

# احسن المسائل

اردو ترجمہ  
کنز الدقائق

فقہ حنفی کی مشہور اور  
مستند کتاب "کنز الدقائق" کا سلیس  
اردو ترجمہ جس کے ساتھ عمدہ فوائد کا اضافہ  
کر کے مشکل مقامات کو آسان اور  
عام فہم بنایا گیا ہے۔

مترجم

مولانا محمد احسن صدیقی نانوتوی

ناشر: ایچ ایم سعید کمپنی  
ادب منزل، پاکستان چوک کراچی

فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ

# حَسَنُ الْمَسْأَلِ

اُردو ترجمہ

## کنز الدقائق

عکسی



ناشر

ایچ۔ ایم سعید کمپنی

ادب منزل پاکستان چوک کراچی

# عمرضے ناشر

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتبِ نعتہ میں کنز الدقائق کا مقام اظہر من الشمس ہے۔ اس میں تمام ضروری مسائل کو بڑے سلیقے سے بیان کیا گیا ہے۔ عربی سے اس کا فارسی میں ترجمہ مشہور اہل قلم بزرگ مولانا شاہ اہل اللہ قدس اللہ تعالیٰ عنہ نے کیا تھا۔ طلبِ اراور عام قاری کی سہولت کے پیش نظر مالکانِ مجیدی پریس کا پورنہ مشہور ۱۹۲۶ء میں فارسی سے اس کا سلیس اردو میں ترجمہ کرایا جو وہاں سے متعدد بار شائع ہوتا رہا۔ چونکہ اس اردو ترجمہ کی زبان قدیم تھی اور یہ کچھ عرصہ سے نایاب بھی تھا لہذا اسے ضروری صحت زبان اور نئی ترتیب و تویب کے ساتھ شائع کیا جا رہا ہے۔ اللہ پاک اس ناچیز کوشش کو قبول فرمائیں اور عوام کے لئے نافع بنائیں

۴۰ سینے یار بے العالمینے

## ترجمہ و بیاجہ

مولانا شاہ اہل اللہ صاحب قدس اللہ سرہ

محمد بے حد سنز اور بارگاہِ رب العزت کے لئے ہے جو تمام جہان اور اہل جہان کا پروردگار ہے۔ اور درو اس پیغمبر پر جو جو آدم اور تمام بنی آدم سے افضل ہے۔ اس کا نام پاک محمد مختار ہے صلی اللہ علیہ وآلہٖ واصحابہ وبارک وسلم۔ بعد حمد و صلوٰۃ کے بندۂ بارگاہِ کریم اہل اللہ بن شیخ عبد الرحیم (بخشہ اللہ اس کو اور اس کے ماں باپ کو اور عمدہ سلوک کرے اُس کے اور اُس کے ماں باپ کے ساتھ) یہ کہتا ہے کہ اسلام کے عقائد درست کر لینے کے بعد سب سے زیادہ ضروری مسائل فقر کا سیکھنا ہے اور اس باب میں سب کتابوں اور متنوں سے مشہور و معروف تر کنز الدقائق ہے جو لوام ہمام ابوالبرکات عبد اللہ بن احمد بن محمود نسفی کی تصنیف ہے مگر چونکہ اس کی عبارت مشکل ہے اور مبتدیوں کو اس سے مسائل کا سمجھنا دشوار ہے اس لئے اس کا ترجمہ فارسی زبان میں بعض ضروری فوائد کے ساتھ کیا جاتا ہے کہ طلباء سے آسانی اور سہولت سے پڑھ سکیں توفیق اللہ ہی کی جانب سے ہے اور وہی ہر ایک امر میں رفیق اور رہنما ہے۔

# فہرست

## (احسن المسائل کامل)

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	باب	عنوانات	باب
۳۲	نازکی سنتیں			کتاب الطہارت	۱
۳۳	مستحبات نماز			پاکی کا بیان	
۳۴	امامت کا بیان	۱۱		وضو کے فرائض و وضو کی سنتیں	
۳۹	نماز میں وضو کا ٹوٹنا	۱۲		مستحبات وضو۔ نواقض وضو	
۴۰	بطلان نماز	۱۳		احکام غسل	
۴۱	مفسدات نماز	۱۴		پانی کے مسائل	
۴۲	نماز وتر و نوافل	۱۶		کنویں کے احکام	
۴۵	نماز تراویح	۱۷		تیمم کے احکام کا بیان	
۴۶	فرق نماز میں شمولیت	۱۸		موزوں برقع کرنے کے احکام	
۴۸	فوت شدہ نماز کی قضا	۱۹		مدت مسح	
۴۹	سجود سہو	۲۰		نواقض مسح	
۵۰	بیمار کی نماز	۲۱		حیض و استحاضہ کے احکام۔	
۵۱	سجود تلاوت	۲۲		نہاست کے احکام۔	
۵۲	مسافر کی نماز	۲۳		کتاب الصلوٰۃ	۲
۵۵	نماز جمعہ	۲۴		اوقات نماز	
۵۷	نماز عیدین	۲۵		اذان کے مسائل	
۵۹	نماز کسوف و خسوف	۲۸		شرائط نماز	
	دچاندگین اور سورج گہن کی نماز	۲۹		کیفیت نماز	
	نماز استسقاء	۳۱		فرائض نماز و اجابت نماز۔	
	دبارش مانگنے کی نماز	۳۸			

صفحہ نمبر	عنوانات	صفحہ نمبر	عنوانات	باب
۸۸	حج قصران	۶۰	نہار خوف	
۸۹	حج تمتع	۶۱	احکام جنازہ	
۹۱	جنایات کا بیان	۶۵	شہیدوں کے احکام	
۹۵	میقات سے بغیر احرام کے گزرنا	"	کعبہ میں نماز پڑھنا	
۹۶	احرام پر احرام باندھ لینا		” کتاب الزکوٰۃ “	۳
۹۷	احصار کا بیان	۶۶	زکوٰۃ کا بیان	
۹۸	حج نہٹنے کا بیان	۶۷	جالوروں کی زکوٰۃ	
۹۹	حج بدل	"	گائے اور بھینس کی زکوٰۃ	
۱۰۰	بدی کا بیان	۶۸	بھیسٹر بکریوں کی زکوٰۃ	
۱۰۱	مسائل متفرقہ	۷۰	مال کی زکوٰۃ	
	” کتاب النکاح “	۷۱	محصّلین زکوٰۃ	
۱۰۲	نکاح کا بیان	۷۲	معدنیات کی زکوٰۃ	
۱۰۳	جن سے نکاح کرنا حرام ہے	"	احکام عشر	
۱۰۶	اولیاء کا بیان	۷۳	زکوٰۃ کے مصارف	
۱۰۸	کفو کا بیان	۷۵	صدقہ فطر کے احکام	
۱۰۹	مہر کا بیان		” کتاب الصوم “	۴
۱۱۳	غلام اور لونڈی کا نکاح	۷۶	روزہ کا بیان	
۱۱۵	کافر کا نکاح	۷۷	مفسدات روزہ	
۱۱۷	عورتوں کی باری	۸۰	اعتکاف کا بیان	
	” کتاب الرضاع “		” کتاب الحج “	۵
۱۱۸	رودھ پینے کا بیان	۸۲	حج کا بیان	
	” کتاب الطلاق “	۸۳	احرام باندھنا	
۱۲۱	طلاق کا بیان			

صفحہ نمبر	عنوانات	باب	صفحہ نمبر	عنوانات	باب
۱۵۹	آزاد کرنے پر قسم کھانا		۱۲۲	طلاق صریح	
۱۶۰	غلام کو مال کے بدلے آزاد کرنا			طلاق کو زمانے کی طرف منسوب	
۱۶۱	تدبیر کرنے کا بیان		۱۲۳	کرنا -	
"	ام ولد کرنا		۱۲۵	صحبت سے قبل طلاق دینا	
	۱۰ در کتاب الایمان "		۱۲۶	اشاروں سے طلاق دینا	
۱۶۳	قسموں کا بیان		۱۲۷	طلاق کا سوئپ دینا	
۱۶۴	آنے جانے پر قسم کھانا		۱۲۹	عورت کی طلاق	
۱۶۶	کھانے پینے پہننے وغیرہ پر قسم کھانا -		۱۳۰	طلاق مشروط	
۱۷۰	طلاق دینے اور آنا دکنے کی قسم کھانا		۱۳۳	بیماری میں طلاق دینا	
۱۷۲	خرید و فروخت اور اسلامی فرائض پر قسمیں کھانا -		۱۳۵	رجعت کا بیان	
۱۷۵	ضرب زنجانے یا جان سے مارنے پر قسم کھانا -		۱۳۷	ایثار کا بیان	
	۱۱ در کتاب الحدود "		۱۳۹	خلع کا بیان	
۱۷۷	سزاؤں کا بیان		۱۴۲	ٹھہار کا بیان	
۱۷۹	حد جاری کرنے کا بیان		۱۴۵	لعان کا بیان	
۱۸۰	زنا پر گواہی دینا اور پھر جانا -		۱۴۷	ناہرہ کا بیان	
۱۸۲	شراب پینے کی حد		"	عدت کا بیان	
"	زنا کی تہمت لگانے کی حد		۱۴۹	سوگ کا بیان	
۱۸۴	تعزیر کا بیان		۱۵۰	ثبوت نسب	
			۱۵۱	بچہ کی پرورش کرنا	
			۱۵۲	بیوی کا نان نفقہ	
				۹ در کتاب العتاق "	
			۱۵۵	غلام کا آزاد ہونا	
			۱۵۶	غلام کا کچھ حصہ آزاد ہونا	

صفحہ نمبر	عنوانات	باب	صفحہ نمبر	عنوانات	باب
۲۰۸	”کتاب المفقود“ گم شدہ آدمی کا بیان	۱۷	۱۸۶	”کتاب السرقہ“ چوری کا بیان	۱۲
۲۰۹	”کتاب الشرکتہ“ شرکت کے احکام	۱۸	۱۸۷	حرز کا بیان	
۲۱۱	کن امور میں شرکت باطل ہے		۱۸۸	ہاتھ کاٹنے کی کیفیت	
۲۱۱	”کتاب الوقف“ وقف کے احکام	۱۹	۱۸۹	رہزن کی سزا	
۲۱۳	”کتاب البيوع“ خرید و فروخت کے احکام	۲۰	۱۹۰	”کتاب السیر والمجاہد“ سیر اور جہاد کا بیان	۱۳
۲۱۵	مکان کی خرید و فروخت		۱۹۱	غنیمتوں کی تقسیم	
۲۱۷	اختیار کی شرط		۱۹۲	حقوق کی تقسیم	
۲۱۸	بیع کو دیکھنے کا اختیار		۱۹۳	کفار کا غالب آنا	
۲۲۰	عیب پر اختیار کی شرط		۱۹۵	امن طلب کرنے کا بیان	
۲۲۱	بیع فاسد کے احکام		۱۹۶	مدت امن	
۲۲۲	فسخ بیع - نجس کے احکام		۱۹۷	عشر - خراج - اور جزئیہ	
۲۲۳	بیع کی واپسی کے احکام		۱۹۹	اسلام سے پھر جانا	
۲۲۴	اصل قیمت یا نفع پر بیعنا		۲۰۲	بانگیوں کا بیان	
۲۳۰	اشیاء کی اقسام			”کتاب اللقیط“	۱۴
۲۳۱	سود کے احکام		۲۰۳	پڑے ہوئے بچر کے احکام	
۲۳۲	حقوق کا بیان			”کتاب اللقطة“	۱۵
۲۳۳	بیع کا حقدار نکل آنا		۲۰۵	پائی ہوئی چیز کے احکام	
۲۳۴			۲۰۷	”کتاب الالبق“	۱۶
				بھلے ہوئے غلام کا بیان	

صفحہ نمبر	عنوانات	پا	صفحہ نمبر	عنوانات	پا
	خرید و فروخت کے		۲۳۶	بہنی کا بیان	
۲۷۱	واسطہ و کیل کرنا۔		۲۳۹	بیع کے متفرق مسائل	
۲۷۵	کیل کے اختیارات		۲۴۱	نقد کو نقد کے عوض بیچنا	
۲۷۶	کیل کو بر طرف کرنا		۲۴۴	ضامن ہونے کا بیان	
	دو کتاب الدعویٰ	۲۵	۲۵۱	دو آدمیوں کا غلام کا ضامن ہونا	
۲۷۸	دعوے کا بیان			۲۱ دو کتاب الحوالہ	
۲۸۱	آپس میں قسم کھانا		۲۵۲	حوالہ کا بیان	
۲۸۳	اخراج دعویٰ			۲۲ دو کتاب القضاوت	
۲۸۳	ایک شخص پر دو شخصوں کا دعویٰ		۲۵۴	قاضی ہونیکا بیان۔	
۲۸۶	دعویٰ نسب			ایک قاضی کا دوسرے قاضی	
	دو کتاب الاقرار	۲۶	۲۵۶	کو خط لکھنا۔	
۲۸۸	اقرار کا بیان		۲۵۷	بیچ بدلے کا بیان	
۲۹۰	اقرار میں استنشاء		۲۵۸	متفرق مسائل	
۲۹۲	بیمار کے اقرار کا بیان			۲۳ دو کتاب الشہادۃ	
	دو کتاب الصلح	۲۷	۲۶۲	گواہی دینے کا بیان	
۲۹۴	صلح کا بیان		۲۶۴	گواہی کا مقبول ہونا یا نہ ہونا	
۲۹۶	قرض کے معاملہ میں		۲۶۵	گواہی میں اختلاف ہونا	
	صلح کرنا		۲۶۷	گواہی پر گواہی دینا	
	دو کتاب المتضاربتہ		۲۶۸	گواہی سے پھر جائیکا بیان	
۲۹۸	عقد مضاربت کا بیان			۲۴ دو کتاب الوکالۃ	
۳۰۰	مضاربت کا اوروں سے مضاربت		۲۷۰	کیل کرنے کا بیان	



صفحہ نمبر	عنوانات	پا	صفحہ نمبر	عنوانات	پا
۳۲۵	مکاتب اور آقا کا مرزا	۳۳		دو کتاب الودیعتہ	۲۹
	دو کتاب الولاء	۳۴	۳۰۳	امانت رکھنے کا بیان	
۳۲۸	ولاء کا بیان			دو کتاب العاریتہ	۳۰
	دو کتاب الاکراہ	۳۵	۳۰۵	مانگے چیز دینے کا بیان	
۳۳۰	زبردستی کرنی کا بیان			دو کتاب الہبہ	۳۱
	دو کتاب الحجر	۳۶	۳۰۷	ہبہ کا بیان	
۳۳۲	تصرف سے روکنے کا بیان		۳۰۸	ہبہ پھیر لینے کا بیان	
	دو کتاب الماذون	۳۷		دو کتاب الاجارہ	۳۲
۳۳۴	اذن دینے ہوئے کا بیان		۳۱۱	کرایہ پر دینا	
	دو کتاب الغصب	۳۸	۳۱۲	اشیاء کو کرایہ پر دینے کا جواز	
۳۳۷	چھین لینے کا بیان		۳۱۴	ناجاننا اجارہ کا بیان	
	دو کتاب الشفعہ	۳۹	۳۱۵	مزدوری کی مزدوری	
۳۴۱	شفعہ کا بیان		۳۱۶	مزدوری کی شرائط	
۳۴۲	حق شفوعہ کا مطالبہ کرنا		۳۱۷	غلام کو نوکر رکھنا	
۳۴۴	شفعہ کا ہونا یا نہ ہونا		۳۱۸	اجارہ توڑنے کا بیان	
۳۴۵	جن امور سے شفوعہ جاتا رہتا ہے		۳۱۹	مختلف مسائل	
	دو کتاب القسمۃ	۴۰	۳۲۱	دو کتاب المکاتب	۳۳
۳۴۸	مشترک سے بانٹنے کا بیان		۳۲۲	مکاتب کا بیان	
			۳۲۴	مکاتب کے افعال کا جواز	
			۳۲۶	مشترک غلام کو مکاتب کرنا	

صفحہ نمبر	عنوانات	پا	صفحہ نمبر	عنوانات	پا
۳۷۱	”کتاب الاشریۃ“	۴۷	۳۵۱	”کتاب المزارعۃ“	۴۱
۳۷۱	شراہوں کا بیان		۳۵۳	زراعت کا بیان	
۳۷۳	”کتاب الصید“	۴۸	۳۵۵	”کتاب المساقاة“	۴۲
	شکار کرنے کا بیان			بانع کو پال پر دینا	
۳۷۶	”کتاب الرہن“	۴۹	۳۵۶	”کتاب الذبائح“	۴۳
	گروی رکھنے کا بیان			ذبیحہ کے احکام	
۳۷۸	رہن رکھنے کا جواز اور عدم جواز		۳۵۷	جن جانوروں کا کھانا درست	
۳۸۰	مہونہ نئے کو کمزور رہن رکھنا			مد کتاب الاضحیۃ“	۴۴
۳۸۲	مہونہ چیزیں تصرف کرنا		۳۶۰	قربانی کا بیان	
۳۸۴	رہن کی کیفیت تبدیل ہو جانا			”کتاب الکرہتہ“	۴۵
	”کتاب الجنایات“	۵۰	۳۶۲	مکروہ چیزوں کا بیان	
۳۸۶	خون کرنا اور زخمی کرنا			کھانے پینے وغیرہ کی تفصیل	
۳۸۷	قصاص کا واجب ہونا یا نہ ہونا		۳۶۳	لباس کی تفصیل	
۳۹۰	خون اور دیگر قصوروں کا بیان		۳۶۴	دیکھنے اور چھونے کی تفصیل	
۳۹۲	احکام دیت		۳۶۵	عورت کے حمل کا استبراء	
۳۹۵	خون کے مقدمہ میں گواہی دینا		۳۶۶	بیخ غلہ بھرنے اور اجارہ دینا	
۳۹۷	حالت قتل کا بیان			”کتاب احیاء الموت“	۴۶
	”کتاب الدیات“	۵۱	۳۶۹	پانی لینے میں باری	
۳۹۹	خونبہاؤں کی مقدار				
۴۰۱	زخموں کا خونبہا				

صفحہ نمبر	عنوانات	پا	صفحہ نمبر	عنوانات	پا
۴۲۰	تہائی مال کی وصیت کرنا		۴۰۱	پیٹ کے بچے کا مرجانا	
۴۲۵	مرض موت میں آزاد کرنا		۴۰۴	نئی بات کا پیدا کرنا	
۴۲۸	رشتہ داروں کیلئے وصیت کرنا		۴۰۵	جھکی ہوئی دیوار کے بارے میں احکام -	
۴۲۹	خدمت - سکونت اور میوے کی وصیت کرنا -		۴۰۶	انسان اور حیوان کا ایک دوسرے کو نقصان پہنچانا	
۴۳۰	ذمی کی وصیت		۴۰۸	ایک دوسرے کو نقصان پہنچانا	
۴۳۱	وصی کرنے کا بیان		۴۱۰	غلام کو قتل کرنا	
۴۳۲	وصیتوں کا گواہی دینا		۴۱۲	غلام - مدبرا اور رطل کے کوغصب کرنا	
	۵۵ "در کتاب الخنثی"			۵۲ "در کتاب القسامۃ"	
۴۳۴	خنثی کا بیان			خون کے مقدمہ میں اہل مکہ کا قسم کھانا	
۴۳۵	متفرق مسائل		۴۱۴		
	۵۶ "در کتاب الفرائض"			۵۳ "در کتاب المعامل"	
۴۴۴	میت کے ورثہ کا حصہ		۴۱۷	خونبہ ادا کرنے والے	
۴۵۲	عول کا بیان			۵۴ "در کتاب الوصایا"	
	ختم شد		۴۱۹	وصیتوں کا بیان	

# کتاب الطہارت

## پاکی کا بیان

طہارت کے لغوی معنی پاکیزگی کے ہیں اور اصطلاح میں تحقیقی یا حکمی نجاست سے کسی جگہ کے صاف کرنے کو کہتے ہیں۔

**وضو کے فرائض** وضو میں فرض چار ہیں منہ دھونا یعنی پیشانی کے بالوں سے تھوڑی کے نیچے تک طول میں اور ایک کان کی ٹو سے دوسرے کان کی ٹو تک عرض میں اور دونوں ہاتھوں کو دونوں کہنیوں سمیت اور دونوں پیروں کو دونوں گھٹنوں سمیت دھونا اور چوتھائی سر اور ڈاڑھی کا مسح کرنا۔

فائدہ - فرض کے لغوی معنی اندازہ کرنے کے ہیں اور شرع میں ایسے حکم کو کہتے ہیں جس میں کسی بستی ہو نیک احتمال نہ ہو اس وجہ سے کہ وہ ایسی قطعی دلیل سے ثابت ہوتا ہے جس میں کسی قسم کا شبہ نہیں یہ تعریف فرض قطعی کی ہے عملی کی نہیں ہے بہرہ یہ ہے کہ فرض کی یہ تعریف اور تفسیر کی جائے کہ جس کا کرنا لازم ہو تاکہ دونوں قیام و تسلسل ہو جائے اور جب ان تینوں اعضاء میں سے ہر ایک کا دھونا لازم یعنی فرض ہو گیا تو معلوم ہوا کہ ان میں سے کسی ایک عضو کے نہ دھونے سے وضو نہ ہو گا کیونکہ فرض کے ترک سے وہ عمل انجام نہیں پاتا اور چوتھائی سر کا مسح فرض ہونے کی بابت مغیرۃ بن شعبہ کی حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشانی کے بالوں اور سر کے اگلے حصے پر مسح کیا اور یہ چوتھائی سر کے قریب قریب ہے یہ خبر واحد سے کتاب اللہ پر زیادتی نہیں ہے کیونکہ آیت مجمل ہے اور یہ حدیث اس کی تفسیر ہے اس حدیث سے امام شافعی کا رد ہوتا ہے کیونکہ ان کے نزدیک مقدار فرض وہ ہے کہ جس پر مسح کا لفظ بول سکیں خواہ سر کے دو ہی بال ہوں علیٰ ہذا القیاس امام مالکؒ پر بھی کیونکہ وہ سارے سر کا مسح فرض کہتے ہیں

**وضو کی سنتیں** اول دونوں ہاتھوں کو دونوں ہاتھوں تک دھونا۔ بسم اللہ کہنا۔ مسواک کرنا

علیحدہ علیحدہ پانی لے کر منہ دھونا۔ ناک میں پانی ڈالنا۔ ڈارٹھی اور انگلیوں میں خلل کرنا۔ وضو کے ہر عضو کو تین تین مرتبہ دھونا۔ وضو کی نیت کرنا۔ سارے سر اور دونوں کانوں کا سر کے مسح سے نیچے ہونے پانی سے ایک مرتبہ مسح کرنا اس ترتیب سے وضو کرنا جو قرآن میں مذکور ہے اور کل اعضاء کو لگاتار دھونا۔

فائدہ۔ سنت اُس طریقے کو کہتے ہیں جس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمل کیا ہو مگر ہمیشہ نہ کیا ہو آپ نے اس کا حکم دیا ہو لیکن واجب نہ فرمایا ہو لگاتار دھونے سے مراد یہ ہے کہ اس طرح دھوئے کہ پہلا عضو خشک ہونے نہ پائے اور اہم ملک رحمۃ اللہ کے نزدیک لگاتار دھونا فرض ہے۔

**مستحبات وضو** ترجمہ کل اعضاء کے دھونے میں داہنے عضو سے شروع کرنا اور گردن کا مسح کرنا فائدہ۔ مستحب اس فعل کو کہتے ہیں جسے آنحضرت صلی اللہ علیہ

وسلم نے اپنی عادت کے طور پر کیا ہو اور مصنف کی عبارت سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وضو میں مستحب یہ دو ہی ہیں حالانکہ یہ بات نہیں ہے چنانچہ خزانہ میں انھوں نے ساٹھ سے کچھ اوپر مستحب امور بیان کئے ہیں بمجملہ ان کے وضو میں قبلہ رخ بیٹھنا اور پہلی مرتبہ دھونے میں اعضاء کو ملنا۔ کانوں کا مسح کرتے وقت کن انگلیوں کو تر کر کے کانوں میں دینا۔ اگر کوئی عذر نہ ہو تو وقت سے پہلے وضو کر لینا اگر انگوٹھی ڈھیلی ہو تو اسے حرکت دینا اگر تنگ ہے اور اُس کے نیچے پانی پہنچ جانے کا یقین ہے تو حرکت دینا مستحب در نہ فرض ہے اور بلا ضرورت باتیں نہ کرنا اور اونچی جگہ بیٹھنا تاکہ مستعمل پانی کی چھٹیوں نہ پڑیں اور ہر عضو کو دھونے کے وقت بسم اللہ کہنا اور وضو کے بعد یہ دعا پڑھنا **اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ**۔

وضو کے بعد وضو کا بچا ہو پانی پی لینا وغیرہ وغیرہ اور واضح رہے کہ امام محمد رحمہ اللہ نے اصل میں گردن کے مسح کا ذکر نہیں کیا مگر مختار مذہب یہی ہے کہ یہ مستحب ہے اور محیط کی روایت میں ہے کہ فقیہ ابو جعفر اسے سنت فرمایا کرتے تھے اسی سے اگر علماء نے اخذ کیا ہے اور حلقوم کا مسح کرنا بدعت ہے لیکن گردن کا مسح سر کے ساتھ سیدھے ہاتھ سے کیا جائیگا اور اُلٹے ہاتھ سے کانوں کے مسح کے بعد کرنا یہ قطعاً بدعت ہے۔ اسی طرح ہر عضو کو دھوتے وقت بسم اللہ کہنا یہ صوفیاء و فقہاء کی بدعت ہے جس کا حدیث سے کوئی ثبوت نہیں) جیب۔

**نواقض وضو** ترجمہ وضو کرنا کے بدن سے ناپاکی نکلنے اور منہ بھر کرتے ہونے سے وضو ٹوٹ جانا ہے برابر ہے کہ قے پت کی ہو یا بستہ خون کی یا غذا کی یا پانی کی

ہاں بلغم یا ایسے خون کی تھے ہونے سے وضو نہیں جاتا کہ جس پر تھوک غالب ہو یعنی خون سے زیادہ تھوک ہو  
فائدہ واضح رہے کہ بدن سے نکلنے والی چیزیں دو قسم کی ہیں ایک وہ کہ جو پیشاب یا پاخانہ کے راستے  
سے نکلے ان سے تو بالاتفاق وضو ٹوٹ جاتا ہے خواہ تھوڑی ہو یا بہت ہو دوسرے وہ جو ان کے سوا کسی  
اور جگہ سے نکلے مثلاً تھے خون پیم وغیرہ منہ بھر کر ہونا شرط ہے اور خون و پیم میں زخم کے منہ سے بہ  
جانا شرط ہے دوسری قسم میں امام شافعی کا اختلاف ہے اُن کے نزدیک ان سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

ترجمہ۔ رتے کا سبب (یعنی جی متلانا) کئی مرتبہ تھوڑی تھوڑی کی ہوئی تھے کو جمع کر دیتا ہے۔  
فائدہ۔ یعنی اگر ایک دفعہ جی متلانی سے کئی دفعہ تھوڑی تھوڑی تھی ہو گئی ہے کہ اگر وہ جمع کی  
جائے تو اس سے منہ بھر جائے تو اس کا حکم منہ بھر کر ہونے کا ہے اس سے وضو ٹوٹ جائے گا اور اگر  
کئی مرتبہ جی متلانی پر آتی تھے نہیں ہوئی ہے تو اس سے نہیں ٹوٹے گا۔ علیٰ

ترجمہ۔ کروٹ سے لیٹ کر سونے دونوں سرین زمین پر ڈبکا کر دینا یعنی طرف کو پیر نکال کر سونے بیہوش یا  
دیوانہ اور مت ہونے اور بائیں آدی کے نماز میں ٹھٹھا مار کر ٹھٹھنے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اگرچہ سلام پھرتے  
وقت جسے مرد و عورت کے ننگے ہو کر ملنے سے بھی (حسن کو مباشرت فاحشہ کہتے ہیں) زخم میں سے کھرا  
نکلنے عضو تناسل اور عورت کو ہاتھ لگانے سے وضو نہیں ٹوٹتا برابر اسے کہ شہوت سے ہو یا بغیر شہوت  
کے ہو)

**احکام غسل** نہانے میں گلی کرنا۔ ناک میں پانی دینا اور سارے بدن کو تر کرنا فرض ہے اور بدن  
کو ملنا۔ اور جس کی تختہ نہ ہو اس کو اپنے زائد چٹھے میں پانی ڈالنا فرض نہیں ہے  
(نہانے میں سنت یہ ہے کہ اقل اپنے دونوں ہاتھ (پہنچوں تک) اور شرمگاہ دھوئے اور اگر وہ اس پر  
ناپائی نہ لگی ہو) اگر ناپائی بدن پر لگ گئی ہے تو اسے بھی دھوئے پھر وضو کرے اور اس کے بعد تمام بدن  
پر تین دفعہ پانی بہائے۔ اگر عورت کے بالوں کی جڑیں تر ہو جائیں تو اسے گندھے ہوئے بالوں کا کھولنا  
مزدوری نہیں ہے نہاننا اس صورت میں فرض ہوتا ہے کہ جب منی کو دکر نکلے اور اس کے اپنی جگہ  
سے علیحدہ ہونے کے وقت شہوت (یعنی لذت) ہو قبل یا دبر میں یعنی پیشاب گاہ یا پاخانہ کی جگہ  
میں حشفہ قائم ہونے سے کرنے اور کرنے والے دونوں پر نہاننا فرض ہو جاتا ہے (اگرچہ انزال نہ ہو  
اور جب عورت حیض یا نفاس سے پاک ہو تو اس پر بھی نہاننا فرض ہو جاتا ہے۔

فائدہ۔ جانا چاہیے کہ مرد و عورت کی پاخانہ کی جگہ میں عضو تناسل داخل کرنا قطعی حرام اور ناجائز  
ہے لیکن اگر لوگ اس بد فعلی کے مرتکب ہو جائیں تو نہاننا دونوں پر فرض ہوتا ہے برابر ہے کہ انزال ہو  
یا نہ ہو اور یہ آدمیوں کے ساتھ خاص ہے اگر کوئی نادان چوپائے یا مردے کے ساتھ ایسا کر بیٹھے  
تو اس صورت میں بدو انزال ہوئے نہاننا فرض نہیں ہوتا۔ فح القدیر وغیرہ

ترجمہ ہندی اور ردی نکلنے اور بلا احتلام کے تری معلوم ہونے سے نہانا فرض نہیں ہوتا۔  
 فائدہ ہندی اس رطوبت کو کہتے ہیں جو عورت کو چھڑنے کے وقت عضو تناسل سے نکلتی ہے اور  
 ودی وہ ہے جو پیشاب کرنے کے بعد گھسی قدر غلیظہ اور نیلیوں پانی آجاتا ہے اور بلا احتلام کے تری  
 معلوم ہونے سے مراد یہ ہے کہ مثلاً ایک شخص نے خواب میں اپنے آپ کو صحبت کرتے دیکھا تھا پھر اگھر  
 کھلی تو اپنا بدن یا کپڑا گیلنا نہ پایا تو اس پر نہانا فرض نہیں ہے خواہ عورت ہو یا مرد ہو۔ طحاوی  
 ترجمہ - جمعہ اور عیدین (کی نمازوں) اور احرام (باندھنے کے لئے) اور حاجیوں کو عرفہ کے روز  
 نہانا سنت ہے اور مردے کو اور ایسے شخص کو جو جنابت کی حالت میں مسلمان ہوا ہو نہانا واجب  
 واجب ہے اور اگر کافر مسلمان ہوا اور وہ جنبی نہیں تھا تو اس کے لئے نہانا مستحب ہے

فائدہ - واجب شریعت میں اس حکم کو کہتے ہیں جو کسی ایسی دلیل سے ثابت ہوا ہو جس میں کچھ  
 شبہ ہو اس کا ترک کرنے والا فاسق ہوتا ہے اور اس کے منکر کو کافر نہیں کہا جاتا یہ بھی ذہن نشین  
 رہے کہ عرفہ کے روز نہانا کسی حدیث سے ثابت نہیں۔ اسے مستحب یا سنت سمجھنا بدعت ہے۔ بسبب

ترجمہ - بارش - چشمہ اور دریا کے پانی سے وضو کرنا جائز ہے اگرچہ کسی پاک  
 چیز نے اس کی کسی صفت (یا کل صفات) کو بدل دیا ہو (پانی کی صفات -

رنگ - بوا اور مزہ ہیں) یا (بہت دنوں ٹھہرانے کے سبب سے بدبودار ہو گیا ہو ہاں اس پانی سے وضو  
 درست نہیں ہے جو بہت تپوں کے پڑنے سے یا کسی چیز میں مل کر کپکنے سے بگڑ گیا ہو یا کسی درخت  
 یا پھل سے نچوڑا ہو (مثلاً گنے کا رس ہو یا تربوز یا انھور وغیرہ کا پانی ہو) اور نہ ایسے پانی سے درست  
 ہے کہ جس پر دوسری چیز کے اجزاء غالب ہوں (جیسے ستوا) اور نہ اس ٹھہرے ہوئے پانی سے جس  
 میں پلیدی گر گئی ہو اور وہ درودہ نہ ہو اور اگر وہ درودہ ہے تو وہ بہتے پانی کے حکم میں ہے اور  
 بہتے پانی کی تعریف یہ ہے کہ تنکے کو بہا لے جائے۔

فائدہ - امام شافعی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ اگر پانی قلتین ہو تو اس سے وضو کرنا جائز ہے اور قلتین  
 پانچ سو رطل کے ہوتے ہیں جس کی تخمیناً پانچ مشکلیں متوسط ہوتی ہیں اور امام مالک علیہ الرحمۃ کا  
 قول یہ ہے کہ جب تک پانی کے اوصاف ثلثہ میں سے کوئی وصف نہ بدلے اس سے وضو کرنا جائز  
 ہے لیکن امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے دلیلوں کا اختلاف ملاحظہ فرما کر وہ درودہ اختیار کیا ہے  
 جس میں تمام مذاہب سے زیادہ احتیاط پائی جاتی ہے اور جو احادیث و آثار کی رو سے یقیناً پاک ہے  
 کیونکہ بڑے بڑے حوض اور چشمے سب کے نزدیک پاک ہیں اور عامۃ مشائخ نے ان کے طول اور عرض  
 میں سے ہر ایک کی مقدار دس گز اور گہرائی اس قدر کہ چلو بھرنے سے زمین نہ نظر آنے لگے مقرر کر دیا  
 یعنی چاروں طرف سے دس گز ہو بعض فقہانے لوگوں کی آسانی کے لئے اس کی پیمائش کے لئے پکڑے

کا گز فرمایا ہے جو جو بین انگل یا فقط ساٹھ مٹھی کا ہوتا ہے بعض نے مساحتی گز فرمایا ہے جو سات مٹھی اور ایک کھڑی انگلی کا ہوتا ہے اور اگر کہیں ایسی صورت ہو کہ پانی کا طول زیادہ ہو اور عرض کم یا گہرائی زیادہ ہو اور چوڑائی کم ہو لیکن پیمائش کے حساب سے ضرب کے جانے پر یکسر درہ درہ ہو جانا ہو تو ایسے پانی پر بعض روایات میں درہ درہ پانی کا حکم لگایا گیا ہے۔ فتح القدير وغيره مخلصاً۔

ترجمہ۔ پس درہ درہ پانی سے وضو کیا جاسکتا جلد بشرطیکہ اس میں پلیدی کا اثر یعنی مزہ یا رنگ یا بو معلوم نہ ہو اور اگر اس میں پلیدی کا اثر معلوم ہو گا تو وہ پانی ناپاک ہو جائیگا اور ایسے جانوروں کا پانی میں مر جانا کہ جن میں ربتہا ہو (خون نہیں ہوتا مثلاً مچھر۔ بھٹی۔ بھڑ۔ بھجور۔ مچلی۔ مینڈک۔ کیکڑا۔ پانی کو ناپاک نہیں کرتا۔ وہ پانی جو ثواب کے کام میں استعمال کیا گیا ہو (مثلاً اس سے وضو پر وضو کیا ہو) یا اس سے حکمی ناپاکی رنج کی ہو (مثلاً وضو ٹوٹ جانے پر اس سے وضو کیا ہو) جب یہ ایک جگہ ٹیٹھرائے تو خود پاک ہے لیکن اور کسی چیز کو پاک نہیں کر سکتا۔

فائدہ۔ مستعمل پانی میں بہت اختلاف ہے اول تو اس میں کہ اختلاف پانی استعمال کس کس چیز سے ہو جاتا ہے تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک تو حکمی ناپاکی رنج کرنے یا ثواب کے لئے استعمال کرنے سے مستعمل ہو جاتا ہے اور امام محمد کے نزدیک فقط ثواب کے لئے استعمال کرنے سے مستعمل ہوتا ہے دوسرا اختلاف یہ ہے کہ کس وقت ہوتا ہے تو امام صاحب کے نزدیک تو جب عضو سے جدا ہو مستعمل ہو جاتا ہے اور صاحبین فرماتے ہیں کہ جب ایک جگہ ٹیٹھرائے اس وقت ہوتا ہے اور جبکہ عام ہے خواہ زمین ہو یا برتن ہو یا ہتھیلی ہو مصنف نے ضروریات کے خیال سے اسی کو پسند کیا ہے دوسرا اختلاف اس کے حکم میں ہے امام مالک فرماتے ہیں اور یہی ایک قول امام شافعی کا بھی ہے کہ یہ اور چیزوں کو بھی پاک کر دیتا ہے امام زفر کا قول یہ ہے کہ اگر اس کا استعمال کرنے والا وضو سے تھا تو یہ خود بھی پاک ہے اور دوسری چیز کو بھی پاک کر سکتا ہے اور اگر بے وضو تھا تو یہ خود تو پاک ہے لیکن دوسری چیز کو پاک نہیں کر سکتا امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ مثل نجاست مغلظہ کے ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک نجاست خفیہ کے حکم میں ہے اور امام محمد کے نزدیک یہ خود پاک ہے دوسری چیز کو پاک نہیں کر سکتا مصنف نے اسی کو اختیار کیا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ اگر ایسے مستعمل پانی میں کپڑا بدن بھر جائے تو اس کا دھونا ضروری نہیں ہاں اس سے دوبارہ وضو کر لینا بھی درست نہیں ہے لیکن اگر اس سے نجاست حقیق کو دھویا جائے تو وہ پاک ہو جائیگی کیونکہ اس کے دور کرنے کے لئے شرط یہ ہے کہ بیٹنے والی پاک اور نجاست کو دور کرنے والی چیز ہو اور یہ تینوں وصف اس میں موجود ہیں اور اسی پر فتویٰ ہے مخلص وغيره۔

ترجمہ کنوئیں کے مسئلے میں تین مذہب ہیں۔ ج ع ط۔



فائدہ - بچ بچس ہونے کی علامت ہے۔ ح بحال خود رہنے کی ط طہارۃ کی اختصار کے لئے یہ علامت معین کی گئی ہیں اس مسئلے کی صورت یہ ہے کہ ایک آدمی ڈول نکالنے کے لئے کنوئیں میں اترا اور اور وہ جلی بھرا تھا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک پانی اور یہ آدمی دونوں نجس ہیں اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دونوں اپنی اپنی حالت پر ہیں یعنی پانی پاک اور آدمی ناپاک اور امام محمدؒ کے نزدیک دونوں پاک ہیں حاشیہ -

ترجمہ - ہر کھال دباغت دینے سے پاک ہو جاتی ہے سوائے سورا اور آدمی کی کھال کے۔ فائدہ - یہ حکم مرے ہوئے جانور کی کھال کا ہے ورنہ ذبح کئے ہوئے جانور کی کھال بلا دباغت کے بھی پاک ہوتی ہے دباغت سے مراد یہ ہے کہ اس کا سرانڈ اور اس کی بدبو سکھانے یا کسی دوا وغیرہ سے دور کر دی جائے آدمی اور مردہ جانور کے بال اور ہڈیاں پاک ہیں۔ عینی -

کنوئیں کے احکام اور بکری کی ایک دو ٹینگیوں یا کبوتر اور چڑیا کی بیٹ کرنے سے پانی نہ نکالا جائے (لیکن مرغی اور بطخ وغیرہ کی بیٹ کرنے سے پانی نکالا جائے گا) جن جانوروں کا گوشت کھایا جاتا ہے (یعنی حلال ہے) ان کا پیشاب نجس ہے اور جس چیز کے نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹتا وہ نجس نہیں ہے (مثلاً تھوڑی سی تے اور وہ خون جو اپنی جگہ سے تجاوز نہ کرے) ان جانوروں کا پیشاب ہرگز نہ پینا چاہیے۔ اگر چہ پاچو ہے کی برابر اور کوئی جانور کنوئیں میں گرے تو اسے درجہ کے بیس ڈول اس میں سے نکال دیئے جائیں اور اگر کبوتر سا جانور گرے تو چھوٹے ڈول اور اگر بکری سا جانور (مثلاً گٹنیا آدمی) گرے تو تمام پانی نکالا جائے۔ اگر کوئی جانور (خواہ چھوٹا ہو یا بڑا ہو) کنوئیں میں گرے پھول گیا یا پھٹ گیا تو اس کا سارا پانی نکالنا چاہیے اور اگر سارا پانی نہ نکل سکے تو اس میں سے دو سو (سے تین سو تک) ڈول نکال دیئے جائیں اگر چہ (وغیرہ) مرا۔ گلا۔ سڑا ہو کنوئیں میں سے نکلا اور اس کے گرنے کا وقت معلوم نہیں ہے تو اس کنوئیں کو تین دن پہلے سے ناپاک قرار دیا جائے اور اگر پھولا پھٹنا نہ ہو تو ایک دن رات سے۔

فائدہ - تین دن رات سے ناپاک قرار دیئے جانے کا یہ مطلب ہے کہ ان دنوں کی نمازیں لوٹائی جائیں یہ قول امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا ہے اور صاحبینؒ فرماتے ہیں کہ نمازیں لوٹانا ضروری نہیں ہے یہاں تک کہ یہ تحقیق ہو جائے کہ کس وقت گرا ہے اس میں فتویٰ امام محمدؒ کے قول پر ہے کہ جس وقت جانور کو کوئیں میں دیکھیں اسی وقت سے اسے ناپاک سمجھیں خواہ پھولا پھٹا ہو یا نہ ہو مسکین وغیرہ -

ترجمہ - پسینہ بھوٹے (پانی وغیرہ) کی طرح ہے۔ یعنی جس کا جھوٹا پاک ہے اس کا پسینہ بھی پاک ہے لہٰذا یعنی وہ آدمی جو اپنے بدن پر نجاست حقیقی نہ رکھا ہو اگر نجاست حقیقی رکھا ہو تو سب احوال کے نزدیک کنوئیں ناپاک ہو جاویگا۔

اور جس کا ناپاک ہے اس کا پسینہ بھی پاک ہے) آدمی اور گھوڑے اور ان جانوروں کا جن کا گوشت کھانا درست ہے جھوٹا پاک ہے اور کتے اور سورا اور رندہ چو پاؤں کا جھوٹا ناپاک ہے اور بقی اور کچھ گرد مرغی اور پرند شکاری جانوروں اور گھروں میں رہنے والے جانوروں کا جھوٹا مکروہ (تمیزی) ہے اور گدھے اور خچر کا جھوٹا مشکوک ہے اگر پانی نہ لے تو اس سے وضو کر کے تیمم بھی کر لینا چاہیے وضو اور تیمم میں سے جو بھی پہلے کرے درست ہے بخلاف نبیذ تحرکے۔

ترجمہ - نبیذ تمروہ پانی ہے جس میں اتنے چھوٹے بھگولے گئے کہ پانی میٹھا ہو گیا ہو لیکن رقیق اور بہتا ہوا ہو پس اگر اور پانی نہ لے تو امام صاحب اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس سے وضو نہ کرے بلکہ تیمم کرے اسی پر نتوی ہے اور امام محمد فرماتے ہیں کہ اس سے وضو اور تیمم دونوں کرے اور یہ اختلاف اسی صورت میں ہے کہ پانی گاڑھا اور نشہ آور نہ ہو ورنہ پھر سب کے نزدیک اس سے وضو درست نہیں ہے۔ - طحطاوی۔

## تیمم کے احکام کا بیان

فائدہ۔ نیت میں تیمم کے معنی قصد کے ہیں اور شرع میں پاک مٹی کو پاکی کے قصد سے استعمال کرنے کا نام تیمم ہے۔

ترجمہ۔ اگر آدمی پانی سے ایک میل کے فاصلے پر ہو یا بیمار ہو اور پانی کے استعمال سے بیماری بڑھنے کا اندیشہ ہو یا سردی (ایسی ہو کہ مر جانے کا اندیشہ ہو) یا دشمن یا درندے یا پیا س کا خوف ہو یا ڈول رتی نہ ہو تو وہ تیمم کرے تیمم کی صورت یہ ہے کہ زمین کی قسم سے جو چیز پاک ہو اگرچہ اس پر غبار نہ ہو تیمم کی نیت کر کے ایک دفعہ دونوں ہاتھ اس پر مار کر سارے منہ پر پھرے اور دوسری دفعہ ہاتھ مار کر دونوں کہنیوں سمیت دونوں ہاتھوں پر پھرے اگرچہ آدمی ناپاک (یعنی جنبی) یا حیض والی عورت ہو (یہی دروضہ کافی ہیں)

فائدہ۔ شریعت میں میل ایک تہائی فرسخ کو کہتے ہیں جو چوبیس انگل کے گز سے چار ہزار گز کا ہوتا ہے اور زمین کی قسم سے مراد وہ چیزیں ہیں جو نہ بچھلیں جیسے ریت۔ پتھر۔ ٹھوس۔ چونہ وغیرہ۔ - طحطاوی۔

اگر باوجود زمین کی قسم تیسرے ہونے کے کوئی غبار سے تیمم کر لے تب بھی جائز ہے کافر کا تیمم کرنا یہاں ہے نہ کہ اس کا وضو کرنا کیونکہ تیمم میں نیت کرنی شرط ہے وضو میں نہیں ہے اور کافر

اپنے کفر کے باعث نیت کرنے کا اہل نہیں ہے، مرتد ہونے سے تیمم نہیں جاتا بلکہ جن چیزوں سے وضو جاتا ہے ان ہی سے تیمم بھی جاتا رہتا ہے اس قدر پانی پر قدرت ہونے سے جو اس کی حاجت (فردی) سے بچ رہے تیمم کرنا جائز نہیں رہتا اور اگر پہلے کر لیا تھا تو وہ اس قدرت سے جاتا رہتا ہے (خواہ آدمی نمازیں ہو یا نماز سے باہر ہو) اگر کسی کو پانی ملنے کی امید ہے تو وہ نمازِ اخیر وقت میں پڑھے اور اگر وقت سے پہلے تیمم کر لیا تو بھی درست ہے علیٰ ہذا القیاس دو فرضوں کے لئے اور جنازہ اور عیدین کی نماز فوت ہونے کے خوف سے تیمم کر لینا جائز ہے اگرچہ نماز بنا ہی کے طور پر ہو ہاں جمعہ اور وقتیہ نماز کے فوت ہونے کے خوف سے تیمم کرنا درست نہیں۔

فائدہ۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جمعہ اور وقتیہ نمازوں کا بدل ہو سکتا ہے یعنی جمعہ فوت ہونے پر ظہر کی نماز اور وقتیہ فوت ہونے پر اسے تقاضا ہو سکتا ہے بخلاف جنازہ اور عیدین کی نماز کے کہ ان کا بدل نہیں ہو سکتا۔ بنا کی صورت یہ ہے کہ کسی نے وضو سے عید کی نماز شروع کر کے کچھ ادا کر لی تھی پھر وضو پاتا رہا اور باقی نماز اس نے تیمم سے ادا کر لی تو درست ہے۔ طحاوی۔

ترجمہ۔ اگر کوئی اپنے اسباب میں پانی رکھ کے بھول گیا اور تیمم سے نماز پڑھ لی تو (بعد میں پانی یاد آنے پر) نماز نہ لوٹائے اگر کسی کو پانی قریب ہونے کا گمان ہو تو وہ ایک تیر بھر کے فاصلے تک پانی تلاش کرے اور اگر قریب ہونے کا گمان نہیں تو پھر تلاش کی ضرورت نہیں۔ اگر اپنے ساتھی کے پاس پانی ہے تو اس سے ملنے اگر وہ نہ دے تو تیمم کر لے اور اگر وہ واجبی دام لئے بغیر پانی نہیں دیتا اور اس کے پاس دام ہیں تو یہ تیمم نہ کرے (بلکہ دام دے کر پانی لے لے اور وضو کرنے) مگر تیمم کر لے (یعنی اگر اس کے پاس دام نہیں ہیں یا وہ واجبی داموں سے پانی نہیں دیتا تو پانی نہ لے اور تیمم کر لے) اگر کسی کا اثر بدن (جس کا دھونا ضروری ہے) زخمی ہے تو وہ تیمم کرے اور اگر کم بدن زخمی ہے تو اسے دھوئے اور وضو اور تیمم دونوں صحیح نہ کرے۔

فائدہ۔ یعنی یہ نہ کرے کہ کسی عضو کو دھو لے اور کسی پر تیمم کرے۔

## موزوں پر مسح کرنے کے احکام

ترجمہ۔ موزوں پر مسح کرنا مرد اور عورت دونوں کے لئے درست ہے اگر جنبی نہ ہوں لیکن شرط یہ ہے کہ موزوں کو ایسے وضو پر پہنا ہو جو ٹوٹنے کے وقت کامل ہو۔

فائدہ۔ اگرچہ موزے پہننے کے وقت وضو کامل نہ ہو مثلاً ایک بے وضو شخص موزے پہن کر پانی میں

گھس گیا اور پانی اس کے موزوں میں پہنچ گیا پھر اس نے اور اعضا دھو کر وضو پورا کیا اور اس کے بعد اس کا وضو ٹوٹ گیا تو اسے ان موزوں پر مسح کرنا جائز ہے کیونکہ ٹوٹنے کے وقت وضو کامل ہے اگرچہ موزے پہننے کے وقت وضو نہ تھا۔ علیٰ -

**مدتِ مسح** مسافر کے لئے تین دن تین رات اس کی صورت یہ ہے کہ (دیکھیے ہوئے ہاتھ کی تین انگلیاں موزوں کے اوپر کی جانب پاؤں کی انگلیوں پر رکھ کر ایک دفعہ بندٹی تک کھینچے (اور اگر کوئی اور بندٹی کی طرف سے کھینچے تب بھی مسح ہو جائے گا مگر یہ مکروہ ہے)

**نواقضِ مسح** موزوں کی زیادہ پچھن مسح کی مانع ہے جس کی مقدار پاؤں کی تین چھوٹی انگلیوں کا ظاہر ہو جانا ہے اور اس سے کم پچھن مانع نہیں ہے اگر ایک موزہ کئی جگہ سے پچھا ہوا ہے تو انہیں ایک جگہ جمع کیا جائے اگر وہ سب مل کر تین انگلیوں کی مقدار ہو تو اس کا اعتبار نہیں) نجاست اور برہنگی کے برعکس۔

**فائدہ**۔ یعنی اگر دونوں موزوں پر تھوڑی تھوڑی نجاست ہو تو ایک جگہ کرنے سے ایک دم کی مقدار ہو جائے تو ان پر انہیں پاک کئے بغیر مسح درست نہیں ہے اسی طرح برہنگی کا حال ہے کہ اگر تھوڑی تھوڑی کئی جگہ ہے تو اس کو ایک جگہ کر کے دیکھنا چاہیے اگر چوتھائی عضو کی مقدار ہو جائے تو اس سے نماز درست نہ ہوگی۔ حاشیہ وغیرہ۔

ترجمہ۔ وضو ٹوٹنے اور موزہ پاؤں سے نکلنے اور مسح کی مدت گزر جانے سے مسح ٹوٹ جاتا ہے بشرطیکہ سرور کے باعث دونوں پاؤں جاتے رہنے کا خوف نہ ہو موزہ نکالنے اور اس کی مدت گزر جائیکے بعد (وضو ہے تو) فقط پاؤں دھو لے اور اگر پاؤں کا نکل آنا نکلنے ہی کے حکم میں ہے۔ اگر کسی مقیم نے مسح کیا تھا اور ایک دن رات کے گزرنے سے پہلے ہی وہ مسافر ہو گیا تو وہ تین دن تین رات تک مسح کرے اور اگر کوئی مسافر ایک دن رات گزرنے کے بعد مقیم ہو گیا ہے تو وہ موزے نکال لے اور اگر اس سے پہلے مقیم ہو گیا ہے تو ایک دن ایک رات پوری کر لے موزے کے اوپر کے موزے پر اور چڑھے کی جواب پر اور جن کے نیچے چڑھا گیا ہو یا ایسی سخت ہو کہ بغیر باندھے بندٹی پر ٹھیکر جائے ان سب پر مسح کرنا جائز ہے ہاں عمامہ ٹوپی برقع اور دستانوں پر مسح کرنا درست نہیں ہے ٹوٹی ہوئی ہڈی کی بندش پر اور زخم کی پی پر یا اس طرح کی اور چیز پر (مثلاً فصد وغیرہ کی بندش پر) مسح کرنا دھونے کے حکم میں ہے ان کے مسح کی کوئی مدت معین نہیں ہے اور یہ مسح دھونے کے ساتھ جمع ہو سکتا ہے (یعنی صرف ٹی پر مسح کر لیا جائے اور باقی عضو دھویا جائے) اور پی وغیرہ اگر چہ بے وضو باندھی ہو تب بھی ان پر مسح کرنا درست ہے تمام پی پر مسح کیا جائے خواہ اس کے نیچے زخم ہو یا نہ ہو پس اگر زخم اچھا ہونے کے باعث پی وغیرہ گر پڑے

تو مسح باطل ہو جائے گا اور اگر اچھا ہوئے بغیر گرسے تو مسح باطل نہ ہوگا اور موزے اور سر کے مسح میں نیت کی حاجت نہیں ہے۔

## حیض و استحاضہ کے احکام

ترجمہ۔ حیض وہ خون ہے جو ایسی عورت کے رحم میں سے آئے جو بیار اور کم عمر نہ ہو اس کے جاری ہونے کی کم از کم مدت تین دن ہیں اور زیادہ سے زیادہ دس دن جو خون تین دن سے کم یا دس دن سے زیادہ آئے وہ (حیض نہیں) استحاضہ ہے (جو ایک رگ سے آتا ہے اور یہ ایک قسم کی بیماری ہے) سوائے سفیدی خالص کے جس رنگ کا بھی خون آئے سب حیض ہے یہ نماز پڑھنے اور روزہ رکھنے سے مانع ہوتا ہے (یعنی اس حالت میں یہ دونوں عبادتیں ممنوع ہیں) مگر عورت روزہ کی قضا کرے اور نماز کی قضا نہ کرے (کیونکہ اس حالت میں نماز معاف ہے) ایسی عورت کو مسجد میں جانا۔ طواف کرنا اور ناف سے لیکر عورت کے زانو تک کا اس کے قریب جانا۔ قرآن پڑھنا اور بغیر غلاف کے قرآن کو ہاتھ لگانا سب ممنوع ہے۔

فائدہ۔ غلاف سے مراد وہ کپڑا ہے جو قرآن سے علیحدہ ہو جیسے جزدان اور ایسی حالت میں آستین سے بھی پھوننا مکروہ ہے یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

ترجمہ۔ قرآن کو بے وضو ہاتھ لگانا بھی منع ہے لیکن پڑھنا ممنوع نہیں اور جنابت اور نفاس دونوں تلاوت کے بھی مانع ہیں (یعنی ان دونوں حالتوں میں قرآن پڑھنا یا اسے ہاتھ لگانا دونوں ممنوع ہیں) جس عورت کا حیض اپنی کثرت مدت (یعنی دس دن) کے بعد بند ہوا ہو اس سے صحبت کرنا جائز ہے اگرچہ وہ نہائی نہ ہو اور اگر دس روز سے کم میں بند ہو گیا ہے تو اس سے صحبت جائز نہیں جب تک وہ نہان لے یا اس پر نماز کا ادنیٰ وقت نہ گذر جائے

فائدہ۔ نماز سے مراد فرض نماز سے اسی وجہ سے درخت میں کھانے کے اگر کوئی عورت عید کی نماز کے وقت پاک ہوئی تو اس پر ظہر کا وقت گذر جائے کا انتظار کرنا ضروری ہے اور ادنیٰ سے مراد یہ ہے کہ اتنا وقت گذر جائے کہ وہ نہاد ہو کر نماز کی نیت باندھ لے۔ فتح مطلقاً۔

ترجمہ حیض و نفاس کی مدت میں دو خونوں کے درمیان عورت کا پاک ہونا بھی حیض اور نفاس ہے فائدہ۔ یعنی حیض کی مدت میں کچھ دن تک حیض آکر بند ہو گیا اور پھر آنے لگا اسی طرح نفاس آتا آتا بند ہو کر پھر آنے لگا تو اس خون کے نہ آنے کے دنوں میں عورت کے لئے پاک ہونیکا حکم نہ ہوگا بلکہ وہ پاک

ہونا جو حیض کے دنوں میں ہو وہ بھی حیض ہے اور نفاس کے دنوں میں نفاس۔ فتح القدير و طحاوی۔  
 ترجمہ۔ اس پاک ہو جانے کی مدت کم از کم پندرہ دن ہے اور اکثریت کی کوئی حد نہیں ہے ہاں ہمیشہ  
 خون جاری رہنے کی صورت میں عادت معین ہو جانے کے وقت (حیض کی عادت کے دن علیحدہ کر  
 کے باقی پاک رہنے کے دن شمار کئے جائیں گے استحضار کا خون ہمیشہ جاری رہنے والی کسیر کے حکم  
 میں ہے جو خون حیض و نفاس کی اکثریت سے بڑھ جائے تو جس قدر اس کی ہمیشہ کی عادت سے  
 بڑھے گا وہ استحضار ہے۔

فائدہ۔ یہ حکم اس عورت کے حق میں ہے جس کی عادت معین ہو مثلاً کسی کو ہر مہینہ میں سات  
 دن حیض آنے کی عادت تھی پھر اُسے بائیس روز خون آیا تو جو سات دن سے زیادہ دن خون آیا ہے یہ  
 استحضار ہے اسی طرح اگر کسی کی عادت چار دن یا پانچ دن خون آنے کی ہو اور پھر دس سے بڑھ جائے  
 تو جس قدر اس کی عادت سے بڑھ گیا یہ سب استحضار ہے اگر دس دن سے نہیں بڑھا تو حیض کے  
 ایام میں وہ سب حیض ہے اسی طرح نفاس میں اگر کسی کو مثلاً پینتیس دن خون آنے کی عادت تھی  
 پھر اُسے پینتیس دن خون آیا تو یہ دس دن کا خون استحضار ہے۔ یعنی۔

ترجمہ۔ اگر کسی عورت کو پہلے ہی پہل خون اگر جاری ہو گیا ہے تو ہر مہینہ میں (دس دن اُس کے  
 حیض کے ہونگے اور چالیس دن نفاس کے اور جو حیض میں دس سے اور نفاس میں چالیس سے زیادہ  
 دن ہونگے وہ استحضار ہے) جس عورت کو استحضار کی بیماری ہو یا جسے مسلسل ابول ہو یا جس کا  
 پیٹ چلتا ہو یا کسی کی ریح نکلتی رہتی ہو یا کسیر بند نہ ہوتی ہو یا کسی کے ناسور ہو تو ایسے اشخاص  
 ہر فرض کے وقت (تازہ) وضو کیا کریں اور اس وضو سے (اس وقت میں) فرض اور نفل (حقیقہ)  
 چاہیں پڑھیں۔

فائدہ۔ شریعت میں ان بیماری والوں کو معذور کہتے ہیں امام صاحب کے نزدیک ایسے شخص کو  
 ہر فرض کے وقت تازہ وضو کرنا چاہیے اور امام شافعی کے نزدیک ہر فرض کے لئے اور امام مالک کے  
 نزدیک ہر نفل کے لئے بھی۔ فتح المعین۔

ترجمہ۔ ان کا وضو فقط وقت کے نکلنے سے جاتا رہتا ہے۔

فائدہ یہ امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک ہے اور امام زفر کے نزدیک دوسری نماز کا وقت  
 آنے سے جاتا رہتا ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس نماز کا وقت جانے اور دوسری نماز کا وقت  
 آنے دونوں سے جاتا رہتا ہے۔ حاشیہ۔

ترجمہ۔ ان معذوروں کے لئے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب ان پر کسی فرض کا وقت ایسا نہ  
 گذرے کہ جس میں انہیں یہ عذر نہ ہو۔

فائدہ۔ یہ شرط عذر رہنے کی ہے اگر یہ نہ ہوگی تو وہ معذور نہ کہلائیں گے اور پھر ان کا وضو اس عذر سے جاتا رہے گا۔

ترجمہ۔ نفاس اُس خون کو کہتے ہیں جو بچہ پیدا ہونے کے بعد آتا ہے اگر کسی حاملہ عورت کو خون آئے تو وہ استحاضہ سے اور اگر کسی کا حمل ساقط ہو گیا اور اس میں بعض عضو بھی ہیں (مثلاً ناخن اور بال وغیرہ) تو اُس کا حکم بچہ کا ہے۔

فائدہ یعنی شرفا وہ اس عورت کا بچہ ہے یہاں تک کہ اُس کے بعد کا خون نفاس ہوگا اور اگر وہ ہونڈی تھی تو اب ام ولد ہو جائے گی اور عدت میں تھی تو عدت پوری ہو جائے گی اور اگر اس میں کوئی عضو معلوم نہیں ہوتا بلکہ محض گوشت کا لوتھڑا ہے تو اس کے بعد کا خون نفاس نہ ہوگا اور نہ بچہ کے دیگر احکام جاری ہوں گے۔

ترجمہ۔ نفاس کی کم سے کم مدت کی کوئی حد نہیں ہے (چنانچہ بعض عورتوں کو ایک گھنٹہ بھر بھی نہیں آتا) اور اس کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس دن ہے اور چالیس دن سے جس قدر بڑھے وہ استحاضہ ہے اور جڑواں بچوں میں نفاس کی ابتدا پہلے بچے سے ہوتی ہے۔

فائدہ۔ یہ سہارا مذہب ہے امام محمدؒ اور امام زفرؒ کے نزدیک ابتداء دوسرے بچے سے ہوتی ہے یہی قول امام شافعیؒ کا ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ ایک بچہ پیدا ہونے کے بعد چونکہ ابھی وہ عورت حاملہ ہے اس لئے اس کا یہ خون رحم سے نہیں ہے اسی وجہ سے بغیر دوسرے بچے جنس عدت پوری نہیں ہوتی اور سہاری دلیل یہ ہے کہ نفاس اُس خون کا نام ہے جو بچہ پیدا ہونے کے بعد آئے اور یہاں ایسا ہی ہے پس یہ اس خون کی طرح ہو گیا جو ایک ہی بچہ پیدا ہونے کے بعد آئے باقی عدت کا پورا ہونا تو مطلق حمل کے جننے سے تعلق رکھتا ہے لہذا وہ دونوں کے جننے کو شامل ہوگا۔ فتح القدر۔

## نجاست کے احکام

فائدہ۔ نجاست نجس کی جمع ہے اور یہ نجاست عام ہے جو حقیقی نجاست پر بولا جاتا ہے اور حدیث سے بھی جو کھمی پر بولا جاتا ہے غرض کہ نجاست حقیقی اور کھمی دونوں پر بولا جاتا ہے۔ یعنی۔ ترجمہ۔ بدن اور کپڑا پانی سے پاک ہو جاتا ہے اور ہر ایسی بہتی (پاک) چیز سے بھی جو (نجاست کو) دور کرنے والی ہو مثلاً سرکہ گلاب لیکن تیل سے پاک نہیں ہوتا۔

فائدہ۔ شہد۔ شیرہ اور کھمی تیل ہی کے حکم میں ہیں اور یہی صحیح ہے کیونکہ یہ چیزیں نجاست کو

دور کرنے والی نہیں ہیں۔ نہر

ترجمہ۔ اگر موزے پر گاڑھی نجاست (مثلاً پاخانہ وغیرہ) لگ جائے تو وہ زمین پر رگڑ کر (اُٹا) دینے سے پاک ہو جاتا ہے اور اگر گاڑھی نہیں ہے (مثلاً پشیاہ وغیرہ لگ گیا ہے) تو اسے دھونا چاہیے (خواہ خشک ہو یا تر ہو) اور خشک منی (خواہ بدن پر ہو یا کپڑے پر) ہاتھوں سے رگڑنے اور کھرچنے سے پاک ہو جاتی ہے ورنہ اسے دھونا چاہیے۔

فائدہ۔ یعنی منی خواہ غلیظ ہو یا قوی ہو مرد کی ہو یا عورت کی ہو ہاتھوں سے رگڑنے اور کھرچنے سے اس کی ناپاکی جاتی رہتی ہے اور اس کا دھبہ رہنے میں کچھ ہرج نہیں ہے اور اگر منی خشک نہیں ہے بلکہ تر ہے تو اسے دھونا چاہیے کیونکہ امام صاحب کے نزدیک منی ناپاک ہے بخلاف امام شافعی کے کہ ان کے نزدیک پاک ہے دھونے اور کھرچنے کی ضرورت نہیں ہے اور امام مالک کے نزدیک ایسی ناپاکی ہے کہ بغیر دھونے فقط کھرچنے سے بھی پاک نہیں ہوتی مگر انصاف اور غور سے دیکھنے پر امام صاحب کا مذہب سب مذہبوں سے بہتر معلوم ہوتا ہے کیونکہ ایسی چیز کا ناپاک ہونا جو غسل کا باعث ہو اور پشیاہ کی جگہ سے نکلتی ہو آثار اور قیاس سے بہت ہی قریب معلوم ہوتا ہے اور خشک منی کا رگڑنے سے پاک ہو جانا بھی احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اگرچہ اس کا دھبہ باقی رہ جائے۔ فیج القدر وغیرہ۔

ترجمہ۔ تلوار جیسی چیزیں (مثلاً آئینہ اور چھری وغیرہ) پونچھنے سے پاک ہو جاتی ہیں (برابر ہے کہ نجاست خشک ہو یا تر ہو پشیاہ ہو یا پاخانہ ہو) اور زمین خشک ہونے سے اور (نجاست کا) اثر جاتے ہونے سے نماز پڑھنے کے لئے پاک ہو جاتی ہے اور تیمم کے لئے پاک نہیں ہوتی۔

فائدہ۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ ایسی زمین پر تیمم کرنا بھی جائز ہے مگر ظاہر قول پہلا ہی ہے کیونکہ تیمم درست ہونے میں زمین کا پاک ہونا نص قرآن سے شرط ہے لہذا یہ حکم اس سے ادا نہ ہو گا جو خبر واحد سے ثابت ہو۔ فقہاء فرماتے ہیں کہ اگر ناپاک زمین پر آگ جلا دی جائے تو پھر اس سے تیمم کرنا جائز ہے اور یہی صحیح ہے اور اگر کوئی ناپاک زمین کو اسی وقت پاک کرنی چاہے تو اس پر تین دفعہ پاک پانی بہا دے اور ہر دفعہ پاک کپڑے سے پونچھتا رہے وہ پاک ہو جائے گی۔ فیج القدر۔

ترجمہ۔ نجاست مطلقہ مثلاً خون اور شراب (وغیرہ) میں سے ایک درم کی مقدار اور ہتھیلی کی چوڑائی کی مقدار معاف ہے (یعنی اگر کپڑے یا بدن پر اتنی نجاست لگ جائے تو اس کے بغیر دھونے نماز ہو جائے گی) علیٰ ہذا قیاس مرعی کی بیٹ اور ان جانوروں کا پشیاہ کہ جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا اور لید اور گوبر بھی۔

فائدہ۔ یعنی اگر ان چیزوں میں سے بھی ایک درم کی مقدار کہیں لگ جائے تو معاف ہے درم ساڑھے تین ماشہ کا ہوتا ہے پس اگر نجاست غلیظہ ہے تو درم کے وزن سے اندازہ کر لیا جائے اور اگر رقیق ہے



تو تھیلی کی چوڑائی سے ناپنی جائے پس اگر ان مقداروں سے زیادہ ہے تو اس کا دھونا فرض ہے اور اگر کم ہے تو دھونا مستحب ہے۔

ترجمہ۔ اگر چوتھائی کپڑے سے کم نجاست خفیضہ میں بھر جائے۔

فائدہ۔ یہاں اس کپڑے کی چوتھائی مراد ہے جس میں کم از کم نماز ہو جاتی ہو مثلاً ایک تہم ہو یا ایک چادر ہو اور بعض کا قول یہ ہے کہ اس جگہ کی چوتھائی مراد ہے جہاں نجاست لگی ہے جیسے دامن ہے یا آستین ہے یا کھلی وغیرہ اور یہی قول صحیح ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہاں چوتھائی سے ایک بالشت لمبا اور ایک بالشت چوڑا کپڑا مراد ہے۔

ترجمہ۔ مثلاً ان جانوروں کے پیشاب میں کہ جن کا گوشت کھایا جاتا ہے یا گھوڑے کے پیشاب میں یا ان پرندوں کی میٹھ میں کہ جن کا گوشت نہیں کھایا جاتا یا مچھلی کے خون میں یا پتھر اور گدھے کے لعاب میں تو وہ بھی معاف ہے۔

فائدہ۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ مچھلی کا خون نجاست خفیضہ ہے کیونکہ وہ خون کی صورت ہوتا ہے اور امام اعظم اور امام محمد رحمہما اللہ کا قول یہ ہے کہ مچھلی کے اندر کا سرخ پانی حقیقت میں خون نہیں ہوتا لہذا وہ نجس نہیں ہے بلکہ ظاہر روایت میں پاک ہے کیونکہ خون کا جانور پانی میں زندہ نہیں رہ سکتا دوسری دلیل یہ ہے کہ مچھلی ذبح کئے بغیر حلال ہوتی ہے حالانکہ ذبح کرنا خون ہی نکالنے کے لئے مشروع کیا گیا ہے اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اس میں خون نہیں ہے۔ - ہلنی۔

ترجمہ۔ اگر پیشاب کی چھینٹیں سوئی کے نالکے جیسی (مہین مہین بہت سی) پڑ جائیں تو وہ بھی معاف ہیں اور جو نجاست کہ لفظ آتی ہو اس کا جسم (ادارہ) دور کر دینے سے پاک ہو جاتی ہے مگر وہ نجاست کہ جس کا اثر (یعنی رنگ وغیرہ) دور ہونا دشوار ہو یا ایسی نجاست ہو کہ خشک ہونے کے بعد اس کا اثر نہ معلوم ہوتا ہو تو وہ تین دفعہ دھونے اور ہر دفعہ پھوٹنے سے پاک ہو جاتی ہے۔

فائدہ۔ تیسری دفعہ میں اس قدر زور سے پھوڑا جائے کہ اس کے بعد پھوڑنے سے پانی نہ نکلے اور امام شافعی علیہ الرحمہ کا قول یہ ہے کہ ایک ہی دفعہ دھونا کافی ہے۔

ترجمہ۔ جو چیزیں پھوڑی نہ جا سکیں (مثلاً بوریا وغیرہ) تو وہ تین دفعہ دھونے اور ہر دفعہ ان کا پانی خشک کرنے سے پاک ہو جاتی ہیں۔

فائدہ۔ یعنی تین دفعہ دھونے میں ہر دفعہ اتنی دیر چھوڑ دیا جائے کہ ان کا پانی ٹپکنا موقوف ہو جائے باقی خشک کرنا شرط نہیں ہے اور امام محمد فرماتے ہیں کہ ایسی چیز کبھی پاک نہیں ہوتی۔

ترجمہ۔ پیشاب پاخانہ پھرنے کے بعد کسی صاف کرنے والی چیز مثلاً پتھر (اور ڈھیلے) وغیرہ سے استنجا کرنا مسنون ہے اور اس میں (ڈھیلے وغیرہ) کام کوئی شمار مسنون نہیں ہے اور استنجا کرنے کے

بعد اس جگہ کو پانی سے دھونا مستحب ہے۔

فائدہ۔ سنت استنجا ادا کرنے میں ضروری امر امام اعظم رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک صفائی کرنی ہے نہ کہ ڈھیلوں کی گنتی بخلاف امام شافعی علیہ الرحمہ کے کہ ان کے نزدیک طاق یعنی تین یا پانچ یا سات ڈھیلے ہونے فرض ہیں یہاں تک کہ اگر کوئی اس کے خلاف کرے تو اس کی نماز نہ ہوگی۔ فتح القدر وغیرہ ترجمہ۔ اگر نجاست حزرہ سے تجاوز کر جائے یعنی پیشاب یا پاخانہ اپنی اپنی جگہ سے تجاوز کر جائے تو اس کا دھونا واجب ہے۔

فائدہ۔ دھونا واجب اسی صورت میں ہے کہ نجاست ایک دم یا ہتھیلی کے عرض سے زیادہ جگہ میں لگ جائے اور اگر کہیں لگی ہے تو اس کا دھونا مستحب ہے۔  
ترجمہ۔ اس مقدار کا لحاظ استنجے کی جگہ کے سوا کیا جائیگا اور بڑی۔ لید۔ کھلنے کی چیز اور داہنے ہاتھ سے استنجا کرنا جائز نہیں ہے ہاں اگر کسی کو کوئی عذر ہو کہ بائیں سے نہ کر سکتا ہو تو اسے داہنے سے کرنا جائز ہے۔

# کتاب الصلوة

## اوقات نماز

فائدہ۔ نعت میں صلوة کے معنی دعا۔ شمار۔ قرأت اور رحمت کے ہیں اور شرع میں معین و مخصوص ارکان کا نام ہے کیونکہ اس کے قیام میں قرأت اور قعود میں شمار اور دعا اور ان کے ادا کرنے والے کے لئے رحمت ہوتی ہے۔ فتح القدیر وغیرہ۔

ترجمہ۔ فجر (کی نماز) کا وقت صبح صادق سے لے کر آفتاب کے نکلنے تک ہے۔

فائدہ۔ صبح صادق اس روشنی کو کہتے ہیں جو مشرق کی جانب افق میں پھیلتی ہے۔

ترجمہ۔ ظہر کا وقت آفتاب ڈھلنے سے لیکر اس وقت تک ہے کہ جب ہر چیز کا سایہ اس کے اصلی سایہ کے سوا (جو ٹھیک دوپہر کو ہوتا ہے) اس چیز سے دونا ہو جائے۔

فائدہ۔ آفتاب کے ڈھلنے پر ظہر کا اول وقت ہو جاتا ہے کیونکہ جبریل علیہ السلام نے اول روزہ اسی وقت نماز پڑھائی تھی اور آخر وقت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس وقت ہے کہ جب ہر چیز کا سایہ اس کے اصلی سایہ کے سوا اس سے دونا ہو جائے اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ جب ہر چیز کا سایہ اس کے اصلی سایہ کے برابر ہو جائے یہی ایک روایت امام صاحبؒ سے بھی ہے یہی قول امام زکریا اور امام شافعیؒ کا ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ جبریل علیہ السلام کی امامت اول روزہ اول وقت میں تھی اور دوسرے روز آخری وقت میں پس اس سے معلوم ہوا کہ یہ ظہر کا وقت ہے۔ اس زمانہ میں حرین وغیرہ میں صاحبینؒ ہی کے قول پر فتویٰ ہے۔ فتح القدیر۔

ترجمہ۔ عصر کا وقت دیا ایک مثل سے لے کر آفتاب کے غروب ہونے تک ہے اور آفتاب کے غروب ہونے سے لے کر شفق کے غائب ہونے تک مغرب کا وقت ہے اور شفق وہ سپیدی ہے (جو سُرخ کے بعد پیدا ہوتی ہے)۔

فائدہ۔ صاحبین اور امام شافعیؒ کا قول یہ ہے کہ شفق یہ سُرخ ہی ہے اور یہی ایک روایت امام ابوحنیفہؒ سے بھی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔



بارش کے عذر سے ظہر اور عصر مغرب اور عشاء کو جمع کر لینا جائز ہے وہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے تبوک کے سفر میں ظہر اور عصر مغرب اور عشاء کو جمع کیا تھا ہماری دلیل وہی روایت ہے جو ہم نے ابھی بیان کی ہے۔ رہا عصر کے بعد قضا نماز پڑھنا یا سجدہ ملاوت کرنا تو اکثر احناف اسے بھی ممنوع قرار دیتے ہیں۔ فتح القدير و علیی۔

## اذان کے مسائل

فائدہ۔ نعت میں اذان کے معنی آگاہ کرنے کے ہیں اور شرع میں خاص طریقے پر آگاہ کرنے کو کہتے ہیں اور چونکہ اذان اپنا وقت ہونے پر موقوف ہوتی ہے کیونکہ وقت میں ایک طرح کی سمیت ہے اور سبب مقدم ہوتا ہے اس لئے مصنف نے اوقات کو مقدم اور اذان کو مؤخر کیا ہے ترجمہ فرض نمازوں کے لئے اذان دینا سنت ہے بلا ترجیح اور لحن کے بغیر۔

فائدہ۔ بعض نے اذان کو واجب کہا ہے مگر صحیح یہ ہے کہ اذان سنت موکدہ ہے اور یہ دونوں قول قریب ہی قریب ہیں کیونکہ سنت موکدہ اور واجب دونوں کے ترک پر گناہ برابر ہوتا ہے اور اذان ان فرائض کے لئے مسنون ہے جو اپنے اپنے وقت پر مسجدوں میں ادا کئے جائیں اور گھر میں ادا کرنے پر اذان مسنون نہیں ہے ترجیح یہ ہے کہ اول شہادتین کو دوبارہ آہستہ کہنے کے پھر دو بار بلند آواز سے کہے اس طرح کہنا امام صاحب کے نزدیک مسنون نہیں امام مالکؒ اور امام شافعی کے نزدیک مسنون ہے ان کی دلیل ابو محذورہؓ کی روایت ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے انھیں اس طرح اذان کی تعلیم دی تھی ہماری دلیل عبداللہ بن زیدؓ کی حدیث اور بلالؓ کی اذان ہے کہ وہ آنحضرت کے سامنے آپ کے وصال تک سفر و حضر ہر حالت میں بلا ترجیح اذان کہتے رہے باقی حضورؐ انور کا ابو محذورہؓ کو اس طرح اذان کی تعلیم دینا اس لئے تھا کہ توحید و رسالت ان کے ذہن نشین ہو جائے۔ کیونکہ وہ اذان دینے سے قبل کافر تھے جس کو وہ توحید سمجھتے۔ فتح القدير و دیگرہ

صبح کی اذان میں حی اھلی الفلاح کے بعد مؤذن الصلوٰۃ یتھیرون التوبہ زیادہ کرے اور تکبیر اذان کی طرح ہے اور اس میں حی اھلی الفلاح کے بعد دو مرتبہ قَدْ قَامَتِ الصَّلٰوٰۃ زیادہ کرے اذان کے کلمات ٹھیر ٹھیر کے کہے اور تکبیر کے جلدی جلدی اور دونوں میں منہ قبلہ رخ رکھے اور ان میں بات نہ کرے اور حی اھلی الصلوٰۃ داہنی طرف منہ کر کے کہے اور حی اھلی الفلاح بائیں

باہیں طرف منہ کر کے اور اذان کے منارے میں گھوم کر اذان کہے (تا کہ اس کے روشد انوں میں سے لوگوں کو اذان کی آواز پہنچ جائے) اور اپنی دو انگلیاں دونوں کانوں میں رکھے اور تہویب کرے۔

فائدہ۔ تہویب اسے کہتے ہیں کہ موذن اذان کہہ کر نمازیوں کو مستعد کرنے کے لئے تکبیر تک الصلوٰۃ الصلوٰۃ کہتا رہے اس میں ائمہ کا اختلاف ہے امام شافعی وغیرہ ائمہ تہویب سے منع کرتے ہیں ان کی دلیل وہ ہے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب آپ حج کو تشریف لے گئے تو مکہ میں آپ کو ایک موذن ملا اور اس نے آپ کو نماز کی خبرٹی آپ نے اسے جھڑکا اور یہ فرمایا کہ کیا تیری اذان ہمارے لئے کافی نہیں ہے اور متعقدین کے نزدیک بھی یہ مکروہ ہے یہی قول جمہور کا ہے چنانچہ امام نوذری نے شرح منہب میں حضرت علیؑ سے روایت کی ہے کہ آپ نے عشاء کے وقت ایک موذن کو تہویب کرتے دیکھ کے فرمایا کہ اس بدعتی کو مسجد سے نکال دو ابن عمرؓ سے بھی ایسا ہی مروی ہے پس اس بنا پر تہویب بدعت ہے اس سے منع کر دینا چاہیے۔ فح القدر وغیرہ۔

ترجمہ اذان و تکبیر کے درمیان بیٹھ جائے یعنی اذان کہہ کے ٹھہر جائے تاکہ پابندی سے آئے والے لوگ اگر سنتیں وغیرہ پڑھ لیا کریں (سولے مغرب کے) کہ اس کی اذان کے بعد تین ایستیں چھوٹی یا ایک آیت بڑی پڑھنے کی مقدار ٹھہرے اور قضا نماز کے لئے اذان اور تکبیر دونوں کہے اور اگر کسی نمازیں قضا ہو گئی ہیں تو پہلی نماز کے لئے اذان اور تکبیر دونوں کہے اور باقی نمازوں کے لئے اذان کہنے میں اختیار ہے (فقط تکبیر کہہ لے) اور (نماز کے) وقت سے پہلے اذان نہ دی جائے اور اگر وقت سے پہلے دیدی ہے تو وقت پر دوبارہ دی جائے ناپاک آدمی کی اذان اور تکبیر دونوں مکروہ ہیں اور بے وضو کی تکبیر اور عورت و فاسق اور بیٹھے ہونے اور نہ والے کی اذان بھی مکروہ ہے مگر غلام اور حرامی بچے اور اندھے اور بہتانی کی اذان مکروہ نہیں ہے مسافر کو اذان و تکبیر دونوں کا چھوڑ دینا مکروہ ہے ہاں جو شخص شہر کے اندر اپنے گھر میں نماز پڑھے اس کے لئے مکروہ نہیں ہے اور اذان و تکبیر ان دونوں یعنی مسافر اور گھر میں نماز پڑھنے والے کے لئے مستحب ہیں عورتوں کے لئے مستحب نہیں ہیں۔

## شُرَاطُ نَمَازٍ

ترجمہ۔ شروط شرط کی جمع ہے اس کے معنی علامت کے ہیں اور اصطلاح میں شرط اسے کہتے ہیں جس پر کوئی چیز موقوف ہو لیکن اس کا جز نہ ہو۔ یعنی۔

ترجمہ نمازی شرائط یہ ہیں۔ نمازی کا بدن نجاست حکمی اور حقیقی سے اور اس کا کپڑا اور جگہ (نجاست حقیقی سے پاک) ہونا ستر کا ڈھانکنا مرد کا ستر ناف کے نیچے سے گھٹنوں کے نیچے تک ہے اور آزاد عورت کا سارا بدن ستر ہے چہرے دو نور ہتیلیوں اور دونوں پاؤں کے علاوہ اور عورت کی چوتھائی پٹٹی کھٹنے سے نماز نہیں ہوتی یہی حکم (مرد کے بالوں اور پیٹ اور ران اور عورت خلیظہ کا ہے۔ فائدہ یعنی ان عضووں میں سے اگر کوئی عضو چوتھائی نماز میں کھل جائیگا تو نماز نہ ہوگی اور عورت خلیظہ سے مراد پیشاب یا پاخانہ کی جگہ ہے۔ اور جو بال سر کے نیچے لٹکے ہوئے ہوں وہ بھی بالاجماع ان ہی بالوں کے حکم میں ہیں جو سر پر ہوں

ترجمہ لونڈی مرد کی طرح ہے اس بارے میں کہ اس کا ستر بھی ناف کے نیچے سے لے کر گھٹنوں کے نیچے تک عورت ہے) اور لونڈی کی پٹیٹھ اور پیٹ بھی عورت ہے اگر نمازی کو ایسا کپڑا ملا کہ جو چوتھائی پاک ہے (اور باقی ناپاک) اور اس نے ننگے بدن نماز پڑھ لی تو اس کی نماز درست نہ ہوگی۔

فائدہ۔ نماز نہ ہونے کی یہ وجہ ہے کہ چوتھائی کپڑے کا پاک ہونا سارے کپڑے کے پاک ہونے کے حکم میں ہے جیسا کہ احرام میں ہوتا ہے باندی کے ستر میں اختلاف ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے تمام مومن عورتوں کو پردے کا حکم دیا ہے جس میں باندی بھی داخل ہے۔ اسی طرح ستر کا حکم بھی عام ہے اور اس حکم میں باندی بھی داخل ہے۔ اور کوئی ایسی دلیل موجود نہیں جس سے باندی کو خاص کیا جاسکے۔ (حبیب)

ترجمہ اگر چوتھائی کپڑے سے کم پاک ہے تو نمازی کو اختیار ہے (چاہے اسے پہن کر پڑھے اور چاہے ننگے پڑھے) اگر کپڑا نہ ہو تو نماز بیٹھ کر پڑھے اور رکوع سجدے اشارے سے کرے اور یہ کھڑے ہو کر رکوع اور سجدوں کے پڑھنے سے بہتر ہے نیت کسی فضل کے بغیر ہوئی چاہیے فائدہ۔ یعنی نیت اور تکبیر تحریر کے درمیان کوئی ایسا فعل نہ ہو جو اتصال کو مانع ہو مثلاً کھانا پینا اور جو اس اتصال کو مانع نہ ہو مثلاً وضو کرنا اور جماعت میں ملنے کے لئے چلنا تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے (یہ بھی ذہن نشین رہے کہ نیت کے معنی دل میں ارادہ کرنے کے ہیں وضو کرتے وقت بھی نیت کی جاسکتی ہے اور زبان سے نیت کرنا بدعت ہے۔ کیونکہ پھر اسے عربی میں نیت نہ کہیں گے بلکہ اسے کلام اور قول کہا جائیگا۔ حبیب)

ترجمہ۔ نیت میں شرط یہ ہے کہ نمازی اپنے دل میں یہ بات جان لے کہ میں فلاں نماز پڑھتا ہوں (باقی زبان سے کہنا ضروری نہیں ہے) نفلوں اور سنتوں اور تراویح کے لئے مطلق نمازی نیت کر لینی کافی ہے اور فرضوں کے لئے زحماہ کسی وقت کے ہوں دل میں) اس فرض کا تعین کرنا شرط ہے مثلاً (یہ ارادہ کرے کہ) عصر کے فرض (یا ظہر کے فرض) اور اگر اس طرح نیت کرے کہ اس وقت کے

فرض پڑھتا ہوں تب بھی جائز ہے، مقتدی یہ بھی نیت کرے کہ میں امام کے پیچھے نماز پڑھتا ہوں اور جنازہ کی نماز میں یہ نیت کرے کہ نماز اللہ کے لئے ہے اور دعا اس میت کے لئے قبلہ کی طرف منہ کرنا بھی نماز کی شرط ہے پھر کہ ولے کو خاص کعبہ کی عمارت کی طرف منہ کرنا فرض ہے اور اول کو کعبہ کی سمت کی طرف منہ کر لینا کافی ہے اگر کسی کو (دشمن یا چور یا درندہ کا) ڈر ہو جس سے وہ قبلہ کی طرف منہ نہ کر سکے، تو اس سے جس طرف ہو سکے منہ کر کے نماز پڑھے اور جسے قبلہ کا رخ معلوم نہ ہو تو وہ اندازہ کر کے نماز پڑھے اگر اندازہ میں غلطی ہو جائے تو نماز دوبارہ نہ پڑھے اور اگر غلطی کا ہونا عین نماز میں معلوم ہو جائے تو وہ نماز ہی میں قبلہ کی طرف پھر جائے اگر (اندھیری رات میں) بہت سے آدمی امام کے پیچھے کھڑے تھے اور ہر ایک نے قبلہ کا جدا جدا اندازہ کیا اور اپنے امام کا حال انہیں معلوم نہ ہو سکا کہ اس کا منہ کس طرف ہے، تو ان سب کی نماز ہو جائے گی۔

فائدہ۔ اگر کسی کو امام کا حال معلوم تھا اور پھر اس نے اس کے مخالف سمت منہ کئے رکھا تو اس کی نماز نہ ہوگی۔ فتح القدر۔

## کیفیت نماز

فائدہ۔ مصنف نے بیان کرنے کے بعد اب مشروط بیان کرنا شروع کیا ہے نماز کی صفت سے اس کے فرائض و واجبات اور اس کے ادا کرنے کا طریق بیان کرنا مراد ہے۔

**فرائض نماز** ترجمہ نماز میں فرض یہ چیزیں ہیں تکبیر تحریمہ (یعنی اللہ اکبر کہنا) کھڑا ہونا قرآن پڑھنا۔ رکوع و سجدہ کرنا اخیر میں التحیات پڑھنے کی مقدار مٹھینا اور نماز سے اپنے فعل سے باہر آنا۔

فائدہ۔ یعنی ایسے فعل کے ذریعہ سے نکلنا جو نماز کے منافی ہو اگرچہ وہ مکروہ تحریمی ہو اور صحیح یہ ہے کہ یہ بالاتفاق فرض نہیں ہے بلکہ واجب ہے۔ طحاوی۔

**واجبات نماز** ترجمہ نماز میں واجبات یہ ہیں۔ الحمد پڑھنا۔ الحمد کے ساتھ ایک سورۃ (یا ایک آیت بڑی یا تین آیتیں چھوٹی) پلانا پہلی دونوں رکعتوں کو قرآن پڑھنے کے لئے معین کرنا۔ جو فعل (یا ایک رکعت میں) مکرر ہیں ان میں ترتیب کا لحاظ رکھنا۔ کل ارکان کو درست کے ساتھ ادا کرنا (یعنی اطمینان اور صحت کے ساتھ ادا کرنا)۔ پہلا قعدہ کرنا۔ التحیات پڑھنا (آخر نماز میں) السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہنا۔ وتروں میں دعا و تہنوت پڑھنا۔ دونوں عیدوں کی



نماز میں تکبیریں کہنا۔ جن نمازوں میں آہستہ یا پکار کر پڑھا جاتا ہے ان میں آہستہ یا پکار کے پڑھنا۔  
 قائمہ۔ یہ سب امور نماز میں واجب ہیں ان میں سے ایک کے ترک ہونے پر خواہ عمداً ہو یا  
 سهواً جو سجدہ سہو کرنا یا دوبارہ نماز پڑھنا واجب ہے۔ اور اگر کسی نے نہ سجدہ سہو کیا اور  
 نہ دوبارہ نماز پڑھی تو وہ گنہگار فاسق ہوگا ایک رکعت میں مکرر فعل یہیں جیسے دو سجدے پس  
 اگر کسی نے دوسرا سجدہ چھوڑ دیا اور دوسری رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا تو اس کی نماز فاسد نہ  
 ہوگی بلکہ ناقص ہو جائے گی ہاں غیر مکرر فعل میں مثلاً رکوع اور قیام میں ترتیب فرض ہے اسکے  
 چھوڑنے سے نماز نہیں ہوتی۔ فتح القدیر وغیرہ۔

نماز کی سنتیں ترجمہ۔ نماز میں سنتیں یہ ہیں۔ تکبیر تحریمہ کے لئے دونوں ہاتھ اٹھانا  
 انگلیوں کو کشادہ رکھنا۔ امام کا پکار کے اللہ اکبر کہنا۔ بھگت  
 اللہم آخر تک پڑھنا۔ اعوذ باللہ پڑھنا۔ بسم اللہ پڑھنا۔ آہستہ سے آمین کہنا دائیں ہاتھ کو  
 بائیں ہاتھ پر اور ناف سے نیچے رکھنا۔ رکوع میں جلتے وقت اللہ اکبر کہنا۔ رکوع سے سر اٹھانا  
 رکوع میں کم از کم تین دفعہ سبحان ربی الاعلیٰ کہنا رکوع میں اپنے دونوں ہاتھوں سے دونوں  
 گھٹنوں کو پکڑنا۔ انگلیاں کھلی رکھنا۔ سجدے میں جاتے وقت اللہ اکبر کہنا۔ سجدہ میں کم از کم تین  
 دفعہ سبحان ربی الاعلیٰ کہنا۔ دونوں ہاتھوں اور دونوں گھٹنوں کو سجدہ کے وقت زمین پر رکھنا  
 راتھیات میں ہاٹیں پر کوبھانا اور دائیں کو کھڑا کرنا۔ رکوع سجدہ کے درمیان (سیدھا) کھڑا ہونا۔  
 دو سجدوں کے درمیان بیٹھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجنا اور دعا مانگنا۔

مستحبات نماز۔ نماز کے آداب (یعنی مستحبات) یہ ہیں کہ سجدے کی جگہ پر نظر رکھنا جماتی  
 کے وقت (حتی الوسع) منہ بند رکھنا۔ اللہ اکبر کہتے وقت ہاتھوں کو  
 آستینوں سے باہر نکالنا۔ حتی الوسع کھانسی کو روکنا۔ تکبیر میں مؤذن کے حتی علی الفلاح کہنے  
 کے وقت کھڑے ہو جانا۔ جب مؤذن قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ کہے امام کا نماز شروع کر دینا۔

احادیث سے ثابت ہے کہ صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتے ہی نماز کے لئے کھڑے ہو جاتے  
 اور اسی کا آپ نے حکم دیا تھا۔ اس لئے تکبیر شروع ہوتے ہی کھڑے ہونا مستحب ہے۔ اور عمداً  
 بیٹھے رہنا یا ایک بدعت سنہ اور حدیث صحیح کی مخالفت ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ (حیب)  
 فصل ترجمہ۔ جب نماز شروع کرنیکا ارادہ ہو تو اللہ اکبر کہے اور دونوں ہاتھ اپنے کانوں کے  
 برابر تک اٹھائے۔ اگر کسی نے (اللہ اکبر کے عوض) سبحان اللہ یا لا الہ الا اللہ کے ساتھ فارسی  
 میں (خدا بزرگ است) کہنے کے ساتھ نماز شروع کی تو نماز درست ہو جائے گی جیسا کہ اگر کوئی عربی  
 میں قرآن نہ پڑھ سکے اور فارسی میں پڑھ لے یا ذبح کرتے وقت بسم اللہ کے عوض فارسی میں بنام

خدا کبدرے ہاں اگر اللہم اغفر لی سے نماز شروع کی تو نماز درست نہ ہوگی۔

فائدہ - فتویٰ اس پر ہے کہ فارسی میں قرات کسی صورت میں جائز نہیں۔ اور جسے قرآن قطعاً یاد نہ ہو وہ تسبیح و تکبیر وغیرہ پڑھے۔ تکبیر تحریمہ کے وقت اللہ اکبر کہنا بعض علماء کے نزدیک واجب اور بعض کے نزدیک فرض ہے۔ عمدتاً دوسرے الفاظ کہنا حرام ہیں۔ اپنے دائیں ہاتھ کو ناف سے نیچے بائیں پر رکھ کر آہستہ سے سبحانک اللہم شروع کر دے۔ (حبیب)

یعنی داہنے ہاتھ کی تہلی کو بائیں ہاتھ کی تہلی پر رکھے بعض ائمہ کا قول یہ ہے کہ پہنچے پر رکھے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک بائیں ہاتھ کے ہنچے کو چھنگلی اور انگوٹھے سے پکڑنے اور یہی مختار مذہب ہے یہ طریقہ مردوں کے لئے ہے اور عورت ہاتھ موٹھوں تک اٹھا کے سینہ پر باندھ لے۔ یعنی وغیرہ۔

ترجمہ قرآن پڑھنے کے لئے اعوذ باللہ بھی آہستہ کہے اور چونکہ اعوذ باللہ کہنا قرآن پڑھنے کے تابع ہے تو اس لئے اس کو مسبوق تو کہے اور مقتدی نہ کہے۔

فائدہ - ۱۰- اعوذ باللہ قرآن کے تابع ہے۔ اس کا مقصد یہ ہے کہ کسی اور شے کی قرات کے وقت اعوذ باللہ نہ پڑھی جائیگی۔ (حبیب) مقتدی وہ ہے کہ جس نے امام کے ساتھ نماز شروع کی ہو چونکہ یہ امام کے تابع ہونے کی وجہ سے قرآن نہیں پڑھتا اس لئے اسے اعوذ باللہ پڑھنے کی ضرورت نہیں ہے اور مسبوق وہ ہے جسے امام کے ساتھ ایک یا دو رکعت یا زیادہ نہ ملی ہو تیچھے آکے ملا ہوں چونکہ جو رکعت اس کی رہ گئی ہے اس میں یہ قرآن پڑھے گا اس لئے اس کو اعوذ باللہ پڑھنا چاہیئے فتح القدر وغیرہ۔

ترجمہ عیدین کی تکبیر کے بعد اعوذ باللہ پڑھے (کیونکہ پہلی رکعت میں قرآن تکبیروں کے بعد ہی پڑھا جاتا ہے) اور ہر رکعت میں آہستہ سے بسم اللہ پڑھے بسم اللہ قرآن جمید کی ایک آیت ہے ایک سورت کو دوسری سورت سے جدا کرنے کے لئے نازل ملی گئی ہے یہ الحمد کی آیت نہیں اور نہ کسی اور سورت کی۔

فائدہ - ۵- بسم اللہ کے بارے میں امام شافعی رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ یہ الحمد کی آیت ہے اسی طرح اور سورتوں کی بھی کیونکہ اس کے قرآنوں میں لکھے جانے پر سب کا اجماع ہے باوجودیکہ غیر قرآن میں نہ لکھنے کا تاکید حکم ہے اور یہاں علی درجہ کی دلیلوں میں سے ہے ہماری دلیل وہ ہے جو ابن عباس رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک سورت کا دوسری سورت سے جدا ہونا اس وقت تک معلوم نہیں ہوتا تھا جب تک آپ پر آیت بسم اللہ الرحمن الرحیم نازل نہ ہوئی اسے ابو داؤد نے روایت کیا ہے اس کے علاوہ الحمد کی تقسیم کی حدیث ہے کیونکہ اس میں



نماز مراد ہے یعنی شروع نماز میں اللہ اکبر کہنے کے وقت ہاتھ اٹھانا اور قے سے وتروں میں قنوت کے وقت اور ع سے عیدین کی تکبیروں میں اور س سے استسلام یعنی جمر اسود کو بوسہ دینے کے وقت اور م سے کوہ صفا پر تکبیر کہنے کے وقت اور م سے کوہ مروہ پر تکبیر کہنے کے وقت اور دوسرے ع سے عرفات میں اور ج سے جمروں پر کنکریاں مارنے کے وقت ہاتھ اٹھانا مراد ہے۔ یعنی۔

ترجمہ پھر جب دوسری رکعت کے دونوں سجدے کر چکے تو بائیں پیڑھیاں پینچھا کر اس پر بیٹھ جائے اور دائیں پاؤں پکڑ رکھے اور اس کی انگلیاں قبلہ ہی کی طرف رہیں اور دونوں ہاتھ دونوں رانوں پر رکھے اور انگلیاں کھلی رکھے اور عورت اپنے دونوں پیردائیں طرف نکال دے اور چوڑوں پر بیٹھے۔ اور وہ التحیات پڑھے جو ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔

فائدہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہ التحیات مروی ہے۔

فائدہ۔ التحیات لِلّٰهِ وَالصَّلٰوةِ وَالطَّيِّبَاتِ اَسْلَامٌ عَلَيْكَ اَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةً اللّٰهِ بَرَكَةً اَسْلَامٌ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ عِبَادِ اللّٰهِ الصّٰلِحِيْنَ ۝ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهٗ وَرَسُوْلُهٗ۔ صحیح بخاری میں حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ حضور کی حیات میں اسی طرح پڑھتے۔ لیکن آپ کی وفات کے بعد ہم ایضا البتہ کی جگہ علی البتہ پڑھتے ہیں ابن عمر سے مروی ہے اور بہتر بھی یہی ہے۔ کیونکہ ایضا مخاطب کے لئے آتا ہے اور اس کے لئے حاضر ہونا شرط ہے اور یہ شرط حضور کی وفات سے ختم ہو گئی۔ اس لئے صحابہ نے اس لفظ میں تبدیلی فرمائی۔ حبیب ترجمہ اور (فرضوں کی) پہلی دو رکعتوں کے بعد بقیہ دو رکعتوں میں فقط الحمد پڑھے۔

فائدہ چاہے الحمد بھی نہ پڑھے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ ان میں الحمد پڑھنا واجب ہے یہاں تک کہ اس کے ترک سے سجدہ سہو کرنا واجب ہو جاتا ہے اور صحیح مفتی یہ پہلا ہی قول ہے اگر ان میں کسی نے تین دفعہ سبحان اللہ کہہ لیا یا اتنی دیر خاموش کھڑا رہا تب بھی نماز ہو جائے گی۔ طحاوی و عینی۔

ترجمہ دوسرا قعدہ پہلے قعدے کی طرح ہے اس میں التحیات پڑھے پھر درود پڑھے اور اس کے بعد ایسی دعا پڑھے جس کے الفاظ قرآن یا حدیث کے الفاظ کے مشابہ ہوں نہ کہ ایسے کہ جیسے کہ آدمیوں سے باتیں کرتے ہیں پھر امام کے ساتھ دائیں بائیں سلام پھیر دے جیسے پہلی دفعہ اس کے ساتھ اللہ اکبر کہا تھا اور دونوں طرف سلام پھیرنے میں دونوں طرف کے مقتدیوں اور کراہا کاتبین کو سلام کرنے کی نیت کرے اور امام دونوں سلاموں میں یہی نیت کرے (کہ میں اس طرف کے مقتدیوں اور فرشتوں کو سلام کرتا ہوں) فجر کی نماز اور مغرب اور عشا کی پہلی دونوں رکعتوں میں قراءت پکار کے پڑھے اگرچہ قضا ہی پڑھا ہوا اور جمعہ اور دونوں عیدوں کی نماز میں بھی

اور باقی نمازوں میں آہستہ پڑھے جیسے دن کی نفلیں پڑھنے والا پڑھتا ہے جو شخص ایسی نماز پڑھے جس میں تلاوت آواز سے پڑھی جاتی ہے تو اسے اختیار ہے (چاہے پکار کے پڑھے چاہے آہستہ) جیسے رات کی نفلیں پڑھنے والا ذکر اس کو بھی اختیار ہے) اگر کسی نے عشاء کی پہلی دونوں رکعتوں میں سورت چھوڑ دی تو وہ اخیر کی دونوں رکعتوں میں الحمد کے ساتھ پکارے سورت پڑھے اور اگر ان میں الحمد چھوڑ دی ہے تو الحمد و باہ نہ پڑھے اور فرض ایک آیت کا پڑھنا ہے۔

فائدہ۔ نعت میں آیت کے معنی علامت کے ہیں اور عرف میں قرآن کے ایک حصہ کو کہتے ہیں اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا قول یہی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا قول **ثُمَّ نَاقِلُوا سَائِرَ مِنَ الْقُرْآنِ** مطلق ہے اور کلام الہی پر احادیث سے زیادتی کرنی درست نہیں ہے ہاں آیت سے کم پڑھنا بیشک خارج ہے اور صاحبین تین چھوٹی آیتیں فرماتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ اس سے کم پڑھنے والے کو پڑھنے والا نہیں کہا جاسکتا برابر ہے کہ الحمد کی تین آیتیں ہوں یا اور کسی صورت کی یا ایک آیت بڑی ہو اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ ہر رکعت میں الحمد پڑھنا فرض ہے اور امام مالک فرماتے ہیں کہ الحمد پڑھا اور اس کے ساتھ ایک سورۃ پڑھنا فرض ہے۔

ترجمہ سفر میں مسنون قرأت الحمد اور ایک سورت کا پڑھنا ہے خواہ کوئی سورت پڑھے اور حضر میں (یعنی مکان پر رہنے کی حالت میں) اگر فجر یا ظہر کی نماز ہے تو طویل مفصل (یعنی سورۃ حجرات سے سورۃ والتائبہ ذات البیروج تک کی سورتوں میں سے کوئی سورت پڑھنی) مسنون ہے اور اگر عصر یا عشاء کی نماز ہے تو اوساط مفصل (یعنی سورۃ والتائبہ ذات البیروج سے سورۃ التین تک کی سورتوں میں سے کوئی سورت پڑھنی) مسنون ہے اور فقط فجر کی پہلی رکعت میں (دوسری رکعت سے) بڑی سورت پڑھی جائے (اور دوسری کو پہلی سے تین آیت کی مقدار بڑھانی بالا جماع مکروہ تنزیہی ہے) اور قرآن کی کوئی آیت کسی نماز کے لئے مخصوص نہیں ہے اور مقتدی الحمد اور سورت نہ پڑھے بلکہ سنے اور چپ رہے۔

فائدہ۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا** اور اکثر مفسرین اسی پر ہیں کہ یہ خطاب مقتدیوں کے لئے ہے امام مالک رحمہ اللہ ارشاد فرماتے ہیں کہ مقتدی سری نماز میں پڑھے اور جہری میں نہ پڑھے امام شافعی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ ہر نماز میں پڑھے کیونکہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا **لَا صَلَوةَ إِلَّا بِعَاقِبَةِ الْكِتَابِ** اور ہمارے ائمہ اور مشائخ سے مشہور یہ ہے کہ امام کے پیچھے الحمد یا سورۃ پڑھنی مکروہ تحریمی ہے اور اس کی دلیل گذشتہ آیت ہے اور اس بارے میں صحابہ کا تشدد ہے۔ مستخلص میں امام شافعی فرماتے ہیں کہ الحمد کے پڑھنے کی دوسری دلیل یہ بھی ہے کہ یہ ایک رکن ہے لہذا اس میں امام مقتدی دونوں برابر ہیں اور ہر احوال

۱۲

آنحضرت علیہ السلام کا یہ ارشاد ہے کہ مَنْ كَانَ لَنَا إِمَامًا فَقَرَأَهُ الْإِمَامَ قَرَأَهُ لَنَا اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی سے پڑھنا حکماً ثابت ہے اور اسی پر صحابہ کا اجماع ہے دوسرے حضور انور نے فرمایا کہ مَنْ قَرَأَ خَلْفَ الْإِمَامِ فَقَدْ أَخْطَأَ الْفِطْرَةَ یعنی جس نے امام کے پیچھے پڑھا اس نے فطرتِ سلیمہ کے خلاف کیا اور اس کے موافق اور بہت سی حدیثیں ہیں۔ فتح القدير - عینی۔

ترجمہ۔ اگرچہ امام آیت ترغیب و ترہیب کی پڑھے یعنی وہ آیتیں جن میں جنت کا بیان ہے یا وہ آیتیں جن میں روزخ کا بیان ہے یا خطبہ پڑھے یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجے۔

فائدہ اس درود سے خطبہ میں درود بھیجنا مراد ہے اور بعض فقہاء کہتے ہیں کہ جب خطیب آیت تَبَارَكُ الَّذِيْنَ آمَنُوْا صَلَّوْا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تُوًّا بَرًّا سے ترسنے والا اپنے دل ہی دل میں آنحضرتؐ پر درود بھیجے لیکن صحیح یہ ہے کہ مقتدی اس وقت بھی خاموش رہے۔ اور خطبہ میں خاص طور پر اس آیت کو تلاوت کرنا یہ خود ایک بدعت ہے۔ (حبیب)

ترجمہ۔ اور امام سے (درود والا شخص) خطبہ اور نماز کے احکام میں مثل پاس والے کہے۔

## امامت کا بیان

فائدہ۔ امام ہونے کے لئے چند شرطیں ہیں اور وہ یہ کہ امام بالغ ہو۔ مسلمان ہو۔ عاقل ہو۔ مرد ہو۔ بقدر ضرورت قرآن شریف کی سورتیں حفظ ہوں اور تندرست ہو اُسے کوئی عذر نہ ہو۔ عینی۔

ترجمہ۔ جماعت سے نماز پڑھنا سنتِ مؤکدہ ہے اور امامت کے لئے سب سے زیادہ لائق وہ ہے جو نماز کے احکام سب سے زیادہ جاننے والا ہو اور (اگر اس میں سب برابر ہوں تو) پھر وہ جو قرآن سب سے اچھا پڑھتا ہو اور (اگر اس میں بھی سب برابر ہیں) تو پھر وہ جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہو اور (اگر اس میں بھی سب برابر ہیں تو) پھر وہ جو عمر میں سب سے زیادہ ہو۔

ترجمہ۔ یہ مذہب امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کا ہے اور امام ابو یوسفؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک قاری عالم پر مقدم ہے یہ اس حدیث کے ظاہر پر عمل کرتے ہیں کہ يَوْمَ الْقَوْمِ اقْرَأْ هُمْ كِتَابَ اللَّهِ تَعَالَى اِلَى الْاٰخِرَةِ اور طرفین کی دلیل آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ ارشاد ہے کہ مُرُّوْا اَبَا بَكْرٍ فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ باوجودیکہ وہاں ابوبکر صدیقؓ سے قرآن اچھا پڑھنے والے صحابہ موجود تھے چنانچہ عمرؓ ہی ہے کہ اَقْرَأْ هُمْ كِتَابَ اللَّهِ یعنی تم میں سب سے اچھا پڑھنے والے ابی بن کعب ہیں پس اس صورت میں ابوبکرؓ کے امام ہونے کی وجہ ان کا سب سے بڑا عالم ہونا ہی ہے اور حدیث میں قاری کے مقدم ہونے کی

یہ وجہ ہے کہ اس زمانے میں قرآن کو سب صحاحام سمجھتے تھے حتیٰ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے سورہ بقرہ بارہ برس میں حفظ کی تھی بخلاف موجودہ زمانے کے کہ اکثر قاری جاہل ہی ہوتے ہیں دوسرے یہ کہ قراءت پر نماز کا صرف ایک رکن موقوف ہے اور باقی سب ارکان علم ہی پر موقوف ہیں۔ فتح القدر وغیرہ۔

ترجمہ۔ غلام۔ دیہاتی۔ فاسق۔ بدعتی۔ اندھے اور حرامی کا امام ہونا مکروہ ہے۔

فائدہ غلام اور دیہاتی میں تو یہ وجہ ہے کہ یہ دونوں اپنے اپنے کاموں میں مشغول ہونے کے باعث اکثر جاہل ہی رہا کرتے ہیں اور دیہاتی عام ہے خواہ عربی ہو یا عجمی ہو لیکن اگر وہ عالم، قاری یا متقی ہوں تو وہ دوسروں پر مقدم ہوں گے۔ فاسق میں کراہت کی وجہ یہ ہے کہ اس سے لوگوں کو نفرت ہوتی ہے اور خود اس کا عمل خلاف شریعت ہوتا ہے۔ اور بدعتی سے ایسی بدعت کا مرکب مراد ہے کہ جس کی وجہ سے اس کو کافر نہ کہا جاتا ہو مثلاً کوئی دیدار خدا کا منکر ہو بخلاف اس بدعت کے جس کی وجہ سے اس کو کافر کہا جاسکے مثلاً کوئی صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی خلافت کا منکر ہو یا معراج کا یا حجرہ کا منکر ہو یا مشرک صریح میں مبتلا ہو تو ایسے کو امام بنانا درست نہیں ہے اور افغنی رحمہم اور قدی کا بھی یہی حکم ہے کہ ان کے پیچھے نماز باطل ہے۔

ترجمہ۔ نماز میں (مقدار سنت سے) بڑی سورت پڑھنی اور صرف عورتوں کو جماعت کرنی مکروہ (تحریمی) ہے اگر وہ جماعت کریں تو جو عورت نماز پڑھانے وہ صف کے بیچ میں کھڑی ہو مثل ننگوں کی جماعت کی طرح کہ ان کا امام بھی بیچ میں کھڑا ہوتا ہے آگے نہیں بڑھتا، اگر فقط ایک مقتدی ہو تو وہ امام کے دہنی طرف کھڑا ہو اور اگر دو (یا زیادہ) ہیں تو وہ امام کے پیچھے کھڑے ہوں اور اول صف مردوں کی ہو پھر لڑکوں کی پھر بچڑوں کی پھر عورتوں کی اور اگر رکوع سجدے والی نماز میں مرد کے برابر ایک ہی جگہ بدون کسی آڑ کے کوئی ایسی عورت کھڑی ہو جائے کہ امام نے اپنی نماز کی نیت کرنے کے ساتھ اس کی نماز کی بھی نیت کرنی ہو تو اس صورت میں اس برابر والے مرد کی نماز جاتی رہے گی۔ اور اگر امام نے عورت کے امام ہونے کی نیت نہیں کی تھی تو عورت کی نماز نہ ہوگی اور مرد کی ہو جائے گی (اور جہانہ کی نماز میں یہ حکم نہیں ہے) جماعت میں عورتیں شامل نہ ہوں اور مرد کو عورت یا لڑکے کا مقتدی ہونا رخصا کوئی نماز ہو، اور پاک کو کسی عذر والے کا اور پڑھے ہوئے کو ان پڑھ کا یعنی جسے الحمد اور ایک سورت بھی یاد نہ ہو اور کپڑے پہنے ہوئے کو ننگے کا اور اشارہ سے نماز نہ پڑھنے والے کو اشارہ سے پڑھنے والے کا اور فرض پڑھنے والے کو نفل پڑھنے والے کا یا ایسے شخص کا جو اور وقت کے فرض پڑھتا ہو مقتدی ہونا درست نہیں ہے کیونکہ امام کا حال مقتدی سے افضل اور عمدہ ہونا چاہیے اور ان مذکورہ صورتوں میں بالکلیں ہے) ہاں وضو سے نماز

پڑھنے والے کو بیٹھ کر پڑھنے والے کا اور کپڑے کا مقتدی ہونا اور اشارہ سے پڑھنے والے کو اپنے جگہ مقتدی ہونا اور نفل پڑھنے والے کا فرض پڑھنے والے کا مقتدی ہونا درست ہے اگر کسی کو نماز کے بعد معلوم ہو کہ میرا امام بے وضو تھا تو نماز پھر پڑھے اگر ایک آن پڑھا اور ایک پڑھا ہو کسی آن پڑھ کے پچھلے نماز پڑھیں یا پڑھا ہو اخیر کی دو رکعتوں میں آن پڑھ کو خلیفہ کر دے تو ان دونوں صورتوں میں سب کی نماز جاتی رہے گی۔

فائدہ نماز جاتی رہنے کی وجہ یہ ہے کہ پڑھے ہوئے کے ہوتے آن پڑھ کو امام بنانا درست نہیں ہے اور یہی وجہ خلیفہ کر دینے کی صورت میں ہے اور اخیر کی دو رکعتوں کی قید سے مباخذہ مقصود ہے یعنی باوجودیکہ کہ ان میں قراءت ضروری نہیں ہے لیکن جب ان میں بھی خلیفہ کر دینے سے نماز جاتی رہی تو پہلی رکعتیں جن میں قراءت فرض ہے خلیفہ کر دینے سے بدرجہ اعلیٰ نماز نہ ہوگی۔

## نماز میں وضو کا ٹوٹنا

ترجمہ جس کا نماز میں وضو ٹوٹ جائے وہ وضو کر کے باقی نماز پڑھے اگر امام تھا یعنی اگر امام کا وضو ٹوٹا ہے تو وہ ایک مقتدی کو اپنی جگہ کھڑا کر دے۔

فائدہ یعنی مقتدیوں میں سے ایک ایسے آدمی کو کھینچ کر جو امامت کے لائق ہو اپنی جگہ کر دے یہاں تک کہ اگر کسی نے عورت کو اپنا قائم مقام کر دیا تو سب مقتدیوں کی نماز جاتی رہے گی اگرچہ مقتدی عورتیں ہی ہوں اور یہ امام جھکا ہوا اپنی ناک پر ہاتھ رکھ کر پیچھے ہٹ جائے تاکہ مقتدی کوئی اور شبہ نہ کریں بلکہ یہ سمجھیں کہ اس کی نکیسر سوٹ گئی ہے اور زبان سے کہہ کر خلیفہ نہ کرے بلکہ اشارہ کر دے اگر زبان سے کچھ کہہ دیا تو سب کی نماز جاتی رہے گی۔ یعنی وفتح القدر۔

ترجمہ جیسا کہ اگر امام قراءت سے بند ہو جائے (یعنی ایسا بھولے کہ کچھ بھی نہ پڑھ سکے تو وہ اپنا قائم مقام ایک مقتدی کو کر دیتا ہے اگر کوئی اس خیال سے کہ میرا وضو ٹوٹ گیا ہے مسجد سے باہر گیا یا کوئی نماز میں) دیوانہ ہو گیا یا (اس حالت میں) کسی کو انزال ہو گیا یا بے ہوش ہو گیا تو وہ نئے سرے سے نماز پڑھے اور اگر التحیات ختم کرنے کے بعد وضو ٹوٹا ہے تو وہ وضو کر کے سلام پھیر دے اور اگر التحیات کے بعد قصداً وضو ٹوٹا یا یا بات کی تو نماز پوری ہو گئی رکیز کہ نماز سے باہر آنے میں اپنے فعل سے آنا جو فرض تھا وہ ادا ہو گیا۔



**بطلان نماز** - اگر کوئی تیمم سے نماز پڑھ رہا تھا اور نماز کی حالت میں اسے پانی مل گیا تو (موزے پر) مسح کرنے کی مدت پوری ہو گئی یا تھوڑی حرکت سے ایک موزہ نکال لیا یا جو شخص الحمد اور سورت پڑھ سکتا تھا اسے پڑھنا آگیا یا نہنگ نماز پڑھ رہا تھا اسے کپڑا مل گیا یا اشارے سے نماز پڑھنے والا رکوع اور سجدہ کرنے پر قادر ہو گیا یا نماز پڑھتے ہوئے کوئی تفسا نماز یاد آگئی یا امام نے اپنا وضو ٹوٹے پر کسی اپنی پڑھ کو اپنی جگہ کر دیا یا فجر کی نماز میں سورج نکل آیا یا جمعہ کی نماز پڑھتے ہوئے عصر کا وقت ہو گیا یا زخم اچھا ہونے کی وجہ سے پتی کھل کے گر پڑی یا مہعد کا عذر جاتا رہا تو ان سب صورتوں میں ان لوگوں کی نماز جاتی رہے گی۔

فائدہ پہلی صورت میں اتنا پانی ملنا ضروری ہے کہ جو اس کے وضو وغیرہ کے لئے کافی ہو اور دوسری صورت میں مسح والا عام ہے خواہ معین ہو یا مسافر اور تیسری صورت میں تھوڑی حرکت کی قید اس لئے ہے کہ اگر زیادہ حرکت سے موزہ نکالا جسے عمل کثیر کہتے ہیں تو پھر اسی سے بالاتفاق نماز جاتی رہتی ہے اس وقت پر کے دھونے پر نماز موقوف نہیں رہتی اور جو سختی صورت میں یہ ہے کہ اتنا قرآن یاد ہو جائے جس سے نماز ادا ہو جائے خواہ فقط سننے سے یا یاد کرنے سے اور پانچویں صورت میں اتنا کپڑا مجائے کہ جو نماز کے لئے کافی ہو اور ساتویں صورت میں خواہ نماز اسی کے ذمہ ہو یا اس کے امام کے ذمہ اور وقت میں گنجائش ہو اور یہ صاحب ترتیب ہو اور ان سب صورتوں میں نماز کا باطل ہونا امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے اور صاحبین کے نزدیک نماز پوری ہو جاتی ہے اس اختلاف کی اصل وجہ یہ ہے کہ امام صاحب کے نزدیک نمازی کو اپنے عمل کے ساتھ نماز سے باہر آنافرض ہے اور صاحبین کے نزدیک فرض نہیں ہے اور فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے۔ **طحاوی** یعنی ترجمہ نماز میں مسبوق کو خلیفہ کر دینا جائز ہے (مسبوق وہ ہے جو امام کے ساتھ پہلی رکعت میں شامل نہ ہوا ہو) اور جب یہ مسبوق امام کی نماز پوری کر دے تو پھر خود بغیر سلام پھرے اٹھ جائے اور) مدرک کو اپنی جگہ امام کر دے (مدرک وہ ہے جو شروع نماز سے شریک ہو گیا ہو) یہ مدرک معتدلوں سے سلام پھر وادے اور اگر اس مسبوق نے (نماز میں التعمیات کے بعد) نماز کے منافی کوئی فعل کیا (مثلاً کھلھلا کے ہنسا یا بات کی یا مسجد سے باہر گیا) تو اس کی نماز جاتی رہے گی معتدلوں کی نہیں جائے گی کیونکہ اب یہ امام نہیں ہے بلکہ وہ مدرک امام ہے لہذا اس کا فعل اسی کے ذمہ رہے گا۔ جیسا کہ اگر مسبوق کا امام اپنی نماز پوری کرنے کے قریب کھلھلا کے ہنسا تو اس صورت میں بھی مسبوق کی نماز جاتی رہتی ہے نہ کہ امام کے مسجد سے باہر آنے اور باتیں کرنے سے۔

فائدہ مسبوق کی نماز کا جاتا رہنا امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے جس کی وجہ یہ ہے کہ امام کی طرف سے یہ فعل مفسد مسبوق کی نماز کے درمیان واقع ہوا ہے اگرچہ امام کی نماز پوری ہونے کو ہے اور

صاحبین کے نزدیک اس کی نماز نہیں جاتی اور امام کے مسجد سے باہر آنے اور باتیں کرنے کی صورت میں مسبوق کی نماز نہ باطل ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ان دونوں صورتوں میں امام کی نماز پوری ہوگی کیونکہ وہ اپنے فعل سے نماز سے باہر آیا اور کوئی رکن اس کے ذمہ نہیں رہا اس وجہ سے مسبوق کی نماز بھی باطل نہ ہوئی کیونکہ اس کی نماز کے بیچ میں کوئی مفسد نماز پیش نہیں آیا۔

ترجمہ۔ اگر کسی کا رکوع یا سجدے میں وضو ٹوٹ گیا تو وضو کر کے باقی نماز پڑھ لے اور اس رکوع اور سجدے کو بھی پھر سے کرے (اور اگر کسی کو رکوع میں یا سجدے میں کوئی چھوٹا ہوا سجدہ یا آگیا اور وہ فوراً سجدے میں چلا گیا تو اب اس رکوع یا سجدے کو (جسے چھوڑ کر سجدے میں چلا گیا تھا) دوبارہ نہ کرے (مگر انفضل یہی ہے کہ انہیں دوبارہ کر لے) اور اگر صرف ایک ہی مقتدی ہو تو خلیفہ ہونے کے لئے امام کی نیت کے بغیر وہ خود ہی خلیفہ ہو جاتا ہے۔

## مُفْسَدَاتِ نَمَاز

فائدہ اگر کوئی نماز میں بات کرے (برابر سے کہ بھول سے ہو یا خطا سے ہو یا قصداً ہو) یا ایسی دعائیں جو ہم لوگوں کے کلام کے مشابہ ہو یا باریک آواز سے روئے یا آہ کرے یا رکھ درد کے سبب چلا کر روئے یا بلا عذر (یعنی بغیر ضرورت کے) کھائے یا کسی کے چھینکنے پر **يَرْحَمُكَ اللهُ** سے جواب دے یا اپنے امام کے سوا اور کسی کو تعظیم دیدے یا نماز میں تعجب خیز بات سن کر **لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ** سے جواب دے دیا یا کسی کو سلام کرے یا سلام کا جواب دے یا مثلاً ظہر کی ایک رکعت پڑھنے کے بعد عصر کی نماز کی یا نفل نماز کی نیت کر کے التذکرہ کہے یا (سامنے) قرآن شریف رکھا ہوا تھا اس میں دیکھ کر پڑھ لے یا کچھ کھالے یا پانی لے تو ان سب صورتوں میں نماز جاتی رہے گی (یہ پندرہ چیزیں نماز کو فاسد کر دینے والی ہیں) ہاں اگر کوئی نماز میں بہشت یا دوزخ کا ذکر ہونے پر آواز سے رویا یا لکھا ہوا دیکھ کر اس کے منہ سے لے یا اپنے دانتوں میں کچھ لگا موکھا لیا یا اس کے سجدے کی جگہ پر کوئی گزر گیا تو (ان چاروں صورتوں میں) اس کی نماز نہیں جائے گی اگرچہ گزرنے والا گنہگار ہوگا۔

نماز میں اپنے کپڑے یا بدن سے کھینلنا یا سجدہ کرنے کے لئے ایک دفعہ **مکروہاتِ نماز** سے زیادہ کنکریوں کو بٹھانا۔ انگلیاں چٹھانا۔ کولے پر ہاتھ رکھنا۔ دائیں بائیں طرف دیکھنا۔ کتے کی طرح بیٹھنا۔ سجدے میں دونوں کلائیوں زمین پر رکھنا۔ ہاتھ کے اشارے سے سلام کا جواب دینا۔ بلا عذر پالتی ما کے بیٹھنا۔ بالوں کا جوڑا باندھنا یعنی کپڑے کو اوپر کرنا۔

کڑے کو بدون باندھے یا پینل مارے لٹکائے رکھنا۔ جمائی لینا۔ آنکھیں بند کرنا۔ نقطہ امام کا مسجد کی محراب میں کھڑا ہونا یا اس کا چبوترے پر کھڑا ہونا اور اس کا عکس (یعنی فقط امام نیچے کھڑا ہوا اور جب مقتدی چبوترے پر ہوں) اور ایسا کھڑا ہونا جس میں تصویریں ہوں اور نمازی کے سر پر یا سامنے یا برابر میں کسی تصویر کا ہونا اور اتوں یا تسبیحوں کو (نمازیں انگلیوں پر) گننا مکروہ ہے ہاں اگر امام محراب سے باہر کھڑا ہوا اور محراب میں سجدہ کرے یا چھوٹی تصویر مویا سرکسی ہوئی (بائے جان) کی تصویر ہو یعنی کوئی بیل بونا، تو ان کا نماز میں ہونا مکروہ نہیں ہے علیٰ هذا القیاس (نماز میں تھوڑے سے عمل سے) سانپ اور بچھو کو مارنا اور ایسے شخص کی پشت کی طرف نماز پڑھنا جو بیٹھ باتیں کرتا ہو یا قرآن (شریف) کی طرف یا لنگی ہوئی تلوار کی طرف یا شمع یا چراغ کی طرف یا ایسے کچھونے پر کہ جس میں تصویریں ہوں (بشرطیکہ سجدہ تصویروں پر نہ ہو) نماز پڑھنا مکروہ نہیں ہے۔

فائدہ - قبر کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا حرام مطلق ہے اسی طرح قبرستان میں نماز پڑھنا۔ اگر قبر دائیں بائیں ہے تب بھی حرام ہے۔ اور اگر پیچھے ہے تو مکروہ تحریمی ہے۔ (حبیب)

فصل پاخانہ پھرنے (یا پیشاب کرنے کے وقت) قبلہ کی طرف منہ اور پیٹھ کرنا اور مسجد کا دروازہ مقفل کرنا مکروہ تحریمی ہے)

فائدہ پاخانہ پھرنے یا پیشاب کرنے کے وقت قبلہ کی طرف منہ یا پیٹھ کرنے کی کراہیت عام رہے خواہ مکانوں میں مویا جنگل میں) سو کیونکہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اِذَا اَنْتَبَهْتَ لِمَا بَطَنُكَ فَلَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا اور مسجدوں کو مقفل نہ کرنے کی وجہ یہ ہے۔ کہ مقفل کرنے میں نماز سے روکنے کی مشابہت ہو جاتی ہے مگر اس زمانہ میں زیادہ چوریوں ہونے کی وجہ سے مکروہ نہیں ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ - حینی -

ترجمہ - مسجد کی چھت پر صحبت کرنا اور پیشاب و پاخانہ پھرنا مکروہ ہے (کیونکہ چھت بھی مسجد کے حکم میں ہے) نہ کہ ایسے مکان پر پیشاب وغیرہ کرنا جس میں مسجد بنی ہوئی ہو اور مسجد کو چوڑنے اور سونے کے پانی سے منقش کرنا بھی مکروہ نہیں ہے۔

فائدہ - لیکن اگر کڑھاء نقش و نگار کو مکروہ تحریمی فرماتے ہیں۔ (حبیب)

## نماز و ترو نوافل

فائدہ - لغت میں وتر کے معنی خواہ واؤ کے زبر سے ہو یا زیر سے طاق کے ہیں اور نوافل نافلہ

کی جمع ہے جس کے لغوی معنی زیادہ کے ہیں اور شرع میں اُس عبادت کو کہتے ہیں جو فرائض - واجبات اور اور سنن سے زائد ہو۔ - فتح القدر -

ترجمہ - وتر واجب ہے اور وہ ایک سلام کے ساتھ تین رکعتیں ہیں۔

فائدہ - وتر واجب ہے یعنی اعتقاد ایساں تک کہ اس کا منکر کافر نہیں ہوتا اور عملاً فرض ہے اور سبنا سنت ہے کیونکہ اس کا ثبوت سنت سے ہے صاحبین اور امام شافعی کا قول یہ ہے کہ واجب نہیں ہے بلکہ سب سنتوں سے زیادہ ٹوکد ہے امام ابو حنیفہ کی دلیل آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ ارشاد ہے کہ **إِنَّ اللَّهَ ذَا لِكُمْ صَلَوةٌ أَلَا ذِيهِ أَلَوْ شَرُّكُمْ صَلَوةً هَابِينَ الْعِشَاءِ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ** ایک اور حدیث میں ہے کہ وتر ہر مسلمان پر حق واجب ہے یہ حدیث ابو داؤد اور ابن ماجہ نے روایت کی ہے مستخلص وغیرہ۔

ترجمہ تیسری رکعت میں رکوع سے پہلے ہمیشہ (ما تھا اٹھا کے) التہ اکبر کہہ کر دعائے قنوت پڑھے۔

فائدہ - کیونکہ ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت علیہ السلام وتر کی ہمیشہ تین رکعت پڑھتے تھے پہلی میں **سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبِّكَ الْأَعْلَى** دوسری میں **قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ** تیسری میں **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ** اور رکوع سے پہلے دعا و قنوت پڑھتے الی آخرہ الحدیث۔ امام شافعی کے نزدیک رکوع کے بعد دعائے قنوت پڑھے اور وہ بھی اخیر رمضان شریف کے وتر میں اور ان کے نزدیک فجر کی نماز میں قنوت پڑھے۔ - فتح القدر وغیرہ۔

ترجمہ وتر کی ہر رکعت میں الحمد اور سورۃ پڑھے اور وتر کے سوا اور کوئی نماز میں دعا و قنوت نہ پڑھے وتر میں امام کے پیچھے مقتدی بھی دعائے قنوت پڑھے اور فجر میں (اگر امام پڑھنے لگے تو یہ)

نہ پڑھے

فائدہ دعا و قنوت یہ ہے **اللَّهُمَّ إِنَّا أَسْتَعِينُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ وَنُؤْمِنُ بِكَ وَنَتَوَكَّلُ عَلَيْكَ وَبِئْسَ عَيْلِكَ الْخَيْرُ وَتَسْكُرُوكَ وَلَا تَنْفَرُوكَ وَنَخْلَعُ وَنَتْرُكُكَ مِنْ يَفْجُرُوكَ اللَّهُمَّ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ وَكَانَ لَكَ نُصْرِي وَنَسْجُدُ وَإِلَيْكَ نَسْتَعِيذُ وَنَرْجُو رَحْمَتَكَ وَنَخْشَى هَذَا أَبَدًا إِنَّ عَذَابَكَ بِالْكَفَّارِ مُلْحِقٌ** اور بعض حدیثوں میں یہ دعا و قنوت بھی آئی ہے۔ **اللَّهُمَّ اهْدِنِي سُبْحَانَكَ وَتَعَالَيْتَ لَا يُقْفَى عَلَيْكَ أَنَّهُ لَا يُدْرِكُكَ مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَبْعَثُ مِنْ عَادِيَتِكَ بَارَكَتَ رَبِّنَا وَتَعَالَيْتَ اسْتَغْفِرُوكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ**۔

ترجمہ - فجر کی نماز سے پہلے اور ظہر - مغرب اور عشا کی نماز کے بعد دو رکعت سنت ہیں اور ظہر اور جمعہ

سے پہلے اور جمعہ کے بعد چار رکعت سنت ہیں اور عصر اور عشاء سے پہلے اور عشاء کے بعد چار رکعت پڑھنی مستحب ہیں اور مغرب کے بعد چھ رکعت پڑھنی مستحب ہیں (مستحب اُسے کہتے ہیں کہ جس کے ترک کرنے سے آدمی گنہگار نہیں ہوتا) ان کو نفل نماز ایک سلام سے چار رکعت سے زیادہ پڑھنا اور رات کو ایک سلام سے اٹھ رکعت نفل سے زیادہ پڑھنا مکروہ ہے اور دن اور رات کو (ایک سلام سے) چار چار رکعت پڑھنی افضل ہیں اور (نمازیں) دیر تک کھڑے رہنا بہت سے سجدے کرنے سے بہتر ہے۔  
**فائدہ** اس کی وجہ یہ ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اَفْضَلُ الصَّلَاةِ طَوْلُ الْقَوَائِمِ یعنی افضل نماز وہ ہے جس میں قیام زیادہ ہو اس کے علاوہ قیام زیادہ ہونے سے قرات زیادہ ہوتی ہے اور کثرت سجدوں سے تسبیح زیادہ ہوتی ہے اور تسبیح سے قرات افضل ہے لہذا زیادہ قرات سے دو رکعت پڑھنا تھوڑی تھوڑی قرات سے بہت سی رکعت پڑھنے سے بہتر ہے لیکن یہ حکم لفظی نماز اور وہ بھی اکیس پڑھنے والے کے لئے ہے ورنہ جماعت میں اس قدر قرات کرنا جس سے لوگ اگتا جائیں مکروہ ہے ہم مغرب کے بعد چھ یا بیس رکعت نوافل جنہیں صلوٰۃ الاوبین کہا جاتا ہے۔

حدیث سے صحت کے ساتھ ثابت نہیں۔ اور اس پر دوام ہر صورت میں حرام ہے۔ کیونکہ مستحب پر بھی دوام حرام ہے کجا کہ ایک مشکوک شے پر رات کی نوافل میں دو دو رکعت پڑھنا افضل ہے۔  
 (جیب)

ترجمہ فرض نماز کی دو رکعتوں میں اور نفل اور ترک سب رکعتوں میں قرات کرنا یعنی قرآن پڑھنا فرض ہے اور نفل نماز (قصداً شروع کرنے سے) لازم ہو جاتی ہے اگرچہ (آفتاب) غروب ہونے یا طلوع ہونے کے وقت شروع کی ہو۔

**فائدہ** امام شافعی علیہ الرحمۃ کا قول یہ ہے کہ شروع کرنے سے لازم نہیں ہوتی کیونکہ وہ اصل ہی میں لازم نہیں تھی اور ہماری دلیل یہ ہے کہ قصد شدہ فعل قربت ہو چکا ہے پس اس کو بطلان سے بچانے کے لئے پورا کرنا لازم ہے کیونکہ اللہ فرماتا ہے وَلَا تَبْطُلُوا آهْبًا لَكُمْذٰلِکَ لَعْنٰتِیْ نَمِ اٰیٰتِیْ اَعْمَالِ کُوْبٰطِلِیْنَ نہ کرو اور شروع کرنے کے بعد نہ کرنا بھی عمل کا باطل کرنا ہے۔ سنن ابوداؤد اور ترمذی میں روایت ہے کہ ام المومنین عائشہ صدیقہ اور حضرت حفصہ نے نفل نماز روزہ توڑ دیا تھا جس پر حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ہدایت کی کہ دوسرے دن اُس کی قضا کر لینا اور آئندہ ایسا نہ کرنا۔ فتح القدیر وغیرہ۔

ترجمہ اگر کسی نے چار رکعت نفل کی نیت باندھی اور پہلے قعدہ کے بعد یا اُس سے پہلے نیت توڑ دی یا چاروں رکعت میں کچھ نہ پڑھایا فقط پہلی دونوں میں پڑھایا فقط پچھلی دونوں میں پڑھایا فقط پچھلی دونوں میں پڑھایا پہلی دونوں اور پچھلی ایک میں پڑھایا پچھلی دونوں اور

پہلی دونوں میں سے ایک میں پڑھا تو ان سب صورتوں میں دو رکعت قضا کرے اگر پہلی دونوں میں سے ایک میں پڑھا یا پہلی دونوں میں سے ایک میں اور پھلی دونوں میں سے بھی ایک میں پڑھا تو ان دونوں صورتوں میں چار رکعت قضا کرے اور ایک (فرغن) نماز پڑھ کے پھر اسی جیسی دوسری نماز پڑھے۔  
 فائدہ۔ یہ مضمون ایک حدیث کا ہے اس کا ظاہری مطلب بالاجماع مراد نہیں ہے کیونکہ ظہر اور عصر اپنی اپنی سنتوں کے بعد برابر پڑھی جاتی ہیں لہذا اس حدیث کو خاص معنی پر حمل کرنا واجب ہے پس اس کے یہ معنی ہیں کہ قراءت میں فرغن نماز کو نفل کی طرح اور نفل کو فرغن کی طرح نہ کرے بلکہ نفل کی سب رکعتوں میں قنوت کرے اور فرضوں میں فقط پہلی دو میں بعض کا قول یہ ہے کہ اس سے مسجدوں میں دوسری جماعت کرنے سے منع کرنا مراد ہے یا یہ کہ دوسرے سے فاسد ہونے کے وہم پر دوبارہ پڑھنے سے منع کرنا مراد ہے۔ فتح القدر و علیٰ۔

ترجمہ نفل نماز باوجود کھڑے ہو کر پڑھ سکنے کے بیٹھ کر پڑھنی بھی درست ہے خواہ ابتداء ہی سے بیٹھ کر پڑھے یا کھڑے ہو کر شروع کرنے کے بعد باقی بیٹھ کر پڑھے اور سوار آدمی نفل نماز شہر سے اپنی سواری پر بیٹھے اشارے سے پڑھے اور گنہگاروں کے جس طرف اس کی سواری جاتی ہو اور اگر سواری پر نماز پڑھ رہا تھا اور پھر نیچے اتر آیا تو وہ نماز پوری کر لے اور اگر نیچے پڑھ رہا تھا تو اسے سواری پر پوری نہ کرے (بلکہ نئے سرے سے پڑھے)

## نماز تراویح

فائدہ تراویح ترویج کی جمع ہے ترویج شرع میں خاص چار رکعتوں کا نام ہے جو راحت سے ماخوذ ہے اور ان کا یہ نام ہونے کی وجہ یہ ہے کہ چار رکعتوں کے بعد لوگ آرام لیا کرتے ہیں۔  
 ترجمہ رمضان (شریعت) میں عشاء کی نماز کے بعد ترووں سے پہلے دس سلاموں کے ساتھ بین رکعتیں جماعت سے پڑھنی مسنون ہیں اور ترووں کے بعد بھی درست ہیں۔

فائدہ تراویح جماعت سے پڑھنی علی سبیل الکفایہ مسنون ہیں یعنی اگر مسجد کے سب نمازیوں نے نہ پڑھیں تو سب گنہگار ہوں گے اور اگر بعض نے نہ پڑھیں تو یہ فقط تارک فضیلت ہوں گے اور یہ سنت مردوں اور عورتوں سب کے لئے ہے بعض راغبی کہتے ہیں کہ مردوں کے لئے سنت ہے عورتوں کے لئے نہیں ہے بعض کا قول یہ ہے کہ یہ عمر رضی اللہ عنہ کی سنت ہے ہمارے نزدیک یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے کیونکہ آپ نے فرمایا تھان اللہ قرآن علیکم

صِيَامَهُ وَسَنَّ لَكُمْ قِيَامَهُ يَعْنِي التَّعَزُّوْجَلْ نے رمضان شریف کے روزے تم پر فرض کر دئے ہیں اور اس کے قیام کو سنت کر دیا ہے۔ مگر ہاں تراویح کو عمر رضی اللہ عنہ کی سنت کہتے ہیں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بین رکعت نہیں پڑھیں بلکہ آٹھ پڑھی ہیں اور آپ نے ہمیشہ بھی نہیں پڑھیں جماعت سے ہمیشہ نہ پڑھنے کا آپ نے یہ عذر بیان کیا تھا کہ مجھے ان کے فرض ہونے کا خوف ہے اور آپ کے بعد عمرؓ نے بین پڑھی ہیں اور اس پر سب صحابہؓ نے آپ کی موافقت کی ہے۔ - فتح القدر -

ترجمہ رمضان بھر میں ایک قرآن ختم کرنا اور چار چار رکعت کے بعد بقدر چار چار رکعت کے بیٹھنا مسنون ہے اور تو صرف رمضان (شریف) میں جماعت سے پڑھے جائیں۔

## فرض نماز میں شمولیت

ترجمہ اگر کوئی شخص ظہر کے فرضوں کی ایک رکعت پڑھ چکا تھا کہ تکبیر ہو گئی تو وہ دو رکعت پڑھ کر امام کے ساتھ شامل ہو جائے۔

فائدہ۔ اگر ایک رکعت بھی نہیں پڑھی تھی یعنی ابھی سجدہ میں نہیں گیا تھا تو نیت توڑ کے امام کے ساتھ شامل ہو جائے یہی صحیح ہے۔ - طحاوی -

ترجمہ اگر وہ تین رکعت پڑھ چکا تھا تو اپنی چار رکعت پوری کر لے اور پھر چار رکعت نفل کی نیت کر کے امام کے ساتھ شامل ہو جائے اگر کوئی فجر یا مغرب کی ایک رکعت پڑھ چکا تھا اور پھر تکبیر ہو گئی تو وہ نیت توڑ دے اور امام کے ساتھ شامل ہو جائے۔

فائدہ۔ اگر ان کی ایک رکعت پڑھ کر دوسری میں کھڑا ہو گیا تھا اور ابھی اس کا سجدہ نہیں کیا تھا تب بھی نیت توڑ دے اور اگر اس کا سجدہ کر لیا تھا تو اب اپنی ہی نماز پوری کر لے امام کے ساتھ شامل نہ ہو اور اگر امام کے ساتھ شامل ہو تو مغرب میں ایک رکعت اور ملا کر چار پوری کر دے کیونکہ تین رکعت نفل نہیں ہے۔ - طحاوی -

ترجمہ جس مسجد میں اذان ہو گئی ہو اس میں سے بغیر نماز پڑھے نکلنا مکروہ ہے اور اگر یہ نماز پڑھ چکا ہے تو پھر اس کے لئے نکلنا مکروہ نہیں ہے ہاں ظہر اور عشا میں اگر تکبیر شروع ہو گئی (تو باوجود نماز پڑھ چکنے کے بھی مسجد سے نکلنا مکروہ ہے) اور اگر کسی کو یہ اندیشہ ہو کہ اگر وہ فجر کی سنتیں پڑھیں تو فجر کی دونوں رکعتیں نہ ملیں گی تو وہ سنتوں کو چھوڑ دے اور

امام کے ساتھ یعنی جماعت میں شامل ہو جائے ورنہ نہیں۔

فائدہ۔ اگر دونوں رکعتوں کے جائینکا اندیشہ نہ ہو بلکہ دوسری رکعت مل جانے کی امید ہو تو وہ سنتیں پڑھے کیونکہ اس صورت میں دونوں فضیلتوں کو جمع کر لینا ممکن ہے لیکن شرط یہ ہے کہ یہ سنتیں یا تو مسجد سے باہر پڑھی جائیں یا ایسے مقام پر پڑھی جائیں جہاں جماعت نہ ہوتی ہو بہتر یہی ہے کہ سنتیں پڑھے اور جماعت میں شامل ہو جائے۔ (حبیب)

ترجمہ۔ فجر کی سنتیں بغیر فرضوں کے قضا نہ کی جائیں۔

فائدہ۔ یعنی اگر فجر کی فقط سنتیں قضا ہو گئی ہوں فرض قضا نہ ہوئے ہوں تو سنتوں کو قضا نہ پڑھے ہاں اگر فرض دست دو دنوں قضا ہو گئے ہوں تو اس وقت فرض کے ساتھ سنتیں بھی پڑھے نے امام محمد رحمہ اللہ کا قول ہے کہ اگر کسی کی فقط سنتیں قضا ہو جائیں تو میرے نزدیک بہتر یہ ہے کہ ان کو زوال سے پہلے پہلے پڑھے۔ فح القدر وغیرہ۔

ترجمہ ظہر سے پہلے کی چار سنتیں اگر وہ جائیں تو ان کو ظہر کی وقت میں بعد کی دو رکعت سنت سے پہلے پڑھے (اسی پر فتویٰ ہے) اور ظہر کی ایک رکعت ملنے سے ظہر جماعت سے پڑھنی شمار نہیں ہوتی بلکہ جماعت کا ثواب اس کو مل جائیگا۔

فائدہ۔ یعنی اگر کسی نے یہ کہا ہو کہ اگر میں ظہر جماعت سے پڑھ لوں تو میرا غلام آزاد ہے اور پھر اسے ظہر کی ایک رکعت ملی تو اس کا غلام آزاد نہ ہوگا کیونکہ اس کی نماز جماعت سے نہیں ہوئی۔ ظہر سے قبل کی چار سنتیں دو رکعت ادا کرنے کے بعد پڑھی جائیں۔ کیونکہ سنت جب اپنے مقام سے ہٹ جاتی ہے تو وہ نفل بن جاتی ہے اگر پہلی سنتوں کو پہلے ادا کیا جائیگا تو بعد کی بھی اپنے مقام سے ہٹ جائیں گی اور ان کی سنت ختم ہو جائے گی۔ (حبیب)

ترجمہ اگر وقت کے جاتے رہنے کا خوف نہ ہو تو فرضوں سے پہلے نفل پڑھے ورنہ نہ پڑھے فائدہ۔ یعنی اگر وقت کے جاتے رہنے کا خوف ہو تو نفل نہ پڑھے بلکہ ایسے وقت فرض فوت

ہونے کی وجہ سے نفل پڑھنا حرام ہے۔ بعض علمائے ان نفلوں سے سنتیں مراد لی ہیں اور بعض نفلوں ہی کو کہتے ہیں لیکن لفظ نفل میں سنتیں بھی داخل ہیں اور فقہاء کا اصول ہے کہ جب کسی سنت نفل کے باعث فرض کے چھوٹ جانے کا اندیشہ ہو تو سنت اور نفل کو ترک کر دیا جائے گا بلکہ واجب کے مقابلہ میں بھی سنت کو ترک کیا جائے گا۔ (طحاوی۔ حبیب)

ترجمہ اگر کسی نے امام کو رکوع میں پایا اور یہ اللہ اکبر کہہ کر اتنا کھڑا رہا کہ اس نے رکوع سے سر اٹھایا تو اسے یہ رکعت نہیں ملی (یعنی اس کی یہ رکعت نہیں ہوئی) اور اگر کوئی عقلمندی (ابا) سے پہلے رکوع میں چلا گیا تھا پھر اس میں امام بھی اس سے مل گیا تو اس کا رکوع درست ہو گیا۔



فائدہ - یعنی مقتدی آتنا پڑھنے کے بعد رکوع میں گیا ہو جو اس کی قرات کو کافی ہو ورنہ رکوع درست نہ ہو گا اور امام سے پہلے رکوع میں جانا مکروہ تحریمی ہے۔

## قوت شدہ نماز کی قضا

فائدہ - جاننا چاہیے کہ ما موربہ یعنی جس کے کرنے کا بندے کو حکم کیا گیا ہے اس کی دو قسمیں ہیں ایک ادا یعنی عین واجب حوالہ کر دینا دوسرا قضا یعنی اپنے پاس سے اس واجب کے مثل حوالہ کر دینا مصنف نے ادا کو بیان کر کے اب قضا کا بیان شروع کیا ہے۔ فتح القدیر۔

ترجمہ قضا نماز اور دقتی نمازیں اور خود قضا نمازوں میں بھی ترتیب (کا لحاظ رکھنا) واجب ہے (کہ پہلی کو پہلے پڑھے اور دوسری کو بعد میں) اور تنگ وقت ہونے اور بھولنے اور چھ نمازیں (قوت) ہو جانے سے یہ ترتیب ساقط ہو جاتی ہے اور پھر (پڑھتے پڑھتے) ان کے کم ہو جانے سے ترتیب نہیں ٹوٹی پس اگر کسی نے باوجود (اپنے ذمہ) قضا نماز یاد ہونے کے اگرچہ وہ وتر ہی ہوں (وقتیہ فرض پڑھ لیتے تو اس کے یہ فرض موقوفاً فاسد ہوں گے۔

فائدہ - یعنی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جس کے یہ معنی ہیں کہ اگر پھر اس نے اور پانچ وقت کی نمازیں ادا کر لیں تو اس کی یہ سب نمازیں درست ہو گئیں اور صاحبین کے نزدیک بالکل ہی فاسد ہو جاتی ہے۔

## سجدہ سہو

ترجمہ (نمازیں) واجب کے ترک ہونے سے ایک سلام کے بعد دو سجدے مع التحیات اور سلام کے واجب ہو جاتے ہیں اگرچہ ترک واجب مکر ہو (یعنی اگر چند دفعہ سہو ہونے سے کئی واجب ترک ہو جائیں تب بھی دو ہی سجدے کافی ہیں) اور سجدہ سہو امام کے سہو سے واجب ہوتا ہے نہ کہ مقتدی کے سہو سے (بلکہ مقتدی کا سہو ساقط ہو جاتا ہے) پس اگر کوئی پہلا قعدہ بھول گیا اور ابھی تیسری رکعت میں سیدھا کھڑا نہیں ہوا بلکہ (بیٹھنے کی طرف زیادہ ترک ہے تو وہ بیٹھ جائے ورنہ نہ بیٹھے) یعنی اگر کھڑا ہونے کو ہو گیا ہے تو پھر کھڑا ہی ہو جائے) اور

سجدہ سہو کا کرے۔

**فائدہ**۔ بیٹھنے کی طرف نزدیک ہونے کے یہ معنی ہیں کہ نیچے کا نصف بدن زمین سے اٹھ گیا ہو اور گھٹنے زمین پر ہوں اور بعض کا قول یہ ہے کہ اگر نیچے کا نصف بدن سیدھا نہیں ہو تو وہ بیٹھنے کے نزدیک ہے اور اگر کھڑا ہو گیا ہے تو کھڑے ہونے کے نزدیک ہے اور اوپر کے نصف بدن کا کچھ اعتبار نہیں ہے۔ - فتح القدیر۔

ترجمہ اگر کوئی قعدہ اخیر بھول کر پانچویں رکعت میں کھڑا ہو گیا تو جب تک یہ (اس رکعت کے) سجدہ میں نہ گیا ہو تو بیٹھ جائے اور سجدہ سہو کر لے اور اگر سجدے میں چلا گیا تو سجدے سے سر اٹھاتے ہی اس کے فرض باطل ہو گئے اور یہ نماز نفل ہو گئی اب یہ اس میں چھٹی رکعت اور ملائے۔

**فائدہ**۔ بعض کہتے ہیں یہ رکعت ملانا مستحب ہے اور بعض کہتے ہیں واجب ہے اگرچہ ایسی صوت عصری میں ہو اور فجر میں چوتھی رکعت ملائے اور اگر مغرب ہے تو خود ہی چار رکعت ہو جائیں گی اور ملائے کی ضرورت نہیں ہے۔ - طحاوی۔

ترجمہ اگر کوئی چوتھی میں بیٹھ گیا تھا یعنی قعدہ اخیر کر لیا تھا پھر کھڑا ہو گیا (اور ابھی پانچویں رکعت کا سجدہ نہیں کیا) تو بیٹھ جائے اور سلام پھیر دے اور اگر پانچویں رکعت کا سجدہ کر لیا ہے تو اس کے فرض پورے ہو گئے اب یہ اس چھٹی رکعت کو اور ملائے تاکہ یہ دو رکعت (علحدہ) نفل ہو جائیں اور سجدہ سہو کر لے اگر نفلوں میں دو رکعت کے بعد سجدہ سہو کر لیا تو اب ان پر دو رکعتیں بنا نہ کرے (کیونکہ سہو کا سجدہ نماز کے آخر میں ہونا چاہیے اور بنا کرنے پر بیچ میں ہو جائیگا) اگر امام کے ذمہ سجدہ سہو کا تھا اور اس نے سلام پھیرا اس وقت ایک شخص اگر اس کا مقتدی ہو گیا پس اگر اس امام نے سجدہ سہو کر لیا تو اس کا مقتدی ہونا درست ہو گیا ورنہ نہیں ہوا۔

**فائدہ**۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ سجدہ کرنے کی صورت میں تو اس کا مقتدی ہونا نماز کے اندر ہو جاتا ہے بخلاف اس صورت کے کہ اس نے سجدہ نہ کیا اور وہ سلام نماز سے خارج ہونے کے لئے رکھا کیونکہ نماز سے خارج ہونے کے بعد مقتدی ہونا درست نہیں ہے۔

ترجمہ اگر سجدہ سہو (ذمہ ہے تو) کر لے اگرچہ سلام نماز تمام کرنے کے لئے پھیرا سو اور اگر کسی کو نماز میں (اول ہی دفعہ شک ہوا ہے یعنی یہ یاد نہ رہا) کہ کتنی رکعتیں ہوئیں ہیں تو وہ نماز نئے سرے سے پڑھے اور اگر بہت دفعہ ہو چکا ہو تو اٹکل کر لے اور اگر کسی طرف بھی دل نہجے یعنی نہ کی پر نہ زیادتی پس تو کمتر رکعتیں اختیار کرے۔

**فائدہ**۔ مثلاً یہ شک ہوا کہ تین پڑھی ہیں یا چار تو تین ہی پڑھی ہوئی سمجھے اور چوتھی اور پڑھ لے۔

ترجمہ اگر کوئی (مثلاً) ظہر کے فرضوں میں دو رکعت پر بیٹھا تھا پھر اسے یہ خیال گیا کہ میں چاروں رکعت پڑھ چکا ہوں چنانچہ اُسے سلام پھریا پھر معلوم ہوا کہ دوہی رکعت پڑھی ہیں تو وہ (دو رکعت اور ملا کر) نماز پوری کر لے اور سجدہ سہو کرے۔

فائدہ۔ یہ حکم اس وقت ہی ہے کہ اس نے سلام پھرنے کے بعد کوئی ایسا فعل نہ کیا ہو جو نماز کے خلاف اور مفسد نماز ہو اور اگر ایسا ہو گیا ہے تو نماز دوبارہ پڑھے۔

## بیمار کی نماز

ترجمہ جس کو (تمازیں) کھڑا ہونا دشوار ہو یا بیماری زیادہ ہونے کا خوف ہو تو وہ بیٹھ کر نماز پڑھے رکوع اور سجدہ کرے اگر رکوع اور سجدہ کرنا بھی دشوار ہو تو اشارے سے پڑھے اور رکوع کی برکت سجدہ میں سر زیادہ جھکائے اور منہ کے آگے کوئی اونچی چیز ایسی نہ رہے کہ اس پر سجدہ کرے اور اگر رکھ لی اور سجدہ میں سر کو رکوع سے زیادہ جھکاتا ہے تو درست ہے ورنہ درست نہیں ہے۔

فائدہ۔ یعنی اگر کسی نے سجدہ کے لئے اپنے آگے ایسا اونچا کھیت وغیرہ رکھ لیا جس میں رکوع اور سجدہ کے لئے سر برابر ہی جھکتا ہے تو یہ درست نہیں ہے۔ یعنی۔

ترجمہ اگر بیٹھنا بھی دشوار ہو تو وہ جیت لیٹ کر یا کروٹ سے لیٹ کر نماز اشارہ سے پڑھے اور اگر اتنی بھی طاقت نہ ہو تو نماز متوی کر دی جائے (اور تندرست ہونے کے بعد پڑھے) اور آنکھوں اور دل اور بھوؤں کے اشارے سے نہ پڑھے اگر (کوئی ایسا مرض ہے کہ) درین کھڑا ہو سکتا ہے اور رکوع سجدہ نہیں کر سکتا تو وہ بیٹھ کر اشارہ سے پڑھے اگر نماز پڑھنے میں بیمار ہو گیا تو باقی نماز اس سے جس طرح ہو سکے پوری کرے اگر کوئی بیٹھا ہوا رکوع سجدوں سے نماز پڑھ رہا تھا کہ نماز ہی میں تندرست ہو گیا تو وہ بنا کر لے (یعنی باقی نماز کھڑا ہو کر ادا کرے) اگر رکوع سجدے اشارے سے کر رہا تھا تو بنا نہ کرے (بلکہ نئے سرے سے پڑھے) اور اگر نفل پڑھنے والا پڑھے پڑھتے تھک جاتے تو اسے کسی چیز پر سہارا لے لینا جائز ہے۔

فائدہ۔ کیونکہ یہ عذر ہے اور اگر کوئی چیز سہارا لینے کو نہ لے تو بیٹھ جائے اور بلا عذر سہارا لینا مکروہ ہے۔ طحاوی و عینی۔

ترجمہ اگر کوئی رطبت کشتی میں بلا عذر بیٹھ کر نماز پڑھے تو درست ہے

فائدہ۔ بلا عذر سے مراد ہے کہ اگرچہ وہ کھڑا ہو کر پڑھ سکتا ہو اور کشتی کا عذر نہ آنا جو گھرنی

آنا وغیرہ ہے اور نماز شروع کرتے وقت اس کے لئے قبلہ رخ ہونا لازم ہے اور بعد میں جب کشتی پھرے وہ اپنا منہ قبلہ کی طرف کر لے کیونکہ کشتی اس کے حق میں مثل مکان کے ہے اور کشتی میں اقتدار سے نماز پڑھنا بالاتفاق جائز نہیں ہے۔ - طحاوی و حینی۔

اگر کوئی شخص یا پانچ نمازوں یا اس سے کم تک بے ہوش یا دیوانہ رہے (اور پھر اچھا ہو جائے) تو ان نمازوں کو قضا کرے اور اگر اس سے زیادہ نمازیں ہو جائیں تو قضا نہ کرے۔ -

## سجدہ تلاوت

یہاں مصنف کے تلاوت کا لفظ ذکر کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ اگر کسی نے ایسی آیت لکھی یا اس کے تحت کئے اور رواں نہیں پڑھا تو اس پر سجدہ واجب نہیں ہوتا اور اس کے ادا ہونے کی شرطیں وہی ہیں جو نماز کی شرطیں ہیں سوائے تحریر اور نیت یقین کے اس کا سبب بالاجماع تلاوت ہے اسی وجہ سے تلاوت کی طرف اس کو منسوب کیا جاتا ہے اور سامعین کے حق میں تلاوت کا سننا شرط ہے اور یہی صحیح ہے اور یہ ہمارے نزدیک واجب ہے اور امام شافعی علیہ الرحمۃ کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت علیہ السلام نے سجدہ کی آیت پڑھی اور سجدہ نہیں کیا تھا جس کے جواب میں ہم کہہ سکتے ہیں کہ حضور انور نے اس وقت سجدہ نہ کیا ہو گا باقی اس میں واجب نہ ہونے کی کوئی دلیل نہیں ہے کیونکہ فی الفور سجدہ واجب نہیں ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ سب آیتیں اس کے واجب ہی ہونے پر دلالت کرتی ہیں کیونکہ کل آیتیں تین قسم کی ہیں ایک قسم تو وہ ہے جس میں سجدہ کرنے کا صریح امر ہے اور امر واجب کے لئے ہے دوسری قسم وہ ہے جس میں انبیاء کا فعل مذکور ہوا ہے اور انبیاء کی اقتدا واجب ہے۔ تیسری قسم وہ ہے جس میں کفار کی سرتابی بیان کی گئی ہے اور ان کی مخالفت کرنی واجب ہے۔ - حینی۔

ترجمہ یہ سجدہ چودہ آیتوں (میں سے کوئی ایک آیت پڑھنے) سے اس شخص پر واجب ہوتا ہے کہ جو پڑھے اگرچہ وہ امام ہو یا جو سنے اگرچہ اُس کا ارادہ سننے کا نہ ہو یا جو مقتدی ہو (اور اس کا امام سجدہ کی آیت پڑھے) ہاں مقتدی کے خود سجدہ کی آیت پڑھنے سے اس پر سجدہ واجب نہیں ہوتا۔ فائدہ۔ - یعنی اگر کوئی مقتدی سجدہ کی آیت پڑھے تو نہ اُس پر سجدہ واجب ہوتا ہے نہ اس کے امام پر نہ نماز میں اور نہ نماز کے بعد اور امام محمد کا قول ہے کہ نماز سے فارغ ہو کر سجدہ کرے۔ - ترجمہ ان آیتوں میں سے ایک آیت سورہ ج کے پہلے سجدہ کی ہے اور ایک سورہ ص میں ہے۔ -

فائدہ۔ ہمارے نزدیک سورۃ ج کا پہلا سجدہ واجب ہے اور دوسرا سجدہ واجب نہیں لیکن سنت ہے اور امام شافعی کے نزدیک دوسرا سجدہ اور ان کے نزدیک سورۃ صحن میں سجدہ نہیں یہ سجدے ان سورتوں میں ہیں سورۃ اعراف - سورہ رعد - نحل - بنی اسرائیل - مریم - سورۃ ج - فرقان - نمل - آل عمران - تم سجدہ میں - نجم - اذا السماء انشقت - اقسر -

ترجمہ اگر کوئی نماز میں اپنے امام کے سوا اور کسی سے سجدہ کی آیت سنے تو وہ نماز کے بعد سجدہ کر لے اور اگر نماز ہی میں سجدہ کر لیا تو (نماز کے بعد) پھر سجدہ کرے (کیونکہ وہ سجدہ ناقص تھا) نماز دو بار نہ پڑھے اگر کسی نے امام سے سجدہ کی آیت سنی اور امام کے سجدہ کرنے سے پہلے اس کا معتدی ہو گیا تو امام کے ساتھ سجدہ کرنے اور اگر امام کے سجدہ کرنے کے بعد اس کی اقتدا کی ہے تو نہ کرے اور اگر اس امام کی اقتدا نہیں کی تو خود سجدہ کرے (کیونکہ سجدہ کا سبب اس کے حق میں پایا جاتا ہے جو سجدہ نماز میں (اپنے یا اپنے امام کے) سجدہ کی آیت پڑھی سے واجب ہوا ہو وہ نماز کے باہر کر لینے سے) ادا نہیں ہوتا اگر کسی نے نماز کے باہر سجدہ کی آیت پڑھی اور سجدہ کر لیا اور پھر وہی آیت میں نماز میں پڑھی تو اب دوسرا سجدہ کرے اور اگر پہلے سجدہ نہیں کیا تھا تو اس کے لئے ایک سجدہ کر لینا کافی ہے جیسا کہ اگر کوئی ایک جگہ پر سجدہ کی آیت کئی مرتبہ پڑھے مگر دو جگہ نہ پڑھے (کیونکہ سجدہ کی آیت کو کئی مرتبہ مختلف جگہ پڑھنے پر ایک سجدہ کر لینا کافی نہیں ہوتا) اس سجدہ کی کیفیت یہ ہے کہ نماز کی شرائط کے ساتھ بغیر ہاتھ اٹھائے اللہ اکبر کہہ کر سجدہ کرے اور پھر اللہ اکبر کہہ کر سر اٹھائے اور نہ التحیات پڑھے اور نہ سلام پھیرے اور ساری سورت پڑھنا اور اس میں سے فقط سجدہ کی آیت پھوڑ دینا مکروہ ہے اور اس کا عکس مکروہ نہیں ہے (یعنی یہ کہ فقط سجدہ کی آیت پڑھے اور دیگر آیتیں نہ پڑھے -

## مسافر کی نماز

ترجمہ جو شخص درمیانی چال سے تین روز کا سفر کرنے (یعنی تین منزل طے کرنے) کے ارادے سے روانہ ہو کر اپنے شہر کی آبادی کے باہر نکل جائے خواہ سفر خشکی کا ہو یا دریا کا ہو یا پہاڑ کا ہو وہ چار فرضوں کو ڈوڑھے -

فائدہ یعنی چار فرضوں میں قصر کرنے باقی مثلاً مغرب اور فجر میں نہ کرے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک مسافر پر فرض دو ہی رکعت ہیں کیونکہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں -

فَرْضَتِ الصَّلَاةَ الرَّكْعَتَيْنِ الرَّكْعَتَيْنِ فَأَقْرَبَتْ صَلَاةَ السَّفَرِ وَرَدَّتْ فِي صَلَاةِ الْحَضَرِ - یعنی نماز کی دو ہی رکعت فرض ہوئی تھیں بعد میں سفر کی نماز تو اتنی ہی رہی اور حضر کی نماز بڑھادی گئی۔ اور امام شافعی کے نزدیک قصر کرنا لازم نہیں ہے بلکہ یہ آسانی کے لئے ہے اور تین روز سے کم کے سفر میں جو تقریباً چھتیس گوس کا ہوتا ہے اس سے کم میں نماز قصر نہ کی جائے اس لئے مصنف نے یہ قید پہلے ہی لگا دی ہے۔ - فتح القدر و عینی -

ترجمہ - اگر کسی مسافر نے پوری نماز پڑھ لی (یعنی چار رکعت میں قصر نہیں کیا) اور وہ دوسری رکعت پر بقدر تشہد بیٹھا تھا تو اس کی نماز درست ہوگئی اور اگر نہیں بیٹھا تھا تو درست نہیں ہوئی کیونکہ فرض پورے کرنے سے پہلے وہ نفلوں میں مشغول ہو گیا ہے، یہ قصر کا حکم اس وقت تک ہے کہ مسافر اپنے شہر میں داخل ہو یا کسی شہر یا گاؤں میں پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت کرے سوائے مکہ (مغظہ) اور منبا کے (رکان دونوں میں پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت کی یا پھر نیت نہیں کی (ادباً کل آج کل دکر تے ہوتے) برس گزر گئے یا اسلامی لشکر نے دارالحرب میں پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت کر لی تو یہ اور وہ نماز قصر ہی پڑھیں -

فائدہ - یعنی اُس وقت کہ جب یہ ٹھہرنے کی نیت کر لیں جس کی وجہ یہ ہے کہ یہ اس نیت کے کرنے سے مقیم نہیں ہو جاتے کیونکہ یہ اُس میں رہتے ہیں کہ اگر ہم نے فتح پائی تو ٹھہر جائیں گے اور اگر شکست کھائی تو بھاگ جائیں گے اس لئے وہ جگہ ان کے حق میں دارالاقامہ نہیں ہوتی مستخلص -

ترجمہ اور اگر اسلامی لشکر نے دارالحرب میں) کسی شہر کا محاصرہ کر لیا یا دارالسلام میں شہر سے باہر باغیوں کا محاصرہ کر لیا تو ان دونوں صورتوں میں بھی یہ پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت کر لینے سے مقیم نہیں ہوتے (لہذا قصر نماز پڑھیں) بخلاف خیمہ میں رہنے والوں کے -

فائدہ اس موقع پر متن میں اخبیہ کا لفظ ہے جو خباء کی جمع ہے اور خبا و ادنیٰ خیمہ کو کہتے ہیں اور خیمہ میں رہنے والوں سے مراد خانہ بدوش لوگ ہیں جیسے نجاسے اور کفر و غیرہ جن کی گذران ہی جنگوں میں ہوتی ہے اس لئے اُن کا وطن وہی اُن کی جمہور نطری یا خیمہ ٹھہر گیا ہے اس قسم کے لوگ ہمیشہ مقیم رہتے ہیں مسافر نہیں ہوتے۔ - فتح القدر -

ترجمہ اگر مسافر (نماز کے) وقت میں کسی مقیم کی اقتدا کرے تو یہ اقتدا درست ہے اور یہ پوری نماز پڑھے اور وقت کے بعد درست نہیں ہے -

فائدہ اقتدا کے معنی مقتدی ہونے یعنی امام کے پیچھے نماز پڑھنے کے میں مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ ایک مقیم مثلاً ظہر کی نماز ظہر کے وقت پڑھتا تھا یا پڑھنا چاہتا تھا کہ کوئی مسافر اس کا مقتدی ہو گیا تو اُس کی یہ اقتدا درست ہے اور وہ امام کے تابع ہونے کی وجہ سے نماز پوری پڑھے اور اگر

وہ ظہر کی نماز بے وقت پڑھ رہا تھا تو اس کی یہ اقتدار درست نہیں ہے۔

ترجمہ اگر مقیم مسافر کی اقتدا کرے تو دونوں صورتوں میں درست ہے۔

**فائدہ** یعنی وقت پر بھی اور وقت کے بعد بھی پس جب مسافر امام سلام پھیرے تو مقیم بغیر قراءت کے اپنی نماز پوری کرے اور امام کے لئے مستحب ہے کہ وہ معتدیوں سے یہ کہہ دے کہ تم اپنی نماز پوری کر لو کیونکہ میں مسافر ہوں۔ یعنی۔

ترجمہ وطن اصلی دوسرے وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے سفر کرنے سے باطل نہیں ہوتا۔

**فائدہ** یعنی اگر کسی نے اپنا اصلی وطن چھوڑ کر اور کسی شہر میں رہنا اختیار کر لیا تو اب وہ پہلا شہر اس کا وطن نہیں رہا اگر مسافت میں وہاں پہنچے اور چند روز وہاں رہنے کی نیت نہ ہو یہ مسافر ہے لیکن اس میں یہ شرط ہے کہ اس وطن اصلی میں اس کے گھر کے آدمی بھی نہ رہتے ہوں اور اگر وہ رہتے ہوں گے تو وہ وطن رہے گا اور یہ وطن فقط وہاں سے سفر کرنے سے باطل نہیں ہوتا۔

ترجمہ اور وطن اقامت دوسرے وطن اقامت سے اور سفر سے اور وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے۔

**فائدہ** وطن اقامت وہ ہے جہاں آدمی پندرہ روز یا اس سے زیادہ رہنے کی نیت کرے پس وہ اسے چھوڑ کر دوسرا وطن اقامت اختیار کرے تو پھر یہ وطن اقامت نہیں رہتا اور اگر اس سے سفر کیا جائے یا اصلی وطن چلا جائے تب بھی یہ جاتا رہتا ہے۔ یعنی وطمادی۔

ترجمہ سفر و حضر کی فوت شدہ نمازیں دو اور چار رکعت قضا پڑھی جائیں یعنی سفر کی دو اور حضر کی چار رکعت قضا پڑھی جائیں) اس بارے میں معتبر آخر وقت ہے۔

**فائدہ** یعنی مقیم اور مسافر ہونے میں نماز کے آخر وقت کا اعتبار ہے مثلاً عصر کے آخر وقت اگر مسافر ہے تو دو رکعت پڑھے اور اگر مسافر عصر کے وقت اپنے شہر میں داخل ہو گیا ہے تو وہ چار رکعت پڑھے۔ طمادی۔

ترجمہ (نماز قصر پڑھنے وغیرہ کے احکام میں) گنہگار بے گنا ہوں کے مثل ہیں۔

**فائدہ** یعنی اگر کوئی رہزنی وغیرہ کرنے کے ارادہ سے سفر کرے تو اسے بھی قصر نماز پڑھنے اور روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہوتی ہے کیونکہ اصل سفر میں کوئی نافرمانی نہیں ہے یہ ہمارے نزدیک سے اور امام شافعی علیہ الرحمۃ کا قول یہ ہے کہ گنہگار کے لئے یہ رعایت اور رحمت نہیں ہے۔ مستخلص وفتح القدر لمختصا۔

ترجمہ مسافر و مقیم ہونے کی نیت کرنے میں اصل کا اعتبار کیا جاتا ہے نہ کہ (اس کے)

تابع کا یعنی غلام عورت اور خادم کا۔

فائدہ - یعنی یہ تینوں تابع ہوتے ہیں اس لئے مقیم و مسافر ہونے میں ان کی نیت کا اعتبار نہیں ہوتا بلکہ شوہر - آقا حاکم کی نیت کا اعتبار ہوتا ہے کیونکہ وہ اصل ہیں۔

## نماز جمعہ

فائدہ - جمعہ اجتماع سے مشتق ہے اس روز لوگوں کے جمع ہونے کی وجہ سے اس کا نام جمعہ رکھا گیا ہے یا اس وجہ سے کہ تمام اولاد آدم اسی روز جمع کی جائیں گی یا اس وجہ سے کہ آدم علیہ السلام حضرت حوا سے زمین پر اسی روز ملے تھے۔ فتح القدیر۔

فائدہ اللہ تعالیٰ نے جمعہ کی ادائیگی کا تمام مومنین کو حکم دیا ہے۔ اور اس کے ساتھ کوئی شرط بیان نہیں فرمائی۔ اور خبر واحد سے آیت کی عمومیت کو خاص نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ یہ بھی احناف کے نزدیک ایک قسم کا نسخہ ہے۔ صرف خطبہ کا وجوب احادیث متواترہ سے ثابت ہے لہذا شہر اور حاکم کی قید باطل ہے۔ (جیب)

ترجمہ جمعہ (کی نماز) ادا ہونے کی (چھ) شرطیں ہیں (۱) شہر کا ہونا۔

ترجمہ اور شہر وہ جگہ ہے جہاں حاکم اور قاضی ہو جو احکام شرعیہ جاری کرتا اور (لوگوں) پر حدود قائم کرتا ہو یا شہر کی عید گاہ ہو (یعنی اس میں بھی جمعہ ہونا جائز ہے) اور نماز شہر سے عرفات شہر نہیں ہے۔

فائدہ پس منامیں جمعہ جائز ہے جب کہ حاکم حجاز یا بادشاہ امام ہونہ کہ حاکم موسم کے ہونے پر کیونکہ وہ فقط مورخ کا ہی حاکم ہوتا ہے اور عرفات کے شہر نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ وہ ایک علیحدہ میدان ہے کہ کے میدان میں داخل نہیں ہے۔ یعنی وخطاوی۔

ترجمہ ایک شہر میں چند جگہ جمع ہونا جائز ہے۔ (۲) بادشاہ یا اس کے نائب کا ہونا (۳) ظہر کا وقت ہونا پس اس کے نکلنے سے جمعہ باطل ہو جائے گا (۴) نماز سے پہلے خطبہ کا ہونا اور مسنون یہ ہے کہ امام بادھو کھڑا ہو کر دو خطبے پڑھے اور دونوں کے بیچ میں تھوڑی سی

دیر بیٹھے (یعنی اس قدر کہ ہر عضو اپنی اپنی جگہ پر آجائے) اور خطبہ میں (نقط) الحمد للہ یا لا الہ الا اللہ یا سبحان اللہ (خطبہ کی نیت سے) کہنا کافی ہو سکتا ہے (۵) جماعت کا ہونا اور وہ امام کے (سوا) تین آدمی کو کہتے ہیں اور یہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک ہے اور امام ابو یوسف



کے نزدیک امام کے سوا روادی اور امام شافعی کا قول یہ ہے کہ امام کے سوا چالیس آدمی آزاد مقیم ہونے چاہئیں۔ - یعنی -

ترجمہ پس اگر امام کے سجدے میں جانے سے پہلے سب مقتدی بھاگ جائیں تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک (جمعہ باطل ہو جائے گا) اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ باطل نہ ہوگا (۶) اذن عام ہونا (کہ جو چاہے چلا آئے) اور جمعہ کے واجب ہونے کی یہ شرطیں ہیں (۱) مقیم ہونا (پس مسافر پر واجب نہیں ہے) مرد ہونا (پس عورت پر واجب نہیں ہے) (۳) تندرست ہونا (پس مریض پر واجب نہیں ہے) (۴) آزاد ہونا (پس غلام پر بالاتفاق واجب نہیں ہے) (۵) بینائی کا ہونا (پس اندھے پر واجب نہیں ہے) (۶) دونوں پیروں کا سالم ہونا (پس ننگڑے اور اپا پنج پر واجب نہیں ہے) اور جس پر جمعہ واجب نہ ہو اگر وہ جمعہ پڑھ لے تو اس وقت کا فرض ادا ہو جائے گا۔

**فائدہ** یعنی ظہر کی نماز پڑھنے کی ضرورت نہیں ہوگی بلکہ جمعہ کی نماز اس کا بدلہ ہو جائے گی کیونکہ جمعہ واجب نہ ہونا محض تخفیف کی وجہ سے تھا اور جب اس نے اس مشقت کو برداشت کر لیا تو وہ درست ہو گیا جیسا کہ مسافر کو روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہے اور جب وہ رکھ لے تو روزہ ہو جاتا ہے۔ - یعنی -

ترجمہ مسافر۔ غلام۔ اور مریض کا جمعہ (کی نماز) میں امام ہونا جائز ہے اور اگر یہ مقتدی ہوں تو ان سے جماعت ہو جاتی ہے۔

**فائدہ** یعنی اگر امام کے پیچھے فقط ایک مسافر اور ایک غلام اور ایک مریض ہو تو جمعہ کی نماز جائز ہو جائے گی اس میں امام شافعی کا اختلاف ہے۔ - یعنی وطمطاوی۔

ترجمہ جسے کوئی عذر نہ ہو تو اگر وہ جمعہ (کی نماز) سے ظہر (کی نماز) پڑھ لے تو یہ مکروہ تحریمی ہے پھر اگر وہ (ظہر پڑھ کر) جمعہ پڑھنے کے لئے جائے تو اس کی ظہر (کی نماز) باطل ہو جائیگی اور منذر اور قیدی کو شہر میں (جمعہ کے دن) ظہر جماعت سے پڑھنا مکروہ تحریمی ہے جو شخص التعمات میں یا سہو کے سجدوں میں جمعہ میں شریک ہو گیا تو وہ جمعہ کی نماز پوری کرے اور جب امام (خطبہ پڑھنے کے لئے اپنے حجرے سے) چل پڑے تو اس وقت نہ کوئی نماز پڑھنا درست ہے اور نہ بات چیت کرنا اور پہلی اذان پر جمعہ کی نماز کو جانا اور خرید و فروخت ترک کرنا واجب ہو جاتا ہے۔

**فائدہ** یہ صحیح نہیں۔ اسی لئے کہ حضور اور ابو بکر و عمر کے زمانے میں صرف خطبہ کی اذان ہوتی تھی تو قرآن میں جس اذان پر بیع ترک کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ وہ دوسری اذان ہے نہ کہ پہلی جب

جب امام خطبہ پڑھنے کے لئے منبر پر بیٹھے تو اس کے سامنے (کھڑے ہو کر) اذان دیا جائے اور خطبہ ختم ہونے کے بعد تکبیر کہی جائے

امام کے سامنے کھڑے ہو کر خطبہ کی اذان کہنا ہشام بن عبد الملک اموی کی راجح کردہ بدعت ہے۔ ورنہ حضور ادرابکؓ و عمرؓ کے زمانے میں خطبہ کی اذان مسجد کے دروازے پر دی جاتی تھی۔ حیب

## نماز عیدین

ترجمہ عید کی نماز جمعہ کی شرطوں کے ساتھ اس شخص پر واجب ہوتی ہے جس پر جمعہ کی نماز واجب ہو جاتی ہے سوائے خطبہ کے کہ یہ عید میں شرط نہیں ہے اور جمعہ میں شرط ہے۔

فائدہ۔ جمعہ کا خطبہ بعض علماء کے نزدیک شرط، بعض کے نزدیک سنت اور بعض کے نزدیک واجب

ہے اور صحیح یہی ہے اس لئے کہ احناف کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر مقتدی نے التحیات بھی پائی تو اس کا جمعہ ادا ہو گیا۔ اور بلا شرط کوئی رکن ادا نہیں ہوتا۔ عید الفطر میں (عید گاہ جانے سے پہلے) کچھ کھالینا۔ غسل کرنا۔ مسواک کرنا۔ خوشبو لگانا اور جو کپڑے میسر ہوں ان میں سب سے اچھے کپڑے پہننا اور صدقہ فطر (یعنی فطرہ) دیدینا مستحب ہے پھر عید گاہ جائے راستہ میں آواز سے تکبیر نہ کہے (بلکہ آہستہ آہستہ کہے) اور نہ عید کی نماز سے پہلے نفل پڑھے۔

فائدہ۔ عید کی نماز سے پہلے نفل پڑھنا مطلقاً مکروہ ہے امام کے حق میں بھی اور مقتدیوں کے حق میں بھی اور عید گاہ میں بھی اور مسجدوں وغیرہ میں بھی اور امام شافعی کا قول یہ ہے کہ امام کے حق میں مکروہ ہے مقتدیوں کے حق میں مکروہ نہیں ہے۔

عید کی نماز کا وقت آفتاب کے (ایک نیزہ یا دو نیزہ) اونچا ہونے (کی مقدار) سے لے کر دن ڈھلنے تک ہے اور امام دو رکعت پڑھائے۔ سبحانک اللہم (تکبیرات) زوائد سے پہلے پڑھے اور زوائد ہر رکعت میں تین تکبیریں ہیں اور دونوں رکعتوں کی قراءتوں کو ملا دے۔

فائدہ۔ اس کی صورت یہ ہے کہ اول اللہ اکبر کہہ کر نیت باندھے اور سبحانک اللہم پڑھے پھر تین دفعہ بزانہ تکبیریں کہے ان کے بعد قراوت شروع کرے اور جب دوسری رکعت میں کھڑا ہو تو پہلے قراوت کرے اس صورت میں دونوں قراوتیں مل جائیں گی اور اس کے بعد تین دفعہ بزانہ تکبیریں کہہ کر پھر رکوع کی تکبیر کہے۔ یعنی۔

ترجمہ ان زائد تکبیروں میں دونوں ہاتھ (کانوں تک) اٹھائے اور نماز کے بعد (امام) دو خطبے

پڑھے اور اس میں صدقہ فطر کے احکام بیان کرے اگر کبھی کو امام کے ساتھ عید کی نماز نہ ملے تو پھر قضا نہ پڑھی جائے اور کسی عذر سے (مثلاً بارش وغیرہ کے سبب سے) فقط کل تک کی تاخیر کی جائے۔  
**قائدہ**۔ یعنی عید کی نماز میں فقط ایک روز کی تاخیر جائز ہے کہ اگر اول روز نہ پڑھی گئی تو دوسرے روز پڑھ لیں باقی تیسرے روز تک جائز نہیں ہے اور یہ سہارے نزدیک ہے اور امام شافعی علیہ الرحمۃ کے نزدیک تیسرے روز تک بھی تاخیر کرنی جائز ہے۔ یعنی۔

ترجمہ یہی (مذکورہ) احکام عید الصغی کے ہیں لیکن اس میں کھانا نماز کے بعد کھلنے اور نماز کو جاتے ہوئے) راستہ میں کمیز لپکار کے کہے اور خطبہ میں قربانی (کے احکام) اور تکبیرات تشریح بیان کرے اور اس کی نماز میں کسی عذر کی وجہ سے تین روز تک کی تاخیر کی جاسکتی ہے (یعنی بقر عید کی نماز کسی عذر کے باعث بارہویں تاریخ تک پڑھ لینی جائز ہے) اور عرفہ منانا کوئی چیز نہیں ہے۔  
**قائدہ**۔ عرفہ کرنے کی صورت یہ ہے کہ عرفہ کے روز لوگ جمع ہوں اور جس طرح حاجی لوگ عرفات جا کر دعا وغیرہ کرتے ہیں یہ بھی ان کی نقل اتارنے کے لئے احرام باندھ کر لیبیک کہتے ہوئے ایک جگہ اکٹھے ہو کر دعا کریں اس کا شریعت میں کہیں کچھ ثبوت نہیں ہے۔ یعنی۔

ترجمہ اور عرفہ کے دن کی فجر کی نماز کے بعد سے آٹھ روقت کی (نمازوں تک) یعنی ان میں سے) ہر نماز کے بعد) ایک دفعہ اللہ اکبر، اللہ اکبر، لا الہ الا اللہ، والہ، اکبر، اللہ اکبر، واللہ الحمد کہنا سنت ہے مگر اسی کو جو مقیم ہوا اور شہر میں فرض نماز مستحب جماعت سے (یعنی مردوں کی جماعت سے) پڑھے اور اقتدا کرنے کے سبب سے عورت اور مسافر پر بھی واجب ہو جاتی ہے۔

**قائدہ**۔ مصنف کی یہاں واجب کہنے سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ تکبیر تشریح جس پر ہے واجب ہی ہے اور یہی زیادہ صحیح بھی ہے اور مسنون اس کو اس وجہ سے کہہ دیا گیا ہے کہ اس کا ثبوت سنت سے ہوا ہے اور اس کے شروع کرنے میں صحابہ میں اختلاف ہے نوجوان صحابہ مثلاً ابن عباس اور ابن عمر کا قول یہ ہے کہ بقر عید کے دن ظہر کی نماز کے بعد سے شروع کی جائے امام شافعی علیہ الرحمۃ نے اسی کو لیا ہے اور بڑی عمر کے صحابہ مثلاً حضرت عمر۔ حضرت علی اور ابن مسعود رضی اللہ عنہم یہ فرماتے تھے کہ عرفہ کے دن کی فجر کی نماز کے بعد سے شروع کی جائے یہی سہارا مذہب ہے اور اس کے ختم ہونے میں بھی اختلاف ہے۔ ابن مسعود فرماتے ہیں کہ بقر عید کے روز عصر کی نماز کے بعد ختم کر دی جائے اور یہ آٹھ نمازیں ہوتی ہیں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ نے شروع کرنے اور ختم کرنے میں حضرت ابن مسعود اسی کے قول کو لیا ہے اور علی رضی اللہ عنہ کا قول یہ ہے کہ ایام تشریح کے آخر دن یعنی تیرہویں تاریخ کو عصر کی نماز کے بعد ختم کی جائے اور یہ تیسرا نمازیں ہوتی ہیں امام ابو یوسف اور امام محمد نے اسی کو لیا ہے۔ فتح القدر۔

# نمازِ کسوف و خسوف

## (چاند گہن اور سورج گہن کی نماز)

فائدہ۔ کسوف سورج گہن کو کہتے ہیں اور خسوف چاند گہن کو اور کسبھی کسوف کا استعمال دونوں میں ہو جاتا ہے اور بعض کا قول یہ ہے کہ جب کم گہن ہو تو کسوف ہے اور جب پورا گہن ہو تو خسوف ہے۔ عینی ترجمہ جب سورج گہن ہو تو جمعہ کا امام نفل کی طرح دو رکعت پڑھائے قراوت پکار کر پڑھے خطبہ نہ پڑھے۔

فائدہ۔ نفل کی شرط سے مراد یہ ہے کہ جیسے نفلوں میں اذان و کبیر نہیں ہوتی اور ہر رکعت میں ایک ہی رکوع ہوتا ہے اور اوقات مکروہہ میں ان کا پڑھنا جائز نہیں ہے پس یہ نماز بھی ایسی ہی ہے۔  
فتح القدير۔ لمحضاً۔

ترجمہ پھر نماز کے بعد اتنی دیر دعا مانگے کہ سورج گہن سے کھل جائے اور اگر جمعہ کا امام موجود نہ ہو تو سب اکیلے اکیلے پڑھیں جیسے چاند گہن۔ اندھیری اندھی اور ہاں وغیرہ کے خوف کے وقت پڑھتے ہیں۔

فائدہ۔ یعنی چاند گہن میں اکیلے اکیلے پڑھی جاتی ہے کیونکہ چاند گہن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں کئی مرتبہ ہوا ہے اور یہ کہیں منقول نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لئے لوگوں کو جمع کیا تھا دوسرے یہ کہ رات کو سونے کے بعد سب کا جمع ہونا نامکن ہے اور یہ فتنہ و فساد کا بھی سبب ہو جاتا ہے اس لئے مشروع نہیں ہے بلکہ ہر شخص علیحدہ علیحدہ عجز و انکساری کرے اور ایسی ہی یہ اور نمازیں ہیں۔ فتح القدير۔

# نماز استسقاء

## بارش مانگنے کی نماز

ترجمہ استسقاء کے لئے نماز ہے مگر جماعت سے نہیں ہے اور دعا مانگنا اور استغفار پڑھنا ہے نہ کہ چادر کو الٹ پلٹ کرنا اور اس میں ذمی (یعنی کافر) کو نہ آنے دیں اور فقط تین روز تک

ر پڑھنے جائیں -

فائدہ ۱۰ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس نماز میں جماعت مسنون نہیں ہے امام ابو یوسفؒ نے امام ابو حنیفہؒ سے اس کو دریافت کیا تھا۔ آپ نے فرمایا کہ یہ نماز جماعت سے نہیں ہے ہاں اس میں دعا مانگنا اور استغفار کرنا ہے اور اگر لوگ اکیلے اکیلے پڑھ لیں تو کوئی حرج نہیں ہے اس سے اس جماعت کے سنت یا مستحب ہونے کی نفی ہوتی ہے اور صاحبینؒ کے نزدیک عید کی طرح دو رکعت جماعت سے پڑھیں اور چار کو اس طرح لوٹائیں کہ ایک مؤذن سے کی دوسرے پر اور نیچے کی اوپر ہو جائے اور صاحبین کے قول پر فتویٰ ہے۔

## نماز خوف

ترجمہ اگر دشمن یا کسی درندے کا خوف زیادہ ہو تو امام (لوگوں کی دو جماعتیں کرے گا) ایک جماعت کو دشمن (یا درندے) کے سامنے کھڑا کر دے اور دوسری جماعت کو (اگر مسافر ہے تو) ایک رکعت اور اگر مقیم ہے تو دو رکعت پڑھائے پھر یہ جماعت (جس نے امام کے ساتھ ایک رکعت یا دو رکعتیں پڑھ لی ہیں) دشمن کے سامنے چلی جائے اور وہ جماعت آئے اور جتنی نماز رہ گئی امام اس جماعت کو پڑھا کر سلام پھیر دے اور امام کے سلام پھیرنے کے بعد یہ جماعت دشمن کے مقابلے میں چلی جائے اور پہلی جماعت اگر بدون قراوت کے اپنی نماز پوری کر لے (کیونکہ یہ لوگ شروع سے امام کے ساتھ تھے) اور سلام پھیرنے کے بعد یہ دشمن کے مقابلے میں چلے جائیں پھر دوسری جماعت آئے اور یہ قراوت کے ساتھ اپنی باقی نماز پوری کریں۔

فائدہ ۱۰ کیونکہ یہ مسبوق ہیں اور مسبوق سے جو رکعتیں پہلے ہوتی ہیں ان میں قراوت کرنا فرض ہوتا ہے بخلاف پہلی جماعت کے کہ وہ شروع سے امام کے ساتھ تھی اور ایک وجہ خاص سے بیچ میں شامل نہیں رہی لہذا یہ جماعت لاحق کے حکم میں ہے اور لاحق پر قراوت نہیں ہوتی۔ بیخ القدر۔

ترجمہ مغرب کی نماز میں امام پہلی جماعت کو دو رکعت پڑھائے اور دوسری کو ایک رکعت (اگر اس کا اٹنا کیا تو سب کی نماز جاتی رہے گی) جو شخص (نماز میں) اڑنے لگے اس کی نماز باطل ہو جائیگی اگر خوف بہت زیادہ ہو تو سب اپنی اپنی سواری پر سوار ہو کے اکیلے اکیلے جس طرف ہو سکے اسی طرف منہ کر کے نماز اٹھا رہے ہوں اور دشمن کے موجودگی کے بغیر نماز خوف جائز نہیں ہے۔

## احکامِ جنازہ

**فائدہ**۔ جنازہ جنازے کی جمع ہے اور جنازہ جم کے زبر سے مردہ کو کہتے ہیں اور جم کے زیر سے اس تختہ کو جس پر مردے کو لٹاتے ہیں۔ یعنی۔

ترجمہ جب آدمی مرنے لگے تو اسے داہنی کروٹ پر قبلہ رخ کر کے لٹا دیا جائے اور اگر اسے اس طرح لیٹنا دشوار ہو تو اسے ویسی ہی چھوڑ دیا جائے اور اس کے روبرو کلمہ شہادت اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهٗ وَرَسُوْلُهٗ پڑھا جائے اور جب مرجائے تو اس کے دونوں جبڑے باندھ دیئے جائیں اور انکھیں بند کر دی جائیں اور اسے ایسے تختہ پر لٹایا جائے جسے طاق مرتبہ (یعنی ایک یا تین یا پانچ یا سات مرتبہ) دھونی دی گئی ہو اور اس کے بدن عورت (یعنی ناف سے گھٹنوں تک) کو ڈھک کے اسے تنگ کر دیا جائے۔

**فائدہ** یعنی سب کپڑے اتار لئے جائیں تاکہ نہلانے میں صفائی اچھی طرح ہو جائے اور امام شافعی علیہ الرحمۃ کا قول یہ ہے کہ کمرتہ پہنے نہ لایا جائے کیونکہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کو مع کرتے کے عکس دیا گیا تھا۔ اور سب زندگی کی حالت کا اعتبار کرتے ہیں اور یہ روایت جو امام موصوف نے اپنی حجت ٹھہرائی تو یہ آنحضرت علیہ السلام کے ساتھ مخصوص ہے۔ یعنی۔

ترجمہ کٹی اور ناک میں پانی ڈالنے بغیر اسے وضو کرانیں اور اس کے بعد اس پر وہ پانی ڈالیں جو بیری کے پتے یا استنان ڈال کر جوش دیا گیا ہو اور اگر ایسا پانی نہ ہو تو پھر خالص پانی کافی ہے اور اس کا سراور ڈاڑھی گل خیر کے پانی) سے دھوئیں اور بائیں کروٹ پر لٹا کر اتنا دھوئیں کہ پانی بدن کے اس حصہ تک پہنچ جائے جو تختہ سے لگا ہوا ہے پھر داہنی کروٹ پر لٹا کر اتنا ہی دھوئیں پھر اسے سہارا دے کر بٹھلا دیں اور اس کے پیٹ کو بہت نرمی سے سوتیں اور جو کچھ پیٹ میں سے نکلے اس کو دھو ڈالیں اور دوبارہ غسل نہ دیں اور ایک کپڑے سے بدن کو پونچھ دیں اور سراور ڈاڑھی کو حنوط لگا دیں اور سجدہ کی جگہوں پر کا فور لیں۔

**فائدہ**۔ حنوط کے زبر سے ایک مرکب عطر کا نام ہے جو خاص مردوں کے لئے ہے عورتوں کو لگانا جائز نہیں ہے اور سجدہ کی جگہوں سے وہ اعضا مراد ہیں جو سجدہ میں زمین سے لگے رہتے ہیں مثلاً پیشانی۔ ناک۔ دونوں ہاتھ۔ دونوں گھٹنے۔ دونوں پیر۔ یعنی۔

ترجمہ سراور ڈاڑھی میں کنگھی نہ کریں اور ناخن اور بال کتریں اور مرد کا مسنون کفن ازار۔

اور لغافہ ہے۔

**فائدہ۔** مردے کے بالوں میں گنگھی زکے جانے اور ناخن اور بال زکرتے کی وجہ یہ ہے کہ یہ افعال زینت کے لئے ہوتے ہیں اور مردے میں اس کی ضرورت نہیں ہے اور کفن میں ازار اندر کی چادر کو کہتے ہیں جو پیشانی کے بالوں سے لے کر پروں تک ہوتی ہے اور قمیص کفنی کو کہتے ہیں جو گردن سے لے کر گھٹنوں تک ہوتی ہے اور لغافہ پوٹ کی چادر کو کہتے ہیں اور کفنی میں گریبان۔ استینیں اور کلیں نہیں ہوتیں اور کفن کفایہ سے مراد یہ ہے کہ اگر کفن کم ہے تو دو چادر میں کافی ہیں اور اس سے کم کرنا جائز نہیں ہے مستخلص و صغی۔

ترجمہ کفن مردے کے اول بائیں طرف سے لپیٹا جائے اور پھر دائیں طرف سے۔

**فائدہ۔** کفن پہنانے کی صورت یہ ہے کہ اول پوٹ کی چادر بچھا دی جائے اور اس کے اوپر اندر کی چادر اور اس پر میت کو لٹا دیا جائے پھر کفنی پہنا کر اندر کی چادر کو بائیں طرف سے لپیٹیں اور پھر دائیں طرف سے اور اس چادر کو ایک وچ و غیرہ سے باندھ دیا جائے اور پھر پوٹ کی چادر کو اسی طرح طرح کریں۔

ترجمہ اگر کفن کے اڑنے اور مردے کے کھلنے کا اندیشہ ہو تو اس میں گیرہ دیدیں اور کفن ضروری وہ ہے کہ جو کچھ میسر ہو اور عورت کا مسنون کفن یہ ہے کفنی۔ اندر کی چادر۔ دامنی۔ پوٹ کی چادر۔ اور ایک اور کپڑا جو عورت کی چھاتیوں پر لپیٹا جاتا ہے۔

**فائدہ۔** اس کپڑے کو سینہ بند کہتے ہیں یہ سینہ سے ناف تک ہوتا ہے اور بعض کہتے ہیں گھٹنوں سے نیچے تک ہوتا ہے۔ صغی۔

ترجمہ عورت کا کفن کفایہ دونوں چادر میں اور دامنی ہے اور عورتوں کو (کھلتے وقت) اول کفنی پہناتیں پھر اس کے سر کے بالوں کی دو لٹیں کر کے کفنی کے اوپر سینہ پر ڈالیں اور کفنی کے اوپر پوٹ کی چادر کے نیچے دامنی پہناتیں اور کفن کے کپڑوں کو پہنانے سے پہلے طاق مرتبہ خوشبو میں بسائیں۔

**فائدہ۔** سینہ بند کے باندھنے میں فقہاء کا اختلاف ہے بعض کہتے ہیں چادروں کے اوپر باندھیں تاکہ کفن زائے اور بعض کا قول یہ ہے کہ اندر کی چادر کے اوپر اور پوٹ کی چادر کے نیچے باندھنا مناسب ہے۔

**فصل** جنازے کی نماز پڑھانے میں سب سے بہتر بادشاہ ہے اور یہ نماز فرمن کفایہ ہے۔

**فائدہ۔** فرمن کفایہ کے یہ معنی ہیں کہ تھوڑے سے آدمیوں کے پڑھ لینے پر سب کے ذمے سے ساقط ہو جاتی ہے ورنہ سب گنہگار ہو جاتے ہیں۔ طحاوی۔





**فائدہ** جنازے کی نماز بلا ضرورت مسجد میں پڑھنی مکروہ تحریمی ہے جس کی وجہ یہ ہے کہ مسجد میں نجاست گرمانیکا اندیشہ ہے دوسرے مسجد نماز بچکانہ کے لئے ہے نہ نماز جنازہ کے لئے۔ اور بعض مکروہ تہنزیہی کہتے ہیں اور امام شافعیؒ کے نزدیک مکروہ نہیں ہے۔

ترجمہ اگر بچہ پیدا ہونے کے بعد اُس کی کچھ آواز نکلی تھی (یعنی اُس کے زندہ پیدا ہونے کی علامت معلوم ہو گئی تھی تو اس پر نماز پڑھی جائے ورنہ نہ پڑھی جائے جیسے وہ لڑکا جو اپنے باپ یا ماں کے ساتھ (دارالحرب سے) اگر قید خانہ میں مر جائے (اور اس کے ماں باپ کافر ہوں کیونکہ اس صورت میں اُن کے تابع ہونے کی وجہ سے کافر شمار کیا جائے گا) ہاں اگر اُس کے ماں باپ میں سے کوئی ایک مسلمانی ہو جائے یا وہ خود مسلمان ہو جائے اور سمجھا ہو (یا اس کے ساتھ اس کی ماں باپ قید نہ ہوتے ہوں) تو ان صورتوں میں اُس کو مسلمان قرار دے کر اس کی نماز پڑھی جائے گی، اگر کسی کافر کا (اولی مسلمان ہے تو وہ کافر کی لاش کو غسل دے اور کفنا کر دفن کر دے۔

**فائدہ**۔ یہاں غسل سے مراد یہ ہے کہ اس طرح دھوئے جیسے ناپاک کپڑے کو دھوتے ہیں اور طہارت سنت نہ بہتے نہ اُس پر نماز پڑھے بلکہ اُسے کپڑے میں لپیٹ کر گاڑ دے۔ یعنی۔

جنازے کے چاروں پائے بکر کر یعنی اُسے چار آدمی اٹھا کر جلدی جلدی لے چلیں مگر دوڑیں نہیں اور نہ (قبرستان میں) جنازہ رکھے جانے سے پہلے بیٹھیں اور نہ اُس سے آگے چلیں اور جنازہ اٹھانے والوں میں ہر ایک کو چاہیے کہ پہلے اُس کا سر ہاتھ اپنے دائیں کندھے پر رکھے پھر اُس کے پائنتی رکھے اور اس کے بعد سر ہاتھ اپنے بائیں کندھے پر رکھے پھر پائنتی رکھے اور (قبر کھود کر) لحد بنائی جائے اور مردے کو قبر میں قبلہ کی طرف سے اتارا جائے اور اتارنے والا یہ کہے **بِسْمِ اللّٰهِ دَعَلٰی** مَلٰئِکَۃِ رَسُوْلِ اللّٰهِ اور (قبر میں رکھ کر) منہ قبلہ کی طرف کر دیا جائے اور کفن کے بند کھول دئے جائیں اور کچی اینٹوں یا بانسوں سے لحد کا منہ بند کیا جائے کچی اینٹوں یا تختوں سے نہ کیا جائے (ہاں اگر زمین نرم ہو تو تختوں وغیرہ سے کرنا جائز ہے) اور عورت کی قبر پر (دفن کرتے وقت) پردہ کر دیا جائے اور مرد کی قبر پر نہ کیا جائے پھر مٹی دیدی جائے اور قبر (اوپر سے) اونٹ کے کوہان کی صورت بنائی جائے جو کور (چبوترے کی صورت) نہ بنائی جائے اور نہ چونہ کی بنائیں اور دفن کرنے کے بعد) مردے کو قبر سے نہ نکالا جائے ہاں اگر زمین ٹھسب کی ہوئی ہو۔

یعنی زبردستی سے چھینی ہوئی ہو چونکہ اس میں حق العباد ہے لہذا اس میں سے اگر زمین کا مالک نکلوانا چاہے تو نکال لیا جائے ورنہ اس کے کہنے سے قبر ہموار کر دی جائے اور اُس سے زلزلت وغیرہ کا فائدہ اٹھایا جائے۔ طحاوی و عینی۔

## شہیدوں کے احکام

ترجمہ شہید وہ ہے جسے دارالحرب کے کسی کافر نے یا باغیوں نے یا ڈاکوؤں نے مار ڈالا ہو یا میدان جنگ میں سے نفس ملی ہو اور اس پر زخم ہو یا اس کو کسی مسلمان نے ظلماً مار ڈالا ہو اور اس کے عوض خون نہا واجب نہ ہو (بلکہ قصاص واجب ہو) یعنی دانستہ مارا ہوا) تو ایسے آدمی کو کفن دیا جائے اور بلا غسل دیے اس کے جنازے کی نماز پڑھی جائے اور اس کو میح اس کے خون آلودہ کپڑوں کے دفن کر دیا جائے ہاں جو کپڑا کفن کی قسم سے نہ ہو وہ اتار لیا جائے اور اگر اس کے بدن پر کفن سے زیادہ کپڑا ہے تو وہ اتار لیا جائے اور اگر کم ہے تو زیادہ کر کے کفن پورا کر دیا جائے۔ اگر کوئی شخص جنابت کی حالت میں یا لکڑیوں میں مارا گیا یا اس کے شہید ہونے میں اتنی دیر ہو گئی کہ اس نے کچھ کھایا یا پییا یا سونگیا یا علاج کرایا یا اس پر ایک نماز کا وقت گزر گیا اور وہ موش میں ہے یا لڑائی کی جگہ سے اس کو جیتا ہوا (اور جگہ لے گئے یا اس نے کچھ وصیت کی یا شہر میں مارا گیا اور یہ معلوم نہ ہو کہ یہ ہتھیار سے ظلماً مرے یا کسی حد (شرعی) سے مر گیا یا قصاص میں (یعنی خون کرنے کے عوض میں) مارا گیا تو (ان سب صورتوں میں) غسل دیا جائے اور ایسے شخص کو غسل نہ دیا جائے جو باغی ہونے یا ڈاکہ ڈالنے کی وجہ سے مارا گیا ہو (اور اس کے جنازے کی نماز بھی نہ پڑھی جائے)

## کعبہ میں نماز پڑھنا

ترجمہ کعبہ کے اندر اور اوپر (نماز) فرض اور نفل دونوں درست ہیں اگر کوئی شخص کعبہ میں (جماعت سے نماز پڑھتا ہوا) اپنی پیٹھی اپنے امام کی پیٹھی کی طرف کرے تو اس کی نماز ہو جائیگی اور اگر اس نے اس کے منہ کی طرف پیٹھی کر لی تو اس کی نماز نہ ہوگی اور اگر (مسجد الحرام میں) کعبہ کے گرد اور مقتدیوں نے حلقہ باندھ لیا (یعنی اس طرح کھڑے ہو کر نماز پڑھی) تو اس شخص کی نماز درست ہو جائے گی جو اپنے امام کی نسبت کعبہ سے زیادہ قریب ہو بشرطیکہ امام کی طرف نہ ہو۔ فائدہ - اس کی وجہ یہ ہے کہ جو شخص امام کی طرف ہو کر امام کی نسبت کعبہ سے زیادہ قریب ہو جائے گا تو اس کے حق میں امام سے آگے بڑھنا لازم آئے گا اس لئے اس کی نماز نہیں ہوگی باقی جو لوگ لوگ کعبہ کے تین طرف ہیں اگر وہ امام کی نسبت کعبہ سے زیادہ قریب ہو جائیں تو ان کے حق میں یہ لازم نہیں آتا۔

# کتاب الزکوٰۃ

## زکوٰۃ کا بیان

فائدہ۔ مصنف نے نماز کے بعد زکوٰۃ کا ذکر کیا ہے اس لئے کہ قرآن شریف کی آیتوں میں اللہ عزوجل نے نماز کے بعد زکوٰۃ کا ذکر کیا ہے۔ ارکان اسلام میں سے تیسرا رکن ہے اور نماز کے بعد سب احکام سے زیادہ اسی کی تاکید ہے۔ زکوٰۃ سنہ ہجری میں روزوں کے فرض ہونے سے پہلے فرض ہوئی تھی۔ لغت میں زکوٰۃ کے معنی بڑھنے کے ہیں اور شریعت میں یہ ہیں جو مصنف نے بیان کئے ہیں۔ عینی و فتح القدر۔ لمخصّصاً۔

ترجمہ (شریعت میں) محض اللہ کی خوشنودی کے لئے بغیر کسی عوض کے مسلمان فقیر کو مال کا مالک کر دینے کو زکوٰۃ کہتے ہیں وہ مسلمان نہ ہاشمی ہونے اس کا آزاد کردہ ہو بشرطیکہ اس مال سے مالک کی منفعت ہر صورت سے علیحدہ ہو جائے۔

فائدہ۔ ہاشمی وہ ہیں جو بنی ہاشم کی طرف منسوب ہیں اور وہ علیؑ۔ عباسؑ۔ عقیلؑ۔ جعفرؑ۔ حارث بن عبدالمطلب کی اولاد ہیں۔ عینی۔

ترجمہ۔ اور زکوٰۃ واجب ہونے کی شرط یہ ہے کہ مال کا مالک عاقل۔ بالغ۔ مسلمان۔ آزاد ہو اس اعتبار سے دیوانے۔ لڑکے۔ کافر اور غلام پر زکوٰۃ واجب نہیں ہوگی اور مقدار نصاب کا مالک ہو اور اس مال پر برس روز گذر گیا ہو اور فرض اور حاجت اصلی سے زائد اور بڑھنے والا ہو اگرچہ اس کا بڑھنا تقدیراً ہی ہو۔

فائدہ۔ لغت میں نصاب کے معنی اصل کے ہیں اور شریعت میں مال۔ اسباب اور جانوروں کی اس مقدار کا نام ہے جس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے چنانچہ آگے اس کی تفصیل آئے گی اور تقدیراً بڑھنے کے یہ معنی ہیں کہ آدمی اسے بڑھا سکتا ہو۔ عینی۔

ترجمہ - زکوٰۃ ادا کرنے کی شرطیں دو ہیں ایک نیت جو دینے یا مقدار واجب کو مال سے علیحدہ کر دینے کے وقت ہو (یعنی یہ نیت ہو کہ یہ مال میں زکوٰۃ میں سے دیتا یا علیحدہ کرتا ہوں) دوسری اپنے کل مال کا صدقہ کر دینا ہے (پس کل مال صدقہ کر دینے سے زکوٰۃ ذمہ سے ساقط ہو جاتی ہے۔

## جانوروں کی زکوٰۃ

سوائے وہ جانور ہیں جو سال بھر میں زیادہ تر (یعنی چھ مہینے سے زیادہ) چرنے پر گزارہ کرتے ہوں پس اگر چھ مہینے سے کم یا چھ ہی مہینے جنگل میں پھرتا تو ان میں زکوٰۃ نہیں ہے کیونکہ وہ سائتمہ نہیں ہیں) اور بچھیں اونٹوں میں زکوٰۃ کا ایک بنت مخاض ہے (بنت مخاض وہ بوتہ ہے جس پر ایک سال گزر کر دوسرا سال لگ گیا ہو) اس سے کم میں ہر پانچ اونٹوں پر ایک بکری ہے اور چھتیس (سے پینتالیس تک) ایک بنت لبون ہے (بنت لبون وہ بوتہ ہے جو دو برس کا ہو کر تیسرے میں لگ گیا ہو) چھیالیس (سے ساٹھ تک) میں ایک حقہ ہے (حقہ وہ بوتہ ہے جسے چوتھا برس لگ گیا ہو) اسیٹھ (سے پچھتر تک) میں ایک جذعہ ہے (یعنی وہ بوتہ جسے پانچواں برس لگ گیا ہو) اور چھتر میں نوے تک دو بنت لبون ہیں اور ایک نوے میں ایک سو بنیل تک دو حقے ہیں پھر آگے ہر پانچ پر ایک ایک بکری ہے ایک سو چوالیس تک اور ایک سو پینتالیس تک دو حقے اور ایک بنت مخاض ہے اور ڈیڑھ سو میں تین حقے ہیں پھر ہر پانچ پر ایک بکری ہے (ایک سو چوتھرتک) اور ایک سو پچھتر میں تین حقے اور ایک بنت مخاض ہے (ایک سو پچاس تک) اور ایک سو چھیالیس میں تین حقے اور ایک بنت لبون ہے (ایک سو پچانوے تک) اور ایک سو چھیالیس میں چار حقے ہیں دو سو تک پھر جب دو سو سے زیادہ ہوں تو نئے سرے سے حساب شروع کیا جائے جیسا کہ ڈیڑھ سو کے بعد کیا جاتا ہے اور (زکوٰۃ کے حکم میں) بجھی اونٹ عربی اونٹوں کی طرح ہیں۔

## گائے اور بھینس کی زکوٰۃ

فائدہ - بقر کے معنی چیرنے پھاڑنے کے ہیں چونکہ سیلوں کے ذریعہ کاشتکار زمین کو پھاڑتے

ہیں اس لئے بدنام رکھ دیا گیا ہے یہ لفظ ترا و زیادہ دونوں پر بولا جاتا ہے۔  
ترجمہ - تیس گائے بیلوں میں (زکوٰۃ کا) ایک بچھڑا ہے ایک برس کا ایک بچھڑا برس روز  
کی (اور چالیس میں ایک بچھڑا ہے ایسا جو دو برس کا ہو کر تیس برس میں لگ گیا ہو یا ایسی بچھڑی  
اور اس سے زیادہ پر اسی حساب سے ساٹھ تک۔

فائدہ - اس مسئلہ میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے تین روایتیں ہیں اول یہ کہ چالیس سے زیادہ  
بر زکوٰۃ اسی حساب سے ساٹھ تک لی جائے مثلاً اکتالیس میں دو برس کا ایک بچھڑا اور اس کی  
قیمت کا چالیسواں حصہ ہے اور بیالیس میں ایک ویسا ہی بچھڑا اور ایک اُس کا بیسواں حصہ ہے  
بس آگے اسی طرح حساب کر لیا جائے یہی روایت تین میں مذکور ہے اور یہی امام صاحب سے  
ظاہر روایت ہے دوسری روایت یہ ہے کہ جسے امام حسن نے امام موصوف سے نقل کیا ہے کہ چالیس  
سے زیادہ میں زکوٰۃ کچھ نہیں ہے یہاں تک کہ پچاس ہو جائیں پس پچاس میں دو برس کا ایک بچھڑا  
اور اس کی قیمت کا چوتھائی حصہ ہے یا ایک برس کے بچھڑے کی قیمت کا تہائی حصہ اور آگے  
اسی حساب سے تیسری روایت یہ ہے کہ چالیس سے زیادہ میں کچھ نہیں ہے بہا تک کہ ساٹھ ہو جائیں  
یہ روایت امام صاحب سے اسد بن عمرو نے نقل کی ہے اور صاحبین کا قول بھی یہی ہے اور سبحانی  
نے ذکر کیا ہے کہ قنوی صاحبین کے قول پر ہے اور مصنف نے پہلی روایت کو پسند کیا ہے۔ فتح القدیر  
ترجمہ - پس ساٹھ میں برس برس روز کے دو بچھڑے ہیں اور ستر میں ایک بچھڑا دو برس کا  
اور ایک ایک برس کا اور اسی میں دو دو برس کے دو ہیں خلاصہ کلام یہ ہے کہ مقدار زکوٰۃ ہر ذبا  
پر ایک برس کے بچھڑے سے دو برس کے بچھڑے کی طرف بدلتی جائے گی۔

فائدہ - لہذا ہر ذبا پر یہ دیکھنا چاہیے کہ اُس میں کس میں ہیں اور کسے چالیس ہیں پس ہر  
میں پر ایک برس کا بچھڑا ہے اور ہر چالیس پر دو برس کا مثلاً ایک سو دس گائے یا بیل ہیں تو ان میں  
دو بچھڑے دو دو برس کے ہیں اور اگر ایک سو بیس ہیں تو ان میں چار بچھڑے ایک ایک برس کے یا تین  
دو دو برس کے ہیں اور آگے اسی طرح حساب کر لیا جائے۔ عینی۔  
ترجمہ - اور زکوٰۃ کے معاملہ میں ابھینس گائے کے حکم میں ہے۔

## بچھڑ بکریوں کی زکوٰۃ

فائدہ - نعم کا لفظ بچھڑ بکری دونوں کو شامل ہے ان کو نعم اس لئے کہتے ہیں کہ ان کے

پاس اپنی جان بچانے کا کوئی معتدبہ آلہ نہیں ہے گویا یہ ہر طالب کے لئے نعمت کی طرح ہیں فتح القیامہ ترجمہ - چالیس بکریوں میں زکوٰۃ کی ایک بکری ہے اور ایک ٹلو میں سے دو بکریاں ہیں اور دو سو ایک میں تین بکریاں ہیں اور چار سو میں چار بکریاں ہیں اور آگے پھر سینکڑے پر ایک ایک بکری ہے اور پھر بکری کی طرح ہے اور ان کی زکوٰۃ میں شیئی (یعنی ایک برس کا بکراد و دانت کا) لینا چاہیے نہ کہ جنم (جو ایک برس سے کم کا ہوتا ہے) گھوڑوں و خچروں گدھوں اور بھٹیوں کے بچوں بوتوں اور بچھڑوں اور کام کے مولشی اور گھوڑوں رکھنے والے جانوروں پر کچھ زکوٰۃ واجب نہیں ہے اور نہ اس مقدار میں جو معاف ہے اور نہ ان جانوروں میں جو زکوٰۃ واجب ہونے کے بعد ہلاک ہو گئے ہوں -

فائدہ - گھوڑوں - گدھوں اور خچروں میں زکوٰۃ اس صورت میں نہیں ہے کہ جب وہ سوداگری کے لئے نہ ہوں ورنہ ان پر بھی تجارت کی دیگر چیزوں کی طرح زکوٰۃ دینی لازم ہوگی بھٹی اونٹ اور گائے کے بچوں سے وہ بچے مراد ہیں کہ ان میں بڑے جانور نہ ہوں اور مقدار معاف سے مراد یہ ہے کہ مثلاً کسی کے پاس بتیس گائے ہیں تو اس کے ذمہ تین ہی زکوٰۃ واجب ہے اور دو کی نہیں ہے باقی اس سے کم و بیش کو بھی اس سے قیاس کر لینا چاہیے اور چونکہ مال کے جلتے رہنے سے واجب زکوٰۃ بھی ذمہ سے ساقط ہو جاتی ہے اسی طرح اگر جانوروں پر زکوٰۃ واجب ہونے کے بعد وہ جلتے رہیں تو زکوٰۃ ساقط ہو جائے گی -

ترجمہ - اگر (زکوٰۃ میں) ایک برس کا بچہ دینا واجب ہو اور ایسا بچہ مالک کے پاس نہیں ہے تو اس سے اچھا (زکوٰۃ وصول کرنے والے کو) دے دے اور ایک برس کے بچے سے جتنی قیمت اس کی زیادہ ہو اس سے پھیر لے یا اس سے کم قیمت کا دیدے اور جتنی کمی ہے اس قدر قیمت دیدے یا فقط قیمت ہی دیدے -

فائدہ - یعنی جو جانور اس پر دینا واجب ہو اس کی قیمت دیدے امام شافعی علیہ الرحمۃ کا قول یہ ہے کہ غیر منصوص کا دینا جائز نہیں ہے اور یہ احکام گائے - بیل - اونٹوں وغیرہ میں یکساں ہیں -

ترجمہ - (زکوٰۃ میں) اوسط درجہ کا جانور لیا جائے (نہ سب سے بڑھیا ہو نہ سب سے گھٹیا ہو) اور اگر جنس نصاب (سال کے اندر ہی اندر) نصاب میں کچھ زیادہ ہو جائے تو وہ بھی نصاب میں ملا لیا جائے -

فائدہ - مثلاً کسی کے بیس اونٹ تھے اور سال کے اندر پچیس ہو گئے تو چونکہ جنس نصاب سے نصاب میں ترقی ہو گئی ہے لہذا ان سب کی زکوٰۃ دینی چاہیے گویا ان پر برس پورا ہو گیا ہے اور

یہ حکم کانے بھینس اور بکریوں کا ہے۔

ترجمہ۔ اگر خراج۔ یا عشر یا زکوٰۃ باغیوں نے وصول کرنی تو پھر یہ (تینوں) دوبارہ نہ لئے جائیں اور اگر کوئی صاحب نماب چند سالوں کی یا چند نصابوں کی زکوٰۃ پیشگی دیدے تو بھی درست ہے۔

## مال کی زکوٰۃ

ترجمہ دو سو درم میں (جس کے کل چھپن روپے ہوتے ہیں) اور بیس دینار میں (جو سات تو لے اور چھ ماشہ سونا ہوتا ہے) چالیسواں حصہ (زکوٰۃ کا) واجب ہوتا ہے برابر ہے کمان کی دلیاں ہوں یا زیور جو یا برتن ہوں پھر ہر پانچویں حصہ میں اسی حساب سے (واجب) ہے۔

فائدہ۔ یعنی اگر دو سو درم پر ان کا پانچواں حصہ چالیس درم بڑھ گئے یا بیس دینار پر چار دینار زیادہ ہو گئے تو ان میں سے بھی زکوٰۃ کا چالیسواں حصہ دینا ہوگا۔ عینی۔

ترجمہ۔ چاندی سونے کی زکوٰۃ ادا کرنے اور اُس کے واجب ہونے میں باعتبار نصاب (کے) ان دونوں کا وزن معتبر ہے نہ کہ اُن کی قیمت مثلاً اگر چاندی سونے کے برتنوں کی قیمت زیور وغیرہ کی قیمت سے بڑھ گئی تو اس کا اعتبار نہ ہوگا بلکہ وزن کا اعتبار ہوگا) اور درموں میں وزن سب سے معتبر ہے اور وہ یہ ہے کہ دس درم (وزن میں) سات مثقال بھر کے ہوں اور جس زیور وغیرہ میں چاندی غالب ہو وہ چاندی (ہی کے حکم میں) ہے نہ کہ اُس کا عکس۔

فائدہ۔ عکس سے مراد یہ ہے کہ اگر کسی زیور یا روپے میں تانبا وغیرہ غالب ہے تو وہ نرے تانبے کے حکم میں نہ ہوگا بلکہ اسباب کے حکم میں رہے گا۔ مططوی۔

ترجمہ۔ اگر تجارت کا اسباب (یعنی اس کی قیمت) چاندی یا سونے کے نصاب کو پہنچ جائے تو اس میں بھی زکوٰۃ واجب ہے۔

فائدہ۔ یعنی اگر کوئی سوختہ یا کپڑے یا برتنوں یا دیگروں کی تجارت کرتا ہے تو اُن کی مالیت دیکھنی چاہیے اگر یہ مالیت میں وہ دو سو درم چاندی یا بیس دینار سونے کے برابر ہیں تو اُن میں چالیسواں حصہ زکوٰۃ کا واجب ہے۔

ترجمہ۔ اگر سال کے دونوں سروں پر پورا نصاب ہو تو درمیان سال میں نصاب کا کم ہو جانا زکوٰۃ واجب ہونے کیلئے مُقَدَّم نہیں ہے (یعنی پوری زکوٰۃ واجب ہوگی) اور اسباب (تجارت) کی قیمت

نقد چاندی سونے میں ملانے کے لئے لی جائے اور قیمت ہی کے اعتبار سے سونے کو چاندی میں ملا لیا جائے  
**فائدہ** - یعنی اگر ایک شخص کے پاس کچھ سونا اور تجارت کا اسباب ہے یا کچھ چاندی اور  
تجارتی اسباب ہے اور ہر ایک اس قدر نہیں ہے کہ اس میں زکوٰۃ واجب ہو ہاں دونوں کو ملانے سے  
نصاب زکوٰۃ پورا ہو جاتا ہے تو تجارت کے اسباب کی قیمت اُس سونے یا چاندی میں ملا کر زکوٰۃ  
دی جائے ایسا ہی اگر کسی کے پاس سونا اور چاندی استقدر ہو کہ ان میں علیحدہ علیحدہ میں زکوٰۃ  
نہیں آتی تو اُس سونے کی قیمت چاندی میں ملا لی جائے - حاشیہ -

## مُحْصِلِينَ زَكَاةً

**ترجمہ** - عاشر وہ شخص ہے جس کو سودا گروں سے زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے بادشاہ  
مقرر کرے پس اگر کوئی (سوداگر عاشر سے) کہے کہ (میرے اس مال پر) ابھی پورا ایک برس نہیں  
گذرا یا میرے ذمہ قرض ہے یا میں نے زکوٰۃ دوسرے عاشر کو دیدی ہے اور اس سال میں دوسرا  
عاشر بھی متعین ہے اور ان باتوں پر قسم کھائے تو اسے سچا سمجھ لیا جائے گا (یعنی اس سے  
زکوٰۃ نہ لی جائے گی) ہاں اگر چرنیوالے جانوروں کی زکوٰۃ وہ آپ دیدیے کو کہے تو اُس میں  
اس کا قول معتبر نہ ہوگا۔

**فائدہ** - یعنی یہ کہے کہ میں نے ان جانوروں کی زکوٰۃ خود فقروں کو دے دی ہے تو  
اس بارے میں اس کا کہنا معتبر نہ ہوگا اگر وہ قسم کھائے بلکہ اس سے دوبارہ زکوٰۃ لی جائیگی  
اور باقی سب صورتوں میں اسے سچا سمجھا جائیگا - طحاوی و عینی -

**ترجمہ** - جس صورت میں مسلمان کے قول کا اعتبار کیا جائے گا اس میں ذمی کا بھی اعتبار  
کیا جائے گا نہ کہ حربی کا ہاں اس کی اُمّ ولد میں اس کا اعتبار کیا جائے۔

**فائدہ** - ذمی اس کافر کو کہتے ہیں جو بادشاہ کی اجازت سے دارالاسلام میں رہنے لگا  
ہو اور حربی وہ کافر ہے جو دارالحدیب سے فقط تجارت وغیرہ کرنے کی غرض سے دارالاسلام میں  
آیا ہو اور اُمّ ولد میں اس کا اعتبار کرنے سے یہ مراد ہے کہ اگر وہ اپنی لونڈی (باندی) کو اپنی  
بیوی بتلائے تو اس کا اعتبار کر لیا جائے۔

**ترجمہ** - عاشر (مسلمانوں سے زکوٰۃ میں) چالیسواں حصہ لیوے اور ذمی سے بیسواں  
حصہ اور حربی سے دسواں حصہ بشرطیکہ نصاب پورا ہو بشرطیکہ دارالحدیب کے کافر مسلمان سوداگروں



سے لیتے ہوں (ورد نہ لیوے) اور ایک سال میں بدوں دار الحرب سے دوبارہ آئے زکوٰۃ دے دو وعدہ نہ لی جائے رہا اگر دار الحرب چلا گیا تھا اور پھر آیا تو اس سے دوبارہ بجائے) اور عاشر شراب کا دسواں حصہ نلے اور سورکانہ لے اور نہ اس کا جو اس کے گھر میں رکھا ہوا ہو اور نہ بضاعت (کے مال) کا اور نہ مضاربت کے مال کا اور نہ ماذون غلام کی کمائی کا۔

**فائدہ** - یعنی اگر کوئی سوداگر ایسا ہے کہ اس لئے گھر میں تجارت کا مال آتا ہے جس پر زکوٰۃ واجب ہے تو عاشر اس مال کی زکوٰۃ نہ لے بلکہ جو اس کے پاس ہے اسی کی لے اور بضاعت اس مال کو کہتے ہیں جو کسی سے تجارت کرنے کے لئے لے لیا جائے اور منافع مع کل اصل مالک کا ہو پس چونکہ یہ اصل میں مالک نہیں ہوتا اور نہ زکوٰۃ ادا کرنے میں اس کا نائب ہوتا ہے اس لئے اس میں زکوٰۃ نہیں ہے۔ بضاعت اور مضاربت میں فقط اتنا فرق ہے کہ مضاربت میں منافع دونوں میں تقسیم ہوتا ہے اور ماذون غلام اس کو کہتے ہیں۔ جسے آقا نے تجارت کرنے کی اجازت دے رکھی ہو۔ یعنی۔  
ترجمہ - اگر کسی سوداگر سے خارجوں نے زکوٰۃ لے لی تو اس سے عاشر دوبارہ لے۔

## معدنیات کی زکوٰۃ

**فائدہ** - رکازان چیزوں کو کہتے ہیں جو زمین سے نکلیں خواہ وہ زمین میں قدرتی ہوں یا دھینے ہوں قدرتی کا نام معدن اور کان ہے اور دھینے کا نام کنز اور خزانہ ہے۔ یعنی۔  
ترجمہ - اگر کسی کو عشری یا خراجی زمین میں سے چاندی یا سونے یا لوہے وغیرہ دیکھتا ہے اور سیسے کی کان لے تو اس میں سے زکوٰۃ کا، پانچواں حصہ لیا جائے اور اگر یہ کان پانی والے کے گھر یا اس کی زمین سے نکلے تو اس میں سے کچھ نہ لیا جائے اور اسی طرح پانچواں حصہ معدنوں خزانہ میں سے لیا جائے بقیہ چار حصے اس شخص کے ہیں جسے یہ زمین بارش نے یہ ملک فتح کرنے کے وقت دی ہو اور پارے میں سے بھی پانچواں حصہ لیا جائے دار الحرب جگہ دھینے اور کان میں پانچواں حصہ نہیں ہے اور نہ فیروزے موقی اور عنبر میں ہے۔

## احکام عشر

ترجمہ - عشری زمین کے شہدین اور بارانی اور نہری زمین کی پیداواری میں سے بلا شرط نصاب

اور بلا شرط بقا دسواں حصہ (زکوٰۃ میں) دینا واجب ہے سوائے لکڑی۔ نرسل۔ اور گھاس کے درکان میں عشر نہیں ہے۔

**فائدہ** - بلا شرط نصاب سے یہ مراد ہے کہ اس میں مقدار نصاب کی کچھ شرط نہیں ہے بلکہ تھوڑی ہو یا بہت ہو دونوں کا یکساں حکم ہے اور بلا شرط بقا سے مراد یہ ہے کہ وہ چیز سال بھر رہتی ہو یا نہ رہتی ہو یہ بھی شرط نہیں ہے۔

**ترجمہ** - چاہی زمین میں بیسواں حصہ واجب ہے برابر ہے کہ اس میں چرس سے پانی دیا جائے یا ہرٹ سے اور ضروری کا خرچ بجز انہ دیا جائے۔

**فائدہ** - یعنی یہ نہ کیا جائے کہ بیلوں اور کھیروں کا خرچ نکال کر جو بچے اُس میں سے بیسواں حصہ لیا جائے بلکہ کل پیداوار کا بیسواں حصہ لیا جائے۔ طحاوی۔ و عینی۔

**ترجمہ** - تقبی کی عشری زمین (کی پیداوار) میں سے پانچواں حصہ لیا جائے اگرچہ وہ مسلمان ہو گیا ہو یا اُس سے اس کی زمین کسی مسلمان یا ذمی نے خرید لی ہو۔

**فائدہ** - تغلبی ایک فرقہ کا نام ہے جو بنی تغلب کی طرف منسوب ہے یہ لوگ روم کے قریب نصاریٰ عرب میں سے ہیں ان کے ذمہ زکوٰۃ کا پانچواں حصہ واجب ہونے پر بھی اہل کا اجماع ہو چکا ہے یعنی ترجمہ۔ اگر عشری زمین مسلمان کے پاس سے کسی ذمی نے خرید لی تو اُس پر خراج لازم ہے اور اگر خراجی زمین ذمی سے کسی مسلمان نے لی ہے شفعہ کے ذریعہ سے یا بیع لوٹ جانے کی وجہ سے تو اُس میں عشر لازم ہے اور اگر کسی مسلمان نے اپنے گھر کو باغ بنا لیا تو اُس پر شہی محصول اس کے پانی کے لحاظ سے بدلتا رہے گا۔

**فائدہ** - یعنی اگر اُس باغ میں عشری پانی آتا ہے تو اُس کی پیداوار میں سے دسواں حصہ لیا جائے گا اور اگر خراجی پانی آتا ہے تو خراج دینا ہوگا۔ اور اگر کبھی اس سے اور کبھی اُس سے دیا ہے تو مسلمان کے مناسب عشر یعنی دسواں حصہ ہے۔

**ترجمہ** - بخلاف ذمی کے رکہ اگر وہ گھر کو باغ بنائے تو اُس کو دونوں صورتوں میں خراج ہی دینا ہوگا اور ذمی کا گھر آزاد ہے (یعنی اس میں کوئی چیز واجب نہیں ہے) جیسے رال اور لفظ کے چٹے جو عشری زمین میں ہوں (رکان میں بھی کوئی چیز واجب نہیں ہوتی) اور اگر یہ دونوں خراجی زمین میں ہوں تو ان میں خراج واجب ہے۔

## زکوٰۃ کے مصارف

**فائدہ** - معروف ترکے ذمہ سے زکوٰۃ صرف کرنے کی جگہ یعنی اُس کا بیان کہ زکوٰۃ کا پیسہ کس کس کو

کو دینا چاہیے اور وہ اٹھ شخص ہیں جو آیت اِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ اِلٰی الْاٰخِرِہ میں مذکور ہیں۔

ترجمہ - مستحق زکوٰۃ فقیر اور مساکین مسکین کی حالت فقیر سے بھی اتر سکتی ہے دیکھو کہ فقیر وہ ہے جس کے پاس گزارے کے لائق مال موجود ہو اور مسکین وہ ہے جس کے پاس کچھ نہ ہو اور عائل یعنی جو بادشاہ کی طرف سے زکوٰۃ کے وصول کرنے پر مہین ہو اور مکاتب اور قرضدار اور جو شخص تنگ دستی کے سبب سے غازیوں کے ساتھ جانے سے رہ گیا ہو اور مسافر جس کے پاس کچھ مال نہ ہو اگرچہ اس کے وطن میں اس کا سب کچھ ہو پس زکوٰۃ کا مال خواہ ان سب کو دیا جائے خواہ ایک ہی قسم کے لوگوں کو دینی فقیر ہی کو یا مسکینوں ہی کو وغیرہ وغیرہ زکوٰۃ ذمی کو نہ دی جائے اگرچہ وہ فقیر ہو لیکن زکوٰۃ کے علاوہ اور صدقات کا مال اسے دینا جائز ہے زکوٰۃ کے روپیہ سے مسجد بنا کر دے سکتے ہیں اور مرنے کے بعد مرنے کے لئے غلام خریدنا اپنے ابا و اجداد کو دینا اگرچہ وہ بہت (اور پرکے) ہوں یا اپنی اولاد کو دینا۔ اگرچہ وہ بہت نیچے کی (مثلاً پوتا۔ پڑپوتا وغیرہ) ہو اپنی بیوی کو دینا اور عورت کا اپنے شوہر کو دینا۔ اپنے غلام یا مکاتب یا بدربیا اپنی ام ولد کو دینا اپنے ایسے غلام کو جس کا کچھ حصہ دھنلا آدھا یا تہائی آزاد کیا ہے یا ایسے دولت مند کو دینا جو مقدار نصاب کا مالک ہو یا اس کے غلام یا اس کے لڑکے کو یا بی ہاشم یا بی ہاشم کے غلاموں کو دینا درست نہیں ہے۔

فائدہ - بی ہاشم کو زکوٰۃ دینا جائز ہونے کی وجہ یہ ہے کہ بخاری شریف میں یہ حدیث ہے اَنْحُوْا اَهْلَ بَيْتِ النَّبِيِّ لِنَا الصَّدَقَاتِ یعنی ہم اہل بیت ہیں ہمیں صدقہ لینا درست نہیں ہے اور بی ہاشم سے مراد علی عباس - جعفر - عقیل اور حارث بن عبدالمطلب کی اولاد ہے اور بعض فقہاء کا قول یہ ہے کہ اب چونکہ ذوی القربی کا حصہ ان سے موقوف ہو گیا ہے تو اس سبب سے ان کو زکوٰۃ کا مال دینا جائز ہے - فتح القدر - ملخصاً۔

ترجمہ - اگر کسی کو یہ خیال کر کے زکوٰۃ دی کہ اس کو دینا درست ہے پھر معلوم ہوا کہ وہ غنی ہے یا ہاشمی ہے یا کافر ہے یا اس کا دینی زکوٰۃ دینے والے کا باپ ہے یا اس کا بیٹا ہے تو یہ زکوٰۃ درست ہو گئی اور اگر یہ معلوم ہوا کہ وہ اس کا غلام یا مکاتب تھا تو درست نہیں ہوئی لہذا دوبارہ زکوٰۃ دے اور فقیر کو غنی کر دینا مکروہ ہے۔

فائدہ - یعنی ایک آدمی کو مثلاً دست و درم زکوٰۃ کے دینے مکروہ ہیں کیونکہ دست و درم مقدار نصاب زکوٰۃ ہے اور اس کے مالک کو شریعت میں غنی کہتے ہیں اور اگر اس قدر کسی کو دے دیا تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

ترجمہ - اس قدر دینا مستحب ہے کہ اس روز اس کو کسی سے سوال کرنے کی حاجت نہ

رہے اور زکوٰۃ کا مال ایک شہر سے دوسرے شہر میں لے جانا مکروہ ہے بشرطیکہ دوسرے شہر میں اس کا کوئی رشتہ دار نہ ہو اور نہ اس شہر سے زیادہ وہاں کوئی محتاج ہو۔  
 فائدہ - یعنی اگر دوسرے شہر میں کوئی اپنے رشتہ داروں کے لئے بھیجے یا یہاں کی نسبت دوسرے شہر میں زکوٰۃ کے مال کے زیادہ مستحق ہیں تو ان کو بھیجنا بلا کراہت درست ہے۔  
 ترجمہ - جس کے پاس ایک دن کی خوراک ہو اس کے لئے سوال کرنا درست نہیں ہے۔

## صدقہ فطر کے احکام

ترجمہ - فطرہ اس شخص پر واجب ہے جو آزاد اور مسلمان ہو اور اپنے گھر اور اپنے گھروں اپنے اسباب اپنے گھوڑے۔ اپنے ہتھیار اور اپنے لوٹدی غلاموں کے علاوہ نصاب کا مالک ہو یا اس شخص اپنی طرف سے اور اپنی نابالغ اولاد کی طرف سے جو مالدار نہ ہو اور اپنے ان لوٹدی غلاموں کی طرف سے جو خدمت کے لئے ہوں اور اپنے مدبرا اور اپنی ام ولد کی طرف سے صدقہ دے اور اگر نابالغ اور مالدار ہے تو اس کی طرف سے دینا واجب نہیں ہے اور نہ اپنی بیوی کی طرف سے اور نہ اپنی نابالغ اولاد اور مکاتب اور ساجھے کے ایک یا کئی غلاموں کی طرف سے دینا واجب ہے اگر کوئی غلام بیچنے کے لئے بھیجا گیا تو اس کا فطرہ ملتوی رہے گا۔  
 فائدہ - یعنی اگر خریدار نے لے لیا تو اس پر دینا لازم ہوگا اور اگر واپس کر دیا تو پھر مالک کو دینا پڑے گا۔ عینی۔

ترجمہ - فطرے کی مقدار یہ ہے کہ اگر گیسوں یا گیسوں کا آٹا یا ستویا کشمش ہے تو نصف صاع دے اور اگر چھو ہارے یا جو ہیں تو ایک صاع اور صاع آٹھ رطل کا ہوتا ہے (اور رطل نمیناً آدھ سیر کا) اور یہ فطرہ عید کے دن کی صبح کو واجب ہو جاتا ہے پس اگر کوئی صبح ہونے سے پہلے مر گیا یا صبح ہونے کے بعد کوئی کافر مسلمان ہو یا بچہ پیدا ہوا تو اس پر فطرہ واجب نہ ہوگا اور اگر یہ فطرہ کوئی عید کے دن کی صبح ہونے سے پہلے (یا رمضان سے پہلے) دیدے یا عید کے دن کے بعد دے تو بھی درست ہے۔

# کتاب الصوم

## روزہ کا بیان

فائدہ - مناسب یہ تھا کہ روزے کا بیان نماز کے بعد ہوتا کیونکہ یہ دونوں عبادت بدینہ ہیں مگر مصنف نے قرآن مجید کی پیروی میں نماز کے بعد زکوٰۃ کو ذکر کیا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ** اس کے علاوہ حدیث میں آیا ہے کہ اسلام کے پانچ رکن ہیں اور اس میں روزے کا ذکر زکوٰۃ کے بعد ہے اور یہ جو تھا رکن ہے اور روزہ ہجرت سے ڈیڑھ سال بعد شعبان کی دسویں تاریخ کو تحویل قبلہ کے بعد فرض ہوا ہے۔ **فتح القدير - ملخصاً -**

ترجمہ - روزہ (شرع میں) اسے کہتے ہیں کہ جو روزہ رکھنے کا اہل ہو یعنی مرد مسلمان اور عورت حیض و نفاس سے پاک ہو) وہ صبح صادق سے لے کر غروب (آفتاب) تک کھانے پینے اور محبت کرنے سے رُکاوہ ہے رمضان کے روزے جو فرض ہیں اور نذر معسر کے روزے جو واجب ہیں اور نفلی روزے رات سے لے کر دوپہر ہونے سے پہلے نیت کر لینے اور مطلق نیت کر لینے اور نفلی روزے کی نیت کر لینے سے درست ہو جاتے ہیں۔

فائدہ - نذر معین سے مراد یہ ہے مثلاً کوئی کہے کہ میں اللہ کے واسطے رجب کی چاندرات یا اس جمعرات کا روزہ رکھوں گا تو اس دن کا روزہ واجب ہو جاتا ہے اور مطلق نیت سے یہ مراد ہے کہ فرض یا واجب یا نفل کا نام نہ لے صرف روزہ کی نیت کرے۔ **طلحطاوی -**

ترجمہ - ان تینوں قسموں کے علاوہ اور روزے (مثلاً قضاء رمضان - کفار سے اور نذر غیر محققین کے روزے) روزے کی تعیین اور رات سے نیت کے بغیر درست نہیں ہوتے، رمضان چاند دیکھنے اور شعبان کے تیس دن پورے ہو جانے سے شروع ہو جاتا ہے اور جس دن رمضان کے شروع ہونے میں شک ہو یعنی شعبان کی تیسویں تاریخ ہو تو شک کے دن روزہ نہ رکھا جائے

ہاں اس روز نفلی روزہ رکھنا جائز ہے اگر کسی نے رمضان یا عید کا چاند دیکھ لیا اور لوگوں نے اس کے کہنے کا اعتبار نہ کیا تو وہ خود روزہ رکھے اور اگر نہ رکھا تو صرف ایک روزہ قضا رکھے اس کا کفارہ اس پر لازم نہیں ہے) آسمان پر ابر وغیرہ ہونے کی صورت میں رمضان کا چاند ہونے کے بارے میں ایک عادل آدمی کی گواہی قبول کر لی جائے گی خواہ وہ غلام ہو یا عورت عادل وہ ہے جو گناہوں کی نسبت نیکیاں زیادہ کرتا ہو اور عید کا چاند ہونے میں (کم از کم) دو آزاد مرد اور دو آزاد عورتوں کی گواہی ہونی ضروری ہے اور اگر آسمان پر ابر وغیرہ نہیں ہے تو پھر رمضان اور عید دونوں میں بہت بڑی جماعت کا دیکھنا معتبر ہوگا۔

فائدہ - یعنی اتنے آدمی ہوں کہ ان کے کہنے کا سبب یقین کر لیں اور جھوٹ بولنے کا شبہ نہ رہے اس کے لئے فقہار نے پچاس آدمی مقرر کئے ہیں - عینی -

ترجمہ - (چاند دیکھنے اور اس کی گواہی قبول ہونے میں) عید الضعیف عید الفطر کے حکم میں ہے اور مطلعوں کے مختلف ہونے کا اعتبار نہیں ہے -

فائدہ - یعنی جب ایک شہر والوں نے چاند دیکھ لیا تو یہ دیکھنا دوسرے شہر والوں پر بھی مطلقاً لازم ہوگا برابر ہے کہ ان دونوں شہروں کے درمیان فاصلہ ہو یا نہ ہو اور اسی پر فتویٰ ہے اور بعض علماء کا قول یہ ہے کہ مطلعوں کا اختلاف معتبر ہے اس قول کے موافق ہر شہر اور ہر ملک میں اسی کے مطلع کا حکم معتبر ہوگا - عینی ملخصاً -

## مفسدات روزہ

ترجمہ - اگر روزہ دار نے بھولے سے کچھ کھا لیا یا پی لیا یا صحبت کر لی یا سوتے ہوئے نہلنے کی حاجت ہو گئی یا کسی کو (شہوت سے) دیکھنے کے باعث انزال ہو گیا یا (روزے میں) تیل لگا لیا یا بھری سینٹیاں لگوائیں یا سڑمہ لگا لیا یا پیارے لیا اور اس سے انزال نہیں ہوا یا اس کے حلق میں غبار پڑ گیا یا کھسی پڑ گئی اور اسے اپنا روزے سے ہونا یاد ہے یا اس کے دانتوں میں کچھ لگا ہوا تھا وہ کھا لیا یا قے ہوتی ہوتی خود ہی الٹی حلق میں چلی گئی تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا اگر کسی نے قعدے لے لگیں یا قعدے کی یا کنکر یا لوہے کا ٹکڑا نگل لیا تو ان صورتوں میں اس روزے کی فقط قضا کرے (یعنی اس کے بدلے ایک روزہ رکھے) اگر مرد نے صحبت کر لی یا عورت سے صحبت کی گئی یا قصداً غذا کھائی یا پی یا دوا پی تو ان صورتوں میں اس

روزے کی قضا کرے اور ظہار کا سا کفارہ دے۔

**فائدہ** - یعنی اگر اس میں وسعت ہے تو ایک غلام آزاد کرے اگر اتنی وسعت نہیں ہے تو دو مہینے لگانا روزے رکھے اور اگر اتنی طاقت نہیں ہے تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے۔  
ترجمہ - شرمگاہ کے سوا اور کسی عضو میں صحبت کرنے سے انزال ہونے پر کفارہ لازم نہیں ہوتا۔

**فائدہ** - کیونکہ کفارہ صحبت کرنے سے لازم ہوتا ہے نہ کہ مطلق انزال سے اور نہ رمضان (شرف) کے علاوہ اور کوئی روزہ توڑنے پر اگر حقیقتہً کرایا یا ناک یا کان میں دوا ڈالوائی یا پیٹ کے یا کھوپڑی کے زخم پر دوا لگوائی اور وہ دوا پیٹ میں یا دماغ میں پہنچ گئی تو ان صورتوں میں روزہ ٹوٹ جاتا ہے اور ذکر کے سوراخ میں کوئی دوا ڈالی تو اس سے روزہ نہیں ٹوٹے گا اور بلا حذر کسی چیز کا چکھنا اور چبانا یا منگی کو چبانا مکروہ ہے۔

**فائدہ** - عذر سے مراد یہ ہے کہ مثلاً روزہ دار کے درد ہوا اور منگی کے چبانی سے آرام ہوتا ہے یا چبا کر کسی بچے کو ضروری دینا ہو تو ایسی صورت میں مکروہ نہیں ہے۔

ترجمہ - سرد لگانا اور مچھوں پر تیل ملنا اور مسواک کرنا مکروہ نہیں ہے اور پیار لینا بھی مکروہ نہیں ہے بشرطیکہ (صحبت کر بیٹھنے اور انزال ہو جانے کا) خوف نہ ہو اور اگر یہ خوف ہو تو مکروہ ہے (فصل - کن صورتوں میں روزہ انظار کرنا جائز ہے۔)

اگر کسی بیمار) کو روزہ رکھنے بیماری بڑھ جائے یا اندیشہ ہو تو اس کے لئے اور مسافر کے لئے جائز ہے کہ روزہ نہ رکھے اور اگر مسافر کو کچھ زیادہ تکلیف نہ ہو تو اس کے لئے روزہ رکھنا مستحب ہے پھر یہ مسافر اور بیمار اگر اسی سفر یا اسی بیماری میں مر جائیں تو ان دونوں پر ان روزوں کی قضا نہیں ہے اور اگر یہ دونوں اپنے اپنے وارثوں کو وصیت کر جائیں تو ہر روزے کے عوض ایک نطرے کے برابر صدقہ دے۔

**فائدہ** - اس بارے میں میت کا وصیت کر جانا شرط ہے اگر وصیت نہیں کی تو پھر روزے کا بدلہ دینا وارث پر لازم نہیں ہے اگر کسی نے تبرعاً ایسا کر دیا تو جائز ہے اور میت کی طرف سے روزہ رکھنا اور نماز پڑھنا درست نہیں ہے۔ - طحاوی - وعیلیٰ -

ترجمہ - جب یہ دونوں روزے رکھنے پر قادر ہو جائیں (یعنی مسافر مقیم ہو جائے اور بیمار اچھا ہو جائے) تو لگاتار رکھنے کی شرط کے بغیر قضا رکھ لیں اگر انھوں نے یہ قضا روزے ابھی نہیں رکھے تھے کہ دوسرا رمضان آگیا تو انھیں چاہیے کہ پہلے اس موجودہ رمضان کے روزے رکھیں اور قضا کے روزے بعد میں اور حاملہ عورت اور دودھ پلانے والی کو اگر اپنی جان کا یا بچہ کو

تکلیف ہونے کا اندیشہ ہو تو ان کے لئے روزہ نہ رکھنا جائز ہے۔ اسی طرح بوڑھے فانی کے لئے بھی اجازت ہے اور یہ صرف یہ بوڑھا (اپنے روزوں کا) فدیہ دیدے۔

فائدہ - بوڑھا فانی اُسے کہتے ہیں جس کی بڑھاپے سے قوت فنا ہوگئی ہو اور وہ روزہ نہ رکھ سکتا ہو اور نہ اس کی آئندہ کو توقع ہو بس اس کے فدیہ دینے سے روزے ادا ہو جائیں گے اور حاملہ اور دودھ پلانے والی کے فدیہ دینے سے ادا نہیں ہونگے لہذا یہ دونوں قضا رکھیں۔ یعنی -

ترجمہ - نفلی روزہ بے عذر توڑ ڈالنا ایک روایت کی رو سے درست ہے پھر اس کی قضا رکھے (اور فتویٰ اس پر ہے کہ بے عذر نہ توڑے) اگر رمضان کے دنوں میں (کوئی بڑھاپا بالغ ہو گیا تو جتنا دن باقی ہے اس میں وہ خود کو دکھانے پینے وغیرہ یعنی جن سے روزہ ٹوٹتا ہے ان سے روکے رکھے اور اس دن کے بدلے میں دوسرا روزہ نہ رکھے (اور اگر اس باقی دن کا روزہ نہ رکھا تب بھی قضا نہیں ہے کیونکہ اس دن کا روزہ اس پر واجب نہیں ہے اگر کوئی مسافر روزہ نہ رکھنے کا قصد کر کے چل دیا تھا اور پھر واپس آگیا اور روزے کی نیت کے وقت میں اُس نے روزہ کی نیت کر لی تو اس کا روزہ ہو گیا برابر ہے کہ فرضی ہو یا نفلی ہو) اگر روزہ دار کو بے ہوشی ہو جائے تو اُس دن کے روزے کی قضا کے علاوہ جس کی رات کو بے ہوشی ہوئی ہے اور سب دنوں کے روزوں کی قضا کرے۔

فائدہ یعنی اگر رمضان شریف میں کوئی چند روز بے ہوش رہا تو وہ سب روزوں کی قضا کرے کیونکہ روزوں کی نیت نہیں پائی گئی ہاں اس دن کے روزے کی قضا نہ کرے، جس دن وہ بے ہوش ہو اسے یا جس کی رات کو بے ہوش ہو اسے کیونکہ ظاہر یہی ہے کہ اس روزے کی نیت اس نے ضرور کی ہوگی اور اگر یہ یقیناً معلوم ہو جائے کہ اس نے اس روزے کی بھی نیت نہیں کی تھی تو اس کی بھی قضا کرے۔ - طحاوی و عینی۔

ترجمہ - ایسے جنوں پر بھی روزے قضا کئے جائیں جو متمدن ہو یعنی جو رمضان بھر نہ رہا ہو بلکہ کبھی جانا رہا ہو اور اگر سارے رمضان رہا تو اس کی قضا نہیں ہے اگر کوئی روزے اور افطار کی نیت کے بغیر کھانے پینے وغیرہ سے باز رہا تو وہ قضا رکھے۔

فائدہ - یعنی اگر کسی نے رمضان کے سارے مہینے دن کو نہ کچھ کھایا نہ پیا اور نہ ایسا کوئی کام کیا جس سے روزہ جاتا ہے حالانکہ اُس نے روزہ رکھنے یا نہ رکھنے کی نیت نہیں کی تو اُس پر قضا واجب ہے۔

ترجمہ - اگر رمضان میں (مسافر دن اپنے گھر آگیا یا حیض والی عورت پاک ہوگئی یا یہ خیال کر کے سحری کھائی کہ ابھی رات ہے اور صبح صادق ہوگئی تھی یا شام خیال کر کے روزہ کھول لیا



اور ابھی آفتاب غروب نہیں ہوا تھا تو ان چاروں صورتوں میں باقی دن بھر اپنے کو دکھانے پینے وغیرہ سے) روکے رہیں اور اس کی قضا رکھیں ان پر کفارہ نہیں ہے جیسا کہ اگر کسی نے بھولے سے کھانے کے بعد پھر قصداً کھا لیا یا سوتی ہوئی عورت یا دیوانی عورت سے صحبت کر لی گئی (اور وہ دیوانی رمضان ہی میں ایچی ہو گئی) تو ان تینوں پر بھی قضا لازم ہے کفارہ نہیں ہے۔

فصل - جو شخص بقر عید کے دن روزہ رکھنے کی نیت مان لے تو وہ بقر عید کے دن روزہ نہ رکھے اُس کے عوض اور دن روزہ رکھے اور اگر باوجود اس نیت کے اُس نے قسم کی نیت کر لی تو قسم کا بھی کفارہ دے۔

فائدہ - یعنی نیت کے روزے کی قضا کرے اور قسم کا کفارہ دے مہضف کے اس کہنے سے کہ وہ بقر عید کے دن روزہ نہ رکھے مراد یہ ہے کہ معصیت سے بچنے کے لئے اُس دن روزہ نہ رکھنا واجب ہے اور اس کا عوض کہنے سے اس طرف اشارہ ہے کہ اس کی یہ نیت صحیح ہو گئی ہے کیونکہ باطل چیز کا بدلہ نہیں ہوا کرتا اور یہی حکم اُن دنوں کے روزوں کی نیت مان لینے کا ہے جن میں روزہ رکھنا منع ہے جیسے عید الفطر کا دن اور ذی الحجہ کی گیارھویں بارھویں تیرھویں تاریخیں جن کو ایام تشریق کہتے ہیں۔ یعنی وغیرہ۔

ترجمہ - اگر کسی نے یہ نیت مان لی کہ اُس سال کے روزے رکھوں گا تو اُن دنوں میں روزہ نہ رکھے جن میں روزہ رکھنا منع ہے اور وہ دو دن عید کے اور تین دن تشریق کے ہیں ان پانچوں روزوں کی پھر قضا کر لے اور اگر ان دنوں میں سے کسی دن کا روزہ رکھ لیا تھا پھر توڑ ڈالا تو اس روزے کے قضا واجب نہیں ہے۔

## اعتکاف کا بیان

ترجمہ مسجد میں روزہ رکھ کر اس نیت سے رہنا کہ میں نے اعتکاف کیا ہے سنت ہے (اور اسی کا نام اعتکاف ہے) اور فعلی اعتکاف کی مدت کم از کم ایک ساعت ہے۔

فائدہ - یہ مذہب امام محمد رحمہ اللہ کا ہے اور امام صاحب کے نزدیک ایک دن ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک دن کا زیادہ حصہ اور مسجد سے مراد وہ مسجد ہے جہاں پانچوں وقت کی جماعت ہوتی ہو۔ طحاوی و عینی۔

ترجمہ عورت اپنے گھر کی مسجد میں اعتکاف کرے اور اعتکاف کرنے والا حاجت شریعہ

یا حاجت طبعیہ کے بغیر مسجد سے نکلنے حاجت شرعیہ یہ ہے۔ عیدین کی یا جنازہ کی نماز کو جانا ہے اور حاجت طبعیہ بول و براز کی حاجت یا اور کوئی ایسی ضرورت ہے پس اگر بلا عذر یہ ایک ساعت بھی مسجد سے نکلا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس کا اعتکاف جاتا رہا (بلکہ اگر عذر سے نکلا تھا اور بلا عذر کے باہر ٹھہرا رہا تب بھی جاتا رہیگا اور اس کو مسجد میں کھانا۔ پینا سونا اور زبانی خرید و فروخت کرنا جائز ہے اور بیع کو مسجد میں لانا اور چُپ رہنا اور اچھی باتوں کے سوا فضول باتیں کرنا مکروہ ہے متکلف کے لئے صحبت کرنا اور اس کے لوازم (یعنی پیار لینا اور گلے چٹھانا وغیرہ) حرام ہے اور صحبت کرنے سے اعتکاف باطل ہو جاتا ہے اور چند روز کے اعتکاف کی نذر ملنے سے ان روزوں کی راتوں کا اعتکاف بھی اس پر لازم ہو جاتا ہے اور اگر کسی نے دو روز (کے اعتکاف) کی نذر کی تو اس پر دو راتیں بھی لازم ہوں گی۔

# کتاب الحج

## حج کا بیان

فائدہ عبادت کی تین قسمیں ہیں ایک محض بدینہ جیسے نماز دوسری محض مالیہ جیسے زکوٰۃ اور ایک ان دونوں سے مرکب پس جب مصنف نے پہلی دونوں قسموں کو بیان کر دیا تو اب اس تیسری قسم کا بیان شروع کیا ہے اور یہ اسلام کے پانچ رکنوں میں سے پانچواں رکن ہے لغت میں حج کے معنی قصد کے ہیں اور شرع میں یہ ہیں جو مصنف نے بیان کئے ہیں۔

ترجمہ۔ خاص وقت میں (یعنی حج کے مہینوں میں) خاص طریقے سے خانہ کعبہ کی زیارت کرنے کا نام حج ہے جو عمر بھر میں ایک دفعہ ان شرطوں کے موجود ہونے پر فرض ہو جاتا ہے اور وہ شرطیں یہ ہیں کہ آدمی عاقل۔ بالغ۔ آزاد۔ تندرست مسلمان ہو اور اپنے رہنے کے مکان (اور پہننے کے کپڑے) وغیرہ ضروریات کے علاوہ سواری پر جانے اور راستہ میں کھانے پینے کا خرچ اٹھانے اور اپنے جانے آنے اور اپنے بال بچوں کا خرچ اٹھانے کا مقدور رکھتا ہو اور راستہ امن کا ہو اور عورت کے لئے اتنا ہونا اور ضروری ہے کہ اگر اس کے گھر سے خانہ کعبہ مدت سفر یعنی تین منزل یا اس سے زیادہ) فاصلہ پر ہے تو اس کے ساتھ اس کا کوئی محرم (یعنی باپ یا بیٹا) یا شوہر ضرور ہونا چاہیے۔ پس اگر کسی (نا بالغ) لڑکے یا عظام نے احرام باندھا تھا پھر وہ لڑکا بالغ ہو گیا یا عظام آزاد ہو گیا اور وہ حج اُس نے پورا کر لیا تو اس کے کرنے سے فرض حج اُن کے ذمہ سے ادا نہ ہوگا کیونکہ اُن میں سے ہر واحد کا احرام نفل حج کے لئے باندھا تھا اس سے فرضی حج ادا نہیں ہو سکتا اور احرام کی میتقات (یعنی وہ مقامات جہاں سے احرام باندھتے ہیں اور بلا احرام کے وہاں سے گذر جانا تزنیہ نہیں ہے) پانچ ہیں ذوالحلیفہ۔ ذات عرق۔ محض

قرن - یلملم (ان میں سے ہر ایک جگہ) ان لوگوں کے لئے میقات ہے، جو وہاں رہتے ہیں یا جو وہاں سے ہو کر مکہ جاتے ہیں۔

فائدہ - ذوالحلیفہ مدینہ منورہ سے چھ میل ہے اور مکہ معظمہ سے دس منزل اور یہ مدینہ والوں کا میقات ہے یا جو یہاں سے ہو کر گذریں اور ذات عرق اہل عراق کا میقات ہے یہ مکہ سے تین منزل کے فاصلہ پر ہے اور حجفہ اہل شام، مصر اور اہل مغرب کا میقات ہے اور یہ رابع کے قریب ہے آج کل اسی کو رابع کہتے ہیں اور قرن اہل نجد کا میقات ہے یہ مکہ سے پچاس میل ہے اور یلملم اہل یمن کا میقات ہے یہ مکہ سے سات میل ہے۔

ترجمہ - اور ان میقاتوں پر پہنچنے سے پہلے بھی احرام باندھنا جائز ہے اور گذر کر باندھنا جائز نہیں ہے اور ان میقاتوں میں رہنے والوں کا میقات حل ہے۔

فائدہ - یعنی خواہ احرام حج کا باندھیں خواہ عمرہ کا دونوں کے احرام باندھنے کی جگہ حل ہے یعنی وہ جگہ جو ان میقاتوں اور حرم کے درمیان میں ہے، حرم مکہ کی چاروں طرف کی زمین کو کہتے ہیں جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے لے کر نشانات لگتے چلے آئے ہیں حج تہجد ترجمہ - مکہ کے رہنے والوں کا میقات اگر حج کا احرام باندھیں تو حرم ہے اور عمرہ کا باندھیں تو حل ہے۔

## احرام باندھنا

فائدہ - جب مصنف نے وہ مقامات ذکر کر دیئے جن سے انسان کو بلا احرام باندھنے گذرنا جائز نہیں ہے تو اب اس کے بعد احرام کا ذکر کرنا مناسب ہے احرام شریعت میں مخصوص حرمت کے التزام کرنے کا نام ہے مگر بغیر نیت کے اور زبان سے کہے شرعاً متحقق نہیں ہوتا پس حج کے لئے احرام باندھنا ایسا ہے جیسے نماز کی تکبیر تحریمہ ہے یہ حج میں ایسا ہی فرض ہے جیسا و قوف عرفات اور طواف زیارت فرض ہیں اس کو احرام اس لئے کہتے ہیں کہ اس سے مباح چیزیں حرام ہو جاتی ہیں۔ فتح القدیر۔

ترجمہ - جب تم احرام باندھنا چاہو تو پہلے وضو کرو اور غسل کرو تو اور بھی اچھا اور افضل (سہا ورنیا تمہد باندھو اور نئی چادر اوڑھو اگر نئے نہ ہوں تو) دھلے ہوئے (سہی) اور بدن پر خوشبو لگاؤ اور اس کے بعد دو رکعت نفل پڑھو اور پھر اس طرح کہو اللہم

اَلْحَمْدُ فَيَسِّرْهُ لِيْ وَتَقَبَّلْهُ مِنِّيْ اِس کے بعد) حج کی نیت کر کے تلبیہ کہے اور تلبیہ یہ ہے  
 لَبَّيْكَ اللهُمَّ لَبَّيْكَ لَا شَرِيْكَ لَكَ لَبَّيْكَ اِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمَلِكُ اور ان  
 الفاظ میں اگر چاہو تو ان کے مناسب اور بڑھاد اور کم نہ کرو کیونکہ آنحضرت علیہ السلام سے  
 یہی منقول ہے لہذا اس سے کم کرنا مکروہ تحریمی ہے پس جب تم نے (حج کی) نیت سے تلبیہ کہہ لیا  
 تو تم محرم ہو گئے (تمہارا احرام بندھ گیا) اب تم فحش باتیں کرنے - فسق و فجور کرنے لڑائی جھگڑا کرنے  
 شکار مارنے اور اس کی طرف اشارہ کرنے اور اس کے بتلانے سے پرہیز کرو اور گرتے - پا جاہ نہ  
 پہنو عامہ نہ باندھو ٹوپی نہ اوڑھو قبا اور موزے بھی نہ پہنو ہاں اگر جو تے تیسرے نہ ہوں تو موزوں  
 کو ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ کر جو تے کی شکل بنا کر پہن لو اور ورس یا زعفران یا کسٹم کا رنگا ہوا کپڑا  
 مت پہنو ہاں اگر ان میں کا رنگیں دھلا ہوا ہو رنگ کی بو اس میں سے نہ آتی ہو تو اس کا پہننا  
 اور حنا جانز ہے -

فائدہ - درس تلوں کی طرح ایک بوٹی ہے - جو عین کے سوا اور کہیں نہیں ہوتی وہیں بوٹی  
 جاتی ہے اور بیس برس تک خراب نہیں ہوتی - قاموس -

ترجمہ - سر اور منہ ڈھکنا نہ ان کو خطمی سے دھوؤ نہ خوشبو لگاؤ نہ سر منڈواؤ نہ بال اور  
 ناخن کٹو ہاں نہلنے حمام کرنے - مکان یا کجاہ کے سایہ میں آرام لینے اور ہمیانی کمر سے باندھنے میں  
 کوئی حرج نہیں ہے اور زیادہ تر بلند آواز سے تلبیہ اس وقت کہو کہ جب کہیں اونچائی پر چڑھو یا  
 نیچان میں اُترو یا سلٹنے سے سوار آتے ہوں اور صبح کے وقت بھی اور کہ معطلہ پہنچ کر سب سے  
 پہلے مسجد حرام میں جاؤ اور خانہ کعبہ کے سامنے کھڑے ہو کر اَللّٰهُ اَكْبَرُ اور لَا اِلٰهَ اِلَّا اللهُ کہو -

فائدہ - یعنی بیت اللہ کے سامنے کھڑے ہو کر اللہ اکبر کہو جس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ بڑی  
 چیز سے بڑا ہے اس میں یہ اشارہ ہے کہ کعبہ کی عزت و حرمت اللہ کی طرف سے اس کی دی ہوئی ہے  
 اس کی ذاتی نہیں ہے -

ترجمہ - پھر حجر اسود کی طرف متوجہ ہو اور اللّٰهُ اَكْبَرُ اور لَا اِلٰهَ اِلَّا اللهُ کہتے ہوئے دھکم  
 دھکائے بغیر اس کو بوسہ دو یعنی دھکے دے کر کسی کو ایذا پہنچنے کی نوبت نہ آجائے اور پھر  
 ایک سنت کے ادا کرنے میں ترک واجب کے مرتکب ہو اور اپنی چادر کے دونوں کنارے دونوں  
 بغلوں کے نیچے سے نکال کر دونوں کندھوں پر ڈال کر خانہ کعبہ کے گرد حطیم کو شامل کر کے ساٹ  
 پھیرے پھر وادراپنی داہنی طرف سے اس جگہ سے شروع کرو جو کعبے کے دروازے کے متصل ہے -

فائدہ - جاننا چاہیے کہ ان پھیروں ہی کا نام طواف ہے اور طواف حطیم کے پیچھے سے اس  
 لئے ہوتا ہے کہ حطیم بیت اللہ میں داخل ہے اس کا یہ نام بھی اسی وجہ سے ہے کہ حطیم کے معنی

ٹوٹنے کے ہیں اور انسابیت اللہ میں سے ٹوٹ گیا ہے یہ حطیم بیت اللہ سے باہر شام کی جانب میزرا  
رحمت کے نیچے ہے اور یہ سارا بیت اللہ کا ٹکڑا نہیں ہے بلکہ وہ فقط چھ ہاتھ کی مقدار ہے جو  
نصف دائرہ کی شکل میں گھرا ہوا ہے باقی بیت اللہ سے خارج ہے۔ یعنی وفتح القدير۔

ترجمہ - فقط پہلے تین پھیروں میں جھپٹ کر نوڈھے ہلاتے ہوئے چلنا اور باقی کے چاروں  
میں آہستہ چلنا اور جب حجر اسود کے پاس سے گذرنا اگر ہو سکے تو سر دفعہ اس کو بوسہ دواور اسی پر  
طواف ختم کرو طواف ختم ہونے کے بعد مقام ابراہیم میں دو رکعت پڑھو یا مسجد حرام میں جہاں سانی  
سے ہو سکے اور یہ طواف مکہ میں اپنے کلبے - راسی لئے اس کا نام طواف قدوم ہے اور یہ ان  
کے لئے ہے جو مکہ میں نہیں رہتے مگر یہ ایک طواف ہے آؤدہ کہیں سے آتے نہیں وہیں رہتے ہیں پھر  
صفا کی پہاڑی پر چڑھو اور اس پر کھڑے ہو کر خانہ کعبہ کی طرف منہ کر کے تکبیر و تمہیل (یعنی اللہ  
اکبر اور لا الہ الا اللہ وخذہ لا شریک لہ لہ الہک و لہ الحمد وھو علی کل شیء قدير لا الہ  
الا اللہ وخذہ انجز وخذہ و نصرت عندک وھذا ہم الذخیر باب وخذہ کہو اور اپنی مراد پوری  
ہونے کی دعا مانگو پھر دوبارہ یہی کلمات پڑھ کر دعا کرو لغرض اسی طرح تین بار کرو پھر صفا سے  
اتر کر مروہ (کی پہاڑی) پر چڑھو اور دونوں اخضر میلوں کے درمیان دوڑ کر چلو اور اس پر بھی ویسا  
ہی کرو جیسا صفا پر کیا تھا اسی طرح ان دونوں کے درمیان سات پھیرے کرو شروع صفا سے  
کرو اور ختم مروہ پر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صفا سے مروہ تک جانا ایک پھیرا ہوا اور مروہ  
سے صفا پر آنا دوسرا پھیرا اس کے بعد احرام باندھے ہوئے مکہ میں رہنا اور جب موقع ملے  
بیت اللہ کا طواف کرتے رہو پھر ترویہ کے روز سے ایک روز پہلے (یعنی ساتویں ذی الحجہ کو کیونکہ  
آٹھویں کو یوم الترویہ کہتے ہیں) امام خطبہ پڑھے اس میں دو گونگوں (انفال حج کی تعلیم دے یعنی  
مینا کو جانے وہاں نماز ادا کرنے عرفات میں ٹھہرنے اور وہاں سے لوٹنے کے مسائل بیان کرے  
پھر ترویہ کے دن مینا کو جاؤ اور مینا حرم کا ایک گاؤں ہے جو مکہ سے ساتھ میں میل ہے وہاں  
رات کو رہنا سنت ہے) پھر عرفہ کے دن صبح کی نماز کے بعد مناسے عرفات کو جاؤ۔

فائدہ - عرفات عرفہ کی جمع ہے اور یہ ایک جگہ کا نام ہے جو مینا سے اوپر کو مکہ سے بارہ  
میل کے فاصلے پر ہے وہاں حاجی ٹھہرتے ہیں۔ طحاوی۔

ترجمہ - وہاں امام خطبہ پڑھے (اور وہاں کے قیام رمی جہار کرنے قربانی حجامت اور  
طواف زیارت وغیرہ کے ضروری مسائل بیان کرے) اور زوال کے بعد (یعنی ظہر کے وقت میں) ایک  
اذان اور دو تکبیروں سے ظہر اور عصر دونوں کی نماز پڑھائے اس میں امام کا اور احرام کا ہونا شرط  
ہے یعنی یہاں ظہر اور عصر کو جمع کرنا اس شرط سے جائز ہے کہ جماعت ہو اور محرم پڑھائے اگر ایک

آدمی ہے یا امام محرم نہیں ہے تو جمع جائز نہیں) پھر موقف جا کر جبل (رحمت) کے قریب کھڑے ہوں عرفات (کا) سارا (میدان) موقف ہے (یعنی حاجیوں کے کھڑے ہونے کے سوائے بطن عرفات کے یہ عرفات کے مقابلے میں موقف سے بائیں طرف ایک میدان ہے) وہاں کھڑے کھڑے تجمید تکبیر، تہلیل اور تلبیہ کہتے رہو درود پڑھتے اور اپنے لئے دعا مانگتے رہو پھر غروب کے بعد غزولفہ جاؤ اور جبل قرح کے قریب آؤ (غزولفہ منا اور عرفات کے درمیان ایک گاؤں ہے) اور امام لوگوں کو عشا کے وقت ایک اذان تکبیروں سے مغرب اور عشا دونوں نمازیں پڑھا دے (نوب کی نماز راستہ میں پڑھنی درست نہیں ہے) اور نہ عرفات میں پھر (دسویں تاریخ) صبح کی نماز اندھیرے میں پڑھے۔ تکبیر، تہلیل۔ اور درود پڑھتے رہیں اور تلبیہ کہتے اور دعا مانگتے رہیں اور غزولفہ سارا کھڑے ہونے کی جگہ ہے سوائے بطن محسر کے (یہ ایک جگہ ہے غزولفہ سے بائیں طرف پھر خوب روشنی ہونے کے بعد (یعنی آفتاب طلوع ہونے کے کچھ پہلے) منا کو روانہ ہو جائیں اور بطن وادی میں کھڑے ہو کر حجرہ عقبہ پر ایسی سات گنگریاں ماریں جو انگلیوں سے ماری جا سکیں اور ہر گنگری پر اللہ اکبر کہیں اور لبیک کہنا پہلی ہی گنگری کے مارنے پر یہ وقت کر دیں پھر قربانی کر کے سر منڈوائیں یا بال کتروائیں اور منڈوانا مستحب ہے یہ افعال کرنے کے بعد سو گھنٹوں (سے محبت کرنے) کے اور سب چیزیں تمھارے لئے حلال ہو جائیں گی (یعنی وہ کہ جو حرام کی حالت میں حرام تھیں) پھر قربانی کے دن (یعنی دسویں ذی الحجہ کو) یا گیارھویں یا بارھویں کو مکہ جاؤ۔ اور طواف رکن کے ساتھ پھر بے بلا رمل اور سعی کے کرو اگر یہ دونوں فعل تم پہلے (طواف) قدم میں) کر چکے ہو ورنہ دونوں اب کئے جائیں (رمل اگر کر چلنے کو کہتے ہیں) اور سعی سے صفا مروہ کے درمیان دوڑنا مراد ہے اور ان افعال کے بعد اب عورتوں سے صحبت کرنی بھی درست ہو جائے گی اور یہ طواف رکن قربانی کے دنوں سے مؤخر کرنا (یعنی قربانی کے دنوں کے بعد کرنا) مکروہ ہے پھر (مکہ سے) منا جاؤ اور قربانی کے دوسرے روز دن ڈھلنے کے بعد تینوں حجروں پر سات سات گنگریاں مارو اور شروع اس حجرے سے کرو جو مسجد (خیف) کے پاس ہے پھر اس پر جو اس کے پاس ہے پھر حجرہ عقبہ پر اور جس گنگری کے بعد دوسری گنگری ماری ہو تو پہلی کے بعد توقف کرنا چاہیے (یعنی سورہ بقرہ پڑھنے کی مقدار) اس عرصہ میں تکبیر، تجمید وغیرہ پڑھیں اور دعا کرتے رہیں پھر اگلے (یعنی بارھویں تاریخ) ایسا ہی کریں اور اس کے بعد بھی اگر سٹہ نامو (یعنی تیرھویں ذی الحجہ کو بھی اگر منا میں ٹھہریں تو ایسا ہی کریں اور اگر چوتھے روز دن ڈھلنے سے پہلے رمی کر دی تو بھی درست ہے (یعنی امام صاحب کے نزدیک یہ رمی درست ہو جائے گی) صاحبین کے نزدیک نہیں (رمی گنگریاں مارنے کو کہتے ہیں) اور جس رمی کے بعد

رمی ہو دی جیسے پہلے دونوں جمروں کی رمی، تو اس کو پیادہ کھڑے ہو کر کریں ورنہ سوار ہو کر (یعنی اگر اس کے بعد رمی نہ ہو جیسے قربانی کے دن حجرہ عقبہ کی رمی تو اس کو سوار ہو کر کریں) اور اپنا اسباب پہلے ہی سے مکہ بیچ دینا اور خود رمی کرنے کے لئے مٹی میں رہ جانا مکروہ ہے پھر مٹی کے جمروں کو رمی کرنے کے بعد محصب جاؤ اور یہ ایک پتھر ملی زمین مکہ ہی کے قریب ہے اسی کا نام حصبار اور بطحا بھی ہے پھر محصب سے کہ جا کر طوافِ صدر (یعنی طوافِ رخصت) کے سات پیرے پھرو اور یہ طوافِ صدر سوائے مکہ والوں کے اور سب پر واجب ہے۔

**فائدہ** - مکہ والوں پر واجب نہ ہونے کی یہ وجہ ہے کہ یہ طوافِ طوافِ صدر ہے اور صدر کے معنی رجوع اور رخصت کے ہیں اور چونکہ مکہ کے رہنے والے اپنے وطن کو رخصت نہیں ہوتے اس لئے یہ ان پر واجب نہیں ہے ہاں مستحب ہے۔ طحاوی و عینی۔  
ترجمہ - اس طوافِ صدر کے بعد اب زمزم پو اور ملتزم کو لپیٹو۔

**فائدہ** - ملتزم خانہ کعبہ کے دروازے اور حجر اسود کے درمیان ایک جگہ ہے اور لپٹے سے یہ مراد ہے کہ اپنا چہرہ اور سینہ روتے ہوئے اس پر لگائے۔

ترجمہ - اور خانہ کعبہ کے پردوں کو پکڑو اور اس کی دیواروں سے چمٹ کر روؤ اور پھر لپٹے پردوں اس کی جدائی پر حسرت سے روتے ہوئے مسجد حرام سے نکل آؤ

**فصل** - جو شخص رمیقات سے احرام باندھنے کے بعد مکہ میں نہ گیا اور وقوفِ عرفات کر لیا (یعنی عرفات میں ٹھہر چکا) تو طوافِ قدوم اس کے ذمہ نہیں رہا اور جو شخص نوینی الحج کے زوال سے لے کر دسویں کی فجر تک ایک ساعت بھی عرفات میں ٹھہر گیا تو اس کا حج پورا ہو گیا اگر چاہے یہ معلوم بھی نہ ہو کہ (جہاں میں ٹھہرا ہوں) یہ عرفات ہے یا وہ سوتار ہا ہو یا بے ہوش پڑا ہوا اور اگر اس کے یہ ہوش ہونے کے سبب سے اس کے ساتھ نے اس کی طرف سے (یعنی اس کی اجازت کے) احرام باندھ لیا تو بھی اس کا حج ہو جائے گا اور عورت (حج کے کل افعال و احکام میں) مثل مرد کے ہے صرف اتنا فرق ہے کہ عورت اپنا چہرہ کھولے رکھے سر نہ کھولے اور نہ آواز سے لبیک کہے (کیونکہ اس کی آواز عورت ہے) اور نہ (طوافوں میں) رُکنا کرے اور نہ (اخضر) میلوں کے درمیان دوڑے نہ سر منڈوائے ہاں قدرے بال کترے اور سیاہ ہوا پٹرا پہنے۔ اگر کسی نے بڈنہ (یعنی قربانی کے جانور) گے گلے میں تلاوہ ڈال دیا خواہ وہ بڈنہ نفلی ہو یا منت کا ہو یا شکار مارنے کے بدلے کا ہو یا اور طرح کا ہو مثلاً تخت یا قرآن کا ہو اور اس کے ساتھ حج کا ارادہ کر کے خود بھی چل دیا تو اس کا احرام بندھ گیا۔

**فائدہ** - یعنی فقط اس عمل سے بدون لبیک کہے وہ محرم ہو گیا امام شافعی اس کے مخالف



ہیں قلاوہ اس کو کہتے ہیں جو درخت کی چھال یا پڑنے جوتوں وغیرہ کا ایک کلاوہ سا بنا کر چوپایہ کے گلے میں فقط اس لئے ڈال دیتے ہیں کہ ر قربانی کا جانور مرنے کی علامت رہے بس یہ لیبیک کہنے کے قائم مقام ہو جاتا ہے کیونکہ لیبیک کہنے سے حج کرنے کا پختہ ارادہ ظاہر کر دینا مقصود ہوتا ہے اور یہ مطلب اس سے بھی حاصل ہو جاتا ہے) اور اگر ایک بدنہ میں چند آدمی شریک تھے اور ان میں سے ایک نے اوروں کی اجازت سے اس کے قلاوہ ڈال دیا تو وہ سب محرم ہو جائیں گے اگر سب ساتھ ہوں۔ یعنی وفتح القدر۔

ترجمہ اگر اس نے بدنہ (قلاوہ ڈال کے) پہلے بھیج دیا تھا پھر آپ گیا تو جب تک یہ اس سے مل نہ جائیگا محرم نہ ہوگا بخلاف متعہ (یعنی تمتع) کے بدنہ کے (کہ اس سے بدون ملنے کے بھی محرم ہو جائیگا) اگر کسی نے بدنہ پر جھول ڈال دی یا اشعار کر دیا (یعنی قربانی کے اونٹ کے کوہان میں دائیں جانب زخم لگا دیا یا بکری کے گلے میں قلاوہ باندھ دیا تو اس سے وہ محرم نہ ہوگا اور بدنہ (شریعت میں) اونٹ اور گائے ہوتے ہیں (یعنی ان ہی کا بدنہ ہونا معتبر ہے بکری بدنہ نہیں ہو سکتی)۔

## حج قرآن

فائدہ - حج کے افعال کی تین قسمیں ہیں۔ قرآن، تمتع، افراد ایک احرام سے حج اور عمرہ کے ادا کرنے کو قرآن کہتے ہیں اور ایک سفر اور دو احرام سے حج اور عمرہ ادا کرنے کو تمتع کہتے ہیں۔ اور فقط حج کرنے کو افراد کہتے ہیں۔

ترجمہ - قرآن سب سے افضل ہے اور اس سے دوم درجہ میں تمتع ہے اور سویم درجہ میں افراد ہے (اور چہارم درجہ میں فقط عمرہ کرنا ہے)۔

فائدہ - مطلب یہ ہوا کہ فقط عمرہ کرنے سے افراد یعنی حج کرنا افضل ہے اور فقط حج کرنے سے تمتع کرنا اور تمتع کرنے سے قرآن کرنا درجہ اس فضیلت کی یہ ہے کہ ثواب کی کمی زیادتی اکثر مشقت و محنت کی کمی زیادتی پر موقوف ہوتی ہے پس چونکہ قرآن میں تمتع کی طرح دو عمل ادا کرنے کے علاوہ احرام بہت دنوں تک رہنے کے باعث مشقت زیادہ اٹھانی پڑتی ہے اس لئے یہ سب سے افضل ہے اور تمتع میں اگرچہ عمل تو دو ہوتے ہیں مگر پہلے احرام کے بعد چونکہ آدمی حلال ہو جاتا ہے اس لئے اس میں اتنی مشقت نہیں رہتی اس وجہ سے یہ دوسرے درجہ میں ہے اور افراد کے تیسرے درجہ میں ہونے کی وجہ صاف ظاہر ہے کہ اس میں صرف

حج ہی ہوتا ہے۔

ترجمہ۔ قرآن اسے کہتے ہیں کہ میقات سے حج اور عمرے دونوں کا (اکٹھا) احرام باندھے اور احرام کی رکعتوں کے بعد یوں کہے **اللَّحْمَ اِنِّیْ اُرِیدُا لَیْسَ عَلَیْہِمْ جُنَاحٌ عَلَیْہِمْ اِنْ رَجَعُوْا اِلَیْہِمْ** اور پھر کہ پنج کر عمرے کے لئے طواف اور سعی کرے پھر حج کرے یعنی حج کے سب افعال اس ترتیب سے ادا کرے) جس کا بیان ابھی ہو چکا ہے پس اگر قرآن نے حج اور عمرے دونوں کے لئے دو طواف اور دو سعی کیں تو جائز ہے مگر گنہگار ہو گا کیونکہ اس نے عمرے کی سعی میں تاخیر کی اور حج کا طواف پہلے کر لیا ہے لیکن اس کی وجہ سے کچھ اس پر لازم نہ ہو گا جب یہ قربانی کے دن (یعنی دسویں تاریخ حجرہ عقبہ پر) رمی کر چکے تو ایک بکری یا بڈنہ یا بڈنہ کے ساتویں حصہ پر قربانی کرے (یہ قربانی دم قرآن کہلاتی ہے جو اس کے ادا ہونے کے شکر یہ میں واجب ہے) جس سے یہ نہ ہو سکے (یعنی جس میں قربانی کی قدرت نہ ہو) وہ تین روزے رکھے جن میں تیسرا روزہ عرفہ کے دن ہو (یعنی ساتویں آٹھویں اور نویں کے روزے رکھے) اور سات روزے اُس وقت رکھے کہ جب حج سے فارغ ہو جائے اگرچہ ابھی مکہ ہی میں ہو (عام ہے کہ وہاں ٹھہرنے کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو) پس اگر اس نے (وہ تین روزے جو عرفہ کے دن ختم ہو جاتے) دسویں تاریخ تک نہ رکھے تو اب اس پر قربانی کرنا لازم ہو گیا یعنی دسویں تاریخ کے بعد روزے رکھنے سے کچھ نہیں ہو سکتا پس اگر یہ اب بھی قربانی نہ کر سکا تو احرام سے حلال ہو جائے اور اس کے ذمہ دو قربانیاں ہیں۔ موطاوی۔  
ترجمہ۔ اگر قرآن کرنے والا مکہ نہیں گیا رک وہاں حج سے پہلے عمرہ کر لیتا رہا تاکہ گیا مگر عمرے کا اکثر طواف نہیں کیا) اور تو قون عرفات کر لیا تو اس پر عمرے کے چھوڑنے کا دم دینا یعنی قربانی کرنا اور حج کے بعد عمرے کی قضا کرنا واجب ہے۔

## حج تمتع

فائدہ۔ تمتع متاع یا تمتع سے ماخوذ ہے جس کے معنی استمتاع یا نفع کے ہیں اور شرع میں اس کے یہ معنی ہیں جو مصنف نے ذکر کئے ہیں۔ یعنی۔

ترجمہ۔ تمتع کی صورت یہ ہے کہ میقات سے عمرے کا احرام باندھ کر اس کے لئے طواف اور (صفا و وہ کے درمیان) سعی کر کے ہر منڈولے یا بال کترائے اور عمرے کے احرام سے حلال ہو جائے (یہ اُس صورت میں ہے کہ جب اپنے ساتھ تمتع کی ہدی نہ لے گیا ہو اور اگر ہدی لے گیا تھا

تو وہ حج سے فارغ ہوئے بغیر حلال نہیں ہوگا) اور طواف کے پہلے ہی پھرے کے بعد سے لیبیک کہنا موقوف کر دے اور اس کے بعد ذی الحجہ کی آٹھویں تاریخ حج کے لئے حرم سے احرام باندھے اور آٹھویں سے پہلے احرام باندھ لینا افضل ہے) اور حج کر کے قربانی کر دے (یہ قربانی کرنا اس پر واجب ہے کیونکہ یہ متمتع ہے) اور اگر قربانی کرنے کی مقدور نہ ہو تو اس کا حکم پہلے مذکور ہو چکا ہے

**فائدہ -** یعنی قرآن کے باب میں اور وہ یہ ہے کہ تین روزے حج میں رکھ لے جو عرفہ کے دن ختم ہو جائیں اور سات روزے اُس وقت کہ جب حج کے افعال سے فارغ ہو۔ غلط اوی۔

**ترجمہ -** اگر اُس نے شوال میں ریاچ کے مہینوں میں سے کسی مہینے میں تین روزے لکھے تو یہ اُن متمتع کے تین روزوں کے بدلے میں کافی نہیں ہونگے (کیونکہ وہ وجودِ سب سے پہلے ہی ادا ہو جائیں گے) کیونکہ سب کا وجود ہی زتھا، پس اگر کوئی متمتع کرنے والا ہدی (یعنی قربانی کا جانور) اپنے ساتھ لیجانا چاہے تو وہ احرام باندھ کر ہدی کو بانکتا ہوا لیجائے (اور یہ اسے کھینچے ہوئے لے جانے سے افضل ہے) اور توشہ دان یا جوتی اس کے گلے میں لٹکا دے اور اشعار نہ کرے اور عمرہ کر چکنے کے بعد حلال نہ ہو جائے اور آٹھویں تاریخ ذی الحجہ کوچ کا احرام باندھنے اور اس سے پہلے باندھ لینا اور زیادہ مستحب ہے پھر جب دنوں تاریخ سر منڈا چکے تو اب اپنے دونوں احراموں سے حلال ہو گیا اور غاص مکہ اور اس کے قریب کے باشندوں کے لئے نہ متمتع ہے اور نہ قرآن ہے پس اگر متمتع کرنے والا عمرہ کر کے اپنے گھر چلا آیا اور یہ ہدی نہیں لے گیا تھا تو اس کا متمتع باطل ہو گیا۔

**فائدہ -** کیونکہ متمتع سے یہ مقصود ہوتا ہے کہ دو سفروں میں سے ایک کو ساقط کرنے کا فائدہ اٹھالے لیکن جب اُس نے اُن دونوں کے لئے علیحدہ علیحدہ سفرِ ذمہ لے لیا تو وہ مقصود ہی جاتا رہا اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب اپنے گھر آکر سر بھی منڈوا لیا ہو اور اگر گھر آ گیا تھا اور اسی سال سر منڈانے سے پہلے حج جا کیا تو وہ متمتع ہی ہے۔ فتح القدر۔ ملخصاً۔

**ترجمہ -** اگر وہ ہدی لے گیا تھا تو اس کا متمتع باطل نہیں ہوا (کیونکہ جب تک اس کی طرف سے وہ ہدی ذبح نہ ہوگی یہ حرم ہی رہے گا) اگر کسی نے حج کے مہینوں سے پہلے (غرمے کا) احرام باندھ کر عمرے کے لئے چار پھروں سے کم طواف کیا اور حج کے مہینوں سے پہلے پورا کیا (پھر عمرے سے فارغ ہونے کے بعد حج کا احرام باندھ کر) حج کر لیا تو اس کا متمتع ادا ہو گیا اگر اس کے برعکس کیا تو متمتع نہیں ہوا اور حج کے مہینے یہ ہیں۔ شوال۔ ذیقعدہ اور عشرہ ذی الحجہ (یعنی ذی الحجہ کے دس روز) اور حج کا احرام ان مہینوں سے پہلے باندھنے سے بندھ جاتا ہے مگر مکہ وہ (تحریمی) ہے اگر کسی کوئی نے یا آفاقی ذی عمرہ) نے ان مہینوں میں عمرہ کیا اور وہ مکہ یا بعمرہ میں

ٹھہر گیا اور (پھر اسی سال) حج کیا تو اس کا تمتع درست ہو جائیگا (کیونکہ اس کا سفر ایک ہی ہوا ہے) اگر وہ (عمرے کو فاسد کر کے مکہ میں) رہ پڑا تھا پھر اس فاسد شدہ عمرے کی قضا کی اور (اسی سال) حج کیا تو یہ تمتع نہیں ہوگا (کیونکہ عمرہ فاسد ہونے سے سفر ختم ہو چکا تھا اب اس کا یہ صحیح عمرہ جس کو یہ قضا سمجھ رہا ہے مکہ ہو گیا اور مکہ والے تمتع نہیں کر سکتے) ہاں اگر یہ (عمرہ فاسد کر کے) اپنے گھر چلا گیا ہو اور پھر اگر حج کے مہینوں میں عمرہ کر کے اسی وقت حج کر لیا ہو تو یہ بالاتفاق تمتع ہو جائے گا) اور حج اور عمرے میں سے جسے یہ فاسد کر دے تو جس قدر باقی رہ گیا ہوا اس کو پورا کرے اور اس کے عوض اس پر قربانی کرنی لازم نہیں ہے اگر کسی نے تمتع کیا اور بقر عید کے دن قربانی کر دی تو وہ قربانی تمتع کے دم کی طرف سے کافی نہ ہوگی (کیونکہ اس کا دم قربانی کے سوا ہے) اگر عورت کو احرام باندھتے وقت حیض آگیا تو وہ طواف کے سوا حج کے سب افعال ادا کر لے اور اگر طوافِ صدر یعنی رخصت کا طواف کرنے کے وقت آئے تو اس طواف کو چھوڑ دے جیسے وہ شخص جو مکہ میں رہنے لگے (یعنی اگر کوئی شخص حج کر کے مکہ میں رہنے لگے تو یہ طوافِ صدر اس پر لازم نہیں رہتا)

## جنايات کا بيان

فائدہ جنایات جنایت کی جمع ہے لغت میں اس فعل کو کہتے ہیں جو شرعاً حرام ہو اور فقہاء کی اصطلاح میں اس کا اطلاق ان قصوروں پر کیا جاتا ہے جو احرام اور حج کے افعال میں سرزد ہوں۔

ترجمہ - اگر محرم نے کسی (پورے) عضو کو (مثلاً سر یا ران یا ہنڈی وغیرہ کو) خوشبو لگائی تو اس پر ایک بکری (کی قربانی کرنی) واجب ہے اور اگر ایک عضو سے کم کو لگائی سے تو صدقہ دے اور اگر اس نے اپنے سر کو مہندی لگائی یا زیتون کا تیل لگایا یا سلا ہوا کپڑا پہن لیا یا دن بھر اپنا سر چھپائے (یعنی ڈھکا) رہا تو ان سب صورتوں میں ایک بکری قربانی کرے ورنہ صدقہ دے اگر اس نے اپنا چوتھائی سر منڈوایا یا چوتھائی دائرہ منڈوایا تب بھی ایک بکری قربانی کرے (کیونکہ یہ اعضاء چوتھائی ہونے سے کل مراد لے لئے جاتے ہیں) ورنہ صدقہ دے جیسا کہ سر موٹنے والا صدقہ دیتا ہے (برابر ہے کہ جس کا سر منڈا ہے وہ محرم ہو یا نہ ہو) اگر اس نے اپنی گردن کے بال یا دونوں بچوں کے یا ایک بچل

کے یا پھینے لگنے کی جگہ کے منڈوانے تب بھی اُس کے ذمہ ایک بکری ہے اور ایک موچھ کے منڈوانے میں جو کچھ ایک عادل آدمی کہے وہی صدقہ کر دے اگر محرم نے حلال آدمی کی موچھ منڈو ڈالی یا اس کے ناخن کتر دیئے تو ایک آدمی کی خوراک کھانا دے اور اگر محرم نے اپنے دونوں ہاتھ اور دونوں پروں کے یا ایک ہاتھ یا ایک پیر کے ناخن ایک مجلس میں یعنی ایک بکر بیٹھے ہوئے) کاٹ ڈالے تو اس پر ایک بکری کی قربانی واجب ہے اور اگر ایک مجلس میں پانچ سے کم کالے ہیں تو صدقہ دے جیسا کہ پانچ ناخن متفرق کاٹنے والا در ناخن کے بدلے صدقہ دیدیتا ہے اور ٹوٹا ہوا ناخن علیحدہ کر دینے میں (مخرم پر) کچھ واجب نہیں (ہوتا) اگر محرم نے کسی عذر کے سبب خوشبو لگائی یا (سلا ہوا کپڑا) پہنایا سر منڈوایا (یا دارھی منڈوائی) تو وہ ایک بکری ذبح کرے یا چھ مسکینوں کو تین صاع (تینوں صدقہ دے یا تین روزے رکھے۔

**فصل -** اگر کوئی محرم شہوت سے کسی عورت کی شرمگاہ دیکھ لے جس سے اسے انزال ہو جائے (یعنی منی نکل آئے) تو اُس پر کچھ واجب نہیں ہوتا ہاں اگر پیار یا شہوت سے (اس کو) چھویا یا دقوف عرفات سے پہلے فرج میں یا ذریعہ صحبت کر کے اپنے جج کو فاسد کر دیا تو اس پر ایک بکری واجب ہے اور اس جج کو (اس کے باقی افعال کر کے) پورا کر لے اور (اٹنہ سال) اس کی قضا کرے اور قضا کرنے میں ان دونوں (مرد و عورت) کا جُدا ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ مستحب ہے) اگر دقوف عرفات کے بعد صحبت کر لی ہے تو اس پر ایک بُدنہ (ذبح کرنا واجب ہے) بُدنہ کی تفصیل پہلے گذر چکی ہے) اور اب جج فاسد نہیں ہو گیا اور محرم نے سر منڈولنے کے بعد صحبت کر لی یا عمرے میں اکثر طواف کرنے (یعنی چار پھرے پھرے) سے پہلے صحبت کر لی تو تب بھی ایک بکری واجب ہوگی اور یہ عمرہ فاسد ہو جائیگا اب یہ بقی عمرہ ادا کر کے بعد میں اُس کی قضا کرے اور اگر اکثر طواف کے بعد صحبت کی ہے تو تب بھی ایک بکری واجب ہے ہاں اس صورت میں یہ عمرہ فاسد نہیں (کیونکہ اکثر طواف ادا ہو چکا ہے) والا اکثر حکم انکل جج اور عمرے میں بھول کر صحبت کرنے والا قصد کرنے والے کے حکم میں ہے (یعنی جو حکم قصد کرنے والے کا ہے وہی بھول کر کرنے والے کا ہے) اگر محرم نے طواف رکن بے وضو کر لیا تب بھی اس پر بکری واجب ہے اور اگر حالت ناپاکی میں کیا ہے تو بُدنہ واجب ہے اور اس صورت میں) اس طواف کو دوبارہ کرے لیکن اگر طواف قدوم و طواف رخصت بے وضو کر لیا ہے تو صدقہ دے اور اگر طواف رکن (یعنی طواف زیارت) میں اقل پھرے (یعنی تین) یا اس سے کم (چھوڑ دے تو اس پر بھی ایک بکری واجب ہے اور اگر اکثر طواف چھوڑ دیا ہے تو یہ اس وقت تک محرم ہی رہیگا جب تک یہ طواف نہ کرے اور اگر اپنے گھر چلا آیا اسی احرام سے اس کے لئے ٹوٹ

جانا واجب ہے اگر طواف رخصت کا اکثر حصہ چھوڑ دیا یا ناپاکی کی حالت میں کر لیا تو اس پر بھی ایک بکری واجب ہے اور اس کا کم حصہ یعنی تین پھیرے یا دو یا ایک (چھوڑنے سے صدقہ واجب ہوتا ہے اگر طواف رکن بے وضو کر لیا اور یا م تشریق کے آخر میں (یعنی تیرھویں ذی الحجہ) طواف رخصت وضو سے کیا تب بھی (بالاتفاق) ایک بکری واجب ہے اگر طواف رکن ناپاکی کی حالت میں کر لیا اور تیرھویں ذی الحجہ کو طواف صدر یا وضو کیا تو اس پر دو بکریاں واجب ہیں اگر عمرے کا طواف اور (صفا مروہ کے درمیان سعی) بے وضو کر لی اور ان کو دوبارہ نہ کیا بلکہ اپنے گھر چلا آیا تو اس پر ایک بکری واجب ہے اگر کسی نے (صفا مروہ کے درمیان کی) سعی چھوڑ دی یا عرفات سے امام سے پہلے چلا آیا یا مزدلفہ میں وقوف نہیں کیا یا سب حجروں کی رمی چھوڑ دی یا ایک دن کی رمی چھوڑ دی یا سرمنڈنے میں راتنی تاخیر کی کہ قربانی کے دن گذر گئے یا راتنی ہی طواف رکن میں تاخیر کر دی یا محل میں (یعنی حرم کے باہر) سرمنڈوا لیا تو ان سب صورتوں میں (ان) صاحب کے نزدیک) اس پر ایک بکری واجب ہے اگر قرآن (یعنی قرآن کرنے والے) نے قربانی کرنے سے پہلے سرمنڈوا لیا تو اس پر دو بکریاں واجب ہیں (ایک ترتیب چھوڑنے کی اور دوسری دم قرآن)

فصل - اگر محرم نے شکار مارا یا مارنے والے کو بتایا تو اس محرم پر دونوں صورتوں میں پر اس شکار کا بدلہ (دینا) واجب ہے اور بدلہ یہ ہے کہ جہاں وہ شکار مارا ہے یا جو جگہ وہاں سے قریب ہو وہاں کے نرخ کے مطابق دو عادل آدمی جو کچھ اس شکار کی قیمت بٹھرائیں اس قیمت کا یہ قربانی کا ایک جانور یعنی اونٹ یا گائے یا بکری) خرید کر اسے ذبح کر دے اور اگر اتنی قیمت نہیں ہے کہ اس کا کوئی جانور آجائے تو اس قیمت کا فحلہ خرید کر فطرے کی طرح اسے صدقہ کر دے (یعنی اگر گھسوں ہیں تو ہر مسکین کو نصف صاع دے اور اگر جو وغیرہ ہیں تو ایک صاع دے) یا ہر مسکین کے یومیہ حصہ کے عوض (اگر چاہے تو) ایک ایک روزہ رکھ لے اور اگر (اس حساب سے مسکینوں کو دینے کے بعد) نصف صاع سے کم بچ جائے تو اسے (بھی) خیرات کر دے یا (اس کے بدلے میں) ایک روزہ رکھ لے (اس کے نصف صاع سے کم ہونے سے روزے میں کوئی فرق نہیں آسکتا) اگر محرم نے شکار کو زخمی کر دیا یا اس کا کوئی عضو کاٹ ڈالا یا اس کے بال اکھاڑ لئے تو اس سے جتنی قیمت اس کی کم ہو جائے یہ اس نقصان کا ضامن ہے اور پرندے کے پر اکھاڑنے اور شکار کے پیرا تھ کاٹ ڈالے۔ اس کا دودھ دوہنے اس کا بیضہ توڑ دینے اور اور اس توڑنے پر مروہ بچ نکل آنے سے (ہر چیز کی) پوری قیمت واجب ہوتی ہے (یعنی پیرا تھ کاٹنے) میں شکار کی قیمت دودھ دوہنے میں دودھ کی قیمت انڈا توڑنے میں انڈے کی قیمت

اور بچہ نکل آنے پر بچہ کی قیمت لازم ہے) کوآ۔ چیل۔ پھیڑیا۔ سانپ۔ بھجو۔ چوہا۔ کھٹکناکتا۔  
 بھتر۔ چوٹی۔ پتو۔ چٹری۔ اور کچھوے کے مارنے میں کچھ نہیں ہے ہاں جوں اور ٹڈی کے مارنے  
 کی صورت میں اس کی قیمت ایک بکری کی قیمت سے نہ بڑھائی جائے اگر اس نے محرم پر حملہ کیا تو اس  
 کے مار ڈالنے میں کچھ نہیں ہے بخلاف مضطر (محرم) کے یعنی جو بھوک کی بنا بی بی کوئی شکار یا  
 تو اس پر اس کا بدلہ واجب ہے) اور محرم کو بکری۔ گائے۔ اونٹ۔ مرغی۔ اور گھر کی بی بی بیع کو  
 ذبح کرنا جائز ہے (کیونکہ یہ جانور شکار نہیں ہیں) اگر محرم یا مومن کو توراہ پے ہوئے ہر کو ذبح  
 کر دے تو اس کا بدلہ اس پر واجب ہے (کیونکہ وہ اصل میں خلقی شکار ہی ہیں) اگر محرم کسی شکار  
 کو ذبح کر دے تو وہ شکار حرام ہو جاتا ہے اور اس کے کھانے سے ہی اس کا تاناوان بھرے گا نہ  
 کہ دوسرا محرم (یعنی اگر اور محرم اس میں سے کھائیں گے تو ان پر تاناوان نہیں آئے گا) اور محرم  
 کو اس شکار کا گوشت حلال ہے جو کسی حلال آدمی نے شکار کیا ہو بشرطیکہ اس محرم نے یہ شکار  
 اس کو بتلایا نہ ہو اور نہ شکار کرنے کو کہا ہو۔ اگر حلال آدمی م کا شکار ذبح کر دے تو درپھر  
 اپنے پاس سے) اس کی قیمت خیرات کرے اور اس کے روزہ رکھنے سے (اس میں) کچھ نہیں ہوتا  
 اگر کوئی شکار نے حرم میں چلا گیا تو اس کو وہیں چھوڑ دینا چاہیے (کیونکہ اب وہ حید حرم ہو گیا)  
 اور اگر وہاں لجا کر ذبح دیا تھا تو ذبح کو واپس کرے اگر وہ شکار موجود ہو (کیونکہ وہ بیع فاسد  
 ہے) اور اگر وہ مر گیا ہے تو اس (ذبحے والے) پر اس کا تاناوان بھرنے واجب ہے (یعنی اس کی قیمت  
 کو صدقہ کرے) اگر کسی نے احرام باندھا اور اس کے گھر میں یا اس کے بخرے میں شکار ہے تو  
 اس پر اس کا چھوڑ دینا لازم نہیں ہے (برابر ہے کہ بخر اس کے ہاتھ میں ہو یا اس کے اسباب  
 میں ہو) اگر کسی نے احرام باندھنے سے پہلے کوئی شکار پکڑ لیا تھا پھر احرام باندھ لیا (اور دوسرے  
 شخص نے وہ شکار اس کے ہاتھ سے چھڑوا دیا) تو دام البوعینفہ کے نزدیک (یہ چھڑانے والا اس  
 کی قیمت) کا ضامن ہوگا۔

فائدہ۔ کیونکہ یہ شخص حلال ہونے کی حالت میں پکڑنے سے اس کا ایسا مالک ہو گیا  
 تھا کہ احرام باندھنے سے اس کی ملک نہیں جاسکتی اور اس چھڑانے والے نے اس کو تلف کر دیا  
 ہے تو اب یہ اس کی قیمت کا ضامن ہوگا اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ وہ ضامن ہوگا کیونکہ  
 وہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے۔ - فتح القدیر۔

ترجمہ۔ اگر محرم نے کوئی شکار پکڑ لیا تھا اور ایک اور شخص نے اس کو چھڑوا دیا تو یہ  
 چھڑوانے والا اس کا ضامن نہ ہوگا اور اگر اس کو دوسرے محرم نے مار ڈالا تو دونوں پر اس کا  
 بدلہ دینا آئے گا اور پھر پکڑنے والا اپنے حصے کے دام) مارنے والے سے وصول کرے۔ اگر

محرم نے حرم کی گھانس کاٹی (رخواہ گیلی تھی یا سوکھی) یا ایسا درخت کاٹ لیا جو کسی کی ملک نہ تھا اور اس قسم کا تھا کہ لوگ اس کو بوتے نہیں ہیں تو یہ اس کی قیمت کا دیندار ہوگا اور اس قیمت کو صدقہ کر دے اور اس میں روزے نہ رکھے جائیں گے ہاں اگر محرم کا درخت (سوکھ گیا ہو تو اس سے نفع اٹھانا جائز ہے اور اس کا تاوان نہیں ہے) اور محرم کا گھاس چرانا اور کاٹنا سب حرام ہے سولے اذخر کے -

**فائدہ -** اذخر ہمزہ کے زیر اور رخ سے ایک خوشبو دار سفید رنگ کی گھانس کا نام ہے جو مکہ میں ہوتی ہے ضرورت کے وقت اس کا کاٹنا اور چرانا جائز ہے - طحاوی و عینی -  
ترجمہ - جس خطا سے فقط ریح کرنے والے پر ایک بکری ذبح کرنی واجب ہوتی ہے - اسی خطا سے قارن (قران کرنے والے) پر دو بکریاں واجب ہوں گی (ایک حج کی دوسرے عمرے کی) ہاں اگر قارن بے احرام باندھے میقات (احرام) سے گزر جائے تو اس صورت میں اس پر بھی ایک ہی بکری واجب ہوتی ہے (اگر دو محرموں نے (حل کر) ایک شکار مارا تو دونوں کو پورا پورا بدلہ دینا گئے گا اور اگر دو غیر محرموں نے مار ڈالا تو دونوں ملکر ایک ہی بدلہ دیں گے -

**فائدہ -** اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ بدلہ اصل حرم کی عظمت و حرمت کا لحاظ نہ رکھنے کی سزا ہے اور چونکہ حرم ایک ہی ہے لہذا سزا بھی ایک ہے ہاں پہلی صورت میں اس کی سزا ہے کہ احرام کی حالت میں ممنوع امر کیا ہے اور چونکہ وہ دُوسے سرزد ہوا ہے لہذا سزا دونوں کو ملے گی - عینی -  
ترجمہ - اگر محرم شکار کو بچرے یا خریدے تو اس کی یہ خرید و فروخت باطل ہے اگر کوئی حرم سے ہرنی پکڑ لیا تھا پھر وہ بیابان کی اس کے بعد بچا اور ہرنی دونوں مر گئے تو یہ دونوں کا ضامن ہوگا یعنی دونوں کی قیمت دی جائے گی) ہاں اگر وہ ہرنی کا تاوان دے چکا تھا اس کے بعد وہ بیابانی پھر دونوں مر گئے تو اب بچے کے تاوان کا دیندار نہیں ہوگا کیونکہ اس صورت میں حل کا شکار ہے) -

## میقات سے بغیر احرام کے گزرنا

ترجمہ جو شخص میقات سے احرام باندھے بغیر آگے بڑھ گیا تھا مگر پھر احرام باندھ کر لیکر کہتا ہوا (میقات پر) لوٹ آیا یا بدون احرام کے جا کر پھر عمرے کا احرام باندھ لیا اس کے بعد عمرے کو فاسد کر کے دنتے سرے سے میقات سے احرام باندھ کر اس کو قضا کیا تو درامام



ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اس کے ذمہ سے وہ (جا لور ذبح کرنا جاتا رہا) جو دونوں مستلویں میں اس پر واجب ہوا تھا، اگر کوئی کو ذبح وغیرہ (کارہنے والا اپنے کسی کام سے بستان بنی عامر میں آئے تو اس کو مکہ میں بے احرام باندھے جانا جائز ہے اور اگر یہ حج کرنا چاہے تو) اس کی حیثیت وہی بستان ہے۔

**فائدہ** - بستان بنی عامر ایک گاؤں کا نام ہے جو حرم کے باہر میقاتوں کے اندر ہے حج مکہ کی نختہ محمود کے نام سے مشہور ہے اور مکہ معظمہ سے چوبیس میل ہے صبی و فتح القدر۔  
ترجمہ - جو شخص بے احرام باندھے مکہ میں داخل ہو گیا اور اس نے اسی سال وہ حج کیا جو بحیثیت مسلمان ہونے کے اس پر واجب ہوا تھا تو یہ حج اس حج کی طرف سے کافی ہو جائیگا جو اس پر مکہ میں بے احرام باندھے داخل ہونے کے سبب سے لازم ہوا تھا یہ قانون شرعی ہے کہ مکہ میں بے احرام باندھے چلے جاتے سے حج یا عمرہ کرنا لازم ہو جاتا ہے) اور اگر وہ سال گذر گیا تو اب یہ حج اس کی طرف سے کافی نہ ہوگا (یعنی اب ایک کے کرنے سے دونوں ادا نہ ہونگے)

## احرام پر احرام باندھ لینا

ترجمہ - اگر کوئی مکہ کارہنے والا عمرے کا احرام باندھنے کے بعد عمرے کے طواف کا ایک پھیر کر کے پھر حج کا احرام باندھے تو اس پر واجب ہے کہ حج چھوڑ دے (کیونکہ یہ قرآن کی صورت ہوگی اور مکہ والوں کو قرآن درست نہیں ہے) اور (آئندہ سال) اس پر ایک حج ایک عمرہ اور حج چھوڑنے کی وجہ سے ایک بکرا قربانی کر دینا واجب ہے اور اگر اس نے ان دونوں کے افعال پورے کر دیے تو دونوں درست ہو جائیں گے اور اس پر ایک دم واجب ہوگا کہ دم سے بکرے کی قربانی کرنا مراد ہے آئندہ کے لئے یاد رکھنا چاہیے) اگر کسی نے حج کا احرام باندھا تھا اور پھر ذی الحجہ کی دسویں کو دوسرے حج کا احرام باندھ لیا پس اگر یہ پہلے حج کو ختم کرنے میں سرمنڈا چکا تھا تو یہ دوسرا حج کرنا اس پر لازم ہو گیا اور اس پر (بالاتفاق) دم نہیں ہے اگر پہلے کے لئے سر نہیں منڈوایا تھا تو اس پر یہ دوسرا حج لازم اور ایک دم واجب ہو گیا برابر ہے کہ دوسرے احرام میں بال کتروائے ہوں یا نہ کتروائے ہوں۔

**فائدہ** - یہاں کترلنے سے مراد بالوں کا دور کرنا ہے یہ اس لئے کہہ دیا ہے تاکہ یہ عورتوں کو بھی شامل ہو جائے کیونکہ اس مسئلہ میں عورت و مرد دونوں برابر ہیں کہ بال دور کرنے سے

وہ دم ساقط نہیں ہوتا و جرم واجب ہونے کی یہ ہے کہ حج اور عمرے دونوں کے احراموں کو جمع کرنا بدعت ہے۔ - عینی۔

ترجمہ۔ اگر کسی کے عمرے (کے افعال میں) سے فقط بال کتروانے رہ گئے تھے کہ اس نے دوسرے عمرے کا احرام باندھ لیا تو (دو عمرے جمع کرنے کی وجہ سے) اس پر دم لازم آجائے گا۔ اگر کسی نے حج کا احرام باندھا تھا اور اس کو پورا کرنے سے پہلے عمرے کا احرام باندھ لیا پھر (یعنی مکہ میں داخل ہونے سے پہلے) وقوف عرفات کیا تو اس وقوف سے) اس نے اپنا عمرہ چھوڑ دیا اور اگر عرفات کی طرف فقط گیا ہی تھا تو (ابھی) عمرہ نہیں چھوڑا (یہاں تک کہ وہاں وقوف کرے) اگر کسی نے حج کا طواف (قدوم) کر کے عمرے کا احرام باندھ لیا اور دونوں کے افعال پورے کر دیئے تو اس پر ایک دم واجب ہوگا اور مستحب یہ ہے کہ اس عمرے کو چھوڑ دے اگر کسی نے قربانی کے دن (یا ایام تشریق میں) عمرے کا احرام باندھ لیا تو وہ عمرہ اس پر لازم ہو گیا اور اس کا چھوڑ دینا مع دم دینے اور بعد میں قضا کرنے کے اس پر لازم ہے (چھوڑ دینے کی یہ وجہ ہے کہ ان ایام میں عمرہ کرنا مکروہ ہے مگر چونکہ شروع ہو چکا ہے اس لئے قضا کرنا لازم ہے) اور اگر اس کو پورا کر دیا تو وہ ادا ہو جائیگا اور اس پر ایک دم دینا واجب ہوگا۔ اگر کسی سے حج فوت ہو گیا تھا پھر اس نے عمرے کا یا حج کا احرام باندھ لیا تو یہ اس کو (بھی) چھوڑ دے۔

فائدہ۔ یعنی جس کا اب احرام باندھا ہے کیونکہ جس کا حج فوت ہو جائے وہ عمرے کے افعال سے اس کے بغیر ہی حلال ہو جاتا ہے کہ اس حج کا احرام عمرے کا احرام ہو جائے اور ذبحوں کو یا دو عمروں کو جمع کرنا جائز نہیں ہے۔ - عینی۔

## احصار کا بیان

فائدہ۔ لغت میں احصار کے معنی رکنے یا روکنے کے ہیں اور شرع میں وقوف عرفات اور طواف سے رکنے کو کہتے ہیں اس کی بہتر تعریف یہ ہے احصار اسے کہتے ہیں کہ محرم ان افعال کے پورا کرنے سے رُک جائے یا روک دیا جائے جن کے لئے اس نے احرام باندھا تھا۔ - فتح القدير۔

ترجمہ۔ جو شخص (حج یا عمرے سے) کسی بیماری یا دشمن کے سبب رُک جائے تو

وہ ایک بکری بھیج دے جو اس کی طرف سے (حرم میں) ذبح کی جائے اور اس کے بعد وہ احرام کھولے۔ اور اگر وہ محرم قارن تھا یعنی قرآن کرنے جا رہا تھا، تو دو بکریاں بھیجے اور اس کے حرم میں ذبح ہونے کے تعیین کر دے (یہاں تک کہ اس دم کا غیر حرم میں ذبح ہو گا جائز نہیں ہے) اور ذبح کرنے کے لئے قربانی ہی کا دن معین نہ کرے کیونکہ اس کا اور وقتوں میں بھی ذبح ہونا جائز ہے) اور صرف حج سے رک کر حلال ہونے والے کے ذمہ (خواہ وہ حج فرضی یا نفل ہی ہو) ایک حج اور ایک عمرہ ہے۔

**فائدہ** - یہ اس صورت میں ہے کہ اس سال اس حج کی قضا نہ کی ہو۔ اور اگر اس نے قضا کر دی تھی تو اس پر عمرہ واجب نہ ہو گا اور صرف حج سے رک کر حلال ہونے کے یہ مٹتے ہیں کہ اس نے حج ہی کا احرام باندھا تھا یعنی مفرد تھا۔ طحاوی و عینی۔

**ترجمہ** - صرف عمرے سے رک کر حلال ہونے والے کے ذمہ (فقط) ایک عمرہ ہے اور قارن کے ذمہ ایک حج اور دو عمرے ہیں۔

**فائدہ** - یعنی ایک حج اور ایک عمرہ تو اس لئے کہ یہ ان دونوں کو صحیح طور سے شروع کر چکا تھا اب ان کی قضا ضروری ہے اور دوسرا عمرہ اس لئے کہ اس نے اس سال اس حج کی قضا نہیں کی۔ عینی۔

**ترجمہ** - اگر محصر نے ہدیٰ یعنی اس رکاوٹ کا بدلہ بھیج دی تھی پھر وہ رکاوٹ جاتی رہی تو اگر یہ اب بھی روانہ ہو کر ہدیٰ کو کھٹ سکتا اور حج کر سکتا ہے تو یہ فوراً روانہ ہو جائے ورنہ نہ ہو (یعنی اگر ان دونوں کی امید نہ ہو تو نہ جائے) ہاں حج یا عمرے کی قضا کر دے) اور عرفات میں ٹھہرنے کے بعد روکا جانا کوئی چیز نہیں ہے کیونکہ حج پورا ہو گیا یعنی اس کا اعلیٰ رکن ادا ہو گیا) اور جو شخص مکہ میں (یا حرم میں) دو رکعتوں سے روکا جائے (یعنی وقوف عرفات سے) اور طواف رکن سے) تو وہ محصر ہے (یعنی وہ روکا ہوا کہلاتا ہے ورنہ نہیں ہے)۔

## حج نہ ملنے کا بیان

**ترجمہ** جس شخص کو عرفات میں نہ ٹھہرنے کے باعث حج نہ ملا ہو اسے ایک عمرہ کر کے اہرام کھول دینا چاہیے اور آئندہ سال بلا دم کے اس پر حج کرنا واجب ہے اور عمرہ فوت نہیں ہو سکتا (کیونکہ اس میں وقت کی تعیین نہیں ہے اور اس پر اجل عہ ہے) اور عمرہ (فقط)

بیت اللہ کے طواف اور (صفا مروہ کی) سعی کرنے کا نام ہے اور یہ تمام سال میں ہو سکتا ہے۔  
یعنی سارے سال میں جب کوئی چاہے کر لے ہاں عرفہ کے دن - بقر عید کے دن اور ایام تشریق  
میں کرنا مکروہ ہے اور عمرہ سنت (مؤکدہ) ہے۔

## حج بدل

ترجمہ (صرف) مالی عبادت (مثلاً زکوٰۃ اور کفارات وغیرہ) میں نیابت کافی ہو سکتی  
ہے برابر ہے کہ وہ خود کر سکتا ہو یا نہ کر سکتا ہو اور (صرف عبادت) بدینہ (مثلاً نماز  
روزہ اور اعتکاف وغیرہ) میں (کسی وقت) کافی نہیں ہو سکتی۔

فائدہ - یعنی برابر ہے کہ وہ خود کر سکتا ہو یا نہ کر سکتا ہو اس کی وجہ یہ ہے کہ عبادت  
مالیہ سے تو اصل مقصود محتاج کی حاجت روائی کرنا ہوتا ہے اور یہ نائب کے ذریعہ سے بھی ہو  
سکتا ہے اس میں خود کی کوئی حاجت نہیں ہے بخلاف عبادت بدینہ کے کہ اُن سے مقصود نفس  
کو مقہور اور زیر کرنا ہے اور یہ نائب کے کرنے سے پورا نہیں ہو سکتا۔ فتح القدر۔

ترجمہ - جو عبادت (مالی اور بدنی) دونوں سے مرکب ہو (مثلاً) حج تو اس میں نیابت  
فقط اُس وقت جائز ہے کہ جب وہ خود کرنے سے مجبور ہو یعنی اگر وہ خود کر سکتا ہو تو پھر نیابت  
کافی نہیں ہو سکتی اور اس کے جواز میں وہ مجبوری شرط ہے جو ہمیشہ کی ہو یعنی وہ (اپنے) مرتے دم  
تک مجبوری رہے اور یہ شرط بھی فرض حج میں ہے نفلی حج میں نہیں ہے۔ اگر کسی نے دو آدمیوں  
کی طرف سے احرام باندھ لیا تو وہ کل خرچہ کا دیندار ہو گا اور اس لئے کہ اس نے اُن دونوں کے  
خلاف کیلئے اور یہ حج اُن کی طرف سے نہ ہو گا بلکہ اُس کی طرف سے ہو گا اور راستہ میں رُک  
جانے کا دم سمجھنے والے کے ذمہ ہے اور قرآن اور خطار و قصور کا دم جانے والے کے ذمہ  
رکھو کیونکہ قصور اسی سے ہوا ہے اگر یہ نائب راستہ میں مر جائے یا اس کا کل خرچ چوری چلا جائے  
تو جس کی طرف سے یہ حج کرنے جانا تھا اس کے باقی ماندہ ترکہ میں سے ایک تہائی مال لے کر اس  
کی طرف سے اس کے گھر سے (دوبارہ) حج کرایا جائے۔

فائدہ - مثلاً ایک شخص اپنی طرف سے حج کرانے کی وصیت کر کے مر گیا اور اُس کے  
وارثوں نے اس کی وصیت کے مطابق اس کی طرف سے نائب کر کے روانہ کر دیا راستہ میں یہ  
نائب بھی مر گیا تو اب یہاں سے حج نہ کرایا جائے جہاں یہ نائب مرا ہے بلکہ وہاں سے کرنا چاہئے

جہاں وہ کرانے والا رہتا ہے اور اگر اس کا کہیں گھر نہیں تھا تو بس جہاں وہ مرا ہے وہیں سے حج کرایا جائے گا۔

ترجمہ - اگر کسی نے اپنے ماں باپ (یعنی دونوں کی طرف سے احرام باندھا تھا اور بعد میں ان میں سے ایک کے لئے معین کر دیا تو یہ درست ہو جائیگا۔

## ہدی کا بیان

فائدہ - ہدی اس جانور کا نام ہے جو ثواب کی نیت سے حرم محترم بھیجا جائے۔ طحطاویٰ حلیٰ ترجمہ - کم سے کم ہدی بکری ہے باقی اونٹ - گائے - اور بکری سب ہدی ہو سکتی ہے (برابر ہے کہ نہ ہوں یا مادہ ہوں) اور جو جانور قربانی میں درست ہیں وہی ہدی میں بھی درست ہیں اور بکری (جنایات کے) ہر موقع پر جائز ہے سوائے طوافِ رکن کے جو ناپاکی کی حالت میں کیا ہو یا کسی نے عرفات میں ٹھہرنے کے بعد (اور سرمنڈانے اور رخصت کر لینے سے پہلے) عورت سے صحبت کر لی ہو (ان دونوں موقعوں پر ایک بکری کا ذبح کرنا کافی نہ ہو گا بلکہ بدنہ واجب ہے) اور صرف نفل - تمتع اور قرآن کی ہدی میں سے کھانا جائز ہے اور کفارات و نذر کے دم اور احصار کی ہدی میں سے کھانا جائز نہیں اور صرف تمتع اور قرآن کی ہدی کا قربانی کے دن ذبح کرنا مخصوص اور یہ خصوصیت اور کسی میں نہیں ہے) کل جانور حرم ہی میں ذبح کئے جائیں اور اس میں یہ خصوصیت نہیں ہے کہ ان کا گوشت حرم ہی کے فقیروں کو دیا جائے اور ہدی کو عرفات لے جانا ضروری نہیں ہے (ہاں تمتع کی ہدی کو لے جانا اچھا ہے) اور اس کی بھول اور مہار کو (بھی) خیرات کر دے اور تصانی کی مزدوری اس کے گوشت وغیرہ میں سے نذرے اور نہ بلا ضرورت اس پر سوار ہونہ اس کا دودھ دو ہے اور اس کے تھنوں پر ٹھنڈا پانی چھڑکتا رہے۔

فائدہ - یعنی اس لئے کہ اس کا دودھ خشک ہو جائے کیونکہ دودھ اس کا جز ہے لہذا اس سے نفع اٹھانا جائز نہیں ہے اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب ذبح کرنے کا وقت قریب ہو لیکن اگر ابھی دیر ہے اور ہدی کو اس کی اگرٹا ہٹ سے تکلیف ہوتی ہے تو دودھ دوہ لے کر اسے خیرات کر دے اور یہ دودھ نہ دہنا اور اس پر سوار نہ ہونا سب اس کی تعظیم کی غرض سے ہے۔ حلیٰ و مسکین۔

ترجمہ - اگر واجب ہدی مرنے لگے یا عیب دار ہو جائے تو اس کی جگہ دوسری ہدی کر دے

اور وہ عیب دار اسی کی ہے اور اگر ہدی نفل تھی اور وہ عیب دار ہو گئی یا مرنے لگی تو اس کو ذبح کر دے اور اس کے ستم اس کے خون میں رنگ دے اور ایک چھاپہ اس کے گویان کی طرف بھی مار دے (جس سے ہر کوئی معلوم کر لے کہ یہ ہدی ہے) اور اس میں سے دولت مند نہ کھائے اور صرف نفل جمعے اور قرآن ہی کے بدنہ کے گلے میں تھلاوہ ڈالا جائے۔

## مسائل متفرقہ

ترجمہ۔ اگر عرفات والے اس بات کی گواہی دیں کہ حاجیوں نے وقوف عرفات ایک دن پہلے کر لیا ہے تو ان کی گواہی قبول کر لی جائے گی اور ان کا وہ وقوف کافی نہ ہو گا بلکہ دوبارہ کرنا ہو گا) اور اگر ایک روز کے بعد گواہی دیں تو قبول نہیں ہوگی (کیونکہ اب قبول کرنے سے بہت بڑا حرج لازم آتا ہے) اگر کسی نے (قریبانی سے) دوسرے روز یا تیسرے یا چوتھے روز پہلے جسے کی رمی چھوڑ دی تو اب اسے اختیار ہے چاہے (دوسرے روز) سب حجروں پر رمی کر لے اور چاہے صرف پہلے ہی پر کر لے (اگر کوئی (منت وغیرہ مان کے) اپنے ذمہ پاپیا وہ حج کرنا واجب کر لے تو اسے اس وقت تک سوار ہونا جائز نہیں ہے کہ جب تک وہ (لحافِ رکن) یعنی طوافِ زیارت) کرے (کیونکہ یہ طوافِ فرض ہے اس پر حج ختم ہو جاتا ہے لیکن اس قسم کی نذر ماننا حرام ہے اگر کوئی شخص احرام بندھی ہوئی ٹونڈی خرید لے (اور اس سے صحبت کرنی چاہے تو پہلے اسے حلال کر لے (یعنی اس کے بال وغیرہ کتر دے) اور اس کے بعد اس سے صحبت کرے۔

# کتاب النکاح

## نکاح کا بیان

فائدہ ہمارے لئے ایسی کوئی عبادت نہیں ہے جو آدم علیہ السلام سے لیکر اب تک برابر جاری رہی ہو اور پھر حجت میں بھی جاری ہو سوائے نکاح اور ایمان کے اور تنہائی میں نغلیں پٹھنے سے نکاح چند وجہ سے افضل ہے اول تو یہ کہ سنتیں نوافل پر بالاجماع مقدم ہیں اور نکاح سنت ہے دوسرے یہ کہ اس کے ترک پر وعید وارد ہے بخلاف نوافل کے تیسرے یہ کہ آنحضرت علیہ السلام کبھی تنہا یعنی بے نکاح نہیں رہے اگر بے نکاح رہنا افضل ہوتا تو آپ ضرور ایسا کرتے جو تمہیں یہ اولاد کے حصول کا سبب ہے۔

ترجمہ - نکاح ایک معاملہ ہے جو عورت سے فائدہ حاصل کرنے کی ملکیت پر قصداً ہوا کرتا ہے۔

فائدہ - فائدہ حاصل کرنے سے یہاں صحبت کی حلت حاصل کرنا مراد ہے اور قصداً کی قید اس لئے لگا دی ہے کہ لونڈی کے خریدنے میں بھی اس سے صحبت کرنے کی حلت حاصل ہو جاتی ہے مگر چونکہ اصل مقصود خود اس لونڈی کی ملکیت ہوتی ہے اور صحبت کی حلت اس کے تابع ہونے کی وجہ سے ہوتی ہے اس لئے اس کی خرید کو نکاح نہیں کہہ سکتے۔ طحاوی۔

ترجمہ - نکاح (متوسط حالت میں) سنت ہے اور غلبہ شہوت کے وقت واجب ہے (تا کہ زنا کا مرتکب نہ ہو جائے) اور یہ (ایک کے) ایجاب اور (دوسرے کے) قبول سے ہو جاتا ہے۔ بشرطیکہ یہ دونوں ماضی کے صیغہ سے ہوں یا ان میں سے ایک ماضی کے صیغہ سے ہو۔

فائدہ - یعنی زمانہ گذشتہ پر دلالت کرتا ہو مثلاً مرد کہے میں نے تجھ سے نکاح کر لیا اور اس کے جواب میں عورت کہے کہ میں نے قبول کر لیا اس صورت میں دونوں ماضی کے صیغہ میں یا ماضی

عورت کہے کہ تو مجھ سے نکاح کر لے اور مرد جواب میں کہے کہ میں نے تجھ سے نکاح کر لیا تو اس صورت میں یہ قبول باہمی کے صیغہ سے ہے اس سے بھی نکاح ہو جائیگا۔ یعنی وغیرہ۔

ترجمہ۔ عقد نکاح لفظ نکاح اور لفظ تزویج اور ان لفظوں سے ہوتا ہے حواشی وقت چیز کے مالک کر دینے کے الفاظ سے نہیں ہوتا جس وقت کہ نکاح دو آزاد مرد یا ایک آزاد مرد اور دو آزاد عورتوں کے سامنے ہو یہ دونوں اس کے گواہ بنیں اور دونوں عاقل بالغ اور مسلمان ہوں اگرچہ فاسق ہوں یا کسی کو تہمت لگانے میں سزا یافتہ ہوں یا دونوں اندھے ہوں یا ان ہی میاں بیوی کے بیٹے ہوں یعنی ایک اس مرد کا بیٹا ہو اور دوسرا اس عورت کا اگر کوئی مسلمان کسی ذمی عورت سے دو ذمی گواہوں کے روبرو نکاح کر لے تو وہ صحیح ہو جائیگا اگر کسی نے دوسرے سے اپنے صغیر سن لڑکی کا نکاح کر دینے کو کہا تھا اس نے ایک آدمی کے روبرو نکاح کر دیا اور یہ لڑکی کا باپ وہاں موجود تھا تو نکاح صحیح ہو گیا اور اگر موجود نہ تھا تو صحیح نہیں ہوا۔

فائدہ۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اب وہ آدمی اکیلا ہی گواہ رہ گیا اور ایک گواہ سے نکاح نہیں ہوتا ہاں باپ کی موجودگی میں یہ سمجھ لیا جائیگا کہ اصل نکاح کرنے والا تو باپ ہی ہے اور یہ دونوں یعنی ایک وہ وکیل اور دوسرا یہ شخص گواہ میں لہذا گواہی کا نصاب پورا ہو گیا۔ یعنی و طحاوی۔

## جن سے نکاح کرنا حرام ہے

ترجمہ۔ اپنی ماں اور بیٹی سے نکاح کرنا حرام ہے اگرچہ کتنی ہی دور کی ہوں یعنی نانی یا پڑنانی دادی یا پڑدادی وغیرہ ہوں یا نواسی پوتی یا پڑپوتی وغیرہ ہوں سب کا ایک ہی حکم ہے اور اپنی بہن۔ بھانجی۔ بھتیجی۔ پھوپھی۔ خالہ۔ ساس اور اپنی بیوی کی بیٹی سے بشرطیکہ بیوی سے صحبت کر چکا ہو اور اپنی سوتیلی ماں اور بہو سے نکاح کرنا حرام ہے اگرچہ یہ دونوں کتنی ہی دور کی ہوں (مثلاً سوتیلی ماں نہ ہو بلکہ سوتیلی دادی یا پردادی وغیرہ ہو اور بہو کے بجائے پوتے یا پڑپوتے وغیرہ کی بیوی ہو وہ بھی بہو کے حکم میں ہے) اور یہ (مذکورہ) سب رشتے دودھ کے نلتے سے بھی حرام ہیں یعنی اگر یہ دودھ کے ناتے سے ہوں تو وہاں بھی یہی حکم ہے) اور دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنا یعنی دونوں سے سبک وقت نکاح کر لینا یا دونوں کو خرید کر دونوں سے صحبت کرنا بھی حرام ہے۔ اگر کوئی شخص



اپنی لونڈی (بانڈی) سے صحبت کر چکا تھا بعد میں اس کی بہن سے نکاح کر لیا تو اب جب تک کہ اپنی لونڈی کو بیچ نہ دے ان دونوں میں سے ایک کے ساتھ بھی صحبت نہ کرے اور نہ دو بہنوں کا صحبت میں جمع کرنا لازم آئے گا اگرچہ ایک نکاحی ہے اور دوسری لونڈی ہے) اگر کسی نے دو بہنوں سے علیحدہ علیحدہ نکاح کیا اور یہ یاد نہیں رہا کہ پہلے کس سے ہوا تھا تو اس سے ان دونوں کو علیحدہ کر دیا جائے یعنی قاضی اس کا نکاح ان دونوں ہی سے توڑ دے اور ان دونوں کو ادھا ادھا مہر ملنا چاہیے۔

**فائدہ -** نکاح توڑ دینے کی یہ وجہ ہے کہ ان میں سے ایک کا نکاح یعنی پھیلی کا یقیناً نہیں ہوا لیکن اس کے معین کرنے کی کوئی صورت نہیں ہے لہذا دونوں کو اسی حکم میں داخل کیا جائے گا اور دراصل یہی وجہ دونوں کو مہر ملنے کی ہے کیونکہ یہ مسئلہ ہے کہ اگر صحبت سے پہلے عورتوں کو علیحدہ کر دیا جائے تو وہ نصف مہر کی مستحق ہوتی ہیں اور چونکہ یہاں اس نصف کی مستحق کوئی معین نہیں ہے لہذا دونوں کو دیا جائیگا یہ عینی۔

**ترجمہ -** ایک آدمی کو ایسی دو عورتوں کو نکاح میں جمع کرنا حرام ہے کہ ان کے آپس میں ایسا رشتہ ہو کہ (اگر ان میں سے ایک کو مرد فرما کر لیا جائے تو اس کو دوسری سے نکاح کرنا حرام ہو) مثلاً دونوں پھوپھی بھتیجی تھیں اب اگر پھوپھی کو مرد خیال کریں تو اس کو اپنی بھتیجی سے نکاح کرنا حرام ہے (اور اگر بھتیجی کو مرد سمجھیں تو اس کو اپنی پھوپھی سے نکاح کرنا حرام ہے) زنا کرنا اور شہوت سے دفرق کو ہاتھ لگانا یا دیکھنا (خواہ مرد کی طرف سے ہو یا عورت کی طرف سے) دامادی کی حرمت کو ثابت کر دیتا ہے (یعنی جیسا اپنی ساس سے نکاح حرام ہے ویسا ہی اس عورت کی ماں سے بھی جس سے زنا کیا ہو یا شہوت سے دیکھا یا ہاتھ لگایا ہو) اور اپنی طلاق دی ہوئی عورت جب تک حدت میں ہو اس کی بہن سے نکاح کرنا اور اپنی لونڈی سے نکاح کرنا اور غلام کو اپنی آقا کی بیوی سے نکاح کرنا اور آتش پرست اور بت پرست عورتوں سے نکاح کرنا حرام ہے ہاں کتابیہ سے (خواہ وہ یہودن ہو یا نصرانی ہو) اور صابیہ سے (یہ ایک فرقہ ہے جو فرشتوں کی تعظیم کرتا ہے) اور احرام بندھی ہوئی عورت سے اگرچہ یہ بھی احرام باندھے ہوئے ہو اور دوسرے کی لونڈی سے اگرچہ وہ کتابیہ ہو اور لونڈی پر آزاد عورت سے نکاح کرنا درست ہے اس کا عکس درست نہیں (یعنی اگر آزاد عورت نکاح میں ہو تو اس پر لونڈی سے نکاح کرنا درست نہیں ہے اگرچہ وہ آزاد عورت

طلاق کی عدت ہی میں ہو اور آزاد آدمی کیلئے آزاد عورتوں اور لونڈیوں میں سے فقط چار جائز ہیں یعنی چار عورتوں سے زیادہ سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے خواہ وہ آزاد ہوں یا لونڈی ہوں اس پر تمام امت کا اجماع ہے اور غلام کے لئے دو ہی جائز ہیں جس عورت کو حمل زنا سے ہو اس سے نکاح کرنا درست ہے لیکن اس سے صحبت نہ کرے یہاں تک کہ وہ اپنا حمل جن لے ہاں اگر وہ زانی ہی اُس سے نکاح کر لے تو اُس کو صحبت کرنی بھی بالاتفاق جائز ہے) نہ کہ اس عورت کا نکاح جسکا حمل حلال سے ہو (یہاں تک کہ وہ جن نہ لے) اور جس عورت سے لونڈی ہونے کے سبب صحبت کی گئی ہو یا جس سے کسی نے زنا کر لیا ہو یا جو (اس پر) احرام عورت کے ساتھ عقد میں آگئی ہو اس سے نکاح درست ہے۔

فائدہ - حرام عورت کے ساتھ عقد میں آنے کا یہ مطلب ہے کہ ایک شخص نے دو عورتوں سے نکاح کیا تھا اور ان میں سے ایک کسی رشتہ وغیرہ کے سبب اس پر حرام تھی تو اس عورت میں دوسری کا نکاح صحیح ہو جائیگا (یعنی)۔

ترجمہ - مہر جس قدر ٹھیرا ہو وہ سب اسی کیلی کا ہے نکاحِ متعہ اور نکاحِ موقت بالکل باطل ہے۔

فائدہ - متعہ کی یہ صورت ہے کہ مرد کسی عورت سے کہے کہ میں تجھ سے اتنے روپیہ پر اس لئے نکاح کرتا ہوں کہ تجھ سے چند روزہ فائدہ اٹھاؤں اس میں نفع یا فائدے کا لفظ مذکور ہونا ضروری ہے متعہ کے معنی بھی فائدے ہی کے ہیں یہ شروع اسلام میں جائز تھا مگر پھر قیامت تک کے لئے منسوخ ہو گیا اور نکاحِ میعادِ یہ ہے کہ نکاح کی مدت معین کر کے گواہوں کے روبرو نکاح کے وقت ذکر کر دی جائے یہ نکاح بھی جائز نہیں ہے۔ طحاوی و عینی۔

ترجمہ - اگر کسی عورت نے مرد پر (قاضی کے ہاں) یہ دعویٰ کیا کہ اس نے مجھ سے نکاح کر لیا ہے اور قاضی نے اس کے گواہ سن کر اس کے نکاح ہونے کا حکم دیدیا تو اب اس مرد کو اس عورت سے صحبت کرنا جائز ہے گو دراصل اس سے نکاح نہ ہوا ہو۔

فائدہ - یعنی گواہوں کو یہ یقین ہو کہ میں نے اس سے نکاح نہیں کیا بعض کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس مرد کو اس سے صحبت کرنی جائز ہے اور پہلا قول امام ابو یوسف کا بھی یہی ہے اور ان کا آخری قول اور امام محمد اور امام شافعی کا قول یہ ہے کہ اس سے صحبت کرنی اس مرد کے لئے حلال نہیں ہے اور قاضی نے تو وہ حکم لگایا

جوہر کے اختیار میں تھا اور اس کے نزدیک گواہ بھی سچے ہیں اگرچہ اللہ کے نزدیک سچے نہ ہوں کیونکہ حقیقت صدق تو اللہ کے سوا کوئی نہیں جان سکتا اس پر مطلع ہونا قریب قریب محالات سے ہے اور قاضی اس گواہی پر حکم لگا دینے پر مامور ہے جو اس کے نزدیک سچی ہو اگر پہلے نکاح نہیں تھا تو گویا اب ہو گیا یعنی قاضی کے اس حکم نے جدید نکاح کر دیا مگر اس میں یہ شرط ہے کہ وہ عورت جدید نکاح کر دینے کے قابل ہو مثلاً دوسرے کی بیوی یا کسی کی عدت میں نہ ہو یا اس کی محرم وغیرہ نہ ہو۔ عینی مختصاً۔

## اولیاء کا بیان

فائدہ - اکفار کفو کی جمع ہے جو ہمسر اور نظیر کے معنی میں آتا ہے اور ایسے موقع پر

اس سے برادری بھی مراد لی جاتی ہے۔

ترجمہ - آزاد عاقل بالغ عورت کا نکاح (اگر وہ) بلا ولی کے (کر لے تو) ہو جاتا ہے۔  
فائدہ - یعنی اس کی اجازت اور موجودگی کے بغیر یہاں ولی سے عصبہ مراد ہے امام شافعی امام مالک اور امام احمد رحمہم اللہ کا قول یہ ہے کہ عورتوں کے خود نکاح کرنے سے نکاح کبھی نہیں ہو سکتا کیونکہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے لَنْ يَنْكَحَ الْاَبْوَابِيَّ وَ شَاهِدِي عَدْلًا ہماری دلیل آنحضرت علیہ السلام کا یہ ارشاد ہے اَلَّذِي مَاتَ اَحَقُّ نَفْسًا مِنْ وَلِيَّتِهَا اس کی صحت پر سب کا اتفاق ہے اور اس بارے میں امام شافعی وغیرہ کی حدیث صحیح نہیں ہے۔ عینی مختصاً۔

ترجمہ کنواری بالغ لڑکی کا نکاح زبردستی نہ کیا جائے (خواہ وہ نکاح کرنے والا یعنی ولی باپ ہو یا دادا ہو) پس اگر ولی نے ایسی لڑکی سے اجازت مانگی (کہ میں تیرا نکاح کرتا ہوں) اور وہ خاموش ہو رہی تو یہ اس کے اجازت دیدینے میں داخل ہے اور اگر ایسی لڑکی سے ولی نے نکاح کیا اور (نے اجازت لی تو اس صورت میں اس کا زبان سے اجازت دینا کہ ہاں تم کرو مجھے منظور ہے ضروری ہے جیسا کہ اس عورت کا بھی صریح اجازت دینا ضروری ہے جس

عہ نکاح بدون ولی اور وعادل گواہوں کے نہیں ہوتا۔ عیب بے غاوند عورت اپنے ولی سے زیادہ ہے  
لہ اولیاء ولی کی جمع ہے جس کے معنی اکثر والی وارث کے لئے جاتے ہیں لہ خواہ وہ ان کی طرف کے رشتہ داروں میں سے کوئی  
ہو اور خواہ باپ کی طرف والوں میں سے ہوں کو زبانی اجازت یعنی ضروری ہے ۱۲۔

کا کنوارا پن زائل ہو چکا ہو اور جس لڑکی کا کنوارہ پن کو دینے سے یا حیض آنے سے یا (اس نخل  
جگہ) زخم ہو جانے سے یا بالغ ہونے کے بعد بہت دنوں تک شادی نہ ہونے کے سبب سے یا  
زنا کرانے سے جا تارہا ہو تو وہ (علمًا) کنواری ہی ہے اگر نکاح ہونے کے بعد میاں بیوی میں  
چپ رہنے کے اندر اختلاف ہو یعنی میاں کہے کہ تو نکاح کی خبر سن کر چپ ہو رہی تھی اور وہ کہے  
میں چپ نہیں ہوئی تھی میں نے انکار کر دیا تھا تو اس صورت میں عورت کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا  
اور ولی کو چھوٹے لڑکے لڑکی کے نکاح کر دینے کا اختیار ہے (خواہ وہ بیابھی ہو یا بے بیابھی) اور  
ولی وراثت کی ترتیب یہ عصبہ ہوتا ہے۔

فائدہ - یعنی عصبوں کے ولی ہونے میں وہی ترتیب ہے جو ان کے وارث ہونے میں  
پس جو وراثت میں مقدم ہوتا ہے وہی نکاح کے ولی ہونے میں بھی مقدم ہوگا۔

ترجمہ - ان دونوں کو یعنی نابالغ لڑکے اور لڑکی کو بالغ ہونے کے بعد نکاح توڑ دینے  
کا اصل صورت میں اختیار ہوگا کہ جب باپ دادا کے سوا کسی اور نے نکاح کیا ہو بشرطیکہ (نکاح  
ٹوٹنے پر) قاضی بھی حکم لگا دے اگر نابالغ لڑکی کا نکاح کر دیا تھا اور اسے اپنے کنوارے  
پن میں نکاح کی خبر ہوگی اور وہ بالغ ہونے کے وقت چپ رہی تو اب اس کو نکاح توڑنے کا  
اختیار نہیں رہے گا ہاں ایسے لڑکے کے چپ ہونے سے اس کا اختیار نہیں جاتا جب تک کہ وہ  
اپنی رضامندی ظاہر نہ کر دے گو یہ رضامندی دلائل سے ہی معلوم ہو اور نکاح ٹوٹنے سے پہلے  
جو ان دونوں میں سے مر جائے گا تو دوسرا اس کا وارث ہوگا یعنی اس کو اس کا ترکہ ملے گا (خلاف  
اگرچہ مکاتب ہی ہو) اور نابالغ لڑکا دیوانہ اور کافر مسلمان عورت کا نکاح کرنے میں ولی  
نہیں ہو سکتا اور گروہی ہونے کے لئے کوئی عصبہ نہ ہو تو اس کی ولی اس کی ماں ہے (پھر نانہ)  
پھر حقیقی بہن پھر علاقائی بہن (یعنی جو فقط باپ میں شریک ہو) پھر خیالی بہن یا بھائی (یعنی جو  
فقط ماں میں شریک ہوں) پھر اور ذوی الارحام (یعنی مثلاً چھو پھوپھیاں پھر ماموں پھر خالائیں پھر  
ماموں کی اولاد علیٰ ہذا القیاس اور اگر یہ سبھی نہ ہوں تو) پھر حاکم اور دور کے رشتہ کے ولی کو  
اس وقت نکاح کر دینا جائز ہے کہ جب قریب کے رشتہ کا ولی تین دن (یا اس سے زیادہ) کے راستہ  
پر ہو اور پھر اس کے آنے سے (اگر وہ رضامند نہ ہو تو) نکاح ٹوٹ نہیں سکتا (اسی پر قوی ہے  
اور یہ دیوانی عورت کا ولی اس کا میاں ہوتا ہے باپ نہیں ہوتا۔

فائدہ - یہ امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک ہے اور امام محمد کا قول اس کے

لے جب لڑکی بالغ ہو جاتی ہے تو اس کی شریک کے اندر ایک باریک سی جھلی ہوتی ہے یہاں کنوارے پن سے وہی جھلی مراد ہے  
بلکہ دلائل سے مراد یہ ہے کہ ہوی کے برتنے کی چیزیں خرید کر لانے لگے ۱۲ - حاشیہ عربی -  
یعنی کم از کم شریعی سفر کا قافلہ ہو اور شریعی سفر تین دن سے کم نہیں ہوتا ۱۲ -

## کفو کا بیان

برعکس ہے اور بہتر یہ ہے کہ ان میں سے ایک دوسرے کے کہنے سے کہتے تاکہ بالاتفاق صحیح ہو جائے۔  
**فصل** - جو عورت دلپسند کی بغیر اجازت کے زخم کفو سے نکاح کر لے تو وہی (یعنی عصبہ اگر چاہے تو) دونوں کو جدا کر دے (جب تک کہ ان کے اولاد نہ ہوئی ہو اور اگر اولاد ہو گئی تو پھر وہی کو یہ اختیار نہیں ہے) اور بعض ویسوں کا رضامند ہو جانا سب کے رضامند ہو جانے کے حکم میں ہے اور اگر وہی مہر لے لے یا چیز کا بندوبست کر دے یا شوہر کا تحفہ قبول کر لے تو یہ اس کی رضامندی کا ثبوت ہے اور اگر وہ اس نکاح کی خبر سن کر چپ ہو رہا تو اس سے رضامندی ثابت نہیں ہو سکتی ایک دوسرے کا کفو چند امور میں اس کے برابر ہونے سے ہوتا ہے اول یہ کہ نسب میں دونوں برابر ہوں پس قریش سب آپس میں کفو ہیں اور ان کے سوا عرب آپس میں کفو ہیں دوسرے یہ کہ حرم ہونے (یعنی آزاد ہونے) اور مسلمان ہونے میں دونوں برابر ہوں اور جس کے فقط باپ دادا ہی حُر اور مسلمان ہوں وہ اس کا کفو ہے جو کئی پشتوں سے حُر اور مسلمان چلا آتا ہو تیسرے دیانتداری اور روپیہ پیسہ اور پیشیہ میں برابر ہوں (یعنی دونوں ہم پیشیہ بھی ہوں) اگر کسی عورت نے کفو سے اپنے مہر مثل سے کم پر اپنا نکاح کر لیا تو اب وہی کو اختیار ہے کہ یا تو دفعہ کسی کے ہاں دعویٰ کر کے) ان میں صلح کی کر دے اور یا وہ اس کا مہر مثل پورا کر دے اگر کوئی اپنے نابالغ لڑکے کی شادی غیر کفو میں کر دے اور مہر بہت تھوڑا سا یا بہت سا مقرر کرے تو وہ نکاح صحیح ہو جائے گا باقی باپ اور دادا کے سوا اور کوئی ایسا کرنے کا مجاز نہیں ہے۔

**فصل** - چچا کے بیٹے کو اختیار ہے کہ اپنے تائے کی بیٹی کا نکاح اپنے سے کر لے اور وکیل کو اپنی مؤکدہ عورت کا نکاح اپنے سے کر لینا جائز ہے بشرطیکہ اسے وکیل اپنا نکاح ہی کر دینے کو کیا ہو اور غلام لونڈی کا نکاح اگر آقا کی بلا اجازت کے ہو گیا ہو تو اس کی اجازت پر موقوف رہے گا جیسا کہ فضولی کا نکاح موقوف رہتا ہے۔

**فائدہ** - فضولی ف کے پیش سے لغت میں اس کو کہتے ہیں جو فضول کاموں میں پڑا ہوا ہو اور فقہاء کی اصطلاح میں اس کو کہتے ہیں جو نہ کسی کا وکیل ہو نہ قاصد ہو بلکہ آپ ہی اپنی طرف سے کسی کا کسی سے نکاح کر دے تو وہ بھی موقوفاً منعقد ہو جاتا ہے جس کے یہ معنی ہیں کہ اگر وہ میاں بیوی خبر ہونے پر مان گئے تو ہو گیا ورنہ خبر ہی قول امام مالک، اہل مدینہ، حنفی، سعید بن المسیب اور ابراہیم سختی کا ہے لیکن امام شافعی فرماتے ہیں کہ فضولی کا نکاح بالکل بیجا ہے یعنی موقوفاً۔

عہ شریعت میں نسب بخاندان کی کوئی حیثیت نہیں بلکہ اصل شئی دیندار کا خلاق اور طبائع کی یکسانیت ہے۔ (حبیب)

ترجمہ - عقد نکاح کا ایجاب غائب نکاح کر نوالے کے ایجاب پر موقوف نہیں رہتا۔  
**فائدہ -** اس کی صورت یہ ہے کہ ایک عورت نے دو گواہوں کے رو برو کسی کی بابت یہ کہا  
 کہ وہ مجھ سے نکاح کر لے اور وہ نکاح کرنے والا غائب ہے اس مجلس میں نہیں ہے اور نہ اس  
 کی طرف سے اس کو اور کسی نے قبول کیا تو اس عورت کا یہ ایجاب اُس کے آنے پر موقوف نہیں  
 رہے گا بلکہ اُس کے آنے کے بعد پھر نئے سرے سے ایجاب کرنا چاہیے۔ یعنی مختصاً۔  
 ترجمہ - اگر کوئی کسی کی طرف سے ایک عورت سے نکاح کر دینے پر مامور یعنی اس کا  
 وکیل) ہو اور وہ (ایک عقد میں) دو عورتوں سے کر دے تو یہ (اپنے موکل یا امر کا مخالف ہے نہ  
 کہ لونڈی سے کر دینے والا یعنی اگر وہ وکیل لونڈی سے نکاح کر دے گا تو مخالف نہیں کہلائے گا۔

## مہر کا بیان

ترجمہ نکاح بغیر مہر ذکر کئے درست ہو جاتا ہے اور مہر کم سے کم دس درم کا ہوتا ہے۔  
**فائدہ -** جو تخمیناً دو روپے دس آنے ہوتے ہیں اور ائمہ میں سے ہر ایک نے مہر کی مقدار  
 وہی ٹھہرائی ہے جو ایک عضو بیکار کرنے میں چوری کا نصاب ہے مثلاً امام مالکؒ کے نزدیک  
 چوتھائی دینار اور تین درم ہیں ابن شبرمہ پانچ درم کہتے ہیں (ابراہیم نخعی کے ہاں کم از کم چالیس  
 درم ہیں امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کا قول یہ ہے کہ جو چیز بیع میں قیمت ہو سکے وہ مہر ہو سکتی ہے  
 اور ہماری دلیل یہ ہے جو جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ لا ہتھراقل من شترہ و دراجم  
 یعنی مہر دس درم سے کم نہیں ہوتا۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے۔ یعنی مختصاً۔

ترجمہ - اگر کسی نے دس درم یا اُس سے کم مہر ٹھہرایا تو صحبت ہونے کے بعد اگر وہ لینا  
 چاہے گی) یا دونوں میں سے ایک کے مرجانے پر یا خلوت صحیح ہونے پر اس عورت کو دس ہی  
 درم ملیں گے اور صحبت (یا خلوت صحیح ہونے سے پہلے طلاق دیدنے سے مہر نصف رہ جاتا ہے

۱۲ اصل عربی میں یہاں شطر کا لفظ ہے جس کے معنی نصف یا بجز کے ہیں یہاں اس سے ایجاب مراد ہے ۱۲ حاشیہ اصل  
 تہ یعنی دونوں عورتوں میں سے موکل کو ایک بھی رکھنی لازم نہ ہوگی ۱۲ موطاوی و عینی۔ عمدہ یہ حدیث صحیح نہیں۔ اور  
 احادیث کی رو سے اسلام اور تعلیم قرآن بھی مہر ہو سکتے ہیں۔ (حبیب)

تہ خلوت صحیح سے کہتے ہیں کہ مہر بوی ایک ایسے مکان میں ہوں کہ جہاں ان کی اجازت بغیر اور کوئی نہ جاسکے اور  
 اور نہ وہاں کوئی ذی عقل بچہ ہو اور نہ ان دونوں میں کوئی ایسا ایما رہ جس سے صحبت نہ ہو سکے اور نہ رمضان کے روزوں  
 اور نہ عورت حیض سے ہو ۱۲ مترجم از شرح و تالیف۔

اور اگر مہر ٹھیکہ یا نہیں تھا یا اس کی نفی کر دی تھی (یعنی یہ کہہ دیا تھا کہ مہر نہیں دوں گا تو اب اگر یہ شوہر صحبت کر چکا یا کر گیا تو اس عورت کو مہر مثل ملے گا یعنی جتنا اس کی بہنوں پھوپھیوں کا ہوتا ہوگا (تناہی اس کو ملے گا) اور اگر (ایسے نکاح میں) صحبت اور خلوت کرنے سے پہلے طلاق دے دی تو ایک متعہ ہے یعنی شوہر پر عورت کو ایک جوڑا دینا واجب ہے) اور متعہ ایک کرتی۔ اور مہنی اور چار کو کہتے ہیں اگر نکاح ہونے کے بعد کوئی چیز ٹھیکہ یا مہر بڑھا دیا گیا تو (صحبت کرنے سے پہلے طلاق دیدینے پر اس کو نصف نہیں کریں گے اور عورتوں کو اپنا مہر کم کر دینا جائز ہے اور شوہر کا ایک سیل عورت کے پاس جانا بشرطیکہ نہ (دونوں میں سے) کوئی بیمار ہو نہ عورت حیض (دونہا) سے ہو نہ کوئی احرام باندھے ہوئے ہو نہ کسی کا فرض روزہ ہو تو یہ مثل صحبت کرنے کے ہے اگرچہ مرد کا ذکر کیا ہو یا وہ عین یا ختمی ہو اور اس خلوت کے بعد طلاق دینے یا شوہر کے مرنے پر احتیاطاً عقد واجب ہوتی ہے اور ہر طلاق والی عورت کو ایک جوڑا دینا مستحب ہے) خواہ اس سے صحبت کی ہو یا نہ کی ہو (سوائے مفوضہ عورت کے بشرطیکہ اسے صحبت کرنے سے پہلے طلاق نہ ہو)

**فائدہ** یعنی مفوضہ کو جوڑا دینا مستحب نہیں ہے بلکہ واجب ہے اور مفوضہ وہ عورت ہے جس نے اپنے شوہر کے سپرد کر دیا ہو اور اس کا نکاح مہر متعین کئے بغیر ہوا ہو۔ یعنی۔

ترجمہ۔ نکاح شفا میں اور آزاد شوہر کے اس عورت کے خدمت کر دینے اور اس کو قرآن پڑھا دینے میں بھی مہر مثل واجب ہوتا ہے۔

**فائدہ** نکاح شفا سے کہتے ہیں کہ ایک آدمی اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح دوسرے سے اس شرط پر کر دے کہ وہ اپنی بیٹی یا بہن کا نکاح اس سے کر دے اور مہر یہ دونوں کا بدلہ ہوتا ہو تو یہ دونوں نکاح درست ہو جائیں گے اور ان میں مہر مثل دینا واجب ہوگا اسی طرح اگر کسی آزاد آدمی نے اس شرط پر نکاح کیا کہ میں مہر کے بدلے اتنے دنوں میوی کی خدمت کروں گا یا قرآن پڑھا دوں گا تو ان دونوں صورتوں میں بھی مہر مثل واجب ہوگا جس کی وجہ یہ ہے کہ جس کا اس وقت نام لیا گیا ہے وہ مال نہیں ہے اور مہر میں مال ہونا ضروری ہے (یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے) یعنی۔

ترجمہ۔ ہاں اگر شوہر غلام ہو تو عورت کو اس سے خدمت یعنی جائز ہے یعنی اس صورت میں شوہر کی خدمت ہی مہر مہر جو جائے گی) ایک عورت کا ایک ہزار روپہ مہر تھا اور وہ اس نے صحبت ہونے سے پہلے (دھول کر کے شوہر کو بخش دیا اس کے بعد صحبت (یا خلوت سمجھو) ہونے سے پہلے اسے طلاق مل گئی تو اب شوہر باقی سو روپہ اس عورت سے پھیر لے (کیونکہ وہ ایک ہزار لے چکی ہے اور مستحق پانچ سو ہی کی تھی) ہاں اگر اس نے (پورا مہر یعنی) ایک ہزار نہیں لئے تھے یا پانچ سو ہی لئے تھے اور پہلی صورت کے لحاظ سے) ایک ہزار یا (دوسری صورت کے اعتبار سے) باقی

شوہر کو بخش دئے۔ یا مہر کا اسباب قبضہ کرنے سے پہلے یا بعد میں شوہر کو بخش دیا اور ان تینوں صورتوں میں محبت ہونے سے پہلے اس کو طلاق مل گئی تو اب شوہر اس سے کچھ لے۔

**قائدہ -** یہ تین مسئلے ہیں پہلا مسئلہ یہ ہے کہ ایک ہزار مہر پھیرا یا اور محبت کرنے سے پہلے طلاق مل گئی اور عورت نے وہ ایک ہزار بھی وصول نہیں کئے تھے بلکہ اسی کو بخش دئے تھے۔ اس صورت میں قیاس تو یہ چاہتا ہے کہ شوہر اس سے پانچ سو وصول کر لے چنانچہ اس میں امام زفر کا قول ہی ہے مگر ہمارے نزدیک استحسان یہ ہے کہ اب اس سے نہ لے اس لئے کہ اس کا مقصود حاصل ہو گیا ہے وہ یہ کہ محبت کرنے سے پہلے طلاق دینے پر نصف مہر کا جو یہ دینا ہوتا ہے اس سے بچ گیا ہے بس یہ کافی ہے اور دوسرے مسئلہ میں عورت نے اپنے حق سے زیادہ نہیں لیا دوسرے وہ حصول مقصود کی دلیل یہاں بھی ہے اور تیسرا مسئلہ صاف ظاہر ہے۔ مستخلص لخصاً۔

**ترجمہ -** اگر کسی نے ایک ہزار مہر پر اس شرط سے نکاح کیا کہ میں اس عورت کو باہر نہیں لے جاؤں گا اور اگر باہر لے جاؤں گا تو دو ہزار دوں گا اب اگر اس نے اس شرط کو پورا کر دیا اور اسی شہر میں رکھا تو عورت ایک ہزار کی مستحق ہوگی اور اگر اس نے شرط پوری نہیں کی مثلاً اسے لے کر باہر چلا گیا تو اس کو مہر مثل دینا ہوگا اور اگر اس طرح نکاح کیا کہ دو غلام سامنے کر کے یہ کہا کہ مہر میں یہ غلام ہے یا یہ غلام ہے (اور ان دونوں کی قیمت میں بہت فرق ہے مثلاً ایک پانچ سو کا ہے دوسرا ہزار کا ہے) تو اس صورت میں مہر مثل دینے کا حکم کیا جائیگا اور اگر ایک گھوڑے یا گدھے پر نکاح کیا یعنی مہر میں ان کے دینے کا وعدہ کیا تو اوسط درجہ کا گھوڑا گدھا یا اس کی قیمت واجب ہوگی اور اگر کپڑے یا شراب یا سور پر نکاح کیا یعنی ان میں سے کوئی چیز مہر پھیری یا کہا کہ اس سرکہ پر نکاح کرتا ہوں اور وہ سرکہ نہیں تھا بلکہ شراب تھی یا کہا کہ اس غلام پر نکاح کرتا ہوں اور وہ غلام نہیں بلکہ آزاد تھا تو ان سب صورتوں میں مہر مثل واجب ہے اگر کسی نے مہر میں دو غلام دیدئے اور ان میں ایک آزاد تھا تو اب اس عورت کا مہر بھی ایک غلام ہے اور نکاح فاسد میں مہر مثل محبت کرنے سے واجب ہوتا ہے۔

**قائدہ -** نکاح فاسد اس کو کہتے ہیں کہ جس میں نکاح کی شرطوں میں سے کوئی شرط جاتی ہے

مثلاً بدہمی کے باب کے بعد متفرق مشاہدوں کے بیان میں یہ آجائے گا کہ بعض معاملات ایسے ہیں کہ ان میں شرطیں لگانے سے وہ شرطیں ہی باطل ہو جاتی ہیں ان ہی میں سے نکاح بھی ہے اور جب یہ شرط باطل ہوتی تو عورت کے لئے مہر مثل کا استحقاق ضروری ہے ۱۲ مترجم۔

لے سب سے مراد یہی چار صورتیں ہیں جو اسی ایک آکر کے تحت میں ہیں ۱۲ مترجم۔



مثلاً گواہ نہ ہوں باقی اس کی تفصیل آگے آئے گی۔ طحاوی۔

ترجمہ۔ اور وہ بھی مقرر شدہ سے (یعنی جو میاں بیوی میں ٹھہر چکا ہے اس سے) نہ بڑھتا جائیگا اور اس نکاح سے (بچہ کا) نسب اور عورت کے ذمہ عدت ثابت ہو جاتی ہے اور مہر مثل عورت کے باپ کے خاندان کا معتبر ہوتا ہے (یعنی بہنوں اور پھوپھیوں کا مہر مہر مثل ہوتا ہے جب کہ یہ دونوں عورتیں عمر میں۔ خوبصورتی میں۔ والداری میں۔ شہرتی ہونے میں۔ ہم عصر اور عقلمند اور دینداری اور کنواری ہونے میں دونوں برابر ہوں پس اگر دباپ کے خاندان میں) کوئی ایسی عورت نہ ہو جو ان اٹھوں امور میں اس کے برابر ہو تو اس کا مہر اجنبی عورتوں کے مہر کو دیکھ کر ٹھہرا دیا جائیگا اگر (شوہر کی طرف سے) عورت کا دلی مہر کا ضامن ہو جاتے تو یہ جائز ہے اور پھر عورت کو اختیار ہے چاہے وہ مہر کا تقاضا شوہر پر کرے (کیونکہ اس سے نکاح ہوا ہے) اور چاہے ولی پر کرے کہ وہ ضامن ہو گیا ہے (اور اگر مہر معجل ٹھہرا تھا تو) عورت کو مہر دنا اور کرنے کی وجہ سے اتنا اختیار ہے کہ وہ اپنے ساتھ اس کو صحبت ذکر کرنے دے یا اس کے سفر میں ہمراہ لجانے سے گریزے اگرچہ وہ ایک دفعہ اس سے صحبت کر بھی چکا ہو اور اگر مہر کی مقدار میں میاں بیوی کا جھگڑا ہو جائے (بیوی زیادہ کہے اور میاں کم بتلاتے تو مہر مثل پر فیصلہ کیا جائے گا یعنی دونوں میں سے جو مہر مثل کے برابر کہے گا اسی کا کہنا معتبر ہوگا اور اس سے قسم بھی لی جائے گی) اور اگر اس کو صحبت کرنے سے پہلے طلاق دے دی ہے تو ایک جوڑا کپڑے دینے کا حکم دیا جائیگا جو اس جیسی عورت کو ملتا ہوگا) اور اگر اصل مہر کے ٹھہرنے ہی میں اختلاف ہو (مثلاً عورت کہے ٹھہرا تھا اور مرد کہے نہیں ٹھہرا تھا تو بالاجتماع) مہر مثل واجب ہوگا اور اگر یہ (میاں بیوی) دونوں مر گئے اور ان کے وارثوں کا مہر کی مقدار میں جھگڑا ہوا تو شوہر کے وارثوں کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا اور اگر میاں نے اپنی بیوی کو کوئی چیز بھی تھی اس کے بعد دونوں میں جھگڑا ہو گیا بیوی کہتی ہے کہ وہ سوخات تھی اور ماں کہتا ہے وہ مہر میں تھی تو ایسے موقع پر مع قسم کے مرد کے قول کا اعتبار کیا جائیگا بشرطیکہ وہ اسی وقت کھانے کی نہ ہو۔

فائدہ۔ مثلاً گوشت روٹی اور میوے نہ ہوں جو جلدی بگڑ جاتے ہیں بلکہ وہ ایسی چیز ہو کہ اسی وقت کھانے کی نہ ہو مثلاً شہد یا مٹی یا کوئی جانور وغیرہ تو اس وقت شوہر کے کہنے کا اعتبار کر کے اور اس سے قسم لے کر مہر میں محسوب کر دیا جائیگا اور اگر ایسی چیز ہے کہ وہ اسی وقت کھانے کی چیز ہے جو ابھی مذکور ہوئی یعنی گوشت وغیرہ تو اس میں عورت کے کہنے کا اعتبار کر کے تحفہ میں شمار کیا جائیگا اور مہر علیحدہ دینا ہوگا ۱۲ از حاشیہ اصل۔

کے کھلنے کی ہے تو اس میں عورت کے کہنے کا اعتبار کیا جائے گا مگر قسم لے کر طحاوی و عینی۔  
 ترجمہ۔ اگر کسی ذمی نے ذمیہ عورت سے ایک مردار جانور کے بدلے میں یا بدون مہر کے نکاح  
 کر لیا اور ایسا نکاح ان کے نزدیک جائز تھا پھر اس عورت سے صحبت کی یا محبت سے پہلے طلاق  
 دیدی یا مگر کیا تو (دونوں صورتوں میں) اس عورت کو مہر کچھ نہیں ملے گا اگر دار الحرب میں وہاں کے  
 باشندے ایسا کریں تو ان کا بھی (بالافتاق ہی حکم ہے اگر کسی ذمی نے ذمیہ عورت سے معین شراب  
 یا معین سور پر نکاح کیا (یعنی ان میں سے کوئی چیز میں ذمی پھری اور اس پر قبضہ ہونے سے پہلے  
 (میاں موی) دونوں مسلمان ہو گئے یا ایک مسلمان ہو گیا تو (امام صاحب کے نزدیک) وہ  
 شراب اور سور اس عورت کا ہے اور اگر شراب اور سور کو معین نہیں کیا تھا تو عورت کو شراب  
 کی قیمت ملے گی اور سور ہونے کی صورت میں مہر مثل ملے گا۔

## غلام اور لونڈی کا نکاح

ترجمہ۔ غلام۔ لونڈی۔ مکاتب۔ مدبرا اور ام ولد کا نکاح ان کے آقا کی اجازت بغیر نہیں  
 ہو سکتا پس اگر کسی غلام نے اپنے آقا کی اجازت سے نکاح کیا تھا تو مہر ادا نہ ہونے کی صورت میں  
 وہ غلام فروخت کر دیا جائیگا اور مدبرا اور مکاتب کما کر مہر ادا کریں گے یہ مہر (وصول کرنے) میں  
 فروخت نہیں کئے جائیں گے اور آقا کا غلام سے کہنا کہ تو اسے رجعی طلاق دیدے نکاح موقوف  
 کی اجازت ہے۔

فائدہ۔ یعنی یہی غلام کا نکاح جو آقا کی اجازت پر موقوف تھا اس کی اجازت ہے کیونکہ  
 رجعی طلاق نکاح کے بعد ہی ہوتی ہے گویا ایک غلام نے اپنے آقا کی اجازت بغیر نکاح کر لیا تھا  
 اسے خبر ہوئی تو اس نے یہ کہا کہ اسے رجعی طلاق دیدے اس وقت اس کا یہ کہنا نکاح  
 کی اجازت ہو جائیگا۔ عینی۔

ترجمہ۔ نہ کہ یہ کہنا کہ اسے طلاق دیدے یا اسے الگ کر دے (یعنی یہ کہنا اجازت میں شمار  
 نہیں ہوگا) اور (آقا کا غلام کو) نکاح کی اجازت دینا نکاح فاسد کو بھی شامل ہوگا (یعنی اس  
 میں بھی صحبت کے بعد مہر ادا کرنے میں اس کو فروخت کر دیا جائیگا) اگر آقا نے خود یا ذون غلام  
 سے بلکہ اگر اسے کھانا کپڑا نہ دیا گیا اور اس عورت نے قرمن لے لے کر کھایا تو اس قرمن کی ادائیگی میں  
 بھی یہ فروخت کر دیا جائیگا ۱۲۔ از حاشیہ اصل از عینی۔

کامی عورت سے نکاح کر دیا اور غلام کے ذمہ قرض تھا تو وہ نکاح صحیح ہو جائیگا اور وہ عورت اپنا مہر وصول کرنے میں مثل اور قرض خواہوں کے ہوگی اور غلام مازون وہ ہے جسے آقا نے تجارت کرنے کی اجازت دے رکھی ہو (اگر کسی نے اپنی لونڈی کا نکاح کر دیا ہے تو اس پر یہ واجب نہیں ہے کہ ان کورات کو علیحدہ بھی سلایا کرے بلکہ یہ لونڈی اپنے آقا ہی کی خدمت کرے اور جب اس کے شوہر کا قابو چلے وہ اس سے صحبت کر جایا کرے اور آقا کو اپنے غلام لونڈی کا بردستی نکاح کر دینے کا اختیار ہوتا ہے۔

فائدہ - اختیار ہونے سے یہ مراد ہے کہ اگر وہ ان کی بلا رضامندی کر دے گا تو وہ

نکاح صحیح ہو جائے گا۔ علیٰ -

ترجمہ - اگر آقا نے اپنی لونڈی کا نکاح کر دیا تھا اب اگر وہ اپنی لونڈی کو اس کے شوہر کے صحبت کرنے سے پہلے قتل کر دے تو شوہر کے ذمہ سے مہر جاتا رہیگا ہاں اگر آزاد عورت صحبت ہونے سے پہلے خودکشی کر لے تو اس کا مہر نہیں جائیگا اور غزل کے بارے میں لونڈی کے آقا کی اجازت ہونی چاہیے۔

فائدہ - عول اس کو کہتے ہیں کہ صحبت کرتے وقت انزال ہونے سے پہلے ذکر کو فرج سے

نکال لے تاکہ انزال باہر ہو اور حمل نہ رہے ایسا کرنا جائز ہے مگر مکروہ ہے اور اس بارے میں امام ابو حنیفہ کے نزدیک لونڈی کے کہنے کا اعتبار نہیں ہے بلکہ اس کے آقا کی اجازت ہونی چاہیے کیونکہ حق اسی کا ہے لونڈی کا نہیں ہے۔ علیٰ و عطلادی -

ترجمہ - اگر لونڈی یا مکاتبہ (کامی سے نکاح ہو گیا تھا اور پھر وہ آزاد کر دی گئی تو ان میں سے ہر ایک کو اختیار دیدیا جائیگا کہ نکاح رکھے یا توڑ دے اور یہ اختیار اسی مجلس تک رہے گا جس میں ہر ایک کو اس کی خبر ہوتی ہے (اگر چہ اس کا شوہر آزاد ہی ہو اور اگر لونڈی نے (آقا کی) بغیر اجازت کے نکاح کر لیا تھا پھر وہ آزاد ہوگی تو اس کا نکاح بدون اختیار کے قائم رہیگا پس اگر اس کا شوہر اس کے آزاد ہونے سے پہلے اس سے صحبت کر چکا ہے تو مہر آقا کو ملیگا ورنہ مہر اس لونڈی کا ہوگا۔ اگر کسی نے اپنے بیٹے کی لونڈی یعنی باندی سے صحبت کر لی تھی اور اسکے بچہ ہوا تو اس نے دعویٰ کیا کہ یہ بچہ میرا ہے تو بچہ کا نسب اس سے ثابت ہو جائیگا اور یہ باندی اس کی ام ولد ہو جائے گی اور اس باندی کی قیمت اس پر واجب ہوگی اس کا مہر واجب نہیں ہوگا اور نہ اس کے بچہ کی قیمت دینی واجب ہوگی اور اگر باپ نہ ہو (اور دادا ایسا کر بیٹھے) تو دادا کا دعویٰ باپ ہی کے دعویٰ کی طرح ہے اگر بیٹیا خود اپنی باندی کا نکاح اپنے باپ سے کر دے اور پھر اس

کے اولاد ہو تو یہ باندی باپ کی ام ولد نہیں ہوگی اور اس صورت میں باپ پر اس کا مہر واجب ہوگا اس کی قیمت واجب نہیں ہوگی اور اس کی اولاد (بلا قیمت) آزاد ملے۔ ایک آزاد عورت (غلام کے نکاح میں تھی اس نے اپنے شوہر کے آقا سے یہ کہا کہ تم اس کو ایک ہزار روپیہ کے عوض میری طرف سے (یعنی میرے نائب ہو کر) آزاد کرو اس نے کر دیا تو اب یہ نکاح ٹوٹ جائے گا اور اگر اس نے ایک ہزار روپیہ کے عوض کا لفظ نہیں کہا ہے تو نکاح نہیں جائیگا اور (اس صورت میں) اسے آقا کی دلائیگی۔

فائدہ - پہلی صورت میں نکاح نہ رہنے کی یہ وجہ ہے کہ اس طرح کہنے سے عورت اپنے شوہر کی مالک ہو جائیگی تو ان دونوں کا نکاح نہیں رہتا اور دوسری صورت میں چونکہ اس نے بدلہ یا عوض کا ذکر نہیں کیا اس لئے وہ شوہر کی مالک نہ ہوئی اور نکاح بدستور رہا اور ولا اس مال کو کہتے ہیں جو محض کے مرنے کے بعد اگر اس کا کوئی وارث قرابت دار نہ ہو تو وہ اس کے آزاد کرنے والے کو پہنچ جائے پس چونکہ اس دوسری صورت میں آزاد کرنے والا آقا ہے لہذا اولاد اسی کی ہے۔

## کافر کا نکاح

ترجمہ - اگر کوئی کافر کو اہوں کے بغیر یا (دوسرے) کافر کی عدت میں نکاح کرے اور یہ ان کے دین میں جائز ہو پھر دونوں (میاں بیوی) مسلمان ہو جائیں تو ان کو اسی نکاح پر رہنے دیں گے (جدید نکاح کرنے کی ضرورت نہیں ہے) ہاں اگر وہ مخم ہو (یعنی اس کافر نے اپنی ماں بہن وغیرہ سے نکاح کر رکھا ہو اور دونوں مسلمان ہو جائیں تو ان کو جدا کر دیا جائیگا (اگرچہ ان کے مذہب میں ایسا کرنا جائز ہو) اور مرد مرد اور عورت کا نکاح کسی سے نہ کیا جائے۔

فائدہ - یعنی نہ مسلمان سے نہ کافر سے خواہ کافر محوسی ہو ذمی ہو یا اور کوئی ہو کیونکہ نکاح کا دار و مدار مذہب پر ہوتا ہے اور مردوں کا کوئی مذہب نہیں ہوتا اس لئے کہ مرد کے مٹنے

سے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ لوندی بالغ سے تو اس کو بائ ہوتے تک اختیار رہیگا ۱۲ مخطا دی از اصل -

۱۱۵ بلکہ فقط یوں کہا کہ اس کو میری طرف سے آزاد کر دو ہزار وغیرہ کا نام نہ لیا تو نکاح قائم رہے گا ۱۲ عینی - ۱۱۵ کافر کا لفظ ذمی مشرک اور آتش پرست وغیرہ کو شامل ہے ۱۱۲ (عینی)

دین سے پھرے ہوئے کے ہیں اور جس دین کو وہ اختیار کرتا ہے اس پر بھی قائم نہیں رہا کرتا۔ عینی ترجمہ - اولاد اپنے ماں باپ میں سے دین میں بہتر کے تابع ہوتی ہے (مثلاً باپ مسلمان ہے اور ماں کافر ہے تو ان کی اولاد کو مسلمان تصور کیا جائیگا اور مجوسی اہل کتاب سے بدتر میں یعنی اگر ایک بچہ کی ماں مجوسہ ہے اور باپ یہودی یا نصرانی ہے تو اس بچہ کو باپ کے لحاظ سے یہودی یا نصرانی تصور کیا جائیگا) اگر میاں بیوی میں سے ایک مسلمان ہو جائے تو دوسرے سے بھی مسلمان ہونے کے لئے کہا جائے اگر وہ ہو جائے تو فہما (دولوں کا نکاح بدستور رہیگا) ورنہ دولوں کو جدا کر دیا جائے اور مرد کا مسلمان ہونے سے انکار کرنا طلاق ہے (یعنی اس کے انکار کرنے ہی سے عورت کو طلاق ہو جاتی ہے) عورت کا مسلمان ہونے سے انکار کرنا (بالاتفاق) طلاق نہیں ہے (کیونکہ طلاق عورت کی طرف سے نہیں ہو سکتی) اگر میاں بیوی میں سے ایک دارال حرب میں مسلمان ہو جائے تو جب تک عورت تین دفعہ حیض سے نہ ہوئے (یا تین مہینے نہ گزر جائیں) وہ اپنے میاں سے علیحدہ نہیں ہوگی اگر کتابی عورت کا شوہر (یعنی یہود یا نصرانی کا شوہر) مسلمان ہو جائے تو اس کا نکاح بدستور ہے گا اور دولوں کا مختلف ہونا (میاں بیوی میں) جدائی کا سبب ہے نہ کہ قید میں آنا۔

فائدہ - یعنی ہمارے نزدیک ایک آدمی کا دارال حرب سے مسلمان ہو کر دارال اسلام میں چلا آنا ان میاں بیوی میں جدائی ہونے کا سبب ہے ہاں اگر دولوں میں سے ایک قید ہو کر مسلمانوں کے ملک میں آگیا یا مسلمانوں کے ملک سے قیدی ہو کر دارال حرب کو چلا گیا تو اس سے دولوں میں جدائی نہ ہوگی - عینی -

ترجمہ - اگر کوئی عورت دارال حرب سے ہجرت کر کے دارال اسلام میں آجائے اور اسے حمل نہ ہو تو وہ بلا عدت گزارے نکاح کرے (یہ حکم امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ اس پر عدت لازم ہے) اور میاں بیوی میں سے ایک کے مرتد ہو جانے سے نکاح اسی وقت ٹوٹ جاتا ہے (یعنی جس وقت کوئی مرتد ہو) پس اگر عورت سے ہجرت کرنے کے بعد شوہر مرتد ہو جائے تو اس عورت کو پورا مہر دینا لازم ہے اور اگر ابھی صحبت نہیں کی تھی تو نصف مہر دینا لازم ہے لیکن اگر عورت مرتد ہوئی ہے تو پھر اس کے لئے کوئی چیز واجب نہیں ہوتی (کیونکہ اب تو جدائی عورت ہی کی طرف سے واقع

ہے اسلئے وہ یہ کہ یہودی یا نصرانی عورتوں سے تو ایسے بھی نکاح کرنا جائز ہے یعنی اگر وہ اپنے ہی مذہب پر ہوں تو ہونے کے بعد نکاح باقی رکھنا تو بہت ہی آسان ہے۔ ۱۲ عینی از حاشیہ اصل۔

ہوتی ہے اور مسلمان ہونے سے انکار کرنا مرتد ہونے کی نظر ہے یعنی مہر کے واجب ہونے نہ ہونے وغیرہ میں جو حکم مرتد کا ہے وہی اس منکر اسلام کا ہے) اگر میاں بیوی دونوں مرتد ہو گئے اور پھر ساتھ ہی دونوں مسلمان ہو گئے تو ان میں جدائی نہ ہوگی اور اگر آگے کچھ مسلمان ہوئے ہیں تو دونوں میں جدائی ہو جائے گی۔

## عورتوں کی باری

ترجمہ قسم ق کے زبر اور س کے جزم سے لعنت میں حصے معین کرنے کو کہتے ہیں اور ق کے زیر سے مطلق حصے کے معنی میں ہے اور شرع میں ق کے زبر سے اپنی بیویوں میں برابر بننے کو کہتے ہیں یعنی کھلانے پہنانے اور مکان وغیرہ کے دینے میں اپنی جنتی مویاں ہوں سب کو برابر سمجھے حتیٰ کہ اگر شوہر کا کام رات کے کرنے کا ہو مثلاً وہ سپاہی وغیرہ ہو تو وہ دن کو بجز نذر رات کے کرے اور یہ تقسیم واجب ہے۔ یعنی *وفتح القدر لمحصا*۔

ترجمہ۔ باری کی حقدار ہونے میں کنواری بیابہ کی طرح ہے اور نئی پرانی کی طرح اور مسلمان عورت اہل کتاب کی طرح۔

فائدہ۔ کنواری سے مراد وہ ہے جس کی اول ہی شادی ہوئی ہو اور بیابہ سے مراد وہ ہے جس کی دوبارہ شادی ہوئی ہو۔

ترجمہ۔ حرہ (یعنی آزاد عورت) کی باری نوڈی سے دگنی ہے اور مرد کو اختیار ہے کہ سفر میں جس بیوی کو چاہے اپنے ساتھ لیجائے ہاں ان میں قرعہ ڈال لینا مستحب ہے (پھر جس کے نام قرعہ نکل آئے اسی کو لیجائے اور یہ سفر کے ایام اس کی باری میں شمار نہیں کئے جاتیں گے) اگر کسی عورت نے اپنی باری دوسری کو بخش دی ہو تو پھر سے واپس کر لینے کا اختیار ہے۔

# کتاب الرضاع

## دودھ پینے کا بیان

ترجمہ (شرع میں) رضاعت اُس کو کہتے ہیں کہ شیر خوار بچہ ایک خاص مدت میں (یعنی شیر خوارگی کی عمر میں تھوڑا یا بہت) کسی عورت کی چھاتی سے دودھ پیے اور اُس کے سبب وہ رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب کے سبب سے حرام ہوتے ہیں اگرچہ ڈھائی برس کے اندر کم ہی پیا ہو لیکن رضاعی بھائی کی ماں اور اُس کے بیٹے کی بہن حرام نہیں ہوتیں۔ فائدہ - اسی طرح رضاعی بہن کی ماں بھی حرام نہیں ہوتی اور نسبی بھائی کی ماں سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ اگر وہ اس کا حقیقی یا اختیانی بھائی ہے تو اُس کی ماں اُس کی حقیقی ماں ہے اور اگر علاقائی بھائی ہے تو اس کی ماں اُس کے باپ کی موطوہ ہے یعنی اس سے وہ صحبت کر چکا ہے اور یہ دونوں قطعی حرام ہیں علیٰ ہذا القیاس نسبی بیٹے اور بیٹی کی بہن بھی حرام ہے کیونکہ اگر وہ اس کی حقیقی یا علاقائی بہن ہے تو اس کی بیٹی ہی ہوگی اور اگر اختیانی ہے تو اس کی موطوہ میوی کی بیٹی ہے یہ دونوں بھی حرام ہیں اور رضاعت سے حرمت ثابت ہونے میں امام شافعیؒ کا دو باتوں میں اختلاف ہے اول تو یہ کہ وہ اس میں پانچ گھونٹ پینا شرط ٹھیراتے ہیں اگر شیر خوارگی کی عمر میں کوئی دو تین گھونٹ پلے تو اُن کے نزدیک یہ حرمت ثابت نہیں ہوگی اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ایک گھونٹ سے بھی حرمت ثابت ہو جاتی ہے اور ان کی دلیل یہ آیت ہے **وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ** یعنی تمہاری وہ مائیں بھی حرام ہیں جنہوں نے تم کو دودھ پلایا ہو) اس آیت میں حرمت کا دار و مدار صرف دودھ پلانے پر ہے نہ پانچ چار گھونٹ ہونے کی شرط ہے اور نہ زیادہ ہونے کی قید ہے یہی حضرت ابن مسعود وغیرہ جیسے جلیل القدر صحابہ سے بھی مروی ہے دوسرا اختلاف رضاعت کی ملہ یعنی ڈھائی سال میں ۱۲ ماہ ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ بھی رضاعت کی مدت دو ہی برس فرماتے ہیں۔

مدت میں ہے کہ کس عمر تک دودھ پینے سے حرمت ثابت ہو جاتی ہے اس میں امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تین مہینے ہیں اور امام شافعیؒ کے نزدیک دو برس امام صاحب کی دلیل یہ آیت ہے وَحَلَّالُهُ وَفَصَالُهُ تَلْثُ شَهْرًا (یعنی حمل اور دودھ کا چھڑانا تین مہینے ہیں) اس آیت سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ دونوں کی علیحدہ علیحدہ مدت تین مہینے ہیں مگر یہ ٹھیک نہیں کیونکہ حمل دو برس تک نہیں رہتا لہذا یہ تین مہینے دودھ چھڑانے ہی کی مدت ہے اور اگر کوئی یہ کہے کہ یہ مدت دونوں کے مجموعہ کی ہے مگر اس میں حمل کی اقل مدت مذکور ہے تو دودھ پلانے کی یہی مدت دو برس اقل ہی ہونی چاہیے۔ اس مسئلہ میں صاحبین بھی امام شافعیؒ کے موافق ہیں اور فتویٰ انہی کے قول پر ہے۔ عینی و طحاوی۔

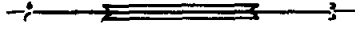
ترجمہ۔ دودھ پلانے والی کا وہ شوہر جس سے اس کے وہ دودھ ہوا ہو اس شیر خوار بچہ کا باپ ہے اور اس کا بیٹا بھائی ہے اس کی بیٹی بہن ہے اس کا بھائی چچا ہے اور اس کی بہن اس کی چھوٹی بہن ہے اور اپنے رضاعی بھائی اور بیٹی بھائی کی بہن سے نکاح کرنا درست ہو سکتا ہے۔

فائدہ۔ مثلاً زید کی دو بیبیاں ہیں اور دونوں کے دو لڑکے ہیں اور ایک کے پہلے خاوند سے ایک لڑکی بھی تو یہ لڑکی دوسری بی بی کے لڑکے کے لئے حلال ہے کیونکہ ان دونوں میں کوئی قرابت نہیں ہے اور یہ مثال دونوں صورتوں کے لئے ہو سکتی ہے اس لئے کہ جس بی بی کے ایک لڑکا ہی ہے اگر وہ اس کا حقیقی بیٹا ہے تو یہ لڑکی اس کے نسبی بھائی کی بہن ہے اور اگر رضاعی ہے تو وہ رضاعی بھائی کی بہن ہے۔ عینی۔

ترجمہ۔ جن دو بچوں نے ایک چھاتی سے دودھ پیا ہو ان میں سے ایک کا دوسرے سے نکاح کرنا درست نہیں ہے (کیونکہ وہ دونوں بہن بھائی ہیں) اور نہ دودھ پلانے والی کے ساتھ اور نہ اس کی اولاد کی اولاد کے ساتھ اور جو دودھ کھانے میں ملا ہوا ہو وہ اس حرمت کو ثابت نہیں کرتا برابر ہے کہ کھانا غالب ہو یا دودھ غالب ہو یا دونوں برابر ہوں) ہاں اگر پانی میں یا دوامیں یا بکری کے دودھ میں ملا ہوا ہو تو اس میں غالب کا اعتبار کیا جائے گا (یعنی ان چاروں چیزوں میں سے کسی میں اگر دودھ غالب ہو اور وہ کسی نے پی لیا تو حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی ورنہ نہیں) اور کنواری لڑکی کے اگر قریب البلوغ دودھ اُترائے تو اس کا اور عری ہوئی عورت کا دودھ اس حرمت کو ثابت کرتا ہے لیکن اس دودھ کا حقیقہ اس حرمت کو ثابت نہیں کرتا اور نہ مرد کا اور نہ بکری کا دودھ ثابت کرتا ہے اگر کوئی عورت اپنی (شیر خوار سوت) سے عری نسخ میں یہاں مرہ کا غلط ہے اس کے معنی سوت اور سوتن کے ہیں ۱۲۔ مترجم۔



کو اپنا دودھ پلاوے تو اس مرد پر یہ دونوں حرام ہو جائیں گی اور اس بڑی سے اگر مرد نے صحبت نہیں کی تھی تو اس کو مہر بھی نہیں ملے گا کیونکہ علیحدگی اسی کی طرف سے ہوتی ہے اور چھوٹی کو نصف مہر ملے گا اور یہ نصف مہر مرد بڑی سے وصول کرے اگر اُس نے جان بوجھ کر یہ نکاح کھویا ہو ورنہ کچھ نہ لے اور جس کو اپنی سے مال ثابت ہوتا ہے اُسی سے رضاعت بھی ثابت ہو جاتی ہے۔



# کتابُ الطلاق

## طلاق کا بیان

فائدہ - لغت میں طلاق مطلقاً قید کے اٹھا دینے کو کہتے ہیں اور شرع میں یہ ہے جو مصنف نے ذکر کئے ہیں اور مباح چیزوں میں سب سے زیادہ بُری چیز یہ طلاق ہے کیونکہ اس میں نکاح کا توڑ دینا ہوتا ہے حالانکہ نکاح کم از کم سنت ورنہ واجب ہے۔ عینی وغیرہ ترجمہ - طلاق اس قید کے اٹھا دینے کو کہتے ہیں جو نکاح کے باعث شریعت سے ثابت ہوئی ہے۔ عورت کو ایسے طہر میں ایک طلاق دینا جس میں اس سے صحبت نہ کی ہو اور پھر اُسے چھوڑ دینا یہاں تک کہ اس کی عدت پوری ہو جائے اس کو احسن طلاق کہتے ہیں اور (متفرق تین) طہروں میں تین طلاقیں دینے کا نام طلاقِ حسن اور طلاقِ سُنی ہے اور ایک طہر میں ایک لفظ سے تین طلاقیں دینے کو طلاقِ بدعی کہتے ہیں۔

فائدہ - مثلاً یہ کہہ دے کہ میں نے تین طلاقیں دیں یہ ایک لفظ سے تین طلاقیں ہیں اس نام سے معلوم ہوتا ہے کہ اس طرح طلاق دینا بدعت ہے مگر دینے سے ہو جاتی ہے اور طہرانِ دنوں کو کہتے ہیں جن دنوں میں عورت کو حیض نہ آتا ہو اور یاد رکھنا چاہیے کہ موٹوہ اس عورت کو کہتے ہیں جس سے صحبت ہو چکی ہو اور غیر موٹوہ یا غیر مدخولہ وہ عورت ہے جس سے صحبت نہ ہوتی ہو۔ عینی وغیرہ -

ترجمہ - غیر موٹوہ کو طلاقِ سُنی حالتِ حیض میں بھی ہو سکتی ہے کیونکہ جب اُس سے نہ اس لفظ کے ہونے سے یہ معلوم ہو گیا کہ قید سے رہا ہونے کو شرعاً طلاق نہیں کہیں گے کیونکہ وہ رہائی حساً شرعاً نہیں ہے اگرچہ لغت کے لحاظ سے لے بھی طلاق کہہ سکتے ہیں ۱۲ -

صحبت نہیں ہوتی تو طلاق کے لئے اُس کا حیض بھی طہر کے حکم میں ہے (جس عورت کو حیض نہ آتا ہو) اور اس کو طلاق دینے کی ضرورت ہو (تو شوہر اس کی طلاق کو مہینوں پر منقسم کرے) یعنی سنی طلاق دینے کی صورت میں ہر طہر کے عرصے میں ایک مہینہ سمجھ لے اور صحبت کے بعد عورتوں کو طلاق دینا جائز ہے اور موٹوہ کو حیض کی حالت میں طلاق دینا وقت کے لحاظ سے) بدعت ہے لہذا اس سے رجعت کرنے (اور صحیح یہ ہے کہ اس بدعت کو مٹانے کے لئے اس سے رجعت کر لینا واجب ہے) اور اس کو دوسرے طہر میں طلاق دے اگر کوئی اپنی موٹوہ سے یہ کہے کہ تجھ کو سنت کے موافق تین طلاقیں ہیں تو اس عورت پر ہر طہر میں ایک طلاق پڑے گی (کیونکہ سنی طلاق ایک طہر میں ایک ہی ہوتی ہے) اور اگر وہ تینوں طلاقیں اسی وقت پڑ جانے کی نیت کرے یا ہر مہینے میں ایک طلاق پڑنے کی نیت کرے تو یہ بھی درست ہے طلاق ہر ایسے شوہر کی پڑ جاتی ہے جو عاقل اور بالغ ہو اگرچہ اس سے کسی نے زبردستی دلواوی ہو یا وہ نشہ میں ہو گونگے کی طلاق اُس کے اشارہ کر دینے سے پڑ جاتی ہے برابر ہے کہ شوہر آزاد ہو یا غلام ہو ہاں لڑکے دیوانے سوئے ہوئے اور اس آقا کی طلاق نہیں پڑتی جو اپنے غلام کی بیوی کو دینے لگے اور طلاق لگی گنتی (کا اعتبار عورتوں کے لحاظ سے ہے چنانچہ آزاد عورت کی (طلاقیں) تین ہیں اور لونڈی کی دو ہیں) برابر ہے کہ اُن کے شوہر آزاد ہوں یا غلام ہوں طلاقیں اسی حساب سے ہونگی

## طلاقِ صریح

ترجمہ - صریح طلاق یہ ہے مثلاً (کوئی اپنی بیوی سے کہے کہ) تو طلاق والی ہے یا تو طلاق دی ہوئی ہے یا میں نے تجھ کو طلاق دیدی ان الفاظ سے ایک طلاق رجعی پڑتی ہے اگرچہ دینے والا ایک سے زیادہ کی یا بائن کرنے کی نیت کرے یا نیت نہ کرے۔  
 فائدہ - اس کی وجہ یہ ہے کہ رجعی طلاق کے بعد اللہ جل جلالہ نے رجعت کو ثابت کیا ہے چنانچہ فرمایا **الطَّلَاقُ مَثَرَتَانِ فَاِمْسَاكُ بِتَعْمُدٍ الْاَيَةُ**۔ اور نیت نہ کرنے کی صورت میں اس وجہ سے پڑ جاتی ہے کہ اُس کے معنی صاف ظاہر ہیں لہذا حکم اس عین کلام ہی کے ساتھ متعلق ہو جاتا ہے اور بائن طلاق اس کو کہتے ہیں کہ اس سے نکاح اسی وقت جاتا رہتا ہے۔ یعنی وغیرہ۔

ترجمہ - اگر یہ کہا کہ تو طلاق ہے یا طلاق پائی ہوئی ہے اگر ان الفاظ سے اس نے کچھ نیت نہیں کی یا صرف ایک کی نیت کرنی یا دو کی کرنی تو فقط ایک طلاق رجعی پڑے گی اور اگر تین کی نیت کرنی ہے تو تینوں پڑ جائیں گی اور اگر طلاق کو تمام عورت کی طرف منسوب کیا یا بدن کے ایسے عضو کی طرف منسوب کیا جس سے سارا بدن تعبیر کرتے ہوں مثلاً گردن - گلے - روح - بدن - جسم - شرمگاہ - سر اور منہ کی طرف منسوب کیا یعنی یوں کہا تیری گردن پر طلاق ہے یا تیرے گلے پر علیٰ ہذا القیاس (یا اس کے غیر معین حصہ کی طرف منسوب کیا مثلاً یہ کہا کہ تیرے آدھے یا تہائی پر طلاق ہے تیرے پیر پر طلاق ہے) تو اس سے طلاق نہیں پڑے گی اور ادھی طلاق یا تہائی طلاق دینے سے پوری طلاق پڑے گی اور اگر دو طلاقوں کے تین نصف کہے تو تین طلاقیں پڑ جائیں گی اگر یہ کہا کہ ایک طلاق سے لے کر دو تک یا ایک سے دو تک کے درمیان میں تو ایک طلاق پڑے گی اور تین تک کہنے سے دو پڑیں گی اگر کہا کہ تجھے ایک طلاق ہے دو میں تو ایک ہی ہوگی اگر اس نے (دو کی) نیت کی ہو یا ضرب (و حساب) کی نیت کرنی ہو اگر اس کہنے سے اس نے ایک اور دو کی نیت کی ہے تو تین طلاقیں ہو جائیں گی اگر یہ کہا کہ تجھے دو طلاق ہیں دو میں تو دو ہی پڑیں گی اگر چہ نیت ضرب کی کی ہو اور اگر یہ کہا کہ تجھے یہاں سے شام تک طلاق ہے تو اس سے ایک طلاق رجعی پڑے گی اور اگر یہ کہا کہ تجھے مکہ میں یا مکہ کے بیچ میں یا گھر میں طلاق ہے تو اس سے ایک طلاق اسی وقت پڑ جائے گی اگر کہا کہ جب تو مکہ میں جائے تو تجھے طلاق ہے تو یہ تعلیق ہے جب وہ مکہ میں داخل ہوگی اس پر طلاق پڑ جائے گی (

## طلاق کو زمانے کی طرف منسوب کرنا

اگر کوئی کہے کہ کل یا کل میں تجھے طلاق ہے تو صبح ہوتے ہی طلاق پڑ جائے گی اور عصر کے وقت کی نیت کر لینی دوسرے لفظ میں درست ہو جائے گی (یعنی کل کہنے میں) اور اگر کہا کہ تجھے طلاق ہے آج کل یا کل آج تو اس میں پہلے لفظ کا اعتبار کیا جائیگا کہ چونکہ جب پہلا

لے یعنی دو روزی چاند کی نیت کرنی ہو ۱۲ سے اس کی وجہ یہ ہے کہ طلاق میں طول یا غرض کا اجتناب نہیں ہے لہذا اس کا شام تک وغیرہ کہنا بیکار ہے اور چونکہ لفظ طلاق کہہ چکا ہے لہذا رجعی پڑ جائیگی۔ ۱۲

لفظ زبان سے نکلا تو اس کا حکم اسی وقت ثابت ہو گیا اب دوسرا لفظ بولنے سے اس کا حکم نہیں بدلتا گا، اگر کہا کہ تجھے پہلے اس سے پہلے طلاق ہے کہ میں تجھے نکاح کروں یا کہا تجھے کل طلاق ہو گئی تھی حالانکہ اس سے نکاح آج کیا ہے تو یہ کہنا لغو ہے (کیونکہ نکاح سے پہلے طلاق نہیں ہو سکتی) اور اگر نکاح کل سے پہلے ہو چکا تھا تو اب اس وقت طلاق پڑ جائے گی اگر یوں کہا کہ تجھے طلاق ہے جب کہ میں تجھے طلاق نہ دوں یا کہا تجھے طلاق ہے جس وقت میں تجھے طلاق نہ دوں یا کہا جس وقت یا جب تک کہ میں تجھے طلاق نہ دوں اور خاموش ہو گیا تو فوراً طلاق پڑ جائے گی۔

فائدہ۔ اس لئے کہ اس نے طلاق کو ایسے زمانے کی طرف منسوب کیا ہے جو اس کے طلاق دینے سے خالی ہے ہاں اس کے خاموش ہونے کے وقت طلاق کا وجود ہوا ہے لہذا اسی وقت اس کے اجرا کا حکم دیا جائیگا۔ یعنی۔

ترجمہ۔ اگر یہ کہا کہ اگر میں تجھے طلاق دوں تو مجھے طلاق ہے یا کہا جب میں تجھے طلاق نہ دوں تو تجھے طلاق ہے اس سے طلاق نہیں پڑے گی (یعنی ان تینوں طرح کہنے سے طلاق نہیں ہوگی) یہاں تک کہ ان میں ابیوی میں سے ایک طرح جائے اور اگر یہ کہا کہ تجھے طلاق ہے اس وقت کہ میں تجھے طلاق نہ دوں تجھے طلاق ہے تو اس پچھلے لفظ سے طلاق پڑ جائے گی اگر کہا کہ تجھے طلاق ہے اس روز جب تجھے نکاح کروں اور رات کو اس سے نکاح کر لیا تو طلاق پڑ جائے گی بخلاف اس (صورت) کے کہ کوئی (اپنی بیوی سے) کہے کہ تیرا اختیار تیرے ہاتھوں میں ہے (جس روز زید آئے تو اس صورت میں عورت کو اختیار جب ہی ہوگا کہ جب زیدوں کو آئے) اگر یہ کہا کہ مجھ کو تیری طرف سے طلاق ہے تو یہ کہنا لغو ہوگا اگرچہ اس نے طلاق دینے کی نیت کر لی ہو۔ اگر یہ کہا کہ میں تجھ سے بائن (انگ) ہوں یا کہا میں میں تجھ پر حرام ہوں تو ان دونوں صورتوں میں بائنہ طلاق پڑ جائے گی۔ اگر یہ کہا کہ تجھے طلاق ہے ایک طلاق سے یا نہیں ہے یا کہا میرے مرنے کے ساتھ تجھے طلاق ہے یا کہا تیرے مرنے کے ساتھ تجھے طلاق ہے تو یہ تینوں صورتیں لغو ہیں (ان سے طلاق نہیں پڑے گی) اگر شوہر اپنی ساری بیوی کا یا ادھی تہائی کا مالک ہو جائے یا بیوی اپنے سارے شوہر کی یا ادھی تہائی کی مالک ہو جائے تو نکاح ٹوٹ جائیگا اگر شوہر نے اپنی بیوی کو خرید لیا اور پھر طلاق دی تو یہ طلاق نہیں پڑے گی (کیونکہ نکاح تو خریدنے ہی سے ٹوٹ گیا تھا) سو اب طلاق پڑنے کا کوئی محل نہ رہا) اگر کسی نے اپنی منکوحہ کو لوندی سے یہ کہا کہ جب تیرا سلاہ کیونکہ مرنے سے پہلے برابر احتمال دینے کا ہے اور مرنے پر یہ احتمال ختم ہو جاتا ہے۔

آتا ہے آزاد کر دے تو تجھے دو طلاق ہیں پھر اس کے آمانے سے آزاد کر دیا تو اس صورت میں شوہر کو رجعت کر لینا جائز ہے۔

فائدہ - اس وجہ سے کہ شوہر نے اسے طلاق دی ہے تو وہ آزاد ہے اور آزاد عورت دو طلاق دینے سے قطعی حرام نہیں ہوتی ہاں اگر یہ لونڈی رہتی تو بیشک دو طلاقوں سے حرمتِ علیحدہ کے ساتھ حرام ہو جاتی۔ یعنی -

ترجمہ - اگر لونڈی کا آزاد ہونا یا اس کی دونوں طلاقیں کل کے ہونے پر معلق ہوئیں تو کل ہو جانے پر شوہر کو رجعت کر نیک اختیار نہیں ہوگا اور ان دونوں صورتوں میں اس کی عدت (بالاجماع برائے احتیاط) تین حیض ہوں گے اگر کوئی اپنی بیوی کو تین انگلیاں دکھا کر کہے کہ تجھ کو اتنی طلاقیں ہیں تو اسے تین طلاقیں ہو جائیں گی اور اگر کسی نے یہ کہا کہ تجھے بائن طلاق ہے یا بائنہ طلاق ہے یا سب سے زیادہ فاحش طلاق ہے یا شیطان کی طلاق ہے یا طلاقِ بدعت ہے یا پہار کے برابر طلاق ہے یا بہت ہی شدید طلاق ہے یا ایک ہزار کے برابر طلاق ہے یا گھر بھر طلاق ہے یا لمبی یا چوڑی طلاق ہے یا شدید طلاق ہے تو ان سب الفاظ سے بائن طلاق پڑے گی اگر اس نے تین طلاقوں کی نیت نہ کی ہو اور اگر تین کی نیت کر لی تو تینوں ہی پڑ جائیں گی۔

## صحبت سے قبل طلاق دینا

ترجمہ - اگر شوہر (اپنی) غیر موطوہ (بیوی) کو تین طلاقیں (اکٹھی) دیدے تو تینوں پڑ جائیں گی اور اگر الگ الگ دے (مثلاً کہے تجھے ایک طلاق ہے اور ایک ہے) تو وہ ایک ہی طلاق سے بائن ہو جائیگی یعنی نکاح سے نکل گئی اور اگر شوہر کے طلاق زبان سے نکلنے اور طلاقوں کی گنتی ذکر کرنے سے پہلے وہ عورت مر گئی تو یہ طلاق نعو ہوگی اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ تجھے ایک طلاق ہے اور ایک یا ایک ایک سے پہلے یا ایک کہ اس کے بعد ایک ہے تو (ان تینوں صورتوں میں) ایک طلاق (بائنہ) پڑے گی (کیونکہ اس کے غیر موطوہ ہونے کے باعث ایک طلاق پڑنے کے بعد وہ طلاق کا محل نہیں رہتی) اگر یہ کہا کہ تجھے ایک طلاق ہے کہ اس سے پہلے ایک اور ہے یا کہا ایک طلاق ہے ایک کے ساتھ یا کہا ایک طلاق ہے

نہ غیر موطوہ اسی عورت کو کہتے ہیں کہ جس سے ایسی صحبت داری یعنی ہم بستری نہ کی ہو ۱۲ مترجم

اس کے ساتھ ایک اور ہے تو ان چاروں صورتوں میں (دو طلاقیں پڑیں گی اگر یوں کہا تھا کہ اگر تو گھر میں جائے تو تجھے ایک طلاق ہے اور ایک پھر وہ گھر میں چلی گئی تو (ہام ابوحنیفہ کے نزدیک) ایک طلاق پڑ جائے گی اور اگر شرط کو بعد میں ذکر کرے تو دو پڑیں گی (مثلاً یوں کہے کہ تجھے طلاق ہے ایک اور ایک اگر تو گھر میں جائے)۔

## اشاروں سے طلاق دینا

**فائدہ** - کنایات کنایہ کی جمع ہے اور کنایہ اس کو کہتے ہیں جس سے نیت کے بغیر مطلب اور مراد ظاہر نہ ہو اور یہاں اس سے مقصود وہ ہے کہ جس میں احتمال طلاق کا ہو طلاق صحیح مذکور نہ ہو۔ طحاوی وغنی۔

ترجمہ - کنایات سے عورت پر طلاق نہیں پڑتی ہاں (طلاق دینے کی) نیت کر لینے سے یا کسی قرینہ کے سبب سے (مثلاً اس وقت طلاق کا ذکر مورہا ہو یا خاوندِ غصہ میں ہو) اگر کوئی اپنی بیوی سے کہے کہ تو عدت میں بیٹھ جایا اپنے رحم کو صاف کر یا تو اکیل ہے ان تینوں صورتوں میں اس پر حرجی طلاق پڑے گی اور ان (تین لفظوں) کے سوا اور کنایات میں (ایک طلاق) بائن پڑے گی اگرچہ دو کی نیت لے لے ہاں (ان میں) تین کی نیت کر لینے درست ہے اور کنایات (کے الفاظ) یہ بانیس ہیں کہ تو بائن ہے - تو بتہ ہے - تو بتلہ ہے تو مجھ پر حرام ہے تو خانی ہے - تو بڑی ہے - تیری ڈور تیرے مونڈھے پڑ ہے - تو اپنے میکے چلی جا - میں نے تجھے تیرے میکے بخشدیا - میں نے تجھے چھوڑ دیا - میں تجھ سے الگ ہو گیا - تجھے اپنا اختیار ہے - تو آزادی اختیار کر - تو حیرہ ہے - گھونگھٹ نکال - اور عضا اور ڈھ - پردہ کر - دور ہو - باہر نکل - چلی جا - کھڑی ہو جا - خصم ڈھونڈ لے - اگر شوہر نے بیوی سے تین دفعہ اس طرح کہا - اعتدی - اعتدی - اعتدی - (اعتدی کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ تو عدت میں بیٹھ جا دوسرے یہ کہ تو حیض شمار کر) اور اس نے پہلی دفعہ کہنے سے طلاق کی نیت کی اور اس کے بعد دو دفعہ کہنے سے حیض کی نیت کی تو اس میں اس کے کہنے کا اعتبار کر لیا جائیگا کیونکہ اس نے اپنے کلام کی حقیقت کی نیت کی ہے یعنی اس کے یہ معنی حقیقی ہیں) اور اگر اس نے اخیر

لے یعنی شوہر نے اپنی زبان سے طلاق کا لفظ نہ کہا ہو ۱۲۷ لے یہاں خبر اور حکم مذکور نہیں مگر استثناء کرنے سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ نیت اور قرینہ کے وقت طلاق پڑ جائے گی۔

کے رد و دفعہ کہنے سے کچھ نیت نہیں کی تو یہ تین طلاقیں ہو جائیں گی اور اگر اپنی بیوی سے یوں کہا کہ تو میری عورت نہیں ہے یا کہا کہ میں تیرا شوہر نہیں ہوں اور اگر ان دونوں جملوں سے اُس نے طلاق کی نیت کر لی ہے تو طلاق پڑ جائے گی اور صریح (طلاق یعنی جس میں نیت کی ضرورت نہیں ہوتی) صریح اور بائن (دونوں طلاقوں) سے مل جاتی ہے۔

فائدہ - طلاقوں کے ملنے کے یہ معنی ہیں کہ ایک طلاق دینے کے بعد دوسری دی جاسکتی ہے مثلاً کسی نے ایک دفعہ کہا کہ مجھے طلاق ہے تو اس سے طلاق پڑ گئی پھر کہا مجھے طلاق ہے تو اب دوسری پڑ گئی کیونکہ نکاح باقی تھا یہ مثال صریح طلاق سے صریح طلاق کے ملنے کی ہے یا پہلے یہ کہا کہ تو بائن ہے اس سے ایک طلاق ہو گئی پھر کہا مجھے ایک طلاق ہے تو اب دوسری ہو گئی اس مثال میں بائن سے صریح مل گئی ہے اور علیٰ بذالقیاس - عینی -

ترجمہ - اور بائن صریح سے مل جاتی ہے اور بائن سے نہیں ملتی (یعنی ایک بائن طلاق دینے کے بعد دوسری بائن طلاق نہیں دی جاسکتی کیونکہ نکاح تو ایک ہی سے جاتا رہتا ہے) ہاں جب پہلی بائن طلاق معلق ہو۔

فائدہ - یعنی کسی شرط پر موقوف ہو مثلاً یوں کہا کہ اگر تو گھر میں جائے تو بائن ہے پھر کہا کہ تو بائن ہے بس اس بائن کہنے سے اس کو طلاق ہو گئی اب وہ عدت میں تھی کہ گھر میں چلی گئی تو اس سے اس پر دوسری طلاق بھی پڑ جائے گی - عینی -

## طلاق کا سوئپ دینا

ترجمہ - اگر کوئی طلاق کی نیت کر کے اپنی بیوی سے یہ کہے کہ تو اختیار لے لے اور اس نے وہیں بیٹھے اختیار لے لیا تو اسے ایک طلاق بائن ہو جائے گی اور اگر اس کی کچھ نیت نہیں تھی تو طلاق نہیں ہوگی) اور اس لفظ سے تین طلاقوں کی نیت کر لینی درست نہیں ہے اور اگر وہ خاوند کے اتنا کہنے سے کھڑی ہو گئی یا اور کسی کام میں لگ گئی تو وہ اختیار جاتا رہا اور اس اختیار کے ثابت ہونے میں (میاں بیوی میں سے ایک کے کلام میں نفس با اختیار کا لفظ مذکور ہونا شرط ہے) اگر ان میں کا دونوں میں سے کسی نے کوئی لفظ نہ کہا تو عورت کو طلاق کا اختیار نہ ہوگا۔

۱۲۷ یعنی عورت نے یوں کہہ دیا کہ میں اپنے آپ کو اختیار کرتی ہوں تو طلاق ہو جائیگی - ۱۲ حاشیہ اصل



## طلاق اختیاری

پس اگر شوہر نے بیوی سے کہا کہ تو اختیار کر لے اس نے جواب دیا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کر لیا تو اس پر (طلاق بائنہ پڑ جائے گی اگر عورت سے (تین دفعہ) کہا کہ اختیار کر اختیار کر اختیار کر وہ بیوی میں نے پہلے کو اختیار کیا یا درمیان کو اختیار کیا یا اخیر کو اختیار کیا یا کہا کہ میں نے ایک اختیار کیا تو (خاوند کی) نیت کے بغیر اس پر تین طلاقیں پڑ جائیں گی اور اگر اس عورت نے یہ جواب دے دیا کہ میں نے اپنے نفس کو طلاق دے لی یا میں نے اپنے نفس کو ایک طلاق سے اختیار کر لیا تو ایک طلاق سے بائن ہو جائے گی اگر شوہر نے عورت سے کہا کہ ایک طلاق کی بابت تیرا اختیار تیرے ہاتھ میں ہے یا کہا تو ایک طلاق کو اختیار کر لے تو اس نے یہ جواب دیا کہ میں نے اپنے نفس کو اختیار کر لیا تو اس پر ایک رجعی طلاق پڑ جائے گی۔

**فائدہ** - اس کی وجہ یہ ہے کہ شوہر نے صریح طلاق کا لفظ بولا ہے اور صریح طلاق میں رجعت کا حکم ہے۔ فتح القدیر۔

ترجمہ اگر کسی نے تین طلاقوں کی نیت کر کے اپنی بیوی سے یہ کہا کہ تیرا اختیار تیرے ہاتھ میں ہے اس نے جواب دیا کہ میں نے اپنے نفس کو ایک ہی دفعہ اختیار کر لیا تو اس پر تین طلاقیں پڑ جائیں گی اور اگر اس عورت نے یہ جواب دیا کہ میں نے اپنے نفس کو ایک طلاق دے لی یا کہا میں نے اپنے نفس کو ایک طلاق سے اختیار کر لیا تو وہ ایک طلاق سے بائن ہو جائے گی۔

**فائدہ** - وجہ یہ ہے کہ اعتبار مرد کے سوئپ دینے کا ہوتا ہے نہ کہ عورت کے طلاق دے لینے کا اور چونکہ مرد نے بائن طلاق سوئپی تھی لہذا وہی رہے گی۔ یعنی۔

ترجمہ - اگر کبھی نے بیوی سے یہ کہا کہ آج اور کل کے بعد (یعنی پرسوں) تیرا اختیار تیرے ہاتھ میں ہے تو اس کہنے میں رات داخل نہ ہوگی یعنی رات کے وقت اس کو اختیار نہیں رہے گا اور اگر اس نے اس روز کے اختیار کو رد کر دیا کہ میں اپنے ہاتھ اختیار نہیں رکھتی تو اس روز کا اختیار باطل ہو جائیگا اور کل کے بعد (یعنی پرسوں) کا اختیار اسے رہیگا اگر شوہر نے یہ کہا کہ آج کا اور کل کا تیرا اختیار تیرے ہاتھ میں ہے تو اس میں رات بھی داخل ہوگی (اور یہ اختیار اس وقت سے لے کر کل غروب آفتاب تک رہیگا) اور اگر اس عورت نے اس روز کا اختیار پھیر دیا تو اسے کل کا اختیار بھی نہیں رہے گا کیونکہ یہ دونوں روز کا اختیار واحد ہے) اگر اختیار دئے جانے کے بعد وہ عورت دن بھر بیٹھی رہی کھڑی نہیں ہوئی یا کھڑی تھی بیٹھ گئی یا بیٹھی تھی اب تکیہ لگا یا یا پہلے تکیہ لگائے ہوئے تھی اب سیدھی بیٹھ گئی یا مشورہ کرنے کے لئے اپنے باپ کو بلایا یا گواہ کرنے کے لئے گواہوں کو بلایا یا سواری پر تھی وہ سواری

اکھڑی ہو گئی دیا اُس نے کھڑی کر لی (تو) ان سب صورتوں میں (اس کا اختیار باقی رہے گا اور اگر اختیار دئے جانے کے بعد) سواری چلدی (یا اُس نے چلا دی) تو اسے اختیار نہیں رہے گا۔ اور کشتی گھر کے حکم میں ہے (یعنی اگر کشتی چلنے لگے تو اس میں گھر کی طرح عورت کو اختیار رہتا ہے وہ سواری کے حکم میں نہیں کہ چلنے سے اختیار نہ رہے) فعل۔

**عورت کی طلاق** اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ تو اپنے آپکو طلاق دے لے اور اس نے (یہ کہتے وقت) کچھ نیت نہیں کی یا ایک طلاق کی نیت کر لی تھی اور عورت نے طلاق دے لی (یعنی یہ کہہ دیا کہ ہاں میں نے اپنے آپ کو ایک طلاق دے لی ہے) تو رجعی طلاق پڑے گی اور اگر عورت نے تین طلاقیں دی ہیں اور شوہر نے بھی تین کی نیت کی تھی تو تینوں پڑ جائیں گی اگر عورت نے یہ جواب دیا کہ میں نے اپنے آپ کو بائن طلاق دے لی ہے تب بھی رجعی طلاق پڑے گی اور اگر کہا کہ میں نے اپنے آپ کو اختیار کر لیا ہے تو طلاق نہیں ہوگی اور مرد کو اس کہنے کے بعد پھرنے کا اختیار نہیں رہتا (یعنی مرد اس اختیار سے پھر نہیں سکتا) یہ اختیار عورت کو اسی مجلس تک رہتا ہے ہاں اگر مرد (اختیار دیتے وقت) اتنی بات اور کہہ دے کہ جب تو چاہے (یعنی تو اپنے آپکو جب تو چاہے طلاق دے سکتی ہے تو پھر اس مجلس سے اٹھنے کے بعد بھی اختیار باقی رہے گا) اگر کوئی شخص دوسرے سے کہے کہ تو میری عورت کو طلاق دے دے تو یہ اجازت اسی مجلس تک منحصر نہیں رہے گی ہاں اگر اجازت دینے والے کا یہ ارادہ اور نیت ہو کہ جب تو چاہے (طلاق دیدے تو اس صورت میں اس مجلس کے بعد اس کو طلاق دینے کی اجازت نہیں رہے گی۔ اگر شوہر نے بیوی سے کہا کہ تو اپنے آپ کو تین طلاقیں دے لے اور اُس نے ایک دے لی تو اس پر ایک طلاق پڑ جائیگی اگر شوہر نے ایک کو کہا تھا اور اُس نے تین دے لیں تو وہ نہیں پڑیں گی (بلکہ اس صورت میں ایک بھی نہیں پڑے گی) اگر بیوی سے یہ کہا تھا کہ تو اپنے آپ کو تین طلاقیں دے لے اگر تو چاہے اور اُس نے ایک دے لی یا شوہر نے یہ کہا تھا کہ تو اپنے آپ کو ایک طلاق دے لے اگر تو چاہے اور اس نے تین دے لیں تو (ان دونوں صورتوں میں) طلاق نہیں پڑے گی (نہ ایک نہ تین) اگر کسی نے اپنی بیوی کو بائن طلاق دے لینے کی اجازت دی تھی یا رجعی دے لینے کی اجازت دی تھی اور اُس نے اٹنا کہہ دیا کہ بائن کی اجازت پر رجعی دے لی یا رجعی کی اجازت پر بائن (تو دونوں صورتوں میں) وہی طلاق پڑے گی جس کی شوہر نے اجازت دی ہو۔ اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ تجھے طلاق ہے اگر تو چاہے وہ بولی میں چاہتی ہوں اگر تم چاہو شوہر نے طلاق کی نیت کر کے کہا میں تو چاہتا ہوں یا عورت نے جواب میں ایک معدوم چیز کی بابت یہ کہا کہ ہاں میں چاہتی ہوں اگر فلاں کام ایسے ہو جائے

توان دونوں صورتوں میں عورت کا کہنا بیکار رہیگا (طلاق نہیں پڑے گی) اگر عورت نے یہ کسی ایسی چیز کی طرف اشارہ کیا تھا جو پہلے ہو چکی تھی تو (رجعی) طلاق پڑ جائیگی۔  
**فائدہ**۔ مثلاً یہ کہا تھا کہ میں اپنے آپ کو طلاق دینا چاہتی ہوں اگر زید آ گیا ہوا اور زید آ گیا تھا تو اس صورت میں رجعی طلاق پڑ جائے گی۔ یعنی۔

**ترجمہ**۔ اگر شوہر نے بیوی سے کہا کہ تجھے طلاق ہے جسوقت تو چاہے یا جس وقت تک تو چاہے یا جب تو چاہے یا جب تک تو چاہے عورت نے اس اختیار کو جب ہی رد کر دیا یعنی یہ کہہ دیا کہ بس میں نہیں چاہتی، تو یہ رد نہیں ہوگا اور زنا جس مجلس تک منحصر رہیگا (کیونکہ یہ الفاظ کل اوقات کو شامل ہیں اس لئے اس کو اختیار ہوگا کہ جس وقت چاہے اپنے کو طلاق دے لے جیسا کہ جب اختیار ہوتا کہ جب وہ اس کی تصریح کر دیتا) ہاں (ان الفاظ میں) وہ اپنے کو صرف ایک طلاق دے سکتی ہے اور اگر شوہر نے یہ کہا تھا کہ تجھے طلاق ہے جتنی بار تو چاہے تو اس صورت میں) وہ اپنے آپ کو تین طلاقیں الگ الگ دے سکتی ہے (ایک ہی دفعہ تینوں) نہیں دے سکتی اگر یہ عورت اسی اختیار سے دوسرے شوہر کے بعد بھی (اس پہلے شوہر کو) طلاق دینے لگے تو وہ واقع نہیں ہوگی اگر شوہر نے یہ کہا تھا کہ تجھے طلاق ہے جس جگہ تو چاہے یا جہاں تو چاہے (تو اس کہنے سے) وہ طلاق نہیں دے سکتی یہاں تک کہ یہیں بیٹھے طلاق دینی چاہے ہاں اگر اسی جگہ بیٹھے بیٹھے طلاق دینی چاہے تو طلاق واقع ہو جائے گی اور اگر یہ کہا تھا کہ جس طرح تو چاہے (اور عورت نے چاہا) تو رجعی پڑ جائیگی اور اگر عورت نے بائن چاہی یا تین چاہیں اور شوہر کی بھی نیت یہی تھی تو وہی پڑ جائیگی اگر شوہر نے یہ کہا کہ تجھے طلاق ہے جس قدر تو چاہے یا جو تو چاہے تو اس صورت میں یہیں بیٹھے وہ جس قدر چاہے خود کو طلاقیں دے لے (خواہ ایک خواہ دو خواہ تین) اگر عورت نے اس اختیار کو وہیں بیٹھے رد کر دیا تو وہ رد ہو جائیگا (بعد میں اگر وہ چاہے گی تو اسے اختیار نہ ہوگا) اگر شوہر نے یہ کہا کہ تین طلاقیں میں سے تو جتنی چاہے اپنے آپ کو دے لے تو اسے تین طلاقیں سے کم دے لینے کا اختیار ہوگا۔

## طلاق مشروط

**ترجمہ**۔ طلاق کو معلق کرنا اس وقت درست ہوتا ہے کہ جب یہ تعلق ملک (نکاح) میں ہو

لے اس کی وجہ یہی ہے کہ طلاق کے بارے میں اصل شوہر ہے لہذا اس کی اجازت ضروری ہے۔ سہ یعنی جو عورت نے چاہی ہیں ۱۲ سہ یعنی ایک دو باقی نہیں دے سکتی۔

مثلاً اپنی منکوحہ سے یہ کہے کہ اگر تو فلا نے سے ملیگی تو تجھے طلاق سے یا یہ معلق کرنا ملک (نکاح) کے سبب کی طرف منسوب ہو مثلاً (اجنبیہ یعنی غیر عورت سے) کہا کہ اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو تجھے طلاق سے پس (ان دونوں صورتوں میں) شرط پوری ہونے کے بعد طلاق پڑ جائیگی اگر کسی نے اجنبی عورت سے یہ کہا کہ اگر تو فلا نے سے ملی تو تجھے طلاق سے پھر اس سے خودی نکاح کر لیا اور وہ عورت اس شخص سے ملی تو اسے طلاق نہ ہوگی (کیونکہ یہ معلق کرنا ملک نکاح میں نہیں پایا گیا اور نہ اس کی طرف منسوب کیا گیا) اور شرط (یعنی معلق کرنے) کے الفاظ یہ ہیں اگر حیثت جب کبھی - جو - جتنی بار - جس وقت - جتنی دفعہ پس ان الفاظ میں اگر شرط پائی جائیگی (یعنی اگر شرط ان الفاظ سے ہوگی) تو قسم (یعنی معلق کرنے کی مدت) ختم ہو جائیگی (کیونکہ نعت کے لحاظ سے یہ الفاظ ہر دفعہ کے فعل کو شامل نہیں ہوتے بلکہ ایک ہی دفعہ فعل کا وجود ہونے سے شرط ختم ہو جاتی ہے) اس لئے ایک لفظ جتنی بار کے کیونکہ یہ عموم افعال کو (یعنی فعل کے ہر دفعہ ہونے کو) اسی طرح مقتضی ہے جس طرح جو کا لفظ عموم اسماء کو (مقتضی ہوتا ہے) (یعنی ہر ایک اسم کو شامل ہو جاتا ہے) پس اگر کوئی کہدے کہ میں جتنی بار عورت سے نکاح کروں اس پر طلاق ہے تو جب کبھی نکاح کرے گا ہمیشہ طلاق پڑتی رہے گی اگرچہ دوسرے شوہر سے حلالہ کرنے) کے بعد بھی نکاح کرے اور نکاح نہ رہنا اس معلق کرنے کو باطل نہیں کرتا۔

فائدہ - اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر تو گھر میں گئی تو تجھے طلاق ہے یہ کہنے کے بعد اسے بائن طلاق دیدی جس سے نکاح جاتا رہا اب اس کے نکاح جاتے رہنے سے اس کا پہلا معلق کرنا باطل نہیں ہوا مثلاً اسی عورت سے اس مرد نے بائن طلاق کے بعد اور اس کے گھر میں جانے سے پہلے پھر نکاح کر لیا اس کے بعد وہ گھر میں گئی تو اس پر طلاق پڑ گئی کیونکہ ابھی شرط کا وجود نہیں ہوا تھا وہ ابھی ویسی ہی باقی تھی اور نکاح جلتے رہنے سے مراد یہ ہے کہ ایک یا دو طلاقوں سے جاتا رہا ہو لیکن اگر تین طلاقوں سے گیا ہے تو پھر یہ معلق کرنا بھی باطل ہو جائیگا۔ یعنی -

ترجمہ - پس اگر شرط ملک (نکاح) میں پوری ہوگئی تو طلاق پڑ جائے گی اور قسم پوری ہو جائے گی (یعنی شرط کا حکم پورا ہو جائیگا) اور اگر ملک (نکاح) میں شرط پوری نہ ہوگی تو طلاق نہیں پڑے گی اور قسم پوری ہو جائے گی (کیونکہ شرط کا وقوع ہو چکا ہے) اگر شرط کے پورے ہونے میں میاں بیوی میں جھگڑا ہو (مثلاً مرد کے ابھی شرط پوری نہیں ہوئی یعنی گھر میں نہیں گئی اور عورت کہے پوری ہوگئی یعنی میں گھر چلی ہوں) تو اس میں میاں کا اعتبار کما

نقلہ یعنی پہلی صورت میں فلا نے سے ملنے کے بعد اور دوسری صورت میں اس کے خود نکاح کرنے کے بعد ۱۲۰

جائیگا ہاں اگر عورت اپنے دعوے کو گواہوں سے ثابت کر دے تو پھر اس کے ہی کہنے پر عمل کریں گے اگر شرط ایسی ہے کہ وہ عورت ہی کے بتانے سے معلوم ہوتی ہے تو وہاں عورت کے حق میں اسی کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا مثلاً (شوہر نے بیوی سے یہ کہا تھا کہ) اگر تجھے حیض آئے تو تجھے اور فلاں کو طلاق ہے یا یہ کہا کہ اگر تجھے مجھ سے محبت ہے تو تجھے اور فلاں کو طلاق ہے پھر اس عورت نے بیان کیا کہ مجھے حیض آگیا ہے یا (دوسری صورت میں) یہ کہا کہ میں تم سے محبت کرتی ہوں تو فقط اس عورت کو طلاق ہو جائے گی (اس دوسری کو نہیں ہوگی) اگر شوہر نے یہ کہا تھا کہ جب تجھے حیض آئے تو تجھ پر طلاق ہے پھر عورت نے اپنے خون آنا دیکھا تو صرف خون دیکھنے سے طلاق نہیں پڑے گی ہاں اگر وہ تین دن برابر آتا رہا تو طلاق اسی وقت سے واقع ہو جائے گی کہ جب سے اس نے خون دیکھا ہوگا۔ اگر شوہر نے یہ کہا کہ اگر تجھے ایک حیض آئے تو تجھ پر طلاق ہے تو یہ طلاق اس وقت پڑے گی جب یہ (حیض سے) پاک ہو جائے گی (اس لئے کہ ایک حیض کہنے سے حیض کامل مراد ہوتا ہے اور کمال ختم ہونے پر ہوتا ہے اور اس کا اختتام پاک ہونے پر ہے) اگر شوہر نے یہ کہا کہ اگر تیرے لڑکا پیدا ہوا تو تجھے ایک طلاق ہے اور اگر لڑکی ہوئی تو دو طلاق اور (اتفاق سے) اس کے جوڑوں ہوئے اور یہ کسی کو معلوم نہیں ہوا کہ ان میں پہلے کون سا ہوا ہے تو قاضی اس پر ایک طلاق پڑنے کا حکم دے گا اور انقار اور احتیاط کی رو سے دو طلاقیں سمجھی جائیں گی اور (دوسرا بچہ ہونے سے) اس کی عدت پوری ہو جائے گی اور ملک (نکاح) دو شرطوں میں سے پھیلی کے لئے شرط ہے۔

فائدہ - مثلاً کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر تو زید اور عمرو سے بات کرے گی تو تجھ پر تین طلاقیں ہیں پھر سے ایک طلاق دیدی اور اس نے اپنی عدت پوری کرنے کے بعد زید سے بات پھر اسی شخص نے اس سے نکاح کر لیا تو اب اس نے عمرو سے بات کی اس وقت اس پر وہ تینوں طلاقیں مع اس ایک کے پڑ جائیں گی کیونکہ بیان زید اور عمرو سے باتیں کرنی دو شرطیں ہیں اور ان میں سے پھیلی شرط پوری ہونے کے وقت ملک نکاح موجود ہے اگر ایسا ہو کہ زید سے بات کرنے کے وقت تو نکاح میں ہو اور عمرو سے بات کرنے کے وقت نکاح میں نہ ہو تو طلاق نہیں پڑے گی۔ عینی۔

ترجمہ - تین طلاقیں اس وقت دیدی جاتیں طلاقوں کے معلق کرنے کو باطل کر دیتا ہے (یعنی

یعنی اس کے گواہوں کی گواہی کا اعتبار کہ اس پر طلاق پڑ جائیگا حکم دیدی گے ۱۲ مترجم کے تین روز سے پہلے یہ احتساب ہے کہ استمانہ کا خون نہ ہو تین دن کے بعد حیض کے یقین پر حکم طلاق کا دیا جائیگا۔ ۱۲ عینی۔

پہلے تو تین طلاقیں کسی شرط پر معلق کر دی تھیں پھر تین طلاقیں اسی وقت دیدیں تو اس سے پہلی شرط باطل ہو جائے گی اگر کسی نے تین طلاقوں کو یا آزاد کرنے کو صحبت کرنے پر معلق کر دیا یا مثلاً یہ کہا کہ اگر میں تجھ سے صحبت کروں تو تجھ پر تین طلاقیں ہیں یا اپنی لونڈی سے کہا کہ اگر میں تجھ سے صحبت کروں تو تو آزاد ہے پھر اس سے صحبت کی تو دخول کے بعد زیادہ ٹھیرنے سے اُسے زنا کی خیرج دینی واجب نہ ہوگی اور اگر وہ معلق طلاقِ رجعی ہو تو اس سے زیادہ ٹھیرنے سے رجعت ثابت نہ ہوگی ہاں اگر صحبت کرتے ہوئے ایک دفعہ ذکر نکال کر پھر داخل کر لیا تو رجعت ثابت ہو جائیگی اگر شوہر بیوی سے کہے کہ اگر میں تیرے اوپر فلاں عورت سے نکاح کروں تو اسے طلاق ہے پھر اس منکوحہ کو بائن طلاق دیکر اس کی عدت میں اُس فلانی سے نکاح کر لیا تو اس پر طلاق نہیں پڑے گی۔

فائدہ - اس کی وجہ یہ ہے کہ بائن طلاق کے بعد نکاح کا حکم نہیں رہتا لہذا شرط پوری نہیں ہوتی اگرچہ اس کی منکوحہ عدت میں تھی ہاں اگر رجعی طلاق کی عدت میں ہوتی اور اس کا ارادہ رجعت کر لیا ہوتا تو طلاق ہو جاتی۔ - طحاوی دہینی۔

ترجمہ - اگر مرد نے (بیوی سے) یہ کہا کہ تجھے طلاق ہے انشاء اللہ یعنی انشاء اللہ کہہ کر (کہا) تو اس سے بھی طلاق نہیں ہوتی اگرچہ عورت اس کے انشاء اللہ کہنے سے پہلے ہی مرجائے اگر مرد نے یہ کہا کہ تجھے تین طلاقیں ہیں مگر ایک تو (اس صورت میں) دو ٹر جائیں گی اور اگر یہ کہا کہ تجھ پر تین طلاقیں ہیں مگر دو تو ایک پڑے گی اور اگر تینوں ہی کو مستثنیٰ کر لیا یعنی یہ کہا کہ تجھ پر تین طلاقیں ہیں مگر تین تو تینوں پڑ جائیں گی۔

## بیماری میں طلاق دینا

ترجمہ - اگر کسی نے اپنی (موت کی) بیماری میں اپنی بیوی کو رجعی طلاق دی یا ماتن دی یا تین طلاقیں دے دیں اور یہ ابھی عدت میں تھی کہ وہ مر گیا تو یہ وارث ہوگی اور اگر عدت کے بعد مرے تو وارث نہ ہوگی اور اگر شوہر نے بیوی کے کہنے سے اور طلاق مانگنے سے اسے بائن طلاق دیدی یا اسے اختیار دیدیا تھا اور اُس نے اپنے آپ کو اختیار کر لیا تو (ان دونوں صورتوں میں) وہ وارث نہ ہوگی کیونکہ وہ اپنا حق کھونے پر رضامند ہو چکی ہے، اگر بیوی نے میاں سے یہ کہا تھا کہ مجھے ایک رجعی طلاق دیدو اور اس نے (اکسٹریٹیو) تین دیدیں تو اب وہ وارث ہوگی۔ یعنی یہ ٹھیرنا ذکر کو ایک دفعہ نکال کر فرج میں دوبارہ داخل کرنا تمہارا نہیں کیا جائیگا ۱۲

کیونکہ یہاں اپنا حق کھونے پر اس کی رضا مندی ظاہر نہیں ہوئی اور حرجی طلاق سے نہ نکاح جاتا ہے نہ عورت میراث سے محروم ہوتی ہے) اگر میاں نے بیوی کے کہنے سے اپنی بیماری میں اسے بائن طلاق دیدی یا صحت کی حالت میں اسے بائن کر دینے اور عدت پوری ہو جانے پر دونوں میں سے ایک نے دوسرے کی تصدیق کر لی تھی پھر میاں نے اپنے ذمہ اس عورت کا قرض ہونے کا اقرار کر لیا یا اسے کچھ روپے پیسہ دینے کی وصیت کر دی تو اس قرض خواہ عورت کو وہ ملے گا جو وصیت اور ترکہ میں سے کم ہوگا اگر وصیت کا روپہ ترکہ کے روپہ سے کم ہے تو وصیت پوری کر دی جائے گی ورنہ ترکہ دیا جائیگا اگر کوئی جنگ میں دوسرے کے مقابلے میں لڑنے کے لئے میدان میں اتر گیا یا کوئی شخص قصاص میں مارے جانے یا سنگسار کئے جانے کو بلایا گیا اور اس وقت اس نے (یا پہلے نے) اپنی بیوی کو بائن طلاق دیدی پس اگر یہ شوہر اس صورت سے مارا گیا یا وہ شخص میدان جنگ میں قتل کیا گیا تو یہ عورت وارث ہوگی ہاں اگر وہ کہیں گھر گیا تھا یا نصف جنگ میں تھا اور اس نے اپنی بیوی کو بائن طلاق دیدی تو یہ وارث نہیں ہوگی۔

فائدہ - اس کی وجہ یہ ہے کہ پہلی دونوں صورتوں میں تو مرنا یقینی تھا اور مرد عورت کو ترکہ دینے سے بچنا چاہتا تھا اور بھلنے والے کی بیوی وارث ہوتی ہے بخلاف اس صورت کے کہ اس میں مرنا یقینی نہیں ہے۔ - یعنی -

ترجمہ - اگر بیمار نے اپنی بیوی کی طلاق کسی اجنبی آدمی کے کام پر معلق کر دی یا ایک وقت آنے پر معلق کی اور یہ دونوں باتیں یعنی شرط کا وجود اور معلق کرنا اس کی بیماری ہی میں نہیں یا اس نے اپنے کسی کام پر معلق کیا اور یہ تعلیق اور شرط بھی بیماری ہی میں ہوں یا فقط شرط کا وجود بیماری میں ہو یا اس عورت ہی کے کسی کام پر معلق کر دے جو اسے مجبور کرنا ہے (مثلاً یہ کہہ کر اگر تو کھائے گی یا پیئے گی تو مجھے بائن طلاق ہے) اور برابر ہے کہ یہ دونوں باتیں یعنی تعلیق اور شرط دونوں) بیماری کی حالت میں ہوں یا فقط شرط ہی ہو تو ان سب صورتوں میں عورت وارث ہوگی اور ان کے سوا اور صورتوں میں وارث نہیں ہوگی اگر شوہر نے اپنی بیماری میں عورت کو بائن طلاق دی تھی پھر وہ اچھا ہو کر اس کے بعد مر گیا یا بائن طلاق دی تھی اور وہ عورت مر رہی ہو کر بعد میں مسلمان ہو گئی اور اب یہ میراث تو (ان دونوں صورتوں میں) یہ عورت وارث نہیں ہوگی اگر عورت نے (طلاق ملنے کے بعد) اپنے شوہر کے لڑکے سے تعلق کر لیا یا شوہر سے

ملے یعنی مرد کے یہ کہنے پر کہ میں نے حالت صحت میں تجھے طلاق دیدی تھی عورت نے اس کی تصدیق کی کہ ہاں دیدی تھی اور میری ہمت بھی گذر گئی ہے ۱۲

لعان کیا یا شوہر نے اپنی بیماری میں اس سے ایلا کیا (ایلا اور لعان کی تفصیل آگے آئے گی) تو وہ ان سب صورتوں میں وارث ہوگی اور اگر ایلا صحت کی حالت میں کیا تھا اور اس کی مدت اس کی بیماری میں ختم ہوئی تو یہ عورت وارث نہ ہوگی۔

فائدہ - اس کی وجہ یہ ہے کہ ایلا و بہنزلہ اس طلاق کے ہے جو کچھ زمانہ گذرنے پر معلق ہو گیا اس شوہر نے یہ کہہ دیا ہے کہ جب چار مہینے گذر جائیں تو بچہ بائن طلاق ہے اور صحت کی حالت میں طلاق معلق کر دینے کی صورت میں عورت وارث نہیں ہوتی امام زفرؒ کا اس میں اختلاف ہے۔ یعنی -

## رجعت کا بیان

ترجمہ - پہلے نکاح کو عدت میں بدستور قائم رکھنے کا نام (شرع میں) رجعت ہے اور یہ رجعت عدت کے اندر اس صورت میں درست ہوتی ہے کہ جب مرد نے تین طلاقیں نہ دی ہوں اور عورت اگرچہ رضا مند نہ ہو مگر جب اس سے یہ کہہ دیا کہ میں نے تجھ سے رجعت کر لی ہے یا اوروں سے کہہ دیا کہ میں نے اپنی بیوی سے رجعت کر لی ہے یا ایسے افعال کر بیٹھا جن سے حرمت و ادا دی ثابت ہو جاتی ہے (مثلاً صحبت کر لی یا پیار لے لیا یا شہوت سے چھو لیا یا اس کی شرکاء کو دیکھ لیا) تو ان تینوں صورتوں میں رجعت ہو جائے گی (کیونکہ رجعت قول اور فعل دونوں سے ہوتی ہے) اور اس پر دو گواہ کر لینے مستحب ہیں۔ اگر شوہر نے عدت گذرنے کے بعد عورت سے کہا کہ میں نے عدت میں تجھ سے رجعت کر لی تھی اور عورت نے اس کی تصدیق کی تو رجعت ہو جائے گی ورنہ نہیں ہوگی جیسے اس صورت میں نہیں ہوتی کہ شوہر نے عورت سے کہا کہ میں نے تجھ سے رجعت کر لی ہے اُس نے فوراً جواب میں کہا کہ میری تو عدت ختم ہو چکی ہے (لو اس صورت میں بالاتفاق رجعت نہیں ہوتی) اگر لونڈی کے شوہر نے عدت کے بعد لونڈی سے کہا کہ میں نے عدت میں تجھ سے رجعت کر لی تھی لیکن لونڈی نے اس کو جھٹلایا اور اُس کے آقا نے اس کی تصدیق کی یا لونڈی نے (شوہر کے رجعت کرتے وقت) کہا کہ میری عدت تو ختم ہو گئی ہے اور شوہر اور آقا دونوں نے (اس کی عدت ختم ہونے کا) انکار کیا تو (ان دونوں مسئلوں میں) لونڈی کا کہنا معتبر ہوگا (یعنی رجعت ثابت نہیں ہوگی) اگر مطلقہ عورت اخیر حیض سے (جو حرحہ کے لئے تیسرا ہوتا

۱۱۔ تین کا لفظ لکھنے سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ ایک اور دو کے درمیان رجعت کر لینا جائز ہے اور یہی حکم بھی ہے

۱۲۔ اس صورت میں بھی شہوت کا ہونا شرط ہے



ہے اور لوٹنے کے لئے دوسرا دس روز کے بعد پاک ہو تو رجعت کی مدت اسی وقت ختم ہو جاتی ہے اگرچہ وہ تہائی نہ ہو اور اگر دس روز سے کم میں پاک ہوئی ہے تو رجعت کی مدت اس وقت تک ختم نہیں ہوتی جب تک وہ نہانے نہ یا پاک ہونے کے بعد نماز کا ایک وقت گزر جائے یا وہ تیمم کر کے نماز پڑھے اور اگر اس نے غسل کر لیا اور ایک عضو سے کم دھونا بھول گئی تب بھی رجعت کی مدت ختم ہو گئی اور اگر ایک عضو دھونا بھول گئی ہے تو ختم نہیں ہوئی کیونکہ ابھی غسل پورا نہیں ہوا اور اگر کسی نے اپنی حائضہ کو یا بچہ والی کو طلاق دیدی اور یہ کہا کہ میں نے اس سے صحبت نہیں کی تو اسے رجعت کرنا جائز ہے کیونکہ اس صورت میں اس کے کہنے کو عورت کا حاملہ ہونا یا بچہ دار ہونا صاف جھٹلاتا ہے اگر وہ عورت سے خلوت صحیحہ کر چکا تھا اور پھر یہ کہا کہ میں نے اس سے صحبت نہیں کی پھر اسے طلاق دیدی تو اب اس سے رجعت نہیں کر سکتا اور اگر خلوت کرنے کے بعد طلاق دیدی اور پھر اس سے رجعت کر لی اور رجعت کے بعد دو برس سے کم میں اس کے بچہ ہو گیا تو یہ رجعت درست ہو جائے گی کیونکہ بچہ کے دو برس سے کم میں پیدا ہونے پر یہ بات ظاہر ہو گئی کہ رجعت کے وقت حمل تھا اور شوہر کا یہ کہنا غلط تھا کہ میں نے صحبت نہیں کی اور عورت ایک طلاق سے بائن نہیں ہوتی تھی اگر کسی نے اپنی بیوی سے یہ کہا کہ اگر تو جسے تو تجھے طلاق ہے پھر وہ ایک لڑکا جنی اور اس کے بعد دوسرے حمل سے (یعنی پہلا بچہ جننے سے چھ مہینے کے بعد) دوسرا بچہ جنی تو یہ رجعت ہے اگر کسی نے اپنی بیوی سے یہ کہا تھا کہ جب تو بچہ جنے تو تجھ پر طلاق ہے اور وہ (علحدہ علحدہ) تین حملوں سے تین بچے جنی تو دوسرا لڑکا (پہلی طلاق میں) اور تیسرا لڑکا (دوسری طلاق میں باعث) رجعت ہیں۔

فائدہ۔ کیونکہ شرط کے مطابق پہلا بچہ ہونے کے بعد طلاق پڑ گئی مگر دوسرے بچہ کا حمل اس سے رجعت ہونیکا باعث ہو گیا پھر دوسرا بچہ ہونے پر دوسری طلاق پڑ گئی اور تیسرا حمل اس سے رجعت ہونے کا باعث ہو گیا اور اس کے پیدا ہونے کے بعد طلاق منقطع ہو گیا اب رجعت نہیں ہو سکتی۔ یعنی۔

ترجمہ۔ رجعی طلاق والی عورت اپنا بناؤ سنگھار رکھے (تاکہ شاید اس کے شوہر کی طبیعت اس پر پھر آجائے) اور شوہر کے لئے مستحب یہ ہے کہ اسے اطلاع کئے بغیر اس کے پاس نہ جایا کرے اور جب تک اس سے رجعت نہ کر لے لے سفر میں بھی نہ لی جائے اور رجعی طلاق سے صحبت حرام نہیں ہوتی رہا عدت کے بعد صحبت حرام ہو جاتی ہے)

فصل۔ بائنہ طلاق والی عورت سے عدت میں اور عدت کے بعد اس کے طلاق بائنہ شوہر کو نکاح کر لینا جائز ہے مگر اس عورت سے جو تین طلاقیں سے بائن

ہوگی ہو یہاں تک کہ ایک دوسرا شخص صحیح نکاح کر کے اُس سے صحبت کر لے (اُسی کو حلال کہتے ہیں) اگرچہ وہ قریب البلوغ ہی ہو اور (اس کے طلاق دینے کے بعد) اس کی عدت گزر جائے، تب یہ پہلے شوہر کے لئے حلال ہو جائے گی) نہ کہ ملک کے باعث صحبت کرنے کے سبب سے۔

فائدہ - مثلاً شوہر کے اپنی منکوحہ لونڈی کو دو طلاق دینے کے بعد اس لونڈی کا آقا اس سے صحبت کر لے تو یہ اپنے شوہر کے لئے حلال نہیں ہوگی کیونکہ یہ حرمت تو دوسرے شوہر کے نکاح ہی سے ختم ہوتی ہے اور چونکہ آقا دوسرا شوہر نہیں ہے اس لئے اس کے صحبت کرنے سے یہ حرمت بھی نہیں جاتی۔ عینی۔

ترجمہ - حلال کرنے کی شرط پر نکاح کرنا مکروہ (تحریمی) ہے اگرچہ وہ عورت پہلے شوہر کے لئے حلال ہو جاتی ہے (مثلاً عورت سے یوں کہے کہ میں تجھ سے اس شرط پر نکاح کرنا ہوں کہ تجھ کو پہلے شوہر کے لئے حلال کر دوں) اور دوسرا شوہر پہلے شوہر کی تین طلاقوں کو بالکل نیست و نابود کر دیتا ہے۔

فائدہ - یعنی صحبت کرنے کے ذریعہ اور اگر اُس نے صحبت نہیں کی تو پھر بالاتفاق نیست و نابود نہیں کرتا اور نیست و نابود کا یہ مطلب ہے کہ اگر یہ عورت اس دوسرے شوہر کے طلاق دینے کے بعد پھر پہلے شوہر سے نکاح کر لے تو وہ پھر تین طلاقوں کا مالک ہو جائیگا جیسا پہلے تھا۔ عینی۔

ترجمہ - اگر تین طلاق والی عورت اپنے پہلے شوہر اور دوسرے شوہر کی عدت کے گزرنے کو بیان کرے اور زمانہ بھی اتنا ہو کہ اُس میں یہ دونوں عدتیں پوری ہو سکیں تو شوہر کو اس کا اعتبار کر لینا جائز ہے اگر اس کا غالب گمان یہ ہو کہ یہ سچ ہی کہتی ہے (اور اعتبار کر لینے سے مراد یہ ہے کہ اس صورت میں اس سے نکاح کر سکتا ہے)۔

## ایلاہ کا بیان

فائدہ - لغت میں ایلاہ کے معنی قسم کھانے کے ہیں اور شرع میں یہ ہیں جو مصنف نے ذکر کئے ہیں

مثلاً ایک لونڈی کسی کے نکاح میں تھی اس کے شوہر نے دو طلاقیں دیدیں جس سے شوہر کے لئے وہ حرام ہو گئی بعد اس کے اس لونڈی کے آتانے اُس سے صحبت کر لیا تو اس سے وہ اپنے شوہر کے لئے حلال نہیں ہونے کی کیوں کہ حلالہ میں دوسرا شوہر ہی محمل ہوتا ہے اور آقا شوہر نہیں ہے ۱۲ عینی۔

تہ یعنی تاکہ میرے نکاح کرنے کے بعد میری صحبت سے تو پہلے شوہر کے لئے حلال ہو جائے ۱۳

ترجمہ - چار مہینے یا اس سے زیادہ اپنی بیوی کے قریب نہ جانے (یعنی صحبت نہ کرنے) پر قسم کھائینے کا نام ایلاء ہے مثلاً کوئی (اپنی بیوی سے) یہ کہے کہ خدا کی قسم چار مہینے میں تیرے قریب نہ جاؤں گا یا خدا کی قسم میں تیرے قریب نہ جاؤں گا پس اگر یہ اسی (چار مہینے کی) مدت میں (جس کی قسم کھائی تھی) اس عورت سے صحبت کر بیٹھا تو در قسم کا کفارہ دے اور ایلاء جاتا رہا اور اگر اس عرصہ میں اس نے صحبت نہ کی تو اس عورت پر ایک طلاق بائن پڑ جائے گی اور قسم (ذمہ سے) ساقط ہو جائے گی (یعنی اس کا کفارہ لازم نہ آئے گا) بشرطیکہ چار مہینے کی قسم کھائی ہو اگر کسی نے ہمیشہ کی قسم کھائی (مثلاً یہ کہے کہ خدا کی قسم میں کبھی تیرے قریب نہ جاؤں گا) تو وہ قسم بدستور رہتی ہے مثلاً اگر اس نے عورت سے دوبارہ اور سہ بارہ نکاح کر لیا اور بلا رجوع کئے دونوں مدتیں گذر گئیں تو اب وہ اخیر کی دو طلاقوں سے بائن ہو جائے گی۔

فائدہ - یعنی اگر ہمیشہ کی قسم کھا کر دوسری مرتبہ اس سے نکاح کیا اور چار مہینے کے اندر اس سے صحبت کرنی تو اب کفارہ دے اور اگر اس عرصہ میں صحبت نہ کی تو یہ عورت اب دوسری طلاق سے اور بائن ہوگی پھر اگر تیسری دفعہ اس سے نکاح کیا اور چار مہینے کے اندر اس سے صحبت کرنی تو پھر پہلی طرح قسم کا کفارہ دے اور اگر صحبت نہ کی تو اب اس پر تیسری طلاق پڑے گی۔ یعنی -

ترجمہ - پس اگر اس عورت سے دوسرے شوہر کے بعد نکاح کرے تو اب اس سے چار مہینے صحبت نہ کرنے سے اس پر طلاق نہ پڑے گی لیکن اب بھی اگر یہ صحبت کر لے تو در قسم کا کفارہ دے کیونکہ (کفارہ دینے کے حق میں وہ) قسم باقی تھی (اگرچہ طلاق پڑنے کے حق میں وہ باقی نہیں رہی) اور چار مہینے سے کم کی قسم کھانے میں ایلاء نہیں ہوتا۔ اگر کسی نے اپنی بیوی سے یہ کہا کہ خدا کی قسم دو مہینے تک اور ان دو مہینے کے بعد اور دو مہینے تک میں تیرے قریب نہ جاؤں گا تو یہ ایلاء ہے (کیونکہ یہ چار مہینے ہو گئے اگرچہ ان کو دو دفعہ کر کے کہا گیا) اور اگر وہ یہ بات کہہ کر ایک دن یا ایک ساعت (کھڑ گیا پھر یہ کہا کہ خدا کی قسم پہلے دو مہینوں کے بعد اور دو مہینے میں تیرے قریب نہ جاؤں گا یا یہ کہا کہ خدا کی قسم میں ایک روز کم ایک سال بھر تیرے قریب نہ جاؤں گا یا بصرہ میں یہ کہا کہ خدا کی قسم اب میں مکہ نہ جاؤں گا اور اس کی بیوی مکہ ہی میں تھی تو ان بیویوں صورتوں میں) یہ ایلاء نہ ہوگا۔ اگر شوہر نے عورت کے قریب جانے کو کچھ کرنا روزے رکھنے یا صدقہ دینے یا برتہ آزاد کرنے یا طلاق دینے پر مشعلق کر دیا مثلاً یہ کہا اگر میں تیرے قریب نہ جاؤں تو مجھ پر حج کرنا واجب ہے یا روزہ رکھنا یا صدقہ دینا یا آزاد کرنا واجب ہے یا میں تیرے قریب نہ جاؤں تو میری عورت پر طلاق ہے وہ عورت بھی ہو یا اور کوئی ہو یا رجعی طلاق والی سے ایلاء

کر لیا تو ان سب صورتوں میں (ایلاء ہو جائیگا اور) یہ شخص ایلاء کرنے والا ہے ہاں بائن طلاق والی اور اجنبی عورت سے اس طرح کہنے پر ایلاء نہیں ہوتا اور لوٹڈی (منکوحہ) کے ایلاء کی مدت دو مہینے ہیں اگر ایلاء کرنے والا اپنی بیماری کی وجہ سے یا اس عورت کی بیمار ہونیکے سبب سے (جس نے اس سے ایلاء کیا تھا) یا رحم کا منہ بند ہونے کے سبب سے یا اس کی کم سنی کی وجہ سے یا درمیان میں زیادہ فاصلہ ہونے کے سبب سے اگر اس سے صحبت ذکر سکے تو ان سب صورتوں میں) اس کے ایلاء سے رجوع کرنے کی صورت یہ ہے کہ زبان سے اتنا کہدے کہ میں نے اس سے رجوع کر لیا اور ایلاء کو توڑ دیا اور اگر وہ اس (ایلاء کی) مدت میں صحبت کرنے پر قاض ہو گیا یعنی صحبت کرنے میں جو موانع حاصل تھے وہ جاتے رہے) تو اب اس کا رجوع کرنا محبت ہی کرنے سے ہو گا اور وہ زبان سے رجوع کرنا باطل ہو جائیگا اگر کسی نے اپنی بیوی سے یہ کہا کہ تو مجھ پر حرام ہے پس اگر یہ اس نے حرام کرنے کی نیت سے کہا یا بے نیت کہا تو یہ ایلاء ہوا اور اگر ظہار کی نیت سے کہا تو ظہار ہوا اور اگر جھوٹ بولنے کے ارادے سے کہا تو جھوٹ ہو گا اور اگر طلاق کی نیت کرنی تھی تو بائنہ طلاق ہو جائے گی اور اگر تین طلاقیوں کی نیت کی ہے تو تین طلاقیں پڑ جائیں گی اور مٹنے پر تو یہ ہے کہ جب کسی نے اپنی بیوی سے یہ کہا کہ تو مجھ پر حرام ہے اور حرام (کا مٹنے) اس کے نزدیک طلاق ہے لیکن اس نے طلاق کی نیت نہیں کی تو تب بھی طلاقیں پڑ جائیں گی اور عرف کے لحاظ سے اس کو نیت کرنے والا ٹھہرایا جائیگا کیونکہ لوگ طلاق پر یہ جملہ بولتے ہیں کہ تو مجھ پر حرام ہے۔

## خلع کا بیان

فائدہ - مصنف نے جو خلع کی تعریف کی ہے یہ مطلق خلع کی ہے برابر ہے کہ اس کے ساتھ مال ہو یا نہ ہو مگر ہاں خلع کا لفظ ہونا ضروری ہے کیونکہ مال کے عوض طلاق دینے ہی کو خلع نہیں کہتے بلکہ اس سے بائن طلاق پڑنے میں یہ خلع کے حکم میں ہے پس خلع کی صحیح تعریف یہ ہے کہ عورت

سلہ اکثر احکام میں لوٹڈی غلام کا حکم بہ نسبت آزاد مرد عورتوں کے نصف ہوتا ہے اس قاعدہ کے مطابق چون کہ آزاد عورت کے ایلاء کی مدت چار مہینے ہے تو لوٹڈی کے ایلاء کی مدت دو مہینے ہوتی ۱۲ مترجم عنی عنہ -

سے کچھ لیکر خلع کے لفظ سے نکاح توڑ دیا جائے اور اس کی شرطیں وہی ہیں جو طلاق کی ہیں کہ شوہر مکلف ہو اور عورت منکوحہ ہو۔ یعنی وفتح القدر۔

ترجمہ۔ خلع نکاح سے علیحدہ ہو جانے کا نام ہے اس سے (یعنی خلع کرنے سے) اور کچھ مال کے عوض طلاق دینے سے (ہمارے نزدیک) بائن طلاق پڑتی ہے اور عورت کے ذمہ وہ مال دینا لازم ہو جاتا ہے اگر زیادتی مرد کی طرف سے ہو تو پھر اسے کچھ لینا مکروہ (تحریمی) ہے (بلکہ حتیٰ یہ ہے کہ اسے ایسی حالت میں لینا حرام ہی ہے) ہاں اگر عورت کی طرف سے زیادتی ہو اور خاوند کا حکم نہ مانجی ہو تو اس سے) مال لینا مکروہ نہیں ہے اور جو چیز مہر ہو سکتی ہو وہی خلع کا بدلہ (یعنی عوض) بھی ہو سکتی ہے (مثلاً کم از کم درم یا اس سے زیادہ) پس اگر عورت سے شراب یا سویریا مرد پر خلع کر لیا یا ان چیزوں کے بدلے میں اسے طلاق دیدی تو خلع کی صورت میں اس پر بائن طلاق اور طلاق کی صورت میں رجعی طلاق اس پر مفت پڑے گی جیسا کہ عورت نے اپنی خالی منٹھی بھینچ کر (شوہر سے یہ کہدیا ہو کہ جو کچھ میرے ہاتھ میں ہے اس پر تو مجھ سے خلع کر لے اور اس کے ہاتھ میں کچھ بھی نہیں تھا) اور شوہر نے خلع کر لیا تو مفت طلاق پڑ جاتی ہے) ہاں اگر عورت اتنا اور کہے کہ جو مال یا جو درم (یعنی اس پر خلع کر لے جو مال یا جو درم میرے ہاتھ میں ہیں) تو مال کہنے کی صورت میں عورت اپنا مہر شوہر کو واپس کر دے (اگر وہ منے چکی ہے ورنہ نہیں) اور درم کہنے کی صورت میں تین درم اس کو دے اگر کسی نے بیوی کے بھانگے ہوئے غلام پر اس شرط پر خلع کر لیا کہ وہ عورت اس کی ذمہ دار نہیں ہے تو وہ ذمہ داری سے بری نہ ہوگی اگر عورت نے شوہر سے یہ کہا کہ تم مجھے ایک ہزار روپیہ کے عوض تین طلاقیں دیدو اس پر اس نے ایک طلاق دے دی تو ہزار کی تمانی اسے ملنی چاہئے اور (ایک ہی طلاق سے) وہ عورت بائن ہو جائے گی ہاں اگر عورت یہ کہے کہ مجھے تین طلاقیں ایک ہزار پر دیدو اور وہ ایک دیدے تو اس صورت میں رجعی طلاق مفت پڑے گی۔

فائدہ ۵۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ پہلی صورت میں تو بدلہ کا لفظ تھا وہ عورت (ایکنزار کے بدلے میں تین طلاقیں لیتی تھی وہاں ایک ہزار کو تین ہزار بانٹ دیا گیا بخلاف اس دوسری صورت کے کہ اس میں ہر کا لفظ ہے جو شرط کے معنی میں ہے گویا عورت نے ایک ہزار روپیہ دینے میں تین طلاقیں یعنی شرط پھیر دی ہیں اور چونکہ اس کی شرط پوری نہیں ہوتی لہذا اس کے ذمہ کچھ نہ ہے یعنی جو کہ طلاق دینے یا خلع کرنے کے عوض میں میاں بیوی کے درمیان بٹھرا ہو ۱۲ عینی۔

۱۳ یعنی اس غلام کو کھڑو اگر شوہر کے حوالے کرنا اس عورت کے ذمہ ہوگا اگر یہ اسے پکڑا سکتی ہو ورنہ اسے اس غلام کی قیمت دینی پڑے گی ۱۲۔ طحاوی۔

نہیں آیا۔ عینی۔

فائدہ - اگر میاں نے بیوی سے کہا کہ تو اپنے آپ کو ایک ہزار روپے کے بدلے میں یا ایک ہزار پر تین طلاقیں دے لے اور عورت نے ایک لے لی تو کوئی طلاق نہ پڑے گی (کیونکہ مرد و عورت کی علیحدگی سے اسی شرط پر رضامند ہوا ہے کہ اسے پورے ایک ہزار مل جائیں اور چونکہ ایک طلاق سے یہ شرط پوری نہیں ہوتی لہذا علیحدگی بھی نہیں ہوسکتی) اگر شوہر نے کہا کہ تجھے ایک ہزار کے بدلے طلاق ہے یا ایک ہزار پر طلاق ہے اور عورت نے (دوہی بیٹھے) اس بات کو قبول کر لیا تو ایک ہزار دینا لازم ہوگا اور وہ بائنتہ ہو جائے گی (اور اگر اس نے قبول نہ کیا تو نہ اس پر طلاق پڑے گی نہ کچھ دینا لازم ہوگا) اگر کسی نے بیوی سے یہ کہا کہ تجھے طلاق ہے اور تجھے پراک ہزار ہیں یا آقا نے اپنے غلام سے کہا کہ تو آزاد ہے اور تجھے پراک ہزار ہیں تو عورت پر طلاق مفت پڑ جائے گی اور غلام مفت آزاد ہو جائیگا اور خلع میں اختیار کی شرط کر لینی عورت کے لئے درست ہے مرد کے لئے درست نہیں۔

فائدہ - مثلاً میاں نے بیوی سے کہا کہ تجھے ایک ہزار کے بدلے میں طلاق ہے اس شرط پر کہ تجھے تین روز تک اختیار ہے عورت نے قبول کر لیا تو یہ معاملہ درست ہو جائیگا اگر میاں نے یہ کہا کہ تجھے تین روز تک اختیار ہے تو یہ شرط درست نہ ہوگی اسی طرح خلع بھی عورت کی طرف سے اختیار کی شرط پر ہونا درست ہے مرد کی طرف سے نہیں۔ مستخلص ملخصاً۔

ترجمہ - اگر کوئی اپنی بیوی سے کہے کہ میں نے ایک ہزار کے بدلے کل تجھے طلاق دی تھی مگر تو نے نہیں مانی تھی اور عورت کہتی ہے میں نے مان لی تھی تو اس میں شوہر کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا۔ خلاف بیع کے (مثلاً کوئی دوسرے سے کہے کہ میں نے اپنا یہ غلام ایک ہزار میں کل تیرے ہاتھ بیچ دیا تھا مگر تو نے قبول نہیں کیا تھا تو قبول کے اذکار میں اس کے کہنے کا اعتبار نہ کیا جائیگا) خلع کرنا اور ایک کا دوسرے کو اپنے حق سے بری کر دینا میاں بیوی کے ایسے ہر حق کو ساقط کر دیتا ہے جو نکاح کے متعلق دوسرے کے ذمہ ہوں یہاں تک کہ اگر شوہر نے مال کی ایک معین مقدار پر خلع کر لیا یا مباراۃ (یعنی آپس میں بری الذمہ ہونے کا معاملہ) کر لیا تو شوہر کو دوہی لے گا جو عورت نے اس معاملہ میں دینا کر لیا ہو باقی ان میں سے ایک کا دوسرے کے ذمہ مہر وغیرہ کی بابت کوئی دعویٰ نہ رہیگا برابر ہے کہ عورت مہر لے چکی ہو یا نہ لے چکی ہو صحبت ہونے سے پہلے یہ معاملہ ہوا ہو یا بعد میں ہوا ہو اگر کسی نے اپنی نابالغ لڑکی کے مال کے بدلے اس کے شوہر

ملے یعنی یہ شرط بیکار ہو جائے گی اور خلع قائم ہو جائیگا کیونکہ خلع ان معاملات میں سے ہے جو فضول و غیر

سے ٹوٹتے نہیں بلکہ شرطیں ہی بیکار ہو جاتی ہیں ۱۲۔

سے خلع کر لیا تو یہ خلع اس لڑکی پر جائز نہ ہوگا اور اس لڑکی پر طلاق پڑ جائے گی اگر نابالغ لڑکی کے باپ نے ایک ہزار (روپیہ) پر خلع کیا اس شرط پر کہ ایک ہزار کا میں ضامن ہوں تو لڑکی پر طلاق پڑ جائے گی اور ایک ہزار (روپیہ) اس کے باپ کے ذمہ واجب ہوگا۔

## ظہار کا بیان

ترجمہ - ظہار (شرع میں) اپنی منکوحہ کو ایسی عورت سے تشبیہ دینے کو کہتے ہیں جو اس پر ہمیشہ کو حرام ہو (مثلاً ماں - بہن - بیٹی - پوتی وغیرہ) اگر شوہر نے اپنی بیوی سے یہ کلمہ کہا کہ تو مجھ پر مثل میری ماں کی پشت کے ہے تو (ظہار ہو گیا اس سے) اس عورت سے صحبت کرنا یا صحبت کے لوازم مثلاً بوسہ لینا یا مساس کرنا وغیرہ سب حرام ہو گئے یہاں تک کہ یہ (کہنے والا ظہار کا) کفارہ دیدے پس اگر یہ کفارہ دینے سے پہلے صحبت کر بیٹھا اب (اس پر دوسرا کفارہ واجب نہیں ہوتا) یہ اپنے اللہ سے بس استغفار ہی کرے اور قرآن شریف میں ظہار کرنے والوں کے بارے میں) عود کرنے سے صحبت کر نیکا قصد کرنا مراد ہے (نہ کہ صحبت کرنا) کہ اس کے یہ معنی نہیں کہ کفارہ دینے سے پہلے صحبت کرنا درست ہے) اور اس میں پیٹ یا ران یا شرمگاہ کہنا پشت کہنے کے حکم میں ہے (یعنی چاروں کا ایک حکم ہے مثلاً - کسی نے بیوی سے یہ کہا کہ تیرا پیٹ یا ران یا شرمگاہ ایسی ہے جیسے میری ماں کا پیٹ یا ران یا شرمگاہ ہے تو ظہار ہو جائیگا اور اس میں بہن - پھوپھی - رضاعی ماں سگی ماں کی طرح ہیں (یعنی ان کی مشابہت سے بھی ظہار ہو کر حرمت ثابت ہو جائے گی) اگر کسی نے بیوی سے یہ کہا کہ تیرا سر یا تیری شرمگاہ یا تیرا منہ یا تیری گردن یا تیرا آدھا بدن یا تیرا تہاٹی بدن میرے لئے میری ماں کی پشت کی طرح ہے تو یہ ایسا ہی ہے جیسے یہ کہے کہ تو مجھ پر ایسی ہے (غرض یہ ہے کہ ان اعضاء کی مشابہت سے بھی ظہار ہو جاتا ہے) اگر بیوی سے یہ کہا کہ مجھ پر ایسی ہے جیسی میری ماں اور اس کے کہنے سے اس نے عزت اور بزرگی کی نیت کی یا ظہار کی نیت کی یا طلاق کی نیت کی تو جو نیت کرے گا وہی ہوگا اور اگر کچھ نیت نہیں کی تو ریشمین کے نزدیک اس کا کہنا) نحو ہوگا اگر کسی نے ظہار یا طلاق کی نیت کر کے بیوی سے یہ کہا کہ تو مجھ پر میری ماں کی طرح حرام ہے تو جو نیت کرے گا وہی ہوگا اور اگر

لہ ظہار لغت میں ایک کے دوسرے طرف پشت کر لینے کو کہتے ہیں حاشیہ اصل  
سے ظہار کے کفارے کا بیان انشاء اللہ آگے آئے گا ۱۲ مترجم عفی عنہ۔

طلاق یا ایلاء کی نیت کر کے بیوی سے یہ کہے کہ تو مجھ پر میری ماں کی پشت کی طرح حرام ہے تو یہ (امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک) ظہار ہی ہوگا اور ظہار اپنی بیوی کے سوا کسی غیر عورت سے نہیں ہو سکتا اگر کسی نے ایک عورت سے بغیر اس کی اجازت کے نکاح کر لیا تھا پھر اس سے ظہار کر لیا اس کے بعد اس عورت نے نکاح کی اجازت دی تو یہ ظہار بالکل بیگناہ گیا اگر کسی نے اپنی چند بیویوں سے کہا کہ تم مجھ پر میری ماں کی پشت کی طرح ہو تو یہ ان سب سے ظہار ہو جائیگا اب یہ ہر ایک کی طرف سے ایک ایک کفارہ دے۔

فصل - ظہار کا کفارہ یہ ہے کہ صحبت کرنے سے پہلے ایک برہ آزاد کر دے (خواہ مرد ہو یا عورت ہو یعنی غلام ہو یا لونڈی ہو بڑا ہو یا چھوٹا ہو مسلمان ہو یا کافر ہو) ہاں ایسے کو آزاد کرنا کافی نہیں ہو سکتا ہے جو اندھا ہو یا جس کے دونوں ہاتھ کٹے ہوں یا ہاتھوں کے دونوں انگوٹھے یا دونوں پیر کٹے ہوں یا دیوانہ ہو یا بدبر ہو یا اُم ولد ہو یا ایسا مکاتب جو اپنے بدل کتابت میں سے) کچھ ادا کر چکا ہو و اگر اس نے ابھی کچھ ادا نہیں کیا تھا یا کسی نے اپنے قریب وار کو اس کفارہ کی نیت کر کے خرید لیا یا اپنا نصف غلام کفارہ میں آزاد کر دیا تھا اور پھر باقی نصف بھی کفارہ ہی میں آزاد کر دیا تو (تینوں صورتوں میں) یہ آزاد کرنا درست (اور کافی) ہو جائیگا۔ اگر (ظہار کرنے والے نے کفارہ میں) آدھا غلام مشرک آزاد کر دیا اور باقی کا ضامن ہو گیا یا اپنا آدھا غلام (کفارہ میں) آزاد کر دیا تھا پھر اس عورت سے صحبت کر لی جس سے ظہار کیا تھا اور باقی غلام آزاد کیا تو (دونوں صورتوں میں) یہ کفارہ ادا نہ ہوگا دیکھو کہ کفارہ واجب ادا ہوتا ہے کہ صحبت سے پہلے پورے برہ سے کی آزادی ظہور میں آجائے اور یہ بات یہاں دونوں صورتوں میں نہیں ہے اگر کسی میں برہ آزاد کرنے کی وسعت نہ ہو تو وہ پے در پے (یعنی لگاتار) دو مہینے کے روزے رکھے ان میں رمضان شریف نہ ہو اور نہ ایسے دن ہوں جن میں روزہ رکھنا منع ہے (مثلاً ایام تشریق اور دونوں عید کے دن) پس اگر ان دو مہینوں کے اندر رات کو یا دن کو بھول کر صحبت کر بیٹھا یا روزہ نہ رکھا (خواہ عذر سے یا بے عذر) تو پھر نئے سرے سے روزے رکھے اور غلام کو کفارہ سے میں سوائے روزے رکھنے کے اور کچھ جائز نہیں ہے (خواہ وہ مکاتب ہی ہو کیونکہ وہ کسی چیز کا مالک نہیں ہوتا جو کچھ اُس کے پاس رہتا ہے وہ سب آقا کا ہے) اگرچہ اُس کا آقا اس کی طرف سے (ساتھ مسکینوں کو) کھانا کھلا دے یا غلام آزاد کر دے

۱۔ کیونکہ ظہار کے وقت تک چونکہ عورت نے نکاح سے رضامندی ظاہر نہیں کی تھی لہذا وہ ابھی اس کے نکاح میں نہیں آئی تھی تو ظہار کے وقت اس کی بیوی نہ ہوتی ۱۲ م۔  
۲۔ ایام تشریق ذی الحجہ کی گیارہویں بارہویں تیرہویں تین روز کو کہتے ہیں ۱۲ مہتمم۔



اگر روزے رکھنے کی طاقت نہیں ہے تو ساٹھ مسکینوں کو فطرے کی طرح کھانا دیدے یا اس مقدار کی قیمت تقسیم کر دے اور اگر ظہار کرنے والے نے اور کسی شخص کو کہدیا کہ وہ اس کی طرف سے اس کے ظہار کا کھانا دیدے اور اس نے اس کا کہنا کر دیا تو درست ہو جائیگا اور کل کفاراً اور فدیہ میں مباح کر دینا درست ہے نہ کہ صدقات اور عشرتیں۔

فائدہ۔ یعنی کفارہ خواہ ظہار کا ہو خواہ روزے کا ہو خواہ قسم کا ہو خواہ احرام میں شکار مارنے کا ہو سب میں اباحت درست ہے جس کے یہ معنی ہیں کہ فقیروں کے روبرو کھانا کھکے یہ کہدے کہ کھاؤ علیٰ بذالعیاس فدیہ میں برابر ہے کہ وہ شیخ فانی کے روزے کا یا حج میں جنتا ہونے کی جزاؤں کا ہو مگر صدقات اور عشرتیں جائز نہیں ہے کیونکہ ان میں مالک بنا دینا شرط ہے۔ - طحاوی و عینی۔

ترجمہ۔ اور (اباحت کے کھانے میں) یہ شرط ہے کہ ہر فقیر کو پیٹ بھر کے دو صبح یا دو شام یا ایک صبح اور ایک شام کھلائے اور اگر ایک ہی فقیر کو دو صبحیں کھلائے جائے تب بھی کفارہ ادا ہو جائیگا اور ایک ہی فقیر کو ایک ہی روز سارا کھانا دیدیا تو دیر درست نہ ہوگا ہاں خاص اسی ایک دن (اور ایک آدمی) کے کھلانے میں شمار ہو جائیگا اور اگر کھانا کھلانے کے درمیان اسی عورت سے صحبت کرنی تو کھانے سے سر سے نہ کھلائے اور اگر دو ظہاروں کے کفارے میں ساٹھ فقیروں کو کھانا دیا اس طرح کہ ہر فقیر کو ایک ایک صلح گھوں دیدیا یعنی ایک ایک کو دو نا دونا دیا تو اس سے فقط ایک ظہار کا کفارہ ادا ہوگا اور اگر ایک کفارہ رمضان شریف کے روزے کا تھا اور دوسرا ظہار کا اور کھانا اسی صورت سے ایک ایک صلح تقسیم کیا یا دو ظہاروں کے کفاروں میں دو غلام آزاد کر دئے اور کچھ تعین نہیں کی (کہ اس کا کون سا ہے اس کا کون سا ہے) تو دونوں ظہار کا کفارہ ہو جائیگا اور یہی حکم (دو ظہاروں کے کفارہ میں) روزے رکھنے اور کھانا کھلانے کا ہے (یعنی اگر کسی نے چار صبحیں کے روزے رکھ لئے اور کسی کفارے کی کچھ تعین نہیں کی یا ایک سو بیس فقیروں کو کھانا کھلا دیا اور کچھ تعین نہیں کی تو دونوں کفارے پورے ہو جائیگے اگر کسی نے دو ظہاروں کے کفارے میں ایک بروہ آزاد کیا یا دو صبحیں کے روزے رکھ لئے تو یہ فقط ایک ہی ظہار کا کفارہ ہوگا اور اگر ایک کفارہ ظہار کا تھا اور ایک قتل کا اور اس نے ایک کفارہ بلا تعین ادا کیا تو اس صورت میں ایک بھی ادا نہ ہوگا کیونکہ یہاں دونوں کفارے ایک جنس کے نہیں ہیں لہذا یہاں کفارہ دینے سے پہلے تعین ہونی چاہیے ہاں جہاں دونوں ایک جنس کے ہوں وہاں دینے کے بعد کی نیت کافی ہو جاتی ہے۔

## لعان کا بیان

فائدہ - لعان جس سے میاں بیوی میں جدائی ہو جاتی ہے لعن سے مشتق ہے لعنت میں اس کے معنی لعنت کرنے اور دھتکارنے کے ہیں اور شرع میں وہ ہیں جو آگے مصنف نے ذکر کئے ہیں۔ یعنی -

ترجمہ - لعان (میاں بیوی کی) چند گواہیوں کو کہتے ہیں جو چند قسموں سے مضبوط کی گئی ہوں ان میں لعنت کا لفظ بھی شامل ہو یہ گواہیاں مرد کے حق میں تہمت لگانے کی سزا کے قائم مقام ہوتی ہیں اور عورت کے حق میں زنا کی سزا کے قائم مقام ہیں اگر شوہر نے بیوی پر زنا کی تہمت لگائی اور یہ دونوں مسلمان پر گواہی دینے کے قابل ہیں (یعنی آزاد عاقل اور مسلمان ہیں) اور وہ عورت اس شان کی ہے کہ اس کو تہمت لگانے والے کو سزا ملتی ہو یا شوہر نے بیوی کے لپٹے سے بچے ہونے کا انکار کر دیا یعنی اس کے بچے کی بابت یہ کہہ دیا کہ یہ میرا نہیں ہے) اور عورت نے اپنے شوہر کو اس تہمت کی سزا دلوانے کا دعویٰ کیا تو ایسی صورت میں (دونوں پر) لعان کرنا واجب ہے اب اگر شوہر لعان سے انکار کرے تو اسے قید کیا جائے یہاں تک کہ یا تو لعان کرے اور یا اپنے آپ کو جھوٹا بتلائے تو پھر اس پر تہمت لگانے کی حد جاری کی جائے اور اگر شوہر نے لعان کر دیا تو پھر عورت پر بھی لعن کرنا واجب ہے اگر عورت انکار کرے تو اسے بھی قید میں رکھا جائے تاکہ وہ لعان کرے یا اپنے شوہر کے کہنے کی تصدیق کرے ورنہ اس کا کہنا تہمت نہیں ہے بلکہ میں ہی خطا وار ہوں اور آپ زنا کی سزا سر پر لے) اور اگر شوہر اس لائق نہ ہو کہ اس کی گواہی کا اعتبار کیا جائے (مثلاً کافر ہو یا غلام) ہو یا پہلے سزا یافتہ ہو) تو اسے تہمت لگانے کی سزا دیدی جائے اور اگر مرد گواہی دینے کے لائق ہے مگر وہ عورت ایسی نہیں ہے کہ اس پر تہمت لگانے والے کو سزا دی جائے تو پھر مرد پر حد واجب ہے نہ لعان (کیونکہ وہ تہمت لگانے میں سچا ہے ہاں تخریر و تہنیہ کیجائے) اور لعان کی صورت وہی ہے جو قرآن شریف نے بیان کی ہے۔

فائدہ - وہ یہ ہے کہ اول شوہر قاضی کے روبرو کھڑا ہو کر چار مرتبہ اس طرح کہے کہ میں

میں تخریر سے کہتے ہیں کہ جس سے کم جو حاکم جو مناسبت سے اسے سزا دلادے ۱۲

یعنی سورہ نور میں اور حدیث میں بھی اس کی تصریح آئی ہے ۱۲ یعنی -

خدا کی قسم کھلے کہتا ہوں کہ میں نے جو اس عورت پر زنا کی تہمت لگائی ہے میں اس میں بیشک سچا ہوں اور پانچویں مرتبہ کہے کہ اگر میں اس بارے میں جھوٹا ہوں تو مجھ پر خدا کی لعنت ہو اس کے بعد چار مرتبہ عورت بھی اس طرح کہے کہ میں خدا کو حاضر ناظر جان کر اس بات کی قسم کھاتی ہوں کہ اس مرد نے جو مجھ پر زنا کی تہمت لگائی ہے اس میں یہ بے شک جھوٹا ہے اور پانچویں مرتبہ اس طرح کہے کہ اگر یہ مرد اس بارے میں سچا ہو تو مجھ پر خدا کا غضب نازل ہو۔

ترجمہ - پس جب (میاں بوی) دونوں لعان کر چکیں تو پھر ان کا حاکم کے جدا کر دینے سے نکاح ٹوٹ جائیگا اور اگر شوہر نے بچہ کے ذریعہ سے تہمت لگائی تھی کہ یہ بچہ میرا نہیں ہے تو حاکم اس بچہ کو مرد سے لے کر اسے اس کی ماں کے ساتھ کر دے اور اگر دو لعان کے بعد شوہر اپنے آپ کو جھوٹا بیان کرے تو اسے حد قذف لگائی جائے (یعنی تہمت لگانے کی سزا دی جائے) اور اسے اس عورت سے نکاح کر لینا جائز ہے اسی طرح اگر کسی نے غیر عورت پر تہمت لگائی تھی اس میں اسے سزا ہوئی یا کسی عورت نے زنا کیا تھا اور زنا کی اسے سزا مل گئی تو (اُن دونوں صورتوں میں) مرد کو اس عورت سے نکاح کر لینا جائز ہے اور گونگے (شوہر) کے تہمت لگانے اور حمل کا انکار کر دینے سے لعان لازم نہیں ہوتا۔

فائدہ - اس کی وجہ یہ ہے کہ قابل لعان تہمت زبان سے ہوتی ہے اور گونگا زبان سے کچھ نہیں کہہ سکتا یہی وجہ حمل کے انکار کرنے میں ہے کہ وہ بھی پوری تہمت نہیں ہے کیوں کہ شاید حمل نہ ہو کسی بیماری سے پیٹ پھول گیا ہو۔

ترجمہ - اگر شوہر بوی سے یہ کہے کہ تو نے زنا کیا ہے اور یہ حمل زنا ہی کا ہے تو اس پر دونوں لعان کریں (کیونکہ یہ صریح تہمت ہے) اور حاکم اس حمل کو اس مرد سے جدا نہ کرے۔ اگر کوئی شخص اپنے گھر میں بچہ پیدا ہونے پر (مبارک بادی دینے جانے کے وقت کہے کہ یہ بچہ میرا نہیں ہے یا جننے کے وقت کی کارآمد چیزیں خریدتے وقت ایسا کہہ دے تو اس کا یہ کہنا معتبر ہوگا (یعنی یہ بچہ اس کا نہیں رہے گا) مگر لعان دونوں صورتوں میں کرنا ہوگا اور اس (مبارک بادی اور خریداری) کے بعد انکار کرنے سے کچھ نہیں ہو سکتا اگر جوڑواں بچے ہوئے اور شوہر نے پہلے بچہ کا انکار کیا (کہ یہ میرا نہیں ہے) اور دوسرے کا اقرار کیا تو اس کو تہمت لگانے کی سزا دی جائے اور اگر اس کے برعکس کیا کہ پہلے کا اقرار اور دوسرے کا انکار کیا) تو لعان کرے اور دونوں صورتوں میں یہ دونوں بچے اسی کے شمار ہونگے

لے کہ ماں ہی اُس کو رکھے اور اس کی پرورش کرے مرد کو اُس سے کچھ تعلق نہ ہوگا۔

## نامرد کا بیان

ترجمہ - (شرع میں) عنین اُس کو کہتے ہیں جو عورتوں سے صحبت نہ کر سکے یا کنواریوں سے نہ کر سکے اور ویسیوں سے کر سکے۔ اگر کوئی عورت اپنے شوہر کو دیکھے کہ اُس کا ذکر کُٹا ہوا ہے (وہ صحبت نہیں کر سکتا) تو ان کو حاکم اسی وقت علیحدہ علیحدہ کر دے (یعنی ان کا نکاح توڑ دے) اور اگر شوہر عنین یا خصی ہے تو اسے ایک برس روز کی مہلت دی جائے اگر ایک برس میں اُس نے (ایک دفعہ) صحبت کر لی تو فہما دہ نہ اگر عورت درخواست کرے تو حاکم انہیں علیحدہ علیحدہ کر دے اب وہ عورت بائٹہ ہو جائے گی (یعنی نکاح نہیں رہے گا) اور اگر ایک برس پورا ہونے کے بعد مرد نے کہا کہ میں نے صحبت کر لی ہے اور عورت اس کا انکار کرتی ہے اور عورتیں رد کیے والی کہتی ہیں کہ باکرہ ہے (اُس سے ابھی صحبت نہیں ہوئی تو اس عورت کو وہیں بیٹھے رہنے تک) اختیار دیا جائیگا کہ چاہے اس شوہر کے پاس رہے چاہے نہ رہے) اور اگر باکرہ نہیں ہے (پہلے خاوند کر چکی ہے) تو شوہر سے قسم لے کر اس کے کہنے کا اعتبار کر لیا جائیگا اگر عورت نے اپنے عنین ہی شوہر کو پسند کر لیا تو اب اس کا حق (جدا ہونیکا باطل ہو گیا اور میاں بوی میں سے ایک کو دوسرے کے عیب کی وجہ سے اختیار نہ دیا جائیگا۔ فائدہ - یعنی خواہ کیسا ہی عیب ہو مثلاً دونوں میں ایک دیوانہ ہو جائے یا خون بگڑ جائے یا بدن پر سپید دھبے ہو جائیں یا عورت کی فرج کے اوپر گوشت ابھر آئے جسے روق کہتے ہیں اس میں اس سے صحبت نہیں ہو سکتی یا وہاں پڈی ہو جائے کہ وہ بھی صحبت کو مانع ہوتی ہے اور اسے قرن کہتے ہیں امام شافعی کا اس میں اختلاف ہے وہ فرماتے ہیں کہ ان پانچ امراض میں دونوں کو اختیار دیدیا جائے اور بیماری دلیل یہ ہے کہ نکاح سے مقصود صحبت ہوتی ہے اور یہ عیوب اسے بالکل فوت نہیں کرتے ہاں ظل انداز ہوتے ہیں اور اس ظل کو اتنا دخل نہیں دیا جا سکتا۔ یعنی -

## عدت کا بیان

ترجمہ - عدت انتظار کا نام ہے جو عورت پر لازم ہو جاتا ہے حُرہ (یعنی آزاد عورت)

سے لغت میں عنین کے معنی مطلق نامرد کے ہیں ۱۲ مسکین -

اگر عدت طلاق لمجانے پر نکاح منع ہو جائیکے بعد تین حیض ہیں (اگر اسے حیض آتا ہو) تین مہینے ہیں اگر حیض نہ آتا ہو یعنی بچی ہو یا بڑھیا ہو) اور شوہر مر جانے کی عدت چار مہینے اور دس دن ہیں اور لونڈی کی عدت اگر اسے حیض آتا ہو دو مہینے ہیں اور اگر حیض نہ آتا ہو تو حستہ کی عدت کا نصف ہے۔

**فائدہ**۔ یعنی تین مہینوں میں سے ڈیڑھ مہینہ اور چار مہینے دس دن میں سے دو مہینے پانچ دن مگر عدت میں یہ شرط ہے کہ جہاں رہتے ہوئے طلاق ملی یا شوہر مرا ہے وہیں عدت گزارے اگر کہیں مجبوراً جانا پڑ جائے تو دن کو جا کر رات کو ضرور اپنے گھر آجائے ورنہ عدت ٹوٹ جائے گی۔

ترجمہ۔ حاملہ عورت کی عدت (بہر حالت میں) بچہ جن لینا ہے۔ اگر کسی نے اپنے مرض الوفا میں بیوی کو طلاق دیدی تھی پھر اسی عرصہ میں مر گیا جسے شرع میں قاتل کہتے ہیں) تو اس کی بیوی طلاق اور وفات کی عدتوں میں سے جو بڑی ہو وہ پوری کرے (یعنی اگر تین حیض چار مہینے دس دن سے زیادہ دنوں میں آتے ہیں تو ان کا انتظار کرے اور اگر کم میں آتے ہیں تو چار مہینے دس دن عدت میں رہے) اور جو لونڈی رحمی طلاق کی عدت میں آزاد ہو یا بن طلاق کی اور موت کی عدت میں آزاد نہ ہو تو وہ (عدت کے حکم میں) حرتہ کی طرح ہے اور جس عورت کو عدت کے (تین ماہ بعد حیض آنے لگے تو اس کی عدت حیض ہی کے حساب سے ہوگی اور جس عورت کا نکاح فاسد ہوا ہو یا جن سے شبہ میں صحبت کر لی گئی ہو ان دونوں کی اور ام ولد کی عدت شوہر کے مرنے وغیرہ میں حیض ہی سے شمار کی کی جاتی ہے مہینوں کا اعتبار نہیں ہوتا) اگر کسی نابالغ کے مرنے کے وقت اس کی عورت حاملہ ہو تو اس کی عدت حمل کا جن لینا ہے اور اگر اس کے مرنے کے بعد حاملہ ہوتی ہے تو اس کی عدت مہینوں کے حساب سے ہوگی (یعنی وہی چار مہینے دس دن ہیں) اور ان دونوں صورتوں میں یہ بچہ اس نابالغ کا شمار نہیں کیا جائیگا۔ اگر کسی عورت کو حیض کی حالت میں طلاق دی جائے تو وہ حیض عدت میں شمار نہیں ہوگا (بلکہ اس کے علاوہ تین مہینے حیض ہونے چاہئیں) اگر عدت والی عورت سے شبہ میں صحبت کر لی جائے تو اس پر دوسری عدت

سہ عدت کے نوعی معنی گنتے اور احاطہ کرنے کے ہیں۔ یعنی لگہ ایسی طلاق دینے والے کو شرع میں ناکہتے ہیں جس کے اصلی معنی بہا گنتے والے کے ہیں گویا یہ طلاق کے ذریعہ اپنی غریب بیوی کو ترکہ دینے سے بھاگتا ہے۔ ۲۲۔ سہ یعنی جو عدت ایسی طلاق کے بعد آزاد عورت کرتی ہے وہی سے بھی پوری کرنی ہوگی ۱۱۲۔ حاشیہ اصل لگہ یعنی جو اس حیض کے بعد طر ختم ہونے کے بعد شروع ہوں گے۔

واجب ہے اور ان دونوں حدوتوں میں تداخل ہو جائیگا (یعنی ایک دوسری میں داخل ہو جائیگی اور جو حقیقت اس صحبت کے بعد آئے گا وہ دونوں حدوتوں میں شمار ہوگا۔ ہاں اگر پہلی عدت ختم ہوگئی ہے تو اب دوسری عدت پوری کرے اور عدت طلاق یا موت کے بعد سے شروع ہوتی ہے اور نکاح فاسد میں غلطی کے بعد سے یا اس وقت سے شروع ہوتی ہے کہ جب مرد اس عورت سے صحبت نہ کرنے کا پختہ قصد کرے۔ اگر عورت دعویٰ کرے کہ میری عدت گذر چکی ہے اور شوہر اسے جھوٹی بتائے تو اس صورت میں عورت سے قسم لے کر اسی کے قول کا اعتبار کیا جائیگا اگر کسی نے اپنی عدت میں بیٹھی جو رو سے نکاح کر لیا اور صحبت کرنے سے پہلے اسے پھر طلاق دیدی تو اس عورت کو پورا مہر دینا واجب ہوگا اور عورت پر اب تیسرے سے عدت پونہا کرنی لازم ہوگی اور اگر کوئی ذمیہ عورت کو طلاق دیدے تو اس پر عدت واجب نہیں ہے۔

**سوگ کا بیان** فصل - اگر عورت بالغ مسلمان ہو اگرچہ نوٹدی ہو اور اسے مائت طلاق مل جائے یا اس کا شوہر مر جائے تو وہ عدت میں اس طرح سوگ کرے کہ نہ اپنا بناؤ سنگار کرے نہ خوشبو اور تیل لگائے نہ ٹرہہ لگائے ہاں کسی ہند سے ٹرہہ اور تیل کا استعمال جائز ہے اور نہ مہندی لگائے نہ کسی اور نہ زعفرانی کپڑے پہنے اور اگر کوئی آزادی کی عدت میں ہو (مثلاً قانے اپنی ام ولد کو آزاد کر دیا ہو اور وہ اس کی عدت میں ہو) یا نکاح فاسد کی عدت میں ہو تو وہ سوگ نہ کرے اور عدت والی عورت سے مراحتہ نکاح کرنے کو نہ کہا جائے (مثلاً کوئی یہ کہدے کہ میرا ارادہ تجھ سے نکاح کرنے کا ہے) ہاں اشارہ کنایہ سے اس پر اپنے نکاح کا ارادہ ظاہر کر دینا درست ہے اور جو عورت طلاق کی عدت میں ہو وہ گھر سے باہر نہ نکلے اور جو شوہر کے مرنے کی عدت میں ہو اس کو دن رات اور شروع رات میں نکلنا درست ہے (بشرطیکہ رات کا زیادہ حصہ اپنے گھری میں گزارے) یہ دونوں اسی گھر میں عدت گذاریں جس میں عدت ان پر واجب ہوئی ہو (یعنی جس گھر میں طلاق یا شوہر کی موت ہوئی ہو) ہاں اگر کوئی اس میں سے نکال دے یا وہ مکان گر جائے تب دوسری جگہ عدت گذارنی جائز ہے اگر کسی عورت کو سفر میں طلاق ملی یا اس کا شوہر مر گیا اور اس عورت کے اور اس کے شہر کے درمیان تین منزل سے کم فاصلہ ہے تو یہ اپنے شہر چلی آئے اور اگر تین منزل کا فاصلہ ہے تو اب اسے اختیار ہے چاہے اپنے شہر چلی آئے اور چاہے جہاں جا رہی ہے وہاں چلی جائے خواہ اس کے ساتھ کوئی ولی و محرم ہو یا نہ ہو اور اگر کسی شہر میں تھی تو وہیں عدت

۱۴ - یعنی پہلے مہر کے دلا دو اب دوسرا مہر پورا دینا ہوگا ۱۲ حاشیہ اصلی -

۱۵ - یعنی جہاں اس کے شوہر کا انتقال ہوا ہے ۱۲ -

میں بیٹھ جائے اور عدت کے بعد خواہ وہاں سے کسی (اپنے) محرم کے ساتھ آئے۔

## ثبوت نسب

ترجمہ۔ اگر کوئی یہ کہے کہ اگر میں فلانی عورت سے نکاح کروں تو اس پر طلاق ہے پھر اس سے نکاح کر لیا اور (نکاح سے چھ ماہ بعد اس عورت کے اولاد ہوگئی تو یہ اولاد اسی کہنے والے کی ہوگی اور اس عورت کو پورا مہر دینا اس پر لازم ہوگا اور جس طلاق کی عدت والی عورت کی اولاد اس کے شوہر کی ہوتی ہے اگرچہ وہ طلاق ہونے سے (دو برس کے بعد) جنے جب تک کہ وہ عورت عدت گزرنے کا اقرار نہ کرے اس بچہ کا دو برس سے زیادہ میں ہونا (باعث) رجعت ہے اگر دو برس سے کم میں ہو تو رجعت نہیں ہے اگر کوئی عورت بائن طلاق کی عدت میں تھی اور اس کے دو برس سے کم میں اولاد ہوگئی (اور اس نے ابھی عدت پوری ہونے کا اقرار نہیں کیا) تو یہ اولاد اس کے شوہر کی ہوگی اور اگر دو برس سے کم میں نہیں ہوئی (بلکہ دو برس میں یا زیادہ میں ہوئی ہے) تو وہ اس شوہر کی نہ ہوگی ہاں اگر وہ شوہر اس کا دعویٰ کرے اگر کوئی قریب البتوں لڑکی طلاق کی عدت میں ہو اور نو مہینے سے کم میں اس کے اولاد ہو جائے تو وہ اولاد اس کے شوہر کی ہوگی اور اگر نو مہینے سے زیادہ میں ہو تو اس کے شوہر کی نہ ہوگی (برابر ہے کہ طلاقِ رجعی ہو یا بائنہ ہو) جو عورت اپنے شوہر کے مرنے کی عدت میں ہو اور دو برس سے کم میں اس کے اولاد ہو جائے یا جو عورت اپنی عدت پوری ہو جانے کا اقرار کرتی ہو اور اقرار کے وقت سے لے کر چھ مہینے سے کم میں اس کے اولاد ہو جائے تو ان دونوں کی اولاد ان کے شوہروں کی ہوگی اور چھ مہینے میں یا زیادہ میں ہوئی تو شوہر کی نہ ہوگی۔ جو عورت (طلاق یا موت کی) عدت میں ہو اور اس کی اولاد اس کے شوہر نے (یا اس کے وارثوں نے) انکار کر دیا ہو کہ یہ میری نہیں ہے) تو وہ اولاد دو مردوں کی گواہی یا ایک مرد اور عورتوں کی گواہی سے یا (صاف) اس کا حمل ظاہر ہونے سے یا شوہر کے اس حمل کا اقرار کر لینے سے یا (شوہر کے مرنے کے بعد) وارثوں کے اس عورت کی تصدیق کر لینے سے یا اولاد اسی شوہر کی ہوگی منکوہ عورت کا بچہ اس کے شوہر کا اس وقت ہوگا کہ جب چھ مہینے میں یا زیادہ میں ہو اگرچہ شوہر چپ رہے اور اگر وہ انکار کرے تو پھر ایک عورت کی گواہی اس بچہ کی ولادت پر ہونے سے وہ بچہ اس کے شوہر کا قرار دیا جائیگا۔ اگر عورت کے

بچ پیدا ہوا اور بچہ میاں بوی میں اختلاف ہو جائے عورت کہے کہ تیرا بچہ سے نکاح ہوئے چھ مہینے ہوئے ہیں اور شوہر کہتا بھی چھ مہینے نہیں ہوئے تو (اس صورت میں عورت کے کہنے کا اعتبار کریں گے) اور اُس کو قسم نہیں دیں گے اسی پر فتویٰ ہے) اور یہ لڑکا اسی شوہر کا شمار کیا جائیگا اگر شوہر نے بوی کی طلاق اُس کے بچہ ہونے پر معلق کر دی (یعنی یہ کہہ دیا کہ اگر تیرے بچہ ہو تو تجھ پر طلاق ہے) اور ایک عورت نے اس کے بچہ پیدا ہونے پر گواہی دی تو (اس کی گواہی قبول نہ ہوگی اور) اس پر طلاق نہیں پڑے گی ہاں اگر شوہر اس کے حمل کا اقرار کرے تو بلا گواہی طلاق پڑ جائے گی حمل کی مدت زیادہ سے زیادہ دو برس ہیں اور کم از کم چھ مہینے پس اگر کسی نے نوٹدی سے نکاح کر کے اُسے طلاق دیدی پھر اُسے خرید لیا اور خریدنے کے وقت سے لیکر چھ مہینے سے کم میں اُس کے بچہ ہو گیا تو یہ بچہ اُسی شخص کے سر پر پڑیگا اور اگر چھ مہینے سے کم میں نہیں ہوا بلکہ زیادہ میں ہوا تو اُس کے سر نہیں پڑے گا۔ اگر کوئی اپنی نوٹدی سے کہے کہ اگر تیرے پیٹ میں بچہ ہے تو وہ میرا ہے پھر ایک عورت نے اُس کے بچہ ہونے کی گواہی دی تو یہ نوٹدی اس شخص کی ام ولد ہو جائے گی۔ اگر کوئی شخص کسی لڑکے کو کہدے کہ یہ میرا بیٹا ہے اور بعد میں مرحلے پھر اس لڑکے کی ماں دعویٰ کرے کہ میں اس کی بیوی ہوں اور یہ مجھ سے اُس کا بیٹا ہے تو یہ (مان پوت) دونوں اس مرد سے کے وارث ہوں گے اور اگر اس عورت کا حرہ ہونا کسی کو معلوم نہیں اور میت کا وارث (یعنی بیٹا) یہ کہتا ہے کہ تو میرے باپ کی م ولد ہے (نکاحی بوی نہیں ہے) تو اب اسے میراث نہیں ملے گی۔

## بچہ کی پرورش کرنا

ترجمہ - بچہ کی پرورش کرنے کے لئے سب سے زیادہ مقدار اس کی ماں ہے (نکاح ٹوٹ کر) جلدائی ہونے سے پہلے بھی اور اس کے بعد بھی پھر اگر ماں نہ ہو تو (نانی نانی نہ ہو تو) دادی اگر یہ بھی نہ ہو تو سگی بہن یہ نہ ہو تو ماں بھرتی بہن یہ نہ ہو تو باپ بھرتی بہن اگر یہ بھی نہ ہو تو پھر اسی (سگی سوتیلی کی) ترتیب سے خالائیں اگر خالائیں بھی ہوں تو اسی ترتیب سے پھر پھیان سے عورت کے ایسا کہنے سے یہ مقصود ہوتا ہے کہ یہ بچہ تیرے ہی نقطہ سے ہے زنا کا نہیں ہے اور مرد اسے

حرامی ٹھہرانا چاہتا ہے ۱۲

تے یعنی سب سے پہلے اس بچہ کی پرورش کرنا حق مان کر ہے اور اسکے بعد نانی کو علی ہذا العیاس ۱۲ عینی۔



اور جو عورت بچہ کے غیر محرم سے نکاح کر لے تو اُس کا حق جاتا رہیگا۔

فائدہ - یعنی جس سے اب اس عورت نے دوسرا نکاح کیا ہے وہ اس بچہ کا قریبی رشتہ دار نہیں ہے تو اب اس بچہ کی پرورش کرنے میں اس عورت کا حق نہیں رہا۔

ترجمہ - اگر ان میں جدائی ہو جائے تو اس کا حق پھر لوٹ آئیگا اور اگر (بچہ کی پرورش کرنے کے لئے) یہ عورتیں نہوں تو پھر اُس کے حقدار علی الترتیب عصبی ہیں (یعنی جتنا عصبہ کوئی قریب کا ہوگا اتنا ہی مقدم ہوگا) ماں اور نانی بچہ کو پرورش کرنے کی حقدار اُس وقت تک ہیں کہ وہ اپنی ضروریات کو خود کرنے لگے اس کے لئے لڑکے کے حق میں انڈا زاسات برس مقرر کر دئے گئے ہیں (کہ جب وہ سات برس کا ہو جائے تو پھر اُن کی پرورش میں رکھنے کی ضرورت نہیں ہے) اور لڑکی کی بابت یہ ہے کہ اُسے شہوت ہونے لگے (مثلاً کم از کم نو برس کی ہو جائے اور اسی پر قوی ہے) (ونڈی اور ام ولد کا) اپنے پرورش کرنے میں (کوئی حق نہیں ہے جب تک کہ یہ دونوں آزاد نہ کر دی جائیں) کیونکہ یہ دونوں اپنے آقا کی خدمت کے شغل کی وجہ سے اس کام کو انجام نہیں دے سکتیں (اور ذمی عورت اپنے مسلمان بچہ کی سب سے زیادہ حقدار ہے جب تک کہ اُسے دین کی سمجھ نہ آئے) (ذمیہ کا بچہ مسلمان اس طرح ہو سکتا ہے کہ اس کا شوہر مسلمان ہو) اور بچہ کو اس بارے میں کچھ اختیار نہیں ہوتا اور طلاق دی ہوئی عورت اپنی اولاد کو سفر میں نہ لے جائے ہاں اپنے اس وطن کو جہاں اُس کا نکاح ہوا تھا لیجانے میں چنداں ہرج نہیں ہے۔

## بیوی کا نان نفقہ

فائدہ - نفقہ لغت میں اُسے کہتے ہیں جو آدمی اپنے بال بچوں پر خرچ کرے یہ لفظ خوراک پوشاک وغیرہ سب پر شامل ہے - فتح القدر -

ترجمہ - مرد پر اپنی بیوی کا کھانا پٹر ادونوں کی حیثیت کے موافق واجب ہے اگرچہ بیوی اپنا مہر وصول کرنے کی غرض سے شوہر کو صحبت نہ کرنے دے ہاں جو عورت شوہر کے کہنے میں نہ ہو اُس کی بے اجازت گھر سے نکل جائے یا ایسی کم عمر ہو کہ وہ اُس سے صحبت نہ کر سکے یا ارضدار ہونے کے سبب سے قید میں چلی گئی ہو یا کسی نے زبردستی چھین لی ہو یا غیر آدمی کے ساتھ چلنے

لے یعنی برابر ہے کہ شوہر اس سے شب زنا کر چکا ہو یا نہ کر چکا ہو اور وہ مسلمان ہو یا کافر دیون وغیرہ ہو اور مال دار ہو یا کنگال ہو ۱۲ مسکین -

چلی گئی ہو یا بھار سو کہ اُس سے شب زفاف کی بھی نوبت نہ آئی ہو تو ان کا کھانا کپڑا شوہر کے ذمہ نہیں ہے اور اگر شوہر مال دار ہے تو بیوی کی خدمت کرنے والے کا بھی کھانا کپڑا دے اور اگر شوہر کھانا کپڑا نہ دے سکے (کسی وجہ سے مجبور ہو) تو اس سبب سے ان میں علیحدگی نہ کی جائے بلکہ عورت کو مرد کے نام سے قرض لے کر کھانے کی اجازت دی جائے۔ اگر شوہر پہلے تنگ دست تھا اور اب مال دار ہو گیا تو اب اسے اس مال داری ہی کی حیثیت کا کھانا کپڑا دینا چاہیے اگرچہ اس پر مفلسی کے کھانے پڑے کا حکم ہو چکا ہو اور جو دن گزر گئے ہوں اور ان میں شوہر نے کچھ نہ دیا ہو تو ان کا خرچہ دینا واجب نہیں رہتا ہاں حاکم کے حکم کرنے یا شوہر کے خود ہی رضامند ہو جانے سے لازم ہو جاتا ہے اور میاں بیوی میں سے ایک کے مر جانے سے حکم شدہ نفقہ ساقط ہو جاتا ہے اور جو نفقہ عورت پیشگی لے چکی ہو اور پھر شوہر کا انتقال ہو جائے تو وہ اُس سے واپس نہیں لیا جاسکتا اور غلام کو اُس کی بیوی کے نفقہ میں فروخت کر دیا جائے رگروہ غلام ایسا ہو کہ اُس کے آقائے اُس کو نکاح کرنے کی اجازت دیدی ہو) منکوہہ لونڈی کا نفقہ رات کو شوہر کے پاس بھیج دینے سے واجب ہوتا ہے (یعنی اگر لونڈی کا آقا اس سے اپنی خدمت نہ لے اور اُسے اُس کے شوہر کے پاس رات کو بھیج دے تو شوہر کے ذمہ نان نفقہ ہو جائیگا) اور بیوی کے رہنے کے لئے شوہر پر ایک ایسا مکان دینا بھی واجب ہے جس میں نہ شوہر کے گھر کے آدمی رہتے ہوں اور نہ بیوی کے، ہاں عورت کے گھر کنبہ والوں کو اُسے دیکھنا اور اس سے باتیں کرنا جائز ہے اگر کوئی شخص بے پتہ کہیں چلا جائے اور اُس کا روپیہ ایسے شخص کے پاس ہو جو اُس کا روپیہ اور اس کی بیوی ہونے کا اقرار کرتا ہو تو حاکم کو چاہیے کہ اس کی بیوی اور چھوٹے بچوں اور اس کے ماں باپ کا اس کے روپیہ میں سے کچھ مقرر کر دے اور احتیاطاً عورت سے ایک ضامن لے لیا جائے اور یہی (یعنی روٹی کپڑا اور رہنے کا مکان) طلاق کی عدت والی عورت کو بھی (عدت تک) دینا واجب ہے نہ کہ اس عورت کو جو شوہر کے مرنے کی عدت میں ہو یا شوہر کی نافرمانی کرنے پر اُس سے علیحدگی ہو گئی ہو اور عورت کا بائٹہ طلاق پڑنے کے بعد مرتد ہو جانا اس کے نفقہ کو ساقط کر دیتا ہے نہ کہ شوہر کے بیٹے کو اپنے اوپر قابو دیدینا (یعنی اپنی ہم بستری کا اُسے موقع دیدینا نفقہ کو ساقط نہیں کرتا) آدمی پر اپنے محتاج بچوں کا بھی نفقہ واجب ہے اور بچہ کی ماں پر دودھ پلوانے میں زبردستی نہ کی جائے (یعنی اگر وہ نہ پلانے تو بچہ کا باپ اس پر زبردستی نہ کرے) ہاں ماں کے پاس کسی دودھ پلانے والی کو نوکر رکھ دے اگر بچہ کی ماں اس کے باپ کے نکاح میں ہو یا عدت میں ہو تو اُس کو وہ دودھ پلانے کا معاوضہ دے اور عدت کے بعد اگر وہ اور اناؤں سے زیادہ نخواہ نہ مانگے تو سب سے بہتر یہی ہے اور آدمی پر اپنے ماں باپ دادا

داوی اور نانانا نامی کو بھی کپڑا دینا واجب ہے اگر وہ محتاج (حاجتمند) ہوں (اگر کھاتے پیتے ہوں تو واجب نہیں ہے) رشتہ داروں میں (دین کے مختلف ہونے سے نفقہ واجب نہیں رہتا سوائے وورشتموں یعنی امیاء جو بی ہونے اور باپ بیٹا ہونے کے -

فائدہ - کہ ان دونوں میں باوجود دین کے اختلاف کے بھی نفقہ واجب رہتا ہے اور دین مختلف ہونے کے یہ معنی ہیں کہ مثلاً شوہر مسلمان ہو اور بیوی اہل کتاب میں سے یہودی یا نصرانی ہو یا ماں باپ کافر ہوں بیٹا مسلمان ہو یا بیٹا کافر ہو ماں باپ مسلمان ہوں تب بھی ان کا روٹی کپڑا لازم رہتا ہے -

ترجمہ - اولاد کے اپنے ماں باپ کو نفقہ دینے میں اور باپ کے اپنی اولاد کو نفقہ دینے میں اور کوئی رشتہ دار شریک نہیں ہو سکتا یعنی اوروں پر واجب نہیں ہے اولاد پر ماں باپ کا واجب ہے اور ماں باپ پر اولاد کا) اور جو قریب کا ذی رحم محرم حاجت مند اور کمانے سے عاجز ہو تو اس کا روٹی کپڑا میراث کے حصہ کے موافق (وارث پر) واجب ہے اگر وارث مالدار ہو اور باپ کو اپنے روٹی کپڑے کے خرچ کے لئے اپنے بیٹے کے اسباب کو بیچ لینا درست ہے اس کی زمین کو بیچ لینا درست نہیں ہے (اگر کسی نے اپنا روپیہ کسی کے پاس امانت رکھ دیا تھا اور اُس کے امین نے اس کی اجازت بغیر اس کے ماں باپ کا خرچ اٹھایا تو امین اس کا دیندار ہو گا اور اگر ماں باپ نے وہ روپیہ خرچ کر لیا جو ان کے پاس (ان کے بیٹے کا رکھا ہوا) تھا تو وہ دیندار نہ ہونگے (کیونکہ ان کا خرچ تو حکم حاکم سے ہی اس کے ذمہ ہے پس انھوں نے اپنا وہ حق وصول کر لیا) (اگر ماں باپ کے نفقہ کا اولاد پر یا اولاد کے نفقہ کا باپ پر یا اور کسی قرابت دار کے نفقہ کا حاکم نے حکم دیدیا تھا اور ایک مدت گزر گئی کہ وہ نفقہ کسی وجہ سے ان کو نہ ملا تو اب وہ ساقط ہو گیا ہاں اگر حاکم نے (ان کو) قرض لے کر کھانے کی اجازت دیدی ہو تو اس صورت میں دینا پڑے گا) اور غلام بونڈی کا روٹی کپڑا اس کے آقا پر واجب ہے اگر وہ دینے سے انکار کرے تو غلام کو اپنی کمائی میں سے لے لینا چاہیے اور اگر وہ کمائے سکتا ہو تو اسے فروخت کر دینے کا حکم دیدیا جائے

# کتابُ العتاق

## غلام کا آزاد ہونا

فائدہ - عتق اور عتاق کے معنی قوت کے ہیں شراب کا نام بھی عتق اس میں زیادہ قوت ہی ہونے کی وجہ سے ہے اور کعبہ کو بھی عتق اس کی قوت ہی کے سبب سے کہتے ہیں اعلیٰ کو کوئی شخص اس پر غالب نہیں آسکتا اور اس کے شرعی معنی یہ ہیں جو آگے مصنف نے بیان کئے ہیں -  
عس و عینی -

ترجمہ - عتاق (یعنی آزادی) ایک ایسی قوت شرعیہ کا نام ہے جو مملوک میں غلامی ہی جاتے رہنے اور آقا کی ملک سے باہر ہونے کے بعد حاصل ہوتی ہے اگر خرمکلف (یعنی آزاد و عاقل بالغ) اپنے مملوک سے انکاہدے کر توخر ہے (آزاد ہے) تو وہ آزاد ہو جائے گا یا کوئی اور ایسا لفظ کہدے جس سے سارا بدن مراد لیا جاتا ہو (مثلاً یوں کہے تیرا سر آزاد ہے تیرا منہ آزاد ہے تیری گردن آزاد ہے وغیرہ وغیرہ) یا کہدے کہ تو آزاد ہے۔ تو آزاد کیا گیا ہے۔ توخر کر دیا گیا ہے یا میں نے تجھے آزاد کر دیا ہے یا میں نے تجھے حر کر دیا ہے تو ان سب صورتوں میں وہ آزاد ہو جائیگا برابر ہے کہ اس کہنے والے نے نیت کی ہو یا نہ کی ہو یا آزاد کرنے کی نیت کر کے یوں کہدے کہ اب میں تیرا مالک نہیں رہا یا اب تو میرا غلام نہیں رہا یا لونڈی نہیں رہی یا اب تجھ پر میرا اختیار نہیں رہا یا یہ کہدے کہ یہ میرا بیٹا یا باپ ہے یا (لونڈی کی بابت کہے) یہ میری ماں ہے یا یہ کہے کہ یہ میرا آقا ہے یا اس طرح لپکارے کہ او میرے آقا اور حر یا اوزاد تو ان سب الفاظ سے آزاد ہو جائیگا ہاں اگر اس طرح لپکارے کہ اے بیٹے۔ اے بہائی یا اس سے کہے اب یہ میری حکومت نہیں رہی یا (لونڈی کی بابت) وہ الفاظ کہے جن سے طلاق پڑ جاتی ہے یا کہے نہ کیونکہ جن الفاظ کے معنی ظاہر ہوں ان میں نیت ضرور نہیں ہوتی نیت کی ضرورت کنایات میں ہوتی ہے جس کی تفصیل طلاق کے کنایات میں گذر چکی ہے ۱۲ مترجم -

کہ تو آزاد کی طرح ہے تو ان الفاظ سے آزاد نہ ہوگا اور اگر یہ کہا کہ تو نہیں ہے مگر آزاد تو اس سے بھی آزاد ہو جائیگا اور اگر کوئی (اپنے) قریب رذی رحم) محرم کا مالک ہو جائے تو وہ آزاد ہو جائیگا اگرچہ یہ مالک ہونے والا لڑکا یا دیوانہ سی ہوا اگر کوئی (اپنے لونڈی غلام سے) یہ کہے کہ تو اللہ کی خوشنودی کے لئے آزاد ہے یا شیطان کی خوشنودی کے لئے آزاد ہے یا بت کے لئے آزاد ہے یا کسی کے زبردستی کرنے سے آزاد کر دے یا نشہ میں آزاد کر دے تب بھی آزاد ہو جائیگا۔ اگر آزاد کیا تو اپنے مالک ہونے پر یا کسی اور شرط پر معلق کر دیا تو یہ تعلیق درست ہو جائے گی اور یہ شرط پوری ہونے پر وہ آزاد ہو جائیگا) اگر کسی نے اپنی حاملہ لونڈی کو آزاد کر دیا تو وہ (اور اس کا بچہ) دونوں آزاد ہو جائیں گے اور اگر بچہ کو آزاد کیا تو فقط وہی آزاد ہوگا اور مالک ہونے آزاد ہونے۔ غلام ہونے۔ مدبر یا اُم ولد ہونے اور مکاتب میں بچہ اپنی ماں کے تابع ہوتا ہے یعنی اگر اس کی ماں کسی چیز کے خریدنے یا نبہ ہونے کے ذریعہ سے مالک ہوئی یا آزاد وغیرہ ہوئی تو بچہ کا بھی یہی حکم ہوگا) اور لونڈی کا جو بچہ اُس کے آقا سے ہو وہ آزاد ہے۔

## غلام کا کچھ حصہ آزاد ہونا

ترجمہ۔ اگر کوئی شخص اپنے غلام کا کچھ حصہ آزاد کر دے (مثلاً چوتھائی یا تہائی یا نصف) تو وہ سارا آزاد نہیں ہوتا بلکہ جتنا اُس نے کیا ہے اتنا ہی آزاد ہوتا ہے) پھر جتنا آزاد ہونے سے رہ جائے اس مقدار کے بدلے روپیہ لیا کر یہ اپنے آقا کو دے اور یہ مکاتب کے حکم میں ہوتا ہے۔ فائدہ۔ مکاتب کا بیان آگے آئیگا مگر اس میں اور مکاتب میں اتنا فرق ہے کہ اگر مکاتب کمانے سے عاجز ہو جائے تو وہ پھر غلام ہو جاتا ہے بخلاف (اس کے کہ اس کا جتنا حصہ آزاد ہو گیا ہے وہ عاجزی کی صورت میں بھی غلام نہیں ہو سکتا۔

ترجمہ۔ اگر کسی نے (مشترک غلام میں سے) اپنا حصہ آزاد کر دیا تو اب اس کے شریک کو اختیار ہے چاہے وہ آزاد کر دے چاہے (اپنے حصہ کی قیمت) اس غلام سے کموالے اس صورت میں اس غلام کا ترک ان دونوں شرکیوں کو پہنچایا یہ (دکرے کہ اپنے حصہ کی قیمت) اس آزاد کرنے والے سے وصول کرے اگر وہ مال دار ہو اور وہ اسے دے کر پھر غلام سے وصول

لے یعنی مکاتب کی طرح یہ بھی آقا کے قبضہ سے باہر ہو جاتا ہے اب جہاں چاہے چلا جائے اور اپنی آزادی کا معاوضہ دینے کا بندوبست کرے ۱۲ مترجم۔

کر لے اس صورت میں اس کا ترکہ اس آزاد کرنے والے کا ہوگا اگر ایک غلام میں دو شریک تھے اور ہر ایک نے دوسرے کے حصہ کے آزاد کرنے پر گواہی دی (یعنی ہر ایک نے یہ کہا کہ میرے شریک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا ہے تو اب یہ غلام دونوں کے حصہ کا روپیہ مگر دسے (خواہ وہ امیر مولیٰ یا غریب ہوں) اور اگر دو شریکوں میں سے ایک نے اس غلام کی آزادی کو فلاں کے کل کوئی فعل کرنے پر معلق کیا مثلاً یہ کہا کہ اگر زید کل گھر میں آئے تو تو آزاد ہے) اور دوسرے نے اس کا انکار کیا یعنی یہ کہا کہ اگر زید کل گھر میں نہ آئے تو تو آزاد ہے اور وہ کل گزنگی اور اس کا آنا نہ آنا معلوم نہیں ہوا تو اس صورت میں نصف غلام آزاد ہو جائیگا اور وہ اپنے باقی نصف کی قیمت دونوں کو کما کر دے گا (اور اس کا ترکہ ان دونوں کو ملے گا) اگر دسوں سے) ہر ایک نے اپنا اپنا غلام آزاد کرنے کی پہلی صورت کی طرح قسم کھائی تو کوئی غلام آزاد نہ ہوگا۔

فائدہ - اس صورت میں بھی عقیق کی قسم کھانے سے اسے کسی شرط پر معلق کر دینا ہی مراد ہے جیسے اس گزشتہ صورت میں تھا فرق دونوں میں صرف اتنا ہے کہ پہلی صورت میں غلام ساجھے کا تھا اور اس میں دونوں کے الگ الگ دو غلام ہیں۔

ترجمہ - اگر کوئی شخص دوسرے کی شرکت میں اپنے بیٹے کا مالک ہو گیا دینی کسی کی شرکت میں اس نے اپنے بیٹے کو خرید لیا (تو اس میں سے) اس کا حصہ فوراً آزاد ہو جائیگا اور یہ باپ اپنے ساجھی کے حصہ کا ضامن نہ ہوگا اس ساجھی کو چاہیے کہ یا تو (اپنا حصہ بھی) آزاد کر دے یا اپنے حصہ کی قیمت) کو الے ایک غلام میں سے آدھا ایک اجنبی نے خرید لیا تھا اور بعد میں باقی کا آدھا اس غلام کے باپ نے خرید لیا تو اب اس اجنبی کو اختیار ہے چاہے اپنے حصہ کا روپیہ باپ سے وصول کر لے اور چاہے بیٹے سے کو الے۔ اگر باپ نے اپنے بیٹے کا نصف ایسے شخص سے خریدا جو تمام کا مالک تھا تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک) یہ باپ بیٹے والے کا ضامن نہ ہوگا۔ ایک غلام تین مال دار آدمیوں کی شرکت میں تھا ان میں سے اول ایک نے اسے مدبر کر دیا پھر دوسرے نے اسے آزاد کر دیا اور تیسرا ابھی خاموش ہے) تو خاموش اس مدبر کرنے والے سے اپنے حصہ کی قیمت وصول کر لے اور یہ اسے قیمت دے کر آزاد کرنے والے سے اس غلام کے مدبر ہونے کی تہائی قیمت لے لے نہ کہ وہ قیمت جو اس نے اپنے ساجھی خاموش رہنے والے کو بھری تھی۔ ایک لونڈی میں دو شریک تھے ایک نے دوسرے سے کہا کہ یہ لونڈی تیری ام ولد ہے اور اس نے انکار کیا کہ میری ام ولد نہیں ہے) تو یہ لونڈی اب ایک روز اس انکار کرنے والے کی خدمت کرگی اور ایک لے کیونکہ اس غریب باپ کی طرف سے کسی قسم کی تعدی اور زیادتی نہیں ہوتی بلکہ یہ حکم شریعت کا ہے کہ باپ بیٹے کا یا بیٹا باپ کا اگر مالک ہو جائے تو وہ خود ہی آزاد ہو جاتے ہیں ۱۲۔

روز چھٹی میں رستے گی اور چونکہ اُم ولد کی قیمت نہیں ہوتی اس لئے اگر اس کے دو شرمکوں میں سے ایک اپنا حصہ آزاد کر دے گا تو یہ دوسرے کا ضامن نہ ہوگا۔

**فائدہ** - اس کی صورت یہ ہے کہ ایک لونڈی دو آدمیوں کی شرکت میں تھی اس کے اولاد ہوئی تو اولاد پر دونوں نے دعویٰ کیا ایک کہتا ہے بچہ میرا ہے دوسرا کہتا ہے میرا ہے اس صورت میں یہ لونڈی ان دونوں کی اُم ولد ہو گئی پھر ان میں سے ایک نے اسے آزاد کر دیا تو اسے آزاد کرنے سے تاوان نہیں دینا پڑے گا۔ طحاوی۔

ترجمہ ایک آدمی کے تین غلام تھے اُس نے ان میں سے دو کو مخاطب کر کے کہا کہ تم میں سے ایک آزاد ہے اس کے انا کہتے ہی ان میں سے ایک الگ ہو گیا اور تیسرا (جو ان میں پہلے نہیں تھا اب) اکھڑا ہوا اور آقا نے پھر اسی طرح کہا کہ تم دونوں میں سے ایک آزاد ہے (اُداسی وقت مر گیا یہ بیان نہیں کیا کہ میرے نزدیک کون سا آزاد ہے تو اس صورت میں تین چوتھا تھی تو اُس غلام کی آزاد ہوں گی جو دونوں دفعہ وہیں کھڑا رہا اور نصف نصف ان دونوں میں سے آزاد ہو جائیگا اور اگر یہ بات اس نے مرض الموت میں ہی تھی (اور بیان کرنے سے پہلے مر گیا تو) تمام ترکہ کا) ایک تہائی اسی حساب سے تقسیم کر دیا جائیگا۔

**فائدہ** - یعنی اگر یہ بات اس نے اپنے مرض الموت میں ہی تھی تو یہ بمنزلہ وصیت کے ہوتی اور یہ قاعدہ ہے کہ وصیت ترکہ کی تہائی میں جاری ہو کر تھی ہی گویا اس شخص کے پاس سوائے ان تین غلاموں کے اور کچھ نہ تھا اور یہ تینوں ایک ہی قیمت کے تھے اور اس شخص کے وارثوں نے ان غلاموں کے حق میں اس کا کہنا پورا نہ کیا تو اب اس کی وصیت کو تہائی ترکہ میں جاری کر کے ان غلاموں پر اسی مذکورہ حساب سے تقسیم کر دیں گے مثلاً ہر غلام کے سات سات حصے کریں گے پس جو غلام دونوں دفعہ وہیں موجود تھا اس کے تین حصہ آزاد ہونگے اور اُسے چار حصوں کی قیمت کا کر دیں گی اور باقی دونوں کے دو دو حصے انھیں اپنے پانچ پانچ حصوں کی قیمت کا کر دیں گی

ترجمہ - بیچنا۔ آزاد کرنا۔ دہر کرنا۔ مہر کرنا۔ یا مر جانا مبہم آزاد کرنے کا بیان ہوتا ہے نہ کہ صحبت کرنا۔

**فائدہ** - مثلاً کسی کے دو غلام تھے اس نے دونوں کو خطاب کر کے یہ کہا کہ تم میں سے ایک آزاد ہے تو یہ آزاد کرنا مبہم ہوا پھر اُس نے خود ہی ان میں سے ایک بچہ پایا آزاد کر دیا کسی کو ویسے ہی دیدیا یا ایک مر گیا تو اب یہ دوسرا آزاد ہو جائیگا اور ان افعال کے سبب سے یہ سمجھا جائیگا کہ اس نے اس وقت اسی کو آزاد کیا تھا اور اگر اپنی دو لونڈیوں سے یہ کہا تھا اور پھر ایک سے صحبت کر لی تو یہ اس امر کی دلیل نہیں ہوگی کہ دوسری لونڈی آزاد ہے طحاوی وغیرہ۔

ترجمہ - ہاں صحبت کرنا اور مجاہد مہم طلاق میں بیان ہوتا ہے -  
 فائدہ - مثلاً کسی کی دو بیویاں تھیں ان سے کہا کہ تم میں سے ایک کو طلاق ہے پھر  
 ان میں سے ایک سے صحبت کرنی یا ایک مرگئی تو طلاق دوسری پر پڑ جائیگی۔ طحاوی و عینی -  
 ترجمہ - کسی نے زانی لونڈی سے کہا کہ اگر تو پہلے لڑکا جننے تو تو آزاد ہے اس نے لڑکا  
 اور لڑکی دونوں جن دیے اور یہ معلوم نہیں ہوا کہ ان میں سے پہلے کون سا پیدا ہوا ہے تو یہ  
 لڑکا غلام رہے گا اور لڑکی اور اس کی ماں نصف نصف آزاد ہو جائیں گے اگر دو آدمی دہسی  
 شخص پر گواہی دیں کہ اس نے اپنے دو غلاموں میں سے ایک کو آزاد کر دیا ہے یا اپنی دو  
 لونڈیوں میں سے ایک کو آزاد کر دیا ہے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ گواہی لغو ہوگی ہاں اگر  
 یہ گواہی وصیت میں یا مہم طلاق میں ہو تو معتد بہ ہوگی -  
 فائدہ - مثلاً دو آدمی گواہی دیں کہ فلاں شخص نے اپنے مرض الموت میں اپنے دو غلاموں  
 میں سے ایک کو آزاد کر دیا ہے تو یہ گواہی بالاتفاق قبول ہوگی یا دو شخص اس بات کی گواہی  
 دیں کہ فلاں شخص نے اپنی بیویوں میں سے ایک کو طلاق دیدی ہے تو یہ بھی بالاتفاق مقبول  
 ہوگی -

## آزاد کرنے پر قسم کھانا

فائدہ - یہاں آزاد کرنے پر قسم کھانے سے یہی مراد ہے کہ آزاد کرنے کی کسی شرط سے معلق کہنے  
 ترجمہ - اگر کوئی شخص یہ کہے کہ اگر میں گھر میں جاؤں تو اس روز جتنے میرے مملوک  
 و غلام ہوں سب آزاد ہیں تو اس کہنے کے بعد جتنے غلام اس کی ملک میں آئیں گے اس کے گھر  
 میں جانے سے وہ سب آزاد ہو جائیں گے اور اگر اس روز کا لفظ نہیں کہا تو نہیں ہونگے (یعنی  
 اس کہنے کے بعد جن کا یہ مالک ہوگا وہ آزاد نہ ہوں گے بلکہ وہی آزاد ہوں گے جو اس وقت  
 اس کی ملک میں ہوں گے) اور مملوک کا لفظ حمل کو شامل نہیں ہوتا مثلاً اگر کسی نے یہ کہا کہ  
 میرے جتنے مملوک ہیں یا جس کا میں مالک ہوں وہ کل کے بعد آزاد ہے یا میرے مرنے کے بعد  
 آزاد ہے تو اس کا یہ کہنا فقط اسی کو شامل ہوگا جس کا یہ اس قسم کے (یعنی اس کہنے کے) وقت  
 مالک ہوا اگر کوئی لونڈی حمل سے تھی تو لونڈی آزاد ہوگی حمل نہیں ہوگا) ہاں اس دوسری  
 صورت میں اس کے تثنائی مال میں سے وہ مملوک بھی آزاد ہو جائیگا جس کا یہ اس شرط لگانے کے



بعد مالک ہوا ہو۔

## غلام کو مال کے بدلے آزاد کرنا

ترجمہ۔ اگر کسی نے اپنے غلام کو مال پر آزاد کر دیا یعنی یہ کہا کہ مثلاً تو ایک ہزار پرائیمز کے بدلے میں آزاد ہے، اور اس نے منظور کر لیا تو یہ غلام ابھی آزاد ہو گیا اور اگر اس کی آزادی کو روپیہ ادا کرنے پر آقا نے معلق کر دیا تھا یعنی مثلاً یہ کہا تھا کہ اگر تو اتنا روپیہ مجھے دیدے تو تو آزاد ہے، تو اب وہ (دولت حال سے) ماذون فی التجارۃ ہو جائیگا اور خلیفہ سے آزاد ہو جائے گا۔

فائدہ۔ ایسے موقع پر تخلیہ سے یہ مراد ہوتی ہے کہ غلام اپنے آقا کے سامنے اس طرح روپیہ رکھ دے کہ وہ ہاتھ بڑھا کر اُسے لے سکے اس غلام کو آقا کے ہاتھ میں دینا ضروری نہیں ہے۔ یعنی۔

ترجمہ۔ اگر آقا نے اپنے غلام سے یہ کہا کہ تو ایک ہزار روپیہ کے عوض میں میرے مرنے کے بعد آزاد ہے تو غلام کی طرف سے اُس کا منظور کرنا آقا کے مرنے کے بعد معتبر ہوگا اور آقا کے مرنے سے پہلے منظور کر لینے کا اعتبار نہ کیا جائیگا اور نہ یہ آزاد ہوگا ہاں اگر وارث یا آقا کا وصی آزاد کر دے، اگر کسی نے اپنے غلام سے یہ کہا کہ میری ایک سال خدمت کرنے پر تو آزاد ہے اور غلام اسے منظور کر چکا ہے، اور اگر آقا خدمت کرانے سے پہلے مر گیا تو اس غلام کو اپنی قیمت زینی واجب ہوگی اور اگر یہ غلام مر جائے تو اس کے ترکہ میں لی جائے گی، اگر کسی نے ایک لونڈی کے آقا سے کہا کہ تم اس اپنی لونڈی کو ایک ہزار روپیہ کے عوض اس شرط پر آزاد کر دو تم اس کا نکاح مجھ سے کر دو اُس نے داس گے کہنے پر لونڈی کو آزاد کر دیا اور بعد میں لونڈی سے کہا کہ میں تیرا نکاح اُس سے کرتا ہوں تو لونڈی نے اس سے نکاح کرانے سے آزاد کر دیا تو یہ لونڈی مفت آزاد ہو جائے گی اور اگر وہ یہ کہے کہ اس کو ایک ہزار میں میری طرف سے آزاد کر دو تو اب یہ ہزار روپیہ اس کی قیمت پر اور اس کے مہر مثل پر نپا

لے یعنی آقا کی طرف سے اس کو تجارت کرنے کی اجازت ہو جائے گی اگرچہ آقا نے اپنی زبان سے اس کو تجارت کر سکی نہیں دی ۱۲ حاشیہ اصل۔ لے کہ چونکہ جس کے کہنے سے یہ آزاد ہوتی ہے اُس نے روپیہ دینے کی یہ شرط کرنی تھی کہ لونڈی سے میرا نکاح کر دینا اور چونکہ اس کی شرط پوری نہیں ہوئی لہذا اُس کے ذمہ کچھ نہیں آئیگا ۱۲۔

دیئے جائیں گے اور جو کچھ قیمت کے مقابلہ میں آئیگا بس وہ ہی اس کے کہنے والے کو دینا واجب ہوگا

## تدبیر کرنے کا بیان

**فائدہ -** لغت میں تدبیر کے معنی 'انجام کار میں غور کرنے کے ہیں اور شرعی معنی ایسی ہیں جو آگے مصنف بیان فرماتے ہیں - یعنی -

ترجمہ - لونڈی غلام کی آزادی کو فقط اپنی موت پر معلق کر نیکانام (شرع میں) تدبیر ہے مثلاً آقا یہ کہے کہ جب میں مر جاؤں تو تو آزاد ہے یا کہے جس دن میں مر جاؤں یا کہے میرے بعد (تو آزاد ہے) یا کہے کہ تو مدبر ہے یا کہے کہ میں نے تجھے مدبر کر دیا اور (مدبر و مدبرہ کا حکم یہ ہے کہ) اب وہ ذبک سکتا ہے اور نہ ہیبت ہو سکتا ہے ہاں آقا اس سے اپنی خدمت کرتا رہے یا اپنے کو ضرورت خدمت کی نہ ہو تو دوسرے کے ہاں (تو کر رکھا دے اور) اگر مدبرہ لونڈی ہے تو اُس سے صحبت کر لیا کرے اور اگر چاہے تو اور کسی سے اس کا نکاح کر دے اور جب یہ آقا مر جائیگا تو اس کے تہائی مال میں سے مدبر آزاد ہو جائیگا اب اگر آقا فقیر تھا کہ اس مدبر غلام لونڈی کے سوا اور مال اُس کے پاس نہ تھا تو یہ مدبر اپنی قیمت کے دو تہائی لگا کر آقا کے وارثوں کو دے گا اور اگر آقا قرضدار تھا تو اسے اپنی ساری قیمت لگا کر دینی پڑے گی اور اگر آقا نے اپنی لونڈی غلام سے یہ کہا کہ اگر میں اپنی اس بیماری میں مر جاؤں یا اپنے اس سفر میں مر جاؤں یا دس برس کے اندر اندر مر جاؤں یا تو فلاں شخص کے مرنے کے بعد آزاد ہے تو اب آقا کو اس کا بیچنا جائز ہے (پہلی قسم کے مدبر کو مدبر مطلق کہتے ہیں اور اس دوسری قسم کے مدبر کو مدبر تعیند دو دونوں قسموں میں یہی فرق ہے کہ پہلی قسم کے کو بیچنا جائز اور اسے جائز) اور اگر آقا کے بیچنے سے پہلے وہ شرط و قوع میں آگئی توجس پر اُس نے اس کی آزادی کو معلق کیا تھا تو یہ مدبر آزاد ہو جائیگا۔

## اُم ولد کرنا

**فائدہ -** استیلاؤ کے لغوی معنی مطلق اولاد طلب کرنے کے ہیں اور شرعی معنی اپنی لونڈی سے

سلہ مثلاً مدبر ایک ہزار کا تھا اور اس کے سوا دو ہزار اس کے آقا نے اور چھوٹے تو اس صورت میں یہ مدبر بے فکری سے آزاد ہو جائے گی، اور اگر کچھ نہ چھوڑا تو اس کی صورت تین میں دیکھو ۱۲ مترجم عفی عنہ۔

اولاد چاہنے کے ہیں۔ - عینی -

ترجمہ - (اگر لونڈی کے (اس کے) آقا سے اولاد ہو جائے (اور آقا اس کا اقرار کرنے کو یہ میرے بچے نطفہ سے ہے) تو پھر یہ لونڈی دوسرے کی ملکیت میں نہیں جاسکتی (یعنی نہ آقا سے بیچ سکتا ہے اور نہ مہر کر سکتا ہے) ہاں اس سے صحبت کرتا رہے اپنی خدمت کرائے جائے یا کسی کے ہاں نوکر رکھاوے یا چاہے تو کسی سے نکاح کر دے اب اگر اس پہلے بچہ کے بعد اس کے دوسرے بچے ہو جائے تو یہ بلا آقا کے دعویٰ کئے آقا ہی کا ہوگا بخلاف پہلے کے اور آقا کے مرنے کے بعد یہ لونڈی اس کے کل مال سے آزاد ہو جائے گی اگر آقا قرضدار بھی ہوگا تو یہ اس کے قرض خواہ کو اپنی قیمت لکھا کر نہیں دے گی (اور ایسی لونڈی کو ام ولد کہتے ہیں) اگر کسی نصرانی کی ام ولد مسلمان ہو جائے تو اسے اپنی (تہان) قیمت لکھا کر آقا کو دینی پڑگی اگر کسی نے ایک لونڈی سے نکاح کر لیا تھا اور نکاح میں رہتے ہوئے اس سے اولاد ہوئی (اور بعد میں کسی وجہ سے) یہ شخص اس لونڈی کا مالک بن گیا تو (سہارے نزدیک) یہ لونڈی اس کی ام ولد ہے اگر دو آدمیوں کی شرکت کی ایک لونڈی تھی اور اس کے بچے ہونے پر ایک شریک نے دعویٰ کر دیا کہ یہ میرے نطفہ سے ہے) تو اس بچے کا نسب اس سے ثابت ہو جائیگا اور یہ لونڈی اس کی ام ولد ہوگی اور اس شخص پر اس لونڈی کی نصف قیمت اور صحبت کرنے کی نصف اجرت لازم ہوگی اس بچے کی قیمت نہیں دینی پڑے گی اور اگر ایسی مشترکہ لونڈی پر دونوں شریکوں نے اکٹھا دعویٰ کر دیا تو یہ بچے دونوں ہی کا قرار دیا جائے گا اور یہ لونڈی دونوں کی ام ولد ہوگی اور ان میں سے ہر ایک کے ذمہ صحبت کی نصف اجرت لازم ہوگی ہاں پھر آپس میں یہ ایک دوسرے کو بھرا دے لیں اور یہ لڑکان دونوں کا ایک پورے بچے کی طرح وارث ہوگا اور اگر یہ مر گیا تو اس کے ترکہ کو وہ دونوں آدمیوں آدھ بانٹ لیں گے اگر کوئی اپنے مکان (غلام) کی لونڈی کے بچے پر دعویٰ کرے (کہ یہ میرے نطفہ سے ہے) اور وہ مکان اس کی تصدیق کرے تو وہ بچہ اس مدعی کا ہوگا اور اس مدعی کو صحبت کرنے کی اجرت اور بچے کی قیمت مکان کے حوالے کرنی پڑے گی اور یہ لونڈی اس کی ام ولد نہیں ہونے کی اور اگر مکان نے اس کی تکذیب کر دی (کہ جھوٹ کہتا ہے) تو وہ بچہ اس کا ثابت نہ ہوگا۔

۱۶ یعنی بخلاف پہلے بچے کے جب تک اس کا خود آقا اقرار نہ کرے کہ یہ میرا بیٹا ہے میرے نطفہ سے ہے تو اس کا بیٹا شمار نہیں ہو سکتا۔ - عینی -

# کتابُ الایمان

## قسموں کا بیان

ترجمہ۔ خبر کی دونوں طرفوں (یعنی سچ اور جھوٹ) میں سے ایک کو مقسم کے ذکر سے مضبوط کرنے کا نام (شرع میں قسم ہے اب اگر کسی نے گذشتہ بات پر جان بوجھ کر جھوٹی قسم کھائی تو اس کا نام غموس ہے اور اگر اپنے غالب گمان پر کھائی تو اس کا نام لغو ہے پہلی میں گنہگار ہوتا ہے اور دوسری قسم میں نہیں ہوتا اور اگر آئندہ کرنے پر کھائی تو اس کا نام منعقدہ ہے اور فقط اس میں قسم کے خلاف کرنے پر کفارہ آتا ہے خواہ وہ خلاف کسی کی زبردستی سے ہو چاہے بھول کر ہو اور قسم اللہ کی رحمن کی رحیم کی۔ اللہ کی عزت اس کی بزرگی اور اس کی کبریائی کی ہوتی ہے اور یہ الفاظ کہنے سے بھی ہو جاتی ہے کہ میں قسم کھاتا ہوں۔ میں حلف اٹھاتا ہوں میں گواہ کرتا ہوں گو یہ نہ کہے کہ خدا کی قسم کھاتا یا اس کو گواہ کرتا ہوں) اگر کوئی یہ کہے کہ میں اللہ کی بقا کی یا اللہ کی یا اللہ کے عہد کی یا اس کے پیمان کی قسم کھاتا ہوں یا کہے (اگر میں ایسا کروں تو) مجھ پر نذر ہے یا اللہ کی نذر ہے یا کہے (اگر میں ایسا کروں تو) کافر ہوں تو ان الفاظ سے بھی قسم ہو جاتی ہے ہاں اللہ کے علم کی اس کے غصہ کی اس کے غضب کی۔ اس کی رحمت کی۔ نبی کی۔ قرآن مجید کی۔ کتبہ کی۔ اللہ کے حق کی قسم کھانے سے قسم نہیں ہوتی اور نہ یہ کہتے سے ہو کہ اگر میں یہ کام کروں تو مجھ پر اللہ کا غضب ہو یا اس کا غصہ ہو یا میں زانی ہوں یا چور ہوں یا شراب خوار ہوں یا سوڈ خوار ہوں اور (عربی زبان) میں قسم کے حروف یہ ہیں ت۔ ث۔ ذ۔

۱۲۔ یعنی جس کی قسم کھاتا ہے خواہ اللہ کے ناموں سے کوئی نام ہو یا صفات میں سے کوئی صفت ہو ۱۳۔ حاشیہ اصل ملاحظہ

**فائدہ -** مثلاً کوئی یوں کہے بِاللّٰهِ لَا فَعَلْتُ كَذَا وَاللّٰهِ لَا فَعَلْتُ كَذَا تَاللّٰهِ لَا فَعَلْتُ كَذَا

اور معنی تینوں کے یہی ہیں کہ خدا کی قسم میں ایسا کام ضرور کروں گا اس سے صاف معلوم ہو گیا کہ واللہ اور باللہ کہنے سے قسم منعقد ہو جاتی ہے بعض آدمی معمولی باتوں میں دونوں لفظ کہتے ہیں ان کے ذمہ قسم ہو جاتی ہے اس کی ضرورت احتیاط رکھنی چاہیے۔ مترجم عینی عنہ۔

**ترجمہ -** کبھی یہ حروف پوشیدہ بھی ہوتے ہیں (جیسے کوئی اللہ کہے اور اس سے مراد اللہ ہو) اور قسم کا کفارہ ایک غلام یا لونڈی کو آزاد کرنا یا دس غریبوں کو کھانا کھلانا ہے جیسا کہ ان دونوں کا ذکر ظہار (کے کفارے) میں ہو چکا ہے یا دس غریبوں کو اتنا اتنا کپڑا دے جس سے ان کا بدن آدھے سے زیادہ ڈھک جائے پس اگر کوئی ان میں سے ایک بھی نہ کر سکے

تو وہ لگاتار تین روزے رکھے اور قسم کے خلاف کرنے سے پہلے کفارہ نہ دے جو شخص کوئی گناہ کا کام کرنے پر قسم کھالے تو اس پر واجب ہے کہ اس قسم کو توڑ کر اس کا کفارہ دے (مثلاً) اس پر قسم کھالے کہ میں نماز نہ پڑھوں گا یا روزہ نہ رکھوں گا علیٰ ہذا القیاس تو

اس کا کفارہ ہی ذمہ لے لینا لازم ہے اور کفارہ واجب نہیں ہوتا اگرچہ وہ مسلمان ہو کر اپنی قسم جھوٹی کرے۔ اگر کوئی اپنی چیز کو اپنے پر حرام کرے تو وہ حرام نہیں ہوتی۔

لیکن ہاں اگر یہ اس کو اپنے لئے مباح کرنی چاہے تو کفارہ دے (کیونکہ حلال چیز کو حرام کر لینا قسم ہے) اگر کوئی یہ کہے کہ ہر حلال چیز مجھ پر حرام ہے تو یہ کہنا کھانے اور پینے کی چیزوں پر واقع ہوگا اور فتویٰ اس پر ہے کہ اس کہنے سے بدون (طلاق کی) نیت کے اس کی بیوی پر

بانتہ طلاق پڑ جائے گی (کیونکہ ایسا کہنے کا زیادہ استعمال طلاق میں ہی ہے) اگر کسی نے مطلقہ منت مانی یا کسی شرط پر معلق کردی اور وہ شرط پائی گئی تو (دونوں صورتوں میں) وہ اپنی نذر پوری کرے۔ اگر کسی نے قسم کے ساتھ النشا واللہ کہدیا تو وہ اس کے ذمہ

نہیں رہی (اس کے خلاف کرنے میں یہ مانو ذمہ ہوگا۔

## آنے جانے پر قسم کھانا

**ترجمہ -** کسی نے یہ قسم کھانی گھر میں نہ جاؤں گا تو اب اس کے کعبہ میں جانے یا مسجد یا گرجا

لے اسی وجہ سے قسم کا صرف پاجامہ دینے سے کفارہ ادا نہیں ہوتا ہاں اگر کھانگی قیمت کر کے اس میں فقط پاجاموں کا کپڑا غریبوں کو دیدے تو کافی ہو جائیگا ۱۲ یعنی سٹھ جس کو قسم ٹوٹنا کہتے ہیں اگر اس سے پہلے کفارہ

دیدیا تو قسم ٹوٹنے کے بعد وہ اس کی طرف سے کافی نہ ہوگا ۱۲ از حاشیہ اصل۔

یا یہودیوں کے مندر یا دگھر کی) دہلیز یا تہججے کے نیچے یا صفہ میں جانے سے اس کی قسم نہیں ٹوٹے گی (صفہ تین دیواری چبوترے کو کہتے ہیں) اور اگر یہ قسم کھائی کہ میں کیسے گھر نہ جاؤں گا تو کھنڈروں میں جانے سے حانت نہ ہوگا (یعنی قسم نہیں ٹوٹے گی) اور اگر یہ قسم کھائی کہ میں اس گھر میں نہ جاؤں گا تو اس گھر میں جانے سے حانت ہو جائیگا اگرچہ وہ گرجانے کے بعد پھر سے بنا پھو ہاں اگر اس گھر کو توڑ کر) باغ یا مسجد یا حمام بنا دیا ہو یا سارے کی ایک) کو ٹھری بنا دی ہو تو اس میں جانے سے حانت نہ ہوگا جیسا کہ کوئی یہ قسم کھائے کہ میں اس کو ٹھری میں نہ جاؤں گا پھر وہ گرجائے یا اس کی جگہ اور بن جائے تو اس میں جانے سے حانت نہیں ہوتا جو شخص کسی مکان کی چھت پر کھڑا ہو وہ اس مکان میں شمار ہوتا ہے (اس لئے اگر کوئی یہ قسم کھائے کہ میں فلاں کے مکان میں نہ جاؤں گا اور اس مکان کی چھت پر کھڑا ہو جائے تو یہ حانت ہو گیا کیونکہ چھت مکان ہی کی ہے) ہاں اگر اس مکان کے دروازے کی محراب میں کھڑا ہوگا تو حانت نہ ہوگا اور کپڑا دیر تک پہنے رہنا اور سواری پر دیر تک سوار ہی کرنا اور مکان میں دیر تک رہنا ابتدا سے شروع کرنے کی طرح ہے۔

فائدہ - یعنی اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں یہ کپڑا نہ پہنوں گا حالانکہ پہنے ہوئے تھا اب اگر اس نے یہ اسی وقت اتار دیا تو حانت نہ ہوگا اور اگر پہنے رہا تو گویا اس نے ابھی پہنا ہے حانت ہو جائیگا علیٰ ہذا القیاس اگر یہ قسم کھائی کہ میں گھوڑے پر سوار نہ ہوں گا حالانکہ سوار تھا یا کہا کہ میں فلاں مکان میں نہ ہوں گا حالانکہ اس میں تھا تو اب اگر یہ دیر لگا کر گیا تو یہ بھی سوار ہونے اور ابھی مکان میں رہنے کے حکم میں ہوگا اور حانت ہو جائیگا۔ یعنی - ترجمہ نہ کہ گھر میں پھیرے رہنا (یعنی اگر یہ قسم کھائی تھی کہ میں گھر میں نہ آؤں گا حالانکہ گھر میں ہی تھا تو اب اگر یہ چند روز بھی اس میں رہے تو حانت نہ ہوگا جب تک کہ باہر آکر پھر نہ اندر آئے) اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں اس مکان میں یا اس گھر میں نہ رہوں گا اور خود وہاں سے نکل گیا مگر اس کا اسباب اور گھر کے آدمی وہیں رہے تو یہ حانت ہو گیا بخلاف شہر کے فائدہ - یعنی اگر یہ قسم کھائی تھی کہ میں اس شہر میں یا اس گاؤں میں نہ رہوں گا اور خود وہاں سے نکل آیا مگر اور گھر کے آدمی وہیں رہنے دیئے تو یہ حانت نہ ہوگا۔ یعنی -

ترجمہ - اگر کسی نے یہ قسم کھائی تھی کہ (گھر سے) نکلوں گا پھر اس کے کہنے سے لوگ اسے لائے تو حانت ہو گیا اور اگر اس کے کہنے سے نہیں بلکہ اس کی ناراضا مندی سے یا زبردستی اٹھالائے ہیں تو حانت نہ ہوگا جیسا کہ کوئی یہ قسم کھائے کہ میں گھر سے صرف جنازے ہی میں جانے کے لئے نکلوں گا پھر وہ جنازے میں جانے کے لئے نکلے اور ساتھ ہی کوئی اپنا کام

بھی کرے تو حائض نہیں ہوتا کہ چونکہ وہ گھر سے تو جنازے ہی کے لئے نکلا ہے) اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں مکہ کا سفر نہ کروں گا یا مکہ میں نہ جاؤں گا پھر وہ مکہ کا آزادہ کر کے چلے یا گھر راستے سے لوٹ آیا تو حائض ہو گیا ہاں اگر قسم کے وقت یہ کہا تھا کہ میں مکہ نہ جاؤں گا تو حائض نہ ہوگا (جب تک کہ مکہ نہ پہنچ جائے) اگر اس پر قسم کھائی کہ میں زید کے پاس جاؤں گا اور نہیں گیا یہاں تک کہ مر گیا تو مرنے وقت حائض ہو گیا۔ اگر یہ قسم کھائی کہ میں زید کے پاس جاؤں گا اگر مجھ سے جایا جائیگا تو اس جلنے جانے سے تندرست رہنا مراد لیا جائیگا اور اگر اس نے اس سے قدرت ہونے کی نیت کرنی تھی تو حاکم اس کا اعتبار نہ کرے گا ہاں اللہ کے نزدیک سچا ہوگا اگر داپی بیوی سے) یہ کہا کہ تو میری بے اجازت باہر نہ نکل (ورنہ تجھ پر طلاق ہے تو اس صورت میں ہر دفعہ باہر نکلنے کے لئے اجازت کا ہونا شرط ہے (ورنہ جب نکلیگی طلاق پڑ جائے گی) بخلاف اس کے اگر یہ کہا ہو کہ تو میری اجازت کے بغیر باہر نہ نکلے یا جب تک کہ میں اجازت نہ دوں (تو اس صورت میں فقط ایک دفعہ اجازت شرط ہے) ایک عورت گھر سے نکلنا چاہتی تھی کہ اس نے کہا اگر تو نے غلام کو مارا تو وہ آزاد ہے) تو یہ قسم (یعنی یا آزادی) اس نکلنے یا مارنے کے ساتھ مقید ہوگی جیسے کوئی کسی سے کہے کہ بیٹھو کھانا کھاؤ وہ جواب میں کہے اگر میں کھانا کھاؤں (تو میرا غلام آزاد ہے) تو اس کا اسی کھانے سے تعلق ہوگا اور حائض ہونے میں اپنے غلام کی سواری اپنی سواری کے حکم میں ہے اگر ان کی نیت کرنی ہو اور غلام قرضدار نہ ہو۔

**فائدہ**۔ اس مسئلہ کی صورت یہ ہے مثلاً آقا کہے کہ اگر میں گھوڑے پر سوار ہوں تو میرا غلام آزاد ہے اور نیت یہ کرے کہ خواہ میرا گھوڑا ہو خواہ میرے غلام کا ہو تو اب اگر یہ اپنے یا اپنے غلام کے گھوڑے پر سوار ہوگا تو دونوں صورتوں میں یکساں حائض ہوگا یعنی دونوں صورتوں میں اس کا غلام آزاد ہو جائیگا بشرطیکہ وہ غلام قرضدار نہ ہو اگر وہ قرض دار ہو یا اس کے آقائے اپنے ہی گھوڑے کی نیت کی تو حائض نہ ہوگا۔ یعنی وفتح القدر۔

## کھانے پینے پہننے وغیرہ پر قسم کھانا

ترجمہ۔ اگر کسی نے (ایک درخت کی طرف اشارہ کر کے) قسم کھائی کہ میں اس درخت کو نہ کھاؤں نہ پینوں نہ گھر سے تو مکہ کے ارادہ سے نکل ہی چکا ہے اور اسی پر قسم کھائی تھی اگرچہ بیچ میں سے لوٹ آیا ہے یعنی اس کی شرط پوری نہ ہوگی جو اس نے اپنے غلام کے آزاد ہونے کے لئے ٹھہرائی ہے ۱۲ مترجم۔

تو وہ اس درخت کا پھل کھانے سے حانت ہوگا (شب و طیکہ وہ پھلدار ہوں) اور اگر کچے چھوہارے کھانے یا دودھ نہ پینے کی تعین کر دی تھی یعنی یہ قسم کھائی تھی کہ میں کچے یا کچے چھوہارے نہ کھاؤں گا یا دودھ پیوں گا تو کچوں کو معین کرنے کی صورت میں بچوں کے کھانے سے اور بچوں کی صورت میں سوکے چھوہارے کھانے سے اور دودھ کی صورت میں وہی کھانے سے حانت نہ ہوگا بخلاف اس کے کہ کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں اس لڑکے سے نہ بولوں گا اور جب وہ لڑکا جوان ہو گیا تو اس سے بولا یا یہ کہ میں اس جوان سے نہ بولوں گا (اور جب وہ جوان ہوڑھا ہو گیا تو اس سے بولا) یا یہ قسم کھائی تھی کہ میں اس حلوان کو نہ کھاؤں گا (اور جب وہ پورا بکر ہو گیا تو اسے کھایا تو ان مینوں میں حانت ہو جائیگا) اگر کسی نے (بلا تعین) یہ قسم کھائی کہ میں کچا چھوہارہ نہ کھاؤں گا اور پھر اس نے پکا ہوا کھالیا تو وہ حانت نہیں ہوا کیونکہ جس پر اس نے قسم کھائی تھی وہ نہیں کھایا) اور اگر اس طرح قسم کھائی کہ میں کچے یا کچے چھوہارے نہ کھاؤں گا یا کچے کھاؤں گا یا کچے کھاؤں گا نہ کچے تو وہ کچا پکا چھوہارا کھانے سے حانت ہو جائے گا۔

**فائدہ** نذہ اس چھوہارے کو کہتے ہیں جو ڈھٹھل کی طرف سے کچا ہو باقی پکا ہو یا

اڈکچا ہو جسے اردو میں گدرا کہتے ہیں۔ یعنی -

**ترجمہ** - اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں کچے چھوہارے نہ خریدوں گا اور پھر اس نے کچے چھوہاروں کے ایسے خوشے خریدے جن میں کچھ کچے بھی تھے تو وہ حانت نہیں ہوگا اگر اگر گوشت نہ کھانے پر قسم کھائی تھی تو وہ مچھلی کھانے سے حانت نہ ہوگا کیونکہ قسموں کا دار و عرف پر ہے اور عرف میں مچھلی کھانے کو گوشت کھانا نہیں کہتے) سور اور آدمی کا گوشت اور کلیجی اور اوجھڑی گوشت کے حکم میں) ہیں۔

**فائدہ** - یعنی اگر کوئی یہ قسم کھائے کہ میں گوشت نہ کھاؤں گا اور پھر وہ سور کا یا آدمی کا گوشت کھالے یا کلیجی یا اوجھڑی کھالے تو وہ حانت ہو جائیگا کیونکہ یہ چاروں گوشت کا حکم رکھتے ہیں مگر صحیح یہ ہے کہ آدمی اور سور کا گوشت کھانے سے وہ حانت نہیں ہوگا کیونکہ ان دونوں کا کھانا متعارف نہیں ہے اور قسموں کا دار و مدار عرف پر ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور محیط میں ہے کہ اگر گوشت نہ کھانے پر قسم کھائی تو ہمارے عرف میں کلیجی اور اوجھڑی کھانے سے حانت نہ ہوگا کیونکہ یہ دونوں گوشت شمار نہیں ہوتے اور اہل کوفہ کے نزدیک حانت

سہ کیونکہ کم چیز زیادہ کے تابع ہوتی ہے تو گویا یہ خسر خسرہ بچوں ہی کا ہے ہاں اگر یہ قسم کھانے پر ہوتی تو یہ حانت ہو جاتا ۱۲ صنی و مطاوی۔



ہو جائیگا۔ عینی و مستخلص۔

ترجمہ۔ اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں چربی نہ کھاؤں گا اور پھر پیٹھ کی چربی کھائی یا اس طرح قسم کھائی کہ میں گوشت یا چربی نہ کھاؤں گا اور پھر اس نے ذنبہ کی چلتی کھالی یا اس طرح قسم کھائی کہ میں یہ کیہوں نہ کھاؤں گا اور پھر اس کی روٹی کھائی تو حانت نہ ہوگا اور اگر یہ قسم کھائی کہ میں یہ آنا نہ کھاؤں گا تو وہ اس کی روٹی کھانے سے حانت ہو جائیگا آنا پھانکنے سے حانت نہ ہوگا اور روٹی پر قسم کھانے کی صورت میں (وسی مراد ہوگی جیسی اس شہر کے لوگ کھاتے پکاتے ہوں اور قسم میں بھٹنا ہو یا پکا ہوا کھانے سے گوشت مراد ہوگا) مثلاً کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں بھٹنا ہو یا پکا ہوا نہ کھاؤں گا تو یہ قسم گوشت نہ کھانے پر ہوگی (اور سری دنہ کھانے پر قسم کھانے سے وہ مراد ہوگی جو اس شہر میں کہتی ہو یعنی جس کا اس شہر میں رواج ہو بکرے کی ہویا گائے کی ہوا اگر کسی نے میوہ نہ کھانے پر قسم کھائی تو اس سے سیب۔ خربوزہ۔ آلو بخارا (اور انجیر وغیرہ) مراد ہوں گے (یعنی ان پر قسم ہوگی) نہ کہ انگور۔ انار۔ پکے ہوئے چھوہارے۔ کھیر اور ککڑی (کیونکہ یہ چیزیں میوے میں شمار نہیں ہوتیں) اگر کسی نے سالن نہ کھانے کی قسم کھائی تو اس سے وہ مراد ہوگا جس میں روٹی ترکی جائے مثلاً سرکہ۔ نمک۔ زیتون (کاتیل) اس سے گوشت اور انڈے بھنے ہوئے (اور پنیر مراد نہ ہوں گے) کیونکہ یہ عرف میں سالن نہیں کہلاتے) اور دن کے کھانے کا وقت صبح سے لے کر ظہر کے وقت تک ہے اور شام کے کھانے کا وقت ظہر سے لے کر آدھی رات تک ہے اور آدھی رات سے صبح صادق تک کے کھانے کو سحری کہتے ہیں۔

فائدہ۔ پس اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں دن کا کھانا نہ کھاؤں گا اور پھر اس نے صبح صادق سے لے کر ظہر تک کچھ کھالیا تو وہ حانت ہو جائیگا اسی طرح اگر کسی نے شام کے نہ کھانے کی قسم کھائی اور ظہر سے لے کر آدھی رات تک کھالیا یا سحری نہ کھانے کی قسم کھائی اور آدھی رات سے صبح صادق تک کھالیا تو وہ حانت ہو جائے گا۔ عینی۔

ترجمہ۔ اگر کسی نے (قسم کھائی اور) یہ کہا کہ اگر میں بہنوں یا کھاؤں یا پیوں (تو میرا غلام آزاد ہے) اس نے ایک خاص چیز (کے کھانے پینے یا پہننے) کی نیت کرنی تو اس کی نیت کا بالکل اعتبار نہ کیا جائیگا) نہ حاکم مانے گا نہ دیانہ سے سچا کہیںے) ہاں اگر اس نے یہ کہا ہو کہ اگر میں کپڑا پہنوں یا کھانا کھاؤں یا کوئی پینے کی چیز پیوں (تو میرا غلام آزاد ہے) اور اس میں اس نے کسی خاص چیز کی نیت کرنی (تو دیانت کی رو سے اس کا اعتبار کر لیا جائیگا) اور حاکم یہاں

لے عربی کنز میں یہاں عدا و عشر اور سحر کا لفظ ہے ان ہی تینوں کی یہ تفصیل ہے ۱۲ مترجم عفی عنہ۔

بھی اختیار نہیں کرے گا) اگر کسی نے اس پر قسم کھائی کہ میں جمناسے پانی نہ پیوں گا تو یہ قسم ادا رکھ  
 (یعنی چلو) سے پینے پر ہوگی بخلاف اس کے اگر اس طرح میں جمناسے پانی نہ پیوں گا اس صورت  
 میں اگر کسی برتن میں تے کر پیئے گا تب بھی حانت ہو جائیگا) اگر کسی نے یہ کہا کہ اگر میں اس  
 کوزے کا پانی آج پیوں تو میری عورت پر طلاق ہے حالانکہ اس کوزے میں پانی نہیں ہے یا پانی  
 تھا مگر وہ گرا دیا گیا یا اُس نے آج (کے پینے) کی قید نہ لگائی اور نہ کوزے میں پانی ہے تو ان سب  
 صورتوں میں) وہ حانت نہ ہوگا اور اگر اُس نے آج کے پینے کی قید نہ لگائی تھی اور اس کوزے  
 میں پانی تھا تب وہ گرا دیا گیا تو حانت ہو جائے گا (اور کفارہ دینا پڑے گا) ایک آدمی نے قسم  
 کھائی کہ میں آسمان پر چڑھوں گا یا (کہا کہ) اس تبصر کو سونا کر دوں گا تو وہ یہ کہتے ہی حانت ہو  
 ہو جائیگا (اسے کفارہ دینا چاہیے) اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں فلانے سے نہیں بولوں گا پھر اسے  
 سوتے میں اس طرح پکارا کہ اُس کی آنکھ کھل گئی (تو یہ حانت ہو گیا) یا یہ کہا تھا کہ اس کی اجازت  
 کے بغیر اُس سے نہ بولوں گا اور اُس نے اجازت دیدی مگر اسے اجازت دینے کی خبر نہیں ہوئی  
 اور اُس نے اس سے گفتگو کی تو یہ حانت ہو گیا اگر یہ قسم کھائی کہ میں فلانے سے مہینے بھر نہ  
 بولوں گا تو یہ مہینہ اسی وقت سے شروع ہو جائیگا جس وقت اُس نے قسم کھائی ہے۔ اگر  
 کسی نے قسم کھائی کہ میں کلام نہ کروں گا پھر اُس نے قرآن شریف پڑھا یا تسبیح پڑھی تو وہ حانت  
 نہ ہوگا کیونکہ یہ عرف میں کلام کرنا نہیں ہے بلکہ اس کو تلاوت کرنا یا تسبیح پڑھنا کہتے ہیں اور اسی  
 پر فتویٰ ہے) اگر کوئی یہ کہے کہ میں فلانے سے جس دن کلام کروں میرا غلام آزاد ہے تو اس  
 صورت میں دن اور رات دونوں مراد ہوں گے (یعنی اگر یہ دن کو بولے گا تب بھی اور رات کو  
 بولے گا تب بھی اس کا غلام آزاد ہو جائیگا) اور اگر اُس نے (یہ کہتے وقت) خاص دن (کو  
 بولنے) کی نیت کرنی تھی تو اس کا اعتبار کر لیا جائیگا اور اگر یہ کہا کہ اگر میں فلانے سے رات کو  
 کلام کروں گا تو میرا غلام آزاد ہے مگر یہ کہ زید آجائے یا (کہے) مگر یہ کہ زید اجازت دے یا یہاں  
 تک کہ زید اجازت دے اور پھر زید کے آنے یا اُس کے اجازت دینے سے پہلے کلام کر لیا تو وہ  
 (ان سب صورتوں میں) حانت ہو جائیگا اور اگر زید کے آنے یا اس کے اجازت دینے کے  
 بعد کلام کیا تو حانت نہ ہوگا اور اگر زید مر گیا تو یہ قسم ہی جاتی رہے گی۔ اگر کسی نے یہ قسم  
 کھائی کہ میں فلانے کا کھانا نہ کھاؤں گا یا اس کے گھر نہ جاؤں گا یا اُس کا کپڑا نہ پہنوں گا یا اُس  
 کے گھوڑے پر سوار نہ ہوں گا یا اُس کے غلام سے کلام نہ کروں گا اگر اُس نے ان چیزوں کی طرف

لے کیونکہ اس کے علم کے اعتبار سے اس کی گفتگو بلا اجازت ہی ہوتی ہے جس پر اُس نے قسم کھائی تھی ۱۲

ترجمہ عقی عنہ۔

اشارہ کر کے کہا تھا اور وہ چیزیں اس شخص کی ملکیت سے نکل گئیں تب اس نے ایسا کیا کہ وہ کھانا کھایا یا اس گھر میں گیا یا وہ کپڑا پہنایا اس گھوڑے پر سوار ہوا وغیرہ تو یہ حالت نہ ہوگا جیسا کہ اگر اس کی نئی خریدی ہوئی چیزوں سے یہ ایسا کرے تو بالاتفاق حالت نہیں ہوتا اور اگر اشارہ نہیں کیا تھا تو ان چیزوں سے اس کی ملکیت زائل ہونے کے بعد ان کاموں کے کرنے سے حالت نہ ہوگا اور (اس صورت میں اس کی نئی خریدی ہوئی چیزوں کے ساتھ ایسا کرنے سے حالت نہ ہوگا کیونکہ حالت ہونے کی شرط یعنی ان چیزوں کا اس شخص کی طرف منسوب ہونا اور اس کا مالک ہونا تھا جو یہاں موجود ہے) اگر کسی نے اشارہ کر کے کہا کہ میں فلاں کے اس دوست سے یا اس کی اس بیوی سے گفتگو نہ کروں گا تو ان کی دوستی اور نکاح نہ رہنے کے بعد بھی ان کے ساتھ گفتگو کرنے سے حالت ہو جائیگا ہاں اگر اشارہ نہ کیا ہو تو دوستی اور نکاح نہ رہنے کے بعد گفتگو کرنے سے حالت نہ ہوگا اور (اس صورت میں سابق کی طرح) اس شخص کے نئے دوست اور نئی بیوی کے ساتھ گفتگو کرنے سے حالت ہو جائیگا اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں اس چادر والے سے بات نہ کروں گا اور اس چادر والے نے وہ چادر بچھری تب اس نے اس سے بات کی تو یہ حالت ہو گیا اگر کسی نے اپنی قسم میں زمانہ اور عین کو معروضہ بولا (یعنی الزماں اور الحین کہا) یا ان کو مکروہ بولا (یعنی زمان یا حین کہدیا) تو ان دونوں صورتوں میں اس سے چھ مہینے مراد ہوں گے (مثلاً یوں کہا کہ میں ایک زمانہ تک یا الزماں تک بات نہ کروں گا اگر کروں تو ایسا ہو تو گویا اس نے چھ مہینے کہے ہیں) اور اگر لادہ ہر یا اللابد کہا تو اس سے تمام عمر مراد ہے اور دہر کا لفظ مجمل ہے اس کی کوئی مقدار معین نہیں) اور اگر الایام یا ایام کثیرہ کہا یا الشہور کہا یا السنون کہا تو اس سے دس مراد ہیں (یعنی الایام اور ایام کثیرہ سے دس دن اور الشہور سے دس مہینے اور السنون سے دس برس) اور اگر ان سب کو مکروہ (یعنی بدون الفلام کے) کہیگا تو تین مراد ہوں گے۔

## طلاق دینے اور آزاد کر نیکی قسم کھانا

ترجمہ اگر کسی نے اپنی بیوی یا اپنی لونڈی سے یہ کہا کہ اگر تو بچھنے تو تجھ پر طلاق ہے یا

یعنی اپنی قسم کے اخلاف ان چیزوں کو استعمال میں لے آئے تو ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔

تو آزاد ہے تو مراد ہوا بچہ ہونے سے یہ حانت ہو جائے گا یعنی اس کی بوی پر طلاق پڑ جائے گی اور لوٹندی آزاد ہو جائے گی اگر بخلاف اس کے یہ کہا ہو کہ وہ بچہ آزاد ہے تو اس صورت میں اس بچہ کا زندہ پیدا ہونا شرط ہے نہ مراد ہوا بچہ آزاد ہو گا نہ وہ شخص حانت ہو گا اگر کسی نے یہ کہا کہ جس غلام کا میں اول مالک ہوں وہ آزاد ہے پھر وہ ایک غلام کا مالک ہو تو وہ آزاد ہو جائیگا اور اگر ایک ساتھ دو کا مالک ہوا پھر تیسرے کا ہوا تو ان میں سے ایک بھی آزاد نہیں ہو گا ہاں اگر اس نے یہ کہا ہو کہ جس ایکسے غلام کا میں اول مالک ہوں وہ آزاد ہے تو اس صورت میں (یہ تیسرا آزاد ہو جائیگا) جو دو کے بعد خریدے ہے (کیونکہ یہ خریدے جانے میں اکیلا ہے) اگر کسی نے یہ کہا کہ جس غلام کا میں سب سے آخر میں مالک ہوں وہ آزاد ہے پھر اس نے ایک ایک کر کے دو غلام خریدے اس کے بعد مرگیا تو یہ بچے خریدے ہوئے غلام اس وقت سے آزاد ہو گا جس وقت سے آقا اس کا مالک ہوا تھا۔ اگر کسی نے یہ کہا کہ جو غلام مجھے غلام بات کی خوشی سنائے وہی آزاد ہے پھر اس کو تین غلاموں نے یکے بعد دیگرے اس بات کی خوشی سنائی تو ان میں سے پہلا غلام (یعنی جس نے پہلے خوشی سنائی ہے) آزاد ہو جائیگا اور اگر تینوں نے ایک ساتھ ہی خوشی سنائی تھی تو تینوں آزاد ہو جائیں گے اور اور کفارے کی ادائیگی کے لئے اپنے باپ کو خرید لینا جائز ہے۔

فائدہ - یعنی ایک شخص کے ذمہ مثلاً روزے کا کفارہ تھا اور اس نے اس کفارے کی ادائیگی کی نیت کر کے اپنے باپ کو خرید لیا تو اس کا باپ آزاد اور کفارہ ادا ہو جائیگا اور یہی حکم ہر ذی رحم محرم کا ہے جو خریدتے ہی آزاد ہو جائے بشرطیکہ خریدنے کے وقت کفارہ ادا کرنے کی نیت ہو۔ یعنی ذمیرہ۔

ترجمہ - ہاں کفارے کے لئے ایسے شخص کا خریدنا کافی نہیں ہو سکتا جبکہ آزاد کرنے کی قسم کھالی ہو (مثلاً دوسرے کے غلام سے کہہ دیا تھا کہ اگر میں تجھے خریدوں تو تو آزاد ہے پھر کفارہ ادا ہونے کی نیت کر کے اسے خرید لیا تو اس کے آزاد ہونے سے کفارہ ادا نہ ہو گا) اور نہ اپنی ام ولد کو (کفارہ کے لئے) خریدنا کافی ہو سکتا ہے (اگر کوئی کہے کہ اگر میں لوٹندی کو حرم بناؤں تو وہ آزاد ہے تو اس کا یہ کہنا ٹھیک ہو جائیگا اگر وہ لوٹندی اس کے یہ کہنے کے وقت) اس کی ملک میں ہو اور اگر اس وقت اس کی ملک میں نہیں ہے تو یہ کہنا ٹھیک نہ ہو گا۔ اگر کوئی یہ کہے کہ میرے کل مملوک آزاد ہیں تو اس کہنے سے اس کے سارے غلام اور اس کی ام ولد لوٹدیاں اور اس کے مدبر غلام آزاد ہو جائیں گے اور

اؤس کے مکاتب آزاد نہ ہوں گے (کیوں کہ مکاتب پورا ملک نہیں ہوتا) اگر کسی نے اپنی چند بیویوں سے یہ کہا کہ اس کو طلاق ہے یا اس کو اور اس کو تو اس صورت میں تیسری کو (جس کی طرف سب سے پیچھے اشارہ کیا ہے) طلاق ہو جائے گی اور پہلی دو میں شوہر کو اختیار دیا جائیگا کہ ان دونوں میں سے جو کسی کو چاہے طلاق کے لئے خاص کر دی) اور یہی حکم آزاد کرنے اور اقرار کرنے کا ہے۔

ترجمہ مثلاً اپنے چند غلاموں سے کہا کہ یہ آزاد ہے یا یہ اور یہ تو یہ پچھلا آزاد ہو جائے گا اور پہلے دو میں اسے اختیار دیا جائیگا کہ ان میں سے جس کی آزادی چاہے بیان کر دے اسی طرح کسی نے یہ اقرار کیا کہ میرے ذمہ فلاں کے ایک زارہ ہیں یا فلاں کے اور فلاں کے تو جس کا آخر میں ذکر ہوا ہے اس کے لئے بیچ سوا کا اقرار ثابت ہو جائیگا اور باقی کے پانچویں اسے اختیار ہے کہ پہلے دونوں میں سے جس کے لئے چاہے اقرار کرے۔ یعنی۔

## خرید و فروخت اور اسلامی فرائض پر قسمیں کھانا

ترجمہ۔ وہ امور کہ جن کے خود کرنے سے آدمی حانت ہو جائے اور اگر دوسرے سے کہہ کر کرے تو حانت نہ ہو یہ ہیں بیچنا۔ خریدنا۔ ٹھیکہ دینا۔ مزدوری پر کام لینا۔ مال دیکر صلح کرنا۔ تقسیم کرنا۔ مقدمات میں جواب دہی کرنا۔ اولاد کو مارنا۔  
فائدہ۔ مثلاً کسی نے قسم کھائی کہ میں یہ چیز نہ بیچوں گا اور پھر اس نے دوسرے سے کہہ کر یعنی اپنا وکیل کر کے بکوا دے یا اسی طرح خریدنے وغیرہ کی قسم کھائی تھی اور پھر دوسرے کے ذریعے سے خرید والی تو یہ حانت نہ ہوگا۔

ترجمہ۔ وہ امور کہ (جن کے خود کرنے یا دوسرے کے ذریعے کرنے) دونوں صورتوں میں حانت ہو جاتا ہے یہ ہیں نکاح کرنا۔ طلاق دینا۔ خلع کرنا۔ آزاد کرنا۔ مکاتب کرنا۔ عمداً قتل کرنے سے صلح کرنا۔ ہبہ کرنا۔ صدقہ دینا۔ قرض دینا۔ قرض لینا۔ غلام (یا لونڈی) کو مارنا۔ ذبح کرنا۔ مکان بنانا۔ سینا۔ اپنی چیز دوسرے کے پاس امانت رکھنا یا دوسرے کی اپنے پاس امانت رکھنا۔ اپنی چیز مانگے دینا یا دوسرے کی چیز مانگے لینا۔ قرض ادا کرنا۔ اپنا قرض وصول کرنا۔ کپڑا پہننا کوئی چیز سواری پر لادنا مثلاً قسم کھائی کہ میں یہ چیز سواری پر نہ لادوں گا اور پھر دوسرے سے لڑائی کو حانت ہو گیا جیسا کہ اگر خود لادنا تو حانت ہو جاتا (عربی میں) بیع۔ تراویح۔

اجارہ - صناعہ - حیاط - بنا کے بعد لام کا آنا (جس کے معنی واسطے کے ہیں) اس لئے ہوتا ہے کہ یہ فعل اسی شخص کے ساتھ مخصوص ہے جس پر قسم کھائی گئی ہے یعنی اس کی اجازت سے ہوا ہے برابر ہے کہ اس کی ملک ہو یا نہ ہو مثلاً اِنْ بَعَثْتُ لَكَ ثَوْبًا -

فائدہ - اس مثال کے یہ معنی ہیں کہ اگر میں تیرے واسطے یا تیرے لئے کپڑا بچوں تو میرا غلام آزاد ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ تیری اجازت سے بچوں گویا اس موقع پر لام آنا اس شخص کی اجازت ہونے پر دلالت کرے گا برابر ہے کہ وہ چیز مثلاً اس مثال میں کپڑا اس کی ملک ہو یا نہ ہو - اس مثال میں لام مع کے بعد ہے اسی طرح اوروں میں بھیجئے مثلاً کہے (اِنْ اَسْتَوَيْتُ لَكَ ثَوْبًا فَعَبْدِي حُرٌّ لِي اِغْرِيں تیرے لئے کپڑا خریدوں تو میرا غلام آزاد ہے یا کہے اِنْ اَجَزْت لَكَ وَاذَا فَعَبْدِي حُرٌّ اِغْرِيں تیرے لئے مکان کرایہ پر دوں تو میرا غلام آزاد ہے یا اِنْ صَنَعْتُ لَكَ حَاتِبًا فَعَبْدِي حُرٌّ اِغْرِيں تیرے لئے انکوٹھی بناؤں تو میرا غلام آزاد ہے صناعہ کے معنی زیور بنانے کے ہیں یا کہے اِنْ خَطْتُ لَكَ ثَوْبًا فَعَبْدِي حُرٌّ اِغْرِيں تیرے لئے کپڑا سیوں تو میرا غلام آزاد ہے حیاط کے معنی سینے کے ہیں اور بنل کے معنی مکان بنانے کے - یعنی -

ترجمہ - پہی لام دخول ضرب اکل - شراب اور کسی چیز کے بعد آنا یہ بیان کرنے کے لئے ہوتا ہے کہ وہ چیز اسی شخص کی ہو یعنی وہ اس کا مالک ہو برابر ہے کہ وہ اجازت دے یا نہ دے مثلاً کہے اِنْ بَعَثْتُ لَكَ ثَوْبًا لَكَ فَعَبْدِي حُرٌّ -

فائدہ - اگر میں تیرا کپڑا بچوں تو میرا غلام آزاد ہے یہاں لام اس کی ملکیت ظاہر کرنے کے لئے ہے پس اگر اس کہنے کے بعد اس نے اس کی اجازت بغیر اس کا کپڑا بچدیا تو اس کا غلام آزاد ہو جائے گا اسی پر دخول اور ضرب وغیرہ کو بھی قیاس کر لینا چاہیے مثلاً دخول کی صورت میں کہے اِنْ دَخَلْتُ لَكَ وَاذَا فَعَبْدِي حُرٌّ اِغْرِيں تیرے مکان میں جاؤں تو میرا غلام آزاد ہے یہاں بھی وہ مکان اس کی ملک ہونی چاہیے -

ترجمہ - اور اگر کہنے والے نے نیت اس کے سوا کی یعنی لفظوں میں تو قتل کے بعد بولا اور نیت اُن معنی کی کی جو چیز کے بعد لام آنے سے ہوتے ہیں یا اس کا عکس کیا تو اس صورت میں اس کا اعتبار کر لیا جائیگا جس میں اس کا نقصان ہو اور اگر اس کی نیت کے موافق معنی لینے میں اس کا فائدہ ہو تو اس کا اعتبار نہیں کیا جائیگا، اگر کسی نے یہ کہا کہ اگر میں اس غلام کو بچوں یا خریدوں تو یہ آزاد ہے پھر اُسے جا کر بچدیا یا خرید لیا تو وہ حانت (اور غلام آزاد) ہو جائے گا یہی حکم مع فاسد اوز مع موقوف کا ہے ہاں اگر بیع باطل کے طور پر بچا یا خرید تو یہ حانت نہ ہے اگر گھر مکان اس کی ملک ہو اور یہ کہنے والا اس میں چلا جاوے تو اس کا غلام آزاد ہو جائیگا - ۱۲

ہوگا (نہ غلام آزاد ہوگا) اگر کوئی یہ کہے کہ اگر میں اس غلام کو نہ بچوں تو میری عورت پر طلاق ہے اور پھر خود ہی اس غلام کو آزاد کرے یا یا مدت برکری دیا تو یہ حانت ہو گیا (یعنی اس کی عورت پر طلاق پڑ گئی) ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ تو نے مجھ اور نکاح کر لیا ہے اس نے جواب میں کہا کہ جو میری بیوی ہو اس پر طلاق ہے تو اس قسم دلانے والی پر طلاق پڑ جائے گی (کیونکہ جو میں یہ بھی ہے اور اگر کوئی اور ہوتی تو اس پر بھی) اگر کوئی یہ کہے کہ بیت اللہ تک یا خانہ کعبہ تک پیدل جانا میرے ذمہ ہے تو وہ پیدل جا کر حج کرے یا عمرہ کرے اور اگر اس نے (ادھے سے زیادہ) راستہ سواری پر طے کیا تو یہ ایک بکری ذبح کرے بخلاف اس کے اگر یہ کہا کہ بیت اللہ تک سفر کرنا یا جانا میرے ذمہ ہے (تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا) یا یہ کہا کہ حرم تک یا صفا تک یا مروہ تک پیدل جانا میرے ذمہ ہے (تو اس سے بھی پیدل حج کرنا لازم نہیں ہوتا) اگر کوئی کہے کہ اگر میں اس سال حج نہ کروں تو میرا غلام آزاد ہے پھر (حج کر لینے کا دعویٰ کیا اور) دو گواہوں نے (گواہی دی کہ اس نے اس سال کو فہ میں قربانی کی ہے تو اس گواہی کا اعتبار نہ کیا جائیگا اور) غلام آزاد نہ ہوگا (کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس نے حج کے قربانی کو فہ میں کر لی ہے) اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں روزہ نہ رکھوں گا تو یہ روزے کی نیت سے ایک ساعت کا روزہ رکھ لینے سے حانت ہو جائیگا اور اگر یہ کہا تھا کہ میں ایک دن کا روزہ نہ رکھوں گا یا ایک دن کا روزہ نہ رکھوں گا تو یہ سارے دن کا روزہ رکھنے سے ہوگا اور اگر (قسم میں) یہ کہا کہ میں نماز نہ پڑھوں گا تو یہ ایک ساعت پڑھنے سے حانت ہو جائیگا اور اگر یہ کہا تھا کہ کوئی نماز نہ پڑھوں گا تو دو رکعت پڑھنے سے حانت ہوگا۔ اگر کسی (جلاہے) نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر میں تیرا کاتا ہوا پہنوں تو وہ صدقہ ہے اس کے بعد اس نے خود روئی خریدی اور اس عورت نے اس کو کاتا اور اس نے خود بنا اور پہن لیا تو (امام ابو حنیفہ کے نزدیک) وہ کپڑا صدقہ ہے۔ سونے کی انگوٹھی یا موتیوں کا ہار پہننا زیور پہننے کے حکم میں ہے۔

فائدہ - یعنی اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں زیور نہ پہنوں گا اور پھر اس نے سونے کی انگوٹھی یا موتیوں کا ہار پہن لیا تو حانت ہو گیا۔

ترجمہ - ہاں چاندی کی انگوٹھی زیور کے حکم میں نہیں ہے اگر کسی نے اس پر قسم کھائی تھی کہ میں زمین پر نہ بیٹھوں گا پھر وہ فرش پر دیا بوریے پر بیٹھ گیا یا اس پر سویا یا اس پر قسم کھائی تھی کہ

مے کیونکہ عرف میں ان الفاظ کو بول کر حج کو جانا اور نہیں لیا جاتا اور دار و مدار عرف ہے۔ ۱۲۔ مٹھا دی و طہنی مے کیونکہ اس کا کاتا ہوا پہن لیا اگرچہ روئی خود ہی لایا تھا اور خود ہی کپڑا بنا تھا۔ ۱۲۔

میں اس تخت پر نہ بیٹھوں گا پھر اس پر دوسرا تخت بچھالیا (اور اس پر بیٹھا) تو ان تینوں صورتوں میں) حائض نہ ہو گا ہاں اگر فریش پر بیٹنگ پوش بچھایا یا تخت پر فریش یا بوریا ڈال لیا اور اس پر بیٹھا تو حائض ہو جائیگا۔

## ضرر پہنچانے یا جان سے مارنے پر قسم کھانا

ترجمہ - اگر کسی نے قسم کھا کر دوسرے سے کہا کہ اگر میں تجھ کو ماروں یا تجھے کپڑا پہناؤں یا تجھ سے بات کروں یا تیرے پاس آؤں (تو میرا غلام آزاد ہے) تو یہ قسم اس مخاطب کی زندگی تک رہے گی (اگر اس کے مرنے کے بعد یہ کام کرے گا تو حائض نہ ہوگا) بخلاف اس کے کہ اس پر قسم کھائی کہ میں فلاں کو غسل نہ دوں گا یا نہ اٹھاؤں گا یا اسے ہاتھ نہ لگاؤں گا کیونکہ ان تینوں صورت میں اگر اس کے مرنے کے بعد بھی اسے غسل دے گا یا اٹھائے گا یا ہاتھ لگائے گا تو حائض ہو جائے گا (اگر کسی نے اس پر قسم کھائی کہ میں اپنی عورت کو نہ ماروں گا پھر اس کے بال کھینچے یا کلا گھونٹا یا دانت توڑ دیے تو یہ حائض ہو گیا۔ اگر کسی نے اس پر قسم کھائی کہ اگر میں فلاں شخص کو نہ ماروں تو میری عورت پر طلاق ہے اور وہ اس کے یہ کہنے سے پہلے ہی مرجھا سکتا تو اگر اس کو (قسم کے وقت) اس کے مرنے کی خبر تھی تو یہ حائض ہو گیا اور اگر خبر نہیں تھی تو حائض نہیں ہوا۔ اگر کوئی قسم میں عنقریب کا لفظ کہے تو اس سے ایک مہینے سے کم دن مراد ہوں گے اور اگر مدت دراز کہے تو ایک مہینہ اور اس سے زیادہ مراد ہوگا۔ اگر کسی نے اس پر قسم کھائی کہ میں زیادہ کا قرض ہی ادا کروں گا اور پھر ایسے روپے دے جو کھوٹے ہیں یا چلتے نہیں ہیں یا دوسرے شخص کے ہیں تو اس کی قسم پوری ہوگی لیکن اگر رانگ کے دے یا سہ ناقہ دے تو قسم پوری نہیں ہوتی اور قرض کے عوض اگر فرسخواہ کے ہاتھ یہ کوئی چیز بیچے تو یہ قرض ادا کرنے کے حکم میں ہے (یعنی اس صورت میں بھی اس کی قسم پوری ہو جائے گی) نہ کہ اس کا سہہ کرنا۔ اگر کسی نے اس پر قسم کھائی کہ میں اپنا قرض متفرق نہ لوں گا اور پھر اس نے تھوڑا سا روپیہ لے لیا تو یہ حائض نہیں ہو جائے گا کہ سارا قرض متفرق نہ لے اور ضروری تقریب سے دھبے روپے گنتے یا تولیے میں ہوتی ہے) قسم نہ ٹوٹے گی ایک شخص نے کہا کہ اگر میرے پاس مال ہو مگر سو روپے یا اس کے سوا اور کچھ تو میرا غلام آزاد ہے تو اگر اس کے پاس سو روپے یا سو سے کم ہوں گے تو یہ

لے کیونکہ عن کی رو سے ان دونوں صورتوں میں اس کا تخت ہی پر بیٹھنا شمار کیا جاتا ہے۔ ۱۲۰۔ مطھادی از حاشیہ اصل



حادث نہ ہوگا اور زیادہ ہوں گے تو حادث ہو جائے گا اگر کوئی کہے کہ میں ایسا نہ کروں گا تو یہ اُسے کبھی نہ کرے یعنی اگر اس طرح کہنے کے بعد ایک بار بھی کیا تو قسم کے خلاف ہوگا اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں یہ کام ضرور کروں گا تو ایک دفعہ کے کرنے سے قسم پوری ہو جائے گی اگر حاکم نے کسی سے اس بات پر قسم لی کہ تو ہمیں ہر بد معاش کے حال کا اطلاع دیا کر جو اس شہر میں آئے تو یہ قسم اس حاکم کی حکومت تک رہے گی (اس کے موقوف ہونے کے بعد یہ بھی جاتی رہے گی) اگر کسی نے اس پر قسم کھائی کہ میں یہ چیز فلاں کے لئے ہبہ کروں گا اور پھر اس نے ہبہ کر دی تو جس کے لئے ہبہ کی ہے اس کے قبول کے بغیر اس کی قسم پوری ہو جائے گی بخلاف بیع کے۔

**فائدہ -** یعنی اگر بیع میں قسم کھائی کہ میں یہ چیز فلاں کے ہاتھ نہ بیچوں گا اور پھر بیچ دی مگر مشتری نے ابھی قبول نہیں کی تو اس کی قسم پوری نہیں ہوتی۔

**ترجمہ -** اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں ریحان نہ سونگھوں گا تو وہ گلاب اور چمبیلی کے پھول سونگھنے سے حادث نہ ہوگا (کیونکہ ریحان اس خوشبودار گھاس کا نام ہے جو تہ دار نہ ہو اور گلاب و چمبیلی میں تنہ ہوتا ہے) اگر کسی نے بنفشہ یا گلاب سونگھنے پر قسم کھائی تو یہ قسم ان دونوں کے پھولوں کی جتی پر ہے (نہ کہ ان کے تیل یا عرق یا ٹہنیوں کے سونگھنے پر) اگر کسی نے اس پر قسم کھائی کہ میں نکاح نہ کروں گا اور پھر ایک فضولی نے اس کا نکاح کر دیا (فضولی اس اجنبی آدمی کو کہتے ہیں جو خود بخود ہی کسی سے کسی کا نکاح کر دے) اور اس نے زبانی اجازت دیدی تو یہ حادث ہو گیا اور اگر فعل سے اجازت دی مثلاً اُس عورت کا مہر دیدیا یا اُس سے صحبت کر لی تو حادث نہیں ہوا اگر کوئی شخص کسی گھر کا مالک ہو یا کرایہ پر لے رکھا ہو یا عاریتہ لے لیا ہو) تو (قسم میں) وہ گھر اسی کا شمار ہوگا۔

**فائدہ -** مثلاً اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں فلاں کے گھر نہ جاؤں گا پھر وہ خاص اسی کے گھر میں یا اُس کے کرایہ پر یا عاریتہ لے لیے ہوئے میں چلا گیا تو حادث ہو گیا۔ یعنی۔

**ترجمہ -** اگر کسی نے اس پر قسم کھائی کہ میرے پاس مال نہیں ہے حالانکہ کسی مفلس یا مالدار نادہند کے ذمہ اس کا قرض ہے تو یہ حادث نہ ہوگا۔

یعنی کسی بات پر قسم کھائے مثلاً یہ کہ میں حلوا نہ کھاؤں گا تو یہ قسم ہمیشہ کے نہ کھانے پر ہوگی ۱۲ یعنی از حاشیہ اصل - سہ یعنی پہلی قسم کی طرح اس فعل کو ہمیشہ کرتے رہنا اس کے ذمہ نہ ہوگا - ۱۲

سہ مثلاً یوں کہہ دیا کہ یہ نکاح مجھے منظور ہے یا میں اس پر رضامند ہوں وغیرہ ۱۲ یعنی۔

# کتاب الحدود

## سزاؤں کا بیان

فائدہ - لغت میں حد کے معنی روکنے کے ہیں ایسی وجہ سے دربانوں کو عربی میں حداد کہتے ہیں کہ وہ لوگوں کو مکان میں آنے جانے سے روکتے ہیں - یعنی -  
 ترجمہ - حد (شرع میں) اس سزا کا نام ہے جو خداوند عالم (کی حق تلفی کا بدلہ دینے) کے لئے مقرر کی گئی ہو اور جو سزا بندی کی حق تلفی پر ہو اس کو حد نہیں کہتے اور زنا اس محبت کا نام ہے جو ایسی شرمگاہ میں ہو کہ نہ وہ زانی کی ملک ہو یعنی نہ بیوی ہو نہ لونڈی ہو اور نہ ملک کا شبہ ہو (مثلاً کسی نے اپنی بیوی کے شبہ میں کسی عورت سے محبت کرنی تو وہ زنا نہ ہوگا) اور زنا چار آدمیوں کی گواہی سے ثابت ہوتا ہے جو زنا ہی کہہ کر گواہی دی و طہی یا جماع کہہ کر گواہی دینگے تو زنا ثابت نہ ہوگا (اور ان کے گواہی دینے کے بعد حاکم ان سے جرح کرے زنا کی ماہیت پوچھے کہ یہ بتاؤ زنا کہتے کس کو ہیں) اس کی کیفیت پوچھے کہ زبردستی ہوا ہے یا خوشی سے خواہ اس کی جگہ پوچھے کہ کہاں ہوا ہے) اس کا وقت پوچھے کہ کس وقت) اس عورت کو دریافت کرے کہ وہ کون تھی) اگر وہ سب اس کو بیان کر دیں (یعنی جرح میں پورے اتر جائیں) اور یوں کہیں کہ ہم نے اس مرد کو اس عورت سے ایسے زنا کرتے دیکھا ہے جیسے سرمدانی میں سلائی اور ان گواہوں کے عادل ہونے کی بھی علی الاعلان اور خفیہ تحقیق کرنی گئی ہو تو اب حاکم زنا ثابت ہونیکا حکم کرے اور خود زانی کے چار مجلسوں میں چار دفعہ زنا کا اقرار کرنے سے بھی زنا ثابت ہو جاتا ہے اور جب وہ اقرار کرے حاکم اس کے اقرار کو ٹال دے اور اس سے وہی پانچوں امور زنا کی ماہیت اور کیفیت وغیرہ دریافت کرے اگر وہ سب بیان کر دے تو اس کو سزا دیدے اور اگر سزا ہونے

سے پہلے وہ اپنے اقرار سے پھر جائے یا سزا ہوتے ہوئے پھر جائے تو اسے رہا کر دے اور مستحب ہے  
 کہ زنا کا اقرار کرنے والے سے انکار کرانے کے لئے (حاکم اُسے سمجھائے یعنی اُس کے اقرار کے  
 جواب میں کہے) کہ شاید تو نے بوسہ لیا ہو (تا کہ وہ بھی کہدے کہ ہاں میں نے بوسہ ہی لیا تھا) یا  
 شاید تو نے ہاتھ لگایا ہو یا شاید تو نے کسی شبہ میں صحبت کرنی ہو (پس اگر وہ اُسکے سمجھانے پر بھی  
 اپنے زنا کا اقرار کرے تو سزا کا حکم کر دے) پس اگر زانی محض ہے (یعنی اپنی نکاح سے صحبت  
 کر چکا ہے) تو اسے کھلے میدان میں سنگسار کرنے یہاں تک کہ وہ مرجائے اور سنگسار کرنا گواہ شروع  
 کریں اور اگر وہ شروع کرنے سے انکار کریں تو یہ حد موقوف ہو جائے گی اور گواہوں کے بعد امام  
 کرے پھر اور لوگ اور اگر زانی اقراری ہو تو سنگسار کرنا حاکم شروع کرے پھر اور لوگ اور اگر  
 زانی محض نہیں ہے تو اس کے سو کوڑے لگائے (یعنی اس کی حد سو کوڑے ہیں) اور غلام کے  
 لئے پچاس اور کوڑا ایسا ہو کہ اُس کے سرے پر گرہ نہ ہو اور اوسط درجہ کی چوٹ مارے اور  
 (حد جاری کرنے کے وقت) اُس کے کپڑے اتار لئے جائیں اور کوڑے اس کے بدن پر متفرق جگہ  
 ماریں سر اور منہ اور شرمگاہ پر نہ ماریں اور سب حدوں میں مرد کو کھڑا کر کے غیر محدود ماریں۔

**فائدہ** - غیر محدود سے مراد یہ ہے کہ اسے زمین پر نہ ڈالیں یا جلا دیا جائے اور نہ گھسیٹے  
 جس سے زخم ہو جائے یا یہ کہ جلا دینا ہاتھ ستر تک نہ اٹھائے تاکہ چوٹ زیادہ لگے۔ (یعنی -

ترجمہ - اور عورت پر حد لگانے وقت) اُس کے کپڑے نہ ماریں ہاں اگر وہ پوستین یا روئی  
 دار کپڑا پہنے ہوئے ہو تو اس کو اتار لیں (کیونکہ ان کے ہوتے چوٹ کم لگتی ہے) اور کوڑے عورت  
 کے ٹھلا کر ماریں اور سنگسار کرنے میں اس کے لئے (سینہ تک گہرا ایک گڑھا کھود لیا جائے مرد کے  
 لئے اس گڑھے کی ضرورت نہیں اور آقا سلطان کی اجازت کے بغیر اپنے غلام (یا لونڈی) پر حد  
 نہ لگائے اور سنگسار کرنے میں محض ہونے کے یہ معنی ہیں کہ زانی آزاد ہو عاقل بالغ مسلمان ہو  
 اور صحیح نکل کر کے اپنی بیوی سے صحبت کر چکا ہو (پھر زنا کیا ہو) اور یہ صفت مرد و عورت  
 دونوں میں ہو اور کوڑے مارنے اور سنگسار کرنے کو جمع نہ کیا جائے اور نہ کوڑے مارنے اور  
 جلا وطن کرنے کو جمع کیا جائے (یعنی دونوں سزائیں نہ دی جائیں ہاں اگر کسی خاص مصلحت  
 کے باعث) حاکم کی رائے ہو اور چند روز کے لئے جلا وطن کر دے تو درست ہے اور بیمار کو سنگسار  
 تو کر دیا جائے لیکن اگر اس کو کوڑوں کی سزا دینی ثابت ہو تو جب تک وہ اچھا نہ ہو جائے یہ سزا نہ  
 ملے یہاں سے زنا کی تفسیل شروع ہوتی ہے ۱۲ مترجم غنی عندہ ۱۷ میدان میں سزا دینا اس وجہ سے تاکہ بہت  
 سے آدمی جمع ہوں اور اس کو دیکھ کر عبرت پکڑیں ۱۲ از حاشیہ اصل سے تاکہ کپڑا دھرا دھرا ہونے سے اُس کی  
 بے پردگی نہ ہو ۱۲ ۱۷ صحیح نکلح کی تفسیل نکلح کے باب میں دیکھنا چاہئے - ۱۲ مترجم غنی عندہ -

دی جائے کیونکہ وہ جان سے مار ڈالنے کا مستحق نہیں ہوتا اس لئے اندیشہ ہے کہ شاید سیاری میں کوڑوں کی زد سے مر جائے لہذا تاخیر کرنی ضروری ہے بخلاف سنگساری کے کہ اس میں مقصود جان ہی سے مارنا ہوتا ہے اس میں تاخیر کرنے سے کوئی نتیجہ نہیں ہے) اور حاملہ عورت جب تک بچہ نہ جنم لے اس پر بھی کوئی حد جاری نہ کی جائے۔ ہاں اگر کوڑوں کی سزا دینی ہے تو بچہ جنمے اور نفاس سے پاک ہونے کے بعد دی جائے۔

## حد جاری کرنے کا بیان

ترجمہ۔ اگر صحبت کرنے کا محل (یعنی وہ عورت) مشتبہ ہو تو اس صحبت سے حد واجب نہیں ہوتی اگرچہ صحبت کرنے والے کو اس کے حرام ہونے پر ظن غالب ہو مثلاً کوئی اپنے بیٹے یا پوتے کی لونڈی سے یا اس عورت سے صحبت کرے جسے اشارے یا کنایہ سے طلاق دی ہو اور وہ عدت میں ہو اور نہ اس صحبت سے حد واجب ہوتی ہے کہ جس میں حلال ہونیکاشبہ ہوا اور مرد کو اس کے حلال ہونے پر ظن غالب ہو مثلاً وہ عورت جو تین طلاقوں کی عدت میں ہو یا اس کے باپ یا ماں یا بیوی یا آقا کی لونڈی ہو اور نسب فقط پہلی صورت میں ثابت ہوگا اس دوسری میں نہ ہوگا) اگرچہ وہ دعویٰ بھی کرے) اگر کوئی اپنے بھائی یا چچا دتائے، کی لونڈی سے زنا کرے تو اس پر حد جاری کی جائے اگرچہ اسے غالب گمان اس کے حلال ہونے کا ہو اور اگر کوئی اپنے بستر پر غیر عورت کو دیکھ کر اس سے زنا کرے تو اس پر بھی حد جاری کی جائے (گو وہ یہ کہے کہ میں نے اسے اپنی بیوی سمجھا تھا یا اگرچہ وہ اندھا بھی ہو) ہاں اگر شب زفاف میں اجنبی عورت کو مرد کے پاس بھیج دیا گیا اور یہ کہہ دیا گیا تیری بیوی ہے اور اس نے اس سے صحبت کرنے پر جو اس مرد پر حرام تھی اس سے نکاح کر لیا تو اس نکاح کے شبہ سے حد و قوف ہو جائے گی) یا کسی نے اجنبی عورت سے پشتیاب گاہ کے موا کہیں اور ایسا فعل کر لیا یا اغلام کیا یا چوپایہ سے بد فعلی کی یا دار الحرب میں جا کر یا باغیوں کے ملک میں جا کر زنا کر لیا تو ان سب

لے جس پر سزا ملنی لازمی اور ضروری ہو جاتی ہے اور جس پر ضروری نہیں ہوتی ۱۲۔

۱۳۔ عورت کے مشتبہ ہونے کی تفصیل آگے مخطوطوں میں آ رہی ہے ۱۲۔

۱۴۔ ذمہ اس کو کہتے ہیں کہ جو کافرہ عورت اسلامی بادشاہ سے امن و امان کا ذمہ لیکر دارالاسلام میں رہنے لگے ۱۲۔

صورتوں میں زانی پر حد واجب نہ ہوگی ہاں اگر دار الحرب کا رہنے والا ذمیہ عورت سے زنا کرے تو مرد پر حد نہ ہوگی (اور عورت پر ہوگی) اگر نابالغ لڑکا یا دیوانہ جوان عورت سے زنا کرے تو اس پر بھی حد واجب نہ ہوگی اور اگر اس کا اٹا ہو یعنی عاقل بالغ آدمی کسی دیوانی یا نابالغ بچی سے زنا کرے) تو اس پر حد واجب کی جائے گی اور خرچی دے کر زنا کرنے یا زبردستی زنا کرنے یا ایک کے زنا کا اقرار کرنے اور دوسرے کے انکار کرنے سے بھی حد واجب نہیں ہوتی اگر کسی نے لونڈی سے اس طرح زنا کیا کہ اُسے جان سے مار ڈالا تو اس پر زنا کی حد اور لونڈی کی قیمت دینی لازم ہوگی۔ اگر بادشاہ ناحق خون کر دے یا کسی کا مال تلف کر دے تو اس سے مواخذہ کیا جائے اور حدود کا مواخذہ اس سے نہ کیا جائے غرض یہ ہے کہ اس سے بندوں کے حقوق کا مواخذہ کیا جائے اللہ کے حقوق کا نہ کیا جائے۔

## زنا پر گواہی دینا اور پھر جانا

ترجمہ۔ اگر گواہوں نے ایک پُرانی حد پر گواہی دی خواہ وہ چوری کی ہو یا زنا کی یا شہر آشوری کی (سولے نماز کے) ہمت کی حد کے تو اب حد نہ لگائی جائے گی ہاں چور سے مال مسروقہ کا تاوان لے لیا جائے گا اگر گواہ ایک مرد کے کسی غائب عورت سے زنا کرنے کو ثابت کر دیں تو اس پر حد جاری کر دی جائے بخلاف چوری کے۔

فائدہ۔ یعنی اگر گواہ اس بات کو ثابت کر دیں کہ اس شخص نے فلاں غائب کا مال چُرا یا ہے تو اس چور پر حد جاری نہ کی جائے گی یعنی اس کا ہاتھ نہیں کٹے گا کیونکہ کوئی دعویٰ کرنے والا نہیں ہے۔ طحاوی و عینی۔

ترجمہ۔ اگر کوئی اس بات کا اقرار کرے کہ میں نے ایسی عورت سے زنا کیا ہے جسے میں پہچانتا نہیں ہوں تو اس پر حد جاری کر دی جائے (کیونکہ اگر اپنی بیوی یا لونڈی سے کرتا تو ضرور پہچانتا ہوتا) اگر گواہ ایسے زنا پر گواہی دیں تو وہاں حد جاری نہ ہوگی جیسا کہ اگر یہ عورت کی خوشی ریا نا خوشی سے زنا ہونے میں یا شہر میں اختلاف کریں (مثلاً دو کہیں زنا عورت کی خوشی سے ہوا ہے دو کہیں زبردستی سے یا دو کہیں دہلی میں ہوا ہے دو کہیں لکھنؤ میں تو ان کی گواہی پر حد جاری نہیں ہو سکتی) اگرچہ ہر شہر میں زنا ہونے پر چار گواہ ہوں اور اگر یہ ایک ہی کرے (کے گوشوں) میں اختلاف کریں تو مرد و عورت دونوں پر حد جاری کر دی جائے گی اور

اگر گواہوں نے ایک عورت پر زنا کی گواہی دی حالانکہ وہ عورت اس وقت باکرہ ہے یا گواہ بدعتا ہیں یا اس بات کی گواہی دیں کہ چار آدمیوں نے (اس شخص کے) زنا کرنے پر گواہی دی ہے اگرچہ اصلی گواہ بھی اس پر گواہی دیں تو ان کی گواہی سے (مرد و عورت میں سے) کسی پر حد جاری نہ ہوگی اور اگر (زنا کے) گواہ اندھے ہوں یا پھلے تھمت لگانے میں سزا یافتہ ہوں یا تین ہی ہوں تو ان صورتوں میں) ان گواہوں پر حد لگے گی نہ کہ اس پر جس کے ملزم ہونے پر یہ گواہی دیتے ہیں اگر کسی پر چار گواہوں کی گواہی سے حد لگ گئی پھر معلوم ہوا کہ گواہوں میں ایک غلام تھا یا (تھمت لگانے میں) سزا یافتہ تھا تو اب ان گواہوں پر (تھمت کی) حد لگانی جائے اور اس اور کے جو حد کی چوٹی لگی ہے (یا کوئی زخم ہو گیا ہے) اس کا کسی پر تاوان نہیں ہے اور اگر ایسی گواہی سے (کوئی سنگسار ہو گیا ہے تو اس کا خون بہا اس کے وارثوں کو) بیت المال سے دینا چاہیے اور اگر (زنا کے) چار گواہوں میں سے سنگسار ہونے کے بعد ایک گواہ پھر گیا تو اس پر (تھمت کی) حد جاری کی جائے اور جو تھائی خون بہا کا تاوان بھرے گا اور اگر (حکم لگانے کے بعد اور) سنگسار ہونے سے پہلے کوئی پھر گیا ہے تو پھر ان چاروں گواہوں کو (تھمت لگانے کی سزا دی جائے اور سنگساری موقوف اور اگر زنا پر پانچ آدمیوں نے گواہی دی تھی اور ان میں سے ایک پھر گیا تو اس کے ذمہ کچھ نہیں ہے اور اگر اس کے بعد دوسرا پھر گیا تو اب ان دونوں کو (تھمت کی) سزا دی جائے اور دونوں (نصفاً نصف) جو تھائی خون بہا کا تاوان بھریں گے اگر کوئی شخص زنا کے گواہ گزرنے پر سنگسار کر دیا گیا اور بعد میں معلوم ہوا کہ وہ سارے گواہ غلام ہیں (گواہی کے لائق نہیں ہیں) تو اس سنگسار شدہ کا خون بہا مرنے کے ذمہ ہوگا مرنے کے وہ ہے جو گواہوں کے عاقل و دیندار گواہی کے لائق ہونے کو جانتا اور بتلاتا ہو) جیسا کہ اس صورت میں تاوان بھرنا واجب ہوتا ہے کہ ایک آدمی ایسے شخص کو قتل کر دے جسے سنگسار کر لیا حکم ہو گیا ہو اور پھر بیظاہر ہو کہ (اس کے زنا کے) گواہ غلام تھے اور اگر اس نے قتل نہیں کیا بلکہ حکم کے موافق (سنگسار کیا تھا پھر گواہوں کا غلام ہونا ظاہر ہوا تو اس کا خون بہا بیت المال سے دینا ہوگا اور اگر زنا کے گواہ یہ بیان کریں کہ ہم نے (ان کو زنا کرتے ہوئے) قصداً دیکھا تھا تب بھی ان کی گواہی قبول کرنی جائے گی (کیونکہ گواہی دینے کے لئے دیکھنا جائز ہے کیونکہ ان صورتوں میں یا تو گواہی کا نصاب پورا نہیں ہے اور یہ زنا کی گواہی کی شرطیں پوری نہیں ہیں لہذا اب ان کا دوسرے کو لائق کہنا تھمت شمار ہو کر انہیں سزا ملے گی ۱۲) عنی عنہ

۱۲ عربی کنز میں یہاں لفظ دیت کا ہے دیت اس روپے کو کہتے ہیں جو قاتل کو یا قاتل کے وارثوں وغیرہ کو مقتول کے خون کے بدلے دینا پڑتا ہے اس کی تفصیل دیت کے باب میں آئے گی ۱۲ -

ہے) اور اگر زنا کا ملزم (اپنے) محسن ہونے کا انکار کرے اور اس پر ایک مرد اور دو عورتیں گواہی دیں (کہ یہ محسن ہے) یا اس کی بیوی کے اس سے اولاد ہو جائے تو (دونوں صورتوں میں) یہ سنگسار کر دیا جائے۔

## شراب پینے کی حد

ترجمہ - اگر کسی نے شراب پی اور ایسے وقت گزر قمار ہوا کہ اس کی بولموجود تھی یا وہ نشہ میں تھا اگرچہ نشہ چھوہارے (دوغیرہ) کے نبیذی کا ہو اور دو آدمی گواہی دیں (کہ اُس نے شراب پی ہے) یا فقط ایک دفعہ وہ خود اقرار کرے تو نشہ اُترنے کے بعد اس پر حد جاری کر دی جائے اگر یہ معلوم ہو کہ اس نے اپنے اختیار سے پی ہے

فائدہ - چھوہاروں یا منقے وغیرہ میں پانی ڈال کر چند روز رکھنے سے جو پانی کاٹھا اُترا ہو جاتا ہے عربی میں اس کو نبیذ کہتے ہیں اور اگر اسی طرح انگوروں میں پانی ڈال کر چند روز رکھا جائے اور صرف رکھے رہنے سے اس میں جوش اُبلے تو اس کو عربی میں خمر اور اردو میں شراب کہتے ہیں۔ یعنی وغیرہ۔

ترجمہ - اگر شراب کی بوجاتے رہنے کے بعد اُس نے خود اقرار کیا یا دو گواہوں نے گواہی دی مگر ان کا گواہی میں تاثیر کرنا اس وجہ سے نہ تھا کہ یہ عدالت دیا کو تو (اس سے) زیادہ فاصلہ پر تھے ان کے (آتے آتے) اس کی بوجاتی رہی اگر ایسا ہوا تو حد قائم رہے گی (یا کہ صرف اس سے شراب کی بوجائی گئی اور کسی طرح ثبوت نہیں ہوا یا شراب کی تہ کی یا پینے کا اقرار کر کے پھر) اپنے اقرار سے پھر گیا یا نشہ کی حالت میں اقرار کیا اور نشہ ایسا تھا کہ اس کی عقل بالکل جاتی رہی تھی تو ان سب صورتوں میں) حد جاری نہ ہوگی اور نشہ کی سزا (خواہ کوئی شراب پینے سے نشہ ہوا ہو) اور انگوری شراب پینے کی جگہ اگرچہ ایک ہی قطرہ بیابا ہو (ہمارے نزدیک) انتہی کوڑے ہیں اور غلام کے لئے اس کا نصف (یعنی چالیس کوڑے) اور زنا کی حد کی طرح یہ کوڑے اس کے بدن پر الگ الگ کر کے مارے جائیں۔

## زنا کی تہمت لگانے کی حد

ترجمہ - تہمت کی حد تعداد میں اور ثبوت میں شراب پینے کی حد کے برابر ہے۔

فائدہ - تعداد سے مراد یہ ہے کہ جیسے اس میں آزاد آدمی کے لئے اسی کوڑے اور غلام کے لئے چالیس کوڑے ہیں اسی طرح اس میں بھی ہیں اور ثبوت سے مقصود یہ ہے کہ جیسے وہ حدود مردوں کے گواہی دینے یا اس کے ایک دفعہ اقرار کرنے سے ثابت ہو جاتی ہے اسی طرح یہ بھی ثابت ہو جاتی ہے لیکن اس میں عورتوں کی گواہی کا اعتبار نہیں ہوتا۔ مطلقاً وہ عینی۔

ترجمہ - اگر کسی (مرد یا عورت نے) محسن مرد یا محسنہ عورت پر زنا کی تہمت لگائی اور وہ سزا کرنے کے خواستگار ہیں تو اس کے بدن پر متفرق حد لگائی جائے اور سوائے پوستین اور روئی دار کپڑے کے اور کوئی کپڑا بدن سے نہ اتارا جائے اور اس بارے میں محسن ہونے کے یہ معنی ہیں کہ وہ عاقل - بالغ - آزاد - مسلمان ہو اور زنا کاری سے بچا ہوا ہو اس اگر ایک نے دوسرے سے غصہ میں کہا کہ تو اپنے باپ کا نہیں ہے یا اس کے باپ کا نام لے کر کہا کہ تو فلا نے کا بیٹا نہیں ہے تو اس کھینے والے پر حد لگائی جائے اور اگر غصہ میں نہیں کہا تو حد نہ لگے گی جیسا کہ اگر کوئی کسی کو یہ کہے کہ تو اپنے دادا کا نہیں ہے تو اس پر حد نہیں لگتی یا عربی کو کہے کہ اور تبیطی و ذبیطی عراق میں ایک قوم ہے جو بد اخلاقی اور اکھڑ زبانی میں مشہور ہے یا او آسمان کے پانی کے بیٹے یا کسی کو اس کے چچا کا بیٹا یا اس کے ماموں کا بیٹا یا اس کی ماں کے شوہر کا بیٹا کہدیا تو ان سب صورتوں میں حد نہیں لگتی اگر کہا اور زنا کار یا چھنال کے جنے اور اس کی ماں مر علی ہے اور اس کا نانا یا اس کا بیٹا یا پوتا اس کو سزا کرنے کا خواستگار ہے تو اس کو تہمت کی سزا دی جائے اور بیٹا اپنے باپ کو اور غلام اپنے آقا کو اپنی ماں پر تہمت لگانے سے سزا نہیں کرا سکتا اور جس پر تہمت لگائی جائے اس کے مرجانے سے تہمت کی سزا جاتی رہتی ہے نہ کہ اقرار کر کے پھر جانے یا معاف کر دینے سے۔

فائدہ - یعنی اگر کوئی تہمت لگانے کا اقرار کر کے پھر جائے اور یہ کہے کہ میں نے جھوٹا طوفان کہدیا تھا یا جس پر تہمت لگائی تھی وہ کہے میں اس مجرم کو معاف کرتا ہوں تو یہ سزا موقوف نہ ہوگی کیونکہ اس میں حق اللہ بھی ہے اس لئے بندے کے معاف کرنے سے معاف نہیں ہو سکتا۔ یعنی۔

ترجمہ - اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ تو نے پہاڑ میں زنا کیا ہے اور اس سے پہاڑ پر چڑھنا مراد لیا تو اسے سزا دی جائے۔

فائدہ - اس موقع پر کثر میں زنا تہمہ سے ہے جو چڑھنے کے معنی میں آتا ہے مگر چونکہ یہاں یہ معنی لینے کا کوئی قرینہ نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ اس نے چڑھنے کے معنی نہیں لئے بلکہ غلطی سے اس طرح کہدیا ہے لہذا حد واجب ہے۔

ترجمہ - اگر کسی نے دوسرے کو کہا کہ اذانی اور اس نے جواب میں اسے زانی کہا تو ان دونوں

یعنی نیکے بدنام نہ ہو ۱۲۰ کے کیونکہ مذاق میں ایسی باتیں ہوتی جاتی ہیں اور ان سے واقعی زانی کہا مقصود نہیں ہوتا ۱۲



کو سزا دی جائے اور اگر مرد نے اپنی بیوی سے کہا کہ او زنا کار اور اس نے اُلٹ کر اسے زانی کہا تو فقط عورت کو سزا دی جائے اور اس صورت میں لعان نہ ہوگا اور اگر عورت نے اسے جواب دیا کہ میں نے تو تجھ سے ہی زنا کر لیا ہے تو اب سزا اور لعان دونوں جاتے رہیں گے نہ کسی کو سزا دی جاگی نہ لعان ہوگا) اگر کوئی لڑکے کا اقرار کر کے پھر یہ کہدے کہ یہ تیرا نہیں ہے تو یہ لعان کرے اور اگر اس کا اُلٹا کیا تو اسے سزا دی جائے۔

فائدہ۔ اُلٹا کر نیک یا یہ مطلب ہے کہ پہلے کہدیا تھا کہ یہ لڑکا میرا نہیں ہے اور بعد میں کہتا ہے کہ میرا ہی ہے تو اس کو سزا دی جائے گی۔

ترجمہ۔ ان دونوں صورتوں میں وہ لڑکا اسی کا ہے گا اور اگر اس نے یہ کہا کہ یہ نہ میرا بیٹا ہے نہ تیرا بیٹا ہے تو بعد اور لعان دونوں باطل ہوں گے اگر کسی نے ایسی عورت پر زنا کی تہمت لگائی جس کے بچے کا باپ معلوم نہیں ہے یا ایسی عورت پر کہ اس کے بچے ہونے کے سبب سے وہ اپنے شوہر سے لعان کر چکی ہے یا ایسے مرد پر کہ جس نے دوسرے کی لونڈی سے یا سا بھجے کی لونڈی سے صحبت کر لی تھی یا ایسے مسلمان پر تہمت لگائی جس نے کفر کی حالت میں یعنی مسلمان ہونے سے پہلے زنا کیا تھا یا ایسے مکاتب پر جو اپنا پورا بدل کتابت چھوڑا ہے تو ان تمام صورتوں میں تہمت لگانے والے کو سزا نہ دی جائے گی۔ اگر کسی نے آتش پرست لونڈی سے یا حیض کی حالت میں اپنی بیوی سے یا مکاتبہ (لونڈی) سے صحبت کر لی تھی اور اس پر کسی نے زنا کی تہمت لگائی یا ایسے مسلمان پر تہمت لگائی جس نے کفر کی حالت میں اپنی ماں سے نکاح کر لیا تھا تو اسے تہمت لگانے کی سزا دی جائے گی اگر کوئی مستامن مسلمان پر تہمت لگائے تو اسے سزا دی جائے (مستامن اس شخص کا فرق کہتے ہیں جو دار الحرب سے دارالسلام میں آیا ہو اور سلطان سے امن لے چکا ہو) اگر کسی نے چند دفعہ کسی پر تہمت لگائی یا چند دفعہ زنا کیا یا چند دفعہ شراب پی تھی پھر اسے ایک دفعہ سزا مل گئی تو یہی سب دفعہ کیلئے کافی ہوگی کیونکہ حدود میں تداخل ہو جاتا ہے۔

## تعزیر کا بیان

فائدہ۔ تعزیر عزر سے ماخوذ ہے جس کے لغوی معنی دھمکانے اور سزائش کرنے کے ہیں اور شرع میں تعزیر اس سزا کو کہتے ہیں جو حد سے کم ہو اس پر ساری امت کا اتفاق ہے کہ اگر کسی سے کوئی بڑی خطا سرزد ہو اور اس میں حد نہ آتی ہو تو ایسے آدمی کو تعزیر کرنی واجب ہے

مگر اس کی کوئی مقدار معین نہیں ہے حاکم کی رائے پر موقوف ہے کہ حد سے کم جس سزا کا چاہے حکم لگا دے۔ یعنی لمخصاً۔

ترجمہ۔ اگر کسی نے غلام پر یا کافر پر زنا کی تمت لگائی یا مسلمان کو کہا کہ او فاسق۔ او کافر۔ او مخیث۔ او چور۔ او بدکار۔ او منافق۔ او آغلامی۔ او لونڈے باز۔ او سوو خوار۔ او شرابی۔ او دیوث (دیوث اُسے کہتے ہیں جسے اپنی بیوی سے زنا کرتے غیرت نہ آئے) او بیخبرے۔ او فاسق۔ او حرام کے جنے۔ او بددین۔ او کٹھے۔ او زندقہ باز یا چوروں کے تھانگئے۔ او حرام زادے تو ان سب صورتوں میں اس کہنے والے کو (تعمیر کیجائے گی اور اگر یہ کہا کہ او کٹھے۔ او بوک۔ او گدھے۔ او سور۔ او سانڈ۔ او سانپ۔ او حجام دیکھنے) او زندقہ کے استاد۔ او زنا کی خرچی لینے والے۔ او ولد الحرام۔ او عیاش۔ او کبوترے۔ او کبوترے۔ او مسخرے۔ او ٹھٹھے باز۔ او بے عزت۔ او بے وقوف۔ او دور غلانے والے۔ او منحوس تو اس کہنے والے کو تعمیر نہ کی جائے گی۔ اور تعمیر کے زیادہ سے زیادہ اتالیس کوڑے ہیں دیکھو کہ چالیس کوڑے غلام کی حد ہے اس سے تعمیر کم رہنی چاہیے) اور کم سے کم تین کوڑے ہیں اور تعمیر میں کوڑے مارنے کے بعد مجرم کو قید کرنا جائز ہے اور کوڑے سب سے زیادہ زور سے تعمیر میں مارے جائیں اور اس سے کم زور سے زنا کی حد میں اور اس سے کم شراب پینے کی حد میں اور اس سے کم تمت لگانے کی حد میں۔ اگر کوئی حد کے یا تعمیر کے حد سے مر جائے تو اس کا خون معاف ہے بخلاف شوہر کے کہ جب وہ اپنی بیوی کو سنگھار نہ کرنے پر یا اس پر کہ اُسے اپنے بسترے پر لایا اور وہ نہ آئی یا نماز نہ پڑھے پر یا حیض و جنابت سے غسل نہ کرنے پر یا گھر سے نکھانے پر تعمیر کرے اور وہ مر جائے تو اُسے خون بہا دینا پڑیگا۔

۱۔ کیونکہ تعمیر کے کوڑے شمار میں سب سزاؤں کے کوڑوں سے کم ہیں لہذا زور سے مارنے میں بھی کمی نہ کی جائے ۱۲۔

# کتابُ السَّرَقَةِ

## چوری کا بیان

ترجمہ - (شرع میں) چوری سے کہتے ہیں کہ کوئی عاقل بالغ آدمی دس درم چیرہ شاہی کی مقدار (خواہ درم ہی ہوں یا اتنی یا اس سے زیادہ قیمت کا مال ہو) کسی محفوظ جگہ سے یا پھرے میں سے پوشیدہ لیے پس اگر اس طرح لینے کا وہ خود ایک دفعہ اقرار کر لے یا دو آدمی گواہی دے دیں تو اس کا ہاتھ کاٹ دیا جائے اور اگر چور (پکڑے) بہت سے (گئے) ہیں اور ان میں مال لینے والے چند میں تو ان سب کے ہاتھ کاٹے جائیں بشرطیکہ وہ مال اتنا ہو کہ ہر ایک کے حصہ میں اس کا نصاب (یعنی دس درم) کی مقدار آتا ہو اور اگر اتنا نہ آتا ہو تو ان کے ہاتھ نہیں کٹیں گے اور لکڑی - گھاس - نرسل - مچھلی - پرند - شکار - ہڑتال - گیرو - چونہ - ترمیوہ یا جو درخت پر لگا ہوا ہو اور دودھ - گوشت - خرپوزہ (جیسا پھل) اور وہ کھیتی جو ابھی کٹی نہ ہو اور نشہ آور پینے کی چیزیں اور مینورہ اور قرآن مجید اگرچہ اس پر سونے کا کام ہو اور مسجد کا دروازہ اور سونے کی سوئی - شطرنج - چونسر - آزاد لڑکا اگرچہ زیور پینے ہوئے ہو اور بالغ غلام اور دفتروں کے چرانے پر ہاتھ نہ کاٹا جائیگا بخلاف اس کے اگر کوئی نابالغ غلام یا حساب کا دفتر چرانے (تو اس کا ہاتھ کٹے گا) اور کتے - چیتے - دائرے - ڈھول - سازنگی اور بانسری وغیرہ چرانے پر اور خیانت کرنے - لوٹ مار کرنے - اچک بیلانے اور کفن چرانے اور بیت المال کا مال یا اپنے سبب سے مال یا بقدر اپنے قرض کے قرضدار کا مال چرانے یا ایسی چیز چرانے سے جس میں اس کا ایک دفعہ ہاتھ کٹ چکا ہو اور وہ چیز ابھی بدنی نہ ہو (ویسی ہی ہو) چور کا ہاتھ نہ کٹے گا اور حال کی لکڑی نیزے کی چھڑ - آنوس - صندل - سبزنگینے - یا قوت - زعفران - موتی - برتن اور لکڑی کے بنے ہوئے شے لغت میں سرقہ کے معنی یہ ہیں کہ مالک کی اجازت بغیر اس کی چیز پوشیدہ طور پر کوئی لیے ۱۲ صحنی -

دروازے چرلے پر چور کا ہاتھ کاٹا جائیگا۔

## حرز کا بیان

فائدہ - حرز لغت میں محفوظ جگہ کو کہتے ہیں یعنی جہاں کسی چیز کی حفاظت کی جائے اور شرع میں اس کو جہاں عادتہً مالی کی حفاظت کی جائے۔ یعنی -

ترجمہ - اگر کوئی اپنے ذی رحم محرم کا مال چرلے مگر اس کا یہ رشتہ رضاعت کے سبب سے نہ ہو یعنی رضاعی ماں بہن نہ ہوں، یا شوہر اپنی بیوی کا یا بیوی اپنے شوہر کا یا غلام اپنے آقا کا یا آقا کی بیوی کا یا آقا بیوی کا یا اپنے مکاتب کا یا سسر اپنے داماد کا یا داماد اپنے سسر کا یا عنیت کا مال یا حمام کا مال چرلے یا ایسے مکان میں سے چرلے جس میں جانے کی سے اجازت ہو تو ہاتھ نہیں کٹے گا اور اگر کوئی مسجد میں سے کچھ اسباب چیلے اور اسباب والا وہیں ہو تو اس کا ہاتھ کٹے گا کسی مہمان نے اپنے مہمان کے گھر چوری کر لی یا کوئی چیز چرائی اور ابھی گھر سے باہر نہیں لے گیا رہا تو کپڑا گیا، تو اس کا ہاتھ نہیں کٹے گا اور اگر چوری کی چیز کو حجرے سے نکال کر گھر کے کھن میں لے آیا تھا یا (ایک جگہ چند حجرے بنے ہوئے تھے ان) حجرے والوں میں سے ایک نے دوسرے حجرے کو لوٹ لیا یا کوئی نقب لگا کر اندر گیا اور گھر کا کچھ اسباب نکال کر رستہ میں ڈال دیا پھر باہر آ کے اٹھا لیا یا سواری پر لا کر اسے ہانک دیا اور اسی صورت سے نکال کر لے گیا تو (ان سب صورتوں میں) اس کا ہاتھ کٹے گا اور اگر باہر سے دوسرے کو دیدیا یا گھر میں سے صرف ہاتھ ڈال کر مال نکال لیا یا نبولی آستین (یا کپڑے) سے باہر تھی وہ کترلی یا قطار میں سے ایک اونٹ چرائیا یا اونٹ وغیرہ کا بوتھ چر لیا تو (ان سب صورتوں میں) ہاتھ نہیں کٹے گا اور اگر اونٹ کی گون چیر کر اس میں سے مال لے لیا یا اسباب کا تھیلا چرائیا اور اس کا مالک اس کی حفاظت کر رہا تھا یا اس کے اوپر پڑا سو رہا تھا یا کسی ہندوق میں یا دوسرے کی جیب میں یا کسی کی آستین میں ہاتھ ڈال کر مال نکال لیا تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔

۱۲ - نہ بہن بھائی جیسے قوی رشتہ داروں کو عربی میں ذی رحم محرم کہتے ہیں ۱۲ -  
۱۳ - فائدہ  
۱۳ - یہاں عربی کثر میں حمل کا لفظ ہے حمل اس کو کہتے ہیں جو کسی چوپایہ پر لا دیا جائے ۱۳ - فائدہ

## ہاتھ کاٹنے کی کیفیت

ترجمہ - چور کا دہنا ہاتھ پہنچے تک کاٹ کر اُس کو داغ دیا جائے (تا کہ خون بند ہو جائے) اور اگر دوبارہ کرے تو بایاں پیر کاٹ دیا جائے پھر اگر تیسری دفعہ چوری کرے تو اسے قید کر دیا جائے تاکہ چوری کرنے سے توبہ کر لے اور اس کا بایاں ہاتھ نہ کاٹا جائے جیسا کہ اس آدمی کا ہاتھ نہیں کٹتا جو چوری کرے اور اُس کے بایں ہاتھ کا انگوٹھا کٹا ہوا ہو یا شل ہو یا انگوٹھے کے سوا بایں ہاتھ کی دو انگلیاں کٹی ہوئی ہوں یا دہنا پیر کٹا ہوا ہو اگر کسی کا دہنا ہاتھ کٹنے کا حکم ہو اور جلد بایاں کاٹ دے تو اُس پر تادان نہیں آئے گا اور ہاتھ کٹنے میں یہ شرط ہے کہ جس کا مال چوری گیا ہو وہ اس سزا کی درخواست کرے اگر چہ یہ مال اس کے پاس امانت رکھا ہو یا کسی سے چھین لیا ہو یا یہ سود خوار ہو اور اگر ان ہی لوگوں کے پاس سے مال چوری جائے اور اصل مالک سزا کی درخواست کرے تب بھی ہاتھ کاٹ دیا جائے گا ہاں اگر اس پورہ ہاتھ کٹنے کے بعد اُس کے پاس سے دوسرے نے چُر لیا اور اب اصل مالک یا پہلا چور سزا کی درخواست کرے تو دوسرے چور کا ہاتھ نہ کٹے گا اگر کسی نے کوئی چیز چُرانی اور پٹ ہونے سے پہلے اُس نے مالک کے حوالے کر دی یا ہاتھ کٹنے کا حکم ہونے کے بعد وہ اس چیز کا مالک ہو گیا یا اُس نے دعویٰ کیا کہ یہ چیز میری ہی ہے یا ہاتھ کٹنے کے بعد وہ اس درمے اب اس کی قیمت کم ہو گئی تو (ان سب صورتوں میں) ہاتھ نہ کاٹا جائیگا۔ اگر وہ دسویں نے چوری کا اقرار کر لیا تھا پھر ان میں سے ایک نے دعویٰ کیا کہ یہ مال میرا ہی ہے تو اب ان دونوں کے ہاتھ نہیں کٹیں گے اور اگر دونے چوری کی تھی اور ان میں سے ایک روپوش ہو گیا اور دوا دسویں نے ان دونوں کے چوری کرنے پر گواہی دی تو اس موجود چور کا ہاتھ کاٹ دیا جائے گا۔ اگر غلام (حافل بالغ) چوری کا اقرار کرے تو (امام ابو حنیفہ کے نزدیک) اس کا ہاتھ کاٹ دیا جائے اور چوری کا مال (اگر موجود ہو) اسے دے دیا جائے جس کے ہاں سے چُر لیا گیا ہو اور اگر نہ ہو تو اُس کا تادان نہیں ہے) اور ہاتھ کٹنا اور مال کا تادان لینا دونوں ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتے یعنی یہ نہیں ہو سکتا کہ چور کا ہاتھ بھی کاٹا جائے اور مال کا تادان بھی دلایا جائے اگر چوری کا مال بعینہ موجود ہو تو وہ مالک کو دلا دیا جائے اگر کسی نے بہت سی چوریاں کئی چھین لیں اور ایک چوری پر اس کا ہاتھ کٹ گیا تو اب اسے ان چورلوں میں سے کسی کا تادان دینا نہیں پڑیگا (موضوع یہ ہے کہ یہ ایک ہی سزا سب چوریوں کا بدلہ ہو چکیں) اگر کسی نے کپڑا وغیرہ چور کر وہیں گھر میں پھاڑا لاپھر باہر نکالا تو اس کا ہاتھ کٹنے کا رتبہ ہٹیکہ پھاڑنے سے وہ بالکل بیکار نہ ہو گیا ہو اور اب بھی دس درمے سے کم قیمت ملے یعنی وہ روپیہ سود کا موٹلا کسی نے باج روپیہ سے دس روپیہ خریدنے سے اور یہ دسوں چوری چلے گئے تو اس صورت میں بھی چور کو سزا ملے گی - ۱۲ - فتح القدر -

کا نہ ہو اور اگر کسی نے بکری چرا کر وہیں ذبح کر لی اور پھر باہر نکالی تو اب اس کا ہاتھ زکے گا۔  
 فائدہ - اس کی وجہ یہ ہے کہ چوری گوشت پر پوری ہوتی ہے کیونکہ ذبح ہوتی گوشت کے حکم میں ہے  
 گوشت چرانے پر ہاتھ نہیں کٹا بلکہ اس میں قیمت کا تاوان دینا پڑتا ہے لہذا یہاں بکری کی قیمت دینی ہوگی یعنی  
 ترجمہ - اگر چور نے چاندی سونا چڑا کر روپے اتر فیاں بنائیں تو اس کا ہاتھ کئے گا اور وہ روپے  
 اتر فیاں مالک کو پھیر دی جائیں گی۔ اگر کسی نے سپید کپڑا چرا کر سرخ رنگ لیا اور چرانے پر اس کا ہاتھ  
 کاٹا گیا تو اب وہ نہ کپڑا واپس دے نہ اس کی قیمت کا ضامن ہو اور اگر سیاہ رنگ لیا ہے تو کپڑا پھیر دے

## رہزن کی سزا

ترجمہ - اگر کوئی رہزنی کا ارادہ رکھنے والا رہزنی کرنے سے پہلے گرفتار ہو جائے تو اسے قید خانہ والدنیا  
 چاہئے یہاں تک کہ وہ اس ارادے سے توبہ کرے اور اگر رہزن نے معصوم مال (یعنی جو مسلمان یا ذمی کا ہو) چھین لیا  
 ہے تو اس کا ایک طرف کا ہاتھ اور دوسری طرف کا پیر کاٹ دیا جائے (مثلاً دہنہا ہاتھ اور بایاں پیر) اور اگر اس نے  
 خون کر دیا ہے تو حد میں (یعنی اسکی سزا میں) اسے قتل کر دیا جائے اگرچہ اس مقتول کے ورثہ اسے معافی بھی دیں اور اگر  
 اس نے خون کر کے مال چھین لیا ہے تو اس کا دہنہا ہاتھ اور بایاں پیر کاٹ کر قتل کر دیا جائے اور پھر سولی پر چڑھا دیا جائے یا  
 (ہاتھ پیر نہ کاٹے جائیں) صرف قتل کر کے سولی پر چڑھا دیا جائے (اور اگر حاکم کی رائے ہو تو زندہ کو سولی پر چڑھا کر  
 بھاڑے اسے اس کا پیٹ پھاڑ دیا جائے تاکہ مر جائے اور پھر تین روز تک سولی پر لٹکا رہنے دیں اور اس صورت میں جو مال  
 اس نے لیا ہو گا اور گروہ تلف ہو گیا ہو تو اس کا تاوان زدے گا اور اگر ڈاکے میں بہت سے آدمی ہوں، تو  
 ڈاکہ زڈلنے والا ڈالنے والے کے حکم میں ہے (یعنی سزا میں سب برابر ہیں) اور لاشی یا پتھر سے مار ڈالنا تلوار  
 سے مار ڈالنے کے حکم میں ہے۔

فائدہ - یعنی اگر ڈاکو نے کسی کو لاشی یا پتھر سے مار دیا تو یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ اس نے تلواری  
 سے قتل کیا ہے اس پر حد جاری ہوگی بخلاف قصاص کے۔

ترجمہ - اگر ڈاکو نے کسی کو زخمی کر کے مال چھین لیا ہے تو اس کا دہنہا ہاتھ اور بایاں پیر کاٹ دیا جائے اور زخم  
 کی سزا معاف ہے اور اگر ڈاکو نے کسی کو فقط زخمی ہی کیا ہے یا خون کر کے ڈاکہ زنی سے توبہ کر لی ہے یا ڈاکوؤں میں  
 بعض غیر مکلف تھے (یعنی عاقل بالغ نہ تھے یا گونگے بہرے تھے) یا جسکو لوٹا ہے وہ ڈاکوؤں کا قری رشتہ دار تھا یا  
 کسی نے رات کو راستہ لوٹایا دن کو کسی شہر پر ڈاکہ ڈال لیا دوشہروں کے بیچ میں ڈاکہ ڈالا تو ان سب صورتوں میں  
 حد جاری نہ ہوگی ہاں ان سب صورتوں میں مقتول کے وارث کو اختیار ہے چاہے قصاص لے لے چاہے معاف  
 کر دے اور اگر کوئی شہر میں کسی دفعہ گھبراہٹوں کو مار چکا ہو تو اسے اس کے عوض قتل کر دیا جائے۔

لہ عرب میں ایک کپڑا سرخ رنگ لینے سے دوسرے کپڑے کے حکم میں ہوتا ہے اور سیاہ رنگ سے دوسرا سیاہ نہیں ہوتا بلکہ بیسیاں اسی کپڑے  
 میں عیب شمار کی جاتی ہے لہذا پہلی صورت میں واپس نہیں ہو سکتا کیونکہ دوسرے صورت میں واپس ہوتا ہے۔ ترجمہ

# کتاب السیر والجهاد

## سیر اور جہاد کا بیان

فائدہ - سیرس کے زیر اور ی کے ذریعے سے سیرت کی جمع ہے جسکے لغوی معنی جلدی کی حالت کے ہیں اور شرع میں اس کا اطلاق امور جہاد پر ہوتا ہے اور فقہاء و محدثین کی اصطلاح میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس عادت شریفہ اور طریقہ کا نام ہے جو اپنے جہادوں میں برتا ہے اور محض اللہ کے دین کی مدد کرنے اور اسے ترقی دینے کے لئے اللہ کے راستہ میں اپنی طاقت خشنود کر دینے اور تکلیفیں برداشت کرنے کو شرع میں جہاد کہتے ہیں۔ عینی۔

ترجمہ - اپنی طرف سے جہاد شروع کرنا فرض کفایہ ہے (جس کے معنی یہ ہیں) کہ اگر کھڑے سے مسلمان اس کام کے لئے کھڑے ہو جائیں تو سب کے ذمے سے اتر جائے گا اور اگر کوئی بھی نہ کھڑا ہو تو سب گنہگار ہونگے اور نابالغ بچے - عورت - غلام - اندھے - پانچ اور لوہے پر جہاد واجب نہیں ہے اگر دشمن چڑھ آئے تو اس وقت جہاد فرض عین ہے (جس کے یہ معنی ہیں کہ ہر ایک پر فرض ہے ایک کے کرنے پر دوسرے کے ذمے سے ساقط نہیں ہو سکتا) اس وقت عورت اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر غلام اپنے آئی کی اجازت کے بغیر نکل کھڑا ہوا اور اگر نئے (کا مال بیت المال میں) ہو تو غازیوں کو دینے کے لئے لوگوں سے روپہ وصول کرنا مکروہ ہے اگر بیت المال میں نہ ہو تو مکروہ نہیں۔

فائدہ - فی اس مال کو کہتے ہیں جو بلا جنگ کے وصول ہوا ہو مثلاً خراج اور جزیرہ کار و پیہ اور جو جنگ کرنے سے وصول ہوا اس مال عنینت کہتے ہیں۔ فتح القدر۔

ترجمہ - پس اگر ہم (یعنی مسلمان) کفار کا محاصرہ کر لیں تو پہلے ان سے یہ کہیں کہ تم مسلمان ہو جاؤ اگر وہ مسلمان ہو جائیں تو بغیر اور نہ ان سے جزیرہ کی درخواست کریں اگر وہ اسے منظور کر لیں تو پھر اسے یعنی دار الحرب میں کفار کے کسی شہر کا یا قلعہ کا محاصرہ کریں ۱۲۔

مسلمانوں کی طرح اُن کے بھی جان و مال کی حفاظت کی جائے اور معاملات میں اُن پر بھی وہی احکام جاری کئے جائیں جو مسلمانوں پر ہوتے ہیں اور جسے اسلام کی دعوت نہ پہنچی ہو یعنی اُس سے اسلام لانے کے لئے نہ کہا گیا ہو) اُس سے ہمیں لڑنا نہ چاہیے اور جسے پہنچ چکی ہو اُس سے اُس وقت دوبارہ دعوت دینا مستحب ہے (واجب نہیں ہے) اگر وہ تجزیہ دینے سے بھی انکار کریں تو ہم اللہ سے نصرت و مدد کی دعا کر کے اُن سے اس طرح لڑیں گے کہ اُن پر گویا پھینے قائم کر دیں گے اُن کی آبادی میں اُگ لگائیں گے انھیں غرق کر دیں گے اُن کے باغات کاٹ ڈالیں گے اُن کی کھیتیاں مسمار کر دیں گے اُن پر تیروں کی کی بھرا کر دیں گے اگرچہ وہ اپنے بچاؤ کے لئے بعض مسلمانوں کو اپنے اگے کر لیں تو ہم تیر وغیرہ مارنے میں کفار ہی کو مارنے کا قصد کریں گے (اگرچہ وہاں کا کوئی مسلمان زخمی ہو یا مارا بھی جائے) اور جس سریر پر شکست ہونے کا اندیشہ ہو سریر چار سو جو انوں کے دستہ کو کہتے ہیں) اس میں قرآن مجید اور عورتوں کو بچانے سے ہمیں منع کر دیا گیا ہے اور اس سے بھی کہ ہم غداری کیوں یا غنیمت کے مال میں خیانت کریں یا کسی کے ناک کان کاٹیں اور عورتوں یا بے عقل اور نابالغ بچوں یا بڑھے پھولس یا اندھے اپاہج کو قتل کریں ہاں اگر ان میں کوئی ایسا ہو جو جنگی تدبیر میں تیلاتا ہو یا خود بادشاہ ہی ہو تو اسے مار دینا چاہیے اگر کسی مسلمان کا مشرک باپ جنگ میں ہو تو یہ بننا اپنے مشرک باپ کو قتل نہ کرے بلکہ اسے انکار کر دینا چاہیے تاکہ اُسے کوئی اور اکر قتل کر دے اگر کوئی مصلحت ہو تو ہمیں کفار سے صلح کر لینی جائز ہے خواہ روپیہ دے کر خواہ لے کر اور اگر صلح توڑنے میں مصلحت ہو تو ہم صلح توڑیں گے اور اگر ان کا بادشاہ خیانت کرے (یعنی ہمیں دھوکا دے) تو ہمیں بدون صلح توڑے اُن سے لڑنا جائز ہے اور ہر تدوں سے مال لینے بغیر صلح کی جائے اور اگر لے لیا گیا ہو تو وہ انہیں واپس نہ دیا جائے اور مسلمانوں کو کافروں کے ہاتھ ہتھیار بیچنا جائز نہیں ہے اور مسلمانوں میں سے) اگر کوئی آزاد مرد یا آزاد عورت کسی کافر کو پناہ دیدے تو اسے قتل کرنا درست نہیں ہے ہاں اگر لے پناہ دینا برابر باعث فساد ہو تو اسے توڑیں گے اگر کوئی ذمی یا قیدی یا سوادگر یا ایسا غلام جسے لڑنے کا حکم نہ ہو کسی کافر کو پناہ دیدے تو اُس کا اعتبار نہ ہوگا۔

## غنیمتوں کی تقسیم

ترجمہ - سلطان جس ملک کو زبردستی فتح کرے وہ مسلمانوں کو بانٹ دے یا وہیں کے باشندوں

سے سریر چار سو سپاہیوں کے دستہ کو کہتے ہیں - ۱۲۔ از حاشیہ اصل سنہ ۱۰۱۲ یر ترجمہ لفظوں کے لحاظ سے کر دیا گیا ہے ورنہ مطلب یہ ہے کہ بیابا پت کے ماننے سے کنارہ کشی کرے تاکہ اسے کوئی اور حوالہ منگولے ۱۲ ص ۱۲۱ مترجم =



کے پاس رہنے دے اور ان کے سر جو زیا و زان کی سرزمینوں پر خراج مقرر کر دے اور قیدیوں کی بابت اختیار ہے چاہے ان کو قتل کر دے چاہے (کوئی غلام بنائے چاہے علیٰ حالہ آزاد رہنے دے کہ وہ مسلمانوں کی رعیت رہیں) مگر یہ حکم ان لوگوں کے لئے ہے جو نہ مرتد ہوں نہ عرب کے مشرک ہوں کیونکہ انہیں رعیت بنانے کی اجازت نہیں ہے) اور جو کافر جہاد میں پکڑے آئیں انہیں دار الحرب جانے دینا ان سے کچھ روپیے کر یا کسی مسلمان قیدی کے بدلے میں ان کو رہا کرنا یا ان پر محض احسان رکھ کر چھوڑنا یا جن مویشی کو دارالاسلام میں لانا مشکل ہو ان کے ہاتھ پیر کاٹ دینا حرام ہے بلکہ ان جانوروں کو ذبح کر کے وہیں پھونک دیا جائے تاکہ ان سے کفار فائدہ نہ اٹھا سکیں غنیمت کے مال کو دار الحرب میں تقسیم کرنا اور تقسیم ہونے سے پہلے اسے فروخت کرنا بھی حرام ہے ہاں امانت کے طور پر غازیوں کے حوالے کر دینا حرام نہیں ہے اور جو لوگ غازیوں کی ملک اور مدد کو پہنچیں وہ بھی غنیمت میں برابر کے شریک ہوں گے (اگرچہ اس ملک کو لٹنے کا اتفاق نہ ہوا ہو) ہاں دکاندار لوگ شریک نہیں ہو سکتے اور نہ وہ جو دار الحرب میں مر گیا ہوا اور جو غنیمت کو دارالاسلام میں لانے کے بعد مر امواس کا حصہ اس کے وارثوں کو ملے گا غنیمت میں سے دار الحرب میں اس کے تقسیم ہونے سے پہلے چارہ - غلہ - سوختہ - ہتھیار اور تیل کو کام میں لانا جائز ہے مگر ان چیزوں کو غازی فروخت نہ کریں اور دار الحرب سے چلے آنے کے بعد انہیں کام میں لانا جائز نہیں ہے اور (ان میں سے) جو کچھ بچے اسے غنیمت میں ملا دیں - اگر دار الحرب والوں میں سے کوئی (کافر وہیں) مسلمان ہو جائے وہ اپنے آپ کو - اپنی نابالغ اولاد کو - اپنے مال کو جو اس کا مال کسی مسلمان یا ذمی کے پاس امانت رکھا ہو سب کو بچالے گا ہاں اپنی نابالغ اولاد - اپنی بیوی اور اس کے عمل اور اپنی زمین اور اپنے جنگ میں شریک ہونے غلام کو نہیں بچا سکتا -

**حصوں کی تقسیم** فصل - (غنیمت میں سے) پیادے کو ایک حصہ اور سوار کو دو حصے ملینگے اگرچہ کسی سوار کے پاس دو گھوڑے ہوں اور حصہ طے میں مجھی اور عری گھوڑا دونوں برابر میں ہاں اونٹ اور بچرا اور گدھے کا حصہ نہیں ہوتا ان تینوں کے سوار پیادوں کے حکم میں ہوں گے اور سوار و پیادہ شمار ہونے میں اس وقت کا اعتبار ہے جب دارالاسلام کی سرحد سے آگے بڑھیں (اس وقت جو پیادہ ہو گا اسے ایک حصہ ملیگا اور جو سوار ہو گا اسے دو حصے) اور غلام - عورت - نابالغ لڑکے اور ذمی کا غنیمت میں پورا حصہ نہیں ہے (اگر یہ جنگ میں شریک رہے ہوں تو) انہیں مناسب سمجھ کر دیدیا جائے غنیمت میں سے پانچواں حصہ - یتیموں مسکینوں اور (محتاج) مسافروں کو دینا چاہیے اور (خاندان کے یعنی اگر افسہ لشکر مناسب سمجھے تو غنیمت کا مال غازیوں کے حوالے کر دے کہ امانت طور پر اسے دارالاسلام تک چلیں ۱۲

بنی ہاشم کے) وہ فیر جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے) قربت ہو ان (مذکورہ) مینوں قسموں سے مقدم سمجھے جائیں یعنی انہیں سب سے پہلے دیا جائے) اور جوان میں غنی ہوں ان کا اس پانچویں حصہ میں) کوئی حق نہیں ہے اور آیت **وَأَعْلَوْا أَنَّا أَخَذْنَاهُمْ مِّنْ شَيْءٍ قِيَامَ اللَّهِ حَسْبَهُ** (الیٰ اخیر میں) اللہ کا ذکر ترک کے لئے مذکور ہے اور نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا حصہ آپ کی وفات کے بعد سے ساقط ہو گیا ہے جیسا کہ صنفی ساقط ہو گیا ہے۔

**فائدہ**۔ صنفی ص کے زرف کے زیر سے اسے کہتے ہیں کہ) ان حضرت **صَلَّى اللہ علیہ وسلم** عنینت میں سے کچھ اپنے لئے پسند فرماتے تھے خواہ وہ زرہ ہو یا تلوار ہو یا لونڈی ہو جیسا کہ خیبر کی عنینت میں سے آپ نے صنفی بنت جہی بن اخطب کو پسند فرمایا تھا اور بدر کی عنینت میں سے ذوالفقار (تلوار) پسند فرمایا تھا مگر حضورؐ کی وفات سے یہ صنفی کا ہونا بھی موقوف ہو گیا اب بادشاہوں یا افسروں کو صنفی لینا جائز نہیں ہے اسی پر سب کا اجلاء ہے۔ صنفی۔

ترجمہ۔ فوج کا کوئی زور اور دستہ افسر کی بلا اجازت دارالحرب میں چلا جائے اور وہاں سے کچھ مال لائے تو اس میں سے پانچواں حصہ لیا جائے کیونکہ وہ عنینت کے حکم میں ہے اور اگر زور اور دستہ نہیں ہے تو ان کے لئے ہونے میں سے نہ لیا جائے اگر سالار فوج نے فوج میں یہ اعلان کر دیا کہ جو سوار جس کا فر کو مارے اس مقتول کا کل سامان اسی کو دیدیا جائیگا تو اس کے لئے جائز ہے کہ اپنے اس کہنے کی وجہ سے اور غازیوں کے حصہ سے ان کو زیادہ دیدے علیٰ بذالقیاس اگر کسی دستہ سے یہ کہہ دیا ہو کہ عنینت میں پانچواں حصہ لکانے کے بعد ایک چوتھائی شخصیں الگ دونوں کا تم بہت کر کے لڑو) تو اس کی وجہ سے بھی زیادہ دینا جائز ہے مگر عنینت کو دارالاسلام میں لاکر یہ زیادہ مال خمس ہی میں سے دینا چاہیے کیونکہ باقی کے چار حصے تو اور غازیوں کا حصہ ہے ان میں سے دینے پر اردوں کی حق تلفی ہوگی) اگر افسر فوج نے ایسا زیادہ دینے کا اعلان نہ کیا ہو تو مقتولین کا سامان سب غازیوں کو تقسیم ہوگا اور سامان سے مراد مقتول کا گھوڑا اس کے کپڑے اس کی تلوار اور اس کی سواری وغیرہ جو اس کے پاس ہوں یہ سب ہے۔

## کفار کا غالب آنا

اگر ترکی کفار روم کے نصاریٰ کو دفتح پاکس پکڑ کر لے جائیں اور رومیوں کا مال بھی تو ترکی مالک ہو

سے یہاں اصل میں سلب لفظ ہے جس کے معنی پھیلنے ہونے کے ہیں اور یہاں اس سے مقتول کا سامان مراد ہے ۱۲

جائیں گے کیونکہ اب ان رومیوں کا مال مباح ہو گیا ہے اور مباح چیز پر غالب آنا ملکیت کا سبب ہے (اس کے بعد اگر ہم ان ترکوں پر غالب آجائیں یعنی ہم مسلمانوں کی فتح ہو جائے تو جو کچھ ہمیں وہاں ملیگا اس سبب کے ہم مالک ہو جائیں گے۔

قائدہ - یعنی خواہ ترکوں کا ذاتی ہوا اور خواہ اس میں روم کا بقیہ ہو جو انھوں نے رومیوں پر فتح پانے میں حاصل کیا تھا اب وہ ہماری ملکیت میں آجائیں گے۔ ۱۲ عینی۔

ترجمہ - اگر وہ ہمارے مال پر غالب آجائیں اور اسے سمیٹ کر اپنے دارالحرب میں لیجائیں تو یہ بھی اس مال کے مالک ہو جائیں گے اس کے بعد اگر ہم ان پر پھر غالب آجائیں تو ہم میں سے جو شخص اپنی چیز بدستور وہاں دیکھے وہ تقسیم ہونے سے پہلے ہی اسے مفت لے سکتا ہے اور تقسیم ہونے کے بعد اگر لینی چاہے تو جس کے حصہ میں وہ گئی ہے اسے قیمت دیکر لے اور اگر ان دارالحرب والوں سے کوئی تاجر خرید لیا ہے اور اب اصل مالک اپنی چیز لینی چاہتا ہے تو جو قیمت یر تاجر کہے وہ دے کر لے سکتا ہے اگرچہ ایسی صورت کسی غلام وغیرہ میں ہو خواہ اس کی کسی نے آنکھ پھوڑ دی ہو اور اس تاجر نے اس آنکھ کا معادضہ بھی لیا ہے اگر قید ہونا اور خریدنا دودقہ ہو جائے تو پہلا خریدنے والا دوسرے سے وہ قیمت دے کر لے سکتا ہے کہ جو وہ مانگے اور اس کے بعد اصل مالک دونوں قیمتیں دے کر لے سکتا ہے (کیونکہ اس پہلے خریدنے والے کو دودقہ قیمت دینی پڑی ہے) اور کفار ہم پر غالب آنے سے ہمارے آزادوں اور بدبروں اور ام ولدوں اور مکاتبوں کے مالک نہیں ہوتے اور ہم ان پر ان سب کے مالک ہو جاتے ہیں کیونکہ جب ہم ان پر غالب آجائیں تو اس وقت ان کا کوئی مال معصوم نہیں رہتا سب مباح ہو جاتا ہے اور مباح پر غالب آنے سے ملکیت ثابت ہو جاتی ہے، اگر سہارا کوئی گھوڑا یا ادنیٰ وغیرہ بھاگ کے ان کے ہاں چلا جائے اور وہ اسے پکڑ لیں تو وہ ان کی ملکیت ہو جائیگا اگر سہارا کوئی غلام بھاگ کے ان کے ہاں چلا جائے اور وہ اسے پکڑ لیں (تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک) وہ اس کے مالک نہیں ہوں گے پس اگر کوئی غلام ایک گھوڑا اور کچھ اسباب لے کر بھاگ گیا تھا اور وہاں کفار نے اسے پکڑ لیا اور ان سے یہ سب کا سب ایک تاجر خرید کے دارالاسلام میں لے آیا تو اب اصل مالک اپنے غلام کو مفت لے لیگا اور باقی گھوڑا اور اسباب قیمت دے کر لے گا۔

۱۲ یعنی اس کی تفصیل کہ کفار پر ہم یا ہم پر کفار غالب آجائیں تو ان کو کیا حکم ہے ۱۲۔  
 ۱۳ اس کی صورت یہ ہے کہ ایک غلام کو دشمن قید کر کے لے گئے تھے وہاں سے ایک تاجر خرید کے لے آیا پھر دشمن قید کر کے اسے دارالحرب لیکر اور دوبارہ اور تاجر خرید لیا اس صورت میں قید اور خریدنا مکروہ ہے۔  
 (۱۲ - عینی)

**فائدہ** - کیونکہ گھوڑے اور اسباب کے جب کفار مالک ہو گئے تو اسے اس کا حق نہیں رہا اب اگر لے تو قیمت دے کر لے بخلاف غلام کے کہ اس کے کفار مالک ہی نہیں ہوتے تھے گویا اس کی چیز اس کی بے اجازت بیچ دی تھی لہذا اب یہ اپنی چیز لے سکتا ہے۔

**ترجمہ** - اگر کسی مستامن نے دارالاسلام میں سے ایک مسلمان غلام خرید لیا تھا اور پھر وہ اسے اپنے دارالحرب میں لے گیا یا کوئی غلام وہیں (دارالحرب میں) مسلمان ہو گیا تھا پھر وہ ہمارے پاس (دارالاسلام میں) آ گیا یا ہجران دارالحرب والوں پر غالب آگئے تو سب صورتوں میں غلام آزاد ہو جائیگا (اور اس کی دلاء بھی کسی کو نہیں پہنچے گی۔

## امن طلب کرنیکا بیان

**فائدہ** - استیمان کے معنی امن طلب کرنے کے ہیں اور مستامن وہ ہے جو بادشاہ سے امن لے کر امن میں آجائے۔ یعنی -

**ترجمہ** - اگر کوئی مسلمان تاجر دارالحرب میں (روہاں کے بادشاہ سے امن لے کر) جائے تو اسے ان کی کسی چیز سے بھی تعرض کرنا حرام ہے اور اگر یہ ان کی بلا اجازت) انکی کوئی چیز لے آیا تو نہایت بدتر ملک سے یہ اس کا مالک ہو جائے گا اسے وہ چیز صدقہ کر دینی چاہیے پس اگر کسی حربی نے اس تاجر کے ہاتھ اپنی کوئی چیز ادھا ریچ دی تھی یا اس نے حربی کے ہاتھ ادھا ریچ دی تھی یا ان میں سے ایک نے دوسرے کی کوئی چیز غصب کرنی تھی اور وہ دونوں ہمارے ہاں دارالاسلام میں آگئے۔ اور ہماری عدالت میں فیصلہ چاہا، تو یہاں ان کا کچھ فیصلہ نہ کیا جائیگا اور اسی طرح اگر ایسا مقدمہ لائیو الے دو حربی ہوں کہ انھوں نے اس قسم کا معاملہ کر کے پھر دارالاسلام میں امن لیا ہو اور تو ان کا بھی دارالاسلام میں کچھ فیصلہ نہ کیا جائیگا اگر یہ دونوں مسلمان ہو کر دارالاسلام میں آگئے (اور پھر انھوں نے اسلامی حاکم کے ہاں مقدمہ دائر کر کے فیصلہ چاہا تو اب ان کے ادھا رکا مقدمہ یہاں فیصلہ کر دیا جائیگا اور غصب کا فیصلہ نہیں کیا جائیگا اگر دو مسلمان امن لے کر دارالحرب میں گئے تھے وہاں ایک نے دوسرے کو قتل کر دیا تو قاتل کے حمایتیوں سے اس مقتول کا خون بہا ضرور لیا جائے گا برابر ہے کہ اس نے جان کو بچھ کر قتل کیا ہو یا غلطی سے کرنے میں کفارہ بھی واجب ہوگا اگر دو مسلمان دارالحرب

ملہ اس کی تفصیل آگے باب میں دیکھو ۱۲ مترجم صفحہ ۱۲۰۔

۱۲ یعنی وہ باعث گناہ اور ممنوع ہے اس سے عظیمہ ہونا چاہیے۔ ۱۲

میں قید ہوں ان میں سے ایک دوسرے کو قتل کر دے تو ان میں کچھ نہیں ہے یعنی نہ قصاص سے اور نہ خونبہا (سولے) اس کے کہ خطا سے مارنے میں کفارہ لازم ہوگا جیسا کہ اس صورت میں کہ جب (دار الحرب میں) ایک مسلمان دوسرے ایسے مسلمان کو قتل کر دے جو وہیں مسلمان ہو اور تو اس پر بھی خطا سے مارنے کی حالت میں کفارہ لازم ہوتا ہے)

**عَدَّتْ اَمِن** فصل - متامن کو دارالاسلام میں پورے ایک سال تک رہنے کی اجازت نہیں دینی چاہیے (بادشاہ کی طرف سے) ات کہہ دیا جائے کہ اگر تو پورے سال بھر رہیگا تو تجھ پر جزیرہ لگا دیا جائیگا پس اگر اس کہنے کے بعد وہ سال بھر رہا تو اب وہ ذمی ہے اب اُسے دار الحرب جلنے ہی نہ دیا جائے (اور اس سے جزیرہ وصول کیا جائے) جیسا کہ اگر یہاں میں خرید لے اور اس پر خراج مقرر کر دیا جائے یا کوئی مستامنہ عورت ذمی مرد سے نکاح کر لے تو ان دونوں صورتوں میں بھی پھر انہیں دار الحرب نہیں جانے دیا جائیگا (بخلاف اس کے کہ اگر کوئی متامنہ دارالاسلام میں رہ کر پھر دار الحرب) چلا گیا اور کسی مسلمان یا ذمی کے پاس اس کی امانت رکھی تھی یا ان دونوں کے ذمہ اس کا قرض تھا تو اب اس کا مار ڈالنا درست ہو گیا پس اگر وہ وہاں سے قید ہو کر آیا یا مسلمانوں نے وہ ملک فتح کر لیا اور وہ حربی قتل ہو گیا تو اس کا قرض جاتا رہا اور اُس کی امانت اب غنیمت شمار ہوگی اور اگر مسلمانوں نے وہ ملک فتح نہیں کیا اور وہ حربی مار گیا یا اپنی موت سے مر گیا تو اس کا قرض اور اس کی امانت اُس کے وارثوں کو دیدینی چاہیے۔ اگر کوئی حربی اَمِن لے کر ہمارے یہاں آیا اور اس کی بیوی بچے وہیں رہے اور اس کا (تھوڑا تھوڑا مال کسی مسلمان ذمی اور حربی کے پاس تھا پھر یہاں وہ مسلمان ہو گیا اس کے بعد مسلمان اس کے ملک پر غالب آگئے تو اب اُس کی نابالغ اولاد آزاد مسلمان شمار ہوگی اور جو مال اس نے کسی مسلمان یا ذمی کے پاس امانت رکھا تھا وہ اسی کو مل جائیگا اور اس کے سوا (یعنی اس کی بیوی اور نابالغ اولاد وغیرہ) غنیمت شمار ہوگی۔ اگر کسی نے غلطی سے ایسے مسلمان کو مار ڈالا جس کا کوئی وارث نہیں ہے یا ایسے حربی کو مار ڈالا جو امن لے کر دارالاسلام آیا تھا اور یہاں اگر مسلمان ہو گیا تھا تو وہ دونوں صورتوں میں اس مقتول کا خونبہا قاتل کے حمایتوں سے اہم وصول کرے اور اگر قصداً مارے تو قصاص میں قتل کرے یا خونبہا لے معاف نہ کرے (یعنی دونوں مسکنوں میں مفت معاف کر دینا جائز نہیں ہے)

## عشر - خراج - اور جزیرہ

فائدہ - عشر عین کے پیش سے اُسے کہتے ہیں جو زمین کی پیداوار میں سے بحساب وہ یکے لیا جائے یعنی کل پیداوار کے دس حصے کر کے اس میں سے ایک حصہ لے لیا جائے اور خراج اس روپیہ کو کہتے ہیں جو زمین کے محصول میں بادشاہ لیتا ہوا اور جزیرہ اس روپیہ کو کہتے ہیں جو ذی سے لیا جائے فتح القدر ترجمہ - عرب کی سادی زمین اور جہاں کے باشندے (اپنی خوشی سے) مسلمان ہو گئے ہوں یا جو ملک جنگ کے ذریعہ سے فتح کیا گیا ہو وہاں کی زمین خازیوں کو تقسیم کر دی گئی ہو تو یہ تینوں قسم کی زمینیں عشری ہیں -

فائدہ - عرب کی زمین طول میں ریف عراق سے لیکر ایتھار میں تک ہے اور عرض میں جدہ سے لے کر سرحد شام تک ہے اس میں حجاز - تہامہ - یمن - مکہ - طائف - بادیعہ - جزیرہ عرب کی زمینیں داخل ہیں - فتح القدر -

ترجمہ - اوزسواد (یعنی عراق کی زمین یا ایسے ملک کی زمین جو زبردستی فتح ہوا ہوا اور پھر وہیں کے باشندوں کو اس پر قابض رہنے دیا ہوا یا امام نے اُن سے صلح کر لی ہو تو ایسی زمینیں خراجی ہیں اگر کوئی بجز زمین کو آباد کرنے تو اُس کے (عشری وغیرہ ہونے میں) پاس کی زمین کا اقتدار کیا گیا جائیگا اور اگر اس کے پاس کی زمین عشری ہے تو یہ بھی عشری ہے اور اگر وہ خراجی ہے تو یہ بھی خراجی ہے) اور بلعرو کی زمین یا جماع صحابہ عشری ہے اور جس زمین میں کھیتی ہوتی ہو اُس پر خراج ہر بیگہ پیچھے ایک صاع (غلہ) اور ایک درم ہے اور ترکیاری کی زمین میں ہر بیگہ پر پانچ درم ہیں اور جس زمین میں انگور اور چھوہاروں کے بکثرت درخت ہوں تو اُس میں ہر بیگہ پیچھے دس درم ہیں اور اگر (پیداوار میں) اس قدر خراج کی گنجائش نہیں ہے تو کم کر دیا جائے بجز ان سے زیادہ پیداوار ہونے کی صورت کے کہ اس میں بالاجماع بڑھانا جائز نہیں ہے) اگر زمین پر پانی چڑھ دیا (جس سے کھیتی خراب ہوگئی) یا بالکل ہی پانی نہ آیا یا کوئی (آسانی) آفت آگئی تو ان تینوں صورتوں میں (خراج دینا نہ آئیگا اگر زمیندار نے (خرابی) زمین کو خود ہی ڈالے رکھا یا وہ مسلمان ہو گیا یا کسی مسلمان نے خراجی زمین خرید لی تو ان صورتوں میں) خراج دینا واجب ہوگا اور خراجی زمین کی پیداوار میں عشر نہیں ہوتا (بس خراج ہی کافی ہے)

احکام جزیرہ - فصل - اگر جزیرہ آپس کی رضامندی سے پٹھرا ہو تو اُس میں کمی بیشی نہ

کی جائے ورنہ ایسے فقیر پر جو خود کماسکتا ہو بارہ درم سالانہ مقرر کر دیئے جائیں اور جس کی حالت اوسط درجہ کی ہو اس پر اس کا ڈگنار یعنی چوبیس درم (اور زیادہ مالدار پر اس کا ڈگنار یعنی اترتیس درم) اور اس سے ہر مہینے چار درم لئے جائیں اور ان سے جزیرہ ماہواری وصول کیا جائے اور جزیرہ عرب کے یہود و نصاریٰ پر اور عجم کے بت پرستوں اور آتش پرستوں پر مقرر کیا جائے نہ کہ عرب کے بت پرستوں پر مقرر۔ نابالغ لڑکے - عورت غلام - مکاتب - اپاہج - اندھے اور ایسے فقیر پر جو کم از کم ہو اور نہ ایسے گوشہ نشین پر جو لوگوں سے میل جول نہ رکھتا ہو اور جس کا فرزند جزیرہ مقرر ہو اور وہ مسلمان ہو جائے یا ابھی ایک سال کا وصول نہیں ہوا تھا کہ دوسرا سال بھی گذر گیا یا وہ مر گیا تو ان تینوں صورتوں میں جزیرہ ساقط ہو جائیگا یعنی دوسرا سال گزرنے کی صورت میں اسے ایک ہی سال کا دینا ہوگا) دارالاسلام میں نیا گر جایا یہود کا عبادت خانہ نہ بننے پائیگا ہاں اگر پرانا ڈھے گیا ہو تو اسے وہ پھر بنالیں گے اور زمینوں کو لباس میں - سواری میں اور زمین کے استعمال کرنے میں مسلمانوں سے فرق رکھنا چاہیے پس کوئی ذمی کبھی گھوڑے پر سوار نہ ہونہ ہتھیاروں سے کمر بستہ رہے اور اپنا کیتچ کپڑوں سے اوپر رکھے اور ایسی زمین پر سوار ہو جو پلان کی شکل کی ہو۔

فائدہ - کیتچ ایک ادنیٰ دھاگے کو کہتے ہیں جو بہت لمبنا اور اٹکل کے برابر ہوتا ہے اس کو ذمی کوئی علامت ہونے کے لئے اپنے کپڑوں کے اوپر باندھ لے کیتچ اس زنا کار کو نہیں کہتے جو سوئی دھاگوں کا بنا ہوا ہوتا ہے جیسا کہ بعض مترجموں نے لکھ دیا ہے۔

ترجمہ - ذمی کے جزیرہ دینے سے انکار کرنے یا مسلمان عورت سے زنا کر لینے یا کسی مسلمان کو قتل کر دینے یا تی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو گالیاں دینے سے اس کے ذمی ہونے کا عہد نہیں ٹوٹتا ہاں اگر حضور النور کو علی الاعلان گالیاں دے اور اس کی یہ عادت ہی ہو جائے تو اسے قتل کر دینا ضروری ہے ہاں اگر دار الحرب (دولوں) میں جا لیا یا ایسے چند آدمی مل کر کسی حکم جنگ کرنے پر آمادہ ہو گئے تو ان دونوں صورتوں میں اس کا عہد ٹوٹ جائیگا اور یہ مقررہ حکم میں ہو جائیگا یعنی اس وقت اس کا خون کرنا اور اس کا مال اس کے وارثوں کو دینا درست ہو جائیگا اور تغلبی سے خواہ مرد ہو خواہ عورت بشرطیکہ دونوں بالغ ہوں دونی زکوٰۃ فی جائیگی۔

فائدہ - دونی زکوٰۃ لینے کا یہ مطلب ہے کہ مسلمانوں سے مثلاً کل مال کا چالیسواں حصہ لیا جاتا ہے تو ان سے ان کے کل مال کا بیسواں حصہ لیا جائیگا اور تغلبی عرب میں سے ایک فرقہ کا نام ہے ان سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جزیرہ طلب کیا تھا انھوں نے جزیرہ سے انکار کیا اور یہ کہا کہ مسلمان جو زکوٰۃ دیتے ہیں ہم اس سے دو چند دیں گے چنانچہ اسی پر ان سے صلح ہو گئی تھی یعنی یہ تغلبی لام کے زبر سے تغلب کی طرف منسوب ہے اور یہ عرب کے نصاریٰ ہیں سے ایک قوم ہے جو دم کے قریب ہے

اور حضرت عمرؓ نے یہ فرمایا کہ حقیقت میں تو یہ تمھاری طرف سے جزیہ ہی ہے اب تم اُس کا نام جو چاہو رکھ لو۔ شرح و قیامہ۔

ترجمہ۔ اس فرقہ کا آزاد کیا ہوا غلام قریشی اُدی کے آزاد کئے ہوئے کے حکم میں ہے۔  
 فائدہ۔ یعنی جیسا کہ جب کوئی قریشی اپنے کا فر غلام کو آزاد کرے تو اُس سے فقط جزیہ یا اگر اس کے پاس زمین ہو تو اس کا خراج لیا جاتا ہے اسی طرح تغلبی کا غلام بھی اگر کافر ہو اور آزاد کر دیا جائے تو اُس سے جزیہ اور خراج ہی لیا جائے دو چند رکوہ نہ لی جائے۔ فتح القدر وغیرہ  
 ترجمہ۔ (زمین کا) خراج اور جزیہ اور تغلبی کا مال اور دار الحرب کے کفار جو تحفے میں پڑے ہیں یا جو ان سے جنگ کئے بغیر مسلمانوں کے ہاتھ لگ جاتے تو یہ سب مال مسلمانوں کی بہتری کے کاموں میں صرف کرنا چاہئے مثلاً سرحد کی مضبوطی دریاؤں کے پل باندھنے اُن کی مرتبہ کرنی اور قاضیوں عالموں مولویوں فوجیوں اور اُن کی اولاد کے وظیفے (اور تنخواہیں) مقرر ہوں اور جو ان میں سے سال کے بیچ میں مر جائیگا وہ سالانہ بخشش سے محروم رہے گا۔

## اسلام سے پھر جانا

فائدہ۔ مرتد کے لغوی معنی مطلق پھرنے والے کے ہیں اور شرع میں مرتد دین اسلام سے پھرنے والے کو کہتے ہیں اور مرتد ہونے کی شرط یہ ہے کہ وہ شخص ایمان لانے کے بعد اپنی زبان سے کفر کا کلمہ کہے اس کے بغیر کوئی مرتد نہیں ہو سکتا۔ فتح القدر۔

ترجمہ۔ مرتد پر اسلام پیش کیا جائے (یعنی اس سے کہا جائے کہ توبہ پھر مسلمان ہو جا) اور اس کا شبہ (جو امر دین میں اسے ہو گیا ہے) حل کر دیا جائے اور تین روز اسے قید خانہ میں رکھا جائے اگر (ان تین روز میں) وہ مسلمان ہو گیا تو بہتر (ورنہ اسے قتل کر دینا چاہئے اور مرتد کا مسلمان ہونا یہ ہے کہ سوائے دین اسلام کے اور سب دنیویں سے وہ ناراضی اور بیزاری ظاہر کرے یا جو دین اس نے اختیار کیا تھا اس سے بیزاری ظاہر کرے اور اس پر اسلام پیش کر نیسے پہلے اسے قتل کر دینا مکروہ ہے لیکن تاہم اگر کوئی قتل کر دے تو قاتل اُس کے خون کے تاوان کا ضامن نہ ہوگا کہیں کہ مرتد کا خون کرنا مباح ہو جاتا ہے اور مباح کرنے پر تاوان لازم نہیں ہوا کرتا) اگر کوئی عورت مرتد ہو جائے تو اسے قتل نہ کیا جائے بلکہ جب تک (وہ مسلمان نہ ہو اسے قید میں رکھا جائے مرتد کے مال سے اس کی ملکیت ملتی طور پر زائل ہو جاتی ہے (یعنی مرتد



ہونے کے بعد وہ اپنی ملوکہ چیزوں کا مالک نہیں رہتا، پھر اگر وہ مسلمان ہو گیا تو اس کی ملکیت پھر قائم ہو جاتی ہے اور اگر مرتد ہونے کی حالت میں مر گیا یا قتل کر دیا گیا تو جو اس کی کفالتی اسلام کی حالت میں ہوگی وہ اسلامی حالت کا قرضہ اس کی طرف سے ادا کرنے کے بعد اس کے مسلمان وارث کو بطور ورثہ کے مل جائے گی اور جو اس کی کفالتی مرتد ہونے کی حالت میں ہوگی وہ اُس کی طرف سے مرتد ہونے کی حالت کا قرضہ ادا کرنے کے بعد مالِ غنیمت قرار دے کر (بیت المال میں رکھ) دیجائیگی اگر کسی مرتد کے حق میں اس کے دار الحرب میں چلے جائیں یا حاکم کی طرف سے حکم لگ گیا تو اب اس کا مدبر (غلام) اور ام ولد (لونڈی) آزاد ہو جائیں گے اور جو قرضہ اس کے ذمہ ہوگا وہ اسی وقت ادا کرنا ہوگا۔

**فائدہ۔** اس کی وجہ یہ ہے کہ مرتد کے دار الحرب میں چلے جانے پر حاکم کی طرف سے حکم ہو جانا اس کے مرجع کے حکم میں ہے اسی سبب سے اس وقت اس کا مال بھی وارثوں کو دیدیا جاتا ہے۔  
**ترجمہ۔** اس کے (مرتد ہونے کی حالت کے معاملات یعنی) خرید و فروخت کرنا یا سہ کرنا (وغیرہ سب) ملتوی رہیں گے اگر یہ پھر مسلمان ہو گیا تو وہ معاملات جاری ہو جائیں گے اور اگر مر گیا یا قتل ہو گیا، تو دارام صاحب کے نزدیک، وہ سب کا عدم ہو جائیں گے اگر کسی مرتد کے دار الحرب چلے جانے پر حاکم کی طرف سے حکم لگ چکا تھا اور پھر مسلمان ہو کر آ گیا تو وہ اپنے مال میں کسی مرتد کے دار الحرب چلے جانے پر حاکم کی طرف سے حکم لگ چکا تھا اور وہ پھر مسلمان ہو کر آ گیا تو وہ اپنے مال میں سے جو چیز اپنے وارثوں کے پاس پائے لے لے اور اگر ان کے پاس کچھ نہیں ہے تو اب ان سے ماوان نہیں لے سکتا اور اگر کسی مرتد کی لونڈی عیسائی تھی اور اس کے مرتد ہونے کے وقت سے چھ مہینے ہیں (یا اس سے زیادہ ہیں) اس کے بچہ پیدا ہوا اور اس مرتد نے اس پر دعویٰ کیا کہ یہ بچہ میرا ہے تو وہ لونڈی اس کی ام ولد ہو جائے گی اور یہ بچہ اس کا بیٹا آزاد قرار دیا جائیگا اور یہ بچہ اس مرتد کا وارث نہ ہوگا۔

**فائدہ۔** یعنی اگر یہ مرتد مر گیا تو اس کا ترکہ اس بچہ کو نہیں ملے گا اس کا سبب یہ ہے کہ یہ قاعدہ ہے کہ اگر کسی بچہ کے ماں باپ میں دینی اختلاف ہو تو وہ بچہ ان دونوں میں سے بہتر دین والے کے تابع ہوتا ہے اسی قاعدہ پر یہ بچہ اپنے مرتد باپ کے تابع کر کے مرتد شمار کیا جائیگا اور مرتد چوں کہ وارث نہیں ہو کرتا اس سبب سے یہ بھی وارث نہ ہوگا۔ یعنی مخلصاً۔

**ترجمہ۔** اگر لونڈی مسلمان تھی اور مرتد اپنی مرتد ہونے کی حالت میں مر گیا یا دار الحرب دوا لیا میں جا ملا تو اب یہ بچہ اس کا وارث ہو جائیگا کیونکہ اب یہ بچہ اپنی مسلمان ماں کے تابع ہو کر مسلمان قرار دیا جائیگا اور مسلمان مرتد کا وارث ہوتا ہے اور اگر کوئی مرتد اپنا مال (اسباب) لے کر دار الحرب چلا گیا تھا پھر مسلمانوں نے اس ملک کو فتح کر لیا تو اس مرتد کا مال (رہی) غنیمت میں (شمار) ہوگا

اگر کوئی مرتد خالی ہاتھ دارالحرب چلا گیا تھا اور پھر دارالاسلام آیا اور اپنا مال لے کر پھر دارالحرب چلا گیا اور اس کے بعد مسلمانوں نے وہ ملک فتح کر لیا تو اب اسکا وہ مال اس کے وارثوں کو ملے گا اگر کوئی مرتد دارالحرب چلا گیا اور اپنا غلام دارالاسلام میں چھوڑ گیا، اور اس کا غلام حکم کے حکم سے اُس کے بیٹے کو لیا گیا اور اس کے بیٹے نے اُس غلام کو مکاتب کر دیا اس قصہ کے بعد وہ مرتد مسلمان ہو کر دارالاسلام آگیا تو اب یہ کتابت کا رویہ یا غلام مر جائے تو اُس کا ترکہ اس مورث (مرتد) کو ملے گا جو اب مسلمان ہوا ہے اس کے بیٹے کو نہیں ملے گا، اگر مرتد نے غلام سے کوئی خون کر دیا اور دارالحرب چلا گیا یا ارتداد کی حالت میں قتل کر دیا گیا تو اب اس مقول کا خونبھا اس مرتد کے اُس مال میں سے دینا ہوگی جو اس نے اسلام کی حالت میں کمایا تھا اور اگر ایک مسلمان کا دو مرتد مسلمان نے قصداً ہاتھ کاٹ ڈالا تھا ہاتھ کٹنے کے بعد یہ مرتد ہو گیا یا اس ہاتھ کٹنے کے بعد وہ میں یہ مرتد ہو گیا یا دارالحرب چلا گیا اور پھر وہاں سے مسلمان واپس آیا پس اگر اسی زخم میں مر گیا تو (ان سب صورتوں میں) اس کا نئے دلے کے مال میں سے نصف خونبھا اس مرتد کے وارثوں کو دلایا جائیگا اور اگر ایسا مرتد دارالحرب نہیں گیا اور وہیں پھر مسلمان ہو کر اسی زخم سے مر گیا تو اب وہ کاٹنے والا پورے خونبھا کا دیندار ہوگا اگر کوئی مکاتب (غلام) مرتد ہو کر دارالحرب چلا گیا اور وہاں اُس نے کچھ روپیہ کمایا، پھر حج اپنے مال کے پکڑا گیا اور مرتد ہونے کی حالت میں قتل کر دیا گیا تو اُس کے مکاتب ہونے کا روپیہ اس کے آقا کو ملے گا اور جو روپیہ بچے گا وہ مکاتب کے وارثوں کو دیا جائیگا اگر مہیاں ہویں مرتد ہو کر دارالحرب چلے گئے تھے وہاں اُن کے ایک لڑکا ہوا اور پھر اُس لڑکے کے لڑکا ہوا اس عرصہ کے بعد مسلمانوں نے یہ ملک فتح کر لیا اور کافروں کے ساتھ یہ چاروں بھی پکڑے ہوئے تھے تو یہ بیٹا اور پوتا مالِ غنیمت میں شہداء کے جائیں گے اور بیٹے پر مسلمان کرنے کے لئے زبردستی کی جائیگی اور پوتے پر نہیں کی جائے گی اور عاقل لڑکے کا مرتد ہونا صحیح ہے جیسا کہ اُس کا اسلام لانا صحیح ہے۔

فائدہ - اس مسئلہ میں عاقل سے مراد یہ ہے کہ وہ اسلام کے حق ہونے اور کفر کے باطل ہونے کو سمجھتا ہو اور جانتا ہو اور بعض فقہاء کا یہ قول ہے کہ اُسے اتنی سمجھ ہو کہ اسلام نجات کا سبب ہے اور اچھی بُری چیزیں تمیز کرتا ہو اور صحیح ہونے سے مقصود یہ ہے کہ اس کا مرتد ہونا معتبر ہے اُس پر مرتد کے احکام جاری کئے جائیں گے۔ یعنی -

ترجمہ - ایسے لڑکے پر مسلمان ہونے کے لئے زبردستی کی جائے گی اور یہ قتل نہیں کیا جائیگا۔

## باغیوں کا بیان

فائدہ - بغاوت باغی کی جمع ہے جیسے قاضی کی جمع قضاۃ آتی ہے باغی اُن لوگوں کہتے ہیں جو امام حق یعنی شاہ اسلام کی فرمانبرداری سے ماتحت نکل جلتے - صحنی -

ترجمہ - جو مسلمان اسلامی بادشاہ کی فرماں برداری سے نکل کر کسی اسلامی شہر کو رہا لیں تو انہیں یہ بادشاہ اپنی فرماں برداری کرنے کے لئے کہے اور جس شہر سے وہ اس فساد پر آمادہ ہوئے ہوں اسے رفع کرے اور (اگر وہ نہ مابین تو) اُن سے جنگ شروع کر دے اگرچہ اُن کی طرف سے جنگ کا آغاز نہ ہو اور اگر (ان باغیوں کے) کچھ اور لوگ بھی ان کے معین ہیں تو پھر جنگ کے موقع پر جو ان باغیوں میں زخمی ہو اُسے جان سے مرادے اور جو باغی بھاگے اُس کا پیچھا کرے اور اگر باغیوں کا کوئی معین نہ ہو تو پھر زخمی کو مر داتے اور نہ بھاگتے کا پیچھا کرے اور زنا کی اولاد کو قید کرے ہاں اُن کے مال و اسباب کو حراست میں رکھے یہاں تک کہ وہ (اس بغاوت سے) توبہ کر لیں اور اگر بادشاہ کو ضرورت ہو تو وہ اُن کے ہتھیاروں اور گھوڑوں کو برابر کام میں لائے اگر کسی باغی نے اپنے جیسے باغی کو قتل کر دیا تھا اس کے بعد مسلمانوں نے اُن پر فتح پالی تو اس قاتل کے ذمہ کچھ نہیں ہے (یعنی نہ قصاص نہ خون نہا کیونکہ باغی کا خون کرنا جائز ہو جاتا ہے) اور اگر باغیوں نے کوئی اسلامی شہر رہا لیا تھا اس شہر کے ایک آدمی نے اپنے جیسے شہری کو مار ڈالا پھر مسلمانوں نے وہ شہر لے لیا تو اب یہ قاتل (قصاص میں) قتل کیا جائیگا اور اگر دو آدمی آپس میں درشت پلنے کی قرابت رکھتے تھے ان میں سے ایک بادشاہ کا فرماں بردار یعنی عادل تھا اور دوسرا باغی اور عادل نے باغی کو یا باغی نے عادل کو قتل کر ڈالا اور یہ کہا کہ میں (اس قتل کرنے میں) حق پر ہوں تو وہ اپنے اس مقتول کا دارت ہو گا یعنی اُسے ترکہ پہنچایا اور اس قتل کے باعث وہ ترکہ سے محروم نہ ہوگا - ہاں اگر باغی یہ کہے کہ میں نے ماتحت ہی قتل کیا ہے تو اب اُسے ترکہ نہیں ملے گا اور مفسدوں کے ہاتھ (خواہ وہ باغی ہوں یا ڈاکو وغیرہ ہوں) ہتھیاروں کا بیچنا مکروہ ہے اور اگر یہ معلوم نہ ہو کہ یہ خریدار مفسدوں میں سے ہے تو اس وقت اُس کے ہاتھ بیچنا مکروہ نہیں -

لے کیونکہ اُس نے ایک خون ماتحت اور قصداً کیسے جو سبب قصاص ہے - ۱۲ صحنی -

تہ کیونکہ دارالاسلام میں اکثر آدمی اچھے ہی ہوتے ہیں شاذ و نادر کوئی مفسد ہو جاتا ہے اور حکم میں اکثر کا اعتبار ہوتا ہے نہ کہ نادر اور لوجود کا - صحنی ۱۲

# کتابُ اللَّقِیْطِ

## پڑے ہوئے بچہ کے احکام

فائدہ - لقیط فعلیل کے وزن پر مفعول کے معنی میں ہے یہ لغت میں اُس چیز کا نام ہے جو زمین سے اٹھائی جائے اور شرع میں لقیط اُس زندہ بچہ کا نام ہے جسے اس کے وارثوں نے خرچ کی تہلکی کے فکر سے یا زنا کی تہمت سے بچنے کی غرض سے پھینک دیا ہو اور وارث معلوم نہ ہو۔ طحاوی دعینی۔

ترجمہ - لقیط یعنی لا وارثی بچہ کو اٹھالینا مستحب ہے اور اگر وہ ایسی جگہ پڑا ہے جہاں اس کے تلف ہونے کا اندیشہ ہے تو اسے اٹھالینا واجب ہے اور یہ بچہ آزاد رہے گا (یعنی اٹھانے والا اسے اپنا غلام لوندی نہیں بنا سکتا) اور اس کا خرچ بیت المال سے ملے گا جیسا کہ اس کا ترکہ بیت المال میں داخل ہوتا اور اس کے قصور و نواہی کا تاوان بھی بیت المال ہی سے ملتا ہے۔

فائدہ - یہ حکم اس وقت ہے کہ اٹھانے والا اس بات کا پورا ثبوت دیدے کہ یہ بچہ حیرا نہیں ہے بلکہ میں نے پایا ہے اور دوسری شرط یہ ہے کہ اس بچہ کے پاس مال نہ ہو ورنہ اسی کے مال میں سے خرچ کرنا ہوگا۔ طحاوی۔

ترجمہ - اس بچہ کو اس اٹھانے والے سے اور کوئی نہیں لے سکتا اور اس کا نسب ایک ہی ہے یہ حکم اس صورت میں ہے کہ دونوں نے اکٹھا دعویٰ کیا ہو اور کوئی وجہ ایک کو ترجیح دینے کی نہ ہو اور اگر ایک کا دعویٰ پہلے دائر ہو چکا ہے تو اسی کا بیٹا قرار دیا جائیگا۔ ۱۲۔

سے اور دو آدمیوں سے ثابت ہو جاتا ہے (یعنی اگر ایک آدمی نے دعویٰ کیا کہ یہ میرا بیٹا ہے تو اس کا بیٹا قرار دیا جائے گا اور اگر اس طرح دو نے دعویٰ کیا تو دو کا) اور اگر ان دونوں میں سے ایک نے اس لڑکے کی کوئی نشانی بتلا دی تو یہ دوسرے کی نسبت اس کا زیادہ مستحق ہوگا اگر کسی ذمی نے دعویٰ کیا کہ یہ میرا لڑکا ہے تو اسی کا لڑکا قرار دیا جائیگا اور یہ آزاد رہے گا اور یہ لڑکا کسی کا غلام نہیں ہو سکتا یعنی اگر کوئی دعویٰ کرے کہ یہ میرا غلام ہے تو یہ غلام نہیں ہو سکتا، ہاں اگر گواہوں سے یہ بات ثابت ہو جائے (تو ہو جائیگا) اور اگر ایسے بچے کے ساتھ کچھ مال بھی ملا ہے تو وہ مال اس بچے ہی کا ہوگا اور اٹھانے والے کو اس کا نکاح کرنا اور اس کے مال کو بیچنا اور اس سے مزدوری کرنا درست نہیں ہے ہاں اس کو منہر سکھانے کے لئے کسی پیشہ میں لگا دینا درست ہے اگر کوئی شخص اس بچے کے لئے کوئی چیز ہبہ کرے تو یہ اس کی طرف سے ہو کر خود لے لے)



# کتاب اللقطة

## پانی ہونی چیز کے احکام

**فائدہ** - لقطہ اشتقاق اور معنی لغوی میں مثل لقیطہ کے ہے یعنی یہ دونوں التقاط سے مشتق ہیں جس کے معنی اٹھانے کے ہیں پس لقطہ لام کے پیش اور قاف کے زبر اور جزم سے اس چیز کا نام ہے جو کہیں سے کوئی ٹپری ہوئی اٹھائے۔ - صنی -

**ترجمہ** - حرم اور خارج حرم کی پانی ہونی چیز امانت (کے حکم میں ہوتی) ہے بشرطیکہ اٹھانے والے نے اس قصد سے اٹھائی ہو کہ وہ اس کے مالک کو واپس دیدیگا اور (اس بات پر لوگوں کو) گواہ بھی کر لیا ہو کہ یہ چیز میں نے اس لئے اٹھائی ہے کہ یہ اس کے مالک کو واپس دیدیگا پس یہ دونوں شرطیں ہونے کے بعد اگر یہ چیز اس کے پاس تلف ہوگئی تو تاوان نہیں آئیگا کیونکہ امانت سخی اور امانت میں تاوان نہیں آیا کرتا) اور اب یہ اٹھانے والا اتنے دنوں تک لوگوں سے ضرور اسے بیان کرے کہ اسے یہ یقین ہو جائے کہ اب اس کا مالک اُسے تلاش نہیں کرتا ہوگا (اگر کوئی لینے والا نہ آئے تو) پھر اسے خیرات کر دے اگر خیرات کرنے کے بعد مالک آجائے تو اب مالک کو اختیار ہے (اگر وہ ثواب لینا) چاہے تو اس کے خیرات کر دینے کو بدستور باقی رکھے (اُسے بھی اس کا ضرور ثواب ہوگا) اور چاہے اس اٹھانے والے سے اس کی قیمت لے لے اور چوہا یہ (اگر کہیں لاواری پھرتا ہو تو اس) کو پکڑ لینا درست ہے اور پانی ہونی چیز کے حکم میں ہے اور ایسے جانور یا بچہ پر اگر اٹھانے والا (حاکم کی اجازت بغیر) کچھ خرچ کر دے تو وہ احسان اور سلوک کے درجہ میں ہے (یعنی یہ اس کا معاوضہ نہیں لے سکتا) ہاں اگر حاکم کی اجازت سے خرچ اٹھایا تھا تو یہ (مالک کے ذمہ) قرض ہوگا (جب وہ لینے آئے اس سے وصول کرے) اگر وہ جانور ایسا ہے کہ اس سے کچھ نفع حاصل ہو سکتا ہے (مثلاً کوئی گھوڑا ہے یا گدھا ہے یا اونٹ ہے) تو حاکم اُسے کرایہ پر دلادے اور اسی

کی آمدنی میں سے اُس کا خرچ اٹھوائے اور اگر وہ کسی کار کا نہیں ہے تو اُسے فروخت کر کے اُس کی قیمت حفاظت سے رکھو اور اٹھانے والے کو اتنا اختیار ہے کہ اگر اُس نے عالم کی اجازت سے اُس پر خرچ کیا تھا تو جب تک اپنا خرچہ وصول نہ کرے وہ چیز مالک کو نہ دے اگر ایسی چیز کو کوئی اپنی تہلے توجہ تک وہ اپنی ہونا کسی ذریعہ سے ثابت نہ کر دے اسے ہرگز نہ دے ہاں اگر مدعی نے (بلا دیکھے) اس کی کوئی علامت بیان کر دی تو اب اسے دیدنی جائز ہے مگر اب بھی وہ اس سے زبردستی نہیں لے سکتا اگر ایسی چیز کا اٹھانے والا خود ہی غریب اور محتاج ہو تو اسے فائدہ اٹھانا جائز ہے ورنہ کسی اجنبی محتاج کو صدقہ کے طور پر دیدے اور اگر اس کے ماں باپ یا بیوی یا (بڑی) اولاد محتاج (اور غریب) ہیں تو اُن پر صدقہ کر دینا جائز ہے۔

۱۲۔ کیونکہ اس صورت میں اس کے مباح ہونے کی وجہ فقہ ہے اور وہ یہاں موجود ہے ۱۲۔

# کتابُ الآبق

## بھاگے ہوئے غلام کا بیان

ترجمہ - بھاگے ہوئے غلام کو پکڑ لینا مستحب ہے بشرطیکہ پکڑنے کی قدرت رکھتا ہو اور جو ایسے غلام کو سفر کی مدت (یعنی تین منزل چھتیس میل) سے پکڑ کر لانے تو اسے چالیس درم مزدوری کے ملیں گے اگرچہ غلام اس سے کم ہی قیمت کا ہو اور جو مدت سفر سے کم فاصلہ سے لائینگا اُسے مزدوری اسی حساب سے ملے گی (مثلاً ایک منزل کے فاصلہ سے لائینگا تو چالیس درم کی تہائی کا مستحق ہوگا اور علی ہذا القیاس) مدبر اور ام ولد (اس حکم میں) مثل غلام کے ہیں (یعنی ان کو پکڑ کے لانے سے بھی اسی مزدوری کا مستحق ہوگا) اور اگر اس پکڑ کر لانے والے سے غلام چھپٹ کر بھاگ جائے تو اس پر قیمت دینی نہیں آئے گی اور یہ پکڑنے والا گواہ (ضرور) کر لے یعنی اس پر کہ میں نے یہ غلام اس کے مالک کے پاس پہنچانے کے لئے پکڑا ہے اگر کوئی غلام رہن تھا اور وہ بھاگ گیا تو اسے پکڑ کر لانے والے کی مزدوری مرہن کے ذمہ ہوگی (یعنی جس کے پاس یہ رہن تھا) اور اس کے کھانے وغیرہ میں جو کچھ صرف کیا اُس کے وصول ہونیکا حکم مثل پانی ہونی چیز کے ہے (اگر حاکم کی اجازت سے صرف کیا ہے تو مل جائیگا ورنہ نہیں)۔

ملے کہ جس مزدوری کا نوڈی غلام کو پکڑ کے لانے سے کوئی ہوتا ہے کیونکہ مدبر اور ام ولد بھی اپنے آقا کے مملوک ہوتے ہیں ۱۲ - ططاوی و عینی -



# کتاب المقفود

## گم شدہ آدمی کا بیان

فائدہ۔ لغت میں مقفود کے معنی معدوم یعنی گم شدہ کے ہیں اور شرعی معنی یہ ہیں جو اسکے مصنف رحمہ اللہ بیان فرماتے ہیں۔ یعنی۔

ترجمہ۔ مقفود ایسے غائب کو کہتے ہیں جس کا ٹھکانا معلوم ہونے سے اس کے مرنے کی خبر ہو جا سکے جو چاہئے کہ ایسے شخص کے لئے ایک آدمی مقرر کر دے جو اس کا روپیہ پیسہ (لوگوں کے ذمہ اگر ہو) تو وصول کرے اس کے مال کی حفاظت کرے اس کا خبر گیری کرے اور اس کے مال میں سے اس کے ماں باپ اور بیوی بچوں کو خرچ دیتا رہے اور عالم اس لاپتہ کی بیوی کو اس سے علیحدہ نہ کرے (اُسکی بدانتہائی سے لیکر) نوے برس پورے ہو نیچے بعد یہ حکم لگا دے کہ اب وہ مر گیا ہے (اور اس مسئلہ میں اسی پر فتویٰ ہے) اب اس کی بیوی اپنے شوہر کے مرجائے گی (عدت میں بیٹھے اور اس وقت اس کا ترکہ بھی تقسیم ہو اس سے پہلے نہ ہو ایسا آدمی کسی کا وارث نہیں ہو سکتا یعنی اگر اس کے گم ہونے کی حالت میں موت کا حکم ہونے سے پہلے کوئی اس کے رشتہ داروں میں سے مر گیا تو اس کے ترکہ میں سے کچھ نہیں ملے گا پس اگر اس لاپتہ کے ساتھ کوئی ایسا ہو کہ اس کے ہوتے ہوئے وہ وارث ترکہ سے محروم ہو جاتا ہے تو ابھی اس کو کچھ نہیں دیا جائے گا کیونکہ یہ لاپتہ حکماً موجود کے حکم میں ہے جب تک کہ اس کے مرنے پر سرکاری حکم نہ لگ جائے اور اگر ایسا وارث ہے کہ اس لاپتہ کے ہوتے ہوئے اس کا حصہ ہو جاتا ہے تو اسے دونوں حصوں میں سے کم ہی حصہ دیا جائے گا اور باقی ابھی ملتوی رہے گا جیسے محل کا حصہ ملتوی رہتا ہے (مثلاً اگر کوئی شخص مر گیا اور اس کی بیوی حاملہ ہے تو اس آدمی کا ترکہ تقسیم کرنے وقت محل کا حصہ علیحدہ رکھ دیا جاتا ہے)

عہ جامع الرموز اور العالیق الا نوار علی الدر المختار میں ہے کہ ضرورت کے وقت امام مالک کے مسلک پر عمل کر کے چار سال بعد اس کے لئے نکاح کرنا جائز ہے۔ حبیب۔

# کتاب الشَّرْکَة

## شَرکَت کے احکام

ترجمہ - شَرکَت دو قسم کی ہوتی ہے ایک شَرکَت ملک - دوسری شَرکَت عقد شَرکَت ہے کہ دو آدمی یا کئی آدمی (وراثت کے ذریعہ یا خریدنے کے سبب سے ایک چیز کے مالک ہو جائیں) ان شَرکیوں یعنی صاحبوں کا حکم یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک اپنے شَرک کے حصہ میں بالکل باخوبی ہوتا ہے لہذا ہر ایک کو دوسرے کے حصہ میں دست اندازی کرنا طبعی ناجائز ہے) اور شَرک عقد (جسے شَرکَت معاملہ کہتے ہیں) یہ ہے کہ دو آدمیوں میں سے ایک دوسرے سے کہے کہ میں نے اتنے (روپوں کی تجارت) میں تجھے شَرک کر لیا اس پر دوسرا کہے کہ میں نے اسے منظور کر لیا اور یہ عقد شَرکَت (چاقسم پر ہے) اگر اس طرح ہے کہ دونوں شَرکیوں میں سے ہر ایک دوسرے کی طرف سے وکیل اور کفیل ہے اور مال میں نصف میں اور ذریعہ میں دونوں برابر ہیں تو اس کا نام شَرکَت مفاوضہ ہے مفاوضہ کے معنی برابری کے ہیں گویا یہ دونوں شَرک بر طرح سے برابر ہوتے ہیں) کس اگر ایک شَرک آزاد ہو اور دوسرا غلام ہو یا ایک نابالغ ہو دوسرا بالغ ہو یا ایک مسلمان ہو دوسرا کافر ہو تو ان میں یہ شَرکَت مفاوضہ نہیں ہو سکتی -

فائدہ - دونوں شَرکیوں میں سے ہر ایک کے وکیل اور کفیل ہونے کا یہی مطلب ہے آزاد و غلام میں یہ شَرکَت جائز نہ ہونے کی یہ وجہ ہے کہ اول صورت میں تو مال میں برابری نہیں کیونکہ غلام کی ملکیت کچھ نہیں ہوتی اور بعد کی دونوں صورتوں میں تعریف اور ذریعہ میں برابری نہیں ہے کیونکہ ایک نابالغ ہے تو دوسرا کافر ہے - مترجم -

ترجمہ - چونکہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کا وکیل ہوتا ہے لہذا جو انسان میں سے کوئی چیز خریدے گا وہ دونوں میں مشترک ہوگی سوائے اپنے بال بچوں کی خوراک اور پوشاک کے اور جو قرض کسی تجارت یا غضب یا ضمانت کی وجہ سے ایک کے ذمہ ہوگا وہ

دوسرے کے ذمہ بھی لازم ہو جائیگا اور یہ شرکت ہونے کے بعد اگر ایک شریک کو مہر یا ورثہ کے ذریعہ سے ایسا مال مل گیا جس میں یہ شرکت ہو سکتی ہو مثلاً روپے ہوں یا اشرفیاں ہوں) تو اس وقت یہ شرکت ٹوٹ جائیگی ہاں اسباب (یعنی پٹر وغیرہ) اس طرح کہیں سے مل جائے تو شرکت نہیں ٹوٹے گی اور یہ شرکت اور شرکت عنان (جس کا بیان آگے آتا ہے) نقدین (یعنی روپیہ یا اشرفیاں) یا چاندی سونے کے ٹکڑوں یا پیسوں کے بغیر جو اس وقت رائج ہوں درست نہیں ہو سکتی۔

**فائدہ -** یعنی ان دونوں شرکتوں میں شرط یہ ہے کہ دونوں شریک برابر روپیہ ملائیں یا اشرفیاں یا پیسے وغیرہ جو اس وقت اس ملک میں مروج ہوں اس کے بغیر یہ شرکت درست نہ ہوگی۔  
**ترجمہ -** اگر دو شریکوں میں سے ہر ایک اپنا نصف اسباب دوسرے کے نصف اسباب سے بیچدے اور عقد شرکت کر لے تو درست ہو جائے گی اور عقد شرکت کی دوسری قسم شرکت عنان ہے (اور وہ یہ ہے کہ) اگر دونوں شریکوں میں سے ہر ایک دوسرے کا صرف وکیل ہو سکیں نہ ہو پس اگر روپیہ دونوں شریکوں کا برابر ہو اور نفع برابر نہ ٹھہرائیں یا نفع برابر ٹھہرائیں اور روپیہ برابر نہ ہو یا کھوڑے مال میں شرکت ہو تو تمام مال میں نہ ہو یا ایک نے روپیہ دیا ہو دوسرے نے اشرفیاں یا دونوں نے روپیہ نہ ملایا ہو (بلکہ زبانی شرکت ٹھہری ہو) اور دونوں علیحدہ علیحدہ تجارت کرتے ہوں ان سب صورتوں میں یہ شرکت عنان درست ہو جاتی ہے (اس میں) جس نے جو چیز خریدی ہو اس کی قیمت کا مطالبہ اسی سے کیا جائے (کیونکہ اس میں ایک دوسرے کا کفیل نہیں ہوتا ہاں یہ خریدنے والا قیمت اپنے پاس سے دیکر پھر اپنے شریک سے اس کے حصہ کے دام وصول کرے اگر کوئی تجارتی مال خریدنے سے پہلے دونوں کاروبار یا ایک کاروبار رہا تو یہ شرکت نہیں رہے گی (کیونکہ شرکت کا دار و مدار اس روپیہ ہی پر ہے جب یہ نہیں تو پھر شرکت کیسی) اور اگر ایک شریک اپنے روپے سے کوئی چیز خرید چکا تھا اس کے بعد دوسرے شریک کاروبار جاتا رہا تو یہ خریدی ہوئی چیز دونوں کی مشترک رہے گی اور یہ خریدنے والا اپنے شریک کے حصہ کے دام اس سے وصول کرے اور اگر دونوں میں سے ایک کے لئے نفع کے چند روپیہ معین کر دیئے گئے ہوں تو اس وقت یہ شرکت باطل ہو جائے گی اور شرکت عنان اور مفادہ کے دونوں شریکوں میں سے ہر ایک کو اتنا اختیار ہے کہ روپیہ کسی کو بضاعت پر دے دے (یعنی کسی کو تجارت کیلئے دیدے اور کل نفع اپنا ٹھہرائے) یا کسی کو نوکر رکھے (جو مال کی حفاظت کرے) اور اس کا ہاتھ

سے یہ ان دونوں کے آپس میں کفیل ہونے کا ثمرہ ہے ۱۲۔

۱۲۔ کیونکہ تجارت میں نفع ہونا اپنے اختیار میں نہیں ہوتا جب نہیں کہ اس صورت میں بعض اوقات اتنا ہی نفع ہو جو ایک شریک کے لئے مقرر کیا اس وقت اس شرط سے شرکت معدوم ہو جائیگی ۱۲۔ یعنی دفع العین

بٹائے) یا کہیں امانت کے طور پر رکھ دے یا مضاربت پر دیدے یا کسی کو وکیل کر دے اور اس مشترک مال میں ہر شریک کا تصرف امانت کے حکم میں ہے (یعنی اگر تصرف سے جاتا رہے تو نادان لازم نہ آئے گا) شرکت عقد کی تیسری قسم شرکت تعین ہے جس کی صورت یہ ہے کہ دو درزی یا ایک درزی اور ایک رنگریز یا اور اسی طرح) اس شرط پر شریک ہو جائیں کہ (دونوں کا) کام دونوں لیا کریں اور مزدوری جو کچھ ہے اسے دونوں بانٹ لیا کریں پس اس شرکت میں اگر ایک کسی کام کو لے لیگا تو دونوں کے ذمہ ہوگا اور جو ایک کمانگاس میں دونوں برابر شریک ہونگے اس شرکت کی چوتھی قسم شرکت وجوہ ہے جس کی صورت یہ ہے کہ آدمی بدون روپیہ پیسے کے اس طرح شریک ہوں کہ دونوں اپنے اپنے اعتبار پر مال خرید کے بیچا کریں اس شرکت میں ایک دوسرے کا وکیل ہوتا ہے پس اگر دونوں نے نصفاً نصفی یا ایک تہائی اور دو تہائی کے اقرار پر مال خریدتا تو نفع بھی اسی طرح ہوگا اور زیادہ (ٹھہرنے) کی شرط باطل ہوگی۔

**کن امور میں شرکت باطل ہے** (فصل - دجنگل سے) ایندھن لانے یا شکار لانے کسی نے کرنی تو وہ کمائی کام کرنے والے کی ہوگی اور یہ اپنے دوسرے شریک کو اتنی واجب مزدوری دیدے کہ جتنا اس کا کام ہو۔

**فائدہ -** اس مسئلہ میں کمائی سے مراد وہی ایندھن یا شکار وغیرہ ہے جس میں یہ دونوں شریک ہوتے تھے پس یہ اصل چیز خاص کام کرنے والے کی ہوگی اور اس پر لازم ہوگا کہ اپنے شریک کو اس کا کام دیکھ کر واجب یعنی مزدور دیدے۔

**ترجمہ -** جو شرکت خلاف شرع ہو اس میں منافع مال کی مقدار کے موافق ہوگا اگرچہ ان میں سے کسی نے زیادہ لینا کر لیا ہو یعنی اس کے اس کرنے اور ٹھہرانے کا اعتبار نہیں ہوگا بلکہ ہر ایک کو اس کے روپیہ کے حساب سے لیگا) اور دو شریکوں میں سے ایک کے مرجانے پر وہ شرکت ٹوٹ جاتی ہے اگرچہ مزاحمات ہی ہو۔

**فائدہ -** جو مسلمان مرتد ہو کر دارال حرب چلا جائے اور سرکار سے اس کے چلے جانیکا حکم ہو جائے تو یہ اس کا جانا حکماً مرجاننا شمار کیا جاتا ہے باب المرتدین میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔

**فائدہ -** ایک شریک دوسرے شریک کے مال کی زکوٰۃ اس کی اجازت کے بغیر نہ دے اور اگر ہر ایک نے دوسرے کو اجازت دیدی تھی اور دونوں نے (بے خبری میں) ایک ساتھ زکوٰۃ

لے اس شرکت کا نام وجوہ اس وجہ سے ہے کہ اس میں مال فقط وجاہت سے خریدا جاتا ہے ۱۲ از طائیفہ اصل۔

دی دی تو دونوں کو آپس میں وہ روپیہ بھرنا ہوگا یعنی دونوں آپس میں مجرا دے لیں) اور ایک ساتھ نہیں دی بلکہ آگے پیچھے دی تھی تو پیچھے دینے والے پر تاوان دینا آئے گا اگر شرکت معاوضہ کے دو شریک ہوں اور ان میں سے ایک دوسرے کو صحبت کرنے کے لئے ایک نوٹڈی خریدنے کی اجازت دیدے اور وہ شرکت کے روپیہ سے نوٹڈی خریدے تو یہ نوٹڈی اسی خریدنے والے کی ہوگی اور اس کو پھر اپنے پاس سے کچھ دینا نہیں پڑے گا۔



# کتابُ الوقف

## وقف کے احکام

ترجمہ - (شرع میں) وقف اُسے کہتے ہیں کہ اصل چیز کو وقف کرنے والا اپنی ملک رکھے اور اس کا فائدہ خیرات کر دے اس کے بعد اس چیز کو موقوف اور وقف کہتے ہیں اور اس کرنے والے کو واقف (اور قاضی کے حکم کر دینے سے یہ موقوف چیز واقف کی ملکیت سے نکلتی ہے اور اس کے بعد کسی کی ملکیت نہیں ہوتی اور جو چیزیں تقسیم ہو سکتی ہوں ان میں) وقف جب پورا ہوتا ہے کہ واقف (اپنی ملک سے) علیحدہ کر کے متولی کا اس پر قبضہ کر دے اور اس کی ایسی صورت کر دے کہ وہ ہمیشہ کے لئے جاری رہے ایسی چیزوں کو وقف کرنے کی یہی دو شرطیں ہیں زمین کو مع بیلوں اور ہائی لیکروں کے وقف کر دینا درست ہے اور ایسے مشاعر یعنی تہائی یا چوتھائی حصہ کا بھی جس کے جواز پر سرکاری حکم ہو جائے علیٰ ہذا القیاس ایسی منقولی چیزوں کا کہ جس کا وقف عادتاً مرفوع ہو جیسے کتابیں اور برتن وغیرہ وقف شدہ چیز کسی کو مالک بنا دینا یا بانٹنا جائز نہیں ہے اگرچہ کسی نے اپنی اولاد کے لئے وقف کی ہو اور وقف کی پیداوار شدہ میں سے سب سے پہلے اس کی مرمت اور دوستی کی جائے اگرچہ وقف کرنے والے نے یہ شرط نہ کی ہو اگر وقف گھر ہے تو اس کی مرمت وغیرہ اسی کے ذمہ ہے جو اس میں رہتا ہے اور اگر وہ انکا کرے یا اپنی تنگدستی کے باعث کرانہ سکے تو حاکم اس کے کرایہ میں سے مرمت کر دے اور اور وقف کے بلے کو اگر ضرورت ہو تو اسی میں لگا دے اگر ضرورت نہ ہو تو حفاظت سے رکھے تا کہ ضرورت کے وقت کام آجائے اور حاکم اس بلبہ کو وقف کے مستحقین پر تقسیم نہ کرے اگر واقف یہ ٹھہرے کہ اس وقف کی آمدنی (تاحیات) میں لوی لگایا اس کا متولی میں رہوں گا تو یہ درست بلے ہی اس کو اٹھا کر کرایہ پر دیدے اور کرایہ میں سے اس کی مرمت کر لے تاکہ وہ آئندہ کو باقی رہے اور مرمت کے بعد پھر اسی کے حوالہ کر دے جس کے لئے وقف کیا گیا ہے ۱۲ - صینی -

ہے ہاں اگر وہ (بجد میں) خیانت کرے تو اس سے لے لیا جائے اگرچہ اُس نے (وقف نامہ میں) یہ شرط کر دی ہو کہ یہ وقف میرے قبضہ سے نہ نکلے (اس وقت اس شرط کا لحاظ نہ ہوگا) جیسا کہ وصی (کا حکم ہے) کہ اگر اس کی خیانت معلوم ہو تو اسے موقوف کر کے دوسرا اس کی جگہ کر دیا جاتا ہے)

**فصل۔** اگر کوئی مسجد بنائے (تو صرف مسجد کا نام ہونے سے) وہ اس کی ملک سے نہیں نکل جاتی جب تک کہ وہ خود مع اُس کے راستہ کے اپنی ملک سے نہ نکال دے اور لوگوں کو اُس میں نماز پڑھنے کی اجازت نہ دیدے ہاں ان دونوں باتوں کے بعد اگر ایک آدمی نے بھی اس میں نماز پڑھ لی تو اب وہ اُس کی ملک سے نکل گئی اور اگر کسی نے ایسی مسجد بنائی کہ اس کے نیچے تہ خانہ ہے) یا اوپر کوئی کمرہ ہے اور اس میں آنے جانے کی اجازت بھی دیدی تو ان دونوں کو ایسی مسجدوں کا پھینکا درست ہے اور اس کے مرنے کے بعد اس کے ترکہ میں یہ اس کے وارثوں کی ہو جائے گی (غرض یہ ہے کہ ایسی مسجد وقف کے حکم میں نہیں ہوتی) اگر کسی نے تالاب یا مسافروں کے لئے (جو کی یا مسافر خانہ یا قبرستان بنوایا ہے تو ابھی یہ چیزیں اسی کی ملک ہیں یہاں تک کہ حاکم (اس کی ملک نہ رہنے کا حکم کر دے اور اگر راستہ میں سے کچھ جگہ مسجد میں لے لی گئی یا مسجد کی زمین (کسی ضرورت سے) راستہ میں شامل کر دی گئی تو یہ جائز ہے۔ خداوند عالم کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ تہج تاریخ ۱۸ جمادی الاول روز پچھبنتہ ۱۳۲۰ھ ہجری مطابق ۱۸ مئی ۱۹۰۷ء کو ترجمہ کنز الدقائق کی جلد اولیٰ نچر و خوبی تمام ہو گئی اور اب دوسری جلد شروع ہوتی ہے و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین و صلی اللہ علی سید المرسلین و آلہ و اصحابہ اجمعین۔ مترجم۔

# کتاب البیوع

## خرید و فروخت کی اقسام

**فائدہ** - بیع کے لغوی معنی مطلق مبادلہ یعنی ایک چیز کو دوسری سے بدل لینے کے ہیں اور بیع کے شرعی معنی یہ ہیں جو آگے مضاف بیان فرماتے ہیں اور یاد رکھنا چاہیے کہ عربی میں بیعنے والے کو بائع کہتے ہیں اور خریدنے والے کو مشتری۔

**ترجمہ** - بیعچے اور خریدنے والے دونوں کی رضا مندی سے ایک مال کو دوسرے مال سے بدل لینا (شرعاً) بیع ہے اور جب ایجاب و قبول دونوں بصیغہ ماضی ہوں تو بیع پوری ہو جاتی ہے اور اسی طرح تعاملی سے بھی۔

**فائدہ** - بائع مشتری میں سے پہلے کے قول کو ایجاب کہتے ہیں اور دوسرے کے قول کو قبول اور بصیغہ ماضی ہونے کا یہ مطلب ہے کہ ایک یوں کہے میں نے بیچی دوسرا کہے میں نے خرید لی تو اس پر بیع پوری ہوگئی بیع تعاملی اُسے کہتے ہیں کہ بائع مشتری کو وہ چیز ویدے اور مشتری اسی وقت قیمت ویدے اگر چہ زبان سے دونوں کچھ بھی نہ کہیں اس تعاملی سے بیع پوری ہو جاتی ہے چاہے چیز کسی قیمت کی ہو اور اسی پر فتویٰ ہے۔ عینی۔

**ترجمہ** - اگر ان دونوں میں سے کوئی قبول کرنے سے پہلے اس مجلس معاملہ سے اٹھ گیا دیا بیٹھے ہی بیٹھے کوئی ایسا کام کرنے لگا جس سے بظاہر اس معاملہ سے اعراض معلوم ہوتو اس سے ایجاب جاتا رہا و اب اگر یہ اس بیع کو پورا کرنا یا نہیں ہونے سے کرنی ہوگی (اگر دام مشتری کے پاس نہ ہوں تو ان کی گنتی اور سکہ کی تعیین ضرور کر دے اور اگر پاس ہیں (یعنی ابھی دے

لے سکہ کی تعیین ایسے شہروں میں ضروری ہے جہاں چند سکہ رائج ہوں ورنہ دہلی جیسے شہروں میں ضروری نہیں ۱۲۔ ترجمہ عینی



رہا ہے) تو اس وقت ان دونوں باتوں کی ضرورت نہیں رہتا خود دیکھ لیا گیا) بیع نقد اور ادھار دونوں طرح جائز ہے بشرطیکہ دام ادا کرنے کی مدت ٹھہر جائے اور اگر مشتری نے داموں کو گولوں ہول رکھا یعنی زبان سے یہ نہیں کہا کہ روپیہ وغیرہ فلاں مسکہ کے دوں گا تو اس سے وہی دینے نہیں گئے جن کا اس شہر میں زیادہ چلن ہوا اور اگر کسی شہر میں کئی سکے برابر چلتے ہیں اور مشتری نے کسی مسکہ کی تعیین نہیں کی تو یہ بیع پوری نہیں ہونے کی (مہر قسم کام غلہ ناپ کر اور انکل کر کے اور کسی برتن یا معین باٹ سے ناپ تول کر چینا جائز ہے اگرچہ برتن کا پیمانہ باٹ کا وزن معلوم نہ ہو اگر کسی نے غلہ کا ڈھیر اس طرح بچا کہ فی صاع ایک درم ہے تو بیع فقط ایک صاع کی ہوگی (صاع ایک پیمانہ کا نام ہے جس میں دہلی کے سیر یعنی اسی کے تول سے پونے چار سیر کے قریب اناج آتا ہے) اگر کسی نے بکریوں کا ریوڑ یا کڑے کا ستھان اس طرح بچا کہ فی بکری ایک درم کی یا ایک گز ایک درم کا تو بیع بالکل نہ ہوگی (یعنی ایک بکری یا ایک گز تک کی بیع بھی درست نہ ہوگی ہاں اگر ان تینوں مسئلوں میں) کل کی تعداد بیان کرے گا تو سب میں بیع درست ہو جائے گی۔

فائدہ - کل تعداد بیان کرنے سے یہ مراد ہے کہ سب صاعوں یا سب بکریوں یا سب گزوں کی تعداد بیان کر کے یوں کہے کہ ہر شے اتنے کی ہے تو اس صورت میں سب کی بیع ہو جائے گی۔

ترجمہ - پس اگر تعداد بیان کر کے بچا تھا اور لینے والے نے ناپا تو ایک پیمانہ کم نکلا تو اسے اختیار ہے چاہے حصہ رسد داموں سے لے لے چاہے واپس کر دے اور اگر اس مقدار سے زیادہ نکلے تو وہ بائع کا ہے اگر کچھ اس مقدار سے (جو بائع نے بتلائی تھی) ایک گز کم نکلا تو اب مشتری چاہے پورے داموں لے لے اور چاہے تو واپس کر دے اور اگر کچھ زیادہ نکل لے تو وہ مشتری کا ہے اس وقت بائع کو دینے اختیار نہیں رہتا کہ چاہے نیچے اور چاہے نیچے) ہاں اگر اس صورت میں بائع نے یہ کہہ دیا تھا کہ یہ تمہان کی گز اتنے کا ہے اور پھر وہ تمہان کم ہو گیا تو اب مشتری کو اختیار ہے چاہے حصہ رسد قیمت سے لے لے اور چاہے واپس کر دے اور اگر زیادہ نکل آیا تو اب بھی اگر چاہے سارا تمہان کی گز اسی حساب سے لے لے (جو بائع نے کہا تھا) اور چاہے واپس کر دے اگر کسی نے ایک مکان میں سے دس گز زمین بچدی (اور وہ جگہ معین نہیں کی) تو یہ بیع درست نہیں ہوتی ہاں اگر ایک مکان کے سوجھے ہیں اور ان میں سے دس حصے بچدے تو یہ بیع ہو جائے گی۔ اگر کسی نے ایک گٹھری اس شرط پر خریدی تھی کہ اس میں دس کڑے ہیں اور پھر کوئی کڑا کم یا زیادہ نکل آیا تو اس گٹھری کی بیع نہیں ہوتی ہاں اگر ہر کڑے کی قیمت بیان کر دی گئی تھی اور پھر کوئی کم ہو گیا تو اب بیع حصہ رسد سے کیوں کہ ہر بیع میں لینے جو چیز بچتی گئی ہے اس میں جہالت رہی اور بیع کی جہالت سے بیع خراب ہو جاتی ہے کیونکہ جھگڑا پیدا ہوتا ہے ۱۲ - طحاوی دینی۔

داموں سے ہو جائے گی اور مشتری کو اختیار ہوگا کہ چاہے اتنی ہی قیمت دے کر لے لے اور چاہے نہ لے، اگر اس تعداد سے کوئی کم یا زیادہ نکل آیا تو یہ بیع ٹوٹ جائے گی۔ اگر کسی نے ایک بھان اس شرط پر خرید لیا کہ یہ دس گز ہے اور فی گز ایک درم کا اور وہ بھان ساڑھے دس گز نکلا تو اب یہ مشتری دس ہی گز کی قیمت سے لے لے اور اُسے واپس کرنے کا اختیار نہیں اور اگر ساڑھے نو گز نکلے تو نو درم کو لے لے اور اس اختیار کی صورت میں اختیار ہوگا کہ چاہے رکھے چاہے واپس کر دے۔

**فصل - مکان کے بیع کرنے میں دیواریں اور درمضعی تالوں کی (مکان کی خرید و فروخت)** سبکیاں بلا ذکر کئے آجائیں گی اسی طرح زمین کا بیعنامہ کرنے میں جو درخت اس زمین میں ہوں وہ بھی آجائیں گے ہاں زمین کی بیع میں اس زمین کی کھیتی بلانا نام لے نہیں آسکتی اور درختوں کے بیع کرنے میں بلا شرط ٹھہرے اُن درختوں کے بھل آسکتے ہیں۔

**فائدہ -** کیونکہ درختوں پر پھل مکان میں اسباب ہونے کے مثل ہے بخلاف زمین میں درخت ہونے کے کہ ان کا تعلق زمین سے ایسا ہے جیسا کسی چیز کے ٹکڑے کو اپنے کل سے ہوتا ہے۔ ترجمہ - اگر زمین کی بیع کھیتی کا ذکر کئے بغیر یا درختوں کی بیع پھلوں کی شرط کئے بغیر ہو گئی ہے تو اب باقی ہے کہا جائیگا کہ تو اپنی کھیتی کاٹ لے یا اپنے پھل توڑ لے اور بیع مشتری کے (یعنی خریدنے والے کے) حوالہ کر دے، اگر کوئی ایسا پھل بھیجے جو ابھی پکنے لگا تھا یا ابھی کچھا تھا تو یہ بیع درست ہے اور خریدنے والے کو چاہیے کہ وہ اپنے اس پھل کو ابھی توڑ لے اور اگر اس نے (یعنی وقت) درختوں پر رہنے دینے کی شرط کر لی ہے تو یہ بیع (بالاتفاق) بیکار ہو جائیگی (کیونکہ یہ شرط معاملہ بیع سے بالکل خارج ہے اس کے بیچ میں اُن سے بیع میں فساد آجائے گا، اگر کسی نے باغ بچا اور اس میں پھلوں کے چند سیر معین کر کے مستثنیٰ کر لیا (مثلاً یہ کہا کہ میں سیر پھل میں لوں گا وہ اس بیع میں نہیں ہے) تو یہ بیع درست ہو جائے گی جیسا کہ گیہوں کو بالوں میں اور لوبیے کو پھلیوں میں بچنا جائز ہے اور بیع کے نانے (وغیرہ) کی فردری بائع کے ذمہ ہوگی اور قیمت پر کھنے یا توڑنے کی فردری مشتری کے ذمہ اگر کسی نے کچھ اسباب روپوں (وغیرہ) سے بچا تو اول مشتری کو دام دیدیے جائیں گے اور اگر ایسا نہیں ہے (بلکہ ایک چیز کو دوسری ہی چیز سے بچا ہے یا نقدی کو نقدی سے بچا ہے تو دونوں طرف سے لینا دینا ہاتھ ب ہاتھ ہونا چاہیے۔

لے کیونکہ بیع میں جو شرط ایسی ہو کہ ہر بیع اس کو مستثنیٰ نہ ہو تو اُس کے بیع میں نہ مزید سے بیع خراب ہو جاتی ہے ۱۲ - عینی

## اختیار کی شرط

ترجمہ - بائع مشتری دونوں یا دونوں میں سے ایک اگر تین دن یا اس سے کم کا اختیار (بیع میں) ٹھہرائیں تو یہ جائز ہے (مثلاً دونوں یا ایک یہ کہے کہ مجھے تین دن تک اس بیع کا اختیار ہے چاہے میں رکھوں چاہے پھر دوں تو یہ جائز ہے) اگر تین دن سے زیادہ کیا ہوگا تو یہ اختیار درست نہ ہوگا ہاں اگر باوجود زیادہ اختیار لینے کے پھر تین ہی دن کے اندر اپنا اختیار چھوڑ دیا اور بیع ہو جانے کو کہہ دیا تو یہ بیع درست ہو جائے گی اگر کسی نے کوئی چیز اس شرط پر بیچی کہ اگر مشتری نے تین دن کے اندر قیمت ادا نہ کی تو یہ بیع باقی نہیں رہے گی تو یہ شرط جائز ہے اور اگر چار دن کی شرط لگائی تو جائز نہیں ہوگی ہاں اگر باوجود چار دن کی شرط کر لینے کے مشتری نے تین ہی دن کے اندر قیمت دیدی تو بیع درست ہو جائے گی بیچنے والے کا اختیار لینا اس چیز کو اس کی ملکیت سے نہیں نکلنے دینا یعنی جب تک اختیار کے دن ختم نہ ہو جائیں وہ بچی ہوئی چیز اسی کی رہتی ہے (اگر ایسی صورت میں وہ چیز مشتری نے اپنے قبضہ میں کرنی تھی اور اس کے پاس سے وہ جاتی رہی تو اب مشتری کو قیمت دینی پڑے گی اور مشتری کے اختیار لینے سے وہ چیز بیع کی ملکیت نہیں رہتی اور نہ مشتری کی ملکیت ہوتی ہے (بلکہ بیچ رہتی ہے) اگر اس صورت میں مشتری نے اس پر قبضہ کر لیا تھا اور وہ جاتی رہی تو اب اسے اس کا ثمن دینا پڑے گا جیسے عیب دار ہونے کی صورت میں -

فائدہ - ثمن اس عوض کو کہتے ہیں جو بائع مشتری آپس میں ٹھہرائیں اور قیمت اُسے کہتے ہیں جو بازاروں میں کسی چیز کے دام اُٹھتے ہوں یہ دونوں ایک دوسرے سے کم و بیش ہو سکتی ہیں اور عیب دار ہونے کی صورت یہ ہے کہ بیع میں مشتری نے اختیار لیکر اس پر اپنا قبضہ کر لیا تھا پھر ہمیں کچھ عیب پیدا ہو گیا تو اس صورت میں بھی مشتری کو بازار کی قیمت دینی نہیں پڑتی بلکہ ثمن دینا پڑتا ہے -

ترجمہ - پس اسی بنا پر اگر کوئی منکوہہ لونڈی تھی اُس نے اُس کے آقا کے اختیار پر اسے خرید لیا تو ابھی نکاح باقی ہے (کیونکہ اس معاملہ میں اختیار ہونے کے سبب سے وہ لونڈی

ملے کیونکہ یہ اختیار اقدقنا رخصت کے مخالف ہے ۱۲ - عینی ملے کیونکہ جو باعث خرابی تھا وہ جاتا رہا ۱۳ - از حاشیہ اصل - ملے ہاں عیب سے وہ عیب دار سے جو اُٹھ نہ سکے مثلاً بیع غلام وغیرہ ہو اور اس کا ہاتھ کٹ جائے اور اگر عیب اُٹھ سکتا ہے جیسے کوئی بیماری تو اس وقت اختیار بدستور ہے گا ۱۴ - عینی -

ابھی ملک میں نہیں آئی جس سے نکاح ٹوٹ جائے پس اگر اسے (اس اختیار کے دنوں میں) اس سے صحبت کر لی ہے تو اس وقت بھی اسے واپس کر دینے کا اختیار رہیگا کیونکہ یہ صحبت تو پہلے نکاح ہونے کے سبب سے ہے اس معاملہ کے باعث نہیں ہے، اور جس نے اختیار لیا ہوا اگر وہ دوسرے کی عدم موجودگی میں اس بیع کو جائز رکھے تو یہ بیع ہو جائے گی ہاں اس کا فسخ کرنا دوسرے کے موجود ہونے بغیر جائز نہیں ہے اگر جس کو اختیار تھا وہ مر گیا یا اختیار کے دن گزر گئے یا اختیار رہنے کی شرط پر کوئی غلام خرید لیا تھا اسے آزاد کر دیا یا بدبر کر دیا یا مکان یا زمین اختیار کی شرط پر خریدی تھی پھر اس کے ذریعہ سے اس کے قریب کے مکان یا زمین پر حق شفعہ کا دعویٰ کر دیا تو ان سب صورتوں میں اس کا اختیار ختم (اور) بیع پوری ہوگی اگر مشتری نے دوسرے کا اختیار شرط کر لیا مثلاً یہ کہا کہ اگر محمد سے پسند کرے گا تو یہ بیع ہے ورنہ نہیں) تو یہ بھی درست ہے اور اس کے بعد ان دونوں میں سے جو نسا اس بیع کو رکھے یا توڑے وہی ہو جائیگا اور اگر ایک نے رکھی اور دوسرا توڑنی چاہتا ہے تو ان دونوں میں سے پہلا (اختیار کر نیکا) زیادہ مستحق ہوگا اگر دونوں کی بات ایک ساتھ ہوتی ہے تو یہ بیع ٹوٹ جائے گی اگر کسی نے دو غلاموں کو اکٹھا اس شرط پر بیچا کہ ان میں سے ایک میں مجھے اختیار ہے (کہ جاہوں اس کی بیع رکھوں چاہے نہ رکھوں تو اگر اس بیع میں ان دونوں غلاموں کی قیمت ملحدہ ملحدہ بیان کر دی تھی اور وہ غلام بھی معین کر دیا تھا کہ جس میں اختیار ہے) تو یہ بیع درست ہو جائے گی ورنہ نہیں ہوگی (کیونکہ قیمت کی تفصیل اور غلام کی تعیین نہ ہونے کے باعث نہ بیع معین ہوگی نہ قیمت کی تعیین ہوگی) اور معین کرنے کا اختیار (شرط کر لینا) چار سے کم میں درست ہے۔

**قائدہ** - یعنی اگر کسی نے تین چیزیں خریدیں اور یہ کہا کہ ان میں سے میں جو سنی چاہوں گا لیلوں گا تو یہ درست ہے اور اگر ایسا معاملہ چار چیزوں میں کیا تو درست نہیں جیسا کہ اختیار شرط کر لینے کا حکم ہے کہ تین ہی دن کا درست ہے اس سے زیادہ کا درست نہیں ہے۔ مترجم۔

ترجمہ - اگر دو آدمیوں نے ملکر اس شرط پر کوئی چیز خریدی کہ اس (کے واپس کر دینے) کا دونوں کو اختیار ہے پھر ان میں سے ایک کو وہ پسند آگئی (اور دوسرے کو ناپسند رہی) تو اب یہ دوسرا اسے واپس نہیں کر سکتا اگر کسی نے ایک غلام اس شرط پر خرید لیا کہ یہ باورچی ہے یا کاتب ہے اور غلام اس کے خلاف نکلا تو اب مشتری کو اختیار ہے چاہے پوری قیمت میں لے لے اور چاہے پھرے

۱۷۔ کیونکہ اب ان میں سے ایک کو بلا وجہ ترجیح نہیں ہو سکتی ۱۲۔ مترجم عفی عنہ۔

راس کی وجہ یہ ہے کہ یہ باورپی وغیرہ ہونا اوصاف ہیں اور اوصاف کے عوض میں قیمت نہیں گھٹنا بڑھا کرتی۔

## بیع کو دیکھنے کا اختیار

ترجمہ۔ ایسی چیز خرید لینا جو دیکھی نہ ہو جائز ہے اور ایسے خریدنے والے کو اختیار ہے کہ دیکھنے کے بعد اگر واپس کرنی چاہے تو واپس کر دے گو پہلے پسندیدگی بھی ظاہر کر چکا ہو یا جس نے بن دیکھے اپنی چیز بیچ رہی ہو اسے (واپس کر لینے کا) اختیار نہیں رہتا اور یہ دیکھنے کا اختیار بھی ان ہی امور سے جاتا رہتا ہے جن سے شرط والا اختیار جاتا رہتا ہے (مثلاً دونوں میں سے ایک کے مر جانے وغیرہ سے) غلہ کے ڈھیر، فلام، چوپایہ کے منہ یا اس کے ٹمچے کو اور لٹے ہوئے کپڑے کی اوپر کی تہ کو اور فقط اندر سے گھر کو دیکھ لینا کافی ہے۔

فائدہ۔ کافی ہونے سے یہ مراد ہے کہ ان چیزوں کو فقط اس قدر دیکھ لینے کے بعد جو اختیار دیکھنے کا تھا وہ جاتا رہتا ہے مذہب امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا ہے اور امام زفر رحمۃ اللہ کے نزدیک کپڑے کو کھول کر سارا دیکھ لینا ضروری ہے اور اب اسی پر فتویٰ ہے۔ عینی۔

ترجمہ۔ اگر مشتری نے (بیع پر قبضہ کر کے) لانے کے لئے اپنی طرف سے کسی کو وکیل کر دیا تھا تو اس وکیل کو دیکھ لینا اس مشتری کے دیکھ لینے کے حکم میں ہے (یعنی دیکھنے کا اختیار ساقط ہونے میں یہ کافی ہے) ہاں اس کے قاصد کا دیکھ لینا کافی نہیں ہو سکتا یعنی اس کے دیکھنے سے مشتری کا اختیار نہیں جاتا، اندھے کا خرید و فروخت کرنا درست ہے اور جب اس نے کوئی چیز سزا ٹھول کر خریدی یا (سو گھنے یا چکھ کر دیکھنے کی تھی اور اس نے) سو گھ کر یا چکھ کر خریدی یا زمین خریدی تھی اور اس کا حال اس سے بیان کر دیا گیا تو ان سب صورتوں میں اس کے دیکھنے کا اختیار جاتا رہے گا اگر کسی نے دو تھانوں میں سے ایک دیکھ کر دونوں خرید لیے پھر دوسرے کو دیکھا تو اب اسے اتنا اختیار ہے کہ اگر چاہے تو دونوں کو واپس کر دے اور یہ دیکھنے کا اختیار ورثہ میں اختیار کی شرط کی طرح نہیں آسکتا یعنی اگر اختیار والا مر جائے تو اس کے وارثوں کو یہ اختیار نہیں رہتا اگر کسی نے ایسی چیز خریدی جو پہلے دیکھی تھی تو اگر وہ اب کچھ بدل گئی ہے تو اسے اختیار ہو گا اگرچہ اس کے چاہے پھر دے اور اگر جوں کی توں ہے تو پھر اسے اختیار واپس کر دینے کا نہیں اور اگر اس نے لینے لے کیونکہ مکلف وہ بھی ہے اور کھلنے پینے کی چیزوں کے خریدنے کی ضرورت اس کو پڑتی ہے ۱۲۔ بطحا و عینی

کے اندر بائع مشتری میں اختلاف ہو جائے (مثلاً بائع کہے کہ یہ چون کی تون ہے اور مشتری کہے کہ یہ بدل گئی ہے) تو بائع کا قول (مع قسم کے) معتبر ہوگا یعنی اس تبدیلی کو اگر مدعی گواہوں سے ثابت نہ کر سکے تو بائع سے قسم لے کر اس کا اعتبار کر لیا جائیگا) ہاں اگر دیکھنے میں دونوں کا اختلاف ہو تو مشتری کا قول (مع قسم کے) معتبر ہوگا۔

**فائدہ -** دیکھنے میں اختلاف ہونے کی صورت یہ ہے کہ مشتری کہتا ہے میں نے بن دیکھے خریدی تھی لہذا مجھے اب دیکھنے کے بعد اختیار ہے اور بائع کہتا ہے تو نے دیکھ کر خریدی تھی اب اختیار نہیں اس صورت میں مشتری کے کہنے کا اعتبار ہوگا۔

**ترجمہ -** اگر کپڑے کی ایک گانٹھ خریدی تھی اور اس میں سے ایک تھکان نکال کر بیچ ڈالا یا کسی کو مہرب کر کے اس کے حوالے کر دیا تو یہ عیب کے سبب سے (یعنی اگر گانٹھ میں کوئی عیب نکل آئے) واپس کر سکتا ہے اور دیکھنے کی اور شرط کے اختیار کے سبب سے اب واپس نہیں کر سکتا (کیونکہ اب تھکان میں مالکانہ تصرف کرنے سے اس کا اختیار جاتا رہا)

## عیب پر اختیار کی شرط

**ترجمہ -** جس کسی کو خریدی ہوئی چیز میں (گھرا کر) کوئی عیب معلوم ہو تو اسے اختیار ہے کہ اسے پورے داموں لے لے اور چاہے پھر دے اور عیب اس نقصان کو کہتے ہیں کہ جس کے بیع میں ہونے سے سودا گروں کے نزدیک اس کی قیمت گھٹ جائے مثلاً غلام لونڈی میں بھاگنا اور رسوتے ہونے، پھوسنے پر پشیا ب کر دینا۔ چوری کی عادت رکھنا یا باؤلا ہونا اور خاص لونڈی میں گندہ دہنی ہونی یا بنگلوں میں سے بدبو آنی یا زنا کار ہونا یا حرام کی اولاد ہونا (بھی عیب ہے)

**فائدہ -** یہ چاروں باتیں غلام میں عیب شمار نہیں ہوتیں لونڈی ہی میں ہوتی ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ لونڈی کو صحبت کرنے پاس سٹلانے اور اولاد ہونے کے لئے لیا کرتے ہیں اور یہ چاروں باتیں اس مقصود میں خلل ڈالنے سے خالی نہیں ہیں۔

**ترجمہ -** کافر ہونا دونوں میں عیب ہے اور لونڈی کا ایام سے نہ ہونا یا استحاضہ کا خون (جو ایک قسم کا مضر ہے) جاری رہنا یا یرقانی کھانسی (یعنی دم کی بیماری) ہونا یا قرضدار ہونا یا پشت

سے کیونکہ بائع اپنا نقصان ہونے پر راضی ہو گیا ہے اب اس کی طرف سے کوئی فکر نہیں اور اگر وہ راضی نہ ہو تو واپس نہیں ہو سکتی ۱۲ - صحت۔

پر زخم ہونا یا آنکھ میں پر بال ہونا عیب ہے پس اگر مشتری کے ہاں اگر بیع میں دوسرا عیب پیدا ہو جائے تو چاہے یہ بائع سے پہلے عیب کے دام پھر لے ورنہ اگر بائع اس بیع کے واپس کر لینے پر راضی ہے تو واپس کر دے اگر کسی نے کپڑا خرید کر قطع کر لیا تھا پھر اس میں عیب معلوم ہوا تو اس عیب سے جس قدر اس کی قیمت میں کمی آئے وہ بائع سے لے لے اور اگر بائع اس قطع شدہ کپڑے کو لینا منظور کرے تو اسے اختیار ہے لے لے اگر یہ قطع شدہ کپڑا اس مشتری نے بچا تھا (اور وہاں اس میں نقص نکل کر وہ واپس ہوا) تو اس نقص کا عوض بائع سے نہیں لے سکتا اگر کپڑا خرید کر اسے قطع کر کے سی لیا یا اسے رنگ لیا یا اسٹو خرید کر اس میں کمی ملا لیا اس کے بعد اس کپڑے یا اسٹو میں نقص معلوم ہوا تو اس نقص کے دام بائع سے پھر لے جیسا کہ اگر نقص دیکھنے کے بعد یہ سیبا ہو کپڑا بچا ہو یا بیع غلام ہو اور وہ مر گیا ہو یا اسے معیت آنا دکر دیا ہو (تو ان سب باتوں میں نقص کے دام بائع سے واپس لے لئے جاتے ہیں ہاں اگر مشتری نے ایسے عیب دار غلام کو کچھ روپیہ کی شرط کر کے آزاد کر دیا ہو یا خود ہی جان سے مار دیا یا کھانا کھا وہ کھالیا یا کچھ کھا یا کچھ رہنے دیا تو ان سب صورتوں میں نقص کا بدلہ کچھ نہیں لے سکتا اگر انڈے یا لگڑی یا اخروے خریدے تھے اور وہ ایسے خراب نکلے کہ کسی معمولی کام میں آسکتے ہیں تو اب مشتری اس خراب نکلنے کی کمی کے دام بائع سے پھر لے اور اگر بالکل ہی نیکے ہوں تو کل دام واپس لینے (اور یہ حکم ان ہی تین قسم کی چیزوں کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ بادام اور ربوز وغیرہ سب کا یہی حکم ہے) اگر مشتری نے مولیٰ ہونی چیز بچدی تھی پھر اس میں کوئی نقص ظاہر ہونے کے سبب سے اس مشتری پر حاکم کے حکم سے واپس ہو کر آئی تو اب اس نے جس سے وہ مولیٰ تھی اس کو پھر دے اگر اس نے اپنی خوشی سے پھر لی تھی تو اب یہ اپنے بائع کو نہیں پھر سکتا اگر مشتری نے ایک چیز خرید کر اس پر قبضہ کر لیا پھر اس میں عیب ہونے کا دعویٰ کیا تو ابھی اس سے زبردستی قیمت نہیں دلا سکتے ہاں مشتری کو چاہیے کہ وہ گواہ پیش کرے یا (اگر گواہ پیش نہ کر سکے تو) اپنے بائع سے اس میں عیب نہ ہونے کی قسم لینے اگر مشتری کہے کہ میرے گواہ ملک شام میں ہیں تو (گویا یہ گواہوں کے پیش کرنے سے عاجز ہے لہذا بائع کو قسم دیں گے اس نے) اگر قسم کھائی تو مشتری کو دام دینے پڑیں گے۔ اگر کسی نے ایک غلام خریدا تھا پھر اس کے بھگڑے ہونے کا دعویٰ کر دیا تو ابھی بائع

سے یہ قول نام ابو یوسف رحمہ اللہ کا ہے اور صاحبین کا مذہب یہ ہے کہ بقدر چیز کو لوٹا دے اور جو کھائی ہے اس کے نقصان کے دام بائع سے واپس لینے اور اسی پر قوی ہے ۱۲۔ از حاشیہ عربی کفر۔

۱۳۔ اور گویا بائع نے اس کے بھگڑے ہونے کا اقرار کیا کیونکہ اگر بائع اقرار کرے تو اسے قسم دینے کی کوئی وجہ نہیں ہے ایسے موقع پر کیا یہ مخدوفات ہوتے ہیں ۱۲۔ مترجم عفی عنہ۔

کو قسم نہیں دیں گے یہاں تک کہ مشتری اس بات کے گواہ پیش کرے کہ یہ غلام اس کے پاس سے بھاگا ہے اگر اُس نے گواہ پیش کر دینے تو اب حاکم بائع سے اس طرح قسم لے (یعنی وہ بائع اس طرح کہے کہ خدا کی قسم میرے پاس سے یہ غلام کبھی نہیں بھاگا اگر بائع نے اس طرح قسم کھائی تو اب مشتری واپس نہیں کر سکتا) اور جس کے قبضہ میں جو چیز ہو اس کی مقدار میں اسی کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا فائدہ - اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے ایک تھان خریدتا تھا اس کے بعد اُس میں کچھ نقص معلوم ہوا اور اُس نے واپس کرنا چاہا تو اس کی مقدار میں جھگڑا ہو گیا بائع کہتا ہے یہ تیس گز کا تھا اب بیس گز ہے اور مشتری کہتا ہے بیس ہی گز تھا تو اس صورت میں اس مشتری کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا یہی حکم ہے خواہ جھگڑا ضمانت میں ہو یا امانت میں ہو مثلاً ضمانت کی صورت یہ ہے کہ کسی نے کوئی چیز غصب کرنی تھی جب واپس دینے لگا تو اس کے مالک نے اُس کی مقدار زیادہ بتلائی یا کسی کے پاس امانت رکھی تھی جب یہ واپس دینے لگا تو اس کی مقدار میں اختلاف ہو گیا ان سب صورتوں میں جس کے پاس وہ چیز ہے اسی کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا اگر کسی نے ایک عقد سے دو غلام خرید کر ایک پر قبضہ کیا تھا اور دوسرے میں کوئی عیب معلوم ہو تو اب چاہے یہ مشتری دونوں کو رکھ لے چاہے دونوں کو واپس کر دے۔

فائدہ - یعنی اس صورت میں یہ نہیں ہو سکتا کہ جس میں عیب ہے اُسے واپس کر دے اور جس میں عیب نہیں اسے رکھ لے کیونکہ جب یہ ایک عقد سے خریدے ہیں تو دونوں ایک چیز کے حکم میں ہیں لہذا دونوں کا حکم بدل نہیں سکتا۔

ترجمہ - اگر دونوں پر قبضہ کر لیا تھا پھر ایک میں عیب معلوم ہوا تو اب فقط اس عیب دار کو پھیر دے اور اگر کوئی چیز ایسی خریدی تھی جو بیکریا بل کر بکتی ہے پھر اس میں کوئی نقص معلوم ہوا تو اب چاہے ساری کو پھیر دے چاہے ساری رکھ لے اور اگر اس میں کوئی حصہ دار پیدا ہو گیا تو باقی کو پھیر دینے کا اسے اختیار نہ ہو گا ہاں اگر کپڑا خریدا تھا اور اس میں کوئی حصہ دار گھڑا ہو گیا تو اب مشتری کو باقی کے پھیر دینے کا اختیار ہو گا (کیونکہ کپڑا اکثر بیوت سے لیا جاتا ہے لہذا اس میں شرکت نقص ہے) اگر کسی نے کوئی کپڑا خریدا تھا اور اس کا نقص دیکھنے کے بعد بھی اسے پہن لیا یا گھوڑا وغیرہ خریدا تھا اور اس میں عیب معلوم کرنے کے بعد اپنے کسی کام کے لئے اس پر سوار ہو گیا اور اسکی دو اداروں کی تو اس سے اس عیب یا نقص پر راضی ہونا قرار دیا جائیگا ہاں اگر اُسے دریا پر پانی پلانے کو بجانے کے لئے یا واپس کرنے کے لئے یا اس کا چارہ خرید کر لانے کے لئے سوار ہوا تھا تو اس سوار ہونے سے عیب پر راضی ہونیکا حکم نہیں ہو سکتا اگر کسی نے ایک غلام خرید کر اس پر اپنا قبضہ کر لیا تھا اور اس کے قبضہ میں اگر اس غلام کا کسی



ایسے جرم میں ہاتھ کٹ گیا جو اس نے بائع کے ہاں کیا تھا تو ایسے غلام کو یہ مشتری واپس کر دے اور اپنے دام دینے ہوئے پھرتے اگر بائع (بیع کے وقت) یہ کہدے کہ میں اس بیع کے عیبوں کا ذمہ دار نہیں ہوں (یہ تمھاری خوشی میں آئے تو لو ورنہ نہ لو میں پھرتے واپس نہیں کرنے کا) تو یہ کہنا معتبر ہو گا اگرچہ اس نے سب عیبوں کا نام نہ لیا ہو اور اب مشتری کو کسی عیب کی وجہ سے واپس کرنے کا اختیار نہ ہو گا (کیونکہ یہ اپنا اختیار بیع کے وقت خود ہی کھو چکا ہے)

## بیع فاسد کے احکام

فائدہ - اس باب میں مصنف نے بیع فاسد اور بیع باطل دونوں کو بیان کیا ہے اور چونکہ فاسد کا لفظ باطل کو بھی شامل ہے اس لئے اس باب کو اس عام لفظ سے ملقب فرمایا۔ پھر جاننا چاہیے کہ بیع فاسد اور بیع باطل کے درمیان تمیز کرنے کا قاعدہ ہے کہ عوضین میں سے اگر ایک بھی ایسا نہ ہو جسے کسی آسانی دین نے مال قرار دیا ہو تو ایسی بیع باطل ہے خواہ وہ چیز بیع ہو یا قیمت ہو مثلاً مردار کو بیچنا یا خریدنا اسی طرح آزاد آدمی کو بیچنا یا خریدنا اور اگر عوضین میں کوئی ایسی چیز ہے جسے ایک دین نے تو مال قرار دیا ہے اور دوسرے نے نہیں تو پھر یہ دیکھنا چاہیے کہ اگر اس چیز کو یہ قیمت قرار لینا ممکن ہے تو اس صورت میں بیع فاسد ہے جسے غلام کو شراب سے بیچنا یا شراب کو غلام کے بدلے بیچنا اور اگر اس چیز کی قیمت نہیں ٹھہرا سکتے بلکہ اس کا بیع ہونا ضروری ہے تو اس صورت میں بھی بیع باطل ہے جیسے کوئی مسلمان شراب کو روپیہ سے بیچے یا روپیہ کو شراب کے بدلے بیچے۔ یعنی -

ترجمہ - مردار خون - سورد - شراب - ام ولد - دربر - مکاتب کو بیچنا جائز نہیں ہے پس اگر کسی نے ان کو بیچ دیا یا خرید لیا تھا اور پھر یہ چیزیں مشتری کے پاس سے جاتی رہیں (جس نے ابھی قیمت نہیں دی تھی) تو اب مشتری کو قیمت نہیں دینی پڑے گی اس طرح چھلی کو شکار کرنے سے پہلے بیچنا یا اڑتے جانور بیچنا یا بیٹ میں بچہ کو یا اس بچہ کے بچہ کو بیچنا یا تھنوں میں دو دو بیچنا یا سیپ کو کھول کر دیکھے اور رکھائے بغیر بیچنا یا بندھے وغیرہ کی اون مونڈنے سے پہلے بیچنا یا چھت میں لگی ہوئی کڑی کو بیچنا یا تھان میں سے بلا تعین ایک گز کڑی بچھنا اور شکاری کا لہ کیونکہ مکلف وہ بھی ہیں اور رکھائے بیٹھنے کی چیزوں کے خریدنے کی ضرورت اس کو بھی پڑتی ہے ۱۲ - وطحاوی حلی شام لہ وغیرہ کے معنی میں اگر کسی کو شہ ہو تو ان کا بائع مستقل پہلے گز بیچنا ہے وہاں دیکھ لے ۱۳ - مترجم حلی عنہ -

اپنے جاں کی ایک پھینک کو بیچنا اور بیع مزانت کرنا (جس کی صورت یہ ہے کہ کوئی ٹوٹے ہوئے میوے کو درخت پر لگے ہوئے میوے کے عوض میں الکل سے بیچ دے) اور بیع ملامت (مثلاً بائع یا مشتری کہے کہ اگر میں جھکوا یا ترے کپڑے کو ہاتھ لگا دوں تو ہم تم میں بیع ہوگئی) اور بیع القابجر جس کی صورت یہ ہے کہ بائع یا مشتری کہے کہ اگر میں بیع پر پھر کنکر مار دوں تو ہم تم میں بیع ہو جائے گی یہ بیوں قسم کی بیع کا فروں کے ہاں مروج تھیں جو دوسری جانب کی رضامندی بغیر ہو جاتی تھیں) اور دو کپڑوں میں سے (ملا تعین کئے) ایک کپڑا بیچنا اور (زمین پر کھڑی) گھاس بیچنا یا گھاس کی زمین کو کرایہ پر دینا یا شہد کی مکھیوں کو بیچنا جائز نہیں ہے ہاں رشیم کے کپڑے اور اس کے انڈوں کو بیچنا جائز ہے اور بھاگے ہوئے غلام کو بیچنا جائز نہیں لیکن اگر ایسے شخص کے ہاتھ بیچے جس پر یہ گمان ہو کہ وہ غلام اسی کے پاس ہے تو جائز ہے۔ عورت کا دودھ اور سور کے بالوں کو بیچنا جائز نہیں ہے ہاں سور کے بالوں کو جو تے وغیرہ کے سینے میں استعمال کرنا درست ہے آدمی کے بالوں کو بیچنا اور ان کو کسی کام میں لگا کر ان سے فائدہ اٹھانا اور مردار جانور کا چمڑہ دباغت سے پہلے بیچنا جائز نہیں ہے دباغت کے بعد اسکو بیچنا اور کام میں لانا جائز ہے جیسا کہ مردار کی ہڈیوں اور اس کے پھٹوں اور اُون اور سینگوں اور مرے ہوئے) اونٹ کی اُون کو (کام میں لانا) اور بیچنا درست ہے بالا خانہ کرنے کے بعد اس کے حق کو بیچنا اور پانی بہنے کی جگہ کو بیچنا اور اسے منہ کرنا جائز نہیں اور اگر لوٹدی کہہ کے سچی تھی بعد میں معلوم ہو کہ وہ لوٹدی نہیں تھی غلام تھا یا کسی نے ایک غلام سمجھ کے خریدا تھا بعد میں وہ لوٹدی نکلی تو ان دونوں صورتوں میں بیع درست نہیں ہوتی سچی ہوئی چیز کو قیمت لینے سے پہلے کم قیمت پر خریدنا جائز نہیں ہے ہاں اگر اس میں کوئی چیز ملا دی ہو تو اس صورت سے بیچنا جائز ہے۔ فائدہ۔ اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے دو تھان دس روپے کے بیچے تھے اور ان کی قیمت بھی نہیں لی تھی کہ پھر وہی تھان خود ہی پانچ روپے میں خرید لیا تو اس صورت میں یہ دوسری بیع) ناجائز ہے کیونکہ اب یہ پانچ روپے مشتری سے مفت لیکھاں اگر ان تھانوں میں مشتری نے تیسرا تھان اور ملا دیا تھا اور اس کے بعد بیچے تو اب یہ بیع جس طرح بھی ہو درست ہے تیل کو اس صورت سے بیچنا کہ اس کو منع برتن کے تول لیں اور بعد میں ہر برتن کی جگہ بچاس رطل یا اور کوئی وزن معین کر لیا) مجرا دیدیں گے تو یہ بیع جائز نہیں ہے ہاں اگر یہ صورت ہو کہ (خالئی) برتن تول کر اس کا وزن مجرا کر لیا جائیگا تو بیع

سہ اور اسی طرح دو غلاموں یا دو جانوروں میں سے بلا تعین کے ایک جانور یا غلام کو بیچنا درست نہیں کیونکہ کبھی ہوتی چیز معین نہیں ہوتی اور یہی سبب بیع کے فاسد ہونے کا ہے۔ ۱۲۔ صی۔

درست ہوگی اور اگر کوئی ذریعہ وغیرہ مشک سے ناپ کر نیچے پھر مشک کے وزن میں بائع مشتری میں جھگڑا ہو جائے (مثلاً بائع کہے کہ مشک دو سیر کی سے اور مشتری کہے تین سیر کی ہے) تو اس میں مشتری سے قسم کھلو اگر اس کے قول کا اعتبار کیا جائیگا اگر کوئی مسلمان کسی ہندو سے شراب خریدوایے یا کوادے تو جائز ہے۔ لونڈی کو اس شرط سے بچنا کہ خریدنے والا اسے آزاد کر دے مکتب یا ام ولد کر دے بوردست نہیں ہے۔

فائدہ - مدبرہ اس لونڈی کو کہتے ہیں جس سے آقا یہ کہدے کہ میرے مرنے کے بعد تو آزاد ہے اور مکتبہ وہ جس کی آزادی کچھ روپیہ ادا کرنے پر موقوف ہو اور ام ولد وہ ہے جس کے آقا سے اولاد ہو اور آقائے اسے اپنی اولاد تسلیم کر لیا ہو۔ مترجم۔

ترجمہ - کسی نے حاملہ لونڈی بیچی اور حمل اپنا رکھا یا غلام کو اس شرط سے بیچا کہ ایک مہینہ اس سے بائع خدمت لینگا یا مکان اس شرط سے بیچا کہ ایک مہینہ اس میں بائع رہے گا یا یہ کہ مشتری (بائع کو کچھ روپیہ) فرض (دبی) دے گا یا بائع کو کچھ تحفہ بھیجے گا یا بائع اتنی مدت کے بعد بیع مشتری کے حوالہ کرے گا یا امتحان اس شرط پر بیچا کہ بائع ہی اسے قطع کرے گا اور اس کا گرتہ (وغیرہ) اسی دینگا تو ان سب صورتوں میں بیع ناجائز ہوگی۔ اگر دو تے کا چوڑا اس شرط سے بیچا کہ بائع اسے قطع کرے ٹھیک کر دے گا یا اس میں تسمہ لگا دے گا تو یہ بیع درست ہے مگر کوئی چیز اُدھار کی اور قیمت کی ادائیگی کا وقت نوروز یا مہرگان یا عیسائیوں کے روزوں کے دن یا یہود کی عید کا دن ٹھیرا اور بائع مشتری دونوں یہ نہیں جانتے کہ نوروز یا مہرگان وغیرہ کب سے (کتنے دن باقی ہیں) یا مشتری نے یہ کہا کہ حاجیوں کے آنے کے وقت قیمت ادا کر دوں گا یا کھیتی کٹنے کے وقت یا انج گھے جانے کے وقت یا میوہ ٹوٹنے کے وقت دوں گا تو ان سب صورتوں میں بیع ناجائز ہوگی۔

فائدہ - گرمی آنے سے پہلے جب رات دن برابر ہوتے ہیں تو اس دن کو اردو میں نوروز اور عربی میں اسی کا معرب نیزوز ہے اور جب جاڑے آنے سے پہلے رات دن برابر ہوتے ہیں تو اس دن کا نام مہرگان اردو میں اور اسی کا معرب مہرگان عربی میں ہے۔

ترجمہ - اگر کوئی ان مذکورہ اوقات تک کسی کا ضامن ہو جائے تو ضمانت جائز ہے اگر پہلی مذکورہ صورتوں میں یہ اوقات میں کرنے کے باوجود وقت معین آنے سے پہلے مشتری نے مدت کو عہہ لیکن اس کی قیمت مسلمان کے لئے استعمال کرنی حرام ہے۔

لے اس بارے میں امام زفر رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ بیع ایسی شرط سے بھی نہیں ہونے کی اور قیاس بھی چاہتا ہے مگر یہ مسئلہ استعمانی ہے اور وہ اس کی یہ ہے کہ لوگوں میں یہ معاملہ بلا خلاف مروج ہے ۱۱۲ از حاشیہ اصل۔

ساقط کر دیا یعنی قیمت اس وقت سے پہلے ہی ادا کر دی) تو اس صورت میں بیع درست ہو جائے گی اگر کسی نے ایک آزاد اور ایک غلام ایک عقد سے بیچ دیا یا ایک ذبح کی ہوئی اور دوسری مری ہوئی بکری کو ایک ساتھ بیچ دیا تو دونوں صورتوں میں (دونوں کی بیع باطل ہے اگر ایک غلام اور ایک مدبر کو یا ایک اپنے غلام کو اور ایک دوسرے کے غلام کو یا اپنی مخلوق کو اور ایک واقعی چیز کو ایک ساتھ بیچ دیا تو بیہوشی صورت میں غلام کی بیع اور دوسری میں اس کے غلام کی بیع اور تیسری میں اس کی مخلوق کی بیع ہو جائے گی مدبر اور دوسرے کے غلام اور وقف کی بیع نہ ہوگی۔

**فسخ بیع** فصل - اگر بیع فاسد میں (جو ابھی مذکور ہوئی ہے) بائع کی اجازت سے مشتری بیع پر قبضہ کرے اور بیع اور شمن دونوں مال ہوں یعنی شراب اور سور وغیرہ نہ ہوں جن کو شریعت نے مسلمانوں کے لئے مال ہونے سے خارج کر دیا ہے) تو مشتری قیمت دے کر بیع کا مالک ہو جاتا ہے ہاں بائع مشتری میں سے ہر ایک کو اس بیع کا فسخ کر دینا واجب ہے لیکن اگر مشتری نے (اپنا قبضہ کر کے پھر) بیع کو بیچ دیا ہو یا مہر کر دیا ہو یا (وہ بیع غلام ہو) اسے آزاد کر دیا ہو یا (وہ بیع زمین ہو) اس پر مکان بنا لیا ہو اور تو ایسی صورت میں فسخ کا اختیار نہیں رہتا) اور اس مشتری کو یہ اختیار ہے کہ جب تک بائع سے قیمت وصول نہ کرے بیع اُس کو زدے اور اگر بائع نے ایسی بیع کی قیمت سے (تجارت وغیرہ کر کے) کچھ نفع کم لیا ہو تو وہ بائع کے لئے (مباح اور) حلال ہے ہاں اگر مشتری کو اس بیع سے کچھ فائدہ ہوا ہو تو وہ اُس کیلئے حلال نہیں۔ اگر ایک شخص نے دوسرے پر چند روپوں کا دعویٰ کیا اور مدعا علیہ نے (حاکم کے حکم سے) وہ روپے اس کو دیدیئے (اور مدعی نے روپے لے کر اُس سے کچھ نفع حاصل کر لیا) اس کے بعد دونوں اس پر متفق ہو گئے کہ مدعا علیہ کے ذمہ کچھ نہیں تھا اور فقط جو مدعا دعویٰ ہو گیا تھا) تو اس صورت میں وہ نفع مدعی کے لئے حلال ہے۔

**بخش کے احکام** فصل - اگر کسی کو ایک چیز خریدنی منظور نہ ہو اور دوسروں کو اس کی خریداری میں مہنسائے کے لئے اس کی قیمت سے بڑھ کر قیمت کہے تو یہ مکروہ (تحریمی) ہے (اسی کو عربی میں بخش کہتے ہیں) اگر کوئی شخص ایک چیز خرید رہا ہو تو دوسرے کو اس کے مقابلے میں قیمت زیادہ دے کر خرید لینا مکروہ تحریمی ہے (ہاں اگر وہ نہ خریدے تو پھر ہر مضافتہ نہیں) سودا گروں کے تافلہ سے (کستی چیز خرید کر منگنی بیچنے کے قصد سے) رستہ ہی میں

لے یہاں اصل کنز میں لیکن منہما کا لفظ ہے جس سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ایسی بیع کا فسخ کرنا ان دونوں میں سے ہر ایک کو جائز ہے مگر عربی لکھتے ہیں کہ یہاں لام کے معنی اعلیٰ کے ہیں جس سے معلوم ہوا کہ ایسا کرنا دونوں پر واجب ہے ۱۲ - از حاشیہ اہل - ۱۳ کنز میں تو ان دونوں پر فقط مکروہ ہی کا لفظ ہے مگر عربی نے ان سب پر تحریمی کا لفظ بڑھایا ہے اس لئے یہ لفظ بیکٹ میں لے کر ترجمہ میں شامل کر دیا گیا - ۱۲ -

تجارتی مال شہر میں لائے اور اسے شہر ہی اس کی طرف سے بیچے (اس غرض سے کہ اطمینان کے ساتھ گراں بیگے گا، تو یہ بھی مکروہ تحریمی) ہے اسی طرح جمعہ کی اذان کے بعد نماز تک (خرید و فروخت مکروہ تحریمی) ہے (نیلام کے طور پر اگر کوئی قیمت زیادہ دے اُسی کے ہاتھ بیچنا مکروہ نہیں درست ہے) اگر دو غلام ہوں یا ایک غلام اور ایک لونڈی میں قرابت داری قریب کی ہو اور ان میں ایک کم سن ہو تو انہیں بیچنے میں جدانہ کرنا چاہیے۔

فائدہ - قریب کی قرابت داری مراد یہ ہے مثلاً دونوں بن بھائی ہوں یا ماں بیٹے ہوں یا بھائی بھائی ہوں تو ان دونوں کو ایک ہی کے ہاتھ بیچے یہ نہ کرے کہ ایک ایک کے ہاتھ بیچ دیا اور دوسرا دوسرے کے ہاتھ۔

فائدہ - بخلاف بڑی عمر والوں اور میاں بیوی کے کہ ان کو جدا کر دینے میں کچھ مضائقہ نہیں۔

## بیع کی واپسی کے احکام

فائدہ - اقالہ کے لغوی معنی اکھاڑنے اور اٹھانے کے ہیں اور شرعی معنی بیع کو واپس کر لینے ہیں۔ ترجمہ - اقالہ کرنا بائع مشتری کے حق میں پہلی بیع کا توڑنا ہوتا ہے اور تیسرے شخص (مثلاً شفیع کے حق میں بیع (جدید) ہوتی ہے اور یہ اسی ہی قیمت پر درست ہے جو پہلے دی جا چکی ہے اس قیمت سے کمی بیشی کی شرط کرنا باوجودیکہ بیع میں کوئی زیادتی یا عیب وغیرہ نہیں ہو لہذا بائع کو پہلی ہی قیمت دینی لازم ہوگی اور قیمت کے جاتے رہنے سے اقالہ ہونے میں کچھ فرق نہیں آ سکتا ہاں بیع ملامک ہونے کے بعد اقالہ نہیں ہو سکتا اور اگر بیع کا کچھ حصہ تلف ہو گیا ہو تو تلف شدہ میں اقالہ نہیں اور باقی کا اقالہ درست ہے۔

## اصل قیمت یا نفع پر بیچنا

ترجمہ - خرید کے خرید و اموں پر بیچنے کو (شرع میں) تالیف کہتے ہیں نفع پر بیچنے کا نام مراہجت ہے مثلاً ایک چیز دس روپیہ کو بیچیں اور اب اقالہ میں بائع نے دس کی جگہ بارہ پھر لیتے ہیں یا مشتری کم دیتا ہے تو یہ کمی زیادتی فصول ہے وہی قیمت واپس ہوگی ۱۲ ازالہ۔

ہے ان دونوں کے جواز کی شرط یہ ہے کہ جو قیمت پہلے مشتری نے دی ہے وہ مثلی ہو۔

فائدہ - شرع میں اشیاء و قسم کی شمار ہوتی ہیں ایک ذوات الامثال دوسری ذوات العین ذوات الامثال ان چیزوں کو کہتے ہیں کہ جن کے تلف کرنے سے ویسی ہی دینی لازم آئے مثلاً روپے اور ناج وغیرہ اور ذوات العین وہ ہیں جن کے تلف کرنے پر قیمت دی آتی ہے حیوانات وغیرہ اسی قسم میں داخل ہیں کیونکہ ایک حیوان جیسا بعینہ دوسرا لجانا مشکل ہے۔

ترجمہ - جو شخص تولیہ کرنا چاہے وہ دھوبی کی مزدوری - رنگائی - تریخ کی بنوائی - پھنکے بٹوائی غلہ کی بار برداری اور بکریوں وغیرہ جانور اگر ہوں تو ان کی ہنکائی وغیرہ) اصل مال میں بڑھاوے اور یوں کہدے کہ یہ چیز مجھے اتنے میں پڑی ہے (سارے دام ٹاکر یہ نہ کہے کہ میں نے اتنے میں خریدی ہے کیونکہ یہ کہنا جھوٹ ہوگا) اور چرانے والے کی مزدوری اور پڑھائی کی تنخواہ اور جس مکان میں اُسے رکھا ہو اس کا کارہ اصل مال میں نہ زیادہ کرے۔ اگر مہاجرت پر پہنچنے والا حیات کرے (یعنی اصل قیمت سے زیادہ تیار کرے) پر لفع لینا چاہے تو (اس صورت میں) اس خریدنے والے کو اختیار ہے چاہے اسی قیمت سے لیے جو وہ خانہ کہتا ہے چاہے بیع واپس کر دے ہاں اگر تولیہ میں ایسا موقع ہو تو مشتری اس خیانت کی مقدار قیمت سے منہا کر دے اگر ایک شخص نے ایک کپڑا خرید کر لفع بچھریا تھا اس کے بعد پھر (اسی قیمت سے) خرید لیا اب اگر یہ دوبارہ لفع سے (یعنی بطور مہاجرت کے) بیچنا چاہے تو پہلا کل لفع اس میں سے کم کر دے۔

فائدہ - اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے چار روپے کو ایک کتاب خریدی تھی پھر چھ روپے کو بچھری پھر وہی چار روپے کو خریدی اب اگر یہ اس کتاب کو بطور مہاجرت کے بیچنی چاہے تو یہ لفع کے دو روپے اس کی قیمت میں سے کم کر دے اور یہ کہے کہ یہ کتاب مجھ کو دودھ نے میں پڑی ہے۔

ترجمہ - اگر پہلی دفعہ اتنا لفع ہوا تھا کہ اصلی قیمت کے برابر یا اس سے بھی زیادہ تھا تو مہاجرت کہہ کے نہ بیچے بلکہ از سر نو جس قیمت کو چاہے بچھریے اگر یا ذوق قرضدار غلام نے ایک تھانہ دس روپیہ میں خریدا تھا پھر اپنے آقا کے ہاتھ بندھ کر کو بچھریا تو اب اگر آقا مہاجرت کہہ کے بیچے تو اصل قیمت دس ہی روپیہ کہے (اگرچہ اُس نے پندرہ دیئے ہیں کیونکہ وہ دینا معتبر نہیں اپنے غلام کا مال اپنا ہی ہوتا ہے) اسی طرح اگر آقا نے ایک تھانہ دس روپیہ کو خریدنا تھا پھر اپنے غلام کے ہاتھ بندھ کر بچھریا تو اب اگر یہ غلام مہاجرت کہہ کے بیچنا چاہے تو اصل قیمت دس ہی بتلائے (اگرچہ اس نے آقا کو پندرہ دیئے ہیں کیونکہ بدلیل سابق یہ دینا معتبر نہیں) اگر (دفع لفع کے) مضارب نے دس روپے کو خریدنا تھا پھر اپنے رب المال کے ہاتھ (یعنی جس کا یہ روپیہ برتا ہے) پندرہ روپے کو بچھریا اب اگر وہ رب المال بطور مہاجرت کے بیچنا چاہے تو اصل قیمت ساٹھ بارہ روپے کہے (اپنے

دوروپے آٹھ آنے منہا کرنے، اگر بیع میں خود بخود ہی کچھ نقصان ہو گیا یا بیع لونڈی شوہر دیدہ تھی اس سے آقا نے صحبت کر لی تو ان دونوں باتوں کے ظاہر کئے مگر حاجت کے طور پر بیچنا جائز ہے یعنی ان صورتوں میں یہ ظاہر کو ضروری نہیں کہ اس بیع میں یہ عیب میرے ہاں ہو گیا یا اس لونڈی سے میں نے صحبت کر لی ہے، ہاں اگر مشتری نے قصداً اسے عیب دار کیا یا لونڈی باکرہ تھی اس سے صحبت کر لی تو ان دونوں باتوں کو ضرور ظاہر کر دے (خواہ وہ خریدے یا نہ خریدے) اگر ایک ہزار روپیہ میں کوئی چیز ادھار خریدی تھی اور سو روپے کے نفع سے (نقد) بچدی اور یہ ظاہر نہ کیا کہ میں نے ادھار خریدی تھی تو اس صورت میں اس خریدنے والے کو اختیار دیا جائیگا کہ چاہے وہ گیارہ سو خریدے اور چاہے چھوڑ دے اگر اس مشتری نے بیع کو تلف کر دیا بعد میں اسے معلوم ہوا کہ بائع نے ایک ہزار میں ادھار خریدی تھی اور گیارہ سو میں نقدی ہے) تو اب اسے گیارہ ہی سو دینے پڑیں گے یہی حکم قولیہ کا ہے کہ اگر بیع کے ہوتے ہوئے قولیہ کے طور پر بیچنے والے کی خیانت معلوم ہو جائے تو اب اس خریدنے والے کو اختیار ہے چاہے خریدے چاہے واپس کر دے اور اگر بیع تلف ہو گئی تو جو دام ٹھیکے ہیں وہی دینے پڑیں گے اب تخفیف نہیں ہو سکتی) اگر کسی نے کوئی چیز یہ کہہ کر بچدی کہ جتنے میں مجھے پڑی ہے اتنے ہی میں تیرے ہاتھ بچتا ہوں اور خریدنے والے کو یہ خبر نہیں ہے کہ اسے کتنے میں پڑی ہے تو یہ بیع فاسد ہے اور اگر یہ اسے وہیں بیٹھے معلوم ہو جائے تو اب اسے اتنا اختیار ہوگا کہ چاہے خریدنے چاہے نہ خریدے)

**اشیاء کی اقسام** - فصل - فائدہ - اشیاء کی دو قسم ہیں ایک منقولی دوسری غیر منقولی منقولی ان کو کہتے ہیں جو ایک جگہ سے دوسری جگہ جا سکیں مثلاً حیوانات چاندی۔ سونا۔ اناج اور کپڑے وغیرہ اور غیر منقولی وہ ہیں جو ایک ہی جگہ رہیں مثلاً زمین۔ مکانات اور باغات وغیرہ۔

تو جملہ - زمین بلکہ ہر غیر منقولی چیز پر اپنا قبضہ کرنے سے پہلے اسے بچدینا درست ہے منقولی کو قبضہ کرنے سے پہلے بیچنا درست نہیں۔ اگر کسی نے ناپے کی چیز ناپ کر خریدی تو جب تک وہ اسے خود ناپ نہ لے اسے اس کا بیچنا اور کھانا حرام ہے اور یہی حکم ان چیزوں کا ہے جو وزن سے یا گنتی سے بگتی ہیں اور جو چیز گزروں سے نپ کر بگتی ہے اسے قبضہ کرنے کے بعد ناپنے سے پہلے بیچنا جائز ہے اور قیمت میں قبضہ کرنے سے پہلے تلف کرنا جائز ہے) مثلاً قیمت

ملے کیونکہ ادھار کی مدت کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس کی قیمت ہو سکے لہذا اس کے مقابلے میں قیمت بالکل نہیں ہو سکتی ہاں ادھار میں ایک قسم کی آسانی ہے جس کی وجہ سے قیمت بڑھ جاتی ہے اسی وجہ سے اس کو دوسرے مشتری کو اختیار ہوگا ۱۲۔ ازعاشیہ اصل۔

اسی بات نے اپنے ہاتھ میں نہیں لی تھی پہلے ہی کسی کو دلوادی تو یہ جائز ہے) اور قیمت معین ہونے کے بعد اگر مشتری اس میں کچھ بڑھادے یا بائع کچھ کم کر دے تو یہ جائز ہے) اسی طرح بیع میں بھی کچھ بڑھادینا جائز ہے ان صورتوں میں بائع اور مشتری کل کے مستحق ہو جاتے ہیں یعنی بیع یا قیمت میں اگر کچھ بڑھادیا گیا ہے تو اب بائع یا مشتری اس سب کا ایسا مستحق ہے کہ گویا اصل عقداً ہی چیز پر پاتنے ہی داموں پر ہوا تھا) اور سوائے قرض کے ہر قسم کے دین میں (ادا کرنے کا) مدت مقرر کرنی جائز ہے۔

**فائدہ ۵** - قسم کے دین سے مراد یہ ہے مثلاً کسی چیز کی قیمت دینی ہے تو اس کی ادائیگی کا کوئی وقت معین کر دینا جائز ہے اور یہاں جائز سے مراد یہ ہے کہ اب اس وقت سے پہلے اسے مانگنے یا اختیار نہ ہوگا لیکن قرض (یعنی اگر کسی کو کچھ روپیہ دیا ہو تو اسکا یہ حکم نہیں بلکہ اس میں اگر ادا کرنے کا کوئی وقت بھی معین کر دے تب بھی اس وقت سے پہلے جس کا روپیہ ہے اُسے اختیار ہے یعنی وہ جب چاہے تقاضا کر سکتا ہے۔

## سود کے احکام

**فائدہ ۵** - ربوا کے لغوی معنی زیادتی کے ہیں اور شرعی معنی وہ ہیں جو خود مصنف نے بیان کئے ہیں۔

**ترجمہ** - ربوا مال کی اُس زیادتی کو کہتے ہیں جو مال کو مال سے بدلے میں بلا عوض ہو درمشلاً دو سیر گہوں وغیرہ کے بدلے تین سیر لے لینے یا دیدیے یا دس روپے لے کر گیارہ دیدیے یا لے لے) اور (دو چیزوں میں) ربوا (پہلے) کی ظلت (قدرا و جنس) میں دونوں کا ایک ہونا) سے (قدر سے) مراد یہ ہے کہ جو چیز پیمانہ سے نہ کبھی تھی ہے اُس میں پیمانہ اور جو تل کو کبھی ہو اُس میں تول ایک ہو یعنی دونوں تل کو کبھی ہوں اور جنس کے ایک ہونے کا یہ مطلب ہے کہ دونوں چیزیں ایک ہی قسم کی ہوں مثلاً دونوں گہوں ہوں یا دونوں جو چنے وغیرہ ہوں) پس جن چیزوں میں یہ قدر جو اُس ایک ہوں ان میں (ایک طرف سے) زیادتی اور اُدھار دونوں حرام ہیں اور اگر فقط جنس میں یا قدر میں ایک ہی تو اُدھار حرام ہے (اور زیادہ دینا یا لینا حرام نہیں)۔

**فائدہ ۵** - جنس و قدر میں ایک ہونے کی مثال بریکٹ میں گذر چکی ہے یعنی دونوں طرف گہوں یا مثلاً دونوں طرف چاندی یا سونا ہو تو ایسی صورت میں اگر کئی بیشی ہوگی تب بھی حرام



ہے اور اگر ایک نئے آج دیدیا اور دوسرے نے کچھ دنوں کا وعدہ کر لیا تب بھی اس میں رباوا ہو کر یہ بیع حرام ہوگی اور اگر فقط جنس یا قدر ہی میں اتحاد ہے مثلاً ایک طرف گھیسوں ہوں اور دوسری طرف جو کہ دونوں قدر میں یعنی تن کر کے ہیں اگرچہ برابر ہیں مگر جنس میں مختلف ہیں تو ایسی صورت میں کمی بیشی ہونی جائز ہے اور اُدھار بھی حرام ہے۔

ترجمہ - اگر قدر و جنس دونوں مختلف ہیں تو پھر اُدھار اور کمی بیشی دونوں حلال ہیں مثلاً اناج روپے سے یا کپڑا اثنی عشری سے سچا تو ایک طرف سے بیشی ہونا بھی جائز ہے اور قیمت میں اُدھار بھی جائز اور جو چیزیں پ کرکتی ہیں (مثلاً گھیسوں) جو اور چھوارے اور سب اناج اور نمک اور وہ چیزیں جو تلی کی کبکتی ہیں مثلاً چاندی۔ سونا دارو بلو یا وغیرہ اور وہ چیزیں جو طلی کلاتی ہیں (مثلاً گھی وغیرہ) اگر ان کو ان کی جنس سے بیجا جائے تو برابر (سرا برابر) بیچنا جائز ہے اور کمی بیشی سے ہرگز جائز نہیں ہے اور بڑھیا گھنیا دارو کھری کھوئی حکم میں) دونوں برابر ہیں (یعنی یہ بھی ناجائز ہے کہ کوئی بڑھیا گھیسوں سیر بکھر دیے اور گھنیا دوسیر لیے یا کھری چاندی تول بکھر لیے اور کھوئی دو تول دیے) اور چاندی سونے کی بیع کے علاوہ اور سب چیزوں میں بیع کے وقت بیع اور قیمت کا معین ہو جانا شرط ہے ان پر مانع مشتری کا قبضہ ہو جانا شرط نہیں ہے۔

فائدہ - چاندی کو سونے سے یا سونے کو چاندی سے اگر بیجا خرید جائے تو اسے عربی میں بیع صرف کہتے ہیں اس بیع صرف میں یہ بات ضروری ہے کہ بیع ہو جانے کے بعد بیع اور قیمت پر مانع اور مشتری کا قبضہ بھی ہو جائے ورنہ یہ بیع پوری نہیں ہوتی۔

ترجمہ - ایک مٹھی غلہ کو دو مٹھی سے بیچنا جائز ہے اسی طرح ایک سیب کو دو سیبوں سے۔ ایک انڈے کو دو انڈوں سے۔ ایک خروٹ کو دو خروٹوں سے۔ ایک گھور کو دو گھوروں سے اور ایک پیسے کو دو پیسوں سے بیچنا جائز ہے بشرطیکہ دونوں چیزیں معین ہوں (پہلے گذر چکا ہے کہ رباوا کی علت قدر و جنس (یعنی ناپ تول وغیرہ ہے اور چونکہ ان میں کچھ ناپ تول نہیں ہے لہذا رباوا بھی نہیں ہے) اور گوشت کو کسی حیوان کے بدلے بیچنا یا کپڑے کو روئی سے یا پختہ کھجور کو پختہ یا خشک کھجور کے بدلے برابر (سرا سر) بیچنا جائز ہے (کمی بیشی سے جائز نہیں ہے اسلئے طرح انگور کو انگور یا منقہ سے۔ اور مختلف گوشت کو ایک دوسرے کے عوض کمی بیشی سے بیچنا جائز ہے اور گائے کے دودھ کو بکری کے دودھ سے اور روئی کھجور کے سرکہ کو انگور کے سرکہ سے اور پیٹ کی چربی کو چمکتی کے چربی سے یا گوشت

سے مختلف گوشت سے مراد ان کی جنس کا مختلف ہونا ہے مثلاً کوئی بکری کے گوشت کو گائے کے گوشت سے یا اونٹ کے گوشت سے بچے تو کمی زیادتی جائز ہے اور اگر ایسا ہو مثلاً بکری کا گوشت بیل کے گوشت سے بچے گے اور علی ہذا القیاس تو یہ کمی زیادتی سے بیچنا درست نہیں ہے ۱۲۔ عینی۔

سے اور روٹی کو گہوں سے یا آٹے سے کسی بیشی کے ساتھ بچنا جائز ہے ہاں گہوں کو آٹے سے یا ستوسے  
 کسی بیشی کے ساتھ بچنا جائز نہیں اور زیتون کو روغن زیتون سے یا تلون کو بیٹھے تیل سے بچنا جائز ہے  
 جب تک کہ یہ روغن زیتون اور بیٹھا تیل اس سے زیادہ نہ ہو جو اس زیتون اور تلون میں ہے اور روٹی کو  
 تولی کر قرض لینا جائز ہے گنتی پر لینا جائز نہیں ہے (کیونکہ انہیں تفاوت ہونے کے باعث کسی بیشی کا احتمال  
 ہے) اور آقا اور علامہ کے درمیان اور دارالحرب میں مسلمان اور حربی کے درمیان ربا نہیں ہے  
 دینی اگر یہ چاروں آپس میں کسی بیشی کے ساتھ لین دین کر لیں تو ان میں ربا کا حکم نہ ہوگا۔

## حقوق کا بیان

فائدہ - یعنی اس کا بیان کہ وہ کون سے حقوق ہیں جو بیع ہونے سے بیع میں آجاتے ہیں اور  
 وہ کون سے ہیں جو بیع سے بیع میں نہیں آتے۔

ترجمہ - اگر کسی نے کوئی کوٹھری مع اس کے کل حقوق کے خریدی تو اس خریدنے میں بالاخانہ  
 نہیں آئیگا اور نہ مکان کے خریدنے میں آئیگا ہاں اگر مکان خریدنے کے وقت یہ کہا ہو کہ میں اس  
 مکان کو مع اس کے کل حقوق کے خریدتا ہوں یا اس کے کل منافع سمیت خریدتا ہوں یا اس میں جو  
 ستھوری بہت چیز ہے سب خریدتا ہوں یا جو چیز اس کے متعلق ہے سب خریدتا ہوں (تو ان چاروں  
 صورتوں میں بالاخانہ مکان کی بیع میں آجائیگا اگر کسی نے دار یعنی گھر کہا کہ خریدتا ہے تو اس  
 خرید میں بالاخانہ ملا نام لئے آجاتے جیسا کہ پاتخانہ آجاتا ہے لیکن چھوٹا سا تباہ نہیں آتا ہاں  
 اگر یہ کہا ہو کہ اس گھر کو مع اس کے کل حقوق خریدتا ہوں (یا بائع اس طرح کہے)

فائدہ ۵ - عربی میں تین لفظ ہیں بظاہر تینوں کے معنی گھر کے معلوم ہوتے ہیں لیکن دراصل  
 ان میں فرق ہے وہ لفظ یہ ہیں بیت - منزل - دار۔ پس بیت اس جگہ یا کوٹھری کو کہتے ہیں جس میں  
 دروازہ لگا ہوا ہو اور منزل اس کو کہتے ہیں جس میں چند کوٹھریاں اور دالان اور صحن ہوا و دروازہ  
 بڑے گھر کو کہتے ہیں جس میں علاوہ کوٹھریوں اور صحن کے اصطبل اور بالاخانہ وغیرہ ضروری اشیاء  
 سب ہوں ان کے علاوہ ایک لفظ خلد ہے کہ تین دیواریں بنا کر چھت ڈال دی جاتی ہے اور دروازہ

لے ان کے درمیان بلوغ ہو سکی یہ وجہ ہے کہ غلام کے پاس جو کچھ ہوتا ہے وہ سب آقا ہی کا ہوتا ہے وہاں بڑی صورت  
 نہیں ہو سکتی ۱۲ - یعنی عہد حرقی تو دارالحرب کے رہنے والے کو کہتے ہیں گدیاں اس سے مراد کا زحری ہے کیونکہ مسلمان  
 حرقی کے حق میں بھی ربا ہوگا ۱۲ - عین

سے جیسے امیروں کے بڑے بڑے مکانات ہوتے ہیں جو ڈیرے بھی کہلاتے ہیں ۱۲ - مترجم عقی نقی -

نہیں ہوتا اور گھر کہہ کر خریدنے میں (خاص) راستہ اور پانی نکلنے کی جگہ اور زمین کی خرید میں پانی کا حصہ داخل نہیں ہوتا ہاں اگر یہ کہہ کر خریدتا ہو کہ مع اس کے کل حقوق کے خریدتا ہوں بخلاف کہ اگر یہ پر دینے (یا لینے) کے کہ (اس میں یہ سب حقوق بلا ذکر داخل ہوجاتے ہیں)۔

## بیع کا حقدار نکل آنا

ترجمہ - حجت متعدیہ گواہ ہیں اقرار نہیں ہے (یعنی اقرار حجت متعدیہ نہیں ہے۔  
**فائدہ ۵** - حجت متعدیہ سے مراد یہ ہے کہ ان کے ذریعے سے ہر کسی پر ہر طرح کا دعویٰ ثابت ہوجاتا ہو بشرطیکہ جو گواہوں کی شرطیں ہیں وہ موجود ہوں بخلاف اقرار کے کہ جو شخص جس چیز کا اقرار کرتا ہے وہ اسی کے ذمہ ثابت ہوجاتی ہے اس سے دوسرے کے ذمہ کچھ ثابت نہیں ہو سکتا لہذا اقرار حجت غیر متعدیہ ہوتی کہ مقرر سے نجاؤ نہیں کرتی۔  
**ترجمہ** - اور ملک کے دعوے میں تناقص ہونا ملک کے دعوے کو غلط کر دیتا ہے ہاں حریت طلاق اور نسب کے دعویٰ میں تناقص ہونا اسے غلط نہیں کرتا۔

**فائدہ ۵** - تناقص کلام میں ہونے کے یہ معنی ہیں کہ ایک کلام دوسرے کلام کے معارفین اور خلاف ہو مثلاً ایک شخص نے ایک لونڈی خریدی اور پھر یہ دعویٰ کیا کہ یہ لونڈی تو زید کی ہے تو اس کا یہ دعویٰ غلط اور غیر مقبول ہے کیونکہ اس کے خود خریدنے سے یہ معلوم ہوتا تھا کہ اس کے نزدیک وہ لونڈی اس بائع کی تھی جس سے اس نے خریدی تھی اب جو یہ زید بتلاتا ہے تو بائع کے دعوے میں تناقص ڈالتا ہے لہذا اس کا یہ دعویٰ کہ زید کی ہے غلط ہے اور اگر لونڈی خرید کر قبضہ میں کرنے کے بعد یہ دعویٰ کیا کہ یہ تو زید کی آزاد کی ہوتی ہے اس صورت میں یہ کہنا اگرچہ اس کے خریدنے میں تناقص ہے لیکن چونکہ حریت کا دعویٰ ہے لہذا باوجود تناقص کے بھی مقبول ہوگا اس طرح اگر کوئی سعادت خلع کرے یعنی اپنے شوہر کو کچھ روپیہ دے کر اس سے طلاق لے لے اور پھر یہ دعویٰ کرے کہ مجھے تو اس نے خلع سے پہلے ہی تین طلاقیں دیدی تھیں تو یہ دعویٰ باوجود تناقص کے مقبول ہوگا علیٰ ہذا فقہاء اگر کسی نے اپنا غلام بیچا تھا پھر یہ دعویٰ کیا کہ یہ میرا بیٹا ہے تو باوجودیکہ اس کے اس دعوے اور بیچنے میں تناقص ہے مگر چونکہ نسب کا دعویٰ ہے لہذا باوجود تناقص کے بھی قابل سماعت ہوگا۔ عینی دفتوح القدر -

ترجمہ - اگر کبھی ہوتی نوٹڈی کے (مشری کے ہاں اگر) بچہ ہو جائے اور پھر گواہوں سے یہ ثابت ہو جائے کہ یہ نوٹڈی اور کی ہے (جس نے بچی تھی اس کی نہیں ہے) تو یہ نوٹڈی مع بچہ کے اس کو دلا دی جائے گی اور اگر خریدنے کے بعد خود ہی اقرار کر لیا کہ یہ نوٹڈی فلاں کے ہے رابع نے غلطی سے یا دھوکہ سے میرے ہاتھ بھری ہے تو چونکہ یہ اقرار ہے اور اقرار حجت غیر متحدیہ ہے لہذا رابع کو اس سے کچھ بھی نقصان نہ ہوگا (تو اس صورت میں) وہ بچہ ماں کے ساتھ نہ ہوگا (کیونکہ اس نے فقط نوٹڈی کا اقرار کیا ہے لہذا اس سے نوٹڈی اسے دلا دی جائے گی) اگر ایک غلام نے ایک شخص سے کہا کہ تو مجھے خرید لے کیونکہ میں غلام ہوں اس نے خرید لیا تو معلوم ہوا کہ وہ غلام کسی کا نہیں بلکہ آزاد ہے اور اس نے دھوکہ سے دوسرے کو روپے لادائے ہیں) تو ایسی صورت میں اگر بیٹھے والا موجود ہو یا جہاں وہ ہے وہ جگہ معلوم ہے تو وہ خریدنے والا اس غلام پر کسی قسم کا دعویٰ نہیں کر سکتا بلکہ رابع کو پکڑے اور اسی سے اپنا روپیہ وصول کرے) اور اگر رابع یہاں نہیں ہے اور نہ اس کا پتہ معلوم ہے تو اس صورت میں یہ مشری اس غلام سے قیمت وصول کرے اور یہ غلام رابع سے وصول کرتا پھر بے بخلاف رہن کے -

فائدہ - رہن کی صورت یہ ہے کہ ایک غلام نے دوسرے سے کہا کہ تو مجھے اپنے ہاں رہن کرے میں غلام ہوں اس غریب نے رہن کر لیا بعد میں معلوم ہوا کہ یہ غلام نہیں آزاد ہے تو اب یہ مرتن غلام کسی حال میں بھی رہن کا روپیہ وصول نہیں کر سکتا برابر ہے کہ رہن موجود ہو یا جہاں وہ ہے وہ جگہ معلوم ہو یا نہ معلوم ہو - یعنی -

ترجمہ - ایک شخص نے ایک مکان کی بابت اس طرح دعویٰ کیا کہ اس میں کچھ میرا بھی حق ہے اور مدعا علیہ (یعنی صاحب مکان) نے تنور روپیہ دے کر اس سے صلح کر لی پھر اس مکان کا جزوی حصہ دار کوئی اور کھڑا ہو گیا تو ابھی یہ مدعا علیہ اس مدعی سے کچھ واپس نہ لے اور اگر اس نے دعویٰ سارے مکان کا کیا تھا کہ سارا مکان میرا ہی ہے اور اس صاحب مکان نے اسے تنور روپے دیکر صلح کر لی تھی) تو اب یہ حصہ رسد اس سے روپیہ پھیرے یعنی اگر مثلاً اس صورت میں نصف مکان اس سے کسی نے دعویٰ کر کے لے لیا ہے تو یہ صاحب مکان اس مدعی سے نصف روپیہ واپس لے لے۔

فصل - اگر کوئی شخص دوسرے کی چیز فروخت کر دے تو بعد میں مالک کو اختیار ہے چلے اس بیع کو توڑ دے چاہے قائم رکھے بشرطیکہ رابع مشتری اور بیع اور یہ اصل مالک چاروں) موجود

لے کیونکہ یہ احتمال ہے کہ شاید اس متحق کا حق اسی میں ہو جس پر مدعی نے دعویٰ نہیں کیا تھا کیونکہ اس کا دعویٰ سارے مکان پر نہیں تھا ۱۲ - یعنی -

ہوں اور اگر قیمت میں کوئی چیز دی گئی تھی تو رہا بچوں (وہ بھی موجود ہو) اور اگر یہ سب نہ ہوں تو پھر بیع تو طئی ہی پڑے گی (اگر کسی نے دوسرے کا غلام چھین کر بیچ دیا تھا اور جس نے خریدا تھا اسے اس نے آزاد کر دیا اور اس غلام کے اصل مالک نے اس غلام کے بچنے کی اجازت دے دی تو اس صورت میں اس مشتری کا آزاد کرنا درست ہو جائیگا اور اگر اسے آزاد نہیں کیا بلکہ اس مشتری نے بھی بیچ دیا تھا اور اب اس غلام کے اصل مالک نے اس چھیننے والے کو بیع کی اجازت دی تو اس صورت میں اس مشتری کا بیچنا درست نہ ہوگا اور اگر اس غلام کا ہاتھ اس مشتری کے یہاں کسی نے کاٹ دیا تھا جس کا اس نے تاوان لے لیا تھا اور اب اصل مالک نے بیچنے کی اجازت دی تو یہ تاوان کاروبار اس مشتری ہی کا رہیگا اب اگر یہ تاوان غلام کی نصف قیمت لے چکا اور نصف میں اس کے پاس غلام رہا تو اس زیادتی میں اس کا کوئی حق نہیں ہے (اگر کسی نے دوسرے کا غلام اس کی اجازت بغیر بیچ دیا تھا پھر خریدنے والے نے اس پر گواہ پیش کرنے چاہے کہ اس بیچنے والے نے میرے سامنے یہ اقرار کیا تھا کہ اصل مالک نے مجھے بیچنے کی اجازت نہیں دی ہے اور اور ان گواہوں کے پیش کرنے سے اس کا مقصود غلام کا ہٹانا ہے تو یہ نہیں سنے جائیں گے اور اگر اس بیچنے والے نے حاکم کے روبرو خود ہی اس کا اقرار کر لیا کہ بیشک اصل مالک نے مجھے بیچنے کی اجازت نہیں دی تھی) تو اب اگر وہ مشتری بیع رکھنی نہ چاہے تو بیع یقیناً لوٹ جائے گی اگر کسی نے دوسرے کا گھر بغیر اس کی اجازت کے بیچ دیا تھا اور خریدنے والے نے لیکر اسے اپنی دوسری حویلی میں ملا لیا تو اب اس گھر کی قیمت کا یہ بیچنے والا ضامن نہ ہوگا۔

**فائدہ ۵۔** دیکھو اس صورت میں ہے کہ بیچنے والا اپنے غصب کرنے کا اقرار کرتا ہو اور خریدنے والا اسے جھوٹا بتاتا ہو کیونکہ اس صورت میں اس بائع کا اقرار مشتری پر نہیں چل سکتا بلکہ گواہ ہونے چاہئیں اور چونکہ مالک مکان نے گواہ پیش نہیں کئے لہذا اس کا یہ نقصان اسی کی طرف منسوب کیا جائیگا کہ اس نے گواہ پیش نہ کرنے کی وجہ سے اپنا نقصان آپ کیلئے اس بیچنے والے کے عقد کی طرف منسوب نہ ہوگا کیونکہ وہ تو غصب کا مقرر ہے اور غصب کی بیع جائز نہیں ہوتی اسی وجہ سے وہ اس گھر کی قیمت کا ضامن نہیں ہوتا۔

## بدھنی کا بیان

**فائدہ ۵۔** سلم کے لغوی معنی جلدی کرنے کے ہیں اور شرعی معنی یہ ہیں کہ ایک شے کی قیمت اب

سہ ۱۱ یعنی اگر قیمت میں روپے نہیں دیئے بلکہ کوئی جانور یا چیز دیا گیا تھا تو بائع اس کی صورت میں اس کا ہونا بھی ضروری ہے ۱۲ یعنی تہ یا گواہ اس پر گواہ کے اصل مالک کے غیرے روبرو اقرار کیا ہے کہ اس نے اس غلام کے بیچنے کی اجازت نہیں دی تھی

دی جائے اور وہ شے یعنی بیع اُن دنوں کے بعد جو مقرر ہو گئے ہوں لی جائے اسی کو اردو میں بدھنی کہتے ہیں۔

ترجمہ - جن چیزوں کی مفصل کیفیت بیان کر دینی اور ان کی مقدار کا معلوم ہو جانا ممکن ہو ان میں بدھنی درست ہے اور جن چیزوں میں یہ دونوں باتیں نہ ہو سکیں ان میں درست نہیں اس سے معلوم ہوگا کہ وہ چیزیں جو نپ کر تکتی ہیں اور وہ چیزیں جو نپ کر قیمت کے عوض کبھی ہیں ان میں بدھنی درست ہے۔

فائدہ - قیمت کے عوض بکنے کی قید سے روپے اشرفی کو اس حکم سے نکالنا مقصود ہے کیونکہ ان میں بدھنی درست نہیں اگرچہ چاندی سونا نپ کر لیتا ہے اور اس قید سے وہ اس واسطے نکل گئے کہ وہ دونوں خود قیمت میں دئے جاتے اور نمن کہلاتے ہیں۔

ترجمہ - اسی طرح اُن چیزوں میں جو گنتی سے کبھی ہوں اور قریب قریب ایک سی ہوں جیسے اخروٹ - انڈے - پیسے - کچی اینٹیں بشرطیکہ ان کا سا نچہ معین ہو گیا ہو اور ان میں جو گز سے نپ کر کبھی ہوں مثلاً کپڑا وغیرہ) بشرطیکہ یہ چاروں باتیں بیان کر دی گئی ہوں اول گز کیونکہ گز دو قسم کے ہوتے ہیں ایک جس سے زمین بنتی ہے دوسرا جس سے کپڑا بنتا ہے) دوسرے صفت یعنی یہ کہ سوتی ہو گا یا اونی ہو گا یا ریشمی ہو گا) تیسرے بناوٹ - چوتھے صنعت (یعنی یہ کہ کانپوری بنا ہوا ہو گا یا خاص دہلی کا بنا ہو گا) اور حیوانوں میں اور ان کے اعضاء میں اور کھانوں میں گنتی سے اور سوختہ میں گنتوں کے حساب سے اور ترکاریوں میں گڈیوں کے حساب سے اور جواہرات میں اور پوتھوں میں اور اُن چیزوں میں جو بدھنی کے وقت یا اوکرنے کے وقت دستیاب نہ ہوں اور تازہ پھلی میں بدھنی درست نہیں ہے ہاں اگر سوکھی پھلی تک لگی ہوئی

ہو تو اس میں وزن سے بدھنی درست ہے اسی طرح گوشت میں بھی بدھنی درست نہیں ہے اور نہ ایسے پیمانہ اور گز سے جس کی مقدار معلوم نہ ہو اور نہ کسی خاص گاؤں کے گھوں (وغیرہ غلہ) میں کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس گاؤں میں اس سال کچھ پیدا ہی نہ ہو) اور نہ کسی معین درخت کے میوے میں اور بدھنی دے کے درست اور صحیح ہونے) کی یہ شرطیں ہیں اول جنس کا بیان ہونا (یعنی جس چیز میں بدھنی کرنی ہے اس کی جنس بیان کر دینا مثلاً یہ کہ گھوں ہونگے یا چنے ہونگے - دوسرے قسم یعنی اُن گھوں کی قسم بیان کرنی کہ بارانی ہونگے یا چابی ہوں گے

سہ ہاں پیوں سے وہ پیسے مراد ہیں جن کا چلن نہ ہو جیسے اچ کل عالمگیر پائیاں وغیرہ ورنہ یہ ڈبل یا منصور سی پیسے تو مثل روپہ کے نمٹن میں داخل ہیں ان میں بدھنی درست نہیں ہو سکتی چنانچہ امام محمد علیہ الرحمۃ کا یہی مذہب ۱۲ - یعنی مختصر مترجم عفی عنہ -

یا دیسی ہوں گے یا چندوسی : بنگے (تیسرے صفت بیان کر دیں کہ موٹے ہونگے یا پتلے ہونگے) جو کچھ مقدار بیان کر دیں (کہ اتنے من ہونگے) پانچویں مدت کہ ایک مہینے میں دو مہینے میں ادا کریں گے (اور مدت کم از کم ایک مہینہ ہونی چاہیے چھٹے اصل مال (یعنی جو اس وقت دیا جا رہا ہے باعتبار ناب یا تول یا شمار کے اس کی مقدار بیان ہونی چاہیے ساتویں وہ جگہ جہاں بدھنی کی چیز ادا ہوگی (یعنی بدھنی کی چیز کہاں پہنچانی ہوگی وہ جگہ بھی اسی وقت بیان ہو جائے مگر یہ ان چیزوں میں سے جن کی بار برداری کی ضرورت ہو اور جن میں بار برداری کی ضرورت نہ ہو ان کو بدھنی والا جہاں چاہے دیدے (مثلاً دوسیر گھی میں بدھنی کی تھی تو اس کے لئے کسی دوسرے اٹھانے والے کی چنداں ضرورت نہیں ہے لہذا اس میں ساتویں شرط کے بیان کرنے کی حاجت نہیں ہاں اگر گھی وغیرہ زیادہ ہو تو ضروری ہے) آٹھویں ایک دوسرے کے جدا ہونے سے پہلے اس روپے پر (یعنی جس کے بدلے میں بدھنی ہوئی ہے) قبضہ ہو جانا شرط ہے پس اگر کسی نے دو سو روپوں سے ایک کھیتی گیہوں میں بدھنی کی جس میں سے سو روپے ادھار کر لئے اور سو روپے نقد دیدئے تو سو روپے ادھار میں بدھنی باطل ہے۔

فائدہ - باطل ہونے کی وجہ یہ ہے کہ بدھنی کی جو آٹھ شرطیں ہیں ان میں سے ایک یعنی آٹھویں شرط زبانی گئی۔ اصل کتاب میں اس موقع پر کڑ کا لفظ ہے یہ ایک پیمانہ کا نام ہے جو ساٹھ فیصد کا ہوتا ہے اور ایک فیصد بارہ صاع کا اور صاع تقریباً ساڑھے تین سیر کا ہوتا ہے آگے کے لئے یہ بات ضرور یاد رکھنی چاہیے کہ بدھنی کرنے والے سے مراد وہ ہے جو بدھنی کا روپیہ دے اور بدھنی والے سے مراد وہ ہوگی جو بدھنی کی چیز دے۔

ترجمہ - اصل روپیہ اور بدھنی کی چیز میں قبضہ کرنے سے پہلے ایسا تصرف کرنا جائز نہیں کہ اس بدھنی میں کسی کو سا جھی کرے یا اسے تولیہ (وغیرہ) سے بیع کر دے (بلکہ اپنے قبضہ میں کرنے کے بعد ایسا تصرف کرنا چاہیے) پس اگر بدھنی (کرنے کے بعد اس) کا دونوں نے اقالہ کر لیا (یعنی یہ بدھنی کا معاملہ توڑ دیا) تو اب یہ اصل روپے والا اس روپے کی بدھنی والے سے کوئی چیز نہ خریدے (بلکہ جو کچھ دیا ہو وہی پھیر لے پھر اپنا جو چاہے کرے) اور اگر بدھنی ٹھیرنے کے بعد اس بدھنی والے نے (کہیں) ایک پیمانہ گیہوں کا خرید کر بدھنی کرنے والے سے کہا کہ تم کو مجھ سے جو بدھنی گے گیہوں لینے ہیں ان کے عوض میں وہاں سے جا کر گیہوں لیلو (جو میرے خریدے ہوئے ہیں) تو اسے یہ گیہوں لینا درست نہیں ہاں اگر کسی کے ذمہ گیہوں وغیرہ بطور قرض کے تھے اور وہ اس صورت سے ادا کر دے تو ادا ہو جائیں گے یا یہ کہ بدھنی والے نے بدھنی کر نیوالے سے یہ کہا کہ اول ان گیہوں پر میری طرف سے (یعنی میرے) وکیل ہو کر قبضہ

کر دیا اور پھر اپنی طرف سے قبضہ کر لینا اور اس نے ایسا ہی کیا تو اب یہ بدھنی ادا ہو جائیگی۔ اگر بدھنی کرنے والے نے بدھنی والے سے کہا کہ بدھنی کا غلہ میرے برتن سے ناپ دو اور اُس نے اس کی عدم موجودگی میں ناپ دیا تو یہ اُس کے قبضہ میں آیا ہوا شمار نہیں ہوگا۔

**فائدہ** - یعنی بیع میں اگر مشتری نے بائع سے کہہ دیا ہو کہ یہ غلہ میرے برتن سے ناپ دو اور بائع نے اس مشتری کی عدم موجودگی میں ناپ دیا ہو تو مشتری کا قبضہ ہو جانا درست ہوگا۔ **ترجمہ** - اگر کسی نے (روپہ کی جگہ) ایک لونڈی دے کر ایک پیانہ (گینہوں وغیرہ) میں بدھنی کی اور لونڈی اُس بدھنی والے کو دیدی پھر دونوں نے بدھنی کا اقالہ کر لیا یعنی بدھنی توڑ دی) مگر وہ لونڈی اُسی کے پاس مگر گئی یا اقالہ ہونے سے پہلے مگر گئی تو دونوں صورتوں میں اقالہ رہے گا اور درست ہوگا اور اس لونڈی کی اس بدھنی والے کو جس کے پاس لونڈی مری سے قیمت دینی پڑے گی اور اس کے برعکس (یعنی بالکل اُلٹا ہے) اگر اُس لونڈی کو ہزار میں خرید لیا ہو۔

**فائدہ** - یعنی خریدنے کی صورت میں اگر مشتری کے پاس اگر مگر گئی ہو اور اب یا مرنے سے پہلے بائع مشتری دونوں اس میں اقالہ کرنے لگیں تو یہ اقالہ باطل ہوگا۔

**ترجمہ** - اگر بدھنی میں ایک شخص ردی چیز میں بدھنی ہونے یا مدت معین ہونے کا دعویٰ کرے اور دوسرا اس کے ردی ہونے اور مدت کی تعین کا انکار کرے تو اس مدعی کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا کیونکہ اس کا کہنا بدھنی کی شرطوں کے موافق ہے اور دوسرا (خلاف کہتا ہے) اس منکر کا کہنا معتبر نہ ہوگا اور موزے طشت اور آفتابے جیسی چیزوں میں بدھنی کرنا اور سائی پر بنوانا درست ہے اور بنولنے والے یا بدھنی کرنے والے کو دیکھنے پر اختیار ہوگا کہ پسند آئے لیکن نہ پسند آئے (نہ لے) اور اس کے دیکھنے سے پہلے بنانے والے کو بھی اختیار ہے کہ چاہے اس کو اور کسی کے ہاتھ فروخت کر دے اور اگر ان چیزوں کو بنا کر دینے کا کوئی وقت بھر گیا ہو تو وہ (امام صاحب کے نزدیک) بدھنی ہے (اس میں بدھنی کی سب شرطیں ہونی چاہئیں)

## بیع کے متفرق مسائل

**ترجمہ** - کتے - چھپتے - درندوں اور پرندوں کو بیچنا درست ہے۔ شراب اور مسور

ملہ یعنی اس کی طرف سے بطور وکیل کے ہو کر اس کی ناپ تول کی اور پھر اپنی طرف سے یعنی اپنی چیز سمجھ کر ان کو تول لینا یا بیع یا یہ صورت درست ہو جائے گی ۱۲ - ترجمہ - ملہ اکثر اہل تعنیف کا یہ طریقہ ہے کہ جب بعض بابوں کے پچھلے مسائل ان بابوں میں لکھنے سے مرہ جاتے ہیں تو ان کو ان بابوں کی کتاب کے آخر میں ذکر کر دیتے ہیں پس ایسے ہی یہ متفرقات بھی ہیں ۱۲ - مسکین -



کے سوا اور چیزوں کے بیچنے میں مسلمان اور ذمی دونوں برابر ہیں (یعنی جو چیزیں ذمی کے لئے بیچنی جائز ہیں وہی مسلمان کے لئے بھی جائز ہیں سوائے ان دوا اور دیگر محرمات کے کہ یہ ذمی کے لئے بیچنی جائز ہیں مسلمان کو بیچنی جائز نہیں ہیں) اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ تو اپنا غلام زید کے ہاتھ ایک ہزار روپے میں اس شرط پر بیچ دے کہ ان ہزار کے سوا اور روپے کا تیرے لئے میں ضامن ہوں اس نے اس کے کہنے سے غلام بیچ دیا تو اس کا ہزار میں بیچنا درست ہو گا اور اس کا ضامن ہونا باطل ہو گا ہاں اگر یہ کہا ہو کہ اس کی قیمت میں سے ایک ہزار کے سوا) سو روپے کا میں ضامن ہوں تو اب ایک ہزار اس زید کے ذمہ ہو گئے اور سو اس (کہنے والے) ضامن کے ذمہ۔ اگر کسی نے ایک لونڈی سے نکاح کرنے کے بعد اسے خرید لیا اور پھر اس سے صحبت کرنی تو یہ صحبت کرنا قبضہ کر لینا ہے (یعنی اس سے اس کا قبضہ ہو جانا ثابت ہو گیا) اور فقط نکاح کر دینے سے قبضہ ہونا ثابت نہیں ہو سکتا۔ اگر کوئی ایک غلام خرید کر (اس کی قیمت ادا کرنے اور اسے اپنے قبضہ میں کرنے سے پہلے) کہیں چلا گیا اور بائع کے اس قرض کرنے پر گواہ پیش کئے اور اس شخص کا پتر معلوم ہے تو اب اس بائع کے اس قرض (یعنی قیمت کے روپے) کی وجہ سے یہ غلام بیع نہ کیا جائے (یعنی حاکم کو اس کے بیع کرنے کا مجاز نہیں ہے اور اگر وہ لاپتہ ہے تو اب اس بائع کو قیمت دینے کی وجہ سے اس غلام کو بیع کر دیا جائے اگر دو آدمیوں نے مل کر کوئی چیز خریدی اور (اس کی قیمت دینے سے پہلے) ان میں سے ایک کہیں چلا گیا تو اس موجودہ مشتری کو اتنا اختیار ہے کہ کل قیمت اپنے پاس سے دے کر وہ شے اپنے قبضہ میں کر لے اور جب تک اپنے شریک سے نصف قیمت وصول نہ کرے بیع اپنے ہی پاس رکھے اگر کسی نے ایک لونڈی سونے چاندی کے ایک مثقال میں بیچی تو اس صورت میں پانسو مثقال سونے کے لئے جائیں اور پانسو مثقال چاندی کے۔ اگر کسی کے ذمہ کھرے روپے تھے اور اس نے ان کے عوض کھوٹے دیدئے اور لینے والے کو یہ پرکھ نہیں کہ یہ کھوٹے ہیں یا کھرے اور پھر اس کے پاس سے وہ کھوٹے تلف ہو گئے تو بس یہ اب دینے والے کے ذمہ سے ادا ہو گئے اگر کسی کے بائع میں کسی پر نہ نئے کچے نکال لئے یا انڈے دیدیے یا کسی کی زمین میں ہرن رہنے لگے تو ان کو جو کوئی ٹیلے یا پکڑے اسی کے ہیں زمین یا بائع والے کو یہ کہنے کا مجاز نہیں کہ یہ میری زمین یا بائع میں تھے لہذا میرے ہیں) وہ معاملات جو بشرط فاسد سے باطل ہو جاتے ہیں اور بشرط فاسد پر معلق (مشروط) نہیں ہو سکتے وہ (سب) یہ (چودہ) ہیں۔ بیع - تقسیم - اجارہ - اجازت (یعنی بیع فضولی کی اجازت دینا) رجوع (یعنی بیوی کو طلاق ملے کیونکہ یہ مباح چیزیں ہیں اور مباح کا یہ حکم ہے کہ جس کے ہاتھ لگ جائے اسی کی رہتی ہیں - ۱۲ -

دے کر پھر اس سے رجعت کرنا، مال سے صلح کرنا۔ قرض سے بری کرنا۔ وکیل کو معزول کرنا۔ اپنے ذمہ عسکاف لازم کرنا۔ شرکت میں بھیتی کرنا۔ دوا مل کر ایک کا دوسرے کے درختوں کو پانی دینا۔ کسی کے حق کا اپنے ذمہ ہونے پر اقرار کرنا۔ کسی چیز کو وقف کرنا۔ اور کسی کو بیخ مقرر کرنا۔ اور وہ معاملات جو شرط فاسد سے باطل نہیں ہوتے وہ (ستائیس میں جو) یہ ہیں قرض دینا۔ ہبہ کرنا۔ حیرا کرنا۔ نکاح کرنا۔ طلاق دینا۔ خلع کرنا۔ آزاد کرنا۔ رہن رکھنا۔ وصی بنانا۔ وصیت کرنا۔ سنا جھا کرنا۔ مضارت کرنا۔ قاضی بنانا۔ افسر بنانا۔ ضامن ہونا۔ حوالہ کرنا۔ وکالت کرنا۔ بیع کا اقالہ کرنا۔ غلام یا لونڈی کو مکاتب کرنا۔ غلام کو تجارت کی اجازت دینا۔ بچے کے نسب کا دعویٰ کرنا۔ دانستہ خون کر دینے کے بعد اس سے صلح کرنا۔ زخمی سے صلح کرنا۔ ذمی بننے کا معاملہ کرنا۔ بیع کی واپسی کو عیب کے سبب یا اختیار شرط پر معلق کر دینا اور قاضی کو معزول کرنا رہیں ان سبب معاملات کو اگر شرط فاسد پر معلق کیا جائے گا تو معاملہ درست ہو گا اور معلق کرنا فضول جائے گا۔

## نقد کو نقد کے عوض بیچنا

فائدہ۔ صرف کے لغوی معنی پھرنے کے ہیں اور بعض موقع پر فضل و زیادتی کے بھی معنی آجاتے ہیں اور شرعی معنی یہ ہیں جو آگے خود مصنف بیان فرماتے ہیں۔  
 ترجمہ۔ صرف ایک ٹن کو دوسرے ٹن سے بیچنے کو کہتے ہیں مثلاً سونا چاندی کے عوض یا اشرافی روپوں سے فروخت کرے یا روپیہ کو روپیہ سے بیچے (پس اگر دونوں نقدین ہم جنس ہوں مثلاً دونوں طرف سونا یا دونوں طرف چاندی ہو) تو ایسی صورت میں دونوں کا برابر ہونا اور بائع مشتری دونوں کا (مجلس عقد ہی میں) قبضہ ہو جانا شرط ہے اگرچہ ان دونوں چیزوں کے کھرے پن میں یا گھرائی میں کچھ فرق ہو (مثلاً چوٹی دار روپیہ کو کوئی تاجدار روپیہ سے بیچے تو یہ تب درست ہو گا کہ دونوں وزن میں برابر ہوں اور دونوں پر فی الحال قبضہ ہو جائے) اور اگر دونوں بجنس نہیں ہیں مثلاً سونے کو کوئی چاندی سے بیچتا ہے یا اس کے برعکس) تو اب دونوں کا برابر ہونا ضروری نہیں بلکہ دونوں طرف سے قبضہ ہو جانا شرط ہے پس اگر کسی نے سونا چاندی سے الکل کر کے بیچا (سونے کو وزن نہیں کیا) تو اگر اسی مجلس میں بائع مشتری دونوں قبضہ کر لیں تو یہ بیع درست ہے کیونکہ اس صورت

میں دو جنس ہونے کی وجہ سے فقط قبضہ ہی ہونا ضروری ہے دونوں چیزوں کا وزن برابر ہونا ضروری نہیں (صرف کی قیمت پر اپنا قبضہ کرنے سے پہلے اس میں تصرف کرنا درست نہیں ہے مثلاً کسی نے ایک اترنی بندرہ روپے میں بھی اور (ابھی روپے نہیں لئے تھے کہ) ان روپوں کا کپڑا خرید لیا تو یہ کپڑے کی بیع فاسد ہے کیونکہ یہاں صرف کی قیمت میں قبضہ کرنے سے پہلے تصرف ہو گیا، اگر کسی نے ایک لونڈی ہنسلی پیئے ہوئے دو ہزار میں بھی کہ دونوں ایک ایک ہزار کی ہیں اور مشتری نے ایک ہزار روپہ اسی وقت دیدیا تو یہ دام ہنسلی کے شمار کئے جائیں گے تاکہ بیع درست رہے کیونکہ ہنسلی کی بیع صرف میں ہے اگر یہ دام لونڈی کے شمار کئے جائیں تو ہنسلی کی قیمت میں ادھار ہونے کے باعث بیع ناجائز ہوگی) اور اگر لونڈی ہنسلی سمیت دو ہزار میں خریدی جس میں ایک ہزار نقد ایک ہزار ادھار تو یہ نقد بیع درست کرنے کے لئے ہنسلی کی قیمت شمار کی جائے گی اگر کسی نے ایک تلواریں سو کو بھی جس پر پچاس روپے کا زیور لگا ہوا ہے اور مشتری نے قیمت میں سے کل پچاس روپے نقد دیئے ہیں تو یہ نقد روپے اس زیور کی قیمت شمار کئے جائیں گے اگر مشتری نے یہ بیان نہ کیا ہو کہ یہ روپہ زیور کی قیمت کے ہیں یا چاہے یہ بھی کہہ دیا ہو کہ یہ روپے دونوں کی قیمت میں ہیں دونوں صورتوں میں یہ روپہ زیور کی قیمت ٹھیکے کی) اور اگر اس صورت میں بائع مشتری قبضہ کرنے سے پہلے الگ الگ ہو گئے تو اگر وہ زیور تلواریں سے بلا نقصان علیحدہ ہو سکتا ہے تو تلواریں کی بیع درست ہوگی زیور کی نہیں ہوتی اور اگر وہ بلا نقصان علیحدہ نہیں ہو سکتا تو دونوں کی بیع باطل ہے (یعنی نہ زیور کی بیع ہوتی نہ تلواریں کی) اگر کسی نے چاندی (یا سونے) کا برتن بچا اور قیمت میں سے کچھ بے لیا اور دونوں الگ ہو گئے تو جتنی قیمت اس نے لی ہے اس میں بیع درست ہوگی اور یہ برتن بائع مشتری دونوں کا مشترک رہے گا اب اگر اس برتن میں تھوڑا سا کسی اور کا نکل آئے تو اب مشتری کو اختیار ہے چاہے باقی برتن کو حصہ رسد دام دے کر لیئے اور چاہے واپس کر دے اگر کسی نے چاندی کی ڈلی بھی تھی اس میں کسی قدر حصہ دوسرے کا نکل آیا تو اس مشتری کو باقی کا ٹکڑا حصہ رسد دے کر لینا پڑے گا اسے پھر دیئے کا اختیار نہیں ہے۔

فائدہ - ان دونوں مسئلوں میں فرق کی وجہ یہ ہے کہ برتن میں شرکت ہونے سے نقصان اور تکلیف ہوتی ہے اس وجہ سے وہاں مشتری کو اختیار دیا گیا کہ چاہے صلحہ میں رکھے چاہے پھر دے اور چاندی کی ڈلی میں شرکت سے کچھ نقصان یا تکلیف نہیں اس لئے پھر نے کا بھی اختیار نہیں ہے۔ یعنی۔

لے یعنی برتن میں شرکت نقص شمار کی جاتی ہے۔

ترجمہ - دو روپے اور ایک اشرفی کو ایک روپیہ اور دو اشرفیوں سے بیچنا درست ہے اسی طرح ایک بوری گیہوں اور ایک بوری جو کو دو بوری گیہوں اور دو بوری جو سے بیچنا اور گیارہ روپوں کو دس روپے اور ایک اشرفی سے بیچنا اور ایک کھڑے روپے اور دو کھوٹے روپوں کو دو کھڑے روپے اور ایک کھوٹے روپے سے بیچنا یا ایک اشرفی کو ایسے دس روپے میں بیچنا جو بائع کے مشتری پر قرض ہیں یا مطلق دس روپے میں بیچنا جائز ہے اور ان دونوں صورتوں میں یہ بائع مشتری کو اشرفی دیدے اور اس کے بدلے کے دس روپے اپنے ذمہ کے قرض میں مجرا دے لے اور جن چیزوں میں چاندی یا سونا غالب ہو (یعنی ملونی سے زیادہ ہو) تو وہ خالص چاندی اور سونے ہی کے حکم میں ہیں۔

فائدہ - یعنی خواہ تقریبی یا اطلاقی زیورات ہوں یا روپے اشرفیاں ہوں اگر ان میں چاندی یا سونا ملونی سے زیادہ ہو مثلاً سونا چاندی آٹھ ماشہ ہوں اور ملونی تین ماشہ ہو تو ان کا حکم بیع وغیرہ میں مثل خالص سونے یا خالص چاندی کے ہے۔

ترجمہ - یہاں تک کہ بے ملونی کے چاندی یا سونے کو ملونی دار چاندی یا سونے سے فروخت کرنا یا ملونی دار کو ملونی دار سے فروخت کرنا درست نہیں ہے جب تک یہ دونوں وزن میں برابر نہ ہوں اور ایسے روپے یا اشرفیوں کو قرض لینا بھی وزن ہی سے درست ہے اور جن چیزوں میں ملونی زیادہ ہو (یعنی چاندی یا سونے سے کھوٹ غالب ہو) تو روپے اور اشرفیوں کے حکم میں نہیں ہیں (یعنی ان کا حکم خالص چاندی یا خالص سونے کا نہیں ہے) اسی وجہ سے ایسی چیزوں کو ان ہی جیسی چیزوں کے بدلے میں کمی بیشی سے بیچنا جائز ہے اور ایسے روپے یا اشرفیوں سے خرید و فروخت کرنا یا قرض لینا رواج کے موافق درست ہے اگر تو ل کر لین دین کا رواج ہو تو تو ل سے اگر گنتی سے رواج ہو تو گنتی سے اور اگر دونوں طرح رواج ہو تو دونوں طرح جائز ہے اور ایسے روپے یا اشرفیوں کا جب تک کہ میں چلن رہے تو وہ بوجہ اٹان میں سے ہونے کے معین کرنے سے معین نہیں ہوتے اور اگر رواج نہ رہے تو پھر معین کرنے سے معین ہو جائیں گے۔

فائدہ - ایسے مسائل میں تعیین سے یہ مراد ہوتی ہے کہ اگر کسی نے کوئی چیز ان دس روپے میں بھی جو مشتری نے کھرا ہے تو یہ تعیین فضول ہے یعنی مشتری کو یہی روپے دینے ضروری نہیں ہیں بلکہ اسے اختیار ہے کہ چاہے یہ دیدے چاہے ان کو رکھ لے اور ایسے ہی دیدے اگرچہ بائع نے یہ شرط بھی کرنی ہو کہ میں ان ہی روپے سے بیچتا ہوں ہاں اگر روپیہ میں چاندی کم اور ملونی زیادہ ہو تو وہ معین کرنے سے معین ہو جائیگا کیونکہ ایسا روپیہ یا جو کچھ بھی ہو مشن کے حکم میں نہیں رہتا بلکہ مثل اسباب کے ہو جاتا ہے اور اسباب میں یہ قاعدہ ہے کہ معین کرنے سے معین ہو جاتا

ہے مثلاً اگر بائع نے کوئی چیز کسی خاص چیز کے عوض بیچی تو اب مشتری کو وہی چیز دینی پڑے گی ترجمہ - جن چیزوں میں چاندی اور طوفی برابر ہو یا سونا اور طوفی برابر ہو تو خرید و فروخت اور قرض لینے میں وہ ان روپے یا اشرفیوں جیسی ہیں جن میں چاندی سونا غالب ہو اور بیع صرف میں ان جیسی ہیں کہ جن میں طوفی غالب ہو یعنی ان کو ان کی جنس کے ساتھ کمی بیشی سے بیع کرنا درست ہوگا لیکن بیع کے ہوتے ہی قبضہ ہونا شرط ہے اگر کسی نے طوفی کے روپیہ یا اشرفی یا رائج پیسوں سے کوئی چیز خریدی اور ابھی بائع کو دام نہیں دئے تھے کہ ان سکوں یعنی پیسوں وغیرہ کا رواج جاتا رہا تو یہ بیع باطل ہو جائے گی اور رائج پیسوں سے بیع کرنا جائز ہے اگرچہ معین نہ کئے ہوں (کیونکہ رائج پیسے روپوں کے حکم میں ہیں) اور بے چلن پیسوں سے بیع درست نہیں ہے جب تک کہ ان کو معین نہ کر دیں اگر کسی نے پیسے قرض لئے تھے پھر ان پیسوں کا چلن جاتا رہا تو ویسے ہی پیسے دینے واجب ہیں (یعنی ویسے ہی پیسے دیدے ان کی قیمت دینی ضروری نہیں ہے) اگر کسی نے ایک روپے کے نصف پیسوں سے کوئی چیز خریدی تو بیع درست ہے (اس صورت میں مشتری کو نصف روپے کے پیسے دینے ہوں گے اگر کسی نے صرف کو ایک روپیہ دیا اور یہ کہا کہ مجھے اٹھ آنے کے پیسے اور ایک اٹھنی رتی کم کی دیدے تو یہ درست ہے کیونکہ اس صورت میں رتی کم نصف روپیہ تو رتی کم اٹھنی کے مقابلہ ہو جائے گا اور رتی زیادہ نصف روپیہ ان پیسوں کا عوض شمار ہوگا

## ضامن ہونیکابیان

ترجمہ - (حق) مطالبہ میں ایک کے ذمے کے ساتھ دوسرے کے ذمہ ملا دینے کا نام (شرکتیت میں) کفالت ہے۔

فائدہ - مثلاً ایک شخص کے ذمہ دس روپیہ تھے پھر دوسرے شخص نے کہا کہ یہ روپیہ میں دوں گا تو اس نے اس کے ذمہ کے ساتھ اپنا ذمہ ملا دیا کہ پہلے قرض خواہ صرف اسی سے لے سکتا تھا اور اب اس سے بھی لے سکتا ہے اسی کا نام کفالت اور ضمانت ہے جو کفالت کرتا ہے اسے کفیل کہتے ہیں اور جس کی طرف سے کرتا ہے اس کو مکفول عنہ اور جس کے واسطے کرتا ہے اس

سے یہ حکم امام صاحب کے نزدیک ہے اور ان کی دلیل یہ ہے کہ ایسی چیزوں کو قرض لینا دراصل عاریتہ لینا ہے اور عاریت میں قیمت وغیرہ میں آیا کرتی ہے ۱۲۔ از حاشیہ اصل - لہ کفالت کے لغوی معنی ملانے کے ہیں چنانچہ قرآن شریف میں جو اکفار ہا مذکور ہے وہاں بھی معنی ہیں جو مصنف ربیان فرماتے ہیں - ۱۲۔ صبی -

کو مکفول لہٰذا یہ تینوں نام یاد رکھنے ضروری ہیں کیونکہ آئندہ مسائل انہی پر متفسر رخ ہونگے اور اس کفالت یا ضمانت کی دو قسمیں ہیں ایک حاضر ضمانت دوسری مال ضمانت۔

ترجمہ - حاضر ضامنی جانتے ہے اگرچہ ایک آدمی کے کئی ضامن ہو جائیں اور یہ ضمانت اس طرح کہنے سے ہو جاتی ہے کوئی کہے کہ میں اس کی جان کا کفیل ہو گیا یا جان کی جگہ بدن کے ایسے بجز کا اپنے کو ضامن کہے جس سے سارا بدن مراد ہوتا ہے (مثلاً یہ کہے کہ میں اس کی روح کا یا گردن کا یا سر وغیرہ کا ضامن ہوں) یا بجز زعیغیر معین (یعنی آدمے تہائی یا چوتھی) کا اپنے کو ضامن ٹھہرائے یا کہے کہ میں اس کا ضامن ہوں یا یہ کہے کہ یہ شخص میرے ذمہ ہے یا میری طرف ہے یا میں اس کا ذمہ دار ہوں یا اس کا طرفدار ہوں (تو ان سب الفاظ سے ضمانت ثابت ہو جائے گی) اور اگر گریہ کہا کہ میں اس کی بہجان کا ضامن ہوں تو یہ ضمانت نہیں ہونے کی اگر ضامن نے یہ شرط ٹھہرائی تھی کہ میں مکفول عنہ کو فلاں وقت ضرور حاضر کر دوں گا تو اگر مکفول اس وقت حاضر کرانا چاہے تو یہ فوراً حاضر کر دے اگر اس نے حاضر کر دیا تو فیہا ورنہ حاکم اس ضامن کو قید کر دے اور اگر مکفول عنہ کہیں چلا گیا ہو تو اس ضامن کو حاکم اس تک جانے اور لےنے کی مہلت دیدے اور جب مہلت کی مدت گزر جائے اور ضامن اسے حاضر نہ کرے تو اب ضامن کو حاکم قید کر دے اور اگر مکفول عنہ ایسا غائب ہے کہ اس کی جگہ اور پتہ ہی معلوم نہیں ہے تو اب اس ضامن سے کچھ مطالبہ نہ کیا جائے اگر ضامن نے مکفول عنہ کو ایسی جگہ حاضر کر دیا کہ وہاں مکفول لہٰذا سے جو ابدی کر سکتا تھا مثلاً شہر میں حاضر کر دیا تو یہ ضامن ضمانت سے بری ہو گیا اور اگر یہ ٹھہر گیا تھا کہ ضامن قاضی کی کچھری میں مکفول عنہ کو مکفول لہٰذا کے سپرد کر دے تو اب اسے کچھری ہی میں سپرد کرنا چاہیے اور مکفول عنہ کے یا خود ضامن کے مرنے سے یہ حاضر ضامنی باطل ہو جاتی ہے اور مکفول لہٰذا کے مرنے سے باطل نہیں ہوتی (بلکہ اس کے وارث یا وصی اس کے قائم مقام ہو جائیں گے) اور مکفول عنہ کو مکفول لہٰذا کے سپرد کر دینے سے ضامن بری ہو جاتا ہے اگرچہ اس نے ضامن ہوتے وقت یہ نہ کہا ہو کہ جب میں تیرے سپرد کر دوں تو میں بری ہو جاؤں گا اور اگر مکفول عنہ خود ہی حاضر ہو جائے تب بھی ضامن ضمانت سے بری ہو جائیگا اور اگر ضامن کے وکیل نے یا اس کے فائدے اس کی طرف سے مکفول عنہ کو حاضر کر دیا تو تب بھی ضامن بری ہو جائیگا اور اگر ضامن نے یہ کہہ دیا تھا کہ اگر میں اس مکفول عنہ کو حاضر نہ کروں تو جو کچھ اس کے ذمہ ہے اس کا میں ضامن ہوں اور پھر اگلے روز اسے حاضر نہ کیا یا وہ مکفول عنہ مر گیا تو جو کچھ اس کے ذمہ تھا وہ اس ضامن کو دینا پڑے گا۔ اگر

لہٰذا کیونکہ جیسا اس پر پتہ معلوم تھا تو باوجود حاضر کرنے کی قدرت رکھنے کے جب اس نے حاضر نہ کیا تو اس سے اس کا ظلم کرنا ظاہر ہو گیا۔ ۱۲ - صحتی۔

ایک شخص نے دوسرے پر (مثلاً) سوا شرفیوں کا دعویٰ کیا اور اس مدعی نے کسی سے کہا کہ اب تو تم مدعا علیہ کو جانے دو کل میں اسے حاضر کر دوں گا، اگر کل میں اسے حاضر نہ کر دوں تو یہ سوا شرفیاں میرے ذمہ ہیں پھر اگلے روز اسے حاضر نہ کیا تو یہ سوا شرفیاں اس کے ذمہ ہوں گی اور اگر کوئی کسی حسد یا قصاص میں (گرفتار ہو تو اسے) حاضر ضمانت دینے پر مجبور نہ کیا جائے، وہ خود ضامن رکھے دے تو فہما ورنہ خیر اور نہ ان دونوں کے مقدموں میں مدعا علیہ قید کیا جائے یہاں تک کہ دو گواہ (مستور الحال) یا ایک گواہ عادل (اُس کے جرم پر گواہی نہ دیں دوسری قسم (ضمانت کی) مال ضمانت ہے اور وہ جائز ہے اگر ضامن کو یہ معلوم نہ ہو کہ مال کتنا ہے بشرطیکہ وہ مال (جس کا یہ ضامن ہوتا ہے) دین صحیح ہو۔

**فائدہ ۵۔** دین صحیح اُس دین کو کہتے ہیں کہ جو بغیر ادائے یا بلا قرضخواہ کے معاف کیے ذمہ سے ساقط ہو یا جو اس قید کے بڑھانے میں یہ فائدہ ہے کہ اس سے بدل کتابت نکل گیا اس کی کفالت درست نہیں ہے کیونکہ وہ دین صحیح نہیں اس لئے کہ اگر کتابت یہ کہے کہ میاں مجھ سے بدل کتابت نہیں دیا جاتا تو اس کے ذمہ سے اتنا کہتے ہی یہ روپیہ ساقط ہو جاتا ہے تو اس پر دین صحیح کی تخریف صادق نہیں آتی۔ یعنی وفتح القدر۔

**ترجمہ۔** یہ مال ضامن یہ کہنے سے ہو جاتا ہے کہ میں اس کی طرف سے (مثلاً) ایک ہزار روپے کا ضامن ہوں یا جو تیرا اس پر ہے اس کا ضامن ہوں یا جو اس بیع میں بیع کا کوئی مستحق نکل آئے گی وجہ سے تیرا نقصان ہو یا جو کچھ تو فلانے کے ہاتھ بیچے یا کچھ تیرا اُس کے ذمہ ثابت ہو وہ میرے ذمہ ہے یا جو کچھ تیرا فلانے نے دیا لیا ہو وہ میرے ذمہ ہے اب اس کفول لہ کو اختیار ہے کہ چاہے اُس ضامن سے مانگے چاہے قرضدار سے ہاں اگر ضمانت کے وقت یہ ٹھہر گیا ہو کہ بس کفول عنہ بری ہے اب اُس پر تقاضا نہ کیا جائے تو یہ درست ہے اور اس صورت میں یہ ضامن حوالہ ہو جائے گی جیسا کہ حوالہ میں اگر یہ ٹھہر گیا ہو کہ اصل قرضخواہ پر سبھی تقاضا رہے تو وہ حوالہ کفالت یعنی ضمانت ہو جاتی ہے اگر کفول لہ یعنی روپے والے نے ضامن یا قرضدار دونوں میں سے کسی ایک پر تقاضا کر دیا تو اب اسے دوسرے پر سبھی تقاضا کرنا جائز ہے اور ضمانت کو کسی مناسب شرط پر معلق کرنا جائز ہے (مناسب شرط تین طرح پر ہوتی ہے) اول یہ جو حق کفول عنہ کے ذمہ لازم ہو اسے لازم ہونے کی شرط پر ہو مثلاً ضامن یوں کہے کہ اگر بیع کسی اور کی نکلے تو میں ضامن ہوں۔

**فائدہ ۵۔** یہ اس صورت میں ہے کہ کفول عنہ نے کوئی چیز بیچی ہے اور کفول لہ نے خریدی ہے اب اگر یہ چیز کسی اور کی نکل آئے تو کفول لہ کے دام اس ضامن کو واپس کرنے ہوں گے۔

**ترجمہ۔** دوسرے یہ کہ وہ شرط کفول عنہ سے حق وصول ہو سکنے کا ذریعہ ہو مثلاً ضامن نے

یہ کہا کہ اگر زید جو مکفول عنہ ہے آجائے تو میں اس کا ضامن ہوں تیسرے یہ کہ وہ شرط مکفول عنہ سے حق وصول نہ ہو سکنے کا ذریعہ ہو مثلاً ضامن یہ کہے کہ اگر زید جو مکفول عنہ ہے اگر شہر سے چلا جائے تو میں ضامن ہوں (توضیحات میں یہ تینوں طرح کی شرطیں درست ہیں ان سے ضمانت ثابت ہو جائیگی) اور ضمانت کو نامناسب شرطوں پر معلق کرنا درست نہیں ہے مثلاً یہ کہا کہ اگر ہوا چلی تو میں ضامن ہوں (ہوا کا چلنا ضمانت کے مناسب نہیں ہے کیونکہ اس کا ضمانت سے کوئی تعلق نہیں ہے اور اگر ایسی نامناسب شرط (ضمانت میں) مقرر کرنی گئی تو وہ ضمانت درست ہے مگر ضامن کو یہ ضمانت کا روپیہ اسی وقت دینا ہوگا (کیونکہ یہ شرط لغو ہے) پس اگر ضامن نے یوں کہا تھا کہ جو کچھ مدعی کا مدعا علیہ کے ذمہ ہو میں اس کا ضامن ہوں پھر مدعی نے گواہوں سے یہ ثابت کر دیا کہ مدعا علیہ کے ذمہ میرا ایک ہزار روپیہ ہے تو یہ ہزار روپیہ ضامن کو دینا پڑے گا اور اگر گواہوں سے ثابت نہ کر سکا تو جس قدر یہ ضامن قسم کھا کر کہہ لے اس کا اعتبار کر لیا جائیگا (یعنی اتنا ہی روپیہ اسے دینا ایگام) اور مکفول عنہ کا کہنا کفیل (یعنی ضامن) پر نہیں چل سکتا (یعنی یہ نہیں ہو سکتا کہ مکفول عنہ جس قدر اپنے ذمہ بتا دے وہی کفیل کو دینا پڑ جائے) ضمانت مکفول عنہ کی اجازت اور بدون اجازت دونوں طرح درست ہے پس اگر کوئی مکفول کے کہنے سے ضامن ہوا تھا تو جو کچھ یہ مکفول عنہ کی طرف سے ادا کرے پھر اس سے لیتے اور اگر اس کی اجازت کے بغیر ضامن ہوا تھا تو اب یہ اس سے کچھ نہیں لے سکتا اور ضامن ضمانت کا روپیہ ادا کرنے سے پہلے اپنے مکفول عنہ پر تقاضا نہ کرے اور اگر مکفول عنہ ضامن کے سر ہو جائے (کہ تجھ سے ضمانت کا روپیہ لے بغیر نہیں چھوڑوں گا) تو یہ ضامن مکفول عنہ کے سر ہو جائے (یعنی جیسا اس پر تقاضا ہو ایسا ہی یہ مکفول عنہ پر تقاضا کرے) اگر مکفول عنہ نے مکفول عنہ کو روپیہ معاف کر دیا تو ضامن بھی بری ہو جائیگا اور اگر اسے کچھ مہلت دیدی تو ضامن کو بھی مہلت ہو جائے گی اور اگر اس کا اٹا ہوا یعنی مکفول عنہ نے ضامن کو بری کر دیا تو مکفول عنہ بری نہ ہوگا یا ضامن کو مہلت دیدی تو یہ مکفول عنہ کے لئے مہلت نہ ہوگی اگر ضامن نے یا مکفول عنہ نے روپیہ والے سے جس کے ہزار چلے تھے پانچ سو صلح کرنی تو ان پانچ سو سے ضامن اور مکفول عنہ دونوں بری ہو جائیں گے اگر روپیہ والا ضامن سے کہے کہ جس روپے کا تو ضامن ہوا تھا وہ میں تجھ سے لے چکا تو اب یہ ضامن مکفول عنہ سے وہ روپیہ لیتے (اگرچہ اس نے نہیں دیا اور اس کی وجہ یہ ہے کہ روپیہ والا خود اقرار کر رہا ہے کہ میں تجھ سے لے چکا پس اس کا اقرار کافی ہے) اور اگر اس نے فقط اتنا کہہ دیا ہے کہ تو بری ہو گیا یا میں نے تجھے بری کر دیا تو اب یہ مکفول عنہ سے کچھ نہیں لے سکتا۔

۱۲۔ کیونکہ اس کا اتنا اس کے روپیہ کی ادائیگی کا ذریعہ اور وسیلہ ہے کہ وہ نہ آئے تو پھر وصول کس سے کرے گا ۱۲۔ جو صلح میں کم کر دئے گئے ہیں اور جو باقی ہیں وہ انھیں دینے پڑیں گے ۱۲۔ مترجم صغی عنہ۔





دیا نہیں مگر اب دے گا) اگر یہ ضامن اس روپیہ سے تجارت کر کے کچھ پیدا کرے تو وہ اسی کلمے ہاں اگر وہ نقد نہ ہو بلکہ ایسی چیز ہو جو معین ہو سکتی ہے (مثلاً گھوں یا جو وغیرہ ہوں تو اس پر بیع میں اس کا) مدعا علیہ کو دینا مستحب ہے اگر مدعا علیہ نے اپنے ضامن سے یہ کہا کہ تو مجھ پر ایک اطلس کے تھکان کی بیع عینہ کرے اُس نے کرنی تو یہ خرید اس ضامن کی ہے اور بائع نے جو اس پر نفع لیا ہے وہ بھی اسی کے ذمہ ہے۔

فائدہ - بیع عینہ اُسے کہتے ہیں کہ ایک کپڑا کسی سے بیس روپیہ میں اُدھا خرید کر کسی کے ہاتھ بندوں میں نقد بیچے تو اس صورت میں یہ خرید اور جو اس میں نقصان ہو ضامن کے ذمہ ہے کیونکہ یہ ضامن مفعول عینہ کے اتنا کہنے سے اس کا ذمہ نہیں ہو جاتا تاکہ نفع نقصان مفعول عینہ کے ذمہ رہے۔ یعنی - بخصاً۔

ترجمہ - اگر کوئی کسی کا اس طرح ضامن ہوا کہ جو کچھ مدعی کا اس کے ذمہ نکلے (اس کا میں ضامن ہوں) یا جو کچھ اس سے حاکم دلائے (اس کا میں ضامن ہوں) پھر مدعا علیہ کہیں چلا گیا اور مدعی نے ضامن پر اس مضمون کے گواہ پیش کئے کہ مدعا علیہ کے ذمہ میرا ایک ہزار روپیہ آتا ہے تو یہ گواہ نہ سنے جائیں گے (یعنی ضامن سے یہ روپیہ نہیں دلوا یا جائیگا جب تک مدعا علیہ حاضر نہ ہو جائے) اگر مدعی نے اس پر گواہ پیش کئے کہ زید پر (یعنی مدعا علیہ پر جو یہاں موجود نہیں) میرا آٹا روپیہ ہے اور یہ شخص اس کی اجازت سے اس کا ضامن ہے تو اب اس روپیہ کے دلائلے کا اس ضامن اور مدعا علیہ دونوں پر حکم کر دیا جائیگا اگر گواہوں سے اس مدعا علیہ کی بغیر اجازت کے ضامن ہونا ثابت ہو تو اب فقط اس ضامن ہی سے روپیہ دلایا جائیگا اگر کوئی اس طور پر ضامن ہوا کہ اگر بیع کا کوئی دعویٰ رد نکل آئے تو اس کی قیمت کا میں ضامن ہوں تو یہ ضمانت اس بیع کو تسلیم کر لینا اور اس کا اقبال کر لینا ہے۔ (یعنی پھر یہ ضامن اس بیع کی بابت یہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ میری ملکیت ہے یا میں نے خریدی ہے اگر اس نے ایسا کیا تو اُس کا دعویٰ رد ہوگا) ہاں ایسی صورت میں فقط بیع نامہ پر گواہی یا مہر کر دینا تسلیم کرنا نہیں ہے (یعنی گواہی یا مہر کر دینے کے بعد اگر اس نے بیع پر اپنی ہونے کا دعویٰ کر دیا تو وہ دعویٰ قابل سماعت ہوگا۔ اگر کوئی شخص دوسرے کی طرف سے اس کی زمین کے خرچ کا ضامن ہو گیا یا خرچ کے بدلے کوئی چیز زمین رکھدی یا دوسرے کی نواب کا (یعنی اُس کے پانی کا شکاروں کی مزدوری اور مشترک نہر کے کڑیہ کا) یا ایک مشترک چیز کو اس کے حصہ داروں میں تقسیم کر دینے کا ضامن ہو گیا تو یہ ضمانت اور زمین سب جائز ہیں اگر ایک شخص نے دوسرے سے

لے دیا جسے نہ جلنے کی یہ ہے کہ یہ ایسے مال کا ضامن ہو جسے جو آئندہ مدعا علیہ کے ذمہ واجب ہوگا اور ابھی واجب ہونیکا وقوع نہیں ہوا کیونکہ غیر حاضر پر قاضی ڈگری نہیں دے سکتا ۱۲ - یعنی -

کہا کہ میں تیرے لئے فلانے کی طرف سے سو روپیہ کا ضامن ہوں جو اس ایک ماہ بعد دینے تھے وہ بولا کہ ہمیں بعد نہیں ابھی دیتے ہیں تو اس صورت میں ضامن کا کہنا معتبر ہوگا ایک شخص نے ایک لونڈی خریدی اور دوسرا آدمی اس کے لئے اس بات کا ضامن ہو گیا کہ اگر یہ لونڈی کسی اور کی نکلی تو قیمت کا میں ضامن ہوں پھر لونڈی کسی اور کی نکلی تو ابھی یہ مشتری ضامن سے قیمت نہ لے جب تک کہ بائع کو لونڈی کی قیمت واپس کر دینے کا حکم نہ ہو جائے۔

## دو آدمیوں کا یا غلام کا ضامن ہونا

ترجمہ - دو شخصوں کے ذمہ کسی کا قرض ہے ان میں سے ہر ایک دوسرے کے قرض خواہ کے لئے ضامن ہو گیا تو اب اگر ان میں سے ایک کچھ ادا کر دے تو اتنا اپنے شریک سے نہ لے ہاں اگر آدھے قرض سے زیادہ ادا کر دیا ہے تو اس زیادتی کو اس سے لے سکتا ہے اور اگر دو آدمی کسی تیسرے کے ضامن ہوئے تھے پھر یہ دونوں آپس میں بھی ایک دوسرے کے ضامن ہو گئے تو ان میں سے جو کچھ کوئی ادا کرے اس کا نصف دوسرے سے لے لے یا جو کچھ ادا کیلئے سب اس اصل کفول عنہ سے لے لے اگر اس کے کہنے سے ضمانت ہوئی ہو اگر مدعی ان میں سے ایک کو بڑی کر دے تو اب مدعی سارا روپیہ دوسرے سے لے سکتا ہے اگر دو شخصوں میں شرکت مفاد ضابطہ ہے اور دونوں مقررین ہیں پھر انھوں نے یہ شرکت توڑ ڈالی تو اب قرض خواہ ان میں سے جس سے چاہے سارا قرض وصول کر سکتا ہے اور ان میں سے ہر ایک جب تک آدھے سے زیادہ قرض ادا نہ کرے دوسرے سے کچھ نہیں لے سکتا۔

فائدہ - شرکت مفاد ضابطہ کی تفصیل باب شرکت میں گذر چکی ہے یعنی اُسے کہتے ہیں کہ دو شخص برابر روپیہ لگا کر تجارت کریں اور ان میں سے ہر ایک اپنے شریک کی طرف سے کفیل اور وکیل ہو۔ مترجم حنفی عنہ۔

ترجمہ - اگر کسی نے اپنے دو غلاموں کو ایک ہی دفعہ مکاتب کر دیا مثلاً یہ کہا کہ میں نے تمہیں ایک ہزار روپے پر سال بھر کی مہلت سے مکاتب کر دیا اور پھر یہ دونوں غلام آپس میں ایک دوسرے کے کفیل ہو گئے تو اب ان میں سے جو کچھ کوئی ادا کرے اس کا نصف دوسرے سے لے لے اگر مکاتب کرنے کے بعد ان دونوں میں سے ایک کو اس نے آزاد کر دیا تو اس غلام کے حصہ کے دام

۱۲ کیونکہ محض حقدار کے کھڑے ہو جانے سے بیع نہیں ٹوٹا کرتی ۱۲ لے کیونکہ ادا ہوا تو اسے خود ہی دینا ہے آپ بڑی الذمہ ہونے کے بعد جو ادا کرے گا اسے واپس لینے کا مستحق ہوگا ۱۲ - مترجم۔

جس اس نے آزاد نہیں کیا جس غلام سے چاہے لیلے اب اگر اس آقا نے آزاد شدہ سے لے لئے تو وہ ملکات سے لیلے اور اگر اس نے ملکات ہی سے لئے ہوں تو وہ آزاد سے کچھ نہیں لے سکتا کہ چونکہ آزاد کے ذمہ کچھ نہیں ہے، اگر کوئی غلام کی طرف سے ایسے روپے کا ضامن ہو گیا جو اسے اپنے آزاد ہونے کے بعد دینا تھا تو اس ضامن کو یہ روپیہ بھی دینا ہوگا اگرچہ ضامن نے یہ نہ کہا ہو کہ اب دوں گا اگر کسی نے دوسرے کے غلام پر دعویٰ کیا کہ یہ میرا ہے اور ایک شخص اس غلام کا حاضر ضامن ہو گیا پھر وہ غلام مر گیا اور اس مدعی نے گواہوں سے یہ ثابت کر دیا کہ یہ غلام میرا تھا تو اس ضامن کو غلام کی قیمت دینی پڑے گی اگر کسی نے ایک غلام پر کسی قدر روپے کا دعویٰ کیا تھا اور ایک شخص اس غلام کا حاضر ضامن ہو گیا بعد میں یہ غلام مر گیا تو یہ ضامن (ضمانت سے) بری ہو گیا کیونکہ غلام مرنے سے بری ہو جاتا ہے اور اس کا بری ہونا ضامن کے بری ہونے کا سبب ہے، اگر کوئی غلام اپنے آقا کا اس کے کہنے سے ضامن ہو گیا تھا پھر وہ غلام آزاد ہو گیا اور آزادی کے بعد ضمانت کا روپیہ ادا کیا یا غلام کی طرف سے اس کا آقا ضامن ہو گیا تھا اور غلام کے آزاد ہونے کے بعد آقائے ضمانت کا روپیہ ادا کیا تو ان دونوں صورتوں میں غلام یا آقا پسین ایک دوسرے سے کچھ نہیں لے سکتے۔

# کتاب الحوالہ

## حوالہ کا بیان

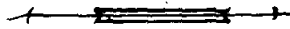
ترجمہ - (شریعت میں) ایک کے ذمہ سے دوسرے کے ذمہ قرض کے منتقل ہو جانے کو

رہی (مصدقہ) سے سب سے زیادہ اور ذمہ داروں کے ذمہ سے دوسرے کے ذمہ منتقل ہونے کو کہتا ہے۔ اگر اس کا یہ روپیہ مارا جائے (تو پھر قرضدار اس سے وصول کرے) اور اسے بدلنے کی یہ دو صورتیں ہیں کہ یا تو محال علیہ حوالہ کا انکار کر دے اور قسم کھالے کہ مجھے حوالہ کی خبر بھی نہیں) اور اس محال کے پاس حوالہ کا ثبوت پیش کرنے کے گواہ نہ ہوں یا محال علیہ مفلس کننگال ہو کے مر جائے پھر اگر محال علیہ نے محیل سے وہ روپیہ مانگا جو اس نے اس کے ذمہ منتقل کیا تھا اور محیل نے یہ جواب دیا کہ میں نے تو تجھ سے وہ روپیہ دلویا ہے جو میرا تیرے ذمہ قرض تھا تو یہ جواب لغو ہو گا اور محیل کو بقدر قرض دینا پڑے گا اور اگر محیل محال سے کہے کہ میں نے تو حوالہ اس واسطے کیا تھا کہ تو میرا کر کے اس سے روپیہ

سہ معین سے مراد غلام یا حیوانات جیسی چیزیں ہیں اور کیونکہ یہ چیزیں حسی ہیں لہذا ان میں نقل علمی کام نہیں دے سکتا بلکہ نقل حسی ہونا چاہیے ۱۲ - یعنی -

وصول کر لے اور محال علیہ کہے کہ نہیں تو نے تو میرا روپیہ دلویا ہے جو تیرے ذمہ قرض تھا تو اس صورت میں ٹھیل کا کہنا معتبر ہوگا یعنی فقط حوالہ کرنے سے ٹھیل پر قرض ہونا ثابت نہ ہوگا اگر کسی نے اپنے اس روپے کا حوالہ کر دیا یعنی دوسرے کو دلوادیا جو اس کا (مثلاً زید کے پاس بطور امانت رکھا تھا تو یہ حوالہ درست ہے اور اگر زید کے پاس سے وہ روپیہ جاتا رہا تو محال علیہ (یعنی زید) بری ہو گیا کیونکہ روپیہ امانت تھا اور امانت کا تاوان نہیں ہوتا لہذا زید کو اپنے اپنے پاس سے نہیں دینا پڑے گا) اور ہنڈوی (کرنا اور کرانا) مکروہ ہے۔

**فائدہ۔** سفاج سفوح کی جمع ہے جو سفتہ کا معرب ہے اور سفتہ کھوکھلی لکڑی کو کہتے ہیں عرب میں یہ رواج تھا کہ لاکھی وغیرہ کھوکھلی کر کے اس میں روپیہ پیسہ رکھ کر سفر میں لے جاتے تھے تاکہ کسی کو یہ خبر نہ ہو کہ اس کے پاس روپیہ ہے اور راستہ میں کچھ اندیشہ نہ رہے اور چونکہ ہنڈوی اسی کو کہتے ہیں کہ ایک شخص راستہ کے خطرہ کی وجہ سے کسی کو اس لئے روپیہ دیدے کہ وہ اسے اس کی جگہ واپس دیدے تو ہنڈوی اور سفتہ کے اصل معنی میں ایک مناسبت پائی گئی اس وجہ سے اب ایک معنی ہنڈوی کے لئے جاتے ہیں اور چونکہ اس میں ایک طرف کا فائدہ ہے لہذا جائز نہیں ہے۔ یعنی مخلصاً †



سید مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہ کے منی آرڈر کو مکروہ فرمانے کی بھی یہی وجہ ہے کہ منی آرڈر میں سفتہ کی صورت ہے ۱۲۔ مترجم عفی عنہ۔

# کتاب القضاء

## قاضی ہونیکا بیان

ترجمہ - قاضی وہ ہو سکتا ہے جس کی گواہی معتبر ہوتی ہو اور فاسق قاضی ہو سکتا ہے کیونکہ وہ گواہی بھی دے سکتا ہے مگر فاسق کو قاضی کرنا مناسب نہیں ہے اگر کوئی قاضی عادل تھا یعنی فسق و فجور کی اس میں کوئی بات نہ تھی پھر وہ رشوت لینے کے باعث فاسق ہو گیا تو ابھی عمدہ قضا سے معزول نہیں ہوگا ہاں معزول کر دینے کے لائق بیشک ہوگا اگر کسی نے (بڑے افسر کو) رشوت دے کر عمدہ قضا لیا تو وہ قاضی نہ ہوگا اور فاسق مفتی ہو سکتا ہے اور بعض فقہاء کا قول یہ ہے کہ مفتی نہیں ہو سکتا مناسب نہیں ہے کہ قاضی بد مزاج سنگدل متکبر (حق اور اہل حق سے) عناد رکھنے والا ہو بلکہ قاضی ایسا شخص ہونا چاہیے کہ اس کے محرمات سے بچنے - عقل کامل ہونے اور صلاح نیک بختی - سمجھ - حدیث دانی اور اس کے آثار صحابہ اور مسائل فقہ سے واقف ہونے میں لوگوں کو اعتماد ہو اور قاضی کے مجتہد ہونے سے قاضی میں اور زیادہ بہتری آجائے گی اور مفتی بھی ایسا ہی ہونا مناسب ہے جس کو یہ اندیشہ ہو کہ اگر مجھ کو کچھ حکومت مل جائے تو مجھ سے ظلم ہوگا تو اُسے قاضی ہونا یعنی قضا کا عمدہ قبول کرنا مکروہ ہے اور جس کو یہ اندیشہ ہو اُسے قاضی بننا مکروہ نہیں ہے ہاں قاضی ہو جانے کی خود خواہش نہ کرنی چاہیے بادشاہ کی طرف سے عمدہ قضا لینا خواہ وہ عادل ہو یا ظالم ہو اور بائعوں کی طرف سے قاضی ہونا جائز ہے پس جو شخص قاضی بنایا جائے اُسے چاہیے کہ اپنے سے پہلے قاضی کا دفتر طلب کرے اور دفتر سے مراد وہ بستے ہیں جن میں اس قاضی کے دستخطی حکمنامے اور امتدادات کی مثالیں وغیرہ ہوں اور قیدیوں کو دیکھے جو قیدی کسی کے حق کا اقرار کرے یا اُس کے ذمہ کسی کا حق ہونا گواہوں سے ثابت لے یعنی ایسا شخص ہو کہ اس کے محرمات سے بچنے کامل عقل ہونے نیکی ہونے وغیرہ پر لوگوں کا اطمینان اور بھروسہ

ہوتا ہو بدستور قید میں رہنے دے اور اگر نہ قیدی آقرار کرے اور نہ گواہ ہوں تو قاضی ایسے قیدی کے بارے میں اعلان کر دے (کہ جس کسی کا اس قیدی کے ذمہ کچھ ہو یا تو وہ حاضر ہو کر اس کا ثبوت پہنچائے ورنہ ہم قیدی کو چھوڑ دیں گے) امانتوں میں اور اوقاف کی آمدنی میں گواہوں پر یا خود واقعہ اور امین کے) اقرار پر عمل کرے معزول قاضی کے کہنے پر نہ رہے ہاں اگر کوئی قاضی اس بات کا اقرار کرتا ہو کہ معزول قاضی نے یہ امانتیں میرے پاس رکھوائی تھیں تو خاص ان امانتوں وغیرہ میں اس معزول قاضی کے کہنے کا اعتبار کرے اور مسجد میں یا اپنے گھر پر کچھری کیا کرے اگر کوئی کچھ تختہ دے اسے واپس کر دے ہاں جو اس کا رشتہ دار ہو یا ایسا شخص ہو کہ وہ اس کے قاضی ہونے سے پہلے بھی اسے بھیجا کرتا تھا اور نہ صرف اپنی ہی دعوت کرنے والے کی دعوت قبول کرے جنازے کے ساتھ اور اور بیماری کی عیادت کو جایا کرے مدعی اور مدعا علیہ دونوں کو برابر بٹھائے اور دونوں کی طرف برابر توجہ کرے ان میں سے کسی سے کان میں کوئی بات نہ کرے نہ کچھ اشارے سے کہے نہ جرح قدح کا بھجوا سکھلائے نہ ان میں سے کسی کی دعوت کرے نہ ان سے ہنسی مذاق کرے نہ گواہوں کو یہ پڑھائے کہ تم یوں کہو۔

**فصل -** اور جب مدعا علیہ پر مدعی کا حق ثابت ہو جائے تو حاکم مدعا علیہ کو حکم کرے کہ اس کا حق جو تیرے ذمہ ہے فوراً ادا کر اگر وہ انکار کرے تو اسے قید کر دے اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ یہ حق کسی چیز کی قیمت ہو (جو مدعی نے مدعا علیہ کے ہاتھ بھیجی تھی) یا قرض کاروپر ہو یا مہر معجل ہو یا ضمانت کاروپر ہو ان کے سوا اور حقوق میں اگر مدعا علیہ اپنے مفلس ہونے کا دعویٰ کرے تو اسے قید نہ کیا جائے ہاں اگر اس کا قرض خواہ (یعنی مدعی کسی شرعی دلیل سے) اس کے مالدار ہونے کو ثابت کر دے تو قاضی جتنے دنوں مصلحت سمجھے اسے قید کر دے پھر لوگوں سے اس کے حال کی تحقیق کرے اگر اس کے پاس مال ہونا ظاہر نہ ہو تو چھوڑ دے مگر اس کے قرض خواہوں کو اسپر تقاضا کرنے سے نہ روکے) بلکہ ان کو اختیار رہے کہ باوجود مال نہ نکلنے کے بھی وہ جب چاہیں اس پر تقاضا کرتے رہیں اور مدعا علیہ اگر قید ہونے سے پہلے اپنے مفلس ہونے کے ثبوت میں گواہ پیش کرے تو ان کو قاضی رہنے اور اگر مدعا علیہ اپنی مفلسی کے گواہ لائے اور مدعی اس کے مالدار ہونے کے ثبوت میں گواہ لائے تو قاضی یہ لائق نہیں اگر کوئی باوجود مالدار ہونے کے بھی دوسرے کاروپر نہ دے (بلکہ انکار کر دے) تو اسے قاضی ہمیشہ قید میں رکھے (جب تک وہ روپہ ادا نہ کرے) اگر کوئی اپنی سوئی کو کھانا پکڑانہ دے تو قاضی ایسے آدمی کو قید کر دے ہاں بیٹے کے قرض میں باپ کو قید نہ کیا جائے لیکن اگر کوئی اپنی اولاد کو روٹی پکڑانے سے انکار کرے تو اسے قید میں ڈال دیا جائے۔

۱۱۔ مہر معجل اس مہر کو کہتے ہیں جو نکاح کے وقت دینا ہوا اور اگر اس وقت نہ دیا ہو تو اس کے دینے کی کوئی مدت بھی مقرر نہ ہوتی ہو ۱۲۔ مہر۔



## ایک قاضی کا دوسرے قاضی کو خط لکھنا

ترجمہ ۔ حدود اور خون کے مقدموں کے سوا اور مقدمات میں ایک جگہ کا قاضی دوسری جگہ کے قاضی کو خط لکھ سکتا ہے پس اگر ایک قاضی کے روبرو مدعا علیہ کی موجودگی میں گواہوں نے گواہی دیدی ہو تو یہ اس گواہی کو لکھ کر اس پر اپنا حکم فیصلہ کا لکھ دے ایسے حکم نامے کو سبیل کہتے ہیں اگر مدعا علیہ کے سامنے گواہی نہ ہو تو اب یہ قاضی فقط گواہی لکھ دے (کہ گواہیوں بیان کرتے ہیں) تاکہ دوسرا قاضی یعنی (مکتوب الیہ اس پر فیصلہ کا حکم لگا دے اور ایسے مکتوب کو حکمنامہ کہتے ہیں درحقیقت حکمنامہ ایک جگہ سے دوسری جگہ گواہی کا منتقل کرنا ہے اور یہ قاضی حکمنامہ لکھ کر گواہوں کے روبرو پڑھے اور ان کے سامنے ہی اس پر اپنی مہر کر کے ان کو دیدے پھر جب یہ حکمنامہ دوسرے قاضی یعنی (مکتوب الیہ) کے پاس پہنچے تو وہ اول اس کی مہر دیکھے اور بغیر مدعا علیہ اور گواہوں کے حاضر ہونے اس حکمنامہ کو قبول نہ کرے پس اگر گواہ اس کی گواہی دیں کہ یہ تحریر فلاں قاضی کی ہے اُس نے اپنی کچھری میں (برسر اجلاس) ہمارے حوالے کی تھی اور جو کچھ اس میں لکھا ہے وہ میں سنا کر اس پر اُس قاضی نے اپنی مہر بھی کر دی تھی تو اب یہ قاضی اسے (لے کر) کھول لے اور مدعا علیہ کے روبرو پڑھے (تاکہ وہ سن لے) اور جو اس میں لکھا ہو وہ اُس کے ذمہ کر دے (کہ یہ تو فوراً (داکر) اور لکھنے والا قاضی اگر مر گیا یا موقوف ہو گیا یا جسے لکھا تھا وہ مر گیا تو ان تینوں صورتوں میں یہ تحریر باطل ہو جاتی ہے (قابل اعتبار نہیں رہتی) ہاں اگر مکتوب الیہ کا نام لکھنے کے بعد اس نے یہ لکھ دیا ہو کہ مسلمانوں کے قاضیوں میں سے جس قاضی کے پاس یہ تحریر پہنچے وہی اس کی تعمیل کرے (تو اب مکتوب الیہ کے مرنے سے یہ تحریر باطل نہ ہوگی) اور مدعا علیہ کے مرنے سے یہ تحریر باطل نہیں ہوتی۔ سوائے حدود اور خون کے دیگر مقدمات میں عورت کا فیصلہ کرنا جائز ہے اور کوئی قاضی کسی کو اپنا نائب نہ کرے ہاں اگر بادشاہ نے نائب رکھنے کا اسے اختیار دیدیا ہو تو رکھ سکتا ہے) بخلاف اس شخص کے جو جمعہ کی نماز پڑھانے پر مقرر کیا گیا ہو کہ اس کو بادشاہ کی طرف سے اختیار ہے بغیر بھی اپنا نائب کر دینا جائز ہے اگر کسی قاضی کے ہاں اس سے پہلے قاضی کے حکم کی اپیل کی جائے تو یہ اسے بحال رکھے اگر وہ قرآن مجید اور حدیث مشہور اور اجماع (امت کے) خلاف نہ ہو اور عقود و فسوخ میں اگر قاضی نے جھوٹی گواہی پر حکم لگا دیا

تو وہ ظاہر و باطن دونوں میں جاری ہو جائیگا۔ نہ الملائکہ مرسلہ میں۔

**فائدہ** - عقود سے مراد یہ معاملات ہیں جیسے خرید و فروخت اور نکاح و نحرہ اور فسخ سے مراد ان عقود کا حکم باطل کرنا ہے جس طرح بھی ہو پس اس میں طلاق - اقالہ اور رد بالغیب داخل ہیں پس اگر دو گواہوں نے جھوٹی گواہی دی کہ اس عورت کا نکاح اس مرد سے ہو گیا ہے اور واقع میں نہیں ہوا تھا اور قاضی نے نکاح ہو جانے کا حکم لگا دیا یا اسی طرح بیع یا ہبہ یا طلاق وغیرہ میں جھوٹی گواہی پر حکم لگا دیا تو یہ حکم ظاہر اور باطن یعنی عند اللہ و عند الناس دونوں میں جاری ہو جائیگا اگر نکاح کی صورت تھی تو اس عورت سے صحبت کرنا اور اگر کسی چیز کے بیع ہو نیکی گواہی تھی تو اس سے اس جھوٹے مشتری کو فائدہ اٹھانا جائز ہوگا لیکن الملائکہ مرسلہ میں یعنی ان ملکوں کے دعوے میں کہ مدعی سبب ملک کا دعویٰ نہ کرے فقط ظاہر میں حکم ہوگا باطن میں نہ ہوگا مثلاً ایک شخص نے ایک عورت سے اپنا نکاح ہونے کا دعویٰ کیا جو دوسرے کے نکاح میں ہے اور یہ بیان نہ کیا کہ اس کے شوہر نے اسے چھوڑ دیا ہے اور قاضی نے جھوٹی گواہی پر یہ عورت اسی مدعی کو دلا دی تو اس مدعی کو اس عورت سے صحبت کرنی درست نہیں کیونکہ اس نے ملک مرسل یعنی نکاح کا دعویٰ کیا اور پہلے شوہر کی طلاق کو بیان نہیں کیا جو سبب ملک ہے اس لئے کہ بغیر اس کے طلاق دئے عورت اس کی نہیں ہو سکتی - یعنی -

**ترجمہ** - جو شخص موجود نہ ہو اس پر قاضی حکم نہ کرے ہاں اگر اس کا قائم مقام حاضر ہو مثلاً اس کا وکیل یا وہی حاضر ہو یا وہ چیز جس کا غائب پر دعویٰ ہے وہ حاضر پر دعویٰ کرنے کا لازمی سبب ہو مثلاً ایک شخص نے ایک معین چیز کا دعویٰ کیا جو دوسرے کے قبضے میں ہے کہ یہ چیز میں نے فلاں غائب شخص سے خریدی تھی تو اس صورت میں فلاں غائب کے خریدنا اس حاضر پر دعویٰ ہونے کا سبب ہے اب یہ حاضر شخص حکماً قائم مقام اس غائب کے ہو جائیگا اور قاضی یتیم کا مال بطور قرض کے دے اور اس کا تمسک لکھ لے باقی وہی اور باپ کو اتنا اختیار نہیں ہے -

**فائدہ** - یعنی وہی کو یہ اختیار نہیں ہے کہ یتیم کا روپیہ وہ بطور قرض کے دے اور نہ اتنا اختیار باپ کو ہے کہ وہ اپنی نابالغ اولاد کا روپیہ قرض دے +

## پیچ بدلے کا بیان

**ترجمہ** - دو آدمیوں نے کسی کو پیچ بدلا تھا تاکہ وہ ان دونوں کا فیصلہ کر دے اور اس نے

سہ یتیم اس بچہ کو کھتے ہیں جس کا باپ مر گیا ہو ۱۲ منہ

مدعی سے گواہ لے کر یا مدعا علیہ کے اقرار پر یا اُس کے قسم کھلنے سے انکار کر جانے پر فیصلہ کر دیا اور یہ فیصلہ حد و دیاخون کے مقدمہ کا بالیسے خونہما کا جو قاتل کے کنبہ پر پڑتی ہے نہیں ہے تو اس کا فیصلہ درست ہے بشرطیکہ جس کو بیخ بدائے وہ قاضی ہونے کی لیاقت رکھتا ہو اس کے فیصلہ کرنے سے پہلے اگر ان دونوں بیخ بدائے والوں میں سے کوئی پھر جائے (تو کوئی ہرج نہیں) اس کا پھر جانا درست ہے اور اگر وہ فیصلہ کر چکا تو یہ فیصلہ دونوں پر لازم ہو گیا اور اس بیخ کا فیصلہ اگر قاضی کے مذہب کے موافق ہو تو وہ اس کے فیصلہ کو بحال رکھے اور اگر موافق نہ ہو تو رد کرے۔ اگر کوئی بیخ اپنے ماں باپ یا بیوی بچوں کے موافق فیصلہ کر دے (کہ جس میں ان کا فائدہ ہو) تو یہ فیصلہ غلط ہو گا جیسا کہ ان کے لئے قاضی کا فیصلہ غلط ہوتا ہے بخلاف اس کے کہ قاضی یا بیخ اپنے ماں باپ یا بیوی بچوں کے برخلاف فیصلہ کرے تو وہ صحیح ہو گا۔

## متفرق مسائل

ترجمہ - اگر بیچے کا مکان ایک کا ہو اور اوپر کا دوسرے کا تو نیچے والا اوپر والے کی بغیر رضامندی نہ مکان میں کھوٹی گاڑے اور نہ طاق کھودے۔ اگر ایک لمبی گلی ہے کہ اس میں سے ویسی ہی گلی اور نکلی ہے مگر یہ گلی دوسری طرف نہیں نکلتی تو جس کا دروازہ پستلی گلی میں کو ہو وہ اس دوسری گلی میں گوردوازہ نہیں کھول سکتا اسکی صورت یہ ہے۔ لمبی گلی میں سے دوسری گلی بخلاف اس کے کہ دوسری گلی گول مثل چوک کے ہو اس میں دروازہ کھول سکتا ہے اس کی صورت یہ ہے۔ مٹھنگا ٹوڑھی ایک مکان ایک شخص کے قبضہ میں ہے اس پر دوسرے شخص نے یہ دعویٰ کیا کہ یہ مکان فلاں وقت..... (مثلاً رمضان شریف میں) اس نے مجھے ہبہ کر دیا تھا اور جب اس دعوے پر گواہ طلب ہوئے تو کہا کہ اس (مدعا علیہ) نے ہبہ کرنے سے جب انکار کر دیا تو میں نے اس سے مول لے لیا تھا اور اس مول ہی لینے پر گواہ پیش کئے جنھوں نے اس وقت سے پہلے مول لینے کی گواہی دی جس وقت کے ہبہ کرنے کا اس نے دعویٰ کیا تھا مثلاً ان گواہوں نے رجب یا شعبان میں مول لینا بیان کیا ہے تو اس صورت میں یہ گواہی نہ سنی جائے گی اور اگر گواہوں نے اس وقت کے بعد مول لینے کی گواہی دی ہے تو گواہی سنی جائے گی ایک آدمی کے پاس ایک لونڈی ہے اس نے دوسرے سے کہا کہ یہ لونڈی مجھ سے تو نے خرید

لی ہے اور وہ خریدنے سے انکاری ہے تو باوجود انکاری ہونے کے اگر یہ اس سے آئندہ جھگڑا کرنے کا قصد نہ رکھے تو اسے اس لونڈی سے صحبت کرنی جائز ہے ایک شخص نے کسی سے دس روپیہ لینے کا اقرار کر کے پھر یہ کہا کہ وہ دس روپیہ کھوٹے تھے تو اس کے قسم کھلنے کے بعد اس کا اعتبار کیا جائیگا اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ میرے ذمہ تیرا ایک ہزار روپیہ ہے اس نے اس کے کہنے کو رد کر دیا کہ تو غلط کہتا ہے تیرے ذمہ میرا کچھ نہیں ہے) پھر کہا کہ ہاں تو سچ کہتا ہے تو اب اس کے ذمہ کچھ نہیں ہوگا۔

**فائدہ -** اس کی وجہ یہ ہے کہ اقرار تو پہلا ہی تھا اسے یہ غلط اور رد کر چکا اب دوبارہ کہنا اس کا دعویٰ ہے اور اسے گواہوں سے ثابت کرنا چاہیے یا مقرر کی طرف سے تصدیق ہونی چاہیے بلا اس کے ثبوت نہیں ہو سکتا۔ یعنی۔

**ترجمہ -** ایک شخص نے دوسرے پر بال کا دعویٰ کیا تھا مدعا علیہ نے یہ جواب دیا کہ میرے ذمہ تیرا کبھی کچھ نہیں ہے اس پر مدعی نے ایک ہزار روپیہ اس کے ذمہ ہونے پر گواہ پیش کئے اور اور مدعا علیہ نے وہ ہزار روپیہ ادا کر دیئے یا اس کے معاف کر دیئے پر گواہ پیش کئے تو مدعا علیہ کے گواہ منظور کئے جائیں گے اگر مدعا علیہ نے یہ بھی کہہ دیا تھا کہ میں تجھے پہچانتا بھی نہیں ہوں تو اس صورت میں گواہوں کا بھی اعتبار نہ رہیگا ایک شخص نے دوسرے پر یہ دعویٰ کیا کہ اس نے اپنی لونڈی میرے ہاتھ بچدی ہے اس نے کہا میں نے تیرے ہاتھ لونڈی کبھی نہیں بھی اس پر مدعی نے (لونڈیوں کے) خریدنے پر گواہ پیش کئے تو قاضی نے وہ لونڈی اسے (دلادی) پھر اس لونڈی میں اس نے کوئی عیب دیکھا اور واپس کرنے کا ارادہ کیا تو اس وقت اس (مدعا علیہ) بائع نے گواہوں سے یہ ثابت کیا کہ یہ شخص اس لونڈی کے ہر عیب سے مجھے بری الذمہ کر چکا ہے تو اس کے یہ گواہ نہیں سنے جائیں گے جب تمسک وغیرہ کے اخیر میں لفظ انشاء اللہ ہو گا وہ بیکار اور نکما ہے اگر کوئی یہودی مر گیا بعد میں اس کی جو روئے یہ کہا کہ میں اس کے مرنے کے بعد مسلمان ہو گئی ہوں اور وارث کہتے ہیں کہ تو اس کے سامنے ہی مسلمان ہو گئی تھی تو اس صورت میں وارثوں کا کہنا معتبر ہوگا۔

**فائدہ -** علم فرائض کا یہ مسئلہ ہے کہ اگر دو وارثوں میں مذہب کا اختلاف ہو مثلاً باپ یہودی اور بیٹا مسلمان ہو تو ان میں ایک دوسرے کا وارث نہیں ہو کرتا اس لئے اس عورت کا گویا مقصود یہ ہے کہ میں اپنے شوہر کے مرنے کے وقت چون کہ یہودی ہی تھی ہم دونوں میں اس وقت مذہبی اختلاف تھا اور بعد میں میں مسلمان ہوئی ہوں لہذا مجھے شوہر کا ترکہ ملنا چاہئے لیکن اس صورت میں وارثوں کا کہنا معتبر ہوگا اور اسے اس کے شوہر کا ترکہ نہیں ملیگا۔

ترجمہ - اگر امین کسی شخص کی بابت یہ کہے کہ میرے پاس امانت رکھنے والے کا بیٹا ہے اس کے سوا اس کا اور کوئی وارث نہیں ہے تو یہ امین اس شخص کو یہ امانت ضرور دیدے اگر دیکھ دنوں کے بعد دوسرے شخص کی بابت یہ پھر کہے کہ یہ بھی اس کا بیٹا ہے اور پہلا بیٹا اس کی تکذیب کرے۔ یعنی اس باتوں میں اس امین کو چھوٹا بتلائے، تو وہ امانت کا رویہ پہلے ہی کو دلایا جائیگا۔ اگر کسی کا ترکہ (اس کے وارثوں یا) قریبیوں میں تقسیم کر دیا گیا تو اب ان سے اس کا ضامن نہیں لیا جائیگا رہاں اگر کوئی وارث یا قریبی نکل آیا تو اس کا حصہ دینا ہوگا، ایک شخص نے ایک مکان پر یہ دعویٰ کیا کہ یہ میری اور میرے بھائی کی جو اس وقت یہاں نہیں ہے وارث ہے اور اپنے اس دعویٰ پر گواہ پیش کرنے تو یہ اس مکان میں سے فقط اڈھالنے یعنی اس صورت میں اسے اس کے بھائی کا حصہ نہیں مل سکتا، اگر کسی نے یہ کہا کہ میرا مال یا جس چیز کا میں مالک ہوں وہ مسکینوں کے لئے صدقہ ہے تو یہ کہنا اس مال پر واقع ہوگا جس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے۔

**فائدہ -** یعنی اس کا جو مال اس کے کام میں رہتا ہو تو خواہ تھوڑا ہو یا بہت ہو مثلاً سواری کا گھوڑا یا برتنے کے برتن وغیرہ تو یہ صدقہ میں نہیں آئیں گے بلکہ جو کسی کی حاجت سے زائد تجارتی مال ہو اس پر صدقہ کا حکم کیا جائیگا۔

ترجمہ - اگر کسی نے اپنے تہائی مال کی وصیت کی تو یہ وصیت (بلا خلاف) ہر چیز میں جاری ہوگی ایک شخص کو کوئی وصیت کر کے مر گیا اور اس وصیت کی خبر نہیں ہوئی تو بھی اس کا وصی ہے یہاں تک کہ اگر وصیت کی خبر ہونے سے پہلے مٹکل کے مال میں کچھ تصرف کر دیا تو وہ تصرف ناجائز ہوگا، اگر اس کو کسی نے وکالت کی خبر کر دی تو پھر اس کا تصرف جائز ہوگا اور وکیل کا مقوف ہونا ثابت نہیں ہوتا جب تک کہ ایک آدمی عادل یا دو (مستورا) محال یعنی جن کی حالت کی خبر نہ ہو کہ یہ عادل ہیں یا فاسق ہیں) خبر نہ دیں جیسا کہ آقا کو غلام کے قصور کرنے کی خبر دینی یا شفیع کو یہ خبر دینی کہ تیرے شفعہ کی زمین فلاں کے ہاتھ بیع ہو گئی ہے یا کنواری لڑکی کو یہ خبر کرنی کہ تیرا نکاح ہو گیا ہے یا ایسے مسلمان کو جو دار الحرب چھوڑے دارالاسلام میں آیا ہو (احکام شریعت کی خبر دینی) کہ ان سب صورتوں میں دو آدمی مستورا محال ہونے یا ایک عادل ہونا شرط ہے۔

**فائدہ -** یعنی یہ شرط پوری ہونے پر ان سب صورتوں میں خبر کا ماننا لازم ہوگا (مثلاً آقا کو غلام کے قصور کے بدلے تاوان دینا پڑے گا اور شفیع اگر اس وقت خاموش ہو رہا تو حق شفعہ جانا ہے گا اگر کنواری خاموش ہو رہی تو نکاح صحیح ہو جائیگا اور اس مسلمان پر احکام شریعت نماز روزہ وغیرہ سب فرض ہو جائیں گے۔

ترجمہ - اگر قاضی یا قاضی کے امین نے کسی کے غلام کو اس کے قرض خواہوں کا روپیہ ادا کرنے کی غرض سے بچکر اس کی قیمت لے لی اور ان کے پاس سے وہ قیمت جاتی رہی اور وہ غلام کسی اور کا نکل آیا کہ اس نے اس مشتری سے غلام چھین لیا تو اب یہ قاضی یا امین قیمت کے ضامن نہیں مشتری ان قرض خواہوں سے قیمت وصول کرنے (جن کی وجہ سے یہ غلام بکا تھا) اگر قاضی نے کسی کے وحی کو یہ حکم دیا کہ تو اپنے وصیت کرنے والے کا غلام بیچ کر اس کے قرض خواہوں کا بھگتان کرو بے چا خیر اس نے غلام بیچ دیا پھر اس غلام کا کوئی دعویدار نکلا ہو گیا یا مشتری کے قبضہ سے پہلے غلام مر گیا اور اس وحی کے پاس سے وہ قیمت بھی جاتی رہی تو یہ مشتری وحی سے قیمت وصول کرے اور وحی قرض خواہوں سے لے (جن کے سبب سے غلام بکا تھا) اگر کوئی عادل عالم قاضی تم سے یہ کہے کہ میں نے اس شخص پر سنگسار ہونے کا یا (اس نے چوری کی تھی اس پر) ہاتھ کٹنے کا یا (بد) مارنے کا حکم لگا دیا ہے تو میرے حکم کو پورا کر دے تو تمہیں اس کا حکم پورا کر دینا جائز ہے اگر کوئی موقوف شدہ قاضی کسی سے کہے کہ میں نے جو تجھ سے ہزار روپیہ لئے تھے وہ میں نے زیادہ دیدئے ہیں کیونکہ (غلام مقدمہ میں) تجھ پر میں نے ان کی دگری گئی تھی اور وہ (جواب میں) کہتا ہے کہ (میں) تو نے تو مجھ سے ظلم سے لئے تھے تو اس صورت میں قاضی کے کہنے کا اعتبار ہوگا اور اسی طرح اگر کسی ٹنڈے سے (قاضی نے کہا کہ میں نے تیرا ہاتھ حق کے موافق کٹوایا ہے) اور وہ کہے نہیں تو نے ظلم کٹوایا ہے تو اب بھی قاضی ہی کا کہنا معتبر ہوگا (بشرطیکہ جس کا ہاتھ کٹا ہے با جس سے روپیہ لیا گیا ہے دونوں اس بات کے مقرر ہوں کہ اس نے قاضی ہونے کی حالت میں ہاتھ کٹوایا یا روپیہ لیا تھا ورنہ پھر قاضی کا کہنا معتبر نہ ہوگا) ۴

# کتاب الشہادۃ

## گواہی دینے کا بیان

ترجمہ - ایک واقعہ کو جیسا آنکھوں سے دیکھا ہوا ہے بیان کر دینے کا نام (شرع میں) شہادت ہے باقی محض گمان یا اٹکل سے کہنا شہادت نہیں ہو سکتا اگر مرد کسی کو شہادت کیلئے طلب کرے تو اس وقت اسے شہادت دینی لازم ہے (چونکہ شہادت مدعی کا حق ہے اس لئے اس کی طلبی پر موقوف ہے اور حدود (کے مقدمات میں) شہادت کا چھبانا مستحب ہے چوری کی شہادت (یعنی گواہی) میں گواہ یہ کہے کہ اس نے مال لیا یہ نہ کہے کہ اس نے خرابا رتا کہ مال کا ثبوت ہو جائے اور اس کا ہاتھ کٹنے سے بچ جائے اور زنا کی گواہی میں (زنا کے ثبوت کے واسطے) چار مردوں کی گواہی شرط ہے اور اس کے سوا اور حدود اور قصاص (کے ثبوت) کے لئے دو مردوں کی گواہی کافی ہے اور بچہ پیدا ہونے اور عورت کے کنواری ہونے میں اور عورتوں کے ان عیبوں کے مقدمات میں جن پر مرد مطلع نہیں ہو سکتے ایک عورت کی گواہی کافی ہے ان مذکورہ سب صورتوں کے سوا اور کل مقدمات میں دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی کافی ہے ہاں ان سب گواہیوں میں گواہی کا لفظ ہونا اور اس گواہ کا عادل و راست گو ہونا بیشک (مزدوری اور شرط ہے) یعنی عادل آدمی یوں کہے میں گواہی دیتا ہوں اگر ایسے لفظ نہ کہیں گے تو اس گواہی کا اعتبار نہیں کیا جائیگا خواہ مرد ہو یا عورت ہو) اور کل حقوق (کے مقدمات) میں خفیہ اور علانیہ قاضی گواہوں کے حال

لے شہادت کے لغوی معنی حاضر ہونے کے ہیں اور شرعی معنی یہ ہیں جو خود مصنف بیان فرماتے ہیں ۱۲ منہ سگہ یعنی اگر زنا کے گواہ چار سے کم ہوں گے تو زنا ثابت نہیں ہونے کا ۱۳ منہ سگہ مثلاً ایک شخص نے ایک عورت سے اس کے کنواری ہونے کی شرط پر نکاح کیا تھا بعد میں یہ دعویٰ کر دیا کہ عورت تو شوہر دیدہ ہے اور عورت کا یہ دعویٰ ہے کہ میں کنواری ہوں تو اس صورت میں اگر کسی اور عورت نے اسے دیکھا کہ گواہی دیدی کہ بیشک یہ کنواری ہی تو گواہی درست ہوگی - ۱۲ منہ

کی تحقیق کرے باقی مدعا علیہ اگر مدعی کے گواہوں کو عادل بتانے لگے تو اس کا کہنا کافی نہیں ہو سکتا ہاں گواہوں کے عادل ہونے کی تحقیق کرنے اور قاصد ہونے اور دوسرے شخص کی زبان سمجھنے کے لئے ایک آدمی کافی ہے یعنی اگر قاضی کے تحقیق کرنے پر ایک آدمی نے کہہ دیا کہ یہ آدمی عادل ہے یا قاضی نے کسی سے یہ حال معلوم کرنے کے لئے ایک آدمی کو قاصد کر کے بھیج دیا یا ایک آدمی نے دوسری کی زبان کا ترجمہ اپنی زبان میں کر دیا تو ان تینوں صورتوں میں ہی ایک آدمی کافی ہے دو کا ہونا ضروری نہیں (چند معاملات مثلاً بیع - اقرار حکم حاکم - غصب - خون کے مقدمات میں ہر آدمی کو اختیار ہے کہ جو سمجھے اس نے دیکھا یا سنا ہو عدالت میں جا کر کہہ دے اگرچہ اس پر اسے گواہ نہ کیا گیا ہو ہاں دوسرے کی گواہی پر گواہی نہ دے جب تک کہ اسے گواہ نہ بد جائے گواہ قاضی اور راوی کو اگر واقعہ پورے طور پر یاد نہ رہے تو فقط کہیے ہوئے پر کاربند ہو جائیں اور بلا آنکھوں سے دیکھے کسی بات کی کوئی گواہی نہ دے سوائے نسب - موت نکاح - عورت سے صحبت کرنا - قاضی کی قضاۃ اور اصل چیز کا وقف کرنا کہ ان چیزوں کو اگر کسی ایسے شخص نے اس سے بیاہ نہ کیا ہو کہ جس کے نیک ہونے پر اسے پورا بھروسہ ہے تو یہ ان کی گواہی دے سکتا ہے -

**فائدہ -** نسب کی گواہی سے مراد یہ ہے مثلاً کوئی یہ گواہی دے کہ میں نے لوگوں سے یہ سنا ہے کہ فلاں آدمی فلاں کا بیٹا یا اس کا بھائی ہے اور موت کی بابت یہ گواہی دے کہ میں نے لوگوں سے سنا ہے کہ فلاں آدمی مر گیا ہے اور نکاح میں یہ کہے میں نے لوگوں سے سنا ہے کہ فلاں عورت فلاں کی بیوی ہے اور صحبت ہونے کی بابت یہ گواہی دے میں نے سنا ہے کہ فلاں شخص نے فلاں عورت سے نکاح کر کے اس سے ہم بستری کر لی ہے اور قضاۃ قاضی کی گواہی کی صورت میں کہ یہ کہے کہ میں نے سنا ہے کہ فلاں فلاں بادشاہ کی طرف سے قاضی ہو گیا ہے اور اصل چیز کے وقف کرنا کی بابت یہ گواہی دے کہ میں نے سنا ہے کہ فلاں شخص نے زمین وقف کر دی ہے تو اس صورت سے یہ سب بیانات ہی درست اور جائز ہیں - یعنی وسیع -

**ترجمہ -** جس کسی کے پاس (یعنی اس کے قبضہ میں) کوئی چیز ہو سوائے غلام اور لونڈی کے تو اسے دیکھنے والے تیرے لئے یہ جائز ہے کہ تو یہ گواہی دیدے کہ یہ چیز اسی کی ہے (کیونکہ قبضہ ملک کی دلیل ہے) اگر گواہ نے گواہوں کو قاضی کے سامنے یہ بیان کر دیا کہ میں سنی سنائی گواہی بتا ہوں یا اس چیز پر قبضہ دیکھ کر یہ اس کی بتا ہوں تو قاضی ایسے گواہی نہ سنے - اگر کسی نے یہ گواہی دی کہ میں فلاں آدمی کے دفن ہونے میں شریک تھا یا اس کے جنازے کے نماز میں نے پڑھی ہے تو یہ آنکھوں سے دیکھنے کی برا بر ہے یہاں تک کہ اگر ایسا گواہ قاضی کے رو بہ گھبروں کر یہ بیان کر دے کہ میں نے توگوں سے سنا تھا کہ یہ جنازہ فلاں نے کاپے تب بھی قاضی اس کی گواہی قبول کرے



## گواہی کا مقبول ہونا یا نہ ہونا

ترجمہ - اندھے غلام اور نابالغ کی گواہی قبول کرنے کے قابل نہیں ہوتی ہاں اگر غلام غلامی کی حالت میں اور نابالغ نابالغی کی حالت میں گواہ بنے اور آزاد ہونے کے بعد گواہی دے تو وہ مقبول ہوگی اور جو تہمت لگانے میں سزا یافتہ ہو اس کی گواہی بھی قبول نہیں ہو سکتی اگرچہ وہ تو بے بھی کرے ہاں اگر کسی کا فر کو تہمت لگانے میں سزا ہوئی تھی پھر وہ مسلمان ہو گیا تو اب وہ دائمی نہیں رہے گا اس کی گواہی مقبول ہوگی اولاد کی گواہی ماں باپ اور دادا دادی کے حق میں اور ماں باپ کی اولاد کے اور دادا دادی کی پوتا پوتی کے حق میں معتبر نہیں ہو سکتی را اور اسی حکم میں نانا نانی نواسہ نواسی بھی ہیں) اور نہ میاں کی بیوی کے حق میں اور نہ بیوی کی میاں کے حق میں اور نہ آقا کی اس کے غلام کے اور اس کے مکاتب کے حق میں اور نہ ایک سا جہی کی دوسرے سا جہی کے حق میں اس ماں کے مقدمہ میں جو ان کے سا جہی کا ہوا اور نہ محنت کی اور نہ نوہ کرنے والا اور نہ گلے بجانے والے کی اور نہ دشمن کی اگر دشمنی دنیاوی سبب سے ہو اور نہ ایسے شرابی کی جو لہو و لعل کے لئے ہمیشہ شراب پیتا ہو اور اگر کسی نے دوائی کی غرض سے پی ہو تو اس کی گواہی میں کوئی عرج نہیں) اور نہ ایسے شخص کی جو رند باز ہو (رند باز میں مرغیاز تیر باز بلیہ باز کبوتر باز وغیرہ وغیرہ سب لگنے) اور نہ ایسے شخص کی جو لوگوں کو گانا سناتا ہو اور نہ اس کی جو سزا ہونے کے کام کرتا ہو یا حمام میں نہانے کو تنگ کیا ہے نہ بند جاتا ہو یا سو درخوار ہو یا جو بے کے طور پر چوسہ بازی یا شطرنج بازی کرتا ہو یا چوسہ و شطرنج کے سبب اس کی نماز قضا ہو جاتی ہو یا جو رستہ میں پیشاب کرتا یا کھانا پھرتا ہو یا علانیہ بزرگوں کو برا کہتا اور گالیاں دیتا ہو اور ہر شخص کی گواہی اس کے بھائی کے مقدمہ میں یا اس کے چچا یا دودھ کے ماں - باپ یا سوتیلی بیٹی یا داماد یا بیٹھیا یا سوتیلی ماں یا بدعتیوں کے مقدمہ میں گواہی صحیح ہوگی (یعنی یہ رشتہ وغیرہ گواہی کے بارے میں کچھ مقرر نہیں ہوتا مگر خطابیہ کے ترجمہ یعنی خطابیہ گواہی دینے کے قابل نہیں ہوتے خطابیہ رافضیوں کے ایک فرقہ کا نام ہے جو ابو الخطاب محمد بن ابی وہب الاجدع کی طرف نسبت کئے جاتے ہیں اور شمس الاممہ سترخسی نے یہ ذکر کیا ہے کہ یہ ایک قسم کے رافضی ہیں جو اس وقت جھولی گواہی دینی جائز کہتے ہیں کہ جب مدعی ان کے سامنے قسم کھا کر یہ کہے کہ میں اپنے دعوے میں حق پر ہوں - عینی -

ملہ محنت اس آدمی کو کہتے ہیں جو عورتوں کے بھیس میں رہے اور بد اخلاقیوں کو کرا لیسے کی گواہی قبول نہیں ہوئی کیونکہ یہ ناپسند ہے

ترجمہ - ذمی کی گواہی ذمی پر اور حربی کی گواہی حربی پر جائز ہے اور حربی کی گواہی ذمی پر جائز نہیں ہے اگر کوئی کبیرہ گناہ سے بچے اور صنیعہ کا مرتکب ہے تو اس کی گواہی جائز ہے اسی طرح اس کی گواہی جس کا ختنہ نہ ہو اور جو خصمی ہو یا ضنیئ ہو یعنی جس کے ذکر اور فرج دونوں ہوں اور اسی طرح المکاروں کی گواہی اور آزاد شدہ غلام کی اس کے آزاد کرنے والے کے مقدم میں جائز ہے اگر دو آدمی یہ گواہی دیں کہ فلاں شخص کو ہمارے والد نے اپنا وصی مقرر کیا تھا اور وہ شخص بدعتی ہے مگر اس کا مدعی ہے کہ ہاں مجھے اس نے وصی کیا تھا تو ان دونوں کی گواہی منظور ہوگی اور اگر اس نے انکار کیا تو منظور نہیں ہوگی جیسا کہ اگر دو آدمی یہ گواہی دیں کہ اس شخص کو ہمارے والد نے اپنے قرض کا روپروہ وصول کرنے کے لئے وکیل کیا تھا تو اب خواہ یہ وکیل وکالت کا اقرار کرے یا انکار کرے ان کی گواہی مقبول نہیں اگر گواہوں کے فاسق وغیرہ ہونے کی کوئی فضول جرح کرنے کے لئے قوم قاضی گواہی پر جرح ہونے کو نہ سنے اگر کسی نے گواہی دی تھی اس کے بعد ابھی کچھ جرح برخواست نہیں ہوتی تھی کہ اس نے یہ بات کہی کہ گواہی میں مجھ سے کچھ غلطی ہو گئی ہے تو اس کا یہ کہنا تسلیم کیا جائیگا اگر وہ عادل ہو۔

## گواہی میں اختلاف ہونا

ترجمہ - گواہی اگر دعوے کے موافق ہو تو مافی جلتے کی اگر مخالف ہو تو نہیں مافی جائے گی ایک آدمی نے ایک گھر پر دعویٰ کیا کہ یہ مجھے ورثہ میں پہنچا ہے یا میں نے خریدا ہے اور اس کے گواہوں نے یہ گواہی دی کہ ہاں یہ گھر کا مالک ہے اور یہ نہ بیان کیا کہ کس طرح مالک ہوا ہے تو یہ گواہی لغو ہے اور اگر اس کا اٹا ہو یعنی ایک شخص نے دعویٰ تو فقط مالک ہونیکا کیا تھا اور گواہوں نے مالک ہونے کا سبب بھی بیان کر دیا تو اب گواہی لغو ہوگی دونوں گواہوں کا اتفاق لفظ اور معنی دونوں میں ہونا معتبر ہے پس اگر ان میں سے ایک نے ایک ہزار کی گواہی دی اور دوسرے نے دو ہزار کی تو یہ گواہی نہیں سنی جائے گی اور اگر ایک نے ایک ہزار کی دی تھی اور دوسرے نے ڈیڑھ ہزار کی اور مدعی بھی ڈیڑھ ہی ہزار کا دعویٰ کرتا ہے تو ایک ہزار کی بابت گواہی قبول ہوگی اور اگر دو آدمیوں نے ایک ہزار کی گواہی دی تھی پھر ان میں سے ایک نے یہ بیان کیا کہ مدعا علیہ نے پانچ سو ادبھی کر دئے ہیں تو دونوں کی گواہی ہزار میں مقبول ہوگی دیکھو کہ اس پر دونوں کا اتفاق ہے لہذا یعنی وہ شخص جس کو وصیت کی جائے ۱۲ منہ۔

اور ایک گواہ کا یہ بیان کرنا نہیں سنا جائیگا کہ پانچ سو ادا کر دے گئے ہیں ہاں اگر اس کے ساتھ دوسرا گواہ اور مل جائے (تو اس وقت چونکہ گواہی کا نصاب پورا ہو گا لہذا وہ گواہی معتبر ہوگی) اور جب تک مدعی پانچ سو وصول کر لینے کا اقرار نہ کرے اس وقت تک گواہ کو گواہی دینی مناسب نہیں ہے۔ اگر دو آدمیوں نے ایک ہزار روپیہ قرض دینے کی گواہی دی اور ان میں سے ایک نے یہ بھی کہا کہ اس قرض لینے والے نے وہ ایک ہزار ادا بھی کر دے ہیں تو یہ گواہی ہزار روپیہ قرض دینے ہی پر صحیح ہوگی لیکن قرض کی بابت تو حجت پوری ہے اور ادائیگی کی بابت نہیں ہے) اگر دو آدمیوں نے یہ گواہی دی کہ فلاں شخص نے زید کو بقرعید کے روز نکاح میں قتل کیا ہے اور ان کے سوا اور دو نے یہ گواہی دی کہ اسی زید کو بقرعید کے دن مصر میں قتل کیا ہے تو ان چاروں گواہوں کو دیکھ کر دیدے جائیں گے اور یہ دونوں گواہیاں رد کر دی جائیں گی ہاں اگر پہلے دو گواہوں کی گواہی سن کر قاضی حکم لگا چکا ہو تو اب دوسری گواہی رایتیگا جائے گی اگر دو آدمیوں نے ایک آدمی کے ایک گائے چرانے پر گواہی دی اور اس کے رنگ میں دونوں کا اختلاف ہو گیا کہ ایک گوری بتلاتا ہے دوسرا گھیری کہتا ہے) تو اس گواہی پر چور کا ہاتھ کاٹ دیا جائیگا ہاں اگر دونوں کا اختلاف زیادہ ہونے میں ہو کہ ایک کہے اس نے بیل چرایا ہے دوسرا کہے گائے چرائی ہے) یا غصب کے بارے میں اختلاف زیادہ ہونے میں ہو کہ ایک کہے اس نے بیل چرایا ہے دوسرا کہے گائے چرائی ہے) یا غصب کے بارے میں اختلاف ہو کہ ایک کہتا ہے اس نے پھین لی ہے دوسرا کہتا ہے کہ اس نے چرائی اگرچہ رنگ بیان کرنے میں متفق ہوں) تو ان دونوں صورتوں میں گواہی قابل اعتبار نہ ہوگی اگر کسی نے ایک شخص کی اس طرح گواہی دی کہ اس نے فلاں کا غلام ایک ہزار میں خریدا ہے اور دوسرے گواہ نے ڈیڑھ ہزار میں خریدا بیان کیا تو یہ ان کی گواہی بیکار ہو جائے گی اسی طرح کتابت اور غلطی کی روپوں کی تو داریں اگر گواہوں کا اختلاف ہو جائے تو وہ گواہی بھی بیکار ہو جائے گی لیکن اگر نکاح ہونے کے بعد تعداد مہر میں اختلاف ہو گیا تو نکاح ایک ہزار پر صحیح ہو جائیگا مرنے والے کی چیز اس کے وارث کو نہ دلائی جائے جب تک کہ گواہوں سے یہ ثابت نہ ہو جائے کہ اس شخص کا فلاں وارث مر گیا ہے اور اس نے یہ چیز اس کے لئے میراث چھوڑ دی ہے یا دونوں گواہ یہ کہیں کہ یہ چیز اس کے مورث کے مرنے کے وقت اس کی ملک تھی یا اس کے قبضہ میں تھی یا اس نے کسی کے پاس امانت رکھوا رکھی تھی یا اس نے کسی کو مانگے دے رکھی تھی ان سب صورتوں میں قاضی وہ چیز وارث کو دلاوے اگر کوئی مکان وغیرہ کسی کے قبضہ میں ہے اور گواہوں نے (ایک اور شخص کی بابت) یہ گواہی دی کہ یہ مکان ایک مہینہ (یا سال بھر) سے اس شخص زندہ کے قبضہ میں ہے تو یہ گواہی رد ہوگی ہاں اگر مدعا علیہ نے بھی اس کا اقرار کر لیا کہ بیتیگ اس پر ایک مہینہ سے اس زندہ کا قبضہ ہے) یا دونوں گواہوں نے یہ گواہی

دی کہ مدعا علیہ نے بھی اس کا اقرار کیا ہے کہ بدیشک یہ مکان مدعی کے قبضہ میں ہے تو اب وہ مکان مدعی کو دلا دیا جائیگا۔

## گواہی پر گواہی دینا

ترجمہ۔ ان حقوق میں جو شبہ سے ساقط نہیں ہوتے (یعنی سوائے حدود اور نفوذی مقدمات کے) اگر دو گواہوں کی گواہیوں پر اردو و آدمی گواہی دیں تو یہ گواہی برابر مانی جائیگی (اوپر پہلے گواہوں کو اصلی گواہ کہا جاتا ہے اور پھلوں کو فرعی) اور ایک گواہ کی گواہی پر ایک آدمی کی گواہی قبول نہیں ہوگی (بلکہ ہر ایک پر دو ہی گواہ ہونے چاہئیں) اور فرعی گواہ بنانے کا طریقہ یہ ہے کہ اصلی گواہ فرعی سے یہ کہے کہ تو میری اس گواہی پر گواہ رہ کہ میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ فلا نے میرے سامنے اتنے روپے کا اقرار کیا ہے اور اس فرعی گواہی کے ادا کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ فرعی گواہ یہ کہے کہ میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ فلا شخص نے اپنے گواہی پر مجھے گواہ کیا تھا اور اس کی وہ گواہی یہ تھی کہ فلا شخص نے اس کے سامنے اپنے روپے کا اقرار کیا ہے اور اس نے مجھے کہا تھا کہ تو میری اس گواہی پر گواہ رہنا کہ میرے سامنے فلا شخص نے اتنے روپے کا اقرار کیا ہے) یہ فرعی گواہی مقبول نہیں ہو سکتی ہاں اگر اصلی گواہ مرد جائیں یا بیارہ ہو جائیں یا کہیں سفر میں چلے جائیں، مگر فرعی گواہ اصلی گواہوں کا عادل ہونا بیان کریں تو ان کی عدالت ثابت ہو جائیگی ورنہ ان کا عادل (ذمہ) ہونا اور عدل سے دریافت کیا جائے اگر اصلی گواہ گواہی سے انکار کر دیں تو فرعی گواہی بالکل بیکار ہو جائیگی اگر دو فرعی گواہوں نے اصلی گواہوں کی شہادت کے ذریعے سے ایک عورت پر جو فلاں شخص کی بیٹی فلاں جگہ کی رہنے والی ہے ایک ہزار روپے ہونے کی گواہی دی اور دونوں نے یہ بھی کہا کہ ہم سے اصلی گواہوں نے یہ بیان کیا تھا کہ وہ اس عورت کو پہچانتے بھی ہیں اس پر مدعی فوراً ایک عورت کو لایا کہ دیکھو یہ وہی ہے جس کے ذمہ ہونے پر تم گواہی دینے آئے ہو) فرعی گواہوں نے کہا ہم یہ نہیں جانتے کہ یہ وہ عورت ہے یا نہیں (یہ پہچان تو اصلی گواہوں کو ہے) تو اب مدعی سے کہا جائیگا کہ تو دو گواہ اور اس بات کے لاجویہ گواہی دیں کہ یہ عورت وہی ہے (جب یہ مقدمہ میرے اور مدعی حکم قاضی ملے یعنی اگر ایک قاضی دوسرے قاضی کو کھینچے کہ فلاں فلاں آدمیوں نے میری عدالت میں گواہی دی ہے کہ فلا نے کے ذمہ فلا نے کے اتنے روپے تھے یہی اور یہ تحریر لیا ہے فلا نے دو گواہ تھے جو مدعا علیہ کو نہیں پہچانتے تو اب دوسرا قاضی مدعی کو حکم دے کہ تو دو گواہ اس کے لاکہ تیرا مدعا علیہ یہی شخص ہے ۱۲ منہ۔

کے اُس نوشتہ کا ہے جو دوسرے قاضی کے پاس جائے اگر اصلی گواہوں نے ان دونوں صورتوں میں اس عورت کا پتہ بتلانے کی یابت، اتنا کہا کہ فلاں عورت جو قبیلہ بنی تمیم سے ہے تو اتنا کہنا کافی نہیں ہوگا جب تک کہ اوپر کے قبیلہ میں سے کسی خاص خاندان میں سے اس عورت کے ہونے کو بیان نہ کر دیں اور اگر کسی گواہ نے (گواہی دینے کے بعد) یہ اقرار کر لیا کہ میں نے تو جھوٹی گواہی دی تھی تو اس کی اس بیوقوفی کو سارے شہر اور بازاروں میں تشہیر کیا جائے اور مارنے یا قید کرنے کے ساتھ) تعزیر نہ کیا جائے

## گواہی سے پھر جانیکا بیان

ترجمہ - گواہی (دے کر اس سے پھر جانا جائز نہیں ہے ہاں اگر حاکم کے سامنے کوئی پھر گیا تو اس کا پھر نامعتبر ہوگا اگر حاکم کے حکم دینے سے پہلے دونوں گواہ پھر جائیں تو اب حاکم ان کی گواہی پر حکم نہ لگائے اور اگر حکم لگ چکا تھا تو پھر گواہ کے پھر جانے سے وہ حکم ٹوٹا نہیں سکتا اگر گواہی کے ذریعہ سے مدعی نے کچھ روپیہ ہتھ لیا ہو اور پھر گواہ پھر گئے ہوں جو روپیہ انھوں نے تلف کیا ہے اس کے یہ دونوں ضامن ہو کر مدعا علیہ کو دین گے خواہ وہ کوئی قرض ہو یا کوئی معین چیز ہو اگر ایک گواہ پھر ہے تو وہ نصف روپیہ کا ضامن ہوگا اور گواہی کے نصاب میں اتنی گواہوں کی شمار کا اعتبار ہے جو گواہی سے نہ پھرے ہوں پھرنے والوں کی شمار کا اعتبار نہیں مثلاً کسی مقدمہ میں تین آدمیوں نے گواہی دی تھی اور ایک ان میں سے پھر گیا تو اسے کچھ دینا نہیں پڑے گا کیونکہ ابھی گواہ کا نصاب پورا ہے اور اگر دوسرا اور پھر گیا تو اب ان دونوں پھرنے والوں کو نصف روپیہ مدعا علیہ کو دینا پڑے گا اگر ایک مرد اور دو عورتوں نے گواہی دی پھر ایک عورت پھر گئی تو یہ جو تھائی مال کی ضامن ہوگی اور اگر دونوں پھر گئیں تو دونوں آدمی کی ضامن ہوگی اور اگر ایک مرد اور دس عورتوں نے گواہی دی تھی پھر آٹھ عورتیں پھر گئیں تو ان آٹھوں پر کچھ نہیں آئیگا پھر اگر دونیں اور پھر گئی تو اس وقت یہ نوکی نوچو تھائی مال کی ضامن ہوگی اگر عورتیں اور مرد سب ہی مر گئے تو اس وقت اس مال ان کے روپے وغیرہ کے جو ان کی گواہی سے مدعی کو دلا گیا ہے (چھ حصے کئے جائیں گے ان میں سے ایک حصہ اس مرد پر اور پانچ حصے ان دسوں عورتوں پر) کیونکہ گواہی میں دو دو عورتیں ایک ایک مرد کے برابر ہیں (اگر دو مردوں نے ایک مرد پر یا ایک عورت پر یہ گواہی دی

ملہ اس حساب سے دس عورتیں پانچ مردوں کے برابر ہوتی ہیں لہذا پانچ حصے ان دسوں کے دہر ہو گئے اور ایک چھٹا حصہ اس ایک لڑکے کے ذمہ ۱۲ - منہ

کہ اس نے اپنے مہر مثل پر اپنا نکاح کر لیا یا کیا ہے اور پھر دونوں پھر گئے تو ان پر مہر کا تاوان نہ آئیگا اور اگر مہر مثل سے زیادہ پر نکاح ہونا بیان کیا تھا تو دونوں اس زیادتی کے ضامن ہوں گے اور بیع میں گواہ ضامن نہیں ہوتے سوائے اس نقصان کے کہ جو بیع کی قیمت میں آجائے۔

**فائدہ -** یعنی مثلاً دو گواہوں نے ایک شخص پر یہ گواہی دی کہ اس نے اپنی فلاں چیز بیع کر دی ہے اور پھر دونوں پھر گئے تو اس کی قیمت کے ضامن نہیں اور اگر وہ چیز دس روپیہ میں بیع ہونے کی تھی اور گواہوں نے پانچ روپیہ میں بیع ہونے کی گواہی دی پھر گواہی سے پھر گئے تو اب اس میں قیمت یعنی پانچ روپیہ کے ضامن ہوں گے۔  
**ترجمہ -** صحبت ہونے سے پہلے طلاق ہونے پر گواہی دینے کے بعد اگر پھر جائیں تو وہ نصف مہر کے ضامن ہوں گے اور اگر صحبت کرنے کے بعد طلاق دی تھی تو اب پھر گئے تو اب یہ کہیں ضامن نہیں ہوں گے اگر غلام کے آزاد کر نیکی گواہی دیکر پھر گئے تو دونوں اس کی قیمت کے ضامن ہوں گے (یعنی ان دونوں کو اس غلام کی قیمت اسکے آقا کو دینی پڑیگی اگر کسی کی بابت خون کر نیکی گواہی دیکر پھر گئے تو دونوں پر خون مہا کا تاوان لازم آئیگا اور قصاص میں یہ مارے نہیں جائیں گے اگر ذریعہ گواہ پھر جائیں تو یہ ضرور ضامن ہوں گے کیونکہ مال کا تلف ہونا ان ہی کی گواہی سے تعلق رکھتا ہے اور اصلی گواہ اگر یہ کہیں کہہنے فرعی گواہوں کو اپنی گواہی پر گواہ نہیں کیا تھا یا کہیں کہہنے انھیں گواہ نہ کیا تھا مگر غلطی سے کیا تھا تو ان دونوں صورتوں میں ان اصلی گواہوں پر کچھ تاوان نہ آئیگا اور اگر اصلی اور فرعی سب ہی گواہ پھر گئے تو ایسی صورت میں فقط فرعی گواہوں پر تاوان آئیگا اور فرعی گواہوں کے اس کہنے کی طرف التفات نہ لیا جائیگا کہ اصلی گواہوں نے جھوٹ بولا ہے یا انھوں نے (جس سے) غلط کہا ہے اور جو شخص گواہوں کے عادل ہو نیکی گواہی دینے کے بعد اس سے پھر جائے تو وہ نقصان کا ضامن ہوگا قسم اور زلزلے ثبوت کے گواہ ضامن ہوتے ہیں احصان اور شرط ثابت کرنے کے گواہ ضامن نہیں ہوا کرتے۔

**فائدہ -** یعنی اگر دو گواہوں نے یہ گواہی دی ہو کہ فلاں شخص نے یہ قسم کھائی ہے کہ میں اگر مسجد جاؤں تو میرا غلام آزاد ہے اور ان کے علاوہ اور دو گواہوں نے یہ گواہی دی کہ یہ شخص مسجد میں گیا تھا پھر یہ چاروں گواہ پھر گئے تو جنھوں نے قسم کھانے کی گواہی دی تھی ان پر تاوان آئے گا اور جنھوں نے یہ شرط پوری ہونے کی گواہی دی تھی ان پر کچھ نہیں آئیگا اسی طرح اگر چار گواہوں نے کسی کے زنا کرنے کی گواہی دی اور دو نے اس شخص کے محض ہونے کی اور اس غریب کے سلسلہ ہونے کے بعد یہ سب گواہ پھر گئے تو اس صورت میں زنا کی گواہی دینے والوں پر تاوان آئیگا اور محض ہونے کی گواہی دینے والوں پر نہ آئیگا۔

مثلاً دو آدمیوں نے ایک آدمی پر یہ گواہی دی کہ اس نے اپنی بیوی کو صحبت کرنے سے پہلے طلاق دیدی ہے پھر دونوں پھر گئے تو یہ نصف مہر کے دیندار ہوں گے ۱۲ - منہ ۔

# کتاب الوکالت

## وکیل کرنے کا بیان

ترجمہ ۔ وکیل کرنا درست ہے اور وہ (اہل شریعت کی اصطلاح میں) اسے کہتے ہیں کہ جس تصرف کا آدمی خود مالک ہو اس میں اپنی طرف سے تصرف کرنے کے لئے ایک غیر آدمی کو اپنا قائم مقام کر دینا بشرطیکہ جسے وکیل کیا ہے وہ ان معاملات کو اچھی طرح سمجھتا ہو اگرچہ لڑکا ہی ہو یا ایسا غلام ہو جسے تجارت وغیرہ کی آقا نے اجازت نہ دی ہو اور وکیل اُن میں ہو سکتا ہے جو آدمی خود طے کر سکے اور طرف ثانی کی رضامندی سے حقوق کی جوابدہی میں بھی وکیل کرنا جائز ہے مگر یہ کہ موکل بیمار ہو یا تین دن کے راستے کی مسافت سے زیادہ دور ہو یا سفر کرنے کے لئے تیار بیٹھا ہو یا موکل پر وہ نشین عورت ہو (تو ان چاروں صورتوں میں طرف ثانی کی رضامندی اور اجازت کی ضرورت نہیں ہے) اور کسی کا حق ادا کرنے اور اپنا حق وصول کرنے کے لئے بھی وکیل کرنا جائز ہے ہاں اگر موکل (قاضی کی عدالت میں) موجود نہ ہو تو اس کی طرف سے حدود اور خون کے مقدمہ میں وکیل کرنا جائز نہیں ہے (اگر موکل وہاں ہو تو اس وقت جائز ہے کیونکہ اس صورت میں کل کاروبار موکل ہی کی طرف سے سمجھے جائیں گے اور وکیل کا اعتبار نہیں رہے گا) جن معاملات کو وکیل اپنی طرف نسبت کرتا ہے (یعنی جن معاملات کو خود بطور مالک کے ہو کر کرتا ہے) جیسے بیع کرنا۔ ٹھیکہ دینا اور اقرار سے صلح کرنا تو ان کے حقوق بھی وکیل ہی سے متعلق ہوتے ہیں بشرطیکہ وکیل ایسا غلام یا لڑکا نہ ہو جسے معاملات طے کرنے کی اجازت نہ ملی ہو اور وہ حقوق یہ ہیں مثلاً بیع کو مشتری کے حوالہ کرنا اور وکیل بائع کی طرف سے ہو۔ بیع پر اپنا قبضہ کرنا (اگر یہ مشتری کی طرف سے ہو) اگر بیع کا کوئی دعویٰ درنکل آئے تو بائع سے اس کی قیمت واپس لینا اور اگر بیع عیب دار ہو تو اس کی بابت بائع سے جھگڑنا، بیع کا مالک اول ہی سے موکل ہوتا ہے

اسی وجہ سے یہ مسئلہ ہے کہ اگر وکیل کو مؤکل کی واسطے اپنے باپ یا بیٹے وغیرہ رشتہ دار کو (جو غلام) ہیں) خریدے تو وہ آزاد نہ ہونگے اور جن معاملات کو وکیل مؤکل کی طرف نسبت کرتا ہے جیسے نکاح - خلع - جان بوجھ کر خون کرنے یا انکار کرنے سے صلح کرنا تو ان کے حقوق بھی مؤکل ہی سے متعلق ہوتے ہیں پس (اگر وکیل نے اپنے مؤکل کا کسی عورت سے نکاح کر دیا تو اب) مہر کا مطلقہ وکیل سے نہیں ہو سکتا اور اگر وکیل عورت کی طرف سے تھا تو اس عورت کو شوہر کے سپرد کرنا اس وکیل کے ذمہ نہیں ہے اور مشتری کو آتنا اختیار ہے کہ (اگر اس نے کوئی چیز وکیل سے خریدی ہو تو) مؤکل کو قیمت طلب کرنے سے روک دے اور اگر مؤکل ہی کو دیدی تب بھی جائز ہے بلکہ وکیل کو اس سے دوبارہ مانگنا جائز نہیں ہے۔

## خرید و فروخت کی واسطے وکیل کرنا

ترجمہ - اگر کسی نے (مثلاً مثلاً) ہر دی کپڑا خریدنے یا گھوڑا یا خچر خریدنے کے لئے وکیل کیا تو یہ وکیل صحیح ہے مؤکل نے (ان چیزوں کی) قیمت بتلائی یا نہ بتلائی ہو اگر ایک مکان یا ایک غلام کے لئے وکیل کیا ہے تو اگر (اندازاً قیمت بتلائی سے تو وہ وکیل ہو جائیگا ورنہ وکیل نہیں ہوگا اگر کپڑا یا چوپایہ خریدنے کے لئے وکیل کیا ہے یعنی وکیل کرتے وقت فقط اتنا کہا ہے کہ تم مجھے ایک کپڑا یا چوپایہ خرید دو اور نہ کپڑے کی کچھ تفصیل کی کہ ہر وی ہو یا بنارسی ہونہ چوہائے کو کہا کہ گلے ہو یا گدھا ہو) تو یہ وکیل درست نہیں ہوگی اگرچہ مؤکل قیمت بھی بیان کر دے اگر کسی نے فقط طعام کہہ کر اس کے خرید و لے کے لئے وکیل کیا تو اس سے گہوں یا گہوں کا نامراد ہوگا (ہاں) بلکہ کہ ان دونوں کے سوا وکیل کو اور کوئی چیز خریدنے کا اختیار نہ ہوگا اور جب تک بیع وکیل کے قبضہ میں رہے اسے عیب دار ہونے کے سبب سے پھیر دینے کا اختیار ہے اگر مؤکل کے حوالہ کرنا تھا تو اب اس کی اجازت بغیر نہیں پھیر سکتا اگر وکیل نے اپنے پاس سے بیع کی قیمت دیدی ہو تو وکیل اس بیع کو قیمت وصول کرنے کے لئے روک سکتا ہے (یعنی روک لینا جائز ہے اگر ایسی صورت میں

ملہ ہاں اگر اول وکیل ملک ہو کر تا اور بعد میں مؤکل تو ایسی صورتوں میں وکیل کے رشتہ دار اس کی طرف سے آزاد ہو جایا کرتے کیونکہ حکم شریعت کوئی شخص اپنے باپ بیٹے وغیرہ رشتہ دار کا مالک نہیں ہو سکتا ۱۲ منہ سے ہر وی جو منسوب برات کی طرف جو ہرات خراسان میں ایک شہر ہے جو حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کی خلافت میں فتح ہوا تھا ۱۲ منہ۔



روکنے سے پہلے بیع اس کے پاس تلف ہوگئی تو یہ نقصان مؤکل کا ہوگا اسے قیمت دینی پڑے گی) اس بیع کی قیمت مؤکل کے ذمہ سے ساقط نہیں ہوگی) اور اگر وہ اس کے روکنے کے بعد تلف ہوئی ہے تو وہ مثل بیع کے ہے۔ بیع صرف اور بدہنی جن میں عاقین کے جدا ہونے سے پہلے قبضہ ہونا ضروری ہے ان میں وکیل ہی کے جدا ہونے کا اعتبار ہوگا مؤکل کا اعتبار نہیں ہونیکا (یعنی اگر یہ دو عقدین وکیل نے اپنے مؤکل کی موجودگی میں کیے اور قبضہ کرنے سے پہلے آپ وہاں سے چلا آیا تو وہ عقد ٹوٹ جائے گی باقی مؤکل بیٹھا رہے یا چلا آئے اس کا کچھ اعتبار نہیں) اگر کسی نے آٹھ سیر گوشت ایک روپیہ میں خریدنے کے لئے کسی کو وکیل کیا تھا اس وکیل نے وہی گوشت جو اور جگہ ایک روپیہ میں آٹھ سیر لکھا ہے ایک روپیہ کا سولہ سیر خرید لیا تو اس گوشت میں سے آٹھ آنے کا آٹھ سیر لے لینا اس مؤکل کے ذمہ ہے اگر کسی کو کوئی معین چیز خریدنے کے واسطے وکیل کیا گیا ہے تو اب وہ وکیل یہ چیز اپنے لئے نہ خریدے اگر وکیل نے خریدی اور قیمت میں روپیہ پسیہ نہیں دیا بلکہ کوئی چیز اسباب کی قسم میں سے دی ہے یا جو قیمت مؤکل نے وکیل کو کھولائی تھی (کہ اتنے تو خریدنا) اس سے کمی یا بیشی کے ساتھ خریداہے تو (دونوں صورتوں میں) یہ چیز وکیل ہی کی ہوگی اگر وکیل کسی معین چیز کے خریدنے کے لئے نہیں کیا گیا تھا اور اب اس نے کوئی چیز خریدی ہو تو یہ چیز بھی وکیل ہی کی ہوگی ہاں اگر اس نے (خریدتے وقت) مؤکل کی نیت کر لی ہو یا مؤکل ہی کے داموں سے خریدی ہو تو ان دونوں صورتوں میں بیشک مؤکل کی ہوگی اگر وکیل کو کوئی چیز خرید کر کہے کہ میں نے اپنے مؤکل کیلئے خریدی ہے اور مؤکل کہے (نہیں) یہ تو اپنے ہی لئے خریدی ہے تو ایسی صورت میں مؤکل کے کہنے کا اعتبار ہوگا اگر مؤکل نے وکیل کو قیمت دیدی تھی تو پھر وکیل کے کہنے کا اعتبار ہوگا۔ اگر کسی نے دوسرے شخص سے کہا کہ (مثلاً) یہ غلام فلاں کے لئے تو میرے ہاتھ بچدے اس نے بچدیا پھر اس خریدنے والے نے انکار کر دیا کہ مجھے اس نے خریدنے کے لئے نہیں کہا تھا تو اب اس سے وہی فلاں لے لے (یعنی جس کے لئے کہہ کر اس نے خریداہے) ہاں اگر وہ فلاں بھی یہ کہے کہ میں نے اسے خریدنے کے لئے کبھی نہیں کہا تو اب وہ نہ لے مگر یہ کہ ایسی صورت میں یہ مشتری اسے خود ہی دیدے اگر کسی نے دو معین غلاموں کو خریدنے کیلئے وکیل کیا اور مؤکل نے قیمت کا کچھ ذکر نہیں کیا اس نے اس کے واسطے ان غلاموں میں سے ایک خرید لیا تو اس مؤکل کے لئے اکیلا یہ خریدنا صحیح ہے اگر دونوں کو ایک ہزار میں خریدنے کے لئے وکیل کیا تھا اور قیمت میں دونوں برابر ہی تھے اس نے ایک غلام

لے یعنی اب وکیل مؤکل پرست کا دعویٰ نہیں کر سکتا جیسا کہ بیع اگر بائع کے پاس مشتری کو دینے سے پہلے تلف ہو جو جائے تو وہ عریب بھی مشتری سے کچھ سیر لے سکتا ہے۔ بیع صرف چاندی موٹے کے بیچنے کو کہتے ہیں ۱۲ منہ۔

پانچ سو میں یا اس سے کم میں خرید لیا تو یہ خریدنا بھی درست ہے (یہ موکل کو لینا پڑے گا) اگر ایک پانچ سو سے زیادہ کو خریدنا تو یہ موکل کی طرف سے خریدنا نہیں ہوگا اگر موکل کے جھگڑنے سے پہلے دوسرے غلام کو بھی بقیہ دہاؤں میں خرید لے تو پھر یہ ٹھیک ہو جائیگا اگر کوئی اس روپے سے خریدنے کے لئے کسی کو وکیل کرے جو موکل کا وکیل کے ذمہ قرض ہے اور وہ خرید لے تو یہ خریدنا صحیح ہوگا اور اگر غیر معین چیز کے لئے اس طرح کے تودہ خریدنا وکیل ہی کا ہوگا اگر کسی کو ایک ہزار میں ایک ٹونڈی خریدنے کا وکیل کیا اور وہ ہزار روپیہ اسے دیدے اس نے خریدی پھر جب موکل کو دینے لگا تو موکل نے کہا کہ یہ تو تو نے پانچ سو میں خریدی ہے اور وکیل کہتا ہے میں نے ہزار میں خریدی ہے تو وکیل کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا اور اگر ابھی روپے نہیں دیئے تھے تو اس وقت موکل کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا اگر کوئی معین چیز خریدنے کے لئے وکیل کیا تھا اور موکل نے قیمت معین نہیں کی تھی پھر وکیل نے (خرید کر لاکے) کہا کہ میں نے یہ ایک ہزار میں خریدی ہے اور اسے بائع نے بھی سچا بتلایا اور موکل کہتا ہے تو نے پانچ سو میں خریدی ہے تو اس صورت میں ان دونوں سے قسم کھلو میں گے، ایک غلام نے کسی کو اس بات کے لئے وکیل کیا کہ تو مجھ کو میرے آقا سے ایک ہزار روپے میں خرید لے اور ہزار روپیہ لے دیدے اس نے اس کے آقا سے جا کر کہا کہ میں (تمہارے) اس غلام کو اسی کے لئے خریدتا ہوں آقا نے اس شرط پر بیع دیا تو یہ غلام آزاد ہو گیا اس کی ولاء اس کے آقا کو پہنچے گی اور اگر یہ غلام کا وکیل فقط اتنا کہہ دے کہ میں نے اپنے لئے خریدنا ہوں تو یہ غلام اسی (وکیل) خریدنے والے کا ہو جائیگا اور وہ ہزار روپیہ (جو غلام نے وکیل کو دئے تھے) اس کے آقا کے ہونگے کیونکہ اس کے غلام کی کمائی ہے اور اس خریدنے والے (وکیل) کے ذمہ ایک ہزار روپیہ اور ہونگے اگر کسی نے دوسرے شخص کے غلام سے کہا کہ تو اپنے آپ کو اپنے آقا سے میرے لئے خرید لے غلام نے آقا سے جا کر کہا کہ تم مجھ کو میرے ہی ہاتھ فلاں شخص کے لئے بیچو الاؤ اس نے بیچ ڈالا تو یہ غلام اس موکل کا ہو جائیگا جس نے کہہ کر خریدوایا ہے اور اگر اس غلام نے یہ نہیں کہا کہ فلاں شخص کیلئے بیچ ڈالو بلکہ اتنا ہی کہا کہ مجھ کو میرے ہاتھ بیچ ڈالو اس نے بیچ ڈالا تو یہ آزاد ہو جائیگا۔

**فصل -** خرید و فروخت کا وکیل ایسے شخص سے بیع وغیرہ کا معاملہ نہ کرے جس کے حق میں اس کی گواہی رد ہو جاتی ہے، جو شخص بیچنے کے لئے وکیل کیا گیا ہے اسے کم قیمت بلو زیادہ قیمت پر اسے

لے یعنی قسم کے ساتھ کیونکہ اس صورت میں گویا موکل پانچ سو روپیہ کا دے رہا ہے اور وکیل منکر ہے اور یہ قاعدہ ہے کہ جب

مدعی گواہ نہ لاسکے تو منکر لینے مدعا علیہ کا کہنا مع قسم کے معتبر ہوتا ہے ۱۲ منہ۔

سے مثلاً باپ بیٹا بیٹی میاں جوی یا سا بھی وغیرہ ان کی ایک دوسرے کے حق میں گواہی معتبر نہیں۔

کے بدلے اور اُدھار سب طرح بیچنا جائز ہے اور خریدنے کا وکیل پوری ہی قیمت سے خرید سکتا ہے یا اتنی زیادہ دے کر جس کا لوگوں میں رواج ہو یعنی قیمت لگانے والے لوگ اُس چیز کو اتنی قیمت کی جانتے ہوں اگر کسی نے ایک غلام بیچنے کے لئے کسی شخص کو وکیل کیا تھا اُس نے اُدھا غلام بیچ دیا تو یہ بیچنا درست ہے اور خریدنے میں اگر ایسی صورت پیش آئے تو اس کا خریدنا موقوف رہیگا جب تک کہ وہ باقی کو بھی نہ خریدے یعنی اگر کسی نے ایک غلام خریدنے کے لئے کسی کو وکیل کیا تھا اُس نے اُدھا غلام خرید لیا تو جب تک یہ دوسرا اُدھا بھی نہ خریدے یہ خریدنا موقوف رہیگا اگر مشتری نے بسبب کسی عیب کے جو اُس نے اہوں سے ثابت کر دیا ہے یا اس وکیل کے قسم کا انکار کرنے سے ثابت ہو لے یا بائع کے وکیل پر پھر دی تو اب وکیل مٹوکل پر پھر سے ہی حکم اس صورت میں ہے کہ وکیل نے بیع میں ایسا عیب ہونے کا اقرار کر لیا ہو تو آج کل میں نہیں ہو سکتا بلکہ قدیمی ہے اور اس عیب کے سبب وہ چیز واپس ہو کر وکیل پر آتی تو یہ وکیل مٹوکل کو واپس کر دے اگر بائع کے وکیل نے کوئی چیز اُدھا بیچ دی اس پر مٹوکل نے اس سے کہا کہ میں نے تو تجھے اُدھا بیچنے کو نہیں کہا تھا اور وکیل کہے کہ تو نے اُدھا یا نقد کا نام نہیں لیا تھا اس صورت میں مٹوکل کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا مگر قسم لے کر اگر مضاربت میں ایسی صورت پیش آجائے تو مضارب کے کہنے کا اعتبار ہوگا اگر بائع کے وکیل نے قیمت لینے کے بدلے میں مشتری کی کوئی چیز رہن رکھ لی تھی وہ تلف ہوگئی یا مشتری سے کوئی ضامن لے لیا تھا وہ قیمت اس پر ماری گئی یعنی وہ لا پتہ کہیں چلا گیا یا مفلس ہو کر فر گیا) تو دونوں صورتوں میں قیمت کا ضامن وکیل نہیں ہوگا۔ اگر کسی نے دو وکیل کئے ہوں تو ان میں سے ایک اکیلے ہی معاملہ میں تصرف نہ کرے ہاں فقط جھگڑنے میں یا بغیر عوض کے طلاق دینے اور آزاد کرنے کے مقدمہ میں یا امانت واپس دینے اور قرض کا روپیہ ادا کرنے کے مقدمہ میں اور وکیل کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اپنی طرف سے اور وکیل کھڑا کر دے ہاں اگر مٹوکل کی اجازت ہو یا اس نے وکیل سے یہ کہہ دیا ہو کہ تو اپنی رائے سے جس طرح مناسب سمجھے کر تو ان صورتوں میں وکیل کو اختیار ہے کہ اور کسی کو وکیل کر دے پس اگر اُس نے مٹوکل کی بلا اجازت وکیل کر لیا تھا اور دوسرے وکیل نے پہلے وکیل کے سامنے کچھ بیع وغیرہ کا معاملہ کیا یا وکیل کے سامنے کسی اجنبی نے اس کے مٹوکل کی چیز بیچ ڈالی تھی اور اس وکیل نے اُس بیع کو جائز رکھا تو دونوں صورتوں میں یہ بیع درست ہوگی اگر کسی غلام یا مکتوب یا کافر نے اپنی نابالغ بیٹی کا جو آزاد اور مسلمان تھی کسی سے نکاح کر دیا یا اس کی کوئی چیز بیچ دی یا اُس کے لئے (اس کے مال میں سے) کوئی چیز خریدی تو یہ درست نہ ہوگا

۱۔ مضاربت اسے کہتے ہیں کہ ایک شخص کا روپیہ ہوا اور دوسرے کی محنت ہوا اور نفع میں دونوں شریک ہوں ۱۲ منہ -

یعنی یہ نکاح یا بیع وغیرہ کچھ نہیں ہونی چاہئے۔

## وکیل کے اختیارات

ترجمہ - جھگڑا کرنے یا تقاضا کرنے کے لئے جو وکیل کیا گیا ہو اسے روپیہ وصول کرنے کا اختیار نہیں ہوتا اور جو روپیہ وصول کرنے کے لئے وکیل کیا گیا ہو اسے تقاضا کرنے کا اختیار ہوتا ہے اور جو کسی معین چیز کو قبضہ میں کرنے کے لئے وکیل کیا گیا ہو اسے جھگڑا کرنے کا بھی اختیار نہیں ہوتا۔ اگر وصول کرنے کے وکیل پر مدعا علیہ نے اس بات کے گواہ پیش کئے کہ تیرے موکل نے یہ چیز میرے ہاتھ بچدی ہے تو موکل کے آنے تک یہ مقدمہ ملتوی رہیگا یہی حال طلاق کا اور آزاد کرنے کا ہے۔

فائدہ - مثلاً اگر کسی کا وکیل اپنے موکل کی جو روکھیں سفر میں لیجانا چاہے اور وہ عورت اس امر کے گواہ پیش کر دے کہ تیرا موکل مجھے طلاق دے چکا ہے تو یہ مقدمہ بھی اس کے موکل کے آنے تک ملتوی رہیگا علیٰ ہذا القیاس ایک وکیل اپنے موکل کے غلام کو کہیں باہر لیجانا چاہتا تھا اس غلام نے اس امر کے گواہ پیش کئے کہ مجھے تیرا موکل آزاد کر چکا ہے تو اس کے موکل کے آنے تک یہ مقدمہ بھی ملتوی رہیگا۔ یعنی لمخصاً۔

ترجمہ - اگر جھگڑے کے لئے وکیل کیا گیا تھا اس نے قاضی کے سامنے (طرف ثانی کے حق کا) اقرار کر لیا تو اس کا اقرار صحیح اور معتبر ہے (یعنی یہ اقرار موکل کو پورا کرنا پڑے گا) اور اگر قاضی کے سامنے اقرار نہیں کیا کسی چھوٹی عدالت میں کیا ہے) تو اس کا اعتبار نہ ہوگا اگر کوئی کسی کی طرف سے مال کا ضامن ہو تو اس ضامن کو اسی روپے کے وصول کرنے کے لئے وکیل کرنا باطل ہے اگر کوئی شخص یہ دعویٰ کرے کہ فلاں فلاں شخص کا جو یہاں نہیں ہے میں اس کا قرضہ وصول کرنے کے لئے کفیل ہوں اور قرضدار اس کی تصدیق کرے (کہ بیشک تو اس کا وکیل ہے) تو اس قرضدار کو حکم

ملے اس کی صورت یہ ہے کہ زید کا عروس کے ذمہ کچھ مال تھا زید نے جب تقاضا کیا تو بکر ضامن ہو گیا زید نے عروس سے وہ مال وصول کرنے کے لئے بکر ہی کو وکیل کر دیا تو اس کا یہ وکیل کرنا باطل اور بیکار ہے بکر اس مال کا کبھی وکیل نہیں ہو سکتا کیونکہ وکیل وہ ہوتا ہے جو دوسرے کے لئے کام کرے اب اگر ہم اس کو کالت کو صحیح کہیں تو یہ اپنے لئے کام کرنے والا ہوگا کیونکہ ضامن ہی اپنے بری الذمہ ہونے کی کوشش کرے گا پس چونکہ یہاں وکالت کے معنی نہیں بنتے اس لئے یہ وکالت باطل ہے۔ یعنی لمخصاً ۱۲۔

دیا جائے کہ وہ اس قرض کا روپیہ دیدے پس اگر وہ گیا ہوا شخص (کہ جس کا یہ اپنے کو وکیل بنانا تھا) گیا اور اس نے بھی دعویٰ وکالت کی تصدیق کی تو یہاں زودہ قرضدار اب اسے قرض کا روپیہ دوبارہ دے اور آپ اس وکیل سے وصول کرے اگر اس کے پاس ہو اور اگر اس سے تلف ہو گیا ہو تو اب اسے کچھ نہیں مل سکتا ہاں اگر روپیہ دیتے وقت اس نے وکیل سے کوئی ضمان لے لیا ہو یا اس کی وکالت پر تصدیق نہ کی ہو بلکہ خاموش رہا ہو یا اسے جھوٹا بتایا ہو) اور محض اس کے دعویٰ کرنے پر اسے روپیہ دیدیا ہو اور ان تینوں صورتوں میں اگر وکیل کے پاس تلف ہو گیا ہو تو یہ روپیہ وصول کر سکتا ہے) اور کسی نے یہ دعویٰ کیا کہ میں امانت لینے کے لئے وکیل کیا گیا ہوں اور جس کے پاس امانت تھی اس نے اس کی تصدیق کی کہ بیشک یہ امانت لینے کے لئے وکیل کیا گیا ہے) تو اسے اس مدعی وکالت کو دینے کا حکم نہ دیا جائے اسی طرح اگر کوئی امانت کو اس کے مالک سے خریدنے کا دعویٰ کر کے ایمن سے لے لینا چاہے اور ایمن اس کی تصدیق کرے تب بھی اسے دینے کا حکم نہ دیا جائے گا) اگر کوئی یہ دعویٰ کرے کہ اس امانت کا مالک مر گیا ہے اور یہ اس نے میرے لئے میراث چھوڑی ہے۔ اور جس کے پاس وہ امانت تھی اس نے اس کی تصدیق کی تو وہ امانت اسے دیدے اگر کسی کو ایک شخص نے اپنا روپیہ وصول کرنے کے لئے وکیل کیا اور (جب وکیل نے اس کے قرضدار سے مانگا تو) قرضدار نے یہ دعویٰ کیا کہ مجھ سے تو اصل مالک روپیہ لے چکا ہے تو اب یہ قرضدار اس وکیل کو روپہ ادا کر دے اور آپ اصل مالک کے سر ہوا اور اگر وہ انکار کرے) تو اسے قسم دلائے، اگر خریدی ہوئی لونڈی میں کوئی عیب تھا اس کے مقدمہ کے لئے مشتری نے کسی کو کسی کا وکیل کیا اس کی درخواست پر یا نے نے دعویٰ کیا کہ مشتری اس عیب پر راضی ہو گیا تھا تو اس صورت میں یہ وکیل لونڈی کو بائع پر واپس نہیں کرے گی یاں بلکہ کہ مشتری قسم نہ کھالے) کہ میں اس عیب پر راضی نہ تھا اگر کھالی تو واپس کی جائے گی ورنہ نہیں یا اگر کسی نے ایک شخص کو روپے دئے کہ یہ ہمارے بال بچوں پر خرچ کر دینا اس نے وہ دس روپے تو اپنے پاس رکھ لئے اور) اپنے پاس سے دس روپے ان پر خرچ کر دئے تو یہ دس ان دس کے بدلے ہونگے۔

## وکیل کو برطرف کرنا

ترجمہ۔ اگر وکیل کو یہ معلوم ہو گیا کہ میرے موکل نے مجھے وکالت سے برطرف کر دیا

ہے تو اس کی وکالت باطل ہوگئی یا وکیل یا موکل میں سے کوئی مرگیا یا کوئی بالکل دیوانہ ہو گیا یا مرتد ہوئے دینی دین اسلام سے پھر کے) دارالحرب میں چلا گیا یا دو ساجھیوں نے وکیل کر رکھا تھا اب وہ ساجھا ٹوٹ گیا یا موکل مکاتب تھا وہ کتابت کا روپیہ ادا کرنے سے عاجز ہو گیا یا موکل غلام تھا جسے آقا نے تجارت کی اجازت دیدی تھی اب پھر اس نے تجارت سے منع کر کے اس کو مجبور کر دیا) یا جس کام کے لئے وکیل کیا تھا موکل اس کو خود ہی کرنے لگا تو ان ساتوں صورتوں میں بھی وکالت باطل ہو جائے گی۔

# کتاب الدعویٰ

## دعویٰ کا بیان

ترجمہ - جھگڑنے کے وقت کسی چیز کو اپنی بتلانے کا نام دعویٰ ہے اور مدعی وہ ہے کہ وہ دعویٰ کر کے جھگڑے اور جب جھگڑا چھوڑ دے تو اس سے مواخذہ نہ ہو اور مدعا علیہ وہ ہے کہ جو اس کے برخلاف ہو یعنی جس پر دعویٰ کیا جائے اور جب وہ نہ جھگڑے تو اس سے زبردستی جواب طلب کیا جائے اور دعویٰ اس وقت تک درست نہیں ہوتا کہ جب تک مدعی اس چیز کو جس پر دعویٰ ہے اس طرح نہ بیان کر دے کہ اس کی جنس اور مقدار پوری معلوم ہو جائے پس اگر کسی معین چیز کا دعویٰ ہے جو اس وقت مدعا علیہ کے پاس ہے تو مدعا علیہ سے زبردستی منگائی جائے تاکہ (دعویٰ میں) مدعی اس کی طرف اشارہ کر دے کہ ہاں یہ چیز میری ہے اور اسی پر میرا دعویٰ ہے ایسی حال گواہوں کے گواہی دینے اور مدعا علیہ سے قسم لینے کا ہے۔

فائدہ - یعنی ان دونوں صورتوں میں بھی مدعا علیہ اس چیز کو ضرور حاضر کر دے تاکہ گواہ

گواہی دیتے وقت اس کی طرف اشارہ کریں کہ ہم اس کی بابت گواہی دیر ہے ہیں یا مدعی کے پاس گواہ نہ ہونے کے وقت جب مدعا علیہ کو قسم دلائیں تو وہ اس کی طرف اشارہ کر کے قسم کھائے کہ یہ چیز اس کی نہیں میری ہے ہاں اگر عدالت میں اس چیز کا حاضر کرنا مشکل ہو تو اس وقت مدعی اس کی قیمت بیان کر دے کہ میری چیز اتنی قیمت کی ہے پس اگر کسی نے زعمی منقولی چیز مثلاً زمین کا دعویٰ کیا تو مدعی کیلئے اس کی حدود درالبعہ میں سے تین حدود کا بیان کر دینا بھی کافی ہے اور ان حدود کے مالکوں کا نام بھی بتلائے اور اگر وہ مشہور نہ ہوں تو ان کے باپ دادا کا نام بھی ضرور ذکر کرے اور یہ بھی بیان کرے کہ یہ زمین جس پر میرا دعویٰ ہے بیشک مدعا علیہ کے قبضہ میں ہے اور غیر منقولی چیز میں فقط مدعی کے مدعا علیہ کی تصدیق کر لینے سے قبضہ ثابت نہ جنس سے مراد تو یہ ہے کہ مثلاً گھوڑوں میں یا چمچے وغیرہ وغیرہ اور مقدار یہ کہ چار من ہیں یا دس من ۱۲ منہ -

نہیں ہو سکتا بلکہ قبضہ مدعی کو گواہوں سے ثابت کرنا چاہیے یا خود قاضی کو معلوم ہو جائے  
 رتبہ بھی ثابت ہو جائیگا بخلاف منقولی چیزوں کے (کہ ان میں طرفین کے محض اقرار سے بھی ثابت  
 ہو جائیگا) اور مدعی یہ بھی ذکر کرے کہ میں مدعا علیہ سے اس زمین کو لینا چاہتا ہوں اور اگر دعویٰ  
 قرض کا ہے تو اس کا وصف بیان کرے کہ فلاں قسم میں سے اور اتنا ہے) اور یہ کہ میں اس سے لینا  
 چاہتا ہوں پس اگر دعویٰ درست ہو تو قاضی اس چیز کی بابت مدعا علیہ سے جواب طلب کرے اگر  
 وہ اس کے دعوے کا اقرار کرے تو ادائیگی کا حکم دیا جائے اور اگر انکار کرے تو اس وقت مدعی  
 اپنے دعوے کے گواہ پیش کرے اور اگر اس کے پاس گواہ نہ ہوں اور یہ قسم لینا چاہے تو مدعا علیہ  
 کو قسم دی جائے اور مدعی پر قسم نہیں آسکتی اور مطلق ملک کے دعوے میں قابض کے گواہ نہیں  
 لئے جائیں گے اگر قابض اور غیر قابض دونوں اپنے اپنے گواہ پیش کریں تو غیر قابض کے گواہ بہتر  
 ہوں گے (یعنی ان کی گواہی قبول کی جائے گی اور قابض کے گواہوں کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی)  
 اگر مدعا علیہ سے قسم کھانے کیلئے کہا گیا اور اس نے ایک دفعہ صاف انکار کر دیا کہ میں قسم نہیں  
 کھاتا یا چپ ہو گیا تو قاضی مدعی کے حق میں فیصلہ کر دے (یعنی اسے ڈگری دیدے) اور مدعا علیہ  
 کو تین دفعہ قسم کے لئے کہنا مستحب ہے لگہ مدعا علیہ منکر ہو تو اسے ان امور میں قاضی قسم نہ دے  
 نکاح - رجعت - ایلاء کرنے کے بعد رجوع کرنا - لونڈی کو ام ولد کرنا - غلام ہونا - نسب ثابت  
 ہونا - حق و لا - حد - لعان -

فائدہ - نکاح میں قسم نہ دلانے کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے ایک عورت پر یہ دعویٰ  
 کیا کہ اس سے میرا نکاح ہو گیا اور عورت انکار کرتی ہے تو عورت کو قسم نہیں دینے کے یا عورت  
 نے دعویٰ کیا ہوا اور مرد منکر ہو تو مرد کو قسم نہیں دینے کے رجعت کی صورت یہ ہے کہ ایک عورت  
 نے مرد پر عدت کے بعد یہ دعویٰ کیا کہ اس نے عدت میں مجھ سے رجعت کر لی تھی اور وہ انکار کرتا ہے  
 تو اس وقت مرد کو قسم نہیں دینے کے اور ایلاء کی صورت یہ کہ ایلاء کی مدت گزرنے کے بعد ایک شخص  
 نے دعویٰ کیا کہ میں نے اس عورت سے ایلاء کی مدت میں رجعت کر لی تھی اور عورت انکار کرتی ہے یا  
 عورت دعویٰ کرتی ہو اور مرد منکر ہو اور ام ولد کی صورت یہ کہ ایک لونڈی نے یہ دعویٰ کیا کہ میرے  
 آقا سے میرے بچہ ہوا ہے اور آقا انکار کرتا ہے تو اب آقا پر قسم نہیں ہے اور غلام ہونے کی صورت  
 یہ ہے کہ ایک لڑکے پر جس کے باپ کا کچھ پتہ نہیں تھا کسی نے یہ دعویٰ کیا کہ یہ میرا غلام ہے اور وہ  
 انکار کرتا ہے تو اس پر قسم نہیں ہے اسی پر اور باقی چار صورتوں کو بھی قیاس کر لینا چاہئے علیٰ ملخصاً  
 ملہ مطلق ملک اسے کہتے ہیں کہ اس کا سبب نہ ذکر کیا جائے مثلاً کوئی یوں کہے یہ چیز میری ہے یہ نہ ذکر کرے  
 کہ میں نے مولیٰ ہے یا کسی نے ہبہ کی یا میراث میں آئی سے ۱۲ منہ -



ترجمہ - قاضی امام فخر الدین رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ قسویٰ اس پر ہے کہ منکر کو ان چھ مقدمہ میں بھی قسم دی جائے (یعنی حد اور لعان کے علاوہ اور سب میں قسم دی جائے) چور کو بھی قسم دی جائے اگر وہ قسم سے انکار کرے تو وہ چوری کے مال کا ضامن ہے (اس سے زبردستی دلایا جائے) اور اس وقت ہاتھ نہ کاٹا جائے اگر کسی عورت نے یہ دعویٰ کیا کہ میرے میاں نے مجھے صحبت کرنے سے پہلے طلاق دیدی ہے (اور وہ میاں طلاق دینے کا منکر ہے) تو اس کے میاں کو قسم دی جائے اگر وہ قسم سے انکار کرے تو نصف مہر کا وہ ضامن ہے (اسے دینا پڑیگا) اگر خون کے مقدمہ میں کوئی خون کرنے سے انکار کرے تو اسے قسم دی جائے اور اگر خون کرنے میں قسم سے بھی انکار کرے تو اسے قید کر دیا جائے یہاں تک کہ یہ یا تو خون کرنے کا اقرار کرے یا قسم کھائے اور خون کرنے کے سوا اور چیزوں میں (مثلاً ہاتھ توڑنے میں یا پیر توڑنے میں قسم سے انکار کرنے پر) قصاص ہی لیا جائیگا (یعنی بدلہ میں اس کا بھی ہاتھ یا پیر ہی توڑا جائیگا اگر مدعی یہ کہے کہ میرے گواہ حاضر ہیں اور مدعا علیہ سے قسم کھلوائے تو مدعا علیہ کو قسم نہ دی جائے ہاں مدعا علیہ سے یہ کہا جائے کہ تین روز کے لئے تو ایک حاضر ضامن دے اگر وہ ضامن دینے سے انکار کرے تو مدعی اس کے سر جو جاگہ جہاں وہ جائے مدعی اس کے ساتھ جائے اور اگر مدعا علیہ مسافر ہے تو قاضی کی کچری کے وقت تک یہ اس کے پیچھے لگا رہے اور قسموں میں فقط اللہ کی قسم کا اعتبار ہے (یعنی مدعا علیہ اگر قسم کھائے تو اللہ کی قسم کھائے کہ اللہ کی قسم مجھ پر مدعی کا کچھ نہیں ہے) طلاق اور آزادی کی قسم نہ کھائے ہاں اگر مدعی اصرار کرے کہ میں طلاق ہی کی یا آزادی ہی کی قسم کھلاؤں گا تو اس وقت ایسی قسم کا بھی اعتبار کر لیا جائیگا اور قسم اگر زیادہ مضبوط کرنی ہو تو اللہ کے نام کے ساتھ اس کے اوصاف ذکر کر کے اسے مضبوط کیا جائے کسی وقت یا کسی جگہ کا نام لینے سے قسم مضبوط نہیں ہوتی (مثلاً اگر کوئی یہ کہے کہ میں جمعہ کے دن مسجد میں منبر کے پاس قسم کھاتا ہوں تو اس سے قسم میں بھٹکی نہیں آئیگی اگر قسم میں بھٹتی کرنی ہے تو یہ کہے کہ میں اس اللہ کی قسم کھاتا ہوں جو گناہوں کا بخشنے والا اور بندوں پر رحم فرمانے والا ہے) اور یہودی سے اس طرح قسم لی جائے کہ قسم سے اس اللہ کی جس نے موسیٰ علیہ السلام پر تودیت نازل کی ہے اور نہرانی سے قسم اس طرح لی جائے کہ قسم ہے اس اللہ کی جس نے عیسیٰ علیہ السلام پر انجیل نازل کی تھی اور آتش پرست سے اس طرح کہ قسم ہے اس اللہ کی جس نے آگ پیدا کی ہے اور بت پرست سے اللہ کی قسم کھلائی جائے اور

سہ یہ وہی امام فخر الدین ہیں جو قاضی خاں کے نام سے مشہور اور صاحب فتاویٰ ہیں ۱۲ منہ  
سہ حد اور لعان کے سوا مقدمات چھ نہیں بلکہ سات ہیں مگر ایلا و اور نسب یعنی ام ولد بنانا اور نسب  
ثابت کرنا قریب قریب لازم ملزوم کے ہیں اس لئے ان دونوں کو مصنف نے بمنزل ایک کے شمار کر کے چھ کہیا ہے ۱۲ منہ

ان سب کو ان کے عبادت خانوں میں قسم نہ دی جائے اور حاصل دعویٰ پر قسم دینی چاہیے مثلاً بیع کے دعوے میں قسم کھانے والا اس طرح کہے کہ خدا کی قسم ہم دونوں میں اب بیع نہیں ہے اور نکاح کے دعوے میں اس طرح کہے کہ خدا کی قسم ہم دونوں میں اس وقت نکاح نہیں ہے اور عصب کے دعوے میں کہے کہ خدا کی قسم اب اس چیز کا پھیرنا مجھ پر واجب نہیں ہے اور طلاق کے دعوے میں کہے کہ خدا کی قسم یہ عورت اس وقت مجھ سے بائن نہیں ہے اگر کسی نے پڑوس (سہساتھی) کے سبب سے حق شفعہ کا دعویٰ کیا یا بائنہ طلاق والی عورت نے عدت کے دنوں کے نفقہ کا دعویٰ کیا اور وہ مشتری یا شوہر راہ عقدا نہیں رکھتے (مثلاً دونوں شافعی المذہب ہیں) کہ امام شافعی علیہ الرحمہ کے مذہب میں نہ پڑوسی کو حق شفعہ پہنچتا ہے اور نہ بائنہ طلاق والی کا نان نفقہ شوہر کے ذمہ ہے) تو ایسی صورت میں اس مشتری یا شوہر کو سبب پر قسم دیجائیگی (مثلاً وہ مشتری اس طرح کہے کہ خدا کی قسم یہ مکان مینے نہیں خریدا یا شوہر قسم کھائے کہ میں نے اسے بائنہ طلاق نہیں دی) اور اگر کسی کو ایک غلام میراث میں پہنچا تھا دوسرے شخص نے غلام پر دعویٰ کیا کہ یہ میرا ہے تو اسے علم پر قسم دیجائے (یعنی مدعا علیہ اس طرح کہے کہ خدا کی قسم میں نہیں جانتا کہ یہ غلام اس کا ہے اور اگر کسی نے ایک غلام کسی کو دیدیا یا اس نے خرید لیا تو ان دونوں صورتوں میں اس شخص کو امر واقعی پر قسم دی جائیگی (جانتے نہ جاننے پر نہیں دی جائے گی) مثلاً قسم کھانیوالا اس طرح کہے کہ خدا کی قسم یہ غلام میرا ہے اس مدعی کا نہیں ہے) اگر مدعا علیہ یعنی منکر اپنی قسم کا کچھ بدلہ دیدے یا مدعی کو کچھ دیکر قسم کی بابت اس سے صلح کر لے تو یہ درست ہے پھر اس منکر (مدعا علیہ) کو قسم نہیں دیجائے گی۔

## آپس میں قسم کھانا

ترجمہ - اگر بائع مشتری بمقدار قیمت یا مقدار بیع میں اختلاف کریں (مثلاً بائع کہے کہ اس کی قیمت ایک ہزار روپیہ ہے اور مشتری کہے یا بیچ میں سو بیس یا بیس کی بابت بائع کہے میں نے دس من گیسوں بیچے ہیں اور مشتری کہے تو نے مینے من بیچے ہیں تو ان میں سے جو سنا گواہ لے آئے اسی کے موافق حکم کر دیا جائیگا اور اگر دونوں ہی گواہ لے آئیں تو جس کے گواہوں سے زیادہ ثابت ہوگا اسی کے موافق حکم کر لیا جائیگا۔ اور اگر دونوں گواہ نہ لاسکیں اور نہ دونوں ایک دوسرے کہنے پر راضی ہوں تو اب دونوں قسم کھائیں اور اول مشتری کو قسم دی جائے اور اگر دونوں میں سے ایک

بھی بیع فسخ کرنا چاہے تو قاضی فسخ کر دے اور جو قسم کھانے سے انکار کرے گا دوسرے کا دعویٰ اس پر ثابت ہو جائیگا اور اگر قیمت ادا ہونے کی مدت میں دونوں کا اختلاف ہو امتلاً ایک کہے قیمت دس روز کے بعد دینی ٹھہری تھی دوسرا کہے مدت کچھ نہیں ٹھہری تھی یا شرطِ خیاریں جھگڑا ہو (ایک کہے بیع مع اختیار کے ہوئی دوسرا کہے بلا اختیار ہوئی یا تھوڑی سی قیمت کے لینے میں اختلاف ہو) ایک کہے تو نے چوتھائی لے لی ہے دوسرا کہے میں نے کچھ بھی نہیں لی (یا بیع تلف ہونے کے بعد مقدار قیمت میں نزاع ہو) ایک کہے قیمت دس روپے تھی دوسرا کہے پانچ روپے تھی یا بیع میں سے کچھ حصہ تلف ہونے کے بعد جھگڑا ہو یا راقا اور مکاتب کے درمیان) بدل کتابت کی مقدار میں جھگڑا ہو یا مدنی ٹوٹ لینے کے بعد اس الما کی مقدار وغیرہ میں جھگڑا ہو تو ان سب صورتوں میں بائع مشتری کو قسم نہیں دی جائے گی اور سب صورتوں میں منکر کے کہنے کا مع قسم کے اعتبار کیا جائیگا (یعنی جب مدعی گواہ نہ لاسکے) اور اگر بیع ٹوٹنے کے بعد بائع مشتری کے درمیان قیمت کی مقدار میں نزاع ہو تو دونوں کو قسم دلایں گے اور پہلی ہی بیع پھر ٹوٹ آئے گی (یعنی ان کا بیع توڑنا بیکار ہو گا اور بیع بدستور باقی رہے گی اگر میاں بیوی کا مہر کی مقدار میں جھگڑا ہو تو ان میں سے جو گواہ پیش کریں اسی کو ڈگری دی جائے گی اور اگر دونوں گواہ پیش کر دیں تو عورت کی ڈگری ہوگی اور اگر دونوں گواہ نہ لاسکیں تو دونوں پر قسم آئیگی (یعنی دونوں کو قسم کھانی ہوگی) اور نکاح نہیں ٹوٹے گا بلکہ مہر مثل کو حکم ٹھہرایا جائیگا اگر مہر مثل اتنا ہے جتنا شوہر کہتا ہے یا اس سے کم ہے تو دونوں صورتوں میں شوہر کے کہنے کے موافق حکم ہو گا اور اگر مہر مثل اتنا ہے جتنا عورت کہتی ہے یا اس سے زیادہ ہے تو دونوں صورتوں میں عورت کے کہنے کے موافق حکم ہو گا اور اگر مہر مثل دونوں کے دعوے کے بیچ بیع میں ہے تو مہر مثل ہی کا حکم کیا جائیگا اگر ٹھیکہ کر کے روپیہ وغیرہ میں کام پورا کرنے سے پہلے نزاع ہو جائے تو دونوں کو قسم دیں گے اور کام پورا کرنے کے بعد نزاع ہونے کی صورت میں اسے قسم نہیں دیں گے اس وقت ٹھیکہ لینے والے کا نکاح قسم کے معتبر ہو گا اور تھوڑا سا کام کرنے کے بعد نزاع ہو نا سارے کام کے بعد نزاع ہونیکے حکم میں ہے (یعنی دونوں کا ایک ہی حکم ہے وہ یہ کہ جتنا کام رہ گیا ہے اس میں دونوں پر قسم آئے گی اور ٹھیکہ ٹوٹ جائے گا) اگر میاں بیوی کے درمیان گھر کے اسباب میں جھگڑا ہو روپیہ کہے یہ سب میرا ہے میاں کہے یہ سب میرا ہے) تو ایسی صورت میں دونوں کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا یعنی جو چیز جس کے کارآمد سمجھی جائے گی اسی کو دی جائے گی اور جو چیزیں ایسی ہیں کہ دونوں کے کارآمد ہیں وہ بھی شوہر ہی کو ملیں گی اور دونوں میں سے ایک مر جائے (اور مرنے والے کا وارث دعویٰ کرنے لگے) تو دونوں

کی کارآمد چیز زندہ کو ملیگی اگر دونوں میں سے ایک مملوک یعنی غلام یا نوٹدی ہے تو اگر دونوں زندہ ہیں تو اسباب زندہ کو ملیگا اور اگر ایک مر گیا ہے تو جو زندہ ہے اسی کو ملیگا۔

**اخراج دعویٰ** فصل - اگر مدعا علیہ نے (مدعی کے دعوے کے جواب میں) یہ کہا کہ یہ چیز جس کا تو دعویٰ کرتا ہے (میرے پاس فلاں شخص نے جو اس وقت یہاں نہیں ہے امانت رکھی ہے یا گرا یہ پر دے رکھی ہے یا ملنے دے رکھی ہے یا میرے پاس رہن رکھی ہے یا میں نے اس سے زبردستی چھین لی ہے اور اپنے اس کہنے پر گواہ بھی پیش کر دے تو ان (پانچوں صورتوں میں مدعی کا دعویٰ خارج کر دیا جائے گا اور اگر یہ کہے کہ میں نے فلاں آدمی سے جواب یہاں نہیں ہے مولیٰ ہے یا مدعی کہے کہ یہ چیز پاس سے چوری گئی ہے اور قبالہ کہے کہ یہ میرے پاس امانت رکھی ہے اور اس پر گواہ آئے تو ان دونوں صورتوں میں دعویٰ خارج نہ ہوگا اگر مدعی کہے کہ میں نے یہ چیز فلاں آدمی سے خریدی ہے اور قبالہ کہے کہ میرے پاس اسی نے یہ امانت رکھی ہے تو اس صورت میں بھی دعویٰ خارج ہو جائیگا۔

## ایک شے پر دو شخصوں کا دعویٰ کرنا

ترجمہ - اگر ایک چیز ایک شخص کے پاس ہو اور مدعی کھڑے ہو کر اسے گواہوں سے اپنی ہونانا ثابت کر دیں تو یہ دونوں نصفاً نصف دلادی جائے گی اور اگر مدعی ایک عورت سے اپنا اپنا نکاح ہونا گواہوں سے ثابت کریں تو دونوں کے گواہوں کی گواہی رد کی جائیگی اور عورت اسے لے گی جسے یہ خود ہی سچا قرار دے یا جس کے گواہ پہلے گزریں اگر کوئی چیز ایک ہی شخص سے خریدنے پر دو مدعی ہو کر گواہ پیش کر دیں تو ہر ایک کو وہ چیز ادھی ادھی نصف نصف قیمت پر دلائی جائے گی چاہے ہر ایک لے چاہے نہ لے اور اگر مقدمہ کا فیصلہ ہونے کے بعد ایک مدعی ادھی چیز لینے سے انکار کر دے تو دوسرا مدعی ساری نہیں لے سکتا اور اگر دو مدعی تھے (دونوں نے خریدنے کی تاریخ بیان کی تو جس کی تاریخ پہلی ہوگی اسی کو

مل یعنی اگر ایک شخص یہ دعویٰ کرے کہ یہ چیز میں نے فلاں سے خریدی ہے اور دوسرے نے دعویٰ کیا کہ مجھ کو فلاں شخص نے ہبہ کی ہے اور دونوں نے گواہ پیش کئے تو خرید کا دعویٰ کرنے والے کے گواہ منظور کرے جائیں گے اور اگر مرد نے خریدنے کا دعویٰ کیا اور ایک عورت نے اپنے ہبہ میں لینے کا تو دونوں کا دعویٰ اور گواہ برابر ہیں یعنی دونوں کو ادھی ادھی چیز خریدی جائیگی۔ ۱۲ منہ

ڈگری دی جائے گی ورنہ جس کا قبضہ ہوگا اسی کو ملے گی اور خریدنے کا دعویٰ اس کے مہرے کے  
دعوے اور اس کے گواہوں سے بہتر میں خریدنے کا دعویٰ اور مہر میں لینے کا دعویٰ دونوں برابر  
ہیں اور مہر مہرے سے بہتر ہے یعنی اگر ایک شخص کسی چیز پر مہر میں کا دعویٰ کرے کہ یہ میرے پاس  
رہن ہے اور دوسرا کہے یہ مجھے فلاں شخص نے بخش دی ہے تو مہر کا مدعی مقدم رہیگا اگر دو  
شخص غیر قابض کسی چیز پر ملکیت کا دعویٰ کر کے گواہوں سے مع تاریخ ثابت کر دیں یا دونوں  
ایک ہی سے خریدنے کو گواہوں سے ثابت کر دیں تو دونوں صورتوں میں جس مدعی کی تاریخ  
اقل ہوگی اسی کو ڈگری دی جائے گی اور اگر ایک مدعی نے ایک شخص سے خریدنا گواہوں سے ثابت  
کیا اور دوسرے نے دوسرے شخص سے اور دونوں نے تاریخ بھی ایک ہی بیان کی تو دونوں  
مدعی برابر رہیں گے یعنی وہ چیز دونوں کو آدمی آدمی دیدی جائے گی اگر غیر قابض نے اپنی ملکیت  
مع تاریخ گواہوں سے ثابت کی اور قابض نے تاریخ اس سے پہلے سے اس کی ملکیت ثابت کرتی  
ہے یا قابض اور غیر قابض دونوں نے اس دعویٰ پر گواہ پیش کئے کہ یہ بچہ میرے گھر پیدا ہوا یا  
میرے ہی جانور کا ہے یا ملکیت کے سبب پر دونوں نے گواہ پیش کئے اور وہ سبب بھی ایسا  
ہے کہ دو دفعہ نہیں ہو سکتا مثلاً گواہوں سے یہ بیان کرایا کہ یہ سو فی کراٹا اسی نے بنایا اسی کی  
ملک ہے یا یہ دو دفعہ اسی نے دو بار ہے یا اسی کا ہے (یا غیر قابض نے گواہوں سے فقط اتنا ثابت  
کرایا کہ یہ چیز میری ہے اور قابض نے گواہوں نے یہ بیان کیا کہ ہمارے مدعی نے اس مدعی ثانی سے  
خرید لی ہے تو ان سب صورتوں میں قابض کی ڈگری ہوگی اگر ایک چیز پر دو مدعی ہوں یہ کہے  
میری ہے وہ کہے میری ہے اور دونوں کے گواہ ایک دوسرے سے خریدنا بیان کریں یعنی ان ہی  
دونوں میں سے اس کے گواہ کہیں اس سے خریدی ہے اس کے گواہ کہیں اس سے خریدی ہے) تو  
دونوں کے گواہ ساقط الاعتبار ہونگے اور وہ گھر وغیرہ) قابض ہی کے پاس پھوڑ دیا جائیگا  
اور ایک کے گواہوں کی گنتی زیادہ ہونے سے اس کے دعوے وغیرہ کو ترجیح نہیں دی جائیگی  
اگر ایک مکان ایک شخص کے قبضہ میں ہے اس پر دوسرے نے دعویٰ کیا کہ اس میں آدھا میسر  
ہے اور میسر نے دعویٰ کیا کہ سارا میرا ہے اور دونوں نے گواہ بھی پیش کر دیے تو ایسی صورت  
میں آدھے کے مدعی کو چوتھائی مکان ملیگا اور سارے کے مدعی کو باقی تین حصے۔

فائدہ - یہ حکم امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک ہے جس کی دلیل یہ ہے امام غوث

نے یعنی یہ بھی گواہوں سے ثابت کر دیں کہ یہ چیز فلاں تاریخ سے میری ملک ہے ۱۲ منہ۔

سے مثلاً ایک کے گواہ کہیں کہ ہمارے مدعی نے دسویں حرم کو خریدی ہے اور دوسرے کے  
کہیں بیسویں کو دسویں کے کہنے والے کے گواہ مقدم رہیں گے ۱۲ منہ۔

فرماتے ہیں کہ جو شخص سارے کا مدعی ہے آدھے میں تو اس کا کوئی مخالف ہی نہیں ہے بلکہ آدھا مکان تو بلا نزاع اُس کا ہوگا اور باقی آدھے میں دونوں کا نزاع چونکہ ایک درجہ کا ہے لہذا وہ آدھا دونوں میں نصفاً نصف کر دیا جائیگا اس حساب سے ایک کو ایک چوتھائی پہنچے گا اور دوسرے کو تین تہائی اور صاحبین کا مذہب یہ ہے کہ اُس مکان کے تین حصے کئے جائیں گے جن میں سے ایک ایک حصہ نصف کے مدعی کا اور دو حصے اس کے کہ جو سارے کا مدعی ہے۔ حاشیہ۔

ترجمہ۔ اگر وہ مکان انہی مدعیوں ہی کے قبضہ میں ہے رک جن میں سے ایک آدھے کا مدعی ہے اور دوسرا سارے کا تو مکان سارے کے مدعی کو مل جائیگا، اگر دو شخص ایک جانور کے بچہ پر اس بات کے گواہ پیش کریں کہ بچہ ہمارے یہاں پیدا ہوا اور ہمارا ہی ہے یعنی ہر ایک دوسرے سے بڑھا ہوا نہیں ہے) اگر اس کے پیدا ہونے کی تاریخ بھی بیان کریں تو جس کی تاریخ اُس کی عمر کے مطابق ہوگی وہ بچہ اسی کو دلایا جائیگا اور اگر عمر معلوم نہ ہو سکے تو یہ بچہ دونوں کا ہوگا (کیونکہ گواہ مع تاریخ دونوں کے پاس ہیں ایک دوسرے سے بڑھا ہوا نہیں ہے) اگر ایک چیز ایک شخص کے قبضہ میں ہے اور دو شخص غیر قابلین اس پر مدعی ہیں ان میں سے ایک کے گواہ کہتے ہیں کہ یہ اصل میں ہمارے مدعی کی ہے اور اس قابلین نے اس کی زبردستی دبا رکھی تو دوسرے مدعی کے گواہ کہتے ہیں کہ یہ اصل میں ہمارے مدعی کی ہے اس نے اس کے پاس بطور امانت رکھی ہے تو دونوں کے گواہ برابر ہیں یعنی وہ چیز ان میں سے کسی کو بھی نہیں معلوم، اگر ایک جانور کے دو مدعی ہیں ایک اس پر سنوارے دوسرا لگام پکڑے ہوئے ہے یا ایک پکڑے کے دو مدعی ہیں ایک پہنے ہوئے ہے دوسرا استین پکڑے ہوئے ہے تو ان میں جو جانور پر سوار اور جو کپڑا پہنے ہوئے ہے اس کا حق ان دونوں سے زیادہ ہے (لہذا جانور سوار کو ملے گا اور کپڑا پہنے والے کا ہوگا) اگر ایک اونٹ کے دو مدعی ہوں کہ ان میں سے ایک کا اس پر بوجھ لدا ہوا ہے (دوسرا ویسے ہی پکڑے ہوئے ہے تو یہ اونٹ بوجھ کے مالک کو ملے گا اور اگر ایک دیوار پر دو آدمیوں کا جھگڑا ہو کہ ان میں سے ایک کی چھت کی کڑیاں اُس پر رکھی ہوئی ہیں (اور دوسرے کی نہیں ہیں) تو وہ دیوار ان کڑیوں والے کی ہوگی یا ایسی دیوار پر جھگڑا ہو کہ ایک کے گھر سے لی ہوئی ہے (اور دوسرے کے گھر سے کسی قدر علیحدہ ہے) تو وہ دیوار اسی کی ہے جس کے گھر سے لی ہوئی ہے دوسرے کی نہیں ہے۔ ایک کپڑا ایک کے ہاتھ میں ہے اور دوسرے کے ہاتھ میں اس کا ایک پلہ ہے تو دونوں کو آدھا آدھا بانٹ دیا جائے ایک ٹکڑا (ایک آدمی کے پاس) ہے جو اپنا حال سمجھ کر کہہ سکتا ہے اب وہ ٹکڑا کہتا ہے کہ میں آزاد ہوں کسی کا غلام نہیں ہوں اور وہ آدمی کہتا ہے کہ یہ میرا غلام ہے) تو اسے کا کہنا معتبر ہوگا اور اگر دوسرا ٹکڑا (یہ کہے کہ میں فلاں شخص کا غلام ہوں یا اپنا حال

نہ کہہ سکے تو ان دونوں صورتوں میں اُسی کا غلام رہے گا جس کے پاس ہے۔ اگر ایک مکان کی دس کوٹھریاں ایک کے پاس ہیں اور ایک کوٹھری ایک کے پاس ہے تو اس مکان کا صحیح ریعنی آگن) دونوں کا آدھا آدھا ہوگا ایک زمین کے اگر دو دعویٰ ہیں اور ہر ایک کا یہ دعویٰ ہے کہ زمین میری ہے اور ان میں سے ایک نے اُس میں اینٹیں پاتھ رکھی ہیں یا مکان بنایا تھا یا اس میں کنواں کھودا تھا تو یہ زمین اسی کی ہے جس کے قبضہ میں ہے (یعنی جس نے اس میں یہ تصرف کر رکھے ہیں) جیسا کہ اگر کوئی ان میں سے اس مضمون کے گواہ پیش کر دے کہ یہ زمین میرے قبضہ میں ہے تو اُسی کو ملتی ہے یہی حکم اس کا بھی ہے۔

## دعویٰ نسب

ترجمہ - ایک شخص نے لونڈی بیچی تھی اور مشتری کے ہاں جا کر بکنے کے وقت سے لیکر چھ مہینے سے بھی کم ہیں اُس کے بچہ ہو گیا اور بیچنے والے نے دعویٰ کیا کہ یہ بچہ میرے لطف سے ہونے کے باعث میرا ہے تو اُسی کا ہے اور یہ لونڈی اُس کی ام ولد ہوگی اور بیع ٹوٹ جائے گی اور مشتری کے دام واپس دیدئے جائیں گے اگرچہ مشتری کا دعویٰ بائع کے ساتھ ہی ہو یا بعد میں ہوا ہو یہی حکم اس صورت میں ہے کہ بائع اس بچہ پر لونڈی کے مرنے کے بعد دعویٰ کرے بخلاف بیچ کے مرنے کے بعد دعویٰ ہونے کے اور دونوں کا آزاد ہونا اس حکم میں دونوں کے منسکی طرح ہے۔

**قائدہ -** یعنی اگر کسی نے لونڈی بیچی اور اس کے چھ مہینے سے کم میں بچہ پیدا ہو گیا پھر لونڈی کو مشتری نے آزاد کر دیا تو نسب ثابت ہونے میں اس کا حکم بھی وہی ہے جو اس لونڈی کے مرنے کے وقت حکم ہے یعنی بائع کا نسب ثابت ہو جائیگا اور اگر بچہ کو آزاد کیا اور پھر بائع نے دعویٰ کیا تو اب یہ بچہ اس کا نہیں ٹھہرے گا۔

ترجمہ - اور اگر اس نے چھ مہینے سے زیادہ میں بچہ جنا ہے تو اس وقت بائع کا یہ دعویٰ خارج کر دیا جائے گا ہاں اگر مشتری ہی اس کی تصدیق کرے تو اس صورت میں پھر وہ بائع کا بیٹا قرار دیا جائیگا اگر دو چوراں بچے پیدا ہوئے اب اگر ان میں سے ایک کے بار میں کوئی یہ کہے کہ یہ میرا ہے تو دونوں اسی کے ٹھہریں گے پس اگر مالک نے ان میں سے ایک بچہ یا مشتری نے خرید کر اسے آزاد بھی کر دیا اس کے بعد بائع نے دعویٰ کیا کہ یہ میرا بیٹا ہے تو دونوں کا نسب ملے کہ اس صورت میں اگر بائع نے دعویٰ کیا تو اس کا بیٹا نہیں قرار دیا جائیگا۔ ۱۲

اُس سے ثابت ہو جائیگا اور مشتری کا آزاد کرنا بیکار ہوگا۔ ایک آدمی کے پاس ایک لڑکا ہے پہلے اُس نے یہ کہا کہ یہ لڑکا فلاں شخص کا بیٹا ہے پھر کہا کہ میرا بیٹا ہے تو اب یہ اُس کا بیٹا نہیں ہو سکتا اگرچہ وہ شخص جس کا بیٹا ہونے کا اُس نے اقرار کیا تھا اُس کے بیٹا ہونے سے انکار بھی کر دے اگر ایک لڑکا ایک مسلمان اور ایک عیسائی کے پاس ہے عیسائی کہتا ہے یہ میرا بیٹا ہے اور مسلمان کہتا ہے میرا غلام ہے تو یہ لڑکا عیسائی کا آزاد بیٹا ہے اگر دو میاں بیوی کے پاس ایک لڑکا ہے میاں کہتے ہیں یہ میرا لڑکا دوسری بیوی سے ہے اور بیوی کہتی ہے کہ یہ میرا بیٹا دوسرے شخص سے ہے تو وہ ان دونوں کا ہوگا کسی نے ایک لونڈی خریدی تھی اس کے بچہ مواد اور مشتری نے دعویٰ کیا کہ یہ میرا لڑکا ہے پھر وہ لونڈی کسی اور کی نکلی تو اب یہ مشتری اس بچے کی قیمت بھرے اور بچہ آزاد سے اور اگر نہ بچہ مر جائے تو اُس وقت بچہ کی قیمت مشتری کو نہیں دینی پڑے گی اگرچہ یہ بچہ کچھ مال بھی چھوڑے (جو ورثہ ہو کر اس مشتری کو پہنچ جائے) اور اگر اس بچہ کو کسی نے قتل کر دیا اور اب وہ لونڈی کسی اور کی نکلی تو یہ مشتری یعنی باپ اس کی قیمت کا تادان بھرے اور بعد میں لونڈی کے دام اور بچہ کی یہ قیمت (جس کا ڈنڈ بھرا ہے) بائع سے پھیرے باقی صحبت کی اجرت اب نہیں پھرے گی (یعنی بائع نے اگر غیر کی لونڈی کا نام کر کے اس مشتری سے صحبت کی اجرت بھی لے لی ہو تو وہ اب واپس نہ ہوگی۔



# کتابُ الأقرار

## اقرار کا بیان

ترجمہ۔ غیر کا حق اپنے ذمہ ثابت ہونے کی خبر بیان کرنے کو (شرع میں) اقرار کہتے ہیں۔ اور جس کے حق کا اقرار کرے اُسے مقرر کہتے ہیں اور جو اقرار کرے اُسے مقرر کہتے ہیں، اگر کوئی آزاد عاقل بالغ کسی کے حق کا اقرار کرے تو یہ اقرار صحیح ہے اگرچہ وہ گول مول ہی ہو مثلاً اس طرح کہا کہ میرے ذمہ فلاں شخص کی (کوئی چیز ہے یا کچھ حق ہے تو اس سے اس کی زبردستی و ممانعت کرائی جائے گی اور بیان میں وہ ایسی چیز کہے جس کی کچھ قیمت بھی ہو پھر اگر مقرر اس سے زیادہ کا دعویٰ کرے تو اس وقت اُس مقرر کا قول صحیح قسم کے معتبر ہوگا اگر کسی نے اس طرح اقرار کیا کہ میرے ذمہ فلاں مال ہے یہ نہیں کہا کہ کتنا ہے) اب اگر وہ ایک درہم سے کم بتلانے لگے تو اس کا اعتبار نہیں کیا جائیگا اور اگر بڑے مال کا اقرار کیا ہے تو نصاب ذکوٰۃ کی مقدار کا) اقرار ثابت ہوگا اور اگر اس طرح اقرار کیا ہے کہ میرے ذمہ بہت بڑا مال ہے تو اس سے تین نصابوں کی مقدار کا اقرار ثابت ہوگا اور اگر اقرار میں بہت سے روپے کہے ہیں تو یہ دس روپے کا اقرار ہے اور اگر روپے کہے ہیں (کہ میرے ذمہ فلاں کے روپے ہیں) تو یہ تین روپوں کا اقرار ہے اور اگر کہا کہ میرے ذمہ اتنا روپیہ ہے تو یہ ایک روپیہ کا اقرار ہے (کیونکہ اس نے اتنے کی خود ہی روپیہ سے کس طرح کر دی ہے) اور اگر اس طرح اقرار کیا کہ میرے ذمے اتنے اتنے ہیں تو یہ گیارہ روپے کا اقرار ہے اور اگر کہا کہ اتنے اور اتنے ہیں تو یہ اکیس روپے کا اقرار ہے اور اگر اس طرح کہا کہ اتنے اور اتنے اور اتنے یعنی تیسری دفعہ پھر لفظ اور استعمال کیا تو اس سے ایک سو اکیس کا اقرار ثابت ہوگا اور اگر چوتھی دفعہ پھر اور

ذکر کیا تو اس سے ایک ہزار اور بڑھ جائیں گے اگر اس طرح کہا کہ فلا نے کا مجھ پر یا میری طرف اس قدر سے تو یہ قرض کا اقرار ہے اور اگر کہا کہ میرے پاس یا میرے ساتھ یا میرے گھر میں یا میرے صندوق میں یا میری تھمیل میں فلا نے کے (روپے) ہیں تو یہ امانت کا اقرار ہے اگر ایک نے دوسرے سے کہا کہ میرا بھینچا ایک ہزار روپیہ ہے وہ بولا ہے ان کو تو لے یا کہا پر کھلے یا کہا مجھے ان کی کچھ مہلت دیدے یا کہا میں تو وہ ادا کر چکا ہوں یا کہا میں دوسرے کا حوالہ دے چکا ہوں تو سب صورتوں میں یہ کہنا قرض کا اقرار ہے اور اگر ایسا کوئی لفظ نہیں کہا جس سے ان دونوں کی طرف اشارہ ہو (اور روپے سمجھ میں آتے ہوں) تو اس صورت میں ان سب کلمات سے اقرار ثابت نہ ہوگا اگر کسی نے میعاد ہی قرض کا اقرار کیا اور جس کے لئے اقرار کیا تھا اس نے دعویٰ کیا کہ میعاد ہی نہیں ابھی نے کہا ہے تو اسے ابھی دینا پڑے گا اور اس مقررہ کو میعاد (نہ ہونے) پر قسم دی جائے گی اگر کسی نے یہ کہا کہ میرے ذمہ فلاں شخص کا ایک سو اور ایک روپیہ ہے تو اس تنو سے بھی روپے ہی مراد ہونگے اور اگر اس طرح کہا کہ ایک سو اور ایک کپڑا ہے تو تنو کو اس سے بیان کرائیں گے کہ تنو کہنے سے تیری کیا مراد ہے اسی طرح اگر یہ کہا ہو کہ ایک سو اور دو کپڑے ہیں (اس صورت میں بھی تنو کو اس سے پوچھیں گے) بخلاف اس کے اگر یہ کہا ہو کہ میرے ذمہ ایک سو اور تین کپڑے ہیں تو اس اقرار میں سب کپڑے ہی مراد ہونگے اگر کسی نے یہ اقرار کیا فلا نے کا میرے پاس ایک ٹوکڑہ چھوہاروں کا ہے تو ٹوکڑہ اور چھوہارے دونوں دینے پڑیں گے اور اگر یہ اقرار کیا کہ اصطبل میں فلا نے کا گھوڑا مجھے دینا ہے تو اسے فقط گھوڑا ہی دینا پڑے گا اور انگوٹھی کے اقرار میں پھلہ اور نگینہ دونوں دینے ہوں گے اور تلوار کے اقرار میں پھل - میان - اور پرتلہ تینوں چیزیں دینی ہوں گی اور چیمپ کھٹ کا اقرار کرنے میں اس کی کلکٹیاں اور پردہ دونوں دینے ہونگے اور اگر کہا کہ میرے ذمہ فلا نے کے ایک گٹھری کپڑے ہیں یا ایک کپڑے میں بندھے کپڑے ہیں تو دونوں صورتوں میں کپڑا اور گٹھری دونوں دینے پڑیں گے اور اگر یہ اقرار کیا کہ دس کپڑوں میں ایک کپڑا میرے ذمہ ہے تو ایک ہی کپڑے کا اقرار ہوگا اور اگر کہا پانچ میں سے پانچ روپیہ میرے ذمہ ہیں اور اس کہنے سے اس نے ضرب مراد لی تو پانچ ہی روپے دینے ہونگے اور اگر اس نے یہ نیت کی تھی کہ پانچ کے ساتھ پانچ اور میرے ذمہ ہیں تو دس دینے ہونگے اگر یہ اقرار کیا کہ فلاں شخص کے میرے ذمہ ایک سے دس بیچنے سے یعنی اس صورت میں ایک ہزار ایک سو اکیس اقرار کرنا بیچوت ہوگا سب صورتوں میں اگر مقرر اس سے کم بتلائے گا تو اس کا اعتبار نہ کیا جائیگا اور اگر زیادہ بتائے کہ میری مراد اتنی تھی تو اس کے کہنے کا اعتبار کر لیا جائیگا - ۱۲ - منہ اس کی وجہ یہ ہے کہ فن فہمی میں اگرچہ ضرب سے زیادتی مراد ہوتی ہے مگر فقہاء کے نزدیک ضرب سے اس عدد کی زیادتی مراد نہیں ہوا کرتی ۱۲ - منہ -

تک ہیں یا کہا کہ ایک روپے سے دس روپے تک کے درمیان میرے ذمہ ہیں تو دونوں صورتوں میں نو روپے دینے پڑینگے اگر کسی نے یہ کہا کہ میرے گھر میں سے اس دیوار سے لے کر اس دیوار تک کی (زمین) فلاں شخص کی ہے تو فقط ان دونوں دیواروں کے بیچ کی زمین اس کی ہوگی دیواریں اس کی نہ ہونگی) اور حمل کا اقرار کرنا درست ہے۔

**فائدہ** - مثلاً کسی نے اگر یہ کہا کہ میری اس نوٹسی کا حمل فلاں شخص کی ملک ہے یا اس جانور کے حمل کا فلاں آدمی مالک ہے تو یہ اقرار درست ہے بچ دینا پڑے گا۔

**ترجمہ** - حمل کے لئے اقرار کرنا درست ہے اگر مقرر حمل کی ملکیت ثابت کرنے کے لئے کوئی لائق سبب بیان کر دے ورنہ پھر اقرار درست نہ ہوگا (بلکہ لغو ہو جائیگا) اگر کسی نے اس طرح کہا کہ فلاں شخص کے میرے ذمے (ایک ہزار روپے) ہیں اس شرط پر کہ تین دن کا مجھے اختیار ہے تو یہ روپے اُسے دینے پڑیں گے اور شرط کا نام لینا بیجا ہوگا۔

## اقرار میں استثناء

**ترجمہ** - جس چیز کا اقرار کر لیا ہو اس میں سے تھوڑی سی چیز کا استثناء کرنا یعنی اقرار میں سے الگ کر لینا) درست ہے اگر اقرار کیساتھ ہی ساتھ استثناء کیا ہو مثلاً لڑکھا میرے ذمہ فلاں شخص کے چار روپیہ ہیں مگر ایک روپیہ یا یہ کہا کہ میرے ذمہ چار روپے ہیں ایک کم تو دونوں صورتوں میں ایک کو اقرار میں سے لگانا درست ہے بشرطیکہ ایک ساتھ ہی کہہ دیا ہو) اس صورت میں استثناء سے جس قدر روپے بچیں گے وہ اُس کے ذمہ لازم ہوں گے اور جتنے کا اقرار کیا ہو ان سب کا استثناء کرنا درست نہیں (مثلاً کوئی یہ کہے میرے ذمہ دس روپے ہیں مگر دس تو یہ استثناء غلط اور لغو ہے اور جو چیزیں پتی یا ملتی ہیں ان کو روپوں میں سے استثناء کرنا درست ہے (مثلاً کوئی یہ کہے میرے ذمہ اُس کے ہزار روپے ہیں مگر دس من گہوں کم تو یہ استثناء درست ہے اور ان کے سوا اور چیزوں کا استثناء کرنا درست نہیں ہے۔

**فائدہ** - مثلاً کسی نے یہ اقرار کیا کہ میرے ذمہ فلاں شخص کے ایک ہزار روپے ہیں مگر دس تنہا کم تو یہ استثناء درست نہیں ہے۔

**ترجمہ** - اگر کسی نے اپنے اقرار کے ساتھ انشاء اللہ بھی ملا دیا تو اس کا اقرار باطل

لئے استثناء بدلنے اور خارج کرنے کے ہیں اور یہاں استثناء سے مراد اس چیز کو اقرار سے خارج کر دیا جائے ۱۲ منہ

ہوگا اگر کوئی مکان کا اقرار کر کے عمارت کو مستثنیٰ کرنے لگے تو یہ استثنا درست نہیں) دونوں چیزیں مقررہ کی ہونگی یعنی مکان اور عمارت دونوں دینے پڑیں گے) اور اگر یوں اقرار کیا کہ اس مکان کی دیواریں میری ہیں اور صحن تیرا ہے تو اس کے کہنے کے موافق کیا جائیگا اگر کسی نے یہ کہا کہ ایک غلام کی قیمت کے ایک ہزار روپے فلاں شخص کے میرے ذمہ میں مگر وہ غلام ابھی میں نے اس سے لیا نہیں ہے پس اگر اس نے غلام معین کر دیا تھا اور اس شخص نے (جس کے لئے اس نے اقرار کیا ہے) غلام اس کے حوالہ کر دیا تو ہزار روپے اسے دینے پڑیں گے اور اگر غلام نہیں دیا تو نہیں دینے پڑیں گے اور اگر اس نے غلام کی کچھ تعین نہیں کی تو ہزار روپے اسے ابھی دینے لازم ہو جائیگا جیسا کہ اگر کوئی یہ کہے کہ شراب کی یا سور کی قیمت کے ایک ہزار روپے فلاں شخص کے میرے ذمہ ہیں (تو مقررہ ذمہ ہزار ہو جاتے ہیں اور مقررہ کے ذمہ شراب یا سور نہیں ہوتا) اور اگر یہ کہا کہ میرے ذمہ ایک ہزار میں اسباب کی قیمت کے یا کہا اس نے مجھے قرض دیے ہیں اور وہ کھوٹے ہیں یا غیر مروج ہیں (اور مقررہ کہتا ہے میرے کھرے ہیں) تو مقررہ کو کھرے ہی دینے پڑیں گے بخلاف غصبا و ردیوت کے

**فائدہ -** یعنی اگر کوئی یہ کہے کہ میں نے ایک ہزار کھوٹے روپے اس سے چھین لئے تھے یا اس نے کھوٹے امانت کے طور پر میرے پاس رکھے تھے تو ان دو صورتوں میں اس کا کہنا معتبر ہوگا۔

**ترجمہ -** اگر کسی نے یوں کہا کہ میرے ذمہ فلاں شخص کے ہزار روپے ہیں اور ساتھ ہی یہ کہا مگر اتنے (مثلاً ستویا کم و بیش) ۱۲ اس نے کم کر دئے تو اس کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا اگر ساتھ نہیں کہا تو اس کہنے کا اعتبار نہیں ہونے کا اگر کسی نے ایک کپڑا چھین لینے کا اقرار کیا تھا اور پھر عیب دار لاکے دیا کہ تیرا ہی ہے اور کپڑے والا کہتا ہے میرا اور تھا تو اس لئے والے کا کہنا معتبر ہوگا اگر کسی نے (کسی سے) یہ کہا کہ میں نے تجھ سے ایک ہزار روپے امانت لئے تھے اور (میرے پاس سے) جاتے رہے ہیں اور دوسرا کہتا ہے تو نے وہ روپے مجھ سے زبردستی چھینے تھے تو یہ روپے اقرار کرنے والے کو دینے ہونگے اگر کسی نے (دوسرے سے) یہ کہا کہ تو نے مجھے ایک ہزار روپے امانت دئے تھے وہ بولا تو نے مجھ سے زبردستی چھینے تھے تو یہ اس مقررہ کو دینے نہیں پڑیں گے کیونکہ مقرر نے خود لینے کا اقرار نہیں کیا) اگر (مثلاً) زید نے عمر سے کہا کہ میری یہ چیز تیرے پاس امانت تھی اب میں سننے لے لی ہے عمر بولا (تو چھوٹا ہے) یہ تو میری ہی ہے تو یہ عمر اس کو لے سکتا ہے (اگر اس کے پاس ہو ورنہ اس کی قیمت لیں) اگر زید کہے کہ میں نے اپنا یہ اونٹ یا یہ کپڑا فلاں شخص کو کرایہ پر دیا تھا وہ سوار ہو اور اپنا کام کر کے آ

سنہ اصل کتاب میں یہاں زیون اور بہرہ ہے زیون عربی میں ان دہنوں کو کہتے ہیں جو اسلامی خزانے میں نزلے جاتے ہوں اور بہرہ وہ ہیں جن کو تاجر لوگ دیتے لیتے ہوں۔ ۱۲ منہ۔

مجھے واپس دے گیا ہے یا کہا یہ کپڑا اُس نے پہنا تھا اور اب واپس دیا ہے اور وہ کہتا ہے کہ جھوٹا ہے یا ونٹ یا یہ کپڑا تو میرا ہی ہے) تو اس صورت میں زید کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا اگر کسی نے یوں کہا کہ میرے پاس (یہ ہزار روپے فلاں شخص کی امانت نہیں ہیں بلکہ فلاں شخص کی یعنی کسی اور کا نام لے دیا) تو اس اقرار کرنے والے کو ایک ہزار روپے پہلے کو دینے پڑیں گے (یعنی جس کا پہلے نام لیا ہے) اور اتنے ہی دوسرے کو۔

## بیمار کے اقرار کا بیان

ترجمہ۔ اگر کوئی بیمار اپنے مرض الموت میں کسی کے قرض کا اقرار کرے تو صحت کی حالت کا قرض اور وہ کہ جو اس کی بیماری میں اس کی دوا وغیرہ معمولی سبب سے ہو اور اُس پر مقدم ہوگا (یعنی اگر وہ مر گیا تو اس کے ترکہ میں تو اول اس کی صحت کی حالت کا قرض اور دوا وغیرہ کا ادا کیا جائیگا اور اس کے بعد یاد کیا جائیگا جس کا بیماری میں اقرار کیا ہے) اور وارثوں کو دینا اس سے بھی مؤخر کیا جائیگا (یعنی وارثوں کو ترکہ کل قرض ادا کر کے دیا جائیگا، اگر بیمار نے اپنے ذمہ کسی وارث کے روپیہ ہونے کا اقرار کیا تو یہ اقرار باطل ہے اس اقرار کا اعتبار نہیں کیا جائیگا) ہاں اگر باقی سب وارث اس کی تصدیق کر لیں (تو اس وقت اقرار معتبر ہوگا) اگر بیمار کسی غیر آدمی کے لئے اقرار کرے تو یہ اقرار درست ہے گو اس اقرار میں اس کا سب مال آجائے۔ اگر کسی غیر آدمی کے لئے اقرار کیا تھا کہ اس کا اتنا قرض میرے ذمہ ہے) پھر کہا کہ یہ تو میرا بیٹا ہے تو اس مقصد سے اس کا نسب ثابت ہو جائیگا (یعنی یہ اس کا بیٹا قرار دیا جائیگا) اور وہ قرض کا اقرار باطل ہوگا۔ اگر بیمار نے کسی اجنبی عورت کیلئے اقرار کیا پھر اس سے نکاح کر لیا تو اس کا اقرار صحیح ہے بخلاف ہمہ اور وصیت کے۔

فائدہ۔ یعنی اگر اجنبی عورت کو کسی بیمار نے کوئی چیز بخشدی یا وصیت کر دی پھر اس سے نکاح کر لیا تو یہ بخشش اور وصیت باطل ہوگی اور نکاح میں فرق نہ آئیگا۔

ترجمہ۔ اگر کوئی اس عورت کے لئے جس کو بیماری میں تین طلاق دے چکا ہے قرض کا اقرار کرے تو اس عورت کو وہ ملیگا جو میراث اور اقرار میں سے کم آتا ہے۔

فائدہ۔ یعنی اگر میراث میں اس کو کم پہنچتا ہے اور اقرار بہت روپیہ کا ہے تو میراث دینے

سے مرض الموت اس بیماری کو کہتے ہیں جس بیماری میں آدمی مر جائے ۱۲۔

اور اگر اقرار چند روپے کا ہے اور میراث میں اس کو بہت پہنچتا ہے تو اقرار ہی پورا کر دیا جائیگا۔  
 ترجمہ - اگر کسی نے ایسے لڑکے کے لئے جس کے باپ کا کچھ پتہ نہیں اپنے بیٹے ہونیکا اقرار  
 کیا اور اتنا لڑکا اس مقرب جیسے آدمی کے ہو بھی سکتا ہے اور اس لڑکے نے بھی اس کی تصدیق کر لی  
 (کہ ہاں میں اسی کا بیٹا ہوں) تو لڑکے کو اسی کا بیٹا قرار دیا جائیگا اگرچہ مقرب بیمار ہو اور یہ لڑکا میراث  
 میں اس کے اور وارثوں کے ساتھ شریک ہوگا۔ اگر مرد کسی کو اپنا بیٹا یا باپ یا ماں یا جو رو یا آقا ہو  
 کا اقرار کرے یا عورت کسی کی بابت اپنی ماں یا باپ یا خصم یا آقا ہونے کا اقرار کرے تو دونوں کے  
 اقرار صحیح ہیں اگر عورت کسی لڑکے کو اپنا بیٹا بتلائے تو یہ اقرار اس وقت صحیح ہے کہ ایک دانی اس بات  
 کی گواہی دیدے (کہ اسی کا بیٹا ہے) یا اس کا خصم اس کی تصدیق کرے اور ان سب صورتوں میں  
 مقررہ کا تصدیق کرنا بھی ضروری ہے اور مقرر کے مرنے کے بعد بھی ان کی تصدیق صحیح اور قابل اعتبار  
 ہوگی۔ مگر شوہر کا اس عورت کے مرنے کے بعد اس کی تصدیق کرنا کہ ہاں میں اس کا شوہر ہوں) معتبر نہیں ہے۔  
 اگر کسی نے اپنے بھائی یا چچا جیسے رشتوں میں سے کسی رشتہ کا اقرار کیا تو وہ اس  
 کا بھائی یا چچا نہیں بنے گا ہاں اس کے سوا قریب کا یا دور کا اس کا اور کوئی رشتہ دار نہیں ہے  
 تو یہ مقولہ (یعنی جس کو اس نے بھائی یا چچا بنایا ہے اس کا وارث ہو جائیگا ورنہ نہیں ہونیکا۔  
 اگر کسی کا باپ مر گیا تھا۔ اس نے ایک لڑکے کی بابت اپنے بھائی ہونے کا اقرار کیا کہ یہ میرا  
 بھائی ہے) تو یہ ورثہ میں اس کا شریک ہو کر اس سے آدھا بٹوالے گا۔ اور اس کے باپ سے  
 اس کا نسب ثابت نہیں ہونیکا۔ اگر ایک شخص نے دو بیٹے چھوڑے تھے اور ایک غیر شخص کے ذمے  
 اس کے سو روپے آتے تھے ان دونوں بھائیوں میں سے ایک نے یہ کہا کہ ان سو روپوں میں سے  
 پچاس روپے باواجی لے چکے ہیں تو اس کہنے والے کو (ان سو میں سے) کچھ نہیں لیکنا اور یہ  
 پچاس اس دو سرے کے ہونگے۔

# کتاب الصلح

## صلح کا بیان

ترجمہ - صلح (شرع میں) اُس معاملہ کا نام ہے جس سے (آپس کا) نزاع رفع ہو جائے اور یہ جائز ہے خواہ اقرار کے ذریعہ سے ہو اور کہ مدعا علیہ مدعی کے دعوے کا اقرار کر لے یا سکوت کے ذریعہ یا انکار کے ذریعے سے (یعنی مدعا علیہ منکر ہو یا نہ منکر ہو نہ مقرر ہو) اگر اقراری مال کے بدلے میں مال ہی پر صلح ہوئی تو یہ صلح بیع کے حکم میں ہوگی۔ اس میں حق شفعہ اختیار عیب۔ اختیار رویت اور اختیار بشرط کے سب احکام جاری ہونگے۔

**فائدہ** - مثلاً ایک شخص نے ایک مکان کا دعویٰ کیا اور مدعا علیہ نے ایک ہزار روپے دیکر اس سے صلح کر لی۔ کر یہ لے لے اور اپنا دعویٰ ختم کر دے تو اب اس مکان میں حق شفعہ کا دعویٰ ہو سکتا ہے اگر اس میں کوئی عیب نکل آئے تو واپس ہو سکتا ہے اور اگر اس نے اچھی طرح دیکھا نہیں تھا تو تین دن میں دیکھ کر واپس ہو سکتا ہے۔ یا اگر اُس نے دو ایک دن کا اختیار واپس کرنے کا لے لیا تھا تو یہ بھی ہو سکتا ہے۔

ترجمہ - جس مال پر صلح ہو اگر وہ معلوم نہ ہو تو صلح صحیح نہیں ہوگی اور جس چیز کے دعوے سے صلح ہوئی ہے وہ معلوم نہ ہو تو صلح صحیح ہو جائے گی جس چیز کے دعوے سے صلح ہوئی ہے اگر وہ تھوڑی سی یا ساری کسی اور کی نکلی تو حصہ رسد یا سارا بدل صلح مدعا علیہ مدعی سے پھر لے دینی پہلی صورت میں حصہ رسد اور دوسری صورت میں سارا مدعی سے وصول کر لے اور اگر بدل صلح (یعنی جس پر صلح ہوئی ہے) سارا یا تھوڑا سا کسی اور کا نکل آئے تو جس چیز کے دعوے سے صلح ہوئی تھی وہ (پہلی صورت میں) ساری اور دوسری صورت میں حصہ رسد مدعا علیہ سے لے لے مثلاً ایک شخص نے اپنے حق کا دعویٰ کیا اور یہ بیان نہیں کیا کچھ گنتا اور کیا ہے مدعا علیہ نے پانچ روپے حوالہ کر کے صلح کر لی تو صلح صحیح ہے اگرچہ جس کے بدلے صلح ہوئی ہے یعنی وہ عوض وغیرہ معلوم نہیں ہے ۱۲ منہ۔

لے لے۔ اگر مال کے جھگڑے میں مدعی کو کسی چیز کا فائدہ پہنچانے پر صلح ہو جائے (مثلاً مدعی نے مال کا دعویٰ کیا تھا مدعا علیہ نے اسے رہنے کے لئے مکان دیکر صلح کر لی تو یہ صلح کرایہ پر دینے کے حکم میں سے لہذا اس مکان میں مدعا علیہ کے رہنے کی مدت معین ہونی چاہیے۔ اور دونوں میں سے ایک اگر فرجائے تو یہ صلح باطل ہو جائیگی (جیسا کہ کرایہ کا حکم ہے) اگر مدعا علیہ کے ساکت ہونے یا انکار کرنے پر صلح ہوئی تو جس پر صلح ہوئی ہے یہ منکر (یعنی مدعا علیہ کے حق میں ایک قسم کا فدیہ ہے اور مدعی کے حق میں معاوضہ ہے پس اگر کسی مکان پر جھگڑا تھا اُس میں انکار یا سکوت سے صلح ہوتی تو اس مکان پر شفعہ کا دعویٰ نہیں ہو سکے گا اور اگر انکار یا سکوت سے کسی مکان پر صلح ہوئی تو اُس میں (بمساویہ کا) شفعہ ضرور ثابت ہوگا اگر صلح ہونے کے بعد (منازع فیہ کا کوئی مستحق نکل آئے تو اب مدعی اس مستحق سے جھگڑے اور بدل (صلح جو مدعا علیہ سے لیا تھا) واپس کر دے اور اگر اسی میں سے تھوڑے سے مال کا کوئی مستحق نکل آئے تو اس صورت میں حصہ رسد بدل پھر دے اگر جس پر صلح ہوئی تھی (جو بدل صلح یا صلح کا بدلہ کہلاتا ہے) اُس کا کوئی مختار کھڑا ہو گیا تمام کا یا تھوڑے کا تو دونوں صورت میں دونوں طرح کا دعویٰ مدعی مدعا علیہ پر کر دے اور بدل صلح کا مدعی کے سپرد کرنے سے پہلے تلف ہونا (صلح کی) دونوں صورتوں میں (یعنی خواہ اقرار سے صلح ہونے کی صورت ہو یا سکوت و انکار سے صلح ہونے کی ہو) دونوں حالت میں) وہی حکم رکھتا ہے کہ جو اُس کا مختار کھڑے ہونے کی صورت میں ہے +

**فصل - مال - منفعت اور کسی نقصان کے دعووں سے صلح کرنی درست ہے - حدود کے مقدمات میں صلح کرنی درست نہیں ہے (کیونکہ وہ اللہ کا حق ہے اس میں بندہ دخل نہیں دے سکتا اگر کسی عورت پر نکاح کا دعویٰ تھا پھر میاں نے کچھ روپیہ لے کر اُس سے صلح کر لی تو یہ صلح درست اور بمنزلہ خلع کے ہوگی اگر کسی پر اپنے غلام ہونے کا دعویٰ کیا تھا پھر اُس سے کچھ لیکر صلح کر لی تو یہ صلح جائز ہے اور روپیہ لیکر آزاد کرنے کے حکم میں ہے - اگر ماذون غلام نے قصداً کسی کو مار ڈالا تھا اس کی طرف سے اس ماذون نے صلح کر لی تو یہ صلح جائز ہے اگر چھینی ہوئی چیز تلف ہونے کے بعد اس کا مالک اُس چیز کی قیمت سے زیادہ پر یا کسی قدر اسباب پر صلح کرے تو درست ہے - اگر کسی دولت مند (شریک) نے شرکت کے غلام کو آزاد کر دیا تھا دوسرے شریک نے اُس غلام کی نصف قیمت سے زیادہ پرائس آزاد کرنے والے سے صلح کر لی تو یہ صلح درست نہیں ہے اگر کسی نے اپنی طرف سے صلح کرنے کے لئے کسی کو وکیل کیا اُس نے صلح کر لی تو جس پر صلح کی ہے (یعنی**

ملہ کیونکہ اس پر صلح لازم آتی ہے پس گویا یہ اُس کا کفارہ ہے ۱۲ -

ملہ ماذون غلام اس غلام کو کہتے ہیں کہ جسے آٹا کی طرف سے تجارت کرنے کی اجازت ہو ۱۲ -



بدل صلح وکیل کے ذمے نہ ہوگا جتنا کہ وکیل خود ضامن نہ ہو جائے بلکہ ٹوکل کے ذمہ لازم ہوگا۔ اگر کسی نے ایک شخص کی طرف سے اس کی اجازت بغیر اس کے مدعی سے صلح کر لی تو یہ درست ہے اگر یہ صلح کرنے والا اس مال کا ضامن ہو گیا ہو یا اپنا مال دینا کیا ہو یا یہ کہہ کر کہ ایک ہزار روپے صلح کرتا ہوں فوراً دیدیا ہو اور اگر ان تینوں صورتوں میں سے کوئی نہیں ہے تو یہ صلح موقوف رہیگی اگر مدعا علیہ نے اجازت دیدی تو ہو جائے گی ورنہ باطل اور لغو ہوگی۔

## قرض کے معاملہ میں صلح کرنا

ترجمہ۔ مدعی جس چیز کے لینے کا عقد مدانت سے مستحق ہوا ہو اس سے صلح کرنا اپنا تھوڑا سا حق لینا اور تھوڑا سا چھوڑ دینا ہے یہ معاوضہ نہیں ہے یعنی اس صلح میں حق شفعہ وغیرہ کا دعویٰ نہیں ہو سکے گا جو معاوضہ کی صورت میں ہوتا ہے پس اگر کسی کے ذمہ ایک ہزار روپے تھے اس نے پانچ سو دینے پر صلح کر لی۔ یا ایک ہزار سبھی دینا تھا اس میں کچھ دنوں کی مہلت لے کر صلح کر لی تو یہ صلح جائز ہے اگر کسی کے ذمہ ایک ہزار روپے تھے اس نے ایک ہزار دینا کچھ وعدے کے ساتھ دینے پر صلح کر لی یا ہزار روپے کچھ وعدے سے دینے یا سیاہ روپوں سے آدھے روپے وقت دینے پر یا سفید روپوں کے دینے پر صلح کر لی تو ان سب صورتوں میں صلح درست نہ ہوگی۔ ایک شخص کے دو سرے پر ہزار روپے تھے ان میں قرض خواہ نے قرض سے کہا اگر تو پانچ سو کل دیدے تو باقی روپے سے تو بری الذمہ ہے یعنی وہ پانچ سو میں نہیں لینے کا) اور اس نے ایسا ہی کیا تو وہ پانچ سو سے بری ہوگا اور اگر کل پانچ سو اس نے آدھ کے تو بری نہیں ہونے کا۔ ایک شخص نے اپنے قرض خواہ سے کہا کہ میں تیرے روپے کا اقرار نہیں کرنے کا یہاں تک کہ تو مجھے کچھ مہلت نہ دیدے یا کچھ چھوڑ نہ دے اس نے اسے مہلت دے دی یا کچھ چھوڑ دیا تو ایسا کرنا درست ہے۔

**قرضہ میں شرکت** فصل۔ دو صاحبوں کا ایک پر قرض تھا ان میں سے ایک نے اپنے حصہ کی بابت ایک کپڑے پر صلح کر لی تو اب اس کے ساتھی

کو اختیار ہے کہ چاہے اپنے آدھے قرض کی بابت قرض کے سر ہو جائے چاہے اپنے ساتھی سے لے عقد مدانت سے مراد وہ خرید و فروخت ہے جس سے کسی بالغ مشتری کے ذمہ قرض ہو جائے مثلاً ادھا چھینا یا قرض دینا وغیرہ ۱۲ مترجمہ۔

اُدھا کپڑا لیلے۔ ہاں اگر صلح کرنے والا سا بھی (مقروض کی طرف سے) چوتھائی قرض کا ضامن ہو گیا ہو (تو اب یہ اُدھا کپڑا وغیرہ نہیں لے سکتا اگر دوسرا بھیوں کا ایک آدمی پر قرض تھا (ان میں سے) ایک نے اپنا حصہ لے لیا ہے تو وہ دوسرا سا بھی اس میں شریک ہو جائیگا اور جو روپیہ باقی ہے وہ دونوں مل کر وصول کریں اگر ایک سا بھی نے اپنے حصہ میں کوئی چیز خریدی تو یہ خریدنے والا (مقروض کی طرف سے) چوتھائی قرض کا ضامن ہوگا۔ اگر دوسرا بھیوں نے بدھمی کی تھی پھر ایک نے اپنے حصہ کی بابت اپنا دیا ہی ہوا روپیہ ملنے پر صلح کرنی تو یہ صلح درست نہیں ہے اگر وارثوں کو اسباب میں یا زمین کی بابت ایک وارث کو کچھ دے کر دوشہ سے علیحدہ کر دیا (ترکہ کا سونا تھا) اُس سونے کے بدلے چاندی دے کر یا چاندی کے بدلے سونا دیکر علیحدہ کر دیا (یعنی اس طرح صلح کرنی) تو یہ سب درست ہے خواہ وہ مال جس پر صلح کی ہے تھوڑا ہو یا بہت ہو اگر ترکہ میں روپے اثرتیاں اور زمین وغیرہ سب تھی وارثوں نے ایک وارث کو فقط روپے یا کچھ دیکر صلح کرنی تو یہ صلح درست نہیں ہوگی۔ جب تک کہ بدل صلح اُس کے حصہ سے زیادہ نہ ہو جو اُسے ترکہ میں سے دیتے یا اثرتیاں ملتی ہیں اگر ترکہ میں لوگوں پر قرض بھی تھا اور وارثوں نے ایک وارث کو کچھ دیکر اس لئے علیحدہ کر دیا تاکہ قرض سارا اُن ہی کیلئے تو یہ صلح درست نہیں ہوگی۔ ہاں اگر یہ اُس وارث سے یہ شرطیں کر لیں کہ تو بدل صلح لے کر قرضداروں کو اپنا حصہ معاف کر دے تو یہ صلح درست ہو جائے گی اگر مَرَد کے ذمہ اس قدر قرض ہو جو اُس کے سارے ترکہ کو گھیرے ہوئے ہے تو اس صورت میں صلح کرنا اور ترکہ کو تقسیم کرنا دونوں فضول اور بیکار ہیں۔

صلح تاکہ یہ زیادتی دوسری جنس کے حصہ کے عوض ہو جائے کیونکہ اگر بدل صلح زیادہ نہ ہوگا تو یہ لازم آئے گا کہ چاندی سونا تھوڑے کے بدلے ہو جائے اور یہی رِوایہ ہے ۱۲ مترجم۔

# کتاب المضاربت

## عقد مضاربت کا بیان

ترجمہ - مضاربت اس شرکت کو کہتے ہیں کہ ایک کاروپرہ ہو دوسرے کی محنت ہو (مزدور) کے مالک کو رب المال کہتے ہیں اور محنت کرنے والے کو مضارب کہتے ہیں (مضارب مضاربت پر روپیہ لینے کے بعد اس روپے میں) ایمن ہوتا ہے اور (اس میں) تصرف کرنے سے وکیل اور نفع ہونے کے بعد نفع کا شریک ہوتا ہے اور یہ عقد مضاربت ٹوٹنے کے بعد مزدور اور ملازم کے حکم میں ہوتا ہے (یعنی ایسی صورت میں اس کو اس کی محنت کی مزدوری ملے گی) اور خلاف کرنے سے غاصب قرار دیا جائیگا اگر مضارب نے یہ شرط کرنی کہ نفع سارا میں لوں گا تو مضارب مستبضع ہوگا۔ یہ مضاربت اس مال سے درست ہوتی ہے کہ جس سے شرکت درست ہوتی ہے (مثلاً روپیہ ہوں یا اشرفیاں ہوں) اور نفع دونوں کے درمیان (آدھوں آدھ یا تہائی چوتھائی کا) شریک ہوتا ہے پس اگر ایک نے یہ شرط کرنی کہ میں (تھاری نسبت) نفع میں سے دس روپیہ زیادہ لوں گا تو یہ مضاربت نہ رہی لہذا اس مضارب کو اس کی محنت دیکھ کر مزدوری دینے کی گمبیر یہ مزدوری اس سے زیادہ نہ دی جائیگی کہ جو ان دونوں کے درمیان ٹھیک ہو اور جو شرط نفع کی جہالت کا سبب ہو وہ اس عقد مضاربت کو فاسد کر دے گی۔

**فائدہ -** مثلاً رب المال نے یہ شرط کرنی کہ میں مضارب کے گھوڑے پر سوار ہو کر کلکتہ تک جاؤں گا تب آدھا نفع دوں گا۔ مضارب نے تسلیم کر لیا تو اس صورت میں اس نے آدھے

۱۱۔ اب اگر یہ مضاربت کاروپرہ اس سے جاتا رہا تو وہ ضامن نہ ہوگا کیونکہ اس سے تاوان نہیں لیا جاتا کرتا۔  
 ۱۲۔ منہ سے یعنی اگر مضارب نے رب المال کے کہنے اور اس کی تشریح کرنے کے خلاف کیا ہو یہ اس روپیہ کا غاصب شمار ہوگا ۱۲ سے مستبضع اس کو کہتے ہیں جو دوسرے کے سرمایہ سے تجارت کرے اور منافع سارا اس کو دے ۱۲

نفع گھوڑے کے کرائے اور اپنی محنت دونوں کے عوض کر دیا اور یہ معلوم نہ ہوا کہ گھوڑے کا کرایہ کتنا لگایا اور مضاربت کا نفع کتنا۔ اس صورت میں مضاربت فاسد ہو جائیگی۔

ترجمہ۔ اگر ایسی شرط نہ ہو تو اس سے مضاربت فاسد نہ ہوگی بلکہ وہ شرط ہی باطل ہو جائے گی۔ مثلاً یہ شرط کرنا کہ اگر نقصان رہے تو وہ مضاربت کے ذمہ ہوگا (اصل مالک کے ذمہ کچھ نہ ہوگا) اور مضاربت طے ہونے کے بعد مالک روپیہ مضاربت کو دیدے اس کے دینے کے بعد مضاربت کو اختیار ہے کہ چاہے اس روپیہ سے خرید و فروخت نقد کرے یا ادھار کرے (ضرورت پڑے تو) وکیل کرے سفر کرے اور مال کو بضاعت پر دیدے یا امانت رکھ دے لیکن (اس مال سے) کسی غلام یا لونڈی کا نکاح نہ کرے اور نہ یہ روپیہ کسی کو مفتاً پردے۔ ہاں مرضی سے جو چاہے کرے اگر اصلی مالک نے اجازت دیدی یا یہ کہہ دیا ہو کہ جس طرح تیرے دل میں آئے یا (اصلی مالک نے) اپنے مضاربت کو تجارت کے لئے کوئی شہرہ یا کوئی اسباب یا کوئی وقت معین کر دیا ہو یا کوئی مشخص معین کر دیا ہو کہ تجارتی معاملہ اسی سے کرنا تو مضاربت ان سے تجاویز نہ کرے جیسا کہ ایک شریک دوسرے شریک کے کہنے سے ایسے امور میں تجاویز نہیں کر سکتا۔ مضاربت ایسے غلام کو نہ خریدے جو (اُس کے خریدنے سے) رب المال پر آزاد ہو جائے (یعنی رب المال کا ذی رحم محرم نہ ہو) اور نہ ایسے شخص کو جو نفع ظاہر ہونے کی صورت میں خود مضاربت پر آزاد ہو جائے اگر اُس نے ایسا کیا تو اُس روپیہ کا دیندار ہوگا ہاں اگر نفع ظاہر نہ ہو اُس وقت (مضاربت کو اپنا ذی رحم محرم) خرید لینا درست ہے پھر اگر تجارت میں نفع ظاہر ہوا تو مضاربت کا حصہ آزاد ہو جائیگا اور رب المال کے حصہ کا یہ ضامن نہ ہوگا ہاں وہ آزاد شدہ غلام رب المال کے حصہ کی قیمت (کما کر دینے کی) کوشش کرے۔ اگر مضاربت کے پاس ایک ہزار ادھوں ادھ کے نفع پر تھا اُس نے اس روپیہ سے ایک لونڈی خرید لی اُس کی قیمت بھی ایک ہزار روپیہ ہے۔ پھر اُس لونڈی کے بچہ ہوا (اتفاق سے) وہ بھی ایک ہزار روپیہ قیمت کا تھا اب مضاربت نے دعویٰ کیا کہ یہ لڑکا میرا ہے اور یہ مضاربت ویسے بھی ولدِ ارادی ہے اُس کے دعویٰ کرنے کے بعد اس لڑکے کی قیمت ڈیڑھ ہزار تک پہنچ گئی تو اب رب المال کو اختیار ہے چاہے ایک ہزار دو سو پچاس روپیہ اس لڑکے سے گموائے اور چاہے اسے آزاد کر دے اگر رب المال نے ایک ہزار روپیہ (لڑکے سے) بیلید ہے تو اب لونڈی کی نصف قیمت اُس

سے یعنی سرمایہ کے طور پر کسی کو تجارت کرے کہ لئے دیدے ۱۲۔

سہ یعنی مثلاً یوں کہہ دیا ہو کہ تو دہلی یا لاہور ہی میں تجارت کرنا اور فقط رمضان شریف تک کرنا یا فلاں ہی شخص سے معاملہ کرنا اور کسی سے نہ کرنا ۱۲ منہ۔

مدعی (یعنی) مضارب سے لیتے

## مضارب کا اوروں سے مضاربت کرنا

ترجمہ - اگر مضارب نے (رب المال کی) اجازت بغیر مضاربت پر کسی کو روپیہ دے دیا تو جب تک وہ دوسرا مضارب اس روپیہ سے کچھ کام نہ کرے گا پہلا مضارب اس روپیہ کا ضامن نہ ہوگا۔ پس اگر پہلے مضارب نے (رب المال کی) اجازت سے مضاربت پر روپیہ دے دیا حالانکہ اُسے یہ کہہ کر روپیہ دیا گیا تھا کہ میں جو کچھ اللہ دے ہم تم آدموں آدھ بانٹ لینگے تو اس صورت میں (دوسرے مضارب کی تجارت کے نفع میں سے) نصف تو رب المال کا ہوگا اور چھٹا حصہ پہلے مضارب کا اور تہائی دوسرے مضارب کا۔ اگر رب المال نے یہ کہا تھا کہ جو کچھ اللہ تجھے دے وہ ہم دونوں آدھ آدھ بانٹ لیں گے تو اس صورت میں ایک تہائی نفع دوسرے مضارب کا ہے باقی جو بچے اسے رب المال اور پہلا مضارب آدھوں آدھ بانٹ لیں اور اگر رب المال نے پہلے مضارب سے یہ کہا تھا کہ میں جو نفع ہو وہ ہمارا آدھوں آدھوں سے اور پہلے مضارب نے آدھے ہی نفع پر روپیہ دیا تو اب دوسرے مضارب کو اس میں سے آدھانے کا اور باقی آدھا آدھایہ دونوں میں گئے اور اگر پہلے مضارب سے رب المال نے یہ کہا تھا کہ جو اللہ نفع کرے اُس میں سے آدھا میرا ہے یا یہ کہا تھا کہ جو کچھ نفع ہو وہ ہمارا تمہارا نصفاً نصف ہے اب اس مضارب نے آدھے نفع پر وہ روپیہ کسی اور کو دیدیا تو ایسی صورت میں آدھا نفع تو رب المال کا ہے اور آدھا دوسرے مضارب کا اور پہلے مضارب کا کچھ نہیں ہے اگر اس صورت میں پہلے مضارب نے دوسرے مضارب کو دو تہائی نفع دینا ٹھہر لیا تھا۔ تو اب بھی پہلا دوسرے کو نفع کا چھٹا حصہ اپنے گھر سے دے گا۔ اگر کسی مضارب نے ایک تہائی منافع رب المال کو دینا ہے۔ اور ایک تہائی اُس کے غلام کو بشرطیکہ غلام اُس کے ساتھ کام کرے اور ایک تہائی اپنے لئے رکھے تو یہ درست ہے۔ رب المال اور مضارب میں سے اگر ایک مر گیا یا مرد ہو کے دارالخرب میں چلا گیا تو عقد مضاربت اس سے فوراً ٹوٹ جائے گی مضارب رب المال کے معزول کرنے سے معزول ہو جائے ہے اگر معزول کرنا معلوم ہو جائے اور اگر سہ کیونکہ دوسرے مضارب کی دو تہائی ٹھہر چکی ہیں اور جب رب المال آدھا منافع لے لے گا تو اُسے دو تہائی حصہ سے چھٹا حصہ کہہنیے گا یہ کسی مضارب کو اپنے پاس سے پوری کرنی پڑے گی ۱۲ -

معلوم تو ہو گیا مگر روپیہ اسباب کی صورت میں بڑا ہے تو یہ مضارب باوجود معزول ہونے کے اس اسباب کو بچھڑے اور اسباب کی قیمت میں کچھ تصرف نہ کرے اور اگر مضاربت توڑ کے دونوں علیحدہ ہو جائیں اور مضاربت کا روپیہ لوگوں پر قرض ہو اور نفع بھی ہو تو قرضداروں پر مضارب سے بڑو تقاضا کرایا جائے اور اگر نفع نہ ہو تو مضارب کے ذمے تقاضا کرنا لازم نہیں ہے ہاں وہ تقاضا کرنے کے لئے اپنی طرف سے رب المال کو دیکھ کر دے دلال سے بھی زبردستی تقاضا کرایا جائے اگر مضاربت کے روپیہ میں سے اگر کچھ تلف ہو جائے تو اس نقصان کو نفع میں سے پورا کرنا چاہئے پس اگر نقصان نفع سے بھی چڑھ گیا تو وہ مضارب کو دینا نہ ایسا کرے کیونکہ یہ امین ہوتا ہے اس سے تاوان نہیں لے سکتے، اگر منافع تقسیم کر لیا گیا اور عقد مضاربت ابھی باقی ہے اب مضاربت کا سارا روپیہ یا تھوڑا سا جاتا رہا تو جو نفع دونوں نے بانٹ لیا ہے پھر اسے جمع کریں تاکہ پہلے رب المال اپنی جمع پوری کر لے اس کے بعد جو بچے اُسے دونوں بانٹ لیں اور اگر کمی رہے تو اس کا مضارب ضامن نہ ہوگا اور اگر منافع تقسیم کرنے کے بعد مضاربت توڑ دی اس کے بعد از سر نو پھر کی اور اب وہ روپیہ جاتا رہا تو اس صورت میں یہ اس نفع کو نہیں لوٹائیں گے۔

**فصل ۱۰۔ اصل مالک کو بوضاحت پر (مضاربت کا) روپیہ دیدینے سے مضاربت نہیں ٹوٹی اگر مضارب رکبیں تجارت کرنے کے لئے سفر کرے تو اس کا کھانا۔ پینا۔ کپڑا۔ اور سواری کا خرچ بھی اسی مضاربت کے روپیہ میں سے اٹھے گا۔ اگر مضارب وہیں شہر ہی میں (تجارت کا) کام کرنے لگا تو اپنا سب خرچ وہ اپنے ہی پاس سے اٹھائے مثلاً وادارو کا خرچ (خواہ شہر میں ہو خواہ سفر میں اپنے ہی پاس سے کرے) اگر تجارت میں نفع ہو تو پچھلے مالک وہ خرچ وضع کرے جو مضارب نے اصل جمع سے صرف کر لیا ہو۔ اگر مضارب کچھ مال مرابحت کے طور پر بچھنے لگے تو جو کچھ اس مال پر خرچ ہو بیٹھا ہو اس کی قیمت میں شامل کر لے (اور سب کو توڑ کے اس طرح کہے کہ یہ چیز مجھے اتنے میں بچی ہے) اور اپنا ذاتی خرچ اس کے حساب میں نہ لگائے۔ اگر مضارب نے (مضاربت کا خرچہ ہوا کپڑا) اپنے روپیہ سے ڈھلویا یا ڈھلویا اور رب المال نے اس سے یہ کہہ دیا تھا کہ تو اپنی رائے سے جس طرح چاہے تجارت وغیرہ کر تو یہ مضارب (رب المال کے ساتھ) سلوک کرنے والا شمار ہوگا (اور جو کچھ اس نے اپنے پاس سے ڈھلوائی ڈھلانی میں لے لی اگر مضارب نے اپنے رب المال کو یہی روپیہ مضاربت کا اس لئے دیدیا کہ تم اس سے تجارت کرو**

اور جو نفع ہو وہ سب مجھے دینا تو اس سے مضاربت میں فرق نہیں آتا ۱۲ منہ

۱۲ منہ مثلاً اس کی رنگائی ڈھلانی وغیرہ سب اس میں لگا دے ۱۲۔

خرچ کر دیا ہے) اسکا اُسے کچھ نہیں ملیگا۔ اور اس کپڑے کو سُرخ رنگوالیا تو رنگین ہونے سے جس قدر اس کی قیمت زیادہ ہوگی اُس میں یہ شریک ہے اور رنگانے سے کم قیمت ہونے کی صورت میں یہ ضامن نہ ہوگا اگر ایک مضارب کے پاس ایک ہزار روپیہ آدھوں آدھ کے نفع پر تھا اُس روپیہ کا اُس نے کپڑا خرید کر دو ہزار میں بچھدیا اور ان دو ہزار کا ایک غلام خرید لیا اور (ابھی قیمت نہیں دی تھی کہ) دونوں ہزار روپیہ تلف ہو گیا تو ایسی صورت میں ایک ہزار روپیہ تو مالک اور مضارب دونوں ملکر بائع کو دینگے اور ایک ہزار روپیہ فقط مالک دینگا اور اسی طرح غلام میں حصے ہونگے کہ (جو تھائی غلام مضارب کا ہوگا اور باقی تین حصے مضارب پر ہونگے اور دو ہزار پانچ سو روپیہ اصلی جمع ہوگی) کیونکہ مالک کے اس غلام پر اتنے ہی صرف ہونے میں پندرہ سو اب دیے اور ایک ہزار پہلے ڈچکا تھا) اب اگر مضارب اس غلام کو نفع سے بچنا چاہے تو دو ہزار اصلی قیمت ٹھہرا کر اس پر نفع لگائے اور اگر مضارب نے اپنے رب المال سے ایک ہزار میں ایک غلام خرید لیا جو اُس نے پانچ سو میں خریدا تھا اب اگر یہ نفع سے لکھ کر بچے تو پانچ سو پر نفع لگائے یعنی یوں کہے کہ مجھے یہ غلام پانچ سو میں پڑا ہے اور اتنا میں نفع لیتا ہوں) اگر مضارب کے پاس آدھوں آدھ کے نفع سے ایک ہزار روپیہ تھا اس روپیہ سے اُس نے ایک غلام خریدا جو دو ہزار کی قیمت کا تھا اس غلام نے غلطی سے کسی کو مار ڈالا تو اس خون کے خون بہا کی تین چوتھائیاں مالک کے ذمہ ہوگی اور ایک چوتھائی مضارب کے ذمہ اور یہ غلام تین روز مالک کی خدمت کرے اور ایک روز مضارب کی ایک مضارب کے پاس (مضارب کا) ایک ہزار روپیہ تھا اس روپیہ سے اس نے ایک غلام خریدا ابھی قیمت دی نہیں تھی کہ یہ غلام مر گیا۔ مالک نے ایک ہزار روپیہ اور دیا وہ بھی جانا رہا پھر اور دیا وہ بھی تو پھر اور دیا تو جس قدر یہ روپیہ مالک نے دیا ہے سب اصلی جمع ٹھہرے گا۔ اگر مضارب کے پاس دو ہزار روپیہ تھا اُس نے رب المال سے کہا کہ تم نے تو مجھے ایک ہی ہزار دیا تھا اور ایک ہزار کا مجھے اب نفع ہوا ہے اور رب المال کہتا ہے میں نے تجھے دو ہزار دئے تھے تو مضارب کے قول کا اعتبار کیا جائیگا۔ اگر مضارب کے پاس ایک ہزار روپیہ ہے اُس نے رب المال سے کہا کہ یہ روپیہ آدھوں آدھ کی مضارب پر ہے اور ایک ہزار مجھے اب نفع ہوا ہے اور رب المال کہتا ہے کہ یہ بضاعت پر ہے یعنی نفع میں ہے (حصہ نہیں ہے میں نے خشک تجارت کرنے کو دیا تھا) تو اس صورت میں رب المال کا قول معتبر ہوگا۔

۱۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ نفع کا ایک ہزار روپیہ تو دونوں کی شرکت کا تھا اسکا تاوان بھی شرکت ہی سے دیا جائیگا اور ایک ہزار روپیہ فقط مالک ہی کا تھا اسے اس کا نقصان بھی بھرنی پڑیگا غرض کہ مالک کو پندرہ سو دینے پڑیں گے اور مضارب کو پانچ سو۔ ۱۲۔ منہ۔

# کتاب الودیعة

## امانت رکھنے کا بیان

ترجمہ - اپنے مال کو حفاظت کے لئے دوسرے کے قبضہ میں کر دینے کو (شرح میں) ودیعت کہتے ہیں ودیعت وہ چیز ہے جو اس امین (یعنی امانت دار شخص کے پاس حفاظت کے لئے رکھی جائے) یہ ودیعت امانت ہوتی ہے اسی وجہ سے اس کے تلف ہونے پر اس شخص سے اس کا تاوان لینا جائز نہیں ہے۔ اور اس امین کو اختیار ہے کہ چاہے اس کی حفاظت خود کرے یا اپنے گھر والوں سے کرائے (یعنی حفاظت کے لئے ان کے پاس رکھ دے) پس اگر ان کے سوا اس نے اور کسی غیر آدمی کے پاس رکھ دی (اور وہ تلف ہوگئی) تو اسے دینی آئیگی۔ ہاں اگر اپنے مکان میں اس کے جل جانے کا اندیشہ ہو یا (کشتی میں بیٹھا تھا اور اس کے ڈوبنے کا اندیشہ ہو اور اسے ایسے ہمسایہ کے پاس یا دوسری کشتی میں رکھ دے (اور وہ تلف ہو جائے) تو اسے دینی نہیں آئیگی۔ پس اگر مالک نے اپنی امانت مانگی اور یہ امین باوجودیکہ دے سکتا تھا مگر پھر نہیں دی یا اپنے مال میں اس طرح ملالی کر اب اس کی پہچان نہیں رہی تو ان دونوں صورتوں میں اسے دینی پڑے گی۔ ہاں اگر بغیر اس کے ملائے مل گئی ہو تو اب اس امانت میں دونوں شریک ہو جائیں گے۔ اگر امین نے امانت میں سے تھوڑی سی خورج کر لی اور پھر ویسی ہی لیکر باقی امانت میں ملا دی تو ساری کا ضامن ہوگا۔ اگر امانت میں امین نے ایسی نقدی کی تھی جس سے اس پر ضمان آتا تھا پھر وہ نقدی جاتی رہی تو ضمان بھی جاتا رہیگا۔

فائدہ - نقدی کے معنی زیادتی کے ہیں اگر مالک امانت نے اجازت نہیں دی تھی اور امین نے وہ امانت کسی کو دیدی تو یہ بھی زیادتی ہے اس صورت میں تلف ہونے پر تاوان دینا پڑے گا ہاں اگر اس نے جوں کی توں واپس لے لی تو وہ تاوان بھی جاتا رہیگا۔

ترجمہ - بخلاف مانگ کر لینے والے اور کرایہ پر لینے والے کے یا (امانت کا) انکار کرنے کے



بعد اسرار رک ان تینوں صورتوں میں تعدی کرنے کے بعد اگر تعدی جاتی بھی رہے تب بھی اُن کو تاوان دینا ہو گا۔ اگر مالک امانت نے منع نہ کیا ہو یا اُس کے تلف ہونے کا اندیشہ نہ ہو تو امین کو اپنے ساتھ سفر میں امانت کالے جانا جائز ہے۔ اگر دو شخصوں نے ملکر کوئی امانت رکھی تھی تو اب یہ امین ان میں سے ایک کو اس کا حصہ نہ دے جب تک کہ دوسرا نہ آجائے اگر ایک آدمی نے دو شخصوں کے پاس ایسی چیز امانت رکھی جو تقسیم ہو سکتی ہے تو اُسے وہ دونوں تقسیم کر لیں اور اپنے اپنے حصہ کی دونوں حفاظت کریں اگر ایک نے اپنا حصہ دوسرے کو دیدیا تو دینے والا ضامن ہو گا بخلاف اُس چیز کے جو تقسیم نہ ہو سکتی ہو جیسے ایک جانور ایک غلام وغیرہ ہو کہ ایسی امانت میں اگر ایک اپنے حصے کی بھی دوسرے سے حفاظت کر لے تو اُس پر ضمان نہیں آتا) اگر امانت کے مالک نے امین سے یوں کہدیا کہ یہ امانت تم اپنے گھر والوں کے حوالے نہ کرنا یا خاص اسی کو ٹھہری میں حفاظت سے رکھنا اور امین نے ایسے شخص کے حوالے کر دی جس کے حوالے کئے بدون چارہ ہی نہیں تھا، مثلاً اپنی جو رو یا نوکر کے پاس رکھ دی یا کسی مکان کی دوسری کو ٹھہری میں حفاظت کی اور ان دونوں صورتوں میں تلف ہو گئی) تو یہ ضمان ہو گا غاصب کے امین پر (تلف کی صورت میں) ضمان آتا ہے اور امین کے امین پر ضمان نہیں آتا۔ ایک شخص کے پاس ایک ہزار روپیہ ہے اس پر دو آدمیوں نے دعویٰ کیا ہر ایک کا یہ دعویٰ ہے کہ یہ ہزار روپیہ میرا ہے اور وہ (دونوں میں سے کسی کا بھی نہیں بتاتا اور) دونوں کے نہ ہونے پر قسم بھی نہیں کھاتا تو یہ ہزار روپیہ ان ہی دونوں مدعیوں کو ملیگا اور ایک ہزار روپیہ اور اسے دونوں مدعیوں کو دینا پڑے گا۔

لے غصب کے معنی زیر دست چھیننے کے ہیں اگر کسی نے کوئی چیز غصب کر کے دوسرے کے پاس امانت رکھ دی تھی اور وہاں تلف ہو گئی تو اس امین کو دینی پڑے گی اور اگر ایک امین نے دوسرے امین کے پاس امانت رکھ دی تھی وہاں تلف ہو گئی تو اُس پر تاوان نہیں آئے گا (۱۳۱ - مترجم)

# کتابُ العاریت

## مانگے چیز دینے کا بیان

ترجمہ - اپنی چیز کے فائدے کا بلا عوص کسی کو مالک کر دینا از شرع میں عاریت کہلاتا ہے اور ان الفاظ کے کہنے سے عاریت ہو جاتی ہے کہ یہ چیز میں نے تجھ کو عاریت دی یا میں نے اپنی زمین (کچھ پیداوار مجھے کھانے کو دی - میں نے اپنا کپڑا تجھے (پہننے کو) دیا - میں نے اپنی سوار ک تیرے سوار ہونے کو دی - میں نے اپنا غلام تیری خدمت کو دیا - میرا مکان تیرے رہنے کے لئے ہے - میرا گھر تیرے رہنے کے لئے مجھ بھر کے لئے ہے - عاریت پر دینے والا (جس کو عربی میں معبر کہتے ہیں) جب چاہے اپنی چیز واپس لے سکتا ہے - اگر بغیر تعدی کے مانگی چیز تلف ہو جائے تو مانگنے والے پر ضمان نہیں آتا - اور مانگی چیز کو امانت کی طرح کرایہ دینا اور رہن رکھنا جائز نہیں ہے اگر مانگ کر لینے والے نے کرایہ پر دی تھی وہاں وہ تلف ہو گئی تو یہ ضمان ہو گا اور اسے دینی پڑے گی) مانگ کر لینے والا دوسرے کو مانگی چیز دے سکتا ہے بشرطیکہ وہ چیز ایسی ہو کہ استعمال کرنے والے کے بدلنے سے اس میں کچھ فرق نہ آتا ہو - اگر مانگی چیز دینے والا (دیتے وقت) یہ کہے کہ اس چیز کو فلاں دن یا فلاں ہی مہینے کام میں لانا یا فلاں ہی کام میں لانا - یا یہ دونوں باتیں کہہ دے تو مانگ کر لینے سے اس کے اس کہنے کے خلاف نہ کرے - ہاں اگر اس نے اس طرح کچھ تعین نہ کی ہو تو اس سے مستعبر جس قسم کا چاہے اور جس وقت چاہے فائدہ اٹھا سکتا ہے - روپیہ اشرفی یا وہ چیزیں جو نپ کے بنتی ہیں - جیسے گہیوں وغیرہ) یا وہ چیزیں جو تل کے بنتی ہیں (جیسے گھی شہد وغیرہ) یا وہ چیزیں جو گنتی سے بنتی ہیں (جیسے انڈے وغیرہ) ان سب

ملہ یعنی اگر ایسی چیز ہے کہ خواہ اسے واقف کار کام میں لائے خواہ غیر واقف وہ جیسی ہی رہتی ہے تو اس کو اگر مانگ کر لینے والا بھی دوسرے کو مانگے دیدے تو جائز ہے اور اگر واقف کار اور غیر واقف کار کے استعمالوں سے اس میں فرق آجاتا ہے تو اسے مانگے دینا جائز نہیں ۱۲ مترجم ملہ مانگے لینے والا - ۱۲ -

کو مانگے دینا قرض ہے۔ اگر کسی نے مکان بنانے یا باغ لگانے کے لئے زمین مانگے دی تو یہ درست ہے اور پھر لینا اس کے اختیار میں ہے (جب چاہے لے لے) اور مکان اور درختوں کو اکھڑا دے اگر اس نے عاریت کا کوئی وقت مقرر نہ کیا ہو (یعنی یوں نہ کہا ہو کہ فلاں وقت لے لوں گا) تو اس کو کچھ دینا نہ سیکگا۔ ہاں اگر عاریت کا وقت مقرر کر دیا تھا اور اس وقت سے پہلے وہ زمین وغیرہ جو کچھ تھی (پھر لی تو اسے اس اکھڑوانے والے کے نقصان کا تاوان دینا میرگا۔ اگر کسی نے کھیتی بونے کے لئے زمین مانگے دے دی تو جب تک کھیتی درونہ ہو جائے وہ لی نہیں جاسکتی برابہرہ کہ وقت معین کر دیا ہو یا نہ کر دیا ہو۔ اور مانگی چیز کے واپس کرنے میں جو کچھ خرچ ہو وہ مانگے لینے والے کے ذمہ ہے اور امانت میں مالک کے ذمے اور کراہت میں کرایہ پر دینے والے کے ذمہ اور غصب میں غصب کرنے والے کے ذمہ اور زمین میں رہن رکھنے والے کے ذمہ۔ اگر کسی نے کوئی سواری کا جانور مانگے لیا تھا اور پھر اس کے مالک کے اعطاب میں پہنچا دیا۔ یا غلام لیا تھا اور اسے اس کے مالک کے گھر پہنچا دیا تو یہ بری الذمہ ہے بخلاف غصب کی ہوئی چیز اور امانت کے رکہ ان دونوں کو ان کے مالک کے سپرد کر دینا ضروری ہے۔ بغیر سپرد کے غاصب اور امین بری الذمہ نہیں ہو سکتے (اگر مستعیر نے اپنے غلام یا اپنے نوکر کے ہاتھ مانگا ہوا جانور بھیج دیا یا مالک کے غلام یا نوکر کے ہاتھ بھیج دیا اور وہ راستے میں تلف ہو گیا تو مستعیر بری الذمہ ہے اور اگر کسی غیر کے ہاتھ بھیجا تھا اور وہ تلف ہو گیا تو اسے اس کا بدلہ دینا ہوگا اور مستعیر (اطمینان کے لئے) عاریت نامہ میں لکھ دے کہ تو نے اپنی زمین مجھے کھانے و کمانے کے لئے عاریت دی ہے۔

۱۲۔ یعنی ان کو خرچ میں لاکران کے بدلے اور دینا درست ہے فرض اور عاریت میں ہی فرق ہے کہ عاریت میں تو اپنا کام کرنے کے بعد وہی چیز واپس کی جاتی ہے اور قرض میں بدلادیا جاتا ہے۔

# کتاب الہبہ

## ہبہ کا بیان

ترجمہ - ایک چیز کا بلا عوض کسی کو مالک کر دینا ہبہ کہلاتا ہے اور یہ اس وقت صحیح ہو جاتا ہے کہ جب دینے والے کی طرف سے ایجاب ہو مثلاً وہ یہ کہے کہ میں نے (فلاں چیز) ہبہ کر دی یا دے ڈالی یا یہ کھانا میں نے تجھے کھانے کے لئے دیدیا۔ یا یہ چیز میں نے تیری ہی کر دی۔ یا یہ چیز میں نے تجھ کو عمر بھر کو دیدی یا ہبہ کی نیت سے یہ کہہ دیا کہ یہ موارى میں نے تجھے سوا مہنے کو دیدی یا یہ کپڑا میں نے تجھے پہننے کو دیدیا۔ یا یہ میرا گھر تیرے رہنے کیلئے ہبہ ہے۔ یا میرا گھر تیرے رہنے کے لئے ہبہ ہے تو ان دونوں صورتوں میں ہبہ نہیں ہوگا اور اس ایجاب کے بعد موبوب نہ کی طرف سے قبول اور قبضہ بھی ہو اگر اسی مجلس میں (یعنی وہیں بیٹھے ہبہ لینے کو اپنا قبضہ کر لے تو واہب کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے اگر اس مجلس کے بعد وہ قبضہ کرے تو واہب کی پھر اجازت ہونی چاہیے اور ہبہ ایسی چیز کرنی چاہیے جو تقسیم ہو کر واہب کے قبضہ میں ہو یا ایسی مشترک ہو جو تقسیم ہی نہیں ہو سکتی جیسے کنواں وغیرہ اور جو چیز تقسیم ہو سکتی ہو اس میں سے (بلا تقسیم کوئی حصہ) ہبہ کرنا درست نہیں ہے۔ اگر ایسی چیز کسی نے ہبہ کر دی سچی اور پھر تقسیم کر کے موبوب لہ کو دیدی تو یہ ہبہ درست ہو جائیگا۔ اگر کسی نے کہوں کے اندر کا انا ہبہ کیا تو یہ درست نہیں ہے اگرچہ دینے والا پس کر انا ہی دیدے۔ اسی طرح تلوں میں

بلکہ نبی ایک چیز کسی کو مفت دینے کا نام ہبہ ہے اور دینے والا واہب کہلاتا ہے اور جسے دے وہ موبوب کہلاتا ہے اور جو چیز دیکھئے وہ موبوب ہے ۱۲ مترجم - بلکہ کیونکہ ہبہ کی چیز موجود ہونی چاہیے تاکہ ہبہ میں جو موبوب لہ کا قبضہ ہونا شرط ہے وہ ہو جائے اور اس صورت میں چونکہ انا اس وقت نہیں موجود ہے لہذا اس پر قبضہ وغیرہ نہیں ہو سکتا اسوجہ سے وہ بید وغیرہ بھی نا درست ہے ۱۲ - مترجم -

کاتیل یا دودھ میں کا گھی کوئی ہبہ کر دے (تو یہ بھی ہبہ نہیں ہونیگا) جو تیز ہبہ کیجائے اگر وہ پہلے ہی سے موم ہوب لہ کے قبضہ میں ہو تو (اُسے قبضہ کرنے کی ضرورت نہیں) اور جدید قبضہ کئے بغیر مالک ہو جائیگا۔ اگرچہ باپ اپنی اولاد کیلئے کچھ ہبہ کرے تو فقط اُس کے کہنے ہی سے ہبہ پورا ہو جائیگا (قبضہ وغیرہ کی ضرورت نہیں) اگر ایک غیر آدمی نے کسی بچے کے لئے کچھ ہبہ کیا تو اُس کے وارث یا اُس کی ماں کے قبضہ کر لینے سے یا اگر کسی اجنبی آدمی کی پرورش میں ہو تو اُس کے قبضہ کر لینے سے ہبہ پورا ہو جائیگا اگر وہ سمجھدار ہے تو اُس کا قبضہ کر لینے سے اگر دو شخص ایک مکان ایک ایک آدمی کو ہبہ کر دیں تو یہ درست ہے اگر ایک آدمی ایک مکان دو کو ہبہ کرنے لگے تو یہ ہبہ درست نہیں ہوگا (کیونکہ مکان مشترک ہونے کی وجہ سے اُن میں سے ہر ایک کو اپنے اپنے حصہ پر قبضہ نہیں کر سکتا جو ہبہ میں شرط ہے) دس روپوں کو دو فقروں پر صدقہ کرنا یا ہبہ کر دینا درست ہے اور دو محتدوں کے لئے صدقہ یا ہبہ کرنا درست نہیں ہے۔

**فائدہ** - ان دونوں صورتوں میں فرق ہونے کی یہ وجہ ہے کہ صدقہ دینے سے اللہ کی خوشی مقصود ہوتی ہے اور اللہ ایک ہے وہاں کسی طرح کا شیوع نہیں ہے اور ہبہ سے دو محتد کو خوش کرنا ہوتا ہے اور وہ وہیں اور دولت مند پر صدقہ کرنا درحقیقت ہبہ ہے مجازاً جیسا کہ فقیر کو ہبہ کرنا درحقیقت صدقہ ہے اور مجازاً ہبہ ہے کیونکہ ان دونوں کے درمیان معنوی اتصال اور تعلق ہے اور وہ یہ کہ اُن میں سے ہر ایک مفت دیتا ہے۔ بحر الرائق۔

## ہبہ پھیر لینے کا بیان

**ترجمہ** - ہبہ کر کے پھیر لینا درست ہے اور پھیرنے سے روکنے والے سات امر ہیں جو دمع خنزقہ سے مفہوم ہونے میں پس د سے وہ زیادتی مراد ہے جو موم ہوب چیز میں ایسی طرح کر دی ہو کہ اب اس سے علیحدہ نہیں ہو سکتی مثلاً کسی نے زمین ہبہ کر دی تھی موم ہوب لہ نے اس میں بلع لگا لیا یا مکان بنو لیا یا کوئی جانور تھا اُسے مومنا تازہ کر لیا اور قد سے مراد واہب اور موم ہوب لہ دونوں میں سے ایک کا مر جانا ہے رکہ ایک کے مرنے کے بعد بھی ہبہ واپس نہیں ہو سکتا) اور ع سے مراد عومن ہے مثلاً اگر موم ہوب لہ نے واہب سے یوں کہا کہ تو اپنے ہبہ کا بدلہ یا اُس کا بدلہ یا اُس کے مقابلہ میں یہ لے لے اور واہب نے لے لیا تو اب ہبہ کو پھیر لینے کا اختیار جاتا رہا اگر موم ہوب لہ کے علاوہ کوئی غیر آدمی ہبہ کا بدلہ دیدے تو بھی جائز ہے اور

اگر نصف ہبہ کا کوئی مقدار نکل کر موموب لہ سے لیتے تو یہ موموب لہ نصف عوض واجب سے واپس لیتے اور اگر بدلے کی چیز میں سے نصف کا کوئی مقدار نکل کر لیتے تو واجب نصف ابھی واپس نہیں لے سکتا جب تک موموب لہ ہبہ کا دوسرا نصف بھی واپس نہ کر دے اگر موموب لہ نے نصف ہبہ کا بدلہ دے دیا تھا تو اب واجب اسے واپس لے سکتا ہے جس کا اس نے ابھی کچھ بدلہ نہیں دیا اور بیخ سے مراد یہ ہے کہ ہبہ کی چیز موموب لہ کے قبضہ سے نکال جائے اگر موموب لہ نے ہبہ کی آدمی چیز بیچ دی ہو تو باقی آدمی چیز واجب واپس لے سکتا ہے جیسا کہ اگر اس نے بالکل نہ بیچی ہو تب واپس کر سکتا ہے) اور ق سے مراد زوجیت ہے یعنی واجب واپس اور موموب لہ اگر ہبہ کے وقت میاں بیوی ہوں تو وہ ہبہ بھی نہیں پھر سکتا پس اگر ایک مرد نے ایک عورت کو کچھ ہبہ کیا تھا پھر اس سے نکاح کر لیا تو یہ واپس ہو سکتا ہے اور اس کے عکس میں واپس نہیں ہو سکتا۔ اور قب سے مراد قرابت ہے پس اگر کسی نے اپنے ذی رحم محرم کو کچھ ہبہ کر دیا تھا تو اب اس کو واپس لینا جائز نہیں ہے اور ق سے مراد مطلق ہے اگر موموب لہ ہبہ کی چیز کے ہلاک ہونے کا دعویٰ کرے تو اس کا کہنا معتبر ہوگا اور جب واپس ہونا جب ہی صحیح (اور درست) ہوتا ہے کہ جب واجب اور موموب لہ دونوں راضی ہو جائیں یا واپسی کا حاکم حکم کر دے۔

**فائدہ** - یعنی ہبہ کی واپسی میں ان دو امروں میں سے ایک امر کا ہونا ضروری ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ عقد ہبہ تو صحیح اور پورا ہونا چاہیے اور صحیح ہونے کے بعد عقد کا ٹوٹنا اس شخص پر موقوف ہوتا ہے کہ جسے توڑنے کا اختیار ہوا اور وہ حاکم ہوتا ہے یا جن دونوں نے وہ عقد کیا ہو لہذا جب تک حاکم کا حکم نہ ہو واجب اور موموب لہ دونوں راضی نہ ہو جائیں اس وقت تک ہبہ کی چیز کا موموب لہ ہی مالک رہے گا۔

**ترجمہ** - اگر ہبہ کی چیز تلف ہوگئی اور بعد میں اس کا کوئی مستحق کھڑا ہوا جس نے موموب لہ سے اس کا عوض لے لیا تو اب یہ موموب لہ اپنا دیا ہوا اتان واجب سے نہیں لے سکتا۔ اور جس ہبہ میں بدلہ لینے کی شرط ہو وہ ابتداء میں تو ہبہ ہی کے حکم میں ہے لہذا ہبہ کی طرح وہاں (دونوں عوضوں میں قبضہ ہو جانا شرط ہے اگر وہ مشتری غیر منقسم ہے تو ہبہ باطل ہو گیا جیسا کہ ایسی چیزوں کا ہبہ باطل ہوا کرتا ہے) اور انتہا میں بھی ہبہ بیع کا حکم رکھتا ہے اس وجہ سے ہبہ کے بعد اگر اس چیز میں کوئی عیب نکل آئے تو واپس ہو سکتا ہے اور اس میں دیکھنے کا اختیار ہے اور حتیٰ شفعہ بھی بیع سکتا ہے (اگر ہبہ زمین یا مکان وغیرہ کا ہو)

عکس کی وہی صورت ہے جو بریکٹ میں مذکور ہے کہ ہبہ کے وقت میاں بیوی ہوں تو پھر طلاق دے کر اگر وہ ہبہ پھیرنا چاہے تو درست نہیں ہے ۱۲ مترجم۔

**فصل -** اگر کسی نے حاملہ نوڈی ہبہ کی اور حمل اُس کا استنشاء کر کے اپنا ہی رکھا یا اس شرط پر ہبہ کیا کہ اس میں سے تھوڑا سا حصہ کھجھے واپس کر دینا یا اس میں سے کسی قدر حصہ کا مجھے بدلہ دے دینا تو یہ ہبہ صحیح ہو جائیگا اور یہ استنشاء اور شرطیں سب باطل (اور بیکار) ہوں گی۔ اگر کوئی اپنے قرضدار سے کہے کہ جب کل ہو تو یہ (قرض کارو پر جو تیرے ذمہ سے) تیرا ہی ہے یا تو اس سے بری الذمہ ہے یا یوں کہا کہ اگر تو ادھا قرض ادا کرنے تو باقی ادھا تیرا ہی ہے یا کہا کہ باقی کے ادھے سے تو بری الذمہ ہے تو یہ کننا بالکل بیکار (اور فضول) ہے (کیونکہ اس نے قرض کے ہبہ کو ایک شرط پر معلق کیا ہے اور یہ جائز نہیں ہے) عمری کرنا جائز ہے جس کے لئے عمری کیا گیا ہو اس کی زندگی تک اُس کے پاس رہے گا اور اُس کے (مرنے کے) بعد اُس کے وارثوں کو ملے گا۔ اور عمری اسے کہتے ہیں کہ ایک شخص دوسرے سے یوں کہے کہ میرا گھس عمر بھر کے لئے تیرا ہی ہے (اس دینے والے کو مخیر کہتے ہیں اور دوسرے کو معمرلہ یہ بھی درحقیقت ہبہ ہی ہے) پس جس وقت یہ معمرلہ یعنی مہوب لہ (مر جائیگا تو یہ گھر اسی معمر (یعنی واہب) پر واپس ہو جائیگا۔ لیکن رقبی جائز نہیں ہے۔ یعنی واہب کسی سے یوں کہے کہ اگر میں (مجھ سے پہلے) مر جاؤں تو یہ (میرا) گھر تیرا ہے (تو اُسے رقبی کہتے ہیں یہ جائز نہیں ہے) باقی صدقہ اور ہبہ کا حکم ایک ہی ہے اس لئے صدقہ بھی بغیر قبضہ کے درست نہیں ہوتا اور نہ مشترک چیز میں (جو تقسیم ہو سکتی ہے مگر گھوٹی نہیں) یہ جائز ہے اور (ہاں اتنا فرق ہے کہ صدقہ پھر نہیں سکتا۔

لہٰذا اس میں رجوع نہیں ہو سکتا۔ بخلاف ہبہ کے کہ اس میں آدمی کی خوشنودی مقصود ہوتی ہے۔

# کتابُ الاجارہ

## کرایہ پر دینا

ترجمہ - ایک (مکان وغیرہ کے) معین فائدے معین داموں سے بیچنے کو (شرع میں) اجارہ کہتے ہیں اور جو چیز قیمت بن سکتی (یعنی بجائے قیمت دیجاسکتی) ہے کرایہ بھی ہو سکتی ہے اور فائدہ معین ہونے کی تین صورتیں ہیں اول یہ کہ فائدے کی مدت بیان کر دی جائے مثلاً امکان دیا ہے تو (رہنے کی مدت اور زمین دی ہے تو) کاشت کرنے کی مدت پس اس معینہ مدت پر کرایہ دینا درست ہے خواہ کتنی سی مدت ٹھہر جائے۔ ہاں اوقاف (کے مکانات یا زمینوں) میں تین سال سے زیادہ (اجارہ) نہ بڑھایا جائے۔ دوسرے یہ کہ اس فائدے کا نام لیا جائے مثلاً کسی کو کپڑا رنگنے یا کپڑا سینے پر نوکر رکھنا۔ تیسرے یہ کہ اس فائدے کو اشارے سے بتلا دیا جائے مثلاً دہلی سے میرٹھ تک یا امرت سے بڈھانہ تک کچھ غلہ لیجانے کیلئے کسی کو نوکر رکھنا اور مزدور مزدوری کا فقط نوکر موجدانے سے مالک نہیں ہو جاتا بلکہ (ان چاروں جنوں سے ہو سکتا ہے مثلاً) یا تو مزدوری بلا شرط پہلے دید جائے اور یا پیشگی مزدوری لینا شرط ٹھہر جائے یا وہ کام پورا کر دے یا نوکر رکھنے والے کے وہ کام وغیرہ قابو میں آجائے اگر کسی نے کوئی مکان وغیرہ کرایہ پر دیا تھا اور کرایہ دار سے وہ مکان کسی نے چھین لیا تو اس کے ذمہ سے کرایہ ساقط ہو جائیگا اور یہی حکم اجارہ کی ہر چیز کا ہے (زمین یا مکان کا مالک اگر چاہے تو روز کا کرایہ روزے سکتا ہے اور اونٹ (گھوڑے وغیرہ) والا اپنے اونٹ وغیرہ کا کرایہ ہر منزل پر پہنچ کر لے سکتا ہے (یعنی دھوبی اور درزی اپنا اپنا کام کرنے کے بعد لے لے مثلاً کسی نے زمین کاشت کر نیچے لے لیکر اس پر اپنا قبضہ کر لیا تو اب زمیندار اس کا لگان لینے کا مستحق ہو گیا ہے کیونکہ اس نے زمین قبضہ میں کر لی ہے اگرچہ ابھی تک کاشت نہیں کی ہے ۱۲ مترجم -



سکتے ہیں نانا بنائی تنور سے روٹی نکالنے کے بعد اپنی مزدوری لے سکتا ہے (یعنی ان کاموں سے پہلے ان لوگوں کو مزدوری میں زبردستی کرنے کا استحقاق نہیں ہے) پس اگر نانا بنائی نے روٹی نکالی مگر وہ جل گئی ہے تو اس کو مزدوری برابر ملے گی اور روٹی جلنے کا تاوان اُس کے ذمہ نہ ہوگا۔ اور باورچی جب سالن وغیرہ رکابی میں اُنا روے یا اینٹیں بنانے والا جب بنا کر کھڑی کر دے تب وہ مزدوری ملنے کا حقدار ہوتا ہے۔ اور جن پیشہ وروں کے کام کا اس اصل چیز میں اثر ہو سوجائے۔ جیسے رنگریزا اور دھوبی یہ اپنی مزدوری وصول کرنے کی غرض سے اس کپڑے وغیرہ کو روک سکتے ہیں (جو ان کے پاس رنگنے یا دھلنے کو لایا ہو کہ مزدوری لیکر دیں گے) پس اگر کسی نے (اس خیال سے) روک لیا تھا۔ اُس کے پاس وہ ضائع ہو گیا تو نہ اس سے بدلہ لیا جائیگا اور نہ مزدوری ملے گی۔ اور جن پیشہ وروں کے کام کا اس چیز میں کچھ اثر نہ ہوتا ہو جیسے پلہ دار اور طاح (وغیرہ) تو ان کو مزدوری کی وجہ سے اُس چیز کو روکنے کا اختیار نہیں ہے۔ اگر کسی نے یہ ٹھہرا لیا ہو کہ میسرا یہ کام تو خود کرنا تو اُسے دوسرے سے کرانے کا اختیار نہیں ہے اور اگر اس نے کچھ تعین نہیں کی تھی تو یہ اجرت پر دوسرے سے کر کر دے سکتا ہے۔ اگر کسی نے اپنے گھر کے آدمیوں کو لانے کے واسطے کوئی مزدور کیا تھا اور اس کے کچھ آدمی اُس کے لانے سے پہلے مر گئے اور جو باقی رہے ان کو یہ لے آیا تو اُس کو مزدوری حقدار نہ رہے گی۔ اگر کسی نے خط پہنچا کر جواب نہ ملنے یا کسی کے پاس کھانا پہنچانے کے لئے کوئی مزدور کیا تھا مگر وہ شخص مر گیا اور یہ مزدور خط یا کھانا پھیر لایا تو اُسے مزدوری نہیں ملے گی۔

## اشیاء کو گرایہ پر دینے کا جواز

ترجمہ۔ مکانوں اور دوکانوں کو بغیر اس بات کے بیان کیے کہ ان میں کیا کام کیا جائیگا گرایہ پر دینا درست ہے اور گرایہ دار کو اختیار ہے کہ ان میں جو کام چاہے کرے مگر انا ضرور ہے کہ یہ (اپنی طرف سے) کسی لوہاریا دھوبی یا آنا پیسنے والوں کو نہ بسائے کیونکہ ان کے رہنے سے عمارت کو نقصان پہنچتا ہے) اور کھیتی بونے کے لئے زمین اجارہ پر دینی درست ہے بشرطیکہ یہ بیان کر دیا جائے کہ اس میں فلاں چیز بونی جائے گی یا کاشتکار یہ شرط کر کے لے کہ میں جو چاہوں گا بوؤں گا اور زمین کو مکان بنانے اور باغ لگانے کے لئے بھی اجارہ پر دینا سہ مشاؤس آدمیوں کے لائیکے دس روپیہ پھرنے سے اولیٰں سے دو روپیہ لگانے تو اس مزدور کو باٹھ روپیہ میں گے ۱۲ مترجم

درست ہے۔ اور جب اجارہ کی مدت گزر جائے تو جس نے اجارہ پر لی تھی وہ اپنی عمارت اور دخت  
 اٹھا کر زمین خالی کر کے مالک کو سونپ دے۔ ہاں اگر وہ ان کی اتنی قیمت بھرنے پر آمادہ ہو جو  
 ان کے اٹھانے کے بعد ملے اور اپنی ملک کرنا چاہے (تو اس وقت گھیرنا ضروری نہیں) یا وہ  
 اس مکان اور باغ کے بدستور رہنے پر راضی ہو تو اس صورت میں عمارت اور دخت اس کے  
 رہیں گے اور زمین اصل مالک کی رہے گی۔ جیسا کہ یہی حکم (ایک آدھ) دخت لگانے اور زری کرنا کی  
 بونے کا ہے۔ اگر زمین کھیتی کے لئے دی گئی تھی اور ابھی کھیتی لگنا اور نہیں آتی تھی کہ اجارہ کی  
 مدت گزر گئی تو اس کے آنے تک اسی مکان کے حساب سے وہ کھیتی رہنے دی جائے جو یا یہ سوار  
 ہونے اور بوجھ لادنے اور کھڑا پنہنے کے لئے کرایہ پر لینا درست ہے پس اگر یہ نہ ٹھہرا ہو کہ کون  
 سوار ہو گا یا کون پنہنے گا تو کرایہ پر لینے والا جسے چاہے سوار کرانے اور جسے چاہے پنہنا دے اور  
 اگر سوار یا پنہنے والا معین ہو چکا تھا اور پھر اس کے خلاف کیا۔ (اور جانور یا کھڑا تلف ہو گیا)  
 تو دینا آئینگا۔ اور جو چیزیں ایسی ہیں کہ ان میں ایک کی جگہ دوسری کے استعمال کرنے سے کچھ فرق  
 نہیں آتا ان میں ایسی تعین بالکل بیکار ہے جیسا کہ کوئی مکان دار کسی کے رہنے کی شرط کرے  
 تو اس کرایہ دار کو اختیار ہے کہ اپنے عزم میں اور کسی کو بیادے اگر بوجھ لادنے کے لئے کرایہ پر  
 لینے میں بوجھ کی قسم اور مقدار معین ہو چکی ہے مثلاً کسی نے گہوں کی ایک گون لادنے کے لئے  
 لگھا وغیرہ کرایہ کیا ہے تو اس کرنے والے کو اختیار ہے کہ ایسا ہی بوجھ یا اس سے کم اور کچھ لادے  
 باقی ایسی چیزیں لاد سکتا جس سے جانور کو تکلیف زیادہ ہو جائے مگر اس کی ایک بوری میں  
 بوجھ بھی زیادہ اور چھینے کی وجہ سے تکلیف بھی زیادہ ہوتی ہے۔ اگر کرایہ کی سواری دوسرے  
 آدمی کو بیچے بٹھانے سے مراد ہے تو کرایہ کرنے والے کو نصف قیمت دینی پڑے گی اور اگر حقورہ  
 بوجھ سے زیادہ لاد لیا تھا اور اس وجہ سے وہ جانور مر گیا تو جس قدر بوجھ زیادہ لاد لیا تھا اور اس  
 وجہ سے وہ جانور مر گیا تو جس قدر بوجھ زیادہ کیا تھا اسی کے موافق قیمت ادا کرنی ہوگی اگر وارنے  
 یا کھام کھینچنے یا زین اتارنے کے سبب سے یا ایسی زین کسے کے سبب سے جو اس جیسے جانور پر  
 نہ کتے ہوں یا جو راستہ ٹھیک چکا تھا اس کو چھوڑ کے اور راستہ کو لیجانے کے لئے کرایہ کیا تھا  
 اور دیا میں کولے گیا اس سے وہ جانور مر گیا تو ان سب صورتوں میں اس جانور کی پوری قیمت  
 دینی پڑے گی اگر وہ منزل مقصود پہنچ گیا تو جو کرایہ ٹھیک چکا ہے وہ اسے ضرور ملنا چاہئے  
 سہ خلاف ان چیزوں کے کہ ان میں ایک کی جگہ دوسرے کے استعمال کرنے سے فرق آتا ہو مثلاً  
 سواری کہ اگر اس پر کتا سوار بیٹھے تو اس کی کمر لگ جائے تو ایسی صورت میں اگر کسی خاص  
 آدمی کے لئے کرایہ کیا ہو تو اور کوئی سوار نہیں ہو سکتا ۱۲ مترجم۔

اگر گھسوں بونے کے لئے زمین لی تھی اور اس میں رطبہ بودیا تو اس زمین کے نقصان کا معاوضہ دینا پڑے گا لگان نہیں دیا جائیگا کیونکہ تاوان اور لگان جمع نہیں ہو سکتے (اگر کسی نے کڑے سینے کو کھاتھا اور درزی نے قباسی دی تو درزی کو کپڑے کی قیمت دینی پڑے گی اور کپڑے والے کو اتنا اختیار ہے کہ یہ چاہے تو قبائے لے اور اس کی معمولی سلفائی دیدے۔

## ناجائز اجارہ کا بیان

ترجمہ۔ (جو) شرائط (تقاضائے عقد کے موافق نہ ہو وہ) عقد اجارہ کو ناجائز کر دیتی ہے لیکن اگر مزدور نے وہ کام کر دیا تو اس کام کی اسے مزدوری ملے گی اور جو پہلے ٹھہری تھی اس سے زیادہ نہیں کی جائے گی پس اگر کسی نے روپیہ مہینے پر مکان کرایہ لیا تو ایک مہینہ کے لئے اس کو رہنا درست ہو گیا ہاں اگر سب مہینے بیان کر دیے ہوں مثلاً مکان دار نے یوں کہہ دیا ہو کہ میں اپنا مکان دس مہینے کے لئے تمہیں روپیہ ماہوار پر دیتا ہوں تو ایسی صورت میں دس مہینے کے لئے رہنا درست ہو جائیگا (اور جس مہینے کی ایک ساعت بھی کوئی کسی مکان میں رہا تو اس مہینہ اسے کرایہ پر رہنا درست ہو گیا۔ اگر کسی نے ایک سال بھر کے لئے مکان کرایہ پر لیا تو یہ درست ہے اگرچہ ہر مہینے کا کرایہ مقرر نہ کیا ہوا اور کرایہ ملے ہوئے ہی وہ مکان وغیرہ کرایہ میں آجائیکہ اسے اگر چاند رات کو کرایہ ملے ہوئے تو چاند دن کا حساب رہے گا ورنہ دفن کی گنتی سے حساب کیا جائیگا حمام (میں نہلانے) کی اور بھری سینگی لگانے کی مزدوری لینا جائز ہے اور نہ کو مادہ پر ڈالنے۔ اذان کہنے حج کرنے اور امامت کرنے اور قرآن اور فقہ پڑھانے کی مزدوری ناجائز ہے لیکن آج کل فتویٰ اس پر ہے کہ تیسرا ن شریف کے پڑھانے کی (تخواہ اور) مزدوری لینا جائز ہے کیونکہ اب مفت پڑھانے کی توفیق کم ہے) گانے اور نوحہ کرنے اور سازگی ستار وغیرہ بجانے کی مزدوری درست نہیں ہے اور مشترک مکان وغیرہ کے آدھے تہائی حصہ کو کرایہ پر دینا درست نہیں ہے ہاں اپنے شریک کو دینا درست ہے اتنا کہ میں تخواہ یا کھانے کپڑے پر نوکر رکھنا درست ہے اور

رطبہ کے معنی اکثر تھاری سے نکلتے ہیں اور اصل میں یہ ایک گھاس کا نام ہے جو نہایت ہی نرم ہوتی ہے اور گھوڑوں کو خویہ کی طرح کھلاتے ہیں ایک دفعہ لائی ہوئی بہت دفن رہتی ہے اردو میں اس کو لوسن کہتے ہیں مترجم ۱۱۔  
 سلفہ اتا دودھ پلانے والی کو کہتے ہیں ۱۲۔

اس کے خاوند کو اس سے ہم بستری کرنے سے منع نہ کیا جائے ہاں اگر اسے حمل رہ جائے یا بیمار ہو جائے تو یہ اجارہ فسخ ہو جائیگا اور اس بچے کے کھانے پینے کی دیکھ بھال اسی انا کے ذمہ ہے اگر اس نے اپنے دودھ کے عوض، بچہ کو بکری کا دودھ پلایا تو اسے سخاہ نہیں ملے گی۔ اگر کسی نے سوت بننے کو دیا کہ اس میں سے آدھے کا کپڑا بن دے اور آدھا بنائی میں رکھ لے یا ایک مزدور کیا کہ میرا یہ غلہ فلاں جگہ پہنچا دے اس میں سے ایک پیالہ بھر تجھے دوں گا یا نانبائی سے یوں ٹھیرا کہ آج اتنے اٹے کی ایک روپیہ میں روٹیاں پکا دے تو یہ تینوں صورتیں ناجائز ہیں۔ اگر کسی نے اجارہ پر زمین اس شرط سے لی کہ اس میں ہل چلا کر کھیتی کرے گا یا پٹے کرے تو یہ دیکھا تو یہ اجارہ درست ہے اگر یہ شرط ٹھیری کہ (بونے والا اس میں دودھ، ہل چلائیگا یا پانی جانے کی نالیاں کھودے گا یا اس میں کھا دو اٹے گا یا یہ شرط ٹھیری کہ) یہ کاشتکار اپنی زمین کاشت کرنے کے بدلہ میں دے تو یہ اجارہ کی چاروں صورتیں ناجائز ہیں۔ جیسا کہ کوئی اپنے گھر میں رہنے کا کرارہ دار کے مکان میں رہنا ٹھیرا لے (تو یہ بھی ناجائز ہے) اگر دو آدمیوں کے ساجھے کا غلہ تھا ان میں سے ایک نے دوسرے کو اسی غلہ کے لیجانے کے لئے مزدور کیا تو اسے مزدوری نہیں ملے گی جیسا کہ راس اپنی رہن کی ہوئی چیز مرتین سے اجارہ پر لیے تو اسے اجارہ کے دام نہیں دینے آتے۔ اگر کسی نے زمین اجارے پر لی اور یہ ذکر نہیں کیا کہ اس میں بوسے گا (یا کرے گا) یا کیا چیز بونے گا۔ پھر اسے بوئی اور اجارے کی مدت گزر گئی تو جو دام ٹھیرے ہوں دینے ہونگے اگر کسی نے مکہ تک ایک گدھا کرارہ کیا اور یہ نہیں بتلایا کہ کیا چیز لاوے گا اور پھر ایسی چیز لا دی جو لوگ لا د کرتے ہیں مگر وہ (گدھا راستہ ہی میں) مر گیا تو اسے گدھے کے دام نہیں دینے پڑیں گے اگر اس گدھے نے مکہ تک (یعنی جس جگہ جانا ٹھیرا تھا) پہنچا دیا تو جو کرارہ ٹھیرا تھا دینا ہو گا اور اگر زمین بونے یا بوجھ لا دنے سے پہلے دونوں میں جھگڑا ہو کر عدالت تک نوبت پہنچ جائے تو یہ اجارہ ٹوٹ جائیگا تاکہ یہ فساد رفع ہو۔

## مزدور کی مزدوری

فائدہ - مزدور دو طرح کا ہوتا ہے ایک مزدور مشترک دوسرا مزدور خاص۔  
ترجمہ - مزدور مشترک وہ ہے جو کسی خاص شخص کا کام نہ کرے (بلکہ اس سے جو کوئی

لے کیونکہ ایک چیز کو جس رکھ کر لے اجارہ پر لینا درست نہیں ہے اگر درست ہوتا تو اجارہ کے دام سے ضرور دینے پڑتے ۱۲ مترجم۔

چاہے کام کرائے یہ جب تک کام (پورا) نہ کر دے مزدوری لینے کا مستحق نہیں ہوتا جیسے زرگرنے دھوئی ان کے پاس کپڑا وغیرہ امانت ہوتا ہے (ان کی زیادتی بغیر تلف ہونے سے ان پر تاوان نہیں آتا۔ اور جو چیز ایسے مزدور کے کام کرنے سے تلف ہو جائے جیسے دھوئی کے کپڑا پھسکانے سے وہ کپڑا پھٹ جائے یا پتہ دار کا پیر پھسلنے یا جس رسی سے اسباب باندھا تھا اُس کے ٹوٹنے سے کچھ نقصان ہو جائے یا ملاح کے کھینچنے سے کشتی ڈوب جائے تو ان چاروں صورتوں میں جس قدر نقصان ہوگا اُس کا اُن سے تاوان لیا جائیگا۔ ہاں کشتی ڈوبنے کی صورت میں جو آدمی ضائع ہو گئے ہوں ملاح اُن کا ذمہ دار نہیں ہوگا۔ اگر کسی نے ایک مٹکا ليجانے کے لئے مزدور کیا تھا اور وہ مٹکا رستہ میں ٹوٹ گیا تو جہاں سے اُس نے مٹکا اٹھایا تھا وہاں جتنے کو وہ مٹکا بکتا ہو وہ قیمت مزدور کو دینی پڑے گی اور اسے مزدوری نہیں ملے گی یا مٹکے والا اگر چاہے تو جہاں مٹکا ٹوٹا ہے وہاں جتنے کو بکتا ہے وہ قیمت مزدور سے لے لے اور حساب کر کے وہاں تک کی مزدوری اس کو دیدے۔ حجام (یعنی سینگی لگانے والا) یا سالتوری۔ یا فصاڈا اگر اپنے معمول کے مطابق عمل کریں راور مریض اتفاقاً مر جائے) تو یہ ذمہ دار نہ ہونگے۔ اور مزدور کی دوسری قسم (مزدور خاص) ہے اور یہ (مزدوری کے وقت اپنے آپ کو سونپ دینے سے مزدوری کا مستحق ہو جاتا ہے اگرچہ اس سے کچھ کام نہ لیا جائے مثلاً کوئی خدمت گاری یا بکریاں چرانے کے لئے نوکر رکھا گیا تو اب خواہ اُس سے کوئی کام لیا جائے یا نہ لیا جائے یہ تمخواہ کا مستحق ہے) اور جو چیز اس کے ہاتھ سے یا اس کے کام کرنے سے تلف ہو جائے اس سے تاوان نہیں لیا جائے گا۔

## مزدوری کے شرائط

ترجمہ۔ باعتبار کسی قسم یا وقت کے کپڑے کی سلائی میں یا دوکان یا مکان میں رہنے اور بیچ کے موافق مزدوری یا کرایہ میں ترموئج کرنی درست ہے۔  
فائدہ۔ یعنی اگر کسی نے درزی کو سینے کے لئے کپڑا دیا اور یوں کہا کہ اگر توحید آبادی شیرانی سی دے گا تو سلائی کے دو روپیہ دوں گا اور سادی اچکن سی دے گا تو ایک روپیہ دوں گا۔ یہ تردید تو باعتبار قسم کے ہوتی یا یہ کہا کہ اگر آج سی دے گا تو دو روپیہ سلائی دوں گا اور اگر کل سے گا تو ایک روپیہ دوں گا تو یہ تردید باعتبار وقت کے ہوتی تو یہ دونوں تردیدیں لے لے نقد کرے گا کہتے ہیں ۱۲ مترجم۔

درست ہے۔ اسی طرح دوکان یا مکان کرایہ پر دیتے ہوئے یوں کہا کہ اگر لوہا وغیرہ کا کام کر گئے تو کرایہ آٹھ روپیہ ماہوار لوں گا اور اگر نر از وغیرہ کی دوکان کرو گے تو چار روپیہ لے لوں گا تو یہ بھی درست ہے۔ ہاں اتنا ضرور ہو گا کہ اگر درزی یا کرایہ دار نے اس کے پہلے کہنے کو اختیار کیا تو جو کچھ کہہ چکا ہے وہ دینا ہو گا اور اگر دوسری صورت کو اختیار کیا تو جو سہلانی یا کرایہ کا دستور وہ دیا لیا جائے گا۔

ترجمہ - اور جو یا یہ میں باعتبار عسافت یا بوجھ کے دوسرے کرایہ مقرر کرنا درست ہے۔  
فائدہ - مثلاً تھسی نے ایک گھوڑا کرایہ کیا اور یہ کہا کہ اگر میں اس پر میرے ٹھک تک گیا تو چار روپیہ لے لوں گا اور اگر اگے مظفر نگر تک گیا تو آٹھ روپیہ دوں گا یا یہ کہا کہ اگر میں دو دن بوجھ لے گیا تو ایک روپیہ دوں گا اور اگر من بھر لے گیا تو آٹھ لے لوں گا تو یہ بھی درست ہے۔

## غلام کو نوکر رکھنا

ترجمہ - اگر کسی غلام کو خدمتگاری میں نوکر رکھا ہو تو بلا پہلے سے ٹھہرنے اُسے سفر میں لے جانا درست نہیں ہے اگر کسی نے مجبور غلام کو نوکر رکھا اور اُس کے کام کی مزدوری اسے دیدی تو یہ دی ہوئی مزدوری مستاجر واپس نہ لے اگر کسی نے ایک غلام زبردستی چھین کر اُس سے محنت مزدوری کرائی اور اُس کی کمائی میں سے کچھ کھاپنی لیا تو اس چھیننے والے سے تاوان نہیں لیا جائیگا ہاں اگر اس غلام کے آقا کو (غلام سے) کچھ بچائے تو وہ لیلے اور غلام کو اپنی مزدوری لینی جائز ہے یعنی اگر اس غلام کا آقا پھر اس مستاجر پر دعویٰ کرنے لگے کہ اس کی خواہ بھئی چاہیے سمی تو اس کا دعویٰ خارج کیا جائیگا اگر کسی نے ایک غلام دو مہینے کے لئے اس طرح نوکر رکھا کہ ایک مہینے کے چار روپے اور دوسرے کے پانچ روپے دوں گا تو یہ درست ہے اور پہلے مہینے کے چار روپے اور دوسرے کے پانچ ہی روپے دیئے ہوں گے۔ اگر کسی نے ایک غلام نوکر رکھا اور پھر (خواہ) کے وقت اس میں اور غلام کے آقا میں اس غلام کے بھاگنے یا بیمار ہونے کی بابت جھگڑا ہوا نوکر رکھنے والا کہتا ہے کہ اس نے میرا کام کاج کچھ نہیں کیا بلکہ یہ تو مجھ ہی سے لے اور ان دونوں صورتوں میں کرایہ کا پیسہ ہی جیسا حساب رہیگا کہ اگر وہ میرے ٹھک گیا تو چار روپیہ دینے ہونگے اور اگر مظفر نگر تک گیا تو وہاں کا کرایہ ہو گا وہ دینا ہو گا اسی طرح دو دن کا کرایہ ایک روپیہ اور من بھر کا جو کچھ کرایہ ہوتا ۱۲ مترجم۔ ۱۲ مجبور غلام وہ ہے جسے تجارت وغیرہ کر کے اُسکے آقا نے اجازت نہ دی ہو ۱۲ مترجم۔

بیمار رہا یا بھگا رہا ہے اور آقا کہتا ہے کہ یہ غلط ہے اس نے برابر تیرا کام کیا ہے) تو اس صورت میں اس جھگڑنے کے وقت دیکھا جائیگا اگر غلام سہا کا ہوا یا بیمار ہے تو اس کا حکم کیا جائیگا ورنہ آقا کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا۔ اور کرتہ یا قبا کے سینے اور سرخ یا زرد رنگے اور مزدوری یا بے مزدوری کام کی بابت کپڑے والے کے قول کا اعتبار کیا جائیگا۔

فائدہ - یعنی ایک شخص نے درزیوں کو کپڑا سینے کے لئے دیا تھا اب کپڑے والا کہتا ہے میں نے قبا سینے کو کہا تھا اور درزی کہتا ہے تم نے کرتہ سینے کو کہا تھا۔ یا کپڑے والا کہتا ہے میں نے سرخ رنگے کو کہا تھا اور زنگیر کہتا ہے تم نے زرد کہا تھا یا کپڑے والا کہتا ہے کہ تو نے بے مزدوری سینے کے لئے کہا تھا۔ اور درزی کہتا ہے میں نے مزدوری پر کہا تھا تو ان تینوں صورتوں میں اس کپڑے والے کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا۔

## اجارہ توڑنے کا بیان

ترجمہ - (دکان وغیرہ میں) عیب ہونے کی وجہ سے (گرجس سے رہنے میں تکلیف ہو اور دکان خراب ہو جانے اور زمین اور پین چکی کا پانی بند ہونے کے سبب سے انکا اجارہ ٹوٹ جاتا ہے۔ اگر کسی نے اسے لئے کوئی چیز اجارہ پر لی اور پھر یہ یا وہ چیز والا مر جائے تب بھی وہ اجارہ ٹوٹ جائیگا اگر کسی نے دوسرے کے لئے عقد اجارہ کیا تھا تو وہ اس کرنے والے کے مرنے سے نہیں ٹوٹتا جیسا کہ وکیل یا وصی یا وقف کا مستوفی اگر عقد اجارہ کرے تو وہ ان کے مرنے سے نہیں ٹوٹنے کا) اسی طرح خیار شرط اور خیار بیعت سے بھی اجارہ نہیں ہوتا اور عذر سے بھی اجارہ ٹوٹ جاتا ہے اور عذر وہ معتبر ہوتا ہے کہ اجارہ لینے والا اس سے اپنا مطلب پورا نہ کر سکے اگر کرے تو اسے سخت تکلیف برداشت کرنی پڑی کہ جو اجارے سے اس پر لازم نہیں ہوتی۔ مثلاً ایک شخص نے (دردی وجہ سے) اپنی ڈاڑھ کھڑوانے کے لئے ایک مزدور کیا تھا اور اتنے ہی میں درد جاتا رہا یا ولیمہ کا کھانا پکانے کے لئے کوئی نوکر رکھا تھا اتنے ہی میں اس عورت نے اس سے خلع کر لیا یا ایک دکان تجارت کرنے کے لئے

لے خیار شرط اسے کہتے ہیں کہ اگر یہ کرنے والا مثلاً یوں کہے کہ میں تین روز تک بچے اختیار ہے کہ میں چاہوں تو یہ اجارہ رکھوں اور چاہوں نہ رکھوں اور خیار بیعت یہ ہے یوں کہے کہ جب میں دیکھوں تو اس کے رکھنے نہ رکھنے کا اختیار ہو گا ان دونوں صورتوں میں اجارہ منعقد نہیں ہوگا۔ ۱۲

کرایہ لی تھی پھر وہ مفلس ہو گیا۔ یا کسی نے اپنا مکان وغیرہ کرایہ پر دیا تھا پھر اُس پر آنکھوں دیکھتے یا گواہوں کے بیان کرنے سے یا اس کے خود کے اقرار کرنے سے قرض ثابت ہو گیا اور اسی ایک مکان وغیرہ کے سبب سے اور اس کے پاس مال بالکل نہیں ہے یا کسی نے کہیں جانے کے لئے گھوڑا وغیرہ کرایہ کیا تھا پھر ایسی کوئی صورت پیش آئی کہ جس سے اُس کا جانا نہیں ہو سکتا تو ان سب صورتوں میں اجارہ ٹوٹ جاتا ہے۔ ہاں کرایہ کرنے والا اپنے کسی عذر کی وجہ سے (اجارہ کو نہیں توڑ سکتا یعنی اگر کسی نے اپنا گھوڑا کرایہ کر لیا تھا پھر اُسے کوئی ایسی صورت پیش آئی کہ وہ جانا نہیں سکتا تو اس کا یہ عذر قابلِ سماعت نہیں کیونکہ وہ اپنے گھوڑے کے ساتھ اور کسی کو بھیج سکتا ہے۔

## مختلف مسائل

ترجمہ۔ اگر کسی کسان نے اجارے پر لی ہوئی یا مانگی ہوئی زمین کی کھیتیاں جلائی تھیں جس سے دوسرے کی زمین میں سے بھی کوئی چیز جل گئی تو اس کا وہ ذمہ دار نہ ہوگا۔ اگر کسی درزی یا رنگرینے اپنی دکان میں ایسے آدمی کو بٹھالیا جو آدھوں آدھ پر کام کرے (یعنی اپنی مزدوری میں سے آدھی مزدوری اس درزی یا رنگرینر کو دیا کرے) تو یہ درست ہے۔ اگر کسی نے ایک اونٹ مکہ تک ریا اور کسی شہر تک یہ کہہ کر کرایہ کیا کہ اس پر ایک کجاوہ رکھوں گا اور دو آدمی سوار ہوں گے تو یہ درست ہے اور اس کو ایسا کجاوہ رکھنا چاہیے جو اونٹ والوں میں مروج ہو اور اونٹ والے کو دکھادینا اور زیادہ (بہتر اور) مستحب ہے (تاکہ آئندہ جھگڑا فساد نہ ہو) اگر کسی نے زادراہ لادنے کے لئے کوئی اونٹ وغیرہ کرایہ کیا اور اس کی مقدار معین کر دی کہ مثلاً ایک من یا دو من ہوگا) اور پھر اس میں سے کچھ کھالیا تو اس کے عوض آنا ہی اور رکھ سکتا ہے۔ اور عقد اجارہ کرنا۔ اجارہ کو توڑنا کھیتی کرنا دیکھتی میں پانی دینے کا) معاطہ کرنا۔ مضاربت کرنا۔ وکالت کرنا۔ کفالت کرنا۔ کیسی کو وصی بنانا وصیت کرنا۔ قاضی بنانا۔ افسری دینا۔ طلاق دینا۔ آزاد کرنا۔ اور وقف کرنا اس طرح کہ یہ کسی وقت پر معلق ہوں درست ہے۔

فائدہ۔ مثلاً پہلی صورت کے متعلق کوئی شخص شعبان میں یہ کہے کہ میں نے اپنا



مکان شروع رمضان شریف سے کرایہ پر دیا تو یہ صورت اجارہ کی درست ہے اسی طرح ان کل اُمور کو آئندہ زمانہ پر معلق کرنا درست ہے۔

ترجمہ - بیع - بیع کی اجازت (یعنی جس وقت کسی بیع کے بچھولنے سے بیع کر دی ہے اس کی اجازت اور (خیار شرط وغیرہ کے بعد) بیع کا فسخ کرنا اور تقسیم - شرکت - ہبہ کرنا - نکاح کرنا - طلاق سے رجوع کرنا - مال پر صلح کرنا اور قرض معاف کرنا کسی وقت پر معلق کر کے درست نہیں ہے (جیسا کہ کوئی یوں کہے کہ میں یہ چیز کل کو بیچوں گا یا بیع کی کل اجازت دوں گا اور علیٰ ہذا القیاس تو اس وقت یہ کہنے سے یہ معاملے طے نہ ہوں گے۔)

# کتاب المکاتب

## مکاتب کا بیان

ترجمہ - اپنے لونڈی غلام پر سے فی الحال اپنا اختیار اٹھالینا اور انجام کار سے بالکل ہی آزاد کر دینا شرع میں مکاتبے کرنا کہلاتا ہے۔ اگر کسی نے اپنے نابالغ بھھرا ملوک کو کسی قدر مال پر مکاتب کر دیا یعنی یوں کہہ دیا کہ اگر تو اتنا مال مجھے دیدے تو آزاد ہے (خواہ وہ مال ابھی دینا ٹھہرا ہو یا کچھ مدت معین کے بعد یا قسط وار اور اس نے قبول کر لیا تو عقد کتاب درست ہوگئی اور اسی طرح اگر آقا یوں کہہ دے کہ میں نے تیرے ذمہ ہزار روپے ٹھہرا دیئے ہیں تو ان کو قسط وار ادا کر دے پہلی قسط میں اتنے روپے ہوں اور آخر کی میں اتنے ہوں اور جس وقت یہ ہزار روپہ تو ادا کر چکے تو تو آزاد ہے اور نہیں تو (جیسا کہ تیسرا) غلام ہے اس نے اس کو منظور کر لیا) تو یہ غلام آقا کے قبضہ سے اسی وقت نکل جائیگا مگر ملکیت سے نہیں نکلے گا۔ اگر آقا اپنی مکاتبہ (لونڈی) سے صحبت کر لے یا اس کا یا اس کی اولاد کا ہاتھ پیر وغیرہ توڑ ڈالے یا اس کا مال تلف کر دے تو وہ اس کا تادان بھرنے لگا۔ اگر کسی مسلمان نے اپنے غلام کو شراب یا سوپر یا اسی غلام کی قیمت پر یا سو روپے پر اس شرط سے مکاتب کیا کہ یہ آقا ایک غلام یا ایک لونڈی غیر معین اپنے پاس سے اس کو دیدیگا تو ان سب صورتوں میں کتابت فاسد ہوگی۔ ہاں اگر اس غلام نے شراب آقا کو دیدی تو یہ آزاد ہو جائیگا اور اپنی قیمت بھی کما کر آقا کو دیدی پڑے گی اور اس پر بھی اگر اس غلام کی قیمت شراب کے داموں سے

۱۲۔ مکاتب اس غلام کو کہتے ہیں جس کو اتنے یہ کہہ دیا ہو کہ اگر تو مجھے اتنا روپہ دیدے تو تو آزاد ہے۔ ۱۲

۱۳۔ ملوک کا لفظ لونڈی غلام دونوں پر بولا جاتا ہے۔ ۱۳۔ شراب وغیرہ پر مکاتب کرنے کے لئے

آقائے غلام سے یوں کہا کہ اگر تو مجھے اتنی شراب یا ایک سو وغیرہ دیدے تو تو آزاد ہے اور اس نے اس کو منظور کر لیا ۱۳

(مترجم)

کم ہے تو کم نہیں لی جائے گی اور اگر زیادہ ہوئی تو زیادہ لی جائے گی۔ اگر کسی نے اپنے غلام کو ایک حیوان پر مکتب کر دیا اور اس کی جنس بیان کر دی کہ گھوڑا ہو یا گدھا ہو اور وصف نہیں بیان کیا کہ گھوڑا عربی ہو یا دیسی ہو یا ایک کافر نے اپنے کافر غلام کو شراب پر مکتب کر دیا تو یہ دونوں کتابتیں درست ہیں اور ان دونوں میں سے ایک بھی اگر مسلمان ہو جائے تو اس وقت آقا کو شراب کی قیمت یعنی ہوگی اور اگر اس نے شراب لے لی تو جب بھی یہ غلام آزاد ہو جائے گا۔

## مکتب کے افعال کا جواز

ترجمہ۔ مکتب کو خرید و فروخت کرنی اور سفر کرنا جائز ہے اگرچہ آقا نے یہ ٹھہرایا ہو کہ اس شہر سے باہر نہ جانا اور اپنی لونڈی کا کسی سے نکاح کرنا اور اپنے غلام کو مکتب کرنا بھی جائز ہے اور اس دوسرے مکتب کا ترکہ اس پہلے مکتب کو پہنچاگا۔ اگر اس نے اپنی کتابت کا بدلہ پہلے مکتب کے آزاد ہونے کے بعد لیا تو اس کے آزاد ہونے سے پہلے ہی ادا کر دیا تو یہ آقا کا حق ہو کر اس کو پہنچاگا اور آقا کی بلا اجازت اسے اپنا نکاح کرنا یا سب کرنا یا قدر سے اقل چیز کے مبادلہ کرنا درست نہیں ہے۔ اسی طرح کسی کو قرین دینا یا اپنے غلام کو آزاد کر دینا اگرچہ مال ہی کے عوض میں ہو اور اپنے آپ کو بیچنا اور اپنے غلام کا نکاح کر دینا درست نہیں ہے اور باپ اور وصی چھوٹے بچے کے لونڈی غلام کے حق میں مکتب کے ہیں اور مکتب اور شریک کو ان امور مذکورہ میں سے کسی امر کا کچھ اختیار نہیں ہوتا خواہ شرکت کسی قسم کی ہو مفاوضہ یا عنان ہو جو باب شرکت میں مذکور ہو چکی ہیں) اگر کوئی مکتب اپنے باپ یا اپنے بیٹے کو خریدے تو وہ اس کی کتابت میں آجائیں گے (اور جب یہ آزاد ہوگا تو وہ بھی آزاد ہو جائیں گے) اگر کسی مکتب نے اپنے بھائی وغیرہ رشتہ دار کو خرید لیا تو وہ اس کی کتابت میں داخل نہ ہونگے (یہاں تک کہ اس کے آزاد ہونے سے وہ آزاد بھی نہ ہوں گے) اگر کسی مکتب نے اپنی بی بی کو دوسرے کی لونڈی تھی مع بچہ کے خرید لی تو اس لونڈی کو بیچنا ناجائز ہے اگر کسی مکتب کی

یعنی ان مذکورہ امور میں جو امور مکتب کو کرنے جائز ہیں وہی باپ کو اپنی نابالغ اولاد کے غلام میں اور وصی کو اپنے غلام نابالغ اولاد کے غلام میں کرنے جائز ہیں اور جو اس کو کرنے ناجائز ہیں وہی ان دونوں کو بھی کرنے ناجائز ہیں۔ ۱۲۔ مترجم (عنی عنہ ۱۲)

نوٹدی کے اس مکاتب ہی سے بچہ پیدا ہو جائے تو وہ بچہ بھی اس کی طرح مکاتب ہوگا اور اس بچہ کی کمائی اس مکاتب کی ہوگی اگر کسی مکاتب نے اپنی نوٹدی کا اپنے غلام سے نکاح کر دیا تھا پھر دونوں کو نکاح کر دیا اور اب ان کے بچہ پیدا ہوا تو یہ بچہ اپنی ماں کی کتابت میں داخل ہو کر مکاتب ہو جائے گا اور اس بچہ کی کمائی اس ماں ہی کی ہوگی اگر کسی مکاتب نے یا ماڈون غلام نے اپنے آقا کی اجازت سے ایسی عورت سے نکاح کر لیا جو اپنے زعم میں اپنے آپ کو آزاد جانتی تھی پھر اس کے اولاد ہوئی اور اب اس کا کوئی مستحق نکل آیا تو اس عورت کا لڑکا (یہی اس مدعی کا) غلام ہوگا۔ اگر کسی مکاتب نے ایک نوٹدی خرید کر اس سے صحبت کر لی پھر معلوم ہوا کہ وہ کسی اور کی تھی (غلطی سے بگ گئی ہے) یا ایک نوٹدی کا کوئی مکاتب خلاف شرع خرید کر مالک بن بیٹھا تھا مگر وہ نوٹدی پھر بائع کو واپس ہو گئی تو ان دونوں صورتوں میں بھی (یعنی کتابت ہی کی حالت میں) صحبت کرنے کی خرچی دینی پڑے گی۔ اور اگر مکاتب نے نوٹدی سے نکاح کر کے صحبت کی تھی (پھر وہ نوٹدی کسی اور کی نکل آئی تو اس سے بھی صحبت کی خرچی لی جائے گی مگر آزاد ہونے کے بعد۔

**فصل۔** اگر کسی مکاتبہ نوٹدی کے اپنے آقا سے اولاد ہو جائے تو اب اس نوٹدی کو اختیار ہے چاہے اپنی کتابت پر رہے (یعنی بدل کتابت ادا کر کے آزاد ہو جائے اور چاہے اس کی ادائیگی سے عاجزی ظاہر کر کے ام ولد بن کر رہے۔ اگر کوئی اپنی ام ولد یا اپنے بڑے بڑے کو مکاتب کر دے تو درست ہے اور وہ ام ولد اس کے مرنے پر مفت آزاد ہو جائے گی اور یہ مدبر اپنی دو تہائی قیمت لگا کر آقا کو) دے یا اگر وہ فقیر کی حالت میں مر جائے (اور اس کے پاس کچھ نہ ہو) تو اپنا کل بدل کتابت ادا کر دے اگر کوئی اپنے مکاتب کو مدبر کر دے تو یہ بھی درست ہے۔ پھر اگر یہ بدل کتابت ادا کر دے گا تو آزاد ہو جائیگا اگر اپنے عاجز ہونے کا اقرار کر دیکے تو مدبر بھی رہے گا اگر اس کا آقا مفلس ہو کر مر جائے تو اس وقت اس کو ان دو باتوں میں اختیار ہے کہ چاہے اپنی قیمت کی دو تہائی لگا کر دے اور چاہے بدل کتابت کی دو تہائی لگا دے۔ اگر کوئی اپنے مکاتب کو آزاد کر دے تو وہ آزاد ہو جائیگا اور بدل کتابت اس کے ذمہ سے اتر جائیگا اگر کسی نے اپنے مکاتب کو ایک ہزار روپے اودھار پر مکاتب کیا تھا اور برسوں روز کے اندر روپہ ادا کرنے کا وعدہ ٹھہرا تھا اور وہ قیمت میں ایک ہزار روپہ کا تھا۔ اب یہ آقا مر گیا اور وارثوں نے یہ برسوں روز کا وعدہ نہ مانا تو اب یہ غلام اپنے بدل کتابت کی دو تہائی ابھی ادا کر دے اور باقی ایک تہائی روپہ وعدہ کی مدت ختم ہونے تک دیدے اور اگر یہ نہ ہو سکے تو غلامی میں رہے اگر کسی بیمار نے اپنے غلام کو ایک ہزار روپے پر مکاتب کیا

اور روپیہ ادا ہونے کا وعدہ وہی برس روز کے اندر دینا ٹھیک اور یہ غلام قیمت میں دو ہزار روپیہ کا ہے اور ورثا اس وعدہ کو منظور نہیں کرتے تو یہ غلام یا تو اپنی دو تہائی قیمت ابھی ادا کر دے یا غلامی اختیار کرے ایک شخص نے جو غلام نہیں ہے ایک غلام کو اس کے آقا سے ایک ہزار روپیہ پر مکاتب کرا کے وہ روپیہ اپنے پاس سے ادا کر دیا تو یہ غلام آزاد ہو گیا اگر اس غلام نے اپنے مکاتب ہونے کی خبر سنی اور اس کے روپیہ ادا کرنے سے (کتابت منظور کر لی تو یہ مکاتب ہو جائیگا آزاد نہیں ہونیکا) اور وہ روپیہ اسی کو ادا کرنا پڑے گا۔ ایک شخص نے اپنے دو غلاموں کو مکاتب کیا۔ جن میں سے ایک یہاں ہے اور ایک نہیں ہے اور جو یہاں ہے اس نے کتابت منظور کر لی تو یہ کتابت درست ہو جائے گی اور ان میں سے جو نسا کل بدل کتابت جب ادا کر دیگا تو اسی وقت دونوں آزاد ہو جائیں گے اور ادا کرنے والا دوسرے غلام سے کچھ نہیں لے سکتا اور نہ غیر حاضر سے بدل کتابت کا مطالبہ ہو سکتا ہے اور اس کا اس کتابت کو منظور کرنا بھی لغو ہے (یعنی اگر وہ منظور کرے تب بھی کتابت کا روپیہ اس کے ذمہ نہ ہوگا) اگر کوئی لونڈی اپنی طرف سے اور اپنے دو چھوٹے چھوٹے بچوں کی طرف سے عقد کتابت کرے تو درست ہے اور کتابت لے ہونے کے بعد ان تینوں میں سے جو کوئی کتابت کا کل روپیہ ادا کر دیا گا وہ اور لو سے نہیں لے سکیگا (اور تینوں آزاد ہو جائیں گے)

## مشترک غلام کو مکاتب کرنا

ترجمہ۔ ایک غلام دو شخصوں کا ہے۔ ان میں سے ایک نے دوسرے کو اس بات کی اجازت دیدی کہ تو میرا حصہ ایک ہزار میں مکاتب کر کے بدل کتابت وصول کرے چنانچہ اس نے مکاتب کر دیا اور کچھ بدل کتابت وصول بھی کر لیا اس کے بعد وہ غلام باقی کا روپیہ ادا کرنے سے عاجز ہو گیا تو جو روپیہ وصول ہوا تھا وہ اسی وصول کرنے والے کا ہے دو آدمیوں کے ساتھ کی ایک لونڈی تھی دونوں نے اسے مکاتب کر دیا اس کے بعد ایک نے ان میں سے اس سے صحبت کر لی جس سے اس کے اولاد ہوئی اور اس پر صحبت کرنے والے ہی نے دعویٰ کیا کہ یہ میرا بچہ ہے اس کے بعد دوسرے نے بھی صحبت کر لی اس سے بھی اولاد ہوئی اور اس نے بھی دعویٰ کیا کہ یہ میری اولاد ہے اب وہ لونڈی بدل کتابت ادا کرنے سے عاجز ہو گئی تو یہ لونڈی اس کی ام ولد ہے جس نے پہلے صحبت کی تھی یہ اپنے ساتھ بھی کو لونڈی کی نصف قیمت اور صحبت کرنے کی نصف خرچی

دیدے اور وہ اس کو صحبت کرنے کی پوری خرچی اور بچہ کی پوری قیمت دے اور یہ دوسرا بچہ  
 اسی کا ہوگا اور ان میں سے جو کوئی صحبت کی خرچی اُس لونڈی کو دیدے تو یہ بھی درست ہے  
 رادا ہو جائے گی کیونکہ یہ حتیٰ اسی کا ہے) اور اگر دوسرے صاحبی نے اس مکاتبہ کو مدبرہ کر دیا  
 اور اس سے صحبت نہیں کی اور اب وہ لونڈی کتابت کا رویہ ادا کرنے سے عاجز ہو گئی تو اُس  
 کو مدبرہ کرنا باطل ہو جائیگا اور یہ لونڈی پہلے کی ام ولد ہوگی یہ اپنے صاحبی کو لونڈی کی نصف  
 قیمت اور اس سے صحبت کرنے کی نصف خرچی اس کو دے اور وہ بچہ اسی کا ہے اگر دوسرا بھی ایک  
 لونڈی کو مکاتبہ کر دیں پھر ان میں سے ایک جو مالدار ہے اُسے آزاد کر دے اس کے بعد وہ لونڈی  
 ر بدل کتابت ادا کرنے سے عاجز ہو جائے تو یہ آزاد کرنے والا اپنے صاحبی کو لونڈی کی نصف  
 قیمت دے اور یہ وہی ہوتی قیمت اس لونڈی سے وصول کرے۔ ایک غلام دو آدمیوں کا تھا  
 ایک نے اس کو مدبر کر دیا اُس کے بعد دوسرے نے جو مالدار تھا اس کو آزاد کر دیا تو مدبر کرنے  
 والے کو اختیار ہے کہ اس غلام کی قیمت اس آزاد کرنے والے سے وصول کرے اور اگر دوسرے میں  
 میں سے ایک نے پہلے آزاد کر دیا اس کے بعد دوسرے نے اس کو مدبر کیا تو اب یہ آزاد کرنے  
 والے سے کچھ لے نہیں سکتا رہا اتنا اختیار ہے کہ چاہے آزاد کر دے اور چاہے اس غلام سے  
 (نصف قیمت کموالے)

## مکاتبہ اور آقا کا مرنا

ترجمہ۔ ایک مکاتبہ ہے کہ اُس نے اپنے بدل کتابت ادا کرنے کی قسطیں مقرر کر لی  
 تھیں اور) وہ ایک قسط کے ادا کرنے سے عاجز ہو گیا اور کہیں سے غنقریب اُس کو کچھ مال ملنے  
 والا ہے تو تین روز تک حاکم اُس پر عاجز ہونے کا حکم نہ لگائے اگر اُس کو تین روز کے اندر کچھ  
 مال ملنے کی امید نہ ہو تو اُس پر عاجز ہونے کا حکم لگاوے۔ اور کتابت کو فسخ کر دے یا اگر  
 وہ مکاتبہ راضی ہو تو یہ آقا ہی فسخ کر دے اور اب اس پر پھر وہی غلام ہونے کے احکام جاری  
 ہو جائیں گے اور (اس وقت) جو کچھ اس کے پاس ہوگا وہ آقا کا ہو جائے گا۔ اگر مکاتبہ کچھ  
 لہ مدبرہ اس لونڈی کو کہتے ہیں جس سے آقا یوں کہدے کہ میرے مرنے کے بعد تو آزاد ہے ایسے لونڈی  
 غلام آقا کے مرنے کے بعد آزاد ہو جاتے ہیں ۱۲ مترجم عینی عندہ۔  
 لہ اور کتابت کا رویہ ادا کرنے کے بعد کچھ بچے کا تو اس کے وارثوں کو دیا جائیگا ۱۲۔

مال چھوڑ کر مر جائے تو اس صورت میں، اس کی کتابت نسخ نہ ہوگی بلکہ اس کے مال میں سے کتابت کا روپیہ ادا کر کے یہ حکم کیا جائیگا کہ یہ مکاتب اپنے مرنے سے کچھ پہلے آزاد ہو گیا تھا اگر مکاتب (مر گیا اور اس نے ایک بیٹا چھوڑا جو اس کے مکاتب ہونے کی حالت میں پیدا ہوا تھا اور مال اتنا نہیں چھوڑا جس سے بدل کتابت ادا کر دیا جائے تو یہ لڑکا اپنے باپ کی طرح اس کی قسطیں ادا کرنے میں کوشش کرے جب یہ ادا کر دے گا تو اس پر یہ حکم لگایا جائیگا کہ یہ بھی آزاد ہے اور اس کا باپ بھی مرنے سے کچھ پہلے آزاد ہو گیا تھا۔ اگر مکاتب نے ایسا لڑکا چھوڑا ہے جو اس نے (اپنے مکاتب ہونے کی حالت میں) خرید لیا تھا تو اب یہ لڑکا یا تو بسا کتابت ابھی ادا کرے اور یا غلام ہو کر آقا کے پاس رہے۔ اگر کسی مکاتب نے اپنے بیٹے کو خریدا تھا پھر وہ مکاتب مر گیا اور اتنا مال چھوڑا جس سے بدل کتابت ادا ہو سکتا ہے تو یہ لڑکا وارث نہ ہوگا۔

**فائدہ۔** اس کی وجہ یہ ہے کہ جب یہ لڑکا باپ کی کتابت کا روپیہ ادا کر دیا تو اس کے آزاد ہونے کا حکم ہو جائیگا اور چونکہ یہ باپ کے تابع ہو کر آزاد ہوگا لہذا باپ کا وارث ہوگا۔ ترجمہ۔ اور یہی حکم اس وقت ہے کہ جب مکاتب اور اس کا بیٹا دونوں ایک ہی عقد سے مکاتب ہوتے ہوں اور بیٹا بدل کتابت ادا کر دے تو یہ باپ کا وارث ہوتا ہے اور اگر مکاتب نے ایک بیٹا آزاد عورت سے چھوڑا اور لوگوں کے ذمہ اتنا قرض بھی جو اس کے بدل کتابت کو کافی ہو جائے پھر اس لڑکے نے کوئی ایسا جرم کیا کہ اس کا جرم نہ ہو تو اس کی ماں کے کنبہ پر ڈالا تو اس جرم نہ ہونے سے اس مکاتب کے عاجز ہونے کا حکم نہ ہوگا ہاں اگر کسی مکاتب نے لڑکی کا بچہ ہوا اور اس بچے کے ترکے میں اس کی ماں اور باپ کے آزاد کر نیوالے جھگڑیں یعنی دونوں فریق اس کا ترکہ طلب کریں اور حاکم ہاں کے آزاد کرنے والوں کو ترکہ دلا دے تو اس سے بیشک اس مکاتب کے عاجز ہونے کا حکم ثابت ہو جائیگا۔ اگر مکاتب نے (بدل کتابت ادا کرنے کی غرض سے) لوگوں سے صدقے وغیرہ کا روپیہ لے کر آقا کو دے دیا تھا اور اب وہ عاجز ہو گیا تو یہ روپیہ آقا کو کو کھانا درست ہوگا اگرچہ ایسا روپیہ لینا آقا کو خود درست نہ ہو اور اس کی وجہ یہ ہے کہ

۱۔ یعنی اس لڑکے کو باپ کی طرح قسطوارا کر نیکی مہلت نہ ہوگی اور اگر بدل کتابت یک مشت ادا کر دے تو آزاد ہوگا یہ غلام ہو جائیگا اور یہ حکم امام صاحب کے نزدیک ہے صاحبین کے نزدیک لے قسطوار دینا ہوگا ۱۲۔  
۲۔ کیونکہ اس لڑکے کی ماں کے وارثوں کو ترکہ دلانا اس امر کی بجز دلیل ہے کہ ماں میں آزاد ہونے کی قابلیت ہے اور باپ میں نہیں ہے اور اصل میں یہ قابلیت ہی آزاد ہونے کا سبب ہوتا ہے لہذا اس سے باپ سے کتابت سے عاجز ہونے کا حکم ثابت ہو جائیگا ۱۲۔ روپیہ لینے کے بعد آقا سے کہہ دیا کہ اب روپیہ مجھ سے نہیں دیا جاتا میں تمہارا غلام ہی رہوں گا۔ ۱۲۔

ملک بدلنے سے روپیہ بدلنے کا حکم ہو جاتا ہے گویا یہ مکاتب تو اس روپیہ کا بطور صدقہ و خیرات کے مالک ہوا تھا۔ اور آقا کو آزاد کرنے کے عوض میں طلبہ ہے اگرچہ آزادی کا ظہور بعد ہی میں ہوا۔ یہو اگر غلام نے کوئی جرم کر دیا تھا اور آقا کو اس کی اطلاع نہ تھی اس نے اس غلام کو مکاتب کر دیا کچھ دنوں بعد یہ بدل کتابت ادا کرنے سے عاجز ہو گیا تو اب یہ آقا اس غلام کو دیدے یعنی جس کا اس نے جرم کیا ہے اس کے حوالے کر دے اور یا اس کے جرم کا تاوان دیدے اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ ایک مکاتب نے کچھ جرم کر دیا تھا اور ابھی جرمانہ ہونے کا حکم نہ ہوا تھا کہ یہ مکاتب عاجز ہو گیا تو اب اس کا آقا خواہ اسی کو دیدے اور خواہ جرمانہ بھرنے اور اگر اس پر کتابت ہی کی حالت میں جرمانہ کا حکم ہو چکا تھا اور اب یہ بدل کتابت سے عاجز ہو گیا تو یہ جرمانہ اس کے ذمہ بمنزلہ قرض کے ہو گا یعنی اس کے ادا کرنے میں اس غلام کو فروخت کر دیا جائیگا اگر عقد کتابت طے کرنے کے بعد آقا مر جائے تو عقد کتابت فسخ نہ ہوگی بلکہ مکاتب کتابت کا روپیہ اپنے آقا کے وارثوں کو قسط وار ادا کر دے اور اگر وہ اپنی خوشی سے آزاد کر دیں تو یہ ہفت آزاد ہو جائیگا۔ اور سارے نہ کریں بلکہ آزاد کریں تو اس سے آزادی ثابت نہ ہوگی۔



# کتابُ الْوَلَاءِ

## وَلَاءِ کَابِیَان

اگر کسی کا غلام مرحلے اور اس کا وارث نہ ہو تو اس کا ترکہ آقا کو پہنچتا ہے اس ترکہ کو دلا کہتے ہیں۔

ترجمہ - لونڈی غلام کا ترکہ آزاد کرنے والے کو پہنچتا ہے خواہ آزادی مدبر کر نیکی ذریعہ سے ہو خواہ مکاتب کرنے سے ہو یا ام ولد کرنے سے ہو۔ اور یا کسی قریب رشتہ دار کے خرید لینے سے آزاد ہو گیا ہو اور دلا نہ ملنے کی شرط ٹھہرانا لغو ہے۔ اگر کسی نے ایسی لونڈی آزاد کی جو اپنے شوہر غلام سے حاملہ تھی تو اس بچہ کی ولاد یعنی جو اس وقت حمل میں ہے) اپنی ماں کے آقاؤں کو منتقل نہیں ہو سکتی رہیں تک کہ اگر اس بچہ کا باپ بھی آزاد کر دیا جائے تو بچہ کی ولاد اس کے باپ کے آقا کی طرف نہیں جاسکتی۔ مگر اس میں یہ بات ضروری ہے کہ اس لونڈی کے آزاد ہونے کے بعد چھ مہینے سے کم میں بچہ پیدا ہو جائے) پس اگر آزاد کے آزاد ہونے کے بعد چھ مہینے سے زیادہ میں بچہ پیدا ہو لے تو اب بھی اس کی ولاد ماں ہی کے آقا کو پہنچے گی بشرطیکہ اس بچہ کا باپ آزاد نہ ہوا ہو) اور اگر آزاد ہو گیا ہے تو یہ اپنے لڑکے کی ولاد کو اپنے آقاؤں کی طرف پہنچنے لے گا یعنی پھر اس بچہ کی ولاد کے اس غلام کے آقا وارث ہو جائیں گے۔ اگر ایک عجمی نے کسی آزاد شدہ لونڈی سے نکاح کر لیا تھا پھر اس کے بچہ ہو تو اس بچہ کی ولاد اس کی ماں کے آزاد کر نیوالوں ہی کو پہنچے گی اگرچہ اس عجمی کے کوئی مولیٰ نہ

ہے مثلاً ایک شخص نے اپنے بیٹے یا اور کسی خوبش کو خرید لیا تھا اور ثبات کے باعث اس کے مالک ہوئے ہی وہ آزاد ہو گیا تو اس کا ترکہ جس کو دلا کہتے ہیں اس شخص کو پہنچے گا جس نے خریدا تھا ۱۲۷ھ اسکی وجہ یہ ہے کہ آزاد کر نیوالا مولیٰ المولات پر مقدم ہے لہذا اس کے ہونے سے غریب کو نہیں پہنچ سکتا اور مولیٰ المولات اسے کہتے ہیں کہ ایک کافر مسلمان بڑے کسی سے یہ عہد کرے کہ میرے مرنے کے بعد میرے مال کا وارث تو ہی ہے ۱۲۔

المولات بھی ہو جس کا بیان اگلی فصل میں آتا ہے آزاد کرنے والا وارث ہونے میں ذوی الارحام پر مقدم ہے اور نسبی عصبہ کے ہوتے ہوئے آزاد کرنے والا وارث نہیں ہو سکتا) نسبی عصبہ اس کو کہتے ہیں جو ذوی الفروض کے حصہ لینے کے بعد باقی مال کا وارث ہوتا ہے) پس اگر ایک غلام آزاد کرنے کے بعد یا آزاد کرنے والا آقا مرگیا اور اس کے بعد یہ آزاد شدہ غلام بھی مرگیا تو اس کی میراث آقا کے عصبوں میں سے اس عصبہ کو ملیگی جو سب میں زیادہ قریب ہو اور اس کے ہوتے اور وارثوں کو نہیں ملے گی، اور عورتوں کو حق ولاء نہیں پہنچتا۔ ہاں اس غلام یا لونڈی کا کہ جس کو عورتوں ہی نے آزاد کیا ہو یا ان کے آزاد کردہ نے آزاد کیا ہو اور وہ کرنے والا بیچارہ مرگیا ہو یا عورتوں نے کسی کو مکاتب کیا ہو یا ان کے مکاتب نے کسی کو مکاتب کیا ہو اور ان کا مکاتب مرگیا ہو تو اس کے وسیلہ سے ولاء آزاد کرنے والی عورت کو پہنچ جائے گی)

فصل - اگر کوئی شخص کسی کے ہاتھ پر مسلمان ہو اور یوں کہے کہ میرے مرنیکے بعد تو ہی وارث ہوگا اور اگر مجھ سے کوئی بخون وغیرہ ہو جائے تو اس کی خون بہا بھی مجھے ہی دینی ہوگی (تو اس معاملہ کو عقد مولات کہتے ہیں) یا جس کے ہاتھ پر مسلمان ہو لے اس کے سوا اور کسی سے ایسا معاملہ (یعنی عقد مولات کر کے تو یہ درست ہے اگر نو مسلم کے اور کوئی وارث نہ ہوگا تو یہی اس کا وارث ہوگا اور اسی کو اس کی طرف سے خونہا دینا پڑے گا اور اس مولات کرنے والے کو سب ذوی الارحام کے بعد ترکہ ملتا ہے (یعنی اگر اس کا کوئی ذوی الارحام ہو تو اس صورت میں اسی کو ترکہ ملتا ہے اور یہ مولی المولات ترکہ سے محروم رہتا ہے) اور یہ تو مسلم اگر اپنے عقد مولات کو منتقل کرنا چاہے تو جس سے پہلے عقد کر چکا ہے اس کے روبرو منتقل کر سکتا ہے مگر اسی وقت تک کہ اس نے اس کی طرف سے کوئی خون بہا وغیرہ نہ بھرا ہو اور آزاد کردہ غلام کو یہ اختیار نہیں ہوتا کہ وہ کسی سے عقد مولات کرے (کیونکہ اس کا اور کوئی مولی نہیں ہو سکتا بلکہ جس نے اسے آزاد کیا ہے وہی اس کا مولی ہے) اگر ایک عورت نے کسی مرد سے عقد مولات کر لیا پھر اس کے بعد بچ پیدا ہوا تھا یہ بچ بھی اپنی ماں کی مولات میں شامل رہے گا

۱۲ - اگر وہ اسی کے جرم وغیرہ کرنے میں کچھ جرم یا وغیرہ بھر چکا ہے تو پھر اس کو عقد مولات کو منتقل کرنے کرنے کا اختیار نہ رہے گا مگر جرم ۱۲ یعنی اس وقت کہ اس بچ کا باپ معلوم نہ ہو ورنہ باپ معلوم ہونے کی صورت میں یہ بچ ماں کے حکم میں نہیں ہو سکتا ۱۲ -

# کتابُ الاکراه

## زبردستی کرنیکا بیان

فائدہ - اکراه کے لغوی معنی یہ ہیں کہ کسی سے ایسا فعل کرایا جائے جسے وہ برا سمجھے اور کرنا نہ چاہے اور شرعی معنی یہ ہیں جو آگے مہضف بیان کرتے ہیں -

ترجمہ - اکراه اس کو کہتے ہیں کہ آدمی دوسرے کے سبب سے کوئی فعل کرے اس فعل سے وہ کرنے والا رضی نہیں ہوا کرتا اور اکراه میں یہ شرط ہے کہ زبردستی کرنے والا اس فعل کو کر سکتا ہو کہ جس سے وہ ڈرتا ہے (اس بارے میں کسی خاص آدمی کا ہونا ضروری نہیں ہے۔ بادشاہ ہو یا چور ہو دوسری شرط یہ ہے کہ جس پر زبردستی کی گئی ہے اسے یہ اندیشہ (اور امید) ہو کہ اگر میں نے اس کے کہنے کے موافق نہ کیا تو) جس بات سے یہ مجھے ڈرا رہا ہے ضرور کر دے گا۔ پس اگر کسی شخص پر کسی چیز کے بیچنے پر یا خریدنے پر یا کسی چیز کا اقرار کرنے پر۔ یا ٹھیکہ دینے پر قتل کے ڈراوے سے زبردستی کی گئی (یعنی زبردستی نے یہ کہا کہ اگر تو نہ بچھو گیا یا نہ خرید گیا یا سوروپے کا اقرار نہ کرے گا یا ٹھیکہ نہ دیکے گا تو میں تجھے جان سے مار ڈالوں گا) یا اسی طرح سخت مارنے یا ایک مدت تک قید میں رکھنے کا ڈراوہ دیا گیا اور اس ڈر سے اس نے یہ خرید و فروخت وغیرہ کر لی تو یہ زبردستی جلتے رہنے کے بعد اس کو اختیار ہو گا کہ چاہے اس بیع وغیرہ کو بدلتور رکھے اور چاہے توڑ ڈالے اور ایسی بیع وغیرہ سے مشتری کی ملک بھی ثابت ہو جائیگی مگر اس وقت جب کہ وہ بیع پر قبضہ کرے کیونکہ ایسی بیع فاسد ہوتی ہے۔ زریع فاسد کا حکم یہی ہے کہ اس کے بعد مشتری کے بیع پر قبضہ کر لینے سے ملکیت ثابت ہو جاتی ہے) اور (ایسی صورت میں) اگر بائع خوشی سے قیمت لیلے تو یہ (اس کی طرف سے) بیع کی اجازت ہے جیسا کہ اگر یہ بیع لہ مثلاً اس نے یہ ڈراوہ دیا کہ اگر تو نے یوں نہ کیا تو میں تیرا گھانٹھ دوں گا تو اس میں گھانٹھ دینا کی قوت ہونا ضروری ہے -

خوشی سے مشتری کے حوالے کر دے تو وہ اس کی طرف سے اجازت شمار ہوتی ہے۔ اگر مشتری کے پاس سے بیع جاتی رہی اور اس پر خریدتے وقت کچھ زبردستی نہیں کی گئی تھی بلکہ بائع پر زبردستی کی گئی تھی اور اس سے زبردستی بکوا دی گئی ہے تو اس مشتری کو اس بیع کی قیمت بائع کے حوالے کرنی پڑے گی۔ اور جس پر زبردستی ہوئی ہو اسے زبردستی کرنے والے سے اپنے دیئے ہوئے کا تاوان لینے کا اختیار ہے۔ اگر کسی پر سور کا گوشت کھانے یا مردار کھانے یا خون کھانے یا شراب پینے پر زبردستی کر کے دیا گیا ہو تو اس سے بچنے کے لئے تو بچ کر نکلے یا مشکلیں باندھ دینے کے لئے اسے ان چیزوں کا کھانا پینا حلال ہوگا۔ ہاں اگر قتل کر دینے یا کسی عضو کے کاٹ دینے سے ڈرایا تو ان چیزوں کا کھانا پینا حلال ہو جائیگا بلکہ ان کو زندہ کر کے اور قتل ہو جانے وغیرہ کی صورت میں وہ گنہگار ہوگا۔ اگر کسی پر کفر کا کلمہ زبان سے نکلنے یا کسی مسلمان کا مال تلف کرنے پر زبردستی کی گئی ہو تو ایسا نہیں کریگا تو بچے جان سے اور دیں گے یا تیرا ہاتھ پیر کاٹ ڈالیں گے ان دو باتوں کے سوا اور کسی طرح کا ڈراوا نہیں دیا گیا تو اسے ان دونوں کاموں کے کر لینے کی اجازت ہے اگر اپنے قتل وغیرہ ہونے پر صبر کرے اور کفر کا کلمہ زبان سے نہ نکالے یا مسلمان کا مال تلف نہ کرے تو اس کا پورا پورا اجر ملیگا اور اگر اس سے صبر نہ ہوا اور اس نے زبردستی کے ڈرانے سے کسی مسلمان کا مال تلف کر دیا تو اس مال کے مالک کو اختیار ہے کہ زبردستی کرنے والے سے تلف شدہ مال کی قیمت وغیرہ وصول کرے۔ اگر کوئی کسی سے زبردستی کسی شخص کو قتل کرانے یعنی یہ کہے کہ اگر تو اسے قتل نہ کریگا تو میں تجھے قتل کر دوں گا تو اسے قتل کرنیکی اجازت نہیں ہے اور اگر اس نے کسی سے زبردستی کرنے سے قتل کر دیا تو یہ گنہگار ہوگا لیکن قصاص زبردستی کو نوالے ہی سے لیا جائیگا اگر کسی پر اس کے نوڈی غلام آزاد کرانے یا اس کی بیوی کو طلاق دلوانے میں زبردستی لگائی اور اس نے ایسا کر دیا تو آزادی اور طلاق دونوں واقع ہو جائیں گی اور اب یا بچے نوڈی غلام کی قیمت یا اگر بیوی سے ابھی ہم بستہ نہیں ہوا تھا تو نصف مہر اس زبردستی کو نوالے سے وصول کرے اگر کسی پر مرتد ہونے پر زبردستی کی گئی (اور وہ مجبوراً مرتد ہو گیا) تو اس سے اس کی بیوی پر بائنہ طلاق نہیں پڑے گی کیونکہ جب تک کسی کا عقیدہ نہ بدلے اس پر کفر کا حکم نہیں ہوتا۔ اور یہاں اس شخص کا عقیدہ نہیں بدلا بلکہ دل سے یرایان پر قائم ہے اسی وجہ سے یہ حکم ہے کہ اگر ایسی صورت میں عورت یہ دعویٰ کرے کہ میرا شوہر مرتد ہو گیا ہے اس لئے میں اس کے نکاح سے باہر ہو گئی ہوں اور شوہر اس کا انکار کرے تو شوہر ہی کے کہنے کا اعتبار ہوتا ہے لیکن یہ حکم خلاف قیاس یعنی استحساناً ہے۔ بحر الرائق مختصراً۔

۱۲۔ یعنی اپنی نوڈی غلام کو آزاد کر دیا یا اپنی بیوی کو طلاق دیدی ۱۲۔ اور اگر ہم بستہ کی بعد ایسا موقع ہوا ہے یعنی اس سے زبردستی طلاق دلائی گئی ہے تو اب یہ مہر بالکل واپس نہیں لے سکتا کیونکہ مہر اس کے ذمہ ہم بستہ ہونے سے ہو چکا تھا اس طلاق کے دلوانے سے نہیں ہوا جو اس سے وصول کیا جائیگا۔ ۱۲۔

# کتاب الحج

## تصرف سے روکنے کا بیان

**فائدہ -** حجر کے لغوی معنی روکنے اور علیحدہ کرنے کے ہیں عقل کو حج اسی وجہ سے کہتے ہیں کہ وہ آدمیوں کو بیدافعالیوں کے مرتکب ہونے سے روکتی ہے اور یہ شرعی معنی ہیں جو آگے مصنف بیان فرماتے ہیں حاشیہ -

**ترجمہ -** بچہ ہونے یا غلام ہونے یا دیوانہ ہونے کی وجہ سے زبانی تصرف یعنی بیع تبرائی کرنے سے روک دینا (شرع میں) حجر کہلاتا ہے (ہاتھ پاؤں کے) کام کرنے سے روک دینا حجر نہیں کہلاتا اور جب یہ ثابت ہو گیا کہ یہ تینوں زبانی تصرف کرنے سے مجبور ہوتے ہیں تو ہمیں اسی وجہ سے بچہ کل زبانی تصرف اس کے ولی (وارث) کی اجازت بغیر درست نہیں ہو سکتا اور نہ غلام کا اس کے آقا کی اجازت دے یا نہ دے اگر ان تینوں میں سے کوئی کسی سے خرید و فروخت کا معاملہ کرے اور اسے اتنی سمجھ بھی ہو تب بھی اس کے وارث کو اختیار ہوگا کہ چاہے اس معاملہ کو روکنے دے اور چاہے فسخ کر دے اگر یہ کسی کی کوئی چیز تلف کر دیں تو اس کے دین دار ہونگے (ان سے تاوان لیا جائیگا) اور بچے اور دیوانے کے اقرار کا کچھ اعتبار نہیں ہو سکتا۔ ہاں غلام کا اقرار خود اسی غلام کے حق میں چل سکتا ہے اس کے آقا کا اس سے کوئی تعلق نہیں ہو سکتا مثلاً اگر ایک غلام نے اپنے ذمہ کسی کا روپیہ ہونے کا اقرار کر لیا تو اس کے آزاد ہونے کے بعد اس روپیہ کا ادا کرنا اس کے ذمہ ہوگا۔ اگر کوئی غلام اپنے ذمہ ہونے یا قصاص لازم ہونے

سے حجر کہلانے اور نہ کہلانے سے مرقصہ ہے کہ اگر ان تینوں میں سے کوئی اپنی چیز بچہ یا کسی سے کچھ خریدے تو ان کے بچہ یا کوئی خریدنے کا کچھ اعتبار نہ کیا جائیگا اور اگر ہاتھ پاؤں سے کبھی کچھ نقصان کر دے تو اس کا تاوان دینا پڑے گا کیونکہ ان کے فعل میں حجر نہیں ہوتا ۱۲ مترجم سے کیونکہ اس وقت جو کچھ اس کے پاس ہے وہ اس کا نہیں ہے اس کے آقا کے ہاں زاد ہونے کے بعد اس میں مالک ہونے کی قابلیت ہو جائیگی لہذا اس وقت اس پر وارث کا حکم کیا جائیگا ۱۳ مترجم

کا اقرار کر لے تو اس پر ابھی جاری کر دی جائے گی باقی بیوقوفی تصرف کرنے سے مانع نہیں ہوتی  
یعنی اگر کوئی بیوقوف ہو تو اس کی وجہ سے اس پر حجر کا حکم نہیں ہو سکتا، اگر کوئی لڑکا بالغ  
ہو گیا مگر وہ بے وقوف ہے تو جب تک وہ پچیس برس کا نہ ہو جائے اس کا روپیہ پیسہ اُسے نہ  
نہ دیا جائے اور پچیس برس سے پہلے اگر وہ کوئی بیع شرا کر لے گا تو وہ درست قرار دیا جائیگی  
جب وہ پچیس برس کا ہو جائے تو اس کا مال اُس کے حوالے کر دیا جائے گو خراب کرے اور  
بد معاش ہونے یا کاروبار سے غفلت یا قرضدار ہو جانے کی وجہ سے کسی پر مجبور ہونے (یعنی  
قابل تصرف نہ رہنے) کا حکم کرنا جائز نہیں ہے ہاں اگر اس کے قرض خواہ اسے قید کرانا چاہیں  
تو حکم لے قید کر دے تاکہ وہ اپنا قرض اتارنے میں اپنا مال (وغیرہ) فروخت کر دے اگر  
اس کے ذمہ روپے ہیں اور اس کے پاس اشرفیاں ہیں یا اس کا عکس ہے (یعنی اُس کے پاس  
روپیہ ہیں اور ذمہ اشرفیاں ہیں) تو دونوں صورتوں (روپیہ اشرفیوں) کو بیع کر قرض ادا کر  
دیا جائے اور قرض ادا کرنے کی غرض سے اس کی بے اجازت اس کا اسباب یا زمین بیع نہ  
کی جائے (ہاں اسے قید وغیرہ کر کے اس پر مجبور کریں کہ وہ خود بیع کر دے) اور مفلسی کے  
سبب سے بھی کوئی مجبور (یعنی تصرف سے ممنوع) نہیں ہو سکتا پس اگر کسی نے کوئی خاص  
چیز مولیٰ تھی اور ابھی قیمت ادا کرنے نہیں پایا تھا کہ وہ دیوالیہ قرار دیا گیا تو جس نے یہ چیز  
بیچی تھی وہ (قیمت وصول کرنے میں) اور قرض خواہوں کے برابر ہے۔

### فصل - فی حد البلونع (ربانح ہونے کی حد کی تفصیل)

ترجمہ - اگر لڑکے کو احتلام ہونے لگے یا اس سے عودت کو عمل رہ جائے یا محبت کرے (انزال ہو جائے  
تو رام ابو صفیر رحمہ اللہ کے نزدیک) اس پر بانع ہونے کا حکم ہو جاتا ہے اور اگر ان (متنوں صورتوں) میں سے  
کوئی ظاہر نہیں ہوتی تو پھر لوہے اٹھارہ برس کا ہونے پر بانع قرار دیا جائیگا لڑکی کو اگر حیض آئے یا احتلام  
ہونے لگے یا عمل رہ جائے تو وہ بانع ہے اور اگر ان میں سے کوئی بات نہ ہو تو پھر پورے سترہ برس کی ہونے پر  
بانع قرار دیا جائیگی مگر آجکل قوی (صحابین کے) اس (قول) پر ہے کہ لڑکا اور لڑکی، دونوں پندرہ برس کے  
ہونے پر بانع ہو جاتے ہیں لڑکے کے حق میں بانع ہونے کی عمر کم سے کم بارہ برس ہیں اور لڑکی کے حق میں نو برس  
پس اگر دونوں قریب البلونع ہوں (ظاہر بانع نہ معلوم ہوں) اور یہ کہیں کہ ہم بانع ہو گئے ہیں تو ان کے  
کہنے کا اعتبار کر لیا جائیگا۔ اور ان پر انہوں ہی جیسے احکام جاری ہوں گے۔

سہ برابر ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس میں چھ سوچ کر سب کو حصہ رسد و ام میں گے یہ نہیں ہو سکتا اگر بچہ اس کیلئے بیچنے والے ہی کو سچاے ادا  
باقی قرض خواہوں کو اس کے کچھ واسطہ نہ ہو ۱۲ مترجم سہ یعنی اگر کوئی ولی اپنے پرورش کردہ لڑکے بانع سے یہ کہے کہ میں  
ادب سے ایک جیسے کیلئے تصرف کی روک رکھتا ہوں اور بعد بیچنے کے پھر مجبور ہی ہو جائیگا تاکہ اسے خاص اس تجارت کی  
اجازت دیتا ہوں اور باقی چیزوں کی تجارت کرنے سے مجبور ہے تو اس ولی کا یہ کہنا بیکار ہو گا بانع لڑکا اب جس چیز کی چاہے تجارت

# کتاب المادون

## اذن دیے ہوئے کا بیان

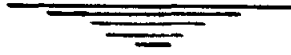
ترجمہ - اس (گذشتہ) حجر یعنی روک یا تصرف سے ممنوعیت کے اٹھالینے اور اپنے منع کرنے کے (حق کو ساقط کر دینے کو) شریعت میں (اذن اور اجازت) کہتے ہیں۔ اور یہ کسی معین وقت تک یا خاص کام میں منحصر نہیں ہو سکتا اگر کوئی آقا اپنے غلام کو بیع کرتے ہوئے یا کوئی چیز خریدتے ہوئے دیکھ کر چپ ہو رہا تو اس سے اجازت ثابت ہو جائے گی۔ اگر کسی نے اپنے غلام کو تجارت کی (عام اجازت دیدی کسی چیز کی تعیین کر کے نہیں دی تو اب اسے عام اجازت ہوگی کہ جو چاہے خریدے جو چاہے بیچے اور چاہے خرید و فروخت کے لئے ایجنٹ رکھے چاہے اپنی چیز گروی رکھ دے چاہے کسی کی چیز اپنے پاس گروی رکھے چاہے مضاربت پر تجارت کر لے اور آپ کو گری یا مزدوری کرے یا کسی کے قرض کا یا خصب کا یا امانت کا اقرار کرے ہاں آقا سے اجازت لئے بغیر اپنا نکاح نہیں کر سکتا اور نہ اپنے (خریدے ہوئے) غلام کا نکاح کر سکتا ہے نہ نکاح کر سکتا ہے نہ آزاد کر سکتا ہے نہ کسی کو قرض دے سکتا ہے نہ کوئی چیز مہبہ کر سکتا ہے اور ایسے غلام کو اتنا اختیار ہے کہ تھوڑا سا کھانا (مثلاً ایک آدھ روٹی) کسی کو بیچ دے یا جو اسے کھلاتا پلاتا ہو اس کی دعوت کر دے یا کسی اپنی چیز کے (عقب کے سبب سے قیمت کم کر دے۔ اگر ایسے مادون غلام کے ذمے قرض ہو جائے تو وہ اس کی ذات سے تعلق رکھے گا یا ہانگ کر اگر اس کا آقا اس کی طرف سے ادا نہ کرے تو قرض میں اس غلام کو بیچ دیا جائے اور اس کی قیمت حصہ رسد و سبب قرض خواہوں میں تقسیم کر دی جائے اگر قیمت میں قرض کا پورا نہ بڑے تو جو باقی رہ جائے اس سے آزاد ہونے کے بعد مطالبہ کیا جائے اگر قیمت کے روکنے پر یہ تجارت وغیرہ کرنے سے اس وقت روک جائیگا کہ جب اکثر بازار والوں (اور دکانداروں) کو اس پر روک ہونے کا علم

ہو جائے علیٰ ہذا القیاس اس کے آقا کے مرجلے دیوانہ ہو جانے۔ مرتد ہو کر دارالہرب میں چلے جانے اور خود اس غلام کے بھاگ جانے سے بھی تصرف سے روک ہونی ثابت ہو جاتی ہے۔ اگر آقا نے اپنی اجازت دی ہوئی نوٹڈی کو ام ولد بنا لیا تو پھر اس کی بھی اجازت جاتی رہے گی اور نوٹڈی غلام کو مدبر کرنے سے اس اجازت میں فرق نہیں آتا اور ان اخیر کی دونوں صورتوں میں قرض خواہوں کے لئے آقا ان کی قیمت کا ضامن ہوگا۔ اگر ماذون غلام کے پاس کچھ روپیہ وغیرہ تھا اور اسے اجازت سے روکنے کے بعد اس نے یوں کہا کہ یہ روپیہ فلاں شخص کا ہے تو یہ اقرار معتبر ہوگا۔ اور اگر ماذون غلام کے ذمہ اتنا قرض ہے کہ جو اس کے پاس کا سارا روپیہ دینے اور اس کے بچدینے سے بھی پورا نہیں ہو سکتا تو ایسی صورت میں اس کے پاس کے روپیہ وغیرہ کا اس کا آقا مالک نہیں ہو سکتا اسی وجہ سے یہ حکم ہے کہ اگر اس ماذون غلام کی کمائی میں ایک غلام آقا آزاد کر دے تو اس کا آزاد کرنا درست نہ ہوگا۔ ہاں اگر اتنا قرض نہیں ہے جو اس کے سارے روپے اور اس کی قیمت سے بھی بے باقی نہ ہو (بلکہ کم ہے) تو اس صورت میں آقا کے آزاد کرنے سے وہ غلام آزاد ہو جائیگا۔ اور ماذون غلام کو اپنے آقا کے ہاتھ کوئی چیز بیچی درست نہیں ہے۔ ہاں اگر پوری قیمت سے نیچے اور اگر آقا پوری قیمت سے یا کم قیمت سے کوئی چیز اس کے ہاتھ بچدے تو یہ درست ہے۔ اگر آقا نے اپنے ماذون غلام سے قیمت لینے سے پہلے بیع اس کو دیدی تو اب اس سے قیمت نہیں لے سکتا (کیونکہ جب بیع اس کو دیدی تو قیمت اس کے ذمہ قرض ہو گئی اور غلام پر آقا کا قرض نہیں ہو کرتا) ہاں آقا کو یہ اختیار ہے کہ قیمت وصول کرنے کی وجہ سے بیع کو روک لے (اور یوں کہدے کہ قیمت لینے کے بعد بیع دونگا) اگر آقا اپنے ماذون (قرضدار) غلام کو آزاد کر دے تو یہ درست ہے ہاں اس کے قرض خواہوں کو اس کی قیمت اسی آقا کو دینی پڑے گی اور جو کچھ قرض بیچ گیا اس کا اس سے آزاد ہونے کے بعد مطالبہ کیا جائیگا پس اگر ایسے غلام کو اس کے آقا نے بیچ دیا تھا اور پھر (مقدمہ ہونے کے وقت) مشتری نے اس کو غائب کر دیا تو قرض خواہ اس (آقا) بیچنے والے سے اس کی قیمت وصول کر لیں اگر اس کے بعد وہ غلام کسی غیب (وغیرہ) کی وجہ سے واپس ہو کر آقا کے پاس آجائے تو یہ اپنی دی ہوئی قیمت ان قرض خواہوں سے پھیر لے اور غلام ان کے حوالے کر دے (کیونکہ) قرض خواہوں کا حق اس غلام ہی پر ہے یا وہ قرض خواہ اس مشتری سے قیمت وصول کر لیں یا چاہیں تو اس بیع کو بدستور رکھیں اور قیمت (جو آقا نے لے لی تھی اب اس سے) لے لیں

سہ یعنی اگر آقا نے اپنی اجازت دی ہوئی نوٹڈی کو ام ولد بنا لیا یا مدبر کر دیا اور اس کے ذمہ کچھ قرض تھا تو ایسی نوٹڈی کی قیمت آقا کو قرض خواہوں کے حوالے کرنی پڑے گی ۱۲ مترجم۔



اگر آقائے مازون غلام کو بچپن یا حالانکہ اس کو خبر تھی کہ یہ قرضدار ہے تو قرض خواہوں کو اس بیع کے واپس کر دینے کا اختیار ہے اور یہ بیچنے والا کہیں چلا گیا تو قرض خواہوں کو جوابدہی کرنی مشتری کے ذمہ نہیں ہے۔ اگر کوئی شخص کسی شہر میں آیا اور یہ ظاہر کیا کہ میں (مثلاً) زید کا غلام ہوں پھر وہاں خرید و فروخت شروع کر دی تو تجارت کے کل احکام اس پر لازم ہو جائیں گے اگر اس کے ذمہ قرض ہو گیا اور قرض خواہوں نے اس کو بکوانا چاہا تو جب تک اس کا آقا نہ آجائے یہ بیع نہیں ہو سکے گا اگر بعد میں آقا آ گیا اور اس کو اجازت دینے کا اس نے اقرار کیا تو اب یہ بیع کر دیا جائیگا اور اگر اس نے اقرار نہ کیا تو نہیں بکیگا اور اگر کسی ولی نے ایسے نابالغ یا کم ذہن کو اجازت دیدی جو خرید و فروخت کی سمجھ رکھتے تھے تو وہ خرید و فروخت میں مثل مازون غلام کے ہے۔



سہ خرید و فروخت کی سمجھ رکھنے سے مراد ہے کہ بیچنے سے چیز جاتی اور قیمت آتی ہے اور خریدنے سے قیمت جاتی اور چیز آتی ہے ۱۲۔

# کتاب الغضب

## پھین لینے کا بیان

فائدہ - ایک چیز کے ظلم اور زبردستی لینے کو لغت میں غضب کہتے ہیں خواہ مال ہو یا اور کچھ ہو اور شرعی معنی یہ ہیں جو آگے مصنف رحمہ اللہ بیان فرماتے ہیں (حاشیہ اصل)

ترجمہ - باطل اور ناحق تصرف کے ذریعے دوسرے کے حق تصرف کو زائل کر دینا (تصرف میں) غضب کہلاتا ہے پس (دوسرے کا غلام زبردستی بیکر کے خدمت لینا اور کسی کا گھوڑا وغیرہ چھین کر اس پر بوجھ لادنا غضب میں داخل ہے) اگر کوئی اپنے فرش پر بیٹھا ہو اور دوسرا آدمی اس فرش پر جا بیٹھے تو یہ (بیٹھنا غضب میں داخل نہیں ہے) کیونکہ پہلی دونوں صورتوں میں مالک کا تصرف اٹھ جاتا ہے اور اس فرش کی صورت میں اس کا تصرف نہیں اٹھتا لہذا وہاں غضب ہے اور یہاں نہیں ہے اور چھیننے والے نے جہاں کوئی چیز چھینی ہو وہیں اس کا واپس کر دینا اس پر واجب ہے اگر وہ موجود ہو اور اگر وہ تلف ہو گئی ہے اور مثلتی سستی تو اس کا مثل دینا واجب ہے اور اگر مثل نہ مل سکے تو جھگڑے کے دن (وہاں) جتنے کو وہ چیز بکتی ہو اس کی قیمت دیدے اور اگر ایسی چیز ہے کہ اس کا مثل ہی نہیں ہے جیسے حیوانات اور گنتی سے بکنے کی چیزیں تو ان میں وہ قیمت دینی پڑے گی جو اس کے غضب کے دن تھی اگر فاضل چھینی ہوئی چیز یعنی منغسوب کے تلف ہونے کا دعویٰ کرے تو حاکم اسے کچھ دن قید میں رکھے تاکہ حاکم کو یقین ہو جائے کہ اگر وہ چیز باقی ہوتی (تلف نہ ہوتی) تو ضرور ملے جس کو ہمارے محاورے میں چھیننا اور دبا لینا بولتے ہیں اور عربی میں چھیننے والے کو فاضل کہتے ہیں اور جو چیز چھینی ہو وہ منغسوب ۱۲ ہے جو چیزیں نپ کر یا تل کر بکتی ہیں وہ نقد میں مثل کہلاتی ہیں جیسے گیہوں جو تل وغیرہ ۱۲ سے یعنی اتنی ہی چیز ۱۲ -

ظاہر کرتا اس کے بعد غاصب پر اس چیز کا بدلہ دینے کا حکم لگا دے اور غصب اُن ہی چیزوں میں ہو سکتا ہے جو ایک جگہ سے دوسری جگہ جا سکیں۔ جیسے کپڑا غلہ وغیرہ۔ پس اگر کسی نے کوئی زمین غصب کر لی تھی اور وہ خراب ہو گئی (یعنی بنجر یا دریا برد) ہو گئی تو غاصب پر تاوان زائیکا رکھو نہ غصب ہی مستحق نہیں ہوا) ہاں اگر زمین میں (غاصب کے) رہنے سے یا کاشت کرنے سے کچھ نقصان آگیا تو اس نقصان کا وہ ضامن ہوگا (یعنی اس نقصان کا معاوضہ غاصب کو دینا ہوگا) جیسا کہ منقولی چیزوں کا حکم ہے۔ اگر غاصب نے (مغضوب زمین کا) غلہ وصول کر لیا ہو تو اُسے خیرات کر دے جیسا کہ غاصب اگر مغضوب میں کچھ خرید و فروخت کر کے کچھ نفع کمائے یا این امانت سے کچھ نفع کمائے تو اُن کو بھی وہ نفع خیرات ہی کر دینے کا حکم ہے اگر غاصب مغضوب چیز میں کچھ تصرف کر دے مثلاً بکری بھین کر ذبح کر کے شوربے دار پکالے یا گہوں بھین کر پیس لے یا بودے یا لوبہ وغیرہ بھین کر اُس کی تلوار یا برتن وغیرہ بدلے موائے چاندی سونے کے رکے ان میں ایسا تصرف کرنے سے ان کا مالک نہیں ہو سکتا (یا سال کی لکڑی غصب کر کے اس پر عمارت بنالی تو ان سب صورتوں میں غاصب ان چیزوں کا مالک ہو جائیگا مگر قیمت ادا کرنے سے پہلے اُس کو ان سے نفع اٹھانا ہرگز درست نہیں ہے اگر کسی نے بکری (غصب کر کے) ذبح کر ڈالی یا کپڑا غصب کر کے بہت سا پھاڑا تو اب مالک کو اختیار ہے چاہے قیمت لیلے اور یہ مغضوب یعنی ذبح کیا ہوا (بکری یا پھٹا ہوا کپڑا) غاصب ہی کو دیدیا جائے یہ چیزیں لے کر نقصان کا عوض لیلے اگر کپڑا ذرا ہی سا پھاڑا ہے تو اس میں مالک نقصان ہی لے سکتا ہے رپڑا واپس کر کے قیمت نہیں لے سکتا) اگر کسی نے دوسرے کی زمین میں مکان بنایا درخت لگا دیئے تو اُن کو اکھاڑ کر زمین مالک کے حوالے کر دی جائے اور اگر اکھاڑنے سے زمین کچھ خراب ہوتی ہو تو مالک کو چاہئے کہ اکھاڑنے کے بعد جو کچھ دام اُس مکان یا درختوں کے لگ سکتے ہوں تو وہ دام غاصب کے حوالے کرے اور وہ درخت یا مکان اُس کا ہو جائیگا۔ اگر کسی نے کپڑا غصب کر کے اسے رنگ لیا یا ستونو غصب کر کے اُس میں گھی ملا لیا تو اس غاصب کو اُس جیسے (سپید کرپڑے کی یا اتنے ہی ستونو کی قیمت دینی پڑے گی یا اگر چاہے تو ان دونوں کو مالک ہی لیلے اور رنگ اور گھی سے جس قدر اُس کے دام بڑھے ہوں وہ غاصب کو دیدے۔

**فصل۔** اگر غاصب نے مغضوب چیز کو چھپا لیا اور اُس کی قیمت (مالک کو) دیدی تو وہ چیز اُسی کی ہو جائے گی اور قیمت کی بابت غاصب کا قول مع قسم کے معتبر ہوگا۔ ہاں اگر قیمت لے کر ان میں جب قدر تیز ہو جائے وہ غاصب کو دینا پڑتا ہے ۱۲ سہ چونکہ چاندی سونا نقدین کہلاتی ہیں اور ان کے برتن وغیرہ بننے سے ان کے نقدین ہونے میں ذرا فرق نہیں آتا ۱۲۰۰۰

کی زیادتی کو مالک کو اموں سے ثابت کرادے تو اس صورت میں غاصب کا قول رد اولک کے گو اموں پر فیصلہ ہوگا) پس اگر (غاصب کی قیمت ادا کر دینے کے بعد) منغصب چیز ظاہر ہوئی اور اس کی قیمت واقعی اس سے زیادہ ہے جو اس نے مالک کو دی ہے لیکن وہ قیمت اس مالک کے مانگنے کے موافق یا اس کے گو اموں کے موافق یا اپنے قسم کھانے سے انکار کرنے پر دی تھی تو اب یہ چیز غاصب ہی کی ہوگی اور مالک کو اس بات کا) کچھ اختیار نہیں ہوگا کہ قیمت واپس کر کے اب اپنی چیز لے اگر مالک نے قیمت غاصب کے قسم کھانے پر لی تھی (اور اسے اپنے کہنے کے موافق نہیں لی تھی) اور اب وہ زیادہ قیمت کی لکھی، تو اس صورت میں مالک کو اختیار ہے چاہے اسی قیمت پر لیں کر لے اور چاہے یہ قیمت واپس کر کے اپنی منغصب چیز لیلے اگر غاصب نے منغصب چیز بیع کر دی تھی اس کے بعد مالک نے اس سے قیمت لے لی تو قیمت دیے جانے کے بعد یہ بیع درست ہو جائے گی اگر کسی نے غلام غصب کر کے اسے آزاد کر دیا اس کے بعد غلام کے مالک نے غاصب سے قیمت لیلی تو اب بھی غاصب کا آزاد کرنا صحیح نہیں ہوگا۔ اور اگر منغصب چیز کسی ذریعہ سے غاصب کے پاس بڑھ جائے تو یہ بڑھوتری اس کے پاس امانت ہوگی۔

**فصل -** مثلاً کسی نے ایک شخص کی دس بکریاں غصب کر لی تھی اور پھر وہ بیاہ کر میں ہو گئیں تو یہ دوسری دس اس کے پاس بطور امانت کے رہیں گی۔ اور امانت کا حکم یہ ہے کہ خود بخود تلف ہو جائے تو میں پر اس کا تاوان نہیں آتا۔ اسی طرح ان دس میں سے اگر کوئی مر گئی تو غاصب دیندار نہیں ہوگا۔

**ترجمہ -** پس اگر غاصب کی زیادتی سے کوئی چیز تلف ہو گئی یا مالک کے مانگنے کے بعد (باوجودیکہ یہ دے سکتا تھا) مگر نہیں دی تو اسے قیمت دینی پڑے گی۔ اگر منغصب لوٹدی کے بچے مرنے سے کچھ اس میں نقص آجائے تو اس کا پورا کرنا غاصب کے ذمہ ہے لیکن اگر کچھ موجود ہے تو وہ نقص اس بچے ہی سے پورا کر دیا جائیگا۔ اگر کسی نے لوٹدی غصب کر کے اس سے زنا کر لیا تھا (اسے حمل رہ گیا) پھر وہ اپنے آفاقی طرف واپس دی گئی اور وہاں بچہ ہونے کے سبب سے مر گئی تو غاصب کو اس کی راتنی قیمت دینی پڑے گی (کہ جتنی اس کے حاملہ ہونے کے دن ہوگی) اور غاصب آزاد عورت کا ضامن نہیں ہوگا۔

**فائدہ -** یعنی اگر کسی نے لوٹدی کی طرح آزاد عورت کو بکرہ زنا کر لیا اور بعد میں بچہ پیدا لے غلام کلام یہ ہے کہ قیمت مالک کی منہ مانگی دینی تھی اور غاصب کی طرف سے اس میں ذرا کمی بیشی نہیں کی گئی تھی۔ ۱۲

۱۲ - یعنی لوٹدی کا نقص پورا کرنے کی غرض سے وہ بچہ بھی آتا ہی کو دیدیا جائیگا۔ ۱۲۔

ہونے کے سبب سے وہ عورت مرگئی تو زانی غاصب کو اس بارے میں کچھ دینا نہیں پڑیگا کیونکہ غصب اموال میں ہوتا ہے اور وہیں تاوان آتا ہے اور آزاد عورت مال نہیں ہے کہ اسے پکڑ لینے سے بھی کچھ تاوان وغیرہ دینا آئے ہاں زنا کی نذر اطمین دوسری بات ہے۔

ترجمہ - نہ وہ مخصوب چیز کے منافع کا ضامن ہوتا ہے اور نہ مسلمان کی شراب اور سو کو تلف کرنے سے ضامن ہوتا ہے۔ ہاں اگر یہ دونوں چیزیں کسی ذمی کی ہوں اور پھر کوئی غصب کر کے تلف کر دے تو اسے تاوان دینا پڑے گا اگر کسی نے کسی مسلمان کی شراب غصب کر کے اس کو سرکہ کر لیا (یعنی نمک وغیرہ کچھ ڈال دیا تھا جس سے اس میں سرکہ کی چاشنی آگئی) یا مردار کی کھال مسلمان سے پھین کر اسے دباغت دی تو یہ دونوں چیزیں مالک کو لینی جائز ہیں اگر وہ لے تو جس قدر دباغت وغیرہ سے اس کی قیمت بڑھی ہے وہ واپس کر دے اور اگر ان دونوں کو غاصب نے تلف کر دیا ہے تو فقط سرکہ کا ضامن ہوگا یعنی اس کی قیمت اسے دینی پڑے گی) اور کھال کا ضامن نہ ہوگا۔ اگر کسی نے دوسرے کا ستار یا سازنگی وغیرہ توڑ دیا یا چھوڑوں کی شراب یا شراب منصف گرا دی تو اسے تاوان دینا پڑے گا اور ان چیزوں کی بیع ہو جاتی ہے اگر کسی نے دوسرے کی ام ولد (لوٹڈی) کو یا دبرہ (لوٹڈی) کو غصب کر لیا تھا اور وہ اس کے پاس مرگئی تو اس کو دبرہ کی قیمت دینی پڑے گی ام ولد کی نہیں دینی ہوگی۔

۱۔ منافق سے مراد یہ ہے کہ ایک شخص نے کسی کا مکان غصب کر لیا تھا پھر اس کے بعد کچھ دنوں رہا تو اس رہنے کا اسے کرایہ دینا نہیں دینا پڑے گا کیونکہ یہ مکان کے منافع میں داخل ہے اور منافع کا تاوان نہیں ۱۲ مترجم منصف اس شہرہ کو کہتے ہیں کہ جو کچھ کہتے نصف جل گیا اور نصف رہ گیا ہوا اور اس میں غلاظت آگئی ہو۔ ۱۲ مترجم۔

# کتاب الشفعہ

## شفعہ کا بیان

ترجمہ - زمین کا کوئی نمبر یا کوئی مکان (جس قیمت کو بکا وہی قیمت مشتری کو بغیر اس کی رضا مندی کے دے کر مالک ہو جانے کو) شرع میں شفعہ کہتے ہیں سب سے پہلے حق شفعہ اس کو پہنچتا ہے جو نفس مبیع (یعنی اس کی ہوئی چیز ہی میں شریک ہو اور اس کے بعد اس شخص کو جو مبیع کے حقوق میں شریک ہو مثلاً کسی گنوں میں وغیرہ سے پائی آنے میں یا (دونوں زمینوں یا مکانوں کے) ایک رستہ ہونے میں بشرطیکہ یہ دونوں حق خاص ہوں اور اگر سارے زمینداروں کے مشترک ہیں تو اس میں حق شفعہ کسی کا نہیں ہوتا) اور ان دونوں کے بعد حق شفعہ ہمسایہ کا ہے (یعنی وہ ہمسایہ جو اس مکان کے پیچھے رہتا ہے اور اس کا دروازہ دوسری گلی میں کو ہے) اگر کسی کے مکان کی کڑیاں دوسرے کی دیوار پر رکھی ہیں یا ایک شہ تیر کا شریک موجود دوسرے کی دیوار پر لگا ہوا ہے۔ تو یہ دونوں اس مکان کے ہمسائے ہیں (یعنی پہلی قسم کے دونوں شریک اگر نہ ہوں گے تو ان کو حق شفعہ پہنچیکا ورنہ نہیں پہنچیکا) حق شفعہ کی تقسیم شفیعوں کے کہنے پر ہوتی ہے۔

قائدہ - یعنی جتنے شفیع ہوتے ہیں حق شفعہ کے اتنے ہی حصہ کر دئے جاتے ہیں ان کے حصول کا اعتبار نہیں ہوتا۔ مثلاً ایک زمین میں تین آدمی شریک تھے ان میں سے ایک نے کسی چوتھے کے ہاتھ اپنا حصہ بیع کر دیا اور باقی کے دو شریکوں میں ایک کے وہاں آٹھ سہام تھے اور دوسرے کے چار سہام تو حق شفعہ ان دونوں کو برابر پہنچے گا ایک کو آٹھ سہام ہوں سے نہیں ملے گا اور دوسرے کے چار سہام ہونے سے کچھ نہیں ہوگا خلاصہ کلام یہ ہے کہ ان

دو ہونے کے سبب سے شفیعہ کی چیز کے دوی حصہ کر دیئے جائیں گے (مترجم عنی عنہ)  
 ترجمہ - اور حق شفیعہ (زمین وغیرہ کی) بیع ہونے سے ثابت ہو جاتا ہے اور اس کے  
 لینے پر گواہ کر لینے سے ریختہ اور مقرر ہو جاتا ہے اور شفیعہ کی زمین وغیرہ شفیعہ کی ملک  
 میں یا مشتری (اول) کی رضامندی آتی ہے اور یا حاکم کے حکم کر دینے سے (یعنی خود بخود قبضہ کر  
 لینے کا اعتبار نہیں ہے۔

## حق شفیعہ کا مطالبہ کرنا

ترجمہ - جب شفیعہ کو حق شفیعہ کی چیز کے بکنے کی خبر ہو تو وہ وہیں بیٹھے ہوئے  
 اس کے مطالبہ پر لوگوں کو گواہ کر دے یعنی ان سے کہدے کہ تم گواہ رہنا کہ میں اپنے اس  
 حق شفیعہ کا خواہاں ہوں اس مشتری سے لوں گا پھر اگر وہ بھی بائع کے قبضے میں سے تو  
 اس پر بھی گواہ کر دے (کہ اس نے بیع کی ہے) یا مشتری پر (کہ اس نے خریدی ہے) اگر اس  
 نے اپنا قبضہ کر لیا ہو) یا زمین پر کہ یہ زمین بیع ہوئی ہے اس کے بعد اگر دعویٰ دائر کرنے  
 میں کچھ دن لگ جائیں تو اس تاخیر میں حق شفیعہ جاتا نہیں رہے گا۔ اگر کوئی شفیعہ حق شفیعہ  
 کی قاضی کے ہاں درخواست دے تو اول مدعا علیہ (یعنی مشتری) سے دریافت کرے (کہ یہ زمین  
 یا مکان جس پر فلاں شخص نے شفیعہ کا دعویٰ کیا ہے تیری ملک ہے یا نہیں) اگر وہ اقرار کر لے  
 کہ ہاں جس پر شفیعہ کا دعویٰ ہوا ہے میری ملک ہے (میں نے خریدی ہے) یا مشتری (پر قسم لازم  
 ہوئی) اور اس نے قسم کھانے سے انکار کر دیا ہے شفیعہ نے اُس کے خرید لینے کو گواہوں سے  
 ثابت کر دیا تو ان سب صورتوں میں شفیعہ کا دعویٰ مسموع (اور) اب قاضی (مشتری سے خریدنے  
 کو پوچھے کہ تو نے خریدی ہے یا نہیں) اگر خریدنے کا اقرار کر لے یا اس کے انکار کرنے پر شفیعہ  
 خریدنے کو گواہوں سے ثابت نہ کرنے کے باعث اسے قسم دیکھائے گی اگر قسم کھانیسے انکار کر دے  
 یا اُس کے خریدنے کو شفیعہ گواہوں سے ثابت کر دے تو ان تینوں صورتوں میں قاضی یہ حکم کرے  
 یہ مکان اس شفیعہ کو پہنچتا ہے لہذا تو فوراً اس کو دیدے اور شفیعہ پر دعویٰ دائر کرنے کے وقت  
 قیمت کا حاضر کر دینا لازم نہیں ہے (قاضی یعنی حاکم کے حکم کرنے) کے بعد (حاضر کرنا ضرور ہے۔  
 اگر شفیعہ کی چیز ابھی بائع ہی کے قبضہ میں ہے تو شفیعہ اس بائع  
 ہی کی نالش وغیرہ کرے مگر حاکم اس کے گواہ نہ سنے جیتک مشتری نہ آجائے تو اس کے سننے

بیع توردے اور بیع کا کوئی حقدار کھڑا ہو جانے پر اس کی قیمت کی، جو بادی بائع کے ذمہ ہے (مشتري سے باز پرس نہ ہوگی) اگر کوئی شخص دوسرے کی طرف سے خریدنے کے لئے وکیل کیا گیا تھا اور اس نے شفیعہ کی چیز خرید لی (تو جب تک اس نے وہ زمین وغیرہ اپنے ٹوکھل کے حوالے نہ کی ہو شفیعہ اس وکیل ہی پر دعویٰ کرے اور شفیعہ کو دیکھنے اور (بیع میں) عیب لکھنے کے بعد واپس کر دینے) کا اختیار ہوگا اگرچہ مشتری نے اس عیب وغیرہ سے بری کر لی بشرط کرنی ہو۔

**فائدہ -** یعنی اگرچہ مشتری نے خریدتے وقت بائع سے یہ کہہ دیا ہو کہ اگر اس بیع میں کوئی عیب نکل آیا تو اس سے بری ہے نہیں واپس کروں گا نہ قیمت میں کمی کروں گا تو شفیعہ کے حق میں اس کا یہ کہنا لغو ہوگا اور اسے واپس وغیرہ کر دینے کا اختیار ہوگا

**ترجمہ -** اگر قیمت (کی کمی زیادتی) میں شفیعہ اور مشتری کا جھگڑا ہو جائے تو مشتری کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا اور اگر دونوں نے گواہ پیش کئے تو قابل سماعت شفیعہ کے گواہ ہونگے (یعنی شفیعہ کے گواہ ہوتے مشتری کے گواہ نہ سنے جائیں گے) اگر مشتری ایک قیمت (سے خریدنے) کا دعویٰ کرے (کہ میں نے یہ زمین جس پر اب شفیعہ کا دعویٰ ہو گیا ہے پانچ سو کو خریدی ہے) اور بائع نے اس قیمت سے کم کا دعویٰ کیا (یعنی یوں کہتا کہ میں نے تو تین سو میں بیچی ہے دوسو مشتری اپنی طرف سے زیادہ کہتا ہے) اور ابھی اس بائع نے قیمت لی بھی نہیں تھی تو شفیعہ کو چاہئے کہ وہ (زمین یا) مکان اسی قیمت کو لیلے جو بائع بتلا رہا ہے اور اگر بائع قیمت لے چکا تھا تو اب شفیعہ اس قیمت کو لے جو مشتری کہتا ہے (کہ میں نے یہ دی ہے) اور (بیع کی قیمت میں بائع کا) کچھ کمی کر دینا شفیعہ کے حق میں (بھی برابر) ظاہر (اور جاری) ہوگا نہ کہ ساری قیمت معاف کر دینا یا بڑھا دینا۔

**فائدہ -** یعنی اگر کسی وجہ سے بائع نے مشتری کو ساری قیمت معاف کر دی یا باوجود پانچ سو ٹھیر جانے کے چھ سو لے لئے تو یہ دونوں صورتیں شفیعہ کے حق میں جاری نہ ہونگی بلکہ اس کو دونوں صورتوں میں پوری ہی قیمت دینی پڑے گی۔

**ترجمہ -** اگر کسی نے کوئی مکان کچھ اسباب دیکر یا زمین دیکر خرید لیا تھا اور اب اس کا شفیعہ کھڑا ہو گیا (تو اب شفیعہ اس اسباب وغیرہ) کی قیمت دے کر یا اگر وہ مثلی ہے تو اس کی مثل دے کر

سہ یعنی شفیعہ کو ڈگری دیدے اور مشتری پر یہ حکم دے دے کہ تو نے جو اس کے شفیعہ کی فلاں زمین خریدی تھی وہ بیع ٹھیک نہیں لہذا وہ زمین تیری نہیں بلکہ اس مدعی شفیعہ کی ہے ۱۲ متر جمعی عنہ - سہ یعنی اگر بائع نے ایک مکان مثلاً پانچ سو کو بچا تھا اور پھر مشتری پر رعایت کرنے کی غرض سے چار سو کر لئے تو شفیعہ کو بھی چار سو ہی دینے ہوں گے اور یہی قیمت کی اس کے حق میں برابر جاری رہے گی ۱۲ متر سہ یعنی جو مکان کی قیمت میں دی گئی ہے مثلاً کوئی چیز ہو تو اس جیسی دیکر لے سکتا ہے ۱۲ -



وہ مکان لے لے اگر مشتری نے ایک مکان یا زمین اُدھار خریدی تھی اور بعد میں شیفع کھڑا ہو گیا) تو شیفع نقد دام دیدیا وقت تک صبر کرے کہ وہ دن گزر جائیں (جن کی مشتری نے مملت مانگی ہے) اور بعد میں لے لے اگر کسی ذمی نے کوئی مکان وغیرہ شراب یا سور سے بچر یا تھا پھر اس کا شیفع کھڑا ہو گیا اب اگر شیفع (بھی) ذمی ہو تو ویسی ہی (اور اتنی ہی) شراب دے کر اس سو کی قیمت دیکر وہ مکان لے لے اور اگر مسلمان ہے تو دونوں چیزوں کی قیمت دیکر لے لے اور اگر مشتری نے ایک مین خرید کر اس میں مکان بنا لیا تھا یا باغ لگا لیا تھا۔ (اور اب شیفع کھڑا ہو گیا) یا اس زمین کی جو قیمت مشتری نے دی ہو وہ اور جو قیمت اس مکان یا درختوں کی لوگ جا چھیں وہ دیکر شیفع لے لے یا مشتری سے (کہہ کر) یہ دونوں چیزیں اکھڑا ڈالے (اور اپنی خالی چٹیل زمین لے لے) اور اگر شیفع نے حق شفعہ کے دعوے سے کوئی زمین لے کر اس میں مکان بنا لیا۔ یا باغ لگا دیا تھا بعد میں اس زمین کا کوئی حقدار کھڑا ہو گیا تو اب یہ شیفع اس باغ سے فقط اپنی دی ہوئی قیمت لے لے مکان یا باغ کی قیمت میں سے اس کو کچھ نہیں مل سکتا) اگر کسی نے ایک مکان یا باغ خریدا تھا اور اس کے قبضہ میں آکر وہ (مکان آپ ہی آپ لگ گیا یا باغ خود بخود سی سوکھ گیا) اور اب اس کا کوئی شیفع کھڑا ہوا) تو (یہ) شیفع کل قیمت دے کر لے سکتا ہے ہاں اگر ایسی صورت میں خود مشتری نے مکان توڑ دیا ہو تو اب شیفع کو صرف میدان (یعنی اس زمین) ہی کی قیمت دینی ہوگی اور ملد مشتری کا رہے گا۔ اگر کسی نے ایک زمین مع درختوں اور پھلوں کے خریدی تھی (پھر اس کا کوئی شیفع کھڑا ہو گیا یا پھل خریدنے کے بعد لگا تھا تو ان دونوں صورتوں میں شیفع اس زمین کو مع پھل کے لے لے اور اگر پھل مشتری نے توڑ لیا ہے تو اب شیفع قیمت میں سے ان کے دام کم کر دے۔

## شفعہ کا ہونا یا نہ ہونا

ترجمہ - شفعہ اسی میں ثابت ہو سکتا ہے کہ جو مال کے عوض کسی کی ملک میں لےئے باقی اسباب میں یا کشتی میں یا ایسے مکان اور درختوں میں جو بلا زمین کے بچرے گئے ہوں حق شفعہ نہیں ہو آکر تا اور نہ ایسے مکان میں جو عورت کے مہر میں دیا گیا ہو یا کوئی زمین بجائے اجرت سے یعنی پھل مشتری کے خریدنے سے پہلے ہی لگا ہوا تھا اس نے زمین خریدنے کے بعد پھل توڑ لیا تو اس پھل کی قیمت لگا کر اتنی ہی دام زمین کی قیمت میں سے کم کر دیئے جائیں گے۔ ۱۲۔ مترجم۔

دار و مزدوری کے دی ہو یا کسی عورت نے (اپنے شوہر سے) خلع کرنے کے بدلے میں دی ہو یا کسی نے جان بوجھ کر خون کر دیا تھا اس کے مقدمہ میں ایک مکان دینے پر صلح ہوئی تو ایسے مکان میں بھی شفعہ کا دعویٰ نہیں ہو سکتا یا آزادی کے عوض میں زمین دی گئی ہو یا کوئی زمین بلا کسی قسم کا بدلہ ٹھیکے مفت دے دی گئی ہو یا کوئی مکان بیع تو ہو گیا ہو مگر ابھی بائع کو پھر لینے کا اختیار ہو تو جب تک اس کو اختیار ہے اس میں شفعہ کا دعویٰ نہیں ہو سکتا یا کوئی زمین بیع فاسد سے بنی ہو تو جب تک اس میں مشتری کے مکان وغیرہ بنانے کی وجہ سے اس بیع کے توڑ دینے کا حق نہیں جاتا رہے گا تب تک اس میں حق شفعہ ثابت نہیں ہونے کا یا اگر کوئی زمین حصہ داروں میں تقسیم ہو گئی ہو تو اس میں بھی شفعہ نہیں ہو سکتا یا شفعہ نے اپنا حق شفعہ مشتری کو دیدیا تھا اور بعد میں وہ مکان خیار رویت یا خیار شرط یا خیار عیب کی وجہ سے حاکم کا حکم ہونے پر بائع پر واپس ہو گیا ہو یا بائع مشتری نے بیع کی اکھاڑ بچھاڑ کر لی ہو تو اب حق شفعہ ضرور ثابت ہو گا۔

## جن امور سے شفعہ جاتا رہتا ہے

ترجمہ - طلب موثرت یا طلب تقریر کے نہ کرنے سے حق شفعہ جاتا رہتا ہے۔

فائدہ - یہ دونوں شفعہ طلب کرنے کے دو طریقے ہیں طلب موثرت اسے کہتے ہیں کہ جب شفعہ یہ ہے کہ فلاں زمین جس پر بیع یا حق شفعہ ہے بیع ہو گئی تو یہ فوراً وہیں اس کی درخواست دینے کے لئے کھڑا ہو جائے اگر یہ خاموش ہو رہا تو شفعہ جاتا رہے گا اور دوسرا طریقہ یہ ہے کہ جب خبر سُنے تو اگر وہ زمین ابھی بائع کے قبضہ میں ہے تو بائع کے پاس جا کر اور اگر مشتری کے پاس چلی گئی ہے تو اس کے پاس جا کر یا اس زمین ہی وغیرہ کے پاس کھڑے ہو کر لوگوں کے سامنے علی الاعلان یہ کہے کہ میں اس کا شفعہ ہوں اور اپنا حق شفعہ چاہتا ہوں۔ اگر ایسا نہ کیا تو حق شفعہ جاتا رہے گا۔

ترجمہ - اگر شفعہ اپنے حق شفعہ کے بدلے مشتری سے کچھ روپیہ پیسہ لے لے تو حق شفعہ جاتا رہے اور وہ بدلہ کے دام شفعہ کو پھر دینے چاہئیں اور شفعہ کے مرجانے سے بھی شفعہ جاتا رہتا ہے یا مشتری کے مرجعے نہیں جاتا جس مکان وغیرہ کے ذریعہ سے شفعہ نے شفعہ کا دعویٰ کیا ہو اگر حاکم کے شفعہ کا حکم

لے آئی کہ عرصے سے مراد یہ ہے کہ ایک غلام کے پاس کچھ زمین تھی اس نے اپنے آقا کو بیع آزاد ہونے کے بدلے میں وہ زمین دیدی تو ایسی زمین میں شفعہ نہیں ہو سکتا کیونکہ یہ زمین مال کے بدلے دوسرے کی ملکیت نہیں ہوتی ان سب مسائل میں یہ وجہ ہے اور شفعہ میں یہ شرط ہے - ۱۲ - مترجم علی عندئذ شفعہ کے حکم سے مراد یہ ہے کہ اس کے شفعہ کے دعویٰ کے سبب سے حاکم نے وہ مکان اس کو ابھی نہیں دیا تھا اس نے ذریعہ شفعہ ہی کو بیع کر دیا تو اس کا حق شفعہ جاتا رہا - ۱۳ -

دینے سے پہلے وہ اس مکان کو بیچ دے تو اس سے بھی حق شفیع جاتا رہیگا اگر شفیع کا مکان وغیرہ خود شفیع بائع کا وکیل ہو کر فروخت کر دے یا شفیع کے لئے کوئی اور فروخت کرے یا شفیع بائع کی طرف سے استحقاق کا ضامن ہو جائے تو ان تینوں صورتوں میں شفیع نہیں رہنے کا۔

**فائدہ -** تینوں صورتوں میں سے پہلی صورت یہ ہے کہ ایک مکان میں سے ایک شخص کو حق شفیع پہنچتا تھا مگر اس نے بائع کا وکیل بن کر اس مکان کو خود ہی بیچ دیا تو اب یہ اس میں شفیع کا دعویٰ نہیں کر سکتا دوسری صورت یہ ہے کہ بائع مضارب تھا اور شفیع رب المال تو اب اگر یہ مضارب مضاربت کے مکان وغیرہ میں سے کوئی چیز فروخت کر دے گا تو اس رب المال کا اس میں حق شفیع نہیں رہنے کا۔ تیسری صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے ایک مکان بیچا تھا اور شفیع اس کے درک کا ضامن ہو گیا یعنی وہیں سب کے سامنے یوں کہہ دیا کہ اگر یہ مکان کسی اور کا نکلیگا تو قیمت دینے کا میں ضامن ہوں گا تو اس صورت میں بھی یہ ضامن حق شفیع کا دعویٰ نہیں کر سکتا (یعنی)

**ترجمہ -** اگر کسی نے دوسرے کا وکیل بن کر کوئی زمین وغیرہ خریدی تھی (اور یہ خود اس کا شفیع تھا یا اس کے لئے اور کسی نے خریدی تھی تو دونوں صورتوں میں اس کو حق شفیع پہنچے گا۔ اگر کسی نے شفیع سے کہا کہ فلاں زمین (جو تیرے شفیع کی ہے) ایک ہزار میں بیع ہو گئی اس نے زیادہ قیمت بھرنے کی وجہ سے) حق شفیع مشتری کو دیدیا (یعنی یوں کہہ دیا کہ میں تجھ سے حق شفیع نہیں چاہتا) اور پھر اسے معلوم ہوا کہ وہ زمین ایک ہزار سے کم ہو گئی ہے یا ایک ہزار روپیہ کے گھروں یا ایک ہزار کے جو سے کم ہو گیا ہے یا ایک ہزار سے زیادہ گھروں سے کم ہے تو ان سب صورتوں میں اس کو حق شفیع پہنچے گا اور اگر (شفیع کے حق شفیع چھوڑنے کے بعد) یہ معلوم ہوا کہ وہ زمین اتنی اشرافیوں کو کم ہو گئی ہے جن کی قیمت ایک ہزار روپیہ ہے تو اب اس کو شفیع نہیں پہنچے گا۔ اگر شفیع سے کسی نے کہا کہ (تیرے شفیع کا) فلاں مکان فلاں شخص نے لیا ہے یہ سنی کر اس نے حق شفیع مشتری پر چھوڑ دیا بعد میں اسے معلوم ہوا کہ خریدنے والا اور کوئی ہے جس کو میں نے سنا تھا اس نے نہیں خریدی ہے) تو یہ شفیع کا دعویٰ کر سکتا ہے۔ اگر شفیع کی طرف سے ایک ہاتھ بھر زمین چھوڑنے کے باقی زمین فروخت کر دی تو اب شفیع کو شفیع نہیں پہنچ سکتا کیونکہ حق شفیع جو ہمسائیگی کے استحقاق کی وجہ سے ہوتا ہے وہ ابھی نہیں ہوا اس لئے کہ گز بھر زمین ابھی اس کی طرف باقی ہے) اگر کسی مکان میں سے کوئی سہام روپیہ دے کر

لے کسی سے مراد یہ ہے مثلاً اس کے مضارب نے مضاربت کے روپیہ میں سے کوئی زمین خریدی تھی اور اب یہ رب المال اس کا شفیع تھا۔ ۱۲۔ حق شفیع ماقط کر دینے کا یہ ایک حیلہ ہے۔ - ۱۲ -

کسی نے خرید لیا تھا اور بعد میں باقی مکان بھی خرید لیا تو اب ہمسایہ کا حق شفعہ صرف پہلے ہی سهام میں ہو گا ان باقی سهاموں میں نہیں ہونے کا۔

**فائدہ** - کیونکہ جب اس مشتری نے پہلے ایک سهام خرید لیا تو یہ اس مکان میں حصہ دار ہو گیا اور حصہ دار کا حق ہمسایہ کے حق سے مقدم ہے اور یہ بھی حق شفعہ توڑ دینے کا ایک حیلہ ہے کہ پہلے ایک سهام کو زیادہ داموں سے خرید لے کر ان داموں میں شفعہ لینا گوارا نہ کرے اور بعد میں شراکت کا دعویٰ درہم کو کر لے یہ سهام بھی خرید لے ایسی صورت میں شفعہ کا دعویٰ نہیں چل سکتے گا اور ایسا کرنا جائز ہے۔

**ترجمہ** - اگر کسی نے ایک مکان رویتہ سے خریدنا تھا یعنی قیمت میں روپیہ دینا چاہتا تھا مگر روپیہ کے بدلے بائع کو کوئی کپڑا دیدیا تو اب شفعہ کو شفعہ میں آتا ہی روپیہ دینا ہو گا۔ کپڑا دینا ضروری نہ ہو گا۔ شفعہ اور زکوٰۃ کو ساقط کرنے کیلئے کوئی حیلہ نہیں ہے۔

**فائدہ** یہ مذہب امام ابو یوسفؒ کا ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک مکروہ ہے کیونکہ شفعہ رفع ضرر کیلئے ثابت ہوا ہے اور رفع ضرر واجب ہے اور کسی کو ضرر پہنچانا حرام ہے لہذا یہ ضرر مکروہ ہو گا امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ آدمی اپنا ضرر رفع کرنے کا محتاج ہے اور اپنے سے ضرر رفع کرنے کی عرض سے حیلہ کرنا شرفاً جائز ہے اگر دوسرے کو اس سے ضرر ہو سکیں علماء دین اور صلحا اراست کا مختار مذہب یہ ہے کہ اگر کوئی شفعہ کی ایذا رسانی سے بچنے کے لئے حیلہ کرے تو کوئی حرج نہیں ہے اور اگر خوشی کی خاطر کرتا ہے تو بیشک مکروہ ہے اور زکوٰۃ ساقط کرنے کی صورت نکالنی دینداری کے خلاف ہے۔

**ترجمہ** - چند خریداروں کی صورت میں شفعہ بعض خریداروں کا حصہ لے سکتا ہے اور چند بائع ہونے کی صورت میں بعض کا حصہ نہیں لے سکتا۔ اگر کسی نے ایک مکان میں سے نصف بلا تقسیم کئے ہوئے خرید لیا تھا تو اب شفعہ اس مشتری کا حصہ بائع سے تقسیم کر کے لے سکتا ہے اور مادون قرضدار غلام کو اپنے آقا سے شفعہ کا دعویٰ کر کے مکان وغیرہ لے لینا جائز ہے جیسا کہ اس کا عکس جائز ہے۔

**فائدہ** - پہلی صورت یہ ہے کہ ایک مکان غلام کے آقا نے بیچ دیا تھا اور اس غلام کو اس میں حق حق شفعہ پہنچتا تھا تو یہ شفعہ کا دعویٰ کر کے اس مکان کو لے سکتا ہے اور عکس کی صورت یہ ہے کہ قرضدار غلام نے ایک مکان بیچ دیا تھا اور اس کے آقا کو اس میں حق شفعہ پہنچتا تھا تو اب آقا کو شفعہ کے ذریعہ سے وہ مکان لے لینا جائز ہے (حاشیہ)

**ترجمہ** - اگر کسی بائع کا باپ یا کسی دہنے والے کا وصی یا کسی کا وکیل حق شفعہ سے دست بردار ہو تو یہ درست ہے یعنی ان تینوں شخصوں کی طرف سے دست برداری معتبر ہے بعد میں ان میں سے کوئی حق شفعہ کا دعویٰ نہیں کر سکتا) مثلاً یعنی اگر ایک شخص نے کسی خریداروں کے ہاتھ کوئی زمین بیچی ہو تو ایسی صورت میں شفعہ کو یہ جائز ہے کہ بعض خریداروں کا حصہ لینا اور بعض کے لئے اور کو بچھنے والے کی لئے اور انھوں نے ہر ایک کی دی گئی بیعت میں شفعہ کو یہ اختیار نہیں ہے۔ ۱۲۰

# کتاب القسمة

## مشترک سے بانٹنے کا بیان

قائدہ۔ لغت میں قسمت آقسام کا حاصل مصدر ہے اور اس کے معنی رفع شیوع اور قطع شرکت کے ہیں اور شرعی معنی یہ ہیں جو مصنف بیان کرتے ہیں (حاشیہ)

ترجمہ۔ ایک یقین چیز میں بے ہونے حصہ کو اکٹھا کر دینا (شرع میں) قسمت کہلاتا ہے اور قسمت میں دو باتیں ہوتی ہیں ایک حصہ کا دوسرے حصہ سے جدا کرنا دوسرے ایک حصہ کا دوسرے حصہ سے بدل جانا کہ کیونکہ اس مشترک چیز کے ہر جز میں دونوں شریکوں کا حصہ ہے لہذا ایک کا حصہ الگ معین کرنے میں مبادلہ ضرور ہوگا۔ اور مثلی چیزوں کی تعظیم میں جدا کرنے کو غلبہ سے اسی وجہ سے ایک شریک کو دوسرے شریک کی عدم موجودگی میں مثلی چیزوں میں سے اپنا حصہ لے لینا درست ہے کیونکہ اپنے حصہ کے جدا کرنے کے لئے دوسرے کے موجود ہونے کی کوئی ضرورت نہیں ہے اور مثلی میں اپنے ہی حصہ کو جدا کرنا ہوتا ہے اور مثلی کے سوا (یعنی غیر مثلی) میں مبادلہ کو غلبہ ہے۔ اسی وجہ سے غیر مثلی چیزوں میں ایک شریک دوسرے شریک کے موجود نہ ہونے کے وقت اپنا حصہ نہیں لے سکتا۔ اگر مشترک مال ایک جنس کا ہو (مثلاً سمت سی گمیاں ہوں یا ادنیٰ تھان ہوں) اور ان میں بہت سے شریک ہوں اور شریکوں میں سے ایک دوسرے موجود شریک سے تعظیم کرانی چاہیے (اور وہ نہ کرے تو اس پر تعظیم کرانے کے لئے جبر کیا جائیگا اور دوسرے شریکوں کے آنے کا انتظار لے مثلی چیزوں سے مراد سیل اور ذنی چیزیں ہیں جیسے گھوڑے اور گھی وغیرہ ۱۲ حصہ و جان دونوں مشمول کی یہ ہے کہ پہلی صورت میں چونکہ مال ایک جنس کا ہے لہذا جدا کرنے کو غلبہ ہے اور حاکم جدا کرنے پر جبر کر سکتا ہے بخلاف دوسری صورت کے کہ اس میں مبادلہ کو غلبہ ہے اور اس میں حاکم جبر نہیں کر سکتا۔

نہ کیا جائیگا) ہاں اگر مال ایک جنس کا نہ ہو بلکہ دو جنس کا ہو مثلاً اونٹ اور گریاں ہوں) تو اس صورت میں تقسیم کرنے کے لئے موجود شریک پر جبر نہ کیا جائیگا بلکہ باقی شریکوں کے آنے کا انتظار کیا جائیگا اور حاکم کے لئے مستحب ہے کہ ایک امین تقسیم مقرر کر دے اور اسے تنخواہ دینے کی گنجائش نہ ہو تو پھر امین تقسیم اس طرح مقرر کیا جائے کہ اس کو تنخواہ شریکوں سے ان کی گنتی کے موافق ملا کرے (شریکوں کے حصوں پر اسکی تنخواہ ان سے نہ لی جائے۔

قائدہ - یعنی مشرکہ شے میں جتنے حصہ دار ہوں امین کی تنخواہ کے سامنے ہی حصے کر کے اُسنے وصول کر لی جائے ان کے حصوں کا لحاظ نہ کیا جائے مثلاً ایک زمین یا مکان میں دو حصہ دار ہیں جن میں سے ایک کا ایک چوتھائی حصہ ہے اور دوسرے کے تین حصے ہیں اور امین تقسیم نے ان کے حصے الگ کر دیئے۔ تو اس امین کی تنخواہ ان دونوں حصہ داروں سے نصفاً نصف لیا جائے گی ایک کی چوتھائی اور دوسرے کے تین حصوں کا کچھ لحاظ نہ کیا جائیگا (یعنی)

ترجمہ - امین تقسیم کا عادل ہونا - امانت دار ہونا - اور تقسیم کے قواعد سے خوب آفت ہونا نہایت ضروری ہے اور (ہر مقدمہ میں) ایک ہی امین نہ خاص کرنا چاہئے کہ لوگ اسی کو لو کر رکھ کر تقسیم کر میں اور سے نہ کر میں کیونکہ ایسی صورت میں وہ زیادہ تنخواہ مانگنے لگے گا اور لوگوں کو تکلیف ہوگی) اور ایک زمین وغیرہ کی تقسیم میں کسی امین تقسیم نہ شریک ہونے پاتیں اگر کسی زمین کی بابت چند وارث یہ اقرار کریں کہ ہمارا فلاں وارث مر گیا ہے اس سے یہ زمین ہمیں میراث میں پہنچی ہے اور اب ہم سب اس کی تقسیم کے خواہاں ہیں تو ان کے اقرار کر لینے سے زمین تقسیم نہ کی جائے جب تک کہ وہ اس کے مرنے پر اور وارث کی تعداد پر گواہ نہ پیش کر دیں۔ اگر چند شریک کسی منقولی چیز کو تقسیم کرانا چاہیں یا کوئی زمین اپنی زر خرید کہہ کے اس کو تقسیم کرانا چاہے یا کسی زمین وغیرہ کی بابت یہ دعویٰ کریں کہ یہ ہماری ملک ہے اور اسے تقسیم کرانا چاہیں تو ان میںوں صورتوں میں ایسی زمینیں تقسیم کرادے) اگر دو آدمیوں نے اس پر گواہ گزارے کہ یہ زمین ہمارے قبضہ میں ہے (اور ہم اس کو تقسیم کرانا چاہتے ہیں تو ان کے اس کہنے سے) وہ تقسیم نہ کی جائے جب تک کہ دونوں اس پر گواہ نہ پیش کر دیں کہ یہ زمین ہماری ہی دونوں کی ہے (اور کوئی حصہ اس میں نہیں ہے۔ کیونکہ احتمال ہے کہ شاید اور کسی کی نہ ہو) اگر دو آدمیوں نے اپنے ایک مویش کے مرنے پر اور وارثوں کی گنتی پر گواہی دے لی ہے جب تک کہ گواہوں سے یہ ثابت نہ کر دیں کہ وہ شخص جس کو ہمارا مویش کہہ رہے ہیں واقعی مر گیا اور اس کے وارث ہم نہ ہی ہیں ہمارے ہوا اور کوئی وارث نہیں ہے۔ ۱۲ مترجم۔

پیش گئے یعنی گواہوں سے یہ گواہی دلائی کہ اس مکان کا اصل مالک مرگیا ہے اور یہ تینوں اس کے وارث ہیں اور کوئی وارث نہیں ہے) اور وہ مکان ان ہی دونوں کے قبضہ میں ہے اور کوئی تیسرا وارث موجود نہیں ہے یا رہے مگر لڑکا ہے تو ان دونوں کی درخواست پر تراضی اس مکان کو تقسیم کر دے اور جو موجود نہیں ہے اس کی طرف سے ایک وکیل یا لڑکے کی طرف سے ایک وصی مقرر کر دے کہ وہ اپنے موکل یا موہی کے حصہ کو اپنے قبضہ میں کر لے۔ اور اگر چند آدمیوں نے ایک زمین خریدی اور ان میں سے ایک کہیں چلا گیا یا اپنی صورت میں مکان اس وارث کے قبضہ میں ہے جو یہاں موجود نہیں ہے یا لڑکے کے قبضہ میں ہے یا ورثہ میں سے فقط ایک ہی وارث ہے، اور وہ تقسیم کرنا چاہتا ہے) تو ان سب صورتوں میں وہ مکان تقسیم نہ کیا جائیگا ہاں اگر کوئی زمین وغیرہ ایسی ہے کہ اس کے تقسیم ہونے کے بعد ہر حصہ دار اپنے اپنے حصہ سے فائدہ اٹھا سکتا ہے تو ایسی زمین فقط ایک حصہ دار کی درخواست پر تقسیم کر دجائے اور اگر تقسیم سے سب کا نقصان ہوتا ہے تو جب تک سب رضامند نہ ہوں ہرگز تقسیم نہ کی جائے اور اگر کسی ایسی چیز کے تقسیم کرانے کی درخواست ہے کہ تقسیم ہونے کے بعد بعض حصہ دار تو اس سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں اور بعض کا کم حصہ ہونے کے سبب سے نقصان ہوتا ہے تو جس کا حصہ زیادہ ہو فقط اس کی درخواست پر تقسیم کر دی جائے گی۔ اگر ایک جنس کا اسباب مشترک ہو اور ورثہ کا تقسیم کرنا چاہیں) تو وہ تقسیم کر دیا جائے اور دو جنس کا اسباب جو ہر لونیڈی علامہ - حمام - کنواں اور خرائس (جلی) سب رضامندی کے بغیر تقسیم نہ کئے جائیں۔ چند مکان مشترک ہیں یا ایک مکان اور زراعتی زمین مشترک ہے یا ایک مکان اور ایک دوکان مشترک ہیں اور حصہ دار تقسیم کرنا چاہتے ہیں تو یہ سب چیزیں علیحدہ علیحدہ تقسیم کی جائیں گی کیونکہ ہر چیز میں سب ہی شریک ہیں اور تقسیم کرنے والے کو چاہیے کہ جس چیز کو تقسیم کرنی چاہے (خواہ مکان ہو یا زمین ہو) پہلے اس کا نقشہ کھینچ لے اور جس قدر حصے ہوں سب کو برابر لگائے اور گز سے پیمائش کرے اگر مکان مع زمین کے تقسیم کرنا چاہے تو عمارت کی قیمت ٹھہر لے اور ہر حصہ پرا مدورفت کا راستہ اور پانی کی باری علیحدہ علیحدہ ضرورت تجویز کر لے اور سب حصوں کے نام رکھ لے کہ یہ پہلا ہے یہ دوسرا ہے یہ تیسرا ہے (وغیرہ وغیرہ) اور سب شریکوں کے نام لکھ کر قاعدے (قرعہ) جس کا نام پہلے لکھے اس کو پہلا حصہ دے اور جس کا دوسرا نمبر ہو سکھے اس کو دوسرا حصہ اور علی بن القیاس اور زمین کی تقسیم میں بلار رضامندی سب حصہ داروں کے دلچسپی میں ہوں گے۔

**فائدہ** - اس صورت یہ ہے کہ مثلاً چند آدمیوں کے قبضہ میں ایک زمین تھی اور ان میں

دو فریق تھے۔ ایک فریق کے پاس دوسرے سے کچھ زیادہ خراج تھا اور اب سب نے اس کی تقسیم کرانے کی درخواست دی اور جس فریق کے پاس زیادہ زمین تھی اس میں سے ایک آدمی نے یہ چاہا کہ میں اس زیادہ زمین کے عوض کچھ روپیہ دے دوں اور دوسرا اس پر رضامند نہیں ہوا تو اس صورت میں یہ روپے تقسیم میں نہیں آئیں گے کیونکہ ان روپوں میں کسی کی شراکت نہیں ہے اس کے علاوہ اس سے حصول کی برابری میں بھی فرق آتا ہے (من التکملة)

ترجمہ۔ اگر کوئی زمین یا مکان تقسیم کیا گیا اور ایک حصہ دار کے پانی آنے کی نالی یا راستہ دوسرے کی ملک میں رہا اور تقسیم کے وقت یہ بات قرار نہیں پائی دیکر اس حصہ دار کا راستہ بھی ہمیں سہے گا یا اس کی زمین میں بھی اسی نالی سے پانی آئے گا تو اگر ہو سکے تو اس کا راستہ ادھر سے پھیر کر اسی حصہ دار کی ملک میں کر دیا جائے اور اگر نہ پھیر سکے تو یہ تقسیم ہی توڑ دی جائے اور نئے سرے سے تقسیم کی جائے کہ اس میں یہ درمیان میں نہ رہے اگر ایک مکان نیچے اوپر کا یا ایک طرف نیچے کا اور ایک طرف اوپر کا دو آدمیوں کے پاس ہیں اور وہ ان تینوں مکانوں کو تقسیم کرنا چاہیں تو ان کی علیحدہ علیحدہ قیمت کر کے قیمت کے اعتبار سے تینوں تقسیم کر دیئے جائیں اگر تقسیم ہونے کے بعد حصہ داروں میں جھگڑا ہو تو دو بانٹنے والوں کی گواہی معتبر ہوگی۔ اور اگر کوئی حصہ دار یہ اقرار کر چکا تھا کہ میں اپنا پورا حصہ لے چکا ہوں اور اس کے بعد دعویٰ کیا کہ میرے حصہ میں سے کسی قدر دوسرے کے قبضہ میں ہے تو بغیر گواہوں کے اس کے کہنے کا اعتبار نہ کیا جائیگا۔ دودھ داروں میں سے یوں کہے کہ میں اپنا حصہ لے چکا ہوں اور وہ اس سے انکاری ہے ہاف کہتا ہے کہ میں نے کچھ نہیں لیا تو مدعا علیہ قسم کھا کر کچھ بیان کرے اس کا اعتبار کر لیا جائیگا اگر مدعی نے اپنا پورا حصہ ملنے کا اقرار ہی نہیں کیا اور مکان یا زمین کی ایک حد کی طرف اشارہ کر کے دعویٰ کرتا ہے کہ یہ میرا حصہ ہے اس نے مجھے نہیں دیا اور اس کا شریک اس دعوے میں سے جھوٹا بتلاتا ہے تو اب عدالت میں یہ دونوں قسم کھائیں اور ان کے (قسم کھانے کے بعد) وہ تقسیم توڑ دی جائے۔ اگر تقسیم میں بہت سا عین ظاہر ہو تو وہ تقسیم بھی توڑ دی جائے اگر کوئی مکان یا زمین تقسیم ہونے کے بعد ایک حصہ دار کے حصہ میں سے کسی قدر قطعہ کا کوئی حقدار کھڑا ہو گیا اور اس نے مقدمہ

لے جھگڑے سے مراد یہ ہے کہ ان حصہ داروں میں سے ایک کہے تجھے حصہ مل گیا ہے اور وہ کہے کہ مجھے نہیں ملا تو اس صورت میں تقسیم کرنیوالوں کی گواہی کا اعتبار کیا جائیگا۔ ۱۲۔ یعنی جس وقت کہ مدعی گواہ پیش نہ کرے اگر اس نے اپنے دعوے پر گواہ پیش کر کے تو اس وقت مدعا علیہ قسم کھلاؤ کی ضرورت نہ ہوگی۔ حاشیہ عربی۔ ۱۲۔ اصل عربی کنز میں یہاں فقہ فاضل کا لفظ ہے اور فقہ فاضل اُسے کہتے ہیں کہ جو قیمت کا اندازہ کرنا نہ لگنا اندازے سے باہر ہو ۱۲۔ حاشیہ اصل۔



وغیرہ کر کے اپنا حق لے لیا تو جس کے حصہ میں سے اس نے لیا ہے وہ اتنا ہی (اپنے شریک کے حصہ میں سے لیلے اور تقسیم توڑنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے اگر ترکہ دوارثوں میں تقسیم ہونے کے بعد اس میں کچھ قرضہ معلوم ہوا تو تقسیم توڑ دی جائے یعنی اگر وراثہ قرضہ ادا نہ کریں اور اگر وہ اکثرین تو پھر تقسیم توڑنے کی ضرورت نہیں) اگر دو شرکیوں نے ایک مکان میں رہنے کی یاد و مکانوں میں رہنے کی یا ایک غلام سے کام لینے کی یاد و غلاموں سے کام لینے کی یا ایک مکان کی آمدنی یا دو مکانوں کی آمدنی کی آپس میں باری بھاری رکہ ایک مہینہ کا کرایہ یا خدمت تو لیا کر اور ایک مہینہ کا کرایہ میں لیا کروں اور دونوں اس پر رضا مند ہو گئے تو یہ درست ہے ایک غلام یا دو غلاموں کی سخاہ میں یا ایک نچر یا نچر یاد و نچروں کے کرایہ میں یا ایک نچر یا دو نچروں پر سوار ہونے میں یا کسی درخت کے پھل کھانے میں یا بکری کے دودھ میں باری بھاری کریں رکہ ایک مہینہ تو دودھ یا بکری ایک مہینہ میں پیا کروں گا۔ یا ایک سال پھل میں کھایا کروں گا۔ اور ایک سال ٹوکھایا کر (تو یہ درست نہیں ہے۔

# کتاب المزارعة

## زراعت کا بیان

قائدہ - مزارعت زرع سے باب مفاعل ہے جس کے لغوی معنی زمین میں بیج وغیرہ ڈالنے کے ہیں اور شرعی معنی یہ ہیں جو کئے مضاف بیان فرماتے ہیں -

ترجمہ - (زرع میں) مزارعت اس عقد کو (یعنی اس معاملہ کو) کہتے ہیں کہ زمین کی پیداوار میں سے کچھ حصہ ٹیخرا کر اسے کاشت کرایا جائے۔ اور یہ مزارعت (یعنی بٹائی چند شرطوں کے ہونے پر درست ہوتی ہے اول یہ کہ زمین زراعت کے قابل ہو دوسرے زمیندار اور کاشتکار دونوں حاکم بائع ہوں تیسرے زراعت کی مدت صاف بیان کر دی جائے۔ رکہ ایک فصل کے لئے) یا سال بھر کے لئے یا مثلاً دو سال کے لئے) چوتھے یہ کہ بیج کس کا ہو گا اور آیا زمیندار کا یا کاشتکار کا یا بیجوں پر کہ کونسی جنس ہوتی جائے گی (گیہوں جو وغیرہ یا اور کوئی جنس) چھٹے کاشتکار کا حصہ کتنا ہو گا نصفاً نصفی یا تہائی چوتھائی) ساتویں یہ کہ زمین بالکل الگ کر کے کاشتکار کے حوالے کر دی جائے آٹھویں یہ کہ جو کچھ پیداوار ہو (تھوڑی یا بہت) اس میں زمین والا اور بونے والا دونوں شریک ہوں۔ نویں یہ کہ زمین اور بیج ایک کا ہو اور بیل اور مزدور و محنت دوسرے کی یا ایک کی فقط زمین ہو اور باقی سب خرچ اور کام دوسرے کے ذمے ہو یا سارا کام ایک کے ذمے ہو اور باقی بیج بیل اور زمین دوسرے کی ہو (جب زمین کو بٹائی پر دینے کے وقت یہ سب شرطیں پوری ہو جائیں تو وہ بٹائی درست ہوگی ورنہ نہیں ہوگی) پس اگر زمین اور بیل ایک کے ہیں اور بیج اور باقی کاروبار دوسرے کا یا دونوں میں سے بیج ایک کا ہے اور باقی سب چیزیں (یعنی سارا کام بیل اور زمین) دوسرے کی۔ یا بیج اور بیل ایک

سنة مزارعت کو اجل کس انون اور زمینداروں کو محاورے میں بٹائی کہتے ہیں - ۱۲ -

کے ہیں اور باقی (زمین اور سب کام) دوسرے کا یا دونوں میں سے ایک کے لئے چنڈ من غلہ معین کر دیا گیا۔ یا یہ ٹھیر گیا کہ حقیقتاً غلہ پانی کی نالیوں اور گولوں کی ڈول پر پیدا ہو وہ ایک کا ہے (اور باقی دوسرے کا) یا یہ ٹھیر کر بیج والا پہلے اپنا بیج لے لیکھا اور جو بیجے گا اس میں دونوں سا بھی رہیں گے) یا یہ ٹھیر کر سرکاری بقایا (یعنی لگان) الگ کرنے کے بعد جو کچھ رہیگا اس میں دونوں سا بھی رہیں گے تو ان سب صورتوں میں بٹائی فاسد ہو جائیگی (یعنی یہ بٹائی کا معاملہ جو دونوں میں ٹھیرا تھا ٹوٹ جائیگا اور اربان کا جھگڑا اس طرح طے کیا جائیگا کہ زمین کی کل پیداوار تو بیج والے کی ہوگی اور دوسرے کے کام کو دیکھ کر معمول کے موافق اسے مزدوری دے دی جائیگی اور اگر زمین بھی بیج والے ہی کی تھی تو اس کی کاشت) کا بھی روپہ دیا جائیگا۔ لیکن یہ مزدوری اس سے نہ بڑھائی جائے گی کہ جوان دونوں نے آپس میں ٹھیرا لی تھی اور اگر بٹائی راہی سب شرطیں پوری ہونے کے باعث) درست ہو جائے تو پھر زمین کی کل پیداوار اسی حساب سے بٹے گی جو زمیندار اور کاشتکار نے آپس میں ٹھیرا ہو۔ اور اگر اتفاقاً زمین میں کچھ پیدا نہ ہو تو کاشتکار کو کچھ نہیں ملیگا اگر ٹھیرے ہوئے کے موجب پھر کوئی کام کرنے سے انکار کرے تو اس سے وہ کام زبردستی لیا جائیگا ہاں اگر بیج والا بیج دینے سے انکار کرے تو اس پر زبردستی نہ کی جائے گی) اگر ان دونوں میں سے ایک مرجائے تو اس وقت بٹائی ٹوٹ جائے گی۔ پس اگر کھیتی کی مدت گزر جائے یعنی جتنے دنوں کوئی تھی وہ پورے ہو جائیں) اور کھیتی ابھی کساؤ پر نہ آئی ہو تو جب تک کھیتی کساؤ پر آئے اس کاشتکار کو اتنے دنوں کا اور روپہ اسی حساب سے دینا پڑیگا کہ جو ایسی زمین پر اتنے دنوں کا ہوتا ہوگا کھیتی کا خرچ مثلاً کاٹنے والوں کی مزدوری اور ڈھونے۔ دائیں چلانے۔ ناچ اڑانے میں جو کچھ خرچ ہو دونوں کے حصوں کے موافق دونوں کے ذمے رہیگا۔ اور اگر دونوں یہ ٹھیرالیں کہ یہ سب خرچ کاشتکار کے ذمے رہے تو اس شرط سے وہ بٹائی ٹوٹ جائے گی۔

۱۱۔ یہ مزارعت صاحبین کے نزدیک درست ہے اور امام صاحب جملہ کے نزدیک مستحب ہے اور اجماع فقہی صاحبین کے قول پر ہے ۱۲۔ حاشیہ اصل ۱۱ یعنی اگر بالفرض اس کی ضروری یا زمین کا روپہ حساب کرنے سے اتنا نکلا کہ جو کچھ اس کو بٹائی میں ملتا اس سے بھی زیادہ ہے تو زیادہ نہ دیا جائے بلکہ اس صورت میں بٹائی کے حصہ کے برابر دیا جائیگا اور کمی کی صورت میں کم دیا جائیگا - ۱۲ -

۱۳۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ شرط معاملہ بٹائی کے خلاف ہے اور یہ قاعدہ ہے کہ معاملہ کسی شرط کے ختم ہونے پر وہ معاملہ درست نہیں رہا کرتا - ۱۳ -

# کتاب المساقاة

## باغ کو پال پر دینا

ترجمہ - (شرع میں) مساقات اسی عقد کو کہتے ہیں کہ کوئی شخص اپنا باغ ایسے شخص کو کہ جو اُس کی خدمت کرے اس شرط پر دے کہ جو کچھ اس میں پھل لگے وہ ہم دونوں بانٹ لیا کریں گے اور یہ مساقات (سب احکام میں) مزارعت کی طرح ہے۔ کھجور وغیرہ کے درختوں اور گورلی اور کل ترکاریوں اور بیگیوں میں یہ مساقات کرنی جائز ہے۔

فائدہ - کل ترکاریوں کی جگہ عربی نسخہ میں رطاب کا لفظ ہے جو رطبہ کی جمع ہے اور رطبہ معر میں ایک نرم سی گھاس ہوتی ہے وہاں اس کو برسیم کہتے ہیں اور خود کی طرح گھوڑوں وغیرہ کو کھلاتے ہیں لیکن یہاں رطاب سے مراد کل ترکاریاں ہیں (کنزانی حاشیہ الاصل) ترجمہ - اگر کسی نے پھل لگا ہوا باغ پال پر دیا اور پھل ابھی ایسا ہے کہ وہ (مطلقاً) وغیرہ کرنے

یا پانی دینے سے بڑھتا ہے تو یہ معاملہ درست ہے اور اگر پھل کا بڑھنا پورا ہو چکا ہے تو پھر بیٹائی کی طرح یہ درختوں کی پال بھی درست نہیں ہوگی (یعنی کھیتی تیار ہونے کے بعد جیسے بیٹائی درست نہیں ہوتی) جب یہ درختوں کی پال کا معاملہ ٹوٹ جائیگا تو اُس وقت (سارا پھل باغ والے کو ملے گا اور اس) کام کرنے والے کو اس کی محنت کے مطابق مزدوری دیدی جائے گی اور ان دونوں عقد کرنے والوں میں سے اگر ایک مر جائے تو جب بھی یہ معاملہ ٹوٹ جاتا ہے علی القیاس مزارعت کی طرح کوئی حذر نہیں کی وجہ سے ٹوٹ جاتا ہے اور عقد سے مراد یہ ہے کہ مثلاً کام کرنے والا چوبیسا پار ہو کر اب کام نہیں کر سکتا۔

فائدہ - مزارعت اور زبائح میں مناسبت ہونے کی وجہ تمام شرح یہ کہتے ہیں کہ ان دونوں میں بی الحال تلف کرنا آئندہ فائدہ حاصل کرنے کے لئے ہوتا ہے کیونکہ مزارعت کرتے وقت دانہ خاک میں اسی لئے ملاتے ہیں کہ آئندہ اندج پیدا ہو اسی طرح حیوان کی روح کھو کر اسے بھی اُس کے بعد فائدے حاصل کرنے کے لئے تلف کرتے ہیں (مکملہ مختصراً)

لے یا تنگ کرے بھی امام صاحب رحمہ اللہ کے نزدیک جائز نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے اور فتویٰ صاحبین کے قول ہے (میں نے اسے صحیح قرار دیا ہے)

# کتاب الذبائح

## ذبیحہ کے احکام

ترجمہ - ذبائح ذبیحہ کی جمع ہے اور ذبیحہ اس جانور کو کہتے ہیں جو ذبح کیا جائے اور ذبح کئے کی رگیں کاٹنے کو کہتے ہیں مسلمان اور کتابی نابالغ لڑکے - عورت - گونگے اور بے ختمہ کا ذبح کیا ہوا جانور حلال ہے آتش پرست بت پرست مرتدا اور احرام باندھے ہوئے اور ذبح کے وقت قصداً بسم اللہ نہ پڑھنے والے کا ذبح کیا ہوا حلال نہیں ہے - اگر کسی نے بھول کر بسم اللہ نہ کہی تو اس کا ذبح کیا ہوا حلال ہے اور ذبح کرتے وقت اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ اور کسی کا نام لینا یا یہ کہنا کہ خداوند یا یہ فلا نے کی طرف سے قبول کر لیا ہے ہاں اگر بسم اللہ کہنے سے پہلے یا جانور کو گرانے سے پہلے کر لے تو مکروہ نہیں ہے بلکہ اہل بیت جائز ہے اور ذبح حلق اور سینہ کی اوپر کی ہڈی کے درمیان ہونا چاہیے اور نر خرا اور زانہ پانی جانے کی رگ اور وہ شہ رگیں جو ان کے ادھر ادھر ہوتی ہیں کاٹنی چاہئیں اگر ان چاروں کی جگہ ذبح کرتے ہوئے تین کٹ گئیں تو بھی کافی ہے - اگر ناخن سے یا تیز سینگ سے یا تیز ہڈی سے یا ایسے دانت سے جو بدن میں لگا ہوا نہ ہو (علحدہ ہو یا تیز ٹھنڈی سے لے لینے مطلقاً کتابی خواہ دارالحرب کا باشندہ ہو اور خواہ دارالاسلام کا باشندہ ہو اور کتابی اہل کتاب یعنی یہودی اور نصرائیوں کو کہتے ہیں - ۱۲ - ملا مسکین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ -

یا تیز پتھر (کی کتل) سے یا اور ایسی چیزوں سے جو خون بہا دیتی ہوں ذبح کر لیا ہو (وہ بھی حلال ہے) ہاں دانت اور ناخن ایسے نہ ہوں جو بدن میں لگے ہوئے ہوں (بلکہ بدن سے لگے اُگھڑے ہوئے ہوں) رجائو کو ذبح کرنے کے لئے گرنے سے پہلے (چھری کو تیز کر لینا مستحب ہے اور نخی تک چھری پہنچانا۔ یا سر علیحدہ کر دینا یا گڈی کی طرف سے ذبح کرنا مکروہ ہے۔

فائدہ۔ - نخی اس سپید دھاگہ کو کہتے ہیں جو گردن کی ہڈی کے رخ میں ہوتا ہے جس کو گودا بھی کہتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ ذبح میں اس طرح نہ کرے کہ گردن کی ہڈی کے گودے تک چھری پہنچ جائے ۱۲ مططاوی۔

ترجمہ۔ - جو وحشی جانور (مثلاً ہرن وغیرہ) آدمی کے پاس مل گیا ہو اسے ذبح کرنا چاہیے ہاں جو چوپایہ وحشی ہو کر بھاگ جائے (خواہ اُونٹ ہو یا بکری یا گائے وغیرہ ہو) یا کنوئیں میں گر جائے (اور وہ ذبح نہ ہو سکے) تو اسے زخمی کر کے مار دینا کافی ہے (پھر ذبح کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور اونٹوں کو سخر کرنا اور گائے بکری دھینس وغیرہ کو ذبح کرنا مسنون ہے اور اس کا اٹکا کرنا مکروہ ہے یعنی اونٹوں کو ذبح کرنا اور گائے بکری کو سخر کرنا مکروہ ہے) ہاں ایسا کرنے سے وہ جانور حلال ہو جائیگا اور ماں کے ذبح ہونے سے اس کے پیٹ کے اندر کا بچہ (اگر نکل آئے تو) وہ ذبح نہیں ہوتا (اگر بچہ زندہ نکلا ہے اور اسے کھانے کا ارادہ ہے تو ذبح کر لینا چاہیے اور مرنا ہوا نکلا ہے تو وہ مردار اور حرام ہے۔

## جن جانوروں کا کھانا درست ہے

ترجمہ۔ - جو پائے جانوروں میں سے جو کچلیوں (یعنی کلمے) والے درندے ہوں یا

ملہ اگر ایسے نہ ہوں گے تو ان سے ذبح کیا ہو (حلال نہ ہو گا بلکہ حرام ہو گا) ۱۲ لہ یعنی مل جانے اور مانوس ہونے کے بعد اس جانور کا حکم شکار کا سا نہیں رہتا اور شکار کا حکم یہ ہے کہ اگر کسی نے بسم اللہ پڑھ کر تیرا مارا تھا اور وہ تیر کے زخم سے مر گیا ذبح کرنے کی نوبت نہیں آتی اس میں یہ زخمی ذبح کے قائم مقام ہو جاتا ہے ۱۲ مختصر من الفتح۔

۱۲ سینہ کے اوپر گردن کی جڑ میں نیزہ مار کر کاٹ دینے کو سخر کہتے ہیں ۱۲۔

جو پرندے پنجہ سے شکار کرنے والے ہوں وہ سب حرام ہیں اور جو کو اُکھیت کھایا کرتا ہے وہ حلال ہے مگر ابلق کو اُکھال نہیں ہے جو مردار کھاتا ہے۔

فائدہ۔ عربی میں میں ابلق کو تے کی جگہ ابلق ہے اور ابلق ابلق کو کہتے ہیں جس میں سیاہی اور سپیدی دونوں ہوں بعض علماء نے اس ابلق سے یہی دلیسی کو امراد لیا ہے جو اکثر آبادی میں رہتا ہے اور جس کی گردن کا رنگ بربنسیت پروں کے سپیدی ہوتا ہے اور اس پر ابلق کا اطلاق کر کے حرام کہہ دیا ہے مگر حضرت مولانا رشید احمد صاحب محدث گنگوہی مرحوم اور حضرات دیوبند و علماء سہارنپور کا فتویٰ اس پر ہے کہ ابلق یہ کو اُکھال نہیں ہے کیونکہ یہ دلیسی کو اُکھال تو روٹی وغیرہ اور مردار دونوں چیزیں کھاتا ہے لہذا اس کا حکم مرغی جیسا ہے کہ وہ بھی دونوں چیزیں کھاتی ہے اور خواب ابلق وہ ہے جس کی غذا فقط مردار ہی ہو جیسے کہ کرگس وغیرہ کی غذا فقط مردار ہی ہے۔ واللہ اعلم (مترجم) ترجمہ۔ بچو۔ گوہ۔ بھڑ (زررد ہو یا لال ہو) اور کچھوا اور زمین میں رہنے والے جانور مثلاً سانپ بچھوا اور چوہے وغیرہ اور سستی کے گدھے اور چرگھوڑے حلال نہیں ہیں اور خرگوش حلال ہے۔

فائدہ۔ بعض ائمہ نے خرگوش کو اس لئے حرام کہا ہے کہ خرگوشی کو عورت کی طرح حیض آتا ہے لیکن چونکہ اس میں آدمی کی مشابہت ہے لہذا حرام سے اور امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک خرگوش حلال ہے اور ان کی دلیل یہ ہے کہ ایک مرتبہ خرگوش کا کھنا ہوا گوشت آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام اور آپ کے صحابہ کے سامنے پیش کیا گیا تھا اور سب نے اس کو کھایا تھا یہ روایت امام احمد اور امام نسائی نے نقل کی ہے دوسری عقلی دلیل یہ ہے کہ یہ درندوں میں سے نہیں ہے اور نہ مردار کھاتا ہے لہذا یہ ہرن جیسا ہے باقی آدمی کی مشابہت سے حرام کہنا عقلی بات ہے اور شریعت میں عقل کو اتنا دخل نہیں ہے کہ عقل کے زور سے کسی چیز کو حرام کیا جائے ۱۲ (کملہ بحر الرائق)

ترجمہ۔ جن جانوروں کا گوشت کھانا درست نہیں ہے ان کو ذبح کرنے سے ان کا گوشت اور کھال پاک ہو جاتے ہیں اگرچہ گوشت کا کھانا پھر بھی حرام ہی رہتا ہے سوا آدمی اور سور کے رک اگر یہ دونوں ذبح بھی کئے جائیں تب بھی ان کا گوشت یا پھر ایک نہیں ہوتا اور پانی کے جانوروں میں سے سوائے چھلی کے اور کوئی جانور حلال نہیں ہے اور چھلی بھی ایسی نہ ہو کہ جو مر کے پانی پر ترسے لگے ہو چھلی کو بلا ذبح کے کھانا حلال ہے جیسے بڈی مگر اتنا فرق ہے کہ بڈی اگر خود بھی مر گئی ہو تب بھی حلال ہے۔ بخلاف چھلی کے کہ وہ خود

مری ہوئی حلال نہیں، اگر کسی نے بیمار (بکری ذبح کی اور) ذبح کرتے وقت اس نے کچھ حرکت یا خون دیدیا تو وہ حلال ہے اور اگر نہ اس نے حرکت کی اور نہ خون دیا تو وہ حلال نہیں ہے ہاں اگر وہ کسی ذریعہ سے اس میں دم ہونا معلوم ہو جائے تو وہ ذبح کرنے سے حلال ہو جائے گی اگرچہ نہ وہ کچھ حرکت کرے اور نہ خون دے اور اگر یہ معلوم نہ ہو تو وہ حلال نہیں ہے



# کتاب الاضحیہ

## قربانی کا بیان

ترجمہ - ایسے مسلمان پر جو آزاد مقیم اور مالدار ہو اپنی طرف سے قربانی کرنا واجب ہے اپنی اولاد کی طرف سے کرنا واجب نہیں ہے (ایک آدمی کی طرف سے خواہ ایک بکری ہو یا بکر امینڈھا یا دنبہ یا اُن کی مادہ ہو) یا بدینہ کا ساتواں حصہ ہو۔

فائدہ - بدنہ کا اطلاق اونٹ گائے اور بھینس تینوں پر ہوتا ہے خواہ نرہوں یا مادہ ہوں اور قربانی کا واجب ہونا امام اعظم رحمہ اللہ علیہ کا مذہب ہے اور اسی پر فتویٰ ہے امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے یہ مروی ہے کہ قربانی سنت ہے یہی قول امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ کا ہے۔ امام طحاوی نے ذکر کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک قربانی واجب ہے اور صلحین کے نزدیک سنت ہے ان کے سنت کہنے کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اِذْ رَاَيْسُمُ جَلَالَ ذِي الْحِجَّةِ وَاذَا اَحَدُكُمْ اَنْ يَصْبِيْ فَلَْيُمْسِكْ فَوْعَنْ شَعْرِهِ وَاَطْفَادِهِ یعنی جب تم بقر عید کا چاند دیکھو اور کوئی تم سے قربانی کرنی چاہے تو اُسے چاہیے کہ قربانی سے پہلے اپنا خط اور ناخن نہ منوائے) یہ حدیث امام مسلم نے روایت کی ہے اس میں حضور انور نے قربانی کرنے کو ارادے پر موقوف رکھا ہے اور ارادے پر موقوف رکھنا واجب ہونے کے منافی ہے اور امام صاحب کی دلیل آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ ارشاد ہے کہ مَنْ دَجَدَ سَعَةً فَلَمْ يَصْبِيْ فَلَا يَقْرَبَنَّ مَصَلًّا تَائِبَةً یعنی جس میں وسعت ہو اور پھر بھی قربانی نہ کرے تو وہ ہماری عید گاہ کے قریب بھی نہ آئے یہ حدیث امام احمد اور ابن ماجہ نے روایت کی ہے اور ایسی وعید و عید و عید کے سوائے اور امور میں نہیں ہوا کرتی (یعنی)

ترجمہ - قربانی کرنے کا وقت بقر عید کی صبح سے لے کر بارھویں تاریخ کی شام تک ہے۔

ہاں شہر کا رہنے والا رکھ جہاں عید کی نماز ہوتی ہو) عید کی نماز پڑھنے سے پہلے قربانی نہ کرے غیر شہری (یعنی گاؤں والوں) کو اختیار ہے کہ چاہے سویرے ہی کر لے اور چاہے نماز پڑھ کر اگر کرے اگر کسی جانور کے سینگ نہ ہوں (نخواہ بکری وغیرہ ہو یا گائے وغیرہ ہو) یا خصی (یا بدھیا) ہو یا دیوانہ ہو تو اس کی قربانی کرنا جائز ہے۔ ہاں جو جانور زندھا ہو یا کاٹا ہو یا بہت دُبلّا ہو کہ چمڑا اور ہڈی ہی ہوں) یا لنگڑا ہو کہ ذبح تک نہیں جاسکتا یا جس کا آدھے سے زیادہ کان کٹا ہو یا آدھے سے زیادہ دم کٹی ہوئی ہو۔ یا دانت ٹوٹے ہوئے ہوں یا آنکھ پھوٹی ہوئی ہو کہ اس سے نظر کم آتا ہے یا آدمی سے زیادہ چمکی کٹی ہوئی ہو تو ایسے جانور کی قربانی درست نہیں ہے اور قربانی اونٹ لگانے (بھیڑ دینا) بکری کی ہونی چاہیے (نماز ہونے میں کچھ فرق نہیں ہے باقی مرغی مرغے کو بقر عید کے دن ذبح کر کے قربانی سمجھنا مکروہ ہے یہ قربانی نہیں ہو سکتی اور قربانی کے جانور عمر میں ایسے ہونے چاہئیں کہ اگر اونٹ ہے تو وہ پانچ برس سے کم نہ ہو اور اگر گائے بھینس کی کرنی ہے تو دو برس سے کم نہ ہو اور اگر بکری ہے تو برس روز سے کم نہ ہو یا مینڈ پانچ مہینے سے زیادہ کا (قربانی میں) درست ہے (بشرطیکہ وہ ایسا ہونہا ریا تیار ہو کہ بڑی بھیڑوں میں ملتا ہے) اگر قربانی کے اونٹ یا گائے میں سات آدمی شریک تھے اور (قربانی کرنے سے پہلے) ان میں سے ایک مر گیا اور اس کے وارثوں نے یہ کہا کہ تم اپنی طرف سے اور اس کی طرف سے اس کی قربانی کر لو تو اس کی قربانی درست ہے۔ اگر ایک گائے وغیرہ میں سات آدمی شریک ہیں (چھ مسلمان) اور ساتواں نصرانی یا مرتد ہے یا ایک شریک کی نیت قربانی کی نہیں ہے بلکہ گوشت لینے کے ارادے سے شریک ہو گیا ہے تو یہ قربانی ان میں سے کسی کی طرف سے بھی درست نہیں ہوگی قربانی کے گوشت میں سے کئی والا خود بھی کھائے اور عمر بھوں) امیروں کو بھی کھلانے اور بدمیں کھانے کے لئے بھی رکھ چھوڑے مستحب یہ ہے کہ تہائی سے کم خیرات نہ کرے (بلکہ تہائی سے زیادہ خیرات کر دے اور باقی کا اس کو اختیار ہے) اور اس کی کھال کو بھی خیرات کر دے یا اپنے کام میں لے آئے مثلاً تھیلہ یا چھلنی وغیرہ بنوالے مستحب یہ ہے کہ اگر (قربانی کرنا والا) ذبح کرنا جانتا ہو تو اپنے ہاتھ سے ذبح کرے باقی کسی نصرانی (یعنی عیسائی یا یہودی سے ذبح کرنا مکروہ ہے۔ اگر قربانی کے دو بکرے دو آدمیوں کے تھے اور دونوں نے غلطی سے دوسرے کا بکرا ذبح کر دیا تو دونوں کی طرف سے قربانی ہو جائے گی اور ایک دوسرے سے کچھ تاوان نہ لے سکیگا۔

یعنی مثلاً زیادہ عمر کے دو بکرے تھے اتفاقاً غلطی سے زید نے عمرو کا بکرا اور عمرو نے زید کا بکرا ذبح کر دیا تو دونوں کی طرف سے قربانی درست ہوگی ۱۲۔

# کتاب الکراہۃ

## مکروہ چیزوں کا بیان

فائدہ۔ مکروہ تحریمی امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک حرام کے قریب ہی قریب ہوتا ہے اور امام محمد رحمہ اللہ نے یہ تصریح کر دی ہے کہ ہر مکروہ حرام ہے۔

## کھانے پینے وغیرہ کی تفصیل

ترجمہ۔ گدھی کا دودھ پینا یا کھانا مکروہ تحریمی ہے اور مردوں عورتوں سب کو چاندی سونے کے برتن میں کھانا پینا۔ تیل لگانا اور خوشبو لگانا سب مکروہ تحریمی ہے ہاں رنگ۔ کاج، حقیق اور ببور وغیرہ کے برتنوں میں کھانا پینا مکروہ نہیں ہے اور جس برتن پر چاندی کا کام ہو خواہ وہ برتن لکڑی کا ہو یا تانبے وغیرہ کا ہو اس میں پینا (یا کھانا) یا جس زین پر چاندی کا کام ہو اس پر سوار ہونا۔ یا جس کرسی پر چاندی کا کام ہو اس پر بیٹھنا جائز ہے مگر جس جگہ چاندی لگی ہوئی ہو اس سے بچے اور حلت و حرمت کے بارے میں کافر کے قول کا اعتبار کر لیا جائیگا مثلاً کھسی مسلمان کا غلام کافر ہو اور وہ گوشت لاکریہ کہے کہ یہ گوشت بکری کا ہے حرام جانور کا نہیں ہے تو اس کا گوشت کھانا درست ہے) ہدیہ اور اجازت کے بارے میں غلام اور لڑکے کے کہنے

لے عرض یہ ہے کہ ایسی چیزوں کا استعمال مکروہ نہیں ہے بلکہ درست ہے مگر بشرطہ کہ کلاس وغیرہ میں جہاں چاندی لگی ہوئی ہے وہاں منہ نہ لگے بعض فقہاء کہتے ہیں کہ کپڑے میں وہاں ہاتھ بھی نہ لگے اور کرسی میں بیٹھنے کی جگہ چاندی نہ ہو ۱۲

کا اعتبار کر لیا جائیگا۔

فائدہ - ہدیہ عربی میں تحفہ کو کہتے ہیں اس کی صورت یہ ہے کہ اگر کسی سے کسی غلام نے یا لڑکے نے یہ کہا کہ میرے آقا نے یا فلاں شخص نے تمہیں تحفہ بھیجا ہے یا کسی سے کہیں کہ ہمیں ہمارے آقا یا ولی نے تجارت کی اجازت دیدی ہے تو اس کا اعتبار کر لیا جائیگا۔

ترجمہ - (دنیوی) معاملات میں (بد معاش یعنی) فاسق کے کہنے کا اعتبار کر لیا جائیگا مثلاً اگر وہ کسی کھانے کے بارے میں یہ کہے کہ یہ حلال ہے یا کسی باپنی کی بابت کہے کہ یہ ناپاک ہے تو اس کا اعتبار نہیں کیا جائیگا ہاں اگر یہ کہے کہ میں فلاں شخص کا وکیل ہوں یا اس کا مضارب وغیرہ ہوں تو ایسی باتوں میں اس کا اعتبار کیا جائیگا کیونکہ یہ دنیوی معاملات ہیں ان میں فاسق کے کہنے پر یقین کر سکتے ہیں) اگر کسی کی ولیمہ کی دعوت کی گئی اور جہاں کھانا کھلایا جا رہا ہے) وہاں کھیل تماشہ اور گانا بجانا ہو رہا ہے تو وہاں بیٹھ جاؤ اور کھانا کھا کر چلا آئے۔

فائدہ - یہ اجازت ایسے آدمی کے لئے ہے جو لوگوں کا پیشوا اور ایسا نہ ہو کہ لوگ اسے کوئی فعل کرنے دیکھ کر اس سے سن کر پڑتے ہوں اور نہ اس کے روکنے اور منع کرنے سے کہتے اور نہ منع ہو سکتے ہوں غرض کہ معمولی اور گھٹیا لوگوں میں سے اگر ہو تو یہ ایسے موقع کی دعوت کھلے اور اگر ایسا ہے کہ اس کے منع کرنے سے لوگ ضرور رگ جلتے ہیں تو اسے ایسی جگہ ہرگز دعوت کھانا جائز نہیں ہے بلا کھانے واپس آجانا اور انہیں منع کر دینا چاہئے (حاشیہ عربی)

## لباس کی تفصیل

ترجمہ - مردوں کو ریشمی کپڑا پہننا حرام ہے۔ عورتوں کو پہننا حرام نہیں ہے۔ ہاں چار انگلی چوڑی سجات مردوں کے لئے بھی مباح راوردست ہے۔ علیٰ ہذا القیاس ریشمی کپڑے کا تکلیف بنانا (یعنی تکلیف پر غلاف چڑھانا) یا بچھونا بنانا مردوں کے لئے بھی جائز ہے اور جس کپڑے میں تانا ریشم کا ہوا اور یا ناسوت یا اُون کا ہو مردوں کو پہننا بھی جائز ہے اور جس کپڑے میں اس کا عکس ہو یعنی تانا سوت کا ہو اور یا ناسوت یا اُون کا) تو وہ

سہ یہاں عربی کلمہ میں سوز کا لفظ ہے جو ایک دریائی جانور کا نام ہے لیکن پھر اس کا استعمال ہی جانور کی اُون پر ہو گیا ہے اسی وجہ سے اس کا ترجمہ اُون کیا گیا ہے ۱۲ ملا مسکین ترجمہ لہ یعنی مردوں کو درتہ عورتوں کو جائز ہے ۱۲۔

مردوں کو فقط جنگ میں پہننا درست ہے۔ مردوں کو سونے چاندی کا زیور پہننا درست نہیں ہے ہاں اگر ایک انگوٹھی یا پیٹی یا تلوار کا ساز چاندی کا بنوایا جائے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے مگر تاہم سونے بادشاہ اور قاضی کے اوروں کے لئے انگوٹھی کا پہننا ہی اولیٰ و افضل نہیں ہے باقی پتھر کی یا لوہے کی یا پتیل کی یا سونے کی انگوٹھی پہننی حرام ہے۔ پتھر کے گینے میں اگر سوراخ ہو تو اس میں سونے کی کین لگوانی درست ہے اور دانتوں کو چاندی کے مار سے کسوانا درست ہے (یعنی اگر دانت ہلے ہوں) سونے کی کین لگوانی درست ہے اور لڑکوں کو سونا اور ریشم کپڑا پہننا مکروہ ہے ہاں وضو کا پانی یا ناک پونچھنے کے لئے ریشم رومال رکھنا یا بات یاد رکھنے کے لئے انگلی پر ریشم دھاگا باندھنا مکروہ نہیں ہے۔

## دیکھنے اور چھونے کی تفصیل

ترجمہ - آزاد عورت کے چہرے اور ہتھیلیوں کے سوا اور بدن غیر مرد کے لئے دیکھنا ناجائز ہے بلکہ حاکم اور گواہوں کے سوا جس کو دیکھنے سے شہوت ہوتی ہو اس کے لئے چہرہ دیکھنا بھی درست نہیں طبیب کو مرض کی جگہ دیکھنا درست ہے ایک مرد کو دوسرے کا ناف سے لے کر گھٹنوں تک کے سوا اور باقی بدن کو دیکھنا ناجائز ہے  
فائدہ - مرد کا ناف سے لے کر گھٹنوں تک کا بدن شرع میں ستر کہلاتا ہے اس کو دیکھنا قطعی حرام ہے - ۱۲ -

ترجمہ - ایک عورت کا دوسری عورت کو یا مرد کو دیکھنا بھی ایسا ہی ہے جیسا ایک مرد کا دوسرے مرد کو دیکھنا یعنی ایک عورت کو دوسری عورت کے یا مرد کے بدن میں سے ناف سے لے کر گھٹنوں تک کے سوا اور بدن کو دیکھنا جائز ہے (مرد کو اپنی بیوی اور لونڈی کی شرمگاہ کو دیکھنا منع نہیں ہے اور اسی طرح عورت کو اپنے خاند کا اور لونڈی کو اپنے آقا کا ستر دیکھنا جائز ہے اور مرد کو اپنی محرم عورت کے منہ اور سر اور سینہ پندلیوں اور بازوؤں کا دیکھنا جائز ہے) محرم اسے کہتے ہیں جس سے نکاح کرنا درست نہ ہو مثلاً ماں خالہ چھوٹی وغیرہ) ہاں ان کی پیٹھ یا پیٹ یا رانوں کا دیکھنا جائز ہے اور جن اعضا کا دیکھنا جائز ہے ان کو ہاتھ لگانا بھی جائز ہے اور اس سے مقصود یہ ہے کہ جس مرد کو آزاد عورت کا منہ دیکھنے سے شہوت ہوتی ہو تو اس کو اس کا منہ دیکھنا بھی جائز نہیں ہے حالانکہ شہوت نہ ہو نیکی کے وقت اس کو دیکھنا جائز ہے (یعنی) اور جس عورت سے کوئی نکاح کرنا چاہتا ہو اس کو دیکھنا بھی جائز ہے ۱۲ مترجم۔

غیر کی لونڈی اپنی محرم برابر ہوتی ہے (کہ محرم کی طرح اس کے منہ اور سر وغیرہ کو دیکھنا جائز ہے) اگر اس کے خریدنے کا ارادہ ہو تو (ان اعضا) کو رکھ کر دیکھنا درست ہے) ہاتھ لگانا بھی جائز ہے۔ اگرچہ شہوت ہو مگر یہی موجب لونڈی بالغ ہو جائے تو اسے فقط ایک تہ بندھوا کر دیا جائے تاہم پسینا کر بیچنے کے لئے، لوگوں کے سامنے کرنا جائز نہیں ہے) بلکہ اوپر بھی کوئی کپڑا ضرور ہونا چاہیے اگرچہ ایک گزتا ہی ہو) خصی آدمی اور جس کا آلہ تناسل گٹا ہوا ہو یا مختن ہو تو یہ تینوں مردوں میں شمار ہیں اور عورت کا غلام (اس کے حق میں) مثل غیر آدمی کے ہوتا ہے۔

فائدہ - یعنی جیسا کہ ایک آزاد عورت کو غیر آدمی سے پردہ کرنا ضروری ہے ایسا ہی اپنے غلام سے بھی اس کو پردہ کرنا ضروری ہے اور جتنا اس کا بدن غیر آدمی کے لئے دیکھنا جائز ہے اتنا ہی اس غلام کو بھی دیکھنا جائز ہے۔

ترجمہ - آقا کو اپنی لونڈی سے بلا اجازت اور مرد کو اپنی بوی سے اجازت لے کر عزل کرنا درست ہے (عزل اسے کہتے ہیں کہ جب صحبت کرتے ہوئے حاجت ہونے کو ہے تو آلہ تناسل نکال کر باہر حاجت کر دے (عیال داری کی پریشانیوں سے بچنے کے لئے عرب لوگ ایسا کیا کرتے تھے)

## عورت کے حمل کا استبراء<sup>۱۲</sup>

ترجمہ - جب آدمی (کسی ذریعے سے) کسی لونڈی کا مالک ہو تو جب تک اسے ایک حیض نہ آئے اس سے صحبت کرنا یا مساس کرنا یا شہوت سے اس کی شرمگاہ کو دیکھنا اس مرد پر حرام ہے۔ اگر کسی کی دو لونڈیاں آپس میں دو بہنیں ہوں اور اس نے شہوت کی حالت میں ان دونوں کا پیار لے لیا تو ان میں سے کسی کے ساتھ سے صحبت کرنا یا صحبت کے اسباب پیدا کرنا (مثلاً) مساس کرنا یا ٹھگے لگانا وغیرہ) سب حرام ہیں یہاں تک کہ ان میں سے ایک کسی کو دے کر یا کسی سے نکاح کر دے یا آزاد کر کے اپنے اوپر اس سے صحبت کرنا حرام نہ کر لے (اگر کوئی اپنی باندی کسی کو دیدے یا کسی سے نکاح کر دے یا اسے آزاد کر دے تو اب اس باندی سے اسے صحبت کرنا حرام ہے یعنی بدن کے جن جن اعضا کو دیکھنا یا ہاتھ لگانا مردوں کو جائز ہے وہی ان تینوں کو جائز ہے اور جن کا دیکھنا یا ہاتھ

لگانا ان کو حرام ہے ۱۲ مترجم -

۱۲ استبراء کے معنی رحم کو بچے وغیرہ سے پاک و صاف کر لینے کے ہیں اور اس کا تحقق ایک حیض آنے سے ہو جاتا ہے۔ ۱۲

یہی مطلب اس مسئلہ کا ہے، ایک مرد کو دوسرے مرد کا بوسہ لینا یا لگے ملنا ایسی حالت میں مکروہ ہے کہ وہ فقط ایک تمدنی باندھے ہوئے ہو، اگر تمدن پر کرتا بھی پہنے ہوئے ہے تو اس وقت اہل کراچی جائز ہے جیسا کہ مصنف فرمنا جائز ہے۔

## بیع، غلہ بھرنا اور اجارہ دینا

ترجمہ۔ آدمی کا باخاندان بیچنا مکروہ ہے اور گوبر (یا لیدیا مینگلیوں) کا بیچنا مکروہ نہیں ہے اگر کسی کو معلوم ہو کہ یہ لونڈی زید کی ہے اور دوسرا شخص (مثلاً) عمرو یہ کہے کہ مجھے اس لونڈی کے مالک (مثلاً) زید نے اس کے بیچنے کا اختیار دیدیا ہے (یعنی) دیکھ کر دیا ہے تو اسے اس زید کی لونڈی کو خریدنا جائز ہے (یعنی اسے ضرورت نہیں کہ اس کی وکالت کے ثبوت کے لئے گواہ تلاش کرتا پھرے) اگر کسی مسلمان کے ذمہ دوسرے مسلمان کا کچھ قرض تھا اور اس قرضدار نے اپنی شراب بیچ کر اس روپیہ سے اپنا قرضہ مباح کرنا چاہا تو اس قرض خواہ کو یہ شراب کی قیمت کا روپیہ لینا مکروہ ہے۔ ہاں مسلمان کو کافر سے ایسا روپیہ لینا مکروہ نہیں ہے۔ آدمی کی غذا (مثلاً گھوٹ چنا وغیرہ) اور جانوروں کی غذا (مثلاً بھس گھاس وغیرہ) کو گرائی کے وقت بیچنے کی نیت سے ایسے شہر میں بھر لینا مکروہ ہے کہ اس کے بھرنے سے وہاں کے باشندوں کو تکلیف ہوتی ہو یا وہاں فقط اپنی زمین کا غلہ یا جو دوسرے شہر سے کوئی تجارت کے لئے لایا ہو اس کو اس نیت سے روک لینا مکروہ نہیں ہے حاکم (اپنی طرف سے) بھاؤ مقرر نہ کرے۔ لیکن اگر غلہ بیچنے والے (گرائی بیچنے میں) قیمت کی حد سے زیادہ بڑھ جائیں تو اس وقت حاکم ضرور بھاؤ ٹھیرا دے اور شراب بنانے والے کے ہاتھ شیرہ بیچنا جائز ہے۔ علیٰ ذل القیاس گاؤں میں کوئی مکان اس لئے کرایہ پر دینا جائز ہے کہ کرایہ دار اپنی پوجا پاٹ کرنے کے لئے وہاں آگ جلائے یا روٹی کرایہ دار اپنا) مندر بنانے یا (نصرانی کرایہ دار اپنا) گر جانانے یا اس میں شراب بکا کرے۔

فائدہ۔ اس مسئلہ میں گاؤں کی قیاس لئے ہے کہ اسلامی شہروں میں چونکہ شعاثر اسلام کا چرچا زیادہ ہوتا ہے اس لئے وہاں غیر مذہب والے اپنے مذہبوں کو چنداں رواج نہیں دے سکتے بلکہ اکثر فقہاء کا قول یہ ہے کہ شہر میں یہ امور چونکہ بادشاہ کی طرف سے ممنوع ہوا کرتے ہیں

لے مصنف ہاتھ ملانے کو کہتے ہیں جیسا اکثر دوستوں میں ملاقات کے وقت ہوتا ہے ۱۲۔

۱۳ یعنی کرایہ دار محوسی ہو جو آگ کو پوجتے اور آتش پرست کہلاتے ہیں۔ ۱۲۔ مترجم۔

لہذا گاؤں میں ان کے لئے مکان کرایہ پر دینا جائز ہے اور یہ مذہب امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا ہے باقی صاحبین کے نزدیک وہاں بھی کرایہ پر دینا جائز نہیں کیونکہ یہ **رَاعَا نَفْسَ عَلَى الْمُعْتَصِبَةِ** گناہ پر برد کرتی ہے جو جائز نہیں ہے۔ شمس الائمہ مثنوی اور امام فخر الاسلام کا مختار مذہب یہی ہے (فتح القدر وغنیہ شرح ہدایہ)

ترجمہ - مسلمان کو ہندو کی شراب مزدوری پر اٹھانی جائز ہے۔ شہر مکہ کے مکان اور وہاں کی زمین کو بیع کرنا اور قرآن شریف کی دس آیتوں پر رعب یا م یا ز کا نشان لگانا یا اس پر نقطے اور بزیر لگانا یا اس کو سونے چاندی کے پانی سے مزین کرنا اور ہندو وغیرہ کا مسجد میں بنانے دینا اور مسلمان کو ہندو کی بیمار پرسی کو جاننا اور چوپایوں کو خصی (یا بدھیا) کرنا اور (خچر پیدا ہونے غرض سے) گھوڑی پر گدھا ڈالنا اور ناختر غلام کا تحفہ قبول کرنا یا اس کی دعوت مان لینا یا اس کا گھوڑا وغیرہ (کوئی سوری کا جالوز) مانگ لینا یہ سب باتیں جائز ہیں ہاں اگر ایسا غلام کسی کو تحفہ گپڑا پہننے کے لئے دینے لگے یا روپے اثرفیاں سوغات میں دینے لگے تو ان کا لینا مکروہ ہے حصی آدمی سے خدمت یعنی دینی کام کاج کی غرض سے اس کو زنانے میں آنے دینا، یا اس طرح دعا کرنا کہ خداوند اپنے عرش پر عزت سے بیٹھنے کی جگہ کے طفیل میں میرا فلانا کام پورا کر دے یا یہ کہنا کہ الہی تخت فلاں میرا یہ کام کر دے یہ سب مکروہ ہے شطرنج یا چومر وغیرہ سب کھیل مکروہ ہیں غلام کے گلے میں طوق وغیرہ ڈالنا مکروہ ہے اسے قید کرنا مکروہ نہیں ہے۔ کسی تکلیف کی وجہ سے حقہ کرنا جائز ہے۔ قاضی کو (بیت المال سے) تنخواہ یعنی بقدر کفایت درست ہے۔ لونڈی اور ام ولد کو بغیر محرم مرد سے لئے سفر کو نادرست ہے ماں کو اپنی نابالغ اولاد کے لئے اور چچا یا کواپنے بھائی کی نابالغ اولاد کے لئے انکی ضروری چیزوں کو خریدنا اور جو کار آمد نہ ہوں ان کو بیچ ڈالنا جائز ہے علی بذالقیاس اگر کسی کو کوئی بچہ پڑا ہوا (لا وارث) مل گیا تو جب تک یہ بچہ اس کی پرورش میں ہے اس کو بھی اس کی چیز کی خرید و فروخت جائز ہے اور پرورش سے نکلنے کے بعد اس کا یہ اختیار جاتا رہے گا یا بچہ سے مزدوری کرانی فقط ماں کو جائز ہے اور ان میں سے کسی کو جائز نہیں۔

لے تا ج غلام سے مراد یہ ہے کہ آٹے اس کو تجارت کرنے کی اجازت دیدی ہو اس کو ماڈون فی تجارت بھی کہتے ہیں ۱۲ مترجم لے غلام آدمیوں کی گذشتہ زمانے میں یہ عادت تھی کہ غلام کے گلے میں ایک طوق اس لئے ڈال دیتے تھے کہ وہ گردن کو ادھر ادھر نہ پھیر سکے جو بالکل ناجائز ہے عینی اس مسئلہ میں اور بھی اختلاف ہے مگر چونکہ سلطنت برطانیہ میں غلامی کا رواج ہی نہیں ہے اب اس کی تفصیل کھنی بیکار ہے ۱۲ - مترجم -



# کتاب احیاء الموات

**فائدہ -** احیاء کے معنی زندہ کرنے کے ہیں اور موات صحاب کے وزن پر مردے کو کہتے ہیں مگر یہاں موات سے مراد وہ زمین ہے جو پانی نہ آنے کی وجہ سے بخر پڑی ہو کسی کی ملک نہ ہو آبادی سے اتنی دور ہو کہ اگر کوئی آبادی سے سینے تو وہاں تک آواز نہ پہنچ سکے اور احیاء سے مراد اس میں کاشت کرنا یعنی اُس کو چلتی کرنا ہے۔

**ترجمہ -** جس زمین میں (نہر یا کنوئیں وغیرہ سے) پانی نہ آسکنے کے باعث مازادہ پانی آجانے کے باعث کھیتی ہوئی دشوار ہوگئی ہو یا اب بالکل نہوتی ہو اور کسی کی ملک ہو اور آبادی الگ ہو اس کو (شرع میں) موات کہتے ہیں۔ اگر ایسی زمین کو کوئی شخص بادشاہ کی اجازت سے چلنا کرے (یعنی اُس میں ہل وغیرہ چلا کر زراعت کے قابل کسے تو وہ زمین اسی کی ہو جائے گی اور اگر ایسی زمین کے چو طرف کوئی ڈول وغیرہ باندھنے سے تو وہ زمین اس کی نہیں ہونے کی آبادی کے قریب کی زمینوں کو اس قصد سے چلتی کرنا جائز نہیں ہے (بلکہ وہ آبادی آبادی کے چو پاؤں کے چرنے یا اناج کے پیرو وغیرہ ڈالنے کے ویسی پڑی رہنے دی جائے اور اگر باوجود ممانعت کے بعد کوئی چلتی کرے گا تو وہ اس کا مالک نہیں ہوگا۔) اگر ایسی بخر زمین میں کسی نے کنواں کھود لیا تو اس کنوئیں کے چاروں طرف مجموعہ چالیس ہاتھ زمین اس کی ہوگی اور اگر کسی نے چشمہ یا تالاب بنوایا ہے تو اس کے چاروں طرف سے پانچ سو ہاتھ تک زمین اُس کی ہوگی اب اگر اُس کے حق میں کوئی

سہ - عربی کنز میں اس جگہ جہر کا لفظ ہے جس کے معنی پتھر کی مینڈھ باندھنے کے ہیں مگر چونکہ ہندوستان میں سب جگہ اور خاص کر مالاک مغربی و شمالی میں ایسی جگہ پتھر نہیں لگتے اس وجہ سے جہر کا ترجمہ یہ

یہ عام کر دیا گیا ہے ۱۲ مترجم -

تہ یعنی اگر اس میں کسی نے بادشاہ کی اجازت سے کچھ محنت وغیرہ کر کے کاشت کرنی اور وہ چلتی ہوگی تو اس کی ملکیت ہو جائے

اور کنواں کھودنا چاہیے گا تو اس کو اس سے منع کر دیا جائیگا۔ اور نہریاں جیسے وغیرہ کا حتیٰ اس کے دونوں طرف اتنی ہی زمین ہے کہ جتنی سے اس کی مرمت اور درستی ہو سکے۔ اگر فرات وغیرہ کو دریا اپنی جگہ چھوڑ کے اور جگہ اس طرح بننے لگا کہ اب اس کے پھر وہاں بننے کی امید نہیں ہے وہ زمین موات میں شمار ہوگی اور اگر دریا کے وہاں پھر آنے کا احتمال ہے تو وہ موات میں شمار نہ ہوگی۔ اگر کوئی دوسرے کی زمین میں نہر کھود لے تو اسے اس پاس کی زمین کچھ نہیں ملے گی یہ امام صاحب کے نزدیک ہے۔ اور صاحبین کے نزدیک چلنے کا راستہ اور مٹی کاٹنے کی مقدار زمین اس کو ملے گی۔

## پانی لینے میں باری

۱۔ شرب (شہین کے زیر سے) پانی کی باری کو کہتے ہیں۔ بڑے بڑے دریا مثلاً و جلد فرات (اور گنگا جمننا) کسی کی ملک نہیں لہذا جو کوئی چاہے ایسے دریاؤں کے پانی سے اپنی زمین میں دے لے۔ وضو وغیرہ کر لے پی لے اور چاہے تو ان پر چکی کھڑی کر لے اور ان سے نہریں کھود کر اپنی زمین کی طرف لیجائے۔ بشرطیکہ اس کے نہر نکالنے سے عام لوگوں کو کچھ نقصان نہ ہوتا ہو اور جو نہریں یا کانویں یا تالاب کسی کی ملک ہوں تو ان میں سے ہر ایک کو پانی پینا اور جانوروں کو پلانا جائز ہے۔ ہاں اس سے زمین کی آبپاشی کرنا جائز نہیں ہے۔ اگر کوئی نہر کسی کی ملکیت ہو اور زیادہ میل ڈنگرا جانے کی وجہ سے اس کے خراب ہونے کا اندیشہ ہو تو وہاں پانی پلانے سے لوگوں کو منع کر دینا جائز ہے اور جو پانی کسی کو زے (ریا مٹے) یا چھوٹے سے حوض میں کسی کا محفوظ رکھا ہو تو اس کو اس کے مالک کی بلا اجازت استعمال کرنا جائز نہیں ہے جو نہر کسی کے ملک نہ ہو اس کی کھدائی۔ اور مرمت بیت المال کے روپے سے کر دینی چاہیے اگر بیت المال میں اتنا روپیہ نہ ہو تو لوگوں کو روپے لگا کر زبردستی کر دیا جائے۔ اور جو نہر کسی کی ملک ہو اس کی کھدائی (اور مرمت) اس کے مالک کے ذمہ ہے اگر وہ کھودنے سے انکار کرے تو حاکم اس سے زبردستی کھدوائے۔ اگر ایک نہر میں کئی شریک ہیں تو اس کی مرمت وغیرہ جہاں سے وہ شروع ہوتی ہے اہنی کے ذمہ ہے اور جس جس کی زمین تک مرمت ہوتی جائے وہ اس لہ و جلد دیئے بعد اذکانام ہے۔ لہ فرات دریا نے کوفہ کا نام ہے۔ لہ یعنی اس کی مینڈہ وغیرہ خراب ہو جانے کا اندیشہ ہو۔ ۱۲۔ بیت المال اسلامی خزانے کو کہتے ہیں۔

کے خرچ سے بری ہوتا جائیگا۔ اور شفیعوں کے ذمہ مدت وغیرہ نہیں ہے۔

فائدہ۔ یہاں شفیعوں سے وہ لوگ مُراد ہیں کہ جو ان سہروں کا پانی پیتے اور اپنے جانوروں کو پلاتے ہوں اپنی زمینوں کو ان سہروں سے پانی نہ دیتے ہوں سوائے دتے یہ خرچ نہیں ہے۔

ترجمہ۔ اگر کوئی باوجود اپنے پاس زمین نہ ہونے کے یہ دعویٰ کرے کہ اس پانی میں میرا

حق ہے (خواہ کنوئیں کی بابت ہو یا نہر کی بابت ہو) تو اس کا دعویٰ درست (قابل مسموع) ہوگا

اگر ایک نہر بہت سے آدمیوں کی شراکت میں ہو اور وہ اپنی اپنی باری میں آپس میں جھگڑتے

ہیں تو جتنی جتنی جس کی زمین ہے اُس کے موافق اُن کی باریاں معین کر دی جائیں صحیح قول یہی

ہے اور بعض فقہاء کا قول یہ ہے کہ جو جتنا محصول دیتا ہے اس کے موافق اُن کی باریاں مقرر

ہونی چاہئیں، ان شریکوں میں سے کسی کو اتنا اختیار نہیں ہے کہ اُس نہر میں سے ایک حصّہ لے

نکال کر اپنی زمین میں چلاوے یا اس نہر پر پل چکی کھڑی کر دے یا اس پر ریل لگا دے یا پل

باندھ دے یا نہر کا دہانہ چوڑا کر دے۔ یا باریاں دونوں کے حساب سے معین کرنے لگے۔ حالانکہ

وہ قلابوں کے حساب سے پہلے تقسیم ہو چکی ہے۔ اور نہ ایک حصّہ دار کو یہ اختیار ہے کہ اور

حصّہ داروں کی رضامندی کے بغیر اپنے حصّہ کا پانی اپنی دوسری زمین میں لیجائے جس میں پانی

اس نہر سے جاتا تھا اگر ان سب صورتوں میں سب حصّہ دار رضامند ہوں تو اس وقت ایک

حصّہ دار یہ مذکورہ صورتیں کر سکتا ہے ورنہ نہیں کر سکتا، پانی باری اور نہر میں دوسرے کو

پہنچ سکتی ہے یا اگر ایک حصّہ دار کسی خاص آدمی کو یہ وصیت کر دے کہ اس نہر وغیرہ میں جو میرا

حق ہے تو اُس کو اپنے خرچ میں لایا کرنا تو یہ وصیت بھی درست ہے اور یہ باری بیع اور ہبہ

نہیں ہو سکتی اگر کسی نے اپنی زمین کو پانی دیا تھا اُس سے (اتفاقاً) پاس والی زمین خراب ہو گئی

یا ڈوب گئی تو اُس پانی دینے والے پر کچھ تاوان نہ پڑے گا۔ (حاشیہ عربی)

یعنی یہ کہہ کر کہ جب تیرے پاس زمین نہیں ہے تو پانی میں تراحت کیسے ہو سکتا ہے اس کے دعوے کو رد نہ

کیا جائے گا بلکہ یہ مقدمہ اخیر تک پہنچانا جائے گا۔ ۴-۱۲ مترجم۔

# کتاب الاشرۃ

## شرابوں کا بیان

تھر جبکہ۔ جو چیز پینے سے (نشہ کرے اُسے) فقہاء کی اصطلاح میں) شراب کہتے ہیں اور حرام چار قسم کی شرابیں ہیں پہلی قسم خمر ہے اور وہ انگوروں کے پھلے ہوئے شربت کو کہتے ہیں جو پکایا نہ گیا ہو۔ اور رکھے ہی رکھے اُس میں (سرکہ کی طرح) جوش اگر غلیظ ہو گیا ہو اور اب جھاگ آگئے ہوں اُس کا پینا قطعی حرام ہے۔ تھوڑی ہو یا بہت ہو یہاں تک کہ اُس کا ایک قطرہ بھی پینا اب کے قطرہ کی طرح ناپاک اور حرام ہے۔ دوسری قسم طلا ہے کہ وہ انگور کے اس شربت کو کہتے ہیں جو اس قدر پکایا گیا ہو کہ دو تہائی کے قریب جل گیا ہو اور ایک تہائی سے کچھ زیادہ رہا ہو۔ تیسری قسم کی شراب سُکر ہے کہ چھوہاروں کو پانی میں بھگو کر شربت بنوڑ لیا جائے اس کچے شربت کو سُکر کہتے ہیں) چوتھی قسم کی شراب یقین الزبیب ہے کہ کشمش یا منٹی کو پانی میں بھگو کر شربت بنوڑ لیا جائے اس کچے شربت کا نام یقین الزبیب ہے۔ اور یہ تینوں شرابیں اُس وقت حرام ہوتی ہیں کہ گاڑھی ہو جائیں ان کی حرمت (پہلی قسم یعنی) خمر کی حرمت سے کم درجہ کی ہیں کہ ان تینوں کے پینے کو اگر کوئی حلال سمجھے تو اس پر کفر کا فتویٰ نہ دیا جاوے گا بخلاف خمر کے کہ اگر اُس کے پینے کوئی حلال اور درست ہے تو اُس کو کافر نہیں گے۔ اور چار قسم کی شرابیں حلال ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ چھوہاروں یا منٹی کو پانی میں بھگو کر خفیف سا جوش دے لیا جائے پس یہ شربت اگرچہ (سرکہ

لے اشرہ شراب کی جمع ہے اور شراب ہی وہی یقین چیز کا نام ہے کہ چوٹی جاتی ہو اور یہ نومی منیٰ ہے (۱۱ حاشیہ عربی)

۱۲ اس کے علاوہ اس میں ایک یہ بھی شرط ہے کہ نشہ آور ہو گیا ہو اور اسی کو عربی میں باذن بھی کہتے ہیں (۱۲ حاشیہ عربی) ۱۳ سکن  
سینا در کاف کے زبر سے ۱۲ گے یعنی اس پر کفر کا فتویٰ لگا یا جائے گا۔ ۱۴۔

کی طرح اٹھ جائے لیکن اس میں سے اتنا اپن پینا کہ جس سے نشہ نہ ہو جائز ہے لیکن محض فرحت اور مست بننے کے لئے پینا ناجائز ہے (اگر بیماری میں دو اسکے لئے پئے تو چنداں ہرج نہیں ہے) دوسری خلیطان ہے (اور خلیطان اسے کہتے ہیں کہ چھوہاروں اور منقہ دونوں کے شربت کو ملا کر خلیف سا جوش دے لیا جائے پھر وہ رکھ دینے سے اٹھ کھڑا ہو اس کا پینا بھی جائز ہے۔ بشرطیکہ اتنا نہ پئے جس سے نشہ ہو جائے) تیسری قسم یہ ہے کہ شہد یا انجیر یا گیہوں یا جو یا جوار کو بھگو کر ان کا (عرق کے طور پر) پانی نکال لیا جائے اس کو پکایا جائے یا نہ پکایا جائے (جب یہ اٹھ جائے تو یہ بھی مثل شراب کے ہو جاتا ہے یہ بھی جائز ہے) چوتھی قسم مثلث عنبی ہے (یعنی انگوروں کے عرق کو اتنا پکایا جائے کہ دو تہائی جل جائے اور ایک تہائی رہ جائے۔ پھر اسے چھوڑیں کہ وہ سرکہ کی طرح اٹھ جائے) اگر یہ شرابیں بھی لمبو و لب کیسے پی جائیں تو اس وقت بالاتفاق حرام ہیں) دُبا۔ حنتم۔ مزفت اور نقر میں شربت بنانا درست ہے۔

فائدہ - دُبا لکڑی کو بونی کو کہتے ہیں۔ اور حنتم روغنی ٹھیلوں کو کہتے ہیں۔ بعض کہتے ہیں مرغ روغن ہو اور بعض کہتے ہیں سبز ہو اور مزفت اس برتن کو کہتے ہیں کہ جس پر رال کا روغن ہوا زفت کے معنی رال کے ہیں) اور نقرہ بمعنی منقور یعنی لکڑی کا کھدا ہوا برتن مصنف نے ان چاروں برتنوں میں شربت بنانے کے درست ہونے کو بیان اس لئے ذکر کیا کہ پیغمبر آخر الزماں کی تشریف آوری سے پہلے عرب کے لوگ ان میں شرابیں بنایا کرتے تھے اس لئے حضور انور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ان برتنوں کے استعمال کو بھی حرام فرمادیا تھا جس کی وجہ یہ تھی کہ ان میں بنانے سے شراب میں بہت جلدی نشہ آجاتا تھا اور جو لوگ شراب کے عادی تھے ان کا مطلب پورا ہو جاتا تھا۔ لیکن جب اس استعمال کی حرمت سے وہ رگ گئے اور ان کی عادتیں بدل گئیں تو یہ حرمت منسوخ ہو گئی لہذا اب ان چاروں قسم کے برتنوں کا استعمال جائز ہے۔ ۱۲ حاشیہ اصل وغیرہ -

ترجمہ - شراب کمرک (کھانا) درست ہے۔ برابر ہے کہ شراب (میں تک وغیرہ ڈالکر وہ) سرکہ بنائی گئی ہو یا دھواؤں سے دھوپ میں یا دھوپ سے دھواؤں میں رکھ دینے سے) وہ خود بخود ہی سرکہ ہو گئی ہو۔ شراب کی تھپٹ پینا اور اس میں کنگھی بگھو کر کرنا مکروہ ہے (اور تھپٹ پینے والے کو جب تک کہ نشہ نہ ہو اس پر شراب پینے کی حد جاری نہ ہوگی)۔

۱۱۔ اس کا نام اس چیز پر ہو گا کہ جس سے یہ بی ہو تو نبیہ کہیں گے اور اگر انجیر سے بنائی ہے تو نبیہ انجیر اور علی ہذا القیاس۔ ۱۲۔ شراب کی تھپٹ باؤں میں لگانے سے باؤں میں ترانی اور خوبصورتی آجاتی ہے عرب کی عورتیں زمین کی غرض سے اکثر ایسا کیا کرتی تھیں یہ امر مکروہ ہے ہاں اگر دو کی غرض سے ایسا کیا جائے تو اس وقت بلا کراہت جائز ہے۔ ۱۳۔

# کتاب الصيد

## شکار کرنیکا بیان

ترجمہ - صید کے لغوی معنی شکار کرنے کے ہیں اور شکار کرنا سکھانے ہوئے کتے چیتے اور باز سے اور ان کے سوا اور جتنے شکاری جانور سکھائے ہوئے ہوں سب سے کرنا جائز ہے۔ اور شکار کرنے میں تین باتیں ہونی ضروری ہیں اول تعلیم یافتہ ہونا اور کتے میں تعلیم یافتہ ہونے کی علامت یہ ہے کہ جب وہ (رکھ سے کم تین مرتبہ شکار پکڑ کے خود نہ کھالے بلکہ اپنے مالک کے لئے چھوڑ دے) تو وہ تعلیم یافتہ ہے اور باز وغیرہ کے تعلیم یافتہ ہونے کی یہ علامت ہے کہ (شکار پر چھوڑنے کے بعد) جب اُس کا مالک بلائے تو واپس چلا آئے اور دوسری بات یہ ہے کہ جب کسی شکار پر کوئی جانور چھوڑا جائے تو بسم اللہ پڑھ کر چھوڑا جائے اور تیسری بات یہ ہے کہ اس شکار کے کسی نہ کسی جگہ زخم ہو جائے پس اگر باز (وغیرہ) نے کوئی شکار پکڑ کر اُس میں سے کچھ کھالیا تو اُس شکار کا کھانا درست ہے اگر کتے یا چیتے نے اپنے پکڑے ہوئے میں سے کھالیا تو ان سے بچے ہوئے کو کھانا درست نہیں ہے اگر دان مذکورہ شکاری جانوروں میں سے کوئی جانور چھوڑنے کے بعد) شکاری کو شکار زندہ مل جائے تو اُسے ذبح کرے اگر اسے ذبح نہ کیا یا کتے نے اس کو جان سے مار دیا اور کہیں سے زخمی نہیں کیا یا (شکار کو پکڑنے میں) تعلیم یافتہ کتے کے ساتھ ایک غیر تعلیم یافتہ کتا مل گیا یا کسی آتش پرست (وغیرہ کافر) کا کتا مل گیا یا ایسا کتا مل گیا کہ جس کو چھوڑنے وقت بسم اللہ قصداً نہیں پڑھی گئی تھی تو ان پانچوں صورتوں میں اس شکار کا کھانا حرام ہوگا۔ اگر ایک مسلمان نے اپنا تعلیم یافتہ (کتا) شکار پر چھوڑا تھا پھر ایک ہندو نے مثلاً شکرہ چرگ اور گڑ وغیرہ ۱۲ مترجم ۱۲



کٹ گیا (یعنی الگ ہو گیا) تو وہ شکار حلال ہے اور عضو حلال نہیں اور اگر تلوار وغیرہ سے شکار مارا تھا اور وہ تہائی کٹ گیا۔ ایک حصہ سر کی طرف رہا اور دوسرے دم کی طرف تو وہ سارا شکار کھانا درست ہے۔ آتش پرست اور بت پرست اور مرد کا مارا ہوا شکار حرام ہے (علیٰ بن ابی القیس محرم کا مارا ہوا بھی اور ان عیسائیوں اور یہودیوں کا مارا شکار درست ہے۔ بشرطیکہ گلا گھونٹنے وغیرہ سے نہ مارا ہوا اور وہ جان کے شکار کے حلال ہونے کی یہ ہے کہ ان کا ذبح کیا ہوا حلال ہوتا ہے اور جس کا ذبح درست ہو اس کے ہاتھ کا شکار بھی درست ہوتا ہے) اگر ایک آدمی نے شکار کے تیر مارا اور اس کے کاری زخم نہ آیا یعنی وہ ایسا زخمی نہ ہوا کہ اس تکلیف سے وہ کمزور ہو جاتا بلکہ ویسے ہی اڑے چلا گیا) پھر اسی کے دوسرے تیر مار دیا جس سے وہ مر گیا تو یہ شکار اس دوسرے آدمی کا ہے (جس نے بعد میں مارا ہے) اگر اس نے بسم اللہ پڑھ کر تیر مارا ہو گا تو یہ شکار حلال ہو گا۔ اگر پہلے ہی کے تیر سے کمزور ہو گیا تھا اور اس کے بعد دوسرے نے اسے جان سے ہی مار دیا) تو یہ شکار پہلے کا ہے اور اس کا کھانا حرام ہے (کیونکہ جب وہ پہلے ہی تیر سے کمزور ہو گیا تو اسے ذبح کرنا چاہیے تھا اور چونکہ ذبح نہیں کیا لہذا حرام ہو گیا) مگر اس صورت میں بعد میں مارنے والے کو اس شکار کی قیمت پہلے مارنے والے کو دینی پڑے گی۔ ہاں یہ اتنے دام قیمت میں سے بچا کر لے کہ سبھتے داموں کا پہلے کے زخم سے اس میں نقصان آیا ہو۔ اور شکار کرنا سبب خوردوں کا درست ہے برابر ہے کہ وہ جانوروں جنکا کھانا حلال ہے یا وہ جانوروں کہ جو حرام میں (کیونکہ جن کا گوشت حرام ہے ان کی ہڈی اور چمڑے کو کام میں لانا جائز ہے)۔

۱۱۔ اور اگر اس کا عکس ہو مثلاً سر کی طرف زیادہ ہے اور دم کی طرف کم ہے تو اس وقت دم کا طرف کا حصہ کھانا حرام ہو گا۔ ۱۲۔ مثلاً یہ صورت ایک ہرن میں پیش آگئی جو زخمی ہونے سے پہلے پانچ روپیہ کا تھا اور پہلے شکاری کے تیر سے زخمی ہونے کے بعد وہ تین روپیہ کا رہ گیا اور دوسرے شکاری نے اسے جان سے ہی مار دیا تو اس صورت میں اس کو تین ہی روپے دینے پڑیں گے۔ ۱۲۔



# کتاب الرہن

## گروی رکھنے کا بیان

**فائدہ۔** رہن کے لغوی معنی مطلق روکنے کے ہیں اور شرعی معنی آگے مصنف خود بیان کریں گے اردو میں رہن گروی رکھنے کو کہتے ہیں اور اس کا مشروع اور جائز ہونا قرآن حدیث اور اجماع تینوں سے ثابت ہے۔ قرآن میں تو اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ **فَسَهَاتٌ مَّقْبُورَةٌ** اور حدیث سے اس طرح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے اپنی زرہ مدینہ منورہ میں ایک یہودی کے پاس گروی رکھی تھی جس کا نام ابو سخم تھا اور حضرت کے سامنے صحابہ بھی رہن کے معاملات کرتے تھے آپ نے ان کو منع نہیں فرمایا اور اسی پر سب کا اجماع ہے۔

**ترجمہ۔** اپنے کسی حق مثلاً قرض وغیرہ کے عومن میں قرضدار کی ایسی چیز روک لینے کو (شرع میں) رہن کہتے ہیں کہ جس کے ذریعے سے وہ اپنا قرض وصول کر سکے اور رہن و مرہن میں زبان سے معاملہ طے ہونے کے بعد وہ چیز مرہن کے قبضہ میں آجانے سے رہن لازم ہو جاتا ہے بشرطیکہ وہ چیز ایک جگہ جمع ہوئی ہو اور رہن کے تصرف اور قبضہ سے بالکل الگ ہو اسی وجہ سے جو بھل درخت پر لگا ہوا ہو وہ رہن نہیں ہو سکتا۔ یعنی پہلی شرط یعنی ایک جگہ جمع ہونا وہاں نہیں پایا جاتا۔ اسی طرح جو چیز رہن کی اور چیز میں ملی ہوئی ہو وہ بھی رہن نہیں ہو سکتی کیونکہ

لہ رہن کی تعریف میں اس لفظ کے ہونے سے یہ ثابت ہو گیا کہ محدود قصاص کے عومن میں کوئی چیز رہن نہیں ہو سکتی اس لئے رہن کی چیز سے محدود اور قصاص کا وصول ہونا ممکن نہیں ہے اور یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ رہن کرنے والے کو رہن کہتے ہیں اور رہن رکھنے والے کو مرہن اور رہن کی چیز کو مرہون ان تینوں کو یاد رکھنا آگے کام

مہمون اُس کی ملک سے الگ نہیں) ہاں اگر راہن نے مہمون چیز اپنے قبضے سے نکال کر مہتمن کے پاس اس طرح رکھ دی کہ جسے لے کر وہ اپنے قبضے میں کر سکے۔ یا بائع نے اسی طرح اپنی بچی ہوئی چیز مشترک کے سامنے رکھ دی تو یہ اُن کے دونوں کے قبضہ کر لینے میں داخل ہے اور جب تک کہ مہتمن نے مہمون چیز کو اپنے قبضے میں نہ کیا ہو راہن کو مہمون سے پھر جانا جائز ہے اگر مہمون چیز مہتمن کے پاس سے جاتی رہے تو اس چیز کی قیمت اور اس کے قرض میں سے جو نسا کم ہو گا اتنا مہتمن کو دینا پڑے گا۔

**فائدہ** مثلاً قرض میں روپیہ تھا اور مہمون چیز بچیس کی تھی تو اس صورت میں مہتمن کو اپنا قرض چھوڑنا پڑے گا اور اگر اسی صورت میں وہ چیز بندرہ کی تھی تو قرض میں سے بندرہ مجرا دے کر فقط با پانچ روپیہ کا یہ دیندار رہے گا چنانچہ آگے ترجمہ میں بھی اس کی تفصیل آتی ہے ترجمہ۔ پس اس سے یہ ثابت ہوا کہ اگر وہ چیز جو جاتی رہی ہے اتنی ہی قیمت کی تھی کہ جتنا اُس کا روپیہ راہن کے ذمہ تھا تو اب گویا اُس نے اپنا قرض وصول کر لیا راہن کے ذمہ اس کا کچھ نہیں رہا) اور اگر وہ چیز اُس کے قرض سے زیادہ قیمت کی تھی تو وہ زیادتی اس مہتمن کے پاس بطور امانت کے رہے گی اور باقی میں اُس کا قرض مجرا ہو جائے گا گویا اُس نے وصول کر لیا۔ اور اگر قرض کے روپیے سے وہ کم قیمت کی تھی تو قرض میں سے بقدر قیمت کے گویا اُس نے وصول کر لیا۔ اور قیمت کے علاوہ جو اُس کا قرض رہا تو اُس کے وصول کرنے کا اس کو مستحق ہو گا اور مہتمن کو روپا وجود رہن رکھ لینے کے) اتنا اختیار متعلقہ کہ راہن پر یہ اپنے روپیہ کا تقاضا کرتا رہے (یا اُس کے نہ دینے کے) سبب سے اُس کو قید کر دے اگر مہتمن عدالت میں اپنے روپیہ کا دعویٰ کرے تو حاکم اول مہتمن کو حکم کرے کہ تو مہمون چیز حاضر کر اور جب وہ حاضر کرے تو راہن کو حکم دے کہ تو پہلے اُس کا قرض ادا کر لے بعد میں یہ اپنی چیز لینا) اگر مہمون چیز مہتمن کے قبضے میں ہو تو وہ راہن بچنے نہ دے جب تک کہ اُس سے اپنا قرض نہ وصول کرے اور جب راہن اس کا قرض ادا کر دے تو یہ اُس کی چیز فوراً اس کو دیدے۔ ہاں راہن کی بلا اجازت) مہتمن کو مہمون چیز سے کچھ فائدہ اٹھانا جائز ہے) مثلاً مہمون اگر غلام ہے تو اُس سے اپنی خدمت جائز نہیں اور اگر مکان ہے تو اس میں رہنا یا کپڑا ہے تو اسے پہننا یا کراہ پر یا مانگے دینا جائز نہیں ہے۔ مہتمن کو اختیار ہے کہ مہمون کی حفاظت خواہ خود کرے یا اپنی بیوی یا اولاد سے یا ایسے خدمت گار سے کرائے کہ جس کا کھانا کپڑا وغیرہ سب اسی کے ذمہ ہو اگر ان کے سوا اور کسی سے حفاظت کرائی یا کسی کے پاس امانت رکھ دی لے اولاد سے مراد بیوی و اولاد ہے کہ جب کھانا کپڑا وغیرہ کے ذمہ ہو جو اولاد اس سے لگے ہو وہ اس میں سے حکم ہے (۱۱ ص ۱۱)

یا خود طلع کر دی تو یہ اس کے قیمت کا ضامن ہوگا جس کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے اگر مرتن مرہون کو حفاظت کی غرض سے کسی کرایہ کے مکان میں رکھے تو اس مکان کا کرایہ اور وہاں کے چرائی کی تنخواہ مرتن کے ذمہ ہوگی کیونکہ اس کی حفاظت اسی کے ذمہ تھی۔ جب اس نے اپنے ذمہ کا کام اجرت پر کرایا تو یہ اجرت اسی کے ذمہ ہے اور اگر مرہون کوئی جانور تھا تو اس کے چرانے والے کی تنخواہ اور اس کے گھاس دانہ کا خرچہ راہن کے ذمہ ہوگا اور اگر مرہون محسولی زمین تھی تو اس کا محسولی بھی راہن کے ذمہ ہوگا۔

## رہن رکھنے کا جواز اور عدم جواز

ترجمہ - ایک ساجے کی چیز کو بلا تقسیم کے رہن رکھنا درست نہیں ہے اور اسی طرح درختوں پر لگے ہوئے پھلوں کو بلا درختوں کے اور زمین پر کھڑی کھیتی کو بلا زمین کے اور باغ کو بلا زمین کے رہن رکھنا درست نہیں ہے علیٰ ہذا القیاس آزاد دی کو یا مدبر (غلام) کو یا مکاتب (غلام) کو یا اتم ولد (لونڈی) کو رہن رکھنا درست نہیں ہے اور ضمانت کے عوض میں اور نہ درک اور بیع کے عوض میں رہن کرنا درست ہے۔

فائدہ - امانت کے عوض میں رہن کرنے کی صورت یہ ہے کہ مثلاً زید نے عمرو کے پاس دس روپیہ امانت رکھے تو اب اگر ان روپوں کے عوض میں زید عمرو کی کوئی چیز رہن رکھنے لگے تو یہ درست نہیں ہے اور درک کی صورت یہ ہے کہ زید نے عمرو سے مثلاً ایک گائے خریدی اور عمرو یا اور کوئی اس بات کا ضامن ہو گیا کہ اگر اس گائے کا کوئی دعویٰ دیکھا گیا تو قیمت کا میں ضامن ہوں اب اگر اس ضامن کے اطمینان اور پختہ کرنے کے لئے زید اس ضامن کی کوئی چیز رہن رکھنے لگے تو یہ درست نہیں ہے۔ بیع کی صورت یہ ہے کہ زید نے عمرو کے ہاتھ ایک گائے بیچی تھی اور اس پر قبضہ نہیں دیا تھا اب اگر یہ عمرو اس گائے کے عوض میں زید بائع کی کوئی چیز رہن رکھنے لگے تو یہ درست نہیں ہے (مخلصاً از حاشیہ کنز عری)

ترجمہ - ہاں قرض کے عوض میں رہن کرنا درست ہے اگرچہ اس کے ادا کرنے کا کوئی وعدہ مقرر ہو چکا ہو علیٰ ہذا القیاس بدھنی کے روپوں کے عوض میں رکھ لینا یا سونا چاندی بیچ کر ان سے اگر مرتن رہن رکھتے ہوئے یہ مقرر بھی ہے کہ اس کی حفاظت کوئی راہن کے ذمہ ہے تب بھی راہن کے ذمہ کچھ نہ ہوگا کیونکہ اس کی حفاظت مرتن پر واجب ہے۔

کی قیمت کے عوض میں رہن رکھ لینا یا جس چیز میں مددنی ٹھہری ہو اس کے عوض میں رہن کرنا درست ہے۔ پس اگر ان صورتوں میں یہ رہن شدہ چیز ہلاک ہو جائے تو مرہن گویا اپنا حق وصول کر چکا۔ اگر کسی شخص کے ذمہ قرض ہو تو یہ اس قرض کے عوض میں اپنے ناما یا لٹ کے کے غلام کو رہن رکھ سکتا ہے (یعنی اس کا یہ رہن جائز ہے) اور چاندی سونے کو یا کیسی چیزوں کو رکھ سکتے ہیں چنے وغیرہ میں یا ذنی چیزوں کو (جیسے تانبا پتیل وغیرہ ہیں) رہن رکھنا درست ہے۔ اگر ان چیزوں میں سے کوئی چیز اس جیسی چیز کے عوض میں رہن رکھی گئی اور رہن چیز جاتی رہی تو وہ قرض میں مجرا ہو جائے گی۔

**قائدہ -** مثلاً ایک شخص نے پانچ روپے کی قیمت کی ایک دیگی خریدی تھی اور اس کی قیمت کے عوض میں اپنی تین روپے کی دیگی رہن رکھ دی تھی اور یہ رہن شدہ دیگی تلخ ہو گئی تو اب اس کو فقط دو روپے دینے پڑیں گے اور تین روپے اس کی دیگی کی قیمت میں مجرا ہو جائے گا۔ ترجمہ اور ایسی چیزوں میں گھٹیا بڑھیا ہونے میں کچھ فرق نہیں کیا جائیگا۔ اگر کسی نے اپنا غلام (یا اور کچھ) اس شرط پر بیچا کہ مشتری اس کی (قیمت ابھی نہ دے بلکہ اس کی قیمت کے عوض میں ایک مہینے کی چیز رہن رکھ دے) اور مشتری نے یہ شرط منظور کر کے وہ چیز خرید کی اور پھر رہن رکھنے سے انکار کر دیا تو اب مشتری پر کچھ زبردستی نہیں ہو سکتی ہاں اس بچنے والے کو اتنا اختیار ہے کہ اگر مشتری نے ابھی قیمت نہ دی ہو یا اس چیز کی قیمت (جس کا رہن کرنا ٹھہرا تھا) رہن نہ رکھ دی ہو تو اس میں کوئی فرق نہیں۔ اگر کسی نے ایک کپڑا خرید کر بازار سے یہ کہا کہ جب تک میں تمہیں اس کی قیمت نہ دوں اس کو تم ہی رکھو تو یہ کپڑا رہن ہو جائے گا اور اگر یہ اس نے زبان سے رہن کا لفظ نہیں کہا، اگر کسی نے دو غلام ایک ہزار کے عوض میں رہن رکھے تھے اور پھر ایک غلام کے حصہ کے روپے ادا کر دیے تو ابھی یہ ان میں سے ایک غلام کو لے نہیں سکتا بلکہ ہزار روپے کر کے دونوں غلام ایک دفعہ ہی چھڑائے چنانچہ بیع میں یہی حکم ہوتا ہے۔

**قائدہ -** یعنی یہ کہ ایک شخص نے دو غلام اگر ایک ہزار میں خریدے ہوں اور پھر وہ ایک غلام کی قیمت ادا کر دے تو ابھی ایک غلام کو نہیں لے سکتا جب تک کہ ہزار روپے نہ کر دے اور پورے کر کے دونوں لے لے۔

ملہ یعنی اگر اس غلام کو ایک کوڑی بھی وصول نہیں ہوتی کیونکہ مرہن چیز ہلاک ہو چکی ہے۔ مگر چونکہ اس نے اپنے روپے کے عوض میں چیز رکھی تھی لہذا یہ رہن سے اب کچھ نہیں لے سکتا ہے۔ ۱۲ مترجم ۱۷۰ مثلاً بانے نے بیٹھرا لیا کہ اس کی قیمت میں تم اپنی یہ گلے یا گھوڑی رہن رکھ دینا - ۱۲ -

**ترجمہ** - اگر کسکی کوئی معین چیز مثلاً کوئی زیور یا جانور وغیرہ (دواؤں میں) کے پاس رہن رکھی رکھ ان دونوں کا روپیہ اس کے ذمہ تھا (تو یہ رہن درست ہے اب اگر یہ تلف ہو جائے تو ان دونوں کو اپنے اپنے روپے کی مقدار اس کی قیمت میں دینی آئے گی (پھر اس قیمت کو خواہ یہ اپنے قرضہ میں مجرا ہی کرے) اور اگر اس رہن نے ان میں سے ایک کا روپیہ ادا کر دیا تو اب یہ چیز دوسرے کے پاس رہن رہے گی۔ اگر دواؤں میں سے ہر ایک نے ایک شخص پر علاوہ صلحہ دعویٰ کیا کہ تو نے اپنا غلام ہمارے پاس رہن رکھا تھا اور غلام ہمارے قبضہ میں بھی آگیا تھا اور دونوں نے اپنے اپنے دعویٰ پر گواہ بھی پیش کر دئے تو دونوں کے گواہ قابل ماعت نہ ہونگے

**فائدہ** - اس کی وجہ یہ ہے کہ یہاں دونوں فریق کے گواہوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ سارا غلام ہر ایک مدعی کے پاس رہن کیا گیا ہے اور یہ ہوتے ہیں سکنہ کہ ایک وقت میں ایک غلام پورا پورا دونوں کے پاس رہن ہو جائے۔ کیونکہ رہن ہو جانے کے بعد تو مہون چیز مہون یعنی روپیہ دینے والے کے قبضہ میں چلی جاتی ہے لہذا اس صورت میں یہ غلام کسی کو نہیں ملے گا ورنہ تریح بلا مزاج لازم آئے گی اور اگر ہر ایک کو نصف غلام دلا جاوے تو ایک مشترک چیز کا رہن کرنا لازم آئے گا یہ بھی ناجائز ہے اس لئے اس صورت میں گواہی باطل ہے۔ ۱۲

**ترجمہ** - اگر یہ رہن ان دونوں مہونوں کے قبضہ میں غلام چھوڑ کے مر جائے اور مہون بموجب بیان سابق کے گواہ گزرائیں (یعنی ہر ایک کے گواہوں سے یہ ثابت ہو کہ میت نے خاص اسی کے پاس رہن رکھا تھا تو اس صورت میں وہ غلام دونوں کے روپے کے عوض میں نصف نصف رہے گا۔

## مہون شے کو مکر رہن رکھنا

**ترجمہ** - اگر رہن مہون دونوں (خوشی سے) مہون چیز کو کسی دوسرے معتبر آدمی کے پاس رہن رکھ دیں تو یہ درست ہے اور اب اس معتبر آدمی سے لینے کا ان دونوں میں سے کسی کو اختیار نہ ہوگا اور اگر یہ چیز اس کے پاس سے جاتی رہی تو اس کی قیمت مہون کے ذمہ ہوگی کیونکہ اسی کے روپیہ کے باعث یہ اس کے پاس رکھی گئی اب یا تو مہون اس کی قیمت لے لے جس کا روپیہ ابھی موجود نہیں غرض یہ ہے کہ جب تک رہن کل روپیہ نہ دیدے گا اپنی چیز لینے کا حجاز نہیں ہے۔ ۱۲ مترجم ۱۲ -

دے ورنہ راہن کے ذمہ سے اس کا قرضہ اُتر جائیگا اگر قرضہ ادا کرنے کی مدت گزرنے پر مرہن کو یا اُس معتبر آدمی کو (جس کا ذکر ابھی ہوا ہے) یا کسی اور آدمی کو مرہون چیز کے فروخت کرنے کے لئے وکیل کر دے تو یہ درست ہے اگر یہ وکالت رہن ہی کرنے کے وقت ٹھہر گئی تھی تو اب یہ وکیل راہن کے موقوف کرنے یا راہن کے مرجانے یا مرہن کے مرجانے سے موقوف نہ ہوگا بلکہ یہ بدستور وکیل رہ کر اس قصہ کو ختم ہی کرے گا اگر اس صورت میں راہن مرگیا ہو تو اُس کے وارثوں کی عدم موجودگی میں اس وکیل کو اُس مرہون چیز کے فروخت کر دینے کا اختیار ہوگا ہاں اگر یہ وکیل مرجائے تو یہ پھر وکالت بھی نہیں رہے گی راہن اور مرہن میں سے ایک کو بھی بغیر دوسرے کی رضامندی کے اُس مرہون چیز کے فروخت کرنے کا اختیار نہیں ہوتا۔ اگر قرضہ ادا کرنے کے وعدے کی مدت ختم ہو جائے اور راہن موجود نہ ہو اُس کے وکیل پر اُس مرہون چیز کے فروخت کر دینے کے لئے جبر کیا جائیگا کیونکہ وکیل کا موجود ہونا قائم مقام ہوکل ہی کے موجود ہونے کے ہے جیسا کہ جو اب دی کے وکیل کا حکم ہے اگر اس کا ہوکل (جو اب دی نہ کرے اور) غیر حاضر ہو تو مقدمہ کی جو اب دی اُس کے وکیل سے جبراً کوئی جاتی ہے اور اگر مرہون چیز ایک عادل معتبر آدمی کے پاس رکھی تھی اور قرضہ کے وعدے کی مدت پوری ہونے پر اس عادل نے فروخت کر کے مرہن کا قرضہ بھگتا دیا اور اب وہ مرہون چیز کسی اور کی نکلے اور اس حقدار نے اس (دیچارے) عادل سے اپنی چیز کی قیمت وصول کرنی تو اب اس عادل کو اختیار ہے کہ چاہے راہن سے اُس چیز کی بازاری قیمت لے لے اور چاہے مرہن سے اتنے روپے وصول کرے کہ جتنے اُس نے حقدار کو دیئے ہوں۔ اگر رہن (غلام یا گھوڑا تھا اور وہ) مرہن کے ہاں مرگیا اور اب اُس کا کوئی مالک کھڑا ہو گیا یعنی ایک شخص نے دعویٰ کر دیا کہ یہ تو میرا ہے اور گواہوں سے ثبوت بھی دیدیا) تو اس صورت میں یہ مرہن مرہن کے روپے کے عوض مرے (گو یا مرہن کا روپیہ مرگیا ہے اب راہن کو کچھ دینا نہیں پڑے گا کیونکہ اس نے روپیہ کے عوض قیمت دے دی ہے) اگر اُس (دعویٰ) مالک نے مرہن سے قیمت لے لی ہے تو یہ مرہن راہن سے اُس کی قیمت بھی وصول کرے (جو اس نے دی ہے) اور اپنا دیا ہو روپیہ بھی لے۔

## مرہون چیز میں تصرف کرنا

ترجمہ - اگر راہن اپنی رہن کردہ چیز کو (جو مرہن کے پاس ہے) بیع دے تو اس کا بیچنا مرہن کی اجازت یا اس کا قرضہ ادا کر دینے پر موقوف رہے گا۔ اگر اس کے بعد مرہن نے اجازت دے دی یا اس نے اس کا روپیہ دے دیا تو بیع ہو جائے گی ورنہ نہیں ہوگی) اور اگر رہن غلام تھا اور راہن نے اسے آزاد کر دیا تو اس کا آزاد کرنا جاری ہو جائیگا (یعنی غلام اسی وقت آزاد ہو جائیگا اب اگر قرضہ ادا کرنے کی کوئی مدت نہیں ٹھہری تھی بلکہ ابھی دینا تھا) تو راہن سے قرضہ کا مطالبہ کیا جائیگا (کہ فوراً ادا کرو) اور اگر ادا کرنے کی کچھ مدت مقرر ہوگئی تھی (جس کے پورے ہونے میں ابھی کچھ دن باقی ہیں) تو راہن سے اس غلام مذکورہ کی قیمت لے کر غلام کے عوض میں مرہن کے پاس (رہن رکھ دی جائے گی) جب مرہن کا قرضہ دے گا تو اس سے اپنی قیمت رہن رکھی ہوئی لے لیگا) اور اگر اس صورت میں یہ راہن تنگ دست ہو کہ غلام کی قیمت رکھنے کی وسعت نہ رکھتا ہو) تو اب اس آزاد شدہ غلام کو چاہئے کہ اپنی قیمت میں اور مرہن کے قبضہ میں جو نسا روپیہ کم ہوتا ہے لکھا کر مرہن کو دیدے اور جو کچھ مرہن کو دے اپنے آقا یعنی اس راہن سے) لے لے۔ اگر راہن رہن کی چیز کو تلف کر دے (مثلاً کوئی جانور ہو اور اسے مار دے) تو اس کا حکم مثل آزاد کر دینے کے حکم کے ہیں (جس کی تفصیل ابھی مذکور ہوئی ہے) اگر رہن کی چیز کسی اجنبی آدمی نے تلف کر دی ہے تو مرہن اس اجنبی سے اس کی قیمت لے لے اب یہ قیمت اس کے پاس رہن رہے گی۔ اگر رہن چیز مرہن راہن کو مانگی دیدے تو مرہن اس سے بری الذمہ ہو جاتا ہے۔ اب اگر وہ راہن کے پاس سے جاتی رہے تو راہن ہی سے لی جائیگی اور مرہن اس سے اپنا روپیہ وصول کرے گا) ہاں اگر راہن نے پھر مرہن کو دیدی تو پھر وہ اس کا ذمہ دار ہو جائیگا۔ اگر راہن مرہن میں سے ایک نے دوسرے کی اجازت سے یہ رہن چیز کسی غیر آدمی کو مانگے دیدی تو مرہن اس کا دیندار نہ رہے گا (کیونکہ اس کے ذمہ دینداری تو اس کے قبضہ میں ہونے کی وجہ سے تھی اور اس صورت میں اس کا قبضہ ہی نہیں ہے) اور راہن مرہن میں سے ہر ایک کو اتنا

لے مثلاً قرضہ یا پانچ سو روپے تھے اور یہ غلام تو اپنی قیمت ہی لکھا کر دیدے باقرضہ کے چار سو روپے سے اور غلام پانچ سو کا ہے تو اب قرضہ ہی کے روپے یعنی چار سو ہی دیدے ۱۲ مترجم - ۱۲

اختیار ہے کہ یہ راہن اس مانگنے والے سے لے کر پھر دستور رہن رکھدے اگر کوئی رہن کرنے کے لئے کسی سے کوئی پٹرا مانگا لیلے تو درست ہے (یعنی یہ پٹرا رہن ہو جائیگا) ہاں اگر کپڑے کا مالک دیکھ روپے کی مقدار یا جس کے عوض میں رہن کیا جائے اس کی جنس یا شرط معین کر دے و مثلاً یوں کہدے کہ اس کپڑے کو دس ہی روپے پر یا روپوں ہی میں دہلی ہی میں رہن رکھنا اور یہ راہن اس کے کہنے کے خلاف کرے تو اب اس کپڑے والے کو اختیار ہے کہ چاہے کپڑے کی قیمت راہن سے لیلے اور چاہے مرہن سے لیلے اور اگر اس راہن نے اس کی شرطوں کے موافق ہی کیا تھا اور وہ پٹرا مرہن کے پاس سے جاتا رہا تو اب مرہن اپنا روپیہ وصول کر چکا راہن کے ذمہ اس کا کچھ نہیں رہا) ہاں اس مانگ کر لینے والے (یعنی راہن) پر یہ واجب ہے کہ مرہن کا جتنا روپیہ اس کے ذمہ سے اتنا ہے اتنا کپڑے والے کو ضرور دیدے اور اگر کپڑے والا اس مرہن کا قرضہ دیکر اپنا کپڑا پھرانے چاہے تو یہ دینے میں تامل نہ کرے اگر راہن یا مرہن رہن شدہ چیز کو عیب دار کر دیں تو انہیں اس کا نقصان بھرن پڑے گا۔

**فائدہ -** اس موقع پر عربی کثر میں جنایت کا لفظ ہے جس کے معنی نقصان اور خطا کے ہیں مگر یہ نقصان بالکل تلف کر دینے کو بھی شامل ہے پس اگر راہن نے رہن میں اس کا کچھ نقصان کر کے اسے عیب دار کر دیا تو اس عیب سے جس قدر اس کی قیمت میں کمی ہو جائیگی وہ اسے بھرنی ہوگی۔ اور اگر بالکل تلف کر دی تو ساری قیمت رہن کرنی پڑے گی یا اسی وقت قرضہ دینا ہوگا۔ علیٰ ہذا القیاس اگر مرہن نے عیب دار کر دی یا تلف کر دی تو اس کے قرضہ میں سے اتنا ہی روپیہ کم ہو جائیگا۔ (حاشیہ اصل)

**ترجمہ -** اگر یہ رہن شدہ چیز راہن کا یا مرہن کا کچھ جانی یا مالی نقصان کر دے تو اس کا کسی پر پٹرا مانگانہ نہیں ہوگا۔ اگر کسی نے ہزار روپیہ کی قیمت کا ایک غلام (یا گھوڑا) ہزاری روپے میں رہن کیا اور اس روپے کے ادا کرنے کی ایک مدت معین ہوگئی۔ پھر غلام یا گھوڑے ارزاں ہونے کے باعث اس غلام (یا گھوڑے) کی قیمت سو روپے رہ گئی اور ایسے فلون میں اگر کسی نے غلام کو (یا گھوڑے کو) بار ڈالا اور اس مارنے والے سے سو ہی روپیہ تاوان میں لئے گئے اور اب مرہن کے قرضہ کی میعاد پوری ہوگئی تو مرہن اپنے حق میں یہ سو روپے

لے کر کوئی مالک رہن کا روپیہ دیکر اپنی چیز لینی چاہتا ہے اب اس میں تامل کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے ۱۲ مرتب سہ یہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ہے اور صاحبین کا توں یہ ہے کہ اگر راہن کا نقصان کر دے تو مرہن کے ذمہ تاوان آئے ۱۲۔۴ حاشیہ اصل ۱۲۔



نے باقی راہن کی طرف سے اب اس کو کچھ نہیں مل سکتا کیونکہ راہن نے قاس سے ہزار روپے لے کر اپنا ہزار ہی روپے کا مال اس کے حوالے کر دیا تھا اس کی قیمت سے اگر وہ مال سو روپہ کا رہ گیا تو اس میں راہن کی کوئی غلطی نہیں ہے) ہاں اگر مرتہن نے یہ ہزار روپے کا غلام راہن کے کہنے سے سو روپے میں فروخت کر دیا اور یہ سو روپے اپنے روپوں میں رکھ لئے تو اس صورت میں یہ مرتہن باقی کے نو سو روپے راہن سے وصول کر لے۔

فائدہ - اس کی وجہ یہ ہے کہ جب مرتہن نے وہ غلام وغیرہ راہن کے کہنے سے فروخت کیا ہے تو گویا حکماً راہن نے والپس لے کر خود ہی فروخت کیا ہے اور فقط سو روپے مرتہن کو دے دیے ہیں۔ پس جب یہ صورت بن گئی تو رہن ٹوٹ گیا اور روپہ راہن کے ذمہ رہا۔ (فتح القدر)

ترجمہ - اگر ایک مہربان غلام کو دوسرے سو روپے کی قیمت کے غلام نے قتل کر دیا اور یہ قاتل مقبول کے عوض مرتہن کو مل گیا تو اب راہن اپنے ذمے کا سارا قرضہ دے کر اس قاتل غلام کو چھڑا سکتا ہے (یعنی ایک ہزار روپے دے کر اس قاتل کو لے سکتا ہے اور اگر نکالے نہیں کر سکتا ہے، اور اگر راہن مر جائے تو اس کا وصی (مرتہن سے اجازت لے کر) اس رہن کو فروخت کر کے مرتہن کا قرضہ بے باقی کر دے اگر رہن کا کوئی وصی نہ ہو تو حاکم کی طرف سے اس کا ایک وصی مقرر ہوا اور اس کو رہن کے فروخت کر دینے کا حکم کر دیا جائے۔

رہن کی کیفیت تبدیل ہو جانا - ایک شخص نے دس روپہ کی قیمت کا انگور کا شیرہ دس ہی روپے میں رہن کیا تھا پھر وہ شیرہ شراب ہو کر سر کر بن گیا اور یہ سر کر بھی دس روپہ کی قیمت کا ہے تو اب یہ سر کر ان ہی دس روپے کے عوض رہن رہے گا اگر کسی نے دس روپہ کی قیمت کی بکری دس ہی روپے میں رہن کی تھی۔ پھر وہ (مرتہن کے ہاں) مر گئی اور اس نے اس کی کھال نکلوا کے دنگوالی جو قیمتاً ایک روپہ کی ہے تو یہ کھال ایک ہی روپہ میں مرتہن کے ہاں رہن رہے گی اب راہن اسے ایک ہی روپہ میں چھڑا سکتا ہے (اس کے سوا اور اس کے ذمہ کچھ نہیں ہے)

فائدہ - یہ بریکٹ میں مجتہبی کنز کے اس موقع پر ابن السطور کا ترجمہ ہے اگر ناظرین میں سے کسی کو شبہ ہو تو وہ عربی کنز مجتہبی کے اس موقع کو دیکھ لیں میرے یہاں ان چند حرف لکھنے کی یہ وجہ ہے کہ قدیم احسن المسائل میں اس موقع پر یہ لکھا ہے (اور باقی نو روپہ راہن کے ذمہ قرض رہیں گے) اب خدا جانے ترجمہ سابق نے یہ حکم کہاں سے لکھا ہے یا کہ یہاں اپنی عقل سے کام لیا ہے کیونکہ اصل کنز میں تو ایسا کوئی لفظ نہیں کہ جس کا یہ ترجمہ سمجھا جائے اور حاشیہ میں بھی اس حکم کے خلاف ہی ہے اور طرفیہ کہ اس احسن المسائل کا مولف ہی عربی کنز مجتہبی کا

محشی بھی ہے۔ خیر اللہم استر فیوبنا۔ ۱۲ مترجم۔

ترجمہ۔ اور رہن میں جو کچھ بڑھے وہ سب راہن کا ہوگا۔ مثلاً ایک نوٹری رہن تھی وہ بیا گئی یا درخت رہن تھے ان پر پھل اگیا یا کانے بھینس دودھ دیتی ہوتی یا دُنْبہ دغیرہ رہن تھا اس پر سے اون اتری تو یہ سب چیزیں راہن کی ملک ہیں اور اصل رہن کے ساتھ مرتہن کے ہاں رہیں گی اور اگر یہ جاتی رہیں تو مرتہن کو ان کے عوض کچھ دینا بھی نہیں پڑے گا یعنی ان کے تلف ہونے پر مرتہن کے روپے میں سے کچھ بجز اُنہ ہوگا اور اگر یہ زیادہ کی ہوتی چیز رہ جائے اور اصل رہن تلف ہو جائے تو راہن اس کے موافق حصہ رسد دام دیکر چھوڑا سکتا ہے اس صورت سے کہ اس زیادہ ہوتی چیز کی وہ قیمت لگائے جو رہن چھڑانے کے دن ہوں اور اصل رہن کی وہ قیمت لگائے جو مرتہن کے قبضہ میں جانے کے دن تھی۔ اور ان دونوں قیمتوں کو مرتہن کے پورے قرضہ پر بانٹ دے اب مرتہن کا روپیہ جو اصل راہن کے مقابلہ میں پڑے گا وہ اصل رہن میں مجرا ہوگا راہن کے ذمہ سے اتر جائیگا اور جس قدر اس زیادہ ہوتی چیز کے مقابلہ میں بڑھے گا وہ نک رہن میں مرتہن کے حوالہ کرنا ہوگا اور رہن دکر کرنے کے بعد رہن میں کچھ زیادہ کر دینا جائز ہے مگر اس کے عوض کے قسوف کا زیادہ کرنا جائز نہیں۔

فائدہ۔ مثلاً کسی نے سو روپے میں ایک گائے رہن کی تھی تو اب راہن کے لئے جائز ہے کہ اس گائے کے ساتھ دوسری اور ملا کر دونوں مرتہن کے حوالے کر دے اب یہ جائز نہیں کہ بے کہ اس ایک ہی گائے کے بدلے میں سنو کی جگہ سو اٹھائیے۔ ۱۰ مترجم

ترجمہ۔ اگر کسی نے ایک ہزار روپے کے عوض ایک غلام رہن رکھا تھا اور اسکی جگہ دوسرا غلام رہن میں دیدیا اور قیمت میں دونوں ایک ایک ہزار کے ہیں تو اس صورت میں پہلا ہی غلام رہن ہوگا پہلا ملک کہ مرتہن اس پہلے غلام کو راہن کے حوالے کر دے اس کے دینے کے بعد دوسرا غلام رہن ہو جائیگا اور اس کے دینے سے پہلے اگر مر گیا تو مرتہن کو اسکی قیمت بھرنی پڑے گی اور جب تک کہ مرتہن دوسرے غلام کو پہلے کے عوض رہن نہ سمجھے تو دوسرے کے حق میں ایمن ہوگا۔

فائدہ۔ یعنی پہلے کے عوض رہن قرار دے لینے سے پہلے اگر یہ غلام مر جائیگا تو اسکی قیمت اُسکے قرضہ میں مجرا ہوگی کیونکہ وہ اس کے پاس بطور امانت کے تھا اور امانت کے خود تلف ہو جانے پر ایمن پر تاوان دینا نہیں آیا کرتا ہاں اگر مرتہن اس دوسرے کو پہلے کی جگہ سمجھے تو اب اس کے تلف ہونے پر تاوان دینا ہوگا کیونکہ اب یہی رہن ہے اور پہلا غلام رہن سے نکل گیا۔

نہ یعنی جو عام ہو وہ اپنی طرف سے ایک وحی مقرر سے ناکر وہ اس رہن کو بیچ کر میت کا قرضہ چکا دے ۱۲ مترجم

نہ کیونکہ رہن کی چیز دو بارہ قرض لینا درست نہیں ہے۔ ۱۲ مترجم۔

# کتاب الجنایات

## خون کرنا اور زخمی کرنا

فائدہ - جنایت کے معنی پہلے بیان ہو چکے ہیں کہ خون کرنے اور نقصان کرنے کے ہیں اور یہ سبھی یاد رکھنا چاہیے کہ قتل کرنے یعنی جان سے مار ڈالنے کی چار صورتیں ہیں اور ان چار صورتوں میں سے ہر ایک کا علاحدہ علاحدہ حکم ہے۔

ترجمہ - قتل عمد کی سزا (جو ان چار صورتوں میں سے پہلی صورت ہے) اور قتل عمد سے کہتے ہیں کہ جان بوجھ کر کسی ہتھیار سے یا ایسی چیز سے مار ڈالے جو (بدن کے) اعضا جدا کر سکے مثلاً دھار دار لکڑی ہو یا پتھر ہو یا بانس کی تھپی ہو (ان سے مار دے) یا آگ میں جلا دے (تو ان سب صورتوں کا حکم) یہ ہے کہ قاتل گنہگار ہوتا ہے اور قصاص معتین لازم آتا ہے (یعنی یہی قاتل اس مقتول کے بدلے میں مارا جائیگا) ہاں اگر مقتول کے ورثاء خون چھوڑ دیں (تو قصاص جاتا رہے گا اگرچہ قتل کی اس صورت میں کفارہ (واجب) نہیں ہوتا اور دوسری صورت) شبہ (شک) (ہے) اور وہ یہ ہے کہ ان مذکورہ چیزوں کے سوا اور کسی چیز سے آدمی کو قصداً مار دے اس میں قاتل گنہگار بھی ہوتا ہے کفارہ بھی لازم ہوتا ہے اور قاتل کے کنبہ قبیلہ کو منغلظ خونہا بھی دینا پڑتا ہے (منغلظ خونہا کی تصریح عنقریب آئیگی) اس میں قصاص لازم نہیں آتا (میسری صورت) قتل خطا (ہے) اور وہ یہ ہے کہ ایک آدمی نے شکار کا قصد کر کے تیر مارا تھا (یا بندوق چلائی تھی) اور وہ کسی آدمی کے جاگایا اس نے اپنے دشمن کو حربی (کافر) سمجھ کر مارا تھا اور وہ مسلمان آدمی تھا یا نشانہ پر مارتا تھا وہ لے لینے بدلے میں مار ڈالنا ۱۲ لے یعنی قصداً قتل کر نیکیے قریب ۱۲ مترجم لے لینے ہتھیار یا اور دھار دار چیزوں کے سوا جو اعضا کاٹ سکیں اور کوئی چیز ہو - ۱۲ مترجم ۱۲ -

ناگہاں کسی آدمی کے جا لگایا اور ایسی ہی صورتیں لے لو مثلاً ایک آدمی سو رہا تھا اُسے (نیند میں) ایسی طرح کروٹ لی کہ (اُس کے پاس پڑا) ایک آدمی اُس کے نیچے دب کے گر گیا تو اُس قتل کا حکم یہ ہے کہ اس قاتل پر کفارہ آئیگا اور اس کے قبیلہ کو خونبہا دینا پڑے گا (چوتھی صورت) قتل سبب اور وہ یہ ہے کہ مثلاً ایک آدمی نے بادشاہ کی اجازت کے بغیر دوسرے کی ملک میں ایک کنواں کھود لیا تھا یا پتھر رکھ دیا تھا اس کنوئیں میں کوئی گھر کے مرگیا یا پتھر سے ٹھکرا کے مر گیا) اس کا حکم یہ ہے کہ اس قاتل کے قبیلہ پر فقط خونبہا ہے اس میں کفارہ (واجب نہیں ہوگا اور سب صورتوں میں قاتل مقتول کی میراث سے محروم ہو جاتا ہے سوائے اس اخیر چوتھی صورت کے کہ اُس میں قاتل محروم نہیں ہوتا) اور شبہ عمد جان سے مار ڈالنے کے سوا اور اعضاء کے نقصان میں قصدا کا حکم رکھتا ہے۔

فائدہ - یعنی کسی صورت میں شبہ عمد کا حکم نہیں ہوتا بلکہ یا وہ خطأ ہو گیا یا عمد ہو گیا مثلاً کسی نے ایک زور سے لٹھ مار کے ایک آدمی کا ہاتھ بالکل الگ کر ڈالا تو یہ قاعدہ کے مطابق شبہ ہونا چاہیے کیونکہ مذکورہ ہتھیار اور دھار دار چیزوں کے علاوہ دوسری چیز سے ہاتھ الگ کیا ہے مگر چونکہ اور اعضاء میں شبہ عمد نہیں ہوتا لہذا یہ چھری یا خنجر سے کاٹنے کے قائم مقام ہو کر اس لٹھ مارنے والے سے قصاص لیا جائیگا یعنی اس کا بھی ہاتھ کے گا۔

## قصاص کا واجب نایانہ ہونا

ترجمہ - ایسے شخص کا قصداً خون کرنے سے کہ جس کا خون نہ کرنا ہمیشہ کو حرام ہو قصاص (یعنی خون کا بدلہ خون) واجب ہو جاتا ہے۔ اگر کوئی آزاد آدمی دوسرے آزاد کو یا غلام کو جان سے مار دے تو ان کے بدلہ میں وہ بھی جان ہی سے مارا جائیگا یا کوئی مسلمان ذمی رہندہ کو مار دے تو وہ مسلمان بھی جان سے مارا جائیگا ہاں اگر کوئی مسلمان یا ذمی کسی ہتسما من کو مار دے تو ہتسما من کے بدلہ میں مسلمان یا ذمی سے خون نہیں لیا جائے گا) اگر مرد عورت کو مار ڈالے یا ایک بڑا آدمی چھوٹے سے بچے کو (یعنی بالغ نابالغ کو) مار ڈالے یا آنکھوں والا اندھے کو یا ایانچ کو مار ڈالے یا جس کے ہاتھ پاؤں میں نقصان ہو اُسے یا دیوانہ

یعنی قاتل نے ایک ایسا کام کر دیا جس کے سبب سے آدمی مر گیا ۱۷ عہ یعنی مقتول کا فرضی ہتسما من اور زانی محض یا مرد نہ ہو کیونکہ ان کا مارنا حرام نہیں رہتا ۱۲ -

کو مار ڈالے یا بیٹا باپ کو مار ڈالے تو ان سب صورتوں میں قصاص لیا جائیگا اگر باپ بیٹے کو مار ڈالے تو بیٹے کا اس سے قصاص نہیں لیا جائے گا باقی ماں ناتا - نانی اور دادی اس حکم میں باپ کے حکم میں ہیں۔

**فائدہ -** یعنی اگر دادا دادی اپنے پوتے کو نانا نانی اپنے نواسہ کو جان سے مار ڈالیں تو باپ کی طرح ان سے بھی قصاص نہیں لیا جائیگا۔

**ترجمہ -** اگر کوئی شخص اپنے غلام کو یا اپنے مدبر کو یا اپنے مکتب کو یا اپنے بیٹے کے غلام کو یا اپنے شریعت کے غلام کو مار ڈالے تو ان کا بھی اس سے قصاص نہیں لیا جائیگا۔ اگر کسی کو ایک قصاص وراثہ میں پہنچے جو اس کے باپ پر لازم ہو تو وہ قصاص جاتا رہے گا (مثلاً ایک شخص نے اپنی بیوی کو مار ڈالا تھا جس سے ایک لڑکا بھی تھا اب یہ لڑکا اس کے قصاص کا وارث ہوا تو اس صورت میں یہ اپنے باپ سے قصاص نہیں لے سکتا قصاص فقط تلوار ہی سے لینا چاہیے اگر کسی مکتب کو کوئی قصداً مارے اور وہ مکتب اتنا مال چھوڑے جس سے اس کا بدل کتابت ادا ہو جائے اور اس کا والی وارث سوائے اس کے آقا کے اور کوئی نہ ہو۔ یا مکتب اتنا مال نہ چھوڑے کہ جو اس کے بدل کتابت کو کافی ہو اور اس کے وارث موجود ہوں تو دونوں صورتوں میں اس مکتب کے قاتل سے قصاص لیا جائیگا اگر اس نے اپنے بدل کتابت کی مقدار مال چھوڑا تھا لیکن وارث بھی چھوڑے تھے تو اب قاتل سے قصاص نہیں لیا جائیگا۔

**فائدہ -** اس کی وجہ یہ ہے کہ اس صورت میں مکتب کے قصاص کا حقدار کون ہے کیونکہ اگر مال چھوڑنے کے باعث یہ کہیں کر یہ آزاد مر ہے جیسا کہ حضرت علی اور عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں تو اس صورت میں قصاص کا حقدار وارث ٹھہرتا ہے اور اگر یہ کہیں کہ یہ خلائی کی حالت میں مر ہے کیونکہ آقا تک ابھی بدل کتابت نہیں پہنچا تھا جیسا کہ زید بن ارقم کا قول ہے تو قصاص کا حقدار آقا ٹھہرتا ہے تو بس قصاص کے حقدار میں شبہ ہونے کے باعث قصاص ساقط ہو گیا اب قاتل سے اس مقتول کی قیمت لے کر اس کے وارثوں کو دلائی جائے گی اور جو روپیہ بدل کتابت کے لئے اس نے چھوڑا ہے وہ آقا کو بدل کتابت میں مل جائے گا۔

**ترجمہ -** اگر کوئی مرد غلام کو جان سے مار ڈالے تو بھی اس کے قاتل سے قصاص نہیں لیا جائیگا یہاں تک کہ اس میں مرتن دونوں جمع ہو کر قصاص کے طالب نہ ہوں (اگر بے عقل آدمی کو کوئی مار ڈالے تو مقتول کے باپ کو اختیار ہے کہ چاہے قصاص لینے اور چاہے مان لیکر

لے یعنی قاتل کو تلوار سے مارنا چاہے تو اس نے مقتول کو تبرہ دونوں قسمی سے ادا ہو گا تاہم اگر اور کسی طرح سے قصاص لے لیا گیا تو خون دینا نہیں ہو گا ہاں بدل لینے والا قابل سزا ہو گا۔ ۱۲ - مطبوعہ

صلح کرے ہاں اگر بے عقل کو اُس کے ولی نے مار دیا ہو تو اس صورت میں معاف کرنا درست نہیں ہے۔

**فائدہ -** مثلاً ایک بے عقل کا لڑکا اپنے باپ کو مار ڈالے تو اب اس بے عقل کا باپ اپنے پوتے سے چاہے قصاص لے اور چاہے خونبہا کا روپیہ لے معاف نہ کرے۔

**ترجمہ -** اور اس بے عقل کے حق میں قاضی کا حکم مثل باپ کے یعنی اگر باپ نہ ہو تو قاضی کو بھی اتنا اختیار ہے کہ چاہے اس کا قصاص لے اور چاہے خون بہا پر صلح کرے، اگر بے عقل کا وصی فقط ربا پ نہ ہو، تو وہ خون بہا پر صلح ہی کر سکتا ہے (اُسے قصاص لینے یا معاف کرنے

کا اختیار نہیں ہے اور نابالغ بچہ اس حکم میں مثل بے عقل کے ہے یعنی اگر نابالغ بچہ کو اس کی ماں یا نانی مار ڈالے تو اس بچہ کا باپ چاہے تو اُس سے قصاص لے اور چاہے خونبہا لے معاف نہ کرے، اگر ایک مقتول کے کئی وارث ہیں جن میں بعض بالغ ہیں بعض نابالغ ہیں تو بالعموم کو

اختیار ہے کہ نابالغوں کے بالغ ہونے سے پہلے قاتل سے قصاص لے لیں (ان کے بالغ ہونے کا انتظار نہ کریں) اگر کوئی شخص کسی کو بھاڑے (دیوگرہ) سے مار ڈالے تو اگر اُس نے دھار کی طرف سے مارا ہے تو (دیوگرہ قاتل ہے) اس سے قصاص لیا جائیگا اور اگر موٹہ کی طرف سے مارا ہے

تو قصاص نہ لیا جائے گا (کیونکہ موٹہ کی طرف سے مارنا ایسا ہے جیسا پتھر یا لاٹھی سے مارنا اس میں قصاص نہیں آیا کرتا خون بہا آئے گا) جیسا کہ کوئی گلاٹھونٹ کر یا پانی میں ڈبو کر مار دے (کہ اس صورت میں بھی قاتل کے قبیلہ کو خونبہا ہی دینا آئے گا قاتل پر قصاص نہ آئیگا)

اگر کسی نے ایک آدمی کو جان کر زخمی کر دیا تھا جس سے وہ چار پائی پر سوار ہو گیا اُس سے اٹھا نہ گیا اور آخر کو وہ اسی تکلیف میں مر گیا تو اب زخمی کرنے والے سے قصاص لیا جائیگا (گو اس زخم سے اسی وقت نہیں مرا اور بظاہر اپنی موت سے مرے مگر چونکہ اُس کے مرنے کا سبب

وہ زخم ہے لہذا اسی کے ذمہ رہے گا) اگر ایک شخص نے اپنے آپ کو زخمی کر لیا تھا اور بعد میں مثلاً زید نے بھی اس زخمی کے ایک زخم کر دیا اور زید کے بعد ایک شیر یا سانپ نے بھی اُسے زخمی کر دیا اور ان سب کے زخم کھانے کے بعد وہ مر گیا تو زید یا سانپ کا ایک تہا یا خونبہا دینا پڑیگا

**فائدہ -** اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ شخص تین طرح کے زخموں سے مرے مگر ان میں ایک زخم تو ایسا ہے کہ اُس کی باز پرس نہ دنیا میں ہے نہ آخرت میں مثلاً شیر یا سانپ کا زخم کیونکہ وہ

مکلف ہی نہیں ہیں جو ان سے باز پرس ہو اور ایک زخم ایسا ہے کہ اُس کی باز پرس آخرت ہی میں ہوگی دنیا میں نہیں ہوتی وہ اُس کا اپنے آپ کو زخمی کر لینا ہے اور ایک زخم ایسا ہے کہ اُس کی باز پرس دنیا میں بھی ہے اور آخرت میں بھی ہوگی وہ یہاں زید کا زخم ہے پس اسی طرح اس

کا خون بہا ان تینوں زخموں پر بہٹ گیا اور چونکہ پہلے دو زخموں کی دنیا میں باز پرس نہیں  
لہذا ان زخموں والے یہاں بری ہے اور زید کے زخم کی یہاں باز پرس ہونے کے باعث زید کو  
تہائی خون بہا دینا ہوگا۔

ترجمہ - اگر کوئی شخص مسلمانوں پر تلوار سونٹے تو اسے (بھی مار ڈالنا ضروری ہے۔

ایسے آدمی کے مار ڈالنے سے کوئی چیز واجب نہیں ہوتی (یعنی نہ قصاص اور نہ خون بہا) اگر کسی  
شخص نے رات کو یادن کو شہر میں یا شہر سے باہر دوسرے شخص کے مارنے کو تلوار اٹھائی تھی  
یا رات کو شہر میں یادن کو شہر سے باہر لاٹھی مارنے کو اٹھائی تھی اتفاق سے اسی نے اس لاٹھی  
والے یا تلوار والے کو مار ڈالا تو اب اس کے ذمہ کچھ نہیں ہے (نہ قصاص نہ خون بہا کیونکہ اس نے  
اپنی جان بچانے کو مارا ہے) اگر شہر میں دن کو مثلاً زید نے عمر پر لاٹھی اٹھائی تھی اور عمر نے  
رقابو پاکر زید کو مار ڈالا تو اب عمر سے خون کا بدلہ لیا جائیگا۔ اگر ایک دیوانہ نے دوسرے پر  
(مثلاً زید پر) تلوار کھینچی تھی اور اس نے اس دیوانہ کو قصداً مار ڈالا تو اس پر دیوانہ کا خون بہا  
دینا واجب (اور ضروری) ہے اسی طرح اگر کسی لڑکے نے دوسرے پر تلوار سونٹی تھی اور اس  
نے اس لڑکے کو مار ڈالا تو اس کو بھی اس لڑکے کا خون بہا دینا پڑے گا علی بن القیاس اگر کسی کے  
جانور نے کسی پر حملہ کیا تھا اور اس نے اس جانور کو جان سے مار ڈالا تو اس کو اس جانور کی  
قیمت مالک کو دینی پڑے گی۔ اگر ایک شخص پر دوسرا شخص مثلاً زید تلوار کا ایک ہاتھ چھوڑ کے  
چلا گیا اور بعد میں دوسرے مثلاً عمر نے اس غریب کا کام تمام کر دیا تو اس صورت میں پہلا قاتل  
قتل کیا جائیگا۔ اگر کسی کے گھر میں چور گھس گیا تھا اور وہ مال چور کے باہر لے آیا اور گھر والے  
نے چور کا پھانسی کر کے اس کو مار ڈالا تو اس مارنے والے (یعنی مالک) کے ذمہ کچھ نہیں ہے۔

## خون اور دیگر قصوروں کا بیان

ترجمہ - اگر کسی نے ایک شخص کا ہاتھ پینچے پر سے کاٹ ڈالا تو اس کاٹنے والے کا ہاتھ بھی  
پینچے ہی پر سے کاٹا جائیگا اگرچہ اس کا ہاتھ اس کے ہاتھ سے لہبا ہوا اور یہی حکم پیر کا بھی ہے

رسلہ یعنی مارنے کا ارادہ کرے تو اس کو مار ڈالنا چاہیے ۱۲۔

۱۳۔ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ زید کا زخم کچھ تھا اور عمر کا ایسا زخم نہیں لگا جس سے وہ مر جاتا بلکہ اس  
نے تو اپنے ہاتھ نائق ہی خون میں رنگ لئے ۱۲ مترجم۔

کہ اگر کسی نے دوسرے کا پیر گئے پر سے کاٹ ڈالا تھا تو اس کاٹنے والے کا بھی گئے ہی پر سے کاٹا جائے، اگر کسی نے دوسرے کی ناک کا تمھنا یا ایک کان کاٹ لیا تھا یا ایک آنکھ ایسی طرح پھوٹی کہ اس کی روشنی بالکل جاتی رہی مگر وہ نکل نہیں اپنی جگہ ہی پر رہی تو ان تینوں صورتوں میں اس کو بھی اتنی ہی سزا دی جائیگی جتنی اس کا نام اعضاء کا قصاص سے یعنی اس سے ان اعضاء کا قصاص لیا جائے گا، اگر اس کے مارنے سے آنکھ یا نر نکل آئی ہے تو اب آنکھ کا قصاص نہیں لیا جائیگا، بلکہ خون بہا دلا یا جائے گا۔ جس کی مقدار آگے بیان ہوگی۔ اگر کوئی کسی کا دانت توڑ دے تو اس کے بدلے میں دانت ہی توڑا جاوے گا اگر چہ دونوں کے دانتوں میں چھوٹے بڑے ہونے کا فرق ہو اور جو زخم ایسا ہو کہ اس میں مائلت ہو سکتی ہو یعنی اسی زخم کی برابر زخمی کرنے والے کے زخم کیا جا سکتا ہو کی زیادتی کا احتمال نہ رہتا ہو، تو اس کا قصاص لیا جائیگا یعنی اتنا ہی زخم کر دیا جائیگا، اور دانت کے سوا اور بڑی کے توڑ دینے میں ایسا ہونا مشکل ہے کہ جس طرح ایک نے دوسرے کی ہڈی توڑی ہے اسی طرح اس کی بھی ہڈی توڑ دی جائے اور قصاص کا دار و مدار مائلت اور برابری پر ہے، اگر مرد عورت کا ہاتھ پیر کاٹ ڈالے یا عورت مرد کا ہاتھ پیر کاٹ ڈالے تو ان میں قصاص نہیں لیا جائیگا، کیونکہ مرد و عورت کے ہاتھ پیروں میں بہت فرق ہوتا ہے ان میں مائلت نہیں ہو سکتی، اسی طرح اگر ایک آزاد آدمی نے غلام کا یا غلام نے آزاد آدمی کا یا ایک غلام نے دوسرے غلام کا ہاتھ پیر کاٹ ڈالا تو ان میں بھی مائلت نہ ہونے کے سبب قصاص نہیں آسکتا۔ ہاں مسلمان اور کافر کے ہاتھ پیر برابر ہیں (ان میں اگر ایک دوسرے کا ہاتھ پیر کاٹ ڈالے تو اس سے قصاص لیا جائیگا، اگر کوئی کبھی کا نصف کلائی پر سے ہاتھ کاٹ ڈالے تو اس سے بھی قصاص نہیں لیا جائیگا، کیونکہ اس صورت میں ہڈی ضرور ٹوٹے گی اور ہڈی کے توڑنے میں برابری کرنی مشکل ہے) اور پیٹ کا زخم اگر اچھا ہو جائے تو اس میں بھی قصاص نہیں ہے اور نہ زبان اور ذکر کے کاٹ ڈالنے میں قصاص ہے، کیونکہ یہ دونوں بھی سکرٹے پھیلنے میں ان میں بھی برابری کرنی مشکل ہے) ہاں اگر ذکر میں سے صرف سپاری (پوری) کاٹی ہوگی تو اس وقت بیشک کاٹنے والے سے قصاص لیا جائیگا، اگر کسی کا ہاتھ شل ہو یا انگلیاں چھوٹی ہوں اور یہ ایک اچھے آدمی کا ہاتھ یا انگلیاں کاٹ دے تو اب اسے اختیار ہے کہ چاہے اپنے ہاتھ کے بدلے میں اس کا سوکھا ہوا ہاتھ کاٹ

لہ اس صورت میں قصاص نہ آنے کی وجہ سے کہ آنکھ نکل جانے کی صورت میں برابری ہونی دشوار ہے ۱۲ طحاوی

۱۲۔ اس کی وجہ ظاہر ہے وہ یہ کہ سپاری کے کاٹنے میں برابری کر سکتے ہیں - ۱۲

۱۲۔ شل ہاتھ پیر کے سوکھ جانے کو کہتے ہیں - ۱۲۔



دے اور یا اپنے ہاتھ کاٹنے کے روپے لینے اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ ایک شخص دوسرے کا سر پھوڑ دے اور پھوڑنے والے کا سر بہت بڑا ہو اور دوسرے کا چھوٹا ہو تو چاہے یہ بدلہ میں اس کا سر ہی پھوڑ دے اور چاہے اس زخم ہونے کے روپے لینے۔

**احکام دیت فصل** - اگر قصاص لینے والے (یعنی مقتول کے وارث) مال لینے پر راضی ہو جائیں تو قاتل کو یہ مال بھی دینا ہوگا (تھوڑا ہو یا بہت ہو) اور

قصاص ماقط ہو جائیگا۔ اگر ایک آزاد اور ایک غلام مل کر کسی کو مار ڈالیں اور پھر یہ آزاد (قاتل) اور اس غلام (قاتل) کا آفا کسی سے کہیں کہ تم ان دونوں کے خون کرنے کے عوض لیکھڑا پر صلح کرادو اور اس نے اتنے ہی پر صلح کرادی تو یہ روپیہ دونوں کو نصفاً نصفی دینا پڑیگا۔

**فائدہ** - یعنی پانچ روپیہ اس آزاد کو دینے ہوں گے اور پانچ سو غلام کے آقا کو کیونکہ قتل دونوں نے کیا ہے۔

**ترجمہ** - اگر مقتول کے چند وارث ہوں اور ان میں سے ایک اپنے حصہ کے عوض کسی قدر مال پر صلح کرے یا معاف کر دے تو اب اور وارثوں کو بھی خون بہا کا حصہ ہی ملیگا داب وہ قصاص نہیں لے سکیں گے) اگر کسی آدمی ملکر ایک کو مار دیں تو اس کے قصاص میں وہ سب مارے جائیں گے اور اگر ایک آدمی کسی کو مار دے تو ان کے قصاص میں بھی اس لیکھڑی کو مارنا کافی ہوگا (یہ نہیں ہو سکتا کہ ایک کے قصاص میں سے مار کر باقی مقتولین کا خون بہا اس سے رلوائیں) پس اگر اس صورت میں ان مقتولوں کے وارثوں میں سے فقط ایک کے وارث (یا ایک وارث آیا اور اس کی درخواست پر وہ قاتل قصاص میں مار دیا گیا تو اب باقی مقتولوں کے وارثوں کا حق ماقط ہو جائیگا جیسا کہ قاتل کے مار جانے کی صورت میں ماقط ہو جاتا ہے اور پھر قاتل کے وارثوں سے اس کا مواخذہ نہیں رہتا) اگر دو آدمیوں نے ملکر ایک آدمی کا ایک ہاتھ کاٹ دیا تھا تو اس ایک کے عوض میں ان دونوں کے ہاتھ نہ کاٹے جائیں ہاں ان دونوں سے اس ہاتھ کا خون بہا لیا جائیگا۔

**فائدہ** - یعنی چونکہ یہ ہاتھ کاٹنے کا تلف ہونا ان دونوں کے فعل سے ظہور میں آیا ہے تو نصف خون بہا ان دونوں کے ذمہ لازم ہے اب ہر ایک سے جو تھائی جو تھائی خون نہا لیا جائیگا اور یہ ان کو اپنے ہی مال میں سے دینا پڑے گا کیونکہ قصداً قصور کرنے سے لازم ہوا ہے وہ کنبہ قبیلے کے ذمہ نہیں ہوا کرتا ۱۲ تکمیلہ البحر۔

**ترجمہ** - اگر ایک آدمی نے دو آدمیوں کے دونوں داہنے ہاتھ کاٹ ڈالے تو ان دونوں کو اختیار ہے کہ ایک ہاتھ کے عوض میں اس کا داہنا کاٹ لیں اور دوسرے ہاتھ

کا اُس سے خونہالے لیں اور اگر ان دونوں میں سے ایک یہاں تھا اور اُس نے دعویٰ کر کے اپنے ہاتھ کے عوض میں اُس کا ہاتھ کٹوایا تو اب دوسرے کو اُس کے ہاتھ کے عوض میں نصف خونہالے گا۔ اگر کوئی غلام جان بوجھ کے خون کرنے کا اقرار کرے تو اُسے قصاص میں قتل کر دیا جائے گا۔ اگر ایک آدمی نے دوسرے کے قصداً تیر مارا تھا یا بندوق ماری تھی اور وہ تیر ایک کے بیچ میں نکل کر دوسرے کے جا لگا اور یہ دونوں مر گئے تو اس تیر چلانے والے یا بندوق چلانے والے سے پہلے آدمی کا قصاص لیا جائے گا اور دوسرے کا خونہا۔

**فائدہ** - اس کی وجہ یہ ہے کہ دوسرے کو اُس نے قصداً قتل نہیں کیا بلکہ وہ خطااً قتل ہو گیا ہے یعنی اُس کے غلطی سے تیر لگ گیا ہے اور اس طرح کے قتل کرنے میں خونہا ہی دینا پڑا کرتا ہے۔ بخلاف پہلے خون کے کہ وہ اُس نے قصداً کیا ہے اور قصداً خون کرنا قصاص لازم ہونے کا سبب ہے (از حاشیہ جمل) و مترجم۔

**فصل** - اگر ایک شخص نے دوسرے کا اول ہاتھ کاٹا اور پھر اُسے جان ہی سے مار دیا تو اس سے ان دونوں فعلوں کا مواخذہ کیا جائیگا برابر ہے کہ یہ دونوں حرکتیں اُس نے نادانستہ کی ہوں یا اس کی غلطی سے ہو گئی ہوں (جس کو خطااً ہو جانا کہتے ہیں) اور یا ایک اُس نے نادانستہ کی ہو اور دوسری غلطی سے اور برابر ہے کہ ہاتھ کا زخم کھا کر وہ چھا بھی ہو گیا ہو یا نہ ہو اور غرض یہ ہے کہ ان مذکورہ سب صورتوں میں دونوں حرکتوں کا مواخذہ اس سے ضروری کیا جائیگا) ہاں اگر ایسا موقع ہو کہ ایک شخص کی غلطی سے دوسرے کا ہاتھ کٹ گیا تھا اور بھی یہ ہاتھ اچھا نہیں ہوا تھا کہ غلطی ہی سے اُس نے اس کے ہونے کا ہاتھ والے کو قتل بھی کر دیا تو اس صورت میں اس کے ذمہ بیشک ایک ہی خونہا واجب ہوگا۔ جیسا کہ ایک شخص نے دوسرے کے تنو کوڑے مارے تھے تو نے کوڑے تو وہ سہارا گیا اور تندرست رہا اور باقی دست کوڑے کھلے مر گیا اور اس صورت میں بھی ایک ہی خونہا لازم ہوتا ہے) اگر ایک شخص نے دوسرے کا ہاتھ کاٹ دیا تھا پھر اُس کا ہاتھ کٹے ہوئے نے اپنا ہاتھ کٹنا معاف کر دیا اور بدلے لینے میں دست برداری ظاہر کر دی) اور اُس کے بعد اسی ہاتھ کے صدمہ سے مر گیا تو اس کا ہاتھ کاٹنے والے کو اس کے ہاتھ کا روپیہ بھرنی پڑے گا۔ ہاں اگر اُس نے یہ کہہ کے معاف کیا تھا کہ یہ ہاتھ کاٹنا بھی معاف کرتا ہوں اور جو کچھ اس کے بعد مجھ پر گزرے وہ بھی معاف کرتا ہوں یا یہ کہہ دیا تھا کہ میں اس کی اس خطا ہی سے درگزر کرتا ہوں تو اب وہ ہاتھ کاٹنے والا بیشک بری ہو گیا پس اگر ان دونوں صورتوں میں ہاتھ غلطی سے کٹ گیا تھا اور پھر یہ معافی کی صورت پیش

آئی، تو یہ خوبنہا کی معافی اس معاف کرنے والے کے تہائی مال سے مقصور ہوگی۔

فائدہ - اگر قصداً ہاتھ کاٹا گیا تھا اور پھر یہ صورت ہوئی تو خوبنہا کی معافی کل مال سے مقصور ہوگی یعنی اگر معاف کر نیوالے کے پاس اتنا مال ہو کہ خطا کی صورت میں تہائی مال میں سے ایک ہاتھ کا خوبنہا پورا ہو سکے تو فیہا ورنہ اس خوبنہا کی ٹہنی اُس ہاتھ کاٹنے والے کے وارثوں سے لے کر پوری کی جائے گی اور اگر قصداً کاٹا تھا تو اُس وقت اس مرنے والے کے کل مال سے خوبنہا محسوب ہوگا اس محسوب کرنے کی وجہ یہ ہے کہ مرنے والے کا جس قدر مال ہے وہ سب وارثوں کا ہو گیا ہے اگر خطا کی صورت میں بھی کل ہی مال میں سے محسوب کریں تو ورثہ کی حق تلفی ہوتی ہے لہذا حتی الوسع ان کے حق کا لحاظ کیا جائیگا (از حاشیہ اصل)

ترجمہ - اگر ایک عورت نے ایک مرد کا ہاتھ قصداً کاٹا تھا پھر اُس مرد نے اپنے ہاتھ کاٹا تو ان اس کا مہر ٹھہرا کر اُس سے نکاح کر لیا اور اُس کے بعد اس ہاتھ ہی کی تکلیف سے مر گیا تو اس عورت کو اس مرنے والے کے ترکہ میں سے) مہر مثل دلایا جائیگا اور عورت کو اپنے ہی مال میں سے اس کے ہاتھ کاٹا تو ان یعنی خون بہا دینا ہوگا اور اگر اس عورت نے غلطی سے کاٹ دیا تھا تو اب خوبنہا عورت کے قبیلہ پر پڑے گا اگر اسی مرد نے اس سے نکاح یوں کر کے کیا تھا کہ اس ہاتھ کے کٹنے پر اور جو صورت اس سے آئندہ پیش آئے سب کو مہر قرار دیکر نکاح کرتا ہوں یا اس عورت کی اس خطا ہی کو مہر قرار دیا اور پھر اسی تکلیف سے مر گیا تو اب بھی اس عورت کو مہر مثل ملیگا اور عورت کو کچھ نہیں دینا پڑے گا کیونکہ مہر کے قصہ کو تو وہ شوہر ہی ختم کر چکا ہے) اگر عورت نے خطا ہاتھ کاٹا تھا اور اس کے بعد نکاح کی بھی دو صورتیں ہو سکتی ہیں (جو ابھی مذکور ہوئی ہیں) تو اب عورت کے قبیلہ کے ذمہ سے مہر مثل معاف ہو جائیگا اور مرنے والے نے جو کچھ اپنے خوبنہا کا حصہ چھوڑا ہوگا اس میں سے ایک تہائی بطور وصیت کے عورت کے قبیلہ کو ملے گا۔

فائدہ - عورت کے قبیلہ کو خوبنہا کا تہائی حصہ ملنے کی وجہ یہ ہے کہ جب اس عورت کا شوہر ہاتھ ہی کی تکلیف میں مر گیا تو معلوم ہو کہ اس عورت کے ذمہ ہاتھ کا خوبنہا نہیں ہے بلکہ ایک خون کرنے کا خوبنہا ہے اور خوبنہا مہر ہو سکتا ہے مگر چونکہ اس کا شوہر نکاح کے وقت ہاتھ کی تکلیف میں مبتلا تھا اور یہ قاعدہ ہے کہ جب کوئی مجروح یا بیمار کسی عورت سے نکاح کسی قدر روپے کے عوض میں کرتا ہے تو اس عورت کو مہر مثل ملا کرتا ہے۔ اور اگر وہ روپیہ مہر مثل سے زیادہ ہوتا ہے تو وصیت میں شمار ہوا کرتا ہے لیکن یہاں اس عورت کے حق سے یعنی ان دونوں صورتوں میں بھی مہر مثل ملیگا۔ ۱۲

میں وصیت بھی نہیں کہہ سکتے اس وجہ سے کہ یہ اس مرد کی قاتل ہے جس کی وصیت ہم بنانی چاہا رہے ہیں اور قاتل کے حق میں وصیت نہیں ہو کرتی تو اس وجہ سے مجبوراً اس مرنے والے کی یہ وصیت اس عورت کے کنبہ قبیلے کے لئے ہوگی اور جب یہ وصیت ان کے لئے ٹھہر گئی تو عورت کا حق اس خونبہا میں صرف ہر مثل ہے اس وجہ سے اس کے قبیلے کے ذمے سے ہر مثل ساقط ہو جائیگا اور خونبہا کا تہائی حصہ اس کے قبیلہ کو ملے گا۔ مگر ہاں اتنا اویا در کھنا ضروری ہے کہ یہ تہائی اس صورت میں ہوگی کہ مہر نکالنے کے بعد جو کچھ خونبہا میں سے بچے وہ میت کے ترکہ کی تہائی ہو سکے تاکہ وصیت اس میں جاری ہو سکے (از حاشیہ اصل وغیرہ)

ترجمہ - اگر ایک شخص نے دوسرے کا ہاتھ کاٹ دیا تھا اس کے بدلے میں اس کا ہاتھ بھی کاٹا گیا اور بعد میں پہلا شخص اس ہاتھ ہی کی تکلیف کی وجہ سے مر گیا تو اب یہ دوسرا بھی اس کے قصاص میں قتل کیا جائیگا یعنی کاٹنے والے کا ایک ہاتھ کاٹ جانے کے باعث اس کے ذمے سے خون کا قصاص معاف نہیں ہوگا۔ اگر کسی مقتول کا وارث قاتل کا ہاتھ کٹو اگر خون معاف کر دے تو اس وارث کو اس قاتل کے ہاتھ کی خونبہا دینی پڑے گی۔

## خون کے مقدمہ میں گواہی دینا

ترجمہ - اگر کوئی خون ہو جائے اور مقتول کے دو بیٹے اس کے خون لینے کے مستحق ہوں اور ان دونوں میں سے ایک غیر حاضر ہو اور دوسرا اس خون کے ہونے پر گواہ پیش کرے تو ابھی یہ حاضر اس قاتل سے قصاص نہیں لے سکتا (جب تک کہ اس کا بھائی نہ آجائے) اور جب وہ غیر حاضر آجائے تو اپنی طرف سے دعویٰ کر کے پھر نئے سرے سے گواہ پیش کرے تاکہ قاتل سے دونوں ملکر قصاص لیں اور اگر خطلے خون ہو گیا تھا تو اس وقت خونبہا کا ثبوت دینے کے لئے دوسرے بھائی کا ہونا ضروری نہیں ہے (بلکہ اگر ایک ہی بھائی خطلے سے قتل کرنے کو گواہوں سے ثابت کر دے گا تو وہ خونبہا لینے کا مستحق ہو جائیگا) اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ جب ایسے دو بھائیوں کے باپ نے کسی پر کچھ روپیہ چھوڑا ہو۔

فائدہ - یعنی قرض کی صورت میں بھی غیر حاضر بھائی کا انتظار نہیں کیا جائیگا۔ بلکہ اگر یہ

لے اس کی وجہ یہ ہے کہ اس وارث کا حق تو قصاص ہی لینا تھا اور جب اس نے قصاص معاف کر دیا پھر اس قاتل کا ہاتھ کاٹنا اس وارث کی طرف سے زیادتی ہوتی لہذا اس کو ہاتھ کا خونبہا دینا پڑے گا ۱۲

جو موجود ہے گواہوں سے قرضہ ثابت کر دے گا تو لینے کا مستحق ہو جائیگا۔ طحاوی۔

فائدہ۔ اگر ایک قصاص لینے کے دو بھائی مستحق تھے ایک حاضر دوسرا غیر حاضر اور حاضر کے خون کا ثبوت دینے پر قاتل نے یہ ثابت کر دیا کہ اس کے غیر حاضر بھائی نے اپنا حق (خون میں سے) مجھے معاف کر دیا ہے تو اب اس سے قصاص نہیں لیا جائیگا یہی حکم اس صورت میں ہے کہ ایک شخص نے دو کو شریک کر کے غلام کو قتل کر دیا اور ایک صاحبی غیر حاضر ہے تو ابھی یہ حاضر صاحبی قصاص نہیں لے سکتا (جب تک کہ دوسرا اگر دعویٰ کر کے اپنے گواہ نہ پیش کر دے۔ اگر کسی مقتول کے تین وارث ہوں اور ان میں سے دو یہ گواہی دیں کہ تیسرے وارث نے اپنا حق (قاتل کو) معاف کر دیا ہے تو یہ گواہی لغو ہوگی ہاں اگر ان کے ثبوت کے بعد قاتل بھی ان دونوں کی تصدیق کر لے تو اب اس قاتل کو خونبہا دینا ہوگا اور وہ خونبہا ان تینوں وارثوں پر تین حصہ ہو کر تقسیم ہو جائیگا اگر قاتل نے ان دونوں کو جھوٹا بتایا تو اب خونبہا میں سے ان دونوں وارثوں کو کچھ نہیں ملے گا۔ ہاں تیسرے کو خونبہا میں سے ایک تہائی حصہ ملیگا اگر دو گواہ یہ گواہی دیں کہ فلاں شخص نے زید کو (قصداً) مارا تھا اور جب سے وہ چاریائی پر پڑا ہوا اور آخر کو مر گیا ہے تو اب اس مارنے والے سے قصاص لیا جائیگا اگر خون کے گواہوں کا خون کرنے کے وقت میں ما جگہ میں اختلاف ہو جائے (مثلاً کہے رات کو قتل کیا ہے دوسرے کہے دن کو کیا ہے یا ایک کہے گھر کے اندر کیا ہے دوسرے کہے باہر کیا ہے) یا جس چیز سے مارا ہے اس میں اختلاف ہو جائے (مثلاً ایک کہے لاشی سے مارا ہے دوسرے کہے ایک ہتھیار سے مارا ہے) یا ایک کہے کہ لاشی سے مارا ہے اور دوسرے کہے مجھے نہیں خبر کہ کس چیز سے مارا ہے تو ان سب صورتوں میں گواہی لغو ہوگی۔ اگر دو گواہ بالاتفاق یہ بیان کریں کہ مثلاً زید نے عمر کو مار دیا ہے اور پھر دونوں ہی یہ کہیں کہ ہمیں یہ معلوم نہیں کہ کس چیز سے مارا ہے تو اس صورت میں قاتل پر خونبہا لازم ہو جائے گا اگر ایک مقتول کی بابت دو آدمیوں میں سے ہر ایک یہ بیان کرے کہ اس کو میں نے مارا ہے اور مقتول کا وارث یہ دعویٰ کرے کہ تم دونوں نے ملکر مارا ہے تو اب وارث کو ان دونوں کے قتل کر دینے کا اختیار ہے۔ اور اگر اقرار کی جگہ گواہی ہو تو وہ لغو ہوگی۔

فائدہ۔ مثلاً ایک مقتول کی بابت دو گواہ یہ گواہی دیں کہ اسے اکیلے عبداللہ ہی نے مارا ہے اور دو گواہ یہ گواہی دیں کہ اسے عبدالرحمن ہی نے مارا ہے اور وارث کا دعویٰ یہ ہے

ملہ یعنی خونبہا میں سے ایک ایک تہائی تینوں وارثوں کو برابر ملے گی ۱۲ مترجم۔

سے یہ مثال کے طور پر ایک نام ہے سمجھانے کی غرض سے لکھ دیا ہے۔ ۱۲۔

کہ عبداللہ و عبدالرحمن دونوں نے ملکر مارا ہے تو یہ دونوں گواہیاں لغو ہو جائیں گی کیونکہ یہاں مشہورہ یعنی وارث جس کی گواہی دی جا رہی ہے خود ہی گواہوں کی تکذیب کر رہا تو اب یہ گواہ قابل اعتبار کیسے ہو سکتے ہیں - ۱۲ -

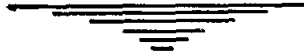
## حالتِ قتل کا بیان

ترجمہ - (آدمی کے مرنے میں) کمان سے تیر نکلنے کے وقت کا اعتبار کیا جاتا ہے مثلاً کسی نے ایک مسلمان پر تیر چلایا ابھی تیر اس کے لگا نہیں کہ وہ مرتد ہو گیا اور بعد میں تیر لگ کے مر گیا تو اس صورت میں تیر مارنے والے کو خون بہا دینا پڑے گا کیونکہ کمان سے تیر نکلنے کے وقت وہ مسلمان تھا) اگر ایک کافر کے تیر مارا اور تیر نکلنے سے پہلے وہ مسلمان ہو گیا بعد میں تیر لگ کے مر گیا تو اب مارنے والے کے ذمہ کچھ نہیں (کیونکہ جو مرے کمان سے تیر نکلنے کے وقت وہ کافر تھا) اگر کسی نے ایک غلام کے تیر مارا تھا اور تیر نکلنے سے پہلے وہ آزاد ہو گیا یعنی اتفاقاً اسی وقت اس کے آقا نے آزاد کر دیا) اور بعد میں تیر لگ کے مر گیا تو اب تیر مارنے والے کو اس کی قیمت دینی پڑے گی (کیونکہ غلام کو مار دینے کی صورت میں اس کی قیمت ہی دینی پڑا کرتی ہے اور تیر چلنے کے وقت یہ غلام ہی تھا) اگر کسی زانی پر سنگساری کرنے کا حکم ہونے کے بعد ایک شخص نے پھر مارا تھا ابھی پھر اس کے لگا بھی نہیں تھا کہ ننا کے گواہوں میں سے ایک گواہ پھر گیا اور بعد میں اس کے پھر لگا اور اس پھر کی زد سے وہ مر گیا تو اس پھر مارنے والے کو اس کے خون کا تاوان دینا نہیں آئے گا۔

فائدہ - اس کی وجہ یہ ہے کہ جس وقت اس مارنے والے نے پھر چھینکا تھا اس وقت اس کا سنگسار کرنا واجب تھا اگرچہ زند کے گواہوں میں سے ایک گواہ کے پھرنے کے بعد وہ سنگساری کا مستحق نہ رہا مگر چونکہ خون بہا کے آنے میں پھر یا تیر کے پھینکنے کے وقت کا اعتبار ہوتا ہے لہذا یہ مارنے والا بری کیا جائیگا (۱۲ صحیح القدیر)

ترجمہ - اگر ایک مسلمان نے بسم اللہ کہہ کر شکار کے تیر مارا اور اس کے تیر نکلنے سے پہلے وہ مرتد ہو گیا اور اب تیر لگ کے وہ شکار مر گیا تو یہ شکار حلال ہو گا کیونکہ کمان

سے تیر نکلنے کے وقت وہ مسلمان تھا اور اعتبار اسی وقت کا ہوتا ہے اور اگر کافر نے تیر مارا تھا اور آگے یہی مذکورہ صورت ہوئی تو یہ شکار حلال نہیں ہوگا اسی طرح اگر کسی محرم نے شکار کے تیر مارا اور تیر لگنے سے پہلے یہ احرام سے نکل گیا اور بعد میں وہ شکار اس تیر کی زد سے مر گیا تو اس مارنے والے کو ماس کی جزا دینی پڑے گی کیونکہ اس نے احرام کی حالت میں تیر مارا تھا، ہاں اگر کسی نے تیر چلانے کے بعد احرام باندھا اور اب شکار تیر کھا کے مر گیا تو اس کی جزا دینی ہوگی کیونکہ تیر چلانے کے وقت محرم نہ تھا)



# کتاب اللیات

## خونبھاؤں کی مقدار

ترجمہ - شبہ عمدہ کے خونبھاؤ کی مقدار (تساؤنٹ) میں چار قسم کے بنت مخاض سے لے کر جذبہ تک -

**فائدہ -** اگر شبہ عمدہ وغیرہ میں کسی کو شبہ ہو تو ابھی کتاب الجنایات میں اس کی پوری تفصیل گزر چکی ہے وہاں دیکھ لینی چاہیے۔ بنت مخاض اونٹنی کے اُس بچہ کو کہتے ہیں جو برس روز کا ہو کر دوسرے میں لگ گیا ہو تو پچیس بچے تو اس عمر کے دینے ہونگے اور پچیس وہ کہ جو دو برس کے ہو کر تیسرے میں لگ گئے ہوں اور پچیس ایسے کہ جو تین سال کے ہو کر چوتھے میں لگ گئے ہوں اور پچیس ایسے کہ جو چار سال کے ہو کر پانچویں میں لگ گئے ہوں۔ چار قسموں سے یہی بچے دینے مراد ہیں اور جذبہ اس اخیر کی قسم کو کہتے ہیں - ۱۲

ترجمہ - سخت خونبھا فقط اونٹوں ہی میں ہے کیونکہ کئی قسم کے برابر دینے پڑتے ہیں۔ بخلاف روہوں وغیرہ کے خونبھا کے کہ ان میں آدمی ایک طرح کے دے سکتا ہے اور خطا سے قتل کرنے کے خونبھا کے بھی تساؤنٹ ہیں مگر پانچ قسم کے کہ جن میں بیئس بنت مخاض ہوں بیئس ابن مخاض ہوں بیئس بنت لبون ہوں بیئس حقہ ہوں اور بیئس جذبے ہوں یا ہزار دینار ہوں یا دس ہزار درم ہوں (یعنی اگر اونٹ میسر نہ ہوں تو اتنا نقد دے) اور ان دونوں (یعنی شبہ عمدہ اور شبہ خطا) کا کفارہ وہی ہے جو قرآن شریف میں مذکور ہے۔

**فائدہ -** یعنی ایک مسلمان غلام یا لونڈی آزاد کرنا اگر یہ نہ ہو سکے۔ تو دو مہینے لگاتار روزے رکھے اور کفارہ سے میں ان ہی درجوں کے معنی بیان کیے گئے ہیں ہاں بنت مخاض دو کمر سال میں لگی ہوتی مادہ کو کہتے ہیں اور ابن مخاض دوسرے سال میں لگے ہوئے اونٹ کو کہتے ہیں - ۱۳



رکے جو پانچویں کے آخر نصف رکوع وماکان المؤمنین میں مذکور ہے - ۱۲

ترجمہ - قتل کے کفارے میں (ساتھ آدمیوں کو) کھانا دینا یا ایسے بچہ کو آزاد کر دینا جو ابھی اپنی ماں ہی کے پیٹ میں سے کافی نہیں ہو سکتا۔ ہاں اگر کوئی غلام ابھی دو دھ پتیا ہے اور اس کے ماں باپ میں سے ایک مسلمان ہے تو اس کا آزاد کرنا کافی ہو جائیگا۔ ماں باپ میں سے کم از کم ایک کا مسلمان ہونا اس لئے ضروری ہے تاکہ اس کے تابع کر کے اسے مسلمان قرار دیا جائے) اور عورت کا خونہا خواہ جان کے بدلے ہو خواہ ہاتھ پاؤں وغیرہ کے بدلے ہو مرد کے خونہا سے نصف ہے اور مسلمان اور ذمی کا خونہا برابر ہے۔

فصل - (یعنی ان صورتوں کی تفصیل کہ جن میں خونہا پورا دینا پڑتا ہے) جان سے ہانے ناک کاٹنے - زبان کاٹنے - ذکر یعنی عضو مخصوص کاٹنے - سپاری کاٹنے - عقل کھودینے بہرہ کر دینے - اندھا کر دینے - سونگھنے اور چکھنے کی قوت کھودینے اور ڈرٹھی کو اس طرح مونڈنے میں کہ پھر بال نہ جھیں اور دونوں آنکھیں پھوٹ ڈالنے - دونوں ہاتھ کاٹ ڈالنے دونوں ہونٹ یا دونوں بھٹوں مونڈنے یا دونوں پیر یا دونوں کان یا دونوں خبیصے یا عورت کی دونوں چھاتیاں کاٹنے میں پورا خونہا دینا پڑے گا اور ان مذکورہ چیزوں میں سے جتنی چیزوں دو دو درمٹا آنکھیں کان ہاتھ اور پیر وغیرہ) تو ان میں سے ایک کے کاٹنے یا پھوٹنے سے نصف دینا آئے گا اور دونوں آنکھوں کی سب پلکیں مونڈنے میں پورا خونہا ہے اور فقط ایک پلک کے مونڈنے میں چوتھائی خون ہا ہے (کیونکہ پورا خونہا چاروں پلکوں پر ہے تو ایک پلک پر چوتھائی ہوا) اور ہاتھوں پر ہوں کی انگلیوں میں سے ہر ایک انگلی کے عوض میں خونہا کا دسواں حصہ دینا آئے گا۔ اور بس انگلی میں تین پورے ہوں اور ان میں سے ایک پور کوئی کاٹ ڈالے تو اس انگلی کا ایک تہائی خونہا اس کے ذمہ لازم ہوگا اور جس میں دو پورے ہوں جیسے انگوٹھے میں ہوتے ہیں) اور ان میں سے ایک پور کوئی کاٹ ڈالے تو اس کے ذمہ انگوٹھے کا نصف خونہا ہوگا اور ہر ایک دانت کے توڑنے میں پانچ اونٹ یا پانچ سو درم دینے پڑیں گے اور جو عضو ضرب کے سبب سے بیکار ہو جائے یعنی اب آدمی اس سے نفع نہ اٹھاسکے تو ایسی ضرب پر اس عضو کا پورا خونہا دینا ہوگا مثلاً ہاتھ میں چوٹ لگنے سے ہاتھ سوکھ جائے یا آنکھ کی بینائی جاتی رہے تو ایسی صورتوں میں پورا خونہا دینا ہوگی)

## زخموں کا خونہا

ترجمہ - اگر کسی کے سر پر کسی نے ایسا مارا کہ کھوپڑی نظر نہ لگی تو مارنے والے کے ذمہ پورے خونہا کا بیسواں حصہ لازم ہوگا اور اگر کھوپڑی پھٹ گئی ہے تو خونہا کا دسواں حصہ دینا پڑے گا اور اگر ہڈی ٹوٹ کے اپنی جگہ سے سرک بھی گئی ہے تو خونہا کا دسواں حصہ اور بیسواں حصہ دونوں حصے دینے پڑیں گے اور اگر سر کا زخم مغز تک پہنچ گیا ہے یا پیٹ کا زخم پیٹ کے اندر تک پہنچ گیا ہے تو مارنے والے کو تہائی خونہا دینا پڑے گا اور اگر پیٹ کا زخم کمر تک پہنچ گیا ہے تو پورے خونہا کا دو تہائی دینا ہوگا۔ اور جو چوٹ ایسی ہو کہ اس میں کھال اتر جائے اور خون نہ نکلے یا خون جھلک جائے اور بے نہیں یا وہ کہ جس میں کچھ بہنے بھی لگے یا کھال کٹ جائے یا کھال کے ساتھ کچھ گوشت بھی کٹ جائے یا زخم ہڈی کی جھلی تک پہنچ جائے تو ان کی ہنرا میں جس قدر روپیہ ایک عادل آدمی کمدے وہی دینا ہوگا سوائے انکے سب سے پہلی قسم کے زخم کے کہ جس میں ہڈی نظر آنے لگے وہ اگر قصداً کیا ہوگا تو اس کا قصاص لیا جائیگا یعنی اس کے عوض میں زخم کرنے والے کے بھی اتنا ہی زخم کیا جائیگا) ایک ہاتھ کی ساری انگلیاں کاٹ دینے میں نصف خونہا ہے اگر چہ جمع تحصیل کے کاٹ دی ہوں اگر کسی نے آدھی کلانی پر سے ہاتھ کاٹ دیا ہے تو اس کے ذمہ ساری انگلیوں کے بدلے نصف خونہا ہوگا اور باقی نصف کلانی کے جس قدر روپیہ ایک عادل دستچا معتبر آدمی کمدے وہ بھی دینے ہونگے اور اگر تحصیل اس طرح کافی ہے کہ ایک انگلی بھی الگ ہو گئی ہے تو اس میں پورے خونہا کا دسواں حصہ دینا ہوگا۔ اور اگر تحصیل کے ساتھ دو انگلیاں الگ ہوئی ہیں تو پورے خونہا کا دسواں حصہ دینا ہوگا باقی قطع تحصیل کے کاٹنے میں کچھ نہیں ہے اگر کوئی پچھنکا آدمی تھا اور اس کی وہ زائد انگلی کسی نے کاٹ دی یا بچہ کی آنکھ میں چوٹ مار دی۔ یا اس کا عضو تناسل کاٹ دیا یا زبان کاٹ دی تو پس اگر ان اعضاء کے بے عیب رہنے کا حال آنکھ میں دیکھنے اور ذکر میں حرکت کرنے اور زبان میں بولنے سے کچھ معلوم نہیں ہوتا تو ان صورتوں میں جو کچھ روپیہ ایک عادل کے وہ دینا پڑیگا اگر ایک شخص کا کسی نے سر زخمی کر دیا تھا جس کی وجہ سے اس کی عقل جاتی رہی یا سر کے بال

لے چھنکا اس کو کہتے ہیں جس کی پانچ انگلیوں کی جگہ ہلوتہ میں ۱۲ -

بالکل اڑ گئے اور پھر جب تو اس صورت میں زخمی کرنے والے کے ذمہ پورا خونہا آئیگا اور اس خونہا میں اس زخم کے تاوان کا بھی روپیہ ہوگا یعنی اس زخم کے بدلے میں اور علیحدہ نہیں لیا جائیگا اگر ایسے زخمی کرنے سے کالوں کا سننا بند ہو گیا یا مینا جاتی رہی یا زبان بند ہو گئی رکاب وہ بول نہیں سکتا تو ان مینوں اعضا کا تاوان اس خونہا میں داخل نہ ہوگا بلکہ ان کے بدلہ کاروپہ مارنے والے کو الگ دینا پڑے گا اگر کسی کے سر میں ایسا گہرا زخم آیا کہ اس زخم کے صدمہ میں دونوں آنکھیں جاتی رہیں یا کسی کی ایک انگلی کاٹ دی تھی اور اس کے کٹنے سے دوسری انگلی بھی سوکھ گئی یا اوپر کا پورا اوکاٹا تھا اور اس کے نیچے کی باقی انگلی بھی سوکھ گئی یا سارا ہاتھ ہی نکما ہو گیا یا کسی نے دوسرے کا نصف دانت توڑا تھا اس سے باقی رہا ہو بھی سیاہ پڑ گیا تو ان صورتوں میں اس مجرم پر قصاص نہیں آئیگا بلکہ ہر عضو کے بدلے میں خونہا کے طور پر اس کے ذمہ روپیہ دینا ہوگا اگر ایک شخص نے دوسرے کا دانت اکھاڑ دیا تھا۔ اس کی جگہ دوسرا دانت نکل آیا تو اب اکھاڑنے والے کے ذمے سے اس کا تاوان معاف ہو جائیگا۔ اور اگر جس کا دانت اکھڑا تھا اس نے اپنے دانت کے بدلے میں اس کا دانت اکھاڑ دیا تھا اور اب پہلے کا دانت جاتا تو اب اس دوسرے اکھاڑنے والے کو تہیلے والے کا دانت کاروپہ بھرنا پڑے گا اگر کسی نے دوسرے کا سر زخمی کر دیا تھا پھر وہ زخم بھر گیا اور اس کا کچھ نشان بھی نہ رہا ویسے ہی مارنے سے ایک آدمی زخمی ہو گیا تھا اور پھر اچھا ہو گیا اور اس کا نشان جاتا رہا تو ان صورتوں میں مارنے والے پر کچھ تاوان نہ آئیگا۔ اور جب تک کہ زخمی اچھا نہ ہو جائے اس کے زخم کا قصاص نہ لینا چاہیے۔

فائدہ - یہ ہمارا مذہب ہے اور امام شافعی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں کہ قصاص فی الحاصل ہی لینا چاہیے۔ کیونکہ قصاص کا سبب ظاہر ہو چکا ہے اب تاخیر نہیں ہو سکتی اور ہماری دلیل امام احمد اور دارقطنی کی روایت سے کہ اِنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلٰوةُ وَالتَّلَامُ نَهَىٰ اَنْ يُقْتَلَ مِنْ جَنْحِ صَلَاحِهِ حَتَّىٰ يَبْرَأَ صَلَاحِهِ۔ یعنی آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس سے منع فرمایا ہے کہ زخم اچھا ہونے سے پہلے اس زخم کرنے والے سے اس کا قصاص لیا جائے اور دوسری عقلی دلیل یہ بھی ہے کہ زخموں میں لچھے ہونے یا بڑھ جانے کا احتمال ہونے کے باعث انجام کا اعتبار ہوتا ہے اگر بڑھ کر زخمی مر گیا تو پھر خون کا بدلہ خون ہی لیا جاتا ہے اس وجہ سے تاخیر ضروری ہے۔

ترجمہ - جس قتل عمد کا قصاص لینا کسی شبہ کی وجہ سے جاتا رہا جیسے یہ صورت کہ باپ

نے بیٹے کو قصداً مار دیا ہو تو ایسے مقتول کا خونبہا خاص قاتل ہی کے مال میں سے لیا جائے گا اس قاتل کے کفنہ قبیلہ کے ذمہ نہیں پڑے گا اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ جو خونبہا بوجہ آپس میں صلح ہو جانے کے یا قاتل کے خود اقرار کر لینے سے لازم ہوا ہو یا ایسا خونبہا ہو کہ پورے خونبہا کا بیسواں حصہ بھی نہ ہو بلکہ کم ہو۔ یعنی وہ بھی قاتل ہی کے مال میں سے لیا جائیگا۔ اگر کوئی مانا لنگ لٹا یا دیوانہ قصداً خون کر دے دیا قصداً کوئی زخم کر دے تو وہ خطا سے کر دینے کے حکم میں ہے ان کے جرموں کا خونبہا ان کے قبیلے کو دینا پڑے گا اور ان کے ذمہ کفارہ نہیں ہوتا اور نہ یہ مقتول کے ترکہ سے محروم ہونگے یعنی انہیں اس کی طرف سے ترکہ پہنچے گا اور اس بارے میں بے شعور بھی ایسے ہی لڑکے کے حکم میں ہے۔

## پیٹ کے بچے کا مرجانا

فائدہ - جنین اس بچے کو کہتے ہیں جو منوز اپنی ماں کے پیٹ میں ہوا اور جب پیدا ہو جائے تو اسے ولید کہتے ہیں اور اس کے بعد وہ رضیع کہلاتا ہے۔

فائدہ اگر کسی نے ایک حاملہ عورت کے پیٹ پر مارا تھا جس کے صدر سے اس کے پیٹ سے مرا ہوا بچہ گر پڑا تو اس مجرم پر ایک غزہ واجب ہوگا اور غزہ پورے خونبہا کے بیسواں حصہ کو کہتے ہیں پس اگر لڑکا گرا ہے تو مرد کے خونبہا کا بیسواں حصہ دینا پڑے گا اور اگر لڑکی سے تو عورت کے خونبہا کا بیسواں حصہ دینا پڑے گا اگر ایسے موقع کی ضرب سے زندہ بچہ گرے مگر کیا تو اس وقت پورا خونبہا دینا پڑے گا اور اگر مرا ہوا بچہ گرے اور اسی وقت یہ عورت بھی مر جائے تو اس عورت کا پورا خونبہا اور بچہ کے بدلہ میں وہی خونبہا کا بیسواں حصہ دینا لازم ہوگا اگر اس ضرب سے اول عورت مر گئی اور بعد میں اس کے پیٹ سے مرا ہوا بچہ پیدا ہوا تو اب عورت کا فقط خونبہا ہی دینا لازم ہوگا اور اگر ایسے بچے کے گرنے میں جو خونبہا کا بیسواں حصہ مجرم سے لیا جاتا ہے یہ روپیہ اس بچے کے وارثوں کو پہنچے گا یعنی گویا بچہ زندہ پیدا ہو کر پھر مر گیا ہے تو اس کے خونبہا کا جس قدر روپیہ ہوگا اس کے مستحق

سے اگر کوئی بچہ یا دیوانہ عمداً اپنے قریب کو قتل کر دے جس کا اس کو ترکہ بھی پہنچتا تھا تو یہ قتل کرنا خطا کرنے کے حکم میں ہوگا اور باوجود اسے کہ خطا سے کرنے میں کفارہ لازم ہو کر تا ہے مگر

یہ اس سے بری نہ رہیں گے اور ترکہ سے بھی محروم ہونگے۔ ۱۲

اس بچے کے وارث ہونگے) اور یہ مارنے والا بھی اگر اس بچے کے وارثوں میں ہوگا تو اس کو اس روپے میں سے کچھ نہیں ملے گا۔ مثلاً اگر کسی نے اپنی حاملہ بیوی کے پیٹ پر مارا اور اس شخص کا لڑکا جو اس عورت کے پیٹ میں تھا مرنے لگا پڑا تو اس بچے کے بدلے میں خوبہا کا بیسواں حصہ اس شخص کے قبیلہ پر لازم ہوگا اور باپ کو اس بچے کے اس ورثہ میں سے کچھ نہیں ملے گا اگر کسی نے حاملہ لونڈی کے پیٹ پر مارا تھا اور اس کے پیٹ سے بچہ ہوا بچہ گر گیا تو اگر یہ بچہ لڑکا ہے تو اس کی قیمت کا بیسواں حصہ اس مارنے والے کے ذمہ لازم ہوگا اور اگر لڑکی ہے تو اس کی قیمت کا دسواں حصہ دینا لازم ہوگا اور قیمت وہ لگائی جائے گی جو ان کے زندہ ہونے کی حالت کی ہوگی۔

**فائدہ۔** یعنی ہم یہ دیکھیں گے کہ اگر یہ لڑکا زندہ ہوتا تو اس کی کیا قیمت ہوتی یا لڑکی زندہ ہوتی تو کس قیمت کی ہوتی۔ تو بس جو کچھ ان کی قیمت ٹھہرے گی ہر ایک کی صورت میں اس کی کا نصف لیا جائیگا۔

**ترجمہ۔** اگر ایک حاملہ لونڈی کے پیٹ پر کسی نے مار دیا تھا اور اس کے مارنے کے بعد اس لونڈی کے پیٹ کے بچہ کو اس کے آقا نے آزاد کر دیا آزادی کے بعد بچہ پیدا ہوا اور اسی وقت مر گیا تو اب بھی اس مارنے والے کے ذمہ اس بچہ کی وہی قیمت آئے گی جو اس کے زندہ ہونے کی حالت کی ہوگی اور ایسے بچہ کی بابت مارنے والے کے ذمہ (ہمارے نزدیک) کفارہ لازم نہیں ہوتا بلکہ خوبہا کا وہی بیسواں حصہ دینا کافی ہو جاتا ہے۔ اگر کسی عورت نے اپنا پیٹ گرنے کی غرض سے کوئی دوا کھائی یا پی لی یا پیشاب کی جگہ کچھ رکھ لیا جس سے پیٹ گر گیا تو اگر عورت نے یہ فعل اپنے شوہر کی بلا اجازت کیا ہے تو اس کے کنبہ پر وہی خوبہا کا بیسواں حصہ دینا لازم ہوگا اور اگر اجازت سے کیا ہوگا تو کچھ دینا نہیں آئے گا۔

## نئی بات کا پیدا کرنا

**ترجمہ۔** اگر کوئی شخص شارع عام کی طرف سنڈاس بنا لے یا پرنا لے آتا ہے یا کوئی چبوترہ یا دکان بنا لے تو ان چیزوں کے توڑ دینے کا ہر شخص کو اختیار ہے اور ایسی گلی میں کہ جو دوسری طرف کو نکلتی ہو تو اس میں ایسی چیزیں بنا لینی درست ہے بشرطیکہ چلنے والوں کو اس سے کچھ تکلیف نہ ہو اور سرسبز کوچ میں (یعنی جو دوسری طرف نہ نکلتا ہو) وہاں کے

رہنے والوں کی اجازت بغیر اس طرح کا تصرف کرنا برگز درست نہیں ہے۔ اگر کسی نے راستہ میں چبوتر وغیرہ بنا لیا تھا اور اس سے ٹکرا کے یا اوپر گر جانے سے کوئی آدمی مر گیا تو اس سے ملے والے کا خونبہ اس (چبوترے والے) کے کنبہ پر لازم ہوگا۔ جیسا کہ اگر کوئی راستہ میں کنواں کھود دے یا بھاری سی سیل رکھ دے اور اس کنوئیں میں گر کے یا سیل سے ٹکرا کر کے کوئی آدمی مر جائے تو اس سے ملے والے کا خونبہ بھی اس کنواں بنانے والے یا سیل رکھنے والے کے کنبہ ہی کے ذمہ لازم ہوتا ہے اور اگر ایسے کنوئیں وغیرہ کے باعث کسی جانور تلف ہو جائے تو اس کا تاوان اس شخص کے مال میں سے لیا جائیگا یعنی جانور تلف ہونے کی صورت میں کنبے والے بری رہیں گے) اگر کسی شخص نے بادشاہ کی اجازت سے رستہ میں یا اپنی زمین میں پاجانہ وغیرہ کے لئے ٹکھتہ بنا لیا یا بادشاہ کی بلا اجازت رستہ میں ایک لکڑی رکھ دے یا پبل بنلے اور کوئی شخص قصداً اس لکڑی یا پبل سے گزرنا چاہے اور گر کے مر جائے تو ان چاروں صورتوں میں اس شخص کے ذمہ کچھ تاوان نہ آئے گا۔ اگر کوئی شخص رستے میں کچھ بوجھ لئے ہوئے تھا وہ بوجھ کسی پر گر پڑا اور وہ دب کر مر گیا تو اس بوجھ والے کو اس کا خمیانہ بھڑا پڑیگا اگر کوئی چادر (وغیرہ) اوڑھے جاتا تھا وہ ایک آدمی پر گر گئی اور اتفاقاً وہ اس چادر ہی کے صدمہ سے مر گیا) تو چادر والے سے اس کا مواخذہ نہیں ہوگا۔ ایک محلہ کی ایک مسجد ہے کہ اس میں محلہ والوں ہی میں سے ایک شخص نے قندیل لٹکا دی یا بوریے ڈال دیے یا بھری بچھادی اور اس سے (اتفاقاً) کوئی آدمی مر گیا تو اس قندیل وغیرہ والے سے مواخذہ نہیں ہوگا۔ ہاں اگر ان کاموں کا کرنے والا محلہ کا نہ ہو غیر ہو تو وہ اس خون کا ضامن ہوگا (صاحبین کا قول یہ ہے کہ وہ بھی ضامن نہیں ہوگا اسی پر فتویٰ ہے) اگر مسجد کے محلہ والوں میں سے کوئی مسجد میں بیٹھا تھا کہ اس کے نیچے دب کر کوئی آدمی مر گیا) تو وہ ضامن ہوگا۔ بشرطیکہ محلہ والا نمازیں نہ ہو اور اگر نمازیں تھا اور اس کے نیچے کوئی دب کر مر گیا تو ضامن نہیں ہوگا۔

## جھکی ہوئی دیوار کے بارے میں احکام

ترجمہ۔ اگر کسی کی دیوار شارع عام کی طرف جھکی ہوئی تھی اور کسی مسلمان یا ذمی نے اس دیوار والے سے کہدیا تھا کہ اس کا بند و بست کر دو ورنہ آپ کے حق میں اچھانہ

ہوگا اور اس آگاہی کے بعد اتنے دن گزر گئے کہ اگر وہ بنوانا چاہتا تو بنوا سکتا تھا مگر اُس نے نہ بنوائی تو اب اگر اس دیوار کے نیچے دب کر کوئی آدمی مر گیا یا کسی کا مالی نقصان ہو گیا تو دونوں صورتوں میں دیوار والے کے ذمہ تاوان دینا لازم ہوگا۔ اگر کسی نے پہلے ہی سے جھکی ہوئی دیوار بنوائی تھی تو اب اس میں کسی کے آگاہ کرنے کی بھی ضرورت نہیں اس دیوار کے گرنے سے جس کا نقصان ہوگا وہ دیوار والے کو بھرنی پڑے گا اگر کوئی دیوار کسی کے مکان کی طرف جھک گئی تو اب اُس کے توڑ ڈالنے کی درخواست اس مکان والے کے ذمہ ہے اگر یہ اس دیوار والے کو مہلت دیدے یا اس کی زد سے بری الذمہ ہی کر دے تو یہ درست ہے بخلاف شارع کی طرف دیوار جھک جانے کے رکہ اس صورت میں کسی آدمی کے مہلت دینے یا بری الذمہ کر دینے سے اس دیوار والے سے مواخذہ برابر رہے گا) اگر ایک دیوار پانچ آدمیوں کی ملک ہے اور ان میں سے ایک سے کسی نے دو چار آدمیوں کے سامنے یہ کہہ دیا کہ میں اس دیوار کو توڑا ڈالوں ورنہ تم نقصان اٹھاؤ گے) پھر وہ دیوار گر گئی اور ایک آدمی اس کے نیچے دب کر مر گیا تو جس سے اس کے توڑنے کو کہہ دیا گیا تھا اُس پر اس کے خونہا کا پانچواں حصہ لازم ہوگا۔ اگر ایک گھر میں تین آدمی شریک ہیں ان میں سے ایک نے اپنے ساتھیوں کی بلا اجازت اس گھر میں گنواں کھود دیا یا کوئی دیوار بنوائی اور اُس کو نہیں یا دیوار سے کوئی آدمی تلف ہو گیا تو اُس شخص کو دو تہائی خونہا دینا آئے گا۔

فائدہ - دو تہائی خونہا لازم آنے کی یہ وجہ یہ ہے کہ اپنے حصہ میں ایسی چیزوں کی بنا سے کچھ نہیں دینا پڑتا مگر چونکہ اس نے اپنے ساتھیوں کا خیال نہیں کیا اور ان کے حصہ میں تصرف کیا ہے تو گویا اُس نے یہ غصب کے طور پر کیا ہے اس وجہ سے اُن کے عوض میں خونہا کا دو تہائی اسے دینا ہوگا۔

## انسان اور حیوان کا ایک دوسرے کو نقصان پہنچانا

ترجمہ - اگر کسی سواری کی سواری کا جانور اپنی ٹانگوں سے آدمی کو یا کسی چیز کو

سے درست ہونے کا یہ مطلب ہے کہ اگر اس مہلت میں یا بری الذمہ کرنے کے بعد اس مالک مکان کو اس دیوار سے نقصان ہو جائے تو دیوار والا اس سے بری الذمہ رہے گا۔ ۱۲ مترجم۔

کچل دے ناٹکرارے یا کاٹے یا ٹاپ مار دے تو سب صورتوں میں سوار پر ضمان آیتنگا۔ ہاں اگر لات مار کے یا دم مار کے کسی کو نقصان کر دے تو اس کا ضمان نہیں آیتنگا۔ اگر سوار نے سوار رستہ میں کھڑی کر دی تھی (اور پھر اس نے لات مار کے یا دم مار کے کسی کا نقصان کر دیا تو اس صورت میں بھی سوار کو نقصان بھرنا پڑے گا) اگر کسی کی سواری کے اگلے یا پچھلے سروں سے کوئی کنکر یا گتلی اٹھی یا سواری نے غبار یا چھوٹے ڈھیلے اڑائے اور ان میں سے کوئی چیز کسی کی آنکھ میں لگ گئی اور آنکھ پھوٹ گئی تو اس کا ضمان سوار پر نہیں آئے گا اگر سواری نے بڑے ڈھیلے اڑائے (اور وہ کسی کے لگ گئے) تو سوار پر ضمان آئے گا کیونکہ یہ ان سے بچ سکتا تھا کہ سواری کو ایسی جگہ نہ لیجاتا، اگر کسی کی سواری نے رستہ میں لید یا پیشاب کر دیا تھا (اور اس پیشاب وغیرہ سے کوئی آدمی تلف ہو گیا) تو اس سوار پر ضمان نہ ہوگا اگر چہ سوار نے اس کے واسطے سواری کھڑی بھی کر دی ہو ہاں اگر سوار نے اور کسی مطلب کے واسطے سواری کھڑی کی تھی اور اس نے وہاں پیشاب وغیرہ کر دیا اور اس سے آدمی تلف ہو گیا تو اب سوار پر ضمان آئے گا اور مذکورہ صورتوں میں سے جن جن صورتوں میں سوار پر ضمان آتا ہے ان ہی صورتوں میں ہانکنے والے اور ساپکڑ کے آگے چلنے والے پر بھی ضمان آتا ہے صرف اتنا فرق ہے کہ اگر کوئی جان سے مر جائے تو سوار کو اس کا کفارہ بھی دینا پڑتا ہے اور ان دونوں کے ذمہ کفارہ نہیں ہوتا یعنی نہ لیجانے والے پر اور نہ ہانکنے والے پر اگر دو سوار یا دو پیادے آپس میں ٹکرائے ایک دوسرے کے دھکے سے مر جائیں تو ان دونوں میں سے ہر ایک کا خون بہا اس کے کنبے کے آدمیوں پر ہوگا۔ اگر کسی نے اپنے گھوڑے کو پیچھے سے ہانکا تھا اور (انفاقاً) اس کی کاٹھی وغیرہ کسی کے اوپر گر گئی جس کے صدر سے وہ آدمی مر گیا تو ہانکنے والا ضامن ہوگا اگر کوئی آدمیوں کی نیسل تھلے آگے آگے جا رہا تھا کہ ایک اونٹ کے پیر تلے ایک آدمی چلا گیا اور وہیں مر گیا تو اس مرنے والے کا خون بہا اس لیجانے والے کے کنبے کو بھرنے پڑے گا۔ اور اگر اس کے ساتھ کوئی آدمی پیچھے سے ہانکنے والا بھی تھا تو اس صورت میں خون بہاد دونوں کے ذمے ہوگا اور اگر اسی صورت میں کسی نے اپنا اونٹ قطعاً میں باندھ دیا تھا اور پھر خون ہونے پر لگے سے لیجانے والے کے کنبہ کو خون بہا دینا پڑے گا تو وہ اس اونٹ باندھنے والے کے کنبے سے وصول کر لیں اگر کسی نے اپنا گھوڑا وغیرہ اس طرح بھگا یا کہ اسے پیچھے سے ہانک دیا اور اس کے بھاگتے ہی آدمی مر گیا یا کسی کا کچھ مالی نقصان

لے اس کی وجہ یہ ہے کہ سواری کے چلنے کے وقت ان امور سے سوار کا بچنا نہایت مشکل ہے کیونکہ سواری کا



ہو گیا تو دونوں صورتوں میں اس بھگانے والے کو یہ نقصان بھرنے پڑے گا اگر کسی نے ایک پزند جانور درشتلاً باز وغیرہ) یا کتا وغیرہ چھو یا او پیچھے سے نہیں مارا یا کوئی جانور خود بخود ہی بھاگ پڑا۔ اور ان سے کسی کی جان یا مال کا نقصان ہو گیا خواہ رات ہو یا دن ہو تو یہ جانور والا ضامن نہ ہوگا۔ اگر کسی نے ایک قصائی کی بکری کی آنکھ نکال لی تو اس سے بکری کی قیمت میں جس قدر کمی آئے گی وہ ان سے بھری جائے گی اگر کسی نے قربانی کے اُونٹ یا گائے وغیرہ کی آنکھ نکال لی تو اس کے بدلے میں اسی قیمت کا اُونٹ یا گائے وغیرہ دینی پڑے گی اگر کسی کے گھوڑے یا گدھے کی آنکھ پھوڑی تو اس گھوڑے گدھے کی چوتھائی قیمت دینی پڑے گی۔

## ایک دوسرے کو نقصان پہنچانا

ترجمہ۔ اگر کسی لونڈی غلام نے بہت سے نقصان کر دئے ہوں تو اس کے آقا کو فقط ایک دفعہ ان نقصان والوں کے حوالے کر دینا واجب ہے بشرطیکہ اس میں حوالے کرنے کی قابلیت ہو یعنی ان نقصانوں کے بعد اسے آزاد نہ کر دیا ہو) اور اگر اب وہ اس قابل نہیں ہے (یعنی آقائے اُسے آزاد کر دیا ہے تو وہ فقط ایک دفعہ اس کی قیمت نقصان والوں کو دیدے یعنی ہر ہر نقصان والے کو اس کی پوری پوری قیمت دینی اس کے ذمہ نہیں ہے ایک دفعہ کے دینے سے یہ بڑی ہو جائیگا) اگر کسی کے غلام سے خطاً کوئی خون ہو گیا تھا اور آقائے وہ غلام بدلہ میں دے دیا تو مقتول کے وارث اس غلام کے مالک ہو جائیں گے اب اگر آقا چاہے تو خون کا عوض دے کر اپنے غلام کو واپس لے سکتا ہے۔ اگر آقائے روپیہ دے کر غلام واپس لے لیا تھا اور اس نے پھر کوئی خون کر دیا تو اس کا حکم پہلے خون کی طرح ہے رکہ چلے آقا غلام دیدے اور بعد میں چاہے تو واپس لے یا پہلے ہی سے روپیہ بھر دے) اگر کسی کے غلام نے ایک دفعہ دو نقصان کر دیے تو اب اس کے آقا کو اختیار ہے کہ چاہے دونوں نقصانوں کے عوض میں غلام دیدے اور چاہے دونوں کا روپیہ بھر دے۔ اگر آقا کو اپنے غلام کے نقصان کر دینے کی خبر نہیں تھی اس نے آزاد کر دیا تو غلام کی قیمت اور نقصان کے تاوان میں سے جو کسی رقم کم ہوگی وہ اس آقا

سے اس موقع پر عربی کثر میں بدنہ کا لفظ ہے جو اونٹ گائے بھینس پر بولا جاتا ہے بکری بیٹھ وغیرہ پر اس لفظ ۱۷ اطلاق نہیں ہوتا۔ ۱۲ مترجم

کو بھرنی ہوگی اور اگر نقصان کرنے کی جرح تھی اور پھر آزاد کر دیا تو اب نقصان کا تاوان بھرنی ہوگا جیسا کہ صحیحی کی صورت میں ہوتا ہے کہ اگر غلام کے نقصان ہونے کی خبر ہونے پر اس کو بچھڑا تو اب آقا کو تاوان ہی دینا پڑا کرتا ہے، اور اگر آقا نے اپنے غلام کی آزادی کو کسی شخص کے مار ڈالنے یا کسی کے تیر مارنے یا کسی کے زخمی کرنے پر معلق کر دیا تھا۔ یعنی یہ کہہ دیا تھا کہ اگر تو ایسا کر دے تو آزاد ہے، اور غلام مذکور نے ان میں سے کوئی فعل کر دیا تو غلام آزاد ہو جائے گا اور ان قصوروں کا تاوان آقا ہی کو بھرنی پڑیگا۔ اگر کسی غلام نے ایک آزاد آدمی کا ہاتھ قصداً کاٹ دیا تھا اور ہاتھ کے بدلے میں یہ غلام آزاد کر دیا گیا اور اس نے آزاد کر دیا اور پھر اپنے ہاتھ کی تکلیف سے مر گیا تو یہ غلام اس قصور کے عوض میں صلح ہے یعنی اب اس آزاد کے مرنے پر غلام کے ذمہ کچھ نہیں آسکتا اور اس نے آزاد نہیں کیا تھا اور ہاتھ کی تکلیف سے مر گیا تو اس کے وارث اس غلام کو آقا کی طرف واپس کر دیں اور پھر اس غلام کو قصاص میں قتل کریں اگر قرضدار ماذون غلام سے خطا کوئی ہو گیا تھا آقا کو اس کی خبر نہ ہوئی اس نے غلام کو آزاد کر دیا اب آقا کو اس غلام کی دوہری قیمت بھرنی پڑے گی۔ ایک قیمت قرض خواہوں کے لئے اور ایک مقتول کے وارثوں کے لئے۔ اگر کسی ماذونہ قرضدار لونڈی کے اولاد ہو اور قرض کے ادا ہونے کی کوئی صورت نہ ہو تو قرض ادا کرنے کی غرض سے وہ لونڈی معذرت کے فروخت کر دی جائے اور اگر ایسی لونڈی خون کر دے اور بعد میں اس کے بچے پیدا ہو تو خون کے بدلے میں یہ بچہ نہ دیا جائے یعنی مقتول کے وارثوں کو صرف لونڈی ہی ملے گی، اگر غلام سے کسی نے یہ بیان کیا کہ تیرے آقا نے تجھے آزاد کر دیا ہے اس کے بعد اس کہنے والے کے کسی مورث کو اس غلام نے خطا قتل کر دیا تو اب یہ بیان کرنے والا اس غلام سے کچھ نہیں لے سکتا کیونکہ اس کے خیال میں جب یہ غلام آزاد ہے تو اب آقا سے اس کا مواخذہ نہ رہا اور چونکہ درحقیقت یہ غلام ہے تو اس کے کنبہ والوں سے بھی خون ہا کا مواخذہ نہیں ہو سکتا، اگر آزاد شدہ غلام نے کسی سے یہ کہا کہ میں نے تیرے بھائی کو اپنی غلامی کی حالت میں قتل کیا تھا۔ اس نے کہا نہیں تو نے آزاد ہونے کے بعد کیا ہے تو اس صورت میں ریا تو مقتول کا بھائی گواہوں سے ثابت کر دے ورنہ بالاجماع غلام کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا۔ اگر کسی نے اپنی آزاد کردہ لونڈی سے کہا کہ میں نے تیرا ہاتھ اس وقت کاٹا تھا کہ جب تو میری ملک میں تھی۔ وہ بولی نہیں تو نے تو آزاد ہونیکے بعد

کاٹا ہے تو دیا تو کہنے والا اپنے دعویٰ کو گواہوں سے ثابت کرے ورنہ لونڈی کے کہنے کا اعتبار کیا جائے گا اور ان سب چیزوں کا یہی حکم ہے کہ جو آقا نے اپنی آزاد کردہ لونڈی سے لے لی ہوں اور لونڈی کہے کہ تو نے مجھے آزاد کرنے کے بعد لی ہے اور وہ دعویٰ کرے کہ پہلے لی ہے تو یہ اپنے دعویٰ پر گواہ لائے ورنہ لونڈی کا اعتبار کیا جائیگا) سوائے صحبت کرنے اور محنت مزدوری کے روپے کے (کہ ان دونوں میں اگر اختلاف ہو تو آقا ہی کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا) اگر محجور غلام نے کسی آزاد لڑکے سے ایک آدمی کے مار ڈالنے کو کہا اور لڑکے نے اُسے مار ڈالا تو اس مقتول کا خونہاڑکے کے کُنبہ و انوں پر ہوگا اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ ایک محجور غلام سے کہہ کر ایسا کرادیا ہو تو اب اس قاتل غلام کے آقا کو یا خونہا بھرنے پڑے گا اور یا غلام دینا پڑے گا، اگر ایک غلام نے دو آدمیوں کو قصداً مار ڈالا اور دونوں مقتولوں کے دو وارث ہیں لیکن دونوں کے وارثوں میں سے ایک نے اپنا اپنا حق اس غلام کو معاف کر دیا تو اب اس غلام کا آقا باقی کے دونوں وارثوں کو یا تو نصف غلام دیدے (اور نصف اپنی ملک میں رکھے) اور یا ان دونوں کو پورا خونہا دیدے اگر غلام نے تو خون کئے تھے ایک قصداً کیا تھا اور دوسرا خطا اور جو قصداً مقتول تھا اس کے دو وارثوں میں سے ایک نے اپنا حق معاف کر دیا تو اب آقا کو اختیار ہے کہ چاہے خطا، مقتول کے دونوں وارثوں کو پورا خونہا دیدے اور نصف خونہا قصداً مقتول کے دونوں وارثوں میں سے ایک کو دیدے (یعنی جس نے اپنا حق معاف نہیں کیا) اور چاہے ان تینوں کے غلام کے حوالے کر دے کہ تینوں تین حصہ کر لیں یعنی خود بیچ کے اس کی قیمت کے تین حصہ کر کے لیں) اگر ایک غلام دو آدمیوں کا تھا اس نے ان دونوں کے رشتہ دار کو مار ڈالا اور ان میں سے ایک نے یہ خون اس کو معاف کر دیا تو اب مقتول کا سب خون مفت ہی گیا (یعنی دوسرا وارث اس معاف کرنے والے سے اب کچھ مواخذہ نہیں کر سکتا) یہ مذہب امام صاحب کا ہے اور صاحبین اس کے خلاف ہیں۔

**غلام کو قتل کرنا** فصل - اگر کسی نے ایک غلام خطا مار ڈالا تو اس قاتل سے اس کے آقا کو اس غلام کی قیمت دلائی جائیگی اگر وہ دس ہزار درم کا یا اس سے بھی زیادہ قیمت کا تھا۔ تو ایک ہزار سے دس درم کم دلائے جائیں گے (کیونکہ دس ہزار درم تو آزاد آدمی کا خونہا ہوتا ہے لہذا غلام اس صورت میں آزاد سے نہیں بڑھ سکتا) اگر کوئی لونڈی کو مار ڈالے اور وہ پانچ ہزار درم کی ہو تو اس کی قیمت لے مجور اس غلام کو کہتے ہیں جس سے آقا نے تجارت وغیرہ کی اجازت نہ دے رکھی ہو ۱۲ -

میں سے بھی دس درہم کم دلانے جائیں گے ہاں مقصود کی ہورت میں قیمت کتنی ہی ہو بہر صورت پوری ہی دینی پڑے گی۔ آزاد آدمی کے اعضاء کا نقصان کرنے پر جو مقدار اس کے خونہیا میں سے لی جاتی ہے اسی حساب سے غلام کے اعضاء میں نقصان کرنے پر اس کی قیمت کا حصہ لیا جائیگا مثلاً اگر کسی نے ایک غلام کا ہاتھ کاٹ دیا تھا تو اس کاٹنے والے سے اس غلام کی نصف قیمت لی جائے گی (خواہ کتنی ہی ہو) اگر ایک غلام کا کسی نے ہاتھ کاٹ دیا تھا۔ آقا نے اس غلام کو آزاد کر دیا اور اب یہ غلام اس ہاتھ کی تکلیف سے مرگیا اور آقا کے سوا اس کے اور وارث بھی ہیں تو اس صورت میں اس غلام کا قصاص نہیں لیا جائیگا (کیونکہ اب یہ تعیین نہ رہی کہ یہ قصاص آقا سے یا وارث لیں) اگر آقا کے سوا اور کوئی وارث نہ تھا تو اب ہاتھ کاٹنے والے سے قصاص لیا جائیگا کیونکہ اس صورت میں قصاص لینے کا مستحق آقا ہی ہے) اگر ایک شخص کے دو غلام ہیں اس نے دونوں سے یہ کہا کہ تم میں سے ایک آزاد ہے پھر کسی نے ان دونوں کے سر بھوڑ دیے اور اب آقا نے یہ بیان کیا کہ میں نے فلاں غلام کے آزاد کرنے کی نیت کی تھی تو اس صورت میں دونوں کے زعموں کا تاوان اس آقا ہی کو ملے گا۔ اگر ایک غلام کی کسی نے دونوں آنکھیں بھوڑ دیں تو اب اس غلام کے آقا کو اختیار ہے کہ چاہے یہ اندھا غلام اسے دیدے اور آپ اس کی پوری قیمت لیتے اور یا رصبر کر لے اور اس اندھے ہی کو رکھ لے اور اس شخص سے نقصان کا عوض کچھ نہ لے اگر کوئی مدبر یا ام ولد بخون وغیرہ کر دے تو ان کی قیمت اور نقصان کے تاوان میں جو نسبی رقم کم ہوگی وہی ان کے آقا کو بھرنی پڑے گی۔ پس اگر آقا نے حاکم کے حکم سے ایک قصور میں قیمت بھردی تھی اور اس نے اب دوسرا قصور اور کر دیا تو یہ دوسرا نقصان والا بھی پہلے ہی نقصان والے کے شریک ہو جائے یعنی اس مدبر وغیرہ کے آقا نے جو پہلے نقصان والے کو قیمت بھری ہے اسی میں سے یہ بھی حصہ بٹوالے اگر آقا نے حاکم کے فیصلہ بغیر قیمت دیدی تھی تو اب دوسرے نقصان والے کو اختیار ہے کہ چاہے اپنے نقصان کا مواخذہ اس کے آقا سے کرے اور چاہے پہلے نقصان والے سے کرے۔

۱۰ بیچ اگر کسی نے غلام غصب کر لیا تھا اور غاصب کے پاس وہ غلام مر گیا تو غاصب کے ذمہ اس غلام کی پوری ہی قیمت ہوگی ہزار سے کتنی ہی زیادہ ہو۔ ۱۲ مترجم۔

## غلام۔ مدبر اور لڑکے کو غصب کرنا

ترجمہ۔ اگر ایک غلام کا کسی نے ہاتھ کاٹ دیا تھا پھر اس ہاتھ کے ٹکڑے کو کسی نے غصب کر لیا اور غاصب کے ہاں یہ اسی ہاتھ کی تکلیف سے مرگیا تو اب اس غاصب کو ہاتھ کے غلام کی قیمت اس کے آقا کو دینی پڑے گی۔ اگر کسی نے ایک غلام غصب کر لیا تھا اور دوسرے شخص نے اس غاصب کے ہاں اس کا ہاتھ کاٹ دیا اور اس کی تکلیف سے وہ غلام مر گیا تو یہ غاصب اس غلام سے بری ہو گیا کیونکہ اب اس غلام کا سب تاوان ہی دے گا جس نے اس کا ہاتھ کاٹا ہے، اگر ایک مجبور غلام نے اپنے ہی جیسا غلام غصب کر لیا اور اس کے پاس وہ آگے وہ مر گیا تو وہ ضامن ہے (یعنی اس مجبور کو اس کی قیمت بھرنی پڑے گی۔ مگر چونکہ مجبور ہے اس لئے اس کے آزاد ہونے کے بعد قیمت دینی ہوگی۔ اگر کسی نے ایک مدبر غلام غصب کر لیا تھا اور اس مدبر نے غاصب کے ہاں کوئی خون کر دیا بعد میں وہ مدبر اپنے آقا کے ہاں آگیا اور آقا کے ہاں آگے اور خون کر دیا تو اول تو یہ آقا اس مدبر کی قیمت ان دونوں مقتولوں کے وارثوں کو دیدے اور پھر اس کی نصف قیمت غاصب سے وصول کرے کیونکہ ایک خون اس نے غاصب کے ہاں بھی کیا تھا اس کا تاوان غاصب ہی کے ذمہ ہے) اور یہ نصف قیمت بھی پہلے ہی مقتول کے وارثوں کو دیدے کیونکہ پہلے وہی تمام قیمت کے مستحق ہوتے تھے۔ دوسرے مقتول کے وارث اس وقت اس کے مزاجم اور شریک نہ تھے تو ان کے حق میں کمی کیسے کیجائے) اور اس کے بعد جو نصف قیمت اس آقائے اپنے پاس سے دی ہے یہ بھی غاصب سے وصول کرے اور یہ اپنے پاس رکھے اور غاصب سے تمام قیمت لئے جائے گی یہ وجہ ہے کہ جب اس کے یہاں خون ہوا تو تمام قیمت کا دیندار وہ ہو چکا تھا مگر چونکہ مدبر پھر اپنے آقا کے ہاں آگیا تھا اس وجہ سے قیمت کے یہ ٹکڑے کرنے پڑے) اور اس صورت کے عکس میں دوبارہ نصف قیمت جو غاصب سے لی جاتی ہے وہ اس سے نہیں لی جائے گی۔

فائدہ۔ اس صورت کا عکس یہ ہے کہ مثلاً ایک مدبر نے اول اپنے آقا کے ہاں خون

کر دیا تھا بعد میں اسے کسی نے غصب کر لیا اور غاصب کے ہاں اس نے خون کر دیا تو اس صورت میں غاصب سے فقط نصف ہی قیمت بجا ملے گی جو دوسرے مقتول کے وارثوں کو دی جائے گی اور آقا پوری قیمت کا تاوان پہلے مقتول کے وارثوں کو بھرے گا۔

ترجمہ - اس حکم میں غلام مدبر کی طرح ہے کہ غلام کی صورت میں آقا کو یہ غلام ہی مقتول کے وارثوں کو حوالے کرنا پڑتا ہے اور مدبر کی صورت میں اس کی قیمت دینی پڑتی ہے۔ اگر ایک مدبر نے اپنے غاصب کے ہاں کوئی خون کر دیا پھر غاصب نے وہ مدبر اس کے آقا کو دیدیا اور دیکر پھر غصب کر لیا اور اس نے دوبارہ اس کے ہاں اور خون کر دیا تو اس صورت میں آقا کے ذمہ یہ بات لازم ہے کہ مدبر کی قیمت ان دونوں مقتولوں کے وارثوں کو دیدے اور دینے کے بعد اس مدبر کی پوری قیمت غاصب سے لے اور اس قیمت میں سے بھی ادھی قیمت پہلے مقتول کے وارثوں کو دے دیکونکہ وہ مستحق کل قیمت کے تھے اور پہنچے ان کو ادھی ہی تھی اور بعد اس کے یہ ادھی بھی دی ہوئی اسی غاصب سے وصول کرنے کیونکہ مدبر نے دونوں خون اسی کے ہاں کئے تھے اس لئے دونوں کا خمیازہ اسی اکیلے کو بھگتنا پڑے گا اگر کسی نے ایک آزاد لڑکا غصب کر لیا جو اس کے ہاں آئے ناگہاں بچا سے مرگیا تو غاصب پر اس کا ضمان نہ آسکا کیونکہ ضمان تو مال کا آیا کرتا ہے اور آزاد مال نہیں ہوتا۔ دوسرے یہ کہ اس کے مر جانے میں غاصب کی کوئی خطا نہیں ہے اگر اس لڑکے پر بجلی گر گئی یا سانپ نے ڈس لیا اور مر گیا تو اس کا خونہا غاصب کے کنبے قبیلے کے ذمہ ہوگا۔ جیسا کہ کوئی غلام بطور امانت کے کسی لڑکے کے سپرد کر دیا جائے اور وہ لڑکا کسی صورت سے اس غلام کو مار دے تو اس غلام کی قیمت بھی اس لڑکے کے کنبے قبیلے ہی کے ذمہ ہوا کرتی ہے اگر کوئی نابالغ لڑکے کے پاس بطور امانت کے کھانا رکھ دے اور وہ لڑکا اسے کھا پی لے تو لڑکے پر ضمان نہیں آتا۔

یعنی غاصب اس کے مر جانے کا سبب نہیں بلکہ وہ اپنی موت سے مراد ہے ہاں اگر غاصب سبب بن جائے مثلاً لڑکا کو ایسی جگہ لے کر جہاں بخاریا دبا کی کثرت ہو تو اس پر ضمان آسکا۔ ۱۲ مترجم عنی عند۔

# کتاب القسامۃ

## خون کے مقدمہ میں اہل محلہ کا قسم کھانا

ترجمہ۔ اگر کسی محلہ میں کوئی مقتول سے اور اس کے قاتل کا پتر نہ چلے تو محلہ والوں میں سے پچاس آدمیوں سے جنہیں مقتول کا وارث چھانٹ لے قسم لی جائے وہ سب کے سب اس طرح قسم کھائیں کہ اللہ کی قسم ہے اسے قتل نہیں کیا اور نہ یہیں اس کے قاتل کی خبر ہے اگر وہ پچاس کے پچاس اس طرح قسم کھالیں تو پھر تمام محلہ والوں کے ذمے اس مقتول کا خوبیا ہوگا اور اگر مقتول کا وارث بھی وہیں رہتا ہو یا اور کہیں رہتا ہو تو دونوں صورتوں میں (اُس) کو قسم نہیں دی جائے گی اگر ان پچاس میں سے کوئی قسم کھانے سے انکار کرے تو اسے فوراً جیل خانے میں بھیجا جائے جب تک کہ وہ قسم نہ کھائے وہیں رہے اور اگر محلہ کے قسم کھانے والے پچاس نہ ہوں تو ان ہی کو دوبارہ قسم دے کر پوری پچاس قسمیں کر لی جائیں (مثلاً اگر پچاس ہوں تو ان سب کو دو دفعہ قسم دی جائے اور اگر دس ہی ہوں تو سب کو پانچ پانچ دفعہ اور اگر چالیس ہوں تو فقط دس آدمیوں کو دو دفعہ قسم دی جائے) لڑکے دیوانے عورت اور غلام بریہ قسم نہیں آسکتی (یعنی ایسے مقدمہ میں انہیں قسم دینی نہیں چاہیے) اگر کسی محلہ میں سے کوئی ایسی میت ملے کہ جس کے بدن پر زخم کا یا مار کا نشان نہ ہو یا اس کی ناک سے یا منہ سے یا پاخانہ کی جگہ سے خون جاری ہو تو اس صورت میں نہ محلہ والوں پر قسم ہے اور نہ ان کے ذمے خونبہا ہے ہاں اگر آنکھوں سے یا کالوں سے خون جاری ہو تو اس وقت قسم وغیرہ لی جائے گی۔ کیونکہ ان دونوں اعضاء سے خون بدو

لہ کیونکہ ان تینوں جگہ سے خون جاری ہونے کی صورت میں بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ بیماری سے مراد ہیں خون کرنا یقیناً ثابت نہ ہوا تو اس لئے خونبہا نہیں آسکتی ۱۲ مترجم عفی عنہ ۱۲

عزب شدید کے نہیں بہا کرتا) اگر کوئی مقتول کسی گھوڑے وغیرہ پر لدا ہوا ملے اور اس سواری کو کوئی آگے سے پکڑے لئے جاتا ہو یا پچھلے سے ہانکتا ہو یا اوپر سوار ہو تو تینوں صورتوں میں اس مقتول کا خونہا اس ساتھ ولے کے کنبے کے ذمہ ہوگا۔ اگر کوئی گھوڑا وغیرہ جس پر مقتول لدا ہوا ہو دو گاؤں کے درمیان میں پکڑا جائے اور اس کے ساتھ کوئی نہ ہو تو جو گاؤں وہاں سے زیادہ قریب ہوگا وہاں کے رہنے والوں پر قسم اور خونہا لازم ہوگا (اور اگر دونوں برابر فاصلے پر ہوں تو دونوں کے ذمہ ہوگا) اگر کوئی مقتول کسی کے مکان میں سے ملے (اور صاحب مکان اس خون سے بالکل لاعلمی ظاہر کرے) تو صاحب مکان کو پچاس قسین کھانی ہوگی اور خونہا اس کے کنبے قبیلے کے ذمہ ہوگا اور اول قسامہ گیر داروں پر واجب ہوتی ہے نہ کہ رہنے والوں اور خریدنیوالوں پر۔

فائدہ۔ یعنی اگر کسی گاؤں والوں سے خون کی بابت قسم لینے کی ضرورت ہوگی تو جن لوگوں کو بادشاہ نے وہ گاؤں جاگیر کے طور پر دیا ہوگا یعنی جو وہاں کے اصلی زمیندار ہونگے ان سے لیجائے گی نہ کہ ان لوگوں سے کہ جو رعیت کے طور پر یہاں رہتے ہوں یا تہوں نے یہ گاؤں اب خرید لیا ہو۔ مترجم۔

ترجمہ۔ اگر ان جاگیر داروں میں سے کوئی نہ رہا تو اب خریدنے والوں پر قسم آئیگی اگر کوئی مقتول کسی مشترک حوبلی میں سے ملے اور اس کے ترکہاں برابر کے حصہ دار نہ ہوں۔ بلکہ کسی کا آدھا ہو کسی کا تہائی یا چوتھائی) تو خونہا اور قسامتہ ان کی گنتی پر ہوگی (اور ان کے حصوں کا کچھ لحاظ نہیں کیا جائیگا) اگر کسی نے ایک مکان بیع کر دیا تھا اور خریدنے والے نے ابھی اس پر قبضہ نہیں کیا تھا کہ وہاں سے ایک لاش مل گئی تو اس خونہا وغیرہ بیخنامہ کرنے والے کے کنبے کے ذمہ ہوگا اگر مکان وغیرہ کی بیع اختیار کے ساتھ ہوئی تھی (یعنی بائع مشتری میں سے کسی نے واپس کر دینے کا اختیار لیا اور اس اختیار ہی کی مدت میں وہاں سے لاش مل گئی) تو یہ مکان وغیرہ جس کے قبضہ میں ہوگا اس کا خونہا اسی کے کنبے کے ذمہ ہوگا مگر ہاں قابض کے کنبہ والے ابھی خونہا ادا نہیں کیا جب تک کہ اس بات کے گواہ نہ گزر جائیں کہ یہ مکان اسی کا ہے جس کے قبضہ میں ہے۔ اگر کشتی میں سے کوئی لاش ملے تو اس کا خونہا وغیرہ جو اس میں سوار ہوں یا ملاح وغیرہ ان سب ہی کے ذمہ ہوگا اور اگر محلہ کی مسجد میں سے ملے تو اس محلہ والوں کے ذمہ ہوگا اگر جامع مسجد میں سے یا شارع عام میں سے ملے تو اس صورت میں قسامت نہ ہوگی۔ ہاں بیت المال سے اس کا خونہا دیا جائے گا اگر جنگل میں سے یا دریا کے پچ میں سے کوئی لاش ملے تو اس کی کچھ باز پرس نہ لی جائے گی



اور اگر دریا کے کنارے پرانگی ہوئی ہے تو جو گاؤں اس طرف سے زیادہ قریب ہو گا وہیں کے باشندوں سے باز پرس ہوگی۔ اگر کوئی مقتول محلہ میں سے ملا تھا اور اس مقتول کے وارث نے اس محلہ والوں کے سوا اور کسی پر خون کا دعویٰ کر دیا تو ان محلہ والوں کے ذمہ سے قسامت جاتی رہے گی اگر محلہ والوں ہی میں سے کسی ایک شخص پر دعویٰ کیا ہے تو اب ان سے قسامت نہیں لی جائے گی۔ اگر ایک قوم میں تلواروں سے ملٹھ بھیر ہوئی اور بعد میں ایک مقتول کو چھوڑ کے سب چلے گئے۔ تو جس محلہ میں یہ مکار ہوئی ہو اس مقتول کی قسامت اور خونبہا اسی محلہ والوں پر ہوگی ہاں اگر مقتول کا وارث ان ہی لوگوں پر دعویٰ کرے کہ جو تلواریں لے کر چڑھے تھے یا ان میں سے ایک خاص آدمی پر دعویٰ کرے تو اب محلہ والوں پر قسامت نہیں آئے گی۔ جن محلہ والوں سے قسم لی جا رہی ہے اگر ان میں سے کوئی یہ بیان کرے کہ یہ خون تو (مثلاً) زیدی نے کیا ہے تو اس دعویٰ پر اسے اس طرح قسم دیجائے گی کہ خدا کی قسم یہ خون میں نے نہیں کیا اور نہ مجھے اس کے قاتل کی خبر ہے۔ سوائے زیدی کے اگر کسی محلہ پر قسامت آنے کے بعد اس کے محلہ والے یہ گواہی دیں کہ یہ خون تو دوسرے محلہ والے نے کیا ہے یا اپنے میں سے ایک خاص شخص کا نام لینے لگیں تو ان کی یہ گواہی اور بیان قابل سماعت نہ ہوگا۔ (کیونکہ یہ ہو سکتا ہے کہ انھوں نے دوسرے کا نام اپنی جان بچانے اور اپنے ذمہ سے الزام رفع کرنے کیلئے لیا ہو۔

# کتاب المعائل

## خونبہا ادا کرنے والے

ترجمہ - معائل معقلہ کی جمع ہے اور معقلہ خونبہا کو کہتے ہیں جو خونبہا محض خون کر دینے پر آئے وہ قائل کے عاقلہ کے ذمہ ہوتا ہے -

فائدہ - محض خون کر دینے کی قید سے وہ خونبہا نکل گیا جو صلح کرنے کے باعث لازم آتا ہو یا شہتہ دینا پڑا ہو مثلاً باپ نے بیٹے کو قصداً مار دیا ہو تو ان دونوں صورتوں میں خونبہا خاص قائل ہی کے مال میں سے دیا جاتا ہے کنبہ والوں سے نہیں لیا جاتا -

ترجمہ - اگر قائل کسی دفتر میں ملازم ہے تو اس کے عاقلہ اسی دفتر کے ملازمین ہوں ان سب دفتریوں کی تنخواہوں میں سے یہ خونبہا تین سال میں قسط وار وصول کر لیا جائے اور ان کی تنخواہیں تین برس سے زیادہ میں یا کم میں وصول ہوں تو اسی وقت مجرماً کر لیا جائے یعنی تین برس سے کم میں وصول ہوں تو اسی وقت وصول کر لو ورنہ بعد میں جب وصول ہوگی یہی مجرماً کرنا) اگر قائل دفتر والوں میں سے نہیں ہے تو اس کے عاقلہ اس کے خاندان کے لوگ ہیں یعنی برادری میں جو اس کے قریبی رشتہ دار ہوں) ان سے خونبہا تین برس میں قسط وار وصول کیا جائے - یعنی ہر سال میں فی کس ایک درہم یا ایک درہم اور تہائی درہم لیا جائے اس حساب سے تین سال میں ہر آدمی سے چار درہم سے زیادہ نہیں لے جائیں گے وبلکہ یا تو تین ہی درہم وصول ہوں گے اور یا زیادہ سے زیادہ چار ہوں گے اگر اس قبیلے کے آدمی اتنے نہ ہوں کہ انہیں تمام خونبہا کا روپیہ اس حساب سے وصول ہو سکے وبلکہ آدمی کم ہونے کے باعث روپیہ باقی رہ جاتا ہے) تو ان میں عھصبات کی ترتیب سے اس ہی

لعھصبات کی ترتیب سے مراد یہ ہے کہ اول اس قبیلہ کے آدمیوں کے بھائیوں کو ملائیں گے پھر بھتیجوں کو اگر ان سے بھی عھصبا پورا نہ ہو تو پھر ان کے چچاؤں کو اور ان سے بھی نہ ہو تو پھر چچاؤں کے بیٹوں کو - ۱۲ مترجم عمی عنہ ۱۲

ہی کا قریبی رشتہ دار قبیلے اور ملائے جائیں گے۔ اور قاتل بھی عاقلہ کے ایک آدمی جیسا شمار کیا جائیگا یعنی جیسے عاقلہ میں فی کس تین درم یا چار درم وصول ہوا کرتے ہیں اسی طرح اس قاتل سے بھی وہی تین یا چار درم وصول کئے جائیں گے اس سے زیادہ کچھ نہیں لیا جائیگا (آزاد کردہ غلام کے عاقلہ اس کے آزاد کرنے والے کی برادری کے لوگ ہوں گے اور مولیٰ موالات کا عاقلہ ایک تو وہی شخص ہے جس کے ہاتھ پر اس نے عقد موالات کی ہے اور اس کے علاوہ اس شخص کی برادری کے لوگ ہوں گے۔

**فائدہ -** مولیٰ موالات کی تفصیل پیچھے مذکور ہو چکی ہے یعنی اسے کہتے ہیں کہ ایک پر دہی کسی شہر وغیرہ میں اگر رہنے لگے اور وہاں کے کسی باشندے کے ہاتھ دیکر یہ معاہدہ کر لے کہ میں تیرے نفع و نقصان کا شریک ہوں اور تو میرے نفع و نقصان کا شریک ہے یعنی اگر مجھ سے کوئی خطا تصور سرزد ہو کر کہیں جرمانہ وغیرہ دینا آجائے تو وہ بھی تمہیں دینا ہو گا اور اگر میں مہرجاؤں تو جو کچھ میرے پاس ہے اس کے سب مالک تم ہی ہو گے دونوں طرف سے جب یہ معاہدہ طے ہو جائے تو اس کا نام عقد موالات ہے۔

ترجمہ اور غلام کے خون وغیرہ کرنے کا تاوان (یعنی خوبنا وغیرہ) عاقلہ کے ذمے نہیں ہوتا اور نہ اس خون کا کہ جو کسی نے قہد کیا ہو بلکہ ایسی صورت میں قاتل سے قصاص لیا جاتا ہے، اور جو روپیہ مدعا علیہ کو صلح ہونے پر دینا پڑے یا مدعا علیہ کے اقرار کر لینے کے باعث دینا آئے تو یہ بھی عاقلہ کے ذمے نہیں ہوتا بلکہ یہ روپیہ مدعا علیہ ہی کے ذمے ہوتا ہے ہاں اگر مدعا علیہ کے اقرار کرنے پر عاقلہ بھی اس کی تصدیق کر لیں تو اب عاقلہ کو دینا ہو گا۔ اگر کوئی آزاد آدمی خطا کسی غلام کا کچھ نقصان کر دے تو اس کا تاوان جس قدر بھی ہو (آزادہ کے عاقلہ کو بھرنی پڑے گا۔

**فائدہ -** اس مسئلہ سے یہ صاف معلوم ہو گیا کہ خطا، جو بھی تاوان دینا آئیگا وہ مجرم کے عاقلہ کو بھرنی پڑے گا برابر ہے کہ مدعی غلام ہو یا آزاد آدمی ہو اس سے کچھ تاوان میں فسرق نہیں آتا۔

# کتاب الوصایا

## وصیتوں کا بیان

ترجمہ - وصیت اُسے کہتے ہیں کہ آدمی مرنے سے پہلے یہ کہے کہ میرے مرنے کے بعد یہ چیز فلاں شخص کو مل جائے اور وصیت کرنا مستحب ہے۔

فائدہ - جاننا چاہیے کہ جو شخص وصیت کرے اُسے موصیٰ یعنی وصیت کرنے والا کہتے ہیں اور جس کے لئے وصیت کرے اسے موصیٰ لہٰذا اور جس کو اس وصیت کی تعمیل کے لئے مقرر کرے اُسے وصی کہتے ہیں۔

ترجمہ - موصیٰ کو اپنے تہائی مال سے زیادہ کی وصیت کرنی درست نہیں ہے (یعنی مثلاً تین سو روپیہ میں سے ایک سو روپیہ یا اس سے کم کسی کو دینے کی وصیت کر دے تو یہ درست ہے اور اس تہائی سے زیادہ کی وصیت درست نہیں ہے اور نہ اپنے قائل کے لئے درست ہے اور نہ اپنے کسی خاص وارث کے لئے مگر ان تینوں صورتوں میں ناجائز ہونا اس شرط پر ہے کہ اگر اور ورثہ اس وصیت کو ناجائز رکھتے ہوں (اور اگر سب خوشی سے اس کی تعمیل کی اجازت دیدیں تو پھر منع نہیں ہے) اگر کوئی مسلمان کسی ذمی کے لئے وصیت کرے یا ذمی کسی مسلمان کے لئے وصیت کرے تو یہ دونوں وصیتیں درست ہیں۔ اور موصیٰ لہٰذا کی طرف سے وصیت قبول کرنے کا اعتبار موصیٰ کے مرنے کے بعد ہوتا ہے اور اس کی زندگی میں قبول کرنا یا نہ کرنا دو ٹوک بیکار ہیں یہاں تک کہ اگر اس کی زندگی میں یوں کہہ دیا تھا کہ اس کی وصیت کا روپیہ لینا ہمیں منظور نہیں ہے اور اُس کے مرنے کے بعد کہہ دیا کریں لیتا ہوں تو اس کا یہ قبول کرنا درست ہوگا اور روپیہ اس کو ملے گا) مستحب یہ ہے کہ آدمی تہائی مال سے کم ہی کی وصیت کرے جب وصیت کی چیز موصیٰ لہٰذا قبول کرے تو وہ چیز اُس کی ملکیت ہو جاتی ہے (برابر ہے کہ اُس کے

حصہ میں آئی ہو یا نہ آئی ہو، ہاں اگر موہمی یعنی وصیت کر نیوالے کے مرتے ہی یہ موہمی نہ بھی  
مر جائے اور اسے قبول کرنے تک بھی مہلت نہ ملے تو ایسی صورت میں اس کے قبول کئے بغیر  
ہی وہ چیز اس کی ملک ہو جاتی ہے۔ اگر کسی کے دستے اتنا خرمن ہو کہ جس قدر مال اس کے پاس  
سے وہ سب قبضہ ہی میں چلا جاوے گا تو ایسے قرضدار کی وصیت درست نہیں ہے اسی طرح  
اگر کوئی لڑکا نابالغ یا امکا تب کچھ وصیت کرنے لگے تو بھی درست نہیں ہے اور حمل کے لئے  
وصیت کرنی درست ہے (مثلاً کوئی یہ کہے کہ اس عورت کے پیٹ میں جو بچہ ہے اس کو میرے  
روپیہ میں سے اتنا دیدینا) اور کسی کے حق میں حمل کی وصیت کرنی بھی درست ہے (مثلاً کوئی  
یہ کہے کہ میری لونڈی کے پیٹ سے جو بچہ پیدا ہو وہ فلاں شخص کو دیدینا تو یہ بھی جائز ہے۔)  
بشرطیکہ وصیت کے وقت سے لے کر چھ مہینے سے کم میں اس لونڈی کے بچہ ہو جائے (اور  
اگر چھ مہینے میں یا زیادہ میں ہو گا تو وصیت بیکار ہوگی۔ کیونکہ وصیت کے وقت حمل مہینے  
کا یقین نہ رہیگا اور حمل کے واسطے کوئی چیز مہربہ کرنی درست نہیں ہے (کیونکہ مہربہ میں جس کے  
لئے مہربہ کیا جائے اس کا قبضہ ہونا شرط ہے اور حمل میں قبضہ نہیں کر سکتا) اگر کسی نے اپنی لونڈی  
کی کسی کے لئے وصیت کی اور اس کے حمل کو مستثنیٰ کر دیا (مثلاً یہ کہا کہ میری یہ لونڈی فلاں  
شخص کو دینا مگر اس کے پیٹ میں جو بچہ ہے یہ نہ دینا) تو یہ وصیت اور استثناء دونوں درست  
ہے (یعنی اس موہمی کو یہ لونڈی ہی ملے گی اور اس کا بچہ نہیں ملے گا) اور وصیت کرنے  
والے کو اپنی وصیت سے پھرنا جائز ہے خواہ زبانی کہہ کر بھج جائے (کہ میں نے جو وصیت کی تھی  
وہ میں واپس لیتا ہوں) یا کوئی فعل ایسا کرے کہ جو وصیت سے پھرنے کی دلیل ہو مثلاً جس  
چیز کی وصیت کی ہو وہ کسی کے ہاتھ میں کر دے یا مہربہ کر دے۔ یا کپڑے کی وصیت کی بھس  
اسے بیوت لے یا بکری کی وصیت کر کے پھر اسے ذبح کر لے) اور فقط وصیت کا انکار کر دینے  
سے پھرنا ثابت نہیں ہونے کا۔

## تہائی مال کی وصیت کرنا

ترجمہ - اگر کسی نے ایک تہائی مال کی ایک شخص کے لئے وصیت کی تھی اور دوسری

ملہ اگر وصیت کر نیکی بعد یوں نہ کہے میں نے تو وصیت نہیں کی اور جس کے لئے تھی وہ وصیت کو گواہوں سے ثابت  
کرتا ہے تو وصیت کی چیز اس کو ضرور پہنچے گی اسی پر فتویٰ ہے ۱۲ مطاویٰ مترجم علی غنہ۔

تہائی کی دوسرے شخص کے لئے اور وارث اس دو تہائی مال کی وصیت پر رضامند نہیں تو ایک ہی تہائی مال ان دونوں کو برابر تقسیم کر دیں گے اگر ایک کے لئے ایک تہائی کی وصیت کر کے دوسرے کے لئے ایک چھٹے حصہ کی کردی اس صورت میں دونوں وصیتیں نصف مال کی موٹی اور ورثہ نصف دینے پر بھی رضامند نہ ہوئے تو اب ایک تہائی مال ان دونوں میں تقسیم کر دیں گے اس تہائی میں سے دو حصے پہلے شخص کے اور ایک حصہ دوسرے کا وغرض کہ اس تہائی کے پھر تین حصہ کر لئے جائیں گے اگر اول ایک شخص کے لئے اپنے تمام مال کی وصیت کی پھر دوسرے کے لئے تہائی مال کی اور ورثہ نے اس وصیت کو منظور نہ کیا تو رام صاحب کے نزدیک اس کا تہائی مال ان دونوں کو نصفاً نصف دیا جائیگا۔ موصی لہ کا حصہ تہائی سے زیادہ نہ ٹھہرایا جائے سوائے تین صورتوں محبات۔ سعاہ اور درآہم مرسلہ کے۔

فائدہ محبات کے معنی بیع میں رعایت کر دینے کے ہیں مثلاً سوا سو کی قیمت کی چیز کوئی سو روپے میں دیدے وصیت میں محبات کی یہ صورت ہوگی کہ مثلاً موصی کے دو غلام تھے ایک گیارہ سو روپے کی قیمت کا اور دوسرا چھ سو کی قیمت کا موصی نے مرتے وقت یہ وصیت کی کہ میرا گیارہ سو والا غلام تو ستویں زید کو دیدینا اور چھ سو والا ستویں عم کو دیدینا اور ان غلاموں کے سوا اور کچھ مال اس کے پاس نہیں ہے اور ورثہ اس وصیت کو منظور نہیں کرتے تو چونکہ اس وصیت میں زید کے لئے ایک ہزار کی رعایت ہوئی ہے تو گویا اس ہزار کی موصی نے اس کے لئے وصیت کی ہے علیٰ هذا القیاس عمر کے لئے چونکہ پانچ سو کی رعایت ہوئی ہے تو گویا اس ہزار کی موصی نے اس کے لئے بھی پانچ سو کی وصیت کی ہے۔ پس اگر اس کو ورثہ منظور کر لیتے تو کچھ جھگڑا ہی نہ تھا لیکن اب بھی ان دونوں کی یہ محبات برابر جاری ہوگی۔ زید کو جو ایک ہزار کی محبات ہوئی تھی تو اس کو ایک ہزار دے جائیں گے اور عمر دیکھنے پانچ سو کی محبات ہوئی تھی اسے پانچ سو ملیں گے۔ پس اگر یہ مثل اور وصیتوں کے ہوتی تو زید کو پانچ سو چھتیس اور ایک درم کی دو تہائی سے زیادہ نہ ملتا۔ مگر محبات کی وجہ سے یہاں وہ وصیت کا قاعدہ جاری نہ ہوگا۔ سعاہ کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنے دو غلاموں کو آزاد کرنے کی وصیت کی جن میں ایک ہزار کا تھا اور دوسرا دہزار کا اور ان کے سوا اور اس کے پاس مال بھی نہیں ہے پس اگر ورثہ اسے منظور کر لیں تو یہ دونوں آزاد ہو جائیں گے اور اگر وہ منظور نہ کریں تو ایک تہائی سے آزاد ہونگے۔ اور مال کی تہائی ایک ہزار روپے ہے تو جس کی قیمت ایک ہزار تھی اس کا تہائی حصہ تو مفت آزاد ہو جائیگا جو تین سو تیس اور ایک روپے کا ایک تہائی حصہ ہوتا ہے اور باقی اپنی دو تہائی قیمت اسے لے کر دینی پڑے گی۔ اور جس

کی قیمت دو ہزار ہے وہ اس سے دگن کا کر دے گا یعنی چھ سو چھاسٹھ روپے اور ایک سو پیر کی دو تہائی اور ایک تہائی حصہ اس کی قیمت کا بھی حقت آزاد ہو جائیگا دراہم سلسلہ کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے ایک آدمی کے لئے ہزار کی وصیت کی اور دوسرے کے لئے دو ہزار کی اور ان کے سوا اور کچھ مال اس کے پاس نہیں ہے اور ورثہ نے یہ وصیت منظور نہیں کی تو اب تمام مال کا ایک تہائی حصہ یعنی ایک ہزار ان دونوں میں تین حصہ ہو کر بٹ جائیگا۔ جسے ایک ہزار کی وصیت تھی اُسے ہزار کی تہائی یعنی تین سو تینتیس لے گا اور ایک روپیہ کی تہائی لے گی اور جس کے لئے دو ہزار کی وصیت تھی اُسے اس کا دگن (یعنی)

ترجمہ - اگر کسی نے یہ وصیت کی کہ فلاں شخص کو میرے بیٹے کا حصہ دیدینا تو یہ وصیت باطل ہے (کیونکہ بیٹے کا حصہ اور کسی کو نہیں پہنچ سکتا مگر یہ جب ہے کہ جب اس کے بیٹا نہ ہوگا تو یہ صحیح ہو جائے گی) مگر کوئی یہ وصیت کرنے کہ فلاں شخص کو میرے بیٹے کے حصہ کے برابر دے دینا تو یہ وصیت صحیح ہے اب اگر اس کے دو بیٹے ہوں تو اس موصیٰ کو ایک تہائی مال لے گا اور دو تہائی ان دونوں کو اگر یہ وصیت کرے کہ میرے مال کا ایک سہام ایک جز فلاں شخص کو دیدینا تو اس کا بیان کرنا ورثہ کے اختیار میں ہے (کہ وہ جو کچھ چاہیں دیدیں) اگر کسی نے وصیت میں یہ کہا کہ میرے مال کا ایک چھٹا حصہ فلاں لے پھر کہا کہ اس کے لئے میرے مال کا تہائی حصہ ہے تو اس موصیٰ کو تہائی حصہ ملیگا۔ اگر ایک چھٹے حصہ کی دو دفعہ وصیت کی مثلاً یوں کہا کہ میرے مال کا ایک چھٹا حصہ فلاں کا ہے پھر کہا کہ میرے مال کا چھٹا حصہ فلاں کا ہے تو اس موصیٰ کو ایک ہی چھٹا حصہ ملیگا اگر کسی نے یہ وصیت کی کہ میرے روپوں میں سے ایک تہائی فلاں کو دینا یا بکریوں میں سے ایک تہائی فلاں کو دینا اور اتفاقاً اس کی وصیت کے بعد دو تہائی روپیہ یا دو تہائی بکریاں تلف ہو گئیں تو جو روپیہ باقی ہے یا جو بکریاں باقی ہیں۔ یہ حق موصیٰ کا ہے۔ اگر کسی نے غلاموں یا کپڑوں یا مکانوں کی نسبت یہ وصیت کی تھی کہ ان کا ایک ایک تہائی فلاں کو دیدینا اور اس کی وصیت کے بعد دو تہائی غلام یا دو تہائی کپڑے یا دو تہائی مکان قدرت الہی سے تلف ہو گئے تو اب اس موصیٰ کو اس باقی کی تہائی ملیگی (یعنی روپوں کی طرح باقی سب ہی نہیں ملیگا) اگر کسی نے ایک ہزار کی وصیت کی اور اس کا روپیہ کچھ اس کے پاس ہے اور کچھ اڈھا میں پڑا ہے پس اگر اس کے پاس کاروپیہ تین ہزار یا اس سے زیادہ ہے تو اس میں سے موصیٰ کو ایک ہزار دے کر الگ کر دیں گے اور اگر اس کے پاس تین ہزار سے کم ہے تو اس میں سے ایک تہائی دیدیں گے اور جتنا قرضہ وصول ہوتا ہو جائیگا اس کی ایک تہائی یہ لیتا رہے گا یہاں تک کہ اس کے ایک ہزار روپیہ پورے ہو جائیں اگر کسی نے

اپنے تہائی مال کی وصیت زید اور عمرو دونوں کے لئے کی اور عمر وصیت سے پہلے ہی مر چکا ہے تو یہ تمام تہائی زید کی ہے۔ اگر یہ وصیت کی کہ میرے تہائی مال میں زید اور عمرو دونوں برابر کے شریک ہیں اور عمر و مرچکا ہے تو اب زید کو اس تہائی کا نصف ملے گا۔ اگر کسی نے اپنے مرنے سے کئی دن پہلے، اپنے تہائی مال کی وصیت کی اور وصیت کے وقت اس کے پاس ایک پیسہ بھی نہیں ہے تو اس کے مرنے کے وقت جو چیز اس کی ملکیت ہوگی اس کی ایک تہائی موٹی لے کر ملے گی۔ اگر کسی نے اپنے تہائی مال کی وصیت اپنی ام ولدوں اور فقروں اور مسکینوں کے لئے کی اور ام ولدین تین ہیں۔ تو اس موٹی کے تہائی مال کے پانچ حصے کر لیں گے ان میں سے تین حصے تینوں ام ولدوں کے اور ایک حصہ فقروں کا اور ایک حصہ مسکینوں کا۔ اگر کسی نے یہ وصیت کی کہ میرے مال میں سے ایک تہائی زید اور مسکینوں کو دینا تو تہائی میں سے نصف زید کو دیں گے اور نصف مسکینوں کو۔ اگر ایک شخص نے ایک آدمی کے لئے سنو روپیہ کی وصیت کر دی اور پھر تیسرے کے لئے یہ کہہ دیا کہ میں نے تجھے ان دونوں کا شریک کر دیا ہے تو اس تیسرے کو ان دونوں کے سنو سنو میں سے ایک تہائی ملے گی۔ اگر ایک شخص کے لئے چار سو کی وصیت کی اور دوسرے کے لئے دو سو کی اور بعد میں تیسرے سے کہہ دیا کہ میں نے تجھے ان دونوں کا شریک کر دیا ہے تو یہ تیسرا ان دونوں سے نصف نصف بٹوائے گا یعنی دو سو پہلے سے لے لیگا اور سنو دوسرے سے، اگر کسی نے مرتے وقت یہ کہا کہ میرے ذمے قرض ہے (اور قرض کی مقدار بیان کی) اور وارثوں نے اس کے کہنے کو مان لیا تو اب قرض خواہ سے دریافت کریں گے اور اس کا دعویٰ تہائی ترکہ تک منظور کیا جائیگا (اور تہائی سے زیادہ میں دعویٰ منظور نہیں کیا جائیگا) اگر کسی نے اپنے ذمے قرض ہونے کا اقرار کرنے اور وراثت کی تصدیق کر لینے کے بعد بہت سی وصیتیں کیں تو اب اس موٹی کے مال میں سے ایک تہائی مال وصیت والوں کے لئے اور دو تہائی وارثوں کے لئے الگ الگ کر لیا جائیگا اور پھر دونوں فریق سے یہ کہہ دیا جائیگا کہ قرضہ کے مدعی کا تم جس قدر روپے میں چاہو اعتبار کر لو یعنی اس کے کہنے کو مان لو تو ہر فریق جس جس مقدار کو تسلیم کرے گا وہی مقدار اس فریق کے حصے میں سے لیکر مدعی کو دیدیں گے) اور اس کے بعد ایک تہائی میں سے جو کچھ بچے گا وہ وصیت والوں کا ہوگا (وہ بانٹ لیں گے) اور دو تہائی میں سے جو بچے گا وہ ورثہ بانٹ لیں گے) اگر کسی نے ایک اجنبی شخص اور ایک اپنے

لے وہ بالکل فقیر ہے ال ذیرہ اس کے پاس کچھ نہیں ہے ۱۲ لے تو اس صورت میں پچھ کو دو سو ملیں گے اور دوسرے کو سنو اور تیسرے کو تین سو اگرچہ شرکت کا لفظ سب میں مسابحات کو چاہتا ہے مگر چونکہ اس صورت میں مساوات نامکن نہیں اور حتی الوسع اس پر عمل کرنا ضروری ہے تو اس لئے ہم اس تیسرے کو ان دونوں میں سے ہر ایک کے مساوی کر دیں گے (۱۲ غلام مسکین)



وارث کے لئے وصیت کی تو اس وصیت میں سے نصف اس اجنبی کو مل جائے گا اور وارث کے حق میں وصیت باطل (اور بیکار) ہوگی (کیونکہ وارث کے لئے وصیت درست نہیں ہو سکتی ان کے حقوق عظیم الہی سے مقرر ہو چکے ہیں) اگر کسی نے مختلف حصے تقسیم کے تین تھانوں کی تین آویزوں کے لئے وصیت کی اور ان میں سے ایک تھانہ جاتا رہا اور یہ معلوم نہ ہو سکا کہ کون سا وارث کے حصہ کا گیا ہے اور اس موصی کا وارث ان تینوں میں سے ہر ایک سے کہتا ہے کہ میںاں سے ہی حصہ کا گیا ہے یعنی وہ کسی کو دینے کی ہاں نہیں کرتا تو یہ وصیت ہی باطل ہوگی۔ ہاں اگر وارث باقی کے دونوں تھانوں کو ان تینوں کے حملے کر دے اور یوں کہدے کہ ان کو تم آپس میں تقسیم کر لو تو اب (ان میں تقسیم کی یہ صورت ہوگی کہ) بڑھیا والے کو بڑھیا کی دوتھائی ملیں گی اور گھٹیا کی وصیت والے کو گھٹیا کی دوتھائی اور میانہ قسم کی وصیت والے کو دونوں میں سے ہر ایک کی ایک ایک تھائی ملے گی۔ اگر کسی نے ایک مشترک مکان میں سے کسی کے لئے ایک کوٹھڑی کی وصیت کی اور موصی کے مرنے کے بعد یہ مکان تقسیم ہوا۔ اور وہ کوٹھڑی موصی ہی کے حصہ میں آئی تو اب یہ موصی لہ کی ہے اور اگر موصی کے حصہ میں نہ آئی۔ (بلکہ کسی اور شریک کے حصہ میں لگ گئی) تو اس کوٹھڑی کی زمین جس قدر بھی ہے اتنی ہی زمین اس مکان میں سے اس موصی لہ کو دی جائے گی اور اس حکم میں اقرار و صلہ وصیت کے ہے۔

**فائدہ**۔ یعنی اگر کسی نے اپنے مشترک مکان میں سے ایک کوٹھڑی کی بابت کسی کے لئے اقرار کر لیا اور اقرار کے بعد وہ مکان تقسیم ہوا اب اگر وہ کوٹھڑی اس مقرر کے حصہ میں آگئی تو بلاشبہ اس مقرر کو ملے گی اور اگر کسی اور کے حصہ میں لگ گئی تو اس مقرر کو اس کوٹھڑی کے برابر اس مکان میں سے زمین ملے گی اور یہی وصیت میں ہوتا تھا (من العینی)

**ترجمہ**۔ اگر کسی نے دوسرے شخص کے مال میں سے ایک ہزار روپہ معین کی وصیت کسی کے لئے کر دی اور اس موصی کے مرنے کے بعد اس مالک مال نے اس وصیت کو منظور کر کے روپہ موصی لہ کو دیدیا تو یہ جائز ہے۔ اور اس مالک اقل کو منظور کر لینے کے بعد نہ دینے کا اختیار رہتا ہے (یعنی اگر منظور کر لینے کے بعد بھی یہ نہ دے تو حاکم اس سے زبردستی نہیں دلا سکتا بلکہ دینا نہ دینا بھی اس کی مرضی پر موقوف ہے) اگر کسی کے دو بیٹے باپ کا ترکہ تقسیم کر لیں اور بعد میں ایک بیٹا اپنے حصہ میں سے ایک تھائی مال کی بابت باپ کی وصیت کا اقرار کر لے تو یہ اقرار درست ہے۔ اگر کسی نے اپنی لونڈی دینے کی وصیت کی اور اس موصی کے مرنے کے بعد اس لونڈی

لے مختلف قسم سے مراد یہ ہے کہ ایک بہت بڑھیا اور ایک گھٹیا اور ایک میانہ ۱۲۔ لہ یعنی یوں کہے کہ مجھے اپنے حصہ میں سے ایک تھائی روپہ فلاں شخص کو دینے کے لئے والد نے وصیت کی تھی تو یہ اقرار درست ہے۔ ۱۳۔ منجم ص ۱۰۷۔

کے بچہ پیدا ہو گیا اور یہ دونوں ماں بیٹے اسی موصی کے مال کی ایک تہائی میں سے دونوں نکل سکتے ہیں یعنی اس نے بہت کچھ مال چھوڑا ہے کہ ان دونوں کی قیمت مل کر سبھی اس کے مال کی ایک تہائی حصہ کو سبھی نہیں پہنچ سکتے) تو اس صورت میں یہ دونوں ماں بیٹے اسی موصی لڑکے کو ملیں گے اور اگر ان دونوں کی قیمت اس کے تہائی مال کی قیمت سے زیادہ ہے تو اول یہ موصی لڑکے کو لڑائی کو بیٹے اور اس کو تہائی ترکہ پہنچے ہیں جس قدر کمی رہے وہ اس لڑکے کی قیمت سے پوری کی جائے گی۔ اگر کسی نے اپنی بیماری میں اپنے کا فر بیٹے کے لئے یا ایسے بیٹے کے لئے جو دوسرے کا غلام تھا کچھ وصیت کی اور پھر (وصیت ملنے سے پہلے) وہ کا فر بیٹا مسلمان ہو گیا یا جو غلام تھا وہ آزاد ہو گیا تو ان صورتوں میں یہ وصیت باطل ہے جیسا کہ اس کا ہبہ کرنا اور اقرار کرنا باطل ہوتا ہے یعنی جیسا کہ اگر کوئی بیماری میں اپنے کا فر بیٹے یا غلام بیٹے کے لئے کسی قدر روپیہ وغیرہ (اقرار کرے یا ہبہ کر دے اور یہ کا فر بیٹا مسلمان ہو جائے یا غلام آزاد ہو جائے تو یہ اقرار اور ہبہ بھی باطل ہو جاتے ہیں) اور پانچ یا فاج کا مارا ہوا یا لٹجیا یا سہل کی بیماری والا اگر مدت سے اس تکلیف میں مبتلا ہوا و دان امراض سے اس کے مرنے کی امید نہ ہو اور ایسی حالت میں یہ کچھ کسی کو ہبہ کر دے) تو ان کا ہبہ کرنا سارے مال سے معتبر ہوگا اگر ان کی حالت قابل اطمینان نہیں تھی بلکہ ان ہی امراض سے ان کے مرنے کا کھٹکا لگا ہوا تھا تو اس وقت ان ہبہ کرنا صرف تہائی مال سے معتبر ہوگا (یعنی وصیت کی طرح فقط ایک تہائی ترکہ میں جاری ہوگا)۔

## مرض موت میں آزاد کرنا

ترجمہ - کسی کا اپنے غلام کو مرض موت میں آزاد کر دینا یا اپنے مال کو کم قیمت پر فروخت کرنا یا ہبہ کر دینا وصیت کے حکم میں ہے (یعنی وصیت کی طرح یہ مینوں امر تہائی مال میں سے نکلتا جائے گا) اگر ایسے شخص کے مرنے کے بعد اس کے ورثہ اس کے غلام کی آزادی کو منظور کر لیں تو اب اس غلام کو کچھ کم کر ان ورثہ کے حوالہ نہیں کرنا پڑے گا۔ اگر کسی کے دو غلام تھے اس نے اول ایک کو کم قیمت پر بچا اور پھر دوسرے کو آزاد کر دیا اور بعد میں مر گیا اور ان دو غلاموں کے سوا اور اس کا مال کچھ نہیں ہے) تو بے نسبت آزادی کے یہ کم قیمت

لے یعنی ادبیاروں کی وصیت کی طرح تہائی مال میں معتبر ہوگا اس وجہ سے کہ ایسے بیمار و مدت کے حکم میں ہوتے ہیں۔ ۱۲۔  
(مترجم حنفی عہدہ)

پر بیچنا ٹھیک ہے یعنی یہ غلام تو بیع ہو کر مشتری ہی کا ہے۔ ہاں دوسرے غلام کو جو آزاد کیا گیا تھا اپنی قیمت کا روپیہ لکھا کر ورثہ کو دینا چاہیے) اگر پہلے ایک کو آزاد کیا اور پھر دوسرے کو کم قیمت پر بیچ دیا تو اب یہ بیع و آزادی دونوں برابر ہیں۔

**فائدہ**۔ اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص کے دو غلام تھے ایک زید دوسرا عمرو۔ زید۔ ایک ہزار کی قیمت کا اور عمرو دو ہزار کا اس شخص نے مرنے کے وقت پہلے زید کو آزاد کر دیا اور بعد میں عمرو کو ایک ہزار میں فروخت کر دیا۔ اور ان دو غلاموں کے سوا اور اس کے پاس مال نہیں ہے اور ورثہ اس کے فروخت کرنے اور آزاد کرنے کو منظور نہیں کرتے تو اس صورت میں یہ فروخت اور آزاد کرنا دونوں برابر ہیں۔ برابر ہونیکار یہ مطلب ہے کہ جو غلام آزاد کیا گیا ہے وہ اپنی نصف قیمت لکھا کر آقا کے وارثوں کو دے اور باقی نصف قیمت مفت آزاد رہے اور اسی طرح دو ہزار کا غلام جس نے ہزار میں لیا تھا وہ بھی اس کو ڈیڑھ ہزار میں رکھے یعنی ہزار کے سوا پانچ سو اور آقا کے وارثوں کو دے (ملا مسکین و مترجم)

**ترجمہ**۔ اگر کسی نے یہ وصیت کی کہ (میرے) ان سو روپے کا ایک غلام خرید کر میری طرف سے آزاد کر دینا پھر وہ مر گیا اور ان روپوں میں سے ایک روپیہ جاتا رہا تو اب یہ وصیت جاری نہ ہوگی بخلاف اس کے کہ ان ہی معین سو روپے میں حج کرنے کی وصیت کرے اور پھر ان میں سے ایک آدھ روپیہ جاتا رہا تو وصیت میں کچھ نقصان نہ آئیگا بلکہ حج کی وصیت ان ہی باقی روپوں سے پوری کی جائے گی۔ اگر کسی نے اپنا غلام آزاد کرنے کی وصیت کی اور پھر آپ مر گیا بعد میں غلام نے کچھ ایسا نقصان کیا کہ اس نقصان ہی کے عوض میں وارثوں نے وہ غلام انھیں دیدیا جن کا نقصان کیا تھا۔ تو ایسی صورت میں وصیت باطل ہو جائے گی اور اگر اس نقصان کا عوض وارثوں نے اپنے پاس سے روپیہ دے کر بھر دیا ہو تو وصیت باطل ہو جائے گی (یہ غلام آزاد ہو جائیگا) اگر کسی نے اپنا تھائی مال زید کو (مثلاً) دینے کی وصیت کی اور ایک غلام (آدھ کچھ مال اور وارث) چھوڑا بعد میں زید (مومن) نے یہ دعویٰ کیا کہ اس غلام کو تو وہ اپنی تندستی کی حالت میں آزاد کر چکا ہے

لہذا ان دونوں مسئلوں کی وجہ یہ ہے کہ پہلی صورت میں جو اس نے خاص سو روپے میں وصیت کی اب اگر ان سو روپے میں وصیت پوری کی جائے تو یہ وصیت اور بھی لڑنے حق میں ہوگا بخلاف حج کے کہ ایک عبادت مقصودہ ہے وہاں وہ روپیہ کم ہو جانے سے صحیح نہیں بدلنے کا۔ ۱۲۰۔ یعنی لہذا اس کا مقصود اس کچھ سے یہ ہے کہ یہ غلام تو سارا آزاد ہو چکا ہے لہذا میرے حصہ میں تھا غلام نہیں آنا چاہیے اور وارث کا مطلب یہ ہے کہ غلام میری وصیت سے آزاد ہے۔

اور وارث دعویٰ کرتا ہے کہ اس کو مرض موت میں آزاد کیلئے ہے۔ تو اس صورت میں وارث  
 سے قسم لے کر اس کے کہنے کا اعتبار کیا جائیگا اور اس غلام میں سے زید کو کچھ نہیں  
 ملنے کا ہاں اگر ترکہ کی تہائی غلام کی قیمت سے کم زیادہ ہو یا یہ موصلیہ اپنے دعویٰ پر  
 گواہ پیش کر دے (یعنی گواہوں سے یہ ثابت کر دے کہ موصلیہ اپنی تندرستی میں اس غلام  
 کو آزاد کر چکا ہے تو اب اس کو ترکہ کی پوری تہائی ملے گی) اگر کسی نے ایک میت پر اپنا  
 قرض ہونے کا اور اس میت کے غلام نے اپنے آزاد ہونے کا دعویٰ کیا یعنی غلام نے  
 یہ دعویٰ کیا کہ میرے اقا میت نے اپنی تندرستی میں مجھے آزاد کر دیا تھا) اور وارثوں  
 نے ان دونوں کی تصدیق کرنی اور اس غلام کے سوا اور کچھ مال میت نے نہیں  
 چھوڑا) تو یہ غلام اپنی قیمت لے کر دلوے (اور بعد میں آزاد ہو جائے) اور یہ قیمت  
 قرض خواہوں کو دے دی جائے۔ اگر کسی نے یہ وصیت کی کہ (میرے ذمہ جو اللہ  
 کے حقوق رہیں وہ) ادا کر دینا تو اول قرض حقوق ادا کئے جائیں گے تو اس نے قرض  
 کو پیچھے کہا ہو اور قرض یہ ہیں مثلاً حج - زکوٰۃ اور کفارہ (یہ سب سے پہلے ادا کئے  
 جائیں گے) اور اگر قوتہ میں سب حقوق برابر ہوں (یعنی سب ایک طرح کے قرض ہی  
 ہوں یا واجبات ہی ہوں) تو ایسی صورت میں اول وہ ادا کیا جائیگا جو موصلیہ کی زبان  
 سے اول نکلا ہو گا (اور جو پیچھے کہا ہو گا وہ پیچھے ادا کیا جائیگا) اگر کسی نے (اپنی  
 طرف سے قرض حج کرانے کی وصیت کی تو اب وارثوں کو چاہیے کہ اس کی طرف سے  
 اور اسی کے شہر سے ایک آدمی سواری پر حج کرنے کے لئے بھیجیں اور اگر اس کے ترکہ  
 کا اتنا روپیہ نہیں ہے کہ اس کے شہر سے آدمی حج کرنے کے لئے جاسکتے تو جہاں سے جانے  
 میں وہ روپیہ کافی ہو گا وہیں سے بھیجیں گے۔ اگر کوئی شخص حج کرنے کے ارادے اپنے  
 شہر سے چل دیا تھا اور راستہ میں مر گیا اور یہ وصیت کر گیا کہ میری طرف سے حج کر دینا  
 تو اس کی طرف سے حج کرنے والوں کو بھی اس کے شہر ہی سے بھیجیں گے جہاں وہ مر گیا ہے  
 وہاں سے نہیں بھیجا جائیگا اور دوسرے کی طرف سے حج کرنے والا کا بھی یہی حکم ہے  
 قاعدہ - یعنی اگر ایک شخص دوسری طرف سے حج کرنے جا رہا تھا راستہ میں مر  
 گیا تو اب دوبارہ جو آدمی حج کرنے کے لئے بھیجا جائیگا تو وہ اس پہلے نائب کرنے  
 والے یعنی وصیت کرنے والے ہی کے شہر سے بھیجا جائیگا جہاں یہ نائب مر رہا ہے وہاں  
 سے نہیں بھیجا جائیگا (تکملة البحر)

## رشتہ داروں کیلئے وصیت کرنا

ترجمہ - موصی (اگر اپنے ہمسایہ کے لئے وصیت کرے تو اس) کے ہمسائے وہ ہونگے جن کے گھر اس کے گھر سے ملے ہوئے ہوں اور سسرال کے لئے کوئی وصیت کرے تو اس کے سسرالی وہ ہونگے جو اس کی بیوی کے ذی رحم محرم ہوں (یعنی اس کی بیوی کے وہ رشتہ دار کہ جن کا نکاح اس کی بیوی سے ہمیشہ کے لئے حرام ہو) اگر کسی نے اپنے داماد کے لئے وصیت کی تو اس کے دامادوں سے ان عورتوں کے شوہر مراد ہونگے جن سے اسے نکاح کرنا حرام ہو اور اہل سے مراد اس کی بیوی ہوگی۔ اور آل سے مراد اس کے گھر کے آدمی اور جنس سے اس کے باپ کے گھر کے آدمی۔ اگر کسی نے اپنے رشتہ داروں کے لئے یا قربت داروں کے لئے یا ذوی الارحام کے لئے یا اپنے خاندان والوں کے لئے وصیت کی تو سب سے اول وصیت کے مستحق وہ ہونگے جو اس موصی کے سب سے زیادہ قریب کے رشتہ دار ہوں) اگر وہ نہ ہوں تو جن کا درجہ قریب ہونے میں ان کے بعد ہو اور اگر وہ بھی نہ ہوں تو جو قریب ہونے میں ان کے بعد ہوں اور اسی ترتیب سے) اور اس موصی کے) ماں باپ اور اولاد اور وارث اس وصیت میں داخل نہیں ہونگے کیونکہ وارثوں کے لئے وصیت نہیں ہوا کرتی اور یہ وصیت دو کے لئے یا دو سے زیادہ کے لئے ہوگی کیونکہ موصی نے جمع کے الفاظ بولے ہیں جو ایک پر نہیں بولے جایا کرتے) پس اگر اس وصیت کرنے والے کے (مثلاً) دو چچا اور دو ماموں ہوں تو مذکورہ وصیت دونوں چچاؤں کے لئے ہوگی کیونکہ رشتہ داری میں چچاؤں کا حق ماموؤں سے مقدم ہوتا ہے۔ لہذا وہ قریب رشتہ دار قرار پا کر وصیت کے مستحق وہی ہونگے) اگر اس موصی کے ایک چچا اور دو ماموں ہیں تو نصف وصیت چچا کے لئے ہوگی اور نصف دونوں ماموؤں کے لئے اور لگ بھگ ایک چچا اور ایک مامو بھی ہے تو یہ وصیت کے مال کو آدھوں آدھ بانٹ لیں گے۔ اگر کسی نے یہ وصیت کی کہ میرے مال میں سے فلا نے کی اولاد کو اتنا دینا تو اس صورت میں اس فلا نے کے لڑکے اور لڑکی دونوں کو برابر یا بیٹا

۱۰ مثلاً اس عورت کے باپ دادا بھائی بچے تاتے ماموں وغیرہ ۱۲۰ - (مطاردی)

۱۱ اس موقع پر عربی کثر میں اول اقرار بہ کا لفظ ہے اور پھر لذوی قرابتہ اگرچہ مطلب ایک ہی ہے مگر لفظوں کے فرق کے لحاظ سے ترجمہ میں یہ فرق کر دیا گیا ہے ۱۲ مترجم بڑا نومی معنی عنہ -

اور اگر یہ وصیت کی کہ میرے مال میں سے فلاں شخص کے وارثوں کو اتنا دینا تو اس فلاں کے وارثوں میں مرد کو دوہرا حصہ ملے گا اور عورت کو اکرا دیکو نکہ وارثوں کو حصہ اسی طرح ملا کرتا ہے۔

## خدمت سکونت اور میوے کی وصیت کرنا

ترجمہ۔ اگر کوئی کچھ معین دنوں کے لئے یا ہمیشہ کے لئے اپنے غلام کی خدمت کی یا اپنے مکان میں رہنے کی کسی کے لئے وصیت کرے تو یہ درست ہے پس اگر وہ غلام تہائی ترکہ سے کم قیمت کا ہے تو موصلی لہ کو دیدیا جائیگا کہ اس کی خدمت کرے اور اگر تہائی ترکہ سے زیادہ قیمت کا ہے تو یہ غلام دونوں وارثوں کی خدمت کیا کرے ایک مفذ وارث کی اور ایک روز موصلی لہ کی اور اس موصلی لہ کے مر جانے پر یہ غلام موصلی کے وارثوں کا اپنے باغ کے پھلوں کی رکھی کے لئے) وصیت کر کے مر گیا اور باغ میں اس وقت پھل لگا ہوا ہے تو موصلی لہ کو یہی پھل ملے گا (جو اب لگا ہوا ہے) اگر موصلی نے وصیت میں ہمیشہ کا لفظ بھی کہا تھا تو اس صورت میں یہ پھل اور جو اس کے بعد آئے سب موصلی لہ کا ہوگا۔ جیسا کہ باغ کی آمدنی کی وصیت کر دینے کی صورت ہے (کہ اس میں بھی جو اس وقت آمدنی موجود ہو اور جو آئندہ ہو سب موصلی لہ ہی کو ملا کرتی ہے) اگر کسی نے اپنی بکری پھڑوں کی یا ان کے بچوں کی یا دو دھکی وصیت کی تو ان چیزوں میں سے موصلی کے مرنے کے وقت جس قدر ہوگی وہی موصلی لہ کو ملے گی (اور نہیں ملے گی) لفظ ہمیشہ کہا ہو یا نہ کہا ہو۔

## ذمی کی وصیت

ترجمہ۔ اگر کسی ذمی نے اپنی صحت میں اپنا مکان گرجا یا یہودیوں کا مندر کر دیا تھا۔ پھر مر گیا تو یہ مکان میراث ہے (اس کے وارثوں کو مل جائیگا) اور اگر اسے (گرجا وغیرہ کر دینے) کی کسی خاص قوم کے لئے وصیت کر گیا ہے تو یہ اس کے تہائی مال میں سے

جاری ہوگی اگر کوئی ذمی اپنے مکان کو غیر معین قوم کے لئے عبادت خانہ بنانے کی وصیت کر دے تو یہ درست ہے جیسا کہ اگر کوئی کافر حربی - مستامن اپنے سارے مال کی کسی ذمی کے لئے وصیت کر دے تو بھی درست ہے -

## وصی کرنے کا بیان

**فائدہ -** وصی اُس شخص کو کہتے ہیں کہ جسے کوئی اپنے مرنے کے بعد کے لئے اپنا کا زندہ مقرر کر دے اور جو جو باتیں اسے میت کہہ مرے ان کی تعمیل کرے (مترجم عنہ) ترجمہ - اگر کسی نے ایک شخص کو اپنا وصی ٹھیرایا اور اس وصی نے اس کے سامنے وصی ہونے کو منظور کر لیا اور پھر اُس کے سامنے ہی اُس نے انکار بھی کر دیا تو یہ وصی بنانا واپس ہو جائیگا یعنی یہ اس انکار سے اُس کا وصی ہونا باقی نہیں رہے گا اگر اُس کے مرنے کے بعد انکار کیا ہے تو اب وصی ہونا واپس نہ ہوگا - اور وصی اگر موصی کے ترک کو فروخت کر دے تو یہ فروخت کر دینا وصی ہونے کو منظور کر لینے کے حکم میں سے ہے یعنی اس پر منظور کر لینے کا حکم ہو جائیگا - اگرچہ زبان سے منظور نہ کرتا ہو اگر موصی کے مرنے کے بعد وصی یہ کہے کہ مجھے وصی ہونا منظور نہیں ہے اور یہ کہہ کر پھر منظور کر لے تو اُس کی منظوری درست ہے یعنی وہ وصی ہو جائے گا بشرطیکہ جب اس نے یہ کہا تھا کہ مجھے وصی ہونا منظور نہیں ہے اس کہنے کے باعث قاضی نے اُسے وصی ہونے سے برطرف نہ کر دیا ہو اور اگر برطرف کر دیا ہوگا تو اُس وقت اُس کے قبول کرنے سے کچھ نہیں ہوگا) اگر کوئی شخص دوسرے کے غلام کو یا کافر کو یا فاسق کو اپنا وصی ٹھیرا کہہ جائے تو قاضی کو چاہیے کہ اس کے بدلے میں دوسرا وصی مقرر کر دے ہاں اگر کوئی اپنے ہی غلام کو وصی کر دے اور اُس کے وارث ابھی نابالغ ہوں تو یہ وصی کرنا درست ہے اگر ورنہ بالغ ہوں تو اُس وقت غلام کو وصی کرنا درست نہیں ہے - اگر کوئی وصی وصیت کے کاموں کو انجام دینے سے عاجز ہو جائے تو قاضی اُس کے ساتھ ایک اور آدمی کر دے تاکہ یہ دونوں فکر وصیت کی تعمیل کریں اگر کسی کے دو وصی ہوں تو ان میں سے ایک دوسرے کی موجودگی کے بغیر کوئی کام کرنا باطل ہے ہاں موصی کے مرنے پر اُس کی تجہیز و تکفین کا بند و بست کرنا کفن خریدنا - اس کے ننھے ننھے بچوں کے لئے اُن کی ضروریات کی چیزیں خریدنا

کر لادینا۔ اور اگر ان کو کوئی ہمتہ کچھ دے لے لینا اور عین امانت کو اس کے مالک کے حوالے کرنا۔ موصی کا قرضہ ادا کرنا۔ خاص وصیت کا ادا کرنا معین غلام کو آزاد کرنا اپنے موصی میت کے حقوق کی جو ادائیگی کرنا (کہ ان امور کو اگر دو وصیوں میں سے ایک بلا دوسرے کے ہوئے کر لے گا تو یہ درست ہوں گے) اور وصی کا وصی دونوں ترکوں کا وصی ہوتا ہے۔

**فائدہ** - یعنی اگر کسی نے ایک شخص کو وصی کیا تھا اور اس وصی نے اپنے مرتے وقت اور کسی کو وصی کر دیا تو یہ اخیر کا وصی ان دونوں کے ترکوں کا وصی ہوگا (حاشیہ اہل ازلیعی)

**ترجمہ** - اگر وصی نے وارثوں کی عدم موجودگی میں ان کی طرف سے نائب ہو کر موصیٰ لہ سے بانٹ لیا تو اس کا بانٹ لینا درست ہے اور اس کا عکس درست نہیں ہے یعنی اگر موصیٰ لہ موجود نہ ہو اور ورثہ موجود ہوں تو ورثہ سے یہ وصی موصیٰ لہ کا حصہ تقسیم نہیں کر سکتا پس اگر اس نے موصیٰ لہ کی عدم موجودگی میں ورثہ سے مال تقسیم کر کے موصیٰ لہ کا حصہ خود لے لیا اور وہ اس کے پاس سے تلف ہو گیا تو یہ موصیٰ لہ باقی مال میں سے تہائی اور بیسے۔ اگر کسی نے اپنی طرف سے حج کرانے کی کسی کو وصیت کی تھی اور اس وصی نے وارثوں میں مال تقسیم کر دیا اور حج کرانے کا خرچ اپنے پاس رکھا پھر حج کا روپیہ اس کے پاس سے جاتا رہا یا اس وصی نے اس شخص کو دیدیا تھا (جو موصی) میت کی طرف سے حج کرتا اور اس کے پاس سے وہ روپیہ جاتا رہا تو ان دونوں صورتوں میں باقی ترکہ کی تہائی میں سے موصیٰ کی طرف سے حج کرانے کے لئے موصیٰ لہ موجود نہ ہو اور قاضی (ورثہ سے) مال تقسیم کر لے اور موصیٰ لہ کا حصہ لے کر اپنے پاس رکھ لے تو یہ درست ہے۔ علیٰ هذا القیاس اگر قرضخواہ موجود نہ ہوں اور وصی (موصی کے) ترکہ میں سے ایک غلام لے کر ان قرضخواہوں کا روپیہ ادا کرنے کے لئے فروخت کر دے تو اس کا فروخت کرنا درست ہے اگر موصیٰ نے اپنے غلام کو فروخت کرنے اور اس کی قیمت خیرات کرنے کے لئے کسی کو وصی کیا تھا اور وصی نے وصیت کے مطابق غلام کو بیع کیا اس کی قیمت کا روپیہ اس کے پاس سے جاتا رہا اور یہ روپیہ جاتے بہنے کے لئے وہ غلام کسی اور کانٹلا جس نے گواہوں وغیرہ سے ثبوت پہنچا کر مشتری سے غلام لے بھی لیا) تو اب اس وصی کو مشتری سے ہی ہونی قیمت اپنے پاس سے دینی پڑگی ہاں دینے کے بعد پھر موصیٰ کے ترکہ میں سے لینے اگر موصیٰ کا ایک نابالغ لڑکا ہو اور اس



لڑکے کے حصہ کا غلام یہ وصی بچڑھے اور اس کی قیمت کاروپہ وصی کے پاس سے جاتا رہے اور اب وہ غلام اور کلنگے (جو ثبوت پہنچا کر غلام کو بھیجے بھی لے) تو اب جو وصی کو مشتری کی قیمت واپس کرنی پڑے گی تو یہ قیمت واپس کرنے کے لئے یہ روپیہ لڑکے ہی کے مال میں سے لے (اپنے پاس سے نہ دے کیونکہ اس نے لڑکے ہی کے فائدے کے لئے بیچا تھا وہی اس کا نقصان بھر لیا) پھر یہ لڑکا وہی دام وارثوں سے لے لے (یعنی جو اس کے حصہ میں سے لیکر وصی نے مشتری کو دیے ہیں کیونکہ اس کے حصہ میں اتنی کمی آگئی ہے) اگر اس لڑکے کا مال کسی کے ذمہ ہو اور قرضدار کسی کے حوالے کرے۔ (یعنی دوسرے کو بتلائے کہ تم اس سے لے لینا اور وہ دینے والا بھی منظور کرتا ہے) تو (لڑکے کے حق میں اگر اس حوالے کے قبول کرنے میں کچھ بہتری ہو تو وصی کو اس کا قبول کر لینا درست ہے اگر یہ وصی اس لڑکے کے مال سے خرید و فروخت کرے تو اتنے نقصان تک کہ جتنا ایسی چیزوں کے خریدنے میں تاجروں کو ہو جایا کرتا ہو اس کی خرید و فروخت جائز ہے (اور اگر اس سے زیادہ نقصان ہو گا تو اس صورت میں اس کی خرید و فروخت درست نہیں ہوگی) اگر بالغ وارث کی عدم موجودگی میں اس کی کوئی چیز وصی بیچ ڈلے تو یہ درست ہے سوائے زمین اور مکانوں کے (کران کا بیع کرنا درست نہ ہوگا) وصی اپنے عومی کے بچوں کے مال میں سے (اپنے فائدے کے لئے) تجارت نہ کرے (کیونکہ اسے یہ مال صرف حفاظت کی غرض سے سونپا گیا ہے نہ کہ تجارت کے لئے) ایک لڑکے کے مال میں تصرف کرنے کا اس لڑکے کے باپ کے وصی کو اس لڑکے کے دادا سے بہ نسبت زیادہ استحقاق ہوتا ہے (یعنی باپ کے وصی کے موجود ہوتے ہوئے دادا کو اپنے پوتے کے مال میں تصرف کرنے کا استحقاق کم ہوتا ہے) اگر باپ نے کسی کو وصی نہ بنایا ہو تو پھر دادا بمنزلہ باپ کے ہو جاتا ہے (یعنی جو اختیار باپ کے لئے ہوتے ہیں باپ کے نہ ہونے پر وہی اختیار دادا کیلئے ثابت ہو جاتے ہیں۔

## وصیوں کا گواہی دینا

فائدہ - اگر دو وصی یہ گواہی دیں کہ میت نے (ایک تیسرے شخص مثلاً) زید کو بھی ہمارے ساتھ وصی کیا تھا تو یہ گواہی لغو ہوگی ہاں اگر زید بھی اپنے وصی ہونے کا دعویٰ کرے (اور پھر یہ دونوں گواہی دیں تو بیشک اس کا وصی ہونا ثابت ہو جائیگا) اور

یہی حکم (میت کے) دو بیٹوں کا ہے۔

**فائدہ**۔ یعنی یہ کہ اگر میت کے دو بیٹے یہ گواہی دیں کہ ہمارے باپ نے زید کو اپنا وصی کیا تھا اور زید وصی ہونے سے منکر ہو تو ان کی گواہی لغو ہوگی ہاں اگر زید اپنے وصی ہونے کا دعویٰ کرے اور پھر یہ دونوں بیٹے گواہی دیں تو ان کی گواہی مسموع ہو کر اس کا وصی ہونا ثابت ہو جائیگا۔ (یعنی)

ترجمہ۔ اسی طرح اگر دو وصی کسی مال کی بابت یہ گواہی دیں کہ یہ ہمارے موصی کے صغیر سن وارث کا ہے یا یہ وصیت کا مال اس کے بائع وارث کا ہے تو ان دونوں صورتوں میں بھی گواہی لغو ہوگی۔ اگر دو آدمی (مثلاً زید و عمرو) یہ گواہی دیں کہ (مثلاً) بکرا اور خالد دو آدمیوں کا ایک ہزار روپیہ میت کے ذمہ قرض ہے اور وہ دونوں یعنی بکرا اور خالد یہ گواہی دیں کہ ان پہلے دونوں گواہوں۔ زید اور عمرو) کا ایک ہزار روپیہ میت کے ذمہ ہے تو یہ دونوں گواہیاں مقبول ہونگی اور اگر ان میں سے ہر فریق کی گواہی دوسرے کے حق میں ایک ہزار کی وصیت کی ہو تو وہ مقبول نہ ہوگی

**فائدہ**۔ مثلاً زید و عمرو یہ گواہی دیں کہ بکرا اور خالد کے لئے میت نے ایک ہزار کی وصیت کی ہے اور پھر بکرا اور خالد یہ گواہی دیں کہ میت نے زید اور عمرو کے لئے بھی ایک ہزار کی وصیت کی تھی تو یہ دونوں گواہیاں لغو ہونگی کیونکہ اس میں شرکت ثابت اور تہمت ہے (فتح القدير)

# کتاب الخنثی

## خنثی کا بیان

**فائدہ** - خنثی فعلی کے دزن پرف کے پیش سے تخت سے مشتق ہے جس کے معنی نرمی اور تسکیر کے ہیں اور یہ نام اس شخص کا اسی لئے رکھا گیا ہے کہ وہ اپنے بدن کو عورتوں کی طرح نرم اور زناکت کی صورت پر رکھتا ہے اور شرع میں خنثی اسے کہتے ہیں جو آگے مولف بیان فرماتے ہیں (حاشیہ اصل)

**ترجمہ** - (شرع میں) خنثی اسے کہتے ہیں کہ جس کے ذکرا و فرج دونوں ہوں ہیں اگر وہ ذکر سے پیشاب کرے تو لڑکا ہے اور اگر فرج سے کرے تو لڑکی ہے اور اگر کسی کو دونوں مقام سے پیشاب آتا ہے تو جس مقام سے اول آتا ہوگا اسی کے حکم میں ہوگا مثلاً اگر ذکر سے اول نکلتا ہے تو وہ لڑکے کے حکم میں ہے اور اگر فرج سے پہلے نکلتا ہے تو لڑکی کے حکم میں ہے، اگر دونوں مقاموں سے برابر ایک دفع ہی نکلتا ہے تو وہ خنثی مشکل سے رکے نہ ایسے پر مرد کا حکم لگا سکتے ہیں اور نہ عورت کا اور اس بارے میں زیادہ پیشاب آنے کا کچھ لحاظ نہیں یعنی اگر ایک مقام سے پیشاب کم نکلے اور دوسرے سے زیادہ نکلے تو اس کی زیادتی سے لڑکے ہونے یا لڑکی ہونے کا ثبوت نہ ہوگا اور یہ علامتیں بالغ ہونے سے پہلے کی ہیں، پس اگر ایسے خنثی کے بالغ ہونے پر ڈاڑھی نکل آتی یا اس نے کسی عورت سے صحبت کرنی تو وہ مرد ہے۔ اور اگر اس کی چھاتیاں اٹھیں یا چھاتیوں

سے یعنی مرد اور عورت دونوں کی علامتیں ہوں کیونکہ ذکر مرد کے پیشاب کے مقام کو کہتے ہیں

اور فرج عورت کی پیشاب گاہ کو - ۱۲

اسے یعنی اس پر لڑکا ہونے کے احکام جاری ہونگے علیٰ ائذ العیاس دوسرے پر لڑکی ہونے کے - ۱۲

یس دودھ اُتر آیا یا اُسے حیض آنے لگا یا حمل رہ گیا۔ یا اب اُس کی پشیا ب گاہ ایسی ہو گئی ہے کہ مرد اُس سے صحبت کر سکتا ہے تو وہ عورت ہے اور اگر ان میں سے کوئی علامت نظر نہ ہوئی رنہ مرد کی علامتوں میں سے کوئی علامت اور نہ عورت کی علامتوں میں سے کوئی علامت) یا دونوں طرح کی علامتیں ظاہر ہو گئیں تو اب بھی یہ خنثی مشکل ہو گا۔ اس کا حکم نماز کی بابت یہ ہے کہ مردوں اور عورتوں کی صفوں کے بیچ میں کھڑا ہوا کرے (یعنی مردوں کی صف سے پیچھے کھڑا ہوا کرے اور عورتوں کی صف سے آگے) اور اس کے لئے راسمی کے روپے سے ایک لونڈی خرید دیجائے تاکہ وہ اُس کی ختنہ کر دے اور اگر اس کے پاس روپیہ نہ ہو تو پھر بیت المال سے روپیہ لے کر خریدیں) اور ختنہ سے فراغت ہونے کے بعد لونڈی کو بیچ کر روپیہ واپس بیت المال میں دیدیا جائے اور میراث میں اس کا حصہ بیٹے بیٹی دونوں سے کم ہوتا ہے مثلاً اگر اُس خنثی مشکل کا باپ مر جائے اور وہ اُس کے سوا ایک بیٹا بھی چھوڑے تو اس بیٹے کو دو حصہ ملیں گے اور اس خنثی کو ایک حصہ۔

## متفرق مسائل

ترجمہ - وصیت - نکاح - طلاق - خرید - فروخت - اور قصاص کے بارے میں گونگے کا اشارہ کرنا اور لکھدینا زبان سے بیان کر دینے کے حکم میں ہے سولے حد کے کہ اس میں لکھنے اور اشارہ کرنے سے کچھ ثابت نہیں ہو سکتا۔ بخلاف اُس شخص کے کہ جس کی زبان گویا ہونے کے بعد بیماری سے رہ گئی ہو کہ اس کا لکھدینا اور اشارہ کرنا زبان سے بیان کرنے کے برابر نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ گویائی کا اثر موجود ہے اور اس کا گونگا ہونا ایک عارضی امر ہے لہذا یہاں زبانی بیان کے ترک کرنے کی چنداں ضرورت نہیں ہے ہاں اگر اس کی زبان بند ہونے ایک عرصہ دراز گذر جائے تو اس وقت یہ بھی گونگے کے حکم میں ہو جاتا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

اے یعنی اگر گونگا اشارے یا تحریر کے ذریعے سے تصدیقاً بخون کرنے کا اقرار کرے تو اس سے قصاص لیا جائیگا اور علیٰ ہذا القیاس اگر ان ہی سے کسی کو زنا وغیرہ کی جھوٹی تہمت لگا دے تو اس پر حد نہیں آسے گی کیونکہ حد شبہ سے جاتی رہا کرتی ہے اور اس میں شبہ یقیناً ہے ۱۲ مترجم۔

**ترجمہ** - اگر کہیں ذبح کی ہوئی اور مری ہوئی بکریاں لمبائیں (اور اتفاقاً امر سے یہ معلوم نہ ہو کہ ان میں کونسی مذبحہ ہیں اور کونسی مردار ہیں) پس اگر زیادہ تر ان میں مذبحہ ہیں (اور مردار کم ہیں) تو آدمی اٹکل کر لے (جو مذبحہ خیال میں آئے اسے کھالے اور اگر مذبحہ کم ہیں اور ویسے مری ہوئی (مردار) زیادہ ہیں تو ان میں سے بالکل نہ کھائے۔ اگر کوئی بھیگا ہوا ناپاک کپڑا دوسرے سوکھے ہوئے پاک کپڑے میں لپیٹ دیا گیا اور ناپاکی کی تراوٹ اس پاک کپڑے میں ایسی آگئی کہ اگر یہ نچوڑا جائے تو ناپاکی چمکتی نہیں ہے تو ایسی تری سے یہ پاک کپڑا ناپاک نہ ہو گا اگر بکری کی سری خون میں لٹھری ہوئی آگ میں رکھ دی جس سے کچھ کھال جل کر خون اس پر سے جاتا رہا اور پھر دبلا دھوئے اسے شوربے دار پکالیا تو اس کا کھانا درست ہے اور نجاست دور کرنے کے لئے جلا دینا پانی سے دھو ڈالنے کی طرح ہے۔ اگر بادشاہ زمین کا محصول زمیندار کو معاف کر دے (اور نہ لیا کرے) تو یہ درست ہے، اگر عشری زمین کا عشر کسی زمیندار کو معاف کر دے تو یہ معافی درست نہ ہوگی۔

**فائدہ** - اس کی وجہ یہ ہے کہ زمین کا محصول تو بادشاہ ہی کا حق ہوتا ہے لہذا بادشاہ کا اسے معاف کر دینا اور نہ لینا درست ہے بخلاف عشر کے کہ وہ حق فقرا و مساکین کا ہے اس کی معافی کا بادشاہ کو اختیار نہیں ہے۔ گزافی الفتح مختصر ۲۔

**ترجمہ** - اگر رمضان شریف کی قضا کا روزہ رکھا اور یہ نیت نہ کی کہ فلاں خاص روز کی قضا ہے تو اس کا یہ روزہ قضا میں محسوب ہو جائیگا۔ اگر ایک روزہ قضا رکھنے میں دو رمضانوں کے دو قضا روزے رکھنے کی نیت کی تو یہ نیت بھی درست ہے (مگر روزہ ایک ہی رمضان کے ایک روزے میں محسوب ہو گا) جیسا قضا نماز پڑھنے میں رک کسی کے ذمہ کسی نماز میں تھیں اس نے ایک نماز قضا پڑھی) اگرچہ یہ نیت نہ کی کہ شروع نماز کی قضا ہے یا پھل نماز کی قضا ہے تو یہ نماز بھی درست ہو جاتی ہے اگر کسی (روزے دار) نے دوسرے کا تھوک لنگ لیا تو جس کا تھوک نکلے اگر وہ اس کا محبوب (اور مشتوق) ہے تو اس نکلنے والے کو روزے کا کفارہ دینا پڑے گا۔ اور اگر وہ محبوب نہیں تھا تو کفارہ نہیں آئیگا (فقط قضا آئے گی) اگر دمک جلتے ہوئے رستہ میں بعض حاجی جان سے مارے جائیں تو یہ (اس سال) حج کو نہ جانے کے بارے میں (لوگوں کے لئے) عذر ہے (کیونکہ رستہ میں امن نہ رہا جو حج کو جانے کی شرائط میں سے ایک شرط ہے) اگر کسی نے ایک غیر عورت سے یہ لے یہی حکم اور جانوروں کا بھی ہے ۱۲ لے یہ قول بعض فقہا کا ہے اور اصح ذہب یہ ہے کہ نمازیں اور دو روزہ رمضانوں میں تعین ہونی ضروری ہے ۱۲۔

کہا کہ تو زن من شدی۔ یعنی تو میری بیوی ہوتی اُس نے جواب دیا شدم ہوئی تو اس سے نکاح نہ ہوگا۔ اگر کسی نے ایک عورت سے یہ کہا کہ خولیتن رازن من گردانیدی یعنی تو نے اپنے آپ کو میری بیوی کر دیا اُس نے جواب دیا گردانیدم یعنی کر دیا اور اس پر اس مرد نے کہا کہ پذیرفتم میں نے قبول کیا تو اس سے نکاح ہو جائیگا۔ اگر ایک نے دوسرے سے کہا کہ دختر خویش را بہ سپر من ارزانی داشتی۔ یعنی تم نے اپنی بیٹی میرے بیٹے کو دی اُس نے جواب دیا داشتم۔ دی۔ تو اس سے نکاح نہیں ہوگا۔ اگر کسی عورت نے اپنے شوہر کو اپنے پاس آنے سے منع کیا حالانکہ یہ شوہر پہلے سے اسی کے پاس اسی کے مکان میں رہتا تھا تو یہ منع کرنا اس عورت کی نافرمانی میں داخل ہے (یعنی اب اس عورت کا نان و نفقہ اس شوہر کے ذمے واجب نہیں رہے گا۔ کیونکہ نافرمان بیوی کا نان و نفقہ شوہر کے ذمہ نہیں رہا کرتا) اگر شوہر نے کسی کا مکان غصب کر رکھا تھا اور اُس غصب کے مکان میں یہ رہتا تھا اور اس وقت عورت اُس کے پاس آنے سے رکی تو اب یہ نافرمان شمار نہیں ہوگی یعنی ایسی عورت کا نان و نفقہ شوہر کے ذمہ برابر رہے گا) اگر کوئی عورت شوہر سے کہے کہ میں تیری لونڈی کے ساتھ نہیں رہتی اور میں علیحدہ مکان چاہتی ہوں تو عورت کو ایسا کہنا نہیں چاہیے (کیونکہ شوہر کو خادم کی ضرورت ہوتی ہے وہ اُس کے کہنے سے لونڈی کو الگ نہیں کر سکتا) اگر ایک عورت نے اپنے شوہر سے کہا کہ مرا طلاق دہ۔ یعنی مجھے طلاق دیدے اُس نے جواب دیا دادہ گیر یا کہا کردہ گیر یا کہا دادہ باو یا کہا کردہ با یعنی دی ہوئی لیلے یا کی ہوئی لیلے یا دی ہوئی ہو جیو یا کی ہوئی ہو جیو تو اگر ان چاروں الفاظ سے اُس نے طلاق دینے کی نیت کر لی ہے تو طلاق پڑ جائیگی اور اگر نیت نہیں کی ہو تو زبان سے نکال دیے ہیں تو طلاق نہیں ہوگی) اگر شوہر نے اس کے جواب میں دادہ است یا کردہ است یعنی دیدی یا کردی ہے کہہ دیا ہے تو فوراً طلاق پڑ جائے گی خواہ نیت کی ہو یا نہ کی ہو اور اگر کہا دادہ انکار یا کہا کردہ انکار یعنی دی ہوئی جان یا کی ہوئی جان تو ان سے طلاق نہیں پڑے گی گو طلاق کی نیت بھی کرے۔ اگر شوہر نے اپنی بیوی کی بابت یہ کہا کہ یہ مجھے قیامت تک یا عمر بھر نہیں چاہیے تو اس کہنے سے بغیر طلاق کی نیت کہے طلاق نہیں پڑنیگی اگر شوہر نے بیوی سے کہا کہ تو عورتوں کا حیلہ کر تو یہ کہنا تین طلاق دینے کا اقرار ہے اور اگر یہ کہا کہ تو اپنا حیلہ کر تو یہ تین طلاقوں کا اقرار نہیں ہے۔ اگر کسی عورت نے شوہر سے کہا کہ میں نے تجھے مہر بخشا اب تو مجھے لڑائی بھگائے سے نجات دے تو اگر اس کے جواب میں شوہر نے اسے طلاق دیدی تو (طلاق پڑ جائے گی اور مہر ساقط ہو جائیگا ورنہ نہ ہوگا کیونکہ عورت

گو یا مہر پر خلع کرنا چاہتی تھی یا مہر کے عوض طلاق لینا چاہتی تھی۔ جب اسے طلاق نہ ملی تو اس کا مہر سا قسط ہونے کی بھی کوئی وجہ نہ رہی، اگر آقا اپنے غلام سے یہ کہدے کہ اے میرے مالک یا اپنی لونڈی سے کہدے کہ میں تیرا غلام ہوں تو اس کہنے سے یہ غلام لونڈی آزاد نہ ہو سکے۔ اگر کسی نے یہ کہا کہ مجھ پر قسم ہے میں یہ کام نہ کروں گا تو یہ کہنا اللہ تعالیٰ کی قسم کھالینے کا اقرار ہے اگر کسی نے یہ کہا کہ مجھ کو طلاق کی قسم ہے میں یہ کام نہ کروں گا تو یہ قسم اس کے ذمہ چلائی رہے تاکہ اگر اس نے بعد میں وہ کام کر لیا تو اس کی میوی پر طلاق بڑ جائیگی۔ اگر بعد میں یہ کہنے لگے کہ میں نے تو یہ جھوٹا کہا تھا تو اس کہنے کا کچھ اعتبار نہ ہوگا۔ اگر کسی نے یہ کہا کہ مجھے گھر کی قسم ہے میں یہ کام کروں گا تو یہ طلاق کی قسم کا اقرار ہے۔ اگر مشتری نے بائع سے کہا کہ قیمت تہا دے بائع نے جواب دیا کہ ہٹانا ہوں تو دونوں کے اس کہنے سے بیع فسخ ہوگی۔ اگر کسی نے یہ کہا کہ میں بخارا میں یا ردہلی میں، جب تک ہوں اگر فلانا کام کروں تو میری میوی پر طلاق ہے پھر یہ بخارا سے (یا ردہلی سے) چلا گیا اور دوبارہ آکر اس کام کو کیا تو اس کی میوی پر طلاق نہیں پڑے گی۔ اگر کسی نے ایک گدھی بچی (جس کے ساتھ اس کا بچہ بھی تھا تو اس کا بچہ بیع میں داخل نہیں ہوگا۔ متنازع فیہ زمین قابض کے قبضہ سے نہیں نکالی جاسکتی جب تک کہ مدعی اس بات کے (سچے) گواہ نہ گزار دے کہ یہ زمین میری ملک ہے۔ جو زمین ایک قاضی کے زیر حکومت نہ ہو اس کی بابت اس قاضی کا حکم درست نہیں ہے۔ اگر کسی مقدمہ میں گواہوں کے ثابت ہونے پر قاضی کچھ حکم لگا دے اور پھر یہ کہے کہ میں اپنا یہ حکم واپس لیتا ہوں یا کہے کہ مجھ کو اپنے فیصلہ کے خلاف ثابت ہوا ہے یا یہ کہے کہ میں گواہوں کے دام میں گیا تھا یا ایسی ہی کوئی بات اور کہے تو اس کے اس کہنے کا کوئی اعتبار نہ ہوگا اور جو حکم پہلے دیا گیا ہے وہی بحال رہے گا۔ بشرطیکہ دعویٰ حق اور گواہ ٹھیک ٹھیک ہوں۔ اگر کسی نے کچھ لوگوں کو ایک کمرے میں چھپا لیا اور پھر ایک آدمی سے (جو مدعا علیہ تھا) ایک چیز کا سوال کیا کہ میری فلاں چیز تمہارے پاس ہے یا نہیں، اس نے اس کا اقرار کر لیا اور یہ کمرے میں بند ہونے لوگ اسے دیکھ رہے اور اس کے اقرار وغیرہ کو سن رہے اور یہ اقرار کرنے والا انہیں نہیں دیکھتا تھا۔ تو اس اقرار پر ان لوگوں کی گواہی درست ہوگی۔ اور اگر وہ اس کی باتیں سنتے تھے اور یہ نظر نہیں آتا تھا تو اب ان کی گواہی مقبول نہ ہوگی کیونکہ آواز تو ایک دوسرے کی مشابہ ہو جاتی ہے لہذا فقط آواز سننے پر گواہی کا اعتبار نہیں ہو سکتا، اگر ایک شخص نے ایک زمین بیع کی اور اس کا ایک رشتہ دار وہیں (عدالت میں اس وقت موجود تھا جسے اس بیع کی اجبی طرح خبر تھی۔ اب اگر یہ رشتہ دار اس زمین پر دعویٰ کرنے لگے کہ یہ میری ہے تو اس کا دعویٰ

بے کار ہو گا۔ اگر ایک عورت نے اپنا مہر اپنے شوہر کو بخش دیا اور عورت مرگئی اس کے بعد اس کے وارثوں نے شوہر سے مہر کا مطالبہ کیا اور مہر بخشنے کی بابت انہوں نے یہ کہا کہ اس نے مرض الموت میں بخشا تھا۔ اور شوہر کہتا ہے صحت کی حالت میں بخشا تھا۔ تو رہا ورنہ اپنے دعوے پر گواہ پیش کریں ورنہ شوہر کے قول کا اعتبار کیا جائیگا۔ اگر ایک شخص نے دوسرے کے قرض و غیوہ کا اقرار کر لیا پھر کہا میں نے تو یہ جھوٹا اقرار کیا ہے تو اب مقررہ کو (جس کے لئے اقرار کیا تھا اس طرح قسم دی جائیگی کہ (اللہ کی قسم) یہ مقرر اپنے اقرار میں جھوٹا نہیں ہے اور نہ میں اپنے دعوے میں جھوٹا ہوں اقرار کرنا ملک کا سبب نہیں ہو سکتا۔

**فائدہ ۵** - یعنی مثلاً اگر زید نے عمرو کے لئے کچھ روپے کا اقرار کر لیا جو واقعہ میں زید کے ذمے نہ تھا تو یہ اقرار عمرو کے لئے اس روپے کے مالک ہونے کا سبب نہیں بن سکتا بلکہ باعتبار اس عہد کے جو عمرو کے اور خدا کے درمیان میں ہے عمرو کو اس مال کو لینا درست نہیں ہے اگرچہ اس کے دعویٰ کر دینے پر عالم اسے ضرور دلوادے گا۔ مگر یہ حکم ذمیوی ہے اللہ سے دوسرے عالم میں پھر معاملہ پڑنا ہے ہاں اگر زید اپنی خوشی سے دیدے اور یہ دینا از سر نو مالک کرنا ہے یا اس اقرار کے سبب سے کرنا نہ ہو گا۔

**ترجمہ** - اگر ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میں نے یہ چیز بیچنے کے لئے وکیل کر دیا ہے وہ خاموش رہا اور ہاں نہ کا کوئی جواب نہیں دیا تو یہ وکیل ہو جائیگا۔ اگر ایک شخص نے اپنی بیوی کو وکیل کیا کہ تو اپنے آپ کو طلاق دے لے تو اب شوہر اس عورت کو (وکالت سے) معزول نہیں کر سکتا۔ اگر ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میں نے اس کام کے لئے تجھے وکیل کر دیا ہے اس شرط پر کہ جب میں تجھے معزول کروں تو تو میرا وکیل ہے تو اگر بعد میں یہ موکل اسے معزول کرنا چاہے تو وہ مرتبہ اس طرح کہے کہ میں نے تجھے معزول کیا اور پھر معزول کیا۔ اگر اس موکل نے (وکیل کرتے وقت) یہ کہا تھا کہ جتنی دفعہ میں تجھے معزول کروں اتنی ہی دفعہ تو میرا وکیل ہے تو ایسے وکیل کو اگر موکل معزول کرنا چاہے تو یہ کہے کہ میں نے جو وکالت (مشروطہ اور مطلق کی تھی اس سے میں نے رجوع کر لیا اور اب جو وکالت ہے اس سے میں نے تجھے معزول کیا۔ اگر کسی کے ذمہ کچھ روپیہ قرض ہو اور اس قرض کے عوض قرض ہی دینے پر صلح ہو تو صلح کے اس بدلہ پر یہیں بیٹھے قبضہ ہو جانا اس صلح کے لئے قرض کے بدلے قرض ہی پر صلح ہونے کی صورت یہ ہے کہ مثلاً محمود کے احمد کے ذمے تیس روپے تھے احمد نے انکار کر دیا اور محمود کے گواہ پیش کرنے کے بعد میں روپے دو چھپے بعد دینے پر صلح ہوئی تو اگر یہ میں روپے اسی دیدنے گئے تو یہ صلح درست ہو جائیگی ورنہ درست نہ ہوگی - ۱۲ -



درست ہونے کی شرط ہے اگر قرض کے بدلے قرض پر صلح ہونے کی یہ صورت نہیں ہے تو اس مجلس میں قبضہ ہونا بھی شرط نہیں ہے۔ اگر ایک شخص نے نابالغ بچے پر ایک مکان کا دعویٰ کیا اور اس بچہ کے باپ نے اس کے مال میں سے کچھ دیکر مدعی سے صلح کر لی۔ تو اگر مدعی نے اپنے دعوے کا ثبوت گواہوں سے دیدیا تھا اور اس کے باپ نے روپیہ بھی مکان کی قیمت کے برابر ہی دیا ہے یا اتنا زیادہ دیا ہے کہ جتنا لوگ قیمتوں میں زیادہ دیدیتے ہوں تو یہ صلح درست ہو جائے گی۔ اور اگر مدعی کے پاس گواہ نہ تھے یا گواہ تھے مگر وہ گواہی کے قابل یعنی عادل نہ تھے تو وہ صلح درست نہ ہوگی۔ اگر مدعی نے اول یہ بیان کیا کہ میرے پاس گواہ نہیں ہیں پھر گواہ پیش کر دیے۔ یا ر دو آدمیوں نے یہ کہا تھا کہ (فلاں آدمی کے اس دعوے میں) ہماری گواہی نہیں ہے اور پھر گواہی دی تو وہ گواہ اور یہ گواہی مقبول ہوگی۔ جس امام (حاکم) کو خود بادشاہ نے عہدہ دیا ہو اسے اختیار ہے کہ شارع عام میں سے کسی شخص کو کوئی قطعہ زمین دیدے بشرطیکہ چلنے والوں کو تکلیف نہ ہو جس شخص پر بادشاہ نے جرمانہ کر دیا ہو اور یہ عین نہ کیا ہو کہ وہ اپنا مال بیچ کر ادا کرے بلکہ اس سے ایک مقدار عین کا مطالبہ ہو) تو جرمانہ کے سبب سے اس کو اپنا مال بیچنا درست ہے اگر بادشاہ نے یہ حکم لگا دیا تھا کہ تو اپنا مال بیچ کر جرمانہ ادا کر تو اس صورت میں اس کا بیچنا درست نہ ہوگا کیونکہ یہ زبردستی کا بیچنا ہے اس کی خوشی سے بیچنا نہیں ہے ہاں اگر اب بھی یہ اپنی خوشی سے قیمت لینے کو بیع درست ہو جائے گی۔ اگر کسی نے اپنی بیوی کو مار سے ڈرایا داتا کہ وہ اُسے مہنہ بخش دے (چنانچہ اُسے ڈر کے مارنے بخش دیا تو اگر یہ شوہر اُس کو مار سکتا تھا تو اس صورت کا بخشنا درست نہیں اور اگر مار نہیں سکتا تھا محض ڈراواہی تھا اور پھر عورت نے مہنہ بخش دیا تو یہ بخشنا درست ہوگا۔ کیونکہ اس صورت میں زبردستی ثابت نہ ہوتی جو نا درست ہونے کا سبب تھی) اگر شوہر نے بیوی سے زبردستی (اُسے مجبور کر کے) خلع کرایا تو اس خلع سے طلاق پڑ جائے گی اور بدل خلع یعنی وہ مال جو شوہر کے ذمہ ہے ساقط نہ ہوگا بلکہ شوہر کو اس عورت کے حوالے کرنا پڑے گا) اگر ایک عورت کے ذمہ کچھ قرض تھا وہ قرض اس عورت نے اپنے مہر کے عوض اپنے شوہر کے ذمہ کر دیا پھر مہر شوہر کو بخش دیا تو اس کا یہ بخشنا درست نہ ہوگا کیونکہ اس کے ساتھ دوسرے کا حق متعلق ہو گیا ہے۔ اب عورت کو اس کا اختیار نہیں رہا) اگر کسی نے اپنی ملک میں ایک کنواں یا پلیدی کا کھتہ بنایا تھا۔ اس سے اس کے ہمسایہ کی دیوار کو تری پہنچی اور ہمسایہ نے اس سے درخواست کی کہ تم یہ کنواں یا کھتہ پاٹ دو (مجھے نقصان پہنچتا ہے)۔ تو کوئی

والا پاٹ دینے پر مجبور نہ کیا جائیگا۔ اگر اس تری سے ہمسایہ کی دیوار گر بھی پڑے گی تو کنوئیں یا کھتے والے کو بدلہ نہیں دینا پڑے گا۔ اگر شوہر نے اپنی بیوی کے مکان میں اس کے اپنے روپیہ سے ایک بیٹھک وغیرہ بنائی تو یہ عمارت اس کی بیوی کی ہوگی اور جو کچھ اس پر خرچ ہوا ہوگا وہ اس عورت کے ذمہ ہوگا اور اگر اس نے بلا اجازت لینے ہی لئے بنائی تھی تو اب عمارت شوہر ہی کی ہوگی اور اگر بیوی کے لئے اس کی اجازت کے بغیر بنا دی تھی تو عمارت اس عورت کی ہوگی۔ اور جو کچھ اس پر خرچ ہوا ہوگا وہ سلوک کرنے کے طور پر ہوگا (گویا اتنے روپے کا اس نے عورت کے ساتھ سلوک کر دیا ہے جو اسے دینا نہیں پڑے گا کیونکہ یہ قرض نہیں ہے) اگر کسی نے اپنے قرضدار کو بیکریا یا گھوڑا یا ایک اور شخص نے آکر اس کے ہاتھ سے قرضدار کو چھڑا دیا تو چھڑانے والے کے ذمہ یہ قرض نہ ہوگا ایک شخص کے پاس دوسرے آدمی کا مال تھا جس کے پاس تھا اس سے بادشاہ نے کہا کہ یہ تو مجھے دیدے ورنہ میں تجھے چوری کے جرم میں رکھوں گا تیرا ہاتھ کٹوا ڈالوں گا یا تیرے بچے کوڑے لگواؤں گا۔ اس نے ڈر کے مارے وہ مال بادشاہ کو دیدیا تو اب اسے اس مال کا تاوان نہیں دینا پڑے گا کیونکہ اس سے وہ مال مجبور کر کے زبردستی لیا گیا ہے) ایک شکاری نے جنگل میں بسم اللہ اگر کہہ کر گورخوڑ وغیرہ کا شکار کرنے کی غرض سے دھنچ لگا ڈی تھی اور دوسرے دن آیا تو ایک گورخوڑ وغیرہ زخمی مرا ہوا وہاں پڑا پایا تو اس کا کھانا درست نہیں ہے۔ بکری وغیرہ حلال جانوروں میں سے ان اعضاء کا کھانا مکروہ تحریمی ہے۔ اول پیشاب کا مقام۔ دوسرے کپور سے تیسرے غدود چوستے چھکننا۔ پانچویں بتا۔ چھٹے جاری خون۔ ساتویں آہ تناسل۔ اٹھویں حرام مغز۔

**فائدہ**۔ فائب شخص اور نابالغ لڑکے اور پائے موئے لڑکے کے مال کا قاضی کو اتنا اختیار ہے کہ جسے چاہے قرض کے طور پر دیدے کیونکہ قاضی بلا ہدی بھگداری لگائے پھر وصول کر سکتا ہے اور اوروں کو یہ اختیار نہیں ہے کیونکہ ان کے لئے بلا خرچ کئے وصول کرنا مشکل ہے۔

**ترجمہ**۔ اگر کسی لڑکے کی سپاری اتنی کھلی ہوئی ہے کہ اگر کوئی آدمی دیکھے تو اسے ختم کیا موا خیال کرے اور اب اس کے ذکر کی کھال مشکل سے کھٹی معلوم ہوتی ہے کہ عربی میں اس وقت پر لفظ نعل میم کے زیر سے ہے صرح میں اس کے معنی درختی کے کھے ہیں اس کے علاوہ بین السطور میں بھی اس کے معنی مایحصدہ الزرع کے ہیں وہ درختی ہی ہوتی کیونکہ کھیتی و درختی سے کھتی ہے کزن کے بعض مترجموں نے جو اس کے معنی برجی کے کھے ہیں بتہ نہیں کہ یہ معنی کیسے کئے گئے۔ ۱۲

اسے بے ختنہ ہی کہنے رہنے دیا جائے جیسا کہ اگر کوئی بڑھا مسلمان ہو اور تجربہ کار جراح یہ کہیں کہ اس میں ختنہ کی طاقت نہیں ہے (اور اسے ختنہ ہونے سے سخت تکلیف اٹھانی پڑے گی تو اس کی ختنہ بھی نہیں کی جائیگی ختنہ کرانے کے لئے واجب وقت ساتواں سال سے - گھوڑ دوڑ کرنی اور اونٹوں کو آپس میں دوڑانا یا پیادہ دوڑانا کہ دیکھیں کون آگے نکلے اور تیر اندازی یا بندون چلائی (سیکھنا) جہاد کی غرض سے) جائز ہے اور دونوں طرف سے شرط بدنی حرام ہے اور ایک طرف سے شرط ہونی (راستحساناً) حرام نہیں ہے -

**فائدہ -** دونوں طرف سے شرط بدنی کی صورت یہ ہے مثلاً احمد و محمود گھوڑ دوڑ کریں اور یہ شرط ٹھیرالیں اگر احمد کا گھوڑا آگے نکل جائے تو محمود سو روپے دے اور اگر محمود کا نکل جائے تو احمد دو سو روپے دے تو یہ حرام ہے - اور ایک طرف سے شرط کی صورت یہ ہے کہ اگر احمد کا گھوڑا آگے نکل جائے تو محمود سو روپے دے اور محمود کا آگے نکل جائے تو احمد کچھ نہیں دے گا - یہ درست ہے -

**ترجمہ -** پیغمبروں اور فرشتوں کے سوا اور لوگوں کے نام پر درود و سلام نہ بھیجنا چاہیے (مثلاً کوئی یہ کہے اللہم صل وسلم علی فلان - اس طرح کہنا ناجائز ہے) ہاں پیغمبروں اور فرشتوں کے ساتھ میں بیعت کے طور پر جائز ہے (مثلاً کوئی یہ کہے اللہم صل وسلم علی محمد و علی فلان تو یہ جائز ہے -

**فائدہ -** صحابہؓ کے نام کے ساتھ رضی اللہ عنہم کہنا اور تابعین اور ان کے بعد سلف صالحین کے ناموں کے بعد رحمہم اللہ کہنا مستحب ہے اور راجح مذمب یہ ہے کہ اس کا عکس بھی درست ہے یعنی صحابہؓ کے ناموں کے بعد رحمہم اللہ کہنا اور تابعین اور ان کے بعد کے سلف صالحین کے ناموں کے بعد رضی اللہ عنہم کہنا بھی درست ہے -

**ترجمہ -** کافروں کے تیوہاروں کے نام پر مثلاً نور روز رجبو بسا کہ کے پہلے دن کا نام ہے) اور مہرگان (رجو کاتک کے پہلے دن کا نام ہے) خیرات کرنی جائز نہیں ہے (اور اسی حکم میں دیوانی اور مولی وغیرہ ہیں کیونکہ یہ بھی کافروں کے تیوہار ہیں) گوشہ دار ٹوپیوں کے اور حصے میں کوئی حرج نہیں ہے (گوشہ دار سے مراد کلاہ ہے) اور فی ہو

۱۲ ترجمہ الہی فلاں شخص پر درود اور سلام بھیج - ۱۲

۱۳ الہی اپنے حبیب پاک محمد مصطفیٰ اللہ علیہ وآلہ وسلم اور فلاں شخص پر درود اور سلام بھیج یہ درست ہے - ۱۳ مترجم عرفی عنہ

یا سوتی ہو مگر ریشمی یا سونے چاندی کے زیادہ کام کی نہ ہو، سیاہ کپڑے پہننا اور عامسہ کا شلہ دونوں مونڈھوں کے درمیان آدمی کو ترک نیچا رکھنا مستحب ہے۔ بوڑھے آدمی حایل سے جوان آدمی حایل ربا عمل، کو آگے بڑھکر چلنا جائز ہے۔ حافظ قرآن کو چاہیے کہ رمضان میں سنانے کے علاوہ، ایک قرآن شریف چالیس روز میں ختم کیا کرے تاکہ پڑھنے میں جلدی اور گڑبڑ نہ ہو)

عہ سیاہ کپڑوں کا استحباب کسی حدیث سے ثابت نہیں مگر روایات سے نفع مکہ کے روز صرف سیاہ عامسہ باذن ثابت ہے۔ اور موجودہ دور میں چونکہ ریشمیوں کا لباس ہے جو عام کے وقت پہنا جاتا ہے۔ اسی طرح عیسائی بھی عام کے وقت سیاہ لباس پہنتے ہیں۔ اس باعث ان کی مشابہت سے اقتباب ضروری ہے۔ حیب عہ چالیس روز کی قید بلا دلیل ہے۔ بلا ضرور نے حضرت عبداللہ بن عمرو کو ایک ماہ میں ختم کرنے کا حکم دیا تھا اور یہ زیادہ سے زیادہ مدت ہے اور کم از کم مدت تین دن ہیں۔ حیب

# کتاب الفرائض

## میت کے ورثہ کا حصہ

**فائدہ -** میت کے مال سے تجہیز و تکفین کے بعد اول اُس کے دسمہ کا وہ قرض ادا کرنا چاہیے جس کے عوض اس میت کی کوئی چیز گرو ہو اور اس کے بعد اس کا ترکہ اس حساب سے تقسیم ہو گا جو آگے خود مولف بیان فرماتے ہیں -

ترجمہ - میت کے ترکہ میں سے اول اس کے کفن و دفن کا انتظام کیا جائے پھر جو کچھ بچے اُس سے اس کا قرض ادا کیا جائے پھر اس سے جو کچھ بچے اُس میں سے اس کی وصیت پوری کی جائے پھر جو کچھ بچے اسے میت کے وارثوں میں (حصہ رسد) تقسیم کر دینا چاہیے -

**فائدہ -** میت کے وارث تین طرح کے ہوتے ہیں اول ذوی الفروض - دوسرے عصبی تیسرے ذوی الارحام -

**ترجمہ -** ورتہ اول ذوی الفروض ہیں یعنی وہ حصہ ولے کہ جن کا حصہ قرآن مجید یا حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے معین ہو چکا ہے (اور وہ بارہ آدمی ہیں ان میں سے اول میت کا باپ ہے) پس باپ کے لئے میت کے بیٹے یا بیٹے کے بیٹے وغیرہ کے ہوتے ہوئے چھٹا حصہ ہے (اور اگر باپ کے ساتھ میت کی بیٹی یا پوتی یا پڑپوتی وغیرہ مومنہ اولاد ہو تو باپ کو چھٹا حصہ بھی ملے گا اور جو ان ذوی الفروض کے حصے ہو کر بچھا گا وہ بھی باپ ہی کو ملیگا۔ اگر میت کے لڑکا لڑکی کچھ نہ ہو اور باپ ہو تو تمام مال باپ ہی کو ملتا ہے کیونکہ باپ عصبہ بھی سے ان میں سے دوسرا میت کا دادا ہے) اور دادا (میت کا باپ زندہ نہ ہونے کی صورت میں) باپ کے حکم میں ہے

سہ بشرطیکہ تہائی مال سے زائد نہ ہو جیسے یعنی دادا ہوعربی میں دادے اور نانے کو جہ کہتے ہیں مگر دادے کو جہ صحیح اور نانے کو جہ فاسد اس واسطے عربی میں ان کی تفریق کرنے کی ضرورت پڑتی ہے ورنہ ہماری زبان میں دادا مانا کہنے سے فرق معلوم ہو جائے - ۱۲ مترجم صفحہ ۱۱۱ -

اگر اس کے اور میت کے نلتے میں میت کی ماں نہ آتی ہو جیسے باپ کا باپ یا دادا سے کا باپ یا اورا پر تک (مگر ہاں دو مسئلوں میں باپ اور دادا کے درمیان فرق ہے ایک تو یہ کہ جب میت ماں باپ اور مثلث بیوی یا شوہر چھوڑے تو باپ کے موجود ہونے کے باعث شوہر یا بیوی کا حصہ دے کر جو بچتا ہے ماں کو اس بچے ہونے کی تہائی ملتی ہے۔

**قائدہ -** اسی صورت میں اگر باپ کی جگہ دادا ہو تو اس وقت ماں کو کل ماں کی تہائی ملتی ہے مثلاً ایک شخص مر اور اس نے ایک بیوی اور ماں باپ چھوڑے تو اس صورت میں بیوی کو چوتھائی ترکہ پہنچے گا کیونکہ میت کے اولاد نہیں ہے اور چوتھائی لکھنے کے بعد جو بچے گا اس میں سے تہائی ماں کو اور باقی باپ کو لے گا اگر باپ کی جگہ دادا زندہ ہو تو ماں کو کل ماں کی تہائی ملتی اور جو باقی بچتا اس میں سے ایک چوتھائی بیوی کو مل کر باقی سب دادا کو ملتا یہی صورت بیوی کی جگہ شوہر ہونے پر ہوگی۔

**ترجمہ -** دوسرا فرق یہ ہے کہ میت کے دادا سے کے ہوتے ہوئے باپ کی ماں یعنی میت کی دادی اپنے حصہ سے محروم ہو جاتی ہے اور میت کے دادا سے کے ہوتے ہوئے باپ کی ماں لڑان دو حکموں کے سوا باپ اور دادا ہر حکم میں دونوں برابر ہیں (چنانچہ میت کے) بھائی اور بہنیں دادا کے ہوتے ہوئے محروم ہوتے ہیں ذوی الفروض میں سے تیسری میت کی ماں ہے) جس کے لئے تہائی ہے۔ اگر میت کے کچھ اولاد ہو یا اولاد کی اولاد ہو اگر چہ کتنے ہی بچے کی ہو اور لڑکے ہوں یا لڑکیاں ہوں (یا دیواو سے زیادہ بہن بھائی ہوں) برابر ہے کہ حقیقی ہوں یا علاقائی ہوں یا اخیائی ہوں) تو ان کے ہوتے ہوئے ماں کا چھٹا حصہ ہے باقی بہن کی اولاد اگر ہو تو اس صورت میں یہ حکم نہیں ہے (ذوی الفروض میں سے چوتھی میت کی جدہ صحیحہ ہے) اور جدہ صحیحہ وہ ہے کہ اس کا نانا میت تک بیان کرنے میں جد فاسد نہ آئے (چنانچہ دادی اور نانی یا پڑدادی اور پڑنانی سب جدہ صحیحہ ہیں کیونکہ ان کے نالتے میں جد فاسد یعنی نانا نہیں آتا ہاں نالتے کی ماں یا نالتے کی دادی جدہ فاسدہ ہوگی کیونکہ نانا بیچ میں ہے) اور جدات کے لئے خواہ کتنی ہی ہوں (یعنی ایک ہو یا کئی ہوں) چھٹا حصہ ہے اور جس جدہ کے میت سے دور خٹے ہوں اور جس کا صرف ایک ہی ہو حصہ ملنے میں یہ دونوں برابر ہوگی۔

۱۲۔ یعنی ذوالفرض میں دادا سے کے بھی باپ نہ ہو سکتی صورت میں وہی تین احوال ہوتے ہیں جو باپ میں ابھی مذکور ہوئے ہیں۔ ۱۲۔ یعنی اس وقت کہ میت کے اولاد ہو اور نانا اولاد کی اولاد ہو کیونکہ ان کے ہوتے ہوئے ماں کو چھٹا حصہ ملتا ہے چنانچہ آگے آ رہا ہے۔ ۱۲۔ من اھکملہ۔

**فائدہ -** دورشتے اس طرح ہو سکتے ہیں کہ مثلاً ایک عورت کے ایک پوتا اور ایک نواسی ہے اور ان دونوں کا آپس میں نکاح ہو گیا پھر ان کے اولاد ہوئی تو ان کی اولاد کی یہ عورت دورشتوں سے جدہ ہوگی یعنی ان کی ماں کی طرف سے یہ نانی بنے گی اور باپ کی طرف سے یہ دادی ہوگی اور ایک رشتہ سے نانی اور دادی ہونا تو صاف ظاہر ہے۔

**ترجمہ -** قریب کے نلتے کی جدہ ہوتے ہوئے دُور کے ناتے کی جدہ محروم ہو جاتی ہے اور ماں کے ہوتے ہوئے سب ہی جدات محروم ہو جاتی ہیں قریب کی ہوں یا دور کی ہوں (زوی الفروض میں باچھواں شوہر ہے) اور شوہر کے لئے ذبیہ کی ترکہ میں اولاد نہ ہونے کی صورت میں (نصف ہے اور اگر اولاد ہو یا بیٹے کی اولاد ہو خواہ کتنے ہی بیٹے کی ہو جو چھٹائی ہوتا ہے (زوی الفروض میں چھٹی میت کی بیوی ہے) اور بیوی کے لئے شوہر کے ترکہ میں سے) جو چھٹائی ہے (بشرطیکہ اولاد یا اولاد کی اولاد نہ ہو) اور اولاد کے ہوتے ہوئے یا بیٹے کی اولاد کے ہوتے ہوئے اگرچہ کتنے ہی بیٹے کی ہوں اٹھواں حصہ ہے (خواہ بیوی ایک ہو یا دو یا تین یا چار ہوں ان کا حصہ جو چھٹائی یہ اٹھویں سے نہیں بڑھ سکتا یعنی جو چھٹائی شوہر کے اولاد نہ ہونے کی صورت میں اور اٹھواں اولاد ہونے کی صورت میں بس۔ ساتویں ذوی الفروض میں سے میت کی بیٹی ہے) اور میت کی بیٹی کے لئے اگر ایک ہے تو ترکہ کا نصف ہے اور اگر دو یا دو سے زیادہ ہیں تو ترکہ کی دو تہائی ہیں اور (اگر وارث بیٹا بیٹے دونوں ہیں تو) بیٹا بیٹی کو حصہ کر دیتا ہے (یعنی اس وقت یہ دونوں حصہ ہو جاتے ہیں) اور حصہ ہونے کی صورت میں ایک بیٹے کا حصہ دو بیٹیوں کے برابر ہوتا ہے۔ اور میت کا بیٹا (زندہ) نہ ہونے کی صورت میں پوتا بمنزلہ بیٹے کے ہوتا ہے (یعنی پوتے کا حق وہی ہو جاتا ہے جو بیٹے کا ہوتا ہے) اور اگر میت کی بیٹی کے ساتھ میت کا پوتا بھی ہو تو بیٹی کو ترکہ کا نصف دیکر باقی نصف پوتے کو لینگا ذوی الفروض میں سے اٹھویں میت کی پوتی ہے اور پوتی کو (خواہ ایک ہو یا کئی ہوں میت کی ایک بیٹی کے ہوتے ہوئے) ایک چھٹا حصہ ملتا ہے تاکہ دو تہائی پورے ہو جائیں۔ کیونکہ پوتی بمنزلہ بیٹی کے ہے اس لئے دو تہائی جو بیٹیوں کا حق ہے ان میں پوری کر دی جائیں گی مگر ان میں فرق مراتب ہونے کی وجہ سے بیٹی کو نصف ملے گا اور باقی کو چھٹا (اگر بیٹیاں دو ہوں یا دو سے زیادہ ہوں تو) اس صورت میں پوتیاں محروم ہو جاتی ہیں ہاں اگر ان کے ساتھ کوئی لڑکا ہو یعنی ان کا بھائی (ہو) یا ان سے نیچے کے درجے میں ہو یعنی ان کے کوئی بھتیجہ مع والدین کے ساتھ والیوں اور

لے لینے کی میت کے فقہی رد وراثت ہوں ایک بیٹی اور ایک پوتا تو اس وقت ترکہ کی تقسیم یوں ہوگی۔ ۱۲ مترجم۔

اور پر والیوں کو فرض والیوں کے سوا عصبہ بنا دیتا ہے اور جوان سے بچے کے درجے میں پوتیا ہوں انھیں محروم کر دیتا ہے۔

**فائدہ -** مثلاً ایک میت کی تین یا دو بیٹیاں اور ایک پوتی اور ایک پڑوا اور ایک پڑوتی اور ایک پوتی کی پوتی یعنی میت کی سڑوتی ہے تو اس صورت میں دو بیٹیوں کو دو تہائی ملے گی اور ایک تہائی جو بچے کی وہ پڑوتی کے سبب سے پوتی، پڑوتی اور پڑوتے تینوں میں تقسیم ہو جائے گی ہاں پڑوتے کو ان لڑکیوں سے دنا ملے گا۔ اور میت کی سڑوتی جو پڑوتے سے نیچے درجے میں ہے وہ محروم رہے گی۔

**ترجمہ -** ذوی الفروض میں سے ذوی میت کی حقیقی بہنیں ہیں اور حقیقی نہیں بیٹیاں (اور پوتیاں) نہ ہونے کی صورت میں بیٹیوں کے حکم میں ہے (پس اگر ایک بہن ہے) تو نصف ترکہ ملیگا کیونکہ ایک بیٹی ہو تو اسے نصف ملتا ہے اگر دو یا دو سے زیادہ بہنیں ہوں تو انہیں دو تہائی ملے گا کیونکہ دو اور دو سے زیادہ بیٹیوں کو دو تہائی ملتا کرتی ہے (ذی الفروض میں سے دسویں علاقہ بہنیں ہیں یہ حقیقی بہنوں کے ساتھ ایسی ہیں کہ جیسے پوتیاں بیٹیوں کے ساتھ (اور بیٹیوں پوتیوں کی نسبت ابھی مذکور ہو چکی ہے) بہنیں خواہ حقیقی ہوں خواہ علاقہ ہوں ان کے بھائی انھیں عصبہ کر دیتے ہیں (یعنی وہ تو عصبہ ہوتے ہی ہیں ان کی وجہ سے یہ بھی عصبہ ہو جاتی ہیں) اسی طرح میت کی بیٹی اور پوتی بھی میت کی بہنوں کو عصبہ کر دیتی ہیں (یعنی یہ سب مل کر عصبہ ہو جاتی ہیں) ذوی الفروض سے بچا ہوا ترکہ سب یہی لے لیتی ہیں (ذوی الفروض میں سے گیارہویں اور بارہویں) اخیانی (بہنیں اور بھائی ہیں ان) بہنوں اور بھائیوں کے لئے ایک ہو تو چھٹا حصہ ہے اور اگر زیادہ ہوں تو ایک تہائی ہے ان میں مرد اور عورت دونوں کا حصہ برابر ہے (یعنی یہ حقیقی اور علاقہ بہنوں کی طرح نہیں ہیں کہ مرد کو عورت سے دوہرا حصہ ملے) اور بہن بھائی (خواہ کیسے ہی ہوں حقیقی ہوں یا علاقہ ہوں یا اخیانی ہوں) میت کے بیٹے اور پوتے پڑوتے وغیرہ زریزہ اولاد اور باپ دادا کے ہوتے ہوتے سب محروم ہو جاتے ہیں اور میت کی سگی بیٹی اور پوتی اخیانی بہن بھائیوں ہی کو محروم کرتی ہے اور بس (یعنی حقیقی اور علاقہ ہوں کو یہ محروم نہیں کرتی)۔ وارثوں کی دوسری قسم عصبہ ہیں) عصبہ وہ وارث ہے کہ اگر اکیلا ہو (یعنی ذوی الفروض نہ ہوں) تو سارا مال اسی کو ملے اور اگر ذوی الفروض کے ساتھ ہو تو ان سے بچا ہوا اس کو ملے۔

**فائدہ -** عصبہ دو قسم پر ہے ایک عصبہ نسبی دوسرا سببی۔ عصبہ نسبی اسے کہتے ہیں جو نسب کے ذریعہ سے ہوا اور عصبہ سببی مولیٰ عنقاہ یعنی میت کے آزاد کرنے والے کو کہتے



ہیں میراث میں عصبہ نسبی مقدم ہوتا ہے اس کی پوری تفصیل مہاجری وغیرہ سے معلوم ہو سکتی ہے  
 ترجمہ - عصبہ کی ترتیب یہ ہے کہ سب سے اول درجے کا عصبہ میت کا بیٹا ہے پھر  
 پوتا پھر پڑوتا۔ اسی طرح آگے خواہ کتنے ہی نیچے تک ہو اگر اس سلسلے میں کوئی نہ ہو تو پھر  
 میت کا باپ باپ نہ ہو تو دادا یا نہ ہو تو پڑا دادا اگر چہ کتنے ہی اُپر کا ہو اگر اس سلسلے میں  
 کوئی نہ ہو تو پھر (میت کا) سگا بھائی (اور اگر سگا بھائی بھی نہ ہو تو) پھر علاقائی (یعنی باپ  
 شریک) بھائی (اگر یہ بھی نہ ہو تو) پھر علاقائی بھائی کا بیٹا (اگر یہ بھی نہ ہو تو) پھر میت کے  
 چچا تانے (اگر یہ بھی نہ ہوں تو) پھر باپ کے چچا تانے (یہ بھی نہ ہوں تو) پھر (میت کے) دادا  
 کے چچا تانے اور اسی مذکورہ ترتیب کے ساتھ (یعنی ان سب میں سگے علاقائیوں پر مقدم ہوں گے  
 سگوں کے ہوتے ہوئے چچا علاقائیوں کو حق نہیں پہنچے گا) ان سب نسبی عصبوں کے بعد میت کے  
 آزاد کرنے والے کا درجہ ہے (جسے مولیٰ العتاقہ اور عصبہ سببی کہتے ہیں اگر یہ بھی نہ ہو تو  
 پھر اس کے عصبوں کو اسی مذکورہ ترتیب سے پہنچا کر جو عصبہ نسبی میں بیان کی گئی ہے)  
 جن عورتوں کا حصہ نصف یا دو تہائی ہوتا ہے (جیسے بیٹیاں پوتیاں اور حقیقی اور علاقائی  
 بہنیں) تو وہ بھائیوں کے ساتھ عصبہ نہیں ہوتیں اور جس شخص کی میت سے قرابت کسی  
 کے ذریعے سے ہو تو اس ذریعے کے موجود ہوتے ہوئے وہ شخص محروم رہے گا مثلاً  
 دادا کی قرابت میت کے باپ کے ذریعے سے ہوتی ہے اور پوتے کی قرابت میت کے بیٹے  
 کے ذریعے سے تو باپ کے موجود ہوتے ہوئے دادا اور بیٹے کے موجود ہوتے ہوئے  
 پوتا محروم رہیگا) سوائے ان خیا فی بہن بھائیوں کے کہ ان کی قرابت ماں کے ذریعے سے  
 ہوتی ہے لیکن وہ اس قاعدے سے خارج ہیں۔ لہذا وہ ماں کے ہوتے ہوئے محروم  
 نہیں ہوتے) جو وارث کسی قریب رشتہ دار کی وجہ سے (ترکہ سے) محجوب (یعنی محروم) ہو  
 جاتا ہے وہ اوروں کو محجوب کر سکتا ہے۔ مثلاً ایک میت نے دو بھائی یا دو بہنیں اور ماں اور باپ  
 چار وارث چھوڑے تو اس صورت میں یہ دو بھائی یا دو بہنیں ماں کے حصہ کو تسانی سے چھٹے کی طرف  
 محجوب کر دیں گی (یعنی میت کا باپ زندہ ہونے کے باعث اگر چہ یہ دونوں بھائی یا دونوں بہنیں  
 محروم ہی رہیں گی۔ لیکن تاہم انکی وجہ سے ماں کو چھٹا حصہ ملیگا اگر یہ نہ ہوتے تو ماں کو تہائی  
 ملتا۔ ماں جو شخص غلام ہو نیکیے باعث یا عورت کو اپنے ہاتھ سے قتل کر نیکیے باعث یا دین مختلف  
 لے دین کے مختلف ہونے سے مراد یہ ہے کہ مثلاً باپ مسلمان ہے اور اس کا بیٹا کافر ہے اور ملک مختلف ہونا  
 یہ ہے کہ مثلاً میت اسلامی سلطنت میں ہے اور بیٹا کفار کی سلطنت میں تو ایسا بیٹا میت کے اور وارثوں  
 یعنی ان بہنوں وغیرہ کو محروم نہیں کر سکتا۔ ۱۲ مترجم حفی عنہ۔

ہونے کے باعث یا ملک مختلف ہونے کے باعث ترکہ سے محروم رہا ہو تو وہ کسی کو محروم نہیں کر سکتا۔ جس طرح مسلمان آپس میں ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہیں اسی طرح کافر بھی آپس میں نسب اور سبب دونوں ذریعوں سے ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہیں۔

**فائدہ** - ذریعہ نسب سے مراد یہ ہے کہ مثلاً آپس میں باپ بیٹے یا بہن بھائی ہوں اور ذریعہ سبب یہ کہ مثلاً آپس میں میاں بیوی ہوں یا ایک دوسرے کا آزاد کردہ ہو ایک شخص دو بیویوں سے بھی وارث ہو سکتا ہے مثلاً ایک شخص نے کسی کی لونڈی سے نکاح کر رکھا تھا پھر اُسے خرید کر آزاد کر دیا تو اس لونڈی کا یہ شخص شوہر ہونے کے سبب سے بھی وارث ہو گا اور آزاد کرنے کے سبب سے بھی (یعنی بہ زیادہ)

**ترجمہ** - اگر کسی کافر میں ایسی دو قرابتیں جمع ہوں کہ ایک کے اعتبار سے وہ محبوب ہوتا ہے اور دوسری کے اعتبار سے واجب تو فقط واجب ہونے کے اعتبار سے اسے میراث ملیگی۔ مثلاً ایک آتش پرست نے اپنی ماں سے نکاح کر لیا تھا اُس سے اس کے ایک لڑکا ہوا تو یہ لڑکا اس عورت کا لڑکا بھی ہے اور پوتا بھی ہے۔ اب جس وقت یہ عورت مرے گی تو اس لڑکے کو اس عورت کے بیٹا ہونے کے اعتبار سے میراث ملے گی۔ کیونکہ پوتا تو بیٹے کے ہوتے ہوئے محروم یعنی بیٹے سے محبوب ہوتا ہے اور اپنی محرم کے نکاح کرنے کے باعث کسی کافر کو میراث نہیں مل سکتی (مثلاً کوئی کافر اپنی بیٹی یا ماں سے نکاح کر لے بعد میں یہ مر جائے تو اس کافر کو شوہر ہونے کے اعتبار سے اس عورت کا ورثہ نہیں مل سکتا) اور حرام کی اولاد اور وہ بچہ جس کے سبب سے میاں بیوی میں لحان ہوا ہو اپنی ماں ہی کے وارث ہوا کرتے ہیں اور باپ کے ترکہ کے وارث نہیں ہو سکتے کیونکہ باپ سے تو ان کا رشتہ پہلے ہی ٹوٹ چکا ہے، اور حمل کے واسطے ایک بیٹے کے حصہ کی مقدار ترکہ روک لینا چاہیے یعنی اگر میت کی بیوی حاملہ ہو اور ورثہ ترکہ تقسیم کرانا چاہیں تو حمل کے لئے اُس ترکہ میں سے ایک بیٹے کا حصہ علیحدہ کر کے باقی مال تقسیم کر دیں گے پھر اگر تھوڑا ہی سا نفل کر مر گیا تو یہ اس حصہ کا وارث نہ ہو گا اگر چند رشتہ دار ڈوب کر یا جل کر مر جائیں تو ان میں ایک دوسرے کا وارث نہیں ہو سکتا۔ ہاں اگر مرنے والوں کی ترتیب معلوم ہو جائے کہ فلاں شخص پہلے مرے اور فلاں پیچھے تو اُس وقت ان میں پھللا پہلے کا وارث ہو گا (تیسری قسم کے وارث ذوی الارحام ہیں) اور ذورحم رشتہ دار کو کہتے ہیں کہ جو نہ ذوی الفروض نہ یعنی پھر وہ حصہ اس کا ترکہ سمجھ کر اس کے وارثوں میں تقسیم کر دیا جائیگا۔ ۱۲ مترجم عفی عنہ ۱۲

ہو یعنی نہ اس کا شریعت سے حصہ ملے (ہو) اور نہ وہ عصبہ ہو۔ اور ذرحم ذوی الفروض یا عصبہ کے ہوتے ہوئے وارث نہیں ہو سکتا سوائے میاں یا بیوی کے کہ ان کے ساتھ باوجود ان کے ذوی الفروض بھی ہونے کے) ذرحم کو حصہ پہنچ جاتا ہے جس کی وجہ یہ ہے کہ میراث میں ان دونوں پر رد نہیں ہو کرتا۔

**فائدہ**۔ یعنی بچا ہوا مال میاں بیوی کو دوبارہ نہیں دیتے بخلاف اور ذوی الفروض کے کہ اگر ان کے حصوں سے کچھ مال بچتا ہے تو وہ پھر انہی کو حصہ رسد دیدیا جاتا ہے پس جب میاں بیوی کو دے کر کچھ بچے اور قانون شرعی کے باعث وہ ان کو دوبارہ نہ دیا جائے اور ان کے سوا اور کوئی ذوی الفروض یا عصبہ نہ ہو تو اب اس مال کا وارث سوائے ذی رحم کے اور کوئی نہیں ہے اس وجہ سے ذی رحم ان کے ہوتے ہوئے وارث ہوتا ہے۔

**ترجمہ**۔ ذوی الارحام کی ترتیب عصبات کی ترتیب کی طرح ہے (یعنی اول میت کے فروع مثلاً اس کی بیٹیوں پوتیوں کی اولاد وارث ہوگی اگرچہ کتنے ہی بچے کی ہوں پھر اگر فروع نہ ہوں تو میت کے اصول مثلاً جد فاسد اور جدات فاسدہ اگرچہ کتنے ہی اوپر کی ہوں اور اگر یہ بھی نہ ہوں تو پھر میت کے ماں باپ کی فروع یعنی اخیانی یا علاقائی بہن بھائیوں کی اولاد اور علیٰ ہذا القیاس (یعنی زیادہ)

**ترجمہ**۔ (ذوی الارحام میں درجے کے قرب سے لائیں میں) ترجیح ہوتی ہے (مثلاً میت کی نواسی درجہ میں میت کی نواسی کی بیٹی سے اور پوتی کی بیٹی سے مقدم ہوگی اور (اگر درجہ میں فرق نہ ہو تو) پھر اصل کے وارث ہونے سے ترجیح ہوتی ہے۔

**فائدہ**۔ یعنی اگر ذوی الارحام میں سب برابر ہوں تو پھر وارث کی اولاد کو ترجیح ہوگی برابر ہے کہ وہ عصبہ کی اولاد ہو یا ذوی الفروض کی اولاد ہو مثلاً پوتی کی بیٹی نواسی کی بیٹی سے مقدم ہوگی اور پوتی کا بیٹا نواسی کے بیٹے سے مقدم ہوگا کیونکہ ان دونوں قسموں میں یہ دونوں وارث میت کے قرب کے لحاظ سے اگرچہ درجے میں برابر ہیں لیکن پہلی صورت میں پوتی کی بیٹی کی اصل یعنی پوتا اور دوسری صورت میں پوتی کے بیٹے کی اصل یعنی وہی پوتا وارث ہوتا ہے تو اس اعتبار سے ان کو ترجیح ہوگی)

**ترجمہ**۔ ذوی الارحام کی جہت قربت اگر میت سے مختلف ہو یعنی ایک میت کے باپ کی طرف سے قربت رکھتا ہو اور دوسرا میت کی ماں کی طرف سے (تو باپ کی طرف سے قربت والے کو دگنا لیکا اس سے جس کی قربت میت سے میت کی ماں کی طرف سے ہو مثلاً ایک بوڑھا میت کا نانا ہو اور دوسرا میت کی ماں کا دادا ہو تو پہلے کا دواہر حصہ ملے گا اور دوسرے

کو (اکثر) اور ذوی الارحام کے اصول اگر مرد و عورت ہونے میں برابر ہوں تو ترکہ انکے بدلوں پر تقسیم کیا جائیگا۔

فائدہ - مثلًا میت کی ایک بہن یا دو بہنوں کی اولاد ہے پس اگر یہ لڑکے ہی ہیں تو انھیں حصہ برابر لیکھا اور اگر سب لڑکیاں ہی ہیں تب بھی برابر ہی لیکھا اور اگر لڑکے لڑکیاں ہوں تو چونکہ ان کے اصول یعنی ماہیں میت کی بہن ہونے میں برابر ہیں تو اس صورت میں ترکہ ان کے بدلوں پر تقسیم ہوگا۔ یعنی لڑکے کو دوہرہ حصہ لیکھا اور لڑکی کو اکہرا۔

ترجمہ - اگر ان کے اصول مختلف ہوں تو ترکہ ان کی گنتی پر تقسیم ہوگا اور جس بطن راورد رہے، میں یہ اختلاف ہوا ہوا اس میں وصف کا یعنی مرد و عورت کا ہونے کا فرق لحاظ کر لیا جائیگا مثلاً میت کی ایک نواسی کی بیٹی اور ایک نواسے کی بیٹی زندہ ہوں تو اس صورت میں پہلی کو ایک تہائی لیکھا اور دوسری کو دو تہائی کیونکہ جہاں سے ان کے بطن یعنی درجہ کا اختلاف ہوا ہے وہاں ایک طرف نواسا ہے اور ایک طرف نواسی نواسی کو نواسے

کے اعتبار سے دو تہائی ملے گا اور نواسی کے اعتبار سے ایک تہائی (اور جو حصے قرآن مجید میں مقرر ہیں ان میں حصہ نہیں یعنی) آدھا - چوتھائی - آٹھواں - دو تہائی اور چھٹا ہیں اور ان حصوں کے مخرج (یعنی ایسے عدد جن سے یہ حصے نکل سکیں) یہ (سات) ہیں آدھے کے لئے دو کا عدد یعنی اگر آدھا ترکہ دینا ہے تو چاہئے کہ کل ترکہ کے دو حصے کر لئے جائیں اور علیٰ ہذا العیاس) چوتھائی کے لئے چار کا عدد ہے اور آٹھوں کے لئے آٹھ کا عدد ہے اور دو تہائی اور تہائی کیلئے تین کا عدد ہے (یعنی اگر کسی وارث کو دو تہائی یا تہائی ترکہ دینا ہے تو کل ترکہ کے تین حصے کر لئے جائیں حساب برابر ہو جائیگا) اور چھٹے حصے کے لئے چھ کا عدد ہے اور ان دونوں قسموں میں بچھے عدد سے پہلے حصے بھی نکل سکتے ہیں مثلاً آدھا دو حصے نکلتا ہے چار سے اور آٹھ سے بھی نکل سکتا ہے چوتھائی آٹھ سے نکل سکتا ہے اور جیسے تین سے تہائی اور دو تہائی نکلتی تھیں ایسے ہی چھ سے بھی نکل سکتی ہیں اگر ایک قسم کے حصے دوسری قسم کے حصوں سے مل جائیں یعنی اگر دونوں قسموں کے حصوں کے لینے والے وارث جمع ہو جائیں) تو اس وقت مخرج بارہ اور جو بیس ہوتا ہے مثلاً ایک وارث چوتھائی کا لینے والا ہوا اور دوسرا تہائی یا دو تہائی وغیرہ کا لینے والا تو اس صورت میں دونوں کے حصے نکالنے کے لئے مخرج بارہ ہوگا اگر ایک وارث آٹھوں کا مستحق ہو اور دوسرا تہائی وغیرہ کا تو اس صورت میں مخرج جو بیس ہوگا مگر اسی سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اگر ایک وارث آدھے کا مستحق ہو

اور دوسرا تہائی وغیرہ کا تو اس صورت میں مخرج چھ ہوگا اس حساب سے اختلاط کے مخرج تین ہوتے) اور ان مخارج کے حصے بڑھانے سے یہ مخارج عول ہو جاتے ہیں۔

**فائدہ -** فرائض کے بعض مسئلہ میں ایسی صورت پیش آجاتی ہے کہ مخرج کے حصوں کا عدد کم ہوتا ہے اور اس کے حصہ ملکر زیادہ ہو جاتے ہیں تو وہاں مخرج کو ذرا بڑھا دیتے ہیں تاکہ سب دارتوں کو ان کے حصے پہنچ جائیں اور اس بڑھانے کو علم فرائض میں عول کہتے ہیں اور یہ بڑھانا ہی تین مخرجوں میں ہوتا ہے۔ جو دونوں قسموں کے حصہ ملنے سے پیدا ہوتے ہیں۔

ترجمہ پس چھ کا عدد دس تک عول ہو جاتا ہے طاق اور جفت دونوں یعنی چھ کے سات اور نو بھی ہو سکتے ہیں اور آٹھ اور دس بھی) اور بارہ کا عول ستر تک ہوتا ہے مگر طاق ہی ہوتا ہے جفت نہیں ہوتا یعنی بارہ کے تیرہ پنڈرا اور ستر ہو سکتے ہیں جو وہ اور سولہ نہیں ہوتے) جو بیس کا عول صرف ایک ستائیس ہوتا ہے (یعنی نہ بیس چھ بیس ہوتا ہے اور نہ ستائیس سے بڑھتا ہے) اگر دارتوں کے ایک فریق کا حصہ ان پر پورا تقسیم نہ ہو مثلاً چار حصے ہوں اور ان کے لینے والے چھ ہوں تو اب (دیکھنا چاہیے کہ) اگر حصوں اور لینے والوں کے عدد کے درمیان توافق کی نسبت ہے تو دارتوں کے عدد کا وقتی لیکر اصل مسئلے میں (یعنی جو سب حصوں کا مخرج بنا گیا تھا) ضرب دیدیں گے (مثلاً اوپر برکت والی مثال ہے چھ اور چار میں توافق ہی کی نسبت سے یعنی دونوں نصف ہو سکتے ہیں تو چھ کے وقتی تین کو اصل مسئلہ میں ضرب دیدیں گے) اگر حصوں اور ان کے لینے والوں کے عدد کے درمیان توافق کی نسبت نہ ہو بلکہ تباہ ہو جیسے چار اور تین میں پانچ اور چھ میں) تو اس صورت میں سارا عدد ہی اصل مسئلہ کے عدد میں ضرب دیا جائیگا اور جو حاصل ضرب ہوگا اس سے پھر سب حصے تقسیم کئے جائیں گے (یعنی اس حساب سے سب کو اپنا اپنا حصہ پورا پہنچ جائیگا) اگر کسر کئی جگہ ہو (یعنی دارتوں کے کئی فریق ہوں اور ہر فریق کے حصہ ان پر پورا نہ بٹ سکیں۔ بلکہ سب میں کسر آتی ہو) اور فریقوں کے آپس میں کامل ہو (یعنی شمار میں سب برابر ہوں) تو ان میں سے ایک فریق کے عدد کو اصل مسئلہ کے عدد میں ضرب دے لینا چاہیے اور اگر دارتوں کے عدد کے فریق آپس میں متداخل ہوں (یعنی ایسے ہوں کہ ان میں سے بڑا عدد چھوٹے پر پورا بٹ جائے کسر نہ پڑے) تو جس فریق کے آدمی زیادہ ہوں ان کے عدد کو اصل مسئلہ کے عدد میں ضرب دے لیں اگر ان میں توافق کی نسبت ہو (یعنی وہ ایسے عدد ہوں کہ ان کو ایک تیسرا عدد ایک کے سوا نفا کر سکتا ہو

جیسے آٹھ اور بیس کو چار کا عدد بنا کر سکتا ہے) تو اس صورت میں ایک عدد کے وفق کو دوسرے  
 پورے عدد میں ضرب دیدیں گے اور حاصل ضرب پھر اصل مسئلہ کے عدد میں ضرب دیا جائے گا  
 اگر سب فرقیوں کے عدد آپس میں متبائن ہوں تو ایک فریق کے عدد کو دوسرے فریق کے  
 عدد میں اور پھر حاصل ضرب کو تیسرے فریق کے عدد میں اور پھر آخر کے حاصل ضرب کو اس  
 مسئلہ کے عدد میں اور اگر مسئلہ حولیہ ہو تو عول میں ضرب دینا چاہیے اور ذوی الفروض  
 کے حصہ دے کر جو مال بچ جائے تو وہ ذوی الفروض ہی کو ان کے حصوں کے موافق دے  
 دینا چاہیے مولے میاں یا بیوی کے (کہ اگر ذوی الفروض میں ہیں) مگر ان کو اس بچے  
 ہونے میں سے کچھ نہیں ملا کرتا پس ریزہ بچا ہوا مال دوبارہ اس طرح دیا جاتا ہے کہ جن  
 وارثوں پر رد ہو سکتا ہے (یعنی جن کو دوبارہ دیا جا سکتا ہے) اگر وہ ایک جنس کے ہیں  
 تو اس کے حصے ان کے شمار کے موافق کر لیں گے مثلاً (ایک میت کی وارث (صرف) دو  
 بیٹیاں یا دو بہنیں ہیں۔ اگر جن وارثوں پر رد ہو سکتا ہے وہ کئی جنس کے ہوں تو اب مسئلہ  
 ان کے حصوں کی گفتی سے ہوگا یعنی پہلے اصل مسئلہ میں سے جس قدر حصے اٹکے ہیںے ہوں ان  
 جمع کر لیا جائے اور جو حاصل جمع ہو وہ اصل مسئلہ کا عدد قرار دیا جائے) مثلاً اگر دو چھٹے  
 حصے والے جمع ہوں (جیسے میت کی جدہ اور ایک اخیانی بہن) تو اس صورت میں مسئلہ دوسرے  
 کیا جائیگا اگر تہائی اور چھٹے حصہ والے جمع ہوں (جیسے ایک جدہ اور دو اخیانی بہنیں ہوں)  
 تو اس صورت میں مسئلہ تین سے ہوگا۔ اگر آدھے اور چھٹے کے لینے والے جمع ہوں (جیسے ایک  
 بیٹی اور ایک پوتی ہو) تو اب مسئلہ چار سے ہوگا اگر دو تہائی اور چھٹے حصے (کے لینے والے)  
 جمع ہوں (جیسے میت کی دو بیٹیاں اور ایک ماں ہو) یا آدھے اور دو چھٹے حصوں کے لینے  
 والے جمع ہوں (مثلاً ایک حقیقی بہن اور ایک اخیانی بہن ہو) یا آدھے اور ایک تہائی رکے لینے  
 والے جمع ہوں۔ تو ان تینوں صورتوں میں مسئلہ پانچ سے کیا جائیگا اگر وارث ایک جنس  
 کے ہوں اور ان کے ساتھ کوئی ایسا وارث بھی ہو جس پر رد نہیں ہو سکتا (مثلاً ان کے  
 ساتھ میت کا شوہر ہو یا بیوی ہو) تو اس صورت میں شوہر یا بیوی کے حصہ کا سب سے  
 کم بخرج نکال کر اس میں سے اس کا حصہ دیدیا جائے اور باقی ان ایک جنس کے وارثوں  
 پر تقسیم کر دیا جائے مثلاً (ایک عورت مرے اور) ایک شوہر اور تین بیٹیاں وارث ہوں اگر  
 باقی حصے ان ایک جنس کے وارثوں پر پورے طور پر تقسیم نہ ہو سکیں اور ان کے عدد میں اور  
 ان حصوں میں توافق کی نسبت ہو تو ان کے عدد کا وفق نکال کر اس کو اس وارث کے حصہ  
 سلہ اس دوبارہ دینے کو اس علم میں روکتے ہیں۔ ۱۲ مترجم علی عنہ۔

کے مخرج میں ضرب دیدن جس پر رو نہیں ہو سکتا (یعنی شوہر یا بیوی کے حصہ کے مخرج میں) مثلاً ایک عورت کے وارث ایک شوہر اور چھ بیٹیاں ہوں اور ان میں توافقی کی نسبت نہ ہو بلکہ تباہی کی ہو تو وارثوں کے کل عدد کو ان ہی شوہر یا بیوی کے حصہ کے مخرج میں ضرب دینا چاہیے مثلاً ایک عورت مرے اور اس کے ایک شوہر اور پانچ بیٹیاں (وارث) ہوں اگر شوہر یا بیوی کے ساتھ دو جنس کے وہ وارث ہوں جن پر رو ہو سکتا ہے تو ان کا مسئلہ نکال لینا چاہیے بعد میں شوہر یا بیوی کو مخرج سے ان کا حصہ دے کر باقی کو اس مسئلہ کے عدد پر تقسیم کر دینا چاہیے (اگر تقسیم ہو سکے) مثلاً ایک میت کے وارث ایک بیوی اور چار جدات اور چھ اخیانی بہنیں ہوں اگر مخرج سے شوہر یا بیوی کا حصہ دینے کے بعد باقی بچا ہو ان وارثان مختلف کے حصوں پر پورا تقسیم نہ ہو سکے تو جن پر رو ہو سکتا ہے ان کے حصوں کو شوہر یا بیوی کے فرض کے مخرج میں ضرب دینا چاہیے مثلاً میت کے وارث چار بیویاں اور نو بیٹیاں اور چھ جدات ہوں اس کے بعد ان وراثہ کے مہام کو کہ جن پر رو نہیں ہو سکتا ان وراثہ کے اصل مسئلہ کے عدد میں ضرب دینا چاہیے کہ جن پر رو ہو سکتا ہے۔ پھر ان کے مہام کو اس عدد میں ضرب دو جو رو نہ ہو سکنے والے وراثہ کے مخرج سے باقی رہا ہے اب اگر اس تقسیم میں کسر پڑے (یعنی حصوں کا عدد وراثہ کے عدد پر پورا تقسیم نہ ہو) تو موافق قواعد مذکورہ کے اس کی تصحیح کرنی جائے۔ اگر ترکہ تقسیم ہونے سے پہلے کوئی وارث مر جائے تو اس وقت پر تقسیم ترکہ کی صورت یہ ہوگی کہ اول پہلے میت کے (اصل) مسئلہ کی تصحیح کر لو اور ہر وارث کا جس قدر حصہ بیٹھے اُسے دیدے (یعنی معین کر دو) اس کے بعد دوسری میت کے اصل مسئلہ کی اس کے وارثوں کے عدد پر تصحیح کر لو اور اب دیکھو کہ اس دوسری میت کو جو پہلی تصحیح سے حصہ پہنچا ہے اس کے عدد میں اور دوسری تصحیح کے عدد میں (تین نسبتوں میں سے ایک نسبت ضرور ہوگی۔ پس اگر اس دوسری میت کو پہلی تصحیح سے جو (سہام کا) عدد پہنچا ہے وہ دوسری تصحیح پر پورا تقسیم ہو سکتا ہے (اور کسر نہیں پڑتی) تو اب ضرب کی ضرورت نہیں پہلی ہی میت تصحیح کے عدد سے یہ دونوں مسئلے ٹھیک ہو جائیں گے اور اگر وہ پورا تقسیم نہ ہو تو اب غور کرو کہ ان دونوں میں (یعنی میت ثانی کے حصہ کے عدد اور دوسری تصحیح میں) کونسی نسبت ہے (اگر توافقی کی نسبت ہے تو دوسری تصحیح کے دفع کو پہلی تصحیح کے کل عدد میں ضرب دو اور اب جو انتہائی عدد نکلیے گا وہی دونوں مسئلوں کا صحیح مخرج بن

۱۲ یعنی ان دونوں میں جو لٹا ہو ۱۲ -

۱۲ ان میں نسبتوں سے مراد توافقی تباہی اور استقامت ہیں جو پہلے مذکور ہو چکے ہیں اور اگے انکی تفصیل شروع

جائیں گے) اگر ان دونوں میں تباہی کی نسبت ہو تو اس وقت دوسری یصح کے انتہائی عدد کو پہلی یصح میں ضرب دینا چاہیے اس ضرب سے جو انتہائی عدد نکلیگا وہ دونوں مسئلوں کا خراج ہوگا یعنی اس عدد سے ان دونوں میتوں کے وارثوں کے حصہ پر پوری تقسیم ہو جائے گی اور دونوں میتوں کے وارثوں میں سے ہر واحد کا حصہ معلوم کرنا چاہو تو پہلی میت کے وارثوں کے سهام کو دوسری یصح کے عدد میں یا اس کے ذوق میں ضرب دو اور دوسری میت کے وارثوں کے سهام کو دوسری میت کے حصہ میں یا اس کے ذوق میں ضرب دو اور یصح میں ہر فریق کا حصہ اس طرح معلوم ہو سکتا ہے کہ ہر فریق کو جو (عدد) اصل مسئلہ سے ملے اس کو اس میں ضرب دو جس کا اصل مسئلہ میں ضرب دیا تھا اور فریق دشا میں سے ہر ایک کا حصہ اس طرح بھی معلوم ہو سکتا ہے کہ اول یہ دیکھنا چاہیے کہ ہر فریق کو جو اصل مسئلہ (کے عدد) سے سهام ملے ہیں ان کو اس فریق کے روس کے عدد سے الگ الگ کیا نسبت ہے جب یہ نسبت معلوم ہو جائے تو پھر مضروب میں سے اسی نسبت کے موافق اس فریق کے ہر واحد کو دیدیا جائے اگر کمیت کے) وارثوں اور قرضخواہوں میں ترکہ تقسیم کرنا چاہو تو اس کی صورت یہ ہے کہ اول ہر وارث کو یا ہر قرضخواہ کو جو سهام یصح سے ملے ہیں ان کو ترکہ کے انتہائی عدد میں ضرب دو پھر ضرب سے جو عدد حاصل ہو اس کو یصح پر تقسیم کر دو اگر وارثوں میں سے ایک وارث اپنے حصہ کے عومن) پچھ روپیہ وغیرہ لے کر صلح کر لے تو اب تقسیم ترکہ کے وقت) اس کو ایسا سمجھو کہ گویا یہ ہی نہیں) اور بقیہ ترکہ کو اور باقی ورثاء کے سهام پر تقسیم کر دو۔ باقی واللہ اعلم۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِہِ مُحَمَّدٍ خَیْرِ خَلْقِہِ وَالِہِ  
اَجْمَعِیْنَ الطَّیِّبِیْنَ الطَّاهِرِیْنَ۔



# رِضْوَانُ الصَّالِحِينَ

مِنْ كَلَامِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ



الامام الحافظ شيخ الإسلام

محيي الدين أبي زكريا يحيى بن شرف النووي

الترغيب ١٧٦ ص ١٧٦



الناشر

ايج۔ ایم سعید کمپنی

ادب منزل۔ پاکستان جوک۔ کراچی