع: ۴۱۱/۱۰-۴۱۴، ادارہ الفاروق کراچی)

(۲) "قال الشيخ الإمام أبوبکر محمد بن الفضل رحمه الله تعالى: إذا أمر غيره بأن يحج عنه ينبغي أن يفوض الأمر إلى المأمور فيقول: حج عني بهذا المال كيف شئت، إن شئت حجة، وإن شئت حجة وعمرة وإن شئت قراناً". (فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمکیریۃ، کتاب الحج: ۳۰۷/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ رحیمیہ، کتاب الحج: ۱۲۸-۱۲۹، دارالاشاعت)

(و کذا فی معلم الحج، ص: ۴۲۸، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی احسن الفتاویٰ، کتاب الحج: ۵۲۳/۴، سعید)

(۳) "ولا يشترط أن يكون النسكان عن شخص واحد لجواز أن يكون أحدهما عن نفسه والآخر عن غيره، حتى لو أمره شخص بالعمرة و آخر بالحج أي: وأذنا له في التمتع جاز". (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، باب التمتع، قبيل فصل الممتع على نوعين، ص: ۳۱۷، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی معلم الحج، ص: ۲۲۵، مکتبہ تھانوی)

(۴) "پس بہتر یہی ہے کہ معتمر کو بعد عمرہ تمتع کے حج سے پہلے دوسرا عمرہ نہ کرنا چاہیے"..... "خلاصہ مطلب یہ ہوا ہاں وجود اس =

اس میں تمتع نہ کیا جائے (۱)، حج سے پہلے نہ ایک عمرہ کرے نہ دو، بلکہ طول احرام سے بچاؤ کی صورت اور تحریر کر دی گئی ہے، پھر بعد حج جس قدر دل چاہے اور جس جس کی طرف سے چاہے عمرہ کرے یا پھر قبل رمضان کے جہاز سے جائے اور رمضان المبارک میں جتنے دل چاہے عمرے کرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۳/۹۴ھ۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

حج بدل میں تمتع کرنے کا حکم

سوال [۱۰۶۰۸]: ماہ شوال میں جو جہاز حج کے لئے جانے والا ہے، اس میں حاج عن الغیر کی مدت طویل ہو جاتی ہے، جس میں بے حد مشقت اٹھانی پڑتی ہے، اس لئے ضرورت دفع حرج اور تیسیر سہولت کی بناء پر حاج عن الغیر کو حج تمتع صحیح ہوگا کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

حج بدل میں تمتع کی اجازت نہیں (۲)، ایسے شخص کو اگر شوال ہی میں جانا ہو، تو وہ میقات (یلملم) سے احرام نہ باندھے، بلکہ جدہ پہنچ کر مدینہ طیبہ چلا جائے، وہاں سے شروع ذی الحجہ میں حج کا احرام باندھ کر مکہ معظمہ آجائے اور حسب قواعد شرعیہ مناسک ادا کرے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۳/۹۴ھ۔

= اختلاف کے مکہ میں رہ کر یہ تمتع ثانی عمرہ نہ کرے۔ (زبدۃ المناسک، تمتع کے ادا کرنے کا بیان، ص: ۳۱۶، ۳۱۸، سعید)

(۱) راجع الحاشیة المتقدمة انفاً

(۲) تقدم تخريجه تحت عنوان: حج بدل میں کون سا حج کرے؟

(۳) "أن الآفا في الحاج عن الغير إذا جاوز الميقات بلا إحرام للحج، ثم عاد إلى الميقات، وأحرم هل يصح عن الأمر؟ قيل: لا، وقيل: نعم... قلت: وهذا يفيد جواز الحيلة المذكورة له إذا عاد إلى الميقات، وأحرم والسجواب عن قوله لأن سفره حينئذ لم يكن للحج أنه إذا قصد البندر عند المجاوزة ليقیم به أياما لبيع أو شراء مثلاً، ثم يدخل مكة لم يخرج عن أن يكون سفره للحج، كما لو قصد مكاناً آخر في طريقه ثم النقل عنه". (رد المحتار، كتاب الحج، مطلب في المواقیت: ۴/۷۷۷، سعید)

حج بدل والے کے لئے تمتع سے بچاؤ کا طریقہ

سوال [۱۰۶۰۹]: حج بدل کے لئے احرام میقات سے باندھنے کے بعد حج کی تکمیل تک رکھنا کیا ضروری ہے، جب کہ تقریباً چار ماہ احرام میں رہنا پڑتا ہے، اس لئے کہ رمضان سے پہلے جا رہا ہوں کیا عمرہ کر کے احرام اتار سکتے ہیں یا نہیں؟ ازراہ مہربانی جلد مطلع فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب رمضان سے قبل آپ جا رہے ہیں تو میقات سے احرام باندھ کر عمرہ کر لیں (۱)، پھر رمضان المبارک میں جس قدر بھی ہو سکے عمرہ کرتے رہیں، رمضان المبارک کا ایک عمرہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ حج کے برابر ثواب رکھتا ہے (۲)، پھر رمضان ختم ہونے پر کوئی عمرہ نہ کریں، اگر حج تک مکہ

(۱) ”وشرعاً أن يفعل العمرة أو أكثر أشواطها في أشهر الحج“. (الدرالمختار). ”(تنبیه) ذکر فی اللباب أن شرائط التمتع أحد عشر: الأول: أن يطوف للعمرة كله أو أكثره في أشهر الحج“. (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الحج، باب التمتع: ۳۵۳/۲، سعید)
(و کذا فی إرشاد الساری إلی مناسک الملا علی القاری، باب التمتع، فصل فی شرائطه، ص: ۲۹۸، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الحج، الباب السابع: ۲۳۸/۱، رشیدیہ)

(۲) ”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: لما رجع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من حجته، قال لأُم سنان الانصارية: ما منعك من الحج؟ قالت: أبو فلان قال: فإن عمرة في رمضان تقضي حجة أو حجة معي“. (صحيح البخاري، کتاب الحج، باب حج النساء: ۲۵۱/۱، قديمی)
”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: لما رجع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من حجته
..... قال: فإن عمرة في رمضان تقضي حجة معي.“

(وقوله تقضي حجة) يعني ثواب العمرة مثل ثواب الحج“. (عمدة القارئ شرح صحيح

البخاري، کتاب الحج، باب حج النساء: ۳۱۷/۱۰، دارالکتب العلمیة بیروت)

”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إن

عمرة في رمضان تعدل حجة“ متفق عليه. =

معظمہ ہی میں رہنا ہو، توج کے موقع پر جدہ آ کر حج کے لئے احرام باندھ لیں، اگر مدینہ طیبہ پہلے جانا چاہیں تو چلے جائیں، وہاں سے حج کے قریب چل کر ذوالحلیفہ میں احرام باندھ لیں یا مدینہ طیبہ ہی سے احرام حج باندھ لیں اور حج ادا کریں، اس صورت میں نہ احرام طویل ہوگا، نہ تمتع کی نوبت آئے گی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۷/۱۳۹۹ھ۔

حج بدل کے بعد اگر استطاعت ہو جائے تو فریضہ ساقط نہیں ہوتا

سوال [۱۰۶۱۰]: زید مدینہ یونیورسٹی میں پڑھتا ہے، وہ تین سال تک تعلیم پاتا رہا، ایک مرتبہ اس نے اپنا حج کیا اور اس کے والدین پر حج واجب ہے، زید نے دوسرے سال میں والد کی طرف سے اور تیسرے سال میں والدہ کی طرف سے حج بدل کیا تو اس کا یہ حج بدل صحیح ہوایا نہیں؟ اگر نہیں ہوا تو پھر اس کے جواز کی کیا شکل ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس کا حج تینوں دفعہ صحیح ہو گیا، پہلے حج سے اس کا فریضہ ادا ہو گیا (۲)، دوسرے تیسرے حج کا والدین کو ثواب پہنچ گیا (۳)، لیکن اگر والدین کے ذمہ حج فرض ہو جائے گا تو وہ ادا کرنا ہوگا، وہ اس کے حج سے ساقط نہیں

= (قوله تعدل حجة) أي: تعادل و تماثل في الثواب. (مرقاة المفاتيح، كتاب الحج، الفصل الأول: ۳۸۳/۵، رشیدیہ)

(۱) تقدم تخريجه تحت عنوان: حج بدل میں تمتع کرنے کا حکم۔

(۲) ”والفقير إذا حج ماشياً ثم أيسر لا حج عليه“. (الفتاوى التاتارخانية، كتاب المناسك، شرائط الوجوب: ۲/۴۳۷، إدارة القرآن كراچی)

”فإذا تحمل الحرج وقع موقع الحج كالفقير إذا حج والعبء إذا حضر الجمعة فأداها، ولأنه إذا وصل إلى مكة صار كأهل مكة فيلزمه الحج“. (بدائع الصنائع، كتاب الحج، فصل في شرائط فرضيته: ۵۷/۳، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في الفتاوى العالمية، كتاب المناسك، الباب الأول: ۲۱۷/۱، رشیدیہ)

(۳) ”والأصل فيه: أن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صوماً — أو حجاً أو عمرة أو غير ذلك عند أصحابنا للكتاب والسنة..... فإن من صام أو صلى أو تصدق وجعل ثوابه لغيره، من الأموات =

ہوگا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۲/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۲/۹۲ھ۔

عورت کا حج بدل کرانا

سوال [۱۰۶۱۱]: ایک نابینا تندرست عورت ہے، اس کے اوپر حج فرض ہے تو وہ حج بدل کر سکتی

ہے یا خود ہی حج فرض ادا کرے، کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس کو خود جانے کا شوق ہے اور محرم اس کو ساتھ لے جانے والا موجود ہے، تو خود جا کر بھی حج کر سکتی

= والأحياء جاز ويصل ثوابها إليهم وكذا لو حج". (البحر الرائق، كتاب الحج، باب الحج عن

الغير: ۱۰۵/۳، ۱۰۶، رشیدیہ)

"الأصل: أن كل من أتى بعبادة ما له جعل ثوابها لغيره، وإن نواها عند الفعل لنفسه لظاهر

الأدلة". (الدر المختار). "قولہ: بعبادة) أي: سواء كانت صلاة أو صوماً أو طوافاً أو حجاً أو عمرة.

(وقوله: لغيره) أي من الأحياء والأموات". (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحج، باب

الحج عن الغير: ۵۹۵/۲، ۵۹۶، سعید)

(و كذا في إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، باب الحج عن الغير، ص: ۲۷۵، دار الكتب

العلمية بيروت)

(۱) "الأول وجوب الحج أي: بالسالم فلو أحج فقير أو غيره ممن لم يجب عليه الحج عن الفرض لم

يجز حج غيره عنه أي: عن فرضه وإن وجب بعد ذلك؛ لأن النية السابقة لا تجزئ عن وجوب العبادة

اللاحقة". (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، فصل في شرائط جواز الإحجاج، ص:

۲۷۷، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۶۰۰/۲، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱۱۰/۳، رشیدیہ)

ہے، نہ جانا چاہیے تو حج بدل بھی کرا سکتی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین غفرلہ، ۲/۱۲/۹۲ھ۔

حج بدل میں عورتیں طواف کب کریں؟

سوال [۱۰۶۱۲]: عورتیں اگر حج کو جاویں تو طواف ان کورات ہی کرنا چاہیے یا جس وقت

پہنچے اس وقت کرے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بہتر یہ ہے کہ وہ رات میں طواف کریں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

حکومت کی طرف سے ملنے والا نقصان کا معاوضہ آمر کا ہے یا مامور کا؟

سوال [۱۰۶۱۳]: زید اور اس کی بیوی حج کو گئے اور ساتھ میں زید، عبداللہ اور اس کی بیوی کو اپنے

(۱) ”والمراد بالصحة صحة الجوارح فلا يجب أداء الحج على مقعد..... والأعمى والمحجوس.....
وظاهر الرواية عنهما: أنه يجب عليهما الإحجاج فإن أحجوا أجزاءهم..... ولو تكلف هؤلاء الحج
بأنفسهم سقط عنهم..... لأن سقوط الوجوب عنهم لدفع الحرج، فإذا تحملوا وقع عن حجة الإسلام
كالفقير إذا حج“. (البحر الرائق، كتاب الحج: ۲/۵۴۵، ۵۴۶، رشيدية)

”قولہ: صحيح البدن) أي: سالم عن الآفات المانعة عن القيام بما لا بد منه في السفر، فلا
يجب على مقعد..... وأعمى..... وظاهر الرواية عنهما: وجوب الإحجاج عليهم..... ولو تكلفوا الحج
بأنفسهم سقط عنهم“. (رد المحتار، كتاب الحج: ۲/۴۵۹، سعيد)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الحج: ۱/۳۸۵، مكتبة غفاريه كوئته)

(۲) ”وللسراة البعد..... وأن تطوف ليلاً؛ لأنه أستر لها وإن كانت عجوزة مستورة“. (إرشاد الساري إلى

مناسك الملا علي القاري، فصل في مستحباته (الطواف)، ص: ۱۷۷، دار الكتب العلمية بيروت)

”والثالث: تستحب لها أن تطوف ليلاً؛ لأنه أستر لها“. (المجموع شرح المذهب، كتاب =

باپ اور مرحوم بیوی کے لئے حج بدل کو لے گیا، دوران حج آگ کا حادثہ ہوا اور ان کا کچھ نقصان ہوا، حج سے فارغ ہونے کے بعد سعودی حکومت نے اعلان کیا کہ جو حاجی آگ میں نقصان اٹھائے ہوئے ہیں، ان حاجیوں کو بطور امداد ہر حاجی کو ایک ہزار روپے دینے کا وعدہ ہوا، بڑی کوشش سے وہ امدادی رقم عبداللہ نے حاصل کی، اب زید کہتا ہے کہ یہ پوری رقم چار حاجیوں کی اس کا حق ہے، جو حج بدل کو آئے، عبداللہ کہتا ہے کہ آپ ہم کو حج بدل کے لئے لائے اور ہم حج ادا کر دیئے، اس رقم کو اور تمہارے حج بدل کو کوئی تعلق نہیں، اس میں شریعت کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر عبداللہ اور اس کی بیوی کا اس حادثہ میں وہ مال ضائع ہوا جو خود ان کی ملک تھا، تب تو اس کا معاوضہ قرار دے کر یہ روپیہ ایک ایک ہزار دونوں کو دے دیا جائے، اگر وہ مال ضائع ہوا جو زید نے ان کو دیا تھا، یا زید کے دیئے ہوئے روپیہ سے خریدا تھا تو وہ روپیہ زید کا ہے، عبداللہ اور اس کی بیوی کو مطالبہ نہیں کرنا چاہیے (۱)، انہوں نے حج بدل کر لیا جس کا اجر بہت بڑا ہے، ایک ہزار روپیہ کی اس کے مقابلہ میں کیا حیثیت ہے؟! زید کو عبداللہ اور اس کی بیوی کا احسان مند ہونا چاہیے کہ انہوں نے حج بدل کیا اور سفر کی مشقت اٹھائی اگر وہ ان کو یہ روپیہ دے دے تو یہی مکارم اخلاق کا تقاضہ ہے اور حق تعالیٰ کا شکر ہے کہ جان سب کی بچ گئی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



= الحج، باب الإحرام وما يحرم فيه: ۳۲۲/۷، دارالفکر بیروت

(و كذا في معلم الحجاج، طواف كالمیان، ص: ۱۳۵، مکتبہ تہانوی)

(۱) "لما في شرح المجلة لخالد الأتاسي، المادة: ۷۸۵، "الخراج بالضمنان" يعني أن من يضمن شيئاً لو تلف ينتفع به في مقابلة الضمان.

وفيه المادة: ۸۷: "الغرم بالغنم يعني أن من ينال نفع شيء يتحمل ضرره"..... يعني إذا كانت النعمة بمقابلة الضرر، فالضرر يتحمل بمقابلة النعمة.

وفيه أيضاً، المادة: ۸۸: "النعمة بقدر النعمة والنعمة بقدر النعمة" (۱/۳۳۰، ۲۳۵، ۲۲۷، رشیدیہ)

باب الجنایات

(دوران حج جنایات کا بیان)

ترتیب واجب کے خلاف کرنے سے وجوب دم کا حکم
سوال [۱۰۶۱۴]: تمتع میں عورت کو دس تاریخ میں رمی، ذبح، حلق اور طواف زیارت میں ترتیب
قائم رکھنے میں دشواری ہو تو کیا دم دینا پڑے گا؟ اسی طرح عورتوں کے قافلے میں جو لوگ ہیں، عورتوں کی وجہ سے
انہیں بھی ترتیب قائم رکھنے میں دشواری ہو، تو کیا دم دینا پڑے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جی ہاں! ترتیب واجب کے خلاف کرنے سے دم دینا پڑے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "ولو حلق المفرد أو غيره أي: من القارن والمتمتع قبل الرمي أو القارن أو المتمتع أي: أو حلقاً قبل
الذبح أو ذبحاً قبل الرمي فعليه دم". (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، فصل في ترك
الترتيب بين أفعال الحج، ص: ۳۹۶، دارالكتب العلمية بيروت)

"(أو قدم نسكاً على آخر) فيجب في يوم النحر أربعة أشياء: الرمي، ثم الذبح لغير المفرد، ثم
الحلق، ثم الطواف". (الدر المختار). "لما كان قوله "أو قدم" الخ بياناً لوجوب الدم بعكس الترتيب
فرع عليه أن الترتيب واجب..... والحاصل: أن الطواف لا يجب ترتيبه على شيء من الثلاثة، وإنما
يجب ترتيب الثلاثة: الرمي، ثم الذبح، ثم الحلق لكن المفرد لا ذبح عليه فيجب عليه الترتيب بين الرمي

والحلق فقط". (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحج، باب الجنایات: ۵۵۵/۲، سعيد)

(و كذا في مجمع الأنهر، باب الجنایات: ۴۳۸/۱، مكتبة غفاريه كوئٹہ)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الحج، باب الجنایات: ۴۱/۳، رشیدیہ)

قارن عمرہ کے بعد احرام کھول دے تو کیا حکم ہے؟

سوال [۱۰۶۱۵]: ایک شخص نے پاکستان میں حج بدل کے لئے قرآن کی نیت کی، وہ حرم کی شریف میں آیا اور اس نے عمرہ ادا کیا، چونکہ وہ معلم کے ساتھ ہے، اس لئے اسے معلم مدینہ منورہ بھیج دیتا ہے، آیا اس کو احرام کھول دینا چاہیے یا نہیں؟ اور اگر وہ کھول دے تو آیا اس پر کیا دم دینا پڑے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

قارن کو محض عمرہ کر کے احرام کھولنا درست نہیں، حج کے بعد میں احرام کھول سکتا ہے (۱)، اگر اس نے پہلے احرام کھول دیا تو اس کا قرآن باطل ہو گیا، اس کے ذمہ دم لازم ہوگا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۱۱/۱۴۰۰ھ۔

وقوف مزدلفہ رہ جائے تو دم واجب ہوگا یا نہیں؟

سوال [۱۰۶۱۶]: احقر نے اسی سال مع اپنی اہلیہ کے فریضہ حج ادا کیا ہے، جس ڈرائیور نے عشاء کے وقت مزدلفہ پہنچایا اور کہا ”صلوا، صلوا“ ہم نے اور دوسرے حجاج نے نماز مغرب اور عشاء ادا کی، بعد نماز ڈرائیور نے رمی جمار کی کنکریاں جمع کرنے کا اشارہ کیا، لوگوں نے کنکریاں چن لیں، اب اس نے دوبارہ موٹر پر

(۱) ”إذا دخل القارن مكة بدأ بأفعال العمرة..... ثم يقیم حراماً أي: محرماً؛ لأن أو ان تحلله يوم النحر“.
(إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، فصل في بيان أداء القران، ص: ۲۸۹، دارالكتب العلمية بيروت)

”أنه ممنوع من التحلل عنها لكونه محرماً بالحج، فيتوقف تحلله على فراغه من أفعاله أيضاً“

(ردالمحتار، كتاب الحج، باب القران: ۵۳۲/۲، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الحج، باب القران: ۶۲۹/۲، رشیدیہ)

(و كذا في معلم الحجاج، ص: ۲۱۵، مکتبہ تھانوی)

(۲) پانچواں یہ کہ حج اور عمرہ کو فساد سے بچائے..... اور اگر عمرہ کے اکثر یا کل شوط کرنے کے بعد و قوف عرفات سے پہلے جماع کیا

تو عمرہ ہو گیا، فقط حج فاسد ہوگا اور قرآن باطل ہو گیا۔ (زبدۃ المناسک مع عمدة المناسک، ص: ۳۰۵، سعید)

(و كذا في معلم الحجاج، ص: ۲۱۷، مکتبہ تھانوی)

بیٹھنے کا اشارہ کیا، تو مجھے شبہ ہوا کہ ڈرائیور اسی وقت منیٰ لے جانا چاہتا ہے، چونکہ ہم ایک دوسرے کی زبان کو سمجھنے سے قاصر تھے، پھر بھی ہم نے کسی طرح بعد صبح صادق وقوف مزدلفہ کی بات کی، ڈرائیور نے ”طیب“ کہا اور کہا کہ ہم مزدلفہ کی سرحد پر روکیں گے، تاکہ صبح موٹروں کی بھیڑ سے بچ کر رمی جمار کے لئے آپ کو منیٰ پہنچا دے، ساتھ ہی ایک پرانے حاجی صاحب بھی تھے، انہوں نے بھی کہا کہ ڈرائیور ”طیب“ کہتا ہے کہ ہم لوگ راضی ہو گئے اور موٹر پر بیٹھ گئے، موٹر چلی اور تھوڑی دیر میں رکی، اپنا منیٰ کا کیمپ اور مسجد خیف کا مینارہ جو بجلی کی بتیوں سے جگمگا رہا تھا، دیکھ کر تھوڑی دیر رکھی۔

ڈرائیور خلاص خلاص کہتا ہوا دوسری طرف چلا گیا، اسی طرح میرا اور دوسرے حاجیوں و حاجیوں کا وقوف مزدلفہ ترک ہو گیا، اس وقت یہ سوچا کہ وقوف مزدلفہ مستحب ہے، لیکن مکان آنے پر چند مسئلہ سے واقف کار لوگوں سے اس واقعہ کا ذکر کیا، تو انہوں نے کہا کہ دم دینا چاہیے، کیونکہ وقوف مزدلفہ واجب ہے، صورت مسئلہ میں ہم میاں بیوی دونوں پر دم واجب ہے، یا ایک پر؟ جیسا کہ معلم الحجاج، ص: ۱۸۲، پر ہے کہ ”عورت اگر مجبوری کی وجہ سے مزدلفہ نہ ٹھہرے، تو اس پر دم واجب نہ ہوگا، اگر دم واجب ہے تو اب کس طرح اور کہاں ادا کیا جائے؟ دم کا گوشت مساکین کے علاوہ خود یا دوسروں کو کھلا سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

عام طور پر رات مزدلفہ میں ہی گزاری جاتی ہے، اس کی ڈرائیوروں کو ہدایت ہے، اس کی نگرانی بھی کی جاتی ہے، محض بجلی کی روشنی وغیرہ نظر آنے کی وجہ سے سمجھ لینا بھی آسان نہیں کہ حدود مزدلفہ سے خارج رات گزاری ہے۔

تاہم اگر یہ ثابت ہو جائے کہ دھوکہ ہو گیا اور صبح صادق کے بعد مزدلفہ میں بالکل وقوف نہیں ہو سکا، بلکہ پہلے مزدلفہ سے نکل کر منیٰ میں داخل ہو گئے اور رات ختم ہونے پر وہیں سے روانگی ہو گئی، تو ایک ایک دم (قربانی) دونوں پر واجب ہوگی (۱)، اس کی صورت یہ ہے کہ جانے والے حجاج کی معرفت روپیہ بھیج دے کہ وہ دونوں کی طرف

(۱) ”ولو ترك الوقوف بمزدلفة بلا عذر لزمه دم، وإن تركه بعد بأن كان علة أو ضعف، أو كانت

امراة تخاف الزحام، لا شيء عليه“۔ (غنية الناسك، باب الجنایات، المطلب السابع في ترك الواجب

في الوقوف بمزدلفة، ص: ۲۷۹، إدارة القرآن كراچی) =

سے قربانی کر دے (۱)، اس قربانی کا گوشت غرباء کھائیں گے، مالدار نہیں کھائیں گے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۳/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین، ۹/۳/۹۲ھ۔

عمرہ کا احرام کھولنے میں چند بال کٹوائے تو دم لازم ہے یا نہیں؟

سوال [۱۰۶۱۷]: میں اس سے قبل تقریباً ۶/۱ ماہ قبل عمرہ کے لئے پہلی دفعہ گیا اور عمرہ کے بعد صرف چند بال سر کے کٹوائے تھے اور واپس آ گیا۔ (ایک عمرہ کیا تھا) پھر دوبارہ چند ماہ پہلے گیا، تو دو عمرے کئے اور دونوں دفعہ صرف چند بال سر کے کٹوائے تھے (اس دفعہ دو عمرے کئے تھے) اب تک صرف چھوٹی موٹی کتابیں حج و عمرہ پر مل سکیں تھیں، جس میں مسائل کھول کر بیان نہیں کئے ہوتے۔

الحمد للہ کہ اب قاری محمد سعید صاحب مفتی اعظم مظاہر علوم سہارنپور رحمہ اللہ تعالیٰ کی تالیف کردہ کتاب مل گئی، اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ حج سنت نبوی کے مطابق ہو سکے، ان شاء اللہ۔ آپ سے درخواست ہے کہ آپ مجھے مطلع فرمائیں کہ فقہ حنفی کے مطابق مجھے پہلے عمروں پر کتنا دم دینا ہے، تاکہ میں ادا کر سکوں اور ساتھ ہی یہ بھی

= ”ومن ترک الوقوف بمزدلفة فعليه دم كذا في الهداية“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب المناسک، قبیل الباب التاسع: ۱/۲۳۵، رشیدیہ)

(وکذا في الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحج، باب الجنایات: ۲/۵۵۳، سعید)

(۱) ”ولا يجوز ذبح الهدايا إلا في الحرم“۔ (فتح القدير، کتاب الحج، باب الهدی: ۳/۱۵۱، عثمانیہ) ”والثامن: ذبحه في الحرم، فلو ذبح في غيره لا يجزئه عن الذبح“۔ (غنیۃ الناسک، باب

الجنایات، فصل في شرائط كفاراتها الثلاث، ص: ۲۶۲، إدارة القرآن کراچی)

(وکذا في الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب المناسک، الباب السادس عشر: ۱/۲۶۱، رشیدیہ)

(۲) ”والحادي عشر: أن يتصدق بلحمه على فقير يجوز التصدق به عليه“۔ (غنیۃ الناسک، باب الجنایات، فصل في شرائط كفاراتها الثلاث، مطلب في شرائط جواز الدم، ص: ۲۶۳، إدارة القرآن کراچی)

”وكل دم وجب جبراً لا يجوز له الأكل منه ولو كان فقيراً ولا للأغنياء إلا إذا أعطاهم الفقراء تملكاً لا إباحة“۔ (إرشاد الساري إلى مناسک الملا علي القاري، باب الهدايا، ص: ۵۱۹، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(وکذا في الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحج، الباب السادس عشر في الهدی: ۱/۲۶۲، رشیدیہ)

عرض ہے کہ یہ دم حج کے بعد قربانی کے ساتھ دے دوں یا کہ حج سے پہلے دینا واجب ہے؟ قربانی کے دن دینے میں سہولت رہے گی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ تین عمروں کے تین دم دے دیں (۱)، خواہ حج سے پہلے یا ایام نحر میں یا بعد میں، جب بھی سہولت ہو (۲)۔ اللہ حج مبرور نصیب فرمائے، ہر قسم کی جنایات سے محفوظ رکھے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاء العبد محمود وغفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۱/۱۴۰۰ھ۔

طواف وداع کا چھوٹ جانا

سوال [۱۰۶۱۸]: ہندہ نے حج تو کر لیا، لیکن طواف وداع نہیں کیا، وہ ہندوستان بغیر طواف وداع کے آگئی ہیں، کیا ایسی صورت میں دم لازم ہوتا ہے؟ اگر دم لازم ہو تو کیا جس مقام پر ہندہ رہتی ہے، وہیں ذبح کروایا جائے یا مکہ معظمہ میں اور اگر لازم دم یہاں ذبح کریں تو اس کے گوشت اور چمڑے کو پورا کا پورا خیرات کر دیا جائے یا قربانی کی طرح تین حصہ کئے جائیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر طواف زیارت کے بعد ایک طواف بھی کر لیا ہے، چاہے نفل کی نیت سے کیا ہو، وہی طواف وداع

(۱) عمرہ میں حلق یا قصر جو ربع راس سے کم نہ ہو، واجب ہے اور ترک واجب سے دم واجب ہوتا ہے۔ کما فی رد المحتار:

”وجب دم لترك الواجب“۔ (رد المحتار، کتاب الحج: ۲/۵۱۹، سعید)

”زاد فی البحر ثامناً، وهو ترك الواجب“۔ (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري،

باب الجنایات، ص: ۳۳۰، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحج، باب الجنایات: ۳/۳، رشیدیہ)

(۲) ”و يجوز بقية الهدايا في أي وقت شاء..... لنا أن هذه دمء كفارات فلا تختص بيوم النحر؛ لأنها لما

وجبت لجبر النقصان كان التعجيل بها أولى لارتفاع النقصان به من غير تأخير..... ولا يجوز ذبح

الهدايا إلا في الحرم“۔ (فتح القدير، کتاب الحج، باب الهدي: ۱۵۱/۳، عثمانیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب المناسک، الباب السادس عشر: ۲۶۱/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفقہ الإسلامی وأدلتہ، کتاب الحج، خامساً: مکان ذبح الهدي وزمانه: ۳/۳۰۷، قدیمی)

ہو گیا، اگر ایک طواف نہیں کیا، تو ایک دم کی قیمت مکہ مکرمہ بھیج دے (۱)۔ وہیں فزح کر کے غرباء کو صدقہ کر دیا جائے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۳/۱۴۰۱ھ۔



(۱) ”ومن ترک طواف الصدر أو أربعة أشواط منه فعليه شاة؛ لأنه ترک الواجب أو الأكثر منه“۔ (فتح القدير، کتاب الحج، باب الجنایات: ۵۱/۳، عثمانیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الحج، باب الجنایات: ۵۵۳/۲، سعید)

(و کذا فی غنیة الناسک، باب الجنایات، المطلب الثانی، ص: ۲۷۵، إدارة القرآن کراچی)

(۲) ”والشامن: ذبحه في الحرم، فلو ذبح في غيره لايجزئه والحادي عشر: أن يتصدق بلحمه على فقير يجوز التصدق به عليه“۔ (غنیة الناسک، باب الجنایات، مطلب فی شرائط جواز الدم، ص:

۲۶۱-۲۶۲، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی إرشاد الساری إلی مناسک الملا علی القاری، باب الهدایا، ص: ۵۱۸-۵۱۹، دارالکتب

العلمیة بیروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الحج، الباب السادس عشر فی الهدی: ۲۶۱/۱-۲۶۲، رشیدیہ)

باب المتفرقات

حج کے لئے روپیہ دیا، اس میں سے کچھ بیچ گیا، اس کو کیا کرے؟

سوال [۱۰۶۱۹]: (الف) آقا نے اپنے ملازم (ب) کو اس کی پچاس سالہ خدمت کے عوض میں اس کو حج بیت اللہ کرنے کو مغل لائن کی مقررہ روپیہ دے کر بیت اللہ شریف بھیجا، (ب) نے اپنی کفایت شعاری سے کام لے کر کچھ روپیہ پس انداز کر لیا، تو اب (ب) اس پس انداز کئے ہوئے رقم کو (الف) کو واپس کرے یا اپنے استعمال میں لاسکتا ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

بہتر یہ ہے کہ وہ پس انداز رقم (الف) کے سامنے پیش کر دے کہ یہ بیچ گئی ہے، پھر (الف) وہ رقم (ب) کو ہی دے دے، خود نہ لے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۲/۹۱ھ۔

حاجیوں کا سامان لانا اور لے جانا

سوال [۱۰۶۲۰]: حج کے لئے جو رقم تبادلہ گورنمنٹ کرتی ہے وہ محدود ہے، اس لئے حاجی مدراسی لنگی، عطر، صندل وغیرہ لے جاسکتے ہیں یا نہیں؟ ان پر حکومت کی کوئی پابندی نہیں تا کہ اس سے تجارت کر کے اطمینان سے خرچ کر سکے یا وہاں سے وہ سامان جس پر حکومت سعودیہ کی کوئی پابندی نہیں، مثلاً: لونگ، جائفل، دارچینی، ریگ ماہی اور دوسری جڑی بوٹیاں، یہاں پر سونے چاندی کا سوال نہیں۔

(۱) "وفي الينابيع: للحاج أن يشتري من الدراهم التي يحج بها دابة للركوب فاذا رجع إلى أهله رد جميع ما في يده مع بقية الدراهم إلا أن يجعله الورثة في حل منها فيكون له ذلك". (الفتاوى التاتارخانية،

كتاب المناسك، الفصل السادس عشر في الوصية بالحج: ۲/۵۶۰، إدارة القرآن كراچی)

الجواب حامداً ومصلياً:

جس سامان کے یہاں سے لے جانے اور وہاں سے لانے پر کوئی قانونی پابندی نہیں، اس کا یہاں سے لے جانا اور وہاں سے لانا حاجی وغیر حاجی سب کے لئے جائز ہے، ایسا کرنے سے حج کے ثواب میں کمی نہیں آئی، لیکن اتنا ضرور ہے کہ حاجی کا دھیان صرف تجارت وغیرہ میں اٹکار ہوتا ہے، اس لئے افضل یہ ہے کہ تجارت کی نیت نہ ہو اور پیسہ کی کمی کو دور کر کے فرائض کو سہولت سے ادا کرنا اور خیرات کرنا مقصود ہو تو اس نیت سے اجر و ثواب ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم یوبند، ۲/۷/۸۹ھ۔

حرم میں خرچ کرنے کے لئے دیئے گئے پیسوں کو بمبئی میں خرچ کرنا

سوال [۱۰۶۲۱]: زید حج کو جا رہا تھا، بکرنے اس کو دس روپیہ دیئے کہ ان کو حرم میں خرچ کر دینا، مگر زید نے بمبئی میں ایک غریب شخص کو دے دیئے، تو شرعاً کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

زید نے غلطی کی کہ بمبئی میں روپیہ خرچ کر دیا، اس کو حرم شریف میں خرچ کرنا چاہیے تھا، اب وہ بکر کو خبر

(۱) "قال الإمام القرطبي رحمه الله تعالى، تحت هذه الآية: ﴿ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم﴾"

الثانية: إذا ثبت هذا ففي الآية دليل على جواز التجارة في الحج للحاج مع أداء العبادة، وأن القصد إلى ذلك لا يكون شركاً، ولا يخرج به المكلف عن رسم الإخلاص المفترض عليه أما إن الحج دون تجارة أفضل، لعروها عن شوائب الدنيا وتعلق القلب بغيرها". (الجامع لأحكام القرآن، البقره: ۱۹۸: ۲/۷، دار إحياء التراث العربي بيروت)

"تجريد السفر عن التجارة أحسن، ولو اتجر لا ينقض ثوابه كالعازي إذا اتجر كما ذكره الشارح في السير و خلط التجارة بهذا القسم كما في فتح لقدير مما لا ينبغي". (البحر الرائق، كتاب الحج: ۲/۵۴۱، رشيدية)

(و كذا في غنية الناسك، باب ما ينبغي لمريد الحج من آداب السفر، ص: ۳۶، إدارة القرآن كراچی)

کردے کہ وہ اس خرچ پر رضا مند ہو تو بہتر ہے، ورنہ دس روپیہ بکر کو واپس کر دے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱/۹۵ھ۔

کیا مدینہ منورہ میں بھی عمرہ ہوتا ہے؟

سوال [۱۰۶۲۲]: کیا مدینہ منورہ میں بھی عمرہ کیا جائے، جیسا کہ مکہ مکرمہ میں کیا جاتا ہے، زید کہتا ہے کہ مدینہ میں بھی کرنا چاہیے، آیا قول زید صحیح ہے یا غلط؟
الجواب حامداً ومصلياً:

عمرہ میں دو کام کئے جاتے ہیں، ایک طواف بیت اللہ، دوسرا کام صفا و مروہ کے درمیان سعی، یہ دونوں کام صرف مکہ مکرمہ میں ہوتے ہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

حج سے آنے والوں کے ساتھ معانقہ اور دست بوتی

سوال [۱۰۶۲۳]: یہاں پر جب لوگ حج کر کے آتے ہیں تو مرد و عورت سب ہی لوگ ان کے گلے

(۱) "الوكيل إنما يملك التصرف من المؤكل وقد أمره بالدفع إلى فلان فليس له مخالفته كما في سائر أنواع الوكالة". (منحة الخالق على هامش البحر الرائق، كتاب الزكاة: ۳/۵۷۱، رشيدية)
"الوكيل إذا خالف من حيث الجنس لا ينفذ على الأمر وإن كان المأنتى به أنفع من المأمور به".
(الفتاوى العالمية، كتاب الوكالة، الباب الثاني في الوكيل بالشراء: ۳/۵۷۳، رشيدية)
(وكذا في الدر المختار، كتاب الوكالة، باب الوكالة بالبيع والشراء: ۵/۵۲۱، سعيد)
(۲) "وهي إحرام وطواف وسعي وحلق أو تقصر فقط". (غنية الناسك، باب العمرة، ص: ۱۹۶، إدارة القرآن كراچی)

"وأما ركنها فالطواف، لقوله عز وجل: ﴿وَلِيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ ولا جماع الأمة..... وأما واجباتها فشيئان: السعي بين الصفا والمروة والحلق أو التقصير". (بدائع الصنائع، كتاب الحج، فصل في العمرة: ۲/۴۷۹، ۳۸۰، رشيدية)
(وكذا في إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، باب العمرة، ص: ۵۰۹، دار الكتب العلمية بيروت)

ملتے ہیں اور ان کے ہاتھوں کو اور کندھوں کو بوسہ دیتے ہیں، کیا یہ جائز و درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس قصد سے کہ کوئی شخص مکہ مکرمہ سے آرہا ہے، اس کی تعظیم اور محبت کی خاطر ہاتھوں کو چومنا درست ہے، معانقہ کی بھی اجازت ہے (۱)، مگر عورت کو نا محرم کے ساتھ یہ معاملہ درست نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین، ۲۰/۲/۹۲ھ۔

حج میں کیا تمنا کی جائے؟

سوال [۱۰۶۲۲]: حج میں جانے والے کو کیا تمنا کرنا چاہیے؟ وہاں مرنے کی یا واپس آنے کی؟ اس میں جو احسن ہو تحریر فرمائیں۔

حافظ محمد صدر الدین ٹی اسٹال میر گنج سلطان پور یوپی

(۱) ”وقد كان من سنة السلف رضي الله تعالى عنهما أن يشيعوا الغزاة، وأن يستقبلوا الحاج، ويقبلوا بين أعينهم، ويسألوهم الدعاء، ويبادرون ذلك قبل أن يتدنسوا بالآثام.“ (إحياء علوم الدين، كتاب أسرار الحج، الفصل الأول: ۱/۳۱۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إذا لقيت الحاج فسلم عليه، وصافحه، ومره أن يستغفر لك قبل أن يدخل بيته فإنه مغفور له رواه أحمد“.
(مشكاة المصابيح، كتاب المناسك، الفصل الثالث، ص: ۲۲۳، قديمی)

(و كذا في فتاوى رحيميه، كتاب الحج، حجاج كرام الاستقبال: ۸/۳۱، دار الاشاعت)

(۲) ”قلنا: الله ورسوله أرحم بنا من أنفسنا، يا رسول الله! ألا تصافحننا قال: لا أصفحن النساء.“ (روح المعاني، تحت آية البقرة: ۱۲ : ۲۸/۸۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”ما حل نظره حل لمسه إذا أمن الشهوة على نفسه وعليها..... إلا من أجنبية فلا يحل مس وجهها وكفها، وإن أمن الشهوة؛ لأنه أغلظ.“ (الدر المختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في النظر والمس: ۳۶۷/۶، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الكراهية، فصل في النظر والمس: ۳۵۶/۸، رشيدية)

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ تمنا کرنا چاہیے کہ اگر میری بہتری وہیں موت میں ہے، تو اللہ تعالیٰ وہاں موت نصیب فرمائے، اگر بہتری واپسی میں ہے، تو اللہ تعالیٰ سب گناہ سے پاک و صاف کر کے عافیت کے ساتھ واپس لائے اور پوری اطاعت کی توفیق دے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۵/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۵/۸۶ھ۔

حج کی درخواست میں اپنے آپ کو دوسرے صوبہ کا بتلانا

سوال [۱۰۶۲۵]: ایک شخص حج بیت اللہ کا ارادہ رکھتا ہے، چونکہ یوپی میں حجاج کی کثرت کی وجہ سے اکثر درخواست منظور نہیں ہوتی، اس لئے اگر کوئی شخص حیلہ بنا کر اپنے کو کسی دوسرے صوبہ بنگال یا بہار کا باشندہ ظاہر کر کے درخواست منظور کرائے، تو یہ فعل شرعاً جائز ہو جائے گا یا نہیں؟ یہ فعل کذب میں داخل ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر دوسرے صوبہ میں کچھ مدت رہا ہو یا رہتا ہو تو اس کی طرف نسبت کرنا بھی بے اصل نہیں، محدثین کے یہاں بھی ایک مخصوص مدت تک ایک جگہ قیام کرنے سے اس کی طرف نسبت کرنا درست ہے (۲)، نیز اس

(۱) "عن أنس بن مالك (رضي الله تعالى عنه)، قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: لا يتمنين أحدكم الموت من ضرر أصابه، فإن كان لا بد فاعلاً فليقل "اللهم أحيني ما كانت الحياة خيراً لي، وتوفني إذا كانت الوفاة خيراً لي". (صحيح البخاري، كتاب المرضى، باب نهي تمني المريض الموت: ۸۴۷/۲، قديمي) (وصحيح مسلم، كتاب الذكر والدعاء والتوبة.....: ۳۴۲/۲، سعيد)

(وسنن الترمذي، أبواب الجنائز، باب ما جاء في النهي عن التمني للموت: ۱۹۱/۱، سعيد)

(۲) "قال عبد الله بن المبارك وغيره: من أقام في بلدة أربع سنين نسب إليها". (تدريب الرواي في شرح تقريب النووي، النوع الخامس والستون: ۹۱۳، ۹۱۴، دار طيبة)

"وقد روى الحاكم أبو عبد الله في تاريخ نيسابور، عن عبد الله بن المبارك رحمه الله تعالى، أنه قال: من أقام في مدينة أربع سنين فهو من أهلها". (إرشاد طلاب الحقائق إلى معرفة سنن خير الخلائق، =

نسبت کرنے سے کسی کی حق تلفی بھی نہ ہوتی ہو تو گنجائش ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

حج کی درخواست منظور کرانے کے لئے سو روپیہ دینا

سوال [۱۰۶۲۶]: کوئی شخص حج بیت اللہ کا متمنی ہے، اس سے کوئی سو روپیہ یا اس سے کم و بیش اس یقین کا معاوضہ طلب کرتا ہے کہ وہ اسی سال درخواست حج بیت اللہ منظور کرادے گا، تو ایسی صورت میں یہ معاوضہ دے کر حج کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر درخواست منظور کرانے میں ذمہ داروں کے پاس جانے، سفر کرتے وقت خرچ کرنے کی ضرورت پیش آئے اور یہ شخص سفر حج یا حق الحج کے طور پر مبلغ سو روپے لے، تو اس طرح حج کرنا درست ہے (۲)، بغیر ان سے ملے اور بغیر خصوصی کوشش کے بسا اوقات درخواست پڑی رہتی ہے، نا منظور ہو جاتی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۳/۹۳ھ۔

= النوع الخامس والستون، ص: ۲۴۹، دارالیمامة دمشق)

(و کذا فی کتاب معرفة علوم الحدیث، النوع الثانی والأربعین، ص: ۱۹۶، دارالکتب العلمیة بیروت)
(۱) "عن عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه قال: إن من قضاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قضى أن لا ضرر ولا ضرار". (السنن الكبرى، کتاب إحياء الموات: ۲/۲۵۸، دارالکتب العلمیة بیروت)
(۲) "قال في "التاتارخانية: "وفي الدلال والسمسار يجب أجر المثل، وما تواضعوا عليه أن في كل عشر دنائير كذا، فذلك حرام عليهم، وفي الحاوي: سئل محمد بن سلمة عن أجر السمسار، فقال: أرجو أنه لا بأس به، وإن كان في الأصل فاسداً، لكثرة التعامل، وكثير من هذا غير جائز، فجوز لحاجة الناس إليه". (ردالمحتار، کتاب الإجارة، مطلب في أجر الدلال: ۶/۶۳، سعيد)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الإجارة، الباب الخامس، الفصل الرابع: ۴/۳۵۰، ۳۵۱، رشیدیہ)

(و کذا فی المبسوط للسرخسي، کتاب الإجارة، باب السمسار: ۵/۱۲۸، ۱۲۹، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

قصبہ کے بجائے رَضْلَع کے نام سے درخواست حج جمع کرانا

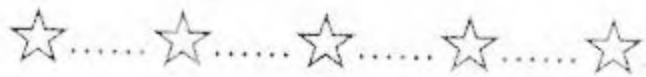
سوال [۱۰۶۲۷]: ہمارے یہاں قصبہ شیرکوٹ کے نام سے حج کے لئے پاسپورٹ یا منظوری نہیں ہوتی اور کسی دوسرے شہر کے نام سے پاسپورٹ یا منظوری ہو جاتی ہے، اب ہمیں کیا کرنا چاہیے؟ اس کے بارے میں کیا مسئلہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر بجنور سے منظور ہو جاتی ہے، تو رَضْلَع بجنور کا رہنے والا اپنے آپ کو بجنوری کہہ کر بھی درخواست دے سکتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۹۲ھ۔



(۱) ”(من كان من أهل قرية بلدة) بإضافة قرية إليها (فيحوز أن ينسب إلى القرية) فقط، (وإلى البلدة)

فقط، (وإلى الناحية) التي فيها تلك البلدة فقط، زاد المصنف (رحمه الله تعالى) (وإلى الإقليم) فقط“.

(تدريب الراوي في شرح تقريب النووي، النوع الخامس والستون: ۲/۹۱۳، دارطبية)

”ومن كان من أهل قرية من قرى بلدة، فحائز أن ينتسب إلى القرية، وإلى البلدة أيضاً، وإلى

الناحية التي منها تلك البلدة أيضاً“ (معرفة أنواع علم الحديث، لابن الصلاح، النوع الخامس

والستون، ص: ۵۰۵، دارالكتب العلمية بيروت)

(وكذا في إرشاد طلاب الحقائق إلى معرفة سنن خير الخلائق صلى الله تعالى عليه وسلم، النوع

الخامس والستون، ص: ۲۳۹، داراليمامة دمشق)

کتاب النکاح

(نکاح کا بیان)

نکاح پڑھانے کا طریقہ

سوال [۱۰۶۲۸]: نکاح پڑھانے کا سنت طریقہ کیا ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کس طرح

نکاح پڑھایا کرتے تھے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

خطبہ پڑھ کر ایجاب و قبول کرادیا جائے اسی سے نکاح ہو جاتا ہے، مگر اتنا ضروری ہے کہ گواہوں کی موجودگی میں ہو (۱)، لڑکی بالغہ ہو تو اس سے اجازت لی جائے (۲)، نابالغہ ہو تو ولی کو خود اختیار ہے (۳)، مہر بھی

(۱) ”وینعقد متلبساً بإيجاب من أحدهم وقبول من الآخر وضعاً للمضي كزوجت وشرط حضور شاهدين حريين مكلفين سامعين قولهما معاً فاهمين مسلمين“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب النكاح: ۹/۳-۲۳، سعيد)

”الشرط الخاص للانعقاد، سماع اثنين بوصف خاص للإيجاب والقبول وركنه الإيجاب والقبول حقيقة أو حكماً“ (البحر الرائق، كتاب النكاح: ۱۳۹/۳، رشيدية)

(و كذا في فتح القدير، كتاب النكاح: ۱۷۷/۳، عثمانیه)

(۲) ”قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: لا تنكح البكر حتى تستأذن الخ“ (مشكاة المصابيح،

كتاب النكاح، الفصل الأول، ص: ۲۷۰، قديمی)

(و كذا في رد المحتار، كتاب النكاح، باب الولي: ۵۸/۳، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب النكاح، باب الأولياء والأكفاء: ۱۹۹/۳، رشيدية)

(۳) ”(وللولي إنكاح الصغير والصغيرة) جبراً (ولو ثيباً، ولزم النكاح)“ (الدر المختار، كتاب النكاح، =

متعین کر لیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۸/۱۴۰۰ھ۔

خطبہ نکاح کھڑے ہو کر پڑھنا

سوال [۱۰۶۲۹]: محفل عقد میں ہماری مسجد کے امام صاحب نے خطبہ نکاح کھڑے ہو کر پڑھا،

تو ایک صاحب نے فرمایا کہ آپ ہمارے امام ہیں، ہم سب بیٹھے ہیں، آپ کھڑے ہو کر پڑھ رہے ہیں تو عالی

جناب فرمائیے کہ کیا کھڑے ہو کر خطبہ نکاح نہ پڑھا جائے اور بیٹھ کر پڑھا جائے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

دونوں طرح درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۱۴۰۰ھ۔

کم بولنے والے کا نکاح

سوال [۱۰۶۳۰]: ایک شخص کم بولتا ہے نہ پاگل ہے نہ گونگا، سوال یہ ہے کہ اب اس کی شادی کرنی

= باب الولی: ۳/۶۵، ۶۶، سعید

(و کذا فی ملتقى الأبحر، کتاب النکاح، باب الأولیاء والأکفاء: ۱/۳۹۴، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی الهدایۃ، کتاب النکاح، باب فی الأولیاء والأکفاء: ۲/۳۱۷، شرکت علمیہ ملتان)

(۱) "وتجب العشرة إن سماها أو دونها، ويجب الأكثر منها إن سمى الأكثر". (الدر المختار مع

رد المختار، کتاب النکاح، باب المهر: ۳/۱۰۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب النکاح، باب المهر: ۳/۲۵۳، رشیدیہ)

(و کذا فی فتح القدیر، کتاب النکاح، باب المهر: ۳/۳۰۹-۳۱۰، عثمانیہ)

(۲) ہمارے اکابر علمائے کرام کا طرز دونوں طرح رہا ہے، لیکن کھڑے ہو کر خطبہ پڑھنا بہتر ہے، کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وسلم کی عام عادت کھڑے ہو کر خطبات پڑھنے کی تھی۔ (خیر الفتاویٰ، متفرقات نکاح: ۴/۵۹۱، ملتان)

اصل خطبوں میں کھڑے ہو کر ہی پڑھنا ہے، مگر بیٹھ کر بھی جائز ہے۔ ہندوستان میں عام طور پر اب یہی رواج ہے۔

عرب میں بھی اب یہی رواج ہو گیا ہے۔ (فتاویٰ رحیمیہ، کتاب النکاح: ۸/۱۴۷، دارالاشاعت کراچی)

ہے تو نکاح میں اگر اس نے ایجاب و قبول نہیں کیا اور گردن کے اشارے سے ہاں کہہ دیا، تو نکاح صحیح ہوگا یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

اگر وہ زبان سے ہاں کہہ سکتا ہے، تو زبان سے کہنا ضروری ہے (۱)، جو شخص زبان سے نہ بول سکے، اس کا اشارہ بھی کافی ہوتا ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۵/۱۴۰۰ھ۔

ایضاً

سوال [۱۰۶۳۱]: ایک شخص کم گو ہے، اشارے سے ہاں، نہیں کا جواب دیتا ہے، شادی کے موقع پر اگر اس نے اشارے سے ہاں کہہ دیا، زبانی ایجاب و قبول نہ کیا، تو اس کا نکاح ہوگا یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

جب کہ وہ بولنے پر قادر ہے، اپنی صوابدید کے مطابق بولتا اور بات بھی کرتا ہے، تو اس کے لئے ایجاب

(۱) "الإشارة إنما تعتبر إذا صارت معهودة، وذلك في الأخرس دون المعتقل، ولأن الضرورة في الأصل لازمة وفي العارض على شرف الزوال". (مجمع الأنهر، مسائل شتی: ۲/۴۳۳، دار إحياء التراث العربي بیروت)

"(والإيماء بالرأس) من الناطق ليس بإقرار بمال وعتق وطلاق وبيع ونكاح". (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الإقرار: ۵/۵۹۵، سعدی)

"قوله: (بخلاف معتقل اللسان) بفتح القاف، يقال: اعتقل لسانه بضم التاء إذا احتبس عن الكلام ولم يقدر عليه، مغرب أي: فلا يعتبر إيماءه ولا كتابته". (الدر المختار، کتاب الخنثی، مسائل شتی: ۶/۴۳۷، سعید)

(۲) "كما ينقذ النكاح بالعبرة ينقذ بالإشارة من الأخرس إذا كانت إشارته معلومة". (بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل رکن النکاح: ۲/۴۸۸، رشیدیہ)

"الإشارة إنما تعتبر إذا صارت معهودة، وذلك في الأخرس دون المعتقل". (مجمع الأنهر، مسائل شتی: ۲/۴۳۳، دار إحياء التراث العربي بیروت)

(وكذا في البحر الرائق، کتاب الخنثی، مسائل شتی: ۹/۳۴۲، ۳۴۳، رشیدیہ)

نکاح کے بعد زبان سے ہی قبول کرنا ضروری ہے، اس کو مسئلہ سمجھا دیا جائے کہ بغیر زبان سے قبول کئے نکاح تام نہ ہوگا (۱)، اس لئے ایجاب کے بعد زبان سے کہہ دینا کہ میں نے قبول کیا، یا پھر دوسرے شخص کو قبول کے لئے وکیل بنادے، وہ اس کی طرف سے قبول کرے، تب بھی صحیح ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۶/۱۴۰۰ھ۔

والدین کا نکاح پڑھانا

سوال [۱۰۶۳۲]: والدین اپنے لڑکے اور لڑکی کا نکاح خود پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پڑھا سکتا ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۶/۱۴۰۰ھ۔

نکاح کی اجازت نہ دے کر رخصت ہو جانا، پھر وہاں سے فرار ہو جانا

سوال [۱۰۶۳۳]: زید کی شادی سلمہ سے مورخہ ۶/جون ۱۹۷۹ء کو ہوئی، دو ہفتہ بعد سلمہ میکے

(۱) تقدم تخریجہ تحت عنوان: ”کم بولنے والے کا نکاح“۔

(۲) ”یصح التوکیل بالنکاح وإن لم یحضره الشهود“۔ (الفتاویٰ العالمیة، کتاب النکاح، الباب

السادس: ۲۹۴/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ التاتارخانیة، کتاب النکاح، الوکالة بالنکاح: ۶۹/۳، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب النکاح، فصل أما رکن النکاح: ۳۸۷/۲، رشیدیہ)

(۳) نکاح ایجاب وقبول کا نام ہے اور یہ کوئی بھی کر سکتا ہے، چاہے والد ہو یا کوئی اور، البتہ نیک و صالح آدمی سے ایجاب وقبول

کرانا اور خطبہ نکاح پڑھوانا سنت ہے۔

”یندب إعلانہ، وتقدير خطبة، وکونه فی مسجد يوم الجمعة بعاقدر رشید“۔ (الدر المختار،

کتاب النکاح: ۸/۳، سعید)

”یستحب أن یکون قبله خطبة وأن یتولی عقده ولی رشید“۔ (البحر الرائق، کتاب

النکاح، قبیل قوله وینعقد الخ: ۱۴۳/۳، رشیدیہ)

چلی گئی، ایک ماہ بعد آئی، ایک ہفتہ رہنے کے بعد میسے چلی گئی، بہت جستجو اور چھان بین کرنے کے بعد پتہ چلا کہ سلمہ کے ناجائز تعلقات چچا زاد بھائی سے پرانے ہیں، جب لڑکی سے اس کی سہیلی نے سسرال میں نہ رہنے کا سبب معلوم کیا تو سلمہ نے ساری باتیں اپنی سہیلی کو بتادیں اور کہا کہ میری شادی جبراً کی گئی ہے، میں کسی طرح بھی سسرال نہیں رہوں گی، بلکہ فرار ہو کر چلی جاؤں گی اور کورٹ میرج کر لوں گی، جب سہیلی نے کہا کہ شادی سے پہلے کیوں ظاہر نہیں کیا؟ تو جواب دیا کہ میرے والد اور بھائی مجھ کو مار ڈالتے، پھر سہیلی نے کہا کہ تو نے نکاح کے وکیل کو گواہی سے منع کیوں نہیں کیا، تو جواب دیا کہ والد صاحب کو سب معلوم تھا، اس وجہ سے وہ خود ہی وکیل بنے مجھ کو مجبور کیا گیا، مگر میں نے پھر بھی زبان سے اقرار نہیں کیا، عورتوں نے میری طرف سے جواب دیا جو کہ منظوری جان لیا گیا، ادھر سلمہ اپنے سسرال سے فرار ہو گئی ہے اور ۳۶/ گھنٹے اپنے ایک رشتہ دار کے یہاں رہی، جس کے دو نوجوان کنوارے لڑکے بھی ہیں، اس کے بعد اس نے سلمہ کو اس کے میسے بھیج دیا اور پھر بلا لیا، غرض کبھی میسے رہتی ہے، کبھی رشتہ دار پھوپھا کے یہاں، مندرجہ بالا حالات میں کیا نکاح باقی رہا؟

۲..... کیا وہ مہر لینے کی حق دار ہے؟

۳..... کیا اپنے میسے میں رہتے ہوئے نان و نفقہ کی حق دار ہے؟

۴..... کیا لڑکی کا باپ وکیل بن سکتا تھا؟

۵..... لڑکی کہتی ہے اگر کوئی اور وکیل ہوتا تو میں انکار کر دیتی۔

۶..... کیا شوہر اور گھر والوں کو دھوکہ دے کر فرار ہو کر چلے جانے کے بعد نکاح قائم رہا؟

۷..... اس کا حمل اپنے شوہر سے قطعاً نہیں رہا، اس کو ہمیشہ غلط نظروں سے دیکھتی رہی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... جب کہ ایجاب و قبول کے بعد لڑکی نے اس کو نا منظور نہیں کیا اور حسب رواج رخصت ہو کر شوہر

کے مکان کو چلی گئی، تو اس نکاح میں کوئی شبہ نہ کریں، یہ نکاح صحیح ہو چکا ہے (۱)، اگرچہ وہ اس سے خوش نہ ہو۔

(۱) "ومن شرائط الإيجاب والقبول وشرط سماع كل من العاقدین لفظ الآخر ليتحقق رضاهما".

(الدر المختار). "قولہ: ليتحقق رضاهما) أي: ليصدر منهما ما من شأنه أن يدل على الرضا؛ إذ حقيقة

الرضا غير مشروطة في النكاح". (الدر المختار مع رد المختار، كتاب النكاح: ۳/۱۴، ۲۱، سعید) =

- ۲..... وہ مہر لینے کی حق دار ہے (۱)۔
- ۳..... بغیر شوہر کی اجازت کے جب تک میسے میں رہے گی، شوہر کے ذمہ نان و نفقہ نہیں ہے (۲)۔
- ۴..... اگر لڑکی وکیل بنائے تو بن سکتا ہے (۳)۔
- ۵..... لیکن انکار نہیں کیا، والد ہونے کی رعایت کر لی اور پھر نکاح کے بعد اس کو نا منظور بھی نہیں کیا اور شوہر کے مکان پر رخصت ہونے سے بھی انکار نہیں کیا، ایسی صورت میں نکاح بالکل صحیح ہو گیا۔
- ۶..... اس کمینہ حرکت کے باوجود نکاح برقرار ہے (۴)۔

- = ”(وینعقد نکاح الحرة العاقلة البالغة برضاها) أقول أي: بعقدھا الدال علی رضاھا“. (فتح القدير، كتاب النكاح، باب الأولياء والأقفاء: ۳/۲۳۷، عثمانیہ)
- ”وتثبت الإجازة لنكاح الفضولي بالقول والفعل، كذا في البحر“. (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكناح، الباب السادس: ۱/۲۹۹، رشیدیہ)
- (۱) ”إن المهر واجب بنفس العقد“. (رد المحتار، باب المهر: ۳/۱۰۲، سعید)
- ”المهر في النكاح الصحيح يجب بالعقد؛ لأنه إحداث الملك، والمهر يجب بمقابلة إحداث الملك“. (بدائع الصنائع، كتاب النكاح، بيان ما يجب به المهر: ۲/۵۷۹، رشیدیہ)
- (و كذا في فتاوى قاضي خان على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب النكاح، فصل في تكرار المهر: ۱/۳۹۲، رشیدیہ)
- (۲) ”وإن نشزت فلا نفقة لها حتى تعود إلى منزله“. (الفتاوى العالمكيرية، كتاب النكاح، الباب السابع، الفصل الأول: ۱/۵۴۵، رشیدیہ)
- (و كذا في الهداية، كتاب الطلاق، باب النفقة: ۲/۴۳۲، رحمانیہ لاہور)
- (و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الطلاق، باب النفقة: ۳/۳۰۳، دار الكتب العلمية بیروت)
- (۳) ”یصح التوكيل بالنكاح وإن لم يحضره الشهود“. (الفتاوى العالمكيرية، كتاب النكاح، الباب السادس: ۱/۲۹۲، رشیدیہ)
- (و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب النكاح، الوكالة بالنكاح: ۳/۶۹، إدارة القرآن كراچی)
- (و كذا في البحر الرائق، كتاب النكاح، فصل في الكفاءة: ۳/۲۴۰، رشیدیہ)
- (۴) ”عن ابن عباس (رضي الله تعالى عنهما) قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: إن =

۷..... یہ خود اس کی غلطی ہے، نکاح صحیح ہو جانے کے بعد شوہر سے صحیح تعلق نہ رکھنا محرومی اور بد نصیبی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاء العبد محمود وغفر له، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۷/۱۴۰۰ھ۔

نکاح میں کھانے کیڑے وغیرہ کا تذکرہ

سوال [۱۰۶۳۴]: زید نے نکاح کے بعد خطبہ پڑھا اور بوقت نکاح کھانا، کپڑا، نان و نفقہ کا تذکرہ نہیں کیا، بکر کا دعویٰ ہے کہ یہ نکاح درست نہیں ہوا، اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ نکاح درست ہو یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

نکاح ایجاب وقبول سے ہو جاتا ہے، جب کہ کم از کم دو گواہوں کے سامنے ہو (۱)، خطبہ ایجاب وقبول

= امرأتی لاتمنع ید لأمس، قال: غربها، قال: أخاف أن تتبعها نفسي، قال: فاستمتع بها“ (سنن أبي داود، كتاب النكاح، باب في تزويج الأبقار، رقم الحديث: ۴۰۳۹: ۲/۳۱۹، دار إحياء التراث العربي بيروت) (وسنن النسائي، كتاب الطلاق، باب ما جاء في الخلع، رقم الحديث: ۳۳۶۴: ۶/۴۸۱، دار المعرفة بيروت) (ومشكاة المصابيح، كتاب النكاح، باب اللعان، الفصل الثاني، رقم الحديث: ۳۳۱۷: ۱/۶۰۹، دار الكتب العلمية بيروت)

”أن رجلاً أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: يا رسول الله! إن امرأتى لا تدفع ید لأمس، فقال عليه السلام: ”طلقها“ فقال: إني أحبها وهي جميلة، فقال عليه السلام: استمتع بها، لا يجب على الزوج تطليق الفاجرة الخ“ (البحر الرائق، كتاب النكاح، فصل في المحرمات: ۱۸۸/۳، رشيدية) (و كذا في رد المحتار على الدر المختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع: ۲/۴۲۷، سعيد)

(۱) ”وينعقد متلبساً بإيجاب من أحدهم وقبول من الآخر وضماً للمضي كزوجت و شرط حضور شاهدين حريين مكلفين سامعين قولهما معاً فاهمين مسلمين“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب النكاح: ۳/۹-۲۳، سعيد)

”الشرط الخاص للانعقاد، سماع اثنين بوصف خاص للإيجاب والقبول و ركنه الإيجاب والقبول حقيقة أو حكماً“ (البحر الرائق، كتاب النكاح: ۳/۱۳۹، رشيدية)

(و كذا في فتح القدير، كتاب النكاح: ۳/۱۷۷، عثمانية)

سے پہلے سنت ہے (۱)، کتب فقہ، درمختار، بحر، فتح القدر وغیرہ میں ایسا ہی مذکور ہے، کھانا، کپڑا، نان و نفقہ کا ذکر نکاح میں نہیں ہوتا، بکر کا یہ دعویٰ صحیح نہیں، اس سے دریافت کیا جائے کہ صحت نکاح کے لئے نان و نفقہ کا ذکر کس کتاب میں لکھا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

مہر ہاتھ کے نیچے چھپا کر ایجاب و قبول کرنا

سوال [۱۰۶۳۵]: خلاصہ سوال یہ ہے کہ ہمارے یہاں ایک بارات بہت اچھے طریقہ سے آئی، کھانا وغیرہ کے بعد باقاعدہ لکھائی پڑھائی ہوئی، خطبہ پڑھا گیا، سب حقوق کئے گئے، مگر امام صاحب نے رجسٹر میں ۵۰۰۰/ پانچ ہزار مہر کو اپنے ہاتھ کے نیچے دبا لیا اور بعد میں کہا کہ پانچ ہزار ہوتے ہوئے باندھے گئے ہیں، اس کو لڑکے والوں نے منظور نہیں کیا اور بات بڑھتی چلی گئی اور بارات کو خالی جانا پڑا، معلوم ہوا ہے کہ لڑکی کا نکاح دوسری جگہ کر دیا گیا ہے، پہلا نکاح درست تھا یا دوسرا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جو صورت پیش آئی وہ یقیناً رنج و افسوس کی صورت ہے، اس کے باوجود اگر یہاں کا ایجاب و قبول نہیں ہوا تھا (۲) اور دوسری جگہ پر شریعت کے مطابق لڑکی کی اجازت و رضامندی سے نکاح کر دیا گیا تو وہ

(۱) ”یندب إعلانه وتقدم خطبته“۔ (الدرالمختار، کتاب النکاح: ۸/۳، سعید)

”فبان عقد الزواج من غير خطبة جاز، فالخطبة مستحبة غير واجبة“۔ (الفقه الإسلامي وأدلته،

البحث الخامس: ۶۶۱۸/۹، رشیدیہ)

(و کذا فی میزان الشعرانی، کتاب النکاح: ۱۱۱/۲، مصطفیٰ البابی الحلبي مصر)

(۲) ”وینعقد متلبساً یا ایجاب من أحدهم وقبول من الآخر وضماً للمضی..... وشرط حضور شاهدين

حرین مکلفین سامعین قولهما معاً“۔ (الدرالمختار، کتاب النکاح: ۹/۳-۲۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب النکاح: ۱۳۹/۳، رشیدیہ)

(و کذا فی فتح القدير، کتاب النکاح: ۱۷۷/۳، عثمانیہ)

درست ہو گیا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۶/۱۴۰۰ھ۔

لوٹڈیوں اور باندیوں کے احکام

سوال [۱۰۶۳۶]: شریعت اسلامیہ میں کنیز اور لوٹڈیوں کا کیا مرتبہ ہے؟

۱..... کیا وہ زر خرید ہوئی تھیں اور ان سے نکاح بھی کیا جاتا تھا؟

۲..... کیا ان کی اولاد اگر نکاح کے بغیر ہو تو یہ وراثت کی حق دار ہوتی ہے؟

۳..... لوٹڈیوں کی تعداد کے اوپر کوئی پابندی تھی؟

۴..... ایک وقت میں چار شاہدیوں کی اجازت ہے، لیکن اس میں یہ قید ہے کہ سات سے زیادہ پوری

زندگی میں نہ کی جائیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... شرعی طور پر جہاد ہوتا تھا، اس میں گرفتار کر کے لائی جاتی تھیں، وہ تقسیم کر دی جاتی تھیں، جس کی

ملک میں جو دے دی جاتی اس کو اس سے نکاح کی ضرورت نہیں ہوتی تھی (۲)۔

(۱) ”قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم : لا تنكح البكر حتى تستأذن الخ“۔ (مشكاة المصابيح،

کتاب النکاح، الفصل الأول: ۲/۲۷۰، قدیمی)

(و کذا فی ردالمحتار، کتاب النکاح، باب الولی: ۵۸/۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب النکاح، باب الأولیاء والأکفاء: ۱۹۹/۳، رشیدیہ)

(۲) ”و حرم تزوج الرجل أمة، أو مكاتبته، أو مدبرته، أو أم ولده، أو أمة يملك بعضها لم يكن ذلك

نكاحاً“۔ (الفتاویٰ التاتارخانیہ، کتاب النکاح فی بیان ما يجوز الأنکحة وما لا يجوز: ۶/۳، قدیمی)

” (و حرم تزوج أخت معتدته) (و أمة وسيدته) أي: حرم عليه نكاح أمة، و حرم على العبد

نكاح سيدته للإجماع على بطلانه“۔ (تبیین الحقائق، کتاب النکاح: ۴۷۵/۲، دارالکتب العلمیة

بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۱۸۰/۳، رشیدیہ)

۲..... وہ وراثت کی حق دار ہوتی تھی۔

۳..... کوئی پابندی نہیں تھی۔

۴..... یہ قید نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) ”وأما الجمع من جهة ملك اليمين فإنه يجوز وإن كثرت“. (الفتاویٰ التاتاریخانیة، کتاب النکاح

فی بیان مايجوز من الأنکحة وما لايجوز: ۵/۳، قدیمی)

”لايحل للرجل أن يجمع بين أكثر من أربع نسوة كذا في المحيط السرخسي..... ويجوز

للحر أن يتسرى عن الأماء ماشاء من العدد وإن كثرت“. (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب النکاح، القسم

الرابع، المحرمات بالجمع: ۲۷۷/۱، رشیدیہ)

باب مایتعلق بالرسوم عند الزواج

(شادی بیاہ کی رسومات کا بیان)

دلہا کو پاکی میں لے جانا

سوال [۱۰۶۳۷]: ہمارے یہاں شادی کے موقع پر عرف پاکی میں نوشہ (۱) کو بیٹھا کر کاندھے پر رکھ کر لے جاتے ہیں، ان کا یہ فعل جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

پاکی پر سوار ہونا جس کو آدمی کاندھوں پر اٹھائیں درست ہے، مگر اس کو شادی کے موقع پر ضروری قرار دینا شرعی حکم نہیں، بلکہ رسم ہے جس کو ختم کرنے کی ضرورت ہے (۲)۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

دلہا کو پھولوں کا ہار پہنانا

سوال [۱۰۶۳۸]: بیاہ شادیوں کے موقع پر دلہا کو پھولوں کا ہار پہنایا جاتا ہے اور ایک شخص اس کو سنت بتلاتا ہے اور یہ کہتا ہے کہ ہمارے آقائے نامدار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسا کیا تھا، کیا یہ درست ہے؟

(۱) ”نوشہ (نوشہ): دلہا“۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۴۵۰، فیروز سنز لاہور)

(۲) ”فکم من مباح یصیر بالالتزام من غیر لزوم والتخصیص من غیر مخصص مکروہاً“۔ (مجموعہ رسائل اللکھنوی، سباحة الفكر في الجهر بالذكر: ۳۳/۲، إدارة القرآن کراچی)

”الإصرار علی أمر مندوب یبلغه إلى حد الكراهة، فكيف إصرار البدعة التي لا أصل لها في

الشرع“۔ (السعاية، باب صفة الصلاة، قبیل فصل في القراءة: ۲/۲۶۵، سهیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا في مرقاة المفاتیح، کتاب الصلاة، باب في الدعاء في التشهد: ۳/۳۱، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلياً:

شادی وغیرہ کے موقع پر دولہا وغیرہ کو پھولوں کا ہار پہنانا قرآن پاک، حدیث شریف، آثار صحابہ، فقہ سے کہیں ثابت نہیں، جو شخص سنت بتاتا ہے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرتا ہے، وہ غلط کہتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر بہتان باندھتا ہے، اگر وہ دیدہ و دانستہ ایسا کہتا ہے تو سخت وعید کا مستحق ہے۔

”من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار“ (الحديث) (۱)۔

اس رسم کو بالکل ختم کر دیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۱۰/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

نکاح کے وقت کلمہ پڑھوانا

سوال [۱۰۶۳۹]:۱۔ نکاح کے وقت مسلمان دولہا کو پانچوں کلمے اور ایمان مجمل اور ایمان مفصل پڑھانا، جیسا کہ آج کل بعض علاقوں میں عام رواج ہے، کیسا ہے؟ کیا یہ نکاح کی سنت ہے یا مستحب چیزوں میں سے ہے؟ بعض جگہوں پر ان کلموں کے پڑھوانے پر اصرار کیا جاتا ہے اور نکاح خواں اگر نہ پڑھوائے تو اس پر طعن کیا جاتا ہے اور اعتراضات کئے جاتے ہیں۔ غیر ضروری چیز کے ساتھ ضروری جیسا معاملہ کرنے کی وجہ سے اس کو مکروہ کا حکم دیا جائے گا؟ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے نکاح سے پہلے کلمہ پڑھوانا ثابت ہے؟

نکاح کے وقت نماز پڑھوانا

سوال [۱۰۶۳۰]:۲۔ دولہا سرال جاتے وقت اپنے گھر سے نکل کر پہلے مسجد میں جا

(۱) (صحیح مسلم، مقدمة الكتاب، باب تغليظ الكذب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، ص:

۸، دارالسلام)

(و صحیح البخاری، کتاب العلم، باب إثم من كذب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ص: ۲۳، دارالسلام)

(وسنن ابن ماجه، كتاب السنة، باب التغليظ في تعمد الكذب على رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم: ۱/۶۳، دارالجيل)

کردورکعت نماز نفل پڑھتا ہے، پھر بارات کے ساتھ سسرال کے لئے روانہ ہوتا ہے، خواہ سسرال اپنی ہی بستی میں ہو یا دوسری بستی میں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱..... جو لوگ کلمہ اور ضروری عقائد سے واقف نہیں، ان کو کلمہ اور ایمان مجمل و مفصل پڑھا دیا جائے تو ٹھیک ہے تاکہ ایک مرتبہ تو پڑھیں اور اس سے پہلے جو چیزیں کلمہ کے خلاف سرزد ہوئی ہوں، ان سے رجوع کر لیں (۱)، مگر جو کلمہ سے بھی واقف، ایمان مجمل و مفصل سے بھی واقف، بلکہ ان کے تقاضوں پر عامل ہیں، ان کو اس خاص موقع پر کلمہ اور ایمان مجمل و مفصل پڑھانے کی کیا ضرورت ہے؟ یہ بھی ممکن ہے کہ وہ ان چیزوں کو نکاح خواں سے زیادہ جانتا ہو، ہر شخص کے لئے اس پر اصرار کرنا غلط ہے جو کہ قابل ترک ہے، اس میں یہ بھی مظنہ ہے کہ جس کو کلمہ پڑھایا جا رہا ہے وہ یہ سمجھے کہ مجھے مسلمان ہی نہیں سمجھا گیا اور اس کے ترک کرنے پر ملامت کرنے کا حق ہی نہیں، ملامت کی وجہ سے تو حکم میں شدت پیدا ہو جائے گی۔

۲..... یہ بھی حدیث و فقہ سے ثابت نہیں، خاص کر جو شخص نماز پنجگانہ کا پابند ہو اس کو اس موقع پر نماز پڑھنے پر اصرار کرنا بالکل بے محل اور غلط ہے، جس نے کبھی نماز نہ پڑھی ہو، وہ اس وقت دور کعت پڑھ بھی لے گا، تو اس سے گزشتہ مترکہ نماز کی قضاء تو نہیں ہو جائے گی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۸/۱۴۰۰ھ۔

نکاح کے وقت کون سی نماز پڑھی جاتی ہے؟

سوال [۱۰۶۳۱]: دور حاضر میں قبل نکاح نوشہ (۲) کو دور کعت نماز پڑھاتے ہیں، یہ کون سی نماز

ہے؟ نفل شکرانہ ہے یا کوئی اور؟

(۱) "لا شک فی فرضیة الفرائض الخمس، وعلم الإخلاص وعلم الألفاظ المحرمة أو المكفرة ولعمري هذا من أهم المهمات في هذا الزمان، لأنك تسمع كثيراً من العوام يتكلمون بما يكفر، وهم عنها غافلون، والاحتياط أن يجدد إيمانه كل يوم ويجدد نكاح امراته عند شاهدين في كل شهر مرة أو مرتين، إذ الخطاء وإن لم يصدر من الرجل فهو من النساء كثير". (رد المحتار، مقدمة: ۴۲/۱، سعيد)

(۲) "نوشاہ (نوشہ): دولہا"۔ (فیروز اللغات، ص: ۱۴۵، فیروز سنز لاہور)

الجواب حامداً ومصلحاً:

یہ نماز ایسی نماز ہے کہ نہ خدائے پاک نے فرض کی، نہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسنون قرار دی، یعنی بے اصل ہے (۱)۔ جاہل، بے نمازی دولہا کو نماز پڑھوا کر اس کے مسلمان ہونے کا ثبوت دیتے ہیں، اسی طرح مجلس نکاح میں کلمہ پڑھوا کر مسلمان ہونا ثابت کرتے ہیں، اگر کوئی شخص پانچوں وقت نماز پڑھتا رہے اور بھی اسلام کی باتیں اختیار کرتا رہے تو مجلس نکاح میں اس کے مسلمان ہونے کا ثبوت پیش کرنے کی ضرورت نہیں ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۵/۱۴۰۰ھ۔



(۱) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد“، متفق عليه. (مشكاة المصابيح، كتاب الإيمان، باب الاعتصام بالكتاب والسنة، الفصل الأول: ۱/۲۷، قديمي)

(وصحيح البخاري، كتاب الصلح، باب إذا اصطلحوها على صلح جور..... الخ: ۱/۲۷۰، قديمي)

(۲) ”عن معاذ (رضي الله تعالى عنه) قال: قلت يا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أخبرني بعمل يدخلني الجنة ويباعدني من النار، قال: سألت عن أمر عظيم، وأنه يسير على من يسره الله تعالى عليه، تعبد الله ولا تشرك به شيئاً، وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت..... الخ“.

(مشكاة المصابيح، كتاب الإيمان، الفصل الثاني: ۱/۱۴، قديمي)

”عن أنس بن مالك (رضي الله تعالى عنه) قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من صلى صلاتنا، واستقبل قبلتنا، وأكل ذبيحتنا، فذلك المسلم الذي له ذمه الله، وذمة رسول الله فلا تخفروا الله في ذمته“.

(صحيح البخاري، كتاب الصلاة، باب فضل استقبال القبلة: ۱/۵۶، قديمي)

(وسنن النسائي، كتاب الإيمان وشرائطه، باب صفة المسلم: ۲/۲۶۶، قديمي)

باب المحرمات

الفصل الأول في المحرمات من النسب

(نسبی محرمات کا بیان)

ایک ہی ذات سے تبدیلی جنس کی صورت میں پیدا ہونے والے بچوں کے نکاح کا حکم
سوال [۱۰۶۲۲]: ایک نیجر جو پہلے عورت تھی اور اس کے پاس ایک لڑکا بھی تھا، اب اس عورت
نے مرد بن کر شادی کی، اس کے بعد بچے پیدا ہوئے، اس کے پاس ایک لڑکی بھی ہے، تو کیا عورت ہونے کے
زمانہ میں جو لڑکا پیدا ہوا تھا، نیجر کو اس کی شادی اس لڑکی سے کرنی جائز ہوگی جو مرد ہونے کے بعد شادی کرنے
سے پیدا ہوئی؟ نیجر اور اس کی جو بعد میں لڑکی پیدا ہوئی ہے، پہلے والے لڑکے اور بعد والی لڑکی کے درمیان بھائی
ہونے کا کون سا علاقہ ہوگا، یعنی اخیانی یا اس کے علاوہ؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایک ہی ذات سے جو لڑکا لڑکی پیدا ہوئے، اگرچہ ہر ایک کی پیدائش پر اس کی صفت جدا گانہ تھی، پھر
بھی ایک ذات سے مولود ہونے کی بناء پر ان کے تعلق از دواج درست نہیں، جس طرح عینی بہن سے نکاح حرام
ہے، اسی طرح علاقائی اور اخیانی بہن سے بھی حرام ہے، ہر ایک کی تولید کے وقت جو مولود منہ کی صفت تھی، اس کے
اعتبار سے رشتہ قائم کیا جائے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۷/۱۳۹۹ھ۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ﴾ (النساء: ۲۳)

”لا يحل للرجل أن يتزوج بأمه ولا جداته ولا بأخته.“ (الهداية، كتاب النكاح، باب

المحرمات: ۳۰۷/۲، مكتبة شرکت علمیه ملتان) =

تایا زاد بھائی کی لڑکی سے نکاح کرنا

سوال [۱۰۶۳۳]: ایک صاحب کے تائے زاد بھائی کی لڑکی ہے، اس سے نکاح جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جائز ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بھتیجے سے نواسی کا نکاح

سوال [۱۰۶۳۴]: زید اپنی حقیقی نواسی کا نکاح اپنے حقیقی بھتیجے سے کرنا چاہتا ہے، شرعاً یہ نکاح جائز

ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

شرعاً یہ نکاح درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

سوتیلی ساس سے نکاح کرنے کا حکم

سوال [۱۰۶۳۵]: زید اپنی سوتیلی ساس سے نکاح کر سکتا ہے یا نہیں؟ جب کہ وہ نہ پھوپھی اور نہ

خالہ وغیرہ ہے اور اگر نکاح ہو چکا ہے، تو اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جن دو عورتوں میں ایسا تعلق ہو کہ اگر ایک کو مرد فرض کرنے سے دوسری سے اس کا نکاح جائز نہ ہو،

= (و كذا في مرقاة المفاتيح، كتاب النكاح، باب المحرمات، الفصل الثالث: ۶/۳۴۰، رشیدیہ)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وأحل لكم ماوراء ذلكم﴾ (النساء: ۲۴)

”﴿ماوراء ذلكم﴾ إشارة إلى ماتقدم من المحرمات أي: أحل لكم نكاح ما سواهن انفراداً

وجمعاً“۔ (تفسیر روح المعانی، النساء: ۲۴، دار إحياء التراث العربي بیروت)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب النكاح، فصل في بيان بعض المحرمات: ۳/۳۳۷، دارالكتب العلمية بیروت)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب النكاح، فصل في المحرمات: ۲/۳۶۹، دارالكتب العلمية بیروت)

(۲) تقدم تخريجه: ”تایا زاد بھائی کی لڑکی سے نکاح کرنا“۔

دونوں طرف سے حرمت ہو، تو ایسی دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا درست نہیں، اگر ایک طرف سے جائز ہو دوسری طرف سے حرمت ہو، تو دونوں کو جمع کرنا درست ہے، سو تیلی ساس سے نکاح کرنا شرعاً درست ہے، کیونکہ زید کی بیوی کو اگر مرد فرض کیا جائے، تو اس کا نکاح زید کی سو تیلی ساس سے درست نہیں، کیونکہ وہ موطوءۃ الاب ہے، اگر سو تیلی ساس کو مرد فرض کر لیا جائے تو زید کی بیوی سے اس کا نکاح درست ہے، کوئی رشتہ حرمت نہیں۔

”وحرم الجمع بین امرأتین آیة فرضت ذکراً حرم النکاح اھ“ کنز.

بقولہ: ”آیة فرضت“ لآنه لو جاز نکاح إحداهما علی تقدیر مثل

المرأة بنت زوجها أو امرأة ابنها، فإنه يجوز الجمع بينهما عند الأئمة الأربع،

وقد جمع عبدالله بن جعفر بين زوجة علي وبنته ولم ينكر عليه أحد اھ“

البحر الرائق: ۳/۹۸ (۱).

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۷/۱۴۰۰ھ۔



(۱) (البحر الرائق، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۳/۱۷۲، ۱۷۳، رشیدیہ)

(و کذا فی فتح القدير، کتاب النکاح، فصل فی بیان المحرمات: ۳/۲۰۸، عثمانیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب النکاح، الباب الثالث، القسم الرابع: ۱/۲۷۷، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۳/۳۸، سعید)

الفصل الثاني في المحرمات من الرضاع

(حرمت رضاعت کا بیان)

ڈھائی سال عمر ہو جانے پر حرمت رضاعت کا حکم

سوال [۱۰۶۲۶]: مسماة رحيماً اور امام حسين آپس میں پھوپھی بھتیجا کا حقیقی رشتہ ہے اور رحيماً کی عمر ۲۰ سال کی تھی اور امام حسين ڈھائی سال ہو چکا تھا، امام حسين نے ڈھائی سال کی عمر میں اپنی حقیقی دادی کا دودھ پیا ہے اور پھوپھی بھتیجا کے درمیان بیس سال کا زمانہ ہوا، اب مسماة رحيماً کی لڑکی سے امام حسين کا نکاح جائز ہے کہ نہیں؟ یہ رضاعت ثابت ہوئی یا نہیں؟ اور اس میں بیس سال کا زمانہ گزرنے پر امام حسين نے اپنی دادی کا دودھ پیا ہے، اب رضاعت ثابت ہوتی ہے یا نہیں؟

۲..... رضاعت جس زمانہ میں دودھ شریک ہو کر دودھ پیتے ہیں، یہ دونوں بہن بھائی ہوئے اور اس سے پہلے یا ان کے بعد جو بچے ہوں گے، ان پر بھی یہ رضاعت ثابت ہوتی ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... اگر ڈھائی سال کی عمر ہو چکی تھی اس وقت دودھ پیا ہے، تو اس سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوئی (۱)، لہذا رحيماً کی لڑکی امام حسين کی رضاعی بہن کی لڑکی (بھانجی) نہیں ہوئی، ان دونوں کا نکاح درست ہے۔

(۱) "هو مص من ثدي آدمية في وقت مخصوص، هو حولان ونصف عنده، و حولان فقط عندهما، وهو الأصح، وبه يفتى كما في تصحيح القدوري عن العون". (الدر المختار، كتاب الرضاع: ۳/۲۰۹، سعيد)
"وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "لا رضاع بعد حولين". (الهداية، كتاب الرضاع:

۲/۳۵۰، مکتبہ شرکتہ علمیہ)

(و کذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الرضاع: ۱/۳۴۲، رشیدیہ)

۲..... جس بچہ نے مدت رضاعت میں جس عورت کا دودھ پیا ہے، اس بچہ کا اس عورت کی کسی لڑکی سے نکاح جائز نہیں، خواہ اس بچے کے دودھ پینے سے پہلے پیدا ہوئی ہو، خواہ بعد میں (۱)۔ فقط واللہ اعلم۔



(۱) ”ولا حل بین رضیعی امرأة لکونہما أخوین وإن اختلف الزمن والأب“۔ (الدرالمختار)۔ ”قوله: وإن اختلف الزمن) كأن أرضعت الولد الثاني بعد الأول بعشرين سنة مثلاً وكان كل منهما في مدة الرضاع وشمل أيضاً ما لو ولدت قبل إرضاعها للرضیعة أو بعده ولو بسنين“۔ (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الرضاع: ۲۱۷/۳، سعید)

(و کذا فی الهدایة، کتاب الرضاع: ۴۳۵۱/۲، مکتبه شرکت علمیه)

(و کذا فی مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر، کتاب الرضاع: ۳۷۷/۱، دار إحياء التراث العربی بیروت)

الفصل الثالث في نكاح منكوحة الغير

(منكوحة غیر سے نکاح کا بیان)

منكوحة غیر سے نکاح کے بعد شوہر اول کے مرنے کی صورت میں نکاح کا حکم

سوال [۱۰۶۳۷]: ایک مال دار شخص نے ایک غریب آدمی کی خوبصورت عورت کو پکڑ کر جبراً دوسری جگہ لے جا کر نکاح پڑھا دیا اور اپنی زوجیت میں رکھا اور دو چار بچے بھی پیدا ہوئے، ۳ سال کے بعد پہلا شوہر مر گیا، اب وہ جو دوسرے کے ساتھ نکاح پڑھایا گیا ہے، وہی نکاح باقی رہے گا یا دوسرا نکاح پڑھانا پڑے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس طرح کرنا زنا اور حرام کاری ہے سخت گناہ اور بہت بڑا ظلم ہے، یہ نکاح ہرگز صحیح نہیں ہوا (۱)، تاہم اس جرم عظیم کے باوجود اس کا اپنا نکاح فسخ نہیں ہوا، اس عورت کا شوہر جب مرا ہے اس وقت سے اس عورت پر عدت وفات چار ماہ دس دن پورا کرنا ضروری ہے (۲)، اس کے بعد دوبارہ نکاح کیا جائے (۳)، پہلے نکاح پر کفایت نہ کی جائے، وہ نکاح، نکاح شرعی نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۳/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: سید مہدی حسن، دارالعلوم دیوبند، ۶/۳/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۳/۸۶ھ۔

(۱) "لايجوز للرجل أن يتزوج زوجة غيره وكذلك المعتدة". (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب النكاح،

الباب الثالث: ۱/۲۸۰، رشيدية)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب النكاح، فصل في شرط أن لا تكون منكوحة الغير: ۲/۴۵۱، دارالكتب

العلمية بيروت)

(و كذا في الفقه الإسلامي وأدلته، الفصل الثالث المحرمات من النساء: ۹/۲۶۳۶، رشيدية) =

بغیر طلاق نکاحِ ثانی کرنے کا حکم

سوال [۱۰۶۴۸]: ایک لڑکی کی شادی ہوئی، شادی کے چھ، سات مہینہ کے بعد لڑکا کلکتہ شہر چلا گیا، لڑکی کا باپ کلکتہ میں رہتا ہے، لڑکی کے باپ نے دریافت کیا کہ تم کیوں چلے آئے؟ کہا کہ میرا گزارا مشکل ہے، میں نہیں جاؤں گا، تب لڑکی کے باپ نے اس کی دوسری شادی کر دی، دوسرے شوہر سے بلا طلاق اور نکاح پڑھانے والے بستی کے امام صاحب ہیں، جب نکاح پڑھانے کے لئے گئے تو اس وقت امام نے لڑکی کے باپ سے کہا کہ دیکھو قیامت کا بوجھ تم پر ہے، میں نکاح پڑھاتا ہوں تو عندا الشرع اس نکاح کا کیا حکم ہے؟ اور امام نکاح خواں اور شریک نکاح، گواہ، وکیل وغیرہ کے لئے کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ نکاح شرعاً درست نہیں (۱)، جو اس نکاح میں شریک ہوئے سب گنہگار ہیں، سب کو توبہ لازم

= (۲) قال الله تعالى: ﴿والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً﴾ (البقرہ: ۲۳۴)

”وعدة الحرة في الوفاة أربعة أشهر وعشرة أيام ابتداء العدة في الطلاق عقب الطلاق، وفي الوفاة عقب الوفاة الخ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الطلاق، الباب الثالث عشر: ۵۲۹/۱-۵۳۲، رشیدیہ)

(و كذا في خلاصة الفتاوى، كتاب الطلاق، الفصل الثامن: ۱۱۷/۳، رشیدیہ)

(۳) قال الله تعالى: ﴿ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله﴾ (البقرہ: ۲۳۵)

وقال الله تعالى: ﴿وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن﴾ (البقرہ: ۲۳۴)

”فإذا انقضت عدتها حلت للأزواج ولا جناح عليها فيما فعلت من ذلك“۔ (الجامع لأحكام

القرآن، البقرہ: ۲۳۴: ۱۲۷/۳، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۱) ”لا يجوز للرجل أن يتزوج زوجة غيره وكذلك المعتدة“۔ (الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب النکاح، الباب الثالث: ۲۸۰/۱، رشیدیہ)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب النكاح، فصل في شرائط أن لا تكون منكوحه الغير: ۲/۲۵۱، دار الكتب العلمية بيروت)

ہے (۱) اور ان دونوں کو علیحدہ کرنا ضروری ہے (۲)، لڑکی کو اس کے شوہر کے پاس کلکتہ پہنچادیں یا شوہر سے طلاق حاصل کریں، جب وہ طلاق دے دے اور عدت گزر جائے جب دوسری جگہ نکاح کریں، اس سے پہلے نہیں (۳)، امام صاحب بھی سخت گنہگار ہیں، ان کو ہرگز یہ نکاح پڑھانا جائز نہیں تھا، اگر وہ توبہ کر کے اپنے پڑھائے ہوئے نکاح سے دونوں کو جدا کرانے کی کوشش نہ کریں، تو ان کو امامت سے علیحدہ کر دیا جائے (۴) اور

= (و كذا في الفقه الإسلامي وأدلته، الفصل الثالث المحرمات من النساء: ۶/۹، رشیدیہ)

(۱) ”واتفقوا على أن التوبة من جميع المعاصي واجبة، وأنها واجبة على الفور، لا يجوز تأخيرها، سواء

كانت صغيرة أو كبيرة“۔ (شرح النووي على صحيح مسلم، كتاب التوبة: ۲/۳۵۴، قدیمی)

(و كذا في روح المعاني، التحريم، تحت الآية: ﴿يأيتها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحاً﴾:

۱۵۹/۲۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”قال الله تعالى: ﴿ومن يعمل سواً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً﴾

فالواجب على كل مسلم أن يتوب إلى الله حين يصبح وحين يمسي“۔ (تنبیه الغافلین، باب آخر من

التوبة، ص: ۶۰، مكتبة حقانيه)

(۲) ”بل يجب على القاضي التفريق بينهما، الخ“۔ (الدر المختار، باب المهر، مطلب في النكاح الفاسد:

۱۳۳/۳، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب النكاح، الباب الثامن: ۱/۳۳۰، رشیدیہ)

(و كذا في المحيط البرهاني، الفصل السادس عشر: ۳/۲۲۸، مكتبة غفاريه كوئٹہ)

(۳) قال الله تعالى: ﴿والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء﴾ (البقرة: ۲۲۸)

وقال الله تعالى: ﴿ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله﴾ (البقرة: ۲۳۵)

”والمحصنات من النساء) أي: ذوات الأزواج، لا يحل للغير نكاحهن ما لم يمت زوجها أو

يطلقها، وتنقضي عدتها من الوفاة أو الطلاق“۔ (التفسير المظهری: ۲/۶۴، حافظ كتب خانہ)

(۴) ”ويكره إمامة عبد وأعرابي وفاسق وأعمى — الخ“۔ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة:

۵۵۹/۱، ۵۶۳، سعید)

= (و كذا في الحلبي الكبير، فصل في الإمامة، ص: ۴۴۳، نعمانيه)

کسی دوسرے تتبع سنت کو امام مقرر کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۴/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: سید مہدی حسن غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۴/۸۶ھ۔



= (و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، صلاة الجماعة: ۳۸۷/۱، رشیدیہ)

(۱) ”والأحق بالإمامة الأعلم بأحكام الصلاة فقط..... ثم الأحسن تلاوة، ثم الأورع، ثم الأسن، ثم الأحسن خلقاً، ثم الأحسن وجهاً..... الخ“ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۷/۱، ۵۵۸، سعید)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة: ۳۸۷/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الخامس، الفصل الثاني: ۸۳/۱، رشیدیہ)

الفصل الرابع في المحرمات بالجمع

(محرمات کو ایک نکاح میں جمع کرنے کا بیان)

دو بہنوں کو ایک نکاح میں جمع کرنا کیسا ہے؟

سوال [۱۰۶۲۹]: ایک صاحب جو کہ نیک صالح ہیں اور نمازی بھی ہیں، ان کی عمر اس وقت تقریباً پچاس سال کی ہے، دو سگی بہنوں کو ایک ساتھ نکاح میں رکھ رہے ہیں، ایک بیوی جس سے متعدد اولاد بھی ہوئی، لیکن اب اس پہلی والی بیوی سے ہمبستری نہیں کرتے ہیں، نہ اس کا پکا ہوا کھانا کھاتے ہیں، دوسری بیوی جس کی دو تین اولادیں بھی ہوئیں، اس سے ہمبستری کرتے ہیں، غرضیکہ عرصہ دراز سے اس فعل حرام میں منہمک ہیں تو کیا ایسے شخص کے گھر کھانا کھانا جائز ہے، جب کہ وہ یہ کام عمدا کر رہے ہیں اور جو دوسری بیوی ہے، وہ بحمد اللہ نیک صالح نمازی بھی ہیں، ان کی لڑکی یا لڑکے سے نکاح کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دو بہنوں کو ایک نکاح میں جمع کرنا حرام ہے۔

لقوله تعالى: ﴿حرمت عليكم أمهاتكم﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وأن

تجمعوا بين الأختين﴾ (۱)۔

جو شخص ایسے حرام کام میں مبتلا ہو جس کو قرآن کریم میں حرام قرار یا گیا ہو، اس کو نیک صالح کہنا غلط ہے، جب ان کے یہاں کھانا پینا ترک کر دینے سے ان کی اصلاح کی توقع ہو کہ وہ دوسری بیوی کو جو کہ شرعاً بیوی

(۱) (النساء: ۲۳)

”لا يجمع بين أختين بنكاح ولا بوطء بملك يمين“۔ (الفتاویٰ العالمگیریة، كتاب النكاح،

الباب الثالث، القسم الرابع: ۱/۲۷۷، رشیدیہ)

(و كذا في الدر المختار، كتاب النكاح، فصل في المحرمات: ۳/۳۸، سعید)

نہیں ہے، چھوڑ دیں اور ترک تعلق کر دیں، تو یہ ترک تعلق کرنا حق بجانب ہے (۱)۔

قال اللہ تعالیٰ: ﴿ولا تقعد بعد الذکری مع القوم الظلمین﴾ (۲)۔

وقال اللہ تعالیٰ: ﴿ولا ترکنوا إلى الذین ظلموا فتمسکم النار﴾ (۳)۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۶/۱۴۰۰ھ۔



(۱) ”وقوله عز وجل: ﴿فأعرض عن من تولى عن ذكرنا﴾ أي: أعرض عن الذي أعرض عن الحق

وأهجره“۔ (تفسیر ابن کثیر، الجز: ۲۷، النجم: ۳۳/۲۹، رشیدیہ)

”قال المهلب: غرض البخاري في هذا الباب أن يبين صفة الهجران الجائر، وأنه يتنوع بقدر

الجرم، فمن كان من أهل العصيان يستحق الهجران بترك المكالمة كما في قصة كعب وصاحبيه،

وما كان من المغاضبة بين الأهل والإخوان فيجوز الهجر فيه بترك التسليم مثلاً أو بترك بسط الوجه

مع عدم هجر السلام والكلام..... وقال الطبري: قصة كعب بن مالك أصل في هجران أهل

المعاصي“۔ (فتح الباري، كتاب الأدب، باب ما يجوز من الهجران لمن عصى: ۱۰/۶۱۰، قديمی)

(و كذا في مرقاة المفاتيح، كتاب الآداب، باب ما ينهى عنه من التهاجر والتقاطع.....: ۸/۷۵۹، رشیدیہ)

(۲) (الأنعام: ۲۸)

(۳) (هود: ۱۱۳)

الفصل الخامس في المحرمات بالشرك

(غیر مسلموں سے نکاح کا بیان)

مسلمان کا عیسائی عورت سے نکاح

سوال [۱۰۶۵۰]: ایک مسلمان مرد ایک عیسائی عورت سے شادی کرنا چاہتا ہے، کیا اس سے نکاح جائز ہوگا؟

۲..... مسلمان مرد شریعت محمدی کا پابند ہے، مگر اس کی عیسائی بیوی اپنے عیسائی مذہب پر سختی سے پابند ہے، کیا ایسی حالت میں ان دونوں کا نکاح برقرار رہے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسے نکاح میں سخت مفسدہ اور خطرہ ہے، مسلمان شوہر کا اپنے اسلام پر باقی رہنا مشکل ہے، اولاد بھی ماں کے اثر کو قبول کرے گی، خاندان کے دوسرے افراد بھی متاثر ہوں گے، اس لئے ایسا ارادہ ہرگز نہ کریں (۱)۔
فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۵/۱۴۰۰ھ۔

(۱) ”ویجوز تزوج الكتابيات، والأولى أن لا يفعل ولا يأكل ذبيحتهم إلا للضرورة“۔ (الدر المختار، كتاب النكاح، باب المحرمات؛ ۳/۴۵، سعید)

”والأولى أن لا يتزوج كتابية ولا يأكل ذبائحهم إلا للضرورة..... وفي المحيط: يكره تزوج الكتابية الحربية؛ لأن الإنسان لا يأمن أن يكون بينهما ولد، فينشأ على طبائع أهل الحرب، ويتخلق بأخلاقهم، فلا يستطيع المسلم قلعه عن تلك العادة“۔ (البحر الرائق، كتاب النكاح، فصل في المحرمات: ۳/۱۸۲، رشیدیہ)

(وکذا في أحكام القرآن للجصاص، باب تزوج الكتابيات، المائدة: ۲/۴۵۹، ۴۶۰، قدیمی)

(وکذا في النهر الفائق، كتاب النكاح، باب المحرمات: ۲/۱۹۴، ۱۹۵، إمدادیہ)

باب ولایۃ النکاح

(ولایت نکاح کا بیان)

نکاح کے لئے چچا کی اجازت کا اعتبار ہوگا یا نہیں؟

سوال [۱۰۶۵]: ہندہ کے شوہر زید کا انتقال ہو گیا اور اس کی کئی لڑکیاں ہیں، جن میں ایک کے علاوہ سب شادی شدہ ہیں، ایک لڑکی ابھی نابالغہ اور غیر شادی شدہ ہے، جس کے نکاح کے متعلق زید نے اپنی زندگی میں اپنی بیوی ہندہ سے اپنی دو شادی شدہ لڑکیوں کے سامنے اس بات کی زبانی وصیت کی کہ اس نابالغہ کا نکاح فلاں خالد کے لڑکے سے کر دینا، واضح ہو کہ زید کا کوئی بھائی بھی نہیں ہے، ایک بھتیجا ہے، لیکن بھتیجا زندگی ہی میں اپنے تایا زید سے رنجش رکھتا تھا اور آج بھی اپنی تائی ہندہ سے رنجش رکھتا ہے اور یہ الفاظ کہتا ہے کہ مجھے تم لوگوں سے کوئی مطلب نہیں اور نہ ہی آپ لوگ مجھ سے مطلب رکھو، نہ میں نابالغہ کے نکاح کی اجازت دوں گا، ہندہ اپنی نابالغہ لڑکی کا نکاح اپنے شوہر کی وصیت کے مطابق خالد کے لڑکے ہی سے کرانا چاہتی ہے کہ میری ہی زندگی میں نابالغہ کا نکاح ہونا چاہیے، کیونکہ میں بیمار رہتی ہوں، لہذا دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس صورت میں زید کے بھتیجے کی اجازت ضروری ہوگی یا جو زید کا حقیقی چچا ہے اس کی اجازت ضروری ہوگی یا زید کی بیوی کی اجازت وصیت کے مطابق کافی ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بھتیجا تو اپنی ناراضگی کی وجہ سے بے تعلق ہے اور اس نابالغہ کے ساتھ اس کو کوئی ہمدردی نہیں، اگر نابالغہ کے نکاح کی ضرورت اور مصلحت ہے تو موجودہ صورت میں مرحوم کا چچا اجازت دے دے تو نکاح درست ہو سکتا ہے (۱)، محض والدہ کی اجازت مرحوم کے وصیت کی بناء پر کافی نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۶/۱۴۰۰ھ۔

(۱) اگرچہ اصل ترتیب تو یہی ہے کہ ولایت میں مرحوم کا بھتیجا، اس کے چچا پر مقدم ہے جیسا کہ شامی میں ہے:

ولایت نکاح چچا کو اور حق پرورش ماں کو حاصل ہے

سوال [۱۰۶۵۲]: باپ کے انتقال کے بعد حق ولایت یتیم بچیوں و بچوں کا شرعاً ماں کو حاصل ہے یا تایا و چچا کو؟ نیز کس قسم کا حق ولایت ماں کو حاصل ہے اور کس قسم کا تایا و چچا کو حاصل ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

نابالغ چھوٹے بچوں کی پرورش کا حق ماں کو حاصل ہے (۱) اور ان کے نکاح کی ولایت تایا و چچا کو حاصل ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
املاء العبد محمود وغفر له، دارالعلوم دیوبند، ۶/۷/۱۴۰۰ھ۔

= ”و الأصح أنه قول الكل ثم ابن الأخ الشقيق، ثم الأب، ثم العم الشقيق، ثم لأب، ثم ابنه كذلك، ثم عم الأب كذلك، ثم ابنه“۔ (رد المحتار، كتاب النكاح: ۷۶/۳، سعيد)
لیکن ولی اقرب کے سوء اختیار کے ساتھ مشہور ہونے یا افضل (نکاح سے روکنے) کی صورت میں اس کی ولایت ختم ہو کر بعد کی طرف منتقل ہو جاتی ہے۔
”انہا تنتقل إلى الأبعد بعضل الأقرب إجماعاً“۔ (رد المحتار، كتاب النكاح، باب الولي: ۸۲/۳، سعيد)

”وأجمعوا أن الأقرب إذا عضل ينتقل الولاية إلى الأبعد“۔ (خلاصة الفتاوى، كتاب النكاح، الفصل الثامن: ۱۹/۲، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى البزازية على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب النكاح، الفصل الثامن: ۱۲۱/۳، رشیدیہ)
(۱) ”والأم والجدة أحق بالغلام، حتى يستغني وقدر بسمع سنين والأم والجدة أحق بالجارية حتى تحيض وفي نوادر هشام عن محمد رحمه الله تعالى: إذا بلغت حد الشهوة، فالأب أحق“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الطلاق، الباب السادس: ۲۵۲/۱، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الطلاق، باب الحضانة: ۲۸۷/۳، رشیدیہ)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الطلاق، باب الحضانة: ۵۶۶/۲، سعيد)

(۲) ”وأقرب الأولياء إلى المرأة الابن، ثم ابن الابن ثم العم لأب وأم، ثم العم لأب الخ“۔ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب النكاح، الباب الرابع: ۲۸۳/۱، رشیدیہ)

”الولي في النكاح لا المال العصبه بنفسه وهو من يتصل بالميت حتى المعتقة على ترتيب الإرث“۔ (الدر المختار، كتاب النكاح، باب الولي: ۷۶/۳، سعيد)

(و كذا في النهر الفائق، كتاب النكاح، باب الأولياء والأكفاء: ۲۰۸/۲، إمدادیه ملتان)

فصل في التوكيل بالنكاح

(نکاح میں وکالت کا بیان)

بذریعہ وکیل یا بذریعہ خط کے نکاح کا حکم

سوال [۱۰۶۵۳]: لڑکا سعودی عرب میں ہے اور لڑکی انڈیا میں ہے، آپ بتائیں نکاح ہوایا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر لڑکی نے کسی کو اپنا وکیل بنا دیا اور اس نے سعودی عرب میں لڑکے سے ایجاب و قبول کر لیا تو صحیح ہو گیا، بلکہ اگر لڑکی خط کے ذریعہ لڑکے کو اپنا وکیل بنا دے کہ آپ میرا نکاح اپنے سے کر لیں اور اس نے گواہوں کے سامنے یہ کہا کہ فلاں شخص کی فلانی لڑکی نے مجھے وکیل بنایا ہے، میں اسے اپنے نکاح میں قبول کرتا ہوں تو یہ بھی درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

لڑکی کا لڑکے کو وکیل نکاح بنانا

سوال [۱۰۶۵۴]: محمد ابوالکلام اور حشمت آراء دونوں آپس میں چچا زاد بھائی بہن ہیں اور ان کی

(۱) ”ثم النكاح كما ينقده بهذه الألفاظ بطريق الإصالة ينقده بها بطريق النيابة بالوكالة والرسالة؛ لأن تصرف الوكيل كتصرف المؤكل“۔ (بدائع الصنائع، كتاب النكاح، بيان اللفظ الذي ينقده النكاح به:

۲/۴۸۷، رشیدیہ)

”امراة وکلت رجلاً لیزوجها من نفسه فذهب الوکیل وقال: لجماعة: أشهدوا أنني قد تزوجت فلانة، لا يجوز النکاح ما لم يذكر اسمها واسم أبيها واسم جدها، في ”المضمرات“ وهو الصحيح وعليه الفتوى..... فأما إذا كانوا يعرفونها فذكر الزوج اسمها لا غير جاز النکاح وإن كانت غائبة“۔ (الفتاویٰ

التاتارخانیہ، کتاب النکاح، الفصل الخامس: ۲/۴۵۰، قدیمی)

خواہش ہے کہ آپس میں دونوں کی شادی ہو جائے اور دونوں بالغ بھی ہیں، تو گھر والوں کی طرف سے نکاح کے بارے میں رکاٹ کی بناء پر ایک دن دونوں تنہائی میں اکٹھے ہوئے اور حشمت آراء نے ابوالکلام سے کہا کہ میں نے آپ کو اپنا شوہر تسلیم کر لیا اور آپ کو میرے بارے میں کلیۃً اختیار ہے کہ آپ جس وقت چاہیں میرے بارے میں اقدام کر سکتے ہیں، آپ کو میں نے اپنی طرف سے ہر کام کا وکیل بنایا، مذکورہ باتوں کی بناء پر وکیل ابوالکلام نے چند دن کے بعد اپنے دو مسلمان بالغ ساتھیوں کے سامنے یہ واقعہ ذکر کیا، حشمت آراء کی طرف سے وکیل بن کر از خود اس سے نکاح کر لیا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جب کہ حشمت آراء نے بالغ ہونے کی حالت میں اپنے چچا زاد بھائی کو نکاح کا اختیار دے کر وکیل بنایا اور اس وکالت پر اس کے چچا زاد بھائی ابوالکلام نے دو گواہوں کی موجودگی میں اس سے اپنا عقد کر لیا، اس طرح کہ اس کی طرف سے وکیل تھا اور اپنی طرف سے اصیل تو شرعاً نکاح درست ہو گیا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۶/۱۴۰۰ھ۔



(۱) ”ثم النکاح كما یعتقد بهذه الألفاظ بطریق الإصالة یعتقد بها بطریق النیابة بالوکالة والرسالة؛ لأن تصرف الوکیل یتصرف المؤکل“۔ (بدائع الصنائع، کتاب النکاح، بیان اللفظ الذی یعتقد النکاح به: ۲/۴۸۷، رشیدیہ)

”امراة وکلت رجلاً لیزوجها من نفسه فذهب الوکیل وقال: لجماعة: أشهدوا أني قد تزوجت فلانة، لا یجوز النکاح ما لم یذكر اسمها واسم أبیها واسم جدھما، فی ”المضممرات“ وهو الصحیح وعلیه الفتوی..... فأما إذا كانوا یعرفونها فذكر الزوج اسمها لا غیر جاز النکاح وإن كانت غائبة“۔ (الفتاوی التاتارخانیہ، کتاب النکاح، الفصل الخامس: ۲/۴۵۰، قدیمی)

فصل فی الجہاز

(جہیز کا بیان)

جہیز کس کی ملک ہے؟

سوال [۱۰۶۵۵]: لڑکے کی طرف سے جو زیور زوجہ کے واسطے چڑھایا جاتا ہے، وہ کس کی

ملکیت شرع میں متصور ہوگا؟

۲..... جو سامان لڑکی کو باپ کی طرف سے دیا جاتا ہے، شادیوں میں وہ کس کا متصور ہوگا؟

۳..... چونکہ علیحدگی جب بذریعہ طلاق ہوتی ہے، اس وقت ان مسائل کی ضرورت پڑتی ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... اگر زیور چڑھاتے وقت کوئی تصریح کر دی ہو کہ یہ لڑکی کی ملک ہے، یا لڑکے کی ملک ہے یا

عاریت ہے، تو اس تصریح کا اعتبار ہوگا، اگر کوئی تصریح نہ کی ہو، تو اب رواج کا اعتبار ہوگا (۱)، جس خاندان میں

یہ رواج ہو کہ وہ لڑکی کی ملکیت ہوتا ہے، تو وہ لڑکی کی ملک ہوگا اور جس خاندان میں یہ رواج ہو کہ وہ لڑکے کی ملک

ہوتا ہے، تو وہ لڑکے کی ملک ہوگا۔

(۱) "والمعتاد البناء على العرف". (رد المحتار، کتاب النکاح، باب المہر، مطلب فی دعوی الأب أن

الجہاز عاریة: ۱۵۷/۳، سعید)

والعرف في الشرع له اعتبار لذا عليه الحكم قد يدار

(رد المحتار، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد: ۸۸/۵، سعید)

"واعلم أن اعتبار العادة والعرف يرجع إليه في مسائل كثيرة حتى جعلوا ذلك أصلاً، فقالوا:

تترك الحقيقة بدلالة الاستعمال والعادة الخ". (شرح عقود رسم المفتي، مطلب فی تعريف العرف

وبیان حجیتہ و شرط اعتبارہ، ص: ۱۷۶، دارالکتاب کراچی)

۲..... اس کا حکم بھی تقریباً یہی ہے، مگر عامۃً وہ سامان لڑکی کی ملک شمار ہوتا ہے اور یہی دستور ہے (۱)، البتہ جو چیز لڑکی کے لائق نہیں ہے، بلکہ لڑکے کے استعمال کی چیز ہے جیسے: مردانہ لباس یا سائیکل وغیرہ وہ عامۃً لڑکی کے نام سے لڑکے کو دینا مقصود ہوتا ہے۔

۳..... نمبر ۱، و نمبر ۲ کے مطابق فیصلہ کر لیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۴/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: جمیل الرحمن غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۴/۸۶ھ۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

(۱) ”جہز بنتہ وزوجہا ثم زعم أن الذي رفعه إليها ماله، وكان على وجه العارية عندها وقالت: هو ملكي، جهزتنى به أو قال الزوج: ذلك بعد موتها فالقول قولهما دون الأب..... وقال في الواقعات: إن كان العرف ظاهراً بمثله في الجہاز كما في ديارنا فالقول قول الزوج، وإن كان مشتركاً فالقول قول الأب كذا في التبيين قال الصدر الشهيد رحمه الله تعالى: وهذا التفصيل هو المختار للفتوى كذا في النهر“ (الفتاوى العالمكبرية، كتاب النكاح، الباب الأول، الفصل السادس عشر: ۱/۳۲۷، رشيدية)

(و كذا في فتح القدير، باب المهر: ۳/۳۸۰، مصطفى البابی الحلبي مصر)

(و كذا في تبيين الحقائق، باب المهر: ۲/۵۸۲، ۵۸۳، دارالكتب العلمية بيروت)

باب فی العروس والولیمہ

(بارات اور ولیمہ کا بیان)

ولیمہ کا وقت کب سے کب تک ہے؟

سوال [۱۰۶۵۶]: ولیمہ کا وقت کب سے کب تک ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ولیمہ کا وقت شب زفاف کے بعد سے تین روز تک ہے۔ (کذا فی الہدایۃ) (۱). فقط واللہ تعالیٰ

اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۳/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۳/۸۹ھ۔



(۱) ”عن أنس رضي الله تعالى عنه قال: ”تزوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صفيّة، وجعل عتقها صداقها، وجعل الوليمّة ثلاثة أيام“. (إعلاء السنن، كتاب النكاح، باب جواز الوليمّة إلى أيام إن لم يكن فخرأ: ۱۳/۱۱، إدارة القرآن كراچی)

”ووليمّة العرس سنة، وفيها مثرية عظيمة..... ولا بأس بأن يدعو يومئذ ومن الغد وبعد الغد، ثم ينقطع العرس والوليمّة كذا في الظهيرية“. (الفتاوى العالمكبرية، كتاب الكراهية، الباب الثاني عشر: ۳۳۳/۵، رشيدية)

”ولا بأس بأن يدعو يومئذ، ومن الغد ومن بعد الغد، ثم انقطع العرس، والوليمّة لا تنقطع بزمان قليل، ولا تنقطع بزمان طويل فقدّر بثلاثة أيام“. (الفتاوى الولوالجية، كتاب الكراهية والاستحسان، الفصل السادس: ۳۳۰/۲، مكتبه فاروقيه پشاور)

کتاب الطلاق

باب الطلاق بألفاظ الكناية

(الفاظ کناہ سے طلاق دینے کا بیان)

”ہمیں تمہاری لڑکی سے اب کچھ مطلب نہیں ہے“ سے طلاق کا حکم

سوال [۱۰۶۵۷]: ایک آدمی ہے، جس کا نام عباس ہے، عباس نے اپنی بہن کی شادی دوسری جگہ کر دی، حالانکہ اس کے بہنوئی نے طلاق نہیں دی ہے، مگر پھر بھی اس غیر مطلقہ کا نکاح دوسری جگہ کر دیا، جس کی وجہ سے عباس کی بیوی شوہر سے ناراض ہو گئی، جب کہ اتنی حرام کاری کرتے ہو تو میں تمہارے یہاں نہیں رہوں گی، چنانچہ ناراضگی ہو گئی اور بیوی اپنے باپ کے پاس چلی گئی، پھر عباس نے چاہا کہ بیوی کو بلاؤں، مگر آنے کے لئے تیار نہیں، عباس نے اپنے خسر سے کہا اور مجمع عام میں یہ کہا کہ ”تم چاہے بھیجو یا نہ بھیجو، ہمیں تمہاری لڑکی سے اب کچھ مطلب نہیں ہے، تم اپنی لڑکی کو سرین میں گھسیرو لو“۔ تو کیا طلاق بائن واقع ہو گئی یا نہیں؟ اور سال بھر ہو گئے، پھر بیوی کو بلا یا نہیں، تو کیا اب عباس کی بیوی اس کے نکاح سے خارج ہو گئی اور اس کی شادی دوسری جگہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

عباس نے اگر الفاظ مذکورہ طلاق کی نیت سے کہے ہیں تو ایک طلاق بائنہ واقع ہو گئی (۱)، وقت طلاق

(۱) ”وفي الفتاوى: لم يبق بيني وبينك عمل، ونوى الطلاق يقع كذا في العتابة“۔ (الفتاوى

العالمكبرية، كتاب الطلاق، الفصل الخامس: ۱/۳۷، رشیدیہ)

(و كذا في حاشية الشلبي على تبیین الحقائق، كتاب الطلاق، باب الكنايات: ۳/۸۰، دار الكتب العلمية بيروت) =

سے تین ماہواری گزرنے پر عدت بھی ختم ہوگئی اور دوسری جگہ نکاح کا بھی حق حاصل ہو گیا، بغیر طلاق کے (۱) جو دوسرے شخص سے نکاح کر دیا گیا ہے، وہ نکاح نہیں حرام کاری اور سخت وبال کی جڑ ہے، اس کی اصلاح ضروری ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۱/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱/۸۹ھ۔



= (و كذا في فتاوى قاضي خان على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب الطلاق، فصل في الكنايات والمدلولات: ۱/۲۶۷، رشيدية)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَّغْنَ أَجْلَهُنَّ فَلَا تَعْضَلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ﴾ (البقرة: ۲۳۲) "فإذا انقضت عدتها (من الطلاق أو الوفاة) حلت للأزواج، ولا جناح عليها فيما فعلت من

ذلك". (الجامع لأحكام القرآن، البقرة: ۲۳۲: ۳/۱۲۷، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و كذا في التفسير المظهر: ۲/۶۴، حافظ كتب خانہ)

(۲) "بل يجب على القاضي التفريق بينهما". (الدر المختار، باب المهر، مطلب في النكاح الفاسد: ۲/۱۳۳، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب النكاح، الباب الثامن: ۱/۳۳۰، رشيدية)

(و كذا في المحيط البرهاني، الفصل السادس عشر: ۲/۳۴۸، مكتبة غفاريه كوئٹہ)

باب الفسخ والتفریق

(فسخ اور تفریق نکاح کا بیان)

سسرال کے حالات خلاف واقع سن کر فسخ نکاح کا مطالبہ کرنا

سوال [۱۰۶۵۸]: گزارش ہے کہ میری بھانجی جو کہ نابالغ تھی اور اس وقت عمر ۱۷ سال ہے، اس کا نکاح ایک پاکستانی سے چند پاکستانیوں نے یہاں آ کر کیا اور پھر یہ طے پایا کہ ایک آدھ ماہ کے بعد رخصتی ہو اور وہ لوگ چلے گئے، اس کے بعد چند ماہ کے اندر ان کے چند خطوط رخصتی و آمد کے متعلق ضرور آئے، تاریخ بھی آیا، ان حضرات کے بابت وہاں سے بذریعہ خطوط اور ذاتی طور پر بھی وہاں سے آنے والے لوگوں نے بتلایا جو کہ بالکل برعکس تھا، جیسا کہ مذکورہ بالا حضرات نے یہاں لڑکی والوں کو بتلا کر نکاح کر لیا، لڑکا اور ان کے لواحقین چونکہ بڑے قریبی عزیز دار ہیں، اس لئے ان کی باتوں پر بھروسہ کرنا پڑا تھا، لڑکی کے والدین کی حیثیت ایسی ہے کہ بہ مشکل تن ڈھانپ لیتے ہیں اور پیٹ پال لیتے ہیں، ظاہر ہے کہ یہ پاکستان جا کر ان کے صحیح حالات معلوم ہونے پر ان لوگوں کو صدمہ ہوا اور ارادہ بھی متزلزل ہو گیا، جو کہ قدرتی بات ہے، نتیجہ یہ ہوا کہ ان کے خطوط کے خاطر خواہ جواب نہیں دیئے گئے، لڑکی جو کہ بالغ ہو گئی ہے، اس کے علم میں بھی یہ باتیں آئیں تو اس کا بھی ارادہ نکاح فسخ اور ختم کرنے کا ہے، مگر شرعی حکم بھی معلوم کرنا پڑ رہا ہے، لڑکے اور اس کے رشتہ داروں کے جانے کے بعد چند خطوط آئے، اس کے بعد سے اب تک کوئی خبر ان لوگوں کی نہیں ہے، ان حالات میں شرعی حکم کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

صورت مسئلہ کو شرعاً نہ خلع سمجھا جاسکتا ہے نہ طلاق، نہ حسب پسند دوسری جگہ عقد کی اجازت ہو سکتی ہے (۱)، یہ بات نکاح کرنے کے وقت سوچنے کی تھی کہ در دراز مقام پر رہنے والوں کے ساتھ معاملہ کس طرح

(۱) "لا يجوز للرجل أن يتزوج زوجة غيره، وكذلك المعتدة". (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب النکاح، =

ہوسکے گا اور ان کے صحیح حالات جو کہ خود انہی کی زبانی معلوم ہوتے، ان پر اعتماد کہاں تک مناسب ہے، شروع شروع میں ان لوگوں نے خطوط بھیجے، مگر ان کے خاطر خواہ جوابات نہیں دیئے گئے، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ خاموش ہو کر بیٹھ گئے، پھر ان کے پاس خطوط بھی لکھے گئے، تو وہ مطالبہ طلاق کے لکھے گئے، جب ان کا کوئی قصور ثابت نہیں، تو آخر ان سے مطالبہ طلاق کیوں کیا جاتا ہے؟ کیا اس پر وہ برا فروخت نہ ہوں گے اور وہ لڑکی والوں کے متعلق کیا رائے قائم کریں گے؟

اور یہاں بیٹھے ہوئے ان کے متعلق جو حالات معلوم کئے ہیں، کیا اعتماد ہے کہ وہ صحیح ہیں اور کیا ضرورت ہے کہ لڑکی کے ساتھ بھی ان کا معاملہ خراب رہے گا؟ لڑکی کو گھر میں بٹھا کر لڑانے کا انتظام تو لڑکی والوں نے خود کیا ہے، اس کا شریعت پر کوئی الزام نہیں ہے، اب بہتر صورت یہ ہے کہ جن لوگوں کے ذریعے سے لڑکے والوں کے حالات معلوم ہوئے ہیں، ان کی معرفت گفتگو کی جائے، اگر وہ آمادہ ہوں تو لڑکی کو بھیجنے کا انتظام کیا جائے، یعنی لڑکی اور لڑکی والے سب اس پر رضامند ہوں کہ لڑکا آئے اور لے جائے یا بلوائے، ہمیں کوئی انکار نہیں، ہم خوش ہیں اور گزشتہ تلخیوں کو ختم کر دیا جائے۔

پھر لڑکا اگر معذرت کرے اور نہ بلائے تو اس سے کہا جائے کہ وہ طلاق دے دے اور لڑکی مہر معاف کر دے (۱)، اگر وہ طلاق دے تو لڑکی کا چھٹکارا ہو جائے گا، دوسری جگہ اس کے نکاح کی اجازت ہو جائے

= (الباب الثالث: ۱/۲۸۰، رشیدیہ)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب النكاح، فصل في شرط أن لا تكون منكوحه الغير: ۳/۳۵۱، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في الفقه الإسلامي وأدلته، الفصل الثالث المحرمات من النساء: ۹/۲۶۳۶، رشیدیہ)

(۱) قال الله تعالى: ﴿فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة﴾ (النساء: ۱۲۹)

قوله تعالى: ﴿فتذروها كالمعلقة﴾ أي: لا هي مطلقه، ولا ذات زوج. (الجامع لأحكام

القرآن، النساء: ۱۲۹: ۵/۲۷۹، دار إحياء التراث العربي بيروت)

وقال الله تعالى: ﴿فأمسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف﴾ (البقره: ۲۳۱)

”و حكمه أن الوقع به وبالطلاق على مال طلاق بائن“. (الدر المختار، كتاب الطلاق، باب

الخلع: ۳/۳۳۴، سعد)

گی (۱)، اگر پوری فہمائش اور کوشش کے باوجود نہ وہ بلائے اور نہ طلاق دے تو حاکم مسلم بااختیار کی عدالت میں مقدمہ پیش کیا جائے، اگر حاکم مسلم بااختیار نہ ہو، تو چند معزز دیندار مسلمانوں کی پنچایت میں مقدمہ پیش کیا جائے اور اس میں کم از کم ایک معتبر عالم بھی شریک ہو، وہ پوری تحقیق اور تفتیش کے بعد فیصلہ کر دے، فیصلہ کرتے وقت رسالہ ”الحیلة الناجزة“ کا بغور مطالعہ کیا جاوے، اس میں اس کی پوری تفصیل موجود ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جواب صحیح ہے۔ سید مہدی حسن، مفتی دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین، مفتی دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۳/۸۶ھ۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

= ”إذا وقع بين الزوجين اختلاف أن يجتمع أهلها ليصلحوا بينهما، فإن لم يصلحوا جاز

الطلاق“۔ (ردالمحتار، کتاب الطلاق، باب الخلع: ۳/۴۴۱، سعید)

(۱) قال الله تعالى: ﴿والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء﴾ (البقرة: ۲۲۸)

وقال الله تعالى: ﴿ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله﴾ (البقرة: ۲۳۵)

”لا يحل للغير نكاحهن ما لم يمّت زوجها أو يطلقها، وتنقضي عدتها من الوفاة أو الطلاق“

(التفسير المظهری: ۶۴/۴، حافظ کتب خانہ)

فصل في زوجة المجنون والعين

(دیوانے اور نامرد کی بیوی کا بیان)

زوجہ عین کا حکم

سوال [۱۰۶۵۹]: ایک لڑکی کی شادی ہو کر قریب ایک سال اپنے شوہر کے یہاں رہی اور پھر اپنے والدین کے مکان پر آئی ہے، شوہر کے یہاں رہ کر ہر طرح محسوس کرتی ہے کہ شوہر عورت کے قابل نہیں ہے، جس کی وجہ سے شوہر کے پاس ایک سال رہنے سے ناراض ہے اور اپنے والد سے ذکر کیا، پنچایت لڑکے سے فیصلہ طلب کرتی ہے، مگر لڑکا طلاق نہیں دیتا ہے اور کہتا ہے کہ لڑکی میرا شادی کا پورا خرچ دے دے اور مہر ادا کر دے، تو میں طلاق دے دوں گا اور لڑکی والے بہت غریب ہیں، اب ایسی حالت میں لڑکی کیا کرے؟ بینوا توجروا۔

الجواب حامداً ومصلحياً:

سلامتی کا راستہ یہ ہے کہ لڑکی مہر معاف کر دے، شوہر نے جو کچھ زیور وغیرہ دیا ہو، وہ واپس کر دے اور شوہر کے نامرد ہونے کا کوئی ذکر نہ کرے اور شوہر سے اس کے عوض طلاق لے لے (۱)۔ شوہر کو غصہ اس وجہ سے ہے کہ اس کو نامرد کہہ دیا گیا ہے، جب اس کو نامرد نہیں کہا جائے گا، تو ممکن ہے کہ اس کا غصہ ختم ہو جائے اور وہ طلاق دے دے، اگر اس میں کامیابی نہ ہو، تو اس کی صورت یہ ہے کہ اگر وقت نکاح زوجہ کو اس کے نامرد ہونے کا علم نہیں تھا اور شادی کے بعد شوہر نے ایک دفعہ بھی جماع نہیں کیا ہے اور بیوی نے ایک دفعہ بھی یہ نہیں کہا کہ میں اس شوہر کے نامرد ہونے کے باوجود اس کے ساتھ زندگی گزار لوں گی، تو بیوی حاکم مسلم با اختیار کی عدالت

(۱) قال الله تعالى: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَاقِيَا حَدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾ (البقرة: ۲۲۹)

”و حکمہ ان الواقع بہ ولو بلا مال، وبالطلاق علی مال طلاق بائن“۔ (الدر المختار، کتاب

الطلاق، باب الخلع: ۳/۴۴۴، سعید)

(و کذا في الفتاوى التاتارخانية، الفصل السادس عشر في الخلع: ۳/۴۵۳، إدارة القرآن كراچی)

میں مقدمہ پیش کرے، کہ فلاں شخص میرا شوہر ہے جو کہ نامرد ہے، ایک دفعہ بھی مجھ سے جماع نہیں کر سکا ہے، میرا نکاح فسخ کر دیا جائے، اس پر حاکم شوہر کو عدالت میں حاضر کر کے شوہر سے دریافت کرے، اگر مرد بیوی کے بیان کی تصدیق کر دے تو ایک سال کی مہلت علاج کے لئے دے دے، اگر ایک سال میں علاج کر کے وہ جماع کے قابل ہو گیا ہے اور اس نے جماع کر لیا، تو بیوی کا مطالبہ ساقط ہو جائے گا اور سال بھر پورا ہونے پر بیوی دوبارہ درخواست دے اور عدالت شوہر سے دریافت کرے۔

اگر وہ کہے کہ میں علاج کے بعد بھی جماع پر قادر نہیں ہوا، تو بیوی کو عدالت اختیار دے دے کہ تمہارا دل چاہے تو شوہر کے ساتھ رہو، اگر علیحدگی چاہو تو اس کا بھی اختیار ہے، اگر وہ علیحدگی چاہے تو پھر شوہر سے کہے کہ تم طلاق دے دو، اگر وہ طلاق نہ دے تو حاکم مسلم با اختیار خود تفریق کر دے، یہ تفریق بھی طلاق کے حکم میں ہوگی، پھر عدت طلاق تین حیض گزار کر عقد ثانی کی اجازت ہوگی، اگر حاکم مسلم با اختیار نہ ہو یا وہ شریعت کے مطابق فیصلہ نہ کرے تو کم از کم تین معزز دیندار مسلمانوں کی پنچایت بھی یہ کام کر سکتی ہے (۱)۔ اس جماعت میں ایک

(۱) "إذا رفعت المرأة زوجها إلى القاضي، وادعت أنه عتین، وطلبت الفرقة، فإن القاضي يسأله هل وصل إليها أو لم يصل؟ فإن أقر أنه لم يصل، أجله سنة سواء كانت المرأة بكرًا أم ثيبًا، وإن أنكر وادعى الوصول إليها، فإن كانت المرأة ثيبًا فالقول قوله مع يمينه أنه وصل إليها كذا في "البدائع"، فإن حلف بطل حقها، وإن نكل يؤجل سنة كذا في الكافي وإذا ثبت عدم الوصول إليها أجله القاضي سنة طلب الرجل التأجيل أو لم يطلب، ويشهد على التأجيل ويكتب لذلك تاريخاً كذا في فتاوى قاضي خان جاءت المرأة إلى القاضي بعد مضي الأجل، وادعت أنه لم يصل إليها، وادعى الزوج به الوصول، فإن كانت ثيبًا في الأصل كان القول قوله مع اليمين، فإن حلف بطل حقها، وإن نكل خيرها القاضي إن اختارت الفرقة أمر القاضي أن يطلقها طليقة بائنة فإن أبي فرق بينهما والفرقة تطليقة بائنة كذا في الكافي. ولها المهر كاملاً وعليها العدة بالإجماع إن علمت المرأة وقت النكاح أنه عتین لا يصل لى النساء لا يكون لها حق الخصومة، وإن لم تعلم وقت النكاح، وعلمت بعد ذلك كان لها حق لخصومة". (الفتاوى العالمكبرية، كتاب الطلاق، الباب الثاني عشر: ۱/ ۵۲۲-۵۲۴، رشيدية)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الطلاق، باب العتین وغيره: ۳/ ۴۹۶-۵۰۰، سعيد)

(و كذا في الفتاوى الولوالجية، كتاب النكاح، الفصل الرابع: ۱/ ۳۶۹، ۳۷۰، مكتبه فاروقيه پشاور)

(و كذا في حيلة ناجزه، زوج عتین کا حکم، ص: ۴۳-۴۷، دار الاشاعت كراچی)

معاملہ شناس معتبر عالم کی شرکت بھی ضروری ہے، رسالہ ”الحیلۃ الناجزۃ“ کا مطالعہ بھی ضرور کر لیا جائے، اس میں اس کی تفصیل مذکور ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۳/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۳/۸۶ھ۔

جواب صحیح ہے: سید مہدی حسن، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۳/۸۶ھ۔



باب الخلع

(خلع کا بیان)

طلاق بالمال دینے کی صورت میں بیوی کو دیئے ہوئے زیور وغیرہ واپس لینا

سوال [۱۰۶۶۰]: ہندو بالغہ کا نکاح ہندہ کی مرضی سے زید نابالغ کے ساتھ ہوا، ہندہ زید کے گھر آتی جاتی رہی، کچھ عرصہ کے بعد ہندہ نے زید سے جو کہ نابالغ تھا، تعلق توڑ لیا اور صاف انکار کر دیا کہ میں زید کے گھر نہیں جانا چاہتی اور عمرو کے ساتھ رہنا شروع کر دیا، زید نے کافی کوشش کی کہ اپنی بیوی ہندہ کو حاصل کر لے، لیکن ہندہ نے بھی انکار کر دیا اور عمرو نے بھی اور عمرو نے یہ کہا کہ میں ہندہ کو نہیں دیتا، کچھ روپے لو، تو میں دے سکتا ہوں، چنانچہ کچھ روپے دے دیئے گئے، یعنی عمرو نے زید کو کچھ پیسے دے دیئے، کیونکہ زید نے اپنی بیوی ہندہ کے لئے کافی روپے کا زیور بھی بنایا تھا اور ہندہ کو طلاق دے دی، اب آپ یہ فرمادیں کہ زید کو عمرو سے یہ پیسے لینے کیسے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جتنی قیمت کا زیور ہندہ کو دیا ہے، اتنی قیمت یا وہ زیور واپس لینے کا حق ہے (۱)، خواہ ہندہ دے یا اس کی طرف سے عمرو، ہندہ کو ناجائز طریقہ پر عمرو کے ساتھ (رہنا) حرام ہے (۲)، شریعت کے مطابق نکاح کر کے

(۱) قال الله تعالى: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَاقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾ (البقرة: ۲۲۹)

”نعم يكون أخذ الزيادة خلاف الأولى“ (رد المحتار، كتاب النكاح، باب الخلع:

۳/۴۳۶، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الطلاق، باب الخلع، الفصل الثاني: ۱/۴۹۵، رشيدية)

(۲) قال الله تعالى: ﴿لَا تَقْرَبُوا الزَّوْجِيَّ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ (بنی اسرائیل: ۳۲)

”والزنى من الكبائر، ولا خلاف فيه وفي قبحة لا سيما بحليلة الجار“ (الجامع لأحكام

دونوں رہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دیوبند، ۱/۴/۸۹ھ۔



= القرآن، الإسراء: ۱۰/۱۶۵، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”وجاء عنه صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال: ”ما من ذنب بعد الشرك أعظم عند الله من نطفة وضعها رجل في رحم لا يحل له“. (الزواج عن اقتراف الكبائر، الكبيرة الثامنة والخمسون بعد الثلاثمائة: الزنا: ۲/۲۲۵، دار الفكر بيروت)

باب العدة والحداد

(عدت اور سوگ کا بیان)

عدت ختم ہونے کے وقت چند بے اصل باتوں کا حکم

سوال [۱۰۶۶۱]: جس وقت عورت کی عدت ختم ہوتی ہے، عورتیں یہ کام کرنا ضرور سمجھتی ہیں:

۱..... جس ٹائم عدت ختم ہوتی ہے تو عورتیں جمع ہوتی ہیں۔

۲..... جس عورت کی عدت ختم ہوتی ہے، اسی وقت اس عورت کو صدر دروازہ سے باہر کرنا ضروری سمجھتی ہیں۔

۳..... اسی وقت چوڑی انگوٹھی وغیرہ پہنانا ضروری خیال کرتی ہیں، اگر اس عورت کے پاس خود چوڑی

انگوٹھی نہیں ہوتی تو کسی عورت سے مانگ کر پہنانا ضروری سمجھتی ہیں اور یہ خیال کرتی ہیں کہ اگر ہم نے یہ کام نہ کئے

تو عورت عدت سے باہر نہیں ہوتی، کیا یہ طریقہ صحیح ہے یا غلط؟

الجواب حامداً ومصلياً:

عدت کے دن جب پورے ہو گئے تو شرعاً عدت ختم ہو گئی، یعنی عدت کی وجہ سے جو پابندی عورت پر

لازم تھی، اب وہ پابندی نہیں (۱)۔ اس کے واسطے ان چیزوں کا کرنا اور ان کو لازم سمجھنا شرعاً بے اصل ہے، قابل

(۱) قال الله تعالى: ﴿والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً فإذا

بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن﴾ (البقرة: ۳۳۴)

”قولہ: ﴿فما فعلن﴾ من التزین والتطيب“۔ (حاشیة تفسیرات الأحمدیة، ص: ۱۴۹، حقانیہ)

”فإذا انقضت عدتها، فلا جناح عليها أن تتزين وتتصنع وتعرض للتزوج“۔ (تفسیر ابن کثیر:

۲۸۶/۱، سہیل اکیڈمی لاہور)

”على المبتوتة والمتوفى عنها زوجها إذا كانت بالغة مسلمة الحداد في عدتها“۔ (الفتاویٰ

العالمکیریة، کتاب الطلاق، الباب الرابع عشر: ۱/۵۳۳، رشیدیہ)

ترک ہیں، کسی اپنے عزیز والدہ یا بہن وغیرہ کے یہاں اسی دن یا اس کے بعد چلی جائے، اس سے عملاً بھی عدت ختم ہو جائے گی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۵/۱۴۰۰ھ۔

دو عدتوں کا تداخل

سوال [۱۰۶۶۲]: ایک عورت جو ابھی عدت وفات گزار رہی تھی اور ابھی تین ماہ تیرہ روز ہی گزرے تھے کہ ایک شخص نے اس سے نکاح جائز سمجھتے ہوئے نکاح کر لیا اور نکاح کے بعد وہ حاملہ ہو گئی، تو کیا یہ نکاح ثانی فاسد ہوگا یا باطل؟ یعنی عدت وفات کی مقدار سے حمل معتبر ہوگا یا کہ نہیں؟ اگر یہ نکاح فاسد قرار دیا جائے تو کیا تفریق یا متارکت کے بعد کا ہے؟ اس صورت میں خلیجان یہ ہے کہ اگر شوہر اول کی وفات کے بعد زوجہ کے انقضائے عدت کے عدم اقرار کی صورت میں دو سال کے اندر اندر وہ حمل شوہر اول سے ثابت النسب ہوگا یا کہ نکاح فاسد کرنے والے سے؟ تو کیا اس صورت میں ولد کے شوہر اول سے ثابت النسب ماننے کی وجہ سے یہ عورت شوہر اول کی وفات کے وقت ہی سے حاملہ مانی جائے گی اور اس کی عدت وضع حمل ہوگی یا کہ اس کی عدت چار ماہ دس دن ہی رہ جائے گی؟ اور چار ماہ دس دن کے بعد نکاح فاسد کرنے والے شخص کی عدت گزرے گی؟ اور وہ اپنی عدت کے زمانہ میں اس عورت سے نکاح کر سکے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

عدت وفات چار ماہ دس دن ہے۔

لقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن

بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً﴾ (۱)۔

= (و كذا في الدر المختار، كتاب الطلاق، باب العدة: ۳/۵۳۰، ۵۳۱، سعيد)

(۱) (البقرة: ۲۳۴)

”وعدة الحرة في الوفاة أربعة أشهر وعشرة أيام“۔ (الفتاوى العالمية، كتاب الطلاق، الباب

الثالث عشر: ۱/۵۲۹، ۵۳۲، رشيدية)

(و كذا في خلاصة الفتاوى، كتاب الطلاق، الفصل الثامن: ۲/۱۱۷، رشيدية)

اگر وجوب عدت کے وقت حمل ہو، تو عدت وضع حمل ہے۔

لقولہ تعالیٰ: ﴿وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ (۱)۔

لیکن اگر حالت عدت میں حمل قرار پائے تو اس سے عدت میں تغیر نہیں ہوگا، بلکہ عدت سابقہ چار ماہ

دس روز ہی رہے گی، یہی صحیح ہے۔

”كالحائِل بالهمزة وهي من لم تكن حبلِي، فإذا حبلت في العدة

تنقضِي بوضعه سواء كان من المطلق أو من زنا أو من نكاح فاسد“ (شامی

نعمانیہ: ۶۰۱/۲)۔

”إلا معتدة الوفاة فلا تتغير بالحمل كما مر وصححه في ”البدائع“ اهـ.

(درمختار مع هامش الشامی نعمانیہ: ۶۰۹/۲)۔

”قوله: إلا معتدة الوفاة الخ، أفاد أن المراد بالحائِل إذا كانت معتدة

من طلاق أو فسخ بخلاف المعتدة من وفاة، فافهم، قال في ”النهر وفي

الخلاصة“ وكل من حملت في عدتها فعدتها أن تضع حملها وفي المتوفى

عنها زوجها إذا حملت بعد موت الزوج فعدتها بالشهور الخ“۔ ”وقد مر عن

”البدائع“ (شامی نعمانیہ: ۶۰۹/۲) (۲)۔

خواہ یہ حمل زنا سے ہو یا وطی بالشبہ سے، خواہ نکاح فاسد سے ہو، حالت عدت میں نکاح جائز نہیں ہے۔

لقولہ تعالیٰ: ﴿وَلَا تَعْزَمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْكِتَابَ أَجَلَهُ﴾ (۳)۔

(۱) (الطلاق: ۴)

”وفي حق الحامل وضع حملها“۔ (الدرالمختار، كتاب الطلاق، باب العدة: ۵۱۱/۳، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الطلاق، الباب الثالث: ۵۲۸/۱، رشیدیہ)

(۲) (ردالمحتار، كتاب الطلاق، باب العدة، مطلب في وطء المعتدة بشبهة: ۵۱۹/۳، ۵۲۰، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الطلاق، باب العدة: ۲۳۸-۲۴۱، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الطلاق، الباب الثالث عشر: ۵۳۲/۱، رشیدیہ)

(۳) (البقرة: ۲۳۵) =

زنا کی وجہ سے حد لازم ہوگی۔ لقولہ تعالیٰ: ﴿... الزانية والزانی فاجلدوا کل واحد منهما مائة جلدة﴾ (۱)۔

شبهات کی وجہ سے حد ساقط ہو جاتی ہے۔ لقولہ علیہ السلام: ”ادروا الحدود عن المسلمین ما استطعتم“ (رواہ الترمذی: ۱/۱۷۱) (۲)۔

شبهہ کی ایک قسم شبهة العقد بھی ہے (۳)، اگر حالت عدت میں نکاح کیا جائے اور حرمت کا علم نہ ہو تو یہ شبهة العقد اور نکاح فاسد ہوگا اور نکاح فاسد، فاسد بیع کی طرح ہے، ناجائز اور واجب فسخ ہونے کے باوجود بعد دخول وہی احکام مرتب ہوتے ہیں، جو نکاح صحیح پر ہوتے ہیں، لہذا ایسے نکاح میں جو اولاد ہوگی، وہ ثابت النسب ہوگی اور اس سے متارکت پر عدت مستقلہ لازم ہوگی۔

”ویشیت نسب الولد المولود فی النکاح الفاسد“ (عالمگیری: ۱/۲۳۰) (۴)۔

= ”لا یجوز للرجل أن یتزوج زوجة غیره وکذلک المعتدة“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب النکاح، الباب الثالث: ۱/۲۸۰، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب النکاح: ۲/۴۵۱، دارالکتب العلمیہ بیروت) (۱) (النور: ۲)

”الوطی الموجب للحد هو الزنا کذا فی الکافی“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحدود، الباب الرابع: ۲/۱۲۷، رشیدیہ)

”ویرجم محصن فی قضاء حتی یموت ... وغیر المحصن یجلد مائة“۔ (الدرالمختار، کتاب الحدود: ۳/۱۰-۱۳، سعید)

(۲) (جامع الترمذی، أبواب الحدود، باب ماجاء فی درء الحدود: ۱/۲۶۳، سعید)

”الحدود تدرء بالشبهات“۔ (قواعد الفقہ، ص: ۷۶، الصدق پبلشرز)

(و کذا فی المستدرک للحاکم، کتاب الحدود: ۵/۳۰۱، قدیمی)

(۳) ”لاحد أيضاً بشبهة العقد أي: عقد النکاح“۔ (الدرالمختار، کتاب الحدود: ۳/۲۳، سعید)

”وفی مجمع الفتاویٰ: تزوج المطلقة ثلاثاً، وهما یعلمان بفساد النکاح، فولدت، فی الحاوی:

أنه لا یجب الحد عنده“۔ (منحة الخالق علی هامش البحر الرائق، کتاب الحدود: ۵/۲۶، رشیدیہ)

(۴) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب النکاح، الباب الثامن فی النکاح الفاسد وأحكامه: ۱/۳۳۰، رشیدیہ) =

”الدخول في النكاح الفاسد موجب للعدة، وثبوت النسب، ومثل له في البحر هناك: بالتزوج بلاشهود، وتزوج الأختين معاً أو الأخت في عدة الأخت، ونكاح المعتدة“ (شامی نعمانیہ، ص: ۶۰۷) (۱)۔

لہذا صورت مسئولہ میں متارکت واجب ہے، پھر وقت وفات سے چار ماہ و س روز گزرنے پر اگر عورت کسی دوسری جگہ نکاح کرنا چاہے تو اس کو وضع حمل کا انتظار کرنا ہوگا۔

لقولہ علیہ السلام: ”لا یحل لامرء یؤمن باللہ والیوم الآخر أن یشقی

مأه زرع غیرہ“ (رواہ أبو داؤد: ۱/۲۹۳) (۲)۔

اگر اس سے نکاح کرنا چاہے جس کا حمل ہے، تو وضع حمل سے قبل ہی تجدید نکاح کافی ہے (۳)۔

= ”وفاسد النکاح فی ذلک أي: فی ثبوت النسب کصحیحہ، قہستانی“ (الدرالمختار، باب

العدة، فصل فی ثبوت النسب: ۳/۵۲۰، سعید)

(و کذا فی فتح المعین، کتاب النکاح، باب المہر: ۲/۶۲، سعید)

(۱) (ردالمختار، کتاب الطلاق، باب العدة، مطلب فی النکاح الفاسد والباطل: ۳/۵۱۶، سعید)

”إذا وقع النکاح فاسداً..... وإن کان قد دخل بها فلها الأقل مما سمي لها ومن مہر مثلها.....

وتجب العدة“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب النکاح، الباب الثامن: ۱/۳۳۰، رشیدیہ)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الطلاق، الفصل الثامن، الجنس الثانی: ۲/۱۱۸، رشیدیہ)

(۲) (سنن أبي داؤد، کتاب النکاح، باب وطی السبایا: ۱/۳۱۰، رحمانیہ)

”وفی الحاوی الزاہدی: إذا حبلت المعتدة، وولدت تقضي به العدة سواء کان من المطلق أو

من زنا“ (ردالمختار، کتاب الطلاق، باب العدة: ۳/۵۱۱، سعید)

(و کذا فی السنن الکبریٰ، کتاب السیر، باب المرأة تسبی مع زوجها: ۹/۲۰۹، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۳) ”وفی مجمع النوازل: إذا تزوج امرأة قد زنی هو بها، وظهر بها حبل فالنکاح جائز عند الكل، وله

أن يطأها عند الكل“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب النکاح، الباب الثالث: ۱/۲۸۰، رشیدیہ)

”لو نکح الزانی فالوطی جائز بالإجماع“ (مجمع الأنهر، کتاب النکاح، باب المحرمات:

۱/۳۲۹، دار إحياء التراث العربي بیروت)

= (و کذا فی الدرالمختار، کتاب النکاح، باب المحرمات: ۳/۲۸-۲۹، سعید)

وفات شوہر کے بعد دو سال کے بعد ہونے والا بچہ میت کی طرف اس وقت منسوب ہوگا کہ دوسرے نکاح کی نوبت نہ آئی ہو (۱)۔ بحر، فتح، بدائع، خانیہ، ہندیہ، خلاصہ، مجمع سبب الانہر، تبیین، شامی کے دیکھنے سے ایسا کچھ سمجھ میں آیا ہے۔

”ويمكن أن يكون عند غيري أحسن مما عندي. فقط.

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۴/۸۶ھ۔



= (و كذا في تبیین الحقائق، كتاب النكاح، باب المحرمات: ۴/۲۸۵، دارالكتب العلمية بيروت)

(۱) ”أكثر مدة الحمل سنتان عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى“ (السراجي، فصل في الحمل، ص: ۵۱، قديمي)

(و كذا في الدر المختار، باب العدة، فصل في ثبوت النسب: ۳/۵۴۰، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الطلاق، باب ثبوت النسب: ۴/۲۷۶، رشيدية)

باب النفقات

(نفقہ کا بیان)

میکہ چلی جانے والی عورت کا نفقہ

سوال [۱۰۶۶۳]: میکہ میں رہنے کی مدت کا نفقہ شوہر کے ذمہ واجب ہوتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر شوہر کی اجازت و رضا سے رہے تو نفقہ واجب ہے، ورنہ نہیں (۱)، اجازت سے رہنے کے باوجود اگر نہ دیا تو ساقط ہو جائے گا، الا یہ کہ قضائے قاضی یا باہمی مصالحت سے مقرر کر لیا گیا ہو (۲)۔ واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۷/۸۷ھ۔

میکہ میں رہ کر جھوٹی تحریر کے ذریعہ نفقہ طلب کرنا

سوال [۱۰۶۶۴]: انصاریاں اور اس کی زوجہ زاہدہ کے درمیان زاہدہ کے نان و نفقہ اور دیگر

(۱) "ولا نفقة لناشزة خرجت من بيته، أي: الزوج بغير حق، وإذن من الشرع". (سکب الأنهر علی

مجمع الأنهر، کتاب الطلاق، باب النفقة: ۱۷۹/۲، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الطلاق، باب النفقة، الفصل الأول الخ: ۵۴۵/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الدرالمختار، کتاب الطلاق، باب النفقة: ۵۷۵/۳، ۵۷۶، سعید)

(۲) "قال أصحابنا رحمه الله تعالى: "إنها تجب على وجه لا يصير دينا في ذمة الزوج، إلا بقضاء القاضي أو بتراضي

الزوجين، فإن لم يوجد أحد هذين تسقط بمضي الزمان". (بدائع الصنائع، کتاب النفقة: ۴۳۳/۳، رشیدیہ)

(و کذا فی الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الطلاق، باب النفقة، مطلب: لا تصير النفقة ديناً إلا

بالقضاء أو الرضاء: ۵۹۴/۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب النفقة: ۳۱۶/۳، رشیدیہ)

وعدوں کے ادا نہ ہونے کے بابت تنازع ہوا، جس پر انصار نے اپنے سسر اور زوجہ کو منتخب کیا کہ فریقین اپنے تنازعات کو پنچایت مسلمین یا قریشی عدالت شرع شریف بھوپال کے ذریعہ اپنا دعویٰ دائر کر کے انصاف و تصفیہ اور مذہبی طریقہ کار اختیار کریں۔

جس پر مولوی احمد سعید خاں اور ان کی دختر نے بجائے پنچایت مسلمین یا عدالت شرع شریف کے سرونج کی غیر مسلم عدالت میں ایک فرضی تحریر کے حوالہ سے یہ دعویٰ دائر کیا ہے کہ انصار میاں نے زاہدہ کے بارے میں یہ تحریر کیا ہے کہ میں اپنی زوجہ کو اس کے میکہ ہی میں رکھوں گا اور زاہدہ کے خلاف مرضی اسے کہیں نہیں لے جاؤں گا اور مبلغ پچاس روپے ماہوار نان و نفقہ کے دیتا رہوں گا اور اپنا نصف مکان بھی بنا م زاہدہ تحریر میں لکھا ہے اور زیورات چڑھاوے کے زاہدہ کی ملک میں لکھا ہے، اب چونکہ انصار میاں نے آٹھ ماہ سے زاہدہ کو پچاس روپے نہیں دیئے، جو دلائے جائیں اور آئندہ ماہ بمآہ دلانے کی کارروائی کر دی جائے اور بروئے تحریر و معاہدہ انصار میاں سے ہمارے مطالبات وصول کرائے جائیں۔

انصار میاں نے کہا کہ مجھے یاد نہیں کہ میں نے ایسی کوئی تحریر لکھی ہے۔ تاہم زوج و زوجہ کی باہمی رضامندی سے ایسا ہونے میں کوئی مضائقہ بھی نہیں ہے، البتہ میں نے یہ تحریر و معاہدہ تو قطعی نہیں کیا ہے، اب میں زاہدہ کو اس کے میکہ میں نہیں رکھ سکتا اور اگر میری زوجہ میکہ میں رہ کر مجھ سے پچاس روپے ماہوار طلب کرتی ہے یا میرے خلاف کوئی بیان دیتی ہے تو یہ مجھ پر ظلم ہے، لہذا زاہدہ اور اس کے والد کے قول کے مطابق اگر انصار میاں نے تحریر معاہدہ لکھ بھی دی ہو تو کیا اس معاہدہ کے ناجائز زعم کی بناء پر زاہدہ انصار میاں کی مرضی و خوشی و اجازت اور مذہب کے خلاف آزادانہ حیثیت سے اپنے میکہ میں رہ سکتی ہے؟

۲..... حالات مندرجہ بالا میں زاہدہ اپنے شوہر کی نافرمان ہو کر اور اسے ناراض رکھ کر بلا اداء حقوق شوہر کے اپنا نان و نفقہ مبلغ پچاس روپے ماہوار اپنے میکہ میں رہ کر، کیا شوہر سے وصول کرنے کی حق دار ہے؟

۳..... مولوی احمد سعید خاں اور زاہدہ کا قول و زعم و دعویٰ کے خلاف کیا، انصار میاں اپنے ذاتی مکان میں زاہدہ بیوی کو لا کر رکھنے کا مستحق نہیں ہے۔

۴..... ایسا ظاہری مسلمان جو شریعت اسلامی کے راستوں اور احکامات کو چھوڑ کر خود غرضی اور لالچ کی بناء پر اپنا انصاف فخریہ طور سے غیر مسلم عدالت سے چاہے، اسے جائز سمجھے اور خود کے علاوہ دیگر مسلمانوں اور علماء

دین موجودہ کو وہابی، مودودی، غیر مقلد و غیرہ وغیرہ کہے اور خود کو ان سے اعلیٰ و برتر سمجھے اور اپنا انصاف ان سے چاہنا، اپنی توہین جانے اور اپنے آپ کو مولوی کہلائے، تو ایسے شخص کو کیا کہنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۳، ۲، ۱- اگر انصار میاں نے برضا و رغبت زاہدہ کو میکہ میں رہنے کی اجازت دی ہو اور پچاس روپے ماہانہ دینے کا وعدہ کیا ہو، تب بھی مذہب کے خلاف آزادانہ رہنے کی اجازت تو کسی طرح نہیں دی، نہ دینے کا حق ہے، اگر ایسی اجازت دے بھی دے تو وہ شرعاً معتبر نہیں اور ایسی اجازت دینے والا گنہگار ہے (۱)، تاہم انصار میاں کو حق حاصل ہے کہ اپنی اجازت واپس لے کر اپنی بیوی زاہدہ بی کو میکہ سے بلا کر اپنے مکان پر رکھے اور اس پر مجبور کرے، اگر زاہدہ بی اس پر عمل نہیں کرے گی تو وہ نفقہ کی مستحق نہیں ہوگی (۲)۔

(۱) "عن النّوّاس بن سمرعان رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق". (مشكاة المصابيح، کتاب الإمامة والقضاء، الفصل الثانی: ۸/۳، دارالکتب العلمیة بیروت)

"ذکر الجزری فی أسنی المناقب بسندہ عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ حدیثاً طویلاً وقال فی آخرہ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ: "فما أمرتکم من طاعة الله فحق علیکم طاعتي فیما أحببتهم أو کرهتہم وما أمرتکم بمعصية الله أنا و غیري فلا طاعة لأحد فی معصية الله إنما الطاعة فی المعروف". (مرقاة المفاتیح، کتاب الإمامة والقضاء: ۲/۴، ۲، ۵، رشیدیہ)

"عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا: أن امرأة من الأنصار زوجت ابنتها، فتمعط شعر رأسها، فجاءت إلى النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فذکرت ذلك له فقالت: إن زوجها أمرني أن أصل فی شعرها فقال: لا أنه قد لعن الموصولات". (صحيح البخاري، کتاب النکاح، باب لا تطيع المرأة زوجها فی معصية: ۲/۸۳، قدیمی)

(۲) "ولا نفقة لناشئة خرجت من بيته، أي: الزوج بغير حق وإذن من الشرع". (مجمع الأنهر، کتاب الطلاق، باب النفقة: ۲/۹، ۱، مکتبه غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الطلاق، باب النفقة، الفصل الأول: ۱/۵۳۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الدرالمختار، کتاب الطلاق، باب النفقة: ۳/۵۷۵، سعید)

۴..... ان باتوں میں کون سی بات ایسی ہے، جس کا حکم ظاہر نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۴/۸۷ھ۔

بلا اجازت شوہر کے گھر سے بھاگنے والی عورت کے نفقہ کا حکم

سوال [۱۰۶۶۵]: محمد سلیم کی شادی فریدہ بیگم کے ساتھ ہوئی، دونوں قنوج کے رہنے والے ہیں، محمد سلیم کے نطفہ سے اب تک سات بچے ہوئے، محمد سلیم برابر اپنے باپ کے ساتھ بسلسلہ کاروبار کا پورا جاتا رہا، ہفتہ عشرہ کے لئے قنوج بھی حقوق زوجیت کے لئے آتا رہا، پھر محمد سلیم کی والدہ کا انتقال ہو گیا اور کچھ عرصہ کے بعد فریدہ کے دیور کا بھی انتقال ہو گیا، اب فریدہ نے گھر کو خالی پا کر دیگر رشتہ داروں کے بہلانے سے گھر کا تمام سامان برتن وغیرہ لے کر بغیر شوہر کی اجازت و مشورہ کے کہیں بھاگ گئیں، بہت پتہ لگایا مگر تین سال تک معلوم نہ ہو سکا، نہ وہ اپنی ماں کے پاس گئی، نہ اپنے بھائی کے پاس، جب کہ وہ مالدار ہیں، وہ روپوش ہو کر کانپور چلی آئی اور ایک ہوٹل پر ملازمت کر لی اور وہیں سے کانپور کی عدالت میں ۴۸۸ روپے کے نان و نفقہ کا عدالت میں دعویٰ کر دیا اور شہر والوں کو بلا لیا۔ اس کی اس حرکت سے اس کے والدین، بھائی سب ناراض ہیں اور کہا: میرے یہاں آنے کی ضرورت نہیں، جہاں تین سال رہی ہو، وہیں جاؤ، تم نے شوہر کو کیوں ٹھکرایا۔ بچوں نے فیصلہ کر دیا کہ ایسی عورت گھر میں رکھنے کے قابل نہیں ہے، لہذا واقعات بالا کے تحت فریدہ کہیں بھی نان و نفقہ سلیم سے پاسکتی ہے؟ کیا اتنا برباد کرنے و پریشان و بدنام کرنے کے بعد محمد سلیم پھر رکھ سکتا ہے؟ جواب سے مطلع فرمائیں۔ فقط والسلام۔

سید فضل احمد رضوی

کیراؤف ایس ایم تقی وکیل سول کورٹ کانپور

الجواب حامداً ومصلياً:

فریدہ بیگم بلا اجازت شوہر کے مکان سے چلی جانے کے وقت سے مستحق نفقہ نہیں رہی، لہذا اس مدت کا نفقہ شوہر کے ذمہ واجب نہیں (۱)، شوہر کا جو مال لے کر گئی ہے، اس کا ضمان شوہر اس سے وصول کرنے کا حق

(۱) "ولا نفقة لناشئة خرجت من بيته أي: الزوج بغير حق وإذن من الشرع". (سكب الأنهر على مجمع

الأنهر، كتاب الطلاق، باب النفقة: ۲/۹۷، مكتبة غفاريه كوئٹہ)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الطلاق، الفصل الأول في نفقة الزوجة: ۱/۵۳۵، رشيدية) =

دار ہے (۱)، شوہر ان حالات میں رکھنا چاہے تو اس کو بیوی بنا کر رکھ سکتا ہے، اس پر طلاق نہیں ہوتی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۱/۹۴ھ۔

عورت ناشزہ کب شمار ہوگی؟

سوال [۱۰۶۶۶]: کیا معاشرہ کی وہ عورت جو شوہر کے ظلم و ستم سے تنگ آچکی ہو، تا وقتیکہ شوہر کی

طرف سے کوئی اطمینان بخش جواب نہ ملے، شوہر کے گھر آنے سے انکار کرتی رہی، تو بحکم ناشزہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جن صورتوں میں شوہر نے خود ہی اسے میکہ پہنچایا ہو، ان صورتوں میں وہ ناشزہ نہیں، نفقہ کی مستحق ہے

= (و كذا في الدر المختار، باب النفقة: ۳/۵۷۵، ۵۷۶، سعید)

(۱) "لا يجوز لأحد أن يتصرف في ملك غيره بلا إذنه، أو وكالة منه، أو ولاية عليه، وإن فعل كان

ضامناً" (شرح المجلة لسليم رستم باز، رقم المادة: ۹۶: ۱/۶۱، مكتبة حنفية كوئٹہ)

"وعلى الغاصب رد العين المغصوبة، معناه: مادام قائماً، لقوله عليه السلام: "على اليد ما

أخذت حتى ترد". وقال عليه السلام: "لا يحل لأحد أن يأخذ متاع أخيه لا عباً ولا جاداً، فإن أخذه

فليرد عليه". (الهداية، كتاب الغصب: ۳/۳۷۱، شركت علمية ملتان)

(و كذا في تبين الحقائق، كتاب الغصب: ۲/۳۱۵، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في رد المختار، كتاب الغصب: ۲/۱۸۲، سعید)

(۲) "قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: "هو لغة رفع القيد، لكن جعلوه في المرأة طلاقاً، وفي

غيرها إطلاقاً..... وشرعاً: رفع قيد النكاح في الحال بالبائن، أو المال بالرجعي بلفظ مخصوص، هو ما

اشتمل على الطلاق". (الدر المختار، كتاب الطلاق: ۳/۲۲۶، ۲۲۷، سعید)

"أما تفسيره شرعاً: فهو رفع قيد النكاح حالاً أو مآلاً بلفظ مخصوص". (الفتاوى العالمكيرية،

كتاب الطلاق، الباب الأول في تفسيره وركنه وشرطه وحكمه الخ: ۱/۳۳۸، رشيدية)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الطلاق: ۳/۴۰۹، رشيدية)

اور جب وہ بلا اجازت شوہر چلی گئی، شوہر کے روکنے پر بھی نہیں رکی، تو وہ ناشزہ ہے (۱)، اگر شوہر معصیت پر مجبور کرتا ہو اور وہ اس کی وجہ سے چلی گئی تو ناشزہ نہیں (۲)، یہی حکم اس وقت ہے جب شوہر ناقابل برداشت ظلم کرتا اور اس کے حقوق کو تلف کرتا ہو کہ وہ نفقہ سے مجبور ہو کر جائے۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۷/۸۷ھ۔

ناشزہ عورت کا نفقہ

سوال [۱۰۶۶۷]: اس قصبہ کا طریقہ یہ رہا ہے کہ سوائے فاحشہ کے ہر قسم کی مطلقہ کو مہر و خرچہ عدت دلویا جاتا ہے اور میکہ میں بیٹھے رہنے کا خرچہ نہیں دلویا جاتا ہے، تو کیا مذکورہ صورت میں محض رواج کی وجہ سے مہر و خرچہ عدت کا مطالبہ کیا جاسکتا ہے؟ کیونکہ میاں بیوی کے بیانات میں اختلافات اور باہمی جھگڑے کی وجہ سے نئے فتنہ کا اندیشہ ہوتا ہے۔

(۱) "فتجب النفقة للزوجة على زوجها (ولو هي في بيت أبيها إذ لم يطالبها الزوج بالنفقة، به يفتى"

(الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الطلاق، باب النفقة: ۵۷۵/۳، سعید)

"ولا نفقة لناشزة خرجت من بيته أي: الزوج بغير حق، وإذن من الشرع". (مجمع الأنهر،

كتاب الطلاق، باب النفقة: ۱۷۹/۲، مكتبة غفاريه كوئٹہ)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، باب النفقة، الفصل الأول: ۱۸۳/۳، ۱۸۳، إدارة القرآن كراچی)

(۲) "عن النواس بن سميان رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "لا

طاعة لمخلوق في معصية الخالق". (مشكاة المصابيح، كتاب الإمارة والقضاء، الفصل الثاني: ۸/۳،

دارالكتب العلمية بيروت)

"ذكر الجزري في أسنى المناقب بمسنده عن علي رضي الله تعالى عنه حديثاً طويلاً وقال في

آخره علي رضي الله تعالى عنه: "فما أمرتكم من طاعة الله فحق عليكم طاعتي فيما أحببتم أو كرهتم وما

أمرتكم بمعصية الله أنا وغيري فلا طاعة لأحد في معصية الله إنما الطاعة في المعروف..... وفي الجامع

الصغير: من أمركم من الولاة بمعصية الله فلا تطيعوه". رواه أحمد. (مرقاة المفاتيح شرح مشكاة

المصابيح، كتاب الإمارة والقضاء: ۲۷۳/۷، ۲۷۵، رشيدية)

الجواب حامداً ومصلياً:

خلوت صحیحہ کے بعد پورا مہر لازم و مؤکد ہو جاتا ہے (۱)، خرچہ عدت شوہر کے ذمہ لازم ہوتا ہے (۲)،
ناشزہ کا نفقہ لازم نہیں ہوتا (۳)، یہ سب احکام شرعی ہیں، محض رواجی نہیں۔ واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۷/۸۷ھ۔

نشوز میں میاں بیوی کا بیان مختلف ہونے کا حکم

سوال [۱۰۶۶۸]: اگر شوہر اور عورت کے بیان میں اختلاف ہو یعنی شوہر کہے کہ میں نے اطمینان
دلایا ہے، عورت کہے کہ مجھے کوئی اطمینان بخش جواب نہیں ملا، تو کس کا قول معتبر ہوگا اور اگر قرآن سے معلوم
ہو جائے کہ شوہر محض ناشزہ ثابت کرنے کے لئے اس قسم کا بیان دے رہا ہے تو کیا جواب ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اطمینان کے لئے شوہر سے تحریر لے لی جائے کہ اس کی پابندی نہ کرنے پر بیوی کو حق تطلق

(۱) "فالمهر يتأكد بأحد معان ثلاثة: الدخول، والخلوة الصحيحة، وموت أحد الزوجين، سواء كان
مسمى أو مهر المثل". (بدائع الصنائع، كتاب النكاح، فصل في بيان ما يتأكد به المهر: ۵۰/۳،
دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(و كذا في الدر المختار، كتاب النكاح، باب المهر: ۱۰۲/۳، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب النكاح، باب المهر: ۲۵۱/۳، رشیدیہ)

(۲) "والمعتدة عن الطلاق يستحق النفقة والسكنى، كان الطلاق رجعيًا أو باتناً أو ثلاثاً، حاملاً كانت المرأة أو
لم تكن". (الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الطلاق، الباب السابع، الفصل الثالث: ۵۵۷/۱، رشیدیہ)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الطلاق، باب النفقة: ۴۹۵/۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و كذا في تبیین الحقائق، كتاب الطلاق، باب النفقة: ۳۲۰/۳، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(۳) "ولا نفقة لناشزة خرجت من بيته أي: الزوج بغير حق، وإذن من الشرع". (مجمع الأنهر، كتاب
الطلاق، باب النفقة: ۱۷۹/۲، مكتبه غفاريه كوئته)

(و كذا في الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الطلاق، باب النفقة، الفصل الأول: ۵۳۵/۱، رشیدیہ)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الطلاق، باب النفقة: ۵۷۵/۳، سعید)

حاصل ہوگا (۱)۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۷/۸۷ھ۔

طلاق دینے کے لئے نشوز کو ثابت کرنا

سوال [۱۰۶۶۹]: کچھ لوگ ایسے بھی ہوتے ہیں، جو طلاق دینے کا ارادہ رکھتے ہیں تو طرح طرح سے عورت کو تنگ کرتے ہیں تاکہ وہ میرے یہاں رہنے سے انکار کر دے اور میں اس کو ناشزہ ثابت کر کے دربارہ ناشزہ شریعت کے حکم پر عمل کروں، ان کے بارے میں شریعت کا کیا حکم ہے اور ایسے لوگوں کی عورتیں بھی بوجہ انکار ناشزہ کہی جائیں گی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

شوہر کو اس کی کیا ضرورت ہے، کہ وہ عدم موافقت کے وقت بھی طلاق دے سکتا ہے (۲)۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۷/۸۷ھ۔



(۱) ”قال لها: اختاري، أو أمرک بیدک، ينوي تفويض الطلاق فلها أن تطلق في مجلس علمها به ما لم يؤفته ولا يبطل المؤقت بالإعراض بل بمضي الوقت علمت أولاً“ (الدر المختار، كتاب الطلاق، باب تفويض الطلاق: ۳/۵-۳۲۴، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الطلاق، باب تفويض الطلاق، الفصل الأول: ۳۹۰/۱، رشيدية)
(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الطلاق، باب تفويض الطلاق: ۳۰۷/۱، ۳۰۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۲) ”وأهله زوج عاقل بالغ مستيقظ، ومحلله المنكوحه“ (الدر المنتقى على هامش مجمع الأنهر، كتاب الطلاق: ۳/۲، مكتبة غفاريه كوئته)

”وأما سببه فالحاجة إلى الخلاص عند تباين الأخلاق، وعروض البغضاء الموجبة عدم إقامة حدود الله تعالى“ (البحر الرائق، كتاب الطلاق: ۳/۲۱۲، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الطلاق، الباب الأول: ۳۵۳/۱، رشيدية)

باب ثبوت النسب

(ثبوت نسب کا بیان)

نکاح کے بعد رخصتی سے پہلے پیدا ہونے والے بچے کا حکم

سوال [۱۰۶۷۰]: مسماة پٹھانی کا نکاح نابالغی کے وقت باپ نے فتح محمد ولد شیرین سے پڑھا دیا، لیکن رخصتی نہیں ہوئی، باپ کے گھر میں کافی عرصہ سے بالغ ہو کر بھی رہی، باپ کے گھر میں ایک لڑکا پیدا ہوا، اس لڑکی سے حرام کاری سے وہ حرامی لڑکا جو کہ زنا سے پیدا ہوا لوگوں کی پرورش میں دیا گیا، مسماة پٹھانی کے والد نے بڑی کوشش اور محنت سے اپنی لڑکی کو اپنے خاوند فتح محمد کے گھر آباد کیا، بعد میں مسماة مذکورہ سے ایک لڑکی پیدا ہوئی، جس کی پیدائش کا رجسٹر چوکیدار میں اندراج ہے، لڑکا جو حرامی تھا اس کا نام قائد بخش ہے، اس کی پیدائش رجسٹر چوکیدار میں اندراج نہیں ہے، مسماة مذکورہ پٹھانی کا خاوند فتح محمد خوش ہو گیا ہے، کیا وہ حرامی لڑکا ورثہ کا مالک ہو سکتا ہے؟ جو شرعاً حکم ہو وہ صادر فرمائیں۔ لڑکے کی ناجائز پیدائش کے گواہ سب شہر کے باشندے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

جس لڑکی کی شادی ہو چکی اور اس کو چھ ماہ سے زائد کا عرصہ گزر گیا (۱)، پھر اس کے بچہ پیدا ہوا تو محض اس وجہ سے کہ ابھی رخصتی نہیں ہوئی، اس کے بچے کو حرامی اور زنا کا بچہ کہنا جائز نہیں، جب تک زنا کے چار عینی گواہ شہادت نہ دیں (۲)، اسے حرامی کہنے والے سخت مجرم ہیں، ان کو ایسا کہنے سے اپنی زبان بند رکھنا ضروری ہے، وہ

(۱) "أكثر مدة الحمل سنتان، وأقلها ستة أشهر إجماعاً". (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الطلاق،

باب العدة، فصل في ثبوت النسب: ۵۳۰/۳، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الطلاق، باب ثبوت النسب: ۲۷۶/۳، رشیدیہ)

(و كذا في الهداية، كتاب الطلاق، باب ثبوت النسب: ۴۳۳/۲، مکتبہ شرکت علمیہ ملتان)

(۲) قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ﴾ (الحجرات: ۱۲)

سخت سزا کے مستحق ہیں (۱)، اگر وہ بچہ فتح محمد کا ہے تو فتح محمد کی زندگی میں کیا اس کا سوال نہیں اٹھا؟ شہر کے سب لوگ آج تقسیم میراث کے وقت اس کے بچہ کے ناجائز ہونے کی گواہی دے رہے ہیں، فتح محمد کے سامنے انہوں نے کیوں گواہی نہیں دی؟ غرض اس بچہ کے ناجائز اور حرامی ہونے کے لئے بیان مذکورہ ہرگز شرعاً کافی نہیں، رجسٹر چوکیدار میں اندراج نہ ہونے سے بھی کسی بچہ کو شرعاً حرامی قرار نہیں دیا جاسکتا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۳/۴/۹۱ھ۔

ارتکاب معصیت سے پیدا ہونے والے بچہ کا نسب

سوال [۱۰۶۷۱]: زید ایک عورت پر عاشق ہو گیا اور عورت زید پر عاشق ہو گئی، نیز عورت شادی شدہ ہے اور اپنے شوہر کے پاس رہنا نہیں چاہتی، عورت اپنے گھر سے بھاگ کر زید کے گھر چلی آئی، زید نے بغیر نکاح کے اس عورت کے ساتھ ہمبستری کرنی شروع کر دی، یہاں تک کہ اس عورت کو ایک لڑکا پیدا ہو گیا (ولد الزنا) اس کا شوہر بار بار بلانے کے لئے آیا، لیکن عورت اپنے شوہر کے گھر جانے سے انکار کر رہی ہے، پوچھنا یہ ہے کہ اگر عورت کو اس شوہر سے طلاق دلادی جائے اور عدت گزر جائے، تو پھر زید کا نکاح اس عورت کے ساتھ درست ہوگا یا نہیں؟ اگر درست ہوگا تو پھر اس ولد الزنا کو کیا کیا جائے گا؟ اگر زید کے گھر رہتا ہے، تو حرامی کی نسل بڑھتی چلی جائے گی، اس مسئلہ کا اطمینان بخش جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

موجودہ حالت سخت مصیبت کی حالت ہے، لہذا پہلے تو اس عورت کو اس شخص سے الگ کرایا جائے (۲)،

(۱) "ومن قذف مملوكاً أو كافراً بالزنا أو مسلماً بيا فاسق..... یا حرام زاده عزز". (البحر الرائق، كتاب

الحدود، باب حد القذف: ۷/۵، رشیدیہ)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الحدود، فصل في التعزير: ۳۷۳/۲، ۳۷۴، مكتبه غفاريه كوئٹہ)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الحدود، فصل في التعزير: ۷/۴، سعید)

(۲) "بل يجب على القاضي التفريق بينهما". (الدر المختار، كتاب النكاح، باب المهر، مطلب في

النكاح الفاسد: ۱۳۳/۳، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيريّة، كتاب النكاح، الباب الثامن: ۳۳۰/۱، رشیدیہ) =

پھر شوہر طلاق دے دے، پھر عدت تین ماہواری گزارے، تب اس شخص سے نکاح کر دیا جائے (۱)، جس کے پاس وہ اب ہے، جو بچہ اس شخص کے مکان پر پیدا ہو چکا ہے، جس سے شادی نہیں ہوئی، وہ بچہ اس شخص کا نہیں کہلائے گا، اس کا نسب اس سے ثابت نہیں ہوگا، جو بچہ ارتکاب معصیت سے پیدا ہو وہ اس سے ثابت النسب نہیں ہوتا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



= (و كذا في المحيط البرهاني، كتاب النكاح، الفصل السادس عشر: ۳/۳۳۸، مكتبة غفاريه كوئٹہ)
(۱) ”(والمحصنات من النساء) أي: ذوات الأزواج، لا يحل للغير نكاحهن ما لم يممت زوجها أو يطلقها، وتنقضي عدتها الوفاة أو الطلاق“۔ (التفسير المظهری: ۲/۲۳، حافظ كتب خانہ)

قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيُغْنِ أَجْلُهُنَّ فَلَا تَعْضَلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ﴾ (البقرة: ۲۳۲)
”فإذا انقضت عدتها (من الطلاق أو الوفاة) حلت للأزواج، ولا جناح عليها فيما فعلت من ذلك“۔ (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، البقرة: ۲۳۴: ۳/۱۲۷، دار إحياء التراث العربي بيروت)
(۲) ”في مقام النكاح مقامه (أي: الدخول) في إثبات النسب؛ ولهذا قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: الولد للفراش وللعاهر الحجر، وكذا ولو تزوج المشرقي بمغربية، فجاءت بولد يثبت النسب، وإن لم يوجد الدخول حقيقة لوجود سببه وهو النكاح“۔ (بدائع الصنائع، كتاب النكاح، فصل في ثبوت النسب: ۳/۶۰۷، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في حاشية الشلبي على تبیین الحقائق، كتاب الطلاق، باب ثبوت النسب: ۳/۲۷۵، دارالكتب العلمية بيروت)

باب الحضانه

(پرورش کا بیان)

شیر خوار بچہ کو چھوڑنے والی ماں کا حکم

سوال [۱۰۶۷۲]: اس ماں پر کیا سزا شرع شریف روار کھتی ہے، جو شیر خوار بچے کو چھوڑ کر بھاگ

جائے اور معصوم کی ترک پرورش کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ ماں ظالم اور گنہگار ہے (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) قال الله تعالى: ﴿والوالدات يرضعن أولادهن﴾ (البقرہ: ۲۳۳)

”الثانية: قوله تعالى: ﴿يرضعن﴾ خبر معناه الأمر على الوجوب لبعض الوالدات، وعلى جهة الندب لبعضهن على ما يأتي ولكن هو عليها في حال الزوجية“. (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، البقرة: ۲۳۳: ۱۱۰/۲، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”أخرجه الشيخان وغيرهما: كلكم راع ومسؤول عن رعيته والمرأة راعية في بيت زوجها، ومسؤولة عن رعيتها. (تنبيه) ذكر هذا ظاهر كالذي قبله؛ لأنه أيضاً من أقبح الظلم وأفحشه“. (الزواج عن اقتراف الكبائر، كتاب النفقات: ۱۰۲/۲، دار الفكر بيروت)

”الكبيرة الثمانون بعد المائتين: نشوز المرأة بنحو خروجها من منزلها بغير إذن زوجها ورضاه لغير ضرورة شرعية“. (الزواج عن اقتراف الكبائر، كتاب النكاح: ۷۲/۲، دار الفكر بيروت)

کتاب الأیمان والندور

باب الأیمان

(قسم کھانے کا بیان)

کیا لفظ ”قسم کھاتا ہوں“ سے یمن منعقد ہوگی یا نہیں؟

سوال [۱۰۶۷۳]: ایک شخص کہہ رہا ہے کہ ”میں قسم کھا رہا ہوں کہ اگر میں کھانا کھاؤں تو حرام کھاؤں گا“، اگر وہ کھانا کھائے تو حائث ہوگا یا نہیں؟ اور قسم کا کفارہ دینا پڑے گا یا نہیں؟ واضح ہو کہ مذکورہ لفظ میں قسم کے علاوہ اللہ کے ذاتی وصفاتی نام میں سے کوئی لفظ اس نے نہیں کہا ہے، تو قسم ہوگی یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

”واليمين بالله أو باسم من أسمائه“ إلى قوله ”وأقسم وأشهد وأحلف

وإن لم يقل بالله عملاً بالعرف“ (الدرالمنتقى) (۱).

عبارت بالا سے معلوم ہوا کہ صورت مسئلہ میں قسم ہوگئی ہے، جس کھانے سے متعلق یہ قسم کھائی ہے، اس کے کھانے سے حائث ہو کر کفارہ لازم ہوگا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۴/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۴/۸۸ھ۔

(۱) (الدرالمنتقى على هامش مجمع الأنهر، كتاب الأيمان: ۱/۵۲۳-۵۲۵، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الأيمان: ۱/۵۲۳، ۵۲۵، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الأيمان، الباب الثاني، الفصل الأول: ۲/۵۳، رشيدية)

(۲) ”من حرم شيئاً، ثم فعله كفر“ (البحر الرائق، كتاب الأيمان: ۲/۲۹۲، رشيدية) =

کلام پاک کی قسم

سوال [۱۰۶۷۴]: ایک خاتون نے کلام پاک کی قسم کھا کر اپنے شوہر سے یہ کہا کہ: ”آج کے دن سے میں بھی صحبت نہیں کرنے دوں گی“، اس تاریخ سے آج تک دونوں آپس میں نہ ملے، جس کو ایک سال سے زیادہ عرصہ ہوتا ہے، اب خاتون اپنے شوہر کو دعوت دیتی ہے، لیکن شوہر اس خاتون سے نفرت کرتا ہے، دو بچے بھی ہو چکے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر وہ خاتون اپنے شوہر سے ہم صحبت ہونا چاہتی ہے، تو صحبت کی اجازت دے دے، بلکہ رغبت دلا کر خود آمادہ کر لے، پھر صحبت کے بعد قسم کا کفارہ ادا کر دے (۱)، آئندہ کے لئے دروازہ کھل جائے گا اور صحبت سے نہ گناہ ہوگا نہ کفارہ (۲)، قسم کا کفارہ یہ ہے کہ دس غریبوں کو دو وقت شکم سیر کھانا کھلائے یا ان کو پہننے کو کپڑے دے،

= ”ولو حلف لا يأكل طعاماً ينصرف إلى كل مطعوم، حتى لو أكل الخل يحنث“۔ (خلاصة الفتاوى، كتاب الأيمان، الفصل الثاني عشر: ۱۵۰/۲، رشیدیہ)

” (ومن حرم) أي: على نفسه (شيئاً ثم فعله) بأكل أو نفقة (كفر) ليمينه“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الأيمان: ۲۹/۳-۳۰، سعید)

(۱) ”من حرم شيئاً ثم فعله كفر ليمينه“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الأيمان: ۲۹/۳، ۳۰، سعید)
 ”قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: من حلف على يمين غيرها خيراً منها، فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه“۔ (صحيح مسلم، كتاب الأيمان، باب نذب من حلف يميناً..... الخ: ۲۸/۲، سعید)

(و كذا في سنن النسائي، كتاب الأيمان والنذور، باب الكفارة بعد الحنث: ۱۲۴/۲، قديمي)
 (۲) ”حلف لا يفعل كذا تركه على الأبد، فلو فعل المحلوف عليه مرة حنث وانحلت يمينه، فلو فعله مرة أخرى لا يحنث“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الأيمان، باب اليمين في الضرب والقتل وغير ذلك: ۸۳۳/۳، سعید)

(و كذا في الهداية، كتاب الأيمان، مسائل متفرقة: ۵۰۶/۲، شركت علميه ملتان)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الأيمان، باب اليمين في الضرب والقتل: ۲۱۶-۲۱۷، رشیدیہ)

اگر اتنی وسعت نہ ہو، تو تین روزے مسلسل رکھے (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۹/۸۵ھ۔

قرآن شریف کی جھوٹی قسم کھانا

سوال [۱۰۶۷۵]: اگر کوئی شخص قرآن شریف کی جھوٹی قسم کھائے، تو اس پر اس کلام کا حائث ہونا

لازم آتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عمداً جھوٹی قسم کھانا یمین غموس ہے، جو کہ کبیرہ گناہ ہے، شرک کے قریب ہے۔ کما فی الحدیث أيضاً (۲)۔

آئندہ کے متعلق قسم کھا کر اس کے خلاف کرنے سے آدمی حائث ہو جاتا ہے، جس سے کفارہ لازم آتا ہے (۳)۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿لَا يُوَاحِدُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْاَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كَسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ﴾ (المائدة: ۸۹)

”و کفارته تحریر رقبہ او اطعام عشرہ مساکین“۔ (الدر المختار)۔ ”..... وإن عجز عنها كلها وقت الأداء صام ثلاثة أيام ولاء“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الایمان: ۳/۲۵۵-۲۷۷، سعید) (و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الایمان: ۲/۲۶۳، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ) (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الایمان: ۳/۲۸۶، رشیدیہ)

(۲) ”عن عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”من حلف علی یمین مصورة کاذباً، فلیتوباً بوجهه مقعده من النار“۔ (سنن أبی داود، کتاب الایمان، باب التغلیظ فی الیمین الفاجرة: ۲/۱۰۶، ۱۰۷، إمدادیہ ملتان)

”والطبرانی وابن حبان فی صحیحہ واللفظ له: ”من أكبر الكبائر الإشراك بالله، وعقوق الوالدين، واليمين الغموس“۔ (الزواجر عن اقتراف الكبائر، کتاب الایمان: ۲/۳۰۱، دار الفکر بیروت)

”ومن الكبائر الإشراك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين الغموس“۔ (إعلاء السنن،

کتاب الایمان: ۱۱/۳۳۲، إدارة القرآن کراچی)

(۳) ”أما التي يكفر فهي اليمين على فعل المستقبل، وإذا حثت يجب الكفارة“۔ (خلاصة الفتاوى، =

صورت مذکورہ میں کفارہ لازم نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱/۹۳ھ۔

قرآن اٹھا کر جھوٹی قسم کھانا

سوال [۱۰۶۷۶]: ایک شخص سے حقیقت میں غلطی ہوئی اور وہ شخص اپنی غلطی کو محسوس کرتا ہے، مگر عورت کے شور و شغب مچانے پر اس شخص نے قرآن مجید اٹھا لیا، جس سے کہ عورت اطمینان کر لے تو اس کا کفارہ کیا ہونا چاہیے اور کیسے ادا کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

غلط کام کر کے اس کا انکار کرنا اور اس پر قرآن شریف اٹھا کر قسم کھانا گناہ کبیرہ ہے، اس کا وبال بہت سخت ہے (۱)، دنیا میں اس کا کوئی کفارہ نہیں، توبہ کرتا رہے، روتا رہے، حق تعالیٰ معاف فرمائے (۲)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۲/۹۶ھ۔

قرآن مجید پر ہاتھ رکھ کر قسم کھانا

سوال [۱۰۶۷۷]: کسی کام کو کرنے یا نہ کرنے کے لئے کلام اللہ شریف کی قسم کھائی جاسکتی ہے؟ اگر نہیں تو ایسے موقعوں پر کیا کیا جائے، جب کہ ایسا کرنا یا کرنا از حد ضروری ہو؟

= کتاب الایمان، الفصل الأول: ۲/۲۳، رشیدیہ

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الایمان: ۳/۷۰۸، سعید)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الایمان: ۳/۹، رشیدیہ)

(۱) تقدم تخريجه تحت عنوان: "قرآن اٹھا کر جھوٹی قسم کھانا"۔

(۲) "وأما التي لا تكفر فهي الحلف على إثبات شيء أو نفيه في الماضي متعمداً بالكذب، ولا يجب

الكفارة، وإنما يجب التوبة". (خلاصة الفتاوى، كتاب الایمان، الفصل الأول: ۲/۲۳، رشیدیہ)

"قال عليه الصلاة والسلام: "اليمين الفاجرة تدع الديار بلاقع أي: خالية، ولا تجب فيه

الكفارة، إلا التوبة والاستغفار". (تبیین الحقائق، کتاب الایمان: ۳/۴۲۱، دارالکتب العلمیة بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الایمان: ۴/۴۶۶، رشیدیہ)

قرآن مجید پر ہاتھ رکھ کر حلف لیا جاتا ہے، اس کے مطابق اگر قرآن مجید پر ہاتھ رکھ کر مندرجہ ذیل الفاظ کہلائے جائیں تو کیسا ہے؟

”میں حلف لے کر وعدہ کرتا ہوں کہ فلاں کام آئندہ تادم حیات نہیں کروں گا“۔ مطلع فرمائیں شرعاً۔

الجواب حامداً ومصلياً:

شرعاً قسم لینا ہی ناپسند ہے، تاہم اگر اس طرح قسم کھالی ہے، تو وہ شرعاً معتبر ہوگی (۱)، اگر آئندہ کے متعلق ہے، تو اس کے خلاف کرنے سے کفارہ لازم آئے گا (۲)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

قرآن، کلام اللہ اور بچوں کی قسم کھانا

سوال [۱۰۶۷۸]: اللہ کی قسم، خدا رسول کی قسم، بچوں یا بچہ کی قسم۔ ان چاروں میں سے کون سی حلف کھلوائی جاسکتی ہے؟ کوئی شخص قرآن کو ہاتھ میں لے کر اور دوسرے ہاتھ کو بچے کے سر پر رکھ کر یوں قسم کھائے کہ ”قرآن شریف گواہ رہے، خدا کی قسم میں جو بھی کہوں گا یا جو بیان دے رہا ہوں، وہ سب سچ ہے“ کیا ایسا کرنا شرعاً جائز ہے؟

(۱) ”واليمين بالله أو باسم الله من أسمائه“ إلى قوله ”وأقسم وأشهد وأحلف، وإن لم يقل بالله عملاً بالعرف“۔ (الدرالمنتقى على هامش مجمع الأنهر، كتاب الأيمان: ۱/۵۳۳-۵۳۵، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و كذا في الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الأيمان: ۳/۷۱، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الأيمان، الباب الثاني، الفصل الأول: ۲/۵۳، رشيدية)

(۲) قال الله تعالى: ﴿لَا يَأْخُذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخِذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْاَيْمَانَ فَكَفَارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ﴾ (المائدة: ۸۹)

”أما التي يكفر فهي اليمين على فعل المستقبل، وإذا حنث يجب الكفارة“۔ (خلاصة الفتاوى،

كتاب الأيمان، الفصل الأول: ۲/۱۲۳، رشيدية)

(و كذا في الدرالمختار، كتاب الأيمان: ۳/۷۰۸، سعيد)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الأيمان: ۳/۹، رشيدية)

الجواب حامداً ومصلياً:

بات بات پر قسم کھانا اور قسم لینا غلط طریقہ ہے (۱)، ضرورتِ شدیدہ کے وقت اللہ تعالیٰ کے کسی نام اور کسی صفت کی بھی قسم کھائی اور لی جاسکتی ہے، اللہ، خدا، رحمن، رحیم، خالق، مالک وغیرہ۔ بچے یا بچوں کی قسم جائز نہیں، ان کے سر پر ہاتھ رکھ کر قسم کھانا بھی غلط ہے (۲)، قرآن کریم اگر ہاتھ میں لے کر بات کہی جاوے تو اس سے قسم نہیں ہوتی، ہاں! کلام اللہ کی قسم کھانے سے قسم ہو جائے گی (۳)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۳/۹۴ھ۔

(۱) "﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ﴾ الآية، وبهذه الآية ثبت أن الإكثار بالحلف مكروه". (التفسير المظهری، القلم: ۲۸۶/۱، حافظ کتب خانہ)

"وذكر بعضهم أن كثرة الحلف مذمومة ولو في الحق، لما فيها من الجرأة على اسمه جل شأنه". (روح المعاني، القلم: ۲۹/۲۷، دار إحياء التراث العربي بيروت)

"والأفضل في اليمين بالله تعالى 'تقليلها'. (حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الإيمان: ۳۲۳/۲، دار المعرفة بيروت)

(۲) "عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما: أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أدرك عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وهو يسير في ركب يحلف بأبيه، فقال: ألا! إن الله ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم، من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت". (صحيح البخاري، كتاب الإيمان، باب لا تحلفوا بأبائكم: ۹۸۳/۲، قديمي)

"والقسم بالله تعالى وباسم من أسمائه كالرحمن والرحيم، أو بصفة من صفاته تعالى، كعزة الله وجلاله وكبريائه وعظمته وقدرته، لا يقسم لغير الله تعالى، كالنبي والقرآن والكعبة". (الدر المختار).
 "قولہ: لا يقسم بغير الله تعالى) أي: لا ينعقد القسم لغيره تعالى أي: غير أسمائه وصفاته ولو بطريق الكناية كما مر، بل يحرم كما في القهستاني، بل يخاف منه الكفر في نحو "وحياتي وحياتك".
 (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الإيمان: ۷۱۲/۳، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الإيمان: ۳۷۳-۳۸۲، رشيدية)

(۳) قال الله تعالى: ﴿لَا يَأْخُذُكُمْ اللَّهُ بِاللُّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخِذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْإِيمَانَ فَكُفَّارَتَهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كَسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةٍ =

نماز پڑھنے کی قسم کھانا

سوال [۱۰۶۷۹]: ایک شخص نے جذبہ کی حالت میں قرآن شریف اور بخاری شریف ہاتھ میں اٹھا کر اللہ کی قسم کھا کر یہ عہد کیا کہ ”تجد کی نماز کبھی نہیں چھوڑوں گا اور ہمیشہ پڑھوں گا“۔ اس کے لئے حکم شرعی کیا ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

قسم کے بعد اس کے خلاف کرنے سے کفارہ لازم ہوتا ہے (۱)، وہ یہ کہ دس غریبوں کو دو وقت شکم سیر (پیٹ بھر کر) کھانا کھلائے یا ان کو کپڑا پہنائے، اگر اس کی وسعت نہ ہو، تو تین روزے مسلسل رکھے، پھر اگر قسم کھائے اور خلاف کرے، تو پھر کفارہ دے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۵/۸۱ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۵/۸۱ھ۔

= آیام ﴿المائدة: ۸۹﴾

”فكفارتہ تحرير رقبة أو إطعام عشرة مساكين“۔ (الدر المختار)۔ ”..... وإن عجز عنها كلها وقت الأداء صام ثلاثة أيام ولأء“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الأيمان: ۳/۲۵۵-۲۷۷، سعيد) (و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الأيمان: ۲/۲۶۳، مكتبة غفاريه كوئته) (و كذا في البحر الرائق، كتاب الأيمان: ۳/۳۸۶، رشديه) (۱) ”ثم وقت وجوب الكفارة في اليمين المعقودة على المستقبل هو وقت وجود الحنث فلا يجب إلا بعد الحنث عند عامة العلماء“۔ (بدائع الصنائع، كتاب الأيمان، وقت وجوب الكفارة: ۳/۳۲، رشديه) ”فيحنث إذا نقضها فتجب عليه الكفارة“۔ (البحر الرائق، كتاب الأيمان: ۳/۳۷۶، رشديه) ”من حرم شيئاً، ثم فعله كفر ليمينه“۔ (الدر المختار، كتاب الأيمان: ۳/۲۹۹، ۳۰۰، سعيد) (۲) قال الله تعالى: ﴿لَا يَأْخُذُكُمْ اللَّهُ بِاللُّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخِذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْاَيْمَانَ فَكَفَارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ﴾ (المائدة: ۸۹)

”و كفارتہ تحرير رقبة أو إطعام عشره مساكين أو كسوتهم وإن عجز عنها كلها وقت الأداء صام ثلاثة أيام ولأء“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الأيمان: ۳/۲۵۵-۲۷۷، سعيد) =

روزہ رکھنے اور صدقہ دینے کی قسم

سوال [۱۰۶۸۰]: ایک شخص نے کہا کہ ”اگر میں علم دین پڑھانے لگوں تو ہر مہینہ میں تین روزے رکھوں گا اور دو روپے ماہواری تنخواہ میں سے صدقہ کیا کروں گا“۔ خدا نے اس کی یہ دعا قبول کی، چار پانچ سال علم دین پڑھایا، اس کے بعد کبھی روزہ رکھا اور کبھی نہیں اور صدقہ بھی کبھی دیا اور کبھی نہیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

ہر ماہ میں تین روزے اور دو روپیہ صدقہ اس کے ذمہ لازم ہے، اگر کچھ ماہ بغیر روزے اور صدقہ کے گزرے، تو قضا لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۵/۸۱ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۵/۸۱ھ۔

پاکستان جانے کی قسم کھانا

سوال [۱۰۶۸۱]: بکر اور اس کے دو دوستوں نے مسجد میں جا کر قسم لی کہ ہم تینوں پاکستان چلے جائیں گے، ان میں سے ایک ساتھی کا انتقال ہو چکا۔ پاکستان کوئی نہ جاسکا، اب یہ دونوں بھی پاکستان جانا نہیں چاہتے، لہذا قسم کے بارے میں کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جس کا انتقال ہو گیا، اس کی قسم ٹوٹ گئی، اس کے ذمہ کفارہ کی وصیت کرنا لازم تھا، دو شخص موجود ہیں،

= (و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الأيمان: ۲/۲۶۳، مكتبه غفاريه كوئٹہ)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الأيمان: ۳/۴۸۶، رشيديه)

(۱) ”إذ انذر أن يصوم كل خميس، يأتي عليه، فأفطر خميساً واحداً، فعليه قضاؤه“۔ (الفتاوى

العالمكبرية، كتاب الصوم، الباب السادس: ۱/۲۰۹، رشيديه)

(و كذا في المحيط البرهاني، كتاب الصوم، الفصل الحادي عشر: ۲/۵۸۱، مكتبه غفاريه كوئٹہ)

(و كذا في المبسوط للسرخسي، كتاب الصوم: ۲/۹۰، مكتبه حبيبيه كوئٹہ)

ابھی ان کی قسم نہیں ٹوٹی، جب وہاں جانے کا امکان ختم ہو جائے گا، تب قسم ٹوٹے گی اور کفارہ لازم ہوگا (۱)، قسم کا کفارہ یہ ہے کہ دس غریبوں کو دو وقت شکم سیر کھانا کھلایا جائے یا ان کو کپڑا پہنا دیا جائے، اگر وسعت نہ ہو، تو تین روزے مسلسل رکھے جائیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۳/۶/۹۴ھ۔

کپڑے کو جلانے کی قسم کھانا

سوال [۱۰۶۸۲]: میری بیوی نے اپنی مرضی سے ڈیڑھ میٹر کپڑا خریدا، اس نے چوری سے خرید کر

کسی دوسری جگہ رکھ دیا تھا، اب رمضان المبارک کو وہ دو سال کے بعد میرے سامنے آیا، تو میں نے کہا کہ میں نے

(۱) "فأما المطلق في الإثبات بأن قال مثلاً: والله لا أكلن هذا الطعام، والله لأشرب هذا الشراب ولم يقل: "اليوم" وما أشبهه، فالبرفيه إنما يكون بتحصيل الأكل أو الشرب في العمر، ويفوت البر بهلاك الحالف أو المحلوف عليه، حتى أن في هذه المسئلة..... مات الحالف يقع الحنث وتلزمه الكفارة". (المحيط البرهاني، كتاب الأيمان والنذور، الفصل الثالث: ۳/۴۳۲، مكتبة غفاريه كوئٹہ)

"(قوله: ليأتينه فلم يأتته حتى مات حنث في آخر حياته)؛ لأن البر قبل ذلك موجود، ولا خصوصية للإتيان، بل كل فعل حلف أنه يفعله في المستقبل، وأطلقه، ولم يقيد بوقت لم يحنث، حتى يقع الإياس عن البر". (البحر الرائق، كتاب الأيمان، باب اليمين في الدخول والخروج.....: ۳/۵۲۴، رشيدية)

(و كذا في الفتاوى الولوالجية، كتاب الأيمان، الفصل الثاني: ۲/۱۸۱، مكتبة فاروقيه پشاور)

(و كذا في الفتاوى التاتارخانية، كتاب الأيمان، الفصل الثالث: ۳/۴۳۳، إدارة القرآن كراچی)

(۲) قال الله تعالى: ﴿لَا يَأْخُذْكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخِذْكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْاَيْمَانَ فَكَفَارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كَسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقِيَّةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ﴾ (المائدة: ۸۹)

"و كفارته تحرير رقبة أو إطعام عشرة مساكين". (الدر المختار). "..... وإن عجز عنها كلها

وقت الأداء صام ثلاثة أيام ولأء". (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الأيمان: ۳/۴۲۵-۴۲۷، سعيد)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الأيمان: ۲/۲۶۳، مكتبة غفاريه كوئٹہ)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الأيمان: ۳/۴۸۶، رشيدية)

تو اس کپڑے کو انکار کر دیا تھا، تو پھر تو نے یہ کپڑا کیوں لیا، تو میری بیوی نے کہا کہ مجھے یہ لینا تھا، اس لئے میں نے چوری کی اور اب اسے رکھوں گی، پھر میں نے جوش میں آ کر قسم خدا کی یہ کہہ دیا کہ ”اس کپڑے میں آگ لگا دوں گا، پھونک دوں گا“۔ عرض یہ ہے کہ میں اس کپڑے کو جلا کر رکھ بنا دوں یا کسی کو دے دوں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس کپڑے کو آگ لگانے کے لئے نہ تو آپ نے وقت متعین کیا، نہ دن، نہ تاریخ، لہذا وہ عورت اس کپڑے کو استعمال کرے، جب پرانا ہو جائے تو اس کو جلا دیں، اس طرح قسم پوری ہو جائے گی (۱)، ابھی اس حالت میں جلا دیں گے، تب بھی قسم پوری ہو جائے گی، مگر نقصان ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۹/۹۵ھ۔

بیوی کی پاک دامنی کی قسم کھانا

سوال [۱۰۶۸۳]: کیا اپنی بیوی کی پاک دامنی کی قسم کھائی جاسکتی ہے؟ اگر قسم کھائی تو بیوی کے ماں باپ اور ولی میاں بیوی میں فراق ڈال دیں گے، لہذا جواب عنایت کرے کہ اپنی بیوی خلع منظور کرے یا اس کی پاک دامنی اور پاکیزہ ہونے کی قسم کھائے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

قسم اللہ کے نام اور اس کی صفات کی کھائی جاتی ہے، بیوی کی پاک دامنی کی قسم دینا اور کھانا غلط ہے، منع ہے (۲)،

(۱) ”فأما المطلق في الإثبات بأن قال: مثلاً: ”والله لا أكلن هذا الطعام، والله لأشربن هذا الشراب“، ولم يقل: ”اليوم“ وما أشبهه، فالبر منه إنما يكون بتحصيل الأكل والشرب في العمر“۔ (الفتاویٰ التاتاریخانیة، کتاب الایمان، الفصل الثالث: ۴/۳۳۳، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا في المحيط البرهاني، کتاب الایمان والنذور، الفصل الثالث: ۴/۳۳۲، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا في الفتاویٰ الولوالجیة، کتاب الایمان، الفصل الثاني: ۲/۱۸۱، مکتبہ فاروقیہ پشاور)

(۲) ”عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما، أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أدرك عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وهو يسير في ركب يحلف بأبيه، فقال: ألا! إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم، من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت“۔ (صحيح البخاري، کتاب الایمان، باب لا تحلفوا =

بیوی کے ماں باپ وغیرہ کو اپنی ضد سے باز آنا لازم ہے، ورنہ سخت وبال میں گرفتار ہوں گے (۱)، شوہر بہت سے بہت یہ کہہ سکتا ہے کہ مجھے اپنی بیوی پر کوئی شک و شبہ نہیں، جہاں تک میں سمجھتا ہوں یہ پاک دامن ہے، مگر قسم کے ساتھ نہیں کہنا چاہیے۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفر لہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۹/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۹/۹۲ھ۔

حلال چیز کو اپنے اوپر حرام کرنا

سوال [۱۰۶۸۴]: اگر کوئی کہے کہ میرے لئے مرغی پالنا اور کھانا حرام ہے، تو کیا وہ شخص مرغی

= بآبانکم: ۹۸۳/۲، قدیمی)

”والقسم بالله تعالیٰ، وباسم من أسمائه كالرحمن والرحيم والحليم والعليم، أو بصفة من صفاته تعالیٰ كعزة الله وجلاله وكبريائه وعظمته وقدرته، لا يقسم بغير الله تعالیٰ كالنبي والقرآن والكعبة“۔ (الدرالمختار)۔ ”(قوله: لا يقسم بغير الله تعالیٰ) أي: لا ينعقد القسم بغيره تعالیٰ أي: غير أسمائه وصفاته ولو بطريق الكناية كما مر، بل يحرم كما في القهستاني، بل يخاف منه الكفر في: وحياتي وحياتك“۔ (الدرالمختار، كتاب الایمان: ۳/۱۲، سعید)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الایمان: ۳/۳۷۳-۳۸۲، رشیدیہ)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الایمان: ۲/۲۶۷، ۲۶۹، مكتبة غفاريه كوئٹہ)

(۱) قال الله تعالیٰ: ﴿فیتعلمون منهما ما یفرقون به بین المرء و زوجته ماله فی الآخرة من خلاق﴾
الآیة (البقرة: ۱۰۲)

”(قوله تعالیٰ: ﴿فیتعلمون منهما ما یفرقون به بین المرء و زوجته﴾ أي: فیتعلم الناس من هاروت وماروت من علم السحر لیفرقون به بین الزوجین، مع ما بینهما من الخلطة والائتلاف، وهذا من صنع الشیاطین كما رواه مسلم فی صحیحہ عن النبی صلی الله تعالیٰ علیه وسلم قال: ”إن الشیطان لیضع عرشه علی الماء ثم یبعث سراياه فی الناس، فأقربهم عنده منزلة أعظمهم عنده فتنة ویجیء أحدهم فیقول: ماترکتہ حتی فرقت بینہ و بین أهله قال: فیقربه و یدنیه ویلتزمه ویقول: نعم أنت“۔

(تفسیر ابن کثیر، البقرة: ۱/۲۰۰، مكتبة دارالسلام)

پال سکتا ہے اور کھا سکتا ہے؟

۲..... اگر کوئی شخص اپنی سسرال کا یا اپنے پڑوس کے گھر کا کھانا پینا اپنے اوپر حرام کر لے اور پھر بعد میں

کھانا چاہے، تو کیا حکم ہوگا؟

۳..... اگر کوئی اپنے لڑکے پر غصہ ہو کر کہے کہ تیری کمائی میرے لئے حرام ہے اور مرنے کے بعد تم

میری قبر پر مٹی نہ ڈالنا، تو اگر وہ شخص اپنے بیٹے کی کمائی کھانا چاہے اور بیٹا اس کے کفن دفن میں شریک ہونا چاہے،

تو کیا صورت ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱..... اگر کوئی شخص حلال چیز اپنے اوپر حرام کر لیتا ہے، تو اس کے حرام کرنے سے وہ حرام نہیں

ہوگی (۱)، بدستور اس کا استعمال اس کے لئے جائز رہے گا، لیکن اس کے استعمال کرنے پر چونکہ حانث ہوگا، اس

لئے اس پر کفارہ ضروری ہے۔

”ومن حرم شيئاً، ثم فعله كفر. شرح كنز، التنوير: ۲/۶۳ (۲)۔“

(۱) ”ولا يحرم قول الرجل: هذا علي حرام شيئاً.“ (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، التحريم: ۱:

۱۱۶/۱۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”وللنسائي: أنه أتاه رجل فقال: جعلت امرأتي علي حراماً، قال: كذبت ليست عليك بحرام

ثم تلا هذه الآية ﴿يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك﴾. (تفسير روح المعاني، التحريم: ۲۸/۱۲۹،

دار إحياء التراث العربي بيروت)

قال الله تعالى: ﴿يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك﴾ (التحريم: ۲)

”ومن حرم ملكه لم يحرم عليه؛ لأنه قلب المشروع، ولا قدرة له على ذلك.“ (شرح العيني

على كنز الدقائق، كتاب الأيمان: ۱/۳۲۸، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الأيمان: ۲/۲۹۲، رشيدية)

(۲) (الدر المختار، كتاب الأيمان: ۳/۲۹، ۴۳۰، سعيد)

”قال محمد رحمه الله تعالى في الجامع: إذا حلف الرجل لا يأكل لحم دجاج، فأكل لحم

الديك يحنث في يمينه، الأصل في جنس هذه المسائل: أن اليمين متى أضيف إلى اسم جنس يدخل =

۲..... اس صورت کا بھی یہی حکم ہے۔

۳..... بیٹے کی کمائی کھانا چونکہ فی نفسہ حلال ہے، اس لئے باپ کے حرام کرنے سے وہ حرام نہ ہوگی (۱)؛ مگر اس کمائی کے کھانے پر بوجہ حائث ہونے کے کفارہ دینا پڑے گا (۲)، البتہ اس کے کفن و دفن میں بیٹا بہر صورت پوری طرح شریک ہو۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۳/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۶/۳/۹۱ھ۔

کیا حلال کو حرام سے تشبیہ دینا قسم ہے؟

سوال [۱۰۶۸۵]: اگر کسی نے حلال غذا کو حرام سے تشبیہ دیا، یوں کہا کہ ”یہ وہی اگر میں کھاؤں تو میرے لئے خنزیر ہوگی“ یہ قسم ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ قسم نہیں ہوئی۔

= تحت اليمين الذكر والأنثى من ذلك الجنس“ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الأيمان، الباب الخامس: ۲/۸۳، رشیدیہ)

(و كذا في المحيط البرهاني، كتاب الأيمان، الفصل الثاني عشر: ۳/۵۱۳، ۵۱۵، مكتبة غفاريه كوئٹہ)
(و كذا في البحر الرائق شرح كنز الدقائق، كتاب الأيمان: ۳/۳۹۲، رشیدیہ)

(۱) راجع رقم الحاشية: ۱، ص: ۵۲۹

(۲) ”ولو حلف لا يأكل من كسب فلان فأوصى له إنسان فأكل الحالف يحنث“ (خلاصة الفتاوى، كتاب الأيمان، الفصل الثاني عشر: ۲/۱۵۴، رشیدیہ)

”من حرم شيئاً، ثم فعله كفر ليمينه“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الأيمان: ۳/۷۲۹،

۷۳۰، سعید)

(و كذا في فتاوى الولوالجية، كتاب الأيمان، الفصل الثاني: ۲/۱۷۶، مكتبة فاروقيه پشاور)

(و كذا في المحيط البرهاني، كتاب الأيمان، الفصل الثاني عشر: ۳/۵۳۳، مكتبة غفاريه كوئٹہ)

”قوله: إن فعله فعليه غضب الله أو سخطه أو لعنته أو هوزان أو شارب

خمر أو سارق أو آكل ربوا ليس يمين“ (ملتنقى الأبحر، ص: ۵۵۴) (۱).

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ایضاً

سوال [۱۰۶۸۶]: میری عمر تقریباً سات سال کی تھی، اس وقت میں نے قسم کھائی تھی کہ میں مسور کی

دال نہیں کھاؤں گا، تفصیل یہ ہے کہ بہن نے مسور کی دال پکا رکھی تھی، میں نے کہا کہ مسور کی دال میں کتے کا پلا،

اس نے کہا کہ ”تو کھاوے تو سور کھاوے“ میں نے کہا کہ ”میں کھاؤں تو سور کھاؤں“، وہ بہن پاکستان میں ہے

اور میں پاکستان جا رہا ہوں، اگر وہاں مسور کی دال سامنے آجائے تو مجھے کیا کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

آپ وہاں بے تکلف مسور کی دال کھا سکتے ہیں، اس وقت کی اس بات کی وجہ سے دال مسور آپ پر حرام

نہیں ہوئی، نہ قسم ہوئی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۲/۲/۹۰ھ۔

”اگر فلاں کے ہاتھ کا پکا ہوا کھاؤں تو خنزیر کھاؤں“ کہنے کا حکم

سوال [۱۰۶۸۷]: ایک مرد نے ایک عورت کے متعلق یہ طے کر لیا کہ ”اگر میں اس کے ہاتھ کا پکا ہوا

(۱) (ملتنقى الأبحر، كتاب الأيمان: ۲/۲۷۲، ۲۷۳، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الأيمان: ۳/۷۲۱، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الأيمان، الباب الثاني، الفصل الأول: ۲/۵۵، رشیدیہ)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الأيمان: ۴/۴۸۳، رشیدیہ)

(۲) تقدم تخريجه تحت عنوان: ”کیا حلال کو حرام سے تشبیہ دینا قسم ہے؟“

یا کچا کوئی کھانا وغیرہ کھاؤں، تو خنزیر کھاؤں، اب اگر اس کے ہاتھ کا کھانا کھایا جائے، تو کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسا کہنا بہت بے عقلی اور جہالت ہے، مگر اس سے قسم نہیں ہوتی، لہذا اگر اس کے ہاتھ کا پکا یا ہوا کھالے گا، تو قسم کا کفارہ لازم نہیں آئے گا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

”اگر فلاں کام کروں تو خنزیر کھاؤں“ کیا یہ قسم ہے؟

سوال [۱۰۶۸۸]: ایک شخص نے یہ کہا کہ اگر میں فلاں کام کروں، تو خنزیر کا گوشت کھاؤں، کیا اس شخص پر قسم کا کفارہ آئے گا؟ یا صرف توبہ استغفار ہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس پر کفارہ واجب نہیں (۲)، توبہ استغفار کرے۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۹/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: نظام الدین، ۱۳/۹/۹۲ھ۔

کلمہ کی وجہ سے موجودہ بیوی حرام نہیں ہوئی

سوال [۱۰۶۸۹]: کسی چیز کی بیع و شراء کے باعث زید و بکر کے مابین تنازع ہوا، زید کا کہنا ہے

(۱) ”وإن فعله فعلیه غضبه أو سخطه أو لعنة الله أو هوزان أو سارق أو شارب خمر أو اکل ربا لا یكون قسماً لعدم التعارف“۔ (الدر المختار)۔ ”قوله وفي البحر: ما یباح للضرورة الخ)..... ہو یستحل أو لحم الخنزیر إن فعل کذا لا یكون یمیناً“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الأیمان: ۳/۲۱، سعید) ”التعلیق بما تسقط حرمتہ بحال ما، کالمیتة والخمر والخنزیر لا یكون یمیناً“ (البحر الرائق،

کتاب الأیمان: ۳/۲۸۳، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الأیمان، الباب الثانی، الفصل الأول: ۲/۵۵، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الأیمان، الفصل الثانی: ۳/۳۲۳، إدارة القرآن کراچی)

(۲) تقدم تخريجه تحت عنوان: ”اگر فلاں کے ہاتھ کا پکا ہوا کھاؤں تو خنزیر کھاؤں کہنے کا حکم“۔

کہ ہم نے بیع کی قیمت ادا کر دی اور بکر کہہ رہا ہے کہ تم نے قیمت ادا نہیں کی ہے، اب زید مشتری اور بکر بائع دونوں اپنے معاملہ کو کسی عالم دین کے روبرو لے گئے اور موصوف عالم دین کو دونوں فریقوں نے حکم بنایا، جب حکم مدعی کے بیانات سے فارغ ہوئے اور بکر کے مدعی علیہ زید سے اس مذکورہ معاملہ کے متعلق پوچھا گیا، تو مدعی علیہ زید بھی بکر مدعی پر الٹا دعویٰ کرتا ہے، کہ بکر کی تحریر میرے پاس موجود ہے کہ آج سے ایک ماہ قبل ہم نے ان کے ہاتھ فلاں چیز فروخت کی تھی اور اب تک انہوں نے قیمت ادا نہیں کی ہے، جس کا ثبوت میرے پاس بکر کی یہ تحریر ہے، اب فریقین میں سے کسی کے پاس گواہ موجود نہیں۔

عالم دین حکم زید سے کلما کی قسم لیتے ہیں، زید کلما کی قسم اس طرح کھاتا ہے کہ ”جب جب میں کسی عورت سے شادی کروں، ہم پر حرام ہے“ (مطلقہ ہے) کہ میں نے بکر سے بیع واپس نہیں لی ہے، اس پر مدعی بکر حکم کو خطاب کر کے کہتا ہے کہ زید کی شادی ۲۷ء میں ہو چکی ہے۔ زید نکاح ثانی کرے گا یا نہیں؟ عالم دین حکم صاحب نے فرمایا کہ اے زید! تمہاری قسم لغو ہو گئی، پھر ثانیاً قسم کلما کھاؤ، تو زید نے بحالت غصہ یہ کہا کہ مجھے بکر کو قیمت دینا پڑے، لیکن اب قسم نہیں کھاؤں گا۔

۲..... دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا زید کی بیوی زید کے لئے حرام ہو گئی یا اگر زید جب شادی کرے گا، اس وقت اس کی بیوی اس پر حرام ہو جائے گی، اس لئے زید کا دعویٰ سراسر غلط تھا کہ بکر کی تحریر میرے پاس موجود ہے۔

۳..... کیا زید کی یہ قسم کلما واقعی لغو ہو گئی؟

۴..... شریعت مطہرہ میں قسم کلما کا کیا حکم اور مقام ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

۱، ۲، ۳..... زید کے اس قسم کھانے کی وجہ سے موجودہ بیوی زید پر حرام نہیں ہوئی، البتہ آئندہ کسی

عورت سے شادی کرے گا تو طلاق ہو جائے گی (۱)۔

(۱) ”وإذا أضاف الطلاق إلى النكاح وقع عقيب النكاح“ (منحة الخالق على هامش البحر الرائق،

كتاب الطلاق، باب تعليق في الطلاق: ۴/۷، رشیدیہ)

(و کذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الطلاق، الفصل الثالث: ۱/۲۲۰، رشیدیہ) =

”فالحاصل: أن كلما لعموم الأفعال وعموم الأسماء ضروري،

فيحنت بكل فعل اه“ (شامی: ۲/۵۰۰) (۱).

یہ یمنین یمنین لغو نہیں۔

”لغو إن حلف كاذباً لظنه صادقاً في ما ضي أو حال اه“ (درمختار

مع هامش الشامي: ۳/۴۷) (۲).

کیونکہ یہ آئندہ کے لئے ہے، طلاق کی قسم سے پرہیز لازم ہے۔

”واليمين بالله تعالى لا بطلاق وعتاق وإن الخ“ ”الخصم وعليه الفتوى

تتارخانية؛ لأن التحليف بها حرام خانيه اه“ (درمختار: ۴/۴۲۷) (۳).

والله تعالى اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۶/۹۶ھ۔

”بہن کے یہاں گیا تو اپنی ماں سے سات مرتبہ زنا کیا“ کہنے کا حکم

سوال [۱۰۶۹۰]: زید نے قسم کھائی کہ ”اگر میں اپنی بہن ہندہ کے گھر گیا تو گویا کہ اپنی ماں خالدہ

= (و كذا في الهداية، كتاب الطلاق، باب الأيمان في الطلاق: ۲/۳۸۵، شركت علميه)

(۱) (ردالمحتار، كتاب الطلاق، باب التعليق: ۳/۳۵۳، سعيد)

(و كذا في الهداية، كتاب الطلاق، باب الأيمان في الطلاق: ۲/۳۸۶، شركت علميه)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الطلاق، باب التعليق: ۳/۲۲-۲۶، رشيديه)

(۲) (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الأيمان: ۳/۷۰۶، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الأيمان: ۳/۳۶۷، رشيديه)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الأيمان: ۳/۷، رشيديه)

(۳) (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الدعوى: ۵/۵۵۵، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الدعوى: ۷/۳۶۲، رشيديه)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الدعوى: ۳/۳۵۴، ۳۵۵، مكتبة غفاريه كوئٹہ)

سے سات مرتبہ زنا کیا، اس کی بہن اور اس کے بہنوئی اس کو بہت مشکل سے اپنے گھر لے گئے اور ہندہ اس کی بیوی ہے، مگر وہ گھر ہندہ کے شوہر نے تیار کیا ہے، اس حال میں کچھ کفارہ واجب ہوایا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس طرح کہنے سے قسم نہیں ہوتی، کوئی کفارہ لازم نہیں (۱)، مگر ایسی بات کرنا سخت جہالت و حماقت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

”اگر فلاں کام کروں تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا گوشت کھاؤں“ کہنے کا حکم

سوال [۱۰۶۹۱]: زید نے قسم کھائی کہ ”اگر اب زندگی بھر میں سوئیاں اور چائے کھاؤں پیوں تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا گوشت کھاؤں“ اور اسی طرح بکر نے یہ قسم کھائی کہ ”اگر زید سے زندگی میں کبھی کلام کروں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا گوشت کھاؤں“ (نعوذ باللہ)۔ یہ سب قسم بحالت غصہ کھائی ہے، اب دریافت طلب یہ ہے کہ کیا یہ قسمیں کھانا اور ان قسموں پر قائم رہنا بروئے شرع جائز ہیں یا نہیں؟ اور یہ کہ ان کا کفارہ واجب ہے؟ تو کیا اور کس طرح اس کی ادائیگی کی جائے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسی قسم کھانا انتہائی جہالت اور قساوت کی نشانی ہے، اس کو چاہیے کہ اپنی قسم کے خلاف کریں (۲)، یعنی

(۱) ”وإن فعله فعليه غضبه أو سخطه أو لعنة الله أو هو زان لا يكون قسماً لعدم التعارف“.

(الدر المختار، کتاب الايمان: ۳/۲۱، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيريّة، كتاب الايمان، الباب الثاني، الفصل الأول: ۲/۵۵، رشيدية)

(و كذا في ملتقى الأبحر، كتاب الايمان: ۲/۲۷۲، ۲۷۳، مكتبة غفاريه كوئٹہ)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الايمان: ۳/۳۸۲، رشيدية)

(۲) مذکورہ الفاظ اگرچہ حقیقتاً قسم کے نہیں ہیں، لیکن فقہی قاعدہ ہے کہ حلال چیز کو حرام کرنا یا حرام کو حلال کرنا قسم ہے اور یہ ظاہر ہے کہ انسان کا گوشت پھر خصوصاً انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے گوشت کھانے کی حرمت مؤبدہ ہے، لہذا مذکورہ صورت بھی قسم کی ہے۔

واللہ اعلم۔

سوئیاں اور چائے کھانی لے اور اپنے نفس کو سزا دینے کے لئے دس غریبوں کو دو وقت شکم سیر کھانا کھلائے، اسی طرح زید سے کلام کریں اور اپنے نفس کو سزائے مذکورہ دے دے اور آئندہ کبھی ایسی جرأت نہ کرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱/۸۹ھ۔



= ”فكل ما حرم مؤبداً، فاستحلالة معلقاً بالشرط يكون يميناً، وما لا فلا“۔ (رد المحتار، کتاب

الايمان، قبيل مطلب: حروف القسم: ۳/۲۱، سعید)

”والحاصل: أن كل شيء هو حرام حرمة مؤبدة، بحيث لا تسقط حرمة بحال من الأحوال،

كالكفر وأشباه ذلك، فاستحلالة معلقاً بالشرط يكون يميناً“۔ (الفتاوى التاتارخانية، کتاب الايمان،

الفصل الثاني في الفاظ اليمين: ۳/۲۳، إدارة القرآن، كراچی)

”قالوا: ليخرج ما لو كان السميت نبياً، فإنه لا يحل أكله للمضطر؛ لأن حرمة أعظم في نظر

الشرع من مهجة المضطر“۔ (شرح الأشباه والنظائر: ۱/۲۵۲، الفن الأول، القاعدة الخامسة: الضرر

يزال، إدارة القرآن كراچی)

فصل في كفارة اليمين (قسم کے کفارہ کا بیان)

قسم اور قسم کا کفارہ

سوال [۱۰۶۹۲]: ایک مرتبہ میں اپنے عزیز حقیقی چھوٹے بھائی کے ساتھ کسی معاملہ میں تبادلہ خیال کر رہی تھی، دوران گفتگو بحث تلخی تک پہنچ گئی، میں نے جوش و جذبہ میں یہ قسم کھائی کہ ”آئندہ سے ان کی ہر چیز کو اپنے اوپر حرام کر لیتی ہوں“ کیا اس طرح قسم کھانا جائز ہے؟ اس کی معافی کے لئے کیا کرنا چاہیے؟ یا کوئی کفارہ دینا پڑے گا؟ اگر ایسا ہو، تو اس کی کیا صورت ہوگی؟ یعنی کفارہ کس قسم سے دینا پڑے گا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ بھی قسم ہوگئی، اب ان کی کوئی چیز استعمال کر لیں اور قسم کا کفارہ ادا کر دیں (۱)، کفارہ یہ کہ دس غریبوں کو دو وقت شکم سیر کھانا کھلائیں یا ان کو کپڑے کا جوڑا دیں، اتنی استطاعت نہ ہو، تو تین روزے مسلسل رکھیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دیوبند، ۹/۳/۹۴ھ۔

(۱) ”من حرم شيئاً ثم فعله كفر ليمينه“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الأيمان: ۳/۲۹، ۷۳۰، سعيد)

”ومن حرم ملكه لم يحرم أي: حرم على نفسه شيئاً مما يملكه وكذا لو قال: ملك

فلان أو ماله علي حرام، يكون يميناً، فعن هذا عرفت أن قوله: ومن حرم ملكه ليس بقيد بل وقع اتفاقاً“.

(شرح العيني علي كنز الدقائق، كتاب الأيمان: ۱/۳۳۸، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الأيمان: ۳/۲۹۲، رشيدية)

(۲) قال الله تعالى: ﴿لَا يَأْخُذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْاَيْمَانَ فَكْفَارَتُهُ

إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة

أيام ﴿المائدة: ۸۹﴾

قسم کا کفارہ

سوال [۱۰۶۹۳]: میں خاتون مرحوم عبدالشکور کی بد نصیب بیوہ ہوں، تین چھوٹے بچے اور ایک جوان لڑکی شادی شدہ میرے ساتھ ہیں۔ مزدوری کر کے بمشکل تمام اپنے بچوں کا گزارہ کر رہی ہوں، میری ایک لڑکی جوان ہے، جس کا نام انیسہ بانو ہے، قریب پانچ سال اس کی شادی ہو چکی ہے، جس کی ہنڈون سٹی میں بدال شفیع کے ساتھ شادی ہوئی تھی، نہ جانے کس وجہ سے ایک سال سے میری لڑکی کو لینے نہیں آتے ہیں، اس مرتبہ تو میں اپنے رشتہ داروں سے خبر بھیج چکی ہوں کہ لڑکی کو آ کر لے جائیں، ایک دفعہ اپنے بھائی کو بھیج کر کہلا دیا، ایک جوانی خط بھی بھیجا تھا، مگر اس کا بھی جواب نہیں دیا، شفیع صاحب لوگوں سے یہی کہتے ہیں کہ میں نے قسم کھا رکھی ہے کہ ”میں انیسہ بانو کو لینے کبھی نہیں جاؤں گا“۔

علماء دین سے گزارش کرتی ہوں کہ میں ایک بیوہ، جوان لڑکی کو زیادہ نہیں رکھ سکتی ہوں، مجھے اجازت دی جائے کہ لڑکی کا عقد دوسری جگہ کر سکوں، کیونکہ لڑکی کے خاوند نے لڑکی کو نہ لے جانے کی قسم کھا رکھی ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر صرف قسم کھانے کی وجہ سے وہ نہیں لے جاتا، دل میں گنجائش ہے، رکھنا چاہتا ہے، تو اس کی دو صورتیں ہیں:

ایک یہ کہ آپ خود یا کوئی اور لڑکی کو اس کے مکان پر پہنچادیں، اس سے قسم نہیں ٹوٹے گی۔
دوسری صورت یہ ہے کہ وہ لڑکی کو لے جائے، پھر قسم کا کفارہ ادا کر دے (۱)۔

= ”و کفارتہ تحریر رقبۃ أو إطعام عشرہ مساکین أو کسوتہم وإن عجز عنها کلھا وقت الأداء صام ثلاثة أيام ولأء“ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الایمان: ۳/۲۵، ۲۶، سعید)
(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الایمان: ۲/۶۳، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الایمان: ۳/۴۸۶، رشیدیہ)

(۱) ”قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها، فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه“ (صحيح مسلم، کتاب الایمان، باب ندب من حلف يميناً الخ: ۳/۴۸، سعید)

= ”من حرم شيئاً، ثم فعله كفر“ (البحر الرائق، کتاب الایمان: ۳/۴۹۲، رشیدیہ)

قسم کا کفارہ دس غریبوں کو دو وقت شکم سیر کھانا کھلانا ہے یا ان کو کپڑا پہنانا ہے، اگر اتنی وسعت نہ ہو تو تین دن مسلسل روزہ رکھنا ہے (۱)، اگر شوہر کے دل میں اس کو رکھنے کی گنجائش ہی نہیں تو بہتر ہے کہ مہر کے عوض اس سے طلاق حاصل کر لی جائے، جب عدت گزر جائے، تب دوسری جگہ نکاح کیا جائے (۲)۔ اگر وہ طلاق پر بھی آمادہ نہ ہو تو پھر شرعی کمیٹی میں درخواست دے کر باقاعدہ تفریق کرا لی جائے، شرعی کمیٹی میرٹھ وغیرہ متعدد مقامات پر قائم ہے، جب شرعی کمیٹی حسب ضابطہ تفریق کر دے، تو وہ بھی طلاق کے حکم میں ہوگی (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۹/۱۳۹۹ھ۔

ضرورت کی بناء پر قسم کو توڑنے کا حکم

سوال [۱۰۶۹۴]: زید نے جو کہ قصبہ میں ایک دیندار اور باعزت انسان ہے، جو کہ عرصہ تک قصبہ کا چیئر مین بھی رہا ہے، کسی مجبوری کی بناء پر قسم کھالی کہ آئندہ چیئر مین سیٹ کے لئے کھڑا نہیں ہوں گا، مگر بعد میں عوام نے مجبور کیا کہ تیرے ہوتے ہوئے قصبہ کا کوئی دوسرا انسان اس سیٹ پر آ کر پبلک کی خدمت نہیں کرے گا، تو اس صورت میں شریعت مطہرہ زید کے لئے کیا حکم کرتی ہے، اپنی قسم پر قائم رہے یا عوام کی خواہش کے مطابق کام کرے اور قسم کا کفارہ ادا کر دے، قسم توڑنے کا کفارہ کیا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلياً:

محض عوام کی خواہش کا ہرگز اتباع نہ کیا جائے، البتہ اگر واقعہ اس منصب پر آ کر صحیح خدمت کی پختہ امید

= (وسنن النسائي، كتاب الايمان والندور، باب الكفارة بعد الحنث: ۱۴۴/۲، قديمي)

(۱) تقدم تخريجه تحت عنوان: "قسم اور کفارہ قسم"۔

(۲) قال الله تعالى: ﴿والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء﴾ (البقرة: ۲۲۸)

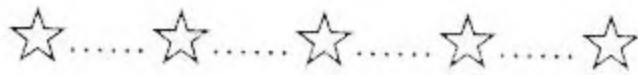
وقال الله تعالى: ﴿ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله﴾ (البقرة: ۲۳۵)

"لا يحل للغير نكاحهن ما لم يمتم زوجها أو يطلقها، وتنقضي عدتها من الوفاة أو الطلاق"

(التفسير المظهری: ۶۴/۲، حافظ كتب خانہ)

(۳) (حیلہ ناجزہ، ص: ۳۴-۳۵، دارالاشاعت کراچی)

ہے اور ان کے نہ اٹھنے سے نااہل آ کر حقوق ضائع کرے گا، جس سے مظلوم پریشان ہوں گے تو پھر اپنی قسم کے خلاف کر لیا جائے اور اس کے بعد قسم کا کفارہ ادا کر دیا جائے (۱)، کفارہ دس غریبوں کو دو وقت شکم سیر کھانا کھلانا یا ان کو کپڑے پہنانا ہے، جس میں اتنی وسعت نہ ہو وہ تین روزے مسلسل رکھے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۴/۸۸ھ۔



(۱) راجع العنوان السابق، رقم الحاشية: ۱

(۲) قال الله تعالى: ﴿لَا يَأْخُذُكُمْ اللَّهُ بِاللُّغُو فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخِذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْاَيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كَسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرَ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ﴾ (المائدة: ۸۹)

”كفارته تحرير رقبة أو إطعام عشرة مساكين أو كسوتهم بما يستر عامة البدن وإن عجز عنها كلها وقت الأداء صام ثلاثة أيام ولاءً“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الأيمان:

۳/۲۵۵-۲۷۷، سعيد)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الأيمان: ۲/۲۶۳، مكتبه غفاريه كوئٹہ)

باب النذور

(نذر کا بیان)

مسجد کا مینارہ بنوانے کی نذر ماننا

سوال [۱۰۶۹۵]: ایک شخص نے منت مانی کہ ”اگر میرا فلاں کام ہو گیا تو مسجد کے مینارے بنوا دوں گا“۔ وہ کام ہو گیا، مگر اتفاقاً فساد کی وجہ سے وہ گاؤں برباد ہو گیا، مسجد ویران ہو گئی، اب وہ منت کس طرح پوری کرے یا دوسرے گاؤں کی مسجد بنوادے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

مینارہ بنانے میں جتنا روپیہ خرچ ہوتا، اتنا روپیہ کسی مسجد کی تعمیر میں خرچ کر دیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۶/۹۴ھ۔

تبلیغی چلہ میں جانے کی نذر ماننا

سوال [۱۰۶۹۶]: زید نے یہ منت مانی تھی کہ ”میرا فلاں کام ہو گیا تو تبلیغ میں ایک چلہ دوں گا“،

(۱) حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے ترغیباً جواب دیا ہے، ورنہ شرعاً نذر منعقد ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ منذور عبادت مقصودہ ہو اور مسجد یا مسجد کا مینارہ بنانا عبادت مقصودہ نہیں، لہذا یہ نذر منعقد ہی نہیں ہوئی اور اس کا پورا کرنا واجب نہیں، جائز ہے۔

”ومن شروطه أن يكون قربة مقصودة، فلا يصح النذر بعبادة المريض وبناء الرباطات والمساجد، وغير ذلك، وإن كانت قرباً، إلا أنها غير مقصودة، فهذا صريح في أن الشرط كون المنذور نفسه عبادة مقصودة لا ما كان من جنسه“۔ (رد المحتار، كتاب الأيمان: ۳/۷۳۵، سعيد)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب النذور: ۳/۲۲۸، رشيدية)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الأيمان: ۱/۵۳۷، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصوم، الباب السادس: ۱/۲۰۸، رشيدية)

اب معلوم کرنا یہ ہے کہ زید کو کاشت کاری کا کام بہت ہے، اگر چلہ کے لئے کسی اور کو بھیج دے یا جتنا روپیہ چلہ میں لگے، زید کی منت پوری ہو جائے گی یا نہیں؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

تبلیغ میں چلہ دینے کی نذر منعقد ہونے سے قطع نظر کرتے ہوئے (۱) جو چلہ کے فوائد ہیں، وہ خود ہی جانے سے کامل طور پر حاصل ہوتے ہیں، کسی دوسرے کو بھیجنے یا روپیہ دینے سے وہ بات میسر نہیں ہوتی۔

تنبیہ: اگر تبلیغ کے چلہ میں جانے کی وجہ سے گھر کا انتظام نہ ہو سکے اور حقوق واجبہ میں کوتاہی ہو، جس کے سبب گھر والوں کو پریشانی ہو، تو چلہ میں جانا ضروری نہیں، بلکہ حقوق واجبہ کا ادا کرنا ضروری ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۳/۹۰ھ۔

قرآن خوانی کرانے کی نذر ماننا

سوال [۱۰۶۹۷]: زید نے منت مانی کہ ”اگر ہمارا نیلامی کام ہو جائے گا تو میں قرآن خوانی کراؤں گا“، کام ہو گیا، قرآن خوانی کروائے تو اب کس کو ثواب بخشوایا جائے یا صرف قرآن پڑھوایا جائے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ نذر منعقد ہی نہیں ہوئی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۸/۹۹ھ۔

(۱) صحت نذر کے لئے شرط ہے کہ منذور عبادت مقصودہ ہو، تبلیغ عبادت مقصودہ نہیں، اس لئے یہ نذر منعقد نہیں ہوئی، اس کا ایفاء واجب نہیں، جائز ہے۔ (کما فی أحسن الفتاویٰ: ۵/۹۱) یہی وجہ ہے کہ حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا جواب مشورہ اور ترغیب پر مبنی ہے۔

”ومن شروطه أن يكون قربة مقصودة فلا يصح النذر بعبادة المريض وبناء الرباطات والمساجد، وغير ذلك، وإن كانت قرباً، إلا أنها غير مقصودة، فهذا صريح في أن الشرط كون المنذور نفسه عبادة مقصودة لا ما كان من جنسه“۔ (رد المحتار، كتاب الأيمان: ۳/۳۵، سعید)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب النذر: ۲/۲۲۸، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاویٰ العالمگیریة، كتاب الصوم، الباب السادس: ۱/۲۰۸، رشیدیہ)

(۲) ”فإن هذه عبادات مقصودة ومن جنسها واجب، وإنما قيد النذر به؛ لأنه لم يلزم النادر ما ليس من =

بکرا خدا کے نام پر نذر کرنا

سوال [۱۰۶۹۸]: ہم نے ایک بکری پالی تھی، ہم نے نذر مانی تھی کہ ”اگر بکرا دیا تو اللہ نام کا ہوگا“ تو اب اس بکرے کو فروخت کر کے اس کی قیمت اسکول میں دیں یا مسجد میں لگائیں یا کاٹ کر تقسیم کر دیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

جس بکرے کے متعلق اللہ تعالیٰ کے لئے نذر مان لی، اس کو کسی غریب کو بطور صدقہ زندہ دینا بھی درست ہے، اس کو ذبح کر کے کچا گوشت یا پکا کر صدقہ کر دینا بھی درست ہے، کھال بھی کسی غریب کو دے دیں (۱)، قربانی کے موقع پر اس کی قربانی کر کے غرباء کو تقسیم کر سکتے ہیں، مگر اس کی وجہ سے واجب قربانی ادا نہ ہوگی، بلکہ صاحب نصاب ہونے کی صورت میں اس پر مستقل واجب ہوگی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۵/۹۴ھ۔

= جنسہ فرض كقراءة القرآن وصلاة الجنابة..... لم يلزمه شيء في هذه الوجوه؛ لأنها ليس لها أصل في الفروض المقصودة كما في كثير من الكتاب“ (مجمع الأنهر، كتاب الأيمان: ۱/۵۴۷، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقبي الفلاح، كتاب الصوم، باب ما يلزم الوفاء به، ص: ۲۹۲-۲۹۳، قديمي)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب النذر: ۲/۲۲۸، رشيديه)

(۱) ”نذر أن يتصدق بعشرة دراهم من الخبز، فتصدق بغيره جاز إن ساوى العشرة كتصدقه بثمانه“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الأيمان: ۳/۷۴۱، سعيد)

”وأراد بقوله وفي: أنه يلزمه الوفاء بأصل القرية التي التزمها لا بكل وصف التزمه؛ لما قدمناه أنه لو عين درهما أو فقيراً..... فإن التعيين ليس بلازم“ (البحر الرائق، كتاب الأيمان: ۳/۴۹۷، رشيديه)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الأيمان: ۱/۵۴۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۲) ”ولو نذر أن يضحى شاة وذلك في أيام النحر وهو موسر، فعليه أن يضحى بشاتين عندنا شاة بالنذر وشاة بإيجاب الشرع ابتداءً“ (رد المحتار، كتاب الأضحية: ۶/۳۲۰، سعيد)

(و كذا في منحة الخالق على هامش البحر الرائق، كتاب الأيمان: ۳/۵۰۰، رشيديه)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الأضحية: ۴/۱۹۹، رشيديه)

”اگر فلاں کام ہو جائے تو ایک بکری کی قربانی واجب ہے“ کا حکم

سوال [۱۰۶۹۹]: بہشتی زیور اختری: ۳/۲۹ ”منت ماننے کے مسائل“ میں مسئلہ نمبر ۱۴: اگر کسی

نے کہا کہ ”میرا بھائی اچھا ہو جائے تو ایک بکری ذبح کروں گی“، تو منت صحیح ہوگئی (۱)۔ حالانکہ درمختار میں ہے:

”ولو قال: إن برئت من مرضي هذا فذبحت شاة، أو علي شاة

أذبحها فبرئ لا يلزمه؛ لأن الذبح ليس من نوع فيه فرض“ (۲)۔

ان دونوں عبارتوں میں تخالف معلوم ہوتا ہے، براہ کرم حل فرمائیں۔

محمد عبداللہ دہلوی، ۱۴۸، حضرت نظام الدین نئی دہلی ۱۳

الجواب حامداً ومصلياً:

مکرم و محترم زیدت مکارمکم!

السلام علیکم!

ہمارے عرف میں ایسی نذر تصدق کے لئے مانی جاتی ہے، چنانچہ اس بکری سے نہ خود کھاتے ہیں نہ اغنیاء

کو کھلاتے ہیں، بلکہ سب کا سب تصدق کرتے ہیں، اس لئے جو قید درمختار میں لگائی گئی ہے، وہ یہاں موجود ہے:

”ولو قال: إن برئت من مرضي هذا ذبحت شاة، أو علي شاة أذبحها

فبرئ لا يلزمه شيء؛ لأن الذبح ليس من جنسها فرض، بل واجب كالأضحية

فلا يصح إلا إذا زاد، وأتصدق بلحمها فيلزمه؛ لأن الصدقة من جنسها فرض،

هي كالزكوة“ (درمختار مع ردالمحتار: ۳/۷۰) (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۳/۹۱ھ۔

(۱) (بہشتی زیور، حصہ سوم، مسئلہ نمبر ۱۴، ص: ۲۴۱، دارالاشاعت کراچی)

(۲) (الدرالمختار، کتاب الأیمان: ۳/۴۳۹، ۴۴۰، سعید)

(۳) (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب الأیمان: ۳/۴۳۹، ۴۴۰، سعید)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الأیمان: ۳/۴۹۹، رشیدیہ)

(و کذا في خلاصة الفتاوى، کتاب الأیمان، الجنس الثالث في النذر: ۲/۱۲۹، رشیدیہ)

(و کذا في مجمع الأنهر، کتاب الأیمان: ۱/۵۴۸، دار إحياء التراث العربي بیروت)

بکری صدقہ کرنے کی نذر سے کیا قیمت ادا کرنا کافی ہے؟

سوال [۱۰۷۰۰]: زید کا لڑکا بیمار تھا، زید نے منت مانی کہ ”اگر لڑکا اچھا ہو گیا تو جو بکری میرے پاس ہے، اس کو فروخت کر کے اس کی قیمت مدرسہ کو دے دیں گے“ بعدہ اس نے بڑی بکری کا ارادہ کیا اور بچہ کی دادی نے اس طرح نیت کی کہ ”بچہ اچھا ہو جانے پر ایک بکری کا بچہ صدقہ کروں گی“ اور بچہ کی والدہ نے منت مانی کہ ”ایک بکری کا بچہ راہِ خدا میں صدقہ کروں گی“ آیا تینوں پر اس نذر کا پورا کرنا ضروری ہے یا پھر کس پر؟ صدقہ قیمت کا کیا جائے گا یا بکری کا۔ زید پر اول بکری کی قیمت لازم ہوگی یا دوسری بکری کی قیمت یا تیسری بکری؟

الجواب حامداً ومصلياً:

زید پر لازم ہے کہ اسی اول بکری کا صدقہ کر دے، بچہ کی دادی اور والدہ پر ایک ایک بکری کا بچہ صدقہ کرنا لازم ہے۔

”لو قال: علي أن أطعم هذا المسكين شيئاً سماه ولم يعينه، فلا بد أن

يعطيه الذي سماه اه“ (۱) (بدائع: ۵/۸۷، مطبوعه ايچ ايم سعيد كمپني).

واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۴/۸۷ھ۔

(۱) بدائع الصنائع کے حوالے سے مذکورہ عبارت متداولہ دو نسخوں (طبع رشیدیہ وطبع دارالکتب العلمیہ بیروت) میں موجود نہیں، البتہ حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے جس کتاب (طبع ایچ ایم سعید ۱۳۸۲ھ) کا حوالہ دیا ہے، اس میں یہ عبارت موجود ہے۔

(بدائع الصنائع، کتاب النذر، فصل وأما شرائط الركن الخ: ۵/۸۷، سعید)

”وقد قال عليه الصلاة والسلام: ”من نذر أن يطيع الله تعالى، فليطعه“، قال عليه الصلاة والسلام:

”من نذر وسمى، فعليه وفائه بما سمي“۔ (بدائع الصنائع، کتاب النذر، فصل: وأما حكم النذر: ۵/۹۰، سعید)

قال الله تعالى: ﴿وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ﴾ (الحج: ۲۹)

”قوله تعالى: ﴿وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ﴾ يدل على وجوب إخراج النذر إن كان دماً أو هدياً أو غيره،

ويدل ذلك على أن النذر لا يجوز أن يأكل منه وفاءً بالنذر الخ“۔ (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي،

الحج: ۲۹: ۳۲/۶، دار إحياء التراث العربي بيروت)

”﴿وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ﴾ ما يندرونه من أعمال البر في حجهم، وعن ابن عباس رضي الله تعالى =

بکری کے بچہ کی نذرمان کر اس کی قیمت دینا

سوال [۱۰۷۰۱]: ایک شخص نے یہ منت کی ”جب اس بکری کا بچہ پیدا ہوگا تو پہلا بچہ میں مسجد کو دوں گا“، اب ایک بچہ پیدا ہوا سے کیا کرے؟ اسے بیچ کر اس کا دام خیرات کر دینا کافی ہے یا نہیں؟ نیز مسجد کے نام پر منت صحیح ہے یا نہیں؟

محمد ابو بکر چوہیس پرگنہ

الجواب حامداً ومصلياً:

جب مسجد میں دینے کی نذرمان لی تھی، تو بکری کے اس بچہ کو بیچ کر پیسے قیمت مسجد میں دے دے (۱)۔
فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۳/۹۴ھ۔

نذر کی ہوئی بکری کو فروخت کر کے اس کی قیمت مسجد میں لگانا

سوال [۱۰۷۰۲]: کسی شخص نے منت مانی کہ ”میری بیماری اگر درست ہو جائے تو بکری مسجد میں دے دوں گا“۔ اب وہ شخص شفا یاب ہو گئے، اب وہ بکری کو ذبح کر کے کھانا کھلانا چاہتا ہے مسجد کے مصلیوں کو، کیا اس کھانے میں امیر و غریب شریک ہو سکتے ہیں یا نہیں؟ یا دوسری صورت یہ ہے کہ اس بکری کو فروخت کر کے

= عنہما تخصیص ذلك بما يندرونه من نحر البدن. وعن عكرمة هي مواجب الحج، وعن مجاهد
موجب من الحج والهدى، ونذره الإنسان من شيء يكون في الحج فالنذر بمعنى الواجب مطلقاً
مجازاً“ (روح المعاني، الحج: ۲۹: ۱۳، ۱۸، ۱۲۶، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۱) ”ويجوز دفع القيمة في باب الزكاة والعشور والأخرجة والنذور والكفارات عندنا“ (خلاصة
الفتاوى، كتاب الزكاة، الفصل الثامن: ۱/۳۲۲، رشيدية)

”وإن تصدق بقيمتها أجزاء؛ لأن الواجب هنا التصديق بعينها، وهذا مثله فيما هو المقصود،
ذخيرة“ (رد المحتار، كتاب الأضحية: ۶/۳۲۰، سعيد)

”ويجوز دفع القيمة في الزكاة عندنا وكذا في الكفارات وصدقة الفطر والعشر والنذر، كذا
في الهداية“ (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الزكاة، الفصل الثاني: ۱/۱۸۱، رشيدية)

مسجد میں اس پیسے کو لگا سکتے ہیں کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس بکری کو فروخت کر کے اس کے پیسے کو مسجد کی ضروریات میں لگا دیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۶/۱۴۰۰ھ۔

غریبوں پر خرچ کرنے کی نذر ماننا

سوال [۱۰۷۰۳]: میری ایک فیکٹری ہے، جس میں اسٹیل کا سامان تیار ہوتا ہے اور برتن کے تیار کرنے میں بہت سے کترن کانٹ چھانٹ کے بعد نکلتے ہیں تو میں نے یوں کہا کہ ”اسٹیل کے جتنے کترن ہوں گے، اسی کے پیسے کو اللہ غریبوں پر خرچ کروں گا“۔ اب بہت سے لوگ مساجد کی غرض سے چندہ کے لئے آتے ہیں، کیا میں اسی پیسہ سے مسجد کے لئے دے سکتا ہوں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ نے یہ کہا کہ ”اللہ غریبوں پر خرچ کروں گا“، تو اب مسکینوں حاجت مندوں کو دیں، مسجد کو نہ دیں، وہاں سے نفع اٹھانے والے امیر و غریب سب ہوتے ہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۶/۱۴۰۰ھ۔

نذر کا کھانا مالدار کے بچوں کو کھلانا

سوال [۱۰۷۰۴]: جو لوگ نذر مانتے ہیں، نیاز کرتے ہیں یا بغیر نذر کے ایسے ہی کچھ کھانا بچوں کو

(۱) تقدم تخريجه تحت عنوان: ”بکری کے بچے کی نذر مان کر اس کی قیمت دینا“۔

(۲) قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ...﴾ (التوبة: ۶۰)

”مصرف الزكاة والعشر... وهو مصرف أيضاً لصدقة الفطر، والكفارة، والنذر، وغير ذلك من

الصدقات الواجبة كما في القهستاني“۔ (رد المحتار، كتاب الزكاة، باب مصرف: ۳۳۹/۲، سعيد)

”و كما لا يجوز صرف الزكاة إلى الغني لا يجوز صرف جميع الصدقات المفروضة والواجبة

إليه كالعشور، والكفارات والنذور وصدقة الفطر، لعموم قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ﴾“۔

(بدائع الصنائع، كتاب الزكاة، مصارف الزكاة: ۱۵۷/۲، رشيدية)

کھلاتے ہیں، اس میں کچھ بچے صاحب نصاب لوگوں کے بھی ہوتے ہیں، اس میں سے کچھ کھانا جائز ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلياً:

نذر کا کھانا غریبوں کا حق ہے، مالدار اور مالدار کے بچوں کے لئے نہیں (۱)، بغیر نذر کے ایسے ہی بطور خوشنودی و ثواب کے کھلا دے تو یہ سب کے لئے درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱۲/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱۲/۸۸ھ۔

نذر ماننے والے کے لئے نذر کا گوشت کھانا

سوال [۱۰۷۰۵]: اگر کوئی بیمار ہو، وہ صدقہ میں بکرا، بکری ذبح کرے تو اس کا گوشت خود کھانا یا ملنے والے کو دینا کیسا ہے؟ یا صرف فقراء کو تقسیم کرے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر نذر مانی ہے، تو نہ خود کھانا درست ہے اور نہ مالدار کو دینا درست ہے، بلکہ مستحقین و فقراء کو دینا لازم

(۱) قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ...﴾ (التوبة: ۶۰)

”و كما لا يجوز صرف الزكاة إلى الغني، لا يجوز صرف جميع الصدقات المفروضة والواجبة إليه كالعشور، والكفارات، والنذور صدقة الفطر، لعموم قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ﴾.“
(بدائع الصنائع، كتاب الزكاة، مصارف الزكاة: ۲/۱۵۷، رشيدية)

”إن وجبت بالنذر فليس لصاحبها أن يأكل منها شيئاً، ولا يطعم غيره من الأغنياء.“ (الفتاوى العالمية، كتاب الأضحية، قبيل الباب السادس: ۵/۳۰۰، رشيدية)
(و كذا في رد المحتار، كتاب الزكاة، باب المصروف: ۲/۳۳۹، سعيد)

(۲) ”فأما الصدقة على وجه الصلة والتطوع، فلا بأس به، وكذلك يجوز النقل للغني.“ (الفتاوى التاتارخانية، كتاب الزكاة، من توضيح فيه الزكاة: ۲/۲۷۵، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الزكاة، فصل في الذي يرجع إلى لمؤدى إليه: ۲/۲۷۶، دارالكتب العلمية بيروت)

ہے (۱)، اگر نذر نہ مانی ہے تو خود بھی کھانا درست ہے اور مالدار کو بھی کھانا درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔



(۱) قال الله تعالى: ﴿إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب

والغرمين في سبيل الله وابن السبيل﴾ (التوبة: ۶۰)

”مصرف الزكاة وهو أيضاً مصرف لصدقة الفطر والكفارة والنذر وغير ذلك من

الصدقات الواجبة“۔ (الدر المختار، كتاب الزكاة، باب مصرف: ۳۳۹/۲، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الأضحية، الباب الخامس في بيان محل إقامة الواجب: ۳۰۰/۵، رشيدية)

کتاب الحدود

باب حدّ الزنا

(حدّ زنا کا بیان)

زنا کا ثبوت اور اس کی سزا

سوال [۱۰۷۰۶]: ایک شخص روزے کی حالت میں رنڈی کے ساتھ زنا کاری کرتا ہے، اس کی تعزیر کیا ہوگی، کس طرح اس کا گناہ معاف ہو سکتا ہے؟ اس کام میں چھ آدمی شریک تھے، دو آدمی اس بات کی شہادت دیتے ہیں کہ انہوں نے اس کام کو کیا ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

زنا کا ثبوت زانی کے اقرار سے ہوتا ہے، وہ بھی جب کہ چار مرتبہ اقرار کرے مجلس قاضی میں، چار ہی شاہد ہوں، جن کی شہادت کا قبول کرنا شرعاً لازم ہے، یعنی ثقہ اور عادل ہوں ایسے ثبوت کے بعد اگر مرد شادی شدہ ہوں تو اس کو سنگ ساری کی سزا دی جاتی ہے، ورنہ اس کے سو کوڑے مارے جاتے ہیں (۱)، لیکن یہ سزا

(۱) "ويثبت بشهادة أربعة رجال في مجلس واحد بلفظ الزنا، لا مجرد لفظ الوطء والجماع فيسألهم الإمام عنه ما هو أي: "عن ذاته، وكيف هو، أين هو، ومتى زنى، وبمن زنى". وعدلوا سراً وعلناً حكم به، ويثبت أيضاً بإقراره صريحاً صاحبياً، أربعاً في مجالسه الأربعة كلما أقررده وسأله كما مر، فإن بينه كما يحق حدّ ويرجم محصن في فضاء حتى يموت وغير المحصن يجلد مائة إن حراً".
(الدر المختار، كتاب الحدود: ۴/۷-۱۳، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الحدود: ۵/۷-۱۶، رشيدية)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الحدود: ۵/۱۹۶-۲۱۵، عثمانية) =

دارالاسلام میں مسلم امام بادشاہ ہی کی طرف سے دی جاسکتی ہے اور کسی کو یہ سزا دینے کا حق نہیں ہے (۱)، یہ سزا تو دنیا میں ہے، آخرت کا گناہ معاف ہونے کے لئے سچے دل سے توبہ و استغفار کرنے کی ضرورت ہے (۲)، قوم کا کسی مجرم سے جرمانہ (نقد روپیہ یا کھانا) طلب کرنا جائز نہیں ہے (۳)، اگر مجبور کر کے کھانا طلب کیا جائے تو اس کا کھانا درست نہیں ہوگا، بلکہ یہ ظلم ہوگا، حدیث شریف میں ہے:

”لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيب نفس منه“ (۴).

قوم کو لازم ہے کہ پردہ کا انتظام کرے، عورتوں کو ناجرموں سے ملنے کا موقع نہ ملے اور دینی تعلیم کا

= (و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الحدود: ۱/ ۵۸۵-۵۸۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۱) ”في شرط الإمام لاستيفاء الحدود“، (رد المحتار، كتاب الجنایات: ۲/ ۵۴۹، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الحدود، الباب الأول: ۲/ ۱۴۳، رشیدیہ)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الحدود: ۹/ ۲۵۰، دار الكتب العلمية بيروت)

(۲) قال الله تعالى: ﴿ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً﴾ (النساء: ۱۱۰)

وقال الله تعالى: ﴿إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب

فأولئك يتوب الله عليهم﴾ (النساء: ۱۷)

”واتفقوا على أن التوبة من جميع المعاصي واجبة، وأنها واجبة على الفور، لا يجوز تأخيرها،

سواء كانت صغيرة أو كبيرة“، (شرح النووي على صحيح مسلم، كتاب التوبة: ۲/ ۳۵۴، قديمی)

(و كذا في روح المعاني، سورة التحريم، تحت الآية: ﴿يأيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحاً:

۲۸/ ۱۵۹، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۳) ”لا يجوز لأحد من المسلمين أخذ مال أحد بغير سبب شرعي... والحاصل: أن المذهب عدم التعزير

بأخذ المال“، (البحر الرائق، كتاب الحدود، باب حد القذف، فصل في التعزير: ۵/ ۶۸، رشیدیہ)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الحدود، باب التعزير: ۳/ ۶۱، ۶۲، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الحدود، فصل في التعزير: ۲/ ۱۶۷، رشیدیہ)

(۴) (السنن الكبرى للبيهقي، كتاب الغصب، باب من غصب لوحاً... الخ: ۶/ ۱۶۶، دار الكتب

العلمية بيروت)

(ومشكاة المصابيح، كتاب البيوع، باب الغصب والعارية، الفصل الثاني: ۱/ ۲۵۵، قديمی)

انتظام کرے، تاکہ حد و شرع سے واقفیت سب کو ہو جائے اور وعظ و تلقین کا انتظام کرے تاکہ اللہ کے خوف سے متعلقہ احادیث و آیات سامنے آئیں اور تازہ ہوتی رہیں، امید ہے کہ اس سے قوم اصلاح پذیر ہو کر دین اسلام کو زیادہ فروغ ہوگا اور احکام اسلام کی اشاعت ہوگی۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۹۰ھ۔

زنا کا ثبوت اور تہمت لگانے والے کی سزا

سوال [۱۰۷۰۷]: ہمارے ایک بزرگ کے پاس جمال الدین کی ہمیشہ آئی اور اس بزرگ سے عرض کیا، مجھے تکلیف ہے، جھاڑ پھونک کے لئے کہا، وہ صاحب گاہ گاہ دم وغیرہ کیا کرتے ہیں، آج دس ماہ بعد جمال الدین نے ایک عجیب بہتان گڑھ لیا کہ بزرگ صاحب نے میری بہن کو پھونک وغیرہ مارنے کے بعد گالیاں دی تھیں (مراد زنا کاری) بہن سے بھی یہی بیان دلوائے ہیں، حالانکہ برادری کے ذمہ داروں نے تحقیق کی، بزرگ حلفاً کہتے ہیں کہ میں نے ایسی غلطی نہیں کی ہے اور میں ان باتوں سے اپنے رب سے پناہ مانگتا ہوں اور توبہ کرتا ہوں، مگر جمال صاحب نے برسراعام کہہ دیا کہ بزرگ موصوف کا حلف معتبر نہیں اور شرعی لحاظ سے موصوف کو سنگسار کرنا برادری کا فرض ہے، اس کے بارے میں شرعی فیصلہ تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

زنا کا ثبوت امام المسلمین کے سامنے چار مرتبہ اقرار یا چار چشم دید عادل شاہدوں کی شہادت سے ہوتا ہے اور وہ مقام دارالاسلام ہو، تب زنا کی سزا رجم یا سو کوڑے کی سزا دی جاتی ہے (۱)، ورنہ جو شخص کسی کو زانی کہے وہ سخت مجرم قرار پاتا ہے اور امام المسلمین اس کو اسی کوڑوں کی سزا دیتا ہے اور پھر ہمیشہ کے لئے ایسا شخص مردود الشہادۃ قرار پاتا ہے کہ کسی معاملہ میں کبھی اس کی گواہی قبول نہیں ہوتی۔ ”سورہ نور“ میں ہے:

﴿والذین یرمون المحصنات ثم لم یأتوا بأربعة شهداء فاجلدوہم

ثمانین جلدة ولا تقبلوا لہم شہادة أبداً﴾ (۲). واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۶/۹۶ھ۔

(۱) تقدم تخريجه تحت عنوان: ”زنا کا ثبوت اور تہمت لگانے والے کی سزا“۔

(۲) (النور: ۳)

زنا کی سزا

سوال [۱۰۷۰۸]: ایک شخص مسمی زید نے مسماہ سکینہ کے ساتھ زنا کیا، زید کی شادی ہو چکی ہے، اس کے دو بچے بھی ہیں، سکینہ کی شادی ہو چکی ہے، لیکن رخصتی ابھی تک نہیں ہوئی اور حمل قرار پا گیا، پنچایت میں سوال کرنے پر لڑکی نے یہ اقرار کیا کہ یہ حمل زید کا ہے اور زید نے بھی اقرار کیا کہ جب لڑکی کہتی ہے تو میرا ہے، اب سوال یہ ہے کہ دونوں کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس حرکت کا معصیت کبیرہ ہونا ظاہر ہے (۱)، جس پر دونوں کو انتہائی ندامت کے ساتھ توبہ و استغفار لازم ہے (۲) اور دونوں کے درمیان گہرا پردہ ضروری ہے، تاکہ آئندہ کبھی ایک جگہ نہ ہو سکیں، اگر وہ دونوں اس

= "وشرعاً الرمي بالزنا، وهو من الكبائر بالإجماع ويحد الحر أو العبد قاذف المسلم الحر البالغ العفيف عن فعل الزنا بصريح الزنا، ومنه أنت أذن من فلان، أو مني، أو زنأت في الجبل".
(الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحدود، باب حد القذف: ۳/۳۳-۳۷، سعيد)

"إذا قذف الرجل رجلاً محصناً أو امرأة محصنة بصريح الزنا وطالب المقذوف بالحد حده الحاكم ثمانين سوطاً إن كان حراً لقوله تعالى: ﴿والذين يرمون المحصنات﴾ إلى أن قال "فاجلدوهم ثمانين جلدة الآية، والمراد الرمي بالزنا بالإجماع". (الهداية، كتاب الحدود، باب حد القذف: ۵۲۹/۲، شركة علميه)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الحدود، الباب السابع في حد القذف والتعزير: ۲/۱۶۰، رشيديه)

(۱) قال الله تعالى: ﴿ولا تقربوا الزنى إنه كان فاحشة ومقتنا وساء سبيلاً﴾ (بني إسرائيل: ۳۲)

"وجاء عنه صلى الله تعالى عليه وسلم، أنه قال: "ما من ذنب بعد الشرك أعظم عند الله من نطفة وضعها رجل في رحم لا يحل له". (الزواج عن اقتراف الكبائر، الكبيرة الثامنة والخمسون بعد الثلاثمائة: الزنا: ۲/۲۲۵، دار الفكر بيروت)

"والزنى من الكبائر، ولا خلاف فيه وفي قبحة لاسيما بحليلة الجار". (الجامع لأحكام القرآن،

بني إسرائيل: ۱۰/۱۶۵، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۲) قال الله تعالى: ﴿ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً﴾ (النساء: ۱۱۰) =

چیز کے عادی ہوں اور باز نہ آئیں، تو ان کی اصلاح کے لئے ترک تعلق کر دیا جائے تاکہ آئندہ دونوں سچی توبہ کر لیں (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۴/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین غنی عنہ، ۱۰/۴/۸۷ھ۔

زانیہ لڑکی لڑکے سے قطع تعلقات کا حکم

سوال | ۱۰۷۰۹: ہمارے گاؤں کی ایک لڑکی جس کی عمر ۱۵ یا ۱۶ سال ہے، ابھی سماج کے موافق شادی نہیں ہوئی ہے، ادھر ایک بچہ پیدا ہو گیا ہے جس کی عمر ۴ ماہ ہو گئی ہے۔ گاؤں کے لوگوں نے جب اس سے سوال کیا تو جواب میں ایک شخص معین کا نام بتلایا اور وہ معین شخص انکار کر رہا ہے، اب اس لڑکی کے ساتھ اور اس

= وقال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ (النساء: ۱۷)

”واتفقوا على أن التوبة من جميع المعاصي واجبة، وأنها واجبة على الفور، لا يجوز تأخيرها، سواء كانت صغيرة أو كبيرة“۔ (شرح النووي على صحيح مسلم، كتاب التوبة: ۳۵۴/۲، قديمی)

(و كذا في روح المعاني، سورة التحريم، تحت الآية: ﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا﴾: ۱۵۹/۲۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۱) ”فإن هجرة أهل الأهواء والبدعة واجبة على مر الأوقات ما لم يظهر منه التوبة والرجوع إلى الحق“۔ (مرقاة المفاتيح، كتاب الآداب، باب ما ينهى عنه من التهاجر والتقاطع واتباع العورات: ۷۵۹/۸، رشيدية)

”قال الإمام البخاري رحمه الله تعالى: ”باب ما يجوز من الهجران لمن عصي“، وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى فيه: ”أراد بهذه الترجمة بيان الهجران الجائز؛ لأن عموم النهي مخصوص بمن لم يكن لهجره سبب مشروع، فتبين هنا السبب المسوغ للهجر، وهو لمن صدرت منه معصية، فيسوغ لمن اطلع عليها منه هجره عليها ليكف عنها“۔ (فتح الباري، كتاب الآداب، باب ما يجوز من الهجران لمن عصي: ۶۰۹/۱۰، قديمی)

(و كذا في تكملة فتح المسلم، كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم الهجر فوق ثلاث: ۳۵۵/۵، ۳۵۶، مكتبة دارالعلوم ديوبند)

کے بچے کے ساتھ سماج میں چلنا پھرنا کیسا ہے؟ اور وہ شخص معین جس کے زنا سے یہ بچہ پیدا ہوا ہے اس کے ساتھ سماج میں چلنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ بچہ بے قصور ہے، اس کو ترک تعلق کی سزا نہیں دی جاسکتی، البتہ اس کی ماں قصور وار ہے، اگر وہ سچے دل سے اپنی خطا کا اقرار کر کے توبہ کرے اور اپنے حالات درست کر لے تو حق تعالیٰ سے بھی توبہ قبول کرنے کی پوری توقع ہے (۱)۔ ایسی حالت میں اس کا جلد از جلد کسی مناسب جگہ اس کی مرضی سے نکاح کر دیا جائے اور کوئی سزا اس کو نہ دی جائے، اگر وہ توبہ پر آمادہ نہ ہو اور ترک تعلقات سے اس کی اصلاح کی امید ہو تو اس سے ملنا بولنا ترک کر دیا جائے تاکہ وہ تنگ آ کر توبہ کرے۔

﴿فأعرض عن من تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا﴾ الآية (۳).

(۱) قال الله تعالى: ﴿إنه هو التواب الرحيم﴾ (البقرة: ۳۷)

”وقوله تعالى: ﴿إنه هو التواب الرحيم﴾ أي: إنه يتوب على من تاب إليه وأتاب.“ (تفسير ابن

كثير، البقرة: ۳۷: ۱/۱۲۰، دارالسلام)

(و كذا في تفسير روح المعاني، البقرة: ۳۷: ۱/۲۳۷، ۲۳۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۲) چونکہ حدود جاری کرنے کے لئے امام کا ہونا شرط ہے، لہذا جب تک امام موجود نہیں ہے، تب تک اس عورت پر حد زنا جاری نہیں کر سکتے۔

”فيشترط الإمام لاستيفاء الحدود.“ (رد المحتار، كتاب الجنایات: ۵۴۹/۶، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الحدود، الباب الأول: ۱۴۳/۳، رشيدية)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الحدود: ۲۵۰/۹، دار الكتب العلمية بيروت)

(۳) (النجم: ۲۹)

”وقوله تعالى: ﴿فأعرض عن من تولى عن ذكرنا﴾ أي: أعرض عن الذي أعرض عن الحق

واهجره.“ (تفسير ابن كثير، النجم: ۲۹: ۳۲۶/۴، دارالسلام)

”فإن هجرة أهل الأهواء والبدعة واجبة على مر الأوقات ما لم يظهر منه التوبة والرجوع إلى

الحق.“ (مرقاة المفاتيح، كتاب الأداب، باب ما ينهى عنه من التهاجر والتقاطع الخ: ۷۵۹/۸، رشيدية) =

جس شخص کا وہ نام لیتی ہے کہ اس سے یہ بچہ پیدا ہوا ہے اور وہ شخص انکار کرتا ہے تو اس شخص کو مجرم قرار نہیں دیا جاسکتا، نہ اس کو سزا دی جاسکتی ہے نہ اس کو زانی کہنا درست ہے (۱)، البتہ اگر اس شخص کا اس عورت سے تعلق ہو تو وہ تعلق ختم کر دیا جائے یا پھر اسی سے نکاح کر دیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۷/۳/۱۳۹۹ھ۔

زوجہ کو زنا کرتے ہوئے دیکھ کر قتل کرنا

سوال [۱۰۷۱۰]: اگر کسی مرد نے اپنی زوجہ کو زنا کرتے ہوئے دیکھ لیا اور غصہ میں آ کر زانی

مرد و زوجہ کو قتل کر دیا، تو اس صورت میں دیت لازم ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اگر اسلام کا قانون نافذ ہو تو ایسی حالت میں دیت لازم نہ ہوگی۔

”ويكون التعزير بالقتل كمن وجد رجلاً مع امرأة (إلى قوله) ولو

كان مع امرأته ويزني بها أو مع محرمة وهما مطاوعان قتلهما جميعاً“

(درمختار: ۳/۱۷۹) (۲). فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۷/۹۳ھ۔

= (و كذا في فتح الباري، كتاب الأدب، باب ما يجوز من الهجران لمن عصي: ۱۰/۶۰۹، قديمي)

(و كذا في تكملة فتح الملهم، كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم الهجر فوق ثلاث لاخ:

۳۵۵/۵، ۳۵۶، مكتبة دارالعلوم كراچي)

(۱) کیونکہ ثبوت زنا کے لئے چار آدمیوں کی گواہی ضروری ہے، یا زانی شخص خود اقرار کرے تب بھی زنا ثابت ہو جاتا ہے اور

یہاں دونوں میں کوئی ایک بھی موجود نہیں، لہذا مذکورہ شخص کو مجرم قرار نہیں دیا جاسکتا۔

”ويثبت بشهادة أربعة رجال في مجلس واحد بلفظ الزنا ويثبت أيضاً بإقراره صريحاً“.

(الدرالمختار، كتاب الحدود: ۳/۷-۱۳، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الحدود: ۵/۷-۱۶، رشيدية)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الحدود: ۵/۱۹۶-۲۱۵، عثمانية)

= (۲) (الدرالمختار، كتاب الحدود، باب التعزير: ۳/۶۲، ۶۳، سعيد)

بیوی اجنبی کے ساتھ زنا میں ملوث ہو، تو دونوں کو ہلاک کرنا

سوال [۱۰۷۱۱]: اس وقت اسلامی احکامات کا نفاذ تو ممکن ہی نہیں، اگر شوہر کو یہ معلوم ہو جائے کہ بیوی نے فلاں شخص کے ساتھ زنا کر لیا ہے تو دونوں کو گولی مار کر ہلاک کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

طلاق دے کر تعلق زوجیت کو ختم کر دینا چاہیے، کذا فی سنن أبي داود یہ اصل حکم ہے، لیکن اگر بغیر اس بیوی کے گزارہ دشوار ہو تو پھر اس کو رکھ بھی سکتا ہے (۱) جیسا کہ اس روایت میں موجود ہے، در مختار میں بھی ایسا ہی ہے (۲)۔ قتل کرنا یا بذریعہ سحر ہلاک کرنے کی اجازت نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۶/۹۵ھ۔

زانی کا زنا کی حد کو طلب کرنا اور اگر حد نہ لگائی گئی تو خودکشی کرنا

سوال [۱۰۷۱۲]: زید نے چند لڑکوں اور چند لڑکیوں کے ساتھ زنا کیا، زید کہتا ہے کہ مجھ کو حد لگا دو،

= (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحدود، باب التعزیر: ۵/۶۹، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الحدود، فصل فی التعزیر: ۱/۶۰۹، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۱) ”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: إن

امرأتي لا تمنع يد لا مس، قال: غريبها، قال: أخاف أن تتبعها نفسي، قال: فاستمتع بها“ (سنن أبي داود،

کتاب النکاح، باب فی تزویج الأبکار: ۱/۲۹۶، مکتبہ رحمانیہ)

”عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال:

إن لي امرأة لا ترد يد لا مس، فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم طلقها، قال: إنني أحبها، قال: فأمسكها

إذا، رواه أبو داود والنسائي“ (مشكاة المصابيح، باب اللعان، الفصل الثاني، ص: ۲۸۷، قدیمی)

(۲) (ردالمحتار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۳/۵۰، سعید)

(۳) ”فیشرط الإمام لاستیفاء الحدود“ (ردالمحتار، کتاب الجنایات: ۶/۵۴۹، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الحدود، الباب الأول: ۳/۱۳۳، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الحدود: ۹/۲۵۰، دارالکتب العلمیة بیروت)

تا کہ میرا گناہ معاف ہو جائے اور کہتا ہے کہ اگر مجھ کو حد نہیں لگائی گئی، تو میں زہریا خودکشی سے مر جاؤں گا اور میں زہریا خودکشی کرنا حد کے درجہ سمجھوں گا، کیا زہریا خودکشی کر لینا حد کے درجہ میں درست ہے؟ اگر حد لگاتے ہیں تو کہاں لگاتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زنا کی حد شرعی کے لئے جو شرائط ہیں، وہ اس وقت یہاں موجود نہیں، اس لئے حد لگانے کا کسی کو حق نہیں (۱)، خودکشی کرنا بھی حرام ہے (۲)، زید پر لازم ہے کہ سچی توبہ کرے، نادم ہو خدا کے سامنے روئے اور زندگی بھر ان خبیث حرکتوں کے پاس نہ جائے (۳)، حق تعالیٰ کی مغفرت سے مایوس نہ ہو کہ وہ اس کے گناہوں سے بہت زیادہ ہے، حق تعالیٰ کا وعدہ ہے۔

(۱) "أما شرائط جواز إقامتها فمنها ما يعم الحدود كلها، ومنها ما يخص البعض دون البعض، أما الذي يعم الحدود كلها فهو الإمامة، وهو يكون المقيم للحد هو الإمام، أو من ولاه الإمام، وهذا عندنا." (بدائع الصنائع، كتاب الحدود: ۵/۵۲۳، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الحدود، الباب الأول: ۲/۱۳۳، رشیدیہ)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الجنایات: ۶/۵۳۹، سعید)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ (البقرة: ۱۹۵)

"عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: من قتل نفسه بحديدة فحديدته في يده يتوجأ بها في بطنه في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً، ومن شرب سماً فقتل نفسه فهو يتحساه في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً الخ." (صحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب بيان غلظ تحريم قتل الإنسان نفسه: ۱/۷۲، قديمی)

(و جامع الترمذي، أبواب الطب، باب من قتل نفسه بسم أو غيره: ۲/۲۳، سعید)

(۳) قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ (النساء: ۱۱)

"اتفقوا على أن التوبة من جميع المعاصي واجبة، وأنها واجبة على الفور، لا يجوز تأخيرها

سواء كانت صغيرة أو كبيرة." (شرح النووي على صحيح مسلم، كتاب التوبة: ۲/۳۵۴، قديمی)

(و كذا في روح المعاني، سورة التحريم، تحت الآية: ﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا﴾:

۱۵۹/۲۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)

﴿إني لغفار لمن تاب﴾ (۱) الآیة اور ﴿إن الله لا یغفر أن یشرك به ویغفر ما دون ذلك لمن یشاء﴾ (۲). واللہ تعالیٰ اعلم۔
 حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔
 الجواب صحیح: العبد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

زانی بالجبر کوزہر سے مارنا

سوال [۱۰۷۱۳]: زید دوسروں کی بہو بیٹیوں کی عزت زبردستی لوٹ رہا ہے، عورتوں کو بے موقع پکڑ لیتا ہے، زنا بالجبر کی کوشش کرتا ہے، لوگ پریشان ہیں، کیا ایسے شخص کوزہر دینا یا جان سے مارنا جائز ہے؟
 الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی اس کمینہ حرکات کو روکنے کی اخلاقی وقانونی تدبیر کی جائیں (۳)، زہر دے کر نہ مارا جائے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
 حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (طہ: ۸۲)

(۲) (النساء: ۴۸)

”عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”التائب من الذنب کمن لا ذنب له“۔ (مشکاة المصابیح، باب الاستغفار والتوبة، الفصل الثالث، ص: ۲۰۶، قدیمی)
 (۳) ”رجل قبل حرة أجنبية أو أمة، أو عانقها، أو مسها بشهوة يعزرر. و کذا لو جامعها فيما دون الفرج، فإنه يعزرر“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الحدود، فصل فی التعزیر: ۱۶۹/۲، رشیدیہ)
 (و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الحدود، فصل فیما یوجب التعزیر وما لا یوجب: ۴۷۹/۳، رشیدیہ)

(۴) ”والتعزیر الذی یجب حقاً للعبد بالقذف ونحوه فإنه لتوقفه علی الدعوی لا یقیمه إلا الحاکم“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الحدود، فصل فی التعزیر: ۱۶۷/۲، رشیدیہ)

”وأما شرائط جواز إقامتها فمنها ما یعم الحدود کلها، ومنها ما یخص البعض دون البعض، وأما الذی یعم الحدود کلها فهو الإمامة..... ومن ولاه الإمام، وهذا عندنا“۔ (بدائع الصنائع، کتاب الحدود: ۵۲۳/۵، رشیدیہ)
 (و کذا فی رد المحتار، کتاب الجنایات: ۵۳۹/۶، سعید)

باب حدّ القذف

(حدّ قذف کا بیان)

زنا کی تہمت کی سزا

سوال [۱۰۷۱۲]: ایک شخص نے ایک لڑکی پر عیب لگایا کہ اس نے زنا کر لیا ہے، لیکن بعد تحقیق معلوم ہوا کہ وہ اس عیب سے بری ہے، تو ایسے شخص کی کیا سزا ہونی چاہیے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

بلا ثبوت شرعی اگر زنا کی تہمت لگائے، تو اس کی سزا شرعاً اسی کوڑے ہے (۱)، لیکن یہ سزا ہر کوئی نہیں دے سکتا، نہ ہر جگہ دی جاسکتی ہے، اسلامی بادشاہ کو اس کا اختیار ہے (۲)، اس لئے یہ شخص توبہ اور استغفار کرے،

(۱) قال الله تعالى: ﴿والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً﴾ (النور: ۴)

”إذا قذف الرجل رجلاً محصناً أو امرأة محصنة بصريح الزنا، وطالب المقذوف بالحد حده الحاكم ثمانين سوطاً، إن كان حراً لقوله تعالى: ﴿والذين يرمون المحصنات﴾ إلى أن قال ”فاجلدوهم ثمانين جلدة“ الآية، والمراد الرمي بالزنا بالإجماع“ (الهداية، كتاب الحدود، باب حد القذف: ۵۲۹/۲، شركة علميه)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الحدود، الباب السابع في حد القذف والتعزير: ۱۶۰/۲، رشيديه)
(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحدود، باب حد القذف: ۴۳/۳، ۴۷، سعيد)

(۲) ”أما شرائط جواز إقامتها فمنها ما يعم الحدود كلها، ومنها ما يخص البعض دون البعض، أما الذي يعم الحدود كلها فهو الإمامة، وهو يكون المقيم للحد هو الإمام، أو من ولاه الإمام، وهذا عندنا“ (بدائع الصنائع، كتاب الحدود: ۵۲۳/۵، رشيديه) =

جس پر تہمت لگائی ہے اس سے معافی مانگے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۱/۹۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

تہمت زنا لگانے والے سے ترک تعلق

سوال [۱۰۷۱۵]: زید نے بکر کی لڑکی پر ناجائز حمل کے گرائے جانے کا الزام لگایا، بکر نے انواہ سن کر قرب و جوار کے کچھ لوگوں کو اکٹھا کیا اور کہا کہ یہ الزام قطعی جھوٹ اور غلط ہے، جس پر پنچایت نے زید سے ثبوت پنچانے کا مطالبہ کیا، زید نے پنچوں کے سامنے بیان دیا کہ پہلے سے کچھ مجھ سے کہہ رہے تھے کہ ہم گواہی دیں گے، لیکن جب میں نے برادری کے سامنے ظاہر کیا تو جو لوگ ثبوت میں تھے، وہ کہنے پر تیار نہیں ہیں، میں تنہا حلف دے سکتا ہوں کہ یہ بات سچ ہے اور دوسرا کوئی گواہ ہمارے پاس نہیں ہے، زید کے اس بیان پر پنچایت نے فیصلہ دیا کہ تنہا زید کا بیان یا حلف قابل اعتماد نہیں ہے، کیونکہ زید اور بکر میں خانگی رنجش چل رہی ہے اور زید بذات خود صوم و صلوة کا پابند بھی نہیں ہے اور پنچایت نے بہتان تراشی کے جرم میں متفقہ طور پر زید کو ترک برادری رکھنے کا فیصلہ کیا۔

الجواب حامداً ومصلياً:

ایسی صورت میں شرعاً زید کو کاذب قرار دیا جائے گا، جیسا کہ قرآن کریم میں ہے: ﴿فَإِنْ لَمْ يَأْتُوا

بِالشَّهَادَةِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ (۲)۔

= (و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الحدود، الباب الأول: ۲/۱۳۳، رشیدیہ)

(و كذا في رد المحتار، كتاب الجنایات: ۲/۵۳۹، سعید)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ (النساء: ۱۱)

”واتفقوا على أن التوبة من جميع المعاصي واجبة، وأنها واجبة على الفور، لا يجوز تأخيرها

سواء كانت صغيرة أو كبيرة“۔ (شرح النووي على صحيح مسلم، كتاب التوبة: ۲/۳۵۴، قدیمی)

(و كذا في روح المعاني، سورة التحريم، تحت الآية: ﴿يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا﴾:

۲۸/۱۵۹، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۲) (النور: ۱۳)

اگر شرعی حکومت ہو تو ایسے شخص کو اسٹی کوڑے لگائے جائیں اور آئندہ کے لئے بھی کسی معاملہ میں اس کی گواہی قبول نہیں ہوگی (۱)، اب جب کہ یہاں اس کی قدرت نہیں تو اس کو ترک تعلق کی سزا دینا درست ہے، یہاں تک کہ وہ اپنی حرکت پر نادم ہو کر سچی توبہ کرے اور اپنی اصلاح کرے اور اطمینان ہو جائے کہ آئندہ ایسا نہیں کرے گا (۲)۔ واللہ اعلم۔

امامہ العبد محمود وغفر له، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۰/۹۹ھ۔

چوری کا الزام

سوال [۱۰۷۱۶]: ایک رات زبیدہ نے قریب آٹھ بجے رات کو اپنے گھر کے بغل والے گواہ (موشیوں کے باندھنے کی جگہ) کچھ آواز سن کر اپنے بیٹے و بہو کو چراغ جلا کر دیکھنے کا حکم دیا، ان لوگوں کی گفتگو سن کر آس پاس کے لوگ کیفیت پوچھنے چلے آئے، زبیدہ بھی ان ہی لوگوں میں تھا اور پوچھ رہا تھا، مذکورہ بالا پڑوسیوں نے چاروں طرف دیکھا، مگر آدمی یا چور کا کوئی ثبوت نہیں پایا اور سب لوگ اپنے اپنے گھر چلے گئے، دن کے ایک بجے زبیدہ نے لوگوں سے کہنا شروع کیا کہ رات میرے گھر میں زبید گھسا تھا، بات آہستہ آہستہ زبیدہ کے گھر سے پھیلنے لگی، عین اسی وقت محمود کے گھر میں ایک لڑکے کا ختنہ ہوا تھا، جس میں محمود نے پوری جماعت کو مدعو کیا اور زبید کو مدعو نہیں کیا، زبیدہ کو بھی خطبہ میں مدعو کیا، مگر نہیں معلوم کیوں زبید کو الگ کر دیا، اس موضوع کو لے

(۱) تقدم تخريجه تحت عنوان: "زنا کی تہمت کی سزا"، رقم الحاشیة: ۱

(۲) "فإن هجرة أهل الأهوا والبدعة واجبة على مر الأوقات ما لم يظهر منه التوبة والرجوع إلى الحق".

(مرقاة المفاتيح، كتاب الآداب، باب ما ينهى عنه من التهاجر... الخ: ۸/۷۵۹، رشیدیہ)

"قال الإمام البخاري رحمه الله تعالى: "باب ما يجوز من الهجران لمن عصي"، وقال الحافظ

ابن حجر رحمه الله تعالى فيه: "أراد بهذه الترجمة بيان الهجران الجائز؛ لأن عموم النهي مخصوص

بمن لم يكن لهجره سبب مشروع، فتبين هنا السبب المسوغ للهجر، وهو لمن صدرت منه معصية،

فيسوغ لمن اطلع عليها منه هجره عليها ليكف عنها". (فتح الباري، كتاب الأدب: ۱۰/۶۰۹، قديمی)

(و كذا في تكملة فتح الملهم، كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم الهجر فوق ثلاث...):

۵/۳۵۵، ۳۵۶، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

کرزید چند آدمیوں کے ساتھ مولانا کے پاس مسئلہ دریافت کرنے گیا۔

مولانا نے بتایا کہ جب زید ہی چور تھا تو اسی وقت رات کو زبیدہ اور اس کی بہو کو مل کر ان سب کے سامنے کہنا چاہیے تھا کہ ہم لوگ نے زید کو اپنے گھر میں گئے ہوئے دیکھا ہے۔ اور زید کا ہاتھ پکڑنا چاہیے تھا، اس لئے میرا فیصلہ ہے کہ زید بے گناہ ہے اور سزا کا حق دار نہیں ہے، چند لوگوں نے اس فیصلہ سے مطمئن نہ ہو کر مولانا نمبر ۲ سے مسئلہ دریافت کیا، مولانا نے بتایا کہ زید کو غسل کر کے با وضو قرآن شریف ہاتھ میں لے کر مسجد کے اندر منبر پر بیٹھ کر قسم کھانی ہوگی، پھر اس مسئلہ پر بھی اختلاف ہو گیا، مولانا نمبر ۲ نے زبیدہ کی باتوں پر یقین کر کے زید پر زنا کا الزام سرزد کر دیا، شرعی فیصلہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

بلا دلیل کسی پر زنا کا الزام لگانا حرام ہے، اسی طرح چوری کا بھی الزام حرام ہے (۱)، اگر کوئی دعویٰ کرے کہ فلاں شخص نے چوری کی ہے اور اس پر گواہ شرعی پیش نہ کر سکے، تو پھر دوسرے شخص پر کہ جس پر الزام لگایا گیا ہے، قسم لازم ہوگی، مگر قسم کے لئے نہ منبر شرط نہ قرآن شریف ہاتھ میں لینا شرط ہے، کسی مسلمان کو ذلیل کرنا جائز نہیں (۲)۔

ثبوت زنا کے لئے چار عینی شاہدوں کی گواہی چشم دید ضروری ہے، اگر یہ شہادت نہ ہو تو الزام لگانے

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا﴾ (النساء: ۱۱۲)

”عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده: أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: البينة على المدعي واليمين على المدعى عليه“۔ رواه الترمذي. (مشكاة المصابيح، كتاب الأمانة، باب الأفضية والشهادات، الفصل الثاني، ص: ۳۲۷، قديمي)

(وصحيح مسلم، كتاب الأضحية: ۷۴/۲، قديمي)

(وجامع الترمذي، أبواب الأحكام، باب ماجاء في أن البينة على المدعي واليمين على المدعى عليه: ۲۴۹/۱، سعيد)

(۲) ”قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم، كل المسلم على المسلم حرام دمه، وماله، وعرضه“۔ (مشكاة المصابيح، كتاب الآداب، باب الشفقة الخ، ص: ۴۲۲، قديمي)

والے کے لئے نہایت سخت سزا ہے، وہ اسی کوڑے ہے (۱)، مگر اس سزا کو دینے کا حق ہر ایک کو نہیں، اس کے لئے سخت شرائط ہیں (۲)، اس لئے کسی کے متعلق زنا کی تہمت لگانا بہت بُرا جرم ہے، انتہائی احتیاط لازم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، ۱۵/۳/۸۷ھ۔



(۱) قال الله تعالى: ﴿والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة﴾ (النور: ۴)

”إذا قذف الرجل رجلاً محصناً أو امرأة محصنة بصريح الزنى حده الحاکم ثمانين

سوطاً“۔ (الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الحدود، الباب السابع: ۲/۱۶۰، رشیدیہ)

(۲) ”فیشرط الإمام لاستیفاء الحدود“۔ (ردالمحتار، کتاب الجنایات: ۶/۵۴۹، سعید)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الحدود، باب حد القذف: ۲/۳۶۳، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمکیریة، کتاب الحدود، الباب الأول: ۲/۱۴۳، رشیدیہ)

باب التعزیر

(تعزیر کا بیان)

دھوکے سے خنزیر و کتے کا گوشت لوگوں کو کھلانا

سوال [۱۰۷۱]: جو شخص خنزیر یا کتے کا گوشت لوگوں کو کثرت سے دھوکے دے کر کھلا چکا ہو، تو معلوم ہونے کے بعد اس کی شریعت میں کیا سزا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ سخت تعزیر کا مستحق ہے، جس کی تعیین امام کی صوابدید پر ہے جس کو تعزیر کا حق ہے (۱)، عوام تو اتنا ہی کر سکتے ہیں، آئندہ اس پر اعتماد نہ کریں، اس سے میل جول نہ رکھیں (۲)۔ واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱۰/۹۴ھ۔

(۱) "وأجمعت الأمة على وجوبه في كبيرة لا توجب الحد، ثم هو قد يكون بالحبس، وبالصفح وبتعريك الأذان وليس فيه شيء مقدر، وإنما هو مفوض إلى رأى الإمام على تقتضي جنایاتهم." (شرح العيني على كنز الدقائق، كتاب الحدود، أحكام التعزير: ۱/۳۹۷، إدارة القرآن كراچی)

"وأجمعت الأمة على وجوبه في كبيرة لا توجب الحد وفي شرح الطحاوي: والأصل في وجوب التعزير: أن كل من ارتكب منكراً، أو اذى مسلماً بغير حق بقوله أو فعله وجب عليه التعزير." (البحر الرائق، كتاب الحدود، فصل في التعزير: ۵/۷۱، رشيدية)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب الحدود، فصل أما التعزير: ۵/۵۳۳، رشيدية)

(۲) "فإن هجرة أهل الأهوا والبدعة واجبة على مر الأوقات ما لم يظهر منه التوبة والرجوع إلى الحق." (مرقاة المفاتيح، كتاب الآداب، باب ما ينهى عنه من التهاجر الخ: ۸/۷۵۹، رشيدية)

"قال الإمام البخاري رحمه الله تعالى: "باب ما يجوز من الهجران لمن عصى"، وقال الحافظ =

شادی میں گولہ داغنے کی سزا

سوال [۱۰۷۱۸]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مسمیٰ منصرف کے لڑکے کی شادی تھی، بارات کے دن جب کہ منصرف گھر پر موجود نہیں تھے، تین چار میل کے فاصلہ پر ایک بازار گئے، ان کے بھانجے نے جو دوسرے گاؤں کا رہنا والا ہے، ایک گولہ داغ دیا، شام کے قریب بارات روانہ ہوئی اور راستہ میں ان کے ساتھ مسمیٰ جمیل الدین نے منصرف سے کہا کہ میں نے سنا ہے کہ تمہارے ساتھ گولے بھی ہیں اور مکان پر داغے جائیں گے، اس کی تحقیق کر لو، اگر ایسا ہے تو میں نہ جاؤں گا، چنانچہ منصرف نے اس شخص کا پتہ لگایا، تو اس کے پاس گولہ برآمد ہوا، جس کو انہوں نے چھین لیا اور پھر داغ نہیں گیا، اس سلسلہ میں گاؤں والوں نے اکیاون روپیہ جرمانہ کیا اور ان کے ساتھیوں پر پانچ جمعہ مسجد میں پانی بھرنے کی سزا کا حکم دے دیا۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا صورت مسئولہ میں جب کہ منصرف کسی طرح اس کا معاون و حامی نہ تھا،

اس پر یہ تعزیر جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر واقعہ اسی طرح ہے، تو منصرف کو تعزیر کرنا، سزا دینا شرعاً درست ہی نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۷/۱۳۹۹ھ۔

غلطی سے دوسرے کی بندوق سے کسی کو مارنا

سوال [۱۰۷۱۹]: ایک شخص نے دوسرے سے بندوق شکار کے لئے مانگی اور کہا آپ بھی شکار کو چلیں۔ گاؤں سے باہر نکل کر بندوق والے نے بندوق زید کو دے دی، زید نے چڑیوں پر فائر کیا، چٹھر ایک آدمی کے لگ گیا، بندوق والے نے مصیبت میں پڑ کر چار سو روپے بطور رشوت دے کر اپنی جان بچائی، دونوں آدمی

= ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ فیہ: "أراد بهذه الترجمة بيان الهجران الجائر؛ لأن عموم النهي مخصوص

بمن لم یکن لهجره سبب مشروع، فتبين هنا السبب المسوغ للهجر، وهو لمن صدرت منه معصية،

فیسوغ لمن اطلع علیها منه هجره علیها لیکف عنها" (فتح الباری، کتاب الأدب: ۱۰/۶۰۹، قدیمی)

(و کذا فی تکلمة فتح المسلمم، کتاب البر والصلة والأداب، باب تحريم الهجر فوق ثلاث.....)

۳۵۵/۵، ۳۵۶، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

صوم و صلوة کے پابند ہیں، کیا وہ روپیہ بندوق والے پر پڑنا چاہیے یا زید پر؟

الجواب حامداً ومصلياً:

جس نے بندوق چلائی ہے، وہ قصور وار ہے (۱)، لیکن اپنی بندوق دوسرے کو دینا بھی جرم ہے، لہذا

دونوں ہی قصور وار ہوئے، آپس میں سمجھوتہ کر لیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۲/۹۵ھ۔



(۱) "إذا اجتمع المباشر والمتسبب، أضيف الحكم إلى المباشر، قوله: إذا اجتمع المباشر والمتسبب الخ، حد المباشر أن يحصل التلف بفعله من غير أن يتخلل بين فعله، والتلف فعل مختار". (شرح الحموي على الأشباه، القاعدة التاسعة عشرة: ۱/۴۰۴، إدارة القرآن كراچی)

"المباشر ضامن وإن لم يتصد، والمتسبب لا إلا إذا كان متعمداً فلو حفر بئراً في ملكه فوق فيها إنسان لم يضمه، ولو في غير ملكه ضمته، ذكره في الأشباه..... رمى سهماً إلى هدف في ملكه فتجاوزه، وأتلف شيئاً لغيره ضمن". (مجمع الضمانات، الباب الحادي عشر، الفصل الأول في المباشرة والتسبب بنفسه وبيده، ص: ۲۶۲، ۲۹۷، ۳۱۹، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في قواعد الفقه، ص: ۱۱۷، رقم القاعدة: ۳۰۱، مير محمد كتب خانہ كراچی)

(۲) مذکورہ صورت میں بندوق چلانے والا قصور وار ہے، اس لئے کہ بندوق چلانے والا فاعل مختار ہے اور فاعل مختار اپنے فعل کا خود ضامن ہوتا ہے، تاہم ممکن ہے کہ مفتی صاحب نے ملکی قانون کی وجہ سے بندوق دینے والے کو قصور وار ٹھہرایا ہو، مثلاً: صاحب بندوق کے پاس لائسنس موجود ہے، لیکن قانوناً وہ بندوق دوسرا شخص استعمال نہیں کر سکتا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

فصل في التعزير بأخذ المال

(مال سے تعزیر دینے کا بیان)

زنا پر مالی جرمانہ

سوال [۱۰۷۲۰]: چودہری پیر محمد اور ان کے پارٹنر ملا چودھری اور حمید اور متولی مسجد عبدالستار کے بارے میں جو ایک روز نور محمد کے گھر مٹھائی دینے آئے، مٹھائی لینے پر دریافت کیا تو مذکورہ مٹھائی دہندگان نے جواب دیا یہ مٹھائی حرام ہے، ہم نے وہ مٹھائی واپس کر دی، کیونکہ مسلمان حرام نہیں کھاتا ہے، اس پر پیر محمد چودھری نے ہم کو مجرم کہہ کر برادری سے الگ کر دیا۔

تحقیق کرنے پر معلوم ہوا کہ ایک زانیہ سے لیا گیا زنا کا جرمانہ ایک سو پانچ روپیہ کی مٹھائی چودھریوں نے پوری برادری کے دو سو گھروں کو تقسیم کی، مٹھائی تقسیم کرنے سے پہلے چودھری موصوف سواروپیہ نذرانہ لے کر حرام کا نوالہ کھالیا کرتے ہیں، چودھریوں کا عرصہ دراز سے یہی طریقہ کار ہے، زانی اور زانیہ سے روپیہ لے کر بقول خود چودھری موصوف حرام کی مٹھائی پوری قوم کو برادری کا تحفہ کہہ کر کھلاتے رہتے ہیں، جس سے برادری میں زنا کاری کا اضافہ اور بے شرمی و بے حیائی کا عروج ہوتا رہتا ہے۔

پس اس سال حقیقت کھل گئی کہ حرام نہ کھانے والے کو برادری سے علیحدہ کر کے چودھری پیر محمد نے برادری کی اکثریت کو حرام خوری پر مجبور کیا ہے، اس حال میں کہ چودھری موصوف فریب دے کر حرام خوری میں شریک کر کے پوری قوم کو بے شرمی اور بے حیائی کا مرتکب کیا اور ایمان ضعیف کیا، مذکورہ چودھری امام صاحب کی غیر موجودگی میں امامت بھی کرتے ہیں، ہم مسلمان ایسے چودھریوں کو کس طرح نوازیں جنہوں نے عرصہ سے خود حرام کھا کر پوری قوم کو جان بوجھ کر حرام کھلایا ہے، چودھریوں کا حرام کی مٹھائی نہ کھانے والے کو برادری سے بند کر دینا (ترک کلام و سلام و شادی بیاہ و معاملات وغیرہ) اور ان کو طعن کرنا، ذلیل کرنا، غیبت کرنا، مروجہ غیر شرعی طریقہ کار سے باز نہ آنے کے لئے غلط پروپیگنڈہ کرنا اور ایسے فتنے جگا کر قوم میں پھوٹ ڈالنا شرعاً کیسا

ہے؟ ایسے لوگوں کو اپنا رہبر اور پیشوا بنانا، ان کی اتباع کرنا، ان کا احترام کرنا، ان کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلياً:

زنا کاری حرام ہے (۱)، مگر اس جرم پر مالی جرمانہ کرنا درست نہیں، جرمانہ لے کر اس کی مٹھائی کھانا اور کھلانا جائز نہیں۔

”والحاصل: أن المذهب عدم التعزير بأخذ المال“ اه. شامی (۲)۔

چودھریوں کو یہ مسئلہ بتا دیا جائے کہ ان کو لازم ہے کہ اس طریق سے توبہ کریں (۳) ایسی چیزوں میں چودھریوں کی بات پر عمل کرنا جائز نہیں ہے (۴) اور ایسے شخص کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔ تمام برادری کو ضروری

(۱) قال الله تعالى: ﴿ولا تقربوا الزنى إنه كان فاحشة وساء سبيلاً﴾ (الإسراء: ۳۲)

وقال الله تعالى: ﴿الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما...﴾ (النور: ۵۲)

”الكبيرة الثامنة والخمسون بعد الثلاثمائة، الزنا، (أعاذنا الله منه ومن غيره بمنه وكرمه)“
(الزواج عن اقتراف الكبائر، كتاب الحدود: ۲/۲۱۲، دار الفكر بيروت)

(۲) (رد المحتار على الدر المختار، كتاب الحدود، باب التعزير، مطلب في التعزير بأخذ المال: ۲۱/۲۲، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الحدود، فصل في التعزير: ۵/۶۸، رشيدية)

(و كذا في النهر الفائق، كتاب الحدود، فصل في التعزير: ۳/۶۵، رشيدية)

(۳) ”واتفقوا على أن التوبة من جميع المعاصي واجبة، وأنها واجبة على الفور، لا يجوز تأخيرها، سواء كانت صغيرة أو كبيرة“۔ (شرح النووي على صحيح مسلم، كتاب التوبة: ۲/۳۵۴، قديمي)

(و كذا في روح المعاني، سورة التحريم، تحت الآية: ﴿يأيتها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحاً﴾
۲۸/۱۵۹، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۴) ”عن النواس بن سمعان رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق“۔ (مشكاة المصابيح، كتاب الإمارة والقضاء، الفصل الثاني: ۳/۸، دار الكتب العلمية بيروت)

”ذكر الجزري في أسنى المناقب بسنده عن علي رضي الله تعالى عنه: فما أمرتكم من طاعة الله فحق عليكم طاعتي فيما أحببتم أو كرهتم، وما أمرتكم بمعصية الله أنا أو غيري، فلا طاعة لأحد في =

ہے کہ اپنے چودھریوں کو ایسے خلاف شرع طریقوں سے روکیں، اگر وہ نہ رکیں تو دوسرے تابع شریعت لوگوں کو چودھری تجویز کر لیں (۱)، جس نے حرام مٹھائی کھانے سے انکار کر دیا، اس نے ٹھیک کیا، اس کو برادری سے نکالنا اور سلام کلام شادی بیاہ معاملات نہ کرنا اور لعن طعن کرنا ہرگز ہرگز جائز نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۷/۸۵ھ۔

مالی جرمانہ

سوال [۱۰۷۲]: جب کہ حالات بگڑ چکے ہیں، جرائم مختلف ہیں، اس کے انسداد کے لئے جسمانی سزا (زدوکوب) کے بجائے مالی سزا (جرمانہ) کر سکتے ہیں یا نہیں؟ چونکہ مار پیٹ میں شدید اختلاف خطرات کا سامنا ہے، اس لئے مالی سزا (جرمانہ) کر کے معاشرہ کو سدھارنے کی کوشش کی جاتی ہے، وہ بھی علماء متاخرین میں مولانا عبدالحی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا فتویٰ موجود ہے جواز کا اور امام ابو یوسف کا قول ہے مالی سزا کا۔ پھر جرمانہ سے متعلق چند علماء بر بناء قول جمہور ائمہ عدم جواز کے قائل ہیں، علماء حق کے نزدیک جائز ہے یا ناجائز؟ اور کیا صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلياً:

علامہ ابن نجیم نے تعزیر کی تعریف و تنویع کے بعد لکھا ہے:

”ولم يذكر محمد التعزير بأخذ المال، وقد قيل: روي عن أبي

= معصية الله، إنما الطاعة في المعروف“۔ (مرقاة المفاتيح، كتاب الإمارة والقضاء، الفصل الثاني:

۲۷۴/۷، رشیدیہ)

(۱) ”فيجوز تقليد الفاسق، وتنفيذ قضاياه إذا لم يجاوز فيها حد الشرع، ولكن لا ينبغي أن يقلد الفاسق“

(بدائع الصنائع، كتاب آداب القاضي، فصل في من يصلح للقضاء: ۹/۹۱، دارالكتب العلمية بيروت)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب القضاء: ۲/۴۳۸، رشیدیہ)

(۲) ”عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم:

”لا يحل للرجل أن يهجر أخاه فوق ثلاث ليال“۔ (مشكاة المصابيح، كتاب الآداب، باب ما ينهى من

التهاجر والتقاطع الخ، ص: ۴۲۷، قديمی)

یوسف: أن التعزیر من السلطان بأخذ المال جائز، كذا في الظهيرة“.

وفي الخلاصة: ”سمعت عن ثقة أن التعزیر بأخذ المال إن رأى القاضي ذلك، أو الوالي جاز، ومن جملة ذلك رجل لا يحضر الجماعة يجوز تعزيره بأخذ المال على القول به إمساك شيء من ماله عند مدة لينزجر، ثم يعيده الحاكم إليه، لا أن يأخذه الحاكم لنفسه أو لبيت المال كما يتوهمه الظلمة إذ لا يجوز لأحد من المسلمين أخذ مال أحد بغير سبب شرعي“.

وفي المجتبى: ”لم يذكر كيفية الأخذ، وأرى أن يأخذها فيمسكها فإن أيس من توبته يصرفها إلى ما يرى“.

وفي شرح الآثار: ”التعزیر بالمال كان في ابتداء الإسلام ثم نسخ الخ“.

والحاصل: ”أن المذهب عدم التعزیر بأخذ المال“ الخ.

(البحر الرائق: ۵/۶۸)(۱).

منقولہ عبارات سے معلوم ہوا کہ تعزیر بالمال (مالی جرمانہ) منسوخ ہے (۲) اور مذہب معتمد قابل عمل اس کا عدم جواز ہے (۳) اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی نسبت ضعیف ہے، منسوخ پر عمل نہ کیا جاسکتا ہے نہ فتویٰ دیا جاسکتا ہے، جیسا کہ شرح عقود رسم المفتی میں ہے (۴)۔ منکر اور فاحشہ سے روکنے کے

(۱) (البحر الرائق، کتاب الحدود، باب حد القذف، فصل في التعزیر: ۵/۶۸، رشیدیہ)

(و كذا في رد المحتار، کتاب الحدود، باب التعزیر: ۲/۶۱، ۶۲، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، کتاب الحدود، فصل في التعزیر: ۲/۱۶۷، رشیدیہ)

(۲) راجع الحاشية المتقدمة انفاً

(۳) راجع الحاشية المتقدمة انفاً

(۴) ”أي: أن الواجب على من أراد أن يعمل لنفسه، أو يفتي غيره، أن يتبع القول الذي رجحه علماء

مذهبه، فلا يجوز له العمل أو الإفتاء بالمرجوح“ (شرح عقود رسم المفتی، مطلب: يجب اتباع

الراجع ولا يجوز العمل ولا الإفتاء بالمرجوح بالإجماع، ص: ۴۰، دارالكتاب)

”وقال العلامة الشرنبلالي في رسالته ”العقد الفريد في جواز التقليد“: ومذهب الحنفية: =

لئے ترک تعلق کی سزا دی جاسکتی ہے (اگر مفید ہو)۔

لقولہ تعالیٰ: ﴿فلا تقعد بعد الذکری مع القوم الظالمین﴾ الآية (۱)۔

فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۰/۱۴۰۰ھ۔



= المنع عن المرجوح حتی لنفسه، لكون المرجوح صار منسوخاً. (شرح عقود رسم المفتي، مطلب في الإفتاء والعمل على القول الضعيف، ص: ۱۹۸، دارالكتاب)

”إذا كان في المسئلة قولان أو روايتان أو أكثر، وجب الأخذ بما رجحه أصحاب الترجيح.“
(أصول الإفتاء، لمفتي محمد تقي العثماني، القاعدة الرابعة، ص: ۳۳، دارالإفتاء جامعة بنورية العالمية)
(۱) (الأنعام: ۶۸)

”قال العلامة الملا علي القاري رحمه الله تعالى: قال الخطابي رحمه الله تعالى: ”رخص للسلم أن يغضب علي أخيه ثلاث ليال لقلته، ولا يجوز فوقها، إلا إذا كان الهجران في حق من حقوق الله تعالى، فيجوز فوق ذلك، وإن هجرة أهل الأهواء والبدع واجبة على مر الأوقات ما لم يظهر منه التوبة والرجوع إلى الحق.“ (مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، كتاب الآداب، باب ما ينهى من التهاجر والتقاطع الخ، الفصل الأول: ۷۵۸/۸، ۷۵۹، رشيدية)

(وكذا في أحكام القرآن للجصاص، الأنعام، باب النهي عن مجالسة الظالمين: ۲/۳، ۳، دارالكتب العلمية بيروت)

باب الشہادۃ

(گواہی دینے کا بیان)

فاسق کی شہادت کے سلسلہ میں دو فتوؤں میں رفع تضاد

سوال [۱۰۷۲۲]: میں نے ایک فتویٰ بھیجا تھا، سوال یہ تھا کہ ایک شخص نمازی ہے، روزہ بھی رکھتا ہے، دین کے تمام کام کرتا ہے، لیکن داڑھی منڈواتا ہے، ایسا آدمی شریعت کے اندر معتبر ہے یا نہیں؟ یعنی رمضان کے چاند کی یا عید کے چاند کی ایسے آدمی کی گواہی معتبر ہے یا نہیں؟ شریعت میں معتبر آدمی کس کو مراد لیتے ہیں؟ اس کا جواب مفتی احمد علی صاحب نے ۲۷/۹/۹۵ھ کو نمبر ۱۲۶ پر یہ دیا ہے:

”اگر وہ ذی اقتدار اور لوگوں میں قابل اعتبار ہے، تو اس کی شہادت مان لی جائے گی۔“

اور سہارنپور سے اس کا جواب یہ آیا ہے:

”وہ آدمی فاسق ہے، اس کی شہادت قبول نہیں اور تہج شریعت کو ہی معتبر کہا

جاتا ہے۔“

اس سے قبل دیوبند سے فتویٰ منگایا، اس میں لکھا یہ تھا کہ ایک شخص داڑھی منڈواتا ہے تو اس کی شہادت

چاند کی اور نکاح کی گواہی معتبر ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً: ”چاند کی شہادت تو قبول نہیں، نکاح کی گواہی بھی رد

کی جاسکتی ہے۔“

معلوم یہ کرنا ہے کہ ذی اقتدار انسان کو تمام گناہ جائز ہے یا نہیں؟“

محمد ادریس مظاہری، معرفت مولانا محمد ایوب مظاہری، جام کھنڈی بیجاپور

الجواب حامداً ومصلياً:

گواہ اگر عادل ہو تو اس کی گواہی کا قبول کرنا اور اس کے موافق حکم کرنا واجب ہے (۱)، اگر عادل نہ ہو بلکہ کبیرہ گناہ کے ارتکاب سے فاسق ہے تو اس کی گواہی کا قبول کرنا واجب نہیں (۲)، لیکن اگر حاکم کو قرائن سے معلوم ہو کہ فلاں شخص باوجود فاسق ہونے کے یہ بات صحیح کہتا ہے، کیونکہ جھوٹا بھی کبھی سچ بول دیتا ہے، جیسا کہ حدیث پاک میں آیا ہے اور حاکم ایسے آدمی کی گواہی کو قبول کرے تو اس کو قبول کرنے کا بھی حق ہے (۳)۔ امید ہے کہ اس تفصیل کے بعد تضاد مرتفع ہو جائے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۱۱/۹۵ھ۔

(۱) ”وأما بيان حكم الشهادة فحكمها وجوب القضاء على القاضي: لأن الشهادة عند اجتماع شرائطها مظهر للحق، والقاضي مأمور بالقضاء بالحق قال الله تبارك وتعالى: ﴿يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق﴾، وثبوت ما يترتب عليها من الأحكام“ (بدائع الصنائع، كتاب الشهادة: ۵/۲۲۶، رشيدية)

”وحكمها: وجوب الحكم على القاضي بموجبها بعد التركة بمعنى افتراضه فوراً إلا في ثلاث قد مناهها، فلو امتنع بعد وجود شرائطها أثم لتركه الفرض، واستحق العزل لفسقه، وعزير لارتكابه ما لا يجوز شرعاً“ (زيلعي). (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الشهادات: ۵/۲۶۳، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الشهادات، الباب الأول: ۳/۴۵۰، رشيدية)

(۲) قال الله تعالى: ﴿ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً وأولئك هم الفاسقون﴾ (النور: ۴)

”باب القبول وعدمه أي: من يجب على القاضي قبول شهادته ومن لا يجب، لا من يصح قبولها أو لا يصح..... لا تقبل شهادة الزوج والأجير والمغفل والمتهم والفاسق“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الشهادات، باب القبول وعدمه: ۵/۴۷۲-۴۷۷، سعيد)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الشهادات، باب من تقبل شهادته ومن لا تقبل: ۷/۳۸۵، عثمانية)

(۳) ”قال في جامع الفتاوى: ”وأما شهادة الفاسق، فإن تحرى القاضي الصدق في شهادته تقبل وإلا فلا اه فتأمل، وفي الفتاوى القاعدية: هذا إذا غلب على ظنه صدقه وهو مما يحفظ. درر أول كتاب القضاء، وظاهر قوله وهو مما يحفظ اعتماده اه“ (رد المحتار، كتاب الشهادات: ۵/۲۶۶، سعيد)

(و كذا في منحة الخالق على هامش البحر الرائق، كتاب الشهادات: ۷/۱۰۶، رشيدية)

گواہ سے قسم لینا

سوال [۱۰۷۲۳]: ایک مسئلہ میں بہت تذبذب پیدا ہو گیا ہے، کتب فقہ کی عبارات سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ گواہوں سے قسم نہیں لی جاسکتی، جیسا کہ

”فلو أمر قضاءً بتحلیف الشهود وجب علی العلماء أن ینصحوه

الخ“ (ردالمحتار، کتاب القضاء: ۴/۳۵۸) (۱).

”ولذا لو علم الشاهد أن القاضي یحلفه ویعمل بالمنسوخ، له امتناع

عن أداء الشهادة؛ لأنه لا یلزمه“ (ردالمحتار، کتاب الدعوی: ۴/۴۴۲) (۲).

وغیرہ عبارات سے معلوم ہوتا ہے، اب خلجان یہ ہے کہ اکثر لوگ طلاق وغیرہ کے فتویٰ لے کر آتے ہیں اور اپنی حسب منشاء جواب لکھوانا چاہتے ہیں، ان سے گواہیاں طلب کی جاتی ہیں، گواہیاں اکثر جھوٹی دی جاتی ہیں، بلکہ قسمیں بھی بعض اوقات جھوٹی کھا لیتے ہیں، اگر بلا قسم لئے اور اطمینان کئے فتاویٰ صادر کئے جائیں، تو بڑے فتنے پیدا ہوں۔

الجواب حامداً ومصلياً:

”المضارع موضوع للإخبار في الحال، فإذا قال: أشهد فقد أخبر

في الحال، وعليه قوله تعالى: ﴿قالوا نشهد إنك لرسول الله﴾ أي: نحن الآن

شاهدون بذلك، وأيضاً فقد استعمل أشهد في القسم نحو: أشهد بالله لقد

كان كذا أي: أقسم فتضمن لفظ أشهد معنى المشاهدة والقسم، والإخبار

في الحال فكأن الشاهد قال: أقسم بالله لقد اطلعت على ذلك وأنا الآن أخبر

به“ (البحر الرائق، أول كتاب الشهادة: ۷/۹۴، مطبوعه زكريا ديوبند) (۳).

(۱) (الدر المختار، كتاب القضاء: ۵/۳۲۲، سعيد)

(۲) (الدر المختار، كتاب الدعوی: ۵/۵۳۹، سعيد)

(۳) (البحر الرائق، كتاب الشهادة: ۷/۹۳، رشیدیہ)

”ورکنها لفظ أشهد لا غیر لتضمنه معنى مشاهدة وقسم وإخبار للحال، فكأنه يقول: أقسم بالله =

اگر شاہد کو یہ چیز مستحضر کرادی جائے کہ شہادت قسم کو متضمن ہے تو شاید کچھ مؤثر ہو اور آپ کے لئے مفید ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود عنی عنہ، ۱۰/۱/۸۷ھ۔

جواب صحیح ہے:

اور جھوٹی شہادت و بیان پر جو وعیدیں قرآن و حدیث میں وارد ہیں، ان کو مؤثر انداز میں بتلایا اور مستحضر کرادیا جائے، جب بھی بہت مؤثر ہوگا۔

بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۸/۸۷ھ۔

دنیوی عداوت کی تشریح

سوال [۱۰۷۲۲]: دنیوی دشمنی جس سے شریعت میں شہادت قبول نہیں ہوتی، وہ کس کو کہتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

درمختار میں اس کو اس طرح بیان کیا ہے:

”والعدو لا تقبل شهادته على عدوه إذا كانت دنيوية، وفي شرح

الوهبانية للشربلالي: ثم إنما تثبت العداوة بنحو قذف وجرح وقتل ولي لا

بمخاصمة، نعم! هي تمنع الشهادة فيما وقعت فيه المخاصمة كشهادة وكيل

فيما وكل فيه وصي وشريك اه“.

”قال الشامي: قال ابن وهبان: وقد يتوهم بعض المتفقهة من الشهود

أن من خاصم شخصاً في حق أو ادعى عليه يصير عدوه فيشهدون بينهما

بالعداوة، وليس كذلك، وإنما تثبت بنحو الخ“.

قلت: ”لكن قد علمت أن مختار ابن وهبان أن العداوة لا تمنع قبول

= لقد اطلعت على ذلك، وأنا أخبر به“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الشهادات: ۵/۲۶۲، سعيد)

(وكذا في فتح القدير، كتاب الشهادات: ۷/۳۲۸، ۳۲۹، عثمانیه)

الشهادة إلا إذا فسق بها، فعلم أنها قد تكون مفسقة وقد لا تكون، فقله وإنما
ثبت الخ“.

”يريد به العداوة المانعة وهي المفسقة، ولا يخفى أنه هذه تمنع
القبول على العدو وعلى غيره اه“ (ردالمحتار، كتاب القضاء والمسئلة
مذكورة في كتاب الشهادة، أيضاً، ص: ٣٨١)(١).
والله تعالى اعلم.

حرره العبد محمود غفر له، دارالعلوم دبلو بند، ٢١/٥/٩٢هـ.

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

(١) (الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب القضاء: ٣٥٦/٥، ٣٥٤، سعيد)

(و كذا في الدرالمختار مع ردالمحتار، كتاب الشهادات: ٢٨٠/٥، سعيد)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الشهادات، باب من تقبل شهادته ومن لا تقبل: ٢٤٢/٣، مكتبه غفاريه كونه)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الشهادات، باب من تقبل شهادته ومن لا تقبل: ١٢٣/٤، ١٢٢، رشيديه)

کتاب اللقطة

(لقطہ کا بیان)

دوسرے کا کبوتر اپنے گھر میں آجائے تو کیا کریں؟

سوال [۱۰۷۲۵]: کیا فرماتے ہیں علماء دین اس بارے میں کہ ایک کبوتر زید کے گھر میں باہر سے آکر رہ گیا اور مدت تک رہا، جس کو زید نے بھگایا، مگر وہ اڑ کر پھر اس کے بالا خانہ میں رہنے لگا، یہاں تک کہ زید بھگاتا رہا اور وہ اڑتا، پھر آجاتا، اب اس کے دو چار بچے ہو چکے ہیں اور کبوتروں کا سلسلہ بڑھنے لگا ہے، زید کی عدم موجودگی میں بچوں نے چند کبوتر ذبح کر کے کھائے، غالباً یہ کبوتر محلہ کے کسی ہندو کا ہے، تو اب کیا کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ کبوتر جنگلی نہیں، بلکہ پلا ہوا ہے اور معلوم ہے کہ فلاں شخص کا ہے تو اس کو وہ واپس کر دیں، پھر اگر وہ مادہ ہے تو اس کے بچے بھی اسی کے مالک کے ہوں گے، جو بچے ذبح کر کے کھائے ہیں ان کی قیمت مالک کو دیں اور جو بچے موجود ہیں وہ بھی مالک کو دیں یا اس سے خرید لیں، اگر وہ نر ہے تو صرف وہی مالک کو واپس کریں اور اس کی وجہ سے جو بچے ہوئے، وہ اس کے نہیں، نہ قیمت ادا کرنے کی ضرورت ہے، نہ واپس کرنے کی۔ کذا فی الدر المختار ورد المحتار (۱). فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غنی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۷/۲/۸۹ھ۔

(۱) ”(محضنة) أي: سرج (حمام اختلط بها أهلي لغيره لا ينبغي له أن يأخذها، وإن أخذها طلب صاحبها ليرده عليه)؛ لأنه كاللقطة (فإن فرخ عنده، فإن) كانت (الأم غريبة لا يتعرض لفرخها)؛ لأنه ملك الغير =

سفر میں سامان بدل جائے، تو کیا کرنا چاہیے؟

سوال [۱۰۷۲۶]: چار آدمی دہلی میں سفر کر رہے تھے، جب ہم نے سامان اتارا، تو ہماری اٹاچی (۱) بدل گئی، یہ تب معلوم ہوا کہ جب ہم منزل مقصود پر پہنچ گئے، اب ہم اس کا کیا کریں؟ کیا اپنے سامان کے بدلہ میں رکھ لیں؟ جو اٹاچی رہ گئی؟ وہ ایک بے چارے غریب طالب علم کی تھی، جو بہت ہی غریب ہے، اس میں کچھ سامان زیادہ ہے۔

الجواب حامداً ومصلياً:

یقینی طور پر معلوم نہیں کہ آپ کی اٹاچی اس شخص نے لے لی جس کی اٹاچی آپ کے پاس آئی یا کسی اور نے لی اور یہ معلوم نہیں کہ آپ کی اٹاچی میں کیا سامان تھا، اب بہتر یہ ہے کہ کچھ مدت تک اس کو تلاش کیا جائے اور جب دل گواہی دینے لگا کہ اب اس کا پتہ نہیں چلے گا، تو پھر اس اٹاچی کو صدقہ کر دیں اور اس میں جو سامان ہے، اس کو بھی صدقہ کر دیں، اس نیت سے کہ اللہ تعالیٰ اس کے وبال سے محفوظ رکھے (۲)۔ جس شخص کی اٹاچی

= (وإن الأم لصاحب المحضنة والغريب ذكر فالفرخ له)۔ (الدرالمختار مع ردالمحتار، کتاب اللقطة: ۲۸۴/۴، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب اللقطة: ۲۹۵/۲، رشیدیہ)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدرالمختار، كتاب اللقطة: ۵۰۴/۲، دارالمعرفة بيروت)

(۱) ”اٹاچی (کیس): ہاتھ میں پکڑنے کا چھوٹا سا صندوقچہ یا بکس“۔ (فیروز اللغات، ص: ۶۵، فیروز سنز لاہور)

(۲) ”ويعرف الملتقط اللقطة في الأسواق والشوارع مدة يغلب على ظنه، أو صاحبها لا يطلبها بعد ذلك، هو الصحيح، كذا في مجمع البحرين ثم بعد تعريف المدة المذكورة الملتقط مخير بين أن يحفظها حسبةً، وبين أن يتصدق بها، فإن جاء صاحبها فأمضى الصدقة، يكون له ثوابها“۔ (الفتاوى العالمكيرية: ۲۷۹/۲، رشیدیہ)

”فإنه بنى الحكم على غالب الرأي، فيعرف القليل والكثير إلى أن يغلب على رأيه أن صاحبه لا يطلبه فينتفع الرافع بها لو فقيراً، وإلا تصدق بها على فقير“۔ (ردالمحتار، كتاب اللقطة: ۲۷۹/۳، ۲۸۰، سعید)

(و كذا في بدائع الصنائع، كتاب اللقطة، فصل في بيان ما يصنع باللقطة: ۳۳۳/۸-۳۳۵، دارالكتب العلمية بيروت)

وہاں رہ گئی تھی، اگر وہ غریب مستحق صدقہ ہے، تو اس کو خود بھی رکھنا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۲/۹۹ھ۔



(۱) ”وإن كان فقيراً، فإن شاء تصدق بها على الفقراء، وإن شاء أنفقها على نفسه“. (بدائع الصنائع، كتاب اللقطة، فصل في بيان ما يصنع باللقطة: ۳۳۵/۸، دارالكتب العملية بيروت)
”فینتفع الراجع بها لو فقيراً، وإلا تصدق بها على فقير“. (رد المحتار، كتاب اللقطة: ۲۷۹/۴، سعید)

(و کذا فی الهدایة: کتاب اللقطة: ۶۱۸/۲، شركة علمیه ملتان)