

روائع التراث الاسلامي - ٢

اللباب

في اجمع بين السنة والكتاب

للإمام أبي محمد علي بن زكريا النيسابوري

... - ٦٨٦ هـ

الجزء الأول

تحقيق

الدكتور محمد فضل عبدالعزير المراد

الرضا لپشاره بجامعه الإمام محمد بن سعود الاسلاميه

المكتبة الحقة نيلين

محلہ جنگی پشاور، پاکستان

« هذا الكتاب نال به المحقق درجة العالمية « الدكتوراه »
من جامعة الأزهر - كلية الشريعة والقانون - قسم الفقه المقارن
بدرجة إمتياز مع مرتبة الشرف الأولى والتوصية بطبعه
وتبأدله بين الجامعات في ١٠/٧/١٩٧٦ »

اللبَّابُ
في الجمع بين السنة والكتاب

الطبعة الثانية
١٤١٤هـ - ١٩٩٤م

حقوق الطبع محفوظة

مكتبة القرآن
محلہ جنکی پشاور، پاکستان

تصدير

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين . . . وبعد :

فإن كتاب «اللباب في الجمع بين السنة والكتاب» للإمام أبي محمد علي بن زكريا النبجي الحنفي (المتوفى سنة ٦٨٦هـ) يعتبر من أهم المراجع في علم الخلاف حيث أراد المؤلف أن يبطل ما يدعيه البعض على أبي حنيفة من أنه لم يكن يعطي الحديث أهمية كبيرة، وأنه كان يجعل للرأي الطليق مكانه الأول بالنسبة للاستتاج الفقهي، وأنه ردّ كثيراً من الأحاديث في سبيل الرأي.

وقد ذكر المؤلف ذلك في مقدمة كتابه، وبين الطريق التي سلكها في الرد عليهم، حيث أورد المسائل الخلافية الهامة بين العلماء مرتبة على أبواب الفقه، وذكر فيها أقوال أهل العلم على صورة اعتراضات، ثم ناقشها مناقشة علمية ورجح منها ما رآه راجحاً، مؤيداً أقواله بالأدلة والبراهين، فخرج علينا بهذا السفر الضخم، والكتاب الغد، الذي يعدّ مصدراً من مصادر تراثنا في الفقه ومسائل الخلاف.

هذا وإني حرصت في عملي في تحقيق الكتاب على ضبط النص مصححاً في الدرجة الأولى، ثم حاولت تحرير المذهب الحنفي في كل مسألة قدر الاستطاعة، فإن كان في المسألة رواية أخرى ذكرتها ونسبتها إلى قائلها، وربطت كل مسألة ما وسعني الجهد بمصادرها من كتب الفقه حتى يتيسر للباحث الرجوع إليها عند الحاجة. بالإضافة إلى البنود الأخرى التي لا بد منها في التحقيق حيث ذكرت ذلك في المقدمة.

هذا وإني أسأل المولى سبحانه أن يجعل هذا العمل خالصاً لوجهه الكريم وهو
وحده الموفق والهادي إلى سواء السبيل.

وكتبه

الفقير إلى رحمة ربه

محمد فضل عبد العزيز المراد

بريدة في ٨/٥/١٤٠٢ هجرية

كلمة شكر وتقدير

أرى لزاماً عليّ أن أتقدّم بوفير الشكر إلى كل من أسدى إليّ عوناً في تحضير هذه الرسالة، وعلى الخصوص أستاذي الجليل، العلامة النبيل، الذي أسبغ عليّ من علمه وفضله، وصادق عونه، وسديد توجيهه، ما يسر لي العمل في إعداد هذه الرسالة، فضيلة الأستاذ الدكتور عبد الغني محمد عبد الخالق - رئيس قسم أصول الفقه بكلية الشريعة والقانون بجامعة الأزهر. والمشرف على هذه الرسالة.

فكم آثرني على راحته في أوقات كثيرة كان في أمس الحاجة إليها، ليجود عليّ بملاحظاته القيمة، وآرائه النفيسة، وتوجيهاته الدقيقة، حتى تظهر هذه الرسالة في أحسن صورة ممكنة، فله مني أسمي آيات العرفان بالجميل، ومن الله المثوبة والجزاء. وإنني أدعو الله تعالى أن يجعل هذا العمل خالصاً لوجهه وأن يتقبله بمنه وكرمه، إنه نعم المولى ونعم النصير.

محمد فضل عبد العزيز المراد

١٩٧٦/٧/١ م



المقدّمة

وتشتمل على ثلاثة فصول

الفصل الأول

عصر الإمام المنبجي:

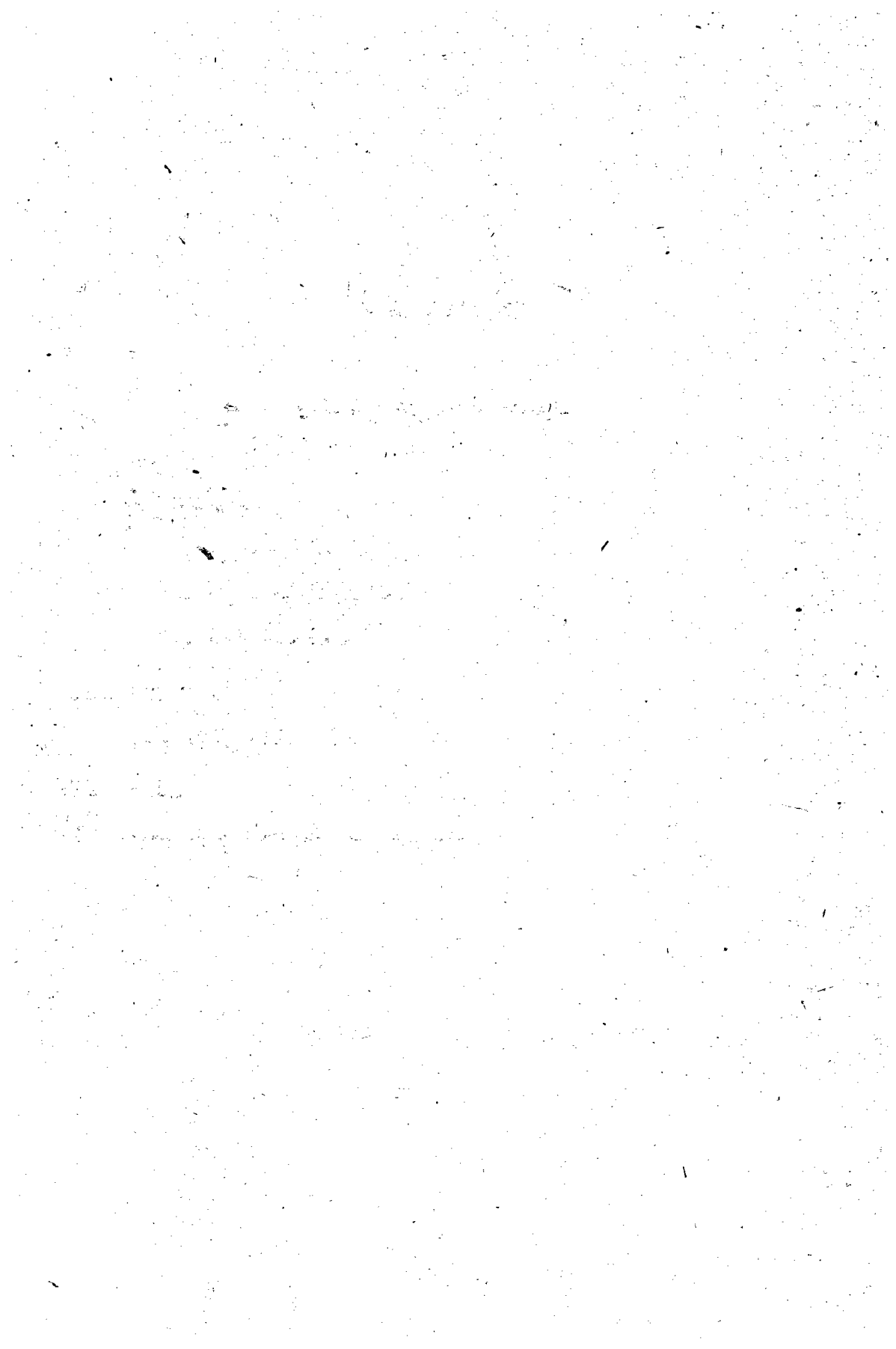
- من الناحية السياسية.
- من الناحية الاجتماعية.
- من الناحية العلمية.

الفصل الثاني

الإمام المنبجي وكتاب اللباب.

الفصل الثالث

وصف النسخ المخطوطة وعمل في التحقيق.



عصر الإمام المنبجي

قبل أن نتكلم عن حياة الإمام المنبجي لا بد وأن نذكر نبذة يسيرة عن العصر الذي عاش فيه، توجيهاً لإدراك العوامل المكونة لشخصيته، لأن شخصية الإنسان تتأثر في كثير من أحوالها وأوضاعها بما يحيط بها من أمور سياسية وأحوال اجتماعية وثقافية. كل أولئك عوامل مهمة في تكوين شخصيته وتكييف اتجاهها وتعيين طريقها ومنهجها. وأحب - جرياً على ذلك - أن أُلْمَّ بالعصر الذي توسطته حياة الإمام المنبجي، فتناولت الحال السياسية والحال الاجتماعية والحال العلمية.

أولاً - الحال السياسية:

عاش الإمام المنبجي في القرن السابع للهجرة، وفي هذا العصر كانت الحال السياسية في البلاد الإسلامية سيئة إلى درجة كبيرة، بل ضعيفة إلى غاية شلالية، إذ أن البلاد الإسلامية كانت في ذلك الوقت عبارة عن ممالك صغيرة يحكمها أمراء من العجم والمهاليك، ولم يكن للخلافة في ذلك الحين غير الاسم فقط، وإنما السيادة الفعلية كانت للمتغلبين من العجم والمهاليك يعزلون من يشاؤون عزله ويولون من يريدون توليته^(١).

وكان لذلك أثر لا بد منه، وهو استقلال كثير من أمراء الأطراف، وظهور عدد غير قليل من الدول في رقعة البلاد العربية والإسلامية، مثل: الفاطمية بمصر، والحمدانية بالجزيرة، والسامانية فيما وراء النهر، والبويهية، والخوارزمية، والسلجوقية، وذلك كله فضلاً عن الدول التي ظهرت بالمغرب.

(١) راجع ذلك في البداية والنهاية لابن كثير: ١٧٦/١٤.

هذا وقد كان مما حدث في مصر والشام في هذا العصر حدثان لها في هذين البلدين أكبر الخطر من الناحية السياسية والاجتماعية معاً، هما:

(أ) ظهور التتار بالشرق واستيلاؤهم على بغداد، وزحفهم إلى الشام ومصر.

(ب) خروج الصليبيين إلى هذين البلدين أيضاً.

يقول ابن الأثير^(١) في أحداث سنة ٦١٧هـ: «لقد بُلي الإسلام والمسلمون في هذه المدة بمصائب لم يبتل بها أحد من الأمم، منها ظهور هؤلاء التتار - قبحهم الله - أقبلوا على المشرق ففعلوا الأفعال التي يستعظمها كل من سمع بها - ومنها خروج الفرنج - لعنهم الله - من المغرب إلى الشام، وقصدتهم ديار مصر وملكهم ثغر دمياط منها، وأشرقت ديار مصر والشام وغيرها على أن يملكوها لولا لطف الله تعالى ونصره عليهم».

لقد أغار الصليبيون على ساحل الشام ونزلوا به، واستولوا على معظم مدنها الساحلية وأسقطوا «عكا» وقتلوا من بها من المسلمين، ودخلوا بيت المقدس وهدموا أركانها وفعلوا به المنكرات^(٢).

كما أغار التتار على بغداد عاصمة البلاد الإسلامية ومقر الخلافة سنة ٦٥٦هـ، فسقطت على يد «هولاكوخان» التتري، واستولوا عليها، واستعملوا فيها أعمال التخريب والتدمير والقتل حتى صارت بغداد في ذلك الوقت بحراً من الدم من كثرة القتل.

وكانت الحروب مستمرة بين المسلمين والتتار من جهة، وبينهم وبين الصليبيين من جهة أخرى، حتى أن دمشق قد سقطت يوماً في أيدي التتار، فاستعملوا فيها أعمال التخريب والتقتيل بشكل مريب وهدموا المساجد.

ولكن من رحمة الله عز وجل بالمسلمين أنه لم تطل إقامتهم بدمشق، بل كان أن اجتمعت كلمة المسلمين ووحدوا صفوفهم وهزموهم هزيمة منكراً في موقعة «عين

(١) راجع في ذلك الكامل في التاريخ: ١٣٨/١٢.

(٢) راجع في ذلك الكامل في التاريخ: ٩٨/١٠.

جالوت» سنة ٦٥٨هـ^(١).

أما عن منصب الخلافة فقد ظل شاغراً بعد قتل آخر الخلفاء ببغداد ثلاث سنين ونصف، وفي هذه الفترة علا شأن مصر وبخاصة بعد وقوفها أمام التار وردّهم على أعقابهم مدحورين إلى غير رجعة.

فانتقلت الخلافة إلى مصر، وكان أول خليفة قد بويع بها هو الخليفة «المستنصر بالله أبو القاسم أحمد بن أمير المؤمنين الظاهر» وذلك سنة ٦٥٩هـ، إلا أن خلافته لم تدم طويلاً، فعزل وبويع من بعده «الحاكم بأمر الله أبو العباس أحمد بن المسترشد بالله العباسي» وذلك سنة ٦٦٠هـ.

وهكذا نجد أن حياة المسلمين في ذلك العصر كانت مملوءة بالحوادث الجسام والمصائب المتلاحقة، وكان أهمها غارات الصليبيين والتار مجتمعين ومنفردين على الشام ومصر، والمعارك التي قامت بين المسلمين وبينهم على مدى الزمان، حتى تخلص منهم الإسلام وبلاده إلى غير رجعة.

ثانياً - الحال الاجتماعية :

نتيجة لسوء الحال السياسية التي ذكرناها، وما كان فيها من فوضى واضطرابات وتنازع وشقاق، اضطربت الحال الاجتماعية في البلاد ووجد الرعب والفرع في نفوس الناس بحيث أصبح لا يطمئن أحد على نفسه وماله. كما حصل الجذب والقحط في أكثر البلاد الإسلامية وارتفعت أسعار أقوات المسلمين من قلة المحصول الزراعي الذي سببه جذب الأراضي وشن الغارات والحروب^(٢).

كما كثر النزاع المذهبي والخلاف الديني بين الفرق الإسلامية التي كانت تتطاحن فيما بينها، والتي جرّت على البلاد الخراب والدمار، وأوقعت بها كثيراً من الويلات والمصائب^(٣).

(١) راجع البداية والنهاية: ٢٢٠/١٣؛ وبدائع الزهور: ٩٧/١.

(٢) راجع البداية والنهاية: ٣٤٣/١٣، ٧٦/١٤؛ وبدائع الزهور: ١٣٣/١.

(٣) راجع البداية والنهاية: ٢٠١/١٣، ٣١٧/١٤؛ وبدائع الزهور: ٩٤/١.

ونستطيع أن نذكر بعض خصائص ذلك المجتمع مجملته بما يلي:

(أ) كان ذلك المجتمع بموج بكثير من الأجناس المختلفة بل المتباينة في الطباع والعادات والتقاليد، وفي فهم الحياة وألوان المعيشة، فكان منهم مجتمع لا يعرف الاستقرار بل مجتمع فيه من الاضطراب وعوامله شيء كثير^(١).

وكان من الطبيعي أن يكون المجتمع الذي يقوم على هذا النحو طبقات يتلو بعضها بعضاً في المراتب الاجتماعية، وفي السلطان والنفوذ، كان أبرزها طبقتين كبيرتين:

الأولى: طبقة الأمراء وعلى رأسهم السلطان.

والثانية: طبقة العلماء والفقهاء، وكبار رجال الدين. ومصدر نفوذ هؤلاء هو الدين نفسه. ونذكر من هؤلاء العلماء «عز الدين بن عبد السلام» و«محيي الدين النووي» و«ابن تيمية» وأمثالهم، وما كان لهم من نفوذ على السلاطين أنفسهم ومن إليهم وعلى الشعب والأمة كلها^(٢).

ومن الملاحظ أن العلماء كانوا يعيشون في ذلك العصر معيشة راضية بفضل ما كان يغدقه عليهم السلاطين والأمراء من وظائف ذات مرتبات طيبة رغبة منهم في استمالتهم إلى جانبهم وضماناً لرضاهم عنهم، لأن إليهم قياد العامة في السخط والرضا^(٣).

(ب) وكما كان المجتمع في ذلك العصر كثير الأجناس والطبقات، كان كذلك كثير الأديان والعقائد، كثير النحل والمذاهب في الدين الواحد، وكان هذا كله من بواعث القلق والفتنة والاضطراب، ومن العوامل التي يسرت للصليبيين والتتار أن

(١) راجع خطط المقرئزي: ٢٢١/٢.

(٢) راجع النجوم الزاهرة: ٧٢/٧؛ وطبقات الشافعية للسبكي: ٨٤/٥؛ وحسن المحاضرة: ٨٩/٢.

(٣) راجع في ذلك البداية والنهاية: ٣٢٢/١٣، ١٧/١٤ - ١٨؛ وطبقات الشافعية للسبكي: ٦٤/٥.

يعيشوا زمناً طويلاً في البلاد. ومن هذه الفرق «الإسماعيلية» الذين خرجوا عن الإسلام بكثير من العقائد التي يذهبون إليها، ولهم في الكيد للمسلمين أهل السنة والجماعة تاريخ سيئ، قبيح مشهور وبخاصة في الشام. وكان المسلمون يقفون لهم بالمرصاد على مر الزمان والعصور^(١).

ولا بد أن أشير بعد ذلك إلى ما كان يسود هذا المجتمع أحياناً كثيرة من قلق واضطراب بسبب اختلاف بعض الفرق الإسلامية في بعض مسائل علم الكلام مثل مسألة كلام الله تعالى وقدمه وأزليته، وكان هذا الاختلاف في هذه المسألة مثار فتنة كبيرة أيام الخليفة المأمون، كما كان مثار فتن كثيرة أخرى في أزمنة مختلفة^(٢).

(ج) كما لا بد لي أن أذكر أن ذلك المجتمع كان يشتمل على صور كثيرة من الانحلال الخلقي وشيوع المنكرات، الأمر الذي حفز كثيراً من العلماء والفقهاء إلى مكافحة ذلك كله بكل سبيل، وكانوا يجدون العون على ذلك من السلاطين^(٣).

ثالثاً - الحال العلمية:

أما الحال العلمية فقد تأثرت إلى حد ما نتيجة لسوء الحال الاجتماعية، وضعف الحال السياسية، السابق ذكرهما.

فقد قل الإنتاج العلمي، وركدت الأذهان، بل كانت الظاهرة التي تسود هذا العصر هي العكوف على ما وصل أهله من تراث العرب والمسلمين السابقين، وهو تراث قيم مجيد بلا ريب. وكان عملهم فيه هو الانكباب عليه لفهمه والإفادة منه، ثم الزيادة عليه ما وسعهم الجهد، وسلكوا فيه مسلكاً حسناً، فجمعوا المباحث المتعلقة بكل فن في سلك واحد، وكتبوا في ذلك المؤلفات الضخمة أحياناً والمختصرة أحياناً أخرى. ولكن لم يكن في كل ذلك أثر للابتكار والتجديد حيث أن روح الاستقلال في

(١) تاريخ ابن الوردي: ٨٧/٢.

(٢) راجع طبقات الشافعية للسبكي: ٨٥/٥ وما بعدها.

(٣) راجع أمثلة ذلك في طبقات الشافعية للسبكي: ٨١/٥ - ٨٢؛ وشذرات الذهب: ٣٠٢/٥.

والسلوك: ٥٥٣/٢/١؛ والبداية والنهاية: ١٨/١٤.

التشريع ضعفت ضعفاً شديداً تبعاً لضعف الاستقلال السياسي، تلك الروح التي أملت على أبي حنيفة رضي الله عنه أن يقول في أسلافه: «هم رجال ونحن رجال»، وأملت على مالك قوله: «ليس من أحد إلا يؤخذ من قوله ويترك إلا رسول الله ﷺ»، وأملت على غيرها ما يشبه هذا القول، حل محل تلك الروح ما نسميه بروح التقليد^(١). وفي هذا يقول ابن خلدون^(٢): «ووقف التقليد في الأمصار عند هؤلاء الأربعة ودرس المقلدون لمن سواهم، وسد الناس باب الخلاف وطرقه وردوا الناس إلى تقليد هؤلاء».

ولكن ليس معنى ذلك أن الضعف العلمي والجمود الفكري وصل إلى غاية لا يرجى معها نهوض، فقد نبغ عدد كبير من العلماء لا يقلون شأناً عن سابقهم في عمق الفكرة وحسن الاستنباط، والقدرة على الاجتهاد. ولكنهم مع هذا كان ينقصهم الجرأة والشجاعة في إعلان الرأي وتقبل النقد.

ومع هذا فقد كان لفقهاء هذا العصر من الأعمال الجليلة ما أفاد الفقه والمشتغلين به، فقد جمعوا الآثار ورجحوا بين الروايات، واستنبطوا علل الأحكام، واستخرجوا من شتى المسائل أصول أئمتهم، كما أفتوا في مسائل كثيرة لم يكن لأئمتهم فيها نص، كما شاع بينهم الجدل والمناظرة.

وفي هذا يقول الأستاذ / محمود مصطفى^(٣): «ولكننا مع ذلك نجد نشاطاً في التأليف، وإظهاراً للكتب جامعة في كل علم وموسوعات تشمل كثيراً من العلوم وذلك بسبب نكبة البلاد بالمغول، وخرقهم للمؤلفات العلمية ورميهم إياها في البحر، فحفظهم ذلك إلى جمع المتفرق وإحياء الدارس والتعويض عما فات».

ومن المناسب أن نذكر جملة من العلماء الذين نبغوا في هذا العصر، كل واحد

(١) تاريخ التشريع الإسلامي للخضري: ص ٣١٩ - ٣٢٣.

(٢) المقدمة: ص ٣٥٥.

(٣) في كتابه تاريخ الأدب العربي: ١٨٢/٣ - ١٩٠.

على حسب العلم الذي اشتهر به، وإن كان معظمهم يجمع بين علوم شتى ويؤلف فيها المؤلفات الضخمة، إلا أنه مع ذلك يشتهر بواحد من هذه العلوم دون غيرها.

١ - من أشهر علماء هذا العصر في علم التفسير:

(أ) القرطبي^(١)، محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح، من أشهر مفسري ذلك العصر، له مؤلفات كثيرة أهمها كتابه «الجامع لأحكام القرآن»، توفي رحمه الله سنة ٦٧١هـ.

(ب) ابن المنير السكندري^(٢)، أحمد بن محمد بن منصور، أحد الأئمة المتبحرين في التفسير والفقه، له مؤلفات كثيرة أهمها تفسيره المسمى «البحر الكبير في نخب التفسير»، توفي رحمه الله بالإسكندرية سنة ٦٨٣هـ.

(ج) ابن النقيب^(٣)، محمد بن سليمان بن الحسن، اشتغل أكثر دهره بالتفسير، وله مؤلفات منها «التحريز والتحجير لأقوال أئمة التفسير»، توفي بالقدس رحمه الله سنة ٦٩٨هـ.

٢ - في علم القراءات:

علم الدين السخاوي^(٤)، علي بن محمد بن عبد الصمد، ظل يقرئ الناس نيفاً وأربعين سنة بجامع دمشق، توفي رحمه الله سنة ٦٤٣هـ.

٣ - في الحديث وعلومه:

(أ) ابن الصلاح^(٥)، عثمان بن عبد الرحمن بن عثمان، أُلّف في الحديث

(١) راجع ترجمته في شذرات الذهب: ٣٣٥/٥؛ نفع الطيب: ٤٢٨/١؛ الديرياج المذهب: ص ٢٧٩.

(٢) راجع ترجمته في فوات الوفيات: ٧٢/١؛ والنجوم الزاهرة: ٣٦١/٧.

(٣) راجع ترجمته في فوات الوفيات: ٢١٥/٢؛ وشذرات الذهب: ٤٤٢/٥؛ وحسن المحاضرة: ٢٢٠/١.

(٤) راجع ترجمته في النجوم الزاهرة: ٣٥٤/٦؛ وفيات الأعيان: ٣٤٥/١، ومعجم الأدباء: ٦٥/١٥.

(٥) راجع ترجمته في وفيات الأعيان: ٣١٢/٢؛ ذيل الروضتين: ص ١٨٥؛ الأنس الجليل:

٤٤٩/٢؛ شذرات الذهب: ٢٢١/٥.

والفقه مؤلفات كثيرة منها: كتاب في علوم الحديث، عرف بمقدمة ابن الصلاح، وشرح صحيح مسلم، ومناسك الحج، إلى غير ذلك من مؤلفاته الجليلة. توفي رحمه الله سنة ٦٤٣هـ.

(ب) عبد العظيم المنذري^(١)، أحد الحفاظ المشهورين وله في الحديث مؤلفات كثيرة، توفي رحمه الله سنة ٦٥٦هـ.

(ج) محيي الدين النووي^(٢)، يجيى بن شرف بن مري، المحدث، الفقيه، المؤرخ، اللغوي، توفي رحمه الله سنة ٦٧٦هـ. بعد أن ترك لنا مؤلفات كثيرة في علوم شتى.

٤ - تقي الفقه:

(أ) بهاء الدين بن شداد^(٣)، يوسف بن رافع بن تميم الأسدي، الفقيه، المحدث، له مؤلفات كثيرة أهمها: «ملجأ الحكام عند التباس الأحكام» و«دلائل الأحكام»، توفي رحمه الله بحلب سنة ٦٣٢هـ.

(ب) عز الدين بن عبد السلام^(٤)، له مؤلفات كثيرة في الفقه والتفسير والحديث وعلم الكلام، توفي رحمه الله بمصر سنة ٦٦٠هـ.

(ج) ابن دقيق العيد^(٥)، تقي الدين أبو الفتح بن محمد الدين أبي الحسن علي بن وهب بن مطيع القشيري، له مؤلفات كثيرة في الفقه والحديث، توفي سنة ٧٠٢هـ، ودفن بسفح المقطم، رحمه الله.

(١) راجع ترجمته في شذرات الذهب: ٢٧٧/٥؛ ذيل الروضتين: ص ٢٠١؛ النجوم الزاهرة: ٦٨/٧.

(٢) راجع ترجمته في بدائع الزهور: ١٢١/٨؛ النجوم الزاهرة: ٢٧٨/٧؛ شذرات الذهب: ٣٥٤/٥.

(٣) راجع ترجمته في وفيات الأعيان: ٣٥٤/٢؛ شذرات الذهب: ٣٢٧/٤؛ الأنس الجليل: ٤٤٧/٢.

(٤) راجع ترجمته في فوات الوفيات: ٢٨٧/١.

(٥) راجع ترجمته في الدرر الكامنة: ٩١/٤؛ فوات الوفيات: ٢٤٤/٢؛ تذكرة الحفاظ للذهبي: ٢٧٢/٤.

(د) ابن سيد الناس^(١)، عبد السلام بن علي بن عمر الزواوي، شيخ المالكية، ومفتيهم، وقاضيهم، وشيخ قراء دمشق في زمانه، برع في الفقه وعلوم القرآن، توفي رحمه الله بدمشق سنة ٦٨١هـ.

(هـ) شهاب الدين القرافي^(٢)، أحمد بن إدريس بن عبد الرحمن، برع في الفقه والأصول، ودرس التفسير، وانتهت إليه رئاسة المالكية في عصره، له مؤلفات كثيرة أشهرها «كتاب الذخيرة» و«القواعد» وغيرها كثير. توفي رحمه الله بمصر سنة ٦٨٤هـ.

(و) موفق الدين ابن قدامة^(٣)، عبد الله بن أحمد بن محمد، له مؤلفات في الفقه، وأصوله، والحديث، والتاريخ، توفي رحمه الله سنة ٦٢٠هـ.

٥ - في الأصول وعلم الكلام:

(أ) شمس الدين الأصفهاني^(٤)، محمد بن محمود بن محمد، درس أصول الفقه، وأصول الدين، وعلم المنطق، والفلسفة، وله مؤلفات كثيرة في هذه العلوم. توفي رحمه الله سنة ٦٨٨هـ.

(ب) سيف الدين الأمدي^(٥)، علي بن أبي علي بن محمد بن سالم، برع في الخلاف والجدل والمنطق والفلسفة، له مؤلفات كثيرة منها كتاب «متهى السؤل» و«الأحكام»، وغيرها، توفي رحمه الله سنة ٦٣١هـ.

(ج) علاء الدين الباجي^(٦)، علي بن محمد بن عبد الرحمن، درس المنطق،

(١) راجع ترجمته في النجوم الزاهرة: ٣٥٦/٧؛ البداية والنهاية: ٣٠٠/١٣.

(٢) راجع ترجمته في حسن المحاضرة: ١٤٢/١؛ الديباج المذهب: ص ٤٧.

(٣) راجع ترجمته في النجوم الزاهرة: ٢٥٦/٦؛ طبقات الحنابلة لابن رجب: ١٧٠/٢؛ شذرات الذهب: ٨٨/٥.

(٤) راجع ترجمته في فوات الوفيات: ٦٦٥/٢؛ شذرات الذهب: ٤٠٦/٥؛ حسن المحاضرة: ٢٦٠/١.

(٥) راجع ترجمته في حسن المحاضرة: ٢٥٩/١؛ النجوم الزاهرة: ٢٨٥/٦؛ وفيات الأعيان: ٣٢٩/١.

(٦) راجع ترجمته في فوات الوفيات: ٧٥/٢؛ الدرر الكامنة: ١٠٩/٣؛ شذرات الذهب: ٣٤/٦.

وعلم الكلام، وأصول الفقه حتى امتاز فيها ونبغ وأصبح في المناظرة بارعاً لا يكاد يهزم. توفي رحمه الله سنة ٧١٤هـ.

(د) ابن الحاجب^(١)، عثمان بن عمر بن أبي بكر، توفي سنة ٦٤٦هـ، وترك لنا مؤلفات كثيرة في الفقه وأصوله والنحو والصرف.

٦ - في اللغة العربية:

(أ) ابن مالك^(٢)، محمد بن عبد الله بن مالك، درس القراءات، والنحو، ومذهب مالك، وصار يضرب به المثل في معرفته بدقائق النحو، وزادت مؤلفاته على الثلاثين. توفي رحمه الله بدمشق سنة ٦٧٢هـ.

(ب) ضياء الدين نصر الله بن الأثير^(٣)، له مؤلفات كثيرة أهمها كتاب «المثل السائر» الذي حاول أن يضبط فيه قواعد البلاغة، وغيره. توفي رحمه الله سنة ٦٧٧هـ.

٧ - في التاريخ:

(أ) الوزير القفطي^(٤)، علي بن يوسف، ظفر بمنصب الوزارة في حلب سنة ٦٣٣هـ، وظل في هذا المنصب الرفيع إلى أن توفي سنة ٦٤٦هـ رحمه الله. بعد أن ترك لنا مؤلفات كثيرة في التاريخ واللغة والأدب وعلم الكلام.

(ب) ابن خلكان^(٥)، أحمد بن محمد بن إبراهيم، ينتهي نسبه إلى يحيى بن

(١) راجع ترجمته في حسن المحاضرة: ٢١٥/١؛ وفيات الأعيان: ٣١٤/١؛ النجوم الزاهرة: ٣٦٠/٦.

(٢) راجع ترجمته في فوات الوفيات: ٢٢٧/٢؛ النجوم الزاهرة: ٢٤٣/٧؛ الدرر الكامنة: ١٧٠/١.

(٣) راجع ترجمته في وفيات الأعيان: ١٥٨/٢؛ شذرات الذهب: ١٨٧/٥.

(٤) راجع ترجمته في معجم الأدباء: ١٧٥/١٥؛ فوات الوفيات: ٩٦/٢؛ حسن المحاضرة: ٢٦٥/١.

(٥) راجع ترجمته في فوات الوفيات: ٥٥/١؛ النجوم الزاهرة: ٣٥٣/٧؛ ذيل الروضتين: ص ٢١٥.

خلالد البرهكي، توفي رحمه الله بدمشق سنة ٦٨١هـ. بعد أن ترك لنا مؤلفات كثيرة قيمة أهمها كتاب «وفيات الأعيان».

بقيت نقطة مهمة جداً لا بد من التطرق إليها وهي:

مراكز العلم في هذا العصر:

بعد زوال الخلافة من بغداد سنة ٦٥٦هـ هاجر العلماء من بغداد إلى القاهرة ودمشق وغيرها من مدن مصر والشام، واستقروا فيها واتخذوها وطناً لهم لتكون مجال نشاطهم الفكري وإنتاجهم العلمي في ضروبه العديدة المختلفة. وبذلك نستطيع القول بأن مراكز العلم التي كانت في بغداد والري وما يجاورهما قد انتقلت إلى القاهرة والإسكندرية ودمشق وحلب وغيرها من مدن مصر والشام. وكان لكل مركز جامع ينفذ إليه الكثيرون من طلاب العلم، ومكتبة ضخمة تضم عيون التراث الإسلامي. والجامع الأزهر هو بلا ريب قمة هذه الجوامع، وأهم موطن للعلم والمعرفة منذ قديم الزمان، فقد أنشأه الفاطميون في النصف الثاني من القرن الرابع. كما يوجد في الإسكندرية جامع المطارين، الذي أنشأه أمير الجيوش بدر الجمالي سنة ٤٧٧هـ. وكان هذا الجامع ينبوعاً من ينابيع العلم والثقافة طوال عصر الحروب الصليبية وبعده، كما كان جامع بني أمية بدمشق من أعظم مواطن الثقافة في الشام فقد كانت فيه عدة زوايا يتخذها الطلبة للنسخ والدرس والافراد من زحام الناس، في الجانب الغربي منه مقصورة يرسم الحنفية يجتمعون فيها للتدريس.

وكانت دمشق أبعد من أن تنالها آمال الصليبيين فظلت الحركة العلمية فيها ناشطة بجامعها العتيق.

وحلب التي كانت مركزاً من أعظم مراكز العلم في ذلك الحين قبل أن تسقط في أيدي التتار^(١).

ثم ظهرت بعد ذلك مراكز أخرى للحياة العقلية والفكرية، وهي المدارس والمكتبات العامة. يقول المؤرخ القريزي^(٢): «إن أول من حفظ عنه أنه بنى مدرسة في الإسلام أهل نيسابور فبنيت بها المدرسة البيهقية، ثم كان أشهر ما بنى في القديم

(١) راجع الحياة العقلية في عصر الحروب الصليبية بمصر والشام لأحمد أحمد بدوي: ١٤/٢ -

(٢) خطط القريزي: ٢/٣٦٣.

المدرسة النظامية ببغداد، وتنسب إلى أبي علي الحسين الطوسي نظام الملك، وتم بناؤها سنة ٤٥٩هـ. ودرس بها أبو إسحاق الشيرازي، وأبو حامد الغزالي وغيرهما من الأعلام. ثم اقتدى الناس بنظام الملك من بعده، ولما كان عهد صلاح الدين الأيوبي أبطل مذهب الشيعة من مصر، وأقام بها مذهب الشافعي ومذهب مالك، واقتدى بالملك «نور الدين محمود بن زنكي» فإنه بنى بدمشق وحلب وأعمالها عدة مدارس للشافعية والحنفية، وبنى لكل من الطائفتين مدرسة بمصر.

ثم يقول المؤرخ نفسه أيضاً: «ثم اقتدى بالسلطان صلاح الدين في بناء المدارس بالقاهرة ومصر وغيرهما من أعمال مصر بالبلاد الشامية والجزيرة أولاده وأضراره، ثم حذا حذوهم من ملك مصر بعدهم من ملوك الترك وأمرائهم وأتباعهم»^(١).

ومن المدارس التي بناها السلطان صلاح الدين «المدرسة السيوفية» الحنفية بالقاهرة، وبنى القاضي الفاضل «عبد الرحمن البيساني» «المدرسة الفاضلية» سنة ٥٨٠هـ وجعلها لطائفتي الشافعية والمالكية، ووقف بها جملة عظيمة من الكتب^(٢).

وكان بالقاهرة أيضاً «المدرسة الصالحية» التي بناها الملك الصالح «نجم الدين أيوب» وجعلها لفقهاء المذاهب الأربعة وذلك سنة ٦٤١هـ^(٣).

وعلى الطريقة نفسها كانت بلاد الشام، حيث كانت زاخرة بالمدارس والمعاهد العلمية التي كانت مثابة للطلاب الشيوخ.

ففي دمشق وحدها وجد في القرنين السادس والسابع نحو تسعين مدرسة للفقهاء بمذاهبه المختلفة، منها أكثر من ثلاثين للحنفية، ونحو ثلاثين للشافعية، وثمان للحنابلة، واثنان للمالكية، وثمان للحديث إلى غير ذلك من المدارس.

(١) المرجع السابق.

(٢) خطط القرظي: ٣٦٦/٢.

(٣) خطط القرظي: ٣٧٤/٢.

فمن مدارس الحنفية بدمشق:

(أ) المدرسة «الصادرية» أنشأها شجاع الدولة «صادر بن عبد الله» سنة ٥٤٩١هـ.

(ب) المدرسة «النورية الكبرى» أنشأها نور الدين بن زكي سنة ٥٦٣هـ.

(ج) المدرسة «العزيزية» أسسها الملك الأفضل «علي بن صلاح الدين» ثم أتمها أخوه «العزیز عثمان» ووقف عليها أوقافاً كثيرة.

ومن مدارس الشافعية:

(أ) المدرسة الأمينية، قيل إنها أول مدرسة بنيت بدمشق، بناها للشافعية «أتابك الحساكر» الملقب بأمين الدولة سنة ٥١٤هـ.

(ب) المدرسة «العاطية الكبرى».

(ج) المدرسة «الشامية البرانية».

ومن مدارس الحنابلة:

(أ) المدرسة «الشريفية».

(ب) المدرسة «العمرية».

ومن مدارس المالكية:

المدرسة «الصلاحية».

كما بنيت دور للحديث منها:

(أ) دار الحديث النورية.

(ب) دار الحديث الأشرفية.

وفي حلب بنيت مدارس كثيرة أشهرها:

(أ) المدرسة «الزجاجية»، أنشئت سنة ٥١٥هـ، لأهل السنة.

(ب) المدرسة «العصرونية»، أنشئت سنة ٥٤٥هـ.

(ج) المدرسة «الحلاوية».

كما أنشئت مدارس كثيرة في البلدان كمدينة حماة، وحمص، وحران، وخصوصاً

في القدس فقد كان فيها أكثر من مائة مدرسة^(١)

من أجل ذلك كله نستطيع أن نقول بأن هذا العصر كان عصرًا مجيداً من ناحية الثروة العلمية التي جمعت فيه في علوم الدين واللغة والتاريخ وغيرها. حتى أنه ليعتبر بحق عصر المؤلفات المطولة والموسوعات الجامعة في علوم القرآن والتفسير والحديث والفقه والتاريخ وطبقات الرجال وغيرها من العلوم الإسلامية المختلفة. ولكنه لم يكن فيه من أصالة الفكر والتجديد والابتكار في الآراء حظ كبير يتميز به ويتناسب ولو إلى حد ما مع كثرة ما جمع فيه من معارف وعلوم.

وقبل أن نصل إلى نهاية هذا البحث عن الناحية العلمية، لا بد أن نشير إلى ما كان لهذه المدارس من آثار غير محمودة حيث إنها أذكت روح التعصب بين الفقهاء والعلماء، وهذا ما أدى إلى تباعضهم وتحاسدهم أحياناً كثيرة. وقد أدت هذه العصبية - التي بلغت أحياناً حداً عميقاً - إلى جدل عنيف، بل إلى معارك شديدة، وكان من آثار ذلك طمس الحق وضياع معامله، وبخاصة بسبب ما كان يذكيها ويزيد في أوارها من اختلاف مناهج التفكير والاعتماد على النقل عند فريق، أو الاعتماد على العقل والمنطق مهما تكن نتائجه عند فريق آخر.

**

(١) راجع في ذلك كله الحياة العقلية في عصر الحروب الصليبية لأحمد أحمد بندي: ص ٦١ - ٧٥.

الفصل الثاني

الإمام المنبجي وكتاب اللباب

(أ) الإمام المنبجي:

هو الإمام العالم جمال الدين أبو محمد علي بن أبي يحيى زكريا بن مسعود الأنصاري الخزرجي المنبجي المتوفى سنة ٦٨٦هـ^(١).

مولده ونشأته:

ولد الإمام المنبجي في مدينة منبج وتربى فيها وأخذ عن علمائها، ثم رحل إلى القدس واستوطن بها، وأصبح من علمائها حيث صار مدرساً في المدرسة «الأجمدية» فيها. ثم ألف كتابه «اللباب في الجمع بين السنة والكتاب» في القدس وسمعه كثير من العلماء الأفاضل والمشهورين، سنذكرهم في نهاية القسم الأول إن شاء الله. ثم لمع من بعده ابنه «محمد بن علي بن زكريا» وكان مقيماً بالقدس كذلك، وصار مدرساً بالمدرسة «المعظمية» آنذاك.

يقول القرشي في طبقاته^(٢): «محمد بن علي بن زكريا بن مسعود الأنصاري الخزرجي المنبجي، مدرس المعظمية بالقدس، تقدم ذكر والده في حرف العين، درس بالمعظمية سنة إحدى عشرة وسبعائة، وهو المشار إليه في مذهب أبي حنيفة وأصحابه في الفقه والفتوى، وعنده علم بالعربية رحمه الله تعالى».

(١) انظر ترجمته في طبقات القرشي ١/٣٦٣؛ وكشف الظنون: ص ١٥٤٢ والطبقات السنية:

٥٥٩/٢، وهدي العارفين ص ٧١٣.

(٢) طبقات القرشي: ٩٣/٢.

شيوخه وتلاميذه:

أما عن شيوخ الإمام المنجي فمن أخذ عنهم العلم، فلم أعثر على أحد منهم فيما بين يدي من مراجع بعد بحث وتنقيب استغرق وقتاً طويلاً، وجهداً مضنياً، وأرجو الله تعالى في المستقبل القريب أن يعينني على الاطلاع على بعض شيوخه ممن أخذ عنهم وانتفع بهم.

وأما عن تلاميذه فسوف نذكرهم بالتفصيل بالفصل الخاص عن صورة سماع الكتاب من المؤلف إن شاء الله.

مؤلفاته:

لم نعثر على مؤلفات للإمام المنجي سوى كتاب «اللباب» الذي تأليفنا، وكتاب آخر شرح فيه معاني الآثار للإمام الطحاوي، وتوجد قطعة من هذا الشرح في مكتبة «أبا صوفيا» بتركيا^(١).

(ب) كتاب اللباب:

والكلام عليه يشتمل على:

١ - سبب تأليفه.

٢ - مميزاته وخصائصه.

١ - سبب تأليف كتاب «اللباب»:

لقد ذكر المؤلف في مقدمة كتابه الأسباب التي حدثته إلى تأليفه، وقال بأنه لما رأى أناساً يتهمون الحنفية بترك الأخذ بالحديث إلى الأخذ بالقياس، أراد أن يفند هذه التهمة الباطلة، فألف كتاب «اللباب» وذكر فيه المسائل الخلافية المهمة مع أدلتها من

(١) انظر الطحاوي في سيرة أبي جعفر الطحاوي للشيخ زاهد الكوثري: ص ٣٤؛ وهدية

الكتاب والسنة، قاصداً بذلك أن يثبت أن الحنفية لم يتركوا السنة مطلقاً إلا لسبب قوي من ضعف في رجال السند، أو اختلاف في عدالة الرواة، أو غير ذلك مما يسوغ عدم الأخذ بالحديث والعدول عنه إلى غيره.

٢ - مميزات كتاب «اللباب»:

يعد كتاب اللباب في موضوعه من أهم الكتب التي ألفت في مسائل الخلاف، إذ إنه تعرض لأقوال الفقهاء وأدلتهم بشكل تفصيلي مع تبين الراجح منها.

وأول ميزة يراها القارئ المتأمل في هذا الكتاب أن اختيار المؤلف لبعض الأدلة اختيار عالم بالفقه عارف به، فهو يختار الأدلة ويحسن الاختيار، وينقد بعض المذاهب فيحسن النقد ويحيد، ويوازن بين أدلة المذاهب على كثرتها وتنوعها فيقيم الوزن بالقياس، لا يميل ولا يميل إلا في بعض المواطن القليلة جداً.

وخير ما أدل به القارئ الكريم على منزلة هذا الكتاب من كتب الفقه والخلاف، وعلى فائدته للعلماء وطلاب العلم، هو الرجوع إلى نصوصه، فإنه سيجد المؤلف غزير العلم، يشق المسائل، ويقلب النظر فيها من كل جانب، ويورد الأدلة المطلوبة بكل تنسيق وإحكام، وفي بعض الأحيان يستطرد فيمعن في الاستطراد، وسيجد أن مادته العلمية في الدراسة هي الاحتجاج بالقرآن الكريم والحديث الشريف وأقوال أئمة الفقه والحديث، وعلماء الجرح والتعديل، يستعين بها في الإيضاح والشرح، ويركن إليها في الاحتجاج والاستشهاد.

ولا يتسع المقام لنقل أمثلة من كتاب اللباب تصور لنا منهج الإمام المنبجي على ما وصفت، وما يتميز به من خصائص، وأكتفي بالإشارة المجردة بالرجوع إلى ما انطوى عليه هذا الكتاب الذي تشهد كل صفحة فيه على قوة شخصية مؤلفه ووضوح ملاحظه وحرية فكره، فهو يحلل المسائل ويناقش الآراء، ويعقب عليها ويعترض ويحجب، ثم يخلص من هذا الجهد العلمي الكبير بالرأي الذي يؤيد مذهبه، حتى ليخيل للقارئ - وقد وقع في نفسه - أن الإمام المنبجي لم يترك في المسألة التي عالجهها مقالاً لقائل من بعده.

وبالجملة فإن كتاب اللباب يعد مصدراً جليلاً من مصادر تراثنا في الفقه ومسائل

الخلافة

صورة سماع الكتاب كما وردت في آخر نسخة (أ):

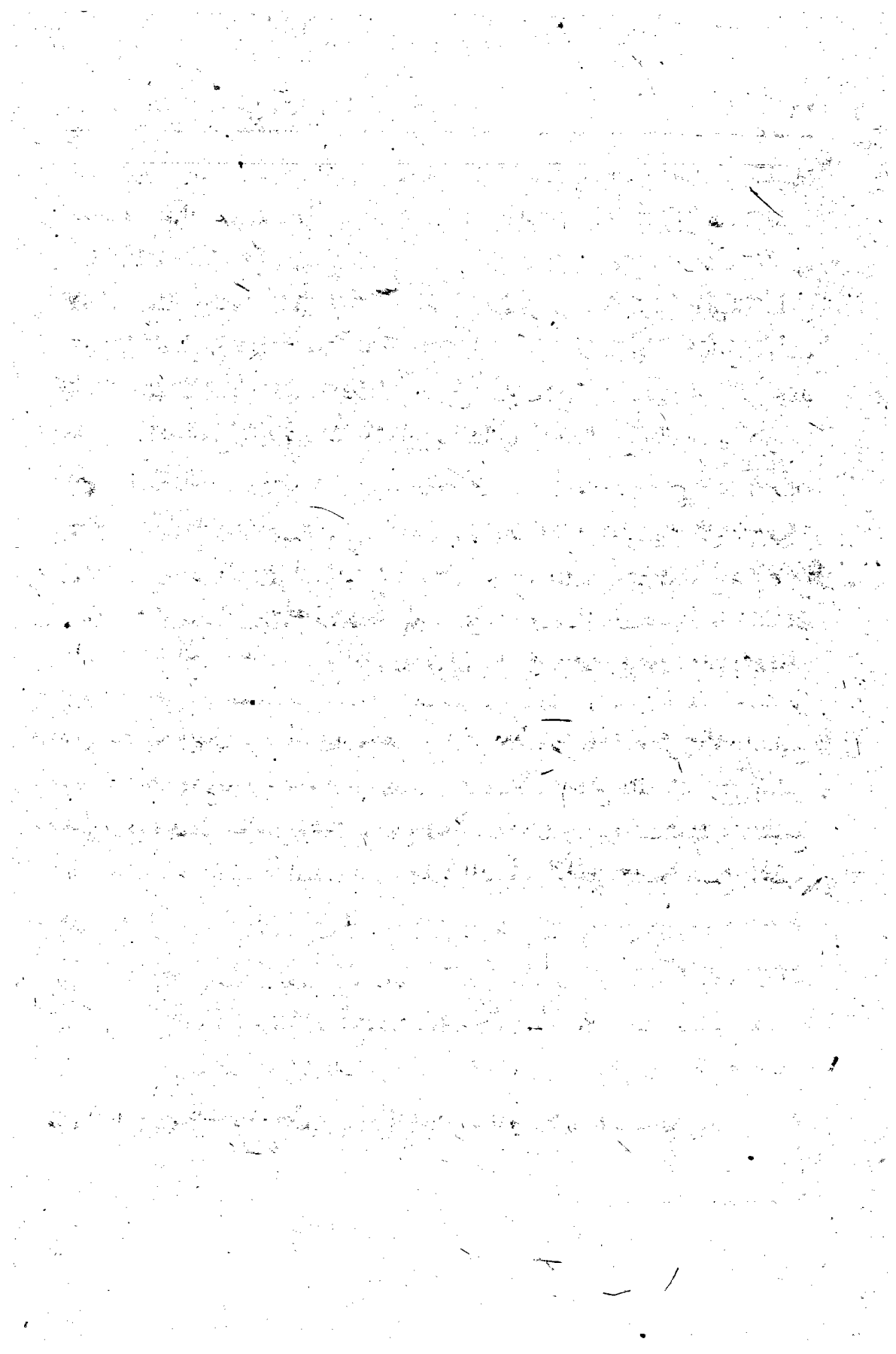
سمع جميع هذا الكتاب وهو «اللباب في الجمع بين السنة والكتاب» على مؤلفه
— شيخنا الشيخ الإمام العالم العارف، الرحلة، المتقن، الضابط، أوجد الأمام، أستاذ
الإسلام، محيي السنة، قاصع البدعة، حجة الله في عباده، جمال الدين أبي الحسن
علي بن الشيخ الإمام الزاهد العارف السالك الناسك أبي يحيى زكريا بن مسعود
المنجي الحنفي أمتع الله المسلمين بحياته. فقرأه كتابه فقير رحمة ربه خليل بن
إسماعيل بن ثابت المقدسي الحنفي — الجماعة السادة الأجلاء الفضلاء النبلاء:

الشيخ الإمام العالم نظام الدين أبو الفضل العباس بن علي بن صالح، وولده
سليمان ومحمد الحسيني الحنفي. والشيخ الإمام مجد الدين أبو عبد الله محمد بن الشيخ
صالح بن تميم، وولده محمد. وولد الشيخ المسمع ناصر الدين محمد. ونجم الدين
أبو الصبر أيوب بن أحمد بن عيسى. ووالد القاري، وأخوه موسى، وابن عمه أحمد بن
عمر بن أبي بكر. وسيف الدين أبو بكر بن عبد الله بن سهل، عرف «بالحجازي».
وشهاب الدين أحمد بن تميم بن ميمون، عرف «بأبن المشارف». وشمس الدين
محمد بن سالم بن محمد، عرف «بأبن البواب». وشمس الدين محمد بن محمود بن
قائد، وزين الدين محمود بن أحمد بن سارور، وولده محمد. وشرف الدين
عمر بن عاصم بن أحمد، وابنه أحمد، وأخوه لأبويه عبد الرحمن. وشهاب الدين
سعيد بن مصطفى، عرف «بالسني». وشمس الدين محمد بن كثير بن علي المقرئ
الكشافي. وضياء الدين محمد بن محمد بن خضر، وولده خضر. ويذر الدين حسن بن
يوسف بن أحمد، عرف «بأبن القطان». وركن الدين عيسى بن محمود بن سليمان.
وقطب الدين محمد بن الشيخ عفيف الدين فرج بن بلذر، إمام قبة معراج النبي ﷺ،
وأخوه لأبيه إسماعيل. ونور الدين علي بن الشيخ تاج الدين محمد الدقوقي، ووالده
وأخوه تاج الدين محمد. وخليل بن محمد بن هارون الحسيني. وشهاب الدين أحمد بن
مؤمن بن المرابط البلقيني، وولده صدر الدين سليمان، وأحمد، وابن أخيه محمد بن

عبد النور. وهارون بن إبراهيم بن نجاد. ونور الدين علي بن سفيان بن سليمان العاهري، مولداً. وسعيد بن يوسف بن سرحان. وإبراهيم بن خليل بن عبد الرحمن، عرف والده «بالعزيز». وشهاب الدين أحمد بن بدر الدين إسماعيل بن حبيب، وأخوه لأبويه محمد. وناصر الدين خلف بن أحمد بن عمير، وابنه خليل. وجمال الدين خضر بن حسن بن عثمان. ونور الدين علي بن أبي بكر، عرف «بابن البهاء»، وولده محمد. وشهاب الدين أحمد بن عبد الرحيم بن محارب. وأمير الدين يحيى بن محمد مقري، وابنه محمد. وعرش الله بن خليل بن كئائب بن هذال. وجمال الدين داود بن نكارم بن بدران بن مفرح، وخضر بن يوسف بن عبد الحميد. ونجم الدين عمر بن صالح. وعبد الله، وأخوه حسن، ابنا عبد الرحمن بن عبيد، عرف والدهما «باليمني». ومحمد بن يحيى بن عبد الرحمن. وإسماعيل، وأخوه لأبويه أحمد، ابنا إبراهيم بن عثمان، عرف والدهما «بالحصراوي». وأبو بكر بن حسن بن موسى بن غانم. وحمزة بن حميد بن عبد الله البرغالي. وإبراهيم بن علي بن عبد الله، عرف والده «بقتيل الهوى». وعبد الرحمن بن محمد بن محمود. المقدسيون كلهم. وشمس الدين محمد بن أبي بكر بن إبراهيم، عرف «بالرصاص». سمع جميعه ما خلا المجلس الميعاد السابع بكماله. وسمع أيضاً جماعة كثيرون بفوات لم يضبط، وصح ذلك وثبت في مجالس آخرها يوم الخميس الخامس والعشرين من المحرم سنة ثلاث وثمانين وستمائة بمدرسة المسمع المعروفة «بالأمجدية» بيت المقدس جوار الحرم المشرف. وأجاز الشيخ المسمع للجميع من سمع الكل أو البعض جميع الكتاب وما يجوز له روايته وتلفظ بذلك. والحمد لله وحده وصلّى الله على سيدنا محمد وآله وسلّم تسليماً كثيراً إلى يوم الدين. وسمع بالقراءة والتاريخ عمر بن أبي بكر بن عيسى الهكاوي الماحصي.

كتبه خليل بن ثابت الحنفي.

صحيح ذلك وكتبه علي بن زكريا المنبجي الحنفي.



الفصل الثالث

وصف النسخ المخطوطة وهي في تحفة الأئمة

أولاً - وصف النسخ المخطوطة :

اعتمدت في التحقيق على خمس نسخ، وهي :

(أ) نسخة في مكتبة أحمد الثالث بتركيا، تحت رقم (١١٧٣) وقد رمزت لها بالحرف (أ)، وهي بقلم نسخ جيد، وقوبلت على نسخة بخط المؤلف، وتقع في (١٧٥) ورقة، وكل صفحة فيها (٢٣) سطر في المتوسط، ويرجع تاريخ نسخها إلى سنة ٧٣٣هـ. واعتبرت هذه النسخة هي الأصل لغيرها من النسخ باعتبار أقدميتها وقربها من عهد المؤلف ثم تقابلتها على نسخة بخط المؤلف كما هو موضح في الصفحة الأخيرة من الكتاب. وقد جاء في آخر النسخة ما نصه: «تم الكتاب والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.. ووافق الفراغ ليلة السادس عشر من جمادى الآخرة سنة ثلاثة وثلاثين وسبعمائة هجرية على يد مالكة العبد الفقير إلى الله تعالى إبراهيم بن محمد الزبلي الحنفي عفا الله عنه وعافاه.. ونقلت هذه النسخة من نسخة بخط المؤلف ومسموعة عليه.. وتحت ما نصه: «ووافق الفراغ السادس عشر من ذي الحجة سنة اثنين وثمانين وستائة هجرية بالقلم الشريف على مؤلفه العبد الفقير إلى الله تعالى علي بن زكريا بن مسعود المنبجي الحنفي المدرس بالمدرسة الأجدية يومئذ.. ومذكور في الهامش ما نصه: «قابلت هذه النسخة بنسخة المؤلف من أولها إلى آخرها بحسب الجهد والطاقة.

والحمد لله أولاً وآخراً. والصلاة على نبيه محمد وآله والسلام».

(ب) نسخة في مكتبة الحرم المكي بمكة المكرمة، وقد رمزت لها بالحرف (م).

وهي نسخة جيدة ومنسقة تمام التنسيق وتقع في (١٨٣) ورقة، كل صفحة فيها (٢٣) سطرًا. ويرجع تاريخ نسخها إلى سنة ٧٣٤هـ. وقد جاء في آخرها ما نصه: «تم الكتاب المسمى باللباب في الجمع بين السنة والكتاب بحمد الله ومنه، ووافق الفراغ من نسخه في العشر الأواخر من جمادى الآخرة سنة أربع وثلاثين وسبعمائة بالمدرسة الظاهرية بالقاهرة المعزية على يد عبد الله بن محمد بن إبراهيم الحنفي، عرف والده بابن المهندس وذلك مما نسخ برسم الخزانة العالية المولوية الإمامية الفاضلة الحنفية النجمية المملطية، جعل الله سعادتها موصولة بسعادة الآخرة، وأبسها من حلال القبول أسمى الحلال الفاخرة بمنه وكرمه وحسبنا الله ونعم الوكيل والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله». وجاء في الحاشية ما نصه: «وكان الفراغ من المقابلة بقدر الوسع والإمكان مع الشيخ عبد الغفار بالمدرسة العامرة سلخ شعبان سنة تسع وثمانمائة».

(ج) نسخة في مكتبة «لاله لي» بتركيا، وقد رمزت لها بالحرف (ل) وهي نسخة جيدة إلا أن خطها وسط، وتقع في (١٥٩) ورقة، وقولت على نسخة بخط المؤلف، ويرجع تاريخ نسخها إلى سنة ٨٤٧هـ. وقد جاء في آخرها ما نصه: «تم الكتاب بعون الله وحسن توفيقه على يد الفقير إلى الله تعالى سليمان بن خليل بن سليمان بن عثمان بن أحمد بن عبد الكريم الحنفي الرامي في خامس عشرين شعبان المعظم قدره سنة سبع وأربعين وثمانمائة والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلّم». وجاء في الحاشية ما نصه: «قولت على نسخة بخط المؤلف حسب الطاقة والإمكان». وتحت ما نصه: «بنيح مائة وتصحيحاً نفع الله بها قارئها». وتحت ما نصه: «فرغ من تأليفه وكتابته السادس عشر من ذي الحجة سنة اثنين وثمانين وستمائة بالقدس الشريف نفع الله به. كذا وجد مؤلفه ونقلته منه رحمه الله».

النسخ الثلاث السابقة وجدتها مصورة بالميكروفيلم في معهد المخطوطات بالجامعة العربية وطلبت تصويرها فأجابني المعهد إلى ذلك، شاكرًا القائمين عليه وجزاهم الله عنا وعن الإسلام خير الجزاء.

(د) نسخة في رواق الأتراك بالجامع الأزهر تحت رقم (٧٦٦) حديث، ورمزت لها بالحرف (ت). وهي بقلم نسخ جيد، تشتمل على (٢٣٦) ورقة، وقد

كتب في ثانيا المخطوطة ما نصه: «وقف محمد الكفوي على علماء الجامع الأزهر ومقره رواق الأروام». وقد جاء في آخرها ما نصه: «تم الكتاب بعون الملك الزهاب ضحوة نهار الأربعاء تاسع عشر من شهر الحجة الحرام سنة ست وخمسين وتسعمائة من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة والسلام. وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً إلى يوم الدين. كتبه أفقر عباد الله وأحوجهم إلى مغفرته ورضاه إبراهيم بن إسماعيل العلوي برسم الجنب العالي الأديب الأريب طَلابُ المعلوم معدن الأسرار والفهوم، جمال الدين محمد بن يحيى المغربي الحنفي مذهباً السني عقيدة رزقه الله وإيانا التعمق في بحر التحقيق والبحث في مسائل العلم بالتدقيق بجاه سميته سيدنا محمد الشفيق الرفيق صلى الله عليه وعلى جميع الأنبياء والمرسلين وآل بيته وأصحابه وعترته أجمعين وسلم تسليماً كثيراً إلى يوم الدين. بلغ مقابلة نهار الخميس سابع وعشرين من شهر الحجة من سنة ٩٥٦هـ على يد أفقر عبید الله وأحوجهم إلى عفوه ورضاه إبراهيم بن إسماعيل العلوي الشافعي، والفقير إلى الله تعالى عفيف الدين عبد الله بن عمار المطيب الحنفي جمع الله بينهما في مستقر رحمته وذلك من النسخة التي كتبت عليها حسب الجهد والطاقة والاجتهاد والله سبحانه الموفق للصواب. وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً إلى يوم الدين».

(هـ) نسخة في رواق الشوام بالجامع الأزهر تحت رقم (٢٦٧) حديث. ورمزت لها بالحرف (ش). وهي بقلم نسخ جيد، تشتمل على (٢٢٨) ورقة. وقد ورد في آخرها ما نصه:

«تم الكتاب المبارك والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين. ووافق الفراغ منه في آخر ذي القعدة الحرام.

إن تجد عيباً فسد الخللاً - تبق عند الناس في عين الملا».

ثانياً - العمل الذي قدمت به في تحقيق الكتاب:

١ - اعتبرت نسخة (أ) هي الأصل لصحتها أكثر من غيرها وقدمها ومقابلتها على نسخة بخط المؤلف. ثم قابلت بقية النسخ المذكورة عليها، وأثبت الفروق بينها في الهامش.

- ٢ - عزو الآيات القرآنية إلى مكانها من كتاب الله عز وجل.
- ٣ - تخرّيج الأحاديث النبوية.
- ٤ - تخرّيج النصوص التي استشهد بها المؤلف.
- ٥ - عزو المسائل والأقوال إلى مظانها من كتب الفقه المختلفة.
- ٦ - ترجمة الأعلام الواردة وذلك في ملحق خاص في آخر الكتاب، وأثبت بعض التراجم في مكانها من الكتاب للحاجة إلى ذلك.
- ٧ - شرح الألفاظ الغريبة من كتب اللغة وغريب القرآن والسنة.
- ٨ - فهرس خاص بالأعلام مرتباً على حسب حروف المعجم.

**

اللباب

في اجمع بين السنة والكتاب

للإمام أبي محمد علي بن زكريا المنبجي

... - ٦٨٦ هـ



الحمد لله على آلائه ونعمائه، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، شهادة أدرها ليوم لقائه، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله وسيد أصفياه، وخاتم رسله وأنبيائه، صلى الله عليه وعلى آله وأزواجه وأصحابه وخلفائه، ورضي الله عن الأئمة المهديين من أمانته.

ويعد:

فإني لما رأيت أناساً يأخذون منا، ويسلبون علم الحديث عنا، ويجعلون ذلك عيباً وطعناً (١) ويظهرون ذلك فيما بينهم، ويخفون عن الناس منهم، ويريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم، والله متم نوره ولو كره الكافرون، إرغاماً لهم، وتسفيهاً لأرائهم (٢)، (٣) وينسبون إلينا خاصة العمل بالقياس، ويظهرون ذلك فيما بين الناس، ويصرحون بالرد علينا ولا يكتنون، ولا يراقبون الله فيما يقولون (٤).

سلكت طريقاً يظهر بها حسدهم وبغيبهم، ويبطل بها قصدهم وسعيهم، وذكرت الأحاديث التي تمسك بها أصحابنا في مسائل الخلاف، وسلكت فيها سبيل الإنصاف، (٥) وعزيت الأحاديث إلى من خرجها، وأوردت من طرقها أوضحها وأبهجها (٦)، ليظهر لمن نظر فيها وأنصف، أننا أكثر الناس انقياداً لكتاب الله تعالى، وأشد اتباعاً لحديث رسول الله ﷺ، (وإننا لمحرزون قصبات السبق في سلوك طريق الحق) (٧).

(١) في ش: (وصل الله على سيدنا محمد). وفي م: (رب يسر واعن). وفي ل: (لا إله إلا الله أعدها للقائه).

(٢) ما بين القوسين أئتمناه من أ، ت. وساقط من باقي النسخ.

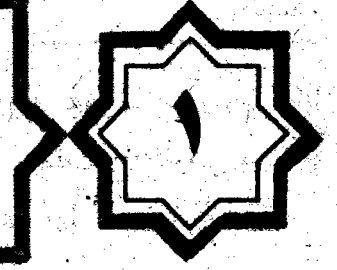
(٣) ساقط من أ.

فألفت هذا الكتاب، ووسمته باللباب في الجمع بين السنة والكتاب، وجعلته
عدة ليوم الحساب.

والله أسأل أن يصلح مني القول والعمل والنية، ولا يجعلني من يموت على
عصية، ويسهل حفظه على ملتصبيه وينفع من نظر فيه.

**

كِتَابُ الطَّهَارَةِ



قال الله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾^(١).

والطهور هو الطاهر في نفسه، ^(٢) ومنه قوله تعالى: ﴿وَسَقَاهُمْ رَبِّهِمْ شَرَابًا طَهُورًا﴾^(٣)، (وقال^(٣) تعالى: ﴿وَيُنزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ﴾^(٤)).

والطهور يذكر ويراد به المطهر لغيره، ومنه قوله ﷺ لما سئل (عن ماء) البحر (فقال)^(٥): «هو الطهور ماؤه، (الحل ميتة)»^(٦).

(١) سورة الفرقان: الآية ٤٨.

(٢) ساقط من ش، والآية في سورة الإنسان: ٢١.

(٣) ساقط من أ، ت.

(٤) سورة الأنفال: الآية ١١.

(٥) في ش بلفظ: (عن التوضؤ بماء).

(٦) ساقط من ش.

(٧) ساقط من ش، والحديث أخرجه الترمذي (٦٩) في أبواب الطهارة باب ما جاء في ماء البحر

أنه طهور، عن أبي هريرة وقال: حديث حسن صحيح؛ وأبو داود (٨٣) في الطهارة باب

الوضوء بماء البحر؛ وابن ماجه (٣٨٦) في الطهارة باب الوضوء بماء البحر؛ والنسائي في

الطهارة باب ماء البحر: ٤٤/١؛ ومالك في الموطأ في الطهارة باب الطهور للوضوء:

ص ٤٥؛ وأحمد في مسنده: ٢٣٧/٢؛ والحاكم في المستدرک: ١٤٠/١، عن ابن عباس قال:

سئل رسول الله ﷺ عن ماء البحر فقال: «ماء البحر طهور». وقال: هذا حديث صحيح على

شرط مسلم ولم يخرجاه: ثم ذكر له شواهد كثيرة.

(ويذكر^(١) ويراد به الطاهر لا المطهر، ومنه قوله تعالى: ﴿وسقاهم ربهم شراباً طهوراً﴾^(٢)، وقوله ﷺ: «إن الصعيد الطيب طهور»^(٣)، «وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً»^(٤)، عند من يعتقد أن التيمم لا يرفع الحدث. ومنه قول جرير:
... عذاب الثنايا ريقهن طهور

فإن قيل: لو كان الطهور هنا بمعنى الطاهر لم يكن لشراب أهل الجنة مزية على شراب أهل الدنيا، ولم يكن لريق من وصفهن جرير فضيلة على غيرهن.

قيل له: لا يلزم ذلك، لأن شراب أهل الدنيا منه ما هو نجس كالخمر، ومنه ما هو مدمس بما يلازمه من حرارة أو برودة يحصل منها للشارب مضرة، وشراب أهل الجنة يتزه عن هذه الأشياء.

قال الله تعالى في صفة خمر الجنة: ﴿لا فيها غول ولا هم عنها ينزفون﴾^(٥)، فلهذا وصفه الله بالطهارة.

والطاهر عبارة عن المنزه عنا يستقدر، فكأنه قال: (كان)^(٦) ريقهن منزّه عما يستقدر من دم يخرج من الأسنان فيختلط به، أو من رائحة قبيحة تجاوره من أثر طعام يبقى بين الأسنان، أو ما يعلوها من أبخرة تنصعد من المعدة عند خلوها وهو المسمى بالخلف، فبهذا ثبتت فضيلة ريقهن على ريق غيرهن^(٧).

(ومنه قوله تعالى: ﴿وسقاهم ربهم شراباً طهوراً﴾^(٨)).

ومنه قوله ﷺ: «إن الصعيد الطيب طهور».

(١) أثبتناه من ش، والآية في سورة الإنسان: ٢١.

(٢) أخرجه أبو داود (٣٣٣) في الطهارة باب الجنب يتيمم؛ وأحمد في مسنده: ١٤٦/٥.

(٣) إلى هنا ساقط من أ، ت.

(٤) أخرجه البخاري في الصلاة باب قول النبي ﷺ: «وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً»:

١٩٩/١.

(٥) سورة الصافات: الآية ٤٧.

(٦) ساقط من ش.

(٧) أثبتناه من ش، والآية في سورة الإنسان: ٢١.

وكونه مطهراً لغيره ثبت بالإجماع أو بقوله تعالى: ﴿وَيُنزَلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ﴾^(١).

(٢) فإن قيل: هذا الحديث يدل على أن الطهورية غير الطاهرية فالحديث حجة عليك.

قيل له: إنما تمسكت بهذا الحديث من حيث إنه أطلق اسم الطهور^(٣) على ما لا يطهر غيره، فإن عندك لوني في التيمم رفع الحدث لم يصح، ولو نوى استحابة الصلاة صح، فدل على أن التراب لا يرفع (الحدث)^(٤) ولا يزيل وحده الخبث ولا معنى للطهور إلا كونه يرفع الحدث ويزيل الخبث^(٥).

باب

إذا اختلط الماء بالسدر والخطمى والكافور فهو طهور^(٥)

مالك^(٦)، عن أم عطية^(٧) الأنصارية رضي الله عنها أنها قالت: دخل علينا

(١) سورة الأنفال: الآية ١١.

(٢) ساقط من أ.

(٣) في ل: الطهورية.

(٤) ساقط من ش.

(٥) راجع في ذلك المحل: ١٩٩/١؛ وحاشية ابن عابدين: ١٨٧/١؛ والمقنع: ١٥/١ - ١٦؛

والمغني: ١١/١.

(٦) مالك في الموطأ في الجنائز باب غسل الميت: ٢٢٢/١؛ والبخاري في الجنائز باب ما يستحب أن

يقفل وترأ: ٩٣/٢؛ ومسلم في الجنائز باب غسل الميت: ٦٤٦/٢؛ وأبو داود (٣١٤٢) في

الجنائز باب كيف غسل الميت؛ والترمذي (٩٩٠) في الجنائز باب في غسل الميت؛ والنسائي في

الجنائز باب غسل الميت بالماء والسدر: ٢٤/٤؛ وابن ماجه (١٤٥٨) في الجنائز باب ما جاء

في غسل الميت.

(٧) أم عطية الأنصارية؛ اسمها نسيبة - بالتصغير - بنت الحارث وكانت من كبار نساء الصحابة

وكانت تغسل الموتى وتغزو مع رسول الله ﷺ؛ روى عنها مالك بن أنس ومحمد بن سيرين

وأخته حفصة بنت سيرين؛ أسد الغابة لابن الأثير: ٣٦٧/٧؛ والاستيعاب: ١٩٤٧/٤؛ وفتح

الباري ٣٧٠/٣.

رسول الله ﷺ حين توفيت ابنته فقال: «اغسلها ثلاثاً، أو خمساً، أو أكثر من ذلك إن رأيتن ذلك، بماء وسدر»^(١)، واجعلن في الآخرة كافوراً أو شيئاً من كافور، فإذا فرغتن فاذنني»، قالت: فلما فرغنا آذناه فأعطانا حِقْوَهُ فقال: «أشعرنها إياه».

قال مالك: «تعني بحقوه، إزاره».

البخاري ومسلم^(٢)، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: (بينما)^(٣) زجل واقف مع رسول الله ﷺ بعرفة إذ وقع من راحته «فوقسته»، وفي رواية «فأقعصته»، فذكر للنبي ﷺ فقال: «اغسلوه بماء وسدر وكفوه في ثوبين»، وفي رواية «في ثوبيه»، ولا تمخطوه^(٤)، ولا تمسروا رأسه»، وفي رواية «ولا / تمخطوا وجهه ولا تقربوه طيباً فإنه يبعث (يلبي)^(٥)»، وفي رواية «وهو يلبي»، وفي رواية «فإنه يبعث يوم القيامة ملبداً»^(٦)، وفي رواية «فإن الله يبعثه يوم القيامة ملبياً».

وجه التمسك بهذين الحديثين أن النبي ﷺ أمر بالغسل بالماء والسدر، والغسل به لا يتصور إلا بأحد شيئين، إما بخلطه بالماء، أو بوضعه على الجسد وصب الماء عليه، وكيف ما كان فلا بد من الاختلاط والتغير، فلو سلب الطهورية لما أمر بالغسل به، ألا ترى أن التراب لما لم يسلب الطهورية أمر بالتغير به من ولوغ الكلب، ثم إنه ﷺ أمر بجعل الكافور في المرة الأخيرة ولم يأمر بعد ذلك بالغسل بالماء القراح، فدل على أنه يجزىء به.

(١) السدر: بكسر السين المشددة وسكون الدال هو شجر النبق واحدها سدر، كذا في اللسان: ١٨/٦.

(٢) البخاري في الجنائز: ٩٦/٢؛ ومسلم في الحج باب ما يفعل بالمحرم إذا مات: ٨٦٥/٢.

(٣) في ش: بينا.

(٤) المخطوط والمخاط واحد؛ وهو ما يخلط من الطيب لا كضان الموت وأجسامهم خاصة. كذا في النهاية لابن الأثير: ٤٥٠/١.

(٥) في ش: ملبي. وفي ل: يوم القيامة ملبياً.

(٦) في ت: حليياً. قال ابن الأثير في النهاية: ٢٢٤/٤ «وتليد الشعر أن يجعل فيه شيء من صمغ عند الإحرام لثلاث شعث ويقفل إبقاء على الشعر وإنما يلبد من يطول مكثه في الإحرام». اهـ.

ويؤيد هذا ما روى أبو داود^(١)، عن رجل^(٢) من بني سؤاة، عن عائشة رضي الله عنها، عن النبي ﷺ: «أنه كان يغسل رأسه بالخطمي وهو جنب، (يجترىء)^(٣) بذلك ولا يصب عليه الماء».

فإن قيل: في سند هذا الحديث رجل مجهول، والمجهول غير مقبول الرواية، قيل له: المسلم عند أصحابنا مقبول الرواية ما لم يظهر فسقه، فإن النبي ﷺ قبل خبر الأعرابي في رؤية الهلال بعد أن عرفه مسلماً ولم يسأل عن صفة زائدة (على)^(٤) الإسلام.

الترمذي^(٥) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال: «إني رأيت الهلال»، فقال: «أتشهد أن لا إله إلا الله... أتشهد أن محمداً رسول الله؟»، قال: «نعم»، قال: «يا بلال أذن في الناس أن يصوموا غداً».

فإنه قيل: يجوز أن يكون النبي ﷺ نزل عليه الوحي بعدالته وتصديقه.

قيل له: الظاهر أن هذا لم يكن، لأنه لا يخلو إما أن يكون نزل عليه الوحي بعد أن سأله عن إسلامه، أو قيل أن يسأل^(٦) عنه.

لا وجه إلى الأول، لأنه حين سأله عن إسلامه فأجابته بعمل بموجب خبره، ونادى بالصيام في ذلك المجلس على ما شهد به ظاهر الحديث، والنبي ﷺ كان إذا نزل عليه الوحي عرفه به من كان عنده.

(١) في الطهارة (٢٥٦) باب في الجنب يغسل رأسه بالخطمي.

(٢) في ل: (رجلين)، وهو خطأ.

(٣) في أ، ش بلفظ (يجترىء) والصحيح ما أثبتناه لموافقة السنن.

(٤) في أ، ل، م: عن.

(٥) الترمذي (٦٩١) في الصوم باب ما جاء في الصوم بالشهادة؛ وأبو داود (٢٣٤٠)، في الصوم باب شهادة الواحد على رؤية هلال رمضان؛ والنسائي في الصيام باب قبول شهادة الرجل الواحد على هلال شهر رمضان: ١٠٦/٤. وابن ماجه (١٦٥٢) في الصيام باب ما جاء في الشهادة على رؤية الهلال.

(٦) في أ، ل، ت، ش بلفظ: (سأله) والصواب ما أثبتناه من م.

قالت عائشة رضي الله عنها: «ولقد رأيتُه ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإن جبينه يتفصد عرقاً»^(١)، إلى غير ذلك من الأحاديث الدالة على تغير حاله عند نزول الوحي عليه ﷺ.

ولا وجه إلى الثاني، لأنه لو كان عالماً بعدالته وصدقه قبل ذلك - مع أن العدالة صفة زائدة على الإسلام وهي مرتبة عليه ويشترط إظهارها - لم يسأله عن إسلامه، لأن العلم بالعدالة مشروط بالعلم بالإسلام، فلما سأله عن إسلامه ولم يسأل^(٢) عن عدالته دل أن ظهور الإسلام هو المعبر في قبول الخبر دون العدالة.

فإن قيل: إنما قبل النبي ﷺ خبره لأنه أخبر بذلك حين أسلم، وكان في ذلك الوقت طاهراً من كل فسق بمثابة من علم إسلامه حين / بلوغه، وإسلام من هذا حاله (عدالة)^(٣)، فإذا تطاول أمره لم يعلم بقاؤه على العدالة.

قيل له: إذا ثبت عدالته عند بلوغه وإسلامه فالظاهر بقاؤها إلى أن يثبت ما يغيرها، ثم إن الله سبحانه وتعالى أمر^(٤) بالثبوت عند مجيء الفاسق بالنبأ بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا﴾^(٥)، ولم يأمر^(٦) بالثبوت عند مجيء مشهور العدالة ولا عند مجيء مستورها، فما لم يقم دليل من كتاب أو سنة أو إجماع أو اعتبار (صحيح)^(٧) يوجب رد خبره وإلّا وجب قبوله.

فهذا نوع من أنواع الحديث قبلناه، وأوجبنا العمل به، وتركنا القيل من

(١) أخرجه البخاري في بدء الوحي باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله ﷺ: ٣/١، واللفظ له؛ ومسلم في الفضائل باب عرق النبي ﷺ في البرد وحين يأتيه الوحي: ١٨١٦/٤؛ ومالك في الموطأ في كتاب القرآن باب ما جاء في القرآن: ص ١٤٣.

(٢) في جميع النسخ بلفظ: (يسأله)، وما أثبتناه هو الصحيح.

(٣) في أ، ل: عدالته. وفي ش: إعداله. وما أثبتناه هو الصحيح.

(٤) في أ، ل، ش: (إنما أمر).

(٥) سورة الحجرات: الآية ٦.

(٦) في أ، ل: يأمره. والصواب ما أثبتناه من باقي النسخ.

(٧) ساقط من أ، ت.

أجله، وغيرنا لم يقبله وعمل بالقياس مع وجوده وادعى أنه متبع للحديث دوننا، فإله بحكم بيتنا وهو خير الحاكمين.

قلت: وقد تضمن ما استدللنا به في هذه المسألة من الأحاديث ثلاث مسائل مختلف فيها:

الأولى: أن المحرم إذا مات لا ينقطع إحرامه بالموت بل يبقى أثره^(١)، وهو مذهب الثوري والشافعي وأحمد وإسحاق، استدلالاً بالمحرم الذي وقع عن راحته فمات. وذهب أصحابنا ومالك إلى أن الإحرام ينقطع بالموت ويفعل بالميت المحرم ما يفعل بسائر الموتى، استدلالاً بالحديث المشهور وهو قوله ﷺ: «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث». «الحديث»^(٢)، وتقليداً لابن عمر رضي الله عنهما،^(٣) فإن ابن عمر مات له ابن في الجحفة وهو محرم فحمر رأسه ووجهه وقال: «لولا أنا حرم لطيبناه»^(٤) فلم يقطع ابن عمر أن ابنه بمنزلة الموقوص الذي أخبر عنه ﷺ أنه يبعث يوم القيامة مليباً، ثم من مات بعد هذا الموقوص في حال الإحرام لا يعلم هل يقبل حجه، وهل يبعث يوم القيامة مليباً أم لا؟ ولا يقطع على غير ذلك إلا أبو حنيفة فافتراقاً^(٥).

ويجيئون عن حديث المحرم أن النبي ﷺ علق الحكم بعلة وهي بقاء الإحرام في الآخرة وذلك لا يعلم في غير هذا الميت فلا يجوز إثبات الحكم مع عدم العلم بالعلة، ولا عموم في لفظ هذا الخبر فلا دليل فيه.

(١) راجع أقوال الفقهاء في هذه المسألة في الأم للشافعي: ٢٣٩/١؛ والمهذب للشيروازي:

١٣١/١؛ والمغني لابن قدامة: ٤٠٠/٢؛ وفتح القدير: ٤٤١/٢؛ والمنتقى: ١٩٩/٢.

(٢) أخرجه مسلم في الوصية باب ما يلحق الإنسان من الثواب بعد وفاته: ١٢٥٥/٣؛ والترمذي

(١٣٧٦) في الأحكام باب في الوقف؛ وأبو داود (٢٨٨٠) في الوصايا باب ما جاء في الصدقة

عن الميت. والنسائي في الوصايا باب فضل الصدقة عن الميت: ٢١٠/٦؛ كلهم عن

أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث: صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له».

(٣) ساقط من أ، ت.

(٤) أخرجه مالك في الموطأ ص ٢١٧، وذكر أن الذي توفي هو واقد بن عبد الله بن عمر.

الثانية: أنه لا يجوز للمحرم تغطية رأسه ولا^(١) وجهه، للروایتين المتضمتين في حديث المحرم^(٢).

الثالثة: إذا شهد برؤية هلال رمضان عدل واحد وجب الصوم^(٣)، خلافاً للشافعي في أحد قوليّه، استدلالاً بحديث الأعرابي الذي شهد برؤية الهلال. ويؤيده ما روى أبو داود^(٤) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «تراءى الناس الهلال فأخبرت رسول الله ﷺ أني رأيته، فصام وأمر الناس بصيامه».

ذكر ما في الحديثين المذكورين في أول الباب من الغريب:

الحقو - بفتح الحاء المهملة وكسرهما وبعدها قاف ساكنة وواو - قيل هو المنزّر، وأصله مشد الإزار من الإنسان وهما الخاصرتان، وقيل طرفا النوركين، ثم سمي به

(١) ذهب عامة الفقهاء إلى القول بعدم جواز تغطية الرأس للمحرم أخذاً من قوله ﷺ في حديث المحرم الذي وقفته راحلته: «ولا تخمروا رأسه»، ونقل ابن المنذر الإجماع على ذلك. أما تغطية الوجه: فقد ذهب الحنفية والمالكية وأحمد على رواية إلى القول بعدم الجواز للرواية المذكورة في المحرم «ولا تغطوا وجهه».

وذهب الشافعية وأحمد على القول الآخر إلى القول بالجواز، لقوله ﷺ «إحرام الرجل في رأسه وإحرام المرأة في وجهها». والله أعلم.

فتح القدير: ٤٤١/٢، والمجموع: ٢٤٤/٧، والخرشي على مختصر خليل: ٣٤٥/٢، والمغني: ٣٠٠/٣ - ٣٠١، والإنصاف: ٤٦٠/٣ - ٤٦١، ٤٦٣ - ٤٦٤، والمقنع: ٤٠٦/١.

(٢) الذي تقدم ص ٤٢، ت ٢.

(٣) راجع تفصيل أقوال الفقهاء في هذه المسألة في فتح القدير: ٣٢٢/٢ - ٣٢٤، وكشف الحقائق: ١١٧/١، والمهذب: ١٧٩/١، والمغني: ١٦٤/٣ - ١٦٥، وحاشية الدسوقي: ٥٠٩/١، والمتقى: ٣٦/٢.

(٤) أبو داود في الصوم (٢٣٤٢) باب في شهادة الواحد على رؤية هلال رمضان. بلفظ «فصامه وأمر الناس بصيامه». والدارقطني في أول كتاب الصيام: ١٥٦/٢، وقال: تفرد به مروان بن محمد عن ابن وهب وهو ثقة. اهـ. وذكره الحافظ الهيثمي في موارد الظمان: ص ٢٢١، وأخرجه الحاكم في المستدرک: ٤٢٣/١، وقال: «حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه».

الإزار للمجاورة. وأشعرنها إياه: أي اجعلنه يلي جسدها والشعار (ما)^(١) يلي الجسد لأنه يلي شعر الإنسان، والدثار ما فوق الشعار، ومنه قوله ﷺ: «الأنصار شعاري والناس دثاري»^(٢). أي أنهم البطانة والخاصة.

فائدة: وهذه البنت المتوفاة هي زينب^(٣) زوجة أبي العاص بن الربيع، على الصحيح، وهي أكبر بناته، / وأم كلثوم^(٤) توفيت وهو غائب ببدر ﷺ.

وقصت^(٥): بقاف مفتوحة وصاد مهملة مفتوحة وتاء التانيث، أي صرعه فدقت عنقه. وأقصته^(٦): بهمزة مفتوحة وقاف ساكنة وعين مهملة (وصاد مهملة)^(٧) مفتوحتان وتاء التانيث، أي أماته سريعاً.

(١) في ت: (وهو بما). -والأولى ما أثبتناه.

(٢) أخرج ابن ماجه في مقدمة سننه باب فصل الأنصار: ٥٨/١، عن سهل بن سعد أن رسول الله ﷺ قال: «الأنصار شعار والناس دثار ولو أن الناس استقبلوا وادياً أو شعباً واستقبلت الأنصار وادياً لسلكت وادي الأنصار ولولا الهجرة لكنت امرأة من الأنصار». اهـ.

(٣) هي زينب بنت رسول الله ﷺ وأكبر بناته. ولدت لرسول الله ﷺ ثلاثون سنة وماتت سنة ثمان في حياته ﷺ. وأمها خديجة بنت خويلد بن أسلم. وزوجها أبو العاص بن الربيع واسمه لقيط. انظر أسد الغابة: ١٣٠/٧.

(٤) هي أم كلثوم بنت رسول الله ﷺ وأمها خديجة بنت خويلد وزوجة عثمان بن عفان رضي الله عنهم جميعاً. قال ابن الأثير في أسد الغابة: ٣٨٤/٧: «وهي التي غسلتها أم عطية وحكت قول رسول الله ﷺ: «اغسلنها ثلاثاً أو خمساً أو أكثره». اهـ. وفي هذا نظر، فقد قال الحافظ في الفتح: ٣٧٠/٣: «والمشهور أنها زينب زوج أبي العاص بن الربيع وهي أكبر بنات النبي ﷺ، وفاتها في أول سنة ٨٨هـ. وقد وردت مساة عند مسلم من طريق عاصم الأحول عن حفصة، عن أم عطية قالت: لما ماتت زينب بنت رسول الله ﷺ... الحديث. وقد حكى ابن التين عن الداودي الشارح أنه جزم بأن البنت المذكورة أم كلثوم زوج عثمان ولم يذكر مستنده. وتعقبه المنذري بأن أم كلثوم توفيت والنبي ﷺ ببدر فلم يشهدها. قال الحافظ: «وهو غلط منه فإن التي توفيت حبيثة رقية». اهـ.

(٥) راجع الصحاح: ١٠٦١/٣.

(٦) راجع الصحاح: ١٠٥٣/٣.

(٧) ساقط من ش.

باب

«الماء المستعمل نجس في رواية»

(١) ذكر مشايخ بلخ^(٢) عن أبي حنيفة ثلاث روايات في الماء المستعمل.
 إحداهما: أنه نجس نجاسة مغلظة (كالبول والخمن)^(٣) وهي رواية الحسن بن زياد عنه.
 والثانية: أنه نجس نجاسة خفيفة وهي رواية أبي يوسف عنه.
 والثالثة: أنه طاهر غير ظهور، وهي رواية محمد بن الحسن عنه.
 ومشايخ العراق رووا عن أبي حنيفة أنه طاهر غير ظهور رواية واحدة،
 واختارها المحققون من أصحابنا وهي القول الأشهر الأقيس الذي عليه الفتوى^(٤).
 وجه الرواية الأولى^(٥): قال الله تعالى: ﴿وإن كنتم جنبا فاطهروا﴾^(٦) فتسمية
 الغسل طهارة يشعر بالحكم باستقدار بدن المحدث، لأن الطهارة في اللغة عبارة عن
 التنزه^(٧) عما يستقدر. يؤيد هذا قوله تعالى ﴿فيه رجال يحبون أن يتطهروا﴾^(٨).
 وروى مسلم^(٩) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

(١) ساقط من أ، ت.

(٢) قاعدة خراسان، ويقال هي وسط الإقليم، وينسب إليها بعض أصحابنا. اهـ. من الصباح
المنير: ٨٣/٨.

(٣) ساقط من ش.

(٤) اختلف الفقهاء في هذه المسألة. فذهب الجمهور إلى أن الماء المستعمل في طهارة الحدث طاهر
غير مطهر، وبه يقول أبو حنيفة في أصح الروايات عنه وهو ظاهر مذهب الشافعي وأحمد،
وأحد قولي الإمام مالك. وذهب الإمام مالك في قوله الآخر والشافعي وأحمد في رواية عنها
إلى أنه طاهر مطهر وبه قال ابن حزم، راجع في ذلك فتح القدير: ٨٥/١؛ والمهذب: ٨/١؛
والغني: ١٦/١؛ والمحلى: ١٨٣/١؛ والمتقى: ٥٥/١.

(٥) سورة المائدة: الآية ٦.

(٦) في ت: (التنزيه).

(٧) سورة التوبة: الآية ١٠٨.

(٨) أخرجه مسلم في الطهارة بحد النبي عن الاغتسال في الماء الراكد: ٢٣٦/١؛ والنسائي في =

«لا يغتسل أجذكم في الماء الدائم وهو جنب». وفي رواية قالوا: فكيف تفعل يا أبا هريرة؟ قال: «يتناوله تناولاً».

ثبت بهذا (أن الحدث)^(١) معنى مقدر في المحل يطلب زواله. وذلك المعنى مانع من الصلاة. (—) (٢).

(وقوله)^(٣) ﷺ: «سبحان الله إن المسلم لا ينجس»^(٤).

(وفي رواية: إن المؤمن لا ينجس)^(٥). معناه أن الجنب لا يصير كالعين النجسة بحيث لا يجوز مجالسته ومصافحته.

وجه^(٦) الرواية الثانية: أن الناس اختلفوا فيه فخفت نجاسته كما خفت نجاسة بول ما يؤكل لحمه.

الطهارة باب النهي عن اغتسال الجنب في الماء الدائم: ١٠٣/١؛ وابن ماجه (٦٠٥) في الطهارة باب الجنب ينغمس في الماء الدائم أيجزته؟ والطحاوي في معاني الآثار في الطهارة: ١٤/١.

- (١) في ل، ت: (الحديث)، وفي ش: (أن الحديث)، وما أثبتناه أولى.
- (٢) ورد في ش، ت: زيادة ما نصه: «ولا معنى للنجاسة إلا معنى في المحل يمنع من الصلاة».
- (٣) في ل: «وهو قوله». والصواب ما أثبتناه.
- (٤) أخرجه مسلم في الحيض باب الدليل على أن المسلم لا ينجس: ٢٨٢/١، عن أبي هريرة رضي الله عنه، بلفظ «سبحان الله إن المؤمن لا ينجس»، وأخرج أيضاً عن حذيفة رضي الله عنه بلفظ «إن المسلم لا ينجس». وأخرجه أبو داود (٢٣١) في الطهارة باب في الجنب يضافح واللفظ له. والبخاري في الغسل باب عرق الجنب وأن المسلم لا ينجس: ٧٩/١. والترمذي (١٢١) في أبواب الطهارة باب ما جاء في مصافحة الجنب وقال حديث حسن صحيح.
- والنسائي في الطهارة باب مماسة الجنب ومجالسته: ١١٩/١. وابن ماجه (٥٣٤) في الطهارة وستها باب مصافحة الجنب. والطحاوي في معاني الآثار في الطهارة: ١٣/١.
- (٥) ما بين القوسين أثبتناه من ل، وساقط من بقية النسخ.
- (٦) ساقط من أ، ت إلى آخر الباب.

وجه الرواية الثالثة: ما روى مسلم^(١) عن عون بن أبي جحيفة^(٢) قال: «أتيت النبي ﷺ بمكة وهو بالأبطح^(٣) في قبة له حمراء من آدم، قال: فخرج بلال بوضوئه فمن نائل^(٤) وناضح^(٥)، قال: فخرج النبي ﷺ عليه حلة حمراء، كأي أنظر إلى بياض ساقيه، فتوضأ وأذن بلال، وقال: فجعلت أتبع^(٦) فاه ههنا وههنا يقول يمينا وشمالاً يقول حي على الصلاة حي على الفلاح، قال: ثم ركزت له عنزة^(٧)، فتقدم فصل الظهر ركعتين يمر بين يديه الحمار والكلب لا يمنع، ثم صلى العصر ركعتين، ثم لم يزل يصلي ركعتين حتى رجع إلى المدينة».

وفي رواية: «فرايت بلالاً أخرج وضوءاً فرايت الناس يتدرون ذلك الوضوء. فمن أصاب منه شيئاً تمسح به ومن لم يصب منه شيئاً أخذ من بلل يد صاحبه».

وفي رواية: «يمر من ورائها المرأة والحمار».

قلت: فهذا الحديث دليل على طهارة الماء المستعمل، إن كان ما أخرجه بلال

(١) أخرجه مسلم مع الروايات المذكورة في الصلاة باب سترة المصلي: ٣٦٠/١؛ والبخاري في الأذان باب الأذان للمسافر: ١٦٣/١ مختصراً؛ والترمذي (١٩٧) في الصلاة باب ما جاء في إدخال الإصبع في الأذن عند الأذان. وقال حديث حسن صحيح. وأبو داود (٥٢٠) في الصلاة باب في المؤذن يستدير في أذانه، مختصراً. والنسائي مختصراً في الأذان باب كيف يصنع المؤذن في أذانه: ١١/٢؛ وابن ماجه مختصراً (٧١١) في الأذان باب السنة في الأذان.

(٢) عون بن أبي جحيفة السوائي، ذكره الحافظ في التقریب ٩٠/٢، وقال: أخرج له أصحاب الكتب الستة. وذكر في جميع النسخ بلفظ «جحفة» وهو خطأ من النسخ. وأبو جحيفة اسمه «وهب بن عبد الله السوائي».

(٣) أبطح مكة هو مسيل وادها ويجمع على البطح والأباطح. كذا في النهاية لابن الأثير: ١٣٤/١.

(٤) قال ابن الأثير في النهاية: ١٤١/٥: أي مصيب منه وآخذ، ونال ينال نيلاً إذا أصاب فهو نائل. اهـ.

(٥) أي راوش مما بيده على أخيه. اهـ. من النهاية لابن الأثير: ٧٠/٥.

(٦) في جميع النسخ بلفظ «أتبع». والأولى ما أثبتناه من صحيح مسلم.

(٧) العنزة مثل نصف الرمح أو أكبر شيئاً وفيها سنان مثل سنان الرمح. اهـ. كذا في النهاية لابن الأثير: ٣٠٨/٣.

غسالة أعضاء رسول الله ﷺ، والأغلب أنها كانت غسالة أعضائه وإلا لما فعل بها الصحابة (ما فعلوا، لأن) (١) ما يفضل من وضوئه في الإناء مثل ما يفضل من وضوئه من البئر، فلولا كان الذي أخرجه بلال فضل وضوئه لما فعلوا به ما فعلوا، وما ثبت في حق النبي ﷺ (يثبت) (٢) في حق غيره إلا أن يقوم دليل على تخصيصه به.

وأما ما يدل على أنه غير طهور، خلافاً للمالك والشافعي في قوله القديم فذلك ترك الأولين بجمعه ليتوضأ به مرة بعد أخرى عند فقد الماء مع قلة المياه في الحجاز، واختلافهم فيما إذا وجد (ما لا يكفيه) (٣) من الماء لحدته هل يجب استعماله أم لا؟ على قولين (٤).

باب

(الوضوء بالنيذ) (٥)

كسان أبو حنيفة رضي الله عنه يقول: إذا ألقى في الماء تميرات تستحلب (عدوية) (٦) الماء حتى صار حلواً (٧) رقيقاً (يسيل على الأعضاء) (٨) جاز الوضوء به عند عدم الماء محتجاً في ذلك بما روي:

- (١) في ش بلفظ: (لعلمهم أن).
- (٢) في ش: (ثبت) والأولى ما أثبتناه.
- (٣) في ش: (ما يكفيه).
- (٤) إلى هنا ساقط من أ، ت.
- (٥) لم يرد في جميع النسخ، ورأيت إثباته.
- (٦) في م: «عدويتها». وفي ش: «وعدوية». وما أثبتناه أول.
- (٧) فلو توضأ به قبل خروج الخلاوة جاز بلا خلاف، كما أنه لو صار مسكراً لم يجز الوضوء به بلا خلاف أيضاً، وكذلك فيما لو طبخ فالصحيح أنه لا يتوضأ به إذ النار قد غيرته، حلواً كان أو مشدداً كمطبوخ الباقلاء. اهـ.
- من البحر الرائق: ١٤٣/١.
- (٨) ساقط من ت.

الترمذي عن أبي فزارة راشد^(١) بن كيسان، عن أبي زيد مولى^(٢) عمرو بن حريث، عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «سألني النبي ﷺ. (—)»^(٣) ومن طريق أبي داود أن النبي ﷺ قال له ليلة الجن: «ما في إداوتك، قلت: نبيذ، قال: ثمرة طيبة وماء طهور، قال: فتوضأ منه»^(٤). (—)»^(٥).

فإن قيل: قال الترمذي^(٦): «أبو زيد رجل مجهول عند أهل العلم».

قيل له: قال ابن العربي في شرح الترمذي: أبو زيد مولى عمرو بن حريث

(١) هو راشد بن كيسان العبسي، يكنى أبا فزارة. قال أبو حاتم صالح الحديث، وقال ابن حبان في الثقات: ربما أخطأ. وثقه ابن معين والدارقطني. الخلاصة للخزرجي: ص ٩٦؛ ميزان الاعتدال: ٣٥/٢.

(٢) هو أبو زيد المخزومي مولى عمرو بن حريث. وقيل أبو زائد، مجهول، أخرج له أبو داود والترمذي وابن ماجه. تقريب التهذيب: ٤٢٥/٢.

(٣) في ل زيادة ما نصه: (ما في إداوتك قلت: نبيذ قال: ثمرة طيبة وماء طهور، فتوضأ منه. قال أبو عيسى: وإنما روي هذا الحديث عن أبي زيد، عن عبد الله، عن النبي ﷺ، وأبو زيد رجل مجهول عند أهل الحديث، لا تعرف له كثير رواية غير هذا الحديث). اهـ.

(٤) أخرجه الترمذي (٨٨) في أبواب الطهارة باب ما جاء في الوضوء بالنبيذ، وأبو داود (٨٤) في

الطهارة باب الوضوء بالنبيذ. وابن ماجه (٣٨٤) في الطهارة وسننها باب الوضوء بالنبيذ.

والطحاوي في معاني الآثار في الطهارة باب الرجل لا يجد إلا نبيذ التمر يتوضأ به أو يتيمم:

٩٤/١. في سند هذا الحديث أبو زيد مولى عمرو بن حريث، قال الذهبي في ميزانه:

٥٢٦/٤: «أبو زيد مولى عمرو بن حريث، لا يعرف، عن ابن مسعود، وعنه أبو فزارة.

لا يصح حديثه، ذكره البخاري في الضعفاء، قال أبو أحمد الحاكم: رجل مجهول». اهـ.

ونقل الزيلعي في نصب الراية: ١٣٨/١، عن كتاب الضعفاء لابن حبان قال: «أبو زيد شيخ

يروى عن ابن مسعود وليس يدري من هو، ولا يعرف أبوه ولا بلده، ومن كان بهذا النعت ثم

لم يرو إلا خبراً واحداً خالف فيه الكتاب والسنة والإجماع والقياس: استحق مجانبته

ما رواه. اهـ». وقال ابن أبي حاتم في العلل: ١٧/١: «سمعت أبا زرعة يقول: حديث

أبي فزارة ليس بضحيح وأبو زيد مجهول». اهـ.

(٥) في ل: زيادة ما نصه «وماؤها طهور». وهي زيادة لا محل لها.

(٦) سنن الترمذي: ١٤٧/١.

روى عنه راشد بن كيسان وأبوروق^(١) وهذا يخرج عن حد الجهالة، وأما اسمه فلم يعرف، فيجوز^(٢) أن يكون أراد الترمذي أنه مجهول الاسم.

فإن قيل: قال أحمد بن حنبل: أبو فزارة في حديث ابن مسعود رجل مجهول، وذكر البخاري أبو فزارة العبسي راشد بن كيسان، وأبو فزارة العبسي غير مسمى، فجعلها اثنين.

قيل له: قد صرح الترمذي بأنه راشد بن كيسان، وأخبر أن أبا زيد رجل مجهول، فلو كان أبو فزارة مجهولاً لذكره، وقد وافق تصريح الترمذي بالتسمية تصريح البخاري، فثبت أنه راشد بن كيسان العبسي^{(٣)(٤)} / (ثقة)^(٥) روى عنه الثوري وجعفر بن برقان [أ/٣] وجرير بن حازم وإسرائيل وشريك. هكذا ذكر ابن العربي في شرح الترمذي^(٦).

فإن قيل: «صح عن عبد الله أنه قال (لم)^(٥) أكن مع النبي ﷺ ليلة الجن»^(٧).

قيل له: يجوز أن يكون صحبه في بعض الليلة واستوقفه في الباقي.

(١) في أ: (ورق). وهو تصحيف، وهو عطية بن الحارث أبوروق الهمداني الكوفي صاحب التفسير، صدوق، أخرج له أبو داود والنسائي وابن ماجه. تقريب التهذيب: ٢٤/٢.

(٢) في م، ش، ت: «يجوز». وما أثبتناه أولى.

(٣) ساقط من أ.

(٤) في ش: (الكوفي).

(٥) ساقط من ش.

(٦) عارضة الأحوذى: ١٢٨/١.

(٧) مما يشهد على عدم وجود عبد الله بن مسعود ليلة الجن مع رسول الله ﷺ ما رواه مسلم في الصلاة باب الجهر بالقراءة في الصبح والقراءة على الجن: ٣٣٢/١، عن عامر قال: سألت علقمة هل كان ابن مسعود شهد مع رسول الله ﷺ ليلة الجن. قال فقال علقمة: أنا سألت ابن مسعود فقلت: هل شهد أحد منكم مع رسول الله ﷺ ليلة الجن، قال: لا... إلى آخر الحديث ورواه الترمذي بتمامه (٣٢٥٨) في تفسير القرآن باب من سورة الأحقاف. وأبو داود مختصراً (٨٥) في الطهارة باب الوضوء بالنيذ.

وروى الدارقطني^(١)، عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال: «لا بأس بالوضوء بالنيذ».

وعنه، عن (يحيى بن أبي كثير)^(٢)، عن عكرمة أنه قال: «النيذ وضوء من لم يجد غيره»^(٣) فهذه المسألة^(٤) قد استدل فيها بهذا الحديث الذي قد أكثر الناس الطعن فيه وترك القياس من أجله ووافق على ذلك سفيان الثوري. هكذا قال الترمذي^(٥) ووافق أيضاً عكرمة وسبقهم بهذا القول علي بن أبي طالب رضي الله عنه، فمن أتبع لحديث رسول الله ﷺ من هذا الإمام، ثم إنه رجع عن هذا القول إلى ما رآه الأكثرون^(٦)، وهذا دليل على أنه كان رضي الله عنه لا يقول قولاً برأي نفسه بل يتبع الدليل حيث كان. (—) (٧).

(١) في الطهارة باب الوضوء بالنيذ: ٧٩/١، قال صاحب التعليق المغني: أبو ليل الجراساني عن أبي عكاشة مجهول وأتى بخير منكر: ٧٩/١.

(٢) ورد في جميع النسخ بلفظ (يحيى بن كثير)، والصحیح ما أثبتناه.

(٣) أخرجه الدارقطني في الطهارة باب الوضوء بالنيذ: ٧٥/١، وهو من قول عكرمة غير مرفوع.

(٤) روي عن أبي حنيفة في هذه المسألة ثلاث روايات:

الأولى: وهو قوله الأول، أن يتوضأ به جزءاً، ويضيف التيمم إليه استحباباً.

الثانية: يجب الجمع بينه وبين التيمم كسور الحمار، وبه قال محمد بن الحسن.

الثالثة: أنه يتيمم ولا يتوضأ به، وهو قوله الآخر، وقد رجع إليه، وهو الصحيح، وبه قال

أبي يوسف والشافعي ومالك وأحمد وأكثر العلماء واختاره الطحاوي لقوله تعالى: ﴿فَلَمْ تَجِدُوا

مَاءً فَمَيِّمُوا﴾.

راجع البحر الرائق: ١٤٤/١؛ وكشف الحقائق: ١٩/١؛ وإعلاء السنن: ٣٤١/١ -

٣٥٦؛ والمغني: ١٠/١؛ والمهذب: ٤/١؛ وقوانين الأحكام الشرعية: ص ٤٥؛ والمحلى:

٢٠٢/١؛ وحاشية ابن عابدين: ١٨١/١.

(٥) سنن الترمذي: ١٤٨/١.

(٦) يقول العلامة ابن نجيم الحنفي: «وبالجملة فالمذهب المصحح المختار المعتمد عندنا هو عدم

الجواز موافقة للأئمة الثلاث، فلا حاجة للاشتغال بحديث ابن مسعود الدال على الجواز، لأن

من العلماء من تكلم فيه وضعفه، وإن أجيب عنه بما ذكره الزيلعي وغيره. اهـ. من البحر

الرائق: ١٤٤/١ - ١٤٥.

(٧) ورد في ل زيادة ما نصه: (والطاعن يطعن فيه من جهله وتعصبه ويكذب الشافعي رحمه الله في =

باب

إذا استعملت المرأة من إناء (وخلت) (١) به

جاز للرجل استعماله (٢)

أبو داود (٣) عن أم صبيبة الجهنية قالت: «اختلفت يدي ويد رسول الله ﷺ في الوضوء من إناء واحد».

فإن قيل: فقد روى أبو داود (٤) عن حميد الحميري، قال: لقيت رجلاً صحب النبي ﷺ أربع سنين كما صحبه أبو هريرة رضي الله عنه قال: «نهى رسول الله ﷺ أن تغتسل المرأة بفضل الرجل، أو يغتسل الرجل بفضل المرأة». زاد مسدد: «وليغترفا جميعاً».

قيل له: فقد روى الترمذي (٥)، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «اغتسل بعض أزواج النبي ﷺ في جفنة فأراد رسول الله ﷺ أن يتوضأ منه، فقالت:

قوله: «إن الناس كلهم في الفقه عيال أبي حنيفة وأن من يكذب الشافعي يجب عليه التعزير واللوم والعتاب»، وروي أن الشافعي لما سئل عن أبي حنيفة من مالك كيف رأته؟ قال: رأيتها لو قال هذا الحجر ذهباً لأقام بحجته».

(١) في أ، م: بلفظ (دخلت). وفي ت: بلفظ (وصلت).

(٢) راجع في ذلك المحلى: ٢١١/١؛ وإعلاء السنن: ١١٩/١.

(٣) أبو داود (٧٨) في الطهارة باب الوضوء بفضل وضوء المرأة، وابن ماجه (٣٨٢) في الطهارة باب الرجل والمرأة يتوضآن من إناء واحد.

(٤) أبو داود (٨١) في الطهارة باب الوضوء بفضل المرأة والنهي عن ذلك، والنسائي في كتاب المياه باب النهي عن فضل وضوء المرأة: ١٤٦/١.

(٥) الترمذي (٦٥) في أبواب الطهارة باب ماجاء في الرخصة في ذلك، وقال: هذا حديث حسن صحيح. وأبو داود (٦٨) في الطهارة باب الماء لا يجنب، وابن ماجه (٣٧٠) في الطهارة باب الرخصة بفضل وضوء المرأة. قال الحافظ ابن حجر في الفتح: ٣١٢/١: «وقد أعله قوم بسماك بن حرب لأنه كان يقبل التلقين، لكن قد رواه عنه شعبة وهو لا يحمل عن مشايخه إلا صحيح حديثهم». اهـ.

يا رسول الله إني كنت جنباً، قال: «إن الماء لا يجنب». (وقال أبو عيسى^(١)): هذا حديث (حسن)^(٢) صحيح.

وفي هذا الحديث إشارة إلى تقدم حديث النهي، لأنها قالت إني كنت جنباً، أي فلا تستعمله، وهذا إنما يكون بعد علمها بأن المرأة إذا استعملت من ماء وبقي منه شيء أنه لا يجوز للرجل استعماله، يؤيد هذا حديث بريرة، قالت عائشة رضي الله عنها: «ودخل عليها رسول الله ﷺ والبرمة تصور بلحم فقرب إليه خبز وأدم من أدم البيت، فقال: ألم أر برمة^(٣) فيها لحم؟ قالوا: بلى يا رسول الله ولكن ذاك لحم تصدق به على بريرة^(٤)، وأنت لا تأكل الصدقة، فقال: هو عليها صدقة وهو لنا منها هدية^(٥)».

فالمفهوم من هذا كالمفهوم من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

ذكر ما في الحديث من الغريب:

قوله: «إن الماء لا يجنب»، الجنابة: البعد، فمعنى الحديث أن الماء لا يصير بهذا/ الفعل إلى حالة يجنب فلا يستعمل^(٦).

(١) هذه الزيادة أثبتناها من ل.

(٢) هذه الزيادة من السنن.

(٣) البرمة: بضم الباء وسكون الراء وفتح الميم: هي القدر مطلقاً وجمعها برام، كذا في النهاية لابن الأثير: ١٢١/١.

(٤) هي مولاة عائشة بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهم. وكان اسم زوجها مغيثاً، وكان مولى فخيرها رسول الله ﷺ فاخترت فراقه، وهي التي جاء الحديث في شأنها بأن الولاء لمن أعتق. الاستيعاب: ١٧٩٥/٤؛ وأسد الغابة: ٣٩/٧.

(٥) الحديث أخرجه البخاري في الهبة باب قبول الهدية: ٢٠٣/٣؛ ومسلم في الزكاة باب إباحة الهدية للنبي ﷺ: ٧٥٥/٢؛ والنسائي في الزكاة باب إذا تحولت الصدقة: ٨١/٥؛ وأبو داود (١٦٥٥) في الزكاة باب الفقير يهدي للغني من الصدقة.

(٦) راجع النهاية لابن الأثير: ٣٠٢/١.

باب

سؤر الهرة مكروه في رواية^(١)

مالك^(٢): عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «أكل كل ذي ناب من السباع حرام».

الدارقطني^(٣): عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «السؤر سبع».

الترمذي^(٤): عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «يغسل الإناء إذا ولغ فيه الكلب سبع مرات أولاً بالتراب، وإذا ولغ فيه الهرة غسل مرة». حديث حسن صحيح. قال ابن العربي^(٥): «ويؤثر كراهة سؤرها عن سعيد بن المسيب، ومحمد بن سيرين، والحسن البصري، وعطاء، ومجاهد، ويحيى بن سعيد، رضي الله عنهم». والكراهة كراهة تنزيه لقوله عليه السلام: «إنها ليست

(١) والرواية الأخرى عن أبي يوسف أنه غير مكروه وبه يقول جمهور الفقهاء. أما سؤر البغل والحمار فالراجح من مذهب أبي حنيفة أنه مشكوك في طهوريته لا في طهارته. وعلى ذلك إذا لم يجد غير سؤرها تميم معه وهو رواية عن أحمد. وذهب مالك والشافعي إلى أن سؤرها طاهر مطهر. وفي رواية أخرى لأحمد أنه نجس.

راجع في ذلك كله المغني: ٣٦/١ - ٣٨؛ وكشف الحقائق: ١٩/١؛ وحاشية الدسوقي: ٤٤/١؛ والأم للشافعي: ٤/١؛ والمحلى: ١١٧/١ - ١٢٩؛ والإنصاف: ٣٤٢/١ - ٣٤٤.

(٢) في الموطأ في الصيد باب تحريم أكل كل ذي ناب من السباع: ٣٠٧؛ ومسلم في الصيد والذبائح باب تحريم أكل كل ذي ناب من السباع: ١٥٣٤/٣؛ وأحمد في مسنده: ٢٣٦/٢، ورواه الشافعي في الرسالة فقرة: ٥٦٢.

(٣) أخرجه الدارقطني في سنته في كتاب الطهارة باب الأسار: ٦٣/١؛ وأحمد في مسنده: ٣٢٧/٢؛ والحاكم في مستدركه: ١٨٣/١؛ وقال: «هذا حديث صحيح ولم يخرجاه». وتعقبه الذهبي فقال: «ضعفه أبو داود وأبو حاتم».

(٤) الترمذي (٩١) في أبواب الطهارة باب ما جاء في سؤر الكلب، ويدون ذكر الهرة رواه مالك وأحمد وأصحاب الكتب الستة.

(٥) عارضة الأحرفي: ١٣٧/١.

بنجس إنما هي من الطوافين عليكم أو الطوافات»^(١).

باب

سُور البغل (والحمار)^(٢) مشكوك

في طهوريته، وقيل في طهارته

مالك^(٣): عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ نهي عن متعة النساء يوم خيبر، وعن أكل لحوم الحمر الأهلية».

وصح عن أنس رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ أمر عام خيبر منادياً ينادي أن الله ورسوله ينهيانكم^(٤) عن لحوم الحمر الأهلية فلإنها رجس»^(٥). وهذه العبارة

(١) الحديث أخرجه مالك في الموطأ في الطهارة باب الطهور للوضوء ٤٠، عن أبي قتادة الأنصاري رضي الله عنه. وأبو داود (٧٥) في الطهارة باب سؤر الهرة. والترمذي (٩٢) في أبواب الطهارة باب ما جاء في سؤر الهرة. والنسائي في كتاب الطهارة باب سؤر الهرة: ٤٨/١؛ والطحاوي في معاني الآثار في الطهارة باب سؤر الهرة: ١٨/١؛ وابن ماجه (٣٦٧) في الطهارة وسنها باب الوضوء بسؤر الهرة والرخصة في ذلك؛ والحاكم في المستدرک: ١٦٠/١؛ وقال هذا حديث صحيح ولم يخرجاه، والدارقطني في سننه في الطهارة باب سؤر الهرة: ٧٠/١.

قال صاحب التعليق المغني: ٧٠/١: «قلت: هذا حديث مجمع على صحته يدل على طهارة سؤر الهرة وهو قول أكثر العلماء وهذا هو الحق». اهـ. «قوله: من الطوافين عليكم أو الطوافات» الطائف الخادم الذي يخدمك برفق وعناية، والطواف فقال منه، شبهها بالخادم الذي يطوف على مولاه ويسدور حوله أخذاً من قوله تعالى: «ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن طوافون عليكم»، ولما كان فيهن ذكور وإنث قال: «الطوافون والطوافات». اهـ. ذكره ابن الأثير في النهاية: ١٤٢/٣.

(٢) ساقط من أ.

(٣) في الموطأ في النكاح باب نكاح المتعة: ٣٣٥؛ بلفظ «الأنسية» بدلاً من «الأهلية»؛ ومعناها واحد. والبخاري في المغازي باب غزوة خيبر: ١٧٣/٥؛ ومسلم في النكاح باب نكاح المتعة: ١٠٢٧/٢؛ والترمذي (١٧٩٤) في الأطعمة باب ما جاء في لحوم الحمر الأهلية.

(٤) في أ، ش، م، ت: (ينهاكم). مصحفاً، والصحيح ما أثبتناه.

(٥) أخرجه البخاري في صحيحه في المغازي باب غزوة خيبر: ١٦٧/٥؛ ومسلم في الصيد =

تستعمل في النجاسات، قال الله تعالى: ﴿أولم خنزير فإنه رجس﴾^(١). وهذا يقتضي^(٢) نجاسة سؤره.

وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: «ما نبى رسول الله ﷺ عن أكل لحوم الحمر الأهلية إلا من أجل أنها ظهروا»^(٣)، وقال بعضهم: «إنما نبى النبي ﷺ عنها لأنها حمر كانت تأكل العذرة»^(٤)، فلما وقع الاختلاف في علة التحريم ولم يترجح البعض على البعض توقف الإمام رضي الله عنه فلم يحكم فيه بطهارة ولا نجاسة. وهذا دليل على علمه وورعه.

فإن قيل: فقد روى جابر بن عبد الله رضي الله عنه أن النبي ﷺ سُئل أيتوضأ^(٥) بما أفضلت الحمر قال: «نعم وبما أفضلت السباع كلها»^(٦). وهذا يقتضي طهارة سؤره.

والذبائح باب تحريم أكل لحم الحمر الأنسية: ١٥٤٠/٣؛ والرجس: القدر، وقد يعبر به عن الحرام والفعل القبيح والعذاب واللعنة والكفر. اهـ. كذا في النهاية لابن الأثير: ٢٠٠/٢.

(١) سورة الأنعام: الآية ١٤٥. (٢) في ت: «مقتضى».

(٣) ما روي عن ابن عباس أخرجه الطحاوي في معاني الآثار: ٢٠٦/٤.

(٤) أعذر الرجل: أحدث، العاذر، والعذرة: الغائط. كذا في اللسان: ٢٢٨/٦، وهذا الأثر

أخرجه الطحاوي في معاني الآثار: ٢٠٧/٤؛ ونسبه لسعيد بن جبير.

(٥) في ل: (أنتوضأ) وهي رواية الدارقطني.

(٦) أخرجه الدارقطني في كتاب الطهارة باب الأسار: ٦٢/١؛ والبيهقي في سننه: ٢٤٩/١؛

والشافعي في مسنده كما في بدائع المنن: ٢١/١. والبغوي في شرح السنة في الطهارة باب

طهارة سؤر السباع والمرة سوى الكلب: ٧١/٢.

والحديث بعض طرقه عن داود بن الحصين عن أبيه عن جابر، ووالد داود ضعيف، قال

الذهبي في ميزانه: ٥٥٥/١: «وحصين والد داود بن الحصين - أخرج له ابن ماجه -

لا يعرفون، بل والد داود يروي عن جابر، تركه ابن حبان، وقال البخاري: ليس حديثه

بالقائم، قلت: هو متباسك» اهـ.

وبعض طرقه الأخرى عن داود بن الحصين عن جابر، وداود لم يلق جابراً فكان منقطعاً

وضعف الاحتجاج به، وداود بن الحصين هو أبو سليمان المدني مولى عمرو بن عثمان وثقه

ابن معين والنسائي، أخرج له السنة مات سنة ١٣٥هـ. الخلاصة: ص ٩٣؛ وتقريب

التهذيب: ٢٣١/١.

قيل له: هذا الحديث رواه داود بن الحصين، عن جابر^(١). ولم يلقه فضعف الاحتجاج به.

فإن قيل: فقد رواه الشافعي عن (إبراهيم بن) ^(٢) أبي يحيى، عن داود بن الحصين، عن أبيه، عن جابر. (وإبراهيم بن أبي يحيى) ^(٣) عند الشافعي ثقة.

قيل له: فلاحتمال صحته جعل بعض أصحابنا الشك في طهوريته لا في طهارته، وقد وافقنا أحمد بن حنبل رضي الله عنه في إحدى الروايتين عنه، / وأصح الروايتين عنه أنه نجس^(٤)، ويمثل ما حكمنا به في سؤر الحمار حكم عبد الله بن مسلمة^(٥) من أصحاب مالك رحمه الله في الدجاج والأوز يأكل العذرة فيشرب الماء من الإناء أنه مشكوك فيه فيجمع بينه وبين التيمم، وكذا قال ابن شهاب رحمه الله في ماء ولغ فيه الكلب هو ماء وفي النفس منه شيء يتوضأ (به)^(٦) ويتيمم. فمدھبنا وسط بين المذهبين وخيار الأمور أوسطها^(٧).

باب

كل ما تُيقن أو غلب على الظن وصول النجاسة إليه حرم استعماله

مسلم^(٨): عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «لا يبولن أحدكم في الماء الدائم ثم يغتسل منه».

(١) في ت: (حازم)، وهو تصحيف.

(٢) ساقط من ش.

(٣) في ش، ت: (إبراهيم بن يحيى) وهو خطأ.

(٤) الإنصاف: ٣٤٢/١.

(٥) في حاشية م: «ويعرف بالقنبي سكن البصرة. وكان أحد الثقات. وهو من أصحاب مالك.

وروى عنه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي. بات بمكة رحمه الله. اهـ. راجع

الخلاصة للخزرجي: ص ١٨٢.

(٦) ساقط من ت.

(٧) في ش، ل، ت: «أوسطها». وكلاهما صحيح.

(٨) في الطهارة باب النهي عن البول في الماء الراكد: ٢٣٥/١؛ والبخاري في الوضوء باب الماء =

وفي لفظ أبي داود «ثم يغتسل فيه»^(١). وفي لفظ الترمذي والنسائي «ثم يتوضأ

منه».

وجه التمسك بهذا الحديث:

إن مطلق النهي يقتضي وجوب الامتناع لا سيما وقد أكد بنون التأكيد، وحديث «بشر بوضاعة»^(٢) حسن، وما رويناه صحيح فلا يعارض به بل يعارضه

الدائم: ٦٨/١؛ بلفظ: «ثم يغتسل فيه»، وأبو داود (٦٩) في الطهارة باب البول في الماء الراكد، والنسائي في الطهارة باب الماء الدائم: ٤٤/١؛ وابن ماجه (٣٤٤) في الطهارة وستنها باب النهي عن البول في الماء الراكد بلفظ: «لا يبولن أحدكم في الماء الراكد»؛ والترمذي (٦٨) في أبواب الطهارة باب ما جاء في كراهية البول في الماء الراكد، وقال هذا حديث حسن صحيح، ولفظ «ثم يتوضأ منه»، والطحاوي في معاني الآثار: ١٤/١.

(١) هذه الرواية موافقة لما في صحيح البخاري، أما رواية أبي داود فهي موافقة لما في صحيح مسلم، والنسبة فيها سهو، والله أعلم.

(٢) الحديث أخرجه الترمذي (٦٦) في أبواب الطهارة باب ما جاء أن الماء لا ينجسه شيء، عن أبي سعيد الخدري قال: قيل يا رسول الله، أنتوضأ من بشر بوضاعة، وهي بشر يلقى فيها الحيض ولحوم الكلاب والتن؟ فقال رسول الله ﷺ: «إن الماء طهور لا ينجسه شيء». وقال: هذا حديث حسن؛ وأبو داود (٦٧) في الطهارة باب ما جاء في بشر بوضاعة، والطحاوي في معاني الآثار في أول كتاب الطهارة: ١١/١؛ والنسائي في الطهارة باب ذكر بشر بوضاعة: ١٤١/١؛ وأحمد في مسنده: ٣١/٣.

قال الخطابي في معالم السنن: ٣٧/١: قد يتوهم كثير من الناس إذا سمع هذا الحديث أن هذا كان منهم عادة وأنهم كانوا يأتون هذا الفعل قصداً وعمداً، وهذا لا يجوز أن يظن بدمي بل بوثني فضلاً عن مسلم. ولم يزل من عادة الناس قديماً وحديثاً مسلمهم وكافرهم: تنزيه المياه وصورها عن النجاسات فكيف يظن بأهل ذلك الزمان - وهم أعلى طبقات أهل الدين وأفضل جماعة المسلمين والماء في بلادهم أعز والحاجة إليه أمس - أن يكون هذا صنيعهم في الماء وامتثالهم له وقد لعن رسول الله ﷺ من تغوط في موارد الماء ومشارعه فكيف من اتخذ عيون الماء ومنابعه رصداً للأنجاس ومطرحاً للأقذار هذا ما لا يليق بحالهم، وإنما كان هذا من أجل أن هذه البشر في حذور من الأرض وأن السيول كانت تكسح هذه الأقذار من الطرق والأقنية وتحملها فتلقها فيها، وكان الماء لكثرة لا يؤثر فيه وقوع هذه الأشياء ولا يغيرها فسألوا رسول الله ﷺ عن شأنها ليعلموا حكمها في الطهارة والنجاسة فكان من جوابه لهم أن الماء لا ينجسه شيء يريد الكثير منه الذي صفته صفة ماء هذه البشر في غزارته وكثرة جماله لأن

(ما) (١) روى مسلم (٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغمس (٣) يده في الإناء حتى يغسلها ثلاثاً فإنه لا يدري أين باتت يده».

أو (نقول) (٤) يحتتمل أن يكون سؤالهم عن البثر، وجوابه عليه السلام كان بعد إخراج النجاسة من البثر مع الماء، لأنه لا يمكن حمل الحديث على حال بقاء النجاسة، لأن ماءها يتغير لا محالة بكثرة الإلقاء فيها وقلة الإخراج منها، مع أن الماء ينجس (بالتغير) (٥) بلا خلاف.

وقائلة سؤالهم أن الحال أشكلت عليهم من حيث بقاء النجاسة في طين البثر وحيطانها، فينبى لهم النبي ﷺ أن ذلك لا يؤثر فيما طرأ من الماء (لا أنه) (٦) لا ينجس بمنجس، وهذا مثل قوله عليه السلام: «إن المسلم لا ينجس» (٧).

السؤال إنما وقع عنها بعينها فخرج الجواب عليها، وهذا لا يخالف حديث القلتين إذ كان معلوماً أن الماء في بثر بضاعة يبلغ القلتين فأحد الحديثين يوافق الآخر ولا يناقضه والخاص يقضي على العام ويبينه ولا ينسخه. اهـ.

وبضاعة: هي بثر معروفة بالمدينة، والمحفوظ ضم الباء وأجاز بعضهم كسرهما وحكى بعضهم بالصاد المهملة. اهـ. من النهاية لابن الأثير: ١٣٤/١.

(١) في ش، ل، ت: (بما).

(٢) في الطهارة باب كراهة غمس المتوضىء وغيره يده المشكوك في نجاستها في الإناء قبل غسلها ثلاثاً: ٢٣٣/١؛ والبخاري في الوضوء باب الاستجمار وترأ: ٥٢/١؛ وأبو داود (١٠٥) في

الطهارة باب الرجل يدخل يده في الإناء قبل أن يغسلها؛ والترمذي (٢٤) في أبواب الطهارة

باب ما جاء إذا استيقظ أحدكم من منامه؛ وابن ماجه (٣٩٣) في الطهارة وستنها باب الرجل يستيقظ من منامه هل يدخل يده في الإناء قبل أن يغسلها، والنسائي في أول كتاب الطهارة:

١٢/١؛ ومالك في الموطأ في الطهارة باب وضوء النائم إذا قام إلى الصلاة: ص ٣٩؛ وأحمد في مسنده: ٢٤١/٢.

(٣) في م: يغمسن. وما أثبتناه أولى.

(٤) ساقط من ت.

(٥) في ت: (بالتغير).

(٦) في ش: (إلا أنه)، وفي ت: (لأنه). والصحيح ما أثبتناه.

(٧) سبق تحريجه: ص ٤٩؛ ت: ٤.

وحديث القلتين^(١) مداره (إما)^(٢) على مطعون فيه، أو مضطرب في روايته، فروي: («قلتین»: وروي)^(٣): «قلتین، أو ثلاثاً»، وروي: «أربعون قلة»، وروي: «أربعون غرباً»^(٤)، وعلى كثرة طرقه لم يخرج من شرط^(٥) الصحة، وروي موقوفاً على أبي هريرة (وعلى ابن عمر)^(٦) رضي الله عنهما، وإن صح فالجواب عنه من وجهين.

أحدهما: أن القلة مجهولة القدر محتملة لمعان، قال محمد بن إسحاق: هي الجرة، والقلة التي يستقى فيها. قال في الصحاح^(٧): «والقلة أعلى الجبل وقلة كل شيء أعلاه، ورأس الإنسان قلة، وأنشد سيبويه:

عَجَائِبَ تُبْدِي الشَّيْبَ فِي قُلَّةِ الطُّفْلِ

فلا يسوغ لأحد تخصيصها بشيء مما ذكرنا إلاً بدليل، فإن ساغ لغيرنا حملها على قلال هجر، ساغ لنا أن نحملها على أعلى ما قيل فيها إذ قد (سبق لبيان)^(٨) أنه لا ينجس لكثرتة فتقديره به أنسب لأنه كالماء الجاري / معنى (ليوافق)^(٩) معنى الآثار. / ٤]

(١) حديث القلتين أخرجه الترمذي (٦٧) في أبواب الطهارة الباب الذي يلي باب ما جاء أن الماء لا ينجسه شيء وسكت عنه؛ وأخرجه أبو داود (٦٣) في الطهارة باب ما ينجس الماء، والنسائي في الطهارة باب التوقيت في الماء: ١/١٤٢؛ وابن ماجه (٥١٧) في الطهارة وسننها باب مقدار الماء الذي لا ينجس. وقد نسبه الحافظ ابن حجر في التلخيص: ٥/١ إلى الشافعي وأحمد وأصحاب السنن وابن خزيمة وابن حبان والحاكم والدارقطني والبيهقي. اهـ. ومن أراد البسط في حديث القلتين ورواياته المختلفة الموقوفة والمرفوعة فليرجع إلى كتاب نصب الراية: ١/١٠٤ - ١١٢، فإن فيه الكفاية.

(٢) ساقط من ت.

(٣) ساقط من ل.

(٤) في ل: «الغرب: الدلو الكبير». اهـ. وانظر: النهاية ٣/٣٤٩.

(٥) في أ، ش: (شرطه)، وفي ت: شرطية.

(٦) ساقط من ش.

(٧) صحاح الجوهري: ٥/١٨٠٤ في مادة: قلل.

(٨) في أ، ت: «سبق البيان». والأولى ما أثبتناه من باقي النسخ.

(٩) أثبتناها من ل. وهي في باقي النسخ بلفظ (ليوافق).

الوجه الثاني: أن حديث مسلم الذي روينا في أول هذا الباب^(١) (راويه)^(٢) أبو هريرة وإسلامه متأخر، وحديث القلتين رواية ابن عمر وإسلامه متقدم، والمتأخر ينسخ المتقدم، فإن لم يكن النسخ متحققاً فهو محتمل فكان الأخذ بحديثنا أحوط. واستفدنا من حديث القلتين أن سور سباع البهائم نجس لأنه (ﷺ)^(٣) سئل عن الماء يكون في الفلاة وما ينوبه^(٤) من السباع والدواب، فقال: «إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل الخبث» فلولا أن أسأرها نجسة^(٥) لما صح هذا الجواب يذكر الخبث.

باب

المني نجس يجب غسله إذا كان رطباً
ويُكتفى بفركه إذا كان يابساً^(٦)

مالك^(٧): عن هشام بن عروة عن أبيه، عن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب، أنه اعتمر مع عمر بن الخطاب في ركب فيهم عمرو بن العاص، وأن عمر بن الخطاب

(١) حديث: «لا يبولن أحدكم في الماء الدائم ثم يغتسل منه».

(٢) في ل، م، ش: (رواية). وفي ت: (رواه). وما أثبتناه أولى.

(٣) ساقط من جميع النسخ ما عدا: ل. وإثباتها أولى.

(٤) في حاشية م ما نصه: (قوله وما ينوبه من السباع والدواب، ناب المكان وإنتابه ينوبه ويتابه إذا

تردد إليه مرة بعد مرة ونوبة بعد نوبة. قال الخطابي: وقد يستدل بهذا الحديث من يرى سور

السباع نجساً لقوله: وما ينوبه من السباع والدواب. قال: فلولا أن شرب السباع منه ينجسه

لم يكن لمسألتهم عنه ولا لجوابه إياهم بهذا الكلام معنى. وقد يحتمل أن يكون ذلك من أجل

السباع إذا وردت المياه خاضتها وبالت فيها وذلك كالمعتاد من طباعها وقلما تخلو أعضاؤها من

تلوث أبوالها وزجيجها. وقد يتأهب أيضاً في جملة السباع الكلاب وأسأرها كلها نجسة). اهـ.

(٥) في أ، م، ش، ت بلفظ: (والأ لما صح)، وهو خطأ حيث لا تستقيم العبارة به، والصواب

ما أثبتناه كما هو في ل.

(٦) هذا مذهب الحنفية. وذهب المالكية إلى أنه نجس يجب غسله بالماء على كل حال. وذهب

الحنابلة على المشهور والشافعية والظاهرية والزيدية إلى أنه طاهر. راجع في ذلك المحلى:

١٠٥/١؛ والروضة الندية: ١٨/١؛ والمنتقى: ١٠٣/١؛ والأم: ٤٧/١؛ والمغني: ٦٨/٢،

وإعلاء السنن: ٤٣٧/١ - ٤٣٩؛ ومعاني الآثار: ٤٨/١ - ٥٣.

(٧) في الموطأ في الطهارة باب إعادة جنب الصلاة، وغسله إذا صلى ولم يذكر، وغسله ثوبه:

رضي الله عنه عرس^(١) ببعض الطرق قريباً من بعض المياه، فأحتلم عمر وقد كاد (أن)^(٢) يصبح فلم يجد مع الركب ماء، فركب حتى جاء الماء فجعل يغسل ما رأى من ذلك الاحتلام حتى أسفر، فقال له عمرو بن العاص: أصبحت ومعنا ثياب فدع ثوبك (يغسل)^(٣)، فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «واعجباً لك يا ابن العاص لئن كنت تجد ثياباً أفكل الناس يجد ثياباً، والله لو فعلتها لكانت سنة، بل أغسل ما رأيت وأنضح ما لم أر». وقد وافقنا مالك بن أنس^(٤) رضي الله عنه.

فإن قيل: فقد روي عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال: «المني بمنزلة المخاط فأمطه^(٥) عنك ولو بإذخرة»^(٦).

قيل له: إنما شبهه به في لزوجته وقلة تداخله في الثوب ولهذا أمره بإمطته، لأنه إذا أمطه عنه ذهب أكثره وبقي القليل منه، مع أنه أمره بإمطته والأمر للوجوب، ومن يقول بأنه طاهر لا يوجب إزالته.

البخاري^(٧): عن عائشة رضي الله عنها قالت^(٨): «كنت أغسل الجنابة من

٥٥؛ والطحاوي في معاني الآثار في الطهارة باب حكم المني هل هو طاهر أم نجس: ٥٢/١.

(١) التعريس: نزول المسافر آخر الليل نزلة للنوم والاستراحة. النهاية ٢٠٦/٣.

(٢) ساقط من ت.

(٣) في ش: «يغتسل».

(٤) في ل: «أنس بن مالك» وهو تصحيف. وموافقة المالكية للحنفية في كون المني نجساً، لا في كيفية إزالته، حيث ذهبوا إلى وجوب غسله سواء كان رطباً أو يابساً بخلاف الحنفية حيث فرقوا بين الرطب واليابس كما مر.

(٥) في ت: «فليمط». وما أثبتناه أصح. أماط: تنحى ويعد وذهب، ومنه إماطة الأذى عن الطريق. اهـ. كذا في اللسان: ٢٨٦/٩.

(٦) ذكره الترمذي في الطهارة باب غسل المني من الثوب: ٢٠٢/١.

(٧) أخرجه البخاري في الوضوء باب غسل المني وفركه: ٦٧/١؛ ومسلم بنحوه في الطهارة باب

حكم المني: ٢٣٩/١؛ وأبو داود (٣٧٣) في الطهارة باب المني يصيب الثوب؛ والنسائي في

الطهارة باب غسل المني من الثوب: ١٢٧/١؛ وابن ماجه (٥٣٦) في الطهارة وستنها باب المني

يصيب الثوب. والطحاوي في معاني الآثار في الطهارة باب حكم المني هل هو طاهر أم

نجس: ٤٩/١. كلهم بالفاظ متقاربة. (٨) في م. «فقال».

ثوب النبي ﷺ فيخرج إلى الصلاة وإن بَقَعَ (١) الماء في ثوبه.

مسلم (٢): عن عائشة رضي الله عنها قالت: «كنت أفرك المني من ثوب رسول الله ﷺ فيصلي فيه». ولم يرو عن النبي ﷺ فيما علمنا أنه صلى معه.

فإن قيل: قال الله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا﴾ (٣) سَمَاءُ مَاءٍ وَهُوَ فِي الْحَقِيقَةِ لَيْسَ بِمَاءٍ، فَذَلَّ أَنْهُ أَرَادَ بِهِ التَّشْبِيهَ فِي الْحُكْمِ، وَمِنْ حُكْمِ الْمَاءِ أَنْ يَكُونَ طَاهِرًا.

قيل له: إن تسميته ماء لا يدل على طهارته، فإن الله تعالى سمي مني الدواب ماء بقوله: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ﴾ (٤). ولا يدل ذلك على طهارة ماء كل الحيوان.

(١) في حاشية م: (البقع في الأصل القطعة من الأرض يخالف لونها لون ما يليها. ثم قالوا: بقع الصباغ الثوب إذا ترك فيه بقعاً لم يصبها الصبغ. فعرف). اهـ. راجع النهاية: ١٤٦/١.

(٢) أخرجه مسلم في الطهارة باب حكم المني: ٢٣٨/١؛ وأبو داود (٣٧٢) في الطهارة باب المني يصبب الثوب، والنسائي في الطهارة باب فرك المني من الثوب: ١٢٧/١. بدون لفظ «فيصلي فيه»، وابن ماجه بلفظ النسائي (٥٣٧) في الطهارة وستنها باب في فرك المني من الثوب، والطحاوي في معاني الآثار في الطهارة باب حكم المني هل هو ظاهر أم نجس: ٥٠/١.

(٣) سورة الفرقان: الآية ٥٤.

(٤) سورة النور: الآية ٤٥. قال القرطبي في كتابه الجامع لأحكام القرآن: ٢٩١/١٢: «قال المفسرون (من ماء) أي من نطفة، قال النقاش: أراد أممية الذكور، وقال جمهور النظرة: (أراد أن خلقه كل حيوان فيها ماء كما خلق آدم من الماء والطين). اهـ.

باب

الأبوال / كلها نجسة^(١)

البخاري ومسلم واللفظ (له)^(٢) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «مر النبي ﷺ على قبرين فقال: لئن لم يعذبان^(٣)، وما يعذبان في كبير، أما هذا فكان لا يستنزّه من البول، وفي رواية «من بوله» وأما هذا فكان يمشي بالنميمة ثم دعا بعسيب رطب فشقه باثنين، ثم غرس على هذا واحداً، وعلى هذا واحداً، وقال: لعنه يخفف عنها ما لم يببسا^(٤). وإذا كان بول الأدمي نجساً مع كونه مكرماً فبول غيره أحرى أن يكون نجساً.

فإن قيل: روى الترمذي^(٥): «عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن ناساً من

(١) اتفق الفقهاء على أن بول الأدمي ونجوه نجسان، واختلفوا في الحيوان فذهب الشافعي وابن حزم إلى نجاسة ذلك كله، من غير فرق بين ما يؤكل لحمه وما لا يؤكل. وذهب أبو حنيفة إلى مثل ذلك إلا أنه قسم النجاسة إلى مغلظة ومخففة فوصف ما يخرج مما لا يؤكل لحمه بالنجاسة المغلظة وما يؤكل لحمه بالمخففة. وذهب أحمد ومالك إلى طهارة بول ما يؤكل لحمه ونجاسة بول ما لا يؤكل لحمه. وذهب داود الظاهري إلى طهارة ذلك كله. انظر في ذلك المحلى: ١٦٨/١ - ١٦٩؛ والمغني: ٦٥/٢ - ٦٧؛ والإنصاف: ٣٣٩/١؛ وإعلاء السنن: ٤٧٦/١ - ٤٨٣.

(٢) ساقط من ت.

(٣) ما أثبتناه من ل فقط لاتفاقه مع رواية مسلم. وباقى النسخ: «يعذبانه» وهو موافق لسرواية الترمذي.

(٤) أخرجه مسلم في الطهارة باب الدليل على نجاسة البول ووجوب الاستبراء منه: ٢٤٠/١؛ والبخاري في الوضوء باب حدثنا محمد بن محمد بن المثنى: ٦٥/١؛ وأبو داود (٢٠) في الطهارة باب الاستبراء من البول، والترمذي (٧٠) في أبواب الطهارة باب ما جاء في التشديد في البول، وقال: حديث حسن صحيح. والنسائي في الطهارة باب التنزه عن البول: ٢٩/١؛ وابن ماجه (٣٤٧) في الطهارة وستها باب التشديد في البول.

(٥) الترمذي (٢٠٤٢) في الطب باب ما جاء في شرب أبوال الإبل، وقال: «هذا حديث حسن صحيح»؛ والبخاري في الوضوء باب أبوال الإبل والدواب والغنم ومرايضها: ٦٧/١؛ ومسلم في القسامة باب حكم المحاربين المرتدين: ١٢٩٦/٣ بلفظ: «إن شئتم أن تخرجوا =

عريئة قدموا المدينة فاجتروها فبعثهم رسول الله ﷺ في إبل الصدقة وقال: اشربوا من ألبانها وأبوالها.

قيل: كان ذلك رخصة (—) (١) بدليل ما روى البخاري (٢) عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن ناساً من عريئة اجتروا المدينة، فرخص لهم رسول الله ﷺ أن يأتوا إبل الصدقة... «الحديث». ويؤيد ما ذهبنا إليه ما روى:

الدارقطني: عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «استزهاوا من البول فإن عامة عذاب القبر منه» (٣).

إلى إبل الصدقة فتشربوا من ألبانها وأبوالها؛ وأبو داود (٤٣٦٤) في الحدود باب ما جاء في المحاربة بلفظ: «وأمرهم أن يشربوا من أبوالها وألبانها»؛ والنسائي في تحريم الدم باب تأويل قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا جِزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ...﴾ الآية. ٨٦/٧؛ وابن ماجه (٢٥٧٨) في الحدود باب من حارب وسعى في الأرض فساداً؛ والطحاوي في معاني الآثار في الطهارة باب حكم بول ما يؤكل لحمه: ١٠٨/١.

(١) ورد في ل زيادة ما نصه: «أو نقول عرف بالوحي أن شفاءهم في شرب البول».

(٢) في كتاب الوضوء باب أبوال الإبل والدواب والغنم ومرايضها: ١٦٠/٢.

(٣) روي هذا الحديث من حديث أنس، ومن حديث أبي هريرة، ومن حديث ابن عباس. أما

حديث أنس فرواه الدارقطني في سننه: ١٢٧/١، بلفظ: «تنزهوا من البول فإن عامة عذاب القبر منه»، ثم قال: «المحفوظ مرسل». وفي سننه أبو جعفر، قال ابن المديني: كان يخلط وقال أحمد، ليس بقوي، وقال أبو زرعة؛ يهيم كثيراً.

وأما حديث أبي هريرة فرواه الدارقطني أيضاً في سننه: ١٢٨/١، من طريق أزهر بن سعد السمان، باللفظ المذكور في الأصل؛ وأخرجه أيضاً من طريق أبي عوانة بلفظ: «وأكثر عذاب القبر من البول». وقال: صحيح. ومن طريق أبي عوانة أخرجه الحاكم في المستدرک: ١٨٣/١، وقال: «حديث صحيح على شرط الشيخين ولا أعرف له علة ولم يخرجاه».

وأما حديث ابن عباس فرواه الطبراني في معجمه، والدارقطني في سننه: ١٢٨/١ بلفظ: «عامة عذاب القبر من البول فتزهاوا من البول» وقال: «لا بأس به»؛ والحاكم في مستدرکه:

١٨٣/١؛ وفي سند الحديث أبو يحيى القتات، قال عنه ابن معين: «ثقة» وقال أحمد: «روى عنه إسرائيل أحاديث كثيرة مناكير جداً»، وقال النسائي: «ليس بالقوي»، وقال ابن عدي: يكتب حديثه على ما فيه. راجع في ذلك نصب الراية: ١٢٨/١.

ذكر ما في الحديثين الأولين من الغريب:

العسيب^(١) من الجريد: ما لم ينبت عليه الخوص (وما نبت عليه الخوص)^(٢) فهو السعف.

وقوله: «وما يعذبان في كبير» أي: ليس بكبير يشق على فاعله التنزه منه، وترك النميمة سهل، وقيل: ليس بكبير عندكم وهو عند الله كبير. وقوله: «اجتووها» أي: استوخوها^(٣).

باب

الأرواث نجسة

الترمذي^(٤): عن إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن أبي عبيدة، عن عبد الله قال: خرج النبي ﷺ لحاجته فقال: التمس لي ثلاثة أحجار، فأتيته بحجرين وروثة، فأخذ الحجريين وألقى الروثة وقال: «إنها رجس».

قال أبو عيسى^(٥): «أصح شيء عندي في هذا حديث إسرائيل يعني هذا لأنه أثبت وأحفظ لحديث^(٦) أبي إسحاق من غيره».

باب

لبن الميتة ليس بنجس^(٧)

قال الله تعالى: «نسيكم مما في بطونها من بين فرث ودم لبناً خالصاً سائغاً

(١) راجع النهاية لابن الأثير: ٢٣٤/٣.

(٢) ساقط من ل، وفي أ، ش: «ينبت»، وما أثبتناه أولى.

(٣) راجع النهاية لابن الأثير: ٣١٨/١.

(٤) الترمذي (١٧) في أبواب الطهارة باب ما جاء في الاستنجاء بالحجرين، بلفظ: «وقال إنها ركس»، وأخرجه البخاري في الرضوء باب الاستنجاء بالحجارة: ٥١/١.

(٥) انظر سنن الترمذي: ٢٧/١.

(٦) في أ: «للحديث».

(٧) ذهب الشافعي ومالك إلى نجاسة لبن الميتة وهو ظاهر مذهب أحمد. وذهب أبو حنيفة وداود إلى طهارته وهو رواية عن أحمد. انظر المغني: ٥٤/١؛ والمهذب للشيرازي: ١١/١.

للسارين»^(١). وجه التمسك بهذه الآية من وجهين:

أحدهما: عموم اللفظ في إباحة اللبن من غير فرق بين ما (يؤخذ)^(٢) من حي أو ميت.

والثاني: (إخباره)^(٣) أنه خارج من بين فرث ودم، وحكم بنظاره مع ذلك (إذ)^(٤) كان ذلك الموضع موضع الحلقة، فثبت أن اللبن لا (ينجس)^(٥) بنجاسة موضع الحلقة وهو / ضرع الميتة، كما لا ينجس بمجاورته الفرث والدم. [ب/٥]

باب

ما ليس له دم جاري إذا مات في الماء لا ينجسه^(٦)

لأن قول الله تعالى: ﴿فيه شفاء للناس﴾^(٧) فيه دلالة ظاهرة على «لمهارة العسل، ومعلوم أنه لا يخلو من النحل الميت فيه وفراخه فيه، وقد حكم الله تعالى بطهارته، وأخبر عما فيه من الشفاء للناس.

فدل ذلك أن ما لا دم (له)^(٨) لا يفسد ما يموت فيه.

مسلم^(٩): عن عبد الله بن جبير بن مطعم قال: سمعت أبا هريرة رضي الله

(١) سورة النحل: الآية ٦٦.

(٢) في م، ش: (يوجد).

(٣) في أ، ل، ت: «اختاره». والصحيح ما أثبتناه.

(٤) في أ: «إذا». والصحيح ما أثبتناه.

(٥) في أ، ت: «وينجس». وما أثبتناه أولى.

(٦) قال ابن قدامة في المغني: ٣٣/١: «قال ابن المنذر: لا أعلم في ذلك خلافاً إلا ما كان من

أحد قولي الشافعي، قال فيها قولان: أحدهما: ينجس قليل الماء، قال أصحابه: وهو

القياس. والثاني: لا ينجس، وهو الأصح للناس، فأما الحيوان في نفسه فهو عند نجس

قولاً واحداً لأنه حيوان لا يؤكل فينجس بالموت كالبغل والحمار. اهـ.

(٧) سورة النحل: الآية ٦٩.

(٨) في ت: «فيه».

(٩) لم أجده في صحيح مسلم.

عنه يقول: قال رسول الله ﷺ: «إذا وقع الذباب في شراب أحدكم فليغمسه ثم ليرزعه فإن في أحد جناحيه داء وفي الآخر شفاء».

وأخرج البخاري وأبو داود^(١): عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إذا وقع الذباب في إناء أحدكم فامقلوه، فإن في أحد جناحيه داء وفي الآخر دواء، وأنه يتقي بجناحه الذي فيه الداء، فليغمسه كله».

باب

شعر الميتة ووبرها وصفوها وريشها وعظمها وعصبيها طاهر^(٢)

البيخاري ومسلم^(٣): عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «تصدّق على مولاة ليمونة بشاة فهاتت فمر بها رسول الله ﷺ فقال: هلا أخذتم إهابها فدبغتموه فانتفعتم به، فقالوا: إنها ميتة، قال: إنما حرّم أكلها».

ففي هذا دليل على أن ما عدا المأكول من أجزاء الميتة لا يجرم الانتفاع به، وقوله عليه السلام: «هلا انتفعتم بجلودها» ليس فيه دليل على أنه لا يجوز الانتفاع بغيره، لأنه خرج مخرج الغالب، مع أن الجلد اسم للصوف وما هو متصل به، ولأن هذه الأشياء لا حياة فيها، ولهذا لا تتألم بالقطع فلا يحملها الموت فلا تنجس.

فإن قيل: قوله تعالى: ﴿قال﴾^(٤) من يجيب العظام وهي رميم ﴿ يدل على أن

(١) البيخاري في الطب باب إذا وقع الذباب في الإناء: ١٨١/٧؛ وأبو داود (٣٨٤٤) في الأطعمة باب في الذباب يقع في الطعام، واللفظ له؛ وابن ماجه (٣٥٠٥) بنحوه في الطب باب يقع الذباب في الإناء؛ وأحمد في مسنده: ٢٢٩/٢؛ والنسائي مختصراً من حديث أبي سعيد الخدري في الفرع والعتيرة باب الذباب يقع في الإناء: ١٥٨/٧.

(٢) راجع تفصيل الكلام في هذه المسألة في المهذب: ١١/١، والمتقى: ١٣٦/٣، وفتح القدير: ٩٦/١، ومنتهى الإرادات: ١٢/١، والمحل: ١٢٣/١.

(٣) البيخاري في الزكاة باب الصدقة على موالى أزواج النبي ﷺ: ١٥٨/٢؛ ومسلم في الخيض باب طهارة جلود الميتة بالدباغ: ٢٧٦/١؛ ومالك في الموطأ في الصيد باب ما جاء في جلود الميتة: ٣٠٨؛ والنسائي في الفرع والعتيرة باب جلود الميتة: ١٥٢/٧.

(٤) ساقط من أ.

العظم فيه حياة، فيحله حكم الموت (موت) (١). الأصل فيكون ميتة.

قيل له: هذا لا يدل على سبق الحياة في العظم، كما لا يدل قوله تعالى: ﴿ويحيي الأرض بعد موتها﴾ (٢) على سبق الحياة في الأرض.

باب

تجاوز إزالة النجاسة

بما سوى الماء من المائعات الطاهرة (٣)

البخاري (٤): عن مجاهد قال: قالت عائشة رضي الله عنها: «ما كان لإحدانا إلا ثوب واحد تحيض فيه، فإذا أصابه شيء من دم قالت بريقها فمصعته بظفرها». ذكره البخاري في باب هل تصلي المرأة في ثوب حاضت فيه.

أبو داود (٥): عن مجاهد قال: قالت عائشة رضي الله عنها: «ما كان لإحدانا إلا ثوب واحد فيه تحيض، فإن أصابه شيء من دم بلّته بريقها ثم قصعته (بريقها) (٦)». وهذا يشعر بتكرار إزالة الدم بالريق من الثوب الواحد، فلو كان / ذلك بالريق لا يطهره لكان بالدلك (تكثير) (٧)، ومع الكثرة لا عفو بلا خلاف.

وعنه: عن بكار بن يحيى قال: حدثني جدي، قالت: «دخلت على أم سلمة فسألته امرأة من قريش عن الصلاة في ثوب الحائض، فقالت أم سلمة: قد كان يصيبنا الحيض على عهد رسول الله ﷺ فتلبث إحدانا أيام (حيضها) (٨)، ثم تطهر».

(١) في ش: «الموت».

(٢) سورة الروم: الآية ١٩.

(٣) هذا عند أبي حنيفة وأبي يوسف، وقال محمد وزفر والشافعي: «غير الماء ليس بمطهر». انظر في ذلك كشف الحقائق: ٣١/١.

(٤) البخاري في الحيض باب هل تصلي المرأة في ثوب حاضت فيه: ٨٥/١.

(٥) أبو داود (٣٥٨) في الطهارة باب المرأة تغسل ثوبها الذي تلبسه في حيضها.

(٦) في ت: (بظفرها).

(٧) في م، ش، ت: (يكثر).

(٨) في م، ش، ت، ل: (محيضها)، وما أثبتناه موافق للسنن.

فتنظر الثوب الذي كانت تقلب فيه، فإن أصابه دم غسلناه وصلينا فيه، وإن لم يكن أصابه شيء تركناه، ولم يمنعنا ذلك أن نصلي فيه» (١).

فقول أم سلمة «غسلناه» إما (أن) (٢) نحمله على الغسل التي حكته عائشة، أو نجريه على عمومه فإن لفظ الغسل غير مختص بالماء.

فإن قيل: بل نحمله على ما روى الترمذي (٣): عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما أن امرأة سألت النبي ﷺ عن الثوب يصيبه الدم من الحيضة، فقال رسول الله ﷺ: «حتيه ثم اقرصيه بالماء ثم رشيه وصلي فيه».

قيل: هذا الحديث خرج مخرج الغالب لا مخرج الشرط، كقوله تعالى: ﴿وربائبكم اللاتي في حجوركم﴾ (٤). والمعنى في ذلك أن الماء أكثر وجوداً من غيره، أو نقول تخصيص الشيء بالذكر لا يدل على نفي الحكم عما عداه.

ذكر ما في هذه الأحاديث من الغريب:

المصع: بميم مفتوحة وصاد مهملة ساكنة وعين مهملة، أصله الضرب بالسيف، والممصعة: المقاتلة، وقد استعملته هنا (٥) في الحك بالظفر والمعالجة به لاستخراج الدم بذلك من الثوب.

(١) أبو داود (٣٥٩) في الطهارة باب المرأة تغسل ثوبها الذي تلبسه في حيضها.

(٢) ساقط من ل.

(٣) الترمذي (١٢٨) في أبواب الطهارة باب ما جاء في غسل دم الحيض من الثوب، واللفظ له؛

والبخاري في الوضوء باب غسل الدم: ٦٦/١، بلفظ: «تحتة ثم تقرصه بالماء وتنضحه

وتصلي فيه»؛ ومسلم في الطهارة باب نجاسة الدم وكيفية غسله: ٢٤٠/١؛ وأبو داود (٣٦٠)

في الطهارة باب المرأة تغسل ثوبها الذي تلبسه في حيضها؛ والنسائي في الطهارة باب دم

الحيض يصيب الثوب: ١٦٠/١؛ وابن ماجه (٦٢٩) في الطهارة وستنها باب ما جاء في دم

الحيض يصيب الثوب، بلفظ: «اقرصيه واغسله وصللي فيه»؛ ومالك في الموطأ في الطهارة

باب جامع الحيضة: ٦١؛ والبخاري في شرح السنة في الطهارة باب غسل دم الحيض:

٧٦/٢.

(٤) سورة النساء: الآية ٢٣.

(٥) في م، ش، ت، ل: (ههنا).

والقصع^(١): الدلك، ومنه قصع القملة، والحت: الحك، والقرص: الدلك، وقيل: التقريض بالإبهام مثل القرص.

باب

جلد الميتة يَطْهَرُ بالدباغ

مسلم: عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «إذا دبغ الإهاب فقد طهره»^(٢). فهذا الحديث عام في المأكول وغيره، واستثنى من لحمومه الأدمي تكريماً له، والخنزير لنجاسة عينه.

قال الطحاوي^(٣) رحمه الله: «وقد رأينا أصحاب رسول الله ﷺ لما أسلموا لم يأمرهم النبي ﷺ بطرح نعالم وخفافهم وأنطاعهم التي كانوا يتخذونها»^(٤) في حال جاهليتهم، وإنما كان ذلك من ميتة أو ذبيحة، وذبيحتهم حينئذ إنما كانت ذبيحة أهل الأوثان، فلما لم يأمرهم بطرح ذلك وترك الانتفاع به، ثبت أن ذلك قد كان خرج من حكم الميتة ونجاستها بالدباغ إلى حكم سائر الأمتعة وطهارتها، وكذلك كانوا مع رسول الله ﷺ إذا افتتحوا بلداً من بلاد المشركين لا يأمرهم بأن يتحاموا (خفافهم)^(٥).

(١) راجع النهاية لابن الأثير: ٧٢/٤.

(٢) روي هذا الحديث من طريقين:

أحدهما: من طريق ابن عباس وقد أخرجه مسلم في الحيض باب طهارة جلود الميتة بالدباغ: ٢٧٧/١، والدارقطني في الطهارة باب الدباغ: ٤٦/١؛ وأبو داود (٤١٢٣) في اللباس باب في إهاب الميتة؛ ومالك في الموطأ في الصيد باب جلود الميتة: ٣٠٨، كلهم بلفظ: «إذا دبغ الإهاب فقد طهره»؛ وأخرجه النسائي في الفرع والعتيرة باب جلود الميتة: ١٥٣/٧، والترمذي (١٧٢٨) في اللباس باب ما جاء في جلود الميتة إذا دبغت، وقال: «هذا حديث حسن صحيح»؛ وابن ماجه (٣٦٠٩) في اللباس باب لبس جلود الميتة إذا دبغت، كلهم بلفظ: «إهاب دبغ فقد طهره».

والثاني: من طريق ابن عمر وقد أخرجه الدارقطني في الطهارة باب الدباغ: ٤٨/١. بلفظ: «إهاب دبغ فقد طهره»، وقال: إسناده حسن.

(٣) معاني الآثار: ٤٧٢/١.

(٤) في أ، ت: (يجلدونها). والصحيح ما أثبتناه.

(٥) في ل، م: (أخفافهم). وما أثبتناه أصح.

(ونعالهم) (١) وأنطاعهم (٢) وسائر جلودهم، وكان لا يمنعهم / من أخذ شيء من [٦١/٦] ذلك.

فإن قيل: فقد روى عبد الله بن عكيم (٣) أنه قال: «أتانا كتاب رسول الله ﷺ قبل وفاته بشهر يقول: كنت رخصت لكم في جلود الميتة، فإذا جاءكم كتابي فلا تتفعوا من الميتة بإهاب ولا عصب». رواه أبو داود (٤) في سننه، (—) (٥)،

(١) ساقط من ت.

(٢) النطع بالكسر وبالفتح وبالتحريك وكجنب، أربع لغات على ما نص عليه الجوهرى والصاغاني وابن سيده، وهو: بساط من الأديم معروف. اهـ. من كتاب تاج العروس للزبيدي: ٥٢٦/٥.

(٣) هو عبد الله بن عكيم أبو معبد الكوفي، مخضرم. مات في إمارة الحجاج. قال الخطيب: كان ثقة. الخلاصة: ص ١٧٥.

(٤) (٤١٢٧) في اللباس باب من روى أن لا يتفع بإهاب الميتة، وقال: قال النضر بن شميل: «يسمى إهاباً ما لم يدبغ فإذا دبغ لا يقال له إهاب» وإنما يسمى شناً وقزبة. والترمذي (١٧٢٩) في اللباس باب ما جاء في جلود الميتة إذا دبغت، وقال: «هذا حديث حسن»، وليس العمل على هذا عند أكثر أهل العلم، وقد روى هذا الحديث عن عبد الله بن عكيم أنه قال: «أتانا كتاب النبي ﷺ قبل وفاته بشهرين، قال: وسمعت أحمد بن الحسن يقول: كان أحمد بن حنبل يذهب إلى هذا الحديث لما ذكر فيه «قبل وفاته بشهرين»، وكان يقول: كان هذا آخر أمر النبي ﷺ، ثم ترك أحمد بن حنبل هذا الحديث لما اضطربوا في إتحاده حيث روى بعضهم فقال: لئن عبد الله بن عكيم، عن أشياخ لهم من جهينة». اهـ. من سنن الترمذي. وأخرجه النسائي في الفرع والعنبرية باب ما يدبغ به جلود الميتة: ١٤٥/٧ وابن ماجه (٣٦١٣) في اللباس باب من قال لا يتفع من الميتة بإهاب ولا عصب؛ وأحمد في مسنده: ٣١٠/٤؛ والبيهقي في سننه: ١١٥/١. قال الزيلعي في نصب الراية: ١٢١/١: «قال النووي في الخلاصة: وحديث ابن عكيم أعل بأمر ثلاثة: أحدها: الاضطراب في سنده، والثاني: الاضطراب في متنه، فروي قبل موته بثلاثة أيام وروي بشهرين وروي بأربعين يوماً. والثالث: الاختلاف في صحبته، قال البيهقي وغيره: لا صحبة له فهو مرسل». اهـ. ثم قال: «قال الحازمي في كتابه الناسخ والمنسوخ: ولو صح فهو لا يقاوم حديث ابن عباس في الصحبة ومن شرط الناسخ أن يكون أصح سنداً وأقوم قاعداً من جميع جهات الترجيح». اهـ. من نصب الراية.

(٥) في ل زيادة ما نصه: «الحديث مضطرب وحامله مجهول». قال ابن المديني: «مات النبي ﷺ وابن عكيم عمره سنة...».

وأحمد بن حنبل رحمه الله في مسنده وقال: إسناده جيد.

قيل له: قالت الأئمة كل حديث نسب إلى كتاب ولم يذكر حامله فهو مرسل، والجلد قبل الدباغ يسمى إهاباً، وبعده أديماً وسختيناً، وتقيدته بشهر قبل وفاته لا يدل على نسخ حديث ابن عباس، لجواز أن يكون قد سمعه قبل وفاته بأقل من ذلك^(١).

باب

كل ما طهر جلده بالدباغ (طهر)^(٢) بالذكاة

الدارقطني^(٣): عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ مرّ بشاة قد نفقت، فقال: «ألا استمتعتم بجلدها، قالوا: يا رسول إنها ميتة، قال: إن دباغها ذكاتها». فقد أقام النبي ﷺ الدباغ مقام الذكاة، فدلّ أن الذكاة تقوم مقام الدباغ.

ذكر غريب هذا الحديث:

«نفقت الدابة تنفق نفوقاً، أي ماتت، ونفق البيع نفاقاً بالفتح أي راج، والنفاق بالكسر فعل المناق، والنَّفَقُ: سِرْبٌ في الأرض له مخلص إلى مكان، والنفاقاء إحدى جحرة اليربوع يكتمها ويظهر غيرها، ومنه اشتقاق المناق»^(٤) ويقال دبغ فلان إهابه، يدبغه دبغاً ودباغة ودباغاً، (والدباغ)^(٥) أيضاً ما يدبغ به.

(١) انظر تفصيل الكلام في هذه المسألة والتي تليها في: المغني: ٤٩/١ - ٥٢؛ وكشف الحقائق:

١٧/١، والمتقى: ١٣٣/٣ - ١٣٥؛ والمهذب: ١٠/١؛ والمحل: ١١٨/١.

(٢) في أ: (طهر جلده).

(٣) الدارقطني في الطهارة باب الدباغ: ٤٢/١؛ والنسائي من طريق عائشة في الفرع والمعتبرة باب

جلود الميتة: ١٥٤/٧.

(٤) انظر الصحاح للجوهري: ١٥٦٠/٤، في مادة «نفق».

(٥) ساقط من ش.

باب

إذا تخمَّر العَصِيرُ أُبِيحَ تَحْلِيلُهُ (١)

قال الله تعالى: ﴿إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ﴾ (٢).

فإن قيل: في التخليل اقتراب الخمر وقد قال الله تعالى: ﴿فاجتنبوه﴾ (٣)، وقد نهي رسول الله ﷺ أن يتخذ الخمر (٤) خلاً، ولما نزلت آية التحريم كان عند أبي طلحة (٥) الأنصاري خمور لأيتام فقال: يا رسول الله (أنخللها) (٦)؟ قال: لا، وأمره بإزالتها (٧) ولو كان التخليل مباحاً لما نهاه لأن فيه حفظ أموال اليتامى.

قيل له: الاقتراب لإعدام الفساد غير ممنوع عنه، كالاقتراب للإراقة، وأما الحديث الأول فيحتمل أن يكون المراد النهي عن وضع الخمر على الموائد مكان الخل، كقوله ﷺ: «إياكم أن تتخذوا ظهور (دوابكم) (٨) منابر» (٩). أي لا تستعملوها استعمال المنابر.

وفائدة هذا النهي بعد استقرار التحريم اندفاع وهم من يتوهم أنه يجوز أن

(١) خلافاً للشافعي وأحمد، راجع المذهب: ٤٨/١؛ والمتقى: ١٥٤/٣؛ والمحلى: ١٢٤/١؛

والإنصاف: ٣١٩/١ - ٣٢٠.

(٢) سورة الأعراف: الآية ١٧٠.

(٣) سورة المائدة: الآية ٩٠.

(٤) أخرجه مسلم في صحيحه في الأشربة باب تحريم تخليل الخمر: ١٥٧٣/٣، عن أنس أن

النبي ﷺ سئل عن الخمر تتخذ خلاً؟ فقال «لا»؛ وأخرجه الترمذي (١٢٩٤) في البيوع باب النبي عن أن يتخذ الخمر خلاً.

(٥) اسمه زيد بن سهيل الأنصاري النجاري، أخى رسول الله ﷺ بينه وبين أبي عبيدة بن الجراح وشهد المشاهد كلها. أسد الغابة: ١٨٢/٦.

(٦) في م: (أنخللها).

(٧) أخرجه أبو داود (٣٦٧٥) في الأشربة باب ما جاء في الخمر تخلل.

(٨) في أ بلفظ: «الدواب» وهو مخالف لما في سنن أبي داود.

(٩) أخرجه أبو داود (٢٥٦٧) في الجهاد باب الوقوف على الدابة، عن أبي هريرة رضي الله عنه.

(يؤتدم)^(١) بها كصنيع أهل الكتاب، وأن المحرم ليس إلا السكر منها كما هو معتقد أهل الكتاب، ولهذا قال ﷺ: «حرمت الخمر لعينها»^(٢)، ويحتمل أن يكون المراد «لا تخللوا».

[١/٧] فإن كان المراد المعنى الأول فلا دلالة فيه على حرمة التخليل / وإن كان المراد المعنى الثاني وجب أن يحرم نقلها من الظل إلى الشمس وبالعكس، لأنه تخليل، فإن اتفقنا على جوازها جاز غيره، وتعين أن يكون المراد هو المعنى الأول.

وأما حديث أبي طلحة فمحمول على أنه كان في ابتداء التحريم حين كان النبي ﷺ يبائع في أمر الخمر زجراً لهم، وقلعاً عن العادة المألوفة، وخور الأيتام يومئذ كانت جائزة الإراقة، وليست بأموال في حق المسلمين، وكافل اليتيم إنما يجب عليه حفظ ما كان مالا، لا حفظ ما ليس بمال، ثم وإن كان فيه مفسدة لكنها خاصة، فيجوز ارتكابها لمصلحة عامة، كما إذا ترس الكفار بصبيان المسلمين وذراريهم فلأننا لا نكف بسبب ذلك عن قتالهم.

باب

وإذا تخللت (الخمر) ^(٣) طهّرت

مسلم^(٤): عن جابر رضي الله عنه أن النبي ﷺ سأل أهله الأدم، فقالوا: ما عندنا إلا (نخل)^(٥)، فدعا به فجعل يأكل (به)^(٦) ويقول: «يغم (الأدم)»^(٧) الخل.

(١) في أ، م، ل: يتادم. وما أثبتناه هو الصحيح، الموافق لكتب اللغة.

قال في الصحاح: ١٨٥٩/٥: «الإدام: ما يؤتدم به». ام.

(٢) سيأتي تحريجه في أول كتاب الأشربة.

(٣) ساقط من ت.

(٤) مسلم في الأشربة باب فضيلة الخل والتأدم به: ١٦٢٢/٣.

(٥) ساقطة من أ.

(٦) في ل: (منه).

(٧) في م، ت: (الإدام). «والأدم بضم الهمزة: ما يؤكل مع الخبز أي شيء كان». من النهاية

وفي رواية: «قال جابر فما زلت أحب الخل منذ سمعتها من نبي الله ﷺ». وهذا خل والنفس تستطيه فيكون طيباً، والطيب طاهر حلال، قال الله تعالى: ﴿كلوا من الطيبات﴾^(١)، ولأن صفات الخمر قد تغيرت إلى صفات الخل، والكلام على لهذا التقدير فوجب أن يكون حلالاً كما إذا تخللت بنفسها.

باب

إذا يبست الأرض طُهرت^(٢)

أبو داود^(٣): عن حمزة^(٤) بن عبد الله بن عمر قال: قال ابن عمر: «كنت (أبيت)^(٥) في المسجد على عهد رسول الله ﷺ وكنت (فتى)^(٦) شاباً عريياً، وكانت الكلاب تبول وتقبل وتدبر في المسجد، ولم يكونوا يرشون شيئاً من ذلك».

فإن قيل: قال الخطابي^(٧): «وهذا الحديث صحيح ولكنه يحتمل على أن الكلاب كانت تبول في مواطنها وتقبل وتدبر في المسجد».

قيل له: فانظر إلى هذا التعصب المحض الذي غلب عليه حين رأى حديثاً صحيحاً دالاً على خلاف مذهبه، فأوله بهذا التأويل الواهي الذي لا مستند له، وغفل عن آخر الحديث، فإذا كانت تبول في مواطنها فأى فائدة في هذا الإخبار، وأي فائدة

(١) سورة المؤمنون: الآية ٥١.

(٢) راجع أقوال الفقهاء في هذه المسألة والتي تليها في فتح القدير: ١٩٨/١؛ والمهذب: ٤٤٩/١؛ والمحل: ١٠١/١؛ والمغني: ٧٢/٢.

(٣) أبو داود (٣٨٢) في الطهارة باب في ظهور الأرض إذا يبست، والبخاري في الوضوء باب الماء الذي يغسل به شعر الإنسان: ٥٤/١؛ وأحمد في مسنده: ٧٠/٢؛ والبغوي في شرح السنة: ٨٢/٢، وقال هذا حديث صحيح.

(٤) هو حمزة بن عبد الله بن عمر بن الخطاب، يكنى أبا عمار، وكان ثقة قليل الحديث. طبقات ابن سعد: ١٥٠/٥.

(٥) ساقط من ت.

(٦) ساقط من ل.

(٧) معالم السنن: ١١٧/١.

في قوله: «وكانوا لا يرشون شيئاً من ذلك». وإذا (كان) (١) دأبها الإقبال والإدبار فيه فما المانع لها من البول فيه، أعقلها وأدبها أم رَبط الحِفاظِ على منافذها.

باب

إذا أصاب الأرض نجاسة مائعة وهي صلبة مستوية
قلب أعلاها حتى يصير أسفلها، لأنه الطريق الممكن في تطهيرها

فإن قيل: قد صح عن أبي هريرة رضي الله عنه أن أعرابياً دخل المسجد
— ورسول الله ﷺ جالس — فصل ركعتين ثم قال: «اللهم ارحمني ومحمداً ولا ترحم معنا
أحدًا»، / فقال النبي ﷺ: (لقد) (٢) تحجرت واسعاً، ثم لم يلبث أن بال في ناحية [ب/٧]
المسجد، فأسرع الناس إليه فنهاهم النبي ﷺ وقال: إنما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا
معسرين، صبوا عليه سجلاً من ماء (أو قال ذنوباً من ماء) (٣).

قيل له: فقد روى أبو داود (٤)، عن عبد الله (٥) بن معقل بن مقرن قال: «صلى
أعرابي مع النبي ﷺ، بهذه القصة، وقال يعني النبي ﷺ: «خذوا ما بال عليه
من التراب فآلقوه وأهريقوا على مكانه ماء».

فإن قيل: هذا حديث مرسل، لأن عبد الله بن معقل لم يدرك النبي ﷺ.

(١) في ت: (كانت).

(٢) ساقط من ش.

(٣) ما بين القوسين ساقط من ش. والحديث أخرجه أبو داود (٣٨٠) في الطهارة باب الأرض
يصيبها البول، والترمذي (١٤٧) في الطهارة باب ما جاء في البول يصيب الأرض، وابن ماجه
(٥٢٩) في الطهارة باب الأرض يصيبها البول كيف تغسل، والبخاري في الوضوء باب صب
الماء على البول في المسجد: ٦٥/١؛ ومسلم في الطهارة باب وجوب غسل البول وغيره من
النجاسات عن أنس بن مالك: ٢٣٦/١؛ والشافعي في مسنده كما في بدائع المنن: ٢٣/١.

(٤) أبو داود (٣٨١) في الطهارة باب الأرض يصيبها البول، قال أبو داود: وهو مرسل لأن
ابن معقل لم يدرك النبي ﷺ. والدارقطني في الطهارة باب طهارة الأرض من البول:
١٣١/١. وفيه سمعان بن مالك، قال الدارقطني؛ مجهول.

(٥) هو عبد الله بن معقل بن مقرن الكوفي، عن أبيه، وعنه الشعبي وأبو إسحاق. قال العجلي:
ثقة من خيار التابعين. الخلاصة: ١٨٢؛ والاستيعاب: ١٤٣٢/٤.

قيل له: المراسيل^(١) حجة يجب العمل بها والمرسل: ما انقطع إسناده فأخل فيه ببعض روايته. (وإلى هذا)^(٢) ذهب إبراهيم النخعي وسعيد بن المسيب والحسن البصري والصدور الأول كلهم وسائر أصحاب الحديث من المتقدمين.

قال القاضي أبو الوليد الباجي في أصوله^(٣): «قال محمد بن جرير الطبري: إنكار المرسل بدعة ظهرت بعد المتين، ويدل على ذلك إجماع الناس على نقل المرسل إلى اليوم، ولا فائدة في نقله وروايته والاشتغال به إلا العمل بموجبه، وبهذه الطريقة أثبتنا العمل بأخبار الأحاد المسندة».

فإن قيل: هذا يبطل بأخبار الضعفاء والمتروكين، فإنها تروى وتكتب وتنقل في الكتب ومع ذلك لا يجب العمل بمضمونها.

قيل له: هذا باطل، لأن أكثر المتورعين والفضلاء لا يروون عن الضعفاء، وقد روي عن مالك رحمه الله أنه سأله عبد الرزاق (أن)^(٤) يحدثه بحديث فقال: قد رويته ولا أحدثك به، وسأله مسلم بن خالد الزنجي أن يحدثه به فقال: لو كنت محدثاً به لحديثه، ولكني لا أحدث به لأن راويه لم يكن (عندنا)^(٤) بذلك، وقال شعبة: لأن أزي (أحب إلي من أن)^(٥) أحدث بحديث عن أبان بن أبي عياش^(٦)، وكذلك سائر الأئمة إذا ثبت عندهم تضعيف / رجل روى بحديثه، إلا آحاداً من المحدثين لم يثبت بهم حجة، ولأن خبر الضعيف إذا روي فأكثر العلماء يبين ضعفه ويقرون به ما يوجب رده، فيجوز لذلك.

(١) أثبتناه من ت، وفي باقي النسخ «المرسل» بصيغة المفرد.

(٢) في ل: (والبه).

(٣) أحكام الفصول في أحكام الأصول ورقة [٣٢ - ٣٢/ب].

(٤) ساقط من ت.

(٥) في ت: (ولا).

(٦) أبان بن أبي عياش فيروز، الزاهد، أبو إسماعيل البصري، أحد الضعفاء، وهو تابعي صغير

يحمل عن أنس، وغيره، وهو من موالي عبد القيس. وروى ابن إدريس وغيره عن شعبة أنه

قال: «لأن يزني الرجل خير من أن يروي عن أبان». ميزان الاعتدال: ١٠/١.

(وليس) (١) كذلك الخبر المرسل، فلم ترَ أحداً من العلماء روى حديثاً مرسلأً، وذكر أنه لا يؤخذ به لأنه مرسل.

فهذا نوع آخر من أنواع الحديث قبلناه وأوجبنا العمل به، وتركنا القياس من أجله، وغيرنا ممن ادعى (اتباع) (٢) الحديث ترك العمل به، وعمل بالقياس عند وجوده، ومن ترك العمل بالمرسل فقد ترك أكثر أحاديث رسول الله ﷺ.

قال أبو الوليد الباجي (٣): «ولو تَبِعْتَ أخبار الفقهاء السبعة وسائر أهل المدينة والشاميين والكوفيين، لوجدت (أئمتهم) (٤) كلهم قد أرسلوا الحديث».

ثم هذا عبد الله بن عباس رضي الله عنه مسنده من أكثر مسانيد الصحابة رضي الله عنهم، وقد ثبت بخبره أنه لم يسمع من النبي ﷺ إلا نحواً من سبعة أحاديث.

ثم نقول: قد أمر في هذا الحديث بأخذ التراب الذي أصابه البول وإلقائه وصب الماء عليه، وقد ذكره بحرف الواو، فإن كان أمر بصب الماء عليه أولاً ثم بأخذ التراب ففائدة الصب ذهاب رائحة البول، وإن كان أمر بأخذ التراب أولاً ثم بصب الماء فيحتمل وجهين:

أحدهما أنه (أمر) (٥) بصب الماء على مكانه، لاحتمال أن يكون بقي شيء من التراب الذي أصابه البول، فيكون الصب مطهراً له، لأن الأرض قد أثيرت (٥) فالبراء يستتبع النجاسة (وينسفل) (٦) بها، أو يكون الأمر بالصب (تعبداً) (٧).

وأما الحديث الأول إن سلمنا صحة الاحتجاج به دون غيره فنقول: إنما اكتفى

(١) في ت: (ولا).

(٢) ساقط من ت.

(٣) إحكام الفصول في أحكام الأصول ورقة [٣٢/ب]، مع تقديم وتأخير في النص.

(٤) في جميع النسخ بلفظ «أنهم» وأثبتناه مصححاً من كتاب الأحكام للبايجي.

(٥) في ت: (تشرّب).

(٦) في ش بلفظ: (ويتنقل).

(٧) في ش: (بعيداً)، وفي ت: (مفيد). وكلاهما تصحيف.

رسول الله ﷺ بصب الماء، لأن أرض المسجد كانت رُخوة تَرَبَّةً، يدل على هذا ما روى البخاري (١) وغيره عن سهل بن سعد قال: «جاء رسول الله ﷺ بيت فاطمة فلم يجد علياً في البيت، فقال: أين ابن عمك؟ فقالت: كان بيني وبينه / شيء / فغاضبني فخرج فلم يَقِلْ عندي، فقال رسول الله ﷺ لإنسان: انظر أين هو، فجاء فقال: يا رسول الله هو في المسجد، فجاء رسول الله ﷺ وهو مضطجع قد سقط رداؤه عن شقه وأصابه تراب فجعل رسول الله ﷺ يمسحه عنه ويقول: قم أبا تراب (قم أبا تراب) (٢)».

والأرض إذا كانت رخوة فصب عليها الماء انسفل بها وبقي وجه الأرض طاهراً.

ذكر ما في هذين الحديثين من الغريب:

الحَجْر: المنع، يقول لقد ضيقت من رحمة الله تعالى ما وسعه ومنعت منها ما أباحه. والسجل (٣): بسين مهملة مفتوحة وجيم ساكنة هو الدلو الكبيرة إذا كان فيها ماء قل أو كثر، وهو مذكر، ولا يقال سجل إذا لم يكن فيه ماء.

والذنوب (٤): بفتح الذال المعجمة هي الدلو إذا كانت مملأى، وقيل يكون فيها قريب من الملاء، يذكر ويؤنث.

ومعقل: هو بالقاف، وأشار إليه في «الإكمال» (٥) وصرح به في «الاستيعاب» (٦)

(١) البخاري في الصلاة باب نوم الرجال في المسجد: ١٢٠/١.

(٢) ساقط من ش.

(٣) راجع الصحاح: ١٧٢٥/٥.

(٤) راجع الصحاح: ١٢٩/١.

(٥) هو كتاب «الإكمال» في زفع الارتفاع عن المؤلف والمختلف من الأسماء والكنى والأنساب» للحافظ أبي نصر علي بن هبة الله، الشهير بابن ماكولا، المتوفى سنة ٤٧٥هـ. وقد طبع من الكتاب ستة مجلدات إلى أول حرف الكاف في مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية بحيدرآباد الدكن - الهند. وانظر ترجمته في الأعلام للزركلي: ١٨٣/٥.

(٦) الاستيعاب لابن عبد البر: ١٤٣٢/٤.

في باب معقل بفتح الميم وكسر القاف، وقال: «يكنى أبا عَمْرَةَ وذكر أنه كان له إخوة وكانوا كلهم سبعة وصحبوا النبي ﷺ».

باب

يُغسل الثوب من بول الغلام والجارية

كما يُغسل من سائر النجاسات^(١)

فإن قيل: فقد روى البخاري^(٢) عن أم قيس^(٣) بنت محصن أنها أتت بابن لها صغير لم يأكل الطعام إلى رسول الله ﷺ، فأجلسه رسول الله ﷺ في حجره فقال عليه فدعا بما ففضحه ولم يغسله.

وفي لفظ الترمذي: «فدعا بما فرشته^(٤) عليه».

قيل له: النضح قد يذكر ويراد به الغسل، وكذلك الرش.

أما الأول (فيدل عليه)^(٥) ما روى: أبو داود^(٦) عن المقداد بن الأسود أن

(١) راجع أقوال الفقهاء في هذه المسألة في المحل: ١٠٠/١؛ والمهذب: ٤٩/١؛ والمتقى:

١٢٨/١.

(٢) في الوضوء باب بول الصبيان: ٦٦/١؛ ومسلم في الطهارة باب حكم بول الطفل الرضيع

وكيفية غسله: ٢٣٨/١؛ وأبو داود (٣٧٤) في الطهارة باب بول الصبي يصيب الثوب؛

والنسائي في الطهارة باب بول الصبي الذي لم يأكل الطعام: ١٢٨/١؛ وابن ماجه (٥٢٣)

في الطهارة وستنها باب ما جاء في بول الصبي الذي لم يطعم؛ والترمذي (٧١) في أبواب

الطهارة باب ما جاء في نضح بول الغلام قبل أن يطعم بلفظ «فدعا بما فرشته عليه»؛ وأحمد

في مسنده: ٥٥/٦ بلفظ الترمذي؛ والطيالسي في مسنده كما في منحة المعبود: ٤٤/١؛ ومالك

في الموطأ في الطهارة باب ما جاء في بول الصبي: ٦٣ بلفظ «فدعا رسول الله ﷺ بما

فأنتبه إياه».

(٣) هي أم قيس بنت محصن الأسديّة، أخت عكاشة بن محصن. أسلمت بمكة قديماً وبايعت

النبي ﷺ وهاجرت إلى المدينة. أسد الغابة: ٣٧٩/٧.

(٤) في ت: «فرش»، وهو رواية ابن ماجه. (٥) في ت: لفظ «عل».

(٦) أخرجه أبو داود (٢٠٧) في الطهارة باب في المذي؛ وابن ماجه (٥٠٥) في الطهارة باب

الوضوء من المذي.

علي بن أبي طالب رضي الله عنه أمره أن يسأل رسول الله ﷺ عن الرجل إذا دنا من أهله / فخرج منه المذي عليه، قال علي: فإن عندي ابنته وأنا أستحي أن أسأله، قال المقداد: فسألت رسول الله ﷺ عن ذلك، فقال: «إذا وجد أحدكم ذلك فلينضح فرجه وليتوضأ وضوءه للصلاة».

والذي يدل على أنه أريد بالنضح ههنا الغسل ما روى مسلم: عن علي رضي الله عنه قال: «كنت رجلاً مذاءً فاستحييت أن أسأل رسول الله ﷺ لمكان ابنته مني، فأمرت المقداد بن الأسود فسأله فقال: يغسل ذكره ويتوضأ»^(١).

والقضية واحدة والراوي عن رسول الله ﷺ واحد.

ومما يدل على أن النضح يذكر ويراد به^(٢) الغسل ما روى الترمذي^(٣): عن سهل بن حنيف قال: «كنت ألقى من المذي شدة، وكنت أكثر منه الاغتسال، فسألت رسول الله ﷺ فقال: إنما يجزئك من ذلك الوضوء، قلت: يا رسول الله فكيف بما يصيب ثوبي منه، فقال: يكفيك أن تأخذ كفاً من ماء فتنضح به من ثوبك حيث ترى أنه أصابه».

وأما (أن)^(٤) الرش يذكر ويراد به الغسل، فقد صح عن ابن عباس رضي الله عنه (أنه)^(٤) لما حكى وضوء رسول الله ﷺ «أخذ غرفة من ماء فرش على رجله اليمنى

(١) مسلم في الحيض باب المذي: ٢٤٧/١؛ والبخاري في الغسل باب غسل المذي والوضوء منه بلفظ: «توضأ واغسل ذكرك»: ٧٦/١؛ والنسائي في الغسل والتيمم باب الوضوء من المذي:

١٧٥/١

(٢) في ل: «منه».

(٣) الترمذي (١١٥) في أبواب الطهارة باب ما جاء في المذي يصيب الثوب، وقال: «هذا حديث حسن صحيح»؛ وأبوداود (٢١٠) في الطهارة باب في المذي؛ وابن ماجه (٥٠٦) في الطهارة وستنها باب الوضوء من المذي؛ وأحمد في المسند: ٤٨٥/٣.

(٤) ساقط من ل.

(حتى) (١) غسلها» (٢). فالرش (أراد به) (٣) هنا صب الماء قليلاً قليلاً، فهذا محمل حديث الترمذي.

وبما يدل على أن النضح يذكر ويراد به الغسل (وكذلك الرش يذكر ويراد به الغسل) (٤) قوله عليه السلام في حديث أسماء: «تحتة، ثم تقرصه بالماء، ثم تنضجه، ثم تصلي فيه». هذا من طريق البخاري ومسلم (٥)، ومن طريق الترمذي (٥): «حتيه، ثم اقرصيه (بالماء)» (٦)، ثم رشوه وصلي فيه».

فألحت: الحك، والقرص أن تقبض على موضع النجاسة بالأصبع وتغمزه غمزاً جيداً وتدلكه حتى ينحل ما تشربه (من الدم) (٧) والمراد بالنضح (هنا) (٧) الغسل، قاله البغوي (٨)، وقال موضع «تنضجه» ثم «رشيه»، فدل (أن الرش) (٩) هنا الغسل.

فلما ثبت أن النضح والرش يذكران ويراد بهما الغسل وجب حمل / قول الصحابي رضي الله عنه «فنضجه ولم يغسله»، على أنه أسال الماء عليه ولم يعركه لأنه يجتمل «أنه» (١٠) صب الماء عليه قليلاً قليلاً حتى تقاطر وسال، ومتى حصلت الإسالة حصل الغسل.

[ب/٥]

(١) في ت لفظ: «ثم».

(٢) أخرجه البخاري في الوضوء باب غسل الوجه واليدين من غرفة واحدة: ٤٧/١.

(٣) ساقط من ت.

(٤) ساقط من ش.

(٥) سبق تخريجهما، ص ٧٣ تعليق ٣.

(٦) ساقط من أ.

(٧) في ل: (هنا).

(٨) في شرح السنة: ٧٧/٢؛ قال السبكي في طبقاته: ٧٥/٧ - ٨٠، عن الإمام البغوي: «هو

أبو محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي، كان إماماً جليلاً، زاهداً، ورعاً، فقيهاً، محدثاً،

مفسراً، توفي سنة ٥١٦ هـ، ودفن عند شيخه القاضي الحسين» . اهـ.

(٩) في ت: (على أن الرش). وفي ل: (على أنه).

(١٠) في ت: (أن يكون).

فإن قيل: فلم فرّق النبي ﷺ بين بوليها^(١) في صفة الغسل.

قيل له: لأن بول الغلام مثل الماء، وبول الجارية ثخين أصفر يلتصق بالمحل، فقال: «ينضح بول الغلام»، أي يسيل الماء عليه من غير عرك لسرعة زواله، كما أمر بالنضح على الثوب الذي أصابه المذي، وقال: «يغسل بول الجارية»، أي يصب الماء عليه ويعرك لبطء زواله، كما أمر به في غسل الثوب من دم الحيض بقوله ﷺ: «(حتىه)^(٢)»، ثم أقرصيه (بالماء)^(٣)»، ووافقنا سفيان الثوري رحمه الله وسبقنا بهذا القول إبراهيم النخعي رضي الله عنه.

وقال الطحاوي^(٤): «وإنما فرّق النبي ﷺ بين بول الغلام والجارية (فأمر)^(٥) بالغسل من بولها والرش من بوله، لأن بوله يقع في موضع واحد، وبولها يقع في مواضع، فقال: «يغسل» أي: يتبع»^(٦).

ذكر غريب حديث علي رضي الله عنه.

المذي: وهو يفتح الميم وسكون الذال المعجمة وباء مخففة وقد تشدد لغة^(٧).

(١) في أ: (قوليها)، وفي ل: (بولها).

(٢) ساقط من ش.

(٣) ساقط من ت.

(٤) في معاني الآثار: ٩٢/١.

(٥) في ل: (فيا أمر).

(٦) في ش، ت: (يتبع).

(٧) وهو ماء رقيق أبيض يخرج عند ملاعبة الأهل، والفعل منه: مذيت وأمذيت. اهـ. من كتاب

طلبية الطلبة للنسفي: ص ٧.

باب

إذا ولغ الكلب في الإناء

استحبّ غسله سبعاً ويكتفى بالثلاث (١)

أما الاستحباب فلما ذكرناه في (أخس) (٢) باب سؤر الهرة (٣) وأما الاكتفاء بالثلاث،

فلما روى الطحاوي (٤): عن (إسماعيل بن إسحاق) (٥)، عن أبي نعيم، عن عبد السلام بن حرب، (عن عبد الملك، عن عطاء) (٦)، عن أبي هريرة رضي الله عنه في الإناء تلغ فيه الهر أو الكلب، يغسل ثلاث مرات. وأبو هريرة أحد رواة السبع، والراوي متى عمل بخلاف روايته كان عمله دليلاً على نسخ الحديث أو تخصيصه، لأن الصحابي رضي الله عنه لا يجوز أن يعتمد مخالفة النبي ﷺ، لأن مخالفته فسق، والصحابة رضي الله عنهم منزهون عن ذلك، فيحمل ترك استعماله للخبر على أنه قد علم نسخه، أو تخصيصه، أو علم بدلالة الحال أن مراد النبي ﷺ النذب فيما وراء الثلاث.

/ فإن قيل: يجوز أن يكون تركه سهواً، أو غلطاً، أو نسياناً، أو لتأويل غير صحيح بسبب ما ظنه دليلاً مع أنه ليس بدليل، أو لأنه رأى غيره أولى منه مما لو بلغنا

[١/١٠]

(١) انظر أقوال الفقهاء في هذه المسألة في المغني: ٣٩/١؛ وفتح القدير: ١٠٩/١؛ والمهذب:

٤٨/١؛ وحاشية الدسوقي: ٨٣/١؛ والمحل: ١٠٩/١.

(٢) ساقط من ش.

(٣) يعني بذلك حديث الترمذي، عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «يغسل

الإناء إذا ولغ فيه الكلب سبع مرات أولاً بالتراب، وإذا ولغ فيه الهرة غسل مرة». وانظر

تخرجه ص ٥٧ تعليق ٤.

(٤) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار في الطهارة باب سؤر الكلب: ٢٣/١، والدارقطني في

سننه: ٦٦/١.

(٥) ورد في جميع النسخ بلفظ: (سليمان بن أبي إسحاق) وهو خطأ، والصواب ما أثبتناه مصححاً

من معاني الآثار.

(٦) ساقط من جميع النسخ وأثبتناه من معاني الآثار.

لم (نقدمه) (١) عليه .

قيل له : مخالفته لظاهر ما رواه متحقة ، وما ذكرناه في العذر له اليق بمنصب الصحابي رضي الله عنه ، ثم نقول :

روى مسلم (٢) : عن ابن مغفل : « أن رسول الله ﷺ أمر بقتل الكلاب ، ثم قال : ما لهم ولها ، فرخص في كلب الصيد و كلب الغنم ، وقال : إذا ولغ الكلب في الإناء فاغسلوه سبع مرات ، والثامنة عفروه بالتراب . »

فالأمر بالغسل إن رجع إلى الكلب المرخص في اتخاذه عارضه (٣) قول الله تعالى : ﴿ فكلوا مما أمسكن عليكم ﴾ (٤) ، ولم يأمر بغسل ما أصابه فمه .

وإن رجع إلى الكلب المأمور بقتله ، فقد أمر في هذا الحديث بالغسل ثمان مرات وفي حديث أبي هريرة (بالغسل) (٥) سبع مرات ، فما كان الجواب (٦) عن المرة الثامنة فهو جواب لنا عن الزيادة على الثلاث .

قال ابن العربي (٧) : « وقد ضعف مالك رحمه الله غسل الإناء من ولوغ الكلب لما تلوناه من الآية ، وقيل لاختلاف الروايات فيه ، فإنه روي في حديث أبي هريرة : يغسل الإناء من ولوغ الكلب ثلاثاً أو خمساً أو سبعاً (٨) . »

(١) في ت : (يقدم) .

(٢) مسلم في الطهارة باب حكم ولوغ الكلب : ٢٣٥/١ ؛ وأبو داود (٧٤) في الطهارة باب الوضوء بسور الكلب ، واللفظ له . والنسائي في الطهارة باب تغيير الإناء الذي ولغ فيه الكلب بالتراب : ٤٧/١ ؛ وابن ماجه (٣٦٥) في الطهارة باب غسل الإناء من ولوغ الكلب ؛ والدارقطني في الطهارة باب ولوغ الكلب في الإناء : ٦٥/١ .

(٣) في ل : (عارض) .

(٤) سورة المائدة : الآية ٤ .

(٥) ساقط من ش .

(٦) في أ : (جواب) .

(٧) عارضه الأحوذني : ١٣٦/١ .

(٨) أخرجه الدارقطني في الطهارة باب ولوغ الكلب في الإناء : ٦٥/١ .

عن عبد الوهاب بن الضحاك ، عن إسماعيل بن عياش ، عن هشام بن عروة أبي الزناد ، =

فإن قيل: هذا حديث تفرد به عبد الوهاب^(١) بن الضحاك، عن إسماعيل بن عياش، وهما ضعيفان.

قيل: الطعن المبهم لا يكون جرحاً عند الفقهاء، لأن باب الشهادة أضيق من باب رواية الأخبار، والطعن المبهم من المدعى عليه لا يكون جرحاً، ولا يمتنع العمل بالشهادة لأجل الطعن المبهم، فلأن لا يخرج الحديث بالطعن المبهم من أن يكون حجة أولى.

وهذه العادة الظاهرة أن الإنسان إذا لحقه من غيره ما يسوؤه طعن فيه طعناً مبيهاً إلا من عصمه الله تعالى.

ذكر ما في الحديث من الغريب:

الولوغ للسباع كالشرب لبني آدم، وقد يستعمل الشرب للسباع ولا يستعمل الولوغ في بني آدم.

قال أبو عبيدة: «الولوغ: بضم الواو، إذا شرب قليلاً، وإذا أكثر (فهو)^(٢) بفتحها». وعفروه: مرغوه.

عن الأعمش، عن أبي هريرة، قال الدارقطني: تفرد به عبد الوهاب بن الضحاك، عن ابن عياش، وهو متروك وغيره يرويه عن ابن عياش بهذا الإسناد «فاغسلوه سبعاً»، وهو الصحيح. اهـ. وأخرجه الدارقطني أيضاً عن عبد الملك بن أبي سليمان، عن عطية، عن أبي هريرة قال: «إذا ولغ الكلب في الإناء فأهرقه ثم اغسله ثلاث مرات، وأخرجه بهذا الإسناد عن أبي هريرة أنه كان إذا ولغ الكلب في الإناء أهلقه وغسله ثلاث مرات». وقال الشيخ تقي الدين في الإمام؛ وهذا سند صحيح. اهـ. راجع نصب الراية: ١٣١/١.

(١) هو عبد الوهاب بن الضحاك الحمصي العريضي، كذبه أبو حاتم، وقال النسائي وغيره: متروك؛ وقال الدارقطني: منكر الحديث، مات ٢٤٥هـ، أخرج له ابن ماجه. ميزان الاعتدال:

٦٧٩/٢، الخلاصة ص ٢١٠.

(٢) ساقط من ت.

/ باب /

«إذا (أصاب)»^(١) (الخف)»^(٢) نجاسة لها
جرم فجفت فدلکه بالأرض جاز»^(٣)

أبو داود^(٤): عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إذا وطئ أحدكم بنبعله الأذى فإن التراب له طهور». وفي رواية^(٤): «إذا وطئ الأذى بخفيه فطهورهما التراب».

وفي الحديث الأول رجل مجهول، والحديث الثاني: من رواية محمد بن عجلان^(٥)، وقد وثقه غير واحد وتكلم فيه غير واحد، والجرح (مقدم)^(٦) على التعديل.

وهذا نوع آخر من أنواع الحديث، جوّزنا العمل به، وتركنا القياس من أجله (حيث لم يعارضه غيره)^(٧). وقد قال بمثل قولنا جماعة، منهم الأوزاعي^(٨)، قال:

(١) في ت: (أصاب). (٢) في ش: (الأرض)، وهو خطأ.

(٣) راجع كشف الحقائق: ٣١/١؛ والمهذب: ٥٠/١؛ وحاشية الدسوقي: ٧٤/١ - ٧٥؛ والملح: ٩٢/١.

(٤) أخرجهما أبو داود (٣٨٥ - ٣٨٦) في الطهارة باب في الأذى يصيب الثعل. أما الحديث الأول ففي سننه راو مجهول، على ما ذكر الحافظ المنذري في مختصره؛ انظر نصب الراية: ٢٠٨/١. وأما الحديث الثاني فقد رواه ابن حبان في صحيحه في النوع السادس والستين من القسم الثالث، والطحاوي في معاني الآثار في الطهارة: ٥١/١؛ والحاكم في المستدرک: ١٦٦/١، وقال: «حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه». اهـ. قال النووي في الخلاصة: «رواه أبو داود بإسناد صحيح». اهـ. وقد تكلم بعضهم في هذا الحديث من أجل سننه فإن فيه محمد بن كثير اله نعاني وقد ضعفه نسب لكن الأكثرين على توثيقه؛ ميزان الاعتدال: ٦٤٦/٣؛ ونصب الراية: ٢٠٧/١ - ٢٠٨.

(٥) هو محمد بن عجلان القرشي، أبو عبد الله المدني، أحد العلماء العاملين، وثقه أحمد وابن معين، وذكره البخاري في الضعفاء، أخرج له البخاري تعليقا، ومسلم متابعاً. توفي سنة ١٤٨هـ. الخلاصة للخزرجي: ص ٣٠٠.

(٦) في ش: (يقدم). (٧) ساقط من ت.

(٨) هو أبو عمرو عبد الرحمن بن عمرو بن محمد الأوزاعي، ولد سنة ٨٨هـ، وكان من سبي أهل =

«يميزه أن يمسح القندر من نعله أو خفه (بالتراب)»^(١) ويصلي فيه». - ودوي مثل ذلك عن عروة بن الزبير، وكان النخعي يمسح النعل أو الخف يكون فيه السرقين^(٢) عند باب المسجد، ويصلي بالقوم.

(وقال)^(٣) أبو ثور^(٤): «إذا مسح ذلك حتى لا يجد له ريحاً ولا أثراً رجوت أن يمزيه». وقد ترك العمل بهذا الحديث قوم، وتأولوه على ما إذا كانت النجاسة يابسة فوطئ عليها، وعمل بالقياس، وهو تأويل ضعيف، والله بنا وبين تأوله لطيف.

باب

إذا وقع في البئر حيوان فبات ماذا حكمه؟

الطحاوي^(٥): عن صالح بن عبد الرحمن، عن سعيد بن منصور، عن هشيم، عن منصور، عن عطاء، «أن حبشياً وقع في بئر زمزم فبات، فأمر ابن الزبير فترح ماؤها، فجعل الماء لا يتقطع، فنظر فإذا عين تجري من قبل الحجر الأسود، فقال ابن الزبير: حسبكم».

وبه^(٥): عن أبي بكرة، عن أبي عامر العقلي، عن سفيان، عن زكريا، عن الشعبي، في الطير والسنور ونحوهما يقع في البئر، قال: «ينزح منها لربعون دلواً». وعنه^(٥) عن صالح بن عبد الرحمن، عن سعيد بن منصور، عن هشيم^(٦).

اليمن، سئل عن الفقه وله ثلاث عشرة سنة، قال عبد الرحمن بن مهدي: ما كان أحد بالشام أعلم بالسنة من الأوزاعي، مات سنة ١٥٧هـ. طبقات الفقهاء: ص ٧٦.

- (١) ساقط من ت.
- (٢) هو ما تملأ به الأرض (مغرب). كذا في اللسان: ٧٠/١٧.
- (٣) في ثين: (وكان)، وهو خطأ.
- (٤) هو إبراهيم بن خالد بن اليمان الكلبي البغدادي، أخذ الفقه عن الشافعي، مات سنة ٢٤٠هـ، وكان من كبار الفقهاء رحمه الله. طبقات الفقهاء: ص ٩٢.
- (٥) في معاني الآثار: ١٧/١.
- (٦) في ت: (هاشم)، وهو تصحيف.

عن عبد الله بن سبرة الهمداني، عن الشعبي، قال: «يدلى منها سبعون (دلواً)»^(١).

وبه^(٢): عن هشيم، عن مغيرة بن مقسم (أبي هشام)^(٣) الضبي، عن إبراهيم النخعي في البثر يقع فيها جرذ^(٤) أو سنور فيموت، قال: «(يدلى)^(٥) منها أربعون دلواً». وعنه^(٦): عن عطاء، عن ميسرة وزاذان، عن علي رضي الله عنه (قال)^(٧): «إذا سقطت الفأرة أو الدابة / في البثر فانزحها حتى يغلبك الماء».

[١١]

وعنه^(٨): عن (حماد بن أبي سليمان)^(٩) أنه قال في دجاجة وقعت في بشر فهاتت، قال: «ينزح منها قدر أربعين دلواً، أو خمسين دلواً، ثم يتوضأ منها».

قال ابن العربي^(١٠): «وروى قتيبة بن سعيد و(أبو مصعب)^(١١)، عن مالك في الفأرة تموت في البثر، قال: تنزف كلها».

(١) ساقط من ش.

(٢) في معاني الآثار: ١٧/١.

(٣) في ش: (ابن هاشم)، وهو تصحيف.

(٤) في حاشية م: (الجرذ: بالجيم والذال المعجمة، ضرب من الفأرة، والجمع جرذان، وأرض جرذة، ذات جرذان. صحاح). صحاح الجوهري: ٥٦١/٢.

(٥) في ت: (ينزح).

(٦) في معاني الآثار: ١٧/١.

(٧) ساقط من ت.

(٨) في معاني الآثار: ١٨/١.

(٩) في ت: (حماد بن سليمان) وهو خطأ.

وهو حماد بن أبي سليمان مسلم أبو إسماعيل الأشعري الكوفي، أحد أئمة الفقهاء، سمع أنس بن مالك وتفقه بإبراهيم النخعي، مات سنة ١٢٠ هـ. ميزان الاعتدال: ٥٩٥/١.

(١٠) عارضه الأحوذني: ٨٦/١.

(١١) لفظ (أبي) ساقط من ش سهواً، وهو أحمد بن أبي بكر القاسم بن الحارث للنزهري أبو مصعب المدني قاضياً، قال أبو حاتم وأبو زرعة: صدوق، وقال الزبير: مات وهو فقيه المدينة بلا مدافعة وذلك في رمضان سنة ٢٤٢ هـ.

الخلاصة: ص ٤.

وروي ابن أبي أويس^(١) عنه: «ينزف منها سبعون دلوًا».

فقد حكم من حكينا قوله من الصحابة والتابعين بنجاسة ماء الآبار وتطهيرها، بما روي عنهم، ولم ينقل عن غيرهم خلافه، فقلدناهم وتركنا القياس من أجل ما روي عنهم، وهذه المسألة أكبر شهادة^(٢) لنا في أنا أقل الناس عملاً بالقياس.

ذكر ما في هذه الآثار من الغريب:

نزحت^(٣) البئر نزحاً: استقيت ماءها كله، وبشر نزوح: قليلة الماء، والنزح بالتحريك: (البشر)^(٤) (التي)^(٥) نزع أكثر مائها، ونزحت الدار نزوحاً: بعدت، ونزفت ماء البئر نزفاً: إذا نزحته كله، ونزفت^(٦) هي، يتعدى ولا يتعدى. وحكى الفراء: أنزفت^(٧) البئر أي ذهب ماؤها، وقال أبو عبيد: نَزَفَتْ عبرته بالكسر وأنزفها صاحبها. قال العجاج^(٨):

«وأنزف العبرة من لاقى العبر»

باب

الامتنعاء سنة فإذا تجاوز الخارج المخرج وجب^(٩)

أبو داود^(١٠): عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ أنه قال: «من

(١) هو إسماعيل بن عبد الله بن أويس بن مالك بن أبي عامر الأصبحي، أبو عبد الله بن أبي أويس المدني، صدوق، أخطأ في أحاديث من حفظه. مات سنة ٢٢٠ هـ. أخرج له مسلم والبخاري والترمذي وابن ماجه؛ تقريب التهذيب: ٧١/١؛ الخلاصة: ص ٢٩.

(٢) في ل: (شاهد). (٤) ساقط من ت.

(٣) راجع الصحاح في مادة نزح: ٤١٠/١. (٥) في ش: (الذي).

(٦) راجع الصحاح: ٤٤٣٠/٤، في مادة نزف.

(٧) في م، ت: (نزفت)، وهو خطأ.

(٨) انظر ديوانه: ص ٩.

(٩) انظر كشف الحقائق: ٣٤/١؛ والمغني: ١١١/١؛ وحاشية الدسوقي: ١١٠/١ - ١١٢.

والمهذب: ٢٧/١.

(١٠) أبو داود (٣٥) في الطهارة باب الاستنار في الخلاء، وابن ماجه (٣٣٧) في الطهارة باب الارتداد للغائط والبول.

اكتحل فليوتر من فعل فقد أحسن ومن لا فلا حرج، ومن استجمر فليوتر من فعل فقد أحسن ومن لا فلا حرج، ومن أكل فما تخلل فليلفظ وما لأك بلسانه فليبتلع، من فعل فقد أحسن ومن لا فلا حرج، ومن أتى الغائط فليستتر، فإن لم يجد إلا أن يجد كثيراً من رمل فليستديره، فإن الشيطان يلعب بمقاعد (ابن) (١) آدم، من فعل فقد (أحسن) (٢) ومن لا فلا حرج».

فإن قيل: «فقد أمر النبي ﷺ بالاستنجاء بثلاثة أحجار ونهى أن يستنجى بأقل منها» (٣).

قيل له: ما روينا من الحديث إن جعلناه أمراً باستعمال ثلاثة أحجار حملاً للمطلق على المقيد الذي رويموه، فقد نفى الحرج (عن تاركه) (٤)، فانتفى وجوب الاستنجاء بثلاثة أحجار، وتبين أن النهي الوارد / لتأكيد الاستنجاء، والأمر للندب لا للإيجاب.

وإن أجرنا المطلق على إطلاقه فيكون أمراً بما يصدق عليه لفظ الإيتار، وأقل ما يقع عليه اسم الإيتار مسحة واحدة، وقد نفى الحرج عن تاركها، ومن ضرورته نفي الإيجاب.

ويؤيد هذا أنه لو استنجى بيمينه جاز مع أنه منهي عنه في الحديث، فوجب أنه

(١) في سنن أبي داود: (بني).

(٢) ساقط من ش.

(٣) أخرجه أبو داود (٤٠) في الطهارة باب الاستنجاء بالحجارة، والنسائي في الطهارة باب الاجتزاء بالاستطابة بالحجارة دون غيرها: ٣٨/١، والدارقطني في الطهارة باب الاستنجاء: ٥٤/١، وقال: إسناده صحيح. كلهم عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال: «إذا ذهب أحدكم إلى الغائط فليذهب معه بثلاثة أحجار فليستطب بها فإنها تجزيء عنه».

وقد روى الدارقطني في سننه في كتاب الطهارة باب الاستنجاء: ٥٤/١، عن سلمان رضي الله عنه وفيه: «وقال: لا يستنجى أحدكم بدون ثلاثة أحجار»، وقال: إسناده صحيح، وأخرجه ابن ماجه (٣١٦) في الطهارة وسنها باب الاستنجاء بالحجارة والنهي عن الروث والرمة، وأبو داود (٧) في الطهارة باب كراهية استقبال القبلة عند قضاء الحاجة، والترمذي (١٦) في أبواب الطهارة باب الاستنجاء بالحجارة، وقال: حديث حسن صحيح؛ ومسلم في الطهارة باب الاستطابة: ٢٢٣/١، والنسائي في الطهارة باب النهي عن الاكتفاء في الاستطابة بأقل من ثلاثة أحجار: ٣٦/١.

(٤) في ل: (على تركه).

إذا ترك التلث في الأحجار يجوز وإن كان منياً عنه .

فإن قيل : قد فهمنا أن النهي عن الاستنجاء باليمين (كان) (١) إكراماً (لها) (٢) فتركه لا يؤثر في جواز الاستنجاء (باليمن) (٣) .

قيل له : وقد فهمنا أن الأمر بالتلث في الأحجار كان (ليحصل) (٣) النقاء ، أو التقليل للنجاسة ، فإذا حصل النقاء أو التقليل وجب أن يجزىء بالاستنجاء . وما يدل على عدم وجوب استعمال ثلاثة أحجار ، ما روينا من حديث ابن مسعود رضي الله عنه في باب نجاسة الأرواث (٤) .

باب

لا يجوز استقبال القبلة في الخلاء ولا في الفضاء (٥)

(لما روى) (٦) البخاري وأبو داود والترمذي واللفظ له : عن أبي أيوب (٧) الأنصاري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «إذا أتيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ، ولكن شرقوا أو غربوا . قال أبو أيوب : فقدمنا الشام فوجدنا مرابطاً (٨) قد بنيت مستقبل القبلة فنحرف عنها ونستغفر الله تعالى» (٩) .

(١) ساقط من ت .

(٢) في ت : (له) . وهو غير مراد .

(٣) في ش : (لتحصيل) .

(٤) راجع ص : ٦٩ ، تعليق : ٤ .

(٥) راجع تفصيل الأقوال في هذه المسألة في المغني : ١١٩/١ ؛ وحاشية الدسوقي : ١٠٨/١ ؛ ومختصر الزني : ١٩/١ - ٢١ ؛ والمهذب : ٢٦/١ ؛ والروضة الندية : ٢٧/١ ؛ والمحلى : ١٩٣/١ .

(٦) ساقط من م .

(٧) هو خالد بن زيد بن كليب الأنصاري الخزرجي النجاري . شهد العقبة وبدراً وسائر المشاهد مع رسول الله ﷺ ، وهو الذي نزل عليه رسول الله ﷺ لما قدم المدينة مهاجراً إلى أن بنى مسجده ، ومسكنه ، توفي مجاهداً سنة ٥٠ هـ أثناء محاصرة القسطنطينية ، وقبرها الآن ؛ أسد الغابة : ٢٥/٦ .

(٨) أراد المواضع التي بنيت للغائط ، واحدها مرحاض ، أي مواضع الاغتسال . اهـ . من النهاية لابن الأثير : ٢٠٨/٢ .

(٩) الترمذي (٨) في أبواب الطهارة باب في النهي عن استقبال القبلة بغائط أو بول ، والبخاري في =

فإن قيل: فقد روى الترمذي^(٣): عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: «نهى النبي ﷺ أن نستقبل القبلة ببول فرأيته قبل أن يقبض بعام يستقبلها». قال أبو عيسى: «حديث حسن غريب».

وروى البخاري^(٤): عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: «لقد ارتقيت يوماً على ظهر بيتنا لنا فرأيت رسول الله ﷺ على لبنتين مستقبل^(٥) بيت المقدس لحاجته» (—) (٦).

قيل له: يحتمل أن يكون (هذا)^(٧) كان لعذر، والحمل على هذا أولى من القول بالنسخ، وما ذهبنا إليه أكثر تعظيماً للقيلة.

وأما استديار القبلة ففيه روايتان. قال أحمد بن حنبل: «إنما الرخصة من النبي ﷺ في استديار القبلة بغائط أو بول، أما (استقبال القبلة)^(٨) فلا يستقبلها. قال

الوضوء باب لا تستقبل القبلة بغائط أو بول: ٤٨/١؛ ومسلم في الطهارة باب الاستطابة: ٢٢٤/١؛ وأبو داود (٩) في الطهارة باب كراهية استقبال القبلة عند قضاء الحاجة؛ وابن ماجه (٣١٨) في الطهارة وسنها باب النهي عن استقبال القبلة بالغائط والبول؛ والدارقطني في الطهارة باب استقبال القبلة في الخلاء: ٦٠/١.

(١) الترمذي (٩) في أبواب الطهارة باب ما جاء من الرخصة في ذلك، وقال: «حديث حسن غريب»؛ وأبو داود (١٣) في الطهارة باب الرخصة في ذلك؛ وابن ماجه (٣٢٥) في الطهارة وسنها باب الرخصة في ذلك في الكنيف وإباحته دون الصحاري؛ والحاكم في مستدركه: ١٥٤/١. قال الذهبي: «على شرط مسلم»؛ والدارقطني في الطهارة باب استقبال القبلة في الخلاء: ٥٨/١.

(٢) البخاري في الوضوء باب من تبرز على لبنتين: ٤٨/١؛ ومسلم في الطهارة باب الاستطابة: ٢٢٤/١؛ وأبو داود (١٢) في الطهارة باب الرخصة في ذلك، والنسائي في الطهارة باب الرخصة في ذلك في البيوت: ٢٥/١؛ والترمذي (١١) في أبواب الطهارة باب ما جاء في الرخصة في ذلك، وقال: «حديث حسن صحيح»؛ وابن ماجه (٣٢٢) في الطهارة وسنها باب الرخصة في ذلك في الكنيف وإباحته دون الصحاري؛ وأحمد في مسنده: ٤١/٢؛ والدارقطني في الطهارة، باب استقبال القبلة: ٦١/١.

(٣) لفظ البخاري: (مستقبلاً).

(٤) ورد في ل زيادة ما نصه (يقضي حاجته)، وهي تفسير لما قبلها لا حاجة إلى إثباتها.

(٥) ساقط من ت.

(٦) في ل: (الاستقبال).

[١٢/أ] الترمذي: / «كأنه لم ير في الصحراء ولا في (الكنف)»^(١) أن يستقبل القبلة»^(٢).

باب

استعمال الماء أو التراب للمحدث

شرط في صحّة الصلوة^(٣)

لما روى مسلم^(٤): عن مصعب بن سعد، قال: «دخل عبد الله بن عمر على ابن عامر يعوده، وهو مريض، فقال: ألا تدعوني يا ابن عمر، فقال: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: لا تقبل صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول»^(٥).

فإن قيل: فقد قال رسول الله ﷺ: «إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم»^(٦).

قيل له: (ولو كانت الصلاة بغير طهارة واجبة على فاقده الطهور فإذا صلى)^(٧) فقد أتى بما وجب عليه الإتيان به، فلا تجب عليه الإعادة، ولكن هذا (الحديث)^(٨)

(١) في م: (الكنيف).

(٢) انظر سنن الترمذي: ١٤/١.

(٣) قال ابن حزم في المحلى: ٧٢/١: «الوضوء للصلوة فرض لا تجزى الصلاة إلا به لمن وجد الماء. هذا إجماع لا خلاف فيه من أحد». اهـ.

(٤) مسلم في الطهارة باب وجوب الطهارة للصلوة: ٢٠٤/١؛ والترمذي (١) في الطهارة باب ما جاء لا تقبل صلاة بغير طهور، ورواه أبو داود (٥٩) من طريق أبي المليح عن أبيه في الطهارة باب فرض الوضوء، وابن ماجه (٢٧١) في الطهارة وسنها باب لا يقبل الله صلاة بغير طهور.

(٥) في م، ل: (لا يقبل الله)، وهو لفظ أبي داود وابن ماجه.

(٦) ذكره البغوي في شرح السنة: ١٩٨/١؛ وقال: «هذا حديث متفق على صحته». والشافعي في مسنده كما في بدائع المنن: ١٥/١؛ والبخاري في الاعتصام باب الاقتصاد بسنن رسول الله ﷺ: ١١٧/٩؛ ومسلم في الفضائل باب توقيره ﷺ وترك إكثار سؤاله عما لا ضرورة إليه: ١٨٣٠/٤؛ بلفظ: «وما أمرتكم به فافعلوا منه ما استطعتم»، والنسائي في الحج باب وجوب الحج: ٨٣/٥؛ وابن ماجه (٢) في مقدمة السنن باب اتباع سنة رسول الله ﷺ.

(٧) ما بين القوسين أثبتناه من ت، وهو ساقط باقي النسخ.

(٨) هذه الزيادة من ت.

محمول على ما إذا كان المستطاع قربة، (والقربة)^(١) ما يرضاها الله ويقبلها، وقد أخبر أنه لا يقبل الصلاة بغير طهور.

فإن قيل: «وقد أخبر رسول الله ﷺ أن الله لا يقبل صلاة حائض بغير خمار»^(٢). وقد جوزتم الصلاة مع كشف العورة عند العجز عن الستر وأوجبتموها، وأوجبتم على المسافر الإمساك إذا قدم في أثناء النهار في رمضان.

قيل له: الحدث معنى قائم بذات المرء، يحصل له به نقص يخرج به من أن يكون صالحاً لخدمة الرب، فإنه إذا أحدث صدق عليه أنه ليس/بظاهر، وعدم طهارة المرء نقص في ذاته، وهذا وصف لا يزول إلا باستعمال الماء أو التراب، وعدم الستر لا يوجب نقصاً في الذات بالنظر إلى الله تعالى، فإن الله تعالى لا يحبنا عنه شيء، فعلمنا أن الستر إنما وجب لأجل عباد الله تعالى، والتطهير وجب ليكون العبد في حال الخدمة على أكمل الأحوال، إذ لا فرق بين المحدث والمتوضئ بالنسبة إلى العباد، فلا يلزم من تجويز الصلاة مع الكشف تجويزها مع الحدث، والإمساك إنما وجب على القادم من السفر مراعاة حرمة الشهر، ولهذا قالوا (يستحب)^(٣) للحائض أن تأكل في خفية.

واستفدنا من قوله عليه السلام: «لا يقبل الله صلاة حائض إلا بخمار»^(٤) أن رأس المرأة عورة دون وجهها، والمراد بالحائض البالغ، والله أعلم.

(١) ساقط من ش. وفي م بلفظ: (فالقربة).

(٢) أخرجه أبو داود (٦٤١) في الصلاة باب المرأة تصلي بغير خمار، والترمذي (٣٧٧) في أبواب الصلاة باب ما جاء لا تقبل صلاة المرأة إلا بخمار، وقال: (حديث حسن)، وابن ماجه (٦٥٥) في الطهارة وسنها باب إذا حاضت الجارية لم تصل إلا بخمار، والحاكم في المستدرک: ٥٢١/١، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وأظن أنه لخلاف فيه على قتادة». أهد. وكلهم روه عن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ أنه قال: «لا يقبل الله صلاة حائض إلا بخمار».

(٣) في ت: (استحب).

(٤) تقدم تخريجه آنفاً.

باب

النية في الطهارتين الصغرى والكبرى سنة وليست بواجبة^(١)

/ مسلم^(٢): عن أم سلمة رضي الله عنها أنها قالت للنبي ﷺ: «يا رسول الله إني امرأة أشد ضفر رأسي أفانقضه لغسل الجنابة؟ فقال: لا، إنما يكفيك أن تحشي على رأسك ثلاث حثيات^(٣) ثم تفيضين الماء عليك فتطهرين». فلما زاد على الجواب علمنا أنه أراد تعليمها صفة الغسل المجزئ، فلو كانت النية شرطاً لبينها.

[ب/١٢]

فإن قيل: لعلها كانت عاملة به من قوله عليه السلام: «إنما الأعمال بالنيات وإنما (لامرئ)»^(٤) ما نوى^(٥).

قيل له: هذا الاحتمال لا يعول عليه، حتى نعلم أن حديث الأعمال بالنيات كان متقدماً على حديث أم سلمة، ولا سبيل إلى هذا.

ثم نقول: هذا الاحتمال إنما بنيته على اعتقادك أن حديث الأعمال (بالنيات)^(٦) دال على اشتراط النية، وليس كما تخيلته، (فإن)^(٧) معناه «إنما ثواب الأعمال بالنيات، وإنما لامرئ ثواب ما نوى».

- (١) راجع في ذلك المغني: ٨٢/١؛ والمهذب: ١٤/١؛ وفتح القدير: ٣٢/١؛ والروضة الندية: ٤٢/١؛ والمحلى: ٧٣/١. وحاشية الدسوقي: ٩٤/١.
- (٢) مسلم في الحيض باب حكم صفائر المغتسلة: ٢٥٩/١؛ وأبو داود (٢٥١) في الطهارة باب في المرأة هل تنقض شعرها عند الغسل؟ والترمذي (١٠٥) في أبواب الطهارة باب هل تنقض المرأة شعرها عند الغسل؟ وقال: «حديث حسن صحيح»؛ والنسائي في الطهارة باب ذكر ترك المرأة نقض ضفر رأسها عند اغتسالها من الجنابة: ١٠٨/١؛ وابن ماجه (٦٠٣) في الطهارة وسنها باب ما جاء في غسل النساء من الجنابة.
- (٣) أي ثلاث غرف، واحدها حثية. كذا في النهاية لابن الأثير: ٣٣٩/١.
- (٤) في ش، ت: (لكل امرئ). كما في بعض روايات الحديث.
- (٥) الحديث أخرجه البيهقي في شرح السنة: ٤٠١/١؛ وقال: «هذا حديث متفق على صحته»، وأخرجه البخاري في بدء الوحي باب كيف كان بدء الوحي: ٢/١؛ ومسلم في الإمامة باب قوله ﷺ: «إنما الأعمال بالنيات»: ١٥١٥/٣؛ وغيرهم من بقية أصحاب الكتب الستة.
- (٦) ساقط من ت.
- (٧) في ت: (فإنما).

فإن قيل: بل معناه «إنما صحة الأعمال بالنيات».

قيل له: ما أضمرناه متفق على إرادته فإن من نفى الصحة نفى الثواب، وما أضمرته مختلف فيه فإن من أضمر الثواب لم ينف الصحة، وإضمار ما اتفق عليه أولى من إضمار ما اختلف فيه.

سلمنا أن حديث الأعمال بالنيات يدل على اشتراط النية ولكن في الأعمال التي هي عبادة، (—) (١) ومعنى العبادة لا يمكن تحققه فيما وقع شرطاً للصلاة، لأن العبادة في اللغة: «التذلل» (٢)، وفي الشرع: «ما يأتيه العبد تذلاً وتخشعاً لله تعالى على مخالفة الهوى تعظيماً» (٣)، ولأن أصل الفعل لا دليل على وجوبه إلا قوله تعالى: ﴿فاغسلوا﴾ (٤) وهو من الأوامر التي يطلب بها حصول المأمور به فحسب، كالأمر بغسل النجاسة، وستر العورة، وأداء الأمانة، ورد المغصوب.

وليس الأمر بغسل النجاسة من باب الأمر بالترك. بل من باب الأمر بالفعل، قال الله تعالى: ﴿وثيابك فطهر﴾ (٥).

وقد وافقنا فيما ذهبنا إليه الثوري، والأوزاعي، رحمهما الله تعالى.

ذكر ما في حديث أم سلمة من الغريب:

قال ابن العربي (٦) في شرح الترمذي: «ضفر، فقرأه الناس بإسكان الفاء وإنما هو بفتحتها، لأنه بالسكون مصدر من ضفر يضفر ضفراً، وبالفتح هو الشيء المضفور كالشعر وغيره، والضفر هو نسج خصل الشعر وإدخال بعضها في بعض معرضة، ومنه قيل للحبال المفتولة العراض: ضفائر» /

(١) ورد في ل زيادة ما نصّه: (إذ الوضوء ليس بعبادة، وأبداً لا يلزم بالندور، بل وسيلة إلى العبادة). اهـ.

(٢) راجع مختار الصحاح: ص ٤٠٨.

(٣) راجع التعريفات للجرجاني: ص ١٢٧.

(٤) سورة المائدة: الآية ٦.

(٥) سورة المدثر: الآية ٤.

(٦) عارضة الأحوزي: ١٥٩/١.

باب

التسمية سنة وليست بواجبة (١)

الدارقطني (٢): (---) (٣) عن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله ﷺ إذا مسّ طهوره سمى الله تعالى، ثم يفرغ الماء على يديه».

فإن قيل: روى أبو داود (٤): عن يعقوب (٥) بن سلمة، عن أبيه، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا صلاة لمن لا وضوء له ولا وضوء لمن لم يسم الله».

قيل له: «حكى الأثر عن أحمد بن حنبل أنه قال: ليس في هذا حديث يثبت، وقال أيضاً: لا أعلم في هذا الباب حديثاً له إسناد جيد» (٦).

وقال البخاري: «لا يعرف لسلمة سماع من أبي هريرة، ولا ليعقوب سماع من أبيه». ومعناه (لا كمال للوضوء ولا فضيلة (٧) له).

(١) راجع فتح القدير: ٢١/١؛ والمهذب: ١٥/١؛ والمحلى: ٤٩/٢؛ ومتهى الإيرادات:

١٧/١.

(٢) الدارقطني في الطهارة باب التسمية على الوضوء: ٧٢/١.

(٣) ورد في ت زيادة ما نصه: (عن يعقوب بن مسلمة عن أبيه عن عائشة)، وهو خطأ، ولعل نظر الناسخ انتقل إلى حديث أبي داود الذي يليه فوهم.

(٤) أبو داود (١٠١) في الطهارة باب في التسمية على الوضوء، وابن ماجه (٣٩٩) في الطهارة وسنها باب ما جاء في التسمية على الوضوء؛ ورواه الحاكم في المستدرک: ١٤٦/١؛ ثم قال: «حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه»؛ ورواه الدارقطني في الطهارة باب التسمية على الوضوء: ٧١/١؛ بلفظ: «ما ترواً من لم يذكر اسم الله وما صلى من لم يترواً».

(٥) هو يعقوب بن سلمة - وقد ورد في جميع النسخ بلفظ: مسلمة، وهو تصحيف - الليثي المدني، قال البخاري: لا يعرف له سماع من أبيه ولا لأبيه من أبي هريرة، وقال ابن حجر: مجهول الحال، أخرج له أبو داود وابن ماجه الخلاصة: ص ٣٧٥، وتقريب التهذيب: ٣٧٥/٢.

(٦) ذكره الترمذي في سنته: ٣٨/١؛ وابن قدامة في كتاب المغني: ٧٧/١.

(٧) في ت: (لإكمال الوضوء، وللأفضلية). وما أثبتناه أولى.

باب

لا يجزىء في مسح الرأس
إلا مقدار الناصية أو ربع الرأس^(١)

مسلم^(٢): عن المغيرة رضي الله عنه: «أن النبي ﷺ توضأ ومسح بनावيته وعلى العمامة وعلى الخفين».

وروى أبو داود^(٣): عن أنس رضي الله عنه قال: «رأيت رسول الله ﷺ توضأ وعليه عمامة قَطْرِيَّةٌ، فأدخل يده تحت العمامة ومسح مقدم رأسه ولم ينقض العمامة».

الدارقطني^(٤): عن ابن عمر رضي الله عنهما «أنه كان إذا مسح رأسه رفع القلنسوة ومسح مقدم رأسه».

ذكر ما في الحديثين من الغريب:

الناصية: (أحد)^(٥) النواصي، وهي ما بين النزعتين، وهما البياض الذي انحسر عن الشعر من جانبي مقدم الرأس، وهي دون الربع. ذكره في الصحاح^(٦).
قَطْرِيَّةٌ: بقاف مكسورة وطاء مهملة (ساكنة)^(٧) وراء مكسورة وياء منقوطة باثنتين من تحتها مفتوحة مشددة: ثياب حمر لها أعلام فيها بعض الخشونة منسوبة إلى قطر، موضع بين عمان وسيف البحر. قاله الأزهرى رحمه الله.

(١) راجع فتح القدير: ١٧/١؛ والمغني: ٩٢/١؛ وحاشية الدسوقي: ٨٨/١؛ والمهذب: ١٧/١ والمحل: ٥٢/٢.

(٢) مسلم في الطهارة باب المسح على الناصية والعمامة: ٢٣١/١؛ وأبو داود (١٥٠) في الطهارة باب المسح على الخفين؛ والترمذي (١٠٠) في أبواب الطهارة باب ما جاء في المسح على العمامة؛ والنسائي في الطهارة باب المسح على العمامة مع الناصية: ٦٥/١.

(٣) أخرجه أبو داود (١٤٧) في الطهارة باب المسح على العمامة، وابن ماجه (٥٦٤) في الطهارة وستنها باب ما جاء في المسح على العمامة.

(٤) الدارقطني في الطهارة باب ما روي من قول النبي ﷺ: «الأذنان من الرأس»: ١٠٧/١.

(٥) في ل: (واحد)، وفي الصحاح: (واحدة).

(٦) صحاح الجوهري في مادة (نصا): ٢٥١٠/٦؛ ومادة (نزع): ١٢٨٩/٣.

(٧) أثبتناها من ت، وساقطة من باقي النسخ.

باب

(لا يسنّ التثليث في مسح الرأس) (١)

الترمذي (٢) وأبو داود: عن (أبي حية) (٣) قال: «رأيت علياً رضي الله عنه توضأ فغسل كفيه حتى أنقاهما، ثم تمضمض ثلاثاً، واستنشق ثلاثاً، وغسل وجهه ثلاثاً، وذراعيه ثلاثاً، / ومسح برأسه مرة (٤)، ثم غسل قدميه إلى الكعبين، ثم قال: فأخذ فضل وضوئه فشربه وهو قائم، ثم قال: أحببت أن أريكم كيف كان طهور رسول الله ﷺ».

[ب/١٣]

قال أبو داود (٥): «وأحاديث عثمان (٦) الصحاح كلها تدل على أن مسح الرأس

(١) في ت: بلفظ (السنة استيعاب الرأس بالمسح مرة واحدة). وهذا الباب بأكمله ساقط من ش، وانظر تفصيل الكلام في هذه المسألة في المغني: ٩٤/١؛ والمحلى: ٤٩/٢؛ وفتح الباري:

٢٢٧/١.

(٢) الترمذي (٤٨) في أبواب الطهارة باب ما جاء في وضوء النبي ﷺ كيف كان، واللفظ له. وأبو داود (١١٦) في الطهارة باب صفة وضوء النبي ﷺ، والنسائي في الطهارة باب عدد غسل اليدين: ٦٠/١؛ وابن ماجه مختصراً (٤٥٦) في الطهارة وسنها باب ما جاء في غسل القدمين.

(٣) لفظ (أبي) ساقط من جميع النسخ والصحيح إثباته.

(٤) في ت: (مرة واحدة).

(٥) سنن أبي داود: ٦١/١.

(٦) حديث عثمان أخرجه البخاري في صحيحه في الوضوء باب الوضوء ثلاثاً ثلاثاً. وفيه: ثم

غسل وجهه ثلاثاً ويديه إلى المرفقين ثلاث مرار ثم مسح برأسه ثم غسل رجليه ثلاث مرار إلى الكعبين. قال الإمام ابن حجر: «وليس في شيء من طرقه في الصحيحين ذكر عدد للمسح وبه قال أكثر العلماء، وقال الشافعي: يستحب التثليث في المسح كما في الغسل، واستدل له بظاهر رواية لمسلم أن النبي ﷺ توضأ ثلاثاً ثلاثاً، وأجيب بأنه مجمل تبين في الروايات الصحيحة أن المسح لم يتكرر فيحمل على الغالب أو يختص بالمغسول. قال أبو داود في السنن: أحاديث عثمان الصحاح كلها تدل على أن مسح الرأس مرة واحدة. وكذا قال ابن المنذر أن الثابت عن النبي ﷺ في المسح مرة واحدة، وبأن المسح مبني على التخفيف فلا يقاس على الغسل المراد منه المبالغة في الإسباغ، وبأن العدد لو اعتبر في المسح لصار في صورة الغسل، إذ حقيقة =

(مرة) (١) واحدة.

قلت: وقد استشهدنا من هذا الحديث جواز الشرب قائماً.

وقال ابن عباس: «إنما نهى النبي ﷺ عن الشرب قائماً من في السقاء، قالوا:

لأنه ينتنه».

باب

الأذنان تمسحان بالبليلة

التي تبقى على اليد من مسح الرأس (٢)

الدارقطني (٣): عن عطاء عن ابن عباس، وعن مجاهد عن ابن عمر، قال: قال

رسول الله ﷺ: «الأذنان من الرأس».

الغسل جريان الماء والدلك ليس بمشترط على الصحيح عند أكثر العلماء. اهـ. من فتح
الباري: ٢٢٧/١.

(١) ساقط من ت.

(٢) راجع المغني: ٩٧/١؛ وفتح القدير: ٢٧/١؛ والمهذب: ١٨/١؛ وحاشية الدسوقي:
٩٨/١؛ ومنتهى الإرادات: ١٧/٤؛ والمتقى: ٧٤/١؛ والمحل: ٥٥/٢.(٣) الدارقطني في الطهارة باب ما روي من قول النبي ﷺ الأذنان من الرأس: ٩٨/١ - ٩٩.
وقوله عليه السلام: «الأذنان من الرأس» روي من حديث أبي أمامة وعبد الله بن زيد
وابن عباس وأبي هريرة وأبي موسى وأنس وابن عمر وعائشة.فحديث أبي أمامة رواه أبو داود (١٣٤) في الطهارة باب حفة وضوء النبي ﷺ؛ والترمذي
(٣٧) في الطهارة باب ما جاء أن الأذنين من الرأس، وقال: حديث ليس إسناده بذلك القائم؛
وابن ماجه (٤٤٤) في الطهارة وسنها باب الأذنان من الرأس؛ والدارقطني في الطهارة باب
ما روي من قول النبي ﷺ: «الأذنان من الرأس»: ١٠٣/١؛ وأما حديث عبد الله بن زيد
فرواه ابن ماجه (٤٤٣) في الطهارة وسنها باب الأذنان من الرأس؛ وأما حديث ابن عباس
فأخرجه الدارقطني في الطهارة باب ما روي من قول النبي ﷺ (الأذنان من الرأس):
٩٩/١؛ وأما حديث أبي هريرة فرواه ابن ماجه (٤٤٥) في الطهارة وسنها باب الأذنان من
الرأس؛ وأخرجه الدارقطني في كتاب الطهارة باب ما روي من قول النبي ﷺ الأذنان من
الرأس: ١٠٠/٢. وأما أحاديث أبي موسى وابن عمر وأنس وعائشة فأخرجها الدارقطني في
سننه: ٩٧/١ - ١٠٦؛ راجع في ذلك نصب الراية للزيلعي: ١٨/١ - ٢٠.

قال أبو عيسى^(١): «والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم من أصحاب رسول الله ﷺ، ومن بعدهم أن الأذنين من الرأس، وبه يقول سفيان الثوري وأحمد وإسحاق رحمهم الله تعالى».

باب

تخليل اللحية مستحب وليس بسنة^(٢)

الترمذي^(٣): عن حسان بن بلال قال: «رأيت عمار بن ياسر توضأ فخلل لحيته فقيل له، أو فقلت له: أتخلل لحيتك؟ فقال: وما يعني وقد رأيت رسول الله ﷺ يخلل لحيته».

فالإنكار على عمار بن ياسر دليل على أن هذا الأمر كان متروكاً عندهم، ولأن أكثر من حكى وضوء رسول الله ﷺ لم يحكه.

وروى أبو داود^(٤): عن أنس رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ كان إذا توضأ أخذ كفاً من ماء فأدخله تحت حنكه فخلل به لحيته، ثم قال: هكذا أمرني ربي». وهذا يدل على أنه كان مخصوصاً به.

ذكر ما في هذين الحديثين من الغريب:

يخلل: أي يدخل يده في خلل لحيته وهي الفروج التي بين الشعر، ومنه فلان خليل أي مخالل^(٥) حبه فُرج جسمه حتى يبلغ إلى قلبه، ومنه الخلال.

(١) سنن الترمذي: ٥٥/١.

(٢) راجع في ذلك المحلى: ٣٣/٢؛ والمهذب: ١٩/١؛ وفتح القدير: ٢٨/١؛ ومتهى الإرادات: ١٦/١.

(٣) الترمذي (٢٩) في الطهارة باب ما جاء في تخليل اللحية، وابن ماجه (٤٢٩) في الطهارة وسنها باب ما جاء في تخليل اللحية، والطبائسي في مسنده، كما في منحة العبيد: ٥٢/١؛ والحاكم في المستدرک: ١٤٩/١.

(٤) أبو داود (١٤٥) في الطهارة باب تخليل اللحية؛ والحاكم في المستدرک: ١٤٩/١.

(٥) في ش، ل: (تخالل).

باب

الترتيب ليس بشرط في الوضوء ولا في التيمم (١)

لقوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم﴾ (٢). / (عقب) (٣) القيام إلى الصلاة بغسل مجموع الأعضاء، لأنه عطف بعضها على بعض بحرف الواو، وهي لا تقتضي الترتيب، ولا يمكن التعبير عنها مفصلة إلا بذكر اسم كل واحد منها، فوقع ذكر الأول من ضرورة التفصيل، ونظيره قول القائل: «(إذا)» (٤) دخلت السوق فاشتر الخبز واللحم والفاكهة»، فإن ذلك لا يقتضي تقديم ما بدأ به، ثم الترتيب وقع في الآية لبيان أن أعضاء الوضوء انقسمت إلى مكشوف غالباً وهو الوجه واليدين، وإلى ما يتخذ له ساتر على حياله وهو الرأس والرجلان، فكانت البداءة بالوجه واليدين أولى، لتعرضهما للتلوث، والوجه أشرفهما، فلذلك قدم كما قدمت اليمين على اليسار، ثم قدم الرأس على الرجلين لأنه أشرف المستورين. ويؤيد هذا ما روى أبو داود (٥): عن عمار بن ياسر قال: «بعثني رسول الله ﷺ في حاجة فأجبت، فلم أجد الماء، فتمرغت بالصعيد كما تتمرغ الدابة، ثم أتيت النبي ﷺ فذكرت له ذلك، فقال: إنما يكفيك أن تصنع هكذا، فضرب يديه على الأرض فنفضهما ثم ضرب بشماله على يمينه، وبيمينه على شماله إلى الكفين، ثم مسح وجهه». وأخرجه البخاري (٦) بالفاظ قريبة من هذا.

فقد ترك رسول الله ﷺ الترتيب في التيمم، ومتى سقط اشتراطه في التيمم سقط في الوضوء، إذ لا قائل بالفرق.

(١) راجع في ذلك فتح القدير: ٣٤/١؛ ومتهى الإرادات: ١٧/١؛ والمغني: ٩٠/١؛ والمهذب: ١٩/١؛ وحاشية الدسوقي: ٩٩/١؛ والمحلى: ٦٦/٢.

(٢) سورة المائدة: الآية ٦.

(٣) في ل: (عقب) وهو غير مراد.

(٤) ساقط من ش.

(٥) أبو داود (٣٢١) في الطهارة باب التيمم، ومسلم في الحيض باب التيمم: ٢٨٠/١.

(٦) البخاري في التيمم: ٩٢/١.

وروى الدارقطني^(١): عن علي رضي الله عنه أنه قال: «ما ألبالي إذا أتمت وضوئي بأي أعضائي بدأت». وقد وافقنا مالك رحمه الله في ذلك.

وقال ابن شداد في دلائل الأحكام له: «وذهب الأكثرون إلى أنه سنة حتى لو عكس صح وضوءه».

وقد روي ذلك عن علي وابن مسعود رضي الله عنهما، وقال به من التابعين سعيد بن المسيب، وعطاء، والنخعي، وإليه ذهب الأوزاعي، والثوري، رحمهم الله تعالى.

باب

الخارج النجس من غير السبيلين ينقض الوضوء^(٢)

الدارقطني^(٣): عن ابن جريج عن (أبيه)^(٤) قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قاء^(٥) أحدكم أو قلنس^(٦) أو وجد مذياً وهو في الصلاة فلينصرف، وليتوضأ، وليس على صلاته / ما لم يتكلم».

[١٤/ب]

(١) الدارقطني في الطهارة باب ما روي في جواز تقديم غسل اليد اليسرى على اليمنى: ٨٩/١.

(٢) راجع فتح القدير: ٣٨/١؛ والمغني: ١٣٦/١؛ وحاشية الدسوقي: ١١٥/١؛ والمهذب: ٢٤/١.

(٣) في الطهارة باب الوضوء من الخارج من البدن: ١٥٥/١؛ وقال: الحفاظ من أصحاب ابن جريج يروونه عن ابن جريج عن أبيه عن النبي ﷺ مرسلأ. اهـ. ورواه ابن ماجه (١٢٢١) في الصلاة باب ما جاء في البناء على الصلاة، عن ابن جريج عن أبيه عن عائشة عن النبي ﷺ متصلأ؛ كما رواه البيهقي في السنن الكبرى: ٢٥٥/٢ متصلأ ومرسلأ وقال: المحفوظ ما رواه الجماعة عن ابن جريج عن أبيه عن النبي ﷺ مرسلأ.

(٤) في ش: (أمه) وهو خطأ.

(٥) قاء فلان ما أكل، بقيته قيتأ: إذا ألقاه فهو قاء. اهـ. كذا في اللسان: ١٣٠/١.

(٦) القلنس بتحريك اللام وقيل بسكونها: ما خرج من الجوف ملء الفم أو دونه وليس بقيء فيأذ عاد فهو القيء؛ كذا في النهاية لابن الأثير: ١٠٠/٤.

قال الدارقطني^(١): «قال لنا أبو بكر سمعت محمد بن يحيى يقول: هذا هو الصحيح عن ابن جريج وهو مرسل».

وروى الترمذي^(٢): من طريق حسين المعلم^(٣) عن أبي النضر: «أن النبي ﷺ جاء فتوضأ، فلقيت ثوبان^(٤) في مسجد دمشق، فذكرت له ذلك، فقال: صدق، أنا صبيت له وضوءه».

قال الأثرم: «قلت لأحمد بن حنبل، قد اضطربوا في هذا الحديث، فقال: حسين المعلم بجوده».

فإن قيل: إنما أراد به غسل فمه من القيء (وزهوته)^(٥).

قيل: له: المفهوم من (إطلاق)^(٦) لفظ الوضوء عند أهل الشرع إنما هو الوضوء الشرعي، وغسل الفم من القيء ومن اللبن يسمى مضمضة.

(١) سنن الدارقطني: ١٥٥/١.

(٢) الترمذي (٨٧) في الطهارة باب ما جاء في الوضوء من القيء والرعاف، والدارقطني في الطهارة باب في الوضوء من الخارج من البدن: ١٥٨/١؛ وأبو داود (٢٣٨١) في الصوم باب الصائم يستقيء عامداً؛ وأحمد في مسنده: ٢٧٧/٥؛ والحاكم في مستدرکه: ٤٢٦/١؛ وضححه على شرطها، وذكره الهيثمي في موارد الظمان في الصيام باب في الصائم يقيء: ص ٢٢٧؛ كلهم بلفظ (قائه فافطر) إلا الترمذي بلفظ (قائه فتوضأ).

(٣) في ت: (حسن بن المعلم)، وهو خطأ، والصحيح ما أثبتناه. وهو الحسين بن ذكوان المعلم، أحد الثقات والعلماء، ضعفه العقيلي بلا حجة، وثقه ابن معين وأبو حاتم، أخرج له الستة مات سنة ١٤٥هـ. ميزان الاعتدال: ٥٣٤/١؛ الخلاصة: ص ٧٠.

(٤) هو ثوبان الهاشمي، مولى النبي ﷺ، صحبه ولازمه ونزل بعلمه الشام، ومات بحمص سنة ٥٤هـ. أخرج له البخاري في الأدب المفرد ومسلم والأربعة. تقريب التهذيب: ١٢٠/١؛ الخلاصة: ص ٥٠.

(٥) أثبتناه من ل، وهو في باقي النسخ بلفظ (وزهوته)، ولم أجد لهذا اللفظ أصلاً في كتب اللغة. أما الزهومة فهي الريح المنتنة. راجع النهاية لابن الأثير: ٣٢٣/٢؛ والصحاح: ١٩٤٦/٥.

(٦) في ت: (مطلق).

وروى تميم الداري^(١) رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «الوضوء من كل دم سائل»^(٢).

هذا الحديث يرويه عن تميم الداري عمر بن عبد العزيز ولم يلقه، ويرويه عن عمر بن عبد العزيز يزيد بن خالد، و(يزيد)^(٣) بن محمد وهما مجهولان، إلا أن عدم لقي الراوي من حدث عنه بمنزلة الإرسال، والمرسل مقبول عندنا. والجهالة غير مانعة من القبول على ما مر^(٤).

(روى)^(٥) مالك^(٦): «عن سافع: «أن عبد الله بن عمر رضي الله عنه كان إذا رجع فتوضأ ثم رجع فبنى ولم يتكلم».

فإن قيل: روي أن ابن عمر رضي الله عنه عصر بثرة^(٧) فخرج منها دم ولم يتوضأ».

(١) هو تميم بن أوس بن خارجة الداري، أبو رقية، أسلم سنة تسع وسكن بيت المقدس له ثمانية عشر حديثاً، روى عنه سيد البشر ﷺ خبر الجساسة. وذلك في البخاري ومسلم، وناهيك بهذه المنقبة الشريفة، توفي سنة ٤٠ هـ. الخلاصة للخزرجي: ص ٤٧.

(٢) قوله عليه الصلاة والسلام: «الوضوء من كل دم سائل»، روى من حديث تميم الداري ومن حديث زيد بن ثابت.

أما حديث تميم الداري فأخرجه الدارقطني في الطهارة باب في الوضوء من الخارج من البدن: ١٥٧/١، قال الدارقطني: وعمر بن عبد العزيز لم يسمع من تميم ولا رآه، واليزيدان مجهولان — أراد يزيد بن خالد ويزيد بن محمد —، وأما حديث زيد بن ثابت فرواه ابن عدي في الكامل في ترجمة أحمد بن الفرغ، قال ابن عدي: «هذا حديث لا نعرفه إلا من حديث أحمد هذا، وهو ممن لا يحتج بحديثه، ولكنه يكتب، فإن الناس مع ضعفه قد احتملوا حديثه». اهـ. وقال ابن أبي حاتم في كتاب العلل: «أحمد بن الفرغ كتبنا عنه وعمله عندنا الطلاق». اهـ. راجع ذلك في نصب الراية: ٣٧/١؛ وميزان الاعتدال في ترجمة أحمد بن الفرغ: ١٢٨/١.

(٣) ورد في جميع النسخ بلفظ: (زيد)، والصواب ما أثبتناه.

(٤) على ما مر ص ٤٣.

(٥) ساقط من ت.

(٦) في الموطأ في الطهارة باب ما جاء في الرعاف: ٤٩ — ٥٠.

(٧) البثر: يفتح الباء وسكون الثاء وفتحها، والبثور، خراج صغار وخص بعضهم به الوجه.

قيل له: وكذلك نقول فإن هذا مخرج وليس بخارج فلا يتنقض الوضوء. وروى مالك^(١): عن يزيد بن عبد الله بن قسيط الليثي، «أنه رأى سعيد بن المسيب رجع وهو يصلي فأتى حجرة أم سلمة زوج النبي ﷺ فتوضأ ثم رجع فبني على^(٢) ما قد صل».

فإن قيل: فقد روى أبو داود^(٣): في سننه عن جابر رضي الله عنه قال: «خرجنا مع رسول الله ﷺ في غزوة ذات^(٤) الرقاع، فأصاب رجل امرأة رجل من المشركين، فحلف أن لا أنتهي حتى أهريق دماً في أصحاب محمد، فخرج يتبع أثره، ونزل رسول الله ﷺ فقال: هل من رجل يكلؤنا فانتدب رجل من المهاجرين وقام (رجل)^(٥) من الأنصار وقال: (كونا)^(٦) بغم الشعب، / فلما خرج الرجلان إلى فم الشعب اضطجع المهاجري، وقام الأنصاري يصلي، فأتى الرجل فلما رأى شخصه (عرف)^(٧) أنه ريثة (القوم)^(٨)، فرماه بسهم فوضعه فيه فترعه حتى رماه بثلاثة أسهم، ثم ركع ثم سجد ثم أتبه صاحبه، فلما عرف أنهم قد نذروا^(٩) به هرب، فلما

واحدته بثرة، وبثرة كذا في اللسان: ١٠١/٥.

(١) في الموطأ في الطهارة باب ما جاء في الرعاف: ٤٩ - ٥٠.

(٢) في ش: (على صلاتها قد صل)، والصحيح ما أثبتناه.

(٣) أبو داود (١٩٨) في الطهارة باب الوضوء من الدم، وذكره الحافظ الهيثمي في موارد الظمان: ص ٨٥، ورواه الحاكم في المستدرک وصححه: ١٥٦/١؛ والبخاري تعليقاً في الوضوء باب من لم ير الوضوء إلا من المخرجين: ٥٥/١؛ ورواه الدارقطني في الحيض باب جنواز الصلاة مع خروج الدم: ٢٢٣/١. وقد قال صاحب نصب الراية: ٤٣/١: «لأن البيهقي رواه في كتابه دلائل النبوة وقال فيه: فنام عمار بن ياسر وقام عباد بن بشر يصلي وقال: كنت أصلي بسورة الكهف فلم أحب أن أقطعها».

(٤) وكانت في جمادى الأولى من السنة الرابعة، وسميت بذات الرقاع على ما ذكر أبو موسى الأشعري لأنهم كانوا يلفون على أرجلهم الخرق لما نقتب. اهـ. من الفصول في اختصار سيرة الرسول لابن كثير، ص ١٤٠ - ١٤٢. (٥) في ش: (ورجل آخر).

(٦) في ش: (كونوا).

(٧) في ش: (علم).

(٨) في السنن: (للقوم).

(٩) في حاشية أ: (أي علموا. نذر القوم بالقوم إذا علموا، بكسر الذال المعجمة).

رأى المهاجري ما بالأنصاري من الدماء قال: سبحان الله (هلا) (١) أنبهتني أول (ما) (٢) رمى، قال: كنت في سورة أقرؤها فلم أحب أن أقطعها.

قالوا: فقد مضى في صلاته ولو كان خروج الدم ينقض (الوضوء) (٣) لما مضى في صلاته.

قيل: هذا لا يصح الاستدلال به، فإن الدم حين خرج أصاب بدنه وثوبه، فينبغي أن يخرج من الصلاة ولم يخرج، (فلما لم يدل) (٤) مضيه في الصلاة على جواز الصلاة مع النجاسة، كذلك لا يدل مضيه فيها على أن خروج الدم لا ينقض الوضوء. قال الخطابي (٥): «وتقدير خروج الدم زرقاً بحيث (لا يلوث) (٦) شيئاً بعيد».

فإن قيل: إصابة الدم شيئاً من بدنه أو ثيابه يشك فيه ويشك في أنه يسير يتحمل في الصلاة، أو كثير لا يتحمل في الصلاة، وأما خروجه فإنه يحسن به لأنه خارج من بدنه.

قيل له: هذه مكابرة، كيف يحصل هذا الشك وقد قال جابر رضي الله عنه: «فلما رأى المهاجري ما بالأنصاري من الدماء»، والمهاجري قد رآه بالليل، وهاله ما رأى من الدماء ببدنه وثيابه، لأنه قال: «ما بالأنصاري من الدماء»، ولم يقل ما بالأرض، والدم المهول في الليل لا يكون يسيراً، كيف وقد جمع الدم فقال: «ما بالأنصاري من الدماء»، وذلك لأنه قد أصابه بثلاثة أسهم، والظاهر أنها في ثلاثة مواضع، ثم إن هذا فعل واحد من الصحابة رضي الله عنهم، ولعله كان مذهباً له أو كان غير عالم بحكمه.

(١) في السنن: (الأ).

(٢) ساقط من ت.

(٣) ساقط من ل.

(٤) في ش: (فلم لا يدل). وهو خطأ.

(٥) معالم السنن: ٧١/١.

(٦) في ش: (لا يكون)، وهو غير مراد.

قال الخطابي^(١): «أكثر الفقهاء على انتقاض الوضوء بسيلان الدم، وقول الشافعي قوي في القياس، ومذاهبهم أقوى في الاتباع».

وقد وافقنا على هذه المسألة سفيان الثوري، وابن المبارك، وأحمد، وإسحاق رحمهم الله.

ذكر ما في الأحاديث من الغريب:

«الْقَلْسُ: / القيء: والقَلْسُ جبل عظيم من ليفٍ أو خوصٍ من قلوس السفن»^(٢).

«هراق الماء، يُهْرِيقُهُ بفتح الماء لأن أصله أراق (يريق)^(٣) والشيء (مُهْرَاق)^(٤) ومُهْرَاق بالتحريك أيضاً»^(٥).

«كَلَاهُ اللهُ كَلَاءَةً بالكسر: أي حفظه وحرسه، فقوله من يكلؤنا: أي يحفظنا ويحرسنا، ومنه الكلاء بالمد والتشديد للموضع الذي تحفظ (فيه)^(٦) السفن، ومنع بيع الكالء بالكالء: أي النسبته بالنسبته، لأن صاحب الدين يرقب (متى)^(٧) يحل دينه، وكلت الأرض، وأكلات فهي مكلثة، أي ذات عشب، والكلأ العشب، رطبه ويابس»^(٨).

«والشعب: بالكسر الطريق في الجبل، والجمع: الشعاب، والشَّعب: بالفتح القبيلة العظيمة التي تنسب إليها القبائل، وهو أبو القبائل التي ينسبون (إليه)^(٩)،

(١) معالم السنن: ٧٠/١.

(٢) راجع الصحاح: ٩٦٢/٢، في مادة (قلس).

(٣) في ش: (يؤرق) وفي أ، ل، ت: (يؤريق) والصواب ما أثبتناه من م.

(٤) ساقط من ش، والصواب إثباته.

(٥) راجع الصحاح: ١٥٦٩/٤، في مادة (هراق).

(٦) ساقطة من ل.

(٧) في ش: (حتى).

(٨) راجع الصحاح: ٦٩/١ - ٧٠ في مادة (كلا).

(٩) ساقط من ت.

والشعب أيضاً جبل باليمن، وإليه ينسب عامر بن شراحيل الشعبي، وشعبت الشيء: فرقته، وشعبته: جمعته، من الأضداد، والشعوبية: فرقة لا تفضل العرب على العجم^(١) وربيتة: وهو براء مفتوحة وباء معجمة بواحدة مكسورة وباء ممدودة بعدها همزة وهاء، وهو الطليعة للقوم، وجمعه: ربايا، ذكره الجوهري^(٢).

باب

النوم لا ينتقض الوضوء

إلا في حالة استرخاء المفاصل^(٣)

أبو داود^(٤): عن ابن عباس رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ كان يسجد وينام وينفخ (ثم يقوم)^(٥) فيصلي ولا يتوضأ، فقلت له: صليت ولم تتوضأ وقد نمت، فقال: إنما الوضوء على من نام مضطجعا». وفي رواية: فإنه إذا اضطجع استرخت مفاصله.

وروى أحمد بن حنبل^(٦) أن النبي ﷺ قال: «ليس على من نام ساجداً وضوء حتى يضطجع، فإنه إذا اضطجع استرخت مفاصله».

(١) راجع الصحاح: ١٥٥/١ - ١٥٦ في مادة (شعب).

(٢) في الصحاح: ٥٢/١ في مادة (ربأ).

(٣) راجع في ذلك فتح القدير: ٤٧/١؛ والمغني: ١٢٨/١؛ والمهذب: ٢٣/١؛ وحاشية

الدسوقي: ١١٨/١؛ والمحلى: ٢٢٢/١.

(٤) أبو داود (٢٠٢) في الطهارة باب في الوضوء من النوم، عن يزيد بن عبد الرحمن الدالاني عن

قتادة، عن أبي العالية، عن ابن عباس، قال أبو داود: «هو حديث منكر، لم يروه إلا يزيد

الدالاني عن قتادة ولم يسمع منه». كما نص على ذلك أحمد بن حنبل والبخاري، قال شعبة:

إنما سمع قتادة من أبي العالية أربعة أحاديث. اهد. ذكرها وليس هذا منها. وأخرجه

الترمذي (٧٧) في الطهارة باب ما جاء في الوضوء من النوم، والدارقطني في الطهارة باب

ما روي فيمن نام قاعداً وقائماً ومضطجعا: ١٥٩/١، قال الدارقطني: تفرد به أبو خالد عن

قتادة، ولا يصح. اهد. راجع في ذلك نصب الراية: ٤٤/١ - ٤٥؛ والمنتقى للمجد بن

نيمية: ص ٥٤.

(٥) أثبتناه من ل. وساقط من باقي النسخ.

(٦) أخرجه أحمد في المسند: ٢٥٦/١.

فإن قيل: في سنه يزيد الدالاني^(١).

قيل له: سئل عنه أبو حاتم الرازي فقال صدوق ثقة، وقال أحمد بن حنبل وابن معين وأبو عبد الرحمن النسائي: «ليس به بأس».

فإن قيل: روى أبو داود^(٢): عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: / وكاء^(٣) السه العينان فمن نام فليتوضأ.

قيل له: في سنه بقرية بن الوليد^(٤)، والوضين بن عطاء^(٥)، وفيهما مقال، وقد وافقنا على هذه المسألة سفيان الثوري، وعبد الله بن المبارك، وأحمد بن حنبل رحمهم الله.

(١) يزيد بن عبد الرحمن أبو خالد الدالاني. محدث مشهور، عن الحكم وقتادة، وعنه شعبة وشجاع بن الوليد والمحاربي وطائفة، قال أبو حاتم: صدوق، وقال أحمد: لا بأس به، وقال ابن حبان: فأحس الوهم لا يجوز الاحتجاج به وقال ابن عدي: أبو خالد له أحاديث، أخرج له الأربعة، ميزان الاعتدال: ٤٣٢/٤.

(٢) أبو داود (٢٠٣) في الطهارة باب الوضوء من النوم؛ وابن ماجه (٤٧٧) في الطهارة باب الوضوء من النوم؛ والبيهقي في سننه: ١١٨/١؛ وانظر في ذلك نصب الراية: ٤٥/١.

(٣) وكاء: الخيط الذي تشد به الصرة والكيس وغيرهما. والسه: حلقة الدبر، وكفى بالعين عن اليقظة لأن النائم لا عين له تبصر. اهـ. كذا في التهذيب لابن الأثير: ٢٢٢/٥.

(٤) بقرية بن الوليد بن صائد، أبو محمد الحميري الكلاعي المتيب الحمصي الحافظ أحد الأعلام، ولد سنة ١١٠هـ. أخرج له مسلم وأصحاب السنن الأربعة، فيه كلام كثير بين الجرح والتعديل. فقد قال ابن المبارك: صدوق لكن عن أبل وأدبر، وقال أحمد: هو أحب إلي من إسماعيل بن عياش، وقال يحيى بن معين: عند بقرية ألفا حديث صحاح عن شعبة، قال غير واحد من الأئمة: بقرية ثقة إذا روى عن الثقات. وقال غير واحد كان مدلساً إذا قال عن فليس بحجة، وقال أبو حاتم: لا يحتج به، وقال أبو مسهر: أحاديث بقرية ليست نقية فكن منها على نقية. توفي سنة ١٩٧هـ ومن أراد الإسهاب في ترجمته فليراجع ميزان الاعتدال: ٣٣١/١؛ وتقريب التهذيب: ١٠٥/١؛ الأنساب للسمعاني: ٤٢٧/٥؛ تبصير المتببه: ١٣٩٨/٤.

(٥) الوضين بن عطاء الشامي أبو كنانة الكفرسوسي، وثقه أحمد وغيره، وقال ابن سعد ضعيف، قال الجوزجاني: واهي الحديث وقال دحيم: ثقة. مات سنة ١٤٩هـ، ميزان الاعتدال: ٣٣٤/٤؛ وتقريب التهذيب: ٣٣١/٢.

ذكر ما في هذه الأحاديث من الغريب:

«الوضوء: بالفتح، الماء الذي يتوضأ به، وبالضم المصدر، والوضوءة: الحسن والنظافة، تقول: وضوء الرجل: أي صار وضياً، وتوضأت للصلاة، ولا تقول توضيت. والوكاء: هو الخيط الذي يربط به فم الرقبة، (والسه: حلقة الدبر)»^(١).

باب

الفهقة تنقض الوضوء^(٢)

الدارقطني^(٣): عن أبي العالية الرياحي: «أن أعمى تردى في بئر والنبي ﷺ يصلي بأصحابه، فضحك بعض من كان يصلي مع النبي ﷺ، فأمر النبي ﷺ من كان ضحك منهم أن يعيد الوضوء والصلاة جميعاً».

فإن قيل: هذا الحديث مرسل، أرسله أبو العالية الرياحي، وقد قيل إنه كان لا يبالي من أين كان يأخذ الحديث، وقال ابن عدي^(٤): «إنما قيل في أبي العالية ما قيل لهذا الحديث وإلا فسائر أحاديثه صالحة».

قيل له: روى البيهقي^(٥): عن ابن شهاب أن النبي ﷺ أمر رجلاً ضحك في الصلاة أن يعيد الوضوء والصلاة. قال الشافعي رضي الله عنه: «لم نقبله لأنه مرسل» فلم يذكر فيه (علة)^(٦) سوى الإرسال، فدل على صحة إرساله. وأما أبو العالية^(٧)

(١) ساقط من ل.

(٢) انظر تفصيل المناهب في هذه المسألة في المغني: ١٣١/١؛ وكشف الحقائق: ١١/١؛ وفتح القدير: ٥١/١؛ والمهذب: ٢٤/١؛ وحاشية الدسوقي: ١٢٣/١؛ والمحل: ٢٦٤/١.

(٣) الدارقطني في الطهارة باب أحاديث الفهقة في الصلاة وعملها: ١٦٣/١. قال الدارقطني: والصواب من ذلك قول من رواه عن قتادة، عن أبي العالية مرسلًا. اهـ. ورواه عبد الرزاق في مصنفه على ما في نصب الراية: ٥٠/١.

(٤) في كتابه: الكامل في ضعفاء الرجال: ١٠٣٠/٣.

(٥) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى: ١٤٦/١.

(٦) ساقط من ت.

(٧) أبو العالية الرياحي، اسمه: رفيع بن مهران، له ترجمة في كامل ابن عدي، وهو ثقة، فأما قول =

فهو عدل ثقة وقد اتفق على إرسال هذا الحديث معمر، وأبو عوانة، وسعيد بن أبي عروبة، وسعيد بن أبي بشير، فرووه عن قتادة، عن أبي العالية، وتابعهم عليه ابن أبي الزبير، وهؤلاء خمس ثقات، فإن صح عن أبي العالية أنه كان لا يبالي من أين (أخذ) (١) الحديث، قلنا لكنه إذا أرسل الحديث لا يرسله إلا عن تقبل روايته، لأن المقصود من رواية الحديث ليس إلا التبليغ عن رسول الله ﷺ، وخاصة إذا تضمن حكماً شرعياً، فإذا أرسل الحديث ولم يذكر من أرسله عنه مع علمه أو ظنه بعدم عدالته، كان غاشياً للمسلمين، وتاركاً لنصيحتهم، فتسقط عدالته، ويدخل في قوله عليه السلام: «من غش فليس منا» (٢). وقد ثبتت / عدالته، ورواه الثقات عنه [١٦٦] مرسلًا فدل على أنه أرسله عن عدل، ولأن المرسل شاهد على الرسول ﷺ بإضافة الخبر إليه، فلو لم يكن ثابتاً عنه بطريق تقارب العلم لما أرسله، ولكان أسنده لتكون العهدة على غيره، وهذه عادة غير مدفوعة أن من قوي ظنه بوجود شيء أعرض عن إسناده. فهذه مسألة تفرد بها أصحابنا اتباعاً لهذا الحديث، وتركوا القياس من أجله، وهذه شهادة ظاهرة لهم أنهم يقدمون الحديث على القياس، وهم أتبع للحديث من سائر الناس.

الشافعي رحمه الله: حديث أبي العالية الرياحي رباح، فإنما أراد به حديثه الذي أرسله في الفقهية فقط، ومذهب الشافعي أن المراسيل ليست بحجة، فأما إذا أسند أبو العالية فحجة. أخرج له أصحاب الكتب الستة. ميزان الاعتدال: ٥٤/٢، وتقريب التهذيب: ٢٥٢/١.

(١) في م، ت: (ياخذ).

(٢) أخرجه مسلم في الإيمان باب قول النبي ﷺ: «من غشنا فليس منا»، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «من حمل علينا السلاح فليس منا ومن غشنا فليس منا»: ٩٩/١.

باب

لمس المرأة ليس بناقض للوضوء^(١)

الدارقطني^(٢): عن إبراهيم التيمي، عن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله ﷺ يتوضأ ثم يُقبل بعدما يتوضأ ثم يصلي ولا يتوضأ». وإبراهيم التيمي سمع هذا الحديث من أبيه، ووصله بعائشة من طريق معاوية بن هشام، وأبوه: يزيد بن شريك التيمي، تيم الرباب^(٣)، ثقة.

ودروى عن عائشة رضي الله عنها قالت: «كنت أنام بين يدي رسول الله ﷺ في قبلته فإذا سجد غمز رجلي فقبضتها وإذا قام بسطتها». قالت: «والبيوت يومئذ ليس لها مصابيح». ذكر هذا (البخاري ومسلم)^(٤) والنسائي في باب الرخصة في لمس المرأة^(٥).

(١) راجع في ذلك كشف الحقائق: ١١/١؛ والمغني: ١٤١/١؛ وحاشية الدسوقي: ١١٩/١؛ والمهذب: ٢٣/١؛ والأم: ١٢/١ - ١٣؛ والمنتقى: ٢١١/١؛ والمحلى: ٢٤٤/١.

(٢) أخرجه الدارقطني في الطهارة باب صفة ما ينقض الوضوء وما روي في الملامسة والقبلة: ١٣٩/١؛ وأبوداود (١٧٨) في الطهارة باب الوضوء من القبلة؛ والنسائي في الطهارة باب ترك الوضوء من القبلة: ٨٦/١، قال النسائي: «ليس في هذا الباب حديث أحسن من هذا الحديث وإن كان مرسلًا». وقال الدارقطني والنسائي وأبوداود: إبراهيم التيمي لم يسمع من عائشة. وبهذا يكون الحديث مرسلًا لكن وصله الدارقطني فرواه عن معاوية بن هشام، عن الثوري، عن أبي روق، عن إبراهيم التيمي، عن أبيه، عن عائشة، واختلف عنه في لفظه فقال عثمان بن أبي شيبة عنه بهذا الإسناد أن النبي ﷺ كان يقبل وهو صائم، وقال عنه غير عثمان أن النبي ﷺ كان يقبل ولا يتوضأ، والله أعلم. راجع سنن الدارقطني: ١٤١/١؛ ونصب الراية: ٧٣/١.

(٣) في حاشية م: رباب. الرباب بكسر الراء جماعة قبائل.

(٤) ساقط من ش، ت.

(٥) أخرجه البخاري في الصلاة باب هل يغمز الرجل امرأته عند السجود لكي يسجد: ١٣٨/١، ومسلم في الصلاة باب الاعتراض بين يدي المصلي: ٣٦٧/١، والنسائي في الطهارة باب ترك الوضوء من مس الرجل امرأته من غير شهوة: ٨٥/١. وقد ورد الحديث بلفظ: «... ورجلاي في قبلته فإذا سجد غمزني فقبضت رجلي، وإذا قام بسطتها...». وأخرجه =

وأما قوله تعالى: ﴿أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾^(١) ففيه قراءتان: المد والقصر، والمد عليه (- - -)^(٢) أكثر القراء، والملاسة المفاعلة، والأصل أن تكون بين شخصين فيجمل على المجامعة.

قال ابن عباس رضي الله عنه: «إن الله حيي كريم كنى باللمس عن الجماع». وقد صح أن النبي ﷺ دعا له فقال: «اللهم علمه الكتاب»^(٣)، ودعاء النبي ﷺ مستجاب، فيكاد العاقل يقطع بما فسرهُ من القرآن أن يكون مراد الله تعالى، والواجب أن تحمل الآية على ما فسرهُ ابن عباس، لأن الظاهر أن (الحكيم)^(٤) إذا بين الطهارة الصغرى والطهارة الكبرى حال وجود الماء أن يُبَيِّنُهَا حَالِ عَدَمِ الْمَاءِ، لأن بالناس حاجة إلى بيان ذلك، فلو حملت الآية على الجماع كان النص بياناً شافياً للطهارتين جميعاً حال عدم الماء (لفاً)^(٥) لما (سبقه)^(٦) من البيان الشافي لها حال وجود الماء، فوجب أن يحمل عليه دعواً لحاجة العباد، لا أن يحمل / على حدث بعد حدث فتكون الآية بياناً للطهارة الصغرى مرتين، وإمهالاً للطهارة الكبرى حال عدم الماء، مع أن العقل لا يبتدي إلى قياس الطهارة الكبرى على الطهارة الصغرى.

/١٧]

فإن قيل: ليس من اللازم أن تشتمل الآية على (جميع)^(٧) الأحكام في باب واحد حتى لا يشذ عنها شيء، بل يتولى الكتاب بعضها والسنة بعضها، ألا ترى أن

الطحاي في معاني الآثار في الصلاة باب المرور بين يدي المصلي: ٤٦٢/١، عن عائشة رضي الله عنها بلفظ: «كنت أمد رجلي قبله رسول الله ﷺ وهو يصلي، فإذا سجد غمزني فرفعتها فإذا قام مددتها». اهـ.

- (١) سورة النساء: الآية ٤٣.
- (٢) في ل: زيادة ما نصه: «ويقال الحذف والإثبات وعليه».
- (٣) أخرجه البخاري في العلم باب قول النبي ﷺ: «اللهم علمه الكتاب» عن ابن عباس قال: «ضمني رسول الله وقال: اللهم علمه الكتاب»: ٢٩/١.
- (٤) في ل، ت: (الحكم).
- (٥) في ت: (كاشفاً).
- (٦) في م: (يسبقه).
- (٧) ساقط من ش.

عمار بن ياسر كان يتمعك في التراب لجنابة أصابته، فقال ﷺ: «يكفيك ضربتان ضربة للوجه وضربة لليدين». فكان تيمم الجنب متلقى من هذا الحديث.

قيل له: عمار بن ياسر لم يستفد من النبي ﷺ إلا كيفية التيمم، وأما أصل شرعه ففهمه من الآية ولهذا تمعك في التراب.

ويؤيد ما ذهبنا إليه ما روى الطحاوي^(١): عن يحيى بن سعيد، عن عميرة، عن عائشة رضي الله عنها، قالت: «فقدت النبي ﷺ ذات ليلة فظننت أنه أتى جاريته، فالتمسته بيدي، فوقعت يدي على صدور قدميه وهو ساجد يقول: «اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك، وأعوذ بعفوك من عقابك، لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك». وفي الصحيح: «أن يدها وقعت على أخمص^(٢) قدميه وهو ساجد»، والأخصص ما دخل من باطن القدم، وهذا في الأغلب لا يكون مستوراً سيما في (حال)^(٣) السجود.

وهذه المسألة قد وافقنا عليها الحسن، والثوري، وسبقنا بالقول بذلك عبد الله بن عباس رضي الله عنه، وإلى هذا ذهب عطاء وطاوس رحمهما الله.

باب

مَسَّ الذَّكْرِ لَا يَنْقُضُ الْوُضُوءَ^(٤)

الترمذي^(٥): عن قيس بن طلق بن علي - هو الحنفي - عن أبيه، عن

(١) في معاني الآثار في الصلاة باب ما ينبغي أن يقال في الركوع والسجود: ٢٣٤/١ والنسائي في

الافتتاح باب الدعاء في السجود: ١٧٦/٨.

(٢) الأخصص من القدم: الموضع الذي لا يلمس بالأرض منها عند الوطء. اهـ. كذا في النهاية

لابن الأثير: ٨٠/٢.

(٣) ساقط من ت.

(٤) راجع كشف الحقائق: ١١/١؛ والمغني: ١٣١/١؛ والمهذب: ٢٤/١؛ وحاشية الدسوقي:

١٢١/١؛ والأم: ١٥/١ - ١٧؛ ومنتهى الإرادات: ٢٥/١؛ والمحلى: ٢٣٥/١.

(٥) الترمذي (٨٥) في أبواب الطهارة باب ما جاء في ترك الوضوء من مس الذكر. وأبو داود مطولاً

(١٨٢) في الطهارة باب الرخصة في ذلك، بلفظ: «قال قدمنا على أنبي الله ﷺ، فجاء رجل كأنه =

النبي ﷺ أنه قال: «وهل هو إلا مضغة منه (أو بضعة) (١) (منه) (٢)».

قال أبو عيسى: «وهذا أحسن (شيء) (٣) روي في هذا الباب» (٤). وقد روي عن جماعة من الصحابة والتابعين أنهم لم يروا من مس الذكر وضوءاً، فمن الصحابة علي بن أبي طالب، وابن مسعود، وعمار بن ياسر، وأبو الدرداء، وحذيفة بن اليمان، وغيرهم، ومن التابعين / سعيد بن المسيب، والحسن البصري، وإليه ذهب الثوري رحمه الله.

فإن قيل: فقد روي عن بسرة (٥) بنت صفوان أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول: «(إذا مس أحدكم) (٦) ذكره فليتوضأ» (٧).

بدوي فقال: يا نبي الله ما ترى في مس الرجل ذكره بعدما يتوضأ؟ فقال: هل هو إلا مضغة منه، أو قال: بضعة منه. ورواه النسائي في الطهارة باب ترك الوضوء من ذلك: ٨٤/١؛ وابن ماجه (٤٨٣) في الطهارة وسنتها باب الرخصة في ذلك؛ والطحاوي في معاني الآثار في الطهارة باب مس الفرج هل يجب فيه الوضوء أم لا؟ ٧٦/١.

- (١) ساقط من ت. وورد في حاشية م ما نصه: (البضعة: بفتح الباء، القطعة من اللحم، يعني لا يبطل الوضوء بمس الذكر، كما لا يبطل بمس سائر الأعضاء، لأنه قطعة منه).
- (٢) أثبتناه من ل، وساقط من باقي النسخ.
- (٣) ساقط من ش.
- (٤) سنن الترمذي: ١٣٢/١.
- (٥) في حاشية م: ما نصه: (بسرة بنت صفوان بن نوفل الأسدية القرشية بنت أخي ورقة بن نوفل).
- (٦) في ل، بلفظ: (من مس) وهو لفظ أبي داود.
- (٧) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار في الطهارة باب مس الفرج هل يجب فيه الوضوء أم لا: ٧٣/١؛ والترمذي (٨٢) في الطهارة باب الوضوء من مس الذكر، بلفظ: (من مس ذكره فلا يصل حتى يتوضأ)، وقال: هذا حديث حسن صحيح. وأبو داود (١٨١) في الطهارة باب الوضوء من مس الذكر، بلفظ: (من مس ذكره فليتوضأ)، والنسائي في الطهارة باب الوضوء من مس الذكر: ٨٣/١؛ وابن ماجه (٤٧٩) في الطهارة باب الوضوء من مس الذكر؛ وأحمد في مسنده: ٤٠٦/٦.

قيل (له : فقد)^(١) روى الطحاوي^(٢) : عن عباس بن عبد العظيم العنبري ، قال : سمعت علي بن المديني يقول : «حديث ملازم هذا - يعني حديث قيس بن طلق - أحسن من حديث بسرة» . وكان رييعة يقول : «ويحكم مثل هذا يأخذ به أحد ، ويعمل بحديث بسرة ، والله لو أن بسرة شهدت على هذا النعل ما قبلت شهادتها ، إنما قوام الدين بالصلاة ، وقوام الصلاة بالطهور ، فلم يكن في صحابة رسول الله ﷺ من (يقيم هذا)^(٣) الدين إلا بسرة»^(٤) .

ولعمري إنه (صديق)^(٥) فيما قال ، لأن هذا حكم (يتعلق)^(٦) بالرجال ، فكيف تختص بروايته امرأة ؛ هذه تهمة توجب التوقف ، وقبول الصحابة رضي الله عنهم خبر عائشة رضي الله عنها في التقاء الختانين لا يناقض ما قلناه ، لأنه حكم مشترك بين الرجال والنساء ، وحديث التقاء الختانين ثبت في الصحيح عن أبي هريرة ، و(عكسه)^(١) عن عثمان^(٧) ، وحديث عائشة رضي الله عنهم كان مرجحاً لا مثبتاً .

فإن قيل : إن طلقاً قدم على النبي ﷺ^(٨) في ابتداء الهجرة ، والمسجد على عريش ، وحديثنا رواه أبو هريرة وقد أسلم سنة ست من الهجرة ، فكان حديثنا متأخراً ، والأخذ بأخر الأمرين واجب ، لأنه ناسخ .

(١) ساقط من ت .

(٢) الطحاوي في معاني الآثار : ٧٦/١ .

(٣) في ت : (يقوم بهذا) .

(٤) قول رييعة ذكره الطحاوي في معاني الآثار : ٧١/١ .

(٥) في ل : (لصديق) .

(٦) في ش : (معلق) .

(٧) المروي عن عثمان رضي الله عنه سيأتي ص ١٢٤ ، بت ٤ .

(٨) في حاشية ل : ما نصه : (ذكر الشيخ العلامة شمس الدين السروجي في العناية شرح الهداية

ناقلاً عن قدوة المحدثين يحيى بن معين أنه قال : «ثلاث أحاديث لم تصح عن رسول الله ﷺ :

حديث مس الذكر في نقض الوضوء وحديث لا نكاح إلا بولي وحديث كل مسكر

حرام . اهـ .

قيل له: روى أبو داود^(١) عن قيس بن طلق عن أبيه قال: «قدمنا على نبي الله ﷺ (فجاءه)^(٢) رجل كأنه بدوي فقال: يا نبي الله ما ترى في مس الرجل ذكره بعدما يتوضأ، قال: هل هو إلا مضغة (منه)^(٣) أو بضعة (منه)^(٤)». ففي قوله: «ما ترى في مس الرجل ذكره بعدما يتوضأ»، دلالة على أنه كان بلغه أن النبي ﷺ شرع فيه الوضوء، فأراد أن يستيقن ذلك، وإلا فالمتقرر عندهم أن الأحداث إنما كانت من الخارج النجس، وإلا فالعقل لا يهتدي إلى أن مس الذكر يناسب نقض الوضوء، فعلى هذا يكون حديثنا هو آخر الأمرين، ويكون أبو هريرة قد سمعه^(٥) من [١٨] بعض الصحابة ثم أرسله، أو نقول: المشهور في هذا الباب حديث بسرة، وقد مر الكلام فيه، وأما حديث أبي هريرة رضي الله عنه فلا نسلم صحته، ودعوى النسخ إنما تصح بعد ثبوت الصحة^(٦).

- (١) أبو داود في الطهارة (١٨٢) باب الوضوء من مس الذكر والرخصة في ذلك، وقد سبق تخريجه مفصلاً: ص ١٢٠، تعليق: ٥.
- (٢) في ل: (فجاء) كما في سنن أبي داود.
- (٣) أثبتناه من ل، لموافقته السنن.
- (٤) ساقط من ت.
- (٥) اللوحة رقم (١٨) ساقطة بكاملها من النسخة الأصل (أ)، فأثبتناها من باقي النسخ.
- (٦) ورد في حاشية م ما نصه: (ويوماً روى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال: إذا أفضى أحدكم بيده إلى ذكره ليس بينه وبينها شيء فليتوضأ ضعيف، وهذا مع حديث بسرة دليل للشافعي رحمه الله وأصحابه على أن مس الذكر ناقض للوضوء، وأولوا حديث طلق الذي هو متمسك أبي حنيفة وأصحابه رحمهم الله في عدم النقض بالمس، وعليه مالك على السند الأول، الإفضاء بظهور الكف ونسخه بحديث أبي هريرة لأن طلقاً قدم من اليمن عام بناء مسجد المدينة وهي السنة الأولى من الهجرة، وأبو هريرة أسلم عام خير وهو السنة السابعة من الهجرة، والمتأخر ناسخ، قالوا: يحتمل أن طلقاً عاد مرة أخرى بعد إسلام أبي هريرة وسمع الحديث، وحيثما يكون حديثه ناسخاً لحديث أبي هريرة، فقد تعارض احتمال كون حديث طلق ناسخاً ومنسوخاً، وإذا تعارض الاحتمالان يسقط الاستدلال بهما، ويرجع إلى قول علي وابن مسعود وأبي الدرداء وحذيفة وعمار بن ياسر أنه لا يبطل الوضوء بمس الذكر، وأجيب بأن مذهب الصحابي ليس بحجة / من شرح المصاييح. اهـ.

باب

ليس في أكل لحوم الإبل وضوء^(١)

إلى هذا ذهب عامة العلماء، وحلوا الأمر بالوضوء منها على غسل اليد، فإنه يسمى وضوءاً كما قال: «الوضوء قبل الطعام ينفي الفقر وبعده ينفي اللمم»^(٢).

والمعنى فيه أن لحم الجزور بالحجاز له زفر عظيم دون لحم الغنم، ولو أراد الوضوء للصلاة (لقال)^(٣) كما قال: «من جامع ولم يمن فليتوضأ كما يتوضأ للصلاة، ويغسل ذكره»^(٤). ويحتمل أن يكون أراد الوضوء للصلاة، ولكنه يحتمل أن يكون أمر بالوضوء (منه)^(٥) (ابتداء)^(٥)، ثم أمر بالوضوء مما مسته النار مطلقاً، وقد كان آخر الأمرين من رسول الله ﷺ ترك الوضوء مما مسته النار^(٦).

(١) راجع في ذلك المغني: ١٣٨/١، والمهذب: ٢٤/١، ومتن الإردادات: ٢٥/١، وحاشية

الدموقي: ١٢٣/١، والمجل: ٢٤٦/١.

(٢) قال الصغاني: «موضوع». راجع كشف الخفاء ومزيل الإلباس: ٤٦٦/٢.

(٣) ساقط من ت.

(٤) أخرج مسلم في الحيض باب إنما الماء من الماء: ٢٧٠/١ عن زيد بن خالد الجهني أنه سأله عثمان بن عفان قال: قلت: «أرأيت إذا جامع الرجل امرأته ولم يمن؟ قال عثمان: يتوضأ كما يتوضأ للصلاة ويغسل ذكره». قال عثمان: سمعته من رسول الله ﷺ. اهـ. ومثله أخرجه البخاري في الغسل باب غسل ما يصيب من فرج المرأة: ٨٠/١، وأحد في مسنده: ٦٣/١.

(٥) ساقط من ل.

(٦) ذهب جمهور الفقهاء إلى عدم نقض الوضوء بحال من أكل لحم الجزور نيئاً ومطبوخاً وخالفهم الإمام أحمد وابن المنذر وجماعة وقالوا بتقص الوضوء من أكله وهو أحد قولي الشافعي مستدلين بما أخرجه مسلم في الحيض باب الوضوء من لحوم الإبل: ٢٧٥/١، عن جابر بن سمرة أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ: أتوضأ من لحوم الإبل؟ قال: نعم، فتوضأ من لحوم الإبل. باختصار أما الجمهور فقد استدلوا بما روي عن ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال: «الوضوء مما يخرج لا مما يدخل». وما رواه أبو داود (١٩٢) في الطهارة باب في ترك الوضوء مما مست النار؛ والنسائي في الطهارة باب ترك الوضوء مما غيرت النار: ٩٠/١، عن جابر بن عبد الله قال: «كان آخر الأمرين من رسول الله ﷺ ترك الوضوء مما مست النار، راجع في ذلك كله ما ذكره ابن قدامة في المغني: ١٣٨/١».

ذكر الغريب مما استشهدنا به:

اللمم: صفات الذنوب، ويقال: هو مقاربة المعصية من غير موقعة، واللمم أيضاً طرف من الجنون^(١).

باب

ليس على المرأة أن تنقض صفاتها

في غسل جنابة ولا حيض^(٢)

لما روينا في باب النية من حديث أم سلمة رضي الله عنها^(٣).

فإن قيل: أم سلمة إنما سألته عن غسل الجنابة، وغسل (الحيض)^(٤) غيره، وقد أمر النبي ﷺ بنقض شعرها فيه.

البخاري وغيره عن عائشة رضي الله عنها، قالت: خرجنا (مواقين)^(٥) لسلامة ذي الحجة، فقال رسول الله ﷺ: من أحب أن يبل^(٦) بعمرة فليبل، (فإن لولا)^(٧) أني أهديت لأهللت بعمرة، (فأهل بعضهم بعمرة)^(٨) وأهل بعضهم بحج، وكنت أنا ممن أهل بعمرة، فأدركتني يوم عرفة وأنا حائض، فشكوت إلى النبي ﷺ فقال: دعني عمرك وانقضي رأسك وامتشطي وأهلي بحج.

قيل له: الجنابة والحيض حكمهما واحد، لأن الحائض متى انقطع دمها صارت

(١) راجع الصحاح: ٢٠٣٢/٥ في مادة (لم).

(٢) راجع في ذلك المغني: ١٦٥/١؛ وكشف الحقائق: ١٢/١؛ والمهذب: ٣١/١؛ والمحل: ٣٧/٢.

(٣) سبق ذكر الحديث: ص ١٠٠، تعليق ٢.

(٤) في ل: (الحيض).

(٥) في ل، ت: (مواقين).

(٦) الإهلال: رفع الصوت بالتلبية، يقال: أهل المحرم بالحج يبل إهلالاً: إذا لبس ورفع صوته، والمهل يضم الميم موضع الإهلال، وهو الميقات الذي يمرمون منه، ويقع على الزمان والمصدر. اهـ. كلفا في النهاية لابن الأثير: ٢٢١/٥.

(٧) في ت: (فلولا).

(٨) ساقط من ش.

كالجنب، فالأمر الوارد في الجنابة وارد في الحيض، وأمر النبي ﷺ ينقض رأسها والامتناع إنما كان لتقضي تفثها^(١)، وتزليل شعثها، لا أنه شرط في رفع حدثها.

باب

المضمضة والاستنشاق فرضان في الغسل^(٢)

قال الله تعالى: ﴿وإن كنتم جنباً فاطهروا﴾^(٣).

الترمذي^(٤): عن علي رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ يقرئنا القرآن على كل حال ما لم يكن جنباً». وهذا حديث صحيح، فلولا أن الجنابة (حلت)^(٥) الفم لما حرم (عليه)^(٦) قراءة القرآن.

وعنه^(٧): عن محمد بن سيرين، عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «تحت كل شعرة جنبابة فاغسلوا الشعر وأنقوا البشرة». وفي الأنف شعر وفي الفم بشرة.

(١) التفث. هو ما يفعله المحرم بالحج إذا حل كقص الشارب والأظفار ونف الإبط وحلق العانة. وقيل هو إذهاب الشعث والدرن والوسخ مطلقاً. اهـ. كذا في النهاية لابن الأثير: ١/١٩١.

(٢) راجع في ذلك المعنى: ١/١٦٠؛ وكشف الحقائق: ١/١٢؛ والمهذب: ١/٣١؛ وحاشية الدسوقي: ١/١٢٦.

(٣) سورة المائدة: الآية ٦.

(٤) الترمذي (١٤٦) في الطهارة باب في الرجل يقرأ القرآن على كل حال ما لم يكن جنباً، وقال: حديث حسن صحيح. وأحمد في المسند: ١/٨٣؛ والنسائي في الطهارة باب حجب الجنب من قراءة القرآن: ١/١١٨؛ والمحاكم في المستدرک: ٤/١٠٧ وقال: صحيح الإسناد. ولم يخرجاه.

(٥) في ش: (داخلت).

(٦) ساقط من ل.

(٧) أخرجه الترمذي (١٠٦) في الطهارة باب ما جاء أن تحت كل شعرة جنبابة، وأبو داود (٢٤٨)

في الطهارة باب في الغسل من الجنابة؛ وابن ماجه (٥٩٧) في الطهارة وستنها باب تحت كل شعرة جنبابة؛ والبيهقي في سننه: ١/١٧٥؛ قال الترمذي: «حديث الحارث بن وحيه حديث غريب لا نعرفه إلا من حديثه، وهو شيخ ليس بذاك وقد روى عنه غير واحد من الأئمة، وقد =

فإن قيل: هذا حديث يرويه الحارث بن وجيه بالجيم والياء المنقوطة باثنتين من تحتها ويقال بواحدة، وهو شيخ ليس بذلك.

قيل له: هذا كلام مبهم، وقد سبق أن الجرح المبهم لا يقدر.

وروى الترمذي^(١): عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ (أنه قال)^(٢): [١٨/ب] «لا يقرأ الجنب والحائض شيئاً من القرآن».

تفرد بهذا الحديث عن مالك بن دينار.

قال ابن حجر في التلخيص: ص ٥٢: «قال الدارقطني في العلل: إنما يروى هذا عن مالك بن دينار عن الحسن مرسلًا، ورواه سعيد بن منصور عن هشيم عن يونس عن الحسن، قال: ثبت أن رسول الله ﷺ، فذكره. ورواه أبان العطار عن قتادة عن الحسن عن أبي هريرة قوله. وقال الشافعي: هذا الحديث ليس بثابت، وقال البيهقي: أنكره أهل العلم بالحديث: البخاري وأبو داود وغيرهما.

والحديث الصحيح في هذا الباب ما سيأتي قريباً من حديث علي رضي الله عنه: «من ترك موضع شعرة... الحديث».

(١) الترمذي (١٣١) في الطهارة باب ما جاء في الجنب والحائض؛ وابن ماجه (٥٩٦) في الطهارة وستنها باب ما جاء في قراءة القرآن على غير طهارة؛ والدارقطني في الطهارة باب في النهي للجنب والحائض عن قراءة القرآن: ١١٧/١؛ والطحاوي في معاني الآثار في الطهارة باب ذكر الجنب والحائض: ٨٨/١؛ كلهم من طريق إسماعيل بن عياش عن موسى بن عقبة، ورواه الدارقطني أيضاً من طريق عبد الملك بن مسلمة: «حدثني المغيرة بن عبد الرحمن عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يقرأ الجنب شيئاً من القرآن». قال الشيخ أحمد شاكر في تحقيقه لسنن الترمذي: ٢٣٨/١: «وهذا الإسناد متابعه جيدة لرواية إسماعيل بن عياش وهو إسناد صحيح فإن المغيرة بن عبد الرحمن الخزامي ثقة، وعبد الملك بن مسلمة وثقه الدارقطني». ثم قال: وأكثر ما في رواية ابن عياش خوف الغلط منه، فمتابعة مثل عبد الملك بن مسلمة له ترفع احتمال الخطأ وتؤيد صحة الحديث. اهـ. وإسماعيل بن عياش قد تكلم فيه البعض ووثقه الأكثرون، والذين ضعفوه إنما ضعفوه من جهة روايته عن المدنيين وأهل الحجاز. وهو أبو عتبة العسبي الحمصي، عالم أهل الشام، مات ولم يخلف مثله، ولد سنة ١٠٦هـ. وتوفي سنة ١٨١هـ. راجع ترجمته بشكل واسع في ميزان الاعتدال: ٢٤٠/١.

(٢) ساقط من ت.

وقد روى أبو داود^(١): عن زاذان عن علي رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «من ترك موضع شعرة من الجنابة لم يصبها الماء فعل به كذا وكذا (من النار)^(٢)»، قال (علي)^(٣): فمن ثم عادت رأسي، (فمن ثم عادت رأسي، ثلاثاً)^(٤). وكان يجز شعره.

فإن قيل: هذا حديث يرويه (موسى بن)^(٥) إسماعيل، عن حماد، عن عطاء^(٦) بن السائب، وعطاء بن السائب خلط في آخر عمره.

قيل له: عطاء عدل ثقة، وقد صح هذا الحديث من روايته، وتخليطه في آخر عمره لا يمنع صحة حديثه، ما لم يثبت أن هذا الحديث إنما حدث به في وقت اختلاطه. (ثم)^(٧) هذا حديث صحيح الإسناد والمتن، ولم يروه أحد بطريق أوضح من هذا حتى يظهر لنا (تخليطه)^(٧).

فإن قيل: وزاذان محطوط الرتبة عندهم^(٨).

قيل له: وهذا طعن مبهم وأنه غير قادح.

(١) أبو داود (٢٤٩) في الطهارة باب «في الغسل من الجنابة»؛ وابن ماجه (٥٩٩) في الطهارة باب «نحت كل شعرة جناية».

(٢) ساقط من سنن.

(٣) ساقط من سنن.

(٤) مكانها في ت: (قاله ثلاثاً).

(٥) ساقط من جميع النسخ، والصواب إثباته كما هو في سنن أبي داود وابن ماجه.

(٦) عطاء بن السائب بن زيد الثقفي، أبو زيد الكوفي، أحد علماء التابعين، أخرج له أصحاب

السنن الأربعة والبخاري متابعه، قال أحمد: من سمع منه قديماً فهو صحيح، ومن سمع منه

حديثاً لم يكن بشيء. وقال البخاري: أحاديث عطاء بن السائب القديمة صحيحة. قال

الذهبي في ميزانه: «وقد حدث عنه يحيى بن سعيد القطان وهو أقدم شيخ عنده وفاة، قال

أحمد بن حنبل: عطاء بن السائب ثقة ثقة، رجل صالح، ومن سمع منه قديماً كان صحيحاً،

وكان يختم كل ليلة. راجع ميزان الاعتدال للذهبي: ٧٠/٣.

(٧) في أ، م، ل، بلفظ: (تخليط).

(٨) زاذان أبو عمر الكندي، مولاها، الكوفي، روى عن عمر وعلي وابن مسعود وعائشة وعدة،

وعنه عمرو بن مرة ومحمد بن جحادة وطائفة، قال ابن معين: ثقة. ميزان الاعتدال: ٦٣/٢.

وقد روى السدارقطني^(١): عن ابن سيرين قال: «أمر رسول الله ﷺ بالاستنشاق / من الجنابة».

وعنه^(١): عن ابن عباس رضي الله عنه قال: «إذا نسي المضمضة والاستنشاق إن كان جنباً أعاد المضمضة والاستنشاق واستأنف الصلاة». وكذلك قال ابن عرفة، وإلى هذا ذهب الثوري رحمه الله تعالى.

باب

لا يُسنّ بعد الغسل وضوء

الترمذي^(٢): عن عائشة رضي الله عنها: «أن النبي ﷺ كان لا يتوضأ بعد الغسل».

باب

لا يحلّ للجُنب ولا للحائض دخول المسجد^(٣)

لما روى أبو داود^(٤): عن أفلت^(٥)، عن جيرة بنت دجاجة^(٦)، عن عائشة

(١) أخرجهما الدارقطني في الطهارة باب ما روي في المضمضة والاستنشاق: ١١٥/١.

(٢) الترمذي (١٠٧) في الطهارة باب ما جاء في الوضوء بعد الغسل؛ والنسائي في الطهارة باب ترك الوضوء من بعد الغسل: ١١٣/١؛ وابن ماجه (٥٧٩) في الطهارة وسنها باب في الوضوء بعد الغسل، وأبو داود (٢٥٠) في الطهارة باب في الوضوء بعد الغسل، بلفظ: «كان رسول الله ﷺ يغتسل ويصلي الركعتين وصلاة الغداة ولا أراه يحدث وضوءاً بعد الغسل». اهـ.

(٣) انظر في ذلك فتح القدير: ١٦٥/١؛ والمغني: ١٠٧/١؛ وحاشية الدسوقي: ١٧٣/١؛ والمهذب: ٣٨/١.

(٤) أبو داود (٢٣٢) في الطهارة باب في الجنب يدخل المسجد.

(٥) أفلت بن خليفة العامري، ويقال الذهلي، ويقال الهذلي، أبو حسان الكوفي، ويقال له فليت، صدوق، أخرج له أبو داود والنسائي تقريب التهذيب: ٨٢/١.

(٦) جيرة بنت دجاجة العامرية، من أهل الكوفة، روت عن عائشة، أخرج لها أبو داود والنسائي =

رضي الله عنها قالت: «جاء رسول الله ﷺ ووجوه بيوت أصحابه شارعة في المسجد فقال: وجَّهوا هذه البيوت عن المسجد، ثم دخل النبي ﷺ ولم يصنع القوم شيئاً رجاء أن ينزل فيهم رخصة، فخرج رسول الله ﷺ إليهم فقال: وجهوا هذه البيوت عن المسجد، فإني لا أحل المسجد لحائض ولا جنب».

فإن قيل: قال الخطابي^(١): «ضعفوا^(٢) هذا الحديث وقالوا (راويها)^(٣) أفلت وهو مجهول».

قيل له: قال الحافظ عبد العظيم^(٤): «وفيا حكاية الخطابي نظر، فإنه أفلت بن خليفة، ويقال فليت بن خليفة العامري، ويقال الذهلي، (وكنيته)^(٥) أبو حسان، حديثه في الكوفيين، روى عنه سفيان الثوري وعبد الواحد بن زياد، وقال أحمد بن حنبل: «ما أرى به بأساً»، وسئل عنه أبو حاتم الرازي فقال: «شيخ»، وحكى البخاري أنه سمع من جسة بنت دجاجة، قال: وعندها عجائب».

وابن ماجه، قال البخاري في تاريخه: عندها عجائب، وأما أحمد فقال في صاحبها فليت العامري: لا أرى به بأساً، وقال أحمد المعجلي: جسة تابعة ثقة، فقوله عندها عجائب ليس بصريح في الجرح. روى أنها اعتمرت أكثر من أربعين عمرة، ورأت أبا ذر بلهزيمة. طبقات ابن سعد: ٣٥٩/٨، ميزان الاعتدال: ٣٩٩/١، تقريب التهذيب: ٥٩٣/٢.

(١) معالم السنن: ٧٨/١.

(٢) في ل: (ضعفوا) وهو خطأ.

(٣) في ل: (رواية). وما أثبتناه أولى.

(٤) هو الحافظ زكي الدين أبو محمد عبد العظيم بن عبد القوي بن عبد الله بن سلامة بن سعد المنذري الشامي ثم المصري المتوفى سنة ٦٥٦هـ. طبقات الحفاظ للسيوطي: ص ٥٠١.

(٥) في ل: (وكتب).

باب

مدة المسح للمسافر ثلاثة أيام (وليايهن)^(١) وللمقيم يوم ولييلة^(٢)

مسلم^(٣): عن شريح قال: «سألت عائشة رضي الله عنها عن المسح على الخفين فقالت: عليك يا ابن أبي طالب (فسله)^(٤) فإنه كان يسافر مع رسول الله ﷺ فسألناه فقال: جعل رسول الله ﷺ ثلاثة أيام ولياليهن للمسافر ويوماً ولييلة للمقيم».

فإن قيل: فقد روى أبو داود^(٥): عن (أبي بن عمارة)^(٦) - وكان قد صلى مع النبي ﷺ إلى القيلتين - أنه قال: «يا رسول الله أمسح على الخفين؟ قال: نعم، قال: يوماً، قال: ويومين، / قال: ثلاثة، قال: نعم وما شئت».

وفي رواية: «حتى بلغ سبعاً، قال رسول الله ﷺ: نعم ما بدا لك».

قيل له: قال أبو داود^(٧): «وقد اختلف في إسناده، وليس بالقوي». وقال

(١) في ل، ت: (وليايهن).

(٢) راجع في ذلك المذهب: ٢٠/١؛ وفتح القدير: ١٤٧/١؛ والمنتقى: ٧٨/١؛ والمحلى: ٨١/٢.

(٣) في الطهارة باب التوقيت في المسح على الخفين ٢٣٢/١؛ والنسائي في الطهارة باب التوقيت في المسح على الخفين للمقيم: ٧٢/١؛ وابن ماجه (٥٥٢) في الطهارة وستنها باب ما جاء في التوقيت في المسح للمقيم والمسافر، وأحمد في مسنده: ٩٦/١؛ والبغوي في شرح السنة: ٤٦١/١.

(٤) في ش، ل، ت: (فأسأله).

(٥) أبو داود (١٥٨) في الطهارة باب التوقيت في المسح؛ وابن ماجه (٥٥٧) في الطهارة باب ما جاء في المسح بغير توقيت، والدارقطني في الطهارة باب الرخصة في المسح على الخفين وما فيه واختلاف الروايات: ١٩٨/١ وقال: إسناده لم يثبت. اهـ. والحاكم في المستدرک: ١٧٠/١؛ قال ابن عبد البر: لا يثبت وليس له إسناده قائم ونقل النووي في شرح المذهب اتفاق الأئمة على ضعفه. راجع في ذلك كله ما قاله ابن حجر في التلخيص: ٥٩/١ - ٦٠.

(٦) في ت: (أبي عمارة)، وهو خطأ.

(٧) سنن أبي داود: ٧٧/١.

أحمد بن حنبل: «رجاله لا يعرفون». وقال الدارقطني^(١): «هذا إسناد لا يثبت». وقال يحيى بن معين: «إسناده مضطرب». وقال البخاري: «(حديث)^(٢) مجهول لا يصح».

باب

(لا يجزىء) ^(٣) المسح إلا على ظاهر الخف
(ولا يجب) ^(٤) مسح الأسفل ^(٥)

أبو داود^(٦): عن علي رضي الله عنه قال: «لو كان الدين بالرأي لكان أسفل الخف أولى بالمسح من أعلاه، وقد رأيت رسول الله ﷺ يمسح على ظاهر خفيه».

ابن ماجه^(٧): عن جابر رضي الله عنه قال: «مر رسول الله ﷺ برجل يتوضأ ويفسل (خفيه)^(٨)، فقال بيده كأنه يدفعه، إنما أمرت بالمسح هكذا (أطراف)^(٩) الأصابع إلى الساق (وخطط بالأصابع)^(١٠)».

فإن قيل: فقد روى أبو داود^(١١) عن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه قال: «وضأت النبي ﷺ في غزاة تبوك، فمسح أعلى الخف وأسفله».

(١) سنن الدارقطني: ١/١٩٨.

(٢) ساقط من ت.

(٣) في ل: (لا يجوز). وما أثبتناه أولى.

(٤) في ت: (ولا يجوز).

(٥) راجع في ذلك: المهذب: ١/٢٢؛ والمتقى: ١/٨١؛ وفتح التقدير: ١/١٤٨؛ والمحل: ١١١/٢.

(٦) أبو داود (١٦٢) في الطهارة باب كيف المسح؛ والدارقطني في الطهارة باب الرخصة في المسح على الخفين: ١/١٩٩؛ وقال ابن حجر في التلخيص: ١/٥٩: «إسناده صحيح». اهـ.

(٧) ابن ماجه (٥٥١) في الطهارة، وصنتها باب في مسح أعلى الخف وأسفله.

(٨) في أ، ت: (رجليه)، ومكتوب فوقها (خفيه)؛ وفي ل: (رجليه وخفيه)، وما أثبتناه موافق للسنن.

(٩) في ل: (لأطراف)، وهو ساقط من ت.

(١٠) ساقط من ت، ورد في النسخ بلفظ: «وخططا بالأصابع» وأثبتناه مصححاً من السنن.

(١١) أبو داود (١٦٤) في الطهارة باب كيف المسح، بلفظ: «أعلى الخفين وأسفلها»؛ والترمذي

قيل له: قال الترمذي^(١): «هذا حديث معلول، لم يسنده عن ثور بن يزيد غير الوليد بن مسلم^(٢)»، وقال: سألت أبا زرعة ومحمداً عن هذا الحديث فقالا: ليس بصحيح». وإن صح فتحمله على الاستحباب لا على الإيجاب، وإلى هذا ذهب الثوري وأحمد وداود والأوزاعي رحمهم الله.

باب

لا يشترط إكمال الطهارة قبل لبس الخف^(٣)

لأن الخف مانع حلول الحدث بالقدم، فيراعى كمال الطهارة وقت المنع، (وهو)^(٤) وقت الحدث.

فإن قيل: صح عن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه أنه قال: «كنت مع النبي ﷺ في سفر فأهريت لأنزع خفيه فقال: دعهما فإنني أدخلتها طاهرتين»^(٥) وروى أبو داود^(٦) والنسائي: عن أبي بكرة رضي الله عنه: «أن النبي ﷺ رخص للمسافر / ثلاثة أيام ولياليهن، وللمقيم يوماً وليلة، إذا تطهر فلبس خفيه أن يمسح عليهما». فعقب (إنشاء)^(٧) اللبس للطهارة، وهذا ظاهر في تكميل الطهارة قبل

(٩٧) في الطهارة باب المسح على الخفين أعلاه وأسفله؛ وابن ماجه (٥٥٠) في الطهارة باب مسح أعلى الخف وأسفله؛ والدارقطني في الطهارة باب الرخصة في المسح على الخفين: ١٩٤/١.

(١) سنن الترمذي: ١٦٣/١.

(٢) في ل: (مسلمة)، وهو خطأ.

(٣) راجع في ذلك: المهذب: ٢١/١؛ والمنتقى: ٨١/١؛ وفتح القدير: ١٤٦/١؛ والمحلى: ٦٤/٢.

(٤) في ت: (وهذا).

(٥) أخرجه البخاري في الوضوء باب إذا أدخل رجله وهما طاهرتان: ٦٢/١؛ ومسلم في الطهارة باب المسح على الخفين: ٢٣٠/١.

(٦) نسبه الحافظ في التلخيص: ٥٨/١ إلى ابن خزيمة وابن حبان وابن الجارود والشافعي وابن أبي شيبة والدارقطني، والبيهقي والترمذي في العلل المفرد؛ وصححه الخطابي أيضاً ونقل البيهقي أن الشافعي صححه في سنن حرملة. اهـ. ولم أجده في سنن أبي داود والنسائي.

(٧) ساقط من ل.

[١/٢٠]

الليس، فلو غسل إحدى رجليه وأدخلها الخف، ثم غسل الأخرى وأدخلها الخف، لا يجوز المسح (عليهما) (١)، لأنه لم يلبس الخفين عقيب الطهارة.

قيل له: استدامة اللبس كابتدائه، ثم إنه يصح أن يقال: دخل الناس البلد راكبين، ولا يلزم اقتران كل واحد منهم لدخول الآخر.

فإن قيل: لو نزل استدامة اللبس بمنزلة ابتدائه، لما جاز المسح على الخف بعد حدثه، إذ يصير دوامه بمنزلة ابتداء (لبسه) (٢) على الحدث.

قيل له: لا يمكن ههنا، لأنه يكون رافعاً للرخصة من أصلها فلم يغتفر، واختار ما ذهبنا إليه المزني وأبو ثور وداود وابن المنذر رحمهم الله.

باب

يجوز المسح على الجوريين (إذا كانا ثخينين) (٣)

وإن لم يكونا مجلدين على القول الآخر (٤)

من قولي الإمام رضي الله عنه

الترمذي وأبو داود (٥): عن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه: «أن النبي ﷺ توضأ ومسح على الجوريين».

(١) أثبتناه من ش، وهو في باقي النسخ بلفظ (عليها) ولعل الصواب ما أثبتناه.

(٢) في ل: (اللبس).

(٣) أثبتناه من ت، وساقط من باقي النسخ.

(٤) والقول الأول أنه لا يجوز إلا إذا كانا مجلدين أو منغلين، وقال أبو يوسف ومحمد يجوز إذا كانا ثخينين لا يشقان. وروى عنه أنه رجع إلى قولهما وعليه الفتوى. اهـ. راجع فتح القدير: ١٥٦/١، والمهذب: ١/٢١١، والمحلى: ٢/٨٠؛ والروض المربع: ١/٢٣.

(٥) أبو داود (١٥٩) في الطهارة باب المسح على الجوريين، بزيادة: (والنعلين)، وقال: «وروي هذا أيضاً عن أبي موسى الأشعري، عن النبي ﷺ أنه مسح على الجوريين وليس بالتصل ولا بالقوي. اهـ. ثم قال: «ومسح على الجوريين علي بن أبي طالب، وابن مسعود، والبراء بن عازب وأنس بن مالك، وأبو أمامة، وسهل بن سعد، وعمرو بن حريث، وروي ذلك عن عمر بن الخطاب، وابن عباس. اهـ؛ والترمذي (٩٩) في الطهارة باب ما جاء في =

باب

يجوز المسح على الجرموق^(١)

أبو داود^(٢): عن أبي عبد الرحمن أنه شهد عبد الرحمن بن عوف يسأل بلالاً عن وضوء رسول الله ﷺ فقال: «كان يخرج يقضي حاجته، فأتيه بالماء فيتوضأ ويمسح على عمامته وموقيه».

قال الجوهري^(٣): «الموق: الذي يلبس فوق الخف، فارسي معرب».

وإلى هذا ذهب الثوري والأوزاعي وأحمد وإسحاق واختاره المزني رحمهم الله تعالى.

باب

لا يجوز المسح على العمامة^(٤)

أبو داود^(٥): عن محمد بن عمار بن ياسر قال: «سألت جابر بن عبد الله رضي الله عنه عن المسح على الخفين، فقال: السنة يا ابن أخي، وسألته عن المسح على

المسح على الجوربين والتعلين، وقال: «هذا حديث حسن صحيح، وهو قول غير واحد من أهل العلم، وبه يقول سفيان الثوري، وابن المبارك، والشافعي، وأحمد، وإسحاق، قالوا: يسح على الجوربين وإن لم تكن تعلين، إذا كانا ثخينين. اهـ؛ وابن ماجه (٥٥٩) في الطهارة وسنها باب ما جاء في المسح على الجوربين والتعلين والبيهقي في سننه: ٢٨٣/١ - ٢٨٤؛ وذكره الحافظ الهيثمي في موارد الظمان في الطهارة باب المسح على الجوربين والتعلين والخيار: ٧١».

(١) انظر المهذب: ٢١/١؛ والمتقى: ٨٢/١؛ وفتح القدير: ١٥٥/١؛ والمحلى: ٨٠/٢؛ والروض المربع: ٢٣/١.

(٢) أبو داود (١٥٣) في الطهارة باب المسح على الخفين.

(٣) صحاح الجوهري: ١٥٥٧/٤، في مادة (موق).

(٤) انظر المهذب: ١٨/١؛ والمتقى: ٧٥/١؛ وفتح القدير: ١٥٧/١؛ والمحلى: ٥٨/٢.

(٥) لم أجده في سنن أبي داود؛ وقد رواه الترمذي (١٠٢) في الطهارة باب ما جاء في المسح على العمامة، عن أبي عبيدة بن محمد بن عمار بن ياسر. اهـ. قال الشيخ أحمد شاكر في تحقيقه لسنن الترمذي: ١٧٣/٢: «وهذا الحديث عن جابر إسناده صحيح، ولم أجده من رواه غير

العمامة، فقال: أمسّ الشعر، فأما مسح النبي ﷺ على العمامة مع الناصية فكان اتفاقاً (هكذا) (١) قال الطحاوي وغيره.

باب

يجب المسح على الجبائر (٢)

[ب/٢] / ابن ماجه (٣): عن زيد بن علي، عن أبيه، عن جده، عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: «انكسرت إحدى زندي (٤)»، فسألت النبي ﷺ فأمرني أن أمسح على الجبائر.

الترمذي، نعم رواه مالك في الموطأ: ٤٧: «أنه بلغه أن جابر بن عبد الله الأنصاري سئل عن المسح على العمامة فقال: لا، حتى يمسح الشعر بالماء». وفي رواية محمد بن الحسن للموطأ: ٤٥: بلفظ: «حتى يمس الشعر الماء». اهـ.

(١) ساقط من ت.

(٢) راجع في ذلك: المغني: ٢٠٣/١؛ والمهذب: ٣٧/١؛ وفتح القدير: ١٥٧/١ - ١٥٨؛ والمحل: ٧٤/٢.

(٣) ابن ماجه (٦٥٧) في الطهارة وسنتها باب المسح على الجبائر، والدارقطني في الطهارة باب جواز

المسح على الجبائر: ٢٢٦/١، وقال: فيه عمرو بن خالد الواسطي، متروك. قال الزيلعي في

نصب الراية: ١٨٧/١: «وقال ابن القطان في كتابه: قال إسحاق بن راهويه: عمرو بن خالد

كان يضع الحديث. انتهى. وقال ابن معين: هو كذاب غير ثقة ولا مأمون. انتهى. ورواه

العقيلي في ضعفاته وأعله بعمرو بن خالد وقال: لا يتابع عليه ولا يعرف إلا به، ونقل تكذيبه

عن جماعة. انتهى. أما المسح على الجبائر فهو ثابت بالحديث المروي عن جابر قال: «خرجنا

في سفر فأصاب رجلاً منا حجر فشجه في رأسه، ثم احتلم، فقال لأصحابه: هل تمجدون لي

رخصة في التيمم؟ قالوا ما نجد لك رخصة وأنت تقدر على الماء، قال: فاغتسل فإت، فلما قدمنا

على النبي ﷺ أخبر بذلك فقال: قتلوه قتلهم الله، ألا سألوا إذ لم يعلموا، فلئنا شفاه العي

السؤال، إنما يكفيه أن يتيمم ويعصر أو يعصب - شك موسى - على جرحه خرقة ثم يمسح

عليها ويغسل سائر جسده». اهـ. وسيأتي تحريجه قريباً في أول باب ولا يجب أن يجمع بين

التيمم وبين الغسل.

(٤) في حاشية م: الصواب: «أحد زندي» لأنه مذكر. والزندان عظم الساعد. قال في الهادي:

كسر زند علي يوم خيبر، وقال فخر الإسلام: وعنه أنه كسر يوم أحد. اهـ.

باب

التييم قائم مقام الوضوء ما دام الماء معدوماً

الترمذي^(١) : وأبو داود واللفظ له : عن أبي ذر أن رسول الله ﷺ قال : «يا أبا ذر إن الصعيد الطيب طهور^(٢) وإن لم تجد الماء عشر سنين، فإذا وجدت الماء (فأمسّه جلدك)^(٣)»، وفي رواية : «الصعيد وضوء المسلم ولو إلى عشر سنين فإذا وجدت الماء (فأمسّه)^(٤) جلدك فإن ذلك خير».

قال الترمذي : حديث (حسن)^(٥) صحيح . وإلى هذا ذهب الحسن البصري ، وسعيد بن المسيب ، والثوري ، وداود ، والمزني رحمهم الله .

(قلت)^(٥) وقد استفدنا من هذا الحديث أن التييم إذا قدر على استعمال الماء بطل تييمه ، وإن كان في الصلاة ، لأنه أمره باستعماله إذا وجدته وإلى هذا ذهب (ابن المسيب)^(٦) والثوري^(٥) وأحمد بن حنبل في رواية ، واختار ذلك المزني وأبو العباس بن سريج رحمهم الله تعالى .

فإن قيل : هذا الأمر المراد منه الاستحباب لا الإيجاب بدليل قوله : «فإن ذلك خير»، وهذا أفعل التفضيل .

(١) أبو داود (٣٣٣) في الطهارة باب الجنب يتييم ، واللفظ له ؛ والترمذي (١٢٤) في الطهارة باب التييم للجنب إذا لم يجد الماء بلفظ : «إن الصعيد الطيب طهور المسلم وإن لم يجد الماء عشر سنين فإذا وجد الماء فيلمسه بشرته فإن ذلك خير» . وقال : هذا حديث حسن صحيح . وأخرجه الحاكم في مستدرکه : ١٧٦/١ - ١٧٧ ، وقال : هذا حديث صحيح ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي على ذلك ؛ وأحمد في مسنده : ١٨٠/٥ ؛ والدرناقني في الطهارة باب في جواز التييم لمن لم يجد الماء سنين كثيرة : ١٨٧/١ ؛ والبيهقي في سننه : ٢١٢/١ ؛ والبخاري تعليقا : ٩٥/١ .

(٢) في ت : (طهور المسلم) ، وهو موافق لرواية الترمذي .

(٣) في ت : بلفظ : (فيلمسه أو قال فأمسّه جلده) وهو غير صحيح .

(٤) في ت : (فيلمسه) . كما في رواية الترمذي .

(٥) ساقط من ت ، من هنا إلى آخر الباب .

(٦) الزيادة من ت .

قيل له: الأمر مطلقه يدل على الوجوب، وهذه القرينة لا تصلح أن تكون صارفة له عن موجبه، لأن هذا اللفظ قد ورد وليس المراد منه التفضيل، ومنه قوله تعالى: ﴿أصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً وأحسن مقيلاً﴾^(١)، وقوله تعالى: ﴿فتبارك الله أحسن الخالقين﴾^(٢)، على مذهب أهل العلم^(٣).

باب

إذا خاف من البرد أن يقتله

أو يمرضه جاز له التيمم^(٤)

أبو داود^(٥): عن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: «احتلمت في ليلة باردة في غساة ذات السلاسل، فأشفقت إن اغتسلت أن أهلك، فتممت ثم صليت بأصحابي الصبح، فذكروا ذلك لرسول الله ﷺ، فقال: يا عمرو صليت بأصحابك وأنت جنب؟، فأخبرته بالذي منعي من الاغتسال، وقلت إني سمعت الله يقول: ﴿ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً﴾^(٦)، فضحك رسول الله ﷺ ولم يقل شيئاً^(٧) / .

(١) سورة الفرقان: الآية ٢٤.

(٢) سورة المؤمنون: الآية ١٤.

(٣) في م، ش: (أهل السنة). (٤) إلى هنا ساقط من ت.

(٥) راجع في ذلك: المعني: ١٩٢/١، وكشف الحقائق: ٢٠/١، والمهذب: ٣٥/١.

(٦) أبو داود (٣٣٤) في الطهارة باب إذا خاف الجنب البرد أتميم؛ والحاكم في مستدركه:

١٧٧/١، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه.

(٧) سورة النساء: الآية ٢٩.

(٨) في حاشية ل ورد ما نصه: (فلان قيل: قدم الله المرضى على المسافرين في التنزيل بالذكر، وفي الكتاب وقع على العكس فما وجه اختلافهما؟ فأجاب الإمام العالم حافظ الدين البخاري وقال: إن الله تعالى ساق الكلام على ذلك النسق في القرآن، لأن ذلك موضع بيان الرخص، ودم توسع الغرض، وإنما شرع الرخصة للنظر في حال الضعفاء والرحمة عليهم، والمرضى أقرب وأحق بالرحمة من الأصحاء من حيث الظاهر لنهاية عجزهم وانقمارهم، وصاحب الكتاب في بيان فقدان الماء، والمسافر عادم حقيقة والمرضى حكماً، فالحقيقي بالتقديم على الحكمي في هذا الموضع أولى). اهـ.

باب

إذا خاف إن اشتغل بالوضوء
فاتته صلاة الجنائز تيمم^(١)

رأيت في كتاب التحقيق لأبي الفرج ابن الجوزي، عن ابن عباس رضي الله عنه: «إذا فجتك الجنائز وأنت على غير وضوء تيمم»^(٢).

باب

يجوز التيمم بكل ما (كان)^(٣) من جنس الأرض^(٤)

قال الله تعالى: ﴿تيمموا صعيداً طيباً﴾^(٥). والصعيد: ما تصعد من الأرض، فيتناول الحجر والمدر وسائر أجزاء الأرض. قال ثعلب^(٦): الصعيد: وجه الأرض، وهكذا قال الخليل وابن الأعرابي.

فإن قيل: قال الله تعالى: ﴿فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه﴾^(٧). وحرف «من» للتبعيض، فلا بد من نقل التراب إلى الأعضاء.

(١) راجع في ذلك: منتهى الإرادات: ٣٥/١؛ وكشف الحقائق: ٢٢/١.

(٢) رواه ابن عدي في الكامل، وقال: هذا مرفوعاً غير محفوظ، والحديث موقوف على ابن عباس. ورواه ابن أبي شيبة في مصنفه عن ابن عباس قال: «إذا خفت أن تفوتك الجنائز وأنت على غير وضوء تيمم وصل»، ورواه الطحاوي في شرح الآثار، والنسائي في كتاب الكفر عن المعافى بن عمران، عن مغيرة - به موقوفاً. اهـ. من كتاب نصب الراية للزيلعي: ١٥٧/١ - ١٥٨؛ وانظر: الكامل: ٢٦٤٠/٧.

(٣) ساقط من م.

(٤) خلافاً لأبي يوسف فإنه قال: «لا يجوز إلا بالتراب أو الرمل». راجع تفصيل المذاهب في المغني: ١٨٢/١؛ وكشف الحقائق: ٢١/١؛ وفتح القدير: ١٢٧/١؛ والمهذب: ١٣٢/١ والمحل: ١٥٨/٢.

(٥) سورة النساء: الآية ٤٣.

(٦) راجع الصحاح: ٤٩٥/١ في مادة (صعد).

(٧) سورة النساء: الآية ٤٣.

قيل له: حرف «من» قد استعمل لابتداء الغاية، بمعنى أنه من وقت الضرب
يسمح لا قبله، ويدل عليه أن النبي ﷺ نفخ في يديه بعد أن ضربها على الأرض.

وقد روى البخاري^(١): عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: قال
رسول الله ﷺ: «أعطيت خمساً لم يُعطهن أحد من الأنبياء قبلي: نصرت بالرعب مسيرة
شهر، وجعلت لي الأرض (مسجداً وطمهوراً)^(٢)، (فأبما)^(٣) رجل من أمي أدركته الصلاة
فليصل».

ومن طريق مسلم^(٤): «فأبما رجل أدركته الصلاة فليصل حيث كان». ومقتضى
هذا أن كل موضع جازت عليه الصلاة من الأرض وهو باق على أصل الحلقة جاز
التييم به.

باب

التييم ضربتان: ضربة للوجه وضربة للذراعين^(٥)

الدارقطني^(٦): عن جابر رضي الله عنه (عن النبي ﷺ)^(٧) أنه قال: «التييم
ضربتان: ضربة للوجه وضربة للذراعين إلى المرفقين».

- (١) في أول كتاب التيمم: ٩١/١، وتامه: «وأحلت لي المغنم ولم تحمل لأحد قبلي، وأعطيت
الشفاعة، وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى الناس عامة».
- (٢) في أ، ل، م: «طمهوراً ومسجداً». وما أثبتناه موافق لصحيح البخاري.
- (٣) أثبتناه من ل، وموافق لما في البخاري. وفي باقي النسخ بلفظ: (وأبما).
- (٤) في أول كتاب المساجد ومواضع الصلاة: ٣٧٠/١.
- (٥) راجع في ذلك: المغني: ١٧٩/١، وفتح القدير: ١٢٥/١، والمهذب: ٣٢/١، والمحلى:
١٤٦/٢.

- (٦) الدراقطني في الطهارة باب التيمم: ١٨١/١، وقال: رجاله كلهم ثقات والصراب موقوف.
والحاكم في مستدركه: ١٨٠/١، وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه وواقفه الذهبي على
ذلك، قال الحافظ في التلخيص: ٥٦/١: «ضعف ابن الجوزي هذا الحديث بعثمان بن
محمد، وقال: إنه متكلم فيه، وأخطأ في ذلك». اهـ.
- (٧) ساقط من ت.

فإن قيل: ذكر أبو عيسى الترمذي^(١) أن ابن عباس رضي الله عنه سئل عن التيمم فقال: «إن الله تعالى قال في كتابه حين ذكر الوضوء: ﴿وأيديكم إلى المرافق﴾^(٢)، وقال في التيمم: ﴿فامسحوا بوجوهكم وأيديكم﴾^(٣)؛ وقال: والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما^(٤).

ومعنى هذا الكلام أن الله تعالى حدد الوضوء إلى المرفقين، فوقفنا عند تحديده، وأطلق القول في اليدين / في التيمم، فحملت على ظاهر منطلق اسم اليد وهو [٢١] الكفان، كما فعلناه في السرة.

قيل له: اليد متى أطلقت فهم منها الجارحة المخصوصة من رؤوس الأنامل إلى الإبط، وقطع يد السارق من الزند إنما عرف بالسنة، فكان حمل اليدين في التيمم على اليدين في الوضوء أولى، لأن التيمم بدل (عن)^(٥) الوضوء، كيف وقد بين النبي ﷺ ذلك بما رويناه.

باب

لا يجب أن يجمع بين التيمم وبين الغسل^(٦)

لأن الله تعالى إنما أمر بالتيمم عند عدم القدرة على استعمال الماء.

فإن قيل: فقد روى أبو داود^(٧): عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: «خرجنا في سفر فأصاب رجلنا من حجر فشجه في رأسه، ثم احتلم، فسأله أصحابه

(١) في سننه (١٤٥) في الطهارة باب ما جاء في التيمم.

(٢) سورة المائدة: الآية ٦.

(٣) سورة النساء: الآية ٤٣.

(٤) سورة المائدة: الآية ٣٨.

(٥) في ل: (على).

(٦) انظر في ذلك: فتح القدير: ١٤٢/١، والمهذب: ٣٧/١.

(٧) أبو داود (٣٣٦) في الطهارة باب المجروح والتيمم؛ والدارقطني في الطهارة باب جواز التيمم

لصاحب الجراح: ١٨٩/١.

فقال: هل (تجدون) (١) لي رخصة في التيمم؟ فقالوا ما نجد لك رخصة وأنت تقدر على الماء (٢)، فاغتسل فمات، فلما قدمنا على النبي ﷺ أخبر بذلك فقال: قتلوه قتلهم الله، ألا سألوا إذا لم يعلموا، وإنما شفاء العي السؤال، إنما كان يكفيه أن يتيمم ويعصر أو يعصب - شك موسى - على جرحه خرقة ثم مسح عليها ويغسل ساثر جسده.

قيل له: التيمم بدل، والجمع بين البدل والأصل لا يجب، كالصوم والعتق في الكفارة، والمسح على الخفين لم يجمع بينه وبين التيمم، فلو أوجبنا التيمم مع الغسل والمسح كان الحديث وارداً على خلاف مقتضى الكتاب والسنة، فوجب حمله على الاستحباب، إذ قد ورد مثل هذا اللفظ وليس المراد منه الإيجاب، كقوله عليه السلام لأم سلمة رضي الله عنها: «إنما يكفيك أن تحثي على رأسك ثلاث حثيات» (٣) وإلى هذا ذهب مالك رحمه الله وهو إمام الأئمة في الحديث.

باب

أقل الحيض ثلاثة أيام وأكثره عشرة أيام (٤)

الدارقطني (٥): عن أنس رضي الله عنه قال: «أدنى الحيض ثلاثة (٦) وأقصاه عشرة». وعنه (٥) قال: «الحيض ثلاث وأربع وخمس وست وسبع وثمان وتسع وعشر». وقال (٥) وكيع: / الحيض ثلاث إلى عشر فما زاد فهو استحاضة، وهذا لا يعرف بالرأي فدل على أنه توقيف.

[٢٢]

فإن قيل: إن أحمد بن حنبل أنكر هذا الحديث.

قيل له: سفيان الثوري لم ينكره وعمل به، فإن الدارقطني (٧) روى (عن)

(١) أثبتناه من ل، وفي بقية النسخ بلفظ: (تجدوا) وهو خطأ.

(٢) أثبتناه من ل، لموافقته السنن، وبقية النسخ بلفظ: (تجد الماء).

(٣) سبق تخريجه: ص ١٠٠، تعليق: ٢.

(٤) راجع تفصيل الكلام في هذه المسألة في: المغني: ١/٢٢٤؛ وفتح القدير: ١/١٦٠؛ وحاشية

الدسوقي: ١/١٦٨؛ والمهذب: ١/٣٨؛ والمحلى: ٢/١٩١.

(٥) الدارقطني في أول كتاب الحيض: ١/٢٠٩.

(٦) الدارقطني في أول كتاب الحيض: ١/٢١٠.

(٧) في ل: (ثلاثة أيام).

عبد العزيز بن أبي عثمان الرازي^(١) عن سفيان قال: «أقل الحيض ثلاث وأكثره عشر». وصح من طريق الدرروردي، عن (عبيد الله بن عمس)^(٢)، عن ثنابت، عن أنس^(٣).

وعن سعيد بن جبير قال: «الحيض ثلاث عشرة»^(٤).

باب

الصفرة والكدرة في أيام الحيض حيض^(٥)

قال البخاري: «وكن نساء يبعثن إلى عائشة رضي الله عنها بالدُّرْجَة فيها الكرسف فيه الصفرة، فتقول: لا تعجلن حتى ترين القصة البيضاء»^(٦).

فإن قيل: روى البخاري^(٧) عن أم عطية وكانت بايعت النبي ﷺ قالت: «كنا لا نعد الكدرة والصفرة شيئاً».

قيل له: رواه أبو داود^(٨) فقال: «قالت كنا لا نعد الكدرة والصفرة بعد الطهر شيئاً».

- (١) في جميع النسخ بلفظ: (عن عثمان بن عبد الله الرازي) والصواب ما أثبتناه مصححاً.
- (٢) ورد في جميع النسخ بلفظ: (عبد الله بن عمس) بدون تصغير. والصواب ما أثبتناه.
- (٣) بعد أن ذكر السند بتامه انتقل إلى حديث سعيد بن جبير دون أن يذكر المتن الخاص بالسند المذكور، ومتن الحديث: «قال: هي حائض فيما بينها وبين عشرة، فإذا زادت فهي مستحاضة».
- (٤) أخرجه الدارقطني في أول كتاب الحيض: ٢١٠/١، ولا أرى لذكر رواية ابن جبير هنا فائدة.
- (٥) راجع في ذلك: المغني: ٢٤١/١؛ فتح القدير: ١٦٢/١؛ والمتقى: ١١٩/١؛ والمهذب: ٣٩/١؛ والمحلى: ١٦٨/٢.
- (٦) أخرجه البخاري تعليقاً في الحيض باب إقبال الحيض وإدباره: ٨٧/١.
- (٧) البخاري في الحيض باب الصفرة والكدرة في غير أيام الحيض: ٨٩/١؛ والنسائي في الحيض باب الصفرة والكدرة: ١٥٣/١؛ وابن ماجه (٦٤٧) في الطهارة وسننها بلبسها جاء في الحائض ترى بعد الطهر الصفرة والكدرة.
- (٨) أبو داود في الطهارة (٣٠٧) باب في المرأة ترى الكدرة والصفرة بعد الطهر؛ والدارقطني في أول كتاب الحيض: ٢١٩/١؛ بلفظ: (كنا لا نرى التربة بعد الطهر شيئاً، وهي الصفرة

ذكر ما في هذين الأثرين من الغريب:
الدُّرْجَة^(١): بضم الدال المهملة وسكون الراء، عن أبي عمرو تأنيث دُرْج، وهو السفط الصغير توضع فيه المرأة طيبها وحليها.

والقَصَّة^(٢) البيضاء: بفتح القاف وفتح الصاد المهملة وتشديدها قيل هي كناية عن النقاء، وهو ماء أبيض يظهر عند ارتفاع الحيض، وقيل هي القطنة التي تتحمل فتخرج بيضاء، وقال مالك: المراد بالقصة البيضاء الطهر، والكرسف: القطن.

باب

الحامل لا تحيض^(٣)

أبو داود^(٤): عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال في منيايا أوطاس: «لا توطأ حامل حتى تضع ولا غير ذات حمل حتى تحيض حيضة».

(٥) وجه الاستدلال بهذا الحديث أن رسول الله ﷺ منع من وطء الحامل وغيا حرمة وطء الحامل إلى وجود الحيض فلولا أن الحيض علم على عدم الحمل ولأخلاق النهي عن الفائلة وإذا كان علماً على عدم الحمل / دل على أنه لا يجامع الحمل، ويؤيده^(٥) ما روى الدارقطني^(٦)، عن عائشة رضي الله عنها في الحامل ترى الدم قالت: «الحامل لا تحيض».

والكدرة؛ وأخرجه الحاكم في مستدركه: ١٧٤/١، وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه.

- (١) راجع النهاية لابن الأثير: ١١١/٢ في مادة (درج).
- (٢) راجع النهاية لابن الأثير: ٧١/٤، في مادة (قصص).
- (٣) راجع في ذلك فتح القدير: ١٨٩/١، والمغني: ٢٦١/١؛ ومنتهى الإرادات: ٤٥/١.
- (٤) أبو داود (٢١٥٧) في النكاح باب في وطء السبايا.
- (٥) ساقط من ت.
- (٦) في سننه في أول كتاب الحيض: ٢١٩/١.

باب

أقل سنّ تحيض فيه المرأة تسع سنين (١)

الدارقطني (٢): عن عباد بن عباد المهلبى قال: «أدرکت فينا (يعني) (٣) المهالبة امرأة صارت جدة وهي بنت ثمانى عشرة سنة، ولدت لتسع سنين ابنة، فولدت ابنتها (لتسع سنين) (٣) أيضاً، فصارت جدة وهي بنت ثمانى عشرة سنة».

باب

لا يجوز مباشرة الحائض فيما بين السرة إلى الركبة (٤)

البخاري (٥): عن عائشة رضي الله عنها قالت: «كانت إحدانا إذا كانت حائضاً فأراد رسول الله ﷺ أن يباشرها، أمرها أن تترز في فور حيضها ثم يباشرها، قالت: وأيكم يملك إربه كما كان رسول الله ﷺ يملك إربه». وإلى هذا ذهب مالك والشافعي وأبو يوسف رحمهم الله.

ذكر ما في هذا الحديث من الغريب:

فور حيضها: بقاء مفتوحة وواو ساكنة وراء، وهو معظمه وأوله، وروي في

(١) راجع في ذلك المغني: ٢٦٣/١؛ ومنتهى الإيرادات: ٤٥/١؛ وحاشية الدسوقي: ١٦٨/١؛

والمتنقى: ١٢٣/١ - ١٢٤؛ والمهذب: ٣٨/١.

(٢) في محسنه في النكاح: ٣٢٣/٣.

(٣) ساقط من ش.

(٤) خلافاً لمحمد بن الحسن وأحمد بن حنبل فقد قالا: لا يحرم ما سوى الفرج.

راجع في ذلك المغني: ٢٤٢/١؛ وكشف الحقائق: ٢٨/١؛ وحاشية الدسوقي: ١٧٣/١؛

والمتنقى: ١١٧/١؛ والمحلى: ١٧٦/٢؛ والوجيز: ١٥/١.

(٥) البخاري في الحيض باب مباشرة الحائض: ٨٣/١، ومسلم في الحيض باب مباشرة الحائض

فوق الإزار: ٢٤٢/١، وابن ماجه (٦٣٥) في الطهارة وستنها باب مال للرجل من امرأته إذا

كانت حائضاً، وأبو داود (٢٧٣) في الطهارة باب في الرجل يصيب منها ما دون الجماع.

فوج (حيضها) (١) بقاء وجيم، قال الخطابي: ومعناها واحد، وقولها «إربه» قال أيضاً روي على وجهين: أحدهما بكسر الهمزة وسكون الراء والثاني بفتحها جميعاً.
قال: ومعناها واحد وهو وطر النفس وحاجتها، يقال: لفلان عئدي حاجة، وأرب، وأرب، وإربة (٢).

باب

إذا وطىء الحائض استغفر الله ولا شيء عليه (٣)

لأنه مرتكب منياً عنه، ولم يرد فيه كفارة، ولا هو في معنى ما وردت فيه الكفارة.

فإن قيل: فقد روى الترمذي (٤): عن مقسم، عن ابن عباس رضي الله عنه، عن النبي ﷺ في الرجل يقع على امرأته وهي حائض قال: «يتصدق بنصف دينار».
قيل له: هذا الحديث مضطرب في إسناده (ومتنه) (٥).

أما في [إسناده] (٥): فإنه روي / موقوفاً ومرفوعاً ومرسلاً.

[٢٣/أ]

وأما متنه فروي «بدينار أو نصف دينار»، وروي «بدينار فإن لم يجد فنصف دينار» وروي «يتصدق بخمس دينار»، وروي فيه التفرقة بين الدم الأحمر والأصفر، وإلى هذا ذهب مالك والثوري رحمهما الله.

(١) ساقط من ت.

(٢) ذكر بعضه في معالم السنن: ٨٤/١؛ وانظر: غريب الحديث له ٤٨٤/٢، ٢٢٣/٣؛ عمدة القاري: ٢٦٧/٣.

(٣) راجع في ذلك المغني: ٢٤٣/١؛ وفتح القدير: ١٦٦/١؛ والمتقى: ١١٧/١؛ والمهذب: ٣٨/١؛ والمحل: ١٨٧/٢.

(٤) الترمذي (١٣٦) في الطهارة باب ما جاء في الكفارة في ذلك، وأبو داود (٢٢٦) في الطهارة باب في إتيان الحائض، وأحمد في مسنده: ٢٧٢/١؛ والنسائي في كتاب الحيض باب ذكر ما يجب على من أتى حليلته في حال حيضها: ١٥٤/١، بلفظ: (بدينار أو بنصف دينار).

(٥) ساقط من ل.

باب

إذا انقطع دم الحائض لأكثر مدة الحيض
جاز وطؤها قبل أن تغتسل (لأنها طهرت) (١)

فإن قيل: قوله تعالى: ﴿ولا تقربوهن حتى يطهرن﴾ (٢) معناه حتى ينقطع دمهن، فإذا تطهرن (معناه) (٣): فإذا غتسلن.

قيل له: (قوله تعالى) (٣): ﴿ولا تقربوهن حتى يطهرن﴾ (٤) غاية، وما بعد الغاية يخالف (ما) (٥) قبلها وألاً لم تكن غاية، وقد وجدت الغاية (إذ) (٦) هي انقطاع دمها - على قراءة التخفيف - (فيحل) (٧) وطؤها، لأن النبي انتهت غايته.

وإلى هذا ذهب مجاهد وعكرمة وطاوس، وعلى هذه القراءة أكثر القراء السبعة (٨). وقوله: «فإذا تطهرن فأتوهن» (٩) محمول على الاستحباب، بمعنى أنه يستحب له ألا يطأها حتى تغتسل.

وأما قراءة التشديد فظاهرها يقتضي حرمة الوطء قبل الغسل، فالواجب حينئذ

(١) ما بين القوسين ساقط من أ. وانظر أقوال الفقهاء في هذه المسألة في المغني: ٢٤٥/١؛ وفتح القدير: ١٧٠/١؛ وحاشية الدسوقي: ١٧٣/١؛ والمتقى: ١١٧/١ - ١١٨؛ والمحل: ١٧١/٢.

(٢) سورة البقرة: الآية ٢٢٢.

(٣) ساقط من ل.

(٤) سورة البقرة: الآية ٢٢٢.

(٥) في ل: (ما).

(٦) في ش: (إذا).

(٧) في م: (يحل).

(٨) اختلفوا في تخفيف الطاء وضم الماء، وتشديد الطاء وفتح الماء من قوله: «حتى يطهرن»، فقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر «يطهرن» خفيفة، وقرأ عاصم في رواية أبي بكر والمفضل وحمة والكسائي «يطهرن» مشددة، وقرأ حفص عن عاصم «يطهرن» خفيفة. اهـ. كذا في «السبعة في القراءات» لابن مجاهد: ص ١٨٢.

أن نجعل القراءتين (كآيتين)^(١)، ونحمل قراءة التخفيف على انقطاع الدم بعد أكثر أيام الحيض، وقراءة التشديد على انقطاع الدم قبل أكثر أيام الحيض، أو نحمل التطهير على غسل الفرج كما قال داود.

باب

وطء المستحاضة حلال^(٢)

الترمذي^(٣): عن عدي بن ثابت، عن أبيه، عن جده، عن النبي ﷺ أنه قال (في)^(٤) المستحاضة: «تدع الصلاة أيام أقرائها التي كانت تحيض فيها ثم تغتسل وتتوضأ عند كل صلاة، وتصوم وتصلّي». وإذا جاز الصوم والصلاة جاز الوطء بنتيجة الإجماع.

أبو داود^(٥): عن عكرمة قال: «كانت أم حبيبة تستحاض، وكان زوجها يغشاها»^(٦). وعنه: عن حمنة بنت جحش «أنا كانت مستحاضة أو تستحاض وكان زوجها يجامعها»^(٧).

(١) في أ، م، ش: (كآيتين). والصواب ما أثبتناه من ل، ت.

(٢) راجع في ذلك كشف الحقائق: ٢٩/١؛ وفتح القدير: ١٧٦/١؛ والمغني: ٢٤٦/١؛ والمتقى: ١٢٧/١.

(٣) الترمذي (١٢٦) في الطهارة باب ما جاء أن المستحاضة تتوضأ لكل صلاة، وقال: «هذا حديث تفرد به شريك عن أبي اليقظان وسألت محمداً عن هذا الحديث فقلت: عدي بن ثابت، عن أبيه، عن جده، جد عدي ما اسمه؟ فلم يعرف محمد اسمه، وذكرت لمحمد قول يحيى بن معين أن اسمه ديتار، فلم يعبا به. اهـ. وأخرجه أبو داود (٢٩٧) في الطهارة باب من قال تغتسل من طهر إلى طهر، وابن ماجه (٦٢٥) في الطهارة وسنتها باب ما جاء في المستحاضة التي قد عدت أيام أقرائها قبل أن يستمر بها الدم.

(٤) ساقط من ت.

(٥) أبو داود (٣٠٩) في الطهارة باب المستحاضة يغشاها زوجها.

(٦) في ش: (يصيها).

(٧) أبو داود (٣١٠) في الطهارة باب المستحاضة يغشاها زوجها.

باب

المستحاضة تتوضأ لوقت كل صلاة (١) وتصلي

بذلك (الوضوء) (٢) ما شاءت من الفرائض/ والنوافل

فإذا خرج الوقت بطل وضوءها

الطحاوي (٣): عن عروة، عن عائشة رضي الله عنها: «أن فاطمة بنت أبي حبيش أتت رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله إني استحاض ولا ينقطع عني الدم، فأمرها أن تدع الصلاة أيام أقرانها ثم تغتسل وتتوضأ لكل صلاة».

فظاهر (هذا) (٤) الحديث متروك، لأن من ألزمها الوضوء لكل صلاة، خصه بكل صلاة هي فرض، ولم يلزمها الوضوء لكل نافلة، فصار تقدير الكلام: «وتتوضأ لكل صلاة فرض»، ونحن نضم «تتوضأ لوقت كل صلاة»، لأن اللام تستعار للوقت، قال الله تعالى: ﴿أقم الصلاة لدلوك (٥) الشمس﴾ (٦)، أي لوقت دلوكها، وقال ﷺ: «إن للصلاة أولاً وآخرأ» (٧)، ويقال: آتيتك لصلاة الظهر، أي لوقتها، وتذكر الصلاة (ويضم لها) (٨) الوقت، قال عليه السلام لأسامة بن زيد: «الصلاة

(١) راجع في ذلك كشف الحقائق: ٣٠/١؛ وفتح القدير: ١٧٩/١؛ والمغني: ٢٤٧/١؛

والمتقى: ١٢٧/١؛ والمهذب: ٤٦/١؛ والمحلى: ٢٥١/١.

(٢) ساقط من ش.

(٣) في معاني الآثار في الطهارة باب المستحاضة كيف تطهر للصلاة: ١٠٢/١.

(٤) ساقط من أ.

(٥) دلوك الشمس: ميلها للغروب، كذا في المفردات للراغب الأصفهاني: ص ١٧١.

(٦) سورة الإسراء: الآية ٧٨. ومذكور بعدها في ت، لفظ: (إلى غسق الليل).

(٧) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار: ١٤٩/١؛ عن أبي هريرة رضي الله عنه والترمذي (١٥١).

في الصلاة في الباب الذي يلي باب ما جاء في مواقيت الصلاة، وذكر الحديث بتمامه؛ وأحد في

المسند: ٢٣٢/٢؛ والبيهقي في سننه: ٣٧٥/١ - ٣٧٦؛ وابن حزم في المحلى: ١٦٨/٣،

وقال: «وكذلك لم يخف علينا من تعلل في حديث أبي هريرة بأن محمد بن فضيل أخطأ فيه،

وإنما هو موقوف على مجاهد، وهذا أيضاً دعوى كاذبة بلا برهان، وما يضر إسناد من أسند

إيقاف من أوقف». ثم قال: «وهذه أحاديث صحاح بأسانيد جياد من رواية الثقات». اهـ.

(٨) في ل: (ويضمها).

أمامك»^(١). وقال عليه السلام: «أينما أدركتني الصلاة».

ولأن ذهاب الوقت عهدٌ مبطلاً للطهارة، («كذهاب مدة المسح، والخروج من الصلاة لم يُعهد مبطلاً للطهارة»^(٢))، فكان ما ذهبنا إليه أولى، وقد وافقنا أحمد بن^(٣) حنبل، رحمه الله في هذا.

فائدة: المستحاضات على عهد رسول الله ﷺ خمس:

الأولى: حمته (بنت جحش)^(٤) أخت زينب بنت جحش زوج النبي ﷺ.

الثانية: أختها أم حبيبة، ويقال أم حبيب.

والثالثة: فاطمة بنت أبي حبيش القرشية الأسدية.

الرابعة: سهلة بنت سهيل القرشية العامرية.

الخامسة: سودة بنت زمعة زوج النبي ﷺ.

ولم يصح أن زينب بنت جحش استحاضت، والله أعلم.

(١) أخرجه البخاري في الوضوء باب إسباغ الوضوء: ٤٧/١؛ ومسلم في الجمع باب الإفاضة من عرفات: ٩٣٤/٢؛ وأحمد في المسند: ٢٠٠/٥؛ وأبو داود (١٩٢١) في المناسك باب الدفع من عرفة؛ والنسائي في المواقيت باب كيف الجمع: ٢٣٥/١؛ ومالك في الموطأ في الحج باب صلاة المزدلفة، والدارمي في المناسك باب الجمع بين الصلاتين يجمع: ٥٧/٢.

(٢) ساقط من ل.

(٣) الإنصاف: ٣٧٨/١.

(٤) ساقط من ت.

باب

أكثر مدة النفاس أربعون يوماً^(١)

الترمذي^(٢): عن أم سلمة رضي الله عنها قالت: «كانت النفساء تجلس»^(٣) على عهد رسول الله ﷺ أربعين يوماً، فكنا نظلي (وجوهنا)^(٤) بالورس من الكُلف.

وهذا حديث رواه علي بن عبد الأعلى و (أبو سهل)^(٥) عنه، وهما ثقتان، ويرويه (أبو سهل)^(٥) هذا — وهو كثير بن زياد — عن مُسَّة الأزديّة.

قال الخطابي^(٦): «حديث مسة أثنى عليه محمد بن إسماعيل».

أبو داود^(٧): عن الأزديّة، وهي مُسَّة، قالت: «حججت فدخلت على / [٢٤/أ]

-
- (١) النفاس: ولادة المرأة إذا وضعت أهد. من اللسان مادة: نَفَسَ.
وانظر أقوال الفقهاء في المغني: ٢٥٠/١؛ وفتح القدير: ١٨٨/١؛ والمهذب: ٤٥/١؛ والمحلى: ٢٠٣/٢.
- (٢) الترمذي (١٣٩) في الطهارة باب ما جاء في كم تمكث النفساء، وقال: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث أبي سهل، عن مُسَّة الأزديّة عن أم سلمة. أهد. وابن ماجه (٦٤٨) في الطهارة باب النفساء كم تجلس، بنفس طريق الترمذي. ورواه أبو داود (٣١١) في الطهارة باب ما جاء في وقت النفساء؛ والحاكم في مستدركه: ١٧٥/١؛ والدارقطني في كتاب الحيض: ٢٢١/١. كلهم من طريق زهير، عن علي بن عبد الأعلى، عن أبي سهل، وهو إسناد صحيح فقد أثنى عليه البخاري كما ذكر الخطابي.
- (٣) في ت بلفظ: (كان النفاس)، وفي ل: (كانت تجلس النفساء) وكلاهما مخالف لسنن الترمذي.
- (٤) في ل: (وجوهنا).
- (٥) في جميع النسخ: (أبو سهل) وهو خطأ والصواب ما أثبتناه من السنن.
- (٦) معالم السنن: ٩٥/١.
- (٧) أبو داود (٣٢٢) في الطهارة باب ما جاء في وقت النفساء، والحاكم في مستدركه: ١٧٥/١، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ولا أعرف في معناه غير هذا. ووافقه الذهبي.

أم سلمة فقلت: يا أم المؤمنين إن سمرة بن جندب يأمر النساء يقضين صلاة المحيض، فقالت: لا يقضين، كانت المرأة من نساء النبي ﷺ تقعد في النفاس أربعين يوماً لا يأمرها النبي ﷺ بقضاء صلاة النفاس.

والى هذا ذهب أكثر أهل العلم ورأوا أن أكثر مدة النفاس أربعون يوماً.

وقد روي ذلك عن عمر وابن عباس وأنس رضي الله عنهم وهو مذهب سفيان الثوري وابن المبارك وأحمد وإسحاق رحمة الله عليهم أجمعين.

فإن قيل: فمن جعل مدة النفاس أكثر من هذا^(١) وأسقط عنها الصلاة والصيام وحرم على الزوج وطأها، (أله)^(٢) دليل شرعي من كتاب أو سنة أو قياس؟

قيل له: لا نعلم شيئاً من ذلك، إلا أن الأوزاعي قال: «عندنا (امرأة)^(٣) ترى النفاس شهرين».

ذكر ما (جاء)^(٤) في هذا الحديث من الغريب:

النفساء: اسم الوالدة، يقال نفست بضم النون وكسر الفاء، وفتح النون وكسر الفاء: والورس: نبات يزرع باليمن زرماً، ولا يكون بغير اليمن نباته، مثل

(١) وهم المالكية والشافعية، حيث قالوا: إن أكثر مدة النفاس ستون يوماً، والمراد بإسقاط الصلاة والصيام انقطاعها عنها، حيث إن ما بعد الأربعين إلى الستين له حكم ما قبل الأربعين عندهم، وبالتالي فإنها تنقطع في هذه الفترة عن الصلاة والصيام ويحرم على الزوج وطؤها، ولا يفهم من لفظ وأسقط، عدم القضاء، فإن قضاء الصوم دون الصلاة واجب باتفاق الفقهاء إذا تعالت المرأة من نفاسها ولم يخالف في هذا سوى طائفة الأزارقة من الخوارج. انظر بداية المجتهد: ٥٢/١؛ والوجيز للغزالي: ١٩/١؛ والمغني: ٢٥٠/١.

(٢) في ش: (قله). وفي ل، ت: (له). والأولى ما أثبتناه من باقي النسخ.

(٣) ساقط من ش.

(٤) أثبتناه من ت.

السَّمْسَمُ إِذَا جَفَ (تَقَتَّتْ) ^(١) خِرَائِطُهُ (فَيَنْفُضُ) ^(٢) مِنْهُ الْوَرْسَ، أَحْمَرَ، يَزْرَعُ سَنَةَ
فِي قِيمِ فِي الْأَرْضِ عَشْرَ (سِنِينَ) ^(٣)، يَنْبَتُ وَيَشْمُرُ وَأَجُودُهُ حَدِيثُهُ. قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ ^(٤).

وَقَالَ فِي الصَّحَاحِ ^(٥): «وَالْوَرْسُ: نَبْتٌ أَصْفَرٌ يَكُونُ بِالْيَمَنِ تَتَّخِذُ مِنْهُ
(الْغَمْرَةَ) ^(٥) لِلْوَجْهِ، تَقُولُ أَوْرَسَ الْمَكَانَ فَهُوَ وَارِسٌ وَلَا يُقَالُ مَوْرَسٌ»، وَالْكَؤُفُ: لَمَعٌ
سُودٌ تَكُونُ فِي الْوَجْهِ.

**

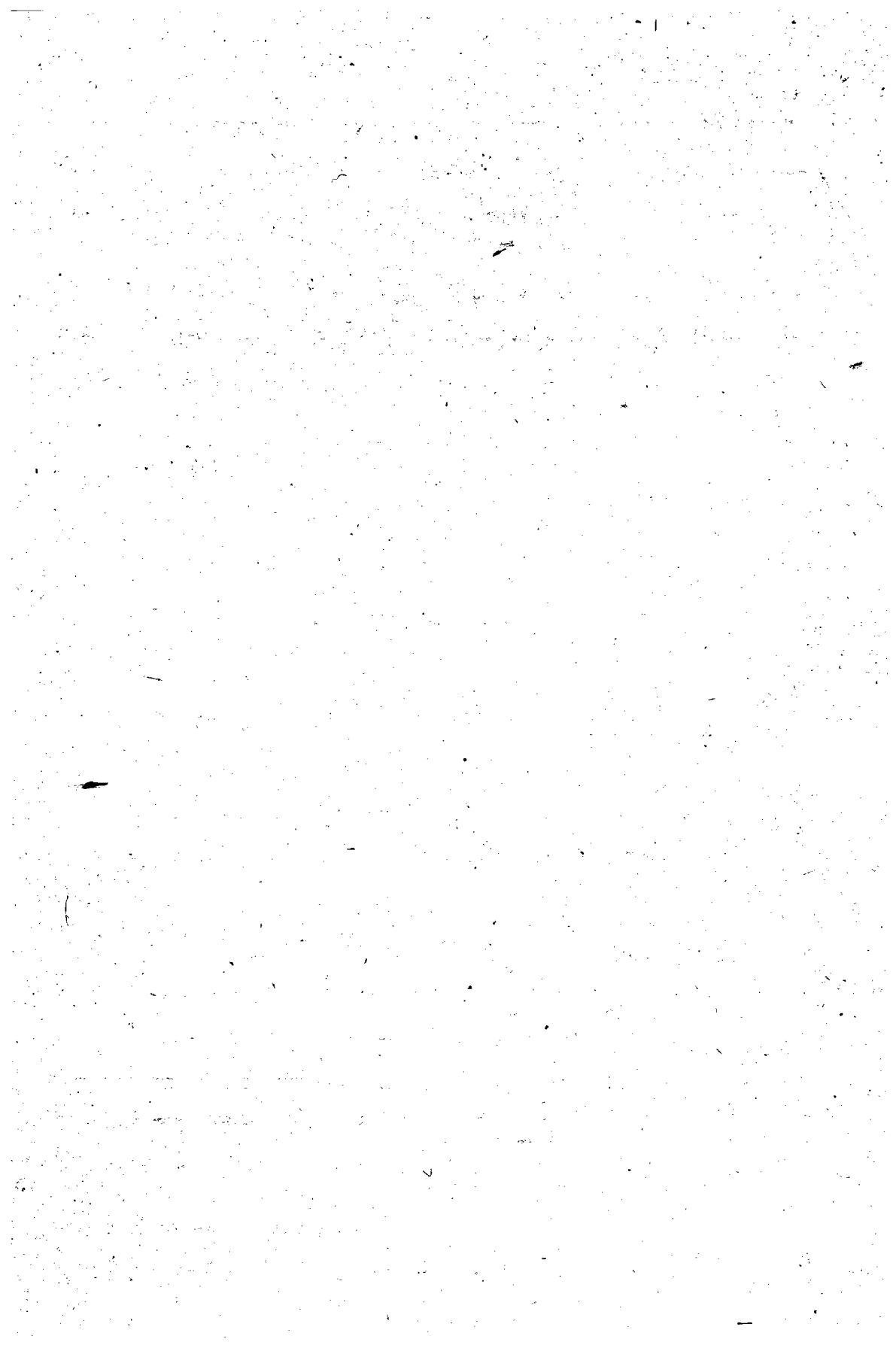
(١) فِي الصَّحَاحِ: (تَقَتَّتْ).

(٢) فِي ش، ل: (فَيَنْفُضُ).

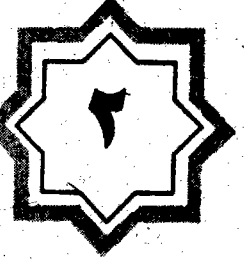
(٣) عَارِضَةُ الْأَحْوَذِيِّ: ٢٢٨/١.

(٤) صَحَاحُ الْجَوْهَرِيِّ: ٩٨٥/٢ فِي مَادَّةِ (وَرْس).

(٥) فِي ش: (الْحَمْرَةَ). وَمَا أَثْبَتْنَاهُ مِنْ بَاقِي النُّسخِ مُوَافِقٌ لِمَا جَاءَ فِي الصَّحَاحِ.



كِتَابُ الصَّلَاةِ



قال الله تعالى: ﴿أَقِمُوا الصَّلَاةَ﴾^(١)، وقال تعالى: ﴿إِنِ الصَّلَاةُ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا﴾^(٢). أي فرضاً مؤقتاً.

بَاب

من ترك الصلاة من غير عذر جاحداً لوجوبها كفر،
وإن لم يكن جاحداً عصي^(٣)

لأن الصلاة أحد الأركان التي بني (عليها الإسلام والزكاة كذلك)^(٤)، (وقد

أجمعنا أن تارك الزكاة غير جاحد لوجوبها لم يكفر، فكذا تارك الصلاة / لم يكفر [٢٤٤/ب ما لم يتركها جاحداً لوجوبها)^(٥).

فإن قيل: قال عبد الله بن شقيق: «كان أصحاب رسول الله ﷺ لا يرون شيئاً

(١) سورة البقرة: الآية ٤٣.

(٢) سورة النساء: الآية ١٠٣. قال الإمام القرطبي في كتابه الجامع لأحكام القرآن: ٣٧٤/٥: (أي

مؤقتة مفروضة). اهـ. وقال الزمخشري في كشافه: ٥٦١/١: (محدوداً بأوقات لا يجوز

إخراجها عن أوقاتها على أي حال كنتم خوف أو أمن). اهـ.

(٣) راجع في ذلك المغني: ٣٢٩/٢؛ ومنتهى الإرادات: ٥٢/١؛ الإنصاف: ٤٠١/١؛ نيل

الأوطار: ٣٦٩/١ - ٣٧٣؛ المجموع: ١٦/٣؛ مغني المحتاج: ٣٢٧/١ - ٣٢٩.

(٤) في ت: (الإسلام عليها وكذلك الزكاة).

(٥) ما بين القوسين ورد في ت بلفظ: (وقد أجمعنا أن تارك الزكاة جاحداً لوجوبها يكفر وغير

جاحد لوجوبها لم يكفر، وكذلك تارك الصلاة لا يكفر ما لم يتركها جاحداً لوجوبها). اهـ.

من الأعمال تركه كفر إلا الصلاة^(١).

قيل له: هذا يحتمل وجهين:

أحدهما: أن يكون أراد بعض أصحاب رسول الله ﷺ لكنه حذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه وأعربه بإعرابه.

ويحتمل أنه أراد جميع أصحاب رسول الله ﷺ، لكن الجواب عنه من وجهين:

أحدهما: أن هذا مروى بطريق الأحاد، والإجماع المروى بطريق الأحاد ليس بحجة عند أكثر الناس.

سلمنا أنه حجة، لكن الظاهر أنهم لم يحكموا بذلك إلا اتباعاً لقوله عليه السلام: «من ترك الصلاة فقد كفر»^(٢)، (وقوله عليه السلام)^(٣): «بين العبد وبين الكفر ترك الصلاة»^(٤). فلهذا كانوا لا يطلقون على (ترك)^(٥) شيء (من الأفعال أنه كفر إلا ترك)^(٦) الصلاة، والنبي ﷺ لم يقل ذلك إلا على سبيل التغليب.

بدليل ما روى الترمذي^(٧): عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال:

«من أتى حائضاً، أو امرأة في دبرها، أو كاهناً، فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ».

(١) أخرجه الترمذي (٢٦٢٢) في الإيمان باب ما جاء في ترك الصلاة. والحاكم في مستدركه وصححه على شرطهما، على ما ذكر ابن حجر في التلخيص: ١٧٢/١.

(٢) أخرجه الترمذي (٢٦٢١) في الإيمان باب ما جاء في ترك الصلاة؛ وابن ماجه (١٠٧٩) في الإقامة باب ما جاء فيمن ترك الصلاة؛ والنسائي في الصلاة باب الحكم في تارك الصلاة: ١٨٧/١؛ وأحمد في مسنده ٣٤٦/٥. كلهم بلفظ: «العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة، فمن تركها فقد كفر».

(٣) ساقط من ت.

(٤) أخرجه مسلم (١٣٤) في الإيمان باب بيان إطلاق اسم الكفر على من ترك الصلاة؛ والترمذي (٣٦٢٠) في الإيمان باب ما جاء في ترك الصلاة، وابن ماجه (١٠٧٨) في الإقامة باب ما جاء فيمن ترك الصلاة وأحمد في مسنده: ٣٧٠/٣، ٣٨٩؛ والدارمي في الصلاة: ٢٨٠/١.

(٥) ساقط من ل.

(٦) ما بين القوسين ورد في ت بلفظ: (من الأعمال أنه كفر إلا على ترك).

(٧) الترمذي (١٣٥) في الطهارة باب ما جاء في كراهية إتيان الحائض، وقال: لا نعرف هذا =

قال الترمذي: «معناه التغليظ». فإذا حمل قوله عليه السلام على التغليظ فكذلك قول أصحابه رضي الله عنهم أجمعين.

باب

تارك الصلاة تمهوناً (بها) (١)

يحبس ويضرب حتى يئول ولا يقتل (٢)

والدليل على ذلك أن الصلاة والزكاة والصيام والحج أركان الإسلام، فكما لا يقتل بترك ما سوى الصلاة، فكذلك لا يقتل بترك الصلاة.

فأما قوله تعالى: ﴿فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم﴾ (٣)،

فلا يخلو من أن يكون وجود هذه الأفعال منهم شرطاً في زوال القتل عنهم

(أو يكون) (٤) قبول ذلك والانقياد لأمر الله تعالى فيه هو الشرط دون وجود الفعل،

ومعلوم أن وجود التوبة من الشرك شرط لا محالة في زوال القتل (عنهم) (٥) ولا خلاف

أنهم لو قبلوا أمر الله تعالى في فعل الزكاة والصلاة / ولم يكن الوقت وقت صلاة، ولا وقت زكاة، أنهم مسلمون، و (أن) (١) دماءهم محظورة.

الحدث إلا من حديث حكيم الأثرم عن أبي تيممة الهخيمي عن أبي هريرة. ورواه أحمد في

مسنده: ٤٠٨/٢؛ وابن ماجه (٦٣٩) في الطهارة وسنها باب النهي عن إتيان الحائض؛

وأبو داود (٣٩٠٤) في الطب باب في الكاهن.

وحكيم الأثرم هذا، أخرج له أصحاب السنن الأربعة، قال النسائي، ليس به بأس. وقال

الذهلي: قلت لابن المديني: من حكيم الأثرم؟ قال: أعيانا هذا. وقال ابن أبي شيبة: سألت

علياً عنه فقال: ثقة عندنا. راجع ميزان الاعتدال: ٥٨٦/١. وهذا يرد تضعيف الحديث

ويجعل إسناده صحيحاً.

(١) ساقط من ت.

(٢) ذهب الحنابلة إلى أنه يستتاب ثلاثة أيام فإن تاب وإلا ضربت عنقه.

انظر أقوال الفقهاء في المذهب: ٥١/١؛ ومنتهى الإرادات: ٥٢/١.

(٣) سورة التوبة: الآية ٥.

(٤) في ل: (ويكون).

(٥) ساقط من أ، ش، ل، ت. ويند لها في ت: (لا محالة).

فعلمنا أن شرط زوال القتل عنهم، قبولهم أوامر الله تعالى والاعتراف (بلزومها)^(١) دون فعل الصلاة والزكاة، ولأن إخراج الزكاة لا يلزم بنفس الإسلام إلا بعد حول، فغير جائز أن تكون الزكاة شرطاً في زوال القتل، وكذلك فعل الصلاة ليس بشرط فيه، وإنما شرطه قبول هذه الفرائض والتزامها والاعتراف بوجودها، ولأنه لو كان فعل الصلاة والزكاة من شرط زوال القتل لما زال عمن أسلم في غير وقت الصلاة، وعمن لم يؤد زكاته مع إسلامه.

فلما اتفقوا على زوال القتل عمن وصفنا بعد اعتقاده الإيمان ولزوم شرائعه، ثبت بذلك أن فعل الصلاة والزكاة ليس من شرائط زوال القتل، وأن شرط زواله إظهار الإيمان وقبول شرائعه.

ألا ترى أن قبول الإيمان والتزام شرائعه، لما كان شرطاً في ذلك لم يزل عنه القتل عند الإخلال ببعض ذلك، وقد كانت الصحابة رضي الله عنهم سبب ذراري مانعي الزكاة، (وقتل مقاتلتهم)^(٢)، وسموهم أهل الردة، لأنهم امتنعوا من التزام الزكاة وقبول وجوبها فكانوا مرتدين، لأن من كفر بأية (من القرآن)^(٣) كفر به كله، وعلى ذلك أجرى حكمهم أبو بكر الصديق مع سائر الصحابة رضي الله عنهم حين قاتلوا. يدل على ذلك ما روى معمر عن أنس رضي الله عنه قال: «لما توفي رسول الله ﷺ ارتدت العرب كافة».

وروى ابن المبارك عن فضالة، عن الحسن قال: «لما قبض رسول الله ﷺ ارتدت العرب عن الإسلام إلا أهل المدينة». وأخبروا أن ردتهم (من)^(٤) جهة امتناعهم (من)^(٥) أداء الزكاة، وذلك عندنا على أنهم امتنعوا من أداء الزكاة على (جهة)^(٦) الرد لها وترك قبولها، فسموا مرتدين من أجل ذلك، فالأية أوجبت قتل المشركين، ومن دخل في الإسلام وأقر بفروضة والتزمها فهو غير مشرك بالانفاق.

(١) في ل: (بلزومها).

(٢) في ش: (وقبلت مقاتلتهم) وهو غير مراد.

(٣) في ت: (من كتاب الله القرآن).

(٤) في ش: (عن).

(٦) في ل: (وجه).

(٥) ساقط من ل.

ب/٢٥]

فإن قيل: إنما زال عنهم القتل بشرطين: /
(أحدهما: التوبة)^(١) وهي الإيمان وقبول شرائعه.
والثاني: فعل الصلاة وأداء الزكاة.

قيل له: إنما وجب (بدءاً)^(٢) قتل (المشرك)^(٣) بقوله تعالى: ﴿اقتلوا
المشركين﴾^(٤)، فمن زالت عنه سمة الشرك فقد وجب زوال القتل عنه ويحتاج (في)^(٥)
إيجابه^(٦).

فإن قيل: هذا يؤدي إلى إبطال فائدة ذكر (الشرطين)^(٧) في الآية^(٨).

قيل له: ليس الأمر على ما ظننت، وذلك لأن الله تعالى إنما جعل هاتين
(القريتين)^(٩) من فعل الصلاة وأداء الزكاة شرطاً في وجوب تخلية سيئهم، وذلك بعد
ذكره القتل للمشركين والحصر، فإذا زال القتل بزوال اسم الشرك فالحصر والحبس
باق لترك الصلاة ومنع الزكاة، لأن من منع الزكاة وترك الصلاة عمداً وأصر عليها
جاز للإمام حبسه، فحيث لا يجب تخليته إلا بعد فعل الصلاة وأداء الزكاة
(فانتظمت)^(١٠) الآية إيجاب قتل (المشرك)^(١١) وحبس تارك الصلاة ومانع الزكاة.

(١) ساقط من ت.

(٢) في ش: (ندباً) وهو خطأ.

(٣) في ل: (المشركين).

(٤) سورة التوبة: الآية ٥.

(٥) في ش: (إلى).

(٦) أي: إيجاب القتل إلى دليل آخر.

(٧) في ش: (الشرط) والصواب ما أثبتناه.

(٨) وهي قوله تعالى: ﴿فإذا نسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم
واحصرهم واقعدوا لهم كل مرصد، فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم إن
الله غفور رحيم﴾. الآية ٥ من سورة التوبة والمراد بالشرطين هما: ١- التوبة. ٢- إقامة
الصلاة وإيتاء الزكاة.

(٩) في ت: (القريتين).

(١٠) أثبتناه من ت، وقد ورد في باقي النسخ بلفظ: (فانتظمت)، ولعل الأصح من ذلك كله

بلفظ: (فانتظمت).

(١١) في ت: (المشركين).

ويؤيد هذا الحديث الصحيح وهو قوله عليه السلام: «لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث: كفر بعد إيمان، وزنا بعد إحصان، وقتل نفس بغير حق»^(١) فما لم يقم دليل من كتاب الله تعالى أو سنة رسول الله ﷺ على وجوب القتل، وإلا لم يجوز لأحد فعله. وإلى هذا ذهب الزهري رحمه الله.

باب

روي عن الإمام أبي حنيفة رضي الله عنه في آخر وقت الظهر وأول وقت العصر ثلاث روايات^(٢).

أحداها: وهي التي اختارها الطحاوي^(٣) رحمه الله (أنه)^(٤) متى صار ظل كل شيء مثله خرج وقت الظهر ودخل وقت العصر.

والثانية: وهي التي اختارها الكرخي رحمه الله أنه إذا صار (الظل)^(٥) أقل من قامتين (خرج وقت الظهر ولم يدخل وقت العصر، فإذا صار الظل قامتين)^(٤) دخل وقت العصر.

(١) أخرجه الستة في كتبهم عن عبد الله بن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يحل دم امرئ يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله إلا بإحدى ثلاث: الثيب الزاني والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة».

البخاري في الدييات باب قول الله تعالى «أن النفس بالنفس»: ٦/٧؛ ومسلم في القسامة باب ما يباح به دم المسلم: ١٣٠٢/٣؛ والترمذي (١٤٠٢) في الدييات باب ما جاء لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث؛ والنسائي في القسامة باب القود: ١٢/٨؛ وابن ماجه (٢٥٣٤) في أول الحدود؛ وأحمد في مسنده: ٤٢٨/١؛ وأبو داود (٤٣٥٢) في أول الحدود.

(٢) الرواية الأولى قال بها أبو يوسف وعلمد والشافعي ومالك وأحمد رحمهم الله. وانظر تفصيل أقوال الفقهاء في هذه المسألة في فتح القدير: ٢١٩/١؛ وكشف الحقائق: ٣٤/١؛ والمغني: ٢٧١/١؛ والمهذب: ٥١/١؛ والمتقى: ١٣/١؛ والمحلى: ١٦٣/٣.

(٣) في معاني الآثار: ١٤٩/١.

(٤) ساقط من ل.

(٥) في ل: (ظل كل شيء).

والثالثة: وهي أظهرها أنه إذا صار الظل (مثليه)^(١) خرج وقت الظهر ودخل وقت العصر.

وجه الرواية الأولى: ما روى الترمذي^(٢): عن نافع (بن جبير)^(٣) بن مطعم قال: أخبرني ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «أمني / جبريل عليه السلام عند البيت مرتين، (فصلى الظهر)^(٤) في الأولى منها حين كان القيء مثل الشراك، ثم (صلى العصر)^(٥) حين (صار ظل كل شيء مثله)^(٦)، ثم صلى المغرب حين وجبت الشمس وأفطر الصائم، ثم صلى العشاء حين غاب الشفق، ثم صلى الفجر حين برق الفجر وحرّم الطعام على الصائم.

وصلى المرة الثانية الظهر حين صار ظل كل شيء مثله (لوقت)^(٧) العصر بالأمس، ثم صلى العصر حين (صار)^(٨) ظل كل شيء مثليه، ثم صلى المغرب (لوقته)^(٩) الأول، ثم صلى العشاء (الأخرة)^(١٠) حين ذهب ثلث الليل، ثم صلى

(١) في ش: (مثله).

(٢) الترمذي (١٤٩) في الصلاة باب ما جاء في مواقيت الصلاة، وقال: حديث ابن عباس حديث حسن صحيح؛ وأحمد في مسنده: ٣٣٣/١؛ وأبوداود (٣٩٣) في الصلاة باب في المواقيت؛ والحاكم في مستدرکه: ١٩٣/١؛ ونسبه الحافظ في التلخيص ص ٦٤؛ وللشافعي وابن خزيمة والدارقطني، ونقل تصحيحه عن ابن عبد البر. اهـ.
وصححه القاضي أبو بكر بن العربي في شرح الترمذي: ٢٥٠/١ - ٢٥١؛ وذكره الحافظ الهيثمي في موارد الظمان: ص ٩٢؛ عن جابر رضي الله عنه بنحوه.

(٣) في ت: (عن جبير) وهو خطأ.

(٤) في ت: (فصلى بي الظهر).

(٥) في ت: (صلى بي العصر).

(٦) في سنن الترمذي: (كان كل شيء مثله ظله).. والمعنى واحد.

(٧) في م، ل: (كوقت).

(٨) في سنن الترمذي: (كان).

(٩) في م: (كوقته).

(١٠) في ت: (الأخير).

الصبح حين أسفرت الأرض ثم التفت إلى جبريل فقال: يا محمد هذا وقت الأنبياء من قبلك، والوقت فيما (بين هذين)^(١).

وجه الرواية الثانية: هذا الحديث بعينه، لأنه قال: «صلى الظهر حين صار ظل كل شيء مثله (لوقت)^(٢) العصر بالأمس»، والمفهوم من هذا أنه شرع في الصلاة بعد أن صار ظل كل شيء مثله، كقوله: «ثم صلى المغرب حين وجبت الشمس وصلى الفجر حين برق الفجر». والمفهوم من هذا كله إنما هو الشروع بعد هذه الأوقات. وإذا كان كذلك فالمعلوم أن فعل الصلاة في الغالب لا يستغرق ما بين المثل والمثلين، وفي هذا دلالة على أن وقت الظهر فوق المثل دون المثلين.

وجه الرواية الأخيرة: ما روى البخاري^(٣) وغيره، عن ابن عمر، عن النبي ﷺ أنه قال: «مثلكم ومثل أهل الكتابين كمثل رجل استأجر أجراً فقال: من يعمل من غدوة إلى نصف النهار على قيراط، فعملت اليهود، ثم قال: من يعمل من نصف النهار إلى صلاة العصر على قيراط (فعملت)^(٤) النصراني، ثم قال: من يعمل من العصر إلى أن تغيب الشمس على قيراطين، فأنتم هم، فغضبت اليهود والنصارى وقالوا: ما لنا أكثر عملاً وأقل أجراً، قال الله تعالى: فهل نقصتكم من حقكم؟ فقالوا: لا، فقال: (ذلك)^(٥) فضلي أوتيته من أشياء».

وعنه^(٦): عن أبي موسى، عن النبي ﷺ قال: «مثل المسلمين واليهود والنصارى، كمثل رجل استأجر قوماً يعملون عملاً يوماً إلى الليل / على أجر معلوم، فعملوا (له)^(٧) إلى نصف النهار، فقالوا لا حاجة لنا إلى أجرك الذي شرطت لنا وما

(١) لفظ (بين) ساقط من ش، ولفظ سنن الترمذي ومسنده أحمد: (بين هذين الوقتين).

(٢) في م، ل: (كوقت).

(٣) البخاري في الإجارة باب الإجارة إلى نصف النهار: ١١٧/٣.

(٤) في أ: (فعمل)، وما أثبتناه أولى وموافق للصحيح.

(٥) في أ، م، ش، (ذاك). وما أثبتناه أولى.

(٦) البخاري في الإجارة باب الإجارة من العصر إلى الليل: ١١٨/٣.

(٧) ساقط من ش.

عملنا باطل، فقال (لهم) (١): لا تفعلوا، أكملوا بقية عملكم وخذوا أجركم كاملاً، فأبوا وتركوا، واستأجر آخرين (٢) بعدهم فقال: أكملوا بقية (يومكم) (١) هذا ولكم الذي شرطت لهم من الأجر، فعملوا حتى إذا كان (حين) (١) صلاة العصر، قالوا: لك ما عملنا باطل، ولك الأجر الذي جعلت لنا فيه، فقال: أكملوا بقية عملكم فإنما بقي من النهار شيء يسير، فأبوا، فاستأجر قوماً (أن) (٣) يعدلوا له بقية يومهم (فعملوا بقية يومهم) (٤) حتى غابت الشمس، واستكملوا أجر الفريقين (كليهما) (٥)، فذلك مثلهم ومثل ما قبلوا من هذا النور.

فهذان الحديثان يدلان على أن وقت الظهر أمدّ من وقت العصر، ومتى قلنا (بأنه) (٥)، يمتد إلى أن يضير ظل كل شيء مثله، كان وقت العصر (أمدّ) (٦).

فإن قيل: ونحن نقول بموجب هذين الحديثين، فإن وقت العصر لا يدخل حتى يمضي جزء من الساعة العاشرة، فعلى هذا يكون وقت الظهر أمدّ من وقت العصر.

قيل له: الجواب عن هذا أن النصارى قالت: نحن أكثر عملاً من المسلمين، وأقرهم الله تعالى على ذلك حيث قال: «فهل نقصتكم، قالوا: لا...» الحديث. وكثرة العمل لا تظهر في ذلك الجزء الذي يمضي من الساعة العاشرة، ولا يكاد يقال إذا صار (الظل) (٧) مثله بقي من النهار شيء يسير، فلا بد من مضي زمان منضبط يظهر فيه تفاوت العمل للعامل، ويطلق على ما بقي من النهار (بعده شيء يسير) (٨)، وأقل ذلك ساعة.

(١) ساقط من ت.

(٢) في ش: (أجبرين) وهي رواية في صحيح البخاري.

(٣) في ل: (على أن).

(٤) ساقط من ش، وفي ل: (فعملوا يومهم).

(٥) ساقط من ت.

(٦) في ل: (الأمدة).

(٧) في ت: (ظل كل شيء).

(٨) في ل: (وبعد شيئاً يسيراً).

باب

آخر وقت المغرب

إذا غاب الشفق (١)

الترمذي (٢) : عن (سليمان بن بريدة) (٣) ، عن أبيه قال : وأق النبي ﷺ رجل فسأله عن مواقيت الصلاة فقال : أقم معنا إن شاء الله ، فأمر بلالاً فأقام الصلاة حين طلع الفجر ، ثم أمره فأقام حين زالت الشمس فصل الظهر ، ثم أمره فأقام فصلي العصر والشمس (بيضاء نقية) (٤) ، ثم أمره بالمغرب (حين وقع) (٥) / حاجب الشمس ، ثم (أمره) (٦) بالعشاء فأقام حين غاب الشفق ، (ثم أمر) (٧) من الغد فنور بالفجر (ثم أمر) (٧) بالظهر فأبرد وأنعم أن يبرد ، ثم أمره بالعصر (فأقامها) (٨) والشمس آخر وقتها فوق ما كانت ، ثم أمره فأخر المغرب إلى قبل أن يغيب الشفق ، ثم أمره بالعشاء فأقام حين ذهب ثلث الليل ، ثم قال : أين السائل عن مواقيت

(١) راجع في ذلك فتح القدير: ٢٢١/١؛ والمغني: ٢٧٦/١؛ والمهذب: ٥٢/١؛ والمتقى:

١٣/١؛ والمحل: ١٦٤/٣.

(٢) الترمذي (١٥٢) في الصلاة الباب الثالث، وقال هذا حديث حسن غريب صحيح؛ وأحمد في

مسنده: ٣٤٩/٥؛ ومسلم في المساجد ومواضع الصلاة باب أوقات الصلوات الخمس:

٤٢٨/١؛ وابن ماجه (٦٦٧) في الصلاة باب مواقيت الصلاة. كلهم من طريق إسحاق بن

يوسف الأزرق عن الثوري، وأخرجه النسائي من طريق مخلد بن يزيد، عن الثوري، عن

علقمة بن مرثد، عن سليمان بن بريدة، عن أبيه، في المواقيت باب أول وقت المغرب:

٢٠٧/١.

(٣) في م، ل، ت: (سليمان بن يزيد)، وهو تصحيف. وهو سليمان بن بريدة بن الحصب

— بالتصغير — الأسلمي، المروزي، قاضيها، ثقة، مات سنة ١٠٥هـ، وله تسعون سنة،

أخرج له أبو داود والترمذي وابن ماجه. تقريب التهذيب: ٣٢١/١.

(٤) في سنن الترمذي: (بيضاء مرتفعة).

(٥) في ل: (حين غربت ووقع).

(٦) أثبتناه من سنن الترمذي.

(٧) في سنن الترمذي ومسنده أحمد: (ثم أمره).

الصلاة؟ (فقال) (١) الرجل: (أنا) (٢) فقال: مواقيت الصلاة (كما) (٣) بين هذين». .
 وأخرجه مسلم (٤) عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه بألفاظ قريبة من هذا. وإلى هذا ذهب الثوري وأحمد وإسحاق.
 قال البغوي (٥): «وهذا هو الأصح، لأن آخر الأمرين من رسول الله ﷺ أنه صلاها في وقتين».

باب

روي عن أبي حنيفة رحمه الله أن الشفق هو البياض بعد الحمرة، وروي عنه أنه الحمرة (٦).

وجه الرواية الأولى: قوله تعالى: ﴿أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل﴾ (٧). مالك (٨): عن داود بن الحصين قال: أخبرني مجبر أن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما كان يقول: «دلوك الشمس إذا فاء الفياء»، وغسق الليل اجتماع الليل وظلمته». وروي مثل الرواية الأولى: عن أبي هريرة، وهو مذهب عمر ومعاذ وأنس رضي الله عنهم، وإليه ذهب عمر بن عبد العزيز والأوزاعي.

وروي مثل الرواية الثانية (٩): عن ابن عباس وعبادة بن الصامت وشداد بن أوس رضي الله عنهم.

- (١) أثبتناه من أ، وفي باقي النسخ بلفظ: (فقام)، وهو مخالف للسنن.
- (٢) أثبتناه من سنن الترمذي.
- (٣) في م: (فبما)، وساقط من ت.
- (٤) في المساجد ومواضع الصلاة باب أوقات الصلوات الخمس: ٤٢٩/١.
- (٥) في شرح السنة: ١٨٦/٢.
- (٦) راجع في ذلك فتح القدير: ٢٢٢/١؛ والغني: ٢٧٧/١؛ والمهذب: ٥٢/١؛ والمتقى: ١٣/١؛ والمحلى: ١٩٢/٣.
- (٧) سورة الإسراء: الآية ٧٨.
- (٨) في الموطأ في وقوت الصلاة باب ما جاء في دلوك الشمس وغسق الليل: ص ٣٣.
- (٩) الرواية الثانية قال بها أبو يوسف ومحمد والشافعي رحمهم الله. انظر فتح القدير: ٢٢٢/١.

باب

الوتر واجب^(١) ووقته وقت العشاء

الترمذي وأبو داود وابن ماجه^(٢): عن خارجة بن حذافة العدوي رضي الله عنه قال: خرج علينا رسول الله ﷺ فقال: «إن الله (قد)^(٣) (أمدكم)^(٤) بصلاة، وهي خير لكم من حمر النعم، وهي الوتر، فجعلها (فيها)^(٥) بين العشاء إلى طلوع الفجر».

قال الترمذي: ^(٥): «حديث ابن حذافة (حديث)^(٦) غريب لا نعرفه إلا من حديث (يزيد بن أبي حبيب)^(٧)».

فإن قيل: قال الخطابي^(٨) «(قوله)^(٦) (أمدكم)^(٩) بصلاة، يدل على أنها غير لازمة^(١٠) لهم، ولو كانت واجبة لخرج الكلام على صيغة الإيجاب فقال: ألزمكم / وفرض عليكم^(١١)» ونحو ذلك.

(١) وقال أبو يوسف ومحمد: هو سنة. راجع أقوال الفقهاء في هذا الباب في فتح القدير: ٤٢٣/١؛ والمغني: ١١٧/٢ - ١١٩؛ والمهذب: ٨٣/١؛ والمنتهى: ٢٢٢/١؛ والمحلى: ٢٣٠/٢.

(٢) أخرجه أبو داود (١٤١٨) في الصلاة باب استحباب الوتر، واللفظ له؛ والترمذي (٤٥٢) في الصلاة باب ما جاء في فضل الوتر؛ وابن ماجه (١١٦٨) في إقامة الصلاة والسنة فيها باب ما جاء في الوتر؛ والحاكم في مستدركه: ٣٠٦/١، وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي.

(٣) ساقط من ت.

(٤) في ل: (أمركم).

(٥) سنن الترمذي: ٣١٥/٢.

(٦) ساقط من ت.

(٧) في ل: (يزيد بن حبيب) وهو خطأ.

(٨) في معالم السنن: ٢٨٥/١.

(٩) في ل: (أمركم).

(١٠) ساقط من ل.

قيل له: فقد روى الطحاوي هذا الحديث بسنده عن عمرو بن العاص عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ (أنه سمع رسول الله ﷺ) ^(١) يقول: «إن الله قد زادكم صلاة فصلوها (ما)» ^(٢) بين العشاء إلى طلوع الصبح، الوتر، الوتر، ألا وإنه أبو بصرة الغفاري رضي الله عنه، فأبدل موضع قوله ^(٣) (في حديث ابن حذافة، «فجعلها» فصلوها، (وهذا أمر) ^(٤) والأمر للوجوب، وأبدل موضع قوله ^(٥): «إن الله قد أمدكم» ^(٦)، «إن الله قد زادكم»، (والأصل في الزيادة أن تكون) ^(٧) من جنس المزيد عليه، ولأن الزيادة إنما تتصور على المقدرات وهي الصلوات الواجبات.

وروى الترمذي وأبو داود والنسائي وابن ماجه ^(٨): عن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يا أهل القرآن أوتروا، فإن الله وتر يحب الوتر». قال الترمذي ^(٩): «حديث علي حديث حسن».

فقوله: «أوتروا»، أمر والأمر للوجوب.

وروى البخاري ومسلم ^(١٠): عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: «اجعلوا آخر صلاتكم (بالليل) ^(١١) وتراً». وهذا أمر والأمر للوجوب. وعنهما: عن

(١) ساقط من ت.

(٢) ساقط من ل.

(٣) ساقط من ش.

(٤) ساقط من م.

(٥) في ل: (والأصل أن تكون الزيادة).

(٦) أخرجه الترمذي (٤٥٣) في الصلاة باب ما جاء أن الوتر ليس بحتم؛ وأبو داود (١٤١٦) في الصلاة باب استحباب الوتر؛ والنسائي في قيام الليل وتطوع النهار: ١٨٧/٣؛ وابن ماجه (١١٦٩) في إقامة الصلاة والسنة فيها، والحاكم في مستدرکه: ٣٠٠/١.

(٧) سنن الترمذي: ٣١٦/٢.

(٨) أخرجه مسلم في صلاة المسافرين وقصرها باب صلاة الليل مثنى مثنى والوتر ركعة من آخر الليل: ٥١٧/١؛ والبخاري في الوتر باب ما جاء في الوتر: ٣١/٢؛ وأبو داود: (١٤٣٨) في الصلاة باب في وقت الوتر.

(٩) ساقط من جميع النسخ، وهو لفظ البخاري ومسلم وأبي داود.

ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «بادروا الصبح بالوتر»^(١). وهذا أمر والأمر للوجوب.

وروى الترمذي^(٢): عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من نام عن الوتر أو نسيه فليصل إذا ذكره أو استيقظ».

وهذا أمر بالقضاء والأمر للوجوب، ومتى وجب قضاؤه وجب أدائه، (ولهذا)^(٣) أوجبنا القضاء بقوله عليه السلام: «من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها»^(٤).

(١) أخرجه مسلم في صلاة المسافرين وقصرها باب صلاة الليل مثنى مثنى والوتر ركعة من آخر الليل: ٥١٧/١؛ والبيهقي في سننه: ٤٧٨/١؛ من طريق ابن أبي زائدة عن عاصم الأحول عن عبد الله بن شقيق عن ابن عمر.

والترمذي (٤٦٧) في الصلاة باب ما جاء في مبادرة الصبح بالوتر، وقال: هذا حديث حسن صحيح.

وأبو داود (١٤٣٦) في الصلاة باب في وقت الوتر، وذكره الحافظ الهيثمي في موارد الظمان: ص ١٧٤.

والحاكم في مستدركه: ٣٠١/١؛ وصححه ووافقه الذهبي على تصحيحه، كلهم من طريق ابن أبي زائدة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر.

وقد عزا المؤلف الحديث إلى البخاري ومسلم ولم أجده في البخاري.

(٢) أخرجه الترمذي (٤٦٥) في الصلاة باب ما جاء في الرجل ينام عن الوتر أو ينساه، بلفظ: «إذا

ذكر وإذا استيقظ»؛ وابن ماجه (١١٨٨) في إقامة الصلاة والسنة فيها باب من نام عن وتر

أو نسيه، كلاهما من طريق وكيع، ثنا عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، عن أبيه، عن عطاء.

وعبد الرحمن ضعفه بعضهم، قال البخاري: «عبد الرحمن ضعفه عليّ جداً» وقال النسائي:

«ضعيف»، على ما ذكر الذهبي في ميزانه: ٥٦٤/٢؛ ولكن الحديث صحيح من طريق

أخرى، فقد رواه أبو داود (١٤٣١) في الصلاة باب في الدعاء بعد للوتر، والدارقطني في

الصلاة باب من نام عن وتره أو نسيه: ٢٢/٢؛ والبيهقي في سننه الكبرى: ٤٨٠/٢؛

والحاكم في مستدركه: ٣٠٢/١؛ وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم

يخرجاه. اهـ.

كلهم من طريق أبي غسان محمد بن مطرف عن زيد بن أسلم، عن عطاء، عن أبي سعيد

الخدري.

(٣) ساقط من ل.

(٤) سيأتي تخريجه: ص ١٩٨، ت ٨.

وروى أبو داود^(١): عن عبد الله بن بريدة عن أبيه، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا، الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا، (الوتر حق فمن لم يوتر فليس^(٢) منا)».

في إسناد هذا الحديث عبيد الله بن عبد الله العتكي المروزي^(٣)، وقد وثقه ابن معين، وقال أبو حاتم الرازي: صالح الحديث.

وهذا / تهديد والتهديد غالباً إنما يكون في الواجبات.

فإن قيل: فقد روى (طلحة بن عبيد الله)^(٤) رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال للأعرابي: «خمس صلوات في اليوم والليلة، (فقال)^(٥): فهل عليّ غيرهن؟ (قال)^(٦): لا إلا أن تطوع»^(٧).

قيل له: يحتمل أن يكون قاله عليه السلام قبل إخباره (—) عن الله سبحانه وتعالى بقوله: «إن الله قد زادكم صلاة»^(٨)، وصار هذا نظير قوله تعالى:

(١) أبو داود (١٤١٩) في الصلاة باب فيمن لم يوتر، والحاكم في مستدركه: ٣٠٥/١؛ وقال: «هذا حديث صحيح - وأبو المنيب العتكي المروزي ثقة يجمع حديثه - ولم يخرجاه. اهـ. وقال الذهبي: «صحيح وأبو المنيب ثقة». اهـ.

(٢) أثبتناه من ت، وهذه الجملة ذكرت في ل، مرة واحدة.

(٣) عبيد الله بن عبد الله أبو المنيب العتكي المروزي، وثقه ابن معين وغيره. وقال البخاري: عنده مناكير. فأخذ أبو حاتم ينكر على البخاري لذكره أبنا المنيب في الضعفاء، وقال: هو صالح الحديث. وقال ابن عدي: هو عندي لا بأس به. ميزان الاعتدال: ١١/٣؛ وقال ابن حجر في التقريب: ٥٣٥/١: صدوق يخطيء. أخرج له أبو داود والنسائي وابن ماجه.

(٤) في جميع النسخ (طلحة بن عبد الله) بدون تصغير، وهو تصحيف.

(٥) ساقط من ش. وفي ت: (قال).

(٦) في أ، ل، م، (فقال).

(٧) أخرجه البخاري في أول الصوم: ٣١/٣؛ ومسلم في الإيمان باب بيان الصلوات: ٤٠/١.

(٨) ورد في ل: زيادة ما نصه: «قيل إنما صرح بوجوب الخمس وخصصها بالذكر لذكرها وتكريرها في كل يوم وليلة، فإن قيامهم ينتقض بصلاة الجنائز والمنذورة أو صلاة العيدين عند من يقول بوجوبها». اهـ.

(٩) في ت: زيادة (فصلوها).

﴿قل لا أجد فيما أوحى إلي محرماً على طاعم يطعمه﴾^(١) مع قوله ﷺ: «أكل كل ذي ناب من السباع حرام»^(٢). وهذا هو الجواب عن صلاته ﷺ الوتر على الراحلة. مالك^(٣): «إنه بلغه أن رجلاً سأل عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن الوتر أوجب هو؟ فقال عبد الله بن عمر: قد أوتر رسول الله ﷺ وأوتر المسلمون، فجعل الرجل يردد عليه وعبد الله بن عمر يقول: أوتر رسول الله ﷺ وأوتر المسلمون». وفي هذا دلالة ظاهرة على أن الوتر واجب، لأن جوابه أن يقول له لا أو نعم، فلما أعرض عن جوابه وعرض بقوله: «أوتر رسول الله ﷺ وأوتر المسلمون» فهمنا أنه أراد بهذا الكلام أن فعل الوتر صار سبيلاً للمسلمين، فمن تركه دخل في قوله تعالى: ﴿ويتبع غير سبيل المؤمنين نولاً ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً﴾^(٤). فإن قيل: قال رسول الله ﷺ: «ثلاث كتبت عليّ (وهم)^(٥) لكم سنة الوتر والضحى والأضحى»^(٦). وقال تعالى: ﴿حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى﴾^(٧). ومتى (أوجبنا)^(٨) الوتر صارت الصلوات ستاً والست لا وسطى لها، لأن الوسطى هي الفردة المتخللة بين عديدين متساويين.

(١) سورة الأنعام: الآية ١٤٥.

(٢) ابن ماجه (٣٢٣٣) في الصيد باب أكل كل ذي ناب من السباع، عن أبي هريرة رضي الله عنه، واللفظ له، ومسلم في الصيد باب تحريم أكل كل ذي ناب من السباع: ١٥٣٤/٣؛ والنسائي في الصيد باب تحريم أكل السباع: ١٧٧/٧؛ كلاهما بلفظ: (كل ذي ناب من السباع فأكله حرام).

(٣) في الموطأ في صلاة الليل باب الأمر بالوتر: ص ٩٧.

(٤) سورة النساء: الآية ١١٥. وقد وردت في جميع النسخ بلفظ: (ومن يتبع) وهو خطأ من النسخ.

(٥) ما أثبتناه من ل، وفي باقي النسخ بلفظ (وهي).

(٦) أخرج الحاكم في مستدركه: ٣٠٠/١؛ عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال: «ثلاث من عليّ فرائض ولكم تطوع: النحر والوتر وركعتا الفجر». اهـ. ولم يتكلم الحاكم عن صحة هذا الحديث ولكن علق عليه الذهبي في مختصره فقال: «ما تكلم الحاكم عليه وهو غريب منكر، ويحيى ضعفه النساء والدارقطني».

(٧) سورة البقرة: الآية ٢٣٨.

(٨) في ل: (أوجبنا).

قيل له: أما الحديث فيقتضي أن يكون مجموع الثلاث أو تحقيق الثلاث سنة لنا لا أن يكون كل فرد منها سنة، وأما الآية فهي معارضة بقوله تعالى: ﴿أقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل﴾ (١). وزلف جمع زلفة، وهي قطعة من الليل، وأذن الجمع المنكر ثلاث (٢) فكان النص أمراً بإقامة الصلاة في طرفي النهار وقطع ثلاث من الليل (٣) فيكون شغل ثلاث قطع من الليل بالصلاة واجباً، ويلزم منه / أن تكون الصلوات الواجبات بالليل ثلاثاً، ولا تكون الصلوات (الواجبة) (٣) بالليل ثلاثاً إلا إذا كانت صلاة الوتر واجبة، فيلزم وجوبها.

فهذه مسألة استدللنا عليها بسبعة أحاديث صحاح، وأثر صحيح، والكل سالم عن المعارض.

ذكر ما في الحديث الأول من الغريب:

حمر النعم: بتسكين الميم جمع أحمر والنعم واحد الأنعام وهي البهائم، وأكثر ما يقع هذا الاسم على الإبل، والإبل الحمر أعز أموال العرب، فأخبر أنها خير من الأموال النفيسة، والله أعلم.

باب

الوتر ثلاث ركعات موصولات (٤)

الترمذي (٥): عن علي رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ يوتر بثلاث يقرأ فيهن (تسع) (٦) سور من المفصل، يقرأ في كل ركعة بثلاث سور آخرهن قل هو الله أحد».

(١) سورة هود: الآية ١١٤.

(٢) ساقط من ل.

(٣) في ت: (الواجبات).

(٤) راجع تفصيل الكلام في ذلك في فتح القدير: ٤٢٦/١؛ وكشف الحقائق: ٦٤/١؛ والمغني:

١٢١/٢؛ والمهذب: ٨٣/١؛ والمتقى: ٢٢٣/١؛ والمحلى: ٤٢/٣ - ٤٨.

(٥) الترمذي (٤٦٥) في الصلاة باب ما جاء في الوتر بثلاث، وأحمد في المسند: ٨٩/١.

(٦) في ت: (تسع).

النسائي^(١): عن ابن عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «صلاة المغرب وتر النهار فأوتروا صلاة الليل».

الطحاوي^(٢): عن عبد الرحمن بن (يزيد)^(٣) عن عبد الله بن مسعود قال: «الوتر ثلاث كوتر النهار صلاة المغرب».

فإن قيل: فقد روى البخاري ومسلم^(٤): عن أبي مجلز^(٥) - لاحق بن حميد - قال: «سألت ابن عمر رضي الله عنهما عن الوتر فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ركعة من آخر الليل. قال: وسألت ابن عباس رضي الله عنهما فقال: سمعت النبي ﷺ يقول: «ركعة من آخر الليل».

وروى مالك^(٦): عن عائشة زوج النبي ﷺ: «أن النبي ﷺ كان يصلي من الليل إحدى عشرة ركعة يوتر منها بواحدة، فإذا فرغ اضطجع على شقه الأيمن».

قيل له: فقد روى البخاري ومسلم^(٧): عن أبي سلمة أنه سأل عائشة زوج النبي ﷺ كيف كانت صلاة رسول الله ﷺ في رمضان فقالت: «ما كان رسول الله ﷺ يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة، يصلي أربعاً فلا تسأل عن

(١) لم أجده في سنن النسائي، ورواه أحمد في المسند: ٤١/٢.

(٢) في معاني الآثار في الصلاة باب الوتر: ٢٩٤/١.

(٣) في ل: (زيد) وهو تصحيف.

(٤) أخرجه مسلم في صلاة المسافرين وقصرها باب صلاة الليل مثنى مثنى والوتر ركعة من آخر الليل: ٥١٨/١؛ والطحاوي في معاني الآثار في الصلاة باب الوتر: ٢٧٧/١؛ ولم أجده في البخاري.

(٥) في ل: (مجلد)، وفي ت (محمد)، وكلاهما تصحيف.

(٦) في الموطأ في صلاة الليل باب صلاة النبي ﷺ في الوتر: ص ٩٤؛ ومسلم في صلاة المسافرين باب صلاة الليل وعدد ركعات النبي ﷺ في الليل: ٥٠٨/١.

(٧) أخرجه مسلم في صلاة المسافرين باب صلاة الليل وعدد ركعات النبي ﷺ في الليل: ٥٠٩/١؛ والبخاري في صلاة التراويح باب فضل من قام رمضان: ٥٩/٣؛ ومالك في الموطأ في صلاة الليل باب صلاة النبي ﷺ في الوتر: ص ٩٤؛ والطحاوي في معاني الآثار في الصلاة باب الوتر: ٢٨٢/١.

حسنهن وطوهن ثم يصلي أربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطوهن (—) (١) ثم يصلي ثلاثاً، قالت عائشة رضي الله عنها: فقلت / يا رسول الله أتنام قبل أن توتر؟ قال: إن عيني تامان ولا ينام قلبي.

فأخبرت أن صلاته بالليل كانت على هذه (الصفة) (٢)، فطريق التوفيق بين هذه الأحاديث أن نقول: كان رسول الله ﷺ يوتر بركعة ويأمر بها، ولكن كان آخر الأمرين منه الوتر بثلاث.

يدل على ذلك ما روى الطحاوي (٣): عن أبي (خالد) (٤) قال: «سألت أبا العالية عن الوتر فقال: علمنا أصحاب رسول الله ﷺ — أو علمونا — الوتر مثل صلاة المغرب غير أننا نقرأ في الثالثة، هذا وتر الليل وهذا وتر النهار وعنه (٥): عن ربيع المؤذن عن ابن وهب (عن ابن أبي الزناد) (٦) عن أبيه، قال: «أثبت عمر بن عبد العزيز (٧) الوتر بالمدينة بقول الفقهاء ثلاثاً لا يسلم إلا في آخرهن».

باب

ويقنت في الوتر في جميع السنة (٨)

الترمذي وأبو داود (٩): واللفظ له، عن الحسن بن علي رضي الله عنهما قال:

- (١) في ل: زيادة ما نصه: (ثم يصلي أربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطوهن) على خلاف ما جاء في السنن.
- (٢) في ت: (الصورة).
- (٣) في معاني الآثار في الصلاة باب الوتر: ٢٩٣/١.
- (٤) ما أثبتناه من ل. وموافق لما جاء في معاني الآثار، وفي باقي النسخ بلفظ: (خالد).
- (٥) في معاني الآثار في الصلاة باب الوتر: ٢٩٦/١.
- (٦) في جميع النسخ بلفظ (عن أبي الزناد) والصحيح عن ابنه كما أثبتناه من معاني الآثار.
- (٧) في ل: (أثبت عمر بن عبد العزيز أسأل عنه). وهو تصحيف من النسخ.
- (٨) راجع تفصيل الكلام في ذلك في فتح القدير: ٤٣٠/١؛ والمهذب: ٨٣/١؛ والمغني: ١١١/٢.
- (٩) أخرجه أبو داود (١٤٢٥) في الصلاة باب القنوت في الوتر؛ والترمذي (٤٦٤) في الصلاة باب =

«علمني رسول الله ﷺ كلمات أقولهن في الوتر، قال (ابن جواس)^(١): - وهو أبو عاصم بن أحمد بن جواس الحنفي الكوفي شيخ مسلم وأبي داود - في قنوت الوتر: اللهم اهدني فيمن هديت، وعافني فيمن عافيت، وتولني فيمن توليت، وبارك لي فيما أعطيت، وقني شر ما قضيت، إنك تقضي ولا يقضى عليك، وإنه لا يذل^(٢) من واليت، تباركت وتعاليت».

قال الترمذي^(٣): «حديث حسن، ولا نعرفه إلا من هذا الوجه، من حديث أبي الحوراء^(٤) السعدي واسمه ربيعة بن شيبان، ولا نعرف عن النبي ﷺ في القنوت شيئاً أحسن من هذا، وهو مذهب ابن مسعود رضي الله عنه وبه قال سفيان الثوري وابن المبارك وإسحاق». وتخصيص القنوت في الوتر بالنصف الأخير من رمضان روي عن علي عليه السلام.

كذا ذكره ابن شداد في دلائل الأحكام، وذكر الطحاوي أنه لم يقل بهذا القول (أحد)^(٥) إلا الشافعي والليث رضي الله عنهما.

ما جاء في القنوت في الوتر؛ والنسائي في قيام الليل باب الدعاء في الوتر: ٢٠٦/٣؛ وابن ماجه (١١٧٨) في إقامة الصلاة والسنة فيها باب ما جاء في القنوت في الوتر؛ وأحد في المسند: ١٩٩/١؛ والحاكم في المستدرک: ١٧٢/٣.

(١) في ت: (أبو جواس) وهو تصحيف.
 (٢) في حاشية م: «قوله: «لا يذل من واليت»، فهو بفتح الياء وكسر الذال. والثابت في الحديث: «إنك تقضي ولا يقضى عليك، وإنه لا يذل من واليت تباركت ربنا وتعاليت»، بزيادة فاء، وواو، وربنا. فينبغي أن يحفظ ويعمل أي بزيادة لفظ: «ربنا». من التحرير للنووي. اهـ.
 (٣) سنن الترمذي: ٣٢٨/٢.

(٤) في جميع النسخ بلفظ «أبي الحوراء» وهو تصحيف من النسخ والصحيح ما أثبتناه وهو ربيعة بن شيبان السعدي أبو الحوراء - بمهملتين - البصري ثقة، أخرج له أصحاب السنن الأربعة، تقريب التهذيب: ٢٤٦/١؛ والمشتبه في الرجال: ص ٢٥٨.
 (٥) ساقط من ل.

باب

يقنت في الوتر قبل الركوع (١)

النسائي (٢): عن أبي بن كعب أن رسول الله ﷺ كان يوتر بثلاث ركعات، يقرأ في الأولى بسبح اسم ربك الأعلى وفي الثانية بقل يا أيها الكافرون، وفي الثالثة بقل هو الله أحد، / ويقنت قبل الركوع، فإذا فرغ قال عند فراغه: «سبحان الملك القدوس ثلاثاً يطيل في آخرهن». وهو اختيار ابن مسعود رضي الله عنه.

باب

إذا أراد (أن يقنت) (٣) كبر ورفع يديه (٤)

الطحاوي (٥): عن سليمان بن شعيب، عن أبيه، عن أبي يوسف، عن أبي حنيفة رضي الله عنه، عن طلحة بن مصرف، عن إبراهيم النخعي رحمة الله عليه قال: «ترفع الأيدي في سبع مواطن، في افتتاح الصلاة، وفي التكبير للقنوت في الوتر، وفي العيدين، وعند استلام الحجر، وعلى الصفا والمروة، وجمع وعرفات، وعند المقامين (٦) عند الجمرتين». وهذا لا تعرف مشروعيتها إلا بالتوقيف، فالظاهر أنه قاله عن توقيف من الصحابة رضوان الله عليهم، فثبت بهذا الأثر مشروعية التكبير في القنوت ورفع اليدين له، (—) (٧)، وما ذكره المزني رحمه الله من أن أبا حنيفة

(١) راجع في ذلك فتح القدير: ٤٢٨/١؛ وكشف الحقائق: ٦٤/١؛ والمهذب: ٨٣/١؛

والمغني: ١١٢/٢؛ والمتقى: ٢٨٢/١؛ والمحلى: ١٣٨/٤.

(٢) في قيام الليل باب كيف الوتر بثلاث: ١٩٣/٣.

(٣) ساقط من ش.

(٤) راجع فتح القدير: ٤٣٤/١.

(٥) في معاني الآثار في مناسك الحج باب رفع اليدين عند رؤية البيت: ١٧٨/٢.

(٦) في حاشية م: (قوله: «عند المقامين عند الجمرتين» ذكر في بعض النسخ «عند بدون الواو وفي

بعضها مع الواو. فإن كانت الرواية مع الواو فالمراد من المقامين «عرفات ومزدلفة» وإن كانت

بدونها فالمراد منه «المقامان اللذان عند الجمرتين». وفي المبسوط بدون الواو والصحيح هذا.

مستصفي). اهـ.

(٧) في ت زيادة ما نصه: (دلالة النية عليها، وأما دلالة القياس عند غيرنا والى).

رضي الله عنه زاد تكبيرة في القنوت لم يثبت بها سنة ولا دل عليها قياس خطأ، لأننا قد بينا دلالة السنة عليها. وأما دلالة القياس: فهو أن التكبير شرع للفصل وحال القنوت مخالف لحال القراءة فوجب أن يكبر للفصل بين الحالين كما يكبر للفصل بين الركوع والسجود (بل) ^(١) أولى، لأن هيئة الركوع مخالفة لهيئة السجود حساً فكانت مستغنية عن الفصل، والقراءة ذكر، والقنوت ذكر، فيحتاج إلى الفصل لئلا يلتبس القرآن بغيره، ولهذا وقع الاتفاق على أن الاستعاذة لا يجهر بها، فإذا شرع الفصل بالتكبير ^(٢) فيما لا يلتبس فشرعه فيما يلتبس أولى والله أعلم.

باب

لا يشرع القنوت في صلاة غير الوتر ^(٣)

مسلم ^(٤): عن محمد قال: قلت لأنس رضي الله عنه: «هل قنت رسول الله ﷺ في صلاة الصبح؟ قال: نعم بعد الركوع يسيراً. وفي رواية: قنت شهراً بعد الركوع يدعو على بني عصىة».

الطحاوي ^(٥): عن عبد الله قال: «قنت رسول الله ﷺ شهراً يدعو على عصىة وذكوان، فلما ظهر عليهم ترك القنوت، وكان ابن مسعود لا يقنت في صلاة الغداة».

(١) ساقط من ت.

(٢) في أ: (بالتكبير). وهو خطأ.

(٣) راجع فتح القدير: ٤٣٤/١؛ والمغني: ١١٤/٢؛ والمحلى: ١٣٨/٤.

(٤) في المساجد ومواضع الصلاة باب استحباب القنوت في جميع الصلاة إذا نزلت بالمسلمين نازلة:

٤٦٨/١؛ والبخاري في أبواب الوتر باب القنوت قبل الركوع وبعده: ٣٢/٢؛ وأبوداود

(١٤٤٤) في الصلاة باب القنوت في الصلوات؛ والنسائي في الاقتراح باب القنوت في صلاة

الصبح: ١٥٧/٢؛ وابن ماجه (١١٨٤) في إقامة الصلاة والسنة فيها باب ما جاء في القنوت

قبل الركوع وبعده، والطحاوي في معاني الآثار في الصلاة باب القنوت في صلاة الفجر

وغيرها: ٢٤٣/١.

(٥) في معاني الآثار في الصلاة باب القنوت في صلاة الفجر وغيرها: ٢٤٥/١.

الترمذي^(١): غن أبي مالك الأشجعي^(٢) / قال: «قلت لأبي يا أبت لقد صليت خلف (رسول الله ﷺ)^(٣) و أبي بكر وعمر وعثمان وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهم ها هنا بالكوفة نحواً من خمس سنين أكانوا يقتنون؟ قال: أي بني محدث»، حديث حسن صحيح.

فقد أخبر عن الخلفاء الراشدين أنهم كانوا لا يقتنون، وأن القنوت محدث، وهذا دليل على (أن^(٤)) الحديث الذي ذكره الدارقطني عن أنس رضي الله عنه أنه قال: «ما زال رسول الله ﷺ يقنت في صلاة الغداة حتى فارق الدنيا»^(٥) ضعيف، وإن

(١) الترمذي (٤٠٢) في الصلاة باب ما جاء في ترك القنوت، وقال: هذا حديث حسن صحيح، والعمل عليه عند أكثر أهل العلم. اهـ. وأحمد في المسند: ٤٧٢/٣؛ وابن ماجه (١٢٤١) في إقامة الصلاة والسنة فيها باب ما جاء في القنوت في صلاة الفجر؛ والنسائي في الانتحاح باب ترك القنوت: ١٦٠/٢؛ والطحاوي في معاني الآثار في الصلاة باب القنوت في صلاة الفجر وغيرها: ٢٤٩/١؛ وذكره الحافظ الهيثمي في موارد الظمان: ١٣٧.

(٢) هو سعد بن طارق، أبو مالك الأشجعي أخرج له مسلم وأصحاب السنن الأربعة، وثقه أحمد وابن معين وقال أبو حاتم: صالح الحديث، يكتب حديثه، ولأبيه صحبة. اهـ. من ميزان الاعتدال: ١٢٢/٢.

(٣) أثبتناه من ل، وساقط من باقي النسخ.

(٤) ساقط من م.

(٥) أخرجه الدارقطني في الوتر باب صفة القنوت وبيان موضعه: ٣٩/٢؛ وفي سند الحديث أبو جعفر الرازي، واسمه عيسى بن أبي عيسى ماهان، صالح الحديث، عن الشعبي وعطاء الزبيري، قال الذهبي في ميزانه: ٣٢٠/٣: (قال ابن معين: ثقة وقال أحمد والنسائي: ليس بالقوي، وقال أبو حاتم: ثقة صدوق، وقال ابن المديني: ثقة كان يخلط، وقال مرة: يكتب حديثه إلا أنه يخطيء، وقال الفلاس: سيء الحفظ. وقال ابن حبان: ينفرد بالمتكبر عن المشاهير، وقال أبو زرعة: يهيم كثيراً). اهـ. قال صاحب التعليق المغني على سنن الدارقطني: ٣٩/٢: (قال ابن القيم: أبو جعفر الرازي صاحب متكبر لا يحتاج بما تفرد به أحد من أصحاب الحديث البتة، ولو صح لم يكن فيه دليل على هذا القنوت المعين البتة، فإنه ليس فيه أن القنوت هذا الدعاء، فإن القنوت يطلق على القيام والسكوت ودوام العبادة والدعاء والتسبيح والخضوع ثم ذكر حديثين الأول: أخرجه ابن حبان عن أبي هريرة قال كان =

ظهر له وجه صححة قلنا: معناه ما زال رسول الله ﷺ يطيل (القيام) (١) في صلاة الغداة حتى فارق الدنيا، فإن طول القيام يسمى قنوتاً، وهذا مذهب ابن عمر أيضاً، وإليه ذهب ابن المبارك.

وقال أحمد وإسحاق: لا يقنت في الصبح إلا إذا نزلت (بالمسلمين) (٢) نازلة.

باب

إذا أوتر ثم نام ثم قام لا ينتقض وتره

الترمذي (٣): عن قيس بن طلحة بن علي بن أبيه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا وتران في ليلة».

قال أبو عيسى (٤): «هذا حديث حسن غريب» (٥) وبه يقول مالك بن أنس وابن المبارك وأحمد.

قال أبو عيسى (٤): «وهذا أصح - يعني أن الوتر لا ينتقض - لأنه قد روي من غير وجه أن النبي ﷺ قد صلى بعد الوتر ركعتين».

رسول الله ﷺ لا يقنت في صلاة الصبح إلا أن يدعو لقوم، أو على قوم. والثاني: ما أخرجه الخطيب في كتابه في القنوت عن أنس أن النبي ﷺ كان لا يقنت إلا إذا دعا لقوم أو دعا على قوم. قال صاحب التقيح: «وسند هذين الحديثين صحيح». وهما نص في أن القنوت يختص بالنازلة. اهـ. من التعلق المغني.

(١) في ل: (بالقيام).

(٢) في ت: (بالناس).

(٣) (٤٧٠) في أبواب الصلاة باب ما جاء لا وتران في ليلة؛ وأبو داود (١٤٣٩) مطولاً في كتاب الصلاة باب في نقض الوتر؛ والنسائي مطولاً في كتاب قيام الليل باب نهي النبي ﷺ عن الوترين في ليلة: ١٨٨/٣؛ وذكره الحافظ الميمني في موارد الظمان: ص ١٧٤. وهو حديث صحيح.

(٤) سنن الترمذي: ٣٣٤/٢.

(٥) في ل: (حديث صحيح غريب)، وهو مخالف لما في سنن الترمذي.

باب

يستحب الإسفار بالفجر (١)

الترمذي (٢): عن رافع بن خديج قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أسفروا بالفجر فإنه أعظم للأجر». وفي لفظ أبي داود: «أصبحوا بالصبح فإنه أعظم لأجوركم، أو أعظم للأجر». قال الترمذي: «هذا حديث حسن صحيح».

فإن قيل: قال البغوي (٣): وهذا حديث حسن، لكنه يعارضه حديث زيد بن ثابت قال: «تسخرنا مع رسول الله ﷺ ثم قمنا إلى الصلاة - قال الراوي عن زيد - قلت: كم كان قدر ذلك؟ قال: قدر خمسين آية» (٤).

قيل له: لو كان النبي ﷺ لا يفعل إلا الأفضل لجاز أن يكون معارضاً، ولكن النبي ﷺ قد يترك الأفضل أحياناً (إماماً) (٥) بياناً للجواز، أو لسبب يعرض له، [٣٠] فيجوز أن يكون النبي ﷺ عجل الصلاة ذلك اليوم لسبب يعرض له، ثم إنه يحتمل

(١) أراجع فتح القدير: ٢٢٥/١؛ والمغني: ٢٨٦/١؛ والمهذب: ٥٣/١؛ والمتقى: ٩/١؛ والمحلى: ١٨٨/٣.

(٢) الترمذي (١٥٤) في الصلاة باب ما جاء في الإسفار بالفجر؛ وأحمد في مسنده: ١٤٠/٤ - ١٤٣؛ وأبوداود (٤٢٤) في الصلاة باب في وقت الصبح، والنسائي في المواقيت باب الإسفار: ٢١٨/١؛ وابن ماجه (٦٧٢) في الصلاة باب وقت صلاة الفجر، والطيالسي في مسنده كما في منحة المعبود: ٧٤/١؛ والطحاوي في معاني الآثار في الصلاة باب الوقت الذي يصل فيه الفجر: ١٧٨/١؛ والبغوي في شرح السنة: ١٩٦/٢؛ ونسبه الحافظ في التلخيص: ص ٦٨ للطبراني وابن ماجه.

(٣) انظر شرح السنة للبغوي: ١٩٧/٢.

(٤) رواه الإمام البغوي في شرح السنة: ١٩٧/٢، وقال هذا حديث متفق على صحته. اهـ. والترمذي (٧٠٣) في الصوم باب ما جاء في تأخير السحور، والبخاري في الصوم باب قدر كم بين السحور وصلاة الفجر: ٣٧/٣؛ ومسلم في الصيام باب فضل السحور وتأكيده استحبابه: ٧٧١/٢.

(٥) مناقب من م.

أن يكون بعيد فراغهم من (السحور)^(١) بلحظة يسيرة طلع (الفجر، ثم)^(٢) مكثوا بعد ذلك قدر قراءة خمسين آية مهترلة، ثم دخل بعد ذلك في الصلاة، وكان رسول الله ﷺ يطيل القراءة فيها ما لا يطيل في غيرها، فإذا (ذهب)^(٣) بعد طلوع الفجر مقدار (قراءة خمسين آية مرتلة ومقدار)^(٤) مكثه في الصلاة أسفر جداً.

فإن قيل: صح عن عائشة رضي الله عنها قالت: «إن كان رسول الله ﷺ ليصلي الصبح فينصرف النساء متلفعات بمروطهن/ ما يُعرفن من الغُلس»^(٥).

قيل له: روي الطحاوي^(٦): عن المعنبي، عن عيسى بن يونس، (عن الأعمش)^(٧)، عن إبراهيم قال: «ما اجتمع أصحاب رسول الله ﷺ على شيء ما اجتمعوا على التنوير». وهذا لا يكون إلا بعد ثبوت (نسخ)^(٨) التغليس عندهم. وعنه^(٩): عن شعبة، عن قتادة، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «صلى (بنا)^(١٠) أبو بكر صلاة الصبح فقرأ بسورة آل عمران، فقالوا: كادت الشمس تطلع، فقال: لو طلعت لم تجدنا غافلين».

فهذا أبو بكر رضي الله عنه قد دخل فيها في غير وقت الإسفار، ثم مدّ القراءة حتى خيف عليه طلوع الشمس بحضرة الصحابة رضي الله عنهم، وقرب عهدهم برسول الله ﷺ، ولم ينكر عليه منكر، فدل على متابعتهم له.

(١) في ش: (السجود). وهو تصحيف.

(٢) ساقط من ت.

(٣) في ل: (مكث).

(٤) رواه الإمام البغوي في شرح السنة: ١٩٥/٢: وقال: «هذا حديث ممتق على صحته»؛ والبخاري في مواقيت الصلاة باب وقت الفجر: ١٥٢/١؛ ومسلم في المساجد ومواضع الصلاة باب استحباب التكبير بالصبح في أول وقتها: ٤٤٥/١؛ ومالك في الموطأ في وقوت الصلاة: ٣٠.

(٥) في معاني الآثار في الصلاة باب الوقت الذي يصل فيه الفجر: ١٨٤/١.

(٦) أثبتناه من معاني الآثار وهو ساقط من جميع النسخ.

(٧) ساقط من ل.

(٨) في معاني الآثار في الصلاة باب الوقت الذي يصل فيه الفجر: ١٨١/١.

وعنه^(١): عن السائب بن يزيد قال: «صليت خلف عمر بن الخطاب رضي الله عنه الصبح فقراً فيها بالبقرة فلما انصرفوا (استشرفوا)^(٢)، الشمس، فقبالوا: (ما طلعت)^(٣)، فقال^(٤): لو طلعت لم نجدنا غافلين». فكان عمر رضي الله عنه يدخل فيها بفلس، ويخرج منها بثوير، وكذلك كتب إلى عماله. وإلى هذا ذهب سفيان الثوري.

فبان قيل: فقد روي (عن)^(٥) ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «الوقت الأول رضوان الله والوقت الآخر عفو الله»^(٦).

قيل له: هذا حديث يزويه يعقوب بن الوليد عن العمري وهما ضعيفان، قال أحمد بن حنبل: / «لا أعرف شيئاً يثبت في أوقات الصلاة، أولها (أو أوسطها) [١/٣١]

(١) في معاني الآثار في الصلاة باب الوقت الذي يصلى فيه الفجر: ١٨٠/١.

(٢) في ل: (استشرفوا).

(٣) في معاني الآثار: (طلعت).

(٤) في ل: وحاشية أ بلفظ: (فقالوا).

(٥) ساقط من ت.

(٦) أخرجه الترمذي (١٧٠) في الصلاة باب ما جاء في الوقت الأول من الفضل وقال: «هذا

حديث غريب». اهـ. والدارقطني في الصلاة باب فضل الصلاة في أول وقتها: ٢٤٩/١، وفي

سند الحديث: يعقوب بن الوليد الأزدي، المدني، أخرج له الترمذي وابن ماجه، قال أحمد:

مزقنا حديثه، وكذبه أبو جاتم ويحيى، وقال أبو داود وغيره: غير ثقة. وقال الدارقطني:

ضعيف. وقال أحمد أيضاً: كان من الكذابين الكبار يضع الحديث. اهـ من ميزان

الاعتدال: ٤٥٥/٤. أما العمري فهو عبيد الله بن جعفر بن حفص بن عاصم بن عمر بن

الخطاب، العمري، أبو عثمان المدني، أحد الفقهاء السبعة ثقة ثبت، أخرج له الستة، مات

سنة ١٤٧هـ وقيل غير ذلك. خلاصة التهذيب للخزرجي: ص ٢١٣؛ وتقريب التهذيب:

٥٣٧/١. كما أنه لا يصح تعليل الحديث بالعمري، لكونه ثقة ثبت، قال الزيلعي في نصب

الراية: ٢٤٢/١: وأنكر ابن القطان على أبي محمد عبد الحق كونه أعل الحديث بالعمري

وسكت عن يعقوب، قال: ويعقوب هو علة فإن أحمد قال فيه: كان من الكذابين الكبار

وكان يضع الحديث. اهـ.

أو آخرها^(١)، يعني الرضوان والعفو^(٢). وإن صح فنقول: العفو هو الفضل قال الله تعالى: ﴿يسألونك ماذا ينفقون قل العفو﴾^(٣).

ذكر ما في حديث التغليس من الغريب:

متلفعات: أي مشتملات، والمروط هي الأردية الواسعة، أي أكسيتهن، الواحد مرط بكسر الميم، والغلس: ظلمة آخر الليل^(٤)، كالعشب، وقيل: العشب قبل الغلس.

باب

يستحب الإبراد بالظهر في الصيف وتقدّمها في الشتاء^(٥)

البخاري^(٦): عن أبي سعيد رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «أبردوا بالظهر فإن شدة الحر من فيح جهنم».

الترمذي^(٧): عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا اشتد الحر فأبردوا عن الصلاة فإن شدة الحر من فيح جهنم».

(١) في ل، ت: (وأوسطها وآخرها).

(٢) في حاشية م: (وهو تفسير قوله شيئاً).

(٣) سورة البقرة: الآية ٢١٩.

(٤) كذا في النهاية لابن الأثير: ٣/٣٧٧.

(٥) راجع فتح القدير: ١/٢٢٦؛ والمغني: ١/٢٨٢؛ والمهذب: ١/٥٣؛ والمنتقى: ١/٣١.

والمحل: ٣/١٨٢.

(٦) في مواقيت الصلاة باب الإبراد بالظهر في شدة الحر: ١/١٤٢؛ ورواه الإمام البخاري في شرح

السنة: ٢/٢٠٧.

(٧) الترمذي (١٥٧) في الصلاة باب ما جاء في تأخير الظهر في شدة الحر، والبخاري في مواقيت

الصلاة باب الإبراد بالظهر في شدة الحر: ١/١٤٢؛ ومسلم في المساجد ومواضع الصلاة باب

استحباب الإبراد بالظهر في شدة الحر: ١/٤٣٠؛ ومالك في الموطأ في وقوت الصلاة باب

النهي عن الصلاة بالهاجرة: ص ٣٦؛ ونسبه المجدد ابن تيمية في المنتقى: ص ٩٠ لأحمد

وأصحاب الكتب الستة؛ ورواه البخاري في شرح السنة: ٢/٢٠٥.

قال أبو عيسى^(١): «هذا حديث حسن صحيح، وقد اختار بعض أهل العلم تأخير صلاة الظهر في شدة الحر، وهو قول ابن المبارك وأحمد وإسحاق».

وقال أبو عيسى^(٢): «معنى من ذهب إلى تأخير الصلاة في شدة الحر أولى وأشبهه بالاتباع، وأما ما ذهب إليه الشافعي من أن الرخصة لمن يتتاب من البعد للمشقة على الناس، فإن في حديث أبي ذر ما يدل على خلاف ما قال الشافعي».

الترمذي^(٣): عن أبي ذر رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ كان في سفر ومعه بلال، فأراد أن يقيم، فقال: أبرد، ثم أراد أن يقيم فقال رسول الله ﷺ: أبرد في الظهر، حتى رأينا فيء التلؤلؤ، ثم أقام فصلى، فقال رسول الله ﷺ: إن شدة الحر من فيح جهنم فأبردوا عن الصلاة». حديث حسن (صحيح)^(٤).

فلو كان الأمر على ما ذهب إليه الشافعي لم يكن للإبراد (في ذلك الوقت)^(٥) معنى لاجتماعهم في السفر وكانوا لا يحتاجون (أن)^(٦) يتأبوا من البعد.

فإن قيل: لعل منازلهم كانت في السفر متفرقة بعيدة بعضها من بعض على عادة (المسافرين)^(٧) في النزول، والمسافة اليسيرة في البرية فيما يرجع إلى مشقة الحر أعظم مشقة من المنازل البعيدة في الحضر.

(١) سنن الترمذي: ٢٩٦/١.

(٢) سنن الترمذي: ٢٩٧/١.

(٣) الترمذي (١٥٨) في الصلاة باب ما جاء في تأخير الظهر في شدة الحر، والبخاري في مواقيت الصلاة باب الإبراد بالظهر في السفر: ١٤٢/١، ومسلم مختصراً في المساجد ومواضع الصلاة باب استحباب الإبراد بالظهر في شدة الحر: ٤٣١/١؛ وأبو داود (٤٠١) في الصلاة باب في وقت صلاة الظهر؛ والبغوي في شرح السنة: ٢٠٦/٢، وقال: «هذا حديث متفق على صحته».

(٤) ساقط من ت.

(٥) أثبتناه من ت، وساقط من باقي النسخ.

(٦) في ت: (إلى أن).

(٧) في ل: (المسافر).

قيل له: قد ذكر الترمذي / أنهم كانوا مجتمعين. وكذا قال البغوي^(١): «وقد كانوا مجتمعين ومع ذلك فإنه أمر بالإبراد». (وكلام)^(٢) هذين الإمامين صحيح، لأن بلائاً أراد أن يقيم الصلاة مرتين ورسول الله ﷺ يأمره بالإبراد، والإقامة إنما هي لإعلام الحاضرين، ويدل عليه أيضاً أنه قال: «حتى رأينا فيء التلول»، ولم يقل حتى مشيناً فيه.

باب

يستحب تأخير العصر ما لم يتغير قرص الشمس^(٣)

البخاري^(٤): عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار، ويجمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر، ثم يعرج الذين باتوا فيكم، فيسألهم ربهم (وهو أعلم بهم)^(٥)، (كيف)^(٦) تركتم عبادي؟ فيقولون تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون».

وفي هذا دليل على أنه يستحب فعلها في آخر الوقت (حين)^(٧) تعرج الملائكة. أبو داود^(٨): عن علي بن شيبان رضي الله عنه قال: «قدمنا على رسول الله ﷺ المدينة فكان يؤخر العصر ما دامت الشمس بيضاء نقية».

(١) في شرح السنة: ٢٠٧/٢.

(٢) ساقط من ش.

(٣) راجع فتح القدير: ٢٢٦/١؛ والمغني: ٢٩٣/١؛ والمهذب: ٥٣/١؛ والمتقى: ٣٢/١.

(٤) في كتابه مواقيت الصلاة باب فضل صلاة العصر: ١٤٥/١؛ ومسلم في المساجد ومواضع

الصلاة باب فضل صلاتي الصبح والعصر والمحافظة عليهما: ٤٣٩/٢؛ ومالك في الموطأ في

قصر الصلاة في السفر باب جامع الصلاة: ص ١٢٣؛ والبغوي في شرح السنة: ٢٢٦/٢.

(٥) ساقط من ل.

(٦) في ت: (فيقول كيف).

(٧) في ل، ت: (حتى).

(٨) أبو داود (٤٠٨) في الصلاة باب في وقت صلاة العصر، وفي سند الحديث زاو مجهول وهو: يزيد بن عبد الرحمن بن علي بن شيبان، عن أبيه، عن جده، قال الحافظ في التزيب: =

الترمذي^(١): عن أم سلمة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله ﷺ أشد تعجلاً للظهر منكم، وأنتم أشد تعجلاً للعصر منه».

فإن قيل: فقد روى مسلم^(٢): عن أنس رضي الله عنه (قال)^(٣): «كان رسول الله ﷺ يصلي العصر والشمس مرتفعة حية، فيذهب الذاهب إلى العوالي (فيأتيهم)^(٤) والشمس مرتفعة».

قيل له: (قيل)^(٥) إن العوالي أدناها من المدينة ثلاثة أميال، وأبعدها ثمانية أميال، ولم يذكر في (الحديث)^(٦) إلا إتيان العوالي، وإذا وصل الإنسان إلى (أول)^(٧) أدناها صدق عليه أنه أتى العوالي، وهذا مقدار يمكن سيره إذا صلى العصر في وسط وقتها.

الطحاوي^(٨): عن الحكم بن أبان، عن عكرمة قال: «كنا مع أبي هريرة رضي الله عنه في جنازة فلم يصل العصر، (وسكت حتى راجعناه مراراً، فلم يصل العصر)^(٩) حتى رأينا الشمس على (رأس)^(١٠) أطول جبل بالمدينة».

٣٦٨/٢: يزيد بن عبيد الرحمن بن علي بن شيان الحنفي اليساني، مجهول، من السابعة، أخرج له أبو داود. اهـ. وقال الذهبي في ميزانه: ٤٣٣/٤: «لا يعرف». اهـ.

(١) الترمذي (١٦١) في الصلاة باب ما جاء في تأخير صلاة العصر، وأحمد في مسنده: ٣١٠/٦.
(٢) في كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب استحباب التكبير بالعصر: ٤٣٣/١؛ والبخاري في مواقيت الصلاة باب وقت العصر: ١٤٥/١؛ وأبو داود (٤٠٤) في الصلاة باب في وقت صلاة العصر، والنسائي في المواقيت باب تعجيل العصر: ٢٠٢/١؛ وابن ماجه (٦٨٢) في الصلاة باب وقت صلاة العصر.

(٣) ساقط من ت.

(٤) في ت: (فيأتيهم).

(٥) في ت: (في هذا الحديث).

(٦) في معاني الآثار في الصلاة باب صلاة العصر هل تعجل أو تؤخر: ١٩٣/١.

باب

يستحب تعجيل المغرب^(١)

أبو داود^(٢): عن مرثد بن عبد الله قال: «قدم علينا أبو أيوب غازیاً، وعقبة بن عامر يومئذ / على مصر، (فأخر المغرب)^(٣) فقام إليه أبو أيوب رضي الله عنه فقال: ما هذه الصلاة يا عقبة؟ فقال له: شغلنا، فقال: أما سمعت رسول الله ﷺ يقول: لا تزال أمتي بخير أو قال على الفطرة ما لم يؤخروا المغرب إلى أن تشتبك النجوم».

باب

يستحب تأخير العشاء إلى ما قبل ثلث الليل^(٤)

البحاري^(٥): قال: «سئل أنس رضي الله عنه (هل)^(٦) اصطنع رسول الله ﷺ خائماً؟ (قال)^(٧): نعم، أحر الصلاة ذات كيلة إلى شطر الليل صلاة العشاء (الأخرة)^(٨)، فلما صلى أقبل بوجهه فقال: إن الناس قد صلوا ورددوا، وإنكم

(١) راجع فتح القدير: ٢٢٧/١؛ والمغني: ٢٨٤/١؛ والمهذب: ٥٣/١؛ والمتقى: ٣٢/١.

(٢) أبو داود (٤١٨) في الصلاة باب في وقت المغرب، وابن ماجه (٦٨٩) في الصلاة باب وقت صلاة المغرب، عن العباس بن عبد المطلب، قال في الزوائد: إسناده حسن. وأخرجه الحاكم في المستدرک: ١٩٠/١، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه». اهـ. ووافقه الذهبي على ذلك.

(٣) ساقط من ت.

(٤) راجع فتح القدير: ٢٢٨/١؛ والمغني: ٢٨٤/١؛ والمهذب: ٥٣/١؛ والمتقى: ٣٢/١.

(٥) في كتاب بدء الأذان باب من جلس في المسجد ينتظر الصلاة وفضل المساجد: ١٦٨/١؛ ومسلم في المساجد ومواضع الصلاة باب وقت العشاء وتأخيره: ١٠؛ ٤٤٣/١؛ والنسائي في المواقيت باب آخر وقت العشاء: ٢١٥/١؛ والبيهقي في شرح السنة: ٢١٨/٢؛ وابن ماجه (٦٩٢) في الصلاة باب وقت العشاء.

(٦) ساقط من ل.

(٧) في ش: (فقال).

(٨) في ت: (الأخرة).

(لن) (١) تزالوا في صلاة ما انتظرت الصلاة، وكانى أنظر إلى ويصن خاتمه.
الترمذي (٢) : عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لولا أن
أشق على أمي لأمرتهم أن يؤخروا العشاء إلى ثلث الليل أو نصفه». حديث حسن
صحيح.

ومن طريق أبي داود (٣) : «لولا ضعف الضعيف وسقم السقيم لأخرت هذه
الصلاة إلى شطر الليل».

فإن قيل: روى الترمذي (٤) : عن أم فروة - وكانت بايعة النبي ﷺ -
(قالت: سئل النبي ﷺ) (٥) أي الأعمال أفضل؟ قال: «الصلاة لأول وقتها».
قيل له: هذا حديث (يرويه) (٦) القاسم بن غنام، وهو سيئ الحفظ، ضعيف
النقل، ولم يدرك أم فروة، وفي سننه اضطراب، والصحيح أن ابن مسعود رضي الله

(١) في ل، ت: (لم)، وهو موافق لما في صحيح مسلم، وشرح السنة للبغوي، وبعض الروايات
في البخاري.

(٢) الترمذي (١٦٧) في الصلاة باب ما جاء في تأخير صلاة العشاء الآخرة، وقال: حديث
أبي هريرة حديث حسن صحيح. وأحمد في مسنده: ٢/٢٥٠، ٤٣٤، وابن ماجه (٦٩١) في
الصلاة باب وقت صلاة العشاء، والحاكم في المستدرک: ١/١٤٦ بلفظ: «لولا أن أشق على
أمي لفرضت عليهم السواك مع الوضوء، ولأخرت صلاة العشاء إلى نصف الليل». وقال:
«هو صحيح على شرطها وليس له علة». ووافقه الذهبي على ذلك. ورواه أحمد في مسنده:
٢/٢٥٨ بلفظ: «إلى ثلث الليل» بإسناد صحيح.

(٣) أبو داود (٤٢٢) في الصلاة باب في وقت العشاء الآخرة، عن أبي سعيد الخدري رضي الله
عنه. والنسائي في المواقيت باب آخر وقت العشاء: ١/٢١٥؛ وابن ماجه (٦٩٣) في الصلاة
باب وقت صلاة العشاء.

(٤) الترمذي (١٧٠) في الصلاة باب ما جاء في الوقت الأول من الفضل؛ وأبو داود (٤٢٦) في
الصلاة باب في المحافظة على وقت الصلوات؛ وأحمد في مسنده: ٦/٣٧٤ - ٣٧٥؛
والداوقني في الصلاة باب فضل الصلاة في أول وقتها: ١/٢٤٧، والحديث ضعيف من أجل
القاسم بن غنام وغير متصل لوجود الانقطاع بين القاسم وأم فروة، قال ابن حجر في
التقريب: ٢/١١٩: «القاسم بن غنام الأنصاري البياضي المدني، صدوق، مضطرب
الحديث». اهـ. وقال الذهبي في ميزانه: ٣/٣٧٧: «قال العقيلي: في حديثه اضطراب». اهـ.

(٦) ساقط من ت.

(٥) ساقط من ش.

عنه سأل النبي ﷺ: «أي العمل أحب إلى الله؟ قال: الصلاة على وقتها»^(١).
وفي رواية الترمذي^(٢): «على مواقيتها». واستحباب تأخير العشاء اختيار
الصحابة والتابعين رضي الله عنهم أجمعين، فطوبى لمن وافقهم واتبع ما ثبت عن
رسول الله ﷺ، فإنها أحاديث لا تقبل تأويلاً ولا نجد على نسخها دليلاً.

ذكر ما في حديث البخاري (من الغريب)^(٣):
ويص خاتمته: بياء معجمة بواحدة مكسورة وياء ساكنة وصاد مهملة، بريق
خاتمته، يقال منه بَصُّ الشيء بَيْصٌ بصيصاً، وَيَصُّ بَيْصٌ وبَيْصاً.

باب

لا تجوز الصلاة في ثلاثة أوقات^(٤)

مسلم^(٥): عن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: «ثلاث ساعات كان
رسول الله ﷺ / (ينهاها)^(٦) أن نصلي فيهن، أو نقبر^(٧) فيهن موتانا، حين تطلع

(١) أخرجه البخاري وغيره في مواقيت الصلاة باب فضل الصلاة لوقتها: ١٤٠/١، وتامه: «قال
ثم أي؟ قال: ثم بر الوالدين، قال: ثم أي؟ قال: الجهاد في سبيل الله، قال: حدثني بهن
ولو استزدته لزادني».

(٢) الترمذي (١٧٣) في الصلاة باب ما جاء في الوقت الأول من الفضل، وقيل: هذا حديث
حسن صحيح.

(٣) ساقط من ت.

(٤) راجع في ذلك: فتح القدير: ٢٣١/١؛ والمغني: ٨٥/٢؛ والأم: ١٢٩/١ - ١٣٢؛
والمتقى: ٣٦٢/١.

(٥) في صلاة المسافرين وقصرها باب الأوقات التي نهي عن الصلاة فيها: ٥٦٨/١؛ والترمذي
(١٠٣٠) في الجنائز باب ما جاء في كراهية الصلاة على الجنائز عند طلوع الشمس وعند
غروبها، وقال: هذا حديث حسن صحيح. والنسائي في الجنائز باب الساعات التي نهي عن
إقبار الموق فيهن: ٦٧/٤؛ وابن ماجه (١٥١٩) في الجنائز باب ما جاء في الأوقات التي
لا يصل فيها على الميت ولا يدفن.

(٦) في أ، م، ت: (نهاها).

(٧) أخرج ابن شاهين هذا الحديث بلفظ: «أن نصلي على موتانا»، وهذا يرد حمل أبي داود له
على الدفن الحقيقي. اهـ من كتاب إعلاء السنن: ٤٠/٢.

الشمس بازغة حتى ترتفع، وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل الشمس، وحين تضيف للغروب حتى تغرب».

ذكر ما فيه من الغريب:

(الظهيرة)^(١): المهاجرة وهو نصف النهار، تقبر: ندفن، يقال قبره إذا دفنه، وأقبره إذا جعل له قبراً يوارى فيه. قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ﴾^(٢)، هذا هو الأصل، وقد حمل أصحابنا قبر الأموات على الصلاة عليهم. وإلى (هذا)^(٣) الحمل ذهب ابن المبارك^(٤) رحمه الله.

باب

يكره التنفل بعد الفجر وبعد العصر^(٥)

البخاري^(٦): عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «شهد عندي رجال مرضيون، وأرضاهم عندي عمر، أن النبي ﷺ نهي عن الصلاة بعد الصبح حتى تشرق الشمس، وبعد العصر حتى تغرب الشمس».

(١) في أ، م، ش: (الظهر).

(٢) سورة عبس: الآية ٢١.

(٣) ساقط من ت.

(٤) نقل ذلك عنه الإمام الترمذي في سننه: ٣/٣٤٠، وقال: وقال ابن المبارك: معنى هذا الحديث أن تقبر فيهن موتانا، يعني الصلاة على الجنائز: وكره الصلاة على الجنائز عند طلوع الشمس وعند غروبها وإذا انتصف النهار حتى تزول الشمس. وهو قول أحمد وإسحاق. اهـ من سنن الترمذي. كما نقل ذلك الزيلعي في نصب الراية: ١/٢٥٠.

(٥) راجع فتح القدير: ١/٢٣٦؛ والمغني: ٢/٨٥؛ والأم: ١/١٢٩ - ١٣٢؛ والمتقى: ٣٦٢/١.

(٦) في مواقيت الصلاة باب الصلاة بعد الفجر حتى ترتفع الشمس: ١/١٥٢؛ ومسلم في صلاة المسافرين وقصرها باب الأوقات التي نهي عن الصلاة فيها: ١/٥٦٦؛ وأحمد في مسنده: ١٨/١. وأبو داود (١٢٧٦) في الصلاة باب من رخص فيها إذا كانت الشمس مرتفعة، والنسائي في المواقيت باب النهي عن الصلاة بعد الصبح: ١/٢٢٢. والترمذي (١٨٣) في الصلاة باب ما جاء في كراهية الصلاة بعد العصر وبعد الفجر، وقال: حديث ابن عباس عن =

فإن قيل: روى الترمذي^(١) وغيره، عن جابر بن يزيد بن الأسود، عن أبيه رضي الله عنه قال: «شهدت مع رسول الله ﷺ حجته، فصليت معه صلاة الفجر في مسجد الخيف وأنا غلام شاب، فلما قضى صلاته (إذا)^(٢) هو برجلين في (آخر)^(٣) القوم لم يصليا معه، فقال (رسول الله ﷺ)^(٤): عليّ بهما، (فأني)^(٥) بهما ترعد فرائصهما فقال: ما منعكما أن تصليا معنا (قالا)^(٦): يا رسول الله قد صلينا في رحالنا، قال: (لا)^(٧) تفعلوا إذا هبلتما في رحالكما ثم أتيتما مسجد جماعة فصليا معهم فإنها لكما نافلة». قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

وروى الدارقطني^(٨): عن أبي ذر رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ

عمر حديث حسن صحيح، وهو قول أكثر الفقهاء من أصحاب النبي ﷺ ومن بعدهم، أنهم كرهوا الصلاة بعد صلاة الصبح حتى تطلع الشمس وبعد صلاة العصر حتى تغرب الشمس، وأما الصلوات الفرائض فلا بأس أن تقضى بعد العصر وبعد الصبح. اهـ.

(١) الترمذي (٢١٩) في الصلاة باب ما جاء في الرجل يصلي وحده ثم يدرك الجماعة؛ والطيالسي في مسنده، كما في منحة العبود: ١٣٧/١؛ وأحمد في مسنده: ١٦٠/٤ - ١٦١؛ وأبوداود (٥٧٥) في الصلاة باب فيمن صلى في منزله، ثم أدرك الجماعة يصلي معهم؛ والنسائي في الإقامة باب إعادة الفجر مع الجماعة لمن صلى وحده: ٨٧/٢؛ والطحاوي في معاني الآثار: ٣٦٣/١؛ والحاكم في مستدرکه: ٢٤٤/١ - ٢٤٥، وقال: هذا حديث رواه شعبة وهشام بن حسان وغيلان بن جامع وأبو خالد الدالاني وعبد الملك بن عمير ومبارك بن فضالة وشريك بن عبد الله وغيرهم، عن يعلى بن عطاء، وقد احتج مسلم بيعلى بن عطاء. اهـ. ووافقه الذهبي على ما قال. وقد نسبه الحافظ في التلخيص أيضاً: ص ١٢٢؛ لابن حبان والدارقطني ونقل تصحيحه عن ابن السكن. اهـ.

(٢) في ل: (إذا).

(٣) لفظ الترمذي: (أخرى).

(٤) ساقط من أ، ش، ل، ت.

(٥) لفظ الترمذي: (فجيء).

(٦) لفظ الترمذي: (فقالا).

(٧) لفظ الترمذي: (فلا).

(٨) في الصلاة باب جواز النافلة عند البيت في جميع الأزمان: ٤٢٤/١؛ والبيهقي في سننه: ٤٦٦/٢. وفي سنن الحديث عبد الله بن المؤمل، قال الزيلعي في نصب الراية: ٢٥٤/١؛ قال أحمد: أحاديث ابن المؤمل مناكير. وقال ابن معين: هو ضعيف الحديث. اهـ.

يقول: «لا يصلين أحد بعد الصبح إلى طلوع الشمس، ولا بعد العصر إلى أن تغرب (الشمس)»^(١) إلا بمكة.

قيل له: أما الحديث الأول: فهو أمر، وما رويناه من الحديث (فهو)^(٢) نهي، والنهي مقدم على الأمر لأنه أحوط.

ويحتمل النسخ أيضاً لما روى الطحاوي^(٣): عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما: قال: «إن صليت في أهلك ثم أدركت الصلاة فصلها إلا الصبح والمغرب، فإنهما لا يعادان في يوم».

فهذا ابن عمر رضي الله عنه أخبر أن الصبح لا يعاد، فلولا علمه بنسخ حديث الرجلين، (أو أن)^(٤) النهي مقدم على الأمر، وإلا لما قال ذلك. وحديث الدارقطني لا يصح.

فلان قيل: روى أبو داود^(٥): عن مجاهد، عن أبي الخليل، عن أبي قتادة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ: «أنه كره / الصلاة نصف النهار إلا يوم الجمعة، وقال: إن جهنم تسجر إلا يوم الجمعة».

قيل له: هذا حديث منقطع، لأن أبا الخليل لم يسمع من أبي قتادة، فلا يعارض المسند المتصل.

(١) ساقط من ل، ت.

(٢) الزيادة من ل.

(٣) في معاني الآثار في الصلاة باب الرجل يصلي في رحله ثم يأتي المسجد والناس يصلون: ٣٦٥/١.

(٤) في ل، ت: (وأن).

(٥) أبو داود (١٠٨٣) في الصلاة باب الصلاة يوم الجمعة قبل الزوال، قال أبو داود: هو مرسل،

مجاهد أكبر من أبي الخليل، وأبو الخليل لم يسمع من أبي قتادة. اهـ. قال ابن حجر: أبو الخليل: هو صالح بن أبي مريم الضبي مولاهم، وثقه ابن معين والنسائي، وأغرب ابن عبد البر فقال: لا يخرج به، أخرج له الستة. تقريب التهذيب: ٣٦٢/١؛ والخلاصة للخزرجي: ص ١٤٥؛ وطبقات ابن سعد: ٧/٢/٧.

فإن قيل: فقد روى البخاري^(١): عن هشام قال: حدثني أبي قال: قالت عائشة رضي الله عنها: (ابن أخي)^(٢) ما ترك نبي الله ﷺ السجدين بعد العصر عندي قط.

وعنه^(١): عنها قالت: «ركعتان لم يكن رسول الله ﷺ يدعها سراً (ولا علانية)^(٣) ركعتان قبل (صلاة)^(٤) الصبح، وركعتان بعد العصر».

قيل: فقد روى البخاري^(٥): عن أبي التياح قال: سمعت حمران بن أبان يحدث عن معاوية رضي الله عنه قال: «إنكم (لتصلون)^(٦) صلاة لقد صحبنا رسول الله ﷺ فما رأيناه يصليها، ولقد نهى عنها، يعني الركعتين بعد العصر». فقد تعارض فعله ونهيه عاماً وخاصاً، فيحتمل أنه عليه السلام كان مختصاً به، كما أنه كان يواصل ونهى عن الوصال شفقة على أمته.

ويؤيد ذلك ما روى البخاري^(٧) عنها قالت: «وكان رسول الله ﷺ (يصليها، ولا يصليها)^(٨) في المسجد مخافة أن يثقل على أمته، وكان يجب أن يخفف عنهم».

ويؤيد ما ذهبنا إليه ما روى الترمذي^(٩): عن ابن عباس رضي الله عنه قال: «إنما صلى النبي ﷺ الركعتين بعد العصر، لأنه أتاه مال فشغله عن الركعتين بعد الظهر (فصلاهما)^(١٠) بعد العصر، (ثم لم يعد لها)»^(١١).

(١) في مواقيت الصلاة باب ما يصل بعد العصر من الفوائت ونحوها: ١٥٣/١.

(٢) في أ، ل، م، ت بلفظ: (ابن أخي)، وفي ش: (إن ابن أخي) وكلاهما تصحيف، وما أثبتناه مصححاً من البخاري.

(٣) في أ، م: (وعلانية).

(٤) في ل: (طلوع).

(٥) في مواقيت الصلاة باب لا يتحرى الصلاة قبل غروب الشمس: ١٥٢/١.

(٦) في ش: (تصلون).

(٧) في مواقيت الصلاة باب ما يصل بعد العصر من الفوائت ونحوها: ١٥٣/١.

(٨) في ت: (يصليها، ولا يصليها).

(٩) الترمذي (١٨٤) في الصلاة باب ما جاء في الصلاة بعد العصر، وقال: حديث حسن.

(١٠) في ت: (فصلاهما).

(١١) في م، ش: (ولم يعدهما)، وفي ت: (يعدها) وكلاهما تصحيف.

والذي اجتمع^(١) عليه أكثر أهل العلم كراهية الصلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس وبعد الصبح حتى تطلع (الشمس)^(٢)(٣).

وروى الطحاوي^(٤): «أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يضرب الرجل إذا رآه يصلي بعد العصر حتى ينصرف من صلاته».

ذكر ما في الحديث الثاني من الغريب:

ترعد: ترجف. فرائص: جمع فريضة وهي (اللحمة)^(٥) بين الجنب والكتف التي لا تزال ترعد من الدابة.

باب

إذا صلى ركعة من الصبح ثم طلعت الشمس

أمسك عن الصلاة حتى ترتفع ثم يتمها وتكون نافلة^(٦)

مسلم^(٧): عن (عبد الله بن عمرو)^(٨) رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال:

«وقت صلاة الصبح من طلوع الفجر ما لم تطلع الشمس، فإذا طلعت (الشمس)^(٩) فأمسك عن الصلاة فإنها تطلع بين قرني شيطان» /

[ب/٣٣]

فإن قيل: هذا يعارضه ما روى البخاري^(١٠) عن أبي هريرة رضي الله عنه،

(١) في م: (أجمع).

(٢) ساقط من ت.

(٣) انظر سنن الترمذي: ٣٥٠/١.

(٤) في معاني الآثار: ٣٠٤/١.

(٥) في ش: (اللحم).

(٦) راجع المغني: ٨١/١.

(٧) في المساجد ومواضع الصلاة باب أوقات الصلوات الخمس: ٤٢٧/١.

(٨) أثبتناه من م، وبقية النسخ بلفظ: (عبد الله بن عمر) وهو تصحيف.

(٩) ساقط من ش، ت.

(١٠) في مواقيت الصلاة باب من أدرك ركعة من العصر قبل الغروب: ١٤٦/١.

قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أدرك أحدكم (سجدة) (١) من صلاة العصر قبل أن تغرب الشمس فليتم صلاته، وإذا أدرك سجدة (من صلاة) (٢) الصبح قبل أن تطلع الشمس فليتم صلاته».

قيل له: الحال لا يخلو من أحد أمرين: إما أن نجعلهما متعارضين فيسقط الاحتجاج بهما، ويسلم حديث عقبة (٣) بن عامر عن المعارض، أو يعمل بهما بحسب الإمكان.

ولا شك أن الثاني أولى، ووجه العمل بهما أن يمسك عن الصلاة عند طلوع الشمس، ثم يتمها نافلة، ويكون التقدير: من أدرك سجدة من صلاة الصبح قبل أن تطلع الشمس ثم طلعت فلا يقطن صلاته، بل يمسك عنها، فإذا ارتفعت الشمس فليتم صلاته وتكون له نافلة.

ألا ترى أن من صلى في بيته ثم أدرك الجماعة فإنه يدخل مع الجماعة في تلك الصلاة بنية تلك الصلاة، وتكون له نافلة.

فإن قيل: روى البخاري (٤) (وغيره) (٥) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «من أدرك من الصبح ركعة قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح، ومن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر».

وأنت (قد) (٦) عملت بهذا الحديث في العصر فوجب أن تعمل به في الصبح.

(١) في ش: (ركعة).

(٢) في ت: (من طلوع).

(٣) حديث عقبة بن عامر المشار إليه، تقدم ذكره وتخريجه: ص ١٨٨، بت ٥.

(٤) في مواقيت الصلاة باب من أدرك من الفجر ركعة: ١/١٥١؛ ومسلم في المساجد ومواضع

الصلاة باب من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك تلك الصلاة: ١/٤٢٤؛ وأحمد وبقية

أصحاب الكتب الستة على ما ذكر المجد ابن تيمية في المنتقى: ص ١٠١؛ ورواه مالك في

الموطأ: ص ٧٩، رواية محمد بن الحسن

(٥) ساقط من ش.

(٦) أثبتناه من ت. وفي بقية النسخ: (فقد).

قيل له: أما في صلاة العصر فعملنا به لأنه لم يعارضه غيره، فإنه لم يرد عن النبي ﷺ أنه قال: «إذا غربت الشمس فأمسك عن الصلاة». وفي صلاة الصبح عارضه غيره وهو ما رويناه آنفاً^(١)، أو نقول بمحتمل أن يكون المراد: «من أدرك وقت ركعة من صلاة العصر (فقد أدرك وقت العصر)^(٢)، ومن أدرك وقت ركعة من صلاة الصبح فقد أدرك (وقت) الصبح^(٣)». فيكون الحديث وارداً فيمن أسلم أو بلغ أو طهر وقد بقي من الوقت قدر ما يصلي فيه ركعة فإنه يلزمه القضاء، وهذا أولى ما حمل عليه هذا الحديث.

(ذكر ما مر من الغريب)^(٤).

باب

يكره أن يتنفل بعد طلوع الفجر
بأكثر من ركعتي الفجر^(٥)

مسلم^(١): عن حفصة زوج النبي ﷺ قال: «كان رسول الله ﷺ إذا طلع الفجر لا يصلي / إلا ركعتين خفيفتين» (—) ^(٢).

[١/٣٤]

(١) وهو حديث مسلم المتقدم: ص ١٩٣، ت ٧.

(٢) ساقط من ش.

(٣) ساقط من ت.

(٤) ساقط من ت. غير أنه لم يذكر في جميع النسخ شيء من الألفاظ الغربية المشروحة.

(٥) راجع فتح القدير: ٢٣٩/١؛ والمغني: ٨٦/٢؛ والمحلى: ٣٢/٣ - ٣٥.

(٦) في صلاة المسافرين وقصرها باب استحباب ركعتي سنة الفجر: ٥٠٠/١.

(٧) في ت زيادة ما نصه: (ولأن النبي ﷺ كان لا يصلي أكثر منها مع حرصه على النوافل، والله أعلم).

باب

ولا يتنفل قبل صلاة المغرب (١)

لما فيه من تأخير المغرب

فإن قيل: روى البخاري (٢): وغيره، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «كان المؤذن إذا أذن قام ناس من أصحاب النبي ﷺ يتدرون السواري، حتى يخرج النبي ﷺ وهم كذلك يصلون ركعتين قبل المغرب، ولم يكن بين الأذان والإقامة شي».

قيل له: قال الترمذي (٣): «وقد اختلف أصحاب رسول الله ﷺ في الصلاة قبل المغرب، فلم ير بعضهم الصلاة قبل المغرب».

وقال ابن العربي في شرح الترمذي (٤): «ولم يفعله أحد بعدهم وأظن (الذي) (٥) منع منه، المبادرة إلى صلاة المغرب».

وقال إبراهيم النخعي: إنها بدعة، وقال غيره: صلاة الركعتين بعد غروب الشمس كان في أول الإسلام ليعرف به خروج الوقت المنهي عنه، ثم أمروا بعد ذلك بتعجيل المغرب.

وروى أبو داود (٦): عن طاوس قال: سئل ابن عمر رضي الله عنه عن الركعتين قبل المغرب فقال: «ما رأيت أحداً على عهد رسول الله ﷺ يصليهما».

(١) راجع فتح القدير: ٢٣٩/١؛ والمغني: ٩٦/٢؛ والمحل: ٢٥٢/٢.

(٢) في بدء الأذان باب كم بين الأذان والإقامة: ١٦١/١.

(٣) سنن الترمذي: ٣٥٢/١.

(٤) عارضة الأحوزي: ٣٠٠/١.

(٥) الزيادة أثبتناها من عارضة الأحوزي.

(٦) لموداود (١٢٨٤) في الصلاة باب الصلاة قبل المغرب.

باب

من فاتته صلاة الفجر حتى طلعت الشمس ، لا يصلّيها حتى ترتفع

مسلم^(١) : عن أبي قتادة رضي الله عنه في حديث ليلة التعريس قال : «قال رسول الله ﷺ عن الطريق فوضع رأسه ثم قال : أحفظوا علينا صلاتنا، فكان أول من استيقظ رسول الله ﷺ والشمس في ظهره، قال : فقمنا فزعين، ثم قال : اركبوا، فركبنا فسرنا حتى ارتفعت الشمس، ثم دعا بميضاة كانت معي فيها شيء من ماء، فتوضأ منها دون وضوئه، قال : وبقي فيها شيء من ماء، ثم قال لأبي قتادة : «احفظ علينا ميضاتك فسيكون لها نيا، ثم أذن بلال رضي الله عنه فصلى رسول الله ﷺ ركعتين ثم صلى الغداة».

وفي هذا الحديث دليل على أن من فاتته صلاة الصبح مع سنتها قضاها معها

(- -) (١).

ذكر ما في هذا الحديث من الغريب :

الميضاة : بميم مكسورة وياء ساكنة وضاد معجمة بعدها ألف وهاء، مفعلة من

الوضوء وهي المطهرة يتوضأ بها . والتعريس : / نزول آخر الليل للاستراحة، والموضع [٣٤/ب] مُعْرَس .

باب

يجب الترتيب في قضاء الفوائت (٣)

الترمذي^(٤) : عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود، قال : قال عبد الله : «إن

(١) في المساجد ومواضع الصلاة باب قضاء الصلاة الفائتة : ٤٧٢/١ .

(٢) في ل زيادة ما نصه : (وعند أبي حنيفة رضي الله عنه لو فاتته السنة وحدها لا يقضيها خلافاً لمحمد رحمه الله).

(٣) راجع في ذلك فتح القدير : ٤٨٥/١ ؛ والمهذب : ٥٤/١ ؛ والمغني : ٤٣٤/١ ؛ وحاشية الدسوقي : ٢٦٥/١ ؛ والمحلى : ١٨١/٤ .

(٤) الترمذي (١٧٩) في الصلاة باب ما جاء في الرجل تقوته الصلوات بأيتن يبدأ، وأحمد في =

المشركين شغلوا رسول الله ﷺ عن أربع صلوات يوم الخندق، حتى ذهب من الليل ما شاء الله، فأمر بلالاً فأذن ثم (أقام) ^(١) فصلّى الظهر، ثم (أقام) ^(٢) فصلّى العصر، ثم أقام فصلّى المغرب، ثم أقام فصلّى العشاء.

وعنه ^(٣): عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه (قال) ^(٤) يوم الخندق وجعل يسب كفار قريش قال: «يا رسول الله ما كدت أصلي العصر حتى تغرب الشمس، فقال رسول الله ﷺ: (إن صليتها) ^(٥) قال: فنزلنا بطحان ^(٥)، فتوضأ رسول الله ﷺ فتوضأنا، فصلّى رسول الله ﷺ بعدما غربت الشمس، ثم صلى بعدها المغرب». (أخرجه مسلم) ^(٦).

وقلا صح أن النبي ﷺ قال: «من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا ذكرها، وتلا قوله تعالى: ﴿وأقم الصلاة﴾ ^(٧) لذكري» ^(٨) (أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه) ^(٩).

مسنده: ٣٧٥/١، والنسائي في الأذان باب الاجتزاء لذلك كله بأذان واحد: ١٥/٢، قال أبو عيسى الترمذي: «حديث عبد الله ليس بإسناده بأس، إلا أن أبا عبيدة لم يسمع من عبد الله». اهـ. والمعنى أن الحديث منقطع.

(١) في ت: (أقام الصلاة).

(٢) الترمذي (١٨٠) في الصلاة باب ما جاء في الرجل تفوته الصلوات بأيّهن يبدأ، وقال: «هذا حديث حسن صحيح». والبخاري في مواقيت الصلاة باب من صلى بالناس جماعة بعد ذهاب الوقت: ١٥٤/١، ومسلم في المساجد ومواضع الصلاة باب الدليل لمن قال الصلاة الوسطى هي صلاة العصر: ٤٣٨/١.

(٣) أثبتناه من ت، وموافق للسنن.

(٤) في أ، ل بلفظ: (إني ما صليتها)، وما أثبتناه أولى لموافقته رواية الترمذي ومسلم. ولفظ البخاري (ما صليتها). ومعناها واحد.

(٥) بالضم ثم السكون، كذا يقوله المحدثون أجمعون، وحكى أهل اللغة بفتح أوله وكسر ثانيه، وهو وادٍ بالمدينة، وهو أحد أوديتها الثلاثة، وهي: العقيق ويطحان وقناة. انظر معجم البلدان: ٤٤٦/١.

(٦) ساقط من ت.

(٧) سورة طه: الآية ١٤.

(٨) أخرجه البخاري في مواقيت الصلاة باب من نسي صلاة فليصل إذا ذكرها: ١٥٥/١، عن =

وهذا دليل على أن المراد قضاء الفائتة عند الذكر، وذلك يقتضي الترتيب في الفوائت^(١)، لأنه إذا كان مأموراً بفعل الفائتة عند الذكر، وذلك قد يكون في وقت صلاة، فهو منهي لا محالة عن فعل صلاة الوقت في تلك الحال، فأوجب ذلك فساد صلاة الوقت إن قدمها على الفائتة، لأن النهي يقتضي الفساد حتى تقوم الدلالة على غيره، ولأنه لما صلى النبي ﷺ مرتباً وجب الترتيب لقوله ﷺ: «صلوا كما رأيتموني أصلي»^(٢)، ولأن فرض الصلاة مجمل في الكتاب والترتيب وصف من أوصاف الصلاة، وفعله ﷺ إذا ورد على وجه البيان فهو على الجواب.

وروى الدارقطني^(٣): عن (عبيد الله)^(٤) العمري عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «من نسي صلاة فذكرها وهو مع الإمام فإذا فرغ منها قضى التي فاتته ثم أعاد التي مع الإمام».

أنس بن مالك، عن النبي ﷺ قال: «من نسي صلاة فليصل إذا ذكرها، لا كفارة لها إلا ذلك» وأتم الصلاة لذكره؛ ومسلم في المساجد ومواضع الصلاة باب قضاء الصلاة الفائتة: ٤٧٧/١، بلفظ البخاري؛ والترمذي (١٧٨) في الصلاة باب ما جاء في الرجل ينسى الصلاة، وقال حديث أنس حديث حسن صحيح؛ وأبو داود في كتاب الصلاة باب في من نام عن الصلاة أو نسيها: ١٧٧/١؛ والنسائي في المواقيت باب فيمن نسي صلاة: ٢٣٦/١، وابن ماجه (٦٩٦) في الصلاة باب من نام عن الصلاة أو نسيها، وأحمد في المسند: ٢٤٣/٣.

(١) قال الإمام البغوي في شرح السنة: ٢٤٤/٢: «وفي هذا الحديث دليل على أن الفوائت تقضى مرتبة وهو قول عبد الله بن عمر. اهـ».

(٢) أخرجه البخاري عن مالك بن الحويرث في الأذان باب بدء الأذان: ١٦٢/١؛ وأحمد في مسنده: ٥٣/٥؛ والدارمي في الصلاة باب من أحق بالإمامة: ٢٨٦/١.

(٣) في الصلاة باب الرجل يذكر صلاة وهو في أخرى: ٤٢١/١، وقال: «رفعه أبو إبراهيم الترمذي وهو في رفعه». وأخرجه مالك في الموطأ موقوفاً على ابن عمر، قال محمد بن الحسن: «وهذا تأخذ إلا في خصلة واحدة: إذا ذكرها وهو في صلاة في آخر وقتها يخاف إن بدأ بالأولى أن يخرج وقت هذه الثانية قبل أن يصلها، فليبدأ بهذه الثانية حتى يفرغ منها، ثم يصلي الأولى بعد ذلك، وهو قول أبي حنيفة وسعيد بن المسيب. اهـ» من الموطأ رواية محمد بن الحسن: ص ٨٥.

(٤) في ل: (عبد الله) وهو تصحيف.

فإن قيل: أبو عبيدة لم يسمع من أبيه فهو حديث منقطع وحديث / ابن عمر رضي الله عنه الصحيح أنه موقوف ثم إنه معارض بما روى الدارقطني^(١)، عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «إذا نسي أحدكم صلاة فذكرها وهو في صلاة (مكتوبة)^(٢) فليبدأ بالتي هو فيها، فإذا فرغ منها صلى التي نسي».

قيل له: أما حديث أبي عبيدة فرواته ثقات: فلا يضره الانقطاع، وقد عضده الحديث الذي بعده^(٣)، وأما حديث ابن عمر فإن صح أنه من قول النبي ﷺ فهو المطلوب، وإن كان من قول ابن عمر فهو أحق أن يتبع، وأما حديث ابن عباس فإنه مقطوع ضعيف يرويه بقية بن الوليد، عن عمر بن أبي^(٤) عمر، عن مكحول.

(١) في الصلاة باب الرجل يذكر صلاة وهو في أخرى: ٤٢١/١، وقال: «عمر بن أبي عمر مجهول. اهـ. وقال صاحب التعليق المغني: «وقال ابن عدي: منكر الحديث».

(٢) ساقط من ت.

(٣) ويعضده كذلك حديث أبي سعيد الخدري الذي رواه الشافعي في الأم: ٧٥/١؛ وأحمد في مسنده: ٢٥/٣؛ والنسائي في الأذان للفائت من الصلوات: ١٥/٢؛ كلهم من طريق ابن أبي ذئب، عن المقبري، عن عبد الرحمن بن أبي سعيد، عن أبي سعيد الخدري قال: «حبسنا يوم الخندق عن الصلاة حتى كان بعد المغرب بهوي من الليل حتى كفيينا، وذلك قول الله عز وجل: «وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قوياً عزيزاً» فدعا رسول الله ﷺ بلالاً فأمره فأقام الظهر فصلاه فأحسن صلاتها كما كان يصلها في وقتها، ثم أقام العصر فصلاها كذلك ثم أقام المغرب فصلاها كذلك ثم أقام العشاء فصلاها كذلك أيضاً قال وذلك قبل أن ينزل الله تعالى في صلاة الخوف: «فرجالاً أو ركباناً». قال الحافظ في التلخيص: ص ٧٣: «وصححه ابن السكن» ونسبه لابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما. اهـ. وقال الإمام الجفوي في شرح السنة: ٣١٠/٢: «وفي حديث أبي سعيد دليل على أن الفوائت تقضى مرتبة، واختلف فيه أهل العلم فذهب قوم إلى أنه لا يجب الترتيب في قضائها وهو قول الشافعي وذهب قوم إلى أنه يجب الترتيب وهو قول أصحاب الرأي. اهـ.

(٤) هو عمر بن أبي عمر الكلاعي، الدمشقي، من مكحول وعمر بن شعيب وعنه بقية، منكر الحديث، قاله ابن عدي، قال الذهبي، بكل حال، هو ضعيف. اهـ. ميزان الاعتدال: ٢١٥/٣؛ وقال ابن حجر في الترتيب: ٦١/٢: «ضعيف من شيوخ بقية الجهوليين». اهـ.

باب

صلاة الوسطى صلاة العصر (١)

الترمذي^(١): عن سمرة بن جندب رضي الله عنه، عن النبي ﷺ أنه قال: «صلاة الوسطى صلاة العصر». هذا حديث حسن.

وعنه^(٢): عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «صلاة الوسطى صلاة العصر». قال أبو عيسى: «هذا حديث حسن صحيح، وهو قول أكثر أهل العلم من أصحاب رسول الله ﷺ».

فإن قيل: فقد جاء في حديث عائشة رضي الله عنها: «حافظوا على الصلوات وصلاة الوسطى وصلاة العصر»^(٤) (فذل)^(٥) على أنها غيرها.

قيل له: يجوز أن تكون مسماة بالوسطى والعصر فذكرها ههنا باسميها.

(١) راجع المغني: ٢٧٤/١؛ والمتقى: ٢٤٥/١؛ والمحلى: ٢٤٩/٤.

(٢) الترمذي (١٨٢) في الصلاة باب ما جاء في صلاة الوسطى أنها العصر وأحمد في المسند: ٧/٥.

(٣) الترمذي (١٨١) في الصلاة باب ما جاء في صلاة الوسطى أنها العصر، والطيباني في مسنده كما في منحة العبود: ٧١/١ بلفظ: «شغلونا عن صلاة الوسطى صلاة العصر ملا الله بيوتهم وقلوبهم ناراً». اهـ. وأحمد في مسنده: ٣٩٢/١؛ ومسلم في المساجد ومواضع الصلاة باب الدليل لمن قال الصلاة الوسطى هي صلاة العصر: ٤٣٧/١. وكلاهما بلفظ الطيباني.

(٤) أخرجه مسلم في المساجد ومواضع الصلاة باب الدليل لمن قال الصلاة الوسطى هي صلاة العصر: ٤٣٧/١؛ وأبو داود (٤١٠) في الصلاة باب في وقت صلاة العصر، والنسائي في الصلاة باب المحافظة على صلاة العصر: ١٩٠/١.

(٥) في ت: (بدل).

باب

لا يسن الترجيع في الأذان (١)

أبو داود (٢) : عن معاذ بن جبل رضي الله عنه في قصة الأذان، قال: فجاء عبد الله بن زيد من الأنصار وقال فيه: «واستقبل القبلة فقال: الله أكبر الله أكبر، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمداً رسول الله، أشهد أن محمداً رسول الله، حي على الصلاة، حي على الصلاة، حي على الفلاح، حي على الفلاح، الله أكبر الله أكبر، لا إله إلا الله. ثم أمهل (هنية) (٣) ثم قام فقال مثلها، إلا أنه زاد بعدما قال حي على الفلاح: قد قامت الصلاة، قد قامت الصلاة.

فإن قيل: / فقد روى أبو داود (٤) : عن (ابن محيرز) (٥)، عن أبي محذورة رضي الله عنه قال: «ألقى علي رسول الله ﷺ التأذين هو بنفسه فقال: قل: الله أكبر الله أكبر الله أكبر، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمداً رسول الله، أشهد أن محمداً رسول الله، مرتين (مرتين)» (٦)، ثم قال: أرجع فعد (من) (٧) صوتك أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمداً رسول الله، أشهد أن محمداً رسول الله، حي على الصلاة، حي على الصلاة، حي على الفلاح، حي على الفلاح، الله أكبر الله أكبر، لا إله إلا الله.

قيل له: لما علم رسول الله ﷺ أبا محذورة الأذان كان كافراً، أو كان عقيب إسلامه، بدليل ما ذكر مسلم في حديثه ثم قال: وقال رسول الله ﷺ قم فأذن

(١) راجع فتح القدير: ٢٤١/١، والمهذب: ٥٦/١، والمتمم: ١٣٥/١.

(٢) أبو داود (٥٠٧) في الصلاة باب كيف الأذان.

(٣) في أ، ل، م: (هنية)، وفي ت: (هنية)، وما أثبتناه من ش منوافق لما في سنن أبي داود، قال ابن الأثير في النهاية: ٢٧٩/٥: (أقام هنية) أي قليلاً من الزمان، وهو تصغير (هنة)، وبنال (هنية) أيضاً. اهـ.

(٤) أبو داود (٥٠٣) في الصلاة باب كيف الأذان.

(٥) في ل: (ابن مجير) وفي ت: (أبي محيرز) وكلاهما تصحيف.

(٦) الزيادة من السنن.

(٧) في ش: (بين)، وساقط من ل.

بالصلاة، ففقت ولا شيء أكره إليّ من رسول الله ﷺ ولا مما يأمرني به». .
 «فلما لقنه الأذان أعاد عليه كلمة الشهادة، وكررها حتى تثبت ويحفظها ويكررها
 على أصحابه المشركين، فإنهم كانوا ينقرون منها خلاف نفورهم من غيرها، فظنوا
 أبو محذورة من الأذان»^(١)، ولأن حال التلقين يردد الإنسان على من يلقيه حتى يأتي به
 على وجهه.

وإلى هذا ذهب أحمد بن حنبل^(٢)، وحكى الخطابي^(٣) قال: «وقد قيل
 لأحمد بن حنبل - وكان يأخذ بأذان بلال - : (أليس)^(٤) أذان أبي محذورة بعد أذان
 بلال، وإنما يؤخذ بالأحدث فالأحدث من أمر رسول الله ﷺ، فقال: أليس لما عاد إلى
 المدينة أقر بلالاً على أذانه».

باب

الإقامة مثل الأذان، إلا أنه يزيد فيها

بعد الفلاح: قد قامت الصلاة مرتين^(٥)

أبو داود^(٦): عن ابن محيريز أن أبا محذورة حدثه: أن رسول الله ﷺ علمه

(١) ذكر هذا ابن الجوزي في التحقيق. وذكر أيضاً أن أذان أبي محذورة. عليه أهل مكة وما ذهبنا
 إليه عليه عمل أهل المدينة والعمل على التأخر من الأمور انتهى. من نصب الراية:
 ٢٦٣/١.

(٢) الإنصاف: ٤١٢/١.

(٣) معالم السنن: ١٥٣/١.

(٤) في ت: (ليس) وفي ل: (وليس). وما أثبتناه هو الصحيح.

(٥) راجع فتح القدير: ٢٤٣/١؛ والمهذب: ٥٧٠/١؛ والمتقى: ١٣٥/١؛ والإنصاف:
 ٤١٣/١.

(٦) أبو داود (٥٠٢) في الصلاة باباً كيف الأذان، والطيلسي في مسنده كما في منحة المعبود:

٧٩/١؛ وأحمد في مسنده: ٤٠٩/٣؛ والنسائي في الأذان باب كم الأذان من كلمة: ٥٠/٢؛

وابن ماجه: (٧٠٩) في الأذان والسنة فيها باب الترجيع في الأذان، والترمذي (١٩٢) في الصلاة

باب ما جاء في الترجيع في الأذان، وقال: هذا حديث حسن صحيح.

والدارقطني في الصلاة باب ذكر الإقامة واختلاف الروايات فيها: ٢٣٧/١.

الأذان تسع^(١) عشرة كلمة، والإقامة (سبع)^(٢) عشرة كلمة، الأذان: الله أكبر الله أكبر
 (الله أكبر الله أكبر)^(٣)، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن
 محمداً رسول الله، أشهد أن محمداً رسول الله،^(٤) أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن
 لا إله إلا الله، أشهد أن محمداً رسول الله، أشهد أن محمداً رسول الله،^(٥)، حيّ على
 الصلاة، حيّ على الصلاة، حيّ على الفلاح، حيّ على الفلاح، الله أكبر الله أكبر،
 لا إله إلا الله. والإقامة: الله أكبر الله أكبر، الله أكبر الله أكبر، أشهد أن لا إله إلا
 الله، أشهد أن لا إله إلا الله، / أشهد أن محمداً رسول الله، أشهد أن محمداً
 رسول الله، حيّ على الصلاة، حيّ على الصلاة، حيّ على الفلاح، حيّ على الفلاح،
 قد قامت الصلاة، قد قامت الصلاة، الله أكبر الله أكبر، لا إله إلا الله.

[١/٣٦]

ويدل على ما ذهبنا إليه أيضاً ما تقدم من حديث (عبد الله بن زيد)^(٥) (فإنه)^(٣)
 قال: «ثم أمهل (هنية)^(٦) ثم قال مثلها، إلا أنه زاد (بعد)^(٧) ما قال حيّ على
 الفلاح، قد قامت الصلاة قد قامت الصلاة».

وروى الترمذي^(٨): عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن عبد الله بن زيد قال:
 «كان أذان رسول الله ﷺ شفعاً شفعاً في الأذان والإقامة».

(١) في أ: (خمس). وفي ل: (سبع)، وكلاهما مخالف لما في السنن.

(٢) في ت: (تسع). والصواب ما أثبتناه.

(٣) ساقط من ت.

(٤) الزيادة أثبتناها من سنن أبي داود.

(٥) في ل: (عبد الله بن يزيد) وهو خطأ.

(٦) في أ، ل، م: (هنية) والصحيح ما أثبتناه.

(٧) ساقط من سنن.

(٨) الترمذي (١٩٤) في الصلاة باب ما جاء أن الإقامة مثني مثني. والدارقطني في الصلاة باب ذكر

الإقامة واختلاف الروايات فيها: ٢٤١/١، وقال: «ابن أبي ليلى هو القاضي محمد بن

عبد الرحمن، ضعيف الحديث سييء الحفظ، وابن أبي ليلى لا يثبت سماعه من عبد الله بن

زيد، وقال الأعمش والمسعودي: عن عمرو بن مرة، عن ابن أبي ليلى، عن معاذ بن جبل =

فإن قيل: فقد روى البخاري^(١) وغيره عن أنس رضي الله عنه، قال: «أمر بلال أن يشفع الأذان وأن يوتر الإقامة». (٢) وحديث الترمذي رواه عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن عبد الله بن زيد ولم يلقه فكان مرسلًا ولا حجة في المراسيل، وقد روى ابن عمر رضي الله عنه: «أن الأذان على عهد رسول الله ﷺ كان مرتين مرتين والإقامة مرة مرة، وإذا انتهى المؤذن إلى قوله قد قامت الصلاة قالها مرتين»^(٣).

وروى ابن عمر رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من أذن ثنتي عشر سنة وجبت له الجنة وكتب له بكل أذان ستون حسنة وبكل إقامة ثلاثون حسنة»^(٤). وهذا يدل على أن الإقامة على الشطر من الأذان (وكان الأذان)^(٥) بمكة والمدينة في أولاد أبي محذورة وهم على أفراد الإقامة حتى استولى المصريون على الحجاز في سنة

ولا يثبت، والصواب ما رواه الثوري وشعبة عن عمرو بن مرة وحسين بن عبد الرحمن، عن ابن أبي ليلى مرسلًا، وحديث ابن إسحاق، عن محمد بن إبراهيم، عن محمد بن عبد الله بن زيد، عن أبيه متصل، وهو خلاف ما رواه الكوفيون. اهـ.

(١) في الأذان باب الإقامة واحدة: ١٥٨/١؛ ومسلم في الصلاة باب الأمر بشفع الأذان وإيتار الإقامة: ٢٨٦/١؛ والترمذي (١٩٣) في الصلاة باب ما جاء في أفراد الإقامة، وقال: حديث أنس حديث حسن صحيح. وأبو داود (٥٠٨) في الصلاة باب في الإقامة، والنسائي في الأذان باب تشية الأذان: ٤/٢، وابن ماجه (٧٣٠) في الأذان باب أفراد الإقامة؛ وأحمد في مسنده: ١٠٣/٣.

والطيالسي في مسنده كما في منحة المعبود: ٧٩/١؛ والدارقطني في الصلاة باب ذكر الإقامة واختلاف الروايات فيها: ٢٣٧/١.

(٢) ما بين القوسين ذكر في حاشية أ، ل تحت عنوان: (زيادة ألحقت بحد السماع)، وهو مذكور في صلب م، ش، وساقط من ت تمامًا.

(٣) أخرجه أبو داود (٥١٠) في الصلاة باب في الإقامة، والطيالسي في مسنده كما في منحة المعبود: ٧٩/١. قال النزيلي في نصب الراية: ٢٦٢/٢: «ورواه ابن خزيمة وابن حبان في صحيحهما». اهـ.

(٤) أخرجه الدارقطني في الصلاة باب ذكر الإقامة واختلاف الروايات فيها: ٢٤٠/١؛ وابن ماجه (٧٢٢) في الأذان باب فضل الأذان وثواب المؤذنين؛ والحاكم في المستدرک: ٢٠٤/١، وقال:

«هذا حديث صحيح على شرط البخاري». ووافقه الذهبي على ذلك.

(٥) ساقط من م.

اثنتين وستين وثلاثمائة فغيروا الإقامة. فكيف وقد صار إلى مذهبنا أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وابن مسعود وابن عمر وجماهير الصحابة رضي الله عنهم أجمعين، ومن الأئمة مالك وإسحاق الحنظلي وأحمد بن حنبل والفقهاء السبعة وعلما الأمصار كلهم، وليس معكم في مذهبكم إلا سفيان وابن المبارك، وقد أمرنا باتباع الأعظم في قوله عليه السلام: «عليكم بالسواد الأعظم»^(١). سيما فيها هو من شعائر الإسلام.

قيل له: أما حديث البخاري فليس^(٢) فيه ذكر النبي ﷺ، فلا يكون فيه حجة لاحتمال أن يكون الأمر من غيره.

فإن قيل: قال الخطابي^(٣): «وقد زعم بعض أهل العلم أن الأمر بذلك إنما هو (أبو بكر وعمر)^(٤)»، قال: وهذا تأويل فاسد لأن بلاً لحق بالشام بعد موت رسول الله ﷺ (واستخلف)^(٥) سعد القرظ^(٦) على الأذان في مسجد رسول الله ﷺ.

قيل له:

«وكم من عائب قولاً صحيحاً وأفته من الفهم السقيم»^(٧)

إنما يفسد هذا التأويل إذا ثبت أن بلاً لحق بالشام عقب وفاة رسول الله ﷺ، قبل أن يستخلف أبو بكر رضي الله عنه، وأنه لما عاد إلى المدينة لم يكن بها أحد من الخلفاء الراشدين، وحينئذ يفسد التأويل وإلا فيحتمل أنه أمر بذلك بعد أن استخلف

(١) أخرجه ابن ماجه (٣٩٥٠) في الفتن باب السواد الأعظم عن أنس بن مالك رضي الله عنه.

(٢) إلى هنا ساقط من ت.

(٣) في معالم السنن: ١٥٤/١.

(٤) في معالم السنن بلفظ: (أبو بكر أو عمر).

(٥) في أ: (واختلف) وهو خطأ.

(٦) في ل، ت: (سعد القرظي).

وجاء في حاشية م: (بإضافة القرظ إلى سعد، وإنما أضيف إليه لأنه كان كلما انجر في شيء خسر فيه فاتجر في القرظ فربح فيه فأضيف إليه).

(٧) هذا البيت للمتبسي، انظر الديوان: ص ٢١٦.

أبو بكر رضي الله عنه، ثم لحق بالشام بعد ذلك، أو أمره بذلك بعض الخلفاء بعد أن رجع من الشام وقدم المدينة.

فإن ثبت أن الأمر بذلك كان هو النبي ﷺ فيحتمل قوله أن يشفع الأذان بالصوت، فيأتي بصوتين صوتين، ويفرد الإقامة فيأتي بصوت صوت.

وروى أبو داود^(١): عن جابر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال لبلال: «إذا أذنت فترسل وإذا أقممت فأحدر». والترسل: (الترتيل)^(٢)، والحدر، الإسراع. فالفهوم من حديث بلال وحديث جابر هذا أن الأذان ينبغي أن يكون أملاً وأرفع صوتاً من الإقامة، وأن الأذان / يفصل بين كلماته دون الإقامة، وإلى هذا ذهب سفيان الثوري رضي الله عنه.

ذكر الغريب:

حي على الصلاة^(٣): معناه هلم وأقبل، وفتحت الياء لسكونها (وسكون)^(٤) ما قبلها (كما في)^(٥) ليت ولعل. والفلاح: الفوز والبقاء والنجاة والسحور أيضاً. وفي الحديث: «حتى خفنا أن يفوتنا الفلاح»، يعني السحور. فمعنى حي (على)^(٦) الفلاح: أقبل على النجاة.

(١) لم أجده في سنن أبي داود، وقد أخرجه الترمذي (١٩٥) في الصلاة باب ما جاء في الترسل في الأذان، وذكر الأستاذ محمد فؤاد عبد الباقي في تحقيقه لسنن الترمذي بأنه لم يخرج هذا الحديث أحد من أصحاب الكتب الستة سوى الترمذي. قال أبو عيسى: «حديث جابر هذا حديث لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث عبد المنعم، وهو إسناده مجهول. اهـ. وعبد المنعم: هو ابن نعيم البصري صاحب السقاء. قال البخاري: منكر الحديث. وقال الدارقطني وغيره: ضعيف. وقال النسائي: ليس بثقة. اهـ. من ميزان الاعتدال: ٦٦٩/٢.

(٢) في ت: (التمهل).

(٣) راجع الصحاح: ٢٣٢٥/٦، في مادة حيس، و٣٩٢/١، في مادة فلع.

(٤) في ل: (وانفتاح)، وهو خطأ.

(٥) في ت: (كما كانت في)، والأولى ما أثبتناه.

(٦) ساقط من أ.

باب

يكره أذان الأعمى (١) لأنه لا يعرف الوقت بنفسه

فإن قيل: (فقد) (٢) كان ابن أم مكتوم رضي الله عنه مؤذن رسول الله ﷺ،
(-- (٣) ولو كان مكروهاً لما تركه النبي ﷺ.

قيل له: إنما كان يؤذن بعد أذان بلال، فكان يعرف الوقت بأذان بلال
رضي الله عنه.

باب

يكره الأذان على غير وضوء في رواية (٤)

الترمذي (٥): عن الزهري، عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ:
«لا تؤذن إلا متوضئاً». لكن هذا حديث لم يرفعه ابن وهب، لأن الترمذي رواه عن
عبد الله بن وهب، عن يونس، عن ابن شهاب قال: قال أبو هريرة: «لا ينادي
بالصلاة إلا متوضئاً» (٦). والزهري لم يسمع من أبي هريرة فصار الحديث
(موقوفاً) (٧) مرسلًا. ووجه الرواية الأخرى أن قراءة القرآن على غير وضوء غير

(١) في ل: (يكره الأذان للأعمى). راجع أقوال الفقهاء في هذه المسألة في المهذب: ٥٧/١؛

والمتقى: ٤١/١

(٢) ساقط من ل.

(٣) في ل: زيادة لفظ (كان أعمى).

(٤) راجع فتح القدير: ٢٥١/١؛ والمهذب: ٥٧/١.

(٥) الترمذي (٢٠٠) في الصلاة باب ما جاء في كراهية الأذان بغير وضوء، عن علي بن حجر، عن
الوليد بن مسلم، عن معاوية بن يحيى الصديقي، عن الزهري، عن أبي هريرة، عن
النبي ﷺ.

(٦) الترمذي (٢٠١) في الصلاة باب ما جاء في كراهية الأذان بغير وضوء، قال أبو عيسى:

«وحدثني أبي هريرة لم يرفعه ابن وهب وهو أصح من حديث الوليد بن مسلم، واختلف أهل
العلم في الأذان على غير وضوء فكرهه بعض أهل العلم وبه يقول الشافعي وإسحاق،
ورخص في ذلك بعض أهل العلم وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك وأحمد.

(٧) في ل: (مرفوعاً) وهو خطأ.

مكروهة، فالأذان أولى أن لا يكره. وإلى هذا ذهب سفيان وابن المبارك (وأحد)^(١) رحمهم الله.

باب

لا يؤذن لصلاة قبل دخول وقتها^(٢)

أبو داود^(٣): عن شداد مولى عياض بن عامر، عن بلال رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: (له)^(١): «لا تؤذن حتى يستبين لك الفجر هكذا»، ومد يده عرضاً.

وروى أبو داود^(٤): عن ابن عمر رضي الله عنهما: «أن بلالاً أذن قبل طلوع الفجر فأمره رسول الله ﷺ أن يرجع فينادي ألا إن العبد نام (ألا إن العبد نام)^(٥)، زاد موسى في حديثه: فرجع فنادى ألا إن العبد نام».

فإن قيل: قال أبو عيسى^(٦): «هذا حديث غير محفوظ، والصحيح عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال: إن بلالاً يؤذن بليل، فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم»^(٧). قال أبو عيسى^(٨): «ولو كان هذا الحديث صحيحاً لم يكن لقوله: إن بلالاً يؤذن

(١) ساقط من ل.

(٢) راجع في ذلك فتح القدير: ٢٥٣/١؛ والمهذب: ٥٥/١؛ والمتقى: ١٣٨/١؛ وحاشية الدسوقي: ١٩٤/١؛ والمحل: ١١٧/٣.

(٣) أبو داود (٥٣٤) في الصلاة في الأذان قبل دخول الوقت، وقال: «شداد مولى عياض لم يدرك بلالاً».

(٤) أبو داود (٥٣٢) في الصلاة باب الأذان قبل دخول الوقت، وقال: «وهذا: الحديث لم يروه عن أيوب إلا حماد بن سلمة». والترمذي في الصلاة باب ما جاء في الأذان بالليل: ٣٩٤/١.

(٥) الزيادة من سنن أبي داود.

(٦) سنن الترمذي: ٣٩٤/١.

(٧) الترمذي (٢٠٣) في الصلاة باب ما جاء في الأذان بالليل، وقال: حديث ابن عمر حديث حسن صحيح. اهـ. والبخاري في الأذان باب الأذان قبل الفجر: ١٦١/١؛ ومسلم في

الصيام باب بيان أن الدخول في الصوم يحصل بطلوع الفجر: ٤٦٨/٢؛ وغيرهم.

(٨) سنن الترمذي: ٣٩٥/١.

[١/٣٧] بليل . معنى ، / لأنه إنما أمرهم فيها يستقبل ، ولو أنه أمره بإعادة الأذان حين أذن قبل طلوع الفجر لم يقل : إن بلاً يؤذن بليل . قال علي بن المديني : حديث حماد بن سلمة عن أيوب غير محفوظ وأخطأ فيه حماد بن سلمة .

قيل له : لما كان هذا الحديث مخالفاً لما يذهبان إليه ، وليس له تأويل يحملانه عليه ، أدى بهما فرط التعصب إلى أن خبطا في دفعه خبط عشواء ، وحكما بأنه غير محفوظ ، وخطأ (راويهِ) (١) من غير دليل ، والطريق في التوفيق بين الأخبار أن نقول إن بلاً كان يؤذن بليل ثم ناه رسول الله ﷺ عن الأذان قبل طلوع الفجر ، على ما شهد به حديث أبي داود الذي رويناه في أول هذا الباب ، ثم أذن قبل الفجر بعدما ناه ، فأمره أن يعيد الأذان . وهذا أولى من أن نحكم على عدل ثقة بالخطأ (أو نجعل) (٢) الأحاديث يدفع بعضها بعضاً .

باب

يؤذن للفاتحة وقيم (٣)

أبو داود (٤) : عن عمران بن الحصين رضي الله عنه : « أن رسول الله ﷺ كان في مسيره ، فناموا عن صلاة الفجر فاستيقظوا بحر الشمس ، فارتفعوا قليلاً حتى

(١) في ت : (رايه) وهو خطأ . والراوي هو حماد بن سلمة بن دينار ، الإمام العالم ، أبو سلمة البصري ، قال ابن حبان : لم ينصف من جانب حديث حماد ، واحتج بأبي بكر بن عياش . قال البيهقي في الخلافيات بعد إخرجه حديث حماد : وحماد بن سلمة أحد أئمة المسلمين ، قال أحمد بن حنبل : إذا رأيت الرجل يغمز حماد بن سلمة فاتهمه على الإسلام ، إلا أنه لما طعن في السن ساء حفظه فلذلك ترك البخاري الاحتجاج به . وقد احتج مسلم بحماد بن سلمة في أحاديث عدة في الأصول . مات رحمه الله سنة ١٦٧ هـ . ميزان الاعتدال : ١ / ٥٩٠ ؛ ونصب الراية : ١٤٩ / ١ .

(٢) في ت : (ونجعل) .

(٣) في كس : (لا يؤذن . .) وهو خطأ . والصحيح ما أثبتناه .

راجع أفعال الفقهاء في هذه المسألة في فتح القدير : ١ / ٢٤٨ ؛ والمهذب : ١ / ٥٥ ؛ وحاشية الدسوقي : ١ / ١٩١ ؛ والمحلل : ٣ / ١٢٢ .

(٤) أبو داود (٤٤٣) في الصلاة باب من نام عن الصلاة أو نسيها . عن الحسن ، عن عمران بن =

استقلت الشمس، ثم أمر مؤذناً فأذن، فصلى ركعتين قبل الفجر (ثم أقام ثم صلى الفجر) (١).

/ وقد روى هذه القصة جماعة على هذا الوجه وبعضهم لم يذكر الأذان (٢)، لكن الأخذ بالزيادة أولى.

باب

لا بأس أن يؤذن واحد ويقيم آخر

وفي رواية يكره

وجه الرواية الأولى: ما روى أبو داود (٣): عن عبد الله بن زيد رضي الله عنه، قال: «أراد النبي ﷺ في الأذان أشياء لم يصنع منها شيئاً، وأرى عبد الله بن زيد الأذان في المنام، فأتى النبي ﷺ فأخبره فقال: ألقه على بلال، قال: فألقاه عليه، قال: فأذن بلال، فقال: عبد الله أنا رأيته وأنا كنت أريده، قال: فأقم أنت».

وجه الرواية الثانية: ما روى الترمذي (٤): عن زياد بن الحنارث الصدائي

حصين. قال ابن السديني في العلل في ترجمة الحسن البصري: ص ٥٤: «ولم يسمع من عمران بن حصين شيئاً وليس بصحيح، لم يصح عن الحسن، عن عمران سماع من وجه صحيح ثابت. اهـ. ومعنى ذلك أن في الحديث انقطاع. ولكن يؤيده الحديث الذي بعده في سنن أبي داود، عن عمرو بن أمية الضمري، وفيه: «قال ثم أمر بلالاً فأذن ثم توضأوا وصلوا ركعتي الفجر ثم أمر بلالاً فأقام الصلاة فصل بهم صلاة الصبح». قال المنذري: حسن.

(١) ساقط من ل.

(٢) الذين رويوا هذه القصة دون ذكر الأذان هم: أبو داود (٤٣٥) في الصلاة باب في من نام عن الصلاة أو نسيها، ومسلم في المساجد ومواضع الصلاة باب قضاء الصلاة الفاتية: ٤٧١/١.

وابن ماجه (٦٩٧) في الصلاة باب من نام عن الصلاة أو نسيها.

(٣) أبو داود (٥١٢) في الصلاة باب في الرجل يؤذن ويقيم آخر.

(٤) الترمذي (١٩٩) في الصلاة باب ما جاء أن من أذن فهو يقيم؛ وأبو داود (٥١٤) في الصلاة

باب في الرجل يؤذن ويقيم آخر؛ وابن ماجه (٧١٧) في الأذان باب السنة في الأذان؛

والبيهقي في سننه: ٣٩٩/١؛ وأحمد في المسند: ١٦٩/٤.

رضي الله عنه، قال: «أمرني رسول الله ﷺ أن (أذن)»^(١) في صلاة الفجر فأذنت، فلراد بلال أن يقيم فقال رسول الله ﷺ: / إن أخوا صداء قد أذن، ومن أذن فهو يقيم» [ب/١].
قال أبو عيسى^(٢): «حديث زياد لا نعرفه إلا من حديث الأفرقي^(٣)، والأفرقي ضعيف عند أهل الحديث، ضعفه يحيى بن سعيد وغيره، وقال أحمد: لا أكتب حديث الأفرقي، قال: ورأيت محمد بن إسماعيل يقوي أمره ويقول هو مقارب الحديث».

باب

قال أصحابنا رحمه الله: إذا كان مسجد له أهل^(٤) معروفون فصلوا فيه أو بعضهم بأذان وإقامة، كره لغيرهم أن يعيدوا الأذان والإقامة. قالوا: لأن الإطلاق هكذا سبب لتقليل الجماعة معنى، لأن الجماعة إذا كانت لا تفوتهم لا يجتمعون، ولأن المسجد إذا كان له إمام (ثابت)^(٥)، ففي صلاة غيره بالجماعة إسقاط الخصيصة.

وروي عن أبي يوسف أنه^(٦) إنما يكره إذا كان على سبيل الاجتماع والتداعي، وقام مقام (الإمام)^(٥) الأول، أما إذا أقام الصلاة بواحد أو اثنين في ناحية المسجد

(١) في ل: (أؤذن).

(٢) سنن الترمذي: ٢٨٤/١، وقال: «والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم أن من أذن فهو يقيم». اهـ.

(٣) هو عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الأفرقي، قاضي أفريقية، قال أبو داود: قلت لأحمد بن صالح أيجتزأ بحديثه؟ قال نعم، وهو صحيح الكتاب. اهـ. وقال ابن القطان: «من الناس من يوثق عبد الرحمن ويربأ به عن حضيض رد الرواية ولكن الحق فيه أنه ضعيف. اهـ. من ميزان الاعتدال للذهبي: ٥٦١/٢».

قال الشيخ أحمد شاكر في تحقيقه لسنن الترمذي ٧٦/١: «وأما عبد الرحمن بن زياد بن أنعم فإنه ثقة ومن ضعفه فلا حجة له»، ثم قال: والذي ظهر لي بالتتبع أن كثيراً من علماء المرح والمغرب. اهـ.

(٤) في ت: (أهل وجماعة).

(٥) ساقط من ت.

(٦) في ل: (أنه قال).

لا يكره، وربما استدل له بما روى الترمذي^(١): عن أبي سعيد رضي الله عنه، قال: «جاء رجل وقد صلى رسول الله ﷺ، فقال: أيكم يتجر على هذا، فقام رجل فصل معه».

وروى أبو داود^(٢): عن أبي سعيد الخدري: «أن رسول الله ﷺ أبصر رجلاً يصلي وحده، فقال: ألا رجل يتصدق على هذا فيصلي معه».

لكن الجواب عن هذا أننا نحن راعينا حق إمام المسجد، والحق كان للنبي ﷺ فأسقطه.

فإن نظرنا إلى أن المعنى إسقاط الخصيصة، فللإمام المختص بالمسجد (أن)^(٣) يأذن لغيره بالصلاة.

وإن نظرنا إلى أن المعنى فيه تقليل الجماعة، فيجوز أن (يأذن)^(٤)، للواحد والاثنين ولا يأذن للجماعة الكثيرة، ويحتمل أنه لو صلى فيه جماعة بغير أذان أنه لا يكره لأنه قال: كره لغيرهم أن يعيدوا الأذان والإقامة.

باب

الفخذ عورة^(٥)

أبو داود^(٦): عن علي رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «لا تبرز فخذك

(١) الترمذي (٢٢٠) في الصلاة باب ما جاء في الجماعة في مسجد قد صلى فيه مرة، وقال: حديث حسن، وأبو داود (٥٧٤) في الصلاة باب في الجمع في المسجد مرتين، وأحمد في المسند: ٤٥/٣؛ وابن حزم في المحلى: ٢٣٨/٤؛ والحاكم في المستدرک: ٢٠٩/١، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي على ذلك».

(٢) سبق تخريجه في الحديث الذي قبله.

(٣) ساقط من ل.

(٤) في ل: (بأخذ).

(٥) راجع في ذلك: المهذب: ٦٤/١؛ وفتح القدير: ٢٦/١٠؛ والمغني: ٤١٣/١؛ والمتقى: ٢٤٧/١؛ وحاشية الدسوقي: ٢١٤/١؛ والمحلى: ٢١١/٣.

(٦) أبو داود (٤٠١٥) في الحمام باب النبي عن التمري، بلفظ: «لا تكشف»، «لا تنظر» بدون توكيد، وابن ماجه (١٤٦٠) في الجنائز باب ما جاء في غسل الميت.

[١/٣٨] ولا تنظرن إلى فخذ حي / ولا ميت».

فلان قيل: حديث أنس رضي الله عنه: «أن النبي ﷺ يوم خيبر حسر الإزار عن فخذة حتى أتى أنظر إلى بياض فخذ النبي ﷺ»^(١).

قيل له: فقد روى أحمد بن حنبل عن جرهد: «أن رسول الله ﷺ رآه قد كشف عن فخذة، فقال: غطُّ فخذك، فإن الفخذ من العورة»^(٢).

فإن قيل: قال البخاري^(٣): «إن حديث أنس أسند من حديث جرهد».

قيل له: وقد قال^(٣): وحديث جرهد أحوط حتى يخرج من اختلافهم».

ذكر غريبة:

جرهد: بفتح الجيم وسكون السراء وفتح الهاء ودال مهملة، ذكره في الاستيعاب^(٤) وقال: «قيل إنه ابن خويلد، وقيل ابن رزام ابن عدي الأسلمي، وهو من أسلم، وكنيته أبو عبد الرحمن، يعد من أهل الصفة، ثم ذكر أنه روى هذا الحديث ثم قال: «ولا يكاد يثبت له صحبة».

(١) أخرجه البخاري في الصلاة باب ما يذكر في الفخذ: ١٠٣/١؛ وقال: «حديث أنس أسند وحديث جرهد أحوط حتى يخرج من اختلافهم».

(٢) أخرجه أحمد في المسند: ٤٧٩/٣؛ وأبو داود (٤٠١٤) في الحجام باب النبي عن التعري، بلفظ: «أما علمت أن الفخذ عورة».

والترمذي (٢٧٩٨) في الأدب باب ما جاء أن الفخذ عورة، وقال: هذا حديث حسن، والدارقطني في الصلاة باب في بيان العورة والفخذ منها: ٢٢٤/١؛ ورواه الحاكم في المستدرک: ١٨٠/٤؛ وقال: «صحيح الإسناد ولم يخرجاه». اهـ.

(٣) في صحيحه: ١٠٣/١.

(٤) الاستيعاب لابن عبد البر: ٢٧٠/١، وقال: «وجعل ابن أبي حاتم جرهد بن خويلد هذا

غير جرهد بن دراج، وقال: يكنى أبا عبد الرحمن وكان من أهل الصفة» ذكر ذلك عن أبيه، ثم قال ابن عبد البر: «وهذا غلط، وهو رجل واحد من أسلم لا تكاد تثبت له صحبة، مات سنة ٦١هـ، وقال ابن الأثير في أسد الغابة: ٣٣١/١: «وهو من أهل الصفة وشهد الحديبية، يكنى أبا عبد الرحمن، سكن المدينة وله بها دار». اهـ.

باب الركبة من العورة^(١)

الدارقطني^(٢): عن عقبة بن علقمة قال: سمعت علياً رضي الله عنه يقول:
«الركبة من العورة».

وقال البخاري^(٣): «وقال أبو موسى: غطى النبي ﷺ ركبتيه حين دخل عثمان رضي الله عنه». (—) (٤).

باب قدم المرأة عورة في رواية^(٥)

أبو داود^(٦): عن أم سلمة رضي الله عنها قالت: «قلت يا رسول الله أتصلي

-
- (١) راجع في ذلك المذهب: ٦٤/١؛ وفتح القدير: ٢٨/١٠؛ والمغني: ٤١٤/١.
- (٢) في الصلاة باب الأمر بتعليم الصلوات والضرب عليها وحسد العورة التي يجبسترها: ٢٣١/١، وقال في سنده: «أبو الجنوب - عقبة بن علقمة - ضعيف». اهـ. وفي سند الحديث أيضاً: النضر بن منصور الفزاري، كوفي، يكنى أبا عبد الرحمن الفزاري، قال البخاري: منكر الحديث، وقال النسائي: ضعيف. من ميزان الاعتدال: ٢٦٤/٤.
- (٣) صحيح البخاري: ١٠٣/١.
- (٤) في ل: زيادة ما نصه: (وقال ﷺ: غط وركبتك يا جرهد فإنها عورة).
- (٥) وروى الحسن عن أبي حنيفة أنها ليست بعورة، وبه قال الكرخي. قال صاحب الهداية وهو الأصح. راجع في ذلك فتح القدير: ٢٥٩/١؛ وحاشية الدسوقي: ٢١٤/١.
- (٦) أبو داود (٦٤٠) في الصلاة باب في كم تصلي المرأة، وأخرجه مالك في الموطأ موقوفاً على أم سلمة في صلاة الجماعة باب الرخصة في صلاة المرأة في الدرر والخيار: ص ١٠٧؛ والحاكم في المستدرک: ٢٥٠/١ مرفوعاً، وقال: صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي على ذلك. قال الزيلعي في نصب الراية: ٢٩٩/١: «قال ابن الجوزي في التحقيق: وهذا الحديث فيه مقال وهو أن عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار ضعفه يحيى، وقال أبو حاتم الرازي: لا يمتنع به. والظاهر أنه غلط في رفع هذا الحديث». اهـ. وقال أيضاً: «قال صاحب التحقيق: وعبد الرحمن بن عبد الله بن دينار روى له البخاري في صحيحه وثقه =

المرأة في درع^(١) وخمار ليس عليها إزار، قال: نعم إذا كان سابغاً يغطي ظهور^(٢) قدميها.

فإن قيل: روى^(٣) موقوفاً على أم سلمة.
قيل له: الراوي قد يسند الحديث وقد يفتي به.

باب

إذا اشتبهت عليه القبلة فاجتهد فصلي

ثم علم أنه أخطأ، فلا إعادة عليه^(٤)

الترمذي^(٥): عن عامر بن ربيعة رضي الله عنه قال: «كنا مع رسول الله ﷺ (في سفر)^(٦) في ليلة مظلمة فلم ندر أين القبلة فصلي كل (رجل)^(٧) منا على حياله فلما أصبحنا ذكرنا (ذلك)^(٨) للنبي ﷺ فنزلت: ﴿فأينما تولوا فثم وجه الله﴾^(٩). قال

بعضهم، لكنه غلط في رفع هذا الحديث والله أعلم. اهـ. وبهذا يتأكد توثيق عبد الرحمن إلا أن الحديث موقوف على الأصح.

(١) درع المرأة: قميصها. من النهاية لابن الأثير: ١١٤/٢.

(٢) في ل: (ظهر).

(٣) في ل: (فقد روى).

(٤) راجع في ذلك فتح القدير: ٢٧١/١؛ والمهذب: ٦٨/١؛ والمغني: ٣١٢/١؛ وحاشية الدسوقي: ٢٢٥/١.

(٥) الترمذي (٣٤٥) في الصلاة باب ما جاء في الرجل يصلي لغير القبلة في الغيم؛ والدارقطني في الصلاة: ٢٧٢/١؛ وابن ماجه (١٠٢٠) في الصلاة باب من يصلي لغير القبلة وهو لا يعلم، ثلاثتهم عن أشعث السمان. والطيالسي في مسنده كما في منحة المعبود: ٨٥/١؛ عن أشعث السمان وعمرو بن قيس كلاهما عن عاصم بن عبيد الله، كما رواه البيهقي في السنن الكبرى ١١/٢؛ من طريق الطيالسي أيضاً، وبذلك يظهر أن الحديث معروف من غير حديث أشعث.

(٦) ساقط من ت.

(٧) في ل: (واحد)، وفي حاشيتها (رجل).

(٨) ساقط من ش.

(٩) سورة البقرة: الآية ١١٥.

أبو عيسى^(١): «هذا الحديث ليس إسناده بذلك، لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث (أشعث)^(٢) السمان، (وأشعث بن سعيد)^(٣) أبو الربيع السمان يضعف في الحديث، وقد ذهب / أكثر أهل العلم إلى هذا، قالوا: إذا صلى في الغيم لغير القبلة ثم استبان له بعدما صلى أنه صلى لغير القبلة فصلاته جائزة. وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك وأحمد وإسحاق رحمة الله عليهم». فالمطلوب بالاجتهاد عندنا إصابة جهة الكعبة وإليه ذهب الثوري رحمه الله تعالى.

باب

إذا افتتح الصلاة بذكر غير التكبير أجزأه^(٤)

قال الله تعالى: ﴿وذكر اسم ربه فصل﴾^(٥). والمراد ذكر الرب لافتتاح الصلاة، لأنه أعقب الصلاة الذكر، بحرف يوجب التعقيب، بلا فصل، وذلك تكبيرة الافتتاح، فقد شرع الله تعالى الدخول في الصلاة بمطلق الذكر. فإن قيل: هذا المطلق نقيده بما روى الترمذي^(٦): عن عبد الله بن محمد بن عقيل، عن محمد بن الحنفية، عن علي كرم الله وجهه عن النبي ﷺ قال: «مفتاح الصلاة الطهور، وتحريمها التكبير، وتحليلها التسليم».

(١) سنن الترمذي: ١٧٦/٢.

(٢) في ت: (أشعث) وهو تصحيف.

(٣) في ت: (وأشعث بن سعيد) وهو خطأ.

(٤) هذا قول أبي حنيفة ومحمد، وقال أبو يوسف: «إن كان يحسن التكبير لم يجزئه إلا قوله: الله أكبر، أو الله الأكبر، أو الله الكبير». وقال الشافعي رحمه الله: لا يجوز إلا باللفظين الأولين، وقال مالك وأحمد رحمهما الله: لا يجوز إلا باللفظ الأول. راجع في ذلك فتح القدير: ٢٨٣/١ والمهذب: ٧٠/١؛ والمغني: ٣٣٣/١؛ وحاشية الدسوقي: ٢٣٢/١؛ والمتقى: ١٤٢/١؛ والمحلى: ٢٣٣/٣.

(٥) سورة الأعلى: الآية ١٥.

(٦) الترمذي (٣) في الطهارة باب ما جاء أن مفتاح الصلاة الطهور؛ وأبو داود (٦١) في الطهارة باب فرض الوضوء، وابن ماجه (٢٧٥) في الطهارة باب مفتاح الصلاة الطهور؛ وأحمد في المسند: ١٢٣/١؛ والحاكم في المستدرک: ١٣٢/١؛ وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد على شرط مسلم ولم يخرجاه». اهـ.

قال أبو عيسى^(١): «هذا الحديث أصح شيء روي في هذا الباب وأحسن». قيل له: مدار هذا الحديث على عبد الله بن^(٢) (محمد^(٣) بن) عقيل، وقد كان مالك ويحيى بن سعيد لا يرويان عنه، وقال ابن عيينة: أربعة من قریش لا يروى عنهم، وذكر فيهم ابن عقيل. وقال يحيى بن معين: هو ضعيف في كل أمره. وقال مسلم: قلت ليحيى بن معين: عبد الله بن محمد بن عقيل أحب إليك أم عاصم بن (عبيد الله)^(٤) فقال: ما أحب واحداً منهما في الحديث. وقال أبو حاتم الرازي: لين الحديث، ليس بالقوي، ولا بمن يحتاج بحديثه. وقال السعدي: يوقف عنه، (عامه)^(٥) ما يروى غرائب. وإذا لم يصح الحديث لا يجوز تقييد مطلق الكتاب به. والله أعلم.

باب

السلام ليس بفرض بل هو واجب،

ويخرج من الصلاة بلفظ غيره ولا تبطل الصلاة^(٦)

أبو داود^(٧): عن (عبد الله بن عمرو)^(٨) رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «إذا قضى الإمام الصلاة وقعد فأحدث قبل أن يتكلم فقد تمت صلاته، و(صلاة)^(٩) من كان خلفه ممن أتم الصلاة».

(١) سنن الترمذي: ٩/١.

(٢) راجع أقوال العلماء فيه في الجرح والتعديل للرازي: ١٥٤/٥.

(٣) ساقط من ل.

(٤) في ش، ل، ت: (عبد الله) والصحيح بالتصغير كما أثبتناه.

(٥) ساقط من م.

(٦) في هامش أ: (الخروج عن الصلاة بفعل المصل واجب، وإصابة فرض السلام).

راجع أقوال الفقهاء في هذا الباب في فتح القدير: ٣٢١/١ والمهذب: ٨٠/١ والمغني:

٣٩٥/١ وحاشية الدسوقي: ٢٤١/١ والمستقى: ١٦٩/١ والمحل: ٢٧٤/٣.

(٧) أبو داود (٦١٧) في الصلاة باب الإمام يحدث بعدما يرفع رأسه.

(٨) في ل: (عبد الله بن عمر) وهو تصحيف.

(٩) غير موجود في السنن.

الترمذي^(١): عن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أحدث - يعني الرجل - وقد جلس في آخر صلاته قبل / أن يسلم فقد جازت صلاته». [١/٣٩]

فإن قيل: قال الترمذي^(٢): «وهذا حديث ليس إسناده بالقوي، وقد اضطربوا في إسناده». قال^(٣): «وفيه عبد الرحمن بن زياد - وهو الإفريقي - وقد ضعفه بعض أهل الحديث، منهم يحيى بن سعيد القطان، وأحمد بن حنبل».

فيل له: قد ذكرنا فيما تقدم^(٤) أن البخاري كان يقوي أمره، ويقول: هو مقارب الحديث، فلم يسقط الاحتجاج به، وقد سكت أبو داود عن هذا الحديث، وهو إذا سكت عن حديث كان عنده حسناً.

وقد عضده، ما روى أبو داود^(٥): عن القاسم بن مخيمرة قال: «أخذ علقمة بيدي فحدثني أن عبد الله بن مسعود أخذ (بيده)^(٦) وأن رسول الله ﷺ أخذ بيد عبد الله فعلمه التشهد في الصلاة، فذكر مثل حديث الأعمش^(٧): إذا قلت هذا (أو قضيت هذا)^(٨) فقد تمت صلاتك». إن شئت أن تقوم فقم، وإن شئت أن تقعد فاقعد». فهذا نص في أن السلام ليس بفرض.

وإن قيل في متن الحديث: «فإذا قلت هذا فقد تمت صلاتك». وما بعده إلى آخر الحديث ليس من كلام النبي ﷺ، وإنما هو من قول ابن مسعود رضي الله عنه

(١) الترمذي (٤٠٨) في الصلاة باب ما جاء في الرجل يحدث في التشهد؛ قال الإمام الخطابي في المعالم: ١٧٥/١: «هذا حديث ضعيف وقد تكلم الناس في بعض نقله وقد عارضته الأحاديث التي فيها إيجاب التشهد والتسليم». اهـ.

(٢) سنن الترمذي: ٢٦١/٢.

(٣) سنن الترمذي: ٢٦٢/٢.

(٤) راجع ص ٢١٢، ت ٣.

(٥) أبو داود (٩٧٠) في الصلاة باب التشهد، والطحاوي في معاني الآثار في الصلاة باب السلام في الصلاة: ٢٧٥/١.

(٦) في ت: (بيدي).

(٧) حديث الأعمش سيأتي في أول باب «المختار تشهد ابن مسعود»: ص ٢٤٢.

(٨) ساقط من ت.

أدرج في الحديث، وقد بينه شبابة بن سوار في روايته عن زهير، وفصل كلام ابن مسعود من كلام رسول الله ﷺ، وكذلك رواه عبد الرحمن بن ثابت (بن ثوبان) (١) عن الحسن بن الحر مفصلاً مبيئاً.

قيل له: قد رواه أبو داود الطيالسي (٢)، وموسى بن داود الضبي، وأبو النضر هاشم بن القاسم الكناني، ويحيى بن أبي بكير الكرماني، ويحيى بن يحيى النيسابوري، وجماعة أخرى. كما رواه (الفيل) (٣) متصلاً، ورواية من رواه مفصلاً لا تدل قطعاً أنه من كلام ابن مسعود، لأنه يحتمل أن يكون من كلام النبي ﷺ، وحين رواه مفصلاً كان قد نسيه ثم ذكره بعد فأسمعه إياه من غير إعادة ما قبله، فظنه السامع من كلام ابن مسعود، ويحتمل أنه تكلم به مفصلاً على سبيل الفتوى ولم يضيفه إلى / رسول الله ﷺ فظنه السامع من كلامه، وهذا أولى من أن نجعله من كلام ابن مسعود رضي الله عنه، وإلا لكان من أدرجه في كلام رسول الله ﷺ مخطئاً، وقد يتطرق هذا الخطأ إلى جميع رواة (هذا) (٤) الحديث، ولئن كان من كلام ابن مسعود رضي الله عنه ففيه حجة، لأن قول الصحابي عندنا حجة سيما ابن مسعود رضي الله عنه.

[ب/٣٩]

قال الطحاوي (٥) رحمه الله: «والذي يدل على أن ترك التسليم ليس بمفسد للصلاة أن رسول الله ﷺ صلى الظهر خمساً، فلما أخبر بصنيعه ثنى رجله فسجد سجدتين، فقد خرج منها إلى الخامسة لا بتسليم فدل ذلك أن السلام ليس من صلبها، ألا ترى أنه لو كان جاء بالخامسة وقد بقي عليه مما قبلها سجدة كان ذلك مفسداً للأربع، لأنه خلطهن بما ليس منهن، فلو كان السلام واجباً كوجوب سجدة الصلاة لكان حكمه أيضاً كذلك ولكنه بخلافه فهو سنة».

(١) في ت: (عن ثوبان) وهو خطأ.

(٢) كما هو في منحة العبود: ١٠٢/١.

(٣) في ت: (العقل).

(٤) ساقط من ل، ت.

(٥) في معاني الآثار: ٢٧٥/١.

باب

إذا كبر للافتتاح رفع يديه حذاء أذنيه (١)

مسلم (٢) عن مالك بن الحويرث: «أن رسول الله ﷺ كان إذا كبر رفع يديه حتى يجاذي بها أذنيه». في رواية: «حتى يجاذي بها فروع أذنيه». وروى أبو داود (٣): عن وائل بن حجر قال: «رأيت النبي ﷺ حين افتتح (الصلاة) (٤) رفع يديه (حيال) (٥) أذنيه، قال: ثم أتيتهم فرأيتهم يرفعون أيديهم إلى صدورهم في افتتاح الصلاة، وعليهم برانس وأكسية». فما روى من الرفع إلى حذاء منكبهم محمول على حالة العذر. وإلى هذا ذهب سفيان الثوري.

باب

إذا كبر وضع يده اليمنى

على اليسرى تحت السرة (٦)

الترمذي (٧): عن قبيصة بن هلب عن أبيه قال: «كان رسول الله ﷺ يؤمنا فيأخذ شماله بيمينه». حديث حسن.

(١) راجع فتح القدير: ٢٨١/١؛ والمهذب: ٧١/١؛ والمغني: ٣٣٩/١؛ وحاشية الدسوقي:

٢٤٧/١؛ والمتقى: ١٥٠/١؛ والمحلى: ٢٣٤/٣.

(٢) أخرجه مسلم مع الرواية المذكورة في الصلاة باب استحباب رفع اليدين حذو المنكبين:

٢٩٣/١؛ والنسائي في الافتتاح باب رفع اليدين حيال الأذنين: ٩٤/٢.

(٣) أبو داود (٧٢٨) في الصلاة باب رفع اليدين في الصلاة؛ والنسائي في الافتتاح باب رفع

اليدين حيال الأذنين: ٩٤/٢؛ بدون ذكر «قال ثم أتيتهم...».

(٤) ساقط من ت. (٥) في ش: (حذاء).

(٦) راجع في ذلك فتح القدير: ٢٨٧/١؛ والمهذب: ٧١/١؛ والمغني: ٣٤١/١؛ وحاشية

الدسوقي: ٢٥٠/١؛ والمحلى: ١١٢/٤.

(٧) الترمذي (٢٥٢) في الصلاة باب ما جاء في وضع اليمين على الشمال في الصلاة، وقال:

حديث هلب حديث حسن، والعمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ

والتابعين ومن بعدهم يرون أن يضع الرجل يمينه على شماله في الصلاة، وأخرجه ابن ماجه

(٨٠٩) في الصلاة باب وضع اليمين على الشمال في الصلاة؛ والدارقطني في الصلاة باب في =

الدارقطني^(١): عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ: «إنا معاشر الأنبياء أمرنا أن نمسك بأيماننا على شمالكنا في الصلاة».

أحمد بن حنبل^(٢): عن علي رضي الله عنه أنه قال: «من السنة وضع اليمين على الشمال تحت السرة».

باب

وإذا وضع اليمين على الشمال

قال: سبحانك اللهم... إلى آخره^(٣)

[١/٤٠] / الترمذي^(٤): عن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان النبي ﷺ إذا افتتح

أخذ الشمال باليمين في الصلاة: ٢٨٥/١؛ بلفظ: «رأيت رسول الله ﷺ واضعاً يمينه على شماله في الصلاة». اهـ.

(١) في كتاب الصلاة باب في أخذ الشمال باليمين في الصلاة: ٢٨٤/١؛ بلفظ: «أنا معاشر الأنبياء

أمرنا أن نؤخر السحور ونعجل الإفطار، وأن نمسك بأيماننا على شمالكنا في الصلاة». اهـ.

(٢) أخرجه أحمد في مسنده: ١١٠/١، بلفظ: «إن من السنة في الصلاة وضع الألف على الألف

تحت السرة» وأبو داود (٧٥٦) في الصلاة باب وضع اليمين على اليسرى في الصلاة؛ بلفظ:

«الكف على الكف» ولم أجد اللفظ المذكور في الأصل في مسند أحمد ولا في غيره، وفي سنن

الحديث عبد الرحمن بن إسحاق أبو شيبة الواسطي صاحب التعمان بن سعد، قال أبو طالب:

سألت أحمد بن حنبل عنه فقال: ليس بشيء، منكر الحديث، وقال البخاري: فيه نظر. وقال

النسائي وغيره: ضعيف». اهـ. من ميزان الاعتدال: ٥٤٨/٢؛ قال الزيلعي في نصب

الراية: ٣١٤/١: «وقال النووي في الخلاصة وفي شرح مسلم هو حديث متفق على تضعيفه،

فإن عبد الرحمن بن إسحاق ضعيف بالاتفاق. اهـ. وقد تعقبه صاحب التعليق المسمى بغية

الأملي في تحريج الزيلعي فقال: «هذا تهور منه كما هو دأبه في أمثال هذه المواقع، والألف

قال الحافظ ابن حجر في القول المسدد: وحسن له الترمذي حديثاً مع قوله: إنه تكلم فيه من

قبل حفظه، وصحح الحاكم من طريقه حديثاً، وأخرج له ابن خزيمة من صحيحه آخر، ولكنه

قال: «وفي القلب من عبد الرحمن شيء». اهـ.

(٣) وذهب أبو يوسف رحمه الله إلى أنه يضم إليه قوله: «وجهت وجهي... إلى آخره». راجع في

ذلك فتح القدير: ٢٨٨/١؛ والمهذب: ٧١/١؛ والمغني: ٣٤١/١؛ والمتقى: ١٤٢/١؛

والمحلى: ٩٥/٤.

(٤) الترمذي (٢٤٣) في الصلاة باب ما يقول عند افتتاح الصلاة، وقال: «هذا حديث لا نعرفه =

الصلاة قال: سبحانك (١) اللهم وبحمدك وتبارك اسمك، وتعالى جدك (٢) ولا إله غيرك. وفي سننه حارثة وقد تكلم فيه من قبل حفظه.

الدارقطني (٣): عن أنس رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ إذا افتتح الصلاة كبر ثم رفع يديه حتى يحاذي بإبهاميه أذنيه ثم يقول: سبحانك (اللهم) (٤) وبحمدك، وتبارك اسمك، وتعالى جدك ولا إله غيرك». وإلى هذا ذهب سفيان وأحمد وإسحاق رحمهم الله.

ذُكر ما في (هذا) (٥) الحديث من الغريب:

من حديث عائشة إلا من هذا الوجه. اهـ. وابن ماجه (٨٠٦) في الصلاة باب افتتاح الصلاة كلاهما عن معاوية عن حارثة بن أبي الرجال عن عمرة عن عائشة؛ وأخرجه أبو داود (٧٧٦) في الصلاة باب من رأى الاستفتاح بسبحانك اللهم وبحمدك: عن طلق بن غنم عن عبد السلام بن حرب الملائي عن بديل بن ميسرة عن أبي الجوزاء عن عائشة. قال أبو داود: «وهذا الحديث ليس بالمشهور عن عبد السلام بن حرب، لم يروه إلا طلق بن غنم وقد روى قصة الصلاة عن بديل جماعة لم يذكروا فيه شيئاً من هذا. اهـ. قال الشيخ أحمد شاكر في تعليقه على سنن الترمذي: ١٢/٢: «فهذا طلق بن غنم ثقة صدوق لا خلاف فيه، وقد زاد في قصة الصلاة ما رواه أبو داود، والزيادة من الثقة مقبولة، وقد روى هذه الزيادة أيضاً حارثة بن أبي الرجال وإن كان في حفظة مقال، إلا أنه قد تبين أنه لم يخطيء في روايته هذه، إذ تابعه عليها غيره»، ثم قال: «ثم قد تأيدت روايتهما - أعني حارثة وطلقاً - بحديث أبي سعيد الخدري الذي بينا أن إسناده صحيح، فليس بعد هذا قول لقائل. اهـ. قوله بحديث أبي سعيد الخدري أي الحديث الذي رواه الترمذي في سننه: ٩/٢.

(١) في حاشية م: (قال الضحاک والربيع في قوله تعالى: ﴿وسبح بحمد ربك حين تقوم﴾، إذا قمت إلى الصلاة فقل: «سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك» من معالم التنزيل). اهـ.

(٢) أي علا جلالك وعظمتك، والجُذُّ: الحظ والسعادة والغنى. اهـ. من النهاية لابن الأثير: ٢٤٤/١.

(٣) في الصلاة باب دعاء الاستفتاح بعد التكبير: ٣٠٠/١.

(٤) ساقط من سنن.

(٥) ساقط من ت.

قال الزجاج^(١): «معنى سبحانك اللهم وبحمدك: (بحمدك سبحتك)^(٢).
وتعالى جذك: علا جلالك وعظمتك، وقيل ملكك وسلطانك، وقيل غناؤك».

باب

إذا استعاذ بالله سُمي الله سرّاً^(٣)

الترمذي^(٤): عن ابن عباس رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ يفتح الصلاة بيسم الله الرحمن الرحيم».

مسلم^(٥): عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «صليت خلف النبي ﷺ وأبي بكر وعمر (وعثمان)^(٦)، فكانوا يستفتحون بالحمد لله رب العالمين، لا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم في أول قراءة ولا في آخرها».

الترمذي^(٧): عن ابن لعبد الله بن مغفل قال: «سمعتني أبي وأنا أقول: بسم الله الرحمن الرحيم، فقال: أي بني إياك والحدث، قال: ولم أر أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ كان أبغض إليه الحدث في الإسلام يعني منه، قال: وقد

(١) هو إبراهيم بن السري الزجاج شيخ أبي علي الفارسي توفي سنة ٢١٣هـ.

طبقات الزبيدي: ١٢١ - ١٢٢؛ وقول الزجاج هذا ذكره صاحب اللسان دون أن ينسب لأحد في مادة (حمد): ١٣٤/٤؛ ومادة (جذب): ٧٨/٤.

(٢) في ت: (سبحانك).

(٣) راجع في ذلك فتح القدير: ٢٩١/١؛ والمهذب: ٧٢/١؛ والام: ٩٣/١؛ والمغني: ٣٤٥/١؛ والمحلى: ٢٤٧/٣ - ٢٥١.

(٤) الترمذي (٢٤٥) في الصلاة الباب الذي يلي باب ما جاء في ترك الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم، وقال: هذا حديث ليس إسناده بذلك.

(٥) في الصلاة باب حجية من قال لا يجهر بالبسملة: ٢٩٩/١؛ وأحمد في المسند: ١٠١/٣.

(٦) ساقط من ت.

(٧) الترمذي (٢٤٤) في الصلاة باب ما جاء في ترك الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم، وقال: حديث حسن؛ والنسائي في الافتتاح باب ترك الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم: ١٠٤/٢؛ وابن ماجه (٨١٥) في الصلاة باب افتتاح القراءة؛ وأحمد في المسند: ٨٥/٤.

صليت مع النبي ﷺ، ومع أبي بكر، (ومع) (١) عمر، ومع عثمان، فلم أسمع أحداً منهم يقولها، فلا تقلها. (إذا كثرت) (٢) فقل: الحمد لله رب العالمين. حديث حسن.

فإن قيل: فهذا عبد الله بن مغفل رضي الله عنه، وهو من أصحاب رسول الله ﷺ، قد جعل الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم حدثاً في الإسلام، (أفيدخل) (٣) هذا في قوله عليه السلام: «إياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدث بدعة وكل بدعة ضلالة» (٤).

قلت: معاذ الله، ليس هذا من ذلك القبيل، بل (هو) (٥) محمول على أن النبي ﷺ جهر بالبسملة، ثم أخطأها حتى مات وكذلك أبو بكر / وعمر وعثمان، (ثم جهن) (٦) بها فسمى ذلك الجهر حدثاً وبدعة، كما سميت صلاة التراويح بدعة، لأن النبي ﷺ صلاها بالجماعة ثلاث ليال ثم تركها في الجماعة باقي عمره، وكذلك أبو بكر، ثم جمع عمر بن الخطاب الناس لأجلها على أبي بن كعب. لكن التراويح بالجماعة بدعة استحسناها المسلمون أجمعون، وهذه استحسناها البعض ولم يستحسناها الأكثرون.

-
- (١) ساقط من م.
 - (٢) في حاشية له: (إذا أنت صليت) وهو لفظ الترمذي. وفي مسند أحمد (إذا أنت قرأت).
 - (٣) أثبتناه من ت. وفي باقي النسخ (فيدخل) بدون استفهام. والأولى ما أثبتناه.
 - (٤) أخرجه ابن ماجه (٤٦) في حديث طويل عن ابن مسعود في مقدمة السنن باب اجتناب البدع والجدل.
 - (٥) ساقط من ت.
 - (٦) في ت: (لم يجهروا).

باب

قراءة فاتحة الكتاب واجبة وليس بفريضة (١)

قال الله تعالى: ﴿فأقرؤا ما تيسر من القرآن﴾ (٢).

البخاري ومسلم (٣): وغيرهما عن سعيد بن أبي سعيد المقبري، عن أبيه، عن أبي هريرة رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ دخل المسجد فدخل (رجل) (٤) فصل، ثم جاء فسلم على رسول الله ﷺ، فرد رسول الله ﷺ (عليه السلام) (٥)، وقال: ارجع فصل فإنك لم تصل، فرجع (الرجل) (٦) فصل كما كان يصلي، ثم جاء إلى النبي ﷺ فسلم عليه، فقال له رسول الله ﷺ: «وعليك السلام، ثم قال: ارجع فصل فإنك لم تصل، حتى فعل ذلك ثلاث مرات، فقال الرجل: والذي بعثك بالحق (٧) ما أحسن غير هذا فعلمني، فقال: إذا قمت في الصلاة فكبر، ثم اقرأ (بما تيسر) (٨) معك من القرآن، ثم اركع حتى تطمئن ركعاً، ثم ارفع حتى تعتدل قائماً، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم اجلس حتى تطمئن جالساً، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً، ثم افعل ذلك في صلاتك كلها».

(١) راجع في ذلك في فتح القدير: ٢٩٣/١؛ والمهذب: ١٧٢/١؛ والأم: ٩٣/١؛ والمغني:

٣٤٣/١؛ وحاشية الدسوقي: ٢٣٦/١؛ والمتقى: ١٥٦/١؛ والمحلى: ٢٣٦/٣.

(٢) سورة الزمل: الآية ٢٠.

(٣) أخرجه مسلم في الصلاة باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة: ٢٩٨/١؛ والبخاري في

صفة الصلاة باب وجوب القراءة للإمام والمأموم: ١٨٢/١؛ وأبو داود (٨٥٥) في الصلاة باب

صلاة من لا يقيم صلبه في الركوع والسجود، واللفظ له، والنسائي في الافتتاح باب فرض

التكبيرة الأولى: ٩٦/٢؛ والترمذي (٣٠٣) في الصلاة باب ما جاء في وصف الصلاة، وقال:

«هذا حديث حسن صحيح». وابن ماجه (١٠٦٠) في الصلاة باب إتمام الصلاة.

(٤) ساقط من ت.

(٥) أثبتناه من ت، وساقط من باقي النسخ.

(٦) ساقط من ش.

(٧) في ل: (بالحق نبياً).

(٨) في م، ل: (ما تيسر). وهو موافق لما في مسلم وأبي داود.

أبو داود^(١): عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «قال (لي)^(٢) رسول الله ﷺ: اخرج فناد في المدينة أنه لا صلاة إلا بقرآن ولو بفاتحة الكتاب».

فإن قيل: (المراد)^(٣) بالمتيسر ما زاد على (الفاتحة)^(٤)، بدليل ما روى أبو داود^(٥) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «أمرني رسول الله ﷺ أن أنادي (أنه)^(٦) لا صلاة إلا (بقراءة)^(٦) فاتحة الكتاب فما زاد».

وروى ابن ماجه^(٧): عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا صلاة لمن لم يقرأ في كل ركعة الحمد لله وسورة في فريضة أو غيرها».

وروى أبو داود^(٨): عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: «أمرنا أن نقرأ / بفاتحة الكتاب وما تيسر».

[٤١/١]

قيل له: لو حملنا الآية التي تلونا (ها)^(٩) والحديث الذي روينا على المتيسر بعد الفاتحة لزم أن تكون قراءة ما تيسر بعد الفاتحة فرضاً أيضاً، لثبوتها بما تلونا من الكتاب، وبما روينا من الحديث، فلما لم تكن السورة ولا ما تيسر بعد الفاتحة فرضاً معيناً كذلك الفاتحة. ثم نقول هذا الحديثان يؤيدان ما ذهبنا إليه، فإننا نوجب الفاتحة ونوجب شيئاً من القرآن بعدها حسب وجوب الفاتحة، (وصار)^(٦) قوله عليه السلام:

(١) أبو داود (٨١٩) في الصلاة باب من ترك القراءة في صلاته بفاتحة الكتاب، بزيادة لفظ: (فما زاد).

(٢) ساقط من ش.

(٣) في ت: (فالمراد).

(٤) في ت: (فاتحة الكتاب).

(٥) أبو داود (٨٢٠) في الصلاة باب من ترك القراءة في صلاته.

(٦) ساقط من ت.

(٧) ابن ماجه (٨٣٩) في الصلاة باب القراءة خلف الإمام، قال في الزوائد: (وفي إسناده أبو سفيان السعدي. قال ابن عبد البر: أجمعوا على ضعفه، لكن تابعه أبو سفيان قتادة، كما رواه ابن حبان في صحيحه). اهـ.

(٨) أبو داود (٨١٨) في الصلاة باب من ترك القراءة في صلاته.

«لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب». نظير قوله عليه السلام: «لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد»^(١). أخرجه أبو داود، وصححه أبو محمد عبد الحق^(٢). والمراد نفي الفضيلة كذا هذا.

ويؤيد هذا التأويل قوله تعالى: «إنهم لا آيمان لهم»^(٣)، معناه: أنه لا آيمان لهم وافية موثوق بها، ولم ينف وجود الأيمان منهم رأساً، لأنه قد قال (بدءاً)^(٤): «وإن نكثوا آيمانهم من بعد عهدهم»^(٥)، وعطف على ذلك أيضاً: «ألا تقاتلون قوماً نكثوا آيمانهم»^(٥)، فثبت أنه لم يرد بقوله لا آيمان لهم، نفي الأيمان أصلاً، وإنما أراد به ما ذكرنا. وهذا يدل على جواز إطلاق لفظة «لا» والمراد بها نفي الفضيلة دون الأصل، كما ذكرنا من النظر.

(١) قوله عليه الصلاة والسلام: (لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد)، روي من حديث أبي هريرة وجابر وعائشة. أما حديث أبي هريرة فرواه الدارقطني في سننه: ٤٢٠/١؛ والمحاكم في المستدرک: ٢٤٦/١، وسكت عنه. وفي سننه سليمان بن داود اليمامي المعروف بأبي الجمل، ضعيف، وعامة ما يرويه بهذا الإسناد لا يتابع عليه. قاله ابن القطان في كتابه على ما في نصب الراية: ٤١٣/٤. وأما حديث جابر فرواه الدارقطني أيضاً: ٤١٩/١، وفي سننه محمد بن سكين، قال الذهبي: لا يعرف، وخبره منكر. وقال البخاري: في إسناد حديثه نظر، وهو مؤلف مسجد بني شقرة، ورواه العقيلي في الضعفاء. راجع في ذلك التعليق المغني على سنن الدارقطني: ٤٢٠/١. وأما حديث عائشة فرواه ابن حبان في كتاب الضعفاء، وفي سننه عمر بن راشد المحاربي القرشي، قال ابن حبان: كان يضع الحديث على أسالك، وابن أبي ذئب، لا يحمل ذكره في الكتاب إلا على سبيل القدح، فكيف الرواية عنه. اهـ. من نصب الراية: ٤١٣/٤.

(٢) عبد الحق بن عبد الرحمن بن حسين بن سعد الحافظ العلامة الحجّة أبو محمد الأزدي الإشبيلي، ويعرف بابن الحراظ، كان فقيهاً حافظاً عالماً بالحديث وعلمه. توفي ٥٨١ هـ. من طبقات الحفاظ للسيوطي: ص ٤٧٩.

(٣) سورة التوبة الآية ١٢.

(٤) في ش: (ندباً)، وهو خطأ، وساقط من ت.

(٥) سورة التوبة الآية ١٣.

باب

إذا قال الإمام «ولا الضالين»

قال آمين، ويقولها المؤتم (١)

البخاري ومسلم (٢): عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إذا أمن الإمام فأمنوا، فإنه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه».

باب

إذا أمن الإمام والمأموم أسرَّ التامين (٣)

الدارقطني (٤): عن وائل بن حجر رضي الله عنه قال: «صليت مع رسول الله ﷺ فسمعت حين قال: غير المغضوب عليهم ولا الضالين، قال: آمين، فأخفى بها صوته».

فإن قيل: روى ابن ماجه (٥): «أن رسول الله ﷺ كان إذا قال: «غير المغضوب عليهم ولا الضالين، قال آمين، حتى يسمعها أهل الصف الأول».

(١) راجع في ذلك: فتح القدير: ٢٩٥/١؛ والمهذب: ٧٢/١؛ والأم: ٩٤/١؛ والمغني:

٣٥٢/١؛ وحاشية الدسوقي: ٢٤٨/١؛ والمتقى: ١٦١/١؛ والمحلى: ٢٥٥/٣.

(٢) البخاري في صفة الصلاة باب جهر الإمام بالتأمين: ١٩٨/١؛ ومسلم في الصلاة باب التسميع والتحميد والتأمين: ٣٠٧/١؛ وأصحاب السنن الأربعة.

(٣) راجع فتح القدير: ٢٩٥/١؛ والمهذب: ٧٣/١؛ والأم: ٩٥/١؛ والمغني: ٣٥٣/١؛ وحاشية الدسوقي: ٢٤٨/١؛ والمتقى: ١٦٢/١؛ والمحلى: ٢٦٤/٣.

(٤) في سننه: ٣٣٤/١؛ والطيالسي في مسنده كما في منحة العبود: ٩٢/١؛ والحاكم في المستدرک: ٢٣٢/٢، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه». ووافقه الذهبي.

(٥) ابن ماجه (٨٥٣) في إقامة الصلاة باب الجهر بآمين، عن أبي هريرة رضي الله عنه بزيادة (فيرتج بها المسجد). قال في الزوائد: (في إسناده أبو عبد الله، لا يعرف، وشر ضعه أحمد، وقال ابن حبان يروي الموضوعات، والحديث رواه ابن حبان في صحيحه بسند آخر). اهـ =

[ب/٤] قيل له: هو محمول على أنه جهر بها ليعلمها الناس، ولأنه دعاء / والسنة في الدعاء الإخفاء، والدليل على أن أمين دعاء قوله تعالى في سورة يونس عليه السلام: ﴿قد أجيبت دعوتكما﴾^(١)، قال أبو العالية، وعكرمة، ومحمد بن كعب، والربيع بن موسى: «كان موسى عليه السلام يدعو وهارون يؤمن، فساها الله داعيين، فإذا ثبت أنه دعاء فإخفاؤه أفضل من الجهر به لقوله تعالى: ﴿ادعوا ربكم تضرعاً لوخفية﴾^(٢)».

باب

لا تجب القراءة

إلا في ركعتين من الفرض

وإلى هذا ذهب سفيان الثوري وإبراهيم النخعي اقتداءً بعلي رضي الله عنه. قال ابن المنذر: فقد روينا عن علي عليه السلام أنه قال: «اقرأ في الأوليين وسبح في الأخيرين»، وكفى^(٣) قدوة.

وأخرجه أبو داود (٩٣٤) في الصلاة باب التأمين وراء الإمام؛ والدارقطني في الصلاة باب التأمين في الصلاة: ٣٣٥/١، بلفظ: «كان النبي ﷺ إذا فرغ من قراءة أم القرآن رفع صوته وقال آمين». وقال: إسناده حسن. قال الزيلعي في نصب الراية: ٣٧١/١: «ورواه الحاكم في المستدرک، وقال على شرط الشيخين، وليس كما قال». اهـ.

(١) سورة يونس عليه السلام: الآية ٨٩.

(٢) سورة الأعراف: الآية ٥٥.

(٣) ساقط من م.

باب

لا ترفع الأيدي عند الركوع ولا بعد الرفع منه^(١)

مسلم^(٢): عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال: «خرج علينا رسول الله ﷺ فقال: ما لي أراكم رافعي أيديكم كأنها أذنان خيل شُمس، اسكنوا في الصلاة».

الترمذي^(٣): عن علقمة قال: «قال عبد الله بن مسعود: ألا أصلي بكم صلاة رسول الله ﷺ، فصلى فلم يرفع يديه إلا في أول مرة».

قال أبو عيسى^(٤): «هذا حديث حسن، وبه يقول غير واحد من أهل العلم من أصحاب رسول الله ﷺ والتابعين، وهو قول سفيان وأهل الكوفة».

أبو داود^(٥): عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال: «رأيت رسول الله ﷺ

(١) راجع في ذلك: فتح القدير: ٣٠٩/١؛ والمهذب: ٧٥/١؛ والأم: ٩٥/١؛ والمغني:

٣٥٨/١؛ والمنتقى: ١٤٢/١؛ والمحلى: ٨٧/٤.

وقد ورد في حاشية م: ما يلي: (وفي المسئلة حكاية تصلح دليلاً للفريقين وهي ما روي أن أبا حنيفة والأوزاعي التقيا في الحج، فقال الأوزاعي: ما بال أهل العراق لا يرفعون أيديهم عند الركوع وعند رفع الرأس من الركوع، وقد حدثني الزهري، عن سالم، عن عبد الله بن عمر، عن النبي ﷺ كان يرفع يديه عند الركوع وعند رفع الرأس منه، فقال أبو حنيفة: حدثني جاد، عن إبراهيم، عن علقمة، عن عبد الله بن مسعود أن النبي ﷺ كان يرفع يديه عند تكبيرة الافتتاح ثم لا يعود، فقال الأوزاعي: عجبا من أبي حنيفة أحدثه عن الزهري، عن سالم، عن ابن عمر وهو يحدثني عن جاد، عن إبراهيم، عن علقمة، عن ابن مسعود، أشار إلى علو إسناده فإنه يتصل بثلاث وأبو حنيفة رجح بفقهِ الرواة، فقال: أما حماد فهو أفقه من الزهري، وأما إبراهيم فهو أفقه من سالم ولولا سبق عبد الله لقلت علقمة أفقه منه. وأما عبد الله فعبد الله. فسكت الأوزاعي. مستصفي).

(٢) في الصلاة باب الأمر بالسكون في الصلاة: ٣٢٢/١.

(٣) الترمذي (٢٥٧) في الصلاة باب ما جاء أن النبي ﷺ لم يرفع إلا في أول مرة، وقال: حديث

حسن. اهـ. وابن حزم في المحلى: ٩٢/٤، وصحح إسناده وقال: والكل ثقات فيما رووه

وما سمعوه. (٤) سنن الترمذي: ٤١/٢.

(٥) أبو داود (٧٥٢) في الصلاة باب من لم يذكر الرفع عند الركوع، وقال: هذا الحديث ليس

بصحيح. اهـ.

رفع يديه حين افتتح الصلاة، ثم لم يرفعهما حتى انصرف. في سننه محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلي^(١).

الطحاوي^(٢): «عن ابن عباس رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ قال: (ترفع الأيدي في سبع مواطن)^(٣) في افتتاح الصلاة، وعند البيت، وعند الضفا، و(على) المروة، وبعرفات، و(بالمزدلفة)^(٤) وعند الجمرتين».

وعنه^(٥): «عن سفیان، (عن المغيرة)^(٦) قال: «قلت لإبراهيم: حديث وائل رضي الله عنه (أنه)^(٧) رأى النبي ﷺ يرفع يديه إذا افتتح الصلاة، وإذا ركع، وإذا رفع رأسه من الركوع، فقال: إن كان وائل رآه مرة يرفع / فقد رآه عبد الله خمسين مرة لا يفعل ذلك».

وعنه^(٨): «عن عمرو بن مرة قال: «دخلت مسجد حزموت فإذا علقمة بن وائل يحدث عن أبيه أن رسول الله ﷺ كان يرفع يديه قبل الركوع ويعدده، فذاكرت ذلك (لإبراهيم)^(٩)، فغضب، فقال: رآه هو ولم يره ابن مسعود ولا أصحابه».

قلت: وحديث الرفع يحتمل أنه منسوخ.

(١) محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلي الأنصاري، قاضي الكوفة، وأحد الأعلام، وصدوق، سيبويه الحفظ، قال أبو حاتم: عمله الصدوق، شغل بالفضيلة فسيء حفظه. وقال النسائي: ليس بالقوي. وقال المعجلي: كان فقيهاً، صاحب سنة جازم الحديث، أخرج له الأربعة، مات سنة ١٤٨ هـ. تقريب التهذيب: ١٨٤/٢، والخلاصة للخزرجي: ص ٢٤٨.

(٢) في معاني الآثار في المناقب باب رفع اليدين عند رؤية البيت: ١٧٦/٢.

(٣) في م، ت: (لا ترفع الأيدي إلا في سبع مواطن):

(٤) ساقط من ل، وسقوطه موافق لمعاني الآثار.

(٥) ساقط من جميع النسخ وأثبتناه من معاني الآثار.

(٦) الطحاوي في معاني الآثار في الصلاة باب التكبير للركوع. هل مع ذلك رفع أم لا؟ ٢٢٤/١.

(٧) في ل: (عن ابن المغيرة)، وهو خطأ.

(٨) ساقط من ل.

(٩) ساقط من ش.

يدل عليه ما روى البخاري^(١) عن ابن عمر رضي الله عنهما: «كان إذا دخل في الصلاة كبر ورفع يديه، وإذا ركع رفع يديه، وإذا قال سمع الله لمن حمده رفع يديه، وإذا قام من الركعتين رفع يديه، ورفع ذلك ابن عمر إلى نبي الله ﷺ».

ورواه حماد بن سلمة عن أيوب، عن نافع، عن ابن عمر، عن النبي ﷺ. (فلما كان النبي ﷺ)^(٢) يرفع يديه إذا قام من الركعتين، ثم لم يبق مشروعاً، فكذلك الرفع عند الركوع، والرفع منه، كان مشروعاً (ثم ترك)^(٣) (جمعاً)^(٤) بين أحاديث رسول الله ﷺ بقدر الإمكان، وأحاديثنا تقتضي (النهي عن الرفع)^(٥) وما استدلل به غيرنا من الأحاديث تقتضي التذب، أو الإباحة فكان ما ذهبنا إليه أولى.

وقد روى الطحاوي^(٦): عن أبي بكر بن عياش قال: «ما رأيت فقيهاً قط يرفع يديه إلا^(٧) في التكبيرة الأولى».

قال الطحاوي^(٨): «أجمعوا أن التكبيرة الأولى معها رفع، والتكبيرة بين السجدين لا رفع معها، والتكبيرة الأولى فرض لا تجزئ الصلاة إلا بها، والتكبيرة بين السجدين (—)»^(٩) سنة، والتكبير للركوع والسجود سنة، فكان كالتكبير بين السجدين».

قال البغوي^(١٠): «ومذهب الشافعي اتباع الحديث إذا ثبت، وقد ثبت ورفع»

- (١) في حقه الصلاة باب رفع اليدين إذا قام من الركعتين: ١/٢٨٨؛ والبغوي في شرح السنة: ٢١١/٣، وقال: «هذا حديث صحيح».
- (٢) ساقط من ثبوتها مشهور، وهو خطأ.
- (٣) في ش: (فترك).
- (٤) في ت بلفظ: (والتوفيق)، وهو خطأ.
- (٥) في ت بلفظ: (النسخ).
- (٦) في معاني الآثار في الصلاة باب التكبير للركوع. جعل مع ذلك رفع أم لا؟
- (٧) في أ، م أ (إلى)، وهو خطأ.
- (٨) في معاني الآثار: ١/٢٢٨. نسخة بيد فقهنا شرحه رفع يديهما.
- (٩) في م زيادة: (والرفع منه). ولا عمل لها.
- (١٠) في شرح السنة له: ٢٣/٣.

اليدين (عند القيام من الركعتين) (١) .

قلت: «ولم يعمل به» (٢)، فما أجاب عنه فهو جواب لنا عن الرفع عند الركوع والرفع منه .

ذكر (ما فيه من) (٣) الغريب:

شَمْسُ القُرْسِ يَشْمُسُ: إذا منع ظهره (٤) .

باب

إذا قال الإمام سمع الله لمن حمده

قال المؤمن ربنا لك الحمد (٥)

البخاري ومسلم (٦): عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال:

[ب] «إذا قال الإمام سمع الله لمن / حمده فقولوا: اللهم ربنا لك الحمد، فإنه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه». وروى هذا الحديث يواو ربنا ولك الحمد (٧)، والرواية بغير واو أولى، لأن الواو للعطف، وليس من التسميع شيء

(١) في ل: (عند قيام الركعتين).

(٢) حيث قال الشافعي في (الأم) في كتاب الصلاة باب رفع اليدين في التكبير في الصلاة:

تسليماً / ٩٠: «ويهذا نقول فنأمر كل مصلٍ إماماً أو مأموماً أو منفرداً رجلاً أو امرأة أن يرفع يديه إذا

افتتح الصلاة وإذا كبر للركوع وإذا رفع رأسه من الركوع». ثم قال: «ولا تأمره أن يرفع يديه

في شيء من الذكر في الصلاة التي لها ركوع وسجود إلا في هذه المواضع الثلاث». اهـ.

(٣) ساقط من م .

(٤) راجع الصحاح: ٩٣٧/٢ مادة (شمس).

(٥) أي ولا يقولها الإمام. وهو قول أبي حنيفة، وقال أبو يوسف ومحمد: يقولها في نفسه. راجع

في ذلك مجموع الفقهاء (١) ٢٩٩/١؛ والمهذب: ١٧٥/١؛ والأم: ٩٧/١؛ والمتنبي: ٣٦٤/١؛

وحاشية الدسوقي: ٢٤٨/١؛ والمتنبي: ١٦٤/١؛ والمحل: ٢٥٥/٣.

(٦) البخاري في صفة الصلاة باب فضل «اللهم ربنا لك الحمد»: ٢٠١/١، ومسلم في الصلاة

باب التسميع والتحميد والتأمين: ٣٠٦/١.

(٧) هذه الرواية في صحيح البخاري: ٢٠١/١.

(يعطف) (١). ومعنى سمع الله: ثناء وحث على الحمد بتحقيق الإجابة، والعرب تقول اسمع (دعاء) (٢) أي أجبه.

باب

إذا سجد بدأ بركبتيه ثم بيديه ثم بوجهه (٣)

الترمذي (٤): عن وائل بن حجر رضي الله عنه قال: «رأيت رسول الله ﷺ إذا سجد يضع ركبتيه قبل يديه، وإذا نهض رفع يديه قبل ركبتيه». قال أبو عيسى: «هذا حديث حسن غريب، والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم»..

باب

إذا سجد وضع وجهه بين كفيه (٥)

أبو داود (٦): عن عبيد الجبار بن وائل، عن أبيه. فذكر حديثاً قال فيه: «فلما سجد - يعني النبي ﷺ - وقعت ركبته إلى الأرض قبل أن يقعا (٧) كفاه، فلما سجد وضع جبهته بين كفيه».

(١) ساقط من ش.

(٢) في م، ش، ت، ل: (دعائي).

(٣) راجع ذلك في: المهذب: ٧٥/١؛ والمغني: ٣٧٠/١؛ والمحلى: ١٢٨/٤.

(٤) الترمذي (٢٦٨) في الصلاة باب ما جاء في وضع الركبتين قبل اليدين في السجود، وقال: «هذا حديث حسن غريب لا تعرف أحداً رواه مثل هذا عن شريك». اهـ؛ وأبو داود (٨٣٨) في الصلاة باب كيف يضع ركبتيه قبل يديه؛ والنسائي في الافتتاح باب أول ما يصل إلى الأرض من الإنسان في سجوده: ١٦٣/٢؛ وابن ماجه (٨٨٢) في إقامة الصلاة باب السجود.

(٥) راجع في ذلك: فتح القدير: ٣٠٢/١؛ والمهذب: ٧٦/١.

(٦) أبو داود (٧٣٦) في الصلاة باب افتتاح الصلاة، وفي سننه عبد الجبار بن وائل بن حجر - بضم المهملة وسكون الجيم، ثقة لكنه يرسل عن أبيه، أخرج له مسلم وأصحاب السنن الأربعة، تقرب التهذيب: ٤٦٦/١.

(٧) في م: (يقع). وفي ل: (تقع) وهو الصحيح.

الترمذي (١): عن أبي إسحاق قال: «قلت للبراء بن عازب رضي الله عنه أين كان النبي ﷺ يضع وجهه إذا سجد؟ فقال: بين كفيه».

قال أبو عيسى: «حديث البراء حديث حسن غريب».

بَاب

إذا سجد على أنفه دون جبهته أجزاء (٢)

البخاري (٣): عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال النبي ﷺ: «وأمرت أن أسجد على سبعة أعظم، الجبهة وأشار بيده على أنفه، واليدين، والركبتين، وأطراف القدمين».

فإن قيل: روى الترمذي (٤): عن أبي حميد الساعدي رضي الله عنه: «أن النبي ﷺ كان إذا سجد أمكن أنفه وجبهته الأرض». حديث حسن صحيح.

قيل له: والأفضل أن يفعل كذلك.

(١) الترمذي (٢٧١) في الصلاة باب ما جاء أين يضع الرجل وجهه إذا سجد؟ وقال: «حديث البراء حديث حسن صحيح غريب». اهـ. ولفظ صحيح: «زيادة في بعض نسخ سنن الترمذي كما قال الشيخ أحمد شاكر في تحقيقه له». ثم قال: «وهي زيادة جيدة، لأن الحديث صحيح إسناده ولا أعرف له علة». اهـ. وقد رواه الطحاوي في معاني الآثار: ٢٥٧/١.

(٢) إذا اقتصر في السجود على أحدهما جاز عند أبي حنيفة. وعند أبي يوسف وعبد لا يجوز الاقتصار على الأنف إلا من هترة. راجع تفصيل الكلام في ذلك في: فتح القدير: ٣٠٣/١، والمهذب: ٧٦/١، والمغني: ٣٧٠/١، والمحلى: ٢٥٥/٣.

(٣) في صفة الصلاة باب السجود على الأنف: ٢٠٦/١، وقامه: «ولانكفت الثياب والشعر». ومسلم في الصلاة باب أعفاه السجود: ٣٥٤/١.

(٤) الترمذي (٢٧٠) في الصلاة باب ما جاء في السجود على الجبهة والأنف، وقامه: «ونحنى يديه عن جنبه ووضع كفيه حذو منكبيه». اهـ.

باب

السجود على اليدين والركبتين سنة وليس بواجب^(١)

أمّا السنة: فلما روى مسلم^(٢): عن العباس بن عبد المطلب أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «إذا سجد العبد سجد معه سبعة آراب^(٣)، وجهه، وكفاه، وركبته، وقدماه».

وأما أنه ليس بواجب: فلما روى البخاري ومسلم^(٤): عن ابن عباس رضي الله عنهما: «أنه رأى عبد الله بن الحارث يصلي ورأسه معقوص^(٥) من ورائه، فقام فجعل يحلّه، / فلما انصرف أقبل إلى ابن عباس فقال: مالك (ورأسي)^(٦)؟ فقال: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: إنما مثل هذا مثل الذي يصلي وهو مكتوف. وصلاة معقوص الشعر جائزة (فكذا)^(٧) صلاة المكتوف».

(١) راجع في ذلك: فتح القدير: ٣٠٤/١، والمهذب: ٧٦/١، والغني: ٣٧٠/١، والمنتقى:

٢٨٧/١، والمحلى: ٢٥٥/٣.

(٢) في الصلاة باب أعضاء السجود: ٣٥٥/١.

(٣) آراب: أي أعضاء، واحدها «أرب» بالكسر، والسكون. اهـ. من النهاية لابن الأثير: ٣٦/١٠ مادة «أرب».

(٤) مسلم في الصلاة باب أعضاء السجود: ٣٥٥/١. قول أحمد في البخاري.

(٥) أصل العقص: اللّي وإدخال أطراف الشعر في أصوله، ومعنى الحديث: أراد أنه إذا كان شعره منشوراً سقط على الأرض عند السجود فيعطى صاحبه ثواب السجود به، وإذا كان معقوصاً

صار في معنى ما لم يسجد، وضبطه بالمكتوف وهو المشدود اليدين لأنها لا يقعان على الأرض في

السجود. اهـ. من النهاية لابن الأثير: ٢٧٥/٣ - ٢٧٦، مادة «عقص».

(٦) في ش: (ولرأسي)، وفي بقية النسخ: (وارأسي)، وما أتته لفظ مسلم.

(٧) في ت: (فكذلك).

باب

إن سجد على كور عمامته أو فاضل ثوبه جاز^(١)

البخاري ومسلم^(٢): عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «كنا نصلي مع رسول الله ﷺ (في شدة الحر)^(٣)، فإذا لم يستطع أحدنا أن يمكن جبهته من الأرض بسط ثوبه فسجد عليه».

وجه الاستدلال بهذا الحديث: أن لفظة ثوبه نعم المتصل به والمنفصل عنه، والغالب أنه لم يكن عليهم إلا ثوب واحد، ولهذا لما سألوا النبي ﷺ عن الصلاة في الثوب الواحد قال: «أوكلكم يجد ثوبين»^(٤). والبسط في حالة الصلاة لا يكون في الغالب إلا في المتصل به الملبوس.

ويؤيد هذا ما روى البخاري^(٥): عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «كنا نصلي مع النبي ﷺ فيضع أحدنا طرف الثوب من شدة الحر في مكان السجود». وإذا جاز هذا في فاضل الثوب، جاز في كور العمامة، لأن أمرهما واحد.

قال البخاري^(٦): «وقال الحسن: كان القوم يسجدون على العمامة والقلنسوة ويدها في كفه».

(١) راجع في ذلك: فتح القدير: ٣٠٥/١؛ والمغني: ٣٧١/١؛ وحاشية الدسوقي: ٢٥٣/١؛ والمنتقى: ٢٨٧/١؛ والمحلى: ٢٥٥/٣.

(٢) مسلم في المساجد باب استحباب تقديم الظهر في أول الوقت في غير شدة الحر: ٤٣٣/١؛ والبخاري في الصلاة باب السجود على الثوب في شدة الحر: ١٠٧/١.

(٣) هذه الزيادة أثبتها من مسلم.

(٤) الحديث أخرجه مسلم في الصلاة باب الصلاة في ثوب واحد: ٣٦٨/١.

عن أبي هريرة قال: نادى رجل النبي ﷺ فقال: أيصلي أحدنا في ثوب واحد؟ فقال: «أوكلكم يجد ثوبين»، والبخاري في الصلاة باب الصلاة في القميص والسرويل: ٩٧/١.

(٥) في الصلاة باب السجود على الثوب في شدة الحر: ١٠٧/١؛ وأحمد في مسته: ١٠٠/٣.

(٦) في صحيحه: ١٠٧/١.

باب

الطمأنينة في أفعال الصلاة واجبة وليست بفريضة^(١)

قال الله تعالى: ﴿اركعوا واسجدوا﴾^(٢) وأصل الركوع والسجود الخضوع والتذلل والانقياد لأمر الله تعالى: وقيل: كان سجود أبوي يوسف له انحناء، (ويطلق السجود)^(٣) ويراد به الميلان، (فيقال)^(٤): سجدت النخلة إذا مالت، وقد قرن الله تعالى: (الخر)^(٥) - وهو الانحطاط - بالسجود فقال: ﴿خروا له سجداً﴾^(٦)، وقال تعالى: ﴿يجرون للأذقان - أي للوجوه - سجداً﴾^(٧)، فبان بهذا أن الركوع والسجود ميلان، لكن ميلان السجود فوق ميلان الركوع، وهو وضع الجبهة على الأرض، فتعلقت الركنية (بالأذن)^(٨) منها.

فإن قيل: فما الجواب عن حديث الأعرابي^(٩) الذي رواه في باب قراءة

الفاتحة، فإن النبي ﷺ قال له: «ارجع فصل / فإلك لم تصل». وروى أبو داود^(١٠): [٤٣] / عن أبي مسعود البديري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: لا تجزى صلاة الرجل حتى يقيم ظهره في الركوع والسجود.

(١) خلافاً لأبي يوسف فإنه قال بفريضتها، راجع في ذلك: فتح القدير: ٣٠٠/١، والمهذب:

٧٥/١، والمغني: ٣٦٠/١، وحاشية الدسوقي: ٢٤١/١، والمحل: ٢٥٤/٣.

(٢) سورة الحج: الآية ٧٧.

(٣) في م: (ويطلق عليه السجود).

(٤) هكذا في الأصل، وفي باقي النسخ «ويقال»، والصحيح ما أثبتناه.

(٥) في ل: (الإخرا).

(٦) سورة يوسف عليه السلام: الآية ١٠٠.

(٧) سورة الإسراء: الآية ١٠٧.

(٨) في ت: (بالأولى).

(٩) حديث الأعرابي سبق تخريجه: ص ٢٢٦، تعليق رقم ٣.

(١٠) أبو داود (٨٥٥) في الصلاة باب صلاة من لا يقيم صلبه في الركوع والسجود؛ والترمذي

(٢٦٥) في الصلاة باب ما جاء فيمن لا يقيم صلبه في الركوع والسجود، وقال: حديث حسن

صحيح؛ وابن ماجه (٨٧٠) في الصلاة باب الركوع في الصلاة؛ والنسائي في الافتتاح باب

إقامة الصلب في الركوع: ١٤٣/٢.

قيل له: أما حديث الأعرابي فقد رواه القعنبى، عن سعيد بن أبي سعيد المقبري، عن أبي هريرة رضي الله عنه، وقيل في آخره: «فإذا فعلت هذا فقد تمت صلاتك، وما أنقصت من هذا فإنما أنقصته من صلاتك»^(١).

(ورواه)^(٢) الترمذي^(٣): وقال فيه: «فارجع فصل فإنك لم تصل فعاف الناس ذلك وكبر عليهم أن يكون من أخف صلاته لم يصل، فقال الرجل في آخر ذلك: فأرتني وعلمني فإنما أنا بشر أصيب وأخطيء: ثم قال في آخره: فإذا فعلت ذلك فقد تمت صلاتك، وإن انتقصت منه شيئاً انتقصت من صلاتك. قال: وكان هذا أهون عليهم من الأولى أنه من انتقص من ذلك شيئاً انتقص من صلاته ولم تذهب كلها».

وهذا من أقوى الحجج في صحة الصلاة إذا ترك الطمأنينة، ولو لم تكن صلاة معتبرة لمنعه النبي ﷺ (عن تمامها)^(٤) ولما تركه إلى أن أتمها، لأنها لو كانت فرضاً لبطلت صلاته بتركها، وإتمامها بعد ذلك يكون حراماً، لكونه عبثاً ولغوياً، فكان يجب على النبي ﷺ منعه (إذ)^(٥) كان يراه يفعل ذلك، وحيث لم يمنعه، وتركه حتى أتمها، دل أن الطمأنينة ليس بفرض، وإنما أمره بالإعادة لجبر النقصان لتعذر جبره بسجود السهو، لأنه كان عامداً، ولو تركه سهواً وخرج من الصلاة بفعل ما ينافيها (لم يسجد)^(٦) للسهو، وإنما قال: لم تصل، لعدم كمالها وتفاحش نقصانها، وأما حديث أبي داود: فالمراد بعدم الإجزاء عدم الكمال، أي لا تجزيه عن الفرض والسنة لأنها باطلة.

(١) رواية القعنبى هذه ذكرها أبو داود (٨٥٦) في الصلاة باب صلاة من لا يقيم صلبه في الركوع والسجود، وقد أخرج هذه الرواية النسائي في السهو باب أهل ما يجزيه من عمل الصلاة: ٥٠/٣؛ وأحمد في مسنده: ٣٤٠/٤؛ كلاهما من طريق يحيى بن خالد، عن عم له بهري.

(٢) في م: (وروى).

(٣) الترمذي (٣٠٢) في أبواب الصلاة باب ما جاء في وصف الصلاة عن رفاع بن رافع.

(٤) ساقط من ش.

(٥) في ش: (إذا).

(٦) في م: (لسجد).

باب

إذا رفع رأسه من السجدة الثانية في
الركعة الأولى نهض على صدور قدميه^(١)

الترمذي^(٢): عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «كان النبي ﷺ ينهض (في الصلاة)^(٣) على صدور قدميه» (— د)^(٤).

فإن قيل: روى الترمذي^(٥): عن مالك بن الحويرث / الليثي رضي الله عنه: [١/٤٤] «أنه رأى رسول الله ﷺ يصلي، فإذا كان في وتر من صلاته لم ينهض حتى يستوي جالساً». حديث حسن صحيح.

قيل له: هذا محمول على حالة الكبر.

قال الطحاوي: «ثم رأينا الرجل إذا خرج في صلاته من حال إلى حال استأنف ذكراً في جميع صلاته، وهو ههنا لا يكبر حتى يستوي قائماً، فلو كان بين قيامه وسجوده جلوس لاحتاج إلى التكبير إذا رفع رأسه من السجود، وتكبير آخر إذا نهض للقيام، (فلما)^(٦) لم يؤمر بذلك ثبت أن لا يعود ليتفق حكم سائر الصلاة». وإلى هذا ذهب مالك وأحمد وإسحاق رحمهم الله.

(١) راجع في ذلك: فتح القدير: ٣٠٨/١؛ والمهذب: ٧٧/١؛ والأم: ١٠١/١؛ والمغني:

٣٨٠/١؛ والمحلى: ١٢٤/٤.

(٢) الترمذي (٢٨٨) في الصلاة، الباب الذي يلي باب كيف ينهض من السجود، وقال: «حديث أبي هريرة عليه العمل عند أهل العلم، يختارون أن ينهض الرجل في الصلاة على صدور قدميه». اهـ. وفي سند الحديث «خالد بن إلياس»، قال الترمذي: «ضعيف، عند أهل الحديث». وانظر ما قيل عنه في نصب الراية: ٣٨٩/١؛ وميزان الاعتدال: ٦٢٧/١.

(٣) ساقط من ت.

(٤) في ل: زيادة ما نكسه: (كانه على الرمضاء وهي الحجارة المحلاة).

(٥) الترمذي (٢٨٧) في الصلاة باب ما جاء كيف ينهض من السجود وقال: «حديث حسن صحيح».

(٦) في ت: (فلو).

باب

إذا رفع رأسه من السجدة الثانية في الركعة
الثانية افترش رجله اليسرى فجلس عليها
ونصب اليمنى، وكذا في آخر الصلاة^(١)

الترمذي^(٢): عن وائل بن حجر قال: «قدمت المدينة، قلت لأنظرون إلى صلاة رسول الله ﷺ، فلما جلس - يعني للتشهد - افترش رجله اليسرى، ووضع يده اليسرى - يعني على فخذه اليسرى - ونصب رجله اليمنى».

قال أبو عيسى^(٣): «هذا حديث حسن صحيح والعمل عليه عند أكثر أهل العلم، وهو قول سفيان الثوري، وابن المبارك، وأهل الكوفة». وما روي عن النبي ﷺ من التورك في آخر الصلاة. إن صح فهو محمول على حالة الكبر. كما كان ابن عمر يترى (في الصلاة)^(٤) فقليل له في ذلك، فقال: «إن رجلاي لا تحملاي»^(٥).

(وروى)^(٤) الطحاوي^(٦): عن أبي صالح، عن عطف بن خالد، عن محمد بن عمرو بن عطاء، عن رجل: «أنه وجد عشرة من أصحاب رسول الله ﷺ

(١) راجع في ذلك: فتح القدير: ٣١٢/١؛ والمهذب: ٧٨/١؛ والأم: ١٠٠/١؛ والمغني:

٣٧٦/١؛ والمنتقى: ١٦٦/١؛ والمحلى: ١٢٥/٤ - ١٢٧.

(٢) الترمذي (٢٩٢) في الصلاة باب ما جاء كيف الجلوس في التشهد؛ وأبو داود (٩٥٧) في

الصلاة باب كيف الجلوس في التشهد. والنسائي في السهو باب موضع المرفقين: ٣٠/٣.

(٣) سنن الترمذي: ٨٦/٢.

(٤) ساقط من ت.

(٥) أخرج البخاري في صحيحه: ٢٠٩/١، عن عبد الله بن عبد الله أنه أخبره أنه كان يرى

عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يترى في الصلاة إذا جلس ففعلته وأنا يومئذ حديث السن

فنهاني عبد الله بن عمر وقال: إنما سنة الصلاة أن تنصب رجلك اليمنى وتثني اليسرى،

فقلت: إنك تفعل ذلك فقال: إن رجلي لا تحملاي. اهـ. وأخرجه مالك في الموطأ:

ص ٧٧.

(٦) في معاني الآثار: ٢٥٩/١.

جلسوا، فذكر نحوه من حديث أبي عاصم سواء - يعني في التورك - (١).

قال أبو جعفر (٢): «فقد فسد بهذا حديث أبي حميد، لأنه صار عن محمد بن عمرو، عن رجل، وأهل الإسناد لا يحتجون بمثل هذا، فإن ذكر ضعف العطاء (٣) (فعبد الحميد) (٤) أضعف، مع أنهم لا يطرحون حديث العطاء كله، وإنما يزعمون

(١) حديث التورك روي من حديث أبي عاصم، قال: ثنا عبد الحميد بن جعفر قال: ثنا محمد بن عمرو بن عمرو بن عطاء قال: سمعت أبا حميد الساعدي في عشرة من أصحاب النبي ﷺ أحدهم أبو قتادة، قال: قال أبو حميد: وأنا أعلمكم بصلاة رسول الله ﷺ، فقالوا: لم؟ فوالله ما كنت أكثرنا له تبعاً، ولا أقدمنا له صحبة، فقال: بلى، قالوا: فاعرض، فذكر أنه كان في الجلسة الأولى يثني رجله اليسرى فيقعد عليها حتى إذا كانت السجدة التي يكون في آخرها التسليم أخرج رجله اليسرى وقعد متوركاً على شقة الأيسر. قال: فقالوا جميعاً: صدقت. ورواه الطحاوي أيضاً بسند آخر قال: حدثني أبو الحسن الأصبهاني، قال: ثنا هشام بن عمار، قال: ثنا إسماعيل بن عياش، قال: ثنا عتبة بن حكيم، عن عيسى بن عبد الرحمن العدوي، عن العباس بن سهل، عن أبي حميد الساعدي، وفيه: فإذا قعد للتحديق أضجع رجله اليسرى ونصب اليمنى على صدرها ويتشهد. قال الطحاوي: فهذا أصل حديث أبي حميد هذا، ليس فيه ذكر القعود إلا على مثل ما في حديث وائل. والذي رواه محمد بن عمرو فغير معروف ولا متصل عندنا عن أبي حميد، لأن في حديثه أنه حضر أبو حميد وأبو قتادة، ووفاة أبي قتادة قبل ذلك بدهر طويل، لأنه قتل مع علي رضي الله عنهما وصلّى عليه علي رضي الله عنه، فأين سن محمد بن عمرو بن عطاء من هذا، فلما كان المتصل عن أبي حميد موافقاً لما روي وائل ثبت القول بذلك ولم يجز خلافه، ثم قال: وهو قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد رحمهم الله، وبه قال إبراهيم النخعي رحمه الله. اهـ. من معاني الآثار: ٢٥٨/١ - ٢٦١.

(٢) في معاني الآثار: ص ٢٥٩.

(٣) هو عطاء بن خالد بن عبد الله بن العاص المخزومي، أبو صفوان المدني، صدوق بهم، من السابعة، مات قبل مالك، وأخرج له البخاري تعليقاً وأبو داود في القدر والترمذي والنسائي. تقريب التهذيب: ٢٤/٢.

(٤) في م: (فعبد الحميدي) وهو تصحيف، والصواب ما أثبتناه، وهو: عبد الحميد بن جعفر بن عبد الله بن الحكم بن رافع الأنصاري. صدوقهم روي بالقدر، ورواهم، أخرج له البخاري تعليقاً، ومسلم، وأصحاب السنن الأربعة. تقريب التهذيب: ٤٦٧/١.

أن حديثه في القديم صحيح كله، وحديثه في الآخر قد دخله شيء، هكذا قال يحيى بن معين في كتابه. وأبو صالح سماعه من العطاء قديماً جداً، فقد دخل ذلك فيما (صح) (١) من حديثه.

والى هذا ذهب سفيان الثوري رحمه الله.

باب /

المختار تشهد ابن مسعود رضي الله عنه (٢)

البخاري (٣): عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: «كنا إذا كنا مع النبي ﷺ في الصلاة، قلنا: السلام على الله من عباده، السلام على فلان وفلان، فقال النبي ﷺ: لا تقولوا السلام على الله فإن الله هو السلام، ولكن قولوا التحيات لله، والصلوات والطيبات، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، فإنكم إذا قلتم ذلك أصاب كل عبد في السماء أو بين السماء والأرض، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، ثم (ليتخير) (٤) من الدعاء (أعجبه إليه) (٥) فيدعو به» (٦).

قال الخطابي (٧) (بعد) (٨) ذكر الروايات في التشهد: (وأوضح هذه

(١) في ت: (صح).

(٢) راجع ذلك في: فتح القدير: ٣١٢/١؛ والمهذب: ٧٨/١؛ والأم: ١٠١/١؛ والمغني: ٣٨٣/١؛ والمنتقى: ١٦٧/١؛ والمحلى: ٢٦٩/٣.

(٣) في صفة الصلاة باب ما يتخير من الدعاء بعد التشهد: ٢٠٠/١، واللفظ له؛ ومسلم في الصلاة باب التشهد في الصلاة: ٣٠١/١، وغيرهما.

(٤) أثبتناه من ت، وباقي النسخ بلفظ: (ليتخير).

(٥) في ت بلفظ: (ما أعجبه).

(٦) في جاشية ل: (وروى الطحاوي، عن جابر بن عبد الله مثل تشهد ابن مسعود إلا إنه ذكر في أوله بسم الله وبالله، التحيات لله، وفي آخره عبد الله ورسوله. وقال الحاكم صحيح. وفي تشهد ابن عمر أيضاً: بسم الله التحيات، رواه، وفي تشهد ابن الزبير: بسم الله وبالله خير الأسماء التحيات. ورواهما الطحاوي).

(٧) في معالم السنن: ٢٢٨/١. (٨) في م: (فقد).

الروايات^(١) وأشهرها رجالاً تشهد ابن مسعود رضي الله عنه، وإنما ذهب الشافعي إلى تشهد ابن عباس^(٢) للزيادة التي فيه وهي قوله: «المباركات»، ولموافقة القرآن وهو قوله تعالى: ﴿فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله مباركة طيبة﴾^(٣)، وإسناده جيد ورجاله مرضيون.

قلت: وذكر أصحابنا رحمهم الله أيضاً (نوعاً)^(٤) من الترجيح، فقالوا: في حديث ابن مسعود الأمر وأقله الاستحباب، و(فيه)^(٥) الألف واللام في «السلام»، وهي للاستغراق، وزيادة الواو وهي لتحديد الكلام، (— —)^(٦) — كما في القسم — وتأكيد التعليم (فإن)^(٧) في حديثه من طريق أبي داود^(٨): «أن رسول الله ﷺ أخذ بيد ابن مسعود فعلمه التشهد». وإلى هذا ذهب سفيان الثوري وأحمد بن حنبل رحمهما الله.

شرح ألفاظ التشهد: التحيات لله: معناه الملك لله، وقيل: (البقاء لله، ولهذا يقال حيّك الله أي أبقاك الله، وقد تستعمل التحية بمعنى السلام، وقيل)^(٩): معناه أسماء الله تعالى، وهو الواحد الأحد الفرد الصمد، فيكون معناه هذه الأسماء لله خاصة.

-
- (١) في معالم السنن بلفظ: (وأصحها إسناداً).
 - (٢) تشهد ابن عباس رواه مسلم في الصلاة باب التشهد في الصلاة: ٣٠٢/١؛ والترمذي، والنسائي، وابن ماجه.
 - (٣) سورة النور: الآية ٦١.
 - (٤) ساقط من م.
 - (٥) أثبتناها من ت، وساقط من باقي النسخ.
 - (٦) في ل: زيادة ما نعه: (وتكون كما في القسم لو قال: والله الرحمن الرحيم يجب كفارة واحدة بخلاف ما لو قال: والله الرحمن والرحيم تكون أيماناً متعددة الكفارات).
 - (٧) في ت: (وقال)، وساقط من ش.
 - (٨) أبو داود (٩٧٠) في الصلاة باب التشهد.
 - (٩) ساقط من ت.

الصلوات لله : (معناه الرحمة) (١) لله على عباده، ومنه قوله تعالى : ﴿صلوات من ربهم ورحمة﴾ (٢).

فإن قيل : إذا كان معنى الصلاة الرحمة فكيف عطف الرحمة على الصلاة، والشيء لا يعطف على نفسه.

قيل له : قد يعطف الشيء على نفسه إذا اختلف / اللفظان، وقال بعضهم : [٤٥/أ] معنى الصلوات : الأدعية لله . الطيبات (٣) : معناه الطيبات من الكلمات لله تعالى، يريد به التسبيح والتهليل والتحميد والتوحيد . ذكر بعض هذا الخطابي وذكر بعضه البغوي .

باب

إذا جلس للتشهد بسط أصابع يديه (٤)

الترمذي (٥) : عن ابن عمر رضي الله عنه : «أن النبي ﷺ كان إذا جلس في الصلاة وضع يده اليمنى على ركبته، ورفع (إصبعه) (٦) التي تلي الإبهام يدعو بها، ويده اليسرى على ركبته باسطها عليها» .

(١) في ت : بلفظ (معنى فالرحمة).

(٢) سورة البقرة : الآية ١٥٧ .

(٣) في ت : (الطيبات لله).

(٤) راجع فتح القدير : ٣١٢/١ ؛ والمهذب : ٧٨/١ ؛ والمغني : ٣٨٣/١ .

(٥) الترمذي (٢٩٤) في الصلاة باب ما جاء في الإشارة في التشهد، وقال : حديث ابن عمر

حديث حسن غريب، لا نعرفه من حديث عبد الله بن عمر إلا من هذا الوجه . اهـ . ومسلم

في المساجد باب صفة الجلوس في الصلاة : ٤٠٨/١ ؛ مع اختلاف في بعض الألفاظ .

(٦) ساقط من ت .

باب

إذا فرغ من التشهد الأول

لا يأتي بشيء من الذكر بعده (١)

أبو داود (١): عن أبي عبيدة، عن أبيه، عن النبي ﷺ: «أنه كان (يقعد) (٢) في الركعتين الأوليين كأنه على الرضف. قال: قلنا حتى يقوم؟ قال: حتى يقوم». الرضف: الحجارة المحيطة.

باب

تستحب الصلاة على النبي ﷺ

في التشهد الأخير ولا تحب (٤)

قال إبراهيم النخعي: كانوا يرون التشهد كافياً من الصلاة على النبي ﷺ، ولو كانت واجبة لعلمها للأعرابي (٥) حين علمه الصلاة، ولعلمها لابن مسعود (٦) حين علمه التشهد.

فإن قيل: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ (٧) أمر

- (١) راجع فتح القدير: ٣١٥/١؛ والمهذب: ٧٩/١؛ والمغني: ٣٨٥/١؛ والمحلى: ١٣٤/٤.
- (٢) أبو داود (٩٩٥). في الصلاة باب تخفيف القعود، والترمذي (٣٦٦) في الصلاة باب ما جاء في مقدار القعود في الركعتين الأوليين، قال الترمذي: «هذا حديث حسن إلا أن أبا عبيدة لم يسمع من أبيه. اهـ. والنسائي في الافتتاح باب التخفيف في التشهد الأول: ١٩٤/٢؛ بلفظ: (قلت: حتى يقوم، قال: ذلك يريد)؛ والطيالسي في مسنده كما في منحة المعبود: ١٠٣/١.
- (٣) غير موجود في سنن أبي داود.
- (٤) راجع فتح القدير: ٣١٦/١؛ والمهذب: ٧٩/١؛ والمغني: ٣٨٨/١، والمنتقى: ٢٩٥/١؛ والمحلى: ٢٧٢/٣.
- (٥) سبق حديث الأعرابي: في ص ٢٢٦، تعليق ٣.
- (٦) سبق حديث ابن مسعود: ص ٢٢٤، تعليق ٣.
- (٧) سورة الأحزاب: الآية ٥٦.

﴿بها﴾^(١)، والأمر ظاهر في التوجوب، فلا بد من حمله على وجه تكون الصلاة عليه واجبة، وليس ذلك إلا في الصلاة والأفقي غيرها يكون ندباً.

قيل له: هذا أمر والأمر لا يقتضي التكرار، وقد ذهب بعض أصحابنا (إلى)^(٢) أن الصلاة على النبي ﷺ تجب خارج الصلاة في العمر مرة واحدة، (والمختار)^(٣) أنها تجب كلما ذكر ﷺ. كذا اختاره الطحاوي رحمه الله عليه.

باب

(إذا فرغ)^(٣) من التشهد (الأخر)^(٤)

سَلَّمَ عن يمينه وعن شماله^(٥)

الترمذي^(٦): عن أبي الأحوص، عن عبد الله رضي الله عنه،/ عن النبي ﷺ: «(أنه كان يسلم)^(٧) عن يمينه وعن (يساره)^(٨)، السلام عليكم ورحمة الله، السلام عليكم ورحمة الله». هذا حديث (حسن)^(٩) صحيح.

(١) ساقط من ل.

(٢) في ت: (والصحيح والمختار).

(٣) في م: (إذا جلس وفرغ).

(٤) في ت: (الأخير).

(٥) راجع فتح القدير: ٣١٩/١؛ والمهذب: ٨٠/١؛ والغني: ٣٩٥/١؛ والمنتقى: ١٦٩/١؛ والمحل: ١٣٠/٤.

(٦) الترمذي (٢٩٥) في الصلاة باب ما جاء في التسليم في الصلاة، وقال: هذا حديث حسن صحيح، والعمل عليه عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ ومن بعدهم، وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك وأحمد وإسحاق. اهـ. نسب الحافظ ابن حجر في التلخيص ص ١٠٤ هذا الحديث إلى أصحاب السنن الأربعة والدارقطني وابن حبان، ثم قال: «وأصله في صحيح مسلم، وقال العقيلي: والأسانيد صحاح ثابتة في حديث ابن مسعود في تسليمتين ولا يصح في تسليمة واحدة شيء». اهـ.

(٧) ساقط من م.

(٨) في ش: (شماله).

(٩) ساقط من ت.

باب

لا تجب القراءة على المأموم

لا في صلاة سر ولا جهر^(١)

مسلم: / عن عطاء بن يسار أنه أخبره أنه سأل زيد بن ثابت عن القراءة مع الإمام فقال: «لا قراءة مع الإمام في شيء». وكفى بزيد بن ثابت قدوة. وروى الترمذي^(٢): عن أبي نعيم وهب بن كيسان أنه سمع جابر بن عبد الله يقول: «من صلى ركعة لم يقرأ فيها بأم القرآن فلم يصل إلا أن يكون وراء الإمام». قال ابن عبد البر: رواه يحيى بن سلام^(٣) صاحب التفسير عن مالك، عن أبي نعيم وهب بن كيسان، عن جابر رضي الله عنه، عن النبي ﷺ. وحكى الخطابي^(٤): «أن عبد الله بن شداد روى مرسلًا عن النبي ﷺ: من كان له إمام فقراءة الإمام له^(٥) قراءة». والمرسل عندنا حجة.

فإن قيل: روى في حديث سمرة: «كان لرسول الله ﷺ سكتان، سكتة بعد الدخول في الصلاة، وسكتة بعد القراءة»^(٦). ولا فائدة في ذلك إلا ليقرا المؤتم.

(١) راجع فتح القدير: ٣٣٨/١؛ والمغني: ٤٤٠٣/١؛ والمتقى: ١٥٦/١ - ١٦٦؛ والمحل: ٢٣٦/٣.

(٢) الترمذي (٣١٣) في الصلاة باب ما جاء في ترك القراءة خلف الإمام إذا جهر بالقراءة، وقال: هذا حديث حسن صحيح. ومالك في الموطأ في الصلاة باب ما جاء في أم القرآن: ص ٧٤.

(٣) هو يحيى بن سلام، أبوزكريا البصري، صاحب التفسير، نزل المغرب وسكن أفريقيا دهرًا، وسمع الناس بها كتابه في تفسير القرآن، وليس لأحد من المتقدمين مثله، وكان ثقة ثبتًا ذا علم بالكتاب والسنة ومعرفة باللغة العربية، توفي سنة ٢٠٠ هـ. طبقات المفسرين للداودي: ٣٧١/٢.

(٤) في معالم السنن: ٢٠٧/١.

(٥) أخرجه الدارقطني في الصلاة باب ذكر قوله ﷺ من كان له إمام فقراءة الإمام له قراءة: ٣٢٥/١، مرسلًا، ثم قال: وهو الصواب، يعني إرساله.

(٦) حديث سمرة أخرجه الترمذي (٢٥١) في الصلاة باب ما جاء في السكتين في الصلاة، وقال: هذا حديث حسن. وأحمد في مسنده: ٧/٥؛ وأبوداود (٧٧٧) في الصلاة باب السكتة عند الافتتاح؛ وابن ماجه (٨٤٤) في إقامة الصلاة باب في سكتي الإمام.

قيل له: يجوز أن يكون سكت لثلاث متصل القراءة بالتكبير، فيختلط القرآن بغيره. وروى الطحاوي^(١)، عن يونس، عن ابن وهب أن مالكا حدثه، عن نافع أن عبد الله بن عمر كان إذا سئل هل يقرأ (أحد)^(٢) خلف الإمام فيقول: «إذا ضل أحدكم خلف الإمام فحسبه قراءة الإمام». (وفي مسلم^(٤) قال: «وفي حديث^(٣) جرير، عن سليمان بن (الثنى)^(٥) التيمي عن قتادة، من الزيادة: وإذا قرأ فأنصتوا. قال أبو بكر ابن أخت أبي النضر^(٦) في هذا الحديث (أي طعن -) ^(٧) فقال مسلم: (تريد)^(٨) أحفظ من سليمان؟ فقال له أبو بكر: فحديث أبي هريرة؟ (فقال: هو صحيح)^(٩) يعني: - وإذا قرأ فأنصتوا - تمام الحديث الذي فيه: إنما جعل الإمام ليؤتم به. فقال: هو عندي صحيح. فقال: لم تضعه هنا. فقال: ليس كل شيء عندي صحيح وضعته هنا، وإنما وضعت هنا ما اجتمعوا عليه»^(١٠).

(١) في معاني الآثار في الصلاة باب القراءة خلف الإمام: ٢٢٠/١، ثم قال: «وكان عبد الله بن عمر لا يقرأ خلف الإمام». اهـ. ومالك في الموطأ في الصلاة باب ترك القراءة خلف الإمام فيها يجهر به: ص ٧٥.

(٢) أثبتناه من معاني الآثار.

(٣) أصل العبارة في أ: (وفي حديث مسلم قال وفي رواية). ووردت مصححة بالهامش كما أثبتناها. وبذلك توافق النسخ الأخرى. ما عدت بلفظ: (مسلم قال وفي رواية).

(٤) في صحيحه في الصلاة باب التشهد في الصلاة: ٣٠٤/١.

(٥) ساقط من أ، م، ش، ل.

(٦) في حاشية م: (قاعدة: النضر بالضاد المعجمة لا يكتب إلا بالالف واللام. ونصر بالصاد المهملة يكتب بغير ألف ولا م).

(٧) مثبتة في حاشية م دون الصلب، ومكانها بياض في ش، وساقطة من ت.

(٨) في م، ت: (يزيد) وهو تصحيف.

(٩) ساقط من ت.

(١٠) في م، ت: (ما أجمعوا عليه)، ومعناها واحد.

باب

يكره إمامة الأعمى (١)

(لأنه لا يتقي النجاسة) (٢)، (٣) قال الله تعالى: ﴿وما يستوي الأعمى والبصير﴾ (٤). فمن سَوَّى بينهما فقد خالف نص الكتاب، وهذا نظير قوله تعالى: ﴿هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون﴾ (٥)، وأجمعنا أنه إذا اجتمع العالم والجاهل قُدم العالم، فكذا إذا اجتمع / الأعمى والبصير قُدم البصير.

فإن قال قائل: أنا أقول بأن الأعمى أولى، لأنه لا يرى ما يلهيه، ولست بمخالف للكتاب لأنني لم أسوِّ بينهما.

قبل له: إن كنت لم تخالفه لفظاً فقد خالفته معنى، فإن الآية ما سبقت إلا لبيان أن الأعمى أخط رتبة من البصير، وأنت قد رفعت رتبته على البصير فقد خالفت الكتاب، ثم أقول بأن البصير أولى لأنه يتجنب النجاسة التي تفسد الصلاة، والأعمى يترك النظر إلى ما يلهيه وذلك لا يفسد الصلاة، وهذا اختيار الشيخ أبي إسحاق صاحب المذهب (٦) من أصحاب الشافعي رحمه الله، و(هذا الكلام) (٧) ألحقته بهذا الكتاب (بعد أن سمعته مرة (٧) واحدة (٣)).

فإن قيل: روى أبو داود (٨): عن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ استخلف ابن أم مكتوم يؤم الناس وهو أعمى. وليس من الجائز أن يقال: إنما فعل النبي ﷺ

(١) راجع في ذلك: فتح القدير: ٣٥٠/١؛ والمغني: ١٤٢/٢؛ والمنتقى: ٢٣٧/١؛ والمحل: ٢١١/٤.

(٢) مشطوب عليه في أبعده إثباته، وساقط من ل، ت.

(٣) ساقط من ت.

(٤) سورة فاطر: الآية ١٩، وقد وردت في جميع النسخ بلفظ: (ولا يستوي...) وهو خطأ.

(٥) سورة الزمر: الآية ٩.

(٦) المذهب: ٩٩/١.

(٧) ساقط من ش.

(٨) أبو داود (٥٩٥) في الصلاة باب إمامة الأعمى.

ذلك بياناً للجواز، فإن الجواز كان يستفاد من الصلاة خلفه مرة واحدة أو مرتين. وقد حكى النمري^(١) أنه عليه السلام استخلفه على المدينة ثلاث عشرة مرة، واستخلفه عمر بن الخطاب أيضاً في حجة الوداع، فلو كانت الصلاة خلفه مكروهة لما فعله النبي ﷺ.

قيل له: من (المحتمل)^(٢) أن ابن أم مكتوم كان له من يراعي حاله ويمرسه من أن تصيبه النجاسة.

باب

صلاة الجماعة سنة مؤكدة^(٣)

أما أنها سنة: فلما روى البخاري ومسلم^(٤)، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «صلاة الجماعة أفضل من صلاة الفرد^(٥) بسبع وعشرين درجة».

وأما أنها مؤكدة: فلما روينا (عنها)^(٦)، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «والذي نفسي بيده لقد هممت أن أمر بحطب فيحطب، ثم أمر بالصلاة فيؤذن (لها)^(٧)، ثم أمر رجلاً يؤم الناس، ثم أخالف إلى رجال لا يشهدون

(١) هو: أبو عمر يوسف بن عبد البر النمري الأندلسي المتوفى سنة ٤٦٣هـ.

(٢) أثبتناه من ش، وبقية النسخ بلفظ: (المحتمل).

(٣) راجع في ذلك: فتح القدير: ٣٤٤/١؛ والمهذب: ٩٣/١؛ والمغني: ٤١٣٠/٢؛ والمنتقى: ٢٢٨/١؛ وحاشية الدسوقي: ٣١٩/١.

(٤) مسلم في المساجد باب فضل صلاة الجماعة: ٤٥٠/١، واللفظ له؛ والبخاري في الأذان باب فضل صلاة الجماعة: ١٦٦/١؛ وأحمد في مسنده: ٦٥/٢؛ ومالك في الموطأ في صلاة الجماعة باب فضل صلاة الجماعة على صلاة الفرد: ص ١٠٠.

(٥) في صلب ل: (الفرد). وفي حاشيتها: (الفرد).

(٦) أي البخاري ومسلم، والمثبت من ت، وفي بقية النسخ: (وعنها).

(٧) ساقط من م.

الجماعة فأحرق عليهم بيوتهم، والذي نفسي بيده لو يعلم أحدهم أنه يجد عظماً سميناً
أو مرماتين حسنتين لشهد العشاء»^(١) /

وجه الاستدلال بهذين الحديثين: أنه أثبت (لصلاة الواحد)^(٢) فضلاً، وهم
بالتحريق ولم يحرق، وإنما أخرجه مخرج الوعيد للمنافقين الذين كانوا يتخلفون عن
الجماعة والجمعة.

ذكر ما في الحديثين من الغريب:

الفذ: الفرد. قاله الجوهري^(٣). مرماتين: بكسر الميم وفتحها وراء ساكنة وميم
ثانية وألف وتاء معجمة باثنتين من فوق مفتوحة وياء معجمة باثنتين من تحت ساكنة
ونون. «المرمأة ما بين ظلفي الشاة، وقيل: المرماتان ههنا سهمان يرمي بهما الرجل
(فيحوز)^(٤) سبقه، يقول: يسابق أحدهم إلى سبق الدنيا ويدع سبق الآخرة»^(٥).

باب

يكره للنساء أن يصلين وحدهن جماعة^(٦)

أبو داود^(٧): عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال:

(١) أخرجه البخاري في الصلاة باب وجوب صلاة الجماعة: ١٦٥/١؛ ومسلم في المساجد باب
فضل صلاة الجماعة: ٤٥١/١؛ ومالك في الموطأ في صلاة الجماعة باب فضل صلاة الجماعة
على صلاة الفذ: ص ١٠٠؛ والبيهقي في شرح السنة: ٣٤٤/٣؛ والنسائي في الإملعة باب
التشديد في التخلف عن الجماعة: ٨٣/٢.

(٢) في ت: (الصلاة الواحدة).

(٣) صحاح الجوهري: ٥٦٨/٢، في مادة (فذ).

(٤) في جميع النسخ بلفظ: (فيحوز) وهو تصحيف وما أثبتناه مصححاً من شرح السنة للبيهقي.

(٥) ذكر ذلك البيهقي في شرح السنة: ٣٤٥/٢.

(٦) راجع في ذلك: فتح القدير: ٣٥٢/١؛ والمهذب: ١٠٠/١؛ والمعني: ١٤٨/٢؛ والمتنقى:

٢٣٥/١؛ والمحلى: ١٢٦/٣، و٢١٩/٤.

(٧) أبو داود (٥٧٠) في الصلاة باب ما جاء في خروج النساء إلى المسجدة والتشديد في ذلك،

والحباكم في المستدرک: ٢٠٩/١، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين

ولم يخرجاه». ووافقه الذهبي على ذلك.

«صلاة المرأة في بيتها أفضل من صلاتها في حجرتها، وصلاتها في محدها»^(١) أفضل من صلاتها في بيتها.

فإن قيل: روى أبو داود^(٢): عن أم (ورقة)^(٣) بنت نوفل رضي الله عنها: «أنها استأذنت النبي ﷺ أن تتخذ في دارها مؤذناً فأذن لها، وكان رسول الله ﷺ يزورها (في بيتها)^(٤)، وجعل لها مؤذناً يؤذن لها، وأمرها أن تؤم أهل دارها».

قيل له: في إسناده عبد الله^(٥) بن جميع الزهري، وإن كان مسلم قد أخرج عنه فيه مقال، فإن (صح)^(٤) حمل على ابتداء الإسلام، حين كان للنساء أن يخرجن إلى المساجد ويصلين مع الرجال في جميع الصلوات.

(فتبين)^(٦) بهذا أن كصلاتها في بيتها أستر أحوالها، وفي حضورها الجماعة اشتهارها، وقد قال الله تعالى: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾^(٧). (وفي)^(٨) خروجها إلى الجماعة ترك القرار.

(١) الخدع: إخفاء الشيء، وبه سمي الخدع، وهو البيت الصغير الذي يكون داخل البيت الكبير، وتضم ميمه وتفتح. اهـ. من النهاية لابن الأثير: ١٤/٢.

(٢) أبو داود (٥٩٢) في الصلاة باب إمامة النساء، والحاكم في المستدرک: ٢٠٣/١، وقال: قد احتج مسلم بالوليد بن جميع. اهـ.

(٣) في ت بلفظ: (فروة) وهو تصحيف.

(٤) ساقط من ت.

(٥) في سند الحديث: «الوليد بن عبد الله بن جميع الزهري وليس أبوه كما ذكر المصنف، قال الذهبي في انه: ٣٣٧/٤: «ثقه ابن حبان والهجلي. وقال أحمد وأبو زرعة: ليس به بأس، وقال أبو حبان: فحش تفرد به فبطل الاجتجاج به،

وقال الحاكم: لو لم يذكره مسلم في صحيحه لكان أولى». اهـ.

(٦) أثبتناه من م، وباقي النسخ بلفظ: (فتين).

(٧) سورة الأحزاب: الآية ٣٣.

(٨) في ت بلفظ: (ولان في).

باب

يكره للشوَّاب من النساء حضور

الجماعة ليلاً كان أو نهاراً (١)

أبو داود (٢): عن عائشة زوج النبي ﷺ قالت: «لو أدرك رسول الله ﷺ ما أحدث النساء لمنعهن المساجد كما (منعه) (٣) نساء بني إسرائيل». قال يحيى بن سعيد: فقلت لعمره: (أمنعه) (٤) نساء بني إسرائيل؟ قالت: نعم.

باب

إذا أمَّ بائنين تقدَّم عليهما (٥)

مسلم (٦): عن أنس بن مالك رضي الله عنه: «أن جدته مليكة دعت رسول الله ﷺ لطعام صنعته / فأكل منه ثم قال: قوموا (فلاصلي) (٧) لكم، قال أنس: فقمنا إلى حصير لنا قد اسودَّ من طول ما لبس، فنضحته بماء، فقام عليه رسول الله ﷺ ووصفت أنا واليتيم وراه والعجوز من ورائنا، فصلَّى لنا رسول الله ﷺ ركعتين ثم انصرف».

(١) راجع فتح القدير: ٣٦٥/١؛ والمهذب: ٩٣/١؛ والمغني: ١٤٩/١؛ والمتقى: ٣٤٢/١، والمحل: ١٢٩/٣، و ١٩٦/٤.

(٢) أبو داود (٥٦٩) في الصلاة باب ما جاء في خروج النساء إلى المسجد والتشديد في ذلك، والبخاري في الأذان باب انتظار الناس قيام الإمام العالم: ٢١٩/١؛ ومسلم في الصلاة باب خروج النساء إلى المساجد: ٣٢٩/١؛ ومالك في الموطأ في القبلة باب ما جاء في خروج النساء إلى المساجد: ص ١٤٠.

(٣) في م، ت بلفظ: (منعت)، وهو رواية مسلم والبخاري.

(٤) في م، ت: (أمنعت).

(٥) راجع فتح القدير: ٣٥٥/١؛ والمهذب: ٩٩/١؛ والمغني: ١٥٧/١؛ والمتقى: ٢١٩/١.

(٦) في المساجد باب جواز الجماعة في النافلة: ٤٥٧/١؛ والبخاري في الصلاة باب الصلاة على الحصير: ١٠٦/١؛ وأبو داود (٦١٢) في الصلاة باب إذا كانوا ثلاثة كيف يقومون؛ والترمذي (٢٣٤) في الصلاة باب ما جاء في الرجل يصلي ومعه الرجال والنساء.

(٧) في مسلم بلفظ: (فأصلي).

فإن قيل: «روي أن ابن مسعود رضي الله عنه صلى بعلمة والأسود فوقف بينهما ثم قال: هكذا رأيت رسول الله ﷺ فعل».

قيل له: هذا الحديث رواه أبو داود والنسائي^(١)، وفي سننه هارون بن عنصرة، وقد تكلم فيه بعضهم، وقال أبو عمر النمري: الصحيح أنه موقوف على ابن مسعود رضي الله عنه. وقال بعضهم: منسوخ، لأن هذه الصلاة (تعلمها)^(٢) بمكة وفيها التطبيق^(٣) وهو منسوخ. والله أعلم.

باب

إذا قامت المرأة إلى جانب رجل وهما

مشركان في صلاة واحدة أفسدت صلاته^(٤)

مسلم وأبو داود^(٥): واللفظ له: عن موسى بن أنس (عن أنس)^(٦) رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ أمه وامرأة منهم، فجعله عن يمينه والمرأة خلف ذلك».

فقد صلى النبي ﷺ بواحد وأقامها خلفه، وبأنس واليتيم وأقامها خلفهما، ولم يرد عن النبي ﷺ فيما علمنا أنه أقامها محاذية للرجل أبداً، ثبت أن مقامها دون مقامه، والنبي ﷺ إذا فعل فعلاً ودام عليه، ولم يقم دليل على عدم وجوبه علينا من قول أو فعل، واستقر الأمر عليه في زمانه (وزمن)^(٧) من بعده، فهو واجب، سيما في

(١) أبو داود (٦١٣) في الصلاة باب إذا كانوا ثلاثة كيف يقومون، والنسائي في الإمامة باب موقف

الإمام إذا كانوا ثلاثة والاختلاف في ذلك: ٦٦/٢.

(٢) في ت: (فعلها).

(٣) وهو أن يجمع بين أصابع يديه ويجعلها بين ركبتيه في الركوع والشهد. اهـ. من النهاية

لابن الأثير: ١١٤/٣.

(٤) هذا إن نوى الإمام إمامتها، فإن لم ينو إمامتها لم تضره ولا تجوز صلاتها... راجع في ذلك:

فتح القدير: ٣٦٢/١؛ والمهذب: ١٠٠/١؛ والمغني: ١٥٨/١؛ والمحلى: ١٧/٤.

(٥) أبو داود (٦٠٩) في الصلاة باب الرجلان يؤم أحدهما صاحبه، ومسلم في المساجد باب جواز

الجماعة في النافلة: ٤٥٨/١؛ والنسائي في الإمامة باب موقف الإمام إذا كان معه صبي

وامرأة: ٦٨/٢؛ وابن ماجه (٩٧٥) في الصلاة باب الاثنان جماعة.

(٦) ساقط من جميع النسخ وأثبتناه من السنن.

(٧) ساقط من ت.

الصلاة وما يتعلق بها، وقد قال ﷺ: «صلوا كما رأيتموني أصلي»^(١) وإذا ثبت وجوبه بفعله فهو بمنزلة خطابه «افعلوا كذا» فلما أقام الرجل عن يمينه والمرأة خلفه وأقام أنساً واليتيم وراءه والعجوز وراءهما، صار كأنه قال للرجل تقدم على المرأة وأخرها عنك، ثم رأينا الرجل إذا صلى مع (إنسان)^(٢) قام عن يمينه، وإذا صلى معه آخر قاما متحاذيين (خلفه)^(٣)، / ورأينا الصبي إذا صلى مع إنسان قام أيضاً محاذياً للرجل، وإذا صلى مع صبي غيره في جماعة صلى خلفهم، ورأينا المرأة ليست كذلك. وأجمعنا أن الرجل لو اقتدى بها فسدت صلاته دون صلاتها، لأنه مأمور بالتقدم عليها، فإذا حاذته وجب أن تفسد صلاته دون صلاتها، وكذا المأموم إذا تقدم على إمامه فسدت صلاته دون صلاة الإمام لتركه فرض المقام كذا هذا.

باب

يصلي القائم خلف القاعد^(٤)

مسلم^(٥): عن الأسود، عن عائشة رضي الله عنها قالت: «لما ثقل رسول الله ﷺ جاء بلال، يؤذنه بالصلاة فقال: مروا أبا بكر فليصل بالناس، فقلت لحفصة: قولي له إن أبا بكر رجل أسيف، وأنه متى يقيم مقامك لا يسمع الناس، فلو أمرت عمر، فقال: مروا أبا بكر فليصل بالناس، فقلت لحفصة: قولي له إن أبا بكر رجل أسيف وأنه متى يقيم مقامك لا يسمع الناس، فلو أمرت (عمس)^(٦)، فقالت له: فقال رسول الله ﷺ: إنكن لأنتن صواحب يوسف، مروا أبا بكر فليصل بالناس، فأمروا أبا بكر فصل، قالت: فلما دخل في الصلاة وجد رسول الله ﷺ في

(١) سبق تخريجه: ص ١٩٩، ت ٢.

(٢) في ت بلفظ: (رجل).

(٣) ساقط من ت.

(٤) وهو قول أبي حنيفة وأبي يوسف. وقال محمد: لا يجوز. راجع في ذلك: فتح القدير:

١/٣٦٨؛ والمهذب؛ ١/٩٨؛ والمغني؛ ٢/١٦٤؛ والمتقى؛ ١/٢٣٨.

(٥) أخرجه مسلم في الصلاة باب استخلاف الإمام إذا عرض له عذر: ١/٣١٣؛ والبخاري في

الجماعة باب الرجل يأتي بالإمام ويأتي الناس بالمأموم: ١/١٨٢.

(٦) في ت: (عثمان). وهو تصحيف.

نفسه خفة، فقام يهادي بين رجلين^(١) ورجلاه تخطان في الأرض، قالت: فلما دخل المسجد سمع أبو بكر حسه، ذهب يتأخر فأوما إليه رسول الله ﷺ (أن قم)^(٢) مكانك، فجاء رسول الله ﷺ حتى جلس عن يسار أبي بكر، فكان رسول الله ﷺ يصلي بالناس جالساً وأبو بكر قائماً، يقتدي (أبو بكر)^(٣) بصلاة النبي ﷺ ويقتدي الناس بصلاة أبي بكر. وفي لفظ لأبي داود: «فقد رسول الله ﷺ فكبر بالناس وجعل أبو بكر يكبر بتكبيره وجعل الناس يكبرون بتكبير أبي بكر». ففي إقامة رسول الله ﷺ (أبا بكر)^(٤) عن يمينه، وهو مقام المأموم، وفي تكبيره بالناس وتكبير أبي بكر بتكبيره (بيان)^(٥) واضح أن الإمام في هذه الصلاة رسول الله ﷺ، وقد صلى بالناس قاعداً والناس خلفه قيام، وهي آخر صلاة صلاها بالناس. / فدل على أن ما روي خلاف هذا منسوخ^(٥).

فإن قيل: قال الخطابي^(٦): «في هذا الحديث فالتدنان: إحداهما: (أنه يدل على أنه)^(٣) تجوز الصلاة بإمامين أحدهما بعد الآخر من غير حدث يحدث بالإمام الأول. والثانية: أنه (يدل)^(٤) على (جواز)^(٤) تقديم بعض صلاة المأموم على صلاة الإمام».

قيل له: ليس كذلك بل إنه يدل على جواز استخلاف من عجز عن المضي في صلاته وأن من استخلف يعود مأموماً بعد أن كان إماماً، لأنه روي من طريق أبي داود^(٧) وغيره أن رسول الله ﷺ ذهب إلى بني عمرو بن عوف ليصلح بينهم،

(١) في حاشية م: (الرجلان هما: عباس بن عبد المطلب وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهما).

(٢) في ل: (أقم).

(٣) ساقط من ت.

(٤) ساقط من ش.

(٥) وهو رأي الإمام الخطابي، انظر معالم السنن: ١٧٣/١.

(٦) معالم السنن: ١٧٣/١.

(٧) أبو داود (٩٤٠) في الصلاة باب التصفيق في الصلاة، ومسلم في الصلاة باب تقديم الجماعة =

وحانت الصلاة، فجاء المؤذن إلى أبي بكر فقال: أتصلي بالناس فأقيم؟ قال: نعم، فصلى أبو بكر، فجاء رسول الله ﷺ والناس في الصلاة، فتخلص حتى وقف في الصف، فصق الناس، وكان أبو بكر لا يلتفت في الصلاة، فلما أكثر الناس التصفيق التفت فرأى رسول الله ﷺ، فأشار إليه رسول الله ﷺ أن امكث مكانك، فرفع أبو بكر يديه فحمد الله على ما أمره به رسول الله ﷺ من ذلك، ثم استأخر أبو بكر حتى استوى في الصف وتقدم رسول الله ﷺ، فلما انصرف قال: يا أبا بكر ما منعك أن تثبت إذ أمرتك؟ فقال أبو بكر: ما كان لابن أبي قحافة أن يصلي بين يدي رسول الله ﷺ.

فقد اعتقد أبو بكر رضي الله عنه أنه لا يسوغ له الصلاة بين يدي رسول الله ﷺ، فاستخلف النبي ﷺ وأقره النبي ﷺ على ذلك، (فصار^(١)) هذان الحديثان أصلاً فيما ذكرناه.

ذكر ما فيه من الغريب:

أسيف^(٢): يفتح الهمزة وكسر السين المهملة وياء وفاء، هو المحزون، ويقال: هو السريع البكاء، وقولها: يهادي، قال أبو عبيدة: معنى ذلك أنه كان يعتمد عليها من ضعفه وتمايله، يقال منه تهادت المرأة في مشيتها إذا تمايلت.

= من يصلي بهم إذا تأخر الإمام: ٣١٦/١؛ والبخاري في الأذان باب من دخل ليؤم الناس فجاء الإمام الأول: ١٧٤/١، ومالك في الموطأ في قصر الصلاة في السفر باب الالتفات والتصفيق عند الحاجة في الصلاة: ص ١١٩.

(١) مكانها في ش لفظ: (أيضاً).

(٢) راجع في ذلك النهاية لابن الأثير: ٤٨/١.

باب

لا يصلي المفترض خلف المتنفل (١)

/ لقوله ﷺ: «إنما جعل الإمام ليؤتم به» (٢).

[ب/٤٨]

فإن قيل: روى أبو داود (٣): عن جابر بن عبد الله: «أن معاذ بن جبل رضي الله عنه كان يصلي مع النبي ﷺ العشاء ثم يأتي قومه فيصلي بهم تلك الصلاة».

فيل له: أخرج البخاري ومسلم والنسائي وأبو داود (٤): واللفظ له، عن عمرو بن دينار سمع جابر بن عبد الله يقول: «إن معاذاً كان يصلي مع النبي ﷺ ثم يرجع فيؤم قومه». وليس في قوله: «فيصلي بهم تلك الصلاة»، دليل على أنه كان يصلي مع النبي ﷺ الفرض ويصلي بقومه النفل ولا في هذا الحديث كيفية نية معاذ.

فإن قيل: فقد روى الدارقطني (٥) هذا الحديث وزاد فيه: «هي له تطوع ولهم

فريضة».

(١) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٣٧١/١؛ والمهذب: ٩٨/١؛ والمغني: ١٦٦/٢؛ والمحل: ٢٣٣/٤.

(٢) أخرجه البخاري في الأذان باب إيجاب التكبير وافتتاح الصلاة: ١٨٧/١، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إنما جعل الإمام ليؤتم به فإذا كبر فكبروا وإذا ركع فاركعوا وإذا قال: سمع الله لمن حمده فقولوا: ربنا ولك الحمد وإذا سجد فاسجدوا وإذا صلى جالماً فصلوا جلوساً أجمعون. اهـ. ومسلم في الصلاة باب ائتمام المأموم بالإمام: ٣٠٩/١، وأصحاب السنن الأربعة.

(٣) أبو داود (٥٩٩) في الصلاة باب إمامة من يصلي بقوم وقد صلى تلك الصلاة. ومسلم في الصلاة باب القراءة في العشاء: ٣٤٠/١.

(٤) أبو داود (٦٠٠) في الصلاة باب إمامة من يصلي بقوم وقد صلى تلك الصلاة؛ والبخاري في الأذان باب إذا طوّل الإمام وكان للرجل حاجة فخرج فصل: ١٧٩/١؛ ومسلم في الصلاة باب القراءة في العشاء: ٣٣٩/١؛ والنسائي في الإمامة باب اختلاف نية الإمام والمأموم: ٧٩/٢.

(٥) في الصلاة باب ذكر صلاة المفترض خلف المتنفل: ٢٧٤/١.

قيل له: قال الطحاوي^(١): يجوز أن يكون هذا من قول ابن جريج، ويجوز أن يكون من قول عمرو بن دينار، ويجوز أن يكون من قول جابر، فمن أي هؤلاء الثلاثة كان هذا القول، فليس فيه دليل على حقيقة ما كان يفعل معاذ، ولو ثبت أنه عن معاذ لم يكن فيه دليل أنه كان بأمر رسول الله ﷺ.

وردى الطحاوي^(٢) عن علي بن عبد الرحمن، عن عبد الله بن مسleme بن قعنب، عن سليمان بن بلال، عن عمرو بن يحيى المازني، عن معاذ بن رفاعة الزرقي: «أن رجلاً من بني سلمة يقال له سليم أتى رسول الله ﷺ فقال: إنا (نظل)^(٣) في أعمالنا فنأتي حين نمسي فنصلي، فيأتي معاذ فينادي بالصلاة، فنأتيه فيطول علينا، فقال له النبي ﷺ: يا معاذ لا تكن فتاناً، إما أن تصلي معي وإما أن تخفف عن قومك».

«فهذا يدل على أنه كان عند رسول الله ﷺ يفعل أحد الأمرين إما الصلاة معه أو بقومه، ولم يكن يجمعهما، لأنه قال إما أن تصلي معي، أي ولا تصلي بقومك، وإما أن تخفف بقومك ولا تصلي معي»^(٤).

فإن قيل: إن معاذاً كان أعلم من أن يفوت (فرضه)^(٥) مع النبي ﷺ لأجل إمامة غيره.

قيل له: وسائر أئمة مساجد المدينة ليس كان يفوتهم الفرض مع النبي ﷺ والنفل، فكان حظ معاذ أكبر، ولمعاذ في الصلاة بالقوم والتنفل مع النبي ﷺ / فضل [٤٩/أ] على غيره، ثم نقول هذا الحديث حكاية حال ولم تعلم كيفيتها فلا عمل عليها، ثم إنه معارض بما رويناه في أول الباب من قوله عليه السلام: «إنما جعل الإمام ليؤتم به». أي ليقتدى به، فإذا صلى هذا الظهر وهي فرض والإمام يصلها نفلاً فأى اقتداء

(١) في معاني الآثار: ٤٠٩/١.

(٢) في معاني الآثار في الصلاة باب الرجل يصلي الفريضة خلف من يصلي تطوعاً: ٤٠٩/١.

(٣) في ش بلفظ: (نصلي).

(٤) هذا الاستدلال من كلام الطحاوي في معاني الآثار: ٤١٠/١.

(٥) في ت بلفظ: (فريضة).

هنا، والنية ركن وهي الأصل، ألا ترى أنه لا تحل مخالفته فلا يركع قبله ولا يسجد قبله، وليس الزمان من أوصاف الصلاة ولا (هو) (١) من مقتضياتها؟ فالنية التي هي ركن العبادة أولى، فتصير مخالفته في النية نظير مخالفته في الفعل الذي هو ركن فيقوم مع القاعد ويسجد مع الراكع وهذا لا يجوز. قال ابن العربي: - أظن - «وهذا نفيس جداً».

وروى الطحاوي (٢): عن ابن مرزوق، عن سعيد بن عامر، قال: «سمعت يونساً (يقول) (٣): جاء عباد إلى المسجد في يوم مطير، فوجدهم يصلون العصر، فصلى (معهم) (٤) وهو يظن أنها الظهر، (ولم يكن صلى الظهر) (٥)، فلما صلوا فإذا هي العصر، فأتى الحسن فسأله عن ذلك فأمره أن يصليهما جميعاً. وهكذا عن ابن عمر، وابن سيرين. وإلى ما ذهبنا إليه ذهب الزهري، وربيعة، ومالك رحمهم الله.

باب

من اقتدى بإمام ثم علم أنه أحدث أعاد الصلاة (٥)

الترمذي (٦): عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «الإمام ضامن والمؤذن مؤتمن، اللهم أرشد الأئمة واغفر للمؤذنين». روى هذا الحديث نافع بن سليمان، عن محمد بن أبي صالح، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها، عن النبي ﷺ.

-
- (١) ساقط من ت.
 - (٢) في معاني الآثار في الصلاة باب الرجل يصلي الفريضة خلف من يصلي تطوعاً: ٤١٢/١.
 - (٣) ساقط من ش.
 - (٤) في م، ش: (لم).
 - (٥) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٣٧٣/١؛ والمغني: ٧٣/٢؛ والمتقى: ٩٩/١، والمهذب: ٩٧/١، والمحلى: ٢١٤/٤.
 - (٦) الترمذي (٢٠٧) في الصلاة باب ما جاء أن الإمام ضامن والمؤذن مؤتمن، وأحمد في المسند: ٢٨٤/٢؛ والطيالسي في مسنده كما في منحة العبود: ١٣٠/١؛ والشافعي في الأم: ٢٤١/١.

قال أبو عيسى^(١): «سمعت أبا زرعة يقول: حديث أبي صالح^(٢) عن أبي هريرة أصح من حديث أبي صالح عن عائشة. قال وسمعت عمداً يقول: حديث أبي صالح^(٣)، عن عائشة أصح (من حديث أبي صالح، عن أبي هريرة)^(٤)».

فإن قيل: قال الترمذي^(١): «وذكر عن علي بن المديني أنه لم يثبت حديث أبي صالح، عن أبي هريرة ولا حديث أبي صالح، عن عائشة».

قيل له: إن صح هذا القول عن ابن المديني: فأبو زرعة والبخاري قد اتفقا على صحة كل (واحد)^(٤) منها، وإنما اختلفا في أيها / أصح مع أن هذا الكلام فيه إجمال فإنه (قال)^(٤): لم يثبت ويحتمل أنه أراد لم يكتبه، ولا يلزم من عدم كتابته له أنه لم يصح عنده، ولا يلزم أيضاً (أنه)^(٤) إذا لم يثبت الحديث عنده أن لا يثبت عند غيره.

(٥) ومعنى الضمان ههنا أن تقدر صلاة المأموم في ضمن صلاة الإمام، فيكون ملتزماً للمحافظة على صحة صلاة نفسه وصلاة القوم، حتى لو فسدت بعمده كان معاقباً بهما جميعاً، ولولا هذا التقدير لم يتجه للضمان معنى، ويدل عليه أنه إذا أدرك الإمام بعد الاعتدال ودخل معه تابعه في الأفعال الباقية من الركعة، وإن كانت لا تحسب له، وكذلك لو سها الإمام يلزمه السجود مع الإمام مع أنه لم يخل بصلاته، غير أن الخلل الواقع في صلاة الإمام تعدى إلى صلاة المأموم، فلأن يتعدى (إليها)^(٦) فسادها كان أولى.

(١) سنن الترمذي: ٤٠٤/١.

(٢) ساقط من ت.

(٣) ليست في سنن الترمذي.

(٤) ساقط من ش.

(٥) ساقط من ت، وورد في حاشية أ، تحت عنوان: «زيادة ألحقت بعد السماع». وفي صلب م،

بعد قوله «أشد اختلافاً» في نهاية حديث مسلم الآتي. وورد في صلب ل بعد نهاية حديث

الترمذي المتقدم آنفاً، وأثبتناه في هذا الموضع من ش.

(٦) في ش، ل: (إليها).

فإن قيل: معنى الحديث أن الإمام ضامن كمال صلاة (المأموم)^(١) بفضيلة الجماعة، بدليل أن المقتدي لو سها لم يلزمه سجود السهو، لأن الإمام ضامن لكمال صلاته، فلم يعتبر منه سبب الخلل، فكان كالمعدوم، ولو كان ضامناً صحة صلاته لكان ارتكابه المفسد عديم الأثر.

قيل له: لو كان معنى الحديث كما ذكرت لم يكن لتخصيص الإمام بكونه ضامناً معنى، فإن المأموم لا تحصل فضيلة الجماعة له إلا بوجود الإمام، ولا للإمام إلا بوجود المأموم، فهما مشتركان في هذا المعنى، وإنما لم يجب على المأموم بسهوه سجود لأنه إن سجد وحده خالف إمامه، وإن سجد الإمام معه صار الأصل تبعاً والتبع أصلاً، وهذا لا يجوز، وإنما لم يكن ارتكابه المفسد عديم الأثر لأن كل واحد منهما مخاطب بصيانة صلاته عن المفسد، فإذا باشره فسدت صلاته، غير أن صلاة للمأموم لها تعلق بصلاة الإمام، ولهذا إذا أراد الاقتداء لزمه نية الائتمام، فإذا بطلت صلاة الإمام بطل ما تعلق بها، وصلاة الإمام ليست بمتعلقة بصلاة المأموم، ولهذا لا يلزمه نية الإمامة، فإذا بطلت صلاة المأموم لم تبطل صلاة الإمام، لعدم تعلقها بها.

فإن قيل: فقد روى أنس رضي الله عنه: «أن النبي ﷺ قام وكبر فكبرنا فانصرف فقال كما أنتم، ودخل الحجر، ولم نزل قياماً كذلك حتى خرج ورأسه يقطر ماء». وفي رواية أخرى: «وصل بهم ثم انصرف وقال: كنت جنباً ونسيت أن أغتسل».

قيل له هذا الحديث رواه مالك بن أنس في موطئه منقطعاً، فإن صح إسناده، فمن الجائز أنهم استأنفوا التحريمة^(٢) بعد أن استأنفوا النبي ﷺ، وليس في الحديث ما ينفي ذلك. فما لم يثبت أنهم بقوا على التحريمة الأولى لم يصح الاستدلال به، وليس في قوله: «كما أنتم»، ولا في قوله: «امكثوا» دليل على ذلك، لاحتمال أنه أراد: لا تتفرقوا^(٣).

(١) في م، ش، ل: (المقوم).

(٢) في م، ش: (التحريم).

(٣) إلى هنا ساقط من ت.

فإن قيل: «إن عمر رضي الله عنه صلى بالناس جنباً وأعاد ولم يأمر القوم بالإعادة».

قيل له: إنما كان ذلك لأنه لم يستيقن أن الجنابة منه كانت قبل الدخول في الصلاة، فأخذ لنفسه بالاحتياط.

ويدل على هذا ما روى مالك^(١) في موطنه: عن هشام بن عروة، عن زبيد بن الصلت أنه قال: «خرجت مع عمر بن الخطاب إلى الجرف^(٢)، فنظر فإذا هو قد احتلم وصلى ولم يغتسل، فقال والله ما أراي إلا قد احتلمت وما شعرت، وصليت وما اغتسلت، قال: فاغتسل وغسل ما رأى في ثوبه ونضح ما لم يره، وأذن وأقام، ثم صلى بعد ارتفاع الضحى متمكناً».

وروى الطحاوي^(٣): عن إبراهيم، عن ميم بن الحسارث: «أن عمر نسي القراءة في صلاة المغرب، فأعاد بهم الصلاة لترك القراءة». وفي فساد الصلاة بترك القراءة اختلاف، فإذا صلى جنباً أحرى أن يعيد.

وعنه^(٤): عن هشيم^(٥)، عن جابر الجعفي، عن طاوس وبجاهد في إمام صلى بقوم وهو على غير وضوء، قالوا: «يعيدون جميعاً». والصحيح في الأثر والنظر ارتباط صلاة المأموم بصلاة الإمام، فإن الإمام إنما جعل ليؤتم به ويقتدى بأفعاله، قال الله تعالى: «إني جاعلك للناس إماماً»^(٦)، أي يأتمون بك، هذا حقيقة الإمام لغة وشرعاً، فمن خالف إمامه لم يكن متبعاً له، ثم إن النبي ﷺ بين ذلك فقال: «إذا كبر فكبروا»^(٧)

(١) في الموطأ في الطهارة باب إعادة الجنب الصلاة: ص ٥٥؛ والطحاوي في معاني الآثار في

الصلاة باب الرجل يصلي الفريضة خلف من يصلي تطوعاً: ٤١١/١

(٢) هو اسم موضع قريب من المدينة، وأصله ما تحرفه السيول من الأودية، والجرف ما يفتح الجيم وينكون الراء - أخذ الشيء عن وجه الأرض بالمجرفة. اهـ. كذلك في النهاية لابن الأثير: ٢٦٢/١؛ واللسان: ٣٧٠/١٠.

(٣) في معاني الآثار في الصلاة باب الرجل يصلي الفريضة خلف من يصلي تطوعاً: ٤١٢/٢.

(٤) في معاني الآثار في الصلاة باب الرجل يصلي الفريضة خلف من يصلي تطوعاً: ٤١٢/١.

(٥) في م، ش بلفظ: (هشام)، وما أثبتناه موافق لما في معاني الآثار.

(٦) سورة البقرة: الآية ١٢٤.

فأتى بالفاء التي توجب التعقيب، وهو الميّن عن الله عز وجل (مراده) ^(١)، ثم أوعد من رفع رأسه أو ركع قبل الإمام وعداً شديداً فقال: «أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس (حمار)» ^(٢) أو صورته صورة حمار ^(٣).

وروى مسلم ^(٤) عن أبي مسعود رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ يسبح مناكبنا في الصلاة ويقول: استووا ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم، وليليني منكم أولوا الأحلام والنهي، ثم الذين يلونهم، (ثم الذين يلونهم، / قال أبو مسعود) ^(٥): فأنتم اليوم أشد اختلافاً» [١/٥].

باب

إذا سلم عليه في الصلاة فلا يرد بلسانه
لأنه كلام، ولا بيده لأنه في معنى الكلام ^(٥)

فإن قيل: روى أبو داود ^(٦): عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه، قال: «أرسلني نبي الله ﷺ إلى بني المصطلق (فأثبته) ^(٧) وهو يصلي على بعيره، فكلمته فقال لي بيده هكذا، ثم كلمته فقال لي بيده هكذا، وأنا أسمعته يقرأ ويومئ برأسه، (قال) ^(٨): فلما فرغ قال: ما فعلت في الذي أرسلتك؟ فإنه لم يمنعني أن أكلّمك إلا أنني كنت أصلي».

- (١) ساقط من ش.
- (٢) ساقط من ت.
- (٣) أخرجه مسلم في الصلاة باب تحريم سبق الإمام بركوع أو سجود ونحوهما: ٣٢٠/١، واللفظ له؛ والبخاري في الأذان باب إثم من رفع رأسه قبل الإمام: ١٧٧/١.
- (٤) في الصلاة باب تسوية الصفوف وإقامتها ٣٢٣/١.
- (٥) راجع في ذلك فتح القدير: ٤١١/١؛ والمغني: ٤٥/٢؛ والمهذب: ٨٨/١؛ والمحلى: ٨٠/٣، ٤٦/٤.
- (٦) أبو داود (٩٢٦) في الصلاة باب رد السلام في الصلاة، ومسلم في المساجد باب تحريم الكلام في الصلاة: ٣٨٣/١.
- (٧) في ش: (فأثبته).
- (٨) ساقط من ل.

وعنه^(١): عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال: «خرج رسول الله ﷺ إلى قباء يصلي فيه، قال فجاءته الأنصار فسلموا عليه وهو يصلي، قال: فقلت لبلال كيف رأيت رسول الله ﷺ يرد عليهم حين كانوا يسلمون (عليه)^(٢) وهو يصلي؟ قال: يقول هكذا (ويسط كفه)^(٣) - ويسط جعفر بن عون كفه - وجعل بطنه أسفل و (جعل)^(٤) ظهره إلى فوق».

قيل له: هذا معارض بما روى البخاري ومسلم والنسائي وأبو داود^(٥) واللفظ له، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: «كنا نسلم على رسول الله ﷺ وهو في الصلاة فيرد علينا، فلما رجعنا من عند النجاشي سلمنا عليه فلم يرد علينا وقال: إن في الصلاة شغلاً».

وعن أبي وائل (عنه)^(٦) قال: «كنا نسلم في الصلاة ونأمر بحاجتنا، فقدمت على رسول الله ﷺ وهو يصلي فسلمت عليه، فلم يرد عليّ السلام، فأخذني ما قدم وما حدث، فلما قضى رسول الله ﷺ (الصلاة)^(٧)، قال: إن الله عز وجل يحدث من أمره ما يشاء، وإن الله قد أحدث لي أن لا تكلموا في الصلاة، فردّ (عليّ)^(٨) السلام»^(٩).

(١) أبو داود (٩٢٧) في الصلاة باب رد السلام في الصلاة، وابن ماجه مختصراً (١٠١٧) في إقامة الصلاة باب المصلي يسلم عليه كيف يرد.

(٢) هذه الزيادة أثبتها من سنن أبي داود.

(٣) الزيادة من ل. وموافقة لما في السنن.

(٤) ساقط من ل.

(٥) أبو داود (٩٢٣) في الصلاة باب رد السلام في الصلاة؛ والبخاري في أبواب العمل في الصلاة باب ما ينهى عنه من الكلام في الصلاة: ٧٨/٢؛ ومسلم في المساجد باب تحريم الكلام في الصلاة: ٣٥٦/٣؛ وابن ماجه (١٠١٩) في الصلاة باب المصلي يسلم عليه كيف يرد؛ وأحمد في المسند ٣٧٦/١؛ ولم أجده في سنن النسائي.

(٦) ساقط من م. (٧) ساقط من ت.

(٨) في جميع النسخ بلفظ: (عليه)، وما أثبتناه مصححاً من السنن.

(٩) أبو داود في كتاب الصلاة باب رد السلام في الصلاة برقم (٩٢٤)؛ والنسائي في السهو باب الكلام في الصلاة، مع تغيير في اللفظ: ١٦/٣.

وروى أبو داود^(١) عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ، قال: «لا غرار^(٢) في صلاة ولا تسليم». قال أحمد بن حنبل رضي الله عنه^(٣): «فيما أرى أن لا تسلم ولا يسلم عليك، ويفر الرجل في صلاته فينصرف وهو شاك». فلو كان رد السلام بالإشارة جائزاً لرد على ابن مسعود بالإشارة، وما حكاه الراوي يحتمل أن يكون نهيًا لهم عن السلام فظنه ردًا، وما روي أن صهيياً قال: «ميررت على رسول الله ﷺ وهو يصلي فسلمت / عليه فرد علي إشارة بأصبعه^(٤)». يحتمل أنه كان في حال التشهد وهو يشير بأصبعه فظنه ردًا.

باب

إذا تكلم في الصلاة عامداً أو (ساهياً)^(٥) بطلت صلاته^(٦)

أبو داود^(٧): عن (زيد بن أرقم)^(٨) رضي الله عنه قال: «كان أحدنا يكلم الرجل إلى جنبه في الصلاة فنزلت: ﴿وقوموا لله قانتين﴾^(٩)، فأمرنا بالصكوت ونهينا

(١) أبو داود (٩٢٨) في الصلاة باب رد السلام في الصلاة.

(٢) الغرار: النقصان. وغرار النوم قلته، ويريد بفرار الصلاة نقصان هيئاتها وأركانها. وغرار

التسليم أن يقول المحجب: وعليك ولا يقول: السلام. وقيل: أراد بالفرار النوم: أي ليس في الصلاة نوم. اهـ. كذا في النهاية لابن الأثير: ٣٥٦/٣.

(٣) ذكره أبو داود في سننه: ٣٣٦/١.

(٤) أخرجه النسائي في السهو باب رد السلام بالإشارة في الصلاة: ٦/٣.

(٥) في شئ بلفظ: (ساهياً).

(٦) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٣٩٥/١ والأم: ١٠٨/١ والمغني: ٣٥/٢؛

والمهذب: ٨٧/١ والمحلى: ٢/٤ - ٣.

(٧) أبو داود (٩٤٩) في الصلاة باب النهي عن الكلام في الصلاة. والبخاري في أبواب العمل في

الصلاة باب ما ينهى عنه من الكلام في الصلاة: ٤٧٩/٢. ومسلم في المساجد باب تحريم

الكلام في الصلاة: ٣٨٣/١؛ والترمذي (٤٠٥) في الصلاة باب ما جاء في نسخ الكلام في

الصلاة، وقال: «حديث حسن صحيح، والعمل عليه عند أكثر أهل العلم»؛ والنسائي في

السهو باب الكلام في الصلاة: ١٦/٣.

(٨) في ت: (زيد بن علقمة). وهو خطأ.

(٩) سورة البقرة: الآية ٢٣٨.

عن الكلام. ويدل عليه حديث ابن مسعود^(١) في مسأله (رد)^(٢) السلام.

(وروى)^(٣) مسلم وأبو داود^(٤) واللفظ له عن معاوية بن الحكم السلمي رضي الله عنه قال: «صليت مع رسول الله ﷺ، فعطس رجل من القوم، فقلت: يرحمك الله، فرماني القوم بأبصارهم، فقلت واثكل أماء ما شأنكم تنظرون إلي؟ قال: فجعلوا يضربون بأيديهم على أفخاذهم، (فعلمت)^(٥) أنهم يصمتوني، (قال عثمان)^(٦): فلما رأيتهم يسكتوني لكني سكت (قال)^(٧): فلما صلى رسول الله ﷺ بأبي وأمي ما ضربني ولا كهرني ولا سبني^(٨)، ثم قال: إن هذه الصلاة لا يحل فيها شيء من كلام (الناس)^(٩) هذا، إنما (هي)^(١٠) التسييح والتكبير وقراءة القرآن. أو كما قال رسول الله ﷺ: (وأثر النسيان في رفع الإثم)^(١١).

فإن قيل: «فما احتذارك عن حديث^(١٢) ذي

(١) الذي مرّ آنفاً ص ٢٦٧ تعليق، ص ٥.

(٢) ساقط من ش.

(٣) ساقط من ت.

(٤) أبو داود (٩٣٠) في الصلاة باب تسميت العاطس في الصلاة، ومسلم في المساجد ومواضع الصلاة باب تحريم الكلام في الصلاة: ٣٨١/١ والنسائي في السهو باب الكلام في الصلاة: ١٣/٣.

(٥) في سنن أبي داود بلفظ: (فعرفت).

(٦) الزيادة من ل. وموافق لما في السنن.

(٧) وفي حاشية م: (ولا شتمني)، وهو لفظ مسلم.

(٨) ساقط من ش.

(٩) في جميع النسخ بلفظ: (هي). والمثبت لفظ مسلم وأبي داود.

(١٠) ما بين القوسين غير موجود في السنن.

(١١) حديث ذي اليمين أخرجه أصحاب الكتب الستة عن أبي هريرة رضي الله عنه في حديث

مطول. البخاري في السهو باب من يكبر في سجدي السهو: ٨٦/٢، وإن رسول الله ﷺ

انصرف من اثنتين فقال له ذو اليمين: أقصرت الصلاة أم نسيت يا رسول الله؟ فقال

رسول الله ﷺ: «أصدق ذو اليمين؟ فقال الناس: نعم، فقام رسول الله ﷺ فصل اثنتين أخريين

ثم سلم، ثم كبر فسجد مثل سجوده أو أطول ثم رفع. اهـ. ومسلم في المساجد باب السهو =

اليدين^(١).

قيل له: ذاك حديث منسوخ.

يدل على هذا ما روى الطحاوي^(٢): عن عثمان بن الأسود قال: سمعت عطاء يقول: «صلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه بأصحابه فسلم في ركعتين ثم انصرف، فقيل له في ذلك فقال: إني (جهزت)»^(٣) غيراً من العراق بأحمالها وأحقابها حتى (دجحت)^(٤) المدينة، قال فصل بهم أربع ركعات. وقد كان عمر فعل هذا بحضرة أصحاب رسول الله ﷺ الذين (قد)^(٥) حضر بعضهم فعلم رسول الله ﷺ يوم ذي اليدين، فلم ينكروا ذلك عليه، والذي يدل على أنه منسوخ وأن العمل على خلافه، إجماعهم على أن رجلاً لو ترك إمامه من صلاته شيئاً أنه يسبح (به)^(٦) ليعلم إمامه ما قد ترك فيأتي به، وذو اليدين فلم يسبح برسول الله ﷺ (ولم ينكر رسول الله ﷺ)^(٧) كلامه إياه فدل أن ما علم رسول الله ﷺ الناس من التسبيح في الصلاة لثابتة تنوهم في صلاتهم كان متأخراً عن ذلك، ثم إن أبا هريرة قال: «سلم

= في الصلاة والسجود له: ٤٠٣/١؛ وأبو داود (١٠٠٨) في الصلاة باب السهو في السجدين؛ والترمذي (٣٩٩) في الصلاة باب ما جاء الرجل يسلم في الركعتين من الظهر والعصر، وقال: حديث حسن صحيح؛ والنسائي في السهو باب ما يفعل من سلم من ركعتين ناسياً وتكلم: ١٧/٣؛ وابن ماجه (١٢١٤) في إقامة الصلاة باب فيمن سلم من ثنتين أو ثلاث ساهياً؛ ومالك في الموطأ في الصلاة باب ما يفعل من سلم من ركعتين ساهياً، ص ٧٩، وقد روى حديث ذي اليدين عن عمران بن حصين وابن عمر.

(١) هو الخرياق السلمي، على ما ذكر ابن حجر في الإصابة، ونقل عن ابن جبان قوله: هو غير ذي اليدين، وقيل هو هو. اهـ. الإصابة مذيبة بالاستيعاب: ٨٧/٣.

(٢) في معاني الآثار في الصلاة باب الكلام في الصلاة لما يحدث فيها من السهو: ٤٤٨/١، والتعليل المذكور بعد الحديث هو من كلام الطحاوي أيضاً.

(٣) أثبتناها من ت لموافقة معاني الآثار. وفي باقي النسخ بلفظ: (حميت).

(٤) لفظ الطحاوي (وردت). وهي في ت، ش بلفظ: (دخلت).

(٥) ساقط من ت.

(٦) ساقط من ش.

(٧) ساقط من م.

رسول الله ﷺ في ركعتين / ثم انصرف إلى خشبة في المسجد، وقال عمران^(١) في حديثه: «ثم مضى إلى حجرته»، فدل ذلك^(٢) أنه قد كان صرف وجهه عن القبلة، وعمل عملاً في الصلاة ليس فيها من المشي وغيره، أفيجوز لأحد (اليوم)^(٣) أن يصيبه ذلك وقد بقيت عليه من صلاته بقية فلا يخرج ذلك من الصلاة؟

فإن قيل: نعم لا يخرج ذلك عن الصلاة لأنه فعل ذلك وهو لا يرى أنه في الصلاة.

قيل له: فيلزمك أنه لو طعم وشرب وهذه حالته لم يخرج ذلك من الصلاة، وكذلك لو باع أو اشتري أو جامع أهله، فكفى بقول فساداً أن يلزم منه هذا، ثم إن ذا اليمين تكلم وتكلم الناس معه بعد علمهم أنهم في الصلاة، ولم ينكر النبي ﷺ عليهم، ولم يأمرهم بالإعادة. وفي هذا دليل على أنه كان (قبل)^(٤) نسخ الكلام.

فإن قيل: قد حكى الخطابي^(٥): عن قوم ولم يسمهم أن هذا الحديث منسوخ وأنه كان قبل تحريم الكلام في الصلاة. قال الخطابي^(٥): «ودعوى النسخ لا وجه لها لأن تحريم الكلام كان بمكة وهذه الواقعة كانت بالمدينة، والراوي أبو هريرة وهو متأخر الإسلام، وقد رواه عمران بن حصين ومجرت متأخرة»

قيل له: أما قول الخطابي بأن دعوى النسخ لا وجه لها، فليس بشيء، لأننا قد ذكرنا فيما تقدم وجوهاً دالة على ثبوت النسخ، ثم نقول: ومن أين لك أن تحريم

(١) حديث عمران بن الحصين أخرجه مسلم في المساجد ومواضع الصلاة باب السهو في الصلاة والسجود له: ٤٠٤/١، وفيه: «أن رسول الله ﷺ صلى العصر فسلم في ثلاث ركعات ثم دخل منزله فقام إليه رجل يقال له: الخرباق، وكان في يديه طول، فقال: يا رسول الله! أذكر صيغة وخرج غضبان يجر رداءه حتى انتهى إلى الناس فقال: أصدق هذا؟ قالوا نعم، فصلى ركعة ثم سلم ثم سجد سجدتين ثم سلم». اهـ. وأخرجه أبو داود (١٠١٨) في الصلاة باب السهو في السجدتين، وابن ماجه (١٢٠٥) في أبواب إقامة الصلاة باب فيمن سلم من ثنتين.

(٢) أثبتناها من ت. وفي باقي النسخ بلفظة (ذاك).

(٣) ساقط من ت.

(٤) في ت بلفظ: (قد).

(٥) في معالم السنن: ٢٣٥/١.

الكلام كان بمكة؟ ومن روى لك ذلك؟ وقد روينا في أول (هذا الباب) (١) من طريق أبي داود: عن زيد بن أرقم أنه قال: «كان أحدنا يكلم الرجل إلى جنبه في الصلاة فنزلت: ﴿وقوهوا لله قانتين﴾» (٢)، فأمرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام» (٣). وهذه الآية في سورة البقرة، وسورة البقرة مدنية بالإجماع، وصحبة زيد بن أرقم لرسول الله ﷺ إنما كانت بالمدينة، فقد ثبت بحديثه أن نسخ الكلام بالمدينة بعد قدوم رسول الله ﷺ من مكة، وأما إسلام أبي هريرة رضي الله عنه، (وكونه) (٤) متأخراً، وهجرة عمران بن حصين، (وكونها متأخرة) (٥) فلا يقدر في القول بالنسخ، لأن أبا هريرة رضي الله عنه صحب رسول الله ﷺ أربع سنين، وليس بممتنع (٦) أن تكون الآية المحرمة للكلام في الصلاة نزلت بعد إسلام أبي هريرة، وهجرة عمران بن حصين، وحديث / ذي اليدين، فلا يجوز الاحتجاج به ما لم يقم الدليل على أنه كان بعد نسخ الكلام.

ب/٥١

ذكر ما في الحديث الثاني في أول هذا الباب من الغريب:
الثكل: فقدان المرأة ولدها (٧). ما كهربي: ما أغلظ (علي) (٨) في القول.

باب

العمل الكثير يُبطل الصلاة (٩)

عمداً كان أو سهواً، لأنه غير محتاج إليه، ولا يعذر بالنسيان لأن حالة الصلاة

(١) في ت بلفظ: (الكتاب هذا).

(٢) سورة البقرة: الآية ٢٣٨.

(٣) سبق تخريجه ص ٢٦٨: تعليق ٧.

(٤) ساقط من ت.

(٥) في ل: (وكونه متأخراً).

(٦) في ت: (بمتنع).

(٧) مختار الصحاح: ص ٨٥.

(٨) ساقط من ل.

(٩) راجع: المغني: ١٨٢/٢؛ والمتقى: ٢١١/١؛ والمهذب: ٨٨/١؛ والمحلى: ٧٣/٣.

مذكورة، وتمسك من لم يبطل الصلاة بالعمل الكثير حالة النسيان بحديث ذي اليمدين لا يصح لأننا قد بينا فيما تقدم^(١) أنه منسوخ.

فإن قيل: فقد روى أبو داود^(٢): عن أبي قتادة رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ كان يصلي وهو حامل أمامة بنت زينب ابنة رسول الله ﷺ، فإذا سجد وضعها وإذا قام حملها».

قيل له: قال بعض الناس: هذا (الحديث)^(٣) منسوخ، وقال بعضهم، هذا مخصوص بالنبي ﷺ، إذ لا يؤمن على الطفل البول وغير ذلك على حامله، وقد يعصم النبي ﷺ عن ذلك مدة إمساكه.

وقال الخطابي^(٤): «يشبه أن يكون هذا الصنيع من النبي ﷺ لا عن قصد وتعمد في الصلاة، ولعل الصبية من (طول)^(٥) ما ألفتها واعتادته مما أنسته في غير الصلاة (كانت)^(٦) تتعلق به حتى تلابسه وهو في الصلاة، فلا يدفعها عن نفسه ولا يبعدها، وإذا أراد أن يسجد وهي على عاتقه وضعها بأن يحطها أو يرسلها إلى الأرض حتى يفرغ من سجوده، فإذا أراد القيام وقد عادت الصبية إلى مثل الحال الأول لم يدفعها ولم يمنعها، حتى إذا قام^(٧) بقيت محمولة معه، هذا وجه هذا الحديث ولا يكاد يتوهم عليه ﷺ أنه كان يتعمد حملها ووضعها وإمساكها في الصلاة

(١) في صفحة (٢٧٠).

(٢) أبو داود (٩١٧) في الصلاة باب العمل في الصلاة، والبخاري في الصلاة باب حمل جارية صغيرة على عنقه في الصلاة: ١٣٦/١؛ ومسلم في المساجد ومواضع الصلاة باب جواز حمل الصبيان في الصلاة: ٣٨٥/١؛ ومالك في الموطأ في قصر الصلاة في السفر باب جامع الصلاة: ص ١٢٣؛ والنسائي في السهو باب حمل الصبايا في الصلاة: ١٠/٣.

(٣) ساقط من ل.

(٤) في معالم السنن: ٢١٧/١.

(٥) ساقط من ش.

(٦) في ش: (حتى).

(٧) في ش: (قامت).

تارة بعد أخرى، لأن العمل في ذلك قد يكثر ويتكرر، والمصلي (يشتغل) ^(١) بذلك عن صلاته، ثم ليس فيه شيء أكثر من قضائها وطراً من لعب ولا طائل له ولا فائده فيه، وإذا كان علم الخميصة ^(٢) يشغله عن صلاته حتى يستبدل (بها الأنبيجانية) ^(٣)، فكيف (لا) ^(٤) يشتغل عنها بما هذه صفة من الأمور.

[١/٥٧] / قلت: إلا أن هذا التأويل يدفعه قول أبي قتادة: «بينما نحن في المسجد جلوس خرج علينا رسول الله ﷺ وأمامة بنت أبي العاص يحملها على عاتقه، فصلى رسول الله ﷺ وهي (على) ^(٤) عاتقه يضعها إذا ركع ويعيدها إذا قام» ^(٥). وقيل إن هذا كان للضرورة، إذ لم يجد من يكفها ^(٦)، وقيل حملها لأنه لو تركها بكت وشغلت سره في صلاته أكثر من شغله بحملها، وأحسن ما يحمل عليه هذا الحديث أن يكون شرعاً في جواز الصلاة مع (الفعل) ^(٧) الكثير إذا تكرر مراراً وكان بين كل مرة فرجة ولم يكن متوالياً.

(١) في ت: (مشتغل).

(٢) حديث الخميصة أخرجه مسلم في المساجد باب كراهة الصلاة في ثوب له أعلام: ٣٩١/١: «عن عائشة قالت: قام رسول الله ﷺ يصلي في خميصة ذات أعلام، فنظر إلى علمها، فلما قضى صلاته قال: اذهبوا بهذه الخميصة إلى أبي جهم بن حذيفة واتسوفي بأنبيجانية، فلما أهدتني في صلاتي». والبخاري في الصلاة باب إذا صل في ثوب له أعلام: ٩٩/١؛ والنسائي في القبلة باب الرخطة في الصلاة في خميصة لها أعلام: ٥٦/٢؛ ومالك في الموطأ في الصلاة باب النظر في الصلاة إلى ما يشغلك عنها: ٩٧/١؛ وأحمد في مسنده: ٣٧/٦؛ والخميصة: ثوب خز أو صوف مُعَلَّم، وقيل: لا تسمى خميصة إلا أن تكون سوداء مُعَلَّمة، وكانت من لباس الناس قديماً، وجمعها خنائص. اهـ. من النهاية لابن الأثير مادة «مخص».

(٣) هذه الزيادة من معالم السنن، والأنبيجانية: كساء يتخذ من الصوف وله حُمل ولا عَلم له، وهي من أدوات الثياب الغليظة. اهـ. من النهاية لابن الأثير: ٧٣/١.

(٤) ساقط من ش.

(٥) الحديث أخرجه أبو داود (٩١٨) في الصلاة باب العمل في الصلاة، وهو رواية أخرى للحديث الذي سبق تخريجه: ص ٢٧٣، تعليق ٢.

(٦) في م، ش: (يكفها).

(٧) في ل: (الشغل).

باب

إذا سبقه الحدث انصرف وتوضأ
وبني على صلاته ما لم يتكلم^(١)

لما رويناه عن عائشة^(٢) رضي الله عنها في باب «الوضوء من الخارج النجس من غير السيلين».

فإن قيل: فقد روى أبو داود^(٣): عن علي بن طلق رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قسا أحدكم في الصلاة فليصرف، وليتوضأ، وليعد صلاته». قال الترمذي^(٤): هذا حديث حسن.

قيل له: الواجب هنا أن نعمل بكل واحد من الحديثين، ولا نترك واحداً منهما، فنحمل حديث عائشة رضي الله عنها على حالة سبق الحدث، وحديث علي بن طلق على حالة تعمد الحدث، فإن الأولى فيما يسبق لا فيما يتعمد.

(١) راجع: فتح القدير: ٣٧٧/١؛ والمغني: ٧٦/٢؛ والمحلى: ١٥٣/٤.

(٢) المراد بحديث عائشة ما رواه في الباب المذكور عن ابن جريج، عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قسا أحدكم أو قلس أو وطم مذياً وهو في الصلاة فليصرف وليتوضأ وليبن على صلاته ما لم يتكلم». راجع تخريج الحديث في أول الباب المذكور: ص ١٠٨، تعليق ٣.

(٣) أبو داود (٢٠٥) في الطهارة باب من يحدث في الصلاة. والترمذي (١١٦٤) في الرضاع باب ما جاء في كراهية إتيان النساء في أدبارهن، وقال: حديث علي بن طلق حديث حسن، وسمعت محمداً يقول: لا أعرف لعلي بن طلق عن النبي ﷺ غير هذا الحديث الواحد.

قال الزيلعي في نصب الراية: ٦٢/٢: وقال ابن القطان في كتابه: وهذا حديث لا يصح فإن مسلم بن سلام الحنفي أبا عبد الملك مجهول الحال. اهـ.

(٤) في سننه: ٤٥٩/٣.

باب إذا أقيمت صلاة الفجر ولم يصل ركعتي الفجر صلاها في ناحية المسجد (١)

الطحاوي (٢) : عن عبد الله بن أبي موسى، عن أبيه (ومن) (٣) دعاهم سعيد بن العاص، دعا أبا موسى، وحذيفة، وعبد الله بن مسعود رضي الله عنهم، قبل أن يصلي الغداة، ثم خرجوا من عنده وقد أقيمت الصلاة، فجلس عبد الله إلى أسطوانة من المسجد فصل ركعتين ثم دخل في الصلاة.

فهذا عبد الله قد فعل هذا ومنه حذيفة وأبو موسى لا ينكران عليه، فدل على موافقتها له.

وعنه (٤) : عن محمد بن كعب قال : «خرج عبد الله بن عمر رضي الله عنه، من بيته فأقيمت صلاة الصبح فركع ركعتين، قبل أن يدخل المسجد وهو في الطريق ثم دخل المسجد فصلى الصبح مع الناس».

(فهذا) (٥) وإن كان لم يصلها في المسجد فقد صلاها / بعد علمه بإقامة الصلاة. [٥٢/ب]

وعنه (٦) : عن أبي (عبيد الله) (٧) عن أبي الدرداء : «أنه كان يدخل المسجد والناس صفوف في صلاة الفجر، فيصلي الركعتين في ناحية المسجد، ثم يدخل مع القوم في الصلاة».

(١) راجع : فتح القدير : ٤٧٥/١ ؛ والمنتقى : ٢٢٧/١ ؛ والمحلى : ١٠٤/٣ .

(٢) في معاني الآثار في الصلاة باب الرجل يدخل المسجد والإمام في صلاة الفجر : ٣٧٤/١ .

(٣) في ت : بلفظ : (حين) كما هو في معاني الآثار .

(٤) معاني الآثار في الصلاة باب الرجل يدخل المسجد والإمام في صلاة الفجر : ٣٧٥/١ .

(٥) ساقط من ت .

(٦) معاني الآثار في الصلاة باب الرجل يدخل المسجد والإمام في صلاة الفجر : ٣٧٥/١ .

(٧) في ل ، ت : (عبد الله) وهو تصحيف .

وعنه (١) : عن أبي عثمان النهدي قال : وكنا نأتي عمر بن الخطاب رضي الله عنه قبل أن نصلي الركعتين قبل الصبح وهو في الصلاة، فنصلي الركعتين في آخر المسجد ثم ندخل مع القوم في الصلاة. وقد روى كذلك عن ابن عباس والحسن ومسروق والشعبي رضي الله عنهم.

فإن قيل : روي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة» (٢).

قيل له : هذا الحديث هو عن أبي هريرة نفسه لا عن النبي ﷺ، قال الطحاوي (٣) : وهكذا رواه الحفاظ عن عمرو بن دينار، وقد خالفه من قد ذكرناه.

فإن قيل : فقد روي عن (عبد الله بن) (٤) مالك (٥) بن بحنة أنه قال : «أقيمت صلاة الفجر فأتى رسول الله ﷺ على رجل يصلي ركعتي الفجر، فقام عليه ولاث (٦) به الناس، فقال أتصلبها أربعاً ثلاث مرات» (٧).

(١) في معاني الآثار في الصلاة باب الرجل يدخل المسجد والإمام في صلاة الفجر : ٣٧٦/١.

(٢) أخرجه مسلم في صلاة المسافرين باب كراهة الشروع في نافلة بعد شروع المؤذن : ٤٩٣/١؛

والترمذي (٤٢١) في الصلاة باب ما جاء إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة؛ وأبو داود

(١٢٦٦) في الصلاة باب إذا أدرك الإمام ولم يصل ركعتي الفجر؛ وابن ماجه (١١٥١) في

الصلاة باب ما جاء إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة، والطحاوي في معاني الآثار في

الصلاة باب الرجل يدخل المسجد والإمام في صلاة الفجر : ٣٧١/١.

(٣) في معاني الآثار : ٣٧٢/١.

(٤) ساقط من ش، هـ، ت.

(٥) قال ابن عبد البر في الاستيعاب : ١٣٤٨/٢ : «هو مالك بن القشب الأزدي، من الأزدي، والد

عبد الله بن مالك بن بحنة، لم أجد أحداً يزيد في نسب مالك هذا شيئاً، وأجمعوا أنه أزدي

وأن أمه بحنة قرشية مطلية من بني المطلب بن عبد مناف، إلا أن منهم من يقول : إن بحنة

أم ابنة عبد الله بن مالك بن بحنة، ولعبد الله بن مالك ولأبيه جميعاً صحبة. وتوفي ابن بحنة

في آخر خلافة معاوية. اهـ. وقد ورد في أ، ل، م : (مالك عبد الله بن بحنة)، وهو خطأ

والصحيح ما أثبتناه.

(٦) لاث به الناس : أي اجتمعوا حوله. اهـ. من النهاية لابن الأثير : ٢٧٥/٣.

(٧) الحديث أخرجه الطحاوي في معاني الآثار : ٣٧٢/١، واللفظ له؛ وأحمد في مسنده :

٣٤٥/٥، وكلاهما عن مالك بن بحنة. وذلك موافق لما في نسختي ث، ت؛ وأخرجه مسلم =

قيل له: وروى الطحاوي^(١): عن محمد بن عبد الرحمن: «أن رسول الله ﷺ مرّ بعبد الله بن مالك بن بحينة وهو منتصب يصلي بين يدي صلاة الصبح. فقال: لا تجعلوا هذه الصلاة كصلاة قيل الظهر وبعدها، واجعلوا بينها فصلاً. فبين هذا الحديث أن الذي كرهه في الحديث الأول وصله إياها بالفريضة في مكان واحد، وقد وافقنا مالك رحمه الله في ذلك غير أنه قال: «إذا أقيمت صلاة الصبح ولم يصل ركعتي الفجر، (فإن)^(٢) كان الوقت واسعاً خرج من المسجد فصل ركعتي الفجر ثم صلى الصبح».

باب

الأفضل أن يصلي النوافل أربعاً أربعاً بالليل والنهار اعتباراً بالفرائض^(٣)

فإن قيل: فقد روى أبو داود^(٤): عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: «صلاة الليل والنهار مثني مثني».

في صلاة المسافرين وقصرها باب كراهة الشروع في الثالثة بعد شروع المؤذن: ٤٩٢/١، عن عبد الله بن مالك بن بحينة. ثم قال: (قال القعني: عبد الله بن مالك بن بحينة عن أبيه) قال: (وقوله عن أبيه في هذا الحديث خطأ). اهـ. قال ابن الأثير في أسد الغابة: ١٣/٥: بعد أن ذكر الحديث عن مالك بن بحينة: «هكذا رواه شعبة وأبو عوانة وغيرهما، عن سعد بن إبراهيم. ورواه يونس بن محمد المؤذب، عن إبراهيم بن سعد، عن أبيه، عن حفص بن عاصم، عن عبد الله بن مالك بن بحينة، عن أبيه. والمشهور عن عبد الله بن مالك بن بحينة، عن النبي ﷺ، وهو الصحيح. اهـ. من أسد الغابة».

(١) في معاني الآثار: ٣٧٣/١.

(٢) ساقط من ت.

(٣) هذا مذهب أبي حنيفة، ووافقه أبو يوسف ومحمد في النهار دون الليل فإنهم قالوا: الأفضل أن يكون مثني مثني. راجع تفصيل المذاهب في ذلك في: فتح القدير: ٤٤٩/١، والمغني: ٩١/٢، والمنتقى: ٢١٣/١ - ٢١٤، والمهذب: ٨٥/١.

(٤) أخرجه أبو داود في الصلاة باب في صلاة النهار: ٣٩/٢، والترمذي في الصلاة باب أن صلاة

(١) قيل له: قال النسائي^(٢): «هذا الحديث عندي خطأ»، قال الترمذي^(٣):
«اختلف أصحاب شعبة في حديث ابن عمر، فرفعه بعضهم ووقفه بعضهم،
والصحيح ما روي عن ابن عمر، عن النبي ﷺ (أنه قال)^(٤): صلاة الليل مثنى
مثنى^(٥)، وروى (الثقات)^(٥) عن عبد الله بن عمر هذا الحديث ولم يذكروا فيه صلاة
النهار. /

قلت: ومعنى مثنى مثنى شفيعاً شفيعاً، يؤيده ما روى أبو داود^(٦): عن المطلب بن
ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «الصلاة مثنى
مثنى، أن تشهد في كل ركعتين وأن تبأس وتمسك، وتمسك بيديك وتقول اللهم
اللهم، فمن لم يفعل ذلك فهي خداج».

ذكر ما في هذا الحديث من الغريب:

تبأس: تظهر البؤس (والفاقة)^(٧)، وتمسك: من السكون والوقار. وإقناع
اليد: رفعها في الدعاء والمسألة. والخداج هنا: النقص في الأجر والفضيلة.

الليل والنهار مثنى مثنى: ٤٩١/٢؛ والنسائي في قيام الليل وتطوع النهار باب كيف صلاة
الليل: ١٨٥/٣؛ وابن ماجه في إقامة الصلاة باب ما جاء في صلاة الليل والنهار مثنى مثنى:
٤١٩/١.

(١) ساقط من ش.

(٢) سنن النسائي: ١٨٦/٣.

(٣) سنن الترمذي: ٤٩١/٢.

(٤) أثبتناه من ل. وساقط من بقية النسخ.

(٥) في ل: (النقلة).

(٦) أبو داود (١٢٩٦) في الصلاة باب في صلاة النهار؛ وأحمد في المسند: ١٦٧/٤؛ وابن ماجه

(١٣٢٥) في إقامة الصلاة باب ما جاء في صلاة الليل والنهار مثنى مثنى.

(٧) ساقط من ت.

باب

طول القيام أفضل من كثرة الركوع والسجود^(١)

قال الله تعالى: ﴿وقوموا لله قانتين﴾^(٢)، قيل (بأن)^(٣) القنوت طول القيام. وروى مسلم^(٤): عن جابر بن عبد الله قال: «سئل رسول الله ﷺ أي الصلاة أفضل؟ قال: طول القنوت».

وروى أبو داود^(٥): عن (عبد الله)^(٦) بن حبشي الخثعمي: «أن النبي ﷺ سئل أي الأعمال أفضل؟ قال طول القيام».

فإن قيل: فقد روى عن المخارق قال: «خرجنا حجاجاً فمررنا بالريذة فوجدنا أبا ذر (قائماً)^(٧) يصلي، فرأيت أنه لا يطيل القيام ويكثر الركوع والسجود، فقلت له في ذلك (فقال)^(٨): ما ألوت أن أحسن، إني سمعت رسول الله ﷺ قال: من ركع ركعة وسجد سجدة رفعه الله بها درجة وحط عنه بها خطيئة»^(٩).

قيل له: ليس في هذا خلاف عندنا للأول، لأنه قد يجوز أن يكون قوله ﷺ: «من ركع ركعة وسجد سجدة» على ما قد أطيل قبله من القيام، ويجوز أن يكون كما

(١) راجع في ذلك: المنتقى: ٢٨١/١.

(٢) سورة البقرة: الآية ٢٣٨.

(٣) في ت: (الأن).

(٤) في صلاة المسافرين باب أفضل الصلاة طول القنوت: ٥٢٠/١؛ والترمذي (٣٨٧) في الصلاة باب ما جاء في طول القيام في الصلاة، وقال: حديث حسن صحيح؛ وأحمد في المسند: ٣٠٢/٣؛ وابن ماجه (١٤٢١) في إقامة الصلاة باب ما جاء في طول القيام في الصلوات. قال النووي في شرح مسلم: ٣٥/٦ - ٣٦: «المراد بالقنوت هنا القيام، باتفاق العلماء فيما علمت».

(٥) أبو داود (١٣٢٥) في الصلاة باب افتتاح صلاة الليل بركعتين.

(٦) في ش: (عبيد الله)، وهو تصحيف.

(٧) ساقط من ت.

(٨) ساقط من ل.

(٩) أخرجه أحمد في مسنده: ١٤٧/٥؛ بلفظ: (فرأيت أنه يطيل القيام ويكثر الركوع والسجود).

قال وأن (من) (١) «زاد مع ذلك طول القيام كان أفضل، وكان ما يعطيه الله من الثواب أكثر، فهذا أولى ما حمل عليه هذا الحديث.

• فإن قيل: فقد روي أن النبي ﷺ قال: «إذا قام العبد يصلي أتى بذنوبه فجعلت على رأسه وعاتقه فكلما ركع وسجد تساقط عنه».

قيل له: ليس في هذا (٢) إلا ما يعطى المصلي (٣) على الركوع والسجود من حظ الذنوب، ولعله يعطى بطول القيام أفضل من ذلك.

ذكر ما في الحديث الثاني من الغريب:

ألا الرجل يألو: أي قصر، ويقال أيضاً ألى يؤلى تالية: إذا قصر وأبطأ (٤).

/ باب /

من شرع في صلاة نفل أو صيام

نفل (وجب عليه إتمامه) (٥)

لقوله تعالى: ﴿ولا تبطلوا أعمالكم﴾ (٦) وروى الترمذي (٧): عن أنس رضي الله عنه قال: «دخل رسول الله ﷺ على أم سليم (٨)، فأنته بتمر وسمن، فقال: أعيديوا

(١) ساقطة من ش، ل.

(٢) في ش: (هذا الأمر).

(٣) في ت: زيادة لفظ: (من الثواب).

(٤) راجع: الصحاح: ٢٢٧٠/٦ في مادة (ألا).

(٥) في ش: (أنه) وانظر تفصيل الكلام في هذه المسألة في فتح القدير: ٤٥٥/١.

(٦) سورة محمد ﷺ: الآية ٣٣.

(٧) لم أجده في سنن الترمذي.

(٨) أم سليم بنت ملحان بن خالد الأنصارية الخزرجية النجارية، وهي أم أنس بن مالك - راوي

الحديث - وكانت تحت مالك بن النضر في الجاهلية فغضب عليها وخرج إلى الشام ومات

هناك، فخطبها أبو طلحة الأنصاري وهو مشرك فتزوجته على إسلامه. أسد الغابة:

سمنكم في سقائه وتمركم في وعائه فإني صائم». وأخرجه البخاري (١). وإذا أفسد، وجب عليه قضاؤه.

مالك (٢): «عن ابن شهاب أن عائشة وحفصة زوجي النبي ﷺ أصبحتا صائمتين متطوعتين، فأهدي لهما طعام فأفطرتنا عليه، فدخل عليهما رسول الله ﷺ، قال: قالت عائشة: فقالت حفصة - وبدرتني بالكلام وكانت بنت أبيها - يا رسول الله: إني أصبحت أنا وعائشة صائمتين متطوعتين، فأهدي لنا طعام فأفطرتنا عليه، فقال رسول الله ﷺ: (اقضيا) (٣) مكانه يوماً آخر».

أبو داود (٤) والنسائي: عن عائشة رضي الله عنها قالت: «أهدي لي ولحفصة طعام وكنا صائمتين، فأفطرتنا، ثم دخل رسول الله ﷺ، فقلنا له: يا رسول الله إنا أهديت لنا هدية فاشتبهيناها فأفطرتنا، فقال رسول الله ﷺ: «لا عليكما، صوما مكانه يوماً (آخر)» (٥).

فإن قيل: في سند هذا الحديث زميل، قال البخاري (٦): لا يعرف لزميل سماع من عروة ولا ليزيد سماع من زميل، ولا تقوم به الحججة. وقال الخطابي (٧): «إسناده ضعيف، وزميل مجهول».

قيل له: لم يذكر البخاري للحديث علة سوى عدم معرفة (سماع بعض) (٨) الرواة من البعض، وهذا لا يوجب ضعفاً في الحديث، لجواز أن يكون روى عنه

(١) في الصوم باب من زار قوماً فلم يفطر عندهم: ٥٣/٢؛ وأحد في مسنده: ١٨٨/٣.

(٢) في الموطأ في الصلاة باب قضاء التطوع: ص ٢٠٣.

(٣) ساقط من ش.

(٤) أبو داود (٢٤٥٧) في الصوم باب من رأى عليه القضاء.

(٥) الزيادة من سنن أبي داود.

(٦) قال الذهبي في ميزان الاعتدال: ٨١/٢؛ وقال البخاري: لا تقوم به الحججة، وقواه

ابن حبان. اهـ. وقال ابن حجر في التقريب: ٢٦٣/١؛ وزميل بن عباس الأسدي مولاهم

المدني، مجهول، أخرجه له أبو داود والنسائي. اهـ.

(٧) في معالم السنن: ١٣٥/٢.

(٨) في ش: (السماع لبعض).

إجازة، أو مثولة، أو سمعه يزيد عن سمع من زميل وسمعه زميل عن سمع من عروة، وترك كل واحد منهما من سمع منه (وذكر^(١)) من فوقه يوهم بذلك علو إسناده، وكل ذلك ليس بعلّة يسقط الاحتجاج بالحديث لأجلها، أما الإجازة والمثولة فلا خلاف بين أهل الحديث في جواز الإخبار بناء عليهما، وصحة الاحتجاج بالحديث الذي يروى بهما، وأما إذا لم يذكر الراوي من لقيه وسمع منه وذكر من فوقه، موهماً بذلك علو إسناده فهذا نبوع / من التندليس، منع من قبول رواية من يتعاطاه أهل الحديث، وحجتهم في ذلك ما يذكر من الحجة على رد المراسيل، وربما أكدوه هنا بأنه بهذا الفعل يوهم ما ليس بثابت، فيزيد حاله على جمال المرسل، ونحن نستدل على جواز الاحتجاج به بما استدللنا به على صحة الاحتجاج بالمراسيل، وربما يتأتى نوع ترجيح من حيث إن هناك يقبل مع حذف اسم كل الرواة، وهنا ليس إلا حذف اسم راوٍ واحد أو اثنين، فترجح حاله على ذلك، وما ذكره من الإيهام لا ينفي العدالة، والمانع من القبول ما ينفىها، وزميل هو مولى عروة بن الزبير، فانتفى أن يكون مجهولاً.

فإن قيل: روي في حديث عن أم هانئ رضي الله عنها أنها قالت: «دخل علي رسول الله ﷺ وأنا صائمة، فناولني فضل شرابه فشربت ثم قلت: يا رسول الله إني كنت صائمة، وإني كرهت أن أرد سؤرك، فقال: إن كان من قضاء رمضان فصومي يوماً مكانه، وإن كان تطوعاً فإن شئت فاقضيه وإن شئت فلا تقضيه».

قيل له: قد روى هذا الحديث أبو داود والترمذي^(٢): عن أم هانئ رضي الله عنها قالت: «لما كان عام الفتح - فتح مكة - جاءت فاطمة رضي الله عنها فجلست عن يسار رسول الله ﷺ وأم هانئ عن يمينه، قالت: فجاءت الوليدة بإناء فيه شراب فتناوله فشرب منه، ثم ناوله أم هانئ فشربت (منه، فقالت)^(٣): يا رسول الله أفطرت

(١) في ش: (وترك).

(٢) أبو داود (٢٤٥٦) في الصوم باب الرخصة في ذلك؛ والترمذي (٧٣١) في الصوم باب ما جاء في إفطار الصائم المتطوع، واللفظ لأبي داود.

(٣) في ش: (ثم قالت).

وكنت صائمة، فقال لها: (أكنت) (١) تقضين شيئاً؟ قالت: لا، قال: فلا (بضرك) (٢) إن كان تطوعاً. وفي لفظ الطحاوي (٣): «فقال لها: تقضي (٤) (عك) (٥) شيئاً؟ قالت: لا، قال: فلا بضرك». ومن طريق آخر عنها (٦): «قلت (٧): يا رسول الله ما أراي إلا قد أئمت وأتيت حثاً (٨)، عرضت عليّ وأنا صائمة فكرهت أن أزد عليك، فقال: هل كنت تقضين يوماً من رمضان؟ فقالت: (لا) (٩) قال: لا بأس. وهذا يقتضي رفع الإثم، ولا ينفي وجوب القضاء، مع أن الترمذي (١٠) قال: في إسناده مقال، وقال النسائي (١١): «وأما حديث أم هانئ فقد اختلف على سهاك بن حرب (١٢) فيه، وسهاك ليس ممن يعتمد عليه إذا انفرد بالحديث، لأنه كان يقبل التلقين».

وروى الطحاوي (١٣): عن ابن عباس وعبد الله بن عمر رضي الله عنهما أنها كانتا

[ب/٥١] يريان القضاء واجباً من إفساد صوم / التطوع.

(١) في ت: (كنت).

(٢) الزيادة من سنن أبي داود.

(٣) في معاني الآثار: ١٠٧/٢.

(٤) في معاني الآثار بلفظ: (تقضين).

(٥) ساقط من ل.

(٦) في معاني الآثار: ١٠٧/٢.

(٧) في ل: (فقالت).

(٨) في معاني الآثار: (أو أتيت).

(٩) ساقط من ش.

(١٠) سنن الترمذي: ١٠١/٣.

(١١) قال الذهبي في ميزانه في ترجمة سهاك بن حرب: ٢٣٢/٢: (قال النسائي: إذا انفرد بأصل لم يكن بحجة، لأنه كان يلقن فيلقن). اهـ.

(١٢) هو سهاك بن حرب بن أوس البكري الذهلي، أبو المغيرة الكوفي، أحد الأعلام التابعين، صدوق، وروايته عن عكرمة خاصة مضطربة، وقد تغير بأخرة، فكان ربما يلقن، مات سنة ١٢٣ هـ. أخرج له البخاري تعليقاً ومسلم والأربعة. تقريب التهذيب: ٣٣٢/١.

(١٣) في معاني الآثار: ١١١/٢.

ويدل على ما ذهبنا إليه قوله تعالى: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا﴾^(١) أخبر تعالى عما ابتدعوه من القرب والرهبانية ثم فهمهم على ترك رعايتها بقوله: ﴿فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا﴾^(٢)، والابتداع قد يكون بالقول وهو ما ينذر ويوجهه على نفسه، وقد يكون بالفعل بالدخول فيه، وعمومه يتضمن الأمرين، فاقضى ذلك أن كل من ابتدع قرينة قولاً أو فعلاً (فعلية)^(٣) رعايتها وإتمامها، فوجب أن كل من دخل في صلاة، أو صوم، أو حج، أو غير ذلك من القرب فعلية إتمامها، ولا يلزمه^(٤) إتمامها إلا وهي واجبة عليه، فيجب قضاؤها إذا أفسدها. وروي عن أبي أمامة الباهلي قال: «كان ناس من بني إسرائيل ابتدعوا بتدعاً لم يكتبها الله عليهم ابتغوا بها رضوان الله فلم يرعوها حق رعايتها (فعايقهم)^(٥) الله بتركها فقال ما قال^(٥)».

باب

عدد صلاة التراويح عشرون ركعة^(٦)

مالك^(٧): عن يزيد بن رومان أنه قال: «كان الناس يقومون في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه في رمضان بثلاث وعشرين ركعة». (والثلاث)^(٨) الزائدة على العشرين (كانت)^(٩) صلاة الوتر، والله أعلم.

(١) سورة الحديد: الآية ٢٧.

(٢) في ش: (فعلية).

(٣) في ش: (ولا يجب ولا يلزمه).

(٤) في ش: (فعايقهم)، وفي تفسير القرطبي بلفظ: (فعايقهم).

(٥) راجع ذلك في في تفسير القرطبي: ٢٦٤/١٧.

(٦) راجع فتح القدير: ٤٦٧/١ - ٤٦٨؛ والمغني: ١٢٣/٢؛ والمتقى: ٢٠٨/١؛ والمهذب:

٨٤/١؛ والمحلى: ١٧٤/٤.

(٧) في الموطأ في الصلاة في رمضان باب ما جاء في قيام رمضان: ص ٩٢.

(٨) في ل: (والثلاثة).

(٩) ساقط من ل.

باب

يسجد للسهو في الزيادة والنقصان بعد السلام^(١)

أبو داود^(٢): عن عبد الله بن جعفر أن رسول الله ﷺ قال: «من شك في صلاته فليسجد سجدتين بعدما يسلم».

وعنه^(٣): عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير، عن أبيه، عن ثوبان رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «لكل سهو سجدتان بعدما يسلم».

فإن قيل: في سند الحديث الأول مصعب وهو متكرر الحديث، وعتبة^(٤) بن محمد وهو ليس بمعروف، وفي الحديث الثاني إسماعيل بن عياش.

قيل له: مصعب بن شيبة احتج به مسلم في صحيحه، وقال يحيى بن معين مصعب بن شيبة ثقة، وإسماعيل بن عياش وثقه يحيى بن معين^(٥).

باب

إذا صلى الظهر خمساً ولم يقعد

في الرابعة بطل فرضه^(٦)

لأنه (استحكم)^(٧) شروعه في الناقله قبل (إكمال أركان)^(٨) المكتوبة، ومن

(١) راجع في ذلك فتح القدير: ٤٩٨/١؛ والمغني: ١٢/٢ - ١٩؛ والمتقى: ١٧٥/١؛ والمهذب: ٩٢/١؛ والمحلى: ١٧٠/٤.

(٢) أبو داود (١٠٣٣) في الصلاة باب من قال بعد التسليم؛ والنسائي في السهو باب التحري: ٢٥/٣؛ وأحمد في مسنده: ٢٠٥/١.

(٣) أبو داود (١٠٣٨) في الصلاة باب من نسي أن يتشهد وهو جالس، وابن ماجه (١٢١٩) في إقامة الصلاة باب فيمن سجدتها بعد السلام.

(٤) عتبة بن محمد بن الحارث بن نوفل الهاشمي، ويقال عتبة، بالقاف، والأول أرجح، مقبول، أخرج له أبو داود والنسائي، تقريب التهذيب: ٥/٢.

(٥) راجع كتاب التاريخ ليحيى بن معين: ٣٦/٢.

(٦) راجع فتح القدير: ٥٠٩/١؛ والمغني: ٢٥/٢؛ والمهذب: ٩١/١.

(٧) في ل: (استحكمه). (٨) في ل بلفظ: (إكمال فرضه وقيل إكمال أركان).

ضرورته خروجه عن الفرض، وقال سفيان الثوري: «أحب إلي أن يعيدها»^(١).

فإن قيل: «صلّى النبي ﷺ خمساً فسجد للسجود ولم يعد صلاته»^(٢).

قيل له: بمحتمل أنه قعد في (الرابعة)^(٣) / وليس في هذا الحديث ما يمنع من هذا.

فإن قيل: قال الخطابي^(٤): «وقد قال بعض من صار إلى ظاهر هذا الحديث:

لا يخلو إما أن يكون النبي ﷺ قعد في الرابعة أو لم يكن، فإن كان (قد)^(٥) قعد فيها فلم يصف إليها سادسة، وإن كان لم يقعد فيها فلم يستأنف (الصلاة)»^(٦).

قيل له: قد قلنا (يحتمل أنه)^(٥) قعد^(٧) في الرابعة، وإضافة ركعة سادسة إليها ليس بواجب عليه عندنا بحيث لو تركها^(٨) يجب قضاؤها، بل الأولى أن يضم إليها ركعة سادسة لتصير الركعتان نفلًا، لأن التنفل بالركعة الواحدة ليس بمشروع، وفعله عليه السلام يحتمل أن يكون كان قبل النهي عن التنفل بركعة واحدة، فإن محمد بن كعب القرظي قد روى مرسلًا: «أن النبي ﷺ نهي عن البتراء»^(٩). قال أصحابنا: وهي الركعة الواحدة.

وهذا الحديث نقلته من تعليق محمد بن يحيى الشافعي رحمه الله.

(١) في ت: (أعيدها).

(٢) أخرج مسلم في صحيحه: ٤٠١/١، عن عبد الله بن مسعود أن النبي ﷺ صلّى الظهر خمساً، فلما سلم قيل له: أزيد في الصلاة؟ قال: وما ذاك؟ قالوا: صليت خمساً، فسجد سجدتين.

(٣) في ل بلفظ: (الزيادة).

(٤) في معالم السنن: ٢٣٧/١.

(٥) ساقط من ش.

(٦) ساقط من ت.

(٧) في ش: (قد قعد).

(٨) في م: (تركها).

(٩) قال الزيلعي في نصب الراية: ١٧٢/٢: (رواه أبو عمر بن عبد البر في الزمهير بسنده إلى

أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ نهي عن البتراء، أن يصلي الرجل واحدة يسوتر بها. وذكره عبد الحق في أحكامه من جهة ابن عبد البر وقال: الغالب على حديث عثمان بن محمد بن ربيعة الوهم. اهـ.

باب

سجود التلاوة واجب^(١)

قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ﴾^(٢)، وهذا يدل على وجوب السجدة، إلا أن ظاهره يقتضي وجوب السجود عند سماع سائر القرآن إلا (أنا)^(٣) خصصنا منه ما عدا مواضع السجود واستعملناه في مواضع السجود بعموم اللفظ، لأننا لو لم نستعمله على ذلك كنا قد ألغينا حكمه رأساً.

فإن قيل: إنما أراد الخضوع.

قيل له: هو كذلك لكنه خضوع مخصوص على (وصف)^(٤) وهو وضع الجبهة على الأرض، كما أن الركوع والقيام والصيام والحج وسائر العبادات خضوع ولا يسمى سجوداً لأنه خضوع على صفة إذا خرج عنها لم يسم به.

مسلم^(٥): عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان بيكي يقول: يا ويله، وفي رواية: يا ويلتي، أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة، وأمرت بالسجود فأبيت فلي النار».

(٦) وجه الاستدلال بهذا الحديث: تشبيه إبليس إناؤه، بسجوده لأدم، وسجوده لأدم كان واجباً (عليه)^(٧) فكذا هذا.

(١) راجع تفصيل الكلام في هذه المسألة في: فتح القدير: ١٣/٢؛ والمغني: ٤٤٦/١؛ والمنتقى:

١٣٥١/١؛ وحاشية الدسوقي: ٣٠٨/١؛ والمهذب: ٨٥/١؛ والمحلى: ١٠٦/٥.

(٢) سورة الانشقاق: الآية ٢١.

(٣) في ل: (أن).

(٤) في ت: (وجه).

(٥) في الإيمان باب بيان إطلاق اسم الكفر على من ترك الصلاة: ٨٧/١، وابن ماجه (١٠٥٢) في

الصلاة باب سجود القرآن.

(٦) ساقط من ت.

(٧) ساقط من ش.

فإن قيل: يجوز أن يكون / أراد المشابهة في كونه سجوداً فذكر ما سلف له / ٥٥٥
ولم يرد المشابهة في الأحكام.

قيل: ظاهره المشابهة في الأحكام، ولهذا ذكر الجنة والنار اللذين يكونان جزاء
لمن أطاع، (وجزاء) (١) لمن عصى، ثم وإن سلمنا حد قال: أمر بالسجود، والمندوب
إليه غير مأمور به.

فإن قيل: إنما يكون هذا فيما ورد من أمر الله تعالى أو حكاية الرسول عن ربه،
وأما هذا فإنما هو حكاية عن إبليس، وقد يكون مخطئاً في تعبيره عن ذلك بالأمر
فلا يحتج بقوله، كما أخطأ في قوله محتجاً لفضيلته بزعمه: ﴿أنا خير منه خلقتني من نار
وخلقتني من طين﴾ (٢)، إلا أن يقول قائل: (إن أخذ) (٣) النبي ﷺ ذلك عنه ولم ينكره
كالإقرار له والتصويب، فما ذاك بين فقد حكى الله تعالى وحكى هو عليه السلام عن
أهل الكفر مقالات كثيرة ولم يكن ذلك تصويماً لها، وكذلك ليس في قوله: «فله الجنة»
دليل على وجوبها، إذ ليس كل ما يدخل بفعله الجنة واجباً، فالمندوب يشاب عليه
بالجنة وليس بواجب (٤).

فإن قيل: روى البخاري (٥): عن عطاء بن يسار: «أنه سأل زيد بن ثابت
فزعم أنه قرأ على النبي ﷺ النجم فلم يسجد فيها».

قيل له: يحتمل أنه عليه السلام لم يسجد في تلك الحال لأحد أمرين: إما لأن
زيد بن ثابت لما قرأ عليه لم يسجد، والمستحب أن يسجد القارئ أولاً ثم يسجد
السامع. قال البخاري (٦): «وقال ابن مسعود لتميم بن حذلم - وهو غلام - فقرأ

(١) في أ، م، ت بلفظ: (وجزاء).

(٢) سورة الأعراف: الآية ١٢.

(٣) في م: (إذا أقر)، وفي ش، ل: (إن ذكر).

(٤) إلى هنا ساقط من ت.

(٥) في أبواب سجود القرآن باب من قرأ السجدة، ولم يسجد: ٥١/٢؛ والنسائي في سنته:

١٢٤/٢؛ والترمذي (٥٧٦) في أبواب الصلاة باب ما جاء من لم يسجد فيه، وقال: حديث

حسن صحيح، وأبو داود (١٤٠٤) في الصلاة باب من لم ير السجود في المفصل.

(٦) في صحيحه: ٥١/٢.

عليه سجدة فقال: اسجد فإنك إمامنا فيها». وقال أبو داود^(١): «كان (زيد الإمام)^(٢) فلم يسجد».

ولما لأنه كان على غير وضوء، ولم يكن النبي ﷺ يمتنع من إقراء القرآن حالة الحدث الأصغر. قال علي رضي الله عنه: «كان رسول الله يقرئنا القرآن على كل حال ما لم يكن جنباً»^(٣). ويحتمل أن يكون ترك السجود لأنه لم يكن واجباً، وإذا احتمل تركه السجود (هذه)^(٤) المعاني فلا يتعين (أحدهما)^(٥) إلا بدليل. وإلى هذا ذهب سفيان الثوري.

وقال مالك: «ومن جلس إلى قارئ يسمع قراءته فمر بسجدة فسجد فيها سجد السامع معه، وإن لم يكن جلس إليه لا يسجد».

باب

سجدة ص من عزائم السجود^(٦)

لأنها مكتوبة في مصحف / عثمان رضي الله عنه. فإن قيل: فقد روى البخاري^(٧) وغيره: عن ابن عباس رضي الله عنه قال: «ص (ليست)^(٨) من عزائم السجود، وقد رأيت النبي ﷺ يسجد فيها».

قيل له: (الحجة)^(٩) في فعل النبي ﷺ لا في قول ابن عباس، لجواز أن يكون قاله عن اجتهاد.

(١) سنن أبي داود: ٧٩/٢.

(٢) في ش: (يزيد الإمام) وهو خطأ. وفي ل: (زيد هو الإمام) وما أثبتناه هو الصحيح.

(٣) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار: ٨٧/١.

(٤) في م: (لهذه).

(٥) في ت: (أحدهما).

(٦) راجع كشف الحقائق: ٧٦/١؛ والمغني: ٤٤٢/١؛ وحاشية الدسوقي: ٣٠٧/١؛ والمهذب:

٨٥/١؛ والمحل: ١٠٧/٥.

(٧) في أبواب سجود القرآن باب سجدة ص: ٥٠/٢؛ والترمذي (٥٧٧) في الصلاة باب ما جاء

في السجدة في ص؛ وأبو داود (١٤٠٩) في الصلاة باب السجود في ص.

(٨) لفظ البخاري: (ليس). (٩) ساقط من ش.

وقد روى أبو داود^(١): عن عمرو بن العاص رضي الله عنه أن رسول الله أقرأه خمس عشرة سجدة في القرآن، منها ثلاث في المفصل وفي سورة الحج سجدتان». (فيين)^(٢) بهذا أن في ص سجدة. وإلى هذا ذهب مالك وسفيان الثوري وابن المبارك وأحمد وإسحاق رحمهم الله^(٣).

باب

السجدة الأولى في الحج هي المعتبرة دون الأخيرة^(٤)

لأنها لم تكتب في مصحف عثمان رضي الله عنه، فإن قيل: فقد روى الترمذي^(٥): عن عقبه بن عامر رضي الله عنه قال:

«قلت: يا رسول الله ﷺ فضلت سورة الحج (بأن)^(٦) فيها سجدتين قال: نعم، ومن لم يسجدهما (لم)^(٧) يقرأهما».

(١) أبو داود (١٤٠١) في الصلاة باب تفريع أبواب السجود وكم سجدة في القرآن، وابن ماجه (١٠٥٧) في الصلاة باب عدد سجود القرآن.

(٢) في ل: (فتين).

(٣) ورد في ش زيادة ما نصه: (روى الإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنه في مسند أبي سعيد الخدري قال: ثنا عفان، ثنا يزيد يعني ذريع، حدثنا حميد، حدثني بكر أنه أخبر أن أبا سعيد الخدري رأى رؤيا أنه يكتب - ص - فلما بلغ إلى سجدتها، قال: رأى الدواة والقلم وكل شيء بحضرتة انقلب ساجداً، قال: فقصصتها على النبي ﷺ فلم ينزل يسجد بها بعد). اهـ.

(٤) راجع في ذلك: كشف الحقائق: (٧٦/١)؛ والمغني: (٤٤٢/١)؛ والمنتقى: (٣٤٩/١)؛ والمهذب: (٨٥/١)؛ والمحلى: (١٠٦/٥).

(٥) الترمذي (٥٧٨) في الصلاة باب ما جاء في السجدة في الحج؛ وأحمد في المسند: (١٥٥/٤)؛ وأبو داود (١٤٠٢) في الصلاة باب تفريع أبواب السجود؛ والدارقطني في الصلاة باب سجود القرآن: (٤٠٨/١)؛ والحاكم في المستدرک: (٣٩٠/٢)، وقال: هذا حديث لم نكتبه مسنداً إلا من هذا الوجه. اهـ.

(٦) في ت: (لأن)، وهو موافق لبعض روايات الحديث.

(٧) لفظ الترمذي وأحمد: (فلا).

قيل له: قال الترمذي^(١): هذا حديث ليس إسناده بذلك^(٢). وإلى هذا ذهب مالك وسفيان الثوري رحمهما الله.

بَاب

إذا أَرَادَ السَّجُودَ كَبْرًا وَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ^(٣)

أبو داود^(٤): عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «كان رسول الله ﷺ يقرأ علينا القرآن فإذا مرُّ بالسجدة كَبْرًا (وسجد)^(٥) وسجدنا معه».

بَاب

لا تقصر الصلاة في أقل من ثلاثة أيام^(٦)

لما روى مسلم^(٧) من قوله عليه السلام: «يُحْسِنُ الْمَسَافِرُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ».

وجه الاستدلال بهذا الحديث:

أن النبي ﷺ رخص لكل مسافر أن يحس ثلاثة أيام ولياليهن، لأن الألف واللام في المسافر لاستغراق الجنس، فلو قلنا بأن مدة السفر أقل من ثلاثة أيام ولياليهن لم تعم الرخصة لكل مسافر.

(١) سنن الترمذي: ٤٧٢/٢.

(٢) لفظ الترمذي: (بذاك القوي).

(٣) راجع في ذلك: فتح القدير: ٢٥/٢؛ والمغني: ٤٤٤/١ - ٤٤٥؛ والمنتقى: ٣٥٣/١؛ والمهذب: ٨٦/١.

(٤) أبو داود (١٤١٣) في الصلاة باب في الرجل يسمع السجدة وهو راكب، وفي إسناده الحديث عبد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب. وقد تكلم فيه غير واحد من الأئمة. قال ابن حجر: ضعيف. تقريب التهذيب: ٤٣٤/١.

(٥) ساقط من ت.

(٦) راجع كشف الحقائق: ٧٨/١؛ والمغني: ١٨٨/٢؛ والمنتقى: ٢٦٢/١؛ والمهذب:

١٠٢/١؛ والمحلى: ٢/٥ - ٢٠.

(٧) سبق تخريجه ص ١٣١، تعليق ٣.

فإن قيل: روى أبو داود^(١): عن يحيى بن يزيد الهنائي قال: سألت أنس بن مالك رضي الله عنه عن قصر الصلاة فقال أنس: «كان رسول الله ﷺ إذا خرج مسيرة ثلاثة أميال أو ثلاثة فراسخ - شعبة شك - يصلي ركعتين».

قيل له: هذا الحديث ليس بتقدير لمدة السفر، فإن أحداً من الفقهاء / لم يقل به فيما أعلم، فيحمل على أن أنساً رضي الله عنه أراد بذلك أن النبي ﷺ كان يبتدىء القصر إذا بلغ هذا المقدار، والله أعلم.

باب

صلاة السفر ركعتين لا يجوز له الزيادة عليهما^(٢)

البخاري ومسلم^(٣) واللفظ له: عن عائشة رضي الله عنها: «أن الصلاة أول ما فرضت ركعتين، فأقرت صلاة السفر (وأتمت)^(٤) صلاة الحضر». ورواه الترمذي^(٥) وقال: «وزيد في صلاة الحضر». زاد البخاري^(٦): «قال الزهري: فقلت لعروة: ما بال عائشة تتم؟ قال تأولت ما تأول عثمان».

وقد روى الطحاوي^(٧): عن الزهري أنه قال: «إنما صلى عثمان رضي الله عنه

(١) أبو داود (١٢٠١) في الصلاة باب متى يقصر المسافر. ومسلم في صلاة المسافرين وقصرها باب صلاة المسافرين وقصرها: ٤٨١/١.

(٢) فلو ضل أربعاً وقعد في الثانية قدر التشهد أجزأته الأوليان عن الفرض والأخريان له نافلة، ويصير مسيئاً، وإن لم يقعد في الثانية قدر التشهد بطلت، لا اختلاط النافلة بها قبل إكمال أركانها. راجع ذلك في: فتح القدير: ٣٢/٢؛ والمغني: ١٩٧/٢؛ والمتقى: ٢٦٠/١؛ وحاشية الدسوقي: ٣٥٨/١؛ والمهذب: ١٠٢/١؛ والمحلى: ٢٦٤/٤.

(٣) البخاري في أبواب التقصير باب يقصر إذا خرج من موضعه: ٥٤/٢؛ ومسلم في صلاة المسافرين باب صلاة المسافرين وقصرها: ٤٧٨/١.

(٤) أثبتناها من ت موافقتها الصحيحين. وهي في باقي النسخ بلفظ (وأتمت).

(٥) لم أجده في الترمذي، وهذه الرواية في مسلم: ٤٧٨/١؛ وموطأ مالك في قصر الصلاة في السفر باب قصر الصلاة في السفر: ص ١٠٩.

(٦) في صحيحه: ٥٥/٢؛ ومسلم في صحيحه: ٤٧٨/١.

(٧) في معاني الآثار في الصلاة باب صلاة المسافر: ٤٢٥/١.

بمعنى أربعاً لأنه أزمع^(١) على المقام بعد الحج.

فإن قيل: فقد روى عن الزهري أنه قال: «إنما صلى عثمان أربعاً لأن الأعراب كانوا (أكثر)^(٢) في ذلك العام، فأراد أن يخبرهم أن الصلاة أربع»^(٣).

قيل له: قال الطحاوي^(٤): «والتأويل الأول أشبه عندنا، لأن الأعراب كانوا بالصلوات وأحكامها في زمن النبي ﷺ أجهل منهم بها ويحكمها في زمن عثمان، وهم بأمر الجاهلية حينئذ أحدث عهداً، فهم كانوا في زمن النبي ﷺ إلى العلم بالفرائض أحوج منهم إلى ذلك في زمن عثمان، فلما لم يتم الصلاة لتلك العلة ولكن قصرها ليصلوا معه صلاة السفر على حكمها ويعلمهم كيف صلاة الحضر». فكان الأصح من ذلك (هو)^(٥) أنه من أجل نيته الإقامة. فإذا صح أن عائشة كانت (تم الصلاة، فإنه يجوز أن يكون كانت)^(٦) لا تحضرها صلاة (الأ نوت)^(٧) إقامة في ذلك المكان فيكون إتمامها في حكم المقيمين.

مسلم^(٨): عن عيسى بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب، عن أبيه: «صحب ابن عمر في طريق مكة (قال)^(٩) فصل لنا الظهر ركعتين، ثم أقبل وأقبلنا معه حتى جاء رحله وجلس وجلسنا معه، فحانت منه التفافة حيث صلى فرأى ناساً قياماً، قال: ما يصنع هؤلاء؟ قلت: يسبحون، قال: لو كنت مسبحاً^(٩) لأتممت

(١) في حاشية م بلفظ: (أزمع). والصحيح ما أثبتناه.

(٢) في ت: (أكثروا).

(٣) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار: ٤٢٥/١.

(٤) في معاني الآثار: ٤٢٦/١.

(٥) ساقط من ت.

(٦) ساقط من ش.

(٧) ساقط من م.

(٨) في صلاة المسافرين وقصرها باب صلاة المسافرين وقصرها: ٤٧٩/١؛ والنسائي في تفسير الصلاة باب ترك التطوع في السفر: ١٠١/٣.

(٩) أصل التسييح: التنزيه والتقديس والتبرئة من النقائص، وقد يطلق على صلاة التطوع والنافلة، يقال: قضيت سبحتي، وإنما خصت النافلة بالسبحة وإن شاركها الفريضة في معنى =

صلاتي، يا ابن أخي إني صحبت / رسول الله ﷺ في السفر فلم يزد على ركعتين حتى
قبضه الله عز وجل، وصحبت أبا بكر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله عز وجل،
وصحبت عمر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله عز وجل، وصحبت عثمان فلم يزد
على ركعتين حتى قبضه الله عز وجل، وقد (قال الله: لقد) (١) كان لكم في
رسول الله ﷺ أسوة حسنة (٢).

فلو جاز الإتمام لفعله رسول الله ﷺ مرة بياناً للجواز، ثم إن قوله ﷺ: «صدقة
تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته» (٣). أمر والأمر للوجوب.

ويؤيد هذا ما روى مسلم (٤): عن ابن عباس رضي الله عنه قال: «فرض الله
الصلاة على لسان نبيكم ﷺ في الحضر أربعاً، وفي السفر ركعتين، وفي الخوف
ركعة».

ذكر ما في الحديث الثاني من الغريب:

يسبحون: يتطوعون (والسبحة) (٥) صلاة التطوع.

باب

كيفية الجمع بين الصلاتين في السفر (٦)

لا يجوز الجمع بين صلاة الظهر والعصر في السفر، بأن يعجل العصر عن وقتها
ويجمع بينها وبين الظهر في وقتها. ولا يجوز تأخير الظهر إلى أن يدخل وقت العصر

التسييح لأن التسييح في الفرائض نوافل، فقبل لصلاة النافلة سبحة لأنها نافلة
كالتسيحات والأذكار في أنها غير واجبة. اهـ. من النهاية لابن الأثير: ٣٣١/٢.

(١) أثبتنا هذه الزيادة من مسلم.

(٢) سورة الأحزاب: الآية ٢١.

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه: ٤٧٨/١.

(٤) في صلاة المسافرين وقصرها باب صلاة المسافرين وقصرها: ٤٧٩/١؛ والنسائي في تقصير

الصلاة في السفر باب ترك التطوع في السفر: ١٠١/٣.

(٥) في ت بلفظ: (والتسيحة).

(٦) راجع في ذلك: المغني: ٢٠٠/٢؛ والمتقى: ٢٥٢/١ - ٢٥٤؛ والمهذب: ١٠٤/١؛ =

فيجمع بينهما في وقت العصر إلا من عذر لقوله تعالى: ﴿حافظوا على الصلوات﴾^(١)، أي أدوها في مواقيتها، (وقال)^(٢) تعالى: ﴿إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً﴾^(٣)، أي فرضاً مؤقّناً.

البخاري^(٤): عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس آخر الظهر إلى وقت العصر ثم يجمع بينهما، وإذا زاغت صلى الظهر ثم ركب».

وعنه^(٥): عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال: «رأيت رسول الله ﷺ إذا عجله السير في السفر (يؤخر)^(٦) صلاة المغرب حتى يجمع بينها وبين العشاء». وكان عبد الله يفعلها إذا (أعجله)^(٧) السير ويقيم المغرب فيصلّيها ثلاثاً ثم يسلم، ثم قل ما يلبث حتى يقيم العشاء فيصلّيها ركعتين ثم يسلم، ولا يسبح بينهما بركعة، ولا بعد العشاء بسجدة حتى يقوم من جوف الليل.

الترمذي^(٨): «عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه استغث على بعض

والطحاوي في معاني الآثار: ١٦٠/١ - ١٦٦، وعمدة القاري: ١٥٠/٧، والأم: ١٨٤/٧ - ١٨٥.

- (١) سورة البقرة: الآية ٢٣٨؛ وفي ت زيادة: (والصلاة الوسطى).
- (٢) في ت بلفظ: (وقوله).
- (٣) سورة النساء: الآية ١٠٣.
- (٤) في أبواب التقصير باب إذا ارتحل بعدما زاغت الشمس: ٥٨/٢؛ ومسلم في صلاة المسافرين وقصرها باب جواز الجمع بين الصلاتين في السفر: ٤٨٩/١.
- (٥) البخاري في أبواب التقصير باب هل يؤذن أو يقيم إذا جمع بين المغرب والعشاء: ٥٨/٢؛ ومسلم في صلاة المسافرين وقصرها باب جواز الجمع بين الصلاتين في السفر: ٤٨٩/١.
- (٦) مطموسة في أ.
- (٧) مطموسة في أ، وفي م، ش، ل، بلفظ: (عجلة)، والصحيح ما أثبتناه من ت لموافقته ما في الصحيحين.
- (٨) الترمذي (٥٥٥) في الصلاة باب ما جاء في الجمع بين الصلاتين، وأبو داود (١٢٠٧) في الصلاة باب الجمع بين الصلاتين.

أهله فجذب به السير وأخر المغرب / حتى غاب الشفق، ثم نزل فجمع بينهما، ثم أخبر [٥٧/ب] أن رسول الله ﷺ كان يفعل ذلك إذا جد به السير. قال أبو عيسى: (هذا) (١) حديث حسن صحيح.

فإن قيل: فقد روى الترمذي (٢): عن قتيبة بن سعيد، عن الليث بن سعد، عن يزيد بن أبي حبيب، عن أبي الطفيل، عن معاذ بن جبل، «أن النبي ﷺ كان في غزوة تبوك إذا ارتحل (٣) قبل زيف الشمس آخر الظهر (حتى) (٤) يجمعها إلى العصر فيصليها جميعاً (ثم سار، وكان) (٥) إذا ارتحل (٦) بعد زيف الشمس (عجل العصر إلى الظهر) (٧) وصلّى الظهر والعصر جميعاً ثم سار، وكان إذا ارتحل (٨) قبل المغرب آخر المغرب حتى يصلّيها مع العشاء، وإذا ارتحل بعد المغرب عجل العشاء فيصلّيها مع المغرب.

قيل له: قال الترمذي (٨): تفرد به قتيبة، لا نعرف أحداً رواه عن الليث غيره، وحديث الليث، عن يزيد بن أبي حبيب، عن أبي الطفيل، عن معاذ (٩) حديث غريب. والمعروف عند أهل العلم حديث معاذ من حديث (أبي الزبير) (٩)، عن أبي الطفيل، عن معاذ (٣): أن النبي ﷺ جمع في غزوة تبوك بين الظهر والعصر و(بين) (٣) المغرب والعشاء.

قلت: وقال الحاكم في علوم الحديث (١٠): «هذا الحديث شاذ الإسناد والمتن،

(١) ساقط من أ، م.

(٢) الترمذي (٥٥٣) في الصلاة باب ما جاء في الجمع بين الصلاتين.

(٣) ساقط من ت.

(٤) في ل: (إلى أن) وهو لفظ الترمذي.

(٥) ساقط من ل.

(٦) ساقط من ث.

(٧) أثبتنا هذه الزيادة من السنن.

(٨) في سنن الترمذي: ٤٤٠/٢.

(٩) في ل: (ابن الزبير)، وهو تصحيف.

(١٠) انظر ذلك في كتابه معرفة علوم الحديث: ص ١٢٠ - ١٢١.

وأئمة الحديث إنما سمعوه من قتيبة تعجباً من إسناده ومثته، فنظرنا فإذا الحديث موضوع وقتيبة ثقة مأمون. قال الحاكم بسنده إلى البخاري يقول: قلت لقتيبة مع من كتبت عن الليث بن (سعد)^(١) حديث يزيد بن أبي حبيب عن أبي الطفيل؟ قال: كتبت مع خالد المدائني. قال البخاري: وكان خالد المدائني يدخل الأحاديث على الشيوخ. قال الحاكم: ولم نجد ليزيد بن أبي حبيب، عن أبي (الطفيل)^(٢) رواية، ولا وجدنا هذا المتن بهذا (السياق)^(٣) عن أحد من أصحاب أبي الطفيل، ولا عند أحد ممن روي عن معاذ بن جبل (غير أبي الطفيل)^(٤). وخالد هذا هو أبو الهيثم (خالد بن القاسم)^(٥) المدائني، متروك الحديث^(٦)، وقال ابن عدي^(٧) الجرجاني: «له عن الليث بن سعد غير حديث منكر، والليث يروي من رواية خالد تلك الأحاديث. / وحكي عن أبي داود أنه قال: «ليس في تقديم الوقت حديث يثبت».

[١/٥٨]

قلت: يؤيد هذا ما روي في الصحيح عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «ما صلى رسول الله ﷺ قط صلاة لغير وقتها إلا المغرب والصبح بمزدلفة»^(٨).

(١) في أ، م، ت: (سعيد) وهو تصحيف.

(٢) ساقط من ش.

(٣) في حاشية م: (الإسناد). مشاراً إليها من المتن.

(٤) ساقط من م، ش، ل. وذكرت في أ، ت، بلفظ: (عن أبي الطفيل)، والمعنى لا يستقيم إلا بما أثبتناه مصححاً.

(٥) ورد في جميع النسخ بلفظ: (خالد بن أبي القاسم)، وهو خطأ. وما أثبتناه مصححاً من ميزان الاعتدال: ٦٣٧/١.

(٦) كما هو في التاريخ الصغير للبخاري: ص ٢٢٢؛ والضعفاء الصغير له أيضاً: ص ٢٥٩؛ والضعفاء والمتروكين للنسائي: ص ٢٨٩.

(٧) في كتابه: الكامل في ضعفاء الرجال: ٨٨٣/٣.

(٨) الحديث أخرجه البخاري في الحج باب من يصلي الفجر بجمع: ١٧٩/٢؛ ومسلم في الحج باب استحباب زيادة التعليل بصلاة الصبح يوم النحر بالمزدلفة: ٤٩٣٨/٢؛ والطحاوي في معاني الآثار في الصلاة باب الجمع بين صلاتين كيف هو: ١٦٤/١. قال النووي في شرحه على مسلم: ٣٧/٩ ما نصّه: «قوله: قبل وقتها. المراد: قبل وقتها المعتاد، لا قبل طلوع الفجر، لأن ذلك ليس بجائز بإجماع المسلمين، فيتمين تأويله على ما ذكرته». اهـ، ثم قال: =

باب

لا تقام الجمعة إلا في مصر فيه قاضٍ
ووال يقيمان الحدود وينفذان الأحكام^(١)

لأن في زمن النبي ﷺ لم تقم الجمعة بقرية.

فإن قيل: روى البخاري^(٢) (وغيره)^(٣): عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «إن أول جمعة جمعت بعد جمعة في مسجد رسول الله ﷺ في مسجد عبد القيس بجواناء من البحرين». وفي لفظ غيره: «بجواناء قرية من قرى البحرين». وروى ابن ماجه وأبو داود^(٤): عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك - وكان قائد أبيه بعدما ذهب بصره - عن أبيه كعب بن مالك: «أنه كان إذا سمع النداء يوم الجمعة ترحم (لأسعد بن زرارة)^(٥)، فقلت له: إذا سمعت النداء ترحمت لأسعد بن زرارة، قال:

«وقد يحتج أصحاب أبي حنيفة بهذا الحديث على منع الجمع بين الصلاتين في السفر، لأن ابن مسعود من ملازمي النبي ﷺ، وقد أخبر أنه ما رآه يجمع إلا في هذه المسألة، ومذهبنا ومذهب الجمهور جواز الجمع في جميع الأسفار المباحة التي يجوز فيها القصر، والجواب عن هذا الحديث أنه مفهوم، وهم لا يقولون به، ونحن نقول بالمفهوم ولكن إذا عارضه منطوق قدمناه على المفهوم، وقد تظاهرت الأحاديث الصحيحة بجواز الجمع، ثم هو متروك الظاهر بالإجماع في صلاتي الظهر والعصر بعرفات، والله أعلم». اهـ. قال الإمام البدر العيني في العمدة: «لا نسلم هذا على إطلاقه، وإنما لا يقولون بالمفهوم المخالف، وما ورد في الأحاديث من الجمع بين صلاتين في السفر فمعتاه الجمع بينهما فعلاً لا وقتاً.. اهـ. من عمدة القاري: ٢٠/١٠؛ وانظر: فتح الباري: ٤٢٠/٣؛ نيل الأوطار: ٤٢٣/١.

(١) راجع: فتح القدير: ٥٠/٢؛ وكشف الحقائق: ٨١/١؛ والمغني: ٢٤٦/٢؛ وحاشية الدسوقي: ٣٧٣/١؛ والمهذب: ١١٠/١؛ والمحل: ٥٢/٥.

(٢) في الجمعة باب الجمعة في القرى والمدن: ٥/٢؛ وأبو داود (٢٠٦٨) في الصلاة باب الجمعة في القرى.

(٣) ساقط من ل.

(٤) أبو داود (١٠٦٩) في الصلاة باب الجمعة في القرى. وابن ماجه (١٠٨٢) في إقامة الصلاة باب فرض الجمعة.

(٥) في ت. بلفظ: (على أسعد بن زرارة).

لأنه أول من جَمَعَ بنا في هزم النبيت من حرة بني بياضة في نقيع (الخصيات) (١)، قلت: كم أنتم يومئذ؟ قال: أربعون».

قيل له: جوائء يحتمل أنها كانت مدينة وتسميتها قرية لا يخرجها عن كونها مدينة، فإن المدينة تسمى قرية، قال الله تعالى: ﴿أَمْ الْقَرْيُ﴾ (٢) و﴿لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ (٣). وهما مكة والطائف، وهزم النبيت وإن كان قرية لكن الظاهر أن أسعد بن زرارة لم يجمع بهم إلا بعد رسول الله ﷺ، وأما في زمان النبي ﷺ فلم تقم جمعة إلا في مسجده ﷺ.

يؤيد هذا أن عائشة قالت: «كان الناس يتسابون الجمعة من منازلهم ومن العوالي» (٤) وأقرب العوالي من المدينة على ثلاثة أميال، وهزم النبيت على ميل، فإذا جاءوا من العوالي فمجئهم من هزم النبيت أولى.

(فإن قلت) (٥): إنما لم تقم في قِرب المدينة لينالوا فضيلة الصلاة مع

[ب/٥] رسول الله ﷺ /

قلت: كان أمر بها في القرى النائية عن المدينة، لأنه يشق عليهم الحضور ويتعذر عليهم إدراك الفضيلة، فلما لم يأمر بها دل على عدم الجواز إذ لو جاز لأمر بها وفعلت، كما أمر بإقامة الجماعة في مساجد المدينة، وصُلي فيها مع فوات فضيلة الصلاة معه ﷺ. وإلى ما ذهبنا إليه ذهب سخنون من أصحاب مالك رحمه الله.

(١) في حاشية أ، حرف (ن)، مما يدل على أن اللفظ بالنون لا بالتاء. والصحيح بالتاء كما أثبتناه من بقية النسخ.

(٢) سورة الأنعام: الآية ٩٢.

(٣) سورة الزخرف: الآية ٣١. وقد وردت في جميع النسخ بلفظ: (لولا أنزل) وهو خطأ.

(٤) أخرجه أبو داود (١٠٥٥) في الصلاة باب من تجب عليه الجمعة.

(٥) في م: (فإن قيل).

ذكر ما في الحديث الثاني من الغريب:

هزم النبي^(١): ضبطه بهاء مضمومة وزاي مفتوحة وميم، وهي الشقوق التي في الأرض، ومنه قوله ﷺ: «فاجتنبوا هزم الأرض فإنها مأوى الهوام»، (وهو^(٢)) موضع بالمدينة. والحرة: أرض بين جبلين ذات حجارة سود. وبني بياضة: قرية على ميل من المدينة. ونقيع (الخضمان)^(٣) من أودية الحجاز يدفع سيله إلى المدينة.

باب

لا يشترط أن تكون الجماعة
التي تقام (بها)^(٤) الجمعة أربعين^(٥)

لأنه لا دلالة عليها من كتاب ولا سنة ولا قياس.

فإن قيل: «بأن النبي ﷺ حين قدم المدينة جمع بأربعين (رجلاً)^(٦)».

قيل له: (هذا)^(٦) لا يثبت، ولئن ثبت فليس فيه دلالة على الاشتراط.

(١) ضبطت في النهاية لابن الأثير: ٢٦٣/٥؛ والصحاح للجوهري ٢٠٥٨/٥؛ يفتح الهاء وسكون الزاي.

(٢) في ل، ت: (وهي).

(٣) في م، ش، وحاشية ت، بلفظ: (الخضمان)، وهو خطأ. والصحيح ما أثبتناه.

(٤) في ش: (لها).

(٥) راجع في ذلك: فتح القدير: ٦٠/٢؛ وكشف الحقائق: ٨٢/١؛ والمغني: ٢٤٢/٢ - ٢٤٣؛

وحاشية الدسوقي: ٣٧٦/١؛ والمهلب: ١١٠/١؛ والمحل: ٤٦/٥ - ٤٨.

(٦) ساقط من ل.

باب

من أدرك الإمام يوم الجمعة

صلى معه ما أدرك وبني (عليه) (١) الجمعة
ولو كان في التشهد أو في سجود السهو (٢)

البخاري ومسلم وابن ماجه وأبو داود (٣): عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إذا (أقيمت) (٤) الصلاة فلا تأتوها تسعون، وأتوها تمسون، وعليكم السكينة، فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا».

وروي: «فاقضوا»، وكلا اللفظين صحيح. والألف واللام للاستغراق، و«ما» من ألفاظ العموم، فإن نظرنا إلى قوله: «فأتموا» فالإتمام واقع على (باق من شيء تقدم) (٥) سائره، وما تقدم جمعة فوجب إتمامها (جمعة) (٦)، وإن نظرنا إلى قوله: «فاقضوا» فالقضاء فعل مثل الفاتت والفاتت شيء من الجمعة فوجب قضاؤه.

فإن قيل: قد روي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه وعبد الله بن عمر رضي الله عنهما: «من أدرك ركعة من الجمعة فليضف إليها ركعة أخرى» (٧).

(١) في ش: (على)، وفي ل: (عليها).

(٢) هذا عند أبي حنيفة وأبي يوسف، وذهب محمد إلى أنه إن أدرك مع الإمام أكثر الركعة بنى عليها الجمعة، وإن أدرك أقلها بنى عليها الظهر. راجع في ذلك: فتح القدير: ٦٦/٢؛ والمعنى: ٢٣١/٢ - ٢٣٢؛ والمتقى: ١٩١/١؛ والمهذب: ١١٥/١؛ والمحلى: ٧٣/٥.

(٣) البخاري في بدء الأذان باب لا يسمى إلى الصلاة: ١٦٤/١؛ ومسلم في المساجد باب استحباب إتيان الصلاة بوقار وسكينة: ٤٢٠/١؛ وأبو داود (٥٧٢) في الصلاة باب السعي إلى الصلاة، واللفظ له. قال أبو داود: (وقال ابن عيينة عن الزهري وحده «فاقضوا»).

وابن ماجه (٧٧٥) في المساجد والجماعات باب المشي إلى الصلاة.

(٤) في ت: (أنتيم).

(٥) وردت في ل بلفظ: «كل باق من شيء قدم تقدم على».

(٦) ساقط من م، ش، ل، ت.

(٧) أخرجه ابن ماجه (١١٢١) في إقامة الصلاة باب ما جاء فيمن أدرك من الجمعة ركعة عن أبي هريرة بلفظ: (فليصل إليها أخرى). ومالك في الموطأ مرسلًا في الجمعة باب فيمن أدرك ركعة يوم الجمعة: ص ٨٦.

قيل له: / هذا حديث لا يصح إسناده، وإن صح فدلالته مقصورة على أن من [أ/٥٩] أدرك ركعة من الجمعة أضاف إليها أخرى، ولم يتعرض لمن أدرك دون الركعة.

باب

إذا خرج الإمام يوم الجمعة ترك الناس

الصلاة والكلام حتى يفرغ من خطبته (١)

لقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ (٢)، قيل نزلت في استماع الخطبة (٣)، فلو اشتغل بكلام أو صلاة ربما استمر فخطب وهو في صلاته أو حديثه فيفوته الإنصات أو الاستماع، وقد صح عن النبي ﷺ أنه قال: «إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة والإمام يخطب أنصت فقد لغوت» (٤). فإذا كان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر المفروضان يجزمان في الخطبة، فصلاة (النفل) (٥) أولى، ولأنه لو دخل والإمام يصلي لا يركع، والخطبة شبيهة بالصلاة.

(١) هذا عند أبي حنيفة، وقال أبو يوسف ومحمد: لا بأس بالكلام إذا خرج الإمام قبل أن يخطب وإذا نزل قبل أن يكبر. راجع في ذلك: فتح القدير: ٦٧/٢، والمغني: ٢٣٧/٢؛ والمنتقى: ١٨٨/١ - ١٨٩؛ والمهذب: ١١٥/١؛ والمحل: ٧٢/٥.

(٢) سورة الأعراف: الآية ٢٠٤.

(٣) يقول الإمام الواحدي في كتاب أسباب النزول: ص ١٣٢: «قال سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء وعمرو بن دينار وجماعة: نزلت في الإنصات للإمام في الخطبة يوم الجمعة». اهـ. وقد عقب الإمام القرطبي في تفسيره على هذا القول بقوله: «وهذا ضعيف لأن القرآن فيها قليل، والإنصات يجب في جميعها؛ والآية مكية ولم يكن بمكة خطبة ولا جمعة». اهـ. كما ذكر الإمام الطبري في تفسيره عن سعيد بن جبير أنها نزلت في الإنصات يوم الأضحى ويوم الفطر، ويوم الجمعة، وفيما يجهر به الإمام من الصلاة. اهـ. وقد ذكر القرطبي هذا القول وعقب عليه بقوله: «وهو الصحيح لأنه يجمع جميع ما أوجبه هذه الآية وغيرها من السنة في الإنصات». اهـ. تفسير القرطبي المسمى «الجامع لأحكام القرآن»: ٣٥٣/٧؛ وتفسير الطبري المسمى «جامع البيان»: ١٦٥/٩.

(٤) أخرجه البخاري في الجمعة باب الإنصات يوم الجمعة: ١٦/٢؛ ومسلم في الجمعة باب في الإنصات يوم الجمعة في الخطبة: ٥٨٣/٢؛ والطحاوي في معاني الآثار في الصلاة باب الرجل يدخل المسجد يوم الجمعة والإمام يخطب: ٣٦٧/١. (٥) في ت: (المتنفل).

وأما حديث سليك الغطفاني^(١) وأنه عليه السلام كلمه في الخطبة، وقال له: «قم فاركع»، فإن النبي ﷺ لما كلمه سقط عنه فرض الاستماع، (إذ)^(٢) لم يكن هناك ذلك الوقت قول إلا مخاطبته عليه السلام، وسؤاله له، وأمره إياه بالصلاة. وقيل إنه كان محتاجاً فأراد النبي ﷺ أن يريهم إياه ليعلموا حاله ويتصدقوا عليه.

الطحراوي^(٣): عن (أبي الزاهرية، عن)^(٤) عبد الله بن بسر قال: كنت جالساً إلى جنبه يوم الجمعة فقال: جاء رجل يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة، فقال له رسول الله ﷺ: «اجلس فقد أذيت». فقد أمره بالجلوس ولم يأمره بالصلاة. وعنه^(٥): عن علي بن عاصم، عن الحذاء^(٦) (أن أبا قلابة جاء يوم الجمعة والإمام يخطب فجلس ولم يصل).

وعنه^(٧): عن أبي المصعب، عن عتبة^(٨) بن عامر قال: الصلاة والإمام على المنبر معصية. وعنه^(٩): عن ابن شهاب، عن ثعلبة بن أبي مالك القرظي: «أن جلوس الإمام على المنبر يقطع الصلاة، وكلامه يقطع الكلام، وقال: إنهم كانوا يتحدثون حين يجلس عمر على المنبر حتى يسكت المؤذن فإذا^(١٠) قام على المنبر لم يتكلم أحد حتى يقضي خطبته كليهما، ثم إذا نزل عمر عن المنبر / وقضى خطبته تكلموا».

[ب/٥٩]

(١) حديث سليك الغطفاني أخرجه مسلم في الجمعة باب التحية والإمام يخطب: ٥٩٧/٢؛

وابن ماجه (١١١٢) في إقامة الصلاة باب ما جاء فيمن دخل المسجد والإمام يخطب؛

وأبو داود (١١١٦) في الصلاة باب إذا دخل الرجل والإمام يخطب.

(٢) في ل: (إذا).

(٣) في معاني الآثار في الصلاة باب الرجل يدخل المسجد يوم الجمعة والإمام يخطب: ٣٦٦/١؛

وأبو داود (١١١٨) في الصلاة باب تخطي رقاب الناس يوم الجمعة، والنسائي في الجمعة باب

النبي عن تخطي رقاب الناس والإمام على المنبر يوم الجمعة: ٨٤/٣.

(٤) أثبتناه من ت، كما هو في معاني الآثار، وساقط من باقي النسخ.

(٥) الطحاوي في معاني الآثار: ٣٦٩/١.

(٦) ساقط من ت.

(٧) و(٩) الطحاوي في معاني الآثار: ٣٧٠/١.

(٨) في ل: (قال فإذا).

ذكر ما في الحديث الأول من الغريب:

لغوت: قال المروزي: يقال لغوت أَلغو وألغى وألغى ويلغى، وقوله تعالى: ﴿وَالغُوا فِيهِ﴾^(١) هو من لغى إذا تكلم بما لا محمول له.

باب

ما يصلى قبل الجمعة وبعدها

أبو داود^(٢): عَنْ عطاء: «أنه رأى ابن عمر رضي الله عنه يصلي بعد الجمعة فيسأز عن مصلاه الذي صلى الجمعة فيه قليلاً غير كثير، فيركع ركعتين، ثم يمشي أنفس من ذلك فيركع أربع ركعات».

الطحاوي^(٣): عن جبلة بن سحيم، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: «أنه كان يصلي قبل الجمعة أربعاً لا يفصل بينهما بسلام، ثم بعد الجمعة ركعتين ثم أربعاً».

ذكر ما في الأثر الأول من الغريب:

فيماز: ضبطه بفاء مفتوحة وياء معجمة باثنتين من تحت مفتوحة وميم مشددة وألف وزاي.

قال الخطابي^(٤): «معناه»، يفارق مقامه الذي صلى فيه، من قولك (مزت)^(٥) الشيء (عن الشيء)^(٦) إذا فرقت بينهما، وقوله: «أنفس من ذلك» يريد: أبعد قليلاً.

(١) سورة فصلت: الآية ٢٦.

(٢) أبو داود (١١٣٣) في الصلاة باب الصلاة بعد الجمعة، بلفظ (فيسأز)، وتكملة الحديث: «قلت للطاء: كم وأبت ابن عمر يصنع ذلك؟ قال: مراراً».

(٣) في معاني الآثار في الصلاة باب التطوع بالليل والنهار كيف هو: ٣٣٥/١.

(٤) في ل: (قال الطحاوي). والصحيح ما أثبتناه، وهو في معالم السنن: ٢٥٠/١.

(٥) في م: (مززت). وهو خطأ.

(٦) ساقط من م، ل.

باب

غسل الجمعة سنة (١)

الترمذي (٢) : عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «من توضأ فأحسن الوضوء ثم أتى الجمعة فلدنا واستمع وأنصت غفر الله له ما بينه وبين الجمعة وزيادة ثلاثة أيام، ومن مس الحصى فقد لغا» . (قال أبو عيسى : هذا) (٣) حديث حسن صحيح .

(٤) وعنه : عن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت، ومن اغتسل، فالغسل أفضل» (٥) . حديث حسن (٤) .

ذكر ما في الحديث الثاني من الغريب :

(فيها ونعمت) (٦) : أي فهذه الطريقة الكفاية ونعمت الكفاية . وقال (ابن) (٧) الصباغ من أصحاب الشافعي : «بالفضيلة أخذ ونعمت (الحلة)» (٧) . وعن الأصمعي (قال) (٨) : «فبالسنة أخذ ونعمت الحصلة» .

(١) راجع فتح القدير : ٦٥/١ - ٦٦ ؛ والمغني : ٢٥٦/٢ ؛ وحاشية الدسوقي : ٣٨٤/١ ؛ والمهذب : ١١٣/١ ؛ والمحل : ٨/٢ ، ٧٥/٥ .

(٢) الترمذي (٤٩٨) في أبواب الصلاة باب ما جاء في الوضوء يوم الجمعة ، وسلم في الجمعة باب فضل من استمع وأنصت في الخطبة : ٥٨٨/٢ ؛ وأبو داود (١٠٥٠) في الصلاة باب فضل الجمعة .

(٣) الزيادة أثبتها من ل .

(٤) ساقط من ت .

(٥) الترمذي (٤٩٧) في أبواب الصلاة باب ما جاء في الوضوء يوم الجمعة ، وأبو داود (٣٥٤) في الطهارة باب الرخصة في ترك الغسل يوم الجمعة ، والنسائي في الجمعة باب الرخصة في ترك الغسل يوم الجمعة : ٧٧/٣ ؛ وأحمد في المسند : ١٦/٥ .

(٦) ساقط من ل .

(٧) في ش : (الحصلة) .

(٨) أثبتها من ل .

فإن قيل: فقد صح أن النبي ﷺ قال: «من أتى الجمعة فليغتسل»^(١).

قيل له: ليس هذا على الوجوب بل على الندب بدليل ما روى أبو داود^(٢): عن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان الناس مُهَّان^(٣) أنفسهم فيروحوون / (إلى الجمعة)^(٤) بيثتهم، فقيل لهم لو اغتسلتم»^(٥).

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «بيلها عمر رضي الله عنه يخطب بالناس يوم الجمعة إذ دخل عثمان رضي الله عنه، فعرض به عمر فقال: ما بال رجال يتأخرون بعد النداء، فقال عثمان: يا أمير المؤمنين ما زدت حين سمعت النداء أن توضأت ثم أتيت، فقال عمر: والوضوء أيضاً، ألم تسمع رسول الله ﷺ يقول: إذا جاء أحدكم الجمعة فليغتسل»^(٦).

وهذا يدل على أن الغسل ليس بواجب، وإلا لما خفي على عثمان، ولما تركه عمر بل كان رده حتى يغتسل.

(١) أخرجه البخاري في الجمعة باب فضل الغسل يوم الجمعة: ٢/٢، عن ابن عمر بلفظ: «إذا جاء أحدكم الجمعة فليغتسل»، ومسلم في أول كتاب الجمعة: ٥٧٩/٢، وغيرهما.

(٢) في الطهارة (٣٥٢) باب الرخصة في ترك الغسل يوم الجمعة، واللفظ له. والبخاري بنحوه في الجمعة باب وقت الجمعة: ٨/٢؛ ومسلم بنحوه في أول كتاب الجمعة: ٥٨١/٢.

(٣) في م: (ماهن). وفي حاشيتها: (الماهن الخادم. صحاح). وما أثبتناه موافق للسنن..

(٤) ساقط من ت.

(٥) في ل: زيادة ما يلي: (كان خيراً لكم حتى لا يجيء منكم رائحة كريمة تؤذوا أهل المسجد. مثل هذا الكلام يدل على الاستحباب لا على الوجوب). اهـ.

(٦) أبو داود في كتاب الطهارة باب في الغسل يوم الجمعة: ١٤٣/١، ومسلم في أول كتاب الجمعة: ٥٨٠/٢، واللفظ له؛ والبخاري في كتاب الجمعة باب حدثنا أبو نعيم: ٤/٢.

باب

صلاة العيد واجبة (١)

لقوله تعالى: ﴿فصلٌ لربك وانحر﴾^(١)، ولأن النبي ﷺ واظب عليها (ولم يتركها)^(٢).

باب

التكبيرات الزوائد في العيد ثلاث في كل ركعة (٤)

أبو داود^(٥): عن مكحول وهو أبو عبد الله الهذلي، مولا هم، الدمشقي، أخرج له مسلم في صحيحه - قال: وأخبرني أبو عائشة - جليس لأبي هريرة - أن سعيد بن العاص سأل أبا موسى الأشعري وحذيفة بن اليان كيف كان رسول الله ﷺ يكبر في الأضحى والفطر؟ فقال أبو موسى: كان يكبر (أربعاً تكبيره على الجنائن)^(٦)، فقال حذيفة: صدق، فقال أبو موسى: كذلك كنت أكبر في البصرة حيث كنت عليهم، وقال أبو عائشة: وأنا حاضر سعيد بن العاص.

فإن قيل: روى ابن ماجه وأبو داود^(٧) عن عائشة رضي الله عنها: «أن رسول الله ﷺ كان يكبر في الفطر والأضحى» في الأولى سبع تكبيرات، وفي الثانية

(١) راجع في ذلك: فتح القدير: ٧٠/٢، والمغني: ٢٧٢/٢؛ وحاشية الدسوقي: ٣٩٦/١؛ والمهذب: ١١٨/١، والمحل: ٨٥/٥ - ٨٦.

(٢) سورة الكوثر: الآية ٢.

(٣) ساقط من ش.

(٤) راجع في ذلك: فتح القدير: ٧٤/٢، والمغني: ٢٨٢/٢ - ٢٨٣؛ والمتقى: ٣١٩/١؛ وحاشية الدسوقي: ٣٩٧/١، والمهذب: ١٢٠/١، والمحل: ٨٣/٥.

(٥) أبو داود (١١٥٣) في الصلاة باب التكبير في العيدين.

(٦) في صلب ل: (أربع تكبيرات كما يكبر على الجنائن). وفي حاشيتها بلفظ يوافق ما أثبتناه من بقية النسخ.

(٧) أبو داود (١١٤٩) في الصلاة باب التكبير في العيدين؛ وابن ماجه (١٢٨٠) في الصلاة باب ما جاء في كم يكبر الإمام في صلاة العيدين.

خمساً (وفي) (١) رواية: وسوى (تكبيرتي) (٢) الركوع.

قيل له: في إسناده، عبد الله بن لهيعة (٣) ولا يحتج بحديثه. وإلى هذا ذهب سفيان الثوري وأهل الكوفة.

باب

(صلاة الكسوف) (٤)

صلاة الكسوف ركعتان، في كل ركعة ركوع واحد ويخفي القراءة فيها (٥).
 أبو داود (٦): عن ثعلبة بن عباد العبدي من أهل البصرة أنه شهد خطبة لسمرة بن جندب رضي الله عنه قال: وقال سمرة: بينا أنا وغلّام من الأنصار نرمي غرضين حتى إذا كانت الشمس قيد رمحين أو ثلاثه في عين الناظر من الأفق أسودت حتى (أضت) (٧) كأنها تنومة، فقال أحدنا لصاحبه: انطلق بنا إلى المسجد فوالله ليحدثن شأن هذه الشمس لرسول الله ﷺ في أمته حدثاً، قال: فدفعنا فإذا هو بأرز (٨)

- (١) ساقط من ت.
 (٢) هو عبد الله بن لهيعة بن عقبة الحضرمي، أبو عبد الرحمن، قاضي مصر وعالمها، قال ابن معين: ضعيف لا يحتج به. وقال ابن حجر: صدوق، خلط بعد احتراق كتبه، أخرج له أبو داود والترمذي وابن ماجه.
 ميزان الاعتدال: ٤٧٥/٢؛ وتقريب التهذيب: ٤٤٤/١.
 (٣) أثبتناها من م، وساقطة من بقية النسخ.
 (٤) راجع في ذلك: فتح القدير: ٨٤/٢؛ والمغني: ٣١٣/٢؛ والمنتقى: ٣٢٦/١؛ وحاشية الدسوقي: ٤٠٢/١؛ والمهذب: ١٢٢/١؛ والمحل: ٩٥/٥ - ١٠٤.
 (٥) أبو داود (١١٨٤) في الصلاة باب من قال أربع ركعات.
 (٦) في ل: (بقيت). وفي ت: (أضت). والصحيح ما أثبتناه، وأضت: أي رجعت وصارت.. اهـ. من النهاية لابن الأثير: ٥٣/١.
 (٧) ورد في جميع النسخ وسنن أبي داود بلفظ: (بارز) وهو خطأ والصحيح كما أثبتناه بلفظ: (بأرز) أي بجمع كثير غصص بهم المسجد. قال الإمام الخطابي: (ورواه غير واحد من المشهورين بالرواية وإذا هو بارز من البروز، وهو خطأ. وانظر إصلاح خطأ المحدثين للخطابي: ص ١٣.

فاستقدم فصل، فقام / بنا كأطول ما قام بنا في صلاة قط لا نسمع له صوتاً، قال: ثم ركع بنا كأطول ما ركع بنا في صلاة قط لا نسمع له صوتاً، قال: ثم سجد بنا كأطول ما سجد بنا في صلاة قط، ثم فعل في الركعة الأخرى مثل ذلك، قال: ووافق تحجلي الشمس جلوسه في الركعة الثانية، قال: ثم سلم، ثم قام فحمد الله وأثنى عليه وشهد أن لا إله إلا الله وشهد أنه عبده ورسوله. ورواه النسائي^(١) مطوَّلاً ومختصراً، وابن ماجه^(٢)، والترمذي^(٣) مختصراً، وقال: حديث حسن صحيح.

وروى الترمذي والنسائي وأبو داود^(٤): عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال: وانكسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ، فقام رسول الله ﷺ لم يكد يركع ثم ركع، لم يكد يرفع ثم رفع، فلم يكد يسجد ثم سجد، فلم يكد يرفع ثم رفع، (فلم يكد يسجد ثم سجد، فلم يكد يرفع ثم رفع)^(٥)، وفعل في (الركعة)^(٥) الأخرى مثل ذلك، ثم نفخ في آخر سجوده، فقال: أف أف، ثم قال: يا رب ألم تعدني أن لا تعذبهم وأنا فيهم، ألم تعدني أنك لا تعذبهم وهم يستغفرون، ففرغ رسول الله ﷺ من صلاته وقد انحصت^(٦) الشمس.

وروى النسائي وأبو داود^(٧): عن قبيصة الهلالي رضي الله عنه قال: كسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ، فخرج فزاعاً يجر ثوبه وأنا معه يومئذ بالمدينة، فصلى ركعتين فأطال^(٨) فيها، القيام ثم انصرف وانجلت فقال: إنما هذه الآيات يخوف الله

(١) في سننه في كتاب الكسوف: ١١٤/٣.

(٢) ابن ماجه (١٢٦٤) في إقامة الصلاة باب ما جاء في صلاة الكسوف.

(٣) الترمذي (٥٦٢) في أبواب الصلاة باب ما جاء في صفة القراءاة في الكسوف. وقال: هذا حديث حسن صحيح. وأخرجه أحمد في المسند: ١٦/٥.

(٤) أبو داود (١١٩٤) في الصلاة باب من قال يركع ركعتين. ولم أجده في الترمذي والنسائي.

(٥) ساقط من ت.

(٦) لفظ السنن: (انحصت).

(٧) النسائي في الكسوف: ١١٧/٣؛ وأبو داود (١١٨٥) في الصلاة باب من قال أربع ركعات.

(٨) لفظ السنن: (فيها).

عز وجل بها (عباده)^(١)، فإذا رأيتموها فصلوا كأحدث^(٢) صلاة صليتموها من المكتوبة». وفي رواية: «حتى بدت النجوم».

فإن قيل: في الحديث الثاني عطاء بن السائب^(٣).

قيل له: قد وثقه أبو أيوب، وأخرج له البخاري حديثاً مقروناً.

فإن قيل: صح عن عائشة رضي الله عنها: «أن رسول الله ﷺ قرأ قراءة طويلة فجهر بها، يعني في صلاة الكسوف»^(٤).

قيل له: عائشة رضي الله عنها قد اختلفت الرواية عنها، فروي أنها قالت: «كسفت الشمس على عهد رسول الله ﷺ، فصلى بالناس فحزرت قراءته فرأيت أنه قرأ سورة البقرة، ثم قام يعني في الركعة الثانية فأطال للقراءة»^(٥) فحزرت قراءته فرأيت أنه قرأ بسورة آل عمران^(٦). وفي هذا دليل أنه لم يجهر.

فإن قيل: في هذا الحديث محمد بن إسحاق^(٧).

(١) أثبتناه من ل.

(٢) في م: (كإحدى).

(٣) هو عطاء بن السائب بن زيد الثقفي، أبو زيد الكوفي، أحد علماء التابعين. قال أحمد: عطاء بن السائب ثقة، ثقة، من سمع منه قديماً فهو صحيح، ومن سمع منه حديثاً لم يكن بشيء. وقال البخاري: أحاديث عطاء بن السائب القديمة صحيحة. وقال أبو حاتم: محله الصدق قيل أن يخلط. وقال ابن حجر: صدوق اختلط. أخرج له الأربعة، والبخاري متابعة. مات سنة ١٣٦هـ. ميزان الاعتدال: ٧٠/٣؛ وتقریب التهذيب: ٢٢/٢.

(٤) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار: ٣٣٣/١؛ وأبو داود (١١٨٨) في الصلاة باب القراءة في صلاة الكسوف.

(٥) لفظ السنن: (القراءة).

(٦) أخرجه أبو داود (١١٨٧) في الصلاة باب القراءة في صلاة الكسوف.

(٧) هو محمد بن إسحاق بن يسار، أبو بكر المخزومي، أحد الأئمة الأعلام، قال الذهبي: وثقه غير واحد وهما آخرون، وهو صالح الحديث، ماله عندي ذنب إلا ما قد حشاه في السيرة من الأشياء المنكرة المنقطعة والأشعار المكذوبة. أخرج له الأربعة واستشهد مسلم بخمسة أحاديث له. مات سنة ١٥١هـ. ميزان الاعتدال: ٤٦٨/٣.

قيل له: أخرج البخاري ومسلم^(١) في صحيحهما / من حديث عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أنه قال: «خسفت الشمس فصلّى رسول الله ﷺ والناس معه، فقام قياماً طويلاً بنحو من سورة البقرة». وهذا يدل على أنه أسر.

ذكر الغريب الذي في هذه الأحاديث:

كسف وخسف في الشمس والقمر جميعاً، وقيل: الكسوف في البعض والخسوف في الكل، وقيل: الكسوف (يغيرهما) والخسوف يغييهما^(٢) في السواد، وقال بعض أهل اللغة وهو الليث يقال: خسف فيها كما ذكرنا، والكسوف في الشمس فقط، وقال ابن هريد: خسف القمر وانكسفت الشمس. وقيد: بكسر القاف، وقاد، وقاب، قدر رمح. والتنوم: بفتح التاء المعجمة باثنتين من فوق وتشديد النون وضمها وبعدها واو ساكنة وميم، نوع من نبات الأرض، فيها وفي ثمرها سواد قليل. وأف: لا يكون كلاماً حتى تشدد الفاء، والنافخ لا يشدد الفاء ولكن يفشيها من غير إطباق الشفة على السن. وانمحصت^(٣): انجلت، وأصل المحص الخلوص، ومنه تمحيص الذنوب وهو التظهر منها، وتمحص الظلمة: انكشافها.

باب

الاستسقاء الدعاء والاستغفار

فإن صلّى ركعتين جاز واحتجب، وإن لم يصل واقتصر على الدعاء والاستغفار فقد أتى بسنة الاستسقاء^(٤).

- (١) البخاري في كتاب الكسوف باب صلاة الكسوف جماعة: ٤٥/٢؛ ومسلم في كتاب الكسوف باب ما عرض على النبي ﷺ في صلاة الكسوف من أمر الجنة والنار: ٦٢٦/٢.
- (٢) في م، ت: (تغيرهما والخسوف تغييهما).
- (٣) راجع النهاية لابن الأثير: ٣٠٢/٤.
- (٤) هذا قول أبو حنيفة ذهب أبو يوسف ومحمد إلى أن الإمام يصلي ركعتين. راجع في ذلك: فتح القدير: ٩١/٢ - ٩٢؛ والمغني: ٣١٩/٢ - ٣٢٠؛ والمتن: ٣٣١/١؛ وحاشية الدسوقي: ٤٠٥/١؛ والمهذب: ١٢٣/١؛ والمحط: ٩٣/٥ - ٩٤.

مسلم^(١): عن أنس رضي الله عنه قال: «أصاب الناس قحط على عهد رسول الله ﷺ، (فيينا)^(٢) هو يخطب يوم الجمعة إذ قام رجل فقال: يا رسول الله هلك الكراع، هلك الشاء، فادع لنا أن يسقينا، فمدّ يده ودعا، (قال أنس)^(٣): وإن السماء لمثل الزجاجة فهاجت ريح، ثم أنشأت سحاباً، ثم اجتمع، ثم أرسلت (السماء)^(٤) عزاليها، فخرجنا/نخوض الماء حتى أتينا منازلنا، فلم نزل إلى الجمعة الأخرى، فقام إليه ذلك أو غيره فقال: يا رسول الله تهلمت البيوت، فادع لنا أن يجبه، فتبسم ثم قال: حوالينا ولا علينا، فنظرت إلى السحاب يتصدع حول المدينة كأنه إكليل».

فإن قيل ثبت أن النبي ﷺ صلى في الاستسقاء.

قيل له: وثبت أنه لم يصل، وفعل النبي ﷺ / لا يكون سنة إلا إذا واطب عليه، وقد تجزأ بعض المتعصمين^(٥) حين سمعنا نقول: ليس في الاستسقاء صلاة مسنونة في جماعة، وقال: «إن النبي ﷺ صلى ركعتين واستسقى، وقال أبو حنيفة: إن صلاة الاستسقاء بدعة».

وهذا كلام من ليس له دين، حيث يطلق علينا هذا القول مع جهله بمذهبنا واصطلاح أصحابنا في (العبرة)^(٦)، فإننا إذا قلنا إن هذا الفعل ليس سنة لا يلزم أن يكون بدعة، فإن السنة عندنا ما واطب النبي ﷺ عليه ولم يتركه إلا مرة أو مرتين بياناً للجواز، والمستحب ما فعله مرة أو مرتين ولم يواظب عليه بل ندب إليه، والجائز ما فعله ولم يواظب عليه ولم يندب إليه، ونحن نعتقد أن النبي ﷺ إذا صح عنه أنه

(١) في صلاة الاستسقاء باب الدعاء في الاستسقاء: ٦١٢/٢، بالفاظ قريبة منه، وأبو داود

(١١٧٤) في الصلاة باب رفع اليدين في الاستسقاء، واللفظ له. والبخاري بنحوه في

الاستسقاء باب الدعاء إذا كثرت المطر: ٣٧/٢.

(٢) في ت: (فيينا).

(٣) ساقط من ت.

(٤) ساقط من ش.

(٥) في ت: (المتعصمين علينا).

(٦) أثبتناه من ش، وفي باقي النسخ بلفظ: «العبادة».

فعل فعلاً ولم يقم دليل على نسخه وأطلق أحد عليه أنه بدعة فقد كفر، والبدعة (ما) (١) لا يجوز فعلها، وعندنا لو وصل واستسقى، أو لم يصل واستسقى، فقد أتى بسنة الاستسقاء.

ذكر ما في الحديث من الغريب:

الكراع: يذكر ويؤنث وهو من البقر والغنم بمنزلة الوظيف للفرس والبعير، وهو (مستدق) (٢) الساق، وقيل: الكراع اسم لجميع الخيل. والشاء: جمع شاة. والعزالي: بكسر اللام جمع لعزلاء، وهي: فم المزايدة الأسفل الذي ينصب منه الماء عند تفريغك، والمزايدة، الراوية، وشبه اندفاع المطر والذي يخرج من فم المزايدة ويتصدع: أي يتفرق ويتقطع. كأنه إكليل: يريد أن الغيم تقشع عنها واستدار بأفاقها، كل ما أحاط بشيء فهو إكليل، ويسمى التاج إكليلاً. حوالينا ولا علينا: أي أنزله حوالى المدينة في موضع النبات، ولا علينا في المدينة ولا في غيرها من المباني والمساكن.

باب

كيفية صلاة الخوف (٣)

الترمذي (٤): عن سالم، عن أبيه رضي الله عنه: «أن النبي ﷺ صلى صلاة الخوف بإحدى الطائفتين ركعة والأخرى مواجهة العدو، ثم انصرفوا فقاموا مقام أولئك (وجاء أولئك) (٥) فصلّى بهم ركعة أخرى، ثم سلم بهم، فقام هؤلاء فقصوا

(١) ساقط من ت.

(٢) في ت: (مشلق).

(٣) راجع في ذلك: فتح القدير: ٩٦/٢؛ والمغني: ٢٩٨/٢؛ والمتقى: ٣٢٢/١؛ وحاشية الدسوقي: ٣٩١/١ - ٣٩٣؛ والمهذب: ١٠٥/١ - ١٠٦؛ والمحلّى: ٣٣/٥ - ٤٢.

(٤) الترمذي (٥٦٤) في الصلاة باب ما جاء في صلاة الخوف؛ والبخاري في أول أبواب صلاة الخوف: ١٧/٢؛ ومسلم في صلاة المسافرين باب صلاة الخوف: ٥٧٤/١؛ وبقية أصحاب الكتب الستة.

(٥) أثبتناه من سنن الترمذي.

ركعتهم، وقام هؤلاء ففضوا ركعتهم، / (قال أبو عيسى^(١)): «هذا حديث (حسن)^(٢)» صحيح. وهو موافق لنص الكتاب العزيز.

باب

الصلاة في جوف الكعبة^(٣)

مالك: عن عبد الرحمن بن صفوان قال: «قلت لعمر بن الخطاب رضي الله عنه: كيف صنع رسول الله ﷺ (حين دخل الكعبة؟)^(٤) قال: صلى ركعتين.

فلان قيل: روى البخاري ومسلم^(٥)، عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ لما قدم مكة أبى أن يدخل البيت وفيه الألهة، فأمر بها فأخرجت، فأخرجوا صورة إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام وفي أيديهما الأزام، فقال رسول الله ﷺ: قاتلهم الله أما والله قبد علموا (أنها)^(٦) لم يستقسما (بها)^(٧) قط، فدخل البيت فكبر في نواحيه ولم يصل.

وعنه^(٨): «أن رسول الله ﷺ دخل الكعبة وفيها ست سوارى، فقام عند كل سارية فدعا ولم يصل».

قيل له: ما استدللنا به مثبت وهذا نافي، والمثبت مقدم على النافي، ثم إن هذا يمتثل أن يكون النبي ﷺ فعله يوم الفتح لأن فيه ذكر الأصنام وإخراجها، وما روينا كان في حجة الوداع، فلا مضادة بين الحديثين.

(١) أثبتناه من ل، وساقط من باقي النسخ.

(٢) هذا اللفظ غير موجود في السنن.

(٣) راجع في ذلك: فتح القدير: ١٥٠/٢؛ والمحل: ٨٠/٤.

(٤) ساقط من ت.

(٥) البخاري في الحج باب من كبر في نواحي الكعبة: ١٨٤/٢. ولم أجده في مسلم.

(٦) ساقط من ل.

(٧) في ت: (بها).

(٨) أخرجه مسلم في الحج باب استحباب دخول الكعبة: ٩٦٨/٢؛ والبخاري في الصلاة باب

قول الله تعالى: ﴿واخذوا من مقام إبراهيم مصلى﴾: ١١٠/١.

ذكر ما في الحديث الثاني من الغريب:
 زلم: بالتحريك، القدح، والجمع الأزام وهي السهام التي كانت الجاهلية
 يستقسمون بها.

باب

إذا أرادوا غسل الميت

نزعوا ثيابه ليتمكنهم التنظيف (١)

فإن قيل: «إن النبي ﷺ غسل في قميصه».

قيل له: ذلك كان من خصائصه. يدل على ذلك ما روى: أبو داود (٢): عن
 عباد (٣) بن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه قال: سمعت عائشة رضي الله عنها تقول:
 «لما أرادوا غسل النبي ﷺ قالوا: والله ما ندري أنجرد رسول الله ﷺ من ثيابه كما
 نجرد موتانا، أم نغسله وعليه ثيابه؟ فلما اختلفوا ألقى الله عليهم النوم حتى ما منهم
 رجل إلا وذقنه في صدره، ثم كلمهم مكلم من ناحية البيت لا يدرون من هو،
 اغسلوا رسول الله ﷺ وعليه ثيابه، فقاموا إلى رسول الله ﷺ فغسلوه وعليه (قميص) (٤)
 يصبون الماء فوق القميص ويدلكونه بالقميص / دون أيديهم. وكانت عائشة [ب/
 (تقول) (٥): «لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما غسله إلا نساؤه». ومعنى هذا أي
 لو أدركنا أولاً ما أدركناه آخرأ، (يعني) (٥) لو علمنا أن رسول الله ﷺ يغسل بعد الوفاة
 ما غسله إلا نحن.

(١) راجع في ذلك: فتح القدير: ١٠٧/٢؛ والمغني: ٣٣٧/٢؛ والبتني: ج ٢ في أول كتاب

الجنائز، والمهذب: ١٢٨/١.

(٢) أبو داود (٣١٤١) في الجنائز باب في ستر الميت عند غسله؛ وأخرج ابن ماجه منه قول عائشة:

«لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما غسله إلا نساؤه»؛ في الجنائز (١٤٦٤) باب ما جاء في
 غسل الرجل امرأته وغسل المرأة زوجها.

(٣) في أ، م: (عن ابن عباد). والصحيح ما أثبتناه.

(٤) لفظ السنن، (قميصه).

(٥) ساقط من ت.

باب

لا يضمن الميت ولا يستنشق لتعدُّر إخراج الماء^(١)

فإن قيل: روى أبو داود^(٢): عن أم عطية رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال لمن في غسل ابته: «ابدأ بيمينها ومواضع الوضوء منها». قيل له: مواضع الوضوء هي غير الأنف والقدم. والله أعلم.

باب

يكفن الرجل في ثلاثة أثواب إزار وقميص ولفافة^(٣)

أبو داود^(٤): عن ابن عباس رضي الله عنه قال: «كفن رسول الله ﷺ في ثلاثة أثواب نجرانية الحلة، ثوبان وقميصه الذي مات فيه».

مالك^(٥): (في موطنه)^(٦)، عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه قال: «الميت يقمّص ويؤزّر».

وقد روى البزار: «عن علي عليه السلام أن النبي ﷺ كفن في سبعة أثواب،

(١) راجع في ذلك: فتح القدير: ١٠٧/٢؛ والمغني: ٣٤١/٢؛ والمتقى: ٦/٢.

(٢) أبو داود (٣١٤٥) في الجنائز باب كيف غسل الميت؛ والبخاري في الجنائز باب يبدأ بيمين الميت: ٩٤/٢؛ ومسلم في الجنائز باب غسل الميت: ٦٤٨/٢؛ والترمذي (٩٩٠) في الجنائز باب ما جاء في غسل الميت؛ والنسائي في الجنائز باب ميامن الميت ومواضع الوضوء منه: ٢٥/٤؛ وابن ماجه (١٤٥٩) في الجنائز باب ما جاء في غسل الميت.

(٣) راجع في ذلك: فتح القدير: ١١٣/٢؛ والمغني: ٣٤٦/٢؛ والمتقى: ٧/٢؛ والمهذب: ١٣٠/١؛ والمحلل: ١١٧/٥.

(٤) في الجنائز (٣١٥٣) باب في الكفن، وابن ماجه (١٤٧١) في الجنائز باب ما جاء في كفن النبي ﷺ.

(٥) في الوطأ في الجنائز باب ما جاء في كفن الميت: ص ١٥٦، وقامه: «ويلف في الثوب الثالث، فإن لم يكن إلا ثوب واحد كفن فيه». اهـ.

(٦) ساقط من ش.

يعني ثلاث سحولية وقميص وعمامة وسراويل والقטיפفة التي جعلت تحته. وإلى هذا ذهب سفيان رحمه الله.

ذكر الغريب. سحولية: ضبطه بفتح السين المهملة وضم الحاء المهملة وواو ساكنة ولام مكسورة وياء مشددة مفتوحة وهاء. قال الهروي: يقال هي ثياب منسوبة إلى قرية باليمن تسمى سحول، قال: وروى ابن الأعرابي، ثلاثة أثواب سحولية، قال بيض نقيه من القطن خاصة. وقال القتيبي: سحولية بضم السين وهو جمع سحل وهو ثوب أبيض. وهو الذي ذكره في مجمع الغرائب ولم يعزه^(١) إلى القتيبي.

باب

يقوم الذي يصلي على الرجل والمرأة بحذاء الصدر

في رواية سبق الإمام بالقول بها إبراهيم النخعي رضي الله عنه، لأن الصدر موضع القلب وفيه نور الإيمان، فالقيام عنده إشارة إلى الشفاعة لإيمانه.

وفي رواية: يقوم من الرجل بحذاء رأسه ومن المرأة بحذاء وسطها^(٢).

لما روى الترمذي^(٣) عن أبي غالب قال: «صليت مع أنس بن مالك رضي الله عنه على جنازة رجل فقام حيال رأسه، ثم جاءوا بجنازة امرأة من قريش، فقالوا يا أبا حمزة صل عليها، فقام حيال وسط السرير، فقال له العلاء بن زياد: هكذا رأيت رسول الله / ﷺ قام مقامك منها ومن الرجل مقامك منه، قال: نعم، فلما فرغ قال: احفظوا».

(١) في حاشية م: (ولم ينسبه)، وهو تفسير لما ورد في المتن.

(٢) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ١٢٦/٢، والمغني: ٢٨٦/٢ وحاشية المدسوقي:

٤١٨/١، والمهلب: ١٣٢/١، والمحل: ١٢٣/٥ - ١٥٥.

(٣) في الجنايز (١٠٣٤) باب ما جاء أين يقوم الإمام من الرجل والمرأة، وقال: حديث حسن.

وأبوداود في الجنايز (٣١٩٤) باب أين يقوم الإمام من الميت إذا صلى عليه، وابن ماجه في

الجنايز (١٤٩٤) باب ما جاء من أين يقوم الإمام إذا صلى على الجنازة.

قال الطحاوي^(١): «والرواية التي يقوم فيها من الرجل بحذاء رأسه ومن المرأة بحذاء وسطها أحب إلينا لما شدها من الآثار التي رويها عن رسول الله ﷺ».

باب

لا قراءة في صلاة الجنائز^(٢)

مالك^(٣): عن نافع: «أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كان لا يقرأ في الصلاة على الجنائز». وكفى به قدوة.

فإن قيل: روى الترمذي^(٤)، عن ابن عباس رضي الله عنهما: «أن النبي ﷺ قرأ في الصلاة على الجنائز بفاتحة الكتاب».

قيل له: قال الترمذي^(٥): «حديث ابن عباس ليس إسناده بذلك القوي». وإلى هذا ذهب ذهب الشعبي والنخعي والثوري رحمهم الله تعالى.

باب

لا يصلى على ميت^(٦) في مسجد جماعة

أبو داود^(٧): عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صل على جنازة في المسجد فلا شيء له».

فإن قيل: روي عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: «ما أسرع الناس إلى أن

(١) في معاني الآثار: ٤٩١/١.

(٢) راجع فتح القدير: ١٢١/٢ - ١٢٢؛ والمغني: ٣٦٢/٢؛ والمتقى: ١٦/٢؛ والمهذب: ١٣٣/١؛ والمحلى: ١٢٩/٥.

(٣) في الموطأ في الجنائز باب ما يقول المصلي على الجنائز: ص ١٥٨.

(٤) في الجنائز (١٠٢٦) باب ما جاء في القراءة على الجنائز بفاتحة الكتاب.

(٥) سنن الترمذي: ٣٣٧/٣.

(٦) راجع في ذلك فتح القدير: ١٢٨/٢؛ والمغني: ٣٦٨/٢؛ والمتقى: ١٨/٢؛ والمهذب:

١٣٢/١؛ والمحلى: ١٦٢/٥.

(٧) في الجنائز (٣١٩١) باب الصلاة على الجنائز في المسجد؛ وابن ماجه (١٥١٧) في الجنائز باب

ما جاء في الصلاة على الجنائز في المسجد، بلفظ: «فليس له شيء».

يعيبروا ما لا علم لهم به، عابوا علينا أن يمر بالجنائز في المسجد، ما صلى رسول الله ﷺ على ابن بيضاء إلا في جوف المسجد^(١).

قيل له: في قولها رضي الله عنها: ما أسرع الناس إلى أن يعيبروا. دليل على أن الصحابة رضي الله عنهم كان هذا عندهم مكروهاً وإلاً لما عابوا عليها، وإذا كان كذلك^(٢) فيجوز أن يكون النبي ﷺ صلى على سهيل بن بيضاء في المسجد وحنزلة خارج المسجد، فخفي الأمر على عائشة واطلع عليه غيرها من الرجال، أو نقول بأن الحديث لا شك في صحته، وإنما منعنا من إدخال الميت في المسجد حسماً للذريعة - (لأن)^(٣) الناس كانوا يسترملون في ذلك حتى يخرجوا - من إدخال كل ميت المسجد، ويؤدي بهم ذلك إلى إذهب حرمة، وتعريضه لما لا يليق به، وقد منعت عائشة رضي الله عنها من دخول النساء (في)^(٤) المساجد مع نهي النبي ﷺ عن منعهن، وحسم الفرائع فيما لا يكون من اللوازم أصل في الدين، وكره أيضاً لثلا يخرج من الميت شيء، (وتعرض المسجد للنجاسات)^(٥) لا معنى له، ولهذا أمر النبي ﷺ أن يجنب الصبيان المساجد / وإلى هذا ذهب مالك رحمه الله. [ب/٦٣]

باب

المشي خلف الجنائز أفضل^(٥)

للمتزمدي^(٦): عن يحيى إمام بني تميم الله، عن أبي ماجد، عن عبيد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: «سألنا رسول الله ﷺ عن المشي خلف الجنائز، فقال:

(١) أخرجه مسلم في الجنائز باب الصلاة على الجنائز في المسجد: ٦٦٨/٢.

(٢) في ش: (كان ذلك كذلك).

(٣) ساقط من ت.

(٤) في ت: (وتعرض النجاسات).

(٥) راجع فتح القدير: ١٣٦/٢؛ والمغني: ٣٥٤/٢؛ والمتقى: ٩/٢؛ والمهذب: ١٣٦/١؛

والمحل: ١٦٤/٥.

(٦) في الجنائز (١٠١١) باب ما جاء في المشي خلف الجنائز، وأبو داود (٣١٨٤) في الجنائز باب الإسراع بالجنائز.

ما دون الخيب، فإن كان خيراً (أعجلتموه) (١) (وإن كان شراً) (٢) فلا يبعد إلا أهل النار، الجنائز متبوعة ولا تتبع (ليس معنا من يقدمها) (٣).

فإن قيل: قال أبو عيسى (٤): «هذا حديث غريب، لا نعرفه من حديث ابن مسعود إلا من هذا الوجه، وسمعت محمد بن إسماعيل يضعف حديث أبي ماجد (هذا) (٥)، وقال محمد: قال الحميدي: قال ابن عينة، قيل ليحيى من أبو ماجد هذا؟ قال: طائر طار فحدثنا».

قيل له: هذا غير قادح في الحديث، لأن يحيى ثقة، روى له شعبة والثوري وابن عينة وأبو الأحوص. وأبو ماجد مجهول وقد بينا فيما تقدم أن رواية المجهول مقبولة، وشواهد الصحة لهذا الحديث كثيرة. قال الترمذي (٦): «وقد ذهب بعض أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم إلى هذا، ورأوا أن المشي خلفها أفضل، وبه يقول إسحاق وسفيان الثوري». وهو إمام في الحديث.

وروى أبو داود (٧): عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «لا تتبعوا الجنائز بصوت ولا نار». ومن طريق آخر: «ولا يمشي بين يديها». وفعل النبي ﷺ وفعل الخليفين من بعده محمول على بيان الجواز، وما رويناه على الأفضلية توفيقاً بين الأخبار بقدر الإمكان.

ويؤيد هذا ما روى الطحاوي (٨)، عن عمرو بن حريث، قال: «قلت لعلي بن أبي طالب كرم الله وجهه: ما تقول في المشي أمام الجنائز؟ فقال علي: المشي خلفها

(١) في ش، ت: (عجلتموه).

(٢) ساقط من ش.

(٣) هذا لفظ أبي داود. ولفظ الترمذي (ليس منا من تقدمها).

(٤) سنن الترمذي: ٣/٣٢٣، وليس في قول الترمذي لفظ: (غريب).

(٥) في السنن بلفظ: (لهذا).

(٦) سنن الترمذي: ٣/٣٢٣.

(٧) أبو داود (٣١٧١) في الجنائز باب في النار يتبع بها الميت، بلفظ: (لا تتبع)، قال أبو داود:

«زاد هارون: ولا يمشي بين يديها».

(٨) في معاني الآثار في الصلاة باب المشي في الجنائز أين ينبغي أن يكون منها: ١/٤٨٢.

أفضل من المشي أمامها (كفضل المكتوبة على التطوع، قلت: فيزي أوى أبا بكر وعمر
 عشيان أمامهم^(١)، فقال: إنها يكرهان أن يخرجوا الناس». وفي رواية أخرى^(٢):
 «كصلاة الجماعة على صلاة الفذ، وإنما ليعلمان ذلك مثل الذي أعلم، ولكنهما
 يسهلان على الناس». وهذا لا يقال بالرأي (أي ليعلم^(٣) الناس أن المشي خلفها
 ليس هو مما لا بد منه ولا مما يخرج تركه.

وما روي من تقديم عمر رضي الله عنه الناس في جنازة زينب أمام الجنائز،
 فيحتمل أن يكون ذلك لعوض أو نساء كن خلفها فكره للرجال مخالطهن.

باب المأخذ دون الشق^(٤)

الترمذي^(٥): عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «واللحد
 لنا والشق لغيرنا».

فكر ضريبه:

اللحد: يسكنون الحياء، الشق في جانب القبر، (واللحد يضم السلام
 لغة فيه)^(٦)، تقول: لحدت القبر وألحدت له، والشق: هو واحد الشقوق وهو في
 وسط القبر.

(١) أثبتناه من معاني الآثار.

(٢) في معاني الآثار في الصلاة باب المشي في الجنائز أين ينبغي أن يكون منها ٤٨٢/١.

(٣) في ت: (فليعلمان).

(٤) راجع فتح القدير: ١١٣٧/٢ والمغني: ٤٣٧٤/٢ والمتقى: ٤٢٢/٢ والمهذب: ١٣٧/١؛

والمحلى: ١٣٢/٥.

(٥) الترمذي (١٠٤٥) في الجنائز باب ما جاء في قول النبي ﷺ: «واللحد لنا والشق لغيرنا».

وقال: «حدثني ابن عباس حديث حسن ضريب من هذا الوجه». وأبو داود (٣٢٠٨) في

الجنائز باب في اللحد، والنسائي في الجنائز باب اللحد والشق: ٦٦/٤، وابن ماجه (١٥٥٤)

في الجنائز باب ما جاء في استحباب اللحد.

(٦) ساقط من ت.

باب

السنة أن يدخل الميت مما يلي القبلة (١)

الترمذي (١): عن ابن عباس رضي الله عنهما: وأن النبي ﷺ دخل قبراً ليلاً فأسرج له سراج، فأخذ من قبل القبلة وقال: رحك الله إن كنت لأوأها (٢) تالياً للقرآن وكبر عليه أربعاً. والروايات في إدخال النبي ﷺ مضطربة، ويحتمل أن النبي ﷺ إنما سل من قبل رأسه لضيق المكان عليهم فلم يتمكنوا من إدخاله من قبل القبلة، هذا إن ثبت أنه ﷺ سل سلاً، والله أعلم.

باب

(السنة) (٤) تسنيم القبر دون التسطیح (٥)

الدارقطني (٣): عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: وصل جبريل عليه السلام على آدم وكبر عليه أربعاً، صلى يومئذ جبريل بالملائكة (ودفن) (٦) بمسجد الخيف، وأخذ من قبل القبلة، ولحد له وسنم قبره.

فإن قيل: فقد روى الترمذي (٨): عن أبي الهياج الأسدي - واسمه حيان -

(١) راجع فتح القدير: ١٣٧/٢، والمغني: ٣٧٠/٢، والمهذب: ١٣٧/١، والمحل: ١٧٧/٥.

(٢) في الجنائز (١٠٥٧) باب ما جاء في الدفن بالليل. وقال: وحديث ابن عباس حديث حسن. وقد ذهب بعض أهل العلم إلى هذا وقالوا: يدخل الميت القبر من قبل القبلة، وقال بعضهم: يسلم سلاً. اهـ.

(٣) الأواء: المتأوه المتضرع، وقيل: هو كثير البكاء، وقيل: الكثير الدعاء. اهـ. من النهاية لابن الأثير: ٨٢/١.

(٤) ساقط من ش.

(٥) راجع في ذلك فتح القدير: ١٤٠/٢، والمغني: ٣٧٧/٢، والمهذب: ١٣٨/١، والمتن:

٢٢/٢.

(٦) في الجنائز باب مكان قبر آدم عليه السلام والتكبير عليه أربعاً: ٧٠/٢.

(٧) هذا لفظ الدارقطني، وفي النسخ كلها بلفظ: (وهو) والصحيح ما أثبتناه.

(٨) الترمذي (١٠٤٩) في الجنائز باب ما جاء في تسوية القبور، عن أبيه وإسحاق بن عمار قال =

قال: قاله لي علي: ألا أبعثك على ما بعثني (عليه) (١) رسول الله ﷺ أن لا (أدع) (٢) قبراً مشرفاً إلا سويته ولا تمثالاً إلا طمسته. (٣) ولفظ مسلم في الصحيح: أن لا تدع تمثالاً إلا طمسته ولا قبراً مشرفاً إلا سويته (٤).

قيل له: المراد به هذه المشرفة الجنية التي يطلب بها المباهاة.

فإن قيل: فقد روى أبو داود (٥): عن القاسم بن محمد، قال: «دخلت على عائشة رضي الله عنها فقلت يا أمه اكشفي لي عن قبر رسول الله ﷺ، فكشفت لي عن ثلاثة قبور لا مشرفة ولا لاطئة، مبطوحة بيطحاء العرصة الحمراء، فرأيت رسول الله ﷺ مقدماً، وأبا بكر رأسه بين كفتي النبي ﷺ، وعمر رأسه عند رجلي النبي ﷺ».

قيل له: فقد روى البخاري (٦): عن أبي بكر بن عياش، (عن) (٧) سفيان الثمار (أنه) (٨) حدثه: «أنه رأى قبر النبي ﷺ مسنماً».

فإن قيل: قال البغوي (٩): ورواية القاسم أصح وأولى أن تكون محفوظة».

أبى الهياج الأسدي... والنسائي في الجنائز باب تسوية القبور إذا رفعت: ٧٣/٤؛ وأبو داود (٣٢١٨) في الجنائز باب في تسوية القبر، واللفظ له، ومسلم في الجنائز باب الأمر بتسوية القبر: ٦٦٦/٢، ثلاثهم عن أبي وائل، عن أبي الهياج الأسدي: قال: قال لي علي، وهو ما أثبتناه في صلب الكتاب مصححاً، إلا ورد في جميع النسخ بلفظ: (الترمذي، عن علي، قال أبو الهياج الأسدي قال: قال لي علي) وهو خطأ من الناسخ.

(١) في ل: (به). وهو لفظ الترمذي.

(٢) في ت: (تدع). وهو لفظ الترمذي.

(٣) ساقط من ش.

(٤) في الجنائز (٣٢٢٠) باب في تسوية القبر، والحاكم في مستدرکه: ٣٦٩/١، وقاله: «هنا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجه»، وقد وافقه الذهبي.

(٥) في الجنائز باب ما جاء في قبر النبي ﷺ وأبي بكر وعمر رضي الله عنهما: ١٢٨/٢.

(٦) في ش: (قال).

(٧) ساقط من ت.

(٨) في شرح السنة: ٤٠٣/٥.

قيل له: هذه كبوة^(١) / منه بما وقل^(٢) فيه من ثوب التعصب، وإلا فأحد
يرجع رواية القاسم في هذا وقد خرجها أبو داود على رواية سفيان الثوري وقد أخرجها
البخاري.

باب

لا بأس بالمشي بين القبور بالنعال^(٣)

البخاري^(٤): عن أنس بن مالك رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «العبد
إذا وضع في قبره وتولى (وذهب أصحابه حتى)^(٥) إنه ليسمع قرع نعالهم، أتاه ملكان
فأقعدها (فيقولان)^(٦) له: ما كنت تقول في هذا الرجل محمد ﷺ، فيقول: أشهد أنه
عبد الله ورسوله، فيقال: انظر إلى مقعدك من النار أبدلك الله به مقعداً في الجنة،
قال (النبي ﷺ)^(٧) فإرهما جميعاً، وأما الكافر والمنافق فيقول: لا أدري كنت أقول
ما يقول الناس، فيقال: لا دريت (ولا أتيت)^(٨)، ثم يضرب بمطرفة من حديد ضربة
بين أذنيه فيصيح صيحة يسمعها من يليه إلا الثقلين». وقد كان الصحابة رضي الله
عنهم يخرجون إلى المقبرة فيدفن الميت ويجلس النبي ﷺ حتى يلحد، ويجلس الناس
حوله.

(١) في حاشية م: (الكبوة: العثرة).

(٢) في حاشية م: (والرقل التبخر في الثياب). راجع الصحاح: ١٧١١/٤ في مادة (رقل).

(٣) راجع في ذلك المحل: ١٣٦/٥.

(٤) في الجنازات باب الميت يسمع خفق النعال: ١١٣/٢؛ والنسائي في الجنازات باب مساهلة الكافر:
٧٩/٤.

(٥) أثبتته من ت، لموافقه ما في البخاري. وقد ورد في بقية النسخ بلفظ: (عنه أصحابه).

(٦) ما أثبتته لفظ البخاري، وفي بقية النسخ بلفظ: (يقولان).

(٧) ساقط من ت.

(٨) في أ، ش بلفظ: «ولا أتيت» وما أثبتته موافق لصحيح البخاري، يقول الإمام الخطابي في

رسالته «إصلاح خطأ المحدثين: ص ٣٣: «لا دريت ولا أتيت» هكذا يقول المحدثون،

والصواب: «ولا أتيت» تقديره: افتعلت، أي: لا استطعت، من قولك: ما ألوت هذا

الأمر: ما استطعت، وفيه وجه آخر وهو أن يقال: «ولا أتيت» يدعو عليه بأن لا تتلى إبله أي =

أبو داود^(١)؛ عن النبراء بن عازب رضي الله عنه قال: «أخرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة رجل من الأنصار فأنتهينا إلى القبر (ولم)^(٢) يلحد بعد، فجلس النبي ﷺ مستقبل القبلة وجلسنا حوله».

فإن قيل: «روي أن النبي ﷺ رأى رجلاً بين القبور عليه نعلان، فقال: يا صاحب (الستين التي ستيتيك)^(٣)، فنظر الرجل، فلما عرف رسول الله ﷺ علمها فرمى بها»^(٤).

قيل: «يحمل (أله كان)^(٥) على تعليه نجاسة، فقد جاءت الأحبار مشواترة عن رسول الله ﷺ من صلواته في تعليه، ومن خلعه إياها في وقت ما خلعهما للنجاسة التي كانت فيها»^(٦).

ذكر الغريب:

السبت: بالكسر جلود البقر المدبوغة بالقرظ، (يخذى منها النعال)^(٧) السبئية.

لا تكون لها أولاد تلوها أي تتبهما. اهـ. وفي النهاية لابن الأثير: ١٩٥/١ في مادة «تلاه» بعد أن ذكر ما يؤيد كلام الخطابي: «وقيل معناه لا قرأت أي لا تلوت فقلبوا الواو ياء ليزدوج الكلام مع دريت». اهـ.

(١) أبو داود (٣٢١٢) في الجنائز باب الجلوس عند القبر، والنسائي في الجنائز باب الوقوف للجنائز: ٤/٦٤٤، وابن ماجه مختصراً (١٥٤٨) في الجنائز باب ما جاء في الجلوس على المقابر.

(٢) في م، ل: (ولم) وهو لفظ أبي داود.

(٣) في م: (الستين التي ستيتيك).

(٤) أخرجه أبو داود (٣٢٣٠) في الجنائز باب المشي في النعل بين القبور، والنسائي في الجنائز باب

كرهية المشي بين القبور في النعال السبئية: ٤/٧٨٨، وابن ماجه (١٥٦٨) في الجنائز باب

ما جاء في خلع النعلان في المقابر، والطحاوي في معاني الآثار في الجنائز باب المشي بين القبور

بالنعال: ١/٥١٠، كلهم زوجه عن بشير بن مولى رسول الله ﷺ.

(٥) في ت: (أن يكون).

(٦) راجع في ذلك معاني الآثار للطحاوي: ١/٥١١.

(٧) في ت بلفظ: (تخلى بها النعال).

باب لا بأس بالجلوس على القبور

لما رويناه أنفأ^(١)، وزوي: «أن علياً عليه السلام كان يجلس إليها^(٢). وما روي من النهي عن أن يجلس على القبور: قال الطحاوي^(٣) رحمه الله: «أريد بذلك الجلوس للغائط والبول». وإلى هذا ذهب / مالك^(٤) بن أنس، وكذا فسره محمد بن [١/٦٥]، كعب القرظي.

باب

اختلف مشايخنا في التلقين بعد الموت^(٥)

قلت: والسني صرح عن رسول الله ﷺ هو ما رواه مسلم^(٦) وغيره: عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لَقِّنُوا مَوْتَكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ».

فمن أجرى لفظة موتاكم على حقيقتها، ذهب إلى أن الميت يلقن بعد الموت، لأن الميت حقيقة من فارقت روحه في اليقظة.

ومن جعلها مجازاً عن من قرّب من الموت قال: لا يلقن بعد الموت، وإنما يلقن

(١) وهو حديث البراء بن عازب الذي أخرجه أبو داود وتقدم أنفأ.

(٢) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار: ٥١٧/١.

(٣) في معاني الآثار: ٥١٧/١.

(٤) الورقة المشتملة على ١/٦٥، ب، ساقطة من أكمالها.

(٥) راجع في ذلك فتح القدير: ١٠٣/٢ - ١٠٤؛ والمهذب: ١/١٢٦؛ والمحلى: ٥/٥٧.

(٦) مسلم في الجنائز باب تلقين الموق لا إله إلا الله: ١/٦٣١؛ والترمذي (٩٧٦) في الجنائز باب

ما جاء في تلقين المريض عند الموت، وقال: «حديث حسن غريب صحيح»، وأبو داود

(٣١١٧) في الجنائز باب في التلقين؛ والسائي في الجنائز باب تلقين الميت: ٤/٥٥؛ وابن ماجه

(١٤٤٥) في الجنائز باب ما جاء في تلقين الميت لا إله إلا الله.

ليكون آخر ما يتكلم به كلمة الشهادة، لأن النبي ﷺ قال: «من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة»^(١).

باب

«في البكاء على الميت»^(٢)

الطحاوي^(٣): عن عبد الرحمن بن عوف قال: «أخذ رسول الله ﷺ بيدي فانطلقت معه إلى ابنه إبراهيم، وهو يجود بنفسه، (فأخذه النبي ﷺ فوضعه في حجره، حتى خرجت نفسه، فوضعه)^(٤) ثم بكى فقلت: يا رسول الله تبكي وأنت تنهى عن البكاء؟ فقال: إني لم أنه عن البكاء ولكن نهيت عن صوتين أحقين فأحقرين؛ صوت عند نعمة لهو ولعب ومزامير شيطان، وصوت عند مصيبة لطم (وجوه)^(٥) وشق جيوب، وهذا رحمة، من لا يرحم لا يرحم، يا إبراهيم: لولا أنه وهد صادق، وقول صادق، وأن آخرنا سيلحق أولنا، لحزننا عليك حزناً هو أشد من هذا، وأنا بك لمحزونون، تبكي العين ويحزن القلب ولا نقول ما يسخط الرب».

وأما قوله عليه السلام: «إن الميت ليعذب ببكاء أهله عليه»، فقد أنكرت عائشة على ابن عمر أن رسول الله ﷺ إنما قال: إن الله عز وجل ليزيد الكافر (عذاباً)^(٦) في قبره ببكاء بعض أهله عليه^(٧).

(١) أخرجه أحمد في المسند: ٢٣٣/٥، عن معاذ بن جبل رضي الله عنه وأبوداود (٣١١٦) في الجنائز باب في التلقين.

(٢) راجع ذلك في المحل: ١٤٦/٥.

(٣) في معاني الآثار في الكراهية باب البكاء على الميت: ٢٩٣/٤، والترمذي مختصراً (١٠٠٥) في الجنائز باب ما جاء في الرخصة في البكاء على الميت:

(٤) الزيادة من معاني الآثار.

(٥) ساقط من ت.

(٦) الزيادة من معاني الآثار.

(٧) أخرجه الطحاوي عن ابن عمر في معاني الآثار في الكراهية باب البكاء على الميت: ٢٩٢/٤؛

والبخاري في الجنائز باب قبول النبي ﷺ: يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه: ١٠١/٢؛

ومسلم في الجنائز باب الميت يعذب ببكاء أهله عليه: ٦٤١/٢؛ والنسائي في الجنائز باب =

وقد يجوز أن يكون ذلك اليكأ الذي يعذب به الكافر في قبره يزداد به عذاباً على عذابه بيكأ كان قد أوصى به في حياته، فإن أهل الجاهلية كانوا يوصون بذلك أهلهم أن يفعلوه بعد وفاتهم، فيكون الله عز وجل عذبته في قبره بسبب كان منه في حياته، ومن جملة أشعار العرب في ذلك ما ذكره في المعلقات:

إذا مت فانهسيني بما أنا أهله وشقي علي الجيب يا ابنة معبد^(١)

باب

«يصل ثواب القرآن إلى الميت»

روى أبو بكر النجاد في سننه بإسناده في كتاب الجنائز من حديث عمرو بن شعيب، (عن أبيه)^(٢)، وعن جده أنه سأل النبي ﷺ فقال: «يا رسول الله إن العاص بن وائل كان نذر في الجاهلية أن ينحر مائة بدنة، وإن هشام بن العاص نحر حصته من ذلك خمسين بدنة، أفتجزى عنه؟ فقال النبي ﷺ: إن أبك لو كان آمن بالتوحيد فصمت عنه، أو تصدقت، أو اعتقت عنه، بلغه ذلك».

وجه الحججة من هذا الحديث: أن النبي ﷺ سوى بين الصوم والصدقة والعتق في الوصول إليه.

وروى الدارقطني: عن النبي ﷺ: «أن رجلاً سأله فقال يا رسول الله، عليك^(٣)، كان لي أيوان وكنت أبرهما حال حياتهما، فكيف لي بالبر بعد موتهما، فقال له النبي ﷺ: إن من البر بعد البر أن تصلي لهما مع صلاتك، وأن تصوم لهما مع صيامك، وأن تصدق^(٤) لهما مع صدقتك».

= النياحة على الميت: ١٥/٤، وأخرج أبو داود الشطر الأول منه (٣١٢٩) في الجنائز باب في النوح.

(١) البيت لطرفة بن العبد، انظر شرح القصائد التسع لأبي جعفر النحاس، القسم الأول: ص ٢٩٠.

(٢) ساقط من ش.

(٣) في حاشية م: (قوله عليك: معناها عليك باستماع كلامي وإجابته).

(٤) في ت: (تصدق).

وعنه: عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه أن النبي ﷺ قال: «من مرَّ على القابر فقرأ قل هو الله أحد (أحدى عشرة) مرة، ثم وهب (أجرها) (١) للاموات أعطي من الأجر بعدد الأموات».

وروى أبو بكر عبد العزيز صاحب الخلال بإسناده عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من دخل المقابر فقرأ سورة يس بحفص عنهم يومئذ، وكان له بعد من فيها حسنة».

وعنه: عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من زار قبر والديه أو أحدهما فقرأ عنده أو عندهما يس غفر (الله) (٢) له» (٤).

وروى أبو حفص بن شاذان بإسناده عن أنس بن مالك أن النبي ﷺ قال: «من قال الحمد لله رب السموات ورب الأرض ورب العالمين، وله الكبرياء في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم، لله الحمد رب السموات ورب الأرض رب العالمين، وله العظمة في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم، لله الملك رب السموات ورب الأرض رب العالمين، وله النور في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم، لله الحمد رب السموات ورب الأرض وهو العزيز الحكيم، مرة واحدة، ثم قال: اللهم اجعل ثوابها لوالدي، لم يبق لوالديه حتى إلا أداه إليهما».

وذكر القاضي الإمام (أبو الحسين الفراء) (٥) في كتابه بإسناده أن (٦) / أنس بن مالك سأل رسول الله ﷺ فقال: «يا أباي أنت وأمي يا رسول الله، إنا نتصدق عن موتانا، وتصح عنهم، وتدعو لهم، فهل يصل ذلك إليهم؟ قال: نعم إنه ليصل» [١/٦٦]

(١) في ت: (أحد عشرة).

(٢) في ش، ت: (آخرها) وهو تصحيف.

(٣) أثبتناه من ي ت.

(٤) ذكر الحديث السويطي في الجامع الصغير وأشار إليه بالضعف، قال المناري: «قال ابن عدي:

هذا الحديث بهذا الإسناد باطل وهو ممنوع بالوضع. الله، ومن ثم ألحقه بحكم ابن الجوزي عليه بالوضع». انظر: قبض القدير: ١٤١/٦، الموضوعات، لابن الجوزي: ٢٣٩/٣.

(٥) في ت: (أبو الحسين بن الفراء)، وفي م: (أبو الحسين بن الفراء) وكلاهما تصحيف، وهو

القاضي أبو الحسين الفراء محمد بن أبي يعلى صاحب طبقات الحنابلة، مات سنة ٥٢٦ هـ.

ذيل طبقات الحنابلة: ٢١٢/١ ط المعهد الفرنسي بدمشق. (٦) إلى هنا منقطع من أ.

اليوم، ويفرحون به كما يفرح أحدكم بالطبق إذا أهدي إليه، رواه أبو حفص العكبري.
وروى بإسناده عن سعد رضي الله عنه أنه قال: «يا رسول الله إن أمة توفيت
أفأتصدق عنها؟ قال: تصدق عن أمك. قال: فأبي الصدقة أفضل؟ قال: سفي
الماء»^(١)

وإسناده عن عطاء بن أبي رباح أن رجلاً جاء إلى رسول الله ﷺ فقال: «إن
أبي مات أفأتصدق عنه؟ قال: نعم». وإسناده عن أبي جعفر محمد بن علي: «إن الحسن والحسين عليهما السلام
كانا يفتقان عن علي رضي الله عنه وأوصاه».

وروى مقاتل بن سليمان في أثناء تفسير الخمسة آية قال: «قال معاذ بن جبل
رضي الله عنه يا رسول الله: كان لأمي (نصيب) (٢) مما أعطي (تصدق) (٣) منه وتقدمه
لنفسها، وإنما ماتت ولم توص، وقد كنت أعرف البركة فيما تعطي - ويكي معاذ -
فقال النبي ﷺ: لا يُكفي الله (عبيك) (٤) يا معاذ أتحب أن تزجر أمك في قبرها، قال:
نعم يا رسول الله، قال: فانظر ما كنت تعطيها فامضه على الذي كانت تفعل، وقل:
اللهم تقبل من أم معاذ ولجميع المسلمين عامة، قال: قالوا يا رسول الله فمن لم يكن
له من ورق يتصدق به عن أبيه أيجع عنها؟ قال: نعم ويؤجرون عليه، ولن يصل
رحم (٥) رحمه بأفضل من أن (يتبعه) (٦) بحجة في قبره، فإذا كان عند الإحرام فليقل
ليك عن فلان، فإذا كان في سائر المواضع فليقل اللهم تقبل من فلان، وأوفوا عنهم
بالتذوق والعيام، والصدقة أفضل ما قضى عن المرء والمرأة ذورحم إن كان».

البخاري (٧): عن ابن عباس رضي الله عنهما: «أن رجلاً قال يا رسول الله إن أمة

(١) أخرجه الشافعي في سننه برقم (٣٦٦٤)؛ وابن ماجه (٣٧٢٨) في الآداب باب فضل صدقة الماء.

(٢) ساقط من ث. (٣) في ك: (تصدق). (٤) في ل: (عبيك).

(٥) هكذا في الأصل، والمراد: ولن يصل ذورحم رحمه. (٦) في م: (بيعه).

(٧) الحديث أخرجه البخاري في الوصايا باب إذا قال أرضي أو بستاني صدقة عن أمة فهو جائز:

١٩١/٣، وفيه التصريح بأن الرجل السائل هو سعد بن عبيدة رضي الله عنه، وأخرجه أيضاً

أبو داود في سننه برقم (٢٨٨٢)؛ والترمذي في سننه برقم (٦٦٩)؛ والبيهقي في سننه برقم

(٣٦٥٥)

توفيت أينفعها إن تصدقت عنها؟ قال: نعم، قال: فإن لي محرقاً فأشهدك أني قد تصدقت به عنها.

وروى الحافظ اللالكائي بإسناده في كتابه شرح السنة عن أبي أسيد - وكان بديراً - قال: «كنت عند النبي ﷺ جالساً فجاء رجل من الأنصار فقال: هل بقي علي من بر والدي شيء من بعدهما أبرهما؟ / قال: نعم، الصلاة عليهما، والاستغفار لهما، وإنفاذ عهدهما من بعدهما، وإكرام صديقهما، وصلة الرحم التي لا رحم لك إلا من قبلها، فهذا الذي بقي عليك من برهما»^(١).

[٦٦/ب]

وروى أيضاً بإسناده عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «موت الرجل ويدع والداً فيرفع له درجة، فيقول: يا رب ما هذا؟ (فيقوله)^(٢) استغفار ولدك لك»^(٣).
وإسناده عن معقل بن يسار رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «اقرأوا على موتاكم يعني يس»^(٤).

وإسناده عن عبد الرحمن بن العلاء بن اللجلاج عن أبيه أنه قال لولده: «إذا مت فأدخلتموني في اللحد فهيلوا علي التراب هيلاً، وقولوا باسم الله وعلى ملة رسول الله، وسنوا علي التراب سنأ، وقرأوا عند رأسي بفاتحة سورة البقرة وخاتمتها، فإني سمعت عبد الله يستحب ذلك». يعني عبد الله بن عمر.

وأخرج الإمام أبو حاتم محمد بن حبان في كتابه - المسند صحيح - بإسناده عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ خرج يوماً، فخرجنا معه^(٥) حتى انتهينا إلى المقابر، فأمرنا فجلسنا، ثم تحطى القبور حتى انتهى إلى قبر منها فجلس إليه، فتأجأ طويلاً، ثم رجع رسول الله ﷺ باكياً، فبكينا لبكاء النبي ﷺ، ثم أقبل علينا فتلقاه عمر رضي الله عنه وقال: ما الذي أبكاك يا رسول الله؟ فقد

(١) أخرجه أبو داود (٥٦٤٢) في الألباب باب في بر الوالدين؛ وابن ماجه (٣٧٠٨) في الآداب باب صل من كان أبوك يصل، والحاكم في المستدرک: ١٥٤/٤ - ١٥٥.

(٢) في ت: (فيقال).

(٣) أخرجه ابن ماجه (٣٧٠٤) في الآداب باب بر الوالدين.

(٤) أخرجه أبو داود (٣١٢١) في الجنائز باب القراءة عند الميت؛ وأحمد في المسند: ٢٦/٥؛ وذكره

الحافظ الهيثمي في موارد الظمان: ص ١٨٤.

(٥) ساقط من ل، من قوله «معه» إلى ص ٣٤٨، ت ٤ عند قوله: «عمر بن عبد العزيز».

أبكيتمنا وأفزعتمنا، فأخذ بيد عمر ثم أقبل علينا فقال: أفزعكم بكائي، قلنا: نعم (يا رسول الله) (١)، قال: إن القبر الذي رأيتموني أنسجي قبر أمنة بنت وهب، وإني سألت ربي عز وجل الاستغفار لها فلم يأذن لي، فنزل (علي) (٢): ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ...﴾، الآية (٣). فأخذني ما يأخذ الولد للوالد من الرقة، فذلك الذي أبكاني، ألا وإني كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فإنها ترهد (في الدنيا) (٤) وترغب في الآخرة (٥).

فدل على أن الاستغفار ينفع المؤمنين وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ، وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ (٥). وهو وإن كان دعاء إلا أنه قرآن فيحصل ثوابه.

(١) أثبتناه من ت.

(٢) ساقط من ت.

(٣) سورة التوبة: الآية ١١٣.

(٤) الحديث في موارد الظمان: ص ٢٠١، وظاهر الحديث يوحي بأن القصة حدثت في المدينة، وباعتبار أن أم النبي ﷺ - أمنة بنت وهب - دفنت بالأبواء في طريق الذهاب من المدينة إلى مكة - قرب رابع - فقد يقع القارىء في الوهم، والذي يرفع هذا الوهم ما ذكره ابن جرير الطبري في تفسيره بسنده عن عطية قال: لما قدم رسول الله ﷺ مكة وقف على قبر أمه حتى سخنت عليه الشمس وجاء أن يؤذن له فيستغفر لها، حتى نزلت: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَى﴾ [سورة التوبة: الآية ١١٣]. اهـ. وفيما يتعلق بسبب نزول هذه الآية فالثابت في الصحيحين أنها نزلت في أبي طالب عم النبي ﷺ. ومن أراد التخصيل والاستزادة فيما يتعلق بأبوي المصطفى ﷺ فليراجع رسالة الإمام السيوطي ومسالك الخلفاء في والذي المصطفى، والموجودة في كتاب الحاوي للفتاوي للإمام السيوطي، حيث ينص على أن أبوي المصطفى ناجيان، وأنه مذهب أهل السنة والجماعة لقوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعْتَبِرِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [سورة الإسراء: الآية ١٥].

راجع تفسير الطبري: ٤٢/١١؛ وفتح الباري: ٢٢٢/٣؛ والحاوي للفتاوي: ٢٠٢ -

فإن قيل: قوله تعالى / : ﴿وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾^(١) يدل على عدم وصول (جوابه)^(٢) القرآن إلى الميت.

قيل له: اختلف العلماء في هذه الآية على ثمانية أقوال:

أحدها: أنها منسوخة بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾^(٣)، أدخل الأبناء الجنة بصلاح الآباء. قاله ابن عباس رضي الله عنهما. وإنما جاز نسخها وإن كانت خيراً لجوازه إذا كان بمعنى الأمر والنهي على ما قيل.

الثاني: أنها خاصة بقوم إبراهيم وإسماعيل وقوم موسى عليهما السلام، فلما هداه الله الأمة فلهم ما سعوا وما سعى لهم غيرهم. قاله عكرمة، واستدل بقول النبي ﷺ لئن ملأته إن أبي مات ولم ينج قال: وحجي عنه.

الثالث: أن المراد بالإنسان ههنا الكافر، فأما المؤمن فله ما سعى وما سعى له. قاله الربيع بن أنس.

الرابع: ليس للإنسان إلا ما سعى^(٤) (من طريق العدل، فأما من باب الفضل فحاشا أن يزيد الله ما شاء. قاله الحسين بن الفضل.

الخامس: أن معنى ما سعى^(٥) ما نوى. قاله أبو بكر الهذلي (واستدل)^(٦) عليه بما روي في الحديث: إن الملائكة تقف كل يوم بعد العصر يكتبونها^(٧) في السماء الدنيا، فينادي الملك (أن)^(٨) (ألقى)^(٩) تلك الصحيفة فيقول (الملك)^(١٠) وعزتك

(١) سورة النجم: الآية ٢٩.

(٢) ساقط من ت.

(٣) سورة الطور: الآية ٢١. ولفظ واتبعتهم قراءة أبي عمرو بن العلاء إمام القراء البصريين.

السبعة في القراءات لابن عجاهد: ص ٦١٢.

(٤) أثبتته من م، ويقفي النسخ باللفظ: (وول).

(٥) في م: (تكتبها). وتحتها مكتوب: (وهي الأعمال).

(٦) أثبتته من ت.

(٧) أثبتته من ش.

ما كتبت إلا ما عمل. فيقول الله عز وجل: ولم يرد به وجهي. وينادي الملك الآخر اكتب لفلان كذا وكذا، فيقول الملك وعزتك إنه لم يعمل ذلك، فيقول عز وجل: إنه نواه، إنه نواه.

السادس: إنه ليس للكافر من الخير إلا ما عمله في الدنيا، فيثاب عليه فيها حتى لا يبقى له في الآخرة خير. ذكره الشعبي.

السابع: أن السلام في «الإنسان» بمعنى «على» تقديره: ليس على الإنسان، إلا ما سعى.

الثامن: أنه ليس (له) (١) إلا سعيه، غير أن الأسباب مختلفة، فتارة يكون سعيه في تحصيل الشيء بنفسه، وتارة يكون سعيه في تحصيل سببه مثل سعيه في تحصيل قرابة وولد يترحم عليه وصديق يستغفر له، وتارة يسعى في خدمة الدين والعبادة فيكتسب حبة أهل الدين فيكون ذلك سبباً حصل بسعيه. حكى هذين القولين الشيخ الإمام أبو الفرج بن الجوزي عن شيخه علي بن الزاغوني رحمه الله تعالى (٢). وما يدل على هذا أيضاً أن المسلمين يجتمعون في كل عصر ويقرأون ويدون لموتاهم، ولم ينكره منكر فكان إجماعاً. /

[٦٧/ب]

فإن قيل: فقد صح عن النبي ﷺ أنه قال: وإذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث: ولد صالح يدعو له، وعلم ينتفع به من بعده وصدقة جارية (٣). وروى: (شجرة) (٤) غرست، ويثر حفرها يشرب من مائها، ومصحف كتبه.

قيل له: إخباره عليه السلام عن انقطاع عمله إلا من هذه الثلاث لا يلزم منه انقطاعه من غيرها، ولهذا أجمعنا (واتفقنا) (٥) على وصول الحج إليه، وعلى قضاء

(١) ساقط من شرح.

(٢) الأقوال الثمانية ذكرها ابن الجوزي في كتابه زاد السير في علم التنصير: ٨/٨٠ - ٨٢، وانظر

الفتوحات الإلهية: ٢٣٥/٤ - ٢٣٦.

(٣) سبق محرم: ص ٤٥، تعليق ٢.

(٤) أئتيته من ت، وفي باقي النسخ بلفظ: (صدقة).

(٥) في شرح: (واتفقنا).

الدهون عنه، وقال عليه السلام في قضاء الدين: «الآن بردت جلدته»^(١). وروي:
«الآن فككت رها».

فإن قيل: أجمعنا على وصول عبادات تدخلها النيابة في حال الحياة. والقراءة
لا تدخلها النيابة.

قيل له: قد قال النبي ﷺ: «صل لهما مع صلاتك، وصم لهما مع صيامك». و
هما عبادتان بدنيتان، ونص (النبي)^(٢) ﷺ على قراءة يس. ثم إن حقيقة الشواب
لا فرق في (نقله)^(٣) بين أن يكون من حج، أو صدقة، أو وقف، أو صلاة،
أو استغفار أو قضاء دين، فقدره الله سبحانه وتعالى صالحاً لكل من غير فرق لمن
أنصف، وتطابق الأحاديث التي رويناها تدل دلالة ظاهرة على ذلك، فنسأل الله تعالى
التوفيق لكل خير. ومن العجب إنكار هذه المسألة، وحديث ابن عباس رضي الله عنهما
في الصحيحين: «أن النبي ﷺ مر على قبرين الحديث»^(٤). قال الإمام أبو سليمان
الخطابي رحمه الله: «هذا عند أهل العلم محمول على أن الأشياء ما دامت على أصل
خلقها (أو خضرتها)^(٥) وطراوتها فإنها تسبح الله عز وجل حتى تجف رطوبتها وتحول
خضرتها، أو تلتطمع من أصلها، فإذا خفف (عن الميت)^(٦) بوضعه ﷺ الجريدة على
قبره، فطريق الأولى أن يكون ذلك بالقرآن الذي (جاء به)^(٧) من عند الله سبحانه
وتعالى». هذه المسألة نقلت ما فيها من الأدلة من جزء ألفه الشيخ الإمام العالم العلامة
شمس الدين أبو عبد الله بن أبي إسحاق إبراهيم بن عبد الواحد بن سرور المقدسي
الحنبلي رحمه الله.

(١) هذه الرواية أخرجها الحاكم في المستدرک من حديث مطول عن جابر رضي الله عنه: ٥٨/٢،
وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه».

(٢) أثبتناه من ت.

(٣) في ت: (نقله).

(٤) أخرجه البخاري في الوضوء باب حدثنا محمد بن المثنى: ٦٥/١، ومسلم في الطهارة باب
الدليل على نجاسة البول: ٢٤٠/١، وغيرهما.

(٥) في م: (وخضرتها).

(٦) ساقط من ش.

(٧) في ش: بلفظ: (جاء به).

ذكر ما في الأحاديث من الغريب:

[١/٦٨] المخرف: بالفتح، / البستان، وبالكسر ما تجنى فيه الثمار، والمخرقة: الطريق، والخرف: فساد العقل من الكبر، وخراقة: اسم رجل من عذرة استهوته^(١) الجن فكان يحدث بما رأى فكذبوه، وقالوا: «حديث خرافة»^(٢).

باب

الشهيد يصلّي عليه

قال الله تعالى: ﴿وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم﴾^(٣).

الدارقطني^(٤): عن حصين عن أبي مالك قال: «كان يجاء بقتلى أحد تسعة وحمزة عاشرهم فيصلّي عليهم النبي ﷺ، ثم يدفنون التسعة ويدعون حمزة، ثم يجاء بتسعة وحمزة عاشرهم فيصلّي عليهم (يفدون)^(٥). التسعة ويدعون حمزة.

فإن قيل: بأن أبا مالك الغفاري لا صحبة له، وقد صح أن النبي ﷺ لم يصل على (شهداء)^(٦) أحد.

قيل له: إن لم يكن أبو مالك صحابياً فهو تابعي قد أرسل الحديث، والمرسل حجة، وحديثنا مثبت وهو مقدم على النافي، وقد روى البخاري^(٧) عن عقبه بن عامر

(١) في حاشية م: (استهواه الشيطان أي استهامه. والهيام كالجنون من العشق).

(٢) راجع صحاح الجوهرى: ١٣٤٨/٤؛ في مادة (خرف)، وقد ورد ذلك في بيت من الشعر ينسب لابن الزبيرى وقيل لأبي نواس، وهو:

حياة ثم موت ثم بعث حديث خرافة يا أم عمرو

انظر تحت راية القرآن للرافعي، مقالة شكيب أرسلان.

(٣) سورة التوبة: الآية ١٠٣.

(٤) في سننه: ٧٨/٢.

(٥) لفظ الدارقطني: (فيرعون).

(٦) في ش بلفظ: (قتل).

(٧) في غزو أحد: ١٢٠/٥، ومسلم في فضائل النبي ﷺ باب إثبات الخوض: ١٧٩٥/٤ وغيرهما.

قال: «صلى النبي ﷺ على قتل أحد بعد ثمانين سنين كالمودع للأحياء والأموات». ورواه الطحاوي^(١): عن عقبه بن عامر: «أن النبي ﷺ خرج يوماً فصلى على قتلى أحد صلواته على الميت».

فإن ثبت أن تلك الصلاة كانت من النبي ﷺ تطوعاً فلا تكون إلا والصلاة عليهم سنة كالصلاة على غيرهم، لأن كل تطوع له أصل في الفروض.

وإن (كانت)^(٢) صلواته عليهم نسخاً لفعله الأول إن كان ثابتاً فصلواته توجب أن يكون من سنتهم الصلاة عليهم، وأن ترك الصلاة عليهم عند دفنهم منسوخ.

وإن كانت صلواته عليهم إنما كانت لأن سنتهم أن لا يصلوا عليهم إلا بعد هذه المدة وأنهم خصوا بذلك فقد يحتمل أن يكون كذلك سائر الشهداء، لا يصلوا عليهم إلا بعد هذه المدة، ويجوز أن سائر الشهداء يعجل عليهم الصلاة، إلا أنه قد ثبت بهذه المعاني أن من سنتهم الصلاة عليهم إما بعد الدفن أو قبله، والخلاف إنما هو قبل الدفن أو تركها البتة، فلما ثبت جواز الصلاة عليهم بعد الدفن قبله أولى.

**

(١) في الجنائز باب الصلاة على الشهداء: ٥٠٤/١.

(٢) ساقط من م.

كِتَابُ الزَّكَاةِ /

٦

باب (١)

(لا زكاة) (٢) في مال الصبي والمجنون (٣)

صح عن عائشة رضي الله عنها، عن النبي ﷺ أنه قال: «رفع القلم عن (ثلاثة)» (٤): عن النائم حتى يستيقظ، وعن الصبي حتى يحتلم، وعن المجنون حتى يفيق» (٥).

فإن قيل: روى الترمذي (٦)، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، أن

(١) ورد في حاشية أ، عند أول الباب مانصه: (حاشية: روى أبو عبيد أن النبي ﷺ كتب كتاباً إلى البحرين إلى العلاء بن الحضرمي: أما العبادة فالصيام والقيام، والصدقة النافلة بعد الزكاة، سهاها عبادة، والصبي والمجنون ليسا من أهل العبادة).

(٢) في ت: (لا تحب الزكاة).

(٣) راجع ذلك في: فتح القدير: ١٥٦/٢ - ١٥٧؛ والمهذب: ١٤٠/١؛ والأم: ٢٣/٢؛ والمغني: ٤٦٥/٢؛ وحاشية الدسوقي: ٤٥٥/١؛ والمحلى: ٢٠٥/٥.

(٤) في ت: (ثلاثة أشياء).

(٥) أخرجه الحاكم في المستدرک عن عائشة رضي الله عنها: ٥٩/٢، وقال: وهذا حديث حسن صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه؛ وأبو داود (٤٣٩٨) في الحدود باب في المجنون يسرق أو يصاب خدأً؛ والنسائي في الطلاق باب من لا يقص طلاقه من الأزواج: ١٢٧/٦؛ وابن ماجه (٢٠٤١) في الطلاق باب طلاق المعتوه والصغير والنائم. وقد روي أيضاً من حديث علي وأبي قتادة وأبي هريرة وثوبان وشداد بن أوس، انظر تحريجه من هذه الطرق في نصب الرأية: ١٦١/٤.

(٦) الترمذي (٦٤١) في الزكاة باب ما جاء في زكاة مال اليتيم، وقال: «وإنما روي هذا الحديث من هذا الوجه، وفي إسناده مقال، لأن المثني بن الصباح يضعف في الحديث». اهـ.

النبي ﷺ خطب فقال: «ألا من ولي يتيماً له (مال)»^(١) فليتجر في ماله ولا يتركه حتى تأكله الصدقة.

وروى الدارقطني^(٢): «عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، قال: قال رسول الله ﷺ: «احفظوا اليتامى في أموالهم»^(٣) لا تأكلها الصدقة».

قيل له: في سند الحديث الأول: المثني بن الصباح، قال فيه أحمد^(٤): «لا يساوي شيئاً». وفي الحديث الثاني: مندل، وفيه مقال. ومدار الحديثين على عمرو بن شعيب، وفيه كلام.

فإن قيل: قال البخاري^(٥): «رأيت أحمد بن حنبل، وعلي بن المدني، والحميدي، وإسحاق بن إبراهيم، يحتجون بحديثه»^(٦).

قيل له: قال (محمد بن حبان)^(٧): «كان يرفع المراسيل، ويسند الموقوفات من سوء حفظه، فلما فحش ذلك منه استحق البترك»^(٨). وقال ابن معين مرة: «ليس بذلك». وقال الإمام أحمد: «ليس بحجة»، وقال مرة: «ربما احتجنا به وربما وجس في القلب منه شيء، وله مناكير». وقال يحيى بن سعيد القطان: «عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده عندنا واه». وقال (أيوب)^(٩) السخيتاني: «كنت آتي عمرو بن شعيب فأعطي رأسي حياة من الناس». وكان مغيرة بن مقسم لا يعبا بصحيفة عمرو بن شعيب. وإلى هذا ذهب سفيان الثوري رحمه الله^(١٠).

(١) أثبتاه من ش، ت، ولموافقة سنن الترمذي. (٣) ساقط من ت.

(٢) في الزكاة باب وجوب الزكاة في مال الصبي واليتيم: ١١٠/٢، بلفظ: (لا تأكلها الزكاة).

(٤) العلل ومعرفة الرجال: ٢٩٨/٢. (٥) التاريخ الكبير: ٣٤٢/٦ - ٣٤٣.

(٦) أي: حديث عمرو بن شعيب، وسبب تضعيف الحديث الأول رواية المثني عنه، والحديث

الثاني لرواية مندل عنه، قال أبو زرعة: «وعامة المناكير تروى عنه إنما هي عن المثني بن الصباح

وابن لهيعة والضعفاء». وقال أبو حاتم: «سألت ابن معين فقال: ما أقول! زوى عنه

الأئمة». اهـ. تهذيب التهذيب: ٤٩/٨.

(٧) في جميع النسخ بلفظ: (أحمد بن حبان) وهو خطأ.

(٨) الضمير راجع إلى «مندل» وليس إلى «عمرو بن شعيب» وانظر قول ابن حبان هذا في كتاب

«المجروحين» له: ٢٥/٣، أما بقية أقوال أئمة الجرح والتعديل فهي في عمرو بن شعيب.

(٩) في م: (أبو أيوب) وهو خطأ.

(١٠) أقوال أئمة الجرح والتعديل التي وردت، ذكرها الذهبي في ميزانه في ترجمة عمرو بن شعيب:

٢٦٣/٣، وما بعدها.

باب

زكاة الإبل السائمة^(١)

(الطحاوي)^(٢)، عن حماد بن سلمة قال: قلت لقيس بن سعد: اكتب إلي كتاب أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم^(٣)، فكتبه لي في ورقة ثم جاء يوماً وأخبر أنه أخذ من كتاب أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم، وأخبرني أن رسول الله ﷺ كتبه لجلده عمرو بن حزم في ذكر ما يخرج من فرائض الإبل، فكان فيه: «إذا بلغت تسعين ففيها حقان إلى أن تبلغ عشرين ومائة، فإذا كانت أكثر من ذلك ففي كل خمسين حقة، (وفي كل أربعين بنت لبون)^(٤)»، / فما فضل فإنه يعاد إلى أول فرائض الإبل، فما كان أقل من خمس وعشرين ففيه الغنم في كل خمس ذود شاة.

[١/٦٩]

فإن قيل: روى حماد بن سلمة قال: «أخذت من ثمانية بن عبد الله بن أنس (كتاباً)^(٥) زعم أن أبا بكر كتبه لأنس وعليه خاتم رسول الله ﷺ حين بعثه مصدقاً، وكتب (له)^(٥) فيه: «هذه فريضة الصدقة وفيه: فإذا زادت على عشرين ومائة ففي كل

(١) راجع تفصيل الكلام وأقوال الفقهاء في: فتح القدير: ١٧٤/٢؛ والمهذب: ١٤٩/١؛ والأم: ٣/٢ - ٤٥ والمغني: ٤٣٢/٢ - ٤٣٦؛ والمتقى: ١٢٩/٢؛ وحاشية الدسوقي: ٤٣٤/١؛ والمحلى: ٣٠/٦.

(٢) في معاني الآثار: ٣٧٥/٤. وفي أ، ل، م: (البخاري) بدلاً من الطحاوي، والصحيح ما أثبتناه إذ لم أجده في البخاري.

(٣) أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الأنصاري النجاري المدني القاضي، اسمه وكنيته واحد، وقيل إنه يكنى أبا محمد، ثقة عابد، قالت امرأته: ما اضطلع على فراشه بالليل منذ أربعين سنة. أخرج له الستة وتوفي سنة ١٢٠ هـ.

تقريب التهذيب: ٣٩٩/٢؛ والخلاصة: ص ٣٨٣. وقد ورد في جميع النسخ بلفظ: (أبو بكر محمد...) والصحيح إثبات لفظ: (ابن) بينهما.

(٤) ساقطة من معاني الآثار.

(٥) ساقط من ت.

أربعين بنت لبون، وفي كل خمسين حقة^(١). وهكذا حديث سالم عن أبيه^(٢).

قيل له: قال الطحاوي^(٣): «حديث ثمامة بن عبد الله إنما وصله عبد الله بن المثنى، لا نعلم أحداً وصله غيره، وقد رواه حماد منقطعاً، وهو أجل قدراً من ابن المثنى، وهو ممن يحتج بحديثه دون ابن المثنى، فيجب على أصل هذا القائل أن يدخل هذا الحديث في حد المتقطع، لأن الرفع زيادة وزيادة غير الحافظ (على الحافظ)^(٤) غير مقبولة».

وأما الحديث الثاني فقد قال الترمذي^(٥): «لم يرفعه أحد من أصحاب الزهري، وإنما رفعه سفيان بن حسين».

فإن قيل: سفيان بن حسين^(٦) ثقة، أخرج له مسلم، واستشهد به البخاري.

قيل له: إلا أن في حديثه عن (الزهري)^(٧) مقالاً، قال الترمذي في كتاب العلل: «سألت محمد بن إسماعيل البخاري عن هذا الحديث فقال: أرجو أن يكون محفوظاً»، فلم يجزم بحفظه فضلاً عن صحته.

(١) أخرجه أبو داود (١٥٦٧) في الزكاة باب في زكاة السائمة، والنسائي في الزكاة باب في زكاة الإبل: ١٣/٥. وأخرجه البخاري في حديث عبد الله بن المثنى الأنصاري عن عمه ثمامة في الزكاة باب زكاة الغنم: ١٤٦/٢.

(٢) حديث سالم عن أبيه، أخرجه أبو داود (١٥٦٨) في الزكاة باب في زكاة السائمة؛ والترمذي (٦٢١) في الزكاة باب ما جاء في زكاة الإبل والغنم، وقال: حديث حسن؛ وابن ماجه (١٧٩٨) في الزكاة باب صدقة الإبل.

(٣) في معاني الآثار: ٣٧٧/٤.

(٤) ساقط من ت.

(٥) سنن الترمذي: ١٠/٣.

(٦) هو سفيان بن حسين بن حسن، أبو محمد، أو أبو الحسن الواسطي، ثقة في غير الزهري باتفاقهم، مات بالري مع المهدي، وقيل في أول خلافة الرشيد. أخرج له البخاري تعليقاً ومسلم والأربعة. تقريب التهذيب: ٣١٠/١.

(٧) في ت بلفظ: (الترمذي) وهو خطأ.

فإن قيل: روي أيضاً: «إذا كانت إحدى وعشرين ومائة ففيها ثلاث بنات لبون».

قيل له: هو مرسل ولم يسلم عن المعارض.

فإن قيل: حديث عمرو بن حزم مضطرب.

قيل له: من أين اضطرب، قد رواه قيس بن سعد، عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم، وقيس حجة حافظ. وقد قال ابن الجوزي: «قال أحمد بن حنبل رحمه الله: حديث عمرو بن حزم في كتاب الصدقات صحيح».

وبعضه ما روى الطحاوي^(١): عن أبي عبيدة وزبيد بن أبي مريم، عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال في فرائض الإبل: «فإذا زادت على تسعين ففيها حقتان إلى عشرين ومائة، فإذا بلغت العشرين والمائة استقبلت الفريضة بالغنم في كل خمس شاة، فإذا بلغت خمسا وعشرين ففرائض الإبل، فإذا كثرت^(٢) ففي كل خمسين حقة» /

[٦٩/ب]

وعنه^(١): عن منصور بن المعتمر قال: قال إبراهيم النخعي: «إذا زادت الإبل على عشرين ومائة ردت إلى أول الفرض». فهذا عبد الله بن مسعود رضي الله عنه من أكبر الصحابة وأعلمهم، ومن التابعين إبراهيم النخعي وسفيان الثوري يذهبون إلى ما ذهبنا إليه، وهم أهل علم وحديث كثير.

ثم نقول حديث ابن شهاب المرسل قد جاء مخالف الأصول، ومخالف الروايات، فلا يجوز القضاء به، وذلك أن الأحاديث وردت وفيها: «فإذا زادت ففي كل خمسين حقة وفي كل أربعين بنت لبون». فلم يتغير الفرض إلا بزيادة تحتل بعد المائة والعشرين الأربعينات والخمسينات، فلا شيء (يتجدد)^(٣) فيها حتى تبلغ مائة وخمسين، لأن الفرض من تسعين إلى مائة وعشرين يتغير بثلاثين، فلا يتغير (إلا)^(٤)

(١) في معاني الآثار: ٣٧٧/٤.

(٢) في م: (كبرت). وهو تصحيف.

(٣) في ش: (يتخذ).

(٤) ساقط من ت.

بمثلها كالذي قبله، فلما تغير الفرض بواحدة، ولم يكن ذلك (في أوقاص) ^(١) الإبل ابتداء وهي في حد القليل، فكيف يكون وقصاً وهي في حد الكثير ^(٢). هذا قول ابن العربي ^(٣). وأما الطحاوي فقال ^(٤): «رأيناهم جعلوا المائة والعشرين نهاية لما وجب فيما زاد على التسعين، وما جعل نهاية قبل ذلك إذا زادت الإبل شيئاً وجب زيادته فرض غير الأول أو زيادة عليه، (وكانت) ^(٥) المائة والعشرين نهاية لما أوجبوه في الزيادة على التسعين، فثبت بهذا أن ما زاد على المائة والعشرين يجب به شيء إما زيادة على الفرض الأول وإما غير ذلك، ففسد بذلك قول مالك رحمه الله ^(٦)».

ونظرنا فيما بين قولنا وقول الشافعي فوجدناهم يوجبون زيادة البعير الواحد على العشرين والمائة رد (حكيم) ^(٧) جميع الإبل إلى ما يجب فيه البنات اللبون، وهو ما ذكر عنه أن في كل أربعين بنت لبون، فكان من الحجة عليه أننا جميع ما يزيد على النهايات المسماة (في) ^(٨) فرائض الإبل، فيما دون العشرين والمائة، أن تلك الزيادة المغيرة لما حصة فيما وجب بها من ذلك، وكانت الإبل إذا زادت (بعيراً) ^(٩) واحداً على المائة والعشرين، فكل قد أجمع أن لا شيء في هذا (البعير) ^(١٠)، لأن من أوجب

(١) في ت: (إلا في أوقاص). والسوقس: واحد الأوقاص في الصدقة، وهو ما بين الفريضتين. اهـ. من صحاح الجوهري: ١٠٦١/٣.

(٢) في أ، ل، م: (الكبير). وهو تصحيف.

(٣) في حارضة الأحوزي، شرح سنن الترمذي: ١٠٨/٣.

(٤) في معاني الآثار: ٣٧٥/٤ - ٣٧٧.

(٥) في م: (وكانت).

(٦) ورد في حاشية أ ما يلي: (لأن مالكاً رحمه الله عنه روايتان إحداهما أن الساعي بالخيار بين أن يأخذ حقين أو ثلاث بنات لبون، والثانية: أنه يأخذ حقين إلى أن تبلغ ثلاثين ومائة. وقال ابن القاسم من أصحابه: فيها ثلاث بنات لبون إلى أن تبلغ ثلاثين ومائة).

(٧) في أ، م، ل: (حكيمه).

(٨) الزيادة من معاني الآثار.

(٩) في ش: (تغيراً).

(١٠) في ش: (التغير).

الاستثاف لم يوجب فيه شيئاً، وكذلك من قال يجب ثلاث بنات لبون، فلما ثبت أن
الفرض فيما / قبل المائة والعشرين لا ينتقل إلا بما يجب فيه جزء من الفرض الواجب
به، وكان (البعين)^(١) الزائد على العشرين والمائة لا يجب فيه شيء من فرض ووجب به،
ثبت أنه غير مغير فرض غيره عما كان عليه قبل حدوثه.

ذكر أسنان الإبل التي تتعلق بها الزكاة:

قال أبو داود^(٢): «إذا وضعت الناقة فمشى ولدها سمي حواراً إلى سنة، فإذا
فصل عن أمه وفطم فهو فصيل، والفصال: القطام، وهي بنت مخاض إلى سنتين،
فإذا دخلت في الثالثة فهي بنت لبون، فإذا تمت لها ثلاث سنين فهي جق، وجق، إلى
تمام أربع سنين؛ لأنها استحققت أن تتركب وأن يحمل عليها الفحل ويقال للحقة للحقة
طروقة الفحل، لأن الفحل يطرقها، فتسمى كذلك إلى أن تطعن في الخامسة، (فإذا
طعنت في الخامسة)^(٣) فهي جذعة إلى أن تطعن في السادسة، (فإذا طعنت في
السادسة)^(٤) وألقت (ثنية)^(٥) فهي ثني حتى تستكمل ستاً، فإذا دخلت في السابعة
سمي الذكر رباعياً، والأنثى رباعية، تخفف الياء فيهما، فإذا (دخل)^(٦) في الثامنة
والقى السن السديس وهو الذي بعد الرباعية فهو سدس (وسدس)^(٧)، فإذا دخل في
التاسعة وطلع نابه فهو بازل، أي بزل نابه، أي طلع فإذا دخل في العاشرة فهو
مخلف، ثم ليس له اسم بعد ذلك، بل يقال (له)^(٨) بازل عام، وبازل عامين،
(ومخلف)^(٩) عام، ومخلف عامين، (والمخلف: الحائل)^(١٠)، وفصول الأسنان عند
طلوع سهيل». كذا ذكره أبو داود.

(١) في حر: (التغير).

(٢) في سننه في الزكاة باب تفسير أسنان الإبل: ١٤٣/٢، مع اختلاف في بعض اللفاظ.

(٣) ساقط من ت.

(٤) ساقط من ش.

(٥) في ت: (ثنيته).

(٦) ساقط من ش، ت.

(٧) لفظ أبي داود: (والخلفة: الحامل).

باب

في الخيل زكاة^(١)

مسلم^(٢): عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الخيل ثلاثة: هي لرجل وزر، وهي لرجل ستر، وهي لرجل أجر، فأما التي هي له وزر: فرجل ربطها رياءً وفخراً ونواءً لأهل الإسلام، فهي له وزر. وأما التي هي له ستر: فرجل ربطها في سبيل الله ثم لم ينسَ حق الله في ظهورها ولا في رقابها فهي له ستر».

قال أبو جعفر الطحاوي^(٣): «ففي هذا دليل على أن الله تعالى فيها حقاً وهو كحقه في سائر الأموال».

[٧٠/ب] فإن قيل: روي أن النبي ﷺ قال: «في المال حق سوى الزكاة»^(٤) / قيل له: قد ضعفه أبو عيسى: وقال^(٥): «هذا حديث ليس إسناده بذلك القوي، وفي سنده أبو هريرة ميمون الأعور، يضعف، وروى بيان وإسماعيل بن سالم، عن الشعبي هذا الحديث قوله: وهذا أصح».

(١) في م: (ليس في الخيل زكاة). والصحيح ما أثبتناه، وهو قول أبي حنيفة وزفر، وذهب أبو يوسف ومحمد إلى عدم الزكاة فيها، وهو ما رجحه الإمام الطحاوي رحمه الله. راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ١٨٣/٢؛ ومعاني الآثار: ٢٦/٢ - ٣٠؛ والمهذب: ١/٤٤١، والأم: ٢٢/٢؛ والمغني: ٤٦٣/٢؛ والمستقى: ١١٧١/٢؛ والمحلى: ٢٢٦/٥ - ٢٢٩.

(٢) في الزكاة باب إثم مانع الزكاة: ٦٨٠/٢، ونظام الحديث: «وأما التي هي له أجر فرجل ربطها في سبيل الله لأهل الإسلام في مرج وروضة، فما أكلت من ذلك المرج أو الروضة من شيء إلا كتب له عدد ما أكلت حسنة، وكتب له عدد أروائها وأبوالها حسنة، ولا تقطع طولها فأنتنت شرفاً أو شرفين إلا كتب الله له عدد آثارها وأروائها حسنة ولا تربيها صاحبها على غير فطرت منه ولا يريد أن يسقيها إلا كتب الله له عدد ما شربت حسنة».

(٣) في معاني الآثار: ٢٦/٢.

(٤) أخرجه الترمذي (٦٥٩) عن فاطمة بنت قيس، في الزكاة باب ما جاء أن في المال حقاً سوى الزكاة، والطحاوي في معاني الآثار: ٢٧/٢.

(٥) سنن الترمذي: ٤٠/٣.

فإن قيل: فقد روى أبو داود^(١): عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «ليس في الخيل والرقيق زكاة، إلا زكاة الفطر في الرقيق».

قيل له: في إسناده رجل مجهول^(٢)، وأنت لا تقبل روايته، هذا من جهة الآثار، وأما من جهة النظر: فإنه حيوان يسام في أغلب البلدان، فتجب فيه الزكاة، إلا أن الآثار فيها لم تشتهر لعزة الخيل في ذلك الوقت، وما كانت معدة إلا للجهاد، وإنما لم تثبت ولاية الأخذ للإمام، لأن الخيل مطمع كل طامع، فإنها سلاح، والظاهر أنهم إذا علموا به لم يتركوه، وإنما لم تؤخذ الزكاة من عينها لأن مقصود الفقير لا يحصل به، إذ عينه عندنا غير مأكول، ولا يشبه هذا البغال والحمير وإن كانت ذا حافر، لأنه ﷺ قيل له: «يا رسول الله فالحمير؟ قال: ما أنزل عليّ في الحمير شيء إلا هذه الآية الجامعة الفاذة: ﴿فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره﴾ * (ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره)﴾^(٣). وفي الكلام دلالة ظاهرة أنه قد أنزل عليه في الخيل شيء.

ذكر الغريب:

إنما سماها جامعة لاشتغال اسم الخير على جميع أنواع الطاعات، فرائضها وسننها، والفضد الواحد المفرد، يقال منه قد الرجل عن أصحابه، إذا انفرد عنهم وبقي وحده، ولما خلت هذه الآية عن تفصيل ما تحتمها وبيان أنواعه سماها فاذة. وقال في المطالع: «معنى الفاذة: المنفردة، القليلة المثل في بابها، قال: ويروى الفذة والشاذة، وكله بمعنى المنفرد، ومعناها: المبالغة في معناها». ذكر ذلك في باب الفاء والذال المعجمة.

(١) أبو داود (١٥٩٤) في الزكاة باب صدقة الرقيق.

(٢) في حاشية أ: (هذا الحديث مخرّج في الصحيحين من عدة طرق وليس فيها مجهول).

(٣) سورة الزلزلة: الآيتان ٧ - ٨. والحديث أخرجه مسلم في صحيحه: ٦٨٢/٢، وما بين

القوسين ساقط من ت.

باب

إذا كانت الخيل سائمة ذكوراً وإناثاً فصاحبها
بالخيار إن شاء أعطى عن كل فرس ديناراً، وإن
شاء قومها^(١) وأعطى عن كل مائتي درهم خمسة
دراهم^(٢)

قال الخطابي^(٣): «وقد اختلف الناس في صدقة الخيل، فذهب أكثر الفقهاء
إلى أنه لا زكاة/ فيها، روي ذلك عن عمر ويه قال سعيد بن المسيب وعمر بن
عبد العزيز^(٤)».

قلت: وقد وهم في (نسبة)^(٥) عدم وجوب الزكاة في الخيل إلى عمر بن الخطاب
رضي الله عنه، فقد ذكر ابن عبد البر بسنده إلى عمرو بن دينار، أن جبير بن يعلى
أخبره أنه سمع يعلى بن أمية يقول: «ابتاع (عبد الرحمن)^(٦) بن أمية - أخو يعلى بن
أمية - من رجل من أهل اليمن فرساً أنثى بمائة قلوص، فندم البائع، فلحق بعمر
فقال: غضبني يعلى بن أمية فرساً لي، فكتب إلى يعلى أن الحق بي (فأناها)^(٧) فأخبره
الخبر، فقال عمر: إن الخيل لتبلغ هذا عندهم؟ فقال: ما علمت فرساً (قيل)^(٨) بلغ
هذا، قال عمر: فتأخذ من كل أربعين شاة شاة، ولا تأخذ من الخيل شيئاً، خذ من
كل فرس ديناراً. فضرب على الخيل ديناراً (ديناراً)^(٧)».

قال ابن عبد البر: الخبر في صدقة الخيل، عن عمر رضي الله عنه صحيح من

(١) في م: (قوتها).

(٢) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ١٨٣/٢.

(٣) في معالم السنن: ٣٢/٢.

(٤) إلى هنا ساقط من ل.

(٥) في م: (نسبه).

(٦) في ت: (عمرو). وهو تصحيف.

(٧) ساقط من ت.

(٨) ساقط من ش، وفي ت بلفظ: (قيل).

حديث الزهري، وقته روي من حديث مالك أيضاً. قال ابن عبد البر بسنده عن جوهرية، عن مالك، عن الزهري، أن السائب بن يزيد أخبره قال: «لقد رأيت أبي يقوم الخيل ويدفع صدقتها إلى عمر بن الخطاب».

فلهذين الأثرين أثبتنا (الخيار)^(١) للمالك بين الدينار وبين التويم.

ذكر ما في الأثر الأول من الغريب:

القلوص من النوق: الشابة أول ما تركب، وقلص الشيء يقلص قلوصاً، أي ارتفع، فهو قالص وقليص^(٢).

باب

ليس في الفصلان والعجاجيل والحملان زكاة^(٣)

أبو داود^(٤): عن سويد بن غفلة قال: سرت أو قال أخبرني من سار مع مصدق رسول الله ﷺ: «فإذا في عهد رسول الله ﷺ أن لا تأخذ من راضع لبن شيئاً».

فإن قيل: في الكلام مضاف محذوف تقديره: «لا تأخذ ذات رضاع». و«من» زائدة، كما تقول: لا تأكل من حرام، أي لا تأكل حراماً.

قيل له: الحذف والزيادة على خلاف الأصل.

فإن قيل: قال أبو بكر رضي الله عنه: «(والله)^(٥) لو منعوني عناقاً كانوا يؤدونه

(١) في ت: (أن الخيار).

(٢) راجع: ضحاح الجوهري: ١٠٥٣/٢، في مادة (قلص).

(٣) وهو قول أبي حنيفة ومحمد، وذهب زفر إلى أنه يجب فيها الزكاة كما لو كانت مسنة، وقال أبو يوسف: فيها الزكاة منها. وهذا الأخير رجحه الطحاوي وقال: وبه نأخذ. راجع تفصيل الكلام في فتح القدير: ١٨٦/٢؛ والمختصر للطحاوي: ص ٤٥؛ والمتقى: ١٤٣/٢.

(٤) أبو داود (١٥٧٩) في الزكاة باب في زكاة السائمة؛ والنسائي في الزكاة باب الجمع بين المتفرق والتفريق بين المجتمع: ٢١/٥.

(٥) ساقط من ش، ل.

إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم على منعه^(١). والعناق الجذعة من المعز التي قاربت الحمل، وقيل: ما لم يتم لها سنة من الإناث خاصة. [ب/٧١]

قيل له: الرواية المشهورة «والله لو منعوني عقلاً كانوا (يؤدونه)^(٢)».

والعقال: الحبل الذي يعقل به البعير، وقيل أراد الشيء التافه الحقير، فضرب المثل بالعقال على جهة التقليل مبالغة^(٣) وقيل: العقال صدقة عام، قال: سعى عقلاً فلم يترك لنا سبداً فكيف لو قد سعى عمرو عقالين^(٤)

(١) أخرجه البخاري في الزكاة باب أخذ العناق في الصدقة: ١٤٧/٢.

(٢) ساقط من ت، وهذه الرواية أخرجه مسلم في الإيمان باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله محمد رسول الله... : ٥١/١؛ والترمذي (٢٦٠٧) في الإيمان باب ما جاء أمرت أن أقاتل الناس... وقال: هذا حديث حسن صحيح؛ والنسائي في الزكاة باب مانع الزكاة: ١٠/٥.

(٣) لأصبح الحي أوباداً ولم يجدوا عند التفرق في الهيجا جمالين ما بين القوسين ساقط من م، ت. والبيت وحده ساقط من ش. وهو لعمر بن العلاء الكلبي، انظر حاشية شرح ابن يعيش: ١٥٤/٤، ط النبرية في القاهرة؛ واللسان: ٤٩١/١٣، في مادة (عقل). وقد ورد في حاشية أ، ل، ت، تحت عنوان: «حاشية في الرد على من قال: «العقال صدقة عام»، ما نصّه: (قال الخطابي: وقد خولف أبو عبيد في هذا التفسير، وذهب غير واحد من العلماء إلى تفسيره على غير هذا الوجه، وقال: إنما يضرب المثل في هذا بالأقل فما فوقه، كما يقول الرجل للرجل إذا منعه الكثير من المال: لا أعطيك ولا درهماً منه، وليس بالسائغ أن يقول: لا أعطيك ولا مائة ألف، وقال: ليس بالسائغ في كلامهم أن العقال صدقة عام، والبيت الذي احتج به ليس بالبيت الذي يحتج به. وأيضاً فإن العرب لم تقل له لا أعطيك إلا عاماً، وإنما منعوا الصدقات على الأبد فكيف نقول العقال الذي منعه صدقة عام، وهم يتأولون أنهم كانوا مأمورين بأدائها إلى النبي ﷺ دون القائم بعده. وقال المبرد: إذا أخذ المصدق من الصدقة ما فيها ولم يأخذ ثمنها قالوا أخذ عقلاً، فإذا أخذ الثمن قالوا أخذ نقداً، وأنشطر:

أتانا أبو الخطاب يضرب طبله * نود ولم يأخذ عقلاً ولا نقداً. اهـ.

وقد نقل هذا النص من معالم السنن للخطابي: ١٢/٢، بتصريف.

باب

يجوز دفع القيم في (الزكوات) (١)

والكفارات المالية (٢)

صح في حديث أبي بكر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «فمن بلغت عنده صدقة الجذعة وليست عنده جذعة وعنده حقة، فإنها تقبل منه (—)» (٣)، وأن يجعل معها شاتين إن استيسرتنا (له) (٤)، أو عشرين درهماً، ومن بلغت عنده (صدقة الحقة) (٥) (وليس عنده حقة) (٦) وعنده جذعة، فإنها تقبل منه (ويعطيه المصدق شاتين، أ) (٧) وعشرين درهماً (٨).

فإن قيل: ليس هذا على وجه القيمة، إنما هي أصول، بدليل أن القيمة تختلف باختلاف الأزمان، ولهذا قدرها الشارع بشيء لا يختلف.

قيل له: إنما قدرها لأن قيمتها في ذلك الوقت (كانت) (٩) كذلك.

فإن قيل: قال الخطابي (١٠) بعد أن حكى أقوال الناس في هذا الحديث: «وأصح هذه الأقوال، قول من ذهب إلى أن كل واحد من الشاتين والعشرين درهماً

(١) في ل: (الزكاة).

(٢) راجع في ذلك: فتح القدير: ١٩١/٢؛ والمهذب: ١٥٠/١.

(٣) في ت زيادة ما نصّه: (شاتين أو يعطيه المصدق)، وهي زيادة غير صحيحة.

(٤) الزيادة من السنن.

(٥) في ش بلفظ: (حقة).

(٦) ساقط من ش.

(٧) ساقط من ت.

(٨) في جميع السنن بلفظ: (عشرين درهماً أو شاتين)، والحديث أخرجه البخاري في الزكاة باب

من بلغت عنده صدقة بنت مخاض وليست عنده: ١٤٥/٢؛ وأبو داود (١٥٢٧) في الزكاة

باب في زكاة السائمة. والنسائي في الزكاة باب في زكاة الإبل: ١٣/٥.

(٩) ساقط من ت.

(١٠) في معالم السنن: ٢٢/٢.

فيهما أصل في نفسه، وليس له العدول عنها (إلى القيمة) ^(١)، إذ لو كان للقيمة مدخل لم يكن لنقل الفريضة إلى ما هو فوقها، وإلى ما هو أسفل منها معنى.

قيل له: بل أصح الأقوال قول من ذهب إلى أن كل واحد من الشاتين والعشرين (درهماً) ^(٢) ليساً بأصل، وأن له العدول إلى القيمة، بدليل أن النص في (الخبران) ^(٣) (ورد) ^(٤) في (سنة) ^(٥) واحدة نزولاً وصعوداً، ومن قال بأن الشاتين والعشرين درهماً أصل جوز الترقى (بستين) ^(٦) (وأخذ) ^(٧) جبرائين، والنزول (بستين) ^(٨) مع جبرائين، وليس هذا إلا قياس بالتعديل والتقويم، وفي الصعود والنزول فائدة وهي التيسير على أرباب المواشي.

وروى أحمد بن حنبل رحمه الله عن الصنابحي رضي الله عنه قال: «رأى رسول الله ﷺ في إبل الصدقة ناقة مسنة، (وقيل: ناقة كوما) ^(٩)، فغضب فقال: ما هذه؟ فقال (المصدق) ^(١٠): «يا رسول الله ارجعها بيعيرين من ماشية الصدقة، فسكت».

فإن قيل: / لعله استبدل واحداً باثنين بعد القبض بطريق البيع، وليس في اللفظ تعرض لجهة الأخذ فلا حجة فيه. [١/٧٢]

قيل له: قال أبو عبيد: الارتجاع: أن يأخذ سناً مكان (سن) ^(١١). وقال في

(١) في ت: (للقيمة).

(٢) ساقط من ل.

(٣) في ش بلفظ: (الحيوان)، وفي ت: (الخبران).

(٤) في أ، ل: (ويرد).

(٥) في ت: (سن).

(٦) في م: (بشيتين).

(٧) في ت: (مع).

(٨) في م: (بشيتين).

(٩) أثبتناه من ل، وساقط من باقي النسخ.

(١٠) أثبتناه من ت، وساقط من باقي النسخ.

(١١) في ل، ت: (سنين).

الصحيح^(١): «والرجعة في الصدقة أن يجب على رب المال (أسنان، فيأخذ المصدق مكانها)^(٢) أسناناً فوقها أو دونها بثمنها». وقال في مجمل اللغة: «الراجعة: الناقه يتباع وتشتري بثمنها مثلها، وقد ارتجعتها ارتجاعاً، ورجعتها رجعة».

وعن طاووس: «قال معاذ بن جبل لأهل اليمن: اتنوني (بعرض ثياب)^(٣) بخميس أوليس آخذه منكم (مكان الذرة والشعير)^(٤) في الصدقة فهو أهون عليكم، وخير للمهاجرين والأنصار بالمدينة^(٥)». وهذا مرسل، والمرسل عندنا حجة.

فإن قيل: المراد بالصدقة الجزية، وقد كانوا يطلبون ذلك مع تضعيف الواجب حذراً من العار، ويدل عليه نقله إلى المدينة، ومذهب^(٦) معاذ (أن)^(٧) النقل في الصدقات ممتنع، ويدل عليه إضافتها إلى المهاجرين والأنصار، والجزية تستحق بالهجرة والنصرة، وأما الزكاة فتستحق بالفقر والمسكنة.

قيل له: إطلاق لفظ الصدقة على الجزية بعيد جداً، ولا يظن بمعاذ رضي الله

(١) صحاح الجوهري: ١٢١٦/٣، في مادة (رجع).

(٢) ساقط من ش.

(٣) ساقط من م، ل، ت، ومذكور في حاشية أ، مشاراً إليه من المتن.

(٤) أثبتناه من ل، لموافقه ما في البخاري، وساقط من باقي التسخ.

(٥) ذكره البخاري في صحيحه في الزكاة باب العرض في الزكاة: ١٤٤/٢، بلفظ: (اتنوني بعرض

ثياب خميس أوليس...). الحديث.

(٦) ورد في حاشية أ ما نصه: (وكان معاذ ينقل الصدقات إلى المدينة فيقول رسول الله ﷺ

قسمها. فإن كانت هذه الصدقة قد نقلها إلى المدينة في حياة النبي ﷺ فقسمها بين فقراء

المدينة فلا محالة أنه قد أقرنا على جواز أخذ البدل في الزكوات، لأنه قد علم عليه السلام أن

الزكوات ليس فيها ما هو من جنس الثياب، فإنها لا تؤخذ إلا على وجه البدل، فصار إقراره

على فعله دلالة على الجواز. وإن كان بعد موته فقد وضعها أبو بكر بحضرة الصحابة في

مواضعها، مع علمهم أن الثياب لا تجب فيها الزكاة، فصار ذلك إقراراً منهم على جواز أخذ

القيم، فتحصل المسألة اتفاقاً بين الصحابة، واحتج أبو حنيفة بما روي عن عمر بن الخطاب:

«أنه كان يأخذ العروض في الزكاة ويجعلها في صنف وأخذ من الناس». ذكره عبد الرزاق عن

الثوري...). اهـ.

(٧) ساقط من ل.

عنه (أن) (١) يطلق لفظ الصدقة على الجزية، فإن الصدقة عبادة والجزية عقوبة، ولم يطلب أحد من طلب منه الجزية تضعيف الزكاة عوضاً عن الجزية - فيما علمنا - إلا بنو تغلب، فإتهم طلبوا من عمر رضي الله عنه أن يصالحهم على ذلك، فصالحهم عليه وقال: هي جزية فسموها ما شئتم. وفي قوله: «فهو أهون عليكم وخير للمهاجرين والأنصار» (٢) بالمدينة، دليل على أن الخطاب كان مع المسلمين، لأنه طلب منهم ذلك وبين لهم ما فيه من النفع لأنفسهم وللمهاجرين والأنصار (٣) فلو (لا) (٤) أنه رأى أنهم يؤثرون راحة أنفسهم، ووصول الخير إلى المهاجرين والأنصار، وإلا لما كان لذكر المهاجرين والأنصار فائدة، وفي حياة رسول الله ﷺ لم ينسب إلى أحد من الصحابة مذهب، ونقل معاذ الصدقة إلى المدينة لم يكن إلا بأمر النبي ﷺ ظاهراً، ولم يضاف الصدقة إلى المهاجرين والأنصار مطلقاً، بل أراد (أنه) (٥) خير للفقراء منهم، فكانه قال: وخير لفقراء المهاجرين والأنصار، / فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه وأعربه بإعرابه، وقد جاء في كلام الله تعالى كثير من هذا.

و (قد) (٥) روى البخاري ومسلم (٦): عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «بعث النبي ﷺ عمر بن الخطاب رضي الله عنه على الصدقة، فمنع ابن جميل، وخالد بن الوليد، والعباس. فقال رسول الله ﷺ: «ما ينقم ابن جميل إلا أن كان فقيراً فأغناه الله، وأما خالد بن الوليد، فإنكم تظلمون خالداً» (٧) (احتبس أدرعه) (٨)

(١) في ل: (أنه).

(٢) ساقط من ت.

(٣) ساقط من م.

(٤) في ش: (به).

(٥) ساقط من ت.

(٦) البخاري في الزكاة باب قول الله تعالى: ﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾: ١٥١/٢، ومسلم في الزكاة باب في

تقديم الزكاة ومنعها: ٦٧٦/٢؛ وأبو داود (١٦٢٣) في الزكاة باب في تعجيل الزكاة، واللفظ

له؛ والنسائي في الزكاة باب إعطاء السيد للمال بغير اختيار المصدق: ٢٣/٥.

(٧) في ل: (فإنه).

(٨) في ت: (حبس أدرعه)، وفي ل: (احتبس أدرعه).

(وأعتده)^(١) في سبيل الله عز وجل، وأما العباس عم رسول الله ﷺ فهي علي ومثلها، ثم قال: أما شعرت أن عم الرجل صنو الأب أو صنو أبيه.

وقد اختلف في معنى ذلك فقيل: يحتمل أنه إنما طوب بالزكاة عن ثمن الأذراع والعتاد، فإنها كانت للتجارة، فأخبر النبي ﷺ أنه لا زكاة عليه فيها، فإنه حسبها.

ويحتمل أن يكون النبي ﷺ اعتذر عن خالد ودافع عنه، فيكون معناه أن خالدًا (حسب)^(٢) أذراعه (وعتاده)^(٣) تبرراً وتقرباً إلى الله عز وجل، ولم يكن واجباً عليه، (فكيف يمنع ما يكون واجباً عليه)^(٤)، والصحيح أن رسول الله ﷺ احتسب لخالد ما حسبه من ذلك فيما يجب عليه من الزكاة في سبيل الله، لأنه أنكر على ابن جميل، وأخبر أن صدقة العباس عليه ومثلها، وأخبر عن خالد بما أخبر، ولم يروا أنه أدى شيئاً آخر غير ما احتسبه، وظاهر هذا يقتضي أن سقوط الزكاة عن خالد كان (كسقوطها)^(٥) عن العباس، وسقوط الزكاة عن العباس كان بالأداء، فيكون السقوط عن خالد بالأداء.

فإن قيل: فقد روى أبو داود^(٦): عن معاذ بن جبل رضب الله عنه أن رسول الله ﷺ بعثه إلى اليمن فقال: «خذ الحب من الحب، والشاة من الغنم، والبعير من الإبل والبقر من البقر».

قيل له: هذا على وجه الاستحباب، بدليل أنه يأخذ الشاة من الإبل.

ذكر ما في الأحاديث من الغريب:

الخميس: ههنا: ثوب طوله خمسة^(٧) أذرع، والخميس: الجيش: لأنه خمس

(١) في ش: (وأعبده) جمع قلة للعبد، هي رواية في الحديث.

(٢) في ت: (احتبس).

(٣) في ش: (واعتاده).

(٤) ساقط من م.

(٥) في أ، ش: (لسقوطها).

(٦) أبو داود (١٥٩٩) في الزكاة باب صدقة الزرع؛ وابن ماجه (١٨١٤) في الزكاة باب ما تجب فيه الزكاة من الأموال.

(٧) راجع النهاية لابن الأثير: ٧٩/٢.

فرق (—) (١) المقدمة، والقلب، والميمنة، والميسرة، والساقفة.

والليس: الملبوس الخلق، ينغم: يكره وينكر. وأعتده: جمع عتد، وهي الخيل. [١/٧٣] وروي في الصحيح أيضاً / أعتاده، ويجوز أن يكون جمع عتود وهي من المعز. قاله ابن العربي. وقيل: جمع عتد وهو ما يعتد به ويدخره (٢). وروي: («وأعبده» ، وروي: (٣) و «عقاره» ، والعقار الأرض والضياع ومتاع البيت.

باب

يضم الذهب إلى الفضة حتى تجب الزكاة (٤)

قال الله تعالى: ﴿والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله﴾ (٥). أوجب الزكاة فيهما مجموعتين، لأن قوله تعالى: ﴿ولا ينفقونها في سبيل الله﴾ قد أزد به إنفاقها جميعاً، وبذل على وجوب الضم أنها متفقان في وجوب الحق فيهما، وهو ربع العشر فكانا بمنزلة العروض المختلفة إذا كانت للتجارة، لما كان الواجب فيها ربع العشر ضم بعضها إلى بعض مع اختلاف أجناسها.

فإن قيل: لو أريد الجمع لقال ولا ينفقونها.

قيل له: إنما قال كذلك، لأن الكلام راجع إلى مدلول عليه، كأنه قال: ولا ينفقون الكنوز، أو لأنه اكتفى بذكر أحدهما عن الآخر للإيجاز، كقوله تعالى: ﴿وإذا رأوا تجارة أو لهواً انفضوا إليها﴾ (٦).

(١) في ل زيادة ما نصّه: (لما رأوا - أهل خير - النبي ﷺ قالوا: هذا محمد والخميس، يعني الجيش).

(٢) راجع: النهاية لابن الأثير: ١٧٦/٣.

(٣) ساقط من ت.

(٤) راجع ذلك في: فتح القدير: ٢/٢٢٢؛ والمهذب: ١/١٥٨؛ والأم: ٣٤/٢؛ والمعنى:

٣١/٣ - ٣٣؛ وحاشية الدسوقي: ١/٤٥٥؛ والمحلى: ٦/٧٥.

(٥) سورة التوبة: الآية ٣٤.

(٦) سورة الجمعة: الآية ١١.

وقال:

نحن بما عندنا وأنت بما عندك (راض) (١) والرأي مختلف (٢)

ذكر الغريب:

الكنز: المال المدفون، وقد كنزته أكنزه.

باب

ومن كان له مال

فاستفاد في أثناء الحول من جنسه

ضمه إلى ماله (وزكاه به) (٣) كما في الأولاد والأرباح (٤)

فإن قيل: روى الترمذي (٥): من (ابن) (٦) عمر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من استفاد مالاً فلا زكاة عليه حتى يحول عليه الحول».

قيل له: قد (وقفه) (٧) نافع على ابن عمر رضي الله عنهما. قال الترمذي (٨): وهذا أصح من حديث عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، يعني الذي رويناه أولاً. قال أبو عيسى (٨): «ورواه أيوب، وعبيد الله (بن عمر) (٩)، وغير واحد، عن نافع (عن

(١) ساقط من ت.

(٢) البيت لعمر بن امرئ القيس الخزرجي، وقد نسبه سيبويه لقيس بن الخطيم، انظر كتاب سيبويه: ٥٠/١ ط بيروت؛ وخزانة الأدب: ١٨٩/٢ وما بعدها.

(٣) في ش: (وزكاهه).

(٤) راجع في ذلك: فتح القدير: ١٩٥/٢؛ والمغني: ٤٦٧/٢ - ٤٦٩؛ والمستقى: ٩٨/٢ - ٩٩؛ وحاشية الدسوقي: ٤٦٢/١؛ والمحلى: ٨٣/٦ - ٨٦.

(٥) الترمذي (٦٣٢) في الزكاة باب ما جاء لا زكاة على المال المستفاد حتى يحول عليه الحول، وقامه: (حتى يحول عليه الحول عند ربه).

(٦) الزيادة من السنن.

(٧) في ش: (وثقه)، وهو خطأ.

(٨) سنن الترمذي: ١٧/٣.

ابن عمر^(١) موقوفاً. وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم^(٢) ضعيف في الحديث، ضعفه أحمد بن حنبل، وعلي بن المديني، وغيرهما من أهل الحديث، وهو كثير الغلط. وقد روي نحو مذهبتنا عن ابن عباس رضي الله عنهما، وعن الحسن البصري رحمه الله، وبه يقول سفيان الثوري.

باب

لا شيء في الزيادة على مائتي درهم حتى تبلغ أربعين درهماً^(٣)

الدارقطني^(٤): / عن معاذ رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ أمره حين وجهه إلى اليمن ألا يأخذ من (الكس)^(٥) شيئاً، إذا بلغت الورق مائتي درهم فخذ منها خمسة (دراهم)^(٦)، ولا تأخذ مما زاد شيئاً حتى تبلغ أربعين درهماً، (فإذا بلغت) أربعين درهماً^(٧) فخذ منها درهماً.

فإن قيل: فقد روى أبو داود^(٨) في حديث علي رضي الله عنه: «فإذا كانت له مائتا درهم، وحال عليها الحول، ففيها خمسة دراهم، وليس (عليك)^(٧) شيء — يعني في الذهب — حتى يكون لك عشرون ديناراً، (فإذا كانت لك عشرون ديناراً)^(٦)»،

(١) في ل: (عن عمر)، وهو خطأ.

(٢) هو عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، العدوي مولاهم، ضعيف، أخرج له الترمذي وابن ماجه.

تقريب التهذيب: ٤٨٠/١.

(٣) وهو قول أبي حنيفة، وقال صاحبه أبو يوسف ومحمد: «ما زاد على المائتين فزكاته بحسابه».

وهو قول الشافعي رحمه الله. راجع في ذلك: فتح القدير: ٢/٢٠٩؛ والمهذب: ١/١٥٨؛

والأم: ٢/٣٤؛ والمغني: ٣/٣٩؛ والمتقى: ٢/١٠٠؛ وحاشية الدسوقي: ١/٤٥٥؛

والمحل: ٦/٦٠.

(٤) في الزكاة باب ليس في الكسر شيء: ٢/٩٣، بلفظ: (وإذا بلغ أربعين درهماً فخذ منه درهماً).

(٥) في ل: (الكثير).

(٦) ساقط من م، ت.

(٧) ساقط من ت.

(٨) أبو داود (١٥٧٣) في الزكاة باب زكاة السائمة.

وحال عليها الحول ففيها (—) (١) نصف دينار فما زاد فبحساب ذلك. ثم ما روته في سننه أبو العطوف (الجراح بن المنهال) (٢) وهو متروك الحديث، كان ابن إسحاق إذا روى عنه يقلب اسمه. وفيه عبادة بن نسي (٣) ولم يلق معاذاً.

قيل له: يعضد هذا الحديث ما روى الترمذي وأبو داود (٤): عن غاصم بن ضمرة، عن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «قد عفوت عن الخيل والرقيق، هاتوا صدقة الرقة من كل أربعين درهماً (درهماً) (٥)، وليس في تسعين ومائة شيء، فإذا بلغت مائتين ففيها خمسة دراهم». ومن طريق الحارث عن علي رضي الله عنه: «هاتوا ربع العشور من كل أربعين درهماً (درهماً) (٦)، وليس عليكم شيء حتى تتم مائتي درهم» (٧). فقد أوجب في كل أربعين درهماً درهماً، وغضاً عما دون المائتين، فبقي الوجوب في المائتين وما بعدها على هذه الصفة في كل أربعين درهماً درهماً.

(١) في ش، ل، زيادة ما نصّه: (خمسة دراهم وليس عليك شيء، فإذا كانت لك عشرون ديناراً وحال عليها الحول ففيها).

(٢) ورد في جميع النسخ بلفظ: (المنهال بن الجراح) وهو خطأ، وهو الجراح بن منهال، أبو العطوف الجزري، قال أحمد: كان صاحب غفلة. وقال ابن المديني: لا يكتب حديثه. وقال البخاري ومسلم: منكر الحديث. وقال النسائي والدرناقي: متروك. وقال ابن حبان: كان يكذب في الحديث ويشرب الخمر. مات سنة ١٦٧هـ. ميزان الاعتدال: ٣٩٠/١.

(٣) هو عبادة بن نسي، بضم النون وفتح المهملة الخفيفة، الكندي، أبو عمر الشامي، قاضي طبرية، ثقة، فاضل، أخرج له الأربعة. تقريب التهذيب: ٣٩٥/١.

(٤) أبو داود (١٥٧٤) في الزكاة باب في زكاة السائمة، والترمذي (٦٢٠) في الزكاة باب ما جاء في زكاة الذهب والورق، وقال: «سألت محمد بن إسماعيل عن هذا الحديث فقال: كلاهما عندي صحيح عن أبي إسحاق؛ وابن ماجه (١٧٩٠) في الزكاة باب زكاة البورق والذهب؛ والنسائي في الزكاة باب زكاة الورق: ٢٧/٥.

(٥) الزيادة من سنن أبي داود.

(٦) ساقط من ش.

(٧) أبو داود (١٥٧٢) في الزكاة باب في زكاة السائمة.

(١) ومذهبنا مروى عن عمر بن الخطاب، رواه الليث، عن يحيى بن أيوب، عن حميد، عن ابن عمر، هكذا ذكر ابن بطلان، وبه قال سعيد بن المسيب، والحسن البصري، وطاوس، وعطاء، والشعبي، ومكحول، وابن شهاب.

ومن طريق النظر القياسي على أوقاص البقر، وما بين الفريضتين في الإبل والغنم، أنه لا شيء في ذلك، فالواجب أن يكون كذلك كل مال وجبت فيه الصدقة أن لا يكون بين الفريضتين غير الفرض الأول^(١).

ذكر الغريب:

قال الهروي: «الورق، والورق، بكسر الراء وسكوتهاء، والرقعة بكسر الراء: الدراهم، وجمعها رقات». هكذا ذكر الهروي، ولم يتعرض إلى أن القاف مخففة أو مشددة، وحكاه عنه صاحب «المعلم» كذلك، ثم قال: «وقال غيره: الرقة بتخفيف القاف، قال ومنه الحديث: «في الرقة ربع العشر»، وحكى أن جمعها رقات بالتاء»، قال الجوهري^(٢): «الورق: الدراهم المضروبة، وكذلك الرقة، والهاء عوض من الواو»، (وذكر الحديث)^(٣): «في الرقة ربع العشر»، قال: ويجمع على رقين مثل إرة، وإرين»، ولم يذكر خلافاً في أن القاف مخففة، والإرة: موضع توقد فيه النار^(٤).

(١) ساقط من ش، ومذكور في حاشية ل، أ، تحت عنوان «حاشية».

(٢) صحاح الجوهري: ١٥٦٤/٤، في مادة (ورق).

(٣) في م: (في الحديث).

(٤) صحاح الجوهري: ٢٢٦٧/٦، في مادة (أرا).

باب محب الزكاة في الحلبي (١)

الترمذي وأبو داود^(٢): / عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده: «أن امرأة أتت رسول الله ﷺ ومعها ابنة لها، وفي يد ابنتها مسكتان غليظتان من ذهب، فقال لها: أتعطين زكاة هذا؟ قالت: لا، قال: (أفيسرك)^(٣) أن يسورك الله بهما يوم القيامة سوارين من نار؟ قال: فخلعتهما، فألقتهما إلى النبي ﷺ وقالت: هما لله ولرسوله».

وروى أبو داود^(٤): عن أم سلمة رضي الله عنها قالت: «كنت ألبس أوضاحاً من ذهب، فقلت: يا رسول الله أكثر هو؟ فقال: ما بلغ أن تُؤدِّي زكاته فزكي فليس بكنز». وعنه^(٥): عن عبد الله بن شداد بن الهاد أنه قال: دخلنا على عائشة زوج النبي ﷺ فقالت: «دخل عليّ رسول الله ﷺ فرأى في يدي فتحات من ورق، فقال: ما هذا يا عائشة، فقلت: صنعتهن أتزين لك يا رسول الله، فقال: أتؤدين زكاتهن؟ قلت: لا أو ما شاء الله، قال: هو حسبك من النار».

فإن قيل في الحديث الأول عمرو بن شعيب، وفي الثاني عتاب بن بشير، أبو الحسن الحراني، وقد تكلم فيه.
قيل له: أما عمرو بن شعيب فقد قال عبد الله بن صالح العجلي، ويحيى بن معين: «هو ثقة»^(٦).

(١) راجع في ذلك: فتح القدير: ٢/٢١٥؛ والمهذب: ١/١٥٨؛ والأم: ٢/٣٥؛ والمغني: ٣/٤١ - ٤٥؛ والنتقى: ٢/١٠٧ - ١٠٩؛ وحاشية الدسوقي: ١/٤٦٠؛ والحلى: ٧٥/٦.

(٢) أبو داود (١٥٦٣) في الزكاة باب الكنز ما هو؛ والترمذي (٦٣٧) في الزكاة باب ما جاء في زكاة الحلبي؛ والنسائي في الزكاة باب زكاة الحلبي: ٢٨/٥.

(٣) في ل بلفظ: (أبشرك)، وهو خطأ.

(٤) أبو داود (١٥٦٤) في الزكاة باب الكنز ما هو.

(٥) أبو داود (١٥٦٥) في الزكاة باب الكنز ما هو.

(٦) تاريخ الثقات للعجلي: ص ٣٦٥، ولعل الاحتجاج برواية عمرو بن شعيب لأنها من رواية =

وقوله عن أبيه عن جده، وهو عمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص، فإن أراد بجده محمداً فمحمد لا صحبة له فهو مرسل، والمرسل حجة. وإن أراد عبد الله، فأبوه شعيب لم يلق عبد الله فهو منقطع، والمنقطع حكمه حكم المرسل. (وأما عتاب^(١)) فقد أخرج له البخاري. وكان ابن مسعود يرى الزكاة في الحل.

قال الترمذي^(٢): «ورأى بعض أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ، والتابعين، الزكاة في الحل، وبه يقول سفيان الثوري، وعبد الله بن المبارك».

ذكر ما في هذه الأحاديث من الغريب:

مسكبان، بفتح السين: سواران. وقال في الصحاح^(٣): «المسك بالتحريك: أسورة من ذبيل^(٤) أو عاج^(٥)».

قال جرير:

ترى العيس الحولي جونا بكوعها لها مسكاً من غير عاج ولا ذبيل
«والعيس، بالتحريك: ما يتعلق من أبوال الإبل في أذناها ومن أبعارها فيجف

الثقة عنه، والراوي عنه هنا هو الحسين بن عيسى البسطامي، وهو ثقة، وثقه الحاكم وابن حبان والنسائي والدارقطني، على ما في تهذيب التهذيب: ٣٦٣/٢؛ وهذا منقاد كلام أبي زرعة وأبي حاتم ص ٣٤٠، ت ٧.

(١) ساقط من ت.

(٢) سنن الترمذي: ١٣١/٣ - ١٣٢.

(٣) صحاح الجوهري: ١٦٠٨/٤ في مادة (مسك).

(٤) ورد في حاشية م ما نصه: (الذبيل: شيء كالعاج، وهو ظهر السلحفاة البحرية يتخذ منه

السوار. صحاح). أهد. راجع صحاح الجوهري: ١٧٠١/٤ في مادة (ذبيل).

(٥) ورد في حاشية م ما نصه: (العاج: هو عظم الفيل، والواحد: العاجة. صحاح). راجع

صحاح الجوهري: ٢٣٢/١ في مادة (عوج).

عليها^(١)، «والجون: الأبيض، والجون: الأسود، والجمع جون بالضم»^(٢).
 أوضاح: جمع وضح، بفتح الضاد / المعجمة، وهو الحلي. قال في الصحاح^(٣):
 «والأوضاح حلي من الدراهم الصحاح. فتحات: (جمع)^(٤) فتحة بفتح (التاء والخاء
 المعجمة)^(٥)، وهو الخاتم بغير فصّ» والله أعلم.

باب

تجب الزكاة في عروض التجارة^(٦)

أبو داود^(٧): عن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال: «أما بعد: فإن
 رسول الله ﷺ كان يأمرنا أن نخرج الصدقة من الذي (نعد)^(٨) للبيع». وقد كتب
 عمر بن عبد العزيز بأخذ الزكاة من العروض بعد أن استشكر واستخار، والملا الملاء،
 والوقت الوقت، وحكم به وقضى على^(٩) الأمة، وارتفع الخلاف.

قال البغوي: «وقال داود: زكاة التجارة غير واجبة وهو مسبق بالإجماع».

-
- (١) صحاح الجوهري: ٩٤٢/٢؛ في مادة (عيس)، وورد في حاشية م ما نصه: (العيس:
 الوضع، الحولي: الذي حال عليه الحول. جونا: أي أسود. والكسوع: طرف الزند مما يلي
 الإبهام).
- (٢) راجع صحاح الجوهري: ٢٠٩٥/٥؛ في مادة (جون). وورد في حاشية م ما نصه: (الجون
 بفتح الجيم: مفرد، والجمع بالضم).
- (٣) صحاح الجوهري: ٤١٦/١ في مادة (وضح)، ٤٢٨/١ في مادة (فتح).
- (٤) ساقط من ش.
- (٥) في ت: (الخاء والمعجمة)، وفي ش: (القاف المعجمة)، وفي أ، ل: (التاء المعجمة) والمثبت
 من م أصح.
- (٦) راجع في ذلك فتح القدير: ٢١٨/٢؛ والمهذب: ١٥٩/١؛ والمغني: ٥٨/٣؛ والمتقى:
 ١٢٠/٢.
- (٧) أبو داود (١٥٦٢) في الزكاة باب العروض إذا كانت للتجارة.
- (٨) في أ، ل، ش بلفظ: (بعد)، وفي ت: (نعه) وما أثبتناه من م موافق للسنن.
- (٩) في جميع النسخ بلفظ: (وقضى به).

باب

ففيما سقت السماء العشر (١)

البخاري والترمذي والنسائي وأبو داود (٢): عن سالم عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «ففيما سقت (السماء، و) (٣) الأنهار، والعيون، أو كان بعلًا، العشر. وما سقى بالسواني، أو النضح نصف العشر».

فإن قيل: هذا الحديث مجمل يفسر قوله عليه السلام: «ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة» (٤).

قيل له: ليس هذا الحديث مجمل، فإن المجرى (ما لا يعرف مراده بصيغته) (٥) لا بالتأمل ولا بغيره (لا جمال) (٦) في نفس الصيغة إلا ببيان المجرى، أو ما له دلالة على أحد أمرين لا مزية لأحدهما على الآخر بالنسبة إليه، وهذا الحديث ليس كذلك، بل هو عام، فإن كلمة «ما» من ألفاظ العموم.

فإن قيل: إن كان هذا الحديث مجملًا، فما روينا يصلح مفسرًا (له) (٧)، وإن كان عامًا يصلح مخصصًا له، فكان المصير إلى ما روينا أولى.

(١) وهو قول أبي حنيفة وقال أصحابه أبو يوسف ومحمد: «لا يجب العشر إلا فيما يبقى إذا بلغ خمسة أوسق». راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٢٤٢/٢، والاختيار لتعليل المختار: ١١٢/١، والمهذب: ١٥٦/١، والأم: ٣٢٢/٢، والمغني: ٩/٣، والمنتقى: ١٥٧/٢ - ١٥٨، وحاشية الدسوقي: ٤٤٩/١، والمحل: ٢٥٠/٥ - ٢٥١.

(٢) أبو داود (١٥٩٦) في الزكاة باب صدقة الزرع، والبخاري في الزكاة باب العشر فيما يسقى من ماء السماء: ١٥٥/٢، والترمذي (٦٤٠) في الزكاة باب ما جاء في الصدقة فيما يسقى بالأنهار وغيره، وقال: هذا حديث حسن صحيح؛ والنسائي في الزكاة باب ما يوجب العشر وما يوجب نصف العشر: ٣١/٥.

(٣) ساقط من ت.

(٤) سيأتي تحريمه في الصفحة التالية تعليق (٥).

(٥) في ت بلفظ: «لا يعرف مراده بصيغة».

(٦) في ل بلفظ: «ولا إجمال».

(٧) ساقط من ش.

قيل له: العمل بالعام وإجراؤه على عمومته أولى من التخصيص، لأن (في) (١) المصير إلى التخصيص إخراج بعض ما تنولُه اللفظ العام أن يكون مراداً، وفيه الحكم على المتكلم بأنه أطلق الكل وأراد البعض، وهذا نوع مجاز، والمجاز خلاف الأصل، ولو صلح هذا الحديث أن يكون مخصصاً، أو مفسراً (لما روينا،) لصلح حديث (٢) ما عرّف أن يكون مخصصاً أو مفسراً (١) لحديث أنيس في الإقرار بالزنا، فلما لم يصلح حديث ما عرّف أن يكون مفسراً، أو مخصصاً، أو مقيداً لحديث أنيس عندكم (—) (٣)، كذلك لا يصلح حديث أبي سعيد الخدري أن يكون مفسراً، (أو مخصصاً) (٤) لحديث ابن عمر / عندنا، بل نحمله على أن المراد بالصدقة المذكورة فيه الزكاة، وهي زكاة التجارة، لأن قوله عليه السلام: () (٥) ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة (٥) جاء مقروناً بقوله عليه السلام (٤): (ليس فيما دون خمسة أواق من السورق صدقة) (٦). وهذا يرجع حمله على زكاة التجارة، لأن الواجب في التقود والعروض واحد، إذ من الجائز أن تكون قيمة (خمس) (٧) أوسق مما سئل النبي ﷺ عنه مائتي درهم، وكما أن الحول ليس بشرط فكذاك النصاب. وقد ذهب إلى ما ذهبنا إليه مجاهد، وإبراهيم. كذا روى الطحاوي عنها (٨).

[١/٧٥]

(١) ساقط من ل.

(٢) سيأتي ذكر قصة ما عرّف وحديث أنيس مع تحريجهما: ص ٧٣٢ ت ٣، ٧٣٣ ت ٣.

(٣) في ل زيادة ما نصه: (في الإقرار بالزنا).

(٤) ساقط من ت.

(٥) هو طرف من حديث أخرجه البخاري في الزكاة باب زكاة السورق: ١٤٣/٢، عن أبي سعيد الخدري قال: رسول الله ﷺ: (ليس فيما دون خمس ذود صدقة من الإبل، وليس فيما دون خمس أواق صدقة، وليس فيما دون خمسة أوسق صدقة). والترمذي (٦٢٦) في الزكاة باب ما جاء في صدقة الزرع والتمر والحبوب؛ ومسلم في أول كتاب الزكاة: ٦٧٣/٢، وأبو داود (١٥٥٨) في الزكاة باب ما تجب فيه الزكاة؛ والنسائي في الزكاة باب القدر الذي تجب فيه الصدقة: ٣٠/٥، وابن ماجه (١٧٩٤) في الزكاة باب ما تجب فيه الزكاة من الأموال.

(٦) تقدم تحريجه آنفاً.

(٧) ساقط من ل.

(٨) في معاني الآثار: ٣٧/٢.

ذكر ما في الحديث الأول من الغريب:

بعلاً: هو بفتح الباء، وسكون العين المهمله، وهو الذي يشرب بعروقه من الأرض، من غير سقي من سماء ولا غيرها. هكذا قال المروزي عن أبي عبيد، ثم قال: وقال الأزهري: هكذا فسره الأصمعي، وجاء القتيبي وغلط أبا عبيد، وهو بالغلط أولى. قال: وهذا الصنف رأيت بالبادية، وهو نخيل ينبت فترسخ عروقها في الماء وتستغني عن ماء السماء وغيره. والسواني: جمع سانية، وهي الناقة التي يسقى عليها. وقيل: السانية: الدلو العظيم، وأدائها التي يسقى بها. والثاضح: البعير يسقى عليه، والأنثى ناضحة، والنضح ما سقى بالدوالي. والغرب: الدلو العظيم. (والدالية)^(١): المنجنون يديرها البقرة، والناعورة يديرها الماء.

بَابُ مِنْهُ

قال الله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ بِأَعْيُنِنَا جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ﴾. إلى قوله: بَوَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ^(٢). أي إذا جمعتموه وأوتتموه في رحالكم، وهذا عام، وليس استثناء القصب والحشيش تخصيص لهذا العام، لأن الله تعالى إنما أوجب الحق فيها يؤكل. فإن قيل: فقد روى الترمذي^(٣): عن معاذ رضي الله عنه: «أنه كتب إلى النبي ﷺ يسأله عن الخضراوات - وهي البقول - فقال: ليس فيها شيء». وروى الدارقطني^(٤): عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «ليس في الخضراوات صدقة».

قيل له: أما الحديث الأول: فقد قال أبو عيسى^(٥): «(إسناد هذا الحديث)^(٦) ليس بصحيح، وليس يصح عن النبي ﷺ في هذا الباب شيء». والحديث الثاني: في سننه الصقر^(٧)، قال ابن حبان: «يأتي بالمقلوبات عن الثقات».

[ب/٧٥]

(١) ساقط من ل. (٢) سورة الأنعام: الآية ١٤٤.

(٣) الترمذي (٦٣٨) في الزكاة باب ما جاء في زكاة الخضراوات.

(٤) في الزكاة باب ليس في الخضراوات صدقة: ٩٤/٢.

(٥) سنن الترمذي: ٢١/٣. (٦) الزيادة من سنن الترمذي.

(٧) هو الصقر بن حبيب، قال ابن حبان: يأتي عن الأثبات بالمقلوبات، وغمزه الدارقطني في

الزكاة، ولا يكاد يعرف. اهـ. من ميزان الاعتدال: ٣١٧/٢.

باب

في العسل العشر إذا أخذ من أرض العشر^(١)

أبو داود^(٢) : (وأخرجه النسائي وأخرج ابن ماجه طرفاً منه)^(٣) عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، قال: «جاء هلال^(٤) - أحد بني متعان - إلى رسول الله ﷺ بعشور نحل (له)^(٥) وكان سأله أن يجمي وادياً يقال له سلبه، فحمى له رسول الله ﷺ ذلك الوادي، فلما ولي عمر بن الخطاب رضي الله عنه كتب سفیان بن وهب إلى عمر (بن الخطاب يسأله عن ذلك، فكتب عمر)^(٦): إن أدى إليك ما كان يؤدي إلى رسول الله ﷺ (من عشور نحلته)^(٥) فأحم له سلبه، وإلا فإتما (هو)^(٧) ذباب^(٨) غيث يأكله من شاء».

وروى أحمد بن حنبل^(٩): عن أبي (سيارة)^(١٠) المتعمي قال: «قلت يا رسول الله:

(١) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٢/٢٤٦، والأم: ٢/٣٣؛ والمفتي: ٣/٢٠٠؛ والمتقى:

١٧١/٢؛ والمحلى: ٥/٢٣٠.

(٢) أبو داود (١٦٠٠) في الزكاة باب زكاة العسل، والنسائي في الزكاة باب زكاة النحل: ٥/٣٤؛ وابن ماجه طرفاً منه (١٨٢٤) في الزكاة باب زكاة العسل.

(٣) ما بين القوسين ذكر في صلب: م، وفي حاشية أ، ل، وساقط من ش، ت.

(٤) في حاشية أ، م: (هلال بن سعد له صحبة). وقد فرق ابن الأثير في كتابه أسد الغابة:

٥/٤٠٩ بين هلال بن سعد وهلال أحد بني متعان، فجعلها اثنين. ولم يفرق ابن عبد البر

في الاستيعاب: ٤/١٥٤٣ بينها بل جعلها واحداً.

(٥) الزيادة من سنن أبي داود.

(٦) ساقط من ت.

(٧) ساقط من ش.

(٨) يريد بالذباب النحل، وإضافته إلى الغيث على معنى أنه يكون مع المطر حيث كان، ولأنه

يعيش بأكل ما ينبت الغيث. اهـ. من النهاية لابن الأثير: ٢/١٥٢، مادة: ذب.

(٩) في المسند: ٤/٢٣٦.

(١٠) في حاشية م: (اسم أبي سيارة عميرة، وقيل عامر، وقيل عمير، صحابي روى عنه =

إن لي نحلاً، قال: آد العشور، قال: قلت يا رسول الله: أحم لي جبلها، فحمي لي جبلها.

فإن قيل: قال البخاري والترمذي وابن المنذر: «ليس في زكاة العسل حديث يصح»^(١).

قيل له: هذا القول لا يقدح ما لم يبين علة الحديث، فإن أبا داود (إذا)^(٢) روى حديثاً ولم يتكلم عليه يكون عنده حسناً، وفي قول الترمذي: «ولا يصح عن النبي ﷺ في (هذا)^(٣) كبير شيء»^(٤). إشارة إلى أنه يصح فيه وإن كان ذلك ليس بكبير، ولا يلزمنا قول البخاري، فإن الحديث الصحيح ليس موقوفاً عليه، وليس في الحديث لغير عمرو بن شعيب وقد احتج بحديثه جماعة من المحدثين. قال أبو عيسى^(٥): «والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم، وبه يقول أحمد وإسحاق». ثم ظاهر قوله تعالى: «خذ من أموالهم صدقة»^(٦) يوجب الصدقة في العسل، إذ هو من أموالهم، والصدقة وإن كانت جملة فإن الآية قد اقتضت إيجاب صدقة (ما)^(٧)، وإذا أوجبت الصدقة كانت العشر، إذ لا يوجب أحد غيره، ولما أوجب النبي ﷺ فيه العشر دل على أنه أجراه مجرى الثمر وما تخرجه الأرض مما يجب فيه العشر، فلهذا قال أصحابنا: إذا كان في أرض العشر ففيه العشر وإذا كان في أرض الخراج فلا (شيء) فيه، لأن الثمرة في أرض الخراج لا^(٨) يجب فيها شيء، وفي أرض العشر يجب فيها العشر وكذلك في العسل.

= سليمان بن موسى في زكاة العسل ولم يلقه. أخرج له ابن ماجه. انظر ترجمته في الاستيعاب:

٤/١٦٨٦؛ وتقريب التهذيب: ٤٣٣/٢.

(١) انظر ذلك في سنن الترمذي: ١٦/٣؛ والمغني لابن قدامة: ٢٠/٣.

(٢) ساقط من ت.

(٣) ساقط من ل.

(٤) سنن الترمذي: ١٦/٣.

(٥) سورة التوبة: الآية ١٠٣.

باب لا يجتمع العشر والخراج

لما روى الإمام أبو حنيفة رضي الله عنه عن حماد، عن إبراهيم، عن علقمة، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه / عن النبي ﷺ أنه قال: «لا يجتمع العشر والخراج في أرض مسلم»^(١).

فإن قيل: هذا الحديث لم يصح عن أبي حنيفة رضي الله عنه، إذ نقله عن يحيى بن عنبسة، وهو متروك بكرة، كيف وقد انفرد أبو حنيفة بهذا المذهب عن جميع العلماء، ولو صح الخبر لقال به واحد من العلماء غيره، وقد نقل ابن المنذر في كتاب «الاختلاف» مذهب أهل العلم شرقاً وغرباً، في (أن)^(٢) العشر والخراج يجتمعان، ثم قال: «وذهبت طائفة قليل عددها، شاذ قولها، (خروجها)^(٣) عن أقوال أهل العلم، إلى أن العشر والخراج لا يجتمعان، فدل على أنه مخترع».

قيل له: هذه المسألة قد اتفق عليها أبو حنيفة رضي الله عنه وأصحابه كلهم أجمعون، ولم نعلم أحداً منهم خالفه فيها، واشتهر عنهم الاحتجاج عليها بهذا الحديث، وشهرة الحديث تربو على صحته، إذ هي قريبة من التواتر، فلا يقدح في صحته وشهرته رواية من لا تقبل روايته، كما لا يقدح في علمنا بوجود بغداد خبر فاسق يخبرنا بوجودها، وانفراد أبي حنيفة رضي الله عنه بهذا المذهب عن جميع العلماء

(١) قال الزيلعي في نصب الراية: ٤٤٢/٣: (رواه ابن عدي في الكامل، وقال: يحيى بن عنبسة منكر الحديث، وإنما يروى هذا من قول إبراهيم، وقد رواه أبو حنيفة عن حماد، عن إبراهيم، قوله: فجاء يحيى بن عنبسة فتأبطل فيه ووصله إلى النبي ﷺ، ويحيى بن عنبسة مكشوف الأمر في ضعفه، لرواياته عن الثقات الموضوعات. اهـ. وقال ابن حبان: ليس هذا من كلام رسول الله ﷺ، ويحيى بن عنبسة دجال يضع الحديث، لا تحمل الرواية عنه. اهـ. وقال الدارقطني: يحيى هذا دجال يضع الحديث وهو كذب على أبي حنيفة ومن بعده إلى رسول الله ﷺ، وذكره ابن الجوزي في الموضوعات، وقال البيهقي: هو حديث باطل، ويحيى هذا متهم بالوضع). انتهى من نصب الراية.

(٢) ساقط من ل.

(٣) في ش، ل، ت بلفظ: (بخرجها).

— كما زعمت — لا يقدح في صحة الحديث، فإن ترك العلماء كلهم العمل بالحديث لا يقدح في صحته، كحديث الوضوء مما مسته النار، فلا يقدح في صحته ترك الأكثر.

وقوله: «ولو صح الخبر لقال به واحد من العلماء غيره».

قيل له: العمل بموجب الحديث لا يدل على صحته، فإن أئمة (الأمصار)^(١) اتفقوا على العمل بموجب خبر معاذ بن جبل رضي الله عنه في القياس، وهو ليس بصحيح عند أهل الحديث، وعمل أبي حنيفة رضي الله عنه كاف في صحة الحديث، إن كان عمل بعض العلماء بالحديث يدل على صحته، فإن الأئمة كلهم تبع له وعائلة عليه، وانفراده بهذا القول دون غيره لا يدل على أنه مخترع (كما لا يدل انفراد غيره بالقول على أنه مخترع)^(٢) وقول ابن المنذر: «وذمبت طائفة قليل عددها إلى أن العشر والخراج لا يجتمعان». ليس بصحيح، فإن أصحاب أبي حنيفة رضي الله عنه لا ينحصر عددهم، ولا ينقطع مددهم، وإن كان عددهم قليلاً بالنسبة إلى سائر العلماء / فليس ذلك بقادح فيهم، فإن كل واحد من الأئمة مع أصحابه بهذه المثابة، فظهر بهذا أن ابن المنذر قصد تعييننا بالقلة في العدد، فنقول كما قال بعضهم: **تغيرنا أنما قليل عديدنا فقلت لها إن الكرام قليل**^(٣)

[ب/٧٦]

ثم إن أحداً من الأئمة العادلة والجاهلة لم يأخذ العشر من أرض الخراج، ولا الخراج من أرض العشر، مع كثرة احتيال بعضهم لأخذ أموال الناس وكفى بالإجماع حجة.

باب (٤)

لا يخرص الرطب (تمراً)^(٥) فيعلم مقداره (فيسلم)^(٦) إلى رب النخل، ويملك

(١) في ل: (الأنصار).

(٢) ساقط من ت.

(٣) البيت للسؤال، انظر ديوانه: ص ١٠ بتحقيق محمد حسن آل ياسين.

(٤) راجع أقوال الفقهاء في هذا الباب في المحلى: ٢٥٥/٥؛ والأم: ٢٧/٢؛ والمتقى: ١٥٩/٢.

(٥) ساقط من ل.

(٦) في ل: (فيسلمه).

بذلك حق الله تعالى (فيه)^(١)، ويكون عليه مثله بمكييل ذلك^(٢) تمراً. إذ كيف يجوز ذلك، وقد يجوز أن تصيب الثمرة بعد ذلك آفة فتتلفها فيكون ما يؤخذ من صاحبها بدلاً من حق الله تعالى فيه مأخوذاً (بدلاً)^(٣) مما لم يسلم له.

وليس في الأحاديث المروية عن رسول الله ﷺ (٣) ما يدل على أن الثمرة كانت رطباً حينئذ فيجعل لصاحبها حق الله تعالى بمكييله تمراً يكون عليه نسيئة. وقد روي عن رسول الله ﷺ (٤): «أنه نهى عن بيع التمر على رؤوس النخل كيلاً، ونهى عن بيع الرطب بالتمر نسيئة». وإنما أريد بخرص ابن رواحة ليعلم مقدار ما في أيدي الناس من الثمار فيأخذ مثله بقدره في أيام الصرام، لا أنهم يملكون شيئاً ما يجب لله فيه ببديل لا يزول ذلك البديل عنهم.

البخاري^(٥): عن أبي حميد الساعدي رضي الله عنه قال: «غزونا مع النبي ﷺ غزوة تبوك، فلما جاء وادي القرى إذا امرأة في حديقة لها، فقال النبي ﷺ لأصحابه: احرصوا، وحرص رسول الله ﷺ عشرة أوسق، فقال لها: أحصي ما يخرج منها».

ومن طريق الطحاوي^(٥): حتى أرجع إليك إن شاء الله تعالى. فلما أتينا تبوك قال: «أما أنها ستهب الليلة ريح شديدة فلا يقوم أحد، ومن كان معه بعير فليعقله، فعقلناها، وهبت ريح شديدة، فقام رجل فألقته بجبل طيء، وأهدى ملك أيلة للنبي ﷺ بغلة بيضاء، وكساه برداً، وكتب لهم (ببجرهم)^(٦)، فلما أتى وادي القرى قال للمرأة: / كم جاءت حديقتك، قالت: عشرة أوسق حرص رسول الله ﷺ».

ففي هذا الحديث أن النبي ﷺ حرص حديقتهما، وأمرها أن تحصي ما يجيء منها حتى يرجع إليها، فذلك دليل أنها لم تملك بخرصها إياها ما لم تكن مالكة له قبل

(١) ساقط من ل.

(٢) في ت: (ذلك الثمر).

(٣) ساقط من ش.

(٤) في الزكاة باب حرص التمر: ١٥٤/٢.

(٥) في حاشية م: (البحر: القرية).

(٦) في معاني الآثار: ٤٠/٢.

ذلك، وإنما أريد بذلك معرفة مقدار ما في نخلها خاصة، ثم يأخذ منها (الزكاة) (١) في وقت الصرام على حسب ما يجب (فيها) (٢).

فإن قيل: روى أبو داود (٣): عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت وهي تذكر شأن خبير: «كان النبي ﷺ يبعث عبد الله بن رواحة إلى يهود، فيحرص النخل حين يطيب قبل أن يؤكل منه».

وعن سعيد بن المسيب، عن عتاب بن أسيد: «أن رسول الله ﷺ أمره أن يحرص العنب زيباً كما يحرص الرطب» (٤).

قيل له: حديث عائشة في إسناده رجل مجهول، وحديث ابن المسيب منقطع لأن عتاباً توفي في اليوم الذي توفي فيه أبو بكر الصديق رضي الله عنه، ومولد سعيد بن المسيب في خلافة عمر رضي الله عنه سنة خمس عشرة على المشهور.

قال القاضي أبو بكر ابن العربي (٥): «ليس في الخرص حديث يصح إلا واحد وهو المتفق عليه، وهو ما روينا في حديقة المرأة، قال: ويليه حديث ابن رواحة في الخرص على اليهود. وهذه المسألة عسرة جداً، لأن النبي ﷺ ثبت عنه حرص النخل، ولم يثبت عنه حرص الزبيب، وكان كثيراً في حياته وفي بلاده، ولم يثبت عنه حرص النخل إلا على اليهود، لأنهم كانوا شركاء وكانوا غير أمناء، وإنما المسلمون فلم يحرص عليهم. قال: ولما لم يصح حديث سهل، ولا حديث ابن المسيب، بقي

(١) ساقط من ت.

(٢) ساقط من ش.

(٣) أبو داود (١٦٠٦) في الزكاة باب متى يحرص التمر، وفي إسناده رجل مجهول وقد أخرج أبو داود (٣٤١٤) في البيوع باب في الخرص، من حديث أبي الزبير، عن جابر أنه قال: «أفأء الله على رسوله خبير فأقرهم رسول الله ﷺ كما كانوا وجعلها بينه وبينهم فبعث عبد الله بن رواحة فحرصها عليهم». ورجال إسناده ثقات.

(٤) أخرجه أبو داود (١٦٠٣) في الزكاة باب في حرص العنب. والترمذي (٦٤٤) في الزكاة باب ما جاء في الخرص، وقال: هذا حديث حسن غريب؛ والنسائي في الزكاة باب شراء الصدقة: ٨٢/٥.

(٥) عازضة الأحوفى: ١٤١/٣ - ١٤٢.

الحال وفقاً^(١)، فلأن خرص على الناس (لحق)^(٢) الفقراء، لقد يجب أن يخرص عليهم جميع ما فيه الزكاة.

ذكر الغريب:

الخرص^(٣): حزر بما على النخل من الرطب تمرأ، والاسم: الخرص بالكسر، تقول: كم خرص أرضك. والصرام: جذاذ النخل.

باب

لا يؤثر الخلطة في المواشي، ولا في النقود،
ولا في العروض، ولا في الثمار، ولا في الزروع^(٤)

صح عن رسول الله ﷺ أنه قال: «وإذا كانت (سائمة)^(٥) الرجل ناقصة / عن [٧٧/ب] أربعين شاة واحدة فليس فيها صدقة إلا أن يشاء ربها»^(٦).

فإن قيل: فقد صح عن رسول الله ﷺ أنه قال: «ولا يجمع بين مفترق^(٧)، ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة، وما كان من خليطين فإنها يتراجعان بينهما بالسوية»^(٨).

قيل له: المراد بهذا: الجمع والتفريق في الملك لا في المكان، بدليل أن من كان له نصاب من السائمة في أمكنة مختلفة، فالساعي يأخذ منه الزكاة بالإجماع، ومن كان

(١) في ل: (واقماً).

(٢) في م، ل: (بحق).

(٣) انظر النهاية لابن الأثير: ٢٢/٢.

(٤) راجع في ذلك: الأم: ١١/٢؛ والمغني: ٤٦٢/٢؛ والمتنقى: ١٣٦/٢ - ١٤٢؛ والمحلى: ٥١/٦ - ٥٩.

(٥) في ت: (شاة).

(٦) البخاري في الزكاة باب زكاة الغنم: ١٤٦/٢؛ وأبوداود (١٥٦٧) في الزكاة باب في زكاة السائمة، والنسائي في الزكاة باب زكاة الغنم: ١٩/٥.

(٧) في ل: (ولا يجمع بين مفترق).

(٨) البخاري في الزكاة باب لا يجمع بين مفترق: ١٤٥/٢؛ وأبوداود؛ والنسائي.

له ثمانون شاة فليس للساعي أن يعتبرها نصابين من الغنم فيأخذ منه شاتين، وكذلك المال المقدر بالنصاب الواحد إذا كان بين اثنين، لا يكون للساعي أن يجعله كأنه لواحد فيأخذ منه الزكاة، وأما التراجع فتفسيره: إذا كان مائة وعشرون بين رجلين، لأحدهما ثمانون وللآخر أربعون، وجبت على كل واحد منهما شاة، فإذا جاء المصدق وأخذ من (عرض) (١) ذلك شاتين، كان لصاحب الثمانين أن يرجع على صاحب الأربعين بثلاث شاة، لأن المأخوذ من نصيب صاحب الأربعين ثلث شاتين، وبقي عليه ثلث شاة أخذه من نصيب صاحب الثمانين فيرجع عليه. والله أعلم.

باب

من مات وعليه زكاة

سقطت عنه فلا تؤخذ من تركته (٢)

روى أبو بكر الرازي (٣): عن ابن عباس رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ أنه قال: «من كان له نصاب تجب فيه الزكاة، ومال يبلغ به بيت الله، ثم لم يحج ولم يزك سأل الرجعة، وتلا قوله تعالى: ﴿وأنفقوا مما رزقناكم﴾ (٤) الآية» ودلالة الآية ظاهرة على حصول التفريط بالموت، لأنه لو لم يكن مفراطاً (ووجب) (٥) أداؤها من ماله بعد موته، لكانت قد تحولت إلى المال، فيلزم الورثة إخراجها، فلما سأل الرجعة علمنا أن الأداء قد فات، وأنه لا يتحول إلى المال ولا يؤخذ من تركته بعد موته، إلا أن تبرع الورثة (٦).

ذكر الغريب:

فلان يؤمن بالرجعة: أي بالرجوع إلى الدنيا.

(١) في ت: (عوض).

(٢) راجع المهذب: ١/١٧٥؛ والأم: ٢/١٣؛ والمغني: ٢/٥٠٩؛ والمحلى: ٦/٨٨ - ٩١.

(٣) في كتابه أحكام القرآن: ٣/٤٥١؛ والحديث أخرجه الترمذي (٣٣١٦) في التضمير باب ومن

سورة المنافقين، موقوفاً ومرفوعاً، والموقوف على ابن عباس أصح من المرفوع.

(٤) سورة البقرة: الآية ٢٥٤.

(٥) في ت: (وجب).

(٦) ذكر ذلك كله أبو بكر الرازي الجصاص في كتابه أحكام القرآن: ٣/٤٥٢.

باب

الفقير من له أدنى شيء

قال الله تعالى: ﴿يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ﴾^(١).

وجه الدلالة من هذه الآية أن الجاهل لا يحسب الفقير غنياً إلا وله ظاهر جميل ويزة حسنة، فدل على أن ملكه / لبعض ما يغنيه لا يسلبه صفة الفقر.

[٧٨/أ]

باب

لا تحرم الصدقة إلا على

(من ملك)^(٢) مائتي درهم (أو ما يساويها)^(٣)

الطحاوي^(٤): عن عبد الحميد بن جعفر، عن أبيه، عن رجل من مزينة، أنه أتى أمه فقالت: يا بني لو ذهبت إلى رسول الله ﷺ فسألته، قال: فجئت إلى النبي ﷺ، وهو قائم يخطب، وهو يقول: «من استغنى أغناه الله، ومن استعف أعفه الله، ومن سأل الناس وله خمسة أواق فقد سأل الخافاء».

فإن قيل: فقد روي أن النبي ﷺ قال: «من سأل وله أوقية أو عدلها فقد سأل الخافاء»^(٥).

قيل له: (إذ)^(٦) (قد)^(٧) حصل التعارض فلا بد من النظر، قال الطحاوي^(٤)

(١) سورة البقرة: الآية ٢٧٣.

(٢) في ت بلفظ: (مالك).

(٣) ساقط من ش. وانظر أقوال الفقهاء في ذلك في: فتح القدير: ٢/٢٧٧؛ والمغني: ٢/٤٩٣؛ والمنتقى: ٢/١٥٢.

(٤) في معاني الآثار: ٤/٣٧٢.

(٥) أخرجه أبو داود (١٦٢٧) من حديث مطول، عن عطاء بن يسار، عن رجل من بني أسد؛ والنسائي في الزكاة باب إذا لم يكن له دراهم وكان له عدلها: ٥/٧٤؛ والطحاوي في معاني الآثار: ٤/٣٧١.

(٦) ساقط من م.

(٧) ساقط من ت.

رحمه الله: «رأينا الصدقة لا تخلو من أحد وجهين: إما أن تكون حراماً لا يحل منها إلا ما يحل من الأشياء المحرمة عند الضرورة إليها، أو تكون تحل لمن ملك مقداراً من المال. فرأينا من ملك دون ما يغديه ويعشيه كانت الصدقة حلالاً له بالاتفاق، فخرج بذلك حكمها من حكم الأشياء المحرمة التي تحل عند الضرورة، ألا ترى أن من اضطر إلى الميتة أن الذي يحل منها ما يمك به نفسه لا ما يشبعه، حتى يكون له غداء أو يكون له عشاء، فلما كان الذي يحل له (—) (١) من الصدقة، هو بخلاف ما يحل من الميتة عند الضرورة، ثبت أنها إنما تحرم على من ملك مقداراً ما، فنظرنا في ذلك المقدار ما هو فرأينا من ملك دون ما يغديه، ودون ما يعشيه، لم يكن بذلك غنياً، وكذلك من ملك أربعين درهماً، أو خمسين درهماً، أو ما (هو) (٢) دون المائتين، فإذا ملك مائتين كان غنياً فهالك غيرها غير غني، فثبت أنها حلال لمن ملك دون مائتي درهم».

باب

يجوز دفع الزكاة إلى صنف واحد

من الأصناف المذكورة في الآية (٣)

قال الله تعالى: «إن تبدوا الصدقات فنعما هي، وإن تحفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم» (٤). وذلك عموم في جميع الصدقات، لأنها اسم جنس، لدخول الألف واللام عليه فانتضت الآية (دفع) (٥) جميع الصدقات إلى / صنف من المذكورين. فدل على (أن) (٥) مراد الله تعالى في ذكر الأصناف إنما هو بيان أسباب

[٧٨/ب]

(١) في م زيادة ما نصه: (منها ما يمك به نفسه لا ما يشبعه).

(٢) ساقط من ل.

(٣) على أن لا يزيد ما يعطيه على النصاب، فإن زاد جاز مع الكرامة خلافاً لظنر فإنه قال:

لا يجوز. لأنه يصير غنياً. راجع ذلك في: فتح القدير: ٢/٢٦٥ - ٢٧٨؛ والاختيار لتعليل

المختار: ١/١١٨ - ١٢٠؛ والمهذب: ١/١٧٠؛ والمغني: ٢/٤٩٩.

(٤) سورة البقرة: الآية ٢٧١.

(٥) ساقط من ل.

الفقر لا قسمته على ثمانية. وكذلك قوله تعالى: ﴿وفي أموالهم حق معلوم، للسائل والمحروم﴾^(١)، وقوله: ﴿إنما الصدقات﴾^(٢) عموم في سائر الصدقات وما يحصل في كل زمان، وقوله: ﴿للفقراء﴾^(٣) إلى آخره، عموم في سائر المذكورين من الموجودين ومن يحدث، ومعلوم أنه لم يرد قسمة كل ما يحصل من الصدقة في الموجودين، ومن يحدث منهم لاستحالة إمكان ذلك إلى أن تقوم الساعة، فوجب أن تجزىء صدقة عام واحد لصنف واحد وإعطاء صدقة عام ثاني لصنف آخر، وكذا على ما يرى الإمام قسمته، ولا خلاف أن الفقراء لا يستحقونها بالشركة، و(إنه)^(٤) يجوز أن يحرم البعض ويعطي البعض، فوجب أن يجوز إعطاء بعض الأصناف ومحرم البعض، كما جاز أن يحرم بعض الفقراء. ويدل عليه أيضاً قوله تعالى: ﴿والعاملين عليها﴾^(٥)، ولا نعلم خلافاً بين الفقهاء أنهم لا يعطون الثمن وأنهم يستحقون منها بقدر عملهم، فوجب فساد قول من ذهب إلى خلاف هذا.

باب

لا يجوز دفع الزكاة إلى غني الغزاة^(٦)

الترمذي^(٧): عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ قال: «لا تحل الصدقة لغني ولا لذي ميرة سوي».

وعنه^(٨): عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ بعث معاذاً إلى اليمن فقال له: «إنك تأتي قوماً أهل كتاب، فادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأني

(١) سورة الذاريات: الآية ١٩.

(٢) سورة التوبة: الآية ٦٠.

(٣) ساقط من ل.

(٤) راجع في ذلك: فتح القدير: ٢/٢٦٩؛ والمتقى: ٢/١٥٤.

(٥) الترمذي (٦٥٢) في الزكاة باب ما جاء من لا تحل له الصدقة، وقال: حديث حسن؛

وأبو داود (١٦٣٤) في الزكاة باب من يعطى من الصدقة وحد الغني.

(٦) الترمذي (٦٢٥) في الزكاة باب ما جاء في كراهية أخذ خيار المال في الصدقة. وتمام الحديث:

«فإن هم أطاعوا لذلك فإياك وكرائم أموالهم، واتق دعوة المظلوم فإنها ليس بينها وبين الله =

رسول الله، فإن هم أطاعوا لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات في اليوم والليلة، فإن هم أطاعوا لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة في أموالهم تؤخذ من أغنيائهم وترد على فقرائهم».

فإن قيل: فقد روى أبو داود^(١): أن رسول الله ﷺ قال: «لا تحمل الصدقة لغني إلا الخمسة: العامل عليها، والغازي في سبيل الله، والغارم، أو لرجل اشتراها بماله، أو مسكين تصدق عليه فأهداها لغني».

قيل له: قد يكون الرجل غنياً في أهله وبلده، بدار يسكنها وأثاث يتأث به في بيته، وخادم يخدمه، وفرس يركبه، / وله فضل مائتي درهم أو قيمتها، ولا تحمل له الصدقة، فإذا عزم على الخروج إلى الغزو، واحتاج من آلات السفر والسلاح والعدة إلى ما لم يكن محتاجاً إليه في حال إقامته، فينفق الفضل على السلاح وآلات العدة فيجوز له أخذ الصدقة وهو غني في (هذا الوجه)^(٢) فهذا معنى الحديث.

باب

إذا دفع الزكاة إلى من ظنه أنه

أهل لها فظهر بخلافه أجزأه^(٣)

البخاري^(٤) عن معن بن يزيد رضي الله عنه (حدثه)^(٥) قال: «بايعت

حجاب»؛ والبخاري في أول كتاب الزكاة: ١٣٠/٢، ومسلم في الإيمان باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام: ٥٠/١. وبقية أصحاب الكتب الستة.

(١) أبو داود (١٦٣٥) في الزكاة باب من يجوز له أخذ الصدقة وهو غني؛ وابن ماجه (١٨٤١) في الزكاة باب من تحمل له الصدقة، ومالك في الموطأ في الزكاة باب أخذ الصدقة ومن يجوز له أخذها: ص ١٨١.

(٢) في ل بلفظ: (هذه الوجوه).

(٣) خلافاً لأبي يوسف فإنه قال: لم تجزه وعليه الإعادة. راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير:

٢/٢٧٥؛ والاختيار لتعليق المختار: ١/١٢١؛ والغني: ٢/٤٩٨؛ والمتقى: ٢/١٥١.

(٤) في الزكاة باب إذا تصدق على ابنه وهو لا يشعر: ٢/١٣٨.

(٥) أثبتناه من ل، لموافقته لفظ البخاري.

رسول الله ﷺ أنا وأبي وجدي وخطب علياً فأنكحني وخاصمت إليه، وكان أبي يزيد أخرج دنائير يتصدق بها فوضعها عند رجل في المسجد، فجئت فأخذتها فأتيته بها، فقال: والله ما إياك أردت فخاصمته إلى رسول الله ﷺ فقال: لك ما نويت يا يزيد ولك ما أخذت يا معن.

(١) وعنه: عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «قال رجل: لأتصدقن بصدقة، (فخرج بصدقته)» (٢) فوضعها في يد سارق، فأصبحوا يتحدثون تُصدق على سارق، فقال: اللهم لك الحمد لأتصدقن (بصدقة)» (٣) فخرج بصدقته فوضعها في يد زانية، فأصبحوا يتحدثون تُصدق الليلة على زانية، قال: اللهم لك الحمد (على زانية)» (٤) لأتصدقن بصدقة فخرج بصدقته فوضعها في يد غني، فأصبحوا يتحدثون تُصدق على غني، قال: اللهم لك الحمد على سارق وعلى زانية وعلى غني، فأتي - يعني في المنام - فقيل له: أما صدقتك على سارق فلعله أن يستعف عن سرقة، وأما الزانية فلعلها أن تستعف عن زناها، وأما الغني فلعله أن يعتبر فينفق مما أعطاه الله» (٥).

وقد ذهب الحسن البصري إلى ما ذهبنا إليه، لأنه قد اجتهد وأعطى فقيراً عنده وليس عليه إلا الاجتهاد، ولأن الصدقة إذا خرجت من مال المتصدق على نية الصدقة أنها جازية عنه حيث وقعت ممن بسط إليها يداً إذا كان مسلماً بدليل هذا الحديث (١).

(١) ساقط من ت إلى آخر الباب.

(٢) أثبتناه من ل، لموافقته لفظ البخاري.

(٣) ساقط من ل.

(٤) ساقط من م.

(٥) البخاري في الزكاة باب إذا تصدق على غني وهو لا يعلم: ١٣٧/٢؛ ومسلم في الزكاة باب ثبوت أجر المتصدق: ٧٠٩/٢.

باب

لا يجوز للمرأة أن تدفع إلى زوجها زكاة مالها
كما لا يجوز للزوج أن يدفع زكاة ماله إليها^(١)

وليس المانع من إعطاء زوجته من زكاة ماله وجوب النفقة عليه ولكنه السبب /
الذي بينها وبينه فصار كالسبب الذي بينه وبين والديه .

[ب/٧٩]

فإن قيل: روى (البخاري)^(٢) عن زينب امرأة عبد الله قالت: كنت في المسجد
فرايت النبي ﷺ فقال: «تصدقن ولو من خليكن، وكانت زينب تنفق على عبد الله
وأيتام في حجرها، فقالت لعبد الله: سل رسول الله ﷺ أيجزيء عني أن أنفق عليك
وعلى أيتام في حجري من الصدقة؟ فقال: سلي أنت رسول الله ﷺ، فانطلقت إلى
النبي ﷺ فوجدت امرأة من الأنصار على الباب حاجتها مثل حاجتي، فمر علينا بلال
فقلنا سل النبي ﷺ أيجزيء عني أن أنفق على زوجي وأيتام في حجري؟ وقلنا:
لا تجزينا، (فدخل)^(٣) فسأله، فقال: من هما؟ قال: زينب، قال: أي الزينب، قال:
امرأة عبد الله، فقال النبي ﷺ: (نعم لها)^(٤) أجران، أجر القرابة وأجر الصدقة.

قيل له: هذا محمول على صدقة التطوع بدليل ما روى الطحاوي^(٥): «عن
ريطة^(٦) بنت عبد الله امرأة عبد الله بن مسعود، وكانت امرأة صنعاء، وليس

(١) دفع الزوج زكاة ماله إلى زوجته غير جائز باتفاق المذاهب. أما دفع الزوجة زكاة مالها إلى
زوجها فغير جائز عند أبي حنيفة. وقال أبو يوسف ومحمد: ذلك جائز. راجع في ذلك: فتح
القيدير: ٢٧٠/٢؛ والاختيار لتعميل المختار: ١١٩/١؛ والمهذب: ١٧٥/١؛ والمغني:
٤٨٤/٢؛ والمتقى: ٢٥٦/٢.

(٢) لفظ (البخاري) أثبتناه من ل، وساقط من باقي النسخ، والحديث أخرجه البخاري في الزكاة
باب الزكاة على الزوج والأيتام في الحجر: ١٥٠/٢، واللفظ له؛ ومسلم في الزكاة باب فضل
الثقة والصدقة على الأقربين: ٦٩٣/٢.

(٣) أثبتناه من ل.

(٤) أثبتناه من ل، وفي باقي النسخ بلفظ: (لك). وما أثبتناه لفظ البخاري.

(٥) في معاني الآثار: ٢٣/٢ - ٢٤.

(٦) هي ريطة بنت عبد الله بن معاوية الثقفية، امرأة عبد الله بن مسعود، ويقال: راتلة، قيل: =

لعبد الله بن مسعود مال فكانت تنفق عليه وعلى ولده من مالها، فقالت: لقد شغلني أنت وولدك عن الصدقة فما أستطيع أن أتصدق معكما بشيء، فقال: ما أحب إن لم يكن لك في ذلك أجر أن تفعلني، فسألت رسول الله ﷺ هي وهو فقالت: يا رسول الله، إني امرأة لي صنعة أبيع منها، وليس لولدي ولا لزوجي شيء، فشغلوني فلا أتصدق فهل لي فيهم أجر فقال: لك في ذلك أجر ما أنفقت عليهم.

ففي هذا الحديث (دليل على) (١) أن تلك الصدقة مما لم يكن فيه زكاة، وربطة هذه (هي) (٢) زينب امرأة عبد الله لا نعلم أن عبد الله كانت له امرأة غيرها في زمن رسول الله ﷺ. والدليل (على) (٣) أن تلك الصدقة كانت تطوعاً قولها: كنت امرأة صنعاء أصنع بيدي فأبيع من ذلك فأنفق على عبد الله. فكان قول رسول الله ﷺ الذي في هذا الحديث، والذي في غيره، جواباً لسؤالها، وفي حديث ربطة (هذه) (٤): كنت أنفق من ذلك على عبد الله وعلى ولده مني، وقد أجمعوا على أن المرأة لا يجوز لها أن تنفق على ولدها من زكاتها، فلما كان ما أنفقت على ولدها ليس من الزكاة فكذلك ما أنفقت على زوجها ليس من الزكاة.

باب /

أخذ الصدقة إلى الإمام (٥)

قال الله تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾ (٦)، وإذا كان الأخذ إلى الإمام فإداها المالك إلى من يجب أداؤها إليه لم يجوز لأن حق الإمام في الأخذ قائم فلا سبيل له

إنها زينب، وإن رائظة لقب لها، وقيل: ربطة زوجة أخرى له وهي أم ولده. أسد الغابة:

١٢١/٧

(١) أثبتناه من م.

(٢) ساقط من ش.

(٣) ساقط من ل.

(٤) ساقط من ت.

(٥) راجع تفصيل ذلك في: المغني: ٤٨٩/٢؛ والمحل: ٩٥/٦؛ والمتقى: ٩٣/٢.

(٦) سورة التوبة: الآية ١٠٣.

إلى إسقاطه، ولأن مانعي الزكاة قالوا لأبي بكر رضي الله عنه: نزكي ولا تؤديها إليك، قال لا والله حتى آخذها كما آخذها رسول الله ﷺ.

ففي هذا (دليل) (١) أن مانعها من الإمام بعد الاعتراف بوجودها يستحق القتال. وثبت أن من أدى صدقات مواشيه إلى الفقراء، أن الإمام لا يحتسب بها، وأنه متى امتنع من دفعها إلى الإمام قاتله عليها، وهذا في صدقات المواشي، وأما زكاة الأموال فإن النبي ﷺ وأبا بكر وعمر رضي الله عنهم كانوا يأخذونها كما يأخذون صدقات المواشي، فلما كان أيام عثمان، خطب الناس فقال: «هذا شهر زكاتكم فمن كان عليه دين فليؤد، ثم ليزك بقية ماله». فجعل الأداء إلى أرباب الأموال وصاروا بمنزلة الوكلاء للإمام في أدائها.

باب

مقدار صدقة الفطر من البر نصف صاع (٢)

الترمذي (٣): عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده أن النبي ﷺ بعث منادياً في فجاج مكة: «ألا إن صدقة الفطر واجبة على كل مسلم ذكر أو أنثى، حر أو عبد، صغير أو كبير، مدان من قمح، (وسواه) (٤) صاع (من طعام) (٥)».

قال أبو عيسى (٦): هذا حديث حسن (غريب) (٧).

وعنه: عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «فرض رسول الله ﷺ صدقة الفطر

-
- (١) أثبتناه من ل.
 - (٢) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٢/٢٩٠؛ والأم: ٢/٥٧؛ والمغني: ٣/٨١؛ وحاشية الدسوقي: ١/٥٠٤؛ والمحلى: ٦/١١٨ - ١٣٢.
 - (٣) الترمذي (٦٧٤) في الزكاة باب ما جاء في صدقة الفطر.
 - (٤) لفظ الترمذي: (أو سواه).
 - (٥) ساقط من ل.
 - (٦) سنن الترمذي: ٣/٥١.
 - (٧) في ت بلفظ: (صحيح) وهو خطأ.

على الذكر والأنثى، والحر والمملوك، صاعاً من تمر، أو صاعاً من شعير (قال) (١):
 فعدل الناس إلى نصف صاع من بر (٢). قال أبو عيسى (٣): «هذا حديث حسن
 صحيح. وقال بعض أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ (وغيرهم) (٤) يجب من كل
 (شيء) (٥) صاع إلا من البر فإنه يجزىء نصف صاع، وهو قول سفيان الثوري
 وابن المبارك».

باب

الصاع ثمانية أرطال بالعراقي (٦)

الطحاوي (٧): عن مجاهد قال: «دخلنا على عائشة رضي الله عنها فاستسقى
 بعضنا، فأق بعس (٨)، قالت: كان النبي ﷺ يغتسل بمثل هذا» قال مجاهد:
 فحزرته فيما أحزر / ثمانية أرطال تسعة أرطال عشرة أرطال». فلم يشك مجاهد في [٨٠/ب
 الثانية.

وعنه: عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ يتوضأ
 بالمد وهو رطلان» (٩).

(١) الزيادة من سنن الترمذي.

(٢) الترمذي (٦٧٥) في الزكاة باب ما جاء في صدقة الفطر، والبخاري في الزكاة باب صدقة
 الفطر على العبد وغيره من المسلمين: ١٦١/٢؛ ومسلم في الزكاة باب زكاة الفطر على
 المسلمين: ٦٧٧/٢. وغيرهم.

(٣) سنن الترمذي: ٥١/٣ - ٥٢.

(٤) ساقط من ش.

(٥) ساقط من ل.

(٦) وهو قول أبي حنيفة ومحمد. وقال أبو يوسف: الصاع: خمسة أرطال وثلاث رطل وهو قول
 الشافعي وأحمد. راجع: فتح القدير: ٢٩٦/٢؛ والمغني: ٨٢/٣؛ والمتقى: ١٨٦/٢؛
 وحاشية الدسوقي: ٥٠٤/١.

(٧) في معاني الآثار: ٤٨/٢.

(٨) العس: القدح الكبير، وجمعه: عساس، وأعساس. النهاية لابن الأثير: ٢٣٦/٣.

(٩) الطحاوي في معاني الآثار: ٥٠/٢.

فإن قيل: في سند هذا الحديث: الجهمي^(١)، وقد قال أحمد: «كان يكذب». قيل له: سيأتي الجواب عن هذا إن شاء الله تعالى.

فإن قيل: فقد روى الطحاوي^(٢): عن أبي يوسف قال: «قدمت المدينة (—)»^(٣) فأخرج (إلي)^(٤) من أثق به صاعاً، فقال: هذا صاع النبي ﷺ فقدرته فوجدته خمسة أرطال وثلث رطل». وسمعت (ابن أبي عمران)^(٥) يقول: «إن الذي أخرج هذا لأبي يوسف هو مالك بن أنس». (وسمعت)^(٦) أبا حازم يقول^(٧): يذكر أن مالكا سئل عن ذلك فقال: «تحرى عبد الملك لصاع عمر بن الخطاب». فكان مالكا لما ثبت عنده أن عبد الملك تحرى ذلك من صاع عمر وصاع عمر صاع النبي ﷺ أطلق عليه أنه صاع رسول الله ﷺ.

قيل: وقدر صاع عمر على خلاف ذلك.

الطحاوي^(٨): عن موسى بن طلحة قال: «الحجاجي صاع عمر بن الخطاب». وعنه: عن إبراهيم قال: «عيرنا لصاع (عمر)^(٩) فوجدناه حجاجياً، والحجاجي عندهم ثمانية أرطال بالعراقي».

(١) في ل: الجهمي، وهو تصحيف، وهو عبد الحميد بن عبد الرحمن الجهمي، أبو يحيى الكوفي، صدوق بخطه، رمي بالإرجاء، أخرج له الستة إلا النسائي. تقريب التهذيب: ٤٦٩/١.
(٢) في معاني الآثار: ٥١/٢.

(٣) في ل، زيادة ما نصه: (وفي رواية: لما حج أبو يوسف سأل أهل المدينة عن صاع النبي ﷺ فأتاه سبعون شيخاً كلهم يحمل صاعه تحت إبطه يقول: ووثته عن أبي. وعن جدي حتى أسنده إلى النبي ﷺ. قال أبو يوسف رحمه الله فعزرتها فوجدتها تسع خمسة أرطال وثلث رطل. قيل: لا خلاف بينهم في الصاع وإنما الخلاف في الرطل).

(٤) الزيادة من معاني الآثار.

(٥) في ل بلفظ: (ابن عمر)، وهو تصحيف.

(٦) ساقط من ت.

(٧) قول ابن أبي عمران وأبي حازم ذكرهما الطحاوي في معاني الآثار: ٥١/٢.

(٨) في معاني الآثار: ٥١/٢.

(٩) ساقط من ل.

وعنه: عن إبراهيم قال: «وضع الخباج قفيزة على صاع عمر»^(١). فهذا أولى بما ذكره مالك من تحري عبد الملك، لأن التحري ليس معه حقيقة.

فإن قيل: فقد روي عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: «كنت أغتسل أنا ورسول الله ﷺ من إناء واحد هو الفرق»^(٢). والفرق: ثلاثة أصع^(٣). كان ما يغتسل به كل واحد منهما صاعاً ونصفاً، فإذا كان ذلك ثمانية أرطال كان الصاع ثلثيها وهو خمسة أرطال وثلاث (رطل)^(٤).

قيل له: إنما فيه ذكر الفرق الذي كان يغتسل به رسول الله ﷺ وهي لم تذكر مقدار الماء الذي يكون فيه هل هو (ملوّه)^(٥) أو أقل من ذلك، فقد يجوز أن يكون (يغتسل وهو ثمانية، ويجوز أن يكون)^(٦) كان يغتسل وهو أقل من مائه مما هو صاعان، فيكون كل واحد منهما مغتسلاً بصاع من ماء، ويكون معنى هذا الحديث موافقاً لمعاني الأحاديث الذي رويت عن رسول الله ﷺ: «أنه كان يتوضأ بالمد ويغتسل بالصاع»^(٧). وليس فيه مقدار وزن الصاع كم هو، / وفي حديث مجاهد عن عائشة [١/٨١] ذكر وزن ما كان يغتسل به وهو ثمانية أرطال، ثبت بذلك ما صححت عليه هذه الآثار وجمعت، وكشفت معانيها أنه كان يغتسل من إناء هو الفرق وصاع وزنه ثمانية أرطال.

(١) في معاني الآثار: ١٥٢/٢.

(٢) أخرجه البخاري في الغسل باب غسل الرجل مع امرأته: ٧٢/١؛ ومسلم في الحيض باب القدر المستحب من الماء في غسل الجنابة: ٢٥٥/١؛ وأبو داود (٢٣٨) في الطهارة باب في مقدار الماء الذي يجزىء فيه الغسل. والنسائي في الطهارة باب ذكر القدر الذي يكفي به الرجل من الماء للغسل: ١٠٥/١.

(٣) في م، ت: (أصوع)، والفرق بالتحريك: مكيال معروف بالمدينة يسع تسعة عشر رطلاً أو اثنا عشر مداً، أو ثلاثة أصع. اهـ. النهاية لابن الأثير: ٤٣٧/٢؛ مختار الصحاح: ص ٥٠٠.

(٤) ساقط من ت.

(٥) في أ، ل، ش بلفظ: (ماؤه).

(٦) أخرجه البخاري في الوضوء باب الوضوء بالمد: ٦٢/١؛ ومسلم في الحيض باب القدر

المستحب من الماء في غسل الجنابة: ٢٥٨/١، وغيرهما.

باب

لا تجب صدقة الفطر إلا على
من يملك نصيباً من أي مال كان (١)

البخاري ومسلم (٢) : عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
«إِنَّمَا الصَّدَقَةُ عَنْ ظَهْرِ غِنًى» (٣) . ولأن الله تعالى لم يأمر بأخذ الصدقة من الفقراء بل
بدفعها إليهم .

فلان قيل : فقد روى أبو داود (٤) ، عن عبد الله بن ثعلبة - أو ثعلبة بن
عبد الله - بن أبي صعير ، عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ : «صَاعٌ مِنْ بُرِّ أَوْ قَمْحٍ
عَلَى كُلِّ اثْنَيْنِ صَغِيرٍ أَوْ كَبِيرٍ ، حُرٍّ أَوْ عَبْدٍ ، ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى ، أَمَا غَنِيكُمْ فَيُزَكِّيهِ اللَّهُ تَعَالَى
وَأَمَا فَقِيرَكُمْ فَيُرِدُّ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ أَكْثَرَ مِمَّا (أَعْطَى)» (٥) .

قيل له : في سنده ، النعمان بن راشد ولا يحتاج بحديثه .

(١) راجع تفصيل ذلك في : فتح القدير : ٢٨١/٢ ، والمغني : ٩٤/٣ ، والمتن : ١٨٦/٢ .

(٢) أخرجه البخاري في الزكاة باب لا صدقة إلا عن ظهر غنى : ١٣٩/٢ ، عن أبي هريرة رضي
الله عنه بلفظ : «خَيْرُ الصَّدَقَةِ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِنًى ، وَإِبْدَاءُ مَنْ تَعُولُ» ؛ وأبو داود
(١٦٧٦) في الزكاة باب الرجل يخرج من ماله ، والنسائي في الزكاة باب الصدقة عن ظهر
غنى : ٤٦/٥ ؛ وأخرجه مسلم من حديث حكيم بن حزام ، في الزكاة باب بيان أن أفضل الصدقة
صدقة الصحيح الشحيح : ٧١٧/٢ .

(٣) ورد في حاشية أما نصه : (وقد روى عباد بن العوام ، عن عبد الملك بن عمرو ، عن عطاء ،
عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ قال : «لَا صَدَقَةَ إِلَّا عَنْ ظَهْرِ غِنًى» . والغنى الشرعي هو
ملك مائتي درهم أو ما تبلغ قيمته ذلك) .

(٤) أبو داود (١٦١٩) في الزكاة باب من روى نصف صاع من قمح .

(٥) في أ ، ل ، م ، ت بلفظ : (اعطاه) وهو مخالف لما في السنن .

باب

يجب على المولى صدقة الفطر عن عبده الكافر (١)

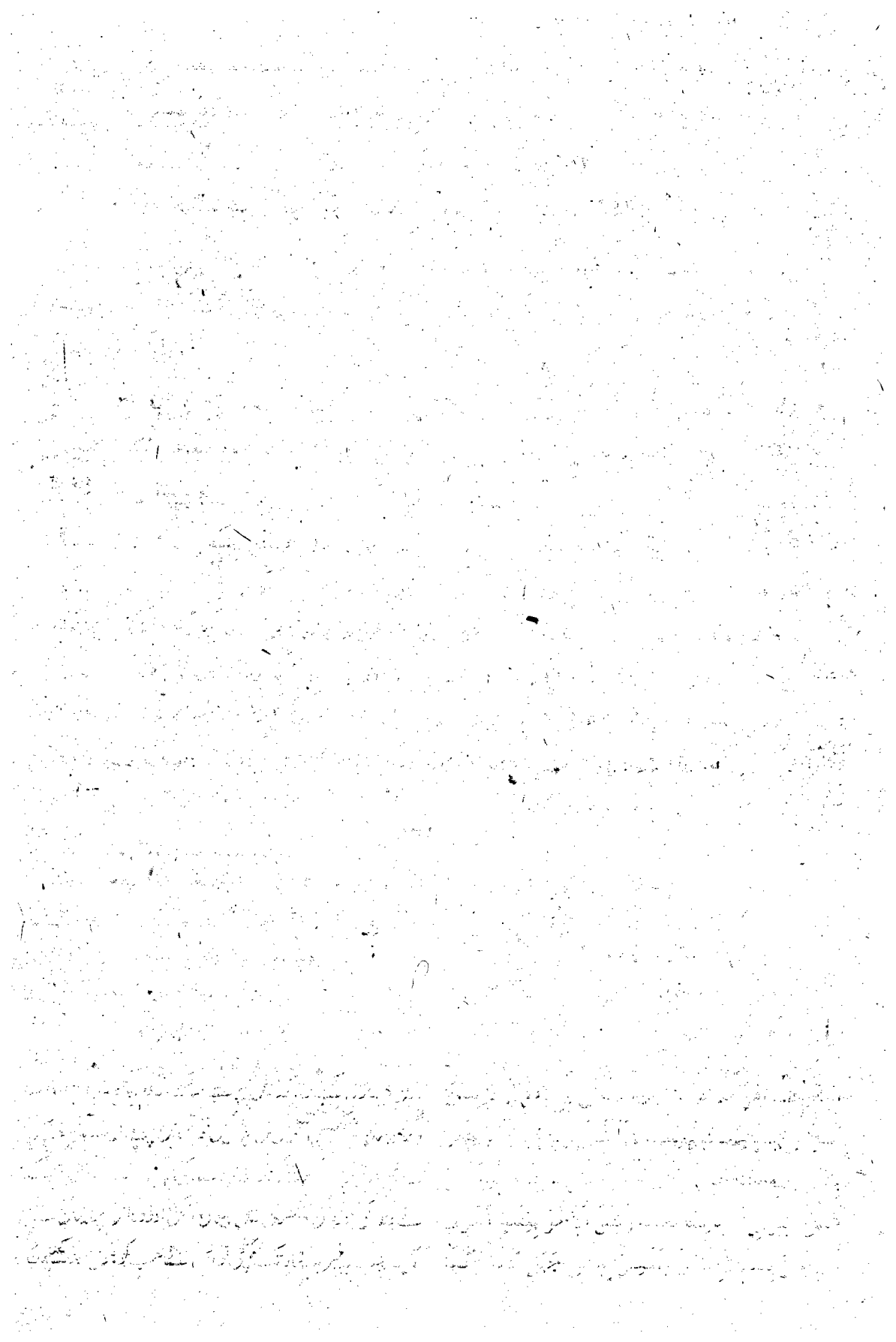
البخاري^(٢): عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «فرض رسول الله ﷺ صدقة الفطر صاعاً من شعير أو صاعاً من تمر على الصغير والكبير، والحر والمملوك».

فإن قيل: فقد روى مالك^(٣)، عن نافع، عن ابن عمر: «أن رسول الله ﷺ فرض زكاة الفطر صاعاً من تمر، أو صاعاً من شعير، على كل حر أو عبد، ذكر أو أنثى من المسلمين».

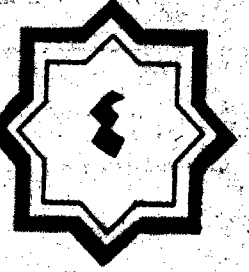
قيل له: هذا الحديث رواه غير واحد عن ابن عمر ولم يذكر فيه «من المسلمين»^(٤)، فطريق التوفيق أن يكون ابن عمر سمعه من النبي ﷺ مرتين، مرة عاماً ومرة خاصاً، لكن الظاهر (أنه)^(٥) سمع أولاً منه الخاص، ثم سمع بعده العام. ويبعد أن يكون سمع العام أولاً ثم سمع الخاص، لأن في هذا التقدير إبطال بعض ما تناوله العام، وفي الثاني (تقرير)^(٦) ما تناوله، (والتقرير)^(٦) أولى من الإبطال. وإلى هذا ذهب سفيان الثوري وابن المبارك وإسحاق وعطاء والنخعي رحمهم الله تعالى.

**

- (١) راجع: فتح القدير: ٢/٢٨٨؛ والمغني: ٣/٨٠؛ والمتقى: ٢/١٨٥؛ والمحلى: ٦/١٣٢.
- (٢) في الزكاة باب صدقة الفطر على الصغير والكبير: ٢/١٦٢.
- (٣) في م: (أبو داود) بدلاً من لفظ (مالك)، والحديث أخرجه مالك في الموطأ في الزكاة باب ملكية زكاة الفطر: ص ١٩٠؛ والبخاري في الزكاة باب فرض صدقة الفطر: ٢/١٦١؛ ومسلم في الزكاة باب زكاة الفطر على المسلمين: ٢/٦٧٧؛ والترمذي (٦٧٦) في الزكاة باب ما جاء في صدقة الفطر؛ وأبو داود (١٥١١) في الزكاة باب كم يؤدي في صدقة الفطر؛ والنسائي في الزكاة باب فرض زكاة الفطر على المسلمين: ٥/٣٥.
- (٤) قال أبو داود في سننه: ٢/١٥٠: (رواه عبد الله العمري، عن نافع بإسناده قال: «عل كل مسلم»، ورواه سعيد الجمحي، عن عبيد الله، عن نافع قال فيه: «من المسلمين»، والمشهور عن عبيد الله ليس فيه «من المسلمين»).
- (٥) ساقط من ت.
- (٦) في ل: (تقديراً).



كِتَابُ الصِّيَامِ



بَاب

إِذَا غَمَّ هِلَالُ رَمَضَانَ كَمَلْتُمْ

عِدَّةَ شَعْبَانَ ثَلَاثِينَ يَوْمًا (١)

البخاري (٣) : / عن محمد بن زياد قال : سمعت أبا هريرة رضي الله عنه يقول : [٨١/ب] قال النبي ﷺ «صوموا لرؤيته، وأفطروا لرؤيته، فإن غمَّ عليكم فأكملوا عدة شعبان ثلاثين».

البخاري ومسلم (٣) : عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ ذكر رمضان فقال : «لا تصوموا حتى تروا الهلال، ولا تفطروا حتى تروه، فإن غمَّ عليكم فاقدروا له».

(١) راجع تفصيل ذلك في : فتح القدير : ٣١٣/٢ ، والمهذب : ٧٩/١ ، والمغني : ١٠٨/٣ ، وحاشية الدسوقي : ٥٠٩/١ .

(٢) في الصوم باب قول النبي ﷺ : إذا رأيتم الهلال فصوموا : ٣٤/٣ ، ومسلم في الصيام باب وجوب صوم رمضان لرؤية الهلال : ٧٦٢/٢ ، بلفظ : «فإن غمي عليكم فعدوا ثلاثين» .

(٣) البخاري في الصوم باب قول النبي ﷺ : إذا رأيتم الهلال فصوموا : ٣٤/٣ ، ومسلم في الصيام باب وجوب صوم رمضان لرؤية الهلال : ٧٥٩/٢ ، ومالك في الموطأ في الصيام باب ما جاء في رؤية الهلال للصوم والفطر في رمضان : ص ١٩٢ .

ذكر الغريب:

غم عليكم: يعني استتر، من قولك: غممت الشيء إذا سترته وغطيته فهو مغموم. وقوله: فاقدروا له: ذهب بعض العلماء إلى أن المراد به التقدير بحساب القمر في المنازل، أي اقدروا له منازل القمر فإنه يدلکم على أن الشهر تسعة وعشرون أو ثلاثون. قال^(١) بعض أهل العلم: وهذا خطاب لمن خصه الله بهذا العلم، وقوله: فأكملوا العدة ثلاثين يوماً للعام. والله أعلم.

باب

لا بأس بصوم يوم الشك تطوعاً^(٢)

مالك^(٣): «أنه سمع أهل العلم ينهون عن أن يصام (اليوم)^(٤) الذي يشك فيه من شعبان إذا نوى به صيام رمضان، ولا يرون بصيامه تطوعاً بأساً». ومما روي أن عماراً قال: «من صام اليوم الذي يُشك فيه فقد عصي أبا القاسم»^(٥) محمول على أنه صامه نأوياً أنه من رمضان، كقوله عليه السلام: «لا تَقَدِّمُوا (صوم)^(٦) رمضان بيوم ولا بيومين». (أخرجه البخاري ومسلم)^(٧).

فلان قيل: فقد روى الخطيب، عن عبد الله بن جراد قال: «أصبحنا يوم الثلاثين صياماً، وكان الشهر قد أغمي علينا، فأتينا النبي ﷺ فوجدناه مفطراً،

(١) عارضة الأحوذى: ٢٠٧/٣.

(٢) راجع فتح القدير: ٢١٤/٢؛ والمهذب: ١٨٨/١؛ والمغني: ١٠٦/٣؛ والمتقى: ٧٢/٢؛

وحاشية السوقي: ٥١٣/١.

(٣) في الموطأ في الصوم باب صيام اليوم الذي يشك فيه: ص ٢٠٥.

(٤) ساقط من ش.

(٥) الترمذي (٦٨٦) في الصوم باب ما جاء في كراهية صوم يوم الشك، وقال: حديث حسن

صحيح، وأبو داود (٢٣٣٤) في الصوم باب كراهية صوم يوم الشك. والنسائي في الصيام

باب صيام يوم الشك: ١٢٦/٤.

(٦) ساقط من ت.

(٧) ما بين القوسين ساقط من أ، ت. والحديث أخرجه البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه في =

فقلت: يا نبي الله صمنا اليوم قال: أفطروا إلا أن يكون رجل يصوم هذا اليوم فليتم صومه، لأن أفطر يوماً من رمضان يكون منه أحب إلي من أن أصوم يوماً من شعبان ليس منه، يعني ليس من رمضان.

قال الخطيب: ففي هذا كفاية عما سواه.

قلت: قال أبو الفرج ابن الجوزي رحمه الله: «ولا تكون عصبية أبلغ من هذا، فليته روى الحديث وسكت عنه، فأما أن يعلم عيبه ولا يذكره ثم يمدحه ويثني عليه ويقول فيه كفاية عما سواه، فهذا مما أزرى به علمه. أتراه ما علم أن أحداً يعرف قبح ما أتى به، كيف وهذا ظاهر لكل من شئ شيئاً من علم الحديث / فكيف بمن أوغل [١/٨٢] فيه، أتراه ما علم أن في الصحيح من روى حديثاً يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين، وهذا الحديث موضوع على ابن جراد ولا أصل له عن رسول الله ﷺ، ولا ذكره أحد من الأئمة الذين جمعوا السنن وترخصوا في الضعاف، وإنما هو مذكور في نسخة يعلى بن الأشدق، قال أبو زرعة: يعلى بن الأشدق ليس بشيء. وقال أبو أحمد بن عدي الحافظ: ليعلى بن الأشدق عن عمه عبد الله بن جراد عن النبي ﷺ أحاديث كثيرة منكرة، وهو وعمه غير معروفين. وقال البخاري: يعلى لا يكتب حديثه. وقال أبو حاتم ابن حبان: لقي يعلى عبد الله بن جراد، فلما كبر اجتمع عليه من لا دين له، فوصفوا له ما يواتي نسخة عبد الله بن جراد. فجعل يحدث بها وهو لا يدري، لا تحل الرواية عنه بحال.

قال أبو الفرج ابن الجوزي رحمه الله: وما كان هذا يخفى على الخطيب، غير أن العصبية تغطي على الذهن، وإنما يهرج ما يخفي، ومثل هذا لا يخفى، نعوذ بالله من غليات الهوى.

قلت: وهذا الذي ذكره ابن الجوزي رحمه الله إنما عني به خطيب بغداد في ذلك الزمان، ويش خطيب القوم كان، فإن بسبب وقوعه في الأئمة الأعيان، ونسبته إليهم

الصوم باب لا يتقدم رمضان بصوم يوم ولا يومين: ٣/٣٥، ومسلم في الصيام باب لا تقدموا رمضان بصوم يوم ولا يومين: ٧٦٢/٢، واللفظ له. وقام الحديث: «إلا رجل كان يصوم يوماً فليصمه».

الزور والبهتان (--) (١) جعل من الذين على رسول الله ﷺ يكذبون، ﴿ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون﴾ (٢).

فقد تجرأ على الإمام أبي حنيفة رضي الله عنه في كتابه المعروف بتاريخ بغداد، وسلك في ثلبه سبيل البغي والعدا، وأظهر بتكلمه فيه صورة النصح للعباد، وحذا في ذلك حذو فرعون ذي الأوتاد إذ قال لقومه: ﴿ذروني أقتل موسى وليدع ربه إني أخاف أن يُبدل دينكم أو أن يظهر في الأرض الفساد﴾ (٣). واختلق عليه أقوالاً وأفعالاً، وكان لاختلاقه ذلك من الأخسرين أعمالاً، وقدم على ما وضعه في كتابه من مثالبه، نبذة يسيرة من مناقبه ليوهم من سمعه أنه ليس بمقتول (به) (٤) عليه، وأنه لم يذكر في كتابه (هـ) (٥) إلا ما نقل إليه. وقد تبعت النقاد ما ذكره من المثالب، فوجدوه في جميع ما نقله منها كاذب، فكان / بذلك من الذين يلبسون الحق بالباطل ويكتمون الحق وهم يعلمون، ﴿فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون﴾ (٦)، أو قد كان كما بلغنا من المحدثين، ولكن الله تعالى آتاه آياته ﴿فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الغاوين﴾ (٧).

[ب/٨]

(١) في ل زيادة ما نصه: (وسلك مسالك البطلان).

(٢) سورة البقرة: الآية ٦١.

(٣) سورة غافر: الآية ٢٦، قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر «وأن يظهر» بغير ألف قبل الواو، وقرأ عاصم وحمة والكسائي «أو أن يظهر» بألف قبل الواو وكذلك هي في مصاحف أهل الكوفة. السبعة في القراءات لابن مجاهد: ص ٥٦٩.

(٤) أنبتاه من ت.

(٥) ساقط من ت.

(٦) سورة البقرة: الآية ٧٩.

(٧) سورة الأعراف: الآية ١٧٥.

باب

من نسي أن ينوي بالليل

أجزأته النية ما بينه وبين نصف النهار^(١)

البخاري^(٢) وغيره: عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه قال: «أمر النبي ﷺ رجلاً من أسلم أن أدن في الناس (أن)^(٣) من (كان)^(٤) أكل فليصم بقية يومه، ومن لم يكن أكل فليصم (—)»^(٥) فإن اليوم يوم عاشوراء. وعاشوراء يومئذ كان عليهم فرضاً. يدل على ذلك ما روى البخاري^(٥): عن عروة بن الزبير أن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله ﷺ أمر بصيام يوم عاشوراء، فلما فرض رمضان كان من شاء صام ومن شاء أفطر»:

قال الطحاوي^(٦) رحمه الله: «ففي أمر النبي ﷺ إياهم بصومه بعدما أصبحوا، دليل على أن من (كان)^(٧) في يوم عليه صومه بعينه، ولم يكن نوى صومه من الليل، أنه يجزئه أن ينوي صومه بعدما أصبح إذا كان (ذلك)^(٨) قبل الزوال، على ما قال أهل العلم».

فإن قيل: صوم (يوم)^(٩) عاشوراء إن كان الأمر بصيامه في أول الفرض،

(١) راجع فتح القدير: ٣٠٩/٢، والمهذب: ١٨٠/١، والمغني: ١٠٩/٣ - ١١٤، والمنتقى:

٤١/٢، وحاشية النسوي: ٥٢٠/١، والمحل: ١٦٤/٦.

(٢) في الصوم باب صيام يوم عاشوراء: ٥٨/٣، واللفظ له؛ ومسلم في الصيام باب من أكل في عاشوراء فليكيف بقية يومه: ٧٩٨/٢.

(٣) ساقط من ت.

(٤) في ت زيادة ما نصه: (بقية يومه).

(٥) في الصوم باب صيام يوم عاشوراء: ٥٧/٣، واللفظ له؛ ومسلم في الصيام باب صوم يوم عاشوراء: ٧٩٢/٢.

(٦) في معاني الآثار: ٧٣/٢.

(٧) في ت بلفظ: (أكل).

(٨) ساقط من م.

(٩) أثبتناه من ت.

فالفرض من حين الخطاب، وإن كان في وقت نسخ فرضه، وبقي تطوعاً، فيجوز أنه أخبرهم قبل دخوله وأشار إليهم به، وإلا فلا معنى لهذا.

والذي يدل على صحة هذا أنه لم يرو أحد أن النبي ﷺ أمر في (يوم) (١) عاشوراء من أكل بقضاء.

قيل له: الفرض كان قبل الخطاب، والخطاب كان معلماً بشوته، كالشهادة برؤية الهلال، ويدل عليه قوله في حديث سلمة بن الأكوع: فإن اليوم يوم عاشوراء. ففي هذا أنهم كانوا عالمين بشرعية صومه، ولم يكونوا عالمين بأنه هو هذا اليوم. وقد روى أبو داود (٢): عن عبد الرحمن بن سلمة (٣)، عن عمه أن أسلم أتت النبي ﷺ فقالت: «أصمتم يومكم هذا؟ قالوا: لا، قال: فأتوا بقية يومكم واقضوه»، وأخرجه النسائي.

فإن قيل: / فما جوابك عن قوله عليه السلام: «من لم يبيت الصيام قبل الفجر فلا صيام له» (٤). [١/٨٣]

قيل له: هذا حديث لم يرفعه الحفاظ الذين يروونه عن ابن شهاب، ويختلفون فيه اختلافاً يجب اضطراب الحديث بما هو دونه.

(١) في ش بلفظ: (صوم).

(٢) أبو داود (٢٤٤٧) في الصوم باب في فضل صوم عاشوراء، واللفظ له، والنسائي في السنن الكبرى برقم (٢٨٥١) في الصيام باب التأكيد في صيام يوم عاشوراء بدون لفظ: (واقضوه). والطحاوي في معاني الآثار: ٧٣/٢.

(٣) هو عبد الرحمن بن سلمة، ويقال ابن مسلمة، ويقال ابن المنهال بن سلمة الخزازي، يكنى أبا المنهال، أخرجه له أبو داود والنسائي. تقريب التهذيب: ٤٨٢/١.

(٤) يقول ابن الملقن في تحريجه لأحاديث البيضاوي، لوحة [٢٦/ب]: (هذا الحديث رواه أصحاب السنن الأربعة من حديث حفصة رضي الله عنها باختلاف لفظ)، وصححه الدارقطني، والخطابي، والبيهقي، وقال في خلافياته: رواه ثقات. وقال الترمذي: وقفه أصح. وفي سنن الدارقطني من حديث عائشة رفعت: من لم يبيت الصيام قبل الفجر فلا صيام له. ثم قال: تفرد به عبد الله بن عباد، عن المفضل بهذا الإسناد وكلهم ثقات. وأقره على ذلك البيهقي في سننه وخلافياته. اهـ.

ورواه الترمذي^(١): عن حفصة، عن النبي ﷺ قال: «من لم يجمع الصيام من الليل قبل الفجر فلا صيام له». قال أبو عيسى^(٢): «حديث حفصة لا تعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه، وقد روي عن نافع، عن ابن عمر قوله، وهو أصح».

قال الطحاوي^(٣) رحمه الله: «ولكن مع ذلك ثبتته ونجمته^(٤) على خاص من الصوم وهو الصوم الفرض الذي ليس في أيام بعينها، مثل الصوم في الكفارات وقضاء^(٥) رمضان وما أشبه ذلك».

وروى الترمذي^(٦) عن عائشة أم المؤمنين قالت: «دخل علي رسول الله ﷺ يوماً فقال: هل عندكم شيء؟ قالت: قلت: لا، قال: فإني صائم».

قال أبو جعفر الطحاوي^(٧): «فلما جاءت هذه الآثار على ما ذكرنا لم يجوز أن نجعل بعضها مخالفاً لبعض، فحملنا حديث عائشة على صوم التطوع، وحديث يوم عاشوراء على الصوم المفروض في اليوم الذي بعينه، فكذلك حكم الصوم المفروض في ذلك (اليوم)^(٨) جائز أن يعقد له النية بعد طلوع الفجر، ومن ذلك شهر رمضان فهو فرض في أيام بعينها كيوم عاشوراء^(٩)».

(١) الترمذي (٧٣٠) في الصوم باب ما جاء لا يصيام لمن لم يعزم من الليل، وأبوداود (٢٤٥٤) في الصوم باب النية في الصيام.

(٢) سنن الترمذي: ٩٩/٣.

(٣) في معاني الآثار: ٥٥/٢.

(٤) في م بلفظ: (ونجمته).

(٥) في ش بلفظ: (وقضاء الصوم لرمضان).

(٦) الترمذي (٧٣٣) في الصوم باب صيام التطوع بغير تبييت، ومسلم في الصيام باب جواز صوم

النافلة بينة من النهار قبل الزوال: ٨٠٨/٢ - ٨٠٩، وأبوداود (٢٤٥٥) في الصوم باب

الرخصة في ذلك، والنسائي في الصيام باب النية في الصيام: ١٦٣/٤.

(٧) في معاني الآثار: ٥٧/٢.

(٨) الزيادة من معاني الآثار.

(٩) في معاني الآثار زيادة ما نصه: (إذا كان فرضاً في يوم بعينه).

باب

الصوم في السفر جائز (١)

مالك (٢): عن ابن عباس رضي الله عنهما: «أن النبي ﷺ خرج إلى مكة (عام الفتح) (٣) في رمضان، فصام حتى بلغ الكديد، ثم أفطر وأفطر الناس، وكانوا يأخذون بالأحدث فالأحدث من أمر رسول الله ﷺ».

ومعنى هذا أنهم لم يكونوا عليهم قبل ذلك أن للمسافر أن يفطر في السفر، كما ليس له أن يفطر في الحضر.

وعنه: أن حمزة بن عمرو الأسلمي رضي الله عنه، قال لرسول الله ﷺ: (يا رسول الله) (٤) إني رجل أصوم، أفأصوم في السفر؟ فقال له رسول الله ﷺ: «إن شئت فصم وإن شئت فأفطر» (٥).

ذكر الغريب:

الكديد: الأرض الصلبة المكدودة بالحوافر، وهو في هذا الحديث ما بين عسفان [ب] وقديد في طريق مكة شرفها الله تعالى /

(١) لم يخالف في هذا سوى أهل الظاهر فإنهم قالوا: ومن سافر في رمضان سفر طاعة أو سفر معصية ففرض عليه الفطر إذا تجاوز ميلاً، وأجازوا له الصوم تطوعاً أو عن واجب لزمه أو غير ذلك. راجع في ذلك المحل: ٢٤٣/٦.

(٢) في الموطأ في الصوم باب ما جاء في الصيام في السفر: ص ١٩٦، والبخاري في الصوم باب إذا صام أياماً من رمضان ثم سافر: ٤٣/٣، ومسلم في الصيام باب جواز الصوم والفطر في رمضان للمسافر: ٧٨٤/٢، والطحاوي في معاني الآثار: ٦٤/٢.

(٣) ساقط من ب.

(٤) ساقط من ل.

(٥) أخرجه مالك في الموطأ في الصوم باب ما جاء في الصيام في السفر: ص ١٩٧، والبخاري في الصوم باب الصوم في السفر والإفطار: ٤٣/٣، ومسلم في الصيام باب التخيير في الصوم والفطر في السفر: ٧٨٩/٢، والطحاوي في معاني الآثار: ٦٩/٢.

باب

صوم رمضان للمسافر أفضل من الفطر (١)

قال الله تعالى: ﴿وَأَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (٢).

الطحاوي (٣): عن عاصم الأحول قال: سألت أنس بن مالك رضي الله عنه عن صوم شهر رمضان في السفر فقال: الصوم أفضل. وقوله ﷺ: وإن الله وضع عن المسافر الصيام (٤). يجوز أن يكون ذلك الصيام الذي وضعه عنه هو الصيام الذي لا يكون له منه بد في تلك الأيام، كما لا بد للمقيم من ذلك. وفي هذا الحديث ما قد دلَّ على (هذا) (٥) المعنى، (الأتراه) (٦) يقول: وعن الحامل والمرضع. (أفلا ترى أن الحامل والمرضع) (٧) إذا صامتا رمضان أن ذلك يجزيهما، وأنها لا يكونان كمن صام قبل وجوب الصوم عليه، بل جعلناه يجب (الصوم) (٨) عليهما بدخول الشهر، وجعل لهما تأخيرها للضرورة، والمسافر (في ذلك) (٩) مثلها.

(١) راجع فتح القدير: ٣٥١/٢؛ والمهذب: ١٧٨/١؛ والمغني: ١٥٧/٣؛ والمتقى: ٤٨/٢.

(٢) سورة البقرة: الآية ١٨٤.

(٣) في معاني الآثار: ٦٧/٢.

(٤) الحديث أخرجه الترمذي (٧١٥) في الصيام باب ما جاء في الرخصة في الإفطار للحبل

والمرضع، عن أنس بن مالك: «إن الله وضع عن المسافر الصوم وشرط الصلاة، وعن الحامل

أو المرضع الصوم أو الصيام»؛ وأبو داود (٢٤٠٨) في الصوم باب اختيار الفطر؛ والنسائي في

الصيام باب وضع الصيام عن الحبل والمرضع: ١٦٠/٤؛ والطحاوي في معاني الآثار:

٦٧/٣.

(٥) ساقط من ت.

(٦) في ل بلفظ: (أفلا ترى).

(٧) ساقط من ل.

باب

إذا جامع امرأته في رمضان

لزمها الكفارة إن كانت مطاوعة (له) (١)

لأنها اشتركا في الفعل، وقد وجبت عليه الكفارة فتجب عليها (٢).

فإن قيل: فإن النبي ﷺ (لما) (٣) أمر الذي جامع بالكفارة لم يأمره بشيء في حق امرأته.

قيل له: يحتتمل أن يكون ذكر حكمها ولم يتقل، أو ترك النبي ﷺ البيان في حقها، لأنها لم تأته ولم (تسأله ولم) (٤) يسأله (زوجها) (٥) عن حكمها.

فإن قيل: فقد بين ما لم يسأل عنه في حديث العسيف وهو قوله: واغد يا أنيس على امرأة هنا فإن اعترفت فارجمها (٦).

قيل له: لم يكن هذا واجباً عليه، وإنما تبرع به، ثم الفرق بين (قضية) (٧) العسيف (٨) وبين مسألتنا من وجهين:

أحدهما: أنه أخبر في حديث العسيف (٩) أنه أوجب الحد، وهو حق من حقوق الله تعالى، ويلزم الإمام استيفاؤه، والكفارة معاملة بين العبد وبين ربه لا نظر للإمام فيها.

والثاني: (أن) (١٠) الحد في قضية العسيف مختلف، فاحتاج إلى شرح من يجب

(١) أثبتناه من ل.

(٢) راجع المهذب: ١٨٤/١؛ والمغني: ١٣٧/٣؛ والمصن: ٥٣/٢ - ٥٤؛ وحاشية الدسوقي: ٥٣١/١.

(٣) ساقط من ت، وستأتي قصة الذي واقع أهله في رمضان، ص ٤٠٠.

(٤) ساقط من ش.

(٥) سيأتي تخريجه في أول كتاب الحدود: ص ٧٢٢، تعليق ٣.

(٦) في ش، ل بلفظ: (قصة).

(٧) ساقط من ل.

عليه الحد ومن يجب عليه الرجم، والحكم في هذه المسألة متحد، وصار هذا كقوله تعالى: ﴿فعلين نصف ما على المحصنات من العذاب﴾^(١). والحقنا بهذا العبد. ثم سكوته عليه السلام لا يدل على السقوط، / لاحتال أن يكون لعارض صرفه عن ذكره، أو شغل شغله، أو لعله علم أنها لا يلزمها الكفارة لكونها ذميمة، أو مجنونة أو مكرهة يدل على ذلك أنه قال: «هلكت وأهلك» ولولا ذلك لم يكن إهلاكاً، أو لأنه (قبل قوله)^(٢) في حق نفسه ولم يقبل قوله في حقها، وفيه دليل على أنه كان عامداً، فإن الناسي غير هالك، ويؤيد هذا ما روى سعيد بن المسيب قال: «أتى أعرابي إلى رسول الله ﷺ ينتف شعره ويضرب خديه ويقول هلك الأبعد»^(٣).

باب

تجب الكفارة بالأكل متعمداً^(٤)

الدارقطني^(٥): عن عامر بن سعد، عن أبيه، قال جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: «أفطرت يوماً من رمضان متعمداً، قال: أعتق رقبة، أو صم شهرين متتابعين أو أطعم ستين مسكيناً».

(١) سورة النساء: الآية ٢٥.

(٢) في ل بلفظ: (قبل له) وهو خطأ.

(٣) طرف من حديث أخرجه مالك في الموطأ في الصوم باب كفارة من أفطرت في رمضان: ص ١٩٨.

(٤) راجع فتح القدير: ٣٣٨/٢؛ والمهذب: ١٨٣/١؛ والأم: ٨٥/٢؛ والمغني: ١٣٠/٣؛ والمتقى: ٥٢/٢؛ والمحلى: ١٨٥/٦.

(٥) في الصوم: ٢٠٩/٢، وأخرجه من طريق آخر عن أبي أويس، عن أبي بكر بن إسماعيل قال صاحب التعليق المغني: ٢٠٩/٢؛ وفيه محمد بن عمر الواقدي، ضعيف جداً، لكن تابعه أبو أويس. اهـ.

باب

الكفارة مرتبة (١)

البخاري (٢): وغيره: عن حميد بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضي الله عنه قال: «بينما نحن جلوس عند النبي ﷺ إذ جاءه رجل فقال: يا رسول الله هلكت، قال: ما لك؟ قال: (وقعتُ على) (٣) امرأتي وأنا صائم، فقال رسول الله ﷺ: هل تجد رقبة تمتقها؟ قال: لا، قال: فهل تستطيع (أن) (٤) تصوم شهرين متتابعين؟ قال: لا، قال: فهل تجد إطعام ستين مسكيناً؟ قال: لا (قال) (٥) فمكث النبي ﷺ فينبأ نحن على ذلك أي النبي ﷺ بعرق فيه تمر - والعرق المكثل - قال: أين السائل؟ فقال: أنا، قال: خذ هذا فتصدق به، فقال الرجل: أعلى أفقر مني يا رسول الله، فوالله ما بين لابتيها - يريد الحرتين - أهل بيت أفقر من أهل بيتي، فضحك النبي ﷺ حتى بدت أنيابه ثم قال: أطعمه أهلك».

باب

قضاء رمضان إن شاء فرقه وإن شاء تابعه (٦)

الدارقطني (٧): عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال في قضاء رمضان: «إن شاء فرق وإن شاء تابع».

(١) راجع فتح القدير: ٣٤٠/٢؛ والمهذب: ١٨٤/١؛ والأم: ٨٤/٢؛ والمغني: ١٤٠/٣ -

١٤٣؛ والمتقى: ٥٤/٢ - وحاشية الدسوقي: ٥٣٠/١؛ والمحلى: ١٩٧/٦.

(٢) البخاري في الصوم باب إذا جامع في رمضان: ٤١/٣؛ واللفظ له؛ ومسلم في الصيام باب

تغليب تحريم الجماع في نهار رمضان على الصائم: ٧٨١/٢؛ والترمذي (٧٢٤) في الصوم باب

ما جاء في كفارة الفطر في رمضان، وابن ماجه (١٦٧١) في الصيام باب ما جاء في كفارة من

أفطر يوماً من رمضان؛ والطحاوي في معاني الآثار: ١١٨/٣.

(٣) في ت بلفظ: (واقعت).

(٤) ساقط من ل.

(٥) ساقط من ت.

(٦) راجع فتح القدير: ٣٥٤/٢؛ والأم: ٨٨/٢؛ والمغني: ١٥٨/٣؛ والمحلى: ٢٦١/٦.

(٧) في سنته: ١٩٣/٢.

فإن قيل: قال الدارقطني^(١): «لم يسنده غير سفیان بن بشر».

قيل له: لم نعرف أحداً طعن فيه، والزيادة من الثقة مقبولة.

فإن قيل: / روى الدارقطني^(٢): عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ [٨٤/ب] قال: «من كان عليه صوم رمضان (فليسرده)^(٣) ولا يقطعه».

قيل له: فيه عبد الرحمن بن إبراهيم^(٤)، قاله يحيى بن معين: ليس بشيء.

باب (٥)

فإن أخرج القضاء حتى دخل رمضان آخر صام

الثاني وقضى الأول بعده ولا فدية عليه^(٦)

لقول الله سبحانه وتعالى: ﴿فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ

أُخِرَ﴾^(٧)

فإن قيل: روى الدارقطني^(٨) عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ في رجل أفطر في رمضان (من مرض)^(٩) ثم صح ولم يصم حتى أدركه رمضان آخر قال:

(١) في سننه: ١٩٣/٢؛ قال صاحب التعليق المغني على سنن الدارقطني: ١٩٤/٢: «في إسناد هذا الحديث: سفیان بن بشر، وتفرد بوصله، وقد صحح الحديث ابن الجوزي، وقال: «ما علمنا أحداً طعن في سفیان بن بشر» اهـ. وقد ورد في جميع النسخ بلفظ: سفیان بن بشر، وهو تصحيف من النسخ.

(٢) في سننه: ١٩١/٢.

(٣) في ل بلفظ: (فليؤده).

(٤) هو عبد الرحمن بن إبراهيم القاص، بصري، ويقال له الكرمانى، قال الدارقطني: ضعيف، وقال النسائي: ليس بالقوي. وقيل وثقه البخاري، قال أحمد بن حنبل: ليس به بأس. ومن مناكيره الحديث الوارد في الباب. من ميزان الاعتدال: ٥٤٥/٢.

(٥) لفظ «باب» ساقط من ل. وما بعده متصل بما قبله على أنه باب واحد.

(٦) راجع فتح القدير: ٣٥٤/٢؛ والأم: ٨٨/٢؛ والمغني: ١٥٣/٣ - ١٥٤؛ والمتقى:

٧١/٢ - ٧٢؛ والمحل: ٢٦٠/٦.

(٧) سورة البقرة: الآية ٦٨٤.

(٨) في سننه: ١٩٧/٢.

(٩) الزيادة من السنن.

«بصوم (الذي أدركه، ثم يصوم)»^(١) الشهر الذي أفطر فيه ويطعم عن كل يوم مسكيناً.

قيل له في سنده إبراهيم بن نافع. قال أبو حاتم الرازي كان يكذب. وفيه عمر^(٢)، قال فيه أيضاً: كان يضع الحديث.

باب

من مات وعليه صوم

(لا يجزيه) (٣) صوم الولي عنه (٤)

ابن عبد البر: عن عطاء بن أبي رباح، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «لا يصلي أحد عن أحد، ولا يصوم أحد عن أحد ولكن يطعم عنه مكان كل يوم مداً من حنطة».

وروى الترمذي^(٥): عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال: «من مات وعليه صيام شهر^(٦) فليطعم عنه مكان كل يوم مسكين». قال الترمذي^(٧): «لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه، والصحيح أنه موقوف على ابن عمر».

فإن قيل: في سنده أشعث - وهو ابن سوار - قال يحيى بن معين: «لا شيء». قيل له: وفي رواية أنه ثقة.

(١) ساقط من ل.

(٢) هو عمر بن موسى بن وجيه التيمي الوجيهي الحمصي، قال البخاري: منكر الحديث. وقال ابن معين: ليس بثقة. وقال ابن عدي: هو ممن يضع الحديث متناً وإسناداً. من ميزان الاعتدال: ٢٢٤/٣.

(٣) في ل بلفظ: (لا يجب).

(٤) راجع فتح القدير: ١٣٦٠/٢ والمغني: ١٥٢/٣.

(٥) الترمذي (٧١٨) في الصوم باب ما جاء من الكفارة.

(٦) في ت بلفظ: (شهر رمضان).

(٧) سنن الترمذي: ٣٤١/٣.

فإن قيل: روى البخاري ومسلم وأبو داود^(١): عن عائشة رضي الله عنها، عن النبي ﷺ قال: «من مات وعليه صيام صام عنه وليه».

وروى الترمذي^(٢): عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «جاءت امرأة إلى النبي ﷺ فقالت: إن أختي ماتت وعليها صوم شهرين متتابعين، فقال: أرايت لو كان على أختك دين أكنت تقضيه^(٣)؟ قالت: نعم، قال: فدين الله أحق^(٤)».

قيل له: الأول معارض بقوله تعالى: ﴿ولا تنزر وازرة وزر أخرى﴾^(٥). وأن ليس للإنسان إلا ما سعى^(٦). وحديث الترمذي ليس فيه إلزام بل^(٧) «أنبأها أن مراعاة حق الله أولى، ولو ازدحم حق الله تعالى وحق الأدمي لقدم / (حقه)^(٨) لفقره وحاجته»، وقد كان الأدمي يقضي عبادته من الصوم في حياته (بيده)^(٩) إمساكاً، وكان (بقضيتها)^(١٠) بما له في وقت تصدقاً وإطعاماً، فقال النبي ﷺ للولي: صم عنه الصوم الذي يمكن النيابة فيه، وهو الصدقة عن التفريط في الصيام. والله أعلم.

(١) البخاري في الصوم باب من مات وعليه صوم: ٤٥/٣؛ ومسلم في الصيام باب قضاء الصيام عن الميت: ٨٠٣/٢؛ وأبو داود (٢٤٠٠) في الصوم باب فيمن مات وعليه صيام. قال أبو داود: «هذا في التذر، وهو قول أحمد بن حنبل».

(٢) الترمذي (٧١٦) في الصوم باب ما جاء في الصوم عن الميت، والبخاري في الصوم باب من مات وعليه صوم: ٤٦/٣؛ ومسلم في الصيام باب قضاء الصيام عن الميت: ٨٠٤/٢.

(٣) لفظ السنن: (تقضيته).

(٤) لفظ الترمذي: (فحق الله أحق)، ولفظ البخاري ومسلم: (فدين الله أحق أن يقضى).

(٥) سورة الأنعام: الآية ١٦٤.

(٦) سورة النجم: الآية ٣٩.

(٧) في ل بلفظ: (بل إنه).

(٨) في ل بلفظ: (حق الأدمي).

(٩) في ش بلفظ: (بيده).

(١٠) ساقط من ت.

باب

الحجامة لا تفطر الصائم^(١)

البخاري^(٢): وغيره: عن ابن عباس رضي الله عنهما: «أن رسول الله ﷺ احتجم وهو صائم». وفي لفظ الترمذي^(٣): «وهو محرم صائم».

فإن قيل: روى أبو داود^(٤) وغيره: عن ثوبان رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «أفطر الحاجم والمحجوم».

فيل له: حديث ابن عباس متأخر عن حديث ثوبان، (فإن^(٥) ابن عباس لم يصحب رسول الله ﷺ وهو محرم إلا في حجة الوداع^(٦))، وفي حديث شداد بن أوس رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ أتى على رجل بالبقيع وهو يحتجم، وهو أخذ بيدي لثمان عشرة خلت من رمضان، فقال: أفطر الحاجم والمحجوم»^(٧). وفي حديثه أيضاً أن رسول الله ﷺ قال عام الفتح في رمضان، وعام الفتح كان في سنة ثمان، وحجة الوداع كانت سنة عشر، والمتأخر ينسخ المتقدم.

ويؤيد هذا ما روى الدارقطني: ^(٧) عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه قال:

(١) راجع فتح القدير: ٢/٣٣٠؛ والأم: ٢/٨٣؛ والمغني: ٣/١٢٠؛ والمتقى: ٥٦/٢ - ٥٧؛ والمحل: ٦/٢٠٤.

(٢) البخاري في الصوم باب الحجامة والقيء للصائم: ٣/٤٢؛ وسلم في الحج باب جواز الحجامة للمحرم: ٢/٨٦٢؛ بلفظ: «احتجم وهو محرم».

(٣) الترمذي (٧٧٥) في الصوم باب ما جاء من الرخصة في ذلك.

(٤) أبو داود (٢٣٦٧) في الصوم باب في الصائم يحتجم؛ وابن ماجه (١٦٨٠) في الصيام باب ما جاء في الحجامة للصائم؛ وأخرجه الترمذي (٧٧٤) من طريق آخر عن رافع بن خديج، في الصوم باب كراهية الحجامة للصائم؛ والطحاوي في معاني الآثار: ٢/٩٨.

(٥) ساقط من ت.

(٦) أبو داود (٢٣٦٩) في الصوم باب في الصائم يحتجم؛ وابن ماجه (١٦٨١) في الصيام باب ما جاء في الحجامة للصائم؛ والطحاوي في معاني الآثار: ٢/٩٩.

(٧) في سنته: ٢/١٨٢.

(أول) (١) ما كرهت الحجامة للصائم أن جعفر بن أبي طالب احتجم وهو صائم فمر به رسول الله ﷺ فقال: «أفطر هذان، ثم رخص النبي ﷺ بعدد في الحجامة للصائم». وكان أنس رضي الله عنه يحتجم وهو صائم. قال الدارقطني (٢): «رجالهم كلهم ثقات ولا أعلم له علة».

وروى البخاري وأبو داود (٣): عن ثابت قال أنس: «ما كنا ندع الحجامة للصائم إلا كراهية الجهد».

الطحاوي (٤): عن أبي الأشعث قال: «إنما قال النبي ﷺ أفطر الحاجم والمحجوم لأنهما كانا يفتانان».

باب

إذا أصبح في رمضان جنباً

أتم صومه وأجزأه (٥)

البخاري ومسلم (٦): عن عائشة وأم سلمة زوجي النبي ﷺ أنهما قالتا: «كان رسول الله ﷺ يصبح جنباً في رمضان من جماع غير احتلام، ثم يصوم ذلك اليوم».

(١) ساقط من م.

(٢) في سننه: ١٨٢/٢.

(٣) البخاري في الصوم باب الحجامة والقيء للصائم: ٤٣/٣؛ وأبو داود (٢٣٧٥) في الصوم باب الرخصة في ذلك، واللفظ له، والطحاوي في معاني الآثار: ١٠٠/٢.

(٤) في معاني الآثار: ٩٩/٢.

(٥) راجع الاختيار لتعليل المختار: ١٣٢/١؛ والأم: ٨٣/٢؛ والمتقى: ٤٣/٢.

(٦) لفظ «مسلم» ساقط من م، والحديث أخرجه البخاري في الصوم باب الصائم يصبح جنباً: ٣٨/٣؛ ومسلم في الصيام باب صحة صوم من طلع عليه الفجر وهو جنب: ٧٧٩/٢؛ والترمذي (٧٧٩) في الصوم باب ما جاء في الجنب يدركه الفجر وهو يريد الصوم.

/باب/

[ب/١]

لا يكره السواك للصائم قبل الزوال ولا بعده^(١)

أبو داود^(٢): عن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه رضي الله عنها قال: رأيت رسول الله ﷺ يستاك وهو صائم ما لا أعد ولا أحصي. وأخرجه الترمذي^(٣) وقال: «حديث حسن»، (وأخرجه البخاري^(٤)) في صحيحه تعليقاً عن عامر بن ربيعة^(٥).

فإن قيل: روي أنه عليه السلام قال: «الخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك»^(٦). فصار (ممدوحاً)^(٧) شرعاً، فلم يجوز إزالته بالسواك كدم الشهيد.

قيل له: السواك مطهرة للفم، فلا يكره لا سيما وهي رائحة تتأذى الملائكة بها فلا تترك هناك، وإنما مدح الخلوف نبياً عن (تقزز)^(٨) مكالملة الصائم بسبب الخلوف، لا نبياً للصائم عن السواك، والله غني عن وصول الرائحة الطيبة إليه، فعلمنا يقيناً أنه لم يرد بالنهي استبقاء الرائحة، وإنما أراد نهي الناس عن كراهيتها. وهذا التأويل أولى، لأن فيه إكراماً للصائم، ولا تعرض فيه للسواك، وأما دم الشهيد (فإنما)^(٩) يبقى لأنه قتل مظلوماً، ويأتي خصماً، ومن شأن الخصم أن تكون حجته بادية،

(١) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٣٤٨/٢؛ والأم: ٨٦/٢؛ والمنتقى: ٧٥/٢.

(٢) أبو داود (٢٣٦٤) في الصوم باب السواك للصائم.

(٣) الترمذي (٧٢٥) في الصوم باب ما جاء في السواك للصائم، وقال: حديث حسن.

(٤) أخرجه البخاري تعليقاً عن عامر بن ربيعة في الصوم باب سواك الرطب واليابس للصائم:

٤٠/٣✓

(٥) ساقط من ت.

(٦) أخرجه البخاري في الصوم باب فضل الصوم: ٣١/٣؛ ومسلم في الصوم باب فضل

الصيام: ٨٠٧/٢؛ والترمذي (٧٦٤) في الصوم باب ما جاء في فضل الصوم؛ والنسائي في

الصوم باب فضل الصيام: ١٣٢/٤.

(٧) في أ، م، ل، بلفظ: (ممدوحاً)، وفي ت بلفظ: (ممدوداً)، والمثبت من ش.

(٨) في ش بلفظ: (تقزز)، وفي ل بلفظ: (تقدم).

(٩) في ل بلفظ: (فإنه).

وشهادته ظاهرة غير خفية، لا سيما وفي إزالة الخلوف بالسواك إخفاء الصوم، وهو أبعد من الرياء.

باب

لا يكره الصوم بعد النصف من شعبان

أبو داود والنسائي^(١): عن عبد الله بن أبي قيس، سمع عائشة رضي الله عنها تقول: «كان أحب الشهور إلى رسول الله ﷺ (أن)^(٢) يصومه شعبان، ثم يصله^(٣) برمضان».

فإن قيل: هذا محمول على أنه كان مباحاً للنبي ﷺ فعله، وقوله عليه السلام: «لا صوم بعد النصف من شعبان حتى رمضان»^(٤). محمول على أنه كان محظوراً على غيره.

قيل له: إنما كان النهي على سبيل الإشفاق منه على صوام رمضان أن يضعفوا، وقوله عليه السلام: «أحب الصيام إلى الله تعالى صيام داود، كان يفطر يوماً ويصوم يوماً»^(٥). فأباح النبي ﷺ صوم يوم وفطر يوم من سائر الدهر، فدخل ما بعد نصف شعبان في الإباحة.

(١) أبو داود (٢٤٣١) في الصوم باب في صوم شعبان، واللفظ له، والنسائي في السنن الكبرى برقم (٢٩١٠) في الصيام باب صيام شعبان.

(٢) ساقط من ت.

(٣) في ل بلفظ: (بل كان يصله)، وهو مخالف للسنن.

(٤) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار: ٨٢/٢.

(٥) أخرجه مسلم في الصيام باب النهي عن صوم الدهر: ٨١٦/٢؛ وأبو داود (٢٤٤٨) في الصوم باب صوم يوم وفطر يوم، وغيرها.

باب

من أراد صوم يوم عاشوراء
فليصم اليوم التاسع قبله^(١)

مسلم وأبو داود^(٢): عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «حين صام النبي ﷺ يوم عاشوراء وأمر بصيامه قالوا: يا رسول الله إنه يوم تعظمه اليهود والنصارى، فقال رسول الله ﷺ: فإذا كان (العام)^(٣) المقبل، صمنا يوم التاسع، فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله ﷺ». وهكذا (حكى صوم)^(٣) (يوم)^(٤) الجمعة، ويوم السبت.

فائدة: «زعم بعض أهل اللغة أنه إنما سمي عاشوراء، لأنه مأخوذ من أعشار أوراد الإبل، والعشر عندهم بكسر العين تسعة أيام، تقول العرب: وردت الإبل عشراً إذا وردت في اليوم التاسع، وذلك أنهم يحسبون في الإطماء يوم الورد، فإذا أقاموا في الرعي يومين ثم أوردوا في اليوم الثالث، قالوا: وردنا ربعا، وإنما هو الثالث، وإذا أقاموا في الرعي ثلاثاً وأوردوا في الرابع، قالوا: وردنا خمسا، فعاشوراء على هذا الحساب هو اليوم التاسع».

ومن هذا قالوا عشرين على الجمع (ولم يقولوا عشرين)^(٥)، لأنهم جعلوا ثمانية عشر يوماً (عشرين)^(٥)، واليوم التاسع (عشر)^(٦) والمكمل عشرين طائفة من الورد فجمعه عشرين. ذكره الخطابي^(٧).

(١) راجع في ذلك المتقى: ٥٨/٢؛ والمغني: ١٧٧/٣ - ١٧٨.

(٢) أبو داود (٢٤٤٥) في الصوم باب ما روي أن عاشوراء اليوم التاسع؛ ومسلم في الصيام باب أي يوم يصام في عاشوراء: ٧٩٧/٢.

(٣) ساقط من ل.

(٤) ساقط من ش.

(٥) ساقط من ت.

(٦) أثبتناه من ت، وفي باقي النسخ بلفظ: (عشراً).

(٧) في معالم السنن: ١٣٢/٢.

وقال الجوهري^(١): «والعشر بكسر العين: ما بين الوردين، وهو ثمانية أيام، لأنها ترد اليوم العاشر. وكذلك الإظهار بالكسر وليس لها اسم بعد العشر إلا في العشرين فإذا وردت يوم العشرين قيل: ظمؤها عشرين، وهو ثمانية عشر يوماً».

قال الجوهري: والعشر (والظمء)^(٢) والورد الكل بالكسر، وشرحه بعضهم فقال: وإنما قالوا عشرين (على الجمع)^(٣) ولم يقولوا عشرين على التثنية، لأن ثمانية عشرة عشرين فضم إلى ذلك (تاسع عشر)^(٤) وما بعده فصار جمعاً فقالوا عشرين. والله أعلم.

**

(١) صحاح الجوهري: ٧٤٦/٢ في مادة (عشر).

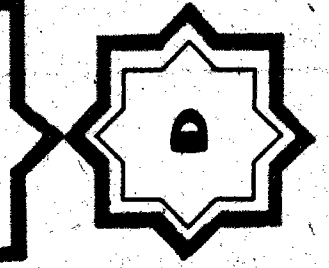
(٢) ساقط من ش.

(٣) في ش بلفظ: (على الضم والجمع).

(٤) في ت بلفظ: (التاسع).



كِتَابُ الْاِعْتِكَافِ



بَاب

لا يصح الاعتكاف (الواجب) (١) إلا بالصوم (٢)

مالك (٣): أنه بلغه أن القاسم بن محمد، ونافعاً مولى عبد الله بن عمر، قالوا: «لا اعتكاف إلا بصيام».

الدارقطني (٤): عن عائشة رضي الله عنها أن نبي الله ﷺ قال: «لا اعتكاف إلا بصيام».

النسائي (٥): أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه نذر أن يعتكف ليلة في الجاهلية، فأمره رسول الله ﷺ أن يعتكف ويصوم» (—) (٦).

(١) ساقط من ت.

(٢) راجع فتح القدير: ٣٩٠/٢؛ والأم: ٩٣/٢؛ والمغني: ١٨٨/٣؛ والمتقى: ٨١/٢؛ والمحلى: ١٨١/٥.

(٣) في الموطأ في الاعتكاف باب ما لا يجوز الاعتكاف إلا به: ص ٢٠٩.

(٤) في سننه في الصوم: ١٩٩/٢، قال الدارقطني: «تفرد به سويد بن عبد العزيز الدمشقي، عن سفيان بن حسين». اهـ. قال صاحب التعليق المغني: ١٩٩/٢: «قال البيهقي: هذا وهم من سفيان بن حسين أو من سويد بن عبد العزيز، وسويد ضعيف لا يقبل ما تفرد به، وقد روي عن عطاء، عن عائشة موقوفاً». اهـ.

(٥) في الأيمان والنذور باب إذا نذر ثم أسلم قبل أن يفى: ٢٠/٧، وليس فيه لفظ: «ويصوم».

(٦) في ل زيادة ما نصه: (يعني ليلة مع النهار، ولأن الليل ليس محلاً للصوم كما يقال: صمنا =

باب

المرأة تعتكف في بيتها^(١)

[٨٦/ب] البخاري ومسلم^(٢) وغيرهما: / عن عائشة رضي الله عنها: «أن النبي ﷺ أراد أن يعتكف، فلما انصرف إلى المكان الذي أراد أن يعتكف فيه، إذا أخبية، خباء عائشة وخباء حفصة، وخباء زينب، فقال: (...)^(٣) السرُّ تردن؟ ثم انصرف ولم يعتكف حتى اعتكف عشراً من شوال»^(٤).

**

= خمساً، مرادة الليالي، ولو كان مراده نهاراً لقال: خمسة، عرف بأن المراد من ذلك ذكر الليل والنهار.

(١) راجع في ذلك: الأم: ٩٣/٢؛ والمغني: ١٩٠/٣؛ والمحلى: ١٩٦/٥.

(٢) لفظ «مسلم» ساقط من أ، ت، والحديث أخرجه البخاري في أبواب الاعتكاف باب الأخبية

في المسجد: ٦٣/٣؛ ومسلم في الاعتكاف باب متى يدخل من أراد الاعتكاف في معتكفه:

٨٣١/٢؛ وأبو داود (٢٤٦٤) في الصوم باب الاعتكاف، ومالك في الموطأ في الاعتكاف باب

قضاء الاعتكاف: ص ٢١٠؛ وابن ماجه (١٧٧١) في الصيام باب ما جاء فيمن يتدىء

الاعتكاف.

(٣) في ت زيادة ما نصه: (ما هذا فأخبر خبرهن، فقال: ما حملهن على هذا).

(٤) في حاشية أ، م، ل ما نصه: (فأمر بخبائه فقوض وترك الاعتكاف في شهر رمضان حتى

اعتكف العشر الأول من شوال. وهذا لفظ مسلم).

بَاب

الحج واجب على الفور^(١)

الترمذي^(٢) عن الحارث، عن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من ملك زاداً وراحلة تبلغه إلى بيت الله ولم يحج فلا عليه أن يموت يهودياً أو نصرانياً». وهذا يقتضي (أن)^(٣) من غلب على ظنه أنه لا يعجز عن الحج فمات قبل أن يحج يستحق الوعيد.

فإن قيل: إن النبي ﷺ حج في السنة العاشرة من الهجرة، وهي آخر عمره، وكان فتح مكة سنة ثمان، وبعث أبا بكر رضي الله عنه ليحج بالناس سنة تسع فدل

(١) وهو قول أبي حنيفة وأبي يوسف، وقال محمد: هو على التراخي. وهو رواية عن أبي حنيفة: راجع في ذلك فتح القدير: ٤١٢/٢ - ٤١٣؛ والمتقى: ٣٦٨/٢؛ وحاشية الدسوقي: ٢/٢.

(٢) الترمذي (٨١٢) في الحج باب ما جاء في التغليظ في ترك الحج، وقال: «هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه، وفي إسناده مقال، وهلال بن عبد الله مجهول، والحارث يضعف في الحديث». اهـ. يقول صاحب تحفة الأحوزي: «أما هلال بن عبد الله فقد قال الذهبي في الميزان في ترجمته: قال البخاري منكر الحديث، وقال الترمذي مجهول، وقال العقيلي لا يطابع على حديثه. وأما الحارث فهو الحارث بن عبد الله الهمداني الأعور كذبه الشعبي وغيره». اهـ. من تحفة الأحوزي بشرح جامع الترمذي: ٥٤١/٣.

(٣) ساقط من ت.

(على) (١) أنه أخر (الحج) (٢) مع التمكن. والوجوب كان (قبل) (٣) فتح مكة، ولنا فيه أسوة حسنة.

قيل له: أما حج النبي ﷺ فمن المحتمل أنه أخره بعذر من فقر أو خوف على المدينة من المشركين، أو كان يكره إظهار المشركين أعلام الشرك في الحرم، ولم يمكنه المنع لقيام العهد بينهم، وكان ينتظر انقضاء مدة العهد، وفرض الحج كان سنة ست من الهجرة، وفتح مكة كان سنة ثمان ويجوز أن يكون النبي ﷺ علم من طريق الوحي أنه يدرك، والدليل على صحة هذه الاحتمالات أننا اتفقنا على أن التعجيل أفضل، والرسول ﷺ لا يترك الأفضل إلا لعذر.

باب

إذا كان بين المرأة وبين مكة مسيرة ثلاثة أيام
لا يجب عليها الحج إلا مع زوج أو محرم (٤)

البخاري (٥) وغيره: عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «لا تسافر المرأة ثلاثة أيام إلا مع ذي محرم».

البخاري ومسلم (٦): عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه سمع النبي ﷺ يخاطب يقول: «لا يخلون رجل بامرأة إلا ومعها ذو محرم (٧)، ولا تسافر المرأة إلا مع ذي محرم،

(١) ساقط من ل.

(٢) أثبتناه من ل.

(٣) في أ، م بلفظ: (بعد).

(٤) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٤١٩/٢ - ٤٢١؛ والمغني: ٢٢٨/٣ - ٢٣٠؛ والمتقى: ٨٢/٣؛ وحاشية الدموقى: ٩/٢.

(٥) البخاري في تقصير الصلاة باب في كم يقصر الصلاة: ٥٤/٢ واللفظ له؛ ومسلم في الحج باب سفر المرأة مع المحرم إلى الحج وغيره: ٩٧٥/٢؛ وغيرهما.

(٦) مسلم في الحج باب سفر المرأة مع محرم إلى حج وغيره: ٩٧٨/٢ واللفظ له، والبخاري في أبواب المحصر وجزاء الصيد باب حج النساء: ٢٤/٣.

(٧) في ت بلفظ: (محرم رحم).

فقام رجل فقال: يا رسول الله: إن امرأتي خرجت حاجة، وإني اكتتبت في غزوة / [٨٧/أ] كذا وكذا، فقال: انطلق حج مع امرأتك.

فإن قيل: فقد روى البخاري^(١) وغيره: عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: «لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر مسيرة يوم وليلة ليس معها محرم».

قيل له: العمل بحديث الثلاث أولى من العمل بحديث اليوم والليلة، لأن حديث الثلاث إن (كان)^(٢) متقدماً كان حديث اليوم والليلة مقرراً (لحكمه)^(٣)، وإن كان حديث اليوم والليلة متقدماً كان حديث الثلاث ناسخاً له، فحديث الثلاث معمول به على كلا التقديرين، وحديث اليوم والليلة معمول به على أحد التقديرين.

قال الطحاوي^(٤) رحمه الله: «حدثني بعض أصحابنا عن محمد بن مقاتل الرازي ولا أعلمه إلا عن حكاهم الرازي (قال)^(٥)»: سألت أبا حنيفة رضي الله عنه هل تسافر المرأة بغير محرم؟ قال: لا، نهى رسول الله ﷺ أن تسافر امرأة مسيرة ثلاثة أيام فصاعداً إلا ومعها زوجها أو أبوها، أو ذو محرم^(٦) منها. قال حكاهم: فسألت العزمي، فقال: لا بأس بذلك، حدثني عطاء أن عائشة رضي الله عنها كانت تسافر بغير محرم، فأتيت أبا حنيفة رضي الله عنه فأخبرته بذلك، فقال (أبو حنيفة رضي الله عنه)^(٧): لم يدر العزمي ما روى، كان الناس لعائشة رضي الله عنها محرماً، فمع أيهم سافرت فقد سافرت مع محرم، وليس الناس لغيرها محرماً.

(١) البخاري في تقصير الصلاة باب في كم يقصر الصلاة: ٥٤/٢ بلفظ: «وليس معها حرمة»؛ ومسلم في الحج باب سفر المرأة مع محرم إلى حج وغيره: ١٩٧٧/٢ وغيرهما.

(٢) أثبتناه من ل. وساقط من باقي النسخ.

(٣) في أ، م بلفظ: (بجكمه).

(٤) في معاني الآثار: ١١٦/٢.

(٥) في م: (قالت).

(٦) في ل بلفظ: (رحم) كما هو في معاني الآثار، وما أثبتناه أولى.

(٧) ساقط من ت.

قلت: ظن العزمي أن سفر عائشة رضي الله عنها بغير محرم دليل على نسخ الحديث الذي رواه أبو حنيفة، لأن الحديث حكمه مختص بالنساء، وهي من جملة الداخلين تحت الخطاب، وهي صحابية، وقد فعلت خلاف ما اقتضاه الحديث، فدل على أنها اطلعت على نسخه، فبين أبو حنيفة رضي الله عنه أن فعل عائشة رضي الله عنها ليس بدليل على نسخ (الحديث)^(١)، لما ذكره من المعنى، وإلى هذا ذهب النخعي، والحسن البصري، وأحمد، وإسحاق. وذهب بعضهم إلى أنها تخرج مع امرأة حرة مسلمة ثقة (من)^(٢) النساء، قياساً على الأسيرة المسلمة إذا تخلصت من أيدي الكفار، أو الكافرة إذا أسلمت في دار الحرب، فإنها يجوز لها الخروج إلى دار الإسلام بلا محرم. / والمعنى فيه أنه سفر واجب فكذلك الحج [٨١/ب]

قلت: «هذا قياس في مقابلة النص فلا يصح، ولأنها لو كانا سواء لجاز لها أن تخرج من غير محرم ولا امرأة».

باب

من أراد أن يحرم صلى ركعتين ثم أحرم في دبرها^(٣)

أبو داود^(٤): عن سعيد بن جبير قال: «قلت لعبد الله بن عباس رضي الله عنهما: عجبت لاختلاف أصحاب رسول الله ﷺ في إهلال رسول الله ﷺ (حين

(١) ساقط من ل.

(٢) في ل: (مع).

(٣) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٤٣٢/٢، والمغني: ٢٥٩/٣، والمتقى: ٢٠٧/٢.

(٤) أبو داود (١٧٧٠) في الحج باب في وقت الإحرام، والإمام أحمد في مسنده: ٢٣٥٨، ط. دار المعارف. قال الأستاذ أحمد شاكر: (إسناده صحيح. قال المنذري: «في إسناده خفيف بن عبد الرحمن الحراني وهو ضعيف» وخفيف اختلف فيه كثيراً والحق أنه ثقة، وثقه ابن معين، وابن سعد، وترجمه البخاري في الكبير: ٢٠٨/١/٢، فلم يذكر فيه جرحاً ولم يذكره في الضعفاء؛ وقال النسائي في الضعفاء: ١١: «ليس بالقوي»؛ والظاهر أن ما أنكر عليه من الخطأ إنما هو من الرواة عنه من الضعفاء). اهـ. راجع مسند أحمد ط. دار المعارف بتحقيق الأستاذ أحمد شاكر: ٢٤٤/٣، ١٠٥/٤.

أوجب^(١) فقال: إني لأعلم الناس بذلك (إنها لما)^(٢) كانت من رسول الله ﷺ حجة واحدة فمن هناك اختلفوا، خرج رسول الله ﷺ حاجاً فلما صلى في مسجده، بلي الخليفة ركعتين أوجب في مجلسه، فأهل بالحج حين فرغ من ركعتيه، فسمع ذلك منه أقوام فحفظوه عنه، ثم ركب فلما استقلت به ناقته أهل. وأدرك ذلك (منه)^(٣) أقوام (وذلك)^(٤) أن الناس إنما كانوا يأتون أرسالاً فسمعوه حين استقلت به ناقته يهل، فقالوا: إنما أهل (رسول الله ﷺ)^(٥) حين استقلت به ناقته، ثم مضى رسول الله ﷺ، فلما علا شرف البيداء أهل، وأدرك ذلك منه أقوام فقالوا: إنما أهل حين علا شرف البيداء، وأيم الله لقد أوجب في مصلاه، وأهل حين استقلت به ناقته، وأهل حين علا شرف البيداء. لكن في سنده خصيف ومحمد بن إسحاق.

الترمذي^(٦): عن ابن عباس رضي الله عنهما: «أن النبي ﷺ أهل في دبر الصلاة» (حديث)^(٧) حسن غريب.

ذكر الغريب:

البيداء: المفازة، والجمع بيد. قاله الجوهري^(٨). وقال الهروي: «اسم أرض ملساء بين المسجدين»، وفسره في اللغة بما قاله الجوهري.

(١) أثبتناه من حاشية ل، وموافق لما في السنن.

(٢) لفظ السنن: (إنها إنما)، وفي ت بلفظ: (إنما).

(٣) أثبتناه من ل، وموافق لما في السنن.

(٤) في ت بلفظ: (ودل على).

(٥) الترمذي (٨١٩) في الحج باب ما جاء من أحرم النبي ﷺ، قال أبو عيسى: «هذا حديث

حسن غريب لا نعرف أحداً رواه غير عبد السلام بن حرب. وهو الذي يستحبه أهل العلم،

أن يحرم الرجل في دبر الصلاة. وأخرجه النسائي في المناسك باب العمل في الإهلال:

١٢٦/٥.

(٦) ساقط من م، ش.

(٧) صحاح الجوهري: ١/٤٤٧؛ في مادة (بيد)، وانظر: لسان العرب مادة (بيد).

باب

يجوز أن يتطيب قبل الإحرام

بما يبقى أثره بعده (١)

البخاري (٢) وغيره: عن عائشة رضي الله عنها قالت: «كأنني أنظر إلى ويص الطيب في مفارق رسول الله ﷺ وهو محرم». وهذا لا خلاف فيه بين أصحابنا في المشهور من الرواية، ولم تُروَ كراهته عن أحد من أصحابنا (إلا) (٣) عن محمد رحمه الله. (وقد نسب) (٤) البغوي (هذا القول إلى أبي حنيفة رحمه الله وقال) (٥): «قال أبو حنيفة: إن تطيب بما يبقى أثره بعد الإحرام فعليه الفدية، كما لو استدام ليس المخيط. قال والحديث حجة عليه» / [١/٨٨:

قلت: لم يكتب البغوي في التعصب أنه نسب إلى أبي حنيفة خلاف مذهب حتى جعل الحديث حجة عليه، وهذا الحديث هو مذهب أبي حنيفة رضي الله عنه.

ذكر الغريب:

ويص المسك: بريقه (ولعانه) (٥). والله أعلم.

(١) خلافاً لمحمد وزفر فإنها قالا: «يكراه إذا تطيب بما تبقى عينه بعد الإحرام»، وهو قول مالك والشافعي. راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٤٣٠/٢؛ والمغني: ٢٥٨/٣؛ والمتقى: ٢٠١/٢؛ والمهذب: ٢٠٤/١.

(٢) في الحج باب الطيب عند الإحرام: ١٦٨/٢؛ ومسلم في الحج باب الطيب للمحرم عند الإحرام: ٨٤٧/٢؛ وأبوداود (١٧٤٦) في المناسك باب الطيب عند الإحرام؛ والنسائي في المناسك باب إباحة الطيب عند الإحرام: ١٠٦/٥.

(٣) ساقط من ش.

(٤) في ت بلفظ: (وقال).

(٥) ساقط من ت.

باب

إذا لم يجد إزاراً لبس سراويلًا وكفر^(١)

البخاري^(٢): عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ: «ما يلبس المحرم من الثياب؟ قال رسول الله ﷺ: (لا يلبس)^(٣) (القميص)^(٤) ولا السراويلات، ولا البرانس، ولا الخفاف، إلا أحد لا يجد نعلين فليلبس خفين وليقطعها أسفل من الكعبين».

الترمذي^(٥): عن جابر بن زيد، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «المحرم إذا لم يجد الإزار فليلبس السراويل، فإذا لم يجد النعلين فليلبس الخفين».

فهذا الحديث مطلق، والذي قبله مقيد، لأنه إنما أباح له لبس الخفين بعد قطعها أسفل من الكعبين، وهذا التقييد (مؤذن بالتقييد)^(٦) في لبس السراويل،

(١) راجع فتح القدير: ٤٠/٣؛ والمغني: ٢٨١/٣؛ والمنتقى: ١٩٦/٢؛ والمهذب: ٢٠٨/١.

(٢) البخاري في الحج باب ما لا يلبس المحرم من الثياب: ١٦٨/٢، وقام الحديث: (ولا تلبسوا من الثياب شيئاً مسه الزعفران أو ورس)؛ وأخرجه مسلم في الحج باب ما يباح للمحرم وما لا يباح: ٨٣٤/٢؛ وأبو داود (١٨٢٣) في المناسك باب ما يلبس المحرم؛ والنسائي في المناسك باب النهي عن لبس السراويل في الإحرام: ١٠١/٥؛ والترمذي (٨٣٣) في الحج باب ما جاء فيما لا يجوز للمحرم لبسه. قال أبو عيسى: «هذا حديث حسن صحيح، والعمل عليه عند أهل العلم».

(٣) في أ، ل، ش: (لا تلبسوا) وهو لفظ مسلم والنسائي والترمذي، وما أثبتناه لفظ البخاري وأبي داود.

(٤) في ل، ت بلفظ: (القميص) وهو لفظ أبي داود.

(٥) الترمذي (٨٣٤) في الحج باب ما جاء في لبس السراويل والخفين للمحرم، وقال: حديث حسن صحيح، والعمل على هذا عند بعض أهل العلم وهو قول أحد؛ وأخرجه البخاري في اللباس باب السراويل: ١٨٧/٧؛ ومسلم في الحج باب ما يباح للمحرم وما لا يباح: ٨٣٥/٢؛ وأبو داود (١٨٢٩) في المناسك باب ما يلبس المحرم؛ والنسائي في المناسك باب الرخصة في لبس السراويل لمن لا يجد الإزار: ١٠١/٥.

(٦) يساقط من ت.

فينبغي أن يكون لبس المحرم له على خلاف ما يليسه الحلال. وذلك (يوجب) (١)

الكفارة.

باب

لا يلبس المحرم ثوباً مسّه ورس ولا عصفر ولا زعفران
إلا أن يكون غسلاً لا تفوح له رائحة (٢)

الطحاوي (٣): عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ قال:
«لا تلبسوا ثوباً مسّه ورس أو زعفران إلا أن يكون غسلاً». يعني في الإحرام. قال
ابن أبي عمير (٤): «ورأيت يحيى بن معين يتعجب من الحناني أن يحدث بهذا
الحديث، فقال (له) (٥) عبد الرحمن: هذا عندي، ثم وثب من فوره فجاء بأصله
فأخرج منه (هذا) (٦) الحديث عن أبي (معاوية) (٧) كما ذكره يحيى بن عبد الحميد
الحناني فكتبه (عنه) (٥) يحيى بن معين».

باب

من أحرم وعليه جبة أو قميص نزعهما (٨)

الترمذي (٩): عن صفوان بن يعلى (١٠) بن أمية، عن أبيه قال: «رأى

(١) في أ، م، ت بلفظ: (بوجوب).

(٢) راجع في ذلك: فتح القدير: ٤٤٢/٢؛ والمغني: ٢٩٤/٣؛ والمتقى: ١٩٧/٢.

(٣) في معاني الآثار: ١٣٧/٢.

(٤) ذكره الطحاوي في معاني الآثار: ١٣٧/٢.

(٥) ساقط من ل.

(٦) ساقط من ت.

(٧) في أ، م، ت بلفظ: (معونة) وهو خطأ.

(٨) راجع في ذلك: المغني: ٢٧٥/٣؛ والمهذب: ٢١٣/١.

(٩) الترمذي (٨٣٦) في الحج باب ما جاء في الذي يحرم وعليه قميص أو جبة؛ والبخاري في الحج

باب غسل الخلق ثلاث مرات من الثياب: ١٦٧/٢؛ ومسلم في الحج باب ما يباح للمحرم

وما لا يباح: ٨٣٦/٢؛ والنسائي في المناسك باب الجبة في الإحرام: ٩٩/٥.

(١٠) في ت بلفظ: (ابن أبي يعلى) وهو خطأ.

رسول الله ﷺ أعرابياً قد أحرم وعليه جبة فأمره أن ينزعها. ومن طريق أبي داود^(١): فقال له النبي ﷺ: «اخلع جبتك فخلعها من رأسه»، وإلى هذا ذهب عطاء وعكرمة رحمهما الله تعالى.

باب

القران أفضل من التمتع والإفراد^(٢)

البخاري^(٣): عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه سمع عمر رضي الله عنه يقول: «سمعت النبي ﷺ بوادي العقيق يقول: أتاني الليلة آت من ربي فقال: صل في هذا الوادي المبارك، وقل: عمرة في حجة» /

[٨٨/ب

وعنه^(٤): عن مروان بن الحكم قال: «شهدت عثمان وعلياً رضي الله عنهما، وعثمان ينهى عن التمتع وأن يجمع بينهما، فلما رأى علي ذلك أهل بهما ليك يعمره وحجة، وقال: ما كنت لأدع سنة النبي ﷺ لقول أحد».

الطحاوي^(٥): عن مروان بن الحكم قال: «كنا نسير مع عثمان بن عفان رضي الله عنه فإذا رجل يلبي بالحج والعمرة، فقال عثمان: من هذا؟ فقالوا علي، فأتاه عثمان فقال: ألم تعلم أي نهي عن هذا، فقال بلى ولكفي لم أكن لأدع قول النبي ﷺ لقولك».

(١) في ش: (أبي ذر) وهو خطأ، وقد أخرجه أبو داود (١٨٢٠) في المناسك باب الرجل يحرم في ثيابه.

(٢) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٥١٨/٢ - ٥٢٣؛ والمغني: ٢٦٠/٣؛ والمتقى: ٢١٢/٢؛ والمهذب: ٢٠٠/١.

(٣) في الحج باب قول النبي ﷺ العقيق واد مبارك: ١٦٧/٢؛ وأبو داود (١٨٠٠) في المناسك باب في الإقرا.

وابن ماجه (٢٩٧٦) في المناسك باب التمتع بالعمرة إلى الحج.

(٤) أخرجه البخاري في الحج باب التمتع والإقرا والإفراد في الحج: ١٧٥/٢.

(٥) في معاني الآثار: ١٤٩/٢.

فإن قيل: فقد روي أن النبي ﷺ أفرد الحج وروي أنه تمتع وروي أنه قرن. فما طريق التوفيق بين هذه الروايات وكلها في الصحيح.

قيل له: قال الطحاوي^(١) رحمه الله: «طريق التوفيق بينها أنه ﷺ أحرم بعمره في بدء أمره (فمضى فيها)^(٢) متمتعاً ثم أحرم بحجة قبل طوافه وأفردتها بالإحرام فصار (بها)^(٣) قارناً».

فإن قيل: فقد روى مسلم^(٤): عن أنس بن مالك رضي الله عنه: «أنه سمع النبي ﷺ بالبيداء، وأنه رديف أبي طلحة، يهل بالحج والعمرة جميعاً».

قال الخطابي^(٥): «وهذا بيان أنه قرن بينهما في وقت واحد، في إحرام واحد، ولم يكن على أنه أحرم بأحدهما وأدخل عليه الآخر».

قلت: ليس في هذا الحديث إلا أنه سمعه بالبيداء يهل بالحج والعمرة، وذلك إنما يدل أن لو لم يوجد من النبي ﷺ إهلال قبل هذا، وقد روي أن النبي ﷺ أهل حين فرغ من ركعتيه التي صلاهما في مسجده بذي الحليفة، وبين المسجد والبيداء مسافة».

(١) في معاني الآثار: ١٥٠/٢.

(٢) في ت بلفظ: (فصار الأمر بينهما).

(٣) ساقط من ت.

(٤) في الحج باب في الأفراد والقران بالحج والعمرة: ٩٠٥/٢، وليس فيه لفظ: «بالبيداء وإن رديف أبي طلحة».

(٥) في معالم السنن: ١٦٨/٢.

باب (١)

إشعار البدن ليس بسنة (٢)

لما روى أبو داود^(١): عن الهياح بن عمران: وأن عمران أتق له غلام فجعل الله عليه لثن قدر عليه ليقطعن يده، فأرسلني لأسأل له، فأتيت سمرة بن جندب فقال: كان رسول الله ﷺ يحننا على الصدقة، وينهانا عن المثلة.

قال فأتيت عمران بن الحصين (فسأله)^(٤) فقال: كان رسول الله ﷺ يحننا على الصدقة وينهانا عن المثلة. ونهى رسول الله ﷺ عن تعذيب الحيوان. وهذا موجود في الإشعار.

فإن قيل: فقد صح أن النبي ﷺ أشعر بؤذنه عام حجة الوداع^(٥).

قيل له: إن كان حديث النبي عن المثلة وتعذيب الحيوان وارداً بعد فعله ﷺ، كان ناسخاً (له)^(٦) وإن كان فعله ﷺ متأخراً عنه فلا (يصح)^(٧) أن يكون / مخصصاً [١/٨٩] له في حقنا، لجواز أن يكون (ذلك)^(٨) مختصاً به، أو يكون فعله صيانة للهدى، فإن المشركين كانوا لا يمتنعون عنه إلا به، ولأن هذا فعل لا يمكننا الإتيان به على السوجه الذي أتى به رسول الله ﷺ، لأن محله من صفحة السنام غير معروف، وطول الجرح وعمقه غير معلوم، فإذا طعن في صفحة السنام فربما لا يوافق المكان الذي طعن فيه

(١) جاء هذا الباب في م بعد الباب الذي يليه.

(٢) وهو قول أبي حنيفة، وذهب أصحابه إلى أن الإشعار حسن. راجع تفصيل ذلك في: فتح

القدير: ٨/٣ - ٩؛ والمغني: ٤٧٢/٣؛ والمتقى: ٣١٢/٢؛ وحاشية الدسوقي: ٨٨/٢.

(٣) أبو داود (٢٦٦٧) في الجهاد باب في النبي عن المثلة.

(٤) أثبتناه من ل لموافقته ما في السنن.

(٥) أخرج ذلك مسلم في الحج باب تقليد الهدي وإشعاره عند الإحرام: ٩١٢/٢؛ وأبو داود

(١٧٥٢) في الحج باب في الإشعار؛ والترمذي (٩٠٦) في الحج باب ما جاء في إشعار البدن.

(٦) ساقط من ل.

(٧) في ت، وحاشيته ل بلفظ: (يصلح).

(٨) ساقط من م.

رسول الله ﷺ، وربما زاد على المقدار الذي فعله رسول الله ﷺ (١) فيكون مخالفاً له ومخالفته ﷺ محظورة، وترك ما فعله ﷺ (١) إذا لم يمكن امتثاله غير محذور.

فإن قيل: قال الترمذي (٢): «وسمعت أبا السائب يقول: كنا عند وكيع فقال لرجل ينظر في الرأي: أشعر رسول الله ﷺ ويقول أبو حنيفة هو مثله. قال الرجل: فإنه قد روي عن إبراهيم النخعي (أن) (٣) الإشعار مثله، قال فرأيت وكيعاً غضب (٤) غضباً شديداً وقال: أقول لك قال رسول الله ﷺ وتقول قال إبراهيم، ما أحقك بأن نحبس ثم لا نخرج حتى تنزع عن قولك هذا.

قيل له: «غضب الخيل على اللجم» (٥) وكيف يسوغ له الإنكار على هذا الرجل كونه أخبر أن أبا حنيفة رحمه الله لم يبتكر هذا القول من عند نفسه بل قد سبقه به إبراهيم النخعي وكان من كبار التابعين. قال الشعبي يوم موته: «لوقلت (أنعي) (١) العلم ما خلف بعده مثله، وشأخبركم عن ذلك إنه نشأ في (أهل) (٦) بيت فقه، فأخذ فقههم، ثم جالسنا فأخذ صفو حديثنا إلى فقه أهل بيته، فمن كان مثله». ومن كان بهذه المثابة فهو أعرف بحديث رسول الله ﷺ وأشد احتراماً لحديث رسول الله ﷺ من وكيع وأمثاله، وغضب وكيع إنما كان لضيق مجاله وقلة احتياله في التوفيق بين الأخبار الواردة عن رسول الله ﷺ من أقواله وأفعاله. فهذا أبو الطفيل يقول: «قلت لابن عباس يزعم قومك أن رسول الله ﷺ رمل بالبيت وأن ذلك سنة، قال: صدقوا وكذبوا، قلت: ما صدقوا وما كذبوا؟ (قال: صدقوا) (١) قد رمل رسول الله ﷺ،

(١) ساقط من ش.

(٢) في سنته: ٢٤١/٣.

(٣) ساقط من ل.

(٤) في ش: (قد غضب).

(٥) في أ، ب: غضب، بالعين، وهو مخالف لما في اللسان، قال صاحب اللسان: ١٤١/١٢:

«قولهم: غضب الخيل على اللجم، كنوا بغضها عن عضها على اللجم كأنها إنما تعضها

لذلك. اهـ.

(٦) ساقط من ت.

وكذبوا ليس بسنة^(١)، وبين السبب الذي كان الرمل من أجله. ونحن أيضاً نقول:
 إن رسول الله ﷺ أشعر السُّدُن / وليس بسنة، لما روينا من الأحاديث، ولجواز أن
 يكون ﷺ فعل ذلك صيانة له عن المشركين، فإنهم كانوا لا يمتنعون عنه إلا به،
 ولم يبلغنا (أن النبي) ﷺ أمر غيره بالإشعار ولا بلغنا أن غيره في حجة الوداع
 أشعر، فمن أعاب علينا (قولنا)^(٢) أنه ليس بسنة، فقد جعل هذا ذريعة إلى أن يعيب
 على من وقع الإجماع على سلامتهم من كل عيب، وقد قيل إن أبا حنيفة رضي الله عنه
 إنما كره إشعار أهل زمانه، فإنهم كانوا يببالغون فيه إلى حد يخاف منه السراية، فعلى
 هذا يكون الإشعار المقتصد مستحباً عنده رضي الله عنه. وهذا هو الأليق بمنصبه رضي
 الله عنه، ويكون قوله: إن الإشعار مثله، عائد إلى صنيع أهل زمانه لا إلى فعل
 رسول الله ﷺ.

باب

إذا ساق هدياً فاضطر إلى ركوبه (ركبه)^(٣) وإلاً فلا^(٤)

مسلم والنسائي^(٥): عن أبي الزبير قال: سألت جابر بن عبد الله رضي الله
 عنهما عن ركوب الهدي فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أركبها بالمعروف إذا
 (أجئت)^(٦) إليها حتى تجد ظهراً».

(١) أخرجه مسلم في الحج باب استحباب الرمل في الطواف: ٩٢١/٢؛ وأبو داود (١٨٨٥). في المناسك باب في الرمل.

(٢) في ت بلفظ (أنه).

(٣) ساقط من ش.

(٤) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ١٦٥/٣؛ والمغني: ٤٦٥/٣؛ والمنتقى: ٣٠٩/٢؛ وحاشية الدسوقي: ٩٢/٢؛ والمهذب: ٢٣٦/١.

(٥) أخرجه مسلم في الحج باب جواز ركوب البدنة المهداة لمن احتاج إليها: ٩٦١/٢؛ والنسائي في المناسك باب ركوب البدنة بالمعروف: ١٣٩/٥؛ وأبو داود (١٧٦١) في المناسك باب في ركوب البدن.

(٦) في ت بلفظ: (احتجت).

الطححاوي^(١): عن أنس رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ رأى رجلاً يسوق بدنة وقد جهد، قال اركبها، قال يا رسول الله إنها بدنة، قال اركبها».

وعنه^(٢): عن ابن عمر رضي الله عنهما: «أنه كان يقول في الرجل إذا ساق بدنة فأعسى: اركبها وما أنتم بمسئين سنة هي أهدى من سنة محمد ﷺ». وما روي من الأحاديث المطلقة عمولة على هذا.

باب

ما للمحرم قتله من الدواب^(٣)

الترمذي^(٤): عن عائشة رضي الله عنه قالت: قال رسول الله ﷺ: «خمس فواسق يقتلن (في الحرم)^(٥): الفأرة، والعقرب، والغراب، والحديبا^(٦)، والكلب العقور». هذا حديث حسن صحيح.

والكلب العقور (ليس)^(٧) هو الضبع، بدليل ما روى الترمذي^(٨): عن ابن أبي عمير قال: قلت لجابر: «الضبع أصيد هي؟ قال: نعم. قال: أكلها؟ قال: نعم. قال: قلت: أقاله رسول الله ﷺ؟ قال: نعم». هذا حديث حسن صحيح.

(١) في معاني الآثار: ١٦١/٢، واللفظ له؛ والنسائي في المناسك باب ركوب البدنة لمن جهده المشي: ١٣٨/٥؛ والترمذي (٩١١) في الحج باب ما جاء في ركوب البدنة؛ والبخاري في الحج باب ركوب البدن: ٢٠٥/٢؛ ومسلم في الحج باب جواز ركوب البدنة: ٩٦٠/٢.

(٢) الطحاوي في معاني الآثار: ١٦١/٢.

(٣) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٨٢/٣؛ والمغني: ٣١٤/٣؛ والمنتقى: ٢٦٠/٢.

(٤) الترمذي (٨٣٧) في الحج باب ما يقتل المحرم من الدواب، والبخاري في جزاء الصيد باب ما يقتل المحرم من الدواب: ١٧/٣؛ ومسلم في الحج باب ما يندب للمحرم وغيره قتله من الدواب: ٨٥٧/٢.

(٥) ساقط من أ، م، ش.

(٦) في أ، ل، م بلفظ: (والحداة).

(٧) ساقط من ت.

(٨) الترمذي (٨٥١) في الحج باب ما جاء في الضبع يصيبها المحرم، والدارقطني في سننه:

٢٤٦/٢؛ والطحاوي في معاني الآثار: ١٦٤/٢.

الدارقطني^(١): عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ سئل عن الضبع فقال: «هي من الصيد وجعل فيها إذا أصابها المحرم كبشاً». فانتفى أن يكون الضبع هو (الكلب العقور)^(٢)، بل الكلب العقور هو (الكلب)^(٣) الذي تعرفه العامة. فلم يكن كل سبع عقور داخلاً فيه. ولم يباح قتل الذئب لأن فيه زيادة (على)^(٤) العدد (الذي)^(٥) نص عليه الشارع.

فإن قيل: فلم أباح قتل الحية وجميع الحيوانات المؤذية؟

قيل له: قد بينا أن الضبع خارج عما أباح (قتله)^(٥) من الخمس بالنص. فثبت بذلك أن النبي ﷺ لم يرد قتل سائر السباع بإباحته قتل الكلب العقور، وإنما أريد بذلك قتل خاص من السباع.

وقد أباح قتل الخدأة والغراب، وهما من ذوي المخلب من الطير. وأجمعوا أنه لم يرد بذلك قتل كل ذي مخلب من الطير، لأنهم أجمعوا أن العقاب، والصقر، والبازي، غير مقتولين في الحرم. وأباح قتل العقرب في الإحرام والحرم. وأجمعوا أن مراد النبي ﷺ بإباحة قتل جميع الهوام. وقد يكون من الصيد ما لا يؤكل، ومباح للرجل صيده، ليطعمه كلابه إذا كان في الحل حلالاً.

الطححوي^(٦): عن الأسود، عن عبد الله قال: «أمرنا رسول الله ﷺ بقتل الحية ونحن بمنى». فدل ذلك أن سائر الهوام قتلهن مباح.

(١) في سننه في كتاب الحج: ٢/٢٤٦، بلفظ: (هي صيد)؛ والطححوي في معاني الآثار: ١٦٤/٢، واللفظ له.

(٢) ساقط من ش.

(٣) ساقط من ل.

(٤) ساقط من أ.

(٥) ساقط من ت.

(٦) في معاني الآثار: ١٦٨/٢.

باب

إذا تولى الجلال ذبح صيد
جاز للمحرم أن يأكل منه^(١)

الطحاوي^(٢): عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: «بعث رسول الله ﷺ أبا قتادة الأنصاري على الصدقة، وخرج رسول الله ﷺ وأصحابه وهم محرمون حتى نزلوا عسفان، فإذا هم بحمار وحش، قال: وجاء أبو قتادة وهو حبل، فنكسوا رؤوسهم كراهية أن يجدوا أبصارهم فيفطن، فرآه فركب فرسه وأخذ الرمح، فسقط منه فقال: ناولوني^(٣) فقلنا: ما نحن بمعاويك^(٤) عليه شيء فحمل عليه فعفره فجعلوا يشوون (منه)^(٥) ثم قالوا: رسول الله ﷺ بين أظهرنا، قال: وكان تقدمهم فلحقوه فسألوه فلم ير (بذلك)^(٦) بأساً.»

وعنه^(٧): عن عبد الله بن أبي قتادة، عن أبيه: «لأنه كان في قوم محرمين وليس هو محرماً، فرأى حمراً فركب فرسه فصرعه، فأتوا النبي ﷺ فسألوه عن ذلك فقال: هل أشرت^(٨)م (أو صدتم)؟ فقالوا: لا، قال: فكلوا / وزاد في رواية من طريق مالك: «هل معكم من لحمه شيء؟»

(١) راجع ذلك في: الاختيار لتعليل المختار ١/١٦٦؛ وفتح القدير: ٣/٩٢؛ والمتقى:

٢٤١/٢ - ٢٤٧.

(٢) في معاني الآثار: ١٧٣/٢.

(٣) أثبتته من ت، لموافقته معاني الآثار؛ وفي باقي النسخ بلفظ: (ناولني).

(٤) لفظ الطحاوي: (بمعينك).

(٥) الزيادة من معاني الآثار.

(٦) ساقط من ل.

(٧) الطحاوي في معاني الآثار: ١٧٣/٢ - ١٧٤.

(٨) ساقط من ل.

باب

لا ترفع الأيدي عند رؤية البيت (١)

الترمذي (٦): عن المهاجر المكي قال: «سئل جابر بن عبد الله رضي الله عنه أيرفع الرجل يديه إذا رأى البيت؟ فقال: حججنا مع رسول الله ﷺ (فكننا) (٧) نفعله؟ ومن طريق الطحاوي (٤): «أنه سئل عن رفع الأيدي عند البيت فقال: (ذا يفعله) (٥) اليهود، قد حججنا مع رسول الله ﷺ فلم يفعل ذلك».

باب

يرمل في الحج والعمرة (٦)

البخاري (٧) وغيره: عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «سعى النبي ﷺ ثلاثة أشواط ومشي أربعاً (٨) في الحج والعمرة».

- (١) راجع ذلك في: المغني: ٣/٣٣٦؛ والمهذب: ١/٢٢٠.
- (٢) الترمذي (٨٥٥) في الحج باب ما جاء في كراهية رفع اليدين عند رؤية البيت. قال أبو عيسى: «رفع اليدين عند رؤية البيت إنما نعرفه من حديث شعبة عن أبي قزعة، وأبو قزعة اسمه سويد بن حجير. اهـ. وأبو داود (١٨٧٠) في المناسك باب رفع اليدين إذا رأى البيت، بلفظ: «حججنا مع رسول الله ﷺ فلم يكن يفعله». اهـ.
- (٣) في أ بلفظ: (أنكنا)، وفي ش بلفظ: (إن كنا)، وما أثبتناه من ل، ت موافق لسنن الترمذي.
- (٤) في معاني الآثار: ١٧٦/٢.
- (٥) في م: (إذا تفعله)، ولفظ الطحاوي: (ذاك شيء يفعله).
- (٦) راجع: المغني: ٣/٣٤٠ - ٣٤٢؛ والمتقى: ٢/٢٨٤؛ والمهذب: ١/٢٢٣.
- (٧) البخاري في الحج باب الرمل في الحج والعمرة: ١٨٥/٢؛ واللفظ له. ومسلم في الحج باب استحباب الرمل في الطواف: ٩٢٠/٢؛ والنسائي في المناسك باب كم يمشي: ١٨٢/٥؛ وابن ماجه (٢٩٥٠) في المناسك باب الرمل حول البيت.
- (٨) لفظ البخاري: (أربعاً).

باب (١)

البخاري^(٢) وغيره: عن سالم، عن أبيه أنه قال: «لم أر النبي ﷺ يستلم (من البيت)^(٣) إلا الركنتين اليانين».

باب

لا يصلي ركعتي الطواف

بعد الصبح ولا بعد العصر^(٤)

لعنوم ما روي عن النبي ﷺ من النهي عن ذلك.

فإن قيل: فقد روي عن النبي ﷺ أنه قال: «يا بني عبد المطلب لا تمنعوا أحداً يطوف بهذا البيت، أو يصلي، أي ساعة شاء من ليل أو نهار»^(٥).

قيل له: إنما أباح النبي ﷺ (من)^(٦) الطواف والصلاة، وأمر بني عبد المطلب أن لا يمنعوا أحداً منهما، هو الطواف على سبيل ما ينبغي أن يطاق، والصلاة على

(١) راجع أقوال الفقهاء في هذا الباب في: فتح القدير: ٤٥٥/٢؛ والمغني: ١٤٤/٣؛ والمتقى: ٢٠٨/٢ - ٢٠٩؛ والمهذب: ٢٢٢/١.

(٢) البخاري في الحج باب من لم يستلم إلا الركنتين اليانين: ١٨٥/٢، واللفظ له؛ ومسلم في الحج باب استحباب استلام الركنتين اليانين: ٩٢٤/٢؛ وأبوداود (١٨٧٤) في المناسك باب استلام الأركان؛ والنسائي في المناسك باب استلام الركنتين في كل طواف: ١٨٤/٥؛ وابن ماجه (٢٩٤٦) في المناسك باب استلام الحجر.

(٣) ساقط من ت.

(٤) راجع المتقى: ٢٩٠/٢؛ نهاية المحتاج: ٣٨٧/١؛ البناية: ٨٣٧/١ - ٨٣٩.

(٥) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار: ١٨٦/٢؛ وأبوداود (١٨٩٤) في المناسك باب الطواف بعد العصر، والترمذي (٨٦٨) في الحج باب ما جاء في الصلاة بعد العصر وبعد الصبح لمن يطوف، وقال: حديث حسن صحيح. والنسائي في المناسك باب إياحة الطواف في كل الأوقات: ١٧٦/٥؛ وابن ماجه (١٢٥٤) في الإقامة باب ما جاء في الرخصة في الصلاة بمكة في كل وقت.

(٦) ساقط من ل.

ما ينبغي أن يصلي، فأما^(١) سوى ذلك (فلا)^(٢). أفلا ترى أن رجلاً لو طاف بالبيت عرياناً، أو صل على غير وضوء، أو جنباً، أن عليهم أن يمنعوه من ذلك، لأنه طاف على غير ما ينبغي أن يطاف، وليس بداخل في الذي أمرهم أن لا يمنعوا منه (من)^(٣) الطواف، فكذلك قوله: «لا تمنعوا أحداً أن يصلي»، هو (على)^(٤) ما قد أمر أن يصلي عليه من الطهارة، وستر العورة، واستقبال القبلة، في الأوقات التي (أبيحت)^(٥) الصلاة فيها. فأما (ما)^(٦) سوى ذلك فلا.

قال البخاري^(٧): «وكان ابن عمر رضي الله عنه يصلي ركعتي الطواف ما لم تطلع الشمس، وطاف عمر بعد الصبح فركب حتى صلى الركعتين بذي طوى». وكان بمحضر من الصحابة فلم ينكر عليه منكر، ولو كان ذلك الوقت عنده وقت صلاة للطواف (لصلى)^(٨) ولا أجز ذلك، لأنه لا ينبغي لأحد (أن)^(٩) يطوف بالبيت إلا ويصلي حينئذ إلا من عذر.

مالك^(١٠): «عن أبي الزبير المكي أنه / قال: «لقد رأيت البيت يخلو بعد صلاة الصبح وبعد صلاة العصر ما يطوف به أحد»:

(١) في ت بلفظ: (فأما ما سوى).

(٢) ساقط من م.

(٣) ساقط من ش، ت.

(٤) ساقط من ل.

(٥) في ت بلفظ: (استحب)، وفي صلب ل بلفظ: (تجب).

(٦) ساقط من م، ل.

(٧) في صحيحه: ١٩٠/٢.

(٨) ساقط من ت.

(٩) في ت بلفظ: (لا).

(١٠) في الموطأ في الحج باب الصلاة بعد الصبح والعصر في الطواف: ص ٢٤١.

باب

ركعتا الطواف واجبة^(١)

الترمذي^(٢) وغيره: عن جابر رضي الله عنه قال: «لما قدم النبي ﷺ مكة دخل المسجد فاستلم الحجر، ثم مضى على يمينه فرمل ثلاثاً، ومشى أربعاً، ثم أتى المقام فقال: «واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى»^(٣). فصل ركعتين، والمقام بينه وبين البيت، ثم أتى الحجر بعد الركعتين فاستلمه، ثم خرج إلى الصفا، أظنه قال: «إن الصفا والمروة من شعائر الله»^(٤). حديث حسن صحيح.

باب

ليس لأحد دخل في حجة أن يخرج منها إلا بتامها، ولا يحله منها شيء قبل يوم النحر من طواف وغيره

أبو داود^(٥): عن الحارث (بن بلال)^(٦) (بن الحارث)^(٧) عن أبيه قال: «قلت يا رسول الله فسخ الحج لنا خاصة أولئنا بعدنا، فقال: بل لكم^(٨) خاصة».

- (١) راجع تفصيل ذلك في الاختيار لتعليل المختار: ١٤٦/١؛ والمغني: ٣٤٨/٣؛ والمتقى: ٢٨٨/٢؛ وحاشية الدسوقي: ٤١/٢؛ والمهذب: ٢٢٣/١.
- (٢) الترمذي (٨٥٦) في الحج باب ما جاء كيف الطواف، وقال: حديث حسن صحيح، والعمل على هذا عند أهل العلم. ومسلم مختصراً في الحج باب ما جاء أن عرفنة كلها موقوف: ٨٩٣/٢؛ والنسائي في المناسك باب القول بعد ركعتي الطواف: ١٨٨/٥.
- (٣) سورة البقرة: الآية ١٢٥.
- (٤) سورة البقرة: الآية ١٥٨.
- (٥) أبو داود (١٨٠٨) في المناسك باب الرجل يبل بالحج ثم يجعلها عمرة؛ والنسائي في المناسك باب إباحة فسخ الحج بعمرة لمن لم يسق الهدى: ١٤٠/٥؛ وابن ماجه (٢٩٨٤) في المناسك باب من قال فسخ الحج لهم خاصة.
- (٦) ساقط من ت.
- (٧) ساقط من أ، ت.
- (٨) في ت بلفظ: (لكم كلكم خاصة).

وعنه^(١): أن أبا ذر كان يقول فيمن حج ثم فسخها بعمرة: «لم يكن ذلك إلا للركب الذين كانوا مع رسول الله ﷺ».

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ مَحَلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾^(٢)، فهذا في البدن ليس في الحاج. ومعنى البيت العتيق ههنا هو الحرم كله، كما (قال)^(٣) في الآية الأخرى: ﴿حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾^(٤) (فالحرم هو محل الهدى لأنه ينحر فيه)^(٥) فأما بنو آدم فإنما محلهم في حجهم يوم النحر.

باب

يطوف القارن طوافين ويسعى سعيين^(١)

الطحاوي^(٢) عن أبي النضر^(٣) قال: «أهللت بالحج فأدركت علياً فقلت له: إني أهللت بالحج أفأستطيع أن أضيف إليه عمرة؟ قال: لا، لو كنت أهللت بالعمرة ثم أردت أن تضم إليها الحج ضمته، قال: قلت: كيف أصنع إذا أردت ذلك؟ قال: تصب عليك إداوة (من)^(٤) ماء ثم تحرم بهما جميعاً، وتطوف لكل واحدة (منهما)^(٥) طوافاً».

(١) أبو داود (١٨٠٧) في المناسك باب الرجل يهل بالحج ثم يجعلها عمرة.

(٢) سورة الحج: الآية ٣٣.

(٣) ساقط من م.

(٤) سورة البقرة: الآية ١٩٦.

(٥) في ت بلفظ: (والحرم محل الهدى لا ينحر فيه).

(٦) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٥٢٥/٢ - ٥٢٨؛ والمغني: ٤٠٩/٣؛ والمهذب:

٢٣٢/١.

(٧) في معاني الآثار: ٢٠٥/٢.

(٨) في ت ومعاني الآثار بلفظ: (أبي النضر) بالصاد المهملة.

(٩) أثبتاه من ل.

(١٠) ساقط من ل.

وعنه^(١) : عن علي وعبد الله^(٢) رضي الله عنهما قالوا : «القارن يطوف طوافين ويسعى سبعين» .

الدارقطني^(٣) : عن علي رضي الله عنه : «أن النبي ﷺ كان قارناً فطاف طوافين وسعى سبعين» .

وعنه^(٤) : عن عمران بن الحصين رضي الله عنه : «أن النبي ﷺ طاف طوافين وسعى سبعين» .

فإن قيل : قال الدارقطني^(٥) : «الحديث الأول يرويه حفص بن أبي داود (وهو ضعيف)^(٦) ويدل عليه أن النبي ﷺ كان مفرداً بالحج . وقال في الحديث الثاني : إنه [ب/٩] محمد بن يحيى الأزدي حدث بهذا من حفظه / فوهمه وقد حدث به مراراً على الصواب، ويقال إنه رجع عن ذكر الطواف والسعي ولم يذكر سوى هذا» .

قيل له : الحديث^(٧) لا يبطل بمثل هذا قد بينا من قبل أن النبي ﷺ كان قارناً .

فإن قيل : صح أن عائشة رضي الله عنها قالت : «خرجنا مع رسول الله ﷺ في حجة الوداع، فأهللنا بعمره، ثم قال رسول الله ﷺ : من كان معه هدي فليهل (بالحج^(٨)) مع العمرة، ثم لا يهل حتى يهل منهما جميعاً، فقدمت مكة وأنا حائض، فلم أطف بالبيت، ولا بين الصفا والمروة، فشكوت ذلك إلى رسول الله ﷺ فقال : انقضي رأسك وامتشطي وأهلي بالحج ودعي العمرة، فلما قضيت الحج أرسلني رسول الله ﷺ مع عبد الرحمن بن أبي بكر إلى التعميم فاعتمرت، فقال : هذا^(٩)

(١) في معاني الآثار ٢/٢٠٥ .

(٢) في ت : (عبد الله بن عمر) وهو خطأ، والصحيح أنه ابن مسعود .

(٣) في سننه : ١٦٣/٢ . (٤) الدارقطني في سننه : ١٦٤/٢ .

(٥) سنن الدارقطني : ١٦٣/٢ - ١٦٤ .

(٦) ساقط من ش .

(٧) في ت : (الحديث الأول) .

(٨) الزيادة من السنن، ولا بد منها لإتمام المعنى .

(٩) جميع السنن بلفظ : (هذه) .

مكان عمرتك (فقلت) (١): فطاف الذين أهلوا بالعمرة بالبيت وبين الصفا والمروة، ثم حلوا، ثم طافوا طوافاً آخر بعد أن رجعوا من منى لحجهم، وأما الذين جمعوا بين الحج والعمرة فإنما طافوا طوافاً واحداً، وهم كانوا مع رسول الله ﷺ وبأمره كانوا يعملون (٢).

قيل له: فقد روي عن عقيل، عن الزهري، عن عائشة رضي الله عنها: «أن رسول الله ﷺ تمتع في حجة الوداع، وتمتع الناس معه، وعلمنا أنه الذي يهل لحجته بعد طوافه للعمرة، ثم قالت في هذا الحديث أن رسول الله ﷺ قال: من كان معه هدي فليهل بالحج مع العمرة (ثم) (٣) لا يجل (حتى يجل) (٤) منها جميعاً (٥). ولم يبين لهم (٦) الموضع الذي قال لهم (فيه) (٧) هذا القول، فقد يجوز أن يكون قاله قبل دخول مكة (أو بعد دخول مكة) (٨) قبل الطواف، فيكونون قارنين بتلك الحجة والعمرة التي كانوا أحرموا بها قبلها، ويجوز أن يكون قال لهم ذلك بعد طوافهم للعمرة، فيكونون متمتعين بتلك الحجة التي أمرهم بالإحرام بها.

(١) في أ، ش، ل، ت بلفظ: (قال).

(٢) الحديث أخرجه البخاري في الحج باب كيف تمهل الحائض والنفساء: ١٧٢/٢؛ ومسلم في الحج باب بيان وجوه الإحرام: ٨٧٠/٢؛ وأبو داود (١٧٨١) في المناسك باب في أفراد الحج؛ والنسائي في المناسك باب في المهلة بالعمرة تحيض وتخاف فوت الحج: ١٢٩/٥؛ والطحاوي في معاني الآثار: ١٩٩/٢.

(٣) ساقط من ل.

(٤) ساقط من ت.

(٥) الحديث أخرجه الطحاوي في معاني الآثار عن عائشة وعبد الله بن عمر: ١٤٢/٢؛ والبخاري في الحج باب من ساق البدن معه: ٢٠٥/٢؛ ومسلم في الحج باب وجوب الدم على المتمتع: ٩٠١/٢؛ وأبو داود (١٨٠٥) في المناسك باب في الإقران؛ والنسائي في المناسك باب المتمتع: ١١٧/٥؛ وكلهم رووا هذا الحديث عن عبد الله بن عمر.

(٦) أثبتناه من ل.

(٧) أثبتناه من ت.

(٨) ساقط من ل، ت.

قاله الطحاوي^(١): «فنظرنا في ذلك فوجدنا جابر بن عبد الله وأبا سعيد الخدري رضي الله عنهما أخبرا في حديثيهما أن ذلك القول من رسول الله ﷺ في آخر طواف العمرة، فعلمنا أن قول عائشة رضي الله عنها في هذا الحديث: «وأما الذين جمعوا بين الحج والعمرة» إنما تعني جمع متعة لا جمع قرآن، قالت: «فإنما طافوا (طواقاً)^(٢) واحداً» بعد جمعهم بين الحج والعمرة التي كانوا طافوا لها طواقاً واحداً، لأن حجتهم تلك المضمونة مع العمرة كانت مكية، / والحجة المكية لا يطاف لها قبل عرفة إنما يطاف لها بعد عرفة».

فإن قيل: فقد روى جابر بن عبد الله رضي الله عنه: «أن النبي ﷺ قرن^(٣) بين الحج والعمرة فطاف لها طواقاً واحداً»^(٤).

وروي عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «من أحرم بالحج والعمرة أجزاء طواف واحد وسعي واحد، ولا يحل (من)^(٥) واحد منها حتى يحل منهما»^(٦).

قيل له: أما الحديث الأول ففي سنده حجاج بن أرطاة وهو ضعيف، مع أنك (رويتهم)^(٧) أن النبي ﷺ كان مفرداً بالحج.

فإن قيل: فقد روي عن جابر رضي الله عنه أنه قال: «إن النبي ﷺ لم يطف

(١) في معاني الآثار: ٢٠٠/٢.

(٢) ساقط من ل.

(٣) في ل بلفظ: (جمع).

(٤) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار: ٢٠٤/٢؛ والترمذي (٩٤٧) في الحج باب ما جاء أن القارن يطوف طواقاً واحداً، والنسائي في المناسك باب طواف القارن: ١٧٩/٥.

(٥) ساقط من أ، م.

(٦) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار: ١٩٧/٢؛ والترمذي (٩٤٨) في الحج باب ما جاء أن القارن يطوف طواقاً واحداً، وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب، وقد رواه غير واحد عن عبيد الله بن عمر ولم يرفعه وهو أصح. اهـ. وأخرجه ابن ماجه (٢٩٧٥) في المناسك باب طواف القارن.

(٧) في ش بلفظ: (رايتهم).

هو وأصحابه بين الصفا والمروة إلا طوافاً واحداً لحجتهم وعمرتهم،^(١) قيل له: فيه^(٢) (الليث بن أبي سليم)^(٣) وهو ضعيف، وإن صح قلنا: إنما يعني جابر ما بينه عنه أبو الزبير^(٤).

الطحاوي^(٥): عن أبي الزبير أنه سمع جابراً يقول: «لم يطف النبي ﷺ ولا^(٦) أصحابه بين الصفا والمروة إلا طوافاً واحداً». وإنما أراد جابر بهذا أن يجزئهم أن السعي بين الصفا والمروة لا يفعل في طواف يوم النحر، ولا في طواف الصدر كما يفعل^(٧) في طواف القدوم.

وأما الحديث الثاني فرفعه إلى النبي ﷺ خطأ، وإنما أصله عن ابن عمر نفسه، هكذا رواه الحفاظ.

فإن قيل: روي عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال لها: «إذا رجعت إلى مكة فإن طوافك يكفيك بحجك وعمرتك».

قيل له: ليس هذا لفظ الحديث، وإنما لفظه أنه قال: «طوافك لحجك (يجزيك لحجك)^(٨) وعمرتك»، فأخبر أن الطواف المفعول للحج يجزيء عن الحج والعمرة،

(١) أخرجه ابن ماجه (٢٩٧٢) في المناسك باب طواف القارن.

(٢) في ل بلفظ: (في سنده).

(٣) في جميع النسخ بلفظ: (الليث بن أسلم) وهو خطأ، انظر ترجمته في ميزان الاعتدال: ٤٢٠/٣.

(٤) في ل: (ما بينه عبد الله أبو الزبير) وهو خطأ، وأبو الزبير هو محمد بن مسلم بن تدرس أبو الزبير المكي الحافظ، أخرج له البخاري متابعة، ومسلم والأربعة. مات سنة ١٢٨ هـ. ميزان الاعتدال: ٣٧/٤؛ تقريب التهذيب: ٢٠٧/٢.

(٥) الطحاوي في معاني الآثار: ٢٠٤/٢؛ ومسلم في الحج باب بيان أن السعي لا يكرر: ٩٣٠/٢؛ وأبو داود (١٨٩٥) في المناسك باب طواف القارن، وغيرهم.

(٦) ساقط من ل.

(٧) في ل بلفظ: (ولا في طواف القدوم).

(٨) ساقط من ت.

وأنتم لا تقولون هذا، إنما تقولون إن طواف القارن طواف لقرانه، لا لحجته كون عمرته، ولا لعمرته دون حجته^(١).

ثم هذا الحديث قد روي على غير هذا المعنى.

الطحطاوي^(٢): عن عطاء عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت (قلت)^(٣) يا رسول الله: «أكل أمك يرجع بحجة وعمرة غيري، فقال: انفري فإنه يكفيك». قال حجاج في حديثه عن عطاء، عن عائشة: «إنها أظت^(٤) على رسول الله ﷺ فأمرها أن تخرج إلى التنعيم فهتل منه بعمرة، وبعث معها أخاها عبد الرحمن بن أبي بكر، فأهلت منه بعمرة ثم قدمت فطافت وسعت وقصرت وذبح عنها / [ب/٩٢] رسول الله ﷺ». قال عبد الملك عن عطاء: ذبح عنها بقرة.

فأخبر عبد الملك عن عطاء بقصتها (بطوافها)^(٥) وأنها إنما أحرمت بالعمرة في وقت ما كان لها أن تنفر بعد فراغها من الحججة^(٦) وأن الذي ذكر أنه يكفيها هو الحج من الحججة^(٦) لا الطواف فقد بطل أن يكون في حديث عطاء هذا حجة في حكم طواف القارن كيف هو.

فإن قيل: روي أن جابر بن عبد الله قال: «دخل النبي ﷺ على عائشة رضي الله عنها وهي تبكي فقال: ما لك تبكين؟ فقالت: أبكي لأن الناس حلوا ولم أحلل، فطافوا بالبيت ولم أطف، وهذا الحج قد حضر كما ترى، فقال: هذا أمر كتبه الله على بنات آدم فاغتسلي وأهلي بالحج ثم حجي واقضي ما يقضي الحاج، غير أن لا تطوفي بالبيت ولا تصلي، قالت: ففعلت ذلك، فلما ظهرت قال: طوفي بالبيت وبين الصفا والمروة ثم قد حللت من حجك وعمرتك، فقلت يا رسول الله: إني أجد

(١) الاعتراض المتقدم وجوابه ذكرهما الطحاوي في معاني الآثار: ٢٠٠/٢.

(٢) في معاني الآثار: ٢٠١/٢. (٣) ساقط من ل.

(٤) في حاشية م: (أظ الرجل: أي اشتد في الأمر والخصومة)؛ صحاح الجوهري ١١٥٦/٣؛ في مادة (لظط).

(٥) لفظ معاني الآثار: (بطولها).

(٦) لفظ معاني الآثار: (من الحججة والعمرة).

في نفسي (من عمرتي) (١) أني لم أكن طفت حتى حججت، فأمر عبد الرحمن فأعمرها من التنعيم.

فقد أمرها النبي ﷺ وهي عزمة بالعمرة والحجة أن تطوف بالبيت وتسمى بين الصفا والمروة ثم تحمل، فدل ذلك على أن حكم القطارن في طوافه لحجته وعمرته هو كذلك، وأنه طواف واحد لا شيء عليه من الطواف غيره.

قيل له: روى الطحاوي (٢) عن عمرو، عن عائشة رضي الله عنها (أنها) (٣) قالت: «أمرنا النبي ﷺ فقال: من شاء أن يبل بالحج ومن شاء أن يبل بالعمرة، قالت: فكنت ممن أهل بالعمرة، فحضت، فدخل علي النبي ﷺ فأمرني أن أنقض رأسي وأمتشط وأدع عمرتي». ففي هذا الحديث أن رسول الله ﷺ أمرها حين حاضت أن تدع عمرتها وذلك قبل طوافها (لها) (٤) فكيف يكون طوافها في حجتها التي أحرمت بها بعد ذلك يجزي عنها من حجتها تلك ومن عمرتها التي رفضتها. هذا محال.

باب

الوقوف بمزدلفة ليس بركن في الحج (٤)

لأن قوله تعالى: ﴿فاذكروا الله عند المشعر الحرام﴾ (٥)، ليس فيه دليل على أن ذلك على الوجوب، لأن الله تعالى إنما ذكر الذكر ولم يذكر الوقوف، وكل قد أجمع أنه لو وقف بمزدلفة ولم يذكر الله عز وجل كان حجه تاماً، فإذا كان الذكر المذكور في الكتاب ليس ركناً في الحج فالموطن الذي (يكون) (٦) فيه الذكر، الذي لم يذكر / في [٩٣/١] الكتاب أخرى أن لا يكون فرضاً، وقد ذكر الله سبحانه وتعالى في كتابه من الحج أشياء ولم يرد بذكرها إيجابها، مثل قوله تعالى: ﴿إن الصفا والمروة من شعائر الله﴾ (٧)،

(١) ساقط من ش.

(٢) في معاني الأثر: ٢٠٢/٢.

(٣) ساقط من ش.

(٤) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٤٨٢/٢؛ والمغني: ٢٧٦/٣؛ وحاشية الدسوقي:

٤٤/٢.

(٦) سورة البقرة: الآية ١٥٨.

(٥) سورة البقرة: الآية ١٩٨.

وحديث عروة بن مضر بن قال: «أتيت النبي ﷺ بجمع، فقلت: يا رسول الله هل لي من حج وقد أنصبت راحلتي؟ فقال: من صلى معنا هذه الصلاة، وقد وقف معنا قبل ذلك، وأفاض من عرفة ليلاً أو نهاراً، فقد تم حجه وقضى نفسه»^(١). ليس فيه دليل على الوجوب، لأن كل قد أجمع أنه لو بات بها ووقف ونام عن الصلاة فلم يصلها مع الإمام حتى فاتته أن حجه تام. فلما كان حضور^(٢) الصلاة مع الإمام المذكور في هذا الحديث ليس بفرض كان الموطن الذي تكون فيه الصلاة الذي لم يذكر في هذا الحديث أخرى أن لا يكون فرضاً، لكنه واجب لما روينا من الحديث.

باب

إذا صلى المغرب في طريق المزدلفة أو بعرفات

فعلية إعادتها ما لم يطلع الفجر^(٣)

البخاري^(٤) وغيره: عن كريب مولى ابن عباس، عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما: «أن النبي ﷺ حيث أفاض من عرفة مال إلى الشعب، ففرض حاجته فتوضأ، فقلت: يا رسول الله^(٥)، أصلي؟ قال: الصلاة أمامك»^(٦)

(١) الحديث أخرجه أبو داود (١٩٥٠) في المناسك باب من لم يدرك عرفة؛ والترمذي (٨٩١) في الحج باب فيمن أدرك الإمام بجمع فقد أدرك الحج؛ والنسائي في المناسك باب فيمن لم يدرك صلاة الصبح مع الإمام بالمزدلفة: ٢١٤/٥؛ وابن ماجه (٣٠١٦) في المناسك باب من أتى عرفة قبل الفجر ليلة جمع.

(٢) في ل بلفظ: (فلما كانت الصلاة).

(٣) خلافاً لأبي يوسف فإنه قال: «يجزيه وقد أساء». راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٤٧٩/٢؛ والمغني: ٣٧٥/٣؛ والمتقى: ٣٩/٣.

(٤) البخاري في الوضوء باب إسباغ الوضوء: ٤٧/١؛ ومسلم في المناسك باب الإفاضة من عرفات إلى المزدلفة: ٩٣٤/٢؛ وأبو داود (١٩٢٥) في المناسك باب الدفعة من عرفة، وابن ماجه (٣٠١٩) في المناسك باب النزول بين عرفات وجمع لمن كانت له حاجة، والطحاوي في معاني الآثار: ٢١٤/٢؛ والنسائي في المناسك باب النزول بعد الدفع من عرفة: ٢٠٩/٥.

(٥) في ش زيادة: ﷺ

(٦) سبق تخريجه: ص ١٥٠، ت ١.

باب

يُصَلِّي الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِمَزْدَلْفَةَ بِأَذَانٍ وَإِقَامَةٍ وَاحِدَةٍ^(١)

أبو داود^(٢): عن أشعث بن سليم عن أبيه قال: «أقبلت مع ابن عمر من عرفات إلى المزدلفة، فلم يكن يفتر من الذكر^(٣) والتهليل حتى أتينا المزدلفة، فأذن وأقام، أو أمر إنساناً فأذن وأقام، فصل بنا المغرب ثلاث ركعات، ثم التفت إلينا فقال: الصلاة، فصل بنا العشاء (ركعتين)^(٤) ثم دعا بعشائه».

باب

لا ترمى جمرة العقبة إلا بعد طلوع الشمس^(٥)

الترمذي^(٦): عن ابن عباس رضي الله عنهما: «أن النبي ﷺ قدم ضعفة أهله^(٧)، وقال: لا ترموا الجمرة حتى تطلع الشمس».

وماروي عن ابن عباس رضي الله عنه قال: «كنت فومن بعث (به)^(٨) النبي ﷺ يوم النحر فرمينا جمرة العقبة مع الفجر^(٩). لم يذكروا فيه أنهم رموا الجمرة

(١) خلافاً ليزفر فإنه قال: «بأذان وإقامتين». راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٤٧٨/٢، والمغني: ٣٧٤/٣.

(٢) أبو داود (١٩٣٣) في المناسك باب الصلاة بجمع.

(٣) لفظ أبي داود: (التكبير).

(٤) ساقط من ت.

(٥) راجع المغني: ٣٨٢/٣، والمتقى: ٢٢/٣، والمهذب: ٢٢٧/١.

(٦) الترمذي (٨٩٣) في الحج باب ما جاء في تقديم الضعفة من جمع ليليل، وقال: حديث ابن عباس حديث حسن صحيح والعمل على هذا الحديث عند أهل العلم، والبخاري في الحج باب من قدم ضعفة أهله ليليل: ٢٠٢/٢. ومسلم في الحج باب استحباب تقديم دفع الضعفة من النساء: ٩٤١/٢.

(٧) في ل بلفظ: (الناس).

(٨) ساقط من ل.

(٩) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار: ٢١٥/٢.

[٩٣/ب] عند طلوع الفجر بأمر النبي ﷺ إياهم بذلك، وقد يجوز أن يكون ذلك / بالتوهم منهم أنه وقت الرمي لها، ووقته في الحقيقة غير ذلك. وأمره عليه السلام أيضاً أن يرموا جرة العقبة قبل أن تصيبهم دفعة الناس، لم يذكر فيه رمي جرة العقبة متى هو، وما روي غير هذا محمول على الرخصة في الدفع من مزدلفة ليلاً.

باب

لا ترمى جرة العقبة قبل طلوع الفجر (١)

الترمذي (٢): عن جابر رضي الله عنه قال: وكان النبي ﷺ يرمي يوم النحر ضحى، وأما بعد ذلك فبعد زوال الشمس.

باب

إن ترك رمي جرة العقبة في يوم النحر وماها بعد ذلك في الليلة (التي) (٣) بعده ولا شيء عليه (٤)

الطحاوي (٥): عن عطاء، عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «الراعي يرعى النهار ثم يرمي بالليل».

(١) راجع للمفني: ٣/٣٨٢؛ والمتقى: ٣/٢٢؛ والمهذب: ١/٢٢٧.

(٢) الترمذي (٨٩٤) في الحج باب ما جاء في رمي يوم النحر ضحى. وقال: «هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا الحديث عند أكثر أهل العلم»؛ وأبو داود (١٩٧) في الحج باب في رمي الجمار.

(٣) ساقط من ت.

(٤) راجع للمفني: ٣/٤٢٧؛ والمهذب: ١/٢٣٠.

(٥) في معاني الآثار: ٢/٢٢١.

باب

لا يقطع التلبية حتى يرمي جمرة العقبة (١)

البخاري (٢) وغيره: عن ابن عباس رضي الله عنهما: «أن النبي ﷺ أرفد الفضل، فأخبر الفضل أنه لم يزل يلبي حتى رمى جمرة العقبة».

قلت: ظاهر هذا الحديث يدل على أنه يلبي إلى أن يرمي الجمرة كلها، ثم يقطع التلبية. وإلى هذا ذهب أحمد وإسحاق رحمهما الله، (ومذهبنا) (٣) ومذهب الثوري والشافعي أنه يقطع التلبية مع أول حصة.

باب

لا تقطع التلبية في العمرة حتى يستلم الحجر (٤)

لما روى الترمذي (٥): عن عطاء، عن ابن عباس يرفع الحديث: «أنه كان يمسك عن التلبية في العمرة إذا استلم الحجر». قال أبو عيسى (٦): حديث ابن عباس حديث حسن صحيح، والعمل عليه عند أكثر أهل العلم.

(١) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٤٨٦/٢؛ والمغني: ٣٨٣/٢؛ والمتقى: ٢١٦/٢؛ والمهذب: ٢٢٨/١.

(٢) البخاري في الحج باب التلبية والتكبير غداة النحر: ٢٠٤/٢، ومسلم في الحج باب استحباب إقامة الحاج التلبية: ٩٣١/٢؛ وأبوداود (١٨٦٥) في الحج باب متى يقطع التلبية، والنسائي في المناسك باب قطع المحرم التلبية إذا رمى جمرة العقبة: ٢٢٤/٥.

(٣) ساقط من ت.

(٤) راجع ذلك في: فتح القدير: ١٥/٣؛ والمغني: ٣٦١/٣؛ والمتقى: ٢٢٥/٢.

(٥) الترمذي (٩١٩) في الحج باب ما جاء متى تقطع التلبية في العمرة؛ وأبوداود (١٨١٧) في المناسك باب متى يقطع المعتمر التلبية، قال أبوداود: رواه عبد الملك بن أبي سليمان ومنام، عن عطاء، عن ابن عباس موقوفاً. اهـ.

(٦) سنن الترمذي: ٢٥٣/٣.

باب

إذا حلق يوم النحر حل له كل شيء إلا النساء (١)

النسائي (٢): عن سالم، عن أبيه قال: «إذا رمى وحلق فقد حل له كل شيء إلا النساء».

الدارقطني (٣): عن عائشة رضي الله عنها، عن النبي ﷺ قال: «إذا رمى وحلق وذبح فقد حل (له) (٤) كل شيء إلا النساء».

البخاري (٥) وغيره: عن عائشة رضي الله عنها قالت: «كنت أطيب رسول الله ﷺ لإحرامه قبل أن يحرم، ولحله قبل أن يطوف بالبيت».

باب

إذا حاضت المرأة بعد طواف الزيارة

سقط عنها طواف الصدر (٦)

البخاري (٧) وغيره: عن عائشة رضي الله عنها: «أن صفية بنت حُيي - زوج

النبي ﷺ - حاضت، فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فقال: «أحابتنا هي، قالوا: إنها

قد أفاضت، / قال: فلا إذا».

[١/٩٤]

(١) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٤٩٠/٢؛ والمغني: ٣٨٩/٣؛ والمهذب: ٢٣٠/١.

(٢) في السنن الكبرى: ٤٤١/٢، باللفظ المذكور، إلا أنه عن ابن عباس، ولم أعر فيها على رواية

لابن عمر.

(٣) في سننه في الحج باب المواقيت: ٢٧٦/٢. (٤) ساقط من ت.

(٥) البخاري في الحج باب الطيب عند الإحرام: ١٦٨/٢؛ ومسلم في الحج باب الطيب للمحرم

عند الإحرام: ٨٤٦/٢؛ والترمذي (٩١٧) في الحج باب ما جاء في الطيب عند الإحلال،

وقال: حديث عائشة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم؛ وأبو داود

(١٧٤٥) في المناسك باب الطيب عند الإحرام؛ والنسائي في المناسك باب إباحة الطيب عند

الإحرام: ١٠٥/٥؛ وابن ماجه (٢٩٢٦) في المناسك باب الطيب عند الإحرام؛ والطحاوي

في معاني الآثار: ١٣٠/٢.

(٦) راجع ذلك في: فتح القدير: ٢٣/٣؛ والمنتقى: ٦١/٣ - ٦٣.

(٧) البخاري في الحج باب الزيارة يوم النحر: ٢١٤/٢؛ ومسلم في الحج باب وجوب طواف

باب

من قدم نسكاً على نسك فعلية دم (١)

الطحاوي (٢): عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «من قدم شيئاً من حجه (٣) أو أخره (فليهرق) (٤) لذلك دماً»، فهذا ابن عباس يوجب على من قدم شيئاً من نسكه أو أخره دماً، وهو أحد من روى عن رسول الله ﷺ: «أنه ما سئل يومئذٍ عن شيء قدم ولا أخر من أمر الحج إلا قال لا حرج» (٥).

فهذا يدل على أن ابن عباس رضي الله عنهما فهم من قوله عليه السلام «لا حرج» أي لا إثم، أي لا حرج عليكم فيما فعلتموه من هذا، لأنكم فعلتموه على الجهل منكم لا على التعمد.

وعنه: عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: «سئل رسول الله ﷺ وهو بين الجمرتين عن رجل حلق قبل أن يرمي قال: لا حرج، وعن رجل ذبح قبل أن يرمي قال: لا حرج، ثم قال: عبادة الله، وضع الله الحرج والضيق، وتعلموا مناسككم فإنها من دينكم» (٦). وإلى هذا ذهب سعيد بن جبير، وقتادة، ومالك رحمهم الله تعالى.

الوداع وسقوطه عن الحائض: ٩٦٤/٢؛ والترمذي (٩٤٣) في الحج باب ما جاء في المرأة تحيض بعد الإفاضة، وقال: حديث عائشة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند أهل العلم؛ وأبو داود (٢٠٠٣) في المناسك باب الحائض تخرج بعد الإفاضة.

(١) وهو قول أبي حنيفة، وقال صاحبه - أبو يوسف ومحمد -: «لا شيء عليه». راجع تفصيل

ذلك في: فتح القدير: ٦١/٣؛ والمغني: ٣٩٥/٣؛ والمنتقى: ٧٦/٣؛ والمهذب: ٢٢٨/١.

(٢) في معاني الآثار: ٢٣٨/٢.

(٣) في ل بلفظ: (من نسكه).

(٤) في ش بلفظ: (فليهرق).

(٥) الحديث أخرجه الطحاوي في معاني الآثار في المناسك باب من قدم من حجه نسكاً قبل

نسك: ٢٣٦/٢.

(٦) الحديث أخرجه الطحاوي في معاني الآثار: ٢٣٧/٢.

باب

لا يجوز ذبح (١) الهدى إلا في الحرم (٢)

قال الله تعالى: ﴿هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ﴾ (٣)، فَكَأَنَّ الْهَدْيَ قَدْ جَعَلَهُ اللَّهُ مَا بَلَغَ الْكَعْبَةَ، كَالصِّيَامِ الَّذِي جَعَلَهُ اللَّهُ مُتَابِعًا فِي كَفَّارَةِ الظَّهَارِ، وَكَفَّارَةِ الْقَتْلِ، فَلَا يَجُوزُ غَيْرَ مُتَابِعٍ، وَإِنْ كَانَ الَّذِي وَجِبَ عَلَيْهِ (٤) غَيْرَ مُطَبَّقٍ لِلِإِحْتِيَانِ بِهِ مُتَابِعًا فَلَا تَبِيحُهُ الضَّرُورَةُ (أَنْ يَصُومَهُ مُتَفَرِّقًا، فَكَذَلِكَ الْهَدْيُ الْمَوْصُوفُ بِبَلُوغِ الْكَعْبَةِ لَا يَجْزِيءُ لِلَّذِي هُوَ عَلَيْهِ كَذَلِكَ - وَإِنْ صَدَّ عَنْ بَلُوغِ الْكَعْبَةِ لِلضَّرُورَةِ -) (٥) أَنْ يَذْبَحَهُ فِيمَا سِوَى ذَلِكَ.

الطحاوي (٦): عن ناجية بن جندب الأسلمي، عن أبيه قال: «أُثْبِتَ النَّبِيُّ ﷺ حِينَ صَدَّ الْهَدْيَ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أبعث معي بالهدى فلأنحره في الحرم، قال: وكيف تأخذ به، قلت: أخذ به في أودية لا يقدرون عليّ فيها، فبعث معي حتى نحرته في الحرم.

ويؤيد هذا الحديث ما روى الترمذي (٧): عن ناجية الأسلمي: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ مَعَهُ بَهْدِي فَقَالَ: إِنْ عَطِبَ فَانْحِرْهُ، ثُمَّ اصْبِغْ نَعْلَهُ فِي دَمِهِ، وَخَلِّ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ». حديث حسن صحيح.

الطحاوي (٦): عن المسور: «إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ بِالْحَدِيثِيَّةِ، خَبَاؤُهُ فِي الْحَلِّ

(١) في م بلفظ: (دفع).

(٢) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ١٦٣/٣، والمغني: ٣٢٧/٣ - ٣٢٨، والمهذب: ٢٢٠/١.

(٣) سورة المائدة: الآية ٩٥.

(٤) في ت بلفظ: (عليه الصيام).

(٥) ما بين القوسين أثبتناه من ت، ومعاني الآثار: ٢٤١/٢.

(٦) في معاني الآثار: ٢٤٢/٢.

(٧) الترمذي (٩١٠) في الحج باب ما جاء إذا عطب الهدى؛ وابن ماجه (٣١٠٦) في المناسك باب

في الهدى إذا عطب، كلاهما بلفظ: (قلت: يا رسول الله كيف أصنع بما عطب من البدن،

قال: انحرها ثم اغمس نعلها في دمها ثم خل بين الناس وبينها فليأكلوها)، وانخرجه أبو داود

(١٧٦٢) في المناسك باب الهدى إذا عطب، واللفظ له.

ومصلاه في الحرم. ثبت بما ذكرنا أن النبي ﷺ لم يكن صُددً عن الحرم، وأنه قد كان يصلي إلى بعضه، ولا يجوز في قول أحد من العلماء لمن قدر على دخول شيء من الحرم أن ينحر هديه دون الحرم، وعلى هذا استحالة أن يكون ﷺ / يصلي إلى بعض الحرم، ويذبح في غير الحرم.

فإن قيل: روي عن أبي أسماء مولى عبد الله بن جعفر قال: «خرجت مع عثمان وعلي رضي الله عنهما فاشتكى الحسن بالسقيا^(١) وهو محرم، فأصابه برسام^(٢) فأومى إلى رأسه فحلق (علي)^(٣) رأسه ونحر عنه جزوراً فأطعم أهل الماء^(٤)، فقد نحر علي الجزور دون الحرم.

قيل له: من كان قادراً على دخول الحرم لا يجوز (له)^(٥) الذبح في غير الحرم اتفاقاً، وعلي لم يكن ممنوعاً من الحرم. وفي هذا دليل على أن علياً أراد بذبح الجزور الصدقة على أهل الماء، والتقرب إلى الله تعالى لا الهدي.

باب

النزول بالأبطح سنة^(٥)

البخاري^(٦): عن أنس بن مالك رضي الله عنه: «أن النبي ﷺ صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء، ثم رقد رقةً بالمحصب، ثم ركب إلى البيت قطاف به». وكان ابن عمر يراه سنة.

(١) السقيا: منزل بين مكة والمدينة، قيل هي على يومين من المدينة. راجع النهاية لابن الأثير:

٣٨٢/٢

(٢) البرسام: حلة معروفة، وقد برّسِم الرجل فهو برّسِم. راجع اللسان مادة «برسم»، والمغرب:

٧١/١

(٣) ساقط من ش.

(٤) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار: ٢٤٢/٢.

(٥) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٥٠٢/٢؛ والمغني: ٤٠٣/٣؛ والمهذب: ٢٣١/١.

(٦) البخاري في الحج باب من صلّى العصر يوم النحر بالأبطح: ٢٢١/٢.

وعنه: أنه قال: «كان النبي ﷺ وأبو بكر وعمر (وعثمان) ^(١) ينزلون بالأبطح» ^(٢).

فإن قيل: قال ابن عباس رضي الله عنهما: «التحصيب ليس بسنة، وإنما هو منزل» ^(٣). وعن عائشة أنها قالت: «(نزول) ^(٤) الأبطح ليس بسنة، وإنما نزل رسول الله ﷺ لأنه كان أسمح لخروجه إذا خرج» ^(٥).

قيل له: قد ذكرنا أن ابن عمر كان يراه سنة، وقوله عليه السلام لأصحابه: «نحن نازلون بخيف بني كنانة، حيث تقاسمت» ^(٦) قريش على الكفر» ^(٧) يدل على أنه عليه السلام قصد النزول به إراءة ^(٨) للمشركين لطيف صنع الله به، فكان سنة كالرمل.

ذكر الغريب:

الخيف: ما ارتفع عن الوادي وانحدر عن الجبل. والله أعلم.

- (١) أثبتناه من السنن.
- (٢) أخرجه مسلم في الحج باب استحباب النزول بالتحصيب: ٩٥١/٢، وابن ماجه (٣٠٦٩) في المناسك باب نزول المحصب، والترمذي (٩٢١) في الحج باب ما جاء في نزول الأبطح، وقال: حديث ابن عمر حديث صحيح حسن غريب. ولم أجد الحديث في البخاري.
- (٣) أخرجه مسلم في الحج باب استحباب النزول بالتحصيب: ٩٥٢/٢، والبخاري في الحج باب المحصب: ٢٢٢/٢، وأصحاب السنن الأربعة.
- (٤) ساقط من أ.
- (٥) أخرجه مسلم في الحج باب استحباب النزول بالتحصيب: ٩٥١/٢، والبخاري في الحج باب المحصب: ٢٢١/٢، وأصحاب السنن الأربعة.
- (٦) أثبتناه من ت، وفي باقي النسخ بلفظ: (قاسمت).
- (٧) أخرجه مسلم في الحج باب استحباب النزول بالتحصيب، عن أبي هريرة رضي الله عنه، بلفظ: (حيث تقاسموا على الكفر): ٩٥٢/٢.
- (٨) في ل بلفظ: (ليرى).

باب

لا يجوز دخول مكة بغير إحرام (١)

(البخاري) (١): عن أبي شريح (٢) العدوي أنه قال لعمر بن سعيد وهو يبعث البعوث إلى مكة: «أذن لي أيها الأمير أحدثك قولاً قام به رسول الله ﷺ الغد من يوم الفتح، فسمعت أذناي، ووعاه قلبي، وأبصرته عيناي حين تكلم به، أنه حمد الله وأثنى عليه ثم قال: إن مكة حرمها الله تعالى ولم يحرمها الناس، فلا يحل لإمرء يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دمًا، ولا يعضد بها شجرًا، فإن أحد ترخص لقتال رسول الله ﷺ فقولوا له: إن الله عز وجل أذن لرسوله (٣) ولم يأذن لكم، وإنما أذن لي ساعة من نهار، وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها (٤) بالأسن، وليبلغ الشاهد الغائب، فقيل لأبي شريح / ما قال لك عمرو؟ قال: أنا أعلم بذلك منك [١/٩٥] (يا أبا شريح) (٥) إن الحرم لا يعيد عاصياً ولا فاراً بدم ولا فاراً بخربة» (٦).

فإن قيل: إن الذي أحل لرسول الله ﷺ كان شهر السلاح فيها للقتال وسفك الدماء لا غير ذلك.

قيل له: هذا محال، إذ لو كان (٨) ذلك لما قال: «ولا تحل (لأحد) (٩) بعدي،

(١) راجع ذلك في الاختيار لتعليل المختار: ١٤٠/١؛ والمعني: ٢٥٣/٣ - ٢٥٤.

(٢) ساقط من ش.

(٣) في أ، ل، ش بلفظ: (عن ابن شريح) وهو خطأ.

(٤) في ل بلفظ: (لرسول الله ﷺ).

(٥) في أ، ش بلفظ: (لحرمتها) والصواب ما أثبتناه.

(٦) في أ، ل، ش بلفظ: (يا شريح) وهو خطأ.

(٧) أخرجه البخاري في الحج باب لا يعضد شجر الحرم: ١٧/٣؛ ومسلم في الحج باب تحريم مكة: ٩٨٧/٢. والحرية: أصلها العيب، والمراد بها ما هنا: الذي يفر بشيء يريد أن ينفرد به

ويطلب عليه مما لا تحيظه الشريعة، والحارب أيضاً: سارق الإبل خاصة، ثم نقل إلى غيرها اتساعاً. اهـ. من النهاية لابن الأثير: ١٧/٢.

(٨) في ش، ل بلفظ: (إذ لو كان غير ذلك) والصحيح ما أثبتناه.

(٩) ساقط من ل.

وقد رأيناهم أجمعوا أن المشركين - والعياذ بالله - لو غلبوا على مكة فمنعوا المسلمين منها أنه حلال للمسلمين قتالهم، وشهر السلاح بها، وسفك الدماء، وأن حكمهم كحكم النبي ﷺ في ذلك. وإذا انتهى أن يكون هو القتال ثبت أنه الإحرام، يدل على ذلك قول عمرو بن سعيد لأبي شريح: «إن الحرم لا يعيد عاصياً، الحديث»، ولم ينكر ذلك أبو شريح ولم يقل له (إن النبي ﷺ) (١) إنما أراد بما حدثت أن الحرم قد (يجير كل الناس) (٢) ولكنه عرف ذلك فلم ينكره.

فإن قيل: قوله عليه السلام لما وقت المواقيت: «فهن لمن ولن أي عليهن ممن كان يريد الحج والعمرة» (٣)، يمنع أن يجب الإحرام على من لم يرد النسك.

قيل له: التنصيص لا يدل على التخصيص، وهذا مثل قوله عليه السلام: «من أعتق شقيصاً له في عبد» (٤). الحديث. وأجمعنا على أن حكم الأمة في ذلك حكم العبد، لأن وجوب الإحرام لتعظيم هذه البقعة الشريفة، فيستوي فيه التاجر والمعتن وغيرهما.

ذكر الغريب:

العضد: المقطع، عضدت الشجر أعضده بالكسر أي قطعت به بالمعضد، والمعضاد سيف يمتن في قطع الشجر.

(١) ساقط من ت.

(٢) في ت بلفظ: (حرم ذلك).

(٣) تمام الحديث مناروي عن ابن عباس رضي الله عنهما: «أن النبي ﷺ وقت لأهل المدينة ذا الحليفة، ولأهل الشام الحجة، ولأهل اليمن يلملم، ولأهل نجد قرناء، فهن لمن ولن أي عليهن من غير أهلهم ممن كان يريد الحج والعمرة، فمن كان دونهن فمن أهله حتى أن أهل مكة يهلون منها». والحديث أخرجه البخاري في الحج باب مهمل من كان دون المواقيت: ١٦٦/٢، ومسلم في الحج باب مواقيت الحج والعمرة: ٢٨٢٨/٢، وأبو داود (١٧٢٨) في المناسك باب المواقيت؛ والنسائي في المناسك باب من كان أهله دون المواقيت: ٩٥/٥، والدارقطني في الحج باب المواقيت: ٢٣٧/٢.

(٤) الحديث أخرجه البخاري في العتق باب إذا أعتق نصيباً في عبد: ١٩٠/٣، ومسلم في الإيمان باب من أعتق شركاً له في عبد: ١٢٨٨/٣. كلاهما روى الحديث عن أبي هريرة رضي الله

باب

مَنْ كَانَ دَاخِلَ الْمَوَاقِيتِ

فَلَهُ أَنْ يَدْخُلَ مَكَّةَ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ (١)

الطحاوي (٢) : عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما: «أنه خرج من مكة يريد المدينة، فلما (بلغ) (٣) قديداً بلغه عن جيش قدم المدينة، فرجع فدخل مكة بغير إحرام». وعنه (٢) : عن نافع: «(أن) (٤) عبد الله بن عمر أقبل من مكة حتى إذا كان بقديد بلغه خبر من المدينة، (فرجع) (٥) فدخل مكة حبلاً».

باب

العمرة ليست بواجبة (٦)

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾ (٧)، يقتضي أن يكون هناك حج أصغر، وهو العمرة. على ما روي عن ابن عباس، وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «العمرة هي الحجة الصغرى». وإذا ثبت / أن اسم الحج يقع على العمرة، ثم قال رسول الله ﷺ [٩٥/ب] للأقرع بن حابس حين سأله عن الحج في كل عام أو حجة واحدة فقال: «لا» (٨) بل

عنه، ونما لفظ الحديث: «من أعتق شقيقاً له في عبد فخلصه في ماله إن كان له مال فإن لم يكن له مال استسمى العبد غير مشقوق عليه، واللفظ لمسلم».

- (١) راجع ذلك: في المغني: ٢٥٣/٣.
- (٢) الحديثان أخرجهما الطحاوي في مناسك الحج باب دخول الحرم هل يصلح بغير إحرام: ٢٦٣/٢.
- (٣) ساقط من ش.
- (٤) في ش بلفظ: (عن) وهو خطأ.
- (٥) ساقط من م.
- (٦) راجع تفصيل الكلام في ذلك في: فتح القدير: ١٣٩/٣؛ والمغني: ٢١٨/٣؛ والمستقى: ٢٥٣/٢؛ وحاشية الدسوقي: ٢/٢.
- (٧) سورة التوبة: الآية ٣.
- (٨) ساقط من ت.

حجة واحدة^(١). وهذا يدل على نفي وجوب العمرة لنفي النبي ﷺ الوجوب إلا في حجة واحدة، وقال عليه السلام: «الحج عرفة»^(٢)، وهذا يدل على أن يوم الحج الأكبر يوم عرفة، ويحتمل أن يكون يوم النحر، لأن فيه قضاء المناسك والتفت.

ويؤيد هذا ما روى الترمذي^(٣): عن جابر رضي الله عنه: «أن النبي ﷺ سئل عن العمرة أواجبة هي؟ قال: لا وإن تعتمروا هو أفضل». قال أبو عيسى^(٤): هذا حديث حسن صحيح.

فإن قيل: قال البخاري^(٥): (قال ابن عباس رضي الله عنهما)^(٦): إنها لقريبتها في كتاب الله عز وجل «وأتموا الحج والعمرة لله»^(٧). وقال ابن عمر^(٨): ليس أحد إلا وعليه حجة وعمرة.

(١) الحديث أخرجه أبو داود (١٧٢١) عن ابن عباس رضي الله عنهما في الحج باب فرض الحج؛ وابن ماجه (٢٨٨٦) في المناسك باب فرض الحج؛ والنسائي في مناسك الحج باب وجوب الحج: ٨٣/٥، والحاكم في المستدرک: ٤٤١/١، وقال: حديث صحيح الإسناد إلا أنها لم يخرجا لسفيان بن حسين، وهو من الثقات الذين يجمع حديثهم. اهـ. وفي سند الحديث سفيان بن حسين وهو ثقة فيما ينقله عن غير الزهري. هذا ما ذكره أئمة الجرح والتعديل. راجع ميزان الاعتدال: ١٦٥/٢، قال الإمام الزيلعي: قد تابعه عليه عبد الجليل بن حميد وسليمان بن كثير وعبد الرحمن بن خالد بن مسافر ومحمد بن أبي حفصة، فرووه عن الزهري كما رواه سفيان بن حسين، ورواه يزيد بن هارون، عن أبي سنان أيضاً بنحو ذلك. اهـ. من نصب الراية: ١/٣.

(٢) أخرجه أبو داود (١٩٤٩) في المناسك باب من لم يدرك عرفة؛ والترمذي (٨٨٩) في الحج باب ما جاء فيمن أدرك الإمام يجمع فقد أدرك الحج؛ والنسائي في المناسك باب فرض الوقوف بعرفة: ٢٠٦/٥، وابن ماجه (٣٠١٥) في المناسك باب من أتى عرفة قبل الفجر ليلة جمع.

(٣) الترمذي (٩٣١) في الحج باب ما جاء في العمرة أواجبة هي أم لا.

(٤) سنن الترمذي: ٢٦١/٣.

(٥) في صحيحه في الحج باب العمرة: ٢/٣.

(٦) في ت بلفظ: (قال أنس رضي الله عنه) وهو خطأ.

(٧) سورة البقرة: الآية ١٩٦.

(٨) ساقط من ش.

قيل له: ليس في الآية إلا الأمر بالإتمام، ولا يتوجه الأمر بالإتمام حقيقة إلا بعد الشروع فيها (ونحن نقول بعد الشروع فيها)^(١) يجب إتمامها، وقول ابن عمر مستررك بما روينا، وما يدل على أن العمرة ليست بواجبة أن سبب وجوب الحج هو البيت، والعمرة مثله، ولو وجبت لكان الواجبان بسبب واحد، وذلك ممتنع، كركائنين بحول واحد، وظهريين بزوال واحد. وإلى هذا ذهب مالك والشعبي رحمهما الله تعالى.

باب

الأفضل أن يحرم بها من التنعيم^(٢)

الترمذي^(٣): عن عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنها: «أن النبي ﷺ أمر عبد الرحمن (أن يعمر عائشة)^(٤) رضي الله عنها من التنعيم». هذا حديث حسن صحيح.

باب

إذا لم يجد المتمتع الهدي ولم يصم أيام العشر لا يجزئه صوم أيام التشريق^(٥)

الترمذي^(٦): عن عقبه بن عامر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يوم عرفة، ويوم النحر، وأيام التشريق، عيدنا أهل الإسلام، وهي أيام أكل وشرب». حديث حسن صحيح.

(١) ساقط من ش، ل.

(٢) راجع المغني: ٢٤٦/٣؛ والمتقى: ٢٣٧/٢.

(٣) الترمذي (٩٣٤) في الحج باب ما جاء في العمرة من التنعيم؛ والبخاري في أبواب العمرة باب عمرة التنعيم: ٤٤/٣؛ ومسلم في الحج باب بيان وجوه الإحرام: ٤٨٨٠/٢؛ وابن ماجه (٢٩٩٩) في المناسك باب العمرة من التنعيم.

(٤) في ت بلقط: (يعتمر بعائشة).

(٥) راجع ذلك في فتح القدير: ٥٣٠/٢ - ٥٣١، ٦/٣ - ٧؛ والمغني: ٤١٨/٣؛ والمتقى:

٢٣٠/٢؛ والمهذب: ٢٠٢/١.

(٦) الترمذي (٧٧٣) في الصوم باب ما جاء في كراهية الصوم في أيام التشريق؛ وأبو داود (٢٤١٩) =

الطحاوي^(١): عن عمرو بن خالد الزرقى (عن أبيه قال)^(٢): «بعث رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب رضي الله عنه في أوسط أيام التشريق ينادي في الناس: لا تصوموا في هذه الأيام فإنها أيام أكل وشرب ويغال». فلما ثبت نهيته ﷺ عن صيام أيام التشريق، وكان نهيته ذلك^(٣) بمعنى والحجاج^(٤) مقيمون بها، وفيهم المتمتعون والقارنون، ولم يستثن منهم قارناً ولا متمتعاً، دخل المتمتعون والقارنون في ذلك النهي أيضاً. / ١ [١/٩٦]

فإن قيل: فقد روي عن عائشة رضي الله عنها وابن عمر رضي الله عنهما (أنهما)^(٥) قالوا: «لم يرخص في أيام التشريق أن يُصمّن إلا لمن لم يجد الهدي»^(٦).

قيل له: يجوز (أن يكونا)^(٧) (عنيا بهذه)^(٨) الرخصة ما قال الله عز وجل: «فصيام ثلاثة أيام في الحج»^(٩)، فعداً^(١٠) أيام التشريق من أيام الحج فقالوا: رخص للحجاج المتمتع والمحصر في صوم أيام التشريق بهذه الآية، ولأن هذه الأيام عندهما من أيام الحج. وخفي عليهما ما كان من توقيف رسول الله ﷺ من بعده، على أن هذه الأيام ليست بداخلة فيما أباح الله عز وجل صومه من ذلك.

= في الصوم باب صيام أيام التشريق؛ والنسائي في المناسك باب النهي عن صوم يوم عرفة: ٢٠٣/٥

- (١) في معاني الآثار: ٢٤٥/٢.
- (٢) في معاني الآثار بلفظ: (عن أمه قالت).
- (٣) في معاني الآثار بلفظ: (عن ذلك).
- (٤) في جميع النسخ بلفظ: (والحجاج) وأثبتناه مصححاً من معاني الآثار.
- (٥) أثبتناه من ش، ت.
- (٦) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار: ٢٤٣/٢.
- (٧) ساقط من ل. وفي جميع النسخ بلفظ: (أن يكون) وأثبتناه مصححاً من معاني الآثار.
- (٨) ساقط من ت.
- (٩) سورة البقرة: الآية ١٩٦.
- (١٠) في أ، ل: (فعد).

وقد روى الطحاوي^(١): (عن سعيد بن المسيب)^(٢): «أن رجلاً أتى عمر بن الخطاب رضي الله عنه يوم النحر فقال: يا أمير المؤمنين إني تمتعت ولم أهد ولم أصم في العشر، فقال: سل في قومك، ثم قال: يا معيقيب أعطه شاة». أفلا ترى أن عمر لم يقل له فهذه أيام التشريق فصمها، فدل أن تركه ذلك وأمره بالهدى أن أيام الحج التي أمر الله المتمتع بالصوم فيها هي قبل يوم النحر، وأن يوم النحر وما بعده من أيام التشريق ليس منها. وهذا مذهب علي بن أبي طالب، وإليه ذهب الحسن وعطاء والثوري رضي الله عنهم.

باب

المحصر لا يحمل حتى ينحر^(٣)

قال الله تعالى: ﴿فإن أحصرتم فما استيسر من الهدي ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدي محله﴾^(٤)، (فلما أمر الله تعالى المحصر أن لا يحلق رأسه حتى يبلغ الهدي محله)^(٥) علم بذلك أن المحصر لا يحمل من إحرامه إلا في وقت ما يحمل له أن يحلق رأسه.

وروى الطحاوي^(٦): عن إبراهيم عن علقمة: ﴿وأتموا الحج والعمرة لله فإن أحصرتم﴾^(٧)، قال^(٨): إذا أحصر الرجل بعث بالهدي، «ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدي محله، فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة (أو نسك)^(٩)»، صيام ثلاثة أيام، أو يتصدق على ستة مساكين كل مسكين

(١) في معاني الآثار: ٢٤٨/٢.

(٢) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ١٢٤/٣ - ١٢٧؛ والمغني: ٣٢٧/٣؛ والمتقى:

٢٧٣/٢؛ والمهذب: ٢٣٤/١.

(٤) سورة البقرة: الآية ١٩٦.

(٥) مشطوب عليها في ت.

(٦) في معاني الآثار: ٢٥٠/٢.

(٧) سورة البقرة: الآية ١٩٦.

(٨) في ل: (ثم قال).

(٩) ساقط من ت.

نصف صاع، والنسك شاة، فإذا أمن (بما) (١) كان به فقد تمتع بالعصرة إلى الحج، فإن مضى من وجهه (ذلك) (٢) فعليه حجة، وإن أصر العمرة إلى قابل فعليه حجة وعمرة وما استيسر من الهدى، «فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج» آخرها يوم عرفة، [ب/٩] «وسبعة إذا رجعتن». قال: فذكرت ذلك لسعيد بن جبير / فقال: هذا قول ابن عباس وعقد ثلاثين. البخاري (٣): عن نافع أن (عيد الله) (٤) وسألنا كلما عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فقال: «خرجنا مع النبي ﷺ معتمرين، فحال كفار قريش دون البيت، فنحر رسول الله ﷺ بَدْنَه (٥) وحلق رأسه.

وعنه (٦): عن معمر، عن الزهري، عن عروة، عن المسور: «أن رسول الله ﷺ نحر قبل أن يحلق، وأمر أصحابه بذلك».

فإن قيل: فقد روى الترمذي (٧): عن الحجاج بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ: «من كسر أو عرج فقد حل وعليه حجة أخرى» فذكرت (ذلك) (٨) لأبي هريرة وابن عباس فقالا: صدق.

قيل له: قوله «فقد حل» يَحْتَمِلُ أن يكون فقد حل له أن يحل، لا على أنه قد حل بذلك من إحرامه، ويكون هذا كما يقال: «قد حلت فلانة للرجال» إذا خرجت من عدة عليها من زوج قد كان لها، ليس على معنى أنها قد حلت لهم، فيكون لهم وطؤها، لكن على معنى أنه قد حل لهم تزويج (ما) (٨) يحل (لهم) (٨) وطؤها.

(١) مكانها فراغ في ش، وفي أ، م بلفظ: (ما) والصحيح ما أثبتناه من ل، ت.

(٢) ساقط من ت.

(٣) البخاري في الحج باب إذا أحصر المعتمر: ١٠/٣.

(٤) في جميع النسخ بلفظ: (عبد الله) وأثبتناه مصححاً من صحيح البخاري.

(٥) لفظ البخاري: (هدية)، والمعنى واحد.

(٦) البخاري في الحج باب النحر قبل الحلق في المحصر: ١١/٣.

(٧) الترمذي (٩٤٠) في الحج باب ما جاء في الذي يهل بالحج فيكسر أو يعرج؛ وأبو داود

(١٨٦٢) في المناسك باب الإحصار؛ وابن ماجه (٣٠٧٧) في المناسك باب المحصر؛ والنسائي

في المناسك باب فيمن أحصر بعدو: ١٥٧/٥.

(٨) ساقط من ت.

باب

الاشتراط في الحج وعدمه سواء (١)

الترمذي (٢) : عن سالم (٣) عن أبيه : وأنه كان يتكرر الاشتراط في الحج ويقول :
(أليس) (٤) حسبكم سنة نبيكم ﷺ . قال أبو عيسى (٥) : (هذا) (٦) حديث حسن صحيح .

باب

يجوز لمن لم يحج أن يحج عن غيره (٧)

البخاري ومسلم (٨) : عن ابن عباس رضي الله عنهما : وأن الفضل بن عباس كان رديف رسول الله ﷺ ، فجاءته امرأة من خنعم تستفتيه ، فجعل الفضل ينظر إليها وتنظر إليه ، فجعل رسول الله ﷺ يصرف وجه الفضل إلى الشق الآخر ، فقالت : يا رسول الله (إن) (٩) فريضة الله على عباده في الحج أدركت أبي شيخاً كبيراً (١٠) لا يستطيع أن يثبت على الراحلة ، أفأحج عنه ؟ قال : نعم . وجه التمسك بهذا الحديث : أن النبي ﷺ أمرها بالحج عنه ولم يسألها أحججت عن نفسك أم لا ؟ . قل ذلك أنه لا فرق .

(١) راجع تفصيل ذلك في المغني : ٢٦٥/٣ ، والمتقى : ٢٧٦/٢ ، والمهذب : ٢٣٥/١ .

(٢) الترمذي (٩٤٢) في الحج باب ما جاء في الاشتراط في الحج .

(٣) في هامش أ : (هو سالم بن عبد الله بن عمر رضي الله عنهم أجمعين) .

(٤) ساقط من ت .

(٥) سنن الترمذي : ٢٧٠/٣ .

(٦) راجع في ذلك الاختيار لتعليل المختار : ١٦٩/١ ، والمغني : ٢٣٥/٣ ، والمتقى : ٢٧١/٢ .

والمهذب : ١٩٩/١ .

(٧) البخاري في الحج باب وجوب الحج وفضله : ١٦٣/٢ ، ومسلم في الحج باب الحج عن

العاجز : ٩٧٣/٢ ، وأبو داود (١٨٠٩) في المناسك باب الرجل يحج عن غيره ، والنسائي في

المناسك باب حج المرأة عن الرجل : ٩٠/٥ .

(٨) ساقط من ل .

وكذلك روى أبو داود^(١): عن أبي رزين أنه قال: «يا رسول الله إن أبي شيخ كبير لا يستطيع الحج والعمرة^(٢) ولا الظعن، قال: احجج عن أبيك واعتمر». فإن قيل: فقد روى أبو داود^(٣): عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «لا ضرورة في الإسلام».

وعنه^(٤): عن ابن عباس رضي الله عنهما: «أن النبي ﷺ سمع رجلاً / يقول: ليك عن شبرمة، قال: من شبرمة؟ قال: أخ لي (أو قريب لي)^(٥) فقال: حججت عن نفسك، قال: لا، قال حج عن نفسك ثم حج عن شبرمة».

قيل له: أما الحديث الأول: فقد قال الخطابي^(٦): «يفسر بمعنيين أحدهما: أن الضرورة هو الذي أقطع عن النكاح بالكلية وأعرض عنه كرهبان النصراني، والثاني: أنه (الذي)^(٧) لم يحج، فيكون معناه أن سنة الدين أن لا يبقى من الناس (من)^(٨) يستطيع الحج أو يحج». وهذا ليس فيه دليل على أن من لم يحج عن نفسه لا يحج عن غيره^(٩). وأما الحديث الثاني: فالأمر فيه محمول على الندب، يعني أن الأولى أن يحج الإنسان عن نفسه ثم يحج عن غيره كقوله عليه السلام: «أبدأ بنفسك ثم بمن تعول».

قلت: وقد تضمن حديث الخثعمية مسألة مختلف فيها وهي جواز الحج عن

(١) أبو داود (١٨١٠) في المناسك باب الرجل يحج عن غيره؛ والترمذي (٩٣٠) في الحج في الباب الذي قبل باب ما جاء في العمرة أواجبة هي أم لا؛ وابن ماجه (٢٩٠٦) في المناسك باب الحج عن المحي إذا لم يستطع؛ والنسائي في المناسك باب العمرة عن الرجل الذي لا يستطيع: ٨٨/٥.

(٢) لفظ السنن: (ولا العمرة).

(٣) أبو داود (١٧٢٩) في المناسك باب لا ضرورة في الإسلام.

(٤) أبو داود (٢٨١١) في المناسك باب الرجل يحج عن غيره؛ وابن ماجه (٢٩٠٣) في المناسك باب الحج عن الميت. (٥) ساقط من ت.

(٦) في معالم السنن: ١٤٥/٢. بتصريف.

(٧) ساقط من ت.

(٨) أثبتته من ت، وفي النسخ بلفظ: (من).

(٩) في حاشية أ: (روي موقوفاً عن ابن عباس. ذكره الضياء المقدسي).

الحي العاجز لكنه مختص بعجز لا يرجى زواله كالزمانة والعمى، فإن مرض مَرَضاً يرجى زواله فحج عنه غيره، فالأمر موقوف، فإن دام العجز وقع عن الفرض، لأن العجز قد استحکم، وأن زال وجب عليه الحج لأن المعنى المجوز قد زال، والمخالف في هذه المسألة مالك والشافعي وأحمد وإسحاق، والحديث (١) أولى بالاتباع.

باب

يجوز للمحرم والمحرمة أن يتزوجا في حال الإحرام (٢)

البخاري ومسلم (٣)؛ عن جابر بن زيد عن ابن عباس رضي الله عنهما: «أن رسول الله ﷺ تزوج ميمونة وهو محرم».

البخاري: عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما: «أن النبي ﷺ تزوج ميمونة وهو محرم، وبني بها وهو حلال، وماتت بسرف».

فإن قيل: روي عن (يزيد بن الأصم) (٤) ابن أخت ميمونة عن ميمونة قالت: «تزوجني رسول الله ﷺ ونحن حلالان بسرف» (٥). وروي أبو رافع: «أن رسول الله ﷺ تزوجها وهو حلال، وقال: كنت أنا السفير بينهما» (٦).

(١) في ت بلفظ: (والحديث الأول أولى).

(٢) راجع تفصيل أسئلة الفقهاء في فتح القدير: ٢٣٢/٣؛ والمغني: ٣٠٦/٣؛ والمتقى: ٢٣٨/٢؛ والمهذب: ٢١٠/١.

(٣) البخاري في الحج باب تزويج المحرم: ١٩/٣؛ ومسلم في النكاح باب تحريم نكاح المحرم: ١٠٣٢/٢؛ وأبو داود (١٨٤٤) في المناسك باب المحرم يتزوج؛ والترمذي (٨٤٢) في الحج باب ما جاء في كراهية تزويج المحرم والرخصة في ذلك، وقال: حديث حسن صحيح؛ والنسائي في المناسك باب الرخصة في نكاح المحرم: ٧٢/٦.

(٤) أثبتته من ت. وفي باقي النسخ بلفظ: (زيد بن الأصم) وهو تصحيف.

(٥) أخرجه الحديث أبو داود (١٨٤٣) في المناسك باب المحرم يتزوج؛ والترمذي (٨٤٥) في الحج باب ما جاء في كراهية تزويج المحرم والرخصة في ذلك؛ ومسلم في النكاح باب تحريم نكاح المحرم: ١٠٣٢/٢؛ وابن ماجه (١٩٦٤) في النكاح باب المحرم يتزوج.

(٦) أخرجه الترمذي (٨٤١) في الحج باب ما جاء في كراهية تزويج المحرم، وقال: هذا حديث حسن، ولا نعلم أحداً أسنده غير حماد بن زيد عن مطر الوراق، عن ربيعة. اهـ.

فوجب تقديم رواية يزيد بن الأصم، لأنه لم يختلف عنه في ذلك، ورواية أبي رافع (على) ^(١) رواية ابن عباس، لأن السفير يجزأ الأمر الذي سافر فيه، ويعرف منه ما لا يعرف غيره، فكان الظن فيما يرويه أقوى.

قيل له: قال عمرو بن دينار ^(٢): «فقلت للزهري وما يدري ابن الأصم، أعرابي (بوال، أ) ^(٣) تجعله مثل ابن عباس». ثم إنه يحتمل أنه عبر بالتزويج عن الدخول بها حتى تتفق رواية ابن عباس ورواية (يزيد بن الأصم) ^(٤)، / (وعلى هذا يحمل) ^(٥) قول أبي رافع «وكنت السفير بينهما» يعني في تعيين وقت الدخول، وهذا أولى من الحكم على أحدهما بالوهم.

[٩٧/ب]

قال الطحاوي ^(٦): «والذين رووا أن النبي ﷺ تزوجها وهو محرم أهل علم وثبت أصحاب ابن عباس رضي الله عنهم، سعيد بن جبير، وعطاء، وطاووس، ومجاهد، وعكرمة، وجابر بن زيد، وهؤلاء كلهم فقهاء يحتج برواياتهم وآرائهم، والذين نقلوا (عنهم) ^(٧) أيضاً (كذلك) ^(٨)، منهم عمرو بن دينار، وأيوب السخيتاني، (وعبد الله) ^(٩) بن أبي نجيح، وهؤلاء الأئمة يقتدى بهم ^(١٠) برواياتهم. وقد روى أبو عوانة عن مغيرة عن أبي الضحى (عن مسروق) ^(١١) عن عائشة رضي الله عنها قالت: تزوج رسول الله ﷺ بعض نسائه وهو محرم ^(١٢) ونقله هذا الحديث كلهم ثقات يحتج برواياتهم». (—) ^(١٣).

(١) ساقط من ل. (٢) انظر معاني الآثار للطحاوي: ٢٦٩/٢.

(٣) ساقط من ت.

(٤) أثبتناه من ت. وفي باقي النسخ بلفظ: (زيد بن الأصم) وهو تصحيف.

(٥) في ت بلفظ: (ويحتمل).

(٦) في معاني الآثار: ٢٧١/٢.

(٧) ساقط من م.

(٨) أثبتناه من ت.

(٩) أثبتناه من ت، وفي باقي النسخ بلفظ: (عبد الله) وهو تصحيف.

(١٠) أثبتناه من معاني الآثار.

(١١) الحديث أخرجه الطحاوي في معاني الآثار: ٢٦٩/٢.

(١٢) ورد في ل زيادة ما نصه: (والدليل على جواز تزويج المحرم أن الله تعالى عد المحرمات بقوله:

فإن قيل: فقد روي عن عثمان رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «لا ينكح المحرم ولا يُنكح»^(١).

قيل له: قال الطحاوي^(٢): «وأما حديث عثمان فلإنما رواه نبيه بن وهب وليس كعمرو بن دينار، ولا كجابر بن زيد، ولا كمن روى ما يوافق عن مسروق، عن عائشة رضي الله عنها، ولا لنيه أيضاً موضع من العلم كموضع واحد من ذكرنا. فلا يجوز إذا كان كذلك أن يعارض به جميع من ذكرنا ممن روى بخلاف ذلك».

وقد روى الطحاوي^(٣) عن الأعمش عن إبراهيم: «(أن)^(٤) ابن مسعود رضي الله عنه كان لا يرى بأساً أن يتزوج المحرم».

وعنه: عن عبد الله بن محمد بن أبي بكر رضي الله عنه قال: «سألت أنس بن مالك رضي الله عنه عن نكاح المحرم فقال: وما به بأس هل هو إلا كالبيع»^(٥) وكذلك روى عن عطاء، عن ابن عباس رضي الله عنهما.

**

«حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ . . . إِلَى آخِرِ آيَةِ . ثُمَّ قَالَ: ﴿وَأَحِلُّ لَكُمْ مَا وُورَاءَ ذَلِكَ﴾ والمحرَّم من حله ما وراءه».

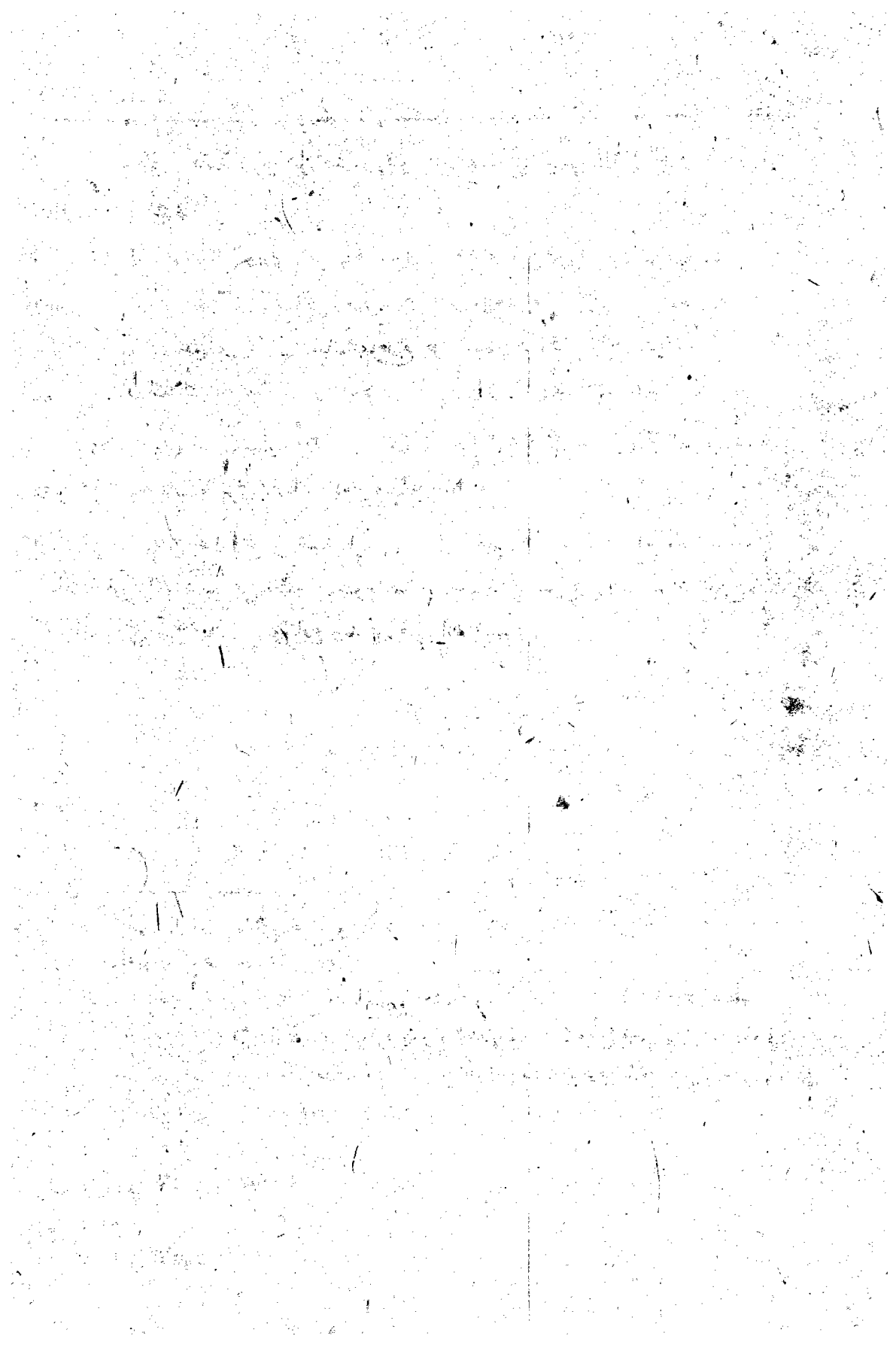
(١) الحديث أخرجه مسلم في النكاح باب تحريم نكاح المحرم: ١٠٣٠/٢؛ بزيادة «ولا يخطب»؛ وأبو داود (١٨٤٢) في المناسك باب المحرم يتزوج؛ والترمذي (٨٤٠) في الحج باب ما جاء في كراهية تزويج المحرم؛ وابن ماجه (١٩٦٦) في النكاح باب المحرم يتزوج؛ والنسائي في النكاح باب النبي عن نكاح المحرم: ٧٣/٦.

(٢) في معاني الآثار: ٢٧١/٢.

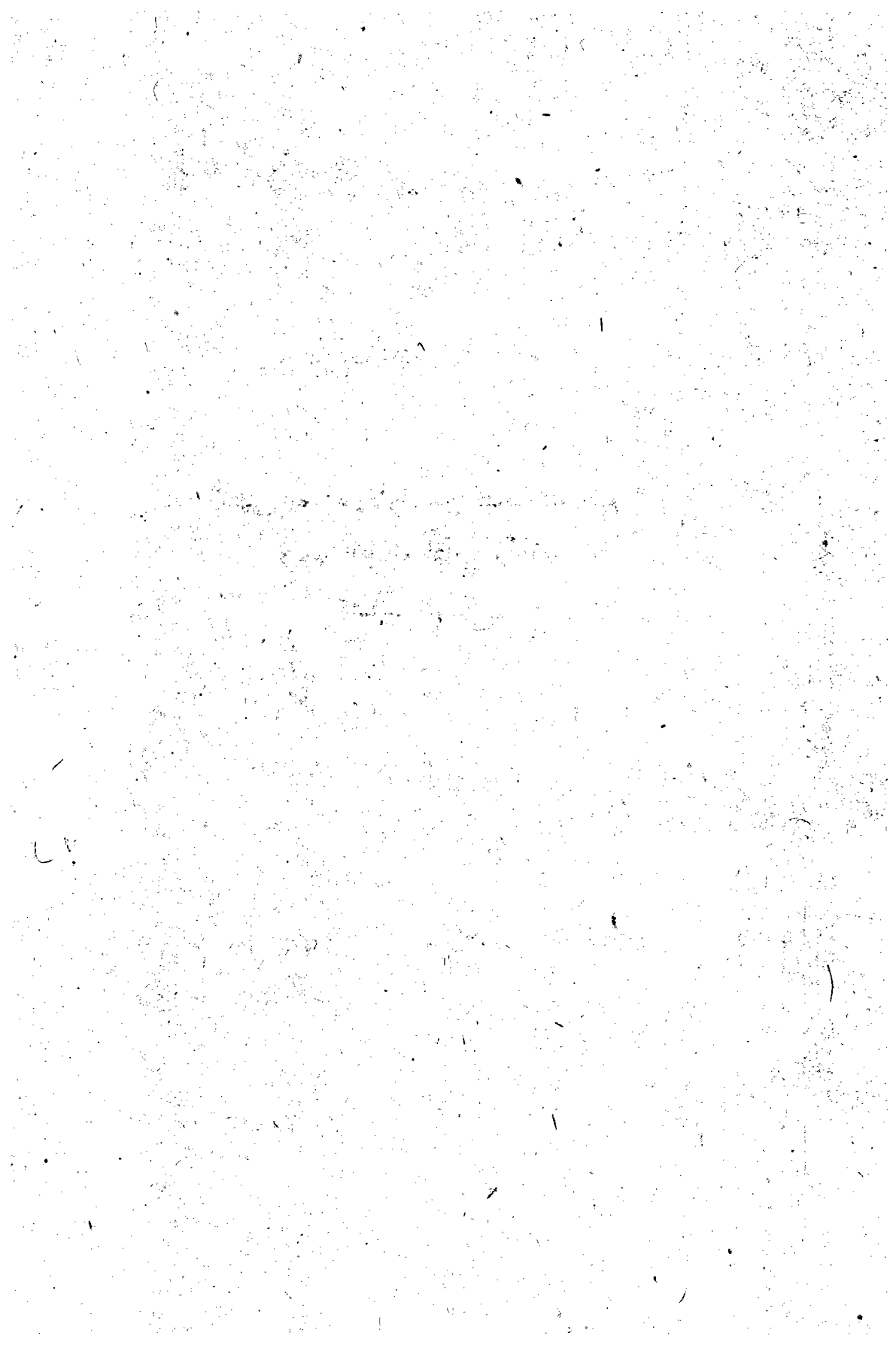
(٣) في معاني الآثار: ٢٧٣/٢.

(٤) ساقط من سنن.

(٥) في معاني الآثار: ٢٧٣/٢.



انتهى الجزء الأول من كتاب اللباب
ويليه الجزء الثاني وأوله
كتاب البسوع



روائع التراث الاسلامي - ٢

اللبَّاب

في اجمع بين السنة والكتاب

للإمام أبي محمد علي بن زكريا المنبجي

... - ٦٨٦ هـ

الجزء الثاني

تحقيق

الدكتور محمد فضل عبد العزيز المراد

الأستاذ المشارك بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

الملكنت للكتاب

محلہ جنکی پشاور، پاکستان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

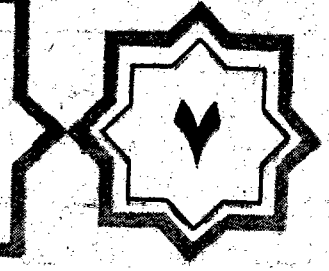
اللباب
في الجمع بين السنة والكتاب

الطبعة الثانية
١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م

حقوق الطبع محفوظة

المكتبة الحديثة
محلہ جنکی پشاور، پاکستان

كِتَابُ الْبَيْعِ



بَاب

خيار المجلس بعد عقد البيع غير ثابت (١)

(٢) لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ﴾ (٣)، فأباح الأكل بوجود التراضي عن التجارة، والبيع (تجارة) (٤)، فدل على نفي الخيار، وصحة وقوع البيع للمشتري بنفس العقد، وجواز تصرفه فيه. وقال تعالى: ﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ (٥) وهذا عقد (فلزم) (٦) الوفاء بظاهر الآية. وفي إثبات الخيار نفي لزوم الوفاء به، وقال تعالى: ﴿وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾ (٧) فندب تعالى / إلى الإشهاد على العقد توثيقاً لها، ووجوب الخيار لكل واحد منهما ينفي [٩٨/ معنى التوثيق بالإشهاد، إذ لا يلزم أحدهما لصاحبه به حق. فلما كان في إثبات الخيار إبطال معنى الآية، كان القول بإيجاب الخيار ساقطاً وحكم الآية ثابتاً (٢).

(١) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٢٥٧/٦ - ٢٥٩؛ والمهذب: ٢٥٧/١؛ والمتنقى:

٥٥٥/٥؛ والمجلى: ٣٥١/٨.

(٢) ساقط من ت.

(٣) سورة النساء: الآية ٢٩.

(٤) ساقط من م.

(٥) سورة المائدة: الآية ١.

(٦) أثبتناه من ش، وباقى النسخ بلفظ: (يلزم).

(٧) سورة البقرة: الآية ٢٨٢.

مالك^(١): عن نافع، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «ومن ابتاع طعاماً فلا يبيعه حتى يستوفيه». مَدَّ رسول الله ﷺ المنع من (البيع)^(٢) إلى وجود القبض، فإذا وجد القبض (جاز البيع، سواء وجد القبض)^(٣) في المجلس أو بعده، والبيع لا يجوز إلا بعد ثبوت الملك، وهذا مثل قوله تعالى: ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ، وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا﴾^(٤).

فإن قيل: فقد روى مالك^(٥): عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «المتبايعان كل واحد منهما بالخيار على صاحبه ما لم يتفرقا»^(٦) إلا بيع الخيار.

وروى البخاري^(٧): عن محمد بن دينار، عن ابن عمر رضي الله عنهما، عن

(١) في الموطأ في كتاب البيوع باب العينة وما يشبهها: ص ٣٩٧؛ والبخاري في البيوع باب الكيل على البائع والمعطي: ٨٨/٣؛ ومسلم في البيوع باب بطلان بيع المبيع قبل القبض: ١١٦٠/٣؛ وأبو داود (٣٤٩٢) في البيوع باب بيع الطعام قبل أن يستوفى؛ وابن ماجه (٢٢٢٦) في البيوع باب النهي عن بيع الطعام قبل أن يقبض، والنسائي في البيوع باب بيع الطعام قبل أن يستوفى: ٢٥١/٧. كلهم روه عن ابن عمر إلا الترمذي فقد رواه عن ابن عباس (١٢٩١) في البيوع باب ما جاء في كراهية بيع الطعام حتى يستوفيه.

(٢) في أ، ت بلفظ: (البيع).

(٣) ساقط من ل. (٤) سورة النساء: الآية ٤٣.

(٥) في الموطأ في كتاب البيوع باب بيع الخيار: ص ٤١٦، واللفظ له؛ والبخاري في البيوع باب البيعان بالخيار ما لم يتفرقا: ٨٤/٣؛ ومسلم في البيوع باب ثبوت خيار المجلس للمتبايعين: ١١٦٣/٣؛ وأبو داود (٣٤٥٤) في البيوع باب في خيار المتبايعين؛ والترمذي (١٢٤٥) في البيوع باب ما جاء في البيعين بالخيار ما لم يتفرقا، بلفظ: «ما لم يتفرقا أو يختارا»؛ والنسائي في البيوع باب ذكر الاختلاف على نافع في لفظ حديثه: ٢١٨/٧، والشافعي في الرسالة: فقرة ٨٦٣.

(٦) في حاشية ل: (بفترقا)، وهو لفظ أبي داود.

(٧) البخاري في البيوع باب إذا كان البائع بالخيار هل يجوز البيع: ٨٤/٣؛ ومسلم في البيوع باب ثبوت خيار المجلس للمتبايعين ١١٦٤/٣؛ والنسائي في البيوع باب ذكر الاختلاف على عبد الله بن دينار: ٢٢٠/٧؛ وغيرهم.

النبي ﷺ قال: «(كل بيعة)» (١) لا بيع بينهما حتى يتفرقا إلا بيع الخيار».

قيل له: ليس المراد بالتفرق هنا (التفرق) (٢) بالأبدان بل بالأقوال، فإن لفظ الكتاب والسنة ورد بلفظ التفرق وأريد به التفرق بغير الأبدان.

أما الكتاب: فقوله تعالى: «وإن يتفرقا يغن الله كلاً من سعته» (٣)، «وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البيعة» (٤).

وأما السنة: فقوله ﷺ: «افتقرت اليهود والنصارى على (ثنتين)» (٥) وسبعين فرقة (٦). الحديث. ويجوز أن نحملها على (الفرقة بالأبدان) (٧)، وذلك أن الرجل إذا قال لغيره: «بعتك عبدي هذا بالف»، فللمخاطب بهذا القول أن يقبل ما لم يفارق صاحبه، فإن فارقه بيده قبل ذلك لم يكن له أن يقبل، ولولا هذا الحديث لم نعلم هذا الحكم.

قال عيسى بن أبان (٨): «وهذا أولى (ما حل عليه)» (٩) هذا الحديث (١٠)، وهو تفسير أبي يوسف رحمه الله. لأن الفرقة التي اتفقوا على كونها بالأبدان - وهي الفرقة في الصرف - يجب بها فساد عقد (قد) (١١) تقدم، ولا يجب بها صلاحه. فإن جعلنا

(١) ساقط من ت.

(٢) ساقط من ل.

(٣) سورة النساء: الآية ١٣.

(٤) سورة البيعة: الآية ٤.

(٥) في ت: بلفظ: (اثنتين).

(٦) أخرج الحديث أبو داود (٤٥٩٦) في أول كتاب السنة؛ والترمذي (٢٦٤٠) في الإيمان باب ما جاء في افتراق هذه الأمة، وقال: حديث حسن صحيح؛ وغيرهما.

(٧) في ل بلفظ: (فرقة الأبدان).

(٨) ذكره الطحاوي في معاني الآثار: ١٤/٤.

(٩) في ل بلفظ: (من حمله على).

(١٠) «البيعان بالخيار ما لم يتفرقا». وقد سبق تخريجه آنفاً.

(١١) ساقط من ت.

هذه الفرقة المروية عن رسول الله ﷺ في خيار المتبايعين على ما ذكرنا (فستد) (١) [ب/٩٨] (بها) (٢) ما كان تقدم / من قول المخاطب، وكان لها أصل فيما اتفقوا عليه، (٣) وإن جعلناها على ما (٤) قال غيرنا تم بها البيع ولم يكن لها (أصل) (٥) فيما اتفقوا عليه (٦).
وسميا متبايعين لقربهما من البيع، ولهذا سمي إسماعيل ذبيحاً (٧). وقال ﷺ:
ولا يسوم الرجل على سوم أخيه، ولا يبيع (٨) على بيع أخيه (٩).

وقال ابن العربي: «قال مالك (١٠): ليس لهذا الحديث عندنا حد (١١) معروف، ولا أمر معمول به (فيه)» (١٢). ومعنى هذا القول أن النبي ﷺ لما قال: «المتبايعان بالخيار ما لم يتفرقا»، ولم يكن لتفرقهما وانفصال أحدهما عن الآخر وقت معلوم، ولا غاية معروفة، إلا أن (يقوما أو يقوم) (١٣) أحدهما على ما ذهب إليه المخالف، وهذه جهالة يقف عليها انعقاد البيع، فيصير من باب بيع المنابذة والملاسة، بأن يقول: إذا لمسته فقد وجب البيع وإذا نبذته أو نبذت الحصة وجب البيع. وهذه الصفقة مقطوع بفسادها في العقد، فلا يترك بحديث لم (يتحصل) (١٤) المراد منه مفهوماً.

(١) في ت بلفظ: (من إفسادها).

(٢) ساقط من ت.

(٣) في ل بلفظ: (على غير ما قال) والصواب ما أثبتناه.

(٤) ساقط من ل.

(٥) لقربه من الذبح وإن لم يكن ذبح.

(٦) في ل: (بيع) وهو لفظ مسلم.

(٧) أطلق على السوم لفظ البيع لقربه منه، والحديث أخرجه ابن ماجه (٢١٧٢) في التجارات باب

لا يبيع الرجل على بيع أخيه ولا يسوم على سوم أخيه، عن أبي هريرة رضي الله عنه، واللفظ

له؛ ومسلم في البيوع باب تحريم بيع الرجل على بيع أخيه: ١١٥٤/٣؛ وأخرج البخاري

الشرط الأخير منه في البيوع باب لا يبيع على بيع أخيه: ٩٠/٣.

(٨) في الموطأ: ص ٤١٦.

(٩) في ل بلفظ: (حديث) وهو خطأ.

(١٠) أثبتناه من ت، وساقط من باقي النسخ.

(١١) في م: (بحصل).

فإن قيل: «إن ابن عمر رضي الله عنه كان إذا بايع رجلاً شيئاً فأراد أن لا يقبله قام يمشي ثم رجع»^(١).

قيل له: يجوز أن يكون ابن عمر أشكلت عليه الفرقة التي سمعها من رسول الله ﷺ ما هي، واحتملت عنده الفرقة بالأبدان كما ذهب إليه الشافعي رحمه الله تعالى، واحتملت الفرقة بالأبدان كما ذهب إليه أبو يوسف رحمه الله^(٢)، واحتملت الفرقة بالأقوال كما ذهب إليه محمد بن الحسن رحمه الله، ففارق بائعه بيده احتياطاً.

وقال البخاري^(٣): «(وقال)^(٤) ابن عمر: ما أدركت الصفة حياً مجموعاً فهو من المتاع». وفي هذا دليل على أنه كان يرى أن البيع يتم بالأقوال وأن المبيع ينتقل بها.

فإن قيل: فقد روى الترمذي^(٥): عن أبي الزبير، عن جابر رضي الله عنه: «أن النبي ﷺ خير أعرابياً بعد البيع». قال أبو عيسى: هذا حديث (حسن)^(٦) غريب.

قيل له: يحتمل أن يتكون وجد بالمبيع عيباً فخيئه بين الرد والإمسك، ومما يؤيد

(١) أخرج البخاري في صحيحه عن نافع قلبي: «كان ابن عمر إذا اشترى شيئاً يعجبه فارق صاحبه»: ٨٣/٣.

(٢) المراد بفرقة الأبدان عند الشافعي رحمه الله: الفرقة التي لا يتم البيع إلا بها، فإذا كانت تتم البيع. والمراد بفرقة الأبدان عند أبي يوسف رحمه الله: الفرقة التي تقطع مدة قبول المشتري للبيع، فإذا حصلت الفرقة بالأبدان بعد الإيجاب انقطع القبول. راجع البناء في شرح الهداية: ٢١١/٦.

(٣) في صحيحه: ٩٠/٣.

(٤) ساقط من م.

(٥) الترمذي (١٢٤٩) في البيوع في الباب الذي يلي باب ما جاء في البيعين بالخيار ما لم يتفرقا.

(٦) أثبتناه من ل، لموافقه سنن الترمذي، وفي باقي النسخ بلفظ: (صحيح)، وهو خطأ.

ما ذهبنا إليه ما روى البخاري^(١)، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «كنا مع النبي ﷺ في سفر، فكننت على بكر صعب لعمر، / فكان يغلبني فيتقدم أمام القوم، فيزجره عمر ويرده، (ثم يتقدم فيزجره عمر ويرده)^(٢)، فقال رسول الله ﷺ (لعمري)^(٣): بعنيه، فقال: هو لك يا رسول الله، قال: بعنيه، فباعه من رسول الله ﷺ، فقال النبي ﷺ: (هو)^(٤) لك يا عبد الله بن عمر تصنع به ما شئت». ذكر هذا الحديث البخاري في (باب إذا)^(٤) اشترى شيئاً فوهب من ساعته قبل أن يتفرقا ولم ينكر البائع على المشتري.

(قلت)^(٥): ففي هبة النبي ﷺ قبل التفرق دليل على أن البيع لازم قبلها.

باب

بيع الأعيان الغائبة جائز

وللمشتري (الخيار)^(٤) إذا رأى^(٥)

البخاري^(٦): عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: «بعث من أمير المؤمنين عثمان (مالاً)^(٤) بالوادي بمال له بخيبر، فلما تبايعنا رجعت على عقبي حتى خرجت من بيته خشية (أن يراد)^(٧) في البيع، قال عبد الله: فلما وجب البيع بيثي وبينه، رأيت أني قد غبتته، بأني سقته إلى أرض ثمود بثلاث ليال، وساقني إلى المدينة بثلاث ليال». فقد تبايعا ما لم يكن بحضرتها.

(١) البخاري في البيوع باب إذا اشترى شيئاً فوهب من ساعته: ٨٥/٣.

(٢) ساقط من ت.

(٣) ساقط من ش.

(٤) مطموس في أ.

(٥) راجع تفصيل أقوال الفقهاء في: فتح القدير: ٣٣٥/٦، والمهذب: ٢٦٣/١، والمتقى:

٢٤/٥.

(٦) البخاري في البيوع باب إذا اشترى شيئاً فوهب من ساعته: ٨٥/٣.

(٧) في أ: (أن يزداد)، وفي ل: (أن لا يرد)، ولفظ الصحيح: (أن يرادني).

وروى الطحاوي: «عن سالم أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ركب يوماً مع عبد الله بن بحينة - وهو رجل من أزد شتوة حليف لبني عبد المطلب بن عبد مناف وهو من أصحاب النبي ﷺ - إلى أرض له بريم، فابتاعها منه عبد الله بن عمر على أن ينظر إليها. وريم من المدينة (على) (١) قدر ثلاثين ميلاً. فهذا الخيار لم يكن لابن عمر من جهة الاشتراط، إذ لو كان كذلك لفسد العقد باشتراطه، لكونه شرط خياراً غير مؤقت، بل الخيار الذي ثبت له (هو) (٢) ما يوجب هذا العقد.

وعنه (٣): عن (ابن) (٤) أبي مليكة، عن علقمة بن أبي وقاص الليثي قال: «اشترى طلحة بن عبيد الله من عثمان بن عفان رضي الله عنه مالا، فقيل لعثمان: إنك قد غنبت - وكان المال بالكوفة (قال) (٥) وهو مال آل طلحة الآن بها - فقال عثمان: لي الخيار لأنني بعته ما لم أره وقال طلحة: لي الخيار لأنني اشتريت ما لم أره، فحكما بينهما جبير بن مطعم، ف قضى (أن الخيار) (٦) لطلحة، ولا خيار لعثمان رضي الله عنهما. وروى الدارقطني (٧): عن ابن أبي مريم، عن مكحول رفع الحديث إلى رسول الله ﷺ قال: «من اشترى شيئاً لم يره فهو بالخيار إذا رآه، إن شاء أخذه وإن شاء تركه». /

ب/٩٩]

فإن قيل: قال الدارقطني (٨): «ابن أبي مريم ضعفه أحمد، ويحيى، وأبو حاتم، وأبو زرعة».

قيل له: هذا طعن مبهم فلا يقبل، ويؤيد معنى هذا الحديث في اقتضائه جواز

(١) ساقط من ش.

(٢) ساقط من ل.

(٣) الطحاوي في معاني الآثار في البيوع باب خيار الرؤية: ١٠/٤.

(٤) ساقط من ل، ت، والأصواب إثباته.

(٥) ساقط من ل.

(٦) في ت بلفظ: (بالخيار).

(٧) في سننه في البيوع: ٤/٣؛ وقال: هذا مرسل، وأبو بكر بن أبي مريم ضعيف.

(٨) في سننه: ٤/٣، ولم يزد على قوله: «ابن أبي مريم ضعيف».

البيع ماروى الترمذي^(١): عن حميد، عن أنس رضي الله عنه قال: «نهى رسول الله ﷺ عن بيع العنب حتى يسود، وعن بيع الحب حتى يشتد». وما بعد الغاية يخالف ما قبلها. وفي هذا دليل على جواز بيعه بعدما يشتد و(هي)^(٢) في سنبله، لأنه لو لم يكن كذلك لقال حتى يشتد ويرى من سنبله^(٣). فلما جاز بيع الحب في سنبله دل على جواز بيع ما لم يره المتبايعان. والله أعلم.

باب

في بيع المصرة^(٤)

إذا اشترى شاة مصرة فحلبها فلم يرض حلابها فليس له ردّها، ولكن يرجع على البائع بنقصان العيب كغيره من العيوب.

فإن قيل: روى البخاري^(٥): عن ثابت مولى (عبد الرحمن)^(٦) بن زيد أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول: قال رسول الله ﷺ: «من اشترى غنماً مصرة

(١) الترمذي (١٢٢٨) في البيوع باب ما جاء في كراهية بيع الثمرة حتى يبدو صلاحها، وقال: هذا حديث حسن غريب، لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث حماد بن سلمة؛ وأخرجه أبو داود (٣٣٧١) في البيوع باب في بيع الثمار قبل أن يبدو صلاحها؛ وابن ماجه (٢٢١٧) في التجارات باب النهي عن بيع الثمار قبل أن يبدو صلاحها؛ والطحاوي في معاني الآثار في البيوع باب بيع الثمار قبل أن تنتهي: ٢٤/٤.

(٢) ساقط من ت.

(٣) في ت بلفظ: (في سنبله).

(٤) راجع ذلك في: المهذب: ٢٨٢/١؛ والمغني: ١٠٢/٤؛ والمحل: ٦٦/٩.

(٥) البخاري في البيوع باب إن شاء رد المصرة وفي حلبتها صاع من تمر: ٩٣/٣؛ ومسلم في

البيوع باب حكم بيع المصرة بلفظ: «من اشترى مصرة فليقلب بها فليحلبها فإن رضي

حلابها أمسكها وإلا ردها ورد معها صاعاً من تمر»: ١١٥٨/٣؛ وأبو داود (٣٤٤٥) في البيوع

باب من اشترى مصرة فكرهها؛ والنسائي في البيوع باب النهي عن المصرة: ٢٢٣/٧ مع

اختلاف يسير في اللفظ.

(٦) في ت بلفظ: (عثمان) وهو خطأ.

فاحتلبها، فإن رضيها أمسكها، وإن سخطها (ففي حلبتها صاع) (١) من تمر. وروى الترمذي (٢): عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «من اشترى مصراً فهو بالخيار ثلاثة أيام» (٣)، فإن ردها رد معها صاعاً من طعام لا سمراء. يعني لا ير. (قال أبو عيسى) (٤): هذا حديث حسن صحيح.

قيل له: الجواب عن هذا الحديث من وجوه.

أحدها: أنه قد اختلف (في) (٥) منته، فمرة جعل الواجب صاعاً من تمر، ومرة جملة صاعاً من طعام غير ير.

ومن طريق أبي داود (٦): عن جميع بن عمير التيمي قال: سمعت عبد الله بن عمر رضي الله عنه يقول: قال رسول الله ﷺ: «من باع محفلة فهو بالخيار ثلاثة أيام، فإن ردها (رد) (٧) معها (مثل أو مثلي) (٨) لبنا قمحاً. وليس في اللفظ ما يدل على أن

(١) في ت بلفظ: (ردها ورد معها صاعاً).

(٢) الترمذي (١٢٥٢) في البيوع باب ما جاء في المصرة؛ ومسلم في البيوع باب حكم بيع المصرة: ٣/١١٥٨ وأبو داود (٣٤٤٤) في البيوع باب من اشترى مصراً فكرها؛ والنسائي في البيوع باب النبي عن المصرة: ٧/٢٢٣.

(٣) في ل بلفظ: (إلى ثلاثة أيام).

(٤) أثبتناه من ل، وساقط من باقي النسخ.

(٥) ساقط من ش، ت.

(٦) أبو داود (٣٤٤٦) في البيوع باب من اشترى شاة فكرها؛ وابن ماجه (٢٢٤٠) في التجارات باب بيع المصرة. وفي إسناده جميع بن عمير التيمي، تيم الله بن ثعلبة الكوفي، قال البخاري: سمع من ابن عمر وعائشة، وعنه: الغلاء بن صالح وصدقة بن المنق. قال ابن حبان: رافضي يضع الحديث. وقال ابن عمير: كان من أكذب الناس. وقال ابن عدي: عامة ما يرويه لا يتابع عليه. قال الذهبي: له في السنن ثلاثة أحاديث وحسن الترمذي له. وقال أبو حاتم: كوفي صالح الحديث من عتق الشيعة. وقال ابن حجر: صدوق يخطيء ويتشيع. ميزان الاعتدال: ١/٤٢١؛ وتقريب التهذيب: ١/١٣٣.

(٧) ساقط من ش.

(٨) في ت بلفظ: (أو مثل).

المشتري مخير بين دفع هذا، (ويين دفع هذا) (١). ولا دليل على أن (أحدهما) (٢) يؤخذ أصالة، والآخر على سبيل القيمة.

فإن قيل: رواة دفع التمر أكثر وأحد الخبرين (٣) يرجح بكثرة الرواة.

قيل له: لا نسلم (٤) أن أحد (الخبرين) (٣) يرجح بكثرة الرواة، كما أن الشهادة لا ترجح بكثرة العدد (—) (٥). وإن سلمنا أنه يرجح فنقول: بمقتضى أن يكون عليه السلام ذكر ذلك على سبيل الصلح / لا على سبيل الإلزام. [١/١٠٦]

الوجه الثاني: أن هذا الحديث (منسوخ) (١). قال الطحاوي (٦) رحمه الله: «(روى) (١) هذا الكلام عن أبي حنيفة رحمه الله مجملًا، ثم اختلف بعد ذلك في (الندي) (٧) نسخه، فقال محمد (بن شجاع) (٨): نسخه قوله ﷺ: البيعان بالخيار ما لم يتفرقا إلا بيع الخيار (٩). قلنا قطع النبي ﷺ بالفرقة الخيار ثبت أنه لا خيار إلا ما استثناه رسول الله ﷺ في هذا الحديث».

قال الطحاوي (١): «وهذا فيه ضعف، لأن الخيار المجمعول في المصراة هو خيار العيب، (وخيار العيب) (١١) لا تقطعه الفرقة بالاتفاق».

قلت: ومما ذكره الطحاوي رحمه الله فيه نظر، فإن في رواية (الإصرار) (١٠)

(١) ساقط من ت.

(٢) في ش بلفظ: (أحدهما)، وفي ت: (أحدهما).

(٣) في ل بلفظ: (الخبرين).

(٤) في ش بلفظ: (لا يرجح)، وهو خطأ.

(٥) في ل زيادة ما نصه: (وأيضاً صاحب الجراحت لا يرجح على صاحب جرحه واحدة،

والشهود لا ترجح على شاهد واحد).

(٦) في معاني الآثار: ١٩/٤.

(٧) ساقط من ل.

(٨) ساقط من ش.

(٩) سبق تخريجه: ص ٤٧٠، تعليق ٥.

(١٠) أثبتناه من ل، وبإقاي النسخ بلفظ: (الإصرار).

لا يرجع بالنقصان، (لأن^(١) اجتماع اللبن في الضرع لا يكون عيباً، فكذا جمعه .
فلا يمكن^(٢) الرجوع بالنقصان)^(١) بسبب العيب بدون العيب فتبين بهذا أن التصرية
(به)^(٣) ليست بعيب، فلا يكون هذا الخيار خيار عيب، فيجوز أن تقطعه الفرقة .

وقال عيسى بن أبان^(٤) : « كان ما روي عن رسول الله ﷺ من الحكم في المصراة
في وقت ما كانت العقوبات تؤخذ بالأموال^(٥) .

فمن ذلك ما روي عن رسول الله ﷺ في الزكاة « أن من أداها طائعاً فله أجرها
والأخذناها وشطر ماله عزمة^(٦) من عزمات ربنا عز وجل^(٧) .

ومن ذلك ما روي في حديث عمرو بن شعيب في سارق التمر الذي لم يحرز:
« أن يضرب جلدها نكلاً ويفرم (مئليها)^(٨) . » هكذا كان في أول الإسلام، ثم
نسخ الله الربا فردت الأشياء المأخوذة إلى أمثالها إن كان لها أمثال، وإلى قيمتها إن
كان لا أمثال لها، وكان رسول الله ﷺ نهى عن التصرية، فكان من فعل ذلك وياع
مخالفاً لرسول الله ﷺ فكانت عقوبته في ذلك أن يجعل اللبن المحلوب في الثلاثة الأيام
للمشتري بصاع من تمر، ولعله يساوي (أضعافاً)^(٩) كثيرة .

فإن قيل : وأين نهى رسول الله ﷺ عن التصرية ؟

-
- (١) ساقط من ت .
(٢) في ل بلفظ : (يكون) .
(٣) الزيادة من ش .
(٤) ذكره الطحاوي في معاني الآثار : ٢٠ / ٤ .
(٥) في ل بلفظ : (الأموال) ، وفي معاني الآثار بلفظ : (تؤخذ بها الأموال) .
(٦) في م ، ش ، ل ، ومعاني الآثار ، كلهم بلفظ : (غرمة من غرمت ربنا) .
(٧) أخرجه الحديث أبو داود (١٥٧٥) في الزكاة باب في زكاة السائمة ، عن يزي بن حكيم ، عن أبيه ،
عن جده ؛ والنسائي في سننه في كتاب الزكاة باب عقوبة مانع الزكاة : ١١ / ٥ ؛ والطحاوي في
معاني الآثار : ٢٠ / ٤ .
(٨) أثبتناه من ت ، وبقي النسخ بلفظ : (مثلها) .
(٩) لفظ الطحاوي : (أضعافاً) .

قيل له: روى البخاري^(١): عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ: «ولا تصروا الإبل والغنم، فمن ابتاعها بعد فإنه بخير النظرين (بعد أن يحتلبها)^(٢)، وإن شاء أمسك، وإن شاء ردها وصاعاً / من تمر». قال أبو جعفر^(٣): «والذي قاله عيسى بن إبان محتمل، غير أني رأيت في ذلك وجهاً هو أشبه عندي بنسخ هذا الحديث، وذلك أن لبن المصرة الذي احتلبه المشتري منها في الثلاثة الأيام، وقد كان بعضه في ملك البائع قبل (الشراء)^(٤)، وبعضه حدث في ملك المشتري بعد الشراء، لأنه قد احتلبها مرة بعد مرة^(٥)، فكان ما في يد البائع من ذلك مبيعاً، فإذا وجب نقض (البيع في الشاة، وجب نقض)^(٦) البيع فيه^(٧)، وما حدث في ملك المشتري من ذلك فإنما يملكه بسبب البيع أيضاً، وحكمه حكم الشاة، لأنه من بدنها، هذا على مذهبتنا. وكان النبي ﷺ قد جعل لمشتري المصرة بعد ردها جميع لبنها الذي كان حلبه منها، بالصناع التمر الذي عليه رده مع الشاة، وذلك اللبن حينئذ قد تلف أو تلف بعضه، فكان المشتري قد ملك لبناً ديناً (بصاع من تمر ديناً)^(٨) (قد خل)^(٩) ذلك في بيع الدين بالدين، ثم نهى رسول الله ﷺ عن بيع الدين بالدين، ففسخ هذا ما كان (قد)^(١٠) تقدم في المصرة مما حكمه حكم بيع الدين بالدين».

قال الطحاوي^(٩) رحمه الله: «وقد قال رسول الله ﷺ: الخراج بالضمان^(١٠)».

(١) في البيوع باب النبي للبائع أن لا يجهل الإبل والبقرة والغنم: ٩٢/٣، ومسلم في البيوع باب

حكم بيع المصرة: ١١٥٩/٣، وأبو داود في البيوع باب من اشترى مصرة فكرهها: ٣٦٧/٣.

(٢) ساقط من ل.

(٣) في معاني الآثار: ٢١/٤.

(٤) في ل بلفظ: (المشتري)

(٥) في ت بلفظ: (مرة أخرى).

(٦) ساقط من م.

(٧) في ش بلفظ: (قد حل).

(٨) ساقط من ت.

(٩) في معاني الآثار: ٢١/٤ - ٢٢.

(١٠) أخرج الحديث أبو داود عن عائشة رضي الله عنها (٣٥٠٨) في البيوع باب فيمن اشترى عبداً =

وزعم القائل بحديث المصراة أن رجلاً لو اشترى شاة فحلبها، ثم أصاب بها عيباً غير التحفيل أنه يردها ويكون اللبن له، وكذلك لو كان مكان اللبن ولد ولدته، ردها على البائع، وكان الولد له، وكان ذلك عنده من الخراج الذي جعله النبي ﷺ للمشتري بالضمان.

قال الطحاوي^(١): «فليس يخلو الصاع الذي يوجبه على مشتري المصراة إذا ردها على البائع بالتصرية أن يكون عوضاً من جميع اللبن الذي احتلبه منها، الذي كان^(٢) بعضه في ضرعها وقت البيع، وحدث بعضه في ضرعها بعد البيع، أو يكون عوضاً من اللبن الذي كان في ضرعها في وقت (وقوع)^(٣) البيع خاصة، فإن كان عوضاً منها فقد نقض بذلك أصله الذي جعل الولد واللبن للمشتري بعد الرد بالعيب، لأنه جعل (حكماها)^(٤) حكم الخراج الذي جعله النبي ﷺ للمشتري بالضمان، وإن كان الصاع عوضاً مما كان في ضرعها وقت (وقوع)^(٥) البيع خاصة، والباقي سالم للمشتري لأنه من الخراج، فقد جعل / للبائع صاعاً ديناً بلبن^(٦) دين، وهذا غير جائز في قوله ولا في قول غيره، فعلى أي الوجهين كان (هذا)^(٧) المعنى عنده فهو تارك (به)^(٨) أصلاً من أصوله، وقد كان (بالقول)^(٩) بنسخ هذا الحكم في المصراة أولى من غيره، لأنه يجعل اللبن في حكم الخراج، وغيره لا يجعله كذلك، والله أعلم.

فاستعمله ثم وجد به عيباً؛ والترمذي (١٢٨٥) في البيوع باب ما جاء فيمن يشتري العبد ويستعمله ثم يجد به عيباً، وقال: هذا حديث حسن صحيح؛ والنسائي في البيوع باب الخراج بالضمان: ٢٢٣/٧.

(١) في معاني الآثار: ٢٢/٤.

(٢) ساقط من ت.

(٣) ساقط من ش.

(٤) ساقط من ل.

(٥) في ل: (بلبن خاصة).

(٦) ساقط من ت.

باب

لا يجوز بيع الثمار قبل بدء صلاحها في رواية (١)

مالك (٢): عن نافع (عن ابن عمر: «أن رسول الله ﷺ») (٣) نهى عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها، نهى البائع والمشتري».

البخاري (٤): عن أنس رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ نهى أن تباع ثمرة النخل حتى تزهو». قال (أبو عبيد المروني) (٥): حتى تحمر. (وفي رواية: «قيل وما تزهو قال تحمأ») (٦) أو تصفأ».

باب

لا بأس ببيع الثمار قبل أن يبدو صلاحها في رواية

البخاري (٧): عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «من

(١) راجع تفصيل أقوال الفقهاء في هذه المسألة والتي تليها في فتح القدير: ٢٨٦/٦ - ٢٨٨ - والمهذب: ٢٨١/١؛ والمتقى: ٢١٧/٤؛ والمغني: ٦٣/٤؛ والمحلى: ٤٥٧/٨.

(٢) في الموطأ في البيوع باب النهي عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها: ص ٣٨٢؛ والبخاري في البيوع باب بيع الثمار قبل أن يبدو صلاحها: ١٠٠/٣؛ ومسلم في البيوع باب النهي عن بيع الثمار قبل بدو صلاحها: ١١٦٥/٣؛ وأبو داود (٣٣٦٧) في البيوع باب في بيع الثمار قبل أن يبدو صلاحها؛ والنسائي في البيوع باب بيع الثمر قبل أن يبدو صلاحه: ٢٣٠/٧؛ وابن ماجه (٢٢١٤) في التجارات باب النهي عن بيع الثمار قبل أن يبدو صلاحها.

(٣) أثبتناه مصححاً من الموطأ وكتب السنة، وقد ورد في جميع النسخ بلفظ: (أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما) وهو خطأ.

(٤) البخاري في البيوع باب بيع الثمار قبل أن يبدو صلاحها: ١٠١/٣؛ ومسلم في المساقاة باب وضع الجوائح: ١١٩٠/٣؛ ومالك في الموطأ في البيوع باب النهي عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها: ص ٣٨٢.

(٥) في ت: (أبو عبد الله) وهو تصحيف.

(٦) ساقط من ت.

(٧) البخاري في البيوع باب من باع نخلاً قد أبرت: ١٠٢/٣؛ ومسلم في البيوع باب من باع نخلاً عليها ثمر: ١١٧٢/٣؛ وابن ماجه (٢٢١٠) في التجارات باب ما جاء فيمن باع نخلاً مؤبراً.

باع نخلاً قد أبرت فثمرتها للبائع إلا أن يشترط المبتاع». زاد الترمذي^(١): «ومن باع عبداً وله مال فماله للذي باعه إلا أن يشترط المبتاع». هذا حديث حسن صحيح.

وجه التمسك بهذا الحديث: أن رسول الله ﷺ جعل في هذا الحديث ثمر النخل لبائعها إلا أن يشترط المبتاع. فيكون له باشرطه^(٢) إياها، ويكون بذلك مبتاعاً لها. وفي هذا إباحة بيع الثمار قبل أن يبدو صلاحها، لأن كل ما لا يدخل في بيع غيره إلا بالاشترط هو الذي يجوز أن يكون مبيعاً وحده، (وما^(٣) يدخل في بيع غيره من غير اشترط هو الذي لا يجوز أن يكون مبيعاً وحده)^(٤)، ألا ترى أن رجلاً لو باع داراً وفيها متاع أن ذلك المتاع لا يدخل في البيع، وأن مشترطها لو اشترطه في شراء الدار صار له باشرطه إياه، ولو كان الذي في الدار خمرأً أو خنزيراً فاشترطه في البيع فسد البيع، وكان لا يدخل في شرائه الدار باشرطه في ذلك إلا ما يجوز له شراؤه (وحده لو اشتراه)^(٥)، وكان الثمر الذي ذكرناه يجوز له اشترطه مع النخل، فلم يكن ذلك (إلا لأنه)^(٦) يجوز له بيعه وحده، أولاً ترى أن النبي ﷺ قرن في هذا الحديث العبد بقوله: «ومن باع عبداً له مال فماله للبائع إلا أن يشترط المبتاع» فجعل المال للبائع إذا لم يشترطه^(٧) / المبتاع، وللمبتاع إذا شرطه، (وكان ذلك لو كان خمرأً أو خنزيراً / ١٠١) فسد بيع العبد إذا شرطه^(٨) فيه، لأنه بذلك يكون مبيعاً، وبيع ذلك الشيء (منفرداً)^(٩) (لا)^(١٠) يجوز. فهذا أيضاً دليل صحيح على ما ذكرناه في الثمار الداخلة في

(١) الترمذي (١٢٤٤) في البيوع باب ما جاء في ابتاع النخل بعد التأبير. والنسائي في البيوع باب العبد يباع ويستثنى المشتري ماله: ٢٦١/٧؛ وابن ماجه (٢٢١١) في التجارات باب ما جاء فيمن باع نخلاً مؤبراً أو عبداً له مال.

(٢) أثبتناه من ل، وبقي النسخ بلفظ: (باشرطها)، وما أثبتناه أولى.

(٣) ساقط من ل.

(٤) في ت بلفظ: (منفرداً).

(٥) في أ، ل، ت: (يشترط).

(٦) ساقط من ت.

(٧) أثبتناه من ت.

بيع النخل بالاشتراط أنها الثمار التي يجوز بيعها مفرداً دون بيع النخل، فثبت بذلك جواز بيع الثمار قبل أن يبدو صلاحها.

البخاري^(١): عن سهل بن أبي حثمة الأنصاري أن زيد بن ثابت قال: «كان الناس في عهد رسول الله ﷺ يتبايعون الثمار، فإذا جد^(٢) الناس وحضر تقاضيتهم، قال المتبايع: إنه أصاب (التمر)^(٣) الدُّمان^(٤)، أصابه مَرَأض^(٥)، أصابه قُشَام^(٦)، عاهات يجتجون بها. قال: فقال رسول الله ﷺ لما كثرت الخصومة عنده في ذلك: أما لا فلا تبايعوا حتى يبدو صلاح الثمر. كالشورة يشير بها عليهم لكثرة خصومتهم». فإن قيل: يجوز أن يكون النبي ﷺ أشار عليهم بذلك فلم يمثلوا، فأكد ذلك بالنهي الذي رويناها أولاً.

قيل له: هذا يجوز^(٧) لو أراد بلفظ البيع حقيقته الشرعية المفهومة من لفظ البيع عند الإطلاق، وليس كذلك، بل المراد بها السلم.

(١) البخاري في البيوع باب بيع الثمار قبل أن يبدو صلاحها: ١٠٠/٣؛ وأبو داود (٣٣٧٢) في البيوع باب في بيع الثمار قبل أن يبدو صلاحها. والدارقطني في البيوع: ١٣/٣؛ وقال: قال أبو الرداد: أصاب الثمر مراق.

(٢) في ل: أجر، وفي ت: أخذ، وفي ش: وجد، وكلها تصحيف من النسخ، وما أثبتناه من أ، م، موافق لرواية البخاري وأبي داود والدارقطني والجداد: بالفتح والكسر: صرام النخل، وهو قطع ثمرتها، يقال: جد الثمرة يجدها جداً. اهـ. من النهاية لابن الأثير: ٢٤٤/١.

(٣) ساقط من ت.

(٤) في ت: (الدنان) وهو خطأ، وفي أ: (الدمال)، وفي حاشية م: (الدمال في آفات النخل، وهو فساد طلوعها وخلالها قبل الإدراك، ومثله الدمان من الدمن وهو السرقين، مغرب). راجع النهاية لابن الأثير: ١٣٥/٢؛ والمغرب: ٢٩٦/١؛ مغرب الحديث للخطابي: ٣٠٥/١.

(٥) في أ، ل، ت، ش بلفظ: (مراق) وهو رواية الدارقطني عن أبي الرداد، وما أثبتناه من م رواية البخاري وأبي داود.

(٦) في حاشية م: (هو أن يتفرض ثمر النخلة قبل إدراكها، مغرب). انظر النهاية لابن الأثير: ٦٦/٤.

(٧) في ش، ل، ت: (أن لو).

البخاري^(١): عن أبي البخري الطائي قال: سألت ابن عباس رضي الله عنه عن السلم في النخل فقال: «نهى رسول الله ﷺ عن بيع النخل حتى (يؤكل منه، وحتى يوزن)^(٢) فقال الرجل: وأي شيء يوزن؟ قال رجل إلى جانبه: حتى يجرز». مالك^(٣): عن حميد الطويل عن أنس بن مالك رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ نهى عن بيع الثمار حتى تزهي قليل له: يا رسول الله وما تزهي؟ قال: حين تحمر. وقال رسول الله ﷺ: أرأيت إذا منع الله الثمرة فقيم^(٤) يأخذ أحدكم مال أخيه». فلا يكون ذلك إلا على المنع من ثمرة لم تكن أن تكون. ويؤيد هذا ما روى الطحاوي^(٥): عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه: «أن النبي ﷺ نهى عن بيع السنين».

قال يونس^(٦): «قال سفيان: هو بيع الثمار قبل أن يبدو صلاحها». ففيه رسول الله ﷺ عن السلف في الثمار حتى تكون، وحتى يؤمن عليها العاهة، فحينئذ يجوز السلم فيها.

ذكر ما في هذه الأحاديث من الغريب:

أَبْرَ فُلَانِ نَخْلَهُ: أَي لَقَّحَهُ، وَالْأَسْمُ مِنْهُ الْإِبَارُ عَلَى وَزْنِ الْإِزَارِ. قَالَ فِي الصَّحَاحِ^(٧): «الْقُشَامُ وَالْقُشَامَةُ: / مَا بَقِيَ عَلَى الْمَائِدَةِ وَغَيْرِهَا مِمَّا لَا خَيْرَ فِيهِ».

(١) البخاري في السلم باب السلم إلى من ليس عنده أصل: ١١٢/٣.

(٢) في ل بلفظ: (يؤكل ويوزن).

(٣) في الموطأ في البيوع باب النبي عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها: ص ٣٨٢؛ والبخاري في البيوع باب إذا باع الثمار قبل أن يبدو صلاحها: ١٠١/٣؛ ومسلم في المساقاة باب وضع الجوائح: ١١٩٠/٣.

(٤) في م، ت، وحاشية ل بلفظ: (فيم)، وقد ورد في حاشية أ ما نصه: (فقيم لفظ الموطأ، فيم لفظ مسلم).

(٥) في معاني الآثار في البيوع باب النبي عن بيع السنين: ٢٥/٤؛ وأبو داود (٣٣٧٤) في البيوع باب في بيع السنين، بزيادة فووضع الجوائح؛ والنسائي في البيوع باب بيع الثمر سنين: ٢٣٣/٧ بلفظ: «نهى عن بيع الثمر سنين».

(٦) ذكره الطحاوي في معاني الآثار: ٢٥/٤.

(٧) صحاح الجوهري: ٢٠١٢/٥؛ في مادة (قشم).

باب

يجوز الاستصباح بالزيت النجس وبيعه^(١)

الدارقطني: عن ابن عمر رضي الله عنه قال: «سئل رسول الله ﷺ عن الفأرة تقع في السمن والودك فقال: اطرحوها (واطرحوا ما كان حولها)^(٢) إن كان جامداً، وإن كان مائعاً فاستنفعوا به ولا تأكلوه».

فإن قيل: في سننه يحيى بن أيوب. قال أبو حاتم الرازي: لا يخرج بحديثه. وفيه شعيب بن يحيى، وهو غير معروف.

قيل له: الجهالة بالراوي غير مانعة من قبول روايته، والظعن (المطلق)^(٣) غير قادح، والأصل العدالة ما لم يثبت خلافها.

باب

(يجوز بيع العرايا بخرصها)^(٤)

مالك^(٥) عن أبي هريرة رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ أرخص في بيع العرايا بخرصها فيما دون خمسة أوسق، أو في خمسة أوسق». يشك داود في خمسة (أوسق)^(٦)، أو دون خمسة (أوسق)^(٦).

(١) راجع المحل: ١/١٤٠؛ والمتقى: ٧/٢٩٢، والمغني: ٩/٤٢٦.

(٢) في ت بلفظ: (وما حولها).

(٣) ساقط من ت.

(٤) ما بين القوسين أثبتته من ل، وساقط من باقي النسخ، وانظر أقوال الفقهاء في ذلك في

المهذب: ١/٢٧٤؛ والمتقى: ٤/٢٢٤ - ٢٣٠؛ والمغني: ٤/٤٥.

(٥) في الموطأ في البيوع باب ما جاء في بيع العرية: ص ٣٨٣؛ والبخاري في البيوع باب بيع الثمر

على رؤوس النخل: ٣/٩٩؛ ومسلم في البيوع باب تحريم بيع الرطب بالتمر إلا في العرايا:

٣/١١٧١؛ والترمذي: (١٣٠١) في البيوع باب ما جاء في العرايا والرخصة في ذلك؛

والنسائي في البيوع باب بيع العرايا بالرطب: ٧/٢٣٥؛ وأبو داود (٣٣٦٤) في البيوع باب في

مقدار العرية.

(٦) أثبتته من ت، وساقط من باقي النسخ.

اختلف في تفسير العرايا، فروي عن مالك رحمه الله أنه قال: «العرايا أن يكون الرجل له النخلة والنخلتان في وسط النخيل الكثير لرجل آخر، وقد كان أهل المدينة إذا كان وقت الثمار خرجوا إلى حوائطهم، فيجيء صاحب النخلة والنخلتين (بأهله)^(١) فيضرب بصاحب النخل الكثير. فرخص رسول الله ﷺ لصاحب النخل الكثير أن يعطي صاحب القليل بخرص ماله من ذلك تمراً لينصرف هو وأهله عنه ويخلص له تمر الحائط كله».

وروي عن أبي حنيفة رضي الله عنه (أنه قال)^(١): معنى ذلك عندنا أن يعري الرجل الرجل تمر نخله من نخله فلم يسلم ذلك إليه حتى يبدو له، فرخص له أن يجبس ذلك ويعطيه مكانه خرصه تمراً.

فكان هذا التفسير أشبه من تفسير مالك رحمه الله. ألا ترى إلى الذي مدح الأنصار كيف مدحهم إذ يقول:

ليست (بسناه) ^(٢) ولا رجبية ^(٣) ولكن عرايا في السنين الجوائح ^(٤)

أي أنهم كانوا يعرفونها في السنين الجوائح. فلو كانت العرية كما ذهب إليه مالك رحمه الله، إذاً لما كانوا يمدوحين، إذا كانوا يعطون ما يعطون^(٥)، ولكن العرية بخلاف ذلك، وليس في الحديث ما ينفي شيئاً مما ذكرناه، وإنما يكون فيه ما ينفي ذلك أن لو قال: «لا تكون العرية / إلا في خمسة أوسق». وإذا كان كذلك فيحتمل أن يكون

(١) ساقط من ل.

(٢) و(٣) في حاشية م: (نخلة سنه أي تحمل سنة ولا تحمل أخرى. الترجيب: أن تدعم الشجرة إذا كثرت حملها لئلا تنكسر أغصانها. وربما بني لها جدار يعتمد عليه أضعفها. والرجبية من النخيل منسوبة إليه. صحاح). راجع صحاح الجوهري: ١٣٤/١ في مادة (رجب)، ٢٢٣٥/٦ في مادة (سنه).

(٤) البيت لسويد بن الصامت. كما ذكر صاحب اللسان في مادة (رجب).

(٥) في ت، ومعاني الآثار بلفظ: (كما يعطون).

النبي ﷺ رخص (فيه) ^(١) لقوم في عرية (لهم) ^(١) هذا مقدارها. فنقل أبو هريرة رضي الله عنه (ذلك) ^(٢) وأخبر بالرخصة فيما كانت، ولا ينفي ذلك أن تكون الرخصة جائزة فيما هو أكثر.

وأما حديث زيد بن ثابت رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ نهى عن بيع الثمر بالتمر ورخص في العرايا». فقد يقرون الشيء بالشيء وحكمهما مختلف. وقوله في حديث جابر رضي الله عنه: «إلا أنه رخص في العرايا يجوز أن يكون قصد بذلك إلى المعري، ورخص له أن يأخذ تمراً بدلاً من تمر في رؤوس (شجر) ^(٣) النخل، لأنه يكون في ذلك بمعنى البائع، وذلك له حلال، فيكون الاستثناء هذه العلة. وفي حديث سهل بن أبي حثمة: «إلا أنه رخص في بيع العرية بخرصها تمراً يأكلها (أهلها) ^(٤) رطباً». (فقد ذكر) ^(٥) للعرية أهلاً وجعلهم يأكلونه رطباً، ولا يكون كذلك إلا وقد ملكها الذين عادت إليهم (بالبديل الذي) ^(٦) أخذ منهم.

فإن قيل: لو كان تأويل هذه الأحاديث كما ذهب (إليه) ^(٧) أبو حنيفة لم يكن لذكر الرخصة معنى.

قيل له: بل فيه وجهان: أحدهما: ما قاله عيسى بن أبان: «إن الأموال كلها لا يملك بها (أبدأ) ^(٨) إلا من كان مالكةا، لا يبيع الرجل ما لا يملك (ببده) ^(٩) فيملك ذلك البذل، والمعري لم يكن ملك العرية لأنه لم يقبضها، والتمر الذي يأخذه بدلاً عنها قد (جعل طيباً) ^(١٠) له (في) ^(١١) هذا، وهو بدل من رطب لم يكن ملكه، فقال: هذا هو الذي قصد ^(١٢) بالرخصة إليه ^(١٣)».

(١) ساقط من ت. (٢) ساقط من ل.

(٣) ساقط من أ، ش، ل.

(٤) في ت: (ببديل).

(٥) في م: (بدء)، وفي حاشيتها: (قوله بدءاً أي ابتداء)، وفي ت: (البذل). وفي معاني الآثار (أبدأ).

(٦) أثبتناه من ل. وباقى النسخ بلفظ: (ببديل).

(٧) في ت: (حصل له).

(٨) في ل بلفظ: (ملك).

وقال غيره: «الرخصة أن الرجل إذا أعرى الشيء من ثمره فقد وعد أن يسلمه إليه ليملكه المسلم إليه بقبضه إياه، وعلى الرجل في دينه أن يفى بوعدته، وإن كان غير مأخوذ به في الحكم، فرخص للمعري أن يجبس ما أعرى بأن يعطي المعري خرصه تمراً (بدلاً)»^(١) من غير أن يكون آثمًا، ولا في حكم من أخلف وعدًا، فهذا موضع الرخصة. والحمل عليه أولى، ليقى نبيه عليه السلام عن بيع الثمر بالتمر على عمومته»^(٢).

الطحايي^(٣): عن مكحول الشامي عن رسول الله ﷺ أنه قال: «(خففوا)^(٤) الصدقات، فإن في المال العرية والوصية». فدل ذلك / أن العرية إنما هي ما يملكه أرباب الأموال قسوماً في حياتهم، كما يملكون الوصايا بعد مماتهم.

وعنه^(٣): عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ: «نهى البائع والمبتاع عن المزابنة». وقال زيد بن^(٥) ثابت: «(٦) ورخص في العرايا النخلة والنخلتين يوهبان للرجل فيبيعها بخرصها تمراً». فهذا زيد بن ثابت^(٦) وهو أحد من روى عن رسول الله ﷺ في العرية وقد أخبر أنها الهبة.

(١) ساقط من ت.

(٢) من أول تفسير العرايا إلى هنا ذكره الطحاوي في معاني الآثار: ٢٩/٤ - ٣٢.

(٣) الطحاوي في معاني الآثار: ٣٣/٤ - ٣٤.

(٤) أثبتناه من ت، وهو لفظ الطحاوي، وباقى النسخ بلفظ: (حققوا).

(٥) ذكره الطحاوي في معاني الآثار: ٣٤/٤.

(٦) ساقط من ت.

باب

لا يجوز بيع الحيوان بالحيوان نسيئة

(الترمذي^(١)): عن الحسن، عن سمرة رضي الله عنه: «أن النبي ﷺ نهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة». حديث حسن صحيح. وسماع الحسن من سمرة صحيح. هكذا قال علي بن المديني رحمه الله.

قلت: «وفي هذا الحديث دلالة على أن الجنس بانفراده مجرم النساء».

باب

لا يجوز شراء ما باع بأقل مما باع قبل نقد الثمن^(٢)

الدارقطني^(٣): عن يونس بن أبي إسحاق، عن أمه العالية بنت أنفع قالت: «حججت أنا و (أم حجة)^(٤) فدخلنا على عائشة رضي الله عنها، فقالت لها (أم حجة)^(٤): يا أم المؤمنين كانت (لي)^(٥) جارية، وإني بعته من زيد بن أرقم بثمانمائة درهم إلى عطائه، (وأنه أراد)^(٥) يبعها، فابتعتها (منه)^(٦) بستمائة (درهم)^(٧) نقداً، فقالت: بش ما شريت وما اشتريت، فأبلغني زيد بن أرقم أنه قد أبطل جهاده مع رسول الله ﷺ إلا أن يتوب».

(١) لفظ (الترمذي) ساقط من ل. والحديث أخرجه الترمذي (١٠٣٧) في البيوع باب ما جاء في كراهية بيع الحيوان بالحيوان نسيئة؛ وأبو داود (٣٣٥٦) في البيوع باب في الحيوان بالحيوان نسيئة؛ والنسائي في البيوع باب بيع الحيوان بالحيوان نسيئة: ٢٥٧/٧؛ وابن ماجه (٢٢٧٠) في التجارات، باب الحيوان بالحيوان نسيئة.

(٢) راجع المغني: ١٣٢/٤.

(٣) الدارقطني في البيوع: ٥٢/٣.

(٤) أثبتناه من سنن الدارقطني، وفي جميع النسخ بلفظ: (أم حبيبة) وهو مخالف للسنن.

(٥) ساقط من ش.

(٦) ساقط من ت.

(٧) أثبتناه من ل.

والعالية: امرأة جليلة القدر، قال في طبقات ابن سعد^(١): «العالية بنت أنفع بن شراحيل^(٢)، امرأة أبي إسحاق السبيعي، سمعت عائشة رضي الله عنها». فإن قيل: هذا مذهب الصحابي في محل القياس فلا يقلد. ثم إنها عابت عليه العقدين وأنتم مسلمون صحة العقد الأول، وإنما يستقيم لكم التمسك بالأثر إذا صرتم إلى فساد العقدين.

قيل له: أما تقليد الصحابي رضي الله عنه، فقد قال بعض أصحابنا: إن تقليد الصحابي واجب، وافق القياس أو خالفه. وهو قول (أبي سعيد البرذعي)^(٣) ومن تابعه من أصحابنا. واحتج بقوله عليه السلام: «اقتدوا باللذين من بعدي أبي بكر وعمر»^(٤) رضي الله عنهما. وقال عليه السلام: «أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم»^(٥). جعل الاقتداء / سبب الاهتداء فوجب أن يجب الاقتداء لكي يحصل الاهتداء. ومطلق الاقتداء يكون بالفعل تارة، وبالقول أخرى، وقال جمهور أصحابنا رحمهم الله: «تقليد قول الفقهاء من الصحابة رضي الله عنهم واجب، سواء وافق القياس أو خالفه. لأن الظاهر من حال الفقيه أنه كما لا يعمل إلا عن علم ودليل، فكذلك (لا يقول)^(٦) ما يقول إلا عن معرفة ودليل، فترجح جهة الصواب في مقاله على جهة الخطأ^(٧)، فاندفع احتمال الخطأ ظاهراً، خصوصاً إذا تأكد ذلك بشهادة رسول الله ﷺ، حيث شهد لهم بالحق والهدى حتى صار الاقتداء بهم سبباً للاهتداء، والتقليد من باب الاقتداء، فوجب أن يكون ذلك واجباً ليكون ذلك طريقاً إلى

(١) طبقات ابن سعد: ٣٥٧/٨.

(٢) في جميع النسخ بلفظ: (شراحيل) وأثبتناه مصححاً من طبقات ابن سعد.

(٣) في م بلفظ: (أحمد بن الحسين البرذعي)، ولفظ: (أبي) ساقط من ل.

(٤) أخرجه ابن ماجه (٩٧) في مقدمة السنن باب في فضائل أصحاب رسول الله ﷺ، عن حذيفة بن اليمان قال: قال رسول الله ﷺ: «إني لا أدري ما قدر بقائي فيكم، فاقتدوا باللذين من بعدي»، وأشار إلى أبي بكر وعمر.

(٥) رواه البيهقي، وأسنده الديلمي عن ابن عباس بلفظ: «أصحابي بمنزلة النجوم في السماء بأيهم اقتديتم اهتديتم». اهـ. من كشف الخفاء: ١٣٢/١.

(٦) ساقط من ل. (٧) في ش: (على جهة الخطأ ظاهراً).

الاهتداء. وعائشة رضي الله عنها من فقهاء الصحابة رضي الله عنهم، وقد أمرنا النبي ﷺ بالأخذ منها بقوله عليه السلام: «خذوا شطر دينكم من الحمراء»^(١).

وأما قوله: «إنما يستقيم لكم (التمسك)^(٢) بالأثر إذا صرتم إلى فساد العقدين»، فنقول: الحكمة في فساد العقد الثاني أن الثمن الأول لم يدخل في ضمان البائع، فإذا وصل المبيع إليه، ووقعت المقاصة بقي له فضل مائتين بلا عوض، ولا كذلك العقد الأول. ويصح لنا التمسك بالأثر من غير أن نصير إلى فساد العقدين، فإن عائشة رضي الله عنها إنما عابت عليها العقد الثاني لحصول الربا فيه.

فإن قيل: إنما قالت: «بش ما شريت»، أي بعت «وبش ما اشتريت»، وقد باعت^(٣) الجارية أولاً ثم اشترتها، والعقد الأول كان إلى أجل وهو العطاء، ويحتمل أنه كان مجهولاً ففسد العقد الأول بجهالة^(٤) الأجل، وفسد الثاني لكونه بناء عليه.

قيل له: لو كان كما ذكرت، لم تكن في الثاني مشتريه، لأن العقد الأول إذا كان فاسداً كما ذكرت فالجارية والدرهم التي دفعتها إليه ملكاً لها، فلم تكن مشتريه لا حقيقة ولا شرعاً، وقد جعلتها مشتريه، فدل أن كلامها كله مصروف إلى العقد الثاني. ومعنى قولها: «بش ما شريت وما اشتريت»، أي بش ما أبدلت وهو الستائة درهم، وبش ما استبدلت وهي الجارية. / وهي تسمى في (هذا)^(٥) العقد الثاني بائعة ومشتريه، لأنها بائعة للدرهم ومشتريه للجارية، والمشتري يسمى بائعاً، قال عليه السلام: «البيعان بالخيار»^(٦).

[١/١٠٤]

(١) وهي عائشة رضي الله عنها، تصغير الحمراء بمعنى البيضاء. قال العسقلاني: لا أعرف له إسناداً ولا رأيت في شيء من كتب الحديث إلا في النهاية لابن الأثير ولم يذكر من خرجه، وذكر الحافظ عماد الدين بن كثير أنه سأل المزني والذهبي فلم يعرفاه. وقال الذهبي: هو من الأحاديث الواهية التي لا يعرف لها إسناد. اهـ. من الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة، للملا علي القاري.

(٢) ساقط من ل.

(٣) في أ، م، ش بلفظ: (بايعت).

(٤) في ش: (الجهالة).

(٥) ساقط من ت.

(٦) سبق محرجه: ص ٤٨٤، تعليق ٥.

وهذه المسألة من أكبر الأدلة على أن أبا حنيفة رضي الله عنه يقدم الخبر الواحد على القياس، (فيأناً) ^(١) قدما قول الصحابي رضي الله عنه على القياس، فبطريق الأولى أن يقدم قول رسول الله ﷺ على القياس.

باب

بيع ملك الإنسان بغير أمره صحيح موقوف ^(٢)

(الذي) ^(٣) يدل على صحته ما روى البخاري ^(٤): في حديث الثلاثة الذين أصابهم المطر فدخلوا في غار (في) ^(٥) جبل فانحطت ^(٦) عليهم صخرة، فقال أحدهم: واللهم إن كنت تعلم أني استأجرت أجيراً بفرق من أرز ^(٧)، فأعطيت (وأبى ذلك) ^(٨) أن يأخذه، فعمدت إلى ذلك الفرق فزرعته، حتى اشتريت منه بقرأ وراعيها، ^(٩) ثم جاء فقال: يا عبد الله أعطني حقي، فقلت: انطلق إلى تلك البقر وراعيها ^(١٠)، فقال: أستهزئ ^(١١) بي؟ قال: فقلت: ما أستهزئ بك ولكنها لك. اللهم إن كنت تعلم أني فعلت ^(١٢) ذلك ابتغاء وجهك فافرج (عنا) ^(١٣) فكشف ^(١٤) عنهم.

الترمذي ^(١٥): عن حكيم بن حزام: «أن رسول الله ﷺ بعث حكيم بن حزام

(١) في ت: (فلياً).

(٢) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٥١/٧؛ والمغني: ١٥٤/٤.

(٣) ساقط من ت.

(٤) أخرجه البخاري بطوله في البيوع باب إذا اشترى شيئاً لغيره بغير إذنه فرضي: ١٠٤/٣.

ومسلم في الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار باب قصة أصحاب الغار الثلاثة: ٢٠٩٩/٤.

وأبو داود (٣٣٨٧) في البيوع باب في الرجل يتجر في مال الرجل بغير إذنه.

(٥) في ل: (فانطبقت)، وفي حاشيتها: (فانحطت).

(٦) في ت بلفظ: (من ذرة) وهو لفظ البخاري، والمثبت لفظ مسلم وأبى داود.

(٧) في ت بلفظ: (فأبى)، ولفظ البخاري: (وأبى ذاك).

(٨) ساقط من ل.

(٩) في ت بلفظ: (أتهزأ).

(١٠) في ل: (قد فعلت).

(١١) في أ، م، ش: (فكشفت).

(١٢) الترمذي (١٢٥٧) في البيوع، وقال: حديث حكيم بن حزام لا نعرفه إلا من هذا الوجه، =

ليشترى له أضحية (بدينار)^(١)، قال: فأشترى أضحية، فأربح فيها ديناراً، فأشترى أخرى مكانها، فجاء بالأضحية والدينار إلى رسول الله ﷺ، فقال: ضح بالشاة وتصدق بالدينار.

وعنه^(٢): عن عروة البارقي قال: «دفع إلي^(٣) رسول الله ﷺ ديناراً لأشترى له شاة، فأشترت له شاتين، فبعت إحداهما بدينار، وجئت بالشاة والدينار إلى النبي ﷺ، فذكر له ما كان من أمره، فقال له: بارك الله لك في صفقتك».

باب

(لا يجوز بيع الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل)^(٤)

مسلم^(٥): عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الذهب بالذهب، والفضة بالفضة، والبر بالبر، والشعير بالشعير، والتمر بالتمر، والملح بالملح، مثلاً بمثل، سواء بسواء، يداً بيد، فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا / كيف شئتم إذا كان يداً بيد».

وحبيب بن أبي ثابت لم يسمع عندي من حكيم بن حزام؛ وأبو داود (٣٣٨٦) في البيوع باب في المضارب يخالف.

- (١) ساقط من ش.
- (٢) أخرجه الترمذي (١٢٥٨) في البيوع، بلفظ: «في صفقة يمينك»، وقال: «وقد ذهب بعض أهل العلم إلى هذا الحديث وقالوا به وهو قول أحمد وإسحاق». وأخرجه البخاري في المناقب باب حدثني محمد بن المثني: ٢٥٢/٤؛ وأبو داود (٣٣٨٥) في البيوع باب في المضارب يخالف.
- (٣) في ل: (إليه). وهو مخالف للسنن.
- (٤) أثبتناه من ل، وساقط من باقي النسخ.
- (٥) مسلم في المساقاة باب الصرف وبيع الذهب بالورق نقداً: ١٢١١/٣، واللفظ له؛ والترمذي (١٢٤٠) في البيوع باب ما جاء في أن الحنطة بالحنطة مثلاً بمثل؛ وأبو داود (٣٣٥٠) في البيوع باب في الصرف؛ والنسائي في البيوع باب بيع البر بالبر: ٢٤١/٧.

باب بيع القلادة

إذا كانت القلادة يحيط العلم بوزن ما فيها من الذهب (ويعلم أنه أقل من الذهب) (١) (الذي) (٢) بيعت به، أو لا يحيط العلم بوزنه إلا أنه يعلم في الحقيقة أنه أقل من الثمن الذي بيعت به القلادة وهو ذهب، فالبيع جائز، والدليل على ذلك أنا رأينا الذهب لا يجوز أن يباع بذهب إلا مثلاً بمثل، ورأيانهم لا يختلفون في دينارين أحدهما في الجودة أفضل من الآخر صفقة واحدة، بدينارين متساويين في الجودة، أو بذهب (غير) (٣) مضروب جيد، أن البيع جائز. فلو كان ذلك مردوداً إلى حكم (القسمة) (٤) كما ترد العروض إذا بيعت بثمن واحد، إذا لفسد البيع، لأن الدينار الرديء نصيبه أقل من وزنه إذا كانت قيمته أقل من قيمة الدينار الآخر. فلما اتفقوا على صحة البيع، وكانت السنة قد ثبتت بأن الذهب تيره وعينه سواء، ثبت بذلك أن حكم الذهب في البيع إذا كان بذهب على غير (قسمة) (٥) القيم (٦)، وأنه مخصوص في ذلك الحكم بحكم (٧) دون سائر العروض المبعة صفقة واحدة، وأن ما يصيبه من الثمن هو وزنه لا ما نصيبه قيمته.

فإن قيل: فقد روي عن (حنش) (٨) أنه قال: (كان) (٩) مع فضالة بن عبيد (في غزاة) (١٠)، فصارت لي ولأصحابي قلادة فيها ذهب وورق وجوهر، فأردت أن

(١) ساقط من ش.

(٢) ساقط من ل.

(٣) أثبتناه من ت.

(٤) في ل بلفظ: (القيمة).

(٥) ساقط من ت.

(٦) أثبتناه من أ، وبقي النسخ بلفظ: (القيمة).

(٧) في ت: (بحكمه).

(٨) أثبتناه من ش، وهو الصحيح، وبقي النسخ بلفظ: (حيث) وهو تصحيف.

(٩) لفظ الطحاوي ومسلم: (كنا).

(١٠) ساقط من ش.

أشترها، فسألت فضالة فقال: انزع ذهبها فاجعله في كفة، واجعل ذهبك في كفة، لا تأخذ إلا مثلاً بمثل، فلإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا (ياخذن) (١) إلا مثلاً بمثل، (٢).

قيل له: الأمر بالتفصيل من قول فضالة، فقد (يجوز أن) (٣) يكون أمر بذلك على أن البيع لا يجوز عنده في (هذا) (٤) الذهب حتى يفصل، وقد يجوز أن يكون أمر بذلك (—) (٥) لإحاطة علمه أن تلك القلادة لا يوصل إلى علم ما فيها من الذهب وإلى مقداره إلا بعد أن يفصل، أو يكون ما فيها من الذهب أكثر من الثمن.

يؤيد هذا ما روى (أبو داود) (٦): عن فضالة بن عبيد قال: «أشترت يوم خيبر قلادة باثني عشر ديناراً فيها ذهب وخرز، ففصلتها فوجدت فيها أكثر من اثني عشر ديناراً، / فذكرت ذلك للنبي ﷺ فقال: لا تباع حتى تفصل».

[1/105]

وأما قصة معاوية مع أبي الدرداء (٧)، فيجوز أن تكون تلك فيها من الذهب أكثر مما اشترت به أو بيعت بنسيئة (٨).

(١) في ت بلفظ: (ياخذ).

(٢) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار: ٧٤/٤ واللفظ له؛ ومسلم في المساقاة باب بيع القلادة فيها خرز وذهب: ١٢١٤/٣.

(٣) ساقط من ل. (٤) ساقط من ت.

(٥) في ل زيادة ما نصه: (عل أن البيع لا يجوز).

(٦) لفظ: (أبي داود) أثبتناه من ل، وساقط من باقي النسخ، والحديث أخرجه أبو داود (٣٣٥٢) في البيوع باب في حلية السيف تباع بالدرهم؛ ومسلم في المساقاة باب بيع القلادة وفيها خرز وذهب: ١٢١٣/٣؛ والترمذي (١٢٥٥) في البيوع باب ما جاء في شراء القلادة وفيها ذهب وخرز؛ والنسائي في البيوع باب بيع القلادة فيها الخرز والذهب بالذهب: ٢٤٥/٧؛ والطحاوي في معاني الآثار: ٧٢/٤.

(٧) قصة معاوية مع أبي الدرداء ذكرها الطحاوي في معاني الآثار: ٧٥/٤. عن أبي تميم الجيشاني قال: اشترى معاوية بن أبي سفيان قلادة فيها تبر وزبرجد ولؤلؤ وياقوت بستائة دينار، فقام عبادة بن الصامت حين طلع معاوية المنبر أو حين صلّى الظهر فقال: «الآن إن معاوية اشترى الربا وأكله إلا إنه في النار إلى حلقه». اهـ.

(٨) فإنه قد روي عن معاوية أنه لم يكن يرى بذلك بأساً. أي يبيعها نسيئة.

الطححاوي^(١): عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس رضي الله عنهما (قال: «اشترى^(٢) السيف المحل بالفضة».

وعنه^(٣): عن مبارك، عن الحسن: «أنه كان لا يرى بأساً أن يباع السيف المفضض بأكثر مما فيه، (يكون)^(٣) الفضة بالفضة والسيف بالفضل».

باب

(يجوز)^(٤) بيع الرطب بالتمر
متساوياً يداً بيد^(٥) ولا يجوز نسيئة

بدليل ما روينا من حديث عبادة بن الصامت في الأشياء الستة^(٦).

ووجه الدلالة من هذا الحديث أن التمر في اللغة اسم للثمرة البارزة من هذه الشجرة على اختلاف أحوالها، كالإنسان في حق الرضيع والفطيم والشاب والشيخ. فكان الرطب تمراً، وشرط المماثلة مأخوذ عليه فيه فيدل على إمكانه، فإن الاشتراط فيما لا يقبل الشرط محال. فإن كان الرطب من جنس التمر فقد باعه متماثلاً، وإن كان من غير جنسه فلا مماثلة علينا في بيعه، وما يذكر (من)^(٧) احتمال الجفاف يوقع التفاوت بعد البيع، وشرط (العقد)^(٨) يعتبر حالة إنشائه ولا يضر التفاوت بعده، كالمماثلة في

(١) الطحاوي في معاني الآثار في البيوع باب القلادة تباع بذهب وفيها خرز وذهب: ٧٦/٤ -

٧٧

(٢) في ت بلفظ: (أنه أجاز شراء).

(٣) أتيتاه من ت.

(٤) ساقط من ش، ل.

(٥) وهو قول أبي حنيفة. وقال أصحابه: لا يجوز لقوله عليه الصلاة والسلام حين سئل عنه:

«أوتنقص إذا جف؟ فقيل: نعم، فقال عليه الصلاة والسلام: لا إذا». راجع تفصيل أقوال

الفقهاء في: فتح القدير: ٢٧/٧؛ والأم: ٢١/٣؛ والمغني: ١٢/٤.

(٦) سبق تخريجه أنفاً ص ٤٩٤، تعليق ٥.

(٧) ساقط من ت.

(٨) ساقط من ل.

القيمة في بيع الولي مال الطفل.

فإن قيل: فقد روي أن النبي ﷺ سئل عن بيع الرطب بالتمر فقال: «أينقص إذا جف؟ قالوا: نعم، قال: فلا إذا»^(١).

قيل له: هذا الحديث رواه (عبد الله بن يزيد عن يزيد بن أبي عياش)^(٢) وقد اختلف فيه عنه.

قال الطحاوي^(٣): «حدثنا ابن أبي داود، عن يحيى بن صالح الوحاظي، عن معاوية بن سلام، عن يحيى بن أبي كثير، عن عبد الله بن يزيد أن زيدا بن أبي عياش أخبره عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ نهى عن بيع الرطب بالتمر نسيئة. فهذا أصل حديث «أينقص إذا جف» فيه ذكر النسيئة. زاده يحيى بن أبي كثير على مالك بن أنس فهو أولى». (ورواه الدارقطني أيضاً)^(٤). وعنه، عن يونس، عن ابن وهب، عن (عمرو بن الحارث)^(٥)، عن بكير بن عبد الله، عن (عمران بن أبي أنيس)^(٦): «أن مولى لبني مخزوم حدثه أنه سأل سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه عن الرجل يسلف الرجل الرطب بالتمر إلى أجل فقال سعد: نهانا رسول الله ﷺ عن هذا»^(٧).

[١٠٥/ب]

قال الطحاوي^(٨): «فهذا (عمران بن أبي أنيس)^(٩) وهو رجل متقدم

(١) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار عن سعد بن أبي وقاص: ٦/٤، واللفظ له؛ وأبو داود

(٢٣٥٩) في البيوع باب في الثمر بالتمر؛ والترمذي (١٢٢٥) في البيوع باب ما جاء في النهي

عن المحاقلة والزانية؛ والنسائي في البيوع باب اشتراء التمر بالرطب: ٢٣٦/٧؛ وابن ماجه

(٢٢٦٤) في التجارات باب بيع الرطب بالتمر؛ والدارقطني في البيوع: ٤٩/٣.

(٢) ما بين القوسين ورد مصحفاً في أ، ل، ش، ت. وأثبتناه مصححاً كما هو في م.

(٣) الطحاوي في معاني الآثار: ٦/٤.

(٤) ساقط من ش، ل، ت.

(٥) في ت بلفظ: (عمر بن الخطاب) وهو خطأ.

(٦) في معاني الآثار بلفظ: (عمران بن أبي أنس).

(٧) الطحاوي في معاني الآثار: ٦/٤.

(٨) في معاني الآثار: ٧/٤.

معروف، قد روى هذا الحديث كما رواه يحيى بن أبي كثير، فكان ينبغي في تصحيح معاني الآثار أن يرتفع حديث عبد الله بن يزيد لمكان الاختلاف فيه، وثبت حديث عمران، فيكون النهي الذي جاء في حديث سعد (هذا) (١) إنما هو لعللة النسيئة لا غير.

باب (٢)

الترمذي (٣): عن أبي هريرة رضي الله عنه: «أن النبي ﷺ نهي أن يتلقى الجلب، فإن تلقاه إنسان (فباعه)» (٤) فابتاعه فصاحب السلعة فيها بالخيار إذا ورد السوق. هذا حديث حسن غريب.

فجعل الخيار للبائع دليل على صحة البيع، إذ الفاسد لا خيار فيه. وهذا الخيار نسخه قوله عليه السلام: «البيعان بالخيار ما لم يتفرقا» (٥).

مالك (٦): عن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يبيع حاضر لباد».

وعن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يبيع حاضر لباد، دعوا الناس يرزق الله بعضهم من بعض» (٧).

(١) ساقط من ت.

(٢) راجع تفصيل الكلام في هذا الباب في: الأم: ٨١/٣ - ٨٢؛ والمغني: ٤/٤١٦٤؛ والمحل: ٤٤٩/٨.

(٣) الترمذي (١٢٢١) في البيوع باب ما جاء في كراهية تلقي البيوع؛ ومسلم في البيوع باب تحريم تلقي الجلب مع اختلاف يسير في اللفظ: ٣/١١٥٧؛ وأبو داود (٣٤٣٧) في البيوع باب في التلقي؛ والنسائي في البيوع باب التلقي: ٧/٢٢٦.

(٤) هذا اللفظ غير موجود في السنن.

(٥) سبق تخريجه: ص ٤٧٠، تعليق ٥.

(٦) في الموطأ في البيوع باب ما ينهى عنه من المساومة والمبايعات: ص ٤٢٤.

(٧) أخرجه مسلم في البيوع باب تحريم بيع الحاضر للبادي: ٣/١١٥٧؛ والترمذي (١٢٢٣).

البيوع باب ما جاء لا يبيع حاضر لباد؛ والنسائي في البيوع باب يبيع الحاضر للبادي: =

قال الطحاوي^(١) رحمه الله: «فعلنا أن رسول الله ﷺ إنما نهى الحاضر أن يبيع للبادي لأن الحاضر يعلم أسعار الأسواق، فيستقي على الحاضرين فلا يكون لهم في ذلك ربح، وإذا باعهم الأعرابي على (غرة وجهل)^(٢) بأسعار الأسواق ربح عليه الحاضرون؛ فأمر رسول الله ﷺ أن يخلى بين الحاضرين و(بين)^(٣) الأعراب في البيوع، ومنع الحاضرين أن يدخلوا عليهم. وإذا كان ما وصفنا كذلك، وثبتت إباحة التلقي الذي لا ضرر فيه بما وصفنا من الآثار، صار شراء المتلقي منهم شراء حاضر من باد، فهو داخل في قول النبي ﷺ: «دعوا الناس يرزق الله بعضهم من بعض»^(٤)، وبطل أن يكون في ذلك خيار للبائع، لأنه لو كان فيه خيار للبائع (لما)^(٥) كان للمشتري (في ذلك)^(٦) فائدة، ولا نهى رسول الله ﷺ أن يتولى البيع للبادي منه، لأنه يكون / بالخيار في فيسخ ذلك البيع، أو يرد له ثمنه إلى الأثمان التي في (بياعات أهل الحضر بعضهم من بعض، ففي منع النبي ﷺ الحاضرين من ذلك إباحة الحاضرين)^(٧) التماس غرة البادين في البيع منهم والشراء».

باب

البيع مع الشرط

الطحاوي^(٨): «عن زينب امرأة عبد الله بن مسعود أنها باعت عبد الله جارية

٢٢٥/٧؛ وأبو داود (٣٤٤٢) في البيوع باب النهي عن أن يبيع حاضر لباد؛ وابن ماجه

(٢١٧٦) في التجارات باب النهي أن يبيع حاضر لباد؛ والطحاوي في معاني الآثار: ١١/٤.

(١) في معاني الآثار: ١١/٤ - ١٢، وقال: «وهذا قول أبي حنيفة ومحمد وأبي يوسف».

(٢) في معاني الآثار بلفظ: (غرة وجهل).

(٣) ساقط من ش.

(٤) تقدم تخريجه آنفاً.

(٥) ساقط من ل.

(٦) في ت بلفظ: (فيه).

(٧) ساقط من ت.

(٨) الطحاوي في معاني الآثار في البيوع باب البيع يشترط فيه شرط ليس منه: ٤٧/٤ بلفظ: =

فاشترطت^(١) خدمتها، فذكر ذلك لعمر فقال: لا تقربنها (ولأحد)^(٢) فيها مثنوية^(٣).
فقد أبطل ذلك عمر بن الخطاب، وتابعه عليه عبد الله بن مسعود رضي الله عنهم.

فإن قيل: روى الترمذي^(٤): عن جابر بن عبد الله: «أنه باع من النبي ﷺ بعيراً واشترط ظهره إلى أهله». هذا حديث حسن صحيح.

وفي هذا دليل على أن البيع إذا كان فيه شرط كان البيع صحيحاً والشرط صحيحاً.

قيل له: هذا حديث قد اختلفت ألفاظه اختلافاً كثيراً، وفيه معنيان يدلان أنه لا حجة فيه:

أحدهما: أن مساومة النبي ﷺ لجابر إنما كانت على البعير، ولم يشترط لجابر في ذلك ركوباً. فإن في رواية زكريا عن عامر عن جابر أنه قال: «بيعته واستثنيت حملانه إلى أهلي»^(٥)، فوجه هذا الحديث أن البيع إنما كان على ما كانت عليه المساومة من النبي ﷺ، ثم كان الاستثناء المذكور بعد ذلك، وكان موصولاً من (البيع)^(٦) لأنه إنما كان بعده، وليس في ذلك حجة تدلنا على حكم البيع كيف يكون لو كان الاستثناء مشروطاً في عقده.

«ولا أجد فيها مثنوية»، وأظنه تصحيف، والصحيح ما أثبتناه. وأخرجه بنحوه مالك في الموطأ في البيوع باب ما يفعل في الوليدة إذا بيعت والشرط فيها: ص ٣٨١.

- (١) في ل بلفظ: (فاشترطت البيع مع شرط خدمتها).
- (٢) في ش بلفظ: (ولا لأحد). وفي حاشية ت: (ولا أجد).
- (٣) في حاشية م: (قوله «مثنوية» أي استثناء).
- (٤) الترمذي (١٢٥٣) في البيوع باب ما جاء في اشتراط ظهر الدابة عند البيع؛ والبخاري مطولاً في الجهاد باب استئذان الرجل الإمام: ٦٢/٤؛ ومسلم في المساقاة باب بيع البعير واستثناء ركوبه: ١٢٢١/٣؛ وأبو داود (٣٥٠٥) في البيوع باب في شرط في بيع؛ والنسائي في البيوع باب البيع يكون فيه الشرط: ٢٦١/٧؛ والطحاوي في معاني الآثار في البيوع باب البيع يشترط فيه شرط ليس منه: ٤١/٤.

(٥) هذه الرواية أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي، وقد تقدم تخريج الحديث آنفاً.

(٦) في ت: (البايع).

والذي يدل على أن الاستثناء لم يكن مشروطاً في عقيد البيع ما روى البخاري^(١): في حديث جابر أن النبي ﷺ قال: «أتبيع جملك؟ قلت: نعم، فاشتره مني بأولية، ثم قدم رسول الله ﷺ قبلي، وقدمت بالغداة، فجعنا إلى المسجد فوجدته على باب المسجد، قال: الآن قدمت؟ قلت: نعم، قال: فدع جملك فادخل فصل ركعتين، فدخلت فصليت، فأمر بلالاً أن يزن أوقية فوزن لي بلال فأرجع في الميزان، فانطلقت حتى وليت، فقال: ادعوا لي جابراً، فقلت: الآن يرد عليّ الحمل، ولم يكن شيء أبغض إليّ منه، قال: خذ جملك ولك ثمنه». فليس في هذا الحديث ذكر الحملان بحال، لا قبل البيع / ولا في عقدة البيع ولا بعده. وفي رواية عنه: «قال: بعنيه، قلت: (بل) (٢) هو لك يا رسول الله. قال: (بل) (٣) بعنيه بأربعة دنانير ولك ظهره إلى المدينة»^(٤). فقوله «ولك ظهره» جملة تامة لا تعلق لها بما قبلها، وهي - والله أعلم - جواب لجابر رضي الله عنه، (فكأن جابراً رضي الله عنه)^(٥) لما قال له النبي ﷺ: «بعنيه، فقال: بعثك ولي ظهره إلى المدينة، فقال رسول الله ﷺ: ولك ظهره إلى المدينة». وكان جابراً رضي الله عنه لما تلفظ للنبي ﷺ بالبيع ثم رأى نفسه محتاجة إلى ركوبه طلب من النبي ﷺ أن يعيره البعير ليركبه إلى المدينة فأعاره النبي ﷺ.

[١٠/ب]

فإن قيل: فقد روي في الصحيح أنه قال: «بعته على أن لي فقار ظهره حتى أبلغ المدينة»^(٤).

ففي هذا الحديث دليل على أن الاشتراط (كان)^(٥) في عقدة البيع.

(١) البخاري في البيوع باب شراء الدواب والحمير: ٨١/٣.

(٢) ساقط من ت.

(٣) هذه الرواية أخرجهما مسلم في البيوع باب بيع البعير واستثناء ركوبه: ١٢٢٤/٣.

(٤) هذه الرواية أخرجهما البخاري عن جابر رضي الله عنه في الجهاد باب استئذان الرجل الإمام:

٦٢/٤؛ ومسلم في البيوع باب بيع البعير واستثناء ركوبه: ١٢٢١/٣.

(٥) ساقط من ل.

قيل له: هب أن هذا يدل على أن الاشتراط كان في عقدة البيع، ولكن لم يكن النبي ﷺ اشتراه حقيقة، وإنما ساومه مساومة فظن جابر أن النبي ﷺ قد اشتراه منه شراء (باتاً) (١). يدل (٢) على ذلك أن جابراً قال: «فلما قدمنا أتيته بالجمل ونقد لي ثمنه، ثم انصرفت فأرسل على أنثري، فقال: ما كنت لأخذ جملك (فخذ جملك) (٣) فهو مالك». وفي هذا دليل ظاهر أنه عليه السلام لم يكن قصد شراؤه، وإنما قصد بذلك (إيصال) (٤) البر إلى جابر بهذا الطريق. وهذا هو المعنى الآخر.

ومما يؤيد هذا أنه روي أيضاً في بعض طرق هذا الحديث أنه قال: «فلما قدمت المدينة أتيت النبي ﷺ بالبعير، فقلت: هذا بعيرك، فقال: لعلك ترى أنني إنما حبستك لأذهب ببعيرك. يا بلال أعطه أوقية وخذ بعيرك فهما لك» (٥).

فدل ذلك (على) (٦) أن ذلك القول (الأول) (٧) لم يكن على التبايع، (فثبت) (٨) أن الاشتراط المذكور (إن) (٩) كان في أصله بعد ثبوت هذه العلة لم يكن في هذا الحديث حجة، لأن المشروط فيه ذلك الشرط لم يكن بيعاً، لأن النبي ﷺ لم يكن ملك البعير على جابر، فكان اشتراط جابر الركوب اشتراطاً فيما هو له ملك.

ثم حديث جابر فيه اختلاف كثير في تقدير الثمن الذي اشتراه به رسول الله ﷺ، ففي رواية ابن جريج عن عطاء وغيره / عن جابر «أربعة دنائير» (٩). [١/١٠٧] وقال دلود بن قيس عن عبيد الله بن مقسم عن جابر «بأربع أواق». وعنه: «أن

(١) ساقط من ل.

(٢) في ل: (ومما يدل).

(٣) ساقط من م.

(٤) ساقط من ت.

(٥) هذه الرواية أخرجهما مسلم عن جابر رضي الله عنه في البيوع باب بيع البعير واستثناء ركوبه:

١٢٢١/٣ والطحاوي في معاني الآثار: ٤١/٤.

(٦) أثبتناه من ت.

(٧) ساقط من ت.

(٨) في ت: (فلو ثبت).

(٩) تقدم تخريج هذه الرواية في الصفحة السابقة ت ٣.

النبي ﷺ اشتراه بأوقية^(١). وقال أبو نضرة عن جابر: «(اشتراه)^(٢) بعشرين ديناراً. وهذا الاختلاف لو كان في الشهادة لمنع قبولها. فكذا في الرواية، إذ لا يمكن الجمع بين هذه الروايات إلا بأن يكون ما جرى (بين)^(٣) جابر و(بين)^(٣) النبي ﷺ لم يكن على (جهة)^(٤) البيع، وإنما أراد النبي ﷺ أن يبره بهذا الطريق. ويجوز أن يكون حصل له من النبي ﷺ الأكثر مما ذكرته الرواة.

فإن قيل: روى الترمذي^(٥): عن عائشة رضي الله عنها أنها أرادت أن تشتري بريرة، فاشترطوا الولاء، فقال رسول الله ﷺ: «اشترها فإنما الولاء لمن أعطى الثمن، أولم (أولى)^(٦) النعمة». وفي هذا دليل على جواز البيع وبطلان الشرط.

قيل له: هذا الحديث قد روي على خلاف ذلك:

البخاري^(٧): عن عروة: «أن عائشة رضي الله عنها أخبرته أن بريرة جاءت تستعينا في كتابتها، ولم تكن قضت من كتابتها شيئاً، قالت عائشة: أرجعي إلى أهلك، فإن أحبوا أن أقضي (عنك)^(٨) كتابتك ويكون ولاؤك لي فعلت فذكرت بريرة ذلك لأهلها فأبوا، وقالوا: إن شاءت أن تحتسب عليك (فلتفعل)^(٩) ويكون ولاؤك لنا، فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ، فقال لها رسول الله ﷺ: ابتاعي فأعتقي

(١) سبق تخريج هذه الرواية: ص ٥٠٢، تعليق ١.

(٢) ساقط من ل.

(٣) في ت يلفظ: (من).

(٤) ساقط من ت.

(٥) الترمذي (١٢٥٦) في البيوع باب ما جاء في اشتراط الولاء، والزجر عن ذلك، وقال: حديث عائشة حديث حسن صحيح، والعمل عليه عند أهل العلم. والبخاري في الفرائض باب ميراث السائبة: ١٩٢/٨.

(٦) لفظ الترمذي: (ولي).

(٧) في المكاتب باب ما يجوز من شروط المكاتب: ١٩٨/٣؛ واللفظ له؛ ومسلم في العتق باب إنما الولاء لمن أعتق: ١١٤١/٢.

(٨) ساقط من ت.

(٩) أثبتاه من صحيح البخاري.

— وفي لفظ الطحاوي^(١) فقال: لا يمنعك منها ذلك، ابتاعي وأعتقي — فإنما الولاء لمن أعتق، ثم قام رسول الله ﷺ فقال: ما يزال أناس يشترطون شروطاً ليست في كتاب الله، (من اشترط شرطاً ليس في كتاب الله)^(٢) (فليس له)^(٣) وإن شرط مائة مرة^(٤)، شرط الله أحق وأوثق.

فما كان من أهل بريرة في هذا الحديث لم يكن شرطاً في بيع، لكن (في)^(٥) أداء عائشة إليهم عن بريرة، وهم تولوا عقد تلك الكتابة له ولم يتقدم ذلك الأداء من عائشة ملك، فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فقال: لا يمنعك ذلك منها. أي لا ترجعي لهذا المعنى عما كنت نويت في (عتاقهم)^(٦) من الثواب، اشترتها فأعتقها فإنما الولاء لمن أعتق، وكان ذلك الشراء هنا ابتداء من رسول الله ﷺ، ليس ما كان (قبل ذلك)^(٧) بين عائشة وبين أهل بريرة في شيء، ثم قام النبي ﷺ فخطب ما تقدم ذكرنا له إنكاراً (منه)^(٨) على عائشة في طلبها ولاء من تولى غيرها كتابتها بحق ملك عليها ثم نهاها وعلمها بقوله: «إنما الولاء لمن أعتق»، أي أن المكاتب إذا عتق بالكتابة فمكاتبه هو الذي أعتقه وولاؤه له. فهذا حديث فيه ضد ما في غيره، وليس فيه دليل على اشتراط الولاء في البيع كيف هو.

فإن قيل: فقد روي مكان قوله: «ابتاعي وأعتقي» «خذيها فأعتقها (واشترطي)^(٩)».

قيل له: هذا اللفظ رواه هشام عن عروة، وما رواه ابن شهاب عن عروة

(١) في معاني الآثار: ٤٣/٤.

(٢) ساقط من ل.

(٣) في ت بلفظ: (فهو باطل).

(٤) في ت: (مائة شرط).

(٥) في ت: (إعتاقها).

(٦) ساقط من ش.

(٧) ساقط من ل.

(٨) ساقط من ت.

أولى، لأن ابن شهاب أتقن وأحفظ من هشام، ويجوز أن يكون معنى خذها «ابتاعها»، كما يقول الرجل لصاحبه: بكم أخذت هذا العبد؟ يريد بكم ابتعته، وكما يقول الرجل (للرجل) ^(١): «خذ هذا العبد بألف، يريد بذلك البيع». ولم يبين رسول الله ﷺ في قوله: «واشترطي» ما تشترط، فيجوز أن يكون أراد «واشترطي ما يشترط في البياعات الصحاح». والله أعلم.

باب

بجوز بيع الكلب ويكره ^(٢)

لأنه منتفع به حراسة واصطياداً. قال الله تعالى: ﴿وما علمتم من الجوارح مكلين﴾ ^(٣).

فإن قيل: «نهى رسول الله ﷺ عن ثمن الكلب ومهر البغي، وحلوان الكاهن» ^(٤).

قيل له: هذا كان في زمن كان النبي ﷺ أمر فيه بقتل الكلاب، وكان الانتفاع بها يومئذ محرماً، ثم بعد ذلك رخص في الانتفاع بها.

الطحاوي ^(٥): عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده عبد الله بن عمرو:

(١) ساقط من ش، له ت.

(٢) راجع تفصيل ذلك في الاختيار لتعليل المختار: ١٨٢/١؛ والأم: ٩/٣ - ١٠؛ والمتقى: ٢٨/٥؛ والمغني: ١٨٩/٤؛ والمحلى: ٤٧٨/٧، ٩/٩.

(٣) سورة المائدة: الآية ٤.

(٤) أخرج الحديث البخاري عن أبي مسعود البصري في البيوع باب ثمن الكلب: ١١٠/٣، واللفظ له؛ ومسلم في المساقاة باب تحريم ثمن الكلب: ١١٩٨/٣؛ والترمذي (١٢٧٦) في البيوع باب ما جاء في ثمن الكلب؛ وقال: هذا حديث حسن صحيح؛ وأبو داود (٣٤٨١) في البيوع باب في إثبات الكلاب؛ والنسائي في البيوع باب بيع الكلب: ٢٧٢/٧؛ وابن ماجه (٢١٥٩) في التجارات باب النهي عن ثمن الكلب؛ والطحاوي في معاني الآثار في البيوع باب ثمن الكلب: ٥١/٤؛ ومالك في الموطأ في البيوع باب ما جاء في ثمن الكلب: ص ٤٠٧.

(٥) في معاني الآثار في البيوع باب ثمن الكلب: ٥٨/٤.

«أنه قضى في كلب صيد قتله رجل بأربعين درهماً، وقضى في كلب ماشية بكبش».

وعنه^(١): عن عطاء (قال)^(٢): «لا بأس بثمن الكلب». فهذا قول عطاء. وقد

روي عن النبي ﷺ: «أن ثمن الكلب من السحت».

وعنه^(١): عن ابن شهاب: «أنه إذا قتل الكلب المعلم فإنه يقوم قيمته فيغرمه

الذي قتله». فهذا (الزهري)^(٣) يقول هذا، وقد روى عن أبي بكر بن عبد الرحمن

(عن النبي ﷺ)^(٤): «أن ثمن الكلب من السحت».

وعنه^(١): عن مغيرة / عن إبراهيم قال: «لا بأس بثمن^(٥) (كلب)^(٦) الصيد».

وروى عن مالك رحمه الله إجازة يبيع كلب الصيد والزرع والماشية، ولا خلاف

(عنه)^(٧) أن من قتل كلب صيد أو ماشية أنه يجب عليه قيمته.

وعن عثمان: «أنه أجاز الكلب (الضاري)^(٨) في المهر، وجعل على قاتله عشرين

من الإبل» ذكره ابن عبد البر في التمهيد فيما أظن^(٩).

الترمذي^(١٠): عن جابر رضي الله عنه قال: «نهي رسول الله ﷺ عن ثمن

(١) الطحاوي في معاني الآثار: ٥٨/٤ - ٥٩.

(٢) ساقط من ل.

(٣) في ل بلفظ؛ (الترمذي) وهو خطأ.

(٤) أثبتناه من معاني الآثار.

(٥) في ل: (بثمن الكلب كلب الصيد).

(٦) ساقط من ش.

(٧) في ش: (فيه).

(٨) ساقط من ت.

(٩) قال مالك: (أكره ثمن الكلب الضاري وغيره للضاري، لنهي رسول الله ﷺ عن ثمن

الكلب)، الموطأ: ص ٤٠٧.

(١٠) الترمذي (١٢٧٩) في البيوع باب ما جاء في كراهية ثمن الكلب والسنور، وقال: «هذا حديث

في إسناده اضطراب، ولا يصح في ثمن السنور، وقد روي هذا الحديث عن الأعمش عن

بعض أصحابه عن جابر، وقد اضطربوا على الأعمش في رواية هذا الحديث». وأخرجه =

الكلب والسنور». وهذا حديث في إسناده اضطراب.

ذكر الغريب:

مهر البغي: هو أن يعطي المرأة شيئاً ليفجر بها. وحلوان الكاهن^(١): ما يأخذه الكاهن على كهنته، فإن الكهانة باطلة، لا يجوز^(٢) أخذ الأجر عليها، وقيل هي الرشوة، وقيل هو مشتق من الحلاوة، يقال منه: حلوت الرجل (أحلوه)^(٣) إذا أطعمته الحلوة^(٤)، كما يقال غسلته إذا أطعمته العسل. والفرق بين الكاهن والعراف أن الكاهن يتعاطى الخبر عن الكوائن في مستقبل الزمان ومعرفة الأسرار، والعراف يتعاطى معرفة الشيء المسروق ومكان الضالة ونحوه، والله أعلم.

باب

بيع أراضي مكة غير جائز^(٥)

الطحاوي^(٦): عن مجاهد عن عبد الله بن عمر أن النبي ﷺ قال: «لا يجل بيع بيوت مكة ولا إجارتهما».

وعنه^(٧): عن علقمة بن فضلة قال: «كانت الدور على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان ما تباع ولا تক্রى ولا تدعى إلا السوائب، من احتاج سكن ومن استغنى أسكن».

وعنه^(٧): عن مجاهد أنه قال: «مكة مباح، لا يجل بيع رباعها ولا إجارة

أبو داود (٣٤٧٩) في البيوع باب في ثمن السنور؛ وابن ماجه (٢١٦١) في التجارات باب النهي عن ثمن الكلب.

(١) انظر النهاية لابن الأثير: ٤٣٥/١.

(٢) في ت: (لا يجوز لأحد أخذ الأجرة عليها):

(٣) ساقط من ت.

(٤) في ت: (الحلاوة).

(٥) وهو قول أبي حنيفة، وقالوا: لا بأس ببيع أرضها، وهو رواية عن الإمام. راجع تفصيل

ذلك في فتح القدير: ٦١/١٠، والمغني: ١٩٦/٤، والمحلى: ٢٦٣/٧.

(٦) الطحاوي في معاني الآثار: ٤٨/٤.

(٧) الطحاوي في معاني الآثار: ٤٩/٤.

بيوتها. وهذا مذهب أبي حنيفة ومحمد وسفيان الثوري رحمهم الله.

باب

لا يجوز السلم إلا مؤجلاً (١)

البخاري^(٣): عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «قدم النبي ﷺ المدينة وهم يسلفون في التمر الستين والثلاث، فقال: من أسلف في شيء فليسلف في كيل معلوم (ووزن معلوم إلى أجل معلوم)»^(٣)

باب

لا يجوز استقراض الحيوان (٤)

بدليل إجماع المسلمين على عدم جواز استقراض الإماء.

فإن قيل: روى مالك^(٥): عن أبي رافع مولى رسول الله ﷺ / أنه قال: [١٠٨]

(١) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٨٦/٧ - ٨٨؛ والمهذب: ٢٩٧/١؛ والمتقى: ٢٩٧/٤؛ والمغني: ٢١٨/٤؛ والمحلى: ١٠٥/٩.

(٢) البخاري في السلم باب السلم في وزن معلوم: ١١١/٣، واللفظ له؛ والترمذي (١٣١١) في البيوع باب ما جاء في السلف في الطعام والتمر؛ وأبو داود (٣٤٦٣) في البيوع باب في السلف؛ والنسائي في البيوع باب السلف في الثمار: ٢٥٥/٧؛ وابن ماجه (٢٢٨٠) في التجارات باب السلف في كيل معلوم ووزن معلوم إلى أجل معلوم. وقد ورد عند مسلم وأبي داود وابن ماجه بلفظ: (من أسلف في تمر). اهـ.

(٣) ساقط من ل.

(٤) راجع تفصيل ذلك في الأم: ١٠٣/٣؛ والمغني: ٢٠٩/٤.

(٥) في الموطأ في البيوع باب ما يجوز من السلف: ص ٤٢٢، واللفظ له؛ ومسلم في المساقاة باب من استسلف شيئاً ففضى خيراً منه: ١٢٢٤/٣؛ وأبو داود (٣٣٤٦) في البيوع باب في حسن القضاء؛ والترمذي (١٣١٨) في البيوع باب ما جاء في استقراض البعير، وقال: هذا حديث حسن صحيح؛ والنسائي في البيوع باب استسلاف الحيوان واستقراضه: ٢٥٦/٧؛ وابن ماجه (٢٢٨٥) في التجارات باب السلم في الحيوان؛ والطحاوي في معاني الآثار: ٥٩/٤؛ والشافعي في الرسالة فقرة: ١٦٠٦.

«استسلف رسول الله ﷺ بكراً، فجاءته إبل من الصدقة. قال أبو زافع: فأمرني^(١) رسول الله ﷺ أن أقضي الرجل بكرة، فقلت: لم أجد في الإبل إلا جلاً خياراً رباعياً، فقال رسول الله ﷺ: أعطه إياه فإن خيار الناس أحسنهم قضاء».

قيل له: يحتمل أن يكون هذا قبل تحريم الربا، كما كان يجوز بيع الحيوان بالحيوان نسيئة ثم نهي عنه. يدل على ذلك ما روى الطحاوي^(٢): عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ أمره أن يجهز جيشاً، فنفتت الإبل، فأمره بأن يأخذ (في)^(٣) قلاص الصدقة، فجعل يأخذ البعير بالبعيرين إلى إبل الصدقة»، ثم نهي رسول الله ﷺ عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة^(٤)، فدخل في ذلك استقراض الحيوان.

فإن قيل: الخطئة لا يجوز بيع بعضها ببعض نسيئة، ويجوز قرضها، فكذلك

الحيوان.

قيل له: نهي النبي ﷺ عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة، لم يكن لاتفاق النوعين، وإلا لجاز بيع العبد بالبقرة نسيئة، وإنما كان لعدم وجود مثله، ولأنه غير موقوف عليه. وإذا كان كذلك بطل قرضه أيضاً لأنه غير موقوف عليه.

وروى الطحاوي^(٥): عن إبراهيم (عن)^(٦) ابن مسعود رضي الله عنه قال:

(١) في ل: (فامر) وهو لفظ مسلم.

(٢) في معاني الآثار في البيوع باب استقراض الحيوان: ٤/٦٠؛ وأبوداود (٣٣٥٧) في البيوع باب في الحيوان بالحيوان نسيئة والرخصة في ذلك.

(٣) ساقط من ت.

(٤) حديث النهي عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة، أخرجه أبو داود (٣٣٥٦) في البيوع باب في

الحيوان بالحيوان نسيئة؛ والترمذي (١٢٣٧) في البيوع باب ما جاء في كراهية بيع الحيوان

بالحيوان نسيئة، وقال: حديث حسن صحيح؛ والنسائي في البيوع باب بيع الحيوان بالحيوان

نسيئة: ٧/٢٥٧؛ وابن ماجه (٢٢٧٠) في التجارات باب الحيوان بالحيوان نسيئة.

(٥) الطحاوي في معاني الآثار في البيوع باب استقراض الحيوان: ٤/٦٣.

(٦) ساقط من ل.

والسلف في كل شيء إلى أجل (مسمى) (١) لا بأس به ما خلا الحيوان.

باب

لا يجوز بيع لبن المرأة (٢)

قال الله تعالى: ﴿فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَارَضْنَ عَلَيْكُمْ حَتَّىٰ يَرْضِيَ اللَّهُ مِنْكُمْ وَلَوْلَا إِذْ سَأَلْتُمُوهُنَّ لَتَكُنَّ جُنُودًا مَكِينًا﴾ (٣)، فقد دلت هذه الآية على أن لبن المرأة وإن كان عيناً فقد أجري مجرى المنافع التي تستحق بعقود الإجازات. فكما لا يجوز عقد البيع على المنافع لا يجوز (على) (٤) لبن المرأة. وفارق لبن المرأة بذلك سائر ألبان الحيوانات، لأنه لا يجوز استئجار شاة لرضاع صبي، لأن الأعيان لا تستحق بعقود الإجازات كاستئجار النحل والشجر، والله أعلم.

باب

لو باع التمر أو العنب ممن يعلم أنه يتخذه خمرًا كره وصح بيعه، لجواز أن لا يتخذه خمرًا (٥)

فإن قيل: روي عن عبد الله بن بريدة، عن أبيه، قال: قال رسول الله ﷺ: / [١٨٩] / من حبس العنب زمن القطف حتى يبيعه من يهودي أو نصراني أو ممن يعلم أنه يتخذه خمرًا فقد يقدم على النار على بصيرة.

قيل له: قال أبو حاتم: لا أصل لهذا الحديث من حديث حسين بن واقد، فقد ينبغي أن يعدل بالحسين عن سنن العدول لروايته هذا الخبر المنكر.

(١) ساقط من ت.

(٢) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٤٢٣/٦؛ والمغني: ١٩٦/٤؛ والمحلى: ٣١/٩.

(٣) سورة الطلاق: الآية ٦.

(٤) ساقط من ل.

(٥) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٥٩/١٠؛ والمهذب: ٢٩٢/١؛ والمغني: ١٦٧/٤.

باب

يكره التسعير^(١)

الترمذي^(٢): عن أنس رضي الله عنه قال: «غلا السعر على عهد رسول الله ﷺ، فقالوا: يا رسول الله سَعُرْنَا، فقال: إن الله هو المسعُر، القابض، الباسط، الرازق، وإني لأرجو أن ألقى ربي وليس أحد منكم يظلمني بمظلمة في دم ولا مال». حديث حسن صحيح.

باب

الاختلاف في البيع^(٣)

الدارقطني^(٤): عن (القاسم بن عبد الرحمن بن)^(٥) عبد الله بن مسعود، عن أبيه، عن جده أن رسول الله ﷺ قال: «إذا اختلف المتبايعان في البيع والسلعة (لم)^(٦) تستهلك، فالقول ما قال البائع أو يترادان».

فإن قيل: روى الترمذي^(٧): عن عون بن عبد الله، عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا اختلف (المتبايعان)^(٨) فالقول قول البائع، والمتبايع بالخيار».

-
- (١) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٥٩/١٠، والمغني: ١٦٤/٤، والمتقى: ١٧/٥ - ١٩.
- (٢) الترمذي (١٣١٤) في البيوع باب ما جاء في التسعير؛ وأبو داود (٣٤٥١) في البيوع باب في التسعير؛ وابن ماجه (٢٢٠٠) في التجارات باب من كره أن يسعر.
- (٣) راجع المهذب: ٢٩٣/١، والمغني: ١٤٤/٤.
- (٤) الدارقطني في البيوع: ٢٠/٣؛ وابن ماجه (٢١٨٦) في التجارات باب البيعان يختلفان.
- (٥) هذه الزيادة من السنن، ولا بد منها ليستقيم الكلام. وفي ت بلفظ: (عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده) وهو خطأ.
- (٦) ساقط من ل.
- (٧) الترمذي (١٢٧٠) في البيوع باب ما جاء إذا اختلف البيعان، وقال: «هذا حديث مرسل، عون بن عبد الله لم يدرك ابن مسعود». اهـ.
- (٨) لفظ الترمذي: (البيعان).

قيل له: هذا حديث مرسل، لأن عون بن عبد الله لم يدرك ابن مسعود رضي الله عنه.

باب

إذا اشترى ثمرة فأصابها جائحة، فما ذهب من ذلك قل أو كثر بعد أن يقبضه المشتري (ذهب) (١) من ماله، وما ذهب في يد البائع قبل أن يقبضه المشتري بطل ثمنه عن المشتري (٢)

البخاري ومسلم (٣): عن عياض بن عبد الله، عن أبي سعيد الخدري قال: وأصيب رجل في عهد رسول الله ﷺ في ثمار ابتاعها، فكثر دينه، فقال رسول الله: تصدقوا عليه (فتصدق الناس) (٤) عليه، فلم يبلغ ذلك وفاء دينه، فقال رسول الله ﷺ: خلوا ما وجدتم، وليس لكم إلا ذلك. فلما كان رسول الله ﷺ لم يبطل دين الغرماء بذهاب الثمار وفيهم بائعها، ولم يرجع على الباعة بالثمن إذ كانوا قد قبضوا ذلك منه، ثبت أن الجوائح الحادثة في يد المشتري لا تكون مبطله عنه شيئاً من الثمن الذي عليه للبائع.

/ وما روي: وأن النبي ﷺ أمر بوضع الجوائح (٥)، (فهو) (٦) محمول على ١٠٩]

(١) في ت: (فهو).

(٢) راجع في ذلك: الأم: ٥١/٣؛ والمتقى: ٢٣١/٤ - ٢٣٦؛ والمغني: ٨٠/٤.

(٣) أخرجه مسلم في المساقاة باب استحباب الوضوع من الدين: ١١٩١/٣؛ وأبو داود (٣٤٦٩)

في البيوع باب في وضع الجائحة؛ والنسائي في البيوع باب وضع الجوائح: ٢٣٣/٧.

(٤) في ت بلقط: (تصدقوا).

(٥) أخرجه مسلم في البيوع باب وضع الجوائح: ١١٩١/٣، عن جابر رضي الله عنه؛ والنسائي

في البيوع باب وضع الجوائح: ٢٣٣/٧؛ والدارقطني في البيوع: ٣١/٣؛ بزيادة: (ونهى عن

بيع المنين).

(٦) ساقط من ت.

الجوائح التي يصاب الناس بها ويحتاجون في الأراضي الخراجية التي خراجها للمسلمين، فوضع ذلك الخراج عنهم واجب لازم، لأن في ذلك صلاحاً للمسلمين وتقوية لحالهم، وفيه عمارة أراضيهم.

فإن قيل: فقد روي أن رسول الله ﷺ (قال) (١): «إن بعث من أخيك (ثمراً) (٢) فأصابته جائحة فلا يحمل لك أن تأخذ منه شيئاً. بم تأخذ مال أخيك بغير حق» (٣). (أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه) (٤).

قيل له: يجب حمل هذا الحديث (على) (٥) أن الجائحة أصابت الثمرة قبل تخلية البائع بينه وبين المشتري، وإلا فإن أجاح به في مقدار الثلث وجب أن يُجِيع (به) (٦) فيما دون الثلث.

باب

(لا) (٦) يجوز بيع ما يتقل ويحول قبل القبض (٧)

البخاري (٨): عن طاووس، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «أما الذي

-
- (١) ساقط من م.
 (٢) في ت: (ثمراً) وهو لفظ أبي داود.
 (٣) أخرجه مسلم عن جابر بن عبد الله في المساقاة باب وضع الجوائح: ١١٩٠/٣، واللفظ له؛ وأبو داود (٣٤٧٠) في البيوع باب في وضع الجائحة. والنسائي في البيوع باب وضع الجوائح: ٢٣٢٢/٧؛ وابن ماجه (٢٢١٩) في التجارات باب بيع الثمار سنين والجائحة؛ والدارقطني في البيوع: ٣١/٣.
 (٤) ساقط من ل، ت. (٥) ساقط من ت.
 (٦) ساقط من ش.
 (٧) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٥١٠/٦؛ والأم: ٦٠/٣؛ والمتنبي: ٢٧٩/٤؛ والمغني: ٨٦/٤؛ والمحل: ٥١٨/٨.
 (٨) في البيوع باب بيع الطعام قبل أن يقبض: ٨٩/٣، بلفظ: (فهو الطعام أن يباع حتى يقبض). وأخرجه مسلم في البيوع باب بطلان بيع المبيع قبل القبض: ١١٥٩/٣، بلفظ: (من ابتاع طعاماً فلا يبعه حتى يستوفيه. قال ابن عباس: وأحسب كل شيء مثله). ويمثل رواية مسلم أخرجه أبو داود (٣٤٩٧) في البيوع باب بيع الطعام قبل أن يستوفي؛ والنسائي في =

نهي عنه النبي ﷺ فهو الطعام قبل أن يقبض. قال ابن عباس: ولا أحسب كل شيء إلا مثله، فنهى النبي ﷺ عن بيع الطعام قبل القبض، دليل على عدم جواز بيع كل ما ينقل ويحول، (لأنه) (١) في معناه (—) (٢). وقول ابن عباس: «ولا أحسب كل شيء إلا مثله» يريد — والله أعلم — ولا أحسب كل شيء يمكن نقله إلا مثله، ولئن أراد كل شيء مما ينقل وما لا ينقل فإنما قال ذلك — والله أعلم — اعتقاداً منه أن المعنى الذي حرم به البيع على مشتري الطعام قبل قبضه، هو أنه لا يطيب له ربح ما لم يضمن من حيث إنه قبل القبض في ضمان البائع. قال: وهذا المعنى موجود في غير الطعام. أو نقول: الطعام يجوز السلم فيه وليس بقائم حينئذٍ، ولا يجوز ذلك في العروض فكان الطعام أوسع أمراً في البيوع وأكثر جوازاً، فإذا حرم بيعه قبل قبضه كان حظر غيره أولى. فقصده النبي ﷺ إلى النهي عن الطعام دليل نهي عن غيره.

ونحن لا نسلم أن المعنى الذي نهى النبي ﷺ عن بيع الطعام قبل القبض لأجله هو ما ذكره، بل معنى آخر وهو غرر انفساخ العقد بهلاك المعقود عليه قبل القبض، والهلاك في العقار نادر.

باب

لا يجوز بيع المدبر (٣)

لأنه / لما علق العتق على صفة استحق العتق ضرورة وإنما قضى فيه بالثلث لأنه [١١٠] حكم يظهر بعد الموت. وكل حكم يظهر بعد الموت فهو من الثلث وصية كان أو تدبيراً.

= البيوع باب بيع الطعام قبل أن يستوفى: ٢٥١/٧؛ وابن ماجه (٢٢٢٧) في التجارات باب النهي عن بيع الطعام قبل ما لم يقبض.

(١) ساقط من ت.
(٢) في ت زيادة ما نصه: (ويجوز بيع العقار قبل القبض، لأنه لا يؤدي إلى الغرر لاستحالة هلاكه. وقال محمد لا يجوز لما ذكرناه من الحديث إلا أن الحديث محمول على المنقول لعدم الغرر في العقار والله أعلم). اهـ.

(٣) راجع المحل: ٣٥/٩.

فإن قيل: روي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه: «أن رجلاً من الأنصار دبّر مملوكه ولم يكن له مال غيره، فبلغ النبي ﷺ فدعا به وقال: من يشتريه؟ فاشتراه نعيم^(١) بن النحام بثمانمائة درهم، فأخذ ثمنه فدفعه إليه»^(٢).

زاد غيره في الصحيح: «فدفعها إليه وقال له: ابدأ بنفسك فتصدق عليها، فإن فضل شيء فلذي قرابتك، فإن فضل عن ذي قرابتك فهكذا وهكذا من بين يديك وعن يمينك وعن شمالك»^(٣).

قيل له: هذه قصة في عين وحكاية في حال، فلا تتعدى إلى غيرها إلا بدليل. هذا إذا كانت مجردة عن الاحتمال وإذا تطرق إليها التأويل سقط منها الدليل. والذي يدل على الاحتمال فيها، وأنها خارجة عن طريق الاحتجاج قوله: «ولم يكن له مال»، ولو كان (منعه)^(٤) - لأن التدبير لا يقتضي منعاً ولا يوجب عتقاً - لم يكن لقوله: «(ولم يكن له)^(٥) مال غيره» معنى، ولا يجوز إسقاط بعض الحديث والتعلق ببعضه. ويحتمل أن يكون سفيهاً فرد النبي ﷺ فعله عليه، ولا يجوز أن يكون باعه في دين، لأن لفظ الصحيح أنه دفعه إليه وأمره أن يعود به على قرابته.

(١) هو نعيم بن عبد الله بن أسيد القرشي العدوي، وإنما سمي «النحام» لأن النبي ﷺ قال: «دخلت الجنة فسمعت نعمة من نعيم فيها»، والنحمة: السعلة، وقيل النحمة الممدود آخرها، فبقي عليه. أسلم قديماً، وقتل يوم اليرموك شهيداً سنة ١٥هـ في خلافة عمر رضي الله عنه. انظر أسد الغابة: ٣٤٦/٥.

(٢) أخرجه البخاري في البيوع باب بيع المزايدة ٩١/٣، ومسلم في الإيمان باب جواز بيع المدبر: ١٢٨٩/٣، وأبو داود (٣٩٥٥) في العتق باب في بيع المدبر. وابن ماجه (٢٥١٣) في العتق باب المدبر.

(٣) هذه الزيادة أخرجه أبو داود (٣٩٥٧) في العتق باب في بيع المدبر. ومسلم في الزكاة باب الابتداء بالنفقة بالنفس ثم أهله ثم القرابة: ٦٩٢/٢، والنسائي في البيوع باب بيع المدبر: ٢٦٧/٧.

(٤) أثبتناه من ت، وفي باقي النسخ بلفظ: (بيعه).

(٥) ساقط من ل.

مالك^(١): عن يحيى بن سعيد أن سعيد بن المسيب كان يقول: «إذا دبر الرجل جاريته فإن له أن يطأها، وليس له أن يبيعها، ولا يهبها، وولدها بمنزلتها». وقال مالك^(٢): «الأمر المجتمع عليه عندنا في المدبر أن صاحبه لا يبيعه، ولا يحوله عن موضعه الذي وضعه فيه، وإن رهن سيده دين فإن غرماءه لا يقدرّون على بيعه ما عاش سيده، (فإن مات سيده)^(٣) ولا دين عليه فهو من ثلثه».

باب

لا يجوز بيع أمهات الأولاد

مالك^(٤): عن نافع، عن عبد الله بن عمر (أن عمس)^(٥) بن الخطاب رضي الله عنه قال: «أبما وليدة ولدت من سيدها فإنه لا يبيعها ولا يهبها ولا يورثها / وهو يستمتع (منها)^(٦) فإذا مات فهي حرة».

باب

من باع نخلاً أو شجراً فيه ثمرة فثمرته للبائع إلا أن يشترطها المبتاع^(٧)

أما بعد التأبير، فلما روى البخاري^(٨): عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن

(١) في الموطأ في المدبر باب مس الرجل وليدته إذا دبرها: ص ٥٠٩.

(٢) في الموطأ: ص ٥٠٩.

(٣) ساقط من ل.

(٤) في الموطأ في العتق باب عتق أمهات الأولاد: ص ٤٨٥.

(٥) ساقط من ت.

(٦) لفظ الموطأ: (بها).

(٧) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٢٨٣/٦؛ والمتقى: ٢١٥/٤؛ والمغني: ٥١/٤؛

والمحل: ٤٢٤/٨.

(٨) سبق تخريجه ص ٤٨٢، تعليق ٧.

رسول الله ﷺ قال: «من باع نخلاً قد أبرت فثمرتها للبائع إلا أن يشترط»^(١) المتبايع.

وأما قبل التأبير فلأن الملك ثابت له في الشجرة والثمرة قبل البيع، والبيع أضيف إلى الشجرة (فيقتصر حكمه عليه)^(٢). والحديث لم يتعرض لما قبل التأبير بنفي ولا إثبات، فبقي على أصل ملك البائع.

فإن قيل: فما فائدة تخصيص التأبير بالذكر؟

قيل له: لعلم النبي ﷺ سئل عن بيع النخل المؤبر وحكم الثمار فيها، فكان جوابه مقصوداً على محل السؤال. وهو كل الجملة الحاضرة في غرض المتكلم. وهذا كقوله ﷺ: «في سائمة الغنم الزكاة»، فإن الزكاة (كانت)^(٣) متفية في السائمة (والعلوفة)^(٤) جميعاً، فلما أوجبها بقوله: «في سائمة الغنم زكاة» بقيت (العلوفة)^(٥) على حالها. وكذلك قوله تعالى: ﴿ثم﴾^(٥) أتموا الصيام إلى الليل^(٦)، فإن الصوم كان (متف)^(٧) بالليل والنهار. فلما (قصر)^(٨) الوجوب على النهار بقي الليل كما كان.

**

(١) أثبتناه من ت، لموافقته صحيح البخاري، وباقى النسخ بلفظ: (يشترطها).

(٢) في ل بلفظ: (فيقتضي حمله عليه).

(٣) ساقط من ش، ل.

(٤) في م: (العلوفة).

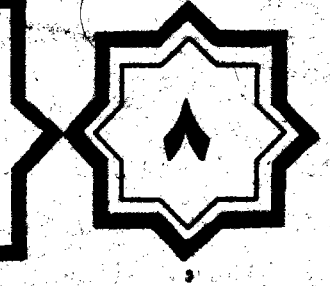
(٥) ساقط من ت.

(٦) سورة البقرة: الآية ١٧٨.

(٧) في ت بلفظ: (متفياً)، وهو الصواب.

(٨) في ل بلفظ: (اقتصر).

كِتَابُ الرَّهْنِ



بَاب

ليس للمرتهن أن يركب الرهن،
ولا (أن) ^(١) يشرب لبنه وهو رهن معه،
وليس له أن ينتفع بشيء منه، لأنه ملك الراهن ^(٢)

فإن قيل: فقد روي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:
«الظهر يركب بنفقته إذا كان مرهوناً، (ولبن الدر يشرب بنفقته إذا كان مرهوناً) ^(٣)،
وعلى الذي يركب ويشرب النفقة» ^(٤).

قيل له: قال الخطابي ^(٥): «هذا كلام مبهم، ليس في اللفظ بيان من يركبه

(١) ساقط من ش.

(٢) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ١٥٠/١٠، والأم: ١٤٥/٣، والمغني: ٢٨٨/٤.

(٣) ساقط من ت.

(٤) أخرجه البخاري في الرهن باب الرهن مركوب ومحلوب: ١٨٧/٣، والطحاوي في معاني الآثار: ٩٨/٤، وأبوداود (٣٥٢٦) في البيوع باب في الرهن، وقال: وهو عندنا صحيح؛ والترمذي (١٢٥٤) في البيوع باب ما جاء في الانتفاع بالرهن، وقال: هذا حديث حسن صحيح؛ وابن ماجه (٢٤٤٠) في الرهن باب الرهن مركوب ومحلوب؛ والدارقطني في البيوع: ٣٤/٣.

(٥) في معالم السنن: ١٦١/٣.

ويجلبه، هل الراهن؟ أو المرتهن؟ أو العدل الموضوع على يده الرهن؟. وقال ابن عبد البر: فإن كان المعنى به المرتهن فقد أجمعوا أن لبن الرهن وظهره للراهن، ولا يخلو من أن يكون / احتلاب المرتهن له بإذن الراهن أو بغير إذنه، فإن كان بغير إذنه ففي حديث ابن عمر: «لا يحتلبن أحد ماشية أحد إلا بإذنه»^(١)، ما يرده (ويقضي/ بنسخه)^(٢). وإن كان بإذنه ففي الأصول المجمع عليها في تحريم بيع المجهول، وبيع الغرر، (وبيع)^(٣) ما ليس عندك، وبيع ما لم يخلق، ما يرده، فإن ذلك كان قبل نزول (تحريم)^(٤) الربا.

ثم إن الشعبي روى هذا الحديث وقد روى الطحاوي^(٥): عن الشعبي أنه قال: «لا ينتفع من الرهن بشيء».

أفيجوز أن يكون أبو هريرة يحدّثه عن النبي ﷺ بشيء ويقول بخلافه ولم يثبت النسخ عنده. لئن كان كذلك لقد صار متهماً في رواية ذلك، وإذا ثبت له العدالة فالمحتج علينا بحديث أبي هريرة هذا يقول: من روى حديثاً عن النبي ﷺ فهو أعلم بتأويله. فكان يجيء على أصله ويلزمه من قوله أن يقول بما قال الشعبي، بخلاف ما رواه أبو هريرة، وكان^(٦) خلافه دليلاً على نسخ الحديث.

(١) سيأتي تحريمه ص ٦٣٩، تعليق ٢.

(٢) في ش، ت: (ويقضي بنسخه).

(٣) ساقط من ت.

(٤) ساقط من ل.

(٥) في معاني الآثار في الرهن باب ركوب الرهن واستعماله وشرب، لبته: ١٠٠/٤.

(٦) الواو مضافة من المحقق حتى تستقيم العبارة.

باب

إذا هلك الرهن في يد المرتهن، فإن كانت قيمته
والسدين سواء هلك به، وإن كانت قيمته أقل
رجع المرتهن على الراهن بما بقي من الدين، وإن
كانت أكثر رجع (١) الراهن على المرتهن بما زاد (٢)

الطحاوي (٣): عن عطاء بن أبي رباح: «أن رجلاً ارتهن فرساً، فمات الفرس
في يد المرتهن، فقال رسول الله ﷺ: ذهب حنك».

وعنه (٤): عن عبد الرحمن بن أبي الزناد، عن أبيه قال: «أدركت من فقهاءنا
الذين ينتهي إلى قولهم منهم سعيد بن المسيب، وعروة بن الزبير، والقاسم بن محمد،
وأبو بكر بن عبد الرحمن، وخارجة بن زيد، وعبيد الله في مشيخة من نظرائهم، أهل
فقه وصلاح وفضل، فذكر جميع ما جمع من أقاويلهم في كتابه على هذه الصفة أنهم
قالوا: الرهن بما فيه إذا هلك وعميت قيمته. ووقع ذلك منهم الثقة إلى
رسول الله ﷺ».

فهؤلاء أئمة المدينة وفقهاؤها يقولون: إن الرهن يهلك بما فيه. ويرفعه الثقة منهم
إلى رسول الله ﷺ، فأيم حكاها فهو حجة، لأنه فقيه إمام. فقولهم جميعاً بذلك
واجتماعهم (٥) عليه / قد ثبت به ذلك.

فإن قيل: فقد روي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

(١) في م: (لم يرجع)، وفي ش: (رجع المرتهن على الراهن بما زاد).

(٢) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ١٤١/١٠ - ١٤٦؛ والمغني: ٢٩٧/٤.

(٣) في معاني الآثار في الرهن باب الرهن يهلك في يد المرتهن كيف حكمه: ١٠٢/٤؛ قال الإمام

الزيلعي في نصب الراية: ٣٢١/٤: (أخرجه أبو داود في مراسيله، ورواه ابن أبي شيبة في

مصنفه في أثناء البيوع، قال عبد الحق في أحكامه: هو مرسل وضعيف). اهـ.

(٤) الطحاوي في معاني الآثار: ١٠٢/٤.

(٥) في ت بلفظ: (واجتماعهم عليه يدل على صحته فقد ثبت به ذلك).

ولا يغلق^(١) الرهن، لصاحبه غنمه وعليه غرمه^(٢)، ففي هذا دليل أن الرهن لا يضيع بالدين وأن لصاحبه غنمه وهو سلامته، وعليه غرمه وهو غرم الدين بعد ضياع الرهن.

قيل له: هذا حديث منقطع، وأنت لا تقول بالمنقطع.

فإن قال: إنما قلت به وإن كان منقطعاً لأنه عن سعيد بن المسيب، ومنقطع سعيد بن المسيب يقوم مقام المتصل.

قيل له: ومن جعل لك أن تختص سعيد بن المسيب بهذا وتمنع منه مثله من أهل المدينة مثل أبي سلمة، وسالم، وعروة، وسليمان بن يسار، وأمثالهم من أهل المدينة. والشعبي وإبراهيم النخعي وأمثالهما من أهل الكوفة. والحسن وابن سيرين ومن كان فوقهم من الطبقة الأولى من التابعين مثل علقمة، وعمرو بن شرحبيل، وعبيد الله، وشريح، لئن كان هذا لك مطلقاً في سعيد بن المسيب فإنه مطلق لغيرك فيمن ذكرنا، وإن كان غيرك ممنوعاً عن ذلك فإنك ممنوع (عن)^(٣) مثله، لأن هذا تحكم وليس لأحد أن يحكم في دين الله بالتحكم، ثم نقول: هذا تأويل قد أنكره أهل العلم جميعاً باللغة وزعموا أنه لا وجه له.

(١) يغلق: بفتح الياء واللام وسكون الفين، يقال: غلق الرهن يغلق غلوقاً. إذا بقي في يد المرتهن لا يقدر راحته على تخليصه. والمعنى أنه لا يستحقه المرتهن إذا لم يستفكه صاحبه. على ما في النهاية لابن الأثير: ٣٧٩/٣

(٢) قال الزيلعي في نصب الراية: ٣٢٠/٤ - ٣٢١: (أخرجه ابن حبان في صحيحه في النوع الثالث والأربعين من القسم الثالث؛ والحاكم في المستدرک في اللبوع، قال الحاكم: هذا حديث صحيح، أعلى الأستاذ، على شرط الشيخين، ولم يخرجاه، لاختلاف فيه على أصحاب الزهري. قال صاحب التنقيح: وقد صحح اتصال هذا الحديث الدارقطني وابن عبد البر وعبد الحق، وقد رواه أبو داود في المراسيل من رواية مالك وابن أبي ذئب، والأوزاعي وغيرهم عن الزهري، عن سعيد مرسلًا، وكذا رواه الثوري وغيره، عن ابن أبي ذئب مرسلًا وهو المحفوظ). اهـ.

(٣) أثبتناه من ت.

قال الطحاوي^(١): «وقد قال أهل العلم في تأويل الحديث غير ما ذكرت.
عن إبراهيم في رجل دفع إلى رجل رهناً وأخذ منه دراهم وقال: إن جئتك
بحقك إلى كذا وكذا وإلا فالرهن لك بحقك. فقال إبراهيم: لا يغلِق الرهن. قال
أبو عبيد: فجعله جواباً لمسأله.

وقد روي عن طاوس مثل هذا، قال الطحاوي^(١): «بلغني ذلك عن
ابن عيينة، عن (عمرو بن طاوس)^(٢) قال: وأخبرني عبد الرحمن بن مهدي، عن
مالك بن أنس وسفيان بن سعيد أنها كانا يفسرانه على هذا التفسير.

وعن الزهري قال: سمعت ابن المسيب يقول: قال رسول الله ﷺ: «لا يغلِق
الرهن». فبذلك يمنع صاحب الرهن من ابتياعه من الذي رهنه عنده حتى يباع من
غيره.

فذهب الزهري في ذلك الغلق إلى أنه في البيع لا في الضياع، فهؤلاء المتقدمون
يقولون بما ذكرنا / ثم سعيد بن المسيب وهو المأخوذ منه قول رسول الله ﷺ: لا يغلِق
الرهن. وقد زعمت أيها المخالف أن من روى حديثاً فهو أعلم بتأويله حتى قلت في
عمرو بن دينار عن ابن عباس: «إن رسول الله ﷺ قضى باليمين مع الشاهد»^(٣) قال
عمرو: في الأموال. (٤) فجعلت قول عمرو في هذا حجة ودليلاً لك أن ذلك الحكم في
الأموال^(٤) دون صائر الأشياء، فلئن كان قول عمرو هذا وتأويله يجب به حجة، فإن
قول سعيد بن المسيب الذي ذكرنا وتأويل الزهري فيما روى أخرى أن يكون حجة».

الطحاوي^(٥): (عن عبيد بن عمير)^(٦): «أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه

(١) في معاني الآثار: ١٠١/٤ - ١٠٢.

(٢) في ل بلفظ: (عمر بن طاوس)، وفي باقي النسخ بلفظ: (عمرو بن طاوس)، والصحيح
ما أثبتناه مصححاً من معاني الآثار.

(٣) سيأتي تحريجه ص ٥٧٤، تعليق ٦.

(٤) ساقط من ش.

(٥) في معاني الآثار: ١٠٣/٤؛ والدارقطني في البيوع: ٣١/٣.

(٦) في ت بلفظ: (عن عبد الله بن عمير)، وهو خطأ.

قال في الرجل (يرهن) ^(١) الرهن فيضيع . قال : إن كان بأقل ردوا عليه ، وإن كان بأفضل فهو أمين في الفضل .

وعنه ^(٢) : عن محمد بن الحنفية أن علياً قال : «إذا رهن الرجل رهناً فقال المعطي لا أقبله إلا بأكثر مما أعطيتك فضاع رد عليه (الفضل) ^(٣) ، وإن رهنه وهو أكثر مما أعطى بطيب نفس من الراهن (فضاع) ^(٤) فهو بما فيه» .

وعنه ^(٥) : عن خلاص : أن علياً قال : «إذا كان (في الرهن) ^(٦) فضل فأصابته جائحة فهو بما فيه ، وإن لم تصبه جائحة (واتهم فإنه يرد الفضل) ^(٧)» .

وعنه ^(٨) : أن الحسن وشريحاً ^(٩) قالوا : «الرهن بما فيه» .

وعنه ^(١٠) : عن أبي حصين قال سمعت شريحاً ^(١١) يقول : «ذهبت الرهان بما فيها» . فهذا الحسن وشريح قد رأيا الرهن يبطل بضياعه (الدين) ^(١٢) .

وعنه ^(١٣) : عن ابن جريج ، عن عطاء : «في رجل رهن رجلاً جارية فهلكت ، قال : هي بحق المرتهن» .

فهذا عطاء يقول هذا وقد روي (عنه) ^(١٤) ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : «لا يخلق الرهن» . فقد خالف من خالفنا هذا كله ، وخالف ما روينا عن رسول الله ﷺ ، وعن عمر ، وعلي ، وعن ذكرنا من التابعين ، فمن إمامه في هذا؟

(١) لفظ معاني الآثار : (يرهن) .

(٢) الطحاوي في معاني الآثار في الرهن باب الرهن يهلك في يد المرتهن كيف حكمه : ١٠٣/٤ -

١٠٤

(٣) ساقط من ت .

(٤) أثبتناه من معاني الآثار .

(٥) في ش بلفظ : (واتهم يردوا الفضل) .

(٦) الطحاوي في معاني الآثار في الرهن باب الرهن يهلك في يد المرتهن كيف حكمه : ١٠٣/٤ -

١٠٤

(٧) ساقط من ل .

وعن اقتدى؟ فهذا مذهب أصحابنا، وكانوا يذهبون إلى قول سعيد بن المسيب: «له غنمه وعليه غرمه» أن ذلك (في) (١) البيع، يريدون إذا بيع (الرهن) (٢) وفيه نقص عن الدين غرم للمرتمن ذلك النقص، وهو غرمه المذكور (في الحديث) (٣). وإن بيع بفضل عن الدين أخذ الرهن ذلك الفضل، وهو غنمه المذكور (في الحديث) (٤). والله أعلم.

*
**

(١) ساقط من ت.

(٢) ساقط من ل.





كِتَابُ الشُّفْعَةِ ١

[١١٢] ب

باب

الجار الملاصق له شفعة (١)

الترمذي (٢): عن عطاء، عن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الجار أحق بشفعتي، (ينتظر بها) (٣) وإن كان غائباً إذا (كان) (٤) طريقهما واحداً» هذا حديث (حسن) (٥) غريب.

وعنه (٦): عن الحسن، عن سمرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

-
- (١) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٣٧١/٩؛ والمهذب: ٣٧٧/١؛ والمتقى: ١٩٩/٦؛ والمغني: ٢٣٠/٥؛ والمحلى: ٩٩/٩.
 - (٢) الترمذي (١٣٦٩) في الأحكام باب ما جاء في الشفعة للغائب، وقال: «هذا حديث غريب، ولا نعلم أحداً روى هذا الحديث غير عبد الملك بن أبي سليمان، عن عطاء، عن جابر وقد تكلم شعبة في عبد الملك بن أبي سليمان من أجل هذا الحديث، وعبد الملك هو ثقة مأمون عند أهل الحديث لا نعلم أحداً تكلم فيه غير شعبة من أجل هذا الحديث». اهـ. وأخرجه أبو داود (٣٥١٨) في البيوع باب في الشفعة؛ وابن ماجه (٢٤٩٤) في الشفعة باب الشفعة بالجوار.
 - (٣) لفظ الترمذي: (ينتظر به) والمثبت لفظ أبي داود وابن ماجه.
 - (٤) ساقط من ش.
 - (٥) هذا اللفظ غير مذكور في سنن الترمذي.
 - (٦) الترمذي (١٣٦٨) في الأحكام باب ما جاء في الشفعة؛ وأبو داود (٣٥١٧) في البيوع باب في الشفعة.

(١) «أجار الدار أحق بالدار». هذا حديث حسن صحيح. قال ابن المديني: سمع الحسن من سمرة.

فإن قيل: فقد قال رسول الله ﷺ (١): «الشفعة في كل شرك بأرض أوربوع» (٢) (أو) (٣) حائطه» (٤).

وروى البخاري (٥): عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: «قضى النبي ﷺ بالشفعة في (كل) (١) ما لم يقسم، فإذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة».

قيل له: أما الحديث الأول: فليس فيه دليل علينا، لأنه لا ينبغي أن تكون واجبة في غيره، لأنه لم يقل أن الشفعة لا تكون إلا في شرك. ثم في حديث جابر الذي ذكرنا إيجاب الشفعة في المبيع الذي لا شرك فيه بالشرك في الطريق، فالأولى أن يجمع (بينهما) (٣) فيكون حديث جابر فيه إخبار عن حكم الشفعة (٦) في المبيع الذي لا شرك لأحديه بالطريق. والحديث الآخر فيه إخبار عن حكم الشفعة (٦) للشريك في الذي بيع منه.

(١) ساقط من ت.

(٢) الرُّبْع: المنزل ودار الإقامة، وَرُبْع القوم: محلّتهم، وَالرُّبَاع جمعها. اهـ. من النهاية لابن الأثير: ١٨٩/٢.

(٣) ساقط من ل.

(٤) أخرج الحديث مسلم في صحيحه عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه في المساقاة باب الشفعة: ١٢٢٩/٣؛ وأبو داود (٣٥١٣) في البيوع باب في الشفعة؛ والنسائي في البيوع باب الشركة في الرباع: ٢٨١/٧.

(٥) البخاري في الشفعة باب الشفعة فيما لم يقسم: ١١٤/٣؛ والترمذي (١٣٧٠) في الأحكام باب ما جاء إذا حدثت الحدود ووقعت السهام فلا شفعة، وقال: هذا حديث حسن صحيح. وأبو داود (٣٥١٤) في البيوع باب في الشفعة؛ وابن ماجه (٢٤٩٩) في الشفعة باب إذا وقعت الحدود فلا شفعة؛ وأخرجه النسائي في البيوع باب ذكر الشفعة وأحكامها، عن أبي سلمة رضي الله عنه بلفظ: «والشفعة في كل مال لم يقسم...»: ٢٨٢/٧.

(٦) ما بين القوسين المذكور في ت بعد قوله: (وأما الحديث الثاني لا يجب به حجة على أصل المحتج به علينا).

وأما الحديث الثاني: لا يجب به حجة على أصل المحتج (به) (١) علينا، لأن الأثبات من أصحاب مالك رحمه الله - مثل القعنبى وأبي عامر - إنما رووه عن مالك منقطعاً، والمنقطع لا يقوم به حجة. (ثم) (١) لو ثبت هذا الحديث واتصل إسناده لم يكن فيه عندنا ما يخالف الحديث الذي ذكرناه، عن عطاء، عن جابر، لأن الذي في هذا الحديث (إخبار عن قضاء رسول الله ﷺ بقوله: «قضى رسول الله (ﷺ) بالشفعة فيما لم يقسم». فكان بذلك مخبراً عن رسول الله ﷺ بما قضى. ثم قال بعد ذلك: فإذا وقعت الحدود فلا شفعة. وكان ذلك قولاً من رأيه لم يحكه عن رسول الله ﷺ. وإنما يكون هذا الحديث حجة علينا لو كان رسول الله قال: «الشفعة فيما لم يقسم فإذا وقعت الحدود فلا شفعة».

الطحراوي (٣): عن عامر، عن شريح قال: «الشفعة شفعتان شفعة للجار وشفعة للشريك».

وعنه (٣): عن أبي بكر بن حفص: «أن عمر كتب إلى شريح / أن تقضي [١١٣] بالشفعة للجار الملازق» (٤).

الترمذي (٥): عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «الشريك شفيح، والشفعة في كل شيء».

(١) ساقط من ل.

(٢) أثبتناه من ت، وساقط من باقي النسخ.

(٣) الطحراوي في معاني الآثار في الشفعة باب الشفعة بالجوار: ١٢٥/٤.

(٤) في ت بلفظ: (الملاصق) والمعنى واحد.

(٥) الترمذي (١٣٧١) في الأحكام باب ما جاء أن الشريك شفيح، وقال: «هذا حديث لا نعرفه

مثل هذا إلا من حديث أبي حمزة السكري، وقد روى غير واحد عن عبد العزيز بن رفيع،

عن أبي مليكة، عن النبي ﷺ مرسلًا وهذا أصح. اهـ. وأخرجه الطحراوي في معاني

الآثار: ١٢٥/٤.

(ومعنى) (١) هذا في الدور والعقار والأرضين يدلل ما روى:

(الطحاوي) (٢): عن ابن عباس رضي الله عنه قال: «ولا شفعة في الحيوان».

فإن قيل: إن الشريك يسمى جاراً، ولهذا سميت المرأة جارة زوجها.

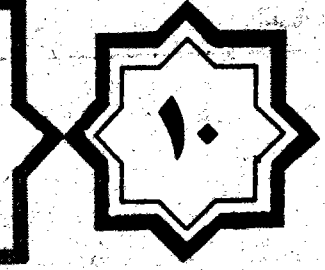
قيل له: تسمية الشريك جاراً لا توجد في لغة العرب، وإنما سميت المرأة جارة

زوجها لقربها منه، لا لكونها شريكة له. وإلى هذا ذهب الثوري وابن المبارك رحمهما الله تعالى.



(١) ساقط من ت.

(٢) لفظ (الطحاوي) ساقط من ل، والحديث في معاني الآثار: ١٢٦/٤.



بَاب

الأجرة إنما تجب بالفراغ
من العمل (لا بالعقد) (١)

قال الله تعالى: ﴿فإن أرضعن لكم فآتوهن أجورهن﴾ (٢). رتب وجوب
(إتياء) (٣) الأجر على الفراغ من الرضاع.

بَاب

الأب إذا استأجر ابنه لخدمته لا يستحق عليه الأجر

لأن خدمته مستحقة عليه من غير إجارة، لقوله تعالى: ﴿والله جعل لكم من
أنفسكم أزواجاً وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة﴾ (٤).

(١) ما بين القوسين ساقط من ش، وانظر أقوال الفقهاء في هذا الباب في: فتح القدير: ٦٦/٩ -

٦٧؛ والمغني: ٣٢٩/٥.

(٢) سورة الطلاق: الآية ٦.

(٣) في ل بلفظ: (إتياء) وهو خطأ.

(٤) سورة النحل: الآية ٧٢.

باب

لا بأس بأجرة الحجام^(١)

الطحاوي^(٢): عن المَحِيصَة - رجل من بني حارثة - : «أنه (قد)^(٣) كان له حجام فسأل رسول الله ﷺ عن كسبه، فنهاه، ثم عاد فنهاه، فلم يزل يراجعه حتى قال له رسول الله ﷺ: اعلف كسبه ناضحك، وأطعم ذلك رقيقك». وقد رواه عن المزني، عن الشافعي رضي الله عنه.

فدل هذا أن إباحة النبي ﷺ كسب الحجام كانت بعد نهي عنه، وفي إباحتها أن (يطعمه)^(٤) للناسح والرقيق دليل على حله، لأن (المال)^(٥) الحرام لا يجلب لأحد أن يطعمه رقيقه.

باب

كل طاعة يختص بها المسلم لا يجوز الاستئجار عليها^(٦)

قال الله تعالى: ﴿من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون﴾^(٧). ففي هذا دليل على أن ما سببه أن لا يفعل إلا على وجه

(١) راجع ذلك في: فتح القدير: ٩٦/٩؛ والمهذب: ٢٥١/١؛ والمتقى: ٢٩٨/٧؛ والمغني:

٣٩٨/٥؛ والمحلى: ١٩٢/٨.

(٢) في معاني الآثار في الشفعة باب الجعل على الحجامة: ١٣١/٤؛ وأبو داود (٣٤٢٢) في البيوع

باب في كسب الحجام. والترمذي (١٢٧٧) في البيوع باب ما جاء في كسب الحجام، وقال:

حديث بحيفة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض أهل العلم. اهـ. وأخرجه

ابن ماجه (٢١٦٦) في التجارات باب كسب الحجام.

(٣) ساقط من ت.

(٤) أثبتناه من ل. وياتي النسخ بلفظ: (يطعموه).

(٥) ساقط من ل.

(٦) راجع ذلك في فتح القدير: ٩٧/٩ - ٩٨.

(٧) سورة هود: الآية ١٥.

القربة لا يجوز أخذ الأجرة عليه، لأن الأجرة من حظوظ الدنيا، فمضى أخذ عليه الأجر فقد خرج من أن يكون قربة بما تلوناه من الكتاب، وبالسنة وهو ما روى ابن ماجه^(١): عن (أبي) ^(٢) بن كعب قال: «علّمت رجلاً القرآن، فأهدى لي قوساً فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ / فقال: إن أخذتها أخذت قوساً من نار^(٣)، فردتها». [١١٣]

الطحاوي^(٤): عن الأسود بن ثعلبة، عن عبادة قال: «كنت (أعلم)^(٥) ناساً من أهل الصفة القرآن، فأهدى إلي رجل (منهم)^(٦) قوساً على أن أقبلها في سبيل الله، فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فقال: إن أردت أن يطوّقك (الله)^(٦) بها طوقاً من النار فأقبلها».

وعنه^(٧): عن عبد الرحمن بن شبل الأنصاري قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «اقرأوا القرآن ولا تغلوا فيه^(٨)، ولا تجفوا^(٩) عنه، ولا تأكلوا به، ولا تستكثروا^(١٠) به».

(١) ابن ماجه (٢١٥٨) في التجارات باب الأجر على تعليم القرآن، عن عبد الرحمن بن سلم، عن عطية الكلابي، عن أبي بن كعب. قال الذهبي: إسناده مضطرب. وقال ابن حجر: عبد الرحمن بن سلم - بفتح المهملة وسكون اللام - شامي، مجهول، أخرج له ابن ماجه ميزان الاعتدال: ٥٦٧/٢، وتقريب التهذيب: ٤٨٢/١.

(٢) ساقط من ش.

(٣) في ث بلفظ: (نار جهنم).

(٤) الطحاوي في معاني الآثار: ١٧/٣، واللفظ له؛ وأبو داود (٣٤١٦) في الإجازة باب في كسب المعلم، وابن ماجه (٢١٥٧) في التجارات باب الأجر على تعليم القرآن.

(٥) في ث بلفظ: (أقرى).

(٦) ساقط من ت.

(٧) الطحاوي في معاني الآثار: ١٨/٣.

(٨) في حاشية م: (لا تغلوا: أي لا تبخلوا في تعليم القرآن).

(٩) في حاشية م: (لا تجفوا عنه: أي لا تعرضوا عنه).

(١٠) في ث بلفظ: (ولا تستكثروا) وهو مخالف لنص الحديث.

الترمذي^(١): «عن عثمان بن أبي العاص رضي الله عنه قال: «إن من آخر ما عهد إلى رسول الله ﷺ أن اتخذ مؤذناً لا يأخذ على أذانه أجراً». وهذا حديث حسن.

وأما قوله عليه السلام في حديث الرقية: «خذوها واضربوا لي بسهم»^(٢). وقوله: «إن أحق ما أخذتم عليه أجرأ كتاب الله»^(٣). فالجواب عنه من وجوه: أحدها: أن القوم كانوا كفاراً فجاز أخذ أموالهم.

والثاني: أن حق الضيف لازم ولم يضيفوهم.

والثالث: أن الرقية ليست بقربة محضة، فجاز أخذ الأجر عليها. وكذلك (على)^(٤) العلاجات كلها.

وإن كنا نعلم أن المستاجر على الرقي يدخل فيما يرقى فيه بعض القرآن، لأنه ليس على الناس أن يرقوا بعضهم بعضاً، فإذا استؤجروا (على)^(٥) أن (يعلموا)^(٦) ما ليس عليهم أن (يعلموه)^(٦) جاز ذلك. وتعليم القرآن واجب أن يعلم بعضهم بعضاً، لأن في ذلك التبليغ عن الله، إلا أن من علم ذلك منهم فقد أجرأ ذلك عن بقيتهم، فإذا استاجر بعضهم بعضاً على تعليم ذلك كانت إجارته تلك واستجاره إياه باطلاً، لأنه إنما استأجره على أن يؤدي فرضاً هو عليه لله تعالى وفيما فعله لنفسه لأنه

(١) الترمذي (٢٠٩) في الصلاة باب ما جاء في كراهية أن يأخذ المؤذن على الأذان أجراً، وقال: حديث عثمان حديث حسن صحيح؛ وابن ماجه (٧١٤) في الأذان والسنة فيها باب السنة في الأذان؛ وأبوداود (٥٣١) في الصلاة باب أخذ الأجر على التأذين؛ والتسائي في الأذان باب اتخاذ المؤذن الذي لا يأخذ على أذانه أجراً: ٢٠/٢.

(٢) أخرجه البخاري من حديث طويل عن أبي سعيد الخدري في الإجازات باب ما يعطى في الرقية: ٤٢٢١/٣. ومسلم في السلام باب جواز أخذ الأجرة على الرقية: ١٧٢٧/٤؛ وأصحاب السنن الأربعة.

(٣) أخرجه البخاري في الطب باب الشرط في الرقية: ١٧٠/٧.

(٤) ساقط من أ، م.

(٥) ساقط من ل.

(٦) في ش، ل، ت بلفظ: (يعلموا).

إنما سقط عنه الفرض بفعله إياه، والإجازات على (خلاف) (١) ذلك. وقوله عليه السلام: «إن أحق ما أخذتم عليه أجرأ كتاب الله» (٢)، يعني إذا رقيتم به.

الطحاوي (٣): عن يحيى البكاء: «أن رجلاً (قد) (٤) قال لابن عمر: إني أحبك في الله، فقال له ابن عمر: لكني أبغضك في الله، لأنك تبغي في أذانك أجرأ، وتأخذ على الأذان أجرأ». فثبت كراهية الأذان بالأجر، فكذلك تعليم القرآن، وقد أمر رسول الله ﷺ بالتبليغ عن الله وعن رسوله ولو آية من كتاب الله وقد [١١٤] أوجب (الله) (٥) التبليغ على رسوله وقال: «بلغوا عني ولو آية من كتاب الله، وحدثوا عن نبي إسرائيل، ولا حرج عليكم في أن لا تحدثوا عنهم في ذلك». وقد ذهب الزهري وإسحاق إلى أنه لا يجوز أخذ الأجر على تعليم القرآن، وذهب ابن سيرين والحسن والشعبي (إلى) (٦) أنه لا بأس بأخذ المال على ذلك ما لم يشترط، وهو وفاق مذهبنا أيضاً.

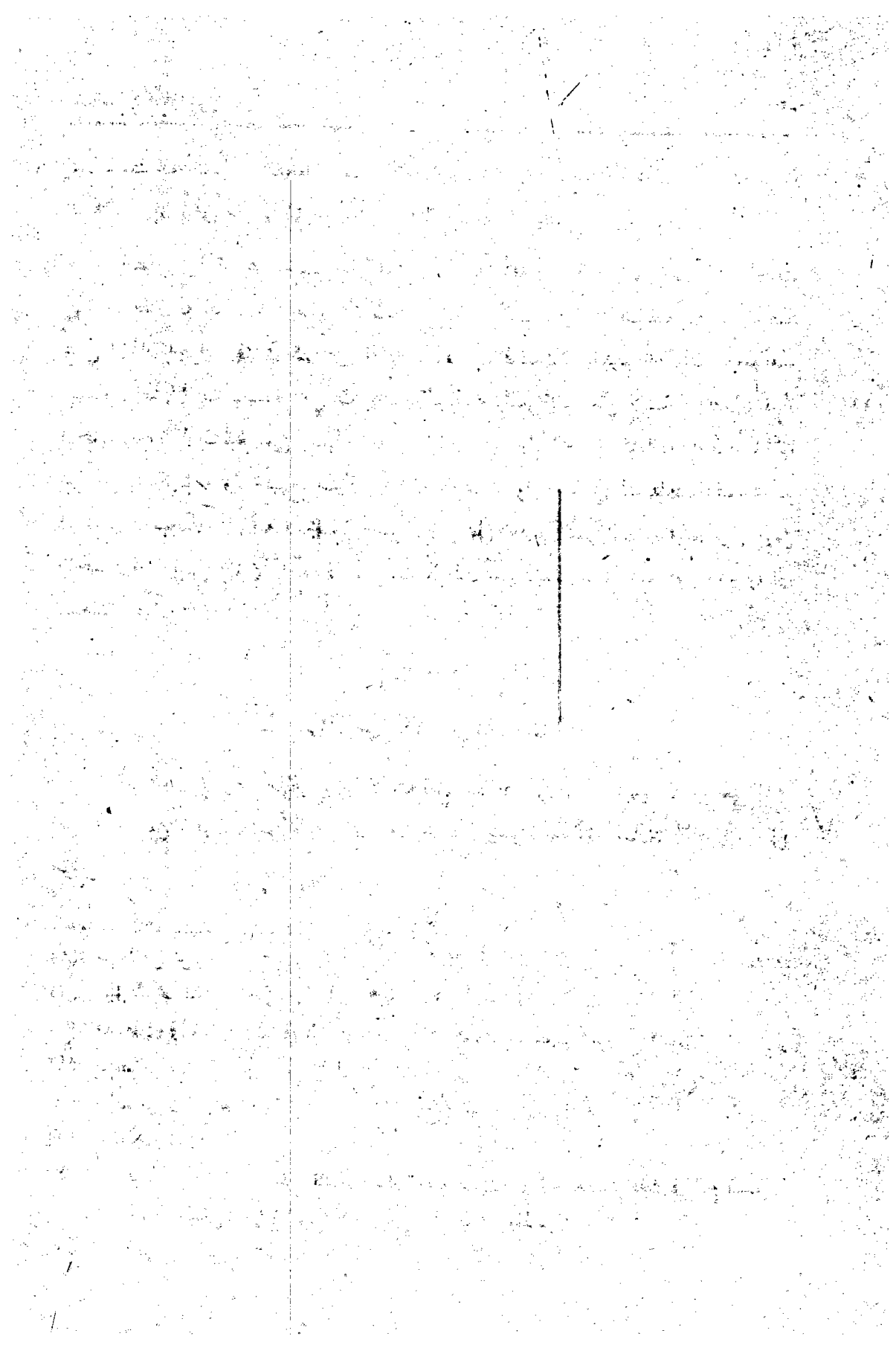
باب

لا ضمان على الأجير المشترك (٧)

لأن العين في يده أمانة، وإذا كانت أمانة فلا يضمن، لما روى الدارقطني (٨): عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده: «أن رسول الله ﷺ قال: لا ضمان على مؤتمن».

**

- (١) ساقط من ش.
- (٢) سبق تحريمه آنفاً.
- (٣) الطحاوي في معاني الآثار في الإجازات باب الاستجار على تعليم القرآن: ١٢٨/٤.
- (٤) ساقط من م.
- (٥) ساقط من ل.
- (٦) ساقط من أ، ت.
- (٧) وهو قول أبي حنيفة، وزفر وقال صاحبه: عليه الضمان. راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ١٢٢/٩؛ والمنتقى: ٧١/٦ - ٧٢؛ والمغني: ٣٨٨/٥؛ والمحلى: ٢٠١/٨.
- (٨) الدارقطني في البيوع: ٤١/٣، قال الحافظ: فيه ضعف. انظر التعليق المغني: ٤١/٣.



كِتَابُ الْعَارِيَةِ

١١

بَاب

العارية أمانة إن هلكت من غير تعد لم
تضمن^(١)، وكذا الوديعة^(٢). ووافقنا مالك
رحمه الله في الأموال الظاهرة، مثل (الحيوان
والرِّبَاع)^(٣)

الدارقطني^(٤): عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، عن النبي ﷺ
قال: «ليس على المستعير غير المغل ضمان، ولا على المستودع غير المغل (ضمان)»^(٥).
فقد سوى رسول الله في هذا الحديث بين المستعير والمستودع.
فإن قيل: هذا الحديث يرويه (عمرو بن عبد الجبار)^(٦) وعبيدة بن حسان وهما
ضعيفان، وقد روي عن شريح القاضي غير مرفوع.

(١) راجع تفصيل أقوال الفقهاء في: فتح القدير: ٧/٩ - ٩؛ والمهذب: ١٣٦٣/١ والمحلى: ١٦٩/٩.

(٢) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٤٨٥/٨؛ والمهذب: ٣٥٩/١.

(٣) في ل بلفظ: (الأموال والربائح). والرُّبْع: المنزل ودار الإقامة. من النهاية لابن الأثير: ١٨٩/٢.

(٤) الدارقطني في البيوع: ٤١/٣.

(٥) ساقط من ل.

(٦) ورد في جميع النسخ بلفظ: (عمر بن عبد الجبار) وهو خطأ.

قيل له: الجرح لا يقبل عالم بين سيبه، ورواية من وقفه لا يقدر في رواية من راعه.

فإن قيل: قوله عليه السلام لصفوان بن أمية حين استعار درعه وقال له: «أغصباً يا محمد؟ فقال: لا بل عارية مضمونة»^(١). مؤداه يدل على (أن)^(٢) العارية مضمونة (لأنه)^(٣) لا يستقيم حمله على شرط الضمان، إذ الصيغة لوصف العارية وبيان حكمها، لا للاشتراط كما في قوله «مؤداه».

قيل له: الجواب عن هذا الحديث من وجهين: أحدهما: أنه لا دلالة^(٤) فيه على محل الخلاف، بل هو صفة للعارية التي استعارها النبي ﷺ وبيان حكمها، وليس فيه عموم لأن الجواب بتقيد^(٥) بما في السؤال. فقوله: «أغصباً يا محمد»، ليس بسؤال عن حكم التعاري، بل سؤال عما أخذه منه أو طلبه منه، فجوابه عليه السلام ينصرف إليه.

الثاني: أنه محمول على اشتراط الضمان، وهو مستقيم، / وأما قوله: «مؤداه» (إنما)^(٥) منعنا من حمله على الاشتراط ما روى الترمذي^(٦): عن أبي أمامة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول في الخطبة في حجة الوداع: «العارية مؤداه» (والمؤداه مردودة)^(٧)، والزعيم غلوم، والدين مقضي». هذا حديث (صحيح)^(٨).

(١) أخرجه أبو داود (٣٥٦٢) في البيوع باب في تضمين العارية، وأحمد في المسند: ٤٤٠١/٣، والحاكم في المستدرک: ٤٧/٢، وسكت عنه.

(٢) ساقط من ل.

(٣) في ل بلفظ: (لا دلالة له فيه).

(٤) في ت بلفظ: (مقيد).

(٥) ساقط من ت.

(٦) للترمذي (١٢٦٥) في البيوع باب ما جاء في أن العارية مؤداه، وأبو داود (٣٥٦٥) في البيوع

باب في تضمين العارية، وابن ماجه (٢٣٩٨) في الصدقات باب العارية.

(٧) ما بين القوسين ليس في الترمذي وإنما هو لفظ أبي داود.

(٨) هذا اللفظ ساقط من ت. وإثباته مخالف لما في السنن، إذ ورد في سنن الترمذي بلفظ: (هذا

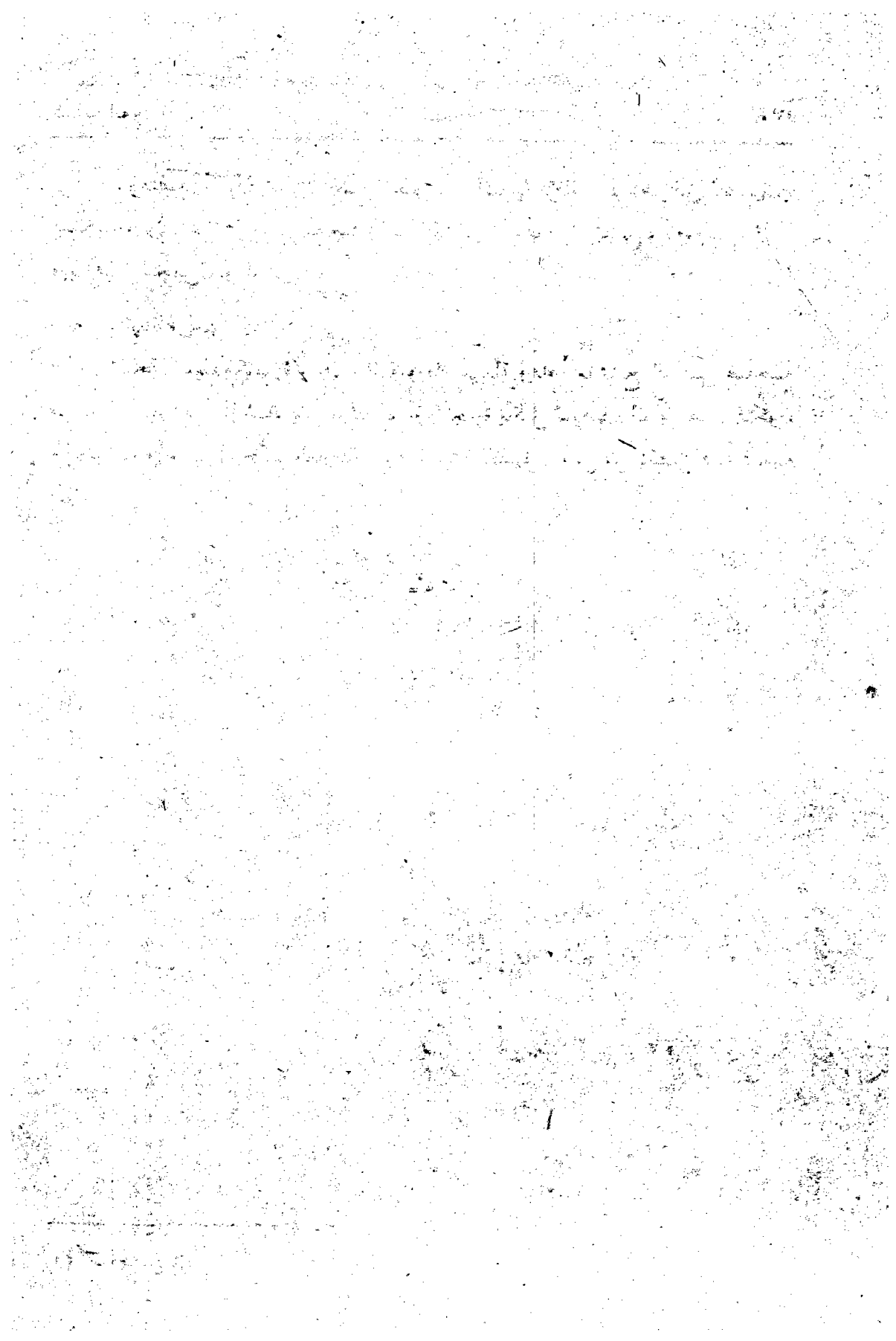
حديث حسن غريب).

فوصف رسول الله ﷺ جميع العواري بكونها مؤداة، ولم يتعرض للضمان.
ومذهبنا مروى عن علي وابن مسعود رضي الله عنهما، وهو قول شريح، (والحسن)^(١)،
وإبراهيم النخعي، والثوري.

ذكر الغريب:

المنحة: بيمم مكسورة ونون ساكنة وحاء مهملة وهاء، ما يمنح الرجل صاحبه
من أرض يزرعها، أو شاة يشرب لبنها، أو شجرة يأكل ثمرها، ثم يردها. فتكون
منفعتها له وأصلها في حكم العاربية. والزعيم: الكفيل، وكل من يكفل ديناً فعليه
الغرم.

*
**



كِتَابُ الْهَبَةِ



بَاب

يكره للواهب أن يرجع في هبته وإن رجع جاز
إلا في هبة ذي الرحم المحرم أو الزوجين^(١)

أما الكراهة فلما صح عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «العائد في هبته كالكلب يعود في قيئه»^(٢).

وأما الجواز فلما روى الطحاوي^(٣): عن الأسود، عن عمر رضي الله عنه أنه قال: «من وهب (هبة)^(٤) لذي رحم جازت، ومن وهب (هبة)^(٤) لغير ذي رحم فهو

(١) راجع ذلك كله في فتح القدير: ٣٩/٩ - ٤٤؛ والمهذب: ٤٤٧/١؛ والمنتقى: ١١٦/٦؛ والمغني: ٦٥/٦؛ والمحل: ١٢٧/٩.

(٢) أخرجه مسلم في الهبات باب تحريم الرجوع في الصدقة والهبة، عن عبد الله بن طلوس عن أبيه، عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال: «العائد في هبته كالكلب يقيء ثم يعود في قيئه»؛ ٢٤١/٣. والترمذي (١٢٩٨) في البيوع باب ما جاء في الرجوع في الهبة، من طريق عكرمة عن ابن عباس بلفظ: «ليس لنا مثل السوء، العائد في هبته كالكلب يعود في قيئه»؛ والبخاري في الهبة وفضلها باب لا يحل لأحد أن يرجع في هبته: ٢١٥/٣، بنحو لفظ الترمذي.

(٣) الطحاوي في معاني الآثار في الهبة والصدقة باب الرجوع في الهبة: ٨١/٤ - ٨٣.

(٤) ساقط من ت.

أحق بها ما لم يشب منها». وزاد من طريق آخر^(١): «أو يستهلكها (مستهلك)^(٢) أوعت أحدهما».

وعنه^(١): (عن ابن أبيزى)^(٣) عن علي رضي الله عنه قال: «الواهب أحق بهيته ما لم يشب منها».

وعنه^(١): عن أبي الدرداء أنه قال: «الواهب ثلاثة: رجل وهب من غير أن يستوهب فهو بسبيل^(٤) الصدقة ليس (له)^(٥) أن يرجع في صدقته، ورجل استوهب فوهب فله الثواب، فإن قبل على موهبته ثواباً فليس له إلا ذلك، وله أن يرجع في هبته ما لم يشب، ورجل وهب واشترط الثواب فهو دين على (صاحبه)^(٦) في حياته وبعد موته».

فهذا أبو الدرداء قد جعل ما كان من الهبات مخرجه مخرج الصدقات (في حكم الصدقات)^(٧)، ومنع الواهب من الرجوع في (ذلك كما يمنع المتصدق من الرجوع في)^(٨) صدقته وجعل ما كان منها بغير هذا الوجه مما لم يشترط^(٩) فيه ثواباً مما يرجع فيه ما لم يشب الواهب (عليه)^(٨). وجعل ما اشترط فيه فيه العوض في حكم البيع. فهذا حكم الهبات عندنا.

[١/١١٥]

(١) الطحاوي في معاني الآثار في الهبة والصدقة باب الرجوع في الهبة: ٨١/٤ - ٨٣.

(٢) ساقط من م.

(٣) ساقط من ت، ويأتي النسخ بلفظ: (عن أبيزى) وهو خطأ، والصحيح ما أثبتناه من م، وهو عبد الرحمن بن أبيزى، الخزازي، مولاهم، صحابي صغير، وكان في عهد عمر رجلاً، وكان على خراسان لملي، أخرج له الستة. تقريب التهذيب: ٤٧٢/١.

(٤) لفظ الطحاوي: (كسبيل)، وفي ت: (في سبيل).

(٥) ساقط من أ، م.

(٦) في معاني الآثار بلفظ: (صاحبها).

(٧) في ل بلفظ: (في حكمه).

(٨) الزيادة من معاني الآثار.

(٩) في أ، م بلفظ: (يشترط).

وعنه^(١): عن حماد بن سلمة عن أيوب عن محمد: «أن امرأة وهبت لزوجها هبة، ثم رجعت فيها، فاخصمها إلى شريح فقال للزوج: شاهدك أنها وهبت لك من غير كره ولا هوان، وإلا فيمينها لقد وهبت لك عن كره وهوان».

فهذا شريح قد سأل الزوج البينة أنها وهبت له لا عن كره بعد اجتماعها في الهبة. فدل ذلك (على)^(٢) أن البينة لو ثبتت عنده على ذلك لرد الهبة إليه ولم يجوز لها الرجوع فيها، وكان من رأيه أن للواهب الرجوع في الهبة إلا من ذي الرحم المحرم، فقد جعل المرأة في هذا كذي الرحم المحرم.

وعنه^(٣): عن منصور قال: قال إبراهيم: «إذا وهبت المرأة لزوجها أو الزوج لامرأته فلهبة جائزة، وليس لواحد منهما أن يرجع في هبته».

فإن قيل: فقد شبه رسول الله ﷺ العائد في الهبة بالعائد في القياء، والعود في القياء حرام.

قيل له: يجوز أن يكون أراد بالعائد (في قبته)^(٤) الكلب كما ذكره في الحديث الذي روينا في أول الباب، وعود الكلب في قبته لا يوصف بحل ولا حرمة ولكنه مستقذر، فلا يثبت بذلك منع الواهب من الرجوع في الهبة، ولكن أراد تنزيه أمته عن أمثال الكلاب لا أنه أبطل أن يكون لهم الرجوع في هباتهم.

(يؤيد هذا ما)^(٥) روى مالك^(٦): عن زيد بن أسلم، عن أبيه أنه قال: سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو يقول: «حملت على فرس عتيق في

(١) الطحاوي في معاني الآثار في الهبة والصدقة باب الرجوع في الهبة: ٨١/٤ - ٨٣.

(٢) ساقط من ت.

(٣) الطحاوي في معاني الآثار في الهبة والصدقة باب الرجوع في الهبة: ٨٤/٤.

(٤) في ل بلفظ: (فيه).

(٥) ساقط من ل.

(٦) في الموطأ في الزكاة باب اشتراء الصدقة والعود فيها: ص ١٨٩؛ والبخاري في الهبة باب لا يجمل لأحد أن يرجع في هبته وصدقته: ٢١٥/٣؛ ومسلم بنحوه في الهبات باب كراهة شراء الإنسان ما تصدق به: ١٢٣٩/٣.

سبيل الله، وكان الرجل الذي هو عنده قد أضاعه، فأردت أن أشتريه منه، وظننت أنه بائعه برخص، فسألت عن ذلك رسول الله ﷺ فقال: لا تشتريه وإن أعطاكه بدرهم^(١) واحد، فإن العائد في صدقته كالكلب يعود في قيئه.

فلم يكن ذلك لحرمة ابتياع الصدقة ولكن لأن ترك ذلك أفضل.

فإن قيل: فقد روي أن النبي ﷺ قال: ولا يجمل للواهب أن يرجع في هبته إلا الوالد فيما وهب لولده^(٢) (٣) وأنتم تقولون يجمل للواهب أن يرجع في هبته إلا الوالد فيما وهب لولده^(٤). فقد قلت بضد / ما قاله رسول الله ﷺ.

[١١/ب]

قيل له: ما أقبح سؤالك وأشنع أقوالك، فلو كان عندك معرفة بأحاديث رسول الله ﷺ لما قلت ذلك، فإن هذا اللفظ قد ورد في السنة ولم يرد به التحريم كقوله ﷺ: ولا تحمل الصدقة (لغني ولا)^(٥) لذي مرة سوي^(٥) ولم يكن معناه أنها تحرم عليه كما تحرم على الأغنياء. فإن الزمانة لا تشتط مع الفقر، ولكنها لا تحمل له من حيث تحمل لغيره من ذوي الحاجة والزمانة. وهذا الحديث وصف النبي ﷺ فيه ذلك الرجوع بأنه لا يجمل تغليظاً للكراهة، كيلا يكون أحد من أمته له (مثل السوء، يعني لا يجمل له كما تحمل له)^(٦) الأشياء التي قد أحلها الله لعباده، ولم يجعل لمن فعلها مثلاً كمثل السوء، ثم استثنى من ذلك ما وهب الوالد لولده، فذلك عندنا والله أعلم على

(١) في ش بلفظ: (أعطاك إياه بدرهم).

(٢) أخرجه أبو داود (٣٥٣٩) عن ابن عمر وابن عباس رضي الله عنهم في البيوع باب الرجوع في الهبة؛ والترمذي (١٢٩٩) في البيوع باب ما جاء في الرجوع في الهبة، وقال: حديث حسن صحيح. والنسائي في الهبة باب رجوع الوالد فيما يعطي لولده: ٢٢٢/٦؛ وابن ماجه (٢٣٧٧) في الهبات باب للرجل ينحل ولده، والطحاوي في معاني الآثار: ٧٩/٤٠، واللفظ له. ساقط من ت.

(٣) أثبتناه من ل، وساقط من باقي النسخ.

(٤) أخرجه أبو داود (١٦٣٤) في الزكاة باب من يعطي من الصدقة وحد الغني، عن عبد الله بن عمرو؛ والترمذي (٦٥٢) في الزكاة باب ما جاء من لا تحمل له الصدقة، وقال: حديث عبد الله بن عمرو حديث حسن.

إباحته للوالد أن يأخذ ما وهب لابنه في وقت حاجته إلى ذلك وفقره إليه، لأن ما يجب للوالد من ذلك ليس بفعل يفعله فيكون ذلك رجوعاً منه يكون (مثله فيه كمثله) (١) الكلب الرجوع في قيته، ولكنه شيء أوجبه الله تعالى لفقره. فقد روي أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إني أعطيت أُمي حديقة وإنها ماتت ولم تترك وارثاً، فقال رسول الله ﷺ: «وجبت صدقتك ورجعت إليك حديقتك» (٢).

أفلا ترى أن رسول الله ﷺ قد أباح للمصدق صدقته لما رجعت إليه بالميراث، ومنع عمر بن الخطاب من ابتياع صدقته، فثبت بهذين الحديثين إباحة الصدقة الراجعة إلى المصدق بفعل الله تعالى، وكراهية الصدقة الراجعة إليه بفعل نفسه. وكذلك وجوب النفقة للأب (٣) (في مال الابن) (٤) لحاجته وفقره وجبت له بإيجاب الله تعالى إياها، فأباح النبي ﷺ (له) (٤) ارتجاع هبته وإنفاقها على نفسه، كما رجع إليه بالميراث لا كما رجع إليه بالابتياع، والوالدة حكمها حكم الوالد.

باب

إذا وهب شقصاً مشاعاً وأقبض الكل يتوقف
الملك على القسمة وإقباض المفرز، وما لا يحتل
القسمة يحصل الملك / فيه بإقباض الكل (٥)

الطحاوي (٦): عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي ﷺ أنها قالت: إن

(١) أثبتناه من ث، وباقى النسخ بلفظ: (مثله مثل).

(٢) أخرجه ابن ماجه (٢٣٩٥) عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، في الصدقات باب من تصدق بصدقة ثم ورثها.

(٣) في ل بلفظ: (للأب) وهو خطأ.

(٤) ساقط من ل.

(٥) راجع ذلك في المتقى: ٩٤/٦؛ والمحل: ١٤٩/٩.

(٦) الطحاوي في معاني الآثار في الهبة والصدقة باب الرجل ينحل بعض بنيه دون بعض:

٨٨/٤؛ ومالك في الموطأ في الأفضية باب ما لا يجوز من النحل: ص ٤٦٨.

أبا بكر الصديق رضي الله عنه نحلها (جاء عشرين) (١) وسقا من ماله (بالضامة) (٢). فلما حضرته الوفاة قال: والله يا بنيّة ما من أحد من الناس أحب إليّ (غني) (٣) بعدي منك، ولا أعز عليّ فقراً بعدي منك، وإني كنت نحلّتك (جاء عشرين) (١) وسقا، ولو كنت جذذتيه (واحترزتيه) (٤) كان لك، وإنما هو اليوم مال وارثه وإنما هما أخواك (وأختك) (٥) فاقسموا على كتاب الله عز وجل.

باب

العبد لا يملك وإن مَلَكَ

قال الله تعالى: ﴿صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ (١)، مملوكاً: نكرة شائع في جنس العبيد كقوله: لا تكلم عبداً (قط، واعط) (٢) هذا عبداً، وكقوله تعالى: ﴿يَتَّبِعُهَا مَقْرَبَةٌ أَوْ مَسْكِينَةٌ ذَاتُ مَتْرَبَةٍ﴾ (٣). فكل من لحقه هذا الاسم فقد انتظمه هذا الحكم (إذا كان) (٤) لفظاً منكوراً (١)، ثم لا يخلو إما أن يكون المراد نفي القدرة،

(١) في م: (حادي عشرين) وهو خطأ. والجاء: بمعنى المجدود، والجاء بالفتح والكسر: صرام النخل، وهو قطع ثمرتها. يقال: جد الثمرة يجمدها جده. أم. من النهاية لابن الأثير: ٢٤٤/١.

(٢) أثبتته من ت لموافقته معاني الآثار والموطأ. وباقى النسخ بلفظ: (بالعالية).

(٣) أثبتته من ت، وساقط من باقى النسخ.

(٤) ساقط من ش، وفي م بلفظ: (واحترزتيه)، وفي ل: (واحترزتيه)، وكلاهما مخالف لما في السنن.

(٥) ساقط من ل.

(٦) سورة النحل: الآية ٧٥.

(٧) في ل بلفظ: (أو اعط).

(٨) سورة البلد: الآية ١٦.

(٩) في أ، ش بلفظ: (إذ كان).

(١٠) في ت: (منكراً).

أو نفي الملك، أو نفيهما. ومعلوم أنه لم يرد به نفي القدرة إذ كان الحر والعبد لا يختلفان في القدرة من حيث اختلافهما في الطرية والرق، لأن العبد قد يكون أقدر من الحر، فثبت أنه أراد نفي الملك.

ووجه آخر وهو أنه جعله مثلاً للأصنام تشبيهاً بالعبيد المملوكين في نفي الملك، ومعلوم أن الأصنام لا تملك شيئاً، فوجب أن يكون من ضرب المثل به لا يملك شيئاً والألزالت فائدة ضرب المثل، وكان حينئذ ضرب المثل بالحر والعبد سواء.

وأيضاً لو أراد عبداً بعينه لا يملك شيئاً، وجاز أن يكون من العبيد من يملك شيئاً، لقال: ضرب الله مثلاً رجلاً لا يقدر على شيء. فلما خص العبد بذلك دل على (أن)^(١) وجه تخصيصه أنه ليس ممن يملك، ولو أراد عبداً بعينه لعرفه بالألف واللام ولم يذكره بلفظ منكور.

وأيضاً معلوم أن الخطاب في ذكر عبدة الأوثان والاحتجاج عليهم، ألا ترى إلى قوله: ﴿ويعبدون من دون الله ما لا يملك لهم رزقاً من السموات والأرض شيئاً ولا يستطيعون﴾^(٢) فلا تضربوا لله الأمثال^(٣). / ثم قال: ﴿ضرب الله مثلاً﴾ فأخبر أن مثل ما يعبدون مثل العبيد والماليك الذين لا يملكون شيئاً ولا يستطيعون^(٤) أن يملكوا، ولو كان المراد عبداً بعينه، وكان العبد ممن يملك، ما كان بينه وبين الحر فرق، وكان تخصيص العبد بالذكر لغواً، فثبت أن المعنى نفي الملك للعبد رأساً.

وقوله: ﴿أبكم﴾^(٥) أراد به عبداً (أبكم)^(٦)، ألا ترى إلى قوله: ﴿وهو كل على مولاه﴾^(٧) فدل على أن المراد (العبد)^(٨)، كأنه ذكر أولاً عبداً غير أبكم، وجعله مثلاً

(١) ساقط من ل.

(٢) ساقط من ت.

(٣) سورة النحل: الآيتان ٧٣، ٧٤.

(٤) سورة النحل: الآية ٧٦.

للصنم في نفي الملك، (ثم) (١) زاده نقصاً بقوله: «أبكم» مبالغة في وصف الأصنام بالنقص وقلة الخير، ولا يجوز أن يراد به «ابن العم» لأن نفيته لا تلزم، وليس له توجيهه في أمره، ولا معنى لذكر ابن العم هنا، لأن (الأب) (٢) والأخ والعم أقرب إليه من ابن العم (٣) فحمله على ابن العم (يزيل فائدته) (٤)، وأيضاً فإن المولى (٥) إذا أطلق يقتضي مولى الرق، أو مولى النعمة، ولا ينصرف إلى ابن العم (٦) إلا بدلالة، وقد سمي الله الأصنام عبداً بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أُثْغِلُوا فِيكُمْ﴾ (٧) ولو ملك العبد شيئاً لما جاز للمولى أخذه منه لأجل ملكه (له) (٨)، كما لا يملك طلاق امرأته ووطء زوجته وهي أمة المولى.

(١) ساقط من ت.

(٢) في ت بلفظ: (العبد) وهو خطأ.

(٣) ساقط من ش.

(٤) في م، ل بلفظ: (مزيل فائدة).

(٥) في حاشية م: (قال البخاري في تفسير سورة النساء في باب قوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوْلِيًا مِنْكُمْ﴾).

(٦) موالى: أولياء، والذين عاقدت أيمانكم: هو مولى اليمين، وهو الحليف، والمولى أيضاً ابن العم، والمولى المنعم المعتق، والمولى المعتق، والمولى المليك، والمولى مولى في الدين. راجع صحيح البخاري في التفسير باب قوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوْلِيًا مِنْكُمْ﴾: ٥٥/٦.

(٧) سورة الاعراف: الآية ١٩٤. وفي أ، م بلفظ: (عباداً أئثغلوا فيكم) بنصبها، وهي قراءة سعيد بن

جبير، راجع المحتسب في شواذ القراءات: ٢٧٠/١.

(٨) ساقط من م.

باب

ينبغي للرجل أن يسوي بين ولده في العطية (١)
ليستوا في (البرّ له) (٢)، ولا يفضل بعضهم على
بعض فتقع بذلك الوحشة في قلوبهم، فإن نحل
بعضهم شيئاً دون بعض وقبله المنحول لنفسه إن
كان كبيراً، أو قبضه له أبوه إن كان صغيراً
بإعلامه والإشهاد به فهو جائز

البخاري ومسلم والطحاوي (٣) واللفظ له: عن (داود) (٤) بن أبي هند عن
عامر الشعبي عن النعمان بن بشير قال: «انطلق بي (أبي) (٥) إلى النبي ﷺ ونحلني
نخلًا (٦) (ليشده) (٧) على ذلك، فقال: أكلّ ولدك نحلته مثل هذا؟ فقال: لا، قال:
أيسرك أن يكونوا إليك في البر كلهم سواء؟ قال: بلى، قال: فأشهد على هذا غيري». .
فهذا القول لا يدل على فساد العقد الذي (كان) (٨) عقده النعمان، لأن
النبي ﷺ قد يتوقى الشهادة على ما له أن يشهد (عليه) (٩) وعلى الأمور التي قد كانت

(١) راجع ذلك في المهذب: ٤٤٦/١؛ والمتقى: ٩٢/٦؛ والمغني: ٥١/٦.

(٢) أثبتناه من ت، وفي ش بلفظ: (البر له)، وباقى النسخ بلفظ: (المنزلة).

(٣) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار في الهبة والصدقة باب الرجل ينحل بعض بنيه دون بعض:
٨٥/٤؛ واللفظ له. والبخاري في الهبة وفضلها باب الهبة للولد: ٢٠٦/٣؛ ومسلم في الهبات
باب كراهة تفضيل بعض الأولاد في الهبة: ١٢٤٣/٣.

(٤) ساقط من ل.

(٥) ساقط من ش.

(٦) في معاني الآثار بلفظ: (نحلي).

(٧) في ت بلفظ: (ليشده)، وباقى النسخ بلفظ: (لأشده) والذي أثبتناه مصححاً من معاني
الآثار.

(٨) ساقط من م، ت.

(٩) أثبتناه من ت، وساقط من باقى النسخ.

فكذلك لمن بعده، لأن الشهادة إنما هي أمر يتضمنه كشاهد للمشهود له، فله أن لا يتضمن / ذلك. [أ/١١١]

وقد يحتمل غير هذا أيضاً، فيكون قوله: «أشهد على هذا غيري» (أي) (١) أنا الإمام والإمام ليس من شأنه أن يشهد إنما من شأنه أن يحكم. وفي قوله: «أشهد على هذا غيري» دليل على صحة العقد.

باب

العمري جائزة للمعمر له حال حياته ولورثته بعد مماته (٢)

مسلم (٣): عن أبي الزبير عن جابر رضي الله عنه (قال) (٤) قال رسول الله ﷺ: «أمسكوا عليكم أموالكم لا تعمروها ولا تفسدوها، فإنه من عمري فهي للذي أعمارها حياً وميتاً ولعقبه». وهذا قول سفيان وأحمد وإسحاق.

باب

لا بد في لزوم الوقف من حكم الحاكم (٥)

الطحاوي (٦): عن عطاء بن السائب قال: «سألت شريحاً عن رجل جعل داره

(١) ساقط من م، ش.

(٢) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٥٥/٩؛ والمهذب: ٤٤٨/١؛ والمنتقى: ١١٩/٦؛ والمغني: ٦٧/٦؛ والمحلى: ١٦٤/٩.

(٣) مسلم في الهبات باب العمري، دون ذكر لفظ: «لا تعمروها»: ١٢٤٦/٣؛ والنسائي في العمري باب ذكر اختلاف ألفاظ الناقلين لحبر جابر في العمري: ٢٣١/٦؛ والطحاوي في معاني الآثار في الهبة والصدقة باب العمري: ٩٣/٤.

(٤) ساقط من أ، م، ت.

(٥) وهو قول أبي حنيفة. وقال أبو يوسف: «يزول ملكه بمجرد القول»، وقال محمد بن الحسن: «لا يزول حتى يجعل للوقف ولياً ويسلمه إليه». راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٢٠٣/٦؛ والمهذب: ٤٤٢/١.

(٦) الطحاوي في معاني الآثار في الهبة والصدقة باب الصدقات الموقوفات: ٩٦/٤.

حبساً على الآخر فالآخر من ولده، فقال: إنما أفضي ولست أفقي، قال: فناشدته، فقال: لا حبس عن فرائض الله. وهذا لا يسع القضاة جهله، ولا يسع الأئمة تقليد من يجهل مثله، ثم لا ينكر عليه منكر من أصحاب رسول الله ﷺ ولا من تابعيهم^(١). وعنه^(٢): عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنه قال: «سمعت رسول الله ﷺ - بعدما أنزلت سورة النساء وأنزل فيها الفرائض - نهى عن الحبس».

فإن قيل: فقد روى مسلم^(٣): عن ابن عمر، عن عمر رضي الله عنه أنه قال: «أصبحت أرضاً من أرض خيبر، فأتيت رسول الله ﷺ فقلت: إني أصبت (أرضاً)^(٤) لم أصب مالاً أحب إليّ ولا أنفس عندي منها، فقال: إن شئت تصدقت بها، فتصدق بها عمر هل أن لا تباع ولا توهب في الفقراء، وذوي القربى، والرقاب والضيف^(٥)، وابن السبيل، لا جناح على من وليها أن يأكل بالمعروف غير متمول»، وفي رواية: «إن شئت حبس أصلها لا تباع ولا توهب».

قيل له: لما شاور النبي ﷺ وقال (له)^(٦): «حبس أصلها وسبّل الثمرة». يحتمل أن يكون ما أمره (به)^(٧) من ذلك يخرج به من ملكه. ويحتمل أن يكون ذلك لا يخرجها عن ملكه ولكنها تكون جارية على ما أجزاها (عليه من ذلك ما تركها)^(٨)، ويكون له فسخ ذلك متى شاء، كرجل جعل لله أن يتصدق بشمرة نخله ما عاش، فلا يجبر عليه ولكنه غير في ذلك إن شاء أنفضه وإن شاء تركه. وليس في بقاء حبس

(١) راجع ذلك في معاني الآثار للطحاوي: ٩٦/٤.

(٢) الطحاوي في معاني الآثار في الهبة والصدقة باب الرجوع في الموقوفات: ٩٦/٤.

(٣) مسلم في الوصية باب الوقف: ١٢٥٥/٣؛ والبخاري في الشروط باب الشروط في الوقف:

٢٥٩/٣؛ والترمذي (١٣٧٥) في الأحكام باب في الوقف؛ وأبو داود (٢٨٧٨) في الوصايا

باب في الرجل يوقف الوقوف؛ وابن ماجه (٢٣٩٦) في الصدقات باب من وقف، واللفظ

المذكور ليس لمسلم وإنما هو للنسائي في الأحكام باب كيف يكتب الحبس: ١٩١/٦.

(٤) في م، ش: (مألاً).

(٥) في ت: (والضيف وفي سبيل الله) وهو مخالف للسنن.

(٦) ساقط من ش.

(٨) ساقط من م.

(٧) ساقط من ل.

[ب/١] النبي ﷺ ومن أشرتُم إليه من (زمن) ^(١) أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وعبد الرحمن بن عوف / وابن مسعود وابن عمر وابن عباس والمسور بن مخرمة، وجبير بن مطعم، وعمر بن العاص، والأرقم بن أبي الأرقم، وأنس بن مالك، وفاطمة، وعائشة، وحفصة رضي الله عنهم إلى عامنا هذا، دليل على أنه لم يكن لأحد (من أهلهم) ^(٢) نقضه، وإنما الذي يدل على أنه ليس لهم نقضه أن لو كانوا خاصصوا فيه بعد موته ومنعوا من ذلك. فلو كان ذلك كذلك لكان فيه لعمرى ما يدل على أن الأوقاف لا تباع. ولكن إنما (جاءنا) ^(٣) تركهم لوقف من (وقف) ^(٤) على ما وقفه في حال حياته ولم يتقل عن أحد منهم أنه رجع فيما وقف ولا نازعه فيما وقف ورثته.

قال الطحاوي ^(٥): عن ابن شهاب أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: «لولا أني ذكرت صدقتي لرسول الله ﷺ لرددتها، أو نحو هذا. فلما قال عمر هذا دل (على) ^(٦) أن نفس الإيقاف للأرض لم يكن يمنعه الرجوع فيها، وإنما منعه من الرجوع فيها أن رسول الله ﷺ أمره فيها بشيء وفارقه على الوفاء، فكره أن يرجع في ذلك (كما كره) ^(٧) عبد الله بن عمر أن يرجع بعد موت رسول الله ﷺ عن الصوم الذي فارقه عليه أن يفعله، وقد كان له أن لا يصوم.

فإن قيل: هذا حديث منقطع، وإن صح فلعل المراد (تغيير مصارفها) ^(٨)، بعد بقاء أصل الوقف وذلك جائز لو شرط في الابتداء.

قيل له: هذا أثر رجاله كلهم ثقات، فانقطاعه لا يوجب ضعفاً، إذ العدل

(١) أثبتناه من ل، وساقط من باقي النسخ.

(٢) ساقط من ت.

(٣) في ل بلفظ: (جاز).

(٤) في م، ش: (وقفه).

(٥) في معاني الآثار: ٩٦/٤.

(٦) أثبتناه من ت، وساقط من باقي النسخ.

(٧) في م: (كما ذكره) وهو خطأ.

(٨) في ل بلفظ: (بغيره مصارفها). وفي ت: (بغيره تغييره وصفا).

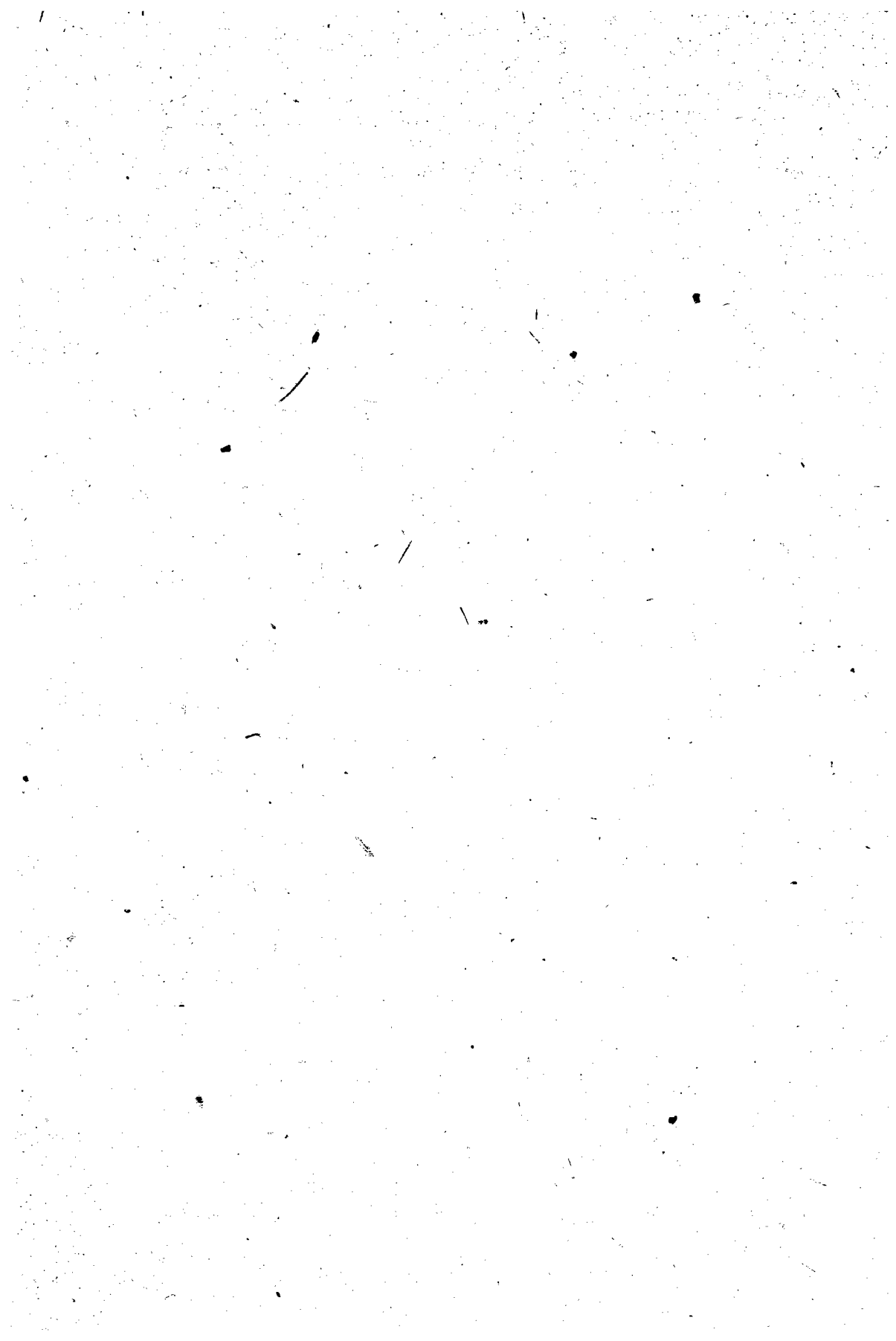
لا يرسل إلا عن عدل. ولفظ الرد ظاهر في الرد أصلاً ووصفاً، وقد أئند الظاهر ما روي: «أن عبد الله بن زيد بن عبد ربه وقف حائطاً، فجاء أبواه فقالا له: إنه قوام عيشنا، فرده النبي ﷺ».

فإن قيل: يرويه أبو بكر بن عبد الله عن عمرو بن حزم^(١) عنه ولم يلقه فكان مرسلًا.

قيل له: المرسل حجة.

**

(١) في جميع النسخ بلفظ: (أبو بكر بن عبد الله بن عمرو بن حزم)، والصحيح عن عمرو بن حزم كما أثبتنا.



بَاب

من سكن دار غيره بغير إذنه وأخرج صاحبها
عنها أو زرع (أرضه) ^(١) بغير إذنه فقد أثم
ووجب عليه رد الدار وتفريغ الأرض

البخاري ^(٢) وغيره: عن سالم، عن أبيه رضي الله عنه قال: قال النبي ﷺ: / [١١٨٨] /
«من أخذ من الأرض شيئاً بغير حقه خسف به يوم القيامة إلى سبع أرضين».

وعن سعيد بن زيد قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من ظلم من الأرض
(شبراً) ^(٣) طوقه من سبع أرضين» ^(٢).

الدارقطني ^(٤): عن عروة: «أن رجلين من الأنصار اختصما في أرض غرس

(١) - ساقط من ت .

(٢) - البخاري في المظالم باب إثم من ظلم شيئاً من الأرض: ١٧١/٣ .

(٣) - لفظ البخاري: (شيئاً).

(٤) - الدارقطني في البيوع: ٣٥/٣؛ وأبو داود (٣٠٧٤) في الخراج باب في إحياء الموات؛ ومالك في

الأقضية باب القضاء في عمارة الموات: ص ٤٦٣، كل منهما رواه مراسلاً، عن هشام بن
عروة، عن أبيه أن النبي ﷺ قال: «من أحيا أرضاً ميتة فهي له، وليس لعرق ظالم حق».

وقد أخرجه متصلاً عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن سعيد بن زيد، عن النبي ﷺ =

أحدهما فيها نخلاً والأرض للآخر، ففضى رسول الله ﷺ بالأرض لصاحبها وأمر صاحب النخل (أن) ^(١) يخرج نخله وقال: ليس لعرق ظالم ^(٢) حق. وقد أخبرني النبي حدثني بهذا الحديث أنه رأى النخل تطلع أصولها بالفؤوس. وهذا الحديث مرسل وفي سننه ابن إسحاق.

فإن قيل: فقد روى الترمذي ^(٣): عن رافع بن خديج أن النبي ﷺ قال: «من زرع في أرض قوم بغير إذنه فليس له من الزرع شيء وله نفقته». وهذا حديث غريب. وإليه ذهب أحمد وإسحاق.

قيل له: روى (الطحاوي) ^(٤): عن مجاهد أنه قال: «اشترك أربعة نفر على عهد رسول الله ﷺ، فقال أحدهم: عليّ البذر، وقال الآخر: عليّ العمل، وقال الآخر: عليّ الأرض، وقال الآخر: عليّ الفدان، فزرعوا ثم حصدوا ثم أتوا النبي ﷺ، فجعل رسول الله ﷺ الزرع لصاحب البذر، وجعل لصاحب العمل أجراً معلوماً، وجعل لصاحب الفدان في كل يوم درهماً، وألقى الأرض».

أبو داود (٣٠٧٣) في الخراج باب في إحياء الموات؛ والترمذي (١٣٧٨) في الأحكام باب ما ذكر في إحياء أرض الموات.

(١) أثبتته من السنن.
(٢) معنى قوله: «ليس لعرق ظالم حق» هو أن يجيء الرجل إلى أرض قد أحيها رجل قبله فيغرس فيها غرساً غصباً ليستوجب به الأرض. اهـ. من النهاية لابن الأثير: ٢١٩/٣.

(٣) الترمذي (١٣٦٦) في الأحكام باب ما جاء فيمن زرع بأرض قوم بغير إذنه، وقال: هذا حديث حسن غريب، لا نعرفه من حديث أبي إسحاق إلا من هذا الوجه من حديث شريك بن عبد الله. والعمل على هذا الحديث عند بعض أهل العلم. وهو قول أحمد وإسحاق، وسألت محمد بن إسماعيل عن هذا الحديث فقال: هو حديث حسن. اهـ. وأخرجه أبو داود (٣٤٠٣) في البيوع باب من زرع الأرض بغير إذن صاحبها؛ وابن ماجه (٢٤٦٦) في الرهن باب من زرع في أرض قوم بغير إذنه.

(٤) في ش: (الدارقطني)، والحديث في معاني الآثار في المزارعة والمساقاة باب المزارعة في أرض قوم بغير إذنه: ١١٩/٤.

فقد أفسد رسول الله ﷺ المزارعة ولم يجعل^(١) الزرع لصاحب الأرض، بل جعل ذلك لصاحب البذر.

وعنه^(٢): عن عمرو بن شعيب: «أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال في رجل بني في دار بناء، ثم جاء أهلها فاستحقوها، فقال: إن كان بني بأمرهم فله نفقته، وإن كان إنما بني بغير أمرهم فله نقض ذلك». وعن عبد الله بن مسعود وشريح مثله. فقد جعلوا النقض لصاحب البناء ولم يجعلوا ذلك لصاحب الأرض.

ومعنى حديث الترمذي: أن الزارع لا شيء له في الزرع يأخذه لنفسه فيملكه كما يملك الزارع (الزرع)^(٣) الذي زرع في أرض نفسه، أو في أرض غيره ممن قد أباح الزرع فيها، ولكنه يأخذ نفقته وبذره ويتصدق بما بقي.

الطحاوي^(٤): عن رافع بن خديج: «أن رسول الله ﷺ مرُّ بزرع فسأله عن ذلك فقال: هو زرعِي، والأرض / لآل فلان، والبذر من قبلي بنصف ما يخرج، فقال له رسول الله ﷺ: لقد أربيت خذ نفقتك^(٥)، فلم يكن ذلك على معنى خذ نفقتك من رب الأرض، لأن رب الأرض لم يأمره بالإنفاق لنفسه، ولكن معنى ذلك خذ نفقتك بما قد خرج من هذا الزرع وتصدق بما بقي، والله أعلم».

(١) في ل بلفظ: (ولم يجعل لصاحب الأرض شيئاً).

(٢) الطحاوي في معاني الآثار في المزارعة والمساقاة باب المزارعة في أرض قوم بغير إذنتهم: ١١٩/٤.

(٣) ساقط من ش.

(٤) الطحاوي في معاني الآثار في المزارعة والمساقاة: ١٠٦/٤.

(٥) في ل بلفظ: (خذه بنفقتك).

باب

إذا تغيرت العين المفصولة بفعل الغاصب حتى
زال اسمها وعظم منافعتها زال ملك المفصوب
عنها وملكها الغاصب وضمنها ولم يجوز له الانتفاع
بها حتى يؤدي بدلها (١)

أبو داود (٢): عن عاصم بن كليب، عن أبيه، عن رجل من الأنصار رضي الله
عنه قال: «خرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة، فرأيت رسول الله ﷺ على القبر يوصي
(الحافى) (٣) أوسع من قبل رجله، أوسع من قبل رأسه. فلما رجع استقبله داعي
امرأة، فجاء وجيء بالطعام، فوضع يده ثم وضع القوم، فأكلوا، فنظر آباؤنا إلى
رسول الله ﷺ يلوك لقمته في فمه ثم قال: (أجد) (٤) هذا لحم شاة أخذت بغير إذن
أهلها، فأرسلت المرأة: (يا رسول) (٥) الله، إني أرسلت إلى البقيع يشتري لي شاة
فلم أجد، فأرسلت إلى جار لي قد اشترى شاة أن أرسل إلي بها بثمنها، فلم يوجد،
فأرسلت إلى امرأته فأرسلت إلي بها، فقال رسول الله ﷺ: أطعميه الأسارى».

ومن طريق الطحاوي: عن رجل - قال حسبه من الأنصار - أنه كان مع
رسول الله ﷺ، فلقى رسول امرأة من قريش تدعوه إلى طعام، فجلسنا مجلس الغلمان
من آباؤهم، فنظر آباؤنا إلى رسول الله ﷺ وفي يده أكلة فقال: (إن) (٥) هذا لحم
(شاة) (٥) تخبرني أنها أخذت بغير حلها، فقامت المرأة فقالت: يا رسول الله، لم ينزل
يعجبني أن تأكل في بيتي، وإني أرسلت إلى البقيع فلم يوجد فيه شاة، وكان أخي
اشترى شاة بالأمس فأرسلت إلى أهله بالثمن، فقال: أطعموه الأسارى».

*
*
*

(١) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٣٣٢/٩؛ والمهذب: ٣٦٨/١؛ والمغني: ١٩٦/٥.

(٢) أبو داود (٣٣٣٢) في البيوع باب في اجتناب الشبهات؛ والدارقطني في سننه: ٢٨٥/٤.

(٣) أثبتناه من ل، وساقط من باقي النسخ. وإثباته موافق لما في السنن.

(٤) في م: (إلى رسول).

(٥) ساقط من ل.

بَاب

لَا بِأَسْ بِالْتَقَاطِ الْبَقْرَةِ وَالْبَعِيرِ (١)

الطحاوي (٢): عن سليمان بن يسار: «أن ثابت بن الضحاك الأنصاري قد كان وجد بعيراً، فقال (له) (٣) عمر: عَرَّفَهُ، فَعَرَّفَنِي (ذلك) (٤) / ثلاث مرات ثم جاء إلى عمر فقال: (قد) (٥) شغلني عن صنعتي، فقال له عمر: انزع خطامه ثم أرسله حيث وجدته».

وعنه (٦): عن أنس بن سيرين: «أن رجلاً قد سأل عبد الله بن عمر فقال: إني (قد) (٣) أصبت ناقة، فقال: عَرَّفَهَا، فقال: عَرَّفْتُهَا فَلَمْ تَعْرِفْ، فقال: ادفعها إلى الوالي».

(١) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ١٢٤/٦؛ والمهذب: ٤٣١/١؛ والمتقى: ١٤٢/٦ - ١٤٤.

(٢) الطحاوي في معاني الآثار في كتاب اللقطة والضروال: ١٣٨/٤؛ ومالك في الموطأ في الأفضية باب القضاء في الضروال: ص ٤٧٢.

(٣) ساقط من ت.

(٤) ساقط من م، ش.

(٥) ساقط من م، ش وفي ت: (لقد).

(٦) الطحاوي في معاني الآثار في اللقطة والضروال: ١٣٩/٤.

مالك^(١): أنه سمع ابن شهاب يقول: «كانت ضوال الإبل في زمان عمر بن الخطاب رضي الله عنه إبلاً مؤبلة^(٢) تناكح لا يمسه أحد، حتى إذا كان زمن عثمان رضي الله عنه أمر بتعريفها، ثم تباع فإذا جاء صاحبها أعطي ثمنها».

فإن قيل: فقد روي: «أن رسول الله ﷺ سئل عن ضالة الغنم فقال: هي لك أو لأخيكَ أو للذئب، وسئل عن ضالة الإبل فقال: مالك ولها، معها سقاؤها وحذاؤها دعها حتى يجدها ربها»^(٣).

^(٤) قيل له: وهذا الحديث فيه إشارة إلى أنه يجوز أخذ الناقة والبعير إذا خيف عليها، وإن أخذها لصاحبها وحفظها عليه أولى من تركها^(٥).

ذكر الغريب:

الحذاء: بكسر الحاء المهملة وذال معجمة وألف ممدودة، أراد به أخفافها التي تقوى (بها)^(٤) على السير وتقطع البلاد الشاسعة، وسقاؤها: أراد (به إذا ورد)^(٥) ت الماء شربت منه ما يكون ربا من ظمئها^(٦)، والله أعلم.

(١) في الموطأ في الأقضية باب القضاء في الضوال: ص ٤٧٣.

(٢) في حاشية م: (يقال إبل مؤبلة: إذا كانت للفتنة / مجمل). انظر مجمل اللغة لابن فارس: ١٢/١.

(٣) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار: ٤/١٣٥ واللفظ له؛ والبخاري في اللقطة باب إذا لم يوجد صاحب اللقطة بعد سنة فهي لمن وجدها: ٣/١٦٣؛ ومسلم في أول كتاب اللقطة: ٣/١٣٤٦؛ ومالك في الموطأ في الأقضية باب القضاء في اللقطة: ص ٤٧١. كلهم رووه عن زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه.

(٤) ساقط من ل

(٥) ساقط من ش.

(٦) راجع النهاية لابن الأثير: ١/٣٥٧.

باب

من التقط لقطه وكان غنياً ليس له الانتفاع بها،
فإن جاء صاحبها وإلا تصدق بها، فإن جاء
صاحبها وأمضى الصدقة وإلا فله أن يضمه
إياها، وإن كان فقيراً فله أن ينفقها عليه (١)

الطحاوي (٢): عن أبي وائل أنه قال: «اشترى عبد الله خادماً بتسعمائة درهم،
فطلب صاحبها فلم يجده، فعرفها حولاً فلم يجده، فجمع المساكين وجعل (يعطيهم) (٣)
(و) يقول: اللهم عن صاحبها فإن أبي ذلك فمني، ثم قال: «مكنذا يفعل بالضال»
ومائتين له نفس يسمى ضالة كما قال عليه السلام في حديث الإفك: «إن أمكم قد
أضلت فلادتها».

فإن قيل: لو كانت اللقطة لا تحل إلا لمن تحل له الصدقة، لم تحل لعلي بن
أبي طالب (لأن علي بن أبي طالب رضي الله (٤) عنه) أصاب ديناراً على عهد
رسول الله ﷺ، فعرفه فلم يجد من يعرفه، فأمره النبي ﷺ أن يأكله (٥). وكان علي عليه
السلام / لا تحل له الصدقة.

[١١٩/ب]

قيل له: علي عليه السلام إنما تحرم (عليه) (٦) الصدقة (المفروضة دون
النافلة، ونحن لم نمنع منها إلا ما حرمت عليه الصدقة (٧) لغناه، لا لشرفه.

مالك (٨): عن نافع: (أن رجلاً وجد لقطه، فجاء إلى عبد الله بن عمر

(١) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ١٢٢/٦ - ١٢٣؛ والمهذب: ٤٣٠/١؛ والمتقى:

١٣٤/٦ - ١٤٠؛ والمعنى: ٧٨/٦.

(٢) الطحاوي في معاني الآثار في اللقطة والضوال: ١٣٩/٤، بلفظ: «مكنذا يفعل بالضوال».

(٣) ساقط من ش.

(٤) ساقط من ل.

(٥) أخرجه أبو داود (١٧١٤) في اللفظة، قال الزيلعي: «رواه عبد الرزاق في مصنفه، ورواه
إسحاق بن راهويه وأبو يعلى الموصلي والبخاري في مسانيدهم». اهـ. من نصب الرأية: ٤٧٠/٣.

(٦) في ت بلفظ: (له).

(٧) ساقط من ت.

(٨) في الموطأ في الأقضية باب القضاء في اللقطة: ص ٤٧٢.

رضي الله عنه فقال: إني وجدت لقطه فماذا ترى فيها؟ فقال (عبد الله بن عمر) (١): عرفها، قال: قد فعلت، قال: زد، قال: قد فعلت، فقال عبد الله بن عمر: لا أمرك أن تأكلها ولو شئت لم تأخذها. وهذا مروى عن ابن عباس رضي الله عنهما وهو قول عطاء، وسفيان الثوري، وابن المبارك.

ذكر الغريب:

اللقطة: اسم للبال الضائع يلتقط. وحكي عن الخليل أنه قال: اللقطة بتحريك القاف: الشيء يلتقط الشيء، ويسكون القاف: ما يلتقط. قال (الأزهري) (٢): هذا الذي قاله قياس، لأن فُعَلَة جاء في أكثر كلامهم فاعلاً، وفُعَلَة جاء مفعولاً، غير أن كلام العرب جاء في اللقطة على غير قياس. وأجمع أهل اللغة ورواة الأخبار على (أن) (٣) اللقطة هي الشيء الملتقط وكذلك قال الفراء، وابن الأعرابي والأصمعي. والالتقاط: وجود الشيء على غير طلب، والله أعلم.

باب

لقطة الحل والحرم سواء (٤)

الطحاوي (٥): عن معاذة العدوية أن امرأة قد سألت عائشة رضي الله عنها فقالت: إني قد أصبت ضالة في الحرم، وإني قد عرفتها فلم أجد أحداً يعرفها، فقالت لها عائشة: استنفي بها. والله أعلم.

**

(١) ساقط من م.

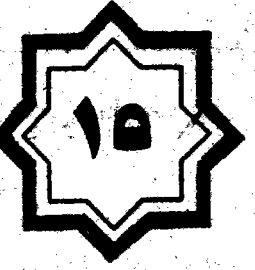
(٢) في م: (الزهري) وهو خطأ.

(٣) ساقط من ت.

(٤) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ١٢٨/٦، والمهذب: ٤٢٩/١، والمتقى: ١٣٨/٦؛

والمغني: ٨٢/٦، والمحل: ٢٧٨/٧.

(٥) الطحاوي في معاني الآثار في اللقطة والضوال: ١٣٩/٤.



بَاب

لا تكون الأرض للذي يحييها إلا بإذن الإمام^(١)

الطحاوي^(٢): عن الصعب^(٣) بن جثامة رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا هي إلا لله ورسوله»^(٤). وهذا حديث صحيح. والحمي: ما هي من الأرض، فدل ذلك أن حكم الأرض إلى الأئمة لا إلى غيرهم. فإن قيل: قال رسول الله ﷺ: «من أحيأ أرضاً ميتة فهي له»^(٥).

قيل له: يحتمل أن يكون معناه: من أحيأها على شرائط الإحياء فهي له، ومن شرائطها تحظيرها وإذن الإمام له في ذلك وتمليكها إياها.

(١) وهو قول أبي حنيفة، وقال أصحابه: لا يشترط إذن الإمام في ذلك. راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٧٠/١٠، والمهذب: ٤٢٤/١، والمتقى: ٢٦/٦ - ٢٩، والمغني: ٤٤١/٥، والمحلى: ٢٣٣/٨.

(٢) الطحاوي في معاني الآثار في السير باب إحياء الأرض الميتة: ٢٦٩/٣، وأبو داود (٣٠٨٣) في الخراج والإمارة والفتيء باب في الأرض يحييها الإمام أو الرجل.

(٣) في ت بلفظ: (الصعب بن جثامة) وهو خطأ.

(٤) في ت بلفظ: (لا هي إلا هي لله ورسوله). وهو مخالف لنص الحديث.

(٥) سبق تحريمه ص ٥٥٥، تعليق ٤.

يؤيد هذا ما روى أحمد بن (١) حنبل: عن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال: قال / رسول الله ﷺ: «من أحاط حائطاً على أرض فهي له».

[١/٢٢٠]

الطحاوي (٢): عن محمد بن عبيد الله قال: «خرج رجل من أهل البصرة يقال له: أبو عبد الله إلى عمر (فقال) (٣): إن بأرض البصرة أرضاً لا تضر بأحد من المسلمين، وليست أرض خراج، فإن شئت أن تقطعنيها أخذها قصباً وزيتوناً، قال: فكتب عمر إلى أبي موسى: إن كانت هي فأقطعها إياها». أفلا ترى عمر لم يجعل له أخذها، ولا جعل له ملكها إلا بإقطاع خليفته ذلك الرجل إياها، ولولا ذلك لكان يقول له: وما حاجتك إلى إقطاعي (٤) إياك لأنك تجميعها وتهدمها فتملكها. فدل ذلك أن الإحياء عند عمر رضي الله عنه هو (ما) (٥) أذن الإمام فيه للذي يتولاه ويملكه إياه (٥).

الطحاوي (٦): عن محمد قال: قال عمر: «لنا رقاب الأرض». فدل ذلك على أن رقاب الأرض كلها إلى أئمة المسلمين وأنها لا تخرج من أيديهم إلا بإخراجهم إياها إلى من رأوا ذلك، على حسن النظر منهم للمسلمين في عمارة بلادهم وصلاحها.

باب (٦)

ابن ماجه (٧): عن عبد الله بن مغفل أن النبي ﷺ قال: «من حفر بئراً فله

(١) أحمد بن حنبل في المسند: ١٢/٥.

(٢) الطحاوي في معاني الآثار في السير باب إحياء الأرض الميتة: ٢٧٠/٣.

(٣) ساقط من ل.

(٤) في ش بلفظ: (إقطاعي إياها إياك).

(٥) في ت بلفظ: (وتملكه).

(٦) راجع أقوال الفقهاء في هذا الباب في: فتح القدير: ٧٢/١٠ - ٧٥؛ والمهذب: ٤٢٤/١؛

والمغني: ٤٣٨/٥؛ والمحل: ٢٣٩/٨.

(٧) ابن ماجه (٢٤٨٦) في الرهون باب حريم البئر.

أربعون ذراعاً عطناً لماشيته».

(١) وعنه: عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «حریم البئر مدُّ رشاها» (١٢٣).

الدارقطني (٣): عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «حریم البشر البدي خمسة وعشرون ذراعاً»، وحریم البشر العادية خمسون ذراعاً، قال الدارقطني (٤): الصحيح من هذا أنه مرسل.

**

(١) ساقط من ل.

(٢) ابن ماجه (٢٤٨٧) في الرهون باب حریم البئر.

(٣) الدارقطني في الاقضية والأحكام: ٢٢٠/٤.

(٤) في سنته: ٢٢٠/٤.



كِتَابُ الْمَزَارَعَةِ

١٦

المزارعة بالثلث والرابع باطلة^(١) عند أبي حنيفة رضي الله عنه، معتمداً في ذلك على ما رووه مالك^(٢): عن رافع بن خديج: «أن رسول الله ﷺ نهى عن كراء المزارع». قال حنظلة: فسألت رافع بن خديج بالذهب والورق؟ قال: أما بالذهب والورق فلا بأس به^(٣).

وعنه^(٤): عن سعيد بن المسيب: «أن رسول الله ﷺ نهى عن المزابنة والمحاقلة»، والمزابنة: اشتراء الثمر بالتمر. والمحاقلة: اشتراء الزرع بالحنطة، واستكراء الأرض بالحنطة.

وعنه^(٥): عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ نهى عن

(١) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٤٦٢/٩؛ والمهذب: ٣٩٣/١؛ والمتقى: ١٤٢/٥؛ والمغني: ٣٠٩/٥؛ والمحلى: ٢١١/٨.

(٢) في الموطأ في كراء الأرض باب ما جاء في كراء الأرض: ص ٤٤٣؛ ومسلم في البيوع باب كراء الأرض بالذهب والورق: ١١٨٣/٣؛ وأبو داود (٣٣٩٣) في البيوع باب في المزارعة، وابن ماجه (٢٤٥٣) في الرهون باب كراء الأرض، والنسائي في المزارعة: ٤٠/٧.

(٣) ساقط من ل.

(٤) مالك في الموطأ في البيوع باب ما جاء في المزابنة والمحاقلة: ص ٣٨٦.

(٥) مالك في الموطأ في البيوع باب ما جاء في المزابنة والمحاقلة: ص ٣٨٦.

والبخاري في البيوع باب بيع المزابنة: ٩٩/٣، دون أن يذكر تفسير المحاقلة؛ ومسلم في البيوع باب كراء الأرض: ١١٧٩/٣.

المزبنة والمحاقله، والمزبنة اشتراه الثمر بالتمر في رؤوس النخل، والمحاقله كراء الأرض بالحنطة.

وعن رافع بن خديج أنه قال: «إنهم منعوا من المحاقله وهو أن يكري أرضاً على بعض ما فيها».

وقال أبو يوسف ومحمد بن الحسن رحمهما الله: المزارعة جائزة، معتمدين في ذلك على ما روى الطحاوي^(١): عن زيد بن ثابت رضي الله عنه أنه قال: «يغفر الله لرافع / بن خديج، أنا والله أعلم بالحديث منه، إنما جاء رجلان من الأنصار إلى رسول الله ﷺ قد اقتتلا فقال: إن كان هذا شأنكم فلا تتركوا المزارع». فهذا زيد بن ثابت يخبر أن قول رسول الله ﷺ لم يكن منه على وجه التحريم، وإنما كان (لكراهية)^(٢) وقوع الشر بينهم، وقد روي عن النبي ﷺ آثار كثيرة في دفع خيبر بالنصف من ثمرها وزرعها^(٣). وقد زارع أصحاب رسول الله ﷺ من بعده منهم أبو بكر وعمر وحذيفة وأقر معاذ^(٤) أهل اليمن عليها. رضي الله عن الجميع.

**

- (١) الطحاوي في معاني الآثار في المزارعة والمساقاة: ١١٠/٤، وأبو داود (٣٣٩٠) في البيوع باب في المزارعة؛ وابن ماجه (٢٤٦١) في الرهون باب ما يكره من المزارعة.
- (٢) أثبتناه من ت، وبقي النسخ يلفظ: (لكراهية).
- (٣) أخرج البخاري في الحرث والمزارعة باب المزارعة بالشطر، عن رافع أنه عبد الله بن عمر أخبره أن النبي ﷺ عامل أهل خيبر يشطر ما يخرج منها من ثمر أو زرع: ١٣٧/٢؛ ومسلم في المساقاة باب المساقاة والمعاملة بجزء من الثمر والزرع: ١١٨٦/٣؛ والترمذي (١٣٨٣) في الأحكام باب ما ذكر في المزارعة؛ وأبو داود (٣٤٠٨) في البيوع باب في المساقاة.
- (٤) أخرج ابن ماجه (٢٤٦٣) في الرهون باب الرخصة في المزارعة بالثلث والرابع، عن مجاهد، عن طابوس أن معاذ بن جبل أكرى الأرض على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان على الثلث والرابع فهو يعمل به إلى يومك هذا. قال في الزوائد: «إسناده صحيح، ورجاله موثقون، لأن أحمد بن ثابت قال فيه ابن حبان في الثقات: مستقيم الأمر. قلت: وبقي رجال الإسناد يحتاج بهم في الصحيح. اهـ».



بَاب

لا يكره الجلوس في المسجد للقضاء^(١)

لأن النبي ﷺ كان يفصل (بين الخصوم)^(٢) في معتكفه، والخلفاء الراشدون كانوا يجلسون في المساجد لفصل القضاء، والمشرک الذمي ليس بممنوع من دخول المسجد.

فإن قيل: قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾^(٣)، فيه دليل على أنه لا يجوز (دخوله)^(٤) المسجد.

قيل له: معنى الآية على أحد وجهين:

إما أن يكون النهي خاصاً في المشركين الذين كانوا ممنوعين عن دخول مكة وسائر المساجد، لأنه لم يكن لهم ذمة وكان لا يقبل منهم إلا الإسلام أو السيف، وهم مشركو العرب.

(١) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٢٦٩/٧، والمهذب: ٢٩٣/٢.

(٢) أثبتناه من ت، وباقى النسخ بلفظ: (الخصومة).

(٣) سورة التوبة: الآية ٢٨.

(٤) في ت بلفظ: (له دخول).

أو أن يكون المراد (منعهم) (١) من دخول مكة للحج . ولذلك أمر النبي ﷺ
 بالنداء يوم النحر بمعنى في السنة التي حج فيها أبو بكر أن لا يحج بعد العام مشرك ،
 وأنزل الله تعالى في العام الذي نذر فيه أبو بكر (إلى) (٢) المشركين : ﴿يا أيها الذين آمنوا
 إنما المشركون نجس﴾ (٣) ، وحديث علي كرم الله وجهه حين أمره النبي ﷺ بأن يبلغ
 عنه ، دليل على أن المراد بقوله تعالى : ﴿فلا يقربوا المسجد الحرام﴾ (٤) للحج . ويدل
 عليه نسق التلاوة : ﴿وإن خفتن عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله﴾ (٥) ، إنما
 (كان) (٦) خوف العيلة لانقطاع المواسم بمنعهم من الحج ، لأنهم كانوا ينعمون
 بالتجارات التي كانت في مواسم الحج . فدل ذلك على أن المراد بالآية الحج دون قرب
 المسجد الحرام لغير الحج ، إلا أنه إذا حمل على ذلك كان عموماً في سائر / المشركين . [١/١٢١]
 وإذا حمل على دخول المسجد كان خاصاً في ذلك دون قرب المسجد ، والذي في الآية
 النبي عن قرب المسجد . فقير جوائز تخصيص المسجد (به) (٧) بعد ذكر ما يقرب
 منه . وحديث وفد ثقيف يدل عليه ، والحرم كله يعبر عنه بالمسجد (إذا كانت) (٨) حرمة
 متعلقة بالمسجد ، وقال تعالى : ﴿والمسجد الحرام الذي جعلناه للناس سواء العاكف
 فيه والباد﴾ (٩) ، (كله مراد به) (١٠) . وكذلك : ﴿ثم محلها إلى البيت العتيق﴾ (١١) ، لأنه
 في أي الحرم نحر البدن أجزاءه ، فجائز على هذا أن يكون المراد بقوله : ﴿فلا يقربوا
 المسجد الحرام﴾ (١٢) كله للحج ، إذ كان أكثر أفعال المناسك تعلقاً بالحرم . والحرم كله
 في معنى المسجد لما وصفنا ، فعبر عن الحرم بالمسجد وعبر عن الحج بالحرم . ويدل على
 أن المراد بالمسجد ههنا الحرم قوله تعالى : ﴿إلا الذين عاهدتم عند المسجد
 الحرام﴾ (١٣) ، ومعلوم أن ذلك كان بالحديبية وهي على شفير الحرم . وذكر المسورين

(١) في م : (منعهم) ، وفي ش : (منهم) .

(٢) ساقط من ل .

(٣) سورة التوبة : الآية ٢٨ .

(٤) ساقط من ت .

(٥) في م ، ش ، ل بلفظ : (إذا كانت) .

(٦) سورة الحج : الآية ٢٥ .

(٧) سورة الحج : الآية ٣٣ .

(٨) سورة التوبة : الآية ٧ .

مخرمة ومروان بن الحكم أن بعضها من الحل وبعضها من الحرم، فأطلق الله تعالى عليها أنها عند المسجد الحرام، وإنما هي عند الحرم، وأطلق اسم (النجس)^(١) على المشركين.

باب

للكاهن أن يحكم بين أهل الذمة وإن لم يحكموه^(٢)

لقوله تعالى: ﴿وَأَنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾^(٣).

وروى مسلم^(٤): عن البراء بن عازب قال: «مر النبي ﷺ بيهودي محمياً مجلوداً، فدعاهم فقال: هكذا تجدون (حد الزاني)^(٥) في كتابكم؟ قالوا: نعم، فدعا رجلاً^(٦) من علمائهم فقال: أنشدك بالله الذي أنزل التوراة على موسى، هكذا تجدون حد الزاني في كتابكم؟ قال: لا، ولولا أنك (نشدتني)^(٧) بهذا لم أخبرك، (نجده الرجم)^(٨) ولكنه كثر في أشرفنا، فكنا إذا أخذنا الشريف تركناه، وإذا أخذنا الضعيف أقمنا عليه الحد. قلنا تعالوا فلنجتمع على شيء نقيمه على الشريف (والوضيع)^(٩)، فجعلنا التحميم والجلد مكان الرجم. فقال رسول الله ﷺ: اللهم إني أول من أحيا أمرك إذ أماتوه، فأمر به فرجم، فأنزل الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا

(١) في م، ش، ت بلفظ: (النجس).

(٢) راجع تفصيل ذلك في: المهذب: ٢/٢٥٦؛ والمتقى: ٧/١٣٢؛ والمغني: ٩/٣٦٢؛ والمحل: ٩/٤٢٥.

(٣) سورة المائدة: الآية ٤٩.

(٤) مسلم في الحدود باب رجم اليهود أهل الذمة في الزنى: ٣/١٣٢٧؛ وأبو داود (٤٤٤٨) في الحدود باب في رجم اليهوديين. وابن ماجه (٢٥٥٨) في الحدود باب رجم اليهودي واليهودية.

(٥) ساقط من ش.

(٦) في ل زيادة ما نصه: (وكان اسمه صوريا بن الأعور).

(٧) في م: (أنشدتني)، وفي ل: (تشدتني).

(٨) أثبتناه من أ، وفي ت بلفظ: (يحد الزنا) ويأتي النسخ بلفظ: (يحد الرجم).

(٩) في ت بلفظ: (والضعيف).

[ب/٢] الرسول لا يحزنك / الذين يسارعون في الكفر... إلى قوله تعالى: إن أوتيتهم هذا فخذوه ﴿١﴾.

وروى مالك^(٣): عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنه أنه قال: «إن اليهود جاءت إلى رسول الله ﷺ، فذكروا أن رجلاً منهم وامرأة زنيا، فقال لهم^(٣) رسول الله ﷺ: ما تجدون في التوراة في شأن الرجم؟ فقالوا: نفضحهم ويجلدون، فقال عبد الله بن سلام: كذبتن، إن فيها الرجم فأتوا بالتوراة فنشروها فوضع أحدهم يده على آية الرجم، ثم قرأ ما قبلها وما بعدها، فقال له عبد الله بن سلام: ارفع يدك، فرفع يده، فإذا فيها آية الرجم، فقالوا: صدق يا محمد فيها آية الرجم، فأمر بهما رسول الله ﷺ فرجما، قال عبد الله بن عمر رضي الله عنه: فرأيت الرجل يجتي على المرأة يقيها الحجارة». أخرجه مسلم.

فإن قيل: في قوله تعالى: ﴿فإن جاؤوك فاحكم بينهم أو اعرض عنهم﴾^(٤)، دليل على أنه مخير (في الحكم بينهم)^(٥) إذا حكموه.

قيل له: (قد)^(٦) روى الطحاوي^(٧): عن السدي عن عكرمة: ﴿فإن جاؤوك

(١) سورة المائدة: الآية ٤١.

(٢) مالك في الموطأ في الحدود باب ما جاء في الرجم: ص ٥١٢، والبخاري في الحدود باب أحكام أهل الذمة وإحصائهم إذا زنوا ورفضوا إلى الإمام: ٢١٤/٨، ومسلم في الحدود باب رجم اليهود أهل الذمة في الزنى: ١٣٢٦/٣، والترمذي (١٤٣٦) مختصراً في الحدود باب ما جاء في رجم أهل الكتاب، وأبوداود (٤٤٤٦) في الحدود باب في رجم اليهوديين؛ ورواه الشافعي في الرسالة: فقرة ٦٩٢.

(٣) ساقط من م، ش، ل.

(٤) سورة المائدة: الآية ٤٢، وهي ساقطة من ش.

(٥) ساقط من ت.

(٦) ساقط من أ، ل، ت.

(٧) الطحاوي في معاني الآثار في القضاء والشهادات باب القضاء بين أهل الذمة: ١٤٢/٤؛

وروى أبوداود (٣٥٩٠) في الأفضية باب الحكم بين أهل الذمة، عن عكرمة، عن ابن عباس

— قال: حدثنا علي بن حسين، عن أبيه، عن يزيد النحوي، عن عكرمة، عن ابن عباس =

فاحكم بينهم ﴿ نسختها ﴾ ﴿ وأن احكم بينهم ﴾^(١) بما أنزل الله ﴿^(٢) . ثبت أن الحكم عليهم^(٣) على إمام المسلمين، ولم يكن له تركه، لأن في حكمه النجاة في قولهم جميعاً. لأن من يقول عليه أن يحكم، يقول: قد فعل ما عليه أن يفعله. ومن يقول هو غير، يقول: قد فعل ما له أن يفعله. وإذا ترك الحكم يقول الأول: ترك الواجب، ففعل ما فيه النجاة على كل تقدير أولى. وليس في الحديث الذي روينا عن مالك دليلاً لمن خالفنا، لأنه لم يقل فيه إنما رجها لأنها تحاكما إلى.

فإن قيل: فأنتم لا ترجمون اليهود إذا زنوا.

قيل له: كان حكم الزنى^(٤) في عهد (موسى)^(٥) رسول الله ﷺ هو الرجم على المحصن وغيره، وكذا كان جواب (اليهودي)^(٦) الذي سأله رسول الله ﷺ عن حد الزنا في كتابهم، فلم ينكر ذلك عليه، فكان عليه ﷺ اتباع ذلك، لأن على كل نبي اتباع شريعة النبي الذي كان قبله - قال الله تعالى: ﴿ فبهداهم اقتده ﴾^(٧) - حتى يحدث له شريعة تنسخ شريعته، ثم أحدث الله سبحانه وتعالى لنبيه شريعة نسخت هذه

قال: ﴿ فإن جاؤوك فاحكم بينهم أو اعرض عنهم ﴾ - ، فنسخت. قال: فاحكم بينهم بما أنزل الله. في سنده علي بن الحسين بن واقد المروزي، قال عنه الذهبي في ميزانه: ١٢٣/٣: أخرج له أصحاب السنن الأربعة، صدوق. قال أبو حاتم: ضعيف الحديث. وقال النسائي وغيره ليس به بأس، وذكره العقيلي وقال: مرجىء. قال البخاري: مات سنة ٢١١. اهـ. من الميزان للذهبي.

(١) ساقط من ل.

(٢) سورة المائدة: الآية ٤٩.

(٣) أثبتناه من ت، وبقي النسخ بلفظ: (عليه).

(٤) في ت بلفظ: (الزاني).

(٥) أثبتناه من ت، وساقط من باقي النسخ.

(٦) في ل بلفظ: (اليهود عن الذي).

(٧) سورة الأنعام: الآية ٩٠.

الشرعية، وفرق فيها بين حكم المحصن وغيره. واليهودي والنصراني ليسا بمحصنين.

باب

لا يقبل في حق من الحقوق

إلا شهادة رجلين أو رجل وامرأتين (١)

/ الترمذي (٢): عن علقمة بن وائل، عن أبيه قال: «جاء رجل من حضرموت ورجل من كندة إلى النبي ﷺ، فقال الحضرمي: يا رسول الله إن هذا غلبني على أرض لي، فقال الكندي: هي أرضي وفي يدي ليس لها حق، فقال النبي ﷺ (للحضرمي) (٣): ألك بيّنة؟ قال: لا، قال: فلك يمينه. قال: يا رسول الله إن الرجل فاجر لا يبالي على ما حلف عليه (٤) وليس يتورع من شيء، قال: ليس لك منه إلا ذلك. قال: فانطلق الرجل ليحلف له فقال رسول الله ﷺ لما أدبر: لئن حلف على (مالك) (٥) لياكله ظلماً ليلقين الله وهو عنه معرض». هذا حديث حسن صحيح. وهذا دليل على أنه لا يستحق شيء إلا بيّنة.

قإن قيل: قد قضى رسول الله ﷺ باليمين مع الشاهد.

قيل له: هذا حديث دخله الضعف من وجوه.

أما حديث ربيعة عن سهيل (٦)، فقد سأل الدراوردي سهيلاً عنه فلم يعرفه،

(١) راجع ذلك في: المهذب: ٣٣٢/٢ - ٣٣٤؛ والمغني: ١٠/١٣٠.

(٢) الترمذي (١٣٤٠) في الأحكام باب ما جاء في أن البيّنة على المدعي واليمين على المدعى عليه.

ومسلم في الأيمان باب وعيد من اقتطع حق مسلم يمين فاجرة بالنار: ١/١٢٢٣، وأبو داود

(٣٢٤٥) في الأيمان والنذور باب فيمن حلف يميناً ليقتطع بها مالاً لأحد.

(٣) أثبتناه من ت، وساقط من باقي النسخ.

(٤) في أ، م، ش بلفظ: (لك عليه). وهو مخالف للسنن.

(٥) في جميع النسخ بلفظ: (ماله) وأثبتناه مصححاً من السنن.

(٦) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار: ٤/١٤٤، عن عبد العزيز بن محمد الدراوردي، عن =

ولو كان ذلك من السنن المشهورة والأمور المعروفة إذاً لما ذهل عنه.

وأما حديث عثمان بن الحكم، عن زهير بن محمد، عن سهيل، عن أبي صالح، عن زيد بن ثابت^(١). فمنكر أيضاً لأن أبا صالح لا تعرف له رواية عن (زيد)^(٢)، ولو كان عند سهيل من هذا شيء ما أنكر على الدراوردي ما ذكره له عن ربيعة ويقول له (لم)^(٣) يحدثني أبي عن أبي هريرة، ولكن حدثني به عن زيد بن ثابت، مع أن عثمان ليس بالذي يثبت هذا بروايته.

وأما حديث ابن عباس^(٤)، فمنكر، لأن قيس بن سعد لا نعلمه يحدث عن عمرو بن دينار بشيء. فكيف يحتج (به في)^(٥) مثل هذا.

وأما حديث جعفر بن محمد، (عن أبيه)^(٥)، عن جابر^(٦)، فإن عبد الوهاب رواه كما ذكرتم، وأما الحفاظ مثل مالك وسفيان وأمثالهما فرووه عن جعفر، عن أبيه،

ربيعة، عن سهيل، عن أبيه، عن أبي هريرة؛ وأبو داود (٣٦١٠) في الأفضية باب القضاء باليمين والشاهد، والترمذي (١٣٤٣) في الأحكام باب ما جاء في اليمين مع الشاهد، وابن ماجه (٢٣٦٨) في الأحكام باب القضاء بالشاهد واليمين.

(١) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار: ١٤٤/٤.

(٢) أثبتناه من ت، وياقي النسخ بلفظ: (يزيد)، وهو تصحيف.

(٣) ساقط من ل.

(٤) أخرجه مسلم، عن قيس بن سعد، عن عمرو بن دينار، عن ابن عباس، في الأفضية باب القضاء باليمين والشاهد: ١٣٣٧/٣؛ وأبو داود (٣٦٠٨) في الأفضية باب القضاء باليمين والشاهد؛ وابن ماجه (٢٣٧٠) في الأحكام باب القضاء بالشاهد واليمين؛ والطحاوي في معاني الآثار: ١٤٤/٤.

(٥) ساقط من ت.

(٦) أخرجه الترمذي (١٣٤٤) في الأحكام باب ما جاء في اليمين مع الشاهد، عن عبد الوهاب الثقفي، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جابر، متصلاً؛ ثم رواه الترمذي (١٣٤٥) عن إسماعيل بن جعفر، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، مرسلًا، ثم قال: وهذا أصح؛ وأخرجه ابن ماجه (٢٣٦٩) في الأحكام باب القضاء بالشاهد واليمين؛ والطحاوي في معاني الآثار: ١٤٤/٤.

عن النبي ﷺ، ولم يذكروا فيه عن جابر، وأنتم لا تحتجون بعبد الوهاب فيما يخالف فيه الثوري ومالكاً. ثم لو لم يتنازع في طرق هذا الحديث، وسلمت على هذه الألفاظ التي قد رويت عليها، لكانت محتملة للتأويل الذي لا يقوم لكم حجة معه.

وذلك أنكم إنما رويتم أن رسول الله ﷺ قضى باليمين مع الشاهد الواحد، ولم يبين في الحديث كيف كان (ذلك) (١) السبب، ولا المستحلف من هو، فقد يجوز أن يكون ذلك على ما ذكرتم، ويجوز أن يكون (أريد) (٢) يمين المدعى عليه إذا ادعى المدعى ولم يقم على دعواه إلا شاهداً واحداً فاستحلف له النبي ﷺ المدعى عليه (فتقل (٣) الناس ذلك ليعلم الناس أن اللدعي تجب له اليمين / على المدعى عليه (٣)، ولا يحتاج إلى إقامة البيّنة أنه قد كان بينه وبين المدعى عليه خلطة (وليس، وينفي) (٤) قبول من ذهب إلى ذلك ويثبت اليمين مع المدعى، وإن لم يكن مع المدعى غيرها. وقد يجوز أن يكون أراد بذلك يمين المدعي مع الشاهد الواحد، لأن شهادة الواحد كان ممن يحكم بشهادته وحده وهو خزيمة بن ثابت، فإن رسول الله ﷺ كان قد عدل شهادته بشهادة رجلين وادعى المدعى عليه الخروج من ذلك الحق إلى المدعي فاستحلفه النبي ﷺ على ذلك، وأريد بنقل هذا الحديث ليعلم أن المدعي إذا أقام البيّنة على دعواه، وادعى المدعى عليه الخروج من ذلك الحق إليه أن عليه اليمين مع بيّنته، فهذا وجه يحتمله. فلا ينبغي لأحد أن يأتي إلى خبر قد اجتمعت هذه التأويلات فيعطيه على أحدها بلا دليل من كتاب أو سنة أو إجماع، ويزعم أن من خالف ذلك - يخالف لرسول الله ﷺ، وكيف يكون مخالفاً وقد تأول ذلك على معنى يحتمل ما قال، بل ما خالف إلا تأويل مخالفه ولم يخالف شيئاً من حديث رسول الله ﷺ (٥).

(١) ساقط من ت.

(٢) أثبتناه من ت، وياقي النسخ بلفظ: (يريد).

(٣) ساقط من ل.

(٤) في ت بلفظ: (وليس ينفي).

(٥) من بداية الكلام - على حديث قضاء رسول الله ﷺ بالشاهد مع اليمين - إلى هنا، ذكره

الطحاوي^(١): عن (أبي)^(٢) عبد الرحمن السلمي، عن علي رضي الله عنه قال: «إذا بلغكم عن رسول الله ﷺ حديث فظنوا به الذي هو أهني، والذي هو أهدي، والذي هو أبقى، والذي هو خير».

وهكذا ينبغي للناس أن يفعلوا وأن يحسنوا تحقيق^(٣) ظنونهم، ولا يقولوا على رسول الله ﷺ إلا بما (قد)^(٤) علموا، فإنهم مسؤولون عن ذلك معاقبون عليه. وكيف يجوز لأحد أن يحمل حديث رسول الله ﷺ على ما حمله عليه مخالفنا. وقد وجدنا كتاب الله تعالى يدفعه والسنة المجمع عليها.

أما كتاب الله تعالى فقولته تعالى: ﴿واشهدوا شهيدين من رجالكم فإن لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان﴾^(٥). وقال: ﴿وأشهدوا ذوي عدل منكم﴾^(٥)، وقد كان قبل نزول هاتين الآيتين لا ينبغي لهم أن يقضوا بشهادة ألف رجل، ولا أكثر منهم، ولا أقل، لأنه لا يوصل بشهادتهم إلى حقيقة صدقهم. فلما أنزل الله عز وجل ما ذكرنا قطع بذلك العذر وحكم على ما أمر به (علي)^(٦) ما تعبد به خلقه ولم يحكم بما هو / أقل من ذلك لأنه لم يدخل فيما تعبدوا به.

وأما السنة المتفق عليها فهو أنه لا يحكم بشهادة جأراً إلى نفسه مغنياً ولا دافع عنها مغرماً. والحكم باليمين مع الشاهد - على ما حمل عليه هذا المخالف (لنا)^(٧) حديث رسول الله ﷺ - فيه حكم للمدعي بيمينه، فذلك حكم جار إلى نفسه مغنياً (-) بيمينه، فهذه سنة متفق عليها تدفع الحكم باليمين مع الشاهد، فأولى

(١) الطحاوي في معاني الآثار في القضاء والشهادات باب القضاء باليمين مع الشاهد: ١٤٧/٤.

(٢) ساقط من ت.

(٣) في ت بلفظ: (حقائق).

(٤) سورة البقرة: الآية ٢٨٢.

(٥) سورة الطلاق: الآية ٢.

(٦) ساقط من ل.

(٧) في ل زيادة ما نصّه: (ولا دافع عنها مغرماً، والحكم باليمين مع الشاهد على ما حمل عليه هذا

المخالف لنا حديث رسول الله ﷺ فيحكم المدعي). وهي تكرار لا فائدة منه.

الأشياء بنا أن نصرّف حديث رسول الله ﷺ إلى ما يوافق كتاب الله تعالى، والسنة المتفق عليها، لا إلى ما يخالفها أو يخالف أحدهما.

وقال عليه السلام: «لو يعطى الناس بدعواهم لادعى ناس دماء رجال وأموالهم ولكن اليمين على المدعى عليه»^(١). فذل ذلك أن اليمين لا تكون أبداً إلا على المدعى عليه.

الطحاوي^(٢): عن الزهري: «أن معاوية رضي الله عنه أول من قضى باليمين مع الشاهد». فكان الأمر على ذلك^(٣).

وقد حكى عن القعنبى والنخعي أنه لا يجوز القضاء باليمين مع الشاهد، وبه قال ابن شبرمة وابن أبي ليلى رحمهم الله.

باب

لا ترد اليمين على المدعى^(٤) لقوله عليه السلام:
«لو يعطى الناس بدعواهم»^(٥) . . . الحديث»

وأما ما روي أنه ﷺ قال في القسامة للأنصار: «أتبرئكم يهود بخمسين مييناً؟ فقالوا: كيف نقبل أيمان قوم كفار، فقال رسول الله ﷺ: أتخلفون

(١) في ت بلفظ: (ولكن البيّنة على المدعى واليمين على المدعى عليه)، وهي رواية أخرى. والحديث أخرجه البخاري في تفسير سورة آل عمران باب قوله: «إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً»: ٤٣/٦؛ ومسلم في الأفضية باب اليمين على المدعى عليه: ١٣٣٦/٣، واللفظ له؛ وابن ماجه (٢٣٢١) في الأحكام باب البيّنة على المدعى واليمين على المدعى عليه؛ والطحاوي في معاني الآثار: ١٩١/٣.

(٢) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار في كتاب القضاء والشهادات باب القضاء باليمين مع الشاهد: ١٤٨/٤.

(٣) في معاني الآثار بلفظ: (وكان الأمر على غير ذلك).

(٤) راجع ذلك في: المهذب: ٣٠١/٢؛ والمغني: ٢١١/١٠؛ والمحل: ٣٧٢/٩.

(٥) تقدم تخريجه آنفاً.

وتستحقون»^(١)، ليس فيه دليل على جواز رد اليمين، لأنه لم يكن من اليهود رد اليمين على الأنصار فيردها النبي ﷺ. إنما قال: «أتبرئكم يهود بخمسين يمينا؟ فقالت الأنصار: كيف نقبل أيمان قوم كفار، فقال أتحلفون وتستحقون»، على التكبر منه عليهم، أو يجوز أن يكون كذلك حكم القسامة. فلما احتتم الحديث هذين الوجهين وجب حمله على ما زوينا لظهور معناه.

فإن قيل: هب أن هذه اليمين جربها المدعي إلى نفسه مغنياً، لكن المدعي عليه قد رضي بذلك.

قيل له: رضي المدعي عليه لا يوجب زوال الحكم من جهته، ألا ترى لو أن رجلاً قال: ما ادعى عليّ فلان من شيء فإنه مصدق، فادعى عليه درهماً فما فوقه هل يقبل ذلك منه؟ أو قال: قد رضيت بما (يشهد^(٢)) به زيد لرجل فاسق أو لرجل جار / إلى نفسه بتلك الشهادة مغنياً، فشهد زيد عليه بشيء، هل يحكم بذلك عليه؟ فلما كانوا قد اتفقوا أنه لا يحكم عليه بشيء من ذلك رضي أو لم يرض، ثبت أن يمين المدعي لا يجب له بها حق على المدعي (عليه)^(٣)، وإن رضي به فلا يستحلف.

باب

المحدود في القذف لا تقبل شهادته إذا تاب^(٤)

قال الله تعالى: ﴿وأولئك هم الفاسقون إلا الذين تابوا﴾^(٥).

- (١) سيأتي تخريجه في أول كتاب الديات.
- (٢) في ت بلفظ: (شهد به)، وفي ل بلفظ: (يشهد علي به).
- (٣) ساقط من ت.
- (٤) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٤٠٠/٧؛ والمهذب: ٣٣٠/٢؛ والمغني: ١٧٨/١٠؛ والمحل: ٤٣١/٩.
- (٥) سورة النور: الآيتان ٤، ٥. وقد ورد في حاشية م في أول هذا الباب ما نصه: (ولأن رد الشهادة من تمام الحد الذي شرع في مقابلة الرمي مع العجز عن البيّنة، لأن الأمر بالجلد =

فقلوه: ﴿وأولئك هم الفاسقون﴾ خبر والاستثناء داخل عليه، لأن الواو للاستثناء، إذ غير جائز أن تكون للجمع، لأنه غير جائز أن ينتظم لفظ واحد الأمر والخبر. ألا ترى أنه لا يصح جمعها في كتابة ولا في لفظ واحد، وبدل عليه أنه لم يرجع إلى الحد إذ كان أمراً. (١) ونظيره قول القائل: أعط زيدا درهماً، ولا يدخل فلان الدار، وفلان خارج إن شاء الله. فمفهوم هذا الكلام الرجوع إلى الخروج، وإنما جاز ذلك في آية الحراب لأن قوله: ﴿إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله﴾ (٢)، وإن كان أمراً (٣) في الحقيقة فإن صورته صورة الخبر (فلما كان الجميع في صورة الخبر) (٣) جاز رجوع الاستثناء إلى الجميع، ومع ذلك فإننا نقول: متى اختلفت صيغة المعطوف (بعضه) (٣) على بعض لم يرجع إلا إلى ما يليه، ولا يرجع إلى ما تقدم مما ليس في (مثل) (٤) صيغته إلا بدلالة. فإن قامت الدلالة جاز، وقد قامت الدلالة في المحاربين

= خرج مخرج الجزاء هذه الجريمة، ورد الشهادة معطوف عليه، فيدخل تحت الجزاء ضرورة اشتراك المعطوف في حكم المعطوف عليه. وفقه هذا أن من فوت عصمة المال استحق بالسرقة تفويت نعمة البطش بوجوب القطع لمكان كفران تلك النعمة العظيمة ومن فوت بالرمي عصمة العرض المصون استحق تفويت نعمة الكلام بقطع اللسان. إلا أن الشرع أقام القطع المعنوي برد الشهادة التي هي معظم منافع اللسان مقام القطع صورة بمنزلة قطع اليد، لأن كلا منهما من تمام الحد، ثم التوبة لا ترفع الحد المستوفى في الماضي فيبقى مردود الشهادة أبداً كما أن السارق مقطوع اليد أبداً. (مجمع البحرين). وورد أيضاً ما نصه: (شهادة القاذف لا تقبل وإن تاب، لأن الاستثناء ينصرف إلى ما يليه وهو قوله تعالى: ﴿وأولئك هم الفاسقون﴾ لأن الأصل أن كل كلام تام لا يوصل بما قبله إلا إذا كان قاصراً بجهة كقوله: ﴿ولا تقبلوا﴾ لأنه - وإن كان تاماً - لكنه من حيث إنه يصلح جزاءً وحيداً مفتقراً إلى الشرط، فجعل ملحقاً بالأول. ألا ترى أن جرح الشهادة إيلام كالضرب وأما قوله: ﴿وأولئك هم الفاسقون﴾ فمقطوع الأول لأنه إخبار عن حالة قائمة غير مفوضة إلى الأئمة، بخلاف الجملتين الأوليين. وقيل إنه أذاه باللسان فعوقب بفوات منفعة ليكون جزاءً وفاقاً، ولأننا لو قبلنا شهادته يتوهم كونه صادقاً في قذفه. المستصفي).

(١) ساقط من ل.

(٢) سورة المائدة: الآية ٣٣.

(٣) ساقط من ت.

(٤) ساقط من ل، ت.

ولم تقم فيما اختلفنا فيه، والواو إنما تكون للجمع فيما لا يختلف معناه ويتنظمه جملة واحدة فيصير الكل كالمذكور معاً كقوله تعالى: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا﴾^(١) كأنه قال: فاغسلوا هذه الأجزاء. وآية القذف ابتدائها أمر وأخرها خبر، ولا يجوز أن ينتظمها جملة واحدة، فكانت الواو للاستئناف، إذ غير جائز دخول معنى الخبر في لفظ الأمر. وقوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدُرُوا عَلَيْهِمْ﴾^(٢)، لا يجوز أن يكون عائداً إلى قوله: ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^(٣) لأن التوبة تنزيل عذاب الآخرة قبل القدرة عليهم وبعدها. فعلمنا أن هذه التوبة مشروطة للحد دون غيره، والتوبة المذكورة في هذه الآية إنما هي التوبة من القذف وإكذاب نفسه فيه، لأنه به استحق سمة الفسق / وقد كان جائزاً أن تبقى سمة الفسق عليه إذا تاب من سائر الذنوب ولم يكذب نفسه، فأخبر الله تعالى بزوال اسم (الفسق)^(٤) عنه إذا كذب نفسه.

[١٢٤/أ]

ووجهه أن سمة الفسق إنما لزمته بوقوع الجلد به، ولم يمتنع عند إظهار التوبة أن لا تكون مقبولة في ظاهر الحال وإن كانت مقبولة عند الله تعالى، لأننا لم نقف على حقيقة توبته، فكان جائزاً أن يتعبدنا بأننا لا نصدقه على توبته، وأن نتركه على الجملة، ولا نتولاه على حسب ما نتولى سائر أهل التوبة. فلما كان ذلك جائزاً ووردت العبادة^(٥) (به)^(٦) أفادتنا الآية قبول توبته، ووجوب موالاته وتصديقه على ما أظهر من توبته. وإلى هذا ذهب إبراهيم النخعي رضي الله عنه.

(١) سورة المائدة: الآية ٦.

(٢) سورة المائدة: الآية ٣٤.

(٣) سورة المائدة: الآية ٣٣.

(٤) ساقط من ش.

(٥) في ت بلفظ: (العادة).

(٦) ساقط من ل.

باب

من كان عنده شهادة لإنسان وجب عليه أن يخبر بها
وإن لم يسأل، ويجب على الحاكم قبولها^(١)

مسلم^(٢): عن زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «ألا أخبركم بخير الشهداء، الذي يأتي بشهادته قبل أن يسأله».
قال مالك^(٣): «الذي يخبر بشهادته ولا يعلم بها الذي هي له أو يأتي بها الإمام».

قال الطحاوي^(٤): «وقد فعل أصحاب رسول الله ﷺ ذلك، فأتوا الإمام فشهدوا بذلك ابتداءً، منهم أبو بكر ومن كان معه حين شهدوا على المغيرة بن شعبة، ورأوا ذلك لأنفسهم لازماً، ولم يمنعهم^(٥) عمر على ابتدائهم إياه بذلك، بل سمع شهادتهم ولم ينكر عليهم».

فإن قيل: (فقد)^(٦) صح عن عمران بن الحصين أن رسول الله ﷺ قال: «خير الناس قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، قال عمران: فلا أدري قال بعد قرنه مرتين أو ثلاثاً، ثم يكون بعدهم قوم يشهدون ولا يستشهدون، ويحلفون ولا يستحلفون»^(٧).

(١) راجع ذلك في المهذب: ٣٢٣/٢؛ والمغني: ١٩٥/١٠؛ والمحلى: ٤٢٩/٩.

(٢) مسلم في الأفضية باب بيان خير الشهود: ١٣٤٤/٣؛ ومالك في الموطأ في الأفضية باب ما جاء في الشهادات: ص ٤٤٨؛ وأبو داود (٣٥٩٦) في الأفضية باب في الشهادات؛ والترمذي (٢٢٩٥) في الشهادات باب ما جاء في الشهداء أهم خير؛ وابن ماجه (٢٣٦٤) في الأحكام باب الرجل عنده الشهادة لا يعلم بها صاحبها.

(٣) ذكره أبو داود في سننه: ٤١٤/٣.

(٤) في معاني الآثار: ١٥١/٤.

(٥) في ت بلفظ: (يعنهم).

(٦) ساقط من أ.

(٧) أخرجه البخاري في الشهادات باب لا يشهد على شهادة جور إذا أشهد: ٢٢٤/٣، بلفظ: =

قيل له: (المراد بهذا شهادة الزور، وكذلك يخلفون ولا يستخلفون)^(١) أراد أن يخلف على شيء هو فيه آثم، ولهذا جاء في بعض الطرق: «ثم يفسو الكذب»^(٢).

باب

تقبل شهادة أهل الذمة بعضهم على بعض^(٣)

قال ابن إسحاق: «وحدثني ابن شهاب الزهري أنه سمع رجلاً من أهل العلم من مزينة يحدث عن سعيد / بن المسيب أن أبا هريرة حدثهم: أن أحبار اليهود اجتمعوا في بيت (المدراس حين)^(٤) قدم رسول الله ﷺ المدينة، وقد زنى رجل منهم بعد إحصائه بامرأة من يهود قد أحصنت، فقالوا: ابعثوا بهذا الرجل وهذه المرأة إلى محمد فسلوه كيف الحكم فيهما، وولوه الحكم عليهما، فإن عمل فيهما بعلمكم من التجبية - والتجبية: الجلد بحبل من ليف مطلى بقار، ثم يسود وجوههما، ثم يميلان على حمارين ويجعل وجوههما قبيل أدبار الحمارين - فاتبعوه فإنما هو ملك وصدقه. وإن هو حكم فيهما بالرجم فإنه نبي فاحذروه على ما في أيديكم أن يسلبكموه. فأتوه فقالوا يا محمد: هذا رجل قد زنى بعد إحصائه بامرأة قد أحصنت فاحكم فيهما فقد وليناك الحكم فيهما. فمشى رسول الله ﷺ حتى أتى أحبارهم في بيت المدارس^(٥) فقال: يا معشر يهود أخرجوا إلي علماءكم، فأخرجوا عبد الله بن سوريا^(٦). قال

«ثم إن بعدكم قوماً يشهدون ولا يستشهدون، ويخونون ولا يؤمنون، وينذرون ولا يفون، ويظهر فيهم السمن». اهـ.

وأخرجه مسلم بلفظ البخاري في فضائل الصحابة باب فضل الصحابة ثم الذين يلونهم: ١٩٦٤/٤.

(١) ساقط من ل.

(٢) هذه الرواية من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه. أخرجها الترمذي (٢٣٠٣) في الباب الأخير من الشهادات.

(٣) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٤١٦/٧ - ٤١٨؛ والمغني: ١٦٦/١٠.

(٤) أثبتناه من ل، وياقي النسخ بلفظ: (المدراس حتى).

(٥) في أ، ت، ش بلفظ: (المدراس) وهو تصحيف.

(٦) في أ، ت، م بلفظ: (عبد الله بن صوري).

ابن إسحاق: و(قد)^(١) حدثني بعض بني قريظة أنهم أخرجوا إليه مع ابن سوريا أبا ياسر بن أخطب، ووهب بن يهودا، فقالوا هؤلاء علماءؤنا، فسألهم رسول الله ﷺ، ثم تحصل أمرهم إلى أن قالوا: لعبد الله بن سوريا هذا أعلم من بقي بالتوراة. فخلا به رسول الله ﷺ - وكان غلاماً شاباً من أحدثهم سناً - فألط^(٢) به رسول الله ﷺ المسألة، يقول له: يا ابن سوريا أنشدك الله، وأذكرك بأيامه عند بني إسرائيل، هل تعلم أن الله حكم فيمن زنى بعد إحصانه بالرجم؟ فقال: اللهم نعم أم والله يا أبا القاسم إنهم ليعرفون أنك لنبي مرسل، ولكنهم يحسدونك. قال: فخرج رسول الله ﷺ فأمر بهما فرجما عند باب مسجده في بني غنم بن النجار، ثم كفر بعد ذلك ابن سوريا وجحد نبوة رسول الله ﷺ^(٣).

باب

قضاء القاضي في العقود والفسوخ ينفذ ظاهراً وباطناً

والدليل على ذلك أن النبي ﷺ فرّق بين المتلاعنين. وقد علمنا أنه (لو)^(١) علم صدق المرأة لحد الزوج لها بقذفه إياها، ولو علم أن الزوج صادق لحد المرأة للزنا ولم يفرّق بينهما. فلما خفي عليه الصادق منها وجب حكم آخر / وهو حرمة الفرج في الظاهر والباطن. وكذلك حكم رسول الله ﷺ في المتبايعين إذا اختلفا والسلعة قائمة أنهما يتحالفاً ويتراذنان، وتعود الجارية إلى البائع ويحل له فرجها، وتحرم على المشتري، ولو علم الكاذب منها إذا لقضى بما قال الصادق منها ولم يقض بفسخ بيع ولا بوجوب حرمة فرج الجارية المبيعة على المشتري.

فلما ثبت هذا في المتلاعنين والمتبايعين ثبت أن يكون كل قضاء بما ليس فيه تمليك أموال كذلك. وأما قوله عليه السلام: «إنما أنا بشر وإنكم تختصمون إلي ولعل

(١) ساقط من ل.

(٢) في حاشية م: (فألط الرجل أي اشتد في اللد والخصومة).

(٣) أخرج الحديث أبو داود (٤٤٥١) في الحدود باب في رجم اليهوديين.

بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض فأقضي له (علي) (١) نحو ما أسمع (منه) (٢)، فمن قضيت له بشيء من (حق) (٣) أخيه (فلا يأخذنه) (٤) وإنما اقتطع له قطعة من النار (٥)، فهو محمول على الأموال، وهو ظاهر فيهما جمعاً بينه وبين ما ذكرنا من الأحكام المروية عن رسول الله ﷺ.

ذكر الغريب:

ألحن بحجته: أي أفطن لها، واللحن بفتح الحاء: الفطنة، يقال منه (لحنت) (٦) الشيء بكسر الحاء ألحن لحناً، ورجل لحن: أي فطن، واللحن بسكون الحاء: الخطأ. ذكره في الغريب.

باب

لا يجوز الحكم بالقافة (٧)

الطحاوي (٨): عن عروة بن الزبير: «أن عائشة زوج النبي ﷺ أخبرته أن النكاح كان في الجاهلية على أربعة أنحاء: فمنه أن يجتمع الرجال العدد على المرأة

(١) ساقط من ت.

(٢) في ت بلفظ: (مال).

(٣) الحديث أخرجه البخاري عن أم سلمة رضي الله عنها في الشهادات باب من أقام البيعة بعد اليمين: ٢٣٥/٣؛ ومسلم في الأقضية باب الحكم بالظاهر واللحن بالحجة: ١٣٣٧/٣؛ والترمذي (١٣٣٩) في الأحكام باب ما جاء في التشديد على من يقضى له بشيء ليس له أن يأخذه؛ وأبو داود (٣٥٨٣) في الأقضية باب في قضاء القاضي إذا أخطأ؛ والنسائي في آداب القضاة باب الحكم بالظاهر: ٢٠٥/٨؛ وابن ماجه (٢٣١٧) في الأحكام باب قضية الحاكم لا تحمل حراماً ولا تحرم حلالاً؛ والطحاوي في معاني الآثار: ١٥٤/٤.

(٤) في أ بلفظ: (لحنت للشيء) وهو خطأ.

(٥) راجع ذلك في المحلى: ٤٣٥/٩.

(٦) الطحاوي في معاني الآثار في القضاء والشهادات باب الولد يدعيه الرجلان كيف الحكم فيه: ١٦١/٤، واللفظ له؛ والبخاري مطولاً في النكاح باب من قال لا نكاح إلا بولي: ١٩/٧؛ وأبو داود (٢٢٧٢) مطولاً في الطلاق باب وجوه النكاح التي كان يتناكح بها أهل الجاهلية.

لا تمتنع^(١) ممن جاءها، ومن البغايا، وكن ينصبن على أبوابهن الرايات، فيطأها كل من دخل عليها، فإذا حملت ووضعت حملها جمع^(٢) لها القافة^(٣)، فأيمم أحقوه به صار أباه ودعي ابنه لا يمتنع من ذلك. فلما بعث الله عز وجل محمداً بالحق هدم نكاح الجاهلية وأقر نكاح أهل الإسلام.

ففي هذا الحديث (دليل)^(٤) أن الحكم بالنسب بقول القافة كان حكم الجاهلية، فهدمه النبي ﷺ وأقر حكم الإسلام.

وأما ما روي عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: «دخل مجزز المدلجي على رسول الله ﷺ فرأى أسامة وزيداً عليهما قطيفة قد غطيا رؤوسهما فقال: / إن هذه الأقدام بعضها من بعض، فدخل رسول الله ﷺ مسروراً^(٥). فسرو رسول الله ﷺ بقول مجزز المدلجي (ليس)^(٦) فيه دليل على (وجوب)^(٧) الحكم) بقول القافة (—) ^(٨) لأن أسامة كان نسبه ثابتاً من زيد قبل ذلك، ولم يمتنع النبي ﷺ في ذلك إلى قول أحد، ولولا ذلك لما دعي أسامة فيما تقدم إلى زيد. وإنما تعجب النبي ﷺ

(١) في ل بلفظ: (ولا تمتع من جاءها) (٢) في معاني الآثار بلفظ: (جمع لهم).

(٣) القافة جمع قائف، وهو الذي يتبع الآثار ويعرفها، ويعرف شبه الرجل بأخيه وأبيه. اهـ. من لسان العرب مادة: قَوَف.

(٤) أثبتناه من ل.

(٥) في م بلفظ: (مسروراً على عائشة) وهي مخالفة لنص الحديث، والحديث أخرجه البخاري في الفضائل باب مناقب زيد بن حارثة: ٢٩/٥؛ ومسلم في الرضاع باب العمل بإلحاق القائف الولد: ١٠٨٢/٢؛ والنسائي في الطلاق باب القافة: ١٥١/٦؛ وأبو داود (٢٢٦٧) في الطلاق باب في القافة؛ والترمذي (٢١٢٩) في الولاء باب ما جاء في القافة؛ وابن ماجه (٢٣٤٩) في الأحكام باب القافة؛ والطحاوي في معاني الآثار في القضاء والشهادات باب الولد يدعيه الرجلان كيف الحكم فيه: ١٦٠/٤.

(٦) ساقط من ت.

(٧) في ل: (الوجوب).

(٨) ورد في ت زيادة ما نصه: (ولولا ذلك لأنكر عليه النبي ﷺ ولقال له وما يدريك، قلنا؛ ليس في سرور النبي ﷺ بقول مجزز دليل على ما توهموا من دخول الحكم بقول القافة). لأن أسامة...

من (إصابة^(١)) مجزئ) كما يتعجب من ظن الرجل الذي يصيب ظنه حقيقة الشيء الذي ظنه، ولا يجب الحكم بذلك. وترك رسول الله ﷺ الإنكار عليه لأنه لم يتعاط بذلك إثبات ما لم يكن ثابتاً.

قال الطحاوي^(٢) رحمه الله: «وقد روي عن عمر رضي الله عنه من وجوه صحاح ما يدل على ما ذكرنا.

من ذلك ما روي عن الشعبي عن ابن عمر: أن رجلين اشتركا في ظهر امرأة، فولدت (لهما)^(٣) ولداً، فدعا عمر رضي الله عنه القافة (فقالوا)^(٤): «أخذنا الشبه منها جميعاً، فجعله بينهما.

وعن قتادة عن سعيد بن المسيب: أن رجلين اشتركا في ظهر امرأة فولدت لها ولداً، فارتفعا إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فدعا (له)^(٥) ثلاثة نفر من القافة فدعا بتراب فوطيء فيه الرجلان والغلام، ثم قال لأحدهم: انظر، فنظر واستقبل واستدبر ثم قال: أسر أم أعلن؟ قال عمر: بل أسر، قال: (لقد)^(٦) أخذ الشبه منها جميعاً، فما أدري لأيهما هو فأجلسه ثم قال لآخر: انظر، فنظر واستقبل واستدبر ثم قال: أسر أم أعلن؟ قال عمر: (بل)^(٧) أسر، قال: لقد أخذ الشبه منها جميعاً، فما أدري لأيهما هو. ثم أمر الثالث فنظر فاستقبل واستعرض واستدبر ثم قال: أسر أم أعلن؟ قال: أعلن، قال: لقد أخذ الشبه منها جميعاً، فما أدري لأيهما هو، فجعله لها يرثها ويرثانه. فقال لي سعيد بن المسيب: أتدري من عصبتة؟ قلت: لا، قال: الباقي منها». فجعله عمر لها مع قول القافة لا ندري لأيهما هو.

(١) في ل: (إصابته).

(٢) في معاني الآثار: ١٦٢/٤ - ١٦٣.

(٣) ساقط من أ، ش، ت.

(٤) أثبتناه من معاني الآثار، وجميع النسخ بلفظ: (فقال).

(٥) ساقط من أ، م، ل. وفي معاني الآثار بلفظ: (لهما).

(٦) ساقط من ش.

(٧) أثبتناه من ل.

وهذا دليل على أنه لم يعمل بقولهم، ومن يقول بقول القافة لا يحكم بكونه من اثنين، وإنما دعا عمر القافة لأنه وقع بقلبه أن حملاً لا يكون من رجلين، فدعاهم ليعلم منهم هل يكون ولد من نطفة رجلين؟

وقد بين هذا / ما روي في بعض طرق هذا الحديث أن القافة لما قالوا هذا من هذين، فقال عمر: «يا عجبا لما يقول هؤلاء، قد كنت أعلم أن الكلبة تنتج الكلاب ذات العدد، ولم أكن أشعر أن النساء يفعلن ذلك (قبل)»^(١) هذا. أرى ما ترون (أذهب)^(٢) فهما أبواك^(٣)

الطحاوي^(٤): عن سماك (عن)^(٥) مولى لبني مخزوم (قال)^(١): وقع رجلان على جارية في طهر واحد فعلقت، فلم يدر من أيها هو، فأتيا عمر بن الخطاب رضي الله عنه يختصمان في الولد، فقال عمر: ما أدري كيف أقضي في هذا، فأتيا علياً فقال: هو بينكما^(٦) يرثكما وترثانه وهو للباقي منكما. فهذا علي عليه السلام قد حكم بالولد لمدعيه جميعاً ولم يحتج إلى قول القافة.

قال الطحاوي^(٧) رحمه الله: «في هذا نأخذ». والله أعلم.

باب

ما كسب الولد من شيء فهو له دون أبيه

الطحاوي^(٨): عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه: «إن

(١) ساقط من ل.

(٢) أثبتناه من ت.

(٣) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار: ١٦٣/٤.

(٤) الطحاوي في معاني الآثار في القضاء والشهادات باب الولد يدعيه الرجلان كيف الحكم فيه: ١٦٤/٤.

(٥) أثبتناه من معاني الآثار.

(٦) في ت بلفظ: (منكما).

(٧) في معاني الآثار: ١٦٤/٤.

(٨) الطحاوي في معاني الآثار في القضاء والشهادات باب الوالد هل يملك مال ولده أم لا:

رسول الله ﷺ قال لرجل: أمرت بيوم الأضحى عيداً جعله الله لهذه الأمة، فقال الرجل: أفرأيت إن لم أجد إلا منيحة ابني أفأضحى بها؟ قال: لا.

وقوله عليه السلام: «أنت ومالك لأبيك»^(١)، معناه لا ينبغي للابن أن يخالف الأب في شيء من ذلك، وأن يجعل أمره فيه نافذاً كما أمره فيما يملك. ألا تراه يقول: «أنت ومالك لأبيك». فلم يكن الابن مملوكاً للأب بإضافة النبي ﷺ، فكذلك لا يكون مالاً ماله بهذه الإضافة. وقد أجمع المسلمون أن الابن إذا ملك جارية حل له وطؤها، فلو كان ماله لأبيه لحرم عليه وطؤها لحرمه وطء جارية أبيه.

باب

من ابتاع سلعة فقبضها ثم مات أو أفلس فثمنها^(٢) عليه، وبائع السلعة وسائر الغرماء سواء، لأن ملكه قد زال (عنها)^(٣) وخرجت من ضمانه، وصار غريباً من غرماء المطلوب، يطالبه بدين في ذمته، ولا وثيقة (في يده)^(٤) به، فهم وهو في جميع ماله^(٥) سواء

فإن قيل: قال رسول الله ﷺ: «أبما رجل أفلس فأدرك رجل ماله بعينه فهو أحق به من غيره»^(٦).

(١) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار عن جابر رضي الله عنه في القضاء والشهادات باب الوالد هل يملك مال ولده أم لا: ١٥٨/٤؛ وابن ماجه (٢٢٩٢) في التجارات باب مال للرجل من مال ولده، قال في الزوائد: إسناده صحيح ورجاله ثقات على شرط البخاري.

(٢) في م بلفظ: (وقيمتها).

(٣) أثبتاه من ت.

(٤) في معاني الآثار بلفظ: (في يديه)، ولفظ (به) ساقط من ل.

(٥) في معاني الآثار بلفظ: (جميع ما لهم).

(٦) أخرجه البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه في الاستقراض وأداء الديون باب إذا وجد ماله =

(وعن ابن خلدوة الزرقى قال: «جتنا أبا هريرة في صاحب لنا قد أفلس، قال: هذا الذي قضى فيه رسول الله ﷺ: أيما رجل مات أو أفلس فصاحب المتاع أحق بمتاعه إذا وجدته بعينه» (١)).

قيل له: ليس في هذا دليل على خلاف ما ذكرنا لأن فيه قوله: «ماله بعينه»، والمبيع ليس هو عين ماله (الخروج عن ملكه) (٢)، وإنما هو عين مال قد كان له، وإنما ماله بعينه يقع على المنصوب، والعواري، والودائع، وما أشبه ذلك، فذلك أحق به / [ب/ من سائر الغرماء.

وقد روى الطحاوي (٣): عن سمرة بن جندب رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «من سرق له متاع أو ضاع له متاع فوجده في يد رجل بعينه فهو أحق بعينه، ويرجع المشتري على البائع بالثمن».

وهذا كلام صحيح، وفيه فائدة وذلك أنه عليه السلام أعلمهم أن الرجل إذا أفلس وجب أن يقسم جميع ما في يده بين غرمائه فثبت ملك رجل لبعض ما في يده أنه أولى بذلك وإذا كان ذلك (٤) الذي في يده قد ملكه (وَعُرِّفَ فِيهِ فَلَا يَجِبُ لَهُ فِيهِ حَكْمُ إِذَا

= عند مفلس: ١٥٥/٣؛ ومسلم في المساقاة باب من أدرك ما باعه عند المشتري وقد أفلس فله الرجوع فيه: ١١٩٣/٣؛ والنسائي في البيوع باب الرجل يبتاع البيع فيفلس ويوجد المتاع بعينه: ٢٧٤/٧؛ وأبو داود (٢٥١٩) في البيوع باب في الرجل يفلس فيجد الرجل متاعه بعينه عنده؛ والترمذي (١٢٦٢) في البيوع باب ما جاء إذا أفلس للرجل غريم فيجد عنده متاعه؛ وابن ماجه (٢٣٥٨) في الأحكام باب من وجد متاعه بعينه عند رجل قد أفلس؛ ومالك في الموطأ في البيوع باب ما جاء في إفلاس الغريم: ص ٤٢١؛ والطحاوي في معاني الآثار في القضاء والشهادات: ١٦٤/٤.

(١) ما بين القوسين أثبتناه من م. والحديث أخرجه أبو داود (٣٥٢٣) في البيوع باب في الرجل يفلس فيجد الرجل متاعه بعينه عنده؛ وابن ماجه (٢٣٦٠) في الأحكام باب من وجد متاعه بعينه عند رجل قد أفلس. واللفظ له.

(٢) أثبتناه من م، ت.

(٣) الطحاوي في معاني الآثار في القضاء والشهادات: ١٦٥/٤؛ وابن ماجه (٢٣٣١) في الأحكام باب من سرق له شيء فوجده في يد رجل اشتراه.

(٤) أثبتناه من ل، وباقى النسخ بلفظ: (الذي ذلك). وفي حاشية أ: (غير أصل: ذلك الذي).

كان مغروراً^(١). فعلمهم^(٢) بهذا الحديث ما علمهم بحديث سمرة ونفي^(٣) أن يكون المغرور الذي يشكل حكمه عند العامة يستحق بذلك الغرور شيئاً.

فإن قيل: فقد روي عن النبي ﷺ أنه قال: «أبما رجل باع سلعة فأدرك سلعته (بعينها)^(٤) عند رجل قد أفلس ولم يكن قبض من ثمنها شيئاً فهي له، وإن كان قبض منها شيئاً فما بقي فهو أسوة الغرماء،^(٥) وأبما امرئ هلك وعنده مال امرئ بعينه - اقتضى منه شيئاً أو لم يقتض - فهو أسوة الغرماء^(٦)».

قيل له: هذا الحديث رواه إسماعيل بن عياش، وقد قال الدارقطني^(٧) فيه أنه مضطرب الحديث، ولا يثبت هذا الحديث عن الزهري مسنداً وإنما هو مرسل.

(ويقتضي أن السلعة لو انتقلت إلى عشرة أنفس فوجد صاحبها عند العاشر وهو مفلس أن يأخذها من العاشر المفلس، وهذا خلاف الإجماع، فالحديث متروك الظاهر بالإجماع)^(٨). ثم نقول هذا الحديث^(٤) قد فرق فيه بين حكم التفليس والموت، فهو غير الحديث الأول، فيكون الحديث الأول^(٤) مستعملاً من حيث تأولنا، ويكون هذا الحديث (حديثاً)^(٥) شاذاً منقطعاً لا تقوم به حجة فيجب ترك استعماله.

وقد ذكر أبو عمر بن عبد البر أن قتادة روى عن خلاص بن عمرو، عن علي قال: «هو فيها أسوة الغرماء إذا وجدها بعينها».

(١) في ل بلفظ: (وغيره فيه فلا يجب فيه حكم إذ كان مغروراً).

(٢) في م، ش بلفظ: (فعلمهم).

(٣) في ت بلفظ: (ونفى).

(٤) ساقط من ت.

(٥) ساقط من ل.

(٦) أخرجه الدارقطني في البيوع: ٣/٣٠، واللفظ له؛ وأبو داود (٣٥٢٢) في البيوع باب في الرجل يفلس.

(٧) انظر سنن الدارقطني: ٣/٣٠.

(٨) ساقط من أ، ل، ت.

وروى الثوري عن مغيرة، عن إبراهيم قال: هو والغرماء فيه^(١) شرع سواء^(٢)، والله أعلم.

باب

في القدر الذي يصير به المرء بالغاً^(٣)

إذا بلغ الغلام ثمانية عشر سنة حكم ببلوغه، لأن العادة في البلوغ خمسة عشر سنة وكل ما كان طريقه العادات يجوز فيه الزيادة والنقصان. وقد وجدنا من بلغ في اثني عشر (سنة)^(٤). وقد بينا أن الزيادة على المعتاد من الخمسة عشر جائزة كالتقصان. فجعل أبو حنيفة رضي الله عنه الزيادة على المعتاد كالتقصان منه وهي ثلاث سنين، كما أنه عليه السلام (لما)^(٥) جعل المعتاد من حيض النساء ستاً أو سبعاً اقتضى أن يكون المعتاد / ستاً ونصفاً، لأنه جعل السابع مشكوكاً فيه بقوله: «أو سبعاً»، ثم قد ثبت عندنا أن التقصنان من المعتاد ثلاث ونصف، فكانت الزيادة على المعتاد بأداء التقصان منه، وجب أن يكون كذلك (اعتباراً بالزيادة)^(٦) على المعتاد. وهذا لأن طريق إثبات البلوغ إنما هو الاجتهاد، لأنه حد بين الصغير والكبير اللذين قد عرفنا طريقتهما، وهو واسطة بينهما، فكان طريقه الاجتهاد وليس يتوجه على القائل بما وصفنا سؤال كالمجتهد في تقويم المتلفات، وأروش الجنائيات التي لا توقف في مقاديرها. ومهور النساء ونحو ذلك.

فلان قيل: روي عن ابن عمر رضي الله عنه أنه قال: «عرضت على رسول الله ﷺ يوم أحد وأنا ابن أربع عشرة سنة فردني ولم يرني بلغت، وعرضت عليه

(١) في ل: (فيها).

(٢) في حاشية م: (أي يشعون فيه شروعاً واحداً، مفردات). انظر المفردات في غريب القرآن للراغب الأصفهاني في مادة (شرع): ص ٢٥٩.

(٣) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٢٧٠/٩؛ والمهذب: ٣٣٠/١؛ والمغني: ٣٤٥/٤.

(٤) ساقط من ت.

(٥) ساقط من ل.

(٦) أثبتناه من ل، وباقى النسخ بلفظ: (اعتبار الزيادة).

يوم الخندق وأنا ابن خمس عشرة سنة فأجازني^(١).

قيل له: لا دلالة في هذا، لأنه عليه السلام (لم يسأله عن الاحتلام ولا عن)^(٢) السن، وإنما اعتبر والله أعلم قوته وضعفه. (ثم)^(٣) ظاهر قوله تعالى: ﴿والذين لم يبلغوا الحلم منكم﴾^(٤) ينفي أن يكون إمدة البلوغ خمس عشرة سنة.

وأما حديث الإنبات فهو مختلف الألفاظ. في بعضها أنه أمر بقتل من جرت عليه المواسي، وفي بعضها من اخضر إزاره، ومعلوم أنه لا يبلغ هذا (الحال)^(٥) إلا وقد تقدم ببلوغه، ولا يكون قد جرت عليه المواسي إلا وهو رجل كبير. فجعل الإنبات وحري المواسي كناية عن بلوغ القدر الذي ذكرنا في السن.

وفي هذا الحديث رجل مجهول لا يعرف إلا من هذا الخبر، لا سيما مع اعتراضه على الآية في نفي البلوغ (إلا)^(٥) بالاحتلام، قال الله تعالى: ﴿حتى يبلغ أشده﴾^(٦) ﴿إسرافاً وبداراً أن يكبروا﴾^(٧) ﴿حتى إذا بلغوا النكاح﴾^(٨) وذكر معه إيناس الرشيد. وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: ﴿إذا بلغ أشده﴾: ثلاث وثلاثون سنة، ﴿واستوى﴾: أربعون أو لم نعلمكم العمر الذي أعمره الله ابن آدم ستون سنة، وقال تعالى: ﴿إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة﴾^(٩). وجائز أن يراد (به)^(٩) قبل الأربعين وقبل الاستواء.

(١) أخرجه البخاري في المغازي باب غزوة الخندق: ١٣٧/٥، ومسلم في الإمارة باب بيان سن البلوغ: ١٤٩٠/٣، والترمذي (١٦٣١). في الأحكام باب ما جاء في حد بلوغ الرجل والمرأة، وغيرهم.

(٢) في ت بلفظ: (ما اعتبر).

(٣) ساقط من ت.

(٤) سورة النور: الآية ٥٨.

(٥) ساقط من ل.

(٦) سورة الأنعام: الآية ١٥٢. وفي ت: (حتى إذا بلغ أشده) وهي في سورة الإسراء: الآية ٣٤.

(٧) سورة النساء: الآية ٦.

(٨) سورة الأحقاف: الآية ١٥.

(٩) ساقط من ش.

وإذا كان كذلك فالأشدُّ ليس له مقدار معلوم في العادة لا يزيد عليه ولا ينقص، وقد تختلف أحوال الناس فيه، فيبلغ بعضهم الأشد في مدة لا يبلغ فيها غيره، لأنه إن كان (١) هو اجتماع الرأي واللب / بعد الاحتلام، أو اجتماع القوة وكمال الجسم، فهو مختلف أيضاً. وكل ما كان مبنياً على العادات لم يقطع (به) (٢) على وقت معين إلا بتوقيف أو إجماع.

باب

الحجر على الحر العاقل (٣) باطل

لأنه، مكلف فلا يحجر عليه كما لا يحجر على الرشيد، ولأن الحجر لدفع الضرر عنه وأضرار الأشياء سلب ولايته وإلحاقه بالبهائم، ولأنه يقدر على إتلاف ماله كله بترويج النساء وطلاقهن قبل الدخول فلا فائدة (فيه) (٤).

فإن قيل: روى السدرا قطني: عن كعب بن مالك، عن (أبيه: «أن» (٥) رسول الله ﷺ (حجر على معاذ ماله) (٥) في دين كان عليه.

وعن عبد الله بن كعب قال: «كان معاذ شاباً سخيماً، وكان لا يمسك شيئاً، فلم يزل يذآن حتى أغرق ماله كله في الدين، فأتى رسول الله ﷺ ليكلم غرماءه، فلو تركوا (لأحد) (٦) تركوا لمعاذ من أجل رسول الله ﷺ، فباع رسول الله ﷺ ماله حتى قام معاذ بغير شيء».

قيل له: هذه حكاية حال لا تمنع من تطرق الاحتمال، فلعله باع ماله بأمره أو برضاه.

(١) في م: (إذا).

(٢) ساقط من ل.

(٣) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٢٥٩/٩، والمهذب: ٣٣١/١ - ٣٣٢، والمغني:

٣٤٤/٤، والمحلى: ٢٧٨/٨.

(٤) ساقط من ت.

(٥) في ت بلفظ: (أنه حجر على معاذ ماله).

(٦) ساقط من ل.

فإن قيل: فقد روي عن أئمة رضي الله عنهم: «أن رجلاً كان في عقده ضعف، وكان يبايع، وأن أهله أتوا رسول الله ﷺ، فقالوا يا رسول الله: احجر عليه. فدعاه نبي الله ﷺ فنهاه عن البيع، فقال: يا رسول الله، لا أصبر عن البيع، فقال: إذا بايعت فقل لا خلاية»^(١).

قالوا: وهذا يدل على جواز الحجر لأنه لم ينههم لما سألوا الحجر عليه.

قيل له: إن لم ينههم صريحاً فقد نهاهم دلالة، حيث أعرض عن سؤالهم ولم يجبههم إليه، بل نهاه عن البيع، فلما قال لا أصبر علمه ما يتخلص به من الغبن. فليس في هذه الأحاديث ما يدل على جواز الحجر عليه.

باب

الكفالة بجمال عن الميت جائزة (غير لازمة)^(٢)

البخاري^(٣): عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه قال: «كنت جالساً مع النبي ﷺ فأتني بجنازة، فقال: هل ترك من دين؟ قالوا: لا، قال: (٤) فصلى عليه، ثم أتني بأخرى، فقال: هل ترك من دين؟ قالوا: لا، قال: (٥) هل ترك من شيء؟ قالوا: نعم، ثلاثة دنائير، قال: بأصابعه ثلاث كيات، ثم أتني بالثالثة فقال: هل ترك من دين؟ قالوا: نعم، قال: هل ترك من شيء؟ / قالوا: لا، قال: صلوا على صاحبكم، فقال رجل من الأنصار: علي دينه يا رسول الله، قال: فصلى عليه».

(١) الحديث أخرجه النسائي في البيوع باب الخديعة في البيع: ٢٢٢/٧، واللفظ له؛ والترمذي (١٢٥٠) في البيوع باب ما جاء فيمن يمدح في البيع، وقال حديث حسن صحيح غريب؛ وأبو داود (٣٥٠١) في البيوع باب في الرجل يقول في البيع لا خلاية؛ وابن ماجه (٢٣٥٤) في الأحكام باب الحجر على من يفسد ماله. والدارقطني في البيوع: ٥٥/٣، كلهم بلفظ: «إذا بايعت فقل هاء وهاء ولا خلاية». وقد ورد في أ، م، ش بلفظ: «فقل ولا خلاية».

(٢) ما بين القوسين ساقط من ل. والمذكور هو قول الصحابين، أما أبو حنيفة فقال بعدم جوازها.

راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٢٠٤/٧؛ والمهذب: ٣٣٩/١؛ والمنتقى: ٨٤/٦.

(٣) في الحوالات باب إن أحال دين الميت على رجل جاز: ١٢٤/٣.

(٤) ساقط من ت.

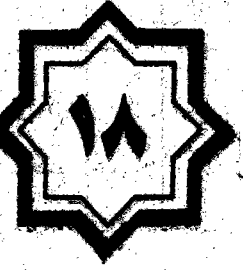
ومن طريق آخر: وثحملها أبو قتادة - يعني لدينارين كانا عليه - ثم صلب عليه، ثم قال بعد: ما فعل الديناران؟ قال: أدبتهما، قال: الآن بردت جلده من النار.

وأما أنها غير لازمة، فلأن الكفالة لغة: الضم، وفي الشرع: عبارة عن ضم ذمة إلى ذمة في المطالبة. وذمة الميت قد فُتت بموته، فإنه (بلي) (١) على أهلية العهد والميثاق وتحمل الأمانة، وذلك مشروط بالحياة. ويدل عليه سقوط الدين عن الحربي إذا استرق لضعف ذمته، فلميت أولى.



(١) أثبتناه من ت، وبقي النسخ بلفظ: (بناء).

كِتَابُ الْإِيمَانِ وَالنُّذُورِ



بَاب

من حُرِّمَ على نفسه شيئاً مما يملكه لم يصر محرماً عليه، وعليه (إن) (١) استباحه كفارة يمين (٢). فإذا قال: حرَّمت على نفسي هذا الرغيف، فأكل منه شيئاً يسيراً حنث ولزمته الكفارة. ولو قال: والله لا أكل هذا الرغيف، فأكل نصفه لم يحنث. لأن أصحابنا شبهوا تحريم الرغيف على نفسه بمنزلة قوله: والله لا أكلت من هذا الرغيف شيئاً، تشبيهاً له بسائر (٣) ما حرَّم الله. والمعتمد في هذه المسألة نقلاً قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ، قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحْلَةَ أَيْمَانِكُمْ﴾ (٤).

بَاب

اللغو ما يكون خالياً عن فائدة اليمين (٥). (شراً ووضعاً، لأن فائدة اليمين) (٦)

(١) ساقط من ل.

(٢) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٤٨٧/٥ والمغني: ٥٣٧/٩ والمحلى: ٥٥/٨.

(٣) في ت: (بما حرَّم الله).

(٤) سورة التحريم: الأيتان ١، ٢.

(٥) راجع تفصيل ذلك في المتقى: ٢٤٣/٣، والمغني: ٤٩٧/٩ والمحلى: ٣٤/٨.

(٦) ساقط من ت.

إظهار الصدق من الخير، فإذا أضيف إلى خبر ليس فيه احتمال الصدق كان خالياً عن فائدة اليمين. والدليل على ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ﴾^(١)، وقال تعالى: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْتِيًا﴾^(٢)، وقال تعالى: ﴿وَاللَّغْوُ فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ﴾^(٣). ومعلوم أن مراد المشركين التصنت، أي (إن)^(٤) لم تقدرُوا على المغالبة بالحجة. فاشتغلوا بما هو خال عن الفائدة من الكلام، ليحصل مقصودكم بطريق المغالبة دون الحاجة، ولم يكن قصدهم التكلم بغير قصد. وقال تعالى: ﴿وَإِذَا مَرَا بِاللَّغْوِ مَرَا كَرَامًا﴾^(٥) أي: صبروا عن الجواب. وذلك في الكلام الخالي عن الفائدة، دون ما يجري من غير قصد. وهذا قول / حماد بن أبي سليمان، رحمه الله.

بَاب

اللؤلؤ وحده ليس بحلي (٦)

قال الله تعالى: ﴿وَمَا يوقَدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حَلِيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ﴾^(٧) وهذا في الذهب دون اللؤلؤ إذ لا يوقد عليه. وقوله: ﴿حَلِيَةٍ تلبسونها﴾^(٨) إنما سُمِّيَتْ حَلِيَةً فِي حَالِ اللَّبْسِ، وَهُوَ لَا يلبس وحده في العبادة، وإنما يلبس مع الذهب. ومع هذا فإن (إطلاق)^(٩) الحلية عليه في القرآن لا يوجب حمل اليمين عليه ويدل عليه قوله

(١) سورة القصص: الآية ٥٥.

(٢) سورة الواقعة: الآية ٢٥.

(٣) سورة فصلت: الآية ٢٦.

(٤) ساقط من ل.

(٥) سورة الفرقان: الآية ٧٢.

(٦) وهو قول أبي حنيفة وقال أصحابه: هو حل حنيفة: والفتوى على قولها. راجع ذلك في فتح القدير: ١٩١/٥.

(٧) سورة الرعد: الآية ١٧. وفي م: (توقدون) بالناء، وهما قراءتان. فقرأ ابن كثير ونافع

وأبو عمرو وابن علمر وعاصم في رواية أبي بكر «توقدون بالناء» وقرأ حمزة والكسائي وحفص

عن عاصم: «يوقدون» بالياء. اهـ. السبعة في القراءات لابن مجاهد: ص ٣٥٨ - ٣٥٩.

(٨) سورة النحل: الآية ١٤؛ سورة فاطر: الآية ١٢.

(٩) ساقط من ل.

تعالى: ﴿وجعل الشمس سراجاً﴾^(١)، وقال تعالى: ﴿تأكلون لحماً طرياً﴾^(٢).

باب

العنب والرطب والرمان

ليسوا بفاكهة^(٣)

قال الله تعالى: ﴿فيها فاكهة والنخل ذات الأكمام﴾^(٤)، وقال تعالى: ﴿فيها فاكهة ونخل ورمان﴾^(٥)؛ وقال تعالى: ﴿فأنبتنا فيها حباً، وعنباً وقضباً، وزيتوناً ونخلاً، وحدائق غلباً، وفاكهة وأباً﴾^(٦)، ومقتضى العطف المغايرة.

فإن قيل: لو دل العطف على أن العنب والرطب والرمان ليسوا من الفواكه. لدل قوله تعالى: ﴿من كان عدواً لله وملائكته ورسوله وجبريل وميكال﴾^(٧) (على أن جبريل وميكال)^(٨) ليسا من الملائكة.

قيل له: ما ذكرناه هو الأصل في العطف، وخروج هذا عن الأصل لا يوجب خروج غيره.

ذكر الغريب:

القضب: الرُّطْبَةُ، والغلب: الملتفة، والأب: المرعى، والله أعلم.

(١) سورة نوح: الآية ١٦.

(٢) سورة فاطر: الآية ١٢.

(٣) وهو قول أبي حنيفة، وقال أصحابه: إنها من الفاكهة. وثمرة الخلاف تظهر فيها لو حلف لا يأكل فاكهة فأكل عنباً لم يحنث عند الإمام ويحنث عند الصحابين. راجع تفصيل الكلام في فتح القدير: ١٢٨/٥ - ١٢٩؛ والمغني: ٦٠٠/٩.

(٤) سورة الرحمن: الآية ١١.

(٥) سورة الرحمن: الآية ٦٨.

(٦) سورة عبس: الآيات ٢٧، ٢٨، ٢٩، ٣٠، ٣١.

(٧) سورة البقرة: الآية ٩٨.

(٨) ساقط من ل، مت.

باب

من حلف لا يكلم فلاناً شهراً

وكان الحلف مع رؤية الهلال فهو على ذلك الشهر كاملاً كان أو ناقصاً. وإن كان حلف على بعض الشهر فيمينه على ثلاثين يوماً^(١)، تمسكاً بقوله ﷺ^(٢): «فإذا رأيتموه فصوموا وإذا غمّ عليكم فأكملوا العدة ثلاثين يوماً». وروى الطحاوي^(٣): «عن أبي بشر الرقي عن معاذ بن معاذ، عن الأشعث، عن الحسن في رجل نذر أن يصوم شهراً قال: «إن ابتداء برؤية الهلال صام برؤيته، وإن ابتداء في بعض الشهر صام ثلاثين يوماً».

باب

إذا استثنى الإنسان في يمينه

ثم فعل المحلوف عليه لم يحنث^(٤)

الترمذي^(٥): «عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «من حلف / على يمين فقال: إن شاء الله فلا حنث عليه». [١/١٢٠]

قال أبو عيسى^(٦): «رواه عبيد الله (بن عمر عن نافع عن) أبي عمر موقوفاً،

(١) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ١٤٥/٥.

(٢) ساقط من ت. والحديث سبق تخريجه في أول كتاب الصيام: ص ٣٨٩، تعليق ٢.

(٣) الطحاوي في معاني الآثار في الأيمان والنذور باب الرجل يحلف أن لا يكلم رجلاً شهراً:

١٢٥/٣.

(٤) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٩٤/٥، والمصنف: ٢٤٦/٣، والمغني: ٥٢٢/٩.

والمحل: ٤٤/٨.

(٥) الترمذي (١٥٣١) في النذور والأيمان باب ما جاء في الاستثناء في اليمين، وقال: «حديث

ابن عمر حديث حسن»؛ وأبو داود (٣٢٠١) في الأيمان والنذور باب الاستثناء في اليمين؛

والنسائي في الأيمان والنذور باب الاستثناء: ٢٣/٧.

(٦) انظر سنن الترمذي: ١٠٨/٤.

(٧) ساقط من ش.

ورواه سالم عن ابن عمر موقوفاً، وما نعلم (أن) (١) أحداً رفعه غير أيوب السخيتاني. والعمل على هذا عند أهل العلم أن الاستثناء إذا كان موصولاً فلا حث عليه. ولا فرق بين اليمين بالله تعالى أو الطلاق أو العتاق عند أكثر أهل العلم.

وروى أبو داود (٢) : عن ابن عمر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «من حلف فاستثنى فإن شاء رجع وإن شاء ترك غير جنب».

وعنه (٣) : عن ابن عمر يبلغ به النبي ﷺ قال : «من حلف على يمين فقال إن شاء الله فقد استثنى».

باب

من نذر أن يذبح ولده وجب عليه ذبح شاة (٤)

قال الله تعالى : ﴿إني أرى في المنام أني أذبحك﴾ (٥)، قال أبو بكر الرازي رحمه الله : «وعلى أي وجه ينصرف تأويل الآية فقد تضمن الأمر بذبح الولد إيجاب شاة في العاقبة»، فلما صار موجب هذا اللفظ إيجاب شاة في المتعقب في شريعة إبراهيم عليه السلام، وقد أمر الله باتباعه بقوله تعالى : ﴿تم أوحينا إليك أن اتبع ملة إبراهيم حنيفاً﴾ (٦)، ﴿فبهدهم اقتده﴾ (٧) دل على أن من نذر ذبح ولده فداء بذبح شاة. ولا

(١) ساقط من ت.

(٢) أبو داود (٣٢٦٢) في الأيمان والنذور باب الاستثناء في اليمين؛ والنسائي في الأيمان والنذور باب من حلف فاستثنى: ١٢/٧؛ وابن ماجه (٢١٠٥) في الكفارات باب الاستثناء في اليمين.

(٣) أبو داود (٣٢٦١) في الأيمان والنذور باب الامتناء في اليمين؛ والترمذي (١٥٣١) في النذور والأيمان باب ما جاء في الاستثناء في اليمين، وقال: «حديث ابن عمر حديث حسن»؛ والنسائي في الأيمان والنذور باب الاستثناء: ٢٣/٧.

(٤) راجع ذلك في المتقى: ٢٤٠/٣؛ والمغني: ٥١٦/٩.

(٥) سورة الصافات: الآية ١٠٢.

(٦) سورة النحل: الآية ١٢٣.

(٧) سورة الأنعام: الآية ٩٠.

يجب على من نذر ذبح عبده شيء، لأن (هذا) (١) اللفظ ظاهره معصية، ولم تثبت (في) الشرع (٢) عبارة عن ذبح شاة فكان معصية.

وروى أبو بكر الرازي عن يزيد بن هارون، عن يحيى بن سعيد، عن القاسم بن محمد، قال: «كنت عند ابن عباس رضي الله عنها فجاءته امرأة فقالت: (إني) (٣) نذرت أن أنحر ولدي، فقال: لا تنحري ابنيك، وكفري (عن) (٤) يمينك، فقال رجل عند ابن عباس: لا وفاء لنذر في معصية. فقال ابن عباس: مه، قال الله تعالى في الظهار ما سمعت وأوجب فيه ما ذكره» (٥).

باب

الحيلة في دفع الحنث

قال الله تعالى: ﴿وخذ بيدك ضغثاً فاضرب به ولا تحنث﴾ (٦)، وهذا فيه دلالة على جواز الحيلة في التوصل إلى ما يجوز فعله ودفع المكروه بها عن نفسه، لأن الله تعالى أمره بضربها بالضغث ليخرج به من اليمين، ولا يصل إليها ضرر. / [ب/١]

ذكر الغريب:

الضغث: قبضة حشيش: مختلطة الرطب باليابس.

باب

إذا قال هو يهودي أو نصراني إن فعل كذا وكذا ففعل ذلك الشيء، قال بعض أصحاب رسول الله ﷺ: في ذلك كفارة يمين (٥). وهو قول النخعي وسفيان الثوري وأحمد وإسحاق رحمهم الله.

(١) ساقط من ل.

(٢) ساقط من ت.

(٣) أخرجه مالك في الموطأ في النذور والأيمان باب ما لا يجوز في النذور في معصية الله: ص ٢٩٤.

(٤) سورة ص: الآية ٤٤.

(٥) راجع ذلك في فتح القدير: ٧٧/٥.

باب

لا تجزيء (١) الكفارة قبل الحنث (٢)

أبو داود (٣): عن عبد الرحمن بن سمرة قال: قال لي النبي ﷺ: «يا عبد الرحمن بن سمرة، إذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيراً منها فأت الذي هو خير وكفّر عن يمينك».

وعن أبي بردة عن أبيه أن النبي ﷺ قال: «إني والله إن شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيراً منها إلا كفّرت عن يميني وأتيت الذي هو خير». أو قال: «إلا أتيت الذي هو خير وكفّرت عن (٤) يميني».

باب

المقدار الذي يعطى كل مسكين

من الطعام في الكفارات نصف صاع (٥) من بر

لحديث كعب بن عجرة (٦) رضي الله عنه، وهو مجمع على صحته والعمل به في

(١) في ل بلفظ: (لا تجزيء)، وفي ت: (لا تجوز) والصواب ما أثبتناه.

(٢) راجع ذلك في فتح القدير: ٨٣/٥؛ والمغني: ٥٢٠/٩؛ والمجل: ٦٥/٨.

(٣) أبو داود (٣٢٧٧) في الأيمان والنذور باب الرجل يكفر قبل أن يحنث؛ والبخاري في أول كتاب الأيمان والنذور: ١٥٩/٨؛ ومسلم في الأيمان باب ندب من حلف يميناً فرأى غيرها خيراً منها: ١٢٧٣/٣؛ والترمذي (١٥٢٩) في النذور والأيمان باب ما جاء فيمن حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها. وقال: حديث عبد الرحمن بن سمرة حديث حسن صحيح. اهـ.

والنسائي في الأيمان والنذور باب الكفارة بعد الحنث: ١١/٧ - ١٢.

(٤) أخرجه أبو داود (٣٢٧٦) في الأيمان والنذور باب الرجل يكفر قبل أن يحنث؛ والبخاري في أول كتاب الأيمان والنذور: ١٥٩/٨؛ ومسلم في الأيمان باب ندب من حلف يميناً فرأى غيرها خيراً منها: ١٢٦٨/٣؛ وابن ماجه (٢١٠٧) في الكفارات باب من حلف على يمين فرأى غيرها خيراً منها؛ والنسائي في الأيمان والنذور باب الكفارة قبل الحنث: ٩/٧.

(٥) راجع ذلك في المتقى: ٢٥٧/٣؛ والمغني: ٥٤٠/٩.

(٦) حديث كعب بن عجرة أخرجه البخاري في كتاب المحصر باب قوله تعالى: ﴿فمن كان منكم =

كفارة حلق الرأس في الإحرام.

الطحاوي^(١): عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما في كفارة اليمين قال: «نصف صاع من حنطة». وهكذا نقول (في كل طعام)^(٢) في كفارة وغيرها هذا مقداره.

فإن قيل: فما تقول في حديث المواقع في رمضان: «فأتى النبي ﷺ بمكث فيه قدر خمسة عشر صاعاً فقال تصدق به»^(٣).

قيل له: يجوز أن يكون النبي ﷺ لما علم حاجته أعطاه من التمر ما يستعين به فيما وجب عليه، لا على أنه جميع ما وجب عليه، كالرجل يشكو ضعف حاله وما عليه من الدين فتقول: خذ هذه العشرة دراهم فاقض بها دينك. ليس على أنها تكون قضاءً عن جميع دينه، ولكن على أنها تكون على قضاء مقدارها من دينه.

ب

من نذر أن يصلي في مكان

جاز له أن يصلي في غيره^(٤)

الطحاوي^(٥): عن جنابر رضي الله عنه: «أن رجلاً قال يوم فتح مكة: يا رسول الله إني نذرت إن فتح الله عليك مكة أن أصلي في بيت المقدس، فقال

مرضاً أوبه ألقى من رأسه»^(٦): ١٢/٣، ومسلم في الحج باب جواز حلق الرأس للمحرم إذا كان به أذى: ١٨٥٩/٢، والترمذي (٩٥٣) في الحج باب ما جاء في المحرم يحلق رأسه في إحرامه ما عليه.

(١) الطحاوي في معاني الآثار: ١٢١/٣.

(٢) ساقط عن ل.

(٣) سبق تخريجه: ص ٤٠٠، تعليق ٢.

(٤) راجع ذلك في المنب: ٢٤٤/١، والمتقى: ٢٣١/٣، والمغني: ١٦/١٠.

(٥) الطحاوي في معاني الآثار: ١٢٥/٣، وأبو داود (٣٣٠٥) في الإيمان والنذور باب من نذر أن يصلي في بيت المقدس.

النبي ﷺ: صل ههنا، فأعادها (على النبي ﷺ) (١) مرتين أو ثلاثاً، فقال النبي ﷺ: شأنك إذاً.

ومن طريق أبي داود (٢): / فقال النبي ﷺ: «والذي بكت محمداً بالحق [١٣٠/أ] لو صليت ههنا لأجزأ عنك صلاة في بيت المقدس».

فإن قيل: إنما أجاز النبي ﷺ الصلاة في المسجد الحرام، لأنه أفضل من (مسجد) (٣) بيت المقدس، (ونحن نجوز ذلك) (٤) لقوله عليه السلام: «صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام» (٥).

قيل له: معنى ذلك ثماؤها على الصلوات المكتوبات لا على النوافل، ألا ترى إلى قوله في حديث عبد الله بن سعد: «لأن أصلي (في بيتي أحب إلي من أن أصلي)» (٦) في المسجد (٧). وقوله في حديث زيد بن ثابت: «خير صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة» (٨). وذلك حين أرادوا أن يقوم بهم في شهر رمضان. فثبت بما ذكرنا صحة قولنا.

(١) ساقط من ل.

(٢) الطحاوي في معاني الآثار: ١٢٥/٣؛ وأبو داود (٣٣٠٥) في الأيمان والتدور باب من نذر أن يصلي في بيت المقدس.

(٣) ساقط من ل، ت.

(٤) في م، ل بلفظ: (ويحق يجوز ذلك)، وفي ل: (ونحو ذلك).

(٥) أخرجه البخاري عن أبي هريرة في كتاب الجمعة باب فضل الصلاة في مسجد مكة والمدينة: ٧٦/٢؛ ومسلم في الحج باب فضل الصلاة بمسجدي مكة والمدينة: ١٠١٢/٢؛ والترمذي (٣٢٥) في الصلاة باب ما جاء في أي المساجد أفضل؛ والنسائي في الحج باب فضل الصلاة في المسجد الحرام: ١٦٨/٥؛ وابن ماجه (١٤٠٤) في إقامة الصلاة باب ما جاء في فضل الصلاة في المسجد الحرام ومسجد النبي ﷺ؛ والطحاوي في معاني الآثار: ١٢٦/٣.

(٦) ساقط من ت.

(٧) أخرجه ابن ماجه (١٣٧٨) في إقامة الصلاة باب ما جاء في التطوع في البيت، عن عبد الله بن سعد، وعلمه: «إلا أن تكون صلاة مكتوبة».

(٨) أخرجه مسلم في صلاة المسافرين باب استحباب صلاة النافلة في بيته: ٥٣٩/١؛ وأبو داود (١٤٤٧) في الصلاة باب في فضل التطوع في البيت؛ والترمذي (٤٥٠) في الصلاة باب ما جاء في فضل صلاة التطوع في البيت، بلفظ: «أفضل صلاتكم في بيوتكم إلا المكتوبة».

باب

فيمن نذر أن يحج ماشياً^(١)

(من نذر أن يحج ماشياً)^(٢) له أن يركب إن أحب، ويهدي هدياً لترك المشي، ويكفر عن يمينه لحته.

الترمذي^(٣): عن عتبة بن عامر رضي الله عنه قال: «قلت يا رسول الله إن أختي نذرت أن تمشي إلى البيت حافية غير مختمرة. فقال النبي ﷺ «إن الله (لا يصنع بشيء)^(٤) أختك شيئاً، فلتركب، ولتختمر، ولتصم ثلاثة أيام».

وفي بعض طرق هذا الحديث: «ولتهد بدنة»^(٥)، وفي رواية: «ولتهد هدياً». قال أبو يعقوب^(٦): هذا حديث حسن، والعمل على هذا عند (بعض)^(٧) أهل العلم وهو قول أحمد (واسحاق)^(٨) رضي الله عنهم، والله أعلم.

باب

الرجل ينذر نذراً وهو مشرك (ثم يسلم)^(٩)

صح عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت قال رسول الله ﷺ: «من نذر أن يطيع الله فليطعه، ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه»^(١٠).

(١) راجع ذلك في فتح القدير: ١٨١/٥؛ والمهذب: ٢٤٥/١ - ٢٤٦؛ والمتقى: ٢٣٣/٣ -

٢٤٠؛ والمغني: ١٣/١٠؛ والمجل: ٢٦٦/٧.

(٢) مشطوب عليه في م. وساقط من ت.

(٣) الترمذي (١٥٤٤) في الأيمان والنذور؛ والطحاوي في معاني الآثار: ١٣٠/٣.

(٤) في ش بلفظ: (لا يصنع شيء).

(٥) هذه الرواية عند أبي داود: ٣١٩/٣.

(٦) سنن الترمذي: ١١٦/٤.

(٧) هذا اللفظ غير مذكور في قول الترمذي.

(٨) ساقط من أ، م، ش.

(٩) ساقط من ل.

(١٠) أخرج الحديث البخاري في الأيمان والنذور باب النذر في الطاعة: ١٧٧/٨؛ والترمذي =

قال الطحاوي^(١): «رحمه الله: «فلما كان النذر إنما يجب إذا كان مما يتقرب به إلى الله تعالى، ولا يجب إذا كان معصية. وكان الكافر إذا قال: لله عليّ صيام أو اعتكاف، وهو لو فعل ذلك لم يكن متقرباً إلى الله تعالى. وهو في وقت ما أوجبه إنما قصد به (إلى ربه)^(٢) الذي كان يعبده من دون الله عز وجل، وذلك معصية قد دخل في^(٣) قوله عليه السلام: «لا نذر في معصية الله تعالى»^(٤). و^(٥) قوله عليه السلام لعمر بن الخطاب رضي الله عنه: «أوف بندرك»^(٥) (ليس)^(٦) من طريق أن ذلك واجب عليه، ولكنه قد كان سمح في حال ما نذره أن يفعله وهو معصية، فأمره النبي ﷺ / أن يفعله الآن على أنه طاعة، فكان ما أمره به خلاف ما أوجبه على نفسه». [١٣٠]

**

(١٥٢٦) في الأيمان والنذور باب من نذر أن يطيع الله فليطعه، وقال: حديث حسن صحيح، واللفظ له. وأبو داود (٣٢٨٩) في الأيمان والنذور باب ما جاء في النذر في المعصية؛ والنسائي في الأيمان والنذور باب النذر في الطاعة: ١٦/٧؛ وابن ماجه (٢١٢٦) في الكفارات باب النذور في المعصية؛ والطحطاوي في معاني الآثار في الأيمان والنذور باب الرجل ينذر وهو مشرك نذراً ثم يسلم: ١٣٣/٣؛ ومالك في الموطأ في النذور والأيمان باب ما لا يجوز من النذور في معصية الله: ص ٢٩٤

(١) في معاني الآثار: ١٣٤/٣.

(٢) ساقط من م، ولفظ: (إلى) ساقط من ل.

(٣) ساقط من م.

(٤) أخرجه الترمذي (١٥٢٤) في أول النذور والأيمان؛ وأبو داود (٣٢٩٠) في الأيمان والنذور باب

من رأى عليه كفارة إذا كان في معصية؛ والنسائي في الأيمان والنذور باب كفارة النذر:

٢٤/٧.

(٥) أخرجه البخاري في الأيمان والنذور باب إذا نذر أو حلف أن لا يكلم إنساناً في الجاهلية ثم

أسلم: ١٧٧/٨؛ عن ابن عمر أن عمر قال: يا رسول الله إني نذرت في الجاهلية أن أعتكف

ليلة في المسجد الحرام قال: أوف بندرك. اهـ.

وأخرجه الترمذي (١٥٣٩) في النذور والأيمان باب ما جاء في وفاء النذر وقال: حديث عمر

حديث حسن صحيح. اهـ. وأبو داود (٣٣٢٥) في الأيمان والنذور باب من نذر في الجاهلية

ثم أدرك الإسلام؛ والنسائي في الأيمان والنذور باب إذا نذر ثم أسلم قبل أن يفني: ٢٣/٧؛

وابن ماجه (٢١٢٩) في الكفارات باب الوفاء بالنذور؛ والطحطاوي في معاني الآثار في الأيمان

والنذور باب الرجل ينذر وهو مشرك نذراً ثم يسلم: ١٣٣/٣. (٦) ساقط من ل.



بَاب

إذا أعتق شركاً له في عبد وهو موسر

لا يُقوِّم عليه نصيب شريكه إلا بعد أن يرغب عن عتقه^(١)

الطحاوي^(٢): عن إبراهيم^(٣)، عن عبد الرحمن بن يزيد قال: «كان لنا غلام فشهد القادسية فأبلى^(٤) فيها - وكان بيني وبين أمي وبين أخي الأسود - فأرادوا عتقه، وكنت يومئذ صغيراً، فذكر ذلك الأسود لعمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال: أعتقوا أنتم، فإذا بلغ عبد الرحمن فإن رغب فيما رغبتم أعتق، وإلا (ضمنكم)^(٥)». «فيحمل قوله عليه السلام: «(قوم عليه)^(٦) قيمة العدل»^(٨) على ما إذا^(٦) رغب الشريك عن الإعتاق.

(١) راجع تفصيل أقوال الفقهاء في هذه المسألة والتي تليها في: فتح القدير: ٤٦٢/٤ - ٤٦٤

والمهذب: ٣/٢ - ٤؛ والمتقى: ٢٥٦/٦؛ والمغني: ٢٩٨/١٠؛ والمحلى: ١٩٠/٩.

(٢) الطحاوي في معاني الآثار في العتاق باب العبد يكون بين رجلين فيعتقه أحدهما: ١٠٨/٣.

(٣) في جميع النسخ بلفظ: (إبراهيم بن عبد الرحمن) وهو خطأ، وأثبتناه مصححاً من معاني الآثار.

(٤) في حاشية م: (فأبلى: أي اختبر وجرب في غزوة القادسية). وفي ل بلفظ: (فأبلى).

(٥) في جميع النسخ بلفظ: (ضمنك)، وأثبتناه مصححاً من معاني الآثار.

(٦) ساقط من ت.

(٧) ساقط من ل.

(٨) هو طرف من حديث أخرجه مسلم في أول كتاب العتق: ١١٣٩/٢، عن ابن عمر رضي الله =

باب

إذا أعتق شركاً له في عبد وكان معسراً

فلشريكه أن يستسعي العبد

البخاري^(١): عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «من أعتق نصيباً أو شقيصاً^(٢) في مملوك فعليه خلاصه في ماله إن كان له مال، وإلا فقوم عليه فاستسعى به غير مشقوق عليه».

(٣) ومن طريق الترمذي^(٤): «وإن لم يكن له مال قوم عليه قيمة عدل، ثم يُستسعى في نصيب الذي لم يعتق غير مشقوق عليه»^(٣).

عنها قال: قال رسول الله ﷺ: «من أعتق شركاً له في عبد فكان له مال يبلغ ثمن العبد قوم عليه قيمة العدل فأعطى شركاه حصصهم وعتق عليه العبد والأفقد عتق منه ما عتق»؛ والبخاري في العتق باب إذا أعتق عبداً بين اثنين: ١٨٩/٣؛ والترمذي (١٣٤٦) في الأحكام باب ما جاء في العبد يكون بين الرجلين؛ وأبو داود (٣٩٤٠) في العتق باب فيمن روى أنه لا يستسعى؛ وابن ماجه (٢٥٢٨) في العتق باب من أعتق شركاً له في عبد؛ والطحاوي في العتق باب العبد يكون بين رجلين فيعتقه أحدهما: ٦/٣. ومالك في الموطأ في العتق والنولاء باب من أعتق شركاً له في مملوك: ص ٤٨٣.

(١) البخاري في العتق باب إذا أعتق نصيباً في عبد: ١٩٠/٣، واللفظ له؛ ومسلم في العتق باب ذكر سعاية العبد: ١٦٤٠/٢؛ وابن ماجه (٢٥٢٧) في العتق باب من أعتق شركاً له في عبد؛ وأبو داود (٣٩٣٧) في العتق باب من ذكر السعاية في هذا الحديث. والطحاوي في معاني الآثار: ١٠٧/٣.

(٢) في م، ل، ت بلفظ: (شقيصاً) وهو لفظ مسلم.

(٣) ساقط من ت.

(٤) الترمذي (١٣٤٨) في الأحكام باب ما جاء في العبد يكون بين الرجلين.

باب

من ملك ذا رحم محرم منه عتق عليه^(١)

الطحاوي^(٢) : عن الحسن، عن سمرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من ملك ذا رحم محرم منه فهو حر».

وعنه^(٣): عن عطاء بن أبي رباح قال: «إذا ملك الرجل عمته، أو خالته، (أو أخاه)^(٤)، أو أخته، فقد عتقوا عليه».

وقد روى هذا عن عمر، وعبد الله بن مسعود، وهو قول الحسن، وجابر، والشعبي، والزهرري، والحكم، وحماد، وسفيان الثوري، وأحمد بن حنبل رضي الله عنهم أجمعين.

باب

إذا قال كاتبك على كذا

فقبل صح، وإذا أدى عتق^(٥)

قال الله تعالى: ﴿فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيراً﴾^(٦)، فظاهر الآية يقتضي جواز الكتابة من غير شرط الحرية، ويتضمن الحرية لأن الله تعالى لم يقل: فكاتبوهم

(١) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٤٤٨/٤؛ والمهذب: ٤/٢؛ والمحلى: ٢٠٠/٩.

(٢) الطحاوي في معاني الآثار في العتق باب الرجل يملك ذا رحم محرم منه هل يعتق عليه أم لا:

١٠٩/٣؛ وأبو داود (٣٩٤٩) في العتق باب فيمن ملك ذا رحم محرم؛ والترمذي

(١٣٦٥) في الأحكام باب ما جاء فيمن ملك ذا رحم محرم، وقال: هذا

حديث لا نعرفه مسنداً إلا من حديث حماد بن سلمة. اهـ. وابن ماجه (٢٥٢٤) في العتق

باب من ملك ذا رحم محرم فهو حر.

(٣) الطحاوي في معاني الآثار: ١١٠/٣.

(٤) ساقط من ل.

(٥) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ١٥٧/٩؛ والمهذب: ١٠/٢؛ والمتقى: ٥/٧؛

والمغني: ٣٦٥/١٠؛ والمحلى: ٢٢٢/٩.

(٦) سورة النور: الآية ٣٣.

على شرط الحرية. فدل على أن اللفظ يتنظمها^(١)، كلفظ الخلع في تضمنه الطلاق، ولفظ البيع فيما يتضمن من التملك للمنافع، والنكاح في اقتضائه تملك منافع البضع.

باب

لا يعتق المكاتب إلا بأداء جميع الكتابة
ولا يعتق منه شيء بأداء بعضها^(٢)

عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده أن رسول الله ﷺ قال: «المكاتب عبد ما بقي عليه درهم»^(٣). / [١/١٣١]

باب

إذا وطئ المولى أمته ثم ولدت
ولداً لا يلزمه ما لم يعترف^(٤) به

الطحراوي^(٥): «عن عكرمة، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «كان ابن عباس يأتي جارية له فحملت فقال: ليس مني، إني أتيتها إتياناً لا أريد به الولد». وعنه^(٥): «عن خارجة بن زيد: «أن أباه كان يعزل عن جارية فارسية، فحملت

(١) في ت بلفظ: (يتضمنها).

(٢) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ١٥٦/٩؛ والمتقى: ٢/٧؛ والمحلى: ٢٢٧/٩.

(٣) أخرجه الطحراوي في معاني الآثار في العتاق باب المكاتب متى يعتق: ١١١/٣؛ وأبو داود

(٣٩٢٦) في العتق باب في المكاتب يؤدي بعض كتابته فيعجز أو يموت؛ وأخرج مالك في الموطأ

في المكاتب باب القضاء في المكاتب: ص ٤٩٣، عن نافع أن عبد الله بن عمر كان يقول:

«المكاتب عبد ما بقي عليه من كتابه شيء»؛ وأخرج ابن ماجه (٢٥١٩) في العتق باب

المكاتب، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده. قال: قال رسول الله ﷺ: «أبما عبد

كوتب على مائة أوقية فأداها إلا عشر أوقيات فهو رقيق». اهـ.

(٤) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٣٦/٥؛ والمتقى: ١٩/٦ - ٢١؛ والمغني: ٤٦٦/١٠.

(٥) الطحراوي في معاني الآثار في العتاق باب الأمة يطؤها مولاهم ثم يموت: ١١٦/٣.

يحمل فأنكره وقال: إني لم أورد ولدك، وإنما استطيت نفسك، فجلدها وأعتقها وأعتق ولدها.

وأما قوله عليه السلام في حديث سعد: «هولك يا عبد»^(١) بن زمعة^(٢). فقد يجوز أن يكون أراد بقوله: «هولك» هو مملوك لك، بحق مالك عليه من اليد، ولم يحكم في نسبه بشيء. والدليل على ذلك أن رسول الله ﷺ قد أمر سودة بنت زمعة بالحجاب منه. فلو كان النبي ﷺ قد جعله ابن زمعة إذا لما احتجبت (بنت زمعة)^(٣) منه، لأنه ﷺ لم (يكن يأمر)^(٤) بقطع الأرحام، بل كان يأمر بصلتها ومن صلتها التزاور، فكيف يجوز أن يأمرها بالحجاب منه وقد جعله أخاها، هذا لا يجوز، وكيف يجوز ذلك (عليه)^(٥) وهو يأمر عائشة رضي الله عنها أن تأذن لعمها من الرضاعة (بالدخول)^(٦) عليها^(٧). ثم تحتجب سودة بمن قد جعله أخاها وأبن أبيها. ولكن وجه ذلك عندنا والله أعلم: «أنه لم يكن حكم فيه بشيء غير اليد التي جعله بها لعبد ولسائر ورثة زمعة دون سعد.

فإن قيل: فما معنى قوله الذي وصله بهذا: «الولد للفراش وللعاهر الحجر»^(٨).

(١) في حاشية م: (يا عبد بن زمعة، بضم الدال وفتح النون وهو الفصيح ويجوز ضمها ونصبها).

(٢) أخرجه البخاري في البيوع باب شراء المملوك من الحربي: ١٠٦/٣؛ ومسلم في الرضاع باب الولد للفراش: ١٠٨٠/٢؛ وأبو داود (٢٢٧٣) في الطلاق باب الولد للفراش؛ وابن ماجه (٢٠٠٤) في النكاح باب الولد للفراش وللعاهر الحجر؛ والدارقطني في سننه: ٣١٣/٣؛ والطحاوي في معاني الآثار: ١١٣/٣.

(٣) ساقط من ت.

(٤) في ت بلفظ: (يأمره).

(٥) ساقط من ل.

(٦) ساقط من أ، م، ش.

(٧) أخرجه البخاري في الطلاق باب ما يحل من الدخول والنظر إلى النساء في الرضاع: ٤٩/٧؛ والنسائي في النكاح باب ما يحرم من الرضاع: ٨١/٦؛ وغيرها.

(٨) هو شطر من حديث سعد الذي تقدم تخريجه آنفاً: «هولك يا عبد بن زمعة».

قيل له: ذلك على التعليم منه لسعد أي: (أنت) (١) تدعي لأخيك وأخوك لم يكن له فراش، وإنما يثبت (النسب) (٢) منه لو كان له فراش، فإذا لم يكن له فراش فهو عاهر وللعاهر الحجر.

وقد بين هذا وكشفه ما روى الطحاوي (٣): عن عبد الله بن الزبير (عن عبد العزيز) (٤) قال: «كانت لزمنة جارية (بطأها) (٥) وكان يظن (رجلاً آخر) (٦) يقع عليها، فمات زمعة وهي حبل، فولدت غلاماً يشبه الرجل الذي كان يظن بها، فذكرته سودة لرسول الله ﷺ فقال: أما الميراث فله، وأما أنت فاحتجبي منه لأنه ليس لك بأخ».

فإن قيل: ففي الحديث أن رسول الله ﷺ جعل الميراث له، فدل على قضائه بنسبه.

قيل له: ما يدل، لأن عبد بن زمعة كان ادعاه وزعم أنه ابن أبيه، لأن عائشة قد أخبرت / في حديثها أن عبداً قال لرسول الله ﷺ حين نازعه سعد بن أبي وقاص وقال: «أخي وابن وليدة أبي، ولد على فراشه». فقد يجوز أن تكون سودة قالت مثل ذلك، وهما (وارثان) (٧) معه، فكانا بذلك مقرين له بوجوب الميراث مما ترك زمعة فجاز ذلك عليهما في الميراث الذي يكون لهما لو لم يقرأ بما أقرا به من ذلك، ولم يجب بذلك ثبوت نسب يجب له حكم فيحلي بينه وبين النظر إلى سودة.

فإن قيل: إنما أمرها بالحجاب منه لما رأى من شبهه (بعتبة) (٨) كما في حديث عائشة.

(١) ساقط من ل.

(٢) ساقط من ت.

(٣) في معاني الآثار: ١١٥/٣.

(٤) هذه الزيادة وردت في جميع النسخ ولا معنى لها. وغير مذكورة في معاني الآثار.

(٥) أثبتته من ت، وساقط من باقي النسخ.

(٦) في ل بلفظ: (أخاه) وهو مخالف لرواية الحديث.

(٧) لفظ الطحاوي في معاني الآثار: (وارثان زمعة).

قيل له: هذا لا يجوز أن يكون كذلك، لأن وجود الشبه لا يجب به ثبوت النسب، ولا يجب لعدمه انتفاء النسب. ألا ترى أن الرجل الذي قال لرسول الله ﷺ: «إن امرأتي ولدت غلاماً أسود، فقال له رسول الله ﷺ: هل لك إبل؟ فقال: نعم، قال: فما ألوانها؟ فذكر كلاماً، قال: هل من أورك؟ فقال: إن فيها لورقاً^(١)، (فقال: مِمَّ ترى)^(٢) ذلك جاءها، قال: من عرق نزعها، فقال رسول الله ﷺ: فلعل هذا عرق نزعها^(٣). فلم يرخص له رسول الله ﷺ في نفيه لبعده شبيهه، ولا منعه من إدخاله على بناته وحرمة، بل ضرب له مثلاً أعلم^(٤) أن الشبه لا يوجب ثبوت الأنساب، وأن (عدمه)^(٥) لا يوجب (به)^(٦) انتفاء الأنساب، فكذلك ابن وليدة زمعة، لو كان وطء زمعة (لأمته)^(٧) يوجب ثبوت نسبه إذاً لما كان لبعده شبيهه منه معنى، ولو كان نسبه منه ثابتاً لدخل على بناته كما يدخل عليهم^(٨) غيره من بنيه^(٩).

وأما ما روى (مالك في موطئه)^(١٠) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: «ما بال رجال يطأون ولائهم ثم يعزلونهن لا تأتين»^(١١) وليدة يعترف سيدها أنه قد ألم بها إلا ألحقنا به ولدها، فاعزلوا^(١٢) أو اتركوا».

(١) في ل: (أورقاً).

(٢) في ل بلفظ: (قال فما ترى)، وفي ت: (فقال أنى ترى).

(٣) أخرجه البخاري في الطلاق باب إذا عرّض بنفي الولد: ٦٨/٧؛ ومسلم في اللعان:

١١٣٧/٢؛ وأصحاب السنن الأربعة، والطحاوي في معاني الآثار: ١١٦/٣، واللفظ له.

(٤) في ش: (أعلمه).

(٥) ساقط من م، ش.

(٦) أثبتناه من ت، وباقى النسخ بلفظ: (لأمة).

(٧) أثبتناه من ت، وباقى النسخ بلفظ: (عليه).

(٨) في ت: (بيته).

(٩) ساقط من ت، والحديث أخرجه مالك في الموطأ - رواية محمد بن الحسن - في النكاح باب

العزل: ص ١٨٥؛ والطحاوي في معاني الآثار: ١١٤/٣.

(١١) في ت بلفظ: (يدعوهم يخرجن، لا تأتيني).

(١٢) في م، ش، ل، ت بلفظ: (فاعزلوا).

وعن ابن عمر رضي الله عنه قال: «من وطىء أمة ثم ضيعها فأرسلها تخرج ثم ولدت فالولد منه والضيعة عليها».

فإنه قد خالفهما في ذلك عبد الله بن عباس وزيد بن ثابت، على ما روينا في أول (هذا) (١) الباب.

ذكر الغريب:

العاهر: الزاني، أورق: بهمزة مفتوحة وواو ساكنة وراء مفتوحة وقاف، حكي [١/١٣١] الجوهري (٢)، عن الأصمعي: «أنه في الإبل الذي يضرب لونه من بياض / إلى سواد، وليس بمحمود عندهم في العنل ولا في السير. وقال أبو زيد: هو الذي يضرب لونه إلى خضرة».

**

(١) ساقط من ل.

(٢) صحاح الجوهري: ٤/١٥٦٥، في مادة (ورق).

بَاب

صيد المدينة وشجرها كصيد سائر البلدان وشجرها^(١)

مسلم^(٢): عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ أحسن الناس خلقاً، وكان لي أخ يقال له أبو عمير، قال أحسبه قال فطيماً، قال: فكان إذا جاء رسول الله ﷺ فرآه قال: أبو عمير ما فعل النغير». ومن طريق الطحاوي^(٣): عن أنس رضي الله عنه قال: «كان لأبي طلحة ابن من أم سليم يقال له أبو عمير، وكان رسول الله ﷺ يضاحكه إذا دخل، وكان له طير، فدخل رسول الله ﷺ فرأى أبو عمير حزيناً، فقال: ما شأن أبي عمير؟ فقيس يا رسول الله مات نغيره، فقال رسول الله ﷺ: أبو عمير ما فعل النغير.

قال الطحاوي^(٤): «فهذا (قد)^(٥) كان بالمدينة، ولو كان^(٦) حكم صيدها حكم صيد مكة لما أطلق له رسول الله ﷺ حبس النغير ولا اللعب به كما لا يطلق ذلك بمكة».

(١) راجع ذلك في المذهب: ٢١٩/١؛ والمتقى: ١٩٢/٧.

(٢) مسلم في الآداب باب استحباب تحنيك المولود عند ولادته: ١٦٩٢/٣.

(٣) في معاني الآثار في الصيد والذبائح والأضاحي: ١٩٤/٤.

(٤) في معاني الآثار: ١٩٥/٤.

(٥) ساقط من ل.

(٦) في ل بلفظ: (كان له حكم).

فإن قيل: يجوز أن يكون هذا بقاء، وذلك الموضع غير موضع الحرم.

قيل له: هب أنه كما ذكرت، ولكن لم قلت إن بقاء ليست بموضع الحرم.

وقد روى أبو داود^(١): «أن رسول الله ﷺ حوى كل ناحية من المدينة بريداً بريداً، لا يُحيط^(٢) شجره ولا يعضد إلا ما يساق به الجمال». وبقاء من المدينة لا تبلغ ذلك، فإن البريد أربع فراسخ، والفرسخ ثلاثة أميال، والميل أربعة آلاف خطوة، وبقاء لا تبلغ ميلين.

وأما ما روي عن النبي ﷺ من تحريم صيدها، وقطع شجرها، فإنما كان يفعله إبقاء (لزيتها)^(٣) ليستطيبوها وبالفوها، كما منع من هدم آطامها^(٤).

وأما ما جاء من إباحة سلب الذي يصيد صيد المدينة^(٥)، فإن ذلك عندنا والله أعلم كان في وقت (كانت)^(٦) العقوبات (التي)^(٧) تجب بالمعاصي^(٨) في الأموال، ثم نسخ ذلك في وقت نسخ الربا، فردت الأشياء المأخوذة إلى أمثالها إن كان لها أمثال، أو إلى قيمها^(٩) إن كان لا مثل لها، وجعلت العقوبة في انتهاك الحرم في الأبدان لا في الأموال^(١٠).

(١) أبو داود (٢٥٣٦) في المناسك باب في تحريم المدينة.

(٢) في حاشية ل: (لا يحيط).

(٣) في م (لزيته).

(٤) روي عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «لا تدموا الأطم فإنها زينة المدينة». وعنه قال:

«نهى رسول الله ﷺ عن أطم المدينة أن تهدم». أخرجهما الطحاوي في معاني الآثار:

١٩٤/٤، والأطم بالضم: بناء مرتفع، وجمعه أطم. راجع النهاية لابن الأثير: ٥٤/١.

(٥) في هذا المعنى روى أبو داود في سنته (٢٠٣٨) عن سعد بن أبي وقاص قال: «سمعت

رسول الله ﷺ ينهى أن يقطع من شجر المدينة شيء، وقال: من قطع منه شيئاً فلن أخذه سلبه».

(٦) ساقط من ل.

(٧) ساقط من ت.

(٨) في ت بلفظ: (بسبب المعاصي).

(٩) في ل، ت بلفظ: (قيمتها).

(١٠) ما تقدم من الجواب ذكره الطحاوي في معاني الآثار: ١٩٦/٤.

ذكر الغريب :

الأطم : مثل الأجم يخفف ويثقل، والجمع آطام، وهي حصون لأهل المدينة. (١) / [١٣٢]

باب

يكره (أكل) (٢) لحم الضب (٣)

محمد بن الحسن : عن الأسود، عن عائشة رضي الله عنها : «أن النبي ﷺ أهدي له ضب فلم يأكله» (٤) فقام عليهم سائل، فأرادت عائشة أن تعطيه، فقال رسول الله ﷺ : تعطيه ما لا تأكلين» (٥).

قال محمد : «فدل ذلك على أن رسول الله ﷺ كرهه لنفسه ولغيره» .
قال : «فبذلك نأخذ» .

فإن قيل : يجوز أن يكون كره لها أن تعطى لأنها عافته، ولولا أنها عافته لما أطعمته إياه. وكان ما يطعمه (٦) للسائل فإنما هو لله تعالى. فأراد النبي ﷺ أن لا يكون ما يتقرب به إلى الله تعالى إلا من خير الطعام، كما نهى أن يتصدق بالشيء الرديء. فلذلك كره رسول الله ﷺ التصدق بالضب، لا لأنه حرام.

قيل له : الصدقة بالشيء الرديء إنما تكره إذا كان الإنسان قادراً على غيره، أما إذا لم يكن عنده سواه، أو نفر منه طبعه دون غيره، فلا يكره. والظاهر أن عائشة رضي الله عنها لم (يكن) (٧) عندها سواه. فبالنظر إلى هذا الظاهر يغلب على الظن أنه

(١) راجع : اللسان مادة : أطم .

(٢) ساقط من ل .

(٣) راجع تفصيل ذلك في : فتح القدير : ٥٠٠/٩ ، والأم : ٢٢٢/٢ ، والمتقى : ٢٨٧/٧ ، والمغني : ٤٢٢/٩ ، والمحلى : ٤٣١/٧ .

(٤) في ل بلفظ : (فلم يأكل منه) .

(٥) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار في الصيد والذبائح والأصاحي باب أكل الضباب : ٢٠١/٤ .

(٦) ساقط من ش .

(٧) في ل : (وكان ما يعطيه) .

(إنما) (١) كرهه لكونه مكروهاً، لا لأنه كان رديئاً، والأشبه أن يجعل قول أصحابنا: (أن لحمه مكروه، على كراهية التنزيه) (٢)، لتتفق معاني الآثار ولا تتضاد، فإن النبي ﷺ قد صرح في الأحاديث الصحاح أنه ليس بحرام، وأكل على مائدة رسول الله ﷺ ولو كان حراماً لم يؤكل (٣) على مائدة رسول الله ﷺ. وما ذكر من أنه يحتمل أن يكون من المسوخ (٤) فذلك بعيد، لما صح عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: «سئل رسول الله ﷺ عن القردة والخنزير أهى مما مسخ؟ فقال: إن الله عز وجل لم يهلك قوماً، أو يمسخ قوماً (٥) فيجعل لهم نسلًا ولا عقباً.

باب

يكره أكل الطافي من السمك (٦)

أبو داود (٧): عن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما ألقى البحر أو جزر عنه فكلوه، وما مات (٨) فيه وطفًا فلا تأكلوه». وهذا الحديث في سننه (هذا) (٩) إسماعيل بن أمية قالوا: وهو متروك (١٠).

(١) ساقط من ت.

(٢) في ل بلفظ: (أن تحمل كراهيته على كراهية التنزيه).

(٣) في ل بلفظ: (لما أكل).

(٤) في أ، م، ش: (المسوخ).

(٥) في ش زيادة: (أو فضح قوماً).

(٦) راجع ذلك في: فتح القدير: ٥٠٣/٩، والمنتقى: ١٢٨/٣، والمغني: ٣٩٤/٩، والمحلى:

٣٩٣/٧.

(٧) أبو داود (٣٨١٥) في الأطعمة باب في أكل الطافي من السمك، وابن ماجه (٣٢٤٧) في الصيد

باب الطافي من صيد البحر، والدارقطني في الصيد والذبايح والأطعمة: ٢٦٨/٤.

(٨) في ت: (وما مات منها)، وبقي النسخ بلفظ: (وما مات منه)، والصحيح ما أثبتناه من

السنن.

(٩) ساقط من ل.

(١٠) في ت بلفظ: (وهو غير متروك) وهو خطأ.

قال أبو داود^(١): «وقد رواه سفيان وأيوب وحامد، عن أبي الزبير فوقفوه على جابر»، والموقوف عندنا حجة.

وأما حديث^(٢) العنبر فإنه لم يكن طافياً بل هو مما ألقاه البحر، لأن جابراً ذكره من معجزات رسول الله ﷺ^(٣) فقال: / «وشكى الناس إلى رسول الله ﷺ^(٤) الجوع، فقال: عسى الله أن يطعمكم، فأتينا سيف^(٥) البحر، فزخر البحر زخرة فألقى دابة^(٦)». وما ألقاه^(٧) البحر فهو حلال.

باب

أكل الضبع حرام^(٧)

صح عن النبي ﷺ أنه نهى عن أكل كل ذي ناب من السباع، وكل ذي مخلب من الطير^(٨). فلا يجوز (أن)^(٩) يخرج من ذلك الضبع، لأنه ذوناب من السباع.

وقوله عليه السلام: «هي من الصيد»^(١٠)، فليس كل الصيد يؤكل، والحديث

- (١) سنن أبي داود: ٤٨٩/٣. في الأطعمة باب في أكل الطافي من السمك.
- (٢) حديث العنبر أخرجه أبو داود (٣٨٤٠) في الأطعمة باب في دواب البحر؛ والنسائي في الصيد والذبائح: ١٨٣/٧؛ ومسلم في الصيد والذبائح باب إباحة ميتات البحر: ١٥٣٥/٣.
- (٣) ساقط من ت.
- (٤) في ت بلفظ: (شغير البحر).
- (٥) أخرجه مسلم في الزهد والرفائق باب حديث جابر الطويل: ٢٣٠٨/٤.
- (٦) في م: (وما ألقاه). وفي ت: (وما ألقى).
- (٧) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٤٩٩/٩ - ٥٠٠؛ والأم: ٢٢٠/٢؛ والمتقى: ١٣٠/٣ - ١٣٢؛ والمغني: ٤٢٢/٩؛ والمحلى: ٤٠١/٧.
- (٨) الحديث أخرجه مسلم عن ابن عباس في الصيد والذبائح باب تحريم أكل كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير: ١٥٣٤/٣؛ وأبو داود (٣٨٠٣) في الأطعمة باب النهي عن أكل السباع؛ والطحاوي في معاني الآثار في الصيد والذبائح باب أكل الضبع: ١٩٠/٤.
- (٩) ساقط من ت.
- (١٠) أخرجه أبو داود (٣٨٠١) في الأطعمة باب في أكل الضبع؛ والترمذي (١٧٩١) في الأطعمة باب ما جاء في أكل الضبع؛ والنسائي في الصيد والذبائح باب الضبع: ١٧٦/٧؛ وابن ماجه (٣٢٣٦) في الصيد باب الضبع.

مداره على جابر وقد اختلف في لفظه. وروي^(١) عن حبان بن جزء (عن أخيه خزيمة بن جزء)^(٢) قال: سألت رسول الله ﷺ عن أكل الضبع فقال: ويأكل الضبع أحد، وسألته عن أكل الذئب فقال: ويأكل الذئب أحد فيه خير^(٣). وفي سند هذا الحديث إسماعيل بن مسلم و(عبد الكريم أبو أمية)^(٤). وقد تكلم بعض أهل العلم فيها والمعتمد الحديث الأول، والله أعلم.

باب

(أكل لحم الفرس حرام)^(٥)

قال الله تعالى: ﴿والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون﴾^(٦).

وجه التمسك بهذه الآية: أن الله تعالى قسم الامتتان قسمين في نوعين: الأنعام والخيل، والبغال والحمير. وبين وجه المنة في الأنعام بثلاثة أنواع: اللبن، والأكل، والحمل^(٧)، وبين وجه المنة في الخيل والبغال والحمير: في الركوب والزينة، فمن جعل القسمين واحداً أو متداخلين فقد اعترض على (حد)^(٨) المنة وعارض الفصاحة. وهذا أمر لم يقدره قدره إلا أبو حنيفة رحمه الله لعظم فهمه وسعة علمه.

(١) في ت: (وروي الدارقطني). ولم أجد الحديث في سنن الدارقطني.

(٢) ساقط من ل.

(٣) أخرجه الترمذي (١٧٩٢) في الأطعمة باب ما جاء في أكل الضبع. قال: وهذا حديث ليس إسناده بالقوي، لا نعرفه إلا من حديث إسماعيل بن مسلم، عن عبد الكريم أبي أمية. اهـ. وابن ماجه (٣٢٣٥) في الصيد باب الذئب والثعلب.

(٤) أثبتناه من ت، وباقى النسخ بلفظ: (عبد الكريم بن أمية) وهو تصحيف. وهو عهد الكريم بن أبي المخارق قيس البصري أبو أمية المعلم، قال أيوب: ليس بثقة. مات سنة ست وعشرين ومائة، أخرج له مسلم متابعة. الخلاصة: ص ٢٤٢.

(٥) ساقط من ش، والذي قال بالحرمة أبو حنيفة. وذهب أصحابه إلى أنه لا بأس بذلك. راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٥١/٩، والأم: ٢٢٣/٢، والمتقى: ١٣٣/٣، والمغني:

٤١١/٩، والمحلى: ٤٠٨/٧. (٦) سورة النحل: الآية ٨.

(٧) في حاشية ل: (واللحم). (٨) ساقط من م، ش، ل.

فإن قيل: وروى مسلم^(١): عن جابر^(٢): «أن النبي ﷺ نهى يوم خيبر عن (أكل)^(٣) لحوم الحمير الأهلية، وأذن في لحوم الخيل». وفي رواية: «أكلنا يوم خيبر لحوم الخيل وهو الوحش، وهنأنا رسول الله ﷺ عن الحمير الأهلية»^(٤).

قيل له: وقد روى الطحاوي^(٥): عن خالد بن الوليد رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ نهى عن لحوم^(٦) الخيل والبغال والحمير». وقد أجاب بعض أصحابنا عن الأحاديث الأولى فقال: هي محمولة على حالة المخامص، وهي كانت أغلب حالات الصحابة رضي الله عنهم. وفي الصحيح: «أنهم ما دخلوا خيبر إلا وهم جوع». فلا حجة بتلك الحال على الإطلاق، وفيه نظر: فإن الإباحة لو كانت لأجل الجوع أو المخمصة لما اختصت الإباحة بالخيل.

باب

من نحر ناقة أو ذبح شاة فوجد في
بطنها جنيناً ميتاً لم يؤكل أشعر أو لم يشعر^(٧)

لإطلاق قوله تعالى: ﴿حرمت عليكم الميتة﴾^(٨).

(١) مسلم في الصيد والذبائح باب في أكل لحوم الخيل: ١٥٤١/٣؛ والبخاري في الصيد والذبائح باب لحوم الخيل: ١٢٣/٧؛ وأبوداود (٣٧٨٨) في الأطعمة باب في أكل لحوم الخيل؛ والنسائي في الصيد والذبائح باب الإذن في أكل لحوم الخيل: ١٧٧/٧.

(٢) في ت بلفظ: (عن حارثة) وهو خطأ.

(٣) ساقط من أ، ل.

(٤) هذه الرواية أخرجها مسلم في صحيحه: ١٥٤١/٣.

(٥) الطحاوي في معاني الآثار في الصيد والذبائح والأضاحي باب أكل لحوم الفرس: ٢١٠/٤؛ وأبوداود (٣٧٩٠) في الأطعمة باب في أكل لحوم الخيل؛ والنسائي في الصيد والذبائح باب تحريم أكل لحوم الخيل: ١٧٨/٧؛ وابن ماجه (٣١٩٨) في الذبائح باب لحوم البغال؛ والدارقطني في الصيد والذبائح والأطعمة: ٢٨٧/٤، بزيادة: «وكل ذي ناب من السباع».

(٦) أثبتناه من ت، وباقى النسخ بلفظ: (لحم الخيل) وهو مخالف لنص الحديث.

(٧) راجع في ذلك: المتقى: ١١٦/٣؛ والمغني: ٤٠٠/٩؛ والمحلى: ٤١٩/٧.

(٨) سورة المائدة: الآية ٣.

فإن قيل: روى الترمذي^(١): عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، عن النبي ﷺ أنه قال: ذكاة الجنين ذكاة أمه.

قيل له ذكاة الجنين مبتدأ، وذكاة أمه خبره، لكن فيه حذف مضاف (وهو: مثل)^(٢)، كأنه قال: ذكاة الجنين مثل ذكاة أمه. كما تقول: زيد البدر، وعمرو الشمس، وأبو يوسف أبو حنيفة، وابن القاسم^(٣) مالك. أي هذا مثل هذا، ومنزلته منزله. فحذف المثل وأقيم الثاني مقامه اتساعاً كما تقول: الليلة الهلال. والتحقيق في هذا: أن زيدا والبدر غيران، فإذا جعلته هو فلا بد من أمر يشتركان فيه يحمل محله فيكون فيه كأنه هو، فقوله: ذكاة الجنين، (وذكاة أم الجنين)^(٤) غير ذكاة الجنين، فهما غيران. فهذه حقيقة الكلام. فالذي يدعى أن ذكاة الأم تغني عن ذكاة الجنين، فإن دعواه لا تشهد لها العربية.

ومما استدل به أبو حنيفة رضي الله عنه ما روى الدارقطني^(٥): عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «بعث رسول الله ﷺ يزيد بن ورقاء على حمل أورق ليصبح في فجاج منى: ألا إن الذكاة في الحلق واللبة»^(٦). بين النبي ﷺ أن جنس الذكاة منحصر^(٧) في الحلق واللبة، لأنه ذكرها بلام التعريف ولا معهود هنا، فكان لتعريف

(١) الترمذي (١٤٧٦) في الأطعمة باب ما جاء في ذكاة الجنين، واللفظ له، وقال: حديث حسن صحيح؛ وأبو داود (٢٨٢٧) في الأضاحي باب ما جاء في ذكاة الجنين؛ وابن ماجه (٣١٩٩) في الذبائح باب ذكاة الجنين ذكاة أمه؛ والدارقطني في الصيد والذبائح والأطعمة: ٢٧٤/٤.

(٢) ساقط من ل.

(٣) في أ، ل، ت بلفظ: (وأبو القاسم) وهو خطأ.

(٤) ساقط من ت.

(٥) الدارقطني في الصيد والذبائح والأطعمة: ٢٨٣/٤، وفيه سعيد بن سلام العطار. كذب ابن عمير. وقال البخاري: يذكر بوضع الحديث. وقال النسائي: بصري ضعيف. وقال أحمد بن حنبل: كذاب. وقال الدارقطني: يحدث بالباطيل، متروك. اهـ. من التعليق المغني على سنن الدارقطني: ٢٨٣/٤.

(٦) اللبة، بوزن الحبة، بالفتح: المنحر. مختار الصحاح في مادة (لبب).

(٧) في ل بلفظ: (مختص).

الجنس بالضرورة. فلو حل الجنين مع أن ذكاته ليست في الحلق واللبة لا يكون جنساً منحصراً فيه، فيتطرق الخلف إلى كلام رسول الله ﷺ وإنه محال.

فإن قيل: إن التركيب في قوله عليه السلام: «ذكاة الجنين ذكاة أمه»، إنما لبيان أن الأول يعمل عمل الثاني ويقوم مقامه، كما في الحديث: «علم الرجل خليله، وعقله وزيره»، أي أن علمه يعمل عمل خليله، ويقوم مقامه، وعقله يعمل عمل وزيره، ويقوم مقامه.

وإنما لبيان أن الثاني يعمل عمل الأول، ويقوم مقامه. كقول القائل في وصف قلم المدوح:

لُعاب الأفاعي القاتلات لعابه وأرْيُ الجنى اشتارته أيدٍ عواسل^(١)

أي أن لعاب قلمه يعمل عمل لعاب الأفاعي في إلحاق المكاره والمضار بأعدائه / ويعمل عمل العنسل الصافي في إلحاق الملاذ والمسار بأوليائه. والأول غير مراد هنا، لأن ذكاة الجنين لا تعمل عمل ذكاة الأم ولا تقوم مقامها بالإجماع. فتعين الثاني مراداً بالضرورة. وهو أن تعمل ذكاة الأم عمل ذكاة الجنين في إفادة الحل وتقوم مقامها، ولأنه جزء منها متصل بها فيذكي بذكاتها كسائر أجزائها المتصلة بها.

قيل له: يجوز أن يكون لبيان معنى ثالث وهو تشبيه الأول بالثاني، كقولهم:

فعيناك عيناهما وجيدك جيدها سوى أن عظم الساق منك دقيق^(٢)

أي عيناك يا ظبية شبيهتان بعيني الحبيسة، يعني كما أن عينها حستان، دعجاوان، حوراوان، نجلاوان، فكذلك عينك. وعلى هذا يحتمل أن يكون المراد: (ذكاة الجنين)^(٣) شبيهة بذكاة الأم، أي كما أن أمه لا تحل إلا بوقوع ذكاتها في الحلق واللبة، فكذلك الجنين لا يحل (إلا)^(٤) بوقوع ذكاته في حلقه ولبته. فكان ذلك

(١) البيت لأبي تمام، انظر ديوانه: ١٢٣/٣.

(٢) ذكره صاحب اللسان في مادة (سوق): ٣٤/١٢، وهو لجنون ليلي. انظر ديوانه: ص ٢٠٧.

(٣) ساقط من ل.

(٤) ساقط من ت.

الحديث مشترك بالدلالة، فيبقى ما رواه أبو حنيفة رحمه الله سالماً. قنولهم: إنه جزء متصل، قلنا: نعم لكنه منفرد بالحياة، فوجب أن يتفرد بالذكاة، لأن ما في الجنين من الدم المسفوح لا ينفصل بذكاة الأم، فلا يتذكى بذكاتها بالضرورة.

فإن قيل: روى أبو داود والنسائي والدارقطني وغيرهم هذا الحديث^(١) وفيه: «قلنا: يا رسول الله، ننحر الناقة، ونذبح البقرة والشاة، فنجد في بطنها الجنين، أفنلقيه أم نأكله؟ قال: كلوه إن شئتم فإن ذكاته^(٢) ذكاة أمه».

قلت: قال الإمام أبو زيد: لعل لهذا الحديث لم يبلغ أبا حنيفة، فإنه لا تأويل له، وأجاب بعض أصحابنا عنه فقال: هو معارض بقوله تعالى: «أو دماً مسفوحاً أو لحم خنزير فإنه رجس»^(٣). وفي الجنين دم مسفوح بالإجماع، لأنه (لن)^(٤) خرج حياً ولم ينفصل عنه ما فيه من الدم بالذكاة حتى مات، لم يؤكل. فإذا (انجمد الدم)^(٥) المسفوح في أجزائه متمزجاً بها وجب الاحتراز والاجتناب عن جميع أجزائه. واحتمال تأخير الآية عن هذا الحديث ثابت، فيكون حكم الحديث منتهياً بالآية قطعاً، ولا كذلك بتقدير أن يكون الحديث متأخراً.

ذكر الغريب:

[ب/١] اللبنة: المنحر، / وأري الجنى العسل، وشرت العسل، واشترته: اجتنيته، والدعج: شدة سواد العين مع سعتها، يقال: عين دعجاء، والنجل بالتحريك: سعة شق العين، ومنه عين نجلاء. والله أعلم.

(١) تقدم تخريجه في أول هذا الباب.

(٢) في ت بلفظ: (وإن ذكاة أمه ذكاته) وهو مخالف لنص الحديث.

(٣) سورة الأنعام: الآية ١٤٥.

(٤) ساقط من ش.

(٥) في ل بلفظ: (أنحمل الدم). ولفظ (الدم) ساقط من ت.

باب

إذا ترك الذبائح التسمية فذبيحته ميتة (١)

لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكَرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ (٢)، فإنه عام في كل ذبيح ترك عليه التسمية. لكن المتروك سهواً صار مستثنى عنه بالإجماع، فبقي الباقي تحت العموم. ولا يجوز حمل الآية على تحريم الميتة، لأنه صرف الكلام إلى مجازة مع إمكان الإجراء على حقيقته. كيف وتحريم الميتة منصوص عليه في الآية.

ويؤيد هذا ما روى مسلم (٣): عن عدي بن حاتم رضي الله عنه قال: سألت رسول الله ﷺ قلت: «إنما (٤) قوم» نصيد بهذه الكلاب، فقال: إذا أرسلت كلابك المعلمة وذكرت اسم الله عليها، فكل مما أسكن عليك وإن قتلن، إلا أن يأكل الكلب. وإن أكل فلا تأكل، فإني أخاف (أن يكون) (٥) إنما أسك على نفسه، وإن خالطها كلاب من غيرها فلا تأكل». وفي رواية (٦): «فإنما سميت على كلبك ولم تسم على غيره».

فإن قيل: هذه الآية معارضة بقوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا ذَكَيْتُمْ﴾ (٧). استثنى عن المحرمات، ومعناه إلا ما ذكيتم فيحل. فأية التسمية (٨) بعمومها وإطلاقها، تقتضي تحريم كل متروك التسمية. وهذه الآية تقتضي تحليل كل مذكاة متروكة التسمية (٨).

(١) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٤٨٩/٩؛ والمهذب: ٢٥٢/١؛ والمتقى: ١٠٤/٣؛

والمغني: ٣٨٨/٩؛ والمحلى: ٤١٢/٧.

(٢) سورة الأنعام: الآية ١٢١.

(٣) مسلم في الصيد والذبائح باب الصيد بالكلاب المعلمة: ١٥٢٩/٣؛ والبخاري في الذبائح والصيد باب إذا أكل الكلب: ١١٣/٧؛ وأبو داود (٢٨٤٨) في الصيد باب في الصيد؛ وابن ماجه (٣٢٠٨) في الصيد باب صيد الكلب.

(٤) في م: (أنا بأرض قوم). وما أثبتناه لفظ مسلم.

(٥) ساقط من ل.

(٦) هذه الرواية أخرجها مسلم في صحيحه: ١٥٣٠/٣.

(٧) سورة المائدة: الآية ٣.

(٨) ساقط من ت.

عليها. وهذا لو أحللتاه بعموم آية المذكاة، لزم تأويل آية التسمية إلى مجازه، وإن حرمناه بعموم آية التسمية لزم تخصيص آية المذكاة بمذكاة ذكر عليها اسم الله تعالى. وليس تخصيص الآية أولى من تأويلها فعليكم الترجيح.

قيل له: إجراء آية التسمية على عمومها وتخصيص آية المذكاة أولى، لأن آية التسمية تقتضي الحظر وآية المذكاة تقتضي الإباحة. ومتى تعارض دليل الحظر ودليل الإباحة كان دليل الحظر أولى لأنه أحوط.

فإن قيل: فعلى هذا يصير التقدير عندكم: «إلا ما ذكيتم وسميتم عليه الله تعالى»، وكذا: «ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه عمداً»، وهذه زيادة مجري مجرى النسخ عندكم.

قيل له: أما آية التسمية فليس قولنا «عمداً» زيادة، لأن قوله: «ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله^(١) عليه» يعم العمد / والنسيان، (خرج النسيان)^(٢) بالإجماع وبقي العمد على ما كان عليه.

وأما آية المذكاة، فإنما قيدناها بآية التسمية، وهذا وإن جرى مجرى النسخ عندنا ولكنه إنما يمتنع إذا كان بدليل أضعف منه، وآية التسمية والمذكاة على حد سواء، والنسخ بالمثل جائز.

باب

في الذبح بالسن والظفر^(٣)

روي في الصحيح عن رافع بن خديج رضي الله عنه قال: قلت يا رسول الله: «إنا لآتوا العدو غداً، وليست معنا مدى، فقال: ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه

(١) سورة الأنعام: الآية ١٢١.

(٢) ساقط من ت.

(٣) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٤٩٥/٩ - ٤٩٦؛ والمتقى: ١٠٦/٣؛ والمغني:

٣٩٦/٩؛ والمحلى: ٤٥٣/٧.

فكل، ليس السن والظفر، وسأحدثك: أما السن: فعظم، و(أما) (١) الظفر: فمدي الحيشة (٢).

قال أبو جعفر رحمه الله (٣): «ففي هذا الحديث إخراج النبي ﷺ السن والظفر مما أباح الذكاة به، فاحتمل أن يكون ذلك (على) (٤) المتزوعتين، (—) (٥)، فإن كان ذلك على المتزوعتين (٦) فهما إذا كانا غير متزوعتين أخرى أن يكونا كذلك، وإن كان ذلك (على) (٧) غير المتزوعتين (٨) فليس (٩) في ذلك دليل على حكم المتزوعتين كيف هو. فلما أحاط العلم بوقوع النهي في هذا على غير المتزوعتين ولم يحط العلم بوقوعه على المتزوعتين. وقد جاء في حديث عدي بن حاتم قال: «قلت يا رسول الله (أرسل) (٩) كلبني يأخذ الصيد فلا يكون معي شيء أذكيه إلا المروة والعصا، قال أنهر الدم بما شئت، واذكر اسم الله مطلقاً» (١٠). أخرجنا (منه) (١١) ما أحاط العلم بإخراج حديث رافع إياه منه وتركنا ما لم يحط العلم بإخراج حديث (رافع) (٩) منه على

(١) ساقط من ش.

(٢) أخرجه البخاري في الذبائح والصيد باب ما تذ من البهائم فهو بمنزلة الوحش: ١٢٠/٧؛ ومسلم في الأضاحي باب جواز الذبيح بكل ما أنهر الدم إلا السن والظفر وسائر العظام: ١٥٥٨/٣؛ والترمذي (١٤٩١) في الأحكام والفوائد باب ما جاء في الذكاة بالقصب وغيره؛ وأبو داود (٢٨٢١) في الأضاحي باب في الذبيحة بالمروة؛ والنسائي في الصيد باب في الذبيح بالسن: ١٩٩/٧؛ وابن ماجه (٣١٧٨) في الذبائح باب ما يذكي به: ١٠٦١/٢؛ والطحاوي في معاني الآثار في الصيد والذبائح والأضاحي باب الذبيح بالسن والظفر: ١٨٣/٤.

(٣) انظر معاني الآثار: ١٨٣/٤ - ١٨٤.

(٤) ساقط من ل.

(٥) في معاني الآثار: ١٨٣/٤، زيادة ما نصه: (واحتمل أن يكون على المتزوعتين وغير المتزوعتين).

(٦) ما بين القوسين ساقط من ل.

(٧) ساقط من ش.

(٨) في ت بلفظ: (فليس فيه دليل حكم المتزوعتين كيف هو).

(٩) ساقط من ت.

(١٠) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار: ١٨٣/٤.

ما أطلقه حديث عدي». وقد روى الطحاوي^(١): عن أبي رجاء العطاردي قال: «خرجنا حجاً فصاد رجل من القوم أرنباً، فذبحها بظفره فأكلوها ولم أكل معهم، فلما قدمنا البلد سألنا ابن عباس رضي الله عنها فقال: لعلك أكلت معهم، قال: قلت: لا، قال: أصبت، إنما قتلها خنقاً».

أفلا ترى ابن عباس قد بين في حديثه المعنى الذي (به)^(٢) حرم أكل ما ذبح بالظفر^(٣) (أنه الخنق، لأن من يذبح به إنما يذبح بكف لا بغيرها فهو مخنوق. فدل ذلك إنما نهي عنه من الذبح بالظفر^(٤)) إنما هو الظفر المركب في الكف، لا (الشفرة)^(٥) المتزوع منها. وكذلك ما نهي عنه من الذبح بالسن فإنما هو على السن المركبة في الفم، لأن بذلك يكون / (عضاً)^(٦) فاما السن المتزوعة فلا.

[ب/١]

باب

الأضحية واجبة^(٦)

قال الله تعالى: ﴿فصل لربك وانحر﴾^(٧) روي أنه أراد بالصلاة صلاة يوم العيد، وبالنحر الأضحية. والأمر يقتضي الإيجاب، وإذا وجب على النبي ﷺ فهو واجب علينا، لقوله تعالى: ﴿فاتبعوه﴾^(٨) و﴿لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة﴾^(٩).

وقوله عليه السلام: «من فعل ذلك فقد أصاب سنتنا»^(١٠)، لا يدل على أنها غير

(١) الطحاوي في معاني الآثار: ١٨٤/٤.

(٢) ساقط من ل.

(٣) ساقط من ش. (٤) ساقط من ت.

(٥) أثبتناه من ت، وهو الصحيح، وباقى النسخ بلفظ: (عظماً).

(٦) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٥٠٦/٩؛ والمهذب: ٢٣٧/١؛ والمعنى: ٤٣٥/٩؛ والمحل: ٣٥٥/٧.

(٧) سورة الكوثر: الآية ٢.

(٨) سورة الأنعام: الآية ١٥٣. (٩) سورة الأحزاب: الآية ٢١.

(١٠) سيأتي تحريجه قريباً في حديث البراء رضي الله عنه.

مأمور بهما في الكتاب، لأن ما سنه الله وفرضه، فجائز أن نقول: هذا سنتنا^(١) وفرضنا، كما نقول: ديننا، وإن كان الله (قد)^(٢) فرضه علينا. وتأويل من تأوله على حقيقة نحر البدن أولى، لأنه لا يُعقل^(٣) بإطلاق اللفظ غيره، ولا يعقل منه وضع اليمين على الشمال تحت النحر.

وروى أحمد بن حنبل: عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من وجد سعة فلم يضح فلا يقربن مصلانا»^(٤).

فإن قيل: قال أحمد بن حنبل رحمه الله: «هذا حديث منكر»، وقال الدارقطني: «قد روي موقوفاً، والموقوف أصح».

قيل: (كونه منكراً محتاج إلى دليل، و)^(٥) كونه موقوفاً لا يمنع (صحة)^(٦) الاحتجاج به، لأن مثل هذا لا يقوله عن رأي، ثم قد أخرج في الصحيح عن البراء قال: «خطبنا رسول الله ﷺ فقال: (إن)^(٧) أول ما نبداً به في يومنا هذا أن نصلي ثم نرجع فننحر. من فعل ذلك فقد أصاب سنتنا، ومن ذبح قبل ذلك فإنما هو لحم قدّمه لأهله ليس من النسك في شيء. فقال (أبو بردة)^(٨): يا رسول الله ذبحت

(١) في ل زيادة ما نصه: (لأن السنة هي الطريقة المسلوك في الدين).

(٢) ساقط من أ، ل، ت.

(٣) في ت: (لا يعامل).

(٤) أخرجه ابن ماجه (٣١٢٣) في الأضاحي باب الأضاحي واجبة هي أم لا؛ والدارقطني في الصيد، والذبائح والأطعمة: ٢٧٦/٤، بلفظ: «فلا يقربنا في مساجدنا». والحاكم في المستدرک في الأضاحي: ٢٣٢/٤، وقال: «صحيح الإسناد ولم يخرجاه» قال الزيلعي في نصب الراية: ٢٠٧/٤: «قال في التنقيح: حديث ابن ماجه رجاله كلهم رجال الصحيحين، إلا عبد الله بن عباس، فإنه من أفراد مسلم». ثم قال: — بعد أن ذكر عدة طرق للحديث موقوفاً — «وهو أشبه بالصواب». اهـ.

(٥) ساقط من ت.

(٦) أثبتناه من ت، وساقط من باقي النسخ.

(٧) في أ، ت، ش بلفظ: (أبو بريدة) وهو خطأ، وورد في حاشية م: «أبو بردة بن نيار، خال البراء بن عازب، رأس هانئ ولا عقب له. مات في أول زمن معاوية بعد شهوده مع علي حروبه كلها».

وعندي جذعة خير من مسنة، قال: اجعلها مكانها ولن تجزي أو توفي^(١) عن أحد بعلك^(٢). وجه التمسك بهذا الحديث: أنه فيه لفظ السنة وهي الطريقة، وفيه «لن تجزي» والأغلب استعمالها في الواجبات.

وروي الدارقطني^(٣) عن عائشة رضي الله عنها قالت: «يا رسول الله أستدين وأضحى؟ قال: نعم».

فإن قيل: فيه هزير^(٤) بن عبد الرحمن بن رافع بن خديج، ولم يسمع من عائشة ولم يدركها.

قيل له: فهو مرسل، والمرسل حجة. وروي أحمد بن حنبل عن مخنف^(٥) بن سليم قال: «بيننا نحن مع النبي ﷺ وهو واقف بعرفة قال: يا أيها الناس إن على كل أهل بيت (في كل^(٦) عام) أضحية / وعتيرة، تدرؤن ما العتيرة؟ هي: التي يقول الناس الرجبية»^(٧).

(١) في ت بلفظ: (تفي).

(٢) أخرجه البخاري في الأضاحي باب سنة الأضحية: ١٢٨/٧، ومسلم في الأضاحي باب وقتها: ١٥٥٣/٣؛ وأبو داود (٢٨٠٠) في الضحايا باب ما يجوز من السن في الضحايا؛ والترمذي (١٥٠٨) في الأضاحي باب ما جاء في الذبح بعد الصلاة؛ والنسائي في الضحايا باب ذبح الضحية قبل الإمام: ١٩٦/٧؛ والطحاوي في معاني الآثار: ١٧٢/٤.

(٣) الدارقطني في الصيد والذبائح والأطعمة: ٢٨٣/٤، وقامه: «فإنه دين مقضي».

(٤) ورد في جميع النسخ بلفظ: (هارون بن عبد الرحمن) وهو خطأ، والصحيح ما أثبتناه.

(٥) في حاشية م: (م خ ن ف مخنف بن سليم وناه علي أصبهان، ويكسر الميم وسكون الحاء وفتح النون وبالفاء، وهو غامدي).

(٦) ساقط من جميع النسخ، وأثبتناه من السنن.

(٧) أخرجه أحمد في المسند: ٧٦/٥؛ وأبو داود (٢٧٨٨) في الضحايا باب ما جاء في إيجاب الأضاحي، وقال: «العتيرة منسوخة، هذا خير منسوخ»؛ والترمذي (١٥١٨) في الأضاحي وقال: (هذا حديث حسن غريب، ولا نعرف هذا الحديث إلا من هذا الوجه من حديث ابن عون)؛ والنسائي في الفروع والعتيرة: ١٤٨/٧؛ وابن ماجه (٣١٢٥) في الأضاحي باب الأضاحي واجبة هي أم لا. قال صاحب نصب الراية: ٢١١/٤: «قال ابن القطان: وعلته الجهل بحال أبي رملة، واسمه عامر، فإنه لا يعرف إلا بهذا، يرويه عنه ابن عون، وقد رواه =

فإن قيل: في الحديث رجل مجهول، والحديث متروك إذ لا تسن عترة أصلاً، ولو قلنا بوجود الأضحية لكانت على الشخص الواحد (لا) (١) على جميع أهل البيت. قيل له: إن جهالة الراوي لا تقدر في صحة الحديث. أو في الحديث والله أعلم (حذف) (٢) مضاف تقديره: «وعلى كل قيم أهل بيت أضحية».

وروى الطحاوي (٣) عن جنذب قال: «شهدت رسول الله ﷺ وقد صلى بالناس (العید) (٤) فإذا هو بغنم قد ذبحت (٥)، فقال: من (كان) (١) ذبح قبل الصلاة فتلك شاة لحم، ومن لم يكن ذبح فليذبح على اسم الله».

وعنه (٦): عن جنذب بن عبد الله رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: — يعني في يوم النحر — «من كان ذبح قبل أن يصلي فليعد مكانها أخرى، ومن لم يكن ذبح فليذبح».

ثبت بهذه الأحاديث أن الأضحية واجبة، وأن أول وقت الذبح في (يوم) (٧) النحر هو من بعد الصلاة لا من بعد ذبح الإمام.

عنه أيضاً ابنه حبيب بن مخنف وهو مجهول أيضاً كآبيه. اهـ. قال ابن حجر في التقریب: ٢٣٦/٢: ومخنف بن سليم بن الحارث الأزدي الغامدي، صحابي، نزل الكوفة، وكانت معه راية الأزدي بصفين، واستشهد بعين الورد، أخرج له الأربعة. اهـ. وانظر ترجمته في طبقات ابن سعد: ٣٢/٦. أما أبو رملة فهو عامر، شيخ لابن عون، لا يعرف، أخرج له الأربعة. اهـ. من التقریب لابن حجر: ٣٩٠/١.

(١) ساقط من ل.

(٢) ساقط من ت.

(٣) الطحاوي في معاني الآثار: ١٧٣/٤. واللفظ له؛ والبخاري في الذبائح باب قول النبي ﷺ: «فليذبح على اسم الله»: ١١٨/٧؛ ومسلم في الأضاحي باب في وقتها: ١٥٥١/٣.

(٤) أثبتناه من معاني الآثار.

(٥) في ل زيادة لفظ: (قبل الصلاة).

(٦) الطحاوي في معاني الآثار: ١٧٣/٤.

فإن قيل: روي عن ابن عباس رضي الله عنهما (١) عن النبي ﷺ قال: «ثلاث من علي فريضة ولكم تطوع، منها النحر» (٢).

وعن ابن عباس رضي الله عنهما (١) قال: قال رسول الله ﷺ: «كتب علي النحر ولم يكتب عليكم» (٣).

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «أمرت بالنحر وليس بواجب» (٤).

قيل له: الحديث الأول يروي (أبو جناب) (٥) وهو متروك. وفي الأول والثاني والثالث جابر الجعفي، وهو ضعيف. فلا يعارض ما ذكرنا من الأحاديث.

وروي الترمذي (٦): عن جبلة بن سحيم: «أن رجلاً سأل ابن عمر عن الأضحية أواجبة هي؟ فقال: ضحى رسول الله ﷺ وضحى المسلمون، فأعادها

(١) ساقط من ت.

(٢) أخرجه أحمد في مسنده. والحاكم في مستدركه وسكت عنه، عن أبي جناب الكلبي مجسبي بن أبي حية عن عكرمة، عن ابن عباس قال: سمعت رسول الله يقول: «ثلاث من علي فرائض ومن لكم تطوع: الوتر والنحر وصلاة الضحى». اهـ. قال الإمام الذهبي في مختصره: «سكت الحاكم عنه، وهو غريب منكسر، وأبو جناب الكلبي ضعفه النسائي والدارقطني. اهـ. وأخرجه أحمد والحاكم أيضاً عن جابر الجعفي، عن عكرمة به، والجعفي مختلف فيه، وله طريق آخر عند ابن الجوزي نحوه من حديث أنس، وفيه عبد الله بن محبريز وهو ساقط. قال ابن حبان: كان يكذب. اهـ. من كتاب نصب الراية للزيلي: ١١٥/٢.

(٣) الحديثان أخرجهما الدارقطني في الصيد والذبيائح والأطعمة: ٢٨٢/٤، في إسنادهما جابر الجعفي وهو ضعيف جداً، على ما في التعليق المغني: ٢٨٢/٤، وهو جابر بن يزيد بن الحارث الجعفي الكوفي أحد علماء الشيعة أخرج له أبو داود والترمذي وابن ماجه، قال ابن حجر: «ضعيف رافضي مات سنة ١٢٧هـ. ميزان الاعتدال: ٣٧٩/١. تقريب التهذيب: ١٢٣/١.

(٤) انظر المصدر السابق حاشية رقم (٣).

(٥) في جميع النسخ «جباب» وهو تصحيف، والصحيح ما أثبتناه.

(٦) الترمذي (١٥٠٦) في الأضاحي باب الدليل على أن الأضحية سنة.

عليه، فقال: أتعقل، ضحى رسول الله ﷺ والمسلمون». هذا حديث (حسن) (١) صحيح.

وفي الحديث إشارة إلى وجوبها، فإنه لما أعاد عليه المسألة في المرة الثانية، وقال: «أتعقل» فكانه قال: الأضحية سبيل المؤمنين، فمن لم يضع دخل في قوله تعالى: ﴿يتبع غير سبيل المؤمنين...﴾ الآية (٢).

ومما يدل على وجوب الأضحية قوله تعالى: ﴿قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين، لا شريك له وبذلك أمرت﴾ (٣)، فقد اقتضى الأمر بالأضحية (٤) (لأن النسك في هذا الموضوع) (٥) المراد به الأضحية (٥). روي أن علياً رضي الله عنه كان يقول عند التضحية: / ﴿قل إن صلاتي ونسكي...﴾ [١٣٦] الآية (٦).

وقوله عليه السلام: «إن أول نسكنا في يومنا هذا»، يدل على أن هذا النسك أريد به الأضحية، وأخبر الله تعالى أنه مأمور بذلك، والأمر يقتضي الوجوب. والله أعلم.

(١) ساقط من ت.

(٢) سورة النساء: الآية ١١٥.

(٣) سورة الأنعام: الأيتان ١٦٢ - ١٦٣.

(٤) في ل بلفظ: (الأضحية).

(٥) ساقط من ش.

(٦) في م: (هذه المواضع).

(٧) سورة الأنعام: الآية ١٦٢.

باب

أيام الأضحية يوم النحر ويومان بعده (١)

لأنه لو كان أيام النحر أيام التشريق (لما كان بينهما فرق) (٢). وكان ذكر أحد العديدين ينوب عن الآخر.

فلما وجدنا الرمي في يوم النحر وأيام التشريق ووجدنا النحر في يوم النحر، وقال قائلون إلى آخر أيام التشريق، وقلنا يومان بعده - وجب أن نوجب فرقاً بينهما لإثبات كل واحد من اللفظين، وهو أن يكون من أيام التشريق ما ليس من أيام النحر، وهو آخر أيامها. وإلى هذا ذهب علي، وابن عباس، وابن عمر، وأنس بن مالك، وأبو هريرة، وسعيد بن جبير، وسعيد بن المسيب، والثوري، رحمهم الله.

باب

في العيوب التي لا تجزي الهدايا
والضحايا إذا كانت بها (٣)

أبو داود (٤): عن علي رضي الله عنه قال: «أمرنا رسول الله ﷺ أن نستشرف العين، والأذن، ولا نضحى بغوراء، ولا مقابلة، ولا مدايرة، ولا خرقاء، ولا شرقاء.

(١) أخرج مالك في الموطأ في الضحايا باب الأضحية عما في بطن المرأة وذكر أيام الأضحى ص ٣٠١ عن عبد الله بن عمر قال: «الأضحى يومان بعد يوم الأضحى»، وروي عن علي مثله، وانظر تفصيل أقوال الفقهاء في ذلك في فتح القدير: ٥١١/٩ - ٥١٣؛ والمهذب: ٢٣٧/١؛ والمتقى: ٩٩/٣؛ والمغني: ٤٥٢/٩؛ والمحلى: ٣٧٧/٧.

(٢) ساقط من ل.

(٣) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٥١٤/٩؛ والمهذب: ٢٣٨/١؛ والمتقى: ٨٣/٣ - ٨٦؛ والمغني: ٤٤٠/٩؛ والمحلى: ٣٥٨/٧.

(٤) أبو داود (٢٨٠٤) في الأضاحي باب ما يكره من الضحايا؛ والترمذي (١٤٩٨) في الأضاحي باب ما يكره من الأضاحي؛ والنسائي في الضحايا باب المدايرة: ١٩٠/٧؛ وابن ماجه (٣١٤٦) مختصراً في الأضاحي باب ما يكره أن يضحى به؛ والحاكم في المستدرک في کتاب الأضاحي: ٢٢٤/٤، وقال: «هذا حديث صحيح أساتيده كلها ولم يخرجاه». اهـ.

قال زهير: فقلت لأبي إسحاق (١) «أذكر عضباء؟ قال: لا. قلت: فما المقابلة؟ قال: تقطع طرف الأذن» (٢)، قلت: فما المدابرة؟ قال: تقطع من مؤخر الأذن، قلت: فما الشرقاء؟ قال: تشق الأذن، قلت: فما الخرقاء؟ قال: تخرق أذنها للسمه.

وعنه: عن علي رضي الله عنه: «أن النبي ﷺ نهى أن يضحي بعضباء القرن والأذن، قال قتادة: قلت لسعيد بن المسيب: ما العضب؟ قال: النصف فما فوقه» (٣). يعني إذا كان مقطوعاً. ثم قوله عليه السلام: «أربع لا تجزي في الأضاحي، العوراء البين عورها، والمريضة البين مرضها، والعرجاء البين ضلعها» (٤)، والكسيرة (٥) التي لا تنقي، لا يخلو من أحد وجهين:

إما أن يكون متقدماً على حديث علي، فيكون حديث علي (٦) هذا زائداً عليه. أو متأخراً عنه فيكون ناسخاً له. فلما لم نعلم نسخ حديث علي (٦) بعد ما علمنا ثبوته جعلناه ثابتاً مع هذا الحديث واجب العمل به. والتي لا تنقي: التي (ليس) (٧) لها مخ.

(١) ساقط من ل.

(٢) أبو داود (٢٨٠٥) في الأضاحي باب ما يكره من الضحايا؛ والترمذي (١٥٠٤) في الأضاحي باب في الضحية بعضباء القرن والأذن، وقال: حديث حسن صحيح. والنسائي في الضحايا باب العضباء: ١٩١/٧؛ وابن ماجه (٣١٤٥) مختصراً في الأضاحي باب ما يكره أن يضحي به.

(٣) في ل: (ظلمها)، وهو لفظ أصحاب السنن الأربعة.

(٤) في ت: (والعجفاء)، كما في رواية الحاكم. وهي المهزولة من الغنم وغيرها، من النهاية لابن الأثير: ١٨٦/٣.

(٥) أخرجه أبو داود عن البراء بن عازب رضي الله عنه (٢٨٠٢) في الأضاحي باب ما يكره من الضحايا؛ والترمذي (١٤٩٧) في الأضاحي باب ما لا يجوز من الأضاحي، وقال: حديث حسن صحيح؛ والنسائي في الضحايا باب العوراء: ١٨٨/٧؛ وابن ماجه (٣١٤٤) في الأضاحي باب ما يكره أن يضحي به؛ ومالك في الموطأ في الضحايا باب ما ينهى عنه من الضحايا ص ٢٩٨؛ والحاكم في مستدركه في الأضاحي: ٢٢٣/٤، وقال: «صحيح الإسناد ولم يخرجاه».

(٦) ساقط من ت.

باب

العقيقة مباحة من شاء فعلها

ومن شاء تركها وليس عليه لوم (١)

أبو داود (٢): عن عمرو بن شعيب عن أبيه (أراه) (٣)، عن جده قال: «سئل رسول الله ﷺ عن العقيقة فقال: لا يجب الله العتوق - كأنه كره الاسم - وقال: من ولد له ولد فأجب أن ينسك عنه فلينسك، عن الغلام شاتان / مكافتان، وعن الجارية شاة».

**

(١) في ل بلفظ: (وليس عليه إثم). وانظر أقوال الفقهاء في هذا الباب في المهذب: ٢٤١/١؛

والمستقى: ١٠١/٣؛ والمعنى: ٤٥٨/٩؛ والمحلى: ٥٢٣/٧.

(٢) أبو داود (٢٨٤٢) في الأضاحي باب في العقيقة؛ والنسائي في العقيقة: ١٤٥/٧؛ وأخرجه

مالك في الموطأ عن زيد بن أسلم، عن رجل من بني ضمرة، عن أبيه في العقيقة باب ما جاء في العقيقة ص ٣١٠.

(٣) ساقط من م، ل، ت.

كِتَابُ الْأَطْعِمَةِ

٢١

بَاب

الرجل يمر بالحائض أياكل منه^(١)

مالك^(٢): عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه سمع رسول الله ﷺ (يقول)^(٣): «لا يحتلن (أحدكم ماشية أخيه)^(٤) بغير إذنه، يجب أحدكم (أن)^(٥) تؤق مشربته، فتكسر خزانته، فيحمل طعامه، فإنما تخزن لهم (ضروع)^(٦) مواشيهم أطعمتهم، فلا يحتلن أحد ماشية امرئ إلا بإذنه».

الطحاوي^(٧): عن أبي حميد الساعدي رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال:

- (١) في ل، ت: (ياكل منه)، بدون استفهام.
- (٢) مالك في الموطأ في الاستئذان باب ما جاء في أمر الغنم: ص ٦٠١؛ ومسلم في اللقطة باب تحريم حلب الماشية بغير إذن مالِكها: ١٣٥٢/٣؛ والبخاري في اللقطة باب لا تحتلب ماشية أحد بغير إذنه: ١٦٥/٣؛ وأبو داود (٢٦٢٣) في الجهاد باب فيمن قال: لا يجلب، والنطحاوي في معاني الآثار في الكراهية بأكبر الرجل يمر بالحائض أنه أن يأكل منه أم لا: ٢٤١/٤، واللفظ له.

(٣) ساقط من ل.

(٤) في ل بلفظ: (أخاه).

(٥) ساقط من ش، م.

(٦) أئنتناه من السنن، وساقط من جميع النسخ.

(٧) الطحاوي في معاني الآثار: ٢٤١/٤.

«لا يجمل لأحد (أن)»^(١) يأخذ عصا أخيه بغير طيب نفسه». قال: وذلك لشدة ما حرم الله على المسلمين (من)^(٢) مال المسلم. وما روي خلاف هذا فهو محمول على حالة الضرورة.

باب

يجوز لبس الخاتم لغير ذي سلطان

مالك^(٣): عن ابن عمر رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ كان يلبس خاتماً من ذهب، ثم قام فنبذه، وقال: لا ألبسه أبداً، فنبذ الناس خواتمهم». وهذا يدل على أن العامة كانت تلبس الخواتيم.

باب

التختم في اليسار

الطحاوي^(٤): عن جعفر بن محمد، عن أبيه: «(أن)^(٥) الحسن والحسين كانا يتختمان في يسارهما. وابن الحنفية كان يتختم في يساره».

(١) ساقط من ش.

(٢) ساقط من ت.

(٣) مالك في الموطأ في كتاب صفة النبي ﷺ باب ما جاء في لبس الخاتم: من ٥٨٢، واللفظ له؛ والبخاري في اللباس باب حدثنا عبد الله بن مسلمة: ٢٠١/٧؛ والنسائي في الزينة باب خاتم الذهب: ١٤٣/٨.

(٤) الطحاوي في معاني الآثار في الكراهية باب لبس الخاتم لغير ذي سلطان: ٢٦٦/٤؛ والترمذي (١٧٤٣) في اللباس باب ما جاء في لبس الخاتم في اليمين، وقال: حديث حسن صحيح. وقد ورد في جميع النسخ المخطوطة: عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جده، وهو خطأ إذ أن لفظ: «عن جده» زيادة لا أصل لها وتخالف ما جاء في السنن.

(٥) ساقط من م، ت.

باب

إذا تحركت (١) سنُّه

أبيح له أن يشدها بالذهب (٢)

لأن النبي ﷺ أباح لعرفجة بن أسعد (الكلابي) (٣) أن يتخذ أنفاً من ذهب (٤). فكان كذلك السن لا بأس أن يشدها بالذهب إذ كان لا يتن، فيكون التتن الذي (في الفضة مبيحاً لاستعمال الذهب، كما كان التتن الذي) (٥) يكون منها في الأنف مبيحاً لاستعمال الذهب مكانها.

قال الطحاوي (٦): وقد روي عن جماعة من المتقدمين شد الأسنان بالذهب، منهم الحسن، والمغيرة بن عبد الله أمير الكوفة، وأبو التياح، وأبو حمزة، وأبو نوفل ابن أبي عقرب، وعبيد الله (٧) بن الحسين قاضي البصرة.

(١) في ت: (تحرك)، وهو خطأ، إذ أن السن مؤنثة. راجع مختار الصحاح: ٣١٧.
(٢) وهو قول محمد رحمه الله، وعن أبي حنيفة عدم جواز شدّها إلا بالفضة، وعن أبي يوسف القولان. راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٢٣/١٠.
(٣) أثبتناه من ل.

(٤) الحديث أخرجه أبو داود (٤٢٣٢) في الخاتم باب ما جاء في ربط الأسنان بالذهب، عن عبد الرحمن بن طرفة أن جده عرفجة بن أسعد قطع أنفه يوم الكلاب فاتخذ أنفاً من ورق فأتى عليه، فأمره النبي ﷺ فاتخذ أنفاً من ذهب؛ والترمذي (١٧٧٠) في اللباس باب ما جاء في شد الأسنان بالذهب، وقال: حديث حسن غريب؛ والطحاوي في معاني الآثار في الكراهية باب الرجل يترك سنه هل يشدها بالذهب أم لا: ٢٥٧/٤؛ والنسائي: في الزينة باب من أصيب أنفه هل يتخذ أنفاً من ذهب: ١٤٢/٨؛ وأحمد في المسند: ٣٤٢/٤.

(٥) ساقط من ت.

(٦) في معاني الآثار: ٢٥٨/٤ - ٢٥٩.

(٧) في جميع النسخ بلفظ: (عبد الله بن الحسين) وهو تصحيف.

باب

قص الشارب حسن وإحفاؤه أحسن وأفضل

الطحاوي^(١): عن ابن عباس رضي الله عنها قال: «كان رسول الله ﷺ يجز

شاربه».

وعنه^(٢): عن ابن عمر رضي الله، عنه، عن رسول الله ﷺ قال: أحفوا

الشارب وأعفوا اللحى».

ومن طريق آخر: «ولا تشبهوا باليهود»^(٣). وقوله عليه السلام: «خمس من

الفطرة: قص الشارب»^(٤). فالفطرة (هي)^(٥) التي لا بد منها وهي (قص الشارب)^(٦)

وما سوى ذلك فعل حسن، كما أن التقصير في الحج حسن، والحلق أفضل.

(١) الطحاوي في معاني الآثار في الكراهية باب حلق الشارب: ٢٣٠/٤؛ والترمذي (٢٧٦٠) في الأدب باب ما جاء في قص الشارب بلفظ: «كان النبي ﷺ يقص أو يأخذ من شاربه»، وقال: «هذا حديث حسن غريب».

(٢) الطحاوي في معاني الآثار: ٢٣٠/٤؛ ومسلم في الطهارة باب خصال الفطرة: ٢٢٢/١؛ والترمذي (٢٧٦٣) في الأدب باب ما جاء في إعفاء اللحى، وقال: هذا حديث صحيح؛ والنسائي في الزينة باب إعفاء الشوارب وإعفاء اللحى: ١٥٨/٨؛ وأبو داود (٤١٩٩) في الترجل باب في أخذ الشارب، بلفظ: «أمر رسول الله ﷺ بإعفاء الشوارب وإعفاء اللحى»؛ وأخرجه البخاري في اللباس باب إعفاء اللحى: ٢٠٦/٧، بلفظ: «أنهكوا الشوارب وأعفوا اللحى».

(٣) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار عن أنس رضي الله عنه: ٢٣٠/٤.

(٤) أي: منها قص الشارب، والحديث رواه أبو هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «الفطرة خمس، أو خمس من الفطرة: الختان والاستحداد وتقليم الأظافر وتنف الإبط وقص الشارب».

وأخرجه البخاري في اللباس باب قص الشارب: ٢٠٦/٧؛ والترمذي (٢٧٥٦) في الأدب باب ما جاء في تقليم الأظافر؛ والنسائي في الزينة باب ذكر الفطرة: ١٥٨/٨؛ وابن ماجه (٢٩٢) في الطهارة باب الفطرة؛ ومسلم في صحيحه: ٢٢٢/١.

(٥) ساقط من ل.

(٦) في ل بلفظ: (القص).

وما روي: «أنه عليه السلام قص شارب إنسان على عود السواك»^(١) / يجوز أن يكون فعله لأنه لم يكن بحضرته مقرض يقدر على إخفاء الشارب به.

الطحاوي^(٢): عن إسماعيل بن أبي خالد قال: «رأيت أنس بن مالك ووائلة بن الأسقع يحفان شاربيهما، ويعفیان لحامهما ويصفرانها».

وعن عثمان بن عبد الله بن رافع المدني قال: «رأيت عبد الله بن عمر، وأبا هريرة، وأبا سعيد الخدري، وأبا أسيد^(٣) الساعدي، ورافع بن خديج، وجابر بن عبد الله، وأنس بن مالك، وسلمة بن الأكوع، يفعلون ذلك»^(٤)، رضي الله عنهم أجمعين.

باب

المعانقة مكروهة^(٥)

الترمذي^(٥): عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رجل: يا رسول الله، (الرجل)^(٦) منا يلقي أخاه، أو صديقه، أينحي له؟ قال: لا، قال: أفيلتزمه^(٧) ويقبله؟ قال: لا، قال: فيأخذ يده ويصافحه؟ قال: نعم. هذا حديث حسن.

(١) في ش بلفظ: (الأراك).

(٢) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار: ٢٣١/٤، بلفظ: (يحفیان شواربيهما).

(٣) في حاشية م: (أبو أسيد مالك بن زمعة الأنصاري الساعدي، شهد المشاهد كلها ومشهور بكنيته، روى عنه خلق كثير، مات سنة ستين وله ثمان وسبعين سنة بعد أن ذهب بصره وهو آخر من مات من البدرين).

(٤) وهو قول أبي حنيفة ومحمد، وقال أبو يوسف: لا بأس بذلك. راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٥١/١٠.

(٥) الترمذي (٢٧٢٨) في الاستئذان باب ما جاء في المصافحة، وقال: حديث حسن.

(٦) ساقط من ش.

(٧) في ش، ت بلفظ: (أفيلتزمه) والصحيح ما أثبتناه.

ومن طريق الطحاوي^(١): «قالوا: أفيما تقي بعضنا بعضاً؟ قال: (٢) لا، قالوا: أفيصافح بعضنا بعضاً؟ قال^(٣): تصافحوا»^(٤).

فإن قيل: فقد روى الترمذي^(٥): عن عروة بن الزبير، عن عائشة رضي الله عنها قالت: قدم زيد بن حارثة المدينة ورسول الله ﷺ في بيتي، فأتاه، ففرغ الباب، فقام إليه رسول الله ﷺ عرباناً يجر ثوبه، والله ما رأيته عرباناً قبله ولا بعده، فاعتنقه وقبله».

قيل له: الحديث الأول مخصوص بالتلقي في الحضر، وهذا مخصوص بالتلقي عند القدوم من السفر.

يؤيد هذا ما روى الطحاوي^(٥): عن الشعبي: «أن أصحاب رسول الله ﷺ كانوا إذا التقوا تصافحوا، وإذا قدموا من سفر تعانقوا».

باب

العاطس كيف يشمت^(٦)

الترمذي^(٧): عن سالم بن^(٨) عبيد الأشجعي - كوفي له صحبة وكان من أهل الصفة^(٩) -: «أنه كان مع القوم في سفر فعطس رجل من القوم، فقال: السلام

(١) الطحاوي في معاني الآثار: ٢٨١/٤.

(٢) ساقط من ل.

(٣) في أ، ت، ش، م بلفظ: (فصافحوا) وما أثبتناه من ل موافق لما في سنن الترمذي.

(٤) الترمذي (٢٧٣٢) في الاستئذان باب ما جاء في المعانقة والقبلة، وقال: وهذا حديث حسن

غريب لا نعرفه من حديث الزهري إلا من هذا الوجه. اهـ. وأخرجه الطحاوي في معاني

الآثار في الكراهية باب المعانقة: ٢٨١/٤.

(٥) الطحاوي في معاني الآثار في الكراهية باب الاستئذان: ٢٨١/٤.

(٦) راجع ذلك في المنتقى: ٢٨٥/٧.

(٧) الترمذي (٢٧٤٠) في الأدب باب ما جاء كيف تشميت العاطس، وقال: وهذا حديث اختلفوا

في روايته عن منصور وقد أدخلوا بين هلال بن يساف وسالم رجلاً. اهـ. والطحاوي في معاني

الآثار: ٣٠١/٤.

(٨) ساقط من ت.

عليكم، فقال: (عليك) (١) وعلى أمك، فكان الرجل (وجد) (٢) في نفسه، فقال: أما (إني) (٣) لم أقل إلا ما قال النبي ﷺ، عطس رجل عند النبي ﷺ فقال: السلام عليكم، فقال النبي ﷺ: عليك وعلى أمك، إذا عطس أحدكم فليقل: الحمد لله رب العالمين، وليقل من يرد عليه: يرحمك الله، وليقل: يغفر الله لي ولكم (٤).

فإن قيل: فقد علم النبي ﷺ العاطس أن يقول: «يهديكم الله ويصلح بالكم» (٤) . /

قيل له: فقد روى الترمذي (٥): عن أبي موسى قال: «كان اليهود يتعاطسون عند النبي ﷺ يرجون أن يقول لهم يرحمكم (الله، فيقول) (٦): يهديكم الله ويصلح بالكم».

باب

يجوز إخصاء البهائم (٧)

لأن النبي ﷺ ضحى بكبشين (أملحين) (٨) موجودين (٩)، وهما: الرضوضان خصاهما، والمفعول به ذلك قد انقطع نسله. فلو كان إخصاؤها مكروهاً إذا لما ضحى

(١) اساقط من ش.

(٢) أثبتناه من السنن، وساقط من جميع النسخ.

(٣) لفظ الترمذي: (لنا ولكم).

(٤) هذه الرواية أخرجهما الطحاوي في معاني الآثار: ٣٠٣/٤، عن أبي هريرة رضي الله عنه؛ وأبو داود (٥٠٣٣) في الأدب باب ما جاء في تسميت العاطس؛ والبخاري في الأدب باب إذا عطس كيف يشمت: ٦١/٨.

(٥) الترمذي (٢٧٣٩) في الأدب باب ما جاء كيف تشمت العاطس؛ وأبو داود (٥٠٣١) في الأدب باب ما جاء في تسميت العاطس؛ والطحاوي في معاني الآثار: ٣٠٢/٤.

(٦) لفظ الجلالة اساقط من أ، ولفظ: «فيقول» ساقط من ل، والصحيح إثباتها.

(٧) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٦٣/١٠؛ والتتقى: ٢٦٨/٧.

(٨) أثبتناه من ل.

(٩) أخرج الطحاوي في معاني الآثار في كتاب الصيد والذبائح والأضاحي باب الشاة عن كم تجزى أن يضحي بها. عن جابر بن عبد الله قال: حدثني أبي: «أن رسول الله ﷺ أتى =

بهما رسول الله ﷺ، لينتهي الناس عن ذلك. وكذا لا بأس بإنزاء الحمير^(١) على الخيل، لأنه لو كان مكروهاً لكان ركوب البغال مكروهاً، لأنه لولا رغبة الناس في البغال وركوبهم إياها إذاً (لما)^(٢) أنزأت^(٣) الحمير على الخيل. (٧) وإنما نهى النبي ﷺ بني هاشم عن إنزاء الحمير^(١) على الخيل^(٢)، لأن الخيل كانت قليلة فيهم، فأحب أن يكثر فيهم^(٤). هكذا قال: عبد الله بن الحسن^(٥) رضي الله عنه.

باب

لا يجوز نظر العبد إلى شعور الحرائر^(٦)

الطحاوي^(٧): عن أبي إسحاق (عن أبي الأحوص)^(٨) عن عبد الله: «ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها»^(٩) قال: الزينة: القرط والقلادة (والسوار)^(١٠) والخلخال.

وعنه^(١١): عن منصور، عن إبراهيم: «ولا يبدن زينتهن (إلا ما ظهر منها)^(١٢)»، قال: «هو ما فوق الذراع»^(١٣)، أبيح للناس أن ينظروا إلى ما ليس بمحرم عليهم من

بكشين أمليحين عظيمين أقرنين موجيءين فأضجع أحدهما وقال: بسم الله والله أكبر، اللهم عن محمد وأمه من شهد لك بالتوحيد وشهد لي بالبلاغ». اهـ. من معاني الآثار: ١٧٧/٤.

(١) في ش، ل: (الحمير). (٢) في ل: (نزت) وفي ت: (أنزى). (٣) راجع معاني الآثار للطحاوي: ٢٧٥/٣.

(٤) في جميع النسخ بلفظ: عبد الله بن الحسين وهو خطأ، وأثبتناه مصححاً من معاني الآثار. وهو عبد الله بن حسن بن حسن بن علي بن أبي طالب الهاشمي، أبو محمد المسدي، وثقه ابن معين، وأخرج له الأربعة. اهـ. من الخلاصة ص ١٩٤.

(٦) راجع في ذلك: فتح القدير: ٣٧/١٠.

(٧) الطحاوي في معاني الآثار: ٣٣٢/٤، ونمامه: (وما ظهر منها: الثياب والجلباب).

(٨) - أثبتناه من معاني الآثار وساقط من باقي النسخ.

(٩) سورة النور: الآية ٣١.

(١٠) الطحاوي في معاني الآثار: ٣٣٢/٤.

(١١) ساقط من ل.

(١٢) في معاني الآثار بلفظ: (الدرع).

(١٣) أثبتناه من م.

النساء إلى وجوههن وإلى أكفهن، وحرم عليهم ذلك من أزواج النبي ﷺ لما نزلت آية الحجاب وفضلهن بذلك على سائر الناس.

فإن قيل: فقد قال الله عز وجل: ﴿ولا يبدين زينتهن﴾، إلى قوله: ﴿أو ما ملكت إيمانهن﴾^(١). (فجعل ما ملكت إيمانهن)^(٢) كذي المحرم^(٣).

قيل له: الجواب عن هذا من وجهين:

أحدهما: أن هذا محمول على الإمام، وليس فيه إبطال فائدة ملك اليمين، لأنه قد ذكر النساء في الآية بقوله: ﴿أو نسائهن﴾^(٤) وأراد بهن الحرائر المسلمات، فجاز أن (يظن)^(٥) (ظان^(٥) أن) الإمام لا يجوز له النظر إلى شعور مولاتهن وإلى ما يجوز النظر إليه منها. (فأبان الله تعالى)^(٦) أن الأمة والحرة في ذلك سواء. وإنما خصّ نساءهن بالذكر في هذا الموضع، لأن جميع من ذكر قبلهن هم الرجال، بقوله: ﴿ولا يبدين زينتهن إلا لبعولتهن﴾^(٧) إلى آخر ما ذكر. فكان جائزاً أن يظن ظان أن الرجال مخصوصون بذلك إذا كانوا ذوات محارم، فأبان الله تعالى إباحة النظر إلى هذه المواضع من نسائهن سواء كن ذوات محارم (أو غير ذوات محارم)^(٨)، ثم عطف على ذلك (الإمام بقوله: ﴿أو ما ملكت إيمانكم﴾)^(٨) لثلاثي ظان أن الإباحة مقصورة على الحرائر من النساء / إذ كان ظاهر قوله: «أو نسائهن» يقتضي الحرائر دون الإمام، كما [١٣٨/ب]

(١) سورة النور: الآية ٣١.

(٢) ساقط من ل.

(٣) في معاني الآثار: ٣٣٤/٤، بلفظ: (كذي الرحم المخرم فيهن).

(٤) في ل بلفظ: (ينظر فإن).

(٥) في ل: (فإن).

(٦) في ل: (فإن الله تعالى أخبر). والصحيح ما أثبتناه.

(٧) في ت بلفظ: (أو غير محارم)، وفي ل: (وغير ذوات محارم). وساقط من ش.

(٨) ساقط من ت، والآية من سورة النور: الآية ٣١.

في قوله تعالى: ﴿وَأَنْكَحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ﴾^(١) على الحرائر^(٢) (منكم)^(٣) دون المماليك. وقوله: ﴿شَهِيدِينَ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾^(٤) الأحرار، لإضافتهم إلينا. كذلك قوله: ﴿أَوْ نِسَائِهِنَّ﴾^(٥) على الحرائر^(٦)، ثم عطف عليهن^(٧) الإماء فأباح لهن مثل ما أباح في الحرائر.

الثاني^(٧): أنه ذكر جماعة مستثنين من قوله عز وجل: ﴿وَلَا يَسْلُبُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِنْكُمْ﴾^(٨) (فذكر)^(٨) البعول والآباء ومن ذكر معهم، مثل ذكره: ﴿مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾^(٩)، فلم يكن جمعه بينهم دليلاً على استواء أحكامهم، لأننا قد رأينا البعل يجوز له أن ينظر من امرأته إلى ما لا ينظر إليه أبوها منها، ثم قال: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾^(٩)، فلا يكون ضم أولئك مع ما قبلهم بدليل أن حكمهم مثل حكمهم، ولكن الذي أباح بهذه الآية للمملوكين من النظر إلى النساء إنما هو ما ظهر من الزينة، وهو الوجه والكفان. وفي إباحته ذلك للمملوكين وليسوا بذوي أرحام محرم، دليل على أن الأحرار الذين ليسوا بذوي أرحام محرم من النساء في ذلك كذلك. وقد بين هذا المعنى ما في حديث ابن زمة من قول رسول الله ﷺ لسودة: «احتجبي منه»، فأمرها بالحجاب وهو ابن وليدة أبيها^(٩)، وليس (يخلو)^(١٠) من أن يكون أخاها أو ابن وليدة أبيها، فيكون مملوكاً لها ولسائر ورثة أبيها. فعلمنا أن النبي ﷺ لم يحجبها منه لأنه أخوها، ولكن لأنه غير أخيها. وهو في تلك الحال مملوك، فلم يحل له النظر - برقه - إليها.

(١) سورة النور: الآية ٣٢.

(٢) ساقط من ت.

(٣) ساقط من ل، أ.

(٤) سورة البقرة: الآية ٢٨٢.

(٥) سورة النور: الآية ٣١.

(٦) في ل: (عليها).

(٧) هذا الوجه الثاني ذكره الطحاوي بأكمله في معاني الآثار: ٣٣٤/٤ - ٣٣٥.

(٨) في ش: (فكذلك).

(٩) في أ، ش بلفظ: (أمها) وهو خطأ.

(١٠) ساقط من ش.

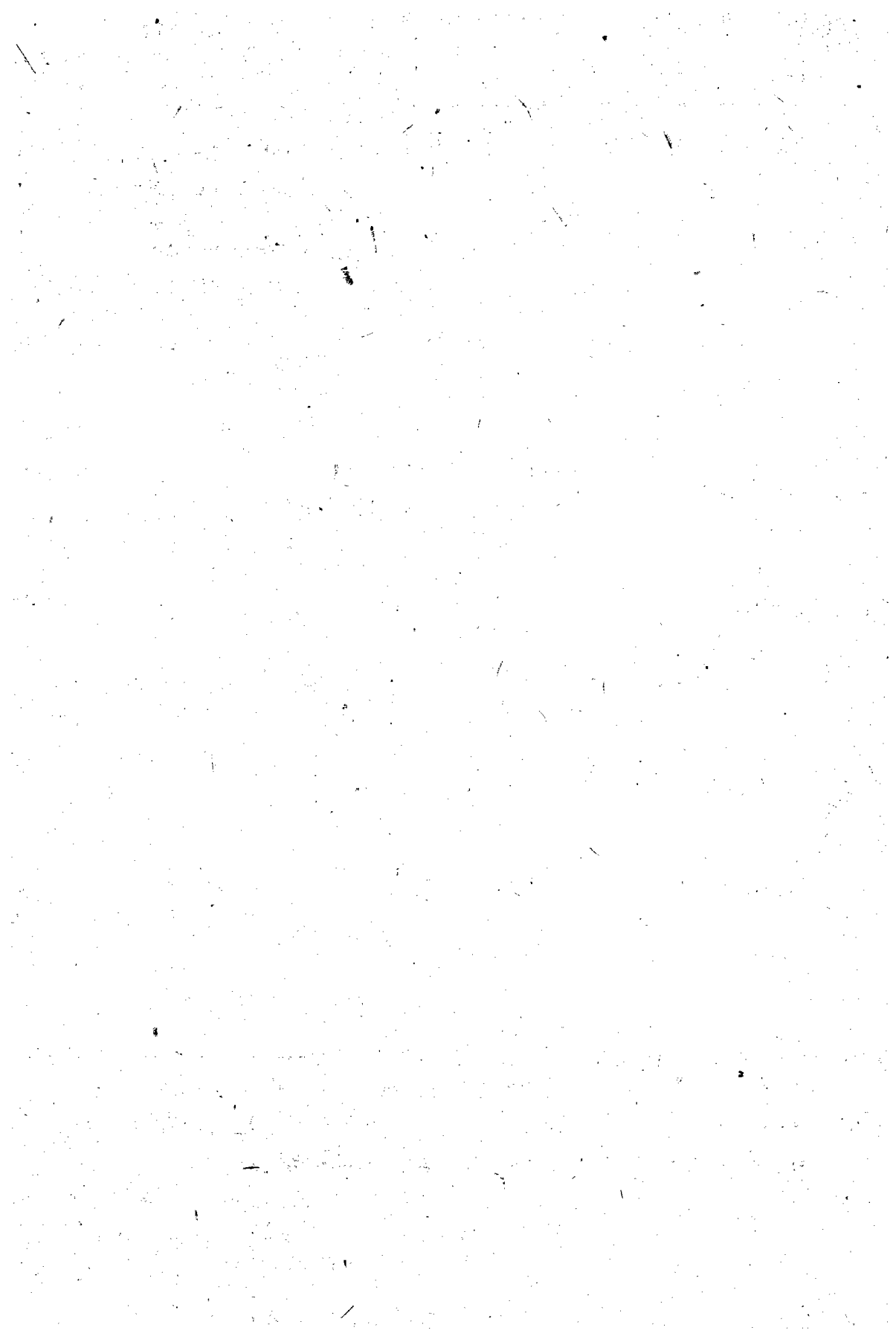
وقد ضاد هذا الحديث قول رسول الله ﷺ: «إذا كان لإحداكن مكاتب وكان عنده ما يؤدي عنه فلتحتجب منه»^(١).

وروى الطحاوي^(٢) عن الشعبي ويونس، عن الحسن أنها كانا يكرهان أن ينظر العبد إلى شعر مولاته.

**

(١) أخرجه الترمذي عن أم سلمة رضي الله عنها (١٢٦١) في البيوع باب ما جاء في المكاتب إذا كان عنده ما يؤدي، وقال: هذا حديث حسن صحيح؛ وأبو داود (٣٩٢٨) في العتق باب في المكاتب يؤدي بعض كتابته فيعجز أو يموت؛ وابن ماجه (٢٥٢٠) في العتق باب المكاتب؛ والطحاوي في معاني الآثار: ٣٣١/٤.

(٢) الطحاوي في معاني الآثار: ٣٣٥/٤.



بَابُ
الاشتغال بالنكاح أفضل
من التخلي لنوافل العبادات (١)

لأن النكاح سنة مؤكدة، والسنة راجحة على النوافل بالإجماع.

أما أنه سنة: فلما روى الترمذي (٢): عن أبي أيوب (٣) رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أربع من سنن المرسلين: الحناء (٤) والتعطر والسواك والنكاح»، وقال ﷺ: «لكني أصوم وأفطر، وأصلي وأرقد، وأتزوج النساء، فمن رغب عن سنتي

(١) ورد العنوان في أ، م، ت، ش بلفظ: (الاشتغال بالنكاح أفضل من التخلي للعبادات)، وما أثبتناه من ل أصح. وانظر تفصيل أقوال الفقهاء في هذا الباب في فتح القدير: ١٨٨/٣؛ والمغني: ٤/٧؛ والمحلى: ٤٤٠/٩.

(٢) الترمذي (١٠٨٠) في النكاح باب ما جاء في فضل التزويج وألحث عليه، وقال: حديث أبي أيوب حديث حسن غريب.

(٣) في أ، م، ت، ش بلفظ: (عن أيوب) وهو خطأ، والصحيح ما أثبتناه من ل.

(٤) في ل بلفظ: (الختان)، ولفظ الترمذي: (الحياء)، وقد ورد في حاشية م ما نصه: (الحناء بالنون هو المشهور، وفي رواية: الحياء، بالياء).

[١٣/أ] فليس مني^(١)، وقال ﷺ: «يا معشر^(٢) الشباب: / من استطاع منكم البساء فليتزوج،^(٣) فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج^(٤)».

وروى مسلم^(٥): عن أبي ذر رضي الله عنه: أن ناساً من أصحاب النبي ﷺ قالوا للنبي ﷺ: «يا رسول الله، ذهب أهل الدثور بالأجور، يصلون كما نصلي، ويصومون كما نصوم، ويتصدقون بفضل^(٦) أموالهم، فقال: أوليس قد جعل الله لكم ما (تصدقون)^(٧) إن بكل تسيحة صدقة،^(٨) وكل تكبيرة صدقة، وكل تحميدة صدقة^(٩)، وكل تهليل صدقة،^(١٠) وأمر بالمعروف صدقة، ونهي عن منكر صدقة، وفي بضع أحدكم صدقة^(١١)». قالوا: يا رسول الله أيأتي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر؟ قال: أرأيتم لو وضعها في حرام أكان عليه وزر فكذلك إذا وضعها في الحلال كان له أجر».

(١) هو طرف من حديث أخرجه البخاري عن أنس بن مالك رضي الله عنه مطولاً في النكاح باب الترغيب في النكاح: ٢/٧؛ واللفظ له، ومسلم في النكاح بلب استحباب النكاح لمن تانت نفسه إليه: ٢/١٠٢٠؛ وأحمد في المسند: ٣/٢٨٥؛ والنسائي في النكاح باب النهي عن التبتل: ٤٩/٦.

(٢) في ل بلفظ: (يا معاشر).

(٣) ساقط من ت.

(٤) الحديث أخرجه البخاري عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، في النكاح باب من لم يستطع البساء فليصم: ٣/٧؛ وعامة: «ومن لم يستطع فعله بالصوم فإنه له وجاء»؛ ومسلم في النكاح باب استحباب النكاح لمن تانت نفسه إليه: ٢/١٠١٩، واللفظ له؛ والترمذي (١٠٨١) في النكاح باب ما جاء في فضل التزويج والحث عليه؛ والنسائي في النكاح باب الحث على النكاح: ٤٧/٦؛ وأبو داود (٢٠٤٦) في النكاح باب التحريض على النكاح؛ وأحمد في المسند: ٤٢٥/١.

(٥) مسلم في الزكاة باب بيان أن اسم الصدقة يقع على كل نوع من المعروف: ٢/٦٩٧.

(٦) لفظ مسلم: (بفضول).

(٧) في ل بلفظ: (تتصدقون به).

باب

لا يشترط عدالة الشهود في النكاح (١).

لأنه عقد معاوضة كالبيع، واشترط إحضار (٢) الشاهدين لم يكن لتحمل الشهادة وأدائها، بل لإعلان النكاح وإظهاره ليتميز عن مواعيد (السفاح) (٣) التي تجري في خفاء.

فإن قيل: فقد روى الدارقطني (٤): عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «لا نكاح إلا بولي وشاهدي عدل، وأيما امرأة أنكحها ولي مسخوط عليه فنكاحها باطل».

قيل له: هذا لا يصح لأن في سنده (عيسى بن أبي حرب) (٥)، قال فيه يحيى بن معين: (ليس بثقة) (٦). وإن صح فهو مثل قوله ﷺ: «لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد» (٧). فما أجيب عن ذلك فهو جواب عن هذا.

باب

يصح النكاح بلفظ الهبة والتملك (٨)

روي في الصحيح عن سهل بن سعد رضي الله عنه: «أن امرأة جاءت إلى

(١) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ١٩٩/٣ - ٢٠٢؛ والمهذب: ٤٠/٢؛ والمتقى:

٣/٣١٣؛ والمغني: ٩/٧؛ والمحلى: ٩/٤٦٥.

(٢) في ل بلفظ: (إحصان) وهو غير مراد.

(٣) في ت بلفظ: (النكاح) وهو خطأ.

(٤) الدارقطني في النكاح: ٣/٢٢١.

(٥) في ش: (عدي بن حرب)، ويأتي النسخ: (عدي بن أبي حرب) وكلاهما خطأ، والصحيح

ما أثبتناه من سنن الدارقطني.

(٦) ساقط من أ.

(٧) سبق تخريجه: ص ٢٢٨، تعليق ١.

(٨) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ١٩٣/٣؛ والمهذب: ٤١/٢؛ والمتقى: ٣/٢٧٥؛

والمغني: ٧/٧٨؛ والمحلى: ٩/٤٦٤.

النبي ﷺ فقالت: جئت أمب لك نفسي، فنظر إليها بعض الصحابة فقال: يا رسول الله زوجني بها، فقال: (أمعك) (١) شيء؟ فقال: ما يعني إلا سورة كذا، فقال: اذهب فقد ملكتها (٢). فدل على أن لفظ الهبة والتملك ونحوهما كانت متعارفة بينهم.

فإن قيل: قال (٣) عليه السلام: «أخذتموهن بأمانة الله، واستحلتم فروجهن بكلمة الله». (وكلمة الله هي) (٤) التي في كتابه، وهي لفظ الإنكاح والتزويج.

قيل له: المراد معنى المذكور في الكتاب لا عينه، ولو أريد عينه فلفظ الهبة مذكور (في الكتاب) (٥) في قوله تعالى: «وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي ﷺ» (٦)، ومذكور في (الحديث الذي رويناها) (٧). ثم فيه بيان / انعقاد النكاح بهذه الكلمة، وليس فيه نفي غيرها. وإنما خصها بالذكر لأنها أغلب (٨).

قال أبو بكر الرازي رحمه الله: قال قائلون: كان عقد النكاح بلفظ الهبة مخصوصاً بالنبي ﷺ، (٩) وقال آخرون بل كان له ولأمته، وإنما كان (خصوصية) (١٠) النبي ﷺ (٩) في جواز استباحة البضع بغير بدل، وروي نحو ذلك عن مجاهد،

(١) في ش: وما معك.

(٢) في م: (ملكها) وهو لفظ مسلم. والحديث أخرجه البخاري في النكاح باب تزويج المعسر: ٨/٧؛ ومسلم في النكاح باب الصداق وجواز كونه تعليم القرآن وخاتم حديد: ١٠٤٠/٢؛ وأبو داود (٢١١١) في النكاح باب في التزويج على العمل بعمل؛ والترمذي (١١١٤) في النكاح باب ما جاء في مهر النساء؛ والنسائي في النكاح باب التزويج على سور من القرآن: ٩٢/٦؛ كلهم ذكر الحديث مطولاً بكامله بخلاف ما ذكر المصنف فإنه مختصر ويتصرف.

(٣) في ل بلفظ: (دل قوله عليه السلام).

(٤) ساقط من ل.

(٥) ساقط من ت.

(٦) سورة الأحزاب: الآية ٥٠.

(٧) في ل بلفظ: (الأحاديث التي رويناها).

(٨) في ل بلفظ: (غالباً).

(٩) ساقط من ل.

(١٠) في ت بلفظ: (خصوص).

وسعيد بن المسيب، وعطاء بن أبي رباح، وهذا هو الصحيح، لدلالة الآية والأصول عليه.

فدلالة الآية من وجوه: الأول: (قوله عز وجل: ﴿١﴾) «وامرأة مؤمنة إن وهبت نفسها للنبي إن أراد النبي أن يستنكحها خالصة لك»^(١)، فلما أخبر في هذه الآية أن ذلك كان خالصاً له دون غيره من المؤمنين مع إضافة لفظ الهبة إلى المرأة، دل ذلك أن ما خص به عليه السلام من ذلك إنما هو استباحة البضع بغير بدل، لأنه لو كان المراد اللفظ لما شاركه فيه غيره، لأن ما كان مخصوصاً به وخالصاً (له)^(٢) فغير جائز أن يقع بينه وبين غيره فيه شركة حتى نساويه فيه، إذ كانت مساواتها في الشركة تزيل معنى التخصيص. فلما أضاف لفظ الهبة إلى المرأة، فأجاز (العقدان منها)^(٣) بلفظ الهبة، علمنا أن التخصيص لم يقع في اللفظ وإنما كان في المهر.

فإن قيل: قد شاركته في حق جواز تمليك البضع بغير عوض، ولم يمنع ذلك خلوصها له فكذلك في لفظ العقد.

قيل له: هذا غلط، لأنه تعالى أخبر أنها خالصة، وإنما جعل الخلوص فيها هو له، وإسقاط المهر في العقد ليس لها، ولكنه عليها. فلم يخرج ذلك من أن يكون ما جعل له خالصاً لم تشركه فيه المرأة (ولا غيرها)^(٤).

والسوجه الثاني: «إن أراد النبي أن يستنكحها»^(٥) فسمى العقد بلفظ الهبة نكاحاً، فوجب أن يكون (الكل واحداً)^(٦) إلا أن يقوم دليل الخصوص. ثم لما أشبهه عقد النكاح عقود التمليكات إذ كان التوقيت يفسده وجب أن (يجوز)^(٧) بلفظ التملك. والله أعلم.

(١) أثبتناه من م.

(٢) سورة الأحزاب: الآية ٥٠.

(٣) ساقط من ت.

(٤) في ت بلفظ: (العقدان منها).

(٥) في أ، ل، ش: (ولا غيره) والصواب ما أثبتناه من ت.

(٦) في أ، ل، م، ش بلفظ: (لكل واحد) والصواب ما أثبتناه من ت.

(٧) في ل: (يكون).

باب

يصح مباشرة المرأة العاقلة البالغة^(١)

الحرّة تكاح نفسها دون إذن وليها^(٢)

لقوله تعالى: ﴿فإن طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره﴾^(٣).
 وقوله تعالى: ﴿فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن إذا تراضوا بينهم بالمعروف﴾^(٤)
 وجه الدلالة: أنه / أضاف النكاح^(٥) إليهن، ولو لم يكن لهن حق في تزويج أنفسهن
 لما نهى الولي عن حبسهن عن (التزويج)^(٦)، مع أنه (قيل)^(٧) إن الخطاب للأزواج،
 لأنهم كانوا يُطلقون فيراجعون كلما قرب انقضاء العدة، لا عن حاجة لتطول العدة
 عليها. والمعنى أن ينكحن أزواجهن الذين (يرغبون فيهن)^(٨) ويصلحون لهن.

وأخرج مسلم^(٩) وغيره: عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «الأيّم أحق بنفسها من وليها، والبكر تُستأمر^(١٠) في نفسها، وإذنها

(١) في أ، ش: (البالغ) وما أثبتناه أولى.

(٢) وهو قول أبي حنيفة، وأبي يوسف في ظاهر الرواية، وعن أبي يوسف في غير ظاهر الرواية أنه لا ينعقد إلا بولي، وعند محمد ينعقد موقوفاً. راجع ذلك في البتابة: ١٠٨/٤؛ ومعاني الآثار: ٧/٣؛ والمهذب: ٣٥/٢؛ والمتقى: ٢٦٨/٣؛ والفتاوى: ٧/٧؛ والمجل: ٤٥١/٩.

(٣) سورة البقرة: الآية ٢٣٠.

(٤) سورة البقرة: الآية ٢٣٢.

(٥) في ت بلفظ: (عقد النكاح).

(٦) في ل، وفي أ، ش بلفظ: (يرغبين فيهن)، وفي م: (يرغبين فيهن)، وفي ت: (يرغبون فيهن).

(٧) في ت بلفظ: (الزوج).

(٨) في ل: (قليل) وهو خطأ.

(٩) مسلم في النكاح باب استئذان النكاح بالنطق والبكر بالسكوت: ١٠٣٧/٢؛ بلفظ «البكر تستأذن في نفسها»؛ والترمذي (١١٠٨) في النكاح باب ما جاء في استئذان البكر والثيب؛ وأبو داود (٢٠٩٨) في النكاح باب في الثيب؛ وابن ماجه (١٨٧٠) في النكاح باب استئذان البكر والثيب؛ والنسائي في النكاح باب استئذان البكر في نفسها: ٦٩/٦؛ والدارقطني في النكاح: ٢٤١/٣؛ ومالك في الموطأ في النكاح باب استئذان البكر والأيّم في أنفسهما: ص ٣٢٥؛ والطحاوي في معاني الآثار في النكاح باب النكاح بغير ولي عصبة: ١١/٣.

(١٠) لفظ مسلم: تستأذن.

(صياتها)^(١) . وعنه : أن رسول الله ﷺ قال : « ليس للولي مع الثيب أمر واليتيمة تستأمر (وصياتها إقرارها)^(٢) . وأخرجه البخاري^(٣) .

فإن قيل : فقد روى الترمذي^(٤) : عن الزهري ، عن عروة ، عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال : «أما امرأة نكحت^(٥) بغير إذن وليها فنكاحها باطل فنكاحها باطل فنكاحها باطل فنكاحها باطل^(٦) . فإن دخل بها فلها المهر بما استحلت من فرجها . فإن اشتجروا فالسلطان ولي من لا ولي^(٧) له . ثم يقول : «إنما هي (الولي)^(٨) عن العضل إذا تراضوا بينهم بالمعروف . فدل ذلك على أنه ليس بمعروف إذا عقد غير الولي .

قيل له : قال الترمذي^(٩) : «وقد تكلم بعض أهل الحديث في حديث الزهري . قال ابن جريج : ثم لقيت الزهري فسألته فأنكره . فضعفوا هذا الحديث من أجل هذا .

فإن قيل : وقد قال الترمذي^(٩) : «وهذا حديث حسن . وذكر عن يحيى بن

(١) في ش : (صياتها) .

(٢) في ل : (وصياتها إقرارها) ، وما أثبتناه موافق للسنن .

(٣) أخرجه أبو داود (٢١٠٠) في النكاح باب في الثيب ؛ والنسائي في النكاح باب استئذان البكر في نفسها : ٦٩/٦ ؛ والدارقطني في النكاح : ٢٣٩/٣ . ولم أجده في الصحيحين .

(٤) الترمذي (١١٠٢) في النكاح باب ما جاء لا نكاح إلا بولي ، وقال : هذا حديث حسن ؛ وأبو داود (٢٠٨٣) في النكاح باب في الولي ؛ وابن ماجه (١٨٧٩) في النكاح باب لا نكاح إلا بولي ؛ والحاكم في مستدركه في النكاح : ١٦٨/٢ ، وقال : «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه» . اهـ .

(٥) في ل : (نكحت نفسها) .

(٦) لفظ : (فنكاحها باطل) ورد في ش مرة واحدة ، وفي ل ، ت : مرتين . وورد في حاشية م ما نصه : (وتأويل الحنفية : أنه على صدد البطلان ، ومصيره إليه إن اعترض الولي عليها إن زوجت نفسها من غير كفاء . شرح المصاييح) . اهـ .

(٧) في ل بلفظ : (من لا ولي لها) .

(٨) ساقط من ل .

(٩) سنن الترمذي : ٤٠١/٣ .

معين أنه قال: لم يذكر هذا الحرف عن ابن جريج إلا لإسماعيل بن إبراهيم، يعني ابن عليّة. قال يحيى بن معين: وسامع إسماعيل عن ابن جريج ليس بذلك. إنما صحح كتبه على كتب عبد المجيد^(١) بن عبد العزيز بن أبي رواد.

قيل له: ومن أين ثبت له الحسن وقد أنكره الزهري، وقول ابن معين: سماع إسماعيل من ابن جريج ليس بذلك لا يوجب سقوط حديثه.

فإن قيل: (إنكاره لا يتعين للتكذيب^(٢))، بل يَحتمل أنه رواه فَنسيه، إذ كل محدث لا يحفظ كل ما رواه.

قيل له: وإذا احتتمل التكذيب والنسيان فلا يبقى فيه حجة.

ثم (نقول)^(٣) لمن احتج بهذا الحديث: أنت تقول بمفهوم الخطاب، ومفهوم هذا يقتضي صحة النكاح بإذن الولي، فلم لا تقول به؟

فإن قال: (أنا لا^(٤)) أقول) بالمفهوم في كل حديث كان منطوقه على الغالب المعتاد (إذ الحامل)^(٥) على إثبات / مفهوم الخطاب طلب باعث للمتكلم على تخصيص إحدى الحالتين بالذكر بعد اجتماعهما في الذهن، ونكاح المرأة بإذن وليها وبغير إذنه لا يجتمع في الذهن^(٦) (إذ الغالب أن المرأة لا تباشر النكاح بنفسها إلا بغير إذن وليها، فلم تجتمع في الذهن^(٧)) حالتان (يدل انقطاع أحدهما)^(٨) بإثبات الحكم على (افتراقهما)^(٩) فيه.

قيل له: لا نسلم أن الاجتماع في الذهن موقوف على تساوي الوقوع في الخارج

(١) في جميع النسخ بلفظ: (عبد الحميد بن عبد العزيز...) وفي ت بلفظ: (داود) بدلاً من

(رواد) وكلاهما خطأ. والصحيح ما أثبتناه.

(٢) في ت بلفظ: (وإذا احتتمل التكذيب بأن).

(٣) ساقط من ل.

(٤) في ل بلفظ: (لم لا تقول).

(٥) في ت بلفظ: (إذا تحامل).

(٦) في ت بلفظ: (يدل انقطاع أحدهما).

(٧) في ت بلفظ: (افتراقها).

بل على نفس الوقوع، إذ الذهن يتصور الغالب والناذر. ألا ترى إلى اجتماع السائمة والمعلوفة في الذهن، وإن كان الغالب هو الأسامة في أغلب البقاع. أو نقول: يحتمل أن يكون المراد نكحت غير كفاء، وهو السابق إلى الفهم عند سماع نكاح المرأة، إذ لو كانت راغبة في كفاء لفوّضت أمرها إلى الولي، ويتأيد بتعليقه بعدم إذن الولي، فليحتمل على صورة يظهر منها^(١) غرض الولي وهو (فوات)^(٢) الكفاءة. وقوله: «فنكاحها باطل»، أي سيبطل باعتراض الولي. فهو تعبير^(٣) بالناجز في الحال عما إليه المصير في المال. كقوله تعالى: ﴿إنك ميت وإنتهم ميتون﴾^(٤)، وتقدير الكلام: أيما امرأة نكحت غير كفاء بغير إذن وليها فنكاحها سيبطل باعتراض الولي.

قال الطحاوي^(٥): «ثم لو ثبت هذا عن الزهري لكان قد روي عن عائشة رضي الله عنها ما يخالف ذلك».

قال: حدثنا يونس عن ابن وهب أن مالكا أخبره عن عبد الرحمن بن القاسم، عن أبيه، عن عائشة زوج النبي ﷺ: «أنا زوجت حفصة بنت عبد الرحمن (من)^(٦) المنذر بن الزبير، وعبد الرحمن غائب بالشام. فلما قدم (عبد الرحمن)^(٧) قال: (أمثلي)^(٨) يصنع به هذا و (يفتات)^(٩) عليه، فكلمت عائشة المنذر، فقال المنذر: إن ذلك بيد عبد الرحمن، فقال عبد الرحمن: ما كنت أرد أمراً قضيتيه، فقررت حفصة عنده. ولم يكن ذلك طلاقاً»^(١٠). فلما كانت عائشة قد رأت أن تزويجها بنت

(١) في ش بلفظ: (يطمئن منها).

(٢) في ت بلفظ: (قرب إلى).

(٣) في م بلفظ: (يعتبر)، وفي ت: (يعبر)، وما أثبتناه أولى.

(٤) سورة الزمر: الآية ٣٠.

(٥) في معاني الآثار: ٨/٣.

(٦) أثبتناها من ل.

(٧) ساقط من ت.

(٨) في م، ش: (لمثلي)، وفي ل: (أو مثلي)، والصواب ما أثبتناه.

(٩) في ل: (يتاب)، وفي ت (يفتات)، وما أثبتناه هو الصحيح.

(١٠) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار في كتاب النكاح باب النكاح بغير ولي عصبه: ٨/٣؛ ومالك

في الموطأ في النكاح باب ما لا يبين من التملك: ص ٣٤٣.

عبد الرحمن بغير أمره جائزاً، (وذلك) (١) العقد مستقيماً حين أجازت فيه التملك الذي لا يكون إلا عن صحة النكاح وثبوته، استحال عندنا أن تكون ثرى (ذلك) (٢) وقد عَلِمْتُ أن رسول الله ﷺ قال: («لا نكاح إلا بولي»)، فثبت بذلك فساد (٣) ما نسب إلى (٤) الزهري.

وأما الاعتراض على الآية فنقول: / قد علمنا (٥) أن المعروف (مهما) (٦) كان من شيء فغير جائز أن يكون عَقْدُ الولي، وذلك لأن في نص الآية جواز عقدها وهي الولي عن متنها. فغير جائز أن يكون معنى المعروف أن لا يجوز عقدها، لما فيه من نفي موجب الآية، وذلك لا يكون إلا على (وجه) (٧) النسخ. ومعلوم امتناع جواز النسخ والمنسوخ في خطاب واحد، لأن النسخ لا يجوز إلا بعد استقرار الحكم والتمكن (من الفعل) (٨). فثبت بذلك أن المعروف المشروط بتراضيهما (٩) ليس هو الولي. وأيضاً فإن الباء تصحب الإبدال وإنما انصرف ذلك إلى مقدار المهر وهو أن يكون مهر مثلها لا نقص فيه.

فإن قيل: إنما أراد (١٠) بذلك اختيار الأزواج، وأنه لا يجوز العقد عليها إلا بإذنها. قيل له: هذا غلط من وجهين: أحدهما: عموم اللفظ في اختيار الأزواج وفي غيره. والثاني: اختيار الأزواج (قد ذكر) (١١) مع العقد بقوله: «إذا تراضوا بينهم بالمعروف» (١٢).

(١) في ل بلفظ: (وكان).

(٣) ساقط من ل.

(٣) ما بين القوسين ساقط من جميع النسخ، وأثبتناه من معاني الآثار ولا تصح العبارة إلا به.

(٤) في م: (ما نسبت إلى الزهري)، والمقصود: فساد ما نسب إليه من رواية حديث: «أما امرأة

نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل». وتقدم إنكار الزهري لهذا الحديث حينما سأله

ابن جريج عنه. (٧) ساقط من ت.

(٥) في ش بلفظ: (قد عرفنا). (٨) في ل بلفظ: (بعد الفعل).

(٦) في ل: (بينها). (٩) أثبتناه من ت، ويأتي النسخ بلفظ: (تراضيهما).

(١٠) في ل بلفظ: (إنما أريد). (١١) في ل: (فذكر).

(١٢) سورة البقرة: الآية ٢٣٢، ومن أول جواب الاعتراض على الآية إلى هنا ذكره الجصاص في

أحكام القرآن: ٤٠٠/١.

فإن قيل: قد روى الترمذي^(١): عن أبي إسحاق، عن أبي بردة، عن أبي موسى رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا نكاح إلا بولي».

قيل له: قد قطعه شعبة والثوري، وهما أحفظ وأثبت من جميع من روى هذا الحديث عن أبي إسحاق.

فإن قيل: إنها^(٢) سمعاه في مجلس واحد وغيرهما سمعه في مجالس فكان أولى. يدل على ذلك ما روى الترمذي^(٤): عن شعبة قال: «سمعت سفيان الثوري يسأل أبا إسحاق: أسمعت أبا بردة يقول قال رسول الله ﷺ: لا نكاح إلا بولي؟ قال: نعم».

قيل له: هب أن هذا يدل على أنها سمعاه في مجلس واحد، فما الدليل على أن أولئك سمعوه في مجالس مختلفة. ثم نقول: اتفق أصحاب أبي إسحاق كلهم إلى أن بلغوا به أبا بردة، واختلفوا فيمن فوقه، والأصل عدم السماع فلا يثبت بالشك.

فإن قيل: فقد رفعه بشر بن منصور عن سفيان، (عن أبي بردة)^(٥).

(قيل له: قال)^(٦) الترمذي^(٧): «وقد ذكر بعض أصحاب سفيان عن أبي بردة، عن أبي موسى ولا يصح». فكيف يجوز لك أن تعارضنا بمثل هذا وأنت إذا احتججت (علينا بمثل^(٨) ما) احتججنا به عليك وعارضناك بمثل ما عارضتنا به

(١) الترمذي (١١٠١) في النكاح باب ما جاء لا نكاح إلا بولي، وقال: «وحدثني أبي موسى حديث فيه اختلاف». اهـ. وأبو داود (٢٠٨٥) في النكاح باب في الولي؛ وابن ماجه (١٨٨١) في النكاح باب لا نكاح إلا بولي؛ والحاكم في مستدركه في النكاح: ١٦٩/٢، وصححه. وانظر تفصيل الكلام عن هذا الحديث في نصب الراية: ١٨٣/٣.

(٢) في م بلفظ: (عن إسحاق) وهو خطأ.

(٣) في ل، ت بلفظ: (إنما سمعاه).

(٤) الترمذي في النكاح باب ما جاء لا نكاح إلا بولي: ٤٠٠/٣.

(٥) أثبتناه من ل، وساقط من باقي النسخ.

(٦) ساقط من ل.

(٧) سنن الترمذي: ٤٠٠/٣.

(٨) في ل بلفظ: (بمثل هذا).

نسبتنا إلى الجهل بالحديث، أترى من سوغ لك هذا ولم يسوغه لنا. إن الإنصاف لمن شيم الأشراف.

قال الطحاوي^(١) رحمه الله: «ولكني أقول: / لو ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: «لا نكاح إلا بولي» لم يكن فيه حجة، لأنه يحتمل أن يكون الولي هو أقرب عصابة، ويحتمل أن يكون من توليه المرأة من الرجال وإن كان بعيداً، ويحتمل أن يكون هو الذي إليه ولاية البضع من والد الصغيرة، أو مولى الأمة، أو بالغة حرة بنفسها، فيكون ذلك على أنه ليس لأحد أن يعقد نكاحاً على بضع إلا ولي ذلك البضع. وهو جائز في اللغة، قال الله تعالى: ﴿فَلْيُمْلِلْ لِيهِ بِالْعَدْلِ﴾^(٢) قيل^(٣): ولي الحق^(٤) هو الذي له الحق.

وإذا احتمل الحديث هذه التأويلات انتفى أن يصرف إلى بعضها دون بعض، إلا بدلالة تدل عليه من كتاب أو سنة أو إجماع.

وقد روى الطحاوي^(٥): عن أم سلمة قالت: «دخل رسول الله ﷺ عليّ بعد وفاة أبي سلمة فخطبني إلى نفسي، فقلت: يا رسول الله إنه ليس أحد من أوليائي شاهداً، فقال: إنه ليس منهم شاهد ولا غائب يكره (ذلك)^(٦)»، فقالت: قم يا عمر فزوج النبي ﷺ فزوجها^(٧). وعمر يومئذ طفل صغير غير بالغ.

قلت: كان لعمر بن أم سلمة لما تزوجها رسول الله ﷺ ثلاث سنين. ذكره محمد بن سعد في الطبقات. والصغير لا ولاية له، وقد ولّته هي أن يعقد النكاح عليها.

(١) في معاني الآثار: ١٠/٣.

(٢) سورة البقرة: الآية ٢٨٢.

(٣) في ل: (قيل له).

(٤) في ت بلفظ: (ولي العدل).

(٥) الطحاوي في معاني الآثار في النكاح باب النكاح بغير ولي عصابة: ١١/٣ - ١٢؛ والنسائي بنحوه في

النكاح باب إنكاح الابن أمه: ٦٦/٦.

(٦) ساقط من ل.

(٧) في معاني الآثار بلفظ: (فتزوجها).

ففعّل، فراه رسول الله ﷺ جائزاً، وكان عمر بتلك الوكالة قام مقام من وكله، فصارت أم سلمة كأنها عقدت النكاح على نفسها، فعدم انتظاره ﷺ حضور أوليائها دليل أن بضعها^(١) إليها دونهم، ولو كان النبي ﷺ أولى بكل مؤمن من نفسه في أن يعقد عليه عقداً بغير أمره لكانت وكالة عمر من قبله لا من قبل أم سلمة، لأنه هو وليها. فلما لم^(٢) يكن كذلك دل ذلك أن النبي ﷺ إنما ملك ذلك البضع بإذن أم سلمة لا بحق ولاية كانت له عليه السلام عليها في بضعها. ولو كان أولى بها لم يقل إنه ليس منهم شاهد ولا غائب يكره ذلك، ولقال لها: أنا (وليك)^(٣) دونهم.

فإن قيل: فقد روى الدارقطني^(٤): عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تزوج المرأة المرأة، ولا تزوج المرأة نفسها، فإن الزانية هي التي تزوج نفسها».

وعنه^(٥): عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: لا تنكح المرأة (المرأة)^(٦) ولا تنكح المرأة نفسها إن التي تنكح نفسها (هي)^(٧) البغي، /
قيل له: في الحديث الأول (جميل)^(٨)، وفي الثاني: (مسلم بن أبي مسلم)^(٩)،

(١) في ش بلفظ: (إن بضعها إليهم دونهم). وهو خطأ.

(٢) ساقط من ش.

(٣) في صلب ل بلفظ: (وكيلك)، وفي حاشيتها: (وليك) وهو الصحيح المثبت.

(٤) الدارقطني في النكاح: ٢٢٧/٣؛ وابن ماجه (١٨٨٢) في النكاح باب لا نكاح إلا بولي.

(٥) الدارقطني في النكاح: ٢٢٨/٣.

(٦) أثبتناه من ت، وساقط من باقي النسخ. (٧) ساقط من ل.

(٨) «هو جميل بن الحسن بن جميل، العتكي الجهضمي، أبو الحسن البصري، نزيل الأهواز، صدوق يخطيء، أفرط فيه عبدان، أخرج له ابن ماجه»، تقريب التهذيب: ١٣٤/١، وفي هذا ما ينفي الجهالة عنه.

(٩) في ت: (أبو مسلم)، وفي ل: (مسلم بن أبي مسلمة)، وكلاهما خطأ، والصحيح ما أثبتناه، وهو مسلم بن أبي مسلم عبد الرحمن الجرمي، قال الإمام الزيلعي: «قال ابن أبي حاتم: هو من الثقات. روى عن مخلد بن حسين، وروى عنه الحسن بن سفيان أيضاً هذا الحديث. اهـ. من نصب الراية: ١٨٨/٣. وفي هذا ما ينفي الجهالة عنه.

غير معروفين. والمجهول إنما يقبل عندنا إذا لم يعارضه ما هو أقوى منه. وقد عارضه من الصحيح ما رويناه في أول الباب. وإن صح حملناه على الكراهة^(١)، مع أنه بين الخطأ بإجماع المسلمين، لأن تزويجها نفسها ليس بزنا عند أحد من المسلمين، والوطء غير مذكور فيه. فإن حملته على أنها زوجته نفسها ووطئها الزوج، فهذا أيضاً (لا خلاف أنه)^(٢) ليس بزنا، لأن من (لا)^(٣) يميزه إنما جعله نكاحاً فاسداً. يوجب المهر والعدة، ويثبت به النسب. قالوا^(٤): وقد ذكر أن قوله: «إن الزانية هي التي تنكح نفسها»، من قول أبي هريرة رضي الله عنه. والله أعلم.

باب

لا يجوز للولي إجبار البكر البالغ على النكاح^(٥)

لقوله عليه السلام: «الأيام أحق بنفسها من وليها، والبكر تستأمر في نفسها»^(٥)، فلما كانت الأيام في هذا الحديث هي التي (أحق بنفسها من)^(٦)، وليها أي ولي كان كانت البكر المقرونة إليها كذلك.

(قال الدراقطني)^(٧): عن نافع بن جبير بن مطعم، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس للاب مع الثيب أمر، والبكر تستأمر وإذنها صماتها».

فإن قيل: في سند هذا الحديث يحيى بن عبد الحميد الخماني.

(١) في ل: (الكراهية).

(٢) ساقط من ل.

(٣) في ل: (قال).

(٤) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٢٦٠/٣؛ والمهذب: ٣٧/٢؛ والمتقى: ٢٦٦/٣ -

٢٦٧؛ والمغني: ٤٠/٧.

(٥) سبق تخريجه ص ٦٥٦، تعليق ٩.

(٦) أثبتناه من ت، وساقط من باقي النسخ.

(٧) أثبتناه من ت، وباقي النسخ بلفظ: (قال الطحاوي)، والحديث أخرجه الدراقطني في

النكاح: ٢٣٩/٣؛ وأبوداود (٢١٠٠) في النكاح باب في الثيب، كلاهما بلفظ: (ليس للولي

مع الثيب أمر، واليتمة تستأمر، وصمته إقرارها). ولم أجده عند الطحاوي.

قيل له: قال يحيى بن معين: الحماي صدوق مشهور بالكوفة، مثله ما يقال فيه إلا من حسد. فالبكر المذكورة في (هذا) ^(١) الحديث هي البكر ذات الأب، كما أن الثيب المذكورة فيه كذلك.

فإن قيل: فقد روى الترمذي ^(٢): عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «اليتيمة تستأمر في نفسها، فإن صمتت فهو إذنها، وإن أبت (فلا جوان) ^(٣) عليها».

وروى الدارقطني ^(٤): عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «الثيب أحق بنفسها من وليها»، ولا يخفى وجه الاستدلال بمفهوم الخطاب.

قيل له: أما الحديث الأول فهو مثل قوله تعالى: ﴿وربائبكم اللاتي في حجوركم﴾ ^(٥) وقوله عليه السلام: «من أعتق (شقيصاً) ^(٦) له في عبد ^(٧)»، وكذلك الحديث الثاني، ولأنه إذا لم يدل (المنظوم على استقلال) ^(٨) الثيب بالتزويج فكيف يدل المفهوم على (استقلال الولي) ^(٩) به.

(١) ساقط من ل.

(٢) الترمذي (١١٠٩) في النكاح باب ما جاء في إكراه اليتيمة على الزواج، وقال: حديث حسن؛ وأبوداود (٢٠٩٣) في النكاح باب في الاستئثار؛ والنسائي في النكاح باب البكر يزوجها أبوها وهي كارهة: ٧١/٦.

(٣) في ت بلفظ: (فلا زواج) وهو تصحيف، ولفظ: (فلا) ساقط من ل.

(٤) أخرجه الدارقطني في النكاح: ٣/٢٤٠؛ وأبوداود (٢٠٩٩) في النكاح باب في الثيب؛ ومسلم في النكاح باب استئذان الثيب في النكاح بالنطق: ١٠٣٧/٢.

(٥) سورة النساء: الآية ٢٣.

(٦) في م، ل، ت بلفظ: (شقيصاً).

(٧) سبق تخريجه ص ٦١٠، تعليق ١.

(٨) في ل بلفظ: (المنصوص على استدلال).

(٩) في ل بلفظ: (الاستدلال به).

باب

الواحد يتولى طرفي عقد النكاح ولاية ووكالة^(١)

وهو رواية عن أحمد بن حنبل رحمه الله . / وصورة المسألة (أن)^(٢) يزوج ابن ابنة بنت ابنه الآخر، أو بنت عمه (من)^(٣) ابن عمه الآخر، أو بنت عمه من نفسه. وفي الوكالة أن توكله امرأة أن يزوجه من نفسه، ويكون أصيلاً ووكيلاً في حقها. والذي يدل على ذلك: «أن النبي ﷺ أعتق صفية بنت حيي، وجعل عتقها صداقها»^(٤). ولم ينقل أنه ولاها غيره، لأنه لم يكن لها ولي. ولأنه إذا كان ولياً وخاطباً فقد صار كشخصين لاجتماع السبيين في حقه فقد وجد حضور أربعة.

[ب/١]

باب

في النكاح الموقوف^(٥)

قوله تعالى: ﴿وَأَنْكَحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ﴾^(٥)، فيه دليل واضح على صحة (العقد)^(٦) الموقوف، إذ لم تخص الآية بذلك الأولياء دون غيرهم، وكل واحد من الناس مندوب إلى تزويج الأيامي المحتاجين. فإن تقدم من المعقود عليهم أمر فهو نافذ (وكذلك)^(٦) إن كانوا ممن يجوز عقدهم عليهم فهو نافذ، مثل الصبي والمجنون، وإن لم يكن لهم ولاية ولا أمر فعقدهم موقوف على إجازة من يملك^(٧) ذلك العقد. فقد اقتضت الآية جواز النكاح موقوفاً على إجازة من يملكها، لأن (الأيامي)^(٨) ينتظم

(١) راجع ذلك في: المغني: ٢٥/٧؛ والمحلى: ٤٧٣/٩.

(٢) ساقط من ت.

(٣) سيأتي تحريجه في أول باب: ولا يصح النكاح إلا بالمال، ص ٦٦٩، ت ١.

(٤) راجع ذلك في: المستقى: ٣/٣١٠ - ٣١٢.

(٥) سورة النور: الآية ٣٢.

(٦) في أ، ل، ش بلفظ: (ولذلك).

(٧) في ت بلفظ: (من ملك).

(٨) في ل بلفظ: (الآية).

اسم الرجال والنساء، وهو في الرجال لم يرد بهم الأولياء دون غيرهم، كذلك النساء والرجل يقال له أيم (والمرأة أيم) ^(١) وهو اسم للمرأة التي لا زوج لها، والرجل الذي لا امرأة له.

قال الشاعر:

وإن تَنكِحِي أَنكِحِ وَإِن تَتَأَيَّمِي مَدَى الدَّهْرِ مَا لَمْ تَنكِحِي أَتَأَيَّمِي ^(٢)
وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «ما رأيت (مثل) ^(٣) من يجبس أيماً بعد هذه الآية». فلما كان هذا الاسم شاملاً للرجال والنساء وقد أضمر في الرجال تزويجهم بإذنهم فوجب استعمال ذلك الضمير في النساء، فلا يجوز للولي إجبار البالغ على النكاح أيضاً بمقتضى هذه الآية.

باب

الزنا يثبت حرمة المصاهرة ^(٤)

قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ﴾ ^(٥)، والنكاح حقيقة في الوطء. فإن قيل: فقد روى الدارقطني ^(٦): عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «الحلال لا يفسده الحرام». وعنه ^(٦): عنها: «أن النبي ﷺ سئل عن الرجل يتبع المرأة حراماً ثم ينكح

(١) ساقط من ل، وورد في حاشية م ما نصه: (رجل أيم سواء كان تزوج من قبل أو لم يتزوج وامرأة أيم أيضاً بكرة كانت أم ثيباً. صحاح الجوهري: ١٨٦٨/٥.

(٢) البيت ذكره صاحب اللسان: ٣٠٥/١٤ في مادة (أيم)، وورد في حاشية م ما نصه: (وقال في الكشف: وإن تنكحي أنكح وإن تتأيمي - وإن كنت أفنى منكم أتأيم).

(٣) ساقط من ل.

(٤) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٢١٩/٣ - ٢٢٠؛ والمهذب: ٤٣/٢؛ والمتنقى:

٣٠٧/٣ - ٣٠٩؛ والمغني: ١١٧/٧؛ والمحلى: ٥٣٢/٩.

(٥) سورة النساء: الآية ٢٢.

(٦) الدارقطني في النكاح باب المهر: ٢٦٧/٣ - ٢٦٨.

ابنتها، أو يتبع الابنة حراماً ثم ينكح أمها، قال: لا يحرم الحرام الحلال».

قيل له: في طريقي (١) هذا الحديث عثمان (٢) بن عبد الرحمن القاضي الوصافي، وقد قال يحيى بن معين: ليس بشيء كان يكذب. / وقال البخاري: ليس بشيء. وقال ابن حبان: كان يروي عن الثقات الموضوعات.

وقد روى الدارقطني (٣): عن عبد الله بن مسعود قال: «لا ينظر الله عز وجل إلى رجل نظر إلى فرج امرأة وابنتها» (٤) لكن هذا حديث موقوف، وفي سنده: ليث عن حماد، وهما ضعيفان (٥). والله أعلم.

باب

لا يصح النكاح إلا بالمال (٦)

قال الله تعالى: ﴿أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ﴾ (٧).

(١) في ل بلفظ: (طريق).

(٢) هو عثمان بن عبد الرحمن القرشي الزهري الوصافي المالكي، أبو عمرو، قال البخاري: تركوه، وقال ابن معين: ليس بشيء، وقال مرة: يكذب، وضعفه علي جداً، أخرج له الترمذي، ومات في خلافة الرشيد. ميزان الاعتدال: ٤٣/٣؛ وتقريب التهذيب: ١١/٢.

(٣) الدارقطني في النكاح: ٢٦٨/٣. وقال: «موقوف، ليث وحماد ضعيفان». اهـ.

(٤) في ل بلفظ: (وتزوج ابنتها) وهو مخالف لنص الحديث.

(٥) الأول: ليث بن أبي سليم القرشي، قال أحمد: مضطرب الحديث وقال ابن حبان: اختلط في آخر عمره، وقال ابن معين: لا بأس به. الثاني: حماد بن أبي سليمان مسلم الأشعري أبو إساعيل الكوفي الفقيه، قال النسائي: ثقة مرجح، وقال ابن معين: ثقة، وقال أبو حاتم: «صدوق لا يحتج به، وضعفه آخرون». اهـ. من التعليق المغني على سنن الدارقطني: ٢٦٩/٣.

(٦) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٣١٦/٣؛ والمهذب: ٥٥/٢؛ والمغني: ٢١٧/٧؛ والمحلى: ٤٩٤/٩.

(٧) سورة النساء: الآية ٢٤.

فإن قيل: «قد اعتق رسول الله ﷺ صفيية وجعل عتقها صداقها»^(١)، «وزوج النبي ﷺ المرأة التي وهبت نفسها منه رجلاً على سورة من القرآن»^(٢).

قيل له: قوله ﷺ إن حمل على ظاهره فذاك على السورة لا على تعليمها، وإذا كان على السورة فهو على حرمة السورة، وليس من المهر في شيء. كما تزوج أبو طلحة أم سليم على إسلامه.

الطحاوي^(٣): «عن أنس بن مالك رضي الله عنه: أن «أبا طلحة تزوج أم سليم على إسلامه، فذكرت ذلك للنبي ﷺ فحسّنه». فلم يكن ذلك الإسلام مهراً في الحقيقة وإنما معنى تزوجها»^(٤) على إسلامه (أنه تزوجها لإسلامه)^(٥)، وقد زاد بعضهم في هذا الحديث: «ما كان لها مهر غيره»، ومعنى ذلك والله أعلم: ما أرادت منه مهراً غيره، وكذلك حديث المرأة التي ذكرنا.

والذي يؤيد هذا: «أن النبي ﷺ نهي أن يتعوض بالقرآن شيء من عوض الدنيا»^(٦). ويجوز أن يكون الله عز وجل أباح لرسوله ﷺ ملك البضع بغير صداق، وأباح له تمليك غيره ما كان له ملكه بغير صداق، فيكون ذلك خالصاً للنبي ﷺ. كما قال الليث: «لا يجوز بعد رسول الله ﷺ أن يتزوج بالقرآن»^(٧). والدليل على ذلك أن المرأة قالت لرسول الله ﷺ: «قد وهبت نفسي لك، فقامت قياماً طويلاً، فقال رجل: يا رسول الله، زوجنيها إن لم (يكن)^(٨) لك بها حاجة»^(٩). ولم (يذكر)^(٩) في الحديث

(١) أخرجه الدارقطني في النكاح: ٢٨٥/٣؛ والطحاوي في معاني الآثار: ٢٠/٣؛ والنسائي في

النكاح باب التزويج على العتق: ٩٤/٦.

(٢) سبق تحريجه ص ٦٥٤، تعليق ٢.

(٣) الطحاوي في معاني الآثار في النكاح باب التزويج على سورة من القرآن: ١٧/٣؛ والحاكم في

مستدرکه في النكاح: ١٧٩/٢، وقال: «صحيح على شرط الشيخين»، ووافقه الذهبي.

(٤) في ل بلفظ: (تزوجيه).

(٥) ساقط من ل.

(٦) ذكر ذلك الطحاوي في معاني الآثار: ١٧/٣. ولفظ «الدنيا» ساقط من ل.

(٧) قول الليث هذا ذكره الطحاوي في معاني الآثار: ١٧/٣.

(٨) أثبتناه من ت، وساقط من باقي النسخ.

(٩) في م، ش بلفظ: (ولم يكن في الحديث).

أنه عليه السلام شاورها في نفسها، ولا أنها قالت: زوجني منه. وفي هذا دليل على أن تزويجها منه إنما كان بالقول الأول. وذلك كان خالصاً للنبي ﷺ. وكذلك نقول في جعل العتق صداقاً أنه كان مختصاً بالنبي ﷺ، لما بينا أنه كان له أن يتزوج بغير صداق^(١). وقصة موسى مع شعيب عليها السلام، إنما فيها شرط منافعه لشعيب عليه السلام، وهو بمنزلة من تزوج امرأة ولم يسم لها مهراً وشرط لوليتها منافعه مدة.

[١٤٢/ب] ويحتمل أن تكون تلك الشريعة / (كان)^(٢) فيها حل النكاح من غير بدل. تستحقه (المرأة)^(٣)، ثم نسخ بشريعتنا. والله أعلم.

ب

لا يصح النكاح إلا بجمال مقدر^(٤)، وأقل ما يقدر به عشرة دراهم. والمعتمد في ذلك قوله تعالى في قصة الواهبة (نفسها)^(٥): ﴿خالصة لك من دون المؤمنين﴾^(٦)، فلولا قيد في نكاح غيره بالمهر كان التخصيص باطلاً. والآخر قوله تعالى: ﴿وأجل لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا بأموالكم﴾^(٧)، والحل المستثنى عن الأصل بقيد لا يوجد دونه. والآخر أن الزوجين لو توافقا على نفي المهر لزم المهر، إما بالعقد وإما بالوطء^(٨). فثبت أن المهر حق لله تعالى، وإذا ثبت أنه حق لله وجب أن يكون مقدرًا حتى يمكن امتثاله كسائر حقوقه، فإن الحق إذا كان لواحد منا أمكن أن يراجع (في)^(٩)

(١) قال الطحاوي رحمه الله: «فإن حملت الحديث على ظاهره على ما تذهب إليه أنت، لزمك ما ذكرنا، من أن ذلك النكاح كان بالهبة التي وصفنا. وإن حملت ذلك على التأويل على ما وصفت، فلغيرك أن يحمله أيضاً من التأويل على ما ذكرنا، ثم لا تكون أنت بتأويلك أولى منه بتأويله». اهـ. من معاني الآثار: ١٩/٣.

(٢) ساقط من ت.

(٣) ساقط من ل.

(٤) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٣/٣١٧؛ والمهذب؛ ٢/٥٥؛ والمتقى: ٣/٢٨٩؛ والمغني: ٧/٢١٠؛ والمحلى: ٩/٤٩٤.

(٥) أثبتناه من ل، وساقط من باقي النسخ.

(٦) في ل بلفظ: (أو بالوطء).

(٧) سورة الأحزاب: الآية ٥٠.

(٨) ساقط من ل.

(٩) سورة النساء: الآية ٢٤.

الزيادة والنقصان، وأما حقوق الله تعالى ما لم تتقدر لا يمكن امتثالها، كالصوم، والصلاة، والحدود، والزكاة. ثم أقل ما يقدر به عشرة دراهم^(١) لأنه إنما وجب إظهاراً لشرف البضع، فيقدر بما له خطر في الشرع وهو عشرة دراهم^(٢)، استدلالاً بنصباب السرقه (عندنا)^(٣). وهكذا قال مالك رحمه الله أن النكاح لا يجوز إلا بمقدار نصباب السرقه عنده، ولهذا قال الدراوردي: (تعرفت يا أبا عبد الله)^(٤)، أي قلت: يذهب أهل العراق.

وقد ورد حديث شدد ما ذهبنا إليه وإن كان فيه كلام، وهو ما روى الدارقطني^(٥): (عن مبشر بن عبيد، عن الحجاج بن أرطاة)^(٦) عن عطاء، عن جابر قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تنكحوا النساء إلا من الأكفاء (ولا يزوجهن)^(٧)» إلا الأولياء ولا مهر أقل من عشرة: ويروى موقوفاً على علي رضي الله عنه^(٨).

فإن قيل: فقد روى أبو داود^(٩): عن موسى بن مسلم بن رومان، عن أبي الزبير، عن جابر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «من أعطى في صداق امرأة ملء كفيه سويقاً أو تمراً فقد استحل».

قيل له: قال أبو داود^(١٠): «رواه عبد الرحمن بن مهدي عن صالح بن رومان،

(١) ساقط من ت.

(٢) في ل بلفظ: (تعوقب يا عبد الله)، وفي ش بلفظ: (تعرفت يا أبا عبد الله)، وكلاهما خطأ.

(٣) الدارقطني في النكاح باب المهر: ٢٤٥/٣، وقال: «فيه مبشر بن عبيد، متروك الحديث، أحاديثه لا يتابع عليها». والبيهقي في سننه: ١٣٣/٧.

(٤) في ت بلفظ: (عن ميسرة بن عبيد، عن عبد الله والحجاج بن أرطاة). وفي باقي النسخ بلفظ: (عن ميسرة بن عبد الله والحجاج بن أرطاة)، والكل خطأ، والصحيح ما أثبتناه من سنن الدارقطني: ٢٤٥/٣؛ ونصب الراية: ١٩٦/٣.

(٥) في أ، ل، م، ش بلفظ: (ولا يزوجهن)، والصحيح ما أثبتناه من ت، لموافقة السنن.

(٦) رواية علي رضي الله عنه أخرجهما الدارقطني بلفظ: (لا يكون مهراً أقل من عشرة دراهم). قال ابن الجوزي في التحقيق: «قال ابن حبان: داود الأودي ضعيف، ثم إن الشعبي لم يسمع من علي». اهـ. من التعليق المغني على سنن الدارقطني: ٢٤٥/٣.

(٧) أبو داود (٢١١٠) في النكاح باب قلة المهر، والدارقطني في النكاح: ٢٤٣/٣.

(٨) سنن أبي داود: ٣١٧/٢.

عن أبي الزبير، عن جابر موقوفاً. وهو محمول على المتعة والمتعة منسوخة.
ويؤيد هذا التأويل ما روى أبو داود^(١): عن صالح بن رومان، عن
أبي الزبير، عن جابر قال: «كنا على عهد رسول الله ﷺ (نتمتع)^(٢) بالقبضة من
الطعام على معنى المتعة». والله أعلم.

باب

فيمن تزوج امرأة ولم يفرض لها صداقاً^(٣)

أبو داود^(٤): عن عبد الله بن عتبة بن مسعود: «أن عبد الله بن مسعود رضي الله
عنه / أتى في رجل تزوج امرأة فمات عنها، ولم يدخل بها، ولم يفرض لها الصداق.
قال: فاختلفوا إليه شهراً، أو قال مرات، قال: فإني أقول فيها إن لها صداقاً كصداق
(نسائها، لا وكس)^(٥) ولا شطط، وإن لها الميراث، وعليها العدة، فإن يئسك صواباً
فمن الله، وإن يك خطأ فمني ومن الشيطان، والله ورسوله بريئان. فقام ناس من
أشجع، فيهم الجراح، وأبوسنان، فقالوا: يا ابن مسعود نحن نشهد أن نبي الله ﷺ
قضاها فينا في بروع بنت واشق، وأن زوجها هلال بن مرة الأشجعي كما قضيت.
قال: ففرح بها عبد الله بن مسعود فرحاً شديداً حين وافق قضاؤه قضاء
رسول الله ﷺ. وبه يقول الثوري وأحمد وإسحاق رحمهم الله تعالى.

(١) أبو داود في النكاح باب قلة المهر: ٣١٧/٢.

(٢) لفظ أبي داود: (نتمتع).

(٣) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٣٢٤/٣ - ٣٢٥؛ والمهذب: ٦٠/٢؛ والمحلى: ٤٦٦/٩.

(٤) أبو داود (٢١١٦) في النكاح باب فيمن تزوج ولم يسم صداقاً حتى مات؛ والترمذي (١١٤٥) في النكاح باب ما جاء في الرجل يتزوج المرأة فيموت عنها قبل أن يفرض لها، وقال: حديث حسن صحيح؛ والنسائي في سننه في كتاب النكاح باب إباحة التزويج بغير صداق: ٩٨/٦؛ وابن ماجه (١٨٩١) في النكاح باب الرجل يتزوج ولا يفرض لها فيموت على ذلك؛ والحاكم في مستدركه في النكاح: ١٨٠/٢، وقال: «صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه». ووافقه الذهبي.

(٥) في ت بلفظ: (نسائه الأولين).

باب

الخلوة الصحيحة توجب (كمال) (١) المهر (٢)

الدارقطني (٣): (عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان) (٤) رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «من كشف خمار امرأة ونظر إليها وجب الصداق». وروى زرارة بن أبي أوفى، قال: قال الخلفاء الراشدون: «من تزوج امرأة وأغلق باباً وأرخى ستراً وجب المهر كاملاً دخل بها أولاً». وإلى هذا ذهب أحمد بن حنبل، وهو مروى عن يزيد بن ثابت، وابن عمر، ومعاذ بن جبل، والمغيرة بن شعبة رضي الله عنهم. والله أعلم.

باب

إذا خرجت امرأة الحربى إلينا مسلمة أو قابلة
عقد الذمة بانث ويجوز لها أن تتزوج ولا عدة عليها (٥)

قال الله تعالى: ﴿ولا جناح عليكم أن تنكحوهن إذا آتيتهن من أجورهن﴾ (٦). فأباح نكاحهن من غير عدة. وقال في نسق التلاوة: ﴿ولا تمسكوا بعصم الكوافر﴾ (٧). والعصمة: المنع، فحظر الامتناع من نكاحها لأجل زوجها (الحربى) (٨). والكوافر يجوز أن يتناول الرجال، وظاهره في هذا الموضع الرجال، لأنه في ذكر المهاجرات. وأيضاً: «أباح النبي ﷺ نكاح المسيبة بعد الاستبراء

(١) ساقط من ل.

(٢) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٣/٣٣١ - ٣٣٢؛ والمهذب: ٥٧/٢.

(٣) الدارقطني في النكاح: ٣٠٧/٣.

(٤) في جميع النسخ بلفظ: (عن ثوبان)، وأثبتناه مصححاً من سنن الدارقطني.

(٥) راجع في ذلك فتح القدير: ٤٢٧/٣.

(٦) سورة المتحنة: الآية ١٠.

(٧) ساقط من ش، وغير مقروءة في م.

بحيضة^(١)، والاستبراء ليس بعدة، لأنه عليه السلام قال: «عدة الأمة حيضتان»^(٢)، والمعنى فيها وقوع الفرقة باختلاف الدارين. والله أعلم.

باب

إذا أسلم الرجل وتحتته أكثر من أربع نسوة^(٣)

فإن كان تزوجهن معاً فسد نكاح الكل، وإن كان متفرقاً فنكاح الأولى^(٤) صحيح، ويفرق بينه وبين سائرهن. وإن أسلم وتحتته أختان، / إن كان تزوجهما معاً فسد نكاحهما، وإن كان متفرقاً فسد نكاح الثانية. لأن الجمع بين الأختين حرام بالنص وبين الخمس حرام بالإجماع.

وروى الطحاوي^(٥): عن سعيد عن قتادة قال: «يأخذ الأولى والثانية والثالثة والرابعة».

فإن قيل: روى الترمذي^(٦): عن ابن عمر: «أن غيلان بن سلمة الثقفي أسلم وله عشر نسوة في الجاهلية، فأسلمن معه، فأمره النبي ﷺ أن يتخير منهن أربعاً».

وعنه^(٧): عن أبي وهب الجيشاني^(٨) أنه سمع ابن فيروز^(٩) الديلمي يحدث

(١) أخرج أبو داود (٢١٥٧) في النكاح في وطء السبايا؛ عن أبي سعيد الخدري ورفع أنه قال في سبايا أوطاس: «لا توطأ حامل حتى تضع، ولا غير ذات حمل حتى تحيض حيضة».

(٢) سياتي تخريجه: ص ٦٨٥، تعليق ٨.

(٣) راجع ذلك في المهلب: ٥٢/٢ - ٥٣، والمتقى: ١٢٢/٤، والمغني: ١٥٧/٧.

(٤) في ت بلفظ: (فكاح الأربع صحيح).

(٥) الطحاوي في معاني الآثار: ٢٥٦/٣.

(٦) الترمذي (١١٢٨) في النكاح باب ما جاء في الرجل يسلم وعنده عشر نسوة؛ وابن ماجه (١٩٥٣) في النكاح باب الرجل يسلم وعنده أكثر من أربع نسوة.

(٧) الترمذي (١١٣٠) في النكاح باب ما جاء في الرجل يسلم وعنده أختان، وقال: هذا حديث حسن؛ وأخرجه أبو داود (٢٢٤٣) في الطلاق، بلفظ: (طلق أيتها شئت)؛ وابن ماجه

(١٩٥١) في النكاح باب الرجل يسلم وعنده أختان.

(٨) في حاشية م: (اسمه ديلم بن الموسع).

(٩) في حاشية م: (اسمه الضحاك).

عن أبيه قال: «أبیت النبي ﷺ فقلت يا رسول الله إنني أسلمت ونحيتي أختان، فقال ﷺ: اختر أبتها شئت».

قيل له: قال الترمذي^(١): «سمعت محمد بن إسماعيل يقول: هذا حديث غير محفوظ، قال محمد: وإنما حديث الزهري عن سالم عن أبيه أن رجلاً من ثقيف طلق نساءه، فقال له عمر: لتراجعن نساءك أو لأرجمن قبرك كما رجم قبر أبي رغال»، ثم نقول: لو صح هذا الحديث لم يكن فيه حجة لمن يخالفنا^(٢)، لأن تزويج غيلان لتلك النسوة إنما كان في الجاهلية في وقت كان تزويج ذلك العدد جائزاً، والنكاح عليه ثابتاً، ولم يكن للواحدة حينئذ (من)^(٣) ثبوت النكاح إلا ما للعاشرة مثله. ثم أحدث الله عز وجل حكماً آخر وهو تحريم ما فوق الأربع، فكان ذلك حكماً طارئاً طرأت به حرمة حادثة على ذلك (النكاح)^(٤)، فأمره النبي ﷺ أن يمك من النساء العدد الذي أباحه الله تعالى ويفارق ما سوى ذلك. كرجل له أربع (نسوة)^(٥) طلق منهن واحدة، فحكمه أن يختار واحدة للطلاق ويمسك الباقي. وهذا (هو)^(٦) الجواب عن حديث الضحاک بن فيروز الديلمي.

باب

في إسلام أحد الزوجين^(٧)

الطحاوي^(٨): عن داود بن كرويس قال: «كان رجل منا من بني تغلب

(١) سنن الترمذي: ٤٢٦/٣.

(٢) في ل بلفظ: (لمن يخالف).

(٣) ساقط من ش.

(٤) ساقط من أ.

(٥) ساقط من ل.

(٦) ساقط من ت.

(٧) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٤١٨/٣؛ والمهذب: ٥٢/٢؛ والمنتقى: ٣٤٠/٣ -

٣٤٦؛ والمغني: ١٥٣/٧؛ والمحلى: ٣١٢/٧.

(٨) الطحاوي في معاني الآثار في السير باب الحرية تسلم في دار الحرب فتخرج إلى دار الإسلام

ثم يخرج زوجها بعد ذلك مسلماً: ٢٥٩/٣.

نصراني، تحت امرأة نصرانية، فأسلمت ففرغت إلى عمر، فقال له عمر: أسلم وألا فرقت بينكما، فقال: لو لم أَدع إلا استحياء من العرب أنهم يقولون أسلم على بضع امرأة لفعلت. قال: ففرق عمر رضي الله عنه بينهما.

الترمذي^(١): عن عمرو بن شعيب عن أبيه، عن جده: «أن رسول الله ﷺ رد ابنته زينب هل أبي العاص بن الربيع بمهر جديد، ونكاح جديد». وهذا في إسناده مقال.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «رد النبي ﷺ ابنته زينب / على أبي العاص بعد ست سنين بالنكاح الأول، ولم يحدث^(٢) نكاحاً^(٣). هذا حديث ليس بإسناده بأس.

١/١٤٥

قال محمد بن الحسن^(٤) رحمه الله: «إنما جاء اختلافهم أن الله عز وجل إنما حرم أن ترجع المؤمنات إلى الكفار في سورة المتحنة بعدما كان ذلك حلالاً جائزاً. فعلم ذلك جد عمرو بن شعيب، ثم رأى النبي ﷺ قد ردّ (زينب)^(٥) على أبي العاص بعدما كان علم حرمتها عليه بتحريم الله عز وجل المؤمنات على الكفار، فلم يكن ذلك (عنده)^(٦) إلا بنكاح جديد، فقال: ردها رسول الله ﷺ بنكاح جديد، ولم يعلم

(١) الترمذي (١١٤٢) في النكاح باب ما جاء في الزوجين المشركين يسلم أحدهما، وقال: وهذا حديث في إسناده مقال؛ والطحاوي في معاني الآثار: ٢٥٦/٣. وابن ماجه (٢٠١٠) في النكاح باب الزوجين يسلم أحدهما قبل الآخر.

(٢) في ل بلفظ: (ولم يحدث نكاحاً)، وفي ت بلفظ: (ولم يحدث نكاحاً جديداً)، وهو مخالف للحديث.

(٣) أخرجه الترمذي (١١٤٣) في النكاح باب ما جاء في الزوجين المشركين يسلم أحدهما، وقال: «هذا حديث ليس بإسناده بأس، ولكن لا يعرف وجه هذا الحديث»؛ وأبو داود (٢٢٤٠) في الطلاق باب إلى متى ترد عليه امرأته إذا أسلم بعدها؛ وابن ماجه (٢٠٠٩) في النكاح باب الزوجين يسلم أحدهما قبل الآخر، بلفظ: (بعد ستين)؛ والطحاوي في معاني الآثار: ٢٥٦/٣؛ بلفظ: (بعد ثلاث سنين).

(٤) قول محمد بن الحسن ذكره الطحاوي في معاني الآثار: ٢٥٧/٣.

(٥) ساقط من جميع النسخ وأثبتناه من معاني الآثار.

(٦) ساقط من ل.

عبد الله بن عباس بتحريم الله المؤمنات على الكفار حين علم برد النبي ﷺ زينب على أبي العاص، فقال: ردها عليه بالنكاح الأول، لأنه لم يكن عنده بين (١) إسلامه وإسلامها فسوخ للنكاح الذي كان بينهما. قال أبو جعفر (٢): «وقد أحسن محمد في هذا». والله أعلم.

باب

إذا عجز رجل عن نفقة امرأته لا يفرق بينهما (٣)

قال الله تعالى: ﴿لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا﴾ (٤)، فإذا لم يقدر على النفقة لا يكلفه الله الإنفاق في هذه الحالة. وإذا لم يكلف الإنفاق في هذه الحالة لم يجز التفريق بينه وبين امرأته لعجزه عن نفقتها. فلا يجوز إجباره على الطلاق من أجلها، لأن فيه إيجاب التفريق بشيء لم يجب. وأيضاً إنما أراد (أن لا يكلفه) (٥) ما لا يطبق (٦) ولم يرد أن يكلف (كل (٧) ما) يطبق (٨) لأن ذلك مفهوم من خطاب الآية.

وقوله تعالى: ﴿سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا﴾ (٩) يدل على أنه لا يفرق بينهما من أجل (٩) عجزه عن النفقة، (لأن العسر) (١٠) يرجى له اليسار. وليس في قوله تعالى: ﴿فَتَعَالَى أُمْتَعَيْنَ أَمْتَعْنِ وَأَسْرَحْنَ﴾ (١١) دليل على جواز التفريق، لأن الله تعالى علّق اختيار

(١) في ش بلفظ: (من إسلامه).

(٢) في معاني الآثار: ٢٥٧/٣.

(٣) راجع ذلك في فتح القدير: ٣٨٩/٤، والأم: ٨١/٥، والمتقى: ١٣١/٤.

(٤) سورة الطلاق: الآية ٧. وفي ت بلفظ: ﴿لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَسَعَهَا، لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ [سورة البقرة: الآية ٢٨٦].

(٥) في ت: (أن يكلفه).

(٦) ساقط من ل.

(٧) في ت: (كلها).

(٨) سورة الطلاق: الآية ٧.

(٩) في ت بلفظ: (لأجل عجزه عن النفقة).

(١٠) أثبتناه من م، وفي باقي النسخ بلفظ: (لأن العسر).

(١١) سورة الأحزاب: الآية ٢٨.

النبي ﷺ لفرادتهن بإرادتهن الحياة الدنيا وزيتها، ومعلوم أن من أراد من نساتنا الحياة الدنيا وزيتها لم يوجب ذلك تفريقاً بينها وبين زوجها. فلما كان السبب الذي أوجب (١) الله به التخيير المذكور في الآية غير موجب للتخيير في نساء غيره، لم يكن فيه دلالة على جواز (التفريق بين) (٢) امرأة العاجز عن النفقة وبينه (٣). وأيضاً فإن اختيار النبي ﷺ الآخرة دون الدنيا، وإثاره للفقير دون الغني، لم يوجب أن يكون عاجزاً عن نفقة نسائه، لأن / (الإنسان قد) (٤) يقدر على نفقة نسائه (٥) مع كونه فقيراً، ولم يدع أحد من الناس ولا روي أنه عليه السلام كان عاجزاً عن نفقة نسائه (٥) بل كان يدخر لمن قوت سنة.

باب

القَسْمُ بين الزوجات (٦)

الترمذي (٧): عن عائشة رضي الله عنها: «أن النبي ﷺ كان يقسم بين نسائه فيعدل ويقول: اللهم هذا قسمي فيما أملك (فلا تلمني) (٨) فيما تملك ولا أملك». يعني في الحب والمودة.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إذا كانت عند الرجل

(١) في أ ب لفظ: (أوجب الله له به التخيير).

(٢) في ت ب لفظ: (تفريق).

(٣) في ت ب لفظ: (بينها وبينه).

(٤) في ت ب لفظ: (النبي ﷺ كان).

(٥) ساقط من ت.

(٦) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٤٣٣/٣؛ والمهذب: ٦٧/٢؛ وحاشية الدسوقي:

٣٣٩/٢ - ٣٤٢؛ والمغني: ٣٠١/٧؛ والمحلى: ٦٣/١٠.

(٧) الترمذي (١١٤٠) في النكاح باب ما جاء في التسوية بين الضرائر، بلفظ: «اللهم هذه

قسمتي»؛ وأبو داود (٢١٣٤) في النكاح باب القسم بين النساء، واللفظ له؛ والنسائي في

عشرة النساء باب ميل الرجل إلى بعض نسائه دون بعض: ٦٠/٧؛ وابن ماجه (١٩٧١) في

النكاح باب القسمة بين النساء.

(٨) في ش ب لفظ: (ولا يمكن).

امرأتان فلم يعدل بينهما جاء يوم القيامة وشقه ساقط»^(١).

الطحاوي^(٢): «عن أم سلمة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال لها لما بنى بها وأصبحت عنده: «إن شئت سبعت لك وإن سبعت لك سبعت لنسائي». فلما قال لها النبي ﷺ (ما قال)^(٣)، أي أعدل بينك وبينهن فأجعل لكل واحدة منهن سبعاً، كما أقمت عندك سبعاً، كان كذلك إذا جعل لها ثلاثاً.

فإن قيل: فقد روي أنه عليه السلام قال لها: «ليس بك على أهلك هوان، إن شئت سبعت لك وإلا (فثلثت)^(٤) ثم أدور»^(٥).

قيل له: يحتمل أن يكون (ثم)^(٦) أدور بالثلاث عليهن جميعاً، لأنه لو كان^(٧) الثلاث حقاً لها دون سائر النساء لكان إذا أقام عندها سبعاً كانت ثلاث منهن غير محسوبة عليها، ولوجب^(٨) أن يكون لسائر النساء أربع أربع، فلما كان الذي للنساء

(١) في ل بلفظ: (وشقه مائل) وهو لفظ أبي داود، والحديث أخرجه الترمذي (١١٤١) في النكاح باب ما جاء في التسوية بين الضرائر؛ والنسائي في عشرة النساء باب ميل الرجل إلى بعض نسائه دون بعض: ٦٠/٧، بلفظ: (وأحد شقيه مائل)؛ وابن ماجه (١٩٦٩) في النكاح باب القسمة بين النساء؛ وأبو داود (٢١٣٣) في النكاح باب القسم بين النساء.

(٢) الطحاوي في معاني الآثار في النكاح باب مقدار ما يقيم الرجل عند الثيب أو البكر إذا تزوجها: ٢٩/٣؛ وأول الحديث: «ما بك على أهلك هوان، إن شئت...»؛ وأخرجه مسلم في الرضاع باب قدر ما تستحقه البكر والثيب من إقامة الزوج عندها عقب الزفاف: ١٠٨٣/٢؛ وأبو داود (٢١٢٢) في النكاح باب في المقام عند البكر؛ وابن ماجه (١٩١٧) في النكاح باب الإقامة على البكر والثيب.

(٣) ساقط من ت.

(٤) في ل بلفظ: (فأثلثت).

(٥) أخرجه مسلم في الرضاع باب قدر ما تستحقه البكر والثيب من إقامة الزوج عندها عقب الزفاف: ١٠٨٣/٢؛ بلفظ: «وإن شئت ثلثت ثم درت»؛ والطحاوي في معاني الآثار في النكاح باب مقدار ما يقيم الرجل عند الثيب أو البكر إذا تزوجها: ٢٨/٣.

(٦) ساقط من ل.

(٧) في ل بلفظ: (لو كانت).

(٨) في ل بلفظ: (ولو وجب) وهو خطأ.

إذا أقام عندها سبعاً (سبعاً) (١) لكل واحدة (٢)، كان كذلك إذا أقام عندها ثلاثاً، لكل واحدة منهن ثلاث. هذا هو النظر الصحيح مع استقامة تأويل الآثار. والله أعلم.

باب

(إذا (٣) تزوج) امرأة (بشرط) (٤) أن يحللها
فالنكاح مكروه، وإن وطئها حلت للأول (٥)

الترمذي (٦) : عن عبد الله بن مسعود قال : ولعن رسول الله ﷺ المحلل والمحلل له. (قال أبو عيسى) (٧) : هذا حديث حسن صحيح .

وجه الاستدلال بهذا الحديث : أن النبي ﷺ سماه محلاً، ثم إن الله تعالى جعل نكاح الثاني غايةً لتحريم الأول، فإذا وجدت الغاية ارتفع الحكم الممدود إليها، وإن كان مذموماً عليها.

(فإن قيل) (٨) فقد روي عن عمر رضي الله عنه أنه قال : «لا أوتى بمحلل (ولا محلة) (٩) إلا رجمتها» .

قيل له : إنما قال هذا على سبيل التخليط، والألف قد صح أنه وضع الحد عن من وطئ فرجاً حراماً قد جهل تحريمه، وعذره، فبالتأويل أولى، ولا خلاف (أنه) (٨) لا رجم عليه . [١/١٤٠]

(١) ساقط من ل، ت .

(٢) في ت بلفظ : (لكل واحدة سبعاً) . (٤) في ت : (فشرط) .

(٥) راجع في ذلك المهذب : ٤٦/٢ ؛ والمتقى : ٢٩٨/٣ - ٣٠٠ ؛ والغني : ١٨٠/٧ ؛ والمحلى : ٢٤٩/١١ .

(٦) الترمذي في النكاح (١١٢٠) باب ما جاء في المحلل والمحلل له ؛ والنسائي في الطلاق باب إحلال المطلقة ثلاثاً وما فيه من التخليط : ١٢١/٦ .

(٧) أثبتناه من ت وساقط من باقي النسخ .

(٨) ساقط من ت .

(٩) في م بلفظ : (أو محلة) .

باب

إذا طلقت امرأة تطليقتين ثم تزوجت (وطلقت) (١)

ورجعت إلى الأول رجعت بثلاث تطليقات (٢)

وهذا مذهب (ابن عمر وابن عباس) (٣) رضي الله عنهما، وإليه ذهب عطاء

والنخعي.

وذكر أبو بكر (٤) بن أبي شيبة عن أبي معاوية، ووكيع عن الأعمش، عن

إبراهيم أنه قال: «كان أصحاب عبد الله يقولون: أيهدم الزوج الثاني الثالث ولا يهدم

الواحدة والاثنين».

باب

قليل الرضاع محرم ولو كان مصبة (٥)

قال الله تعالى: ﴿وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة﴾ (٦).

فإن قيل: روي عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: كان فيما أنزل (الله) (٧)

من القرآن: عشر رضعات محرمن، ثم نسخن بخمس معلومات يحرمن. فتوفي

رسول الله ﷺ وهن مما يقرأ من القرآن (٨).

(١) ساقط من ل.

(٢) راجع ذلك في المغني: ٥٠٤/٧؛ والمحل: ٢٤٩/١٠.

(٣) في ت بلفظ: (عمر ومذهب ابن عباس).

(٤) في ل بلفظ: (أبو بكر بن شيبة) وهو خطأ.

(٥) راجع في ذلك فتح القدير: ٤٣٨/٣؛ والمنتقى: ١٥١/٤ - ١٥٢؛ والمغني: ١٧١/٨؛

والمحل: ٩/١٠.

(٦) سورة النساء: الآية ٢٣.

(٧) ساقط من أ، ل، م.

(٨) أخرجه مسلم في الرضاع باب التحريم بخمس رضعات: ١٠٧٥/٢؛ وأبو داود (٢٠٦٢) في

النكاح باب هل يحرم ما دون خمس رضعات، واللفظ له؛ والترمذي في الرضاع باب ما جاء =

قيل له: هذا لفظه منسوخ، فمن الجائز أن يكون قد نسخ حكمه، بل الظاهر أنه إذا نسخ اللفظ أن ينسخ الحكم. وقولها: «فتوفي رسول الله ﷺ» ومن مما يقرأ من القرآن. مجاز عن قرب النسخ من وفاة رسول الله ﷺ، وإلى هذا ذهب مالك بن أنس، والثوري، والأوزاعي، وعبد الله بن المبارك، ووكيعة، رضي الله عنهم.

**

لا تحرم المصة ولا المصتان: ٤٤٧/٣؛ والسائي في سننه في كتاب النكاح باب القدر الذي يحرم من الرضاعة: ٨٣/٦؛ وابن ماجه (١٩٤٢) في النكاح باب لا تحرم المصة ولا المصتان.

بَاب

الطلاق مكروه

(١) أبو داود^(٢): عن محارب بن دثار، عن ابن عمر رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «أبغض الحلال إلى الله تعالى الطلاق».

بَاب

الطلاق في الحيض كيف (٣) هو^(١)

أبو داود^(٤): عن سالم، عن أبيه: «أنه طلق امرأته وهي حائض، فذكر ذلك عمر لرسول الله ﷺ، فغضب رسول الله ﷺ ثم قال: مره فليراجعها، ثم ليمسكها^(٥)».

(١) ساقط من ت

(٢) أبو داود (٢١٧٨) في الطلاق باب كراهية الطلاق؛ وابن ماجه (٢٠١٨) في الطلاق باب حدثنا سويد بن سعيد.

(٣) راجع ذلك في المهذب: ٧٩/٢؛ والمنتقى: ٩٥/٤.

(٤) أبو داود (٢١٨٢) في الطلاق باب في طلاق السنة، واللفظ له؛ ومسلم في الطلاق باب تحريم طلاق الحائض بغير رضاها: ١٠٩٥/٢؛ والطحاوي في معاني الآثار: ٥٣/٣؛ وأخرجه مالك في الموطأ عن نافع، عن ابن عمر في الطلاق باب ما جاء في الأقراء: ص ٣٥٦؛ ومن طريق مالك أخرجه البخاري في أول كتاب الطلاق: ٥٢/٧؛ والنسائي في أول كتاب الطلاق: ١١٢/٦.

(٥) في ل: (يمسكها).

حتى تطهر، ثم تحيض فتطهر، ثم إن شاء طلقها طاهراً قبل أن يمسه، فذلك الطلاق للعدة كما أمر^(١) الله عز وجل.

رجح أبو جعفر^(٢) الأخذ بهذا الحديث لما فيه من الزيادة على غيره.

باب

الخلع طلاق^(٣)

القعنبي: عن مالك، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: «عدة المختلعة عدة المطلقات»^(٤). فدل (على)^(٥) أن الخلع طلاق. وإليه ذهب (علي)^(٦)، وابن مسعود، وعثمان بن عفان، رضي الله عنهم. وبه قال الحسن، وإبراهيم النخعي، وعطاء، وسعيد بن المسيب، (وشريح)^(٧)، والشعبي، ومجاهد، ومكحول، وسفيان الثوري، ومالك بن أنس رحمهم الله.

[ب/١] فإن قيل: فقد روي: / «أن امرأة ثابت بن قيس اختلعت^(٨) منه، فأمرها النبي ﷺ أن تعتد بحيضة»^(٩).

(١) في ت بلفظ: (كما قال الله عز وجل).

(٢) في معاني الآثار: ٥٤/٣.

(٣) راجع في ذلك فتح القدير: ٢١٠/٤ - ٢١٤؛ والمهذب: ٧٢/٢؛ والمتقى: ٦٧/٤؛ والمغني: ٣٢٨/٧؛ والمحلى: ٢٣٩/١٠.

(٤) أخرج مالك في الموطأ أنه يبلغه أن سعيد بن المسيب وسليمان بن يسار وابن شهاب كانوا يقولون: «عدة المختلعة مثل عدة المطلقة ثلاثة قروء». الموطأ: ص ٣٤٩.

(٥) أثبتناه من ل، وساقط من باقي النسخ.

(٦) ساقط من ل.

(٧) ساقط من ت.

(٨) في ت بلفظ: (اختلعت عنه). وفي حاشية ل: (من زوجها على عهد النبي ﷺ).

(٩) أخرجه أبو داود (٢٢٢٩) في الطلاق باب في الخلع، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال

أبو داود: «وهذا الحديث رواه عبد الرزاق، عن معمر، عن عمرو بن مسلم، عن عكرمة، عن النبي ﷺ مرسلًا. اهـ. وأخرجه الترمذي مسنداً (١١٨٥) في الطلاق باب ما جاء في الخلع. قال أبو عيسى: «هذا حديث حسن غريب». اهـ.

قيل له: كان هذا أول خلع وقع في الإسلام، فيحتمل أن يكون منسوخاً بقوله تعالى: ﴿والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء﴾^(١).

باب

المختلعة يلحقها صريح الطلاق^(٢)

قال الله تعالى: ﴿فإن طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره﴾^(٣) وجه الاستدلال بهذه الآية: أن الله تعالى شرع صريح الطلاق بعد المفادة، لأن الفاء حرف تعقيب، فبعد أن يرجع إلى قوله: ﴿الطلاق مرتان﴾^(٤)، بل الأقرب عوده إلى ما يليه كما في الاستثناء. ولا يعود على ما تقدم إلاً بدليل. كما أن قوله تعالى: ﴿وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن﴾^(٥) صار مقصوداً على ما يليه، غير عائد على ما تقدم، حتى لا يشترط (الدخول)^(٦) في أمهات النساء. وبهذا يقول سعيد بن المسيب، وشريح، وطاوس، والنخعي، وحامد، والثوري.

باب

طلاق الأمة تطليقتان^(٧)

أبو داود^(٨): عن عائشة رضي الله عنها، عن النبي ﷺ أنه قال: «طلاق»^(٩)

(١) سورة البقرة: الآية ٢٢٨.

(٢) راجع المهذب: ٧٢/٢.

(٣) سورة البقرة: الآية ٢٣٠.

(٤) سورة البقرة: الآية ٢٢٩.

(٥) سورة النساء: الآية ٢٣.

(٦) ساقط من ل.

(٧) راجع المهذب: ٧٨/٢؛ والمتقى: ٨٩/٤، ١٠٧.

(٨) أبو داود (٢١٨٩) في النكاح باب في سنة طلاق العبد؛ والترمذي (١١٨٢) في الطلاق باب

ما جاء أن طلاق الأمة تطليقتان؛ وابن ماجه (٢٠٨٠) في الطلاق باب في طلاق الأمة وعدتها؛

والحاكم في المستدرک: ٢٠٥/٢، وقال: «صحيح ولم يخرجناه، ووافقه الذهبي.

(٩) في ل بلفظ: (تطلق).

الأمّة تطليقتان، وعدتها حيضتان». قال أبو داود^(١): هذا حديث مجهول. وقال الترمذي^(٢): «حديث غريب، والعمل على هذا عند أصحاب النبي ﷺ، وهو قول سفیان الثوري، وأحمد، وإسحاق، رحمهم الله».

باب

(الطلاق) (٣) المضاف إلى الملك (صحيح) (٣)

قال الله تعالى: ﴿ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين...﴾ الآية^(٤). فهذا دليل على أن النذر المضاف إلى الملك إيجاب في الملك وإن لم يكن موجوداً في الحال. وقد جعله الله نذراً في الملك وألزمه الوفاء به^(٥). فكذا هذا إذا لا فرق بينهما والخلاف فيها واحد.

فإن قيل: فقد قال رسول الله ﷺ: «لا نذر لابن آدم فيما لا يملك، ولا عتق له فيما لا يملك»^(٦)، ولا طلاق له فيما لا يملك^(٧).

قيل له: هذا ليس بطلاق، بل هو تعليق للطلاق، والتعليق ليس بطلاق في الحال، فلا يشترط لصحته قيام الملك. وقد روي عن إبراهيم النخعي والشعبي وغيرهما أنه إذا وقت ترك^(٨).

وقال مالك بن أنس رضي الله عنه: «إذا سمي امرأة بعينها، أو وقت وقتاً، أو قال: إن تزوجت من كورة كنا فإنها تطلق». وهؤلاء أئمة الحديث.

(٢) سنن الترمذي: ٤٧٩/٣.

(١) سنن أبي داود: ٣٤٦/٢.

(٣) ساقط من ل. وراجع المنتقى: ١١٥/٤ - ١١٧، والمحلى: ٢٠٦/١٠، وموسوعة فقيه

إبراهيم النخعي: ٤٨٧/٢. (٤) سورة التوبة: الآية ٧٥. (٥) ساقط من م، ش.

(٦) أخرجه الترمذي (١١٨١) في الطلاق باب ما جاء لا طلاق قبل النكاح، واللفظ له، عن

عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، وقال: «حديث حسن صحيح، وهو أحسن شيء

روى في هذا الباب، وهو قول أكثر أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم». اهـ.

وأخرجه أبو داود (٢١٩٠) في الطلاق باب الطلاق قبل النكاح. وابن ماجه مختصراً (٢٠٤٧)

في الطلاق باب لا طلاق قبل النكاح. والدارقطني في الطلاق: ١٤/٤.

(٧) هكذا وردت في جميع النسخ، ولعل الصواب: (إذا وقت لزوم)، أي: لزوم الطلاق، والمصادر

التي ذكرتها ينص بعضها على لزوم الطلاق عند النخعي والشعبي رحمهما الله. والله أعلم.

محقق.

باب

طلاق المكره واقع (١) /

[١٤٤٧]

مسلم (٢): عن أبي الطفيل، عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه أنه قال: «ما منعتي أن أشهد (بدرًا) (٣) إلا أني خرجت أنا وأبي الحسيل، فأخذنا كفار قريش، فقالوا: إنكم تريدون محمدًا، فقلنا: ما نريده، (وما نريد) (٤) إلا المدينة. (قال) (٥): فأخذوا منا عهد الله وميثاقه (لنصرفن) (٥) إلى المدينة، وما نقاتل (٦) معه. فأتينا رسول الله ﷺ فأخبرناه، فقال: انصرفا (٧)، فني لهم بعهدهم ونستعين بالله عليهم».

فلما منعهم رسول الله ﷺ من حضور بدر (٨) لاستحلاف المشركين القاهرين لها على ما استحلفوها عليه. ثبت بذلك أن الحلف على الطواعية والإكراه سواء. وكذا العتاق، والطلاق.

وأما قوله عليه السلام: «تجاوز الله (لي) (٩) عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكروها عليه (١٠)»، قال أصحابنا: هو على الشرك خاصة، لأن القوم كانوا حديث

(١) راجع ذلك في المهذب: ٧٨/٢، والمنتقى: ١٢٤/٤؛ والمعنى: ٣٨٢/٧، والمحلى: ٢٠٢/١٠.

(٢) مسلم في الجهاد والسير باب الوفاء بالعهد: ١٤١٤/٣؛ والطحاوي في معاني الآثار في الطلاق باب طلاق المكره: ٩٧/٣.

(٣) في ش بلفظ: (بكذا).

(٤) ساقط من ل.

(٥) في ل بلفظ: (لنصرف).

(٦) لفظ مسلم: (ولا نقاتل معه).

(٧) في ت بلفظ: (انصرفوا ففروا لهم).

(٨) في ش بلفظ: (حضور زيد) وهو تصحيف.

(٩) ساقط من أ.

(١٠) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار عن ابن عباس رضي الله عنهما في الطلاق باب طلاق المكره:

٩٥/٣؛ وابن ماجه (٢٠٤٥) في الطلاق باب طلاق المكره والناسي؛ والحاكم في المستدرک:

١٩٨/٢، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه».

عهد بالكفر^(١) في (دار كانت)^(٢) دار كفر، (فكان)^(٣) المشركون إذا قدروا (عليهم)^(٤) استكروهم على الإقرار بالكفر، فيقرون بذلك بالسنتهم كما فعلوا ذلك بعمار بن ياسر وبغيره من الصحابة رضي الله عنهم. فنزل فيهم؛ ﴿إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان﴾^(٥). وربما سهوا فتكلموا بما جرت عليهم عادتهم قبل الإسلام، وربما أخطأوا فتكلموا بذلك، فتجاوز الله عز وجل عن ذلك لأنهم كانوا غير مختارين ولا قاصدين ذلك.

والخطأ: ما أراد الرجل غيره ففعله لا عن قصد منه إليه.

والسهو: ما قصد إليه (بفعله)^(٦) على القصد منه إليه، على أنه ساهي عن المعنى الذي يمنعه من ذلك الفعل.

وقد أجمعوا على أن من نسي أن تكون له زوجة فقصد إليها فطلقها أن طلاقها واقع، ولم يطلوا طلاقه بسهوه، ولم يدخل هذا السهو في السهو المعفو عنه فكذلك الإكراه.

وروى الطحاوي^(٧): عن أبي سنان، قال: سمعت عمر بن عبد العزيز يقول: «طلاق المكره والسكران واقع».

(١) في ت بلفظ: (حديث عهد بالإسلام).

(٢) ساقط من ل.

(٣) في ش بلفظ: (فكانوا).

(٤) ساقط من ت.

(٥) سورة النحل: الآية ١٠٦.

(٦) في م: (فعله) وهو الأصح.

(٧) الطحاوي في معاني الأثر في الطلاق باب طلاق المكره: ٩٩/٣، بلفظ: «طلاق المكره جائز».

باب

إذا تزوجت الأمة بإذن مولاهم ثم أعتقت
فلها الخيار حراً كان زوجها أو عبداً (١)

الترمذي (١) : عن عائشة زوج النبي ﷺ قالت : «كان زوج بريرة حراً، فخيرها رسول الله ﷺ». هذا حديث حسن صحيح.

فإن قيل : روى أبو داود (٢) : عن ابن عباس رضي الله عنه : «أن زوج / بريرة [١٤٧/ب] كان عبداً أسود يسمى مغيثاً، فخيرها - يعني رسول الله ﷺ - وأمرها أن تعتد».

وعن عروة، عن عائشة في قصة بريرة قالت : «كان زوجها عبداً، فخيرها رسول الله ﷺ فاخترت نفسها، ولو كان حراً لم يغيرها» (٤).

قيل له : قد اختلفت الرواية عن عائشة في زوج بريرة، وما كان وصفه (٥)، حين عمت، فبعض الرواة أخبر أنه كان حراً، وبعضهم أخبر أنه كان عبداً. وقوله في حديث عروة، عن عائشة : «ولو كان حراً لم يغيرها». يجوز أن يكون من كلام عروة ويجوز أن يكون من كلام عائشة. فإذا احتمل هذا واحتمل هذا لم يبق (فيه) (٦)

(١) راجع ذلك في المذهب : ٥٠/٢ - ٥١.

(٢) الترمذي (١١٥٥) في الرضاع باب ما جاء في المرأة تعتق ولها زوج؛ وأبو داود (٢٢٣٥) في الطلاق باب من قال كان حراً؛ والنسائي في الطلاق باب خيار الأمة تعتق وزوجها حر: ١٣٣/٦؛ والطحاوي في معاني الآثار في الطلاق باب الأمة تعتق وزوجها حر هل لها خيار أم لا : ٨٢/٣.

(٣) أبو داود (٢٢٣٢) في الطلاق باب في المملوكة تعتق وهي تحت حر أو عبد.

(٤) أخرجه مسلم في العتق باب إنما الولاء لمن أعتق : ١١٤٣/٢؛ وأبو داود (٢٢٣٣) في الطلاق باب في المملوكة تعتق وهي تحت حر أو عبد. والترمذي (١١٥٤) في الرضاع باب ما جاء في المرأة تعتق ولها زوج والنسائي مطولاً في الطلاق باب خيار الأمة تعتق وزوجها مملوك:

٨٣٤/٦

(٥) في ل بلفظ : (وما كانت صفته).

(٦) ساقط من ت.

حجة، وبقي قولها «كان عبداً» وقولها «كان حراً» متعارضين.

وجه التوفيق: أنه يحتمل أنه اعتق قبيل عتقها. فيصدق عليه أنه كان عبداً وأنه كان حراً، ولا يمكن التوفيق بالمعكس فكان ما ذهبنا إليه أولى.

باب

إذا قال لامرأته اختاري، أو اختاري نفسك، فقالت: اخترت، أو قال اختاري، فقالت: اخترت نفسي، فهي واحدة بآئنة^(١)، لأن قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهَا﴾ (٢) يقتضي تخييرهن بين الفراق وبين النبي ﷺ، (لأن قوله: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ (٣) يدل على إضمار اختيارهن فراق النبي ﷺ) في قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهَا﴾ (٤) إذ كان (٥) الشق الأخير من الاختيارين هو اختيار النبي ﷺ، وقوله: ﴿فَتَعَالَى أُمْتَعَانِ﴾ (٦) والمتعة إنما هي بعد اختيارهن الطلاق. ﴿وَأَسْرَحْنَ﴾ (٧) أراد إخراجهن من بيوتهن بعد الطلاق.

وزوي عن عمر وابن مسعود رضي الله عنهما أنها قالت: «إن اختارت نفسها فواحدة بآئنة»^(٨).

قال الترمذي^(٩): «وذهب أكثر أهل العلم والفقهاء من أصحاب النبي ﷺ ومن بعدهم في هذا الباب إلى قول عمر، وعبد الله، وهو قول الثوري، رحمهم الله».

(١) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٧٦/٤ - ٧٩؛ والمهذب: ٨٢/٢؛ والمغني: ٤٠٤/٧؛ والمحط: ١١٦/١٠؛ والمتقى: ٥٨/٤ - ٦٠.

(٢) سورة الأحزاب: الآية ٢٨.

(٣) ساقط من ل.

(٤) سورة الأحزاب: الآية ٢٩.

(٥) في ل بلفظ: (إن كان الشق الآخر).

(٦) انظر سنن الترمذي: ٤٧٤/٣.

باب

ولو قال لها: اختاري، فقالت: (أنا أختار نفسي طلقت)^(١)، لما روي في حديث عائشة رضي الله عنها، فإنها قالت: «بل أختار الله ورسوله». واعتبره النبي ﷺ جواباً منها. ولأنه لو قال: أشهد أن لا إله إلا الله أو أشهد أن فلاناً أقر بكذا كما كان (لو)^(٢) قال شهدت - والله أعلم.

**

(١) في ل بلفظ: (إنما أختار نفسي فثلاث).

(٢) ساقط من ل.



كِتَابُ اللَّعَانِ

٢٤

بَاب

لا يلاعن بنتفي الولد^(١)،

لأنه قد يجوز / أن لا يكون حملاً.

[١/١٤٨]

لأن ما يظهر من المرأة (ما يتوهم به أنها حامل)^(٢) لا يعلم أنه حمل حقيقة، إنما هو توهم، ونفي التوهم لا يوجب اللعان.

فإن قيل: فقد روي أنه عليه السلام لا عن بالحمل.

قيل له: هذا حديث مختصر، اختصره الذي رواه فغلط فيه، وأصله حديث عويمر المجلاني^(٣) وقد كان قذف امرأته بالزنا فلاعن رسول الله ﷺ بينها وكانت حبل.

(١) خلافاً لأبي يوسف ومحمد فإنها قالا: اللعان يجب بنفي الحمل إذا جاءت به لأقل من ستة أشهر. راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٢٩٣/٤؛ والمهذب: ١٢٣/٢؛ والمتقى: ٧٥/٤؛ والمغني: ٧٥/٨.

(٢) في ت بلفظ: (فيما يتوهم أنها حامل).

(٣) حديث عويمر المجلاني أخرجه البخاري في الطلاق باب اللعان ومن طلق باللعان: ٦٩/٧؛ ومسلم في اللعان: ١١٢٩/٢؛ وأبو داود (٢٢٤٥) في الطلاق باب في اللعان؛ وابن ماجه (٢٠٦٦) في الطلاق باب اللعان.

فإن قيل: قوله عليه السلام: «فإن جاءت به كذا فهو لزوجها» وإن جاءت به كذا فهو لفلان^(١)، دليل على أن الحمل هو المقصود بالقذف واللعان، قيل له: لو كان اللعان بالحمل لكان متنياً من الزوج غير لاحق به أشبه أو لم يشبه. ألا ترى أنها لو كانت وضعت قبل أن يقذفها فنى ولدها وكان أشبه الناس به (أنه)^(٢) يلاعن بينهما، ويفرق، ويلزم الولد أمه، (ولا يلحق بالملاعن لشبهه)^(٣). وفي هذا دليل على أن اللعان لم يكن ينفي الولد حال كونه حملاً. وقد قال أعرابي لرسول الله ﷺ: «إن امرأتي ولدت غلاماً أسود، وإني أنكرته، فقال: هل لك من إبل؟ قال: نعم، قال: ما ألوانها؟ قال: حمر، قال: مه هل فيها من أورك؟ قال: إن فيها (لورقاً)^(٤)، قال: فأتى ترى ذلك جاءها؟ قال: يا رسول الله عرق نزعها، قل: (فلعل هذا)^(٥) عرق نزعها^(٦). فلما لم يرخص رسول الله ﷺ في نفيه لبعده شبهه منه، وكان الشبه غير دليل، ثبت أن جعل النبي ﷺ ولد الملاعنة من زوجها إن جاءت به^(٧) على شبهه دليل على أن اللعان لم يكن نفاهاً. فثبت بهذا فساد قول من يرى (خلاف)^(٨) ذلك.

باب

الولد للفراش^(٨)

الترمذي^(٩): عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الولد للفراش وللعاهر الحجر» (حديث)^(١٠) حسن صحيح.

(١) أخرجه أبو داود بنحوه (٢٢٤٨) في الطلاق باب في اللعان.

(٢) ساقط من ل.

(٣) في م بلفظ: (ولا يلحق به الملاعن بشبهه).

(٤) في ل: (أورقاً).

(٥) في ت: (فلعله).

(٦) سبق تخريجه: ص ٦١٥، تعليق ٣.

(٧) ساقط من ش.

(٨) راجع المغني: ٦٨/٨.

(٩) سبق تخريجه: ص ٦١٣، تعليق ٨.

(١٠) ساقط من أ، م، ش.

فإن قيل: في هذا دليل على أن نفي الولد لا يوجب اللعان.

قيل له: روى مالك^(١): عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما: «أن رسول الله ﷺ فرّق بين المتلاعنين، وألزم الولد أمه». وهذه سنة عن رسول الله ﷺ لا نعلم شيئاً نسخها ولا عارضها. وعلى هذا إجماع الصحابة من بعده، على ما حكموا به في ميراث ابن الملاعنة، فجعلوه لا أب له، وجعلوه من قوم أمه، وأخرجوه من قوم الملاعن. ثم على ذلك تابعوهم من بعدهم. ثم لم يزل الناس على ذلك. فالتقول عندنا في هذا على ما فعلوه.

باب /

لا تقع الفرقة بين المتلاعنين حتى يفرّق الحاكم بينهما^(٢)

الترمذي^(٣): عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: لا عن رجل امرأته، وفرّق النبي ﷺ (بينهما)^(٤)، وألحق الولد بالأم.

وصح عن سعيد بن جبير (أنه)^(٥) قال: سألت ابن عمر فقلت: «المتلاعنان يفرق بينهما؟ فقال: لا عن رسول الله ﷺ ثم فرّق بينهما». وفي (آخر)^(٤) حديث عويمر

(١) مالك في الموطأ في الطلاق باب ما جاء في اللعان: ص ٣٥٠؛ عن نافع عن ابن عمر: «أن رجلاً لا عن امرأته في زمان رسول الله ﷺ وانتهى من ولدها فرّق رسول الله ﷺ بينهما وألزم الولد أمه».

(٢) خلافاً لـزفر من أصحاب أبي حنيفة. راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٢٨٥/٤؛ والمتقى: ٧٣/٤؛ والمغني: ٦٣/٨.

(٣) الترمذي (١٢٠٣) في الطلاق باب ما جاء في اللعان، وقال: «حديث حسن صحيح، والعمل على هذا عند أهل العلم». والبخاري في الطلاق باب يلحق الولد بالملاعنة: ٧٢/٧؛ ومسلم في اللعان: ١١٣٢/٢؛ وأبو داود (٢٢٥٩) في الطلاق باب في اللعان؛ والنسائي في الطلاق باب نفي الولد باللعان وإلحاقه بأمه: ١٤٦/٦؛ وابن ماجه (٢٠٦٩) في الطلاق باب اللعان، وهذا الحديث هو بعينه حديث مالك المتقدم آنفاً، ويستند مع اختلاف يسير في اللفظ.

(٤) ساقط من ت.

(٥) ساقط من م.

العجلاني^(١): «فلما فرغا من تلاعنها قال عويمر: كذبت عليها يا رسول الله إن أمسكتها، فطلقها عويمر ثلاثاً قبل أن يأمره رسول الله ﷺ».

قال مالك^(٢): «قال ابن شهاب: فكانت تلك سنة المتلاعنين». ولو كانت الفرقة تقع باللعان لما صح تفريقه ولا طلاقه.

باب

الملاعن إذا كذب نفسه حد

وحل له التزويج بالملاعنة^(٣)

لأن اللعان قد ارتفع لما أكذب نفسه، بدليل لحوق النسب، ووجوب الحد، فيعود حل النكاح.

فإن قيل: روي أن النبي ﷺ قال: «المتلاعنان لا يجتمعان أبداً»^(٤).

قيل له: المراد به ما دامتا متلاعنين، كقول القائل: المصلي لا يتكلم والمتناكحان والمتبايعان حكمهما كذا^(٥) وكذا، أي ما دام العقد بينهما.

فإن قيل: روي في بعض الأحاديث عن ابن عمر رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ قال للذي لاعن امرأته: لا سبيل لك عليها»^(١).

(١) حديث عويمر سبق تخريجه: ص ٦٩٣، تعليق ٣.

(٢) في الموطأ: ص ٣٥٠؛ «قال مالك، قال ابن شهاب: فكانت تلك بعد سنة المتلاعنين» وذلك بعد حديث عويمر العجلاني.

(٣) خلافاً لأبي يوسف فإنه قال: هو تحريم مؤبد. راجع تفصيل ذلك في فتح القلبي:
٢٩١/٤ - ٢٩٢؛ والمهذب: ١٢٧/٢؛ والأم: ٢٨٠/٥؛ والمنتقى: ٧٨/٤؛ والمغني:
٦٦/٨.

(٤) الحديث أخرجه الدارقطني في النكاح باب المهر: ٢٧٦/٣، قال صاحب التنقيح: إسناده جيد. انظر: التعليق المغني: ٢٧٦/٣؛ نصب الراية: ٢٥٠/٣.

(٥) ورد في حاشية م: (قوله كذا وكذا أي ما دام عقد النكاح قائماً وعقد البيع قائماً).

قيل له: إن الملاعن ظن أن له المطالبة بالمهر، ولهذا قال في تمام الحديث لما قال له: «لا سبيل لك عليها، قال: يا رسول الله مالي، قال: لا مال لك، إن كنت قد صدقت عليها فهو بما استحلتت من فرجها، وإن كنت كذبت عليها فذاك أبعد لك منها»^(١) وهذا في الصحيح.

باب

إذا مضت أربعة أشهر ولم يفء إليها بانت منه بتطبيقه من حين آلى^(٢). وبه يقول بعض أهل العلم من أصحاب رسول الله ﷺ. وهو مذهب سفيان الثوري. والمعتمد في ذلك قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ يُؤَلُّونَ مِنْ نَسَائِهِمْ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾^(٣) والترص: الانتظار، والفيء: الرجوع. والله أعلم.

**

(١) سبق تخريج ذلك من حديث عويمر العجلاني: ص ٦٩٣، تعليق ٣.
 (٢) في ت بلفظ: (من حين حلف). وانظر تفصيل أقوال الفقهاء في ذلك في فتح القدير:
 ١٩١/٤، والمهذب: ١٠٩/٢.
 (٣) سورة البقرة: الآية ٢٢٦.

Handwritten text at the top of the page, possibly a header or introductory paragraph. The text is extremely faint and illegible.

Handwritten text in the middle section of the page. The text is extremely faint and illegible.

Handwritten text at the bottom of the page, possibly a footer or concluding paragraph. The text is extremely faint and illegible.

بَاب

تجب النفقة للمبتوتة والسكنى في العدة كالمطلقة الرجعية^(١)

قال الله تعالى: ﴿أَسْكِنُوهُمْ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وُجْدِكُمْ وَلَا تَضَارُّوهُمْ

لِتَضْبِقُوا عَلَيْهِمْ﴾^(٢) فهذه الآية تضمنت / الدلالة على وجوب نفقة المبتوتة من ثلاثة [١٤٩] / أوجه:

أحدها: أن السكنى لما كانت حقاً في مال وقد أوجبها الله تعالى بنص الكتاب، إذ كانت الآية قد تناولت المبتوتة والرجعية، اقتضى ذلك وجوب النفقة لأنها حق في مال.

والثاني: (أن)^(٣) المضارة تقع في النفقة كهي في السكنى.

والثالث: أن الضيق قد يكون في النفقة أيضاً، فعليه أن ينفق عليها ولا يضيّق عليها (فيها)^(٤).

(١) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٤٠٣/٤ - ٤٠٥؛ والمهذب: ١٦٤/٢؛ والمنتقى:

١٠٣/٤ - ١٠٦؛ والمعنى: ٢٣٢/٨.

(٢) سورة الطلاق: الآية ٦.

(٣) ساقط من ل.

(٤) ساقط من ت.

وقوله تعالى: ﴿وإن كن أولاتٍ حملن﴾ (١). انتظمت (٢) المبتوتة والرجعية (٣). ثم لا تخلو هذه النفقة إما أن يكون وجوبها لأجل الحمل، أو لأجل أنها محبوسة في بيته. والأول باطل، لأنها لو كانت مستحقة لأجل الحمل لوجب إذا كان للحمل مال أن يتفق عليه من ماله، كما أن نفقة الصغير في مال نفسه. وأيضاً (كان) (٤) يجب في الطلاق الرجعي نفقة الحامل إذا كان له مال في ماله، كما أن نفقته بعد الولادة في ماله، وكان يجب أن تكون نفقة الحامل المتوفى عنها زوجها في نصيب الحمل من الميراث. فلما اتفق الجميع على أن النفقة في مال الزوج. بطل أن يكون وجوب النفقة لأجل الحمل، وتعين أن يكون لأجل أنها محبوسة في بيته. وهذه العلة موجودة في المبتوتة فوجب أن تجب لها النفقة.

فإن قيل: فما فائدة تخصيص الحامل بالذكر في إيجاب النفقة.

قيل له: قد دخلت فيه المطلقة الرجعية، ولم يمنع ذلك وجوب النفقة لغير الحامل، وكذلك في المبتوتة وإنما ذكر الحمل لأن مدته (قد) (٥) تطول وقد تقصر فأراد إعلامنا وجوب النفقة مع طول المدة التي هي في العادة أطول من مدة الحيض.

فإن قيل: روي عن فاطمة بنت قيس: «أن زوجها طلقها البتة، وأن رسول الله ﷺ قال: لا نفقة لك ولا سكنى» (٦).

قيل له: روى أبو داود (٧): عن أبي إسحاق السبيعي قال: «كنت في المسجد الجامع مع الأسود، فقال: أتت فاطمة بنت قيس عمر بن الخطاب، فقال: ما كنا

(١) سورة الطلاق: الآية ٦.

(٢) في ش بلفظ: (اقتضت).

(٣) في ل بلفظ: (والراجعة).

(٤) ساقط من ت.

(٥) ساقط من ل.

(٦) أخرجه مسلم في الطلاق باب المطلقة ثلاثاً لا نفقة لها: ١١١٤/٢.

(٧) أبو داود (٢٢٩١) في الطلاق باب من أنكر ذلك على فاطمة.

لشذح كتاب ربهنا، وسنة نبينا ﷺ لقول امرأة لا ندري أحفظت أم لا؟. وأخرجه مسلم والترمذي^(١).

قال الطحاوي^(٢): وما احتج به عمر رضي الله عنه في دفع حديث فاطمة حجة صحيحة، وذلك أن الله عز وجل قال: ﴿بأيمها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن﴾^(٣)، ثم قال: ﴿لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً﴾^(٤).

وأجمعوا أن ذلك الأمر هو الرجعة، ثم قال^(٥): ﴿أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم﴾^(٥)، / و﴿لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن﴾^(٦)، يريد في العدة. [١٤٩] فكانت المرأة إذا طلقها زوجها اثنتين للسنة على ما أمر الله عز وجل، ثم راجعها، ثم طلقها أخرى للسنة حرمت عليه، ووجب عليها العدة التي جعل الله عز وجل لها فيها السكنى، وأمرها أن لا تخرج فيها، وأمر الزوج أن لا يخرجهما. ولم يفرق الله بين هذه المطلقة للسنة التي لا رجعة عليها، وبين المطلقة للسنة التي عليها الرجعة. فلما جاءت فاطمة بنت قيس فروت عن النبي ﷺ أنه قال لها: «إنما السكنى لمن له الرجعة عليها»^(٦). خالفت كتاب الله تعالى^(٧) وخالفت سنة رسول الله ﷺ، وهي ما روى الطحاوي^(٨): عن الشعبي، عن فاطمة بنت قيس: «أن زوجها طلقها ثلاثاً، فأنت النبي ﷺ فقال: لا نفقة لك ولا سكنى، فأخبرت بذلك النخعي فقال: (أخبر)^(٩) عمر بن الخطاب بذلك فقال: لسنّا بتاركي آية من كتاب الله وقول رسوله

(١) مسلم في الطلاق باب المطلقة ثلاثاً لا نفقة لها: ١١١٨/٢؛ والترمذي (١١٨٠) في الطلاق باب ما جاء في المطلقة ثلاثاً لا نفقة لها ولا سكنى.

(٢) في معاني الآثار: ٧٠/٣.

(٣) سورة الطلاق: الآية ١.

(٤) ساقط من ش.

(٥) سورة الطلاق: الآية ٦.

(٦) لفظ معاني الآثار: (لمن كانت عليها الرجعة).

(٧) لأن كتاب الله تعالى جعل السكنى لمن لا رجعة عليها. انظر معاني الآثار: ٧٠/٣.

(٨) في معاني الآثار: ٦٨/٣.

(٩) في ش بلفظ: (أخبرت).

لقول امرأة لا ندري لعلها وهمت . سمعت رسول الله ﷺ يقول : لها النفقة والسكنى .

وإن كان الحديث صحيحاً، فله وجه صحيح يستقيم على مذهبنا فيما (روته)^(١) من نفي النفقة والسكنى، وذلك زوي^(٢) أنها استطالت بلسانها على أحمائها، فأمروها بالانتقال، فكانت سبب النقلة، (وقال الله تعالى : ﴿لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن إلا أن يأتين بفاحشة﴾^(٣)، فلما كان سبب النقلة^(٤)) من جهتها كانت ناشزة فسقطت نفقتها وسكنائها جميعاً . فكانت العلة الموجبة لإسقاط (النفقة هي الموجبة لإسقاط)^(٥) السكنى .

وهذا يدل على صحة أصلنا الذي قدمناه في أن استحقاق النفقة يتعلق باستحقاق السكنى، وإن كانت السكنى حق الله تعالى والنفقة حقها، لكن لا فرق بينهما (من الوجه الذي)^(٦) وجب (قياسها عليها)^(٧) . وذلك أن السكنى فيها معنيان : أحدهما : حق الله تعالى : وهي كونها في بيت الزوج .

والآخر : (حق لها وهو ما يلزم)^(٨) في المال من أجره البيت إن لم يكن له، ولو رضيت بأن تعطي هي الأجره من مالها وتسقطها عن الزوج جاز، فمن حيث هي حق في المال استويا .

(١) في ت بلفظ : (تروية) .

(٢) في ت بلفظ : (لما روي) .

(٣) ما بين القوسين مذكور في ل بعد قوله : (وسكنائها جميعاً) .

(٤) سورة الطلاق : الآية ١ .

(٥) ساقط من ت .

(٦) في ل بلفظ : (من هذا الوجه) .

(٧) في ت بلفظ : (قياساً) .

(٨) في ل بلفظ : (حق له وهو ما لم يلزم) .

باب

(الأقراء الحيض^(١))

لأنها لو كانت الأطهار - فإذا طلقها وهي طاهر فحاضت بعد ذلك بساعة
فحسب (ذلك)^(٢) لها قرءاً مع قرءين (متتابعين)^(٣) - كان عدتها قرءين وبعض
(قرء)^(٤)، وإنما قال الله تعالى: / ﴿ثلاثة قروء﴾^(٥).

فإن قيل: فقد قال الله تعالى: ﴿الحج أشهر معلومات﴾^(٦)، والأشهر جمع
(شهر)^(٧)، وأقله ثلاثة، ومع هذا فأشهر الحج شهران وبعض الثالث.

قيل له: لم يقل في الحج ثلاثة أشهر، ولم يحصره بعدد، فلذلك كان الأمر على
ما ترى. وأما هذا فقد حصره بعدد، فصار كقوله تعالى: ﴿إن ارتبتم فعدتن ثلاثة
أشهر﴾^(٨)، وليس في^(٩) إلحاق الماء دليل على أن القرء الطهر، لأن الشيء إذا كان له
اسمان مذكر ومؤنث، فإذا جمع بالمذكر أثبت الماء، وإن جمع بالمؤنث أسقط الماء. فإذا
جمع بالحيضة سقطت الماء فقيل ثلاث حيض، وإذا جمع بالقرء أثبت الماء فقيل ثلاثة
قروء.

**

(١) في ت بلفظ: (في أقراء الحيض) وانظر تفصيل أقوال الفقهاء في ذلك في فتح القدير:

٣٠٨/٤؛ والمهذب: ١٤٣/٢؛ والمتقى: ٩٤/٤؛ والمغني: ١١٠/٨؛ والمحل: ٢٥٧/١٠.

(٢) ساقط من ل، ت.

(٣) في ش بلفظ: (سابقين).

(٤) في أ: (قروء).

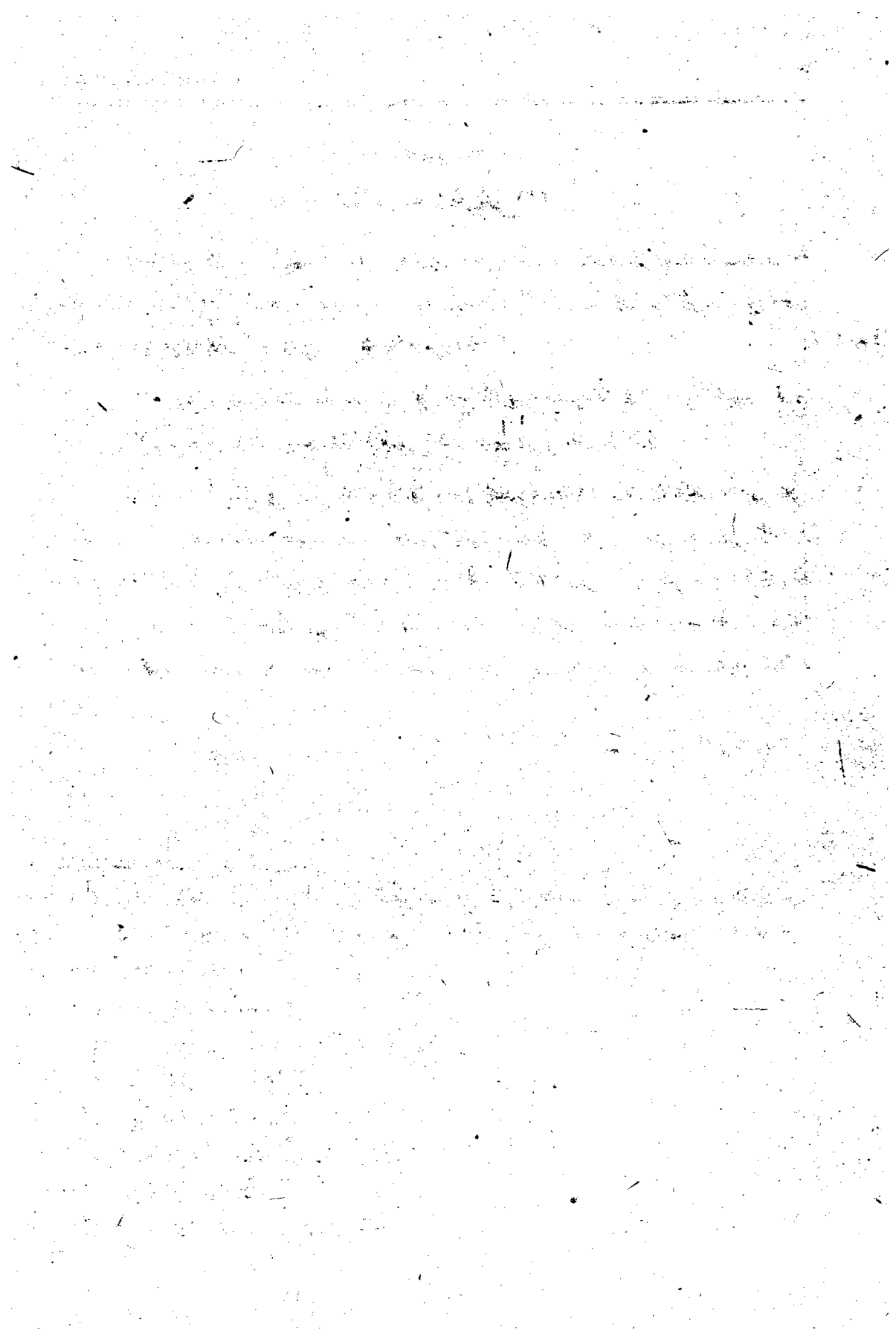
(٥) سورة البقرة: الآية ٢٢٨.

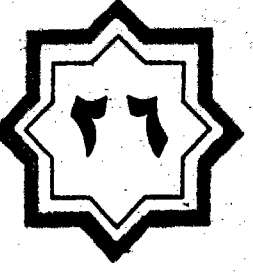
(٦) سورة البقرة: الآية ١٩٧.

(٧) أثبتناه من ل، وساقط من باقي النسخ.

(٨) سورة الطلاق: الآية ٤.

(٩) في ت بلفظ: (وليس في إدخال الماء).





بَاب

ليس في (قتل) (١) العمد إلا القصاص
إلا أن يصطلح على مال (٢)

البخاري (٣): عن أنس: «أن الرُبَيْع بنت النضر عمته لطمت جارية فكسرت
سناها، فعرضوا عليهم الأرش فأبوا، فطلبوا العفو فأبوا، فأتوا النبي ﷺ فأمرهم
بالقصاص، فجاء أخوها أنس بن النضر فقال: يا رسول الله، أتكسر سن الربيع،
والذي بعثك بالحق (٤) لا تكسر سنها، قال: يا أنس كتاب الله القصاص، (فعفا) (٥)
القوم. فقال رسول الله ﷺ: إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره». فثبت بهذا
الحديث أن الذي يجب بكتاب الله تعالى وستة رسوله ﷺ في العمد هو القصاص، لأنه

(١) ساقط من ل.

(٢) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٢٠٦/١٠ - ٢١٠؛ والمهذب: ١٨٨/٢؛ والمتقى:
١٢٣/٧؛ والمحلى: ٣٦٠/١٠.

(٣) أخرجه البخاري في التفسير - تفسير سورة البقرة - ٢٩/٦؛ وأبو داود (٤٥٩٥) في الدييات
باب القصاص من السن؛ والنسائي في القسامة باب القصاص من الثنية: ٢٥/٨؛ وابن ماجه
(٢٦٤٩) في الدييات باب القصاص في السن؛ والطحاوي في معاني الآثار في الجنايات باب
ما يجب في قتل العمد وجراح العمد: ١٧٦/٣.

(٤) في ل بلفظ: (بالحق نبياً).

(٥) في ش بلفظ: (فعفا).

لو كان يجب للمجني عليه الخيار بين القصاص وبين أخذ الدية إذا خيّرهما رسول الله ﷺ، ولأعلمها بما تختار من ذلك، ولما حكم لها بالقصاص بعينه. وإذا كان كذلك وجب أن يحمل قوله عليه السلام لما فتح مكة: «فمن قتل له بعد مقاتلي هذه قتيلاً فأهله بين (خيرتين)»^(١)، إن شأؤوا قتلوا وإن شأؤوا أخذوا الدية»^(٢).

وفي حديث آخر: «من قتل له قتيلاً فهو بخير النظرين، إما أن يقتل، أو يُؤدّى»^(٣)، على أخذ الدية برضى القاتل حتى تنفق معاني الآثار.

ويؤيده ما روى البخاري^(٤) عن ابن عباس رضي الله عنه قال: «كان في بني إسرائيل القصاص، ولم يكن فيهم الدية، فقال الله لهذه الأمة: ﴿كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى﴾، فمن عفي له من أخيه

(١) في ل بلفظ: (تخيرين).

(٢) أخرجه أبو داود (٤٥٠٤) في الديات باب ولي العمد يرضى بالدية، عن أبي شريح الكعبي قال: قال رسول الله ﷺ: «ألا إنكم يا معشر خزاعة قتلتم هذا القتيلاً من هذيل وإني عاقله، فمن قتل له بعد مقاتلي هذه قتيلاً فأهله بين خيرتين أن يأخذوا العقل أو يقتلوا». وأخرجه الترمذي (١٤٠٦) في الديات باب ما جاء في حكم ولي القتيلى في القصاص والعفو، وقال: «هذا حديث حسن صحيح». اهـ. والطحاوي في معاني الآثار في الجنائيات باب ما يجب في قتل العمد وجراح العمد: ١٧٤/٣؛ والدارقطني في الحدود والديات: ٩٦/٣.

(٣) الحديث أخرجه الأئمة الستة في كتبهم عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة: البخاري في الديات باب من قتل له قتيلاً فهو بخير النظرين: ٦/٩، بلفظ: «إما أن يؤدى وإما أن يقاد»؛ ومسلم في الحج باب تحريم مكة: ٩٨٨/٢، بلفظ: «إما أن يفدى وإما أن يقتل»؛ والترمذي (١٤٠٥) في الديات باب ما جاء في حكم ولي القتيلى في القصاص والعفو، بلفظ: «إما أن يعفو وإما أن يقتل»؛ والنسائي في القسامة باب القود: ٣٤/٨، بلفظ: «إما أن يقاد وإما أن يفدى»؛ وابن ماجه مختصراً (٢٦٢٤) في الديات باب من قتل له قتيلاً فهو بالخيار، بلفظ: «إما أن يقتل وإما أن يفدى»؛ والدارقطني في الحدود والديات: ٩١/٣.

(٤) البخاري في كتاب التفسير - تفسير سورة البقرة - ٢٩/٦؛ والدارقطني في الحدود والديات: ١٩٩/٣؛ والنسائي في القسامة باب تأويل قوله تعالى: ﴿من عفي له من أخيه شيء﴾:

شيء^(١). فالفحوا أن يقبل الدية في العمد، (فاتباع بالمعروف)^(٢) وأداء إليه بإحسان» أن يطلب هذا بمعروف ويؤدي (هذا)^(٣) بإحسان «ذلك تخفيف من ربكم ورحمة» مما كتب على من كان قبلكم، «فمن اعتدى / بعد ذلك»: قيل بعد قبول الدية، «فله [١٥٠] عذاب ألیم».

أو نقول: التخيير من الشرع تجويز الفعلين، وبيان المشروعية فيهما، ونفي الحرج عنها، كقوله عليه السلام في الربويات: «إذا اختلف الجنسان فبيعوا كيف شئتم»^(٤)، معناه تجويز البيع مفاضلة ومماثلة، بمعنى دفع^(٥) الحرج عنها. وليس فيه أن يستقل^(٦) به دون (رضى)^(٧) المشتري. كذا هنا بين جواز القصاص وجواز أخذ الدية، وليس فيه (استقلاله ليستغنى)^(٨) عن رضى القاتل.

فإن قيل: تعليق الاستيفاء في الطرفين على اختياره دليل على الاستقلال، فإذا (أوفتتموه)^(٩) على رضا القاتل، فقد قلت: إن أحبوا ورضي الجاني أخذ العقل^(١٠)، وهو زيادة على النص، فيكون نسخاً عندكم.

قيل له: هب أنا أثبتنا زيادة على النص لكنها غير محذورة، لأنها ثابتة بدليل مثل الأصل أو أقوى منه. أو نقول: إنما اقتصر على ذكر المجني عليه، لأن رضى الجاني بالدية كالمفروغ منه، إذ يبعد امتناعه بعد رضى (القاتل)^(١١).

(١) سورة البقرة: الآية ١٧٨.

(٢) ساقط من ت.

(٣) سبق تخريجه ٤٩٤، تعليق ٥.

(٤) في م، ش بلفظ: (رفع الحرج)، وفي ل: (يرفع).

(٥) في ل بلفظ: (أن يستقبل).

(٦) ساقط من ل.

(٧) في م بلفظ: (استقلال به ليستغنى)، وفي ش، ل، ت بلفظ: (استقلال ليستغنى).

(٨) في ل بلفظ: (أوفتتموه).

(٩) في ل بلفظ: (أخذ القتل).

(١٠) ساقط من ل. وفي ت بلفظ: (بعد رضى الولي).

فإن قيل: فما ذلك الدليل الذي (هو) ^(١) مثل الأصل أو أقوى (منه) ^(١)؟

قيل له: الإجماع، وهو أنا أجمعنا (على) ^(٢) أن الولي إذا قال للقاتل رضيت أن آخذ دارك على أن لا أقتلك، أنه يجب على القاتل فيما بينه وبين الله تعالى أن يسلم الدار إليه، ويحمن دمه، وإن أبى لا يجبر على ذلك، ولم نأخذ منه كرهاً.

فإن قيل: (قد) ^(١) أخبر الله في هذه الآية أن للولي أن يعفو ^(٣) ويتبع القاتل بإحسان، فيأخذ الدية من القاتل وإن لم يكن اشترط ذلك في عفوه.

قيل له: العفو في اللغة: البدل، كخذ العفو أي ما سهل، فإذا المعنى: فمن بذل له شيء من الدية فليقبل، وليتبع بالمعروف ويحتمل أن يكون ذلك في الدم الذي يكون بين جماعة فيعفو (أحدهم) ^(٤)، فيتبع الباقيون القاتل بحقهم من الدية بالمعروف. فهذه تأويلات قد تأولت العلماء هذه الآية عليها. فلا حجة لبعض على بعض فيها إلا بدليل آخر في آية أخرى متفق على تأويلها، أو سنة، أو إجماع.

وقال الترمذي ^(٥): وقد روي عن أبي شريح الخزاعي، عن النبي ﷺ قال: «من قتل له قتيل فله أن يقتل أو يعفو أو يأخذ الدية». فقد جعل عفو الولي غير أخذ الدية. فثبت بذلك أنه إذا عفا فلا دية له، (وإذا كان لا دية له) ^(٦) إذا عفا ثبت بذلك أن الذي كان / وجب له هو الدم، وأن أخذه الدية التي أبيحت له هو بمعنى أخذها بدلاً عن القتل، والأبدال لا تجب إلا برضى من تجب له ورضى من تجب عليه.

[١/١٥١]

(١) ساقط من ل.

(٢) ساقط من ل، ت.

(٣) في ل بلفظ: (أن يعفو أو يتبع).

(٤) في ش بلفظ: (أحد).

(٥) سنن الترمذي: ٢٢/٤.

(٦) في ل بلفظ: (وإن كان لا دية).

باب

من وجب عليه القود لا يقتل إلا بالسيف^(١)

الطحاوي^(٢): عن (ابن)^(٣) أبي أنيسة، عن أبي الزبير، عن جابر بن عبد الله رضي الله عنها: «أن النبي ﷺ أتى في جراح فأمرهم أن يستأنوا بها سنة».

وعنه^(٤): عن الشعبي، عن جابر رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «لا يستفاد من الجرح حتى يبرأ».

فإن قيل: في الحديث الأول ابن أبي أنيسة.

قيل له: ذكر علي بن المديني (عن يحيى بن سعيد بن ابن أبي أنيسة)^(٥) أحب إليه في^(٦) حديث الزهري من محمد بن إسحاق.

الدارقطني^(٧): عن جابر^(٨) رضي الله عنه: «أن رجلاً جرح فأراد أن يستفيد، فنهى رسول الله ﷺ أن يستفاد من الجراح حتى يبرأ المجروح».

وعنه^(٧): عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده: «أن رجلاً طعن رجلاً بقرن في ركبته، فجاء إلى النبي ﷺ فقال: أقدني، قال: حتى تبرأ، ثم جاء إليه

(١) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٢٢٢/١٠؛ والمهذب: ١٨٦/٢؛ والمتقى: ١١٩/٧؛ والمغني: ٣٠١/٨؛ والمحلى: ٣٧٠/١٠.

(٢) الطحاوي في معاني الآثار في الجنائيات باب الرجل يقتل رجلاً كيف يقتل: ١٨٤/٣؛ والدارقطني في الحدود والديات: ٩٠/٣؛ وفي سند الدارقطني: يزيد بن عياض، وهو ضعيف، متروك.

(٣) ساقط من ل.

(٤) الطحاوي في معاني الآثار: ١٨٤/٣.

(٥) في ل بلفظ: (عن يحيى بن سعيد بن أبي أنيسة) وهو خطأ.

(٦) في ل بلفظ: (أحب إليه من حديث الزهري عن محمد بن إسحاق).

(٧) الدارقطني في الحدود والديات: ٨٨/٣.

(٨) في م، ت بلفظ: (عن جابر، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده) وهو خطأ، ولعل نظر الناسخ وقع على الحديث الذي يليه فأخطأ.

فقال: أقدني فأقاده، ثم جاء إليه فقال: يا رسول الله عرجت، فقال: قد نهيتهك فعصيتني فأبعدك الله عز وجل. ثم نهى رسول الله ﷺ أن يقتص من جرح حتى يبرأ صاحبه. ولو كان يفعل بالجاني كما فعل لم يكن للاستيناء معنى، لأنه يجب على القاطع قطع يده إن كانت جنايته قطعاً يبرأ من ذلك المجني عليه غالباً وإن مات، (فلما ثبت) (١) الاستيناء لتنظر ما تؤول الجناية إليه، ثبت بذلك أن ما يجب فيه القصاص هو ما تؤول إليه الجناية لا غير. وقد قال رسول الله ﷺ: «إن الله كتب الإحسان على كل شيء، فإذا قتلتم فأحسنوا القتلة، وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة، وليحد أحدكم شفرته، وليرح ذبيحته» (٢). فلما أمر النبي ﷺ أن يحسنوا القتلة، وأن (يرجوا ما أحل) (٣) لهم ذبحه من الأنعام، فما أحل قتله من بني آدم فهو أحرى أن يفعل به ذلك. وقد نهى رسول الله ﷺ أن يقتل شيء من الدواب صبراً (٤) ولعن من اتخذ شيئاً فيه الروح غرضاً (٥). فلا ينبغي لأحد أن يصبر أحداً لهيبه عليه السلام عن ذلك،

(١) في ل بلفظ: (فلا يثبت).

(٢) أخرجه مسلم عن شداد بن أوس في الصيد والذبائح باب الأمر بإحسان الذبح والقتل: ١٥٤٨/٣؛ وأبو داود (٢٨١٥) في الأضاحي باب في الرفق بالذبيحة؛ والنسائي في الضحايا باب حسن الذبح: ٢٠٢/٧؛ وابن ماجه (٣١٧٠) في الذبائح باب إذا ذبحتم فأحسنوا الذبح؛ والترمذي (١٤٠٩) في الديات باب ما جاء في النهي عن المثلة، وقال: هذا حديث حسن صحيح؛ والطحاوي في معاني الآثار في الجنايات باب الرجل يقتل رجلاً كيف يقتل: ١٨٤/٣.

(٣) في أ، م، ت بلفظ: (يذبحوا ما أحل) وهو غير مراد.

(٤) أخرجه مسلم في الصيد والذبائح باب النهي عن صبر البهائم: ١٥٥٠/٣، عن جابر رضي الله عنه باللفظ المذكور؛ وأخرجه أبو داود (٢٨١٦) في الأضاحي باب في الرفق بالذبيحة؛ والبخاري في الصيد والذبائح باب ما يكره من المثلة والمصبورة والمجثمة: ١٢١/٧؛ والنسائي في الضحايا باب النهي عن المجثمة: ٢١٠/٧؛ وابن ماجه (٣١٨٨) في الذبائح باب النهي عن صبر البهائم وعن المثلة. والطحاوي في معاني الآثار: ١٨٣/٣، كلمهم عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ نهى أن تصبر البهائم.

(٥) أخرجه مسلم عن ابن عمر في الصيد والذبائح باب النهي عن صبر البهائم: ١٥٥٠/٣؛ والنسائي في الضحايا باب النهي عن المجثمة: ٢١٠/٧؛ وأخرجه ابن ماجه عن ابن عباس =

فلورمى إنسان إنساناً بسهم فقتله، (فنصبه ثم رماه)^(١) بسهم، دخل في نهيه عليه السلام عن قتل الحيوان صبراً. ولكن ينبغي أن يقتل قتلاً ليس معه شيء من النهي. ألا ترى أن رجلاً لونكح (رجلاً)^(٢) فقتله بذلك أنه لا يجوز للولي أن يفعل ذلك بالقاتل، / لأن نكاحه حرام ولكن له أن يقتله، فكذلك صبره إياه حرام عليه. ولكن له قتله كما يقتل من حل دمه برودة أو حميرها، ولأنه يؤدي إلى استيفاء الزيادة لولم يحصل المقصود بمثل ما فعل. والقصاص يقتضي المساواة، كما أن الساحر لا يقتل إلا بالسيف فكذلك (غيره)^(٣).

وروى الطحاوي^(٤): عن جابر، عن أبي عازب، عن النعمان، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا قود إلا بالسيف».

فإن قيل: فقد روي: أن يهودياً رضى رأس جارية بين حجرين، فأمر النبي ﷺ أن يرض رأسه بين حجرين^(٥).

قيل له: فقد روى مسلم^(٦): عن أنس رضي الله عنه: «أن رجلاً من اليهود قتل جارية من الأنصار على حلي لها، ثم ألقاها في القلب، ورضخ رأسها بالحجارة، فأخذ فأتى به رسول الله ﷺ فأمر به أن يرجم حتى يموت، فرجم حتى مات».

بلفظ: «لا تتخذوا شيئاً فيه الروح غرضاً» (٣١٨٧) في الذبائح باب النهي عن صبر البهائم وعن المثلة، وبمثله أخرجه الطحاوي في معاني الآثار: ١٨١/٣.

(١) في ل بلفظ: (فنصبه ثم رمى).

(٢) ساقط من ت.

(٣) ساقط من ل.

(٤) الطحاوي في معاني الآثار: ١٨٤/٣؛ وابن ماجه في الدييات باب لا قود إلا بالسيف: ٨٨٩/٢، برقم (٢٦٦٧).

(٥) أخرجه مسلم في القسامة باب ثبوت القصاص في القتل بالحجر وغيره: ١٣٠٠/٣؛ والبخاري في الدييات باب سؤال القاتل حتى يقر: ٥/٩؛ والطحاوي في معاني الآثار: ١٧٩/٣؛ وأصحاب السنن الأربعة.

(٦) مسلم في القسامة باب ثبوت القصاص في القتل بالحجر وغيره: ١٢٩٩/٣؛ وأبو داود (٤٥٢٨) في الدييات باب يقاد من القاتل؛ والطحاوي في معاني الآثار: ١٨١/٣.

ففي هذا الحديث أن النبي ﷺ قتل ذلك اليهودي بغير ما قتل رجماً، لقتله الجارية على ما ذكرنا في هذا الأثر، وفيما تقدم من الأثر رضح (رأسها)^(١)، والرجم قد يصيب الرأس وغيره. فقد قتله بغير ما كان قد قتل به الجارية. فدل ذلك أن ما فعل من ذلك كان حلالاً يومئذٍ ثم نسخ بنسخ المثلة.

فإن قيل: (ألم يدخل)^(٢) ما اختلفنا (نحن)^(٣) (وأنتم)^(٤) فيه من القصاص في هذه الآية لأن الله تعالى قال: ﴿وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به﴾^(٥).

قيل له: ليست هذه الآية أريد بها هذا المعنى، وإنما أريد بها ما روى الطحاوي^(٦): عن مقسم عن ابن عباس رضي الله عنهما لما قتل حمزة رضي الله عنه ومثل به قال رسول الله ﷺ: «لئن ظفرت بهم لأمثلن بسبعين رجلاً منهم. فأنزل الله تعالى: ﴿وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين﴾^(٧). فقال رسول الله ﷺ: أصبر». ففي هذا المعنى نزلت لا فيما ذكرت.

باب

شبه العمد (الذي)^(٧) لا قود فيه أن يتعمد (ضربه)^(٨)
بما ليس بسلاح ولا ما أجري مجرى السلاح^(٨)

وهذا عند أبي حنيفة رحمه الله، مستدلاً بما روى الطحاوي^(٩): عن عقبه بن

(١) في جميع النسخ: (رأسه) وهو خطأ، والصواب ما أثبتناه، كما في معاني الآثار: ١٨١/٣.

(٢) أثبتناه من ت، وباقى النسخ بلفظ: (لم يدخل) بدون استفهام.

(٣) ساقط من أ، ت.

(٤) ساقط من ل.

(٥) سورة النحل: الآية ١٢٦.

(٦) في معاني الآثار: ١٨٣/٣. (٧) ساقط من ت.

(٨) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٢١٠/١٠؛ والمغني: ٢٧٦/٨؛ والمحلى: ٣٤٣/١٠.

(٩) الطحاوي في معاني الآثار في الجنايات باب شبه العمد الذي لا قود فيه ما هو: ١٨٥/٣؛

وأبو داود (٤٥٨٨) في الدييات باب دية الخطأ شبه العمد، بلفظ: «ألا إن دية الخطأ شبه

العمد...» ورواه النسائي في القسامة باب كم دية شبه العمد وذكر الاختلاف على خالد =

أوس السدوسي عن رجل^(١) من أصحاب رسول الله ﷺ: «(أن رسول الله ﷺ)^(٢) خطب يوم فتح مكة فقال في خطبته: ألا إن قتيل خطأ العمد بالسوط (والعصا)^(٣) والحجر فيه دية مغلظة، مائة من الإبل فيها أربعون خلفه في بطونها أولادها».

وروى مسلم^(٤): عن أبي هريرة / رضي الله عنه قال: «اقتلت امرأتان من بني هذيل، فرمت إحداهما الأخرى بحجر فقتلتها وما في بطنها، فاخصموا إلى رسول الله ﷺ، ف قضى رسول الله ﷺ أن دية جنينها غرة، عبد أو وليدة، وقضى بدية المرأة على عاقلتها^(٥)، (وورثها ولدها)^(٦) ومن معهم. فقال حمل بن مالك بن النابغة الهذلي: يا رسول الله، كيف أغرم من لا شرب ولا أكل، ولا نطق ولا استهل، ومثل ذلك يُطل^(٧). فقال رسول الله ﷺ: إنما هذا من إخوان الكهان، من أجل سجعه الذي سجع».

الطحاوي^(٨): عن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه أن امرأتين ضربت إحداهما

الحذاء: ٣٦/٨؛ وابن ماجه (٢٦٢٧) في الدييات باب دية شبه العمدة مغلظة؛ والدارقطني في الحدود: ١٠٣/٣؛ قال الإمام الزيلعي في نصب الراية: ٣٣١/٤؛ (ورواه ابن حبان في صحيحه في النوع الثالث والأربعين من القسم الثالث، قال في التنقيح: «وعقبه بن أوس وثقه ابن سعد والعجلي وابن حبان، وقد روى عنه محمد بن سيرين مع جلالته، قال ابن القطان في كتابه: هو حديث صحيح من رواية عبد الله بن عمرو بن العاص، ولا يضره الاختلاف الذي وقع فيه، وعقبه بن أوس بصري تابعي ثقة». اهـ. من نصب الراية.

(١) في بعض روايات الحديث صرح به وأنه عبد الله بن عمرو بن العاص.

(٢) ساقط من ش، ل. (٣) أثبتناه من معاني الآثار.

(٤) مسلم في القسامة باب دية الجنين: ١٣٠٩/٣؛ والبخاري في الدييات باب جنين المرأة:

١٤/٩؛ وأبو داود (٤٥٧٦) في الدييات باب دية الجنين؛ والنسائي في القسامة باب دية جنين

المرأة: ٤٢/٨. (٥) في ش بلفظ: (على قاتلها) وهو مخالف للفظ السنن.

(٦) في ل بلفظ: (وورثتها ولدها)، ولفظ: (ولدها) ساقط من ت.

(٧) يُطل: أي يهدر ولا يضمن، يقال: طُلُّ دمه، إذا أهدر. انظر: اللسان مادة «طلل» والنهاية:

١٣٦/٣.

(٨) الطحاوي في معاني الآثار في الجنائيات باب شبه العمدة الذي لا قود فيه ما هو: ١٨٨/٣؛

ومسلم في القسامة باب دية الجنين: ١٣١٠/٣؛ وأبو داود (٤٥٦٨) في الدييات باب دية =

الأخرى (بعمود)^(١) الفسطاط فقتلتها، ففرض رسول الله ﷺ بالدية على عصبة القاتلة، وقضى فيها في بطنها بغرة، والغرة عبد أو أمة. فقال الأعرابي: أغرم من لا طعم ولا شرب (ولا صاح)^(٢) ولا استهل، ومثل ذلك يُطلُّ. فقال: سجع كسجع الأعراب.

روى الطبراني: عن أبي عازب، عن النعمان بن بشير قال: قال رسول الله ﷺ: «كل شيء خطأ إلا السيف، ولكل خطأ أرش»^(٣).

وعنه: عن النعمان بن بشير، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا عمد إلا بالسيف».

وعنه: عن النعمان بن بشير، عن النبي ﷺ: «كل شيء خطأ إلا الحديد»^(٤).

الطحراوي^(٥): عن علي رضي الله عنه قال: «شبه العمدة بالعصا والحجر الثقيل، وليس فيها قود».

باب

ليس فيما دون النفس (شبهه)^(٢) عمد

وإنما هو عمد وخطأ^(٦)

لما روينا في أول كتاب الجنایات من حديث الربيع: «أنها لطمت جارية فكسرت ثنيتها، فاختموا إلى رسول الله ﷺ فأمر بالقصاص»^(٧). وقد رأينا اللطمة

= الجنين؛ والترمذي (١٤١١) في الديات باب ما جاء في دية الجنين؛ والنسائي في القسامة باب دية جنين المرأة: ٤٣/٨؛ والدارقطني في الحدود والديات: ١٩٨/٣.

(١) في جميع النسخ بلفظ: (بعود) وأثبتناه مصححاً من السنن.

(٢) ساقط من ل.

(٣) أخرجه الدارقطني في الحدود والديات: ١٠٦/٣.

(٤) أخرجه الطبراني في السنن الكبرى عن النعمان بن بشير بلفظ: (كل شيء سوى الحديد خطأ

ولكل خطأ أرش). على ما في الفتح الكبير للسيوطي: ٣٢٥/٢؛ وأخرجه بهذا اللفظ

الدارقطني في الحدود والديات: ١٠٧/٣.

(٥) الطحراوي في معاني الآثار: ١٨٩/٣. (٦) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٢٣٥/١٠.

(٧) سبق تخريجه في أول كتاب الجنایات: ص ٧٠٥.

إذا أنت على النفس لم يجب (فيها) (١) قود، ورأيناها فيما دون النفس (فيها) (٢) القود. ثبت بذلك أن ما كان في النفس شبه عمد فهو فيما دون النفس عمد.

باب

إذا قال الرجل عند موته

(إذا مت ففلان) (٣) قتلني لا يقتل به

لقوله عليه السلام: «لو يعطى الناس بدعواهم لادّعى ناس دماء رجال وأموالهم، ولكن البيّنة على المدعي، واليمين على من أنكر» (٤).

فإن قيل: فقد سأل النبي ﷺ الجارية التي رضح اليهودي رأسها عن قاتلها فقال: «أفلان هو؟ فأومت برأسها أي نعم، فأمر رسول الله ﷺ برضح رأسه بين حجرين» (٥).

قيل: يجوز أن يكون النبي ﷺ سأل اليهودي فأقر / بما ادّعت الجارية.

يدل على ذلك ما روى مسلم (٦): عن أنس بن مالك رضي الله عنه: «أن جارية وجد رأسها قد رضح بين حجرين، فسألوها (٧) من صنع ذلك (بك) (٨) (فلان، فلان) (٨) حتى ذكروا يهودياً فأومت برأسها، فأخذ اليهودي فأقر فأمر به رسول الله ﷺ أن (يرضح) (٩) رأسه بالحجارة».

(١) في ل بلفظ: (عليها).

(٢) ساقط من ل.

(٣) في ل بلفظ: (فلان).

(٤) سبق تخريجه: ص ٥٧٨، تعليق ١.

(٥) أخرجه البخاري عن أنس رضي الله عنه في الدييات باب من أقاد بالحجر: ٦/٩؛ ومسلم في

القسامة باب ثبوت القصاص في القتل بالحجر وغيره: ١٢٩٩/٣.

(٦) سبق تخريجه آنفاً: ص ٧١١، تعليق ٥.

(٧) في ل بلفظ: (فسألوا).

(٨) في ل بلفظ: (أفلان، أفلان).

(٩) في ت بلفظ: (يرضح).

باب

إذا قتل المسلم الذمي قتل (١) به

الطحاوي (٢): عن سعيد بن المسيب أن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهما قال حين قتل عمر قال: «فمررت على أبي لؤلؤة ومعهم الهرمزان (وحفينة) (٣)، فلما بغتهم ثاروا، فسقط من بينهم خنجر له رأسان (ممسكه) (٤) في وسطه فقال: فانظروا لعله الخنجر الذي قتل به عمر (فانظروا) (٥) فإذا هو الخنجر الذي وصفه عبد الرحمن، فانطلق عبيد الله بن عمر حين سمع ذلك من عبد الرحمن ومعهم السيف حتى دعا الهرمزان، فلما خرج إليه قال: انطلق حتى تنظر إلى فرس لي، ثم تأخر عنه حتى (إذا) (٦) مضى بين يديه علاه بالسيف، (فلما وجد مس السيف) (٧) قال: (لا إله إلا الله، قال) (٨) عبيد الله: ودعوت حفينة، وكان نصرانياً من نصارى الحيرة، فلما خرج إلي علوته بالسيف فصلب بين عينيه، ثم انطلق عبيد الله فقتل ابنة أبي لؤلؤة - صغيرة تدعى الإسلام - فلما استخلف عثمان دعا المهاجرين والأنصار، فقال: أشيروا علي في قتل هذا الرجل، الذي قد فتق بالدين ما قد فتق، فاجتمع المهاجرون فيه على كلمة واحدة يأمرونه بالشد عليه، ويحشون عثمان على قتله. وكان

(١) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٢١٧/١٠؛ والمهذب: ١٧٤/٢؛ والمغني: ٢٧٣/٨؛ والمحل: ٣٤٧/١٠.

(٢) الطحاوي في معاني الآثار في الجنايات باب المؤمن يقتل الكافر متعمداً: ١٩٣/٣؛ وابن سعد في الطبقات: ٨/٥؛ وقال ابن عبد البر في الاستيعاب: ١٠١١/٣؛ عن هذه القصة: «فيها اضطراب».

(٣) في ت بلفظ: (وجهية) وهو خطأ. وهذا الاسم تكرر عدة مرات في ت بهذا اللفظ.

(٤) أثبتناه مصححاً من معاني الآثار، وهو في جميع النسخ بلفظ: (فمسكه).

(٥) أثبتناه من معاني الآثار، وساقط من جميع النسخ.

(٦) ساقط من م.

(٧) ساقط من ل.

(٨) أثبتناه من ت. وساقط من باقي النسخ.

فوج الناس الأعظم مع عبيد الله، يقولون بحفينة والهرمزان أبعدهما الله. وكثر في ذلك الاختلاف. ثم قال عمرو بن العاص: يا أمير المؤمنين إن هذا الأمر قد عفاك الله من أن يكون بعدما بايعت، وإنما كان ذلك قبل أن يكون لك على الناس سلطان، فأعرض عن عبيد الله. وتفرق الناس على خطبة عمرو بن العاص وودى الرجلين والجارية.

ففي هذا الحديث: أن عبيد الله قتل حفينة وهو نصراني، وقتل الهرمزان وهو كافر، ثم كان إسلامه بعد ذلك. فأشار المهاجرون على عثمان بقتل عبيد الله وفيهم علي رضي الله عنه. فمن المحال أن يكون قوله ﷺ: «لا يقتل مؤمن بكافر» يراد به غير الحربي، ثم (يشير المهاجرون) (١) وفيهم (عليّ على عثمان) (٢) بقتل عبيد الله بكافر (ذمي) (٣) ولكن معناه / لا يقتل مؤمن بكافر حربي» (٤).

/١٥٣]

يدل على ذلك ما روى الطحاوي (٥) عن قيس بن عباد قال: «انطلقت أنا والأشتر إلى علي رضي الله عنه فقلنا: هل عهد إليك رسول الله ﷺ عهداً لم يعهده إلى الناس عامة؟ قال: لا، إلا ما كان في كتابي (هذا) (٦)، فأخرج كتاباً من قراب سيفه فإذا فيه: المؤمنون تكافأ دماؤهم، ويسعى (بذمتهم) (٧) أذناهم، وهم يد على من

(١) في ل بلفظ: (يشيروا).

(٢) في ت بلفظ: (علي وعثمان) وهو خطأ.

(٣) ساقط من ت.

(٤) انظر توجيه الحديث في معاني الآثار: ١٩٤/٣.

(٥) في معاني الآثار: ١٩٢/٣؛ وأبو داود (٤٥٣٠) في الديات باب أيقاد المسلم بالكافر؛ والنسائي في القسامة باب سقوط القود من المسلم للكافر: ٢١/٨؛ وأخرج البخاري في الديات باب لا يقتل المسلم بالكافر: ١٦/٩. من حديث أبي جحيفة وهب بن عبد الله السوائي قال: سألت علياً رضي الله عنه هل عندكم شيء مما ليس في القرآن فقال: العقل وفكاك الأسير وأن لا يقتل مسلم بكافر. ويمثله أخرجه الترمذي (١٤١٢) في الديات باب ما جاء لا يقتل مسلم بكافر، وقال: حديث حسن صحيح؛ والنسائي في القسامة باب سقوط القود من المسلم للكافر: ٢١/٨؛ وابن ماجه (٢٦٥٨) في الديات باب لا يقتل مسلم بكافر.

(٦) في ل بلفظ: (بذمتهم).

سواهم، ولا يقتل مؤمن بكافر، ولا ذو عهد في عهده ومن أحدث حدثاً فعلى نفسه، (ومن أحدث^(١) حدثاً) أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين.

ابن ماجه^(٢): عن ابن عباس رضي الله عنه قال: «لا يقتل مؤمن بكافر ولا ذو عهد في عهده»، فمعنى هذا الحديث - والله أعلم - لا يقتل مؤمن ولا ذو عهد في عهده بكافر حربي. ومثل هذا في كتاب الله تعالى: «واللاني يشن من المحيض من نسائكم إن ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر واللاني لم يحضن»^(٣). فقدم وأخر، والتقدير: «واللاني يشن من المحيض من نسائكم واللاني لم يحضن إن ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر». ولو كان تأويله أن المسلم لا يقتل بكافر حربي ولا بذئ عهد في عهده، لكان لحناً ورسول الله ﷺ أبعد الناس منه. فدل أن الكافر الذي منع عليه السلام أن يقتل به المؤمن في هذا الحديث هو الكافر الذي لا عهد له. وليس قوله عليه السلام: «ولا ذو عهد في عهده» كلاماً مستأنفاً، لأن هذا الحديث إنما جرى في الدماء المسفوك بعضها ببعض، لأنه قال: «المسلمون تكافأ دماؤهم - الحديث». وإنما جرى الكلام على الدماء التي تجري قصاصاً ولم يجر على حرمة دم بعهد ليحمل عليه الحديث.

فإن قيل: ففي الحديث الأول: إن عبيد الله قتل ابنة لأبي لؤلؤة تدعي الإسلام. فيجوز أن يكون إنما استحلوا سفك دم عبيد الله بها لا بحفينة والهرمزان.

قيل له: فيه ما يدل على أنه أراد قتله بحفينة والهرمزان، وهو قولهم (أبعدهما)^(٤) الله. فمحال أن يكون عثمان أراد قتله بغيرهما، ويقول الناس أبعدهما الله. ثم لا يقول (للناس)^(٥) إني لم أرد قتله (بهذين)^(٥) إنما أردت قتله بالجارية، ولكنه أراد قتله بهما وبالجارية. ألا تراه يقول: وكثر في ذلك الاختلاف.

(١) ساقط من ت.

(٢) ابن ماجه في الديات باب لا يقتل مسلم بكافر. برقم (٢٦٦٠).

(٣) سورة الطلاق: الآية ٤.

(٤) في م، يش، ل، ت بلفظ: (أبعدهم).

(٥) في ت بلفظ: (بهما).

فدل على أن عثمان أراد قتله بمن قتل وفيهم الهرمزان وحفيته .

ثبت بما ذكرنا (ما صح) (١) عليه معنى هذا الحديث، وانتفى / أن يكون في [١٥٣] حديث علي حجة تدفع أن يقتل المسلم بالذمي .

وقد شد ما ذهبنا إليه وعضده، ما روي عن عبد الرحمن البيهقي وإن كان مرسلًا: «أن رسول الله ﷺ أتى برجل من المسلمين قد قتل معاهدًا من أهل الذمة، فأمر به فضرب عنقه» (٢) .

وقد روى (الطحاوي) (٣) عن الزال بن سبرة قال: «قتل رجل من المسلمين رجلًا من العباد» (٤)، فذهب (أخوه) (٥) إلى عمر، فكتب عمر أن يقتل، فجعلوا يقولون حين أقتل، ويقول: حتى يجيء الغيظ، قال: فكتب عمر أن يودي ولا يقتل» .

فهذا عمر قد رأى أن يقتل المسلم بالذمي، وكتب بذلك إلى عامله بمحضر من الصحابة، فلم ينكر عليه منكر. وهو عندنا دليل متابعتهم (له) (٥) على ذلك. وكتابه الثاني محمول على أنه كره أن يبيع دمه لما كان من وقوفه عن قتله، وجعل ذلك شبهة منعه بها من القتل، وجعل له ما يجعل في القتل العمد إذا دخله شبهة وهو الدية. ثم إن أهل المدينة قالوا: إذا قتل المسلم الذمي غيلة على ماله قتل به، وجعلوا هذا خارجًا من قول النبي ﷺ: «لا يقتل مسلم بكافر». والنبي ﷺ لم يشترط من الكفار واحدًا. فكما كان لهم أن يخرجوا من الكفار من أريد ماله كان لغيرهم أن يخرج من وجبت ذمته .

(١) في ت، ل بلفظ: (ما صحح) .

(٢) أخرجه الدارقطني في الحدود والديات: ١٣٥/٣؛ والطحاوي في معاني الآثار في الجنائيات باب المؤمن يقتل الكافر متعمدًا: ١٩٥/٣ .

(٣) لفظ (الطحاوي) ساقط من ل. والحديث أخرجه الطحاوي في معاني الآثار في الجنائيات باب المؤمن يقتل الكافر متعمدًا: ١٩٦/٣؛ ورواه عبد الرزاق في مصنفه والبيهقي في المعرفة على ما في نصب الراية: ٣٣٧/٤ .

(٤) في ل بلفظ: (من المعاهدة). وهو خطأ .

(٥) ساقط من ل .

باب

ويقتل الحر بالعبد كما يقتل الذكر بالأنثى (١)

فإن قيل: روى البدارقطني (٢): عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «لا يقتل حر بعبد».

قيل له: في سند، جوير (٣) وهو ضعيف، وما روى غير هذا فضعيف أيضاً.

باب

إذا قتل الإنسان ولده عمداً لا يقتل به (٤)

الترمذي (٥): عن عمرو بن شعيب عن أبيه، عن جده، عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يقاد الوالد بالولد» (٦).

- (١) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٢١٥/١٠ - ٢٢٠؛ والمهذب: ١٧٣/٢؛ والمتقى: ١٢٠/٧ - ١٢١؛ والمغني: ٢٧٨/٨.
- (٢) البدارقطني في الحدود والديات: ١٣٣/٣.
- (٣) هو جوير بن سعيد، أبو القاسم الأزدي، البلخي، المفسر، صاحب الضحاك. قال ابن معين: ليس بشيء، وقال الجوزجاني: لا يشتغل به، وقال النسائي والدارقطني وغيرهما: متروك الحديث؛ ميزان الاعتدال: ٤٢٧/١؛ والتعليق المغني: ١٣٣/٣.
- (٤) راجع ذلك في فتح القدير: ٢٢٠/١٠؛ والمهذب: ١٧٤/٢؛ والمتقى: ١٠٤/٧ - ١٠٥؛ والمغني: ٢٨٥/٨.
- (٥) الترمذي (١٤٠٠) في الدييات باب ما جاء في الرجل يقتل ابنه أيقاد منه أم لا؟ وابن ماجه: (٢٦٦٢) في الدييات باب لا يقتل الوالد بولده؛ والبيهقي في سننه: ٣٨/٨؛ والدارقطني في سننه: ١٤١/٣.
- (٦) في ل زيادة: (ولا السيد بعبد)، وهي زيادة على الحديث.

باب

إذا قتل جماعةً واحداً عمداً قُتلوا به (١)

الدارقطني: عن سعيد بن المسيب: «أن إنساناً قُتل بصنعاء، وأن عمر رضي الله عنه قتل به سبعة، وقال: لو عملاً عليه أهل صنعاء لقتلتهم به» (٢). وهو قول علي وعمر وابن عباس رضي الله عنهم، وبه قال سعيد بن المسيب ومالك والشافعي رضي الله عنهم. والله أعلم.

باب

لا يقتل الرجل بعبده، قناً كان أو غيره (٣)،
لأنه لا يستوجب لنفسه على نفسه القصاص

فإن قيل: فقد روى أحمد بن حنبل (٤): عن الحسن، عن سيرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ / أنه قال: «من قتل عبده قتلناه، ومن جذع عبده جذعناه». [١٥٤]
قيل له: الحسن لم يسمع من سيرة.

(١) راجع ذلك في فتح القدير: ٢٤٣/١٠؛ والمهذب: ١٧٤/٢؛ والمتقى: ١١٦/٧؛ والمغني: ٢٨٩/٨.

(٢) أخرجه البخاري في الدييات باب إذا أصاب قوم من رجل هل يعاقب أو يقتص منهم كلهم: ١٠/٩؛ ومالك في الموطأ في العقول باب ما جاء في الغيلة والسحر: ص ٥٤٣.

(٣) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٢٢١/١٠؛ والأم: ٢١/٦؛ والمتقى: ١٢١/٧؛ والمغني: ٢٧٨/٨.

(٤) في المسند: ١٠/٥؛ وأبو داود (٤٥١٥) في الدييات باب من قتل عبده أو مثل به أيقاد منه؛ والترمذي (١٤١٤) في الدييات باب ما جاء في الرجل يقتل عبده، وقال: هذا حديث حسن غريب؛ والنسائي في القسامة باب القود من السيد للمولى: ١٨/٨، بزيادة «من أخصاه أخصيناه»؛ وابن ماجه (٢٦٦٣) في الدييات باب هل يقتل الحر بالعبد.

باب

قال الله تعالى:

﴿ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً﴾^(١)

أي قوداً، فإذا قتل (الإنسان)^(٢) فدمه موروث عنه، لأن الدية التي هي بدل القصاص موروث للرجال والنساء، ولو لم يكن القصاص موروثاً للرجال والنساء (لما)^(٣) ورثوا بدله. فإذا كان للمقتول ورثة كبار وصغار فللكبار أن يقتصوا قبل أن يكبر الصغار^(٤)، لأن كل واحد منهم ولي والصغير ليس بولي ولهذا لا يجوز عفو.

**

(١) سورة الإسراء: الآية ٣٣.

(٢) ساقط من ل.

(٣) هذا عند أبي حنيفة، وذهب صاحباه إلى أنه ليس لهم ذلك حتى يدرك الصغار. راجع فتح

القدير: ٢٢٧/١٠.

بَاب

الْقِسَامَةِ

على ملاك الدار التي وجد فيها القَتيل، وهي على أهل الخطة. وهم الذين ملكهم الإمام هذه البقعة (أول الفتح، ولو بقي منهم واحد،^(١) فإن لم يبق منهم واحد بأن باعوا كلهم فهي على المشتريين دون السكان.

وقال أبو يوسف: القسامة تجب على من كانت الدار في يده. وأجمعوا أنه إذا وجد في سفينة أو عجلة أو على دابة فإنها تجب على الملاك وغيرهم^(٢).

فأبو يوسف رحمه الله يستدل بما روى مسلم^(٣): عن سهل بن أبي حثمة عن رجال من كبراء قومه أن عبد الله بن سهل، ومُحَيِّصَةَ، خرجا إلى خير من جهد أصابهم، (فأتى محيصة)^(٤) فأخبر أن عبد الله بن سهل قد قتل وطرح في عين أو فقير^(٥)، فأتى يهود فقال: أنتم والله قتلتموه، قالوا: والله ما قتلناه، ثم أقبل حتى قدم على قومه، فذكر

(١) ساقط من ل.

(٢) راجع في ذلك: البناية: ٣٤٦/١٠ - ٣٥١.

(٣) مسلم في القسامة والمخاريق باب القسامة: ١٢٩٤/٣؛ والبخاري في الأدب باب إكرام الكبير: ٤١/٨؛ والترمذي (١٤٢٢) في الديات باب ما جاء في القسامة. وأبو داود (٤٥٢١) في الديات باب القتل بالقسامة؛ وابن ماجه (٢٦٧٧) في الديات باب القسامة؛ والنسائي في القسامة: ٧/٨؛ والطحاوي في معاني الآثار: ١٩٨/٣.

(٤) ساقط من ت.

(٥) الفقير: البئر، وقيل هي قليلة الماء، والفقير أيضاً: فم القناة. اهد. من النهاية لابن الأثير:

ذلك لهم، ثم أقبل هو وأخوه حُوَيْصَةَ - وهو أكبر منه - وعبد الرحمن بن سهل، فذهب محيصة ليتكلم وهو (الذي)^(١) كان بخيبر، فقال رسول الله ﷺ (لمحيصة)^(٢): كَبْر، كَبْر، يريد السن، فتكلم حويصة ثم تكلم محيصة، فقال رسول الله ﷺ: إما أن يودوا صاحبكم، وإما أن يؤذنوا بحرب. فكتب رسول الله ﷺ في ذلك فكتبوا: إنا والله ما قتلناه. فقال رسول الله ﷺ لمحويصة ومحيصة وعبد الرحمن: أتحلفون ثم تستحقون دم صاحبكم؟ قالوا لا والله - وفي رواية: «يا رسول الله ما شهدنا ولا حضرنا» - قال فتحلف لكم يهود؟ قالوا: ليسوا بمسلمين. «فوداه رسول الله ﷺ / من عنده فبعث إليهم رسول الله ﷺ مائة ناقة حمراء» - وفي رواية: «قالوا: يا رسول الله كيف نقبل أيمان قوم كفار». وفي رواية أخرى: «كره رسول الله ﷺ أن يبطل دمه فوداه بمائة من إبل الصدقة»^(٣).

[ب/١]

فقد جعل رسول الله ﷺ القسامة على اليهود السكان لا على المالكين. لكن هذا يحتمل أن يكون هذا كان في أيام كانت صلحاً، فإنه قال في الحديث: «إما أن يودوا صاحبكم وإما أن يؤذنوا بحرب». ولا يقال هذا إلا لمن كان في أمان وعهد في دار هي صلح بينهم وبين المسلمين.

وهكذا روى الطحاوي^(٤): «عن يحيى بن سعيد أن عبد الله بن سهل بن زيد ومحيصة بن مسعود بن زيد الأنصاري - من بني حارثة - خرجوا إلى خيبر في زمن رسول الله ﷺ - وهو يومئذ صلح وأهلها يهود - ففترقا لحاجتهما، فقتل عبد الله بن سهل، فوجد في مشربة مقتولاً، فدفنه صاحبه ثم أقبل إلى المدينة...» الحديث، (بمعنى الحديث الذي)^(٥) رويناه آنفاً.

(١) ساقط من ل.

(٢) ساقط من ش.

(٣) هذه الرواية أخرجه البخاري في صحيحه: ١١/٩.

(٤) في معاني الآثار: ١٩٩/٣.

(٥) ساقط من ت.

باب

يستحلف المدعى عليهم ، فإذا حلفوا
غرموا الدية كان ثم لوث أو لم يكن^(١)

الطحاوي^(٢) : عن الحارث بن الأزعم : «أنه قال لعمر : أما تدفع أموالنا عن
أيماننا ، ولا أيماننا عن أموالنا؟ قال : لا ، وَعَقْلُهُ»^(٣).

وعنه^(٤) : (عن الحارث بن الأزعم)^(٥) قال : «قتل بين وادعة وحي آخر قتيل ،
والقتيل إلى وادعة أقرب ، فقال عمر لوادعة : يحلفون خمسون رجلاً منكم ما قتلناه ولا
نعلم (له)^(٦) قاتلاً ، ثم اغرموا ، فقال له الحارث : تحلف وتغرمنا؟ قال : نعم».

فهذه القسامة التي حكم بها عمر بن الخطاب بعد رسول الله ﷺ بحضور
(من الصحابة ، ولم)^(٧) ينكر عليه منكر.

ويؤيد هذا قوله ﷺ : «لو يعطى الناس بدعواهم . . . الحديث^(٨) ، فسوى بين
الأموال والدماء . وقوله ﷺ : «أتحلفون وتستحقون» ، إنما كان على النكير فيه عليهم ،
كانه قال : أتدعون وتأخذون . وذلك أن النبي ﷺ قال لهم في حديث البخاري :
«تأتون بالبيّنة على قتله؟ قالوا : ما لنا بيّنة ، قال : فيحلفون؟ قالوا : ما نرضى بأيمان
اليهود».

فكان قوله عليه السلام في حديث مسلم : «أتحلفون وتستحقون» ، مرتباً على
قوله : «فتحلف لكم يهود» في المعنى ، وإن كان مقدماً في اللفظ بدلالة حديث

(١) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير : ٣٧٢/١٠ - ٣٧٣ ، والمتقى : ٥١/٧ - ٦١ .

(٢) الطحاوي في معاني الآثار في الجنائيات باب القسامة كيف هي : ٢٠١/٣ .

(٣) في حاشية م : (أي عقله لازم ثابت) !

(٤) ساقط من ت .

(٥) أثبتناه من ل .

(٦) أثبتناه من ت ، وبقي النسخ بلفظ : (أصحابه ، فلم) .

(٧) سبق تحريجه : ص ٥٧٨ ، تعليق / ١ .

البخاري. وقد روى الطحاوي^(١): عن الزهري: «أن رسول الله ﷺ قضى بالقسامة على المدعى عليهم». وإنما أخذ القسامة عن / أبي سلمة بن عبد الرحمن وسليمان بن يسار عن أناس من أصحاب رسول الله ﷺ، فكان هذا مما أخذه عنهم. وقد وافق ما روينا عن عمر - مما فعله (وحكم به)^(٢) في حضرة أصحاب رسول الله ﷺ ولم ينكر عليه منكر.

باب

من اطلع في دار قوم ناظراً إلى حرمهم^(٣)
(ونسائهم)^(٤) فمنع فيلم يمتنع

فندميت عينيه في حال الممانعة فهو هدر. وكذلك من دخل دار قوم أو أزداد دخولها فمانعوه وهذا مجمل قوله عليه السلام: «من كشف ستراً فأدخل بصره في البيت قبل أن يؤذن له فرأى عورة أهله فقد أتى حداً لا يحل له أن يأتيه، لو أنه حين أدخل بصره استقبله رجل فقفاً عينه ما غيبت عليه^(٥)». وإن مر على باب غير مغلق فنظر فلا خطيئة عليه إنما الخطيئة على أهل البيت^(٦)، فأما إذا لم يكن إلا مجرد النظر، ولم يقع فيه ممانعة ولا نهي، ثم جاء إنسان فقفاً عينه، فهذا (جبان)^(٧) يلزمه حكم جنابته. وبعض هذا التأويل أنه لا خلاف أنه لو دخل داره بغير إذنه فقفاً عينه كان ضامناً. وكان عليه القصاص إذا كان عمداً، والأرض إن كان خطأ. ومعلوم أن الداخل قد اطلع وزاد على الاطلاع (الدخول)^(٨). فظاهر الحديث مخالف لما عليه الاتفاق. وما ذكرناه أولى ما حمل (عليه)^(٩) معناه. والله أعلم.

(١) للطحاوي في معاني الآثار في الجنابات باب القسامة كيف هي: ٢٠٢/٣.

(٢) ساقط من ت. (٣) في ل بلفظ: (على حرمهم).

(٤) الغيرة: الدية، وغيره: إذا أعطاه الدية. اهـ. من النهاية لابن الأثير: ٤٠٠/٣.

(٥) أخرجه الترمذي عن أبي ذر رضي الله عنه في الاستئذان باب ما جاء في الاستئذان قبالة

البيت: ٦٣/٥، وقال: هذا حديث غريب، لا نعرفه مثل هذا إلا من حديث ابن لهيعة. اهـ.

(٦) ساقط من ل.

باب

ما أصابت البهيمة ليلاً أو نهاراً

إذا كانت منفلة، فلا ضمان أعلى ربا، وإن كان هو سيها فما أصابت في فورها ومنتهى ضمن ذلك كله^(١). مالك^(٢): عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «جرح العجاء جبار، والمعدن جبار، وفي الركاز الخمس»، والجبار: المهر الذي لا أرش فيه^(٣). ولا خلاف في استعمال هذا الخبر في البهيمة المنفلة إذا أصابت إنساناً أو مالا أنه لا ضمان على صاحبها إذا لم يرسلها هو عليه، فلما كان هذا الخبر مستعملاً عند الجميع وكان عمومه ينفي ضمان ما تصيبه ليلاً^(٤) أو نهاراً، ثبت بذلك نسخ ما في قصة داود وسليمان^(٥)، ولأن سائر أسباب الضمان لا يختلف الحكم فيها بالليل والنهار. فلما اتفق (الجميع)^(٦) على نفي إيجاب الضمان نهاراً (وجب)^(٧) أن يكون حكمها ليلاً كذلك.

فإن قيل: «روي أن ناقة للبراء بن عازب دخلت حائطاً فأفسدت فيه، فقضى

(١) راجع ذلك في فتح القدير: ٣٣٢/١٠؛ والمتقى: ١٠٩/٧؛ والمغني: ١٨٧/٩؛ والحلى: ١٤٦/٨.

(٢) مالك في الموطأ في العقول باب جامع العقل: ص ٥٤١؛ والبخاري في صحيحه في الزكاة باب في الركاز الخمس: ١٦٠/٢؛ ومسلم في الحدود باب جرح العجاء جبار: ١٣٣٦/٣؛ وأبو داود (٤٥٩٣) في الدييات باب العجاء والمعدن والبشر جبار. والترمذي (٦٤٢) في الزكاة باب ما جاء أن العجاء جرحها جبار وفي الركاز الخمس؛ والنسائي في الزكاة باب المعدن: ٣٣/٥؛ وابن ماجه (٢٦٧٣) في الدييات باب الجبار.

(٣) في له بلفظ: (لا أرش له).

(٤) في أ، م بلفظ: (ليلاً ونهاراً).

(٥) قصة داود وسليمان التي ذكرها الله عز وجل في كتابه بقوله: «وداود وسليمان إذ يحكمان في الحثرت إذ نفثت فيه غم القوم». [سورة الأنبياء: الآية ٧٨].

(٦) في م، ش بلفظ: (الحكم).

(٧) في م، ش، ت بلفظ: (أوجب).

[ب/ رسول الله ﷺ أن على (أهل) (١) / الحوائط حفظها بالنهار، وأن ما (٢) أفسدت المواشي بالليل في ضمان أهلها، (٣).

قيل له: هذا الحديث لم يصله مالك، ولا الأئمة من أصحاب الزهري، والحكم فيه مأخوذ من حكم سليمان النبي ﷺ في الحرث إذ نفشت فيه غنم القوم. فحكم النبي ﷺ بمثل ذلك الحكم. ثم أحدث الله هذه الشريعة فنسخت ما قبلها. ألا ترى أن النبي ﷺ لم يراع وجوب حفظها عليه، وراعى انفلاتها فلم يضمه شيئاً مما أصابت، فرجع الأمر إلى استواء الليل والنهار. وجائز أن يكون النبي ﷺ إنما أوجب الضمان في حديث البراء إذا كان صاحبها هو الذي أرسلها. وتكون فائدة الخبر أنه معلوم أن السائق لها بالليل والنهار في الزرع والحوائط لا يخلو من نفس بعض غنمه في زرع (٤) الناس وإن لم يعلم بذلك.

فبين النبي ﷺ (٥) حكدها إذا أصابت زرعاً، ويكون فائدة الخبر أيضاً إيجاب الضمان لسوقه وإرساله في الزرع وإن لم يعلم ذلك. وبين تساوي (٦) حكم العلم والجهل فيه. وجائز أن تكون قصة داود وسليمان على ما ذكرنا من التأويل. وذكر ابن عبيد البر قال: «وجاء عن عمر رضي الله عنه أنه ضمن الذي أجرى فرسه عقل ما أصاب الفرس». وقوله عليه السلام: «والمعدن جبار» (٧) أن المعدن المطلوب فيها الذهب والفضة تحت الأرض، فإذا سقط منها شيء وانهار على أحد من العاملين فمات فيها فإنه هدر.

-
- (١) ساقط من ل.
 (٢) في ت بلفظ: (وإن أفسدت).
 (٣) أخرجه أبو داود (٣٥٧٠) في البيوع والإجازات باب المواشي تفسد زرع قوم؛ والدارقطني في الحدود والديبات: ١٥٥/٣.
 (٤) في ل بلفظ: (في بعض زرع الناس).
 (٥) ما بين القوسين مشطوب عليه في ت.
 (٦) سبق تخريجه آنفاً في حديث مالك المتقدم.

باب (١)

أحمد بن حنبل (٢): عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «قضى رسول الله ﷺ في دية الخطأ عشرين بنت مخاض، (وعشرين ابن مخاض) (٣)، وعشرين ابنة لبون، وعشرين حقة، وعشرين جذعة».

باب

دية المسلم والذمي سواء (٤)

الترمذي (٥): عن ابن عباس رضي الله عنهما: «أن النبي ﷺ ودى العامريين بدية المسلمين، وكان لهما عهد من رسول الله ﷺ». (حديث غريب) (٦).
الدارقطني (٧): عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «دية ذمي دية مسلم».

(١) راجع تفصيل الكلام في هذا الباب في فتح القدير: ٢٧٤/١٠؛ الأم: ٩١/٦؛ والمتقى: ٧٣/٧، والمغني: ٣٧٧/٨؛ والمحلى: ٣٨٨/١٠.

(٢) أحمد بن حنبل في المسند: ٤٥٠/١؛ وأبو داود (٤٥٤٥) في الديّات باب الدية كم هي؛ والترمذي (١٣٨٦) في أول كتاب الديّات، وقال: «لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه، وقد روي عن عبد الله موقوفاً؛ والنسائي في القسامة باب ذكر أسنان دية الخطأ: ٣٩/٨؛ وابن ماجه (٢٦٣١) في الديّات باب دية الخطأ؛ والدارقطني في سننه: ١٧٢/٣؛ والبيهقي في سننه ٧٥/٨.

(٣) ساقط من ل.

(٤) راجع ذلك في فتح القدير: ٢٧٨/١٠؛ والمهذب: ١٩٧/٢؛ والمتقى: ٩٧/٧.

(٥) الترمذي (١٤٠٤) في الديّات الباب الذي يلي باب ما جاء فيمن يقتل نفساً معاهدة، وقال: «هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه». اهـ. وفي سند هذا الحديث أبو سعد البقال واسمه سعيد بن المرزبان. فيه لين، قال الترمذي في علله الكبير: (قال البخاري: هو مقارب الحديث، وقال ابن غندي: هو من جملة الضعفاء الذين يكتب حديثهم. اهـ. من كتاب نصب الراية: ٣٦٦/٤.

(٦) ساقط من ت.

(٧) أخرجهما الدارقطني في الحدود والديّات: ١٤٥/٣. وفي سند الحديث الأول أبو كرز القرشي، =

وعنه^(١): عن أسامة بن زيد رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ جعل دية المعاهد كدية المسلم».

فإن قيل: قال ابن حبان: «الحديث الأول من حديثي الدارقطني لا أصل له من كلام رسول الله ﷺ». وفي سند الثاني عثمان القاضي / وهو متروك».

قيل له: هذه دعوى لا بد لها من دليل، والظاهر أن القاضي لا يكون إلا عدلاً، فلا بد من بيان سبب تركه. وإلى هذا ذهب سفيان الثوري وأهل الكوفة. والله أعلم.



قال الدارقطني: هو متروك، ولم يروه عن تابع غيره، واسمه: عبد الله بن عبد الملك الفهري. وفي الحديث الثاني عثمان القاضي، قال الدارقطني: هو متروك. اهـ. من كتاب نصب الراية:

بَاب

لَا نَفِي عَلَى الْبَكَرِ إِذَا جُلِدَ

إِلَّا أَنْ يَرَى الْإِمَامُ أَنْ يَنْفِيَهُ لِلدُّعَارَةِ^(١) إِلَى حَيْثُ يَنْفِي الدُّعَارَ لَا الزُّنَاةَ^(٢).

مالك^(٣): عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَزَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَأَلَ عَنِ الْأُمَّةِ إِذَا زُنَتْ وَلَمْ تَحْصُنْ فَقَالَ: إِذَا زُنَتْ فَاجْلِدُوهَا ثُمَّ إِنْ زُنَتْ فَاجْلِدُوهَا (ثُمَّ إِنْ زُنَتْ فَاجْلِدُوهَا)^(٤) ثُمَّ يَبْعُوهَا وَلَوْ بِضَفِيرٍ». قَالَ مَالِكٌ: «قَالَ ابْنُ شَهَابٍ: لَا أُدْرِي بَعْدَ الثَّلَاثَةِ أَوِ الرَّابِعَةِ».

فَلَمَّا أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْأُمَّةِ إِذَا زُنَتْ أَنْ تَجْلُدَ وَلَمْ يَأْمُرْ مَعَ الْجُلْدِ بِنَفْيِ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «فَعَلِيهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ»^(٥). عَلِمْنَا بِذَلِكَ

(١) الدُّعَارَةُ: الْفُسَادُ وَالشَّرُّ، وَرَجُلٌ دَاعِرٌ: حَيْثُ مَفْسِدٌ. أَمَّا مِنْ اللَّسَانِ مَادَةٌ «دَعَرٌ».

(٢) رَاجِعٌ ذَلِكَ فِي: فَتْحُ الْقَلْبِيسِ: ٢٤٦/٥؛ وَالْأَمُّ: ١١٩/٦ - ١٢٠؛ وَالْمُنْتَقَى: ١٣٧/٧؛ وَالْمُنْفَعِيُّ: ٤٢/٩؛ وَالْمَعْلَى: ١٨٣/١١.

(٣) مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ فِي الْحُدُودِ بَابُ جَمَاعٍ مَا جَاءَ فِي حَدِّ الزُّنَاةِ: ص ٥١٦؛ وَابْنُ خَالِدٍ فِي الْبَيْهَقِيِّ بَابُ بَيْعِ الْعَبْدِ الزَّانِي: ٩٣/٣؛ وَمُسْلِمٌ فِي الْحُدُودِ بَابُ رَجْمِ الْيَهُودِ أَهْلِ الذِّمَّةِ فِي الزُّنَى: ١٣٢٩/٣؛ وَأَبُو دَاوُدَ (٤٤٦٩) فِي الْحُدُودِ بَابُ فِي الْأُمَّةِ تَزْنِي وَلَمْ تَحْصُنْ؛ وَابْنُ مَاجَةَ (٢٥٦٥) فِي الْحُدُودِ بَابُ إِقَامَةِ الْحُدُودِ عَلَى الْإِمَاءِ.

(٤) هَذِهِ الزِّيَادَةُ أَثْبَتْنَاهَا مِنْ مَوْطَأِ مَالِكٍ، وَسَاقَطَةٌ مِنْ جَمِيعِ النُّسخِ.

(٥) سُورَةُ النِّسَاءِ: آيَةُ ٢٥.

(أن) (١) ما يجب على الإمام إذا زنى هو نصف ما على الحرائر إذا زنى. ثبت أن لا نفي على الأمة إذا زنت كذلك الحرة أيضاً. ولأن أمره بالبيع دليل على أنه لا نفي عليها، لأنه إنما أعلمهم في ذلك ما يفعلون بإماتهم إذا زنى، فمن المحال أن يكون ذلك يقصر عن جميع ما يجب عليهن، ومحال أن يأمر ببيع من لا يقدر مبتاعه على قبضه من بائعه ولا يصل إليه إلا بعد ستة أشهر.

ثم لما (٢) كان قوله ﷺ لأنيس: «اغد إلى امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها» (٣) دليلاً (على) (٤) أن لا جلد عليها مع ذلك، وكان معارضاً لقوله عليه السلام: «الثيب بالثيب جلد مائة والرجم» (٥) كان قوله عليه السلام: «إذا زنت أمة أحدكم فليجلدها» دليلاً على إبطال النفي عن الأمة. فإذا كان السكوت عن نفي الأمة لا يرفع

(١) ساقط من ل. (٢) في ل بلفظ: (ثم إنه لما كان).

(٣) هو طرف من حديث طويل أخرجه البخاري في كتاب المحاربين باب الاعتراف بالزنا: ٢٠٧/٨، عن أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني قالا: كنا عند النبي ﷺ فقام رجل فقال: أشدك الله إلا قضيت بيننا بكتاب الله، فقام خصمه - وكان أفضه منه - فقال: اقض بيننا بكتاب الله وأذن لي، قال: قل، قال: إن ابني كان عسيفاً على هذا فزنى بامرأته فافتديت منه بمائة شاة وخادم، ثم سألت رجلاً من أهل العلم فأخبروني أن على ابني جلد مائة وتغريب عام، وعلى امرأته الرجم، فقال النبي ﷺ: والذي نفسي بيده لأقضين بينكما بكتاب الله عز وجل ذكره. المائة شاة والخادم رد عليك، وعلى ابنتك جلد مائة وتغريب، واغد يا أنيس على امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها، فغدا عليها فاعترفت فارجمها. اهـ. وأخرجه مسلم في الحدود باب من اعترف على نفسه بالزنى: ١٣٢٤/٣؛ وأبو داود (٤٤٤٥) في الحدود باب المرأة التي أمر النبي ﷺ بوجمها من جهينة؛ والترمذي (١٤٣٣) في الحدود باب ما جاء في الرجم على الثيب، وقال: حديث حسن صحيح؛ وابن ماجه (٢٥٤٩) في الحدود باب حد الزنا؛ والطحاوي في معاني الآثار: ١٣٤/٣.

(٤) ساقط من ت.

(٥) أخرجه مسلم في الحدود باب حد الزاني: ١٣١٦/٣؛ عن عبادة بن الصامت قال: قال رسول الله ﷺ: «خذوا عني خذوا عني، قد جعل الله لمن سيلاً، البكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة والثيب بالثيب جلد مائة والرجم». اهـ؛ وأخرجه أبو داود (٤٤١٥) في الحدود باب في الرجم؛ والترمذي (٤٣٤) في الحدود باب ما جاء في الرجم على الثيب، وقال: هذا حديث حسن صحيح؛ وابن ماجه (٢٥٥٠) في الحدود باب حد الزنا.

(النفى) (١) عنها كان السكوت عن الجلد مع الرجم لا يرفع الجلد عن الثيب الزاني مع الرجم.

باب

إذا اعترف الزاني أربع مرات

أنه زنى وجب عليه الحد (٢)

مسلم (٣): عن علقمة بن مرثد، عن سليمان بن بريدة، (عن أبيه) (٤) قال: «جاء ما عزم بن مالك إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله طهرني، فبحك ورجع فاستغفر الله (وتب إليه) (٥)، فرجع غير بعيد ثم جاء فقال: يا رسول الله طهرني (٦) فقال النبي ﷺ: (وبحك) (٤) ارجع فاستغفر الله وتب إليه، فرجع غير بعيد ثم جاء فقال: يا رسول الله طهرني (٦)، فقال النبي ﷺ مثل ذلك، حتى إذا كانت الرابعة قال له رسول الله ﷺ: فيم أطهرك؟ / قال: من الزنا، فقال رسول الله ﷺ [٢٥٦/ب] أبه جنون؟ فأخبر أنه ليس (٧) بمجنون، فقال: أشرب خمرأ؟ فقام رجل فاستنكهه (٨) فلم يجد منه ريح خمر، (قال) (٩) فقال رسول الله ﷺ: أزنيت؟ قال: نعم، (فأمر به) (١٠) فرجم».

وأما حديث أنيس، فيجوز أن يكون قد علم الاعتراف الذي يوجب حد الزنا

(١) ساقط من ل، ش.

(٢) في ش بلفظ: (وجب عليه الجلد). وانظر تفصيل أقوال الفقهاء في ذلك في فتح القدير:

٢١٨/٥، والأم: ١١٩/٦، والمنتقى: ١٣٤/٧ - ١٣٥، والمغني: ٦٤/٩، والمحل: ١٧٦/١١.

(٣) مسلم في الحدود باب من اعترف على نفسه بالزنا: ١٣٢١/٣.

(٤) ساقط من ت.

(٥) أثبتناه من ل، وساقط من باقي النسخ.

(٦) ساقط من ش.

(٧) في أ، م بلفظ (ليس به).

(٨) في ت بلفظ: (فاستنكه).

(٩) ساقط من ل.

(١٠) أثبتناه من ت، وساقط من باقي النسخ.

على المعترف به ما هو مما علمهم النبي ﷺ في ما عتر، فخاطبه بهذا الخطاب بعد علمه أنه قد علم الاعتراف (الذي يوجب) (١).

فإن قيل: فقد رجم النبي ﷺ للظلمية بإقرارها مرة واحدة (٢).

قيل له: الجواب عن هذا من وجهين:

أحدهما: أنها اعترفت عنه بالزنا، ثم حلفت أنها الحبل - يعني من الزنا - ثم أخرها إلى أن تلد، فلما ولدت أتته بالولد وقالت: هذا قد ولدت، ثم أخرها (حتى يستغني، ثم جاءت به) (٣) فرجعت. فهذا بمنزلة الإقرار أربع مرات.

(٤) الثاني: أنه مع ظهور الحبل لا يحتاج إلى الإقرار أربع مرات (٤)، لما روى (مسلم) (٥): عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو جالس على منبر رسول الله ﷺ: «إن الله بعث محمداً بالحق»، وأنزل عليه الكتاب، فكان مما أنزل عليه آية الرجم، فقرأناها ووعينناها وعقلناها، فرجم رسول الله ﷺ ورجمنا بعده، فأخشي إن طال بالناس زمان أن يقول قائل: ما نجد الرجم في كتاب الله فيضلوا بترك فريضة أنزلها الله، وإن الرجم في كتاب الله تعالى حق على (٦) من زنا إذا أحسن من الرجال والنساء إذا قامت البينة (أو كان الحبل أو الاعتراف) (٧).

(١) أثبتناه من ت، وساقط من باقي النسخ.

(٢) حديث القامدية لأخرجه مسلم في الحدود باب من اعترف على نفسه بالزنا: ١٣٢٢/٣؛

وأبو داود (٤٤٤٢) في الحدود باب المرأة التي أمر النبي ﷺ برجمها من جهينة.

(٣) في ت بلفظ: (إلى أن يستغني...)، وفي ل بلفظ: (حتى يستغني - يعني بسطعم - ثم

جاءته). (٤) ساقط من ت.

(٥) لفظ (مسلم) ساقط من ل. والحديث أخرجه مسلم في في الحدود باب رجم الثيب في الزنا:

١٣١٧/٣، واللفظ له؛ وأخرجه البخاري في كتاب المحاربين باب رجم الحبل من الزنا:

٢٠٨/٨؛ والترمذي (١٤٣٢) في الحدود باب ما جاء في تحقيق الرجم، وقال: حديث حسن

صحيح؛ وأبو داود (٤٤١٨) في الحدود باب في الرجم.

(٦) في ت، ش بلفظ: (على كل من).

(٧) في ت بلفظ: (أو إذا كان الحمل واعترفت).

باب

الإسلام شرط في الإحصان (١)

الدارقطني (٢): عن كعب بن مالك: «أنه أراد (أن يتزوج) (٣) يهودية أو نصرانية، فسأل النبي ﷺ عن ذلك فنهاه عنه وقال: إنها لا تحصنك». فإن قيل: في هذا الحديث أبو بكر بن أبي مريم، وفيه علي بن أبي طلحة (٤) ولم يدركا كعباً.

قيل له: إذا لم يدركا كعباً فهو مرسل، والمرسل حجة.

فإن قيل: بأن النبي ﷺ «رجم يهودياً ويهودية» (٥).

قيل له: كان ذلك بحكم التوراة ثم نسخ.

(١) راجع فتح القدير: ٢٣٨/٥؛ والمهذب: ٢٦٧/٢؛ والمنتقى: ٣٣١/٣؛ والمغني: ٤٠/٩.
 (٢) أخرجه الدارقطني في الحدود والسديت: ١٤٨/٣، وفي سند الحديث: أبو بكر بن عبد الله بن أبي مريم الغساني الشامي، وقد ينسب إلى جده، قيل اسمه بكير، وقيل عبد السلام، ضعيف، وكان قد سرق بيته فاختلط، أخرج له أبو داود والترمذي وابن ماجه. قال ابن عدي: الغالب على حديثه الغرائب، قل ما يوافق عليها الثقات، وهو ممن لا يحتج بحديثه، وتكتب أحاديثه فإنها صالحة. اهـ. من نصب الراية: ٣٢٨/٣؛ وتقريب التهذيب: ٣٩٨/٢. قال الزيلعي: (وأخرجه أبو داود في المراسيل، عن يقيّة بن الوليد، عن عتبة بن تميم، عن علي بن أبي طلحة، عن كعب بن مالك به فذكره. قال ابن القطان في كتابه: «هذا حديث ضعيف ومنقطع، فانقطاعه فيما بين علي بن أبي طلحة وكعب بن مالك، وضعفه من جهة عتبة بن تميم فإنه ممن لا يعرف حاله. قال في التنقيح: وعتبة وثقه ابن حبان، وقال عبد الحق في أحكامه: لا أعلم أحداً رواه عن علي بن أبي طلحة غير عتبة بن تميم وأبو بكر بن أبي مريم وهو ضعيف الإسناد منقطع». اهـ. من نصب الراية: ٣٢٨/٣.

(٣) ساقط من ش.

(٤) هو علي بن أبي طلحة سالم، مولى العباس، سكن حمص، أرسل عن ابن عباس ولم يره، صدوق قد يخطئ، أخرج له مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه. من تقريب التهذيب: ٣٩/٢.

(٥) سبق تخريجه ص ٥٧٢، تعليق: ٢.

يؤيد هذا ما روى الدارقطني^(١): عن ابن عمر رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «من أشرك بالله فليس بمحصن»، والصواب أن هذا الحديث موقوف.

باب

من زنا بجارية امرأته حذَّ إلا أن يدهي شبهة^(٢)

الطحاوي^(٣): عن أبي عبد الرحمن السلمي قال: كان علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول: «لا أوتى برجل وقع على / جارية امرأته إلا رجته».

فإن قيل: فقد روي عن قتادة أنه مثل عن رجل وطلقه جارية امرأته فحدثنا عن حبيب بن سالم أنها رفعت إلى النعمان بن بشير فقيل: «لا قضين فيها بقضاء رسول الله ﷺ: إن كانت أحلتها له جلده مائة، وإن لم تكن أحلتها له رجته»^(٤).

قيل له: هذه المائة عندنا تعزير، كأنه درأ عنه الحد (بوطئه)^(٥) بالشبهة، و(عزره)^(٦) بركوبه ما لا يحل له. وقال الترمذي^(٧): «حديث النعمان في إسناده اضطراب. سمعت محمداً يقول: لم يسمع قتادة من حبيب بن سالم هذا الحديث، إنما

(١) الدارقطني في الحدود والديات: ١٤٧/٣. قال الإمام الزيلعي: «رواه إسحاق بن راهويه في مسنده، أخبرنا عبد العزيز بن محمد، ثنا عبيد الله، عن نافع، عن ابن عمر، عن النبي ﷺ قال: «من أشرك بالله فليس بمحصن» قال إسحاق: رفعه مرة فقال عن رسول الله ﷺ ووقفه مرة. ومن طريق إسحاق بن راهويه رواه الدارقطني في سننه ثم قال: «لم يرفعه غير إسحاق، ويقال إنه رجع عن ذلك والصواب موقوف». اهـ. من نصب الرأية: ٣٢٧/٣.

(٢) راجع ذلك في: فتح القدير: ٢٥١/٥ - ٢٥٢؛ والمتقى: ٥٥/٧.

(٣) الطحاوي في معاني الآثار: ١٤٦/٣.

(٤) أخرجه الترمذي (١٤٥١) في الحدود باب ما جاء في الرجل يقع على جارية امرأته؛ وأبو داود (٤٤٥٩) في الحدود باب في الرجل يزني بجارية امرأته؛ وابن ماجه (٢٥٥١) في الحدود باب من وقع على جارية امرأته؛ والطحاوي في معاني الآثار في الحدود باب الرجل يزني بجارية امرأته: ١٤٥/٣.

(٥) ساقط من ت.

(٦) ساقط من ل.

(٧) انظر سنن الترمذي: ٥٤/٤.

رواه عن خالد بن عرفطة. وأبو بشر^(١) لم يسمع من حبيب بن سالم هذا الحديث، إنما رواه عن خالد بن عرفطة.

باب

من تزوج امرأة أبيه أو ذات محرم منه
فدخل بها وهو عالم بالحرمة لا يحد^(٢)

الطحاوي^(٣): عن سعيد بن المسيب وسليمان بن يسار: «أن طليحة نكحت^(٤) في عدتها، فأتي بها عمر بن الخطاب فضرها ضربات بالمخفقة^(٥)، وضرب زوجها،^(٦) وفرق بينهما، وقال: أيما امرأة نكحت في عدتها فرق بينها وبين زوجها^(٦) الذي نكحت، ثم اعتدت بقية عدتها من الأول، ثم اعتدت من الآخر (إن)^(٦) كان دخل بها الآخر، (ثم لم ينكحها أبداً)^(٧)، وإن لم يكن دخل بها اعتدت من الأول وكان الآخر خاطباً من الخطاب».

وعنه^(٣): عن سعيد بن المسيب: «أن رجلاً تزوج امرأة في عدتها، فرفع إلى عمر رضي الله عنه فضرها دون الحد، وجعل لها الصداق، وفرق بينهما، وقال: لا يجتمعان أبداً. قال: وقال علي رضي الله عنه: وإن تابا وأصلحا جعلتهما^(٨) من الخطاب».

أفلا ترى أن عمر ضرب المرأة والزوج بالمخفقة، فاستحال أن يضربها وهما

(١) أثبتناه من ت، وباقى النسخ بلفظ: (أبو بشر)، وهو خطأ.

(٢) راجع ذلك في: المغني: ٥٥/٩؛ والمحل: ٢٥٢/١١.

(٣) الطحاوي في معاني الآثار في الحدود باب من تزوج امرأة أبيه أو ذات محرم منه فدخل بها:

١٥١/٣

(٤) في أ، م، ل بلفظ: (نكحته). وهو مخالف لنص الحديث.

(٥) في حاشية م: (المخفقة: الدرة التي يضرب بها).

(٦) ساقط من ت.

(٧) ساقط من ل.

(٨) في ت بلفظ: (خطبها من الخطاب).

جاهلان بتحريم ما فعلا، (لأنه كان أعرف) (١) بالله من أن يعاقب من لم تقم عليه الحجة. فلما (ضربها) (٢) دل على أن الحجة قد كانت قامت عليهما بالتحريم قبل ذلك. ثم هورحه الله لم يقم عليهما الحد وقد حضره أصحاب رسول الله ﷺ فتابعوه على ذلك ولم يخالفوه (٣).

فهذا دليل صحيح على أن عقد النكاح - وإن كان لا يثبت - وجب له حكم النكاح في وجوب المهر بالدخول الذي يكون بعده، وفي العدة منه، وفي ثبوت النسب، (-) (٤) وما كان يوجب ما ذكرنا من ذلك، يستحيل أن يجب فيه الحد، لأن الذي يوجب (الحد) (٥) (هو) (٦) الزنا، والزنا (لا يوجب ثبوت مهر ولا عدة ولا نسب) (٧).

فإن قيل: روي عن البراء بن عازب قال: «لقيت / خالي معه الراية، فقلت أين تذهب؟ فقال: أرسلني رسول الله ﷺ إلى رجل تزوج امرأة أبيه من بعده أن أضرب (٨) عنقه».

[ب/١٥٧]

قيل له: هذا الحديث فيه ذكر القتل، وليس فيه ذكر الرجم ولا ذكر إقامة الحد. وقد أجمعوا أن فاعل ذلك لا يجب عليه القتل. إنما يجب عليه في قول من

- (١) مكانها بياض في ش.
- (٢) في جميع النسخ بلفظ: (ضربها) وأثبتناه مصححاً من معاني الآثار.
- (٣) انظر التعليل المذكور في معاني الآثار للطحاوي: ١٥١/٣.
- (٤) في م زيادة ما نصه (وما كان لا يثبت وجب له حكم النكاح في وجوب المهر بالدخول الذي يكون بعده وفي العدة منه وفي ثبوت النسب). وهي تكرار لما قبلها.
- (٥) ساقط من ش.
- (٦) أثبتناه من معاني الآثار.
- (٧) في ل بلفظ: (لا يوجب مهراً ولا عدة ولا نسباً).
- (٨) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار في الحدود باب من تزوج امرأة أبيه أو ذات محرم منه فدخل بها: ١٤٨/٣، واللفظ له؛ والترمذي (١٣٦٢) في الأحكام باب فيمن تزوج امرأة أبيه، بلفظ: «أن آتبه برأسه». وقال: حديث حسن غريب؛ وأبو داود (٤٤٥٧) في الحدود باب في الرجل يزني بحرمة، بلفظ: «أن أضرب عنقه وأخذ ماله»؛ وابن ماجه (٢٦٠٧) في الحدود باب من تزوج امرأة أبيه من بعده.

يوجب عليه الحد الرجم^(١) إن كان محصناً. فلما لم يأمر النبي ﷺ (بالرجم)^(٢) وأمر بالقتل ثبت بذلك أن (ذلك)^(٣) القتل ليس بحد الزنا. وهو بمعنى خلاف ذلك. وهو أن ذلك المتزوج فعل ما فعل من ذلك على الاستحلال كما كانوا يفعلون في الجاهلية. فصار بذلك مرتداً، فأمر النبي ﷺ أن يفعل به ما يفعل بالمرتد. وهكذا كان يقول أبو حنيفة وسفيان في هذا المتزوج إذا كان أتى (في)^(٤) ذلك على الاستحلال أنه يقتل.

وفي هذا الحديث أن رسول الله ﷺ عقد راية لأبي بردة، ولم تكن الرايات تعقد إلا لمن أمر بالمحاربة. والمبعوث على إقامة الحد لأجل الزنا غير مأمور بالمحاربة.

وفي الحديث أيضاً أنه بعثه إلى رجل تزوج امرأة أبيه، وليس فيه (أنه)^(٥) دخل (بها)^(٦)، فإذا كانت هذه العقوبة - وهي القتل - مقصوداً بها إلى المتزوج بزوجة أبيه، دل أنها عقوبة وجبت بنفس العقد لا بالدخول. ولا يكون ذلك إلا والعقد مستحل.

فإن قيل: هو عندنا على من تزوج ودخل.

قيل له: وهو عندنا على من تزوج واستحل، فإن لم يكن للاستحلال في الحديث ذكر (فليس)^(٧) فيه للدخول ذكر.

وقد روى ابن ماجه^(٨): عن معاوية بن قرة، عن أبيه قال: «بعثنى النبي ﷺ إلى رجل تزوج امرأة أبيه أن أضرب عنقه وأصفي ماله.

ومن طريق الطحاوي^(٩): «أن يضرب عنقه ويخمس ماله». فلما أمر النبي ﷺ

(١) في ل: (أو الرجم)، وهو خطأ.

(٢) ساقط من ت.

(٣) ساقط من ل، ت.

(٤) في ش بلفظ: (فإن)، وهو خطأ.

(٥) ابن ماجه (٢٦٠٨) في الحدود باب من تزوج امرأة أبيه من بعده، قال في الزوائد: «إسناده صحيح».

(٦) الطحاوي في معاني الآثار - عن معاوية بن قرة، عن أبيه - في الحدود باب من تزوج امرأة أبيه: ١٥٠/٣.

في هذين الحديتين بأخذ مال المتزوج أو تخميسه، دل ذلك أن المتزوج كان بتزويجه مرتداً محارباً. فوجب أن يقتل لردته، وكان ماله كمال الحرابين، لأن المرتد الذي لم يحارب كل قد أجمع في ماله على خلاف التخميس.

وفي هذا دليل على أن تخميس النبي ﷺ مال المتزوج الذي ذكرنا دليل على أنه قد كان منه الردة والمحاربة.

فإن قيل: قد رأينا ذلك نكاحاً لا يثبت (فكان ينبغي أن يكون في حكم) (١) ما لم ينعقد فيكون الواطىء كالواطىء في غير نكاح. / [١/١٥٨]

قيل له: ينبغي أن تقول: (رجل زنى) (٢) بذات محرم ماذا عليه؟ فتقول: عليه الحد. وإن أطلقت اسم التزويج وسميت ذلك النكاح نكاحاً وإن لم يكن ثابتاً. قلنا: لا حد على واطىء في نكاح جائز ولا فاسد، لما ذكرنا من حكم عمر بن الخطاب في المتزوجة في العدة (٣).

فإن قيل: هذا وإن لم يكن زنا فهو أغلظ، فأحرى أن يجب فيه الحد.

قيل له: العقوبات إنما تؤخذ من جهة التوقيف، (وإلا لوجب) (٤) على من رمى رجلاً بالكفر حد القذف إذ الكفر في نفسه أعظم وأغلظ من الزنا. فثبت أن العقوبات لا قياس فيها. والله أعلم.

(١) في ت بلفظ: (فكان ينبغي وحكم).

(٢) في ش بلفظ: (أن يكون زنى)، وفي ت: (من زنى).

(٣) راجع ص ٧٣٧، تعليق: ٨.

(٤) في ت بلفظ: (ولا موجب).

باب

إذا استأجر امرأة ليطأها لا تحل له، وهو زاني

يلقى الله تعالى بكبيرة الزنا إن لم يتب^(١)

ولكن يسقط الحد عنه للشبهة، لأن الأجرة والمهر عبارتان عن معنى واحد. قال الله تعالى: ﴿وَأْتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾^(٢) أي مهورهن. فوجدت شبهة النكاح، وامتنع الحد لأجلها.

وقد روى الترمذي^(٣): عن عائشة رضي الله عنه قالت: قال رسول الله ﷺ وسلم: «ادروا الحدود عن المسلمين ما استطعتم. فإن كان له مخرج فخلوا سبيله، فإن الإمام أن يخطيء في العفو خير من أن يخطيء في العقوبة».

فإن قيل: قال الترمذي^(٤): «لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديث محمد بن ربيعة، عن يزيد بن زياد الدمشقي، عن الزهري، عن عروة، عن عائشة، ويزيد بن زياد ضعيف»^(٥).

قيل له: مفهوم هذا الكلام أن هذا الحديث مرسل أو موقوف من جميع طرقه إلا ما كان من هذا الطريق. فإن كان مرسله صحيحاً فالعمل به على أصلنا جائز، وإن كان مرسله ضعيفاً ومسنده ضعيفاً فالإجماع منعقد على العمل بموجبه. فإن كل أحد أسقط الحد لشبهة اعتبارها مستدل بهذا الحديث.

(١) راجع المذهب: ٢٦٨/٢؛ والمحلى: ٢٥٠/١١.

(٢) سورة النساء: الآية ٢٥.

(٣) الترمذي (١٤٢٤) في الحدود باب ما جاء في درء الحدود. والحاكم في المستدرک: ٣٨٤/٤، وقال: «هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه»، وتعقبه الذهبي فقال: «صحيح، قال النسائي: يزيد بن زياد، شامي متروك». اهـ. وأخرجه الدارقطني في الحدود: ٨٤/٣.

(٤) حسن الترمذي: ٣٣/٤.

(٥) ترجم له الذهبي في ميزانه: ٤٢٥/٤، تحت اسم: «يزيد بن أبي زياد الشامي». وقال: «قال البخاري: منكر الحديث، وقال الترمذي وغيره: ضعيف، وقال النسائي: متروك الحديث، أخرج له ابن ماجه والترمذي». اهـ.

وقد روى ابن ماجه^(١): عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ «ادفعوا الحدود ما وجدتم له مدفعا».

فإن قيل: هذا فيه فتح باب الزنا.

قيل له: لو كان (هذا فتح لباب)^(٢) الزنا لوجب أن لا يسقط حد ما لشبهة، بل فيه الستر على المسلم، وقد ندب الله تعالى إلى الستر حتى شرط في وجوب الحد أن يثبت بأربعة من الشهود، ولو نقص / عددهم عن أربعة حدوا. ومع هذا الشرط قل [ب/١٥] أن يقام حد، ولم يكن في اعتبار هذا الشرط فتح باب الزنا فكيف يكون في اعتبار شبهة من الشبه.

بَاب

من عَمِلَ قَوْمَ لُوطٍ حَزَرَ

على حسب ما يراه الإمام العادل^(٣)

لأن الصحابة رضي الله عنهم اختلفوا في موجب هذا الفعل. فقال أبو بكر الصديق: «يهدم عليه جدار». وقال علي بن أبي طالب: «يرمى من شاهق عال حتى يموت». ومنهم من قال: «يحرق بالنار». ومنهم من قال: «يقتل صبواً». ومنهم من قال: «يجلسان في أتون موضع حتى يموتا». فلو كان حكمه حكم الزنا لم يختلفوا في موجه.

(١) ابن ماجه (٢٥٤٥) في الحدود باب الستر على المؤمن ودفع الحدود بالشبهات. قال في الزوائد: «في إسناده إبراهيم بن الفضل المخزومي، ضعفه أحمد، وابن معين والبخاري وغيرهم».

(٢) في ت بلفظ: (فيه فتح باب).

(٣) وهو قول أبي حنيفة. وقال صاحبه: هو كالزنا فيحد. راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٢٦٢/٥ والمهذب: ٢٦٨/٢؛ والمتقى: ١٤١/٧؛ والغني: ٦٠/٩؛ والمحل: ٣٨٠/١١.

فإن قيل: (روي) (١) أنه عليه السلام قال: «اقتلوا الفاعل والمفعول» (٢).

فيل له: قال الترمذي: «هذا حديث في إسناده مقال» (٣).

وقد روى النسائي: أنه عليه السلام قال: «لعن الله من عجل عمل قوم لوط». ولم يذكر القتل. وكذا روى محمد بن إسحاق هذا الحديث (٤) عن عمرو بن أبي عمرو فقال: «ملعون من عجل عمل قوم لوط» (٥). ولم يذكر القتل (٦). وعمرو بن أبي عمرو (٦)، قال يحيى بن معين: «ينكر عليه حديث عكرمة، عن ابن عباس: اقتلوا الفاعل والمفعول»، ولأنه لو كان اللواط بمنزلة الزنا لفرق بين المحصن وغيره. وفي تركه عليه السلام الفرق بينهما دليل على أنه لم يوجه على وجه الحد.

(١) ساقط من ت.

(٢) هذا الحديث روي من حديث ابن عباس ومن حديث أبي هريرة. أما حديث أبي هريرة فقد أشار إليه الترمذي في سننه: ٥٨/٤، فقال: (وروي عن عاصم بن عمرو، عن سهيل بن أبي صالح، عن أبيه، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «اقتلوا الفاعل والمفعول به»، قال أبو عيسى: هذا حديث في إسناده مقال، ولا نعرف أحداً رواه عن سهيل بن أبي صالح غير عاصم بن عمر العمري، وعاصم بن عمر يضعف في الحديث من قبل حفظه. اهـ. وبهذا الطريق أخرجه ابن ماجه (٢٥٦٢) في الحدود باب من عجل عمل قوم لوط بلفظ: «ارجموا الأعلى والأسفل، ارجومها جميعاً». وأما حديث ابن عباس فقد أخرجه للترمذي (١٤٥٦) في الحدود باب ما جاء في حد اللوطي؛ وأبو داود (٤٤٦٢) في الحدود باب فيمن عجل عمل قوم لوط؛ وابن ماجه (٢٥٦١) في الحدود باب من عجل عمل قوم لوط.

(٣) سنن الترمذي: ٥٨/٤.

(٤) ساقط من م.

(٥) ذكره الترمذي في سننه عن محمد بن إسحاق: ٥٨/٤.

(٦) قال الذهبي في ميزانه: ٢٨٢/٣. في ترجمة عمرو بن أبي عمرو: (وروى أحمد بن أبي مريم، عن ابن معين قال: عمرو بن أبي عمرو ثقة ينكر عليه حديث عكرمة، عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال: «اقتلوا الفاعل والمفعول به»، قلت: رواه الدروري، وعمرو بن أبي عمرو حديثه صالح حسن منقطع عن الدرجة العليا من الصحيح). اهـ.

باب

من شرب الخمر وكان حراً فحدّه ثمانون (جلدة)^(١)

الطحاوي^(٢): عن أنس بن مالك رضي الله عنه: «أن النبي ﷺ أتى برجل شرب الخمر فضرب بجريدتين نحواً من أربعين، ثم صنع أبو بكر مثل ذلك، فلما كان عمر استشار الناس، فقال عبد الرحمن بن عوف: يا أمير المؤمنين أخف الحدود ثمانون ففعل ذلك».

وعنه^(٣): عن عطاء بن أبي مروان، عن أبيه قال: «أتى علي رضي الله عنه بنجاشي قد شرب الخمر في رمضان، فضربه ثمانين، ثم أمر به إلى السجن، ثم أخرجته من الغد فضربه عشرين ثم قال: إنما جلدتك هذه العشرين لإفطارك في رمضان وجرأتك على الله تعالى».

باب

من شرب الخمر أربع مرات ماذا^(٤) عليه

الطحاوي^(٥): عن محمد بن المنكدر أنه بلغه أن رسول الله ﷺ قال في شارب الخمر: «فاجلدوه ثلاثاً، ثم قتل في الرابعة: فاقتلوه. فأتي ثلاث مرات برجل قد شرب الخمر فجلده، ثم أتى به في الرابعة فجلده، ووضع القتل عن الناس». ثبت بهذا أن القتل (بشرب)^(٦) الخمر في الرابعة منسوخ.

(١) ساقط من ت، وانظر تفصيل أقوال الفقهاء في: فتح القدير: ٣١٠/٥، والمهذب: ٢٨٦/٢؛

والمنتقى: ١٤٣/٣ - ١٤٤؛ والمغني: ١٦١/٩، والمحلى: ٣٦٤/١١.

(٢) الطحاوي في معاني الآثار في الحدود باب حد الخمر: ١٥٨/٣، ومسلم في الحدود باب حد الخمر: ١٣٣٠/٣.

(٣) الطحاوي في معاني الآثار في الحدود باب حد الخمر: ١٥٣/٣.

(٤) راجع ذلك في الأم: ١٣٠/٦، والمحلى: ٣٦٥/١١.

(٥) الطحاوي في معاني الآثار في الحدود باب من سكر أربع مرات ما حدّه: ١٦١/٣، والمهذب في مجمع الزوائد: ٢٧٨/٦.

(٦) في م، ش، ت بلفظ: (لشرب).

باب /

لا يقطع السارق في أقل من عشرة دراهم^(١)

أبو داود^(٢): عن ابن عباس رضي الله عنه قال: «قطع رسول الله ﷺ يد رجل في مجن قيمته دينار أو عشرة دراهم».

النسائي^(٣): عن مجاهد، عن أيمن قال: «لم تكن تقطع اليد على عهد رسول الله ﷺ إلا في ثمن المجن، وقيمته (يومئذ)^(٤) ديناراً».

الطحاوي^(٥): عن ابن عباس رضي الله عنه قال: «كان قيمة المجن الذي قطع فيه رسول الله ﷺ عشرة دراهم».

ابن ماجه^(٦): عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، أن رجلاً من مزينة

(١) راجع تفصيل أقوال الفقهاء في فتح القدير: ٣٥٥/٥ - ٣٥٧؛ والأم: ١١٥/٦؛ والمتقى: ١٥٩/٧؛ والمتقى: ١٠٥/٩؛ والمحلى: ١١: ٣٥٠.

(٢) أبو داود (٤٣٨٧) في الحدود باب ما يقطع فيه السارق؛ والنسائي في قطع السارق باب القدر الذي إذا سرقه قطعت يده: ٧٦/٨، بلفظ: «كان ثمن المجن على عهد النبي ﷺ يقوم عشرة دراهم»؛ ولفظ النسائي أخرجه الحاكم في المستدرک في الحدود باب أحاديث قطع يد السارق: ٣٧٨/٤، وقال: حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه. اهـ. ووافقه الذهبي.

(٣) النسائي في قطع السارق باب القدر الذي إذا سرقه قطعت يده: ٧٥/٨. وفي سند الحديث «أيمن» وقد اختلف المحدثون هل هو أيمن ابن أم أيمن؟ أو غيره، أو هما رجلان، فابن أم أيمن صحابي وحديثه مسند، والآخر ابن امرأة كعب، تابعي وحديثه مرسل؛ وأسد الحاكم عن الشافعي أنه قال: «أيمن هذا ليس بابن أم أيمن الصحابي وإنما هو أيمن ابن امرأة كعب، ووافقه الحاكم على ذلك. وخالفها في ذلك الطبراني فقال: «أيمن بن أم أيمن استشهد يوم حنين، وهو أخو أسامة بن زيد لأمه. والحاصل أن الحديث مطول فإن كان أيمن صحابياً فمطاه ومجاهد لم يدركاه فهو منقطع، وإن تابعياً فالحديث مرسل، ولكنه يتقوى بغيره من الأحاديث المرفوعة والموقوفة. اهـ. من نصب الراية: ٣٥٦/٣ - ٣٥٨.

(٤) ساقط من ت، والصواب إثباته.

(٥) الطحاوي في معاني الآثار في الحدود باب المقدار الذي يقطع فيه السارق: ١٦٣/٣.

(٦) ابن ماجه (٢٥٩٦) في الحدود باب من سرق من الحرز.

سأل النبي ﷺ عن الثمار فقال: «ما أخذ في كمامه^(١) فاحتمل (فتمنه)^(٢) ومثله معه. وما كان من الجمران^(٣) ففيه القطع إذا بلغ ذلك ثمن المجن. وإن أكل ولم يأخذ فليس عليه شيء».

أبو داود^(٤): عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده (عبد الله بن عمرو بن العاص)^(٥)، عن رسول الله ﷺ أنه سئل عن الثمر المعلق فقال: «من أصاب بفيه من ذي حاجة غير متخذ خُبنة فلا شيء عليه، ومن خرج بشيء منه فعليه غرامة (مثليه)^(٦) والعقوبة، ومن سرق منه شيئاً بعد أن يؤويه الجمرين^(٧) فبلغ ثمن المجن فعليه القطع».

فإن قيل: فقد روي عن عائشة رضي الله عنها: «أن النبي ﷺ كان يقطع في ريع دينار فصاعداً»^(٨).

(١) لفظ ابن ماجه: (أكمامه)، وورد في حاشية م ما نصه: (الكم بالكسر والكتابة: وعاء الطلع، والجمع كيام وأكمة وأكمام، صحاح). راجع صحاح الجوهري: ٢٠٢٤/٥ في مادة (كم).

(٢) في ت بلفظ: (فعليه قيمته) وهو مخالف لنص الحديث.

(٣) لفظ ابن ماجه: (الجرين).

(٤) أبو داود (٤٣٩٠) في الحدود باب ما لا قطع فيه؛ والترمذي (١٢٨٩) في البيوع باب ما جاء في الرخصة في أكل الثمرة للهارب، وقال: هذا حديث حسن. والنسائي في قطع السارق باب الثمر يسرق بعد أن يؤويه الجمرين: ٧٨/٨.

(٥) ساقط من م.

(٦) في جميع النسخ بلفظ: (مثله) وأثبتناه مصححاً من السنن.

(٧) في حاشية م: (هو موضع الثمر الذي يجفف فيه، صحاح). راجع صحاح الجوهري: ٢٠٩١/٥ في مادة (جرن).

(٨) أخرجه الستة في كتبهم. البخاري في الحدود باب قوله تعالى: ﴿والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما﴾: ١٦٩٩/٨، ومسلم في الحدود باب حد السرقة ونصاها: ١٣١٢/٣، وأبو داود: (٤٢٨٣) في الحدود باب ما يقطع فيه السارق؛ والترمذي (١٤٤٥) في الحدود باب ما جاء في كم تقطع يد السارق. وقال: حديث حسن صحيح؛ والنسائي في قطع السارق باب القدر الذي إذا سرقه السارق قطعت يده: ٧١/٨، وابن ماجه (٢٥٨٥) في الحدود باب حد السارق؛ والطحاوي في معاني الآثار في الحدود باب المقدار الذي يقطع فيه السارق: ١٦٣/٣.

وعن ابن عمر: وأن رسول الله ﷺ قطع (سارقاً) (١) في مجن قيمته ثلاثة دراهم (٢).

قيل له: يجتمل أنها قوماً ما قطع فيه رسول الله ﷺ فكانت قيمته عندهما ربع دينار.

فإن قيل: فقد روي عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: «تقطع يد» (٣) السارق في ربع دينار فصاعداً (٤).

قيل له: الرواية الأولى عنها رواها ابن عيينة عن الزهري، وهذه يونس عن الزهري، (ويونس) (٥) لا يقارب ابن عيينة.

فإن قيل: فقد روى مخزومة (٥) بن بكير عن أبيه مثل ما روى يونس عنها.

قيل له: فأنت تزعم أن مخزومة لم يسمع من أبيه حرفاً، وأن ما روي عنه مرسل، وأنت لا تحتج به.

فإن قيل: فقد روي هذا الحديث عن عمرة، كما رواه يونس بن يزيد عن الزهري عنها، يجيب بن سعيد.

(١) ساقط من ت.

(٢) أخرجه البخاري في الحدود باب قوله تعالى: «والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما»: ٢٠٠/٨، ومسلم في الحدود باب حد السرقة ونصاها: ١٣١٣/٣؛ وأبو داود (٤٣٨٥) في الحدود باب ما يقطع فيه السارق: ١٩٢/٤؛ والترمذي (١٤٤٦) في الحدود باب ما جاء في كم تقطع يد السارق؛ والنسائي في قطع السارق باب القدر الذي إذا سرقه السارق قطعت يده: ٦٩/٨؛ والطحاوي في معاني الآثار في الحدود باب المقدار الذي يقطع فيه السارق: ١٦٢/٣؛ وابن ماجه (٢٥٨٤) في الحدود باب حد السارق؛ ومالك في الموطأ في الحدود باب ما يجب فيه القطع: ص ٥١٩.

(٣) ساقط من ت.

(٤) تقدم تخريجه آنفاً.

(٥) هو مخزومة بن بكير بن عبد الله بن الأشج، أبو المسور المدني، صدوق، وروايته عن أبيه وجادة من كتابه، قاله أحمد وابن معين وغيرهما، وقال ابن المديني: سمع من أبيه قليلاً، أخرجه له مسلم وأبو داود والنسائي والبخاري في الأدب المفرد. اهـ. من تقريب التهذيب: ٢٣٤/٢.

قيل له: أنت رويته عن أبان بن يزيد، عن يحيى بن سعيد. وقد رواه عن يحيى بن سعيد من هو أثبت من أبان فوقه على عائشة.

[ب/ الطحاوي^(١): عن يونس، عن ابن وهب أن مالكا حدثه عن / يحيى بن سعيد، عن عمرة بنت عبد الرحمن أن عائشة رضي الله عنها قالت: «ما طال علي ولا نسيت، القطع في ربع دينار فصاعدا».

وعنه^(٢): عن يونس، عن أنس بن عياض، عن يحيى بن سعيد قال: أخبرني عمرة أنها سمعت عائشة تقول: «القطع في ربع دينار فصاعدا». وليس في قولها: «ما طال علي ولا نسيت» ما يدل على رفعها إلى النبي ﷺ، لأنه يجتمل أن يكون معناه: ما طال علي ولا نسيت ما قطع فيه رسول الله ﷺ فيما كانت قيمته عندها ربع دينار وقيمه عند غيرها أكثر من ذلك. فيعود معنى حديثها إلى ما رويته عنه عليه السلام في القطع.

فإن قيل: فقد رواه أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم مثل ما رواه أبان بن يزيد.

قيل له: صدقتم، ولكن هذا لا يعارض ما روى الزهري، ولا ما روى يحيى بن سعيد، لأن أبا بكر بن محمد بن عمرو بن حزم ليس له من الإتيان والحفظ ما لواحد من هؤلاء، ولا لمن روى هذا الحديث عنه - وهو ابن الهاد، ومحمد بن إسحاق - من الإتيان والرواية والحفظ ما لمن روى حديث الزهري ويحيى بن سعيد، وقد خالفه ابنه فيما روى الطحاوي^(٣): عن يونس، عن ابن وهب أن مالكا حدثه عن عبد الله بن أبي بكر، عن عمرة^(٣) قالت: قالت عائشة رضي الله عنها: «القطع في ربع دينار».

(١) الطحاوي في معاني الآثار في الحدود باب المقدار الذي يقطع فيه السارق: ١٦٥/٣.

(٢) الطحاوي في معاني الآثار: ١٦٦/٣.

(٣) ساقط من ت.

فإن قيل: فقد رواه أبو سلمة بن عبد الرحمن، عن عمرة^(١) مثلها رواه عنها أبو بكر.

قيل له: أما أبو سلمة فلا نعلم لجعفر بن ربيعة منه سماعاً، ولا نعلم (أنه)^(٢) لقيه أصلاً.

فإن قيل: فقد روي أنه عليه السلام قال: «السارق إذا سرق ربع دينار قطع. وتقطع اليد في ربع دينار فصاعداً».

قيل له: روي هذا الحديث عن الزهري ولفظه: «كان رسول الله ﷺ يقطع في ربع دينار فصاعداً»^(٣). فلما اضطرب حديث الزهري على ما ذكرنا، واختلف عن غيره، عن عمرة على ما وصفنا، ارتفع ذلك كله، فلم تجب الحجة بشيء منه، إذ كان بعضه ينفي بعضاً.

رجعنا إلى أن الله عز وجل قال في كتابه: «والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما»^(٤)، وأجمعوا أن الله عز وجل لم يعن بذلك كل سارق، وإنما عنى خاصاً من السراق بمقدار من المال معلوم، فلا يدخل / فيما قد أجمعوا عليه إلا ما قد أجمعوا عليه، وقد أجمعوا على أن الله تعالى عنى سارق العشرة، واختلفوا في سارق ما دونها. فلم يجوز لنا أن نشهد على الله أنه عنى ما لم يجمعوا أنه عناه. وجاز لنا أن نشهد فيما أجمعوا. فجعلنا سارق العشرة فيما فوقها داخلاً في الآية.

وروى الطحاوي^(٥): عن عبد الله بن مسعود أنه قال: «لا تقطع (اليد)^(٦) إلا في الدينار»^(٧) أو عشرة دراهم.

(١) إلى هنا ساقط من ت.

(٢) تقدم تحريجه آنفاً.

(٣) سورة المائدة: الآية ٣٨.

(٤) الطحاوي في معاني الآثار: ١٦٧/٣.

(٥) ساقط من ش.

(٦) في ت بلفظ: (السارق).

(٧) في ت بلفظ: (ربع الدينار) وهو خطأ.

(١) قال الترمذي^(٢): «وقد روي عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال^(٣) لا قطع إلا في دينار أو عشرة دراهم^(٤) وهو حديث مرسل رواه القاسم بن عبد الرحمن، عن ابن مسعود، والقاسم لم يسمع من ابن مسعود».

وروى الطحاوي^(٥): عن ابن جريج قال: «كان قول عطاء على قول عمرو بن شعيب لا تقطع اليد في أقل من عشرة دراهم». وإلى هذا ذهب سفيان الثوري.

ذكر الغريب:

المَجْنُ بكسر الميم وفتح الجيم ونون مشددة، هو الترس، وإنما سمي مجناً لأنه يستتر به. حَبْنَتُ الطعام: إذا غَيَّبْتَهُ وادخرته للشدة.

بَاب

السارق لا يؤق على أطرافه الأربع^(٥)

الدارقطني^(٦): عن علي رضي الله عنه قال: «إذا سرق السارق قطعت يده اليمنى، فإن عاد قطعت رجله اليسرى، فإن عاد ضمن السجن حتى يحدث خيراً. إني أستحي أن أدعه (يعني)^(٧) بلا رجل ولا يده».

وما روي أنه عليه السلام قتل بعد تكرار السرقة ففيه أحاديث ضعاف فيها الواقدي. قيل وقد كُذِّب. ومحمد بن يزيد بن سنان وهو ضعيف. وبهذا قال الشعبي، والنخعي، وحامد بن أبي سليمان، والأوزاعي، وأحمد رحمهم الله.

(١) ساقط من ت.

(٢) سنن الترمذي: ٥١/٤.

(٣) إلى هنا ساقط من ش.

(٤) الطحاوي في معاني الآثار في الحدود باب المقدار الذي يقطع فيه السارق: ١٦٧/٣.

(٥) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٣٩٥/٥؛ والمهذب: ٢٨٣/٢؛ والمتنقى: ١٦٧/٧.

(٦) أخرجه الدارقطني في الحدود والديات: ١٠٣/٣؛ والبيهقي في سننه: ٢٧٣/٨.

(٧) ساقط من ل.

باب

إذا أقر السارق مرة واحدة قطع (١)

الطحاوي^(٢): عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «أتى بسارق إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، إن هذا سرق، فقال: ما إخاله سرق، فقال السارق: بلى يا رسول الله، قال: اذهبوا به فاقطعوه، ثم احسموه، ثم إيتوني به، قال: فذهب فقطع ثم حسم حتى أتى به، فقال: تب إلى الله، قال: تب إلى الله. قال: تاب الله عليك».

باب

لا قطع على المختلس والمتهب (٣)

الترمذي^(٤): عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس على خائن، ولا متهب، (ولا مختلس)^(٥) قطع». حديث حسن صحيح. / [١٦٠/١]

(١) وهو قول أبي حنيفة ومحمد. وقال أبو يوسف: لا يقطع إلا بالإقرار مرتين. راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٣٦٠/٥؛ والمغني: ١٣٨/٩؛ والمحل: ١٧٦/١١.

(٢) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار في الحدود باب الإقرار بالسرقة التي توجب القطع: ١٦٨/٣؛ والحاكم في المستدرک في الحدود: ٣٨١/٤؛ وقال: صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه؛ والدارقطني في الحدود والديبات: ١٠٣/٣؛ وأخرجه ابن ماجه (٢٥٩٧) في الحدود باب تلقين السارق، عن أبي أمية أن رسول الله ﷺ أتى بلص فاعترف اعترافاً ولم يوجد معه المتاع، فقال رسول الله ﷺ: ما إخالك سرقت، قال: بلى، ثم قال: ما إخالك سرقت، قال: بلى، فأمر به فقطع، فقال النبي ﷺ: قل أستغفر الله وأتوب إليه، قال: أستغفر الله وأتوب إليه، قال: اللهم تب عليه مرتين».

(٣) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٣٧٣/٥؛ والمهذب: ٢٧٧/٢؛ والمتقى: ١٨٥/٧؛ والمغني: ١١٨/٩.

(٤) الترمذي (١٤٤٨) في الحدود باب ما جاء في الخائن والمختلس والمتهب. وأبو داود (٤٣٩٣) في الحدود باب القطع في الخلسة والخيانة؛ وابن ماجه (٢٥٩١) في الحدود باب الخائن والمتهب والمختلس؛ والنسائي في قطع السارق باب ما لا قطع فيه: ٨٢/٨.

(٥) ساقط من ت، والمختلس: اسم فاعل من اختلس الشيء إذا اختطفه. أما المتهب فهو من انتهب الشيء: إذا استلبه ولم يختلسه. راجع ذلك في المطلع ص ٣٧٥، وأما السرقة فهي أخذ مكلف عاقل بالغ خفيه قدر عشرة دراهم. اهـ من أنيس الفقهاء: ص ١٧٦.

فإن قيل: «روي أن امرأة كانت تستعير المتاع وتمجده، فأمر النبي ﷺ بقطع يدها»^(١).

قيل له: روى الطحاوي^(٢): عن عائشة رضي الله عنها: «أن امرأة سرقت في عهد رسول الله ﷺ في زمن الفتح، فأمر بها رسول الله ﷺ أن تقطع، فكلمه فيها أسامة بن زيد، فتلون وجه رسول الله ﷺ فقال: أتشفع في حد من حدود الله تعالى؟ فقال أسامة: استغفر الله لي يا رسول الله، فلما كان العشاء قام رسول الله ﷺ، فأثنى على الله بما هو أهله، ثم قال: أما بعد فإنما (أهلك)^(٣) الناس قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد. والذي نفسي بيده، لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها. ثم أمر بتلك المرأة التي سرقت فقطع^(٤) يدها. ثبت بهذا أن القطع في ذلك الحديث كان بخلاف الجحود^(٥). والله أعلم.

(١) أخرجه مسلم في الحدود باب قطع السارق الشريف وغيره: ١٣١٦/٣؛ والطحاوي في معاني الآثار: ١٧٠/٣.

(٢) الطحاوي في معاني الآثار في الحدود باب الرجل يستعير الحلي فلا يرده: ١٧١/٣. ومسلم في الحدود باب قطع السارق الشريف وغيره والنهي عن الشفاعة في الحدود: ١٣١٥/٣؛ والبخاري في الشهادات باب شهادة القاذف: ٢٢٣/٣.

(٣) في أ، م بلفظ: (هلك).

(٤) لفظ معاني الآثار: (فقطعت).

(٥) قال الإمام الزيلعي في نصب الراية: ٣٦٥/٣: «قال عبد الحق في أحكامه: قد اختلفت الرواية في قصة هذه المرأة، والذين قالوا سرقت أكثر من الذين قالوا استعارت». اهـ. وفي هذا ما يدل على أن هذا الحديث والذي قبله يثيران إلى قصة معينة واحدة، وأن المرأة التي جحدت هي المرأة التي سرقت.

باب

لا قطع في الفواكه الرطبة وإن كانت محرزة^(١)

أبو داود^(٢): عن رافع بن خديج قال: قال رسول الله ﷺ: «لا قطع في ثمر ولا كثر».

ذكر الغريب:

كثر: (بفتح الكاف)^(٣) وفتح الشاء المعجمة بثلاث، وراء، هو الجمار. قاله مالك^(٤). وقال صاحب الجمهرة: «بإسكان الشاء» (قال)^(٥): وقالوا بفتحها. ذكره في المطالع. والله سبحانه وتعالى أعلم.

**

(١) راجع أقوال الفقهاء في ذلك في: فتح القدير: ٣٦٦/٥؛ والام: ١١٨/٦؛ والمتقى:

١٨٢/٧؛ والمغني: ١١٩/٩.

(٢) أبو داود (٤٣٨٨) في الحدود باب ما لا قطع فيه. ومالك في الموطأ في الحدود باب ما لا قطع

فيه: ص ٥٢٤؛ والترمذي (١٤٤٩) في الحدود باب ما جاء لا قطع في ثمر ولا كثر.

وابن ماجه (٢٥٩٣) في الحدود باب لا يقطع في ثمر ولا كثر؛ والنسائي في قطع السارق باب

ما لا قطع فيه: ٨٠/٨.

(٣) في ت بلفظ: (بالكاف).

(٤) في الموطأ: ص ٥٢٤.

(٥) ساقط من ل.



بَاب

الخمر المحرمة في كتاب الله تعالى هي
عصير العنب إذا (نشأ) (١) وألقى الزبد (٢)

الطحاوي (٣): عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال: «حرمت الخمر لعينها والسكر من كل شراب». فأخبر ابن عباس أن الحرمة وقعت على الخمر بعينها، وعلى السكر من كل شراب.

وروى مسلم (٤): عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

(١) في ل، ت بلفظ: (اشتد). وورد في حاشية م: (النش: صوت الماء وغيره إذا غلا، صحاح) والذي في الصحاح ما نصه: النشيش: صوت الماء وغيره إذا غلا. والنش: عشرون درهماً، وهو نصف أوقية لأنهم يسمون الأربعين درهماً أوقية، وسمون العشرين نشاً، ويسمون الخمسة نواة. راجع صحاح الجوهري: ١٠٢١/٣، في مادة (نشش).

(٢) راجع في ذلك المتنى: ١٤٧/٣؛ والمحل: ٤٩٣/٧.

(٣) الطحاوي في معاني الآثار في الأشربة باب الخمر المحرمة ما هي: ٢١٤/٤؛ والنسائي في الأشربة باب ذكر الأخبار التي اعتل بها من أباح شراب المسكر: ٢٨٧/٨؛ كلاهما بلفظ: «حرمت الخمر بعينها».

(٤) أخرجه مسلم في الأشربة باب يثان أن جميع ما ينبذ مما يتخذ من النخل والعنب يسمى خمراً: ١٥٧٣/٣؛ وأبو داود (٣٦٧٨) في الأشربة باب الخمر مما هي؛ والترمذي (١٨٧٥) في

الأشربة باب ما جاء في الحبوب التي يتخذ منها الخمر، وقال: حديث حسن صحيح؛ =

«الخمير من هاتين الشجرتين: النخلة والعنب». وفي رواية^(١)؛ «الكرمة والنخلة».

وجه التمسك بهذا الحديث: أن الخمير اسم جنس لدخول الألف واللام عليه، فاستوعب به جميع ما يسمى بهذا الاسم. فلم يبق من الأشربة شيء إلا وقد استغرقه. ثم اتفقنا على أن كل ما يخرج منها ليس بخمير، فعلمنا أن المراد بعض الخارج من هاتين الشجرتين. وذلك البعض غير مذكور في الخبر، فاحتجنا إلى الاستدلال / على مراده من غيره فنقول: يحتمل أنه أراد الخارج (منها، ويحتمل أنه أراد الخارج)^(٢) من أحدهما^(٣) فعمهما بالخطاب، كقوله تعالى: ﴿يُخْرِجُ مِنْهَا اللُّؤْلُؤَ وَالْمَرْجَانَ﴾^(٤) «وإنما يخرج من أحدهما^(٥)» (— —)^(٥). وكقوله تعالى: ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رَسُلٌ مِنْكُمْ﴾^(٦) «والرسل من الإنس لا من الجن، وكما قال في حديث عبادة بن الصامت إذ أخذ على أصحابه في البيعة كما أخذ على النساء: «لا تشركوا بالله»^(٧) ولا تسرقوا ولا تزنوا». ثم قال: «من أصاب من ذلك شيئاً فعوقب فهو كفارة له». وقد علمنا أن من أشرك فعوقب بشركه فليس ذلك بكفارة له. فدل بما ذكرنا إنمّا أراد ما سوى الشرك، فعلى هذا احتمال أن يكون المقصود من ذلك من العنب لا من النخلة. فإن كان المراد هنا جميعاً فإن ظاهر اللفظ يدل على أن المسمى بهذا الاسم هو أول شراب يصنع منها من الأشربة. لأن «من» (يعتورها)^(٨) معان في اللغة. منها

[١/١٦١]

والنسائي في الأشربة باب تأويل قوله تعالى: ﴿ومن ثمرات النخيل والأعناب﴾: ٢٦١/٨؛ وابن ماجه (٢٣٧٨) في الأشربة باب ما يكون منه الخمر؛ والطحاوي في معاني الآثار في الأشربة باب الخمر المحرمة ما هي: ٢١١/٤.

(١) عند مسلم في الأشربة: ١٥٧٣/٣ والطحاوي في الأشربة: ٢١١/٤.

(٢) ساقط من ت.

(٣) ساقط من ش.

(٤) سورة الرحمن: الآية ٢٢.

(٥) في ل زيادة ما نصه: (يعني من البحر المالح).

(٦) سورة الأنعام: الآية ١٣٠.

(٧) ساقط من ش، ل، ت.

(٨) في ل بلفظ: (يعنون بها). والصواب ما أثبتناه.

التبويض، ومنها ابتداء الغاية. فيكون معنى «من» (في) ^(١) هذا الموضع على ابتداء ما يخرج منها، وذلك إنما يتناول العصير المشد، والدبس السائل من النخل (إذا اشتد) ^(٢). ولذلك قال أصحابنا فيمن حلف لا يأكل من هذه النخلة شيئاً أنه على رطبها وتمرها ودبسها، لأنهم حملوا «من» على ما ذكرنا من الابتداء. ويحتمل أن يكون المراد ^(٣) «ما خر من» ^(٤) نيتها، ويحتمل أن يكون قوله: «الخمير من هاتين الشجرتين» أن يكون أراد ^(٥) «الخمير منهما»، وإن كانت مختلفة. على أنها من العنب (ما عقلناه) ^(٦) خمراً، و(على أنها) ^(٧) من التمر (ما يسكن) ^(٨) فيكون خمير العنب هي: العصير إذا اشتد. وخمر التمر: هو المقدار من نبيذ التمر الذي يسكر. فليس أحد هذه الوجوه بأولى من الآخر.

وقول عمر: «إنه (نزل تحريم) ^(٩) الخمير وإنما يومئذ من خمسة: التمر، والعنب، والعسل، والحنطة، والشعير. والخمر ما خامر العقل» ^(١٠). وقوله عليه السلام: «إن من العنب خمراً وأنهاكم عن كل مسكر» ^(١١). يحتمل جميع المعاني التي يحتملها (الحديث ^(١٢) الأول). غير معنى واحد، وهو ما احتمله الحديث الأول مما حملناه عليه من كراهية نقيع التمر والزبيب، فإنه ^(١٣) لا يحتمله. فإنه قرن مع (ذلك) ^(١٤) خمير الحنطة وخمر العسل وخمر الشعير ونحن لا نرى بها بأساً.

فإن قيل: فقد روى / مالك ^(١٥): عن أنس رضي الله عنه (أنه) ^(١٦) قال: «كنت [١٦١] ب

(١) ساقط من ش.

(٢) في ش بلفظ: (ما خرتين بينهما). وفي ل: (خمر من فيهما) وكلاهما تصحيف.

(٣) في ل بلفظ: (فأعقلناه).

(٤) في ل بلفظ: (تحرم) والصواب ما أثبتناه.

(٥) أخرجه البخاري وغيره في الأشربة باب الخمير من العنب: ١٣٦/٧.

(٦) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار عن ابن عمر: ٢١٣/٤.

(٧) في ت: (لأنه).

(٨) مالك في الموطأ في الحدود باب جامع تحريم الخمير: ص ٥٢٨. واللفظ له. والبخاري في

الأشربة باب نزل تحريم الخمير وهي من البسر والتمر ١٣٦/٧، ومسلم في الأشربة باب تحريم الخمير: ١٥٧٢/٣.

(١٠) ساقط من ل.

أسقي أبا عبيدة بن الجراح، وأبا طلحة الأنصاري، وأبي بن كعب شراباً من فضيخ وتمر، قال فجاءهم أت فقال: إن الخمر قد حرمت. قال أبو طلحة: يا أنس قم إلى هذه الجرار فاكثرها. قال أنس: ففقت إلى مهراس^(١) لنا فضربتها بأسفله حتى تكسرت.

قيل له: يجوز أن يكون ذلك الشراب مخمراً من نقيع التمر، ونحن نقول بحرمة، ولا يلزم منه حرمة طبيخه. ويجوز أن يكون فعلوا ذلك لعلمهم أنهم إذا أكثروا منه أسكر، ولم يأمنوا على أنفسهم الوقوع فيه لقرب عهدهم به. فكسروا لذلك.

وأما قول أنس من طريق آخر: «وإنها لخمهم يومئذ». فيحتمل أن يكون أراد ما كنا نخمر.

بدل (على)^(٢) ذلك ما روى الطحاوي^(٣): عن ابن أبي^(٤) ليلى عن عيسى: «أن أباه بعثه إلى أنس في حاجة فأبصر عنده طلاء شديداً. والطلاء: ما أسكر كثيره. فلم يكن ذلك عنده خمراً وإن كان كثيره يسكر. فثبت بما وصفنا أن الخمر عند أنس لم يكن من (كل)^(٥) شراب يسكر، ولكنها من خاص من الأشربة.

والذي يدل على ما ذكرنا أيضاً ما روي عن ابن عمر أنه قال: «حرمت الخمر يوم حرمت وما بالمدينة منها شيء»^(٥). وابن عمر من أهل اللغة، ومعلوم أنه كان بالمدينة السكر وسائر الأنبذة المتخذة من التمر، لأن ذلك (كان)^(٦) أشربتهم. فلما نفى ابن عمر اسم الخمر عن سائر الأشربة التي كانت بالمدينة دل ذلك (على أن الخمر

(١) المهراس: صخرة منقورة تسع كثيراً من الماء وقد يعمل منها حياض للماء. اهـ. من النهاية لابن الأثير: ٢٥٩/٥.

(٢) ساقط من ت.

(٣) الطحاوي في معاني الآثار في الأشربة باب الخمر المحرمة ما هي: ٢١٤/٤.

(٤) في ل ومعاني الآثار بلفظ: (عن أبي ليلى).

(٥) أخرجه البخاري في الأشربة باب الخمر من العنب: ١٣٦/٧.

(٦) في م، كس: (كانت).

عنده^(١) كانت من شراب العنب النبيء (إذا)^(٢) اشتد، وأن ما سواها غير مسمى بهذا الاسم ويدل على ذلك أن مستحل الخمر كافر، وأن مستحل غيره من الأشربة لا تلحقه سمة الفسق. فكيف يكون كافراً. فدل على أنها ليست بخمر في الحقيقة. ويدل عليه أن خل هذه الأشربة لا يسمى خل خمر، وأن خل الخمر هو (الخل)^(٣) المستحيل من ماء العنب (النبيء)^(٤).

وإذا ثبت بما ذكرنا انتفاء اسم الخمر عن هذه الأشربة، ثبت أنه ليس باسم لها في الحقيقة. وأنه إن ثبت لها اسم الخمر في حال فهو على جهة التشبيه بها عند وجود السكر منها، فلم يجوز أن يتناولها اسم الخمر، لأن أسماء المجاز لا يجوز دخولها تحت إطلاق أسماء الحقائق. ألا ترى (أنه)^(٥) عليه السلام سمي فرساً لأبي طلحة ربه لفرع كان بالمدينة فقال: «وجدناه بحراً»^(٦) فسمى الفرس بحراً إذ كان جواداً^(٧) واسع الخطوة، ولا يعقل بإطلاق اسم البحر الجواد.

وقال أبو الأسود الدؤلي^(٨): وهو / رجل من أهل اللغة حجة فيما قال منها:

دع الخمر يشربها الغواة فإنني رأيت أخاها مغنياً لمكانها
فإن لا تكنه أو يكنها فإنه أخوها غذته أمه بلبانها
فجعل غيرها من الأشربة (أخاً)^(٩) لها.

مسلم^(١٠): عن ابن عباس رضي الله عنهما: قال: «كان رسول الله ﷺ ينذ له

(١) في ت بلفظ: (إن الخمر النبيء كانت عنده).

(٢) ساقط من ت.

(٣) ساقط من ل.

(٤) ساقط من ش، ل.

(٥) ساقط من ش.

(٦) أخرجه البخاري في الجهاد باب إذا فرعوا من الليل: ٨٠/٤.

(٧) في لا بلفظ: (جراً).

(٨) انظر ديوانه: ص ١٨٩.

(٩) في ت بلفظ: (أخاها).

(١٠) مسلم في الأشربة باب إباحة النبيذ الذي لم يشد ولم يصر مسكراً: ١٥٨٩/٣، واللفظ له =

أول الليل، فيشربه إذا أصبح يومه ذلك، والليله التي تحييء، والغد، والليله الأخرى، والغد إلى العصر، فإن بقي شيء سقاء الخادم أو أمر به فصب. ومعنى هذا أن الماء بالحجاز فيه (ملوحة) (١) فكان النبي ﷺ (يامرهم) (٢) أن يلقوا في الماء تميرات ليحلوا الماء من طعمها.

قال الطحاوي (٣) رحمه الله: «ففي هذا إباحة القليل من الشراب الشديد. فيحمل قوله عليه السلام: «كل مسكر حرام» على القدر الذي يسكر». يدل على هذا ما روى الطحاوي (٤): عن علقمة قال: «سألت ابن مسعود رضي الله عنه عن قول رسول الله ﷺ في السكر (٥) فقال: الشربة الأخيرة».

وروى مسلم (٦): عن أبي موسى رضي الله عنه قال: بعثني رسول الله ﷺ ومعاذاً إلى اليمن فقال: «ادعوا (الناس) (٧) ويشروا (ولا تنفروا، ويسروا) (٨) ولا تعسروا. قال: فقلت: يا رسول الله أفتنا في شرايين كنا نصنعها باليمن: البتع: وهو من العسل يتبذ حتى يشتد، والمزر: وهو (٩) من الذرة والشعير يتبذ حتى يشتد. قال: وكان رسول الله ﷺ (١٠) قد أعطي جوامع الكلم (فقال) (١١): أنهى عن كل مسكر أسكر عن الصلاة. وفي رواية: «كل ما أسكر (١٢) عن الصلاة فهو حرام». ولا خلاف بين المسلمين أن من شرب المزر أو القمر أو البتع (١٣) سائر الأنبذة المتخذة من الحبوب فسكر أنه يجب عليه الحد. والله سبحانه أعلم.

*
**

وأبو داود (٣٧١٣) في الأشربة باب في صفة النبيذ؛ وابن ماجه (٣٣٩٩) في الأشربة باب صفة

النبيذ وشربه؛ والنسائي في الأشربة باب ذكر ما يجوز شربه من الأنبذة وما لا يجوز: ٢٩٩/٨.

(١) أثبتناه من ت. وباقي النسخ بلفظ: (عدوية).

(٢) ساقط من ش.

(٣) في معاني الآثار: ٢١٩/٤.

(٤) الطحاوي في معاني الآثار في الأشربة باب ما يحرم من النبيذ: ٢٢٠/٤.

(٥) لفظ الطحاوي: (المسكر).

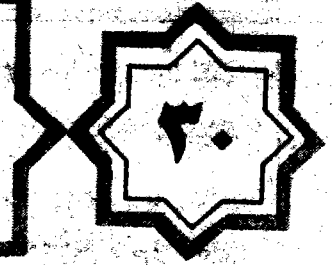
(٦) مسلم في الأشربة باب بيان أن كل مسكر خمر وأن كل خمر حرام: ١٥٨٦/٣؛ بلفظ الثنية:

ويشرا ولا تنفرا ويسرا ولا تعسرا.

(٧) ساقط من ل. (٩) في ت بلفظ: (كل ما كان أسكر).

(٨) ساقط من ت. (١٠) أثبتناه من ت. وساقط من باقي النسخ.

كِتَابُ السِّرِّ



بَاب

من بلغته الدعوة كان للإمام

أن يغير عليهم قبل أن يدعواهم^(١)

الطحاوي^(٢): عن عبد الله بن عون قال: «(كتب إلى نافع)^(٣) أسأله عن الدعاء قبل القتال فقال: إنما كان ذلك في أول الإسلام. أغار رسول الله ﷺ على بني المصطلق وهم غارون^(٤)، وأنعامهم على الماء، فقتل مقاتلتهم وسبى ذراريهم (ثم أصاب)^(٥) يومئذ جويرية بنت الحارث».

بَاب

إذا زاد عدد الكفار على اثنين فحينئذ للواحد التحيز إلى فئة / من المسلمين فيها نصرة^(٦). فأما إذا أراد الفرار ليلحق بقوم من المسلمين لا نصرة معهم، فهو من

(١) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٤٤٦/٥؛ والمتقى: ٢١٧/٣؛ والمغني: ٢١٠/٩.
(٢) الطحاوي في معاني الآثار في السير باب الإمام يريد قتال أهل الحرب: ٢٠٩/٣؛ وأحمد في مسنده: ٣١/٢؛ ومسلم في أول الجهاد: ١٣٥٦/٣؛ وأبو داود (٢٦٣٣) في الجهاد باب دعاء المشركين.

(٣) في جميع النسخ بلفظ: (كنت آتي إلى نافع)، وأثبتناه مصححاً من السنن.

(٤) أي غافلون، والواو في قوله «وأنعامهم» ساقطة من جميع النسخ وأثبتناها من السنن.

(٥) في ش بلفظ: وسبى.

(٦) راجع في ذلك المغني: ٣١٧/٩؛ والمحلى: ٢٩٢/٧.

الوعيد المذكور في قوله تعالى: ﴿ومن يؤمهم يومئذ دبره...﴾ (١) الآية. وكذلك قال النبي ﷺ: «أنا فقة كل مسلم» (٢) وقال عمر بن الخطاب لما بلغه أن أبا عبيد (٣) بن مسعود استقبل يوم الحشر حتى قتل ولم ينهزم: «رحم الله أبا عبيد» (٤) لو انحاز إلي كنت له فقة. فلما رجع إليه أصحاب أبي عبيد (٥) قال: أنا فقة لكم ولم يعنفهم.

وهذا الحكم (عندنا) (٦) ثابت ما لم يبلغ (عدد) (٧) الجيش اثني عشر ألفاً (فإذا بلغوا اثني عشر ألفاً) (٨) لا يجوز لهم أن ينهزموا عن مثلهم إلا متحرفين لقتال. وهو أن يصيروا من موضع إلى غيره مكايدين لعدوهم، من نحو خروج من مضيق إلى فسحة، أو من سعة إلى مضيق، أو يكمنوا لعدوهم، ونحو ذلك مما لا يكون فيه انصراف عن الحرب. أو متحيزين إلى فئة من المسلمين يقاتلون معهم.

فإذا بلغوا اثني عشر ألفاً فإن محمد بن الحسن قال: «إن الجيش إذا بلغ ذلك فليس لهم أن يفروا من عدوهم وإن كثر عددهم. ولم يذكر خلافاً بين أصحابنا». واحتج بحديث الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «خير الأصحاب أربعة وخير السرايا أربع مائة وخير الجيوش أربعة آلاف ولن تؤق اثنا عشر ألفاً عن قلة ولن تغلب» (٩). وفي بعضها: «ما غلب قوم يبلغون اثني عشر ألفاً إذا اجتمعت كلمتهم».

وذكر الطحاوي أن مالكاً سئل فقيل له: «أيسعنا التخلف عن قتال من خرج

(١) سورة الأنفال: الآية ١٦.

(٢) أخرجه أبو داود (٢٦٤٧) في الجهاد باب في التولي يوم الزحف، بلفظ: أنا فقة المسلمين؛

والترمذي (١٧١٦) في الجهاد باب ما جاء في الفرار من الزحف، بلفظ: أنا فتكم.

(٣) في جميع النسخ بلفظ: (أبا عبيدة بن مسعود) وهو خطأ. والنص المذكور عن عمر بن الخطاب

رضي الله عنه ذكره ابن الأثير في أسد الغابة: ٢٠٥/٦.

(٤) ساقط من ت.

(٥) ساقط من ش.

(٦) أخرجه أبو داود (٢٦١١) في الجهاد باب فيها يستحب من الجيوش والرفقاء والسرايا. وقال:

الصحيح أنه مرسل؛ وأخرجه الترمذي (١٥٥٥) في السير باب ما جاء في السرايا، وقال: هذا

حديث حسن غريب.

عن أحكام الله تعالى وحكم بغيرها؟ فقال له مالك: إن كان معك اثنا عشر ألفاً مثلك لم يسعك التخلف، وإلا فأنت في (سعة) (١) من التخلف. وكان السائل عبد الله بن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه. وهذا المذهب موافق لما روي عن محمد بن الحسن راحة الله عليه.

باب

لا يصير الكافر مسلماً محكوماً بإسلامه له وعليه
حتى يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً
رسول الله، ويجحد كل دين سوى الإسلام
ويتخلى عنه

الطحاوي (٢): عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «أمرت

أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، فإذا شهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وصلوا صلواتنا، واستقبلوا قبلتنا، / وأكلوا [أ/١٦٣] ذبيحتنا فحرمت علينا دماؤهم وأموالهم إلا بحقها، لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم».

وعنه (٣): عن أبي مالك سعد بن طارق بن أشيم، عن أبيه قال: سمعت

رسول الله ﷺ قال: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، ويتركوا ما يعبدون من دون الله، فإذا فعلوا ذلك حرمت علي دماؤهم وأموالهم إلا (بحقها) (٤) وحسابهم على الله».

(١) في ش بلفظ: (حل).

(٢) الطحاوي في معاني الآثار: ٢١٥/٣؛ والبخاري في الصلاة باب فضل استقبال القبلة: ١٠٨/١.

(٣) الطحاوي في معاني الآثار: ٢١٦/٣، واللفظ له. ومسلم بنحوه في الإيمان باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله محمد رسول الله: ٥٣/١.

(٤) في م بلفظ: (بحق الإسلام).

وعنه^(١): عن بهز بن حكيم، عن أبيه، عن جده، قال: «قلت يا رسول الله ما آية الإسلام؟ قال: أن تقول: أسلمت وجهي لله^(٢) وتخليت، وتقيم الصلاة، وتؤدي الزكاة، وتفارق المشركين إلى المسلمين».

باب

إن استتيب المرتد فهو أحسن فإن تاب وإلا قتل

الطحاوي^(٣): عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: «لما فتحنا تستر بعثني أبو موسى إلى عمر، فلما قدمت عليه قال: ما فعل جحيفة وأصحابه؟ وكانوا ارتدوا عن الإسلام ولحقوا بالمشركين فقتلهم المسلمون، فأخذت معه في حديث آخر، فقال: ما فعل النضر البكريون؟ قلت: يا أمير المؤمنين إنهم ارتدوا عن الإسلام، ولحقوا بالمشركين، فقتلوا. فقال عمر: لأن تكون أخذتهم سلماً أحب إلي من كذا وكذا. فقلت: يا أمير المؤمنين ما كان سبيلهم لو أخذتهم سلماً إلا القتل، قوم ارتدوا عن الإسلام ولحقوا بالمشركين، فقال: لو أخذتهم سلماً لعرضت عليهم اللياب الذي خرجوا منه، وإلا استودعتهم السجن».

وعنه^(٤): عن يعقوب بن عبد الرحمن الزهري، عن أبيه، عن جده قال: «لما فتح سعد^(٥) وأبو موسى تستر، أرسل أبو موسى رسولا إلى عمر، فذكر حديثاً طويلاً، قال: ثم أقبل عمر على الرسول فقال: هل كانت عندكم (من مغربة خير)^(٦) قال: نعم، يا أمير المؤمنين، أخذنا رجلاً من العرب كفر بعد إسلامه، قال عمر: فما صنعتم

(١) الطحاوي في معاني الآثار: ٢١٦/٣.

(٢) ساقط من ل.

(٣) الطحاوي في معاني الآثار: ٢١٠/٣.

(٤) الطحاوي في معاني الآثار: ٢١١/٣؛ ومالك في الموطأ في الأفضية باب القضاء فيمن ارتد عن الإسلام: ص ٤٥٩.

(٥) في جميع النسخ بلفظ: (سعيد) وهو خطأ وأثبتناه مصححاً من معاني الآثار.

(٦) في ت بلفظ: (مغربة خير)، وهو تصحيف من الناسخ والصواب ما أثبتناه. ولفظ «مغربة» بكسر الراء وفتحها مع الإضافة فيهما، وهو من الغرب: البعد، وشاؤ مغرب ومغرب: أي بعيد. اهـ. من النهاية لابن الأثير: ٣٤٩/٣.

به؟ قال: قدّمناه فضربنا عنقه، قال عمر: أفلا أدخلتموه بيتاً ثم ضيقتم عليه: ثم رميتم إليه برغيف ثلاثة أيام لعله أن يتوب، أو يراجع أمر الله تعالى. اللهم إني لم أمر ولم أشهد ولم أرض إذ بلغني». والله أعلم.

باب

من أظهر سب النبي ﷺ من أهل الذمة عزر،
ولا ينتقض عهده ولا يقتل (١)

لما روي عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: «إن رهطاً من اليهود دخلوا على النبي ﷺ فقالوا: السام عليك، فقال النبي ﷺ: عليكم. فقالت عائشة: فقلت: لا بل عليكم السام واللعنة، فقال النبي ﷺ: (يا عائشة) (٢) إن الله يحب الرفق في الأمر كله، فقالت: ألم تسمع ما قالوا، قال: (قد) (٣) قلت: عليكم» (٤). ومعلوم أنه لو كان من معتم لصار به مرتداً. ولم يقتلهم النبي ﷺ بذلك.

وقصة اليهودية والشاة المسمومة. ولا خلاف بين المسلمين أن من قصد النبي ﷺ (بذلك) (٥) وهو ممن ينتحل الإسلام أنه مرتد مستحق للقتل، ولم يجعل النبي ﷺ (ذلك) (٦) مباحاً لدمها بما فعلت، فكذلك إظهار سب النبي ﷺ مخالف لإظهار (سب) (٧) المسلم.

فإن قيل: فقد روى أبو يوسف عن حصين بن عبد الله، عن ابن عمر (أن رجلاً) (٨) قال له: «إني سمعت راهباً سب النبي ﷺ، فقال: لو سمعته لقتلته إنا لم نعطيهم (٩) العهد على هذا».

(١) راجع ذلك في المتقى: ٢١٠/٧؛ والمحلى: ٤١٥/١١.

(٢) ساقط من ت.

(٣) ساقط من ش.

(٤) الحديث أخرجه البخاري في الاستبذان باب كيف يرد على أهل الذمة السلام: ١٣٣/٧،

ومسلم في السلام باب التهي عن ابتداء أهل الكتاب بالسلام: ١٧٠٦/٤.

(٥) ساقط من أ، ش.

(٦) ساقط من ل.

(٧) في ت بلفظ: (لا نعطيهم).

قيل له: (هو) ^(١) إسناده ضعيف، وجائز أن يكون قد (كان) ^(٢) شرط عليهم أن لا يظهروا شتم النبي ﷺ.

باب

سلب القتل من الغنيمة ^(٣) إلا أن يقول الإمام:

«من قتل قتيلاً فله سلبه» ^(٤)

قال الله تعالى: ﴿واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة﴾ ^(٥) يقتضي وجوب الغنيمة لجماعة المسلمين. فغير جائز لأحد منهم الاختصاص بشيء (منها) ^(١) دون غيره. والسلب غنيمة، لأن الغنيمة هي التي حازوها بجماعتهم وتأزرهم ^(٢) على القتال. فلما كان قتله لهذا القليل وأخذ سلبه (بتضافر الجماعة) ^(٣) وجب أن يكون غنيمة.

ويدل عليه (أنه) ^(٤) لو أخذ سلبه ^(١) من غير قتل كان غنيمة إذ لم يصل إلى أخذه إلا بقوتهم. وكذلك من لم يقاتل وكان في الصف رداءً لهم يصير غانماً، لأن بمظاهرة ومعاضدته حصلت، فوجب أن يكون السلب غنيمة كسائر الغنائم. وقال تعالى: ﴿فكلوا مما غنمتم﴾ ^(٢) والسلب مما غنمه الجماعة.

(١) ساقط من ت.

(٢) ساقط من م.

(٣) راجع في ذلك المتفق: ١٨٩/٣ - ١٩٤؛ والمغني: ٢٣٧/٩؛ والمجلد: ٣٣٥/٧.

(٤) سيأتي تحريجه قريباً: ص ٧٦٨، ت ٥.

(٥) سورة الأنفال: الآية ٤١.

(٦) في حاشية م: (الأزرة: القوة، صحاح)، في الصحاح: (الأزر: القوة): ٥٧٨/٢، في مادة (أزر).

(٧) في م بلفظ: (بتظاهر الجماعة)، وفي حاشيتها ما نصه: (التظاهر: التعاون. صحاح) راجع صحاح الجوهري: ٧٣٢/٢، في مادة (ظهر).

(٨) ساقط من ل.

(٩) سورة الأنفال: الآية ٦٩.

البخاري^(١): عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه قال: «بيتا أنا واقف في الصف يوم بدر نظرت عن يميني وعن شمالي فإذا أنا بغلامين من الأنصار، حديثه أسنانها، ثميت أن أكون (بين)»^(٢) أضلع منها. فغمزني أحدهما فقال^(٣): يا عم هل تعرف أبا جهل؟ فقلت: نعم، ما حاجتك إليه يا ابن أخي؟ قال: أخبرت أنه يسب رسول الله ﷺ، والذي نفسي بيده لئن رأيت لا يفارق سوادى سواده حتى يموت الأعجل منا. فعجبت لذلك. فغمزني الآخر فقال لي مثلها. فلم أنشب أن نظرت إلى أبي جهل يبول في الناس، فقلت: ألا تريان، هذا صاحبكما الذي / سألتني عنه. [١/١٦٤] فابتدراه بسيفيهما فضرباه حتى قتلاه. ثم انصرفا إلى رسول الله ﷺ فأخبراه فقال: أيكما قتله؟ فقال كل واحد منهما: أنا قتلته، فقال: هل مسحتما سيفيكما؟ قال: لا، فنظر في السيفين فقال: كلاهما^(٤) قتله. وأعطى سلبه لمعاذ بن عمرو بن الجموح. وكانا معاذ بن عفراء (ومعاذ)^(٥) بن عمرو بن الجموح. أفلا ترى أن رسول الله ﷺ قد قال لها: إنكما قتلتهما. ثم قضى بسلبه لأحدهما دون الآخر.

ففي ذلك دليل على أن السلب لو كان واجباً للقاتل بقتله إياه لكان وجب سلبه لها، ولم يكن للنبي ﷺ أن ينزعه من أحدهما ويدفعه إلى الآخر. ألا ترى أن الإمام لوقال: «من قتل قتيلاً فله سلبه»، فقتل رجلان (قتيلاً)^(٦) أن سلبه لها نصفان، وأنه ليس للإمام أن يحرمه أحدهما ويدفعه إلى الآخر. لأن كل واحد منهما له فيه حق مثل (حق)^(٦) صاحبه وهما أولى به من الإمام. فلما كان للنبي ﷺ في سلب أبي جهل أن يجعله لأحد قاتليه دون الآخر، دل ذلك أنه كان أولى به منهما، لأنه لم يكن قال يومئذ: «من قتل قتيلاً فله سلبه».

(١) البخاري في الجهاد باب من لم يخمس الأسلاب: ١١١/٤؛ ومسلم في الجهاد باب استحقاق

القاتل سلب القتيل: ١٣٧٢/٣؛ والطحاوي في معاني الآثار: ٢٢٧/٣.

(٢) أثبتناه من ت. وساقط من باقي النسخ.

(٣) في م: (فقال لي يا عم).

(٤) في ت بلفظ: (كلاهما قتلاه).

(٥) ساقط من س.

(٦) ساقط من ل.

الطحراوي^(١): عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه، قال: «خرج رسول الله ﷺ إلى بدر، فلقى العدو، فلما هزمهم الله اتبعهم طائفة من المسلمين يقتلونهم، وأحدت طائفة برسول الله ﷺ، واستولت طائفة بالعسكر والنهب، فلما نفى الله عز وجل العدو ورجع الذين طلبوهم، قالوا: لنا النفل، نحن طلبنا العدو وبنا نفاهم^(٢) الله تعالى وهزمهم. وقال الذين أحدقوا برسول الله ﷺ: ما أنتم بأحق منا، هو لنا، نحن أحدقنا برسول الله ﷺ لا ينال العدو منه غرة. وقال الذين استولوا على العسكر والنهب: والله ما أنتم بأحق منا، نحن حويناها واستوليناها. فأنزل الله عز وجل: ﴿يسألونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول. إلى قوله: إن كنتم مؤمنين﴾^(٣). فقسم رسول الله ﷺ بينهم على سواء.

أفلا ترى أن رسول الله ﷺ لم يفضل في ذلك الذين تولوا القتل على الآخرين، ثبت بذلك أن سلب المقتول لا يجب للقاتل بقتله لصاحبه إلا يجعل الإمام إياه له، على ما فيه من صلاح المسلمين من التحريض على قتال / عدوهم. [ب/١٦]

فإن قيل: إن الذي ذكرتموه من سلب أبي جهل، وما ذكرتموه في حديث عبادة بن الصامت، إنما كان ذلك في يوم بدر قبل أن تجعل الأسلاب للقاتلين. ثم جعل رسول الله ﷺ يوم خيبر^(٤) الأسلاب للقاتلين فقال: «من قتل قتيلاً فله سلبه»^(٥) فنسخ ذلك ما تقدم.

قيل له: ليس كذلك، لأنه يجوز أن يكون أراد به من قتل قتيلاً في تلك الحرب

(١) في معاني الآثار: ٢٢٨/٣.

(٢) في ل بلفظ: (نكلهم).

(٣) سورة الأنفال: الآية ١.

(٤) في معاني الآثار: (يوم خيبر).

(٥) قوله ﷺ: «من قتل قتيلاً فله سلبه» أخرجه البخاري عن أبي قتادة الأنصاري في الجهاد باب

من لم يحمس الأسلاب: ١١٢/٤؛ ومسلم في الجهاد باب استحقات القاتل سلب القتيل:

٣/١٣٧٠؛ وأبو داود (٢٧١٧) في الجهاد باب في السلب يعطى القاتل؛ والترمذي (١٥٦٢)

في السير باب من قتل قتيلاً فله سلبه؛ وابن ماجه مختصراً (٢٨٣٦) في الجهاد باب المبارزة

والسلب.

لا غير. كما قال يوم فتح مكة: «من ألقى سلاحه فهو آمن»^(١). فلم يكن ذلك على كل من ألقى السلاح في غير تلك الحرب. ولما ثبت أن الحكم كان قبل يوم حنين أن الأسلاب لا تجب للقاتلين ثم حدث يوم خيبر^(٢) هذا القول من رسول الله ﷺ احتمال أن يكون ناسخاً لما تقدم، واحتمل أن لا يكون ناسخاً، لم نجعله ناسخاً حتى نعلم ذلك يقيناً.

ويؤيد ذلك ما روى الطحاوي^(٣): عن أنس بن مالك: «أن البراء بن مالك أخا أنس بن مالك بلرز (مرزبان الدارة)^(٤) قطعنه طعنة فكسر القربوس^(٥) وخلصت إليه فقتلته، فقوم سلبه بثلاثين ألفاً. فلما صليتنا الصبح غدا علينا عمر فقال لأبي طلحة: إنا كنا لا نخمس الأسلاب، وإن سلب البراء قد بلغ مالاً ولا أرانا إلا خامسيه. فقومناه بثلاثين ألفاً. فدفعنا إلى عمر ستة آلاف».

فهذا عمر رضي الله عنه يقول هذا. وفيه دليل على أنهم (كانوا)^(٦) لا يخمسون الأسلاب ولهم أن يخمسوا. وأن الأسلاب لا تجب للقاتلين دون أهل العسكر. وقد حضر عمر ما كان من قول رسول الله ﷺ يوم خيبر: «من قتل قتيلاً فله سلبه» فدل أن ذلك عنده (على كل)^(٧) من قتل قتيلاً في تلك الحرب خاصة. وقد كان أبو طلحة (أيضاً)^(٨) حضر ذلك بخيبر^(٩)، وقضى له رسول الله ﷺ (بأسلاب القتلى الذين)^(١٠) قتلهم. فلم يكن ذلك موجياً بخلاف ما أراد عمر في سلب المرزبان. وقد كان

(١) أخرجه مسلم من حديث طويل في الجهاد باب فتح مكة: ١٤٠٨/٣.

(٢) في معاني الآثار: (يوم حنين).

(٣) في معاني الآثار: ٢٢٩/٣.

(٤) في ل بلفظ: (المرزبان من باب داره). وفي معاني الآثار بلفظ: (مرزبان الضرارة).

(٥) ورد في حاشية م: (القربوس للسر، ولا يخفف إلا في الشعر، مثل طرسوس، لأن فعلول

ليس من أبنيتهم، صحاح)، وراجع صحاح الجوهري: ٩٥٩/٢ في مادة (قربس).

(٦) ساقط من ت.

(٧) ساقط من ش.

(٨) ساقط من ل.

(٩) في ت ومعاني الآثار بلفظ: (بحنين).

(١٠) في ل بلفظ: (في الذين).

أنس بن مالك حاضراً ذلك أيضاً من رسول الله ﷺ بخيبر^(١)، ومن عمر (في)^(٢) يوم البراء^(٣). فكان ذلك عنده على ما أراد عمر لا على خلاف ذلك. فهؤلاء أصحاب رسول الله ﷺ (لم)^(٤) يجعلوا قول رسول الله ﷺ على النسخ لما تقدم. (ثم)^(٥) إن السلب عند الشافعي رحمه الله لا يستحق في الإديار، وإنما يستحق في الإقبال. والأثر الوارد في السلب لم يفرق بين حال الإقبال والإديار. فإن احتج بالخبر فقد خالفه، وإن احتج بالنظر فالنظر يوجب أن يكون غنيمة للجميع، لا يتناهم على أنه لو قتل في حال / الإديار لم يستحقه، ولو كان مستحقاً بنفس القتل لما اختلف حكم الإقبال والإديار.

الطحاوي^(٦): عن القاسم بن محمد، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «كنت جالساً عنده، فأقبل رجل من أهل العراق فسأله عن السلب (فقال: السلب)^(٧) من النفل وفي النفل الخمس». وإلى ما قلنا ذهب مالك والثوري رحمهما الله تعالى.

باب

يقسم الخمس على ثلاثة أسهم

سهم لليتامى، وسهم للمساكين، وسهم لأبناء السبيل، ويدخل فقراء ذوي القربى (فيهم)^(٨) ويقدمون^(٩).

البخاري^(١٠): عن جبير بن مطعم قال: «مشيت أنا وعثمان بن عفان إلى

(١) في ت ومعاني الآثار بلفظ: (بخين).

(٢) ساقط من ل.

(٣) في ل بلفظ: (يوم البراء).

(٤) الطحاوي في معاني الآثار: ٢٣٠/٣.

(٥) ساقط من ت.

(٦) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٥٠٣/٥؛ والمهذب: ٢٤٦/٢؛ والمحل: ٣٢٧/٧.

(٧) البخاري في المغازي باب غزوة خيبر: ١٧٤/٥، واللفظ له؛ وأبو داود (٢٩٨٠) في الخراج

باب في بيان مواضع قسم الفتيء وسهم ذي القربى؛ والنسائي في قسم الفتيء: ١١٩/٧؛

وابن ماجه (٢٨٨١) في الجهاد باب قسمة الخمس.

رسول الله ﷺ فقلنا: يا رسول الله ﷺ أعطيت بني عبد المطلب وتركتنا، ونحن وهم منك بمنزلة واحدة. فقال رسول الله ﷺ: إنما بنو المطلب وبنو هاشم شيء واحد. وقال الليث: وحدثني يونس وزاد: «(قال: قسم)»^(١) خير ولم يقسم لبني عبد شمس ولا لبني نوفل. قال أبو إسحاق: وعبد شمس والمطلب أخوة لأم، وأمهم عاتكة بنت مرة، وكان نوفل أخاهم لأبيهم.

ومن طريق الطحاوي^(٢): «فقلنا يا رسول الله ﷺ بنو هاشم فضلهم الله بك، فما بالننا وبال بني المطلب؟ (وإنما نحن وهم في النسب شيء واحد. فقال: إن بني المطلب)^(١) لم يفارقوني في جاهلية ولا إسلام».

فلما أعطى رسول الله ﷺ ذلك السهم بعض القرابة، وحرمه من قرابته من كقرابتهم، ثبت بذلك أن الله عز وجل لم يرد بما جعل لذي^(٣) القربى كل قرابة رسول الله ﷺ. وإنما أراد خاصاً منهم، وجعل الرأي في ذلك إلى رسول الله ﷺ يضعه فيمن شاء (منهم)^(٤). فإذا مات^(٥) وانقطع رأيه انقطع ما جعل (لهم)^(٦) من ذلك. كما جعل لرسول الله ﷺ أن يصطفي من المغنم لنفسه سهم الصفي. فكان له ذلك ما كان حياً (ولنفسه من المغنم ما شاء)^(٧). فلما مات رسول الله ﷺ انقطع ذلك.

ثم إن ما في حديث الطحاوي يدل على أن المراد بالقربى قربى القرابة بسبب النصرة، لا قربى القرابة بسبب الرحم. وارتفع ذلك لانقضاء إمكان نصرته بعد أن قبضه الله تعالى. ولا يجعل سهم رسول الله ﷺ للخليفة بعده،^(٧) ولا سهم ذوي القربى لقرابة الخليفة بعده^(٧) كما أن صفيه ليس لأحد (بعده)^(٨) بالإجماع. فثبت أن

(١) ساقط من ت.

(٢) الطحاوي في معاني الآثار: ٢٣٥/٣.

(٣) في م، ش بلفظ: (لذوي).

(٤) ساقط من ل.

(٥) في ت بلفظ: (فلما مات).

(٦) في ل: (له).

(٧) ساقط من ل.

(٨) ساقط من ش.

[١٦/ب] حكمه في (خمس) (١) الخمس خلاف حكم الإمام (٢) / بعده (٣) وإذا ثبت أن حكمه فيما وصفنا خلاف حكم الناس من بعده (٤) ثبت أن حكم قرابته خلاف حكم قرابة الإمام من بعده.

باب

ليس للإمام أن ينفل بعد
إحراز الغنيمة إلا من الخمس (٤)

وأما من غير الخمس فلا، لأن ذلك قد ملكته المقاتلة.

فإن قيل: فقد روي: «أن رسول الله ﷺ نفل في بدائه الربع وفي رجعته الثلث» (٥).

قيل له: يحتمل أن يكون ما كان النبي ﷺ ينفله في الرجعة هو ثلث الخمس، بعد الربع الذي ينفله (٦) في البداية فلا يخرج مما قلناه.

فإن قيل: إن الحديث إنما جاء في أن رسول الله ﷺ كان ينفل في البداية (٧) الربع، وفي الرجعة الثلث، فلما كان الربع الذي ينفله في البداية (٧) إنما هو الربع قبل الخمس، فكذلك الثلث الذي كان ينفله في الرجعة هو الثلث أيضاً (قيل الخمس) (٨) وإلا لم يكن لذكر الثلث معنى.

(١) في ل بلفظ: (حكم).

(٢) في ت بلفظ: (حكم الناس من بعده).

(٣) ساقط من ت.

(٤) راجع ذلك في: فتح القدير: ٥١١/٥؛ والمهذب: ٢٤٣/٢؛ والمتقى: ١٩٤/٣ - ١٩٥؛

والمغني: ٢٢٦/٩؛ والمحلى: ٣٤٠/٧.

(٥) أخرجه أبو داود (٢٧٥٠) في الجهاد باب فيمن قال الخمس قبيل النفل؛ وابن ماجه (٢٨٥٣)

في الجهاد باب النفل؛ والطحاوي في معاني الآثار: ٢٣٩/٣.

(٦) في ل بلفظ: (كان ينفله).

(٧) ساقط من ل، ت.

(٨) ساقط من م.

قيل له: بل له معنى صحيح، وذلك أن المذكور من نقله (هو) (١) الربع مما يجوز له النقل (منه) (٢) (فكذلك نقله في الرجعة هو الثلث مما يجوز له النقل منه) (٣) وهو الخمس.

فإن قيل: فقد روي عن ابن عمر رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ بعث سرية فيها ابن عمر فغنموا غنائم كثيرة، فكانت غنائمهم لكل إنسان اثنا عشر بغيراً، ونفل كل إنسان منهم بغيراً بغيراً» (٤).

قيل له: مالك في الحديث حجة، وهو إلى الحجة عليك أقرب، لأن فيه: فبلغت سهامهم اثنا عشر بغيراً (ونقلوا بغيراً بغيراً) (٥).

ففي ذلك دليل أن ما نقلوا منه من ذلك (كان) (٦) من غير ما كانت فيه سهامهم وهو الخمس.

وروي الطحاوي (٥): «عن معن بن يزيد السلمي قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا نفل إلا بعد الخمس». ومعنى قوله: (بعد الخمس) (٦) - والله أعلم - حتى يقسم الخمس، فإذا قسم الخمس انفرد حق المقاتلة وهو أربعة أخماس (٦) فكان النقل الذي ينقله الإمام - (بعد أن أثير أن يفعل) (٧) ذلك - من الخمس لا من الأربعة الأخماس (٦) التي هي حق المقاتلة.

(١) ساقط من ش.

(٢) ساقط من ل.

(٣) ساقط من ت.

(٤) أخرجه البخاري في الجهاد باب ومن الدليل على أن الخمس لنوابه المسلمين: ١٠٨/٤؛ ومسلم في الجهاد باب الأنفال: ١٣٦٨/٣؛ وأبو داود (٢٧٤٥) في الجهاد باب في نقل السرية تخرج من المعسكر؛ والطحطاوي في معاني الآثار: ٢٤١/٣؛ ومالك في الموطأ في الجهاد باب جامع النقل في الغزو: ص ٢٧٩.

(٥) الطحاوي في معاني الآثار: ٢٤٢/٣؛ وأبو داود (٢٧٥٣) في الجهاد باب في النقل من الذهب والفضة. وقد ورد في جميع النسخ بلفظ: (لا تقل بعد الخمس) وهو مخالف لنص الحديث.

(٦) ساقط من ت.

(٧) في ل بلفظ: (بعد الانفراد بنقل).

وقد دل على ذلك ما روى الطحاوي^(١) : عن ابن سيرين : «أن أنس بن مالك رضي الله عنه كان مع (عبد الله بن أبي بكر)^(٢) في غزاة غزاهما وأصابوا سبياً فأراد عبد الله (أن يعطي)^(٣) (أنساً)^(٤) من السبي قبل أن يقسم، (فقال أنس : لا ولكن اقيم ثم أعط من الخمس، قال : فقال عبد الله : لا، إلا من جميع المغنم)^(٥)، فأبى أنس أن يقبله، وأبى عبد الله أن يعطيه شيئاً من الخمس».

(٥) فإن قيل : إن قتيلاً قتل يوم القادسية^(٦) ففعله سعد بن أبي وقاص (فأعطاه)^(٧) سلبه^(٨).

قيل له : يجوز أن يكون (قيل)^(٨) / ارتفاع القتال أو بعده، أو يكون من الخمس أو من غيره فلا حجة فيه لأحد.

فإن قيل : فقد أعطى النبي ﷺ من غنائم^(٩) حنين صناديد العرب عطايا، نحو الأقرع بن حابس، وعيينة بن حصن، والزبيرقيان بن بدر، وأبي سفيان بن حرب، وصفوان بن أمية. ومعلوم أنه لم يعطهم ذلك من سهمه من الغنيمة وسهمه من الخمس إذ لم يتسع لهذه العطايا، لأنه أعطى كل واحد من هؤلاء وغيرهم مائة من الإبل ولم يكن ليعطيهم من بقية سهام الخمس سوى سهمه، لأن ذلك سهم الفقراء

(١) الطحاوي في معاني الآثار: ٢٤٢/٣.

(٢) أثبتناه من ش، وباقى النسخ بلفظ: (عبد الله بن أبي بكر)؛ وفي معاني الآثار بلفظ:

(عبيد الله بن أبي بكر)، والصحيح ما أثبتناه من ش.

(٣) أثبتناه من ت. وساقط من باقى النسخ.

(٤) في جميع النسخ بلفظ: (إنساناً)، والصحيح ما أثبتناه.

(٥) ساقط من ت.

(٦) هذه الأثر أخرجه الطحاوي في معاني الآثار: ٢٤٢/٣، عن الأسود بن علقمة، عن رجل من

قومه يقال له بشر بن علقمة، قال: بارزت رجلاً يوم القادسية فقتلته، فبلغ سلبه اثني عشر

القاء، فقتلني سعد بن أبي وقاص. اهـ.

(٧) أثبتناه من ل وساقط من باقى النسخ.

(٨) في جميع النسخ بلفظ: (بعد)، وهو خطأ، والصحيح ما أثبتناه.

(٩) في ت بلفظ: (غنائم خبير)؛ وهو خطأ.

ولم يكونوا هؤلاء فقراء، فثبت أنه أعطاهم من جملة الغنيمة ولم يستأذنهم فيه. فدل أنه أعطاهم على وجه النفل، وأنه قد كان له أن ينفل.

قيل له: إن هؤلاء كانوا من المؤلفة، وقد جعل الله لهم سهماً من الصدقات، وسبيل الخمس الصدقة، لأنه مصروف إلى الفقراء كالصدقات المصروفة إليهم، فجازز أن يكون النبي ﷺ أعطاهم من جملة الخمس كما أعطاهم من الصدقات.

باب

يسهم لكل من حضر الواقعة،

ولمن كان غائباً عنها في شيء من أسبابها (١)

فمن ذلك من خرج يريد ما فلم يلحق الإمام حتى ذهب القتال غير أنه لحق به في دار الحرب قبل خروجه.

أبو داود (٢): عن ابن عمر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قام - يعني يوم بدر - فقال: «إن عثمان انطلق في حاجة الله وحاجة رسوله، وإني أبايع له فضرب له رسول الله ﷺ يسهم ولم يسهم لأحد غاب غيره».

فجعله رسول الله ﷺ كمن حضرها، فكذلك كل من غاب عن وقعة المسلمين (بأهل الحرب) (٣) لشغل شغله (٤) الإمام (به) (٥) من أمور المسلمين. ولأن غنائم بدر لو كانت وجبت لمن حضرها دون من غاب عنها إذا لما ضرب النبي ﷺ لغيرهم فيها يسهم، ولكنها وجبت لمن حضرها ولمن غاب عنها ممن بذل نفسه لها فصرفه الإمام عنها وشغله بغيرها من أمور المسلمين.

(١) راجع ذلك في: المغني ٢٦١/٩ - ٢٦٢.

(٢) أبو داود (٢٧٢٦) في الجهاد باب فيمن جاء بعد الغنيمة لا سهم له؛ والطحاوي في معاني

الأثر: ٢٤٤/٣.

(٣) ساقط من م.

(٤) في م: (أشغله). وفي أ، ش: (يشغله).

(٥) ساقط من ل.

وقول أبي هريرة رضي الله عنه: «بعث النبي ﷺ أبان بن سعيد على سرية من المدينة قبل نجد، فقدم أبان وأصحابه على النبي ﷺ بخيبر بعد فتحها فلم يقسم لهم شيئاً» (١). فذلك عندنا والله أعلم (على) (٢) أن النبي صلى الله عليه وسلم وجه أبان إلى نجد قبل أن يتهايا خروجه إلى خيبر. فتوجه أبان ثم خرج النبي ﷺ. فلم يكن شغله عن حضورها بعد إرادته حضورها فيكون كمن حضرها. فكل شيء تشاغل به من شغل نفسه أو شغل المسلمين مما كان دخوله فيه متقدماً على خروج الإمام ثم خرج فلا حق له فيها.

[ب/١]

فإن قيل: إن أهل البصرة غزوا نهاوند، وأمدهم أهل الكوفة، فظفروا، فأراد أهل البصرة أن لا يقسموا لأهل الكوفة، وكان عمار على أهل الكوفة. فقال رجل من بني عطار: أيها الأجدع تريد أن تشاركنا في غنائمنا. قال: وكتب في ذلك إلى عمر، فكتب عمر: «إن الغنيمة لمن شهد الوقعة» (٣).

قيل له: يجوز أن تكون نهاوند فتحت وصارت دار الإسلام، وأحرزت الغنائم وقسمت قبل ورود أهل الكوفة، فإن كان ذلك كذلك فإننا نحن نقول أيضاً: إن الغنيمة في ذلك لمن شهد الوقعة. فإن كان جواب عمر الذي في هذا الحديث لما كتب به إليه إنما هو لهذا السؤال، فإن ذلك مما لا اختلاف فيه. وإن كان على (أن) (٤) أهل الكوفة لحقوا بهم قبل خروجهم من دار الشرك، بعد ارتفاع القتال، فكتب عمر أن الغنيمة لمن شهد الوقعة، فإن في ذلك الحديث ما يدل على أن أهل الكوفة كانوا طلبوا أن يقسم لهم، وفيهم عمار بن ياسر ومن كان فيهم غيره من أصحاب رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري تعليقاً في المغازي باب غزوة خيبر: ١٧٦/٥؛ وأبو داود (٢٧٢٣) في الجهاد باب فيمن جاء بعد الغنيمة لا سهم له؛ والطحاوي في معاني الآثار: ٢٤٤/٣.

(٢) ساقط من ل.

(٣) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار: ٢٤٥/٣. قال الإمام الزيلعي: «غريب مرفوعاً، وهو موقوف على عمر، رواه ابن أبي شيبة في مصنفه، والطبراني في معجمه، والبيهقي في سننه وقال: هو الصحيح من قول عمر، وأخرجه ابن عدي في الكامل، اهـ. من نصب الزيلعي: ٤٠٨/٣

عن تكافؤ قوله بقول عمر. فلا يكون أحد الفريقين بأولى من الآخر إلا بدليل من كتاب أو سنة أو إجماع أو نظر صحيح.

باب

مكة شرفها الله تعالى فتحت عنوة (١)

قال الله تعالى: ﴿إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً﴾^(١) روي أنه أراد فتح مكة، وروي عن قتادة أنه قال: «معناه قضينا لك قضاء مبيناً»، والأظهر أنه فتحها بالقهر والغلبة، لأن القضاء (لا)^(٢) يتناوله الإطلاق، وإذا كان المراد فتح مكة فإنه يدل على أنه فتحها عنوة، إذ كان الصلح لا يطلق عليه اسم الفتح وإن كان قد يعبر عنه مقيداً لأن من قال فتح (بلد)^(٣) كذا عقل منه الغلبة والقهر دون الصلح. ويدل عليه في نسق التلاوة في قوله تعالى: ﴿وينصرك الله نصراً عزيزاً﴾^(٤)، وفيه الدلالة على أن المراد فتح مكة، وأنه دخلها عنوة. ويدل عليه / قوله تعالى: ﴿إذا جاء نصر الله والفتح﴾^(٥)، لم يختلفوا أنه أراد فتح مكة. وقوله: ﴿هو الذي أنزل السكينة﴾^(٦) وذكَّره ذلك في سياق القصة يدل على ذلك، لأن المعنى سيكون النفس إلى الإيمان بالبصائر^(٧) التي (بها)^(٨) قاتلوا عن دين الله حتى فتحوا مكة. ويدل عليه قوله تعالى: ﴿ولا تهنوا﴾^(٩) أي لا تضعفوا عن القتال، ﴿وتدعوا إلى السلم﴾^(١٠) أي الصلح.

(١) راجع ذلك في: المنتقى: ٢٢٠/٣.

(٢) سورة الفتح: الآية ١.

(٣) ساقط من ش.

(٤) ساقط من ت.

(٥) سورة الفتح: الآية ٣.

(٦) سورة النصر: الآية ٢.

(٧) سورة الفتح: الآية ٤.

(٨) لي ل، ت بلفظ: (بالنظائر).

(٩) ساقط من ل.

(١٠) سورة آل عمران: الآية ١٣٩.

(١١) سورة محمد ﷺ: الآية ٣٥.

[١٦٧/أ]

(وهذا يدل على أنه فتحها) (١) عنوة، لأنه قد نجاه عن الصلح في هذه الآية وأخبر المسلمين أنهم هم الأعلون الغالبون.

ومنى دخلها صلحاً برضاهم فهم مساوون لهم (٢)، إذ كان حكم ما يقع بتراضي الفريقين فيها متساويان فيه ليس أحدهم بأولى أن يكون غالباً.

باب

إذا فتح الإمام بلدة عنوة

فهو بالخيار إن شاء قسمها بين الغانمين

وإن شاء أقر أهلها عليها ووضع عليهم الخراج (٣)

الطحاوي (٤): عن ابن المبارك، عن أبي حنيفة وسفيان رحمهما الله (بذلك) (٥) وإليه ذهب أبو يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى.

أبو داود (٦): عن مالك، عن ابن شهاب: «أن خير كان بعضها عنوة وبعضها صلحاً، والكتيبة (٧) أكثرها عنوة وفيها صلح. قلت لمالك - يعني ابن وهب -: ما الكتيبة؟ قال: أرض بخير وهي أربعون ألف عتق».

وعن ابن شهاب قال: «بلغني أن رسول الله ﷺ افتتح خير عنوة بعد القتال، وترك من ترك من أهلها على الجلاء بعد القتال».

البخاري (٨): عن زيد بن أسلم، عن أبيه قال: قال عمر رضي الله عنه: «لولا

(١) في ل بلفظ: (وهو يدل على فتحها).

(٢) ساقط من م، ل، ت.

(٣) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٤٦٩/٥.

(٤) في معاني الآثار: ٢٤٦/٣. (٥) ساقط من ت.

(٦) أبو داود (٣٠١٧) في الخراج باب ما جاء في حكم أرض خير.

(٧) في حاشية م: (الكتيبة: حصن من حصون خير، وخير اسم بلد).

(٨) البخاري في المغازي باب غزوة خير: ١٧٦/٥.

آخر المسلمين ما فتحت قرية إلا قسمتها بين أهلها كما قُسمت خيبر. ومن طريق أبي داود^(١): «إلا قسمتها كما قسم رسول الله ﷺ خيبر».

الطحاوي^(٢): عن أبي الزبير، عن جابر رضي الله عنه قال: أفاء الله على رسوله (خيبر)^(٣) فأقرهم (رسول الله ﷺ)^(٤) كما كانوا وجعلها بينهم وبينهم، فبعث عبد الله بن رواحة فخرصها عليهم.

ثبت بهذا أن رسول الله ﷺ لم يكن قسم خيبر بكاملها ولكنه قسم طائفة منها.

وعنه^(٤): عن سهل بن أبي حثمة قال: «قسم رسول الله ﷺ خيبر نصفين، نصفاً لنوابه وحاجته، ونصفاً بين المسلمين، قسمها بينهم على ثمانية عشر سهماً». وأخرجه أبو داود^(٥). فبين بهذا الحديث كيف كانت قسمة النبي ﷺ. والذي كان / (١٦٧) أوقفه منها هو الذي دفعه إلى اليهود على ما مر في حديث جابر رضي الله عنه. وهو الذي تولى عمر قسمته في خلافته بين المسلمين لما أجلى اليهود عن خيبر. وقد^(٦) فعل عمر رضي الله عنه مثل ذلك في أرض السواد تركها للمسلمين أرض خراج يتنفع بها من يجيء بعده منهم، كما يتنفع بها من كان في عصره.

فإن قيل: يجوز أن يكون عمر رضي الله عنه (إنما فعل)^(٧) ذلك لأن المسلمين جميعاً رضوا بذلك.

قيل له: إنما نعلم أن أرض السواد لو كانت كما ذكرتم، لكان قد وجب فيها خمس لله بين أهله الذين جعلهم مستحقين له، وقد علمنا أنه لا يجوز للإمام أن يجعل

(١) أبو داود (٣٠٢٠) في الخراج باب ما جاء في حكم أرض خيبر.

(٢) الطحاوي في معاني الآثار: ٢٤٧/٣.

(٣) ساقط من م.

(٤) الطحاوي في معاني الآثار: ٢٥١/٣.

(٥) أبو داود (٣٠٩٠) في الخراج باب ما جاء في حكم أرض خيبر.

(٦) ساقط من ت.

(٧) في ت بلفظ: (قد فعل).

الخمس ولا شيئاً منه لأهل الذمة . وقد كان أهل السواد الذين أقرهم عمر (قد) (١) صاروا ذمة ، وكان السواد بأسره في أيديهم . فثبت بذلك أن ما فعله عمر من ذلك كان من جهة غير الجهة التي ذكرتم ، وهو أنه لم يكن وجب فيها خمس ، وكذلك ما فعله في رقابهم فمن عليهم بأن أقرهم في أرضهم ونفى الرق عنهم ، وأوجب الخراج عليهم في رقابهم وأراضيهم (فملكوا بذلك أراضيهم وانتفى الرق عن رقابهم) (٢) .

ثبت بذلك أن للإمام أن يفعل هذا بما افتتح عنوة ، فينفي عن أهلها رق المسلمين ، وعن أراضيهم ملك المسلمين ، ويوجب ذلك لأهلها ويضع عليهم ما يجب وضعه من الخراج ، كما فعل عمر رضي الله عنه بحضرة أصحاب رسول الله ﷺ . واحتج عمر لذلك بقول الله عز وجل : ﴿ ما آفأه الله على رسوله من أهل القرى فله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ﴾ (٣) . ثم قال : ﴿ للفقراء المهاجرين ﴾ (٤) فأدخلهم معهم . قال : ﴿ والذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم ﴾ (٥) يزيد بذلك الأنصار فأدخلهم معهم ثم قال : ﴿ والذين جاءوا من بعدهم ﴾ (٦) فللإمام أن يفعل ذلك ويضعه حيث يرى وضعه مما سمي الله عز وجل في هذه الآية .

فلان قيل : روي عن قيس بن (أبي) (٧) حازم قال : « (لما) (١) وفد جرير بن عبد الله وعمار بن ياسر وأناس من المسلمين (١) إلى عمر ، قال عمر لجرير : يا جرير (٨) والله لولا أني قاسم مسؤول لكتتم على ما قسمت لكم ، ولكني أرى أن

(١) ساقط من ل .

(٢) ساقط من ت .

(٣) سورة الحشر : الآية ٧ .

(٤) سورة الحشر : الآية ٨ .

(٥) سورة الحشر : الآية ٩ .

(٦) سورة الحشر : الآية ١٠ .

(٧) أثبتناه من ت ، وساقط من باقي النسخ . والصحيح إنباه .

(٨) ساقط من ت .

أرده على المسلمين^(١)، فرده فكان ريع السواد لبجيلة، فأخذه منهم وأعطاهم ثمانين ديناراً^(٢).

قيل له: (ما)^(٣) دل هذا الحديث على ما ذكرت / ولكن يجوز أن يكون عمر (فعل ذلك)^(٤) في طائفة من السواد فجعلها لبجيلة، ثم أخذ ذلك منهم للمسلمين وعضوهم منها عوضاً من مال المسلمين. فكانت تلك الطائفة التي جرى فيها هذا الفعل للمسلمين بما عوض عمر أهلها ما عوضهم منها من ذلك، وما بقي بعد ذلك من السواد فعل الحكم الذي قدمنا. ولولا ذلك لكانت أرض السواد أرض عشر.

فإن قيل: روي أيضاً عن قيس بن أبي (أبي)^(١) حازم قال: «جاءت امرأة من بجيلة إلى عمر فقالت: إن قومي رضوا منك من السواد بما لم أرض. ولست أرضي حتى تملأ كفي ذهباً، وجلي طعاماً، أو كلاماً هذا معناه، ففعل ذلك بها عمر»^(٢).

قيل له: هذا (أيضاً)^(١) عندنا - والله أعلم - على الحرف^(٢) الذي كان سلمه عمر لبجيلة فملكوه ثم أراد انتزاعه منهم بطيب أنفسهم، ولم يخرج تلك المرأة إلا بما طابت به نفسها فأعطاهما عمر ما طلبت حتى رضيت فسلمت ما كان لها من ذلك كما سلم سائر قومها حقوقهم.

فإن قيل: قوله تعالى: ﴿وأورثكم أرضهم وديارهم﴾^(٣) فيه دلالة على أن الأرض المفتومة التي ظهر عليها الإمام لا يجوز أن يقر أهلها عليها.

قيل له: ليس كذلك، لأن ظاهر قوله تعالى: ﴿وأورثكم﴾ (لا)^(١) يختص بإيجاب الملك بالظهور والغلبة، فإن الله تعالى قال: ﴿ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا﴾^(٢) ولم يرد بذلك الملك. ولو صح أن المراد الملك فالمراد به أرض

(١) ساقط من ل.

(٢) أخرجه الطحاوي في معاني الآثار: ٢٤٩/٣.

(٣) ساقط من ت.

(٤) أثبتناه من ت، وباقى النسخ بلفظ: (جعل من ذلك).

(٥) في معاني الآثار بلفظ: (الجزء).

(٦) سورة الأحزاب: الآية ٢٧. (٧) سورة فاطر: الآية ٣٢.

بقي خريطة، «وأرضاً لم تطوؤها»^(١) يقتضي أرضاً واحدة لا جميع الأرض. فإن كان المراد خير فقد ملكها المسلمون، وإن كان المراد أرض فارس (فقد ملك المسلمون أرض فارس)^(٢) والروم، (فقد)^(٣) وجد مقتضى الآية فلا دلالة فيه على ما قال.

الطحاوي^(٤): عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال: ولما فتح عمرو بن العاص أرض مصر جمع من كان معه من أصحاب رسول الله ﷺ، واستشارهم في قسمة أرضها بين من شهدها، كما قسم بينهم غنائمهم، وكما قسم رسول الله ﷺ خير بين من شهدها، أو يوقفها حتى يراجع في ذلك أمير المؤمنين.

فقال نفر منهم فهم الزبير بن العوام: والله ماذا إليك ولا إلى عمر، إنما هي أرض فتحها الله علينا وأوقفنا^(٥) عليها حولنا ورجالنا^(٦) وحولنا ما /^(٧) فيها فاقسمها بأحق من قسم أموالها.

وقال نفر منهم: لا تقسمها حتى تراجع أمير المؤمنين فيها. فاتفق رأيهم على أن يكتبوا إلى عمر في ذلك ويخبروه في كتابهم إليه بمقاتلهم.

فكتب (اليهم)^(٨) عمر: بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد: فقد وصل إلي ما كان من إجماعكم على أن تغتصبوا عطاء المسلمين، ومؤون من يفتروا (أهل)^(٩) العدو من أهل الكفر، و (إي)^(١٠) إن قسمتها بينكم لم يكن لمن بعدكم من المسلمين مادة (يقومون بها)^(١١) على عدوكم، ولولا ما أحمل عليه في سبيل الله وأرفع عن المسلمين من

(١) سورة الأحزاب: الآية ٢٧. (٢) ساقط من ت.

(٣) ساقط من ل.

(٤) الطحاوي في معاني الآثار: ٢٥٠/٣.

(٥) ورد في حاشية م: (الوجيفة: سرعة السير، وأوجفت الخيل: أسرعها. مفردات). انظر المفردات في غريب القرآن للراغب الأصفهاني: ص ٥١٤.

(٦) في ت ومعاني الآثار بلفظ: (ورحالتنا) بالحاء، وقد ورد في حاشية م ما نصه: (الرحل: ما يوضع على البعير للركوب، ثم يعبر به تارة عن البعير، وجمعه رحال. من مفردات القرآن). انظر المفردات للراغب الأصفهاني: ص ١٩١.

(٧) من أول صفحة [١٦٨/ب] إلى آخر صفحة [١٦٩/أ] ساقط من أ. وأثبتناه من باقي النسخ.

(٨) ساقط من ت. (٩) أثبتناه من ت، وباقي النسخ يلفظ: (يقومون به).

مؤمهم وأجري (عل) (١) ضعفائهم وأهل الديوان منهم لقسمتها بينكم، فأوقفوها فيما
عل من بقي من المسلمين حتى تنقضى آخر عصابة تغزو من المسلمين والسلام
عليكم.

(١) ذكر ما في الحديث الثاني من الغريب:

العنق (١) بالفتح: النخلة (بحملها) (٢)، والعنق بالكسر: الكباسة (٣).

بَابُ

لا بأس بأخذ الثياب واستعمالها (٤)

لحاجة المسلمين (إلى ذلك) (٥)

فإن قيل: روي عن النبي ﷺ أنه قال عام خيبر: ومن كان يؤمن بالله واليوم
الأخر فلا يأخذ دابة من المغانم يركبها حتى إذا أنقصها ردها في المغانم. ومن كان
يؤمن بالله واليوم (الأخر) (٥) فلا يلبس ثوباً من المغانم حتى إذا أخلقه رده في المغانم (٦).

قيل له: قال أبو يوسف رحمه الله: لحديث رسول الله ﷺ وجوه وتفسير لا يفهمه
ولا يبصره إلا من أعانه الله عليه. فهذا عندنا - والله أعلم - على من يفعل ذلك وهو
عنه غني، يتقى بذلك عن ثوبه وعن دابته. أو يأخذ ذلك يريد به الخيانة. فأما رجل
مسلم في دار الحرب ليس معه دابة، وليس مع المسلمين فضل يحملونه إلا دواب
الغنيمة، ولا يستطيع أن يمشي، فإن هذا لا يحمل للمسلمين تركه، ولا بأس بأن يركب
(هذا) (٦) شاة أو أبوا. وكذلك هذا الحال في الثياب والسلاح وحال السلاح أئين
وأوضح. ألا ترى أن قوماً (من المسلمين) (٦) لو تكسرت سيوفهم أو ذهبت، ولم شيء

(١) ساقط من ل. (٢) راجع ذلك في: صحاح الجوهري: ١٥٢٢/٤ في مادة (عنق).

(٣) ساقط من ت.

(٤) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٤٨٥/٥، والمتقى: ١٨٣/٣، والمغني: ٢٨٠/٩.

(٥) ساقط من ش.

(٦) الحديث أخرجه أبو داود (٢٧٠٨) في الجهاد باب في الرجل يتنعم من الغنيمة بالثياب.

(٧) ساقط من ل.

من غنائم المسلمين، أنه لا بأس أن يأخذوا سيوفاً من الغنيمة فيقاتلوا بها ما داموا في دار الحرب. أرايت لولم يحتاجوا إليها في معمة القتال، واحتاجوا إليها بعد ذلك بيومين أغار عليهم العدو أقيموا هكذا في وجه العدو بغير سلاح؟ كيف يصنعون؟ أيستأرون هذا الذي فيه توهين لمكيدة المسلمين؟ وكيف يحمل هذا في المعمة ويحرم بعد ذلك، وإذا كان الطعام لا بأس بأخذه وأكله للحاجة إلى ذلك فكذلك الثياب.

باب

إذا استولى الكفار على أموال المسلمين

وأحرزوها بدراهم ملكوها^(١)

لقوله تعالى: ﴿للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم﴾^(٢) (في هذه الآية إشارة إلى ما ذكرناه، لأنه سهاهم فقراء بعد أن خرجوا من ديارهم وأموالهم)^(٣)، فلولم يملكوها لكانوا أبناء سبيل.

وروى البخاري^(٤): عن أسامة بن زيد قال: «قلت: يا رسول الله، أين تنزل غداً؟ - في حجته - قال: وهل ترك لنا عقيل منزلاً، ثم (قال)^(٥) إنا نازلون غداً بخيف بني كنانة المحصب حيث قاسمت قريش على الكفرة. وذلك أن بني كنانة حالفت قريشاً على بني هاشم أن لا يبايعوهم ولا يؤوهم.

(١) راجع ذلك في: فتح القدير: ٣/٦ - ٥٥ والمغني: ٢٧٤/٩.

(٢) سورة الحشر: الآية ٨.

(٣) ساقط من ت.

(٤) البخاري في الجهاد باب إذا أسلم قوم في دار الحرب: ٨٦/٤، ومسلم في الحج باب النزول

بمكة للحاج وتوويث دورها: ٩٨٤/٢، وأبو داود (٢٩١٠) في الفرائض باب هل يرث المسلم

الكفار؛ وابن ماجه (٢٩٤٢) في المناسك باب دخول مكة.

باب

لا يجوز مفاداة أسرى المشركين (١)

قال الله تعالى: ﴿اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم﴾ (٢) الآية... وقوله تعالى: ﴿قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون﴾ (٣) فتضمنت الآية وجوب القتال للكفار حتى يسلموا أو يؤدوا الجزية (وهم صاغرون) (٤) والفداء بالمال أو بغيره ينافي ذلك.

وقوله تعالى: ﴿فإما منّا بعد وإما فداء﴾ (٥)، (وما ورد) (٦) في أسرى بدر كله [١/١٦٩] منسوخ بهاتين الآيتين. ولم يختلف أهل التفسير ونقله الأثر أن سورة «براءة» بعد سورة «محمد ﷺ»، فوجب أن يكون الحكم المذكور (فيها) (٧) ناسخاً للفداء المذكور في غيرها.

(١) وهو قول أبي حنيفة، وقال أصحابه: يفادي بهم أسارى المسلمين وهو قول الشافعي. راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٤٧٤/٥؛ والمتقى: ١٦٩/٣؛ والمغني: ٢٢٠/٩.

(٢) سورة التوبة: الآية ٥.

(٣) سورة التوبة: الآية ٢٩.

(٤) ساقط من ل، ت.

(٥) سورة محمد ﷺ: الآية ٤.

(٦) في جميع النسخ بلفظ: (وأما ما ورد) وهو خطأ، والصحيح ما أثبتناه إذ المعنى لا يستقيم إلا بذلك.

(٧) ساقط من ت.

باب

إذا دخل الواحد أو الاثنان دار الحرب (مغيرين) (١)
بغير إذن الإمام فما غنمه فهو له ولا خمس عليه (٢)

قال الله تعالى: ﴿واعلموا أنها غنمتم من شيء﴾ (٣) يقتضي أن يكون الغانمون جماعة، لأن حصول الغنيمة منهم شرط في الاستحقاق، وليس ذلك بمنزلة قوله تعالى: ﴿اقتلوا المشركين﴾ (٤). و﴿قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله﴾ (٥) في لزوم قتل الواحد على حياله (٦) وإن لم يكن معه جماعة إذا كان مشركاً، لأن ذلك (أمر بقتل الجماعة والأمر بقتل الجماعة لا يوجب) (٧) اعتبار الجمع إذ ليس فيه شرط. وقوله تعالى: ﴿واعلموا أنما غنمتم﴾ (٨) فيه معنى الشرط وهو حصول الغنيمة لهم بقتالهم، فهو كقول / [ب/١٦] القائل: إن كلمت هؤلاء الجماعة فعبدي حر. إن شرط الحنث كلام الجماعة، ولا يحنث بكلام بعضها. وأيضاً لما اتفق الجميع على أن الجيش إذا غنموا لم يشاركهم جميع المسلمين في الأربعة الأخماس، لأنهم لم يشهدوا القتال، ولم يكن منهم حيازة الغنيمة وجب أن يكون هذا المغير وحده يستحق ما غنمه. وأما الخمس فإنه يستحق من الغنيمة التي حصلت بظهور المسلمين ونصرتهم، وهو أن يكون فيؤه للغنائمين، ومن دخل دار الحرب وحده مغيراً فقد برىء من نصرة الإمام، لأنه عاص له داخل بغير أمره، فوجب أن لا يستحق منه الخمس.

(١) ساقط من ت.

(٢) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٥٠٩/٥؛ والمغني: ٣٠٤/٩؛ والمحلى: ٣٥١/٧.

(٣) سورة الأنفال: الآية ٤١.

(٤) سورة التوبة: الآية ٥.

(٥) سورة التوبة: الآية ٢٩.

(٦) في حاشية م: (عل حياله: أي على انفراده).

(٧) في ل بلفظ: (من قبل الجماعة والأمر لا يوجب).

(٨) سورة التوبة: الآية ٤١.

باب

للفارس سهمان وللراجل سهم^(١)

لأن ظاهر قوله تعالى: ﴿واعلموا أنما غنمتم من شيء﴾^(٢) يقتضي (المساواة)^(٣) بين الفارس والراجل، وهو خطاب لجميع الغانمين، وقد شملهم هذا الاسم كقوله تعالى: ﴿فإن كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك﴾^(٤) عقل منها استحقاقهن الثلثين على المساواة. فلما اتفق الجميع على تفضيل الفارس بسهم فضلناه (وخصصنا به الظاهر، وبقي حكم)^(٥) اللفظ فيما عداه. وما جاء غير ذلك فعلى وجه التنفيل.

الدارقطني^(٦): عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنه: «أن رسول الله ﷺ جعل للفارس سهمين وللراجل سهماً».

فإن قيل: قال أبو بكر النيسابوري^(٧): «هذا عندي وهم من أبي بكر ابن أبي شيبة، أو من الرمادي، لأن غيره روى عن ابن عمير خلاف هذا عن الأوزاعي: «أن رسول الله ﷺ كان يسهم للخيل، وكان لا يسهم لرجل فوق فرسين وإن كان معه عشرة أفراس».

قيل له: هذا وهم ممن اعتقده وهماً، فإن كل واحد من هذين الحديشين مختلف اللفظ والمعنى، ولا ريب في أنها حديثان. فرواية أحدهما لا تمنع من رواية الآخر.

(١) وهو قول أبي حنيفة، وقال أصحابه: للفارس ثلاثة أسهم وهو قول الشافعي. راجع في ذلك: فتح القدير: ٤٩٣/٥؛ والمهذب: ٢٤٤/٢؛ والمنتقى: ١٩٦/٣؛ والمغني: ٢٤٨/٩ - ٢٥٣؛ والمحلى: ٣٣٠/٧.

(٢) سورة التوبة: الآية ٤١.

(٣) ساقط من ل.

(٤) سورة النساء: الآية ١١.

(٥) في ل بلفظ: (وخصصناه للظاهر ونفي حكم).

(٦) الدارقطني في السير: ١٠٦/٤؛ وأخرج البخاري في الجهاد باب سهام الفرس: ٣٧/٤، عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ جعل للفارس سهمين ولصاحبه سهماً.

(٧) ذكره الدارقطني في سننه: ١٠٦/٤.

وروى أبو داود^(١): «أن رسول الله ﷺ قسم خيبر على أهل الحديبية على ثمانية عشر سهماً، وكان الجيش ألفاً وخمسمائة فيهم ثلاثمائة فارس».

فإن قيل: قال أبو داود^(٢): «حديث أبي معاوية أصح، والعمل عليه. يعني: أن رسول الله ﷺ أعطى الفرس سهمين وأعطى صاحبه سهماً. قال: / وأرى الوهم في حديث مجمع أنه قال: ثلاثمائة فارس وإنما كانوا مائتي فارس».

قيل له: هذا لا يقدر في الحديث، لأنه لا يلزم من وهمه في بعض الحديث وهمه في جميعه. والله أعلم.

باب

يسهم للبراذين كما يسهم للخيل^(٣)

قال الله تعالى^(٤): ﴿فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ﴾^(٥) فعقل باسم الخيل في هذه الآية البراذين كما عقلت العراب. فلما شملها اسم الخيل وجب أن يستويا في السهمان.

ويدل عليه أن راكب البرزون يسمى فارساً كما يسمى راكب الفرس العراب. ولما أجرى على راكبها اسم الفارس وقال عليه السلام: «للفارس سهمان» عم ذلك فارس البرزون كما عم فارس العراب. وأيضاً لا يختلف الفقهاء في أنه بمنزلة الفرس العربي في جواز أكله وحظره على اختلافهم. دل (ذلك)^(٦) على أنهما جنس واحد، والفرق بينهما كالفرق بين الذكر والأنثى، والسمين والمهزبل.

(١) أبو داود (٢٧٣٦) في الجهاد باب فيمن أسهم له سهماً.

(٢) سنن أبي داود: ١٠٢/٣.

(٣) راجع ذلك في: فتح القدير: ٤٩٨/٥، والمهذب: ٢٤٤/٢ - ٢٤٥؛ والمتقى: ١٩٧/٣ -

١٩٨؛ والمغني: ٢٥١/٩؛ والمحلى: ٣٣٠/٧.

(٤) في أ، م، ل، ت بلفظ: (ومن رباط الخيل وما أوجفتم...) وما أثبتناه أولى.

(٥) سورة الحشر: الآية ٦.

(٦) أثبتناه من ت، وساقط من باقي النسخ.

بَاب

وإذا لحقهم مدد قبل إخراج الغنيمة
إلى دار الإسلام شاركوهم فيها^(١)

لأن الأصل عندنا أن الغنيمة إنما يثبت الحق فيها بالإحراز بدار الإسلام، ولا تملك إلا بالقسمة. وحصولها في أيديهم في دار الحرب لا يثبت لهم (فيها)^(٢) حقاً. والدليل على ذلك أن الموضع الذي حصل فيه الجيش من دار الحرب لا يصير مغنوماً^(٣) إذا لم يفتتحوها^(٤)، ألا ترى أنهم لو خرجوا ثم دخل^(٥) جيش آخر ففتتحوها لم يصير الموضع الذي صار فيه الأولون ملكاً لهم، فكان حكمه حكم غيره من بقاع أرض الحرب والمعنى فيه أنهم لم يحرزوه في دار الإسلام. فكذلك سائر ما يحصل في أيديهم قبل خروجهم إلى دار الإسلام لم يثبت لهم فيه حق إلا بالحيازة في دارنا، فإذا لحقهم جيش آخر قبل الإحراز في دار الإسلام (كان حكم ما أخذوه حكم ما في أيدي أهل الحرب فيشترك الجميع فيه. ولو كان حصولها في أيديهم يثبت لهم فيها حقاً قبل إحرازها في دار الإسلام)^(٦) (لوجب أن يصير الموضع الذي وطئه الجيش^(٧) من دار الحرب دار إسلام^(٧)) كما لو افتتحوها. وفي اتفاق الجميع على أن وطء الجيش^(٢) لموضع في دار الحرب لا يجعله دار إسلام دليل على أن الحق / لا يثبت فيه إلا بالحيازة. [١٧٠/ب] وخير صارت دار الإسلام بظهور النبي ﷺ. والمسلمون ظهرُوا على نهاوند وصارت دار إسلام إذ لم يبق للكفار هناك فئة.

(١) راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ٤٨١/٥، والمغني: ٢٦٢/٩.

(٢) ساقط من ت.

(٣) في م، له بلفظ: (مغنياً).

(٤) في م، ل بلفظ: (يفتحوها)، وفي ش بلفظ: (إذا لم يفتتحوها).

(٥) في ل، ت بلفظ: (ثم خرج جيش آخر).

(٦) ساقط من م.

(٧) ساقط من ل.

باب

إذا أبقَ عبد لمسلم إلى دار الحرب فأخذوه لم يملكوه (١)

أبو داود (٢): عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنه: «أن غلاماً لابن عمر أبقَ إلى العدو فظهر عليه المسلمون فبرده رسول الله ﷺ إلى ابن عمر ولم يقسم». والله أعلم.

باب

إذا أسلم الذمي سقطت عنه
الجزية وإن أسلم بعد الحول (٣)

الترمذي (٤): عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تصلح قبتان في أرض واحدة، وليس على المسلم جزية». وإلى هذا ذهب أكثر أهل العلم. وقد روي ذلك عن عمر رضي الله عنه وإليه ذهب أبو عبيد.

**

(١) وهو قول أبي حنيفة. وقال صاحبه: يملكونه. راجع تفصيل ذلك في: فتح القدير: ١١/٦؛

والأم: ١٩٨/٤؛ والمتقى: ١٨٤/٣؛ والمغني: ٢٧٥/٩؛ والمحلى: ٣٠٠/٧.

(٢) أبو داود (٢٦٩٨) في الجهاد باب في المال يصيبه العدو من المسلمين ثم يدركه صاحبه في الغنمة.

(٣) راجع ذلك في: المتقى: ٢٢٣/٣؛ والمغني: ٣٤٢/٩.

(٤) الترمذي (٦٣٣) في الزكاة باب ما جاء ليس على المسلمين جزية؛ وأبو داود (٣٠٥٣) في الخراج باب في الذمي يسلم في بعض السنة هل عليه جزية، بلفظ: (ليس على المسلم جزية).

بَاب

لا تصح الوصية لو ارث إلا أن يجيزها الورثة^(١)

الترمذي^(٢): عن عمرو بن خارجة عن النبي ﷺ أنه خطب على ناقته وأنا تحت (جزائها)^(٣) وهي تقصع بجزتها^(٤) وإن لعابها يسيل بين كتفي فسمعتة يقول: «إن الله أعطى كل ذي حق حقه، ألا لا وصية لو ارث، والولد للفراش وللعاهر الحجر». حديث حسن صحيح.

الدارقطني^(٥): عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده أن رسول الله ﷺ قال: «لا وصية لو ارث إلا أن يجيزها الورثة».

(١) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٤٢٣/١٠؛ والمهذب: ٤٥١/١؛ والمنتقى: ١٧٩/٦؛ والمغني: ١٤١/٦؛ والمحلى: ٣١٦/٩.

(٢) الترمذي (٢١٢١) في الوصايا باب ما جاء في الوصية للوارث؛ والنسائي في الوصايا باب إبطال الوصية للوارث: ٢٠٧/٦؛ وابن ماجه (٢٧١٢) في الوصايا باب لا وصية لو ارث.

(٣) أثبتته من ل، ت. وباقي النسخ بلفظ: (حزامها) وهو مخالف لنص الحديث. والجران: باطن العنق. راجع النهاية لابن الأثير: ٢٦٣/١، في مادة (جرن).

(٤) في أ، ل بلفظ: (لحرتها) وهو مخالف لنص الحديث. والجرة: ما يخرج البعير من بطنه لينفضه ثم يبلعه. يقال: اجتر البعير يجتر. والقصع: شدة المضغ. اهـ. من النهاية لابن الأثير: ٢٥٩/١.

(٥) الدارقطني في الفرائض: ٩٨/٤. وفي سننه: سهل بن عمار، كذبه الحاكم. قاله الزيلعي في =

وعنه^(١): عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تجوز وصية لوارث إلا أن يشاء الورثة».

باب

لا وصية لقاتل^(٢)

لأنه استعمل ما أخره الله فيحرم الوصية كما يحرم الميراث. ولأن الإرث ووصية الله تعالى للوارث. بقوله تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾^(٣) ثم القاتل لا يستحق وصية الله فبالأحرى أن لا يستحق وصية العبد.

وبعضه ما روى الدارقطني^(٤): عن علي رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس للقاتل وصية».

نصب الرابة: ٤٠٤/٤؛ وقال الذهبي في ميزانه: ٢٤٠/٢؛ سهل بن عثمان بن عبد الله العتكي، قاضي هراة، ثم قد كان قاضي طرسوس، وهو شيخ أهل الرأي، قال أبو إسحاق الفقيه: كذب والله سهل على ابن نافع، وعن إبراهيم السعدي، قال: إن سهل يتقرب إلي بالكذب. اهـ.

(١) الدارقطني في الفرائض: ٩٨/٤. في سننه: يونس بن راشد، قال أبو زرعة: لا بأس به، وقال البخاري: كان مرجئاً. اهـ. وكان الحديث عنده حسن. اهـ. من نصب الرابة: ٤٠٤/٣.

(٢) راجع تفصيل ذلك في فتح القدير: ٤٢١/١٠؛ والمهذب: ٤٥١/١.

(٣) سورة النساء: الآية ١١.

(٤) الدارقطني في الأقضية: ٢٣٦/٤. في سننه: مبشر بن عبيد، قال الدارقطني: «مبشر بن عبيد متروك الحديث، يضع الحديث». اهـ.

باب

إذا كان للرجل ستة أعبد فأعتقهم عند الموت ولا
مال له غيرهم عتق منهم ثلثهم وسعوا في ما بقي
من قيمتهم

[١٧١] لما روي (في حديث أبي المليح)^(١) الهذلي / عن أبيه: «أن رجلاً أعتق شقصاً
له في مملوك فقال رسول الله ﷺ: هو حر كله ليس لله فيه شريك»^(٢). قال
الطحاوي^(٣): «بين رسول الله ﷺ العلة التي لها عتق (نصيب)^(٤) صاحبه. فدل
ذلك أن العتاق متى وقع في بعض انتشار في الكل. وقد رأينا رسول الله ﷺ حكم في
العبد بين اثنين إذا أعتقه أحدهما ولا مال له فحكم عليه فيه بالضمان بالسعاية على
العبد في نصيب الذي لم يعتق. فثبت بذلك أن حكم هؤلاء العبيد في المرض كذلك.
وإنه لما استحال أن يجب على غيرهم ضمان ما جاوز الثلث الذي للميت أن يوصي به
وَمَلَكَه في مرضه من أحب وجب عليهم السعاية في ذلك للورثة».

فإن قيل: روي عن عمران بن الحصين: «أنه أعتق ستة أعبد عند الموت
لا مال له غيرهم، فأقرع رسول الله ﷺ بينهم فاعتق اثنين وأرق أربعة».

قيل له: القرعة في هذا الحديث منسوخة، لأن القرعة قد كانت في بدء الإسلام
تستعمل في أشياء فيحكم بها فيها. منها ما كان علي بن أبي طالب يحكم به في زمن
رسول الله ﷺ باليمن.

(الطحاوي)^(٥): عن زيد بن أرقم رضي الله عنه قال: «بيننا أنا عند

(١) في ل بلفظ: (عن أبي المليح).

(٢) ذكره الطحاوي في معاني الآثار: ٣٨٤/٤؛ بلفظ: (هو حر ليس له شريك).

(٣) في معاني الآثار: ٣٨٤/٤.

(٤) ساقط من ت.

(٥) في ت بلفظ: (البخاري). والحديث أخرجه الطحاوي في معاني الآثار: ٣٨٢/٤.

رسول الله ﷺ إذ أتاه رجل من اليمن، وَعَلِيٌّ (يومئذ) (١) بها، فقال: يا رسول الله (أني) علياً ثلاثة نفر) (٢) يختصمون في ولد، وقد وقعوا على امرأة في طهر واحد فأقرع بينهم، فقرع أحدهم فدفع إليه الولد. فضحك رسول الله ﷺ حتى بدت نواجذه. أو قال أضراسه.

فلما لم ينكر علي (علي) (١) ما حكم به في القرعة دل ذلك أن الحكم كان يومئذ كذلك ثم نسخ بعد ذلك باتفاقنا واتفاق مخالفنا. ودل علي بنسخه ما روي في باب القفاة من حكم علي في مثل هذا بأنه جعل الولد بين المدعين جميعاً، يرثهما ويرثانه (٣) فيحتمل أن تكون هذه الأشياء كلها قد كانت تستحق بالقرعة، ثم نسخ ذلك بنسخ الربا. فردت الأشياء إلى المقادير المعلومة التي فيها التعديل الذي لا زيادة فيه ولا نقصان.

وبعد هذا فليس يخلو ما حكم به رسول الله ﷺ من العتاق في المرض بالقرعة، وجعله إياه من الثلث من أحد وجهين: / (٤)

إما أن يكون حكماً دليلاً على سائر أفعال المريض في مرضه من عتقه وهبته وصدقته أو يكون حكماً في عتاق المريض خاصة.

فإن كان خاصاً في العتاق دون ما سواه فينبغي أن لا يكون ما جعله رسول الله ﷺ من العتاق في الحديث من الثلث دليلاً على الهبات والصدقات أنها كذلك. فثبت قول من يقول إنها من جميع المال، إذ كان النظر يشهد له. وإن كان هذا لا يدرك فيه خلاف ما قال إلا بالتعبد، ولا شيء في هذا نقله إلا هذا الحديث.

وإن كان النبي ﷺ قد جعل ذلك العتاق في الثلث دليلاً على أن هبات المريض

(١) ساقط من ل.

(٢) في ل بلفظ: (إن علياً حكم في ثلاثة نفر).

(٣) راجع ذلك في صفحة ٥٨٨، تعليق ٤.

(٤) من أول صفحة (١٧١ ب) إلى أول صفحة (١٧٣ ب) ساقط من أ، وأثبتناه من باقي النسخ.

وصدقاته من الثلث، فكذلك هو دليل على أن القرعة قد كانت في ذلك كله جائزة يحكم بها. ففي ارتفاعها عندنا وعند المخالف من الهبات والصدقات، دليل على ارتفاعها أيضاً من العتاق. فبطل بذلك قول من ذهب إلى القرعة.

فإن قيل: إيجاب القرعة في العبيد يدل عليه قوله تعالى: ﴿فساهم فكان من المدحضين﴾^(١).

قيل له: روي أن يونس عليه السلام ساهم في طرحه في البحر، وذلك لا يجوز في قول أحد من الفقهاء. كما لا يجوز في قتل من خرجت عليه وفي أخذ ماله. فكان ذلك خاصاً به عليه السلام.

فإن قيل: قد كان رسول الله ﷺ يقرع بين نسائه إذا أراد سفراً والعمل على هذا إلى الآن.

قيل له: لما كان للرجل أن يخرج (ويخلفهن جميعاً، كان له أن يخرج)^(٢)، ويخلف من شاء منهن. فكانت القرعة لتطيب نفس من لا يخرج منهن، وليعلم أنه (لم يجاب)^(٣) التي خرج بها عليهن. فثبت بما ذكرنا أن القرعة لا تستعمل إلا فيما يسع تركها، وفي ماله أن يمضيه بغيرها. ومن ذلك الحصان يحضران عند الحاكم فيدعي كل واحد منهما على صاحبه دعوى، فينبغي للقاضي أن يقرع بينهما، فأيهما قرع بدأ بالنظر في أمره، وله أن ينظر في أمر من شاء منها بغير قرعة، فكان الأحسن به أن يقرع لبعده الظن به. وفي هذا استعمال القرعة، كما استعمالها رسول الله ﷺ في أمر نسائه، وكذلك عمل المسلمين في إقسامهم بالقرعة فيما عدلوه بين أهلهم بما لو أمضوه بينهم بلا قرعة كان ذلك مستقيماً. فأقرعوا بينهم لِيُظْمِنَ قلوبهم ويرتفع الظن عن

(١) سورة الصافات: الآية ١٤١.

(٢) ساقط من ل.

(٣) في ل بلفظ: (لم يجز)، وورد في حاشية م ما نصه: (لم يجاب: أي لم يفضل التي خرج بها على

سائر نسائه).

تولى قسمتهم. ولو أقرع بينهم على طوائف من المتاع الذي لهم قبل أن يعدل ويسوي قيمته على أملاكهم كان ذلك القسم باطلاً.

فثبت بذلك أن القرعة إنما فعلت بعد أن تقدمها ما يجوز القسم به وأنها (إنما)^(١) أريدت لانتفاء الظن لا بحكم يجب بها. فكذاك نقول كل قرعة تكون مثل هذا فهي حسنة، وكل قرعة يراد بها وجوب حكم وقطع حقوق متقدمة فهي (منسوخة)^(٢) وهي غير مستعملة.

**

(١) في ل بلفظ: (لا) وساقط من ت.

(٢) أثبتته من ت، وساقط من باقي النسخ.

بَاب

فِي مِيرَاثِ الْبَنَاتِ (١)

الترمذي (٢): عن جابر بن عبد الله قال: «جاءت امرأة سعد بن الربيع بابنتيها من سعد إلى رسول الله ﷺ، فقالت: يا رسول الله هاتان ابنتا سعد بن الربيع، قتل أبوهما معك يوم أحد شهيداً، وإن عمهما أخذ مالهما فلم يدع لهما مالاً، ولا ينكحان إلا ولهما مال. قال: يقضي الله في ذلك. فنزلت آية الميراث، فبعث رسول الله ﷺ إلى عمهما فقال: أعط لابنتي سعد الثلثين، وأعط أمهما الثمن، وما بقي فهو لك».

(١) راجع ذلك في الاختيار لتعليل المختار: ٢١٧/٣؛ والمهذب: ٢٦/٢؛ والمنتقى: ٢٢٤/٦؛ والمغني: ٢٧٠/٦.

(٢) الترمذي (٢٠٩٢) في الفرائض باب ما جاء في ميراث البنات، وقال: «هذا حديث صحيح، لا نعرفه إلا من حديث عبد الله بن محمد بن عقيل وقد رواه شريك أيضاً عن عبد الله بن محمد بن عقيل». اهـ. وقد ورد في ل بعد نهاية الحديث: (قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح). وهو مخالف لما ذكرناه عن الترمذي وأخرجه أبو داود (٢٨٩٢) في الفرائض باب ما جاء في ميراث الصلب؛ وابن ماجه (٢٧٢٠) في الفرائض باب فرائض الصلب؛ والطحاوي في معاني الآثار في الفرائض: ٣٩٥/٤.

باب

ميراث بنت الابن مع بنت الصلب (١)

البخاري (٢): عن هزيل بن شرحبيل قال: «جاء رجل إلى أبي موسى الأشعري وسليمان بن ربيعة فسألها عن ابنة، وابنة ابن، وأخت لأب وأم، فقال: للابنة النصف، وللأخت النصف، واثبت ابن مسعود فإنه سيتابعني، فأق [ب/١] ابن مسعود (٣)، فقال: «لقد ضللت إذا وما أنا من المهتدين» (٤). سأقضي بينهما بما قضى به رسول الله ﷺ: للابنة النصف ولابنة الابن السدس تكملة الثلثين وما بقي للأخت».

باب

الجد يحجب الإخوة (٥)

ذهب إلى ذلك أبو بكر، وأبو موسى الأشعري، وأبو هريرة، وأبو النرداء، وأبو الطفيل (٦) عامر بن وائلة، وعبد الله بن عباس، وعبد الله بن الزبير، وعبيدة بن الصامت، وعمران بن الحصين، ومعاذ بن جبل، وجابر بن عبد الله، وأبي بن كعب، وعائشة رضي الله عنهم أجمعين. وهو مذهب عطاء، وابن المسيب، ومجاهد،

(١) راجع ذلك في الاختيار: ٢١٨/٣؛ والمهذب: ٢٧/٢؛ والمتقى: ٢٢٥/٦؛ والمغني: ٢٧٣/٦.

(٢) البخاري في الفرائض باب ميراث ابنة ابن مع ابنة: ١٨٨/٨؛ وأبو داود (٢٨٩٠) في الفرائض باب ما جاء في ميراث الصلب، والترمذي (٢٠٩٣) في الفرائض باب ميراث ابنة الابن مع ابنة الصلب؛ وابن ماجه (٢٧٢١) في الفرائض باب فرائض الصلب.

(٣) في ل بلفظ: (ولالأخت من الأب والأم ما بقي، وانطلق إلى عبد الله بن مسعود فإنه سيتابعنا. فأق عبد الله بن مسعود فذكر ذلك له وأخبره بما قالا).

(٤) سورة الأنعام: الآية ٥٦.

(٥) راجع ذلك في المهذب: ٣١/٢؛ والمتقى: ٢٣٢/٦ - ٢٣٦؛ والمغني: ٣٠٦/٦.

(٦) في حاشية م: (أبو الطفيل عامر بن وائلة الليثي الكتاني غلبت عليه كنيته وهو آخر من مات من الصحابة في جميع الأرض). راجع ترجمته في أسد الغابة: ١٤٥/٣.

وطاوس، وعبد الله بن عتبة بن مسعود^(١)، والحسن البصري، وسعيد بن جبير، وجابر بن زيد، ومروان بن الحكم رحمهم الله تعالى.

باب

العول^(٢)

مسروي عن عمر، وعثمان، وعلي، والعباس، وابن مسعود، وزيد، وأبي موسى، وعائشة رضي الله عنهم، وأخذ به عامة الفقهاء وخالف ابن عباس فيه بعد موت عمر.

باب

الردة

مسلم^(٣): عن عبد الله بن بريدة، عن أبيه قال: «بينما أنا جالس عند رسول الله ﷺ إذ أتته امرأة فقالت: إني تصدقت على أمي بجارية وإنما ماتت، فقال: وجب أجرك وردّها عليك الميراث».

باب

المرأة ترث من دية زوجها^(٤)

الترمذي^(٥): عن سعيد بن المسيب قال: قال عمر: «الدية على العاقلة، ولا ترث المرأة من دية زوجها شيئاً. فأخبره الضحاك بن سفيان الكلابي أن

(١) ساقط من ت.

(٢) راجع ذلك في المهذب: ٢٨/٢، والمحل: ٢٦٢/٩.

(٣) مسلم في الصيام باب قضاء الصيام عن الميت: ٨٠٥/٢، وتامه: «وقالت: يا رسول الله: إنه كان عليها صوم شهر أفصوم عنها؟ قال: صومي عنها. قالت: إنها لم تحج قط أفأحج عنها؟ قال: حجي عنها».

(٤) راجع ذلك في المنتقى: ١٠٤/٧.

(٥) الترمذي (٢١١٠) في الفرائض باب ما جاء في ميراث المرأة من دية زوجها؛ وأبو داود =

رسول الله ﷺ (كتب إليه أن) (١) وَرَّثَ امْرَأَةً أَشِيمَ الضَّبَابِي مِنْ دِيَةِ زَوْجِهَا. (قال أبو عيسى) (١): هذا حديث صحيح.

ذكر ما فيه من الغريب:

اسم الرجل أشيم، بهمزة مفتوحة، وشين ساكنة معجمة، وياء معجمة بثنتين من تحت، وميم. (الضبابي) (٢): بكسر الضاد (المعجمة) (٢)، وباءين معجمتين بواحدة واحدة وبينهما ألف، وياء النسبة.

باب

في (توريث) (٣) ذوي الأرحام (٤)

قال الله تعالى: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ (٥).

الترمذي (٦): عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «الخال وارث من لا وارث له». حديث (حسن) (٧) غريب.

وعنه (٨): عن سهل بن حنيف قال: كتب عمر بن الخطاب إلى أبي عبيدة أن

(٢٩٢٧) في الفرائض باب في المرأة ترث من دية زوجها؛ وابن ماجه (٢٦٤٢) في النديات باب الميراث من الدية.

(١) أثبتناه من ل. وساقط من باقي النسخ.

(٢) ساقط من ت.

(٣) ساقط من ل.

(٤) راجع ذلك في المتقى: ٢٤٩/٦، والمغني: ٣١٩/٦.

(٥) سورة الأنفال: الآية ٧٥.

(٦) الترمذي (٢١٠٤) في الفرائض باب ما جاء في ميراث الخال؛ والطحاوي في معاني الآثار:

٣٩٧/٤.

(٧) أثبتناه من سنن الترمذي.

(٨) الترمذي (٢١٠٣) في الفرائض باب ما جاء في ميراث الخال؛ وابن ماجه (٢٧٣٧) في

الفرائض باب ذوي الأرحام؛ والطحاوي في معاني الآثار: ٣٩٧/٤.

رسول الله ﷺ قال: «الله ورسوله مولى من لا مولى له (والخال وارث من لا وارث له)»^(١) هذا حديث حسن (صحيح)^(٢). وإلى هذا ذهب أكثر أهل العلم.
فإن قيل: هذا مثل ما روي (عن ابن عباس رضي الله عنه)^(٣): «أن رجلاً مات على عهد رسول الله ﷺ ولم يدع وارثاً إلا عبداً هو أعتقه. فأعطاه النبي ﷺ ميراثه»^(٤). هذا حديث حسن.

قيل له: ليس كذلك، فإنه يمتثل وجوهاً منها:
أنه يكون دفعه إليه لأنه ورثه إياه بما للميت عليه من الولاء.

ويحتمل أن يكون مولاة (ذا رحم له)^(٥) فدفع إليه ماله بالرحم وورثه (به)^(٦) (لا بالولاء)^(١) ألا تراه يقول في الحديث من طريق آخر^(٧): «ولم يدع قرابة إلا عبداً هو أعتقه». فأخبر أن العبد كان قرابة فورثه بالقرابة.

ويحتمل أن يكون دفع إليه ميراثه لأن الميت كان أمر بذلك، فوضع رسول الله ﷺ ميراثه حيث أمر بوضعه. كما روي أن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: «ليس حي من العرب أحرى أن يموت الرجل منهم ولا يعرف له وارث منكم معشر همدان. فإذا كان كذلك فليضع ماله حيث أحب»^(٨).

ويحتمل أن يكون عليه السلام أطعم (السوي)^(٩) الأسفل لفقره كما للإمام أن يفعل ذلك فيما في يده من الأموال التي لا وارث لها.

(١) ساقط من ت.

(٢) أثبتاه من سنن الترمذي.

(٣) ساقط من م.

(٤) أخرجه الترمذي (٢١٠٦) في الفرائض باب ميراث المولى الأسفل؛ وأبو داود (٢٩٠٥) في الفرائض باب في ميراث ذوي الأرحام؛ وابن ماجه (٢٧٤١) في الفرائض باب من لا وارث له.

(٥) في ت بلفظ: (رحم له).

(٦) ساقط من ش.

(٧) عند الطحاوي في معاني الآثار: ٤٠٣/٤.

(٨) في ل بلفظ: (المولى).

قال الطحاوي^(١): «وسنعت ابن أبي عمران^(٢) يذكر أن هذا التأويل الآخر قد روي عن يحيى بن آدم رحمه الله».

باب

الإرث بالموالاة^(٣)

قال الله تعالى: «والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم»^(٤) والمراد عقد الموالاة نقلاً عن أئمة التفسير.

الترمذي^(٥): عن عبد الله بن موهب - وقال بعضهم ابن وهب - عن تميم الداري قال: «سألت النبي ﷺ ما السنة في الرجل من أهل الشرك يسلم على يد رجل من المسلمين؟ فقال رسول الله ﷺ: هو أولى الناس بمحياه ومماته».

وفي لفظ ابن ماجه^(٦): «ما السنة في الرجل من أهل الكتاب».

وقوله عليه السلام: «لا حلف في الإسلام»^(٧)، محمول على نفي الحلف الذي كانوا يتعاقدون^(٨) عليه في الجاهلية من أن يقول: «دمي دمك، وهدمي هدمك،

(١) في معاني الآثار: ٤٠٤/٤.

(٢) في أ، ل، م بلفظ: (ابن عمران).

(٣) في ت بلفظ: (الإرث بالولاء).

(٤) سورة النساء: الآية ٣٣.

(٥) الترمذي (٢١١٢) في الفرائض باب ما جاء في ميراث الذي يسلم على يدي الرجل؛ وأبو داود (٢٩١٨) في الفرائض باب في الرجل يسلم على يد الرجل؛ قال البخاري في صحيحه في الفرائض باب إذا أسلم على يديه: ١٩٢/٨. ويذكر عن تميم الداري رفعه، قال: هو أولى الناس بمحياه ومماته. واختلفوا في صحة هذا الخبر. اهـ.

(٦) ابن ماجه (٢٧٥٢) في الفرائض باب الرجل يسلم على يدي الرجل.

(٧) أخرجه مسلم في فضائل الصحابة باب مؤاخاة النبي ﷺ بين أصحابه: ١٩٦١/٤، عن

جبير بن مطعم، وتمامه: «وأما حلف كان في الجاهلية لم يزد الإسلام إلا شدة». اهـ.

وأخرجه أبو داود (٢٩٢٥) في الفرائض باب في الحلف.

(٨) في ل بلفظ: (يتعاقدون).

وترثني وأرثك» فكان ذلك على التناصر على الحق والباطل، فحظر الإسلام المناصرة على الباطل وأوجب معونة المظلوم على الظالم. وكذلك كان الحلف في الجاهلية (لتقدم المعاقد على القريب)^(١) فبقي ذلك في الإسلام وقدم القريب عليه.

فإن قيل: الآية منسوخة بقوله تعالى: ﴿وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض﴾^(٢).

قيل له: الذي ورد أنها نسخت في حق التقديم على الإرث بسبب القرابة، أما نسخ الإرث بها بالكلية فلا نسلم. وما ذهبنا إليه من حمل الحديث على ما ذكرناه أولى، لأن فيه الجمع بين الآية التي تلونا وبين الخبرين المتعارضين. والمصير إلى هنا أولى من القول / بالنسخ المؤدي إلى إبطال العمل بالآية وبالخبر الذي روينا أصلاً ورأساً.

باب

في ميراث المرتد

مذهب علي، وعبد الله، وزيد بن ثابت، والحسن البصري، وسعيد بن المسيب، وإبراهيم النخعي، وجابر بن زيد، وعمر بن عبد العزيز، وحماد بن الحكم، والثوري، والأوزاعي، وشريك أن المرتد يرثه ورثته المسلمون إذا مات أو قتل على رده، وما اكتسبه في حال الردة فهو فيء. قال أبو بكر الرازي: «ظاهر قوله تعالى: ﴿يؤتيكم الله في أولادكم﴾^(٣). يقتضي توريث المسلم من المرتد. إذ لم يفرق بين الميت^(٤) المسلم والمرتد».

فإن قيل: يخصه قوله عليه السلام: «لا يرث المسلم الكافر»^(٥) كما خص

(١) في ل بلفظ: (ليتقدم على القريب).

(٢) سورة الأنفال: الآية ٧٥.

(٣) سورة النساء: الآية ١١.

(٤) ساقط من ت.

(٥) أخرجه البخاري عن أسامة بن زيد في الفرائض باب لا يرث المسلم الكافر: ١٩٤/٨ =

توريث الكافر من المسلم. وهو وإن كان من آحاد الأخبار فقد تلقاه الناس بالقبول، واستعملوه في منع توريث المسلم من الكافر، فصار في حيز المتواتر. ولأن آية الموارث خاصة بالاتفاق وأخبار الآحاد مقبولة في تخصيص مثلها.

قيل له: في بعض ألفاظ حديث أسامة «لا يتوارث أهل ملتين، لا يرث المسلم الكافر»، فأخبر أن المراد إسقاط التوارث بين أهل الملتين، وليست الردة بجملة قائمة، لأنه وإن ارتد إلى اليهودية أو النصرانية فغير مقرر عليها، فليس هو محكوم له بحكم أهل الملة التي انتقل إليها. فإنه لا تحمل ذبيحته، وإن كانت امرأة لا يحل نكاحها. ثبت أنها ليست بجملة. وقد ورد حديث أسامة مفسراً بهذا. ومن أصل أبي حنيفة أن ملكه يزول بالردة، فإذا قتل أو مات انتقل إلى الوارث. ومن أجل ذلك لا يجوز تصرف المرتد في ماله الذي اكتسبه في حال الإسلام وحينئذ لم يورث مسلم من كافر.

وليس يمتنع توريث الحي، قال الله تعالى: ﴿وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم﴾^(١) وكانوا أحياء. وعمل أنا نقلنا المال إلى الورثة بعد الموت فليس فيه توريث من الحي.

وإذا جعل ماله لبيت المال (فقد)^(٢) ورثت منه جماعة المسلمين وهو كافر حي، إذا لحق بدار الحرب مرتداً، فقد اجتمع للورثة القرابة والإسلام فصاروا أولى. كمن اجتمع له / قرب القرابة والإسلام مع من بعد نسبه وهو مسلم. بخلاف مال الذمي، لأنه بعد موته ليس مستحقاً بالإسلام، لاتفاق المسلمين على أن المال لورثته من أهل الذمة. واتفاق جميع فقهاء الأمصار على أن مال المرتد يستحق بالإسلام على حسب الاختلاف.

وإن مات الذمي لا عن ورثة ذمة كان بمنزلة مال وجده الإمام في دار الإسلام

ومسلم في أول كتاب الفرائض: ١٢٣٣/٣؛ والترمذي (٢١٠٧) في الفرائض باب ما جاء في إبطال الميراث بين المسلم والكافر؛ وأبو داود (٢٩٠٩) في الفرائض باب هل يرث المسلم الكافر؛ وابن ماجه (٢٧٢٩) في الفرائض باب ميراث أهل الإسلام من أهل الشرك.

(١) سورة الأحزاب: الآية ٢٧.

(٢) ساقط من ش.

ولا مالك له، كاللقطة التي لا يعرف مستحقها، فتصرف في وجوه القرب. ولا يلزم جعل ما اكتسبه في حال رده فيثأ، لأنه لا يملكه ملكاً صحيحاً. فصار مالاً مغنوماً كمتائر أموال أهل الحرب. والغنائم ليست بمستحقة لغنائمها بالإسلام بدليل رضا (للذمي)^(١) ومن شرط المال المغنوم أن يكون ملكه غير صحيح.

وأما من أسلم بعد قسمة الميراث، أو اعتق، فإنه لا ميراث له. وهو قول عطاء، وسعيد بن المسيب، وسليمان بن يسار، وأبي الزناد، لأن حكم الموارث قد استقر في الشرع على وجوه معلومة بحدوث الموت من غير شرط القسمة، فوجب أن لا يزول ملك من استحق شيئاً بإسلام من أسلم كما لا يزول بعد القسمة. وحكم موارث الجاهلية لما لم يستقر فطر الإسلام حملت عليه. ولا خلاف أن من مات بعد ما ورث ميراثاً قبل القسمة أن نصيبه لورثته. وكذا لو ارتد لا يبطل ميراثه الذي استحقه. والله أعلم بالصواب.

*
*
*

تم الكتاب والحمد لله رب العالمين وصلى الله على
سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين. ووافق الفراغ ليلة
السادس عشر من شهر جمادى الآخرة سنة ثلاث وثلاثين
وسبعمائة هجرية بالخانقاه الناصرية. على يد مالكة العبد
الفقير إلى الله تعالى إبراهيم بن محمد الزبلي الحنفي، عفا الله
عنه وعافاه. ونقلت هذه النسخة من نسخة بخط المؤلف
ومسموعة عليه وفي آخرها ما صورته: «وافق الفراغ
السادس عشر من ذي الحجة سنة اثنتين وثمانين وستمائة
هجرية بالقدس الشريف على يد مؤلفه العبد الفقير إلى الله
تعالى علي بن زكريا بن مسعود المنبجي الحنفي المدرس
بالمدرسة الأجمدية يومئذ، قابلت هذه النسخة بنسخة
المؤلف، المنقولة منها من أولها إلى آخرها بحسب الجهد والطاقة،
والحمد لله أولاً وآخراً والصلاة على نبيه محمد وآله
والسلام.

مُلْحَقُ تَرَاجِمِ الْأَعْلَامِ الَّذِينَ لَمْ يُتْرَجَمْ لَهُمْ فِي شَتَايَا التَّحْقِيقِ

[حرف الالف]

أبان بن يزيد

العطار، أبو يزيد البصري، حافظ، صدوق، إمام، وثقه أحمد وابن معين والنسائي. قال ابن حجر: ثقة له أفراد. وقال الذهبي: «وقد أورده العلامة ابن الجوزي في الضعفاء ولم يذكر فيه أقوال من وثقه، وهذا من غيوب كتابه، يسرد الجرح ويسكت عن التوثيق، ولولا أن ابن عدي وابن الجوزي ذكرا أبان بن يزيد لما أورده أصلاً». أخرج له الستة إلا ابن ماجه.

(تقريب التهذيب: ٣١/١؛ ميزان الاعتدال: ١٦/١).

إبراهيم بن السري بن سهل

الزجاج، شيخ أبي علي الفارسي، وصاحب كتاب: «معاني القرآن وإعرابه». كان صالحاً عالماً جليلاً. توفي سنة ٣١١هـ على الأرجح.
(إنباه الرواة: ١٥٩/١ - ١٦٦).

إبراهيم بن عبد الرحمن بن يزيد

ابن أمية المدني، مجهول، لا يعرف، أخرج له الترمذي.
(ميزان الاعتدال: ٤٦/١؛ تقريب التهذيب: ٣٨/١).

إبراهيم بن أبي يحيى

إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى الأسلمي، أبو إسحاق المدني، أحد العلماء الضعفاء، قال ابن حجر: متروك، أخرج له ابن ماجه، توفي سنة ٨٤هـ وقيل سنة ٩١هـ.
(تقريب التهذيب: ٤٢/١؛ ميزان الاعتدال: ٥٧/١).

إبراهيم بن يزيد النخعي

أحد الأعلام، رأى يزيد بن أرقم وغيره، يرسل عن جماعة، ولم يصح له سماع من صحابي. قال الذهبي: «استقر الأمر على أن إبراهيم حجة، وأنه إذا أرسل عن ابن مسعود وغيره فليس بحجة». أخرج له الستة، مات سنة ٩٦هـ.
 (ميزان الاعتدال: ٧٤/١؛ طبقات ابن سعد: ١٨٨/٦؛ تقريب التهذيب: ٤٦/١؛ طبقات الفقهاء: ص ٨٢).

إبراهيم بن يزيد بن شريك التيمي

ثقة إلا أنه يرسل، لم يسمع من عائشة ولا حفصة، فروايته عنها فيها إرسال. أخرج له الستة. مات سنة ٩٢هـ.
 (طبقات ابن سعد: ١٩٩/٦؛ ميزان الاعتدال: ٧٤/١؛ العليل ومعرفة الرجال: ٦/١).

أبي بن عمارة

الأنصاري، له صحبة، وصلّى مع رسول الله ﷺ في بيته القبلتين، وفي إسناد حديثه اضطراب، أخرج له أبو داود والنسائي وابن ماجه.
 (أسد الغابة: ٦٠/١؛ تقريب التهذيب: ٤٨/١).

أبي بن كعب

من فضلاء الصحابة، وسيد القرءاء، اختلف في سنة وفاته اختلافاً كثيراً، له كنيستان: أبو المنذر، كناه بها رسول الله، وأبو الطفيل، كناه بها عمر بن الخطاب رضي الله عنه. شهد العقبة وبدراً. أخرج له الستة.
 (تقريب التهذيب: ٤٨/١؛ طبقات الفقهاء: ص ٤٤؛ أسد الغابة: ٦١/١).

أحمد بن الحسين

ابن علي، أبو بكر البيهقي، النيسابوري، الفقيه، الحافظ، الأصولي الكبير، ولد سنة ٣٨٤هـ، وتوفي بنيسابور سنة ٤٥٨هـ.

(طبقات الشافعية للسبكي: ٨/٤ - ١٢؛ وطبقات الشافعية للأسنوي - تحقيق

عبد الله الجبوري: ١٩٨/١ - ٢٠٠).

أحمد بن حنبل

الحافظ الهجة أبو عبد الله، أحمد بن محمد بن حنبل الذهلي الشيباني المروزي ثم البغدادي، قال علي بن المديني: إن الله أيد هذا الدين بأبي بكر الصديق يوم الردة، وبأحمد بن حنبل يوم المحنة. مات سنة ٢٤١هـ رحمه الله.
(تذكرة الحفاظ: ٤٣١/٢).

أحمد بن علي بن ثابت

ابن أحمد بن مهدي البغدادي، أبو بكر، صاحب التصانيف، محدث الشام والعراق، ولد سنة ٣٩٢هـ، وسارت بتصانيف الركباني، وتقدم في عامة فنون الحديث. توفي سنة ٤٦٣هـ. رحمه الله.
(تذكرة الحفاظ: ١١٣٥/٣).

الأرقم بن أبي الأرقم

واسم أبي الأرقم: عبيد مناف القرشي المخزومي، كان من السابقين الأولين إلى الإسلام، وكان من المهاجرين الأولين، وشهد بدرأ وتغلبه رسول الله ﷺ عنها سيفاً واستعمله على الصدقات، وهو الذي استخفى رسول الله ﷺ في داره والمسلمون معه بمكة لما خافوا المشركين فلم يزالوا بها حتى كملوا أربعين رجلاً آخرهم عمر بن الخطاب فلما كملوا به أربعين خرجوا. توفي سنة ٥٣هـ ودفن بالبقيع وهو ابن ثلاث وثمانين سنة.
(أسد الغابة: ٧٤/١).

أسامة بن زيد

ابن حارثة الكلبي، صحابي مشهور، مات سنة ٥٤هـ على الأشهر، أمه أم أيمن حاضنة النبي ﷺ، وكان يسمى: «حب رسول الله ﷺ»، وهو الذي استعمله على جيش وأمره أن يسير إلى الشام فساروا بعد موته ﷺ.
(أسد الغابة: ٧٩/١؛ طبقات ابن سعد: ٤٢/١ / ٤).

إسحاق بن إبراهيم

ابن مخلد الحنظلي، أبو محمد بن راهويه المروزي، ثقة حافظ مجتهد، توفي سنة ٢٣٨هـ، أخرج له الستة إلا ابن ماجه.
(ميزان الاعتدال: ١٨٢/١؛ طبقات الفقهاء: ص ٩٤؛ تقريب التهذيب: ٥٤/١).

أسعد بن زرارة

الأنصاري الخزرجي، يقال له أسعد الخير، وكنيته أبو أسامة، وهو من أول الأنصار إسلاماً، وهو أول من صلى الجمعة بالمدينة في هزيمة من حرة بني بياضة، يقال له نقيع الخضيات، وكانوا أربعين رجلاً. مات في السنة الأولى من الهجرة في شوال، رضي الله عنه. (أسد الغابة: ٨٦/١).

أسماء بنت أبي بكر الصديق

القرشية، التيمية، زوج الزبير بن العوام، أخت عائشة لأبيها، وهي التي تسمى بذات النطاقين، ولدت قبل التاريخ بسبع وعشرين سنة، وتوفيت سنة ٧٣هـ. (أسد الغابة: ٩/٧).

إسماعيل بن إبراهيم

ابن مقسم الأسدي مولاهم، أبو بشر البصري المعروف بابن علي، وهي أمه مولاة لبني أسد بن خزيمية. قال شعبة: ابن علي ربحانة الفقهاء. أخرج له أصحاب الكتب الستة، ولد سنة ١١٠هـ، وتوفي سنة ١٩٣هـ. رحمه الله. (تقريب التهذيب: ٦٥/١. الخلاصة ص ٣٧).

إسماعيل بن أمية

ابن عمرو بن سعيد بن العاص، الأموي المكي، أحد العلماء والأشراف، ثقة ثبت، مات سنة ١٤٤هـ. أخرج له السنة. (تقريب التهذيب: ٦٧/١؛ الخلاصة: ص ٣٢).

إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل

ابن عمرو بن إسحاق، أبو إبراهيم المزني، حدث عن الشافعي ونعيم بن حماد وغيرهما. وروى عنه ابن خزيمة والطحاوي وغيرهما، وكان جليل علم، مناظراً، عجاجاً، قال عنه الإمام الشافعي: «لو ناظر الشيطان لغلبه». وكان تقياً ورعاً زاهداً مجاب الدعوة. ولد سنة ١٧٥هـ، وتوفي سنة ٢٦٤هـ. (طبقات الشافعية للسبكي: ٩٣/٢ - ١٠٩).

الأسود بن ثعلبة

الكندي، الشامي، عن عبادة بن الصامت، وعنه عبادة بن نسي، مجهول، أخرج له أبو داود وابن ماجه.

(تقريب التهذيب: ٧٦/١؛ الخلاصة: ص ٣١).

الأشتر

مالك بن الحارث بن عبد يغوث بن سلمة النخعي، الملقب بالأشتر، مخضرم نزل الكوفة بعد أن شهد اليرموك وغيرها، وولاه علي على مصر فمات قبل أن يدخلها سنة ٣٧هـ. أخرج له النسائي.

(تقريب التهذيب: ٢٢٤/٢؛ طبقات ابن سعد: ١٤٨/٦).

أشعث بن سعيد البصري

أبو الربيع السمان، قال ابن معين: ليس بشيء. وقال أحمد: مضطرب الحديث، ليس بذاك، وقال النسائي: لا يكتب حديثه. وقال الدارقطني: متروك. أخرج له الترمذي وابن ماجه.

(ميزان الاعتدال: ٢٦٣/١؛ تقريب التهذيب: ٧٩/١).

أشعث بن سليم

هو أشعث بن أبي الشعثاء سليم المحاربي الكوفي، ثقة، وثقه أحمد بن حنبل. أخرج له الستة.

(تقريب التهذيب: ٧٩/١؛ الخلاصة: ص ٣٣).

أشعث بن سوار

الكندي، النجار الأفرق الأثرم، صاحب التوايت، قاضي الأهواز، ضعيف، مات سنة ١٣٦هـ، أخرج له البخاري في الأدب المفرد ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه.

(طبقات ابن سعد: ٢٤٩/٦؛ ميزان الاعتدال: ٢٦٣/١؛ تقريب التهذيب:

٧٩/١).

أشيم الضبابي

صحابي قتل في حياة النبي ﷺ، روي عن أنس قال: «كان قتل أشيم

خطأ».

(أسد الغابة: ١١٩/١).

الأصمعي = عبد الملك بن قريب

الأعمش

الحافظ، الثقة، أبو محمد سليمان بن مهران الأسدي الكاهلي، منولاهم، الكوفي، رأس أنس بن مالك وحفظ عنه، وكان رأساً في العلم النافع والعمل الصالح. قال ابن المديني: له نحو ألف وثلاثمائة حديث. توفي سنة ١٤٨هـ، وله سبع وثمانون سنة رحمه الله تعالى.

(تذكرة الحفاظ: ١٥٤/١).

الأقرع بن حابس

ابن عقال التميمي، شهد مع رسول الله ﷺ فتح مكة وحينئذ وحضر الطائف، وشهد مع خالد بن الوليد حرب أهل العراق، وشهد معه فتح الأنبار. واسم الأقرع: فراس، ولقب الأقرع لقرع كان به في رأسه. وكان شريفاً في الجاهلية والإسلام. (أسد الغابة: ١٢٨/١؛ طبقات ابن سعد: ٢٤/١/٧).

أميمة بنت زينب

بنت أبي العاص، وأمها زينب بنت رسول الله ﷺ. (أسد الغابة: ٢٢/٧).

أنس بن عياض

ابن ضمرة الليثي، ثقة، أخرج له الستة. (تقريب التهذيب: ٨٤/١؛ طبقات ابن سعد: ٣٢٣/٥).

أنس بن مالك

ابن النضر بن ضمضم بن زيد، الأنصاري، الخزرجي، النجاري، البصري، خادم رسول الله ﷺ، يكنى أبا حمزة، أمه أم سليم بنت ملحان الأنصارية، وهو من الكثيرين في الرواية عن رسول الله ﷺ، دعا له رسول الله ﷺ بكثرة المال والولد. اختلف في سنة وفاته فقيل سنة ٩١هـ وقيل غير ذلك، وهو آخر من توفي بالبصرة من الصحابة.

(الاستيعاب: ١٠٩/١؛ أسد الغابة: ١٥١/١).

أيوب السخيتاني

أيوب بن أبي تميمه كيسان السخيتاني، أبو بكر البصري، ثقة، حجة من كبار الفقهاء العباد. أخرج له الستة.
 (تقريب التهذيب: ٨٩/١؛ طبقات ابن سعد: ١٤/٢/٧؛ طبقات الفقهاء: ص ٨٩).

[حرف الباء]

البخاري =

محمد بن إسماعيل بن إبراهيم

البراء بن عازب

ابن الحارث الأنصاري الأوسي، صحابي، ابن صحابي نزل الكوفة، استصغر يوم بدر مات سنة ٧٢هـ رضي الله عنه. أخرج له الستة.
 (طبقات ابن سعد: ٨٠/٢/٤؛ تقريب التهذيب: ٩٤/١).

البراء بن مالك

ابن النضر بن ضمضم، شهد أحداً والخندق والمشاهد بعد ذلك مع رسول الله ﷺ، استشهد يوم فتح تستر سنة ٢٠هـ.
 (طبقات ابن سعد: ٩/١/٧؛ الاستيعاب: ١٥٣/١).

بروع بنت واشق

الأشجعية، مات عنها زوجها هلال بن مرة الأشجعي ولم يفرض لها صداقاً، ففرض لها رسول الله ﷺ بمثل صداق نسائها.
 (الاستيعاب: ١٧٩٥/٤؛ أسد الغابة: ٣٧/٧).

البنزار

الحافظ العلامة أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البصري، صاحب المسند الكبير المعلل، ذكره الدارقطني فأنى عليه وقال ثقة بخطىء ويتكل على حفظه، توفي بالرملة سنة ٢٩٢هـ.

(تذكرة الحفاظ: ٦٥٣/٢).

بسرة بنت صفوان

ابن نوفل القرشبة الأسدية. وهي ابنة أخي ورقة بن نوفل، صحابية روى عنها سعيد بن المسيب وغيره.

(أسد الغابة: ٤٠/٧؛ الاستيعاب: ١٧٩٦/٤).

بكير بن عبد الله

ابن الأشج المخزومي، مولاهم، أبو عبد الله المدني، ثم المصري، قال النسائي: ثقة ثبت، مات سنة ١٢٧هـ، أخرج له الستة. (الخلاصة: ص ٤٤).

بلال بن رباح

مولى أبي بكر رضي الله عنه، واسم أمه حمامة، وهو مؤذن رسول الله ﷺ. (تقريب التهذيب: ١١٠/١؛ طبقات ابن سعد: ١٦٥/١/٣، ١١٢/٢/٧).

بيان بن بشر الأحمي

أبو بشر الكوفي، المعلم قال أحمد وابن معين: ثقة. توفي في حدود الأربعين. أخرج له الستة. (الخلاصة: ص ٤٦).

= البيهقي

أحمد بن الحسين بن علي

[حرف القاء]

الترمذي

الإمام الحافظ أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة السلمى الترمذي الضرير، مصنف الجامع وكتاب العلل. ولد سنة ٢٠٩هـ، وتوفي بترمذ سنة ٢٧٩هـ. (تذكرة الحفاظ: ٦٣٣/٢).

تميم بن حنبل

الضبي، أبو سلمة الكوفي، ثقة، مات سنة ١٠٠هـ، أخرج له البخاري

تعليقاً.

(تقريب التهذيب: ١١٣/١؛ الخلاصة: ص ٤٧).

[حرف الثاء]

ثعلب

أبو العباس أحمد بن يحيى، ثعلب، إمام نحاة الكوفة في زمانه نحواً ولغة. كان

حجة صالحاً. ولد سنة ٢٠٠هـ، وتوفي سنة ٢٩١هـ.

(إنباه الرواة: ١٣٨/١ - ١٥١).

ثعلبة بن عباد العبدي

البصري، تابعي، مقبول، أخرج له الأربعة، والبخاري في أفعال العباد.

(تقريب التهذيب: ١١٨/١).

ثعلبة بن أبي مالك القرظي

أبو مالك أو أبو يحيى المدني، إمام مسجد بني قريظة، قال العجلي: تابعي

ثقة، أخرج له البخاري وأبو داود وابن ماجه.

(الخلاصة: ص ٤٩).

ثمامة بن عبد الله بن أنس

ابن مالك الأنصاري، البصري، قاضيا، وثقه أحمد والنسائي، أخرج له

السة، مات بعد سنة ١١٠هـ.

(الخلاصة: ص ٤٩؛ تقريب التهذيب: ١٢٠/١).

= الشوري

سفيان بن سعيد بن مسروق

[حرف الجيم]

جيلة بن سحيم

التمي، الكوفي، وثقه القطان، قال عنه ابن حجر: كوفي ثقة. مات سنة ١٢٥هـ.

(تقريب التهذيب: ١٢٥/١؛ الخلاصة: ص ٥١).

جرير بن عبد الله بن جابر

أبو عبد الله البجلي، نسبة إلى أمه: بجيلة بنت صعب بن علي سعد العشيرة. أسلم قبل وفاة النبي ﷺ بلربعين يوماً. وكانت بجيلة متفرقة فجمعهم عمر بن الخطاب وجعل عليهم جريراً. توفي لسنة ٥١هـ وقيل سنة ٥٤هـ. أخرج له الستة.

(أسد الغابة: ٣٣٣/١؛ الخلاصة: ص ٥٢).

جعفر بن أبي طالب

واسم أبي طالب: عبد مناف بن عبد المطلب القرشي الهاشمي، ابن عم رسول الله ﷺ، وأخو علي بن أبي طالب لأبويه، وهو جعفر الطيار، وكان أشبه الناس برسول الله ﷺ خلقاً وخلقاً، أسلم بعد إسلام أخيه علي بقليل، قتل شهيداً في غزوة مؤتة عن إحدى وأربعين سنة على الأشهر. رضي الله عنه.

(أسد الغابة: ٣٤١/١).

جندب بن عبد الله

ابن سفيان البجلي العلقمي، له صحبة، يكنى أبا عبد الله، سكن الكوفة، ثم انتقل إلى البصرة، مات بعد الستين. أخرج له الستة.

(أسد الغابة: ٣٦٠/١؛ تقريب التهذيب: ١٣٥/١).

الجوهري

أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري صاحب الصحاح، وصفه ياقوت بأنه من أعاجيب الزمان ذكاء وفطنة وعلماً. ولد سنة ٣٣٢هـ. واختلف في سنة وفاته فقيل سنة ٣٩٣هـ وقيل سنة ٣٩٨هـ وقيل في حدود سنة ٤٠٠هـ.

انظر ترجمته في: (معجم الأدباء: ٢٦٦/٢ - ٢٧٣، نشر مرجليوث؛ إنباه

الرواة: ١٩٤/١ - ١٩٨).

جويرية بنت الحارث

الحزاعية المصطلقية، سبأها رسول الله ﷺ يوم المريسيع - وهي غزوة بني المصطلق - فوقعت في سهم ثابت بن قيس، فكاتبته على نفسها، فأنت رسول الله ﷺ تستعينه في كتابتها، فقال لها رسول الله ﷺ: أؤدي عنك كتابتك وأتزوجك، فقالت: نعم، فتزوجها.

(أسد الغابة: ٥٦/٧).

[حرف الحاء]

الحارث بن الأزمع

الهمداني، مذكور في الصحابة، توفي آخر خلافة معاوية.
(الاستيعاب: ٢٨٢/١؛ أسد الغابة: ٣٧٦/٢).

الحارث بن وجيه

الراسبي، أبو محمد البصري، قال أبو حاتم وأبو داود والنسائي: ضعيف. وقال البخاري: في حديثه بعض منكر. أخرج له أبو داود والترمذي وابن ماجه.
(ميزان الاعتدال: ٤٤٥/١؛ والخلاصة: ص ٥٩).

حارثة بن أبي الرجال

الأنصاري، ثم البخاري المدني، ضعيف، قال النسائي: متروك، أخرج له ابن ماجه والترمذي حديثاً واحداً.

(تقريب التهذيب: ١٤٥/١؛ الخلاصة: ص ٥٩).

الحاكم النيسابوري =

محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه

حبان بن جزء

صديق، أخرج له الترمذي وابن ماجه. روى عن أبيه وأبي هريرة، وعنه عبد الله بن عثمان بن خثيم، وعبد الكريم بن أبي المخارق.

(تقريب التهذيب: ١٤٧/١؛ الخلاصة: ص ٦٠).

حبيب بن سالم

الأنصاري، مولى النعمان بن بشير وكتابه، لا بأس به، قال أبو حاتم: ثقة، أخرج له مسلم وأصحاب السنن الأربعة.
(تقريب التهذيب: ١٤٩/١؛ الخلاصة: ص ٦٠).

الحجاج بن أرطاة

النخعي، أبو أرطاة الكوفي، قاضي البصرة، أحد الفقهاء، صدوق، كثير الخطأ والتدليس، مات سنة ١٤٧هـ. أخرج له مسلم وأصحاب السنن الأربعة، والبخاري في الأدب المفرد.
(تقريب التهذيب: ١٥٢/١؛ الخلاصة: ص ٦١).

حنيفة بن اليان

يكنى أبا عبد الله، واسم اليان: حسيل بن جابر، واليان لقب، وأمه الرباب بنت كعب، صحابي معروف، صاحب سر رسول الله ﷺ. مات سنة ٣٦هـ بعد قتل عثمان في أول خلافة علي.
(الاستيعاب: ٣٣٤/١).

حسان بن بلال

المزني، البصري، وثقه ابن المديني، أخرج له الترمذي والنسائي وابن ماجه.
(الخلاصة: ص ٦٤).

الحسن بن الحر

ابن الحكم النخعي، أبو محمد، أو أبو الحكم الكوفي، نزيل دمشق، وثقه ابن معين وابن خراش والحاكم، مات بمكة سنة ١٣٣هـ.
(الخلاصة: ص ٦٥).

الحسن البصري

أبو سعيد الحسن بن أبي الحسن البصري، واسم أبي الحسن يساره مولى الأنصار، روي أن أمه كانت خادمة لأم سلمة زوج النبي ﷺ، وربما يعشها بحاجة

فيكي الحسن فتناوله ثديها، فأوا أن تلك الحكم التي رزقها الحسن من بركات ذلك .
ولد لستين بغيثا من خلافة عمر رضي الله عنه ومات سنة ١١٠هـ . رحمه الله .
(طبقات الفقهاء للشيرازي: ص ٨٧) .

حسين بن واقد

مولى عبد الله بن عامر بن كريز، أبو عبد الله المروزي، قاضيا، وثقه ابن معين
وغيره، مات سنة ١٥٩هـ .
(الخلاصة: ص ٢٢) .

حفصة بنت عمر بن الخطاب

أم المؤمنين، زوج النبي ﷺ . كانت قبل رسول الله ﷺ تحت خنيس بن حذافة
السهمي، تزوجها رسول الله ﷺ بعد عائشة، وطلقها تطلقا واحدة، ثم ارتجعها،
أمره جبريل بذلك، وقال: إنها قوامة، وإنها زوجتك في الجنة . توفيت سنة ٤١هـ .
(أسد الغابة: ٦٥/٧) .

حكيم الرازي

ابن أسلم أبو عبد الرحمن الرازي، ثقة، له غرائب، أخرج له البخاري تعليقا
ومسلم وأصحاب السنن الأربعة . مات سنة ١٩٠هـ .
(تقريب التهذيب: ١٨٩/١) .

الحكم بن أبان

العدني، أبو عيسى، صدوق عابد، قال العجلي: ثقة، صاحب سنة، مات سنة
٢٥٤هـ . أخرج له البخاري في جزء القراءة وأصحاب السنن الأربعة .
(تقريب التهذيب: ١٩٠/١؛ ميزان الاعتدال: ٥٦٩/١) .

حكيم بن حزام

ابن خويلد، القرشي، الأسدي، صحابي مشهور، وهو من مسلمة الفتح .
ولد في الكعبة، عاش ستين سنة في الجاهلية ومثلها في الإسلام، رضي الله عنه .
(الاستيعاب: ٣٦٢/١؛ أسد الغابة: ٤٥/٢) .

محمد بن محمد بن إبراهيم

ابن عطاء البستي، أبو سليمان الخطابي، صاحب التصانيف، المحدث
الرحال، له كتاب معالم السنن وغيره، كان ثقة ثبتاً من أوعية العلم، توفي سنة
٣٨٨هـ رحمه الله.
(تذكرة الحفاظ: ١٠١٨/٣).

مهران بن أبان

مولي عثمان، ثقة من سبي عين التمر الذين بعث بهم خالد بن الوليد إلى
المدينة، وكان كثير الحديث مات بعد سنة ٧٥هـ.
(ميزان الاعتدال: ٦٠٤/١؛ الطبقات لابن سعد: ١٠٨/١/٧).

همزة بن عمرو الأسلمي

همزة بن عمرو بن عويمر بن الحارث الأسلمي، أبو محمد المدني، صحابي له
تسعة أحاديث، وهو الذي بشر كعب بن مالك بتوبته فأعطاه ثوبين كانا عليه فكساهما
إياه، مات سنة ٦١هـ، أخرج له البخاري تعليقاً ومسلم وأبو داود والنسائي.
(الطبقات لابن سعد: ٤٥/٢/٤؛ الخلاصة: ص ٧٩).

همل بن مالك بن النابغة المذلي

أبو نضلة البصري، صحابي، روى عنه ابن عباس في دية الجنين، نزل
البصرة وله بها دار، يعدّ في البصريين.
(أسد الغابة: ٥٨/٢؛ الطبقات لابن سعد: ٢١/١/٧).

هنة بنت جحش

الأسدي، صحابية، كانت تستحاض هي وأختها أم حبيبة بنت جحش وهي
أخت زينب بنت جحش أم المؤمنين زوج النبي ﷺ.
(أسد الغابة: ٦٩/٧).

حميد الحميري

حميد بن عبد الرحمن الحميري البصري الفقيه، عن أبي هريرة وأبي بكر، وعنه
ابن سيرين، وثقه العجلي. قال ابن سيرين: هو أفقه أهل البصرة.
(الخلاصة: ص ٨٠).

حميد الطويل

حميد بن أبي حميد الطويل، أبو عبيدة البصري، ثقة، جليل، يدلّس، سمع أنساً، وعنه شعبة، ومالك، وخلق كثير، مات سنة ١٤٢هـ وهو قائم يصلي، أخرج له الستة.
(تقريب التهذيب: ٢٠٢/١).

حش بن عبيد الله

أو ابن علي السبائي، أبو رشدين الصنعاني نزيل إفريقية، ثقة، مات سنة ١٠٠هـ. أخرج له مسلم وأصحاب السنن الأربعة.
(تقريب التهذيب: ٢٠٥/١؛ الخلاصة: ص ٨١).

حُوَيْصَةُ بن مسعود

ابن كعب الأنصاري، أبو سعد، وهو أخو حُوَيْصَةَ لآبيه وأمه، شهد أهدأ والخندق وسائر المشاهد بعدهما مع رسول الله ﷺ.
(أسد الغابة: ٧٤/٢).

[حرف الخاء]

خارجه بن حذافة العدوي

خارجه بن حذافة بن غانم العدوي، صحابي له حديث، وكان يعد بألف فارس. قتل في رمضان سنة ٤٠هـ بمصر.
(الخلاصة: ص ٨٤).

خارجه بن زيد

ابن ثابت الأنصاري، أبو زيد، أحد الفقهاء السبعة بالمدينة، ثقة، مات سنة ١٠٠هـ وقيل قبلها، أخرج له الستة.
(تقريب التهذيب: ٢١٠/١؛ الخلاصة: ص ٨٤).

خالد بن عرفطة

تابعي كبير، وثقه ابن حبان، قال ابن حجر: مقبول، أخرج له البخاري في الأدب المفرد وأبو داود والنسائي.
(الخلاصة: ص ٨٧؛ تقريب التهذيب: ٢١٦/١).

خالد المدائني

أبو الهيثم، خالد بن القاسم المدائني، عن ليث بن سعد وغيره، قال ابن راهويه: كان كذاباً، وقال الأزدي: أجمعوا على تركه. نقل البخاري عن علي أنه تركه أيضاً، فقال: تركه علي والناس. وقال الدارقطني: ضعيف. أخرج ابن معين ما كان كتبه عن خالد. قيل توفي سنة ٢١١هـ.

(ميزان الاعتدال: ١/٦٣٧).

خالد بن الوليد

ابن المغيرة القرشي، المخزومي، أمه لبابة الصغرى بنت الحارث أخت ميمونة بنت الحارث زوج النبي ﷺ، ولما حضرته الوفاة قال: لقد شهدت مائة زحف أو زهاءها، وما في بدني موضع شبر إلا وفيه ضربة أو طعنة أو رمية، وما أنا أسوت على فراشي كما يموت العير فلا نامت أعين الجبناء.

(أسد الغابة: ٢/١٠٩).

خزيم بن ثابت

الأنصاري، يكنى أبا عمارة، وهو ذو الشهادتين، جعل رسول الله ﷺ شهادته بشهادة رجلين، مات بصفين سنة ٣٧هـ.

(أسد الغابة: ٢/١٣٣).

خزيم بن جزء

صحابي، أخرج له الترمذي وابن ماجه، وله عندهما حديث واحد.

(الخلاصة: ص ٨٩).

خصيف

ابن عبد الرحمن الجزري الحزاني، أبو عون، من موالي بني أمية، ضعفه أحمد، وقال مرة: ليس بقوي. وقال أبو حاتم: تكلم في سوء حفظه، وقد ترجم له ابن حجر في التقريب باسم: الخصيب، بالياء بدل الفاء، وقال: صدوق، سيء الحفظ، خلط بأخرة، ورمي بالإرجاء، مات سنة ١٣٧هـ. وقيل غير ذلك، أخرج له أصحاب السنن الأربعة.

(ميزان الاعتدال: ١/٦٥٣؛ تقريب التهذيب: ١/٢٢٤).

الخطابي =

حمد بن محمد بن إبراهيم

الخطيب البغدادي =

أحمد بن علي بن ثابت

الخليل بن أحمد

الفرهودي أو الفراهيدي، والفرهود: واحد الفراهيد - وهي صغار الغنم - شيخ سبويه، كان من أعلم الناس وأذكاهم وأتقاهم، جاء ببدايع لم يسبق إليها، من ذلك معجم العين) و(العروض). توفي سنة ١٧٠هـ.

(طبقات الزبيدي: ص ٤٧ - ٥١؛ مراتب النحويين: ص ٥٤ - ٧٢).

[حرف الدال]

الدارقطني

أبو الحسن علي بن عمر بن أحمد بن مهدي البغدادي، الحافظ الشهير، صاحب السنن، قال القاضي أبو الطيب الطبري: الدارقطني أمير المؤمنين في الحديث. توفي سنة ٣٨٥هـ رحمه الله.

(تذكرة الحفاظ: ٩٩١/٣).

داود بن أبي هند

القشيري، مولاهم، أبو بكر المصري أحد الأعلام، قال ابن المديني: له نحو مئتي حديث، ووثقه المعجلي وأحمد وأبو حاتم والنسائي، مات سنة ١٣٩هـ. أخرج له البخاري تعليقاً ومسلم والأربعة.

(الخلاصة: ص ٩٥).

[حرف الراء]

رافع بن خديج

ابن رافع الأنصاري الأوسي الحارثي، صحابي جليل، يكنى أبا عبد الله، وقيل: أبو خديج، شهد أحداً والخندق وأكثر المشاهد. مات سنة ٧٤هـ في زمن عبد الملك بن مروان.

(أسد الغابة: ١٩٠/٢).

ربيع المؤذن

هو الربيع بن سليمان عبد الجبار المرادي، مولاهم، أبو محمد المصري، مؤذن القسطنطينية، وصاحب الشافعي، وراوي كتاب الأم عنه، وثقه ابن يونس، مات سنة ٢٧٠هـ. (الخلاصة: ص ٩٨).

الربيع بنت النضر

الربيع - بالتصغير - بنت النضر الأنصارية، وهي أم حارثة بن سراقه الذي استشهد بين يدي رسول الله ﷺ ببدر، وهي التي كسرت ثنية امرأة، والقصة معروفة. (أسد الغابة: ١٠٨/٧).

[حرف الزاي]

الزبرقان بن بدر

ابن امرئ القيس التميمي السعدي، واسمه: الحصين، وإنما سمي الزبرقان لحسنه، وكان يقال له: قمر نجد لحسنه، نزل البصرة، وكان سيداً في الجاهلية، عظيم القدر في الإسلام، ولاء رسول الله ﷺ صدقات قومه بني عوف. (أسد الغابة: ٢٤٧/٢).

زيد بن الصلت

ابن معد بن كريب، روى عن أبي بكر وعمر وعثمان، وكان قليل الحديث. (طبقات ابن سعد: ٦/٥).

الزجاج =

إبراهيم بن السري بن سهل

زرارة بن أبي أوفى

المحرفي، أبو حاجب البصري، قاضيها، وثقه النسائي وابن سعد، توفي سنة ٩٣هـ. أخرج له الستة. (الخلاصة: ص ١٠٣).

زهير بن محمد التميمي

أبو المنذر الخراساني، نزيل الشام والحجاز، قال البخاري: للشاميين عنه مناكير وهو ثقة، ليس به بأس، مات سنة ١٦٢هـ.
(الخلاصة: ص ١٠٥).

زياد بن الحارث الصدائي

صحابي، بايع النبي ﷺ، وأذن بين يديه، وجهاز النبي ﷺ جيشاً إلى قومه صداء، فقال: يا رسول الله ارددهم وأنا لك بإسلامهم، فرد الجيش وكتب إليهم، فجاء وفداهم بإسلامهم. وصداء: حي من اليمن.
(أسد الغابة: ٢/٢٦٩).

زياد بن أبي مريم

الأموي، الجزري، مولى عثمان بن عفان، وثقه العجلي، أخرج له ابن ماجه.
(تقريب التهذيب: ١/٢٧٠؛ الخلاصة: ص ١٠٧).

زيد بن أرقم

ابن زيد الأنصاري الخزرجي، صحابي، شهد مع رسول الله ﷺ سبع عشرة غزوة، واستصغر يوم أحد، سكن الكوفة، وتوفي بها سنة ٦٨هـ.
(أسد الغابة: ٢/٢٧٦).

زيد بن حارثة

ابن شراحيل، يكنى أبا أسامة، وهو مولى رسول الله ﷺ وحبته، وكان يدعى: زيد بن محمد، حتى أنزل الله تعالى: ﴿ادعوهم لآبائهم﴾ فدعى: زيد بن حارثة. أخى رسول الله ﷺ بينه وبين حمزة بن عبد المطلب رضي الله عنهما، جعله رسول الله ﷺ أميراً على الجيش الذي سيره إلى الشام فقتل في مؤتة من أرض الشام سنة ٨هـ.
(أسد الغابة: ٢/٢٨١).

زيد بن علي

ابن الحسين بن علي بن أبي طالب العلوي، أبو الحسين المدني، أحد أئمة أهل البيت، قال ابن حبان في الثقات: رأى جماعة من الصحابة. قتل سنة ١٢٢هـ. وبقي مصلوباً إلى سنة ١٢٦هـ، ولم تر له عورة سترها من الله تعالى. أخرج له أبو داود والترمذي وابن ماجه والنسائي.

(الخلاصة: ص ١٠٩).

زيد بن أبي عياش

أبو عياش الزهري، مولاهم، أخرج له الأربعة، صحح الترمذي والحاكم حديثه.
(الخلاصة: ص ٣٩٣).

زينب بنت معاوية

وقيل: ابنة أبي معاوية، الثقفية، امرأة عبد الله بن مسعود.
(أسد الغابة: ١٣٤/٧).

[حرف السين]

سالم بن عبيد الأشجعي

صحابي، من أهل الصفة، أخرج له أصحاب السنن الأربعة.
(الخلاصة: ص ١١٢).

سحنون

أبو سعيد سحنون بن سعيد التنوخي، وسحنون لقب، واسمه: عبد السلام، تفقه بابن القاسم، وابن وهب، وأشهب، ثم انتهت إليه الرياسة في العلم بالمغرب، وصنف «المدونة»، وحصل له من الأصحاب ما لم يحصل لأحد من أصحاب مالك، وعنه انتشر علم مالك في المغرب، مات سنة ٢٤٠هـ.
(طبقات الفقهاء للشيرازي: ص ١٥٦).

سعد بن طارق بن أشيم

الأشجعي، أبو مالك الكوفي، وثقه أحمد وابن معين، بقي إلى حدود سنة ١٤٠هـ.
أخرج له الستة.
(الخلاصة: ص ١٣٤).

سعد القرظ

ابن هالد، المؤذن، مولى عمار بن ياسر، المعروف بسعد القرظ، وإنما قيل له ذلك لأنه كان يتجر فيه، ومنع رسول الله ﷺ رأسه وترك عليه، وجعله مؤذن مسجد نباء، وخليفة بلال إذا غاب، ثم استخلفه بلال على الأذان بمسجد رسول الله ﷺ أيام أبي بكر وعمر لما سار إلى الشام، فلم يزل الأذان في عقبه. عائش إلى أيام الحجاج. رحمه الله.
(أسد الغابة: ٣٥٥/٢).

سعيد بن جبير

الوالبي، مولاهم، الكوفي، المقريء الفقيه، أحد الأعلام، كان ابن عباس إذا حج أهل الكوفة وسألوه يقول: أليس فيكم سعيد بن جبير. قتله الحجاج سنة ٩٥هـ وله تسع وأربعون سنة على الأشهر.
(تذكرة الحفاظ: ١/٧٦).

سعيد بن أبي سعيد المقبري

أبو سعيد المدني، قال ابن خراش: ثقة، جليل، وقال الواقدي: اختلط قبل موته بثلاث سنين، قال ابن سعد: مات سنة ١٢٣هـ. رحمه الله.
(الخلاصة: ص ١١٨).

سعيد بن العاص

ابن سعيد بن العاص، الأموي، صحابي صغير، كان شريفاً سخياً فصيحاً، ولي الكوفة لعلي، وافتتح طبرستان، قال البخاري: مات سنة سبع أو ثمان وخمسين. أخرج له البخاري في الأدب المفرد، ومسلم والنسائي وأبو داود في المراسيل وابن ماجه في التفسير.
(الخلاصة: ص ١١٨).

سعيد بن عامر

الضبي، أبو محمد البصري، أحد الأعلام، قال ابن معين: «ثقة، مأمون»، وقال أبو حاتم: «ربما وهم». أخرج له الستة. مات سنة ٢٠٨هـ.
(تقريب التهذيب: ١/٢٩٩؛ الخلاصة: ص ١١٩).

سعيد بن أبي عروبة

واسمه مهران الشكري، مولاهم، أبو النضر البصري، الحافظ العلم، قال ابن معين: ثقة، وقال أبو حاتم: ثقة قبل أن يختلط. مات سنة ١٥٦هـ.
(الخلاصة: ص ١٢٠).

سعيد بن المسيب

ابن حيزن بن أبي وهب المخزومي، أبو محمد المدني، رأس علماء التابعين وفردهم وفاضلهم وفقههم، ولد سنة ١٥هـ، وقال الواقدي: توفي سنة ٩٤هـ. وكان يقال لهذه السنة سنة الفقهاء لكثرة من مات فيها.
(طبقات الفقهاء للشيرازي: ص ٥٧؛ الخلاصة: ص ١٢١).

سعيد بن منصور

ابن شعبة الحافظ الإمام الحجة، أبو عثمان الروزي، صاحب السنن، قال أبو حاتم: ثقة من المتقين الأثبات ممن جمع وصنف، ومات بمكة سنة ٢٢٧هـ. رحمه الله. (تذكرة الحفاظ: ٤١٦/٢).

سفيان بن دينار

الكوفي، أبو سعيد الثمار، أفرك كبار الصحابة، ورأى قبر النبي ﷺ مسنماً، وثقه ابن معين، قال ابن حجر: ثقة. أخرج له البخاري والنسائي. (تقريب التهذيب ٣١٠/١؛ الخلاصة ص ١٢٣).

سفيان بن سعيد بن مسروق

الثوري، أبو عبد الله، الكوفي، أحد الأئمة الأعلام، قال ابن المبارك: «ما كتبت عن أفضل من سفيان». وقال الخطيب: «كان الثوري إماماً مجموراً على إمامته مع الإتقان والضبط والحفظ والمعرفة والزهد والورع». توفي بالبصرة سنة ١٦١هـ. أخرج له الستة. (طبقات الفقهاء: ص ٨٤؛ الخلاصة: ص ١٢٣؛ تقريب التهذيب: ٣١١/١).

سفيان بن وهب

الخوانساري، يكنى أبا أيمن، صحابي، وفد على النبي ﷺ وحضر حجة الوداع، وشهد فتح مصر وإفريقية، سكن المغرب. (أسد الغابة: ٤١٠/٢).

سلمة بن الأكوع

وقيل: سلمة بن عمرو بن الأكوع، والأكوع: هو سنان بن عبد الله بن قشير الأسلمي. وكان سلمة ممن بايع تحت الشجرة مرتين، وسكن المدينة، وغزا مع رسول الله ﷺ سبع غزوات، ولما قتل عثمان رضي الله عنه خرج إلى الربذة وتزوج هناك، وولد له أولاد ولم يزل هناك حتى كان قبل موته بليال عاد إلى المدينة، توفي سنة ٧٤هـ بالمدينة وهو ابن ثمانين سنة. رحمه الله. (أسد الغابة: ٤٢٣/٢).

سليك بن عمرو

وقيل: ابن هذبة الغطفاني. صحابي معروف، وهو الذي خاطبه الرسول ﷺ أثناء خطبة الجمعة بقوله: «يا سليك قم فاركع ركعتين وتحجز فيهما».

(أسد الغابة: ٤٤٢/٢).

سليمان بن بلال

النيبي، مولاهم، أبو محمد المدني، أحد العلماء. وثقه أحمد وابن معين. قال البخاري: مات سنة ١٧٧هـ، رحمه الله. أخرج له الستة. (الخلاصة: ص ١٢٧).

سليمان بن يسار

مولي ميمونة، المدني، أحد الفقهاء السبعة، قال أبو زرعة: ثقة مأمون، وقال ابن سعد: كان ثقة عالماً، زعيماً، فقيهاً، كثير الحديث. قال البخاري، وابن سعد: مات سنة ١٠٧هـ. (الخلاصة: ص ١٣١، طبقات ابن سعد: ١٣٠/٥).

سمرة بن جندب

ابن هلال الفزاري، سكن البصرة، قدمت به أمه المدينة بعد موت أبيه، فتزوجها رجل من الأنصار اسمه: مُرَيُّ بن سنان. وكان في حجره إلى أن صار غلاماً، قال: ولقد صليت مع رسول الله ﷺ على امرأة ماتت في نفاسها، فقام عليها في الصلاة وسطها. توفي بالبصرة سنة ٥٩هـ. (أسد الغابة: ٤٥٤/٢).

سهل بن حنيف

ابن واهب بن المكيمة الأنصاري الأوسي، شهد بدرًا والمشاهد كلها، وثبت يوم أحد لما انهزم الناس، وكان يرمي بالنبل عن رسول الله ﷺ، وكان يابعه يومئذ على الموت. توفي بالكوفة سنة ٣٨هـ. رحمه الله. (أسد الغابة: ٤٧٠/٢).

سهل بن سعد

ابن مالك الأنصاري الساعدي، يكنى أبا الرباس، وقيل: أبو يحيى. شهد قضاء رسول الله ﷺ في المتلاعنين. وكان اسمه حزنًا، فسماه رسول الله ﷺ سهلاً، توفي سنة ٨٨هـ وهو ابن ٩٦ سنة، ويقال إنه آخر من بقي من أصحاب النبي ﷺ بالمدينة. (أسد الغابة: ٤٧٢/٢).

سهلة بنت سهيل القرشية العامرية

سهلة بنت سهيل بن عمرو القرشية، من بني عامر بن لؤي، وهي امرأة أبي حذيفة بن عتبة، هاجرت معه إلى الحبشة، وهي من السابقين إلى الإسلام. وهي التي أرضعت سالماً مولى أبي حذيفة وهو رجل، وهي التي استحضت وأمرها النبي ﷺ أن تغتسل لكل صلاة.

(أسد الغابة: ١٥٤/٧).

سهيل بن بيضاء

وهي أمه، واسم أبيه: وهب بن ربيعة بن عمرو القرشي الفهري، واسم أمه البيضاء: دعد بنت الحجدم. كان قديماً للإسلام، هاجر إلى أرض الحبشة، ثم عاد إلى مكة وهاجر إلى المدينة، ثم شهد بدرًا وغيرها. ومات بالمدينة في حياة النبي ﷺ سنة تسع وصل عليه رسول الله ﷺ في المسجد، ولم يعقب.

(أسد الغابة: ٤٧٧/٢).

سودة بنت زمعة

ابن قيس، القرشية، العامرية، زوجة النبي ﷺ، تزوجها بمكة بعد وفاة خديجة، وكانت قبله تحت ابن عمها السكران بن عمرو، توفيت في آخر خلافة عمر.

(أسد الغابة: ١٥٧/٧).

سويد بن خلف

ابن عوسجة الجعفي، أحدرك الجاهلية كبيراً وأسلم في حياة الرسول ﷺ ولم يكن يره، قدم إلى المدينة فوصل يوم دفن النبي ﷺ، وكان مولده عام الفيل، وسكن الكوفة، وعاش إلى أن مات بها زمن الحجاج سنة ٨٠هـ. وكان عمره ١٢٨، رحمه الله.

(أسد الغابة: ٤٩٢/٢).

سيبويه

أبو بشر، عمرو بن عثمان بن قنبر، إمام نخاعة البصرة، وصاحب الكتاب الذي يعد عمدة النخاعة. ولد بالبيضاء من قري فارس سنة ١٤٨هـ، واختلف في سنة وفاته والراجح أنها سنة ١٨٠هـ.

(إنباه الرواة على أنباه النخاعة: ٣٤٦/٢ - ٣٦٠).

[حرف الثمين]

= الشافعي

محمد بن إدريس بن العباس

شداد بن أوس

ابن ثابت بن المنذر بن حرام الأنصاري النجاري، أبو يعلى المدني، قال عبادة بن الصامت: شداد من الذين أوتوا العلم والحلم، مات سنة ٥٨هـ، ببيت المقدس. أخرج له السنة.

(الخلاصة: ص ١٣٩).

شداد الجزري

مولى عياض بن عامر، وثقه ابن حبان، أخرج له أبو داود.

(الخلاصة: ص ١٣٩؛ تقريب التهذيب: ٣٤٨/٢).

شريح

ابن هانيء بن يزيد، أبو المقدم، صحابي أدرك النبي ﷺ ودعا له، نزيل الكوفة، من كبار أصحاب علي، وثقه ابن معين، أخرج له البخاري في أفعال العباد والأدب المفرد، ومسلم والأربعة. سار إلى سجستان غازياً فقتل بها سنة ٧٨هـ.

(أسد الغابة: ٥١٩/٢؛ الخلاصة: ص ١٤٠).

= الشعبي

عامر بن شراحيل الهمداني

[حرف الصاد]

الصعب بن جثامة

الكناني، الليثي، صحابي، مات في خلافة الصديق على ما قيل، والأصح أنه عاش إلى خلافة عثمان. أخرج له السنة.

(أسد الغابة: ٢٠/٣؛ تقريب التهذيب: ٣٦٧/١).

صفوان بن أمية

ابن خلف القرشي الجمحي، يكنى أبا وهب، كان من المؤلفات قلوبهم، وأسلم بعد حنين، وحسن إسلامه إلى أن مات بمكة سنة ٤٢هـ.

(أسد الغابة: ٢٣/٣).

صفية بنت حبي

ابن أخطب، كانت من سبي خيبر، أخذها رسول الله ﷺ، واصطفأها، وحجبها، وأعتقها، وتزوجها، وقسم لها، وكانت عاقلة من عقلاء النساء. توفيت سنة ٣٦هـ، وقيل سنة ٥٠هـ.

(أسد الغابة: ١٦٩/٧).

الصنابحي =

عبد الرحمن بن عسيلة

[حرف الضاد]

الضحاك بن سفيان الكلابي

أبو سعيد، صحابي معروف، كان من عمال النبي ﷺ على الصدقات. (تقريب التهذيب: ٣٧٢/١؛ الخلاصة: ص ١٤٩).

الضحاك بن فيروز الديلمي

وثقه ابن حبان، أخرج له أبو داود والترمذي وابن ماجه. قال ابن حجر: مقبول. (تقريب التهذيب: ٣٧٣/١؛ الخلاصة: ص ١٤٩).

[حرف الطاء]

طاوس بن كيسان

اليمني، أبو عبد الرحمن، مولى أبناء الفرس، مات بمكة حاجاً سنة ١٠٦، وكان فقيهاً جليلاً. وقال خصيف: «أعلمهم بالحلال والحرام طاووس». (طبقات الفقهاء: ص ٧٣).

طلحة بن مصرف بن عمرو

ابن كعب اليامي أبو محمد الكوفي، أحد العلماء، ثقة قارىء فاضل، قال ابن إدريس: كانوا يسمونه سيد القراء. أخرج له السنة. مات سنة ١١٢هـ. (الخلاصة: ص ١٨٠؛ تقريب التهذيب: ٣٧٩/١).

[حرف العين]

عاصم الأحول

ابن سليمان التميمي، مولاهم، أبو عبد الرحمن البصري الأحول، قال أحمد: ثقة من الحفاظ. قال ابن سعد: كان ثقة، كثير الحديث، مات سنة ١٤١هـ. أخرج له السنة. (طبقات ابن سعد: ٢٠/٢/٧؛ الخلاصة: ص ١٥٤).

عاصم بن ضمرة

السلولي، الكوفي، وثقه ابن المديني وابن معين، وقال ابن حجر: صدوق. مات سنة ١٧٤هـ. أخرج له الأربعة. (الخلاصة: ص ١٥٤؛ تقريب التهذيب: ٣٨٤/١).

عاصم بن عبيد الله

ابن عاصم بن عمر بن الخطاب العدوي. مدني، ضعيف، مات في أول خلافة السفاح. (الخلاصة: ص ١٥٤).

عاصم بن كليب

ابن شهاب الجرمي الكوفي، وثقه ابن معين والنسائي، توفي سنة ١٣٧هـ. أخرج له البخاري تعليقاً ومسلم والأربعة. (الخلاصة: ص ١٥٥).

عامر بن ربيعة

ابن كعب بن مالك، كنيته أبو عبد الله، صحابي، وهو حليف الخطاب بن نفيل العدوي. أسلم قديماً بمكة، وهاجر إلى الحبشة، ثم إلى المدينة، وشهد بدرًا وسائر المشاهد مع رسول الله ﷺ، توفي بعد قتل عثمان بن عفان رضي الله عنه بأيام. (أسد الغابة: ١٢١/٣).

عامر بن شراحيل

ابن عبد، أبو عمرو، الشعبي، من همدان، ولد لست سنين خلت من خلافة عثمان، ومات سنة ١٠٤هـ وقيل سنة ١٠٧هـ، عن ٨٢ سنة. قال مكحول: «مارأيت أحداً أعلم بسنة ماضيه من عامر الشعبي».

(طبقات الفقهاء: ص ٨١؛ تذكرة الحفاظ: ٧٩/١؛ طبقات ابن سعد: ١٧١/٦).

هائشة

أم المؤمنين بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنها، بنى بها النبي ﷺ في شوال بعد وقعة بدر، كانت من كبار فقهاء الصحابة، توفيت سنة ٥٧ عن ٦٥ سنة رضي الله عنها.
(تذكرة الحفاظ: ٢٧/١).

عباد بن عباد المهلبي

صندوق، من مشاهير علماء البصرة، أخرج له أصحاب الكتب الستة، وثقه غير واحد.

(ميزان الاعتدال: ٣٦٧/٢).

عباد بن عبد الله بن الزبير

ابن العوام الأسدي المدني، وثقه النسائي، كان عظيم القدر، وكان على قضاء مكة، أخرج له الستة.

(تقريب التهذيب: ٣٩٢/١؛ الخلاصة: ص ١٥٨).

عبادة بن الصامت

الحزرجي الأنصاري، يكنى أبا الوليد، أخى رسول الله ﷺ بينه وبين أبي مرثد الغنوي، شهد بدرًا والمشاهد كلها، توفي بفلسطين ودفن ببيت المقدس على الأشهر وذلك سنة ٣٤هـ.

(الاستيعاب: ٨٠٧/٢).

عباس بن عبد العظيم العنبري

أبو الفضل المروزي البصري الحافظ، قال النسائي: ثقة، مأمون. وقال محمد بن المثنى: «من سادات المسلمين». قال البخاري: مات سنة ٢٤٦هـ. أخرج له البخاري تعليقاً، ومسلم، وأصحاب السنن الأربعة.

(الخلاصة: ص ١٦٠).

العباس بن عبد المطلب

ابن هاشم بن عبد مناف، عم رسول الله ﷺ، ويكنى أبا الفضل، استسقى عمر بن الخطاب به عام الرمادة لما اشتد القحط فسقاهم الله تعالى به، وأضر العباس في آخر عمره،

وتوفي بالمدينة سنة ٣٢٢هـ قبل قتل عثمان بستين، ودفن بالبقيع رضي الله عنه.
(أسد الغابة: ١٦٤/٣؛ الخلاصة: ص ١٦٠).

عبد الجبار بن وائل

ابن حجر الحضرمي، أبو محمد الكوفي، قال ابن معين: ثقة. لم يسمع من أبيه، مات
سنة ١١٢هـ.

(الخلاصة: ص ١٨٧).

عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق

صحابي معروف، شهد بدرًا وأحدًا مع قومه كافرًا، ودعا إلى البراءة، ثم أسلم،
وحسن إسلامه، وصحب النبي ﷺ في هدنة الحديبية.

(الاستيعاب: ٨٢٤/٢).

عبد الرحمن البيهقي

من مشاهير التابعين، يروي عن ابن عمر، لينه أبو حاتم، وقال الدارقطني: ضعيف
لا تقوم به حجة، وذكره ابن حبان في الثقات. قيل: كان من كبار الشعراء، أخرج له
الأربعة، وتوفي في ولاية الوليد بن عبد الملك.

(ميزان الاعتدال: ٥٥١/٢؛ الطبقات لابن سعد: ٣٩٠/٥).

عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان

العنسي، أبو عبد الله، الدمشقي، الزاهد، قال أحمد: لم يكن بالقوي. وقال يعقوب:
كان رجل صدق. وقال دحيم: ثقة يرمى بالقدر. مات سنة ١٦٥هـ.

(الخلاصة: ص ١٩٠).

عبد الرحمن بن جبير بن نفير

الحضرمي أبو حميد الشامي، وثقه أبو زرعة والنسائي وابن سعد. مات سنة ١١٨هـ.

(الخلاصة: ص ١٩٠).

عبد الرحمن بن أبي الزناد

يكنى أبا محمد، قدم بغداد في حاجة فسمع منه البغداديون، وكان كثير الحديث،
وكان يضعف لروايته عن أبيه، مات ببغداد سنة ١٧٤هـ. في خلافة هارون الرشيد، ودفن
في مقابر باب التبن.

(الطبقات: ٦٩/٢/٧).

عبد الرحمن بن شبل الأنصاري

صحابي، نزل الشام، وروى عن رسول الله ﷺ أنه نهي عن نقرة الغراب، والفراس السبع.

(الاستيعاب لابن عبد البر: ١٨٣٦/٢؛ الطبقات لابن سعد: ٨٧/٢/٤،

(١٢٥/٢/٧).

عبد الرحمن بن عسيلة

أبو عبد الله الصنابحي، كان مسلماً على عهد رسول الله ﷺ ولم يره، وهو معدود من كبار التابعين، وثقه ابن سعد، مات في خلافة عبد الملك، أخرج له الستة.

(طبقات ابن سعد: ١٩٩/٢/٧؛ الخلاصة: ص ١٩٦).

عبد الرحمن بن العلاء بن اللجلاج

شامي، عن أبيه. ما روى عنه سوى مبشر بن إسماعيل الحلبي، قال ابن حجر: مقبول، أخرج له الترمذي.

(ميزان الاعتدال: ٥٧٩/٢؛ تقريب التهذيب: ٤٩٤/١).

عبد الرحمن بن عوف

القرشي الزهري، يكنى أبا محمد، ولد بعد الفيل بعشر سنين، وكان من المهاجرين الأولين جمع بين المهجرتين جميعاً. شهد بدءاً والمشاهد كلها، وهو أحد العشرة المبشرين بالجنة، توفي سنة ٣١هـ بالمدينة وهو ابن خمس وسبعين سنة.

(الاستيعاب: ٨٤٤/٢).

عبد الرحمن بن القاسم

ابن خالد بن جنادة العتقي، أبو عبد الله البصري، الفقيه، صاحب مالك، ثقة، من كبار العاشرة، أخرج له البخاري وأبو داود في المراسيل والنسائي.

(تقريب التهذيب: ٤٩٥/١).

عبد الرحمن بن كعب بن مالك

الأنصاري، عن أبيه وأخيه، وعنه أبو أمامة بن سهل الزهوي، مات في خلافة سليمان بن عبد الملك، أخرج له الستة.

(الخلاصة: ص ١٩٨).

عبد الرحمن بن أبي ليل

يسار بن بلال، ويكنى عبد الرحمن أبا عيسى، وهو من أئمة التابعين وثقاتهم.
(الطبقات لابن سعد: ٧٤/٦؛ ميزان الاعتدال: ٥٨٤/٢).

عبد الرحمن بن مهدي

ويكنى أبا سعيد، وكان ثقة، كثير الحديث، ولد سنة ١٣٥هـ، وتوفي بالبصرة سنة ١٩٨هـ، وهو ابن ثلاث وستين سنة.
(الطبقات لابن سعد: ٥٠/٢/٧).

عبد الرحمن بن يزيد

ابن قيس النخعي، أبو بكر الكوفي، وثقه ابن معين، قال ابن سعد: توفي بالكوفة في ولاية الحجاج قبل الجهاجم، وكان ثقة وله أحاديث.
(الخلاصة: ص ٢٠٠؛ طبقات ابن سعد: ٨٣/٦).

عبد السلام بن حرب

النهدي الملاثي، أبو بكر الكوفي الحافظ، عن أيوب وليث بن أبي سليم، وعنه إسحاق السلولي وابن معين وقتيبة وخلق، وثقه أبو حاتم والترمذي، وأنكر أحمد بعض أمره.
(الخلاصة: ص ٢٠١).

عبد الكريم بن أبي المخارق

أبو أمية، المعلم البصري، نزيل مكة، واسم أبيه: قيس، وقيل طارق، ضعيف، مات سنة ١٢٦هـ. أخرج له البخاري تعليقاً ومسلم متابعة وأبو داود في المراسيل، والترمذي والنسائي وابن ماجه.
(الخلاصة: ص ٢٠٥؛ تقريب التهذيب: ٥١٦/١).

عبد الله بن بسر

ابن أبي بسر المازني السلمي، أبو بسر، صحابي ابن صحابي، له أحاديث، انفرد له البخاري بحديث ومسلم بآخر. مات سنة ٨٨هـ وقيل سنة ٩٦هـ. وله مائة سنة، وهو آخر من مات بالشام من الصحابة، أخرج له السنة.
(الخلاصة: ص ١٦٢؛ تقريب التهذيب: ٤٠٤/١).

عبد الله بن جراد

مجهول، لا يصح خبره، لأنه من رواية يعلى بن الأشدق الكذاب عنه. قال أبو حاتم:
لا يعرف، ولا يصح خبره.
ميزان الاعتدال: ٤٠٠/٢).

عبد الله بن حبشي الخثعمي

سكن مكة، وله صحبة، يكنى أبا قتيلة، روى عنه عبيد بن عمير، ومحمد بن جبير بن
مطعم. أخرج له أبو داود والنسائي.
(تقريب التهذيب: ٤٠٨/١؛ أسد الغابة: ٢٠٨/٣).

عبد الله بن رواحة

الأنصاري الخزرجي، وكان ممن شهد العقبة، وشهد بدرًا وأحدًا والمشاهد كلها مع
رسول الله ﷺ إلا الفتح وما بعده، فإنه كان قد قتل قبله، وهو أحد الأمراء في غزوة مؤتة.
رحمه الله.
(أسد الغابة: ٢٣٤/٣).

عبد الله بن ربيعة التيمي

والد ربيعة ابن العجاج، وكلاهما راجز مشهور.
(الشعر والشعراء: ٥٧٢/٢ - ٥٧٤).

عبد الله بن زيد بن عبد ربه

ابن ثعلبة الأنصاري الخزرجي، أبو محمد المدني، صحابي مشهور، مات سنة ٣٢ هـ
وصل عليه عثمان، وقيل استشهد بأحد.
(تقريب التهذيب: ٤١٧/١؛ الخلاصة: ص ١٦٨).

عبد الله بن سهل بن زيد

الأنصاري الحارثي، قتييل اليهود بخيبر، وهو أخو عبد الرحمن، وابن أخي حويصة،
ومحيصة، وبسببه كانت القسامة.
(أسد الغابة: ٢٦٩/٣؛ الاستيعاب: ٩٢٤/٣).

عبد الله بن شداد

ابن الهناد الليثي، روى عن عمر وعلي، وخرج مع من خرج من القراء على

الحجاج بن يوسف أيام عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث، فقتل يوم دجيل، وكان ثقة فقيهاً كثير الحديث.

(طبقات ابن سعد: ٨٦/٦؛ الخلاصة: ص ١٧٠).

عبد الله بن شقيق

العجلي، بصري، ثقة، وثقه يحيى بن معين وأبوزرعة، وأبو حاتم. وكان عثانياً روى أحاديث صالحة. وتوفي في ولاية الحجاج بن يوسف على العراق. (ميزان الاعتدال: ٤٣٩/٢؛ طبقات ابن سعد: ٩١/١/٧).

عبد الله بن صالح العجلي

عبد الله بن صالح بن مسلم العجلي، أبو صالح الكوفي الحافظ، وثقه ابن معين وابن خراش، قال أحمد العجلي: مات والذي سنة ٢١١هـ. (الخلاصة: ص ١٧١).

عبد الله بن عباس

ابن عبد المطلب، ولد قبل الهجرة بثلاث سنين، وهو الذي قال فيه رسول الله ﷺ: اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل، توفي بالطائف سنة ٦٨هـ في أيام ابن الزبير. (الاستيعاب: ٩٣٣/٣).

عبد الله بن عتبة بن مسعود

المذلي، حليف بني زهرة بن كلاب، روى عن عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود، وكان عبد الله بن عتبة قاضياً لمصعب بن الزبير وكان ثقة. (الطبقات لابن سعد: ٨٢/٦).

عبد الله بن أبي قيس

النصري، أبو الأسود الحمصي، وثقه النسائي، أخرج له البخاري في الأدب المفرد ومسلم والأربعة. قال ابن حجر: ثقة مخضرم. (تقريب التهذيب: ٤٤٢/١؛ الخلاصة: ص ١٧٨).

عبد الله بن كعب

ابن مالك الحزرجي، وقد سمع عبد الله بن كعب من عثمان، وكان ثقة، وله أحاديث.

(الطبقات لابن سعد: ٢٠١/٥).

عبد الله بن المبارك

أبو عبد الرحمن المروزي، الحنظلي، مولاهم، ولد سنة ١١٨ هـ وكان ثقة مأموناً،
إماماً، حجة، كثير الحديث، أحد الأئمة الأعلام وشيوخ الإسلام. مات سنة ١٨١ هـ.
(الطبقات لابن سعد: ١٠٤/٢/٧).

عبد الله بن المنثي

ابن عبد الله بن أنس بن مالك الأنصاري، أبو المنثي البصري، صدوق، كثير الغلط،
أخرج له البخاري والترمذي وابن ماجه.
(تقريب التهذيب: ٤٤٥/١).

عبد الله بن محمد بن أبي بكر الصديق

أمه أم ولد يقال لها سودة، وقتل عبد الله يوم الحرة في ذي الحجة سنة ٦٣ هـ، وليس
له عقب.
(الطبقات لابن سعد: ١٤٤/٥).

عبد الله بن محمد بن عقيل

ابن أبي طالب الهاشمي، أبو محمد المدني، أخرج له الترمذي وأبوداود وابن ماجه،
فيه كلام من حيث الضعف والقوة، قال الذهبي في ميزانه: حديثه في مرتبة الحسن، مات
بعد الأربعين ومائة.
(ميزان الاعتدال: ٤٨٤/٢؛ الخلاصة: ص ١٨٠).

عبد الله بن مسعود

الهذلي، أبو عبد الرحمن الكوفي، أحد السابقين الأولين، شهد بدرًا والمشاهد. تلقن
من النبي ﷺ سبعين سورة، مات بالمدينة سنة ٣٢ هـ عن بضع وستين سنة.
(الخلاصة ص ١٨١).

عبد الله بن مسعدة القعني

أبو عبد الرحمن المدني، نزيل البصرة، أحد الأعلام في العلم والعمل، وهو ثقة،
حجة، مات سنة ٢٢١ هـ.
(الخلاصة: ص ١٨٢).

عبد الله بن أبي نجيح

المكي، صاحب التفسير، أخذ عن مجاهد وعطاء، وهو من الأئمة الثقات.
(ميزان الاعتدال: ٥١٥/٢).

عبد الله بن وهب

ابن مسلم الفهمي، مولاهم، أبو محمد البصري، أحد الأئمة، قال ابن معين: ثقة، وقال ابن خبان: حفظ على أهل مصر والحجاز حديثهم. مات سنة ١٩٩هـ عن أربع وسبعين سنة.
(الخلاصة: ص ١٨٥).

عبد الملك بن قريب

الأصمعي، راوية، ثقة، مشهور. توفي سنة ٢١٠هـ وقيل غير ذلك.
(طبقات الزبيدي: ص ١٦٧ - ١٧٤).

عبد الواحد بن زياد

العبيدي، مولاهم، أبو بشر البصري، أحد الأعلام، ثقة في حديثه، إلا في روايته عن الأعمش فإن فيها مقالاً، أخرج له الستة، مات سنة ١٧٦هـ.
(الخلاصة: ص ٢٠٩؛ تقريب التهذيب: ٥٢٦/١).

عبد الوهاب بن عبد المجيد

ابن الصلت الثقفي، أبو محمد البصري، أحد الأئمة، قال ابن المديني: ليس في الدنيا كتاب عن مجيب الأنصاري أصح من كتاب عبد الوهاب. قال الذهبي في ميزانه: ثقة مشهور. مات سنة ١٩٤هـ.
(الخلاصة: ص ٢١٠؛ ميزان الاعتدال: ٦٨٠/٢).

عبيد بن عمير

ابن قتادة الليثي، يكنى أبا عاصم، قاضي أهل المدينة، ذكر البخاري أنه رأى النبي ﷺ، وذكر مسلم أنه ولد على عهد النبي ﷺ، وهو معدود في كبار التابعين، يروي عن عمر وغيره من الصحابة. أخرج له الستة.
(أسد الغابة: ٥٤٥/٣).

عبيد الله بن عمر بن الخطاب

ولد على عهد رسول الله ﷺ، ولا أحفظ له رواية عنه، ولا سماعاً منه، وكان من أنجاد قريش وفرسانهم، قتل بصفين مع معاوية. (الاستيعاب: ١٠١٠/٣).

عتاب بن بشير

الأموي، مولاهم، أبو سهل الجزري، قال ابن حجر: صدوق بخطيء، وثقه ابن معين، وقال أحمد: أحاديثه عن خصيف منكرا مات سنة ١٨٨هـ. أخرج له البخاري وأبو داود والترمذي والنسائي. (تقريب التهذيب: ١٣/٢، الخلاصة: ص ٢٥٧).

عتبة بن محمد بن الحارث

ابن نوفل بن عبد المطلب الهاشمي، وثقه البستي، وقال عنه ابن حجر: مقبول. أخرج له أبو داود والنسائي. (تقريب التهذيب: ٥/٢، الخلاصة: ص ٢١٨).

عثمان بن أبي العاص

الثقفي، أبو عبد الله، عامل الطائف والبحرين وعمان، نزيل البصرة، له تسعة وعشرون حديثاً، مات سنة ٥١هـ. (الخلاصة: ص ٢٣٠).

عثمان بن عفان

ابن أبي العاص القرشي الأموي، ثالث الخلفاء الراشدين، وكان يقول: إني لرابع أربعة في الإسلام. قتل شهيداً سنة ٣٥هـ. (أسد الغابة: ٥٨٤/٣).

المجاج =

عبد الله بن ربيعة التيمي

عدي بن ثابت

الأنصاري، الكوفي، عن أبيه وجدته لأمه، عالم الشيعة، أخرج له أصحاب الكتب الستة، مات سنة ١١٦هـ.

(الخلاصة: ص ٢٢٣؛ ميزان الاعتدال: ٦١/٣).

عدي بن حاتم

الطائي، الجواد ابن الجواد، وفد في شعبان سنة سبع، وقيل لما وفد نزع له النبي ﷺ وسادة كانت تحته، فألقاها له حتى جلس عليها، وشهد فتح المدائن، وشهد مع علي حروبه، وفقت عينه يوم الجمل، وله في الكرم حكايات مشهورة، عاش ١٢٠ سنة، ومات بالكوفة سنة ٦٨هـ.

(الطبقات لابن سعد: ١٣/٦؛ الخلاصة: ص ٢٢٣).

عرفجة بن أسعد

ابن كرب التميمي، صحابي، نزل البصرة، وهو الذي أصيب أنفه يوم الكلاب في الجاهلية، أخرج له أبو داود والنسائي وابن ماجه.
(أسد الغابة: ٢١/٤؛ تقريب التهذيب: ١٨/٢).

عروة البارقي

عروة بن عياض بن أبي الجعد البارقي، وبارق من الأزدي، يعدّ عروة البارقي في الكوفيين، صحابي معروف، روى عن رسول الله ﷺ حديث: «الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة، الأجر والمغنم».
(الاستيعاب لابن عبد البر: ١٠٦٥/٣).

عروة بن الزبير

ابن العوام الأسدي، أبو عبد الله المدني، أحد الفقهاء السبعة، ثقة كثير الحديث، فقيه عالم ثبت مأمون، ولد سنة ٢٩هـ وتوفي سنة ٩٢هـ.
(الخلاصة: ص ٢٢٤؛ الطبقات لابن سعد: ١٣٢/٥).

عروة بن مضر بن أوس

الطائي، صحابي، شهد الوداع، كان سيداً في قومه، وكان يناويء عدي بن حاتم في الرئاسة.
(أسد الغابة: ٣٣/٤).

عطاء بن أبي مروان

الأسلمي، أبو مصعب المدني ثم الكوفي، واسم أبيه سعيد، وقيل عبد الرحمن، وثقه

أحمد وابن معين، أخرج له النسائي، مات في خلافة السفاح.
(تقريب التهذيب: ٢٢/٢؛ الخلاصة: ص ٢٢٦).

عطاء بن يسار

الهلالي، أبو محمد المدني، أحد الأعلام، قال النسائي: ثقة، توفي سنة ٩٧هـ وقيل ١٠٣هـ.

(الخلاصة: ص ٢٢٦، تذكرة الحفاظ: ٩٠/١).

عقبة بن أوس السدوسي

البري، صدوق، ووهم من قال له صحبة، وثقه المجلي.
(تقريب التهذيب: ٢٦/٢؛ الخلاصة: ص ٢٢٦).

عقبة بن عامر

الجهني، له خمسة وخمسون حديثاً، ولي مصر لمعاوية، وحضر معه بصفين، وولي غزو البحر، وكان فصيحاً شاعراً كاتباً قارئاً لكتاب الله عز وجل، مات سنة ٥٨هـ.
(أسد الغابة: ٥٣/٤؛ الخلاصة: ص ٢٢٧).

عقبة بن علقمة الشكري

أبو الجنوب الكوفي، ضعفه أبو حاتم والدارقطني.
(ميزان الاعتدال: ٨٧/٣؛ الخلاصة: ص ٢٢٨).

عكرمة

الحبر العالم، أبو عبد الله البربري المدني الهاشمي، مولى ابن عباس، عن الشعبي قال: ما بقي أحد أعلم بكتاب الله من عكرمة. توفي سنة ١٠٧هـ، رحمه الله.
(تذكرة الحفاظ للذهبي: ٩٥/١).

علقمة بن قيس

ابن عبد الله النخعي، أبو شبل الكوفي، أحد الأعلام، مخضرم، عن أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وابن مسعود، وعنه إبراهيم النخعي والشعبي وغيرهم، مات سنة ٦٢هـ عن تسعين سنة. أخرج له الستة.
(الخلاصة: ص ٢٢٩).

علقمة بن مرثد

الحضرمي، أبو الحارث الكوفي، وثقه أحمد والنسائي.
(تقريب التهذيب: ٣١/٢؛ الخلاصة: ص ٢٢٩).

علقمة بن فضلة

المكي الكناني، وقيل الكندي، تابعي صغير، مقبول، أخطأ من عده من الصحابة،
أخرج له ابن ماجه.
(تقريب التهذيب: ٣١/٢؛ الخلاصة: ص ٢٢٩).

علي بن شيان

ابن محرز الدؤلي الحنفي، يكنى أبا يحيى، صحابي سكن اليمامة، وفد على
النبي ﷺ، روى عنه ابنه عبد الرحمن فقط. أخرج له البخاري في الأدب المفرد وأبو داود
وابن ماجه.
(أسد الغابة: ٩٠/٤؛ الخلاصة: ص ٢٣٢).

علي بن أبي طالب

القرشي الهاشمي، يكنى أبا الحسن، وهو رابع الخلفاء الراشدين، صلى القبلتين،
وهاجر وشهد بدرأ والحديبية وسائر المشاهد. قتل شهيداً سنة ٤٠ هـ قتله عبد الرحمن بن
ملجم لعنه الله.
(الاستيعاب: ١٠٨٩/٣).

علي بن طلق

ابن المنذر، ابن قيس الحنفي اليمامي، صحابي له أحاديث، أخرج له مسلم
وأبو داود والنسائي وابن ماجه.
(تقريب التهذيب: ٣٩/٢).

علي بن عبد الأعلى

الثعلبي، أبو الحسن الكوفي الأحول، قال أحمد: ليس به بأس. وقال أبو حاتم:
ليس بالقوي. وقال الترمذي: «قال محمد بن إساعيل: علي بن عبد الأعلى ثقة». أخرج له
أصحاب السنن الأربعة.
(الخلاصة: ص ٢٣٣).

علي بن المديني

حافظ العصر، وقدوة أرباب هذا الشأن أبو الحسن علي بن عبد الله بن جعفر بن نجيج السعدي، مولاهم المديني ثم البصري صاحب التصانيف. قال أبو حاتم: كان ابن المديني عالماً في الناس في معرفة الحديث والعلل. ولد سنة ١٦١هـ، وتوفي بسامراء سنة ٢٣٤هـ. قال النووي: «لابن المديني نحو من مائتي مصنف». (تذكرة الحفاظ: ٤٢٨/٢).

عمار بن ياسر

ابن عامر المذحجي ثم العنسي، أبو اليقظان، وهو من السابقين الأولين إلى الإسلام، وعذب في الله عذاباً شديداً، قتل يوم صفين وكان عمره يومئذ ٩٤ سنة. (أسد الغابة: ١٢٩/٤).

عمر بن الخطاب

ابن نفيل العدوي أبو حفص المدني، أحد فقهاء الصحابة، وثاني الخلفاء الراشدين، وأحد العشرة المشهود لهم بالجنة، وأول من سمي أمير المؤمنين، استشهد في آخر سنة ٢٣هـ، ودفن في أول سنة ٢٤هـ، وهو ابن ثلاث وستين سنة. (الخلاصة: ص ٢٣٩).

عمر بن عبد العزيز

ابن مروان بن الحكم بن أبي العاص الأموي، أبو حفص، أمير المؤمنين. توفي سنة ١٠١هـ. (الخلاصة: ص ٢٤١).

عمران بن أبي أنيس القرشي

العامري المصري، وثقه أبو حاتم، توفي بالمدينة سنة ١١٧هـ، أخرج له البخاري في الأدب المفرد ومسلم والأربعة إلا ابن ماجه. (تقريب التهذيب: ٨٢/٢؛ الخلاصة: ص ٢٥٠).

عمران بن الحصين

ابن عبيد الخزاعي الكعبي، أسلم عام خيبر، ويعتبه عمر بن الخطاب إلى البصرة ليفقه أهلها، وكان مجاب الدعوة، توفي بالبصرة سنة ٥٢هـ رحمه الله.

(أسد الغابة: ٢٨١/٤).

عمرة بنت عبد الرحمن

ابن سعد بن زرارة الأنصارية، المدنية، أكثرت عن عائشة، ثقة، ماتت قبل المائة وقيل بعدها.

(تقريب التهذيب: ٦٠٧/٢).

عمرو بن خارجة

ابن المتفق الأسدي، صحابي له أحاديث، روى عنه عبد الرحمن بن غنم الأشعري.

(أسد الغابة: ٢٢٠/٤؛ الخلاصة: ص ٢٤٤).

عمرو بن دينار

الجمحي، مولاهم، أبو محمد المكي الأثرم، أحد الأعلام، قال ابن المديني: له خمسمائة حديث، قال مسعر: ثقة ثقة ثقة، أخرج له الستة. قال الخزرجي في الخلاصة: قال الواقدي: مات سنة ١١٥هـ، وقال ابن عيينة: مات في أول سنة ١١٦هـ. وقال ابن حجر في التقريب: مات سنة ١٢٦هـ.

(الخلاصة: ص ٣٤٤؛ تقريب التهذيب: ٦٩/٢).

عمرو بن العاص

ابن وائل السهمي، أبو محمد الأمير، له تسعة وثلاثون حديثاً، أسلم سنة ثمان قبل الفتح، وأمره النبي ﷺ على جيش ذات السلاسل، مات سنة ٤٣هـ. ودفن بالمقطم وخلف أموالاً جزيلة. أخرج له الستة.

(الخلاصة: ص ٢٤٦).

عمرو بن عبد الجبار

السنجاري، يكنى أبا معاوية، قال ابن عدي: روى عن عمه مناكير، وعمه: عبيدة بن حسان.

(ميزان الاعتدال: ٢٧١/٣).

عمرو بن مرة

ابن عبد الله بن طارق الهمداني المرادي الجملي، أبو عبد الله الأعمى الكوفي. أحد

الأعلام، وثقه ابن معين، وقال أبو حاتم: ثقة يرى الإرجاء، مات سنة ١١٦ هـ.
(الخلاصة: ص ٢٤٩).

عون بن عبد الله

ابن عتبة بن مسعود الهذلي، أبو عبد الله الكوفي، الزاهد، وثقه أحمد وابن معين،
مات بعد سنة ١٢٠ هـ. أخرج له مسلم والأربعة.
(الخلاصة: ص ٢٥٣).

عويمر العجلاني

عويمر بن أبيض العجلاني، الأنصاري، صاحب اللعان، وهو الذي رمى زوجته
بشريك بن سمحاء فلاعن رسول الله ﷺ بينها.
(أسد الغابة: ٣١٧/٤).

عيسى بن أبان

ابن صدقة، أبو موسى، كان من أصحاب الحديث ثم غلب عليه الرأي، تفقه على
محمد بن الحسن. وتوفي سنة ٢٢٠ هـ.
(طبقات الفقهاء: ص ١٣٧).

عيسى بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب

الغدوي، لقيه رباح، المدني، وثقه ابن معين، أخرج له الستة إلا الترمذي. مات
سنة ١٥٧ هـ.
(الخلاصة: ص ٢٥٦).

عيينه بن حصن

ابن حذيفة الفزاري، يكنى أبا مالك، صحابي، أسلم بعد الفتح، وكان من المؤلفين
قلوبهم، ومن ارتد، وتبع طليحة الأسدي، ثم أتى به أسيراً إلى أبي بكر فأسلم.
(أسد الغابة: ٣٣١/٤).

[حرف الغين]

غيلان بن سلمة الثقفي

صحابي، أسلم بعد فتح الطائف، وكان تحتها عشرة نسوة في الجاهلية، فأمره رسول الله ﷺ أن يتخير منهن أربعاً، وهو أحد وجوه ثقيف، وكان شاعراً توفي آخر خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه.
(أسد الغابة: ٣٤٣/٤).

[حرف الفاء]

فاطمة

بنت رسول الله ﷺ، وسيدة نساء المؤمنين، لها ثمانية عشر حديثاً، توفيت سنة ١١ هـ. ودفعها علي ليلاً، قيل صل عليها العباس.

فاطمة بنت أبي حبيش

قيس بن المطلب، القرشية، الأسدية، وهي التي سألت رسول الله ﷺ عن الاستحاضة، وهي مهاجرة جلييلة، أخرج لها أبو داود والنسائي.
(الخلاصة: ص ٤٢٥؛ أسد الغابة: ٢١٨/٥).

الفراء =

بجيس بن زياد بن عبد الله

فضالة بن عبيد

ابن ناقد الأنصاري الأوسي، يكنى أبا محمد، صحابي جليل، كان ممن بايع تحت الشجرة. وولي القضاء بدمشق لمعاوية. توفي سنة ٥٣ هـ في خلافة معاوية.
(أسد الغابة: ٣٦٣/٤).

الفضل

ابن العباس القرشي الهاشمي، وهو ابن عم رسول الله ﷺ، يكنى أبا عبد الله، غزا مع النبي ﷺ الفتح وحينئذ، وثبت معه حين انهمز الناس، وشهد معه حجة الوداع، وكان رديفه يومئذ، توفي ولم يترك ولداً إلا أم كلثوم تزوجها الحسن بن علي. ثم فارقتها فتزوجها أبو موسى الأشعري.

(أسد الغابة: ٣٦٦/٤).

[حرف القاف]

القاسم بن عبد الرحمن

ابن عبد الله بن مسعود الهذلي، أبو عبد الرحمن، قاضي الكوفة، وثقه ابن معين، توفي سنة ١١٠هـ.

(الخلاصة: ص ٢٦٦).

القاسم بن محمد

ابن أبي بكر الصديق التيمي، أبو محمد المدني، أحد الفقهاء السبعة، وأحد الأعلام، قال ابن سعد: كان ثقة، عالماً، فقيهاً، إماماً، كثير الحديث، مات سنة ١٠٦هـ، وقيل غير ذلك.

(الخلاصة: ص ٢٦٧).

القاسم بن مخيمرة

الممداني، أبو عمرو، نزيل دمشق، أحد الأعلام، قال ابن معين: ثقة، مات سنة ١٠٠هـ.

(الخلاصة: ص ٢٦٧).

قيصة الهلالي

ابن المخارق بن عبد الله العامري الهلالي، صحابي عداة في أهل البصرة، وفد على النبي ﷺ، يكنى أبا بشر، له ستة أحاديث، انفرد له مسلم بحديث. أخرج له مسلم وأبو داود والنسائي.

(أسد الغابة: ٣٨٣/٤).

قيصة بن هلب

الطائي، الكوفي، مقبول، وثقه العجلي، روى عن أبيه، وعنه سهاك بن حرب، أخرج له أبو داود والترمذي وابن ماجه.

(الخلاصة: ص ٢٦٨؛ تقريب التهذيب: ١٢٣/٢).

قتادة بن دعامة

السدوسي، أبو الخطاب، كان أعمى، ولد سنة ٦٠هـ. ومات سنة ١١٧هـ، أحد الأئمة الأعلام. وقد احتج به أرباب الصحاح.
(طبقات الفقهاء: ص ٨٩؛ الخلاصة: ص ٢٦٨).

قتيبة بن سعيد

الثقفي، مولاهم، أبو رجاء البغلاني، أحد أئمة الحديث، وثقه ابن معين وأبو حاتم، أخرج له الستة، مات سنة ٢٤٠هـ.
(تقريب التهذيب: ١٢٣/٢؛ الخلاصة: ص ٢٧١).

قيس بن طلق بن علي

الحنفي اليمامي، صدوق، وهَمَّ من عَدُوِّه من الصحابة، روى عن أبيه، وعنه عبد الله بن بدر وعبد الله بن النعمان، وثقه العجلي، أخرج له أصحاب السنن الأربعة.
(تقريب التهذيب: ١٢٩/٢؛ الخلاصة: ص ٢٧٠).

قيس بن عباد

القيسي، الضبعي، أبو عبد الله البصري، مخضرم، أخرج له الستة إلا الترمذي.
(الخلاصة: ص ٢٧٠).

[حرف الكاف]

كثير بن زياد

الأزدي، العتكي، أبو سهل البصري البرساني، وثقه ابن حبان والنسائي، أخرج له أبو داود والترمذي وابن ماجه.
(تقريب التهذيب: ١٣١/٢؛ الخلاصة: ص ٢٧٢).

كعب بن عجرة

ابن أمية بن عدي البلوي، صحابي، تأخر إسلامه، ثم أسلم وشهد المشاهد كلها، سكن الكوفة، ثم توفي بالمدينة سنة ٥١هـ، وقيل غير ذلك وعمره ٧٧ سنة.
(أسد الغابة: ٤٨١/٤).

كعب بن مالك

ابن كعب الخزرجي السلمى، صحابى، لم يتخلف عن رسول الله ﷺ إلا في غزوة بدر وتبوك، وكان من شعراء رسول الله ﷺ. مات سنة ٥١هـ. أخرج له الستة. (أسد الغابة: ٤/٤٨٧؛ الخلاصة: ص ٢٧٣).

[حرف اللام]

لاحق بن حميد

ابن سعد السدوسي، البصري، أبو مجلز، مشهور بكنته، ثقة، مات سنة ١٠٦هـ، وقيل غير ذلك، أخرج له الستة. (تقريب التهذيب: ٢/٣٤٠).

[حرف الميم]

مالك بن أنس

أبو عبد الله بن أنس بن مالك الأصبحي إمام دار الهجرة، ولد سنة ٩٥هـ، ومات سنة ١٧٩هـ، عن أربع وثلاثين سنة، رحمه الله. (طبقات الفقهاء: ص ٦٧).

مالك بن الحويرث

الليثي أبو سليمان، وهو من أهل البصرة، صحابى، له خمسة عشر حديثاً، توفي بالبصرة سنة ٩٤هـ. (أسد الغابة: ٥/٢٠؛ الخلاصة: ص ٣١٣).

مبارك بن حسان

السلمى، البصري، نزيل مكة، عن الحسن وعطاء، وعنه الثوري، وثقه ابن معين. وقال أبو داود: منكر الحديث. (الخلاصة: ص ٣١٤).

= المبرد =

محمد بن يزيد بن عبد الأكبر

المثنى بن الصباح

أبو يحيى اليهاني ثم المكي ضعفه ابن معين، وقال النسائي: متروك، وقال أحمد: لا يساوي حديثه شيئاً. وقال ابن عدي: الضعف على حديثه بين. مات سنة ١٤٩هـ.
(ميزان الاعتدال: ٤٣٥/٣؛ الخلاصة: ص ٣١٥).

مجاهد

ابن جبر، مولى السائب بن أبي السائب، أبو الحجاج المكي، المقرئ، الإمام، المفسر، وثقه ابن معين وأبو زرعة، ولد سنة ٢١هـ، وتوفي سنة اثنين أو ثلاث ومائة، أخرج له السنة.
(الخلاصة: ص ٣١٥).

مجزز المدلجي

القائف، وهو مجزز بن الأعور بن جعدة الكناني المدلجي، وإنما قيل له: مجزز، لأنه كلما أسر أسيراً جز ناصيته.
(أسد الغابة: ٦٦/٥).

محارب بن دثار

من ثقات التابعين وأخبارهم وعلمائهم، ولي قضاء الكوفة في إمرة خالد القسري، مات سنة ١١٦هـ وهو حجة مطلقاً.
(ميزان الاعتدال: ٤٤١/٣).

محمد بن إدريس بن العباس

القرشي، المطلبى، الشافعي، أبو عبد الله المكي، نسيب رسول الله ﷺ وناصر سنته، ولد سنة ١٥٠هـ وتوفي سنة ٢٠٤هـ رحمه الله.
(تذكرة الحفاظ: ٣٦١/١).

محمد بن إسماعيل بن إبراهيم

الجعفي، مولاهم، البخاري، صاحب الصحيح والتصانيف، إمام الحفاظ وشيخ الإسلام، ولد سنة ١٩٤هـ، وتوفي سنة ٢٥٦هـ. رحمه الله.
(تذكرة الحفاظ: ٥٥٥/٢).

محمد بن جرير الطبري

محمد بن جرير بن يزيد الطبري، أبو جعفر، نزل بغداد، وهو صاحب التاريخ والمصنفات الكثيرة، وكان القاضي أبو الفرج المعافى بن زكريا النهرواني على مذهبه. ولد سنة ٢٢٤هـ، وتوفي سنة ٣١٠هـ رحمه الله.

(طبقات الفقهاء: ص ٩٣؛ تذكرة الحفاظ للذهبي: ٧١٠/٢).

محمد بن حبان البستي

الحافظ الإمام العلامة: أبو حاتم محمد بن حبان بن أحمد التميمي البستي صاحب التصانيف، قال الحاكم: كان ابن حبان من أوعية العلم في الفقه واللغة والحديث والوعظ، صنف المسند الصحيح وغيره، توفي ابن حبان في شوال سنة ٣٥٤هـ.

(تذكرة الحفاظ: ٩٢٠/٣).

محمد بن الحسن

أبو عبد الله محمد بن الحسن الشيباني، مولى لبني شيان، مات بالري سنة ١٨٧هـ، وهو ابن ثمان وخمسين سنة، حضر مجلس أبي حنيفة سنتين. ثم تفقه على أبي يوسف، وصنف الكتب الكثيرة، ونشر علم أبي حنيفة.

(طبقات الفقهاء: ص ١٣٥).

محمد بن الحنفية

هو: محمد بن علي بن أبي طالب الهاشمي، أبو محمد الإمام المعروف بابن الحنفية، أمه خولة بنت جعفر الحنفية، نسب إليها، مات سنة ٨٠هـ.

(الخلاصة: ص ٣٠١).

محمد بن سعد

الحافظ العلامة البصري، مولى بني هاشم، مصنف الطبقات الكبير والصغير، ومصنف التاريخ، ويعرف بكتاب الواقدي. توفي سنة ٢٣٠هـ عن اثنتين وستين سنة رحمه الله.

(تذكرة الحفاظ: ٤٢٥/٢).

محمد بن سيرين

الأنصاري، مولاهم، أبو بكر البصري، إمام وقته، وكان ثقة، مأموناً فقيهاً، كثير العلم. مات سنة ١١٠هـ.

(الخلاصة: ص ٢٩٠).

محمد بن عبد الله بن محمد

ابن حمدويه، أبو عبد الله، الضبي الطهماني النيسابوري، المعروف بابن البيع، صاحب التصانيف، ولد سنة ٣٢١ هـ طلب الحديث من الصفر، واتفق له من التصانيف ما لعله يبلغ قريباً من ألف جزء من تخريج الصحيحين. ومن أهمها مستدرک الصحيحين. توفي سنة ٤٠٥ هـ رحمه الله.

(تذكرة الحفاظ: ١٠٣٩/٣).

محمد بن عمار بن ياسر

العنسي، مولى بني غزوم، قيل إن المختار أمره أن يحدث بحديث كذب فآبى فقتله. أخرج له أبو داود.

(الخلاصة: ص ٣٥٣؛ تقريب التهذيب: ١٩٣/٢).

محمد بن عمرو بن عطاء

القرشي العامري: أبو عبد الله المدني، وثقه ابن سعد، وقال: مات في آخر ولاية هشام. أخرج له الستة.

(الخلاصة: ص ٣٠٢).

محمد بن مقاتل الرازي

ضعيف، ليست له رواية في الكتب الستة.

(تقريب التهذيب: ٢١٠/٢).

محمد بن المنكدر

ابن عبد الله بن الهدير القرشي التيمي، أبو عبد الله المدني، أحد الأئمة الأعلام، وثقه ابن معين وأبو حاتم، وأخرج له أصحاب الكتب الستة. مات سنة ١٣٠ هـ.

(تقريب التهذيب: ٢١٠/٢؛ الخلاصة: ص ٣٠٨).

محمد بن يحيى الأزدي

محمد بن يحيى بن عبد الكريم الأزدي، أبو عبد الله بن أبي حاتم البصري، نزيل بغداد، وثقه الدارقطني، مات سنة ٢٥٢ هـ.

(الخلاصة: ص ٣١١).

محمد بن يحيى الشافعي

هو أبو بكر محمد بن يحيى بن مظفر بن علي بن نعيم، كان إماماً عارفاً بالمذهب الشافعي، ديناً، خيراً، وقوراً. ولد سنة ٥٥٩هـ. وتوفي سنة ٦٣٩هـ.

(طبقات الشافعية للسبكي: ١٠٨/٨ - ١٠٩).

محمد بن يزيد بن سنان

التميمي، أبو عبد الله بن أبي فروة الجزري، الرهاوي، كان رجلاً صالحاً، قال أبو داود: ليس بشيء، وقال النسائي: ليس بالقوي، مات سنة ٢٢٠هـ.

(الخلاصة: ص ٣١١).

محمد بن يزيد بن عبد الأكبر

أبو العباس، المعروف بالمبرد، كان إمام البصريين في زمانه، جمع بين غزارة العلم وقوة الذاكرة ولد سنة ٢١٠هـ مع اختلاف، وتوفي سنة ٢٨٥هـ مع اختلاف.

(إنباه الرواة: ٢٤١/٣ - ٢٥٣).

محيفة بن مسعود

الأنصار الأوسي، ثم الحارثي، يكنى أبا سعد، صحابي مشهور، على يده أسلم أخوه حويصة.

(أسد الغابة: ١١٩/٥).

مرثد بن عبد الله

الحميري اليزني أبو الخير المصري الفقيه، عن عمرو بن العاص وعقبة بن عامر، وعنه يزيد بن أبي حبيب. مات سنة ٩٠هـ.

(الخلاصة: ص ٣١٨).

مروان بن الحكم

ابن أبي العاص، قبض رسول الله ﷺ وهو ابن ثمان سنين، فلم يزل مع أبيه في المدينة حتى مات أبوه الحكم بن أبي العاص في خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنه، توفي مروان سنة ٦٥هـ بعد أن صار والياً على الشام ومصر وذلك قبل وفاته بعدة أشهر.

(طبقات ابن سعد: ٢٤/٥؛ الخلاصة: ص ٣١٨).

المزني =

إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل

مسدد بن سرهد

ابن مسربل بن شريك الأسدي البصري، يكنى أبا الحسن، ثقة حافظ، يقال إنه أول من صنف المسند بالبصرة، توفي بالبصرة سنة ٢٢٨هـ.

(تقريب التهذيب: ٢٤٢/٢؛ الطبقات لابن سعد: ٥٧/٢/٧).

مسروق بن الأجدع

ابن مالك الهمداني، أبو عائشة، ذكر الشعبي مسروقاً قال: «كان مسروق أعلمهم بالفتوى». مات سنة ٦٣هـ.

(طبقات الفقهاء للشيرازي: ص ٧٩).

مسلم بن الحجاج

الإمام الحافظ، حجة الإسلام، أبو الحسين القشيري النيسابوري، صاحب التصانيف ولد سنة ٢٠٤هـ. وتوفي سنة ٢٦١هـ.

(تذكرة الحفاظ: ٥٨٨/٢).

مسلم بن خالد الزنجي

المخزومي، مولاهم، أبو خالد المكي، الفقيه الإمام، المعروف بالزنجي، قال إسحاق الحربي: لأنه أشقر، بالضيد. وقال سويد: كان شديد الأدمة، قال ابن معين: ثقة، وضعفه أبو داود، وقال ابن عدي: حسن الحديث. مات سنة ١٠٨هـ. أخرج له أبو داود وابن ماجه.

(الخلاصة: ص ٣٢١).

مُسَّة الأزديّة

أم مُسَّة، مقبولة، أخرج لها أبو داود والترمذي وابن ماجه.

(تقريب التهذيب: ٦١٤/٢).

مصعب بن سعد

ابن أبي وقاص الزهري، أبو زرارة المدني، قال ابن سعد: ثقة كثير الحديث، مات سنة ١٠٣هـ.

(الخلاصة: ص ٣٢٣؛ الطبقات لابن سعد: ١٢٦/٥).

مصعب بن شيبة

ابن جبير بن شيبة بن عثمان الحنجبي، وثقه ابن معين، واحتج به مسلم في صحيحه، قال عنه ابن حجر: لين الحديث. وقال النسائي: منكر الحديث. أخرج له مسلم والأربعة.

(الخلاصة: ص ٣٧٨، نشر مكتبة المطبوعات الإسلامية).

المطلب بن ربيعة بن الحارث

ابن عبد المطلب الهاشمي، قيل اسمه: عبد المطلب، صحابي، سكن الشام، روى عنه عبد الله بن الحارث بن نوفل، أخرج له مسلم وأبو داود والنسائي. مات سنة ٦٢ هـ.

(تقريب التهذيب: ٥١٧/١؛ الخلاصة: ص ٣٢٤؛ أسد الغابة: ١٨٩/٥).

معاذ بن جبل

ابن عمرو الأنصاري الخزرجي، يكنى أبا عبد الرحمن، وهو أحد السبعين الذين شهدوا العقبة من الأنصار، توفي في طاعون عمواس سنة ١٨ هـ. وعمره ٣٨ سنة.

(أسد الغابة: ١٩٤/٥).

معاذ بن رفاعه الزرقعي

معاذ بن رفاعه بن رافع الأنصاري الزرقعي المدني وثقه ابن حبان.

(الخلاصة: ص ٣٢٥؛ الطبقات لابن سعد: ٢٠٤/٥).

معاذ بن عفراء

نسب إلى أمه عفراء بنت عبيد بن ثعلبة، وهو معاذ بن الحارث بن رفاعه بن سواد، صحابي، شهد بدرًا وأحدًا والخندق والمشاهد كلها. مات في خلافة علي بن أبي طالب.

(الاستيعاب: ١٤٠٨/٣).

معاذ بن عمرو بن الجموح

الأنصاري، الخزرجي، السلمي، صحابي، شهد العقبة وبدرًا، وهو الذي قطع رجل أبي جهل وصرعه. توفي معاذ وليس له عقب.

(أسد الغابة: ٢٠٢/٥؛ الطبقات لابن سعد: ١٠٨/٢/٣).

معاذ بن معاذ

التميمي العنبري، أبو المثنى البصري الحافظ قاضي البصرة، ولد سنة ١١٩ هـ في خلافة هشام بن عبد الملك، ومات سنة ١٩٦ هـ في خلافة محمد بن هارون.

(الطبقات لابن سعد: ٤٧/٢/٧؛ الخلاصة: ص ٣٢٥).

معاوية بن الحكم السلمي

سكن المدينة، وهو صحابي، له ثلاثة عشر حديثاً، انفرد له مسلم بحديث، وعنه ابنه كثير وعطاء بن يسار.

(أسد الغابة: ٢٠٧/٥؛ الخلاصة: ص ٣٢٦).

معاوية بن سلام

ابن أبي سلام الحبشي، أبو سلام الدمشقي، كان يسكن حمص، ثقة، مات بعد السبعين ومائة، أخرج له الستة.

(تقريب التهذيب: ٢٥٩/٢؛ الخلاصة: ص ٣٢٦).

معاوية بن قررة بن إياس المزني

أبو إياس البصري، وثقه ابن معين وأبو حاتم، ولد يوم الجمل، وتوفي سنة ١١٣هـ.
(الخلاصة: ص ٣٢٧؛ طبقات ابن سعد: ١٦٠/١/٧).

معاوية بن هشام

القصار، أبو الحسن الكوفي، وثقه أبو داود، وقال ابن حجر: صدوق له أوهام.
أخرج له البخاري تعليقاً ومسلم وأصحاب السنن الأربعة، مات سنة ١٠٤هـ.
(تقريب التهذيب: ٢٦١/٢؛ الخلاصة: ص ٣٢٧).

معقل بن يسار

المزني، يكنى أبا عبد الله، صحب رسول الله ﷺ وشهد بيعة الرضوان، توفي بالبصرة في آخر خلافة معاوية.

(أسد الغابة: ٢٣٣/٥؛ الخلاصة: ص ٣٢٨).

معن بن يزيد

السلمي، صحب النبي ﷺ هو وأبوه وجده، وشهد معن فتح دمشق، وله بها دار،
وشهد صفين مع معاوية، انفرد له البخاري بحديث واحد.

(أسد الغابة: ٢٣٩/٥؛ الخلاصة: ص ٣٢٩).

معيقب

ابن أبي فاطمة الدوسي، أسلم قديماً بمكة، وهاجر إلى الحبشة الهجرة الثانية، ثم

هاجر إلى المدينة، شهد بدرًا، وكان على خاتم النبي ﷺ، واستعمله عمر بن الخطاب خازنًا على بيت المال. توفي معيقب في آخر خلافة عثمان رضي الله عنه وله عقب.
(أسد الغابة: ٢٤٠/٥).

المغيرة بن شعبة

الثقفي، يكنى أبا عبد الله، أسلم عام الخندق، وشهد الحديبية، وكان موصوفًا بالدهاء، مات بالكوفة، وهو وال عليها سنة ٥٠هـ.
(أسد الغابة: ٢٤٧/٥).

المغيرة بن عبد الله

ابن أبي عقيل الإشكري الكوفي، ثقة، وثقه ابن حبان، أخرج له مسلم وأبو داود والنسائي والترمذي في الشرائع.
(تقريب التهذيب: ٢٦٩/٢؛ الخلاصة: ص ٣٢٩).

مغيرة بن مقسم

الضبي، مولاهم، أبو هشام الكوفي، الأعمى، الفقيه، ثقة متقن، إلا أنه كان بدلس، ولا سيما عن إبراهيم النخعي، أخرج له أصحاب الكتب الستة. مات سنة ١٣٣هـ.

(تقريب التهذيب: ٢٧٠/٢؛ الخلاصة: ص ٣٣٠).

مقاتل بن سليمان

الأزدي أبو الحسن الخراساني المفسر، قال الشافعي: الناس عيال عليه في التفسير، قال ابن المبارك: «ما أحسن تفسيره لو كان ثقة». وقال أبو حنيفة «مشبه» وكذبه وكيع والنسائي. مات سنة ١٥٠هـ.

(الخلاصة: ص ٣٣١؛ تقريب التهذيب: ٢٧٢/٢).

المقداد بن الأسود

هو المقداد بن عمرو بن ثعلبة البهراوي، المعروف بالمقداد بن الأسود، وهذا الأسود الذي ينسب إليه هو الأسود بن عبد يغوث الزهري، وإنما نسب إليه لأن المقداد حالفه فتبناه الأسود فنسب إليه. وكان من أول من أظهر الإسلام بمكة. مات بالمدينة في خلافة عثمان وكان عمره سبعين سنة.

(أسد الغابة: ٢٥١/٥).

مقسم بن بجرة

ويقال نجدة، أبو القاسم، مولى عبد الله بن الحارث، ويقال له: مولى ابن عباس، للزومه له. صدوق، وكان يرسل. مات سنة ١٠١هـ. أخرج له أصحاب السنن الأربعة، وله في البخاري حديث واحد.
(تقريب التهذيب: ٢٧٣/٢).

مكحول الشامي

أبو عبد الله الهذلي، مولاهم، ثقة، فقيه، كثير الإرسال، مشهور، مات سنة بضع عشرة ومائة، أخرج له مسلم والأربعة.
(تقريب التهذيب: ٢٧٣/٢).

مليكة

جدة إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة. وقيل: جدة أنس بن مالك، لها صحبة. روى عنها أنس بن مالك، وقد ذكر ابن عبد البر أنها جدة إسحاق، وقال ابن مندة، وأبو نعيم: جدة أنس بن مالك، ثم رجح ابن الأثير أنها جدة إسحاق، وقال: لم تكن لأنس جدة مسلمة لا من أبيه ولا من أمه.
(أسد الغابة: ٢٦٨/٧).

مندل بن علي

العنزى، أبو عبد الله الكوفي، ويقال اسمه عمرو، ومندل لقب، ضعيف، ولد سنة ١٠٣هـ. وتوفي سنة ١٦٧ أو ١٦٨هـ. أخرج له أبو داود وابن ماجه.
(تقريب التهذيب: ٢٧٤/٢).

منصور بن المعتمر

السلمي، أبو عتاب الكوفي، أحد الأعلام المشاهير. قال أبو حاتم: «متقن لا يخط ولا يدلس». وقال العجلي: «ثقة ثبت». مات سنة ١٣٢هـ.
(الخلاصة: ص ٢٣٢).

موسى بن إسماعيل

التميمي، المتقري، أبو سلمة التبوذكي البصري الحافظ، قال ابن معين: ثقة مأمون، مات سنة ٢٢٣هـ. أخرج له الستة.
(الخلاصة: ص ٣٣٣).

موسى بن أنس

ابن مالك الأنصاري، قاضي البصرة، وثقه ابن سعيد، مات بعد أخيه النضر، أخرج له الستة.

(تقريب التهذيب: ٢٨١/٢؛ الخلاصة: ص ٣٣٤).

موسى بن داود الضبي

أبو عبد الله الخلقاني، الكوفي، الظرطوسي، صدوق فقيه، زاهد، له أوام، وثقه الدارقطني. مات سنة ٢١٧هـ. أخرج له مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه.

(تقريب التهذيب: ٢٨٢/٢؛ الخلاصة: ص ٣٣٤).

موسى بن مسلم بن رومان

ويقال: صالح بن مسلم بن رومان، وهو الصواب، وقد ينسب لجدّه، ضعيف، أخرج له أبو داود.

(تقريب التهذيب: ٢٨٨/٢؛ الخلاصة: ص ٣٣٦).

ميسرة

ابن يعقوب الطهوي، أبو جميلة، صاحب راية علي، وثقه ابن حبان، أخرج له أبو داود والنسائي وابن ماجه والترمذي في الشمائل.

(الخلاصة: ص ٣٣٧).

ميمون الأهور

الكوفي، أبو حمزة الأهور، القصاب، مشهور بكنيته، ضعيف، أخرج له الترمذي وابن ماجه.

(تقريب التهذيب: ٢٩٢/٢؛ الخلاصة: ص ٣٣٨).

[حرف الفون]

ناجية بن جندب الأسلمي

ناجية بن جندب بن كعب، وقيل: كعب بن جندب، الأسلمي، صاحب بُذْن رسول الله ﷺ، معدود في أهل المدينة، كان اسمه ذكوان فسماه رسول الله ﷺ ناجية: إذ نجا من قريش، توفي بالمدينة في خلافة معاوية.

(أسد الغابة: ٢٩٤/٥).

نافع

ابن مالك بن أبي عامر الأصبحي، أبو سهل المدني، وثقه أبو حاتم وغيره، أخرج له الستة.

(الخلاصة: ص ٣٤٣).

نبيه بن وهب بن عثمان

ابن أبي طلحة العبدي، الحنفي، وثقه النسائي، أخرج له مسلم والأربعة. (تقريب التهذيب: ٢/٢٩٧؛ الخلاصة: ص ٣٤٨).

النزال بن سبرة

الهمالي، ذكره فيمن رأى النبي ﷺ، ولا نعلم له رواية إلا عن علي وابن مسعود، وهو معلود في كبار التابعين وفضلائهم.

(طبقات ابن سعد: ٦/٥٦؛ أسد الغابة: ٥/٣١٤).

النعمان بن بشير

ابن ثعلبة الأنصاري الخزرجي، ولد قبل وفاة رسول الله ﷺ بشان سنين وسبعة أشهر، وله ولأبويه صحبة، يكنى أبا عبد الله، ولي الكوفة ودمشق وقتل بالشام سنة ٦٤هـ.

(أسد الغابة: ٥/٣٢٦؛ الخلاصة: ص ٣٤٥).

[حرف الهاء]

المروزي

أبو عبيد القاسم بن سلام

هشام بن عروة

ابن الزبير بن العوام الأسدي، أبو المنذر، أحد الأعلام، قال ابن المديني: له نحو أربعمئة حديث. وقال ابن سعد: ثقة حجة. توفي سنة ١٤٥هـ. أخرج له الستة.

(الخلاصة: ص ٣٥٢).

المياج بن عمران

ابن الفصيل، ترجم له ابن سعد باسم المياج بن عمران البرجمي، وقال: كان ثقة، قليل الحديث، أخرج له أبو داود.

(طبقات ابن سعد: ٧/١٠٩؛ الخلاصة: ص ٣٥٤).

[حرف الواو]

وائل بن الأسقع

ابن عبد العزى الكنانى الليثى، صحابى، أسلم والنبي ﷺ يتجهز إلى تبوك. توفي سنة ٨٣هـ قيل ببيت المقدس، وقيل بدمشق، أخرج له الستة. (أسد الغابة: ٤٢٨/٥).

وائل بن حجر

ابن ربيعة الحضرمي، كان قبلاً من أقبال حضرموت، وكان أبوه من ملوكهم، وفد على النبي ﷺ مسلماً. فلما دخل عليه رحب به وأدناه من نفسه. وقرب مجلسه، وبسط له رداءه، وقال: «اللهم بارك في وائل وولده». شهد مع علي صفين. أخرج له مسلم والأربعة.

(أسد الغابة: ٤٣٥/٥؛ الخلاصة: ص ٣٥٦).

الوليد بن مسلم

القرشي، مولاهم أبو العباس الدمشقي، ثقة، لكنه كثير التدليس والتسوية، أخرج له الستة، مات سنة ١٩٥هـ.

(تقريب التهذيب: ٣٣٦/٢؛ الخلاصة: ص ٢٢٨).

وهب بن كيسان =

أبو نعيم

[حرف الياء]

يحيى بن أيوب

الغافقي، أبو العباس المصري، أحد العلماء، وثقه ابن معين، احتج به الستة. توفي سنة ١٦٨هـ.

(الخلاصة: ص ٣٦٢).

يحيى البكاء

يحيى بن مسلم الحداني، مولاهم، المعروف بيحيى البكاء، قال النسائي: متروك، وقال ابن حجر: ضعيف. أخرج له الترمذي وابن ماجه. مات سنة ١٣٠هـ.

(الخلاصة: ص ٣٦٨؛ تقريب التهذيب: ٣٥٨/٢).

يحيى بن أبي بكر الكرماني

واسم أبي بكير: نسر، كوفي الأصل، نزل بغداد، ثقة، مات سنة ثمان أوتسع ومائتين. أخرج له الستة.

(تقريب التهذيب: ٣٤٤/٢).

يحيى بن زياد بن عبد الله

ابن منظور الديلمي، الفراء، كان من أبرع الكوفيين وأعلمهم. توفي سنة ١٨٧هـ. وعند السيوطي في المزهرة سنة ٢٠٧هـ.

(إنباه الرواة: ١/٤ - ١٧؛ المزهرة: ٢/٤١٠ - ٤١٩ - ٤٦٣).

يحيى بن سعيد

ابن فروخ التميمي، أبو سعيد الأحول القطان، البصري، الحافظ الحجة، أحد أئمة التعديل، قال أحمد: «مارأت عينا مثله». قال ابن سعد: مات سنة ١٩٨هـ. أخرج له الستة.

(الخلاصة: ص ٣٦٣؛ طبقات ابن سعد: ٤٧/٢/٧).

يحيى بن صالح الوحاظي

أبوزكريا الحمصي، أحد كبار المحدثين والفقهاء، قال أبوزرعة الدمشقي عن ابن معين: ثقة. قال البخاري: مات سنة ٢٢٢هـ. أخرج له الستة إلا النسائي.

(الخلاصة: ص ٣٦٤).

يحيى بن عبد الحميد الحماني

يحيى بن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن ميمون الحماني، أبوزكريا الكوفي الحافظ، أخرج له الستة. قال البيهقي: مات سنة ٢٢٨هـ.

(الخلاصة: ص ٣٦٥).

يحيى بن عبد الرحمن ابن حاطب

ابن أبي بلتعة اللخمي، أبو محمد المدني، وثقه النسائي، قال ابن سعد: كان ثقة كثير الحديث، مات سنة ١٠٤هـ. له في مسلم فرد حديث، أخرج له الستة إلا البخاري.

(الخلاصة: ص ٣٦٥؛ طبقات ابن سعد: ١٨٦/٥).

يحيى بن أبي كثير

الطائي، مولاهم، أبو نصر اليامي أحد الأعلام، قال أيوب السختياني: ما بقي على

وجه الأرض مثل يحيى بن أبي كثير. واسم أبي كثير: دينار. قال ابن حجر: ثقة، ثبت لكنه يدلّس ويرسل. أخرج له الستة. مات سنة ١٢٩هـ.
(طبقات ابن سعد: ٤٠٤/٥؛ تقريب التهذيب: ٣٥٦/٢).

يحيى بن يحيى

ابن بكر التميمي، أبو زكريا التيسابوري، ثقة، ثبت إمام، أخرج له البخاري ومسلم والترمذي والنسائي. مات سنة ٢٢٦هـ على الصحيح.
(تقريب التهذيب: ٣٦٠/٢؛ الخلاصة: ص ٣٦٩).

يحيى بن يزيد الهنائي

البصري، وثقه ابن حبان، أخرج له مسلم وأبو داود.
(الخلاصة: ص ٣٦٩).

يزيد بن الأصم

العامري، البكائي، أبو عوف الكوفي، تزيل الزقة، وهو ابن أخت ميمونة أم المؤمنين، يقال له رؤية ولا يثبت، وهو ثقة. مات سنة ٩٠٣هـ. أخرج له البخاري في الأدب المفرد ومسلم والأربعة.
(تقريب التهذيب: ٣٦٢/٢؛ الخلاصة: ص ٣٧٠).

يزيد بن أبي حبيب

المصري، أبو رجاء، واسم أبيه: سويد، واختلف في ولائه، ثقة فقيه، وكان يرسل. مات سنة ١٢٨هـ. أخرج له الستة.
(تقريب التهذيب: ٣٦٣/٢؛ الخلاصة: ص ٣٧٠).

يزيد بن خالد

شيخ لبقية، لا يدري من هو.
(ميزان الاعتدال: ٤٢١/٤).

يزيد بن رومان

مولى آل الزبير، أبو روح المدني، قال ابن سعد: كان عالماً ثقة كثير الحديث. توفي سنة ١٣٠هـ.
(الخلاصة: ص ٣٧١).

يزيد بن شريك التيمي

تيم الرباب، الكوفي، مخضرم، وثقه ابن حبان، قال ابن سعد: وكان ثقة وله أحاديث، مات في خلافة عبد الملك، أخرج له الستة.

(تقريب التهذيب: ٣٦٦/٢؛ الخلاصة: ص ٣٧١؛ طبقات ابن سعد ٦/٧٠).

يزيد بن عبد الله بن قسيط اللبني

أبو عبد الله المدني الأعرج، روى عن أبي هريرة، وعنه حميد بن زياد ومالك، وثقه النسائي، وقال الواقدي: مات سنة ١٠٨هـ.

(الخلاصة: ص ٣٧٢).

يعلى بن الأشدق

العقيلي، أبو الهيثم الجزري، الحاراني. قال ابن عدي: «روى عن عمه عبد الله بن جراد. وزعم أن لعمه صحبة، فذكر أحاديث كثيرة منكورة، وهو وعمه غير معروفين». قال البخاري: لا يكتب حديثه. وقال ابن حبان: وضعوا له أحاديث فحدث بها ولم يدر. قال أبو زرعة: ليس بشيء، لا يصدق. اهـ.

(ميزان الاعتدال: ٤٥٦/٤).

يعلى بن أمية

ابن أبي عبيدة التيمي الحنظلي، أسلم يوم الفتح، وشهد حنيناً والطائف وتبوك، وكان جواداً مشهوراً بالكرم، أخرج له الستة وقتل مع علي بصفين.

(أسد الغابة: ٥٢٣/٥؛ الخلاصة: ص ٣٧٦).

[الكوفي من الرجال]

أبو إسحاق السبيعي

عمرو بن عبد الله الهمداني، مكث، ثقة، عابد، اختلط بأخره، مات سنة ١٢٩هـ. أخرج له الستة.

(تقريب التهذيب: ٧٣/٢).

أبو الأسود الدؤلي

البصري، اسمه ظالم بن عمرو بن سفيان، ويقال عمرو بن عثمان، أو عثمان بن عمرو، ثقة فاضل، مخضرم، مات سنة ٦٩هـ، أخرج له الستة.

(تقريب التهذيب: ٣٩١/٢).

أبو الأشعث

شراحيل بن آدة، أبو الأشعث الصنعاني، شهد فتح دمشق، وثقه ابن حبان والمجلي، أخرج له البخاري في الأدب المفرد ومسلم وأصحاب السنن الأربعة.
(تقريب التهذيب: ٣٤٨/١، الخلاصة: ص ١٣٩).

أبو أمامة الباهلي

صُبْدِيّ - بالتصغير - ابن عجلان، أبو أمامة الباهلي، صحابي مشهور، سكن الشام، ومات بها سنة ٨٦هـ.
(تقريب التهذيب: ٣٦٦/١).

أبو البخري الطائي

سعيد بن فيروز، أبو البخري بن أبي عمران الطائي، مولاهم، الكوفي، ثقة ثبت، فيه تشيع قليل، كثير الإرسال، أخرج له الستة. مات سنة ٨٣هـ.
(تقريب التهذيب: ٣٠٣/١).

أبو بردة

ابن أبي موسى الأشعري، الفقيه، أحد الأئمة الأثبات، كان علامة، كثير الحديث، يقال اسمه عاصم، ولي قضاء الكوفة بعد شريح. مات سنة ١٠٤هـ رحمه الله.
(تذكرة الحفاظ: ٩٥/١).

أبو بصرة الغفاري

اختلف في اسمه، فقيل حميل بالحاء، وقيل جميل، بالجيم، وقيل غير ذلك. وهو حميل بن بصرة بن وقاص بن حبيب الغفاري. كان يسكن الحجاز ثم تحول إلى مصر.
(أسد الغابة: ٣٤/٦).

أبو بكر النجاد

الإمام الحافظ الفقيه شيخ العلماء ببغداد، أبو بكر أحمد بن سليمان بن الحسن بن إسرائيل البغدادي الحنبلي، ولد سنة ٢٥٣هـ، قال الخطيب: «كان صدوقاً عارفاً، صنف كتاباً كبيراً في السنن»، حدث عنه أبو بكر القطيعي والدارقطني والحاكم وغيرهم. مات سنة ٣٤٨هـ، رحمه الله.

(تذكرة الحفاظ: ٨٦٨/٣).

أبو جعفر الطحاوي

الإمام العلامة الحافظ، صاحب التصانيف البديعة، أبو جعفر، أحمد بن محمد بن سلامة بن سلمة الأزدي الحجري، المصري، الطحاوي، الحنفي، ولد سنة ٢٣٧هـ، وكان ثقة ثباتاً فقيهاً عاقلاً لم يخلف مثله. ومات سنة ٣٢١هـ، رحمه الله.

(تذكرة الحفاظ: ٨٠٨/٣).

أبو حاتم الرازي

الإمام الحافظ الكبير: محمد بن إدريس بن المنذر الحنظلي، أحد الأعلام، ولد سنة ١٩٥هـ، قال موسى بن إسحاق: «ما رأيت أحفظ من أبي حاتم»، وقال النسائي: ثقة. مات سنة ٢٧٧هـ.

(تذكرة الحفاظ: ٥٦٧/٢).

أبو حفص بن شاهين

الحافظ الإمام محدث العراق: أبو حفص عمر بن أحمد بن عثمان بن أحمد البغدادي الواظع المعروف بابن شاهين صاحب التصانيف، روى عنه أبو سعد الماليني وأبو محمد الخلال وغيرهم، وكان مولده سنة ٢٩٧هـ، كان ثقة مأموناً، له ٣٣٠ مصنفاً منها التفسير الكبير ألف جزء، والمسند ١٣٠٠ جزء، والتاريخ ١٠٠ جزء، وغيرهم كثير، مات سنة ٣٨٥هـ، وذلك بعد وفاة الدارقطني بأيام رحمهما الله.

(تذكرة الحفاظ: ٩٨٧/٣).

أبو حميد الساعدي

اختلف في اسمه، فقيل: عبد الرحمن بن سعد، وقيل: المنذر بن سعد، وقيل غير ذلك، صحابي مشهور يعد في أهل المدينة، توفي في آخر خلافة معاوية. أخرج له الستة.

(أسد الغابة ٧٨/٦).

أبو حنيفة

النعمان بن ثابت التيمي، مولاهم، الكوفي، ولد سنة ٨٠هـ، وتوفي سنة ١٥٠هـ.

(تذكرة الحفاظ: ١٦٨/١).

أبو داود السجستاني

الإمام الثبت سيد الحفاظ، سليمان بن الأشعث بن إسحاق الأزدي السجستاني، صاحب السنن، قال محمد بن إسحاق الصاغاني: لين لأبي داود الحديث كما لين لداود الحديد. ولد سنة ٢٠٢هـ، وتوفي بالبصرة سنة ٢٧٥هـ، رحمه الله. (تذكرة الحفاظ: ٥٩١/٢).

أبو داود الطيالسي

سليمان بن داود بن الجارود، أبو داود الطيالسي البصري، ثقة، حافظ، غلط في أحاديث، مات سنة ٢٠٤هـ، أخرج له البخاري تعليقاً ومسلم وأصحاب السنن الأربعة. (تقريب التهذيب: ٣٢٣/١).

أبو الدرداء

عويمر بن مالك بن زيد، وقيل اسمه عامر ولقبه عويمر، كان فقيهاً، عاقلاً، حكيماً، ولي قضاء دمشق في خلافة عثمان، وتوفي قبل أن يقتل عثمان بستين. (أسد الغابة: ٩٨/٦).

أبو ذر الغفاري

اختلف في اسمه اختلافاً كثيراً، وأصح ما قيل فيه هو: جندب بن جنادة بن قيس الغفاري، وأمه: رملة بنت الوقيعة من بني غفار أيضاً، كان من كبار الصحابة وفضلائهم، قديم الإسلام، توفي أبو ذر بالربذة سنة ٣١هـ، وصل عليه ابن مسعود. (أسد الغابة: ٩٩/٦).

أبو رجاء العطاردي

عمران بن ملحان، أبو رجاء العطاردي، مشهور بكنيته، مخضرم، ثقة، معتمَر، مات سنة ١٠٥هـ، أخرج له السنة. (تقريب التهذيب: ٨٥/٢).

أبو الزاهرية

هو حدير بن كريب الحضرمي أو الحميري، أبو الزاهرية الحمصي، صدوق، وثقه ابن معين، توفي سنة ١٠٠هـ، أخرج له مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه. (الخلاصة: ص ٨٣؛ تقريب التهذيب: ١٥٦/١).

أبو زيد (صاحب النوادر)

سعيد بن أوس بن ثابت الأنصاري، صاحب العربية بالبصرة. قال أبو علي: كان أنحى من أبي عبيدة والأصمعي، وأغزر في اللغات منها. ونوادره في اللغة مشهورة. (طبقات الزبيدي: ص ١٦٥ - ١٦٦).

أبو سعيد البرذعي

أحمد بن الحسين البرذعي. أخذ عن أبي علي الدقاق وموسى بن نصر، وهو أستاذ أبي الحسن الكرخي. (طبقات الفقهاء: ص ١٤١).

أبو سعيد الخدري

سعد بن مالك بن سنان الأنصاري الخدري، كان من الحفاظ لحديث رسول الله ﷺ الكثيرين، ومن العلماء الفضلاء العقلاء. مات سنة ٧٤هـ. (أسد الغابة: ١٤٢/٦).

أبو سفيان بن حرب

صخر بن حرب بن أمية، أبو سفيان القرشي الأموي، ولد قبل الفيل بعشر سنين، وأسلم ليلة الفتح، وكان من المؤلفين قلوبهم، إذ أعطاه رسول الله ﷺ من غنائم حنين مائة بعير وأربعين أوقية، كما أعطى سائر المؤلفين، توفي في المدينة سنة ٣١هـ. وصل عليه عثمان رضي الله عنه. (أسد الغابة: ١٠/٣).

أبو شريح الخزاعي

الكعبي، اسمه خويلد بن عمرو أو عكسه، وقيل غير ذلك، صحابي، نزل المدينة، مات سنة ٦٨هـ، أخرج له الستة. (تقريب التهذيب: ٤٣٤/٢).

أبو الضحى

سلم بن ضُيَيح - بالتصغير - الهمداني، أبو الضحى الكوفي العطار، مشهور بكنيته، ثقة، فاضل، مات سنة ١٠٠هـ. أخرج له الستة. (تقريب التهذيب: ٢٤٥/٢).

أبو عازب

الكوفي، اسمه مسلم بن عمرو أو ابن أراك، مستور، روى عن النعمان بن بشير، وعنه الحارث بن زياد، أخرج له ابن ماجه.
(تقريب التهذيب: ٤٤٣/٢، الخلاصة: ص ٣٨٢).

أبو عامر العقدي

هو عبد الملك بن عمرو القيسي، أبو عامر العقدي، ثقة، مات سنة ٢٠٤هـ، أخرج له أصحاب الكتب الستة.
(تقريب التهذيب: ٥٢١/١).

أبو هاشمة

الأموي، مولاهم، جلس أبي هريرة، مقبول، أخرج له أبو داود.
(تقريب التهذيب: ٤٤٤/٢).

أبو العباس بن سريج

القاضي أبو العباس، أحمد بن عمر بن سريج، مات ببغداد سنة ٣٠٦هـ. وكان من أئمة المسلمين، ويقال له: الباز الأشهب، وكان يفضل على جميع أصحاب الشافعي حتى على المزني. وعنه انشر فقه الشافعي في أكثر الأفاق.
(طبقات الفقهاء، ص ١٠٨).

أبو عبد الرحمن السلمي

عبد الله بن حبيب بن ربيعة، أبو عبد الرحمن السلمي، الكوفي، المقرئ، مشهور بكنيته، ولأبيه صحبة، ثقة، ثبت، مات بعد السبعين. أخرج له الستة.
(تقريب التهذيب: ٤٠٨/١).

أبو عبيد بن مسعود

ابن عمرو الثقفي، والد المختار بن أبي عبيد، صحابي، أسلم في عهد رسول الله ﷺ، ثم إن عمر بن الخطاب استعمله سنة ١٣هـ وسيره إلى العراق في جيش كثيف، فبهم جماعة من أهل بدر، وقتل أبو عبيد ذلك اليوم شهيداً، واستشهد معه ألف وثمانمائة وقيل أربعة آلاف. وقال عمر حينئذ: «رحم الله أبنا عبيد لو انحاز إلي لكنت له فئة».

(أسد الغابة: ٢٠٥/٦).

أبو عبيد الهروي

القاسم بن سلام، فقيه، محدث، لغوي، توفي سنة ٢٣٤هـ.
(إنباه الرواة: ١٢/٣ - ٢٣).

أبو عبيدة

معمر بن المثنى التيمي. كان من أجمع الناس للعلم، وأعلمهم بأيام العرب وأخبارها،
وأكثر الناس رواية. توفي سنة ٢١٠ وقيل سنة ٢١١هـ.
(طبقات الزبيدي: ص ١٧٥ - ١٧٨).

أبو عثمان النهدي

عبد الرحمن بن مل بن عمرو بن عدي النهدي، أبو عثمان الكوفي، أسلم ولم ير
النبي ﷺ، ثقة، ثبت عابد، مات سنة ٩٥هـ، وقيل بعدها، عن أكثر من مائة وثلاثين
عاماً. أخرج له الستة.
(تقريب التهذيب: ٤٩٩/١؛ الخلاصة: ص ١٩٩).

أبو عمرو

اختلف في اسمه فقيل: زيان بن العلاء بن عمار بن العريان التميمي، المازني. وقيل:
اسمه كنيته. كان من أوسع الناس علماً بكلام العرب ولغاتها وغريبها، وكان من جلة القراء
الموثوق بهم، توفي سنة ١٥٤هـ.
(طبقات الزبيدي: ص ٣٥ - ٤٠).

أبو غالب

الباهلي، مولاهم، الخياط البصري، اسمه نافع أو رافع، ثقة، أخرج له أبو داود
والترمذي وابن ماجه.
(تقريب التهذيب: ٤٦٠/٢).

أبو ماجد

قيل اسمه: عائذ بن فضلة، مجهول، لم يرو عنه غير يحيى الجابر، وقال النسائي:
منكر الحديث، وقال البخاري: ضعيف، أخرج له الترمذي وأبو داود والنسائي.
(تقريب التهذيب: ٤٦٨/٢؛ ميزان الاعتدال: ٥٦٦/٤).

أبو محذورة

اختلف في اسمه على عدة أقوال، منها ما قاله البخاري وابن معين: اسمه سمرة بن معبر. ثم قال ابن عبد البر: اتفق الزبير وعمه مصعب وابن إسحاق أن اسم أبي محذورة «أوس» وهؤلاء أعلم بأنساب قريش. وكان أبو محذورة مؤذن رسول الله ﷺ، ولم يزل مقيماً بمكة ولم يهاجر حتى مات فيها سنة ٥٩هـ وقيل سنة ٧٩هـ.
(أسد الغابة: ٢٧٨/٦).

أبو مسعود البلري

اسمه: عقبة بن عمرو بن ثعلبة، أبو مسعود البلري، وهو مشهور بكنيته، ولم يشهد بدرأ، وإنما سكن بدرأ، وشهد أحداً وما بعدتها من الشاهد، وقال البخاري: إنه شهد بدرأ، ولا يصح. سكن الكوفة ثم رجع إلى المدينة فمات بها في آخر خلافة معاوية بن أبي سفيان.
(أسد الغابة: ٥٧/٤؛ طبقات ابن سعد: ٩/٦).

أبو المليلح الهذلي

ابن أسامة بن عمير، أو عامر بن حنيف بن ناجية الهذلي، اسمه عامر وقيل: زيد وقيل زياد، ثقة، مات سنة ٩٨هـ، وقيل سنة ١٠٨هـ، وقيل بعد ذلك. أخرج له الستة.
(تقريب التهذيب: ٤٧٦/٢).

أبو موسى الأشعري

اسمه عبد الله بن قيس الأشعري، أسلم بمكة، وهاجر إلى الحبشة، ثم قدم مع أهل السفيتين ورسول الله بخير، وصار أحد الحكمين بين علي ومعاوية فخلع فانخدع، وسار إلى مكة فمات بها، وقيل: مات بالكوفة سنة ٤٢هـ. وقيل غير ذلك.
(أسد الغابة: ٣٠٦/٦).

أبو النضر هاشم بن القاسم الكثاني

يكنى أبا النضر، نزل بغداد، وكان ثقة، صاحب سنة. أخرج له الستة، مات سنة ٢٠٧هـ في خلافة المأمون.
(طبقات ابن سعد: ٧٧/٢/٧، الخلاصة: ص ٣٥٠؛ طبقات الحفاظ للسيوطي: ص ١٥٢).

أبو نعيم

وهب بن كيسان الأسدي، مولاهم، أبو نعيم المؤدب المكي، وثقه النسائي، قال ابن سعد: مات سنة ١٢٧ هـ. أخرج له الستة.
(الخلاصة: ص ٣٥٨).

أبو نوفل بن أبي عقرب

الكناني العريجي، اسمه: مسلم، وقيل عمرو بن مسلم، وقيل معاوية بن مسلم. ثقة أخرج له البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي.
(تقريب التهذيب: ٤٨٢/٢).

أبو هريرة

اسمه عبد الرحمن بن صخر على الأشهر، صحابي مشهور، قدم مهاجراً ليالي فتح خيبر، حفظ عن النبي ﷺ الكثير، توفي سنة ٥٨ هـ على الأرجح. رضي الله عنه.
(تذكرة الحفاظ للذهبي: ٣٢/١).

أبو الهياج الأسدي

حيان بن حصين الأسدي، أبو الهياج الكوفي، ثقة، أخرج له مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي.
(الخلاصة: ص ٨٢).

أبو الوليد الباجي

الحافظ العلامة ذو الفنون أبو الوليد سليمان بن خلف بن سعيد التجيبي القرطبي الذهبي، صاحب التصانيف، أصله من مدينة بَطْلَيْنُوس، فانتقل جده إلى باجة، المدينة التي بقرب أشبيلية، فنسب إليها، كان بارعاً في الحديث وعلمه ورجاله وفي الفقه وغوامضه ومخلافه وفي الكلام ومضايقه، توفي سنة ٤٧٤ هـ رحمه الله.
(تذكرة الحفاظ: ١١٧٨/٣).

أبو وهب الجيشاني

المصري، قيل اسمه ديلم بن هوشع، وقال ابن يونس: هو عبيد بن شرحبيل، مقبول، أخرج له أبو داود والترمذي وابن ماجه.
(تقريب التهذيب: ٤٨٧/٢).

أبو يوسف

الإمام العلامة فقيه العراقيين، يعقوب بن إبراهيم الأنصاري الكوفي، صاحب أبي حنيفة رضي الله عنهما، توفي سنة ١٨٢ هـ.
(تذكرة الحفاظ: ٢٩٢/١).

[من نسب إلى أبيه]

ابن الأهرابي

أبو عبد الله محمد بن زياد الأعرابي، كان نحويًا، كثير السماع، راوية لأشعار القبائل، كثير الحفظ، لم يكن في الكوفيين، أشبه برواية البصريين منه.
(طبقات الزبيدي: ص ١٩٥ - ١٩٧).

ابن الجوزي

الإمام العلامة الحافظ علم المراقق وواعظ الأفاق: جمال الدين أبو الفرج، عبد الرحمن بن أبي الحسن علي بن محمد القرشي التيمي البكري البغدادي الحنبل الواعظ المفسر، صاحب التصانيف السائرة في فنون العلم. ولد سنة ٥١٠ هـ على الأشهر، توفي سنة ٥٩٧ هـ رحمه الله.
(تذكرة الحفاظ: ١٣٤٢/٤).

ابن دريد

محمد بن الحسن بن دريد صاحب جهرة اللغة والمقصورة. كان أعلم الناس في زمانه باللغة والشعر وأيام العرب وأنسابها. توفي سنة ٣٢١ هـ.
(طبقات الزبيدي: ص ١٨٣ - ١٨٤).

ابن أبي الزناد

عبد الرحمن بن أبي الزناد عبد الله بن ذكوان، القرشي سولاهم، أبو محمد المدني، صدوق، تغير لما قدم بغداد، وكان فقيهاً. أخرج له البخاري تعليقاً ومسلم والأربعة. مات سنة ١٧٤ هـ.

(تقريب التهذيب: ٤٧٩/١، الخلاصة للخزرجي: ص ١٩٢).

ابن شهاب الزهري

محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب القرشي الزهري، كنيته أبو بكر،

الفقيه الحافظ، متفق على جلالته وإتقانه، مات سنة ١٢٥هـ، أخرج له الستة.
(تقريب التهذيب: ٢٠٧/٢).

ابن الصباغ

عبد السيد بن محمد بن عبد الواحد، أبو نصر بن الصباغ، ولد سنة ٤٠٠هـ وتوفي سنة ٤٧٧هـ.

(طبقات الشافعية للسبكي: ١٢٢/٥ - ١٣٤).

ابن عبد البر النمري

أبو عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر النمري القرطبي. كان إمام عصره في الحديث والأثر وما يتعلق بها. توفي سنة ٤٦٣هـ.
(المغرب في حلى المغرب: ٤٠٧/٢؛ جذوة المقتبس: ص ٣٤٤).

ابن العربي

العلامة الحافظ القاضي أبو بكر محمد بن عبد الله بن محمد الأشيلي، كان متبحراً في العلم، ثاقب الذهن، صنف في الحديث والفقه والأصول وعلوم القرآن والأدب والنحو والتاريخ. ولد سنة ٤٦٨هـ. وتوفي سنة ٥٤٣هـ. رحمه الله.
(تذكرة الحفاظ: ١٢٩٤/٤).

ابن عينة

سفيان بن عينة بن ميمون، أبو محمد، الهلالي الكوفي، محدث الحرم، مولى محمد بن مزاحم أخي الضحاك بن مزاحم. كان إماماً حجة حافظاً واسع العلم كبير القدر. قال الشافعي: لولا مالك وسفيان لذهب علم الحجاز. ولد سنة ١٠٧هـ. قال ابن سعد: مات بمكة ودفن بالحجون.

(تذكرة الحفاظ: ٢٦٢/١؛ طبقات ابن سعد: ٣٦٤/٥).

ابن ماجه

الحافظ الكبير المفسر، أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني، ابن ماجه الربيعي، صاحب السنن والتفسير والتاريخ ومحدث تلك الديار، ولد سنة ٢٠٩هـ وتوفي سنة ٢٧٣هـ. رحمه الله.

(تذكرة الحفاظ: ٦٣٦/٢).

ابن محيريز

عبد الله بن محيريز الجمحي، أبو محيريز المكي نزيل الشام، وثقه العجلي، وقال ابن حجر: ثقة عابد، أخرج له الستة. مات في خلافة عمر بن عبد العزيز رحمه الله. (الخلاصة: ص ١٨١).

ابن معين

يحيى بن معين، الإمام الفرد، سيد الحفاظ، أبو زكريا المري، مولاهم، البغدادي، قال أحمد بن حنبل: يحيى بن معين أعلمنا بالرجال. ولد سنة ١٥٨ هـ وتوفي بالمدينة المنورة وهو متوجه إلى الحج سنة ٢٣٣ هـ. (تذكرة الحفاظ: ٤٢٩/٢؛ طبقات ابن سعد: ٩١/٣/٧).

[الكفى من النساء]

أم سلمة

بنت أبي أمية بن المغيرة القرشية المخزومية، زوج النبي ﷺ، اسمها هند، وكان أبوها يعرف بزد الركب، وكانت من المهاجرات إلى الحبشة وإلى المدينة. (أسد الغابة: ٣٤٠/٧).

أم فروة

بنت أبي قحافة التيمية، وهي أخت أبي بكر الصديق، وكانت أم فروة من المبايعات، بايعت رسول الله ﷺ، وروت عنه أنه قال: إن أحب الأعمال إلى الله الصلاة في أول وقتها، وقال بعضهم: إن أم فروة راوية هذا الحديث هي أم فروة الأنصارية وليس لأخت أبي بكر فيه مدخل، وقد رجح أبو عمر بن عبد البر أنها أخت أبي بكر. والله أعلم.

(أسد الغابة: ٣٧٧/٧؛ الامتياز: ١٩٤٩/٤).

أم هانئ

بنت أبي طالب القرشية الهاشمية، بنت عم النبي ﷺ، وأخت علي بن أبي طالب رضي الله عنه، اختلف في اسمها فقيل: هند، وقيل: فاطمة، وقيل: فاختة. أسلمت عام الفتح. أخرج لها الستة. (أسد الغابة: ٤٠٤/٧؛ الخلاصة: ص ٤٣٠).

أم ورقة بنت نوفل

وهي مشهورة في كنيثها، واختلفوا في نسبها، فقيل: بنت نوفل، وقيل: بنت عبد الله بن الحارث، وهي التي سماها الرسول «الشهيدة». وكانت قد دبرت غلاماً لها وجارية، فقاما إليها بالليل، فغناها بتعطيفها لها حتى ماتت، وذهبها، فأصبح عمر، فقام في الناس، فقال: من عنده من هذين علم، أو من رأهما فليجيء بهما، فأمر بهما، ففصلبا، فكانا أول مصلوب بالمدينة.

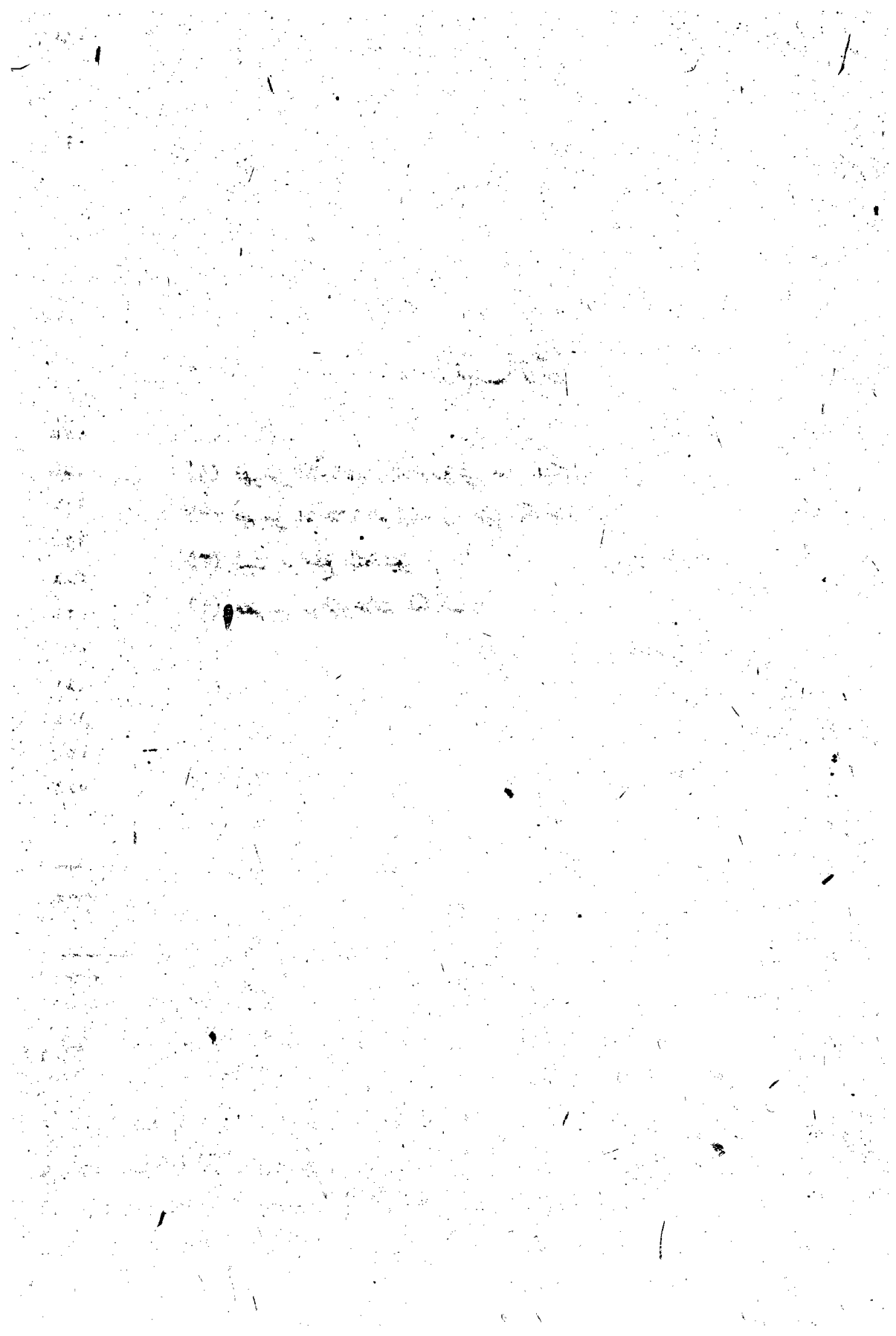
(أسد الغابة: ٤٠٨/٧).

**



الفهارس

- (١) فهرس الأحاديث الواردة في متن الكتاب.
- (٢) فهرس الأعلام الواردة في متن الكتاب.
- (٣) ثبت مراجع التحقيق.
- (٤) فهرس موضوعات الكتاب.



(١)

فهرس الأحاديث الواردة في متن الكتاب

رقم الصفحة	أول الحديث	رقم الصفحة	أول الحديث
٧٤١	ادرووا الحدود عن المسلمين		[باب الهزرة]
٧٦٠	ادهوا الناس ويشروا		همزة الوصل
٧٤٢	ادفعوا الحدود ما وجدتم		ابغاهي فأعطني
٦٥٤	اذهب فقد ملكتها	٥٠٤	ابدأ بنفسك ثم بمن تعول
٧٥١	اذهب به فاقطعوه	٤٥٨	ابدأ بنفسك فصديق عليها
٢٣٩ - ٢٢٦	ارجع فصل فإنك لم تصل	٥١٦	ابدأ بيمينها ومواضع الوضوء
٤٢٦	اركبها	٣١٧	اجعلها مكانها ولن تجزي
٤٢٥	اركبها بالمعروف إذا ألجئت إليها	٦٣٢	اجعلوا آخر صلواتكم بالليل وتراً
١٩٧	اركبوا	١٦٧	اجلس فقد أذيت
٦٨	استنزهوا من البول	٣٠٤	احتجبي منه
٢٦٦	استنزهوا ولا تختلفوا	٦٤٨	أحجج عن أبيك واعتز
٥٠٥	اشترها فأعتقها فإنما الولاء لمن أعتق	٤٥٨	أحفظ علينا ميضاتك
٥٠٤	اشترها فإنما الولاء لمن أعطى الثمن	١٩٧	أحفظوا علينا صلواتنا
٦٨	اشربوا من ألبانها وأبوالها	١٩٧	أحفظوا اليتامى في أموالهم
٤٨٦	اطرحوها واطرحوا ما كان حولها	٣٤٠	أحفوا الشارب واعفوا للنهي
٥٣٢	أهلف كسبه ناضحك	٦٤٢	أحجر أيتها شئت
٧٣٢	أخذ إلى امرأة هذا فإن اعترفت	٦٧٥	أخرج فناد في المدينة
٣٩٨	أخذ يا أنيس على امرأة هذا	٢٢٧	أحرقوا
٤٢	أغسلنها ثلاثاً أو خمساً	٣٧١	أخلع جيتك
٤٢	أغسلوه بماء وسدر	٤٢٦	

رقم الصفحة	أول الحديث	رقم الصفحة	أول الحديث
٤٤٤	أحابتنا هي؟	٤٧١	افترقت اليهود والنصارى
٤٠٧	أحب الصيام إلى الله تعالى	٤٩١	اقتلوا باللذين من بعدي
٦٥٤	أخذتموهن بأمانة الله	٧٤٣	اقتلوا الفاعل والمفعول
٣٦٨	أذ العشور	٥٣٣	اقروا القرآن ولا تغلوا فيه
٩٦	إذا أقيمت الفاط	٣٣٢	اقروا على موتاكم
٢١٩	إذا أحدث وقد جلس في آخر صلاة	٢٨٢	اقتضيا مكانه يوماً آخر
٧٠٧	إذا اختلف الجنان	٦٩	الشمس لي ثلاثة أحجار
٥١٢	إذا اختلف المتبايعان فالقول	٦٨٧	انصرفاء نفي لهم بهلجم
٥١٢	إذا اختلف المتبايعان في البيع	٤٦٥	انطلق حج مع امرأتك
١٩٤	إذا أدرك أحدكم سجدة	٤٣٨	انصري فإنه يكفيك
٢٠٧	إذا أذنت فترسل	٤٣٤	انقضي رأسك وامشطي
٦٢٧	إذا أرسلت كلابك		
٦٢	إذا استيقظ أحدكم من نومه		همزة القطع
١٨٢	إذا اشتد الحر فأبردوا	٤١٢	أبّر تردن؟
٣٠٢	إذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها تسجود	٢٢٩	أمين
٢٧٧	إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا	٦١٧	أبا عمير ما فعل النغير
٩٨	إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم	١٨٣	أبرد
٢٢٩	إذا أثن الإمام فأمثوا	١٨٢	أبردوا بالظهر
٥٩٥	إذا بايعت فقل لا خلافة	٦٨٣	أبغض الحلال إلى الله الطلاق
٦٤	إذا بلغ الماء قلتين	٤٢٤	أناهي الليلة أت من ربي
٣٤١	إذا بلغت تسمين ففيها حقنان	٣٦١	أتؤدين زكاتهن
٣٠٧	إذا جاء أحدكم الجمعة فليغتسل	٥٧٨	أتبرئكم يهود بخمسين ديناراً
٧٤	إذا دبغ الإهاب فقد طهر	٥٠٢	أتبيع جملك
٤٣٧	إذا رجعت إلى مكة فإن طوافك	٧٢٥ - ٧٢٤ - ٥٧٨	أتحلّفون وتسهقون
٤٤٤	إذا رمى وحلق وذبح	٧٥٢	أتشفع في حد من حدود الله
٧٣٢	إذا زنت أمة أحدكم	٤٣	أتشهد أن لا إله إلا الله
٧٣١	إذا زنت فاجلدوها	٢٧٧	أتصلبها أربعاً
٢٣٧	إذا سجد العبد سجد معه سبعة	٣٦١	أتعلمين زكاة هذا
٦٤٥	إذا عطس أحدكم	٥٥٨	أجد هذا لحم شاة

رقم الصفحة	أول الحديث	رقم الصفحة	أول الحديث
٧١٢	أصبر	٢٧٥	إذا فسا أحدكم في الصلاة
٤٩١	أصحابي كالنجوم	١٠٨	إذا جاء أحدكم أو قلس
٣٩٤	أصمتت يومكم هذا	٢٣٤	إذا قال الإمام سبح الله لمن حمده
٤٠٠	أطعمه أهلك	٢٨١	إذا علم العيد يصلي
٥٥٨	أطعميه الأسارى	٢٨٨	إذا قرأ ابن آدم السجدة
٣٩٩	أعتق رقبة أو صم شهرين	٢١٨	إذا قضى الإمام الصلاة
٧٩٧	أعط لابتي سعد الثلثين	٣٠٣	إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة
٥١٠	أعطه إياه فإن خيار الناس	٢١٩	إذا قلت هذا فقد تمت صلاتك
١٤٠	أعطيت خمسا لم يعطهن أحد	٢٢٦	إذا قمت في الصلاة فكبر
٢٨١	أعيدوا سننكم في سقائه	٦٤٩	إذا كان لأحدكن مكاتب
٣١٠	أف، أف	٣٤٣	إذا كانت إحدى وعشرين ومائة ففيها
٣٣٣	أفزعكم بكائي؟	٦٧٨	إذا كانت عند الرجل امرأتان
٤٠٤	أفطر الحاجم والمحجوم	٢٦٥	إذا كبر فكبروا
٤٠٥	أفطر هذان	٣٣٥ - ٤٥	إذا مات ابن آدم انقطع
٧١٥	أفلان هو؟	١٢١	إذا نسى أحدكم ذكره
٣٦١	أفسرك أن يسورك الله بهما	٢٠٠	إذا نسي أحدكم صلاة
١٦٤	أقم معنا إن شاء الله	٨٥	إذا وجد أحدكم ذلك فليضح
١٧٠ - ٥٧	أكل كل ذي ناب	٩١	إذا وطئ أحدكم بتعله الأذى
٥٤٩	أكل ولدك نحلته مثل هذا	٩١	إذا وطئ الأذى يخفيه
٢٨٤	أكنت تقضين شيئا؟	٧١	إذا وقع الذباب في شراب أحدكم
٥٨٢	ألا أخبركم بخير الشهداء	٨٩	إذا ولغ الكلب في الإناء
٧٦	ألا استمتعتم بجلدهما	٤٨٥	أرأيت إذا منع الله الثمرة
٦٢٤	ألا إن الذكاة في الحلق واللثة	٤٠٣	أرأيت لو كان على أختك فون
٣٨٢	ألا إن صدقة الفطر واجبة	٦٥٢	أرأيت لو وضعها في حرام
٧١٣	ألا إن قتل خطأ العمد	٦٥١	أربع من سنن المرسلين
٢١٣	ألا رجل يتصدق على هذا	٦٣٧	أربع لا تجزي في الأضاحي
٣٤٠	ألا من ولي يتيما له مال	١٧٩	أسفروا بالفجر
٢١١	ألقه على بلال	٥٥٠	أشهد على هذا غيري
٥٧٤	ألك بيئة؟	١٧٩	أصبحوا بالصبح

رقم الصفحة	أول الحديث	رقم الصفحة	أول الحديث
٢٨٢	إن كان من قضاء رمضان	٥٦	ألم أر برمة فيها لحم؟
٥٦٨	إن كان هذا شأنكم فلا تكروا	٢٧١	أما إنها ستهب الليلة ريح شديدة
٢٧٩	إن أباك لو كان آمن بالتوحيد	٢٥٥	أما شعرت أن عم الرجل صنو الأب
٥٢٥ - ٥٢٤	إن أحق ما أخذتم عليه أجرأ	٢٦٦	أما يخشى الذي يرفع رأسه
٢١٢	إن أخطأ صداة قد أذن	٢٣٦	أمرت أن أسجد على سبعة أعظم
٥٦٦	إن أتمكم قد أضلت فلاذتها	٧٦٢	أمرت أن أقاتل الناس حتى
٦٢١	إن أول ما نبدأ به في يومنا هذا	٢٣٤	أمرت بالنحر وليس بواجب
٦٢٥	إن أول نسكنا في يومنا هذا	٥٨٩	أمرت يوم الأضحي عيداً
٢٠٩	إن بلالاً يؤذن بليل	٥٥٠	أمسكوا عليكم أموالكم
٧٧١	إن بني المطلب لم يفارقوني	٦٥٤	أمعك شيء؟
١٩١	إن جهنم تسجر إلا يوم الجمعة	٦١٤	أنا الميراث فله
٧٦	إن دباغها ذكاتها	٧٥٢	أنا بعد: فإنما أهلك الناس قبلكم
١٨٢	إن شدة الحر من فيح جهنم	٤٨٤	أنا لا فلا تبايعوا حتى
٧٧٥	إن عثمان أطلق في حاجة الله	١٦١	أنتي جبريل عليه السلام
١٧٢	إن عيني تنامان ولا ينام قلبي	٧٢٤	إثما أن يودوا صاحبكم
٢٦٧	إن في الصلاة شغلا	٧٦٢	أنا ففة كل مسلم
١٤٩	إن للصلاة أولاً وآخرأ	٧٦٤	أن تقول أسلمت وجهي لله
٤٤٩	إن مكة حرمها الله تعالى	٥٨٩	أنت ومالك لأبيك
٢٢٩	إن من البر بعد البر أن تصلي	٥٧١	أنشدك بالله الذي أنزل التوراة
٧٥٧	إن من العنب حمراً	٥٢٢	إن أخذتها أخذت قوساً من نار
	إن من عباد الله من لو أقسم	٥٢٢	إن أردت أن يطورك الله بها
٧٠٥	على الله لأبره	٥١٤	إن بيعت من أخيك ثمرأ
٥٥٨	إن هذا لحم شاة تخبرني	٤٠٠	إن شاء فزق وإن شاء تابع
٢٦٩	إن هذه الصلاة لا يحل فيها	٥٥١	إن شئت تصدقت بها
٤٠	إن الصعيد الطيب طهور	٥٥١	إن شئت حبس أصلها
٧٩١	إن الله أعطى كل ذي حق حقه	٦٧٩	إن شئت سمعت لك
١٦٦	إن الله قد أمدكم بصلاة	٢٩٦	إن شئت فقص وإن شئت فافطر
١٦٧ - ١٦٦	إن الله قد زادكم صلاة	١٩٨	إن صليتها
٧١٠	إن الله كتب الإحسان على كل شيء	٤٤٦	إن عطب فانحره

رقم الصفحة	أول الحديث	رقم الصفحة	أول الحديث
٣١٠	إنما هذه الآيات يخوف الله بها	٦٢٠	إن الله عز وجل لم يهلك قوماً أو
٨٥	إنما يجزئك من ذلك الوضوء		إن الله عز وجل ليزيد الكافر عذاباً
١٤٢	إنما يكفيك أن تحني	٣٢٨	في قبره
١٠٧	إنما يكفيك أن تصنع هكذا	٥١٢	إن الله هو المسعر
٦٦٢	إنه ليس منهم شاهد ولا غائب	٣٩٧	إن الله وضع عن المسافر الصيام
٦٩	إنها رجس	٦٠٦	إن الله لا يصنع بشقاء أحدك شيئاً
٧٣٥	إنها لا تحصنك		إن الله عز وجل يحدث من أمره
٥٧	إنها ليست بنجس	٢٦٧	ما يشاء
٦٧	إنهما ليعذبان وما يعذبان في كبير	٥٦	إن العاه لا يجنب
٣٢٨	إنني لم أنه عن البكاء	٦٢	إن المسلم لا ينجس
٦٠٣	إنني والله إن شاء الله لا أحلف	٤٩	إن النفوس لا ينجس
٧٦٠	أنهى عن كل مسكر	٣٢٨	إن الميت ليعذب ببكاء أهله عليه
٦٢٩	أنهر الدم بما شئت	١٨٦	إن الناس قد صلوا ورددوا
٥٥٨	أوسع من قبل رجليه	٢٢٢	إننا معاشر الأنبياء
٢٣٨	أو كلكم يجد ثوبين	٧٨٤	إننا نفلون غداً بخيف بني كنانة
٦٥٢	أوليس قد جعل الله لكم ما تصدقون	٣٧٧	إنك تأتي قوماً أهل كتاب
٦٠٧	أوف بنذك	٢٥٧	إنكن لأنتن صواحب يوسف
٥٤٩	أيسرك أن يكونوا إليك في البر	١٠٠	إنما الأعمال بالنيات
٨٣	أين ابن عمك؟	٣٨٦	إنما الصدقة عن ظهر حق
١٦٤	أين السائل عن مواقيت الصلاة	١١٤	إنما الوضوء على من نام مضطجماً
٤٩٨	أيقض إذا جف	٥٠٥	إنما الولاء لمن أعتق
١٥٠	أيما أدركتني الصلاة	١٣٢	إنما أمرت بالمسح هكذا
٧٧	أياكم أن تتخذوا ظهور الدواب	٥٨٤	إننا أنا بشر وإنكم تختصمون إلي
٢٢٥	أياكم ومحدثات الأمور	٨٠	إنما بعثتم ميسرين ولم
٢١٣	أيكم يتجر على هذا؟	٧٧١	إنما جنو المطلب وبنو هاشم
٧٦٧	أيكما هكذا؟	٢٦١ - ٢٦٠	إنما جعل الإمام ليؤتم به
٦٥٧	أيما امرأة نكحت بغير إذن وليها	٧١	إنما حرم أكلها
٥٨٩	أيما رجل أقلس فأدرك رجل ماله	٢٣٧	إنما مثل هذا مثل الذي
٥٩١	أيما رجل باع سلعة	٧١٣	إنما هذا من إخوان الكهان

رقم الصفحة	أول الحديث	رقم الصفحة	أول الحديث
	[حرف الراء]	٥٩٠	أيما رجل مات أو أفلس
٧٢٥	تأتون بالبينة على قتله؟		
٧٥١	تب إلى الله		
٦٨٧	تجاوز الله لي عن أمتي الخطأ		
١٢٦	تحت كل شعرة جناة	٣٣٦	الآن بردت جلده
٨٦	تحت ثم تقرصه بالماء	٣٣٦	الآن فككت رهانه
١٤٨	تدع الصلاة أيام أقراتها	١٠٥	الأذنان من الرأس
٢٣٢	ترفع الأيدي في سبع مواطن	٢٦٢	الإمام ضامن والمؤذن مؤتمن
٦٤٤	تصامحوا	٤٧	الأنصار شعاري والناس دناري
٦٠٤	تصدق به	٦٦٤ - ٦٥٦	الأمم أحق بنفسها من وليها
٣٣١	تصدق عن أمك	٢٠٤ - ٢٠٢	الله أكبر الله أكبر
٣٨١	تصدقن ولو من جليكن	٨٠١	الله ورسوله مولى من لا مولى له
٥١٣	تصدقوا عليه	١٢٠	اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك
٦١٩	تعطيه ما لا تأكلين	٥٧١	اللهم إني أول من أحيا أمرك
٢٨٤	تقضي عنك شيئاً	١٧٤	اللهم اهدني فيمن هديت
٧٤٧	تقطع يد السارق في ربع دينار	١٦٩	اللهم علمه الكتاب
٥٢	تمررة طيبة وماء طهور	٦٧٨	اللهم هذا قسمي فيما أملك
	المعروف بالألف واللام		[حرف الباء]
١٤٠	التيمن ضربتان	١٦٨	بادروا الصبح بالوتر
	[حرف التاء]	٤٩٤	بارك الله لك في صفقتك
١٧٠	ثلاث كتبت علي وهم لكم سنة	٥٠٢ - ٤٧٤	بغنيه
٦٣٤	ثلاث من علي فريضة ولكم تطوع	٥٣٥	بلغوا عني ولو آية من كتاب الله
٥٠٧	ثمن الكلب سحت	٤٣٢	بل لكم خاصة
٥٨٣	ثم يمشوا الكذب	٥٦	بين العبد وبين الكفر ترك الصلاة
	المعروف بالألف واللام		المعروف بالألف واللام
٦٦٥	الطيب أحق بنفسها من وليها	٤٩٤ - ٤٧٨	الييمان بالخيل ما لم يتفرقا
		٤٩٩	

رقم الصفحة	أول الحديث	رقم الصفحة	أول الحديث
٨٠	خذوا ما يال عليه من التراب	٧٢٢	الثيب بالثيب جلد مائة والوجم
٥١٣	خذوا ما وجدتم وليس لكم إلا ذلك		[حرف الجيم]
٥٣٤	خذوها واضربوا لي بسهم	٥٢٨	جار الدار أحق بالدار
٥٠٥	خذوها فاعتقها واشترطي	٧٢٧	جرح المعجماء جبار
٤٨٩	خفقوا الصدقات فإن في المال	٤٠	جملت لي الأرض مسجداً وطهوراً
١٦٩	خمس صلوات في اليوم والليلة		المعروف بالألف واللام
٤٢٦	خمس فواسق يقتلن في الحرم	٥٢٧	الجار أحق بشفتة
٦٤٢	خمس من الفطرة		[حرف الحاء]
٧٦٢	خير الأصحاب أربعة	٢٠١	حافظوا على الصلوات وصلاة الوسطى
٥٨٢	خير الناس قرني ثم الذين يلونهم	٥٥١	حبس أصلها وسبل
٦٠٥	خير صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة	٧٠٩	حتى تبرا
	المعروف بالألف واللام	٧٣ - ٨٦	حجته ثم اقرصيه بالماء
٨٠٠	الخال وارث من لا وارث له	٤٥٨	حج عن نفلك ثم حج عن شيرمة
٤٨٠	الخراج بالضمان	٣٣٤	حجني عنه
٧٥٧ - ٧٥٦	الخمر من هاتين الشجرتين	٧٨	حرمت الخمر لعينها
٣٤٦	الخيل ثلاثة: هي لرجل	٥٦٥	حريم البئر البدي خمسة وعشرون
	[حرف الدال]	٥٦٥	حريم البئر مد رشائها
١٣٣	دعها فإني أدخلتها طاهرتين	٣١٣	حوالينا ولا علينا
٥٠٠ - ٤٩٩	دعوا الناس يرزق الله بعضهم		المعروف بالألف واللام
١٢٥	دعي عمرتك وانقضي رأسك	٤٥٢	الحج عرفة
٧٢٩	دية ذمي مسلم	٦٦٧	الحلال لا يفسده الحرام
	[حرف الذال]		[حرف الضاء]
٦٢٥ - ٦٢٤	ذكاة الجنين ذكاة أمه	٣٥٥	خذ الحب من الحب والشاة من الغنم
٥٢١	ذهب حنك	٤٩٧	خذوا شطر دينكم من الحميراء
	المعروف بالألف واللام		
٤٩٤	الذهب بالذهب		

رقم الصفحة	أول الحديث	رقم الصفحة	أول الحديث
٢٥٢	صلاة الجماعة أفضل من		[حرف الراء]
٢٧٩	صلاة الليل مثنى مثنى	٢٢٣	وعليك الله إن كنت لأولياً
٢٧٨	صلاة الليل والنهار مثنى مثنى	٢٢٩	رفع القلم عن ثلاثة
٢٥٤	صلاة المرأة في بيتها	١٧٢	ركعة من آخر الليل
١٧٢	صلاة المغرب وتر النهار		المعروف بالآلف واللام
٢٠١	صلاة الوسطى صلاة العصر	٤٤٢	الراعي يرضى النهار ثم يرمي بالليل
٦٠٥	صلاة في مسجدي هذا		[حرف السين]
٣٣٦	صلّ لهما مع صلاتك	٤٩ - ٦٢	سبحان الله إن المسلم لا يتجس
٦٠٥	صلّ هنا	٢٧٥	سبحان الملك القدوس
٢٥٧ - ١٩٩	صلوا كما رأيتموني أصلي	٢٢٣	سبحانك اللهم وبحمدك
٣٨٩	صوموا لرؤيتي واضطروا لرؤيتي	٧١٤	سجع كسجع الأعراب
	المعروف بالآلف واللام		المعروف بالآلف واللام
١٢٧	الصعيد وضوء المسلم	٧٤٩	السارق إذا سرق ربع دينار قطع
٤٤٠ - ٤٤٨	الصلاة أمانك	٢٤٨	السلام عليكم ورحمة الله
١٨٨	الصلاة على وقتها	٥٧	السنور سبع
١٨٧	الصلاة لأول وقتها		[حرف الشين]
٢٧٩	الصلاة مثنى مثنى		المعروف بالآلف واللام
	[حرف الضاد]	٥٢٩	الشريك شفيح والشفعة في كل شيء
٤٩٤	ضح بالشاة وتصدق بالدينار	٥٢٨	الشفعة في كل شرك
	[حرف الطاء]		[حرف الصاد]
٦٨٦	طلاق الأمة تطلقان	٣٨٦	صاع من بر أو قمح على...
٢٨٠	طول القنوت	٨٠	صبا عليه سجلاً من ماله
٢٨٠	طول القيام	٢٩٥	صلاة تصدق الله بها عليكم

رقم الصفحة	أول العءبء	رقم الصفحة	أول العءبء
١٩٥	فإذا غربت الشمس		[ءرف الظاء]
٢٤٠	فإذا فعلت هذا فقد تمت		المءرف بالألف واللام
٤٠٨	فإذا كان العام المقبل	٥١٩	الظهر ىركب بئقءة إذا كان مرهوناً
٢٥٨	فإذا كانت له مائتا درهم		[ءرف العىن]
٢١١	فأقم أنت		عباد الله : وضع الله المءرج
٦٩٤	فإن جاءت به كذا فهو لزوجها	٤٤٥	عدة الأءة حبسءان
٦٢٧	فإنما سمىء على كلبك	٦٧٤	عسى الله أن يطعمكم
١١٤	فإنه إذا اضطلع أشرف مفاصله	٦٢١	علم الرجل خليه
٧٢٥	فتحلف لكم يهود	٦٢٥	عليك وعلى أمك
٢٥١	فمن بلغت عنده صدقة الجذعة	٦٤٥	عليكم
٧٠٦	فمن قتل له بعد مقاتله هذه قءبل	٧٦٥	عليكم بالسواء الأعظم
٤٥٠	فهن لهن ولمن أنى عليهن	٢٠٦	علي بها
٢٦٠	في الرقة ربع العشر	١٩٠	
٥١٨	في سائمة الغنم زكاة		المءرف بالألف واللام
٢٤٦	في المال حق سوى الزكاة	٥٤١	الغالب في هبءه كالكلب
٢٦٤	فيما سقت السماء والأنهار	٥٢٨	العارية مؤداة والمنءة
	[ءرف القاف]	٢٢٥	العبد إذا وضع في قبه
٢١٥	فأتلهم الله ، أما والله قد علموا	٤٥١	العورة هي الحبة الصغرى
٢٧٩	قال رجل لأءصدقن بصدقة		[ءرف الغىن]
١٤٢	قتلوه قتلهم الله	٢١٤	عظ فءخذك فإن الفءذ من العورة
٢٥٩	قد عفوت عن الخيل والرقىق		[ءرف الفاء]
٧١٠	قد نهىءك فعصىءى	٢٠١	فأءبءوا هزم الأرض
٢٠٢	قل : الله أكبر الله أكبر	٧٤٤	فأجلدوه ثلاثاً
٨٢	قم أبا تراب قم أبا تراب	٢٤٠	فأرجع فصل
٢٠٢	قم فأذن بالصلاة	٦٠٠	فإذا رأىءوه فصوموا
٢٠٤	قم فأركع	٢٤١	فإذا أراءءت على عشرين ومائة
٢٥٥	قوموا فلاصلى لكم		
٦٠٩	قوم عليه قيمة العدل		

رقم الصفحة	أول الحديث	رقم الصفحة	أول الحديث
٧٠٢	لها الثقة والسكنى		[حرف الكاف]
٧١٥ - ٥٧٨	لو يعطى الناس بدعواتهم	٧٢٤	كبر كثير
٧٢٥		٦٣٤	كتب علي النحر ولم يكتب عليكم
١٨٧	لولا أن أشق على أمتي	٤٧١	كل يمين لا يبع بينهما
١٨٧	لولا ضعف الضعيف	٧١٤	كل شيء خطأ إلا الحديد
٦٧٩	ليس بك على أهلك هوان	٦٧٤	كل شيء خطأ إلا السيف
٥٣٧	ليس على المستعير غير المثل ضمان	٧٦٠	كل ما أسكر عن الصلاة فهو حرام
٧٥١	ليس على غائن ولا متسهب	٧٦٠	كل مسكر حرام
١١٤	ليس على من نام ساجدا وضوءه	٦٢٦	كلوه إن شتم فإن ذكاته
٢٦٦	ليس في الخضراوات صدقة	٢٧١	كم جاءت حديثك
٢٤٧	ليس في الخيل والرقيق زكاة	٢٦٤	كما أنتم - ودخل الحجره
٢٦٤	ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة	٢٦٤	كبت جنبا ونسيت أن اغتسل
٢٦٥		٧٥	كنت رخصت لكم في جلود الميتة
٢٦٦	ليس فيها شيء		[حرف اللام]
٦٦٤	ليس للاب مع الثيب أمر	٦٥١	لكني أصوم وأطير
٧٩٢	ليس للقاتل وصية	٦٠٥	لأن أصلي في بيت أحب إلي
٦٥٧	ليس للولي مع الثيب أمر	٥٧٤	لئن حلف على مالك ليأكله
٥٥٦	ليس لعرق ظالم حق	٧١٢	لئن ظفرت بهم لأمثلن
	المعروف بالألف واللام	٤٠٦	لخلف فم الصائم
٢٧٢	اللحد لنا والشق لغيرنا	٥٠٣	لعمرك ترى أنني إنما حبستك
		٧٤٣	لعمن الله من عمل عمل قوم لوط
	[حرف الميم]	٥٥٧	لقد أرييت، خذ نفقتك
٧٥١	ما إخاله سرق	٨٠	لقد تحجرت واسمأ
٧٤٦	ما أخذ في كمامه فاحتمل	٢٢٧	لقنوا موتاكم لا إله إلا الله
٦٢٠	ما ألقى البحر أو جزر عنه	٢٨١	لك في ذلك أجر
٢٤٧	ما أنزل علي في الحمر شيء إلا	٢٧٩	لك ما نويت يا يزيد
٦٢٨	ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكل	٢٨٦	لكل سهو سجدتان
٥٠٥	ما يال أناس يشترطون	٧٨٨	للقارس سهمان

رقم الصفحة	أوله للحديث	رقم الصفحة	أوله للحديث
٤٣٦	من أحرم بالحج والعمرة	٣٦١	ما بلغ أن تؤدى زكاته فركي
٥٦٣	من أحيا أرضاً	٥٧٢	ما تجدون في الخزرة في شأن الرجم
٥٥٥	من أخذ من الأرض شيئاً	٣٨١	ما دعون الخب
٤٧٩	من أداها طائعاً فله أجرها	٦١٧	ما شأن أبي عمير
٣٠٢	من أدرك ركعة من الجمعة	٧٦٢	ما غلب قوم
١٩٤	من أدرك من الصبح ركعة	٢٦٦	ما فعلت في الذي أرسلتك
٢٠٥	من أذن ثنتي عشر سنة	٥٢	ما في إديواتك؟ قلت نبيد
٣٧٥	من استغنى أغناه الله	٥٠٣	ما كنت لأخذ جملك
٣٥٧	من استغاد بالآ فلا زكاة عليه حتى	٤٠٠	ما لك؟
٥٠٩	من أسلف في شيء فليسلف	٤٣٨	مالك تبكين
٤٧٥	من اشترى شيئاً لم يره	٥٦٠	مالك ولها منها سقاها
٤٧٦	من اشترى غنماً مصرأة	٨٩	ما لهم ولها، فرخص في كلب الصيد
٤٧٧	من اشترى مصرأة فهو بالخيار	٢٣١	مالي أراكم راقعي أيديكم
٧٣٦	من أشرك بالله فليس يمحسن	١٩٠	ما منعكما أن تصليا معنا
٧٤٦	من أصاب بفيه من غير ذي حاجة	٣٦١	ما هذا يا عائشة
٧٥٦	من أصاب من ذلك		ما هذه؟ فقال المصدق:
٦٦٥ - ٤٥٠	من أعتق شقيقاً له في عبد	٣٥٢	يا رسول الله أرتجمها بيميرين
٦١٠	من أعتق نصيباً أو شقيقاً في مملوك	٣٥٤	ما ينقم ابن جميل إلا
٦٧١	من أعطى في صداق امرأة	١٦٢	مثل المسلمين واليهود والنصارى
٩٥	من اكتحل فليوتر	١٦٢	مثلكم ومثل أهل الكتابين
٧٦٩	من ألقى سلاحه فهو آمن	٦٨٤ - ٦٨٣	مرو فليراجعها ثم ليملكها
٤٧٧	من باع محفلة فهو بالخيار	٢٥٧	مروا أبا بكر فليصل بالناس
٥١٨ - ٤٨٣ - ٤٨٣	من باع نخلاً قد أبرت	٢١٧	مفتاح الصلاة الطهور
		٧٤٣	فصلون من عمل عمل لوط
١٥٦	من ترك الصلاة فقد كفر	٤٧٠	من ابتاع طعاماً فلا يمه حتى
١٢٨	من ترك موضع شربة من الجنابة	٣٠٧	من أتى الجمعة فليغتسل
٣٠٦	من ترضاً فأحسن الوضوء	١٥٦	من أتى حائضاً أو امرأة في دبرها
٣٠٦	من ترضاً يوم الجمعة فيها ونعمت	٥٦٤	من أحاط حائطاً على أرض
١٢٤	من جامع ولم يمن فليترضاً	١٢٥	من أحب أن يهل بمعوة

رقم الصفحة	أول الحديث	رقم الصفحة	أول الحديث
٢٤٩	من كان له إمام فقرأه الإمام له قراءة	٥١١	من حبس العتب زمن القطاف
٣٧٤	من كان له نصاب تجب فيه الزكاة	٥٦٤	من حفر بئراً فله أربعون ذراعاً
٤٣٥ - ٤٣٤	من كان معه هدي فليهل		من حلف على يمين فقال:
	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر	٦٠١ - ٦٠٠	إن شاء الله
٧٨٣	فلا يأخذ دابة من	٦٠١	من حلف فاستثنى
	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر	٣٣٠	من دخل المقابر فقرأ سورة يس
٤٩٦	فلا يأخذن إلا مثلاً	٢٨٠	من ركع ركعة وسجد سجدة
٤٥٦	من كسر أو عرج فقد حل	٣٣٠	من زار قبر والديه
٦٧٣	من كشف خمار امرأة	٥٥٦	من زرع في أرض قوم بغير إذنتهم
٧٧٦	من كشف ستراً فأدخل بصره	٣٧٥	من سأل وله أوقية أو عدلها
٣٩٤	من لم يبيت الصيام قبل الفجر	٥٩٠	من سرق له متاع أو متاع
	من لم يجمع الصيام من الليل	٤٣٩	من شاء أن يهل بالصبح ومن
٣٩٤	قبل الفجر	٤٥٨	من شيرمه؟
٤٠٢	من مات وعليه صيام شهر فليطعم عنه	٢٨٦	من شك في صلواته فليسجد
٤٠٣	من مات وعليه صيام صام عنه وليه	٣١٩	من صلى على جنازة في المسجد
	من تر على المقابر فقرأ	٤٤٠	من صلى معنا هذه الصلاة
٣٣٠	قل هو الله أحد	٥٥٥	من ظلم من الأرض شيراً
٦١١	من ملك فأرحم محرم فهو حر	١١٧	من غش فليس منا
٤١٣	من ملك زاداً وراحلة	٦٣٠	من فعل ذلك فقد أصاب
١٦٨	من نام عن الوتر أو نسيه	٣٣٠	من قال: الحمد لله رب السموات
١٦٨ - ١٦٨	من نام عن صلاة أو نسيها	٧٢١	من قتل عبده قتلناه
٦٠٦	من نذر أن يطيع الله فليطعه	٧٦٩ - ٧٦٨ - ٧٦٧	من قتل قتيلاً
١٩٩	من نسي صلاة فذكرها	٧٠٨	من قتل له قتيل فله أن
٣٨٠	من هما؟	٧٠٦	من قتل له قتيل فهو بخير النظرين
٦٣١	من وجد سعة فلم يضح	٣٩٣	من كان أكل فليصم
٦٣٨	من ولد له ولد فأحب أن يتسكك	٣٢٨	من كان آخر كلامه لا إله إلا الله
٥١٦	من يشتريه؟	٦٣٣	من كان ذبيح قبل أن يصلي
١٦٥	مواقب الصلاة بين هلمين	٦٣٣	من كان ذبيح قبل الصلاة
		٤٠١	من كان عليه صوم رمضان

رقم الصفحة	أول الحديث	رقم الصفحة	أول الحديث
٤٠٠	هل تجد رقبة تعتقها		المعروفه بالالف واللام
٥٩٥	هل ترك من دين	٧١٧	المؤمنون تتكافأ دماؤهم
٣٩٥	هل عندكم شيء؟	٤٧٢	التبايعان بالخيار ما لم يتفرقا
٢٨٤	هل كنت تقضين يوماً من رمضان	٤٧٠	التبايعان كل واحد منهما بالخيار
٦١٥	هل لك إبل؟	٦٩٦	المخلاعتان لا يتجمعان أبداً
٦٩٤	هل لك من إبل؟	٤١٩	المتحرم إذا لم يجد الإزار
١١١	هل من رجل يكلوننا	٧١٨	المسلمون تتكافأ دماؤهم
١٢٣ - ١٢١	هل هو إلا مضخة منه	٦١٢	المكاتب عبد ما بقي عليه درهم
٧١	هلا أخذتم إهابها		
٧١	هلا لتفتنتم بجلدها		[حرف النون]
٣٩	هو الطهور ماؤه الحل ميتة	٤٤٨	نحن نازلون بخيف بني كنانة
٨٠٢	هو ألى الناس بمحياه ومماته	٦٤٣ - ٤٥٧ - ٣٣٢ - ٣٣١	نعم،
٧٩٣	هو حر كله ليس لله فيه شريك	٢١٦	نعم إذا كان سابقاً يخطي
٥٦	هو عليها صدقة	٣٣٢	نعم الصلاة عليهما والإستغفار لهما
٦١٣	هو لك يا عبد بن زمة	٣٣٠	نعم إنه ليصل إليهم
٤٧٤	هو لك يا عبد الله بن عمر	٣٨٠	نعم لها أجران
٥٦٠	هي لك أو لأخيك أو للذئب	١٣١	نعم ما يدا لك
٦٢١ - ٤٢٧	هي من الصيد	٥٩	نعم وبما أفضلت السباع كلها
		١٣١	نعم وما شئت
	[حرف الواو]	٢٩١	نعم ومن لم يسجد لهما لم يقرأهما
٣٧٣	وإذا كانت سائمة الرجل ناقصة	٧٨	نعم الأدم النخل
٦٠٥	والذي بعث محمداً بالحق لو سلبت		
٢٥٢	والذي نفسي بيده لقد همت		[حرف الهاء]
٧٩٩	وجب أجرك وردها عليك الميراث	٣٥٩	هاتوا ربيع المشور
٥٤٥	وجبت صدقتك	٤٣٨	هذا أمر كتب الله على بنات آدم
١٣٠	وجوهوا هذه البيوت عن المسجد	٣٤١	هذه فريضة الصدقة
٨٠٠	ورثت امرأة أشيم	١٠٦	هكذا أمرني ربي
١٩٣	وقت صلاة الصبح من طلوع الفجر	٥٧١	هكذا تجلدون حد الزاني
١١٥	وكله السه العيان	٤٢٨	هل أشرتكم أو صدتم أو قتلتم

رقم الصفحة	أول الحديث	رقم الصفحة	أول الحديث
٣٦٩	لا يجتمع العشر والخراج	٥٦٣	لا حمى إلا لله ورسوله
٦٣٨	لا يحب الله العقوق	٦٩٧ - ٦٩٦	لا سبيل لك عليها
٦٣٩	لا يحتلبن أحدكم ماشية أخيه	٤٥٨	لا ضرورة في الإسلام
٥٢٠	لا يحتلبن أحد ماشية أحد إلا	٢٢٨ - ٢٢٧	لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب
٦٦٨	لا يحرم المحرم الجلال		لا صلاة لجار المسجد إلا في
٥٠٨	لا يحل بيع بيوت مكة ولا إجارته	٦٥٣ - ٢٢٨	المسجد
١٦٠	لا يحل دم امرئ مسلم إلا	٢٢٧	لا صلاة لمن لم يقرأ في كل
٦٤٠	لا يحل لأحد أن يأخذ عصا أخيه	١٠٢	لا صلاة لمن لا وضوء له
٥٤٤	لا يحل للواهب أن يرجع في هبته	٤٠٧	لا صوم بعد النصف من شعبان
	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم	٥٣٥	لا ضمان على مؤتمن
٤١٥	الآخر أن	٢٨٢	لا عليكما صوما مكانه
٤١٤	لا يخلون رجل بامرأة إلا	٧١٤	لا عهد إلا بالسيف
٨٠٤ - ٨٠٣	لا يرث المسلم الكافر	٢٦٨	لا غوار في صلاة ولا تسليم
٧٠٩	لا يستقاد من الجرح حتى يبرأ	٧٥٣	لا قطع في ثمر ولا كثر
٤٧٢	لا يسوم الرجل على سوم أخيه	٧١١	لا قوه إلا بالسيف
١٩١	لا يصلين أحد بعد الصبح	٦٩٧	لا ملك لك
٤٩	لا يفتسل أحدكم في الماء الدائم	٦٠٧	لا نذر في معصية الله تعالى
٥٢٤ - ٥٢٣ - ٥٢٢	لا يغلن الرهن	٦٨٦	لا نذر لابن آدم فيما لا يملك
٧٢٠	لا يقاد الوالد بالولد	٧٠١ - ٧٠٠	لا نفقة لك ولا سكنى
٩٩	لا يقبل الله صلاة حائض إلا بخمار	٧٣٣	لا نفل إلا بعد الخمس
٧٢٠	لا يقتل حر بعبد	٦٦١ - ٦٦٠ - ٦٥٣	لا نكاح إلا بولي
٧١٩	لا يقتل مسلم بكافر	٦٦٢	
٧١٨ - ٧١٧	لا يقتل مؤمن بكافر	٤٥٢	لا، وأن تعتمروا هو أفضل
	لا يقرأ الجنب والحائض شيئاً	١٧٨	لا وتران في ليلة
١٢٧	من القرآن	٧٩١	لا وصية لوارث إلا
٤١٩	لا يلبس القمص ولا السراويلات	٤٩٩	لا بيع حاضر لباد
٥٠٥	لا يمنعك منها ذلك	٣٣١	لا يبكي الله عينك يا معاذ
	لا ينظر الله عز وجل إلى	٦٠	لا يورث أحدكم في الماء الدائم
٦٦٨	رجل نظر...	٨٠٤	لا يورث أهل ملتين

رقم الصفحة	أول الحديث	رقم الصفحة	أول الحديث
٦٥٢	يا معشر الشباب من استطاع	٤٦١	لا يَنْكحَ المحرم ولا يَنْكحَ
٥٨٣	يا معشر يهود أخرجوا إليَّ علماءكم		[حرف الباء]
١٤٦	يتصدق بنصف دينار	٢٥٩	يا أبا بكر ما منعك أن تثبت إذ
١٨٤	يتعاقبون فيكم ملائكة	١٣٧	يا أبا ذر إن الصعيد الطيب طهور
٤٠٢	يصوم الذي أدركه ثم	٥٨٤	يا ابن صوريا، أنشدك بالله
٥٧	يغسل الإناء إذا ولغ فيه الكلب	٧٠٥	يا أنس كتاب الله القصاص
٨٥	يغسل ذكره ويتوضأ	١٦٧	يا أهل القرآن أوتروا
٧٩٧	يقضي الله في ذلك	٦٣٢	يا أيها الناس إن علي كل أهل بيت
٨٥	يكفيك أن تأخذ كفاً من ماء	٤٣٠	يا بني عبد المطلب لا تمنوا
١٢٠	يكفيك ضربتان	٣١٠	يا رب ألم تعدني أن لا تعذبهم
٢٩٤	يمسح المسافر ثلاثة أيام	٣٢٦	يا صاحب السبيتين
٨٧	ينضح بول الغلام	٧٦٥	يا عائشة إن الله يحب الرفق
٦٤٥	يهديكم الله ويصلح بالكم	٦٠٣	يا عبد الرحمن بن سمره
٤٥٣	يوم عرفة ويوم النحر		يا عمرو صليت بأصحابك
	المعروف بالآلف واللام	١٣٨	وأنت جنب؟
٦٦٥	اليتيمة تستأمر في نفسها	٢٦١	يا معاذ لا تكن فتاناً

(٢)

فهرس الأعلام الواردة في متن الكتاب

٦٠٢ ، ٦٠٩ ، ٦٤٦ ، ٦٨١ ، ٦٨٤

٦٨٥ ، ٦٨٦ ، ٧٠١ ، ٧٥٠ ، ٨٠٣

أبي بن عمارة: (ل) - ١٣١

أبسي بن كعب: (ل) - ١٧٥ ، ٢٢٥

٥٣٣ ، ٧٥٨ ، ٧٩٨

الأثرم: ١٠٢ ، ١٠٩

أحمد بن الحسين = البيهقي (أبو بكر)

أحمد بن حنبل: (ل) - ٤٥ ، ٥٣ ، ٦٠

٧٦ ، ٩٧ ، ١٠٢ ، ١٠٦ ، ١٠٩ ، ١١٣

١١٤ ، ١١٥ ، ١٣٠ ، ١٣٢ ، ١٣٣

١٣٥ ، ١٣٧ ، ١٤٢ ، ١٥٠ ، ١٥٢

١٦٥ ، ١٧٨ ، ١٨١ ، ١٨٣ ، ٢٠٣

٢٠٦ ، ٢٠٩ ، ٢١٢ ، ٢١٤ ، ٢١٧

٢١٩ ، ٢٢٢ ، ٢٢٣ ، ٢٤١ ، ٢٤٥

٢٦٨ ، ٢٩١ ، ٣٤٠ ، ٣٤٣ ، ٣٥٢

٣٥٨ ، ٣٦٧ ، ٣٦٨ ، ٣٨٤ ، ٤١٦

٤٤٣ ، ٤٥٩ ، ٤٧٥ ، ٥٥٠ ، ٥٥٦

٥٦٤ ، ٦٠٢ ، ٦٠٦ ، ٦١١ ، ٦٣١

٦٣٢ ، ٦٦٦ ، ٦٧٢ ، ٦٧٣ ، ٦٨٦

٧٢١ ، ٧٢٩ ، ٧٥٠

أحمد بن علي بن ثابت البغدادي: (ل) -

٣٩٠ ، ٣٩١

[حرف الألف]

أمّة بنت وهب: ٣٣٣

أبان بن سعيد: ٧٧٦

أبان بن أبي عياش: ٨١

أبان بن يزيد المطار: (ل) (*) - ٧٤٨

إبراهيم (عليه السلام): ٣١٥ ، ٣٥٧

إبراهيم (ابن النبي محمد ﷺ): ٣٢٨

٦٠١

إبراهيم بن خالد بن اليمان: ٩٢ ، ١٣٤

إبراهيم بن السري: (ل) - ٢٢٤

إبراهيم بن عبد الواحد بن سرور المقدسي:

٣٣٦

إبراهيم بن نافع: ٤٠٢

إبراهيم بن أبي يحيى: (ل) - ٦٠

إبراهيم بن يزيد التيمي: (ل) - ١١٨

إبراهيم بن يزيد النخعي: (ل) - ٨١ ، ٨٧

٩٢ ، ٩٣ ، ١٠٨ ، ١٧٥ ، ١٨٠ ، ١٩٦

٢٣٠ ، ٢٣٢ ، ٢٤٧ ، ٢٦٥ ، ٣١٨

٣١٩ ، ٣٤٣ ، ٣٦٥ ، ٣٦٩ ، ٣٨٤

٣٨٥ ، ٣٨٧ ، ٤١٦ ، ٤٢٤ ، ٤٥٥

٤٦١ ، ٥٠٧ ، ٥١٠ ، ٥٢٢ ، ٥٢٣

٥٣٩ ، ٥٤٣ ، ٥٧٨ ، ٥٨١ ، ٥٩٢

(*) وضعت حرف (ل) أمام من

ترجمت له في الملحق.

الأشتر النخعي: (ج) - ٧١٧
 أشعث بن سعيد السمان: (ج) - ٢١٧
 أشعث بن سليم الكوفي: (ج) - ٤٤١
 أشعث بن سوار الكندي: (ج) - ٤٠٢
 أشيم الضبابي: (ج) - ٧٦٣، ٨٠٠
 الأصمعي = عبد الملك بن قريب
 الأعمش: (ج) - ١٨٠، ٢١٩، ٤٦١
 ٦٨١
 الإفريقي = عبد الرحمن بن زياد
 أفلت بن خليفة: (ج) - ١٢٩، ١٣٠
 الأفرع بن حابس: (ج) - ٤٥١، ٧٧٤
 أمامة بنت زينب بنت أبي العاص: (ج) -
 ٢٧٤، ٢٧٣
 أنس بن سيرين: ٥٥٩
 أنس بن عياض الليثي: (ج) - ٧٤٨
 أنس بن مالك: (ج) - ٥٨، ٦٧، ٦٨،
 ١٠٣، ١٠٦، ١٤٢، ١٤٣، ١٥٢،
 ١٥٨، ١٦٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٨٠،
 ١٨٥، ١٨٦، ١٩٦، ٢٠٥، ٢١٤،
 ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٣٨، ٢٥١، ٢٥٥،
 ٢٥٦، ٢٦٤، ٢٨١، ٢٩٣، ٢٩٦،
 ٣١٣، ٣١٨، ٣٢٥، ٣٣٠، ٣٤١،
 ٣٨٣، ٣٩٧، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٢٢،
 ٤٢٦، ٤٤٧، ٤٦١، ٤٧٦، ٤٨٢،
 ٤٨٥، ٥١٢، ٥٥٢، ٥٩٥، ٦١٧،
 ٦٣٦، ٦٤٣، ٦٦٩، ٧٠٥، ٧١١،
 ٧١٥، ٧٤٤، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٦٣
 ٧٧٤، ٧٧٠، ٧٦٩، ٧٦٤
 أنس بن النضر: ٧٠٥
 أنيس بن الضحاك الأسلمي: ٣٦٥، ٣٩٨
 ٧٣٢، ٧٣٢

الأرقم بن أبي الأرقم: (ج) - ٥٥٢
 الأزهري = محمد بن أحمد بن أزهر
 الهروي
 أسامة بن زيد: (ج) - ٩٤٩، ٤٤٠، ٥٨٦،
 ٧٣٠، ٧٥٢، ٧٨٤، ٨٠٤
 إسحاق بن إبراهيم الحنظلي = إسحاق بن
 راهويه: (ج) - ٤٥، ١٠٦، ١١٣،
 ١٣٥، ١٥٢، ١٦٥، ١٧٤، ١٧٨،
 ١٨٣، ٢٠٦، ٢١٧، ٢٢٣، ٢٤١،
 ٢٩١، ٣٢١، ٣٤٠، ٣٦٨، ٣٨٧،
 ٤١٦، ٤٤٣، ٤٥٩، ٥٣٥، ٥٥٠
 ٦٨٦، ٦٧٢، ٦٠٦، ٦٠٢، ٥٥٦
 إسرائيل: ٥٣، ٦٩
 أسعد بن زرارة: (ج) - ٢٩٩، ٣٠٠
 أسماء بنت أبي بكر الصديق: (ج) - ٧٣
 ٨٦
 إسماعيل (عليه السلام): ٣١٥، ٤٧٢
 إسماعيل بن إبراهيم الأسدي: (ج) - ٦٥٨
 إسماعيل بن إسحاق: ٨٨
 إسماعيل بن أمية الأموي: (ج) - ٦٢٠
 إسماعيل بن حماد الجوهري: (ج) -
 ١١٤، ١٣٥، ٢٥٣، ٣٦٠، ٤٠٩
 ٤١٧، ٦١٦
 إسماعيل بن أبي خالد: ٦٤٣
 إسماعيل بن سالم: ٣٤٦
 إسماعيل بن عياش: ٩٠، ٢٨٦، ٥٩١
 إسماعيل بن مسلم: ٦٢٢
 إسماعيل بن يحيى المزني: (ج) - ١٣٤،
 ١٣٥، ١٣٧، ١٧٥، ٥٢٢
 الأسود بن ثعلبة الكندي: (ج) - ٥٣٣
 الأسود بن يزيد النخعي: ٢٥٦، ٢٥٧،
 ٤٢٧، ٥٤١، ٦٠٩، ٦١٩، ٧٠٠

٥٠٤ ، ٥٠٩ ، ٥١٣ ، ٥١٤ ، ٥١٧ ،
 ٥٢٨ ، ٥٤٩ ، ٥٥٥ ، ٥٩٥ ، ٦١٠ ،
 ٦٥٧ ، ٦٦٨ ، ٦٧٥ ، ٧٠٦ ،
 ٧٢٥ ، ٧٢٦ ، ٧٦٧ ، ٧٧٠ ، ٧٧٨ ،
 ٧٨٤ ، ٧٩٨

البراء بن عازب: (ج) - ٢٣١ ، ٢٣٦ ،
 ٣٢٦ ، ٥٧١ ، ٦٣١ ، ٧٢٧ ، ٧٢٨ ،
 ٧٣٨

البراء بن مالك: (ج) - ٧٦٩
 بروع بنت واشق: (ج) - ٦٧٢
 بريرة - مولاة عائشة أم المؤمنين: ٥٦ ،
 ٥٠٤ ، ٥٠٥ ، ٦٨٩

البيزار: (ج) - ٣١٧
 بسرة بنت صفوان: (ج) - ١٢١ ، ١٢٢ ،
 ١٢٣

بشر بن منصور: ٦٦١
 البجوي: (٨٦) ، ١٦٥ ، ١٧٩ ، ١٨٤ ،
 ٢٣٣ ، ٢٤٦ ، ٣٢٤ ، ٣٦٣ ، ٤١٨

بقية بن الوليد: ١١٥ ، ٢٠٠
 بكار بن يحيى: ٧٢
 بكير بن عبد الله المخزومي: (ج) - ٤٩٨
 بلال بن رباح: (ج) - ٤٣ ، ٥٠ ، ٥١ ،
 ١٣٥ ، ١٦٤ ، ١٨٣ ، ١٨٤ ، ١٩٧ ،
 ١٩٨ ، ٢٠٣ ، ٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢٠٧ ،
 ٢٠٨ ، ٢٠٩ ، ٢١٠ ، ٢١١ ، ٢١٢ ،
 ٢٥٧ ، ٢٦٧ ، ٣٨٠ ، ٥٠٢ ، ٥٠٣

بهر بن حكيم: ٧٦٤
 بيان بن بشر الأحمسي: (ج) - ٣٤٦
 البيهقي (أبو بكر): (ج) - ١٩٦

الأوزاعي: ٩٦ ، ١٠١ ، ١٠٨ ، ١٣٣ ،
 ١٣٥ ، ١٥٢ ، ١٦٥ ، ٦٨٢ ، ٧٥٠ ،
 ٧٨٧ ، ٨٠٣
 أيمن ابن أم أيمن: ٧٤٥
 أيوب بن أبي تيممة السخيتاني: (ج) -
 ٢١٠ ، ٢٣٣ ، ٣٤٥ ، ٣٥٧ ، ٤٦٠ ،
 ٥٤٣ ، ٦٠١ ، ٦٢١

[حرف الباء]

البخاري: (ج) - ٤٢ ، ٥٣ ، ٦٥ ، ٦٧ ،
 ٧١ ، ٧٢ ، ٨٣ ، ٨٤ ، ٨٦ ، ٩٦ ،
 ٩٧ ، ١٠٢ ، ١٠٧ ، ١١٨ ، ١٢٥ ،
 ١٣٠ ، ١٣٢ ، ١٤٠ ، ١٤٣ ، ١٤٥ ،
 ١٥١ ، ١٦٢ ، ١٦٧ ، ١٧٢ ، ١٨٢ ،
 ١٨٤ ، ١٨٦ ، ١٨٨ ، ١٨٩ ، ١٩٢ ،
 ١٩٣ ، ١٩٤ ، ١٩٦ ، ٢٠٥ ، ٢٠٦ ،
 ٢١٢ ، ٢١٤ ، ٢١٥ ، ٢١٩ ، ٢٢٦ ،
 ٢٢٩ ، ٢٣٣ ، ٢٣٤ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧ ،
 ٢٣٨ ، ٢٤٤ ، ٢٥٢ ، ٢٦٠ ، ٢٦٣ ،
 ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، ٢٨٢ ، ٢٨٧ ، ٢٩٣ ،
 ٢٩٦ ، ٢٩٨ ، ٢٩٩ ، ٣٠٢ ، ٣١١ ،
 ٣١٢ ، ٣١٥ ، ٣٢١ ، ٣٢٤ ، ٣٢٥ ،
 ٣٣١ ، ٣٣٧ ، ٣٤٠ ، ٣٤٢ ، ٣٥٤ ،
 ٣٦٢ ، ٣٦٤ ، ٣٦٨ ، ٣٧١ ، ٣٧٨ ،
 ٣٨٠ ، ٣٨٦ ، ٣٨٧ ، ٣٨٩ ، ٣٩٠ ،
 ٣٩١ ، ٣٩٣ ، ٤٠٠ ، ٤٠٣ ، ٤٠٤ ،
 ٤٠٥ ، ٤٠٦ ، ٤١٢ ، ٤١٤ ، ٤١٥ ،
 ٤١٨ ، ٤١٩ ، ٤٢١ ، ٤٢٣ ، ٤٣٠ ،
 ٤٣٦ ، ٤٤٠ ، ٤٤٣ ، ٤٤٤ ، ٤٤٧ ،
 ٤٤٨ ، ٤٥٢ ، ٤٥٣ ، ٤٥٧ ، ٤٥٨ ،
 ٤٧٠ ، ٤٧٣ ، ٤٧٤ ، ٤٧٦ ، ٤٨٠ ،
 ٤٨٣ ، ٤٨٤ ، ٤٨٥ ، ٤٩٣ ، ٥٠٢

٦٨٦ ، ٦٨٩ ، ٦٩٠ ، ٦٩٤ ، ٦٩٥ ،
٧٠١ ، ٧٠٨ ، ٧٢٠ ، ٧٢٩ ، ٧٣٦ ،
٧٤١ ، ٧٤٣ ، ٧٥٠ ، ٧٥١ ، ٧٩٠ ،
٧٩١ ، ٧٩٧ ، ٧٩٩ ، ٨٠٠ ، ٨٠٢

تميم بن حذلم: (ل) - ٢٨٩
تميم الداري: (١١٠)، ٨٠٢

[حرف الثاء]

ثابت - مولى عبد الرحمن بن زيد: ٤٧٦
ثابت بن أسلم البناني البصري: ١٤٣ ،
٤٠٥

ثابت بن الضحاك: ٥٥٩

ثابت بن قيس: ٦٨٤

ثعلب: (ل) - ١٣٩

ثعلبة بن عباد العبدي: (ل) - ٣٠٩

ثعلبة بن عبد الله: ٣٨٦

ثعلبة بن أبي مالك القرظي: (ل) - ٣٠٤

الثوري = سفيان الثوري

[حرف الجيم]

جابر الجعفي: ٢٦٥ ، ٦٣٤

جابر بن زيد: ٤١٩ ، ٤٥٩ ، ٤٦٠ ، ٤٦١ ،
٦٦٣ ، ٧٩٩ ، ٨٠٣

جابر بن سمرة: ٢٣١

جابر بن عبد الله: ٥٩ ، ٦٠ ، ٧٨ ، ٧٩ ،

٩٧ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١٣٢ ، ١٣٥ ،

١٤٠ ، ١٤٤ ، ١٩٨ ، ٢٠٧ ، ٢٤٩ ،

٢٦٠ ، ٢٦١ ، ٢٦٦ ، ٢٨٠ ، ٤٢٥ ،

٤٣٦ ، ٤٣٧ ، ٤٣٨ ، ٤٣٩ ، ٤٣٩ ،

٤٣٧ ، ٤٣٨ ، ٤٣٩ ، ٤٣٩ ، ٤٣٩ ،

٤٨٥ ، ٤٨٨ ، ٤٩٩ ، ٥٠١ ، ٥٠٢ ،

[حرف التاء]

الترمذي: (ل) - ٤٣ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٤ ،

٥٥ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٦١ ، ٦٧ ، ٦٩ ، ٧٣ ،

١٣٧ ، ١٤١ ، ١٤٦ ، ١٤٨ ، ١٥١ ،

١٥٦ ، ١٥٧ ، ١٦١ ، ١٦٤ ، ١٦٦ ،

١٦٧ ، ١٦٨ ، ١٧١ ، ١٧٣ ، ١٧٤ ،

١٧٧ ، ١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٨٢ ، ١٨٣ ،

١٨٤ ، ١٨٥ ، ١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٩٠ ،

١٩٢ ، ١٩٦ ، ١٩٧ ، ١٩٨ ، ٢٠١ ،

٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٢٠٨ ، ٢٠٩ ، ٢١١ ،

٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٦ ، ٢١٧ ، ٢١٨ ،

٢١٩ ، ٢٢١ ، ٢٢٢ ، ٢٢٤ ، ٢٣١ ،

٢٣٥ ، ٢٣٦ ، ٢٤٠ ، ٢٤١ ، ٢٤٢ ،

٢٤٦ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٦٢ ، ٢٦٣ ،

٢٧٥ ، ٢٧٩ ، ٢٨١ ، ٢٨٣ ، ٢٨٤ ،

٢٩١ ، ٢٩٢ ، ٢٩٣ ، ٢٩٦ ، ٢٩٧ ،

٣٠٦ ، ٣١٠ ، ٣١٤ ، ٣١٥ ، ٣١٨ ،

٣١٩ ، ٣٢٠ ، ٣٢١ ، ٣٢٢ ، ٣٢٣ ،

٣٣٩ ، ٣٤٢ ، ٣٤٦ ، ٣٥٧ ، ٣٥٩ ،

٣٦١ ، ٣٦٢ ، ٣٦٤ ، ٣٦٦ ، ٣٦٨ ،

٣٧٧ ، ٣٨٢ ، ٣٨٣ ، ٣٩٥ ، ٤٠٢ ،

٤٠٣ ، ٤٠٤ ، ٤٠٥ ، ٤٠٦ ، ٤١٣ ،

٤١٧ ، ٤١٩ ، ٤٢٠ ، ٤٢٤ ، ٤٢٦ ،

٤٢٩ ، ٤٣٢ ، ٤٣٤ ، ٤٣٦ ، ٤٣٧ ،

٤٤٤ ، ٤٤٥ ، ٤٥٦ ، ٤٥٧ ، ٤٥٧ ،

٤٧٣ ، ٤٧٦ ، ٤٧٧ ، ٤٨٣ ، ٤٩٠ ،

٤٩٣ ، ٤٩٤ ، ٤٩٩ ، ٥٠١ ، ٥٠٤ ،

٥١٢ ، ٥١٥ ، ٥٢٩ ، ٥٣٤ ، ٥٣٨ ،

٥٥٦ ، ٥٥٧ ، ٥٥٨ ، ٥٥٩ ، ٥٦٠ ،

٥٦٠ ، ٥٦١ ، ٥٦٢ ، ٥٦٣ ، ٥٦٤ ،

٥٦٥ ، ٥٦٥ ، ٥٦٦ ، ٥٦٦ ، ٥٦٦ ،

٥٦٦ ، ٥٦٦ ، ٥٦٦ ، ٥٦٦ ، ٥٦٦ ،

الحارث بن عبد الله الهمداني الأعور:
٤١٣، ٣٥٩

الحارث بن وجيه الراسبي: (ل) - ١٢٧

حارثة بن أبي الرجال: (ل) - ٢٢٣

الحاكم النيبابوري: (ل) - ٢٩٨

حيان بن جزء: (ل) - ٦٢٢

حبيب بن سالم: (ل) - ٧٣٦، ٧٣٧

حجاج بن أرطأة: (ل) - ٤٣٦، ٤٣٨

٦٧١

الحجاج بن عمرو: ٤٥٦

الحجاج بن يوسف الثقفي: ٣٨٥

الحذاء بن عامر: ٣٠٤

حنيفة بن اليمان: (ل) - ١٢١، ٢٧٦

٣٠٨، ٥٦٨، ٦٨٧

حسان بن بلال: (ل) - ١٠٦

الحسن البصري: (ل) - ٥٧، ٨١، ١٢٠

١٢١، ١٣٧، ١٥٨، ٢٣٨، ٢٦٢

٢٧٧، ٣٥٨، ٣٦٠، ٣٧٩، ٤١٦

٤٥٥، ٤٩٠، ٤٩٧، ٥٢٢، ٥٢٤

٥٢٧، ٥٢٨، ٥٣٥، ٥٣٩، ٦٠٠

٦١١، ٦٤١، ٦٤٩، ٦٨٤، ٧٢١

٧٩٩، ٨٠٢

الحسن بن الحر: (ل) - ٢٢٠

الحسن بن زياد: ٤٨

الحسن بن علي بن أبي طالب: ١٧٣

٣٣١، ٤٤٧، ٦٤٠

الحسيل - اليمان (والد حنيفة): ٦٨٧

الحسين بن علي بن أبي طالب: ٣٣١

٦٤٠

الحسين بن الفضل: ٣٣٤

حسين بن المعلم: ١٠٩

٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٧، ٥١٦، ٥٢٧

٥٢٨، ٥٢٩، ٥٥٠، ٥٧٥، ٥٧٦

٦٠٤، ٦١١، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢

٦٢٣، ٦٤٣، ٦٧١، ٦٧٢، ٧٠٩

٧١١، ٧٥١، ٧٧٩، ٧٩٧، ٧٩٨

جابر بن يزيد الأسود: ١٩٠

جبلة بن سحيم: (ل) - ٣٠٥، ٦٣٤

جبير بن مطعم: ٤٧٥، ٥٥٢، ٧٧٠

جبير بن علي: ٣٤٨

الجراح بن أبي الجراح الأشجعي: ٦٧٢

الجراح بن المنهال: ٣٥٩

جرهد بن خويلد الأسلمي: ٢١٤

جرير بن حازم: ٥٣، ٢٥٠

جرير بن الخطفي (الشاعر): ٤٠، ٣٦٢

جرير بن عبد الله البجلي: (ل) - ٧٨٠

جسرة بنت دجاجة: ١٢٩، ١٣٠

جعفر بن برقان: ٥٣

جعفر بن ربيعة: ٧٤٩

جعفر بن أبي طالب: (ل) - ٤٠٥

جعفر بن عون: ٢٦٧

جعفر بن محمد: ٥٧٥، ٦٤٠

جميع بن عمير التميمي: ٤٩١

جميل بن الحسن العتكي: ٦٦٣

جندب بن عبد الله البجلي: (ل) - ٦٣٣

الجوهري = إسماعيل بن حماد الجوهري

جوهر بن سعيد الأزدي: ٧٢٠

جوهرية بنت الحارث: (ل) - ٣٤٩، ٧٦١

[حرف الحاء]

الحارث بن الأزمع: (ل) - ٧٢٥

الحارث بن بلال: ٤٣٢

- حمئة بنت جحش: (ل) - ١٤٨ ، ١٥٠
حميد الطويل: (ل) - ٤٧٦ ، ٤٨٥
حميد بن عبد الرحمن الحميري: (ل) -
٤٠٠ ، ٥٥
حميد بن نافع الأنصاري: ٣٦٠
الحميدي: ٣٢١ ، ٣٤٠
حنش بن عبيد الله: (ل) - ٤٩٥
حنظلة: ٥٦٧
حويصة بن مسعود: (ل) - ٧٢٤
حيان = أبو الهياج الأسدي

[حرف الخاء]

- خارجة بن حذافة العلوي: (ل) - ١٦٦ ،
١٦٧
خارجة بن زيد: (ل) - ٥٢١ ، ٦١٢
خالد بن عرقطة: (ل) - ٧٣٧
خالد بن القاسم المدائني: (ل) - ٢٩٧
خالد بن الوليد: (ل) - ٣٥٤ ، ٣٥٥ ، ٦٢٣
خزيمة بن ثابت: (ل) - ٥٧٦
خزيمة بن جزء: (ل) - ٦٢٢
خفيف بن عبد الرحمن الحراني: (ل) -
٤١٧
الخطابي = حمد بن محمد الخطابي
البيسي
الخطيب البغدادي = أحمد بن حلي بن
ثابت

- خلاص بن عمرو: ٥٢٤ ، ٥٩١
الخليل بن أحمد: (ل) - ١٣٩ ، ٥٦٢

[حرف الدال]

- الدارقطني: (ل) - ٥٤ ، ٥٧ ، ٩٨ ، ٧٦ ،
١٠٢ ، ١٠٣ ، ١٠٥ ، ٢٠٨ ، ١٠٩

- حسين بن واقد: (ل) - ٥١١
حسين بن عبد الله: ٣٣٧ ، ٧٦٥
حفص بن أبي داود: ٤٣٤
حفصة بنت عبد الرحمن: ٦٥٩
حفصة بنت عمر بن الخطاب: (ل) -
١٩٦ ، ٣٥٧ ، ٢٨٢ ، ٣٩٤ ، ٤١٢ ،
٥٥٢

- حفظة: ٧١٦ ، ٧١٧ ، ٧١٨ ، ٧١٩
حكام الرازي: (ل)

- الحكم بن أبان: (ل) - ١٨٥

- الحكم بن عتيبة: ٦١١

- حكيم بن حزام: (ل) - ٤٩٣

- حماد بن الحكم: ٨٠٣

- حماد بن سلمة: ٢١٠ ، ٢٣٣ ، ٣٤١ ،
٣٤٢ ، ٥٤٣

- حماد بن أبي سليمان: ٩٣ ، ١٢٨ ، ٣٦٩

- ٥٩٨ ، ٦١١ ، ٦٢١ ، (٦٦٨) ، ٦٨٥

٧٥٠

الحماني = عبد الحميد بن عبد الرحمن

- حمد بن محمد الخطابي البيسي: (ل) -

- ٧٩ ، ١١٢ ، ١١٣ ، ١٣٠ ، ١٤٦

- ١٥١ ، ١٦٦ ، ٢٠٣ ، ٢٠٦ ، ٢٤٤

- ٢٤٦ ، ٢٤٩ ، ٢٥٨ ، ٢٧١ ، ٢٧٣

- ٢٨٢ ، ٢٨٧ ، ٣٠٥ ، ٣٢٦ ، ٣٤٨

- ٣٥١ ، ٤٠٨ ، ٤٢٢ ، ٤٥٨ ، ٥١٩

- حمران بن أبان: (ل) - ١٩٢

- حمزة بن عبد الله بن عمر: ٧٩

- حمزة بن عبد المطلب: ٣٣٧ ، ٧١٢

- حمزة بن عمرو الأسلمي: (ل) - ٣٩٦

- حمل بن مالك بن النابغة الهللي: (ل) -

٧١٣

الربيع بن أنس: ٣٣٤
 ربيع المؤذن: (ل) - ١٧٣
 الربيع بن موسى: ٢٣٠
 الربيع بنت النضر: (ل) - ٧١٤، ٧٠٥
 ربيعة بن شيبان: ١٧٤
 ربيعة بن أبي عبد الرحمن: ١٢٢، ٢٦٢،
 ٥٧٤، ٥٧٥
 الرمادي: ٧٨٧
 ربيعة بنت عبد الله بن معاوية = زينب بنت
 عبد الله بن معاوية

[حرف الزاي]

زاذان: ٩٣، ١٢٨
 الزبرقان بن بدر: (ل) - ٧٧٤
 زرارة بن أبي أوفى: (ل) - ٦٧٣
 زكريا بن أبي زائدة: ٩٢، ٥٠١
 زمعة بن قيس: ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥
 زميل بن عباس الأسدي: ٢٨٢، ٢٨٣
 الزهري: (ل) - ٦٠، ١١٦، ١٦٠، ٢٠٨
 ٢٦٢، ٢٨٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٣٠٤
 ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٩، ٣٦٠، ٣٩٤
 ٤٣٥، ٤٥٦، ٤٦٠، ٥٠٥، ٥٠٦
 ٥٠٧، ٥٢٣، ٥٣٥، ٥٥٢، ٥٦٠
 ٥٧٨، ٥٨٣، ٥٩١، ٦١١، ٦٥٧
 ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٧٥، ٦٩٦
 ٧٠٩، ٧٢٦، ٧٢٨، ٧٣١، ٧٤١
 ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٦٢، ٧٧٨

زهير بن محمد التميمي: (ل) - ٢٢٠
 ٥٧٥، ٦٣٧
 زياد بن الحارث الصدائقي: (ل) - ٢١١

١١٦، ١١٨، ١٢٩، ١٣٢، ١٤٠
 ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥، ١٧٧، ١٩٠
 ١٩١، ١٩٩، ٢٠٠، ٢١٥، ٢٢٢
 ٢٢٣، ٢٢٣، ٢٦٠، ٣٢٣، ٣٢٩
 ٣٣٧، ٣٤٠، ٣٥٨، ٣٦٦، ٣٩٩
 ٤٠٠، ٤٠٢، ٤٠٤، ٤١١، ٤٢٧
 ٤٣٤، ٤٤٤، ٤٧٥، ٤٨٦، ٤٩٠
 ٤٩٨، ٥١٢، ٥٣٥، ٥٣٧، ٥٥٥
 ٥٦٥، ٥٩١، ٥٩٤، ٦٢٤، ٦٢٦
 ٦٣١، ٦٣٢، ٦٥٣، ٦٦٣، ٦٦٤
 ٦٦٥، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٧١، ٦٧٣
 ٧٠٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٩، ٧٣٠
 ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٥٠، ٧٨٧، ٧٩١
 ٧٩٢

داود (عليه السلام): ٤٠٧

داود بن الحصين: ٦٠، ١٣٣، ١٣٤
 ١٣٧، ١٤٨، ١٦٥

داود بن علي: ٣٦٣

داود بن قيس: ٥٠٣

داود بن كردوس: ٦٧٥

داود بن أبي هند القشيري: (ل) - ٥٤٩

الدرارودي = عبد العزيز بن محمد

[حرف الال]

فو اليلين: (٢٦٩)، ٢٧٠، ٢٧٢

[حرف الراء]

الرازي = عبد العزيز بن أبي عثمان

راشد بن كيسان العبسي: ٥٢، ٥٣

رافع بن خديج: (ل) - ١٧٩، ٥٥٦

٥٥٧، ٥٦٧، ٥٦٨، ٦٢٨، ٦٢٩

٦٤٣، ٧٥٣

سعد بن أبي وقاص: ٣٣١، ٤٩٨، ٤٩٩،
٦١٣، ٦١٤، ٧٧٤

السعدي = بيعة بن شيان

سعيد بن أبي بشير: ١١٧

سعيد بن جبير: (ل) - ١٤٣، ٤١٦،
٤٤٥، ٤٥٦، ٤٦٠، ٤٩٧، ٦٣٦،
٦٩٥، ٧٩٩

سعيد بن زيد: ٥٥٥

سعيد بن أبي سعيد المقبري: (ل) -
٢٤٠، ٢٢٦

سعيد بن العاص: (ل) - ٢٧٦، ٣٠٨

سعيد بن عامر: (ل) - ٢٦٢

سعيد بن أبي عروبة: (ل) - ١١٧

سعيد بن المسيب: (ل) - ٥٧، ٨١،
١٠٨، ١١١، ١٢١، ١٣٧، ٣٤٨،
٣٦٠، ٣٧٢، ٣٩٩، ٤٥٥، ٤٩٩،
٥١٧، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٥،
٥٦٧، ٥٨٣، ٥٨٧، ٦٣٦، ٦٣٧،
٦٥٥، ٦٧٤، ٦٨٤، ٦٨٥، ٧١٦،
٧٢١، ٧٣٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٣،
٨٠٥

سعيد بن منصور: (ل) - ٩٢

سفيان بن بشر: ٤٠٦

سفيان بن دينار التمار: (ل) - ٣٢٤، ٣٢٥

سفيان الثوري: (ل) - ٤٥، ٥٣، ٥٤

٨٧، ٩٢، ١٠١، ١٠٦، ١٠٨، ١١٣،
١١٥، ١٢٠، ١٢١، ١٢٤، ١٣٠،
١٣٣، ١٣٥، ١٣٧، ١٤٢، ١٤٣،
١٤٣، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٥، ١٧٤، ١٨١،
٢٠٣، ٢٠٧، ٢٠٩، ٢١٧، ٢٢١،
٢٢٣، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٤٢

زيد بن مريم: (ل) - ٣٤٣
زيد بن أرقم: (ل) - ٢٦٨، ٢٧٢، ٤٩٠،
٧٩٣

زيد بن أسلم: ٥٤٣، ٧٧٨

زيد بن ثابت: ١٧٩، ٢٤٩، ٢٨٩، ٢٩٠،
٤٨٤، ٤٨٨، ٤٨٩، ٥٦٨، ٥٧٥،
٦٠٥، ٦١٦، ٦٧٣، ٨٠٣

زيد بن حارثة: (ل) - ٥٨٦، ٦٤٤، ٧٩٩

زيد بن خالد الجهني: ٥٨٢، ٧٣١

زيد بن علي: (ل) - ٣٦٦

زيد بن أبي عياش: (ل) - ٤٩٨

زينب بنت جحش (أم المؤمنين): ١٥٠،
٣٢٢، ٤١٢

زينب بنت رسول الله ﷺ: (٤٧)، ٦٧٦،
٦٧٧

زينب بنت عبد الله بن معاوية (امرأة
عبد الله بن مسعود): (ل) - ٣٨٠،
٣٨١، ٥٠٠

[حرف السين]

سالم بن عبد الله بن عمر: ٣١٤، ٣٤٢،
٣٦٤، ٤٣٠، ٤٤٤، ٤٥٦، ٤٥٧،
٤٧٥، ٥٢٢، ٥٥٥، ٦٠١، ٦٧٥،
٦٨٣

سالم بن عبيد الأشجعي: (ل) - ٦٤٤

الساكبي بن يزيد: ١٨١، ٣٤٩

سحنون: (ل)

السدي: ٥٧٢

سعد بن الربيع: ٧٩٧

سعد بن طارق بن أسلم: (ل) - ١٧٧، ٧٦٣

سعد القرظ: (ل) - ٢٠٦

سهل بن أبي حنيفة الأنصاري: ٣٧٢،

٤٨٤، ٤٨٨، ٧٢٣، ٧٧٩

سهل بن حنيفة: (ل) - ٨٥، ٨٠٠

سهل بن سعد: (ل) - ٨٣، ٦٥٣

سهلة بنت سهل القرشية العامرية: (ل) -
١٥٠

سهيل بن يقظة: (ل) - ٣٢٠

سهيل بن أبي صالح: ٥٧٤، ٥٧٥

سودة بنت زمعة: (ل) - ١٥٠، ٦١٣،
٦٤٨، ٦١٤

سويد بن غفلة: (ل) - ٣٤٩

سيبويه: (ل) - ٦٣

[حرف الشين]

الشافعي: (ل) - ٤٥، ٤٦، ٥١، ٦٠،

١١٣، ١١٦، ١٤٥، ١٧٤، ١٨٣،

٢٣٣، ٢٤٥، ٢٥١، ٣٠٦، ٣٤٤،

٤٤٣، ٤٥٩، ٤٧٣، ٥٢٢، ٧٢١،
٧٧٠

شبابة بن سوار: ٢٢٠

شبرمة: ٤٥٨

شداد بن أوس: (ل) - ١٦٥، ٤٠٤

شداد (مولى عياض بن عامر): (ل) - ٢٠٩

شرح: (ل) - ١٣١، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩،

٥٣٧، ٥٣٩، ٥٤٣، ٥٥٠، ٥٥٧،
٦٨٥، ٦٨٤

شريك: ٥٣، ٨٠٣

شعبة: ٨١، ١٨٠، ٢٧٩، ٢٩٣، ٣٤١،
٦٦١

الشعبي = عامر بن سراحيل

شعيب (عليه السلام): ٦٧٠

٢٤٤، ٢٤٥، ٢٨٧، ٢٩٠، ٢٩١،

٢٩٢، ٣٠٩، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢١،

٣٤٠، ٣٤٣، ٣٥٨، ٣٦٢، ٣٨٣،

٣٨٧، ٤٤٣، ٤٥٥، ٤٥٩، ٥٢٢،

٥٣٠، ٥٣٩، ٥٥٠، ٥٦٢، ٥٧٥،

٥٧٦، ٥٩٢، ٦٠٢، ٦١١، ٦٢١،

٦٣٦، ٦٦١، ٦٧٢، ٦٨٢، ٦٨٤،

٦٨٥، ٦٨٦، ٦٩٠، ٦٩٧، ٧٣٠،

٧٣٩، ٧٥٠، ٧٧٠، ٧٧٨، ٨٠٣

سفيان بن حسين: ٣٤٢

سفيان بن سعيد: = سفيان الثوري

سفيان بن عيينة: (ل) - ٢١٨، ٣٢١،

٤٨٥، ٥٢٣، ٥٢٧

سفيان بن وهب: (ل) - ٣٦٧

سلمان بن ربيعة: ٧٩٨

سلمة (أبو يعقوب): ١٠٢

سلمة بن الأكوع: (ل) - ٣٩٣، ٣٩٤،

٥٩٥، ٦٤٣

سليك بن عمرو الغطفاني: (ل) - ٣٠٤

سليم - من بني سلمة: ٢٦١

سليمان بن بريدة: ١٦٤، ٧٣٣

سليمان بن بلال التيمي: (ل) - ٢٦١

سليمان بن شعيب: ١٧٥

سليمان بن المثنى التيمي: ٢٥٠

سليمان بن يسار: (ل) - ٥٢٢، ٥٥٩،

٧٢٦، ٧٣٧، ٨٠٥

سماك بن حرب: ٢٨٤، ٥٨٨

سمرة بن جندب: (ل) - ١٥٢، ٢٠١،

٢٤٩، ٣٠٦، ٣٠٩، ٣٦٣، ٤٢٣،

٤٩٠، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٦٤، ٥٩٠،

٥٩٤، ٦١١، ٧٢١

١٨٠	١٨٥	١٩١	١٩٣	٢٢٠
٢٢٢	٢٢٣	٢٤١	٢٤٢	٢٤٣
٢٤٨	٢٥٠	٢٦١	٢٦٢	٢٦٥
٢٧٠	٢٧٦	٢٧٧	٢٧٨	٢٨٤
٢٩٣	٢٩٤	٣٠٤	٣٠٥	٣١٩
٣٢١	٣٢٧	٣٢٨	٣٣٨	٣٤١
٣٤٧	٣٤٧	٣٤٤	٣٤٦	٣٦٥
٣٧١	٣٧٥	٣٨٠	٣٨٣	٣٨٤
٣٩٣	٣٩٥	٣٩٧	٤٠٥	٤١٥
٤٢٠	٤٢١	٤٢٢	٤٢٦	٤٢٧
٤٢٨	٤٢٩	٤٣٣	٤٣٦	٤٣٧
٤٣٨	٤٣٩	٤٤٢	٤٤٥	٤٤٦
٤٥١	٤٥٤	٤٥٥	٤٦٠	٤٦١
٤٧٥	٤٧٨	٤٨٠	٤٨١	٤٨٥
٤٨٩	٤٩٧	٤٩٨	٥٠٠	٥٠٥
٥٠٦	٥٠٨	٥١٠	٥٢٠	٥٢١
٥٢٣	٥٢٩	٥٣٠	٥٣٢	٥٣٣
٥٣٥	٥٤١	٥٤٥	٥٤٩	٥٥٠
٥٥٢	٥٥٦	٥٥٧	٥٥٨	٥٥٩
٥٦١	٥٦٢	٥٦٣	٥٦٤	٥٦٨
٥٧٢	٥٧٧	٥٧٨	٥٨٢	٥٨٥
٥٨٧	٥٨٨	٥٩٠	٦٠٠	٦٠٤
٦٠٧	٦٠٩	٦١١	٦١٢	٦١٤
٦١٧	٦٢٣	٦٢٩	٦٣٠	٦٣٣
٦٣٩	٦٤٠	٦٤١	٦٤٢	٦٤٣
٦٤٤	٦٤٦	٦٤٩	٦٥٩	٦٦٢
٦٦٩	٦٧٤	٦٧٥	٦٧٧	٦٧٩
٦٨٤	٦٨٨	٦٩١	٧٠٩	٧١١
٧١٢	٧١٧	٧١٤	٧١٦	٧١٧
٧١٩	٧٢٤	٧٢٥	٧٢٣	٧٢٣
٧٣٧	٧٣٩	٧٤٤	٧٤٥	٧٤٨
٧٤٩	٧٥٠	٧٥١	٧٥٢	٧٥٥

شعيب بن محمد: ٢٦٢

شعيب بن يحيى: ٤٨٦

شمس الدين أبو عبد الله المقدسي =
إبراهيم بن عبد الواحد المقدسي

[حرف الصاد]

صالح بن رومان: ٦٧١، ٦٧٢

صالح بن عبد الرحمن: ٩٢

صالح بن أبي مرزم: ١٩١

الصعب بن جثامة: (ج) - ٥٦٣

صفوان بن أمية: (ل) - ٥٣٨، ٧٧٤

صفوان بن يحيى بن أمية: ٤٢٠

صفية بنت حسي (زوج النبي ﷺ): (ج) -

٤٤٤، ٦٦٦، ٦٦٩

الصقر بن حبيب: ٣٦٦

الصنابحي: (ج) - ٣٥٢

صهيب (الرومي): ٢٦٨

[حرف الضاد]

الضحاك بن صفوان الكلابي: (ج) - ٧٩٩

الضحاك بن فيروز الديلمي: (ج) - ٦٧٤

٦٧٥

[حرف الظاء]

ظانوس بن كيسان: (ل) - ١٢٠، ١٢٧

١٩٦، ٢٦٥، ٣٥٣، ٣٦٠، ٤٦٠

٥١٤، ٥٢٣، ٦٨٥، ٧٩٩

الظبياني: ٧١٤

الظعاوي: ٧٤، ٨٧، ٨٨، ٩٢، ١٢٠

١٢٢، ١٣٦، ١٤٤، ١٦٠، ١٦٧

١٧١، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦

عائكة بنت مرة: ٧٧١
 العاص بن وائل: ٣٢٩
 عاصم الأحول: (ل) - ٣٩٧
 عاصم بن ضمره: (ل) - ٣٥٩
 عاصم بن عبيد الله: (ل) - ٢١٨
 عاصم بن كليب: (ل) - ٥٥٨
 العالية بنت أنفع بن شراحيل: ٤٩١، ٤٩٠
 عامر بن ربيعة: (ل) - ٤٠٦، ٢١٦
 عامر بن سعد: ٣٩٩
 عامر بن شراحيل الشعبي: (ل) - ٩٢
 ٩٣، ١١٤، ٢٧٧، ٣١٩، ٣٤٦
 ٣٦٠، ٤٢٤، ٤٧٣، ٥٠١، ٥٢٠
 ٦١٦، ٦٤٤، ٦٤٩، ٦٨٤، ٦٨٦
 ٧٠١، ٧٠٩، ٧٥٠
 عامر بن وائلة الليثي: ٢٩٧، ٢٩٨، ٤٢٤
 ٦٨٧، ٧٩٨
 عباد بن عباد المهلبسي: (ل) - ١٤٥
 عباد بن عبد الله بن الزبير: (ل) - ٣١٦
 عبادة بن الصامت: (ل) - ١٦٥، ٤٩٤
 ٤٩٧، ٥٣٣، ٧٥٦، ٧٦٨، ٧٩٨
 عبادة بن نسي: ٣٥٩
 عباس بن عبد العظيم العنبري: (ل) -
 ١٢٢
 العباس بن عبد المطلب: (ل) - ٢٣٧
 ٣٥٤، ٣٥٥، ٧٩٩
 عبد الجبار بن وائل: (ل) - ٢٣٥
 عبد الحميد بن جعفر الأنصاري: ٢٤٣
 ٣٧٥
 عبد الحميد بن عبد الرحمن الحماني:
 ٣٨٤، ٤٢٠
 عبد الرحمن بن إبراهيم القاص: ٤٢١

٧٥٨، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣
 ٧٦٤، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١
 ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٢
 ٧٩٣، ٨٠٢
 طلحة بن عبيد الله: ١٦٩، ٤٧٥
 طلحة بن مصرف: (ل) - ١٧٥
 طلق بن علي: ١٢٠، ١٢٢
 طليحة: ٧٣٧

[حرف العين]

عائشة (أم المؤمنين): (ل) - ٤٤، ٤٣
 ٥٦، ٦٥، ٦٦، ٧٢، ٧٣، ١٠٢
 ١١٨، ١٢٠، ١٢٢، ١٢٥، ١٢٩
 ١٣١، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٩
 ١٧٢، ١٧٣، ١٨٠، ١٩٢، ٢٠١
 ٢٢٢، ٢٥٥، ٢٥٧، ٢٦٢، ٢٦٣
 ٢٧٥، ٢٨٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٣٠٠
 ٣٠٧، ٣٠٨، ٣١١، ٣١٦، ٣١٩
 ٣٢٠، ٣٢٤، ٣٢٨، ٣٣٩، ٣٦١
 ٣٧٢، ٣٨٣، ٣٨٥، ٣٩٣، ٣٩٥
 ٤٠٣، ٤٠٥، ٤٠٧، ٤١١، ٤١٢
 ٤١٥، ٤١٦، ٤١٨، ٤٢٦، ٤٣٤
 ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩
 ٤٤٤، ٤٤٨، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٦٠
 ٤٦١، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٥٠٤
 ٥٠٥، ٥٥٥، ٥٥٢، ٥٦٢، ٥٨٥
 ٥٨٦، ٦٠٦، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٩
 ٦٣٢، ٦٤٤، ٦٥٧، ٦٥٩، ٦٦٧
 ٦٧٨، ٦٨١، ٦٨٥، ٦٨٩، ٦٩١
 ٧٤١، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٥٢
 ٧٦٥، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠

عبد الرحمن بن مهدي: (ج) - ٥٢٣ ، ٦٧١

عبد الرحمن بن يزيد: (ج) - ١٧٢ ، ٦٠٩
عبد الرزاق (صاحب المصنف): ٨١

عبد بن زمعة بن قيس: ٦١٣ ، ٦١٤ ، ٦٤٨
عبد السلام بن حرب: (ج) - ٨٨

عبد شمس: ٧٧١

عبد العزيز بن أبي عثمان الرازي: ١٤٣

عبد العزيز بن محمد الدراوردي: ١٤٣ ، ٥٧٤ ، ٥٧٥ ، ٦٧١

عبد العظيم - زكي الدين (الحافظ): ١٣٠

عبد الكريم أبو أمية: (ج) - ٦٢٢

عبد الله بن مالك بن بحينة: ٢٧٧ ، ٢٧٨ ، ٤٨٨

عبد الله بن بريدة: ١٦٩ ، ٥١١ ، ٧٩٩

عبد الله بن بسر: (ج) - ٣٠٤

عبد الله بن أبي بكر الصديق: ٧٧٤

عبد الله بن أبي بكر بن محمد: ٧٤٨

عبد الله بن ثعلبة: = ثعلبة بن عبد الله

عبد الله بن جبير بن مطعم: ٧٠

عبد الله بن جرادة: (ج) - ٣٩٠ ، ٣٩١

عبد الله بن جعفر: ٢٨٦ ، ٤٤٧

عبد الله بن جميع الزهري: ٢٥٤

عبد الله بن الحارث: ٢٣٧

عبد الله بن حبيشي الخثعمي: (ج) - ٢٨٠

عبد الله بن الحسين: ٦٤٦

عبد الله بن دينار: ٤٧٠

عبد الله بن رواحة: (ج) - ٣٧١ ، ٣٧٢ ، ٧٧٩

عبد الله بن روية التيمي: (ج) - ٩٤

عبد الله بن الزبير: ٩٢ ، ٦١٤ ، ٧٩٨

عبد الرحمن بن أزي: ٥٤٢

عبد الرحمن بن أمية: ٣٤٨

عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق: (ج) -

٤٣٤ ، ٤٣٨ ، ٤٣٩ ، ٤٥٣ ، ٦٥٩

٦٦٠ ، ٧١٦

عبد الرحمن البيهقي: (ج) - ٧١٩

عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان: (ج) -

٢٢٠

عبد الرحمن بن جبير: (ج) - ٢٨٦

عبد الرحمن بن أبي الزناد: (ج) - ٥٢١

عبد الرحمن بن زياد الأفريقي: ٢١٢ ، ٢١٩

عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: ٣٥٧

••

٣٥٨ ، ٤٧٦

عبد الرحمن بن سلمة: ٣٩٤

عبد الرحمن بن سمرة: ٦٠٣

عبد الرحمن بن سهل: ٧٢٤

عبد الرحمن بن شبل الأنصاري: (ج) -

٥٣٣

عبد الرحمن بن صالح الأزدي: ٤٢٥

عبد الرحمن بن صفوان: ٣٦٥

عبد الرحمن بن العلاء بن اللجلاج: (ج) -

٣٢٢

عبد الرحمن بن عتيبة = الصنابحي

عبد الرحمن بن عوف: (ج) - ١٣٥

٣٢٨ ، ٥٥٢ ، ٧٤٤ ، ٧٦٧

عبد الرحمن بن القاسم: (ج) - ٦٥٩

عبد الرحمن بن كعب بن مالك: (ج) -

٢٤٩

عبد الرحمن بن أبي ليلى: (ج) - ٢٠٤

٢٠٥

٥٥٧ ، ٥٦١ ، ٦١١ ، ٦٢٠ ، ٦٤٦

٦٦٨ ، ٦٧٢ ، ٦٨٠ ، ٦٨١ ، ٦٨٤

٦٩٠ ، ٧٢٩ ، ٧٤٩ ، ٧٥٠ ، ٧٦٠

٧٩٨ ، ٧٩٩ ، ٨٠١ ، ٨٠٣

عبد الله بن مسلمة بن قعنب القعنبي:

(ج) - : ٦٠ ، ١٨٠ ، ٢٤٠ ، ٢٦١

٥٢٩ ، ٥٧٨ ، ٦٨٤

عبد الله بن معاوية الثقفي: ٣٨٠

عبد الله بن معقل بن مقرون: ٨٠

عبد الله بن أبي موسى: ٢٧٦

عبد الله بن موهب: ٨٠٢

عبد الله بن أبي نجيع: (ج) - ٤٦٠

عبد الله بن وهب: (ج) - ١٧٣ ، ٢٠٨

٢٥٠ ، ٤٩٨ ، ٦٥٩ ، ٧٤٨

عبد الله بن يزيد: ٤٩٨ ، ٤٩٩

عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي رواد:

٦٥٨

عبد الملك: ٨٨ ، ٢٨٤ ، ٢٨٥ ، ٤٣٨

عبد الملك بن قريش الأصمعي: (ج) -

٣٠٦ ، ٣٦٦ ، ٥٦٢ ، ٦١٦

عبد الواحد بن زياد: (ج) - ١٣٠

عبد الوهاب بن الضحاك: ٩٠

عبد الوهاب بن عبد المجيد: (ج) - ٥٧٥

٥٧٦

عبيد الله بن الحسين (القاسمي): ٦٤١

عبيد بن عمير: (ج) - ٥٢٣

عبيد الله بن عبد الله بن عباس: ٧٦٢

عبيد الله بن عبد الله الفكري المروزي: ١٦٩

عبيد الله بن عبد الله بن عمر: ٤٥٦

عبيد الله بن عبد الله بن مسعود: ٥٢١ ، ٥٢٢

٧٤٧ ، ٧٥٨ ، ٧٦٥ ، ٧٧٣ ، ٧٧٥

٧٨٧ ، ٧٩٠

عبد الله بن عمر بن عبد العزيز: ٧٦٣

عبد الله بن عمرو بن العاص: ١٩٣

٢١٨ ، ٢١٩ ، ٢١٧ ، ٢٢٢ ، ٢٣٧

٥٠٦ ، ٥١٠ ، ٥٨٨ ، ٧٤٦ ، ٧٨٢

عبد الله بن عون: ٧٦١

عبد الله بن أبي قتادة: ٤٢٨

عبد الله بن أبي قيس: (ج) - ٤٠٧

عبد الله بن كعب: (ج) - ٥٩٤

عبد الله بن لهيعة: ٣٠٩

عبد الله بن المبارك: (ج) - ١١٣ ، ١١٥

١٥٢ ، ١٥٨ ، ١٧٤ ، ١٧٨ ، ١٨٣

١٨٩ ، ٢٠٦ ، ٢٠٩ ، ٢١٧ ، ٢٤٢

٢٩١ ، ٣٦٢ ، ٣٨٣ ، ٣٨٧ ، ٥٣٠

٥٣٢ ، ٦٨٢ ، ٧٧٨

عبد الله بن المشي: (ج) - ٣٤٢

عبد الله بن محمد بن أبي بكر الصديق:

(ج) - ٤٦١

عبد الله بن محمد بن حجيل: (ج) - ٢١٧

٢١٨

عبد الله بن مسعود: (ج) - ٥٢ ، ٥٣

٩٦ ، ١٢٠ ، ١٣٠ ، ١٧٤ ، ١٧٤

١٧٥ ، ١٧٦ ، ١٨٧ ، ١٩٧ ، ٢٠١

٢٠٦ ، ٢١٩ ، ٢٢٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٢

٢٤٤ ، ٢٤٥ ، ٢٤٧ ، ٢٤٨ ، ٢٥٣

٢٥٦ ، ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩ ، ٢٧٦

٢٨٩ ، ٢٩٨ ، ٣٢٠ ، ٣٢١ ، ٣٣٢

٣٤٢ ، ٣٦٢ ، ٣٦٩ ، ٣٨٠ ، ٣٨١

٤٣٧ ، ٤٣٤ ، ٤٦١ ، ٥٠٠ ، ٥٠١

٥١٠ ، ٥١٢ ، ٥١٣ ، ٥٣٩ ، ٥٥٢

٥٠٤ ، ٥٠٥ ، ٥٢١ ، ٥٢٢ ، ٥٤٥ ،
٥٥٥ ، ٥٨٥ ، ٦٤٤ ، ٦٥٧ ، ٦٨٩ ،
٧٤١

عروة بن مضرس: (ل) - ٤٤٠

عطاء بن أبي رباح: ٥٧ ، ٨٨ ، ٩٢ ، ٩٣ ،
١٠٥ ، ١٠٨ ، ١٢٠ ، ٢٧٠ ، ٣٠٥ ،
٣٣١ ، ٣٦٠ ، ٣٨٧ ، ٤٠٢ ، ٤١٥ ،
٤٢١ ، ٤٣٨ ، ٤٤٢ ، ٤٤٣ ، ٤٥٥ ،
٤٦٠ ، ٤٦١ ، ٥٠٣ ، ٥٠٧ ، ٥٢١ ،
٥٢٤ ، ٥٢٧ ، ٥٢٩ ، ٥٦٢ ، ٦١١ ،
٦٥٥ ، ٦٧١ ، ٦٨١ ، ٦٨٤ ، ٧٥٠ ،
٧٩٨ ، ٨٠٥

عطاء بن السائب: ١٢٨ ، ٣١١ ، ٥٥٠

عطاء بن أبي مروان: (ل) - ٧٤٤

عطاء بن يسار: (ل) - ٢٨٩ ، ٢٤٩

عطاف بن خالد: ٢٤٢ ، ٢٤٣ ، ٢٤٤

عقبة بن أوس السدوسي: (ل) - ٧١٢

عقبة بن عامر: (ل) - ١٨٦ ، ١٨٨ ،
١٩٤ ، ٢٩١ ، ٣٠٤ ، ٣٣٧ ، ٣٣٨ ،
٣٥٤ ، ٦٠٦

عقبة بن علقمة: (ل) - ٢١٥

عقيل بن خالد الأيلي: ٤٣٥

عكرمة: (ل) - ١٤٧ ، ١٤٨ ، ١٨٥ ،
٢٣٠ ، ٣٣٤ ، ٤٢١ ، ٤٥٩ ، ٤٦٠ ،
٥٥١ ، ٥٧٢ ، ٦١٢ ، ٧٤٣

العلاء بن زياد: ٣١٨

علقمة بن قيس النخعي: (ل) - ٢١٩ ،
٢٣١ ، ٢٥٦ ، ٣٦٩ ، ٤٥٥ ، ٥٢٢ ،
٧٦٠

علقمة بن مرثد: (ل) - ٧٣٣

علقمة بن نضلة: (ل) - ٥٠٨

عبيد الله بن عمر بن حفص العمري: ١٤٣ ،
١٨١ ، ١٩٩ ، ٣٥٧ ، ٦٠٠

عبيد الله بن عمر بن الخطاب: (ل) -
٧١٨ ، ٧١٧ ، ٧١٦

عبيد الله بن مقسم: ٥٠٣

عبيدة بن حسان: ٥٣٧

عتاب بن أسيد: ٣٧٢

عتاب بن بشير: (ل) - ٣٦١ ، ٣٦٢

عتبة (الذي يشبهه ولد زمعة): ٦٢٥

عتبة بن محمد بن الحارث: (ل) - ٢٨٦

عثمان بن الأسود: ٢٧٠

عثمان بن الحكم: ٥٧٥

عثمان بن أبي العاص: (ل) - ٥٣٤

عثمان بن عبد الرحمن القاضي الرقاصي:
٦٦٨ ، ٧٣٠

عثمان بن عبد الله بن رافع: ٦٤٣

عثمان بن عفان: (ل) - ١٠٤ ، ١٢٢ ،

١٧٧ ، ٢٠٦ ، ٢١٥ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥ ،

٢٩٠ ، ٢٩١ ، ٢٩٣ ، ٢٩٤ ، ٢٩٥ ،

٣٠٧ ، ٣٨٢ ، ٤٢١ ، ٤٤٧ ، ٤٤٨ ،

٤٦١ ، ٤٧٥ ، ٥٠٧ ، ٥٠٨ ، ٥٥٢ ،

٥٦٠ ، ٦٨٤ ، ٧١٦ ، ٧١٧ ، ٧١٨ ،

٧١٩ ، ٧٧٠ ، ٧٧٥ ، ٧٩٩

المعاج = عبد الله بن روية التيمي

عدي بن ثابت: (ل) - ١٤٨

عدي بن حاتم: (ل) - ٦٢٧ ، ٦٢٩ ، ٦٣٠

الغزيمي: ٤١٥ ، ٤١٦

هبة بن أسعد الكلابي: (ل) - ٦٤١

عروة بن أبي الجعد البارقي: (ل) - ٤٩٤

عروة بن الزبير: (ل) - ٩٢ ، ١٤٩ ، ٢٨٢ ،

٢٨٣ ، ٢٩٣ ، ٣٩٣ ، ٤٣٩ ، ٤٥٦ ،

١٩٣ ، ١٩٨ ، ٢٠٦ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥
 ٢٥٢ ، ٢٥٧ ، ٢٦٥ ، ٢٧٠ ، ٢٧٧
 ٢٨٥ ، ٢٩٥ ، ٣٠٤ ، ٣٠٧ ، ٣١٥
 ٣٢٢ ، ٣٢٤ ، ٣٣٢ ، ٣٣٣ ، ٣٤٨
 ٣٤٩ ، ٣٥٤ ، ٣٦٠ ، ٣٦٧ ، ٣٧٢
 ٣٨٢ ، ٣٨٤ ، ٤١١ ، ٤٢١ ، ٤٣١
 ٤٤٨ ، ٤٥٥ ، ٤٧٤ ، ٤٩١ ، ٥٠١
 ٥٠٨ ، ٥١٧ ، ٥٢٣ ، ٥٢٤ ، ٥٢٩
 ٥٤١ ، ٥٤٣ ، ٥٤٥ ، ٥٥١ ، ٥٥٢
 ٥٥٧ ، ٥٥٩ ، ٥٦٠ ، ٥٦٤ ، ٥٦٨
 ٥٨٧ ، ٥٨٨ ، ٦٠٧ ، ٦٠٩ ، ٦١١
 ٦١٥ ، ٦٦٧ ، ٦٧٥ ، ٦٧٦ ، ٦٨٠
 ٦٨٣ ، ٦٩٠ ، ٧٠٠ ، ٧٠١ ، ٧١٦
 ٧١٩ ، ٧٢٠ ، ٧٢١ ، ٧٢٥ ، ٧٢٦
 ٧٢٨ ، ٧٣٤ ، ٧٣٧ ، ٧٤٠ ، ٧٤٤
 ٧٥٧ ، ٧٦٢ ، ٧٦٤ ، ٧٦٩ ، ٧٧٠
 ٧٧٦ ، ٧٧٨ ، ٧٧٩ ، ٧٨٠ ، ٧٨١

٧٨٢ ، ٧٩٠ ، ٧٩٩ ، ٨٠٠

عمر بن أم سلمة: ٦٦٢ ، ٦٦٣

عمر بن عبد العزيز: (ل) - ١١٠ ، ١٦٥

١٧٣ ، ٣٤٨ ، ٣٦٣ ، ٦٨٨ ، ٨٠٣

عمر بن أبي عمر: ٢٠٠

عمر بن موسى بن وجيه الميمى: ٤٠٢

عمرو بن الحارث: ٤٩٨

عمرو بن حزم: ٣٤١ ، ٣٤٣ ، ٥٥٣

عمرو بن خارجة: (ل) - ٧٩١

عمرو بن خالد الزرقى: ٤٥٤

عمرو بن دينار: (ل) - ٢٦٠ ، ٢٦١

٢٧٧ ، ٣٤٨ ، ٤٦٠ ، ٤٦١ ، ٥٢٣

٥٧٥

عمرو بن سعيد: ٤٤٩ ، ٤٥٠

علقمة بن وائل: ٢٣٢ ، ٥٧٤

علقمة بن أبي وقاص الليثي: ٤٧٥

علي بن الزاغوني: ٣٣٥

علي بن شيان: (ل) - ١٨٤

علي بن أبي طالب: (ل) - ٥٤ ، ٥٨

٨٣ ، ٨٥ ، ٨٧ ، ٩٣ ، ١٠٤ ، ١٠٨

١١٥ ، ١٢١ ، ١٢٦ ، ١٢٨ ، ١٣١

١٣٢ ، ١٣٦ ، ١٦٧ ، ١٧١ ، ١٧٤

١٧٧ ، ٢٠٦ ، ٢١٣ ، ٢١٥ ، ٢١٧

٢٢٢ ، ٢٣٠ ، ٢٩٠ ، ٢٩١ ، ٣٢٤

٣٢٧ ، ٣٣٠ ، ٣٣١ ، ٣٥٨ ، ٣٥٩

٣٦٦ ، ٤١٣ ، ٤٢١ ، ٤٣٤ ، ٤٤٧

٤٥٤ ، ٤٥٥ ، ٥٢٤ ، ٥٣٩ ، ٥٤٢

٥٥٢ ، ٥٦١ ، ٥٧٠ ، ٥٧٧ ، ٥٨٨

٥٩١ ، ٦٣٥ ، ٦٣٦ ، ٦٣٧ ، ٦٧١

٦٨٤ ، ٧١٤ ، ٧١٧ ، ٧١٩ ، ٧٢١

٧٣٦ ، ٧٣٧ ، ٧٤٢ ، ٧٤٤ ، ٧٥٠

٧٩٢ ، ٧٩٣ ، ٧٩٤ ، ٧٩٩ ، ٨٠٣

علي بن أبي طلحة: ٧٣٥

علي بن طلق: (ل) - ٢٧٥

علي بن عاصم: ٣٠٤

علي بن عبد الأعلى: (ل) - ١٥١

علي بن عبد الرحمن: ٢٦١

علي بن المديني: (ل) - ١٢٢ ، ٢١٠

٢٦٣ ، ٣٤٠ ، ٣٥٨ ، ٤٩٠ ، ٥٢٨

٧٠٩

عمار بن ياسر: (ل) - ١٠٦ ، ١٠٧

١٢٠ ، ١٢٢ ، ٣٩٠ ، ٦٨٨ ، ٧٧٦

٧٨٠

عمر بن الخطاب: (ل) - ٦٤ ، ٦٥

١٥٢ ، ١٦٥ ، ١٧٧ ، ١٨١ ، ١٨٩

عمرو بن شرحبيل: ٥٢٢، ٥٢٣

عمرو بن شعيب: ٣٢٩، ٣٣٩، ٣٤٠

٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٨٢

٤٧٩، ٥٠٦، ٥٣٥، ٥٣٧، ٥٥٧

٦١٢، ٦١٣، ٦١٦، ٦١٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠

٧٤٥، ٧٤٦، ٧٥٠، ٧٩١

عمرو بن العاص: (ل) - ٦٤، ٦٥

١٣٨، ١٦٧، ٢٩١، ٥٥٢، ٧١٧

٧٨٢

عمرو بن عبد الجبار: (ل) - ٥٣٧

عمرو بن أبي عمرو: ٧٤٣

عمرو بن عوف: ٢٥٨

عمرو بن مرة: (ل) - ٢٣٢

عمرو بن يحيى المازني: ٢٦١

عمران بن أبي أنيس: (ل) - ٤٩٨، ٤٩٩

عمران بن الحصين: (ل) - ٢١٠، ٢٧١

٢٧٢، ٤٢٣، ٤٣٤، ٥٨٢، ٧٩٣

٧٩٨

عمران بن الفضيل: ٤٢٣

عمرة بنت عبد الرحمن: (ل) - ٢٥٥

٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩

العمرى = هيد الله بن عمر بن حفص

عميرة: ١٢٠

عون بن أبي جحيفة: ٥٠

عون بن عبد الله بن مسعود: (ل) - ٥١٢،

٥١٣

عويمر العجلاني: (ل) - ٦٩٣، ٦٩٥،

٦٩٦

عياض بن عامر: ٢٠٩

عياض بن عبد الله: ٥١٣

عيسى بن أبان: (ل) - ٤٧١، ٤٧٩،

٤٨٠، ٤٨٨

عيسى بن أبي حرب: ٦٥٣

عيسى بن حفص بن عاصم: (ل) - ٢٩٤،

٧٥٨

عيسى بن يونس: ١٨٠

عينة بن حصن: (ل) - ٧٧٤

[حرف العين]

غيلان بن سلمة الثقفي: (ل) - ٦٧٤

[حرف الفاء]

فاطمة بنت رسول الله ﷺ: (ل) - ٨٣،

٢٨٣، ٥٥٢، ٧٥٢

فاطمة بنت أبي حبيش: (ل) - ١٤٩،

١٥٠

فاطمة بنت قيس: ٧٠٠، ٧٠١

الفراء = أبو الحسين الفراء

فرعون (ملك مصر، زمن موسى عليه

السلام): ٣٩٢

فضالة بن عبيد: (ل) - ١٥٨، ٤٩٥، ٤٩٦

الفضل بن عباس: (ل) - ٤٤٣، ٤٥٧

[حرف القاف]

القاسم بن سلام الهروي: (ل) - ٩٤،

٣٠٥، ٣١٨، ٣٥٢، ٣٦٠، ٣٦٦،

٤١٧، ٤٨٢، ٥٢٣، ٧٩٠

القاسم بن عبد الرحمن بن عبد الله بن

مسعود: (ل) - ٥١٢، ٧٥٠

القاسم بن غنام: ١٨٧

القاسم بن محمد: (ل) - ٣٢٤، ٣٢٥،

٤١١، ٥٢١، ٦٠٤، ٧٧٠

القاسم بن مخميرة: (ل) - ٢٦٩

٥١ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٦٠ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ٨١ ،
 ٨٩ ، ٩٣ ، ١٠٨ ، ١١٠ ، ١١١ ، ١٤٤ ،
 ١٤٥ ، ١٤٦ ، ١٦٥ ، ١٧٠ ، ١٧٢ ،
 ١٧٨ ، ٢٠٦ ، ٢١٨ ، ٢٣٧ ، ٢٤١ ،
 ٢٤٩ ، ٢٥٠ ، ٢٦٢ ، ٢٦٤ ، ٢٦٥ ،
 ٢٧٨ ، ٢٨٢ ، ٢٨٥ ، ٢٩٠ ، ٢٩١ ،
 ٢٩٢ ، ٣٠٠ ، ٣١٥ ، ٣١٧ ، ٣١٩ ،
 ٣٢٠ ، ٣٢٧ ، ٣٤٤ ، ٣٤٩ ، ٣٨٤ ،
 ٣٨٥ ، ٣٨٧ ، ٣٩٠ ، ٣٩٦ ، ٤١١ ،
 ٤٢٨ ، ٤٣١ ، ٤٤٥ ، ٤٥٣ ، ٤٥٩ ،
 ٤٧٠ ، ٤٧٢ ، ٤٨٢ ، ٤٨٥ ، ٤٨٦ ،
 ٤٨٧ ، ٤٩٨ ، ٤٩٩ ، ٥٠٧ ، ٥٠٩ ،
 ٥١٧ ، ٥٢٣ ، ٥٢٩ ، ٥٣٧ ، ٥٤٣ ،
 ٥٦٠ ، ٥٦١ ، ٥٦٧ ، ٥٧٢ ، ٥٧٣ ،
 ٥٧٥ ، ٥٧٦ ، ٥٨٢ ، ٦١٥ ، ٦٢٤ ،
 ٦٣٩ ، ٦٤٠ ، ٦٥٩ ، ٦٧١ ، ٦٨٢ ،
 ٦٨٤ ، ٦٨٦ ، ٦٩٥ ، ٦٩٦ ، ٧٢١ ،
 ٧٢٧ ، ٧٢٨ ، ٧٣١ ، ٧٤٨ ، ٧٥٣ ،
 ٧٥٧ ، ٧٦٢ ، ٧٦٣ ، ٧٧٠ ، ٧٧٣ ،
 ٧٧٨

مالك بن الحويرث: (ج) - ٢٤١ ، ٢٢١

مالك بن وهب: ٧٧٨

مبارك بن حسان: (ج) - ٤٩٧

الميرد: (ج) -

ميشر بن عبيد: ٦٧١

المثنى بن الصباح: (ج) - ٢٤٠

مجاهد: (ج) - ٥٧ ، ٧٢ ، ١٠٥ ، ١٤٧ ،

١٩١ ، ٢٦٥ ، ٣٦٥ ، ٣٨٣ ، ٣٨٥ ،

٤٦٠ ، ٥٠٨ ، ٥٥٦ ، ٦٠٤ ، ٦٥٤ ،

٦٨٤ ، ٦٤٥ ، ٧٩٨

مجزز المدلجي: (ج) - ٥٨٧ ، ٥٨٦

قيصة الهلالي: (ج) - ٣١٠

قيصة بن هلب: (ج) - ٢٢١

قنادة بن دعامة: (ج) - ١١٧ ، ١٨٠ ،

٢٥٠ ، ٤٤٥ ، ٥٨٧ ، ٥٩١ ، ٦٣٧ ،

٦٧٤ ، ٧٣٦ ، ٧٧٧

قتيبة بن سعيد: (ج) - ٩٣ ، ٢٩٧ ، ٢٩٨

القتيبي: ٣١٨ ، ٣٦٩

القنبي = عبد الله بن مسلمة

قيس بن أبي حازم: ٧٨٠ ، ٧٨١

قيس بن سعد: ٣٤١ ، ٣٤٣ ، ٥٧٥

قيس بن طلحة بن علي: (ج) - ١٢٠ ،

١٢٢١ ، ١٢٣ ، ١٧٨

قيس بن عباد: (ج) - ٧١٧

[حرف الكاف]

كثير بن زياد: (ج) - ١٥١

الكرخي: ١٦٠

كريب - مولى ابن عباس: ٤٤٠

كعب بن عجرة: (ج) - ٦٠٣

كعب بن مالك: (ج) - ٢٩٩ ، ٥٩٤ ، ٧٣٥

[حرف اللام]

لاحق بن حميد: (ج) - ١٧٢

اللالكاني: ٣٢٢

الليث بن سعد: ١٧٤ ، ٢٩٧ ، ٢٩٨ ،

٣٦٠ ، ٦٦٩ ، ٧٧١

الليث بن أبي سليم القرشي: ٦٦٨ ، ٤٣٧

[حرف الميم]

ماعز بن مالك: ٣٦٥ ، ٧٣٣

مالك بن أنس: (ج) - ٤١ ، ٤٢ ، ٤٥ ،

- محمد بن عجلان: ٩١
 محمد بن علي - أبو جعفر: ٣٣١
 محمد بن عمار بن ياسر: (ل) - ١٣٥
 محمد بن عمرو: (ل) - ٢٤٣، ٢٤٤
 محمد بن كعب: ٢٣٠، ٢٧٦، ٢٨٧،
 ٣٢٧
 محمد بن مقاتل الرازي: (ل) - ٤١٥
 محمد بن المنكدر: (ل) - ٧٤٤
 محمد بن يحيى: ١٠٩
 محمد بن يحيى الأزدي: (ل) - ٤٣٤
 محمد بن يحيى الشافعي: (ل) - ٢٨٧
 محمد بن يزيد بن سنان: (ل) - ٧٥٠
 محمد بن يزيد بن عبد الأكبر = الميرد
 محبسة بن مسعود: (ل) - ٥٣٢، ٧٢٣،
 ٧٢٤
 المخارق: ٢٨٠
 مخرمة بن بكير: ٧٤٧
 مخنف بن سليم: ٦٣٢
 مرثد بن عبد الله: (ل) - ١٨٦
 مروان بن الحكم: (ل) - ٤٢١، ٥٧١،
 ٧٩٩
 المزني = إسماعيل بن يحيى المزني
 مسدد بن مسرهد: (ل)
 مسروق بن الأجدع: (ل) - ٢٧٧، ٤٦٠،
 ٤٦١
 مسة الأزديّة: (ل) - ١٥١
 مسلم بن الحجاج: (ل) - ٤٢، ٤٨، ٥٠،
 ٦٠، ٦٢، ٦٤، ٦٦، ٦٧، ٧٠، ٧١،
 ٧٤، ٧٨، ٨٥، ٨٦، ٨٩، ٩٨، ١٠٠،
 ١٠٣، ١١٨، ١٣١، ١٤٠، ١٦٥،
 ١٦٧، ١٧٢، ١٧٤، ١٧٦، ١٨٥

- مجمع بن جارية الأنصاري:
 محارب بن دثار: (ل) - ٦٨٣
 محمد بن أحمد بن أزهر الهروي: ١٠٣،
 ٣٦٦، ٥٦٢
 محمد بن إدريس = الشافعي
 محمد بن إسحاق: ٦٣، ٣١١، ٣٥٩،
 ٤١٧، ٥٥٦، ٥٨٣، ٥٨٤، ٧٠٩،
 ٧٤٣، ٧٤٨
 محمد بن إسماعيل = البخاري
 محمد بن جرير الطبري: (ل) - ٨١
 محمد بن حبان البستي: (ل) - ٣٣٢،
 ٣٤٠، ٣٦٦، ٣٩١، ٣٩٨، ٧٣٠
 محمد بن الحسين: (ل) - ٤٨، ٤١٨،
 ٤٧٣، ٥٠٩، ٥٦٨، ٦١٩، ٦٧٦،
 ٦٧٧، ٧٦٣، ٧٦٢
 محمد بن الحنفية: (ل) - ٢١٧، ٥٢٤،
 ٦٤٧
 محمد بن ربيعة: ٧٤١
 محمد بن زياد: ٢٨٩
 محمد بن سعد - صاحب الطبقات - :
 (ل) - ٤٩١، ٦٦٢
 محمد بن سيرين: (ل) - ٥٧، ١٢٦، ٧٨٨
 محمد بن شعاع: ٤٧٨
 محمد بن شعيب: ٣٦٢
 محمد بن أبي صالح: ٢٦٢، ٢٦٣
 محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان: ٦٧٣
 محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى:
 ٢٣٢، ٢٧٨
 محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه =
 الحاكم النيسابوري
 محمد بن عبيد الله: ٥٦٤

معاذ بن معاذ: (ل) - ٦٠٠
 معاذا المدوية: ٥٦٢
 معاوية بن الحكم السلمي: (ل) - ٢٦٩
 معاوية بن أبي سفيان: ١٩٢، ٤٩٦، ٥٧٨
 معاوية بن سلام: (ل) - ٤٩٨
 معاوية بن قرة: (ل) - ٧٣٩
 معاوية بن هشام: (ل) - ١١٨
 معقل بن مقرن: ٨٠، ٨٣، ٨٤
 لمعقل بن يسار: (ل) - ٣٣٢
 معمر بن راشد الأزدي: ١١٧، ١٥٨، ٤٥٦
 معمر بن المثنى التيمي (أبو عبيدة): (ل) -
 ٢٥٩، ٩٠
 معن بن يزيد السلمي: (ل) - ٣٧٨
 ٣٧٩، ٧٧٣
 معقيب: (ل) - ٤٥٥
 معيث - زوج بيرة: ٦٨٩
 المغيرة بن شعبة: (ل) - ١٠٣، ١٣٢
 ١٣٣، ١٣٤، ٢٣٢، ٥٨٢، ٦٧٣
 ٧١٣
 المغيرة بن عبد الله: ٦٤١
 مغيرة بن مقسم: (ل) - ٩٣، ٣٤٠
 ٤٦٠، ٩٠٧، ٥٩٢
 مقاتل بن سليمان: (ل) - ٣٣١
 المقداد بن الأسود: (ل) - ٨٤، ٨٥
 المقدسي شمس الدين = إبراهيم بن عبد
 الواحد
 مقسم بن بجرة: (ل) - ١٤٦، ٧١٢
 مكحول الشامي: (ل) - ٢٠٠، ٣٠٨
 ٣٦٠، ٤٧٥، ٤٨٩، ٦٨٤
 مليكة - جدة أنس بن مالك: (ل) - ٢٥٥
 مندل بن علي: (ل) - ٣٤٠

١٩٣، ١٩٥، ١٩٧، ١٩٨، ٢٠٢
 ٢١٨، ٢٢١، ٢٢٦، ٢٢٩، ٢٣١
 ٢٣٤، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٤٩، ٢٥٠
 ٢٥٢، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧
 ٢٦٠، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٩، ٢٨٠
 ٢٨٨، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥
 ٣٠٢، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٥، ٣٢٤
 ٣٢٧، ٣٤٢، ٣٤٦، ٣٥٤، ٣٨٦
 ٣٨٩، ٣٩٠، ٤٠٣، ٤٠٥، ٤٠٨
 ٤١٢، ٤١٤، ٤٢٢، ٤٢٤، ٤٥٧
 ٤٥٩، ٤٩٤، ٥١٣، ٥١٤، ٥٤٩
 ٥٥٠، ٥٥١، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٨٢
 ٦١٧، ٦٢٣، ٦٢٧، ٦٥٢، ٦٥٦
 ٦٨٧، ٧٠١، ٧١١، ٧١٣، ٧٤٥
 ٧٢٣، ٧٢٥، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٥٦
 / ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٩٩
 مسلم بن خالد الزنجي: (ل) - ٨١
 مسلم بن أبي مسلم الجرمي: ٦٦٣
 المسور بن مخرمة: ٤٤٦، ٤٥٦، ٥٥٢، ٥٧٠
 مصعب بن سعد: (ل) - ٩٨
 مصعب بن شيبة: (ل) - ٢٨٦
 المطلب: ٧٧١
 المطلب بن ربيعة: (ل) - ٢٧٩
 معاذ بن جبل: (ل) - ١٦٥، ٢٠٢، ٢٦٠
 ٢٦١، ٢٩٧، ٢٩٨، ٣٣١، ٣٥٣
 ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٦
 ٣٧٠، ٣٧٧، ٥٦٨، ٥٩٤، ٦٧٣
 ٧٦٠، ٧٩٨
 معاذ بن رفاعة الزرقني: (ل) - ٢٨١
 معاذ بن جفراء: (ل) - ٦٧٧
 معاذ بن عمرو بن الجموح السلمي: (ل) -
 ٧٦٧

١٧٧ ، ١٧٥ ، ٢٥٦ ، ٢٦٠ ، ٢٦٧ ،
 ٢٧٩ ، ٢٨٢ ، ٢٨٤ ، ٣١٠ ، ٣٦٤ ،
 ٣٦٧ ، ٣٩٤ ، ٤٠٧ ، ٤١١ ، ٤٢٥ ،
 ٤٤٤ ، ٥١٤ ، ٦٢٦ ، ٧٤٣ ، ٧٤٥ ،
 النعمان بن بشير: (ل) - ٥٤٩ ، ٧١١ ،
 ٧١٤ ، ٧٣٦
 النعمان بن راشد: ٣٨٦
 نعيم بن عبد الله النخام: ٥١٦
 النمري = ابن عبد البر
 نوفل: ٧٧١

[حرف الهاء]

هارون (عليه السلام): ٢٣٠
 هارون بن عترة: ٢٥٦
 هاشم بن عبد مناف جد النبي ﷺ: ٧٧١
 هاشم بن القاسم الكناني = أبو النصر
 الهرمزان: ٧١٦ ، ٧١٧ ، ٧١٨ ، ٧١٩
 الهروي - أبو عبيد = القاسم بن سلام
 هرير بن عبد الرحمن: ٦٣٢
 هزبل بن شرحبيل: ٧٩٨
 هشام بن العاص: ٣٢٩
 هشام بن عروة: (ل) - ٩٤ ، ٢٦٥ ، ٥٠٥ ،
 ٥٠٦
 هشيم: ٩٢ ، ٩٣ ، ٢٦٥
 هلال - أحد بني متعان: ٣٦٧
 هلال بن مرة الأشجعي: ٦٧٢
 همام بن الحارث: ٢٦٥
 الهياج بن عمران: (ل) - ٤٢٣

[حرف الواو]

وائل بن حجر: (ل) - ٢٢١ ، ٢٢٩ ،
 ٢٣٢ ، ٢٣٥ ، ٢٤٢

المنذر بن الزبير: ٦٥٩
 منصور: ٩٢
 منصور بن المعتمر: (ل) - ٣٤٣ ، ٥٤٣ ،
 ٦٤٦
 المهاجر المكي: ٤٢٩
 موسى (عليه السلام): ٢٣٠ ، ٣٥٧ ،
 ٥٧٣ ، ٦٧٠
 موسى بن إسماعيل: (ل) - ١٢٨ ، ١٤٢ ،
 ٢٠٩
 موسى بن أنس: (ل) - ٢٥٦
 موسى بن داود الضبي: (ل) - ٢٢٠
 موسى بن طلحة: ٢٨٤
 موسى بن مسلم بن رومان: (ل) - ٦٧١
 ميسرة بن يعقوب الطهوي: (ل) - ٩٣
 ميمون الأعور: (ل) - ٣٤٦
 ميمونة زوج النبي ﷺ: ٧١ ، ٤٥٩

[حرف النون]

ناجية بن جندب الأسلمي: (ل) - ٤٤٦
 نافع بن جبير بن مطعم: ١٦١ ، ٦٦٤
 نافع بن سليمان: ٢٦٢
 نافع العدوي: (ل) - ١١٠ ، ١٩١ ، ١٩٩ ،
 ٢٣٣ ، ٢٥٠ ، ٢٩٦ ، ٣١٩ ، ٣٥٧ ،
 ٣٨٧ ، ٣٩٥ ، ٤٠٠ ، ٤١١ ، ٤٢٠ ،
 ٤٥١ ، ٤٥٦ ، ٤٧٠ ، ٤٨٢ ، ٤٨٩ ،
 ٥١٧ ، ٥٦١ ، ٥٧٢ ، ٦٠٠ ، ٦٣٩ ،
 ٦٨٤ ، ٦٩٥ ، ٧٦١ ، ٧٨٧ ، ٧٩٠
 نبيه بن وهب: (ل) - ٤٦١
 النجاشي - ملك الحبشة: ٢٦٧
 النزال بن سيرة: (ل) - ٧١٩
 النسائي: ٦١ ، ١١٥ ، ١١٨ ، ١٣٣ ، ١٦٧ ،

٣٦١ ، ٤٠١ ، ٤٠٢ ، ٤٢٠ ، ٤٧٥ ،

٦٥٣ ، ٦٥٧ ، ٦٥٨ ، ٦٦٥ ، ٦٦٨ ،

٧٤٣

يحيى بن يحيى النيسابوري: (ل) - ٢٢٠

يحيى بن يزيد الهنائي: (ل) - ٢٩٣ -

يزيد بن الأحنس السلمي: ٣٧٩

يزيد بن الأصم - ابن أخت ميمونة: (ل) -

٤٥٩ ، ٤٦٠

يزيد بن أبي حبيب: (ل) - ١٦٦ ، ٢٩٧ ،

٢٩٨

يزيد بن خالد: (ل) - ١١٠

يزيد بن رومان: (ل) - ٢٨٥

يزيد بن زياد الدمشقي: ٧٤١

يزيد بن شريك التيمي: (ل) - ١١٨

يزيد بن عبد الرحمن الدالاني: ١١٥

يزيد بن عبد الله بن قسيط الليثي: (ل) -

١١١

يزيد بن محمد: ١١٠

يزيد بن الهاد: ٢٨٢ ، ٢٨٣

يزيد بن هارون: ٦٠٢

يزيد بن ورقاء: ٦٢٤

يعقوب بن سلمة: ١٠٢

يعقوب بن عبد الرحمن الزهري: ٧٦٤

يعقوب بن الوليد الأزدي: ١٨٢

يعلى بن الأشلق: (ل) - ٣٩١

يعلى بن أمية: (ل) - ٣٤٨

اليمان - والد حذيفة = الحسيل

يوسف (عليه السلام): ٢٣٩ ، ٢٥٦

يونس (عليه السلام): ٧٩٥

يونس بن أبي إسحاق السبيعي: ٤٩٠

يونس بن عبد الأعلى الصدفي: ٢٥٠ ،

٤٨٥ ، ٤٩٨ ، ٦٥٩

وائلة بن الأسقع: (ل) - ٦٤٣

الواقدي: ٧٥٠

الوضين بن عطاء: ١١٥

وكيع: ١٤٢ ، ٤٢٤ ، ٦٨١ ، ٦٨٢

الوليد بن مسلم: (ل) - ١٣٣

وهب بن كيسان: (ل) - ٨٨ ، ٢٤٩

وهب بن يهودا: ٥٨٤

[حرف الياء]

يحيى بن آدم: ٨٠٢

يحيى بن أيوب: (ل) - ٣٦٠ ، ٤٨٦

يحيى بن البكاء: (ل) - ٥٣٥

يحيى بن أبي بكير الكرمانى: (ل) -

٢٢٠

يحيى الجاهر - إمام بني تيم الله: ٣٢٠ ،

٣٢١

يحيى بن زياد بن عبد الله = أبو الحسين

الفراء

يحيى بن سعيد التميمي القطان: (ل) -

٥٧ ، ١٢٠ ، ٢١٢ ، ٢١٨ ، ٢١٩ ،

٢٥٥ ، ٣٤٠ ، ٥١٧ ، ٦٠٢ ، ٧٠٩ ،

٧٢٤ ، ٧٤٧ ، ٧٤٨

يحيى بن سلام: ٢٤٩

يحيى بن صالح الوحاظي: (ل) - ٤٩٨

يحيى بن عبد الحميد الحماني: (ل) -

٤٢٠ ، ٦٦٤ ، ٦٦٥

يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب: (ل) -

٦٤

يحيى بن عنبسة: ٣٦٩

يحيى بن أبي كثير: (ل) - ٥٤ ، ٤٩٨ ،

٤٩٩

يحيى بن معين: (ل) - ١١٥ ، ١٣٢ ،

١٦٩ ، ٢١٨ ، ٢٤٤ ، ٢٨٦ ، ٣٤٠ ،

٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٩٥ ، ٣٢٢ ، ٣٢٤ ،
 ٣٣٠ ، ٣٤١ ، ٣٤٩ ، ٣٥١ ، ٣٧٢ ،
 ٣٨٢ ، ٤١٣ ، ٤٤٨ ، ٤٩١ ، ٥٠٨ ،
 ٥٤٦ ، ٥٥٢ ، ٥٦٨ ، ٥٧٠ ، ٧٤٤ ،

٧٩٨ ، ٧٤٤

أبو بكر بن عبد الرحمن: ٥٠٧ ، ٥٢١
 أبو بكر عبد العزيز: ٣٣٠
 أبو بكر بن عبد الله: ٥٥٣
 أبو بكر بن العربي = ابن العربي
 أبو بكر بن عياش: ٢٣٣ ، ٢٢٤

أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم:
 (٣٤١) ، ٣٤٣ ، ٧٤٨ ، ٧٤٩

أبو بكر بن أبي مريم: ٤٧٥ ، ٧٣٥

أبو بكر النجاد: (ل) - ٣٢٩

أبو بكر النيسابوري: ٧٨٧

أبو بكر الوراق: ٣٣٤

أبو بكرة: ٩٢ ، ١٣٣ ، ٥٨٢

أبو التياح: ٧٩٢ ، ٦٤١

أبو جعفر الطحاوي = الطحاوي

أبو ثور = إبراهيم بن خالد بن اليمان

أبو جناب: ٦٣٤

أبو جهل: ٧٦٧ ، ٧٦٨

أبو حاتم البستي = محمد بن حبان البستي

أبو حاتم الرازي: (ل) - ١١٥ ، ١٣٠ ،

١٦٩ ، ٢١٨ ، ٤٠٢ ، ٤٧٥ ، ٤٨٦ ،

٥١١

أبو حازم: ٣٨٤

أبو حسان فليت = أفلت بن خليفة

أبو الحسن الحراني = عتاب بن بشير

أبو الحسين الفراء: (ل) - ٣٣٠ ، ٥٦٢

أبو حصين: ٥٢٤

أبو حفص العكبري: ٣٣١

يونس بن عبيد العبيدي: ٢٦٢ ، ٦٤٩
 يونس بن يزيد الأموي: ٢٠٨ ، ٧٤٧ ،
 ٧٤٨ ، ٧٧١

[الكنى من الرجال]

أبو أحمد ابن عدي الحافظ = ابن عدي

أبو الأحوص: ٢٤٨ ، ٣٢١ ، ٦٤٦

أبو إسحاق السبيعي: (ل) - ٦٩ ، ٢٣٦ ،

٤٩١ ، ٦٣٧ ، ٦٤٦ ، ٦٦١ ، ٧٠٠ ،

٧٧١

أبو إسحاق الشيرازي - صاحب المهذب:

٢٥١

أبو أسماء مولى عبد الله بن جعفر: ٤٤٧

أبو الأسود الدؤلي: (ل) - ٧٥٩

أبو أسيد الساعدي: ٣٣٢ ، ٦٤٣

أبو الأشعث: (ل) - ٤٠٥

أبو أمانة الباهلي: (ل) - ٢٨٥ ، ٥٣٨

أبو أيوب الأنصاري: ٩٦ ، ١٨٦ ، ٣١١ ،

٦٥١

أبو البخترى الطائي: (ل) - ٤٨٥

أبو بردة بن نيار: ٦٣١ ، ٧٣٩

أبو بردة بن أبي موسى الأشعري: (ل) -

٦٠٣ ، ٦٦١

أبو بشر الرقي: ٦٠٠ ، ٧٣٧

أبو بصرة القفاري: (ل) - ١٦٧

أبو بكر - ابن أخت أبو النصر: ٢٥٠

أبو بكر بن حفص: ٥٢٩

أبو بكر الرازي: ٣٧٤ ، ٦١٠ ، ٦٠٢ ،

٨٠٣ ، ٦٥٤

أبو بكر بن أبي شيبة: ٦٨١ ، ٧٨٧

أبو بكر الصديق: ١٥٨ ، ١٧٧ ، ١٨٠ ،

٢٠٦ ، ٢٠٧ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٥٧ ،

٢٨٢ ، ٢٨٣ ، ٢٨٦ ، ٢٩٠ ، ٢٩١ ،
 ٢٩٢ ، ٢٩٣ ، ٢٩٨ ، ٢٩٩ ، ٣٠٢ ،
 ٣٠٥ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٣٠٩ ، ٣١٠ ،
 ٣١٦ ، ٣١٧ ، ٣١٩ ، ٣٢١ ، ٣٢٤ ،
 ٣٢٥ ، ٣٢٦ ، ٣٤٥ ، ٣٤٧ ، ٣٤٩ ،
 ٣٥٥ ، ٣٥٨ ، ٣٥٩ ، ٣٦١ ، ٣٦٣ ،
 ٣٦٤ ، ٣٦٧ ، ٣٦٨ ، ٣٧٢ ، ٣٧٨ ،
 ٣٨٦ ، ٣٩٤ ، ٤٠٣ ، ٤٠٤ ، ٤٠٥ ،
 ٤١٦ ، ٤٠٧ ، ٤٠٨ ، ٤١٦ ، ٤٢١ ،
 ٤٢٣ ، ٤٣٢ ، ٤٤١ ، ٤٥٨ ، ٤٧٧ ،
 ٤٩٦ ، ٥١٤ ، ٥٥٨ ، ٦٠١ ، ٦٠٣ ،
 ٦٠٥ ، ٦١٨ ، ٦٢٠ ، ٦٢١ ، ٦٢٦ ،
 ٦٣٦ ، ٦٣٨ ، ٦٧٢ ، ٦٧٢ ، ٦٨٣ ،
 ٦٨٥ ، ٦٨٦ ، ٦٨٩ ، ٧٠٠ ، ٧٤٥ ،
 ٧٤٦ ، ٧٥٣ ، ٧٧٥ ، ٧٧٨ ، ٧٧٩ ،
 ٧٩٠ ، ٧٨٨

أبو داود الطيالسي: (ل) - ٢٢٠

أبو السرداء: (ل) - ١٠٩ ، ١٢٠ ، ٢٧٦

٤٩٦ ، ٥٤٢ ، ٧٩٨

أبو ذر الغفاري: (ل) - ١٣٧ ، ١٨٣

١٩٠ ، ٢٨٠ ، ٤٤٣ ، ٦٥٢

أبو رافع - مولى رسول الله ﷺ: ٤٥٩

٤٦٠ ، ٥٠٩ ، ٥١٠

أبو ربيع السقمان = أشت بن سعيد

أبو رجاء العطاردي: (ل) - ٦٣٠

أبو رزين: ٤٥٨

أورخال: ٦٧٥

أبو روق: ٥٣

أبو الزاهري: (ل) - ٣٠٤

أبو الزبير: ٢٩٧ ، ٤٢٥ ، ٤٣١ ، (٤٣٧)

٤٧٣ ، ٥٥٠ ، ٦٢١ ، ٦٧١ ، ٦٧٢

٧٧٩ ، ٧٠٩

أبو حفص بن شامير: (ل) - ٣٣٠

أبو حمزة: ٣١٨ ، ٣٤٦ ، ٦٤١

أبو حمزة = ميمون الأهور

أبو حميد الساعدي: (ل) - ٢٣٦ ، ٢٤٣

٣٧١ ، ٦٣٩

أبو حنيفة: (ل) - ٤٨ ، ٥١ ، ١٦٠

١٦٥ ، ١٧٥ ، ٣١٣ ، ٣٦٩ ، ٣٧٠

٣٩٢ ، ٤١٥ ، ٤١٦ ، ٤١٨ ، ٤٢٤

٤٢٥ ، ٤٧٨ ، ٤٨٧ ، ٤٨٨ ، ٤٩٣

٥٠٩ ، ٥٦٧ ، ٥٩٢ ، ٦٢٤ ، ٦٢٦

٧١٢ ، ٧٣٩ ، ٧٧٨ ، ٨٠٤

أبو الحوراء السعدي = ربيعة بن شيان

أبو حية: ١٠٤

أبو خالدة: ١٧٣

أبو الخليل = صالح بن أبي مريم

أبو داود السجستاني: (ل) - ٤٣ ، ٤٦

٥٢ ، ٥٥ ، ٦١ ، ٧١ ، ٧٢ ، ٧٥ ، ٧٩

٨٠ ، ٨٤ ، ٩١ ، ٩٣ ، ٩٦ ، ١٠٢

١٠٣ ، ١٠٤ ، ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١١١

١١٤ ، ١١٥ ، ١٢٣ ، ١٢٨ ، ١٢٩

١٣١ ، ١٣٢ ، ١٣٣ ، ١٣٤ ، ١٣٥

١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٤١ ، ١٤٣ ، ١٤٤

١٤٨ ، ١٥١ ، ١٦٦ ، ١٦٧ ، ١٦٩

١٧٣ ، ١٧٤ ، ١٧٩ ، ١٨٤ ، ١٨٦

١٨٧ ، ١٩١ ، ١٩٦ ، ١٩٨ ، ٢٠٢

٢٠٣ ، ٢٠٧ ، ٢٠٩ ، ٢١٠ ، ٢١١

٢١٣ ، ٢١٥ ، ٢١٨ ، ٢١٩ ، ٢٢١

٢٢٧ ، ٢٢٨ ، ٢٣١ ، ٢٣٥ ، ٢٣٩

٢٤٠ ، ٢٤٥ ، ٢٤٧ ، ٢٥١ ، ٢٥٣

٢٥٤ ، ٢٥٥ ، ٢٥٦ ، ٢٥٨ ، ٢٦٠

٢٦٦ ، ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩ ، ٢٧٢

٢٧٣ ، ٢٧٥ ، ٢٧٨ ، ٢٧٩ ، ٢٨٠

أبو زرعة: ١٣٣، ٢٦٣، ٢٩١، ٤٧٥
 أبو الزناد: ٨٠٥
 أبو زيد (الإمام): (ل) - ٦١٦، ٦٢٦
 أبو زيد - مولى عمرو بن حريث: ٥٢، ٥٣
 أبو السائب: ٤٢٤
 أبو سعيد البيهقي: (ل) - ٤٩١
 أبو سعيد الخدري: (ل) - ١٤٤، ١٦٨، ١٨٢، ٢١٣، ٢٢٧، ٣٢٧، ٣٦٥
 ٤٢٨، ٤٣٦، ٤٤٥، ٥١٣، ٥٦٥، ٥٦٧، ٦٢٤، ٦٤٣
 أبو سفيان بن حرب: (ل) - ٧٧٤
 أبو سلمة بن عبد الرحمن: ١٧٢، ٥٢٢، ٦٦٢، ٧٢٦، ٧٤٩
 أبو ستان الأشجعي: ٦٧٢، ٦٨٨
 أبو سهل = كثير بن زياد
 أبو سيارة المتعي: ٣٦٧
 أبو شريح الخزاعي: (ل) - ٧٠٨
 أبو شريح العلوي: ٤٤٩، ٤٥٠
 أبو صالح: ٢٤٢، ٢٤٤، ٢٦٢، ٢٦٣، ٥٧٥
 أبو الضحى: (ل) - ٤٦٠
 أبو الطفيل = عامر بن وائلة
 أبو طلحة الأنصاري: (٧٧)، ٧٨، ٤٢٢، ٦١٧، ٦٦٩، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٩
 أبو عازب: (ل) - ٧١١، ٧١٤
 أبو العاصم بن الربيع: ٤٧، ٦٧٦، ٦٧٧
 أبو عاصم: ٢٤٣
 أبو العالية الرياحي: ١١٦، ١١٧، ١٧٣، ٢٣٠
 أبو جامر العقدي: (ل) - ٩٢، ٥٢٩
 أبو عائشة: (ل) - ٣٠٨

أبو العباس بن سريج: (ل) - ١٣٧
 أبو عبد الرحمن السلمي: (ل) - ١٣٥، ٥٧٧، ٧٣٦
 أبو عبد الله الهذلي = مكحول الشامي
 أبو عبيد الهروي = القاسم بن سلام
 أبو عبيدة = معمر بن المثنى التيمي
 أبو عبيدة ابن عبد الله بن مسعود: ٦٩، ١٩٧، ٢٠٠، ٢٤٧، ٣٤٣
 أبو عبيدة بن الجراح: ٧٥٨، ٨٠٠
 أبو عبيد الله: ٢٧٦
 أبو عبيد بن مسعود: (ل) - ٧٦٢
 أبو عثمان النهدي: (ل) - ٢٧٦
 أبو العطف = الجراح بن المنهال
 أبو عمر النمري = ابن عبد اله
 أبو عمرو الشيباني: (ل) - ١٤٤
 أبو عمير بن مالك: ٦١٧
 أبو عوانة: ١١٧، ٤٦٠
 أبو عيسى = الترمذي
 أبو غالب: (ل) - ٣١٨
 أبو الفرج = ابن الجوزي
 أبو فزارة = راشد بن كيسان
 أبو قتادة الأنصاري: ١٩١، ١٩٧، ٢٧٣، ٢٧٤، ٤٢٨، ٥٩٦
 أبو قلابة: ٣٠٤
 أبو لؤلؤة: ٧١٦، ٧١٨
 أبو ماجد: (ل) - ٣٢٠، ٣٢١
 أبو مالك الأشجعي = سعد بن طارق
 ابن أشيم
 أبو مالك الفقاري: ٣٣٧
 أبو مجلز = لاجئ بن حميد
 أبو محنورة: (ل) - ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٥

أبو هشام الضبي = مغيرة بن مضم
 أبو الهياج الأسدي: (ل) - ٣٢٣
 أبو هيثم = خالد بن القاسم المدائني
 أبو وائل: ٢٦٧، ٥٦١
 أبو الوليد الباجي: (ل) - ٨١، ٨٢
 أبو وهب الجيشاني: (ل) - ٦٧٤
 أبو ياسر بن أخطب: ٥٨٤
 أبو يوسف - صاحب أبي حنيفة: (ل) -
 ٤٨، ١٤٥، ١٧٥، ٢١٢، ٣٨٤
 ٤٧١، ٤٧٣، ٥٦٨، ٦٢٤، ٧٢٣
 ٧٦٥، ٧٧٨، ٧٨٣

[من حُرِّفَ بأبيه]

ابن أبزي = عبد الرحمن بن أبزي
 ابن إسحاق = محمد بن إسحاق
 ابن الأعرابي: (ل) - ١٣٩، ٣١٨، ٥٦٢
 ابن أبي أنيسة: ٧٠٩
 ابن أبي أويس: (٩٤)
 ابن بطال: ٣٦٠
 ابن جراد = عبد الله بن جراد
 ابن جريج: ١٠٨، ١٠٩، ٢٦١، ٥٠٣
 ٥٢٤، ٦٥٧، ٦٥٨، ٧٥٠
 ابن جميل: ٣٥٤، ٣٥٥
 ابن جواس: ١٧٤
 ابن الجوزي: (ل) - ١٣٩، ٣٣٥، ٣٤٣
 ٣٩١
 ابن حبان = محمد بن حبان
 ابن حذافة: خارجة العلوي
 ابن خلدن الزرقني: ٥٩٠
 ابن أبي داود: ٤٩٨
 ابن دريد: (ل) - ٣١٢

أبو محمد عبد الحق الأشيلي: ٢٢٨
 أبو مسعود البلدي: (ل) - ٢٣٩، ٢٦٦
 أبو مصعب: ٩٣، ٣٠٤
 أبو معاوية الضرير: ٤٢٠، ٦٨١، ٧٨٨
 أبو المليح الهذلي: (ل) - ٧٩٣
 أبو موسى الأشعري: (ل) - ١٦٢، ١٦٥
 ٢١٥، ٢٧٦، ٣٠٨، ٥٦٤، ٦٤٥
 ٦٦١، ٧٦٥، ٧٩٨، ٧٩٩

أبو النضر: (ل) - ٢٢٠، ٤٣٣

أبو نصر: ٥٠٤

أبو نعيم = وهب بن كيسان

أبو نوفل بن أبي عقرب: (ل) - ٦٤١

أبو هريرة: (ل) - ٤٨، ٤٩، ٥٥، ٥٧

٦٠، ٦٢، ٦٣، ٦٤، ٦٨، ٧٠، ٧١

٨٠، ٨٨، ٨٩، ٩١، ٩٤، ١٠٢

١٢٢، ١٢٣، ١٢٦، ١٥٦، ١٦٥

١٨٢، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٧، ١٩٣

١٩٤، ٢٠٨، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٩

٢٣٤، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٥٠، ٢٥٢

٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٨، ٢٧٠، ٢٧١

٢٧٢، ٢٧٧، ٢٨٨، ٣٠٢، ٣٠٦

٣٠٧، ٣٠٨، ٣١٩، ٣٢١، ٣٢٢

٣٤٦، ٣٤٧، ٣٥٤، ٣٧٩، ٣٨٦

٣٨٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤١٥، ٤٥٦

٤٧٦، ٤٧٧، ٤٨٠، ٤٨٦، ٤٨٨

٤٩٤، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٦٥

٥٧٥، ٥٨٣، ٥٩٠، ٦٦٠، ٦٦٤

٦٣١، ٦٣٦، ٦٤٣، ٦٦٣، ٦٦٤

٦٦٥، ٦٧٨، ٦٩٤، ٧١٣، ٧٢٩

٧٣١، ٧٤٢، ٧٥١، ٧٥٦، ٧٧٦

٧٩٨

ابن فيروز الديلمي = الضحاك بن فيروز
 ابن القاسم: ٦٢٤
 ابن أبي ليلى: ٥٧٨، ٧٥٨
 ابن ماجه: (ل) - ١٣٢، ١٣٦، ١٦٦،
 ١٦٧، ١٩٨، ٢٣٧، ٢٢٩، ٢٩٩
 ٣٠٢، ٣٠٨، ٣١٠، ٣٦٧، ٥١٤،
 ٥٣٣، ٥٦٤، ٧١٨، ٧٣٩، ٧٤٢
 ٧٤٥، ٨٠٢
 ابن المبارك = عبد الله بن المبارك
 ابن محيريز: (ل) - ٢٠٢، ٢٠٣
 ابن المدني: علي بن المدني
 ابن مرزوق: ٢٦٢
 ابن أبي مريم = أبو بكر بن أبي مريم
 ابن مسعود = عبد الله بن مسعود
 ابن المسيب = سعيد بن المسيب
 ابن معين = يحيى بن معين
 ابن مغفل: ١١٦
 ابن أم مكتوم مؤذن الرسول ﷺ: ٢٠٨،
 ٢٠٩، ٢٥١، ٢٥٢
 ابن أبي مليكة: ٤٧٥
 ابن المنذر: ١٣٤، ٢٣٠، ٣٦٨، ٣٦٩
 ٣٧٠
 ابن نمير: ٧٨٧
 ابن الهاد: ٧٤٨
 ابن وهب = عبد الله بن وهب

[الكنى من النساء]

أم بسة = مئة الأزديّة
 أم حبيبة: ١٤٨، ١٥٠
 أم سلمة: (ل) - ٧٢، ٧٣، ١٠٠، ١٠١،
 ١١١، ١٢٥، ١٤٢، ١٥١، ١٥٢

ابن أبي الفبال: ١١٧
 ابن رزام بن عدي (أبو عبد الرحمن) =
 جرهد بن خويلد
 ابن رواحة = عبد الله بن رواحة
 ابن الزبير = عبد الله بن الزبير
 ابن زمة = عبد بن زمة بن قيس
 ابن أبي الزناد: (ل) - ١٧٣
 ابن سعد = محمد بن سعد (صاحب
 الطبقات)
 ابن سيرين: ١٢٩، ٢٦٢، ٥٢٢، ٥٣٥،
 ٧٧٤
 ابن شيرمة: ٥٧٨
 ابن شداد: ١٠٨، ١٧٤
 ابن شهاب الزهري = الزهري
 ابن الصباغ: (ل) - ٣٠٦
 ابن سوريا = عبد الله بن سوريا
 ابن عامر: ٩٨
 ابن عباس = عبد الله بن عباس
 ابن عبد البر: (ل) - ٢٤٩، ٢٥٢، ٢٥٦،
 ٣٤٨، ٣٤٩، ٤٠٢، ٥٠٧، ٥٢٠
 ٥٩١، ٧٢٨
 ابن عدي الجرجاني: ١١٦، ٢٩٨، ٣٩١
 ابن العربي: (ل) - ٥٢، ٥٣، ٥٧، ٨٩،
 ٩٣، ١٠١، ١٥٣، ١٩٦، ٢٦٢
 ٣٤٤، ٣٥٦، ٣٧٢، ٤٧٢
 ابن عرفة: ١٢٩
 ابن عليّة = إسماعيل بن إبراهيم
 ابن أبي عمار: ٤٢٦
 ابن عمر = عبد الله بن عمر
 ابن أبي عمران: ٣٨٤، ٤٢٠، ٨٠٢
 ابن عينة = سفيان بن عينة

أم فروة: (ل) - ١٨٧	١٨٥ ، ٢١٥ ، ٢١٦ ، ٣٦١ ، ٤٠٥
أم قيس بنت محصن: (٨٤)	٦٧٩ ، ٦٦٣ ، ٦٦٢
أم كلثوم بنت رسول الله ﷺ: (٤٧)	أم سليم بنت ملحان: (٢٨١) ، ٦١٧
أم محبة: ٤٩٠	٦٦٩
أم هانئ: (ل) - ٢٨٤ ، ٢٨٣	أم ضببة المجهنية: ٥٥
أم ورقة بنت نوفل: (ل) - ٢٥٤	أم عطية الأنصارية: ٤١ ، ١٤٣ ، ٣١٧



(٣)

ثبت مراجع التحقيق

[حرف الألف]

- (١) أحكام الفصول في أحكام الأصول، لأبي الوليد الباجي المتوفى سنة ٤٧٤هـ، نسخة مخطوطة في مكتبة الأسكوريال تحت رقم (١١٥٦).
- (٢) الاختيار لتعميل المختار، لعبد الله بن محمود بن مودود الموصللي الحنفي، الطبعة الأولى بمطبعة مصطفى البابي الحلبي بالقاهرة سنة ١٩٣٦م.
- (٣) الأدب العربي وتاريخه، لمحمود مصطفى، مطبعة مصطفى البابي الحلبي سنة ١٣٥٦هـ.
- (٤) أسباب النزول، لأبي الحسين علي بن أحمد الواحدي النيسابوري المتوفى سنة ٤٦٨هـ الطبعة الثانية بمطبعة مصطفى الحلبي بمصر سنة ١٣٨٧هـ - ١٩٦٨م.
- (٥) الاستيعاب في معرفة الأصحاب، لأبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر المتوفى سنة ٤٦٣هـ مطبعة نهضة مصر بالقاهرة.
- (٦) أسد الغابة في معرفة الصحابة، لعز الدين بن الأثير المتوفى سنة ٦٣٠هـ طبع دار الشعب بالقاهرة سنة ١٩٧٠م.
- (٧) الإصابة في تمييز الصحابة، لابن حجر مذيبة بالاستيعاب لابن عبد البر. تحقيق الدكتور طه محمد الزيني، الطبعة الأولى، نشر مكتبة الكليات الأزهرية بالقاهرة سنة ١٣٩٠هـ - ١٩٧٠م.
- (٨) الأم، للإمام محمد بن إدريس الشافعي المتوفى سنة ٢٠٤هـ الطبعة المصورة بالأوفست بدار الشعب عن مطبعة بولاق.

(٩) الأنس الجليل بتاريخ القدس والخليل، للعلمي الحنبلي، المطبعة الوهية سنة ١٢٨٣هـ.

[حرف الباء]

(١٠) بدائع الزهور في وقائع الدهور، لابن عباس المصري، طبعة بولاق بالقاهرة سنة ١٣١١هـ.

(١١) بدائع المنز في جمع وترتيب مسند الشافعي والسنن، للشيخ أحمد عبد الرحمن البنا الشهر بالساعاتي، الطبعة الأولى بمطبعة دار الأنوار للطباعة والنشر بالقاهرة سنة ١٩٥٠م.

(١٢) البداية والنهاية، لعهد الدين إسماعيل بن كثير المتوفى سنة ٧٧٤هـ طبع مطبعة السعادة بالقاهرة سنة ١٣٥٨هـ.

(١٣) البناء في شرح الهداية، لأبي محمد محمود بن أحمد العيني المتوفى سنة ٨٥٥هـ الطبعة الأولى ١٩٨٠م.

[حرف التاء]

(١٤) تاريخ التشريع الإسلامي، للشيخ محمد الحضري، مطبعة الاستقامة بالقاهرة سنة ١٩٦٠ (أ/١٤) تاريخ الفتاة، لأحمد بن عبد الله بن صالح العجلي، ت ٢٦١هـ. بترتيب نور الدين الهيثمي ت ٨٠٧هـ. ط ١. بدار الكتب العلمية - بيروت سنة ١٤٠٥هـ.

(١٤/ب) التاريخ الصغير، للإمام البخاري ومعه كتاب الضعفاء والمترجمين للنسائي. ط. الهند. ١٩٧٧م.

(١٤/ج) التاريخ الكبير، للإمام محمد بن إسماعيل البخاري ت ٢٥٦هـ، المكتبة الإسلامية ديار بكر - تركيا.

(١٥) تامة المختصر في أخبار البشر (تاريخ ابن الوردي)، لعمر بن الورد المتوفى سنة ٧٤٩هـ طبع بولاق بالقاهرة سنة ١٢٨٥هـ.

(١٦) تحت راية القرآن، لمصطفى صادق الرافعي.

(١٧) تخريج أحاديث البيضاوي، لابن الملقن، مخطوط بمكتبة الأزهر، مجموع (١٧٢)، حديث (٣٢)، صفحة (٢٦ب).

(١٨) تذكرة الحفاظ، لأبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي المتوفى سنة ٧٤٨هـ طبع الهند - حيدر آباد الدكن.

(١٩) التعريفات، للسيد الشريف الجرجاني المتوفى سنة ٨١٦هـ. مطبعة مصطفى البابي الحلبي بمصر سنة ١٩٣٨م.

(٢٠) التعليق المغني على سنن الدارقطني، لأبي الطيب محمد شمس الحق العظيم آبادي، مطبوع بهامش سنن الدارقطني، مطبعة دار المحاسن للطباعة بالقاهرة سنة ١٩٦٦م.

(٢١) تقریب التهذيب، للحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني المتوفى سنة ٨٥٢هـ. مطبعة دار الكتاب العربي بالقاهرة، بدون تاريخ.

(٢٢) التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير، لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني المتوفى سنة ٨٥٢هـ، طبع الهند.

(٢٢/١) تهذيب التهذيب، للحافظ ابن حجر العسقلاني ت ٨٥٢هـ. تصوير دار صادر بيروت عن الطبعة الأولى الهندية سنة ١٣٢٥هـ.

[حرف الجيم]

(٢٣) الجامع لأحكام لأحكام القرآن الكريم، لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي المتوفى سنة ٦٧١هـ، طبعة دار الكتب بالقاهرة.

(١٤) جامع البيان عن تأويل القرآن، لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري المتوفى سنة ٣١٠هـ الطبعة الثالثة بمطبعة مصطفى الحلبي بمصر سنة ١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م.

(٢٥) الجواهر المضية في طبقات الحنفية، لعبد القادر القرشي المتوفى سنة ٧٧٥هـ طبع الهند سنة ١٣٣٢هـ.

[حرف الحاء]

(٢٦) الحاوي في سيرة الإمام أبي جعفر الطحاوي، للشيخ محمد زاهد الكوثري، مطبعة الأنوار المحمدية بالقاهرة.

(٢٧) حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة، لجلال الدين السيوطي المتوفى سنة ٩١١هـ. طبع مصر سنة ١٣٢١هـ.

(٢٨) الحياة العقلية في عصر الحروب الصليبية بمصر والشام، للأستاذ أحمد أحمد بدوي، مطبعة نهضة مصر بالقاهرة.

[حرف الخاء]

(٢٩) خزنة الأدب ولب لباب لسان العرب، للبغدادي، طبع بولاق سنة ١٢٩٩هـ.

(٣٠) خلاصة تذهيب تذهيب الكمال في أسماء الرجال، للمحافظ صفي الدين أحمد بن عبد الله الخزرجي المتوفى بعد سنة ٩٢٣هـ طبعة الخشاب بالقاهرة.

[حرف الدال]

(٣١) الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، للمحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني المتوفى سنة ٨٥٢هـ طبع الهند.

(٣٢) الديباج المذهب في معرفة أعيان المذهب، لابن فرحون، طبع فاس سنة ١٣١٦هـ.

(٣٣) ديوان أبي تمام، بشرح الخطيب التبريزي، تحقيق محمد عبده عزام ط. دار المعارف بمصر سنة ١٩٧٠م.

(٣٤) ديوان السموأل، تحقيق محمد حسن آل ياسين، طبع العراق.

(٣٥) ديوان المعجاج، رواية عبد الملك بن قريب الأصمعي وتحقيق د. عزة حسن. نشر مكتبة دار الشرق - بيروت.

(٣٦) ديوان المتنبي، بتحقيق عبد الوهاب عزام ط. لجنة التأليف والترجمة والنشر سنة ١٣٦٣هـ - ١٩٤٤م.

(٣٧) ديوان مجنون ليلى، تحقيق عبد الستار أحمد فراج ط. دار مصر للطباعة.

[حرف الراء]

(٣٨) الرسالة، للإمام محمد بن إدريس الشافعي المتوفى سنة ٢٠٤هـ الطبعة الأولى بمطبعة مصطفى البابي الحلبي سنة ١٩٤٠م.

(٣٩) الروض المربع بشرح زاد المستنقع، للإمام بهوتي، الطبعة السادسة بالمطبعة السلفية بالقاهرة سنة ١٣٨٠هـ.

(٤٠) الروضة التندية شرح الدرر البهية، لأبي الطيب صديق بن حسن بن علي الحسيني القنوجي البخاري، المطبعة المنيرية بالقاهرة، بدون تاريخ.

[حرف الزاي]

(٤١) زاد المسير في علم التفسير، لجمال الدين أبي الفرج المعروف بابن الجوزي المتوفى سنة ٥٩٧هـ. طبع المكتب الإسلامي ببيروت سنة ١٩٦٧م.

[حرف السين]

- (٤٢) السبعة في القراءات، لابن مجاهد، طبع دار المعارف بمصر سنة ١٩٧٢م.
- (٤٣) السلوك في معرفة دول الملوك، للمقريزي طبع لجنة التأليف والترجمة بالقاهرة.
- (٤٤) سنن الترمذي، لأبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة المتوفى سنة ٢٧٩هـ الطبعة الأولى بمطبعة مصطفى البابي الحلبي بالقاهرة سنة ١٩٣٧م.
- (٤٥) سنن الدارقطني، علي بن عمر المتوفى سنة ٣٨٥هـ طبع دار المحاسن بالقاهرة سنة ١٩٦٦.
- (٤٦) سنن الدارمي، نشرته دار إحياء السنة النبوية. بدون تاريخ.
- (٤٧) سنن أبي داود، سليمان بن الأشعث السجستاني المتوفى سنة ٢٧٥هـ، الطبعة الثانية بمطبعة دار السعادة بالقاهرة سنة ١٩٥٠م.
- (٤٨) السنن الكبرى، لأحمد بن الحسين البيهقي المتوفى سنة ٤٥٨هـ، طبع الهند - حيدر آباد الدكن سنة ١٣٥٢هـ.

- (٤٨/أ) السنن الكبرى، لأبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، ط ١، دار الكتب العلمية بيروت سنة ١٩٩١م.
- (٤٩) سنن ابن ماجه، محمد بن يزيد القزويني المتوفى سنة ٢٧٥هـ، طبع عيسى البابي الحلبي بالقاهرة سنة ١٩٦٤م.
- (٥٠) سنن النسائي، أحمد بن شعيب بن علي المتوفى سنة ٢٧٥هـ، طبع مصطفى البابي الحلبي بالقاهرة سنة ١٩٦٤م.

[حرف الشين]

- (٥١) شذرات الذهب، لابن العماد الحنبلي المتوفى سنة ١٠٨٩هـ، طبع القدسي بالقاهرة.
- (٥٢) شرح السنة، لأبي محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي المتوفى سنة ٥١٦هـ الطبعة الأولى نشر المكتب الإسلامي ببيروت سنة ١٩٧١م.

- (٥٣) الشرح الكبير على مختصر خليل، للشيخ أحمد الدردير ومعه حاشية محمد عرفة الدسوقي عليه، مطبعة عيسى البابي الحلبي بالقاهرة بدون تاريخ.
- (٥٤) شرح معاني الآثار، لأبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوي المتوفى سنة ٣٢١هـ مطبعة الأنوار المحمدية بالقاهرة سنة ١٩٦٨م.
- (٥٥) شرح المفصل، لابن يعيش الحلبي، طبع المنيرية بالقاهرة.
- (٥٦) الشعر والشعراء، لأبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري المتوفى سنة ٢٧٦هـ طبع عيسى الحلبي بالقاهرة.

[حرف المصاد]

- (٥٧) الصحاح، لإسماعيل بن حماد الجوهري المتوفى سنة ٣٩٣هـ على الأرجح مطبعة دار الكتاب العربي بالقاهرة سنة ١٣٧٧هـ.
- (٥٨) صحيح البخاري، محمد بن إسماعيل الجعفي المتوفى سنة ٢٥٦هـ مطبعة دار الشعب بالقاهرة.
- (٥٩) صحيح مسلم بن الحجاج القشيري المتوفى سنة ٢٦١هـ طبع عيسى البابي الحلبي بالقاهرة سنة ١٩٥٥م.

[حرف الطاء]

- (٦٠) طبقات الحنابلة، للقاضي ابن أبي يعلى الحنبلي المتوفى سنة ٥٢٦هـ طبع مصر سنة ١٩٥٢م.
- (٦١) الطبقات السنية في تراجم الحنفية، للتميمي، نسخة مخطوطة بمعهد المخطوطات بالجامعة العربية.
- (٦٢) طبقات الشافعية الكبرى، لتاج الدين السبكي المتوفى سنة ٧٧١هـ، طبع عيسى الحلبي سنة ١٣٨٦هـ.
- (٦٣) طبقات الفقهاء، لأبي إسحاق الشيرازي المتوفى سنة ٤٧٦هـ نشر دار الرائد العربي ببيروت سنة ١٩٧٠م.

- (٦٤) الطبقات الكبرى، لأبي عبد الله محمد بن سعد «كاتب الواقدي»، المتوفى سنة ٢٣٠هـ. طبع دار التحرير بالقاهرة سنة ١٩٦٨م.
- (٦٥) طبقات اللغويين والنحويين، للزبيدي، طبع دار المعارف بمصر.
- (٦٦) طلبة الطلبة، للنسفي، طبع المطبعة العامرة بمصر ١٣١١هـ.

[حرف العين]

(٦٧) عارضة الأحوزي شرح سنن الترمذي، للإمام أبي بكر محمد بن عبد الله الأشيبلي المعروف بابن العربي المتوفى سنة ٥٤٣هـ، الطبعة الأولى بالمطبعة المصرية. بالمشاهرة سنة ١٣٥٠هـ.

(٦٨) العلل، لعلي بن المديني، طبع بيروت.

(٦٩) العلل، لأبي محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي المتوفى سنة ٣٢٨هـ. طبع الهند - حيدرآباد الدكن.

(٧٠) العلل ومعرفة الرجال، للإمام أحمد بن حنبل ت ٢٤١هـ، برواية ابنه عبد الله. تحقيق وحي الله عباس. ط ١، بالمكتب الإسلامي، بيروت سنة ١٤٠٨هـ.

(٧١) عمدة القاري شرح صحيح البخاري، للبدر العيني المتوفى سنة ٨٥٥هـ. نشر دار الفكر - بيروت.

[حرف الفاء]

(٧٢) فتح الباري بشرح صحيح البخاري، للحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني المتوفى سنة ٨٥٢هـ. طبع مصطفى البابي الحلبي بالقاهرة.

(٧٢/أ) فتح القدير، للإمام كمال الدين محمد بن عبد الواحد السيوسي المعروف بابن الهمام المتوفى سنة ٦٨١هـ. طبع مصطفى البابي الحلبي سنة ١٩٧٠م.

(٧٣) الفتح الكبير في ضم الزيادة إلى الجامع الصغير، لجلال الدين السيوطي المتوفى سنة ٩١١هـ، مطبعة مصطفى البابي الحلبي بالقاهرة سنة ١٣٥٠هـ.

(٧٤) الفتوحات الإلهية بتوضيح تفسير الجلالين للدقائق الحفية، لسليمان بن عمر العجيلي الشافعي الشهير بالجمال، طبع عيسى البابي الحلبي بالقاهرة.

- (٧٥) فوات الوفيات، لمحمد بن شاکر الکتبی المتوفى سنة ٧٦٤هـ، طبعة بولاق بالقاهرة سنة ١٢٩٩هـ.
- (١/٧٥) فيض القدير، لعبد الرؤوف المناوي ت ١٠٣١هـ، ط. دار المعرفة - بيروت سنة ١٣٩١هـ.

[حرف القاف]

- (٧٦) قوانين الأحكام الشرعية ومسائل الفروع الفقهية، لمحمد بن أحمد بن جزيء الكلبي الغرناطي المالكي المتوفى سنة ٧٤١هـ، طبع دار العلم للملايين ببيروت سنة ١٩٦٨م.

[حرف الكاف]

- (٧٧) الكامل في التاريخ، لعز الدين أبي الحسن علي بن أبي الكرم الشيباني المعروف بابن الأثير المتوفى سنة ٦٣٠هـ، طبع بولاق بالقاهرة.
- (٧٨) الكامل في ضعفاء الرجال، للحافظ أبي أحمد عبد الله بن عدي الجرجاني.
- (٧٩) الكتاب، لسيويه، طبع بولاق بالقاهرة.
- (٨٠) الكشف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، لجاز الله محمود بن عمر الزمخشري المتوفى سنة ٥٣٨هـ، المطبعة العامرة بالقاهرة سنة ١٣٠٨هـ.
- (٨١) كشف الحقائق شرح كنز الدقائق، للشيخ عبد الحكيم الأفغاني الطبعة الأولى بالمطبعة الأدبية بالقاهرة سنة ١٣١٨هـ.
- (٨٢) كشف الخفا ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس، لإسماعيل بن محمد العجلوني المتوفى سنة ١١٦٢هـ، طبعة القدسي بالقاهرة سنة ١٣٥٢هـ.
- (٨٣) كشف الطنون عن أسامي الكتب والفنون، لمصطفى بن عبد الله حاجي خليفة المتوفى سنة ١٠٦٧هـ استانبول سنة ١٩٤١م.

[حرف الميم]

- (٨٤) مجمع الزوائد، لنور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي المتوفى سنة ٨٠٧هـ، طبع القدسي بالقاهرة.
- (٨٥) مجمل اللغة، لأبي الحسين أحمد بن فارس الرازي المتوفى سنة ٣٩٥هـ، الطبعة الأولى بمطبعة السعادة سنة ١٩٤٧هـ.

- (١/٨٥) الجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين، لمحمد بن حبان البستي
ت ٣٥٤هـ. ط ١. دار الرعي بحلب سنة ١٣٩٦هـ.
- (٨٦) المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها، لأبي الفتح عثمان بن جني
المتوفى سنة ٣٩٢هـ نشر المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية سنة ١٩٦٦م.
- (٨٧) المحلى، لعلي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي المتوفى سنة ٤٥٦هـ الطبعة الأولى
بالمطبعة المنيرية بالقاهرة سنة ١٣٥٠هـ.
- (٨٨) مختار الصحاح، لمحمد بن أبي بكر الرازي، المطبعة الأميرية بالقاهرة سنة ١٩٥٤م.
- (٨٩) مختصر المزني، أبو إبراهيم إسماعيل بن يحيى المزني المتوفى سنة ٢٦٤هـ، مطبوع
بهاشم الأم للشافعي بدار الشعب بالقاهرة بدون تاريخ.
- (٩٠) المستدرک علی الصحیحین، للحاکم أبي عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ
النيسابوري المتوفى سنة ٤٠٥هـ طبع الهند - حيدر آباد الدكن.
- (٩١) المسند، للإمام أحمد بن محمد بن حنبل المتوفى سنة ٢٤١هـ، المطبعة الميمنية بالقاهرة
سنة ١٣١٣هـ.
- (٩٢) المشبه في الرجال أسمائهم وأنسابهم، لأبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي
المتوفى ٧٤٨هـ طبع عيسى البابي الحلبي بالقاهرة سنة ١٩٦٢م.
- (٩٣) الصباح المنير، لأحمد بن محمد المقرئ المتوفى سنة ٧٧٠هـ ط بولاق سنة ١٩٢٥م.
- (٩٤) معالم السنن شرح سنن أبي داود، ل محمد بن محمد الخطابي المتوفى سنة ٣٨٨هـ
المطبعة العلمية لمحمد راعب الطباخ في حلب سنة ١٩٣٣م.
- (٩٥) معجم الأديباء، لشهاب الدين أبي عبد الله ياقوت بن عبد الله الحموي الرومي
المتوفى سنة ٦٢٦هـ طبع مصر بإشراف الدكتور فريد الرفاعي.
- (٩٦) معجم البلدان، لياقوت الحموي.
- (٩٧) معرفة علوم الحديث، للحاكم أبي عبد الله النيسابوري المتوفى ٤٠٠هـ ط دار الكتب
سنة ١٩٣٧م.
- (٩٨) المغني، لعبد الله بن قدامة الجنبلي المتوفى سنة ٦٣٠هـ شرح مختصر الخرقى نشر مكتبة
القاهرة سنة ١٩٦٨م.

- (٩٩) المفردات في غريب القرآن، لأبي القاسم الأصبهاني المتوفى سنة ٥٠٢هـ، طبعة مصطفى البابي الحلبي بالقاهرة سنة ١٩٦١م.
- (١٠٠) المقدمة، لابن خلدون المتوفى سنة ٨٠٨هـ طبع مصر.
- (١٠١) المتقى شرح موطأ مالك، لأبي الوليد سليمان بن خلف الباجي الأندلسي المتوفى سنة ٤٧٤هـ الطبعة الأولى بمطبعة السعادة بالقاهرة سنة ١٣٣٢هـ.
- (١٠٢) منتهى الإيرادات في جمع المنفع مع التنقيح وزيادات، لمحمد بن أحمد الفتوحى الحنبلي الشهير بابن النجار، دار الجيل للطباعة بالقاهرة سنة ١٩٦٢م.
- (١٠٣) منحة المعبود في ترتيب مستند الطيالسي، أبي داود، الطبعة الأولى بالمطبعة المنيرية بالأزهر سنة ١٣٧٢هـ.
- (١٠٤) المهذب، لأبي إسحاق إبراهيم بن علي بن يوسف الفيروز آبادي الشيرازي المتوفى سنة ٤٧٦هـ طبع عيسى البابي الحلبي بالقاهرة، بدون تاريخ.
- (١٠٥) موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان، لنور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي المتوفى سنة ٨٠٧هـ المطبعة السلفية بالقاهرة بدون تاريخ.
- (١٠٦) المواعظ والاعتبار في ذكر الخطط والآثار، للمقريزي ط بولاق سنة ١٢٧٠هـ.
- (١٠٧) الموطأ، لمالك بن أنس المتوفى سنة ١٧٩هـ رواية محمد بن الحسن الشيباني طبع دار التحرير بالقاهرة سنة ١٩٦٧م.
- (١٠٨) الموطأ، لمالك بن أنس المتوفى سنة ١٧٩هـ رواية يحيى بن يحيى ط. دار الشعب.
- (١٠٩) ميزان الاعتدال في نقد الرجال، لأحمد بن عثمان الذهبي المتوفى سنة ٧٤٨هـ الطبعة الأولى بمطبعة عيسى البابي الحلبي بالقاهرة سنة ١٩٦٣م.

[حرف النون]

- (١١٠) التجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، لأبي المحاسن جمال الدين يوسف بن تغري بردى الأتابكي المتوفى سنة ٨٧٤هـ طبع دار الكتب بالقاهرة.
- (١١١) نصب الراية لأحاديث الهداية، للحافظ عبد الله بن يوسف الزيلعي المتوفى سنة ٧٦٢هـ الطبعة الأولى بمطبعة دار المأمون بالقاهرة سنة ١٩٣٨م.

- (١١٢) نظرة عامة في تاريخ الفقه الإسلامي، للدكتور علي حسن عبد القادر، طبع مطبعة العلوم بالقاهرة سنة ١٩٤٢ م.
- (١١٣) نفع الطيب في غصن الأندلس الرطيب، للمقري طبعه بولاق بالقاهرة سنة ١٢٧٩ هـ.
- (١١٤) النهاية في غريب الحديث والأثر، لمجد الدين ابن الأثير المتوفى سنة ٦٠٦ هـ طبع عيسى اليابسي الحلبي بالقاهرة سنة ١٩٦٣ م.

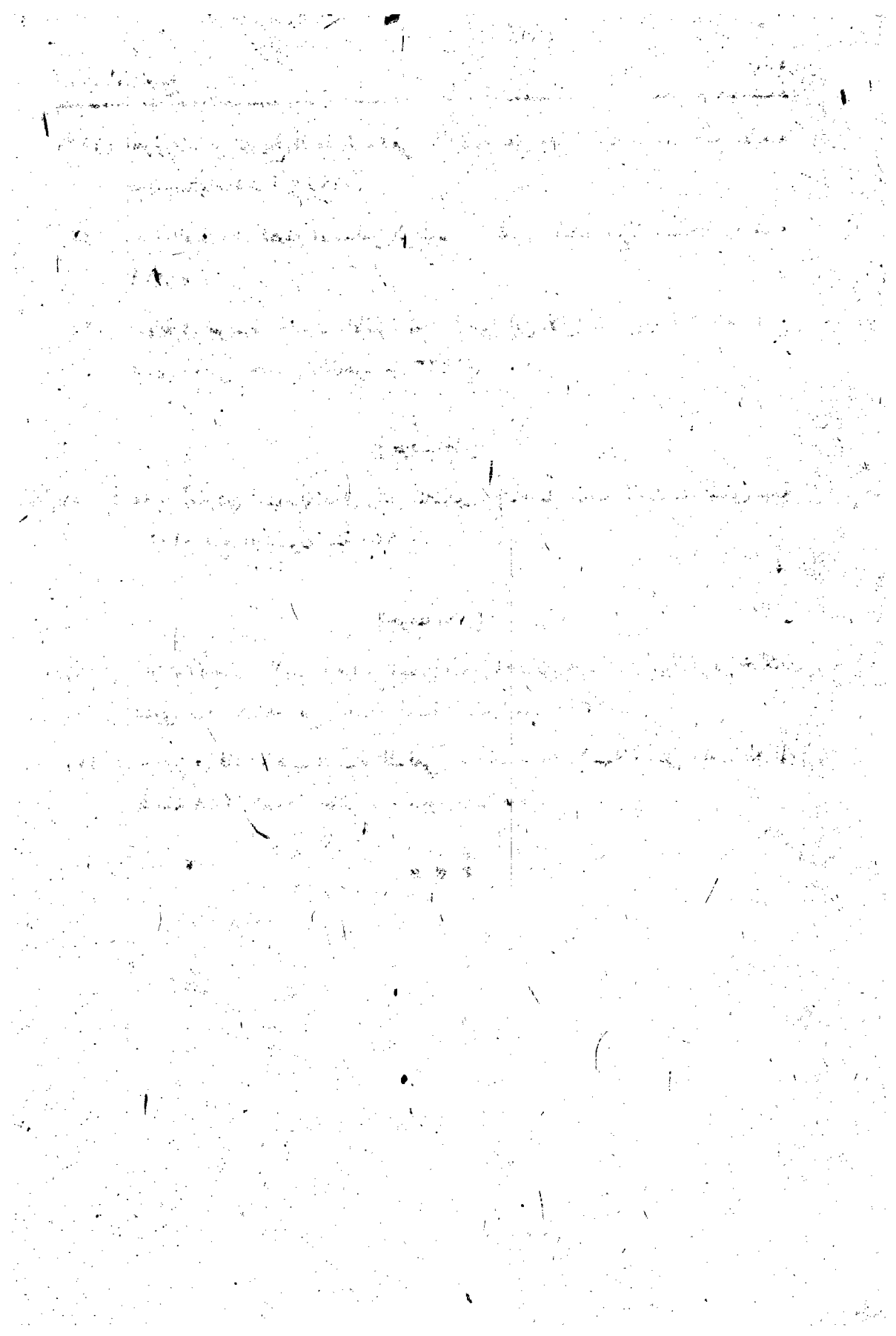
[حرف الماء]

- (١١٥) هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين، إسماعيل باشا البغدادي المتوفى سنة ١٩٢٠ م طبع استانبول سنة ١٩٥١ م.

[حرف الواو]

- (١١٦) وفيات الأعيان، لأبي العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر بن خلكان المتوفى سنة ٦٨١ هـ طبع المطبعة الميمنية بالقاهرة سنة ١٣١٠ هـ.
- (١١٧) الوجيز في فقه مذهب الإمام الشافعي، تأليف حجة الإسلام أبي حامد الغزالي ط سنة ١٣١٨ بمطبعة حوش قدم بالغرورية - القاهرة





(٤)

فهرس موضوعات الكتاب

الموضوع	الصفحة
[فهرس الجزء الأول]	
تصدير	٥
كلمة شكر وتقدير	٧
المقدمة	٩
الفصل الأول:	
عصر الإمام المنبجي	١١
الحال السياسية	١١
الحال الاجتماعية	١٣
الحال العلمية	١٥
الفصل الثاني:	
الإمام المنبجي وكتاب اللباب	٢٥
(١) الإمام المنبجي	٢٥
مولده وشأته	٢٥
شيوخه وتلاميذه	٢٦
مؤلفاته	٢٦

٢٦	(ب) كتاب اللياب
٢٦	سبب تأليفه
٢٧	مميزاته وخصائصه
٢٨	صورة سماع الكتاب

الفصل الثالث:

وصف النسخ المخطوطة، والعمل الذي قمت به في

٣١	تحقيق هذا الكتاب
٣١	(أ) وصف النسخ المخطوطة
٣٣	(ب) عملي في تحقيق الكتاب
٣٥	اللياب
٣٧	مقدمة المؤلف:

٣٩	— كتاب الطهارة
٤١	باب إذا اختلط الماء بالصدر
٤٨	باب الماء المستعمل نجس في رواية
٥١	باب الوضوء بالنيذ
٥٥	باب إذا استعملت المرأة من إناء وخلت به
٥٧	باب سؤر الهرة مكروه في رواية
٥٨	باب سؤر البغل والحمار مشكوك في طهوريته
٦٠	باب كل ما يقن أو غلب على الظن وصول النجاسة إليه
٦٤	باب المنى نجس
٦٧	باب الأبوال كلها نجسة
٦٩	باب الأوراث نجسة

الموضوع

الصفحة

- ٦٩ باب لبن الميئة ليس بنجس
- ٧٠ باب ما ليس له دم جار إذا مات في الماء لا ينجسه
- ٧١ باب شعر الميئة ووبرها و... طاهر
- ٧٢ باب تجوز إزالة النجاسة بما سوى الماء
- ٧٤ باب جلد الميئة يطهر بالدباغ
- ٧٦ باب كل ما طهر جلده بالدباغ طهر بالذكاة
- ٧٧ باب إذا تخمر العصير أبيض تخليله
- ٧٨ باب وإذا تخللت الخمر طهرت
- ٧٩ باب إذا يبست الأرض طهرت
- ٨٠ باب إذا أصاب الأرض نجاسة
- ٨٤ باب يغسل الثوب من بول الغلام
- ٨٨ باب إذا ولغ الكلب في الإناء
- ٩١ باب إذا أصابت الخف نجاسة
- ٩٢ باب إذا وقع في البثر حيوان فمات
- ٩٤ باب الاستنقاء سنة
- ٩٦ باب لا يجوز استقبال القبلة في الخلاء ولا في الفضاء
- ٩٨ باب استعمال الماء أو التراب للمحدث شرط
- ١٠٠ باب النية في الطهارتين
- ١٠٢ باب التسمية سنة وليست واجبة
- ١٠٣ باب لا يجزىء في مسح الرأس إلا مقدار الناصية
- ١٠٤ باب لا يسن التثليث في مسح الرأس
- ١٠٥ باب الأذنان تمسحان بالبله
- ١٠٦ باب تخليل اللحية مستحب

- ١٠٧ باب الترتيب ليس بشرط
- ١٠٨ باب الخارج النجس من غير السبيلين
- ١١٤ باب النوم لا ينقض الوضوء إلا
- ١١٦ باب القهقهة تنقض الوضوء
- ١١٨ باب لمس المرأة ليس بناقض للوضوء
- ١٢٠ باب مس الذكر لا ينقض الوضوء
- ١٢٤ باب ليس في أكل لحوم الإبل وضوء
- ١٢٥ باب ليس على المرأة أن تنقض صفاتها
- ١٢٦ باب المضمضة والاستنشاق في الغسل فرضان
- ١٢٩ باب لا يسن بعد الغسل وضوء
- ١٢٩ باب لا يحل للجنب ولا للحائض دخول المسجد
- ١٣١ باب مدة المسح للمسافر
- ١٣٢ باب لا يجزئ المسح إلا على ظهر الخف
- ١٣٣ باب لا يشترط إكمال الطهارة قبل لبس الخف
- ١٣٤ باب يجوز المسح على الجوربين
- ١٣٥ باب يجوز المسح على الجرموق
- ١٣٥ باب لا يجوز المسح على العمامة
- ١٣٦ باب يجب المسح على الجبائر
- ١٣٧ باب التيمم قائم مقام الوضوء
- ١٣٨ باب إذا خاف من البرد
- ١٣٩ باب إذا خاف إن اشتغل بالوضوء فاته صلاة الجنائز
- ١٣٩ باب يجوز التيمم بكل ما كان من جنس الأرض
- ١٤٠ باب التيمم ضربتان

الصفحة

الموضوع

- ١٤١ باب لا يجب أن يجمع بين التيمم وبين الغسل
- ١٤٢ باب أقل الحيض ثلاثة
- ١٤٣ باب الصفرة والكدرة في أيام الحيض حيض
- ١٤٤ باب الحامل لا تحيض
- ١٤٥ باب أقل سن تحيض فيه المرأة
- ١٤٥ باب لا يجوز مباشرة الحائض فيما بين السرة إلى الركبة
- ١٤٦ باب إذا وطئ الحائض استغفر الله
- ١٤٧ باب إذا انقطع دم الحائض
- ١٤٨ باب وطء المستحاضة جلال
- ١٤٩ باب المستحاضة تتوضأ لوقت كل صلاة
- ١٥١ باب أكثر مدة النفاس

٢ - كتاب الصلاة ١٥٥

- ١٥٥ باب من ترك الصلاة من غير عذر
- ١٥٧ باب تارك الصلاة تهاوناً بها
- ١٦٠ باب وقت الظهر والعصر
- ١٦٤ باب آخر وقت المغرب
- ١٦٥ باب معنى الشفق
- ١٦٦ باب الوتر واجب
- ١٧١ باب الوتر ثلاث ركعات موصولات
- ١٧٣ باب ويقنت في الوتر في جميع السنة
- ١٧٥ باب يقنت في الوتر قبل الركوع
- ١٧٥ باب إذا أراد أن يقنت

١٧٦	باب لا يشرع القنوت في صلاة غير الوتر
١٧٨	باب إذا أوتر ثم نام ثم قام
١٧٩	باب يستحب الإسفار بالفجر
١٨٢	باب يستحب الإبراد بالظهر
١٨٤	باب يستحب تأخير العصر
١٨٦	باب يستحب تفجيل المغرب
١٨٦	باب يستحب تأخير العشاء
١٨٨	باب لا تجوز الصلاة في ثلاثة أوقات
١٨٩	باب يكره التنفل بعد الفجر وبعد العصر
١٩٣	باب إذا صلى ركعة من الصبح ثم طلعت الشمس
١٩٥	باب يكره أن يتنفل بعد طلوع الفجر بأكثر
١٩٦	باب ولا يتنفل قبل صلاة المغرب
١٩٧	باب من فاتته صلاة الفجر
١٩٧	باب يجب الترتيب في قضاء الفوائت
٢٠١	باب صلاة الوسطى صلاة العصر
٢٠٢	باب لا يسن الترجيع في الأذان
٢٠٣	باب الإقامة مثل الأذان
٢٠٨	باب يكره أذان الأعمى
٢٠٨	باب يكره الأذان على غير وضوء
٢٠٩	باب لا يؤذن لصلاة قبل دخولها وقتها
٢١٠	باب يؤذن للفائتة ويقيم
٢١١	باب لا بأس أن يؤذن واحد ويقيم آخر
٢١٢	باب يكره إعادة الأذان والإقامة

الصفحة

الموضوع

- ٢١٣ باب الفخذ عورة
- ٢١٥ باب الركبة من العورة
- ٢١٥ باب قدم المرأة عورة
- ٢١٦ باب إذا اشتبهت عليه القبلة
- ٢١٧ باب إذا افتتح الصلاة بذكر غير التكبير
- ٢١٨ باب السلام ليس بفرض
- ٢٢١ باب إذا كبر للافتتاح رفع يديه
- ٢٢١ باب إذا كبر وضع يده اليمنى
- ٢٢٢ باب إذا وضع اليمين على الشمال قال سبحانك اللهم
- ٢٢٤ باب إذا استعاذ بالله سعى الله سراً
- ٢٢٦ باب قراءة فاتحة الكتاب واجبة
- ٢٢٩ باب إذا قال الإمام ولا الضالين
- ٢٢٩ باب إذا أتم الإمام والمأموم
- ٢٣٠ باب لا تجب القراءة إلا في ركعتين من الفرض
- ٢٣١ باب لا ترفع الأيدي عند الركوع
- ٢٣٤ باب إذا قال الإمام سمع الله لمن حمده
- ٢٣٥ باب إذا سجد بدأ بركبتيه
- ٢٣٥ باب إذا سجد وضع وجهه بين كفيه
- ٢٣٦ باب إذا سجد على أنفه دون جبهته أجزاء
- ٢٣٧ باب السجود على اليدين والركبتين سنة
- ٢٣٨ باب إذا سجد على كور عمامته أو فاضل ثوبه جاز
- ٢٣٩ باب الطمأنينة في أفعال الصلاة واجبة
- ٢٤١ باب إذا رفع رأسه من السجدة الثانية في الركعة الأولى

- ٢٤٢ باب إذا رفع رأسه من السجدة الثانية في الركعة الثانية
- ٢٤٤ باب المختار تشهد ابن مسعود
- ٢٤٦ باب إذا جلس للتحهد بسط أصابع يديه
- ٢٤٧ باب إذا فرغ من التحهد الأول
- ٢٤٧ باب تستحب الصلاة على النبي في التحهد الأخير ولا تجب
- ٢٤٨ باب إذا فرغ من التحهد الآخر
- ٢٤٩ باب لا تجب القراءة على المأموم
- ٢٥١ باب يكره إمامة الأعمى
- ٢٥٢ باب صلاة الجماعة سنة مؤكدة
- ٢٥٣ باب يكره للنساء أن يصلين وحدهن جماعة
- ٢٥٥ باب يكره للشباب من النساء حضور الجماعة
- ٢٥٥ باب إذا أم بائنين تقدم عليهما
- ٢٥٦ باب إذا قامت المرأة إلى جانب رجل
- ٢٥٧ باب يصلي القائم خلف القاعد
- ٢٦٠ باب لا يصلي المقرض خلف المتفل
- ٢٦٢ باب من اقتدى بإمام ثم علم أنه محدث
- ٢٦٦ باب إذا سلم عليه في الصلاة
- ٢٦٨ باب إذا تكلم في الصلاة عامداً
- ٢٧٢ باب العمل الكثير يبطل الصلاة
- ٢٧٥ باب إذا سبقه الحدث انصرف
- ٢٧٦ باب إذا أقيمت صلاة الفجر
- ٢٧٨ باب الأفضل أن يصلي النوافل أربعاً أربعاً
- ٢٨٠ باب طول القيام أفضل من كثرة الركوع والسجود

الصفحة	الموضوع
٢٨١	باب من شرع في صلاة نفل أو صيام نفل
٢٨٥	باب عدة صلاة التراويح
٢٨٦	باب يسجد للسهو في الزيادة والنقصان
٢٨٦	باب إذا صلى الظهر خمساً
٢٨٨	باب سجود التلاوة واجب
٢٩٠	باب سجدة من عزائم السجود
٢٩١	باب السجدة الأولى في الحج هي المعتبرة
٢٩٢	باب إذا أراد السجود كبير
٢٩٢	باب لا تقصر الصلاة في أقل من ثلاثة أيام
٢٩٣	باب صلاة السفر ركعتين
٢٩٥	باب كيفية الجمع بين الصلاتين
٢٩٩	باب لا تقام الجمعة إلا في مصر
٣٠١	باب لا يشترط أن تكون الجماعة أربعين
٣٠٢	باب من أدرك الإمام يوم الجمعة
٣٠٣	باب إذا خرج الإمام يوم الجمعة
٣٠٥	باب ما يصلى قبل الجمعة وبعدها
٣٠٦	باب غسل الجمعة سنة
٣٠٨	باب صلاة العيد واجبة
٣٠٨	باب التكبيرات الزوائد في العيد
٣٠٩	باب صلاة الكسوف
٣١٢	باب الاستسقاء الدعاء والاستغفار
٣١٤	باب كيفية صلاة الخوف
٣١٥	باب الصلاة في جوف الكعبة

٣١٦	باب إذا أرادوا غسل الميت نزعوا ثيابه
٣١٧	باب لا يعضض الميت ولا يستنشق
٣١٧	باب يكفن الرجل في ثلاثة
٣١٨	باب يقوم الذي يصلي على الرجل والمرأة بحذاء الصدر
٣١٩	باب لا قراءة في صلاة الجنائز
٣١٩	باب لا يصلى على ميت في مسجد جماعة
٣٢٠	باب المشي خلف الجنائز أفضل
٣٢٢	باب اللحد دون الشق
٣٢٣	باب السنة أن يدخل الميت مما يلي القبلة
٣٢٣	باب السنة تسنيم القبر دون التسطيح
٣٢٥	باب لا بأس بالمشي بين القبور بالنعال
٣٢٧	باب لا بأس بالجلوس على القبور
٣٢٧	باب في التلقين بعد الموت
٣٢٨	باب في البكاء على الميت
٣٢٩	باب يصل ثواب القرآن إلى الميت
٣٣٧	باب الشهيد يصل على
٣٣٩	٣ - كتاب الزكاة
٣٣٩	باب لا زكاة في مال الصبي والمجنون
٣٤١	باب زكاة الإبل السائمة
٣٤٦	باب في الخيل زكاة
٣٤٨	باب إذا كانت الخيل سائمة
٣٤٩	باب ليس في الفصلان و . . . زكاة

الصفحة	الموضوع
٣٥١	باب يجوز دفع القيم في الزكوات والكفارات
٣٥٦	باب يضم الذهب إلى الفضة
٣٥٧	باب ومن كان له مال فاستفاد في أثناء الحول من جنسه
٣٥٨	باب لا شيء في الزيادة على مائتي درهم حتى تبلغ أربعين
٣٦١	باب تجب الزكاة في الحلي
٣٦٣	باب تجب الزكاة في عروض التجارة
٣٦٤	باب فيما سقت السماء العشر
٣٦٦	باب منه
٣٦٧	باب في العسل العشر إذا أخذ من أرض العشر
٣٦٩	باب لا يجتمع العشر والخراج
٣٧٠	باب لا يخرص الرطب تمرا
٣٧٣	باب لا يؤثر الخلطة في المواشي
٣٧٤	باب من مات وعليه زكاة
٣٧٥	باب الفقير من له أدنى شيء
٣٧٥	باب لا تحرم الصدقة إلا على من ملك مائتي درهم
٣٧٦	باب يجوز دفع الزكاة إلى صنف واحد
٣٧٧	باب لا يجوز دفع الزكاة إلى غني الغزاة
٣٧٨	باب إذا دفع الزكاة إلى من ظنه
٣٨٠	باب لا يجوز للمرأة أن تدفع إلى زوجها
٣٨١	باب أخذ الصدقة إلى الإمام
٣٨٢	باب مقدار صدقة الفطر
٣٨٣	باب الصاع ثمانية أرطال بالعراقي
٣٨٦	باب لا تجب صدقة الفطر إلا على من يملك نصيباً

باب يجب على المولى صدقة الفطر عن عبده الكافر ٣٨٧

٤ - كتاب الصيام ٣٨٩

باب إذا غم هلال رمضان ٣٨٩

باب لا بأس بصوم يوم الشك تطوعا ٣٩٠

باب من نسي أن ينوي بالليل ٣٩٣

باب الصوم في السفر جائز ٣٩٦

باب صوم رمضان للمسافر أفضل من المفطر ٣٩٧

باب إذا جامع امرأته في رمضان ٣٩٨

باب تجب الكفارة في الأكل متعمدا ٣٩٩

باب الكفارة مرتبة ٤٠٠

باب قضاء رمضان إن شاء فرقه ٤٠٠

باب فإن أقر القضاء حتى دخل رمضان آخر ٤٠١

باب من مات وعليه صوم ٤٠٢

باب الحجامة لا تفسد الصائم ٤٠٤

باب إذا أصبح في رمضان جنبا ٤٠٥

باب لا يكره السواك للصائم ٤٠٦

باب لا يكره الصوم بعد النصف من شعبان ٤٠٧

باب من أراد صوم يوم عاشوراء ٤٠٨

٥ - كتاب الاعتكاف ٤١١

باب لا يصح الاعتكاف الواجب إلا بالصوم ٤١١

باب المرأة تعتكف في بيتها ٤١٢

الصفحة

الموضوع

- ٦ - كتاب المناسك ٤١٣
- باب الحج واجب على الفور ٤١٣
- باب إذا كان بين المرأة وبين مكة مسيرة ثلاثة أيام ٤١٤
- باب من أراد أن يحرم ٤١٦
- باب يجوز أن يتطيب قبل الإحرام ٤١٨
- باب إذا لم يجد إزارا ٤١٩
- باب لا يلبس المحرم ثوبا مسه ورس ٤٢٠
- باب من أحرم وعليه جبة أو قميص ٤٢٠
- باب القرآن أفضل من التمتع والإفراد ٤٢١
- باب إشعار البدن ليس بسنة ٤٢٣
- باب إذا ساق هدياً فاضطر إلى ركوبه ٤٢٥
- باب ما للمحرم قتله من الدواب ٤٢٦
- باب إذا تولى الحلال ذبح صيد جاز للمحرم ٤٢٨
- باب لا ترفع الأيدي عند رؤية البيت ٤٢٩
- باب يرمل في الحج والعمرة ٤٢٩
- باب في استلام الركنتين ٤٣٠
- باب لا يصلي ركعتي الطواف بعد الصبح ٤٣٠
- باب ركعتا الطواف واجبة ٤٣٢
- باب ليس لأحد دخل في حجة أن يخرج منها إلا بتمامها ٤٣٢
- باب يطوف القارن طوافين ويسعى سعيين ٤٣٣
- باب الوقوف بمزدلفة ليس بركن ٤٣٩
- باب إذا صلى المغرب في طريق مزدلفة ٤٤٠
- باب يصلي المغرب والعشاء بمزدلفة ٤٤١

- ٤٤١ باب لا ترمى جمرة العقبة إلا بعد طلوع الشمس
- ٤٤٢ باب لا ترمى جمرة العقبة قبل طلوع الفجر
- ٤٤٢ باب إن ترك رمي جمرة العقبة
- ٤٤٣ باب لا يقطع التلبية حتى يرمي جمرة العقبة
- ٤٤٣ باب لا يقطع التلبية في العمرة حتى يستلم الحجر
- ٤٤٤ باب إذا حلق يوم النحر حل له كل شيء إلا النساء
- ٤٤٤ باب إذا حاضت المرأة بعد طواف الزيارة
- ٤٤٥ باب من قدم نسكا على نسك
- ٤٤٦ باب لا يجوز ذبح الهدي إلا في الحرم
- ٤٤٧ باب النزول بالأبطح سنة
- ٤٤٩ باب لا يجوز دخول مكة بغير إحرام
- ٤٥١ باب من كان داخل المواقيت فله أن
- ٤٥١ باب العمرة ليست بواجبة
- ٤٥٣ باب الأفضل أن يحرم بها من التمتع
- ٤٥٣ باب إذا لم يجد المتمتع الهدي
- ٤٥٥ باب المحصر لا يحل حتى ينحر
- ٤٥٧ باب الاشتراط في الحج وعدمه سواء
- ٤٥٧ باب يجوز لمن لم يحج أن يحج عن غيره
- ٤٥٩ باب يجوز للمحرم والمحرمة أن يتزوجا

[فهرس الجزء الثاني]

- ٤٦٩ ٧ - كتاب البيوع
- ٤٦٩ باب خيار المجلس
- ٤٧٤ باب بيع الأعيان الغائبة
- ٤٧٦ باب في بيع المصراة
- ٤٨٢ باب لا يجوز بيع الثمار قبل بدء صلاحها في رواية
- ٤٨٢ باب لا بأس ببيع الثمار قبل أن يبدو صلاحها في رواية
- ٤٨٦ باب يجوز الاستصباح بالزيت النجس
- ٤٨٦ باب في بيع العرايا
- ٤٩٠ باب لا يجوز بيع الحيوان بالحيوان نسيئة
- ٤٩٠ باب لا يجوز شراء ما باع بأقل مما باع
- ٤٩٣ باب بيع ملك الإنسان بغير أمره
- ٤٩٤ باب لا يجوز بيع الذهب بالذهب إلا مثلاً بمثل
- ٤٩٥ باب بيع القلادة
- ٤٩٧ باب يجوز بيع الرطب بالتمر متساويا
- ٤٩٩ باب النهي عن تلقي الجلب
- ٥٠٠ باب البيع مع الشرط
- ٥٠٦ باب يجوز بيع الكلب ويكره
- ٥٠٨ باب بيع أراضي مكة غير جائز
- ٥٠٩ باب لا يجوز السلم إلا مؤجلاً
- ٥٠٩ باب لا يجوز استقراض الحيوان
- ٥١١ باب لا يجوز بيع لبن المرأة

الصفحة	الموضوع
٥١١	باب لو باع التمر أو العنب ممن يعلم أنه يتخذه خمرا
٥١٢	باب يكره التسعير
٥١٢	باب الاختلاف في البيع
٥١٣	باب إذا اشترى ثمرة فأصابها جائحة
٥١٤	باب لا يجوز بيع ما ينقل ويحول قبل القبض
٤١٥	باب لا يجوز بيع الملبس
٥١٧	باب لا يجوز بيع أمهات الأولاد
٥١٧	باب من باع شجرا أو نخلا فيه ثمر
٥١٩	٨ - كتاب الرهن
٥١٩	باب ليس للمرتهن أن يركب الرهن، ولا
٥٢١	باب إذا أهلك الرهن في يد المرتهن
٥٢٧	٩ - كتاب الشفعة
٥٢٧	باب الجار الملاصق له شفعة
٥٣١	١٠ - كتاب الإجازات
٥٣١	باب الأجرة إنما تجب بالفراغ من العمل لا بالمقد
٥٣١	باب الأب إذا استأجر ابنه
٥٣٢	باب لا بأس بأجرة الحجام
٥٣٢	باب كل طاعة يختص بها المسلم لا يجوز الاستئجار عليها
٥٣٥	باب لا ضمان على الأجير المشترك

الصفحة	الموضوع
٥٣٧	١١ - كتاب العارية
٥٣٧	باب العارية أمانة
٥٤١	١٢ - كتاب الهبة
٥٤١	باب يكره للواهب أن يرجع في هبته
٥٤٥	باب إذا وهب شقصا مشاعا
٥٤٦	باب العبد لا يملك وإن ملك
٥٤٩	باب ينبغي للرجل أن يسوي بين ولده في العطية
٥٥٠	باب العمرى جائزة للمعمر له حال حياته
٥٥٠	باب لا بد في لزوم الوقف من حكم الحاكم
٥٥٥	١٣ - كتاب الغصب
٥٥٥	باب من سكن دار غيره بغير إذنه
٥٥٨	باب إذا تغيرت العين المغصوبة
٥٥٩	١٤ - كتاب اللقطة
٥٥٩	باب لا بأس بالتقاط البقرة والبعير
٥٦١	باب من التقط لقطه وكان غنيا
٥٦٢	باب لقطه الحل والحرم سواء
٥٦٣	١٥ - كتاب إحياء الموات
٥٦٣	باب لا تكون الأرض للذي يحييها إلا بإذن الإمام
٥٦٤	باب في حریم البشر

١٦ - كتاب المزارعة ٥٦٧

١٧ - كتاب القضاء ٥٦٩

باب لا يكره الجلوس في المسجد للقضاء ٥٦٩

باب للحاكم أن يحكم بين أهل الذمة ٥٧١

باب لا يقبل في حق من الحقوق إلا شهادة ٥٧٤

باب لا تورد اليمين على المدعي ٥٧٨

باب المحدود في القذف لا تقبل شهادته ٥٧٩

باب من كان عنده شهادة لإنسان ٥٨٢

باب تقبل شهادة أهل الذمة بعضهم على بعض ٥٨٣

باب قضاء القاضي في العقود والفسوخ ينفذ ٥٨٤

باب لا يجوز الحكم بالهفافة ٥٨٥

باب ما كسب الولد من شيء فهو له دون أبيه ٥٨٨

باب من ابتاع سلعة فقبضها ثم مات أو أفلس ٥٨٩

باب في القدر الذي يصير به المرء بالغاً ٥٩٢

باب في الحجر على الحر العاقل باطل ٥٩٤

باب الكفالة بمال عن الميت جائزة ٥٩٥

١٨ - كتاب الأيمان والنذور ٥٩٧

باب من حرم على نفسه شيئاً ٥٩٧

باب اللغو ما يكون خالياً عن فائدة اليمين ٥٩٧

باب اللؤلؤ وحده ليس بحلي ٥٩٨

باب العنب و... ليسو بفاكهة ٥٩٩

الصفحة

الموضوع

- ٦٠٠ باب من حلف لا يكلم فلانا شهراً
- ٦٠٠ باب إذا استثنى الإنسان في يمينه
- ٦٠١ باب من نذر أن يذبح ولده
- ٦٠٢ باب الحيلة في دفع الحنث
- ٦٠٢ باب إذا قال هو يهودي أو نصراني
- ٦٠٣ باب لا تجزىء الكفارة قبل الحنث
- ٦٠٣ باب المقدار الذي يعطى كل مسكين
- ٦٠٤ باب من نذر أن يصلي في مكان
- ٦٠٦ باب فيمن نذر أن يحج ماشياً
- ٦٠٦ باب الرجل ينذر نذراً وهو مشرك ثم يسلم
- ٦٠٩ ١٩ - كتاب العتق
- ٦٠٩ باب إذا أعتق شركاً له في عبد وهو موسر
- ٦١٠ باب إذا أعتق شركاً له في عبد وكان معسراً
- ٦١١ باب من ملك ذا رحم محرّم منه عتق عليه
- ٦١١ باب إذا قال كاتبك على كذا فقبل
- ٦١٢ باب لا يعتق المكاتب إلا بأداء جميع الكتابة
- ٦١٢ باب إذا وطئ المولى أمته ثم ولدت
- ٦١٧ ٢٠ - كتاب الصيد والذبائح
- ٦١٧ باب صيد المدينة وشجرها
- ٦١٩ باب يكره أكل لحم الضب
- ٦٢٠ باب يكره أكل الطافي من السمك

٦٢١	باب أكل الضيع حرام
٦٢٢	باب أكل لحم الفرس حرام
٦٢٣	باب من نحر ناقة أو ذبح شاة فوجد في بطنها جنيناً
٦٢٧	باب إذا ترك الذابح التسمية
٦٢٨	باب في الذبح بالسن والظفر
٦٣٠	باب الأضحية واجبة
٦٣٦	باب أيام الأضحية يوم النحر ويومان بعده
٦٣٦	باب في العيوب التي لا تجزي الهدايا والضحايا
٦٣٨	باب العقيقة مباحة

٢١ - كتاب الأطعمة

٦٣٩	باب الرجل يمر بالحائط يأكل منه
٦٤٠	باب يجوز لبس الخاتم لغير ذي سلطان
٦٤٠	باب التختيم في اليسار
٦٤١	باب إذا تحرك سنُّه
٦٤٢	باب قص الشارب
٦٤٣	باب المعانقة مكروهة
٦٤٤	باب العاطس كيف يشمت
٦٤٥	باب يجوز إخصاء البهائم
٦٤٦	باب لا يجوز نظر العبد إلى شعور الحرائر

كتاب النكاح

٦٥١	باب الاشتغال بالنكاح أفضل
-----	-------	---------------------------

الصفحة

الموضوع

- ٦٥٣ باب لا يشترط عدالة الشهود في النكاح
- ٦٥٣ باب يصح النكاح بلفظ الهبة والتمليك
- ٦٥٦ باب يصح مباشرة المرأة... نكاح نفسها
- ٦٦٤ باب لا يجوز للولي إجبار البكر على... النكاح
- ٦٦٦ باب الواحد يتولى طرفي عقد النكاح
- ٦٦٦ باب غي النكاح الموقوف
- ٦٦٧ باب الزنا يثبت حرمة المصاهرة
- ٦٦٨ باب لا يصح النكاح إلا بالمال
- ٦٧٠ باب لا يصح النكاح إلا بمال مقدر
- ٦٧٢ باب فيمن تزوج امرأة ولم يفرض لها صداقاً
- ٦٧٣ باب الخلوة الصحيحة توجب كمال المهر
- ٦٧٣ باب إذا خرجت امرأة الحربي إلينا مسلمة
- ٦٧٤ باب إذا أسلم الرجل وتحتة أكثر من أربع نسوة
- ٦٧٥ باب في إسلام أحد الزوجين
- ٦٧٧ باب إذا عجز رجل عن نفقة امرأته
- ٦٧٨ باب القسم بين الزوجات
- ٦٨٠ باب إذا تزوج امرأة بشرط أن يحللها
- ٦٨١ باب إذا طلقت امرأة تطليقتين
- ٦٨١ باب قليل الرضاع محرم ولو كان مصة
- ٦٨٣ ٢٣ - كتاب الطلاق
- ٦٨٣ باب الطلاق مكروه
- ٦٨٣ باب الطلاق في الحيض كيف هو

٦٨٤	باب الخلع طلاق
٦٨٥	باب المختلعة يلحقها صريح الطلاق
٦٨٥	باب طلاق الأمة تطليقتان
٦٨٦	باب الطلاق المضاف إلى الملك
٦٨٧	باب طلاق المكره واقع
٦٨٩	باب إذا تزوجت الأمة بإذن مولاهما
٦٩٠	باب إذا قال لامرأته اختاري
٦٩٣	٢٤ - كتاب اللعان
٦٩٣	باب لا يلاعن بنفي الولد
٦٩٤	باب الولد للقراش
٦٩٥	باب لا تقع الفرقة بين المتلاعنين
٦٩٦	باب الملاعن إذا كذب نفسه
٦٩٧	باب إذا مضت أربعة أشهر ولم يفء
٦٩٩	٢٥ - كتاب النفقات
٦٩٩	باب تجب النفقة للمبتوتة
٧٠٣	باب الأقراء الحيض
٧٠٥	٢٦ - كتاب الجنائيات
٧٠٥	باب ليس في قتل العمد إلا القصاص
٧٠٩	باب من وجب عليه القود
٧١٢	باب شبه العمد

الصفحة

الموضوع

- ٧١٤ باب ليس قيما دون النفس شبه عمد
- ٧١٥ باب إذا قال الرجل عند موته إذا مت
- ٧١٦ باب إذا قتل المسلم الذمي قتل به
- ٧٢٠ باب ويقتل الحر بالعبد كما يقتل الذكر بالأنثى
- ٧٢٠ باب إذا قتل الإنسان ولده
- ٧٢١ باب إذا قتل جماعة واحداً عمداً قتلوا به
- ٧٢١ باب لا يقتل الرجل بعبده
- ٧٢٢ باب قوله الله تعالى: ﴿ومن قتل مظلوماً...﴾
- ٧٢٣ ٢٧ - كتاب الديات
- ٧٢٣ باب القسامة
- ٧٢٥ باب يستحلف المدعى عليهم
- ٧٢٦ باب من أطلع في دار قوم
- ٧٢٧ باب ما أصابت البهيمة ليلاً أو نهاراً
- ٧٢٩ باب في دية الخطأ
- ٧٢٩ باب دية المسلم والذمي سواء
- ٧٣١ ٢٨ - كتاب الحدود
- ٧٣١ باب لا نفي على البكر إذا جلد
- ٧٣٣ باب إذا اعترف الزاني
- ٧٣٥ باب الإسلام شرط في الإحصان
- ٧٣٦ باب من زنى بجارية امرأته
- ٧٣٧ باب من تزوج امرأة أبيه

- ٧٤١ باب إذا استأجر امرأة ليطأها
- ٧٤٢ باب من عمل عمل قوم لوط عزز
- ٧٤٤ باب من شرب الخمر وكان حراً
- ٧٤٤ باب من شرب الخمر أربع مرات ماذا عليه
- ٧٤٥ باب لا يقطع السارق في أقل من عشرة دراهم
- ٧٥٠ باب السارق لا يؤتى على أطرافه الأربع
- ٧٥١ باب إذا أقر السارق مرة واحدة قطع
- ٧٥١ باب لا قطع على المختلس والمتهب
- ٧٥٣ باب لا قطع في الفواكه الرطبة
- ٢٩ - كتاب الأشربة المحرمة ٧٥٥
- باب الخمر محرمة ٧٥٥
- ٣٠ - كتاب السير ٧٦١
- باب من بلغته الدعوة ٧٦١
- باب إذا زاد عدد الكفار على اثنين ٧٦١
- باب لا يصير الكافر مسلماً ... حتى يشهد أن لا إله إلا الله ٧٦٣
- باب إن استتيب المرتد فهو أحسن ٧٦٤
- باب من أظهر سب النبي ﷺ ٧٦٥
- باب سلب القتل من الغنيمة ٧٦٦
- باب يقسم الخمس على ثلاثة أسهم ٧٧٠
- باب ليس للإمام أن ينفل بعد إحراز الغنيمة إلا من الخمس ٧٧٢
- باب يسهم لكل من حضر الواقعة ٧٧٥

الصفحة

الموضوع

- ٧٧٧ باب مكة شرفها الله تعالى فتحت عنوة .
- ٧٧٨ باب إذا فتح الإمام بلدة عنوة فهو بالخيار .
- ٧٨٣ باب لا بأس بأخذ الثياب واستعمالها للحاجة .
- ٧٨٤ باب إذا استولى الكفار على أموال المسلمين .
- ٧٨٥ باب لا يجوز مفاداة أسرى المشركين .
- ٧٨٦ باب إذا دخل الواحد أو الاثنان دار الحرب .
- ٧٨٧ باب للفارس سهمان وللراجل سهم .
- ٧٨٨ باب يسهم للبراذين كما يسهم للخيل .
- ٧٨٩ باب وإذا لحقهم مدد قبل إخراج الغنيمة .
- ٧٩٠ باب إذا أبق عبد لمسلم .
- ٧٩٠ باب إذا أسلم الذمي .

- ٣١ - كتاب الوصايا ٧٩١
- باب لا تصح الوصية لو ارت ٧٩١
- باب لا وصية لقاتل ٧٩٢
- باب إذا كان للرجل ستة أعبد ٧٩٣

- ٣٢ - كتاب الفرائض ٧٩٧
- باب في ميراث البنات ٧٩٧
- باب في ميراث بنت الابن مع بنت الصلب ٧٩٨
- باب الجد يحجب الأخوة ٧٩٨
- باب العول ٧٩٩
- باب الرد ٧٩٩

٧٩٩	باب المرأة ترث من دية زوجها
٨٠٠	باب في توريث ذوي الأرحام
٨٠٢	باب الإرث بالموالة
٨٠٣	باب في ميراث المرتد

